

盛新中學公教圖書

THE CATHOLIC LIBRARY
SACRED HEART MIDDLE SCHOOL

要
理
引
伸

第三册

五下十二一題

安徽蕪湖耶穌會主教館 准

印刷書庫堂全天洲

E

E5

威新中學公教團藏書

THE CATHOLIC LIBRARY
SACRED HEART MIDDLE SCHOOL

天主降生一千九百四十一年重印

第三册

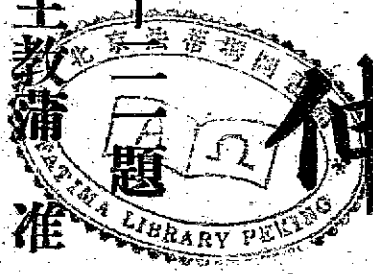
天主存在

要理引伸

體性
此書由 威新中學 移來
現由本國書館負責保管

五下

安徽蕪湖耶穌會主教蒲准



蕪湖天主堂印書館印

Catechismi

Ampla Expositio

Compilavit

Victor Elizondo

Sacerdos e Societate Iesu

Missionarius in Vicariatu de Wuhu (An.)

Fasciculus tertius

Introductio in Catechismum seu

De Deo Uno et Trino

Catech. Medii Quaesitum 5um.-21um.

Editio altera emendata

Imprimi Potest

Emmanuel Bereciartúa, S. I.

Sup. Reg.

IMPRIMATUR

✠ *Z. Arámburu, S. I.*

Episc. Bressiensis, Vic. Apost. de Wuhu

Wuhu, Festo Nativitatis Dni., 25 dec. 1941.

Typis privatis Missionis Catholicae. — WUHU. — (AN.)

要理引伸 第三册 目錄

卷一 當信的道理(續) (B) 論信真有天主

(1) 論天主的存在

5b 信真有天主.....一

論天主存在.....二

天主存在的憑據.....五

(壹) 宇宙的證據.....五

(甲) 從一切有生機與無生機的物质
的存在，可推出個明確的結論.....一〇

(乙) 從宇宙的進化，也可推論
出必有一個超世的主宰.....一三

(丙) 從宇宙的生命上，也可推
論出必有一個超世的主宰.....一四

(貳) 目的的證據.....一七

世界的秩序與宗旨證有一真神.....二〇

(參) 歷史的證據.....二八

(甲) 人類同有一確實信神的心理.....二八

(B) 論信真有天主

(乙) 普遍信仰真神的由來.....三一

(肆) 倫理的證據.....三三

由人類良心的呼喚證有一真神.....三七

(附註) 無神論.....三九

(2) 論天主的性體.....四二

(壹) 真神是誰.....四二

(一) 真神不是外教所恭敬的神.....四三

(二) 真神就是天主.....五三

(貳) 論天主的本性.....五六

天主究竟是怎麼樣的實體.....五八

6 天主是誰.....五八

(一) 天主的性體.....五九

(二) 天主的優長.....六二

7 天主是神不是神.....六七

15	14	13	12	11	10	9	8
天主是至仁慈的嗎	天主是至公義的嗎	天主是誠實忠信的	天主是全善的嗎	天主有什麼能	樣樣的事情天主都知道麼	天主在那裏	天主的自由性
一一一	一一五	一一二	一〇九	一〇四	九五	八九	七八
天主是怎麼樣有的	天主是永遠的	天主有什麼美善福樂	天主的不可改變性	天主的自由性	天主在那裏	天主的自由性	天主是怎麼樣有的
七六	七八	八三	八七	八八	八九	八八	七六

★

★

20	19	18	17	16
附註	聖三要理之引伸	這樣三位就沒有分別了麼	三位從無大小先後的分別	三位有大小先後的分別麼
一四九	一四五	一四三	一四一	一四〇
天主聖三的比喻	天主聖三的表像	論天主聖三	一個天主包含有幾位	天主有幾個
一四九	一五四	一三二	一三三	一二六
天主三位一體	天主有幾個	論天主聖三	一個天主包含有幾位	天主有幾個
一二六	一二六	一三二	一三三	一二六

陸

★

要理引伸 第三册

卷一 當信的道理 (續)

(B) (見第二册首頁) 論信真有天主

上册說過，在「你信天主」這個問題中，包含有兩端道理：一是論信天主的話，一是論信真有天主。所以第五題分爲上下兩題：上題論天主的默啓，在第二册中我們已經詳細說過；此第三册——即第五題之下題，將特論天主的存在，及天主的性體。

(1) 論天主的存在

第五題下

○問 你信天主麼？ 答 我信天主；就是信真有

天主。

解說

◆問 什麼是「信經」上第一端信德的道理？ 答 「信經

」上第一端信德的道理，就是天主的存在。

第五題下

信真有天主

論天主存在

雖然有些人心裏想沒有天主；到底聖詠上稱這樣的人爲愚人，說：「愚人心裏以爲無天主」（聖詠一三，一）。

●問 人的眼睛能看見天主麼？ 答 人的眼睛是看不見天主的；可是人的理智，能根據萬物的存在和性質，來推証天主的存在。

●問 有什麼方法知道實在有天主呢？ 答 有兩個方法：一是從超性來的，一是從本性來的。前者因天主的聖言而得知，後者因我人的明悟而推及。就是說，我們之所以知道實在有天主：一，因超性的光照；二，因本性的光照。

●問 因着超性的光照，怎麼就能知道實在有天主呢？ 答 關於這端道理，有聖經上屢次記載的，天主自己告訴人的話爲憑；乃是一端信德的道理。一切聖經皆不斷地給我們講天主，及其他有關天主的事情。至於一切証明聖教會是真的，是天主親立

的樣樣憑據，種種道理，也都確實證明了實在有天主；此外，在聖經和聖傳中，還有天主爲使人信他，多次發顯給人的記載；這越發使我們不可疑惑沒有天主。

●問 因着本性的光照，我們人的理智可怎樣推証天主的存在？

答 在華諦岡公議會（*Concilium Vaticanum*）說：「按理解力的自然光照，從受造的物上，確然可以認識一個真神。他是萬有的造物主宰與宗向」。

所以不是單單的能信有一個天主，而不能用理智推論出來應該有一個天主。一個人人生來就是公教信友，當他在搖籃裏的時候，便得了信仰的恩典，這是他父母賜與他的最好的禮物，他自然非常感激他的父母；在他，這種信仰好像是發光的太陽，光照了他的童年時代。但是任何那一教的人到了成年的時期，理智較前發達了，他就該問一問自己：我的信仰是不是真的？即便是公教信友，也該想一想，自己從小每日所念的：「我信全能者天主父

：「，現在自己的理智是不是還肯公然承認這個真理？所以我們要看看天上運行的星辰，地上生活的禽獸，然後向整個世界大聲問道：真有一個天主麼？大家靜等着牠的回聲。」

◎問 照我們人的本性，有幾樣證據能證明必有天主？ 答

照我們人的本性，能證明必有天主的證據，大約歸於四樣：（甲）由於世界的存在和牠的進化，可以推論有一個世外的原因。此稱爲「宇宙的」(cosmologium) 證據。（乙）由於世界的秩序及宗旨，也可以證明定然有一個極聰明極有能力的設置者。此稱爲「目的的」(teleologicum) 證據。（丙）由於人類共同的意識，也可以證明普世的萬物，全屬於一個世外的權力所統治。此稱爲「歷史的」(historicum) 證據。（丁）由於各個人倫理的意識，就是各人聽良心的聲音，能知道必有一個至高的立法者，及司法者，此稱爲「倫理的」(morale) 證據。

這些證明天主必有的，從本性來的證據，皆是根據這世界上

的萬物推測出來的。就是按着「從無中不能生有的」普通定理，可以決斷世界必有一個創造者。我們就稱這位創造者爲天主，承認他有掌管天地萬物的特權。如今將世界的萬有，分作兩種：一是屬於我們本身以內的；一是環繞在我們以外的。根據我們本身以內，及本身以外的事物的觀察，皆可推測出必有天主。

引伸

天主存在的證據

(壹) 宇宙的證據

問 觀察天地萬物，能否知道實在有天主呢？ 答 因天地萬物不能自有；故而細察天地萬物，自然就知道必定有一個造物主。我人稱他爲「天主」。

解說

請看天地萬物如何廣大，如何美好；平心一想，就知道必有一個全能全知的大神造成掌管。據聖保祿宗徒說，外教人不光榮

第五題下

天主存在的宇宙的證據

五

天主，不能無罪。他說：『天主的事情，人所能知道的，原顯明在人心裏；因為天主已經給他們顯明。自從造天地以來，天主的永能及天主性，是明明可知的。雖是眼不能見，但藉着所造之物，就可以曉得，叫人無可推諉』（羅瑪一，一九—二三）。這就是說，外教人不能說「我不恭敬天主，是因為我不認識他」；因為看見有形像的萬物，就能明明知道有一個無形的真主。故此，我們人一睜眼看見這個大世界，就想必定有造世界的。一見世界上這些物類，就想必定有造這些物類的。總之，有什麼，就必定有造什麼的。無論什麼物件，完全是一理。總有一個製造的人。

我們一見城池，就知道一定有建築的匠人。一看見房產，地土，就知道必定有掌管的主人。看見工程浩大的建築物，就知道這建築物的主人極其富有。看見精緻的器皿，就知道製此器皿的匠人手藝精巧。比方看見一座高大的宮殿，裏面有房屋，又有美麗的花園；雖然還沒有看見那設計建造牠的人是誰，到底已經知

道這個設計建造的人，應該是一個博學多才的能手，一樣，我們只要觀望那極大的海洋，雜色的土地，奇妙的天空；良心就告訴我們說，宇宙間有個大能無比的主宰。他連造並管理這個無限量的，極繁雜的工程。

再看天地之間：日月星辰，山川河海，風雲雷雨，霧露雪霜，鳥獸魚鼈，花草樹木，五穀百菓，金銀寶貝等，各式各樣的物件，該有多少。考察牠們的生長傳類，及一切開花結實，變化運行等，全是奇妙難懂的；若沒有一個真主造成掌管，怎能夠從沒有的當中生出來，又這麼稀奇的样子長久存在呢？

但凡是——種極奇妙的物件，若單憑耳聞或目見，就不會覺察到牠的奇妙，而以爲是平常的物件了。要明白天地造生的奇妙，可假設有一聰明人，生長在一所黑暗的屋內，從沒有見過天地萬物的景象；像這種人，他若一旦出屋看見了天地和萬物，那末，真好像平民初次進皇宮一般：見天如同宮裏的天；蓬見日月如同宮

裏的宮燈；見衆星辰如同宮裏遍地燃着的柴火；見金石如同宮裏藏蓄的珍寶；見江河如同御園裏的池沼；見草木如同御園裏的奇異花卉；見鳥獸如同帝王每日所食的珍饈美味；這種種東西的或動或靜，或隱或現，一年四時不變的運行，及其傳生和內部的變化，皆有一定的規則，千古不亂。他忽然得見這樣的妙境，勢必萬分驚訝，心裏深深地羨慕，尋思這一切是誰人造的？受誰人的管理？私心揣測，必有一大能大智的造物主，在天地間掌管這些東西，因而生一種敬畏的心情。由此可想而知，誰敢說天地萬物是自然有的，沒有一主持的人呢？

再看我們人，比那些無靈的萬物更奇更妙；有明悟，懂得那正真假；有愛欲，知道好善厭惡；有記含，能迴思從前的人物，能想遠處的事情；就是三綱五常之道，仁義禮智之理，及一切的道德，學問，手藝等，也都是人所有的，或能學來的。常言說：「萬物之中人爲貴」，誠然不錯。要是沒有一個造成我們，賞賜

我們的造主，我們怎能具有這些能力，怎能有如此大的才幹呢？總而言之，細察天地萬物的奇妙，就知道有一個造物者的真神。

引伸

看這個世界具有三樣特性，因而我們可以推論有一個世界以外的原因：（甲）世界的存在。（乙）世界上的進化。（丙）世界上的生命。

世界的存在，進化，生命，證明有一個真主。

從物質的存在上，推出一個必須有的根原。

又從進化的存在上，推出一個原始的運動者。

從生命之存在上，推出一個生命的根原。

世界的存在，進化，以及生活，證明必有一個原因。但這個原因，不能在牠們本體以內；所以必在牠們本體以外。這個原因就是天主。世界上的物質，是他造的；物質的轉動與生活，也是他付給的。

(甲) 從一切有生機與無生機物質的存在上，可以推出一個明確的結論——就是有一個世外的真神；天地間。的物質是他造的。

這種推論，我們已經提過了。不過現在還要詳細地將它引長申述一下。

大凡物體的存在，都有牠們所以存在的原因。這種原因，或在牠們本體內，或在牠們本體外。但有什麼憑據，可以證明萬物存在的原因，不在牠們本體內；就是說，怎麼知道萬物不是自有的呢？下面說有兩種理由：

(一) 世界上所有的這無數物體，每個物體皆不能自生自有，也不能自給自足。單獨的個體既不能自生自有，自給自足，所以由多數個體組成的世界，也不能例外。把千萬個零加起來，結果還是等於零。同樣，把多個不能自有的物體綜合起來，結果還是

一個不能自生自有的世界。所以我們應當在世界以外，追求世界存在的原因。

然而怎樣在世界以外，追求世界的存在呢？我們看到一羣專靠周濟而生活的乞丐，自然就聯想到有一位好施的善人來周濟他們。世界的存在，既不是自有的，而是來自世界以外的，自然就暗含着有一位付予的大能者。這位付予世界存在的大能者，必是自有的；他的存在，絕不能是從他以外領受來的。否則，他便不能稱爲付予的大能者了，不過是加入乞丐羣裏的一個大乞丐頭而已。須知不是從他以外領受他的存在，而能付給世界的存在的，乃是天主。

(二) 再者，比方有人由地下掘出銀子，或是掘出什麼器具來；誰都知道牠不是自有的，必有一製造牠的人，昔日將牠埋在地下的。這個世界上的各種物類，同是一理，都不是自己長出來的。假使萬物是自有的，自造的；那末或有或無，或生或死，要大

要小，好歹強弱，必定完全能由自己作主。如今不用說別的物件，就是有靈的人，誰能自己作主，誰能常活不死呢？自無中造有，比常活着不死，更難。既然不能作主，不能不死；所以不能是自有的，也不能是自造的。大凡一個地方，若從來沒有人去過，那邊一向沒有牛馬，也不會種過莊稼；那末這個地方決不會有人，也不會有牛馬或莊稼的。

再說，萬物若是自己有的，並且在牠們本體內含有存在的原由，牠們就應當有一種必要的存在，就應當有無始的存在。此外，還應當有不能改變的性質。牠們若有一種必要的存在，就應當有牠們所以存在的確定式樣。這種式樣，又該是決不能喪失的。到底天地間各色物體，的確沒有一種必要的存在，也沒有不能改變的性質；因為牠們有原始，也有終期，又常有繼續的變化。所以宇宙間的各色物體，牠們所以存在的原因，決然不在牠們本體內；必該有一個超世與先世的原因。

(乙) 再。從。宇。宙。的。進。化。上，也。可。以。推。論。出。來。有。一。個。超。世。的。主。宰；這。主。宰，就。是。宇。宙。進。化。的。原。動。者。

(一) 略讀過博物學的，就知道地球和空中的日月星辰，起初本是一個極熱的氣體圓球。後來漸漸變涼，遂由極熱氣體，變成一種極熱的液體；終則外面變成固體。

再看天地間一切的物體，如我們常見的月球，牠已成了一種固體。高高在上的日球的起初，本也是一種極熱的液體。一團熱烈的空氣包圍着牠，於是牠在那寒冷的大天空裏，繼續不斷地發出暖氣來，熏灼別的世物。但總有一日，必要耗盡牠的熱力。

(二) 世界的進化，必定有牠的開始，因為世界的進化，在今日固然達到了相當的地步；但世界若早已開始進化，在今日必有更遠的進步，或已完全達到了末點。願意明白世界的進化，可用一串鍊子來做比方。鍊子末端一節一節的，常漸漸的增加；到

底這個鍊子必定有個開始。這世界進化的開始，就是由世界的原
因來的；並且這個原因，也就是我們所稱的真神。他或是造了世
界的物質，同時也付給了牠一種轉動力；或是光造了一種不轉動
的物質，以後才付給牠一種轉動力；這就是我們所叫做的進化。

(丙) 從宇宙的生命上，也可以推論出來有一個超世的主宰。

◎問 生命是什麼？ 答 這是人生各種問題中，很要緊的一個問題。但是直到現在，生命在自然界中，究竟還是一件最大的秘密。設若有人問「生命是什麼」，這是誰也不能答覆的。

◎問 進化論的假設，如果實際適合於生物進化的過程，那麼我們能主張生命的開始，和生物驚人的發展，僅僅是來自無生命的物質麼？ 答 一定不能；因為生命和物質，屬性是絕不相同的，根本不能混為一談，但生命的開始，或者是極其微小的；

這樣，我們便無法指出最初的生物，和最後的礦物表面所有的分別了（礦物越進化越小，生物越進化越大。最初剛有的極小生物，和進化到最後的極小礦物，因為二者皆是極微小的，故表面不易看出牠們的分別來）。可是實際說起來，是有分別的。因為最初的生物，比最後的礦物，一定有無限大的能力；並能漸漸地進化到極發展的生物形體的機構。這種能力，當然不是無生命的物質所具有的。所以無生命的物質，也不能將這種能力，付給最初的生物。

●問 最初生物的這種能力，是從那裏來的呢？ 答 這種能力是從物質界以外得來的，也就是從一位成就物質的有能者得來的；他既能成就了物質，同樣的也能成就物質的生命。進化論的發明者達爾文（Darwin），他雖然相信在不久以後，科學一定能夠用實驗法和觀察法，來證明整個的進化論學說是正確的；可是他終究將進化論看作一種預測的假設，連他自己也是這樣去解釋生物形成的原因。

(一) 從科學的研究上，我們可以知道，生命這個東西，不是從無始就有的。考查最古的巖石類，其中主要的巖石，如片麻岩，和太古時代的結晶版岩，花崗岩等，毫不顯有生命過程的遺跡。因此人稱這種巖石的時代，爲「無生物的一時代」。此外再考查地球上的各種形勢，也可以證明地球在最初之時，本是一種熱度極高的液體。所以在這樣的狀態中，有機體的生物，是決不能存在的。至於生的種子，和牠的生殖萌芽，更是不能有的。所以地層中，無論任何時期，終必有一生物開始的時期。

(二) 地球上的生物，不是因着自身的能力，從無生機的物質生出來的。這是一「自然科學」證明了的。再按我人的閱歷，更確實的知道，連下等最不齊全的生物，也是由種子的萌芽，生出來的。試將一粒無聲無嗅的豆子種在地裏，過了兩三天後，牠便會生長發芽，繼而開花結實。反之，若有人在園中，將一塊石頭種到地下去，當然人見了都要笑他愚蠢；他就是等一輩子，那石

頭仍然是一件死物，絕對沒有動靜的。雖然在一個極溫和的氣候間，豐腴的土地上，又加以極完備的人工；但若沒有種子，那塊地決不能生出什麼生物來。所以「自然發生之說」，這理由毫不充足。凡有生之物，單出於生物。博物學家都這樣一致的講說。按法人帕斯特爾（Pasteur）的試驗，的確已經證明了，凡滾開的水，灌入一個不通空氣的瓶中，決不能有任何微生物的發生。同一理，生物的起源，也不是隨着隕石下降於地球上的。因為隕石，是天空裏火流星界中的零塊。在這隕石上，如在地球上一樣，不能生出什麼有生的東西來。所以必有一個無所不能的，方可在地球上付給一切物以生命；他就是我們所說的真神。

（貳）目的的證據

●問 何謂「目的的」證據？ 答 以宇宙間所有的一定的秩序與宗旨，證明世外必有一全知全能的真神；這就叫做「目的的」證據。

「解說」

●問 什麼叫做「秩序」呢？答 「秩序」是全體各部份的諧和的配置，藉此可以達到既定的目的；也就是保持全體的善與美。我們可以從器械工廠，和國家的秩序，推想到所謂「秩序」的真義。

