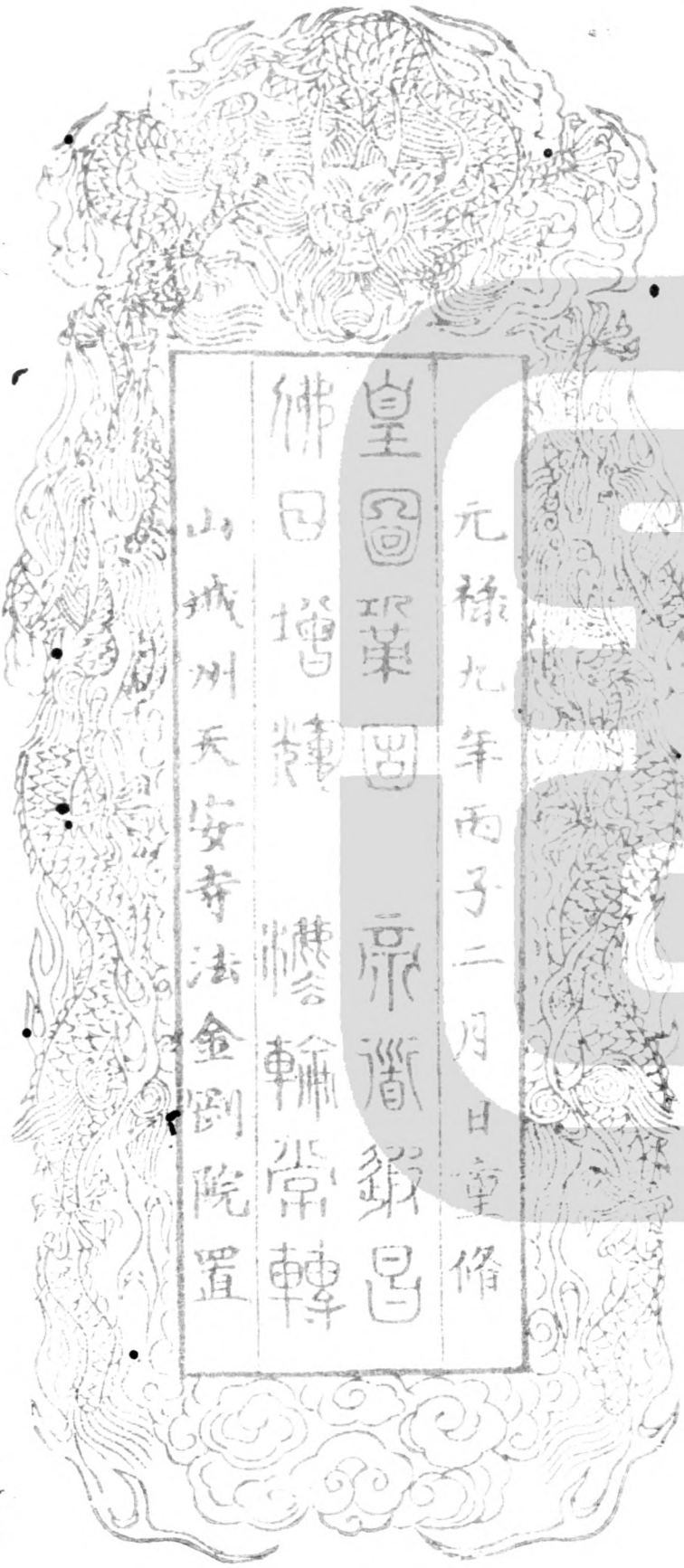


雜阿毘曇心論

第九

四百十一
華二

50824



元祿九年丙子二月日童脩

皇圖瓊葉圖 帝潛銀昌

佛日增輝 懋輪常轉

山城州天安寺法金剛院置



雜阿毗曇心論卷第九

華

尊者法救造

宋三藏僧伽跋摩譯

雜品第九

已分別諸法

一一一定相續

於上眾雜義

是今當略說

已分別諸法一一一定相續者已說諸法展轉

相續種種品類於上眾義

謂決定應者已說竟

上眾雜義於此品說是今當略說

有緣亦相應

有行亦有依

心及諸心法

是同一義說

此是諸心心法各差別有彼緣故說有緣於

境眾轉故時依行緣事俱轉故說相應有行



者是慧智温巴說彼於緣作行故說有行依

他轉故說有依

從緣生亦因

有因亦有為

說處及與道

有果應當知

此是諸有為法名差別彼彼緣和合等生故

說從緣生生餘法故說因由因力故說有因

華 雜阿毗曇心論九

因緣等作故說有為能生說故名說處過去

未來現在道所攝故說道彼有果故說有果

有罪亦隱沒

穢汚下賤黑

善有為說習

亦復說名修

有罪亦隱沒穢汚下賤黑者此是不善及隱

沒無記諸名差別與罪俱故說有罪是可惡

厭義煩惱上煩惱所覆故說隱沒是漏所覆
義煩惱垢所污故說穢汚極鄙故說下賤闇
冥故說黑黑者有二種穢汚黑及不可意黑
此說穢汚黑不說不可意黑以不可意黑亦
有不善報黑故善有為說習亦復說名修者
此是善有為味者名差別彼善法所攝及愛
果故說善增長功德故說習及修此說得修
及習修親近是習義種義是修故說善有為

