

U.0956

وَمَنْ يَهْدِ اللَّهُ فَهُوَ الْمُهْتَدِ

واضح ہو کہ مہدمندی المذہب اگرچہ اظہارِ حقیقہ و بیادِ کجرات

و دیگر خصوصاً شہرِ فرزندِ بنیادِ حیدرآباد میں سے بکثرت موجود

ہیں لیکن جن کے ان فنون انکے بعض علماء کا ہی کتاب اور

رسا پر رسا کہ وہیں تمام فرقوں اسلام کے لکھتے اور

چھپواتے ہیں اس واسطے یہ سالیہ

ہدیہ مہدویہ

رد میں فرمودہ مذکورہ کے مشتمل تمام اصول و

فروع و قیاح و نقائص مذہب و پیشوایان مذہب

مسطور پر شہرِ فرزندِ بنیادِ حیدرآباد میں تصنیف ہوئے اور

حسب فائش اہل بلد مذکورہ کے بسمی غیث القدر شیخ محمد سعید

باتہام امیدوارِ غفران محمد عبدالرحمن بیت یافتہ حاجی برصطفیہ

مطبع نظامی واقع کانپور میچیا

قیمت فی جلد

۱۰	عقیدہ نوپا زوہم جو کہ اپنا وطن پنجوڑ سے وہ متفق ہو
۱۱	خطیبہ شیخ موصوف اور میان خود میر فہم آیت میں
۱۲	تکلیف چوارم ربانی شیخ جونپور کے کہ جس میں ترک ہنگام مرگ بھی بیچ ہے
۱۳	عقیدہ شانزدہم اپنے ہمدی کو نبی مگر رسول صاحب شریعت تازہ نسخ بعض احکام شریعت
۱۴	شیخ جونپور میں سب تک ول حکمی جناب باری کی کرنے سے
۱۵	وحی جونپوری زبان عدلی میں
۱۶	وحی جونپوری زبان ہندی میں
۱۷	دعوی نسخ بعض احکام شریعت محمدیہ کا
۱۸	تشریح و ایجاد نماز و زکوٰۃ تازہ
۱۹	مخالفت نص قرآنی و لکن رسول اللہ و خاتم النبیین
۲۰	عقیدہ ہفتدہم شریک بیع نامہ دیکھانے سے صفات الوہیت میں
۲۱	مخالفت نص قرآنی
۲۲	عقیدہ ہیزوہم عالم میں چند چیزیں مخلوق خدا کی نہیں ہیں
۲۳	تتمۃ الباب حضرت سید کائنات صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو برابر حوام مریدوں شیخ جونپور کے
۲۴	شیخ جونپور کے مریدوں میں و صدیق اور پانچ خلفائے راشدین اور بارہ پیشوا
۲۵	اور جنگ بدر اور فاطمہ اور حسین علیہ السلام اور سید الخائب سب موجود ہیں
۲۶	کہتے ہیں کہ انکے ہمدی کے نواسے کے ساتھ لڑکپن میں انکا خدا کی یاد کرتا تھا
۲۷	ہمدی کے نواسے کو زید کی روح نے قتل کیا
۲۸	باب و ہم میں احوال شیخ جونپور کا ابتداء سے انکا تک بعد انکے خال اوکے
۲۹	تام والدین کا سید خان اور بی بی خاتون
۳۰	سلسلہ پیران شیخ جونپور
۳۱	ابتداء سے جذبہ و بیہوشی اور سات برس تک ڈا اور پانی چکھنا اور غریبی تفصیل انبیاء شروع کرنا
۳۲	ابتداء سے سفر اور اخراج اول چندیری سے
۳۳	مدویت کا پلا دعویٰ رکھن مقام میں اور مدینہ منورہ کو

۲۶	دوسرا دعویٰ حمدویت کا اور اخراج دوم احمد آباد سے
۷	اخراج سوم پیران پٹن سے
۷	تیسرا دعویٰ حمدویت کا مع دعویٰ وحی اور تکفیر منکرین کے
۲۷	اخراج چہارم قصبہ بدلی سے
۷	نصیر پور سے ایک جماعت کیشو مریدوں کی شیخ سے بیزار ہو کے چل دی
۲۸	چہرہ اسی مرید کا فاتی سے مرنا اور شیخ جونپور کا اونکے حق میں بشارت مقامات انبیاء و مرسلین کی منہا
	اور اخراج پنجم حکم بادشاہ سندھ ہونا
۲۹	رنجش فیما بین میان نعمت و فرزند رشید شیخ کے مقدمہ تصرف امانات میں اور پھر منحرف ہو جانا
	میان نعمت کا شیخ سے
۷	مقام فراہ میں بعد نزار جمعے کے دتر پڑھ کر شیخ کا انتقال کرنا اور خلفا کا گجرات کو واپس آنا
۳۰	سید محمود فرزند شیخ کا مقید ہونا اور بزخم زخمیر انتقال کرنا
۷	میان خود میر کا ستائیس باشرہ ہونا اور آخر کار موضع سلس میں فوج سلطانی کے ہاتھ سے
	مارا جانا
۳۱	پھر قتل ہونا مدوہ کا فتوے سے علمائے کرام کے اور قید ہو کر مقتول ہونا سید علی بن شیخ فریاد
۳۲	قتل ہونا شاہ نعمت کا اور آٹا ملک احمد کا مارا اڑھینوں اور اونکے مرید کا حالت سکران میں بجائے یاد
	الہی کے یادروٹی کی کرنا
۳۳	مارا جانا شیخ طلالی کا بغرب تازیانہ ولیم شاہی کے
۳۴	آداس مذہب کی علاقہ چیمپور میں اور ابتدا افغانیہ کے اس مذہب میں آنے کی
۳۵	اخراج مدوہ کا سرنگ پٹن سے اور فساد ڈالنا سردار خان غلامی زئی حمدوہ کا ریاست مرہٹ میں
۷	فساد ہوا کرنا حمدوہ کا حیدرآباد میں اور اخراج کل اس قوم کا مع زین و پوجہ حکم نواب کے نہ جا چلا حمدوہ کے
۳۷	دوبارہ آداس قوم کا حیدرآباد میں اور سرراج الملک بہادر گولی چلانا
۳۸	زمانہ حال میں شیخ و کمان سے گذر کر قلم اور زبان سے فساد انگیزی حمدوہ کی اور بیان سہتا میں اس کا
۴۰	ذکر اخراج عیسیٰ میان حمدوی بحسن انتظام نواب مختار الملک بہادر وزیر اعظم فرمانروا سے ذکر نظام الملک
	آصف جاہ افضل الدولہ بہادر

۴۱	مکتوب مولف بنام سید عیسیٰ مدوی متضمن پنج سوال
۴۲	نقل رقمہ مولف بنام نواب مختار الملک بہادر
۴۳	نقل رقمہ نواب وزارت مآب
۴۴	نقل عرضی جنید محمد ارجب نواب وزارت مآب
۴۵	نقل رسید حافظ میان برادر عیسیٰ میان
۴۶	باب سوم جوابات دلائل اثبات مدویت شیخ جونپوری
۴۷	بیان حقیقت امور اصطلاحیہ اور طریق اثبات مدویت
۴۸	اعتبار ظنیات کا اعتقادات میں
۴۹	دلیل اول مدیکا سید ہونا متواتر و قطعی ہو
۵۰	شیخ جونپور کا سید ہونا ہرگز ثابت نہیں ہوا اور ان کا نسب منقطع ہو
۵۱	شیخ موصوف کے نسب کی دوسری شق بھی منقطع ہو
۵۲	اور یہ بھی ثابت ہوا کہ سیادت میان خود میر کی بھی نئے اصل ہو
۵۳	حکایت طالب علم کج فہم کی
۵۴	اگر سیادت قول مدوی سے فقط ثابت ہو تو دور محال لازم آتا ہو
۵۵	دلیل دوم مدوی کا الکا ہونا نام والد رسول خدا کے ہونا مسلم ائمہ میں ہر حال کے شیخ جونپور ناطق ہیں کہ ان کے والد کا نام عبد
۵۶	ان کے مدوی آراء جماعی متواتر کا انکار کیا گیا کہ شیخ نے ان کے والد کا نام عبد اللہ تھا بلکہ حضرت کا نام محمد عبد اللہ ہے اور لفظ ابن کا تینا
۵۷	ابطال مدویت بسبب انکار امام جماعت تمام امت کے
۵۸	بطلان مدویت بسبب خطا صحیح مذکورہ الصدراؤن کے مدعی علی عقل میں آیا کہ شیخ نے کہا والد ماجد کا نام سید خان تھا
۵۹	دلیل سوم حدیث اذرا تیم الریایات السود الخ
۶۰	سید عیسیٰ مدوی نے بیان معنی حدیث مذکور میں جو جہے خطا کی
۶۱	شمار خطاؤں مذکور کا
۶۲	ابطال مدویت بحديث متفق التسلیم
۶۳	دلیل چہارم روایات مذکورہ سراج الابرار حالانکہ عبد الملک سجاوندی اور تمام مدویوں نے ان روایات کے معنی سمجھنے میں دھوکا کھایا

۶۳	ابطال ہمدیت بموجب انہیں روایات مسلم کے
۶۵	دلیل ہفتم حدیث مجددین اور نہایت گریز اور غلط گوئی ہمدیون کی اوسکی شرح میں اور ایک حدیث جمہوری وضع کرنا اسباب میں
۶۷	اور آئینہ غیبیہ کے تعیین وقت میں خیال و قیاس و تراکر طے سے بڑے علاوہ کا ملین و حوکیا
۶۹	اور تجویز ظہور ہمدی سن ہزار پر جسے کی ہر احتمال کی ہر تحقیقا
۷۰	حکایت درویش جاہل
۷۱	تخلیہ عبدالملک سجاوندی کا اور تحقیق معنی رس کل ماہیہ سنتہ کی
۷۲	حالی تاریخ طبری کا
۷۳	فائدہ جلیلہ بیان عمر دنیا میں اور تحقیق معنی حدیث الدنیا سبۃ الآل سنتہ کی
۷۴	فائدہ بیان اس امر میں کہ یلوی یعنی گاڑی و خانی سبھی علامت قرب جاہل کی ہر
۷۵	قیامت سے پہلے تیس دن جاہل ہیں ایک بڑا وقتیں چھوڑے
۷۶	دلیل ششم بیعت ملین رگڑی مقام کے اور جواب تنہن بیان اوس امر کا کہ ہمدی اور ہمدیون سے
۷۷	اس مقدمے میں چھو خطائیں صریح سرزد ہوئیں اور تمام تاریخیں حوون ہمدیت کی غلطیوں
۷۸	حکایت مناقشہ جناب مرتضوی محکمہ قاضی شریح
۷۹	دلیل ہفتم حدیث اطہاء اور بیان اقسام کی خیانت اور نئے دیانتی ہمدیون کا اس حدیث میں
۸۰	دلیل ششم عبارات فتوحات ملکہ کہ جس میں بیان خوزیر میر ہارہ جاسے تحریر کی ہے
۸۱	شیخ جوئیہ پر ہم شکل بیخبر صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے نہ تھے
۸۲	شیخ جوئیہ و تقسیم السویہ پر نہیں کرتے تھے
۸۳	صفت داد و دہش ہمدی کی کہ شیخ جوئیہ پر ثابت کرتے ہیں نئے اصل بخلی
۸۴	ذکر منارہ بیضاے دمشق
۸۵	میان خوزیر اشعار فتوحات کے معنی برابر نہ سمجھے
۸۶	عیسیٰ میان سے ایک لفظ ملین کئی خطائیں کین
۸۷	بطلان صدیقیت میان خوزیر
۸۸	بطلان ہمدیت شیخ جوئیہ

۹۹	دلیل نمبر چہارم فتوحات احوال و ذرا مہدی کے ہرگز شیخ جنوید کے غلط پرمادق نہیں ہو گا کہ گزیب کرتی ہو
۱۰۰	بیان گناہوں میں محمود اور میان خود میر وغیرہ کا
۱۰۱	دلیل دہم عبارت فتوحات کہ جس میں میان خود میر نے چھ جگہ تحریرین فاحش کی ہو
۱۰۵	جب اٹیسے پشویان مہدویہ کے مزاج میں اس قدر افترا اور زحی سازی ہو گئے تھیں کہ یہ کہیں کیا کچھ خاک اور اڑاتے ہو گئے
۱۰۶	دلیل یازدہم آیات کثیرہ میں تحریرین معنوی کر کے اپنے دلائل بیچنے جلانا حالانکہ وہ تمام دعویٰ سے اصل رونے دلیل کی قسم سے ہیں
۱۰۸	مہدویہ کا خطاب مسلمان نہیں ہو گا اور لوالالباب ہو
۱۱۰	حروف شہم کے معنی سمجھنا انکے مہدی اور بلا علی قیاضی کو مشکل ہوا
۱۱۱	شیخ موصوف کا یہ دعویٰ کہ بیان معنی قرآن مجید موقوف تھا خلاف عقل اور مخالف نصو میں آن ہو
۱۱۳	بطلان مہدویت بحديث عدم تسلط مخالفین بر تمام امت محمدیہ
۱۱۷	دلیل دوازدهم کلام جناب مرقصوعلمی مقسم بعض صفات عامہ اور عقیدت کے جس کے معنی مہدیوں نے غلط کیے
۱۱۷	دلیل سیزدہم ایضاً کلام جناب مرقصوعلمی کہ جس میں عالم میان نے چار ضیائیں لفظی اور معنوی کر کے بنا سبیل اور محرف کر دیا
۱۱۸	دلیل چہارم ہجرت بعد از حدیث و آثار رسالہ معارضہ
۱۲۲	غلط فہمی اثر تصدیق مہدی متنازع فیہ کا ہو اور عالم میان و میان جبار و مجرور اور حروف اصل کے بھی فرق نہیں کر سکتے ہیں اور باوجود اسکے شیخ ابن محمد وغیرہ کا دیکھتے ہیں
۱۲۳	دلیل پانزدہم ہجرت بعد از حدیث و آثار سراج الابصار اور بیان مطلقہ شیخ موصوفات معصفت سراج الابصار کا
۱۲۷	ضرر دین و اسلام بسبب شیخ جنوید کے کہ جسکو خود شیخ موصوف نے بھی تسلیم کیا
۱۲۸	حدیث تفریق امتی کی دلالت کرتی ہو کچھ بتزفر نے مہدیوں کے امت محمدی سے خارج ہیں
۱۳۱	شیخ جنوید مسائل دینی اور وسائل دنیوی دونوں میں حاجت مند غیر کے تھے
۱۳۲	دونوں روایتوں میں صاحب سراج الابصار نے سرفہ کیا ہو
۱۳۶	دلیل شانزدہم تقریر خود شیخ جنوید کی اپنی مہدویت کے اثبات میں اور اس مقام میں فرج اشکال اور کبھی گ
۱۳۹	شیخ موصوف کی تقریر ایسی ہے کہ سوال از آسمان جواب از آسمان کیلئے سوال تھا اور جواب میں میں عوبے کا اعلوہ کیا

۱۳۹	شیخ موصوف باوجودیکہ خود مدعی رویت الکی کے تھے پھر اپنے شاگردوں کو کہتا ہے
۱۴۱	قصہ تجلی طور
۱۴۲	شیخ نے عجب کام کیا کہ جو آیتیں نفعی رویت پر دلالت کرتی تھیں ان کو وہ لیں رویت طہمہ یا
۱۴۳	خلاصہ مذہب اہل سنت سلاو رویت میں اور تخریج معنوی عالم میان کی عبارت شیخ عبدالحق رحمہ میں
۱۴۵	دلیل مقتضایہم اخلاق کہ عمدہ شواہد اور طرہ و لائل ہی اور خلاصہ تقریر صاحب سراج الابصار
۱۴۸	خلاصہ شرح حقیقت خلق متفق علیہ حکما سے ایمان اور یونان
۱۴۹	خلق کے چار اکان
۱۵۰	اخلاق میں دو قسم کی معرفت مشکل ہوتی ہے ایک یہ الخ
۱۵۱	مشکل دوسری یہ الخ
۱۵۲	دستور العمل دو رم کر اخلاق کا اخلاق محمدیہ ہیں
۱۵۳	حکما سے یونان بھی اخلاق میں اتباع شرع آسمانی کی ضرور سمجھتے تھے
۱۵۴	مطلب رو تفصیلی اسکلام میں کہ شیخ جونپور انکس کہتے ہیں کہ جو حدیث و تفسیر کہ میرے موافق ہے
۱۵۵	معتبر جانا اور جو مخالف ہے او کو غلط جانا مستقل اور چھ جواب کے
۱۵۶	بدخلق اول مال غیر میں تصرف کرنا کہ یقیناً حرام ہے حالانکہ شیخ جونپور اس کو ہر دو رکھے تھے اور آیات تو یہ
۱۵۷	اور دلائل قطعیہ کے خلاف حکم کرتے تھے
۱۵۸	بدخلق دوم کذب و فرس او غلط پیش گوئی کہ شیخ موصوف نے خبری کہ میرے بعض با حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے اور غلط حکم
۱۶۰	بدخلق سوم مانند روم کے ہے کہ شیخ موصوف نے بعد منے کے عیسیٰ علیہ السلام پیش گوئی کی تھی جو یہ کہ میں نے نبی کے
۱۶۱	مکاشفے میں لکھا کہ حضرت عیسیٰ میرے بعد منے کے اندر آویگئے اور غلط محض نکلا
۱۶۲	بدخلق چہارم ہونا پیش گوئی ہے کہ شیخ نے دعویٰ کیا کہ میری جنت کا دن و شبندہ ہی اور غلط حکم کہ خشیتہ اور تقویٰ
۱۶۳	بدخلق پنجم شیخ موصوف کا یہ عقائد کہ تمام قرآن میں کوئی آیت منسوخ نہیں ہے مخالف نصو قرآن کے ہے
۱۶۴	بدخلق ششم قرآن میں تخریج کرنا اور فرقہ باطنیہ کا طریقہ عینہا اختیار کر کے کلام رب کے حکا کرنا لیکن نام کے پھر
۱۶۵	بدخلق ہفتم حدیث میں جمودی روایت کرنا اور پیغمبر پر جھوٹے لسنکی و حدیث سے نظرنا
۱۶۶	اب بیان شیخ جونپور کے واسطے وہ خطائیں سے ایک خطبا لافروہ لازم ہوتی ہے
۱۶۷	تقریر لطلان تسویہ

۱۷۱	بدخلقی ہشتم تعیین فرمایا کہ خود حضرت رسالت پناہ اپنے گھر میں تجویز فرماتے تھے اور تمام صحابہ اور امیر اور سکوا روا جانے تھے اور شیخ جو بیچارہ اور خود میرا سکوا فعل ملعون بولتے تھے اور یہ صحیح نہیں اور اسکی جہالت سمجھتی تھے
۱۷۲	شاید کہ منشا اس خطا کا یہ ہے کہ معنی توکل کے برابر نہ سمجھے تھے یا کہ مرتبہ ابتدائے سلوک میں تھے
۱۷۳	بدخلقی ہشتم شیخ کا مع خلیفا وغیرہم کے کسب حلال سے اجتناب کرنا اور اس سنت انبیاء سے محروم رہنا اور کسب کو حلال دالہی سمجھنا جیسا کہ مقام ناقصان طریقت کا ہے
۱۷۵	بدخلقی دہم دعوی اہل سنت میں ہونیکا کرنا اور مذہب پر خار جیوں کے چلنا کہ مرتکب معاصی کو کافر بنا شیخ جو بیچارہ کے اس قول سے کہ زنان و فرزندان اموال حیوانات و ذوات و عمارت و ملبسات و ماکولات
۱۷۶	وغیرہ کافر ہیں انہیں مشغول ہونے والا کافر اور ان حدیث نہیں ہوا لازم آیا کہ حدیث اہل کفر کے نزدیک فرغ حدیث میں
۱۷۷	بدخلقی ہائز دہم جہالت دعوت کسبت و کفر ہر شیخ جو بیچارہ اور اسکے ظاہر ہونے تک اس میں شک ہو کر مخالفت عادیہ کفر کی کرتے تھے
۱۷۸	بدخلقی ہزار دہم شیخ موصوف علم کلمہ سے منع شدید کرنے تھے اور وہ بہنا اس سے ہتر جانتے تھے اور کہتے تھے کہ اگر تم لوگ علم کہتے جاؤ حدیث کہتے اور خودی ذکر کو تلاوت قرآن پر ترجیح دیتے تھے حالانکہ یہ باتیں خلافت آیات و احادیث مفصلہ ذیل کے ہیں
۱۸۱	شرح علم لدنی کی اور بیان اسکا کہ علم باطن سے علم ظاہر کے حاصل کامل نہیں ہوتا ہے
۱۸۲	بدخلقی ہینوز دہم پیغمبر صلی اللہ علیہ آہ وسلم پر جفا کرنا یعنی حج کرنا اور زیارت حضرت رسالت کی کہ افضل سزا ہے مگر ناچہ شیخ صدوی نے ایسی نئی نیا اور خود اپنے قول کے بھی خلاف کیا کہ کشف عقائد شرع پر عمل کیا
۱۸۳	بدخلقی چہار دہم سبب کم علمی کے شیخ نے خلافت امت محمدیہ کی کیا کہ ہر ذی نوبت ازواج کو ناجائز سمجھے اور دن کو بھی داخل نوبت کیا اور صدو دالہی اور حقوق الناس میں سے دم تک فرق نہ پچانا
۱۸۶	بدخلقی ہائز دہم شیخ جو بیچارہ تمام حدیث محمدیہ کو بیسی اپنی حدیث کے انکار کے کافر بولتے تھے حالانکہ خود انہیں کے اقوال سے ثابت ہوتا ہے کہ کافر نہیں ہیں دوسرے یہ کہ جمہور حدیث میں ان کے پیچھے دھرت جانتے تھے اور نماز چھگاد میں اقتدانا درست کہتے تھے
۱۸۷	بیان لزوم خطا کا کلام شیخ میں
۱۸۹	تفصیل اول لوگوں کی کہ جنہوں نے اس امت میں جھوٹا دعویٰ حدیث کیا یا پروردگار کی کہ جنہیں ان کے

	معتقدین نے بلا دعویٰ تاحق مدعی ٹھہرا لیا ہے
۱۹۲	بہ ظلمتی نواز دہم شیخ جنپور نے مسلمانوں کو فقط کافر نہیں بلکہ اپنے منہ پر لکھو کہ کافر و مشرک منافی ٹھہرا گئے ہیں
۱۹۳	بہ ظلمتی ہفتدہم یہ کہ شیخ جنپور خلاف اتباع محمدی کے کہتا ہے اور خاندانِ انجلی سینٹ سنگھ دیکھی گئے جہاں پر
۱۹۶	بہ ظلمتی ہینز دہم شیخ جنپور اور ان کے فرزند نے باوجود استطاعت کے خلق کو حج بیت امد سے منع کیا اور حج چکر چھوے میان دلاور کے معاوضے میں حج کے مقرر کر دیے اور آیات اور احادیث کے خلاف کیا
۱۹۸	ایک فقیر نے علمِ باورین کے شیطان کو خدا بھلا سمجھ کر تباہ اور حضرت عثمان غنی نے بی بیہوشی کے نام شیطانی کو چھو لیا بہ ظلمتی نون دہم شیخ محمدی نے غلط خبری کہ میانِ اللہ کو عرش سے تختِ الزہری ٹانگ نندوانہ لائی کے رد میں یہ کہہ دیا ہے دلاور کے محال رام وغیرہ کا دلچسپا نا اور خلاف قرآن کے حکم کیا کہ جن پر عذاب الگا نہیں ہے
۱۹۹	بہ ظلمتی ستم شیخ جنپور نے یہ خبر بھی غلط دی کہ میانِ نظام کو عرش فریش ٹانگ نندوانہ لائی کے رد میں یہ کہہ دیا ہے اوپر مذکورہ عقائد ایمانیہ برابر معلوم تھے کہ بولتے تھے میں نے علمِ قدیم الہی کو بے نوادیا اور نذرین کا بارہا حال معلوم تھا کہ کہتے تھے باغِ ارم کو قاف کے پاس ہے اور وہاں آدمی درخت سے پیدا ہوتے ہیں
۲۰۰	بیان قوم عاد اور باغِ ارم کا اور داخل ہونا عبدالمدین قلابر نے عنہ کا ارم میں
۲۰۱	بہ ظلمتی بہت دیکھ یہ کہ شیخ موصوف دعویٰ اتباع تام کہتے تھے حالانکہ غیر فروری اتون کی سعادت کرتے تھے اور فروری سنسٹو کو توڑ کرتے تھے
۲۰۲	دعا میں ہاتھ اٹھانے کے دلائل کہ جیسے مدویوں نے عمل کیا
۲۰۳	بکر میں چرا نا کہ سنت تمام انبیاء کی ہے شیخ موصوف نے اس شغل کو کفر ٹھہرا لیا
۲۰۴	تتمہ شیخ موصوف کے خلفاء و توابع کے بعض احکام و رد و خلاف عقل و نقل کے بیان میں
۲۰۵	منہا میان نعتِ جنودیر نے خلاف آیات قرآن کے حکم کیا کہ ترکہ حاجر کا اسکے وارث کو نہ دیکر حاجرین اخیر پر تفسیر کرنا چاہیے اور بیان اسکا کہ ہجرت مدویہ طریقہ اسلام نہیں ہے ایضاً مدویوں کے علماء عبدالملک وندی ایک سال کی بی بی سمجھنے میں بخئی غلطی فاضل کی اور دعویٰ کیا دلاور کا سر غلط تھا
۲۰۶	ایضاً انکے مدعی کے نواسے نے خلاف قرآن و احادیث کے دعویٰ کشفِ غلط کیا کہ قیامت میں تمام عالم کا حساب لینا میرے ہاں خود میرے کام ہے
۲۰۷	ایضاً انکے مدعی نے دعویٰ کیا کہ کھوکھو مارج ہوئی اور میں شیخ گیا وہاں کیا دیکھتا ہوں کہ میرے اصحاب کجا

۲۰۸	ساتھ نہ کر کے بال کھولنے پر بھی روکنا اور نہ کھینچنا ہے یہاں جو کچھ بیخبر خدا کو دکھلایا تھا سو سب کچھ دکھلایا اس طرح ان کے نانا صدی فرعون سے بھی دعویٰ کیا کہ میں سید سلام آمد کے افلاک پر چڑھتا چلا گیا اور قاب قوسین کا مقام اور کلام ہوا اور یہ عبارت دعویٰ ہوئی کہ رضی عنک الرحمن الخ
۲۰۹	بیان اس امر کا کہ شیخ جنو پور کی حدیث وغیرہ جو وہ ککا افکار فرض ہو اور تصدیق حرام اور صحیحہ ایمان خرابی و وجہ ان کی ہو اور قول عالم میان کا لا اگر بالقرنہ دعویٰ خطا ہے تب بھی اہل اقرار کو کچھ ضرر نہیں جو غلط محض ہے باب چہم میں بیان اون گتانیوں کا کہ فرقہ صدیہ نے نسبت حضرت مشائخ اسلام اور یہاں اعلام کے کیا ہیں
۲۱۲	اعراض شیخ جنو پور کا حضرت شیخ عبدالقادر جیلانی پر کہ میرا قدم گردن اولیا پر نہ بولنا تھا جواب بیان پیش گوئی اولیا کا اس مقدمے میں
۲۱۵	بیان اون اولیا کا کہ او وقت مجلس میں حاضر تھے اور اونکا ذکر اونھوں نے دیر سے بطور کشف معلوم ہو گیا تھا
۲۱۷	بیان اسکا کہ یہ کتنا محض نام آئی تھا اپنے اجتماع و تجمین سے
۲۱۸	تمام اولیا ہر عصر طوا اسلا اور ستارین بواسطہ اپنے پیروں اور مرشدین جعفر بن اس کے بعد درہ قدم شریف ہوئے اعراض شیخ جنو پور کا بھیجا ہوا اور ہر شق میں خطا لازم اگر حدیث باطل ہوئی
۲۱۹	باب چہم میں بیان اون نے ابو یوسف کا کہ حدیثوں میں خلفاء راشدین اور دوسرے اصحاب حضرت علیؓ کے ساتھ
۲۲۲	احادیث و آثار فضائل اصحاب حضرت رسالت، آباء میں صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم فرضی عنہم
۲۲۳	دو سبب فضیلت صحابہ کے
۲۲۴	نقل کرنا تفضیل ابو بکر صدیق کا فتوحات اور شیخ جنو پور کے دو کشف میں ایک کشف کا خطا ہونا کہ جس سے سلطان کے لانا
۲۲۵	بقیہ احادیث اور آثار اہل بیت کے تفضیل شخصیں میں
۲۲۹	تشبیہ اس بات پر کہ ان کے حدیثی موضوع روایت کی گزانت کیا تو گناہ کبیرہ ہوا اور اگر ناہستہ ہوا تو دعویٰ نجیب الی تمام موجودات کا غلط ہوا اور ہر تقدیر سلطان حدیث لازم ہوا
۲۳۲	باب ششم میں بیان اون نے ابو یوسف کے حدیثوں نے جناب میں حضرت انبیا و صلح و حضرت خاتم الامم سید المرسلین کے اولاد کے اولاد کے
۲۳۶	خطابہ کلام ان کے حدیث کا دعویٰ برتری خطا ہے یا دعویٰ تسویہ غلطی اور دونوں صورت میں حدیث باطل ہی باب ہفتم میں بیان اون نے ابو یوسف کا کہ فرقہ صدیہ نے نسبت جناب حضرت آفریہ کا عالم جل جلالہ کے کیا ہیں
۲۳۸	باوجودیکہ اس کثرت سے کلمات حشمت کیونکہ حدیث سے منقول ہیں تاہم بھی اون کے خلفاء بولتے تھے کہ یہ کیا بیخبرین ہو چکے تھے ان کو ان کی خبر خود صدی لوگ حکم سنگار کرین

۲۳۹	سوالات نمبر
۲۴۱	باب ہشتم بیان تسویہ میں مشتمل و مطلب پر
۲	مطلب اول کا مقدمہ عقائد ہمدیہ کو نکال کر ہمدی خود فعل ہیں امیر المؤمنین ابو بکر و عمر رضی اللہ عنہما سے نہایت عمدہ تقریر کے ہمدی کی انواع و اقسام کے لفظ طائل اور حقیقت میں خطا فاش ہوئی اور طائل میں کلام
۲۴۸	بیان اقسام جماع کا اور باطل ہو جانا فضیلت شیخ جنیو کا بسبب اجماع کر کے بلکہ ام سکنہ ابو بکر و علی رضی اللہ عنہما افضل ہیں تمام امت سے
۲۵۰	تقریر امام رازی کی تفسیر کے نتیجہ میں الا تقی ہیں اور اشکال منصفوں میں انبیاء کا دفع شاہ عبدالعزیز صاحب کی طرف سے
۲۵۲	بحث قول ابن سیرین کی کہ آخر زمانے میں ایک خلیفہ ایسا ہوگا کہ ابو بکر و عمر اس سے افضل نہیں ہیں
۲۵۳	عیسیٰ میاں نے عبارت ابن عراق کے ترجمے میں خیانت کی
۲۵۴	ابن سیرین کے قول کو ہمدی پر حمل کرنے سے شیخ جنیو کا تخریج لازم آتا ہے
۲۵۷	بیان تعارض لائل اور مراتب اقوال صحابہ و تابعین کا
۲۵۹	قطعی ہر بات کہ خود جناب رضوی تفضیلی نہ تھے
۲۶۰	اختلاف امیر کا ترجمہ بکثرت اور میں اور بیان مراتب لائل اور انواع اجماع کا
۲۶۲	مطلب دوم ہمدیہ کہتے ہیں کہ سید محمد جنیوری بزرگی میں برابر آنحضرت کے ہیں
۲۶۳	ہمدیوں کے کلام سے لزوم اتسویہ ناروا ہوئے اور ان کے ہمدی کا حکم خطا ہو گیا اور لائل
۲۶۵	ہمدیوں کی کتابوں سے معلوم ہوتا ہے کہ ان کے اعتقاد میں شاید کہ ہمدیہ کے لئے اتسویہ اختیار ہو
۲۶۷	تخریج ہمدی متنبی اول بلزوم کذب اضلال دوم باعتبار کسبیت مرتبہ نبوت
۲۶۹	استحباب داخل چواہر اور ذکر تہذیب فی الرسول کا
۲۷۰	تخریج ہمدی بلزوم خطا و بربادی ہمدویت
۲۷۱	بیان اجماع مسلمین کا اس بات پر کہ ولی درجہ نبی کو نہیں پہنچتا ہے اور اقوال علما اور ولایت کے فضیلت انہما اور خاتم الانبیاء میں صلوات اللہ علیہ و علیہم اجمعین
۲۷۲	جواب قول ابن سیرین کا
۲۷۳	دلائل فضیلت حضرت سرور کائنات علیہ التسلیمات میں سے چودہ اربعین آیات و احادیث وغیرہ سے یہاں کو روئے
۲۷۷	شیخ جنیو کی وحی جلی کے اغلاط کا بیان

۲۵۰	در لیل مقدم اور شرح مقام محمود کی
۲۸۰	مدی جو پور کی سواری ہرات میدان مشہد میں اور خود کا فیل محمود پر اور تمام مددیوں کا اسکے اتون پر سوار ہونا
۲۸۳	حضرت رسالت کے خاص مکان ہشتی کا بیان کر جسکو دیلا اور درجہ بندی کتنے ہیں اور معیت حضرت کے ساتھ کس طرح ہوگی
۲۸۶	کوئی ولی درجہ بندی کو نہیں پہنچتا، اس حکم عام کے مشمول و قطعیت کا بیان
۲۸۸	عالم میان نے صاف دعویٰ کیا کہ مدی جو پور ہی نبی تھے
۲۹۰	وجہ تخصیص لابی بعدی بنی تشریحی و معنی خاتم النبیین
۲۹۱	عبارات فتوحات بیان انبیا الاولیا اور نبوت عامہ میں کہ ایک قسم کی ولایت کا ۵ م ہوا اور نسبت در میان نبی رسول کے اور فرق در میان وحی و الہام کے اور دوسرے مطالب عالیہ کے بیان میں
۲۹۵	تحقیق معنی تشریح کی فتوحات و فصوص سے مخالف فہم مددیوں کے
۲۹۶	فرقہ مددیہ قائل ہیں کہ انکے مدی مانند انبیا کے تشریح احکام کرتے تھے اور نقل سالم سائرہ سید مرتضیٰ کی کہ جس میں میں حکم مدی کے مذکور ہیں
۲۹۸	مددیوں کی زکوٰۃ جدیدہ اور نماز جدیدہ کے فرض ہونے کا بیان
۲۹۹	مذکورات حال سابق سے ثابت ہوا کہ مددیہ اپنے صدیکو رسول صاحب شریعت جدیدہ نامیخ حکام شریعت محمدیہ کا جانتے ہیں اور مخالفت قطعیت کی کرتے ہیں
۳۰۰	کلام مولانا جامی اور شیخ اکبر سے صاف ظاہر ہوا کہ خاتم الاولیا حضرت خاتم الانبیا سے نسبت جزو کل کی بلکہ نسبت ایک بال کی جسد شریف سے رکھتے ہیں
۳۰۱	خاتم الاولیا کا لقب قدیمی نہیں ہو بلکہ ابتدا اسکی حکیم ترمذی سے ہوئی اور حکیم ترمذی اللہ شیخ اکبر کی شرائط قدسیات کے موافق خاتم الاولیا شیخ اکبر ہیں نہ مدی
۳۰۲	تحقیق اسکی کہ مراد شیخ اکبر کی سوسنے کی ایٹ اور چاند کی ایٹ سے اپنی ذات اور حضرت رسالت کی آئینہ نہیں ہو بلکہ تعلم احکام دو طریق کو سوسنے اور چاندی سے تشبیہی ہے
۳۰۶	اس کتاب میں جو عیوب و نقائص کرانکے مدی کی ذات و صفات میں ثابت کیے گئے ہیں جب تک اون میں سے ایک بات بھی بلا جواب ہے گی ثبوت حدیث کا محال ہوگا
۳۰۸	خاتمہ بحث خاتم ولایت محمدیہ کا کہ وہی خاتمہ اس کتاب پر ہے مددیہ کا ہے

مَنْشَاءُ اللَّهِ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ



مَطْبَعُ مِائِي وَتَمَّ بِرُكْبَتِكَ دَرِي
دَرْجِ نِظَاوَاتِ أَبِي بَوَّاصِطِ



۱۹۵۷

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله رب العالمين والصلوة والسلام على رسول محمد سيد الآولين
والآخرين وعلى آله الطيبين الطاهرين واصحابه المعادين المهديين ليكن بؤبؤ
اميدوار در گاہ صد ابورجا محمد گزاش کرتا ہو کہ یہ کتاب پر رد میں مذہب فرقہ و مہدویہ کے مضمون
بعض بلاد ہندوستان خصوصاً اطراف دکن میں علم شریعت شورش کا بلند کیا ہو اور ہر جہت سے علماء متقدمین بائند شیخ
علی ستقی اور شیخ ابن حجر کی اور محمد بن الخطاب بالکی اور ملا علی قاری و سید محمد اسعد کی وغیرہم جتہ علیہم نے رسائل
اور فتاویٰ اٹلی رد میں ایسے لکھے ہیں کہ منصف و حق طلب کے واسطے اسے نہیں لیکن چونکہ بنا اس تصنیفات کی
استدلالی احادیث پر ہو اور مہدویہ اپنے پیر شیخ جو نوپور کے مخالف جو احادیث پاپین قبول نہیں کرتے ہیں اور
بعض منکرات امت کی نسبت کہ انکے مذہب کی طرف کیجاتی ہو اور اس سے بھی انکار کرتے ہیں اس واسطے اس کتاب
میں یہ طریق اختیار کیا گیا کہ انہیں کی کتابوں سے اوٹ کے مہدی غیرہ معتزداؤن کے اقوال نقل کر کے یا
احادیث و اقوال مسلمہ اور انکے لاکر التزام دیا گیا اور یہ تمام مشقت انہیں کی بہتری اور خیر خواہی کی طرح لپوٹھا
گئی کہ شاید اللہ تعالیٰ اس طریق سے ہر یہ بدلیت اور حق فہمی کا انکو مرحمت فرماوے اور نام اس کتاب کا کہ
پہر یہ مہدویہ پر کسم با مسمی ہو جاوے اور چونکہ غرض محض نصیحت اور ادا حق اسلام ہو نہ مقابلہ اور انتقام
اس سبب سے کسی جاے انکو اور انکے پیشواؤن کو القاب قبوی اور الفاظ شیعہ سے یاد نہ کیا گیا
علاوہ یہ کہ بخش و بد زبانی و ایانت اور شرافت کے بھی خلاف ہو حالانکہ ان لوگوں سے ہے حق میں

پاؤں سے توبہ کر کے ترک کرے اور وہ احوال پیدا کرے مطابق سنت رسول اللہ و مشرب جماعت
 صحابہ اور اہل بیت کے ہو ورنہ اس سے سبک اٹکوا اہل سنت و جماعت بولتے ہیں عقیدہ مذہب شتم
 یک شیخ موصوف کو بالذات مغتفر الطاعت جاہن یعنی جو کچھ انھوں نے کہا یا کیا اوسکی اتباع
 و وسرون پر فرض ہو گئی اور اہل سنت کا اعتقاد یہ ہے کہ یہ مقام سوا حضرات انبیا علیہم السلام کے
 کسی واسطے نہیں ہے یہ انھیں کیلئے واسطے ہے کہ جسکو وہ فرض کریں وہ فرض ہے اور جسکو ملال کہیں وہ
 ملال ہے اور جسکو حرام کہیں وہ حرام ہے اور جو کچھ وہ بلا مواظبت کریں وہ مسنت ہے اور جسپر بطور
 عبادت کے مواظبت اختیار کریں وہ واجب جانا ہے اور سوا انبیا علیہم السلام کے دوسری
 اطاعت البتہ یعنی اولیٰ کا قول اگر مخالف امر حضرت انبیا کے نہوگا اطاعت کی جاوے گی اور اگر
 مخالف ہوگا اطاعت نہ کریں گے عقیدہ مذہب کی جیسا کہ قول شیخ جو نپور کا باوجود مخالفت نقل
 واجب التصدیق ہے ایسی اگر مخالف عقل حسن کے ہو واجب بھی جب تصدیق ہے اور کلام ہدی
 میں تاویل حرام ہے چنانچہ فیضان میں لکھا ہے کہ ایک روز خالو مرین جمع تمام ماجرین خلفا ہمدی
 میان خود میر نے ایک فاشاک نام لکھ کر پڑھ کر پوچھا کہ دیکھو یہ کیا ہے سب نے جواب دیا کہ فاشاک ہے
 کہا خوب لکھو کہ کیا ہے بولے فاشاک ہے پھر کہا خوب لکھو سب نے کہا کہ ہم دیکھتے ہیں کہ فاشاک ہے میرا
 نے کہا کہ اسکو ہمدی موعود نے شاہ کہا ہے سب نے کہا کہ شاہ ہے آتنا و صدقنا پھر ایک سنگریزہ ہا
 میں لے کر ان سب بزرگوں کو دکھلا کر کہا کہ یہ کیا ہے بولے سنگریزہ ہے پھر کہا خوب دیکھو کیا ہے بولے
 سنگریزہ ہے پھر کہا کہ کیا ہے سب بولے کہ دیکھو یہ ہے میں کہ سنگریزہ ہے کہا کہ اسکو ہمدی موعود
 جو اہل لائمت کہا ہے سب ماجرین نے جواب دیا کہ آتنا و صدقنا ہمارے دیکھنے کا کیا اعتبار ہے
 جو کہ فرمان ہمدی میں شکل لائے یا تاویل کرے وہ ان ہمدی نہیں ہے انتہی اور آخر عقیدہ پیغمبر
 میں لکھا ہے کہ شخص کہ بیان ہمدی میں کچھ تاویل یا تحویل کرے وہ مخالف بیان اور سنات کے ہے
 انتہی اور اہل سنت کا اعتقاد یہ ہے کہ شریعت محمدیہ بلکہ تمام شرائع آسمانی میں کوئی خبر و حکم مخالف
 عقل کے کہ عقل صحیح اسکے استحقاق پر یقین کرے نہیں ہوتا اور اگر بالفرض بظاہر کوئی حکم مخالف
 عقل کے معلوم ہو تو وہ ان و معنی ظاہری مخالف عقل مراد نہیں ہیں بلکہ وہ کلام متوہل ہے اور
 معنی تاویلی اوسکے ہرگز مخالف عقل نہیں ہیں اور تاویل موافق قواعد اصول کے کلام خدا و رسول کا

عقیدہ مذہب شتم
 بالذات مغتفر الطاعت
 عقیدہ مذہب شتم
 مخالف ہمدی
 کوئی قیامت

طویل المدی تو کوئی حدیث، مدیہ کہ سیکر خلافت ہو تو سب کی شفاعت ہو سکیو مگر تاجی تو سکیو نہ فاقمت
 و در حاجت جو کیا چاہے اس طرقت اشارہ ہو قذک الواسل و قلنا لبعضہم علی بعض منہم صلی اللہ
 و ساقفہ لکبہما حدیث جابت و آتینا عیسیٰ بن مریم آل بیانات و آتینا نوحا یوم الفلک
 عقیدہ یا زوہم یہ کہ تصحیح ہمدی کا اعتقاد رکھنا فرض ہو اور اسکے انکی اصطلاح میں یہ معنی ہیں
 کہ تمام ارواح انبیا اور رسول اور الوعزم اور اولیا بلند مرتبہ اور تمام مومنین اور مومنات آدم سے لے کر
 تک شیخ جو نہ پور کے حضور میں عرض کی جاتی ہیں اور شیخ مذکور انکا داخلہ اور موجودات دیکھتے ہیں اور
 حق تعالیٰ کا اون ارواح کو حکم ہوتا ہے کہ تم نے جس خزانے سے نور لیا تھا پھر اس محل سے ہوا بلکہ کر کے
 تصحیح کرو اور جو شخص یہاں مقبول ہوا وہ خدا کے پاس بھی مقبول ہو اور جو یہاں مردود ہوا وہ خدا سے
 بھی مردود ہوا و لفظ میل اسکی اطلاع ولایت میں موجود ہوا اور پنج فضائل میں لکھا ہے کہ شیخ جو نہ پور نے اپنے
 داماد خونہ میر کو کہا کہ جیسا کہ تیرے کے پاس تصحیح ہوتی ہے وہاں خوند میر کے پاس بھی ہوگی انتہی اور اعتقاد
 اہل سنت کا یہ ہے کہ یہ عقیدہ سلسلہ باطل و ضلال ہے کیونکہ وہ ملائکہ اور شہر میں سب کو اس قابل نہیں جانتے ہیں
 کہ حضرات انبیا و مرسلین اس سے نور لبوین اور پھر مقابلہ اور تصحیح کے واسطے اسکے حضور میں و طہین اور ہار
 مقبولی و مردودی کا تشخیص ٹھیک سے متغیر اللہ العظیم حضرات انبیا مغزولی اور مردودی سے امین ہیں
 بلکہ اولیاء و مومنین بھی جبکہ حسن خاتمہ اس عالم سے روانہ ہو بیٹھ ہو گئے اب انکی مردودی غیر متصور ہو سکتا
 اللہ حضرت خاتم المرسلین باوجود اس شان تکمیل کے بھی نہیں بول سکتے ہیں کہ انبیا و مرسلین کی مقبولی مردودی
 میرے قبول رد پر موقوف ہے پس کجا شیخ جو نہ پور و خونہ میر عقیدہ و واروہم کہ جب تک آدمی
 بچشم سرا بچشم دل یا خوابین خدا کو نہ دیکھے مومن نہیں ہو مگر طالب صادق کہ اپنے دل کو غیر حق سے
 پھیر کر خدا کی طرقت متوجہ ہو کر ہمیشہ مشغول بخدا رہے اور دنیا اور خلق سے غفلت اختیار کرے اور خود
 سے باہر آنے کی ہمت نہ کرے اور ایسے شخص کے حق میں بھی انکے ہمدی نے حکم ایمان کا کیا ہے چنانچہ عقیدہ
 خونہ میرین کو ردی عرض کہ یہ چار قسم کے لوگ یعنی بچشم سرا بچشم دل یا خواب خدا دیکھنے والے اور طالب ہر پارک
 تمام دنیا و خلق کو چھوڑ کر زاویہ غفلت میں ہمیشہ مشغول بخدا ہیں من ہیں اور باقی سب انکے ہمدی
 نزدیک کا فر ہیں پس وہاں بحال ہمدویان حال کہ ان چاروں قسم سے باہر ہیں یہ پتھار کہ اہل سنت کی
 خارج زمرہ اہل سنت اور ہمدی کے نزدیک خلق زمرہ مسلمان ہیں انفسوس ازینجا زائدہ و زانجامانہ

یہ حدیث صحیحہ ہے
 ان میں سے کئی حدیثیں
 علامہ ابن کثیر نے
 تصحیح کرده ہیں
 اور شیخ جو نہ پور
 نے ان کو صحیح قرار
 دیا ہے
 اور ان کی مدح میں
 کئی کتب لکھی ہیں
 اور ان کو اہل سنت
 کا عقیدہ قرار دیا
 ہے
 اور ان کی مدح میں
 کئی کتب لکھی ہیں
 اور ان کو اہل سنت
 کا عقیدہ قرار دیا
 ہے

صاحب شریعت تازہ جانتے ہیں اور اس شریع ایجاد فقیر کے بعض احکام کو ناسخ بعض احکام شرعی محمدی
کا سمجھتے ہیں بیان اس کا یہ کہ نبی اصطلاح اہل اسلام میں اوس انسان کو کہتے ہیں کہ اوسکو اللہ تعالیٰ
اپنے محض لطف سے سائر الناس سے برتر کردیہ فرما کر ارشاد وہ لیت خلق کے واسطے مقرر فرما دے
اور اوسکی طرف اپنے اوامر و نواہی و معارف و حقائق بقدر حاجت وحی کرے خواہ بواسطہ فرشتے
کے یا بلا واسطہ فرشتے کے بطور الہام یا منام وغیرہ کے اور مقدمات دینی میں وہ شخص معصوم فی المسلم
ہو کہ یعنی وہی اوسکی قطعی یقینی ہو کہ اوس میں اسلام گمان و سادوشیطانی اور خیالات نفسانی
کا نہ ہو و اور یہی طرح معصوم فی الملک بھی ہو یعنی بعد حصول اس شے کے اللہ تعالیٰ اوسکو گناہ کبیرہ مطلقاً
اور صغیرہ عظیمہ عداوت سے ہوا اور صغیرہ و خبیثہ عمداً سے معصوم رکھے یعنی محض ہوا اور اوسکی نبوت پر ایمان
یا خیر کا امتداد راہانت کرنے والا اور بعض کھنے والا کافر ہوتا ہو اگر باہین ہمارے اسکے ہمراہ کوئی کتاب
یا نسخ بعض احکام شریعت سابقہ کا بھی ہو وہ رسول ہوا اور درجہ نبوت پر مرتب رسالت اضافہ ہوا
یہ نلامد بھی شرح مواضع اور شرح مقاصد اور غیر ہوا کے مواضع متفرق کا اب ملاحظہ کیجیے کہ معدوم
شیخ معصوم میں ان تمام امور نبوت اور رسالت کا اعتقاد رکھتے ہیں اگرچہ نام ہمدویت کا
لینے ہیں لیکن فقط نام کیا کام آتا ہو کہ حقیقت ہے اور حقیقت نبوت و رسالت کا اعتقاد ان کی
کتابوں معتبرہ سے بخوبی ثابت ہو اجمالاً و تفصیلاً اجمالاً یہ کہ شو اب کے تیرھویں باب میں لکھا ہے کہ ہمد
اور نبوت میں نام کافرق ہو اور کامل و مقصود ایک ہو اور تفصیلاً یہ کہ انکا بعض لطف الہی سا ہو لکن
میں سے برگزیدہ ہو کر مامور خدمت ارشاد و ہدایت پر ہونا تمام کتابوں میں مرقوم ہے چنانچہ مطلع ہوا
میں لکھا ہے کہ اول بار برس تک مرآتی ہوتا رہا اور سیران و سوسہ نفس و شیطانی سمجھ کر ٹالنے سے
اور بعد پندرہ برس خطاب باعتبار ہوا کہ ہم کہہ رہے تھے تو اوسکو غیر اللہ سے سمجھتا ہو بعد اوسکے بھی
شیخ معصوم اپنی عدم لیاقت وغیرہ کا عذر و پریش کر کے آٹھ برس اور ٹالنے سے بعد پندرہ برس
خطاب باعتبار ہوا کہ قصداً الہی جاری ہو چکی اگر قبول کرے گا ماجور ہو گا عینہ مجبور ہو گا انہی ملخصاً
اور ام القیام میں لکھا ہے کہ او ذات خویش را با سر خدا ہمدویت انہا کر دہ انیضا اور مودہت حق تعالیٰ
کہ مارا فرستادہت مخصوص برس کا نیست کہ آن احکام و بیان کہ خلق بولایت محمدی جاری و بوسطہ ہمدی
ظاہر شود اور سائر مواضع سید بیان بھی ہیں لکھا ہے کہ عرض ہاتھ ہم خصوصیت صحت ہمدی پر آفا کر دن

شیخ معصوم
میں سے برگزیدہ ہو کر مامور
خدمت ارشاد و ہدایت پر ہونا
تمام کتابوں میں مرقوم ہے

و بیان نمودن احکام ولایت محمدی که در متن انتہی اور سو کے اسکے تمام کتب قوم سے بھی ثابت ہوتا ہے کہ میں
 جانشین مدعی حضرت اہل بیت شیخ جو چہرہ واسطے ہر اہل بیت خلیفہ کے بتا کہ یہ تمام مبعوث ہیں اور اسی طرح مقدر
 دوم یعنی وحی احکام وغیرہ کی بطور قطعیت کے خدا کی طرف سے ہونا بھی انکی کتابوں میں مجابا مبسوطا ہوتا ہے
 ام القیامہ میں لکھا ہے کہ شیخ موصوف فرماتے ہیں کہ جو حکم کہ میں بیان کرتا ہوں خدا کی طرف سے ہونا
 بیان کرتا ہوں جو کمان احکام سے ایک حرف کا منکر ہو گا عند اللہ خدو ہو گا اور رسالہ فرشتہ میں
 لکھا ہے فرض چہارم ہدی ایلو سے ہر روز نو تعلیم از خدا و سنتن چہ تمام احکام ہدی ثابت ہا بر اللہ در آنتن
 سینور ہم اعمال بیان ہدی از تعلیم خدا و اتباع مصطفی علیہ السلام سنتن اور رسالہ الاعتقادات و آیات علیا
 میں عالم میان نے لکھا ہے کہ منصب خدایم و حکم کا حضرت کو حق تعالیٰ سے اور روح شمس نبی سے ہوا علم
 و حکم حضرت کا یعنی قطعی ہوا اب ان بزرگ کے عبارت وحی از غائی میں سے ایک عبارت بطور نمونے کے
 لکھی جاتی ہے ابتدا رسالہ الام القیامہ میں لکھا ہے قال الامام المہدی صلی اللہ علیہ وسلم علیت
 من اللہ بلا واسطہ تجدید الیوم قل انی عبد اللہ تابع محمد رسول اللہ محمد مہدی
 الزمان وارث نبی الرحمن عالم علم الکتاب الایمان مبین الحقیقۃ والنشیۃ
 والوضوان انتہی اور اسی طرح مقدر سوم نبوت کا یعنی معصوم فی العلم والعمل ہونا اسپر بھی تمام ہدیوں
 اتفاق ہوتا ہے اعتقاد معصوم فی العلم ہونے کا مقدر دوم سے بھی ثابت ہوا اور معصوم فی العمل
 ہونا بھی سب کا اعتقاد ہوتا ہے رسالہ اعتقادات میں لکھا ہے مسئلہ ہدی موعود علیہ السلام
 تابع تمام ہیں خطابی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے بلکہ معصوم عن الخطا ہیں الخ مسئلہ کسی مجتہد یا مفسر
 قول موافق حکم دہیان ہدی کے نہ ہو کہ تو وہ قول خطا ہے مسئلہ احادیث آحاد جملہ میں حضرت کے
 احوال افعال یا اقوال کے مخالف ہو دین تو وہ احادیث بنی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے نہیں ہیں بلکہ
 راوی کی غلطی ہے مسئلہ جابر نہیں ہے کہ قول یا فعل حضرت کا مخالف کسی امر قطعی شرعی کے ہو کیونکہ
 امر بنی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے بطریق یقین کے حدیث متواتر مرصیح المعنی سے یا نص صریح قرآنی سے
 یا اتفاق و اجماع سے امت مگر یہ کتابت ہوا اس کا خلاف مخالف ہوا اتباع کا انتہی غرض کہ شیخ موصوف
 کے افعال یا اقوال ایسے معصوم ہیں کہ اقوال مجتہدین و مفسرین بلکہ احادیث سید المرسلین اور سب مقابله
 میں غلط و خطا پر محمول کی جاتی ہیں اور اسی طرح مقدر چہارم یعنی اسکے مقاصد احکام کا انکار کفر ہونا بھی اعتقاد

وحی و نبوتی آیتان میں

التفاتی مہدیہ کا ہر چنانچہ عقیدہ فخر مدیر میں ہو کہ مہدی نے فرمایا ہو کہ جو حکم کہ بیان کرتا ہوں میں خدا کی طرف سے بام خدا بیان کرتا ہوں جو کہ ان احکام سے ایک حرف کا منکر ہوگا عند اللہ ماخوذ ہوگا اور رسالہ فرانس میں لکھا ہو کہ فرض دوم یہ ہو کہ منکر مہدی کو فرجاننا اور فرض ششم یہ کہ منکر ایک حرف کہ بیان مہدی کے عند اللہ ماخوذ جاننا اور آخر اس میں سائے میں ہو کہ بجز ایمان آوردن برین جملہ احکام و اعتقاد و شہن و عمل کردن بران و در بودن از تاویل و تحویل آن شمار در گروہ مہدی نہایت و امید از فلاح و نجات بہ نسبت انتہی غرض کہ تمام لوازم نبوت انکے اعتقاد میں شیخ موصوف کے واسطے ثابت ہے اب باقی رہا درجہ رسالت کا یعنی کتاب یا نسخ بعض احکام شریعت سابقہ کا ان و لوزن امر میں جو امر پایا جاو رسالت ثابت ہوتی ہے چونکہ امر اول مشور تھا اور اسکو اختیار کیا اسد واسطے کہ کتاب نقل نہ بن سکی کیونکہ ایک عبارت وحی کہ مقدمہ دوم میں منقول ہوئی خطاؤن لفظی معنوی سے مالا مال ہو کہ تفصیل اسکی بحث تسویہ میں آوے گی انشاء اللہ تعالیٰ اگر رسالہ کتاب بنتی ہو کہ یا کتاب الخطبیات ہوتی البتہ فقرات وحی متفرق کتب مہدیہ میں موجود ہیں کہ بعض عربی اور بعض ہندی اور بعض گجراتی زبان میں ہیں بحکمہ اور کئے ایک یہ ہندی فقرہ بھی وحی ہوا اے محمد دعویٰ مہدویت کا کہلاتا ہے ہو تو کلام نہیں تو ظاہر میں کردن کا چنانچہ شواہد کے باب ہند ہم میں لکھا ہو واہ کیا نضیح و بلخ فقرہ آخر کہ تمام اہل ہند کو اسکی فصاحت میران کر دیا اگلسی سب فقرات وحی ایک جا کر میں ایک سالہ مختلف اللغات ہو کر شہد کر کے و کو کان من عند اللہ لوجد و اذینہ اختلافاً کثیراً کا ہو سکتا تھا مگر نہ کیا اور شوق ثانی پر کتفا کیا یعنی شریعت جدیدہ ناسخ بعض احکام شریعت محمدیہ کا دعویٰ کیا بیان اسکا یہ ہو کہ شریعت انہیں احکام شریعتیہ امر و نواہی کو کہتے ہیں شیخ موصوف نے دعویٰ کیا کہ مجھے احکام خدا کی طرف سے تازہ تبارہ نوبہ نواہی اور ترا کرتے ہیں اور وہ احکام مانند احکام قرآنی کے ہیں بلکہ اس سے بھی بڑھ کر ہیں کیونکہ احکام قرآنی بعض فرض ہیں بعض مستحب بعض مباح ہیں یہاں جو سونہ سے منکھتا ہے سو فرض ہو بلکہ ایمان ہو کہ ان پر عمل کرنے سے خارج مہدویت سے ہو جاتا ہو چنانچہ عبارت منقولہ آخر رسالہ فرانس سے معلوم ہوتا ہو اور خروج مہدویت سے بعینہ خروج ایمان و اسلام سے ہو و دوسرے کہ عبارت قرآنی میں بعض ما توجیہ تاویل بھی درست ہو چنانچہ رسول و مبادیہ کما یہ سبب اسام قرآنیہ سے ہیں بیان تاویل توجیہ مطلقاً کفر ہو چنانچہ آخر رسالہ مذکورہ سے استفادہ نہیں احکام شریعت

وکی تو بولیں زبان انہوں وہی کتب میں اسکا ذکر ہے
 حضرت فخر الدین
 قریباً تالیف
 بہت فائدہ
 ۱۲

جو پورے پورے کو بیان خود میرے رسالہ عہدہ میں اجلا بیان کیا اور کہا اوسکی ابتدا میں کہا مقتضی و
 ہندو سید خندان میں موسیٰ ہوتی ہے جو این احکام از زبان سید محمد ہمدی علیہ السلام شنیدہ ہمدت او
 فرمودہ ہے کہ بیان ہی کلمہ از خدا و با مر خدا بیان ہی کلمہ ہر کہ از این احکام کہ ہوتی را سنکر شہود او عند اہل خوز
 کہ در آنج اور انتہا رسالہ میں کہا کہ ای طالبان حق کہ ہمدی را قبول کردہ اید معلوم ہوا این احکام مذکور
 از اول تا آخر وقت رحلت آن ذات مادم کہ این ہندو و صحبت وی ہجو در بیچ حکم از ان احکام تفاوت نیام
 و برین جلا اعتقاد و ایمان لیم ہر کہ در بیان وی چیزی آیا و دیا تھو ملی کند او مخالفت بیان آن ذات شا
 تمت بعدہ سید میرا لہی نے اول احکام کو تفصیلا بیان کیا اور کہا کہ منکہ سید میرا لہی ہی سید
 سلام سلام بر جلیہ صدقان ہمدی واضع و لائح باد کہ حاصل احکام حکمت ہمدی کہ در عقیدہ بندگی میں
 سید خود میر رضی اللہ عنہ مذکور اند مجموع ہی حکم اند بعضے از ان فرائض اعتقادی برخی از ان فرائض عملی
 یہ رسالہ بالتمام بحث تسویہ میں منقول ہوگا انشاء اللہ تعالیٰ حاصل اس سلسلے کا یہ ہر کہ احکام مذکور
 سے پیش فرض اعتقادی ہیں اور دوس فرض عملی ہیں اور سوا اسکے اور فرائض بھی ہیں لیکن سب
 انھیں تینوں کے فروع ہیں چنانچہ بعض ان احکام کے ضمن عقائد گذشتہ میں مذکور ہو چکے اور باقی رسالہ
 مذکورہ سے معلوم ہوں گے فرض کہ احکام شریعت تازہ ہی سوا شریعت محمدیہ کے کیونکہ شریعت محمدیہ
 ناخذ قرآن اور زبان حضرت رسالت پناہ اور روئے حق میں اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ انکما بیان اضع اور
 ہوا کہ وہک الانسان علی حدیثہ و قرآن علیہ و قد جاءہم رسول کذبتہ پس اگر زبان
 یا زبان آنحضرت کے احکام مستفاد ہوتے اسقدر ایک غنی درختے کیونکہ ایسے احکام منکرہ کو مجمل میں
 مخالفت نہ دست بتلیغ رسالت کے ہوا اگر کہیں کہ بیان ان احکام کا زبان ہمدی مقصود تھا تو وہی
 واحد ہوا کہ اس شریعت کو بعد نوسو برس کے شریعت محمدی سے ظاہر کرنا منظور تھا اور یہ احکام
 احکام شریعت محمدیہ کے ناسخ ہیں اسلئے کہ نسخ کہتے ہیں تبدیل اذالہ احکام شریعت کو کہ دوسرے احکام
 اور احکام شریعت ہمت میں فرض واجب سنت و مندوب حرام و مکروہ و مباح اور اکی تبدیل بطریق
 شریعی یعنی مستحب کو فرض کر دینا یا مباح کو حرام کر دینا یا مکروہ کو فرض کرنا یا حرام کو فرض کر دینا و تنس علی
 یہ سب نسخ کہلاتا ہی چنانچہ اتفاق وغیرہ میں اوسکی تفصیل ہی اور اسی طرح شیخ جنید نے کہا کہ ذکر کثیر یا
 ہمت شریعت محمدیہ میں مستحب تھا شیخ نے فرض کر کے اوسکا مستحب بنسوخ کر دیا چنانچہ عقیدہ ہندو

اس رسالہ میں
 احکام شریعت
 محمدیہ کے
 نسخ ہونے
 کا بیان ہے

میں مسطور ہوا اور اسی طرح عزالت مطلق سے اور صحبت عداوتوں کی اور پرہیز سوا اللہ کہ مستحب ہو فرض کیا اور تیسروں و تیسرے و میراث و تقنین معاش اور خرچہ و حج و ائیرہ یعنی تکلیف سے کہ مباح تھا حرام ٹھہرایا اور بظاہر وطن چھوڑنا کہ قسم رہا نہیں ہے اور مگر وہ تھا اسکو فرض ٹھہرایا اور اعتقاد مسادات ہمدی کا ساتھ حضرت رسالت کے کہ حرام تھا اسکو فرض نہیں ایمان ٹھہرایا اور ترک تمام اسباب نیا کہ مستحب تھا اسکو فرض کیا اوس علیٰ نزا اور ان فرائض کو عین ایمان ٹھہرایا کہ احکام ترک کا فرض مانع قرار پایا چنانچہ عقائد سابقہ میں مذکور ہو چکا اور سو نمازوں فرض کے ایک و نماز ششم فرض ٹھہرائی وہ دو گانہ ستائیسویں رمضان کا ہو اور سو زکوٰۃ فرض اسلامی کے ایک عشر فرض کیا کہ زکوٰۃ سے بمراتب سخت تر ہی یعنی اللہ نے زکوٰۃ باین آسانی فرض فرمائی کہ جب آدمی ساڑھے بارون تو لے جائی یا بیش قال سونکا مالک ہو اور غایب حوائج اصلیاہ در فرض سے ہو کر ایک سال کامل سوئی گذرے تب پالیسوں حصہ اور سونکا فقر کو دینا اور سو فی فرض ہو اور شرح جو پنچویں نے فرض نکالا کہ آدمی کب بقدر مال مالک ہو و قلیل ہو یا کثیر اور سونکا حصہ خیرات کرنا اور سو فی فرض ہو ایہ عبادت مالی ہو برابر زکوٰۃ کے چنانچہ کتاب زبدۃ الباری میں تصنیف ہے بیاد الی بن اسحق بن عبدالحی ہمدوی میں مذکور ہوا حدیث میں بھی اسکا اشارہ موجود ہے غرض کہ یہ عشرہ عشرتین ہو جو کہ حاصل ہیں شرح میں مقرر ہو بلکہ ایک تشریح جدیدہ پر ماخذ احکام مذکورہ الصدق کے اور نماز ششم اور ان تمیل حکام سے بھی زائد ہو بلکہ احکام شریعت جو پنچویں کے بعض بعض شرع جدید ہیں اور باوجود شرع جدید ہونے کے بعض احکام شرع قدیم محمدی کو منسوخ بھی کرتے ہیں پس ثابت ہو کہ شرح جو پنچویں ہمدویوں کے اعتقاد میں رسول صاحب شریعت جدیدہ ناسخ شریعت محمدیہ کے ہیں کیونکہ ناسخ کو سب احکام کا نسخ ضرور نہیں ہو بلکہ بعض احکام کا نسخ بس ہو چنانچہ حضرت عیسیٰ فرماتے ہیں **مَنْ جَاءَ بِالْحَدِيثِ الْبَعْضِ الَّذِي يَحْتَمِلُ عَيْشَةَ كَوْسٍ نَدَّبَهُ مَدْيُونٌ كَالْمَخَالِفِ هُوَ النَّصِ فَرَأَىٰ كَمَا كَانَ فَحَمَلْنَا الْاَحْصَادَ** **مَنْ جَاءَ بِالْحَدِيثِ الْبَعْضِ الَّذِي يَحْتَمِلُ عَيْشَةَ كَوْسٍ نَدَّبَهُ مَدْيُونٌ كَالْمَخَالِفِ هُوَ النَّصِ فَرَأَىٰ كَمَا كَانَ فَحَمَلْنَا الْاَحْصَادَ** حاتم النبیین سے مراد یہ ہے کہ کوئی پیغمبر صاحب شریعت جدیدہ بلا حضرت کے پیدا نہ ہوگا اور اگر نبی مرتجع شرع محمدیہ کا پیدا ہوگا و منافی آیت مذکورہ کا نہیں ہے اور شرح جو پنچویں پیغمبر مرتجع ہیں چنانچہ عالم الیہاں الاعتقادات میں لکھتے ہیں پس اب ہونا ہمدی علیہ السلام کا اصل و صاف پر مرتجع شرع شریعت کے ہو کر نہیں مخالف کر کتاب و سنت و اجماع کا کیونکہ بنا بر معنی مذکور کے نبی شرع ہونا شرع شریعت کے منسوخ ہے نہ نبی مرتجع ہاں حضرت