●問 世界的確是有秩序麼？答 古人已經稱世界爲 *Kosmos*，就是次序，和諧，美麗的意思。

世界彷彿是一個整齊完備的大城市。在它繁華寬大的街道上，交通輻輳，來往如織；其中每一個行人，就等於是一個星球；這偌大的天體，按一定的速率，軌道，方向，千年不變，始終如一地向前運行着。因此人在百年或數十年以前，便能預算某星於某年，月，日，時，在某處出現。但是令人不明白的，就是那在暗中維持交通秩序的，看不見的警察，是在那裏站着呢？

但世界的確是有秩序的，誰也不能否認。我們只要睜開眼睛

看看，便可以發現世界的秩序，是很驚人的。我們可以拿一根野草來觀察一下；它的根，莖，葉，都是適合於各部份的需要而構成的；每個部份，工作起來，確有美妙的效率，並且這些不同的部份，互相聯合，分工合作來維護草的生命，保存草的種類。

抬頭仰視無際的天空，便可以看到不知幾千萬兆的星球。它們的運行，雖然極端複雜，却是極有規則的，並無絲毫的紊亂。

問 這種秩序證明了什麼？答 這種秩序，證明實有一個具有無限智慧，無限能力，無限慈善的創造者。只有這位無限智慧者，能這樣適當的配置世界的各分子，以保持全世界的善與美。只有這位至能者，能運用一切為達到既定目的所必須的方法。只有這位至慈者，肯這樣配置世界上的萬物，為謀求人類的利益和幸福。

現在人既然明白了，整個天體受着精密自然律的支配，向前運行，當有什麼感想呢？不是該用聖經（智八，一）上的：「從這

邊到那邊，它的化工顯出他的大能；它安排的一切都是好的。」這句話，來讚美天主的明智麼？

那末，試看這日月星辰，黑夜白日怎樣旋轉，東出西入，歷久不變；四時八節，逐年不改；春種秋收，處處皆同；如此循環不紊，就知道管這世界，使他不亂的，必定有一個極聰明，極有能力者。

再看世界上有許多生命萬類的動物，五官四體的結構，無不百肢支配齊全；且牠們生長傳類，其知覺運動，及一切營業儲糧建設等技能，全是奇妙的，輕易不能懂得，若無一個有靈性，有能幹的掌管真主宰，怎能得有這樣安全的秩序呢？以上所說不過是大概的意思，此地我們還要按次加以詳細的申述。

〔引伸〕

世界的秩序與宗旨證有一個真神

總觀宇宙內無論何事何物，特地是在有機體生物的構造，同

牠的運動上，顯然有一種莫名其妙的秩序與宗旨。但這秩序與宗旨的來源，該出自一個有神體的造物主。他按着自己預先確定的計劃，在宇宙內工作。故此宇宙便是這極有思想，極其聰明的創造者的工化；所以必有一個真神。

(甲) 宇宙內任何事物的設備與其綜合，對於牠們的目的是無不相宜的。一，從地球與太陽彼此的位置；二，從地球上空氣的配合；三，從水液的循環；莫不看出地球與生物的存在，是一個極相宜的地點。

(一) 在地球與太陽之間所有的距離，是非常的適當；所以地球接收太陽的光線和溫度，對於有機體的生命，是不多不少，極適宜而又極有益的。

至於空氣，爲着同樣的目的，也配合的極其適宜。但適宜的空氣，必須約有百分之七十九〔79%〕的「淡氣」，和百分之二十一〔21%〕的「養氣」；此外，其中更含有百分之小數零四〔0.04%〕的「炭

酸氣」。若單有純粹的「淡氣」，則有機體的生物，必要悶死。若單有純粹的「養氣」，有機體的生物，必然要被燒滅。植物吐出來的「養氣」，爲動物的生命是極有用的。反之，動物吐出來的「炭酸氣」，爲植物的生命，也是極有益的。

水液的循環，對於地球上的生物是最重要，最有關係的。「江河歸於海，而海不漲溢；出自何處，仍歸何處」，這是傳道篇（一，七）上的話。水單在四度上是最堅密的；故冰比水輕，常漂在水面；不然，海水豈不漸漸的全結成冰塊嗎？

（二）生物的組織是如何美妙！試看植物的每張葉子，組織的如何精美。再看動物的每條神經，是何等的精細，尤其是牠們的眼珠和耳朵，組織的更是何等細緻；誠然是一種極精美的藝術品。動物的本能，凡博物學家，無不驚異叫奇的。牠們爲覓得自己的食物，就有自衛的本能。爲傳播自己的種類，就有保種的本能。所做的工作，所用的方法，雖各不同，而常能達到其目的。

爲容易解決這個問題，請看那蜜蜂組織的蜂房，就一見而知了。蜜蜂用很少的材料，竟能建築那樣大的蜜房。再說，牠爲自衛保種的方法，也不過是在牠蜜房內採取蜜汁。還有一種黃色蜂；牠的自衛保種方法，是在牠的窩裏，囚着一個毛蟲。這毛蟲一經黃色蜂的刺激，如受麻藥一樣；雖不至於死，而已昏迷去了。黃色蜂每於下子後，待孵出牠的小蜂，就將那個毛蟲，作爲飼養的食物。

(三) 試看人身體上的各種器官，組織的極其靈妙，的確是偉大精美；我們人真想不到在自己的身上，有那樣複雜而又劃一的動作！頭腦是指揮總部的辦公處，裏面又分成許多小部分，各有各的工作。由總部引出一根粗大的電線——脊髓，由此線發出無數的支線，分佈成電話網——神經系，以傳達總部的命令。此外尚有兩架電話收音機——耳朵，以收取外界的消息；兩架攝影機——眼睛，以拍照外界的影像。但是其中有一個攝影界不能瞭解的問題；

就是在一張軟片上，拍取無數的影像，而且都是有色的。在此百忙的动作中，還設有兩座化學試驗處——嗅官和味官；一個奇特的榨壓和吸收器——心臟；一個自動濾清器——腎臟；一個生熱機——消化器，常保持着三十七度的溫度。喉嚨的構造，好像是一架風琴；骨格和筋肉的作用，如同吊橋。

我們人的心，日夜跳動着，並不是受我們的指使；就是視官，聽官，嗅官等，組織的如何精密，也並非我們人自己設計的。人們的動作，賴着神經和腦髓連絡貫通，凡覺官接收了任何感觸，神經遂即報知腦髓；這些感覺在腦髓之中，經過深思以後，神經又復作傳報，通知各官。比如聽官接收了變故，腦髓得報後，立刻便令視官詳細視察。又如手或腳受害，傷了指頭，痛覺便立刻通電全體，各部總動員起來，作救護工作。胃中若感覺飢餓，各覺官，各肢體，都慌忙不了，為尋求食物以充飢。這些事情，就是那些極有名的解剖學家，不但不能解釋，連最小的一部份，

其自動的原理也懂不清楚。

在數千年以前，論生理學，人尙不甚明瞭；而器官的作用，當時卽已如此。在數千年以後，人在生理學上的知識，或許將大有進步；但那時器官的作用，勢必仍然如此。

注意。若我們認不出一些事理究竟有何宗旨，也不能因此就決定說，沒有宗旨。我人微小的明悟，對於天主造成的大工程，真如幼童用其薄弱的腦筋，判斷那偉大美術家的藝術品一樣。· 具着這種弱小的眼光去判斷，豈能了解那一切一切的奧妙呢！每每一件原是有用的東西，他反看着是直接地違背宗旨。· 比如有 一個出名畫家；在他的屋內，各樣作畫用的東西都有；凡進他的畫室內參觀的，恐怕沒有一個人不說，他的室內雜亂無章，毫無秩序，而且有許多物件，參觀的人看着如無用途的廢物。· 但以畫家的眼光來看時，這些物件就沒有一件可棄捨的；而且件件皆是按其作用，擺設在相當的地方。

請問宇宙間萬物的秩序，是常有的，抑或是暫時的？既有秩序，就必有宗旨；若沒有宗旨，宇宙間的秩序就不能存在了。萬物是按着這個宗旨構造成的。萬物也是自然地趨向這個宗旨。宇宙間既有這一條不紊的秩序，若是沒有一個付予宗旨的，有思想的造世者，這是一定說不過去的。所以秩序與宗旨，就是那定秩序的，有思想的造世者的工程。比如有一個鐘錶匠，必須知道鐘錶的用途，方可按着牠的構造，一部分一部分地作起來；然後湊合在一齊，才成功一架鐘或一只錶。同是一理，你也當從宇宙間的，適合宗旨的構造上，方可推知必有一個精明的造世者。

我人觀察宇宙間萬物的秩序，便知道世界上的一切，不能是偶然而有的。請看有多少的原因，而只產生一個極重要的效果。有多少的進化式樣，而為得到某某好處，僅選用了一個更合適的進化式樣。反之，為得到某種效驗，用別樣相反的手續，這究竟為什麼緣故呢？沒有別的，就是因為有一個真主宰的明智與能力

，在其中運行，使自然力不能不發生效驗，而得到某種效果。若自然力沒有一個引導者，何以能常常地作出這樣適當而有益的工程呢？

「齊柏林」飛船在空中翱翔；我們看的很清楚，它是由鐵釘，鐵板，輪子構造成的一個保險靈便的好機器。當它在我們頭上掠過的時候，我們不禁想起了它的發明人，不知費了多少心血和時間，才能使他的理想實現。同時也想起了它的創造人，他爲每一個小釘子，費過腦筋，想出它的位置。我請你們不但要想起創造管領機器的名人，而且也要想起創造管領這世界的天主來吧！

5b 信有天主

宇宙間的秩序與宗旨，決不會是一種無原無因，偶而成就的工程。比方眼前立着一個精美好看的雕像；豈能說，牠是偶而成就的嗎？再比方，壁上掛着一張畫成的畫像；牠豈能是一個無目的的人所塗抹的嗎？人人見了鐘錶，必說是一個鐘錶匠作的；一個鐘錶的工程，同一個生物的工程相比，可算得什麼呢？豈能說

這有生機之物，就該是無原無因偶而成就的嗎？絕對是不能的。

(叁) 歷史的證據

◎問 從人類共同的意識上，如何能證明必有一個真神呢？

答 爲從人類共同的意識上，證明必有一個真神，先要證明全人類共同有一種確實信神的心理，其次要證明這種確實信神的心理，絕對不是虛妄的。由此兩項證明，就可明明推測出必有一個真神；不然，人類的理性就完全沒用，毫無憑信的價值了。

(甲) 人類同有一種實信神的心理

(一) 不但中國，卽普天下不拘那一國書上，都講敬神的事。任何時代的人，都行敬神的禮。對於超世的真主實有的觀念，雖然不甚清楚，並有多少地方，如同中國一樣，失了真傳，不認識真神；到底共同都有些這種觀念，都知道有一個神當敬。世間必無一種開化的民族，或一種野蠻的民族，因其不知神爲何物，而不信有神的存在。或有新地的發現，或到遠方僻靜荒島的遊

歷，若訪查該地的風化，則無一處不充滿有神的信仰。他們敬神的儀式雖不同，而他們的敬禮常存在。由這一點看來，野蠻的民族與開化的民族，同是一樣。信神的心理，原是人人本性帶來的，天下人皆然的；就如兒女，生來就知道有父母，本性就懂得愛父母一樣。

降生後第一世紀，名人布魯答希(Plutarchus)說的很好：「人週遊世界，可以遇見沒有城牆，沒有文字，沒有法律，沒有房屋，沒有貨幣的城市；但是沒有廟宇，沒有神聖，沒有祈禱，沒有誓言，沒有預言，沒有求福避禍之祭的城市，誰也不會見過，將來也不能見。我想一個城市沒有根基和面積，比沒有信仰更易建立起來。」更進一層說，要建築一座無基的城池，那還更易；若要一座城取締有神的信仰，而能存立者，定無此事，且也不能有這樣的事實。

(二) 再說，中國人敬神的禮儀，由來已久；雖不甚正當，

第五題下

人類同有一確實信神的心理

三〇

但足證中國人是信仰神體的。試看在中國，無論大小城鎮鄉村，無一處沒有廟宇和神偶，且也無一處沒有焚香祭祀的。至其所信仰的神，不過未認識真神——天主——而已。就是中國古書上的記述，以及日常經驗，一總的情景，都足證中國人不是「無神派」。

「天」這個字，在中國古書內，我們屢次見到過。這字的意思，由人們的理性中看來，是指一位賞善罰惡的而言；是萬有的根原，也是明知人心底蘊的。如書經(Annals)上說：「惟天聰明」；「天佑下民」；「皇天眷命(恩佑)奄(纔)有四海」；「嚴恭寅畏(威嚴可怕該恭敬他)，天命自度(上天作主)」；「明王奉若天道」(聰明王照天道作事)；「夏王有罪，矯誣上天」(夏朝桀王有罪不忠於天)。詩經(Liber odarum)上也說：「上天之載，無聲無臭」(上天本體聽不到聞不着)；「天監下民」(上天看見下民)；「天之牖民」(上天保佑人)；「有命自天」(從上天有命)；「命此文王。我其夙夜畏天之威」(我整夜

怕天的威嚴)·禮記(Liber rituum)上也說：「惟天子受命於天」(皇帝是上天命定)·孔子說：「獲罪於天，無所禱也」(得罪上天求別的沒有用)；「天生德於予」(上天把了生命給我)·孟子說：「天之生此民也」；「天不言以行與事示之而已矣」(上天不說話；照他的意思行事罷了)·此幾處的「天」字，是不是皆含有靈明的意思？在古人的意向中，大約有的，惟因後人的註解，以致全失其本義，故不敢取爲確證。

「上帝」這個名稱，在中國古書內，確實是指一位尊神而言；含有靈明的性質·詩經上說：「皇矣上帝，臨下有赫，監視四方」(最大的上帝，威赫的樣子管理世界)；「蕩蕩上帝，下民之辟」(無限量的上帝是世人的依靠)；「上帝既命，侯於周服」(上帝命了，盼望周朝人服從)；「惟此文王小心翼翼昭事上帝」(惟有文王小心的樣子奉事上帝)；「上帝臨汝，無貳爾心」(上帝佑你，照你所願意的一般無二)·書經上說：「惟皇上帝

5b 天主有信

降衷於下民」（惟一至大的尊神，以好心待人）；「予惟小子，不敢替上帝命」（我是小人，不敢有違上帝的命）；「帝乃震怒」（上帝發怒）；「惟上帝不常：作善，降之百祥；作不善，降之百殃」（上帝待人並不是常常一樣：視其行善的，施以降福；作惡的，降以懲罰）·禮記上說：「類乎上帝」（如同上帝）；「祈穀於上帝」（祈求上帝）·易經（*Liber metamorph.*）上說：「聖人烹以饗上帝」（在上的人辦酒食供奉上帝）。

總而言之，要徧念中華古書與歷史，就可看出中國並非是無神的民族，皆是信仰神體的。

（乙） 普遍信仰真神的由來

至問這真神普遍的信仰從何而來？可分三段答覆如下：

第一，不是根據人類感覺錯誤而來的；好像什麼卜桃來梅（*Ptolomaens*）所寫的世界「系統論」·因為真神不是感覺所能知道的，也不是想像所能懂透的。

第二，也不是根據人類的搗亂情慾而來的。因爲此等說法，全不合理。

第三，這真神實有的確信，只能根據正當的理性而來；就是人類的本性爲立場。「若人人對於某件事，都有一樣的見解；那末這個事不能不是真的」。這是西塞老(Cicero)按照公理說的。亞里斯多得(Aristoteles)也說：「衆人既都看爲真的，那末必是本性的真理無疑」。我們人的本性既然相信有一個真神；因爲我們人的本性是決不能差錯的，故而必有一個真神。

(肆) 倫理的證據

問 各人祇憑自己的良心，能不能看出來必定有一個真神呢？
答 各人祇要細查自己的良心，自然就能看出來，天地間必定有一個賞善罰惡的無上大主。

〔解說〕

誰也明明覺得，有許多的事自己不能作主。如生死，天壽，

智愚，強弱，以及身量容貌等，全不由自己。既然人不能作主，所以作主的，定然是超世的大主宰。遇了什麼事，人人似乎常說：「真有天意」。這不是人人都相信我們全是由上天掌管麼？

遇着危險的時候，或遭患難的時候，不由的，各人就從良心裏發出聲音，求神可憐。比方天氣乾旱，徧地苗禾眼見要立時枯萎，卽連外教人也舉手向天，哀呼說：「老天爺，快下雨吧！不然我們要遭旱荒了」。又如有了什麼危難，勢必也驚怕說：「老天爺呀！千萬保佑」。諸如此類的對天禱告，不都是承認在危險患難中，明知不能自救，而心裏自然感覺到，必要求天可憐嗎？

有叫「蒼天」的，有喊「天老爺」的，也有稱「老天爺」的，或念「阿彌陀佛」的，話雖不同，而心却都是一樣。本來叫的也不是眼見的「天」，也不是什麼「佛」；竟是自己心意中所覺着準有的，能可憐各人，能救各人於患難中的一個大神。若問是誰，那呼號的，恐有不能合乎真神界說的對答，而却是從良心裏知覺

準有一位尊神。這不是明顯人的本性，就覺得天上有一個肯可憐，能拯救人的大神嗎？這却是由本性自然的呼聲而發的。

這種觀念，不但是幼童，婦女，愚頑者皆有的，就是那志士偉人，博學通哲者，無不共同一致的皆抱有這種觀念。人一遇天災，地患，就向那賜福免禍，仁慈的神，禱告祭祀。這就是自然想天主的，靈魂本來的聲音；是良心裏慌慌惚惚的記得，沒忘了有原原本本生人的一個大父母。平安的時候，並不這樣想；趕到危險的時候，就想起來了。

但我們所稱爲「倫理的證據」，特地是以爲人都有良心，知道善事當做，惡事當避。人人都從心裏覺着「善惡有報，絲毫不爽」。一總的人，自然而然地見好就贊賞，見壞就不以爲然。有了德行就自然稱心；有了罪惡，自然覺得羞愧害怕，良心不安。壞人雖極端作惡，枉用自己的本性，然而難消滅其靈性之光，也禁不住良心的喊叫。他損壞德行，人人都說他行了「虧天之事」。

5b 天主有信

• 有冤不能伸，就要盟誓賭咒說：「上天看的真確；屈賴好人，天必不容」；「善惡到頭終有報」。又有的發誓說：「我若做了這壞心事，定遭雷殛」。這不是信天上有一個能知道人間是非，管理賞罰的大主麼？這就如儒書上所說的：「作善，降之百祥；作惡，降之百殃」。

再說，一個小孩子，不論是奉教或外教的，頭一回作什麼不好的事，雖然沒有人給他說，到底他心裏知道害羞害怕。他那害羞害怕不是因着別人看見，或他的父母知道了；究竟別人沒有看見，父母也不知道。他心中躊躇不安，總覺着有事，這事與他有關係。這不是別的，因為他既是人，就有良心；這良心是人人出世就帶來，刻在心裏的。牠告訴我們知道那是好，那是不好；常怕那眼不見，耳不聞，時刻如在跟前，賞善罰惡的大主宰。儒書所說：「戒慎乎，其所不覩；恐懼乎，其所不聞」，就是這個意思。

引伸

由人類良心的呼喚證有一個真神

人類的良心，第一步告訴我們，天地間有一個無上的立法者。其次因人類的良心，原是本性的呼喚，是決不能差錯的；所以由這一點我們也可以推測出來，爲這無上的立法者，必定是一位真神。