對治修斷修者一切有漏法亦說修問何等
為心不相應行答
無想二正受 亦衆生種類 句味與名身
命根與法得

無想者彼無想衆生受生心心法滅有說無
想正受果有說名第四禪眷屬果有說乃至
有心是有心果無心是無心果問爲前心多
爲後心多答有說後心多前心少樂欲速入
無想如是說者此不定或前多或後多若以
此威儀入無想正受即以此威儀入無想住
從彼起已華謗涅槃乘後報業生欲界彼報業二
盡不起餘業故二正受者無想正受滅盡正
受無想正受者遍淨愛盡上愛未盡先作出
離想思惟心心法滅從欲界起非餘此根利
故凡夫起非聖人無有聖人於有作出離想
方便得非離欲不退轉問無想正受無想何

差別答無想正受是因無想是果此善彼無
記此有報彼是報此有行彼無行滅盡正受
者離無所有處欲先止息想思惟心心法滅
問此正受云何答心心法滅相續中間心不
相應行隨流四大諸根住是說滅盡正受餘
如定品說種類者衆生身諸根支節事業飲
食相似彼種類有六種所謂界種類趣種類
生種類處所種類自身種類性種類界種類
者欲界衆生欲界衆生種類色無色界亦如
是趣種類者於一趣生一趣種類生種類者
受一生一生種類處所種類者生無擇獄無
擇獄種類乃至第一有亦如是自身種類者

同生一界一起一空生中一也而有種種自

身如衆鳥如是比性種類者所稟性同是性

種類若六種類相似者是名種類句者集諸

名味究竟顯義味身者是字身味者是字梵音中有味聲

謂是字之模法非今形色字也名者名諸法以名顯義如名

男女命者壽謂得陰界入不壞問命行壽行

雜論九

何差別答有說無差別有說宿業果名壽修

果名命問世尊何故捨第五分壽答善究竟

佛事故餘事聲聞究竟故復次任四聖種故

有及象具盡無餘故得者得諸法得成就同

一義後當廣說

謂彼凡夫性及諸法四相非色不相應

說是有為行

凡夫性者謂不得聖法四相者謂生住老無常行品已說非色者此諸法非色性四種及造色非分故不相應者無緣故說是在為行者他為故為他故問此諸行幾善幾不善幾無記答

二善五種三

當知七無記

二在於色中

一在無色地

二善者無想正受滅盡正受是善修性故五

種三者得生住老無常善中善不善中不善

無記中無記生等與法一果故得者非不自

分故當知七無記者無想種類句味名命根

凡夫性問此諸法幾欲界繫幾色界繫幾無
色界繫答二在於色中謂無想天無想正受
色界繫無想天第四禪果故無想正受第四
禪攝故一在無色地者滅盡正受無色界繫
第一有攝故

二界說有三

餘在於三界

有漏無漏五

華

雜阿毘曇心論卷

四

餘則盡有漏

二界說有三者句味名身在欲色界非無色

界語非分故餘在於三界者種類得命根凡

夫性諸得相在三界普遍故問幾有漏幾無

漏答有漏無漏五謂四有為相在無漏法中

則無漏有漏法中則有漏與法一界故得者

若得有爲亦如是。若得數滅或有漏或無漏
共凡夫故。若得非數滅是有漏無記。故即以
此義說繫不繫。餘則盡有漏者無想天無想
正受滅盡正受衆生種類命根句味名凡夫
性一向有漏有攝。故問離聖法名凡夫性云
何捨去何斷。答

初無漏心中

當知捨不得

凡夫流諸界

離欲時滅盡

初無漏心中當知捨不得者。聖人初無漏心
生時捨凡夫性。初無漏心謂苦法忍相應。彼
生時捨凡夫性。若言起已捨者。彼住苦法忍
時應非聖人不捨凡夫故。是故說生時是故

佛說二法生時究音其事內事謂苦法忍眷
屬外事謂諸光明凡夫流諸界者凡夫流諸
界時若此地命終即捨此地若生彼地即得
彼地不隱沒無記故非究竟捨不得聖法故
離欲時滅盡者若離此地欲若凡夫及聖人
亦時斷此地凡夫性不隱沒無記故問三無
為有何相答雜阿含經云心三諦九
煩惱斷離繫是名為數滅無諸障闕相
是說為虛空