میں مسطور ہوا اور اسی طرح عزالت مطلق سے اور صحبت عداوتوں کی اور پرہیز سوا اللہ کہ مستحب ہو فرض کیا اور تیسروں و تیسرے و میراث و تقنین معاش اور خرچہ و حج و ائیرہ یعنی تکلیف سے کہ مباح تھا حرام ٹھہرایا اور بظاہر وطن چھوڑنا کہ قسم رہا نہیں ہے اور مگر وہ تھا اسکو فرض ٹھہرایا اور اعتقاد مسادات ہمدی کا ساتھ حضرت رسالت کے کہ حرام تھا اسکو فرض نہیں ایمان ٹھہرایا اور ترک تمام اسباب نیا کہ مستحب تھا اسکو فرض کیا اوس علیٰ نزا اور ان فرائض کو عین ایمان ٹھہرایا کہ احکام ترک کا فرض مانع قرار پایا چنانچہ عقائد سابقہ میں مذکور ہو چکا اور سو نمازوں فرض کے ایک و نماز ششم فرض ٹھہرائی وہ دو گانہ ستائیسویں رمضان کا ہو اور سو زکوٰۃ فرض اسلامی کے ایک عشر فرض کیا کہ زکوٰۃ سے بمراتب سخت تر ہی یعنی اللہ نے زکوٰۃ باین آسانی فرض فرمائی کہ جب آدمی ساڑھے بارون تو لے جائی یا بیش قال سونکا مالک ہو اور غایب حوائج اصلیاہ در فرض سے ہو کر ایک سال کامل سوئی گذرے تب پالیسوں حصہ اور سونکا فقر کو دینا اور سو فی فرض ہو اور شرح جو پنچویں نے فرض نکالا کہ آدمی کب بقدر مال مالک ہو و قلیل ہو یا کثیر اور سونکا حصہ خیرات کرنا اور سو فی فرض ہو ایہ عبادت مالی ہو برابر زکوٰۃ کے چنانچہ کتاب زبدۃ الباری میں تصنیف ہے بیاد الی بن اسحق بن عبدالحی ہمدوی میں مذکور ہوا حدیث میں بھی اسکا اشارہ موجود ہے غرض کہ یہ عشرہ عشرتین ہو جو کہ حاصل ہیں شرح میں مقرر ہو بلکہ ایک تشریح جدیدہ پر ماخذ احکام مذکورہ الصدق کے اور نماز ششم اور ان تمیل حکام سے بھی زائد ہو بلکہ احکام شریعت جو پنچویں کے بعض بعض شرع جدید ہیں اور باوجود شرع جدید ہونے کے بعض احکام شرع قدیم محمدی کو منسوخ بھی کرتے ہیں پس ثابت ہو کہ شرح جو پنچویں ہمدویوں کے اعتقاد میں رسول صاحب شریعت جدیدہ ناسخ شریعت محمدیہ کے ہیں کیونکہ ناسخ کو سب احکام کا نسخ ضرور نہیں ہو بلکہ بعض احکام کا نسخ بس ہو چنانچہ حضرت عیسیٰ فرماتے ہیں **مَنْ جَاءَ بِالْحَدِيثِ الْبَعْضِ الَّذِي يَحْتَمِلُ عَيْشَةَ كَوْسٍ نَدَّبَهُ مَدْيُونٌ كَالْمَخَالِفِ هُوَ النَّصِ فَرَأَىٰ كَمَا كَانَ فَحَمَلْنَا الْاَحْصَادَ** **مَنْ جَاءَ بِالْحَدِيثِ الْبَعْضِ الَّذِي يَحْتَمِلُ عَيْشَةَ كَوْسٍ نَدَّبَهُ مَدْيُونٌ كَالْمَخَالِفِ هُوَ النَّصِ فَرَأَىٰ كَمَا كَانَ فَحَمَلْنَا الْاَحْصَادَ** حاتم النبیین سے مراد یہ ہے کہ کوئی پیغمبر صاحب شریعت جدیدہ بلا حضرت کے پیدا نہ ہوگا اور اگر نبی مرتجع شرع محمدیہ کا پیدا ہوگا و منافی آیت مذکورہ کا نہیں ہے اور شرح جو پنچویں پیغمبر مرتجع ہیں چنانچہ عالم الیہاں الاعتقادات میں لکھتے ہیں پس اب ہونا ہمدی علیہ السلام کا اصل و صاف پر مرتجع شرع شریعت کے ہو کر نہیں مخالف کر کتاب و سنت و اجماع کا کیونکہ بنا بر معنی مذکور کے نبی شرع ہونا شرع شریعت کے منسوخ ہے نہ نبی مرتجع ہاں حضرت

باری تعالیٰ کے ہیں تعالیٰ اللہ عما یقول الظالمون علواً کبیراً حالانکہ انصاف یہ ہے کہ ان پر بھی تہمت نہ چاہیے کہ ناکہ کیونکہ سب فلاسفہ بھی یہ اعتقاد نہ رکھتے تھے چنانچہ ان ظالموں وغیرہ جم غفیر فلاسفہ اس باب میں وہی اعتقاد رکھتے تھے جو کہ اہل اسلام رکھتے ہیں اور جمیع اہل ملل فرسوخ سے بنقل متواتر منقول ہو کہ تمام عالم حادث و مخلوق ہو البتہ بخلاف انکے ایک طائفہ حکما مثل معلم اول اور اسکے اتباع مشائخ اور شیخ الاشراق وغیرہ کا یہ مذہب ہے وہ تھا کہ اوسے کو مبدیوں نے بسر و چشم مقبول کیا اور مذہب جمیع انبیاء اور اہل شریعہ اور جمہور حکما کا ملین سے اعراض نہ کول کیا شہرہ چند چندا حکمت یونانیان بہ حکمت ایمانیان براہم بخوان بہ علاوہ یہ کہ زبیرہ الواصلین مذکورہ صدد کا یہ کلام غیر مفہوم ہو بقول لیکہ المصنون فی لطن الشعرا اب تک نہ لکھا کہ جوہر اول و رروح حقیقی سے کیا مراد ہو اور یہ دونو قدیم کہاں تشریف رکھتے ہیں اور جملہ کتب صحافت سے اگر مراد کلام نفسی الہی ہو تو وہ مانند دوسرے صفات باری تعالیٰ کے قدیم ہوا و سکی تفسیس کی کیا وجہ ہو اور اگر مراد جوہر و کلمات مؤلفہ متلفظہ ہیں تو وہ بالبدیہ حادث و مخلوق ہیں اور خاتمین فی المعنی غیر مخلوق و فی الصور مخلوق کیا مراد ہو اگر وہی مراد ہو جو کہ مصنف جوہر نامہ مذکور نے آخر سارے میں لکھا ہے کہ بس اعر عزیز خاتمین در علم قدیم ثابت اندر صوت مخلوق فی المعنی غیر مخلوق ازین سبب یہ بنود انتہی تو تھیں خاتمین کی کیا وجہ بلکہ تمام اشیا علم قدیم الہی میں ازل سے ثابت ہیں پس باعتبار وجود علمی الہی سے سب قدیم ہوسے ہیں اس قدیم اشیا مذکورہ کا قدیم ہونا ثابت نہیں ہوتا ہے بلکہ علم الہی قدیم ہوا اور اشیا سب اپنے مرتبہ ذات و وجود میں حادث و مخلوق ہیں اور یہ کلام بھی مصنف مذکور کا تھا محض ہے کہ تمام اولیا اہل حقیقت ولایت کو قدیم وغیر مخلوق کہتے ہیں اس واسطے کہ اولیا اہل حقیقت کے نزدیک بالاتفاق ولایت مجددی کہ صفت نفس محمدی کی ہے مانند بصوت موصوف کے حادث و مخلوق ہے البتہ ولایت الہیہ کہ صفت جناب باری تعالیٰ کی ہے کہ اللہ و لای الذین امنوا مال و سرکامانعال صفات الہیہ کے ہو و این کہا و ان کہا تتمہ الباب عقیدہ تسویہ یعنی شیخ جو نیور کو برابر حضرت سید کا کلمات علیہ التسلیمات کے سمجھنا ممدیوں کا لکھا لکھلا اعتقاد ہے کہ اس میں کسی فرد بشر بلکہ خدا و اگر سے بھی ذرہ برابر نفوس و شرم نہیں کہتے ہیں مگر ایک عقیدہ دیگر کہ اس سے بھی بدتر ہے اس میں البتہ خدا و خلق خدا سے ذرہ ٹپرنے ہیں کہ صاف ہر ایک کے سامنے زبان پر نہیں لائے ہیں

بہت سے لوگوں نے اس کلام کو سمجھا ہے کہ اس میں کسی فرد بشر بلکہ خدا و اگر سے بھی ذرہ برابر نفوس و شرم نہیں کہتے ہیں مگر ایک عقیدہ دیگر کہ اس سے بھی بدتر ہے اس میں البتہ خدا و خلق خدا سے ذرہ ٹپرنے ہیں کہ صاف ہر ایک کے سامنے زبان پر نہیں لائے ہیں

وہ تیسری کہ حضرت سید کائنات علیہ السلامات شیخ جو پور کے عوام مریدوں کے برابر ہیں وہ جا خاص ہیں
 واصلی ہے کہ وہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے بلاتب بہترین پھر کہاں شیخ جو پور کہ وہ تو نہایت
 دوسری حالانکہ جن بزرگواروں کے وہ پونچا ہی اور ان میں سے یہی ہاتھ لگا ہی اگر وہ کھانا فقیر ہی تو یہ بھی پیش
 پیر ہی چنانچہ شوالہ اللہ لایک کے اکتیسویں باب کی سینتیسویں خصوصیت میں لکھا ہے کہ جناب رسالت صاب
 نے ہمدی کے اصحاب کا مرتبہ اپنے مرتبے کے برابر فرمایا ہی اور اس پر حدیث نے اصل بیان کر کے بولتا ہے
 کہ اول مقام رسول علیہ السلام کا پہچانا چاہیے تاکہ مقام ان لوگوں کا معلوم ہو اور جبکہ قوم الہی ہو
 اور ان کا امام کیسا ہوگا پس ظاہر ہو کہ وہ افضل سب ہی اور پختہ فضائل میں لکھا ہے کہ ایک وزیران محمد
 ایک حدیث پڑھ سے تھے اس میں اس مقام پر پونچے کہ فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے
 کہ بھائی میرے کہ وہ برابر ہے مرتبے کے ہیں شاہ نظام نے سنکر کہا کہ میری عوام صاحب ہمدی کی ہی
 اور بڑے اصحاب کا مرتبہ اس سے بھی وراور گے ہی اور پختہ فضائل میں لکھا ہے کہ ایک وزیر نماز فجر کے سب
 بھائی صفا بستہ بیٹھے تھے شاہ دلاور خلیفہ شیخ جو پور نے اپنی عورت خوند بو کو تھلا کر کہا کہ دیکھو یہ
 لوگ ہیں کہ رسول خدا فرمایا ہو کھڑا ہو اپنی ہڈی لٹی یعنی وہ بھائی میرے ہم مرتبہ میرے ہیں اور ایک
 دکھلا کر کہا کہ یہ لوگ مقام سلیمان کا رکھتے ہیں اور کہا کہ اس سے کہتے ہیں کہ ہر چیز میں اس
 وحی وین لیکن بارہ آدمی و نسے بھی فاضل ترین اور ایک وزیروسف کو تھلا کر کہا کہ یہ سب بھائی تھے
 ہیں ہم اخوانی بمنزلی کا مقام کہتے ہیں یعنی برابر حضرت رسالت پناہ کے ہیں مگر چار شخص اس سے
 بھی بڑھ کر مقام کہتے ہیں اور سننے پوچھا کہ وہ چار کون ہیں کہا تم اور بھائی عبدالمجید اور میان الملک
 اور قاضی عبدالعزیز ہی دلاور شیخ جو پور کا حال ہے کہ اپنے مریدوں کو ہر منزلت حضرت کے بول کر
 کبھی وان میں بارہ کو سلیمان ہی اور چار کو سلیمان تفصیل کے ساتھ کہ نہجہ ان کے عبد الملک مصنف صحیح
 بھی ہی سن لوگ اپنے دادا پیر شیخ جو پور سے بھی افضل ہو کیونکہ ان کے سارے جہ افضل ہو اور
 ان سے بھی افضل ہو اس لیے دونوں عقیدہ انہیں کے بزرگوں کے ہیں جو ان میں کہ کیا سبب ہے کہ ان کو یہ اختیار
 کیا اور تفصیل کو پس انداز کیا کیونکہ سبب خوف خدا کے باز سے ہوں یا گمان نہیں ہو سکتا ہی
 اس واسطے کہ جب خود خدا کی صفات میں ہمدی کو شریک کرنے سے نڈر کر علام الغیوب و قدیم غیبات
 ٹھہرایا اور سبب افضل کہنے میں کلام پیش کرتے علاوہ یہ کہ خود وہ بزرگوار وجود عری استوی کے

اشہدہ مرتقی و اضافہ تفضیل کا بھی کر گئے ہیں چنانچہ پہلے ہیں کہ مجھ کو اللہ تعالیٰ نے سلسلہ سراج الہدیین آخرین
کا پیشوا بنایا اور میرے پاس تمام راجہ اولی العزم اور رسولوں اور اولیاء و مؤمنین کی آدم سے اسد کے تفسیر
ہو اور قبول رد میں قبول مدعا کا بھی چنانچہ شواہد الولاہیت اور مطلع الولاہیت وغیرہا میں موجود ہو اور تفضیل
اوسکی ابواب آئندہ میں آوے گی اور ظاہر ہو کہ لفظ جمیع انبیاء اور آدم سے اس وقت تک میں حضرت علی
المد علیہ السلام بھی داخل ہیں لیکن شاید کہ ممدیوں نے جب تک کہ اپنے ممدی کے درون کلام تسویہ میں
میں سے ایک بلاشبہ کا ذب ہو اقل رجب تسویہ کو اختیار کیا کہ من ایشی بیکتین یختار اذ عوٹھا لیکر
بھی اپنی برزور داری اور تابع داری کو کار فرمایا کہ اوس نال تفضیل کو بھی بالکل معطل نہ کر دیا بلکہ تیرا اوسکی طرف اشارہ
کرتے ہیں کہ اگر حضرت علی المد علیہ السلام کے دربار نبوت میں ایک ممدی تھے تو یہاں وہیں سید محمد اور خود
اور اگر وہاں خلفائے راشدین جیسے یہاں پانچ ہیں سید محمد اور خود نیز در میان نعمت و ایمان نظام میں ان لوگوں کو اور
تو یہاں بارہ ہیں پانچ مذکورین اور باقی یہ ہیں امین محمد ملک سعروت عبدالعزیز ملک جو دوست ملک گھر
ملک برہان الدین اور اگر حضرت علی امت میں تہتر فرتے ہیں تو ممدی کی امت میں پتر فرتے ہیں
ایک فرقہ کہ عقیدہ خود میر ہو یا بھی باقی غیر ناجی و سید محمد مذکورہ صدر سپہ ممدی کو ممدی ثانی بھی کہتے
ہیں اور میان خود میر و امام ممدی کو بدلہ ممدی بھی بولتے ہیں کیونکہ قتال کا کام ممدی سے نہ ہوا اور
بدلے میں انھوں نے کیا اوسکو جنگ بدر ولایت کہتے ہیں اور اسد اللہ الغالب بھی انکا لقب ہو اور ان کے
بیٹے سید محمد و خاتمہ شد نو اسد ممدی کو حسین لایت کہتے ہیں انکے ساتھ رطکین میں خدا میدیشہ کیا
کرتا تھا جیسا کہ فیضائل میں منقول ہو نقل کفر نباشد اور اوسکی ان غلط ولایت ہیں اور سبب وان
ممدی کی ازواج مطہرات اولقات الہدیین کہ لقب ہیں اور جیکہ اوسکے ممدی دعویٰ کیا کہ جیکہ ایک
نہر سال کی عبادت مقبول سے بہتر ہو یعنی بارہ شب قدر کے برابر ہو چنانچہ انصافناے کے باب تہمین
لکھا ہو اب اوسکے ممدیوں میں ایسے مقامات کے اعتقادات کیوں نہیں گے بلکہ یہ ممدیوں خود میں
ہونا بہر کار و رسول کو مبتدیانہ بنا سکتے ہیں جیسا کہ فیضائل میں لکھا ہو کہ میر ان سے فرمایا جیسا کہ
ہما کہ حضور میں بارہ شخص بشر با کونہ ہوئے ہیں اور میان دلاور تھارے پاس بھی ہو گئے اور انھیں
واسطے مقامات انبیاء اور رسولین کا ثابت کرنا باب تہمین آوے گا انشاء اللہ تعالیٰ ابیاتی کہ رہا یہ شہدہ کہ
سید محمد مذکورہ صدر نیز اسے ممدی کو کہ حسین لایت قرار دے کہ برابر یا بہتر تمام الشہداء شہدیکہ بلاست

اور خود میر جیسا کہ فیضائل میں لکھا ہو کہ میر ان سے فرمایا جیسا کہ ہما کہ حضور میں بارہ شخص بشر با کونہ ہوئے ہیں اور میان دلاور تھارے پاس بھی ہو گئے اور انھیں

سید محمد مذکورہ صدر نیز اسے ممدی کو کہ حسین لایت قرار دے کہ برابر یا بہتر تمام الشہداء شہدیکہ بلاست

سید محمد مذکورہ صدر نیز اسے ممدی کو کہ حسین لایت قرار دے کہ برابر یا بہتر تمام الشہداء شہدیکہ بلاست

جانتے ہیں حالانکہ اونکی گنجی کسی سیر بھی نہیں چھوٹی یہ بغیر خون لگائے نہیں دن میں کیونکر شریک ہو گئے
 سو جواب میں کہا یہ تراشا گیا ہو کہ تذکرہ الصالحین میں مذکور ہو کہ ایک وزیر بزرگ بعد نماز تہجد کے
 جا نماز پر بیٹھتے تھے کہ روح بزرگی بصوت کتے کے داخل ہوئی میان مذکور نے اپنے ہاتھ سے اسکو
 ہانکا اور سننے انکے ہاتھ کو ایسا زخمی کیا کہ اسکے درد سے بعد تینتا لیس روز کے پندرہویں محرم کو
 انتقال کیا سبحان اللہ بزرگی پیدا ہوا وجودیکہ انواع واقسام عذابا وس علم میں مبتلا ہو پھر بھی اتنی طاقت
 رکھتا ہے کہ حسین گجراتی ہمدی کے نانی کے مارنے کو پس کرتا ہے اور حیرت یہ ہے کہ اس ملعون کو باوجود
 اس قدر فحاشی کے اس قدر فرصت کہ اس کی طبعی کہ انکے قتل کا غم سفر کیا البتہ بیات نے اذن آئی نہ ہوئی
 خدا کی طرف ماسور ہوا ہو گا کہ ہمدیوں کی خاتم شد کا کام تمام کرے یا یہ ہو کہ کسی کتے نے کاٹا اور یوں کتے
 سے مر گئے حضرت امام کر بلا سے مقابلہ کر نیکو واسطے اسکو بزرگی گرفت سے محنت ٹھاٹھ کرا لیا کا بائز لیا

باب دوم احوال شیخ جوہور میں ابتدا نشوونما سے انتہا موت و فنا تک و بعد انکے سرگذشت اور نکلے خلفا و توابع کی آج تک بطور اختصار و اجمال کے

منقول مطلع الولاہیت اور مشواہد الولاہیت اور بخصائص اور تذکرہ الصالحین وغیرہ کتب تواریخ و روایات
 ثقافت معتبرین سے مگر کشف و کرامات کچھ ہمدویہ دم اور قدم قدم پر نقل کرتے ہیں سب ترک
 کر دی گئیں کیونکہ وہ ہمارے نزدیک سب تراش و خراش مریدین و معتقدین کی ہے ورنہ مورخین معاہدین
 و متاخرین بھی کچھ نقل کرتے حالانکہ کسی مورخ سنی و شیعہ وغیرہ نے ہجر ترک و تہجد اور تاثیر و غلط و
 بیان کے کہ لوازم ترک و تہجد سے ہے کوئی کہ است ظاہر و باہر شیخ مخوف کی یا انکے خلفا کی
 نقل کی شیخ جوہور کہ جنکو ہمدوی لوگ میران سید محمد ہمدی موعود پکارتے ہیں ابتدا انکی یون ہو
 کہ شہر جوہور میں کہ بلاد مشرقین ہندوستان سے ہے انکے والد کے نام اونکا سید یغان تھا راستے تھے
 اور نئے و فرزند پیدا ہوئے پہلے فرزند کا نام احمد رکھا اور دوسرے فرزند کا نام محمد کہ وہ ہی شیخ جوہور
 ہیں ولادت انکی شہر جوہور میں سن آٹھ سو سیقتا الیس ہجری میں واقع ہوئی انکی والدہ کا نام علی
 انجا ملک ہمشیرہ ملک توام الملک کی چنانچہ مطلع الولاہیت سے معلوم ہوتا ہے لیکن ہمدیوں نے
 بصلوات عمومی ہمدویت کے دونوں کے نام بدل کر بیان عمل بند اور زنی بی آمنہ مقرر کر دیے ہیں یہ
 بحث دلیل دوم میں آوے گی الفصد حسب عمر انکی چار سال چار ماہ و چار روز کی پونجی سیدنا صاحب نے

تذکرہ الصالحین میں مذکور ہے کہ ایک وزیر بزرگ بعد نماز تہجد کے جا نماز پر بیٹھتے تھے کہ روح بزرگی بصوت کتے کے داخل ہوئی میان مذکور نے اپنے ہاتھ سے اسکو ہانکا اور سننے انکے ہاتھ کو ایسا زخمی کیا کہ اسکے درد سے بعد تینتا لیس روز کے پندرہویں محرم کو انتقال کیا سبحان اللہ بزرگی پیدا ہوا وجودیکہ انواع واقسام عذابا وس علم میں مبتلا ہو پھر بھی اتنی طاقت رکھتا ہے کہ حسین گجراتی ہمدی کے نانی کے مارنے کو پس کرتا ہے اور حیرت یہ ہے کہ اس ملعون کو باوجود اس قدر فحاشی کے اس قدر فرصت کہ اس کی طبعی کہ انکے قتل کا غم سفر کیا البتہ بیات نے اذن آئی نہ ہوئی خدا کی طرف ماسور ہوا ہو گا کہ ہمدیوں کی خاتم شد کا کام تمام کرے یا یہ ہو کہ کسی کتے نے کاٹا اور یوں کتے سے مر گئے حضرت امام کر بلا سے مقابلہ کر نیکو واسطے اسکو بزرگی گرفت سے محنت ٹھاٹھ کرا لیا کا بائز لیا

تذکرہ الصالحین میں مذکور ہے کہ ایک وزیر بزرگ بعد نماز تہجد کے جا نماز پر بیٹھتے تھے کہ روح بزرگی بصوت کتے کے داخل ہوئی میان مذکور نے اپنے ہاتھ سے اسکو ہانکا اور سننے انکے ہاتھ کو ایسا زخمی کیا کہ اسکے درد سے بعد تینتا لیس روز کے پندرہویں محرم کو انتقال کیا سبحان اللہ بزرگی پیدا ہوا وجودیکہ انواع واقسام عذابا وس علم میں مبتلا ہو پھر بھی اتنی طاقت رکھتا ہے کہ حسین گجراتی ہمدی کے نانی کے مارنے کو پس کرتا ہے اور حیرت یہ ہے کہ اس ملعون کو باوجود اس قدر فحاشی کے اس قدر فرصت کہ اس کی طبعی کہ انکے قتل کا غم سفر کیا البتہ بیات نے اذن آئی نہ ہوئی خدا کی طرف ماسور ہوا ہو گا کہ ہمدیوں کی خاتم شد کا کام تمام کرے یا یہ ہو کہ کسی کتے نے کاٹا اور یوں کتے سے مر گئے حضرت امام کر بلا سے مقابلہ کر نیکو واسطے اسکو بزرگی گرفت سے محنت ٹھاٹھ کرا لیا کا بائز لیا

افراد و اعیان جو چومر کی ضیافت تکلف تمام کر کے زبان شیخ و انبیاں جو چومر کی کہ مشائخ وقت تھے
 المسلم پڑھو کر واسطے تعلیم کے اٹکلو نصیحت کے حوالے کیا چنانچہ یہ ہمراہ اپنے برادر کلان میان احمد کے
 اونکی خدمت میں جایا کرتے تھے اور کتساب علوم میں شغول ہتے تھے چونکہ طبیعت تند و ذہن لبیبند
 رکھتے تھے لول سات برس کی عمر میں حفظ قرآن سے فارغ ہو کر لقیہ کتیب معلوم درسیہ سنہ وازرہ سالگی
 میں فارغ التحصیل ہو گئے اور چونکہ موٹو گانی میں لیا اور بحث میں شیر تھے شیخ و انبیاں جو چومری اور علم و ادب اور
 انکا لقب سند العلماء مقرر کیا آباد و اجداد انکے طریقہ حقیقتہ رکھتے تھے لیکن انکی مہربانی کا ممد ویا انکار رکھتے ہیں
 بلکہ کہتے ہیں کہ اس وازرہ سالگی میں حضرت خضر علیہ السلام نے انکو ذکر خفی وغیرہ جانیب رسول خدا صلی علیہ
 و آلہ وسلم سے لاکر پونچایا اور پھر خود لسنے سیکھا اور شیخ و انبیاں بھی ہلشارہ خضر علیہ السلام کے اتنے یقین پاکر
 مصدق ممد ویت کے ہوئے لیکن اہل سنت کی کتابوں میں اسکا بالعکس لکھا ہے کہ یہ خود شیخ و انبیاں کے مہربان
 اور درخانیہ سید اجی احمد تھا تھے اور وہ اہل سلسلہ شیخ حسام الدین بانکی پوری کے ہیں اور وہ علیقہ شیخ نور الدین
 قطب العالم بن شیخ علاء الدین کے اور وہ علیقہ شیخ انجی سراج کے اور وہ علیقہ سلطان المشائخ حضرت نظام الاولیا
 محبوب الہی کے ہیں القصہ شیخ جو چومر نے عشقون شباب قدم در پوشی میں رکھا اور لوگ انکے نہایت متفقہ
 یہاں تک کہ سلطان حسین بکم دانا پور کہ خراج گزار دولت راؤ والی ملک کو ملکا تھا بھی انکے ساتھ رالطہ
 و اختلاط کا تازہ کیا کہ ہر مہم میں انکو ہمراہ رکھتا تھا آخر کا شیخ موصوف نے اور سکوا طاعت کا فز کو و سے نہایت
 دلا کر مستغفار زار کیا کہ تیس ہزار سوار لے کر ہمراہ شیخ موصوف کے روانہ کو کر ہوا اور پندرہ سو سوار جوانان
 چھ در لقلب و کمانچ بگلیان تھا کار کا شیخ میں سے کہ جب یہ خبر ولایت راؤ کو پونجی ہتر ہزار سوار ہمراہ لیکر آئے
 قلعے سے تین میل آگے آکر مقابل ہوا سلطان موصوف نے بسبب قلت سپاہ کے نہریت پائی لیکن شیخ نے
 قدم ہتقلال لجا کر پندرہ سو بگلیوں کے ایسا حمل کیا کہ شیخ ولایت راؤ دو چار چوگے اور شیخ سپر الہی کی
 پونجی کہ دو بارہ ہو گیا اور دل اسکا کھل آیا اور میان لاؤ علیقہ شیخ کہ بھاننے راؤ مذکور کے ہیں اوسی جنگ
 میں دستگیر ہو کر خدمت شیخ میں آئے رکھتے ہیں کہ راؤ مذکور کے دل بقرش بت کا کہ جسکی ہمیشہ عباد
 کیا کرتا تھا موجود تھا بھی امر موجب جذبہ شیخ ہوا کہ جب باطل کو اسقدر اثر ہو جن کو کہ کیا کچھ اثر ہوگا غرض کہ سات
 برس تک کچھ ہوش و حواس بجا نہ تھے مگر فرافض فاذا کرتے تھے کتب ممد ویا نند مطلع الوالیت وغیرہ میں
 غلات عقل عادت بشری یہ بات بھی لکھی ہے کہ سات برس میں ایک ذرہ طعام اور ایک قطرہ پانی کا کبھی چکنا کبھی

سلسلہ شیخ جو چومر

انہی کے بعد اور چومر کی اور سات برس تک انہی کے بعد
 شیخ جو چومر کی اور سات برس تک انہی کے بعد

انکی بی بی المدی تھی کہ کیا سبب ہو کہ بہوش تھے ہوا تو جل نہیں کر سکتے ہو بولے کہ اسقدر توجلی اہمیت
 کی ہوتی ہو کہ اگر ان دریاؤں میں کا ایک قطرہ کسی کی اکل مل جائی اسل کو دیا جاو تمام عمر کھی ہوش میں نہ آوے
 سبحان بعد اس غفلت و مذہب میں بھی یہی دھن تھی کہ حضرات انبیاء و مرسلین کی تفصیل اور اپنی انقبضیل کا دہرانا
 القصد بعد سات برس کچھ ہوش آیا کہ گامے باہوش اور گامے مدہوش تھے یہ حال مذہب پانچ برس
 رہا کہ تیسے دن کہ اس پانچ برس میں غلہ و گوشت دروغ ساڑھے ستویسیر روایت بی بی المدی تھی کے کھایا ہوگا
 بعد اس حال کے طریقہ ہجرت یعنی وطن چھوڑنے کا اختیار کیا کہ جلا وطنی کے مع زون فرزند و چند مرد کے
 دانہ پورے جنگل کی راہ سے جہان گردی کو نکلے کہ بی بی مذکورہ اور سید محمود فرزند انکے اور شیخ جھیک غریب
 بہراہ تھے اور اون جنگل میں اللہ مات اپنی ہمدردی کے بھی ظاہر کیے اور ان ہمراہیوں نے تصدیق بھی کی اور وہاں
 رفتہ رفتہ شہر چندیری میں پہنچے اور وہاں انکے وعظ و بیان میں جب ہجوم خالق زیادہ ہوا وہاں کے
 شیخ زادوں کو کہ صاحب سجادہ شجعت تھے ناگوار معلوم ہوا آخر الامور ہو کر راہ وہاں سے نکلے گاں یا وہاں سے بعد
 نظر کرنے چنہ بنارل کے شہر مندوین پہنچے وہاں بھی نخلہ انکا ہوا یہاں تک کہ سلطان فیض الدین نے
 کہ اسکو اور اسکے فرزند سلطان نصیر الدین نے اس امام میں پاجوالہ ازہ طلائی مقید رکھا تھا شیخ موصوف کے
 دو مرید سید سلام سدا اور بوبکر کو بلا کر باعزاز تمام ملاقات کر کے خصمت کیا اور ہمراہ انکے ساتھ قنطار
 طابا اور کیتب مع مرور میتھی ایک کروڑ محمودی کی والعمدہ علی الراوی خدمت شیخ میں گنمانی شیخ نے قنطار کو
 ان کو گولن کو کہ درنیا اس خزانے کے آئے تھے حوالے کیا اور شیخ مردارید ایک فانی کو کہ اسوقت ہنر
 تھا عنایت کی مگر ایک قنطار انکے رزق میں بالسویت تقسیم ہوئی اور وہاں ایک امیر صاحب سلطان شہزادین
 کا اللہ دانے کہ فاضل و شاعر بھی تھا ترک دنیا کر کے ہمراہ ہوا چنانچہ تا دم مرگ ہمراہ رہا چنانچہ فریہ شیخ اور
 دیوان غیر قنطار اور سالار امانت اور سالار ثبوت ہمدومیت تصنیف اسی کی ہو اور صاحب دیوان مہری
 ابن خواجہ ملا شاگرد اسکا ہوا اور اسکو خلیفہ ششم شیخ جو چور کا شمار کرتے ہیں غرض کہ اب یہاں سے لوگ
 معتقد ہو کر ہمراہ ہونے لگے اور شہر میں سید جمال فرزند شیخ جھوٹا بھائی سید محمود کا فوت ہوا اور وہاں
 مدنون کیا اور موت فوت کی یہ ہوئی کہ شیخ موصوف نے وہاں تقریب عرس حضرت رسالت نامک کے علم
 طیار کر دیا تھا یہ نظر کا اپنے بھائی سید محمود کی یا غرض سے جدا ہو کر ایک ایک ہوش میں گر کر مر گئے اسسبب
 اگر سلا کا فہمیت سید محمود کی تھی کہ اسکے ساتھ کھیل سے تھے اور سنی شتم کا ایک اللہ اسل زمانہ قنطار

ایک روز شیخ اور بی بی المدی

بھی ہوا کہ بعد ایک سٹہ ایک لڑکا سید محمود کا سلیہ نام قس پرانے سے بل کر گیا وہاں اپنے والد
 النثار غرض کہ شیخ موصوف بعد اسکے کوچ کر کے شہر چھاپا نیز میں کہ وہ اس سلطنت گجرات کا تھا پھر
 سبھی جامع میں اترے وہاں بھی لنگے و عطا ترکے تجرک کا چرچا ہوا یہاں تک کہ والی بطن سلطان محمود
 چکڑے نے بھی ارادہ آنے کا کیا لیکن وہاں کہ اول حسب الحکم ملاقات کر گئے تھے مانع ہوئے اور پھر
 نظام کہ سبھی اسلام خان میں طالب علمی کرتے تھے میر ہو کر ہمراہ ہو گئے اور آخر تک فیض رہے اور بی بی اللہی
 زور بہ کلاں شیخ کی فوت ہو کر زریہ سیادہ و دیگر ہی قریب قلمہ مدفون ہوئی اور ان کے انتقال کے بعد سے
 طریقہ تقسیم بالسویہ کا فتوحات میں شروع ہوا پھر بعد قیامت ڈھیر ہر برس کے وہاں برہان پور کی ملکہ سے
 دولت آباد میں وارد ہوئے وہاں سے مزارات اولیاء اللہ کی زیارت کر کے شہر احمد نگر کو پہنچے اور سوقت ہا
 اور نظام الملک کے قلمہ اور باغ نظام کی بنیاد ڈالی تھی چونکہ آرزو من فرزند کا تھا انجی خیل سے انکی بیعت
 میں بھی آیا اور متفق ہوا اتفاقاً عنقریب برہان نظام الملک پیدا ہوا کہ بعد اسکے پائین وہی ہوا اور متفقہ
 اس فرزند کا تھا اس سلسلے سے پورے لنگے خلفا میریدین کو مانند شاہ نظام و دلاور نعمت وغیرہ کے گجرات
 سے طلب کیا تھا اور اپنی بیٹی اسکے پوتے سید میران جی بن حمید بن شیخ موصوف کے عقد نکاح میں
 دی تھی یہی سبب ہو انکی اولاد و خلفا کے کہ میں آنے کا قصد شہر احمد نگر سے کوچ کر کے شہر سید پور کو چلے
 عمد ملک برید میں رہنا کہ شیخ من متفقہ ہوئے اور پھر انیاب اور قاضی علاء الدین ترک نیا کہ کہ ہمراہ ہو
 پھر وہاں شیخ جو نہر گلبرگہ کو آئے اور مزار سید محمد گیسو ورا پر گئے پھر وہاں سے نصرت ہو کر نصیب
 کسا پاک ہوئے ہندو را بھول کو پہنچے اور وہاں سے جہاز پر سولہ ہو کر روانہ کعبۃ اللہ کے ہوئے
 اور بعد طی منازل کے حرم محترم میں پہنچے اور چونکہ سنا تھا کہ مدی کے ہاتھ پر خلیق رکن مقام کے
 درمیان بیعت کرے گی اسلئے اپنے بھی اس مقام میں عوی من اتبعنی فہو مؤمن کا کیا
 اور میان نظام اور قاضی علاء الدین نے امنارہ مدقنا بول کر مصیبت کر لی تاکہ یہ ٹوٹکا بھی ہوا
 ہو جائے اور بولے کہ دو گواہ بس ہیں اور سن نو سو ایک پر یہ عوی ہوا پھر وہاں حضرت آدم گم کی یاد
 کو گئے اور کہا کہ میں نے بابا اوقم سے معافہ کیا اور نھوں نے مجھے کہا کہ خوش آدی، نھا آوری پھر
 بغیر زیادہ حضرت رسالت پناہ صلی اللہ علیہ آک وسلم کے فقط کے سے جہلت تمام اجبت کر کے جگہ کو لاکر
 جہاز پر سولہ ہو کر ہندو دیو گھاٹ پر اتر کر وہاں سے ملک گجرات میں شہر احمد آباد میں آکر مسجد تاج خان بازار

حضرت کا حکم و حکم کی طرف سے
 سید محمد احمد نگر کے گجرات کو چلے
 سید محمد احمد نگر کے گجرات کو چلے

میں قریب دروازہ محال پور کے مقیم ہو یہاں بھی اٹھارہ مہینے بستے کا اتفاق ہوا اور طریقہ و شرط
دعوت کا شروع کیا اور ملک برہان الدین علیہ السلام و بہن مرید و تارک بنکر رفیق ہوئے اور تکوین علیہ السلام
بانتے ہیں اور ملک گوہر کہ تالیفہ چہاری ہیں اسی مقام سے رفیق سفر و حضر ہوئے اور اسی ہی میں ایک روز
مجمع عام شیخ نے سفر بخستین میں دعویٰ مہدویت کا کیا یہ دعویٰ دوم ہو بعد اسکے علماء و مشائخ جو گرت
نے حضور سلطان محمود میں شکایت کی کہ شیخ تازہ وارد اپنے وطن میں حقائق خلاف شریعت بیان
کرتے ہیں سلطان نے حکم اخراج کا دیا اس سبب سے وہاں سے اونٹھ کر ایک گاؤں سولہ سانچ نام
میں نازل ہوئے میان نعمت کہ ظلیفہ کلان ہیں برسے راہ زن اور خونی تھے خون ہشی کے جرم سے
بھاگ کر وہاں پونہ چھے اور مرید ہو کر ساتھ ہوئے پھر وہاں سے روانہ ہو کر شہر نہروالہ پیران میں
کہ منجھو گجرات ہوا کر خان سرو کے لب حوض پر اترے یہاں بھی اٹھارہ مہینے اتفاق اقامت کا
ہوا اور میان خود مرید وہیں گرت بیت پذیر و مرید ہوئے اور ملک کن بر خود دار اور ملک اگتھاد اولک
حاکم کہ ان کے قریب سے ہیں وہ بھی مرید ہو کر ہمراہ ہوئے اور خود میر کو اجازت گھنہ میں بستے کی ہوئی
کہ فی الحال کہیں ہو پھر جب خدا لو سے گا آنا اور ان کے اقربا کو مبارز الملک وغیرہ امر گجرات نے بھی چھوڑا
بلکہ نظر بند کر کے رکھا اور جب مبارز الملک نے دیکھا کہ اپنے اکثر اقا رب غیر ہاں ہجرت اسقدر شیخ
موصوف کے دانشور ہیں گرفتار ہوتے جاتے ہیں کہ کسی ملک میں نہوے ایک فرمان ثانی سلطان
کا صادر کر کے پیران میں سے بھلی خراج کر دیا اور شیخ کی عادت تھی کہ جب حکم اخراج کسی حاکم کا آتا ہوتے
تھے کہ جگہ خدا کا حکم بھی یہاں سے نکلنے کا ہوتی میں خود بخود جاتا ہوں چنانچہ پیران میں سے نکل گئے
کوس کے فاصلے پر نصیب بدلی میں اترے اور وہاں بھی اٹھارہ مہینے اتفاق اقامت کا ہوا اور وہاں
خوند میر کہ بالا خانے میں جنوس تھے بعد چھ مہینے کے خفیہ نکل کر شیخ کے پاس آئے یہاں سے خاص
عام مریدین کا مجمع ہوا چونکہ مدت یہ مریدین شیخ کے درپستے کہ دعویٰ مہدویت کا کر دو اور بار بار
اس کے خواہاں تھے اور شیخ ہر چند پائے چلے جاتے تھے یہ لوگ تقاضا نہیں چھوڑتے تھے چنانچہ باہر غلط
ان کے دو بار اس سے پہلے دعویٰ کیا تھا لیکن بعد اسکے سکوت اختیار کیا تھا اس پر چند ان پھر لہ
تھا ایک سہ ماہی کمال امر کیا شیخ بھی تیار ہو گئے اور فرمایا کہ مجھ کو اٹھارہ برس سے بار بار حکم خدا کا
بلا واسطہ ہوتا ہے کہ دعویٰ کر میں ٹانہ اچلا جاتا ہوں اب مجھ کو یہ کہ اور سید محمد دعویٰ مہدویت

دعویٰ مہدویت کا اور اخراج و دما ہوا ہے

اخراج سے پیران میں سے

تیسرا دعویٰ مہدویت کا دعویٰ
نہی اور تکوین علیہ السلام کے

کہلاتا ہوئے تو کہلا نہیں تو ظالمان میں کا کروں گا اسو سٹے میں صحبت مقلد و حوین عوی کرتا ہوں
کہ انا کہہ چکے ہیں مَرَادُ اللّٰهِ اور اپنا پٹلا دو نو انگلیوں سے پکڑو کہ کہا کہ جو کہ مہر بیت انہنات سے
شکر ہوئے وہ کافر ہو اور میں خدا سے بیواسطہ حکام وغیرہ لیا کرتا ہوں اور فرمان حق تعالیٰ کا ہوتا
ہو کہ علم اولین آخرین کا جگہ دیا اور بیان معنی قرآن اور کئی نئی نئی اعلا ایمان کی جگہ دی تھے جو
قبول کرے وہ مومن ہو اور تیرا جو منکر ہو وہ کافر اسطرح بہت سی باتیں کہ آپا کی طرف نسبت
کین خورد میرا اور تمام اصحاب کہ تین سو ساٹھ تھے اپنا عین مقصود جان کر پکڑے کہ اسناد و قنبا
یہ دعویٰ تیسرا ہو کہ سن نو سو پانچ پر ہوا اور مرنے دم تک پس اسٹے سے اسیلو سٹے اسکو
دعویٰ سو کہ بولتے ہیں غرض کہ یہ خبر جب مشہور ہوئی شہر نہر والہ میں کہ وہاں تین کوں تھا شو
و غوغا ہوا کہ جس سید کو یہاں سے شہر بدر کیا تھا اسنے قصہ بدلی میں جا کر دعویٰ مہر بیت کا
کیا ہو پس چند علما قصہ مذکور میں آئے اور شیخ موصوف کے ساتھ مباحثہ و سوال جوابات بہت ہو
و غیرہ دعاوی میں دیر تک کرتے رہے چنانچہ تفصیل اسکی باب لائل میں آوے گی القصد جب کہ شیخ
اپنے دعویٰ سے باز نہ آئے علمائے یابوس ہو کر بادشاہ گجرات کو کہ شہر احمد آباد میں تھا اطلاع دی
بادشاہ نے حکم اخراج صادر فرمایا چنانچہ وہاں سے بھی نکل کر مع اپنے مریدین کے جانب ملک سندھ
روانہ ہوئے اور کچھ وقت بولے کہ اگر میں حق پر تھا کیوں اتنا غم نہ کی اور اگر ناحق پر تھا کیوں قتل
نہ کیا اسو سٹے کہ یہاں جان کا خلق کو گمراہ کروں گا اور وبال انکی گردن پر ہو گا غرض کہ وہاں سے
شہر جالور میں پونچے وہاں کے بہت لوگ مرید و منقاد ہوئے پھر وہاں سے ناگور کو پونچے
اور وہاں بیان کیا کہ قَالَ ذٰلِیْنَ هَلْ جَرُوا شِدًّا وَاَحْمٰجًا مِنْ دِیَارِ هٰمِرٍ شِدًّا وَاُوْدٌ وَاَفِی
سَمِیْنِیْ شِدًّا وَاَتَلُوْا وَاَقْتَلُوْا وَاَمَدَہٗ ہت مانشا لعدو خدا ہر شد بعد اسکے وہاں سے روانہ ہوئے
اور ملک سندھ میں شہر نصیر پور میں داخل ہوئے وہاں سے میان نعمت اور میان خورد میرا کو نخصت گجرات
جانے کی دی اور ایک جماعت کثیر انکے اصحاب کی اس میں جدید کی سمجھتی تھی نیز ہر جو کہ ترک صحبت
کر کے روانہ گجرات ہوئی ہر چند کہ شیخ جو نپورا و نکو ڈراتے تھے کہ تم منافق ہوئے جاگتے ہو ایک
لے بھی سنا اور سید ہاراستہ گجرات کا لیائی بی شکر خاتون بھی نہیں میں تھی پھر وہاں کے دارالسلطنت
سندھ شہر ٹھہر میں پونچے اور وہاں ٹھہرا وہیں رہنے کا اتفاق ہوا اور کچھ لوگوں نے تصدیق مہر بیت

اور ان میں سے بہت سی

تیسری سے آگے ہاتھ تیرے اور ان کی شیخ
نیز اور پھر مل رہی

کی جب یہ حال قال ان کا اہل اسلام سند بن کشف ہوا نہایت تنگ پکڑا یہاں تک کہ چوہدری سی دی
رفقاہ اصحاب شیخ سے مارے فاتون کے مرگے شیخ موصوفے اسکا تدارک پر کیا کہ بشارت
دی کہ ان سب کو مقامات انبیا و مرسلین اولی الصرح کے ملے قصہ آخر کار بادشاہ سند نے حکم دیا کہ
اس کو پیش کو مع تمام مریدین کے قتل کر دو لیکن باخان میر بادشاہ موصوفے اپنی عرض و معروض
سے حکم قتل کا ملتوی کروا کے مملکت سند سے اخراج کروا دیا پس شیخ مع مریدین روانہ خراسان
ہوئے کئے ہیں کہ قریب نو سو نفر کے ہمراہ شیخ کے تھے اس میں سے تین ہوساٹھ اصحاب مہاجر
خاص کہلاتے تھے غرض کہ بہراخرابی و بربادی افتان و خیزابی یہ قافلہ درویشان و وارقد جا
ہوا جب یہاں پہنچے کسی قبیل قال کا چرچا ہوا حاکم قندھار میرزا شہ بیگ نے حکم کیا کہ سید ہندی کہ
روزتھے کے سبھی جامع میں حضور علیا اسلام میں حاضر کرو چنانچہ حسب حکم ملازمین اور سیکے دوڑ
اور چیرا وقت کر بند شیخ کا پکڑ کر اس عملت کے لیے چلے کہ جو تا بھی ہوتے نہ دیا اور میر کیوں جب راڈ
پہرا ہی کا کیا منع کیا بلکہ زند و کوب کی بھی نوبت پونجی جیشیخ داخل مسجد ہو گیا وغیرہ نہ ہوا
کر کے سخت سست کہنا شروع کیا شیخ نے تحمل کر کے دعا قرآن شروع کر دیا شہ بیگ کہ چون
بست سالتھا انکے بیان پر فریفتہ ہو گیا اس سبب وہ گرمی سرد ہو گئی اور شیخ نے اس کے ماقب
سے نجات پا کر بعد چند روز کے راہ شہ فراہ کی لی جب فراہ میں پونچے وہاں بھی یہی بار برس
پیش آئی کہ اول ایک عمدہ دار لاکر شیخ اور تمام ہمراہوں کے ہتھیار حسین لیے اور گشتہ
اکمان سبکے سر پر رکھ کر ایک ایک کو شمار کر کے کہا کہ کل سب کو قید کریں گے بعد اسکے فریادوں
حاکم شہر کمال مدین واسطے دریافت کیفیت کے بذات خود آیا لیکن بعد ملاقات کے معتقد شیخ کا
ہوا اور علیا کو اجازت دی کہ امتحان ممدویت کا کریں چنانچہ علیا فراہ نے سوال جواب شروع
کیے اور امیر والنون نے یہ تمام کیفیت میرزا حسین بادشاہ خراسان کے حضور میں لکھ کر
روانہ کی بادشاہ نے چار عالم واسطے دریافت حقیقت حال کے روانہ کیے چنانچہ علیا فریادوں
اکر مباحثہ کیا کیفیت اس مباحثے کی آئندہ بحث دلائل میں تفصیل آوے گی انشاء اللہ تعالیٰ
جب فراہ میں تین مہینے گذر چکے خوندمیرامیدان نعمت کہ نصیر پور سے اپنے وطن کو واپس
آئے تھے اور میان محمود فرزند شیخ جو تپہ کہ شہر والہ میں اپنے والد سے جدا ہو کر بارادہ تلاش لوگ

چوہدری سی دی کے قتل کے بارے میں بشارت مملکت
پنجاب اور سندھ کی روایتوں سے ملتی ہے بادشاہ سندھ ہوتا

شہر جاپان کو جا کر سلطان محمود کی سرکار میں ہر دم سپاہ پیشہ میں نوکر ہوئے تھے یہ نینون شخص
 فراہ کو آئے اور ہایاوند مذکورہ مردم گجرات نے واسطے شیخ کے بہراہ میان نعمت کے روانہ کیے تھے
 راہ میں میان محمود فرزند شیخ نے جاہا کہ اپنے تصرف میں لانا میان نعمت کے کہا کہ میں پرانی اہانت
 میں خیانت کرنے نندوگھا فرزند شہید نے خطا ہو کر نماز کے واسطے کلنا چھوڑ دیا ناچا خوشتر
 نے اپنا خرچ راہ معاولی امانت کیے کہ اپنے بہراہ تمہیں جب سامنے رکھ دیا تب جماعت غار کے واسطے بلے
 ہوئے جبکہ فراہ پونہیے سلالات میں شیخ موصوف طرف داری فرزند کی اور کہا کہ کیا
 مثل گجرات کی یاد تھی کہ امانت کے حکم کیا تیرے باپ کا مال ہی بعد اسکے شیخ نے امانتیں مذکورہ
 میان نعمت کے طلب کین میان مذکور نے جوابے یا کہ یہ طالبان خدا کا اثنا راہ سے آپ کی ہارت
 روانہ ہوا ان پر خرچ کیا گیا شیخ نے فرمایا کہ ان لوگوں کو کسے طالبیہ اپنا یا بجز واس کلام کے
 طالبین مذکور نے ساختہ بھاگے اور میان نعمت کہ جن کا لقب مقرض بدعت ہے جو مشہور ہیں
 اگر صحبت شیخ سے بیزار ہو کر مع اہل عیال وادہ ہو پس شیخ نے ان کی دلچسپی کی ایک گوجری
 مثل بعل کے کہ تو مجھ کو رزق اور رہا گن ہوں تجھ کو رزق نہا یعنی تو محکو چاہ نہ چاہ میں تیرا چاہنے والا
 ہوں اور بہت دلاسا کر کے واپس لائے چنانچہ تفصیل اسکی تذکرہ اصحاب میں موجود
 اور فرزند مذکور کے حق میں کہا کہ جسکا پوت پوت ہو کر آوے اور سے کلمہ فرموشی نہ ہوئے
 غرض کہ ان لوگوں کے آئیکے بعد چہ مہینے اور شیخ زندہ رہے پس کل قیام فراہ کا نو مہینے
 اور اکثر انبشارات و انبشارات اپنے اور اپنے مریدین کے فضائل میں اسی عرصے میں صادر ہوئے ہیں
 القصد بعد نو مہینے کے ترشیدہ برس کے سن میں شیخ نے مقام فراہ میں بروز پنجشنبہ سن ۱۰۰۰
 میں انتقال کیا کہتے ہیں کہ اوسے پہلے جمعے کے روز بعد نماز جمعہ نماز و تراویک تھی اور یہی ملاست انتقال تھی
 کیونکہ حضرت رسالت بھی قبل سہلت بعد نماز جمعے کے تراویکے تھے واعدہ علم راست و دروغ گوین
 ہمد و یون پر غرض کہ نماز جنازہ پڑائی عید گاہ فراہ میں پڑھکر ایک جاہی و میان فراہ اور شیخ
 ہی دفن کیا اور میان الہدایں عید مجنوں ماہ مذکورے قبر پر پڑھے کہ اس میں یہ شعر ہی تھا
 فضلش کہ جمیع ہر شہداء و خداداد بادبر و زشت شفاعت گر از خدا اور سن سلوئی میں تاسم اونی کا کہ
 نے قبر پر کعبہ بنوایا لیکن گاہ سلطان کم فراہ اسکی گیل کی خوشکوبہ ہم میان مذکورے اولی اہل اوف

یہ نینون شخص
 فراہ کو آئے اور ہایاوند مذکورہ مردم گجرات نے واسطے شیخ کے بہراہ میان نعمت کے روانہ کیے تھے

یہ نینون شخص
 فراہ کو آئے اور ہایاوند مذکورہ مردم گجرات نے واسطے شیخ کے بہراہ میان نعمت کے روانہ کیے تھے

گجرات کو ہوئے اور نذر والہ میں متوطن ہوئے اور بعد میں نذر والہ کے اہل اسلام وہاں سے شہر ہمد کیا
 تو قصبہ سلطان پور میں آکر رہے انھوں نے اپنی اس تعمیل معاودت کا عذر یہ بیان کیا تھا
 کہ میران کی روح سے بھگو کہا ہے کہ تم گجرات کو جاؤ اور سید محمود فرزند میران نے بکمال ہتھامت
 ایک سال فراہ میں مہر کو کے کہا کہ بھگو بھی میران کی روح سے جا کے حکم دیا اس واسطے وہ بھی
 گجرات میں آکر مقام بھلوٹ میں متوطن ہوئے اور خود میر بھی ان کے قریب جوا کے واسطے منع
 بھادی پور میں ایک منزل کے فاصلے پر بھلوٹ سے متوطن ہوئے پھر وہاں سے موضع جی اراہ
 میں آکر سید محمود کو کی طرف خلیفہ مریدین ان کے والد کے جمع ہوئے اس سے اٹھا
 شہر زیادہ ہوا احمد نذر ہذا خلق اعلیٰ تہذیب میں زیادہ ہونے لگی جبت پات سلطان محمود بیگ کو
 معلوم ہوئی حکم قید کرنے کا فرمایا چنانچہ مبارز الملک کے حسب حکم زنجیر گران پاؤں میں ڈالکر
 ایک گاڑی پر سوار کر کے داخل قید خانہ احمد آباد کیا چنانچہ اکتالیس روز اس میں رہے بعد
 بسفارش الحاج راجی سون راجی مرادی خواہان بادشاہ کی کہ معتقد ان کے والد کی تین بیٹی
 پائی لیکن خدمت پور ایسا سمحت تھا کہ پاؤں سے لگا کر اور سیخ سے بھلاڑھائی میں سے بچتا ہو گی
 سن فرسٹو نہیں میں بعد فورس کے اپنے والد سے موضع بھلوٹ میں انتقال کیا اور حوال خلیفہ مدم
 میان خود میر کا یہ ہے کہ بعد انتقال میان محمود کو کے ریاست ہمد ریت کی انھیں پر قرار پائی اور انھوں
 نے دعوت لینے مذہب کی شروع کی اور عوام الناس ان کے منور ہونے لگے اول چند روز شہر میں
 اقامت کی جب یہاں سے اخراج ہوا ملک پیار کے اپنی جاگہ موضع گھانیل میں لاکر رکھا وہاں سے بھی
 چھٹی مرتبہ اخراج کیا گیا اور شواہد الوالہ سے معلوم ہوتا ہے کہ تمام خراج ان کے ستائیس ہونے اہل اسلام
 نے انکو ستائیس بار شہر ہمد کیا ہوا اور انجام کار یہ ہوا کہ ایک دن انکو خبر ہوئی کہ شہر احمد آباد میں ایک
 ممدوی نگر نے کو حکام اہل اسلام نے قتل کیا انھوں نے چار سو واسطے انتقام کے روانہ کیے کہ
 فتویٰ فیہ دالون کو قتل کریں سواران کو جب بعضے علما اہل سنت کو قتل کر کے ان کے پاس موضع
 بھولارہ میں واپس آئے سلطان مظفر گجراتی نے کچھ فوج مظفر مروج اعلیٰ تہذیب کے واسطے مقرر
 کر کے ہلاکو میں الملک کے روانہ کی اور کچھ اہل اسلام شہری بھی بہ نیت ثواب شریک حال ہو گئے
 اول گھانیل میں جا کر تمام مکانات اس قوم کو جلا دیا اور اسکے انکی طرف متوجہ ہوئے چونکہ اوہ

بہار شہر احمد آباد میں واقع ہے

میان قید خانہ احمد آباد میں واقع ہے

یہ بھی سفید امیر دارکار از این طے تھے یہاں تک کہ غلغان اس معریت کے کہ لا...
 لعلی و دعدہ کیا تھا کہ شرفخص خبر تو بہ لشکر کی لاس کے گلاوس کا موزنہ مصری سے بھرمان کا موجب
 اس وعدے کے جبلت کے فرزند میان ہلال نے خبر آمد فوج کی سنائی ہارن ستے میں مصری کوٹ کر
 ان کے موزنہ میں بھردی اور ساٹھ سو اور چالیس ہاؤس کے کہ مقابلے کو برآمد ہوئے اوس روز
 اکتالیس آدمی ان کے مارے گئے اور ان کی ایک لکھ میں تیرا لیا لگا کہ دوسری لکھ بھی کاٹھ سے باہر
 نکل آئی لشکر بادشاہی و سن مذاسی قدر کام کر کے پچھے ہٹ گیا اور میان مذکور کی کمک کو ملاک
 شرف الدین ہمدوی سٹی سوار کے کر پونچا اور میان مذکور مع اصل و ملک کے موضع کھانہ میں سے
 موضع سدراسن کو کہ بارہ کوس ہو ہٹ گئے لیکن فوج بادشاہی نے پچھا تہ چھوڑا اور سدراسن میں
 پہنچ کر جنگ و مہین میان خود میر اور ان کے فرزند جلال الدین اور داماد وغیرہ اقر با و مدیرین جملہ
 چوں آدمیوں کو قتل کیا اور سات آدمیوں کے سر آرنج فضائل میں لکھا کہ میان فرزند یہ غیرہ
 نوا آدمی کے سر کے روا سطلے ملاحظے بادشاہ کے روانہ جاپانیر کو ہوئے اشراہ میں جب سر شرف کے
 بڑیاں پٹن میں پھینک کر کے پوست میں چھس بھر کر لپچلے چنانچہ قبر جس کی سدراسن میں اور پٹن
 پٹن میں اور پست سر کی جاپانیر میں ہی لیکن اس کا نشان نامعلوم ہو یہ واقعہ سنہ نو سو
 میں واقع ہوا اس جنگ کو ہمدوی لوگ اپنے موزنہ سے جنگ بدر ولایت بولتے ہیں اور کہتے ہیں
 کہ آیت **وَإِنَّا عَمَّا خَصْنَا الْأَمَانَةَ عَلَى السَّمَوَاتِ الْأَرْضِ وَالْجِبَالِ وَالْجِبَالِ وَالْجِبَالِ وَالْجِبَالِ**
 مراد میان خود میر ہیں چنانچہ صاحب بلع اللولایت کہ بیان اس جنگ میں لکھتا ہے کہ **أَنَّ مَجْلُ مَجْلُ**
أَنَّكَ كَانَ كَلْمًا مَجْمُوعًا لِبَرَاءِ أَوْ كَمَادِ اسْبِ پر خاش ساز فرود آند آج اسی طرف اشارہ
 کرتا ہے تفصیل اس کی بحث تحریف میں آوے گی غرض کہ ہوا میں واقعے کے دو سر خلفا شیخ جو نیو اور اولاد
 اون کی جا بجا مشرف ہوئی تہ چند کہ اخراج و قتل وغیرہ اہل احتساب اسلامی کی طرف سے ہوتا رہا لیکن
 ان کلمات و دعوی مخالف ملت اسلامیہ سے باز آئے چنانچہ سن نو سو بلون میں شیخ علی شرفی
 رحمۃ اللہ علیہ نے چار فتوے شیخ ابن حجر کی وغیرہ ایچا زہد سے لکھے مغلطہ سے پلین بادشاہ کو
 کہ جو بوائے مشرف بلون کے کہ یہ ہمدویہ سبب ان عقائد باطلہ اور طیبے کے تمام اہل اسلام کو کافر
 ہیں خود کافر ہو گئے ہیں اگر یہ لوگ اس فہم باطل سے تو بہ کریں تو بہتر درندہ امام و حاکم وقت چروا

یہ تمام باتیں سنو اور ان سے احتساب کرو
 اور ان سے احتساب کرو اور ان سے احتساب کرو

اور ان کے فتون کا اختتام نہ ہوا کیونکہ اگر ایک ملک میں کچھ تدارک کیا گیا اور سر ملک میں بھی علم فتنہ
 و فساد کا ہر پاپو اچھا بچہ رفتہ رفتہ ریستہ سلاطین دہلی و اکبر آباد کے حضور میں بھی پہنچا
 باہن طور کہ شیخ عبدالمدافعان نیادی کہ مریدین حضرت شیخ سلیم چشتی سے تھا جب سفر کا
 معطر سے پھر ارہاہ میں سے مذہب مہدویہ ہمراہ لیتا گیا جب قصبہ بیانہ میں مقیم ہوئے شیخ
 علائی بن شیخ حسن مرید شیخ سلیم چشتی نے کہ قصبہ مذکور میں سجا اپنے والد کے سجادہ نشین پر تھا
 اس مذہب کو اوس سے سیکھا اور ایک جماعت کثیر کو اپنا شریک مذہب بنا یا شیخ عبدالمد
 نے انجام اس فتنے سے ڈر کر اوسکو ولالت سفر حج کی کی شیخ علائی تین سو ستتر خانہ کے ساتھ
 حجاز ہوا جب خواص پور کو کہ مدد و جو دو پور میں واقع ہی پونہا خواص خان اوسکا معتقد ہو گئے
 چند روز میں جب فساد مذہب مہدویہ کا اوس پر ظاہر ہوا منحرف ہو گیا شیخ علائی اس بات کو
 سمجھ کر اس بہانے سے نکل کھڑا ہوا کہ خان موصوف امر معروف میں بواجبی تن دہی میں
 کرتا ہوا اور ارجح کو فتنہ کر کے پھر بیانہ میں آیا بعد پیلیم شاہ بادشاہ ہندستان نے اوسکو
 آگرے میں طلب کر کے برسر دربار علما اہل سنت متقابلہ کروایا شیخ علائی بحث میں کسی پر
 غالب آیا بلکہ بار بار مغلوب ہو کر جب جواب عاجز ہوتا تھا بیان آیات قرآنی کا شروع
 کر دیتا تھا کہ سلیم شاہ متاثر ہو کر بولتا تھا کہ ابو شیخ اس دعوی باطل مہدویہ باز آگ میں جھک
 اپنے تمام فلو پر محسب کر دو گنا شیخ علائی نے کہ ہر چند جن بادشاہ کا غانا لیکن بادشاہ نے
 رعایت کر کے بخلاف فتوای علما سے عصر کے کہ قتل شیخ پر مرتب ہوا تھا سرحدوں کی طرف
 اخراج کر دیا اتفاقاً بہار خان حاکم اوس سرحد کا امیر کہ سلیم شاہ کا تمام مع تمام شہ کے
 دائرہ اعتقاد شیخ علائی میں درابا اوس واسطے بار تانی طلب شیخ علائی کی ہوئی اور سلیم شاہ نے
 شیخ علائی کو مع فتوے قتل کے نزدیک شیخ نژاد کے کہ شہ شاہ باب سلیم شاہ کا اونکی جو تیرا ان
 سیدھی کیا کرتا تھا بہر کو روانہ کیا تاکہ موافق حکم اونکے کے عمل کیا جاوے شیخ نژاد نے
 موافق فتوای مخدوم الملک وغیرہ علما بادشاہی کے حکم قتل کا لکھ کر جو اپنی سلیم شاہ کے
 کر دیا اس سے شیخ علائی مرض طاعون میں گرفتار ہوا کہ حلق میں بقدر ایک انگشت
 کے جماعت ہوئی تھی جیسا حال میں رو برو سلیم شاہ کے لئے طاقت گفتار کی نہ تھی

مذہب مہدویہ کا
 تارکین کا
 تارکین کا
 تارکین کا

سلیمان نے آہستہ آہستہ اسکے کان میں کہا کہ کو میں مہم دوئی نہیں ہوں اور مطلق العنان ہو جا
 شیخ علائی نے کچھ اس بات پر کان دہلگایا سلیمان نے فرمایا کہ کوڑے مارو چنانچہ تیسرے
 کوڑے میں مر گیا اور یہ قصہ سن نو سو پچاس میں واقع ہوا بعد اس قصے کے بقیہ مہم وہ اطراف
 و جہان میں روپوش ہوئے اور شیخ عبدالمدفد کو خوف احتساب سلاطین اہل اسلام سے بھاگا
 اور ایک مدت دراز تک یہ فتنہ دہا رہا لیکن چھپے چھپے پیر زاوے مہم دیون کے عوام الناس کو
 درغلانتے رہے اور حکمت عملی سے درپردہ نے علم لوگوں کو بھگاتے پھرتے تھے اور علاقہ
 جیپور کہ جسکو ڈھونڈا کرتے ہیں وہاں ابتدا آداس قوم کی یوں ہوئی کہ امر سے افاغندہ
 کہ اطراف دہلی میں سلاطین لودھی اور شیرشاہی کے وقت سے جاگیر دار تھے جلال الدین
 اکبر شاہ نے بعلت طرفداری شیرشاہ کے اونکا اخراج کیا چنانچہ بعد محاربات پیہم کے یہ لوگ
 نکل کر گجرات میں پونچے اور وہاں حکم مہم دیہ زد و کشت اہل اسلام سے ہر اسان ہو کر انکی
 پناہ میں آئے جب اختلاف ہم پونچا کچھ افاغندہ داخل مذہب مہم دیہ ہوئے اور کچھ اپنے
 لشکر پر باقی رہے جب افاغندہ مذکورین کی صفائی بادشاہ دہلی کے ساتھ بوساطت راجہ
 جیپور کے قرار پائی افاغندہ مراجعت کر کے اضلاع جیپور میں مقوطن ہو گئے لیکن مذہب میں
 ویسی دورنگ سے چنانچہ اب تک ہی رنگ ہو کہ مندورئی وغیرہ چند فرقے کہ وہاں سے ارد
 دکن ہوئے ہیں سنہی ہیں اور دوسرے فرقے قوم سنی وغیرہ سے مہم دیہ میں اور آ
 ہندوستان میں معدن مہم دیہ کا وہی مہمات ہیں فقط ورنہ جو پور وغیرہ بلاد کلاں ہندو
 میں کوئی اس مذہب کو بچا نتا بھی نہیں ہو کہ کیا ہو اور شیخ جو پور کو جانتا ہو کہ کون ہیں
 البتہ بلاد دکن میں جا بجا بکثرت موجود ہیں اور اکثر صاحب ثروت بھی ہیں اور سبب سکایو
 کہ جب سلاضعیف ہوا اور سلاطین اسلام میں طریقہ احتساب اجرا سے احکام دین کا مفقود
 ہو گیا جو عداوت مذہبی اس قوم کے ساتھ تھی حکام کے دلون میں باقی نہ رہی اور چونکہ مذہب
 بعض عوام افاغندہ میں شائع ہوا اور اس قوم کی سپاہ گری پر سبکو اعتماد تھا حکام
 اسلام آتے تو گورکھنا شروع کیا اس سبب اس مذہب کو گورکھنا عزت و حرمت ہاتھ لگی اور
 زیر سایہ حمایت امر اہل سنت وغیرہ کے باسن دامان گزران کرنے لگے لیکن پھر بھی تھکا