(甲) 「良心」這件東西，在每個人心中，常發出三樣呼喚：
(一) 善惡有一定的分別；
(二) 人人有不得不行善，不得不避惡的天責；
(三) 人若滿足這個天責，就有賞；若違犯這個天責，便遭罰。你的行爲，雖無一人知覺，然而公義的賞罰，終不能幸免的。這一類的呼喚，如同法官在人心內，發令施威一般。有時良心在衆人心中，縱不能完全作主——就是有些人，他們的心，雖然不正或野蠻；到底良心在他們心中，仍然不斷地呼喚着，雖然有好多人不聽牠的呼喚，或把牠放在偏僻快樂之中，使牠

5b 信有天主

第五題下

由人類良心的呼喚證有一個真神

三七

麻木不仁，不能便易實行牠的工作，到底總不能根本除掉牠。這倫理的原則，在人人心中、本質上實在是始終一樣。所以牠立足的穩當，如推理的原則，絲毫不可搖動。

(乙) 良心從何而來：第一，不是我們自賦的；否則便可任意更改除滅牠。第二，也不是教育和風化所產生的；否則以各處教育的不同，或時間的變換，習慣的遷移，每易使這種呼喊，在倫理最要的道路上，人人不能一樣。第三，按以上所講的各種理由，此地得着一個通順適當，唯一的解釋；就是：良心是本性自然的呼喚。爲這個緣故，本性自己指示給我們知道，有一個有能力的，神聖的，公義的立法者。他超然居在我們以上。他爲自己所造的萬物，立定了一個法則，就是：一總無靈性的受造物，皆有絕對要守這法則的必然性；一切有靈性的受造物，皆有按情理應守此法則的必然性。人若不按着遵行，他的良心就責備他說：「這樣的行爲是不該當的，是當受懲罰的」。西塞老說：「倫理

的法律，不是私人所編著的，也不是多數國民所造作的；乃是從永遠就有的。這種確信，凡真實明智的人都有；他們說：這個良心的創造者不是別的，就是一個有至高的智能者；他是能出命也能禁止的尊神」。

總而言之，由於宇宙的存在與進化，我們已經推測出一個世外的原因。由於宇宙間的秩序及宗旨，我們已經證明過，必有一個極聰明的設置者。人類共同的意識，也證明普世萬物全屬於一個世外的權力所統治。良心又告訴各人，天地間定然有一個至高的立法者，司法者。此地我們真可以重新同一「聖咏者」喊叫說：「愚人心裏以為無天主」，實在，若有人心裏想到了這四個很有力的證據，還不肯承認實有天主，那就真是愚人了。

〔附註〕 無神論

問 世間何等人不信天主呢？ 答 祇有放縱私慾，名利薰心的人（唯物派），不信天主，還設法推倒天主這個觀念，以

便放心大胆地犯罪，無所顧忌。

◎問 「無神論」是由何而發生的呢？ 答 「無神論」的

發生，是由於一種不合理的妄想。倘若稍作一個有識見的思想，去考究萬物，就不能不引人，得到一個真的見解；不能不教人知道，天地間必有一個世外的創造者，維持秩序，立定法則。「無神派」實無反抗這些證據的理論。他們僅祇用一些無意味的主張，窮迫的遁辭，和種種虛偽的詭辯，來反對而已。他們當中的大半數，皆承認天地的來源是他們不能講解的。

◎問 「無神派」爲什麼要如此反來復去地說神，而又不遺餘力地反抗攻擊神呢？ 答 不是爲着別的，祇因他們胆虛害怕；連他們自己也不信服自己的言論。如西塞老論不信神的愛皮古(Epicurus)說：「按他的道理，人們都該一致地不怕神；其實我總沒有見過一個人，怕死又怕神，像他那樣利害的。他常常地提及神的事」。

◎問 「無神論」還有別的什麼所以發生的原因麼？ 答

「無神論」所以發生的原因，有時是由於心理上的好惡而發生。從來無人因科學的知識而證明，或否認有神。有些人，在有神的信仰上錯悞了；這是因為他們被謬誤的書理，或是同不信神的人們來往，或是別的什麼錯謬懷疑所養成的。還有些人，因為境遇困難，度日苦勞，因此就失掉了依賴神的心；結果連神的信仰，也都消滅乾淨了。到底那不信神的主要根原，還是人的驕傲，和那些邪癖的行爲。因為人有驕傲，常以爲自己是神。他們想自己，若屈服在神的權力之下，就是卑辱自己；若同一般平常的人有同樣的信仰，就是降低了自己的人格。所以要施其計謀，惡出風頭地叫人說他是一個有智識，有經驗的人。

罪污的人，不願意有一個全知的，和公義的真神。他們盼望什麼，就信什麼；以爲這是自由。到底盧梭(Rousseau)他雖然是一個「無神家」，却也說過：「你若常常預備妥當你的靈魂，你就

很願有一個眞神。因此，你也總不疑惑實有一個眞神。

問 由以上所說的，你對「無神派」有什麼見解？ 答

由於「無神論」所發生的惡效果，就可以看出來，他們的道理不能是真的。「無神派」，因為不承認眞神的存在，故而給予各個人及整個的社會以不停的擾亂，禍患與災殃。這種種的事實，從歷史上和每天的經驗上，都看得出來；且是昭明易見，毫無可疑的。因為他們把有神的信仰去掉了，人類才開始戰爭，才起頭自相攻擊；在人羣社會上，發生種種敗壞凶險的原因。這都是「無神派」學說的效果。試問此種學說，是從真理產生出來的嗎？

(2) 論天主的性體

(壹) 眞神是誰

至問眞神是誰？這問題不難答覆。從以上的道理看來，細觀天地萬物的來源和秩序，又從心裏細想各人良心裏呼喚的聲音，以及萬國萬民共同的意識，得知人人只要有明悟，按理就該知道

，並承認必定有一個造成天地，掌管萬物的真神。

◎問 但如何知道誰是真神？是外教所恭敬的，還是我們天主教所恭敬的呢？ 答 凡讀過要理引伸第一冊的人，因其知道天主教是唯一的真教，故而應該確實地說，造成天地，掌管萬物的真神：一，總不是外教或其他異教所恭敬的神；二，絕對是天主教所恭敬的天主。

(一) 真神不是外教所恭敬的神

先可以大概地說，別的教所敬的，都是受造之物；怎能同造天地神人萬物的大主宰比較呢？並且外教所稱的神，不但不是造天地萬物的大神，而且本來也不是神。

◎問 儒教所敬的是不是真神？ 答 儒教所說的上帝，上天，以及萬靈的真宰，細看其古書的本文，似乎指的是造物主；所敬的好像是真神。但是後來的儒教，不幸從秦始皇（降生前二百四十九年）焚書坑儒以後，失了真傳，迷了正道，使我中國竟

成了一個混沌的世界，其實不是整個的中國混沌了，是人混沌了。也不是中國人全混沌了，是失了真傳的地方的混沌了。找不着造物真主，祇知恭敬受造之物；恍恍惚惚，猶豫不決地，不敢說自己所敬的一定是神不是神。真如黑夜迷了路的人一樣；若沒有一個指明路的人，來往引導，真正是前怕虎，後怕狼，可憐至極。如今的中國人民，不明真傳，迷了正道，比那黑夜迷了路的人，還更可憐哩！

若問當今世人所敬的，是不是真神，該看世人如今所敬的是什麼？近世人所恭敬的，大概歸於兩樣：一，無靈之物；二，古人。無靈之物又可分為兩樣：一是無生命的死物，一是無靈性的禽獸。

無生命的死物

論死物，如天地日月等，皆不能算為造萬物的大神；並且牠們也不是神。

爲證明這個題目，並不須要多費時間。造萬物的大神，應該有全能全知兩樣。如今試看天地日月等，無一不是死物，不但無靈，卽連生命也沒有。用眼看，牠們固然是死物；可是照研究「天文」，「地理」學者的話，牠們也不是活的。因爲凡是活的，總有知覺運動：能吃，能噓，能看，能聽；或會走，或會飛。至少有行動，呼吸，才算是活的；否則定是死的。如今將天地日月星，一一分述於後。

地——人人都說「土地」，或說「地土」；由此可知，「地」乃是一塊大土。既是土，一定不是活的。若是活的，爲什麼人人坐臥踐踏，有時打井或挖窖，或用牠搭牛欄，砌馬房，製作體面的器皿，捏塑卑賤的傢具；任憑人碾槌耕耩，也不見牠表示疼痛或煩惱；似此毫無知覺運動的東西，怎麼能是活的，怎麼能像神，且怎能算爲萬物的大主呢？

天——再說這個「天」字，此地能有兩個意思：一個意思，指

信有天主 5b

的是天上的主宰；就是造成萬物的大主；也就是指的天主教所說的天主。因為怕人懂錯了，所以加上一個「主」字，叫做「天主」。一個意思，指的是「青天」，「藍天」，「蒼天」；是指那有形像的，眼能看見的「天」而言。這個「天」也是不知不覺，死旋死轉的無生命之物。常言說：「天如雞蛋殼，地如雞蛋黃」。蛋黃是死的，蛋殼更是死的。就如同說「朝廷」。這「朝廷」二字，也能有兩個意思：一個意思，指的是朝廷的宮殿。一個意思，指的是宮殿裏的主子。宮殿不是皇上，不過是皇上住的地方。宮殿裏的主子才是皇上。總之，「天」與天主的關係，亦如房子與房主的關係一樣；房子不是房主，「天」也不是天主，不過是天主所造的物件，所以「天」不是造物主，不過是造物主住的地方。只能說造物主是天上的主子。

日月星——至論日月星辰，牠們也是死物。因為活的東西，皆是能「自由活動」的。比如驟馬牛羊等，牠們不但可以活動，

而且牠們活動皆是由自身作主。死的東西，或者不能活動；縱然能活動，終究是千年一轍的樣子，不得自由。如同時辰鐘，始終是藉着機器而轉動，總不能隨時改換方向的，請看日月星這三件東西，牠們的轉動，年年如此，月月如此；不是死轉是什麼？要是活的，總有動止，快慢的不同。總之，某物的活動，若不是所謂「自由的」，一定是死的。既是死的，也不能是造萬物的大神；且也不能是「神」。

古人

論世人所敬的古人，如佛爺，孔，孟，老君，盤古，堯，舜等；他們都是父母所生的，是有了天地後而生的人。一般人，縱然如同佛教中所說的玉皇，觀音，及一切所說的「菩薩」「神仙」等一樣；都不能算「神」，更不能以為造萬物的「大神」。

造天地而掌管萬物的大主，應該是「神」，不能是「人」。

說人造天地萬物，是不會思想到，天地萬物是如何廣大，如何奇

妙；也不會盤算到，我們人是如何地微小，如何地無能。若是曾經思想或盤算過，不要說別人，就是連自己也不信人能造天地萬物。由此足證這些萬物，不能是人造的。若是人造的，那個人該有多麼高大，具有多麼大的聰明力量？再說，從死成活，自無生有，萬不是人所能爲的。無論什麼能工巧匠，也不能造一個有生命的物件；更不能不用材料，不拿傢具，建成一間房舍，製作一件器皿。既然如此，試問怎能從無中造成天地萬物呢？再者，既然有人造了萬物，那末人是先天地而有的了。試問沒有天地，那個人在那裏住，那裏站，喫什麼，嗑什麼，用什麼材料，拿什麼傢具來造萬物呢？而且那個人是從那裏來的？*易經* (Tib. *mutationum*) 上說：「有天地，然後有萬物；有萬物，然後有男女」。所以古人也知道，先有天地萬物，然後方才有。沒有天地萬物的時候，連人也沒有；怎麼人還能造天地萬物呢？故此世俗所說的：「盤古造天地」，「老君造天地」，或無論什麼古人造天地，都

是不能有的事。因為但凡是人，都是有了天地以後才有的。他們都是有生有死的，如同我們一樣；怎麼能造天地萬物呢？總而言之，造天地萬物總該是神，不能是人。這個道理，後邊還要加以註明。

如今儒教所恭敬的古人，不單單都是人，而且一個也不能成神。常說：「神堂，古廟」。可知堂裏敬的是神，廟裏敬的是古人：有生有死，有父母子孫，有年月住處；同如今的人全然一樣。所以任何人，都知道他們是人。既然是人，一定不是神。又說：「人只是人，鬼只是鬼」。所以人始終是人，既成不了神，也變不了鬼。成好人，成歹人，完全由本身作主；成聖人，成惡人，也全由人自己打算；惟有成神或變鬼可不由人。又說：「天主造就了的」。所以造就了是人，就不能是神。又說：「山不移，性不改」。本來人性怎麼能改為神性？五經四書（*Quinque libri canonici et quatuor libri classici*）只勸人作善作聖，並沒有叫人成「神」成

5b 天主有信

「仙」。所以人成神，全是不近情的話，怪誕不經，萬不可信。今似古，古似今；古往今來一般同。若是古人能成神，那末如今的人也能成神了，爲什麼至今不曾見過人成神呢？可知古人成神也全是假的。

既然古人不是神，所以廟裏的像，也不是神，也不可將牠們當作神恭敬。因爲廟裏的像，不過是古人的遺像；古人既不是神，他們的像更不是神。

無靈性的禽獸

無生命的死物，其第二樣是「無靈性的禽獸」，及「飛潛爬蟲」之類。比如外教人在水上或地面上，恭敬龜，鼉，蛟，龍，江豬，白雞，以及龜，蚌，魚族等，龜就是鼈，龍就是大蛇。爲敬龍而修蓋的廟宇，就叫「龍王廟」。至爲恭敬牛馬而修蓋的廟宇，就叫做「牛王廟」或「馬王廟」。這牛馬二獸，還有人另外在家中立牌供奉的；就是客堂上所寫的，「丑午」二王。還有些

地方，在八月十五恭敬玉兔。還有人恭敬所謂「祠山大帝」。這「祠山」，據傳言說牠根本是豬；牠的發源地，在安徽省廣德縣；我國人爲恭敬牠，也蓋了許多廟宇。另外有人恭敬「黃鼠狼子」，尊稱牠爲「仙姑老太」，修廟供奉。甚至於豬圈裏供豬，羊牢裏供羊，駝轎上供駝，白雞廟裏供一隻白雞，龍王廟裏供一條蛇；不分皂白，狐狸也敬，狗也敬。福州地方，更有人在家堂上供着一隻猿猴。外教人將這一類的下賤東西，都敬以爲神；虔誠供奉，焚香頂禮；求牠免災賜福。所奇者，像那麒麟，鳳凰，稍覺體面一點的禽獸，反不見有人恭敬；人偏要恭敬那卑賤污穢至極的：龜，鼈，兔，狗，牛，馬，豬，羊。但不知是真的恭敬牛馬，或是恭敬管牛馬的神。總之，按理考查，這兩樣皆不對。若說恭敬那牛馬這些牲口，可是人們又騎牠，又打牠；對於牠想宰就宰，要吃就吃，任所欲爲，這分明是作踐牠呀！若說是恭敬管牛馬的神，那末怎能在牲口欄裏上香呢，這不是輕慢神麼？況且

上香的人，並不是爲恭敬管牲口的神，簡直是恭敬牲口。諸如此類的，恭敬別的一些東西，皆是欺人的謬理。

由以上所說的看來，便知外教人已迷信到什麼地步！人同牲口大不一樣。人有靈魂，知道三綱五常；有明悟，懂得邪正真假，能分別尊卑上下，能辨明善惡是非。也知道積德累功，必得真福；作惡造罪，終遭嚴罰。牲口無靈魂，不懂理；只會知覺運動，不識好歹是非。故而牠好也無功，歹也無罪；身死魂散，既不受賞，也不受罰。這樣愚蠢的東西，試問怎能成神呢？況且萬物之中，既然首推人爲貴；怎麼尊貴的，反而恭敬那卑賤的牲口呢？所以不但人不該恭敬禽獸，就是拿人比喻禽獸，也是罵人，凌辱人的話；何況把禽獸當神恭敬呢？這豈不是自己凌辱自己麼？

所以說，禽獸比人卑賤愚蠢，人比禽獸高貴萬分。上面我們已經說過，有靈的人也不是神，也不能造成天地，掌管萬物；何況這些無靈的飛禽走獸，卑賤的鱗介蟲類，怎麼能掌管萬物，施

禍福於人呢？又怎麼能同造天地萬物的大主相比呢？我們也講過：造天地而掌管萬物的，該當是神，不能是人。一定更不能是無靈的禽獸，及最卑賤的昆蟲。

總而言之，外教人所敬的神，都是假神；因為外教人所恭敬的，不是死物，如天地日月，就是已經死過的人，如玉皇，觀音；再不然就是牲口，如竈王，玉兔，馬王。至於廟裏供的偶像，不用說，都是些眼不能看，耳不能聽，鼻子不能嗅，口不能說話，手足不能行動的死物；怎麼能說是真神呢？看來外教人恭敬這些賤物，真是自悞不淺；自卑自賤，不知不覺，一時也難以醒悟哩！看外教人實在可憐，不知迷信到何時為止！

(二) 真神就是天主

◎問 別教所敬的既不是真神，然而天主教所恭敬的「天主」，是不是真神呢？ 答 真神就是天主教所恭敬的「天主」。因為天主教所恭敬的「天主」，不是別的，乃是我們一見天地萬

物的奇妙，並聽良心和歷史的聲音，就可以知道的，應該有的那造天地而掌管萬物的大神。故而天主教所恭敬的，必然是真神。天主教不敬「天地三界」（即天堂，世界，地獄），也不敬「十方」（東，西，南，北，東南，西南，東北，西北，以及上下兩方）和「萬靈」（即天神，魔鬼，世人）。天主教所敬的，就是三界和十方中，所共同包含的萬靈的真主宰——天主。

但該知道，「天主」二字並不是真神的本名。「天地真主」的道理，極其深奧，難以窮盡；就是願意稱呼他，也難以找出相稱的名字來。然也不能沒有稱呼，所以不得已，就借着世人尊稱的名字，稱呼他。比如稱「主」，稱「君」，稱「父」。至於平常人所說的「天老爺」或「老天爺」決不可隨便對天主而稱。因為這種稱呼，雖然可以說，有時也指的是造成天地的大主；到底喊求「天老爺」或「老天爺」的人，平常不是真正的對天上的真主宰而稱，乃是指頭上的青天。再者，「爺」字沒有「主」字尊

貴；也不如「主」字相稱天主的地位（見一冊二一頁）。叫「天主」比叫「天爺」好的多。關於「上天」「上帝」等名字，前題講過，細看儒教古書的本文，也彷彿指的是真神，但是後來失了真傳，敬了假神；不但捏造的別種名稱是假神，就連「上天」「上帝」「這種稱呼，也講的不是真神了。有人說，妙樂國的太子是「玉皇上帝」；有人說，淨樂國的太子是「元天上帝」。鄭康成註書的時候，說上帝是「北極星辰」。至於那個「天」字，後人講的也不是「天上的主」了；講的是有形像的天，有的說「蒼天」，有的說「昊天」。朱子還說：「天卽理也」（天就是理）。按這些講論，儒教人把「上天」「上帝」也懂成受造的人物了。所以爲避免人懂錯，使人不至於亂講，真神不可叫「上天」「上帝」等。造天地的大主，就祇該叫「天主」。聖教會禁止人代「天主」二字，單稱「天」字：如天視，天聽，天罰，天心，天意，天命，天福，天德，天道，或天帝，或上帝，上天，皇天等字樣。

信有天主 5b

說「天主」，說「大父」，說「上主」，說「造物主」，說「萬有眞宰」，這也無非是表的，他是至尊無對的，萬有以先的物源之源。辣丁話說的是「陡斯」(Deus)，就是說，天地萬物的眞主宰。在中華天主教的人，稱眞神爲「天主」。須知用「天主」二字，稱呼造物之主，原有深意：一，爲叫人知道，天主教所敬的，不是「高天」，不是「厚地」，也不是別的受造之物；乃是「天上的主」，「天地萬物的眞主宰」。二，用「天主」二字，是取「天」字有最大的意義，並包含萬物的意思；「主」字，有最尊之義，故稱「天主」，也如同說眞神是至大至尊的，天地萬物的眞主宰。