煩惱斷離繫是名為數滅者以智慧斷身見
等煩惱及眷屬得於此得離繫此諸離繫名
數滅謂藥病種有說唯一滅事無自分故有

有說

衆多得若此得滅得證即此涅槃是故涅槃
不共毘婆沙說於此繫事即此離繫事若異
者見苦所斷結種斷餘煩惱亦應斷作證一
事故若尔者後諸對治則應無用但未究竟
故是故事各別無自分因故說無自分此無
自分因亦不與他苦法忍及眷屬雖無自分
因而與他自分因彼品非分故說非品煩惱
滅故說涅槃無邊說故言非說勝一切法故
說最勝智果故說智不種故說無生在解脫
道邊故說邊出一切法故說出離無常等過
故說妙無說障闔相是說為虛空者謂不障
闔種種色以有來去等故說虛空譬喻者說

虛空非色亦非非色言虛空者隨順世間故
說有說非無虛空容有故若無虛空者不應
容有容有故是故有虛空事

依所於諸緣法 有依及境界 不具則不生

此滅非是明

一切有為法依緣及境界力生羸劣故彼非

分則不生如眼識依眼色明空及彼憶念和

合故生一一不具則不生餘諸現在前時念

念頃餘眼滅餘眼生眾緣不具故眼識不得

生若眼識應依彼眼生者則不生依等已滅

故至竟不生以先無方便而滅故說非數滅

如眼識一切識身亦如是又無漏者隨信行

華

雜阿毘曇心論九

六

道進得隨法行道非數滅一切道亦如是隨
其義盡當知問若此勝進道得何故非道果
攝答為餘事故斷煩惱故勤方便不為非數
滅故是故非道果攝問一切有為法說因誰
為誰因答

前因相似增

或俱依倚生

二因及一緣

一向已生說

前因相似增者前法為後相似法因及增因
非軟因謂修法時若住若增非減或俱依倚
生者謂相應因及共有因二因及一緣一向
已生說者謂自分因已生說非未生前者後
因未生者無前後故一切遍因亦如是次第

緣亦已生說因緣義行品已說問報當言衆
生數非衆生數耶答

報謂衆生數 有為解脫果 有緣說俱行

謂於他相轉

報謂衆生數者報說衆生數不共故不以他

眼見亦不成就餘報義亦如是衣食等衆具

當知是功用果增上果非衆生數以共故問

果云何答

有為解脫果 一切有為法 說果有因生

故及數緣滅

亦說道果果義業品已說問心心法云何於

緣轉答有緣說俱行若有緣法俱於緣中轉

華
雜阿毘曇論九

七

辨一事故問於何緣轉答謂於相地轉心心
法緣他法非自性何以故無二決定不自行
故亦不緣相應一行一緣故亦不緣共有同
一果故此義擇品當廣說問心心法為有方
處為無方處答

普因無方處

生時心解脫

煩惱在道心

及至滅時捨

普因無方處者心心法普因生謂因二眼生
一識耳鼻識亦如是若有方處所者應於一
眼中轉若然者應一眼見色不應俱見此義
更品已說若言二識俱生者不然何以故第
二次第緣非分故一識經二眼見色者不然

左眼者非右眼方處別故此則非說無色無

分故若復一識住二眼者彼二眼間身根中

亦應生若介者眼識即身識若中間不生

者應斷作二分非一前已說無二識俱生故

問何世心解脫答生時心解脫道生時是煩

惱滅時是故道生時心解脫如堤塘漏近水

雜阿毗曇心論九

先亡彼亦如是又說一切未來心解脫非獨

生時但以初解脫故說生時問道生時斷煩

惱為不答煩惱在道心乃至滅時捨道滅時

滅煩惱事究竟故生時是未來云何未來道

能究竟事是故說無闕道滅時斷煩惱問有

幾有幾種答

有愛有五種

無有唯一相

愛事餘煩惱

滅盡是三界

有愛有五種者有愛貪於有有五種謂見苦
集滅道修道斷以五行種有貪故無有唯一
相者無有愛謂見斷已於自報斷生樂著是
修道斷何以故見貪見道斷此貪隨報無常
起者修道斷不隱沒無記故報無常亦如
是與報同一果故非見道斷貪緣
修道斷非一切遍故此無有愛須陀洹斯陀
含不斷而不行斷見所長養故如悔疑所長
養須陀洹斯陀含亦不行問世尊說三界斷
界無欲界滅盡此云河答愛事餘煩惱滅盡

是三界彼愛盡是無欲界事盡是滅界餘煩
惱盡是斷界取近對治故論者如是說世尊
脩多羅說一切行盡名斷界無欲界滅界亦
如是問十二法欲界善不善隱沒無記不隱
沒無記色界三除不善無色界三亦如是及
學子此十二法幾穢汚心中得幾善心中

雜阿毘曇心論九

得無記心中得答

若得九種法 當知穢汚心 善心得六種

無記即無記

若得九種法當知穢汚心者界及地來還時

欲色界得七心 上界沒還生色界時得欲界化無記心本也界三心 及

欲界善善根續時得退時得三界穢汚及學

心餘不得者謂無色界善不隱沒無記及無
學雖無色界善少有退得謂退分但此中說
悉不成就而得此則通說非一人一心中得
九法善心得六種者善心中得六心欲界不
隱沒無記色界善不隱沒無記無色界善及
學無學此亦通說非一時無記即無記者不
隱沒無記即得無記非餘羸劣故問道品十
法幾根性幾非根性答