اس مذہب میں آگے کی
 آداس مذہب کی علاقہ پور میں اور ابتدا افغانی

شرارت کے کہ مقتضاً اس منہب کا ہونا فرمانی و آزار رسانی سے باز نہ لے اس سبب جس کا مقبول ہو آخر کار مقہور و مطرود ہوتے رہے چنانچہ سرنگ پٹن میں سرکار سلطان ٹیمپین نوکر ہوئے جب ستائیسویں رمضان کو روزنہ داد و گانہ کا آیا سپاہ اہل سنت اور سکے پڑا پڑھنے سے مانع ہوئی جب صورت تفریح کی نظر آئی سلطان موصوف نے حکم کیا کہ آباوی سے باہر جا کر بڑھو عدل چکی کر کے اڑ گئے کہ ہلکو کون ہٹا سکتا ہو سلطان نے افواج قاہرہ کو حکم کیا کہ اسے مہتمم کہ وہ سکا اخراج کر دو یا تو پون سے اوڑا اور جب کئی سو مار گئے سبکے سب بھاگ کھڑے ہوئے ایسی سردار خان غازی زئی ممدوی پونے میں باجے راؤ کا نوکر ہوا اور جب انگریزوں اور باجے راؤ میں باجے حوالہ کرنے ترکمان پیکل قاتل لنگا دھر کے کشش شروع ہوئی ایک روز جب اسی گفتگو کے واسطے سیدنیٹ انگریزی دربار میں آیا واپس ملنے وقت سردار غازی زئی صاحب پکارے کہ دیکھیے مہاراج کیا کافر کو مارتے ہیں سیدنیٹ نے پھر کہ جواب یا کیا تم کافر مارتے ہو دیکھو ہم کافر مارتے ہیں چنانچہ اس کلام غازی زئی سے مقدر میریاست مرعشہ کا اور عمی تبر ہو گیا انگریز اول وقت ترکمان کے مالک تھے اب غازی زئی ممدوی کے بھی طالب ہوئے ممدوی نے خیال کیا کہ مبادا باجی اؤ بھکو حوالہ انگریز کر دو پے پندرہ سولہ سوار لے کر ہر چند باجی اؤ منع کرتا رہا اور ترکمان کی قسم دیتا رہا تاں انگریز چھاپنی انگریزی پر جا کر اور دھر سے جو اتان ہارنے ایک تپ ایسی ماری کہ خان کی ران مع گوشت دستخوان اور گئی اور گھوڑے پر سے گر پڑا اور دوسرے دن اسی زخم سے مر گیا اور تمام دولت مرہٹہ کی برباد کر گیا اور باجی راؤ خود سناہرہ تینتیس پھری میں قید فرنگ میں مبتلا ہو کر بھٹور میں قریب پنپور کے بعد چوتیس برس کے عمر میں پس اوس سرکار کے بگڑنے سے ایسی ایک لاکھ بیس ہزار سپاہ چار کار اور گار بگڑ گیا کہ جس میں کئی ہزار سوار زری شکے کے تھے یہ نہرو انکی جعل اور بنا عاقبت انڈیشی اور نافرمانی کا ہوا کہ ایسی دولت صد ہا سالہ بائمال ہو گئی سے تیراؤ دہاگر بود یار خارہ ادا بہ کہ جاہل بود نکلسار چہ پھر جب سبب یا ستین کن کی بگڑ گئیں چار دن طرف سے سمٹ کر قدم مبارک اس قوم کے حیدر آباد دکن میں آئے اور وہاں وہ کثرت اور عزت بدلت

خراج سیدنیٹوں کا سرنگ پٹن سے اور شاہ جہان سلطان غازی زئی کی ممدوی کا ریاست ریشم میں

شاہ جہان سیدنیٹوں کا سرنگ پٹن میں اور شاہ جہان سلطان غازی زئی کی ممدوی کا ریاست ریشم میں

اگر یہی لحاظ تھا تو حلاوت مرفی سرکار بلا حکم و اجازت اندرون شہر سفیر کشت و خون کیوں کیا آتے
 جب آتشخیزانہ انگریزی نظر آیا اور حرکت نمایاں کی نہ رہی خیال اطاعت کا آیا غرض کہ بعد اس آفت
 جب مہمدیوں نے دیکھا کہ غمناک اہل سنت کے ایک ٹکڑے کو مارا اور ہماراوش ہزار آدمی خاندان
 ہو گیا اور بڑے بڑے درویشوں کو مارا اور ہماراوش ہزار آدمی خاندان ہو گیا اور بڑے بڑے
 دشت ادا ہو گئے چار آدمی اپنے میں سے چن کر روانہ کیے کہ ایسے کسی شخص کو قتل کریں
 کہ جسے مہمدیوں کے آنسو پوتھے جاویں چنانچہ یہ چاروں بدکار سر بازار چار سو کے
 حوض پر کھڑے ہوئے جب سواری محی الدولہ عزت یار خان مرحوم صدر الصدور کی نکالی ایک
 شخص بہ ہمانہ بنھن کھلانے کے قریب میلانے کے گیا جب مرحوم موصوف کہ تلامذہ ان
 میں مشغول تھے ایک ہاتھ میں قرآن شریف کو تمام کر دو سکر ہاتھ سے نبھ کر گئے میں شغول
 ایسی ضرب کٹار کی ماری کہ صحت خواں سے رنگین ہو گیا شہادت کا شاہد ہوا اور یہ چاروں
 تلواریں برہنہ ہاتھ میں لیے ہوئے کوٹلا عالی جاہ کی طرف اپنی نامردی کا کمال بتلا ہوئے
 بدو اس بھلے گمشامت اعمال کمان چھوڑتی ہو ایک غرورگار شہید موصوف کا بچار ہوا
 کہ عزت یار خان کو مارے جاتے ہیں جانے نہ پاویں تیجھے دوڑا او سو فرت نواب سباز الدولہ
 بالاسے بنگلہ بردار تھے اور خون مارے کہ کیا کبیرا جانے نہ پاویں ایک لڑکا منصب ار کا صاحب
 کو دوڑا اور تیغ بہا دراز کر کے ان بھگڑوں میں سے تین شخص کو مار کر خاک انداز کیا چنانچہ
 حکم سرکار کے لاشیں انکی باہر شہر کے دروازوں پر آویزاں کر دی گئیں کہ درندہ چرنے کھا کر
 تمام کیا غرض کہ اس حرکت کا جو کچھ امید مصفا کی سرکار سے تھی منقطع ہو گئی پس مہمدیہ
 در بدر شہر شہر باہر باہر حدود مالک محمد و بیکہ صفیہ سے بھرتے تھے اور اگر کہیں صیل تجارت
 یا نوکری کا دستياب ہوتا تھا کرتے تھے لیکن یاد حیدرآباد کی وکوں نہیں جاتی تھی اور اپنے
 کردار پر ہاتھ جسرت کا شتے تھے کیونکہ ایسی عیش و شروت کہیں خواب میں بھی نظر نہ آتی
 تھی القصد ایک مدت دراز اس پر گزری اور نواب سکندر جاہ مغرت مندرجہ انتقال ہوا
 نواب ناصر الدولہ غفران مندرجہ نشین دولت آصفیہ کے ہوئے اور سبب انفرافض مہمدیہ
 اور بوندہ کے اہل حیدرآباد کے وکوں بھی بعض طلبش کم ہو گیا تب لالہ چندو لعل کے وزیر

دروازہ شہر کے دروازوں پر آویزاں کر دی گئیں کہ درندہ چرنے کھا کر

نذر لے اور ریشو تین سو روپے کر ایک لاکھ دو سو روپے آگے لکھنا شروع کیے اور راجہ موصوف
 کی نظر عنایت سے پھر انکو جاگیرات و تعلقات ملنا شروع ہوئے چنانچہ عرصہ قلیل میں بیگم بازار اور
 چنچل گوڑہ اور چادر گھاٹ میں فی الجملہ آبادی و مجمع پیدا کیا پھر جب باؤلن جم اور قدرے اگستکی
 حاصل ہوئی اور زمانہ دیوانی بارہ و مہ نواب سراج الملک بہادر کا آیا ایک روز باغ سید آباد
 سوار ہوتے وقت بابت مطالقہ تنخواہ کے بیس ہائیس مہدیوں نے سدا راہ ہو کر شلک
 بند و تون کی چھوڑی یہاں تک کہ جراحات ایک چھڑے کی چہرہ نواب موصوف پر لگی بجز دیکھنے
 اس حال پر مطالقہ کے فوج عرب نے ایسی شلک ٹاری کہ سب کو مار کر پھینک یا اور مکانات مہدیہ
 میں و او بیلا برپا ہوا کہ وہ دیکھے اس کا کیا انتقام ہوتا ہی گیا و سوقت حکام عصر نے اپنی عالی حیولی
 سے اغراض کیا اور فقط قتل یا بیان نسا و کو کافی سمجھا احسن کت پر بھی ایک مان گذر یہاں تک کہ
 حال آیا اور پھر مہدیوں نے سدا راہ لیکر ننگ و سدا رکھا یا کہ شمشیر و کمان سے گذر کر قلم و زبان کو
 کار فرمایا وہ بدہ اپنے مذہب کی دعوت کرنا اور سائل اپنے مذہب کی تائید اور دوسرے
 تمام مذاہب ہل سنت و جمیع و غیرہ کے زمین چھو کر تقسیم کرنا شروع کیا چنانچہ سید عیسیٰ نام
 لقب عالم میان مہدیوں نے اول ہتھنتا صغیر و ہتھنتا کبیر اس مقدمے میں لکھ کر در بدر اور ہتھنتا
 پھرایا اور انکا سبب تائید ایسا لکھا ہے کہ اول مجسے اور مولوی یوسف علی خاں صاحب
 مدرسی سے حیدر آباد میں سباحہ مذہب ہوا اس واسطے میں یہ ہتھنتا تیار کر کے طالب حجاب
 جب ٹھونے جواب سے پہلوتی کر کے حوالے دوسرے علما پر کیا میں نے علمائے آفاق پروردہ
 کیا چنانچہ لکھا ہے کہ بعد ازاں ابن ہندہ ابن ہتھنتا را بنظر بعض علما اطراف گزرا نذیرہ و حیدر
 مولوی عبدالحکیم صاحب لکھنوی و مولوی نیاز محمد صاحب بنشانی و مولوی حسن بان
 صاحب کھمبہ و مولوی احمد علی صاحب امپوری و مولوی الہ وادخان صاحب چھڑوی مولوی
 مؤید الدین خان صاحب دہلوی و مولوی فضل ہتھنتا صاحب درویش و مولوی
 حیدر علی صاحب دہلوی و دردراس و یوان صاحب و فرزند قاضی بدرالذولہ
 صاحب و مولوی حیات خان صاحب و مولوی غلام قادر صاحب و مولوی
 و جمیل الدین صاحب و درویش و مولوی سید شاہ محی الدین صاحب و درویش چاہلی

شاہ عالم نے بیگم بازار کے گذر کر ہتھنتا
 کیا اور مولوی یوسف علی صاحب لکھنوی
 نے اس مقدمے میں لکھ کر در بدر اور ہتھنتا
 پھرایا اور انکا سبب تائید ایسا لکھا ہے کہ

مولوی مفتی غلام رسول صاحب و دیگر بگلوڑ مولوی محمد حنیف صاحب در بندہ کی
مولوی عنایت احمد صاحب و مدرس مدرسہ مسیحی جامعہ پش پور بعض ایشان بعد
مجلس ساکت ماندند و بعض مجروح احوال استفتا از زبانِ باین بندہ شنیدہ ہرگز التفات
نکردند بلکہ استفتا را بدست خود مس نمودند بلکہ در کئی از مسویر قصا بان بعض طلبا و اولیاد
بر سر این بندہ غوغا نمودہ شباشب با خراج کنائزند آئین اتمی عبارتہ عرض کہ جب علماء مذکورین
جواب لکھنے سے پہلو تھی اور اعتراض کیا کسی نے بسبب کم فرستی کے اور کسی نے بسبب مطلع
ہونیکے کیفیت اس مذہب پر اور کسی نے بسبب نیکے جمل کے یا کوسل و زنا سید جو کہ سخن
نہی اور شوخ منوی سے اسن رنگ نے خیال کیا کہ یہ سب میر کلام کے جواب کا عاجز ہیں پس
قدم آگے بڑھایا اور ان دونو استفتون کو موثر جواب در رسالہ کشف الجذب و تلاشیہ اور نیل
ستین اور سدیتا لیف کہ جس میں ان سبکے عجز کا بیان ہوا ۸۲ بارہ سو بیاسی میں چھپو کر
ملک متاثر شہر کیا جا رہا ہے کچھ کہیں سے جواب نظر نہ آیا جاے میں سما کر رسالہ شہادت انشا
رہ میں مفتوی شیخ ابن حجر مکی وغیرہ ائمہ مذاہب اربعہ کے اور رسالہ معارف اللہ و آیات
۸۳ بارہ سو ترسی میں چھاوئی بگلوڑ میں چھپو کر دہلی لکھنؤ و بلاد دکن میں بھیجا
شروع کیا اور ایک رسالہ اپنے اعتقادات و عملیات میں تصنیف کیا جب دیکھا
کہ اب بھی کوئی مقابلہ پر نہیں آتا ہر اعتقاد بھی منہ بگری نیست کار اسخ کر کے زیادہ تر بیاباکی
شروع کی کہ رسالہ مذکورہ مع ایک رقعے کے دارالقضاے حمید راہد میں بخدمت قاضی مسید
ولاور علی صاحب کے پیش کیا مضمون رقعے کا یہ تھا کہ ہم نے رسائل مذکورہ مع واسطے دست
حق کے اطراف و بلاد میں منتشر کیے اور علماء افاق کے حضور میں بچوائے اور ایک مدت تک
انتظار کیا لیکن اب تک علماء جواب ساکت ہیں اس واسطے آپ کی خدمت میں پیش کرتے
ہیں کہ اگر کچھ خطا آپ کی نظر میں آوے حسبہ لکھو مطلع کر دو تاکہ ہم رجوع بحق کر پڑ گزرن
اعانت و امداد ہماری تصدیق و اقرار کی کرو فقط قاضی صاحب موصوف نے رقعہ و رسائل مذکورہ
مع مصنف مسطور کے اس مجروح اور ان کے پاس واد کیے بندہ با آنکہ تمام مناقشات مناسقات
سے ہمیشہ کنارہ گزرنے زاویہ نشین رہتا ہوں لیکن حمیت اسلامی اور غیرت ایمانی نے رخصت دی

کہ تحریر جواب کا اظہار و اعراض کر سکتے ہیں ذہیب بن کو اس قسم کے خیالی نام میں جہت ذلیل اور ان کے کلام
 باطل کو غالب باطل غیر مؤثر ان اس سبب سے ارادہ جواب کا مضمون کیا لیکن چونکہ تحریر جواب جو فوق مطالبہ
 کتابوں مہدیہ پر تھی مصنف مذکور سے ایسا کہہ کہ ہم جب تک تھا تو اسے اصول عقائد اور فروغ مسائل
 اور سیرت و اخلاق مہدی متنازع فیہ کی کتاب میں تفصیل مطالبہ ذکر میں تصدیق یا انکار بطور تحقیق کے
 نہیں کر سکتے ہیں وہ بزرگ اس ضمن سے امیدوار تصدیق کے ہو کر اس قدر خوش ہو گئے کہ کتب مطلوبہ
 بلکہ غیر مطلوبہ بھی جس جاسے ہم پوچھیں ملا کر حاضر کرین جب خیر خواہ مسلمان نے ان کا مطالبہ شروع کیا
 اس قدر وہامیات و مخالفت عقائد و احکام اسلام کے اوسمیں نظر آئے کہ قیاس سے باہر ہوتے ہیں فیصل
 پر توکل اعتماد کر کے ضروریات کا استنباط اور تحریر جوابات بعد اپنے حوصلے کے آخذا کیا اس عمر
 میں بغیر خواہست اس آخر کے کیفیت مفصلاً ازبانی سید حبیب محضار محمد رے کے پیشگان
 نواب مختار الملک بہادر میں کہ وزیر اعظم بارگاہ گیتی پناہ فرمان سردار کن نظام الملک
 آصف جاہ افضل الدولہ بہادر و امام قبالہ کے ہیں معروض ہوئی نواب صاحب ممدوح نے
 فوراً حکم اخراج مہدی مزبور کا صادر فرمایا چنانچہ بموجب حکم نافذ کے مصنف کا اخراج ہوا اور
 کتاب میں سزا تمام نزدیک اس عمر و اوراق کے رہ گئیں اگرچہ ابتدا میں یہ اخراج مجھ کو پچھنے ضرورت
 نظر آیا اور مجھ پر اس قول کے کہ اس مصلحت ملک خسران و اماندہ گدگد گوشہ نشینی تو حافظ
 مزبور سے بدچسکوت کچھ فرساست سمجھا لیکن آخر کو علاوہ نافذ سیاست ملکی کے ایک نافذ ہونے لائی
 ہی نظر پڑا کہ بندہ اس عمر میں چار پانچ مہینے علیل ہا اگر فقط معاملہ ناگلی بلا توسط حمایت کاری
 رہتا کتب مذکورہ اس وقت تک کیوں نہ رہتیں اور اس وقت میں مع اشغال مہدیہ کے مطالبہ کا کچھ
 ہی سکتا یہی خیالہ تا یہاں تک کہ بعد از لکھنؤ و بعد اس وقت اخراج کے بسبب ہیام و وسائط
 مصنف مذکور کہ عمل انگریزی میں ماگزین تھے طالبان سرور اکتسب ہوئے جن نے جواب یا
 کہ تم نے کتاب میں اس غرض سے دین تھیں کہ جو شہادت اس میں نظر آویں ہم سے پوچھ لینا اب
 چونکہ شہادت بیشمار پریش ہوئے ہیں بغیر اوسکے مل کے کتاب میں کچھ نہیں دی جاویں اس پر پتھر
 پایا کہ بواسطہ خط و کتابت کے مل شہادت کیا جاو چنانچہ بندے نے بموجب اس قرار داد کے اول لکھنؤ
 خط مورخہ ۲۰ اشغال ۱۸۵۷ ہجری کا شکل اپر پانچ سوال کے بامید جواب تلخ معجلی بندہ عرض فرمایا

حکم اخراج مہدی سے اس وقت نواب مختار الملک بہادر
 وزیر اعظم زمانہ کے درکن نظام الملک آصف جاہ افضل الدولہ

که فرد گاه مصنف فرمود که تا زمانیکه خطیر بی بسلم عبدالرحمن الرحیم از طرف ابو بکر محمد بن
 کرم فرما آجباب سید موسی ملقب بجا المصیان صاحب اضع یاد که سبب و انگلی ایشان ازین بلده
 زبانی سید موسی صاحب فصلا معلوم شده باشد که در آن را قمر را بیچک دخل بنود محض این بلا از
 طرف بعضی جهانبی عرب برخواست که نظیر پیششارکین مبادرت نمودند و همانا که اگر وقت روانگی خود
 شان اندک هم مطلع می ساختند حتی الوسع برای انکسیر ماسعی بنویسند و در آن قصه نوم خوبی
 بمحصل می نمایند و آن استکشاف شبهات کتب ایشان بود چنانچه بعد استماع روانگی ایشان
 خیل مترو بودم که آن شبهات را از که پرسیم لیکر آن وقتیکه بر او ایشان سید موسی صاحب طرف
 آن شفق آمده باعث بران شدند که حالا بواسطه مکاتیب گفتگوی آن مطالب نموده شود خاطر
 نگران و باطمینان آورده لهذا استثناء الامم اول از چند مقام که خلی موجب فلجان اند پر سیده می شود
 امید که از راه انصاف بلا تکلف اعتدات بجزایب آن پردازند سوال اول شواهد الوالایت
 او مطلع الوالایت معلوم هوتا جو که نسب پدر محمد صاحب سید اسمعیل بن سید نعمت اسد بن احمد
 کوپونچتا جو اور علم انساب کی معتبر کتابوں سے ثابت هوتا جو که امام موسی کاظم کا کوئی بیٹا سید نعمت اسد بن
 پس نسب شیخ محمد صاحب کا کیونکر فاطمی هو سوال دوم ایک ذوالشافہ آپ بولے تھے کہ بعضی
 روایات میں ہمارے یہاں یون آیا جو کہ سید نعمت اسد بن سید اسمعیل بن امام موسی کاظم رضی اللہ عنہ
 نسب پہنچتا جو سو بیان کیجیے کہ یہ روایت کس کتاب میں لکھی ہو اور مالفرض اگر لکھی ہو تو بھی کچھ
 تمہارے کار آمدنی نہیں ہے اس لیے کہ علم انساب کی کتابوں میں مثل عمدۃ المطالع فی نسب آل
 ابی طالب غیرہ کے موجود جو کہ سید اسمعیل بن موسی کاظم کے سنی لاولد مرے سوا ایک بیٹے کے کہ
 از کا نام سید نعمت اسد بنین ہو پس معلوم ہوا کہ ہمدویوں کی دون روایتوں سے اونکے ہمدی کا
 اولاد فاطمی رضی اللہ عنہا سے ہونا ثابت نہیں ہوتا پس ہمدی ہونا بھی کہ بالاتفاق فاطمی ہونے پر
 موقوف ہی ثابت نہ ہوا وہو المقصود سوال سوم شواہد الوالایت کے چوبیسویں باب میں ہے
 کہ ہمدی نے کہا کہ مجکو حق تعالی نے تمام ارواح الہیوں اور آخرین کا پیشوا بنا یا ہے اس کلام سے
 اور سلسلہ القبیح سے اور قول الہدایہ ہمدی سے کہ یہی مصرعہ رضاش کہ بر جمع ہر شہداء تدا نظر
 ہوا کہ ہمدی انکے نزدیک حضرت فاطمہ الزہراء علیہا السلام کی افضل ہیں اور خود یار کا قول صاحب ان کتاب کا

کون کون نام سید موسی کاظم رضی اللہ عنہ کی شخصیت کا خط

ہو کہ اکتیسویں باب کی سینیسیوں خصوصیت میں لکھا ہو کہ جناب مسالمت باب نے مہدی صاحب کا
 مرتبہ اپنے مرتبے کے برابر فرمایا ہے اور اس پر ایک حدیث نے اصل بیان کی کہ لکھا ہو کہ اول مقام
 رسول علیہ السلام کا پہچاننا چاہیے تاکہ مقام ان لوگوں کا معلوم ہو اور جبکہ قوم کو پہچانا
 امام کیسا ہو گا پس ظاہر ہوا کہ وہ افضل ہے ہر انتہی اور بھی پنج فضائل میں لکھا ہو کہ شاہ نظام
 کہا کہ ہر منزلت حضرت علیؑ کے ہونا صفت عوام اصحاب مہدی کی ہے اور بڑے لئے صاحب کا
 مرتبہ ہے جس بھی دورا درگے ہو اور وہی کتاب میں ہو کہ ایک در سب بھائی صفت ہونے سے شاہ لاؤ
 نے اپنی عورت خود بدو کو بتلا کر کہا کہ یہ وہ لوگ ہیں کہ رسول خداؐ فرمایا ہے **هؤلاء ائمتنا**
 یعنی وہ بھائی میرے ہم تربیرے ہیں اور ایک دزد کھلا کر کہا کہ یہ مقام سلیمان کے ہیں لیکن بارہ
 آدمی ان سے بھی فاضل تر ہیں انتہی ان سب عادی سے معلوم ہوا کہ دعویٰ تسویہ یعنی برابر مہدی کا
 ساتھ حضرت قائم المرسلین کے غلط ہے یا یہ تقاریر کہ افضلیت مہدی پر وال ہیں غلط ہیں اور ہر
 مہدی صحیح غلط و غلط سزا ہونا کہ ان کے اصول پر منافی مہدویت کے ہی لازم آتا ہے اور مہدویت کو اصل
 کرتا ہے سوال چہاں شواد لولا ایک چوبیسویں باب میں ہے کہ ان کے مہدی نے کہا کہ شیخ جو اپنے
 بن عربی نے جو کچھ لکھا ہے اول لوح محفوظ پر نظر کر کے بعد قلم کر لیا ہے حال انکہ شیخ نے فتوحات
 میں فرمایا ہے کہ امت محمد صلی اللہ علیہ وسلم میں کوئی شخص سوا عیسیٰ علیہ السلام کے افضل ابو بکر رضی اللہ
 سے نہیں ہے پس حضرت ابو بکر مہدی سے افضل ہوئے اور دعویٰ تسویہ کا ساتھ حضرت رسالت کے
 غلط ہوا ورنہ کشف غلط ہوا کہ شیخ ابو بکر محفوظ دیکھنے کے بعد قلم کرتے تھے اور ہر شق میں
 بطلان مہدویت کا لازم آیا اور اسی طرح شیخ نے فتوحات و مناقب دیگر تصانیف میں احوال
 و علامات مہدی کے بیان کیے ہیں کہ وہ تمہارے مہدی جو نہر میں سرسراہ مغفود ہیں ہاں بھی یہی
 اشکال صدر لازم آتا ہے سوال چیم پنج فضائل میں ہے کہ شاہ دلاور نے اپنے مہدی روایت
 کی کہ آدم علیہ السلام کے پنجے سے بالاکے سترک سلمان تھے اور نوح علیہ السلام زیر جلق سے بالاکے
 سترک سلمان تھے اور ابراہیم و موسیٰ علیہ السلام زیر سینے سے سترک سلمان تھے اور عیسیٰ علیہ السلام
 زیر باہت بالاکے سترک سلمان تھے دوسری باجبل و نیگے پورے مسلمان ہو جاہ ہیں ایک دے
 مسلمان ہیں اور کہا کہ اس نقل کی صحت پر دلیل ہے کہ سیران کہا ہے جو کہ خدا تعالیٰ کو مقید دیکھے

مشکر ہوا انتہی اسلام کا کچھ مطلب اہل اسلام کی سمجھ میں نہیں آتا ہوا اسلئے کہ ایمان و اسلام حقیقی
 کہ جسے انبیاء علیہم السلام متصف ہیں ایک ہی اور وہ صفت دل کی ہو نہ ناک سر کی اولیٰ گرامہ
 نہیں سمجھیں دل کی ہر جگہ جسم کے تو بڑی قباحت یہ ہے کہ کفر و ایمان میں اہل صحت کے نزدیک
 واسطہ نہیں ہر آدمی یا مسنون ہی کا کافر اگر پاؤ یا دھا مسلمان ٹھہرا یا تو باقی حصے کا اور منہ متصف
 متصف ہونا لازم آتا ہے کہ ہر مسلمان زبان پر لانے سے متھرتا ہے اس سوالات کا جواب
 بجز واضح کہ مطاوی کلام کا کوئی فقرہ باقی نہ رہا و خدا سے پاک و کریم و نافع اصول اہل اسلام
 کے تحریر کرنا اور تفصیل دینے والی سب سے بزرگوں کو کار نہ فرمانا اللہم ادرنا الحق حقا و اشرقنا
 اشراقہ و ادرنا الباطل باطلا و ادرنا الحین نایبہ و الصلوٰۃ و السلام علی
 محمد و آلہ و اصحابہ کرامہ اجمعین و علی الہ الطیبین و اصحابہ کرامہ اجمعین
 خط تمام ہوا اور بتایا صدر روانہ ہوا لیکن اب تک کچھ جواب نہ آیا مانعش خیر یا دیگر ایک خط طوطی
 تجاہل عارفانہ کے لفظ طلب کتب مذکورہ میں آیا راقم السطور نے ایک جواب اوسکا لکھ کر تیار
 پھر انتظار کیا چونکہ اب تک جواب مقصود نہ آیا خیال کیا کہ جہاں پہنچ شہادت کا محل اب تک ہوا
 دو کتب ہا شہادت کہ اس کتاب میں مذکور ہیں اوسکے حل جو اسکے واسطے انتظار کرنا بیفائدہ ہے
 اس واسطے کتب مذکورہ کہ اب تک اسطے تصحیح نقل و اتمام الزام کے کچھین تحقیق بتوسط نواب
 وزارت مآب مختار الملک بہادر کے نزدیک جنید خان جمہار مہر دیون کے روانہ
 کین اور سید طاقت میان برادر عالم میان کی موافق اجازت عالم میان کے منگوال چیا
 نقول دن کاغذ اسکے ذیل میں مسطور ہیں نقل سے قویہ مؤلف بنام نواب وزارت
 مآب مختار الملک بہادر کیفیت ایسنت کہ پیشہ ازین سید عیسیٰ مہروی بلقب
 بہ عالم میان سے تار سالہ در روز مرقا اہل اسلام تصنیف ساختہ دزان کا ذرہ سلیمین شیخ
 و سنی را از شرق تا غرب کا فرقر ارادہ طبع کنا نیدہ در بلاد و کن تقسیم نمودہ بلکہ تا وہی و لغت
 ہمہ وانہ ساختہ بیچ عالم متعلم را نگذاشتہ کہ با وہی مقابل شدہ باشد و درخواست تحریر
 و جواب آن نمودہ باشد تا آنکہ در دار القضا حیرانہ حاضر شدہ رسائل مذکورہ مع قویہ درخواست
 تصدیق مذہب خود یا تحریر جواب گذرانیدہ چنانچہ قاضی صاحب آن رقمہ و رسائل اسع

نواب مختار الملک بہادر

مصنعت مذکور نیز بدیده فرستادند و مصنف مذکور از بدیده هم کمال اصرار بر دست داشتن در چاپ نمود و همین غرض کتب مذکور خود از جاها فراوانم آورده حاضر ساخت تا چاره تحریر چاپ در تمام مجلدی تخمین درین باب مرتب ساختم و در آن التزام این امر نمودم شد که با آنکه مجرای تکثیر بکلی غیر از بدیده لیکن بزبان قلم خود را با آن التودم البتة جائیکه از زبان مهدی ایشان القاب کفر و نفاق و کفر ایشان منقول بود بطور پیام بگوش ایشان رسانیدم و خطی کلمات مهدی و غیره پیشوایان بودیم که در کتب ایشان مرقوم بود کسر و جود بدل نموده بدیده مهدی و بدیده ساختم و دیگر از طرف خود کوچک نا فرودم برین هم شمشینه میشود که این امر بر ایشان خیلی شاق و ناگوار است حال آنکه این تحریر جواب غایت تمنا و اصل عالم میان بود که ده بدیده در بدیده بر آن تحصیل آن کسر هم میگردد بدیده آیا نمیدانستند که در جواب همین رد و تقبیض رخ خواهد نمود یا مدح خوانی و ثنا گسری ایشان خواهد بود القصد حاصل التماس آنکه کتب مذکوره الصدرا ز بدتی بیکار نهاده است لهذا امید که بدیدگان جمعدار که گاه گاه متقاضی میشوند فرمان شود که خط عالم میان بنام این مضمون طلب بسیارند که کتب مانند بجنید خان جمعدار تفویض نمایند تا کار جمعدار موصوف رسیدگی گرفته از او این امانت هم بسبکد و پیش شومز یازده عمر و دولت با تو لایق حمایت بی دولت در زاید با

تاریخ تصویب در وزارت موصوف

نقل رقومه نواب وزارت مآب مختار الملک بهادر بنام موصوف

رقومه مرسله در باب صد و یکم بجنید خان جمعدار در باب ساندن خط عالم میان بنام این مضمون جهت تفویض کتب امانتی تا که بجمعدار مذکور جمعدار رسیدگی کتب مذکوره داده شود موصول گردید بر طبق مسوده مرسله آن مهربان قطعه رسیدی به حافظ میان که بلفظ عرضی مری بجنید خان رسیدی مع نقل عرضی مذکور بلفوف نهادست کتب مندرجه که رسیدی فرستاده شود باستصواب جمعدار ضروری به حافظ میان ضروری عالم مذکور زیاد استیاق اکثر مردم شرم ماه و غیره است

نقل عرضی بجنید خان جمعدار بحین اب وزارت مآب موصوف

تاریخ تصویب در وزارت موصوف

جالی
بعض
بیرض

مرکز که بندگان سرکار عالی مع نقل رسید پر تو در دو افکنده سرفراز فرمود حسب حکم
سرکار عالی مطابق نقل مبدیّه گمانیده و مهر حافظ میان برادر رسید عیسی بران ثبت
گردانیده بلف عریضه بنظر خداوندی گذرانیده امید که بموجب فرست رسید از
نزد مولوی محمد زیان صاحب کتب در سرکار طلب فرموده بفرمودی رحمت گردد تا به
برادر ایشان رسانیده شود زیاده حدادب معروضه غرضه خیر است

مجلس
توسی جان شاعر محمد بنید خان

شادی ۱۲۳۸
جان
جسید ولد

توسی جان شاعر محمد بنید خان

نقل رسید حافظ میان برادر عیسی میان کتب مفصله الذیل که

سید عیسی صاحب مهدوی بلقب به عالم میان بعض از ذات خود و بعض از دیگران
ستعا گرفته بطور عاریت نزد مولوی محمد زیان صاحب رسانیده بودند حال حسب
اجازت میان موصوف تمام و کمال از نزد مولوی صاحب موسوف و مولی افته با کمال
کتب مسطوره رسانیده شد آینه میان و غیره مالکان مذکور را از مولوی صاحب و مو
بهمچ گونه دعوی و تقاضا نیست لهذا این چند کلمه بطریق لاجوی رسید نوشته شد که سند باشد
دفعه ۱ دفعه ۲ دفعه ۳ دفعه ۴

مجموع پنج فضائل و شواهد کتوبه و تذکره الصالحین و غیره	مجموعه مقصد شانی و کتوبه یثانی و جوهر نامه و بشارت نامه و مرآت در سائله هفتاد و چهار فرسده و درج الاسرار و چند مکتوبات و ام القائله در سائله بعض الآیات	مطلع الوالیات	سراج الالبصار
--	---	---------------	---------------

فصل	فصل	فصل	فصل
رسالة مساواة المذاهب تصنيف ايضا	رسالة اعتقادات تصنيف عالم بيان وفصل	مخزن الدلائل وفصله	مخزن الدلائل وفصله
	تبرير رسالة مہدی تصنيف ارتضای علی خان	شبهات الفسافی تصنيف ايضا	مجموعہ رسالہ کشف و تلا شہ رسالتنا و دلیل التین تصنیف الفسافی

حافظ
میان

محررہ تاریخ غرہ ماہ ذی الحجہ ۱۳۵۵ھ بمطابق ۱۹۳۶ء

باب سوم جوابات و دلائل اثبات مہدویت شیخ جوینور میں حقیقت حال یہ کہ قاعدہ غرہ اور کلید سلمہ کی کج خدا و رسول گسی ایسی چیز کی خبر دیوین کہ اس چیز کی حقیقت قبل اس خبر دینے کے معروف و معلوم نہ ہوے تو ہنکشاخت اوس چیز کی انہیں ہلامات آثار پر ہوتی ہو کہ جو صاحب خبر نے بیان فرمائی ہو وین یہاں تک ماہیت شرعیہ اوس چیز کی ہی مجموعہ آثار و علامت مذکورہ ہوتا ہو فقط بلکہ تمام امور مصطلک کی ماہیت یہی مغزبات اصطلاحیہ ہوتے ہیں چنانچہ سید سید نے اپنی بعض تصانیف میں اس حقیقت کا افادہ فرمایا ہو پس حقیقت میں مہدی وہی شخص ہو کہ حسین علامت منقولہ بطور ماہیت شرعیہ مگر کتبہ مہینہ کے جمع ہو وین کہ سائر الناس ما بہ الامتیاز واقع ہو وین او شیخ جوینور میں چونکہ پیدیت اجتماعی ہلامات کی مفقود تھی مہدی نے اس طریق اثبات سلمہ البشوت کو ترک کر کے ایک طریق جدید اختراع کیا کہ تمام ہلامات مہینہ مخصوصہ کو جو کہ چند ہلامت مانگہ شتر کہ کو دلائل مہدویت کی نظیر ایا حالانکہ وہ تمام ہلامات بھی بر تقدیر ثبوت کے مخصوص مہینہ نہیں ہو سکتی ہیں یہ جا واحد واحد کے کہ مگر دلیل براسے دلیل نہیں ہو سکتی بلکہ ان ہلامات متفقہ اولیٰ القریین میں سے انتفاہ ہر دلیل مستقل واسطے ابطلان مہدویت کے ہو سکتا ہو پس حلاصت کہ اوسکا ہونا مہدی کے واسطے قطعی ہو چنانچہ فاطمی النسل ہونا کہ بانفاق فریقین ہوتا تر معنوی ثابت ہو اوسکا انتفاہ دلیل قطعی ہوگا ابطلان مہدویت شیخ مذکورہ پر اور جو ہلامات علمین میں اذکا انتفاہ دلائل علمینہ ابطلان ٹھیسے گا اور یہ علم ہی کہن باب

ببین حقیقت امور اصطلاحیہ و احوال اثبات مہدویت

ببین حقیقت امور اصطلاحیہ و احوال اثبات مہدویت

اعتقاد میں بالکل غیر معتبر اور اس واسطے کہ تفصیل امتقادات کہ اکثر ظنیات ہوتے ہیں اور میں
 تو دلائل ظنیہ بخوبی مفید ہیں اور اصول اعتقادات کہ قطعیات ہیں اور میں اگر دلیل ظنی مفید
 یقین نہیں تو مفید ظن البتہ ہی چنانچہ شرح مقاصد میں لکھا ہے کہ وَمَا يَقَالُ لَانَّهُ لَا يَدْعُو إِلَى الظَّنِّ بِمَا
 فِي بَابِ اَوَّلِ عَقْدًا حَامِتٍ فَإِنَّ أَمْرًا يَدْعُو لَانَّهُ لَا يَحْصُلُ مِنْهُ إِلَّا عَقْدًا وَاجْازًا وَلَا يَحْتَمِلُ
 الْعَقْدُ وَلَا يَنْعَاقُ فِيهِ وَإِنَّ أَمْرًا يَدْعُو لَانَّهُ لَا يَحْصُلُ لِنَظْنٍ بِنَدَائِكِ الْحَكْمُ فَظَاهِرًا لَبَطْلَانِ
 اَوَّلِ عَقْدٍ سَلَامَتِ بِرُكُوكِ كَثُورَةِ ظُنُونِ مَفِيدِ يَقِينِ هُوَ قِيَّاسٌ حَيْثُ كَثُرَتْ عِلْمَاتُ مَهْدِيَّتِ كُوكِ
 ثَابِتِ بَا حَادِيثِ آخِرِ اَوَّلِيَّةِ مَبْنِي مَفْقُودِ هُوَ نَكْلٌ اَوَّلِ هَرَبِ رُكُوكِ فَتَقْدَانِ مَهْمِ مَهْدِيَّتِ بِرِوَالِ رُكُوكِ سَبْطِ
 يَهْ تَقْدِيرِ شَرِكِ تَقْعِ وَجَزْمِ كُوكِ بِرُكُوكِ كِي كِي شَيْخِ مَهْمِي نَبِيْنِ بِرِوَالِ لَائِكِ اِشْبَاتِ كِي حَقِيْقَتِ مَبْنِ عِلْمَاتِ
 عَامَةِ وَشَرِكِ مَبْنِ اَوَّلِ اِنْتِغَا اَدْنِجَا اَلْبِتَّةِ دَلَائِلِ مَسْتَقَامَةِ بَطْلَانِ مَهْمِي كِي مَبْنِ اِيَانِ كِي جَانِبِ مَبْنِ
 وَدَلِيْلِ اَوَّلِ سَا اَلْمَعَارِضَةِ اَلرَّوَايَاتِ مَبْنِ عَالَمِ مَبْنِ مَهْمِي كِي لِكَمَا هُوَ كِي كَمَا شَيْخِ عِبَادِ
 لِي لَعُوَاتِ شَرْحِ عَرَبِيْ شِكَاةِ مَبْنِ كِي مَتَوَاتِرِ هُوَ مَدِيَّتِ مَعْنًا هُوْنِي مَبْنِ مَهْمِي كِي كِي فَاطِمَةُ رَضِيَ
 تَعَالَى عَنْهَا سِ اَوَّلِ بَعْضِي مَدِيَّتُونِ مَبْنِ اَوَّلِ سِ اَمَامِ حَسَنِ رَضِيَ اَللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ كِي هُوَ اَوَّلِ بَعْضُونِ مَبْنِ
 اَوَّلِ سِ اَمَامِ حَسَنِ رَضِيَ اَللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ كِي هُوَ اِنْتِهَى اَبْ حَكْمِ مَتَوَاتِرِ مَطْلُوقِ كَا ثَابِتِ هُوَ اَوَّلِ غَيْرِ مَتَوَاتِرِ
 مَقِيْدِ كَا سَا قَطِبِ نَابِرِ قَاعِدَةِ اَصُوْلِ كِي جُو كَزَا بِهَلِ بِابِ مَبْنِ اِنْتِهَى اَبْ جَلْمَةِ حَشِيْمِ اَسْمِ مَقْدَرِ مَبْنِ
 مُتَفَلِّحِ اَمِ هُوَ قِي مَبْنِ كِي بَعْضِ مَبْنِ كِي مَهْمِي اَوَّلِ اَمَامِ حَسَنِ سِ مَبْنِ اَوَّلِ بَعْضِ مَبْنِ كِي اَوَّلِ اَوَّلِ
 اَمَامِ حَسَنِ سِ مَكْرِ مَهْمِي كَا اَوَّلِ فَاطِمَةَ رَضِيَ اَللَّهُ عَنْهَا سِ هُوَ نَابِرِ حَالِ ثَابِتِ هُوَ بِهَانَتِكِ كِي مَتَوَاتِرِ
 هُوَ اَوَّلِ تَامِ كِتَابِ مَبْنِ مَهْمِي وَبِوَالِ كِي مَبْنِ اَسْمِ اَقْرَارِ سِ مَالَا مَالِ مَبْنِ كِي مَهْمِي كَا فَاطِمِي هُوَ نَابِرِ قَطِبِ اَبْ
 يَفِيْنِي هُوَ بِهَلِ اَبْنِي مَهْمِي اَعْمَالِي كِي سِيَادَتِ بِرِ اَسْفَرِ مَطْلُوقِ اَوَّلِ نَا نَا نَا مَبْنِ كِي كَثُرِ صَنْفِيْنِ اَنكِي مَهْمِي
 كِي وَاسِطِي اَسْمِي قَدْرِ اَصْلِ مُطْبَعِ اَسْمِي مَبْنِ كَا اَوَّلِ فَاطِمَةَ سِ هُوَ سِ اَوَّلِ اَخْلَاقِ مَاتِدِ اَخْلَاقِ اِنْبِيَا
 وَ اَوَّلِيَا كِي رُكُوكِ هُوَ تُو مَهْمِي وَرُكُوكِ وَاسِطِي لِسِ هُوَ اَوَّلِ بَاقِي عِلْمَاتِ كِي مَبْنِ مَهْمِي مَبْنِ مَبْنِ مَبْنِ مَبْنِ
 كَرْتِي مَبْنِ كِي اَمَامِ مَبْنِ مَبْنِ شَعْبِ اَلْاِيْمَانِ مَبْنِ لِكَمَا هُوَ كَا اِخْتَلَفَ النَّاسُ فِي اَمْرِ اَلْمَهْمِي
 نَتَوَقَّعَتْ جَمَاعَةٌ وَاَحَاوُ اَلْعَالَمُ اِلَى عَالِمِهِ وَاَعْتَقَدُوْا اِنَّهُ وَاَجِدُوْنَ اَوَّلِ اَوَّلِ
 فَاطِمَةَ الرَّهْمَانِ رَضِيَ اَللَّهُ عَنْهَا بِرُكُوكِ فِي اَخْرَاجِ الرِّوَايَاتِ يَهْ عِبَارَتِ تَامِ مَهْمِي وَبِاِيَا كِي مَهْمِي

دلیل اول مہدی کا سینہ ہونا سبز رنگ کی ہے

مختصات سمجھ کر نقل کیا کرتے ہیں اور ابتدا اس نقل کی میان خورد میسر ہے کہ مکتوب ہستانی
 میں اس قول کو نقل کیا اور انہیں سے تمام کہ وہ مہمہدیر نے نقل ہر نقل کیا حالانکہ ان بیان
 کی نقل پر ہرگز اعتبار و اعتماد نہیں ہو سکتا اور کیونکہ اہل عادت ہی کہ نقل میں نہایت خلعت
 و تبدیلی کیا کرتے ہیں اگر اعتبار نہ آوے تو دلیل مشتم اور وہ ہم اس باب کو ملاحظہ کر لو اور جو
 شعبہ الایمان کہ اس شہر میں اس وقت ناقص دستیاب ہوا اس میں یہ عبارت نہیں ہو
 اور نہ اس کتاب کی وضع سے معلوم ہوتا ہے کہ اس کے تہ میں یہ عبارت ہو کہ کیونکہ اس میں
 سوا امارت کے کچھ اپنی طرف سے اضافہ کرنا عادت مصنف کی نہیں معلوم ہوتی اور اگر
 کسی کو سال کتاب دستیاب ہو و چاہیے کہ تحقیق اس احتمال کی کر لیوے علاوہ یہ کہ اس میں
 کوئی کلمہ صحر کا جو بھی نہیں ہو اور قطع نظر اس سے بالفرض التقدير اگر یہ قول منقول صحیح و قابل
 بھی ہے تب بھی مہدویوں کو کچھ مفید نہیں ہو بلکہ سراسر مضر ہو کیونکہ انکے مہدی کا اولاد فاطمہ زہرا
 رضی اللہ عنہا سے ہوا بھی ثابت نہیں ہو سکتا ہوا اس لئے سوال کیا جاتا ہے کہ اگر مہدی متنا
 کی نسل و نسب میں بھی خلل نکلے اور سیادت بالکل ثابت نہ ہو تب تو اس اعتقاد سے توبہ
 کو بنگے یا پھر بھی اپنے باپ اور ذکی لیکر بر چلے جاویں گے اور کوکان ابا و کھیمہ قیوان شینا گ
 لا یقتد و ان ابان کان نبیا مہدویا جو لاجا تا ہے کہ سب قلعی محل جا و واضح ہو کتاب مطلع الولاہ
 تصنیف سید قاسم بن سید یوسف بن سید یعقوب بن سید محمود بن سید محمد جو پوری کی ہے
 علاوہ ایک ہزار سورہ میں اور کتاب شواہد الولاہ تصنیف برہان الدین بن احمد بن
 محی الدین بن سید شہاب الدین بن سید خورد میر داماد سید محمد جو پوری کی ہے شہید ایک ہزار و ان
 میں یہ دو لوگ کتابیں کتب مستر و نقلیات سے ہیں کہ مہدوی کتب نقلیات کو نمبر اول اصل اصول کے
 کہتے ہیں ان دو لوگ کتابوں میں لکھا ہے کہ انکے مہدی جو پوری اولاد سے امام موسی کاظم فری
 عنہ کے ہیں اور بیان مہدی مذکور اور حضرت امام موسی کاظم کے بارہ پشت میں خط کہ فیصل
 اوسکی ہے سید محمد مہدی بن سید عبد اللہ بن سید عثمان بن سید نصر بن سید یوشی بن سید
 تاشم بن سید نجم الدین بن سید عبد اللہ بن سید یوسف بن سید یحییٰ بن سید جلال الدین بن
 سید یحییٰ بن سید یوسف بن سید یوسف بن سید یوسف بن سید یوسف بن سید یوسف بن سید یوسف بن

مکتوب ہستانی
 جلد اول
 باب اول
 فصل اول
 در بیان مہدی

امام کا نسب نقل ہو
 سید محمد جو پوری
 کتاب شواہد الولاہ

کہ ولادت ہمدی جو پوری کی شہادت ۱۸۷۰ء میں ہوئی تھی اس کے بعد اس کے انتقال پر اور اس کے بعد اس کے انتقال پر
 کچھ غلط فہمیوں نے پیدا کی ہیں جو اس واسطے کہ بلاغلات نہ ہو سوسدس میں انتقال پر اور اس کے بعد اس کے
 کی برسی ثابت ہوا کہ ہمدی کی پیدائش اور امام موسی کاظم رضی اللہ عنہما کے انتقال میں
 چھ سو چھ سٹھ برس کا فاصلہ ہے اس واسطے کہ امام موسی کاظم نے ۲۳۳ھ تک ایک سو تیرا سی میں
 پچیس برس کی عمر تک انتقال فرمایا جیسا کہ فصل الخطاب اور عمدۃ المطالب فی نسب آل ابی طالب
 وغیرہ کتابوں معتبرین مذکور ہے اور معلوم نہیں کہ یہ سید نعمت اللہ جد علی ہمدی صاحب
 کے وقت انتقال امام موسی کاظم کے چند سال کے بعد ہوا کہ معلوم ہوا کہ بارہ پشت
 ہمدی مذکور میں شخص تقریباً پچیس برس کے بعد مہر ہو کر ایک بیٹا بنتا تھا اور اگر کسی آئین
 سے اس عمر سے کم ہیں جتنا تو ضرور ہوا کہ دوسرا پشت والا پچیس برس کی عمر سے بھی زیادہ ہیں جسے
 مثلاً اگر ایک شخص تیس برس میں صاحب لہ ہوا تو ضرور دوسرا پچیس برس کا بڑھا ہو کر بیٹا بنا لیا بارہ
 ہمدی کی اس مدت چھ سو چھ سٹھ میں پوری ہو جاوین یہ مقدمہ نہایت غریب و نادار ہے کہ کسی دوسرے
 کے نسب صحیح ہونے یا نہیں ایسا نہ ہوا اور طرہ یہ ہے کہ سید خوند میر داماد ہمدی کا نسب بھی آئین
 سید نعمت اللہ کو پہنچتا ہے اور وہ ان بھی فقط بارہ واسطے در بیان میں ہیں حالانکہ سید خوند میر
 ہمدی کے تولد سے چالیس برس کے بعد پیدا ہوئے ہیں چنانچہ سید ولی نے بیخ فضا میں لکھا ہے کہ
 خوند میر اٹھارہ برس کی عمر میں مر گیا اور پانچ برس میران کی صحبت میں رہے اور بعد وفات
 میران کے بیس برس کے بعد تینتا لکھن برس کی عمر میں نہایت ارشاد سفید ہو کر بارے گئے
 انتہی اس سے معلوم ہوا کہ میران یعنی ہمدی ادعائی کے مرنے کے وقت تیس برس کے تھے
 اور ہمدی مذکور چونکہ تر سٹھ برس کی عمر میں مرے ہیں یہاں لیسے چالیس برس کم ہوئے
 پس اس کے تولد اور امام موسی کاظم کے انتقال میں سات سو چار برس کا فاصلہ ہوا اور نسب میں
 انکے بھی بارہ پشت زیادہ نہیں چنانچہ نسب نامہ لکھا ہے کہ بیخ فضا میں مسطور ہو سید خوند میر
 بن سید موسی عرف چچو بن خوند سفید بن سید عیسیٰ بن بلال الدین بن خوند سفید بن عبد اللہ
 بن سید قادن عرف سید نورانی بن سید عیسیٰ بن سید نعمت اللہ بن سید خوند میر بن سید
 بن سید نعمت اللہ بن امام موسی کاظم بن امام جعفر صادق رضی اللہ عنہما آل میران اگر سید خوند میر

کہ وقت رحلت امام کاظم رضی اللہ عنہ کے چار برس کا بھی فرض کریں تو بھی پاس ہے کہ ہر شخص
 ساٹھ برس کی عمر میں پوچھے اور اگر کم میں جسے مثلاً تینس برس میں تو بیٹا اوسکا نوڈ برس میں جسے
 تاکہ یہ بارہ بطن اس مدت دراز میں برابر ترین وہل ہذا الاعجاب شاید کہ خاندان سید نعمت اللہ
 میں پانچ تھاکہ ہر شخص اپنی اولاد کو پیرزادہ بنانے کے واسطے صحبت کہ پشخصت سالہ نہوتا تھا
 بچہ نہ بنتا تھا مگر مہدی اور سید خوند میر نے اس میں کو نہ بنا لیا چنانچہ پنج فضا کل میں ہو کہ مہدی نے
 بائیس برس کی عمر میں سید محمد کو جنا اور خوند میر نے تینتالیس برس کی عمر میں آٹھ بیٹے اور پانچ
 بیٹیاں دو جو روون سے جنین اس واسطے کہ یہ لوگ بالذات پیر میں انکی اولاد خود بخود پیر زاد کہلائے
 انکو پیر عمری بنکر پیرادہ گری کی کیا حاجت ہی یا جس شخص نے اس نسب کو تصنیف فرمایا اس حساب کو
 خیال میں نہ لایا ورنہ اوسکے نزدیک آسان تھا کہ دس پانچ نام اور بڑا کر قصہ مشا دیتا یہ علامات
 و امارات تکذیب اس نسب کی تھیں کہ جس سے بظن غالب معلوم ہوتا ہو کہ اس نسب میں غلط ہو انہیں
 تحقیق کہ جس سے بخوبی ثابت ہوتا ہو کہ نیشل ہر اس نے اصل ہو بیان کی جاتی ہو وہ یہ ہو کہ سید نعمت اللہ
 کہ جنکی بدولت مہدی سید بنے ہیں عنقا صفت معلوم اللہ ومعدوم الذات ہیں اور انکو امام
 موسیٰ کاظم کا بیٹا بنا تا سراسر ہوتا ایچ افترا ہو حضرت امام موسیٰ کاظم کوئی شخص غیر مشہور و مجہول الحال نہ ہوتا
 کہ جس کا دلچسپے اور نکا بیٹا بن جا بلکہ انکی اولاد اور اولاد کا حال سبتر کتابوں میں تفصیل تمام
 مذکور ہو اور اس میں کوئی شخص سید نعمت اللہ نہیں ہی اور نہ کسی کا نعمت اللہ لقب عرف ہو چنانچہ تفصیل
 اوسکی یہ ہو کہ عمدۃ المطالب فی نسب آل ابی طالب میں لکھا ہو کہ امام موسیٰ کاظم رضی اللہ عنہ کی اولاد بیٹلی
 ساٹھ عدد ہیں سینتیس بیٹیاں اور تینیس بیٹے بیٹوں کے یہ نام ہیں عبد الرحمن و عقیل و قاسم و موسیٰ
 و داؤد یہ پانچوں صاحب بلا خلاف لا ولد فوت ہوئے ہیں اور سید یمان و فضل و احمد انسے لڑکیاں
 پیدا ہوئی ہیں اور لڑکے نہیں ہوئے اور حسین و ابراہیم اکبر اور ہارون اور زید اور حسن اسکے
 صاحب ملا و ہوئے ہیں اختلاف ہی اور علی و ابراہیم اصغر اور عباس و اسمعیل و محمد و یحییٰ و حمزہ اور
 عبد اللہ اور عبد اللہ اور جعفر و دس اخیر کے بلا خلاف صاحب لا وہین انتہی اور کتاب لطائف شریفی
 میں کہ شبہ سات سو پچاس میں سید محمد جو پوری کی پیدائش سے بھی پہلے تالیف ہوئی ہو لکھا ہو
 کہ امام موسیٰ کاظم کے ساٹھ فرزند ہیں سینتیس لڑکیاں اور تینیس لڑکے اور فرزند ہیں بیسے لاکھ اور بیسے

اولاد میں لڑا اب ایسے علم نسب کا دار اس کی ہر ایک ذمہ داری کے صاحب نے لڑا وہیں اور میں سے چار کثیر الاولاد ہیں امام
 علی رضا اور ابراہیم علیہ السلام اور محمد تقی اور محمد باقر اور جعفر اور پانچ تفسیل الاولاد میں عباس و ہارون و اسحاق و اسحاق
 حسن اور چار متوسط الاولاد میں زین العابدین اور عبد اللہ اور عبد اللہ اور محمد و انتہی اور اسی موافق علم الطحا
 میں بھی مسطور ہے اور فصل الخطاب میں حضرت خواجہ محمد پارسا رحمۃ اللہ علیہ نے حسین بن موسیٰ کو بھی سب
 لکھا ہے لیکن فرمایا ہے کہ اب ذکی و اولاد باقی نہیں ہے اور صاحب عمدة المغالین میں بھی اپنے شیوخ سے ایسی
 نقل کیا ہے اب خوب ملاحظہ کیجئے کہ ان میں سید نعمت اللہ تھا جسے مہدی کے دادا صاحب کہاں ہیں
 پس ثابت ہوا کہ تمہارے مہدی کا قصہ سیادت اصل سے ہے بنیادی ہے اور اس پر بالآحاد مہدویت جو بنیاد
 وہ بر باد ہے والحمد للہ علی کل باب ممدویوں کو لازم ہے کہ اس بزرگ کو ناسخ و ذیل النسب کر کے گنہگار ہوں
 اور انکی روح کو زیادہ آزار نہ دیوں کہ اس بزرگ نے ہمیشہ ہی کہا کہ میں سیفان کا بیٹا ہوں اور نہیں کہا
 کہ یہ خان سید تھا اور اگر کہا ہے تو تم نسب کو انکے علم انساب کی کتابوں سے ثابت کرو کہ میں آؤ
 علیہ البیان ورنہ یہ دعویٰ کہ ہم سید نعمت اللہ کی اولاد میں ہیں اور سید نعمت اللہ امام موسیٰ کاظم کے
 ہیں سجا اسے اسے کہو کہ کوئی کہے کہ میں نواب صرالدولہ قراقرم و ادرکن کی اولاد میں ہوں جب اس سے پوچھیں
 کہ اوٹنے کس بیٹے کی آپ اولاد میں ہیں تو کہے کہ بنہ شیخ نعمت اللہ بن ناصر الدولہ کی اولاد میں ہے
 ستنے والے کو نہایت ہنسی آوے گی کہ نواب صرالدولہ کے فقط دو فرزند ہیں ایک نواب فضل الدولہ
 پہاؤر فرمان روا حال دوسرے نواب و شن الدولہ شیخ نعمت اللہ کہلئے اور انکے تیسرے بیٹے نیک
 کہ تمہاری نسل کا پتا لگے پس بلاشبہ واقفین حال انساب اس نسب مہدی کو بھی سنکر ایسی ہستی ہے
 و تہنزا کرے گیے این گل گیر شگفت ایک در عالم میان مصنف رسائل جدیدہ مہدویہ راقم الحروف نے پوچھا کہ
 یہ نسب مہدی کہ تمہاری کتابوں میں مسطور ہے اس میں کچھ شبہ و شک تھا نہیں بولے درین چہ شک میں لگتا
 کہ اس سن میں کین انقطاع تو نہیں بولے ہرگز نہیں مگر اتنا ہے کہ ایک جا پر اس میں انقلاب ہے کہ اسمعیل نہیں
 جو لکھا ہے وہ نعمت اللہ بن اسمعیل ہو شاید کہ میان مذکورہ بھی کچھ سراغ اس بات کا لگتا تھا کہ نعمت اللہ کوئی
 بیٹا امام کاظم کا نہیں ہے اس واسطے انھوں نے اپنے بزرگوں کی ذات پات سے نبھانے کے واسطے یہ توجیہ بنائی
 اسکا جواب یہ ہے کہ یہ روایت دوم تمہاری کسی کتاب قدیم میں بھی موجود ہے یا نہیں اگر نہیں ہے تو یہ سخن
 غیر مسموع ہے اس واسطے کہ آج تم اپنی بات بنانے کے واسطے دوسرے نام بنا سکتے ہو جب کہ تمہارے پیشوا ان

یہ مہدی کا نسب ہے جس کا تعلق ہے
 حضرت موسیٰ کاظم سے ہے

پہلوئی پینسٹا ملہ بیٹے ہمدی کی سیادت حملے کے واسطے بنایا تھا اور باپ اور کچھ نام اور ترتیب
 موافق واقع اور جد کے بمقتل صحیح پہلے سے چلی آئی ہو یا کچھ کے بچے سیکڑوں برس تک گذرے
 ہوئے وادون پر داد و نکو اب مرتب اور مرتب کرتے ہیں کہ داد کے کو باپ اور باپ کو داد اور باپ کو
 باپ اور باپ کو بیٹا ٹھہرا لیتے ہیں اور کیا عجیب ہو کہ ہمدی اس عاجز کی اس کتاب کے دیکھنے کے بعد اپنی پوری
 کتابوں میں بھی کم و بیشی کر کے نسب نامہ مذکور کو درست کر لیں اور وہ سر مقدمات شنیعہ میں اصلاح
 کر لیں یہ اس کا کیا اعتبار ہو اور اگر یہ روایت تمہاری کسی قدیم کتاب میں موجود ہو تو اس کو بتاؤ اور اس کے
 تقویت کے وجہ اور روایت مطلع الولایت اور شواہد الولایت کے تضعیف کے وجہ بیان کرو اور تمہارے
 مذہب کے موافق ان کتابوں کی روایت کی تقویت یوں کرنے میں کہ پڑو کتاب میں تمہارے مذہب کے اصول
 میں ہیں جو کچھ لکھا ہو سب صحیح و معتبر ہی بلا خلاف اور سو اس کے بیچ فضائل بھی نہایت معتبر ہی خود عالم
 کی زبانی ہو کہ جب وہ تصنیف ہوئی اس شخص کے سیوان و رشاح و عدل ہمدی کو دکھائی گئی سبب اجماع کیا
 کہ جو کچھ اس میں مسطور ہو سب صحیح و معتبر ہو سو ایک نقل کے کہ کہیں لکھا ہو کہ جب خونذیر اور ان کے رفعا کو لشکر
 اہل سنت نے بجا بادشاہ قتل کیا خونذیر اور ان کے رفعا کے سر لیکر طرف شہر جانا پیک کے واسطے ملاحظہ
 سلطان مظفر بادشاہ کے روانہ ہوا سننے میں یہ سب سر طرگے تباہ کنے پر دست لکھ چکا جسٹن بھر لیا اور
 ہریان سڑکی پٹن میں بھینکے میں اس واسطے لاشوں کا مقبرہ سدراسن میں ہوا اور سڑکا پٹن میں اور پت
 سرکاہ دفن جانا پٹن میں لیکن اب نشان اس کا نامعلوم ہو غرض کہ سو اس نقل کے وہ کتاب بالاجماع
 صحیح ٹھہری اب دیکھیے اس کتاب میں نسب نامہ خونذیر کا مسطور ہو جیسا کہ اوپر مذکور ہوا اس میں بھی لکھا
 ہو کہ سید نعمت اللہ بیٹا امام موسی کاظم کا نام معلوم ہوا کہ توجیہ عالم میان کی اختراعی ہو اور یہ بھی ثابت ہوا
 کہ سیادت میان خونذیر کی بھی نے اصل محض ہوا و بالقرض التماس اگر ثابت بھی ہوا کہ ہمدی کو کچھ نسب
 میں نعمت اللہ بن امییل ہو تو بھی ہمدی جو پورے کے نسب سیادت ثابت نہیں ہوتا اس واسطے کہ اس میں
 بن موسی کاظم کی نسل جیسا کہ عمدۃ المطالب میں یہ فقط اس کے ایک بیٹے سے کہ نام اور حکام موسی بن سہیل بن
 موسی کاظم جو جاری ہوئی اور عمدۃ المطالب و لطائف اشرفی وغیرہ میں مذکور ہو کہ ان موسی بن امییل کا ایک
 بیٹا تھا جعفر نام لاکھارت ابن کلثوم تھا اور وہی اولاد کلثومیوں ہے تھے ہیں وہ لوگ مصر میں ہیں اور میں
 میں بنی السمر اور بنی ابی العاص اور بنی السیب لعدوۃ اور بنی الوراق ہیں اور وہ لوگ مصر و شام میں

ثابت ہوا کہ سیادت میان خونذیر کی بھی اصل امییل ہے

آج تک موجود ہیں انتہی یہاں بھی نعمت اللہ کا پتا نہ لگا معلوم نہیں کہ نعمت اللہ ہمدیوں کو نامہ نعمت
 غیر مترقبہ کے کمان سے ہاتھ لگے ہیں کہ انکو اولاد و فاطمہ میں داخل کر کے پتھراؤ کئے اپنے ہمدی کو گنا
 داخل کرے دینیہ میں اور وہاں بقرے کے پیر خود ریاضہ شفاعت کسکی میان کو جائیداد میں ترسش کمان
 کمان کھوٹا میں نعمت اللہ کو خود ٹھکانا نہیں ملتا ہمدی جو چوہری کی کمان جا پویند برستی پڑی نسیں
 گھسنا نہایت گناہ ہے کہ ہر ادنیٰ اس عید سے خبر رکھتا ہے خدا تعالیٰ توفیق ہمہ دست کی حرمت تو اور
 وردہ نامی کیا گیا شکر نے کھلائی ہے اور کیسے کیسے خیال اور کمانی ہے چنانچہ شہر لکھنؤ میں ایک طالب العلم
 بحر العلوم مولانا عبدالعلی مرحوم کی خدمت میں واسطے تحصیل علم کے حاضر ہوا اور حضور نے پوچھا کہ تمھاری
 کیا ذات ہے کہا بندہ سید ہے مگر ابراہیمی بحر العلوم نے پوچھا کہ ابراہیمی کیا معنی کہا اولاد سے ابراہیم بن
 محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے کہ بطن ہار یہ قبیلہ رضی اللہ عنہما سے تھے بحر العلوم نے نہایت متوجہ ہو کر کہا کہ
 حضرت ابراہیم نے باپ شہر خراگہ میں رحلت فرمائی چنانچہ فاطمہ ست کا اس پانچاق جو تم کہتے تھو لڑکی اولاد ہو سکتی
 کہا مانو یا نہ مانو بندہ اوشین کی اولاد ہو اور یہ دعویٰ ہرگز نہ چھوڑے گا بحر العلوم نے خیال کیا کہ جب
 یہ شخص اس قدر بے فہم ہو سکو پڑھا نا مشکل ہے لیکن جب ایک سبق پڑھایا نہایت درست سے پڑھا کہ مرحوم مذکور
 نے پڑھانے کا ارادہ چھوڑ کر غرض کہ تمام کتب عقول و نقول کہ رسوم الدین تھیں تمام میں جیسے فرار
 کے پھر پوچھا کہ حال نسب کا بیان کرو پھر پڑھی کہ کہا کہ بندہ اولاد ابراہیم بن محمد سے ہے جو چند سمجھا یا مانا
 اور کہا کہ کوئی کچھ نہی کہو بندہ وہاں اس نسب کا نہ چھوڑے گا استغفر اللہ العظیم فعوذ باللہ من سوء العزم
 ہمدیوں سے سوال کیسا جاتا ہے کہ ہمدی ہونا تو سیادت پر موقوف ہے جب سیادت کا پتا نہیں لگا
 ہمدی ہونا کمان سے یعنی ہو گیا یا تمھارے نزدیک ہمدی کے واسطے اولاد فاطمہ سے ہونا
 بھی ضرور نہیں بلکہ جو شخص کہ فقر تو کل میں قدم چارے اور بعضے اخلاق کاملہ والا نہ کہ حال و نکاحی
 دلیل ہمدی میں معلوم ہوگا حاصل کرے اور انا المہدی کا دم ہارے وہ ہمدی ہے اگرچہ قوم کارک
 یا تا جبک یا انقان یا کوئی شیخ بھالی یا ہمسئل جفتائی ہووے کے کفایت کرتا ہے اور اگر کہیں کہ اثبات
 فاطمیت میں ہو تو قول ہمدی کا بس کرتا ہے تو نہایت بیجا ہے اس واسطے کہ ہمدیت بالانفاق
 والا جامع فاطمیت پر موقوف ہے اگر فاطمیت کا ثبوت ہمدیت پر موقوف اور خارج سے اوسکا
 پتا نہ لگا تو در حال لازم آیا غرض کہ یہی ایک بحث ابطال ہمدیت کے واسطے دشمند مصنف کے لیے