爲此我們公教用「天主」二字，來稱呼造天地萬物的大神，要使人知道我們所講的眞神，不是「高天」，不是「厚地」，也不是其他的受造之物，乃是至大至尊的天地眞主。

(貳) 論天主的本性

由以上所說的看來，我們至少可以知道，在未有天地之先，必有一個「無限完善的實體」。就是在如今人們的心靈深處，其所以有一種趨向「無窮美善」和「無限幸福」的渴望，並使人人感覺到莫大的吸引力；責其唯一的真原因，也是因為有這麼一個「無限完善的實體」在着。他是大自然和人類最初的來源。我們稱他為「天主」，但是我們僅僅知道有這麼一個實體，是不夠的；還要曉得這個實體是怎麼樣的，要研究他的性質。

◆ 問 這個「無限完善的實體」是「自我的」(personal)麼？
答 這是當然的：既然一方面，他比人類對於無窮美善所有的概念高出無限倍；另一方面，宇宙萬物以及自我的理智有意志的人類，都是由他想像創造出來的；所以他具有無限的智慧，和無限的能力；沒有一種阻力，能阻止他的意志的進行。他吸引人類的心都歸向他，並保障歸向他的人，日後的永久幸福。人既是自我的，人所渴望的最大的幸福，就是與無限的自我，有密切

的友誼關係。他對於人類的愛情，是無可限量的；人要反本求源，因着整個的愛情，永遠歸向他。

◎問 我們能完全明白這「無限完善的實體」的自我性麼？
答 我們不能完全明白。他的自我性，和我們的有限量的自我性，顯然地相差極遠。不過「無限完善的實體是自我的」這句話，至少有下列兩種意義：

(一) 他不是抽象的，和非自我的大自然的定律；也不是散漫的，和無定的大自然的能力；而是實際的，自主的，無限完善的靈體。

(二) 我們應當對待他，如同對待一個人，一個朋友一樣；向他陳述我們的需要，並求他滿足我們的願望。

天主究竟是怎麼樣的實體

第六題

○問 天主是誰？ 答 天主是造天地，造神人，

造萬物的真主宰。

解說

「天主」不是天，不是地，不是人，不是物，不是理，不是道，不是氣，不是性，不是書上的鬼神；乃是無始無終，無形無像，無所不在，無所不知，無所不能的，從無中造成萬有，賞善罰惡，至公至義的惟一無二的大神。他所有的萬萬美善，種種聖德，都是無限無量的，是我們人思想不到，言語形容不來的。天主也是造天地，造神人，造萬物的真主宰；也是生我養我，照顧我們的大父母。

(一) 天主的性體

◎問 天主有什麼性質呢？ 答 天主的性質就是「有」。是絕對的「有」，是無限的「有」。我們論到任何物體的性質，必須說是一種礦物，是一種植物，是一種動物，或是一個人。總不能說僅僅是個「有」，而應該說是個有某種限制的「有」。例

如黃金，必須說是礦物；白菜，必須說是植物；孔子，必須說是人。意思是說明任何物體，都含有一小部份有限的美善；例如說白菜是植物，表示牠有生機；就是美善。說白菜沒有感覺，就是限制。

當我們論到天主的時候，除非我們願意明晰地指出他性體中的某一方面；譬如他的明智慈惠等。如果願意概括地說出他所具有的一切，那末祇得說，他就是「有」；並不能加入任何一字來形容他，天主的性體，並不是具有這種美善，而缺少那種美善的；是具有一切美善的。所以任何缺陷，都不能來限制他。

問 怎見得天主是「天地，神人，萬物」的主宰呢？ 答 因為天主不但是天上的主，也是世間之主；凡天地間形形色色，一切無形無像的神人，萬物，都當奉天主為主宰。

問 怎麼說天主「造」天地，神人，萬物呢？ 答 這說的是：除天主以外，什麼也沒有；祇有天主可自由生活。天主是

6 天主是誰

用自己的全能，從沒有的當中造成了天地，神人，萬物。

●問 怎麼說天主是萬物的「主宰」呢？ 答 「主宰」二字，就是俗語所說的「當家的」。萬物既是天主造的，天主豈不是萬物中的「當家的」麼？

●問 怎麼說天主是「真」主宰呢？ 答 這句話，是針對着邪神而言的。什麼「佛菩薩」，「老菩薩」，都是受造而死過的人物。廟裏的泥形偶像，更是人附會捏造的神靈；都稱不起是造物的真主宰。至於「天」是一片散漫的氣體，「地」是一塊頑硬的雜質；更稱不起是萬物之主，人類的父母了。

至問何爲天主性體，我們可以簡單地答應說：天主是無限美善的，是絕對的成全的純神。他自己沒有原因，不用憑本體以外的力量而有；他却是萬物的原因，萬物的造主。天主性體就是「自有性」(aseitas)。

按我們理性的推想，這「自有性」就是天主一切優長的根源

· 只對於天主能說他是「自有的」；其餘一切世物都是「被有的」(ab alio)。天主既是「自有的」，所以也是「必要的」，「永遠的」，「獨立的」，「無限美善的」；故此我們可以明白，為何天主對梅瑟說：『我是自有原有的』(出谷紀三，一三)。默示錄上(一，八)天主說：『我是亞爾法(alpha)，也是奧買加(omega)』。這就是說，我是原始，也是無終；是現在有，已往有，將來永有的。聖伯爾納多說：「人稱天主是至善的也可，是至聖的也可，是極智的也可；到底若稱天主是自有的，那就全包括了一切」。

(二) 天主的優長

爲討論天主的優長，首先應知道一切受造物的優長，都是造物主的無限優長的象徵。我們把受造物的一切優長，盡歸於主(肯定法(Via affirmatiōis))。再從受造物的優長，推論到天主的優長，那末天主的優長，就遠遠超過受造物的優長了(超越法)(Via eminentia)。這樣，我們人纔可以略略懂得天主本性的萬分之一。

6 天主是誰

我們可以把天主的優長（美善），大致分爲三宗：一，天主「本體的優長」（*Attributa essendi*），就是歸於天主實體的美善。二，天主「知識的優長」（*Attributa cognoscendi*），就是歸於天主上智的美善。三，天主「願欲的優長」（*Attributa volendi*），就是歸於天主欲司的美善。

（一）天主「本體的優長」，具有「自有性」，「不可改變性」（*Immutabilitas*），「永久性」（*Aeternitas*），和「無所不在性」（*Omnipresens*）。

（二）天主「知識的優長」，就是「全知」（*Omniscientia*）和「明智」（*Sapientia*）。

（三）天主「願欲的優長」，範圍很大，包括：「自由」（*Libertas*），「全能」（*Omnipotentia*），「聖德」（*Sancitas*），「公義」（*Iustitia*），「慈善」（*Beneficentia*），「憐憫」（*Misericordia*），「忍耐」（*Longanimitas*），「真實」（*Veracitas*），「忠信」（*Fidelitas*）。

天主既有萬萬美善，自然也有無限光榮福樂。但天主的光榮福樂，有所謂「內裏的」和「外面的」分別。內裏的，是從本性帶來的，永遠就有的；不能增加，不能減少。外面的，就是天主所造的萬物，也能增加天主外面的光榮；反之，如果世人失敬天主，也可以減少天主外面的光榮（見四冊）。

引伸

「天主是誰」，這個問題太大了。除非天主，無人能作相當的答覆。雖然我們，在本性境界上，又在超性境界上，都能知道實有天主；雖然照華諦岡公議會所說的：「無論什麼好心意的人，容易認得天主的幾樣美德」；但是在世界上，我們人總不能看見天主自己。故此，也不能懂清天主的本性本體。天主是至尊至貴，無限無量，天地萬物的大主，我們人有限的小明悟，萬不能懂清。比如人用眼看太陽；雖然看見一定有太陽，一絲一毫也不能疑惑牠沒有；到底不能看清太陽的本體。要是認真的緊對着太

6 天主是誰

陽看，不但看不清，反要看昏了眼。我人看天地萬物，用明悟定奪，知道一定有一個天主；有明悟的人，萬萬也不敢疑惑沒有天主。但是要懂清天主的本性，這就是萬不能的事。若要認真地去推想天主的本性，不但懂不清，反連明悟也要想昏了。我人只有將來在天堂上，看見了天主，對他才能有相當的認識。因為照聖保祿宗徒說：「那時候，我們面對面的看見天主自己」（格林多一三，一二）。雖然如此，那時候我們還不能全懂明白天主。這就是說，我們懂不到整個的天主；因為天主是無限無量的。一個有限量的受造物，那怕就是普智的天神，萬不能全認明白無限無量的天主。為這個緣故，只有天主方能完全明白他自己。所以除了天主，無人能相當完全答覆這個問題：「天主是誰」。我們要答覆，就該當如同聖奧斯定說：「天主是不可以形容的。若拿天地的高大比天主，天主還要高大；若拿日月星辰的美麗比天主，天主還要美麗；若拿天神世人的聰明比天主，天主還要聰明；若拿好人

的良善比天主，天主還要良善；若拿義人的義德比天主，天主還更有義德。因為天主是無限無量的大，無限無量的美麗，無限無量的良善，無限無量的聰明，無限無量的公義，無限的無限。

聖第俄尼削說：「天主是超出萬有之有，超出實體之實體，超出光亮之光亮；在這個光亮前，別的光亮都成了黑暗。天主且是超出美麗之美麗；在這個美麗前，別的美麗都成了醜陋。天主是萬物的根原，因為他是造萬物的大主宰；又是萬物的宗向，因為「萬物都是天主為自己造的」（箴言一六，一四）。

就是頂明白的聖師，要講「天主是誰」，都不會說別的，祇能講幾樣天主的美德而已。因為天主是至尊至貴，至善至聖，至公至義，至仁至慈的。天主充滿了各種德行，樣樣的福樂他都有；他是無形無像，無聲無臭的。天主極純潔而無絲毫的玷污，極靈明而毫不昏昧，極仁慈而無私情，極明智而無舛錯；而且他也是無所不在的，雖與世間之人物同居，而不被世物所同化。天主

絕不與任何物同體，而能造生萬體；他一身能充滿宇宙，而宇宙竟容納他不下；主持萬物的變化，而永遠不能自變。故而天主果與天地萬物相比，而天地萬物誠不如滄海之一粟。他能運動萬有，而自身仍享寧靜；管理萬物，而自身不覺麻煩；造生萬物，而自身無所被生；引導萬類，使萬類能各得其所；乃是至尊無對，至高無上，權位無限的大主宰。萬物存在，於天主本身無益；萬物毀滅，於天主本身無損。他爲造生萬物，不用質料，不勞心力，不費時間。不過既造之後，必須他時時照管；苟有一息間斷，萬物卽行消滅；真是萬君之君，萬王之王，原無名象，不可思議的。從古聖賢，無不願懂明天主之理；然而終不可得。祇是越想越妙，衆皆認爲是無言可言，無名可名，無窮無盡，無限無量的惟一大主。

第七題

○問 天主是神不是神？ 答 天主是無形無像的

「純神」。

解說

天主的本性，並不是眼能看見，耳能聽見，手能摸到的；他不但沒有頭顱，沒有手足，連眼耳口鼻等也都沒有，原是無形無像，沒有肉體的「純神」。

◎問 「神」是什麼？ 答 「神」是一個具體的（實有的），生活的，靈明自主的物體；不容有肉身和氣質，混合在內；是能夠知道萬理萬事，願意怎麼就怎麼的，一個有能力的造物。

◎問 何謂「無形無像」呢？ 答 「無形」是手摸不到的。「無像」是眼看不見的。

◎問 天主是無形無像的麼？ 答 天主既是神，自然沒有形跡色像；故而人就就看不見他，聽不着他，尋摸不到他。

◎問 天主是純神麼？ 答 天主是純神。「純」者是淨的意思。「純神」二字，就是說，他的性體不是和物質結合的。總

7 主是純神

之，就是指天主單單是「神」，完全是「神」；一身毫無不足稱「神」的地方，一點物質的混濁氣也沒有。

以上這就是「純」字的大意。惟此地所論的「純」字，含有兩層意思：一是「純淨」，不能參雜的意思；一是「純一」，不能分開的意思。因為天主是純淨的，也是純一的。凡一神體，若不是純淨而且純一的，不能是至齊全的。

人的靈魂也是「神」，到底不是「純神」。因為靈魂同這個有形像的肉身結合在一起，就算是一個帶形體的「神」。天主不是這樣。天主單單是「神」，完全是「神」，是沒有形體的一個「神」；所以說是「純神」。

問 怎麼知道天主是無形無像的「純神」呢？答 我們前面已經證明過，造天地的，該當是一個神，不能是一個人。人有肉身；肉身不能懸在空中，該有安身的地方。人要吃，要噓，離不了充飢解渴之物。到底在未有天地以先，那裏有住處安身呢

？那時候，養活肉身的五穀百菓，都沒有；用什麼去充飢解渴呢？至於「神」，他沒有肉身；故而用不着安身之地，和保養生命的飲食。再者，若是人造天地萬物，必全備下列四項，才可以造成：第一，材料；第二，模型；第三，器械；第四，時間。若說天地是古人造的，請問古人在那裏取材料，照什麼樣式，用什麼器械，費多少時間造成成功的？看來在天地以先，只能有神，總不能有人。

還有一樣，有形像的必卑賤，無形像的必尊貴。天主是至尊無對的，所以一定不能有形像。試看萬物中越有形像的，越卑賤；越無形像的，越尊貴。那些不能生長的物件，全是形體；所以全是至卑賤的死物。草木有生魂，能活能長，能開花結果，能滋生傳類；比那些無生魂的死物，就算高一等。禽獸有覺魂，不但能生長傳類，還能知覺運動；比那些無知覺的草木，又算高一等。人有靈魂，知事達理，能修德立功；比那些無靈明的禽獸，更

高一等。天神沒有肉身，全是無形像的神體；他們的聰敏才能，遠超過有形像的人；在受造的萬物當中，他們是頭一等。由此可知，形像不算高貴，不相稱天主的分位？詩經（*Jib. odarum*）上說：「上天之載，無聲無臭」。就是說，上天的主宰，聽不出聲音，嗅不着氣味。又中庸（*Classic. lib. 2*）上說：「視之而不見，聽之而弗聞」。就是說，看也看不見，聽也聽不着。足見儒教的博學人，也知道上天的主宰是無形無像的。

◎問 天主既是無形無像的「純神」，我們講論天主，怎麼多次還說他什麼都看得見，什麼都聽得到；或說惡人終究逃不了天主的手，和別的這一類的說法呢？答 這不過是一般的說法，都是些譬喻的話，爲使人容易明白天主的作用；就是所謂「神人同形說」（*Anthropomorphismus*）。實際上，天主是純神，沒有眼，沒有耳朵，也沒有手足；但他比有眼看得還清楚，比有耳朵聽得還真確，比有手還要能幹些，他所看見，聽到，知道的，比我們

人強的多。爲這個緣故，凡聖經上所說，天主有形體；比如說「天主比天要高，比地中心還要深」；這不是說天主有高度，有深度，不過叫我們因着這些比方，懂得別樣無比大的事實。講天主的高，就是給我們解說天主的無限尊威。講天主的深，就是解說他的無限透澈。講天主有眼，就是說天主樣樣都看得見。講天主有手，就是說天主樣樣能做。諸如此類的話，都是這般解說。但天主始終是「純神」。

◎問 天主既然是純神，爲什麼我們竟畫出天主的像來？

答 我們所畫出的天主像，那也不過是個表意，是個假想的像而已。因爲神體沒有形像，無法可畫，祇好畫一個如人一般的像。或是畫一個老年人的模樣，表明天主是無始無終的，叫我們想想天主的聰明和威嚴。或是畫一個年青人的模樣，坐在雲彩中間，兩手伸開托着地球，上頭並畫着日月星辰；那是叫我們人想起天主是至尊至大，全能全知全善，造成並掌管天地萬物的大主。天

7 主是純神

主本來不是人。至所以要畫做一個人的模樣，這也不過是用人身了，立刻就想起天主來，並不是叫人想天主真是那個模樣。所以天主究竟不是和人一樣，這可不得而知；祇曉得他沒有形像。

引伸

中國書上，神鬼不分。有說神是天地陰陽之德的。有說陽爲神，陰爲鬼的。有說神無可憑，信則有，不信則無的。議論風生，叫人摸不着頭腦。

●問 天主也如同人有形像麼？ 答 論天主性，天主無形無像；因爲天主是「純神」。論人性，天主第二位降生成人，是有形像的。

按聖教會的道理，天主於有世之初，造了神體的天神們，又造世上各有形之物，最後才造了一種與神體形體兩樣皆有分別的世人，有靈魂又有肉身。天主既不如同世界萬物，是有形的；也不完全如同天神們，是神體的；更不如同人，是與神形兩體皆有

分別的。天主是「至」純神，「無限的」純神，「極神體的」一切神體的根原，至極的神體。但天主用仁慈的心腸，降世爲人；雖然是無形的天主，竟成了有形的人。

天主是神體的；所以是無軀殼而有人格的實體。他有理性和欲性的作用。耶穌給撒瑪理亞婦人說：「天主是「神」。所以拜他的，必須以心靈和誠實拜他」（若望四，二四）。

天主是一個「極單純的實體」(Substantia simplicissima)。一切湊合的形式，他完全沒有。一個神體，必然沒有什麼彼此不同的部分；因爲凡神體所在的地方，他整個都在那裏。然而天主的本體和優長，他的能力和作用，本來都是一個；是一模一樣的。

受造的神體，猶如人的靈魂，他的本體和他的特性，必有分別：靈魂的本體是一樣；靈魂可有可無的智慧，又另是一樣。其次靈魂的智慧，不是靈魂的良善；靈魂的理性，也並不是靈魂的意志。凡一切受造的事物，他的特性與他的作用，都彼此有分別

7 主是純神

·再說思想力，意志力，和思想意志截然是兩件。甚且人的意志，也可以安息，也可以動作。

至論天主，則完全不一樣了。天主的美善與他的本體是一個，沒有分別。他的美善對於他的本體，不能說是他本體的美善；也是他的本體。天主的美善，就是天主的本體。故此聖經稱天主「是愛」，不稱天主「有愛」(若望一書四，一六)。天主種種的優長也是一個。他的思想和他的意志，他的智慧和他的慈善，全是一樣。天主不單有「動作的能力」，而且天主所有的，僅是「動作」也常是「動作」。凡天主能毅是怎樣，或能毅有什麼，天主常是那樣的。常有那個。天主即是「純行」(Actus purus)。到底因為我們不能把天主的種種美善，完全用一個概念包容起來，所以我們才把天主的美善，分解開了；如同「光」被物理學家用三稜鏡分解開了「光列」一樣。用這種分解法，把天主整個的完美，分成不同的優長了。到底我們該知道，天主這些不同的優長，並沒有

第八題

天主是怎麼樣有的

七六

「實在的差別」(*distinctio realis*)；不過在我們的觀念裏，有「倫理的差別」(*distinctio logica*)。就是所說的「根基於事」的倫理差別 (*distinctio logica cum fundamento in re = distinctio virtualis*)。

第八題

○問 天主是怎麼樣有的？ 答 天主無始無終，是自有有的。

解說

◎問 怎麼說天主是「無始的」呢？ 答 「始」者是起頭的意思。比如一件東西，先前沒有牠，趕後來剛有牠的那一剎那間，就是牠的「有的起頭」。那末說天主是「無始的」，就是說，天主沒有「起頭」；從無一個時期沒有天主。萬物都有個「有的起頭」，祇有天主無所謂「起頭」。非取消了天地萬物的根源，萬不能設想以前什麼時候沒有天主，或設想以後什麼時候才有天主。

●問 怎麼說天主是「無終的」呢？ 答 「終」者就是盡頭。那末說天主是「無終的」，就是說，天主沒有盡頭之日，永遠存在。衰敗，死亡，毀滅；這種種現象，在天主都不會有的（見後面論天主不可改變性）；不怕過千年，萬年，萬萬年，天主始終是有。經過任何長久的時期，天主常是一樣生存。