道品有六法 當知是根性 諸法若相應

是說爲他性

道品有六法當知是根性者信等五根及喜
覺支當知是根性得根相故餘者非根性問

相應者為自性為他性答諸法若相應是說
為他性諸法他性相應非自性無有一性二
刹那俱起故前與後不合故自性不自為故
此義行品已廣說問於何解脫答

緣中得解脫

大仙之所說

亦有斷而縛

見道及修道

華

雜阿毘曇卷之三論九

緣中得解脫大仙之所說者當知緣中得解

脫不能於相應解一刹那故心與煩惱俱生

故眾生於緣中愚即彼起不愚煩惱解脫問

斷即解脫耶答若解脫即是斷亦有斷而縛

有少斷非解脫謂苦智生集智未生見苦所

斷煩惱斷見集所斷一切遍使縛彼緣未斷

故及修道一品斷餘八品縛乃至八品斷第
九品縛一使故彼八品先斷後解脫第九品
即斷即解脫餘一切亦如是問見諦云何得
不壞淨答

二解於三諦

四由見正道

而得不壞淨

修習於二世

善

雜阿毘曇卷之三

九

十一

二解於三諦四由見正道而得不壞淨者苦
集滅無間等得法不壞淨及聖戒道無間等
得四不壞淨此義擇品當廣說問何等世修
答修習於二世現在者習修現在前故未來
者得修不現前故得隨續故過去非修現在
因非分故問何等法道心俱轉答

一切諸心法

說與心俱轉

此心諸相

餘相及所作

一切諸心法說與心俱轉者一切心法與心

俱轉與心同一果故亦此心諸相者此心生

等相亦與心俱轉亦與心同一果故餘相者

此心法相亦與心俱轉及所作者作名無作

戒由心故亦與心俱轉亦與心同一果故問

斷法去何答

斷法謂有漏 智者亦無垢 滅未來說遠

餘則說於近

斷法謂有漏者有過故如衣有垢則浣非無

垢彼亦如是問知法去何答知法亦無垢若

有漏無漏法一切說知隨其事何以故除無
知故問遠法云何答滅未來說遠過去未來
法說遠遠現在識故此說時遠四遠義行品
已說餘則說於近者現在說近與識身俱故
無為說近不繫方處故隨彼彼方得滅由道
故非數滅離勤求故世義界品已廣說問定

華雜阿毘曇論九

云云何答

所謂無間業

及諸無漏道

慧說名為定

見處謂有漏

所謂無間業及諸無漏道慧說名為定者無
間業說邪定定趣地獄故無漏行說正定定
趣解脫果故餘者不定問世尊於菩提樹下

於一切衆生建立三聚爲建立衆生分齊耶
爲建立法分齊耶若衆生分齊者云何說不
得衆生邊而衆生無邊若法分齊者聲聞亦
應建立法云何說如來不共耶答有說衆生
分齊摠相非自相謂說四生除此更無衆生
問若然者聲聞亦應建立如來聲聞何差別
答有差別如來自力建立聲聞從佛聞此則
差別又說如來建立衆生分齊聲聞緣覺建
立法分齊世尊建立三聚衆生已今猶安樂
衆生大悲故晝夜三時以佛眼觀察衆生問
見處云何答見處謂有漏一切有漏法是見
處所穢汚見俱若法穢汚見緣使及相應使

彼說見處又說緣自界見力故有漏法得見
處名非餘緣使非分故如是好者謂前說問
若眾生成就根彼成就幾根答

說有十九根 謂成就極多 極少成就八

曉了根所說

說有十九根謂成就極多者聖人極多成就

十九根華謂未離欲具諸根若住見道除十三已知

無知根及一形若住修道除未知無知根及

一形凡夫不斷善根具諸根及二形除三無

漏根極少成就八曉了根所說者極少成就

八根謂餘謂身根漸死身根善根斷漸命終

生無擇地獄大山所迫唯有身根命根意根

及五受根若生無色界凡夫意命捨信等五
根問有幾種觸答

增語

以多名故說增語也

及有對

明無處中

明

所謂得果者

是則雙道事

增語及有對明無明處中者增語者若意識
身相應觸緣一切法故說增語又緣多名故
說增語雖第五觸亦緣多名彼初得名故每
過若五識身相應觸依有對根故說有對無
漏者說明觸明相應故穢汚者說無明觸無
明生故不穢汚有漏者說非明非無明觸俱
不相應故此五觸隨順不隨順相應依分別
故說十六種隨順不隨順達五者謂受盡相