حاشیہ علی باب اول

اگر سیادت کوئی ہے تو اسکی نظائری ہے
 نہ در حال لازم آیا ہے

کافی ہوا تو عصب کو تمام کتاب بھی کار گز نہیں ہوتی اللہ عزوجل ارنا الحق حقا وارزقنا اتباعہ
 وامننا الباطل باطلا وارزقنا الجنتنا بہ ولیل ووص قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ
 وسلم لا تدھب اللہ نیا حتی یبعث اللہ رجلا من اهل کتبہ یواطع اسمہ انشی واسو
 ابیہ اسمہ ابی تیملا الارض فتنطأ وقعہ لا کما ملعت ظلما وجراد فکلا ابن ابی سبیبہ
 والطبرانی فی الاقرا د و ابو نعیم و انھا کوعن ابن مسعود یعنی فرمانا رسول خدا صلی
 علیہ وسلم نے کہ دنیا تمام نہوگی یہاں تک کہ قائم کرے گا اللہ تعالیٰ ہا یک مرد سے لے لیت
 سے کہ موافق ہوگا نام اوسکا یہ نام کے اور اوس کے باب کا نام میرے باب کے نام کے
 پس جہد گا زمین کو عدل انصاف جیسا کہ بھری گئی ہوگی ظلم و جبر سے انتہی غرض کہ یہ سید
 ممدویوں اور ان کے ہمدیکے نزدیک مسلم اور صحیح ہو مگر جیسا کہ ایک شخص نماز نہیں پڑھتا تھا
 اوسے لوگوں نے سبب چھا تو کہا کہ قرآن میں آیا ہے کہ لا تقربوا الصلوة کو گون نے کہا
 کہ اوسکے آگے تو بڑھ کر کہا کہ آگے تو تمام قرآن ہے سب پر کون عمل کرتا ہو ایسی یہاں ممدوی
 پچھلے فقرے کو دیکھ کر گھبرائے اس واسطے کہ اوسکے ممدی کو حکومت نصیب نہوئی کہ زمین کو
 عدل سے بھر دینا اون پر صادق آوے اس واسطے انکے خرد و بزرگ ممدی سے لے کر
 یہاں تک اوس میں طرح طرح کی تاویلین اور تخریضین کرتے ہیں کہ تفصیل اوہ کی انکی کتابوں میں
 مذکور ہو مگر فقرہ اول کو سب سے بلا تخریض تشبیہ کیا اور آخیر میں کی ممدویت کی دلیل و علامت ٹھہرایا
 کہ سب متاخرین اپنی کتابوں میں لکھتے ہیں کہ ہمارے میران کے باب کا نام بھی حضرت سالت
 کے والد کے نام کے موافق عبدالمد تھا اور یہ بات سراسر افتراء و جھتان ہے اس واسطے کہ اوسکے
 میران کے باب کا نام سیدغان ہے چنانچہ تواریخ کی کتاب میں کہ اوسکے عصر کے قریب تصنیف ہوئے
 ہیں اور میں سید خان فقط مذکور ہے اور چونکہ اوس وقت میں یہ بات چھپ سکتی تھی تھی تھی تھی تھی تھی
 نے بھی یہ دعویٰ کیا چنانچہ عبدالملک سجاندندی صاحب مراجع الابصار نے اصالتہ اور عبدالغفور
 سجاندندی صاحب ایجاز الدلائل نے متابعتہ جس جگہ کہ اعاویرت موافقت اپنے میران کی تاہم
 میں نقل کی ہیں اس حدیث کا بالکل نام نہ لیا اور متاخرین نے جبکہ نانا گذر گیا اوسکے
 پہچاننے والے مر گئے نے دھڑک میلان کے باب کا نام بدل ابلکہ حسب شواہد الولاہی نے

دلیل و وسوسہ علیہ لکھا کہ تمام والدین و اولاد کے نام جو اس مسلم اور نصیب ہو
 حالانکہ کتب و غیرہ ناموں میں ان کے والد کا نام عبدالملک نہ تھا

دست تصرف دراز کر رہے ہیں اور سید خاندان کو اور لاکر سید عبداللہ کو باپ ٹھہرایا ہے۔ یہ سب کچھ
مقدمے میں تصرف نہایت گنہگار و اپنا باپ چھوڑ کر دو سر کی طرف نسبت کرنا سخت جہاد
وہ بزرگ اسی گناہ کے خوف سے اپنے باپ کا نام نہیں بدلتے تھے مگر عجب غفلت تھی کہ اپنے واسطے
پیغمبر کے باپ کا نام بدلنا یا اور قرآن کو بھی فراموش کیا حالانکہ محققین چھوڑ کے والدین کے
ایمان کے بھی قائل ہیں چنانچہ شیخ جلال الدین سیوطی رحمۃ اللہ علیہ نے اس سلسلے اثبات اہل بیت
حضرت میں تصنیف فرماتے ہیں و لیل سوم عن قربان قال قال رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم اظرا یدتہ الروایات السود قد جاءت من قبل خراسان فانوھا
فان فیہا خلیفۃ اللہ المہدی رواہ احمد والبیہقی فی دلائل النبوة کذا فی مشکوٰۃ یعنی ظاہر
رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ جس وقت دیکھو تم نشان کالے کہ آئے ہیں طرف خراسان
کے پس آؤ انہیں ایسے کہ اور نشانوں میں خلیفہ اللہ کا مہدی ہو انتہی یہ صحیح معنی اس حدیث کے
میں موافق صحابہ زبان اور روایت و روایت اور یہ حدیث اگرچہ مہدوی اپنے مہدی کے
واسطے شاہد و دلیل ٹھہراتے ہیں لیکن اوپر ہرگز منطبق نہیں ہوتی اس واسطے کہ ان کے مہدی
کے ساتھ سوچا چند مریضوں کا حال کے کچھ فوج و سپاہ تھی کہ انہیں کالے نشان ہو دو سر
یہ کہ ان کے مہدی ہندستان سے خراسان کو گئے اور زمین بدو زمین کے مقام فراہ میں
خراسان کی طرف سے آنا اپنے کہاں صادق آتا ہے کہ مہدوی حدیث کے ہو میں مگر مہدوی لوگ
فقط لفظ خراسان کا دیکھ کر اپنے واسطے سند ٹھہراتے ہیں اور سرسخت تحریف معنوی کر کے
اپنے پر جاتے ہیں چنانچہ سیوطی مہدوی مصنف رسائل جدیدہ رسالہ معارف الروایات
مطبوعہ ۱۲۰۲ھ کے صفحہ ۴۴ میں منی حدیث مذکور کے یوں لکھے ہیں کہ جب نوگے تم کہ
نشانیان سیادت کی متوجہ ہو فی بین طرف خراسان کے تو آؤ تم اس میں کہ مقرر اس میں
خلیفۃ اللہ مہدی ہی موافق اس حدیث شریف کے سننا ہے کہ نشانی سیادت کی متوجہ ہو فی
بین طرف خراسان کے پھر ایسا ہے کہ مقرر او میں خلیفۃ اللہ مہدی تھا پھر تصدیق کیا تھے
موافق قربان ذیشان نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پھر اسی طرح بہت ہی حدیثیں حضرت کے
احوال کے موافق واقع اور ظاہر ہوئی ہیں انتہی اور اسی کتاب میں دوسری حدیث ابو نعیم کی

ذکر حدیث انکار صحابہ و روایت اس وقت

حدیث مہدوی خراسان کی تفسیر میں ہے

نقل کی ہے کہ بھی الروایات السود من قبل المشرق کان وجہہم ذبوا الحدید الخ او کے
بھی ۳ طبع غلط معنی کیسے کہ او بیگے نشانین سیاہت کے آگے سے مشرق کے گویا کہ دل
اونکے تختے گوہ کے ہیں اور پھر اسی کتاب میں ایک حدیث ابن ماجہ کی نقل کی کہ یقتل عند
کثر کو نلثة کلہو ابن خلیفہ ثم لا یصدیالی واحد منہم ثم نطلع الروایات السود من
قبل المشرق فیقفلون ککم قتلا لہم یقتلہ قوم شرد کر شیا لا ان حفظہ افعال
اذا راہتموا فباہیوہ ولو جوا علی الشہم فان خلیفۃ اللہ المہدی الحدیث اسکے
بھی معنی غلط کیے کہ قتل ہو ویگے نزدیک خزانے تمہارے یعنی امر خلافت کے لیے میں تمامی ہے
ابن خلیفہ میں پھر ہنگامہ کہ طرف کسی ایک کے انیسے تیسرے نمود ہو ویگے نشانین سیاہت کے
آگے سے مشرق کے پھر جنگ کر بیگے تکو ایسا کہ نہ جنگ کیے ہیں ویسا کوئی قوم پھر فرمائے
جبکہ دیکھو گے اسکو تو بیعت کرو تم اسکو اگر چہ گھسٹے جانا ماہر برف پر کہ بیشک وہاں خلیفہ اللہ
کا مہدی ہو یا ان موافق اصح بیٹ شریف کے قتل ہوئے تین ابن خلیفہ امیر المؤمنین علی کرم اللہ وجہہ
کے تیسرے نمود ہو میں نشانیاں سیاہت کی طلب مولیٰ ترک دنیا تو کل قناعت تفویض تسلیم چنانچہ
فقروفاذہ ذکر کثیر آگے سے ہندو خراسان کے جو مالک شرقی ہیں خصوصاً شرقی لقب جو پور
بادشاہوں کا تواریخ کی کتب میں مثل تاریخ فرشتہ کے مذکور ہے پھر جنگ کرے تکو موافق لفظ اس
حدیث شریف کے او اہل الکرا ایسا کہ ویسا کوئی قوم نہیں کرے مائل اس جنگ کا خلیفہ مہدی علیہ السلام
کا بیان سید خزندہ میرتے جبکہ دیکھلے مننے اسکو تو بیعت کر لیلہ مننے اسکو کہ وہ جنگ خلیفہ اسد
مہدی موعود کا ہی انتہی عرض کہ جب آدمی کو خوف خدا نہ ہو تو ویسا چلے ویسا خدا اور سزا
کے کلام میں تحریف اور تبدیلی کیا کرے اسکا کچھ علاج نہیں ہے اس طرح اس فرقتے کے سلف
و خلف کی عادت ہو کہ معنی انکے نلفاظ سے علا قدر رکھتے ہیں یہ بعض سے چنانچہ اس جگہ حدیث
اول میں آیت تم کہ معنی رویت بصرا و رویت قلبیک ہے او اسکو معنی سماعت کے ترجمہ کیا دوسری خطایہ کہ تمام
روایات میں الروایات السود ترکیب تو معنی ہوا اسکو ترکیب اصنافی کرو یا تیسری خطایہ کہ لفظ
سود کہ صحیح سواد کی صفت روایات کی ہو اسکو مصدحہ ترجمہ کر معنی سیاہت کے ترجمہ کیا چوتھی خطایہ کہ کلام
کہ زبان عرب میں یعنی آنسکے ہو اسکے معنی چلنے کے سمجھے شاید کخیال کیا گیا کہ جارت ہندی عربی ہے

اور ہندی بھی اردو نہیں بلکہ پوربی جو پوری کہ آوت جاوت اونہیں کی بولی پر پانچویں خطایہ کہ من خراسان من من کے معنی غلط کیے کہ مشرق مانہ حامل پڑھنے والا بھی ایسی خطا کر کے گا وہ بھی سمجھے گا کہ من اسلے اجہ مسائنکے ہونہ واسلے انہا مسائنکے جاوت من قبل خراسان کے معنی یہین کہ آئے خراسان کی طرف سے نہ یہ کہ متوجہ ہوئے طرف خراسان کے تھا کہ شیخ جو پوری خراسان کو اغلب کہ اسی خیال سے گئے کہ وہاں سے کالے نشانوں کے ساتھ پھر اذن اور مصداق اس حدیث کا نظرون مگر حدیث مقتدر نے مہلت نہ دی ورنہ میں نے عرصے میں بہن اذ کو تمام کیا اگر ہندی سے عود ہوتے تو ضرور کالے نشانوں کے ساتھ جانب خراسان سے آتے پس یہ حدیث اذ کے موافق نہیں ہے بلکہ سراسر مخالفت ہے اور تکذیب کرتی ہے نہ تاہم یاد اور بعد میں شیخ جو پوری کے اذ کے داماد خوند میر اور بعد اذ کے بیٹے سید محمد کو فقرا و مساکین کو لیکر گجرات میں آکر مقیم ہوئے اذ پر یہ حدیث ہرگز صادق نہیں ہے اسلے کہ اس حدیث میں ہے کہ اذ نشانوں میں خلیفۃ السد ہدی ہوگا اور یہاں نہ سیاہ نشان تھے نہ اذ میں کوئی ہدی تھے دو سکر یہ کہ حدیث دوم کہ حدیث اول کے موافق ہے اذ میں بجا من قبل خراسان کے من قبل المشرق ہوا اسلے کہ خراسان بھی عرب جہت مشرق میں واقع ہے اور یہ لوگ گجرات کو آئے اور گجرات خراسان شمال بائیں مغرب شمال واقع ہے یہاں من قبل المشرق کہاں ہوا اور ہدی لوگ بھی محل حدیث ان مراجعت کرنے والوں کو نہیں تھے یہیں بلکہ ذات ہدی کو اذ رو کسی طور نہیں بننا ہو چھٹی خطایہ کہ حدیث سوم میں کثر کو یعنی خلافت کے ترجمہ کیا حالانکہ حدیث میں اس حدیث کا مضمون یہ ہے کہ قبل خروج امام ہدی فرات کی ندی میں ایک پہاڑ سے لے گا کھل جانے گا گا اذ بزعلق بشیر لڑ مرگی اور پھر شخص گمان کرے گا کہ شاید میں ہی جیتا چون کہ اسکا مالک بنوں یہاں تک کہ عشر با عشر عثمانی رہا اور اسلے پہلے ہے کہ جو شخص اذ سو وقت حاضر ہوگا اذ کے نزدیک جاوے حضرت علی رضی اللہ عنہ نے فرمایا بعد اسکے کہ ایک مرد حضرت پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم سے ظہور کرے گا کہ اللہ تعالیٰ اذ کے ہاتھ ان لوگوں کے امر کی اصلاح فرماوگا انتہی یہ خلاصہ ہے بہت ملی حادیث کا کہ ابو نعیم اور امام احمد بن محمد ابن ابراہیم اور ابو یوسف اور امام بخاری اور مسلم نے اپنی کتابوں میں ولایت کی ہیں کہ کسی میں نے کہا ہاں اذ کسی میں اسلے اور چاندی کا پہاڑ اور کسی میں اسلے کا کان مذکور ہے اور بخاری و مسلم کی داہت میں صاف لفظ

خطا ہدی ت فریب میں اذ

یوشاک الفرائد کن ^{مؤرخ} کنز من ذہب کا مسطور ہو چنانچہ رسالہ برہان میں منقول ہے
اب بیان انصاف کرنا چاہیے کہ محل حدیث متنازع فیہ کا یہ محدث فراتی ہی یا خلافت کربانی
ہو اور حدیث سمجھنے کا یہ علو رہتا ہے کہ اس کے سبب طرق اور روایات جمع کر کے مراد معلوم کرتے
ہیں یا یہ کہ اپنے دل میں جو آیا سو بول اور ٹھٹھے ہیں اور قطع نظر لغت اور روایت کے کنز یعنی خلافت
کے لینے پر بھی تمہارا مقصود حاصل نہیں ہوتا ہی اس واسطے کہ تمہارے ترجمے کا حال یہ ہوا کہ
اب خلافت کے لیے تین ابن خلیفہ قتل ہو گئے اور ہر جاقل اس کا مطلب یہی کہ گا کہ یہ تینوں جو
خلافت کے واسطے لڑینگے اور تم نے محل اس حدیث کا خود میر کو ٹھہرایا کہ موضع کھانجیل میں ہوا اور
اونکے بھائی میان عطر اور فرزند سید جلال مع رفقا کے اہل سنت کے ہاتھ سے مارے گئے وہاں
دعوی خلافت کا کہاں تھا انکو بد مذہب سمجھ کر وہاں کے سلطان اور امرائے قتل کیا وہ لوگ
انکے مدعی کی خلافت کا دعوی کیا کرتے تھے بلکہ نفرت کھتے تھے اور خود میر کے خلیفہ سید محمد
جو پوری ہونے سے کہیا انکار کرتے تھے بلکہ اونکے عقائد اور اصول کو برا جان کر قتل کیا علاوہ
یہ کہ ابن خلیفہ سے ظاہر دستباز و بنوت بلا واسطہ تھی اور سکواتنا دوسرے جا کر اولاد علی رضی
شمیر اگر ابن خلیفہ بنایا اور کانسب منقطع ہو وہ کس طرح ابن علی مرتضیٰ ہو چنانچہ تحقیق اسکی اصل
میں ہو چکی ہے ساتویں خطایہ کہ حدیث ابن ماجہ میں لفظ قیتن کل کا ہی باب فتال سے او قتال اور
قتال دونوں معنی باہم لڑنے کے ہیں مارے جانے کے معنی کہ ناخطا ہو چنانچہ فقہ شرم لا بصیر الی ۱۲
نہم سے ظاہر ہوتا ہے اس واسطے کہ بعد مارے جانے کے کس طرح کسی ایک رجوع کرنے کا کیا
احتمال تھا کہ اسکی لغتی کی حاجت ہوتی پس حاصل یہ ہوا کہ یہ تینوں ابن خلیفہ آپس میں لڑینگے
اب بیان تمہارے تینوں ابن خلیفہ فرضی آپس میں کہاں لڑے کہ مصداق حدیث کا
ہو وہیں آٹھویں خطایہ کہ سیادت کو یعنی ترک دنیا و فقر و فاقہ وغیرہ کے تفسیر کیا یہ بنا الفاسد
علی الفاسد ہے اس واسطے کہ بیان ترکیب تو صیغی میں سو یعنی سیادت کہاں بن سکتا ہے کہ سیادت
یعنی فقر و فاقہ وغیرہ کے ہیں ^{بیشک} ان عرش ثم انفس تو میں خطایہ کہ حدیث سوم میں عبارت
ثم ذکر شیئا لا احفظہ کو اپنے رسالے میں مطلق ذکر نہ کیا اور نہ ترجمے میں کچھ اسکا تفسیر کیا
حال انکہ کتاب منقول و مذہبی سنن ابن ماجہ میں وہ عبارت اسی حدیث میں بروایت ثوبان

رضی اللہ عنہ کے موجود ہی اور اوس میں اہل حق کا مقصود ہی اس لیے کہ معنی اوس کے یہ ہیں کہ راوی
کہتا ہے کہ لم یقتلہ نوم کے بعد حضرت رسالت مآب نے ایک اور بات فرمائی تھی کہ جملکو یا ذمین ہر
پہنچی اور بات کا سراغ لینا گا کہ حاکم اور ابو نعیم نے بھی اسی حدیث کو روایت کیا اور اوس کے
راویوں کو وہ بات برابر یاد رہی اور انکی روایت میں یہ عبارت ہے عن ثوبان قال قال رسول
صلی اللہ علیہ وسلم یقتل عند کثر کفر ثلثہ کلہم ابن خلیفۃ لا یصبر الی واحد
منہم ثم ظلم الزایات السومن قبل المشرق فیقاتلونکم قتلا لمر یقتلہ قوم ثم
یحیی خلیفۃ اللہ المہدی فاذا استمتعہ بہ فاتوہ فیا یعوہ ولو حبوا علی اللطم
فانہ خلیفۃ اللہ المہدی اب مابعد کے ضائق کا مرجع کھل گیا اور قاعدہ مقررہ علی
حدیث ہے کہ صحیح بخاری میں بھی موجود ہے کہ زیارت ثقہ کی مقبول ہے اور مثبت مقدم ہے نانی پر
حیرت ہے کہ مصنف رسالہ معارضہ باوجودیکہ اپنا لقب عالم میان ٹھہرائے ہیں ہقدر بھی نہیں
تھے بن کہ اگر یہاں کچھ رہ نہیں گیا ہے تو ایتھوہ اور یاعوہ اور فاندہ کی زمینیں کس طرف لے
ہیں اس نمونہ فرست پر معارضہ روایات پر پچھلے کا خوبی ہے غرض کہ خلاصہ حدیث یہ ہے کہ
پہلی اولاد خلیفہ جنگ کریں گے کتر پر بعد اوسکے کالے نشانوں والے جانب مشرق سے
آویں گے پس جنگ شدید کریں گے بعد اوسکے آویں گے خلیفۃ اللہ مہدی یہ ترتیب قطعی ہے
اس لیے کہ حرف شم خاص ہے واسطے تعقیب مع التراخی کے اور خاص قطعی ہوتا ہے جیسا کہ اصول
میں ہے ہر بنی اب اگر اپنا سے خلیفہ کی جنگ کو خوند میر کے جنگ پر محمول کریں تو چاہیے
کہ بعد اوسکے اہل ایات کا جنگ واقع ہو بعد اوسکے خلیفۃ اللہ مہدی ظاہر ہوں اور یہاں
دونوں امر مفقود ہیں اس واسطے کہ مہدی جو پوری خوند میر کی جنگ سے پیشتر مر چکے ہیں اور
اگر طلوع ایات شرقی سے ظہور مہدی جو پوری مرالین جیسا کہ بتا میر تاریخ فرشتہ میں
مصنف نے ارادہ کیا ہے تو چاہیے کہ اپنا خلیفہ کا جنگ اور اہل ایات کا جنگ پیشتر ہونے
چو چکے اب اگر حال اس جنگ کے بقول مصنف کے میان خوند میر ہیں تو چاہیے کہ میان خوند
مہدی سے پہلے امام طفولیت میں یا ماننے پٹ میں مع دو نو خلیفہ زادوں کے ہوا کہ پھر
بالجملہ کس طرح اس بزرگ کا کلام محبت نصیب نہیں ہوتا ہے اور نہ انکی خطاوں کا شمار ہوتا ہے

جس طرف خیال کیجئے ناگزیر اس خطا کے تاہذا اغلاط و خطا کے صہکتے ہیں کہ آدمی دیکھتے دیکھتے
 بیزار ہو جاتا ہے کہ ان تک کوئی خطا کا حساب کرے اس واسطے لاچار ہو کر اس جگہ اسی قدر
 اختصار کیا و لیل چہارم عبد الملک سجادی مہدی نے سراج الاخبار میں نقل کیا کہ
 منہا مروی ابو سعید مولیٰ ابن عباس قال سمعت ابن عباس يقول قال رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم انی لا ارجو ان لا تذهب الایام والالیالی حتی بیعت اللہ من
 اهل البیت غلاما شابا حد ثالم تلبسه الغنم ولم یلبسها یقیم امر هذه الامة
 كما فخر هذه الامة بنا ارجو ان یختمہ اللہ بنا الخرجہ الحافظ ابو بکر اللیثی فی
 والنشور ومنہا مروی عن ابی جعفر بن علی رضی اللہ عنہما قال سئل امیر المؤمنین
 علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ عن صفة المہدی فقال هو شاب مریوع
 من الوجہ یسبل شعره علی منکبہ یعلو نورا و یمر سواد شعره ولحیثہ و رأسہ
 ومنہا مروی عن ابی عبد اللہ الحسن بن علی رضی اللہ عنہما اند قال لو قام
 المرء یوم لا تکرہ الناس لانه یرحم الیہم شبابا موفقا وان من اعظم البلیات ان
 ینحرج الیہم شبابا و هو یحسبوقہ شیخا کبیرا انتہی القصد سو صاحب سراج الاخبار کے ذکر
 مصنفین اس فرقہ کے بھی ان روایات کو نقل کرتے ہیں اور نہایت فخر کرتے ہیں کہ
 چارے مہدی اس صفت کے تھے حال آنکہ یہی روایات مذکورہ سلمہ انکے انکے مہدی
 کی تکذیب کرتے ہیں اس واسطے کہ ان تینوں روایتوں سے ثابت ہوتا ہے کہ مہدی مروجہ
 جوان علم شباب میں ہونگے اور انکے مہدی نے جس وقت شانہ ان سال اونکی عمر کا
 شروع ہوا کتب مہدویت کا دعویٰ کامل کیا اور روضہ مجسم کی عمر پا کر انتقال کیا پس یہ
 روایات انکے حال کے فٹانی ہیں اسلیے کہ روایت اول میں ہے کہ حضرت رسالت پناہ نے
 فرمایا کہ جبکو امید ہے کہ رات و دن تمام ہونگے یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ ہلم اہل بیت میں سے
 ایک لڑکا ہواں تو عمر اوٹھا لے گا اور روایت دوم میں ہے کہ جناب مرفضوی سے جب
 لوگوں نے صفت مہدی کی پوچھی تو فرمایا کہ وہ شباب یعنی جوان ہے سیادہ رو کہ بال اور سکہ دونوں
 کندھوں تک پونچھتے ہیں اور نور چہرے کا بالونکی سیاہی پرناور و اطوسی اور سر ہوتا بان او

اصل روایات مذکورہ سراج الاخبار میں مذکورہ جگہ
 اور تصحیح میں ان روایات کے معنی دیکھئے ہیں وہ لکھا گیا

نمایان ہو اور روایت سوم میں ہو کہ امام حسین رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ جب مہدی قائم ہونگے
لوگ انکار کریں گے اور سبب انکار کا یہ ہوگا کہ وہ اونکی طرف عالم شباب میں جمع کریں گے اور
بڑی بلا یہ ہوگی کہ مہدی جوان برآمد ہونگے اور لوگوں کو گمان یہ ہوگا کہ مہدی ایک شیخ
کبیر ہونگے انتہی میدان صاف ظاہر ہوگا کہ مہدی جوان کا انکار بڑی بلا ہو کہ وہ مہدی ہو عود ہو
اور مہدی شیخ کبیر کا انکار ضرور ہو کہ وہ مہدی گمانی و خیالی عوام الناس پر نہ ہو عود حضرت
رسالت اور جناب شاہ ولایت اور امام حسین منبع شہادت سلام اللہ علیہم اور مہدی جو پندرہویں شیخ
ہیں شائبین میں اس واسطے کہ پچاس برس کے بعد آدمی شیخ کہلاتا ہی اسی برس تک یا آخر عمر تک
جیسا کہ قاموس میں لکھا ہے اور اطباء لکھتے ہیں کہ سن انسانی کے چند درجے ہیں اول طفولیت یہ
اوش ماٹے کا نام ہو کہ بچے کو طاققت پھرنے جلنے کی ننو سے بعد اسکے صبی یا سو وقت
کا نام ہو کہ چلتا پھرتا ہی لیکن اعضا سخت و مضبوط نہیں ہوتے ہیں بعد اسکے سن تزغ
یہ اون ایام کو کہتے ہیں کہ اعضا مضبوط ہیں لیکن بلوغ ابھی دور ہی بعد اسکے سن غلامتہ
اور ہاق کہ زیادہ قریب بلوغ کا نام ہی تا بلوغ بعد اسکے سن فتی کہ قریب بیس برس تک
یہی نام ہی اور یہاں تک ہم آدمی کا نشوونما کرتا ہی اس سبب ان سبب قسام کو سن ہوجوتے
ہیں بعد اسکے تیس برس سے چالیس برس تک سن شباب ہی اور اسے سن قوف کہتے ہیں
یعنی جسم ٹھیرا ہوا ہو کہ نہ گھٹتا ہی نہ بڑھتا ہی اور بعد اسکے سن کولت ہی اور وہ چالیس برس
قریب ٹھہرے ہی بعد اسکے سن شیخوخت اور وہ قریباً ٹھہرے ہی سے آخر عمر تک ہر اب
غور کیجئے کہ شیخ جو پورے وقت ادعا ہمدویت کے اٹھاؤں برس کے ہو کر انٹھو میں
برس میں قدم رکھا تھا کہ وقت قریباً ٹھہرے کہلاتا ہی اور اگر آیشوخخت ہی ہو جب تقسیم اولیٰ
اور ہو جب قول صاحب قاموس کے کہ بعد پچاس برس سے شیخوخت شروع ہوتی ہی شیخ ہونیکے
آٹھ برس کے بعد دعویٰ کیا کہ اس وقت اپنے حصے خالص شیخ کبیر تھے اور ظاہر ہو کہ حضرت
رسالت اور علی رضی اور امام حسین علیہم السلام عرب ہیں کہ زبان عرب میں بات کرتے ہیں
معنی اونکے کلام کے وہی ہیں جو کہ لغت عرب سے ثابت ہووین ورنہ امان لغت سے اونکے کلام
اور شخص کے جیسا اول میں آدے ویسا سمجھ لیا کہ سے اب ہو جب تمھاری روایات کے ان شیخ کا

انکار اور مہدی شباب حدیث کا انتظار چاہیے کہ یوں نوٹ و وجہ سواد شمرہ او سپر صادق
 آوے اس واسطے کہ تمہارے مہدی پر جیسا کہ شباب نہیں صادق ہو سواد شعری سیاہ بال
 ہونا بھی نہیں صادق ہی کیونکہ سواد الشعری بھی بولا جاتا ہے کہ سب بال کالے ہوں یا اکثر اور اگر
 آدھے سفید ہوں تو اسکو عزلی بن کہل فارسی میں دومیہ ہندی میں کھڑی بال الا یا دوسرے
 سیاہ ریش اسکو کوئی نہیں بولتا ہے اور شیخ جو بنور دومیہ تھے جیسا کہ پنج فضائل میں لکھا ہے
 کہ مقام فراہ میں وقت دفن کرتے مہدی کے شاہ نظام قبر میں اوترے اور سوقت اہلی
 نگاہ سید محمود فرزند مہدی پر پڑی تو دیکھا کہ فی الحال دومیہ سپید ہو گئے ہیں حال آنکہ اول
 سیاہی زیادہ تھی لیکن اسوقت دومیہ ہو گئے تاکہ مہدی کے حلیہ سے مشابہت ہو جاوے
 اور سوقت سے انکا لقب ثانی مہدی سقر پایا اس سے معلوم ہوا کہ مہدی دومیہ تھے اور جب کہ
 بیٹے سفید ہو گئے تھے باپ کی سفیدی میں کیا شک ہے اور انکے مہدی کے دعوے اور بھی
 مشہور ہیں ایک مرنے سے سات برس ال یعنی چھ برس عمر میں دوسرے برس ال یعنی تین برس
 عمر میں ان دعویٰ کے بعد ساکت ہو رہے ہیں ان دعویٰ کا کیا اعتبار ہو اس واسطے کہ اگلے
 دعوے کو انکی کتابوں میں وقت پیدائش سے منقول چلے آتے ہیں چنانچہ شواہد اولویت کے
 چہ تھے باب میں مذکور ہو گا انھوں نے لڑکپن میں پہلے ہی بات کی کہ مہدی موعود آیا اور بعد اسکے
 بھی کبھی کبھی شیخ جاری ہوا کہ تا تھا اور انکی کتابوں میں مذکور ہو کہ وانا پور کے جنگل میں انکی
 بی بی اور بیٹی نے تصدیق مہدویت کی بھی کی پس یہ دعوے بھی مانند انھیں دعویٰ پر
 کے ہوئے اور قطع نظر اس ان دعوے کے وقت میں بھی صاحب قاموس کی تحریک کے
 موافق شیخ تھے اور انھیں کے قول کے موافق کہل تھے شاب کسی کے قول پر نہیں بن سکتے ہیں
 کہ میں شیخ بھی شباب ہو سکتے ہیں لیست الشباب لیسواں ایک خیال خام ہے شعر شہداء انجمنیان
 ہما ابرو من تدبیر شیخ حبیبی و صبری شیخ پر غرض کہ یہ روایات کہ تمہاری لالی ہوئی ہیں ہماری
 ہو گئی ہیں و ذلک فضل اللہ یؤتہ من یشاء و یرتہ ہی کا انکے مصنفین ان روایات پر نزلان
 ہیں بیان تک کہ سچاوندی بھی کہ علما ہا سد کملاتے ہیں بولتے ہیں کہ ای مصنف بقول
 حسین رضی اللہ عنہ کو دیکھ کر اس سے معلوم ہوتا ہے کہ انکار روایات ہمارے مہدی کو مصنف

کہتا ہے کہ تمہاری کج فہمی کا میرے پاس علاج نہیں ہے جو قول امام حسین رضی اللہ عنہ کا یہ مطلب ہو کہ بسبب بیگانگی
 انکار و ممدویت کا ثبوت سے ہونہ بسبب خود غرضی کہ ایسا انکار خود حضرت امام حسینؑ ہی کرتے ہیں
 غرض کہ ایک کو بھی اس قدر استعدا و نصیب نہیں ہے کہ عبارت عربی کو سمجھا کر کے کلاماً بکل ران علی
 فلو یہو قسا کا نوا ایک سیبون و لیکن یہی مشکوٰۃ میں سن ابی داؤد سے منقول ہے کہ فرمایا رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ ان اللہ عن وجل یبعث لہذا الامۃ علی راس کل مائتہ سنۃ
 من یجد دہاد ینہا یعنی تحقیق اللہ تعالیٰ اوٹھا وے گا واسطے فائدہ اس امت کے اتھار ہر سو
 برس پر ایسے شخص کو کہ نازہ کر دیکھا واسطے امت کے دین اور سکا انتہی سراج الابدار میں لکھا ہے کہ حدیث
 کی شرح میں مذکور ہے کہ محمد و دسویں صدی میں مہدی بہن جیسا کہ تبتیالجز وغیرہ کتب میں مذکور ہے
 اور جیسا کہ نووی نے ذکر کیا اور ایسی ولی صاوق سید محمد کیسوراز نے ایک مخطوط میں کہا ہے
 اور طبری نے اپنی تاریخ میں ذکر کیا کہ مہدی نو سو پانچ ہر ظاہر ہو گئے اور اس بات کا ظہور بھی
 اسی تاریخ پر ہوا انتہی اور شواہد الولاہت میں و تیسویں باب میں حدیث کے اخیر میں یہ عبارت برضاوی
 کہ فی المائتہ العاشق الاخیرۃ لایکون سوا المہدی انتہی بلکہ مصنفین مہدی نے ایک حدیث
 مستقل بنا دی کہ سیخجہ من امتی مہدی علی راس کل مائتہ سنۃ تسعد منہم لغوی
 والعاشق موعود من امن بہ فقد امن بی ومن کفر بہ فقد کفر بی چنانچہ شواہد الولاہت
 کے اکتیسویں باب میں مذکور ہے پھر اس حدیث فائدہ ساز کی ممدویوں نے ایسی قدر دانی کی کہ
 جیسا کہ اپنے مہدی کی سند نسلی آئینہ اہلبیت تک پہنچا دی اس حدیث کی سند اصل ایسے
 حدیث تک لگا دی چنانچہ سید صطفی مہدی اپنی کتاب اثبات مہدویت مؤلف سن بارہ ہجری
 میں لکھتے ہیں کہ ذکر کردہ شدہ ہست در سن ابی داؤد صحیح ترمذی و مشارق و ما شئیر شرح مقاصد
 مخطوط سیران محی الدین وغیر ان کما قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم سیخجہ من امتی مہدی علی
 راس کل مائتہ سنۃ تسعد منہم لغوی والعاشق موعود من امن بہ فقد امن بی
 ومن کفر بہ فقد کفر بی اثر این حدیث در ظہور آمد بدرجہ حدیث متواتر رسید نابل لغت
 زیر کہ ہر صدی شخصے دعوی مہدویت کردہ بجمع کردہ ہر صدی و ہم مہدی موعود دعوی کردہ
 تازیست مصراند واسم آن نکس اینست قال الشاحون هؤلاء التسعة فاولھا خواجہ احمد ہر

دینی صحیح ترمذی و مشارق و ما شئیر شرح مقاصد
 مخطوط سیران محی الدین وغیر ان کما قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم
 سیخجہ من امتی مہدی علی راس کل مائتہ سنۃ تسعد منہم لغوی

پھر روز دعویٰ کردہ و الثانی خواجہ سعید بغدادی بہت روز و الثالث خواجہ عثمان مغربی روز و اولیٰ
 خواجہ حسن نوری پھر روز و الخامس خواجہ حسین عبدالعزیز روز و السادس شیخ عیسیٰ بن زہرہ روز
 و السابع امیر سعید القادر گیلانی یکماہ و الثامن شیخ محی الدین غزنی دوازہ روز و التاسع سعید محمد سیو
 دواہ دعویٰ کردند عاشر سعید محمد مہدی سعود دعویٰ مہدویت کردہ ناز نیست مصر ماہ مدینہ مذکور
 از صحاح ستہ آورہ شد انتہی مع اخلاطہ جواب غرض کہ مہدویوں کے خزانے میں جو بحث کی کچھ
 کمی نہیں اور طوفان کذب و بہتان کا انکی کتابوں میں موج زن ہو اور روایت کشی اور بیان کا طبقہ
 انکو ایسا طرف ہاتھ لگا ہو کہ انکی تحریرات کو دیکھ کر یہی شعر آئے حسب طالع و آتا ہو ہے چوخوش گفت
 سعدی درینجاہ الا یا ایہا الساقی ادر کا سونا دلہا پاداب مناظر کا یہ کہ نصیح نقل ناقل پر لازم ہو
 اول چاہیے کہ ثابت کر دیوں اور جن کتابوں کے حوالے دیے ہیں ان میں اپنے مضامین منقولہ
 کو دکھا دیوں کہ طبری نے کیا لکھا ہے اور ذوی نے کس جگہ اور خواجہ گیسو دراز نے کس ملفوظ میں
 فرمایا ہے اور دوسری حدیث خانہ سادہ صحاح ستہ میں کس جگہ پر ہے اور اول نو مہدی لغوی کا دعویٰ
 کہاں لکھا ہے اور کس نے نقل کیا ہے اور اغلب کھجیسا کہ یہ دوسری حدیث اصل ہو ویسی بقول سابقہ
 بھی صحت کو نہ پوچھیں گی اور اگر کوئی صحت کو بھی پوچھے تو اس منقول عنہ کی تجویز بخین ہوگی
 اس واسطے کہ کس باب میں کوئی حدیث یقین سے سن سال میں ثابت نہیں ہوئی اور تخمین اور قیاس کا
 ایسے امور غیبی میں کیا اعتدال ہو اس واسطے کہ جیسا کہ قیامت کی تاریخ اللہ تعالیٰ نے کسی کو نہیں بتلانی
 چنانچہ فرمایا ہو کہ **تَسْأَلُكَ النَّاسُ عَنِ السَّاعَةِ قُلْ إِنَّمَا عَلِمْتُ عِنْدَ اللَّهِ** یعنی پوچھتے ہیں تم سے
 اے محمد صلی اللہ علیہ وسلم لوگ وقت قیامت کا کہو نہیں ہو علم و دریافت اسکی مگر نزدیک اللہ تعالیٰ
 کے کلام عرب میں انما کلمہ صرکھا ہو کہ دال ہو اس بات پر کہ اور اگر وقت قیامت منحصر ہوا ذات باری
 حال آنکہ قیامت کے آنے پر سب مسلمانوں کو یقین ہو لیکن وقت و تاریخ اسکی کسیکو نہیں معلوم
 ایسی ہی مقدمات قیامت یعنی امام مہدی کا ظاہر ہونا اور جلال کا کھلنا اور حضرت عیسیٰ کا اترنا
 اور باجوج ہا بوج کا آنا اور دابۃ الارض کا کھلنا اور آفتاب کا مغرب سے طلوع کرنا وغیر اس میں
 کسی کی تاریخ معلوم خدا تعالیٰ کے کسی کو معلوم نہیں ہو اسی سبب سے بعضے ہندو گونے کہ اس میں
 میں کھل دوڑائی اور تخمین قیامت سے بعضوں کی تاریخ ٹھیرائی نہایت خطا پائی چنانچہ شیخ عبداللہ بن
 سبوطی

نام ہوئے ہونگے اور یہ بھی شیخ کے فرماتے سے معلوم ہوا کہ تجویز بعضے علما کی ہزار پر خروج
 دجال کو کہ اونکے نزدیک ستلزم ہو نقدم خروج مہدی کو وہ بھی احتمالاً ہوا سی سبب غلط فکری
 بلکہ کہا عجیباً کہ خود شیخ رحمۃ اللہ علیہ کی تجویز بند رہ سوں کی بھی غلط فکری چنانچہ اسکی تفصیل
 آگے آوے گی انشاء اللہ تعالیٰ بلکہ اس سبب بڑھ کر سینے کہ حضرت محمد بن حنفیہ صاحبزاد
 علی مرتضیٰ رضی اللہ عنہما کے فرماتے ہیں کہ مالک ہو گئے بنو عباس یہ ان تک کہ مایوس ہونگے
 آدمی خیر سے پھر آگندہ ہو جاوے گا کام آوے گا سن پچانوے میں یا ننانوے میں اور مہدی
 سن و سوسو میں قائم ہو گئے اور حضرت جعفر سے روایت ہے کہ فرمایا مہدی سن و سوسو میں قائم
 ہو گئے اور ابی قیس سے روایت ہے کہ آدمیوں کا اجتماع مہدی پر سن و سوسو چار میں ہو گا یہ سب
 روایات رسالہ کشف میں نیم چاند کی کتاب الفتن سے منقول ہیں اور شیخ نے ان سے مراد یہ ہے کہ
 ایک ہزار و سوسو پر مہدی کا ظہور ہو گا حال آنکہ نہ یہ ہوا نہ وہ ہوا اور سلطنت بنی عباس کی پانسو
 بیس میں طولی کبر بلا کو خان کے ہاتھ پر زوال پذیر ہوئی غرض کہ جب کہ ایسے ایسے اکابر اور
 کو کشف اور اجتہاد میں خطا ہوتی ہے تو حضرت گیسو دران اور زوی اور طبری سے بشرط صحت
 فقول گئے کیا عجیب ہے اس واسطے کہ سو انبیا علیہم السلام کے نہ صحابہ معصوم ہیں نہ امیرا و تابعین
 اور علم غیب سو حضرت علام الغیوب کے سکینہ نہیں ہے مگر انبیا اور رسولوں کو اسی کی تعلیم وحی
 سے جو کچھ معلوم ہوتا ہے وہ بلاشبہ صحیح نکلتا ہے فیضان من لا یظہر علی غیبہ احد
 الا من ارتضیٰ من رسول اور اس مقدمہ میں آج تک حضرت رسالت کوئی روایت ایسی
 ثبوت کو نہ پونہی کہ اس میں سن و تاریخ کی تمہین ہو مگر مرد و یوں کے علمائے کہ وضامی میں بڑی
 دستگاہ رکھتے ہیں چنانچہ شواہد الوالات اور مطلع الولاہ اور انصاف نامہ وغیرہ کتابیں اور
 موضوعہ باطلہ سے مالا مال ہیں اس مقدمے میں بھی ایک حدیث حسب الخواہ بنالی کہ
 سابق میں مذکور ہو چکی اور اسکی شرح میں نو مہدی لغوی کا بیان ہے انہی کے ساتھ
 کیا کہ اپنی سنہ منی انتہا کو پونہ چار اول یہ کہ ان نو بزرگ کا دعویٰ مہدویت کرنا اسکو کہا
 ثابت ہوا ہے ایسا کہ جیسا کہ حضرت رسالت پر افترا کیا اور حدیث نے اصل کی نسبت حضرت کی طرف
 کردی بلکہ کتب صحاح کی طرف بھی نسبت لگا دی ویسی ان بزرگوں پر بھی ماتہام کیا و سبب یہ کہ

یہ بھی نہ سمجھا کہ بعضے انھیں اولاد فاطمہ زہرا علیہا السلام سے بھی نہیں ہیں چنانچہ حسن بصری و محی الدین عدلی
 وغیرہ یہ لوگ کیونکر ظلمات متواتر دعویٰ مہر ویت کرتے تیسرے یہ کہ بعضی صدی کا ایسوں کو
 مہدی ٹھہرایا کہ ازکا وجود اس صدی میں تھا چنانچہ حضرت سیدنا الشیخ عبدالقادر جیلانی رحمۃ اللہ
 علیہ کا قول سنہ چار سو اکتھتر میں ہی اور وفات سنہ پانسو اکتھٹھ میں ہی اور مہدوی مذکور نے
 او کو مہدی ساتویں صدی کا مقرر کیا اور شیخ محی الدین بن عربی رحمۃ اللہ علیہ کا تولد سنہ پانسو
 ساٹھ میں اور وفات سنہ چھ سو اٹھتیس میں ہی چنانچہ لغات الانس وغیرہ میں مسطور ہو اور مؤلف
 صاحب تصنیف او کو مہدی آٹھویں صدی کا ٹھہراتے ہیں تیس علی ذلک جہان سد کیا
 معلومات ہی جیسا کہ علم کلام میں یہ لوگ سلیقہ رکھتے ہیں ویسی علم تاریخ میں بھی نے بدل ہوتے
 ہیں اور پھر کثرت آسمانی اور علوم نفسانی کا کیا پوچھنا عسالیکہ نکوست از ہارشن پیدہ است
 جہان ایک نقل حسب حال یاد آئی حکایت دہلی میں ایک درویش وارد ہوئے اور
 داراشکوہ نے اپنے باپ شاہ جہان بادشاہ کے سامنے ازکی نہایت ثنا خوانی کی اور جہان
 اس بات کے ہوئے کہ بادشاہ او کے مکان پر پلین نواب سعد الدخان وغیرہ نے عرض
 کی کہ بوقتقیقات کے جانا چاہیے داراشکوہ بخند ہونے شاہ جہان ازکی خاطر سے
 سوار ہو جب بادشاہ مع داراشکوہ و سعد الدخان کے فقیر صاحب کی خدمت میں پونچھے
 اونھوں نے اپنے کمالات اور معلومات ظاہر کرنا شروع کیا اول بولے کہ سکندر زوالقرنین آجھے
 شخص تھے کہ مرتے تمھارے دادا امیر تیمور کو بادشاہی دے گئے شاہ جہان شہسوار ہوئے
 کہ یہ کیا لپ ہو گیا سکندر اور کجا تیمور کہ دونوں ہزار ہا سال کا فاصلہ ہی لیکن عالی حوصلگی سے
 چپے سے پیدا ہو سکے فقیر صاحب نے ارشاد فرمایا کہ تمھارے دادا تیمور بھی آجھے آدمی تھے لیکن
 یہ بر کیا کہ امام حسین کو شہید کروا دیا شاہ جہان سے بیخون سنگر چپے رہ گیا بولے کہ یہ کیا کلام
 ہو امام حسین کو نیز پیدہ نے شہید کرایا امیر تیمور جو صد ہا برس کے اس واقعے سے پیدا ہوئے
 اور امیر تیمور کو جناب امامین نہایت اخلاص و اعتقاد تھا فقیر صاحب نے کہا کہ جہان پناہ آپ کو
 معلوم نہیں ہی بیزید کو تیمور نے اشارہ کیا تھا جناب ہ سے ایسا کام کیا شاہ جہان نے میران
 ہو کر نواب سعد الدخان کی طرف دیکھا اونھوں نے عرض کیا کہ یہ بزرگ قطع نظر کمالات نفسانی

حضرت امیر تیمور کا حال

عبدالملک صاحب دکن اور اصفہانی سراسر کا ترجمہ

سے تاریخ دانی میں بھی لاثانی ہیں آپ یہاں تشریح و تہلیل انتہی تحقیقات میان مصطفیٰ کی تین کہ جنہوں نے
 اراضی سیر کی کتاب اثبات ہمدویت میں لکھی ہو اب میان عبدالملک کہ جب کالج علیہا باسدہ ذکی نے
 ضم ملاحظہ کیجیے کہ حدیث ابن داؤد کہ ان اللہ عن رجل بیعت لہذا الامام علی سراسر کل ما تہ
 سنۃ من بعد دہلادینہا کو اپنی دلیل ٹھہراتے ہیں اس واسطے کہ اس سے یہ ثابت ہوا کہ ہمدی
 کے سراسر پر ایک مجدد ہو گا اور اسکے شاہین اور نفی اور خواجہ گیسو راز لکھتے ہیں کہ دسویں ہمدی
 کے سراسر پر ہمدی مجدد ہونگے اور ہجرت پر کی ذات پہلی ہی تاریخ پر ہوئی انتہی یہ بزرگوار کو اتنا فہم
 نہیں ہو کہ اس ہمدی انتہا ہمدی مراد ہی اور اسکے یہ نو سو پانچ پر ہوئے پس دسویں ہمدی سراسر
 کس طرح مجدد ہو اگر بالفرض امام نو دی اور سید گیسو راز نقل صحت کو پونچھ تو وہی مختاری تکلیف
 کرے گی کہ وہ کہتے ہیں کہ انتہا دسویں ہمدی ہمدی ہیں اور تمہارے پیر انتہا نوین ہمدی پر ہوئے
 پس ہمدی موجود نہ ہو بلکہ تمہارے لوگوں کی دوسری حدیث کے موافق ہمدی لغوی ہو اور تمام دعویٰ لغوی
 ہو گیا اور اس ہمدی سے ابتدا ہمدی کے ہرگز نہیں ہو سکتے ہیں اس واسطے کہ مختاری دوسری حدیث
 موافق پہلی ہمدی کی ابتدا میں ہمدی لغوی کون ہو اگر حضرت رسالت پناہ کو ٹھہراؤ تو قطع نظر
 اسگستاخی کے مختاری حدیث میں سیرج من انشی ہمدی کا لفظ جو حضرت آپ اپنی امت میں
 سے کس طرح ہو سکتے ہیں اور میان مصطفیٰ ہمدی جھوٹے ہو جاوینگے کہ حسن ابوبریحۃ اللہ
 علیہ کو پہلی ہمدی کا ہمدی ٹھہرایا ہو وہ ابتدا ہمدی اول میں کہاں تھے اور محاورہ عرب و
 عجم کے خلاف ہو جائے گا کہ شائع و رایج معنی انتہا میں ہر چنانچہ بولتے ہیں کہ اس میں
 اور اس میں اور اس محل اور رؤس جبال اور رؤس نخل اور فارسی میں سر و رخت اور
 سر کوہ سب یعنی انتہا کے ہیں اور اسی طرح حدیث ترمذی میں بھی اس معنی انتہا کے ہو کہ ان تکلم
 لیلکم ہذا علی سراسر ما تہ سنۃ منہا لایبقی عنہو علی نظر الارض احد یعنی
 حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی آخر حیات میں ایک رات ایسا فرمایا کہ اس رات سے سو برس
 کی تمامی پر کوئی شخص ان لوگوں میں سے کہ آج اور زمین کے ہیں باقی ترسے گا زمین کے
 اوپر ہونے والوں سے اشارہ اس طرف ہی کہ زمین کے نیچے یا پانی اور ہوا پر نرہ سکتے ہوں
 بلکہ پابند روئے زمین کے ہوں اس قید سے حضرت خضر و الیاس و ملائکہ یعنی ماہرین

و شیا طین اطلیس اور سکان زیر زمین خارج ہو گئے اور باقی سب اہل زمین موافق فرمائے حضرت
 صادق مصدوق کے تمامی صدی تک تمام ہو گئے اور تمام صحابہ رضی اللہ عنہم کے آخر میں
 ابو الطفیل عامر بن واہد رضی اللہ عنہ نے سنہ ایک سو دو میں مکہ معظمہ میں رحلت کی یعنی اس پیش
 کے فرماتے سے اٹھانوے برس کے بعد اور بعد صد ہا برس کے چھترے دعوی صحابیت کا کیا
 وہ محدثین کے نزدیک جھوٹا ٹھکانا جیسا کہ رتن ہندی اور تیس بن حکیم گیلانی وغیرہما اور حدیث اہل اہل
 میں لفظ کل ما تہ سنہ کا عام ہے کہ عموم و تغیراً اسکا مفاد ہے کہ صدی اول کو بھی ضرور شامل ہے
 اگر اس کو معنی ابتدا کے لیے لیں کہ زمانہ تکلم کے نسبت یا معنی بیعت مضارع کے بلکہ جاتے ہیں
 پس تحقق ہوا کہ جس شخص نے معنی ابتدا کے بھی درست جانے میں نادرست ہیں اور بعض نے
 اپنی کتابوں میں دعوی کرنے میں کہ اجماع اہل تاریخ کا ہے کہ نو سو پانچ برس ہندی ہونگے اور نہیں سمجھتے
 ہیں کہ ایک طبری کے لکھنے سے غیب کی بات پر اجماع کیونکر ہوا اور وہ بھی اب تک ثابت نہیں
 کہ طبری نے کہاں لکھا ہے اور کہاں سے معلوم کیا اس واسطے کہ طبری غیب دان تھے اگر کوئی سنہ
 کہتے ہیں تو پیش کریں ورنہ گفتگو لا طائل پر علاوہ یہ ہے کہ اب تک یہ بھی ثابت نہیں کہ ہندی کہنے
 طبری سے یہ عبارت نقل کرتے ہیں اس واسطے کہ طبری جیسا کہ تفسیر اثنا عشریہ میں لکھا ہے مشہور
 ایک مجرب حریر طبری شیعہ کہ او سنہ ایک کتاب شائبہ صحابہ میں تصنیف کی اور ایک کتاب امامت میں
 لکھی کہ نام اسکا ایضاً المسترشد ہے علیاً شیعہ اکثر اسی کتابوں سے نقل کرتے ہیں اور جھلاکتے
 ہیں کہ طبری میں یوں لکھا ہے اور ناظرین دعو کا کھاتے ہیں کہ شاید مراد کتاب مجرب حریر طبری
 شافعی کی ہے کہ مشہور بتایا ہے اور اصح التواریخ ہے اور یہ کتاب تاریخ کبیر نہایت نادر و موجود
 کہ کسی کو اسکا نسخہ میسر آیا ہے اب کہ تاریخ طبری خلق میں مشہور ہے وہ اصل تاریخ طبری نہیں ہے بلکہ
 اسکا مختصر ہے کہ محرفات علی بن محمد عدوی ابو الحسن مساطی شیعہ ہے کہ اسنے تاریخ طبری کو مختصر
 کر کے اس میں اپنی طرف سے کفر اور تغریب کی ہے اور سبب سانی عبارت کے مشہور و راجح ہے کہ
 اور نیز میں اس مختصر کے بھی اکثر شیعہ گذرے ہیں لیس تحریف و تحریف اور میں واقع ہوئی
 پس ناقلین اس مختصر سے نقل کرتے ہیں اور کہتے ہیں کہ تاریخ طبری میں ایسا لکھا ہے حالانکہ اصل تاریخ
 میں اس روایات کا نام و نشان ہی نہیں ہے اور اس مختصر سے بہت سے مورخین اہل سنت کی

راہ ماری ہو کہ جو کچھ اس شخص میں دیکھتے ہیں اصل کی طرف نسبت کر دیتے ہیں انتہی مختصر من القامین
 من باب اللمحۃ اب جنوبی ظاہر ہوا کہ حمد و یونہی کے علما باندہ عبدالملک سجاندی کی راہ ماری اس مختصر
 ماری ہو اسلئے کہ اسلئے تاریخ انکو کہاں سے نصیب ہوئی اگر تو ثابت کریں کہ ناقص تصنیف نقل کا
 زمزمی دوسرا قرینہ یہ کہ شیخ جلال الدین السیوطی کی ناظر بین تاریخ طبری کے اور رسالہ کشف میں کہ
 اس قسم کے روایات کا اتعیاب کیا ہو اور اس میں طبری سے بھی نقل کی ہو اگر یہ روایت بھی طبری
 میں ہوتی تو ضرور نقل کرتے ہتسرا قرینہ یہ کہ رافع الخوف فی شہد دار الاسلام بغداد میں تاریخ علامہ
 ابن اثیر کا سطا لکھا گیا اور میں لکھتے ہیں کہ اصل اسکی تاریخ طبری ہو کہ کوئی تمام اسکا اس میں فرد گذا
 نہوا ہو اور سوکا اور سکے دوسرے تاریخ سے بھی اضافہ کیا گیا اور خصوصیت کسی قوم یا ملک کی لفظ
 نہیں بلکہ تمام اہل دنیا کی تاریخ ہو کہ اسکے ہوتے ہوئے کسی تاریخ کی حاجت نہیں اور میں اس سے
 نو سو پانچ کا کہیں پتہ نہ لگا اور دوسری نقل کہ نووی اور خواجہ گیسو دراز سے کی ہو میان تکلیا کہ
 نووی نے کہا ان لکھا ہو اور خواجہ گیسو دراز نے کس لفظ میں فرمایا ہے بعض مہدیوں نے کتابوں میں
 لکھا ہو کہ نووی نے شرح مسلم میں لکھا ہو شرح مسلم نووی مانند تاریخ طبری کے نایاب نہیں ہو ہر لکھا
 نسخہ اور سکا جو در بیان کرنا چاہیے کہ کہاں لکھا ہو اور کہاں سے اخذ کیا ہو کیونکہ ایسے مقامات
 میں کشف و قیاس میں دلیل نہیں ہو سکتا ہوا ان القلق لا یکنی من الحی سنیہا فانما علیہ
 بیان عمر و دنیا میں شیخ جلال الدین السیوطی تحت اللکشف نے کہ پندرہ سو برس کا تخمینہ
 قیامت کا کیا ہو اوسکی وجہ یہ ہو کہ سالتہ اللکشف عن مجازہ ہذا الامۃ الالف میں ہے
 ہیں کہ حکیم ترمذی نے نواد الاصول میں کہا کہ ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے روایت کی کہ فرمایا رسول خدا
 صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ شفاعت قیامت کے روز میری امت میں سے ادن لوگوں کے واسطے ہو کہ
 گناہ کبیرہ کر کے لے تو ہرے میں پس یہ لوگ جہنم کے بابا دل میں ہونگے کہ چہرے انکے
 سیاہ ہونگے اور انکے میں انکی نلی ہونگی اور انکو طوق نہ پہنائے جائینگے اور نہ شیا نہیں کے ساتھ
 زنجیروں میں باندھے جاویں گے اور نہ گرزوں سے ان سے جاویں گے اور نہ درک جہنم میں
 ٹپکنے جائیں گے انہیں سے بعض وہاں ایک ساعت رہ کر بھلیں گے اور بعض ایک دن اور بعض
 ایک مہینہ اور بعض ایک سال رہ کر بھلیں گے وَاَطْوَلُكُمْ فِيهَا مَكْتُبًا مِنْ جَمَلِكُمْ فِيهَا مِثْلُ الْيَدِ

خاندان طبری جہان محمد و نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم

مُنَادٍ يَوْمَ حُلُوتِ إِلَى يَوْمِ الْفَيْتِ وَذَلِكَ سَبْعَةُ أَلْفٍ سِتِّ مِائَةٍ وَسِتُّ وَاثْنَيْ وَاثْنَيْ وَاثْنَيْ وَاثْنَيْ
 یعنی سب سے زیادہ ٹھہرنے والا وہ دن اس امت میں سے وہ شخص ہو کہ دنیا کے برابر وہ دن
 ٹھہرے گا ابتدا پیدائش نیا سے انتہا فنا تک اور یہ سات ہزار برس ہیں آج اور ان عساکر
 انس رضی اللہ عنہ سے روایت کی کہ فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ جو شخص مسلمان کی
 حاجت دے گا کرتا ہی اللہ تعالیٰ اسکے واسطے دنیا کی عمر برابر سات ہزار برس کے دنوں کے
 روزے اور راتوں کا قیام لکھ دیتا ہی اور ابن عدی نے انس رضی اللہ عنہ سے روایت کی کہ
 فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے عمر دنیا سات دن ہی ایام آخرت سے کہ اللہ تعالیٰ
 فرماتا ہے وَإِنَّ يَوْمًا عِنْدَ رَبِّكَ كَأَلْفِ سَنَةٍ مِمَّا تَعُدُّونَ یعنی ایک دن نزدیک تیرے
 رب کے مانند ہزار برس کے ہو تمہاری گنتی سے اور طبرانی نے کبیر بن جحاک بن زین ہنی سے
 روایت کی کہ کہا میں نے ایک خواب دیکھا اور حضرت رسالت پناہ کے سامنے بیان کیا
 الحدیث اس میں یہ بھی تھا کہ میں نے آپ کو یا رسول اللہ ایک نبرسات درجے والے کعبے
 اعلیٰ درجے میں دیکھا حضرت نے اسکی تعبیر میں فرمایا کہ دنیا سات ہزار برس کی ہو اور میں نے
 ہزار میں ہوں اس حدیث کو بھی نے دلائل میں روایت کیا اور سیلی نے کہا کہ یہ حدیث
 اگرچہ ضعیف الاسناد ہے لیکن ابن عباس سے بطریق صحیح مروی ہوا کہ انھوں نے کہا دنیا ہفت
 ہی ہر دن ایک ہزار برس کا اور رسول خدا آخرین اسکے مبعوث ہوئے اور ابو جعفر طبری نے
 اس اصل کو صحیح ٹھہرایا اور آثار سے اسکی تائید کی اور ابن ابی حاتم نے تفسیر میں کہا کہ ابن عباس
 نے فرمایا کہ دنیا آخرت کے جُجُون میں سے ایک جُجُو ہے سات ہزار برس کا کہ چھ ہزار برس سے
 گذر چکے ہیں اور ابن ابی الدنیال نے کتابہم دلائل میں کہا کہ سعید بن جبیر نے کہا کہ دنیا ایک
 جُجُو آخرت کے جُجُون میں سے اور عبد بن حمید نے اپنی تفسیر میں محمد بن مسلم سے
 روایت کی کہ وہ کہتے ہیں کہ ایک مرد اہل کتاب میں سے مسلمان ہوا اور کہا کہ اللہ تعالیٰ
 آسمان و زمین کو چھ دن میں پیدا کیا اور ایک دن خدا کے پاس تھا کہ ہزار برس کے
 برابر ہو اور دنیا کی مدت چھ دن کی ٹھہرائی اور قیامت ساتویں دن میں سفر کی پس چھ دن
 گذر چکے اور تم ساتویں دن میں ہو اور میں اسحق نے ابن عباس سے روایت کی کہ یہ تو کہتے تھے

کہ مدت دنیا کی سات ہزار برس کی ہو اور ہم ہزاروں کے عوض ایک دن عذاب میں ہیں گے پس کل
 سات دن ہم پر عذاب ہو کر منقطع ہو جاوے گا اس واسطے اللہ تعالیٰ نے نازل فرمایا کہ قلوا
 لکن نَحْمِسْتُمُ النَّاسَ لِحَدَثِهِمْ اَبَانًا فَكُنْ كَالَّذِينَ
 نے مجاہد سے بھی ایسی روایت کی اور دینوری نے روایت کی کہ گزری عبادت میں بہت مشقت کر کے
 لوگوں کو کہا کہ ایک ساعت اپنے میں راحت دو کہ تم لوگوں دنیا کی کیا مقدار پونجی ہو بولے سات ہزار
 کہا دن قیامت کی کیا مقدار ہو بولے پچاس ہزار برس کہا سات دن عمل کرنا تاکہ اس دن امن پاو
 کیا مشکل ہو انتہی غرض کہ ان احادیث و آثار سے معلوم ہوا کہ عرصہ دنیا سات ہزار برس ہو اور حضرت لست
 ماب کا وجود باوجود ساتویں ہزار میں ہو اور شیخ جلال الدین سیوطی وقت تصنیف اس سال کے ۹۰۰
 آچھ سو اٹھانوے ہجری میں نہایت متفکر ہوئے کہ سات ہزار برس تمام ہو گئے اور دنیا تمام
 نہ ہوئی اس واسطے ایک توجیہ کی کہ امر حضرت کی اس کلام سے کہ میں ساتویں ہزار میں ہوں یہ ہو کہ کثر
 امت ہجری ساتویں ہزار میں ہو ورنہ حضرت بذات خود چھٹے ہزار میں ہیں اس واسطے کہ امام احمد
 حنبل نے کتاب البطل میں ہے کہ روایت کی ہو کہ کہتے تھے دنیا کے پانچ ہزار چھ سو برس گذر چکے ہیں
 ایسے کہ میں ہزار نے میں جو انبیا اور لوگ گذرے ہیں انکو جانتا ہوں انتہی اور قول ابن عباس اور
 مسلم کتابی کے کہنے سے بھی معلوم ہوتا ہو کہ چھ ہزار گذر چکے ہیں انتہی لیکن اس توجیہ کی سند قوی
 نہیں ہو اس واسطے کہ قول ہے ہند نہیں ہو سکتا ہو کیونکہ انھوں نے کوئی حدیث اس باب میں یہ آ
 نہ کی بلکہ اپنی تاریخ دانی سے پانچ ہزار چھ سو برس کا گذرنا ثابت کیا اور یہ کچھ محبت قوی نہیں اس لیے کہ
 مورخوں کا اس میں اختلاف ہو دوسرے اس سے زیادہ کے قائل ہیں چنانچہ صاحب توہم التواریخ
 اور صاحب تاریخ بیت المقدس نے تحقیق کی کہ ولادت باسعادت آنحضرت کی مہبوط آدم سے چھ ہزار
 اور ایک سو تھڑ برس بعد ہوئی ہو اور یہی حساب حضرت کے صحیح کلام کے مطابق ہو کہ میں پچھلے ہزار
 یعنی ساتویں ہزار میں ہوں چنانچہ طبرانی کی روایت میں مذکور ہو چکا خلافت حساب ہے کہ اسکے
 خلافت ہو اور ابن عباس اور مسلم کتابی کے قول سے یہ بات صاف نہیں نکلتی ہو کہ وہ حضرت لست
 چھ ہزار گذر چکے تاکہ حضرت کا آٹھ ہزار میں ہونا لازم آوے بلکہ ظاہر اس میں یہی ہو کہ حضرت
 پیشتر چھ ہزار گذر چکے ہیں تاکہ مطابق ہو کہ صحیح روایت طبرانی کے اور خود شیخ رحمۃ اللہ علیہ

جامع صغیر میں نقل کیا کہ فرمایا حضرت نے کہ اَلَّذِي سَبَّحَهُ الْوَكُوفُ سَكَّةً اَنَا فِيْ اٰخِرِهَا اَلْمُنَا
یعنی عمر دنیا کی سات ہزار برس کی ہو اور میں اونٹن سے چھلے ہزار میں ہوں اور غرض شیخ
کی اس توجیہ سے یہی ہو کہ اگر حضرت کو ساتویں ہزار کی ابتدا میں بھی فرض کرو اور عمر دنیا کی
سات ہزار ہی تو واقع کے خلاف ہوتا ہوا سو اسطے کہ سات ہزار تمام جو نیکے قریب آئے اور علامات
قیامت کہ او کی مدت قریب دو سو برس کے چاہیے اب تک وجود میں آئے اس واسطے توجیہ
بالا سے حضرت کو چھٹے ہزار میں فرض کرنا لیکن مطالب حساب ہب کے چھٹے ہزار کی چھٹی صدی
میں فرض کرنا تاکہ چودہ سو برس مدت امت کی ٹھیسرے کہ اس میں سب علامات قبل سات ہزار کے
بفراغت ہو سکتے ہیں اور اسی خیال سے شیخ نے فرمایا کہ مندرہ سو کو مدت امت کی پہنچا لیکن
ہو کہ سات ہزار سے بڑھ جانا لازم آتا ہو لیکن وہب کے حساب کے مطابق بھی اگر غور کیجیے تو حضرت کو
چھٹی صدی میں فرض کرنا ضرور نہیں ہو اور مندرہ سو کو مدت امت کی پہنچنا بھی ممکن ہوتا ہو
اس واسطے کہ موت وہب بن منبہ کی جیسا کہ قریب میں لکھا ہی کچھ اور ایک سو دس ہجری میں ہو
اور ظاہر ہو کہ انھوں نے تاریخ گذشتہ دنیا کی اپنے وقت تک بیان کی ہی پس ہجرت تقریباً مندرہ
سو برس تھے سات ہزار میں باقی ہیں اور بموجب لکھنے شیخ کے مہدی اور جلال وغیرہ کا ظہور انتہا
صدی پر چاہیے جیسا کہ ابن ابی حاتم نے تفسیر میں روایت کی کہ عبد اللہ بن عمرو بن العاص نے
فرمایا کہ جب دنیا ہو تبت اس صدی پر کوئی امر گھلان ہوا کرتا ہو پس اس صدی پر خروج و جلال اور
نزول عیسیٰ بھی ہوگا انتہی اور حضرت امام مہدی سلام اللہ علیہ و علی آباءہ الکرام پانچ یا سات یا نو برس
بظہور کے رہیں گے اور جلال کے زمانے کی مقدار چودہ مہینے چودہ روز ہو اور حضرت عیسیٰ
علیہ السلام چالیس برس بعد نزول کے تشریف رکھینگے اور ابن ابی شیبہ نے اور فیہم بن حماد نے
عبد اللہ بن عمرو سے روایت کی کہ بعد طلوع آفتاب کے مورخے لوگ ایک سو بیس برس مانند
جاہد و کج بسیرگی کہ کچھ دین و سنت نہ بچا ستھ ہونگے اور نھیں پر قیامت قائم ہوگی انتہی اگر
حساب کے اہل مرتبہ ایک سو اکتھہ برس ہوتے ہیں اور مخلوق نہیں کہ حضرت عیسیٰ کے کس قدر بعد
طلوع مس ہوگا وہ علاوہ ہوا اب اگر خیال کیجیے تو تیرھویں صدی میں مندرہ برس زبانی ہیں اگر
اسی کی انتہا پر بالفرض علامات مسطورہ شروع ہوں تو مندرہ سو برس تک ہو سکتے ہیں لیکن