●問 「自有的」這句話怎麼講？ 答 說天主是「自有的」，就是說，天主沒有來歷，出處，根源。天主無所從有，無所從生；沒有在他以先造他的，非父母所生。可是當注意，說天主是「自有的」，並不是說天主是自己生自己，或自己造自己的意思；乃是說天主是自然有的，因自己本性有的，不得不有的。

●問 怎麼知道天主是「無所從生」呢？ 答 因為天主既是萬物的根源，不能是有所從生的。在第六題上，我們已經說過，天主的性，就是「自有性」(Aseitas)；並且這個「自有性」，是天主一切優長的根源。天主是萬物的根源，天地神人萬物，都

是從天主來的。若有在他以前生他的，他就不是天主了。

問 怎麼知道天主沒有起頭也沒有盡頭呢？ 答 天主既是自己有的，必然是無始無終的；沒有起頭，也沒有盡頭；前後古今，常有天主。天主就是無始無終一個永遠的本體。天上的日月星辰，和地下的萬物，都是有始有終，有生出來的時日，也有消滅的一天。天神，魔鬼，人的靈魂，都是有始無終的；一造成了，永遠不得消滅。祇有天主是無始無終的，常常活着。

天主不用憑其他任何物而生；不像我們人要憑父母生，也不像天神要憑天主造。因為天主是自有的，所以說天主是無始的。又因天主是成全的，不會改變或死滅的，所以說天主是無終的。

天主是永遠的

天主是「無始無終的」這個意思，除以上所作之解釋外，也能這樣說：天主是永遠，永久的。「永久的」，就是說，天主是常常有的。因為天主既是自有的，又是不可改變的；所以為他沒

有什麼是在前，沒有什麼是在後；沒有過去的，沒有將來的；他卓然超越時間之上；他的生命是無限純一的現在。

引伸

天主是「自有的」。萬物既是天主造的，所以天主是萬物的總根源。既是總根源，一定不能受生受造；若要受生受造，就不算總根源，也就不算天主了。要是沒有天主，什麼也不能有。比如父母上頭還有父母，儘管往上數，若是沒有一個造成人類元祖的總根源，世間就沒有父母，也沒有兒女了。所以天主不是神人所造的，也不是父母所生的；乃是自有的。

一切事物，皆祇有一個起頭或一個總根源；起頭以上不能有別的起頭，總根源以外不能再有別的根源。若另有一個造生天主的，當再問這造生天主的，又是由誰而生的？如此地追究到末了，便會發見一個無所從生，純係自有的；他算是造成天地萬物的天主。試看樹木：花葉菓實都生於枝，枝生於幹，幹生於根；單

8. 主係自有

以樹木的本身而言，根就算是一個無所從生的，乃是花葉菓實的總根。天主也彷彿是樹根一般。天主是天地萬物的總根源；再沒有別的是天主的根源。祇要學過算術的人，無不知道從一到九，這九個數字名爲基數 (numeri simplices)，其中尤以「一」爲基數之基數；因爲二，三，四等數，皆是由一而來的，任何大的數，無不是集多數一而成的。萬是由千而來，千是由百而來，百是由十而來，十結果還是由一而來。一是無所從來的，是十，百，千，萬等數的總基數，總根源。從一起頭，在一以上沒有其他可算起頭的數目。除了一之外，就不會再有一個一了。如果再有一個一，那便成爲二了；所以一就是諸數的基數。天主也是這樣：單單有一個；是必有的，必定不能有造生他的。天主以上不能有別的根源；他是萬物的原始，一切一切的總根源。但這不是說，天主是自己造的；也不是說，原先沒有，後來才有的。因爲要是原先沒有，後來一定也不能有，也不能造；這是顯明的理，無須細說。

· 試想連自己還沒有，那末造的能力，用的法子，一一都是從何而來的呢？

天主是「沒有起頭的」，因為天地萬物完全是天主造的。天主以外就沒有什麼，就是空虛無有。若說全能的天主，是從這空虛無有，忽然間生出來的，那是沒有的事，也是不可能的事。從無中什麼也生不出來，百年之前雖沒有你，然而其時已經有了天主。幾萬年前，世界上連一個人都沒有；可是天主却早已有了。雖在幾萬萬年前，連天地都沒有的時候，早就有了天主。千言並一語：祇說天主沒有起頭，就完了。

天主並且是「沒有盡頭的」，因為天主是純神，不死也不壞。那有死有壞的，乃是有形的粗糲物件。若說神體，就該不死不壞。所以一總的神體既是這樣，難道這極純淨的自有的天主，還有盡頭麼？你儘管想，在無計其數的年代以前，也就有了天主；不怕你想到一總天地萬物皆不會有的以前，其時也就有了全能的

天主了。天主不動不變，不斷不絕，常是一樣。總而言之，所說常有天主，這個「常」字，可以抹去，光說個「有天主」還更對些。怎麼樣呢？因為說從前，說後來，那都是按我們人一方面說，並不是按天主一方面說的。人在世界上活着，按着年月日時這樣推算，春秋四季這樣變換；算起來有一個從前，有一個現時，有一個後來，有一個常，有一個不常；生的生，老的老，死的死。天主在世界以外，不按人這樣算法。沒有年月日時，沒有春秋四季；不分從前，不分後來，不算時候；說「有天主」三個字，就完了。沒有起頭，就是沒有生時；沒有衰敗，沒有老，沒有末了，就是沒有什麼死，沒有什麼完。經上說：「厥初如何，今茲亦然，以迨永遠，及世之世」；或是說：「若今茲，若永遠；及無窮世之世」，這盡是說的這個意思。天主是從永遠到永遠，不得不斷的。天主的本性是「有」。既然本性是「有」，就該全有，就該常有。全有就是無絲毫的缺欠（見上邊）；常有就是無始無

終，時時有，不得不是永遠常在的。如同火的本性是熱；所以是全熱、常熱，但火的本性不是有；所以能有，能沒有。

第九題

○問 天主有什麼美善福樂？ 答 天主有無窮美善，無窮福樂。

解說

◆問 天主有無窮美善，無窮福樂，這句話有什麼意思呢？
答 「美」就是俊美，美麗，體面，好看；「善」就是好，強；含有齊全，完備，長處，本事，才幹，德行等意思。「無窮」就是無數的，無限的，各樣的，完全的。那末說天主有無窮美善，就是說，天主既然是唯一的真神，自然各樣的德行都有。

世間所有的美善，天主是無一沒有的。因為一切物體的美善，都是由天主來的。天主既賞給人美善，自己必有這些美善；他也就是美好的，有能的，明智的，公義的，並具有一切美德的。

同時天主必須是無限美善的；這樣，才能普遍而又豐富地將美善賞賜給萬物。

所以天主不但有美善；且天主的美善，不能加增，也不能減少。天主是無限無量的，絕對地完美，是齊全至極的；有各樣的長處，不能再加別的長處，也不能有一條短處。而且每一條長處，都已達到至齊全的地步，不能有絲毫的缺欠。所以樣樣的德行，樣樣的體面，樣樣的寶貝，樣樣的美好，天主無不一一俱備。不論什麼樣的美善，天主都有；即連世人所想不到的美善，美好，天主也都有的。而且天主是無限無量的體面，無限無量的寶貝，無限無量的美好。天主的美善，說也說不盡，想也想不到。

◆問 怎麼說天主有一「無窮福樂」呢？ 答 天主既有無窮美善，自然也有無窮福樂與光榮。天主的福樂，有內裏的與外面的分別：內裏的，是從本性來的，永遠就有的；不能加增，也不能減少。外面的福樂，是能加增，並能減少的。

◎問 天主的美善分幾宗？ 答 按我們上面（第六題）所說的，天主的美善，大約可分爲三宗：一，歸於天主的實體；二，歸於天主的知（明）司；三，歸於天主的欲司。可是此外當注意天主的美善，原都歸於他的本性。其實天主祇有一個渾圓不分的美善；不過在我們人看來，彷彿天主有各樣不同的美善一般。譬如太陽的光，射在濛氣中，看着有紫紅黃藍綠等不同的顏色，實際上不過是太陽的一道光。這樣，因我們人的明悟有限，此地祇得將天主的美善分析開來，俾讀者對之稍覺明白一些。

引伸

一切凡我們人認爲是短處的，天主都沒有；我們人的一總的長處，天主都有。既然一切短處，天主都沒有，所以天主是無所不在的，是不可改變的；因爲有所在，可改變，都是短處。再則，既然一切的長處，天主都有，而且每一條長處，天主都有到至齊全的地步，所以天主是永遠的，是全知而又全明智的，更是全

能的。天主有無限的聖德，無限的自由，以及無限的公義，慈善，憐憫，忍耐；把世界上所有的，人心裏所能想的，一總的美好福樂合攏來，也不如天主那美好福樂的萬分之一。

◎問 怎麼知道天主有無窮美善，又有無窮福樂呢？ 答

我們已經講過，天主是「自有的」；就是說，天主的本性是「有」。既然天主的本性是「有」，就該是「全有」；就是無絲毫的缺欠。從此可以略微懂得，天主不能不是齊全至極的。

須知道正當的「有」，是有長處，不是有短處。有長處，才算真「有」；有短處，不但不算「有」，反該算缺欠。所以天主全有各樣的長處，不能有一條短處；而且每一條長處，他都有到至齊全的地步。他也就是無限美好的，無限有能的，無限明智的，無限公義的；總之，他是絕對美善的。

◎問 我們一想起天主有無窮美善，當做什麼？ 答 向天主多發愛德，喊天主說：「我愛你，因你有無窮美善」。

論這些道理，小問答上不過單揀那要緊的提幾條，至於天主別的優長，却不會提起。本書對於天主別的優長，每一條在某一個相當的地方，自有詳細的說明；惟此處祇說兩樣：第一樣，天主是「不可改變的」；第二樣，天主是「自由的」。

天主的不可改變性

說天主是「不可改變的」，就是說，天主常常是一樣；無論他的自身，或他的意旨，總不改變。天主的「不可改變性」，是根據他的絕對的完美，和他的絕對的純一性。因為他不能不是極完美的；所以他不能失落什麼，也不能加增什麼。因為他是純一的；所以他不能由靜而入於動，也不能一時主張這個，一時又主張那個。世人可是時時有改變的，一天比一天不同；由幼而長，由長而老，由老而死，是有始有終的。天主不是這樣的；天主現在有多麼大的能為，萬萬年以前也是一樣，萬萬年以後仍是一樣。所以再過萬萬年之後，天主還是一樣的生存，永遠常有的；故

而常說天主是無終的。

天主的自由性

說天主是「自由的」，就是說，天主的願欲是自由的。這不過但就天主在外的作用而言。但他在內的作用，不是「自由的」。天主是不能不愛他自己；故他對外，但能愛那與內相宜的一切。因為天主是至善的，所以他只能愛這個至善。假使他能揀選不善的而施以愛，這便是自相矛盾了。然而對於造世與否，他却有絕對的自由；因他也能不造世界，也能造一個異樣的世界。

第十題

○問 天主在那裏？ 答 天主無所不在，處處都在。

解說

●問 怎麼說天主是無所不在的？ 答 天主是無所不在的，這句話是說，天主並不限於某一空間；也沒有一個空間沒有天

主。沒有空間以前，天主就在；所以他如今在空間內，却完全脫離空間的一切關係。天主在空間內，是無所不在的。進一層地說，就是無論在天上，或在地下，處處有天主在着。東西南北，四面八方，沒有一處沒有天主。天主也不用轉動，一時全在各處；不必忽上忽下，忽東忽西地往返不息。

◎問 天主在每一空間內是否是實體的？ 答 天主是實體在各處，並不是祇藉着權力在各處。

◎問 怎樣證明天主不限於某一空間呢？ 答 天主真是無所不在的；因為天主的本體，通透充滿天地萬物；就如同火通透充滿燒紅的鐵一樣，遍鐵上無不是火。又如水濕透了海沫，滿海沫無不是水。萬物不論大小粗細，天主全在牠們裏頭，如同我們的靈魂全在肉身當中，也全在四肢百體中一樣。聖保祿說：『我們在天主裏面生活動作』（宗徒行實一七，二八）。所以天堂上，世間，地獄裏，無一處沒有天主。再者，天主是無限量的。天地雖

然廣大，總有界線；天地以外，仍有天主。但不可因此想天主是個龐大無輪廓之物；須知他是個德能無限的神體。

◎問 天主怎樣在萬物裏面呢？ 答 天主在萬物裏面，不被限制，是很自由的；而且不和萬物相混雜。萬物依舊是萬物，天主依舊是天主。污穢的地方，沾染不了天主；有火的地方，也燒不着天主。風俗氣候，一切的一切，爲天主皆等於沒有一般。

◎問 天主既然無所不在，爲什麼我們却看不見他呢？ 答 我們看不見天主，因爲天主是個無像的純神，用手摸不到，用眼看不見的真神。但是我們當信不論天上，或地下，或水中，無一處沒有天主在着。比方以空氣來說，都知道他是有；但是誰人會看見過它呢？所以不論在什麼地方，或在屋裏，或在屋外，都有空氣給我們呼吸的。天主也是像空氣一樣的無所不在，處處都在呀！再者颶風，我們誰也不會見過風是什麼樣兒；僅祇看見被風颶起來的塵土而已。又如有人在大廳中說話，同時又有人奏樂

；在這種光景之下，話聲與樂聲雖充滿了整個的大廳，可是絲毫也看不出來。這沒有別的緣故，無非是，因為人眼祇能看見那有色的物件，所以人既然連空氣都看不見，怎能看見那無形無像的純神呢？我們人在天主跟前，猶如瞎子站在好眼人的跟前一樣；人可以看見他，他却看不見人。

●問 常常想天主無所不在，能得什麼益處呢？ 答 關於這件問題，請看下面第一一題，自會明白。

引伸

天主和世人以及天神，都不同樣：天神和世人，一在這裏就不能同時在那裏；必須親身到那裏去，方知道那裏的光景。天主不是這樣，天主在這裏，同時也在別處；猶如宇宙間的空氣一般，不論什麼地方，都是充滿着空氣的，所以天主真是無所不在的，不論天上，地下，山頂，海底，四方八面，處處都有天主。總之，無一處沒有天主。比方一國的總統，本來是常住在國府裏的

；到底論他的權柄，也能說全國各省都有總統，因為各省都歸他管轄。天主不但論權柄是無所不在的，就是論到天主的本性本體，也是無所不在，處處都在的；他能充滿整個的世界。

說到處有天主，因為天主是無限量的；不拘什麼地方，無論什麼時候：在家裏，在外頭，黑夜，白日，雖然眼睛看不見什麼，耳朵聽不見什麼，天主始終常在我們跟前。我們不拘在什麼地方，均在這個無限的包圍中；好似海中魚，不拘在什麼地方，總是浸在海水裏。故此達味聖王（聖詠一三八，八一—一）說：「天主啊！從你面前我要跑到那裏去呢？我若升到天堂，你在那裏；若降到地獄，你在那裏；我若清早插翅飛往海的極邊，是你的手托着我的。」所以到處有天主；到處有他的實在，有他的能力，有他的監視。有他的實在，因為天主使萬物生存活動。聖保祿宗徒說：「我們生活，動作，存留，都在乎天主」（宗徒行實一七，二八）。有他的能力，因為萬物皆屬於天主權下。瑪爾道格阿曾向天

主說：『主啊！全能的天主，萬物皆屬於你的權下；無一物能違抗你的意旨』（愛斯代爾傳一三，九）。有他的監視，因為『在天主眼裏，萬物都是顯露的，無遮掩的』（赫伯來四，一三）。

●問 能否說天主另外特別的樣子在某某地方麼？ 答 能；因為天主雖然無所不在，到底天主特地常在天堂上，和人們心靈中，以及聖堂裏。

天主在天堂上，如同在自己尊嚴的寶座上；常以自己的光榮充滿天庭，並通給衆聖人們。至於衆聖人們在天堂上，他們終朝得見天主的聖容，享受天主的福樂。

天主在各人的心靈中，是有一種特別動作；就是儆醒人的良心。試想，我們不論何時辦了一樁善事，雖然沒有人知道，然而心裏無形中會覺着安樂，好似有人贊成的一般。由這一點，足證天主確實在各人的心中。再則，天主在義人心裏，比在一般人的心裏，格外有一稱特別的樣子。至論天主怎樣在有寵愛的義人心

裏，請參看十四冊（七一四頁）便知分曉。

◎問 怎麼天主又格外地樣子在聖堂裏呢？ 答 因為聖堂是一總教友聚集，公共恭敬天主的處所；所以天主特別的樣子，在聖堂裏接受教友們的祈禱，並施給教友們以恩寵。教友在聖堂裏通功念經，天主格外喜歡。並且在聖堂裏念經，是和天神們一同求天主；比在家裏念經，求得的恩典更大更多。

天主在聖體內，猶如在天堂上一樣；也是本性本體，實實在在地在其中。不過聖體是一種奧蹟；在這奧蹟內，天主若不將自己的光耀通給於人，至少必藉着這奧蹟賞給人聖寵神恩，為預備人進到那光榮的天堂。

◎問 我們為何要時時記念天主無所不在？ 答 我們所以要時時記念天主無所不在，為的是勉勵自己修德立功，並約束自己不敢犯罪，連在極秘密的地方，也不敢放肆妄為（見一一題）。

第一一題

○問 樣樣的事情，天主都知道麼？ 答 樣樣的事情，天主全知道；無論是過去的，現在的，或將來的事情；連我們心裏隱密的意思，天主也完全明白。

解說

◆問 宇宙間的一切事情，天主都知道麼？ 答 宇宙間的一切事情，不論在天，在地，或在水中，所有的天主都知道。因為萬事萬物，都是由天主造生而掌管的；所有的一切物理，性體，天主完全知道。

世間雖有很多的天文學家，地理學家，物理學家；但是他們畢生所悉心研究的，對於每一件事物，都是以理測度，僅僅祇能推測出每一件事物的浮面的理氣，總不能獲得徹底的明白；祇知其表面，而不知其內裏。所以孔子自己也說過：「吾有知乎哉！無知也」。宛如昔日西洋有個博學的人，別人誇讚他明白，然而他說：「不錯，我比別人明白；因為我知道，我自己是無知的人。」

「總之，宇宙間的一切一切，天主是完全知道的。」

問 怎麼說天主樣樣的事情「全」知道呢？ 答 因為天主對於一總的事情，並不是由估量而知道的；是有很精細，很準確的知道；無須用誰報告他，給他送信，或打電報電話通知他。萬事萬理都陳列在天主面前，如同照在一面大鏡子裏一樣：不但大事，連小事，甚至每一件事情的根本來由，目的，效果，無不知道的極其詳細。一總的事情，都如同經顯微鏡察看了一般。

問 過去的，現在的，未來的，天主一一都知道麼？ 答 在天主，無論是過去的，現在的，或未來的一切事物，樣樣都知道。

(一) 過去的事情，若無歷代史學家的記載，我們人，誰也不得而知。惟有天主對於過去的事情，凡是有過的，不論是個人的私事，或歷代國家的大事，也不論是記載於歷史上的，或毫無記載的，一一都知道，並且知道的清清楚楚，一點兒也忘不了；都

如同陳列在他的眼前，沒有所謂「過去」的一般。

(二) 天主對於現在的事情，連天上的星，他都知道有多少，比方：每一座樹林裏有多少葉子，地上有多少沙粒，空中有多少鳥雀，土裏有多少蟲蟻，世上有多少人，甚至於人們頭上有幾根頭髮，身上有幾根汗毛，在天主沒有不知道的。即便是最神秘，最黑暗的事，天主也都知道。現在世界各國，每一個國家所有的事，雖然是隱秘的；但天主是無所不在，無所不知的，萬萬瞞不了他。

(三) 未來的，就是從如今直往後去，無論過了一百年或一萬年，其中所有的事情，天主早已都知道了。天主看那些未來的事，如同你看見自己的手掌一樣。因為天主能完全知道未來的種種事情；有時也會把未來的一切，預先告訴人知道。