應觸相應分別故說苦樂不苦不樂觸依分
別故說眼耳鼻舌身意觸問得果者為無闕
道為解脫道答所謂得果者是則雙道事雙
道俱得果無闕道及觸脫道無闕道斷煩惱
得觸脫道得解脫證又說無闕道得果解脫
道護彼所作事令不失去故如是說問世尊說
狀已離欲云何狀云何離欲答

華
雜阿毘曇論九

十四

若智在苦因

及忍說為狀

能離貪欲故

說四為離欲

若智在苦因及忍說為狀者緣苦集智及忍
說狀緣可狀事故苦集諦惡行煩惱所依故
說為狀事能離貪欲故說四為離欲者若忍

及智於四諦轉盡說為離欲壞貪欲故雖離
一切煩惱但貪欲是諸煩惱足是故說離欲
彼憎不樂皆^背惡此厭之差別離欲滅解脫斷
盡此離欲之差別問阿羅漢住何心般涅槃

答

阿羅漢住報生

及與威儀心

隨順心滅故

趣向般涅槃

阿羅漢住報生及威儀心而般涅槃何以故
隨順心滅故善心堅住於心滅不隨順無記
心羸劣羸劣故於心滅隨順復次少過故善
心依果報果門過生故無記唯有依果門無
報果門復次皆諸趣故若向諸趣者彼心善

心慙現在前莫令我生惡趣中是故彼背一切趣故住常性心有時彼身分中善心空如斷善根不善心亦空如離欲界欲後次漸離生死故謂欲界離欲離不善心第一有離欲離染污心無記心現在前離善心命終心現在前離無記心尊者說曰此連磨多羅以古昔達磨多羅為尊者華懃相續者善心彼命終時不隨轉也十五有說欲令下地有不苦不樂報者彼說欲界乃至第四禪報生及威儀心般涅槃無色界唯報生非威儀色非分故有欲令下地無不苦不樂報者彼說欲界乃至第三禪唯住威儀心般涅槃餘如上說問幾種有答

生有及壞有

本有亦復中

當知二刹那

一染三有二

生有及壞有本有亦復中者生有者謂生分
五陰與生俱故名生有相續心俱生義壞有
者死邊五陰與死俱故名死有沒心俱起義
本有者除生分死分五陰彼中間有本業所
種久住故名本有中有者死已乃至未得
餘生有於其中間向受生有五陰趣所不攝
於二中間起故名中有問此請有幾刹那幾
久住答當知二刹那死有及生有各刹那頃
不久住故以此義當知本有中有久住問幾
染污幾不染污答一染三有二生有一向染