اگر اس میں اس اور مسلم کتابی کے قول کو خیال کیا جاوے تو معلوم ہوتا ہے کہ اونہی ماہے میں چھ ہزار
 برس گذر چکے تھے اور اب سات ہزار برس گذر کر تقریباً دو سو برس ہو چکے ہیں فرض کریں کہ
 توجیہ مذکورہ اگرچہ خلاف ظاہر حدیث و آثار مذکورہ ہے لیکن دینہ لا ممکن معلوم ہوتی ہے البتہ اگر
 یہ صحیح حدیث پر بالفرض پچاس اٹھ برس اور گذرین اور کچھ ظاہر نہ ہو تو حساب وہب میں
 مع توجیہ مذکورہ کے غلط ہو جانے کا ہاں اگر وجہ باوجود آنحضرت ابتدا چھ ہزار برس میں فرض کیا
 تو گنجائش زیادہ ہے لیکن وہ جیسا کہ ظاہر حدیث و آثار مذکورہ اور مؤرخین دیگر کے خلاف ہے
 وہب میں منہ کے حساب کے بھی غیر مطابق ہے علاوہ یہ کہ اس صورت میں مناسط توجیہ کے معظم ملت اور اکثر
 امت ساتویں ہزار میں ہی اس واسطے اپنے تین ساتویں میں فرمایا بھی نادرست ہو جاتا ہے کیونکہ جب
 حضرت ابتدا چھٹے ہزار میں ہوئے اکثر امت اور کثرت علم و دین بھی چھٹے میں ہو تو توجیہ کی جا باقی نہ رہی
 اس بنا پر معلوم ہوا کہ حدیث کا مطلب کچھ اور ہے کہ منقذ میں کے خیال میں گذرا اور اس میں کچھ مضامین
 ہو کہ **رَبِّكَ مَلَكٌ اَدْعَى مِنْ سَامِعٍ وَكَهْ قَوْلِكَ اَلَا قَوْلٌ بِالْاٰخِرَةِ لِبَعْضِ بَاتٍ مَتَاخِرِينَ** کے جن
 میں ایسی آجانی ہو کہ اگر منقذ میں سننے نہایت محسن کرتے چنانچہ اس حدیث کے معنی مولانا رفیع الدین
 دہلوی رحمت اللہ علیہ کے ذہن میں ایسے نفیس مے غبار آئے کہ اس میں کچھ از کتابت ایل و توجیہ کی صحت
 نہیں ہے چنانچہ فرماتے ہیں کہ یہ حدیث حسن ہی درجہ اسکا صحیح ضعیف کے درمیان ہی اوشیخ جمال الدین
 سیوطی نے اسکو جامع ضعیف میں نقل کیا ہے اور مضمون اس حدیث کا فہم فقہ میں موافق تھا اور گوئی
 ہو کہ عکسی چیز کی بیان کرتے وقت گذشتہ کا بیان کیا کرتے ہیں پیدائش سے موت تک کا سنا
 نہیں کرتے ہیں اور اس جواب میں دو احتمال ہوتے ہیں مثلاً ایک شخص کہ چھٹا سال تمام عمر کے
 ساتویں میں داخل ہوا کبھی اسکو شش سالہ بولتے ہیں باعتبار استکمال کے اور کبھی ہفت سالہ
 کہتے ہیں باعتبار دخول کے پس اس حدیث صلی اللہ علیہ وسلم کی یہ ہے کہ حضرت آدم سے اس وقت تک
 چھ ہزار برس ہو کر ساتویں ہزار شروع ہو کہ ہیں ساتویں ہزار میں ہون پس موافق استعمال دوم
 دنیا ہفت ہزار سالہ ہو اگر کہیں کہ ہم لوگوں کو جو تک تمام عمر وقت موت تک معلوم نہیں ہوتی ہے
 اس واسطے کہ وقت تک بولا کرتے ہیں اور حضرت کو شاید ابتدا دنیا وقت قیامت تک
 معلوم ہو و اس واسطے تمام عمر دنیا القطار نوع النسانی تک بیان فرمائی ہو چنانچہ اسکا یہ ہے کہ

احادیث صحیحہ بلکہ قرآن مجید میں واقع ہو کہ علم قیامت کا سوا اللہ تعالیٰ کے کسی مخلوق عاویٰ نہیں
 سے حال نہیں چنانچہ فرمایا کہ **لَيْسَ شَيْءٌ عِنْدَ اللَّهِ إِلَّا وَهُوَ يُعْلِمُ بِهِ** اور
 میں حضرت اور دو سر لوگ برابر میں چنانچہ خود فرمایا کہ **مَا الْمَسْئُولُ سَمِعَهَا إِلَّا عَمَّا عِنْدَ اللَّهِ مِنَ الشَّيْءِ** اور
 اہل کتاب کو تعین ایام ضیاء میں اختلاف ہے اہل اسلام سے صاحب تعویم التایخ اور اہل شام سے صاحب تاریخ بیت المقدس
 نے تحقیق کی ہو کہ ولادت باسعادت حضرت کبچہ بوڑھا اور علیہ السلام سے بعد چھ ہزار ایک سو تیرہ برس کے جواب
 ست ہزار برس صحیح اور ہوا اللہ علم کہ اور کہنے باقی ہیں اور قیامت کب ہو کہ **عِنْدَ اللَّهِ عِلْمُ الشَّيْءِ لَا يَحِاطُ بِهَا**
لِقَوْلِهِمْ أَتَاهُمْ اتنی معلوم ہوا کہ حدیث کب ترمذی میں لفظ صمدیوم خلفت الی یوم افضیت کا درج
 فی الحدیث ہے کہ کسی اسی نے اپنے فہم کے موافق لفظ مثل الدنیا کو تفسیر کے واسطے اضافہ کر دیا ہے اور حکم الہی
 کی عبارت میں یہ عبارت کہ قیامت سا تو یوم بن میں مقرر کی اور یہی حکم کتابی کی رائے ہے کسی کتاب سماوی
 یا کسی پیغمبر سے منقول نہیں ہو اس واسطے کہ نص قرآنی کے مخالف ہے اور درج کلام راوی اور کئی پیشی الفاظ کی اس
 حدیث میں کچھ غیب میں ہے اس واسطے الفاظ حدیث کے محققین کے نزدیک مخلوط و غیر محفوظ ہیں چنانچہ سرچ میر
 جامع مغیث میں لکھا کہ **الدنیا سبعة ایام من ایام الاخرة** اسکو دینی نے مسند فردوس میں انس نو فی التبت
 سے روایت کیا اور یہ حدیث ضعیف ہے اور **الدنیا سبعة ایام من سنة انا فی اخرها** الفاظ کو طبری
 نے معجم کبیر میں اور بیہقی نے وسائل میں صحاک بن علی بنی سے باسناد واپسی روایت کیا ہے اور سنائی کہا کہ
 اس حدیث میں کچھ مسک نہیں ہو اور الفاظ اسکے مصنوع اور تفسیق کیے ہوئے ہیں اور جن میں یہ کہ اسکی حقیقت
 سوا اللہ تعالیٰ کے کوئی نہیں جانتا اور ابن اثیر وغیرہ محدثین نے کہا ہے کہ الفاظ اسکے موضوع ہیں اتنی
فائدہ بیان اس میں کہ ربیوی یعنی کاوی دغانی بھی علامت قرب و جلال کی ہے مسلم نے انس
 رضی اللہ عنہ سے روایت کی کہ فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ کوئی شہر ایسا نہیں ہے
 کہ اس میں دجال کا گذر ہو مگر مکہ اور مدینہ کہ اسکی آہوں پر فرشتے متعین ہوں گے
 کہ نگہبانی کریں گے اور یہ بھی روایت کی کہ صفحہ ان کے یہود میں سے ستر ہزار آدمی آوسکے
 ہمراہ ہونگے اور یہ بھی بعض روایات میں آیا ہے کہ ہمراہ اسکے تودہ روٹیوں کا اور بانی اور آگ ہوگی
 کہ منافقین کو روٹی اور بانی سے نوازے گا اور مخالفین کو آگ بیٹھنے کا لیکن آگ کی دوسری جنون
 کے حق میں پانی ہو جاوے گی اور خیر ذکاوت و برکت اور ترمذی کی روایت میں ہے کہ صحابہ کرام نے عرض کیا

یہ حدیث صحیح ہے
 بیان اس میں کہ کسی کتاب سماوی
 یا کسی پیغمبر سے منقول نہیں ہو

کہ یارسول اللہ و جلال کا قیام زمین میں کس قدر ہوگا فرمایا جا لیس دن ایک دن بقدر ایک برس کے اور
 ایک دن بقدر ایک مہینے کے اور ایک دن بقدر ایک ہفتے کے ہوگا اور باقی ایام مانند ایام
 متعارفہ نہ تھار سکے ہونگے صحابہ نے عرض کی کہ اس ایک برس کے دن میں ہمکو نماز ایک سوز کی
 کفایت کوسے گی فرمایا نہیں بلکہ پانچ نمازوں کے واسطے ایک دن کی مدت کا اندازہ کر لینا پھر
 صحابہ نے عرض کیا کہ یارسول اللہ و جلال کی تیز رفتاری کس قدر ہوگی فرمایا جیسا کہ ابراہیم ان کہ اوسکے
 پیچھے ہوا ہوگا کہ اوسکو چلاوے احرار ش غرض کہ خلاصہ روایات یہ ہوا کہ باوجودیکہ و جلال کے ہمراہ
 لشکر تیرہ اور انہار و وطن وغیرہ کا رفاؤ ننگے ہونگے اس میں تغلیل میں کہ کل چودہ مہینے چودہ روز
 زمانہ دولت ہو تمام بلاد دنیا کو سوا حرمین شریفین کے روند ڈالے گا اور یہ غیر ممکن ہو کہ جنگ
 چال سواری کی بادرنتا رنہو کہ اسیواسطے فرمایا کہ جیسا کہ ہوا ابرو کو اوڑھائی لیجانی ہو ایسی اوسکی
 سرعت رفتار ہوگی اب اگر فرض کیا جاوے کہ اوسکی سواری کا گدھا اسقدر تیز رفتار ہو کہ کیونکہ گدھا
 بھی زند و جلال کے عجائب المخلوقات میں سے ہوگا کہ اوسکے بائیں دونوں کانوں کے فاصلہ شریاع کا
 ہوگا جیسا کہ یہی نے روایت کیا ہے اور باع چار ہاتھ کو کہتے ہیں مراد اس سے کثرت جسامت ہونے
 تمام لشکر وغیرہ کو بھی ضرور کہ کسی سواری پر اوس شیطانی دوڑ کے برابر ہونے سکین ورنہ اگر وہ
 ملعون بذات خود دوڑ مار کر یک بینی دوڑ گوش کسی ملک مخالف پر پہنچا کیا کر سکتا ہے بلکہ وہ بیخ
 گتے کی مار مارا جاوے اور نقلاً بھی یہ بات غلط ہواسطے کہ روایات احادیث بھی معلوم ہوتا
 کہ مع خود چشم و ساز و سامان پھر کرے گا اب ایسا مرنے نہ یا میں کو نساہر کہ اس سامان فرعونیاؤ
 لشکر شیطانی کو کہ فقط فوج رکاب خاص عمر زار ہو دین سوا دوسری افواج و معتقدین کے اور
 ہم رکاب ہونچا وے مگر گاڑی خان کو کہ حضرت سبب لاسباب اوسکے پیش از ظہور اوسکے کارکردہ
 ہاتھ سے پھیلا نا شروع کیا کہ کمال سعی چلتے ہیں کہ قبل برآمدی تمام دنیا میں پھیل جاوے
 اغلب کہ ایک سو برس میں تمام دنیا میں پھیل جاوے اور کیا عجب ہو کہ چودھویں صدی کی خامی جس وقت
 نصاریٰ ماہ تمام کر سکیں یہود کو جلاو میں لے کر برآمد ہو دین اور برابر پیر باد سے ہسکو مشابہت
 صوری بھی جہر صبری کہ پچاس ساڑھ گاڑی کلان ایک جسم ہو کر مانند دکن بادلوں کے دوڑتی ہیں
 اور یہی معلوم ہے کہ موافق فرمائے حضرت صادق و صدوق کے چال اس گاڑی کی ہونے چاہی

کے نہایت مطابق ہر اس واسطے کہ ہندوستان کی گاڑی کہ ابھی نہایت تیز نہیں چلائی جاتی ہر
 بلا توقف معمولاً ایک ساعت میں تیس میل چلتی ہر اور ولایت میں ساٹھ میل چنانچہ ہندوستان
 کی گاڑی کو بھی راقم سطور نے ملاحظہ کیا کہ نہایت تیز رہی بلکہ بعض اخبارات سے معلوم ہوا
 کہ بعض کلین ایسی نو ایجاد ہوئی ہیں کہ اس سے بھی تیز تر ہو جاوے گی پس حساباً ولایت
 صبح سے دوپہر تک چھٹی ساعت میں تین سو ساٹھ میل چلے کہ حساباً نی یوم بارو میل کا وسط
 چال سفر کی ہو ایک مہینے کی راہ طو ہوئی اور دوپہر شام تک بھی ایک مہینے کی راہ طو ہوئی اور
 بحساب کل بدیگر منزل ہر روزہ اس سے بھی زائد ہو جاوے گی اور یہی ہوا کی بھی چال ہو چنانچہ فرزانہ
 میں حضرت سلیمان کی چال سواری میں مذکور ہے کہ **وَلَسَلِمِينَ إِلَى مَن وَجَّهُوا وَكَانَ صِغْرًا وَاجْتِمَاعًا**
شَهْرًا یعنی سفر کیا ہونے واسطے سلیمان علیہ السلام کے ہوا کہ صبح کی منزل و صبح کی ایک
 کی راہ اور شام کی منزل اس کی ایک مہینے کی راہ تھی حضرت سلیمان علیہ السلام کا تخت اس قدر
 بڑا تھا کہ اس پر تمام لشکر سوار ہوتا تھا اور ہوا و سکو اور طاقی لیجاتی تھی امام علیؑ نے بھی
 نقل فرماتے ہیں کہ حضرت سلیمان علیہ السلام صبح کو دمشق سے سوار ہوئے تھے اور قبلوں مقام
 صطخر میں کہ ایک مہینے کی راہ ہو کرتے تھے پھر سہ پہر کو اصطر سے چلتے تھے اور کابل کو کہ یک ماہ
 راہ ہو پونچتے تھے اور نصفوں کہا ہے کہ رومی میں طعام چاشت تناول فرماتے تھے اور سیرت میں امام
 شام یہاں کچھ کلین بنانے اور ترک نکالنے اور لوہا بچھانے اور آگ مسلگانے اور قسام کے مٹانے
 اور مٹھانے کی حاجت تھی یہ امر دیگر جو شعر کارا پکان ہا قیاس از خود دیگر کہ چہ ماند زوشن شہر و
 یہاں امر الہی سے ہوا اور جن دانش اور درندے اور پرندے سب دست بستہ فرمان بردار تھے
 اور ملائک تشیں کو طے سے لیے ہوئے شیاطین کو کھل گئے کہ اگر سر ہو تو جاؤ زکرین تو سر سخت
 پادین زانہ تفصیل سے لستان الجن میں لکھی گئی ہے جو ما قبل اسکے مذکور ہوا احوال بڑے
 و جال کا تھا کہ تمام انبیاء اپنی اپنی قوم کو اس سے ڈراتے چلے آئے ہیں اور آدم سے قیامت
 تک کوئی فتنہ اتنا بڑا اور بڑا دنیا میں نہیں ہے یہ دجال بکبر پہلے دعویٰ پیغمبری کا کرے گا بعد اسکے
 دعویٰ خدائی کا آدم کا سو اس کے اوتیس دجال کا اسکی کو چک ابدال میں دو ستر ہیں اور ہن
 بھی حد کرنا چاہیے چنانچہ صبح تیزی میں مذکور ہے کہ **قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ**

اور اس سے بھی حد کرنا چاہیے

لَا تَقُومُ السَّاعَةُ حَتَّى تَبْعَثَ لَكَ الْوَنُوحَ وَالْحَمَانَ فَتَبْعَثَ لَكَ الْوَنُوحَ وَالْحَمَانَ فَتَبْعَثَ لَكَ الْوَنُوحَ وَالْحَمَانَ
 اللہ یعنی قیامت قائم ہونگی یہاں تک کہ اوٹھیں گے چھوٹے و بڑے قریب نہیں شخص کے کہ ہر ایک
 کہتا ہو گا کہ وہ خدا کا رسول ہو اور دوسری روایت میں ہے کہ سَبَّكُونُ فِي الْغَيْبِ نَلَا لَوْ كُنَّا لَدَاكُ
 كَالْخَمْرِ يَزْعُمُونَ أَنَّهُ نَبِيٌّ وَأَنَّا خَلَقْنَا رَبَّ الْبَنِيْنَ لَا نَبِيَّ بَعَثْنَا لَبْنِيْ مَبِشْ اِزْ قِيَامَتِ مِيرِ اِمْتِ مِ
 نہیں کہ اب پیدا ہو گئے کہ ہر ایک دعویٰ کرتا ہو گا کہ وہ نبی ہو اور حالانکہ میں خاتم النبیین ہوں کہ کوئی
 نبی بعد میرے نہیں ہے ترمذی نے کہا کہ فی ذلک من صحیح بن معنی بیعت اور یہ کون سے کہ میں نے
 استنبال میں معلوم ہوا کہ آگے کو اہلسنت میں پیدا ہو چکے پس حضرت عیسیٰ الیاس و غیر بعض اقوال خارج
 ہو گئے کہ یہ حضرات پہلے سے پیدا ہو چکے ہیں اور قبل آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے نبوت بھی پانچ گنا
 البتہ بعد آنحضرت کے جو شخص کہ اس صحت اجابت بادت میں پیدا ہوئے اور دعویٰ نبوت کا کرتے
 وہ رجال کذاب موافق قرآن حضرت صادق مصدق کے ٹھیکے گا اب فسوس ہے کہ مہدی لوگ
 نہایت غفلت نادانی سے ان عیادت نہ ذکر کر اپنے شیخ جو نبوی کو نبی مہتر کرتے ہیں اگرچہ
 زبان نبی غیر شرمی کہتے ہیں لیکن انکے عقائد کے موافق نبی تشریحی ہونا لازم آتا ہے چنانچہ یاب
 اول کے عقیدہ شاعر دہم میں گذر چکا اور یاب یسوع میں بھی اسے گا انشاء اللہ تعالیٰ یہ ناوانکی
 محبت کا ثمرہ ہے ورنہ وہ بزرگ غلب کہ دعویٰ نبوت کیسے ہونگے البتہ دعویٰ ضالی بعضے وقت زبان
 کیسے ہیں مگر یہ بھی بولے ہیں کہ ایسا ہونا کفر ہے اور جانا ایمان ہے یہ مسابین بشرح وسط آگے
 آدین کی انشاء اللہ تعالیٰ و لیل ششم فرم میں حماد نے ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کی
 کہ قَالَ يَا أَيُّهَا الْمُهَدِّيُّ بَيْنَ الْوَكْنِ وَالْمَقَامِ الْأَيْقُظُ فَأَتَمًّا وَلَا تَكُنْ لِيَوْمَ مَا بُعِثَ فَرِيًّا
 کہ بیعت کیا جاوے گا مہدی در میان کن مقام کے کہ نہ چکائے گا کسی ہونے کو نہ بیٹے گا نہ
 انتہی عالم میان مہدی نے رسالہ معارف میں اس بقدر بیان کیا لیکن اس کے بزرگوں نے اسکا
 قصہ تفصیلاً بیان کیا چنانچہ شوہا ہوا لایح کے بارہویں باب میں لکھا ہے کہ شیخ محمد جو نبوی نے
 سزہ نوسوا کیسے میں در میان کن مقام کے دعویٰ کیا کہ مَنَ الْبَعْثِ كَمْ مَوْ مَوْ اَوْ مَوْ
 شاہ نظام و تاضی علاؤ الدین اوسکے دونوں مریدوں نے آسنا صدقنا کہہ کر بیعت کی ہر چند کہ
 دو سو راہوں نے بھی بیعت کا ارادہ کیا لیکن سپرین نے قرآن کا وعظ شروع کر دیا بعد وعظ کے

دلیل ششم بیعت میں ان کی دعویٰ ہے اور جو یہ شخص میان ان کے اور ان کے
 درویشوں کے اس شخص سے ہیں خاصاً میں نے جو موزوں ہوں ان کا نام
 یابین و درویشوں کے عقائد میں

بعضے اعراب نے بھی بیعت کی بعضے یاروں نے پوچھا کہ میراں جی دو سر باہر نکو کیوں بیعت کر دیا
 فرمایا کہ امر الہی ہوا کہ دو گواہ واسطے ثبوت دعویٰ کے بس ہیں اور عادت یہ تھی کہ جب دعویٰ
 کرتے تھے اسی لفظ سے تاریخ بھی نکلا کرتی تھی چنانچہ بیان نکال من اشعری کہ وہ حضورؐ سے تاریخ
 نو سو ایک کی عیان ہوا اور بعض مسائل میں لکھا ہوا کہ دو شہینے کے درمیان ہر کہ درمیان رکھن مقام
 ہو کھڑے ہو کر دعویٰ مہدویت کا کر کے تین بار بیا واز بلند کہا کہ من اشعری کہ وہ حضورؐ شاہ نظام
 اور قاضی علاؤ الدین کھڑے ہو کر کہا کہ انا مبتدعون اور دونوں نے بیعت کی حضرت نے پوچھا کہ کیا
 بچند گواہ راضی قاضی علاؤ الدین نے کہا قاضی بد گواہ راضی پس لوگ بولے کہ آستنا و صدقنا
 جواب معمول ایسا ہوا کہ ایک مقدمہ کئی حدیثوں میں مذکور ہوتا ہے لیکن بعض میں بابتصار اور
 بعض میں تفصیل اور اتفاق حدیثوں کا ہے کہ زیادت ثقہ کی مقبول ہے اور مثبت مقدم ہونانی پر
 چنانچہ صحیح بخاری میں بھی یہ قاعدہ مذکور ہے اسی تم سے ہے بیعت رکھن مقام کا مقدمہ کہ نعیم بن حماد
 نے ابی ہریرہ سے مختصر روایت کیا اور عالم میاں نے اوسکو ضمیمت جان کر لے لیا اور اسی
 کتاب میں انھیں نعیم بن حماد نے اسی مقدمہ کو دوسروں سے تفصیل روایت کیا میاں مذکور نے
 اول سب کو چھوڑ دیا چنانچہ وہی نعیم بن حماد قنادہ سے روایت کرتے ہیں کہ فرمایا رسول خدا
 صلی اللہ علیہ وسلم نے کھڑے ہو کر اہل مدینہ سے من الدینا من الی امکة فکبت علیہم جہہ الناس من
 بکینہم فکیبا یعنی کہ بین الکون والمقام وصفی کارکۃ یعنی نکلیں گے مہدی مدینے
 طرف سے کہ پس چن کر نکال لیں گے اونکو لوگ اپنے میں سے پھر بیعت کریں گے اونکے
 ہاتھ پر درمیان کن و مقام کے مالاکہ وہ کراہت رکھنے ہونگے اس کلام سے یہ بھی حدیث
 شیخ جوہر کی تکذیب کرتی ہے اس واسطے کہ وہ مدینے سے نکلیں گے میں نہیں آئے بلکہ مدینہ
 اونھوں نے کبھی آنکھ سے بھی نہ دیکھا اور حدیث اول کے معنی بھی اس میں کتب ظاہر ہے کہ مہدی وقت
 بیعت کے سوتوں کو نہ چکا وینکے اور خون نیری نہ کوشکے یعنی مہدی بچو و تھدی کشت خون
 کر کے اپنی بیعت نہ لیں گے بلکہ وہ اس کلام سے کراہت رکھتے ہونگے اور لوگ میرا اونکے ہاتھ پر
 بیعت کریں گے یا یہ کہ اس وقت میں ایک بڑا فتنہ و خون نیری ہوگی اور مہدی کی بیعت کے
 سبب وہ خون نیری موقوف ہو جاوے گی چنانچہ والی نے قنادہ سے روایت کی کہ نیکھا

اِلَى الْمَهْدِيِّ فِي بَيْتِهِ وَ النَّاسُ فِي فِتْنَةٍ يَمُرُّونَ فِيهَا اَلَّذِي يَقَالُ لَهُ نَجْمٌ عَلَيْنَا فَمَا
 حَتَّى يَخْرُجَ بِالْقَتْلِ تَامَ عَلَيْهِمْ فَكَانَ يَمُرُّونَ بِسَبِيهِمْ حَتَّى مَاتَ بَيْنِي لَوْ كَ مَهْدِي كَسے
 گھر میں آدینگی اور حالت یہ ہوگی کہ آدمی ایسے فتنے میں مبتلا ہوگئے کہ اوس میں خون ریزی
 کی جاتی ہوگی کہا جاوے گا اور نئے کہ ہمارے پر امیر بنو وہ انکار کریں گے یہاں تک کہ جب قتل
 سے ڈرائے جاوینگے حکومت پر قائم ہو گئے پس نہ بیٹی جائیگی سبب ان کے ایک سنگم میں خون کی
 انتہی سنگم میں خون کی شیبہ جانا محاورہ ہے جیسا کہ کہتے ہیں کہ کسیر نہ پھوٹے گی یہ حدیث بھی شیخ جوینور کی تاکید
 کرتی ہے کیونکہ انھی سند آرائی کے وقت کوئی ایسا فتنہ خونریز نہ جسکی تسکین ان کے سبب سے
 ہوئی ہو وجود میں آیا غرض کہ اسی طرح کے بہت سے احادیث رسالہ پر بیان میں مذکور ہیں کہ ان میں
 قصہ بیعت مہدی بتفصیل مذکور ہو اور وقایع ہنگام بیعت کے اوس میں مسطور ہیں کہ اون قانع کا
 نام و نشان شیخ جوینور میں پایا نہیں جاتا اب اس تمام قصے کی بتدارانتہا چھوڑ کر اعتقاد
 یہ رکھنا کہ جو فقیر دومرید کے کرکرن مقام کے بیچ میں بیعت کرے وہ مہدی ہو اگرچہ نہ سیادت
 اور سکی شہرت کو پونہچے اور نہ مطالبقت نام و الدین اور نہ حوادث ہنگام بیعت وجود میں آئیں
 نہایت غلط ہے خطائے دومرید کی بیعت کو کافی سمجھ کر نیچے چڑھ جانا حالانکہ
 خود انصاری نعیم بن حاد کی روایت ابن عباس سے ثابت ہے کہ بیعت کرنے والے بقدر اصحاب
 بد کے ہونگے چنانچہ فرمایا کہ اللہ تعالیٰ مہدی کو بعد از اسیدی کے کہ لوگ بولنے لگیں گے کہ
 مہدی نہیں ہے بسعوث کرے گا اور ان کے انصار لوگ اہل شام کے ہیں تین سو پندرہ آدمی بقدر اصحاب
 بد کے کہ شام سے اونکی طرف آوینگے اونکے میں ایک مکان سے کہ نزدیک معاکے ہواونکو
 نکال کر کرہ بیعت کریں گے پس وہ دو گانہ انکو مقام کے پاس بڑھا کر منبر پر چڑھیں گے اور حاکم کی
 روایت میں بھی ایسی ہے کہ بیاتقہ عبد اللہ اہل یدن یعنی بیعت کریں گے اونسے شمار اہل بد کے
 اور یہ بھی معلوم ہے کہ یہ اہل شام ہر شمار اہل بد تحت ایک درار کے ہونگے کہ شام سے آئیں گے
 اور سو اہل شام سے اسبق در انصار کے گھر طرف عالم سے ایک ایک عالم ربانی آویگا چنانچہ ایسی
 سات سردار بیعت ہو کر مہدی کو ڈھونڈیں گے اور کے میں سب جمع ہو کر مہدی کو پہچانیں گے اور
 مہدی اونکے ہاتھ سے نکل کر دینے کو پہلے جاویں گے وہ قاتل کریں گے تب پھر انکے کو آویں گے

وہاں پھر ملاقات ہوگی دوبارہ پھر دینیئے کو کجاں جاویں گے وہ لوگ پھر طلبہ کے تھے ہوئے
 مہینے کو جاویں گے حضرت پھر کے کو آویں گے وہاں وہ لوگ بھی آکر ڈھونڈتے کر رکن میں مقام کے
 درمیان باصرہ تمام ہیئت کرینگے پس یہ لوگ ایسے ہمدی کے سات ہونگے کہ دن میں بائیس بار
 بہادرا و رات میں مانند درویشیوں تارک الدنیا کے عبادت گزار ہونگے یہ مختصر ہو روایت
 نعیم بن حماد کا ابن مسعود سے یہ سب مقدمات شیخ جو نیور میں مفقود ہیں اور یہ سب آیات رسالہ
 برہان وغیرہ میں موجود ہیں فرطاً مسووم یہ کہ لکھا ہو کہ عادت یہ تھی کہ جب عوی کرتے تھے
 اس لفظ سے تاریخ بھی نکلا کرتی تھی چنانچہ یہاں قال میں تعنی فتوحوں میں سے تاریخ نو سو
 ایک کی حیاں ہر انتہی سجان اندعیان را چہ بیان یہ وہی مثل ہے کہ دروغ گویم ہر روی و عبادت
 میں انتہی فتوحوں میں ابھی موجود ہو مانند دوسرے خوارق تمہارے ہمدی کے رفت و گذشت
 نہیں ہو گئی کہ اسکا اور اک مشکل ہو اور تم جو چاہو سو بنا کر اور نہ نسبت لگاؤ عدد اس بات
 کے موافق قاعدہ تاریخ کے کہ حروف مکتوبہ کا اعتبار نہ لفظوں کا آٹھ سو چاس ہیں اور اگر قال
 کے ایک سو کتیس بھی شریکیے جاوین نو سو لکھیا سی ہو جاویں گے نو سو ایک کسی طرح سے
 درست نہیں ہوتے ہیں یا ایک سو کا بیان ہوا دو سو دعویٰ کا حال سنئے کہ اسی مصدقہ نے
 تیرھویں باب شواہد الولایت میں لکھا ہے کہ دوسرا دعویٰ سن نو سو تین ہجری میں باہن عبادت
 ہوا نہ قال بامر اللہ عز وجل انا المہدی الموعود چنانچہ اسی لفظ مبارک آنحضرت میں تاریخ
 دعویٰ کی حق تعالیٰ نے ظاہر فرمائی غلطی بلکہ حق تبارک و تعالیٰ نے بیان بھی تمہارا جھوٹ
 واقتران ظاہر فرمایا اسلئے کہ اس تمام عبارت کے سات سو چانوے عدد ہوتے ہیں تیسرے دعویٰ
 کا بیان سنئے کہ وہی بزرگ اسی کتاب کے شترھویں باب میں لکھتے ہیں کہ تیسرا دعویٰ نصبہ ہوا
 میں ۹۵ھ نو سو پانچ میں باہن عبارت واقع ہوا قال بامر اللہ انا المہدی
 مبین مراد اللہ اور لہی الفاظ متبرکہ میں حق سبحانہ و تعالیٰ نے تاریخ دعویٰ
 آنحضرت کی ظاہر فرمائی یہ بھی غلطی بلکہ یہاں بھی حق تبارک و تعالیٰ نے تمہارا دروغ
 نے فروغ ظاہر فرمایا اسلئے کہ اس تمام عبارت کے نو سو چونسٹھ عدد ہوتے ہیں
 اور اگر قال کو علمدہ کریں جیسا کہ ظاہر معلوم ہوتا ہے آٹھ سو تیس میں سے ہیں غرض کہ تینوں

دعویٰ غلط چھوٹے اور اس نمرتے کے پیشواؤں اور مصنفین کا فہم و فطرت حاکم تھان کو
 پونہچا اب خیال کیا جاوے کہ اس فہم و عقل پر دینی مذہب کے دقائق کس خوبی سے سمجھے ہو گئے
 یہ ایک نمونہ ہی نکلے غلط کا اگر انکی کتابوں کا کوئی مطالعہ کرے تو معلوم ہوئے کہ کس قدر
 مزخرفات ہیں خطا سے ہمارے صاحب پنج فضائل نے لکھا ہے کہ دو شیعہ کے روز منبر پر
 کہ در بیان کرن مقام کے ہو کر بن دعویٰ مذہب کے تین بار بار آواز بلند کیا کہ اس تعوی
 مذہبوں میں انتہی معلوم ہوتا ہے کہ اس نمرتے نے کبھی نہ سمجھ دیکھا ہے نہ کبھی اسکے نقشے میں بخیر کیا
 مقام پر بھی کے جانب شمال پر ہی در بیان کرن مقام کے اوسکا ہونا غیر متصور ہی کیونکہ وہ جا
 مطاف ہی کہ طوائف کر نیوالو کا رہتہ ہی وہاں نہیں کیونکہ میں سکتا ہے اور منبر پر کھڑے ہو کر ایسا
 دعویٰ آواز بلند اور شہر مبارک میں خصوصاً اس زمانہ حساب میں کوئی عاقل تسلیم نہ کرے گا
 بادشاہان ہند کی سبب ہی دعویٰ کے اپنے ملکوں سے اخراج کیا وہاں کے علماء اور حکام بغیر قریب
 کیے ہرگز نہ چھوڑتے خطا کے سچ اسکے میران نے اس نمرتے کو اپنے مرید شاہ نظام اور
 قاضی علاؤ الدین کو گواہ قرار دیکر وہ جگہ قاضی مجتہد گواہ راضی قاضی علاؤ الدین نے کہا کہ قاضی
 بد گواہ راضی یہاں میلان نے قواعد فقہیہ کے موافق تقریر کرنا چاہا اور نہ خود کے خیال
 میں آیا اور نہ قاضی علاؤ الدین کو سوچا کہ فقہا کے نزدیک دونوں گواہ کہ مرید خاص و
 الویش خود دعویٰ کے ہیں کہ پیر کا نفع و ضرر اپنا نفع و ضرر جانتے ہیں پیر مدعی کے نفع کی
 گواہی میں نامقبول ہیں اور قواعد شرعیہ میں بزرگ وغیر بزرگ سب برابر ہوتے ہیں چنانچہ
 اسیر المؤمنین علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ اور ایک یہودی کے درمیان زرہ کے مقدمے میں
 سناقت ہوا اور مقدمہ محکمہ قاضی شریح میں رجوع ہوا جناب مرتضوی بذات خود شریف خراب
 محکمہ ہوئے قاضی شریح نے کہا کہ آپ اپنے دعویٰ پر گواہ لائیے فرمایا کہ ایک میرے فرزند
 اور دوسرا قبیلہ گواہ ہیں قاضی نے کہا کہ حسن آپ کے فرزند ہیں اور انکی گواہی میں قبول نہیں کرتا
 اور قبیلہ کو چونکہ آپ آزاد کر چکے ہیں گواہی انکی مقبول ہے لیکن ایک گواہ کھایت نہیں کرتا پسر
 دعویٰ آپ کا ثابت نہیں ہوتا ہیڑی قسم کھاوے اور زرہ لیجاوے کہتے ہیں کہ اعتقاد جتنا
 مرتضوی ہیں دیکھنے کی گواہی باپ کے واسطے درست تھی لیکن اجہتا قاضی کے موافق اہمیت

حکایت شاہ قاضی مرتضوی کی
 گواہی مرتضوی کی

کہ جس کے تسلیم نہ ہو رہے پر راضی ہوئے جب بیٹوی نے معاینہ کیا کہ اسیر المؤمنین میرے واسطے اپنے ناطق
 قاضی کے پاس چل کر گئے اور کچھ تکبر و نفسانیت نہ کی اور قاضی نے ذرہ رعایت نہ سمجھائی نہ کی
 جانا کہ دین نہیں کما حقہ ہوا اور اتسار کیا کہ میں باطل جھگڑا کرتا تھا ذرہ حقیقت میں اسیر المؤمنین کی
 ہو وَاَشْهَدُ اَنْ لَا اِلَهَ اِلَّا اللّٰهُ وَاَشْهَدُ اَنَّ مُحَمَّدًا رَسُوْلُ اللّٰهِ دیکھو یہ قاضی اسیر المؤمنین
 کے دعوے ذرہ میں گواہی ماحصن پر راضی نہوا خلاف قواعد فقہیہ تھا جسے دعوے مہدویت
 میں تمہارے خاص تلیذ ذمگی گواہی پر کتب اضی ہو گا حطائے ششم یہ کہ مدعی کی گواہی میں
 یہ نہ آیا کہ جس بات پر یہ دونوں گواہ ہوئے ہیں مدعی علیہم اور سکا انکار نہیں کرتے ہیں اور جس بات کا
 وہ انکار کرتے ہیں اور سکتے یہ گواہ نہیں ہو سکتے ہیں یہ دونوں اس بات پر گواہ ہیں کہ تم نے
 میں اتنی ہی نہو سوسن کہا مدعا علیہم کو اسکا انکار نہیں ہو تم اب بھی کہتے ہو جب بھی کہا ہو گا اذکو
 اسکے باذن اللہ ومن عند اللہ ہونے کا انکار ہو اور گواہان مذکور سے اسکی گواہی غیر مستحضر ہو
 اگر کو میں کہ گواہوں پر بھی مرالہئی تکشف ہوا تو وہ بھی تمہاری طرح مدعی کشف والہام کے ہو گئے
 گواہ کہ تین شخص نے دعوی کشف کیا ان میں سے ایک نے مہدویت جتانی اور دوسری
 ولایت جتانی اور یہ دونوں مہدویت کے مصدق اور وہ دونوں ولایت کے مصدق ہو گئے
 کس عمن ترا حامی بگویم تو مرا حامی بگو سے جاب تینوں قدر مشترک میں شریک اللہ دعوی ہیں
 اور مدعی علیہم تینوں کے منکر ہیں آپس میں ایک دوسرے کے گواہ نہیں بن سکتے
 کیونکہ یہ میں وہ شہادت لنفسہ ہے کہ اگر انکی مہدویت ثابت ہوئی تو انکی ولایت بھی
 ثابت ہوئی علاوہ یہ کہ ولایت صحت اعتقاد پر موقوف ہو اور صحت اعتقاد صحت
 مہدویت پر اگر صحت مہدویت انکی ولایت پر موقوف ہو تو در حال لازم آوے گا کہ
 وقیل ہفتم شواہد بالولایت کے اکتسیوں باب میں لکھا ہے کہ ترمذی میں باب المہدی میں ہے کہ
 کہ عن اوطاۃ انه قال بلغنی عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم ان المہدی من ولد فاطمۃ بنت
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بعیش خمس عام ثم موت علی فل شہ ثور حیضاً
 رجل من ولد فاطمۃ بنت رسول اللہ علی سیرۃ المہدی بقاۃ عشرين
 سنۃ ثم یوت قتیلًا بالسلاح اور یہ حدیث خود میرے مصادق ہی اور بعضے مصنفین ان

ولایت مہدویت اوطاۃ اور بیان تمام کی ولایت اور
 نے ولایتی المہدی اور ولایت میں

لوگوں کے بعد نقل اس حدیث کی چون لکھتے ہیں کہ بعد وفات مہدی کے خلیفہ اور نئے خود پیکر
 بعد میں اس کے منظر الملک بادشاہ کجرات کے ساتھ جنگ کر کے مارے گئے اور حدیث ان
 صادق آئی جو اس وقت اس نقل میں ان لوگوں نے اقسام کی خیانت اور نئے دیانتی کو کار فرمایا
 اس واسطے کہ ترمذی میں باب ماجاء فی المہدی میں اس حدیث کا نام نشان نہیں ہو البتہ نعیم بن حماد
 ارطاة سے روایت کیا ہے چنانچہ رسالہ مہدی مؤلف مولانا علی القاری اور رسالہ برہان شیخ علی
 میں موجود ہے لیکن چونکہ وہ روایت سر اس کے مطلب کے مخالف تھی اور میں اقسام کی تحریف و
 تبدیل کر کے عبارت مذکورہ صدر بقدر اپنے مطلب کے بنائی اور اس کو عید شدید کا خوف لکھا کہ
 حضرت رسالت مآب نے فرمایا ہے کہ من کذب علی مستحکم اقلیتہ و اکثریتہ من الکاذب یعنی
 جو شخص کہ مجھ پر جھوٹ باندھے پس چاہیے کہ اپنا ٹھکانا گاہ میں ٹھہرا لے یہ حدیث میں شیخ کے
 نزدیک متواتر المعنی ہو روایات نعیم بن حماد یہ جو عن ارطاة قال بلغنی ان المہدی بعید
 امر بعین عاماً ثبوت علی فرل شہ ثریضہ رجل من قحطان مشقوب الہ ذلین
 علی سیرۃ المہدی بقاؤہ عشرين سنة ثبوت قتیلہ بالسلمہ ثریضہ رجل
 من اهل بیت النبی صلی اللہ علیہ وسلم مہدی حسن السیرۃ یعنی مدینہ فیما
 وهو اخترا من امة محمد صلی اللہ علیہ وسلم ثریضہ رجل من زمانہ الدجال وینزل
 فی زمانہ عیسیٰ بن مریم علیہ السلام یعنی کہا اوقات کے جب کو پونجی ہر یہ بات کہ مہدی
 رہیں گے چالیس برس پھر مہدی کے اپنے فرس پر پھر نکلے گا ایک مرد نسل قحطان سے کہ دونوں
 کا نون میں اس کے سوراخ ہوگا کہ مہدی کی روش پر چلے گا اور ستر میں اس بقاؤہ پھر پھر
 مقتول ہو کر مہدی کے گاہ پھر نکلے گا ایک د اہل بیت پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم سے کہ ہدایت یافتہ
 نیک سیرت ہو گا نرا کرے گا شہر قیصر روم کو اور وہ پھیلا امیر ہواست محمد صلی اللہ علیہ وسلم
 پھر ابھی کے زمانے میں جلال بھی نکلے گا اور عیسیٰ بن مریم بھی وتریکے انتہی اب اس روایت کو مہدی
 روایت سے مقابلہ کر کے دیکھئے کہ کس قدر تحریف اور خیانت کی ہو فقط اتنی بات پر کہ اس خطا
 یہ خود کے حق میں جو مہدی کے میں سرکل رہنا وارد ہوا اور اپنے خود نہیں کو بھی دیکھا
 کہ بعد میں برس کے مارے گئے بیخود ہو کر جامے سے باہر ہو گئے کہ تمام علامات سابقہ و لاحق

صدق اور کعب اور عمر سے اور طبرانی اور ابن مندہ اور ابن عساکر نے قیس بن جابر عن
 ابی عن جنہ سے روایت کیا ہے اور بعضے ان روایات میں ہے کہ یہ تو خطانی کچھ مہدی سے
 کہ نہوگا و لیل ہشت مہمان خوند میر مکتوب ملثانی میں لکھتے ہیں بعضی روایات کہ حتی
 مہدی وارد شدہ است اکثر اصحاب فتوحات در کتاب خود آورده است کقولہ الا ان لله
 خلیفۃ ینخرج وقد املات الارض جورا وظلما فیملؤها قسطا وعدلا نیشبہ رسول اللہ فی
 الخلق بضم الخاء اجل الجہتہ افتری لا نف مقرون الخ الحبین یقیم المال بالسویۃ ویعدل
 فی الرعیۃ ویفصل فی القضیۃ ینخرج علی فترتہ من الدین یرع اللہ بہ ما لایرع بالقران بآیۃ
 الرجل یحسی ما صلا یخجل احبانا فیصبح علم الناس کوم الناس شجع الناس بمشی النصرین ین
 لعیش خمساً و سبعا و تسعا ینفوا اثر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لا یحلی لہ ملک
 لسدۃ من حیث لا یراہ یفعل ما یقول ویقول ما یعلم و یعلم ما یشہد یصلی اللہ ذلیلۃ
 یعز الاسلام بہ بعد ذلہ یحیی بعد موتہ ینظر من الدین ما هو الدین فی نفسہ و یرع
 المذاهب فلا یبعی الا الدین الخ الص فریح بہ عامۃ المسلمین اکثر من خواصہم بیابہ
 العارفون باللہ من اهل الحقائق عن شہود و کشف و توفیق الہی لہ جال الہیون
 دعوتہ و ینصرف نہ ہم الورداء یحملون افعال الملکۃ و یعینونہ علی اقلہ اللہ تعالیٰ شعا
 الا ان ختمہ الایاء شہید + و عین امام العالمین فقید + ہو لسیلہ امتک من ال
 ہوا صا رم الہندی حین ینبید + ہو الشمس یجوب کل نعم و ظلمۃ + ہو اوابل التورۃ
 حین یجود + وقد جاء زمانہ اظلموا و انہ و ظہر القرآن الرابع اللاحق بالقراءۃ الثلثۃ
 الباضیۃ قوت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ثم الذی یدلہ ثم الذی یدل الثانی ثم جاء
 بینہما فتوات وحدت امور و جواب معلوم نہیں کہ اس عبارت فتوحات کے نقل
 کرنے سے کیا عرض ہو شاید یہ ہو کہ معلوم ہووے کہ فتوحات میں جو احوال امام مہدی
 کے مذکور ہیں میان خوند میر کے مہدی پر صادق ہیں اسی غرض سے میان فکر
 نے عجیب جمل کی چال اختیار کی کہ وضع ثقات سے نہایت بعید ہو یعنی عبارت
 فتوحات میں اقسام کی تحریف و تبدیل کو کار فرمایا کہ کسی کے اپنے مطلب کے موافق کچھ الفاظ

ذیل عبارت فتوحات کے کچھ حصے میں ان فقرے کے بارے میں جو ابھی تک

اس کے
 اوجہ می
 بیچ الاول
 کا قلمی

برضا دے اور کین عبارت فقرات کہ مخالف ہے دیکھو اور طاری ہے اور کسی کا معنی غلط سمجھنا بھی
 تفصیل اسکی یہیو تحریف اول یہ کہ قسطاً وعدلاً کی یہ عبارت اور طاری تو کہ بیق من اللہ
 الایوم واحد مطولاً للہ ذلک الیوم حتی یطعن الخلیفة من بعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 من لکن فاطمة یوا علی شہد اسمہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یبایع بکون الزکری المقام یعنی اگر تیری
 سہ و بیباک لکن از کر گیا اللہ تعالیٰ اس کو تاکہ اللہ کے خلیفہ یعنی خروج اس خلیفہ کا قضا مستحکم ہو عرت
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اولاد فاطمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کہ موافق ہو گا نام اس خلیفہ کا نام
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بیعت کیا جاویگا در میان رکن اسود اور مقام ابراہیم کے انتہی
 اس عبارت کے میان مذکور کو کیا خون تھا کہ صاف کر دیا شاید یہ خیال کیا کہ بیعت رکن مقام
 کے در میان انکے مہدی پر صادق نہیں آتی جو اس واسطے اس مقدمے کو حذف کر دینا چاہیے
 یہاں تک معلوم ہوا کہ مقدمہ بیعت رکن مقام کا کہ دلیل ششم میں مذکور ہو چکا تراش متاثرین
 مہدی کی ہو گا نہوں بنطوق اگر پرز تو اندر سپر تمام کنڈے کہ یہ حکایت آخر کر کے اپنے مہدی کی
 خدمت کی اور مقدمہ مہدی کو اسکی خبر بھی تھی ورنہ خود میر سے خلیفہ خواہیں کیونکہ کفری رہتا
 اسکی سبب صاحب راج الابصار وغیرہ مصنفین مقدمین نے بھی کہ انکے تابعین سے یہ نقل کیا
 تحریف و وہم یہ کہ لکھتے ہیں نیشہ رسول اللہ فی الخلق بجمع الخاء حالانکہ فتومات
 میں عبارت اسطرح ہو نیشہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی الخلق بفتح الخاء
 وینزل عنہ فی الخلق بجمع الخاء لانه لا یكون احد مثل رسول الله صلی اللہ علیہ
 وسلم فی اخلاقہ یعنی مشابہ ہوگا رسول خدا کے خلیفہ صورت و شکل میں اور کم ہوگا
 آنحضرت سے اخلاق میں اس واسطے کہ کوئی شخص اخلاق میں مثل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے
 نہیں ہوتا ہوا انتہی اس کیفیت میں محرف کی غرض یہی کہ حضرت شیخ ابراہیم فرماتے ہیں کہ مہدی
 اخلاق میں حضرت رسالت مآب کے ہیں پس اعتقاد مہدیوں کا کہ دونوں کو مساوی
 و برابر سمجھتے ہیں بریاد ہوتا ہوا اس واسطے میان یہاں چالاک کر گئے اور کیا عجب ہو کہ یہ بھی
 مد نظر ہو کہ شیخ ابراہیم مہدی کو مشکوک بھی مہدی لکھتے ہیں اور انکے مہدی ہم شکل نہوں اور ان
 ایام میں بسبب قرب مائیکہ کہ ہزار ہادی اورنگے دیکھنے والے موجود تھے دعویٰ مشطی کا مشطی تھا

شیخ تہذیبی ہم شکل ہونے سے اسکی حکایت ہے

اس واسطے بھی تحریف مذکور ضرور تھی اور جبکہ زمانہ دوسرا آیا کہ دیکھنے والے نے اسے متاخرین مہدی نے اپنی کتاب میں دعویٰ کی شکل سے بھر دین حالانکہ اب بھی انہیں کتابوں سے مستنبط ہوتا ہے کہ شکل سے چنانچہ شواہد اولیٰ است دلیل چہارم میں مذکور ہے کہ ان کے مہدی دعوایہ تھے حالانکہ حضرت مسیح تمام مبارک اور یوسفیہ میں بیس ہاں سے کم سفید تھے کہ روایات میاں سپر شام میں اور اگر کتاب کے ایش سے اختلاف شکل تسلیم کریں تو اختلاف شکل سہمی بھی ہاں کی کتابوں میں موجود ہے چنانچہ ولی یوسف رسالہ صحت للنصفی میں لکھتے ہیں کہ ان کے میاں جب کھڑے ہوتے تھے دو لون ہاتھ گشتوں تک پہنچتے تھے حالانکہ حضرت رسالت کے علیہ مبارک میں یہ بات ثابت نہیں ہے البتہ صحابی کہ نام اذکار خیرات یا معراج ان کے ہاتھ دراز تھے اسی جیسے اذکار القب ذوالیہ میں تھا اور حدیث سے معلوم ہے کہ صحابہ میں موجود ہے تحریف سدوم یہ کہ افنی الانف کے بعد لفظ مقرون الحاجبین کا وہاں تھا بڑھایا اور فقہ اسد الناس اہل الکوفۃ کا وہاں تھا اور ایسا اس فقرے کا کچھ تصور نہیں ہے کہ قابل نکالنے کے ہو مگر یہ کہ میاں کے مہدی کی تکذیب کرتا تھا اس واسطے کہ معنی اوستے ہیں کہ اہل کوفہ بسبب امام مہدی کے اور لوگوں سے بڑھ کر سعادت مند ہونگے یعنی زیادہ تر مطیع و فیضیاب ہونگے اور ظاہر ہے کہ مہدی جو پورے اہل کوفہ کا سبب سعادت اندوز ہے تحریف چہارم یہ کہ یفصل فی الفضیۃ کے بعد عبادت کالذالی یا تہیہ الاول فیقول لہ یا مہدی عطنی و بین ین یملال فحشی لہ فی ثوبہ ما استطاع ان یجملہ یعنی آؤسے گا اس خلیفہ کے پاس مرد سائل اور کہے گا کہ اے مہدی دو مجھ کو اور سامنے اون کے مال ہوگا پس اس کے کہے میں اور فقہ بھر دیوں گے کہ اوٹھا سکے تھی چونکہ یہ شان مہدی خود میری نہ تھی اس سبب اس عبارت کو حذف کر دیا کیونکہ ان کے مہدی ہاں تک ملک مال تھے کہ یہ وارد ہوا پس اپنے صاوق آتی اور یقسم المال بالسویۃ یعنی تقسیم کرے گا مال کو برابر اسکو رہنے دیا اسلئے کہ ان کے مہدی اس مضمون کو بکشا کشی اور کر لیتے تھے کہ جو بے بطور خیرات کے آجاتا تھا اسکو ریزہ پرزہ کر کے برابر تقسیم کر دیتے تھے اور ہر حصے کو سوتہ کہتے تھے لیکن پھر بھی ایک غلط سمجھتا تھا کہ مصاحبین بعضوں کی سفارش کو کہ کئی سو یہ دلا دیتے تھے چنانچہ زود جہاں وغیرہ کو تین تین سو یہ ملا کرتے تھے جیسا کہ ولی یوسف لکھا ہے

تاریخ مہدی

اور پنج فضائل میں لکھا ہے سید محمود اپنے فرزند کو منع اونکے زنی سپر کے تین آدمی ہنسنے سے
 جیسے تھے با این ہمہ تقسیم بالسوویہ صادق تھا اور واضح ہو کہ عالم میان نے رسالہ اعراب
 حدیث پنجی ایہ الرجل فیقول یا مہدی عطی عطی پنجی لہ فی ثوبہ ما استطاع ان یصلیک نزع
 میں لکھا ہے کہ آیا طرف آسکے ایک مرد و بھرائی سید خود میر نہایت مسائل و حریص عطا کا
 باطنیہ کا پھر بیٹا حضرت اوس پر خزانوں سے ولایت محمدیہ کے اسکی ہمت کے موافق تھی
 یہ وہ بات ہے کہ مدعی حسرت و گواہ چست پیر ان نبی پر زدمیر ان می پر اہنذ خود زدمیر اس
 کلام کا محل نیا کر اور اسکو فتوحات کی عبارت سے اوڑار سے ہیں اور میردین خود انھیں کو اسکا
 مصداق بنا سے ہیں عجب بلجرا ہی پھر اسی سالے میں لکھتے ہیں کہ شہر مانڈو میں ساٹھ قنطاری
 اشرفیوں کے ایک بار سائون کو خیرات کر دیے اور ایک فن بجانے والے کے دف میں
 ایک تسبیح سو موٹی کی ڈال دی کہ ہر دانہ لاکھ محمودی کا تھا اور محمودی سوار پڑی یا سواد و روڈ
 کی ہوتی ہو انتہی یہ قصد بالکل بے اصل معلوم ہوتا ہے کیونکہ اگر کچھ بنی اسکی حاصل ہوتی تم سے
 پہلے خود میر کو معلوم ہوتا پس اوس رنگ کو عبارت مذکورہ کے محل ملنے سے اسقدر کیوں جیرانی
 ہوتی کہ عبارت کے نکالڈالنے کی نوبت پونہمی بلکہ بلاغوت تمام عبارت بلا حذف و تخفیف لکھ دینا
 تھا و دوسرے یہ کہ اگر سو اکر و یل سواد و کر و روڈ کی تسبیح کسی نے تمہارے ہمدی کو خیرات
 میں مذک کی ہوتی تو اس عیب غریب خبر کو مورخین ضرور لکھتے اور تمہاری کتب نقلیات کا کیا
 اعتبار ہو کہ اکاذیب مال مال ہیں سلاطین و حکام اوس مائیکے تمہارے ہمدی کے اسقدر شرمین
 تھے کہ کسی جا چین دی ملک ملک اخراج کرتے رہے اور اسقدر مقدور سلاطین ہنڈ و حکام مالوہ
 کو کہاں سے میسر ہو اکیسی پیش رہا چہیز نایاب پیدا کرین اور پھر ایک درویش کو حوالہ کرین اور وہ ایک
 دفالی کو حوالہ کرے ان سب سے سلاطین ہنڈی بڑھکر قدرت رکھتے تھے اور نکاحا حال یہ تھا
 کہ تین سلطنت یعنی اکبر و جہانگیر و شاہجہان میں ایک تسبیح مرورید مساولی المقیاد و قیمت
 قیمتی پچاس لاکھ روڈ کی فراہم ہوئی تھی کہ آخر کو نادر شاہ کے ہاتھ لگی طرہ یہ کہ شواہد ہولوار
 میں لکھا ہے کہ ساٹھ قنطاری زراور تسبیح مذکور انکو سلطان غیاث الدین نے بھیجی تھی درجائے
 اپنے بیٹے نصیر الدین کے حکم سے پانچولادہ طلا مقید تھا یہ کسی قتل میں آتا ہے کہ مقید کر

سلف دار و کشف ہنڈی کا تسبیح ہنڈی اور شہزاد
 کے ہاتھ میں اسکی

اسقدر قدرت خرائن پر ہوتی ہو اور طرفہ ماجرایہ ہو کہ یہ قصہ تینوں دعویوں مہدی سے پہلے
واقع ہوا ہو چنانچہ باب دوم سے ظاہر ہو لیکن داد و بخشش تقدیر نبوت بھی ملاست مہدی سے
کچھ ملاؤ نہیں رکھتی ہو اور سب پر علاوہ یہ ہو کہ اگر یہ نقل صحیح ہو تو میزان کی طرف بڑا ملتا ہے
اسوے کہ مال بیابال میں تمام مسلمانوں کا حق ہو اور کسی غیر مستحق کو اس میں سے دینا یا حق
دیانہ کسی کو دینا ظلم و خیانت ہے اسلئے اسلئے خلفاء راشدین اپنی ذات واقربا کے واسطے
بھی زیادہ معاش مقرر کرتے تھے پس اول اسقدر زخبط بیت المال کا شیخ موصوف کو دینا
سلطان موصوف کی خطا ہو پھر شیخ موصوف کا ایک فالی کو کہ بیت المال میں اس کا حق نہایت
قلیل ہو تبیح کر ورو کو زور کی حوالہ کر دینا خطا ہے اول سے بھی بڑی تو تکرار ہے تبیح یہ کہ
مالا بزع بالقرآن کے بعد یا تیل اول محل اپنی طرف سے بڑا عا دیا اس واسطے کہ بغیر اس بڑھا جانے
کے عبارت مابعد ان کے مہدی پر صادق نہ تھی بلکہ تکذیب کرتی تھی کیونکہ عبارت مابعد یہ ہو
یسی جا صلا یجیلا جیانا فی صوم اعلم الناس اکرم الناس شیخ الناس یعنی مہدی کو پس
شب اسد تعالیٰ مہدی بناوے گا اوسکی شام تک کھلے پھیلنے جرات ہونگے اور صبح کو
سب دسیوں کے زیادہ علم میں اور کرم میں اور شجاعت میں ہو جاویں گے یہ موافق ہے حدیث
امام احمد اور ابن ماجہ کہ المؤمن من اهل البیت یصلیہ اللہ فی لیلتہ یعنی مہدی اہل بیت
ہیں درست کر دے گا اونکو اسد تعالیٰ ایک شب میں چونکہ یہ بات ان کے مہدی ادعا کی حالت
کے سر مخالف تھی کہ مطلع الولاہت وغیرہ انکی کتب میں مرقوم ہو گانے مہدی مادر زواہ
ولی تھے اویسوخ و انبال کی تعلیم سے سات برس میں ماقظ قرآن ہو کر بارہ برس کی عمر تک
تمام علوم سے فارغ ہو کر باتفاق علمائے نواحی دانا پور کے ملقبیا سدا علما ہو چکے تھے اور
ہمراہ سلطان حسین حاکم پور کے ساتھ راجہ دلپت راؤ کے جنگ سخت کر کے اوسکو فتح
سوارسی قتل کیا اور کمال شجاعت تمام لشکر کو زیر و زبر کر دیا تھا پس ان پڑپڑ یہ حدیث صادق
آتی ہو نہ عبارت مذکورہ فتوحات اسواسطے میان خوندمیر نے اپنی جمل عبارت یعنی یا تیل
کو عبارت فتوحات کے اول میں لگا دیا تاکہ معنی یہ ہو جاوے کہ مہدی کے پاس
اوسے گا اور کمال چال چوڑے گا کہ شام کو جاہل خیل جہان ہوگا اور صبح کو تاثیر صحبت اسلم کرے

اشجع ہو جاوے گا انصاف کیجیے کہ کیسا بڑا کذب بافترا ہو کہ اپنے مطلب کے واسطے ایک بات بنا کر دوسرے مصنف کی طرف نسبت کر دینا یا ایمنہ انکو مہدی کا صدیق بولتے ہیں استغفر اللہ العظیم اور سب مہدی پاپی کتابوں میں یہ نقل کیا کہ آج تک یہی مضمون اور کہتے چلا آتے ہیں اور ایسی عبارت محرفہ کو نقل کرتے چلا جاتے ہیں تحریف ششم یہ کہ بعد من حیث کلا سیراۃ کے اتنی عبارت حذف کر دی بھی اکل و یقوی الضعیف والحق او یقوی الضعیف وجین علی مؤائب الحق یعنی یہ خلیفہ ادٹھاوے گا بار عیال و یتیم کو اور قوت دیکھا ضعیف کو امر حق میں اور ضیافت کرے گا ممان کی اور مدد کرے گا مصائب حق پر اٹھی قوت دینا ضعیف کو اور مدد کرنا مصائب میں اور مدد کرنا اور اٹھانا صاحبان شرف و حکومت کا کام ہوا اور مہدی اعلیٰ چونکہ خود ضعیف تھے کہ حکام و سلاطین اپنے انواع و اقسام کے جبر اور اخراج و زجر کرتے تھے اس واسطے میان ان عبادت گزارہ کشتی مناجات بھی لیکھی یہ یاد رہا کہ ہمیشی النصرتیں بدیدہ کو بھی حذف کر دیتے تھے وہ بھی ان پر نہیں باقی ہو یعنی چلے گی نصر سنا اس خلیفہ کے کہ جبر متوجہ ہوگا منصور ہوگا اگر منصور ہی نام ہو کہ انکو نصیب تھی تو کوئی اور سا خواہ ان نہیں ہوا انھیں کو مبارک ہو تحریف ہفتم یہ کہ بعد یصلحہ اللہ فی لیلۃ کے اس قدر عبارت نکال لی یفتح المدینۃ الکریمیۃ بالتکبیر فی سبعین الفامن المسلمین من ولد سحی لیشہد الملحۃ العظیمہ صلو اللہ علیہم جرج عکاء ببید الظلم و اھلہ یقیم الدین و ینفخ الروح فی الہ اسلام یعنی فتح کرے گا یہ خلیفہ مدینہ مدینہ کو تکبیر سے ہمراہ ستر ہزار مسلمان اولاد حق کے حاضر ہوگا جنگ کلان میں بتعام مادی الہی چراگاہ شہ عکاء کے ہلاک کرے گا ظلم اور اہل ظلم کو قائم کرے گا اور اور چھوٹے کاروبار اسلام میں انتہی اس عبارت کے نکالنے کی وجہ ظاہر ہو کہ سراسر ایک مہدی کی تکذیب کرتی تھی کیونکہ نہ اون بزرگوں نے مدینہ مدینہ کی تاج کیا نہ اون کے ہمراہ کبھی ستر ہزار مسلمان اولاد آدم کے جمع ہو چکے ہوں اور نہ انھوں کی اور نہ جنگ کلان شہ عکاء میں واقع ہوا کہ وہاں وہ حاضر ہوتے یا نہوتے اور نہ انھوں نے ظلم اور اہل ظلم کو قطع کیا بلکہ آپ بشکل مظالم کے ہمیشہ پھرتے رہے تحریف ہشتم یہ کہ بعد لفظ بعد موتہ کے یہ عبارت

اشجع ہو جاوے گا انصاف کیجیے کہ کیسا بڑا کذب بافترا ہو کہ اپنے مطلب کے واسطے ایک بات بنا کر دوسرے مصنف کی طرف نسبت کر دینا یا ایمنہ انکو مہدی کا صدیق بولتے ہیں استغفر اللہ العظیم اور سب مہدی پاپی کتابوں میں یہ نقل کیا کہ آج تک یہی مضمون اور کہتے چلا آتے ہیں اور ایسی عبارت محرفہ کو نقل کرتے چلا جاتے ہیں تحریف ششم یہ کہ بعد من حیث کلا سیراۃ کے اتنی عبارت حذف کر دی بھی اکل و یقوی الضعیف والحق او یقوی الضعیف وجین علی مؤائب الحق یعنی یہ خلیفہ ادٹھاوے گا بار عیال و یتیم کو اور قوت دیکھا ضعیف کو امر حق میں اور ضیافت کرے گا ممان کی اور مدد کرے گا مصائب حق پر اٹھی قوت دینا ضعیف کو اور مدد کرنا مصائب میں اور مدد کرنا اور اٹھانا صاحبان شرف و حکومت کا کام ہوا اور مہدی اعلیٰ چونکہ خود ضعیف تھے کہ حکام و سلاطین اپنے انواع و اقسام کے جبر اور اخراج و زجر کرتے تھے اس واسطے میان ان عبادت گزارہ کشتی مناجات بھی لیکھی یہ یاد رہا کہ ہمیشی النصرتیں بدیدہ کو بھی حذف کر دیتے تھے وہ بھی ان پر نہیں باقی ہو یعنی چلے گی نصر سنا اس خلیفہ کے کہ جبر متوجہ ہوگا منصور ہوگا اگر منصور ہی نام ہو کہ انکو نصیب تھی تو کوئی اور سا خواہ ان نہیں ہوا انھیں کو مبارک ہو تحریف ہفتم یہ کہ بعد یصلحہ اللہ فی لیلۃ کے اس قدر عبارت نکال لی یفتح المدینۃ الکریمیۃ بالتکبیر فی سبعین الفامن المسلمین من ولد سحی لیشہد الملحۃ العظیمہ صلو اللہ علیہم جرج عکاء ببید الظلم و اھلہ یقیم الدین و ینفخ الروح فی الہ اسلام یعنی فتح کرے گا یہ خلیفہ مدینہ مدینہ کو تکبیر سے ہمراہ ستر ہزار مسلمان اولاد حق کے حاضر ہوگا جنگ کلان میں بتعام مادی الہی چراگاہ شہ عکاء کے ہلاک کرے گا ظلم اور اہل ظلم کو قائم کرے گا اور اور چھوٹے کاروبار اسلام میں انتہی اس عبارت کے نکالنے کی وجہ ظاہر ہو کہ سراسر ایک مہدی کی تکذیب کرتی تھی کیونکہ نہ اون بزرگوں نے مدینہ مدینہ کی تاج کیا نہ اون کے ہمراہ کبھی ستر ہزار مسلمان اولاد آدم کے جمع ہو چکے ہوں اور نہ انھوں کی اور نہ انھوں نے ظلم اور اہل ظلم کو قطع کیا بلکہ آپ بشکل مظالم کے ہمیشہ پھرتے رہے تحریف ہشتم یہ کہ بعد لفظ بعد موتہ کے یہ عبارت

نکال ڈالی یضع الجزیة وید عوالی اللہ بالسیف فمن ابی قتل ومن نازعه خذل
 یعنی موقوف کرنے کا جزیہ کو یعنی جزیہ لے کر کفر پر کافروں کو چھوڑ دے گا جیسا کہ رسول
 ہو بلکہ یا اسلام یا قتل مانند عیسیٰ علیہ السلام کے جاری کرنے کا اور دعوت کرنے کا طرفتِ تعالیٰ
 کے بڑے دشمن شیعریں جس نے انکار کیا مارا جاوے گا اور جس نے نزاع کیا مخدول ہوگا انتہی اس
 عبارت کے حذف کا سبب بھی ظاہر ہے کہ ان کے ہمدنی کو جھٹلاتی ہی کیونکہ انکو کافروں سے قدر
 جزیہ لینے کی کہان ہوئی کہ موقوف کرنے بلکہ مسلمانوں سے جزیہ لینے کی تمنا رکھتے تھے
 مگر اللہ تعالیٰ نے دین محمدی کی حمایت کی کہ انکو اس قدر دست رس نہ دی حال تمنا کا انصاف
 کے باب ہمارے میں منسطور ہے کہ میراں شہر شطہ میں دعوت کر رہے تھے کہ ایک ملا نے اپنے فرزند
 سامنے کر کے کہا کلاس کے واسطے دعا کیجیے بونے اگر حق تعالیٰ فوت دیکو ہم اپنے جزیہ لیون
 انتہی اور دعوت بڑے دشمنی کہان تھی کہ جو انکار کرتا مارا جاتا اور جس نے نزاع کیا وہ مخدول کہان
 ہوا بلکہ انھیں کے مصدق ہمیشہ سلاطین مخالف کے ہاتھ سے مقتول مخدول ہوتے بلکہ
 خود میان تحریف باز مع زفا و اقر باجرات میں مقتول ہو تھے لیت ہم یہ کہ میرا قوع المذنب
 او قولا یبکی الہ الذین انھا لایض کے در میان میں لفظ میں الہ کا تضاد کو
 نکال ڈالا اس واسطے کہ معنی یہ ہوتے تھے کہ ہمدلی و ٹھاوینگے سب مذہبوں کو روک دین
 پس باقی نہ رہے گا مگر دین خالص اور یارت کے ہمدی پر صادق نہیں ہی کیونکہ انھوں نے
 روک زمین سے مذاہب کہان اوٹھائے مذاہب مختلفہ امتک و سے زمین پر موجود ہیں ہنچ
 ایک مذہب ہمدیوں کا ان کے سبب بڑے کیا البتہ اپنے مدیوں میں سے سب مذہب
 اوٹھا ڈالے اور سمجھ لیے کہ دین خالص ہی ہی کہ جس پر ہم زمین پر پہرہ کی ہے ہو سکنا اور ایسا
 سمجھ لیتے ہیں کہ کل شریعت عبادت لیس فرس حوکنع اس خیالی خویش خطے دارۃ یعنی
 رنخاگی کے لفظ من الارض کے ہوتے ہوئے نہیں ہرست تھے اس واسطے اوٹھو حذف
 کہ دیا تحریف و ہم یہ کہ بعد الہ الذین انھا لایض کے عبارت نکال ڈالی اعداؤ
 مقصدتہ انکما و اصل الاجنہا و لیا و لیا و لیا من الحکم جلاوت ما ذہبت
 الیہ ایتھم قید حلون کو ما تحت کل یخوفا من سیفہ و سطلوتہ و غنہ