問 天主知道未來的，和知道過去的有分別麼？ 答 沒有什麼分別。過去，現在，以及未來的事情，天主皆從永遠就知

道了；他如同站在高山上，向下看山脚前的事物一般。天主對於一切事情，並不是現來現知道，或僅知道過去的；即連那未來的，天主也早已知道了。

◎問 我們人心裏的事，天主也知道麼？ 答 天主也能知道人心裏私懷着的念頭。凡人心裏有什麼事情，總是想瞞人，不給人知道；但是人人都瞞得過，惟有天主却絲毫瞞不了。人的心剛剛一動，天主就早已知道人要想什麼？

◎問 常想天主全知和無所不在的道理，有什麼益處？ 答 天主全知和天主無所不在，是日常易於連想到的道理；能做醒人避惡行善，時時處處小心翼翼地，惟恐做錯事有礙天主的眼。

引伸

(壹) 我們說過，不拘在什麼地方，天主常在人的跟前。人看不見天主，天主却看見人；人聽不見天主，天主却聽見人。說看見聽見，還不算；比看見聽見的還清楚，還明白。因為天主看

的，聽的，都是神體，不是我們人的形體。

不用說外面的事，外面的話，天主看見，聽見；就是人心內有什麼事，有什麼話，天主也看的清楚，聽的明白；不論多麼細微，多麼隱密的一個思想，天主都知道。我們所作的一切暗昧事情，所存的各樣隱微念頭；無論是過去的，現在的，後來的，天主全知道。俗語也說：「未曾起意，神早知；瞞得住人，瞞不住神」。

(貳) 說天主是「全知的」，就是說，天主完全知道一總的事。他的知識的對象，計分三種：一，自己；因為天主認識自己，及自己所有的無量的美善。天主自來就有一種無限的幸福。二，一切實有的事物；無論是過去的，現在的，將來的事物。三，一切能有，和在某某條件之下能有的事物。

天主的知識程度，對於一切事物的內在的本體，確然認識的清清楚楚。天主的知識，並不能逐漸增高；乃是從永遠就擺在眼

前的。天主的知識不是從外來的；是從他的本體原來有的。因為天主是萬有的根原；他在造成天地以前，就認識了萬有。

天主不單單是「全知的」(Omnisciens)，又是「極明智的」(Sapientissimus)。怎見得呢？因為天主知道運用一總最好的方法，為達到他的目的。

問 怎麼知道天主是「全知的」，又是「極明智的」呢？

答 因為天主所造的天地萬物，無論大小貴賤，不分飛潛動植，都是很相稱的。日月星辰，各按着一定的軌道運行；土木水火，各有牠們的用途。大者如天地，可說沒有邊際；小者如虫蟻，真是無計其數。就是一滴清水，若用顯微鏡細看其內裏，能有幾千幾百個小虫；且這些微生物，週身也有血脈貫通，也能飲食行動；牠們的顏色模樣，及一切伶俐本事，全是奇妙無比的。天主造這些萬物的時候，既不會用模樣，也不會用圖形；全是憑着他的上智安排的。若不是全知而又極明智的，怎麼能想得到呢？

至於天神的聰敏巧妙，世人的明悟學問，更是遠遠超過一切無靈的萬物。但這些聰敏學問，也無一不是從天主來的；所以天主是知識的根源。既是知識的根源，定是全知的無疑。

再者，我們說過，到處有天主的監視；因為照聖保祿說：『在天主眼裏，無一物，無一事是不可見的。在天主眼裏，萬物都是顯露的，無遮掩的』（赫伯來四，一三）。罪人若想在黑暗中，可得罪天主，他是自己哄自己；因為聖詠上說：『在天主，視黑夜如白晝，同能發光；黑影和光明都是一樣』（聖詠一三八，二二）。

（叁）常想天主無所不在，無所不知，能得很大的益處：天主無所不在，常常在你跟前；天主無所不知，你心裏的和外面的事，都瞞不了天主。你做什麼事，天主看見；你說什麼話，天主聽見；你思想什麼，天主知道；或好或不好，都給你寫在賬上。你不要忘了，這時時刻刻不離開你的，時時刻刻看見聽見你的，就是後來要審判你的天主；他要定斷你永遠的禍福。如今你若在

他跟前犯了什麼罪，趕到那個時候，你有什麼話可說呢？常有人犯了罪，就說：「誰也沒有看見，不礙事」；或是引誘別人犯罪，就說：「誰也看不見，不要緊」。須知這樣說法的人，不是否認天主無所不在，就是不怕天主降罰；實在可憐的了不得！別人不知道你心裏的和外面的事，然而天主都知道。天主知道，比別人知道的，關係更大，所以聖人們不避人的耳目，單怕有礙天主的視聽。你若把這個道理深深地扎在心裏，常常存記不忘；你行那救靈魂的事，就必定妥當。因為你怕天主的耳目，什麼罪你也不敢犯了。試想，那跟班的在官員跟前，他敢放肆麼？必定不敢。因為他知道，若是放肆了，官員一定不依他，能治他一個輕慢官長的罪；所以他在官員跟前，常是小心，惟恐怕得罪了官長。這是站在人一方面說的。設若你想着，自己沒有一個時候不是在天主跟前，那你就更不敢放肆了。比方你有什麼大毛病；一旦那毛病的癮來了，你更覺得難受。可是在將要順從毛病的時候，若

心裏一動而想起天主在你跟前，你必定要歇了那個勁，不敢隨着那一陣子；決不敢辦一件不好的事，叫天主看；說一句不好的話，叫天主聽；想一樁見不得人的事，叫天主知道了，所以聖人說：「人常想天主，好像親眼見了一樣，什麼毛病也沒有了，什麼罪也不敢犯了」。

再者，何處有天主，就當在何處恭敬，但天主時時在你以外，也在你以內；所以人不論在公堂或寢室中，不分黑夜白日，靈魂常要潔淨，肉身也常要端正，不但聖教會的聖人聖女都採用這種辦法，就是世上的正人君子，也是這樣教訓人的。儒書上說：「十目所視，十手所指，其嚴乎」。這是說的，獨自一人的時候，也當小心謹慎。又說：「人的行爲當無愧衾影」。就是說，夜晚睡覺，不愧被衾；白天行路，不愧身影。說不愧被衾與身影，究竟就是說，怕對不住我們的天主。你看這儒教的聖賢如此，我們更當如何呢？

第一二題

○問 天主有什麼能？ 答、天主有全能；願意什麼，一命就成。

解說

●問 怎麼說天主「有全能」呢？ 答 「能」者就是能爲，能幹，能力，才能，本事；「全能」就是無所不能，沒有辦不到的。那末說天主有全能，就是說，天主願意做什麼事，就做什麼事；凡天主所願意的，都能成就。在天主沒有做不到的事情，也沒有毀不掉的東西；因爲天主的意志，與天主的能力是一個。

●問 怎麼說天主「願意什麼，一命就成」呢？ 答 說天主「願意什麼，一命就成」，乃是說，天主不拘做什麼，皆毫不費力；無須乎使行什麼手續，只要他一願意就做成了。

●問 怎麼知道天主是全能的呢？ 答 天主的全能，特地從造天地萬物上顯示出來。試看天主造這些天地萬物，形形色色

，種種類類，數之不窮；用之不盡；非天主的全能，有誰做得到呢？就是當今的帝王或總統，以及最有能耐的博士，碩士，他們又能造出什麼呢？或許就是一根草，也造不出來。天主不獨能造草，還能造全世界的花菓樹木，及一切動植物類（見上面第五題，及後面第四冊二一題）。你說天主的權能多麼大啊！再說，萬物既然都是天主造的；那末在未造萬物以前，決無萬物。既然沒有萬物，所以萬物是從無中被造成的。從無中生有，非有全能者萬辦不成的。由此足見，造萬物的，必定有全能。

但若問，從無中生有，爲什麼必須有全能呢？這裏可答應說：因爲在沒有與有之間，有無限的隔離。這無限的隔離，只有無限的能幹，才能勝過；所以從無中生有，必須有全能。

天主所造的萬物，樣樣都是很奇妙的。單論天上的星辰，就是那繞行太陽的衛星也都有九個；我人立足的這個地球，也是其中之一（見四冊）。其次還有無數星球，此地不及細載。這些無數

的星球，都是天主出一句話而造成的，全屬天主掌管。試想，天主是不是全能的呢？

再說，天主不單造成了萬物，且也時時刻刻地保存萬物，為保存萬物不滅，又要緊有全能；故此天主必有全能。

只有天主能不用什麼，造成一樣物件。至於世間的木匠，為打造一張桌子，總不能沒有木料。世間的成衣匠，為縫成一件衣裳，也不能不用布疋的。況且無論什麼能工巧匠，要製成一樣物件，不單需要材料，還要用工具，費時間，才能作成。天主造成天地萬物，不需要材料，也不用工具，更無須勞心費力，耽擱時間；一命立即就完成了。天主命有就有，命滅便滅；連我人處身的這個世界，也是天主一句話造成的。若天主要造成第二樣的世間，或將這個世界改大一萬倍，或是再造千萬個天地，使比現有的天地更大更妙，無不一命就成。天主若願意消滅現有的天地萬物，也是一命就消滅了。天主一命，從無中就造了天地萬物；故

也能一命使天地萬物仍歸於無。既能從無生有，自能使有化無。如果天主想要普世人類一剎那間完全死掉，整個人類立刻便覆沒了。天主要世間的人立時增多十倍，立刻便增多十倍。天主想要高山化成大海，或大海變成高山，一命也就成功了。所以天主有全能，從無辦不到的事情。

世間各物有各物的能力，每人有每人的才幹。這些才幹與能力，全是從天主來的。天主若非全能的，怎能賦給萬物以這些才能呢？比如水是潮濕的根源，所以水全是潮濕的。天主是才能的根源，所以天主是全能的。

●問 從什麼事情上發顯出天主是全能的呢？ 答 天主是全能的，從歷來天主所顯的聖蹟上，可以看得出來。古經與新經，以及一切聖人們的行實上，都滿滿地記載着天主所顯的聖蹟，足證天主的全能。

●問 記念天主是全能的，可得什麼益處呢？ 答 把天主

是全能的這個道理記在心中，能啟示人發依靠天主的心，叫人常仰合天主的聖意；又能加增我們的盼望和恐懼心，使我們不敢作惡犯罪，得罪全能的天主。因為我們盼望永遠天堂，害怕永遠地獄的根據，就是相信將來賞善人所行的善事者，乃是全能的天主；罰惡人所作的惡事者，也就是全能的天主。

引伸

問 天主既是全能的，也能作惡犯罪麼？ 答 天主萬萬

不能作惡犯罪：因為犯罪是相反天主本性的事情。天主是至聖全善的；只喜愛善事，而不喜愛惡事。在天主本沒有一樣做不到的事。雖然如此，天主固然不能死，也萬萬不能作惡犯罪；到底這並不是因為天主的全能有限，是因為這些事，就是天主得死或能犯罪的表現，是不能有的事。實際上死亡與罪過並不是實事；乃是缺點。死和犯罪不是作用，乃是不作用。死是無生命；人死了就是不再活着。犯罪是不修德，不照天主的誠命行事。這都是天

主不能的。能死，能犯罪，不算能幹；本是無能幹的表現。

天主也不能作兩不相容的事。因為兩不相容的事，不是能作的事。兩不相容的事，不是實事，乃是虛構，乃是幻想的。天主能叫人不死；死了還能叫他復活。但那個人死了以後，天主不能叫他沒有死；因為「死了」又「沒有死」，這不是兩相反對麼？這樣的事，是天主不能作的。到底這不是因為天主的能幹有限，乃是因為這事是不能有的事實。為此聖多瑪斯說：「幾時講天主的全能，更好說是，事不能做；不可說是，天主不能做事」

第一三題

○問 天主是全善的嗎？ 答 天主是全善的；喜歡一總的善事，厭惡一總的惡事。

解說

●問 怎麼說天主是「全善的」呢？ 答 「善」就是好的，聖的，有德行的，心平氣和，忠厚信實，慈善仁愛。若說其大

概的意思，凡一切好事都包括在「善」字裏面，善的反面就是惡，壞，不善，不好，兇惡，兇狠；凡一切罪惡，毛病，都在「不善」二字裏包含着。

在本題內說「全善」二字，就是至善，至聖，至聖善，有無限聖德的意思。聖善與聖德，都是天主的本性；如同雪的本色是白的，水的本色是清的，因為天主是完全純善的，沒有一點兒不好的地方，毫無惡情與惡念；所以說天主是全善的。他喜歡一總的善事，厭惡一總的惡事，天主所喜愛的，只是善；所惱惡的，就是罪。聖經上說：「你好善惡惡」（聖詠四四，八）。又說：「你不喜悅惡事的天主；不容惡人與你同居。狂傲人不能常在你面前。作惡的，都爲你所恨惡」（聖詠五，五—七）。

（一）天主所喜愛的只是善——天主所喜愛的善，就是他自己，及他自己的無限優長。故此，天主所以爲至聖的，是因爲他愛的是他自己。再者，天主的聖德，是一切受造物的聖德的總匯，也

是聖人或聖天神的模範；所以稱受造物爲聖的，是因爲他們愛天主在萬有之上。聖人們的聖德，若與天主的聖德相比較，不及天主的萬分之一。

(二) 天主喜悅善事——喜悅也就是喜愛，喜歡，愛戴，重視的意思。天主既是全善的，他的本性自然好善，並且也喜歡人行善事。人即便有一身的本事，滿腹的學問，若缺少德行，那末在一般人看來，雖然覺得他很好，但天主對於他的印象，一定不佳。

(三) 天主厭惡一總的惡事——厭惡，就是煩惡，嫌煩，不喜歡的意思。凡是毛病，罪過，都是天主所厭惡的。天主的本性好善；他決不能改變自己的性情，而去喜歡罪惡。即連很小的罪，天主也都不喜歡。

● 問 如何能看出天主是全善的呢？ 答 天主是全善的，從他所立的十誡與聖教會，以及賞給人聖寵和修德成聖的方法中，就可以看得出來。此外，再看天主賞善人升天堂，罰大罪人下

地獄，罰有小罪的人下煉獄；這種公義的判斷，可知天主是至聖善的，不容些微罪惡的穢氣沾污他。

天主是誠實的

由以上所說的看來，天主既然是如此至聖的，他便不能教人以差錯。且天主又是全知的，他更不能自己有差錯。所以該說天主也是至誠實的。這是說的，凡天主所默啟的，都是真理；故此我們應當誠信，一致勉力做個誠實無偽的人。

天主是忠信的

因為天主是至誠實的，他的意旨又是不能改變的；所以也該說天主是至忠信的。就是說，天主許了要賞，必定賞；天主說要罰，必定罰。

引伸

天主的本性是全善的，喜歡一總的善事，煩惡一總的惡事。天主所喜歡的，就是善；天主所厭惡的，就是惡。我們該按着天

主十誠來判別：十誠中所許可的，就是善；因為是天主歡喜的。十誠中所不許可的，就是惡；因為是天主所不歡喜的。所以必須按着天主的意思來判別善惡。再則，天主是萬善的根源，他有無限無量的全善，不許有一些兒惡事沾染的；所以天主惱恨罪惡，也是無限量的。情願叫天地萬物都消滅了，也不願意叫自己受一個小罪的沾污。因為惱恨罪惡是天主的本性；天主從永遠，對於罪惡就有這個惱恨；自開闢以至如今，直到世界窮盡，天主也還是這樣惱恨罪惡。須知天主同罪惡，萬萬不能並容。

「全善」二字，除了這本來的意思以外，也作「天主對於一切受造之物，皆懷有好心」解釋；就是表明天主的仁愛與慈善，說天主愛慕他自己所造的萬物。

問 怎麼知道天主是如此全善的，就是對於受造之物有這樣好心呢？
答 以上我們說過，不拘什麼地方，無論什麼時候，天主常在我們跟前。到底要曉得天主在我人跟前，完全懷着一

片慈善，憐憫，安養，保存的心；而且不但對我們人，即對天神聖人，一總的萬物，都教他們得好處。請看天主造的萬物，如何美好：天上的日月星辰，各發光明；地上的人物禽獸，各得養育；萬物舒暢，各安其所。天地間又有各樣好景色，好滋味，好聲樂；這些美好都是從天主來的。況說天主愛惜自己造的萬物，特加許多恩典於天神世人；萬物所有的美好，天神世人所有的善思，善念，善言，善行，並一切的善功，善德，也都是從天主來的。本來天主造生萬物，保存萬物，即從愛情來的。至於天主使天神得光榮，使善人得賞報，更是從愛情來的。可見天主是萬美，萬好，萬德，萬善的總根原。故天主不單在自己本身上是全善的；即對於我們人，對於天神，對於萬物，也一定是全善全美的。

◎問 想天主是如何的美善——就是我們人的心對天主發生愛慕，能得什麼益處呢？ 答 請看第一五題便知。

第一四題

○問 天主是至公義的嗎？ 答 天主是至公義的；有善必賞，有惡必罰；不在生前，必在死後。

解說

●問 「公義」二字是什麼意思？ 答 「公義」就是公道，公平，正直無私，無偏無向；該多便多，該少便少；有賞有罰，有輕有重；既不觀情顧面，也不假公濟私，洩仇解恨。人欠我多少，就要多少，這是待自己公道；我欠人多少，就還多少，這是待人公道。

●問 怎麼說天主是「至公義的」？ 答 說天主是「至公義的」，就是指天主是全公道的；完全按每人的事跡，施行賞罰。聖詠（二一八，一三七）中說：『主啊！你是公義；你的判語也都正直』。又說：『滿你的右手，盡是公義』（聖詠四七，一一）。

天主有全知，不論人行過多少善事或惡事，天主都知道的清楚，就是心裏偷偷思想做的大小善惡，天主也知道；所以

天主賞罰善惡，是最公義的。因為天主沒有偏情，總沒有情面可講；就是他可愛的天神犯了罪，也一樣的處罰。

◆問 怎樣證明天主誠然是至公義的呢？ 答 爲證明天主

誠然是至公義的，單就天主待自己是否公道，也就可看得出來。因天主認識自己的萬萬美善，故而他很喜歡自己，愛慕自己；同時也命天神世人認識愛慕他，聽他的命：遵命者賞，違命者罰。

◆問 天主待人也是至公義的麼？ 答 天主待人也是至公義的；有善必賞，有惡必罰。

(一) 有善必賞——天主見誰人在世行善立功，恭敬自己，那末就必定很歡喜地賞報他；視其所立的功勞大小，賞報的也有厚薄。因為天主既已親口許了賞善罰惡，所以按公義說，他就要賞報善人。

(二) 有惡必罰——天主見誰人不恭敬自己，違背自己的誠命，那末就必定要罰他。若說人犯了罪，平空地就算完了，不算回事。

，這是自欺而欺人的話。天主賞報善人，是因他的仁慈，也因他的公義。天主處罰惡人，也就是按他的公義，不得不罰。

◎問 天主賞罰是在什麼時候實施呢？ 答 天主賞罰的應驗，不在眼前，即在身後；我們雖不得而知，但無論怎樣，若是犯了罪，那末總不會漏網，不得幸免的！

◎問 人在生時或善或惡，天主怎樣賞罰呢？ 答 惡人在世雖是享福，但福中有苦；善人在世雖是受苦，然而苦中有樂。

善人在世往往受苦遭難，這並不是天主不公，正是天主藉此叫他們刻苦，作補贖，修德立功，將來獲得永福的天堂。至於天主容惡人在世享福，一則為藉着福樂軟化他們的心，盼望他們歸向自己；二則為報答他們所行的小善，等到死後可儘量罰他們所作的惡。

◎問 善人惡人，在什麼時候，受全賞全罰？ 答 天主公義的賞罰，不完全在生前，祇在死後。

天主賞善罰惡，必待人死後，方能圓滿；這種圓滿的賞罰，就是賞善人一個永福的天堂，罰惡人一個永苦的地獄。

引伸

●問 怎樣知道天主一定要賞善罰惡呢？ 答 不用說是公教信友，即無論何人也知道，一定有一個永賞永罰。因為俗語也常說：「善惡到頭終有報，祇爭來早與來遲」。書上也說：「作善，降之百祥；作不善，降之百殃」。可見賞善罰惡的道理，儒教也知道，若再按理查考，更可以看出來，不能沒有一個賞罰。