汚以染汚心故生相續非不染汚彼欲界凡夫

三十六使一一使令生相續聖人修道斷四

使一一亦如是色界凡夫三十一使一一使

令生相續聖人三使無色界亦如是使令生

相續非纏垢餘有染汚不染汚問修行者幾

時極為業所障闕答

若離欲界欲越度第一有及與起忍法

極為業障闕

雜阿毘曇心論九 十五

於此三時修行者業極作障闕謂聖人離欲

界欲時彼欲界業極作障闕義言汝若離欲

我於何處受報以聖人離欲界欲不受欲界

生永得蘇息故以不退果命終故謂取阿羅

漢果時彼受後生報業極作障闕義言汝度

第一有無復生處我於何處受報謂住頂法起忍時彼受惡趣報業極作障闕以起忍法永離惡趣故餘如前說問事有幾種答

當知有五種 自性及與因 繫縛若攝受

一切境界事

五種事所謂自性事因事繫事攝受事境界

事自性事者若法自己性以事名說如所說

若得事是成就彼事因事者如所說云何有

事法答言有因繫事者如所說若此事愛結

繫即彼事瞋恚繫耶彼五種法以事五種法是五行

也名說攝受事者如受邪之受也如所說田事家事

如是比境界事者如所說一切法智所知

其事若法彼法緣以事名說復有異五種事
說陰即為事 界入事亦然 及與世刹那
是名五種事

若說陰即以陰為事非餘種如是乃至說刹
那即以刹那為事非餘種如是略說同實異

名盡當知問如業品說五種果云何唯此果

一華 復有餘耶雜阿毘曇卷九 答有欲令更有四果十七

盲多婆提說 安立及方便 亦說和合修

是名為四果

安立果者如水住風輪水輪是風輪安立果

如是一切方便果者謂從不淨觀方便乃至

起盡智無生智彼盡智無生智是不淨觀方

使果如提一切方便

此是以便因求果盡當知

和合果者謂眼色明念和合眼識生如是法

和合生法此法是和合果修果者謂色界道

欲界化化及作欲界語彼化及語是色界修

道果知是一切問神足幾種

梵言粟地或言神足或言如意

足或言自在或言富滿皆答

遵身及意解

意念自在通

意念唯如來

當知一則共

三種自在運身自在在意解自在在意念自在在運

身自在者舉身陵虛猶若鳥飛意解自在者

遠作近解屈伸臂頃至色究竟意念自在者

如眼識至色頃隨意即至此意念自在者唯

佛非餘一切智所知到彼岸故當知二則共

者運身自在及意解自在如來緣覺聲聞共

是禪果故問一切阿那含人色無色界不一

切信解脫得見到不一切退法者必退不答

入色無色界亦復增益根及與賢聖退

生中間定無

華 雜阿毘曇心論九

聖人還受生者如前所說餘因緣定無還受

定不至上二界亦不退也還受生者謂欲界得果

還生欲界者馱於處胎見有之過不入色無

色界以壽長故也久修聖道故不能增進根

如下親友不能捨離彼亦如是生中間修習

聖道故不退問何時佛出世何時轉輪聖王

出世何時辟支佛出世答

劫減佛興世 增時轉輪王 二時辟支佛
如是應當知

劫減時佛興於世順解脫師故佛是解脫師
爲捨生死出世說法增時衆生向生死見轉
勝樂故若尔時佛出世者則爲空出以衆生
不能捨生死極著樂故減時衆生背生死見
煩惱惡行極增上故能捨生死是故乃至百
歲衆生時佛乃出世非減也若減者尔時衆
生非法貪不正貪悉行邪法慙利煩惱非善
法器故轉輪聖王多於增時出于世間能以
十善建立衆生是故減時不出以彼衆生向

惡行故是故增時易化時淳故初減以轉輪
聖王亦出於世猶淳故辟支佛二時出世作
目事故問得為有得得為無若得復有得者
此得復應有餘得云何非無窮若無得得者
得云何成就答

若彼諸法生

二得共俱起

二得俱生者

當知有得得

華
雜阿毘曇論九

十九

若諸法生即彼法二得俱生得及得得彼得
力故成就法及得得得力故成就得以及
得得故俱一心中展轉相得是故非無窮彼
色陰行陰一得得餘陰亦如是
有為無為一得得
初得能得無
為及小得也
欲界三
初得能得一
陰及小得也

若過過去者三世得若現在者現在未來得
若未來者即未來得欲界善及穢汚四陰色
界善五陰及穢汚四陰無色界善及穢汚四
陰無漏五陰變化心共生四陰三世三世得
隨其類得威儀四陰多以世斷及剎那斷得
若彼善修者三世得工巧亦如是無記色及
報生四陰以世斷及剎那斷得過去過去來
來未來現在現在問苦法忍有幾得乃至道
比忍有幾得答

諸得有十五 得於苦法忍 其餘見增道

當知一一減

諸得有十五得於苦法忍者苦法忍有十五

得以見道十五心故一切心彼得生三得與

彼忍俱生十四後生其餘見增道當知一一

減者見道名見慧增上故餘見道漸度一一

心中得轉減苦法智十四得一俱生十三後

生無前生未曾得故苦法智俱生得今始起

前生故苦比忍十三得一俱生十二後生苦

比智十二得一俱生十一後生乃至道比忍

一得俱生無後生者見道究竟故無前生未

曾得忍故既無後起又無問解脫得何地攝於

若於彼地中斷及壞對治即攝解脫得

法智比智品

若於彼地中斷及壞對治即攝解脫得者有

說者彼地斷對治彼解脫得即彼地攝
對治故如是說者謂欲界見道修道斷解脫
得禪未來攝初禪地未來初禪及中間攝第
二禪四地攝即前三地及第二禪第三禪五
地攝即前四地及第三禪第四禪見道修道
斷及無色見道斷六地攝即前五地及第四
禪空處修道斷七地攝即前六地及空處識
處修道斷八地攝即前七地及識處無所有
處及非想非非想處修道斷解脫得九地攝
未來中間根本四禪及三無色又有說者若
彼地攝斷對治及壞對治此說欲色界見道
修道斷無色界見道斷解脫得六地攝無