فی الدیہ یعنی تو ضمن امام کے ہونے پر روی کرنے والے علما مجتہدین کے کیونکہ حکم اس امام کا اپنے
 ائمہ مجتہدین کے خلاف دیکھیں گے پھر داخل ہونگے مجبوری سے زیر فرمان امام کے بخوف شمشیر و عذاب
 امام کے اور سبب غبت و طمع اوس چیز کے کہ پاس امام کے ہر یعنی مال دولت وغیرہ انتہی اسی سبب سے بعد اوسکے
 فرمایا کہ یفرج بہ عامۃ المسلمین اکثر من خواصہم یعنی خوش ہونگے سبب امام کے خواص مسلمین زیادہ تر
 خواص مسلمین سے مراد خواص سے یہی متقلدین تعصب ہیں بالجملہ یہ عبارت بھی خود میرے مہدی کی انکذیب
 کرتی ہے اوس واسطے اوسکا حذف کرنا مسالحت تھا کیونکہ نہ لکے مہدی کے پاس شمشیر تھی اور نہ عذاب تھا
 بخوف شمشیر انکے زیر فرمان ہوئے اور نہ مال دولت کھتے تھے کہ اوسکی غبت سے فرار کر رہتے تھے تحریف اور ہم
 یہ کہ بعد یعنی نہ علی ما قلدہ اللہ تعالیٰ کے اس قدر عبارت حذف کر دی یذلل علیہ علیہ عیسیٰ بن مریم
 بالملأۃ البیضاء شرقی دمشق بن مہدی فذتین متکلم اہلی ملکین سلاک عن عینہ
 و ملاک عنی سارہ یقطر رأسہ ما مثل الجمان یخذر کما نخرج من دیاس والناس
 فی صلوة العصر یسبحی لہ الامام فیتقدم فیصلی بالناس یوم الناس بسنتہ محمد
 صلی اللہ علیہ وسلم یسکر الصلیب و یقتل الخنزیر و یقبض اللہ المہدی الیہ طار
 مطہرا و فی زمانہ یقتل السفیانی عند شجرة بغوطۃ دمشق و یخسف بحیثہ
 فی البداء بن اللدینۃ و مکة حتی لا یبقی من الجیش الا رجل واحد من
 جہینۃ لیس تلیم هذا الجیش مدینۃ الرسول صلی اللہ علیہ وسلم ثلاثہ
 ایام ثم یرجل بطلب مکة فیخسف اللہ بہ فمن کان مجبوراً من ذلك
 الجیش مکر ما یحشر علی نیتہ القرآن حاکم و السیف مشد
 و لذلك ورد ان اللہ ینزع بالسلطان ما لا ینزع بالقتل یعنی نازل ہونگے
 امام مہدی پر عیسیٰ بن مریم منارہ سفید شرقی دمشق پر دو کپڑے رنگین مائل بنزدی ہونگے
 تکیہ دیے ہونگے دو فرشتوں پر ایک فرشتہ سفید ہی طرف سے اور ایک فرشتہ بائیں طرف سے سر سے
 قطرات عرق مانند چاندیکے موتیوں کے ٹپکتے ہوئے کہ بہتے بھی ہوں گے یعنی سر چمکانیکے وقت سر کے
 بالوں سے قطرات پسینے کے ٹپک پڑینگے اور ربلند کر نیکی وقت جسم پر پھینکے گئے گویا کہ جام سے
 مراد ہونگے ہیں اور لوگ نماز عصر کی تیاری میں ہونگے اور امام حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے

اور نہ شمار گذرہ بھی انکے مہدی کی تکذیب کرنے ہیں اگر معنی صحیح سمجھ میں آئے ہوتے اور نہ بھی ہوتے
 کر دیتے اس واسطے اور ان اشعار کا اعادہ کیا جاتا ہے اور معنی صحیح بیان کیے جاتے ہیں کہ اگر سیان صحیح
 کاش میان کے متفقین سمجھ جاویں ان اشعار کو ان ختم الاولیاء شہید ہے و عین اسلام
 العالمین فقید ہے یعنی آگاہ ہو کہ ختم الاولیاء حاضر ہو گئے اور حال یہ کہ ذات امام العالمین کی مقفود
 ہوگی مراد ختم الاولیاء سے خاتم الولاہیت المطلقہ ہے اور وہ عیسیٰ علیہ السلام ہیں نہ خاتم الولاہیت الحمدیہ
 کہ وہ شیخ اکبر کے نزدیک خود ذات شیخ ہر ایک سر سے مراد مغربی معاصر شیخ کے ہیں اور امام مہدی
 شیخ کے نزدیک خاتم الولاہیت المطلقہ ہیں اور نہ خاتم الولاہیت الحمدیہ ہیں چنانچہ یہ مقدمات فتوحات
 وغیرہ تصانیف شیخ میں نجایاً مفصلاً مذکور ہیں بلکہ اسی باب میں سو چھیا سٹھ میں کہ جہان سے
 یہ عبارت خود میرے نقل کی ہے بعد چپندر سطر کے لکھتے ہیں کہ خاتم الولاہیت الحمدیہ سے برہم کر
 خدا کا اور واقع حکم کا جاننے والا کوئی شخص انکے زمانے میں ہو گا نہ ان کے بعد ہو گا پس
 وہ اور قرآن انہوں میں جیسا کہ مہدی اور شمشیر انہوں میں اس کلام سے بھی معلوم ہوا کہ مہدی
 اور ہیں اور خاتم الولاہیت اور ہیں اور تفصیل اسکی اس کتاب میں باب تسویہ میں منجوبی آوے گی
 انشاء اللہ تعالیٰ اور مراد امام العالمین سے امام مہدی ہیں چنانچہ شعر ثانی میں خود فرماتے ہیں
 کہ ہوا السید المہدی من آل احمد پس معنی شعر کے یہ ہو گئے کہ ختم الاولیاء عیسیٰ علیہ السلام
 حاضر و زندہ ہے بیگے اور امام مہدی دنیا سے رحلت فرما کر مقفود ہو جاویں گے اور یہی مضمون
 شیخ نے ما قبل اس شعر کے ثرمین اور فرمایا کہ قوم الناس لسنۃ محمد ~~کسر~~
 الصلیب و یقتل الخذیر و یقبض اللہ المہدی الیہ یعنی عیسیٰ آدمیوں کے
 امام ہوں گے طریقہ محمد خیر توڑینگے صلیب کو اور قتل کرینگے خذیر کو اور قبض کر لو گے گا
 اللہ تعالیٰ امام مہدی کو اپنی طرف بعد ان کے حضرت شیخ اکبر امام العالمین کی تعریف فرماتے
 ہیں ہوا السید المہدی من آل احمد ہو الصارم المہدی حین یبذل
 یعنی وہ امام العالمین سید مہدی ہے آل احمد صلی اللہ علیہ وسلم سے وہ تیغ مہدی چھین وقت
 کہ ہلاک کرتا ہے اگر چہ بڑے میان علم و فہم کا ذکر ہو لیکن اسکے ضمن میں ایک چھوٹے
 سیان کی فہم و عقل کا حال بھی سن لیا چاہیے کہ عالم میان رسالہ معارضہ میں

عیسیٰ سیان آیت میں کے معنی

اسی صرح سے ثابت کرتے ہیں کہ ہمدی کی جا تولد ہندی اور معنی یہ کہتے ہیں کہ ہمدی تلوار ہندی
 کی ہے جبکہ ظاہر ہو گا صدقہ میں ہوا کے اور ستاد پر کہ جسے انکو لغت و صیغہ دانی میں ایسا جالاک
 کر دیا ہے کہ یہ بیہوش اور بیوقوفین کچھ فرق نہیں جانتے ہیں کہ مزید کو مجرد اور اجرت کو ناقص سمجھتے
 ہیں اور یادہ پیدا اور بد کو ایک جہانتے ہیں بلطف دانی کا حال تھا اور معنی فنی میں یکمال ہے
 کہ تیغ ہندی ہمدی کو بلکہ تشبیہ کے کہا ہے اور اس سے سمجھے کہ ہمدی حقیقت میں ہندی ہیں عربی
 نہیں ہیں تو ازہم ہوا کہ اپنے ہمدی کو تیغ بھی حقیقتہً تجھین انسان کہیں اور یہ خبر نہیں ہے کہ کعب بن
 زہیر نے قصیدہ بابت سعاد میں رسول خدا کو تیغ ہندی باندہ کر روبرو سنایا شعرات الرسول
 کفر طمغ صفا و دم + مہمت من سیکوف الحیت مسکول + اور حضرت نے اس میں سبب
 تکرار کے صلح فرمایا کہ مع مہمت من سیکوف اللہ مسکول اور ہند کہ معنی تیغ ہندی کے ہے
 اور کوجا ل کہا جا لاکہ حضرت بالاتفاق عربی میں شعر جو اشعس لکھو کل یحیی و کلمۃ + نحو اوابل
 الوشی حیدر بیچو دی یعنی وہ آفتاب ہے کہ روشن کرتا ہے ہر بر و تار کی کوزہ باران بہا ہے حقیقت
 کہ سخاوت کرتا ہے انتہی عرض کہ کوئی شخص کسی کا کلام نقل کرے میں اتنی خیانت نہ کر گیا جیسا کہ
 میان کی ہے جس کسی کا کلام نقل کرتے ہیں اور اپنے مطلب کا شاہد لاتے ہیں تو بلا خیانت
 و تحریف اور سکر نقل کرتے ہیں نہ یہ کہ اس قدر انتخاب ہی کریں کہ کلام متکلم کے مخالف مقصود ہو جاوے
 اور بلا ذکر و اشارہ انتخاب اسکی طرف نسبت کر دیوں کہ اس کتاب میں اس کے مصنف نے اس
 لکھا ہے تاکہ لوگ سمجھیں کہ اسکی بے جہلی نیک موافق ہے یہ نہایت فریب کہلاتا ہے اگر اسی کو استدلال کہتے
 ہیں تو ہر شخص عوام امت سے دعویٰ کر سکتا ہے کہ میں قطب ہوں یا غوث ہوں یا ہمدی ہوں اور
 فلانی کتاب میرے دعویٰ کا ثبوت ہو سکتا ہے یہ یہ صفات منافیہ کو مذمت کر کے بعض صفات موافقہ اپنے نقل کر دیا
 اس قسم کی نقل اسو کا کہ بابتہ اس کے کچھ نام نہیں ہے پس اس تحریفات کفیل کہ نیسے دو مگر حقیق ہوئے
 مقدمہ اول رد و غلوئی میان خود میر کی خصوصاً تحریف و مہم کہ مراد محوط لکھا کہ صفا فتوحات
 کہتے ہیں کہ ہمدی مشابہ رسول خدا ہے جو میں خلق بجز الخا میں لاکہ صفا فتوحات کہتے ہیں کہ خلق الخا
 میں حضرت ہمدی کہ ہوں اور خلق بجز الخا میں مشابہ ہو گئے اور اس طرح تحریف و مہم میں قیاس الرجال کا لفظ ہے
 دل بنا کر صفا فتوحات کی طرف نسبت کر دیا اس کے سو لاکہ نقل کلام میں اس قسم کی تحریف و مہم میں

صفا و صلیبیت بیان تو نہ ہے

کہ استیجابا و سکا محبوب قبول ہر پس معلوم ہوا کہ باوجود اس کذاب افتراء کے اگلوا لقب صدیق اکبر و سنا
 جیسا کہ انکے حق میں ہمدی جو پورے مقرر کیا ہو اور صاحب شواہد الوالایت اور سیر النجی بن
 سید سلام اللہ وغیرہ ہمدیوں نے نقل کیا ہو نہایت غلط ہو اور اگر کوئی فرمان نافذ اس مقدمے
 میں مطلوب ہو تو فرمان امیر المؤمنین علی المرتضیٰ کرم اللہ وجہہ موجود ہو کہ ابن ماجہ نے روایت
 کیا کہ امیر المؤمنین علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ اَنَا عَبْدُ اللَّهِ وَ أَخُو رَسُولِهِ صَلَّى اللَّهُ
 عَلَيْهِ وَ بَنَاتِهِ وَ اَنَا الصِّدِّيقُ الْأَكْبَرُ لَا تَقُولُوا بَعْدِي إِلَّا كَذَابًا الْهَدِيثُ یعنی میں
 اللہ تعالیٰ کا ہون اور بھائی رسول اللہ کا ہوں اور میں صدیق اکبر ہوں نہ کہ گاہ بیک
 کوئی اس کلمے کو مگر کذاب انتہی ہمدی لوگ خود میر کو صدیق ولایت جانتے ہیں اور انکے نزدیک
 صدیق ولایت صدیق نبوت سے افضل ہو بلکہ خود میر کو حضرت عیسیٰ سے بھی افضل جانتے ہونگے
 اس واسطے کہ کتنے ہیں کہ عیسیٰ ہمدی کے نظیر شریعت میں ہیں اور خود میر حقیقت میں نظیر ہیں اور
 حقیقت میں نزدیک شریعت سے افضل ہو گدوت کلمہ مختصر ہوں اقوام ہم مقدمہ و قوم
 بطلان ہمدویت انکے ہمدی اعلیٰ کی اس واسطے کہ شیخ اکبر کے کلام سے باجائز ثابت ہوا کہ
 یہ ہمدی نہیں ہیں اور انکے ہمدی نے کہا ہو کہ شیخ اکبر نے جو کچھ لکھا ہے اول لوح محفوظ پر نظر کر
 بعد قلم تر کیا ہو چنانچہ شواہد الوالایت کے جو بیسیوں باب میں مذکور ہو اب اگر سیف شریعت صحیح ہو تو یہ
 لوح محفوظ میں ہمدی نہیں ہیں اور اگر غلط ہو جب بھی ہمدی نہیں ہیں کہ ہمدی غلط گو نہیں ہوتے
 ہیں کہ لا یخطی بہ الا حفاف ہمدی کی شان ہو یعنی خطا نہ کرے گا و لیل نہم وہی بیان ہے
 اوسے کہ توب ملتان میں اوسے باب فتوحات سے نقل کرتے ہیں کہ وصف زرارے ہمدی علیہ السلام
 می گوید وہم علی قدام رجال من الصحابة صدقوا ما عاهدوا الله عليه وهم من الاعا
 ما فقوم عسائری لکن لا یکنون الا بالمسبۃ لہم حافظ الیس من جنسہم ما عصى الله قطا ہو
 اخصل لوزراء و افضل الامناء یعنی وزیر ہمدی صحابہ کرام کے قدم پر ہو کہ جنکی شان میں اللہ تعالیٰ فرماتا ہو
 کہ انھوں نے سچ کر دکھایا ہے قول عبد کیا تھا اللہ اور وہ وزراء قوم سے ہیں ان میں کوئی نہیں ہو عربی
 لیکن بات نہ کرتے ہوں مگر زبان عربی میں ان کا ایک بیان ہو کہ اونکی جنس نہیں ہو اتنے کہ جن کی نافرمانی
 نہیں کی وہاں تر وزراء کا ہو اور افضل امین کا ہوتی بیان کو کر کی غرض یہاں کہ چہ بظاہر یہی کہ وزیر ہمدی صفات

بطلان ہمدویت صحیح ہون

بطلان ہمدویت صحیح ہون
 بطلان ہمدویت صحیح ہون
 بطلان ہمدویت صحیح ہون

تعلیم کرنا ہو

مذکورہ بالا سب سے اسے ہمدی جو پنور میں موجود ہیں پس ہمدویت اونکی بچتہ ہونی لیکر حقیقت میں
 اپنی تعریف و مدح خواتی منظور ہو کہ آپ اخص الوزرا میں مگر اس کلام کا صادق آنا ان بزرگ کے
 وزرا پر مہوما اور میان مذکورہ خصوصاً محال ہو اس واسطے کہ لایکلون الابا العریۃ دالالت صبر پر
 کرتا ہو کہ کبھی بات سوا عسیت نکرتے ہو گئے اور ظناً ہمدی جو پنور اسکے بالعکس تھے کہ ہمیشہ بان
 گجراتی اور پوربی میں بات کرتے تھے اور انصاف نامے کے بارہویں باب میں اس عبارت کی
 ایسی توجیہ کی ہے کہ پھر کئی سمجھ میں بھی نہ آوے گی یعنی لایکلون الابا العریۃ ای بالقرآن وقت
 اظہارہ اس واسطے کہ صبر مذکور سے تکلم دائمی نکلتا ہو نہ فقط وقت اظہار قرآن کے علاوہ یکہ اظہار
 قرآن اگر مراد تلاوت قرآن ہے تخصیص درجے ہمدی کی لغوی کیونکہ تمام جہان قرآن کو عربی میں
 پڑھتا ہے نہ بھی میں علاوہ یہ کہ اس سے تکلم نہیں کہتے ہیں تکلم بول چال محاورے کا نام ہو اور اگر مراد
 حفظ قرآن ہے تو ظناً مذکورین وعظ و بیان قرآن کا گجراتی و ہندی زبان میں کیا کرتے تھے نہ
 عربی میں اور طرفہ یہ ہے کہ یہاں سب مجھ میں گئے اور جہاں حدیث ہلک العرب کی توجیہ کرتے
 ہیں تو ہمدوی لوگ اونکو عرب بنا دیتے ہیں اور کہتے ہیں کہ ہمدی مالک ہے سبے ہو گئے اس سے
 مراد زمین عرب نہیں ہے بلکہ قوم عرب ہے اور چونکہ مرید ہمدی کے شیخ سید کہ اولاد عرب ہیں عرب
 ٹھیرے ہمدی جو پنور مالک عرب ٹھیرے غرض کہ کسی ایک بات پر ثبات و قیام نہیں ہر اب باقی ہے
 رہا کہ اخص الوزرا کہ کبھی ہرگز گناہ نہ کیا ہو کون ہے اگر میان محمود بیٹے ہمدی کے ہیں اونکی
 نے گناہی کیونکہ ثابت ہو سکتی ہے کہ فراہ کو جانے سے پہلے ہمیشہ نوکر یاں کرتے پھرتے تھے چنانچہ
 باب دوم میں گزرا اور ہمدی و خود یہ ہمیشہ تعین کو لعین بولتے رہے چنانچہ انصاف نامے کے
 باب نام میں مذکور ہے اور اخص الوزرا کی شان یہ ہے کہ کبھی معصیت و گناہ اوس سے سرزد نہوا ہونہ
 کہ مدت تک فعل ملعون کام تکب سے اور بعد اسکے چند سے تائب ہو جاوے اور اگر خود میان فرج نیک
 وزیر کیر ہیں جیسا کہ یقیناً لکی کتابوں میں بھی موجود ہے تو قطع نظر اون معاصی کے کہ پیشتر بیعت
 سرزد ہوئے ہو گئے مگر مجملہ اونکے جانور لڑانا ہے کہ ہمیشہ بلبل بازی اور لوہ بازی اور پینڈھا بازی
 وغیرہ میں مشغول رہتے تھے جیسا کہ تذکرۃ الصالحین میں لکھا ہے بعد بیعت نبی ان سے گناہ
 سرزد ہو کرتے تھے چنانچہ بھی لیل ششم میں ذکر کذب میرج کہ جمیع ادیان و مذاہب میں گناہ بدر

میان گناہوں کی سید محمود اور زبان خود تیرم ہر جا

مع رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يشبهه في الخلق بغير الخفاء يصلح الله في أمته
 او في يومين ويكون له العلامات الكثيرة كما اخبر رسول الله صلى الله عليه وسلم
 في بعض الاحاديث وقد رايت العلامة التي اشار بها الرسول عليه السلام
 اخفاها الحق في ذات المهدي عن عيون الناس وكشفها لي حتى رايت خاتم النبوة
 منه وشو المهدي الذي يختتم به الولاية المقيدة المجدية يخرج في آخر الزمان
 مع العلامات التي اخبر بها النبي صلى الله عليه وسلم لا يعرفها كثير من الناس
 ولا يؤمن اكثرهم به وقد ابتلاه الله تعالى باهل الانكار عليه فيما يتحقق به
 من الحق في ستره وكما ان الله ختم محمد صلى الله عليه وسلم نبوة التشريع كذلك ختم
 الله بالمهدي الكلي نبوة التي تحصل من الارث المجدية لا التي تحصل من سائر الانبياء
 فان من الاولياء من يرث ابراهيم وموسى وعيسى فهو كما يوجد بعد هذا
 الختم المجدية ولا يوجد ولي قبسنة الولاية المجدية هذا معنى ختم الولاية المجدية
 واما ختم الولاية العامة الذي لا يوجد ولي بعده فهو عيسى عليه السلام
 انتهى به عبارات فتوحات بين جواب سؤالات حكيم ترمذي كي ترمذيين فصل بين مسطورسي
 لكن بيان مذکور نے یہاں نہایت تحریر سے تبدیل کو کار فرمایا حتی کہ اپنے کام سے خود بخود
 منفصل ہو کر کتاب کا نام نہ لیا مگر خیال آیا کہ ہرگز ایک نہ ایک روز فاش ہو جاوے گا
 اب عبارت فتوحات لکھی جاتی ہے تاکہ عقلی انصاف پسندوں کو مطابق کر کے دیکھیں کہ
 اس قدر خیانت کی گئی ہے شیخ اکبر تمام مذکورین فرماتے ہیں الختم ختمان ختم ختم الله
 به الولاية و ختم ختم الله به الولاية المجدية فاما ختم الولاية على الاطلاق فهو
 عيسى عليه السلام فهو الولي بالنبوة المطلقة في زمان هذه الامة وقد
 حيل بينه وبين نبوته التشريع والرسالة فينزل في آخر الزمان وارتا خاتما لا
 بعدة بنوة المطلقة كما ان محمد صلى الله عليه وسلم خاتم النبوة لا نبوة
 تشريع بعدة وان كان بعدة عيسى من اولي العظام من الرسل وخواص الانبياء
 ولكن زال حكمه من هذا المقام بحكم الزمان عليه الذي هو نبي فينزل وليا

ذنبوت مطلقہ پیش کہ فیہا الاولیاء المحمدیون فہو سیدنا فان کان
اول هذا الامرنی وهو ادریم واخرنا نبی وفعویسی اعنی نبوتہ الاختصاص
فیكون له يوم القيمة حشران حشرا معنا وحشرا مع الرسل واما احترام الولاية
المحمدية فمى لرجل من العرب من اكرمها اصلا ويدا او صوفى زماننا اليوم محمد
عرفت به سنة خمس وتسعين وخمسمائة ورايت العلامة التي له قد انفا
الحق فيه عن عيون عبادة وكشفها لي بمدينة فاس حتى رايت خاتم الولاية منه
وهو خاتم النبوة المطلقة لا يعلمه كثير من الناس وقد ابتلاه الله باهل
الانكار عليه فيما يحقق به من الحق في سعة من العلم به وكما ان الله ختم
محمد صلى الله عليه وسلم نبوة النبوة التثنية كذا لك ختم الله بالختم المحمدي
الولاية التي تحصل من اثار المحمدي لا التي تحصل من سائر الانبياء فان من
الاولياء من يرث ابراهيم وموسى وعيسى فهو لا يعرف وجوده بعد هذا الختم
المحمدي ويجده فلا يوجد ولي على قلب محمد صلى الله عليه وسلم وهذا معنى
خاتم الولاية المحمدي وما ختم الولاية الذي لا يوجد بعده ولي فهو عيسى
عليه السلام انتهى يعني ختم دو بين ايك ختم ہو کہ بسبب وسکے اللہ تعالیٰ ولایت مطلق
کو ختم کرے گا اور ایک ختم ہو کہ ختم کرے گا اللہ تعالیٰ بسبب وسکے ولایت محمدیہ کو پس
لیکن ختم الولايت مطلقہ عیسیٰ علیہ السلام ہیں پس وہ ولی ہیں نبوت مطلقہ زمانہ اس امت
میں اور عیسیٰ حائل کیا گیا ہو درمیان اونکے اور درمیان نبوت تشریح اور رسالت کے
پس اور تریکے آخر زمانے میں وارث محمدی وخاتم ہو کہ کوئی ولی بعد اونکے نبوت مطلقہ
نہوگا جیسا کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم خاتم النبوت ہیں کہ بعد اونکے نبوت تشریح نہیں کرے اور بعد
آنحضرت کے عیسیٰ رسول اولی العزم اور خاص انبیاء سے ہیں لیکن زائل ہو گیا ہو حکم اونکا اس
مقام سے بسبب حکم کرنے زمانے کے اون پر جو حکم کہ واسطے غیر اونکے کے ہو یعنی انقطاع
نبوت تشریح کا زمانہ حکومت محمدی میں پس اور تریکے ولی ہو کہ صاحب نبوت مطلقہ کے کہ تریکے
ہوئے ہیں اونکے میں سبب ہیں اور کیا محمد پس وہم میں سے ہوئے اور چارے سردار ہیں

پہلے سب سے اول اس امر میں یعنی ابتداً سلسلہ ولایت میں ایک پیغمبر کہ وہ آدم ہیں اور آخرین
 اس کے ایک پیغمبر کہ وہ عیسیٰ ہیں یعنی پیغمبر نبوت اختصاصاً فانگہ مراد نبوت اختصاصاً سے
 نبوت متعارفہ اور یا حزانہ نبوت مطلقہ مذکورہ الصدر سے کہ وہ اصطلاح شیخ میں ایک
 قسم کی ولایت کو کہتے ہیں کہ نفسیل اور سبکی بحث تنویہ میں آخر کتاب میں آویکی انشاء اللہ تعالیٰ
 انتہی تکس ہو سگے واسطے حضرت عیسیٰ کے دو عشرون قیامت کے ایک حشر ہمارے سے
 ساتھ اور ایک حشر رسولوں کے ساتھ اور لیکن خاتم ولایت محمد پس یہ مرتبہ ایک مرد کو ہی
 قوم عرب سے کہ گریز ہو اور نکاحا صالت اور سخاوت میں اور وہ اس زمانے میں آج کے دن جو
 ہو میں پچھانا اور سکو ۹۵ ہاں سو پانچویں میں اور دیکھی میں اسکی وہ علامت کہ چھپا یا ہو
 اور سکو اللہ تعالیٰ نے اس میں بندوں کی آنکھوں سے اور کشف کیا اس علامت کو میرے
 واسطے ہر نفس میں یہاں تک کہ دیکھی میں نے خاتم ولایت اسکی اور وہ خاتم النبوة المطلقہ
 ہے میں جانتے ہیں اور سکو نبوت آدمی اور مبتلا کیا ہو اور سکو اللہ تعالیٰ نے ایسے لوگوں میں کہ اوپر
 انکار رکھتے ہیں اور اس چیز میں کہ اور سکو تحقق ہوتی ہے جانب حق سے باطن میں معرفت الہی
 کی قسم سے اور صیغہ اللہ تعالیٰ نے ختم کیا محمد صلی اللہ علیہ وسلم سے نبوت تشریح یہ ایسی
 ختم کیا ختم محمدی سے اور ولایت کو کہ حاصل ہوتی ہے ارث محمدی سے نہاد میں ولایت کو کہ حاصل ہوتی ہے
 دو گروے انبیا سے اس واسطے کہ بعض اولیا وارث ہوتے ہیں ابراہیم موسیٰ عیسیٰ علیہم السلام
 کے پس اولیا پائے جاویں گے سو اس ختم محمدی کے اور میں ملنے میں اور بعد اس کے نہیں
 نہ پایا جاوے گا کوئی ولی کہ قلب محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر ہو دیکھتے ہیں خاتم ولایت محمدی کے
 اور لیکن ختم ولایت کہ جنکے بعد کوئی ولی نہ پایا جاوے پس وہ عیسیٰ علیہ السلام ہیں انتہی اب
 ملاحظہ کیجئے کہ بعد ولای بعدہ کے جو عبارت کہ حدیث کردی اختصاراً جو کچھ مضامین
 ہو لیکن نبوت اختصاصاً کی جائے پر کہ نبوت اولاد کر دیا سبباً و سبباً بخیر ہی اصطلاح
 فتوحات سے کہ نبوت اختصاصاً یعنی نبوت متعارفہ کے اور نبوت الایث قرین المعنی
 نبوت مطلقہ کے ہے کہ ایک قسم کی ولایت کا نام ہے اصطلاحاً کہ اسی سے احتراز کے واسطے نبوت
 آدم و عیسیٰ کی شرح کی کہ یعنی نبوت اختصاصاً اور بدتہ اس سے پہلے کہ غمی اولیٰ کے بعد

عبارت شیخ کو اوڑا کر اپنی طرف سے بھی من المہدی الخ بڑا عادی لاکرا محض ہوا اسکو کہ شیخ
 فرماتے ہیں کہ مرتبہ خائنت ایک شخص عرب کو حاصل ہو کہ وہ آج اس عصر میں موجود ہے اور میں
 فلا نے سن میں ہاوس سے شہر فاس میں ملا ہوں اور علامات او کی پہچانا ہوں اور میں نے
 اپنے مہدی کی خاطر سے اس عبارت کی جاے پر یہ اپنے دل سے لگا دیا کہ وہ مقام ایک کے
 واسطے ہو کہ آخر زمانے میں ہند سے آوے گا اور چین و چنان ہوگا اور اسی قسم سے یہ بھی تو
 کہ اخفا ما الحق کے بعد لفظ فیہ کا تھا کہ منیر اسی شخص عربی کی طرف راجع تھی وہاں نے
 ذات المہدی بنا دیا حالانکہ اصل سخن میں مہدی کا نام بھی نہیں ہے اور کشفہالی کے بعد بعد
 فاس کا لفظ تھا اور سکو کمال الا اور وہو خاتم النبوة المطلقة کی جاے پر وہو
 المہدی لالی الخ لکھ دیا اور بالحق المہدی کی جاے پر بالہدی کر دیا اسکے سوا
 اور بھی لکھی جاے پر افراط و تفریط ہے لیکن وہ قسم صریح سے نہیں ہے یہ چھ تخریفات بالالبتہ
 نہایت ضعیف و کدر کے اقسام سے ہیں اگر ان بزرگ کو شیخ اکبر کے کلام سے ہتد لال منظور تھا
 تو طریقہ دیانت و راست بازی کا یہ تھا کہ سٹہ کمر و کاست نقل کر دیتے کہ لوگ ہوگا لکھاتے
 اور اگر اپنی رسا اور اعتقاد کا بیان منظور تھا تو شیخ کی عبارت لانا مناسب تھا بلکہ زبان
 فارسی سے کہ جس میں تصنیف کتاب ہی اپنی راے اور گھڑت بیان کر دینا تھا تاکہ لوگ
 سند و دلیل سمجھتے کیونکہ اپنا قول اپنے دعوے کی سند نہیں ہو سکتا ہے اسکو اسکے او
 عبارات بھی اس بزرگ نے اوسے سے نقل کی ہیں اگر سب کا استیعاب کیا جاوے
 کلام طویل ہوتا ہے اس واسطے عرض کیا گیا کہ مشتے نمونہ خرواری باشد و اندکی دلیل بسیار
 جب ایسے پیشوایان مہدویہ کے مزاج میں ہتد را فترا اور سخن سازی اور دوسرے کے کلام میں
 نے موقع دست اندازی ہی مقلدین لکے کیا کچھ خاک اوڑا تے ہو گئے اسی سبب اکثر کتابیں
 اس قوم کی اقوال کا ذبہ اور روایات موضوعہ باطلہ سے لبریز ہیں اور مصنفین لکے بھی بانہ
 جو زبان پر آتا ہو نے اندیشہ لکھتے چلے جاتے ہیں اور ہرگز نہیں شرماتے ہیں اشعار
 سیما ہاں کہ تاریخ رہی کہندہ بدزدی جہاں رہی سیدی کہندہ برد ز اتشی بر نیارند گرم
 کہ دار وہی دیدہ از دیدہ شرم بریران نگر تا بروز سپید قلم چون تر شد از مشک برید

ملاحظہ فرمائیں یہاں ہرگز نہایت ضعیف و کدر کے اقسام سے ہیں اگر ان بزرگ کو شیخ اکبر کے کلام سے ہتد لال منظور تھا تو طریقہ دیانت و راست بازی کا یہ تھا کہ سٹہ کمر و کاست نقل کر دیتے کہ لوگ ہوگا لکھاتے اور اگر اپنی رسا اور اعتقاد کا بیان منظور تھا تو شیخ کی عبارت لانا مناسب تھا بلکہ زبان فارسی سے کہ جس میں تصنیف کتاب ہی اپنی راے اور گھڑت بیان کر دینا تھا تاکہ لوگ سند و دلیل سمجھتے کیونکہ اپنا قول اپنے دعوے کی سند نہیں ہو سکتا ہے اسکو اسکے او عبارات بھی اس بزرگ نے اوسے سے نقل کی ہیں اگر سب کا استیعاب کیا جاوے کلام طویل ہوتا ہے اس واسطے عرض کیا گیا کہ مشتے نمونہ خرواری باشد و اندکی دلیل بسیار جب ایسے پیشوایان مہدویہ کے مزاج میں ہتد را فترا اور سخن سازی اور دوسرے کے کلام میں نے موقع دست اندازی ہی مقلدین لکے کیا کچھ خاک اوڑا تے ہو گئے اسی سبب اکثر کتابیں اس قوم کی اقوال کا ذبہ اور روایات موضوعہ باطلہ سے لبریز ہیں اور مصنفین لکے بھی بانہ جو زبان پر آتا ہو نے اندیشہ لکھتے چلے جاتے ہیں اور ہرگز نہیں شرماتے ہیں اشعار سیما ہاں کہ تاریخ رہی کہندہ بدزدی جہاں رہی سیدی کہندہ برد ز اتشی بر نیارند گرم کہ دار وہی دیدہ از دیدہ شرم بریران نگر تا بروز سپید قلم چون تر شد از مشک برید

رَسُوْلًا مِّنْهُمْ يَتْلُو آيَاتِهِ وَيُزَكِّيهِمْ وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَإِنْ كَانُوا مِنْ
 قَبْلُ لَفِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ ۝ وَالْآخِرِينَ مِنْهُمْ لَئِنْ لَمْ يَأْتُوا بِالْحُكْمِ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ۝ ذَلِكُمْ
 فَضْلُ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَن يَشَاءُ وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ ۝ آیات دیگر بسیارست بر صحت
 وی دلالت می کنند و اقوال صحابه رضوان اللہ علیہم اجمعین نیز بری شمارست که بر صحت ثبوت
 آن گواهی میدهند چنانچه قول امیرالمؤمنین علی کرم اللہ وجہہ بر بنوعنی وارد شده اشعار
 نبی اذا ما جاشت الترتک فانظر به و لایة مہدی یقوم فیعدل + وذل ملوک
 الظلم من ال حاشمہ + و بویہ منہم من یلذ و یهزل + صبی من الصبیان لا رأی
 عندہ + ولا عندہ جد + ولا هو یقبل + فثم یقوم قائم الحق منکم + و بالحق یتأکم
 و بالحق یعمل ہمہی رسول اللہ نفسی فداؤہ + فلا یخذن لولا یا بنی و عجاویب اور عالمیہا
 نے ہفتا کبیر میں لکھا ہے کہ سید محمد جو نبوی نے جم غفیر کے سامنے دعوی کیا کہ حکم اللہانی
 کا اس بند کو ہوتا ہے کہ آیت ائمن کان علی بیئنا من کریمہ آخر تک خاص تیر خانیات کے
 حق میں فرمائی ہو رہنے اور مراد لفظ من سے ائمن کان میں خاص نجات تیری ہو اور یہی
 دعوی کیا کہ فرمان حق تعالی کا ہوتا ہے کہ آیت ائمن کان علی الذین اصطفینا
 من عبادنا آخر تک تیری قوم کے حق میں ہو اور کہا کہ مراد ظلم المتفسر سے اندک فنا کھنے
 ہیں اور مقصد سے نیم فنا کھنے والے اور سابق بالذات سے تمام فنا کھنے والے مراد ہیں
 اور جو شخص کداس تین مرتبے سے باہر ہو گروہ اس سے نہیں ہو اور کہا کہ یہ بھی فرمان حق تعالی
 کہ آیت قل لہی سببی ادعوا الی اللہ علی بصیرتہ انا و من اتبعنی من مراد من سے
 خاص نجات تیری ہو اور کہا کہ یہ بھی فرمان ہوتا ہے کہ آیت تھکان علیک میں مراد جاری یہ ہے
 کہ تیری زبان سے ہم اپنی کتاب کا بیان کریں اور شواہد الالایت کے اکتیس سوین باب میں
 لکھا ہے کہ انجے مہدی نے کہا کہ فرمان حق تعالی کا ہوتا ہے کہ فان کما یجوزک فقل اشکرت
 و تحیی للہ و من اتبعن اورد لا تدیر کثر وہ و من یلزم اور کیا تھا اللہ حبیبک اللہ و
 من اتبعک من المؤمنین اور قل لہی سببی ادعوا الی اللہ علی بصیرتہ انا و من
 اتبعنی نام من کہ ان آیات میں وارد ہو ہیں مراد نجات تیری ہی فقط لا غیر اور باب اکتیس سوین

مردوں کا خطاب میرا ان لوگوں کے لئے اور ان لوگوں کے لئے

یہاں تک کہ میری قوم کے لئے اور ان لوگوں کے لئے

لکھا ہے کہ فرمان حق تعالیٰ کا ہوتا ہے کہ اولیٰ ان کے لئے لکھا ہے کہ ان کو کون اللہ قیاماً و معروفاً و محلاً
 بخیر و بظہر الآیہ اچھے سید محمد یہ آیت نطق پر ہے کہ وہ کی شان میں ہے میرا میرا سے میرا کہ تو میرا
 سوسے کا خطاب یہود اور قوم علیہ کی خطاب نصاریٰ اور امت محمدیہ صلی اللہ علیہ وسلم کا خطاب مسلمان ہے
 ہماری قوم کا خطاب اولوالالباب ہوا تھی اور پندرہویں باب میں لکھا ہے کہ میرا نے خود میرا کہا
 کہ تمہاری خبر حق تعالیٰ نے اپنے کلام میں ہی ہے کہ اللہ کورد الشراکات والافاضل علیٰ کورد الشراکات و سید نبوی
 فیہا مصباح تجلی حق تعالیٰ المصباح فی رجا جود دل خود میرا از حاجہ کا تھا کو کتبہ صبرائی یوقد
 من یحییٰ مباد کہ شجرہ ذات بندہ کہ جو تھے آسمان پر نام بند کا سید مبارک نام ہے زبیر شمس و نور
 کا شریک ہے کو کتبہ بیۃ یعنی فاینا نو انوار کرمہ وجہ اللہ یکا د زینہا یضی و کو کتبہ کسبہ ہمارا یعنی
 ذات تمہاری بسبب قابلیت فیض الہی کے جاہلی تھی کہ بوسطہ روشن ہو جاوے لیکن بوسطہ
 ہدی کی نور علی نور ہو گئی تھی اللہ لکھو وہ من یشاہد مراد حق سے خاص بات ہے کہ
 ہو فقط لا غیر اور پندرہویں باب میں لکھا ہے کہ میرا نے دعویٰ کیا کہ حق تعالیٰ سے میں نے معلوم کیا کہ
 اسی قسم کے اٹھارہ آیات یعنی حق ذات ہدی میں اور بعض آیتوں کے گروہ کے حق میں ہیں اور
 وہ ہدی میں ہوں اور مطلع الولاہت میں لکھا ہے کہ ان کے ہدی نے ایک ذر و غط میں ملا علی
 فیاضی سے پوچھا کہ مفسران سلف آیت تم اذ علینا قیامہ کو کس پر حمل کے تہن ملائے کہا
 بعضوں نے یہ بیان زبان صدیق پر حمل کیا اور بعضوں نے زبان فاروق یا عثمان یا علی پر
 پھر اختلاف کیا کہ یہ چاروں حضرت کے زمانے میں تھے پس منی تم کے کہ واسطے تراخی کے ہو
 اور سبب نہیں ہوتے ہیں پھر بعضوں نے کہا کہ زبان حسن بصری وغیر تابعین کے یہ بیان ہوا
 لیکن حق تعالیٰ افاضت علینا کے کہ ما نذر ہدی کے ہو سوا مصطلح کے کبھی درست نہیں ہوتے
 ہیں اور وہ ان میں منی تم کے نہیں بنتے ہیں پس حیران ہو کہ کہا کہ مایک کلمہ و علیہ السلام اللہ اور
 بعضے کہتے ہیں کہ روز حشر کے حق تعالیٰ عرش پر تجلی فرما کر بیان فرماوے گا یہ ان کے لئے کہا
 کہ یہ توجیہ الہیہ وجہ سے نزدیک بصواب ہو لیکن اسدین بیان سے کیا فائدہ لاعلیٰ نے کہا
 کہ آپ فرمائیے میرا نے کہا کہ یہ بیان زبان ہدی ہوتا ہوا ملائے کہا کہ یہ منی میرا ہے سبب
 اعتراضات سے اور حق میں انتہی لفظاً جواب مثل مشہور ہے کہ خربوہ کو کو کتبہ کہ وہ ہونا

رنگ پکڑتا ہو اس ملاکی عقلمندی ہی بدولت تصدیق ان بزرگ کے پکڑ میں آگئی ہو کہ تم کے معنی سمجھنا اسکو
 مشکل ہو گیا کہ آیت حکم کو متشابہ ٹھہرا دیا کہ مَا تَعْلَمُونَ تِلْكَ آيَاتُ اللَّهِ كُنْزًا كَرِيمًا اور آیت میں ملا
 غور کیا نہ اس کے ہمدستی تا مل کر کے دیکھا کہ اس میں کس چیز کی تراخی کس چیز سے مذکور ہو
 آیت یہ ہے کہ لَا تَقْرَأُوا الْقُرْآنَ حَتَّىٰ يَخْرُجَ إِلَيْكُمْ لِيُخَالِفَ إِلَيْنَا جَمْعَهُمْ وَمَنْ أَتَىٰ قَوْمًا بِآيَاتِنَا
 فَانْتَهَمُوا فَذُوقُوا الْعَذَابَ عَالِيَةً عَلَيْنَا بَيِّنَاتٍ ط یعنی نہ چلا تو اس کے پڑھنے پر اپنی زبان کہ شتاب اسکو
 سیکھ لے سفر ہمارا ذمہ ہو کہ تمہارے دل میں قرآن کو جمع کر دینا اور تم کو اسکو پڑھ دینا چھوڑ
 ہم پڑھنے لگیں یعنی جبریل کی زبان سے تو ساتھ یہ اس کے پڑھنے کے پھر سفر ہمارا ذمہ ہو کہ
 کھول بتانا یعنی معنی بیان کرو اور بنا نشان نزول اسکی یہ ہو کہ جسوقت جبریل قرآن لاتے
 بھولنے کے خوف سے اس کے پڑھنے کے ساتھ حضرت بی بی میں پڑھنے جلتے اور کہیں پر
 معنی بھی دریافت کرتے جلتے تو جب تک پہلا لفظ کہیں آگلا سنے میں نہ آتا تو گھبراتے اللہ علی
 نے فرمایا کہ اسوقت پڑھنے کی حاجت نہیں سننا ہی چاہیے پھر جی میں یاد رکھو نا بھر زبان سے
 پڑھو نا لوگوں میں ہمارا ذمہ ہو اور معنی تحقیق کرنے کی بھی حاجت نہیں یہ نبی ہمارا ذمہ ہو کہ قوت
 پر سمجھا دینا اور بیان کر دینا انتہی یہاں تَقْرَأُوا عَلَيْنَا بَيِّنَاتٍ بعد ذکر قرآن کے وارد ہو پس اوسے
 مؤخر چاہیے یعنی قرات سے بیان تراخی چاہیے نہ حضرت کی حیات سے کہ اوسکا مذکور آیت
 میں ہرگز نہیں ہو لیں کہنا کہ معنی غم کے حضرت کے زمانے میں درست نہیں ہوتے ہیں سزا
 نادرست و غلط فہمی پر غم کو سیکڑوں برس کی تاخیر رکا رہیں ہو اور نہ اوسمیں یہ شرط ہو کہ بعد
 انقراض حیات مخاطب کے اوسکا ظہور ہو اگر سے بلکہ مطلق تاخیر اوسکا مفاد ہو خواہ زیادہ ہو یا کم
 چنانچہ شواہد اسکے نے شمار میں چند شواہد قرآنی نقل کیے جاتے ہیں اَلَّذِينَ يَتَّبِعُونَ اَمْرًا
 فِي سَبِيلِ اللَّهِ لَوْ كَانَتْ اَمْوَالُهُمْ مَّا تَقَفُوا مِنْهَا وَرَاكِدِي الْاُيُوبِ فَاَصَابَهُمْ وُجَعٌ مِّنْ اَللّٰهِ
 كَثِيْرًا وَّلَا يَأْتِيْكُمْ وَّلَا مَّا اَصَابَكُمْ وَّلَا مِمَّا كُنْتُمْ تَكْفُرُوْنَ ثُمَّ اَنْزَلْنَا عَلَيْنَا الْقُرْآنَ
 بَيِّنَاتٍ مِّنْ اَمْرٍ لَّا يَكْفُرُوْنَ ثُمَّ اَلَمَّا اَصَابَهُمْ وُجَعٌ مِّنْ اَللّٰهِ كَثِيْرًا وَّلَا يَأْتِيْكُمْ
 وَّلَا مِمَّا كُنْتُمْ تَكْفُرُوْنَ ثُمَّ اَنْزَلْنَا عَلَيْنَا الْقُرْآنَ بَيِّنَاتٍ مِّنْ اَمْرٍ لَّا يَكْفُرُوْنَ
 ثُمَّ اَلَمَّا اَصَابَهُمْ وُجَعٌ مِّنْ اَللّٰهِ كَثِيْرًا وَّلَا يَأْتِيْكُمْ وَّلَا مِمَّا كُنْتُمْ تَكْفُرُوْنَ
 ثُمَّ اَنْزَلْنَا عَلَيْنَا الْقُرْآنَ بَيِّنَاتٍ مِّنْ اَمْرٍ لَّا يَكْفُرُوْنَ

مَنَّا فَمَرَّ إِلَىٰ آجَلٍ مَّسْمُومٍ لَّمَّا جَعَلَهَا إِلَىٰ الْبَيْتِ الْعَرِيقِ ۝ وَالَّذِينَ يُؤْمِنُونَ الْمُحْصَنَاتِ ثُمَّ
 لَمَّا أَتَوْا بَارَكْنَا بَيْنَهُمْ سَهْداً أَمْ الْإِيمَانَ مِنَ الَّذِينَ ظَلَمُوا لَكُم مَّا كُنْتُمْ تُبْغُونَ لِيُقَاتِلُوا فِي سَبِيلِ
 اللَّهِ ثُمَّ تَوَلَّىٰ إِلَى الظِّلِّ الْإِيمَانَ اللَّهُ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ مَّصْفُوفٍ ثُمَّ جَعَلَ مِنْ بَيْنِكُمْ مَصْفُوفٍ
 ثُمَّ جَعَلَ مِنْ بَيْنِ قَوْمٍ مَعْشَرًا مَعْشَرًا وَشَيْبَةً الْإِيمَانَ لَقَدْ فَعَلْنَا سَلِيمَانَ وَالْقَبِيلَةَ عَلَىٰ
 كُرْسِيِّهِ جَسَدًا ثُمَّ أَنَابَ ۝ وَالَّذِينَ يُظَاهِرُونَ مِنْ نِسَائِهِمْ مَعْشَرًا يَعُودُونَ لَمَّا قَالُوا
 الْإِيمَانَ فَأَرْجِعْ إِلَيْنَا مَعْشَرًا مَعْشَرًا مِنْ قَوْمٍ مِنْ قَوْمٍ ۝ ثُمَّ أَرْجِعْ إِلَيْنَا الْإِيمَانَ لَقَدْ نَقَلْنَا لَكُمْ
 عَيْبًا وَنِسَاءً ثُمَّ أَذْخَبُوا سَتْرَهُمْ وَالْإِيمَانَ سَوَاءٌ أَدْرَأْتُمْ لَنَا أَوْ رَشَوْنَا هَذَا مِنْ
 وَكَلَامٍ عَرَبِيٍّ مَوْجُودٍ هُنَّ كَمَا نَدْعُوهُنَّ مَا كَلِمَاتٌ كَمَا نَدْعُوهُنَّ كَمَا نَدْعُوهُنَّ كَمَا نَدْعُوهُنَّ
 أَوْ يَرْجِعْنَ نَدْعُوهُنَّ كَمَا نَدْعُوهُنَّ كَمَا نَدْعُوهُنَّ كَمَا نَدْعُوهُنَّ كَمَا نَدْعُوهُنَّ كَمَا نَدْعُوهُنَّ
 بَيَانِ كَمَا نَدْعُوهُنَّ كَمَا نَدْعُوهُنَّ كَمَا نَدْعُوهُنَّ كَمَا نَدْعُوهُنَّ كَمَا نَدْعُوهُنَّ كَمَا نَدْعُوهُنَّ
 تَاخِيرِ كَمَا نَدْعُوهُنَّ كَمَا نَدْعُوهُنَّ كَمَا نَدْعُوهُنَّ كَمَا نَدْعُوهُنَّ كَمَا نَدْعُوهُنَّ كَمَا نَدْعُوهُنَّ
 ثُمَّ لَكُمُوعًا عَلَىٰ رُؤُوسِهِمْ لَقَدْ عَلِمْتُمْ لَمَّا ظَهَرَ لَكُمْ الْإِيمَانَ لَقَدْ نَقَلْنَا لَكُمْ
 قَوْمَ إِبْرَاهِيمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ أُنْفُسَهُمْ لَمَّا ظَهَرَ لَكُمْ الْإِيمَانَ لَقَدْ نَقَلْنَا لَكُمْ
 خَالِئَةً كَمَا نَدْعُوهُنَّ كَمَا نَدْعُوهُنَّ كَمَا نَدْعُوهُنَّ كَمَا نَدْعُوهُنَّ كَمَا نَدْعُوهُنَّ كَمَا نَدْعُوهُنَّ
 الْكَمْرَانَ اللَّهُ يُرْجِي سَحَابًا ثُمَّ يُؤَلِّفُ بَيْنَهُ ثُمَّ يَجْعَلُهُ رُكًا الْإِيمَانَ لَقَدْ نَقَلْنَا لَكُمْ
 مَا نَدْعُوهُنَّ كَمَا نَدْعُوهُنَّ كَمَا نَدْعُوهُنَّ كَمَا نَدْعُوهُنَّ كَمَا نَدْعُوهُنَّ كَمَا نَدْعُوهُنَّ
 إِبْرَانَ أَوْ رُكْبَةً هُوَ كَمَا نَدْعُوهُنَّ كَمَا نَدْعُوهُنَّ كَمَا نَدْعُوهُنَّ كَمَا نَدْعُوهُنَّ كَمَا نَدْعُوهُنَّ
 لَمَّا ظَهَرَ لَكُمْ الْإِيمَانَ لَقَدْ نَقَلْنَا لَكُمْ قَوْمَ إِبْرَاهِيمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ أُنْفُسَهُمْ
 أَنْ تَقُولُوا مَوْلَىٰ اللَّهِ مَثَلِي ۝ فَرَادَىٰ ثُمَّ تَتَكَبَّرُ ۝ وَأَمَّا بَعْضُ مَا يَدْعُونَ مِنْ جَهَنَّمَ فَبِئْسَ
 مَا يَدْعُونَ مَعْلُومٌ هُوَ كَمَا نَدْعُوهُنَّ كَمَا نَدْعُوهُنَّ كَمَا نَدْعُوهُنَّ كَمَا نَدْعُوهُنَّ كَمَا نَدْعُوهُنَّ
 عَبْدًا بَدَنًا مَثَلِي ۝ ثُمَّ إِنَّ عَلَيْنَا كَمَا نَدْعُوهُنَّ كَمَا نَدْعُوهُنَّ كَمَا نَدْعُوهُنَّ كَمَا نَدْعُوهُنَّ
 بِلَانٍ كَمَا نَدْعُوهُنَّ كَمَا نَدْعُوهُنَّ كَمَا نَدْعُوهُنَّ كَمَا نَدْعُوهُنَّ كَمَا نَدْعُوهُنَّ كَمَا نَدْعُوهُنَّ
 نَدْعُوهُنَّ كَمَا نَدْعُوهُنَّ كَمَا نَدْعُوهُنَّ كَمَا نَدْعُوهُنَّ كَمَا نَدْعُوهُنَّ كَمَا نَدْعُوهُنَّ

اوس قرآن متزل میں مشکل ہو اوسکو تھین سمجھا کر بیان کر دینا تمھاری زبان سے ہمارا کام ہو
 اور یہی معنی نظم قرآنی سے متبادر ہیں نہ یہ کہ جیسا میلان سمجھے ہیں کہ حاصل اوسکا یہ ہو کہ اور
 محمد تم قرآن حیرت نیک سے پڑھ لو اور اوسکے معنی کا بیان ہم نو سو برس کے بعد کر دینگے اور تو
 برس تک تمامت محروم البیان ہے جیسا کہ شیعہ بولتے ہیں کہ قرآن اصلی جالبین سید پر
 کا المم مہدی کے پاس غار میں ہو جب قریب قیامت ظاہر ہونگے خلق کو دیکھنا نصیب ہوگا
 جیتک تمامت قرآن سے محروم رہے گی فرق اتنا ہو کہ اونھوں نے قرآن سے
 محروم ٹھیلایا انھوں کے بیان سے اور ظاہر ہو کہ قرآن نے بیان معنی بیکار ہو پس انکا اعتقاد
 یہ ہوا کہ نو سو برس تک تمامت کو اللہ تعالیٰ نے بیان معنی مراد سے محروم رکھا کہ قرآن خطا
 معنوی میں لکھا کہ خلاف مراد الہی بیان کرتے رہے اور اب نو سو برس کے بعد جب بیان
 اونارا اوسکو لاکھ آدمی میں سے ایک نے مانا اور باقی سب نے اوسکا انکار کیا اگر اوس وقت بیان
 ہوا ہوتا آج تک سب لہمان راہ راست و معنی صحیح پر رہتے پس اس تاخیر میں سو خرابے
 گمراہ کرنے است محمدی کے کیا مصلحت ہوئی یہ نہایت نادانی کا اعتقاد ہو اللہ تعالیٰ باقی
 ماند و نگو بیادیت کرے اور توفیق فہم درست کی عطا فرماوے اور تاخیر بیان اگرچہ سوت
 ہو لیکن وقت حاجت تک جیسا کہ حضرت رسالت کے واسطے قرارت فارغ ہونے تک تاخیر
 کی گئی پس اگر معانی جو پوری کچھ بجا آمدنی ہیں تو سب اسکی حاجت تھی اتنی تاخیر کی کیا وجہ
 اور اگر بجا آمدنی نہیں ہیں اب بھی حاجت نہیں ہو البتہ تاویل قرآن یعنی مال و صدق آیات
 قرآنی کا کبھی بوجہ مدد و راز کے ظہور پاتا ہو چنانچہ بعض اخبار کا ظہور ہو چکا اور بعض کا آئندہ
 ہوگا جیسا کہ خروج دابۃ الارض دریا جوج ماجوج وغیرہ حالات قیامت اور ایسی تاویل معنی جانی
 محتملہ قرآن کے بھی حدیث میں ہے کہ ہر عصر میں علما و اولیا استخراج کرتے جلتے ہیں لیکن تفسیر
 یعنی بیان مراد الہی باکر احرام ہو اوسکا نذر روایت پہو اور حضرت اور صحابہ کرام حکمت
 قرآنیہ سے مراد الہی سمجھتے تھے اور بیان کرتے تھے اور یہ نہایت نامعقول لہو کہ جسٹران
 اوترا وہ مراد کو نہ سمجھے اور اپنے اصحاب کو بھی کہ خاص مخاطب الہی وہی ہیں نہ سمجھاوے کہ
 ہلکا اوسکا بیان نو سو برس تک ایک شخص آئندہ پر معلق رہے کہ وہ اگر چند پوریوں اور کچھ

شیخ مسعود نے یہ روایت بیان کی ہے قرآن مجید میں صحت قرآن مجید

کو سمجھاوے اور ان کے چند بلاؤں کی رد گھنی سمجھ لیوں اور تمام امت سلغا اور خلفا محروم
 بلکہ یا مخالف قرآن پر اور تھکاک علیہا بیکانہ کے معنی شیخ جو نبی نے نص قرآن کے
 خلاف کیے ہیں اس واسطے کہ حق تعالیٰ فرماتا ہے کہ **وَاقْرَأْ لَنَا الْكِتَابَ الَّذِي كُرِّهْتُمُ لِلنَّاسِ**
مَا نُنزِّلُ إِلَيْهِمْ یعنی اور انرا اسے طرف تمہارے ای محمد صلی اللہ علیہ وسلم بہ ذکر تاکہ بیان کرو
 تم آدمیوں کو جو کہ اوقاتا گیا ہی طرف اور کے امام محمدی السنہ فرماتے ہیں کہ ذکر سے مراد وحی ہے
 اور حضرت رسالت وحی کے بیان کرنے والے تھے اور بیان قرآن کا حدیث سے
 ہوتا ہی انتہی **وَمَا أَنْزَلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ إِلَّا لِيُبَيِّنَ لَكُمْ آيَاتِهِ الَّتِي كُنْتُمْ فِيهَا تَخْتَلَفُونَ** یعنی اور میں
 اور تماری سامنے تم پر ہی محمد یہ کتاب مگر اس واسطے کہ بیان کرو تمہارے سے وہ شیخ کہ حسین جھگڑا
 ہیں بیان فرمایا کہ کتاب اور تمہارے سے مقصود بیان ہی فقط آب صاف معلوم ہو کہ بیان آن کام حضرت رسالت کا پس
 کننا شیخ جو نبی کہ بیان قرآن میرا کام ہی مخالف قرآن کے ہی بلکہ یہ حضرت کا خاصہ نہیں ہی بلکہ تمام غیرین کہ
 بیان کا عمدہ تھا جیسا کہ دوسری آیت میں فرمایا **وَمَا آتَيْنَا مِنْ سُلْطَانٍ إِلَّا لِيُبَيِّنَ**
لِيُبَيِّنَ لَكُمْ آيَاتِي یعنی اور میں بھیجے کوئی رسول گبر یا قوم و کسی کے تاکہ بیان کرے واسطے
 اور کے انتہی آب انصاف کرتا چاہیے کہ شیخ مدعی ہمدویت کے قدر آیات قرآن کے مخالف قرآن کے
 معنی کرتے ہیں جس پر یہ دعویٰ ہے کہ بزدہ نہیں مراد اللہ اور اسی طرح دوسرے کتابیات کے معنی
 بھی مخالف احادیث صحیحہ اور تفسیرات صحابہ اور مجہول مفسرین کے بیان کیے چنانچہ سورہ تہ
وَالْآخِرِينَ مِنْهُمْ لَمَّا يَلْحَقُوا بِهِمْ کو خاص اپنے فرقہ ہمدویہ پر حمل کیا حالانکہ صحیح بخاری میں
 ابو ہریرہ سے روایت ہے کہ ہم بیٹھے تھے پاس رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے کہ نازل ہوئی
 سورہ جود اور آیت اوسکی کہ **وَالْآخِرِينَ مِنْهُمْ لَمَّا يَلْحَقُوا بِهِمْ** میں نے عرض کیا کہ یہ کون
 لوگ ہیں یا رسول اللہ حضرت نے جواب نہ فرمایا یہاں تک کہ تین بار سوال ہوا اور اس
 مجلس میں سلمان فارسی بھی حاضر تھے حضرت نے اپنا دست مبارک سلمان پر رکھ کر فرمایا کہ
 اگر ہوئے یہاں پاس شریا کے تحقیق پہنچ جاؤں اور سکو رجال ان لوگوں سے انتہی اس آیت کے
 محل کے سوال کے جواب میں ہاتھ سلمان پر رکھتا تھا سقا سقا و صفت کے بتانا صاف
 دلالت کرتا ہے کہ مراد آخرین منہم سے آیت مذکور میں قوم عجم ہیں بغیر تخصیص کسی قوم کے

اسو واسطے بیضاوی نے کہا کہ یہ وہ لوگ ہیں کہ بعد صحابہ کے قیامت تک ہونگے اس واسطے
کہ حضرت کی دعوت اور تعلیم سب امت کو عام ہو اور آخرین یا امینین پر معطوف ہو یا نمبر ہونگے
اور بعد صحابہ کی قیامت اس واسطے کہ مایا الحق و بصیر فرمایا یعنی ابھی انکے ساتھ لاحق نہیں ہوئے ہیں
بلکہ آئندہ کو لاحق ہو سینگے اور امام محمدیؑ نے تفسیر عالم میں فرمایا کہ منہم اسو واسطے فرمایا
کہ جب لہان ہو تو رشک دینی کے سبب بخین میں ہو گئے اور مراد ان سے قوم عجم ہیں بدلیل حدیث
ابی ہریرہؓ کہ اور یہی قول ہے ابن عمرؓ و سعید بن جبیرؓ اور مجاہد کا اور عکرمہ و مقاتل نے کہا کہ اللہ
تالیقین مراد ہیں اور ابن ندیم نے کہا کہ جمیع مسلمان بعد پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کے قیامت تک مراد
ہیں اور مجاہد سے ایک روایت یہ بھی ہے اب تکھیے کہ نہ حدیث سے تخصیص مریدین شیخ جو نیور
کی نکلتی ہو نہ اقوال ایہ تفسیر سے ہاں البتہ عموماً میں قوم مہدی شریک ہو مگر شمار چہ آپ انہی
مہدویت اور ثابت کیجے جیسا سبب بشارات پر خوش ہونے اور نہ ایسا فرمانا چاہیے کہ این مژدہ
مرانیست بلکہ شہناہم راست اور اکثر آیات مذکورہ الصدر عام ہیں اور عام اپنے کل افراد میں حکم
واجب کرتا ہو لیکن نزدیک امام شافعی کے ظنی اشمول ہو پس تخصیص بخبر واحد اور قیاس صحیح ہوتی تو
اور نزدیک بہا کر قطعی اشمول ہو اسو واسطے ابتدا تخصیص کے واسطے دلیل قطعی چاہیے اور ظاہر
کہ آیات مذکورہ میں مخصوص ظنی یا قطعی موافق سطلخان ادہ جو نیور کے موجود نہیں ہے لیکن تصدیقات
قرآنی کی حکم نفسانی ہو اور دعویٰ امر الہی کا کرنا بلا دلیل محض ہو اور اشعار کہ جناب رضوی کی
طرف منسوب کیے ہیں بعد اثبات محبت کے بھی مفید مقصود نہیں ہیں اسو واسطے کہ دلالت
اس بات پر کرتے ہیں کہ امام مہدی قتل تبریزی ولت اسلامیہ کے قائم ہو کر انتظام ملک ملت کر دینگے
نہ یہ کہ تھار سے مہدی کی طرح اتحاد رکھایا ہو کر آپ تفرقہ افراہج و مغلوبی میں مبتلا اور متحرک
ہو کر رواروی طور و اخراج میں بحال بکیسی جیسے کئے تھے ویسے ہی ملے جاویں گے العیاذ باللہ
وَعَدَّ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ كَيْسَفْتَحِلْعَتْمُهُمْ فِي الْأَرْضِ مَكَامًا
أَشْخَلَفَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلَهُمْ وَلِيَلْذَنَّهُمْ دِيْنَهُمُ الَّذِي آتَيْنَاهُمْ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ
ترجمہ بعض خود فہم امانا الایہ یعنی وعدہ کیا ہو اللہ تعالیٰ نے تم میں سے اون لوگوں کے
ساتھ کہ جو ایمان لائے اور کام اچھے کیے یہ کہ ظیفرو حکم کرے گا اونکو زمین میں جیسا کہ

خلیفہ کیا تھا اور اس سے پہلے کو اور البتہ جمادے گا اور نیکے واسطے دین اذکار کا پسند کر دیا
 اور نیکے واسطے اور البتہ بدل گیا اور نیکے خوف کے بعد اس انتہی یہ وعدہ اللہ تعالیٰ نے اس سنت
 کے طلق اور امر کے ساتھ وفا فرمایا اور اس کے مخالفین کو آج تک ذلیل و رعیت بنا کر رکھا اور
 قریب قیامت تک ایسی رہیں گے یہاں تک کہ امام مہدی بھی اس وعدے کے موافق سر پر
 عزت و خلافت پر جلوہ فرماویں گے اور حدیث شریف میں ہے کہ حضرت رسالت کے وعدہ کیا ہوا اللہ
 تعالیٰ نے اگر کبھی تمام امت پر دشمن بھی مسلط نہ ہوگا چنانچہ آج تک سکا نہیں ہے کہ تمام امت کبھی دشمن
 کی مشور و رعیت نہ ہوئی اس سے بھی مذہب مہدویوں کا باطل ہوتا ہے کیونکہ اگر پہلی امت محمدی
 ہوتے تین سو پچاس برس سے مخالفین کے قبضہ اقتدار میں کاسے کو گرفتار رکھتے و لیل و نہوم
 اخراج نعیم بن حاد عن محمد بن الحنفیة قال کنا عند علی فساله رجل عن المهدي
 فقال مہیات ثم عقده بیدہ لا تسعنا فقال ذلک یخرج فی آخر الزمان اذا قبل للرجل اللہ
 اللہ قال فحییہ اللہ له قوما فرغنا کفر السجایة یولت بین قلوبہم لا یستحقون علی الخیر
 میثم وکذا یفرحون باحد دخل فیہم علی عتقا اصحاب بدر لہم یسبقہم الاولون ولا
 یدر اهلہم خیرا ونو علی عتقا اصحاب طلوت الذین جاؤا واعد النہار یعنی
 نعیم بن حواد نے حضرت بن حنفیہ سے روایت کی کہ فرمایا تھے ہم پاس حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ
 پوچھا حضرت سے ایک شخص نے احوال مہدی کا پس فرمایا کہ دو ہی پھر عقید کیا اپنے ہاتھ میں
 نو کا پھر فرمایا یہ نیکے گا آخر زمانے میں جس وقت کہ کہا جاوے گا اور اس مرد سے کہ ڈر اللہ سے
 ڈر اللہ سے یعنی بچو اور گمراہ خدا کے واسطے دیکر ڈر بنا کر اور نیکے ہاتھ پر بیعت کرینگے فرمایا
 پس جمع کر گیا اللہ تعالیٰ اور نیکے واسطے ایک قوم اشک بزم اندر نیش ابر کے کہ ان کے دہن
 الفت ہوگی نہ وحشت کرینگے کسی کے جانے ہمارے دشمن ہونگے کیسے آئے پر شمار ہیں
 اصحاب بدر برابر ہونگے نہ سبقت لے گئے اور پہلے آئے اور نہ ان کے مقام کو پاویں گے
 پھیلے لوگ اور شمار اصحاب طلوت ہونگے جو کہ ان کے ہمراہ نہر سے پار اترے تھے اتنی
 عالم سیان مہدوی رسالہ حاضرہ میں لکھتے ہیں موافق اس قول کے نیکے حضرت مہدی موجود علیہ السلام
 سن نے کبھی مہدوی میں جمع کنا اللہ تعالیٰ آپ کے لئے قوم کو کرے اور وہی کرتی جی طلوع ہونے