第一，但凡有權柄的，能作主的，都是有賞有罰的。比如帝王，官府，家主，師長，凡是治人的人，莫不有賞罰？若是有善不賞，有惡不罰，無論好歹一般處理，不分善惡，一樣看待；那末怎能服衆，怎能作主呢？天主是至公至義的，更是掌管天地的大主，能沒有賞罰麼？世人也說：「天理世理是相通的；世理通，天理也通；世理不通，天理也不通」；這個理說的不錯，本來

無論世人的理，或天主的理，但凡是正理，都是從天主來的；自然都是相通的。賞善罰惡，是按正理該有的；所以一定也是相通的。不過人常能有缺欠：有該賞不賞，該罰不罰的時候，也有賞罰不公的光景。天主至公至義；因而有善必賞，有惡必罰；厚薄輕重，分毫不差。那末按天主的主權，不能沒有賞罰。

第二，凡是爲父母的，都盼望兒女享福；所以終朝勞心費神，竭力添置產業，爲留給兒女們享用。若是兒女孝順父母，遵守家規，便全交付兒女承受。若是兒女們忤逆不孝，大傷父母的心，那末父母處於無可奈何之下，也只得忍心用法處治。天主是我們的大父母；他造成天地萬物，全爲給我人享用。要是人真心恭敬天主，全守天主的規誡，至仁至慈的大父母，不能不重重的賞賜。倘若有人背叛天主，不遵規誡，大傷天主的心；那末天主雖然仁慈，也不得不按公道降罰。故按天主是人的大父母，也不能沒有賞罰。由以上所說之兩點，可知天地間不能沒有個賞罰。

問 賞善罰惡是在什麼時候？ 答 善惡，有時在世上也有現報的；但公義的賞罰是在死後；就是賞升天堂，罰下地獄。

問 怎麼知道賞罰是在死後呢？ 答 外教人也說：「不修今世，修來世」。可見今世是暫時的，是無關緊要的；惟有來世，在聖教方面說是永遠的，是最有關係的。來世的關係，就是死後的賞罰。再則，既然說「善惡到頭終有報」，那末報的時候就是到頭，到頭也就是到死了；因為活的時候，總不算到頭；不到頭，善惡也難定。活的時候，總有個三回九轉；不保沒有更改變化；善惡不穩，賞罰難定，所以等到頭纔報。就如同打仗的兵，該賞該罰不在打仗的時候定奪；乃是在戰後才定奪的。我們人在世上活着的時候，常該戰勝誘惑，克制私欲；彷彿出兵打仗一樣。死期不到，作戰未完；所以到死才能定賞罰。況且人生在世，常是善惡相參。比如父善子惡：賞父，子沾光；罰子，父受害。至於兄弟，夫婦，朋友，以及各等同行同居，同來往辦事的人

，都是彼此相連。世間的賞罰，不公也不完滿；所以真賞真罰，完滿的報應不在生前，是在永遠。在永遠的時候，天主爲罰罪人，爲賞善人，儘有足夠的時期。

第一五題

○問 天主是至仁慈的嗎？ 答 天主是至仁慈的；凡真心悔過的罪人，天主都願意寬赦。

解說

在第一三題上，我們既已說過，天主是「全善的」；又說「全善」這二字也含有仁愛，哀憐，慈悲，慈善的意思；那麼在這一題內，我們還要說明天主是「仁慈」的。

●問 什麼是「仁慈」？ 答 「仁」是仁愛，「慈」是慈善；就是說，待人有恩惠，待人有大量；憐憫人；寬容人；有惻隱之心。

●問 怎麼說天主是「至仁慈」的呢？ 答 說天主是「至

仁慈」的，因為天主恩待他所造的萬物。天主特地愛善人，且也以仁慈之心待罪人。

◎問 天主確實恩待他所造的萬物麼？ 答 天主確實恩待他所造的萬物；這是出於他的愛。因為天主就是愛，愛也就是天主的本性。所以天主做出來的事，常表示他的愛；如同蜜餞流出來的水，自然是甜的。為這個緣故，天主不能不施給萬物以恩惠；即連一很小的蟲蟻，天主也很關心牠，照顧牠。惟天主照顧世人格外週到；常賞給人本性或超性的恩典。

◎問 天主特地愛善人麼？ 答 天主愛善人比愛一般人更切更濃；揀善人們的心，作為自己的宮殿。雖然有時天主也責罰善人，但無非是使他們改毛病，做補贖，修德立功（見第二四題）。◎問 天主也以仁慈之心待罪人麼？ 答 天主常以仁慈之心待罪人，賞以聖寵；光照感動他們的心，使他們好回頭改過。◎問 罪人真心悔改，天主肯寬赦他們麼？ 答 天主的本

性祇願意行賞，不願意施罰；凡是罰人，皆是出於不得已。故此天主喜歡一總痛悔的罪人；並擔待罪人，予以悔改做補贖的機會。人犯的罪，無論如何重大，祇要一發真心痛悔，天主立刻就饒赦他。但天主祇寬免真心悔改的人；對於那些執迷不悟，怙惡不悛，辜負天主仁慈的人，仍然不能寬赦。

問 天主既然是全善全仁慈的，爲什麼又叫人受許多苦患呢？
答 這端道理，請看第二十四題便知。

引伸

問 常想天主全善而又全仁慈地待我們人，能得什麼益處呢？
答 天主既是「全善的」，就願意教我們人都得益處；所以你儘可放心依靠天主便了。天主給你在世界上預備的那條路，你若走的是妥當，必定不得錯的。聖經上說：『萬事都互相效力，叫愛天主的人得益處』（羅馬八，二八）。這就是因爲世界上一切所有的事理，都是天主安排的。你既是天主的人，你想什麼還能

害你呢？聖經上又說：『沒有一樣，在天主面前不是顯然的』（赫伯來四，一三）。『就是一個小麻雀，在窩裏掉下來，連這事也有天主的意思。你頭頂上，落了一根頭髮，天主也知道』（瑪竇一〇，二八—二九）。況說要緊的大事，天主還能夠不知道嗎？相信這個道理的聖人，因為他們依靠天主，所以心裏常常是平安的。

聖經（瑪竇七，二四—二七）上說：『：在石頭上蓋的房子：雨淋，水冲，風吹，衝着那座房子，房子總不倒塌，因為它建築在石頭上了：在沙土上蓋的房子：雨淋，水冲，風吹，衝着那座房子，房子就倒塌了，並且倒塌得很利害』。在沙土上蓋的房子，就是指依靠人家，或依靠自己的人；在石頭上蓋的房子，表的是依靠天主的人。雨水風三樣，就是指這世界上的艱難困苦，及魔鬼的誘惑。趕到了困苦誘惑的時候，你若依靠人，或依靠自己，那是不行的；免不得要壞事。你若是一心依靠天主，你的事自然就妥當，不得壞了。所以你放心吧，把你所要辦的大小事情，

全託於天主！託於天主，比託於無論什麼靠得住的人，總覺妥當的多。天主怎麼樣安排，你就該怎麼樣。天主叫你享福，那就是天主的仁慈；你該謝謝天主。天主叫你受苦，那就是治你罪惡的苦藥；是全善真仁慈的天主，叫你在世界上做補贖，免得後來受煉獄的苦。所以你不要抱怨；反該如同聖人們，想這也是爲你的好處：天主或是允許了的，或是這樣安排的，總該謝謝天主。

天主對於我們人，不單單是「全善的」，又是「全仁慈的」。這個道理，特地是罪人的依靠，罪人的安慰。天主的好心，自然在可憐一總苦惱人的事情裏，發顯出來。人越苦惱，天主的可憐心越大。如今，請問最苦惱的人是何等人呢？不是在靈魂上有苦惱的那些罪人嗎？

這就是天主的「仁慈」的真義。現在你既然曉得天主擔待罪人，予以罪人悔改做補贖的機會；那末你還怕什麼呢？既不必害怕，也不必失望。若是你忘不了自己的大罪惡，叫你害怕，叫你

失望；那就想起天主的無限仁慈來，足夠叫你放心了。盼望天主的慈心，就是罪人到天主台前去的道路。我們罪人有了無論什麼重大的罪，只要走這個仁慈的路，到天主台前去，沒有一個不得寬免的。

天主三位一體

以上我們固已說明了「信經」中之第一句（見上面五頁）：「我信全能者，天主父造成天地」。按次序，現在該討論聖子和聖神；但是我們不妨就在這裏，首先大畧地來說一說天主三位一體的道理。

第一六題

○問 天主有幾個？ 答 天主祇有一個。

解說

●問 怎樣證明天主只有一個？ 答 爲證明這端道理，本來不用多發揮理論的；此地僅就下列三點加以申述：

(一) 公教中的信德的話：「我信有一個天主」。按天主默示的，各聖教會信德的道理說，天主確實是獨一無二的。聖經上天主說：「除了我以外，沒有別的天主」(依撒亞亞四五，六)。又在西乃山頒佈十誡的時候，頭一誡上就命人說：「我是主，你的天主；除了我以外，不可敬奉別的神」(出谷紀二〇，二—三)。梅瑟對依撒厄爾民族說過：「依撒厄爾的人須聽着！我們的天主是獨一無二的主子」(申命篇六，四)。又說「惟主是天主；在他以外，再沒有天主了」(申命篇四，三五)。聖保祿寫信給厄弗所教友們(四，六)，也說：「一主，一信，一洗；一天主，就是衆人的父」。

(二) 按情理說，天主總不能有兩個。但爲證明天主只有一個，最深奧的原由，就是天主自己的本性本體。因爲天主的本體，是無限美善的；所以只能有一個。假使有兩個天主，那末這兩個天主的完美，彼此是全然一樣，還是有差別呢？或是一般大，還是不一般大呢？若完全一樣，那末一個也不是天主了；因爲同時

有兩個無限的存在者。這豈不是自相矛盾嗎？若有差別，不一般大，那末此所有的，彼必沒有；沒有的，必不是無限的了。但天主決不是有限的，所以天主只能有一個。

(三) 爲證明「天主存在」所講過的每一個證據，特地是那「宇宙的」與「目的」兩樣證據，不獨證明實有真神，而且也證明真神只有一個。此處對於這一點，還要補充幾句。

造天地而掌管萬物的大主，只能有一個，不能有兩個。天主若非只有一個，天地間萬物的秩序，必至紊亂。

一家有一個家長，一縣有一個縣長；一府有一個府官，一國有一個主席。一身只有一首，天地間也只有一个天主。書上也說：「天無二日，民無二主」：天空只有一个日頭；若有兩個日頭，天上衆星的秩序，必然大亂。一國只能有一个主席；若有兩個主席，國必不能治，國內必一無寧土。小者，說到一個家庭：一家也只能有一个當家的，家中人方能平安度日；若有兩個當

家的，家必不和，你爭我奪，一無寧日了。況說天地間，若是有兩個主宰，萬物也必不能有這麼好的秩序。因為天地間果有兩個主宰，必須兩個都是全能的；若有一個不是全能的，那就不是天主了。即便兩個都是全能的，也是不行；萬物的動止，必不能始終如一。譬如這個主宰要太陽往東走，那個主宰要牠往西走；一個要立冬，一個要立夏；那末萬物的秩序，不要紊亂嗎？如今既明明看見，日月星辰，各按常軌轉動；春夏秋冬，四時八節，萬物變化行動，和萬物的秩序本象，幾千年常常一樣，一點也不紊亂；從此可想而知，掌管天地萬物的主子，必是一個全能的，總不能有兩個。再說，若是這一個主宰願意這樣，那一個不願意，那末這一個必不能完成其所要辦的事；不能完成其所要辦的事，就不算有全能。同樣，若是那一個主宰願意那樣，這一個又不願意，於是那一個也不能完成其所辦之事；不能完成其所辦之事，也就不算有全能。兩個既都不是全能的，就都不是天主了。這樣看，

起來，造天地而掌管萬物的，只有一個天主；若不是獨一無二的，就不是天主了。所以不用說按天主默啟的道理，天主是獨一無二的；就是按本性的真理，天主也不能有兩個；只能有一個。

引伸

祇恭敬一個真神爲主，這是真教的一端最重要的真理；並且真教與邪教最大的分別，也在乎此。因爲真教當奉一位真神爲主，邪教所事奉的，乃是些假神。

考諸古書的記載及歷來的傳說，人類最初之時，僅祇信有一個造物主。「多神教」(Polytheismus)，按聖經的記載，確然不是原始的宗教；乃是人後來，因受了罪惡的混亂，才迷失了正道，漸漸地拿着受造之物，或一種自然力，或一個已亡的偉人，代替造物主敬拜。聖保祿宗徒說：「他們雖然知道天主，却不當作天主榮耀他，也不感謝他，他的思念，變爲虛妄無知的心，就昏暗了，自稱爲聰明，反成了愚拙；將永不能朽壞的天主所當有的榮

耀，改歸於偶像』（羅馬一，二二—二四）。起初只有一個教，就是真教。那時萬民都是只信仰一個真神。後來為時既久，人心大壞，真道又衰，甚至背忘造物真主，而敬受造之物，崇奉各等的偶像。一直到梅瑟的時候，普天下的人，大半全失了真傳。中國人，也失了真傳，也成了拜多神的人。前邊我們已經證明過，中華外教是怎樣的朝拜神人萬物為真神，又捏造了怎樣的偶像。

天主降生前，純正「一神教」(Monothelism)的國家，只有猶太一國。我們也說過，天主獨選出一個民族，即依辣厄爾人；命他們保存真道，特別地命他們給全人類宣佈「一神教」。後來依辣厄爾百姓，一上了魔鬼的當，於是也敬禮多神，參拜偶像了。天主用古聖祖，先知聖人們，屢次責備了他們這項大罪。天主用梅瑟的口，吩咐依辣厄爾百姓說：「除了我以外，不可敬奉別的神；因為我——你的天主——是忌邪的天主」(出谷紀二〇，三)。天主又吩咐熱肋米亞先知(一一，一〇)，去責備依辣厄爾百姓說：「他們

不肯聽我的話；順從並事奉別神。天主在西乃山，交給梅瑟十誠的石板，第一誠就是「當拜一個天主；單該事奉他」(出谷紀二〇)；吾主耶穌在曠野裏退魔鬼的誘惑，也說：「撒彈，退去罷！因為經上記着說：當拜主，你的天主；單該事奉他」(瑪竇四，一〇)。

我們教友念十誠時，也說：「一欽崇一天主」，指的是，天主誠命的第一誠，命我們只欽崇一位真神為主；禁止我們以別神，別人，別物，當天主同樣朝拜；因為只有一個天主。

凡說天主不是只有一個的，都是對於天主，沒有純正的觀念。

布拉道(Plato)和亞里斯多得(Aristoteles)，他們是有這種純正觀念的；所以他們不信服多神論。請看宇宙組織的一致，便可見宇宙中只有一個造物主。看起來，理智告訴我們，天主或是只有一個，或是一個也沒有；總不能有兩個。

論天主聖三一(一七一—二〇題)

第一七題

○問 一個天主包含有幾位？ 答 一個天主包含有三位。

第一八題

○問 三位的名字叫什麼？ 答 第一位叫「父」，第二位叫「子」，第三位叫「聖神」。

解說

同是一個人類，却有許多不同的信仰：「無神派」不信有神，連一個天主也不相信；佛教信多神；回教信有一個真神，真主，但不信天主三位一體；這些信仰，都不是正當的。至我們公教，却信有一個天主包含三位：第一位叫「父」，第二位叫「子」，第三位叫「聖神」；但在父和子的名辭上，常加一「聖」字，為使其在語氣上更覺流暢，在字面上更表尊重。此處單就這天主聖三的奧理，討論如下：

◆問 「天主聖三」怎麼樣講？ 答 「天主聖三」，就是

「聖父」，「聖子」，「聖神」；位雖各別，但統是一個天主。

◎問 「聖父」是天主麼？ 答 「聖父」是天主。

◎問 「聖子」是天主麼？ 答 「聖子」是天主。

◎問 「聖神」是天主麼？ 答 「聖神」是天主。

◎問 三位可是三個天主呢？ 答 三位只是一個天主。

◎問 「聖父」是「聖子」麼？ 答 不是的；「聖父」不

是「聖子」。

◎問 「聖神」是「聖父」「聖子」麼？ 答 不是的；「

聖神」不是「聖父」，也不是「聖子」。

我們畫十字的時候，常念：「因父，及子，及聖神之名，啊們」；這就是說的，真天主只有一個。一個真天主包含三位：第一位的名字叫「父」，第二位的名字叫「子」，第三位的名字叫「聖神」。說第一位第二位第三位，就是指的天主三位。三位不是三個天主；共是一性，一體，一個天主。

第一位「聖父」，爲天主聖三的根原；第二位「聖子」，是天主聖父所生的；第三位「聖神」，是聖父聖子所共發的。若問這三位名字是怎樣起的；爲什麼天主三位叫作父子聖神，請閱一切聖教道理書，只要懂得天主怎麼從一體中有了三位，也就知道天主三位名字的來由。

●問 「天主聖三」，這件奧理有什麼別的名稱麼？ 答 「天主聖三」這件奧理，又稱爲「三位一體的奧理」或「至聖三位一體」；簡稱「聖三」。

●問 天主聖三的名字，必須按次序稱呼麼？ 答 天主聖三的名字，必須按次序稱呼，不准隨便顛倒：第一位只能稱爲聖父，不能稱爲聖子或聖神，也不能說他是第二位或第三位；同樣，第二位名叫聖子，既不能稱爲聖父或聖神，也不能說他是第一位或第三位；至於第三位也只能叫做聖神，不能稱他爲聖父或聖子，或說他是第一位或第二位。

◎問 三位既然各有所別，怎麼說是一個天主？ 答 說三位是一個天主，乃是說一個天主包含有三位；並不是說一個天主有三個名稱，如同人有乳名（小名），學名（大號），外號（字）。

• 三位的名字；也不是一種假設的稱呼，實實在在是在天主三位。

• 三位既然各稱為位，當然都是有靈明與自主權的，各有天主的性體，各個都是真天主。所以說三位是一個天主，因為三位只有一性一體——天主性。

說天主第一位聖父生天主第二位聖子，並不是如同人們，做父母的生兒女一樣；乃是天主聖父，明見自己的本體如何美妙，就在自己明悟裏生了聖子。是天主想自己，就從這個想的當中，生着自己的像來。生的，就叫聖父；被生的，就叫聖子。至於天主第三位聖神，乃是聖父聖子，因着彼此的愛情所共發的。平常說法，稱天主第三位為「聖神」。「神」是最純潔，最高妙的稱呼。按本性，天主是無形無像的純神；所以三位都是神，也都可以

以稱爲「神」。到底因爲聖父聖子已經有了本名，且因第三位不是第一位，也不是第二位生的；乃是第一位和第二位所共發的，神奇的样子，沒有比這個樣子再神奇的了；故稱他爲「聖神」。

當知道「神」字，辣丁語爲「斯彼利多」(Spiritus)。所以「天神」二字，翻辣丁語也就叫做「斯彼利多」。但「神」字(Spiritus)按辣丁語又是發的意思；如同人往外發的氣，或是空中颺的風，都叫做「斯彼利多」。不過此地所說的這個「神」字，同那個「愛情」的「情」字差不多。

天主第三位，稱爲「聖神」；「聖」字就是最尊貴，最潔淨，喜善惡惡的意思，說「聖子」，是聖父的言內像；「聖神」，是聖父與聖子彼此共發的愛情。

總而言之，天主第一位叫做聖父，就是造生天地神人萬物的。
 第二位叫做聖子，就是在元祖犯罪以後，降生來世救贖世人的。
 第三位叫聖神，就是給我們聖寵，及靈魂超性生命的，雖然有