界修道斷如前說法智此智品者又復有說

若地法智品欲界見道修道斷解脫得即彼

地攝若地比智品色無色界見道修道斷解

脫得即彼地攝此說欲界解脫得六地攝色

無色界解脫得九地攝問若道俱起得彼得

是俱起道因不唯除所因餘通問答

華雜阿毗曇論九

與道俱起得俱起而非因道亦非彼因

似起或有無

與道俱起得俱起而非因者俱起道與得既非共因又無餘

因故相與無因也

道俱起得彼非道因不一果故不一果則無

共因義道亦非彼因者得俱起道亦不一果則

亦不一果故問後起得去何答後起或有無

前起道於後起得或有因或無因與後相似

增道得相以增解脫得因非軟道得軟道解

悅得因此是自然因故不為謂苦法忍一得

一生彼得非忍因忍亦非得因苦法智三得

俱生二道得一解脫得苦法智非彼諸得因

彼諸得亦非苦法智因彼苦法忍三得因非

比忍四得俱生三道得一解脫得苦比忍非

彼諸得因彼諸得亦非忍因苦法智三得因

非苦法忍得因以忍劣故比忍比智及解脫得苦比智

六得俱生四道得二解脫得苦比智非彼諸

得因彼諸得亦非智因苦比忍三得因非三

得因謂法智品中得乃至道比忍二十王得

俱生十五道得七解脫得道比忍非彼諸得

因彼諸得亦非忍因道法智三得因法智自於未來

得解脫得及比忍得作自非餘因問空空何然因下諸得劣故得因也

行何自性何緣何地攝耶答

空行有垢住是說為空空

說無學境界

在於十一地

卷九

空行生已空空後起空行觀五盛陰空彼空

空起於彼空思惟空如人燒死屍時執杖轉

側然後燒杖彼亦如是其有垢者謂有漏義繫

聖道故空空繫聖道不以聖道繫聖道以無

漏歇行不緣無漏故住者三昧自性空空者

於空行空義無學境界者以無為緣義謂
無學空行是彼緣又說緣空行俱生五陰十
一地者有漏故普境界故空空十一地欲界

乃至非想非非想處問云何無願無願答

於無常行 是無願無願 俱在於不動

界餘如前

行於無常行是無願無願者無常行相應無
願觀五盛陰無常於彼後起無願無願思惟
無願無常苦苦行者則為顛倒聖道非苦性
故亦非因等行與聖道相違故

故不作因
等行也

以無願無願
與聖道相違

若作因等行者應順聖道然彼繫聖道以違

聖道故亦不作道等行以道等行成道故俱
在於不動者謂前說空空及無願無願此二
是不動法阿羅漢能現在前三昧有勢力故
離煩惱故見到者雖利根得自在三昧然未
離煩惱故時解脫雖離煩惱不得自在三昧
也根故不時解脫者得自在三昧利根故離
事界欲故是故能現在前非餘欲界者欲界
現在前多從說力起故非餘除鬱單曰餘三
方餘如前者餘事如空空說
謂無相無相 彼行於寂止 行於記無滅
餘別如前說 行於寂止 行於記無滅
謂無相無相 彼行於寂止 行於記無滅
謂無相無相 彼行於寂止 行於記無滅
謂無相無相 彼行於寂止 行於記無滅
謂無相無相 彼行於寂止 行於記無滅
謂無相無相 彼行於寂止 行於記無滅
謂無相無相 彼行於寂止 行於記無滅
謂無相無相 彼行於寂止 行於記無滅
謂無相無相 彼行於寂止 行於記無滅

華 雜阿毘曇卷之三 論九

水三

觀寂止於彼後起無相無相行義言汝非數
滅亦寂止問彼何緣答行於無記滅非數滅
是彼緣是無記亦不起非數滅不起如前說
以是義故不說滅行以有二種滅謂非數滅
無常滅若言行滅行者不知何等滅亦非妙
出行以無記非妙非出故非三相所成故止
餘如前說者餘如空空說又彼三昧利根者
盡智生時得後方便現在前佛不方便辟支
佛少方便聲聞或中或上空空無願無願法
智比智苦智後現在前無相無相法智比智
滅智後現在前若欲界三昧禪未來所攝聖
道後起若非想非非想地無所有處聖道後

起餘者自地次第問超越三昧云何正受答
超越三摩提 上下至第三 及不念思惟
於緣起亦然

超越三摩提上下至第三者謂超越三昧正

受時有漏初禪次第有漏第二禪現在前如

是次第乃至非想非非想處然後次第還乃

至初禪於此諸地善修習已起無漏初禪次

第乃至無所有處又復次第還至初禪又此

地善修習已復起有漏初禪正受從初禪起

起入有滿第三禪第三禪起已入空處空處

起已入無所有處逆起亦如是此地善修習

已然後無起漏起正受是名超越方便然後

華

雜阿毘曇論九

二十四

能有漏初禪起次第入無漏第三禪正受無
漏第三禪次第有漏空處有漏空處次第無
漏無所有處逆超亦如是是名超越正受成
就也相遠故不起第正受也三方不時解
脫能起非餘何以故惟煩惱故自在三昧勢
力故如前說及不念思惟於緣起亦然者若
不穢汚而斷境界者彼因不憶念思惟境界
名為聞名為斷或有染心而緣斷境界故舉
不染以別之因不念思惟者率尔能緣起至
三亦至第三謂初禪緣欲界次第上緣初禪
也二禪而正受比中明境界起而文言唯次第
將先後起如上三昧中故舉始
以明緣初禪次第下緣欲界次第上緣第二
終耳第三禪也初禪緣二禪次第下緣欲界及初