وہی ہے کہ حضرت مہدی
 کے لئے قوم کو کرے اور وہی کرتی جی طلوع ہونے
 عالم سیان مہدوی رسالہ حاضرہ میں لکھتے ہیں موافق اس قول کے نیکے حضرت مہدی موجود علیہ السلام
 سن نے کبھی مہدوی میں جمع کنا اللہ تعالیٰ آپ کے لئے قوم کو کرے اور وہی کرتی جی طلوع ہونے

اللہ تعالیٰ میں اور عشق و محبت میں اس کے مانند زاری بادل کے بعد اسکے بر و این سے بلبل ملک
 سجا و نہی کے اپنے ہمدی کے اصحاب کا رونا وغیرہ نقل کیا بعد اسکے اپنے پیر سید یعقوب کے
 روتے کے احوال نقل کیا پھر کہا کہ ایسا پروردگار ہمدی میں ایسے لوگ اب تک بھی موجود ہیں شاید یہ
 اشارہ اپنی ذات کی طرف کیا جو اب حاصل کلام دوام میں ایک یہ کہ صفات منقولہ روایت
 مذکورہ ان کے ہمدی کے اصحاب میں موجود ہیں پس حقیقت ہمدویت پر دلیل ہیں اور یہ نہیں بیکار
 محض ہوا سوا اس کے کہ صفات مذکورہ خصائص ہمدی سے نہیں ہیں کہ کسی دوسری جاتی یا دین
 بل تمام کالمین و طالبان حق اس صفات سے منصف ہوا کرتے ہیں البتہ ہمدی کے اصحاب
 یہ صفات بدرجہ کمال موجود ہونگے کہ اس مقام میں متاخرین سے پیش قدم اور متقدمین کے
 ہم قدم ہونگے مراد متقدمین سے اس کے بجا نہیں ہیں یعنی اولیاء اللہ کیونکہ مطلقاً افضل
 راجح طرف مجتہدین کے ہوا کرتی جو نہ انبیا و صحابہ کرام کہ بقرہ نصوص صحیحہ کا و کئی
 تفضیل میں فاروقین اس تقسیم سے مستثنیٰ ہیں اور اس کمال انسانی کائنات کے ذوق شیخ ہونپور
 میں مشکل ہے کہ دعویٰ بلا دلیل ہو اور شخص اپنے تئیں اور اپنے پیشواؤں کے تئیں کامل و افضل
 سمجھتا ہی یہ کچھ کا نام نہیں آتا ہو کہاں سے ثابت ہو کہ ان کے نفوس کمال باطنیہ کہ منصف تھے
 یا برابر واجب جاہ یہ حرکات گریہ و بکا اور ریاضات بجا و بیجا اللہ سے سرزد ہوتے تھے بلکہ عشق
 ثانی متبادر و ظاہر ہو کیونکہ مارعبادت کا صحت اعتقادات پر ہو اور مدارحمت و عنقاوات کا متبادر
 کتاب حسرت و اجماع است پر ہو اور بیان معللہ بالعکس واقع ہو کہ خود ان کے مرشد مدہنہاتے
 ان تینوں کو پس نسبت ڈال یا کتاب اجماع کی مخالفت بجا اس سلسلے سے ثابت ہو اور نسبت کی
 مخالفت کا خود اس بزرگ نے اپنی زبان سے اقرار کیا کہ بارہا کہا کہ جو حدیث رسول اللہ کی ہے
 پس یہ حال کے مخالف ہو اسکو میں تسلیم و قبول نہیں کرتا ہوں پس اتباع اپنے جسے نفس
 کی ہوئی کہ وہ ہا حدیث صحیحہ اپنے حال کے مخالف دیکھ کر رو کر دین مسلمانانہ اسکا نام ہو کہ اپنے
 احوال و اخلاق کو مطابق افعال و افعال حضرت رسالت بناہے کہ کرے نہ کہ حضرت رسالت
 افعال احوال کو اپنے مطابق کہے مثل مشہور کہ پیسا کنوئین کے پاس جاتا تو نہ کنوئین پر اسے
 کے پاس آتا ہی سان سی است ماہی الی کہ آخر آیت عن محمد اللہ صلی اللہ علیہ وسلم آتا

پس دیکھا تو نے اوش شخص کو کہ بنایا مبعود اپنا جو شس نفس اپنے کو نظم فرود گوش در زہد و صدق
وصفا ہے لیکن میفرمے بر مصطفیٰ بہ خلافت پیمبر کسی رہ گزیدہ کہ ہرگز بمنزل نخواستہ رسیدہ
اور ظاہر ہو کہ بغیر صحبت اعتقادیات کے خالی رونامیہ کیا کام آتا ہو شعر عربی اگر بگریہ میسر شد
وصال بہ صد سال ہی تو ان بہ تنگ گریستن بہ اور ریاضات بھی سب بیکار ہو جاتے ہیں کیا
تکملہ معلوم نہیں ہے کہ خراج کس قدر عبادات و ریاضات شاقہ کرتے تھے یہاں تک کہ حضرت نے
اپنا صحابہ کو فرمایا کہ تمہارا نماز و روزہ اونکے نماز و روزے کے سامنے حقیر معلوم ہوگا لیکن
قرآن اونکے مقوم سے تجاوز کر کے مصعد قبول کو نہ پونچھے گا اور دین سے ایسے خارج ہونگے
جیسا کہ تیر نشان سے باہر و پار ہو جاتا ہے کہ کھلا شراوس میں آلودگی نشان کا نہیں رہتا ہستی
مختصر اذکار کا قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم دیکھئے کہ فساد اعتقاد سے کس قدر مہرومی عاجل
ہوئی اور ریاضات سب تباہ ہوئیں اسطرح جوگی ویراگی و اہمیت و گناہین کس قدر صدمات
ریاضات اٹھاتے ہیں کہ مدویوں سے اوسکا عشر عشیر بھی نہیں ہو سکتا ہے حالانکہ وہ سب
ہبما و منشور ہی چنانچہ حق تعالیٰ فرماتا ہے وَقَدْ مَنَّا اِلَى مَا عَمِلُوا مِنْ عَمَلٍ جَعَلْنَا لَهُ هَبَاءً مُمْتُوْرًا
و وسر امر یہ ہے کہ جناب لایت مآب نے در بیان اس کلام کے لوکا عقید کیا اس سے مہمدوی
اشارہ نو سو برس کا سمجھتے ہیں اور اسی سے اپنے شیخ نو صدی کی حقیقت مہمدویت پر استدلال
کولے ہیں لیکن یہ استدلال ممنوع ہے اس واسطے کہ نو سو کی کوئی روایت وار نہیں ہوئی البتہ
نوبرس مت سلطنت مہدی کے روایات وار ہوئے ہیں پس وہ روایات تہذیبیہ ہیں جنہاں پر
کہ اس روایت میں عقد نو نو برس خلافت کی طرف اشارت ہے اور یہ احتمال جیسا کہ مطابق روایت
ہو موافق روایت کے بھی ہے کہ ہر ماقبل کہے گا کہ نو سے نو برس ہوں یا نو صدی ہوں یا نو روز
ہوں جیسا کہ آج ہوں یہ کہ نو سے نو سو برس جیسا کہ مخالف دلالت و تفسیر عقود کے ہے اس واسطے
کہ واضح عقودتے نو عقد واسطے آحاد کے وضع کیے اور نو عقد واسطے عمو کے وضع کیے ہیں
اب جیسا کہ آحاد سے عشرات مراد لینا غلط ہے و بیانی ثبات یعنی سیکڑے مراد لینا غلط بلکہ
اغلط ہے اور علامہ یہ ہے کہ اہل البیت اولیٰ باقیہ میں بغیر حضرت محمد بن حنفیہ کہ راوی اس کلام کے
ہیں ہاؤ سو وقت حاضر مجلس تھے اور ظاہر ہے کہ حاضرین سبب مطلع ہو چکے قرآن میں حالیا و وقتا لیر

کلام کو خائبین سے بہتر سمجھتے ہیں چہ جائیکہ وہ حاضر منظم کا فرزند صاحب و ربہما فضل و درہما
 ہو جو جیسا کہ وہ اپنے والد بزرگوار کے اصطلاحات و رموز و اشارات کے سمجھنے کی صہارت کرتا
 ہو گا خائبین کہ باوجود بعد مکانی و زمانی کفر و فراسست میں اور سکے اورنی غلاموں کے ہنگام
 نہ پونچتے ہوں اور سکے ساتھ کیا نسبت رکھتے ہونگے پس جبکہ وہ اس کلام سے نوسوں
 نہ سمجھے دوسرے کا سمجھنا غلط فہمی ہو اور حضرت محمد بن حنفیہ اپنی اشکل و مخفیہ سے فرماتے ہیں کہ ہری
 سند و سوسو میں قائم ہو گئے چنانچہ نعیم کی روایت میں موجود ہو پس ظاہر ہو گا اگر اپنے والد
 منظر العجائب سے ہے کچھ بھی اشارہ نوسو کا پایا ہوتا ہے قیاس کا ہے کہ دوڑا ہے پس
 احتمال نوسوں خلافت کا نہایت مدلل معقول ہے اور نوسو کا بغایت لچر و بوج ہے و اذ اجاء
 الاحتمال بطل الاستدلال و دلیل سینر و ہم عالم میان سالہ معارضہ میں رسالہ بران سے
 نقل کرتے ہیں وَيَجَا لَلطَّالِقِينَ قَانَ لِلَّهِ نَعَاكَ مَوْلَا الْبَشَرِ مِنْ ذَوْبِ حَوْلَا فِي حَقِّكَ لَكِن
 بِعَارِجَالِ عَمَّا نَوَّالَهُ حَقَّ مَعْرِفَتِهِ وَ مُحَمَّدٍ الصَّادِقِ الْمَهْدِيِّ فَرَا لَيْ عَلَى رَضِي الدُّعْدُ وَ اسطے
 اللہ تعالیٰ کے فرامنے میں نہیں ہیں بروپا اور سونے سے و لکن وہ مرد ہیں عارفان بالہو
 حق معرفت کا ہی یہ مرد انصار میں مہدی کے امی برادر یہ سبکے صاف موجود تھے حضرت مہدی
 علیہ السلام میں جو اب مجیب اس قوم کی خیانتیں اور تحریفات دریافت کرتے کرتے تھک گیا
 مگر یہ لوگ اس فعل سے نہ تھکے اگر ایک شخص ہوئے اور کا حساب ہو سکتا ہو بیان سلف سے خلف
 تک پر سے مرید تک سب ہی پیشہ رکھتے ہیں سو خداوند سر علیہما کے کوئی اس کا حساب
 نہیں کر سکتا مگر بقولیکہ مَا لَا يَدْرِي لَكَ كَلِمًا لَا يَتَوَكَّلُ عَلَيْهِ، اور یہ یا کا ایک قطرہ اس زمین
 لکھا گیا جو ابھی عالم میان اور ان کے بزرگوں کی اس شہم کی خوبیان اور بزرگیان و دلائل گذشتہ
 میں بیان ہو چکی ہیں اور سکو دیر نہ تھی کہ پھر بیان مذکورے نے اندیشہ وہی پیشہ اس
 روایت میں بھی اختیار کیا کہ وَيَجَا لِلطَّالِقَانَ كَوَكْمِ كَلَامِ مَرْتَضَوِي مِّنْ مَّوْجِدِ تَحَا وَيَجَا لَلطَّالِقَانَ
 کر دیا دوسرے یہ کہ ترجمہ اور سکا بالکل اور اویا تیسرے یہ کہ ہا کنوزا گئے ترشے میں سے ہا کو کہ نعیم
 او کی راج طرف طالقان کے تھی بالکل کالڈالا چوتھے یہ کہ ہا در حال میں سے بھی ہا کو کالڈالا
 جب اتنی ہاتھ چالائی کر چکے باقی روایت کو اپنے مہدی پر منطبق کر دیا کیونکہ ان الفاظ ہوتے ہو

دوستان و ہم القادحان ہونا ہے کہ وہی اس میں ہے
 سہا خائبین علی ان مہدی اس کے ہا کو کالڈالا ہو گیا

یہی روایت انکے ہمدی کی تکذیب کرتی ہو اس واسطے کہ طالقان جیسا کہ قاضیوں میں لکھا ہوا ہے
 قریب ہی درمیان بلخ اور مرو کے اور ایک شہر پانچو گے کا نام بھی ہو درمیان قزوین اور اہر کے
 کہ صاحب اسمعیل بن عباد وہیں کا ہو غرض کہ جناب مرتضوی کے کلام میں طالقان نام مقام
 میان مذکور ہے اور سکو صیغہ تثنیہ کا محکمہ کے سبب اسکو مجرور الیاء کر کے لفظ القین کر دیا
 لیکن جب اعراب اس خوبی سے صحیح کر چکے معنی میں ایسی طیران سے کہ دو جاضمیر بن الفطہما
 کی اوسکی طرف راجع دیکھ کر کہہ لے کہ تا ضمیر واحد مؤنث یا جمع کی ہو اور یہاں مرجع تثنیہ پر حسب
 کچھ نہ ہو سکا پھرانا ہا تھایا ہا ہنزگون کی پڑی ہوئی موردی پھرئی نکال کر ترجمے میں سب کو
 جماعت کرانچی مرئی عبارت تراش لی کہ یہاں کون پوچھتا ہو قیامت میں جیسا کہ ولایت دعوی
 کرینگے کہ میرے کلام کو کفریہ وقت کر کے مجھ پر کیوں اتہام کیا وہاں کی جگہ تان وہی جگہ
 لیں گے شعر عاقبت کی خبر ضا جاتے اب تو آرام سے گذرتی ہو جب یہ حال اون میںوں کا ہو
 کہ سندان شاہ و خلافت ہمدی پر بیٹھے ہیں اور اپنا لقب صادقین ٹھہرائے ہیں تو وہ آہ حال
 دیگر ان اب جناب ولایت صاحب کے کلام کے معنی صحیح لکھے جاتے ہیں تاکہ معلوم ہو کہ کلام ولایت
 ہماری دلیل ہی نہ ہمدیوں کی اور جناب مرتضوی انکے ہمدی کی تکذیب کر رہے ہیں فرماتے ہیں
 کہ حجت ہو مقام طالقان پر کیونکہ اوس میں خدا کے خزانے ہیں کہ چاندی و سونے سے نہیں
 ہیں لیکن اوس مقام میں ایسے مرد ہیں کہ اونھوں نے خدا کو پہچانا ہی جیسا کہ حق معرفت کا ہر
 اور وہی لوگ انصار اور مدو نگار ہمدی کے ہوں گے انتہی اب میان ہی آپ فرمائیے کہ تمہارے
 ہمدی کے کون کون سے طالقانی مرد مدو نگار و انصار تھے علاوہ یہ کہ تمہارے میدان
 مطلقا انصار کا انکا کرتے تھے اور کہتے تھے کہ پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کے واسطے انصار
 و مجاہدین تھے اور ہمدی کے فقط مجاہدین ہونگے انصار ہونگے لہذا کتب ہو کہ جناب
 اسد اللہ غالب ہمدی آئینہ کا ذکر فرما رہے ہیں تمہارے ہمدی کا ذکر نہیں ہو شعر تھے کیا
 کام ہو مولیٰ علی سے ہ تو اپنے شیخ ہمدو کو منالے و دلیل چہار و ہا ہم بقیہ حادویش
 و انار رسالہ معارضہ مشہا ما الخ جہ الترمذی بی بی و جل من اجل بتی یواسطے
 اسمیہ اسمی یعنی والی ہوگا ایک مرد اہل بیت میرے موافق ہو نام اسکا میرے نام کے

اسد اللہ غالب ہمدی آئینہ کا ذکر فرما رہے ہیں تمہارے ہمدی کا ذکر نہیں ہو شعر تھے کیا کام ہو مولیٰ علی سے ہ تو اپنے شیخ ہمدو کو منالے و دلیل چہار و ہا ہم بقیہ حادویش و انار رسالہ معارضہ مشہا ما الخ جہ الترمذی بی بی و جل من اجل بتی یواسطے اسمیہ اسمی یعنی والی ہوگا ایک مرد اہل بیت میرے موافق ہو نام اسکا میرے نام کے

انتہی ہاں جماعت کثیر عالموں کے مالموں سے ایرون سے فیرون سے تصدیق و اطاعت کی
 آپ کی تو کر دیا حق تعالیٰ آپ کو والی اہل بیت سے ہنمام نبیا محمد صلی اللہ علیہ وسلم ومنہما ما اخرجہ
 ابن ماجہ بیون فی لعی المہدی ان قصہ ضعیف واکلا نشع فتنع فیہ امتی نعمۃ لہ لیتعموا
 مثلہا فقط توتی اکلہا ولا تذاخر منہا شیء والمال یومسکون لکدوس یعنی میری امت
 میں مہدی ہوگا اگر کم زندگی کرے گا تو سات دو گرنہ نو پھر پر نعمت ہوگی اور سین میری آ
 ایسی نعمت سے کہ نہ پر نیکت ہوگی ویسا کبھی بچے جائیگی ثمرات اپنے اور نہ ذخیرہ و جمع کریگا
 کوئی اور نئے کوئی چیز اور مال اس وز مثل خرمن پایمال کے ہوگا انتہی ثمرات سے مراد وہ فائدہ
 ہیں کہ جتنکے لیے انسان پیدا ہوا ہے ہاں موافق اس حدیث شریف کے لکنہ نو سوا یک
 ہجری پر بیت اللہ شریف میں حضرت نے دعویٰ حق تعالیٰ ہو کر زمین کا آشکارا کیا پھر چپ
 ہوئے پھر نو سو تین ہجری پر احماد باد گجرات میں دعویٰ مہدویت کا کیا پھر چپ ہوئے
 پھر نو سو پانچ ہجری میں شہر بدلی میں علانیہ دعویٰ مہدویت کا اور دعویٰ تصدیق فرمن
 انکار کفر کا صاف صاف کیا پھر نہ چپ ہے بلکہ ہمیشہ اسنی عوسے پر وفات تک صر وثابت
 ہے اس دعویٰ مہدویت کو کہ کہتے ہیں پھر حضرت کے وقت میں پر نعمت ہوئی امت
 نعمتون ولایت محمدیہ سے مثل ترک نیا طلب میا رضا تعالیٰ اور توکل نام و ذکر دوام وغرلت
 و رویت خولای و قلبی بصری وغیرہ کے جو احکام متعلق ولایت محمدیہ سے ہیں اور وہ گئے فائدہ
 و ثمرات پیدائش انسانی کے مثل دنیا تقسیم شخصی و بقا شہنوردانی و تجلیات جبروتی دلا ہوتی کے
 اکثر ایک دم میں اور دنیا اور اہل دنیا انکے نزدیک نہایت ذلیل تھے اور مال اس وز انکی مبارک
 نظرون میں پایمال ہو گیا تھا انتہی مختصراً ومنہما ما اخرجہ ابن ماجہ قال رسول اللہ صلی
 اللہ علیہ وسلم یخرج ناس من المشرق ینوطعون الیہ یعنی سلطان
 یعنی فرمایا حضرت نے کہ کلینکے آدمی مشرق سے پایمال کریں گے سلطنت کو مہدی کی باقیقت
 کریں گے مہدی کی ہاں موافق اس حدیث کے کہی با خر وچ کر چکے ہندیان جو شہر ترقی ہیں حضرت
 مہدی کی قوم مبارک پر جو حضرت کی سلطنت ہیں اور کہی ہاں پایمال کر چکے قتل و خراج و مس و
 ضرب اور انواع و اقسام سے اور پھر قیامت تک کرتے رہیں گے اور معنی و طاک کے مہدویت

کے لیون تو موافقت و تصدیق بھی ہند یون اور خراسانیوں سے ہوئی اور پوری ہو کر یہی
 مشرقی ہین و منہما ما اخرجہ نعیم بن حاد عن امیر المؤمنین علی بن ابیطالب
 رضی اللہ عنہ قال تویم المہدیٰ للطیبر فیسقط علی بدیہ و غیر من قضیبیا فی بقعة
 من الارض فیخض و یورق یعنی فرما حضرت علی رضی اللہ عنہ اشارہ کر گیا مہدیٰ پر نیلے
 تو گر جائے گا دربر و اسکے اور کارے گا سو کئی لکڑی زمین میں تو سہری پتے دار ہوگی نقلیا
 میں مذکور ہو کہ شاہ نظام فاروقی سلطان ملک خاندیس بعد تصدیق و محبت مہدیٰ کے عرض کے
 ایک وز کہ علما کہتے ہیں کہ مہدیٰ خشک لکڑی کو سبز کرنے کا اوسید وقت حضرت مسواک کو گا اور
 تو جھٹ سبز ہوگی پھر اوکھاڑ لیمے اور فرمائے کہ یہ کام بازی گز بھی کرتے ہیں لیکن مراد یہ ہے کہ
 مہدیٰ خشک لون کو سبز کرے گا و منہما ما اخرجہ نعیم بن طاؤس قال ذا کان المہدیٰ
 بین المال و لیسنت علی العمال و یرحم المساکین یعنی فرمائے طاؤس رحمہ اللہ جبکہ ہوگا مہدیٰ
 تو بخش کرے گا مال کو سخت رہے گا اغنیاء پر اور رحم کرے گا فقرا پر و منہما ما اخرجہ
 نعیم بن حاد عن کعب قال المہدیٰ خاشع لہ کخشوع النسر جناحیہ یعنی فرمایا
 کعب رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہ مہدیٰ خاشع و مراقب ہوگا مثل خشوع کرگس کے پکھوٹوں میں و منہما
 ما اخرجہ ایضاً عن علی رضی اللہ عنہ قال اسمی المہدیٰ محمد یعنی فرمایا علی رضی اللہ
 کہ نام مہدیٰ کا محمد ہو اتنی یہ سب آیات مصنف رسالہ معارضہ نے رسالہ برہان سے نقل
 کیے ہیں جو اب روایت اول میں اگر والی ہونے سے مراد ولایت عامہ و حکومت عامہ
 جیسا کہ دوسرے احوادث صحیحہ پر شاہد ہیں تو ظاہر ہے کہ یہ صفت تمہارے شیخ متنازع فیہ
 میں مفقود ہو پس حدیث تکوین ثلثی ہی اور اگر مراد یہ ہے کہ ایک جماعت کثیر کا پیر و مطاع
 بن جانا جیسا کہ تم سمجھے ہو تو یہ بات کچھ خصائص مہدیٰ سے نہیں ہے بلکہ اہل بیت میں ہزاروں
 شخص ہنما حضرت کے ایسے ہوئے ہیں کہ ایک خلق او کی مطیع و معتقد ہوئی ہی یہ کیا خاصا
 و عجائب سے آٹھا کہ اوسکو حضرت رسالت خاص مہدیٰ کے واسطے بیان فرماتے حال
 یہ کہ مہدیٰ کے صد باعلامات بروایت ثقات ثبوت کو پونچھے ہیں اگر ایک شخص میں اکثر علامات
 مفقود ہوں اور چند ایسے موجود ہوں کہ خصائص مہدویت سے نہوں اوسکی مہدویت ہرگز

ثابت نہیں ہوتی ہے بلکہ اظہر بھی ہو کہ اوس فقہ و العلانات سے جب جاہ و نفسانیت کی راہ سے
دعویٰ کیا ہو اس واسطے کہ معصوم زمین پر اور اسی سے جواب ساتوین روایت اخیر کا بھی معلوم
ہو گیا اور دوسری روایت اور سوائے اوسکے بعض اور روایات سے بھی یہی ثابت ہوتا ہے
کہ زمانہ ہمدی پانچ یا سات یا نو برس کا ہو یعنی احد الامور الثلثہ یہ معصوم روایات نہیں ہے کہ زمین
زمانے اوس میں جمع ہوں گے اگرچہ شوق ثالث میں زمین و زمین منہما داخل ہیں مگر اجتماع ثلثہ
منطوق کلام نہیں ہے پس تین وقت میں تین دعویٰ نکالنا تاکہ کوئی روایت فوت نہ ہونے
پائے یہ محنت و فکر رایگان و برباد ہے ایسے غیر ضروری امر میں اسقدر محافظت روایات کی کرنا
اور صدمہ روایات ضرورتہ الرعايت کو کہ مخالف حال میں پس پشت ڈالنا یا تحریف لفظی
و معنوی کر کے اصل مطلب کو بگاڑ دینا جیسا کہ دلائل سابقہ میں مذکور ہے انصاف و دیانت
بصیرہ ہی بلکہ اس روایت میں بھی اوسکا نمونہ موجود ہے کہ بعض الفاظ ساقط کر کے ترجمہ معکوس کیا
معلوم نہیں کہ نسخہ غلط دستیاب ہوا تھا یا بعد اپنی عادت کے موافق یہ کام کیا لیکن بیان مراد میں
بلاشبہ تحریف قصدی کی گئی ہے حدیث ابن ماجہ میں عبارت صحیحہ یہ تَوَاتُرُ الْأَرْضِ أَكْثَرًا وَ لَا
تَكُنْ خَيْرًا عَنْهُمْ شَيْئًا الْحَدِيثُ يَعْنِي دِيُولِي زَمِين ثَمَرَاتِ اِنْسَانِ اَوْ زَمِينِ بَجَارِ كَهَيِّ كِي اِسْتَك
کوئی شوق کے پیش الخ اب اس عبارت سے صاف معلوم ہوتا ہے کہ قبل میں جو نعمت مذکور ہے مراد
اوس سے بھی نعمت ظاہری ہے نہ نعمت ولایت محمدیہ جیسا کہ ثمرات سے مراد ثمرات ارض ہیں ثمرات
پیدایش انسانی مثل فنا و تجلیات وغیرہ کے اس واسطے کہ یہ چیزیں ثمرات زمینی سے نہیں ہیں
بلکہ ماورب آسمانی ہیں شاید کہ ہمدیوں کے معارف و حقائق زمین سے اوسگتے ہوں اور
کتاب بان میں یہ حدیث ابی نعیم کی روایت سے باہن الفاظ مذکور ہو کہ تَكُونُ فِي اُسْتَعْنِ
الْمَهْدِيَّ اِنْ قَصَّرَ عَمْرًا فَسَبْعَ سِنِينَ وَالْاَفْتَانُ وَالْاَفْتَانُ قَسْعُ سِنِينَ يَتَعَمَّرُ اَمْتِي فِي
زَمَانِهِ تَقِيماً لَمْ يَتَعَمَّرُوا مِثْلَهُ الْبَرُّ وَالْفَاجِرُ يُرْسِلُ السَّمَاءَ عَلَيْهِمْ مَدَدًا وَ لَا تَنْحَدُ
الْاَرْضُ شَيْئاً مِنْ بَنَاتِهَا اَوْ رِقَطِي اَوْ طَبِ اِنِّي كِي رُوَايَتِ سِ بَايِنِ الْفَاظِ مَذْكُورِ هُوَ كِ
يَكُونُ فِي اَمْتِي الْمَهْدِيَّ اِنْ قَصَّرَ عَمْرًا فَسَبْعَ سِنِينَ وَالْاَفْتَانُ وَالْاَفْتَانُ يَتَعَمَّرُ اَمْتِي فِي
فِيهَا اَمْتِي نِعْمَةً لَمْ يَتَعَمَّرُوا مِثْلَهَا الْبَرُّ وَالْفَاجِرُ يُرْسِلُ اللّٰهُ عَلَيْهِمُ السَّمَاءَ

مد را سرا ولا قد خفلا أرض شيثا من النبات ويكون المال كد و ساقوم الرجل
يقول يا مہدی اعطني فيقول خذ ان وولون صديون بين شتر کا بیان نبات کہ
کر دیا گیا پس معلوم ہوا کہ مراد اہل سے شترات و نباتات زمینی ہیں اور تاویل مہدویہ کی
غلطی اور چونکہ یہ حال انکے مہدی کے وقت میں موجود ہوا حدیث مذکور انکی مہدویت کا
ابطال کرتی ہی نہ اثبات اور اس کتاب کے مطا لوع کرنے والوں کو یہ بات واضح ہوگی کہ ان
مہدی متنازع فیہ کو کہ میں مراد اللہ کھلانے میں من سبحانہ تعالیٰ نے ایک تاثیر عجیب بخشی ہے
کہ جو انکے گروہ میں داخل ہوا اور انکا مصدق بنا اور سکو قرآن و حدیث سمجھنے کا ایک نادر سلیقہ
اور طرفہ فطریقہ ہاتھ لگتا ہے کہ خدا نخواستہ انکے منکر دن کو وہ ہاتھ نہیں آتا ہر چنانچہ دلائل سابقہ
جاچا انکے فہم کی خوبیاں بیان کی گئیں اور آئندہ بھی انشاء اللہ تعالیٰ یہی تذکرہ رہے گا وہی نغمہ میرانی
اس حدیث میں بھی بجا آیا اور اسی کا تتمہ ہے کہ وَالْمَالُ يُؤْمِنُ كَدُّ فِيهِ كَاتِرٌ جَمْعُ كَرَسٍ لَمْ يَمُنْ
اور مال میں وزن مثل خرمن پاچال کے ہوگا یہ بزرگ اس مقام میں ایسا سمجھے ہیں کہ کاف جا ر اور دوسرا
محرور جو اور معنی خرمن پاچال کے ہو حالانکہ اسمین سے ایک بات بھی صحیح نہیں ہے دوسرے مصدر ہی یعنی
کو فتن سیاہی کے معنی خرمن کے نہیں ہے علاوہ یہ کہ یہاں دوسرے کہاں ہے اور کاف جار کہاں ہے بلکہ
حرف اصل و جز کل جو اس واسطے کہ یہ لفظ کد دوسرے ہو ہر وزن فَعُولُ کے جمع کدس کی کہ ہر وزن
فعل کے معنی خرمن کے ہو اور معنی یہ ہیں کہ مال میں وزن خرمنہا و نہا بار ہا ہوگا پس فقرہ یعنی اللت
کر تا ہی کہ ما قبل میں بھی ذکر شترات زمینی کا ہے اور تکذیب کرتا ہی انکے مہدی کی کہ مال اور انکے وقت
میں خرمنہا نہ تھا بلکہ مار سے بھوکوں کے اور انکے مرید ہلاک ہوتے تھے چنانچہ ملک سندھ میں
چوڑا سہی یہ فاقہ کشی سے مر گیا جیسا کہ مطلع الولاہیت میں مذکور ہے پس فقرہ عالم میان کی کہ مال
انکی نظروں میں پاچال ہو گیا تھا راچال و برباد ہو گئی حیرت ہے کہ مصنفین مہدویہ جا ر و محرور
کو بھی نہیں پہچانتے ہیں اس قدر بھی سمجھ میں نہ آیا کہ دار قطنی وغیرہ کی روایت میں کیوں المال
کہ دوسرا موجود ہے جا ر و محرور منصوب کسطح ہو گیا انصاف کیا چاہیے کہ اس نراست پر
قرآن و احادیث میں بلا تاویل و بیلت کرتے ہیں اور اختراع معانی اور تعارض انکی کا زعم ہے
اور صیغہ معارضۃ الروایات تصنیف کرنے میں اور ساتھ شہادت الغناوی میں شیخ ابن حجر کی روایت

غلطی ارشاد قد بقی مہدی متنازع فیہ کا ہر دو عالم بیان

در بیان جا ر و محرور و جوف اسلی کے بھی خرمن میں کد کے ہیں
اور جا ر و محرور اس کے شیخ ابن حجر کی روایت کا رد کرتے ہیں

ایسے ہدایت کار ہو کرتے ہیں اور معتقدین بغلیں بجا بجا کر گودتے ہیں کہ میان کے ہاتھ سے
 کیا کام ہوا ہے کہ ایسے ایسے علماء نامدار کار و کھدیا شعر صاحب دو چیز می شکند قدر شعر را
 تحسین ناشناس سکوت سخن شناس رہا اب باقی روایات کے اغلاط سے اعراض اغراض کر کے
 قصہ متصر کیا جاتا ہے کہ روایت سوم میں مشرق سے مراد شرقی بلاد ہمدی ہو اس واسطے کہ جسکا
 واقعہ بیان ہوتا ہے اوسیکے جہات مراد ہوا کرتے ہیں نہ مشکل کے پس ہمدی موضوع خود او بخین بلاد
 شرقیہ سے تھے اون پر یہ حدیث صادق نہیں ہے اور اسکیطرح لفظ سلطنت بھی قوم ہمدی پر
 کہ ایک جماعت درویش و فقرا ہی غیر صادق ہے اور روایت چہارم میں ہمدی مذکور ہے جو مراد بیان
 کی ہے لفظ غیر سکا اور فی بقعۃ من الارض کا اوسکو رو کر تا ہے اسواسطے کہ دل سینے میں ہوا کرتے ہیں بخیر ان
 میں نہیں رہتے ہیں چنانچہ کریمہ کلین تعالیٰ لقلوب الکتی فی القصد و اور ماجل اللہ الرحیل
 شرح قلبیوں میں جو فیہ اوسپر شاہد ہے اور علاوہ یہ کہ اگر مراد سپر کرنا لکڑی کا ہے جیسا کہ ظاہر ہے
 تو قطع نظر اوسکے ثبوت سے اور قطع نظر اوس سے کہ یہ کثر شہد قیل عادی ثلثہ ہمدویت کے
 واقع ہوا ہے چنانچہ باب دوم سے وقت ملاقات شد نظام فاروقی کے معلوم ہوتا ہے پس علامت
 ہمدویت سے اوسکو کیا علاقہ تب بھی جو جب تعالیٰ کے ہمدی کے مثبت ہمدویت نہیں ہے اسواسطے
 کہ یہ کام بازی گویا کر سکتے ہیں اور اگر مراد لون کا سپر کرنا ہے تو وہ بھی مثل ہمدویت کے دعویٰ
 محض ہے اوسکا بھی اثبات چاہیے جیسا کہ چھٹی روایت بھی دعویٰ محض ہے اوسکا بھی اثبات چاہیے
 اور ظاہر ہے کہ جب تک معاملہ باطنی ثابت نہ کیا جاوے فقط ظاہری ہیئت کر گسی کیا کام آتی ہے
 ایک دعویٰ سے قبل اثبات کے دوسرا دعویٰ پایہ ثبوت کو نہیں پہنچ سکتا ہے بلکہ طریق اثبات
 ہمدویت کا یہ ہے کہ کوئی علامت مختص ہمدی کہ بروایت صحیح ثابت ہو اور وہ شخص متنازع فیہ میں
 پائی جاوے اس طور پر کہ اوسکا وجود اوس شخص میں خصم کے نزدیک بھی مسلم ہو یہ قیود اسواسطے
 ہیں کہ اگر وہ انحصار سے ہمدویت سے نہیں ہے یا بروایت صحیح ثابت نہیں ہے تو اوسکے پائے جانے
 سے ہمدویت کس طرح ثابت ہو سکتی ہے اور ایسی ہی با این ہوا اگر اوسکا وجود شخص متنازع فیہ
 میں خصم کے نزدیک غیر مسلم ہو تو وہ بھی مثل ہمدویت کے ایک دعویٰ محض ہوا اہل اوسکا اثبات
 چاہیے پھر اوس سے ہمدویت کو ثابت کرنا چاہیے اب تم لوگ اپنے ہمدی کے احوال باطنیہ

وغيره كودليل هددويت كي تخيراتي هو يه نل قاعده هو اوسكا وجود همار نرديك غير مسلم هو اسو
 ع باطل است انچه مدعي گويد اول اوسكا اثبات چله چيه اور يا پنجمين روايت بن عمال كي تفسير فنيا كمر
 كرا غلط هو اسو اسكله كه عمال ته مراد عاملان خدمات مملكت بين مثل تحصيل موقوفات خراج وغيره كه
 چنانچه قرآن بين سو كه والعا كالمين نكتهها اور چونكه مدي متنازع فيه نه ملك كهنه ني نه عاملان ملك
 به روايت اور نكي مؤيد بنين هي بلكه مكراب هي دليل بان نردو هم يقيناً احاديث انما سراج الابهيا
 منها ما قل علي رضي الله عنه قلت يا رسول الله امتك ان الهدى امر من غيرنا
 فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم بل منا يجتهد الله ببالدين ابي الطهر با تو اظهار
 في زمانه وواصل صحابه في منازل المقربين والصديقين فواصل المشاهدة والعا
 والحكمة ولكن لا يعرفهم الا الله واولياؤه كما قال تعالى اولياي تحت قبائي
 لا يعرفهم غيري اخرج هذا الحديث جماعة من الحفاظ في كتبهم منه هو ابو القاسم
 الطبراني وابو نعير الاصفهاني وعبد الرحمن بن حاتم وابو عبد الله نعيم بن حماد
 وغيرهم ومنها ما روي عن جابر بن عبد الله رضي الله عنه قال دخل رجل علي بن ابي
 محمد بن علي رضي الله عنه فقال له اقبل مني حد الخمسة درهم فانها زكوة مالي
 فقال له ابو جعفر خذها انت فضعها في جيرانك من اصل الاسلام والمسالكين من
 اخوانك المسلمين ثم اذا قام مهن يما اصل البيت قسم بالسوية وعدل في
 الرعية فمن اطاعه فقد اطاع الله ومن عصاه فقد عصى الله اخرجه الامام
 ابو عبد الله نعيم بن حماد في كتابه الفتن قلت قد وجد القسمة بالسوية والعدل
 فالرعية ابي فمينا طاعه فقد اطاع الله واما من عصاه فقد عصى الله فلا يقبل
 عدله ومنها ما روي عن كعب الاحبار ان قال لي لاجد الهدى مكتوباً في
 اسفار الانبياء ما في حكمه ظلم ولا عيب اخرجه الامام ابو عبد الله نعيم بن حماد
 قلت قد تحقق الرواية عن الحسن ان قال ذكر في كتاب الله وكتبه الانبياء
 ولم يكن في ظلم ولا عيب كما هو المشهور ومنها ما روي عن الحارث بن
 المغيرة الجرمي قال قلت لابي عبد الله المحسن بن علي كرم الله وجهه باي شيء

دوران غلامی در فرات مصنف سراج الابهيا
 دليل نردو هم يقيناً احاديث انما سراج الابهيا

يعرف الامام المهدي قال في السكينة والوقار قلت وبأبي شيخي قال بعرفته المحلال والحرام
 وبجاجة الناس اليه ولا يحتاج الى احد قلت صدق الحارث هكذا كان المهدي
 ومنها ما روي عن علي بن المرابي عن ابيه قال دخلت على رسول الله صلى الله
 عليه وسلم وهو في الحالة التي قبض فيها فاذا فاطمة عند راسه والحديث
 طويل ذكر في آخره يا فاطمة والذي بعثني بالحق ان منها مهدي هذه الامة
 اذا صارت الدنيا صرحاً ومرجاً وتظلمت الفتن وانقطعت السبل واغار بعضهم بعضاً
 فلا كبير يرحم صغيراً ولا صغير يوقر كبيراً فيبعث الله عند ذلك منها من يفهم
 حصون الضلالة وقلوباً غلفاً يقوم بالدين في آخر الزمان كما تمت به في اول
 الزمان اخرجها الحافظ ابو نعيم الاصفهاني في صفة المهدي فانظر ايها
 المنصف الى قوله عليه السلام وقلوباً غلفاً وهو تفسير لقوله حصون الضلالة
 فعلم ان المهدي يفتقر لقلوب الغلف بقبضه فيسلو ما بعد له وهذا معنى يلائم
 الارض قسطاً وعدلاً كما ملئت جوراً وظلماً كما ذكره الامام احمد بن حنبل في
 مسنده ويلائم الله قلوباً مة محمد غني ويسعهم عدله ومنها ما روي عن
 عبد الله بن عطاء قال سألت ابا جعفر محمد بن علي فقلت اذ اخرج المهدي
 باي سيرة يسير قال يهدى ما قبله كما صنع رسول الله صلى الله عليه وسلم و
 يستأنف الا سلام جديد اكد اني عقد الدراري لخدم البديع وما اخطأ
 للجهتدون فيه من العمليات والا اعتقادات وهذا من خصائصه كما ذكرنا
 قبل ويدل عليه قوله عليه السلام يقوم بالدين في آخر الزمان كما
 تمت به في اول الزمان اذ لو لم يكن تخطيطاً للمخطين لا يقوم بالدين
 كما قام به النبي صلى الله عليه وسلم فعلم ان المهدي يكون ما كان بين السدي
 كما ذكرت قبل ومنها ما روي عن علي بن ابي طالب في قصة المهدي
 قال ولا يتورك بدعة الا اذا لها ولا سنة الا اقامها كذا في عقد الدرر
 ومعنى هذا القول انه يكون فاعلاً بنفسه وامراً لغيره وهذا المعنى مؤيد

بما فوکر الشیخ سعدی بالفارسیۃ بیت میثقی کہ ناگردہ قرآن درست کہ کتب خانہ حیدر
 ملت پشت پرای حاکم بنسخہ فصدق المؤمنون بالفارسیۃ تالیفات کتب
 السماویۃ مغسولۃ بالماء بل مغسولۃ عن قلوب من آمن بہ ای علم منسوخہ و ہذا
 المنقولۃ من عقہ الدرہ وانکان بعضہا ضعافا لکن لما وجدت
 فیہن ادھی ظہر لہا کانت صحاحا فی نفس الامر وان لم تبلغ درجہ ہا جواب
 حقیقت حال یہی کہ احادیث نہایت مخالف بین احوال مہدی متنازع فیہ سے اور کلام
 رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کا تکرار تکذیب ابطال انکا کرتا ہی اسواسطے مہدوی لوگ
 وادی حدیث میں بحال اعتقاد دے پاؤں چلتے ہیں جب صد ہا حدیث و آثار اپنے مخالف
 حال کھتے ہیں وہاں کچھ دم نہیں مارتے ہیں اگر کوئی حدیث مختصر کہ جس میں احوال نام نام
 بہ تفصیل نہیں ہی ہاتھ لگی اوسکو عنایت جانکر دعویٰ مطابقت کا برپا کرتے ہیں یا کسی حدیث
 کا ایک ٹکرا اپنے موافق اور دوسرا مخالف نظر آیا تو اس میں قطع و برید کر کے پارہ لٹوق
 کو نقل کرتے ہیں حالانکہ جب باسماں نظر و انصاف دیکھا جاتا ہی تو وہ موافق بھی مخالف ہوتا کہ
 چنانچہ اس جا بھی صاحب سراج الابصار نے ایسی ہی کیا کہ حدیث اول کے نصف اول کو نقل کیا اور
 نصف ثانی کو حذف کیا حالانکہ خدا کے فضل سے وہ نصف اول جسکو اپنا شاہدہ دکان بنا کر لے
 ہیں وہ بھی انکی تکذیب و تخریب کرتا ہی اسواسطے کہ تمام حدیث بروایت نعیم بن حماد اور ابو نعیم
 یہی کہ عن علی قال قلت یارسول اللہ اصیبا الی محمد بالہدی امر من غیرنا فقال لا
 بل متاخیرکم اللہ بالذین کما فتحنا وینا ینقذون من الفینۃ کما انقذوا من
 الشریک وینا یؤلف اللہ بین قلوبہم بعد عداوۃ الفینۃ کما اللہ بین قلوبہم
 بعد عداوۃ الشریک وینا یجمعون بعد عداوۃ الفینۃ اخوانا کما اصبحوا
 بعد عداوۃ الشریک اخوانا فی دینہم یعنی علی مرتضیٰ فرماتے ہیں کہ عرض کیا میں نے
 یا رسول اللہ مہدی ہم الہیت میں سے ہی یا ہمارے غیر سے فرمایا نہیں بلکہ ہم ہیں ہی ختم
 کر کے گا اللہ تعالیٰ سبب و سبب کے دین کو جیسا کہ شروع کیا سبب ہمارا اور ہمارے سبب سے
 جاوے گئے فتنے سے جیسا کہ چھٹائے گئے شرک سے اور ہمارے سبب سے موافقت کر دے گا اللہ تعالیٰ

اونکے دلون میں بعد عداوت تھے جیسا کہ موافقت کر دی اونکے دلون میں بعد عداوت شرک کے اور
 ہمارے سببے ہو جاوینگے بعد عداوت فتنے کے مانند بھائی بندوں کے جیسا کہ ہو گئے بعد عداوت
 شرک کے مانند بھائیوں کے پیچ دین اپنے کے انتہی خلاصہ حدیث چار باتیں ہیں ایک یہ کہ نسب انہوں کا
 اہل ہیت کو ہو چکا ہو و دوسری یہ کہ مہدی کے سبب دین انہوں کو پونچھیا یعنی کہاں پاؤ کا تیسری یہ
 کہ جیسا کہ ابتدا میں سلمان حضرت کے سببے شرک سے نجات پائے ہیں انہما میں مہدی کے سببے
 فتنہ رہا ہے نجات پاوینگے چوتھی یہ کہ مہدی کے سببے مسلمانوں کے دلون میں اختلاف و عداوت
 فتنوں کی جا کر ایسی موافقت ہو جاوے گی کہ مانند بھائیوں کے ہو جاوینگے جیسا کہ بعد جلنے عداوت
 شرک کے ہو گئے تھے اور شیخ متنازع فیہ میں چاروں باتیں مضمود ہیں اس واسطے کہ دلیل اول میں گذر
 کہ نسب انکا اہل ہیت کو نہیں ہو چکا ہو اور دین نے بھی انکے سببے کچھ کہاں نہ پایا اس واسطے کہ ان
 الدین عند اللہ الا سلام کو منین سے مراد اسلام اور حدیث تہمیل سے معلوم ہوتا ہے کہ اسلام
 کہتے ہیں شہادت لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ اور تہمیل کرنے نماز اور دینے زکوٰۃ اور روزہ رمضان
 اور حج بیت اللہ کو اور اس اسلام کو محمد صلی اللہ علیہ وسلم اور انکے صحابہ و تابعین وغیرہ حامیان میں محمدی
 نے ہزار جاغشتانی نو سو برس میں مشرق سے مغرب تک پھیلا یا تھا شیخ جو بنو نے دعویٰ مہدویت
 کر کے سب کو مشرق سے مغرب تک اپنے عندیے میں کافر ٹھہرایا اور مشرق و مغرب میں سے دین کو
 اوتھا دیا اور محنت و سعی ہزار سال برباد کر دی کہ بحر چند ہندیوں کے کہ مسلمین میں نہ کا بھی سوان حصہ
 نہیں ہیں کسی مسلمان نہ سمجھا پس ختم دین یعنی کہاں میں نہوا بلکہ زوال دین ہوا جو کجی و دن لیطوقاً
 نوراً اللہ یا کو اھم و اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو رہ چنانچہ انکے مہدی بھی اس میں معقول کو سمجھ گئے تھے جیسا
 کہ مطلع الولاہیت میں لکھا ہے کہ جب شیخ جو نیور کو معلوم ہوا کہ امر الہی ہوتا ہے کہ جسے جبکہ مہدی ہو جو کیا
 انھوں نے عرض کیا کہ اس میں علی کے اظہار سے کیا فائدہ قطعاً ہے کیونکہ اب جو محض ظاہر شریعت محمدی
 مرقاوی آتش سے نجات پاتا ہے اور سیر مہدی ہو نیکی بعد جبکہ جو قبول کریگا نقطہ وہی نہیں رہے گا اور یہ
 کافر ہو جاوینگے انتہی دیکھ اس مہدویت کے لغو بلکہ مضار اسلام ہو گا خیال خود شیخ جو مہدویت کے ذہن میں
 آیا تھا اور یہ اصرار الہی معقول تھا کہ لیکن ان میں سے جو مہدیت کے ڈالنے کے لیے نبی مساکین کو جو
 نہ دیا چنانچہ لکھا ہے کہ آٹھ برس تک یہی عرض کرتے تھے بعد آٹھ برس تک ایک جو اب ہر ہمتی کے

مذہب میں اسکا سبب ہے جو ہر مذہب میں ہے

مذہب میں اسکا سبب ہے جو ہر مذہب میں ہے

کھو پر ہوا کہ قضا جاری ہو چکی کر لے گا ما جو رہو گا ورنہ مجبور ہو جائیگا نیز سنی اہل سنت سے نجاست پانا
 وہ بھی نہوا بلکہ بدتر سابق اہل اسلام متکلفین میں بلکہ انکے سبب ایک فقہان انکے مذہب کا
 بڑھ گیا جو توحیدت عداوت جا کر باہم اتفاق ہو جانا اور حدیث موصوفے سبب اتحاد نما کر کے بہت
 ہوتا ہے کہ جو لوگ شریک سے چھٹلے گئے ہیں وہی لوگ فتنے سے چھڑائے جاویں گے اور انھیں کے
 دلوں میں اتحاد و الفت ہو جاویگی اور وہ مسلمان میں فقط فرقہ و مہدویہ اور ظاہر ہو کہ مسلمانوں میں
 تالیف قلوب نہونی بلکہ اختلاف و عداوت انکے درمجموع وقت یونانیوں کا روتن زایدی علاوہ یہ کہ خود
 انکے مذہب مہدوی میں بھی جو ہتر فرقے ہو گئے ہیں اور اس قوم کا اعتقاد یہ ہے کہ انکے مہدی فرمایا
 کہ بیکر کے گردہ میں جو ہتر فرقے ہو گئے ایک ناجی باقی تمام ہلاک ہیں اور فرقہ زاجیہ ہے کہ جامع ہلاک
 یعنی عقیدہ خود سیر و اعتقاد کے چنانچہ انکا شاعر کہتا ہے شہر موعود کے فرمان سون فرقہ ہتر ہیں
 ہلاک ہر اک ہر اک ہر اک ہر اک سنی ہزار جو ہر معلوم ہوا کہ ان بزرگ کے سبب اختلاف و فتنہ
 دو چند سے بھی زیادہ ہوا کہ ہتر فرقہ اسلام کے ایک ہوا ہوتا نہیں ہے جو گئے حدیث ترمذی فیروز
 وارد ہے کہ فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم لے ان فی کفرنا یمل نعراقت علی ثلاثین و سبعمین
 مملۃ و ہتر ان امتی علی ثلاث و سبعمین مملۃ کما یخوف فی القاریۃ مملۃ و احد قال من
 ہی یا رسول اللہ قال ما انا علیہ و اصحابی یعنی تحقیق نبی اسلام میں متفرق ہوئے ہتر ملت اور
 سیری ملت متفرق ہوگی ہتر ملت پر کہ تمام گ میں جاویں گے سو ایک ملت کے صحابہ نے عرض کیا کہ
 کون ہی ایک ملت ہے یا رسول اللہ فرمایا جسے میں اور میرے صحابہ میں انتہی یہاں سے معلوم ہوتا ہے کہ مہدی
 لوگ امت محمدی سے خارج ہیں اس واسطے کہ اگر وہ اہل امت ہوتے حضرت فرماتے کہ سیری امت
 ایک ہوا ہوتا بلکہ ہتر متفرق ہوگی اور دو اہمیت دوم کا حامل ہے کہ ایک شخص نے امام محمد باقر
 رضی اللہ عنہ سے عرض کیا کہ جسے یہاں پانسو روہم ہے مال کی زکوٰۃ کے آپ پیجیے آپ نے فرمایا کہ تو ہی
 انکو اپنے ہمسایہ مسلمانوں مساکین میں تقسیم کر دے پھر جب ہم ان بیت میں آئے مہدی قائم ہوگا تقسیم
 ہر ہر کی اور عدل و عدل و عدل میں کر گیا پس اسکی اطاعت و نافرمانی خدا کی اطاعت و نافرمانی ہوگی
 انتہی آج نظر انصاف دیکھنا چاہیے کہ اس سوال کے جواب میں تذکرہ مہدی کہ کہہ میں نسبت نہیں ہے اور
 جب تک مہدی سلطنت کی طرف اشارہ نہ کیا جاوے اور بنا موطی پس حاصل مقام یہ ہے کہ خراج و شہر

ہتر فرقہ ہتر ملت کہو کہ ہتر فرقہ ہتر ملت ہتر فرقہ ہتر ملت ہتر فرقہ ہتر ملت

و زکوٰۃ چار پاپون چرندہ اول سوال تجارت کی تحصیل کر کے اور سکے منسار میں خرچ کرنا خلفا و سلاطین
 اہل اسلام کا کام و عہدہ ہی بمنطوق اس آیت کے کہ کُنْ مِنْ أَمْوَالِهِمْ صَدَقَاتٌ أُولَٰئِكَ سِوَىٰ مَا
 بَرَأْتُمْ لَٰكِنَّمَا تَحْمِلُونَهَا وَاُولَٰئِكَ لَمْ يَكُنْ لَهُمْ مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ سِوَىٰ مَا طَرَفُوا لِقَائِ
 سُلْطَنَاتٍ أَوْ أَمَامَاتٍ ظَاهِرِيٍّ مِمَّنْ رَكَعَتْ تَحْتَهُ اس کام سے انکار فرمایا اور ایہ اہل بیت میں سے
 مہدی کی طرف اشارہ فرمایا یعنی ہم ایہ اہل بیت کو بسبب نہونے خلافت و امامت ظاہری کے عہدہ
 تحصیل و تقسیم زکوٰۃ کا نہیں ہی البتہ ہم میں امام مہدی کہ امامت ظاہری باطنی دونوں کھتے ہوں گے
 زکوٰۃ وغیرہ تحصیل کریں گے اور پھر بالسویۃ تقسیم کریں گے اور اس بنانے کے سلاطین چونکہ زکوٰۃ کو موقع یہ
 صورت نہیں کرتے ہیں تو آپ تحقیق ہمسایہ تقسیم کر دے اور یگانہ نہیں ہو سکتا ہی کہ خود امام کو
 زکوٰۃ دینا اور شخص کو منظور ہو اس واسطے کہ ادنیٰ اعلیٰ سب جاہن کہ نبی ہاشم پر زکوٰۃ لینا حرام
 ہی اب ثابت ہو کہ شیخ جنوید پر امام محمد باقر نے حوالہ نہیں کیا ہی اس واسطے کہ یہ بھی بسبب فقدان
 سلطنت کے عہدہ اند زکوٰۃ کا نہیں کھتے ہیں اگر ایسی مطلق لینا درست ہوتا حضرت امام محمد باقر
 رضی اللہ عنہ خود ہی لے لیتے پس قسمت بالسویۃ بھی اشارہ طرف سلطنت و خلافت عامہ کے ہی درجہ
 خیرات کہ درویشانہ ہاتھ لگے اور سکو چلیوں بالکون میں بالسویۃ لکھانا کو اس مقدمہ عظیم الشان تھا
 کہ اسکی پیش گوئی مناسب ہو تی اور ایسی عدل محبت بھی اشارہ طرف حکومت عامہ میں کھتے
 ہو کہ تمام بلاد اسلامیکہ مشرق سے مغرب تک حاکم ہو کر عدل داد پرستیم رہنا نہایت عظیم الشان ہو کہ دنیا
 میں گنتی کے لوگ ایسے ہو گئے ہیں در چند مرید و طالب پر عدل کرنا کچھ نادر است نہیں ہی کہ قابل اجاب
 ہو کہ ہزار ہا بلکہ لکھا اس صفت کے لوگ اس امت میں گذرے ہیں کہ اپنی رعیت خاصہ یعنی اہل عیال
 و خاد میں طالبین کے ساتھ بمعاملہ عدل انصاف پس بر علی و فاطمہ کیے ہیں جیسا کہ حدیث شریف میں
 ہو کہ حکمہ راع و کلکم مسعول عن رعیتہ یعنی تم سب اپنے متعلقات خاص کے گمان ہو
 اور ہر کسی رعیت کا سول کیا جاوگا اور روایت سوم کا حاصل یہ ہوا کہ کعبہ جار نے فرمایا
 کہ میں مہدی کو اسفا یعنی کتابوں انبیاء میں نکتوب پاتا ہوں کہ اس کے حکم میں ظلم و عیب نہوگا اور
 مصنف سماوندی نے لکھا کہ ہمارے مہدی سے روایت ہے کہ انھوں نے کہا ہو کہ یہ لڑکے کہ کتاب اللہ
 اور کتب الانبیاء میں ہر اور لکھا کہ مشہور ہو کہ اس کے حکم میں ظلم و عیب نہوگا اور دعویٰ مہدی کیا

اور دوسرے کا ہمدیون نے دعویٰ محض سے اثبات کسی چیز کا نہیں ہو سکتا، پہلے اسکو ثابت کرنا چاہئے کہ گو
 معلوم ہوا کہ کتب انبیا علیہم السلام میں تمہارا ذکر ہو وہاں ذکر امام مہدی کا ہو اور تمہارا ہمدی ہونا کما
 ثابت ہوا یا دل نزاع ہی سیکو اپنی دلیل کو اننا مصادرہ علی المطلوب ہی گو یا کہ حاصل یہ ہوا کہ میرا ہمدی ہونا
 اس سے ثابت ہوا کہ میرا ذکر کتب انبیا میں ہی اور کتب انبیا میں میرا ذکر ہونا اس سے ثابت ہوا کہ میں مہدی
 ہوں کوئی عاقل بھی اس استدلال کو پسند کرے گا علاوہ یہ کہ کلام کعبہ سے صاف معلوم ہوتا ہے کہ ہنگام
 انبیا سابقین میں مہدی کا ذکر ہی اور قرآن میں نہیں ہو ورنہ ایسے موقع بیان میں اس سے سکوت کا ہے کو
 کرتے اور ہمدی اس کے خلاف دعویٰ کیا کہ میرا ذکر کتاب لدی یعنی قرآن میں اور کتب انبیا میں بھی ہو
 پس دلیل ناقص دعویٰ کامل ہوا اور دوسرا معنی اس کے حکم میں ظلم و عیب نہونے کا دعویٰ کہ ہمدیون نے
 کیا ہی وہ بھی عوی بلا دلیل بڑا دعویٰ شہرت کا غلط ہے کہ ان سے ثابت ہوا کہ تمہارے شیخ کے حکم میں
 ظلم و عیب نہ تھا بلکہ تمہاری کتابوں سے ثابت ہوتا ہے کہ از کا حکم ظلم و عیب سے معذور تھا چنانچہ بشرح اسکی
 دلیل اخلاق میں آویگی انشاء اللہ تعالیٰ اور روایت چہارم کا حاصل یہ ہے کہ علامت پہچانتے
 امام مہدی کی یہ ہے کہ صاحب کینہ و قار ہو گئے اور حلال و حرام کی معرفت رکھتے ہوں گے اور لوگ انکی
 طرف حاجت کھتے ہوں گے اور وہ کسی طرف حاجت نہ ہوں گے غرض کہ سکینہ و وقار کا اندازہ معلوم نہ ہوا کہ
 کس قدر سکینہ و وقار ہمدیوت کی علامت ہے کیونکہ مطلق سکینہ و وقار ہر سلمان مہذب میں ہوتا ہے بلکہ
 اسکا اہل دنیا میں بھی ہوتا ہے اس واسطے تمہا اس علامت کو حارث بن مغیرہ نے معرفت ہمدیوت میں
 کافی جان کر دوبارہ سوال کیا کہ وہاں شیخ یعنی اوکس چیز سے پہچاننا فرمایا کہ معرفت حلال و حرام
 اسکو بھی اسی نہ کرنے کافی نہ سمجھا کیونکہ مقدار معرفت معلوم نہونی اور مطلق معرفت ہر محمد عالم
 ہوتی ہے اس واسطے سب بارہ سوال کیا کہ اوکس چیز سے پہچاننا فرمایا کہ حاجت ناس سے پس معلوم ہوا کہ
 امور ثلاثہ علامت ہمدیوت کے ہیں نہ فقط ایک ایک اور شیخ جو پور میں وہاں میں اخیر کی خطا مفسق وہاں
 اور اسرا دل میں بھی تدوی ہوا اسطے کہ سید بھی تفری مناظرہ دینی میں بھڑک جاتے تھے چنانچہ دلیل دین
 کچھ نہ کو رہو چکا ہی اور مطلع الولاہیت میں لکھا ہے کہ بادشاہ سندنے قاضی کو انکے پاس بھیجا کہ ہمارے
 قلم و سے باہر چلے جاؤ میرا نئے مانا اور کہا کہ جب حکم خدا کا ہو گا حلا جاؤن گا قاضی نے کہا کہ اعلیٰ
 اولی الامر کی واجب ہے میرا نئے کہا کہ بادشاہ تیرا ظالم ہی ایسے شخص کو اولی الامر نہیں کہتے ہیں قاضی نے کہا

کہ اگر کوئی شخص اپنے ملک میں جائیداد کے لیے کیا گیا چاہیے یہ سونے کے مالکوں کی ملک وراثت
 نہیں ہیں قاضی نے کہا کیا آپ کسی زبردستی پکڑی جھین لینے کے سیرانے میں قاضی غریب کی
 پکڑی اسکے سر سے اتار کر اپنے زانو پر رکھ لی اور کہا کہ پکڑی جھین لینا اسکو کہتے ہیں ہم نے کسی جا
 چھینی ہے کہ تو ایسا نالائق سخن زبان پر لاتا جو قاضی غریب نے جا کر یہ اپنی ذلت اور اونکی شدت بادشاہ
 سے عرض کی بادشاہ اس حرکت سے آشفته خاطر ہو کر ایک لشکر واسطے انتقام اخراج کے روانہ کیا کین
 دریا تھانے کے مدارالہمام اور سلطنت کا تھا بادشاہ کی نمائش کر کے لشکر واپس کر دیا انتہی مختصر
 انصاف کیا چاہیے کہ عہد سلسلہ سقد مغز صاحب قدرت شرعی کی دستار و قار لینا اور اسکو سترنگا
 کر دینا کون سا سکینہ و قار کہلاتا ہے کہین صاحب کینہ و قار سبائے و قار نظر میں کی ہتک حرمت
 اور آبروریزی نہیں کرتے ہیں بات کا جواب بات ہوتا ہے نہ ہاتھ سے البتہ حاکم سندور یاد دل تھا کہ باؤ
 دیکھنے ایسی حرکات کے قدرت انتقام کہتے ہوئے کس قدر سکینہ و قار کو کار فرمایا جا لائے اسکو منطبق
 وَلَمَنْ أَنْتَصَرَ بَعْدَ ظُلْمِهِ فَأُولَئِكَ مَا عَلَيْهِمْ مَثَلٌ لِّدُنْبُوقٍ وَجَرَاحٍ يُسَيِّئُ سُنَّتَهُ فَمَنْ لَّمْ
 انتقام پہنچ سکتا تھا لیکن اسنے سکینہ و قار کو کار فرمایا اور اس پر عمل کیا کہ فَمَنْ عَفَا وَأَصْلَحَ
 فَابْرَأْهُ عَلَى اللَّهِ أَوْ حَالِ أَمْرٍ وَمَعْنَى هُوَ فَتَحَلَّ حَلَالٌ حَرَامٌ كَمَا يَرَى تَحَاكُمُ بَاوُجُودِ عَمْرٍ
 امامت جماعت کے حلال حرام بھی بجاتے تھے اس واسطے کہ ابھی مہدی کے منکر کو کار فرما لے کہ فرما لے
 اور نماز جمعہ وعیدین میں اور نیکو صحبے اقتدار کرتے تھے چنانچہ انصاف نے کے باب سوم میں موجود ہے پس
 معلوم ہوا کہ اس قدر بھی معلوم تھا کہ اگر یہ لوگ مسلمان ہیں تو انکو کافر کہنا حرام ہے اور اگر کافر ہیں تو انکو
 پیچھے نہ ڈرنا ہر معنی حرام ہو مہان اسقدر کافی ہے باقی گفتگو دلیل اخلاق میں آویگی انشاء اللہ تعالیٰ باقی رہا
 امسوم یعنی حاجت مند ہونا آدمیوں کا طرف مہدی کے اور حاجت مند ہونا مہدی کا طرف کسی کے
 یہ بات شیخ جو نوید میں مفقود تھی اس واسطے کہ سوال کرنے سے حاجت مند یعنی نفع نہیں ہوتی ہے سوال
 نہ کرنا اور بات ہی اور حاجت مند ہی اور بات ہی چنانچہ حدیث شریف میں ہے کہ ایک شخص نے ایک کپڑا
 حضرت سالیح میں پیشکش کیا حضرت نے اسکو لیا محتاجا الیہا یعنی اس حال میں کہ محتاج تھے طرف
 اس کپڑے کے حال نہ سوال نہ کرتے تھے جیسا کہ صحیح بخاری وغیر میں یہ مقدمہ مذکور ہے اور اظہار ہے کہ
 شیخ جو نوید ہمیشہ محتاج ہر چیز کے رہتے تھے خصوصاً مالک مذہب میں کہ مطلع الولایت میں لکھا ہے کہ

شیخ جو نوید مسافر تھے اور انکی دعا اور دعویٰ اور انکی دعا اور دعویٰ

وہ ان محض بواسطہ فقر کے جو اس میں مریدانہ کام کر گیا فقر وفاقہ و ماہمندی سب ایک چیز ہو گیا کہ فقیر و مفتی
 و محتاج ایک ہی اور آدمین و انکی طرف کیا حاجت تھی اگر ہوتی لپٹنے اپنے ملکوں سے کیوں اخراج کرتے محتاج
 محتاج الیہ کی خواہش کرتا ہی یاد رکھو دور کرتا ہی نہیں ثابت ہوا کہ لوگ ان سے مستغنی تھے اور انکو لوگوں سے
 حاجت تھی بلکہ دین میں بھی دوسرے کے محتاج تھے چنانچہ انصافنا سے کے تیرھویں باب میں لکھا ہے کہ
 انکے مہدی فرمایا کہ نماز کی سنتیں جو مجھ سے او انہیں ہوتی ہیں بجا کو بتلا دیو بعد چند روز کے میان لاؤ نہما
 نے بتلایا کہ کتب فقہ سے تحقیق ہوا ہے کہ رسول علیہ السلام سنت نظر کی قبل فریضہ اور بعد فریضہ باہر اگر
 ادا فرماتے تھے میرا کہ کلاب بندہ بھی باہر آکر پڑھا کرے گا پس ثابت ہوا کہ علامات مذکورہ آیت
 چہاں شیخ جو بنورین بالکل مفقود ہیں اور روایت صحیحہ کا مہل یہی کہ حضرت نے فاطمہ زہرا سے ہم
 لکھا کہ فرمایا کہ ان دونوں یعنی حسن و حسین کی نسل سے مہدی اس امت کا ہی جس وقت کہ دنیا میں آ
 مرج ہوگا اور رفتے ظاہر ہونگے اور ان میں بند ہو جائیگی اور ایک دوسرے کو لوٹے گا پس بڑا چھوٹے
 پر رحم کرتا ہوگا اور نہ چھوٹا بڑے کی توقیر کرتا ہوگا پس قائم کرے گا اللہ تعالیٰ ان دونوں سے
 ایسے شخص کو کشف کرے گا جیسا کہ ان کو اور دونوں غلامت دار کو قائم کرے گا دین کو آخر زمانے میں
 جیسا کہ قائم کیا میں نے اسکو اور ان ماسے میں انتہی تمام سب ایچ الابصار نے اس حدیث کو اپنے مہدی
 منطبق کرنے کے واسطے حصوں الاضالہ یعنی قلوب غلط کے کیا اور عطف تفسیری مقرر کیا تاکہ مطلب پھر
 کہ مہدی تلون حقیقی کو فتح کرے بلکہ غلط دلوں کو گراؤں گئے اپنے فیض سے فتح کر کے اپنے عدل
 بصریوں کے اور کہا کہ یہی معنی ہیں اس حدیث کے بھی کہ عیلا الاوض قسطا وعدلا کما ملئت
 جورا وظلما یعنی بھر دیا مہدی زمین کو عدل انصاف سے جیسا کہ بھری گئی ہے جو روستم سے
 اور اس مراد غلامت ظاہر ہے قرینہ تحلیل یا صریح امام احمد بن منبل کو کہ ویعلا اللہ قلوبا ملة
 محمد غنی ویسبح ہم عدلہ یعنی اور بھر دیا اللہ تعالیٰ دنوں امت محمد کو غنا سے اور شامل ہوگا آت
 کو عدل مہدی کا انتہی جواب سکایا ہے کہ دونوں روایتوں میں جیسا سراج الابصار مرقہ کیا ہے اس واسطے کہ
 روایت ابو نعیم کے آخر کا فقرہ اس تاویل کو رد کرتا تھا حدیث کر دیا اور روایت امام احمد کا قبل وہ یہ
 کہ اس تاویل کی تخریب اور انکے مہدی کی طرف تکیہ کرتا تھا تمام حدیث کر دیا تاویل توجیہ خلاف ظاہر
 احادیث قرآن میں کرنا اور معنی ظاہری سے انکار کرنا مذہب فرقہ باطنیہ کا ہی مہدی لوگ زبان سے