三位的名字，及造世，救世，聖世的分別，實在同是一個天主；三位同掌管一個天地。

◎問 我們人能否懂清三位一體的道理嗎？ 答 論三位一體的道理，因為我們世人的理智很淺鮮，不能懂清這件奧理。

◎問 既然如此，我們怎麼知道一個天主包含有三位呢？

答 因為按照耶穌所說的話，和聖教會的宣講，確切證明了這種奧理的真實性，雖然只有一個天主，但是一個天主包含有三位；這是天主本性的奧妙道理。

(一) 按聖教會的宣講，天主聖三的道理，是我們奉教人信德的道理，萬不可有疑惑的；因為是天主默啟的，有憑有據，永不能錯的；是聖經所記載的，是一總的博學聖人所信服的；是無數的聖人情願捨生致命証明的；也是天主親自發顯過聖蹟証驗出來的，我們應該全信無疑。平常人說的話，只要具有相當的真實性，我們尚且相信，何況天主親口所說的，由聖教會告訴我們的道

理，難道還不信服麼？

(二) 天主聖三的奧理，是耶穌基利斯督自己告訴世人的。當耶穌受洗的時候，已經明明發現出天主三位（可參看瑪竇三，一三一—一七，或瑪爾谷一，九—一一，或路加三，二一—二二，或若望一，三三—三四）；而且事後耶穌也親口說過。

昔日耶穌受過洗後，天敞開了，聖神藉着鴿子的形像，降到耶穌頭上，聖父從天上發出聲音說：「這是我的愛子，最喜悅我的心」（瑪竇三，一七）。雖然耶穌此地受洗的時候，顯出三樣形體，但是別以爲天主有三個體性；因爲天主是無形無像的神體，不過是藉着形體叫人知道天主分三個而已。再者假使父，子，神，三位沒有什麼分別，那末耶穌也不能說：「我將求父，父就另賜給你們一位師保；就是真理之聖神」（若望一四，一六—一七）。天主三位，每一位都有整個的天主性，故而都是真天主。耶穌規定洗禮時，不但命用聖父的名字，也命用聖子及聖神的名字去洗世人。

；所以向宗徒們說：「你們當去教訓萬民，因父及子及聖神之名，給他們授洗」（瑪竇二八，一九）。

◎問 天主聖三對於每一件事情，是不是合作呢？ 答 三位是一性，一體，一個天主；所以無論處理什麼事情，彼此總是合作，不能分離的。猶如樹上的菓子，本來可說是由樹枝子結的；可是樹枝子離了樹幹和樹根，得不着樹根和樹幹津汁，也結不了菓子。

所以造生萬物，救贖人類，以及成聖人羣的，都是天主三位合作的工程（見四冊：頁，六冊一二頁，八冊一八頁）；聖父造天地，聖子聖神皆表贊成；聖子救贖人類，聖父聖神也曾同謀；聖神賦聖寵給世人，使人得靈魂超性的生命，聖父聖子也都予以協助。

第一九題

◎問 三位，有大小先後的分別麼？ 答 三位無大小，無先後；共是一性，一體，一個天主。

解說

三位從無大小先後的分別

三位既同是一個天主，自然不分什麼大小先後。宇宙間，無論是一個人，或是一件東西，其本身既只有一個，怎能有大小先後的區別呢？說第一位第二位第三位，就是指的三位有一定的次序。這個次序，是吾主耶穌自己告訴我們的。他臨要升天的時候，吩咐宗徒們說：「你們給萬民付洗，因父，及子，及聖神之名。」（瑪竇二八，一九）。照吾主耶穌的話看起來，天主聖父是第一位，天主聖子是第二位，天主聖神是第三位。這個次序是一定的，萬不可顛倒的。

說三位「無大小」，就是說，第二位不比第一位小；因為第二位是第一位的真像；第一位多麼大，第二位就也多麼大。第一位第二位也不比第三位大；所生的聖子，同生他的聖父，是一樣的美善；所發的聖神，和共發他的聖父聖子，也是一樣的美善。

三位都是全能，全知，全善的天主。

說三位「無先後」，指的就是：天主聖父同天主聖子，沒有先後的分別；天主聖神同聖父聖子，也沒有先後的分別；因為聖父從無始就生聖子，而聖父與聖子也是從無始就共發了聖神。雖然第二位是第一位生的，第三位是第一位和第二位共發的，到底第二位比第一位，以及第三位比第一位和第二位，皆不分先後。因為有天主，就有這三位；天主既是常有的，沒有起頭，所以這三位也就是常有的，也沒有起頭。說沒有起頭，說是常有的，皆無非就是說沒有先後；有聖父，就有聖子；有聖父聖子，就有聖神。所以三位沒有先後的分別。

說的「共是一性一體一個天主」，這句話很是要緊。就是說：聖父不是聖子，聖子也不是聖神；聖父是天主，聖子也是天主，聖神還是天主。並不是三個天主；聖父，聖子，聖神，共是一性一體一個天主。因為論體說，就不分；論位說，却分三位。但

是這三位，同是一性，一體；所以是一個天主。若簡易地說，就是一個天主包含有三位。

天主三位，如果每一位獨自有一個天主性，當然三位就是三個天主；但是實際上，三位僅僅同有一個天主性，故而只是一個天主。爲這個緣故，三位既然共是一個天主，共有這麼一個完整不分的天主性，那末三位自然同是一般的全能，同有一樣的美麗；故此我們也應以同樣的心情，來恭敬欽崇他們。

第二〇題

○問 這樣，三位就沒有分別了麼？ 答 三位論體本沒有分別；論位，各有所不同。

解說

論位，天主有三位；論體，三位天主只是一體。故而論體本沒有什麼分別；因爲三位共是一性，一體，一個天主。論位，就各有所不同了；因爲第一位不是第二位，第二位不是第三位，第

第二〇題

這樣，三位就沒有分別了麼

三位也不是第一位或第二位，聖父是無所從生，無所從發的，聖子是聖父所生的，聖神是聖父聖子所共發的，然而其所以分第一，第二，第三者，不過是說明三位的根原，分別三位的次序，並非分大小先後。

論性體說，只有一個全能全知全善的天主；但是照位次說，天主第一位就是第二位和第三位的根原，所以說，天主的全能，應歸於第一位聖父，天主第二位是天主知道的自己的像；萬物的情理，都在這天主所知道的當中，為這個緣故，我們說天主的全知，應歸於第二位聖子，天主所發的愛自己的心情，就是天主第三位聖神；一總的別的愛，都含在這個愛的裏面。因此說，天主的愛情，天主的仁慈，天主的全善，全歸於第三位聖神。總之，全能，全知，全善，都是一個天主，不過我們人慣說聖父是全能的，聖子是全知的，聖神是全善的。

綜上所言，我們人對於天主聖三的奧跡，可作這般解釋：有

一位純體的天主，並可分爲三位。天主是一性，一體，包含三位的；就是聖父，聖子，聖神。這三位，彼此間實有分別。三位本來是永遠的，因爲三位同有一永遠的本性本體；不過第二位是第一位所生的；第一第二兩位共發第三位。聖父從無始之始生聖子，聖父聖子從無始之始共發聖神。雖然聖子生於聖父，聖神發於聖父聖子，然而聖父不比聖子先有，聖神也不比聖父聖子後有，因爲三位始終都是永遠的，有來源的先後，却沒有時間的早遲；因爲永遠是無時間的。譬如太陽有日輪，日光，日暖；三樣同是一個太陽，也同是一齊有的，所以天主除了位次的分別外，都是一樣的，永遠的；共是一性，一體，一個天主，一體三位：聖父，聖子，聖神；同一本質，同一思想，同一願欲。

聖三要理之引伸

「天主三位一體」是聖教會裏很要緊的道理。天主只有一個，一個包含有三位：第一位叫「父」，第二位叫「子」，第三位

叫「聖神」，三位無大無小，無先無後；共是一性，一體，一個天主·論體，沒有分別；論位，可各有不同。

上列這些話，說來很容易；然而若想將它所含蓄的奧義解說清楚，可就十分難了。

從前天主命熱肋米亞先知去講道理，他裝做一個不會說話的小孩子，向天主說：「呵！呵！呵！我是一個年幼的，並不會說話」(熱肋米亞，六)。誠然，若叫我們人講解天主聖三的奧義，的確像一個呀呀學語的乳兒一般。天主聖三的奧妙，世間誰能講得來？按聖若望說：「從來，沒有人看見過天主」(若望一，一八)。就是那大有名的聖人，如梅瑟，厄利亞，以及聖保祿宗徒；雖然天主很親密的樣子，同他們來往過，到底他們總沒有見到天主的本性；無非是天主臨時借一個形像，同他們說話而已。

萬福聖三的奧妙，是一總奧跡的根基，是奧跡之奧跡。這端奧跡，我們只該欽崇，不可深究！一個人未能通曉眼前的事，想

深究天主的玄妙，想測量無限量的天主，照聖亞大納削說：「真是太冒險，太瘋狂了」。只要曉得天主聖三這個道理，乃是不能自哄而不能哄人的天主默示我們的，爲我們也就夠了。

我們人若拿世界上的萬物來推論，就能知道天主只有一個。至論一個天主包含有三位，這個深奧的道理，人不論怎樣推論，終究是不能知道的，縱然知道一二，可是萬不能明白其底蘊；必須待到升了天堂，方獲得對於這件奧理的相當認識。至於現世，儘可聽信天主的告訴，也就完了。

這個道理，非但平常人不能懂清，就是聖人也弄不清楚。書上所說的：「及其至也（懂明根底），雖聖人亦有所不能焉（雖聖人也不能說）」，正是這個意思。

從前有一位大聖師，名叫奧斯定的，他爲着要明白一個天主有三位這端道理，就在海邊上走來走去，再三深思自問說：「天主三位一體，一體三位，到底是怎樣一回事」？越想越不懂，越

不懂越追求；心裏很着急；恨不得一時明白了，心裏才平安。正在追想的時候，忽然抬頭見有一個小孩子，在海岸上挖了一個小坑；用一個蛤殼，舀海水倒在那個小坑裏。一下一下地，儘往坑裏舀；似乎很急。聖師因而問他說：你想幹什麼？那小孩子答應說：我想把這海裏的水，都舀在這小坑裏來。聖師笑說：你這糊塗孩子，這麼一點小坑，怎能全盛下這大海裏的水呢？不料那個小孩子也說：你這個糊塗人，這一點小明悟，怎麼能懂得天主三位一體的奧妙道理呢？說完，就不見了。於是聖師知道是天主打發來的天神，驚醒自己。當時就跪下感謝天主的恩典；從此全信天主有三位，再不要自推論了。

天主的本性本體原沒有限量，遠超過人有限的明悟。人的明悟如同是一個小壺，而天主本性本體的道理，却彷彿是一個大海；我們人的這個小壺，怎能全盛下這大海裏的水呢？就是一個螞蟻，或一個蚊子的本性本體，一總的明白人，尙且不能知道是怎

麼樣的；況說天主的本性本體，人怎麼能知道呢？

以上我們早說過，惟有從天主那裏來的耶穌基督，告訴了我們天主聖三的道理；如今我們所知道的，一些天主三位一體的道理，全是吾主耶穌告訴我們的。

〔附註〕

■ 天主聖三的比喻

我們雖懂不透天主聖三這端玄妙的奧理，然而我們也該設法，竭盡我們所能，求得對於天主聖三的一些認識，爲這個緣故，此地我們要勉赴其難，講一講這端奧理。

● 問 「位」是什麼？ 答 這個「位」的稱法，凡是有靈明，有主權的，方值得稱位；比方人和天神，稱得起位，凡無靈之物，便都不能稱位了。但人和天神雖然稱得起位，可是一個人或一個天神，祇能稱做一位，惟有天主的本性，與人以及天神皆大不相同；一個天主包含有三位。

至說三位不是三個天主，仍是一性一體一個天主；又說聖父爲天主聖三的根原——聖子是天主聖父所生的，聖神是天主聖父與聖子所共發的，到底三位怎麼是一個天主？怎麼樣聖父生聖子？聖父聖子又怎麼共發聖神？關於這種問題，歷來聖人們，爲講解天主三位一體的道理，說了許多比喻，比如太陽，有輪，有光，有熱；這三件共是一個太陽，可不要懂錯了；這裏所說的太陽，只是用來做個比方而已。實際上，天主並不是太陽；說這個比方，不過是叫我們，略略懂得一個怎能包含有三個，一個不是三個，三個也不是一個；祇是說，一個裏頭包含有三個，原來天主第一位生第二位，是自己本體生出來的。就如太陽的光，是太陽本體生出來的。太陽同光不分什麼先後；因爲有太陽，就有光。天主聖父生聖子也好像這樣。

又比方一棵樹，有根，有枝，有菓子；三件合成一棵樹，樹根表明天主聖父，樹枝表明聖子，菓子就表明聖神。

一個人有靈魂又有肉身，這不是二體合成一個人麼？換句話說，也就是二體合成一位人。人是二體一位，天主不過是一體三位而已。

聖人們講解天主聖三的道理，又拿花來做比方：一朵花，底下有莖，莖上開花；從花裏頭噴發香氣，悅樂人心。這就是：比如聖父生聖子，好像莖上開花；聖父聖子共發聖神，好像花裏所發的馨香；把天主的愛情，天主的喜歡，都包含過來，悅樂天主聖三。

但是要講論天主聖三，最好的比方還是人的靈魂。靈魂也是天主造的；在天主跟前算不得什麼。天主只用一句話，就造成了靈魂；他萬比不上尊貴的天主。到底靈魂既是按天主的肖像造成的神體，所以用他來表明天主的道理，自然較別的比方，稍微適當些。靈魂是神體，天主是無形無像的純神。一個靈魂有明悟，有記含，有愛欲；三司合成一體，一個靈魂。天主三位也是一性。

，一體，一個天主，靈魂有明悟，會思想；有愛欲，會愛慕。天主既是純神，必定也思想，也愛慕。惟天主的那個思想，那個愛慕，與我們人的靈魂大不相同：我們靈魂所思想的，都是虛幻的。如今請你說，你這一天的工夫想的什麼，翻來復去的一切雜念，我想一定說不盡。然而天主怎麼樣呢？天主聖父爲三位一體的根源；他從無窮的時候，用他無限量的明悟，也常思想；不過所思想的，不同我們所想的空空虛虛，翻來復去的亂想。他所想的，是一個無窮奧妙的念頭，是我們人心裏想不到，嘴裏說不出的奧理；就在他這一個奧妙的念頭裏，把他的本性本體，都一一包含無遺。好比人照鏡子，在鏡子裏看見自己的像，同自己是一般無二。這樣，天主聖父在無窮的時候，用他無限量的明悟當鏡子，照着自己的本性本體。但是人照鏡子，所看見的那個影像是沒有生命的，不過是一個空空的虛像；照就有，不照就沒有；而且眼裏看着是一個人，然而用手去摸，却摸不着什麼。天主照自己

的本體，看見自己全能全知全善；如同我們人照鏡子，也顯出一個像來。到底他的這個像，並不是空虛的，不是一個時來時去的；乃是永遠的，真真實實的一個活顯的像，同天主第一位聖父是一樣的；同是全能全知全善；是一個本性本體。這個像，就是天主第二位聖子。

聖父聖子，從無窮的時候，用他們無限的愛欲，彼此相親相愛，互發愛情。我們靈魂所發的愛情，不過是虛情；或熱或冷，或厚或薄，不能一定。聖父聖子所共發的活潑的愛情，可不是虛的，也不是能改變的；乃是真的，是無始無終，恆存常在的，最奧妙，最潔淨，最深遠的；把聖父聖子的天主性，都完全包含了。這個愛情，就是天主第三位聖神。所以天主聖神不是別的，就是聖父聖子共發的愛情；爲此，聖神也稱爲愛情。下列所說之兩點，希望讀者加以注意。

(一) 以上所說的這些比方，原是普通的；故而這些比方，於

天主三位一體的道理，萬不能說全對。因為天主聖三這端道理，本來至奇至妙；這是我們已經所講過的。人的明悟推想不到的，口舌講解不來的；非天主親自傳示，天神世人都不能知道，不得明白。

(二) 再者，當知道這些比方，本不是相幫人容易懂得三位一體的道理；不過是相幫人容易信這端道理而已。

天主聖三的表像

為使教友忘不了天主聖三的道理，像上所畫的那個圓圈，那就是一性一體的意思。

問 為表明天主是一性一體的，為什麼要畫個圓圈呢？

答 大凡一個圓圈，若畫的精細，輕易看不出是從那裏起筆，或在那裏收筆的；看去好像沒有起頭，沒有末了。這就是比喻天主是自有，常有，無始無終的。

或是畫一個等邊三角形：這個三角形，乃是用三條直線結成

的；牠雖然有三個角，然而仍屬是一個三角形。人一見了這個三角形，決不能分辨那個角先有，那個角後有；而且三個角是相等的，分不出大小的。所以說，等邊三角形的三個角，沒有大小先後的分別。這就可以表明一個天主有三位；然而三位實際上並沒有大小先後的分別，仍然同屬是一性，一體，一個天主。要理上說的一無大小，無先後，共是一性一體，就是這個意思。

在公教美術中，常見一種聖像，右首畫一個老人，左首畫一個少年，挨坐在老人身旁，上頭畫一個白鴿子。在這幅聖像中，那個老人是表明天主聖父，並表明聖父是聖三及萬物的根源。那個少年，表明是降生成人的天主第二位，吾主耶穌。那個白鴿子，代表昔日耶穌在若旦河受洗時，聖神藉鴿形顯示的意思；表明聖神的良善潔淨。但是有時為表明聖神是活潑的愛情，也將聖神畫做一個年幼人模樣。

總之，所畫的像，也不過是取用那個意思而已；切莫以為那

個畫像真的是聖三的像。聖父並不是老人，聖子未降生以前，也不是人，聖神更不是什麼鴿子。要懂得這幅聖像所含蓄的意思，先該懂清天主聖三的道理；明白了這個道理，一見這幅聖像，自然就想起這個道理來了。若不明白聖三的道理，忽然看見這幅聖像，竟想天主真是這個模樣，那就錯的遠了。

●問 我們當怎樣恭敬天主聖三？ 答 我們爲熱心恭敬天主聖三，每年必須過一次天主聖三瞻禮（見十八冊）；此外每逢主日，也是特別恭敬聖三的日期，當感謝天主聖三造生，救贖，成聖我們的恩典。又爲恭敬聖三，可多畫十字聖號，多念「聖三光榮頌」（見十七冊）。

天主聖三這端大奧跡，是聖教會在經文，聖事，祭禮，以及一總的神業當中，不斷呼求的。神父付洗的時候，所說：「我洗爾，因父，及子，及聖神之名」；就是說，這水洗淨了你的靈魂，是因着天主聖三的能力；自今以後，你要爲着天主聖三而生活

，要承認這端奧蹟，以它爲首先當信的第一端道理。再者也就是說，這是人進了天主教，請天主三位，認他爲自己的人，給他印上天主的印號。此外，神父赦罪以及主教付堅振的時候，也都是因聖三的名字給人赦罪，給人付堅振。就是平常教友們，在他們所行的神業內，如畫大十字的時候，念：「因父，及子，及聖神之名」，或念經時，常常念：「天主父，天主子，天主聖神，我願其獲光榮；厥初如何，今茲亦然，以迨永遠，及世之世」，皆是呼求天主聖三，聖教內的這種種神業，該是多麼體面，多麼神聖的啊！我們都來讚美，頌揚，光榮天主聖三吧！我們效法天朝諸聖，效法那些熾愛天主的天神們吧！他們圍繞着聖三的寶座，不停地呼喊：「聖，聖，聖，軍旅之天主；天地都充滿你的光榮」。我們也將我們柔弱的呼聲，合於天朝神聖們的呼聲，同喊着說：「皇皇聖三，聖父，聖子，聖神！我等稱頌爾，讚美爾，於無窮世。啊們」。

〔已完〕

54
104011
(2)

24
104011

3083