禪上緣第一第四禪如是一切地盡無當知至

色不緣下前已說雖苦法智次第苦比忍生

乃至緣第一有此不斷境界故相接不斷故雖遠非起也

淨背捨次第雖緣自地心起或緣上地但彼

染污間佛語當言善為無記耶答

佛語善無記如彼初心轉究竟亦復然

無記華雜阿毘曇論九或清淨

佛語善無記者若調伏處方便而說是善如

說一切行無常一切法無我涅槃永滅如是

此若彼不方便說是無記如烟阿難何故園

中高聲大聲如是比如彼初心轉究竟亦復

然無記或清淨者世尊以善心發語即以善

心究竟無記心發語或無記心究竟或善心
究竟無有善心發語無記心究竟說時轉增
不減故問聲聞云何答

聲聞則不定 究竟及與轉 說時不退減

唯是佛世尊

聲聞則不定竟及與轉者不聲聞善心發語
或善心究竟或無記心究竟無記心發語或
善心究竟或無記心究竟何故世尊善心
發語善心究竟聲聞善心發語無記心究竟
耶答說時不退減故唯是佛世尊唯佛世尊
說時不退聲聞者舍利弗等說時猶退問幾
入可燒幾入能燒答

諸入中有四 可燒亦能燒 可稱亦能稱

斷能斷無或

諸入中有四可燒亦能燒者色香味觸可燒

亦能燒不相離故有說此四入可燒不相離

故更有一入能燒謂火大得燒相故可稱亦

能稱者即前說四入可稱亦能稱不相離故

有說四入能稱一種可稱得重相故斷能斷

無或者即前說四入可斷亦能斷此中無或

說問地之界何差別答

地謂色形處 堅相說地界 餘二亦二種

風即風或異

地指色形處者色形處是地迤入所攝眼識

華 雜阿毗曇心論九

六

識此世間各地界說堅相者堅相是地界觸
入攝身識之此則第一義餘二亦二種者水
及火亦二種色形處是水濕潤是水界色形
處是火熾熱是火界餘如前說風即風或異
者有說風即風種以非世尊問立名故有說此
亦世間立名有塵風無塵風如是比問善根
有幾種答

福分說一種

及與解脫分

於福決定分

第四離諸漏

福分說一種者若欲界渴思慧勝進施戒等
俱生得轉輪王帝釋及餘欲界大力自在身
報及色無色界勝進善根能得有果者是名

福分及與解脫分者解脫分亦是欲界聞思

施戒等俱生背諸有向解脫殖此諸善根者

中間雖斷善根猶名逆流何以故必得涅槃

故是故知是說寧為調達不為外道鬱頭藍

子調達雖造三逆斷諸善根滅善根滅善種

子入空閒地獄阿毗至阿者空毗受者擇也

每種餘二地獄罪畢於四萬歲壽人中得辟

支佛證諸根猛利勝舍利弗等鬱頭藍子雖

離八地生第一有於彼報盡命終來生於法

林中作著翅飛狸殘害一切水陸衆生死墮

空閒地獄世尊不記解脫特種解脫種者

有如是相處聽法生若聞法皆悲泣流淚身

八毛為豎見生死過得槃善利。懃信正法及說
法者於福決定分者觀察真諦後等善根於
諦決定故於諦滿足故順向聖道故名決定
分彼賢聖品已說第四離諸漏者每漏善根
謂學每學彼前已說問云何於惡趣得非數
威答

當知布施等

能轉於惡趣

必定與惡俱

施等同或異

當知布施等能轉於惡趣者或有施不墮惡

道或戒或聞或思或暖或頂若見生死過淫

繫善利故背生死向淫繫而行布施如此施

者能轉惡道餘善根亦如是而施能轉惡道

而非頂若謂不介者不能何以故背生死故
一或有未得決定善根而能極厭生死非得決
定善根者復次施與惡趣煩惱業極相違非
頂是故無過問若諸善根不必定離惡趣者
何者必定答必定與忍俱頓捨惡道必在於
忍忍與一切惡趣煩惱業相違故捨忍者惡
趣煩惱業尚不起況不捨施等同或異者從
施乃至頂或時離惡趣或不離以非一切施
能違惡趣煩惱業故餘善根亦如是已說轉
惡趣因緣謂意識不共今當說意識有六事
不與五識共
離欲及退時 受生亦命終 斷善及相續
當知是意識

華

雜阿毘曇心論九

亦八

此六事說任意識思惟故普緣故世尊雖流
眼見色耳聞聲身覺觸退彼亦牽意識現在
前故退問任何等受命終及受生答

謂一切衆生

悉任於捨受

命終及受生

以不捷疾故

謂一切衆生悉任於捨受命終及受生者一
切衆生任不苦不樂受命終及受生問何故
答以不捷疾故一切分中生分死分不明了

不覺悟故於諸受中不苦不樂受最不捷疾
不明了故是故一切衆生任不苦不樂受命
終及受生問若然者不苦不樂受應無六漏
聖道捷疾故答非不苦不樂受無六漏聖道

方能令利故如水在辛則字在苦則苦甜酢
鹹淡亦如是

雜阿毗曇心論卷第九

稟悲品反 摸法上胡反 羸劣上垂反 頃領反 堤塘上

啼二音 浣浣二伴反 軻酢上徒字 熅熱上土反

殖常力反 著翅上供作音 徑力之反 鹹音咸

華 雜阿毗曇心論九 北九

右意趣者養父願成就為息災延命也

于時寶永五年臘月十二日

十五歲慧椿拜寫書之