در بیان روایت تینوں میں سے سب سے اولیٰ

بھری تھی اور نبی اذوق عدل سے بھی بھرناتا کہ شبیر برادر اور رسول امام احمد بن حنبل کی سالم یہو کہ قال رسول
 صلی اللہ علیہ وسلم نشرکم بالمہدی رجل من فرس من عترتی بیعت فی امتی علی اختلاف
 من الناس کہ لازل فیما فی الارض قسطا وعدلا کما ملئت جندا وظلما ویرضی منہ
 ساکن السماء وساکن الارض ویقسم المال صحاحا بالسویۃ بین الناس ویملأ قلوب مہدی
 غنی ویسمر مدله حتی انه یا مہندا یا ذینا غنی من له حاجۃ الی فما یتیہ احد الذر
 واحد یتیہ یسئلہ فیقول بیت السادن حتی یعطیک فیما یتیہ انار رسول المہدی
 الیک لتعطینی ما لا ینقول احث یحیی لایستطیع ان یحملہ فیلقی حتی یکون قد تم ما ینستطیع
 ان یحملہ فیخرج بہ فیندم فیقول اناکنت اجتمع امة محمد نفساک المہدی الی هذا
 المال فترکہ غیری فیردہ علیہ فیقول نالنا فقبل شیئا اعطیناہ فیلبث فی ذلک سنا
 او سبعا وثمانیا وتسع سنین ولا ینزل فی حیوۃ بعدہ فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم
 بشارت ہونگے ساتھ مہدی کے کہ ایک مرد ہو قریش سے اولاد میری سے اور ٹھاپا جاوگا است میری
 وقت اختلاف آدمیوں کے اور زلزلوں کے پس بھر دیگا زمین کو عدل انصاف سے جیسا کہ بھری گئی ظلم
 وستم سے اور راضی ہونگے اوس سے سب نے والے آسمان کے اور سب نے والے زمین کے اور تقسیم کرے گا مال کو
 صحاح برابر آدمیوں میں اور بھر دیگا دلوں میں محمد کو غنا سے اور شامل ہوگا اذکو عدل و سکا یہاں تک
 کہ وہ حکم کرے گا ایک مادی کو پس نہ کرے گا کہ کس شخص کو حاجت ہو طرف سے پھر نہ آویگا اوس کے پاس
 کوئی گلو ایک مروکہ امام موصوف کے پاس اگر سوال کرے گا پس کہین کہ جاخادم کے پاس تاکہ دوکے
 تنجو پس آویگا اوس کے پاس کہ میں بھیجا ہوں مہدی کا ہوں تیری طرف تاکہ دیکھو تو جو کمال پس کہے گا
 کہ بھرے پھر بھرے گا اور نہ اوٹھا سکے گا پس الہیگا یہاں تک کہ رہ جاوے بقدر طاقت اور ٹھانے کے
 پھر لے کرے گا پس نام ہوگا پس کہے گا کہ میرا نفس سبامت محمد سے زیادہ عزیز ہے کہ سب لے کرے
 طرف اس مال کے پس جسے چھوڑا اوسکو سو کے پھر پھر لے گا اوسکو مہدی پر پس کہینگے کہ ہم
 نہیں لیتے ہیں جس چیز کو کہ دیتے ہیں پس ٹھیکے کا لام اسم حال میں محمد یا سات یا آٹھ یا نو یا
 اوڑھیں پھر یہاں میں بعد اوس کے انتہی اب ملاحظہ کرنا چاہیے کہ صاحب سراج الابصار کہ صفحہ انصاف
 و تصنیف شخص کو کہ اس نام کلام سے سونہ چھپا لیا اور بیچ کے دو فرقوں کو اور اوٹھا لیا کہ بھر دیگا

دلوں امت محمد کو غنا سے اور شامل ہو گا اور نکلے عدل و سکا اور اس سے غنا زہد اور عدل ہو نیشا نہ مراد لیا
 اور ہرگز سیاق و سباق کلام کو نہ دیکھا کہ ما قبل میں تقسیم مال کا ذکر ہو کہ مال ہی کہ غنا بسبب تقسیم کے حاصل
 ہوئی ہے اور بعد اس کے قصہ منادی کا مذکور ہے کہ واسطے دین مال کے نہا کر گیا اور لوگ قبول نہ کرینگے
 کیونکہ لغت سیما سے غنی آسودہ ہو چکے ہونگے اور پھر قطع نظر اس سے اگر بالفرض غنا سے
 غنا قلبی بھی مراد ہے اسی حدیث میں جو دوسرا مورث ذکر ہے وہ تھا ہے مہدی ہیں کہ ان میں عزت محمدی
 ہر ذرا کتب ثابت ہوا دلیل دل میں اس کا بیان ہو چکا اور اختلاف و زلزلوں کے وقت میں اٹھانے سے
 مقصود یہ کہ ان کے سبب سے وہ اختلاف و زلزلے موقوف ہو جائیں اختلاف موقوف نہوا اور زلزلے
 کہان تھے اور زمین کو عدل انصاف کہان بھرا اور زمین کے رہنے والے اور نئے کتب انہی ہونے
 بلکہ ہر زمین الا اپنی اپنی زمین سے نکالنا لہذا پس آسمان فالون کو اسی پر قیاس کیجیے شعر تو کا زمین
 نکو سا ختی ہو کہ بر آسمان نیز پر زنی + اور منادی نے واسطے عطا کے کب نہا کیا کہ کوئی شخص بسبب غنا
 کے طالب نہوا سو ایک کے اور یہ کیا عادت ہے کہ بیچ میں سے ایک بات لے لینا اور باقی بیچ بڑبڑنا
 روایت ششم کا حاصل یہ ہے کہ امام محمد باقر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ سیرت مہدی یہ ہوگی کہ قبل
 کے بدعات کو ڈھا دے گا جیسا کہ رسول خدا کیا اور اسلام کو از سر نو تازہ کر دے گا جسب سراج اللہ
 نے کہا کہ بدعات و خطاؤں محمد بن کو عملیات و اعتقادات میں ڈھا دیگا اور حاکم ہو گا دوسیاں
 نہاں کے انتہی ڈھالے بدعات کے مراد یہ ہے کہ بدعات فرو ڈھا بل اسلام کو موقوف و نابود کر دینا تاکہ
 اسلام از سر نو تازہ ہو کر مانند زمانہ نبوت کے سنت محض نے آئین میں بدعت ہو جاوے اور یا شیخ جو پور سے
 وقوع میں آیا اور ہر انہیں ہے کہ ترک بدعات کا زبانی امر کریں یا اپنے چند مردوں پر اسکو جاری کریں
 اس میں مہدی کی کیا خصوصیت ہے تمام علما دیندار ایسی کرتے ہیں اور خطا مجتہدین کے حکم بننے کے
 واسطے بہت بڑا علم چاہیے کہ تمام جہادایت مجتہدین کے مانفہ مستنباط ہو پھاننا پھر طریقوں استنباط
 کو پھاننا پھر مانفہ کے مراتب محبت و شرم کو جاننا اور مستنباط صحیح کو غیر صحیح سے تمیز کرنا اور تمام شرائط
 اجتہاد کے حاصل کرنا یہ کام ایسے شخص کا نہیں ہے کہ لوگوں سے کہے کہ نماز کی مستحکم ہو جگو تیلادیا کہہ
 یا جماعت نماز کے شرائط نہ پچانے جیسا کہ روایت چہارم میں مذکور ہو چکا اور آیت قرآنی کے معنی
 خطا کرے جیسا کہ اس تمام کتاب میں اسکا جا بجا ذکر ہے اور ایسے مقدمات میں مہدی کا شرف اختلاف عقل

و نقل لا مانع محض چوں میں ہوں کہ ضرور ہر کتابت کہ میں نے کہا ہے اس اعتبار سے کہ میں نے اولاً وہیں کہے ہمدی کی حکایت کیا ہے
 کہ جس کو خطا ٹھہرایا اور دلیل تخطیبہ ہر مسئلے کی حیران کریں اور بغیر اس اثبات کے لافانی کو کام نہیں آتی ہے
 اور روایت مختصراً حاصل ہے کہ جناب تصویب فرماتے ہیں کہ ہمدی کسی عت کو بغیر اہل کیسے پچھو لگا اور کسی
 سنت کو بغیر قارئین کیسے پچھو لگا صاحب راج الا اعتبار سے کہا کہ اس کے معنی یہ ہیں کہ آپ عمل کر لیا اور دوسروں کو
 امر کر لیا جیسا کہ شیخ سعدی نے کہا ہے حضرت شیخ نے فرمایا کہ وہ قرآن سنت ہے کہ کتب خانہ حضرت بہت ہے یہاں اگرچہ
 گفتگو کی گنجائش بہت تھی لیکن قصہ مختصر کیا گیا اسوے کہ تمہاری تقریر کے موافق بھی یہ روایت تمہارے
 ہمدی پر صادق نہیں ہے اس واسطے کہ وہ مارک سنت اور امر و عالج بدعت تھے اسوے کہ جہاد کبریٰ سنت
 اور عمدت حضرت رسالت ہے اسوے کہ جب سے ہمدی ہوئے کبھی عمل کیا اور زیارت قبور حضرت رسالت کہ سنت قوی ہے
 اور نہایت ٹھوکہ ہے اور سکو ترک کیا اور اسکے ضمن میں بہت سی تین ترک ہوئیں مثلاً قبا کو جانا اور جہنوی میں
 نماز پڑھنا اور شہداء اہل بقیع کی زیارت کو جانا اسوے کہ اسکے اور بہت سے مشابہت جو یکہ تمام اسوے اتباعتاً
 شریف ہوتی ہے اور صحابہ آج تک سب اس واقعہ و شاہد پر اتباع انستہ کی کرتے رہے ہیں بلکہ علیہ ان بزرگوار
 ترک کیے اور بدعت کے زائل کرنے کے لئے تازہ تازہ مبعوثاً اختراع و ایجاد کیں کہ گویا ایک شریعت تازہ تر بنی یعنی
 نہیں ہن تازہ نکالے کہ پانچ سو ایک چھٹی نماز فرض ٹھہرائی اور کوڑے کے سوا ایک عشرت نیا ایجاد کیا کہ
 دلیل اخلاق اور بحث تسمیہ میں دسکی تفصیل آویگی انشاء اللہ تعالیٰ یہ روایات کہ معتبر نہیں اسکا جواب بفضلہ
 تعالیٰ نحو ہی ہو چکا اور دوسرے روایات کا وہی دوسری کتاب نہیں کو رہیں اکثر اخلاط و موضوعات اور لائل نے
 معنی اور تطویلات ہی ہیں اور شہد اعراض کیا گیا اہل چاہتا ہے کہ خود انکے پیر پر شہد کے تقریرات کو جو وقت
 مباحثہ ہمدی کے سرزد ہوئے ہیں گزارش کروں کہ میں انصاف خود بدولت کی بزرگیان اور جو بیان
 بیان کی سنگریزہ تر معلقو ظاہر ہوں دلیل شانزدہم مباحثہ شیخ جنوہر کہ بہت خود متعدد اثبات
 ہمدی کے جو خلاف اس سے مشکلانہ مباحثہ و گفتگو کی ہے اور داؤد و نحوہ اور دینہ زبانی کی وی ہے مگر اصل مطلب نہیں ہے
 باقی سب کچھ جو یہ تفسیر تفصیل مطلع الولاہیت میں لکھا ہے خلاصہ لکھا ہے کہ جب اسکے ہمدی ملک خراسان
 شہر ہرمین میں پورے وہاں کے علاوہ جو ہمدی کی سنگریزیاں تک مباحثہ کرتے تو ہے جب سب
 عاجز ہو گئے وہاں کے حکم امیر ذوالنون تمام باہر بادشاہ خراسان میرزا حسین کی خدمت میں دارالسلطنت
 ہرات کو لکھ کر روانہ کیا بادشاہ مذکور نے اپنے ملک میں پھر حالہم فیما علی فیاضی اور ملا محمد شروانی

دلیل شانزدہم جو شیخ جنوہر کی اس حدیث سے ہے
 وہی تمام میں نشانہ لکھ کے گئے

اور بلا علی کمال اور ملائم مردم کو انتخاب کر کے تمام کتابیں اپنے کتب خانے اور تمام شہر کے کھلا کتب خانوں کی سے
ایک جماعت کھلا کر کے حوالے کیں ان سب کے کمال جانفشانی دو مہینے کھلا تو تمام کتابوں کو اولٹ پلٹ
کر کے چار سو ال انتخاب کر کے چاروں عالم چار سو سوار کے ساتھ فریبہ کو روکنے جو بعد ہو چکے تمام مذکور کے
میلون کی خدمت میں گیسوال شروع کیے سوال اول تم اپنے تین مہدی ہو عود کہتے ہو کس دلیل سے
کہتے ہو اور کہاں کہتے ہو جواب بندہ نہیں کہتا ہی فرمان حق تعالیٰ کا ہوتا ہے کہ اے سید محمد تو مہدی عود
سوال دوم تم کو نسا مذہب کہتے ہو جواب ہم مذہب مصطفیٰ کہتے ہیں کسی مذہب سے متعین نہیں ہیں
سوال سوم تم کس تفسیر سے بیان کرتے ہو جواب ہم راہ الدبیان کرتے ہیں اور جو تفسیر وغیرہ اس مذہب کے بیان
کے موافق ہو وہ صحیح ہو ورنہ غلط ہے سوال چہارم کہ تمام امت میں مجال پریشانی لاکر ہو چکے کہ تم دعویٰ سویت
الہی کرتے ہو اور تم خلق کو اول کی طرف دعوت کرتے ہو جواب میرا ہے آیات قرآنی میں کان ذکر جلالہ
قلیٰ عمل خلاصا لہا اور میں کان فی ہذا اعمیٰ فہو فی الاخرۃ اعمیٰ اور لا انا نعبدہ فی حرمین لعلنا نخرجکم
الا انکم تکل تنجیٰ شیطانا اور لا تذکرہ الا بصارا وھو یدک لا بصارا اور کن قرآنی وغیرہ سے رویت دار
دینا میں ثابت کر کے پوچھا کہ قاضی بچہ گواہ راضی علیا کہا کہ بد گواہ مقبر میران کے کہا کہ ایک ہم دوسرے مصطفیٰ
صلی اللہ علیہ وسلم کو ہی سنتے ہیں بیت حق کی اور شہداء تھے کہ طرف اشارہ کر کے کہا کہ کچھ حاضرین جو چاہے
سو پوچھ لیں ملا علی فیاضی بار بار کہتا تھا کہ اے میرے بھائیوں ایک گواہ بس ہو جب سب اشکال حل ہو چکے
تصدیق کر کے برخاست کی جب اپنے مقام پر آئیں تو عالموں نے ملا علی فیاضی سے کہا کہ ہلو تو بے مشورہ
تھا کہ کے بادشاہ کی طرف سے سخن کرنا حکم تھا تم نے وقت اشتراک میران کے محمد صلی اللہ علیہ وسلم سے کیوں
نہ پوچھ لیا تاکہ حضرت علیؑ اور ائمہ شریف ہو جائے ملا علی نے کہا کہ میں نے خیال کیا کہ جب روح مطہرہ قابل ہے
مرکب تھی اوس وقت کلام علیا جہان نے نوسو برس میں حل کیا ہے اب کہ آئین شہ اشباح سے میرا ہے اگر کلام
کی مراد کو نہ پوچھ کر کچھ اشکال لاوین خلل عظیم واقع ہوگا اس واسطے فقط میری گواہی پر مہینے لکھا گیا
اور شواہد اولویت میں لکھا ہے کہ دو طرف اشارہ کیا کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم اور ابراہیم علیہ السلام دو گواہ
حاضر ہیں پوچھ لیا اور جواب ملا علی میں یوں لکھا ہے کہ نقلہ کو سخن جو صادق کا کافی ہے اگر ہم اس سخن پر ہوتے
حاجت پوچھنے کی نہ تھی اوس وقت اپنی مراد کو پوچھتے اور محمد رسول اللہ اور ابراہیم خلیل اللہ کو دیکھتے تھے
خدا کا جلالا و کبریا پوچھتے جو لوگ کہہ رہے تھے حضور میں تھے وہ مراد کلام کو نہ پاتے ہیں اب کہ بمقام اول حل ہوا

نہ معلوم کہ بعد بوجھتے کے ہم کیا سمجھتے جو ایک اس تمام میں چند اشکال ہیں اشکال اول کہ ایک
 میں تک علما فرما رہے تھے کہ سب سے پہلے دو مہینے تک علما ہرات ان سو اراہوں کو لکھا اور پھر انتخاب
 کرتے رہے یہ چودہ مہینے آئے ہیں پھر مطلع الولاہت میں لکھتا ہے کہ بعد اس ان جو ایک علما ہر تصدیق
 ہدایت کی کر کے ملا علی بہین محبت میں رہے اور تین شخص بادشاہ کے پاس شہادشاہ نے ان کی نامی
 سب کیفیت سنکر صدق ہنگر زیارت شیخ کے واسطے کوچ کیا لیکن بعد اس منراج کے راہ میں بسبب
 ضعف پیری مر گیا اور شاہد الولاہت میں لکھا ہے کہ راہ سے قریب بمنزار کے فرسوت شیخ جو بیوی کی
 سکو گھر گیا لیکن بادشاہ اور شیخ الاسلام غیر علی ہرات و فرماہ اور اکثر خلائق اس عمر تصدیق ہدایت
 کی کی غرض کہ یہ مدت آئے جا علما کو راجا شاہ کی چودہ مہینوں پر اور اضافہ ہوئی حالانکہ کل قیام شیخ ہر مہینہ
 کا فرماہ میں نو مہینے ہی جیسا کہ تمام کتب ہمدویہ ثابت ہے چنانچہ یاب دوم میں مذکور ہو چکا پس نو مہینے میں
 مہینے کیونکہ داخل ہو گئے دو مہ یہ کہ سرزمین بہن میں کہ چند غریباور عایا مقصد ہو اور سلاطین حکام
 ہمیشہ نکال نکال کرنے رہے جیسا کہ تک مہب اہل مذہب موجود ہیں و نر لسان میں اگر بادشاہ علما اور عایا
 صدق ہو گئے یا یہی تھا کہ وہاں ہر سان زیادہ یہ مذہب باقی ہوتا کیونکہ اللہ اللہ اللہ تو امان اللہ
 علیہم کو کہم قول مشہور اور ایسی دستور ہے کہ جس ملک بادشاہ حکام جن مذہب کو قبول کرتے ہیں
 رعایا بھی باو سپرد م رکھتے پہلج راوس ملا ہیں وہ مذہب ت تک سوخ پاتا ہے اور فروغ پکارتا ہے حالانکہ اس ملک میں
 مذہب ہمدویت کا کوئی نام بھی نہیں جانتا ہے اور تہ شیخ موصوف کو استفادہ ہے کہ ایک ہندی سید
 کی یہ قبر ہے اور یہ بھی کیونکہ نہیں معلوم ہو کہ ان بزرگ نے دعوی ہمدویت کا کیا تھا یا مذہب ہمدویہ کا کیا
 ہوتا ہے اور کہاں ہے اور نہ کہتی تاریخ عم میں مذکور ہے کہ سلطان میرزا حسین اور پیر فرزانوں اور علیاے نر لسان
 نے تصدیق کی تھی حالانکہ ہندو گجرات کی تاریخ میں باوجودیکہ ہر چند رعایا کہ کوئی حاکم ہر زبان صدق
 نہوا تھا تصدیق کے رواج و اخراج کا مسئلہ ہو سو ہم یہ کہ یہ چار سوال اس قابل تھے کہ تمام علما ہرات دو
 کی دو مہری کر کے انتخاب کریں باوجود استفادہ و حق گردانی سلاو کے و نو سپرد و پکارتا تھا کہ تمام علما
 و خصائص ہندی پکارتا صلح میں کہ میں جموں گئے اور چار باتیں ایسی دیکر چلے کہ ہر شخص بول
 سکتا ہے کہ میں ایسا ہوں کہ کسی مذہب کا متقدیم نہیں ہوں اور جو تفسیر سے سوا حق ہو سو صحیح ہے باقی سب
 ہر اور میں مرالی سے دعوی کرتا ہوں اور میری حالت پر گواہ محمد رسول احمد میں یہ مذہب ہے ملا علی بہین

ان دونوں کو مندریت کی دلیل ٹھہرائی اور یہی راہ کی سچھ میں آئی چہاں ہم کی سوال جواب اول ایسا ہی
 کہ سوال از آسمان جواب از زمین اسو کہ ممدی موعود بلا اللہ فی زمین ہوتا ہی پس جبکہ ممدی موعود چوتھے دلیل
 پوچھی حقیقت میں ممدی باہر آتی ہے پھر دلیل پوچھی اسکا جواب یہ کہ میں ممدی یا مآثر ہی ہوں یعنی
 سوال دلیل کے جواب میں میں دعویٰ کا اعادہ کر دیا اگر کوئی ادنیٰ سمجھو والا بھی ایسی گفتگو کرے لوگ
 ہمسین سگے چہ جہا کہ جہڑ بیت کا مدعی ایسی تقریر کرے اور علیکا خراسانی یا آسانی را ضی ہو جاؤین جس
 یہ کہ سوال دوم کا جواب بھی ایک دعویٰ محض ہے فقط ترک تغلب سے اگر کوئی ممدی ہو جاوے تو ہزاروں مذ
 کہ تنقید کسی نہ ہے کہ نہیں ہیں ممدی ہو جاؤین ترک تغلب کے واسطے ایک مقام علمی ہے جس تک وہ مقام تک
 نہ کریں ترک تغلب حرام ہے اور مقام علمی خود انکی بول چال سے معلوم ہوتا ہے پس فقط دعویٰ کیا کام آتا ہے
 مشک آست کہ خود بویذہ کہ عطار گویند ششم یہ کہ سوال سوم کا جواب بھی دعویٰ محض ہے اور ہذا از دوم اسو
 کہ تقاضا علیا نے اپنے مولد نفس سے نہیں کہی ہیں تغیر بالارے گناہ نہمت ہے مداتغیر کا روایت پر ہے روایات
 صحیحہ ثابت ہو اے کہ فلائی آیت کی مراد حضرت رسالت پناہ نے کہ جن پر یہ قرآن اور ہذا اس طرح بیان
 فرمائی ہے اور اسکو مغرور نے نقل کیا ہے اور بعضی جہا معنی ایک آیت کے دوسری آیت سے سمجھے گئے ہیں پس
 تفسیر خود حضرت رباعزت کی طرف سے ہوئی اب یہ کہنا کہ جو تغیر بند کے بیان کے موافق ہونو صحیح ہے
 باقی غلط ایسا کہنا ہو اگر خدا و رسول جو معنی کہ بند کے بیان کے موافق بیان کریں وہ صحیح ہیں اور اگر بند کے
 مخالفت بیان کریں وہ غلط ہیں استغفر اللہ العظیم کوئی مسلمان بھی ایسا سخن نہ بان پیلانا ہی اور پھر یہ دعویٰ
 کہ میں خدا کی مراد بیان کرتا ہوں کہا جسے ثابت ہوا کہ تم خدا کی مراد بیان کرتے ہو ہفتہم یہ کہ صاحب
 مطلع الولایت سوال چہارم میں خود کہتا ہے کہ رویت دینا وی تمام امت میں محال ہے جب تمام امت کے
 نزدیک محال ہوئی امت کا اجماع ہو او اسکے بطلان پر اور اجماع دلیل قطعی ہے خصوصاً اجماع صحابہ
 کہ تمام امت میں وہ بھی داخل ہیں انکے ممدی کے نزدیک اسکا سنکر کافر ہوتا ہی پس لازم آیا کہ رویت
 دینا وی کے محال قطعی ہے کہ بھی قابل ہیں اور اسکے ممکن بلکہ موجود ہونیکے بھی قائل ہیں عجب تقریر ہے اور
 فہم ہے اسکا حال ہشتم یہ کہ میرا نے دعویٰ رویت پر دو گواہ ٹھہرائے ایک آپ اور ایک نسبت حضرت
 رسالت پناہ کی ہونکا اور یہ نہ سمجھے کہ آپ اس دعویٰ میں دعویٰ ہیں گواہ کیونکر ہو سکتے ہیں پہنچا صریح ہے
 ایسی علی بات محض ہے اور کو صاحب اول اللہ اللہ اللہ کہ اسکا تصدیق مطلع الولایت سے متاخر ہے

سوال چہارم کی جواب اول ایسا ہی کہ سوال از آسمان جواب از زمین اسو کہ ممدی موعود بلا اللہ فی زمین ہوتا ہی پس جبکہ ممدی موعود چوتھے دلیل پوچھی حقیقت میں ممدی باہر آتی ہے پھر دلیل پوچھی اسکا جواب یہ کہ میں ممدی یا مآثر ہی ہوں یعنی سوال دلیل کے جواب میں میں دعویٰ کا اعادہ کر دیا اگر کوئی ادنیٰ سمجھو والا بھی ایسی گفتگو کرے لوگ ہمسین سگے چہ جہا کہ جہڑ بیت کا مدعی ایسی تقریر کرے اور علیکا خراسانی یا آسانی را ضی ہو جاؤین جس یہ کہ سوال دوم کا جواب بھی ایک دعویٰ محض ہے فقط ترک تغلب سے اگر کوئی ممدی ہو جاوے تو ہزاروں مذ کہ تنقید کسی نہ ہے کہ نہیں ہیں ممدی ہو جاؤین ترک تغلب کے واسطے ایک مقام علمی ہے جس تک وہ مقام تک نہ کریں ترک تغلب حرام ہے اور مقام علمی خود انکی بول چال سے معلوم ہوتا ہے پس فقط دعویٰ کیا کام آتا ہے مشک آست کہ خود بویذہ کہ عطار گویند ششم یہ کہ سوال سوم کا جواب بھی دعویٰ محض ہے اور ہذا از دوم اسو کہ تقاضا علیا نے اپنے مولد نفس سے نہیں کہی ہیں تغیر بالارے گناہ نہمت ہے مداتغیر کا روایت پر ہے روایات صحیحہ ثابت ہو اے کہ فلائی آیت کی مراد حضرت رسالت پناہ نے کہ جن پر یہ قرآن اور ہذا اس طرح بیان فرمائی ہے اور اسکو مغرور نے نقل کیا ہے اور بعضی جہا معنی ایک آیت کے دوسری آیت سے سمجھے گئے ہیں پس تفسیر خود حضرت رباعزت کی طرف سے ہوئی اب یہ کہنا کہ جو تغیر بند کے بیان کے موافق ہونو صحیح ہے باقی غلط ایسا کہنا ہو اگر خدا و رسول جو معنی کہ بند کے بیان کے موافق بیان کریں وہ صحیح ہیں اور اگر بند کے مخالفت بیان کریں وہ غلط ہیں استغفر اللہ العظیم کوئی مسلمان بھی ایسا سخن نہ بان پیلانا ہی اور پھر یہ دعویٰ کہ میں خدا کی مراد بیان کرتا ہوں کہا جسے ثابت ہوا کہ تم خدا کی مراد بیان کرتے ہو ہفتہم یہ کہ صاحب مطلع الولایت سوال چہارم میں خود کہتا ہے کہ رویت دینا وی تمام امت میں محال ہے جب تمام امت کے نزدیک محال ہوئی امت کا اجماع ہو او اسکے بطلان پر اور اجماع دلیل قطعی ہے خصوصاً اجماع صحابہ کہ تمام امت میں وہ بھی داخل ہیں انکے ممدی کے نزدیک اسکا سنکر کافر ہوتا ہی پس لازم آیا کہ رویت دینا وی کے محال قطعی ہے کہ بھی قابل ہیں اور اسکے ممکن بلکہ موجود ہونیکے بھی قائل ہیں عجب تقریر ہے اور فہم ہے اسکا حال ہشتم یہ کہ میرا نے دعویٰ رویت پر دو گواہ ٹھہرائے ایک آپ اور ایک نسبت حضرت رسالت پناہ کی ہونکا اور یہ نہ سمجھے کہ آپ اس دعویٰ میں دعویٰ ہیں گواہ کیونکر ہو سکتے ہیں پہنچا صریح ہے ایسی علی بات محض ہے اور کو صاحب اول اللہ اللہ اللہ کہ اسکا تصدیق مطلع الولایت سے متاخر ہے

سوال چہارم کی جواب اول ایسا ہی کہ سوال از آسمان جواب از زمین اسو کہ ممدی موعود بلا اللہ فی زمین ہوتا ہی پس جبکہ ممدی موعود چوتھے دلیل پوچھی حقیقت میں ممدی باہر آتی ہے پھر دلیل پوچھی اسکا جواب یہ کہ میں ممدی یا مآثر ہی ہوں یعنی سوال دلیل کے جواب میں میں دعویٰ کا اعادہ کر دیا اگر کوئی ادنیٰ سمجھو والا بھی ایسی گفتگو کرے لوگ ہمسین سگے چہ جہا کہ جہڑ بیت کا مدعی ایسی تقریر کرے اور علیکا خراسانی یا آسانی را ضی ہو جاؤین جس یہ کہ سوال دوم کا جواب بھی ایک دعویٰ محض ہے فقط ترک تغلب سے اگر کوئی ممدی ہو جاوے تو ہزاروں مذ کہ تنقید کسی نہ ہے کہ نہیں ہیں ممدی ہو جاؤین ترک تغلب کے واسطے ایک مقام علمی ہے جس تک وہ مقام تک نہ کریں ترک تغلب حرام ہے اور مقام علمی خود انکی بول چال سے معلوم ہوتا ہے پس فقط دعویٰ کیا کام آتا ہے مشک آست کہ خود بویذہ کہ عطار گویند ششم یہ کہ سوال سوم کا جواب بھی دعویٰ محض ہے اور ہذا از دوم اسو کہ تقاضا علیا نے اپنے مولد نفس سے نہیں کہی ہیں تغیر بالارے گناہ نہمت ہے مداتغیر کا روایت پر ہے روایات صحیحہ ثابت ہو اے کہ فلائی آیت کی مراد حضرت رسالت پناہ نے کہ جن پر یہ قرآن اور ہذا اس طرح بیان فرمائی ہے اور اسکو مغرور نے نقل کیا ہے اور بعضی جہا معنی ایک آیت کے دوسری آیت سے سمجھے گئے ہیں پس تفسیر خود حضرت رباعزت کی طرف سے ہوئی اب یہ کہنا کہ جو تغیر بند کے بیان کے موافق ہونو صحیح ہے باقی غلط ایسا کہنا ہو اگر خدا و رسول جو معنی کہ بند کے بیان کے موافق بیان کریں وہ صحیح ہیں اور اگر بند کے مخالفت بیان کریں وہ غلط ہیں استغفر اللہ العظیم کوئی مسلمان بھی ایسا سخن نہ بان پیلانا ہی اور پھر یہ دعویٰ کہ میں خدا کی مراد بیان کرتا ہوں کہا جسے ثابت ہوا کہ تم خدا کی مراد بیان کرتے ہو ہفتہم یہ کہ صاحب مطلع الولایت سوال چہارم میں خود کہتا ہے کہ رویت دینا وی تمام امت میں محال ہے جب تمام امت کے نزدیک محال ہوئی امت کا اجماع ہو او اسکے بطلان پر اور اجماع دلیل قطعی ہے خصوصاً اجماع صحابہ کہ تمام امت میں وہ بھی داخل ہیں انکے ممدی کے نزدیک اسکا سنکر کافر ہوتا ہی پس لازم آیا کہ رویت دینا وی کے محال قطعی ہے کہ بھی قابل ہیں اور اسکے ممکن بلکہ موجود ہونیکے بھی قائل ہیں عجب تقریر ہے اور فہم ہے اسکا حال ہشتم یہ کہ میرا نے دعویٰ رویت پر دو گواہ ٹھہرائے ایک آپ اور ایک نسبت حضرت رسالت پناہ کی ہونکا اور یہ نہ سمجھے کہ آپ اس دعویٰ میں دعویٰ ہیں گواہ کیونکر ہو سکتے ہیں پہنچا صریح ہے ایسی علی بات محض ہے اور کو صاحب اول اللہ اللہ اللہ کہ اسکا تصدیق مطلع الولایت سے متاخر ہے

اسی آفتاب کے بندوبست کے واسطے حضرت ابراہیم کا نام پڑھا کر دو گواہ کر دئے معلوم ہوا کہ جیسا کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام پانچواں حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر بھی اتر ہی کیونکہ ان حضرت کا نہ کلام کسینے سنا اور نہ انکو کسینے اوس مجلس میں کیا کلام نہ سننے کے خود ملا علی وغیرہ ملایان ہمراہی تھے جن اور نہ دیکھنا بھی خود ملا علی کے قول سے ثابت ہوتا ہے کہ ثواب اولوایات کی عبادت میں مذکور ہوا کہ ملا علی نے جواب دیا کہ اگر ہم اس تہ سے پرہیز نہ کرتے تو جہنم کی تھی اوس وقت اپنی مراد کو پہنچتے اور محمد رسول اللہ اور ابراہیم خلیل اللہ کو دیکھتے الخ میں معلوم ہوا کہ میرا نئے فقط ایک اشارہ ہوا ہی کیا کہ نہ وہاں کوئی نظر پڑا اور نہ کسی آواز سنا گیا پس گوہی ہرگز ثابت نہ ہوئی اور فقط میرا نئے دعویٰ محض نے دلیل و شاہدہ گیا احتکال انہم آیات مذکورۃ اللہ کہ مسیبان نے اثبات رویت نبی و صی کی واسطے نقل کیے ہیں ہرگز ان سے رویت نبی و صی پر استدلال نہیں ہو سکتا ہی کیونکہ آیت اول فرمائی کہ کان یحییہا وہی یدہ فیہ فلیعمل عملہا الخ لکن فیہ عبادۃ سرورہ الخ آیت دوم فرمائی کہ کان فی ہذہ اعمی فہو فی الآخرۃ اعمی و اصل سبب لاکہ کے مضمی یہ ہیں کہ اور جو کوئی رہا اس جہان میں اندھا سو وہ پچھلے جہان میں اندھا ہی اور زیادہ دور پڑا راہ سے حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما فرمایا کہ مضمی یہ ہیں کہ قبل میں جو نعمتیں اس جہان کی رہیں انہی میں سے نفعیلا تکمات کو رہیں جو شخص ان نعمتوں میں باوجودیکہ عابد نہ رہا ہوا وہ شخص آخرت میں کراوسکا عابد نہیں کیا ہوا اور دیکھا نہیں ہوا اندھا اور گراہ تر ہے اور یہ مضمی نظر قرآنی سے نہایت مناسب ہیں کیونکہ بعد ذکر ان نعمتوں کے ذکر آخرت کا فرمایا اس آیت میں کہ یومئذ یقول کل اناس یا ما ہم ہم فمن اوتی کتبنا بعدہ کا مالک یقرن لکتابہم ولا یظلمون فقیلا یعنی جس نے ہم بلاوینگے ہر فرقہ کو ساتھ اور نئے ذکر کے پیچھے کراوسکا نامہ اعمال اوسکے پیچھے ہاتھ میں سو وہ لوگ پڑھینگے اپنا نامہ او ظلم ہوگا اور ایک نامہ کا بعد ان دنوں تذکرون کے فرمایا ومن کان فی ہذہ اعمی لانیۃ لور و سرے مفسرین یہ مضمی کیے کہ جو شخص اس دنیا میں خدا کی قدرت اور آیات اور حق بات دیکھنے سے اندھا رہا پس وہ آخرت میں بھی اندھا اور گراہ تر ہے اور حضرت حسن بصری نے فرمایا کہ جو شخص دنیا میں کافر گراہ رہا وہ آخرت میں

بھی انصاف اور زیادہ تر بارہ بھولا ہوا اور آیت سوم اَلَا انْتُمْ فِرْتَنَ مِنْ قَعَارٍ وَتِهْمًا اَلَا انْتُمْ بِنِعْمَتِ رَبِّكُمْ
 تَحِيضًا کے معنی یہ ہیں آگاہ ہو دو گوئی دھوکے میں ہیں اپنے رب کی ملامت سے آگاہ ہو تحقیق و در ب
 گوئی رہا ہے ہر چیز کو یعنی قیامت میں انکو دھوکا اور شک ہی اور رب ہر چیز کو تھیر رہا یعنی ہر چیز کی اوسکو
 خبر ہو گئی چیز اوسکے علم سے باہر نہیں ہی اور آیت چہارم لَا تَذَرُكَ اَلَا بَصَارًا وَاُوْتِيَكَ اَلَا بَصَالًا
 وَهُوَ الْاَلْبِطِيفُ الْخَبِيرُ کے معنی یہ ہیں کہ اوسکو نہیں پاسکتی آنکھیں اور وہ پاسکتا ہی آنکھوں کو اور وہ سبب
 جاننے والا خبر کرنے والا ہی اتنی محترم کہتے ہیں کہ ویدار الہی جیسا کہ دنیا میں نہیں ہی آخرت میں بھی نہیں ہی
 اور اس آیت کو اپنی دلیل ٹھہراتے ہیں اور اہل سنت یہ اعتقاد رکھتے ہیں کہ دنیا میں نہیں ہی مگر آخرت میں ہوگا
 اس واسطے جواب دیتے ہیں کہ اس آیت میں نفی اور اک کی بنا اور اک کہتے ہیں اہل طے کو اور شری کی کہ جان لینے
 کو اور یہ بات البتہ آخرت میں ہی ہوگی فقط دید ہوگی کہ دوسرے آیات و احادیث سے ثابت ہی اگرچہ بیان
 اوسکا کچھ نہ نہیں ہی اور ابن عباس اور مخالف نے کہا کہ اس آیت میں دنیا کی رویت کی نفی ہی نہیں
 دنیا میں ابصار اوسکو اور اک نہیں کہہ سکتے ہیں اور آخرت میں دیکھا جاوے گا اور آیت پنجم وَمَا تَجَاءءُ مَعَهُ
 لِيُعَاتِبَنَا وَاَوْحَىٰ رَبُّكَ اِلَيْكَ تَال لَنْ نُرَٰى وَاَلَيْكَ اَنْظُرُ اَلَيْكَ تَال لَنْ نُرَٰى وَاَلَيْكَ اَنْظُرُ اَلَيْكَ تَال لَنْ نُرَٰى
 مَكَانَهُ فَسَمِعَتْ نَرَايَ فَمَا لِحَجَلِي رَبُّكَ لِحَجَلِي حَجَلًا مَدَّحًا وَاَوْحَىٰ مَلِي صَرِيحًا فَلَا اَنَانٍ وَاَلَيْكَ اَنْظُرُ اَلَيْكَ
 تَال لَنْ نُرَٰى وَاَلَيْكَ اَنْظُرُ اَلَيْكَ تَال لَنْ نُرَٰى کے معنی یہ ہیں اور جب پوچھا اوس ہی ہمارے وقت پر اور کلام کیا
 اوس سے اوسکے رب نے بولا ہی رب تو مجھ کو دکھا کر میں تجھ کو دیکھوں کہا تو مجھ کو ہرگز نہ دیکھے گا لیکن دیکھتا رہ
 پہاڑ کی طوف جو وہ اگر ٹھہرا اپنی جگہ پر تو آگے تو دیکھیں گا مجھ کو پھر جب نمود ہوا رب اوسکا پہاڑ کی طوف کر دیا
 اوسکو ڈھا کر برابر اور گر پڑا اوس ہی بہوش پھر جب چوٹھا بولا تیری ذات پاک ہی میں نے توبہ کی تیرے پاس
 اور میں سب سے پہلے یقین لیا اتنی قصہ رسکایوں ہی کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام نے نبی اسرائیل سے زمین
 وعدہ کیا تھا اللہ تعالیٰ جب تمہارے دشمن فرعون قبط کو ہلاک کر گیا تھا ایک کتاب دیکھا کہ اوس میں تمام امر
 ونہی کا بیان ہوگا پھر جب اللہ تعالیٰ نے فرعون کو غرق کیا اور نبی اسرائیل کو نجات دی حضرت موسیٰ نے
 جناب باری میں اوس کتاب کی درخواست کی حکم ہوا کہ تیس دن روزہ رکھو حضرت تیس روز سے موقوف
 فرجان کے جب پور کر چکے اپنے مونس کی بو کو کہ سبب وزون کے پیدا ہوئی تھی مسواک سے صاف
 کر ڈالا کیونکہ خداوند عالم سے بات کرنا ہی حکم ہوا کہ تم نہیں جانتے ہو کہ روزہ دار کے مونس کی بو پھار کے

نزدیک مشک کی بو سے بہتر ہوا پس وز سلا صد کہو جب یہ وقت بھی باور ہو چکا موسیٰ علیہ السلام
 غسل کر کے اور کپڑے صاف کر کے طور سینا پر حاضر ہوئے اور سیکھ کر کہو کہ لوٹا جا موعی علیہ السلام
 دیکھا کہ اللہ تعالیٰ نے سات فرسنگ تک میدان طور میں تلکی اوتاری ہے اور شیطان ورجازوں نے زمین کی
 وہاں سے ہانک کر صاف کر دیا ہے اور آسمانوں کے پرکے اوٹھ گئے ہیں کہ ملاک ہو امین کفر سے ہو گئے تھے ہیں
 اور عرش اسی ظاہر معلوم ہو رہا ہے اور قلم کی کشش کا آواز سنا جاتا ہے پس کلام الہی شروع ہوا اور سنا جاتا رہا کہ
 اسطر جبر ہوئی کہ موسیٰ سنا اور جبریل کہ اوٹھ کے ساتھ تھے اور انہوں نے سنا حضرت کلیم اللہ سلام اللہ علیہ
 ملا و کلام سے استقر ذوق و شوق میں آگئے کہ باوجودیکہ جانتے تھے کہ مینا جاویدا زمین ہی لیکن کہاں اشیاء
 سے پکارا وٹھے کہ رب الہی انظر الیک جناب باری فرمایا ان ترانی تو جگو ہرگز نہ دیکھ سکیگا کیونکہ کسی
 بشر کو چلاقت نہیں دیکھ دینا میں مجھ نظر کرے جو دنیا میں میری طرف نظر کرے گا اور موسیٰ کہا الہی میں تیرا
 کلام سنا کر شاق دیدار کا ہوا ہوں اور تجکو دیکھ کر جانا میرے نزدیک بے دیدار جینے سے بہتر ہے کہ وہ زیر کدین
 میں مہربانوں سے بڑا وہی تھا حکم ہوا کہ اسکی طرف نظر کروا کر یہ تجلی کی تاب لاسکا اور پس جا کر قائم رہا
 تو تم بھی کہیہ سکو گے پس جناب باری تعالیٰ نے اول اپنی مخلوقات میں کی سخت ہولناک چیز میں نمودار فرمایا
 کیونکہ جو کہ مخلوقات کے ہدیت کی تاب نلا سکیگا وہ خالق کے مہابت کی کیا تاب لاوے گا اور شاید اس واسطے
 بھی کہ ان چیزوں کو دیکھ کر چھ مہاج خورگئے عادت پذیر ہو جائیں پہلے صواعق اور عدا و برق پہاڑ کے
 ہر طرف چار چار فرسنگ تک حاملین اور آسمانوں کے فرشتوں نے موافق حکم کے نمودار ہونا شروع کیا
 پہلے آسمان نیا کے فرشتے بڑی آوازوں کے مانند سخت کپکپکنے بادل کے خدا کی تسبیح و تقدیس کرتے ہوئے
 سامنے آئے پھر آسمان و م کے فرشتے مانند شیروں کے تسبیح و تقدیس کرتے ہوئے رو بہ آئے
 یہ حالت دیکھ کر حضرت موسیٰ کے جسم و سر کے تمام ہال کھڑے ہو گئے اور کہنے لگے کہ میں یہ سوال
 کر کے نادہو اب اس جگہ سے کچھ صورت نہ جانتی ہو جاو اور ان ملائک کے سردار کہا کہ ای موسیٰ مگر وہ جیسا کہنے والی
 کیا ہے صبر کرو یہ جتنے بھی کھا ہے سو بہت ہیں حضور ہی پھر آسمان سو م کے فرشتے تو نکلا ایک لشکر عظیم مانند
 کہ کسوں کے کمال شدت اور زور کے ساتھ تسبیح و تقدیس کرتا ہوا اترا اور رنگ دیکھے مانند شعلوں کے
 تھے حضرت موسیٰ نہایت گھبرا کر اپنی زندگی سے مایوس ہوئے اور ان ملائک کے افضل فرشتے میکائیل نے
 کہا کہ یہ فرزندِ عمران اپنی جاے پر تھے ہوتا کہ ایسی چیزیں دیکھو کہ جن پہ صبر نہ ہو سکیگا پھر آسمان چھام

فرشتے ایسے اوتھرے کہ فرشتگان سابق میں کوئی اونکے مشابہ نہ تھا رنگ انکے شملہ آتشی کے مانند اور خلقت
 انکی مانند برف سفید کے اور انکی تسبیح اور تقدیس کی آواز سب فرشتوں گذشتہ سے بڑھ کر تھی پس موسیٰ علیہ السلام
 دل کلپنے لگا اور کہنے سے گھٹنا بننے لگا اور گریہ و بکا آغاز کیا مہر دار ملا کہ نے کہا کہ اسی فرزند عمران جو
 کچھ مانگے ہو اوپر سے رہے جو دیکھا ہے بہت میں کا تھوڑا ہی پھر آسمان نجوم کے فرشتے نازل ہوئے کہ
 سات رنگ پر تھے کہ نہ اونکے مثل کبھی دیکھے تھے اور نہ ویسی آواز کبھی سنی تھی شعاع اوکی انوار کے
 نگاہ پر غالب تھی قریب تھا کہ اونکے دیکھنے سے بصارت جاتی رہے حضرت موسیٰ کو تاب دیکھنے
 کی نہ تھی اور دل خوف سے بہر گیا اور حزن و غم سخت ہوا اور کثرت سے رونے لگے تب اونکے
 سر اونے کہا کہ اسی ابن عمران اپنی جا سے پر ہوتا کہ بعض چیزیں ایسی دیکھو کہ جن پر بیخبر کر سکو گے پھر اللہ
 تعالیٰ نے چٹھے آسمان کے فرشتوں کو فرمایا کہ نازل ہو میرے اس بندے پر کہ جسے میرے دیکھنے
 کی طلب کی تھی میں اس طرح پراوتھرے کہ ہر فرشتے کے ہاتھ کا نور ایسا معلوم ہوتا تھا کہ گویا ایک خدمت
 خواہ آتش کا ہاتھ براؤ گا ہر لیکن چمک و سلی آفتاب سے بھی زیادہ تھی اور لباس اونکے مانند شعلہ
 آتشی کے تھے جب تسبیح و تقدیس کرتے تھے سموات سابعہ کے سب فرشتے اوکو جواب دیتے تھے
 باعازندہ بولتے تھے کہ سبح قدوس سبح العزۃ ابدا لا یوت اور ہر فرشتے کے سر میں چار چہرے تھے جب
 حضرت موسیٰ نے یہ حال دیکھا پکارا کہ اوکی تسبیح کے سات تسبیح کرنے لگے اور رو کر کہنے لگے کہ اسی رب کے
 یاد کر چکوا اور اپنے بندے کو مت بھول جا چکو معلوم نہیں کہ میں یہاں کیجاں پاتا ہوں یا نہیں اگر نکلیوں
 جلتا ہوں اور اگر ٹھرون مرنے ہوں سردار ملا کہ نے کہا کہ اسی ابن عمران قریب ہے کہ خوف تیرا بڑھے گا بعد دل تیرا
 اوکھڑ جاوے گا پس صبر کر کہ جس چیز کے واسطے کہ سوال کیا تھا پھر اللہ تبارک و تعالیٰ نے حکم کیا کہ ساتوں
 آسمان کے فلاکیں میں عرش اوٹھا یا جاوے پس جبکہ نور عرش ظاہر ہوا پھر غفلت آگئی سے بھرت گیا اور ملا کہ
 سموات باعازندہ پکارے کہ سبحان القدوس سبحان العزۃ ابدا لا یوت پس اوکو زلزلہ ہوا اور وہ پہاڑ اوڑھنے کے تمام چار کھڑے
 ہو گئے اور ذبذبہ بیعت موسیٰ سلام اللہ علیہ بیوش ہو کر وہ زمین کے بل گرے کہ روح ساتھ نہی اور جس پھر پڑھے
 او سکوا اللہ تبارک نے اوپر پلٹ کر شکل قریب کے کر دیا تاکہ جل بجائیں پھر اللہ تعالیٰ نے اپنی رحمت روح کو بھیجا
 موسیٰ خدا کی یا کے بولتے ہوئے اوٹھے اور کہنے لگے کہ ایمان لایا میں تمہاری رب تصدیق کی سینے
 کہ کوئی شخص ٹھکرا دیکھ کر زندہ نہ رہے گا جو شخص میرے فرشتوں کو دیکھے گا اوکا دل اوکھڑ جاوے گا میں غفلت نہ

کیسے واسطے سو حضرت رسالت کے شبہ معراج میں بلکہ بعضوں کا وہ میں بھی اختلاف ہے چنانچہ علم کلام کی معتبر کتابوں میں اسکی تفصیل مذکور ہے اور شیخ عبدالحق رحمۃ اللہ علیہ تفسیر مشکوٰۃ میں لکھتے ہیں کہ سلف خلف میں سے کسی شخص سے دیکھنا حق سبحانہ کا صحت کو نہ پونچا اور ولایا اور شایخ طریقت سے کوئی اسکا قابل نہیں ہے اور کسی اس امر کا دعویٰ نہ کیا اور شایخ اتفاق رکھتے ہیں اسکے داعی کی تکذیب و تضلیل ہے اور نواز قہر شافعی میں لکھا ہے کہ جو شخص کہے کہ خدا تعالیٰ کو دنیا میں سر کی آنکھ سے عیان لکھتا ہوں میں اور اللہ تعالیٰ بالمشافہ مجھے کلام کرتا ہے جو کافر ہو جاویگا انتھی اس بیان غجربی ثابت ہوا کہ شیخ عبدالحق رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک دنیا میں ویت بصری ہوا حضرت سالت کے کیسے واسطے شدنی نہیں ہے جس عالم میان استغنا کر کے عاشریہ پر عبارت شیخ عبدالحق رحمہ کی کہ در امکان ویت حق در دنیا خود چھکس اخلاقی نیست و اگر درین مقام انچہ ممکن است اور از خایت قرب کمال حاصل نشدہ باشد دیگر کجا و کوحاصل خواہد شد یارب مگر ویت بصری را مخصوص ہمارا خیرت سو قوف آن نشاءہ داشتہ باشد و نیست بران دلیل قاطع و باوجود حصول ویت بصری دلچایا جو کسی سنا سب این نشاءہ باشد تو ائمہ بعضی بعضی حاصل وجوہ و حالات سو قوف نشاءہ آخرت بود و باشد تا آخر کہ فصل ثالث اسباب سے نقل کی ہے کہ مشعر ویت بصری دنیاوی پر ہے و حضرت سالت کے حق میں ہر نہ دومردن کے اسواسطے کہ وہاں فقط حضرت کی رویت معراجی کا ذکر ہے و در شیخ شروع باب ویت اللہ تعالیٰ میں استقدر شدت سے لکھا کریں کہ او پر مذکور ہو چکا پھر اوسے باب کی فصل ثالث میں اقرار کریں کسی عقل میں نہیں آتا ہر سو اعالم میان کے کہ انکا فہم سے علیحدہ ہے اگر کوئی شخص ادنیٰ شامل اوس مقام میں کرے گا صاف کہیں گا کہ یہاں حضرت کی رویت کا ذکر ہی فقط اسواسطے کہ قابل ہوں اسکے سر اسر ضعیفی رویت بصری نبوی میں اختلاف ہوا بکا مذکور ہے اور متصل اس عبارت اول یہ عبارت ہے جو تصویق آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے حاصل ہے و اسے ایہام مطلق و معمولی ایشان خصوصاً در شب معراج کہ تم واکمل واعلیٰ ارفع مقام قرب دست و امکان ویت حق در دنیا خودالی اخرہ اور ضعیف اور فقر و انچہ ممکن است اور میں اجمع طون آنحضرت کے ہے اور لفظ غایت قرب و کمال کا بھی الال اسلی مر پر ہے کہ مراد حضرت رسالت ہیں اور بس دلیل ہیغت ہم اخلاق دلیل مہدیوں کا مشرطہ و طرہ و دلائل ہے کہ اسی پر ہر وہ ویت شیخ جنیور کا بڑا مدد و قرار ہے اور سب اول عبدالملک سجادی کو یہ تفسیر سو جھی کہ جب اہادیث نبویہ اپنے شیخ کے سر سر مخالف ہیں و نسیہ استدلال شکل ہے و اخلاق استدلال کیا ہے چنانچہ ہمیں بہت ہاتھ پاؤں مارے اور کمال لطراف سے اوسکو سراج الابصار میں بیان کیا خلاصہ اسکے یہ کہ ان اخلاق حسنیہ انبیاء علیہم السلام کی نبوت کی تصدیق کی گئی اور انہیں اخلاق سے ہنسی اپنے شیخ کی مذہبیت کے بھی تصدیق

فانما یخبر عنہم
انما یخبر عنہم
انما یخبر عنہم
انما یخبر عنہم
انما یخبر عنہم

وصال کے اومنین ظاہر ہو کر دعویٰ نبوت کا کرتا تھا اور پھر اسکی تصدیق واجب ہوتی تھی پھر اگر کسی کو اومنین سے شبہ
 رہتا تھا معجزہ طلب کرتا تھا اور جو شخص کہ معجزہ دیکھنے کے پہلے ایمان لاتا تھا اور کایمان قوی ہوتا تھا
 مانند ایمان ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کیونکہ اصل مقدمہ نبوت میں اطلاق میں اور معجزہ ظاہر میں کچھ شبہ نہیں رہتا
 اور لیکن امت محمدی صلی اللہ علیہ وسلم میں جیکہ ہو کوئی ولی موصوفہ باخلاق انبیاء کمال لایت میں پھر لا کوئی
 خطاب خدا اور رسول کی طرف سے اور خبر دیکھنے اپنے احوال میں کسی باذن اللہ کسی ممکن بات کی کہ شرع اور کونویج مجانتا اور
 واجب ہوتا ہی خلق پر کہ قبول کریں اور بات کو اومنین جہاز ہوتی ہتہ تکذیب اور کسی نشہ طیکہ قبل اسکے اور کسی
 زبان پر کبھی شطخ ظاہر نہوا ہو اور سکرا اور سکرا مزاج پر جو ہو اور اور صغیر نالپ ہو اور سکرا محض ہو و پس اسکی تکذیب
 ایسی ہی جیسا کہ حق نہیں بلکہ تکذیب کریں کیونکہ تکذیب میں دشمنی تکفیر ہے اور تکفیر میں صراح کی کفر ہے اور اخبار اسکی
 جانب آئی سے بواسطہ روح رسول اللہ کے لیل قطعی ہوگی کہ دیا لفظی اسکی متعادلے میں سافط ہو جاوگی کیونکہ
 جو شخص کہ اس متکلم کو پوچھے گا خدا تعالیٰ پر افراتہ لکے گا پس ات اور کسی واجب تصدیق ہوتی اسلیے کہ وجوب تصدیق
 انبیاء علیہم السلام کی بسبب نصل محمودہ ہوا اور نصل انبیاء گزشتہ کے ہوتی ہیں پس نصلت علت ہی تصدیق کی
 اور وہ موجود ہے اسلی میں پس حکم اوس پر دائر ہوگا اور یہ اصول فقہ حنیفہ سے ہے انتھی کلام غیضکہ اسبط سے
 سراج الابصار بعد اسکے حدیث ابتدا وحی کی نقل کی کہ اور میں حضرت خدیجہ رضی اللہ عنہا اخلاق نبویہ
 استدلال و پیر نفی حرمی کے کیا کہ ولله ما یشربک الله ابدانک نصل الرحم و تحل الکحل و تکسب
 المعدنم و تفرق الضیف و تعین علی نوائب الحق اور حدیث ہرقل کی نقل کی کہ اور سب سے بھی حضرت
 رسالت کے اخلاق سے ایک نبوت پر استدلال کیا اور کلام نام ابو جہاد محمد خالی کا نقل کیا کہ انہوں نے حضرت پر
 اسکے اخلاق بیان کر کے کہا ہے کہ ان تعلم اخلاق کا اجتماع کذاب میں غیر تصور ہوا اور اول حضرت کے شواہد اظہر
 حضرت کے صدق پر یہاں تک کہ اعلیٰ جاہل دیکھ کر بولتا تھا واللہ ما هذا و جہ کذاب پس تصدیق نبوت
 کی معرفت احوال سے ہوتی ہے خواہ مشاہدہ یا بتواجر تسمع جیسا کہ فی شخص طرب نقض حقیقت کو جانتا
 ہو و وہ اطباء اور فقہاء کو اومنینے مشاہدہ احوال اور سماع اقوال سے بھی پیمان سکنا ہے اور اگر مشاہدہ نصیب
 نہ ہو تو انکی تصدیقات دیکھنے سے یقین ہو جاوگا کہ شلا شافعی فقیر ہیں اور جالینوس طبیب ہے ایسی حقیقت
 معنی نبوت سے سمجھ جاوے پھر قرآن و احادیث کا مطالعہ کرے یقین حاصل ہو جاوگا کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم
 اعلیٰ درجہ نبوت پر ہیں اور بعد انکے مقولات کے تجربے سے اس یقین کی تائید ہو جاوگی کہ کیا صحیح

مکمل یہ قول کہ من عمل بما عمل ورتبہ اللہ علو ما لہو علیہ یعنی جس نے ایک علم پر عمل کیا اوسکو اللہ تعالیٰ ایک علم دینی
مرحمت فرمائے اور کیسے سچ ہو اس قول میں کہ من اعان ظالم اسلطہ اللہ علیہ یعنی جس نے کسی ظالم کی تمکلی
اللہ تعالیٰ اوسکی ظالم کو اور پسرسلطہ آراہے اور کیسا سچ ہو اس قول میں کہ من اصبہ وہموم وواحد کفایہ اللہ ہوم
الدنیا والاخرتہ یعنی جس نے سب فکر میں چھوڑ کر ایک فکر نہ کی رکھی اللہ تعالیٰ اوسکی دنیا اور آخرت کی فکر وں کے واسطے
کفایت کرنا ہی ایسی حکیم ہزارہ و ہزار بات کا تجربہ کر گیا تجھ یقین سے شہ نہ شک حاصل ہو جاوے گا پس اس طریق
یقین طلب کرنا عرصا کو اثر دہا کرنے سے اور جانہ کوشش کرنے سے لاد اسکے ساتھ اگر دوسرے قرآن و احوال کا
ملاحظہ کیا جاوے اشتباہ و سحر و نظر بندی کا بھی ہو جاوے گا ہی اور لیکن ذوق باطن سے چھپانا یہ درجہ عالی ہے جیسا کہ آنحضرت
کو یہ لیسے یا ہاتھ پڑیے کے برابر ہے سو اس طریق صوفیہ کے حاصل میں ہونا ہی ہستی بعد اسکے مصنف نے کون سے بیان کیا کہ اکثر
سچا پر اکرم حضرت کے اخلاق واقوال پر ایمان لانا جیسا کہ ابوبکر صدیق اور علی رضی اور ابو ذر اور رضی اور طیب اور بریدہ ہلو
ساتھ سارے اور عبد اللہ بن سلام اور عبد اللہ بن ابی بن سلول نے مع اپنے رفقاء کے بعد اترتے کے بیعت کی اور لوگ ابوبکر
مالت مرض میں سلام لایا اور نجاشی بادشاہ حبش مع امرو و بیان علماء کے قرآن و حکامین لایا بافتیش بلاغت
و غیرہ کے اس طرح تمام عرب نفع کو دیکھا ایمان لانا اور جن مجبور مع قرآن ایمان لائے پس معلوم ہوا کہ ایمان محض
بہر بہت آئینہ ہوا اور مناسبت طنیہ کہ لارواح جنود مجتدہ صاف عارف منہا اختلف ومانتا کہ
اختلاف اور مجرہ دیکھ کر لوگ ایمان لائے ہیں اس واسطے کہ صحت تجربہ کی بھی خارج طرف اخلاق کے ہی اور صاف
اخلاق پر سو اس منقولات کے یہ آیت بھی دلیل ہے کہ انم لکم فی حقوا سوا لکم ای بالامانہ صدق ذور العقل و العلم من غیر
التعلم و حسن الی الاخلاق مفسرین کا اسی معنی پر اجماع ہے بعد اسکے اپنی قوم کی ثنا و صفت بہت سی بیان کی کہ امتنا
اونکے مانند اوصاف صحابا نبیائے علیہم السلام کے ہیں اور پردہ و نلو لوگ منسوب بگاہی کرتے ہیں حالانکہ جبکہ
اخلاق سے نبوت ثابت ہو جاتی ہے مہریت کے ثبوت میں کیا تامل ہے ہستی مخصوصا جواب خلاصہ شرح
حقیقت خاق کا کہ چیر علماء و عرفہ اسلامی او حکما یونانی کا اتفاق ہے اور کتب اخلاق مثل احیاء العلوم اور اخلاق
ناصری وغیرہ اوس مالہ میں اس طرح پر ہے کہ جیسا کہ خلق بالفتح صورت ظاہر کو کہتے ہیں اس طرح خلق باضم
صوت باطن کو کہتے ہیں کیونکہ انسان مرکب ہے دو چیز کے ایک جس کے بصارت چشم سے معلوم ہوتا ہے دوسرے
روح کہ بصیرت دل سے پہچانی جاتی ہے لیکن روح مرتبے میں جسے انشہ ہے اور جیسا کہ حسب ظاہر کو کہتے ہیں
و صورت ضروری بیچ ہو یا حسن ایسی روح کو بھی ایک ہیئت صورت ہوتی ہے بیچ ہو یا حسن اوس ہی ہیئت

تلاوت قرآن
حقیقت میں قرآن
ایمان

روحانی کو خلق کہتے ہیں اگر وہ ہیئت اچھی ہوئی خلق حسن ہو اور اگر ہیئت بد ہوئی خلق قبیح و بد ہو ایسے خلق کہتے ہیں ہیئت راستہ نفسانی کو کہ جس سے افعال بالکلیت باسانی صادر ہوں میں نیک یا بد لیکن اگر کسی ہیئت ہو کہ اس سے ایسے افعال سرزد ہوں کہ شرعاً اور عقلاً پسندیدہ ہوں ہیں اور ہیئت کو خلق حسن کہتے ہیں اور اگر ناپسندیدہ ہوں ہیں خلق قبیح بولتے ہیں لیکن ہر دو شرط نہ کہ صدر ضرور چا ایک کہ وہ ہیئت نفس میں اسخ و ناسخ ہو ورنہ اگر کبھی آدمی سے مثلاً ادا و دہن سبب یا دوسرے اغراض کے صادر ہوئی سخاوت اور سکا خلق نہ ہوگی دوسرے کہ کسے تکلف باسانی اوس سے ذوالفعل صادر ہو ورنہ اگر تکلف مال خرچ کیا یا حالت غضب میں شہمت اپنے تئیں ضبط کیا سخا و صلہ اور سکا خلق نہ ہوگا بالکل خلق نام ہیئت باطنیہ کا اور جیسا کہ صورت ظاہر کا حسن مطلق فقط اکھڑ کے یا ناک کے یا دوسرے اچھے ہونے سے حاصل نہیں ہوتا ہر ایک تمام سر یا حسن چلے جیسے تہ حسن ظاہر کامل ہونے ایسی باطن میں چار لکان ہیں چیلین چارہ دن میں حسن کی ویکاتب حسن خلق تمام ہوگا وہ چارہ میں قوت علم اور قوت غضب اور قوت شہوت اور قوت عدل قوت حکم یعنی انش مشورہ نفس عاقل و نفس ملکی کو سبب ہر فکر و تیز و شوق اور ک حقائق کا اور سکا حسن یہ ہر کہ اقوال میں صدق و کذب کو باسانی جدا جدا پہچان لینے سے کہ یہ سچ ہو اور یہ جھوٹ اور عقدا و آئین حق و باطل میں باسانی تیز کر سکے اور افعال جمیل و قبیح میں حق و باطل میں جب یہ قوت درست ہوئی آدمی حکیم ہو کیونکہ حکمت دو قسم ہے حکمت نظری یعنی چیز و نکتہ وسط پر کہ نفس امارت میں ہیں ویسی جاننا بقدر طاقت بشری کے دوسری حکمت عملی یعنی جیسا کہ چاہیے ہو ویسی کام کرنا بقدر طاقت حوصلہ اور طاقت کے اور قوت غضبی معروف نفس سلبی کہ سبب ہر خشم و دلیری تسلط و تکر و جاہ و دفع مضار کا اور سکا حسن یہ کہ تابع قوت علم و حکمت کے رہے کہ سختی کی جا سختی اور نرمی کی جا نرمی موافق و زمان عقل کے کرنے تاکہ جو شے وقت اور تیار اور سے واقع نہ ہو اور ضعف علم کہ شجاعت اوسکی تابع ہو یہ ہر ہر سے اور قوت شہوت معروف بنفص بھی کہ سبب ہر شہوت کماح و خواہش اکل و شرب و شوق لذت و جلب منافع کا حسن اور سکا بھی یہی کہ تابع قوت علم و حکمت کے رہے کہ موافق حکم عقل و حکمت کے حفظ مال کرے اور اسکے لہذا اتباع ہو اور ہوس نہ کرے تاکہ ضعف عفت کی کہ سخاوت و سکو تابع و لازم ہو یہ ہر ہر کا اور قوت عدل اور قوت کا نام ہے کہ جس وقت علم کو اول و درجہ اعتدال توسط پر کر کے ان دونوں قوتوں غضب شہوت کو بطور مذکورہ صدر کے اسکے تابع کر دیتی ہے اور حد مستحوا اور ہونہ نہیں دیتی ہے اور جب ان تینوں کو کتب سے جیسا کہ حالت اعتدالی خالی فرما دے و تقریب سے پیدا ہوتی ہے اور سکو فضیلت عدالت بولتے ہیں اور یہ ہی خلق حسن ہے اور احوال و تقریب قبیح ہے

مذکورہ بالا چیزیں

افراطون غضبہ تہور ہر اور تفریط میں ہر یہ دونوں خلق قبیح ہیں اور درمیانی متوسط شجاعت ہر ہی خلق حسن اور
ایسی ہی قوت شہوہ کی افراط اور تفریط کو محمود و شہوت کہتے ہیں کہ دونوں نامی ہیں اور متوسط غفلت ہر کہ خلق
نیک ہر ہی ہر اس طرح حکمت بھی درجہ میاں نام اور وہی افراط کو کہندی کہتے ہیں یعنی ہر ضرورت و ہر مہر
فکرین دورانا اور تفریط کو کہتے ہیں یعنی اختیار و ارادت استعمال عقل کرنا اور زور و خلقت اسیرا تمام حکم
منتقدین متاخرین کا اتفاق ہر کہ اصول اجناس فضائل کے چلہ ہیں حکمت و شجاعت غفلت و عدالت اور زور
اسکے ہنہار ہیں اور بقدر شہور کہ تباہ خلق میں کور ہیں چنانچہ ذکا و سرعت فہم و صفا و ہنہر سہولت تعلم و
تعقل و تحفظ و تدبیر انواع جنس حکمت کے ہر ہر شجرت بلند ہستی و ثبات و علم و سکون نفس و شہامت و تحمل و تواضع
و جمیت و قوت جنس شجاعت کے انواع ہیں اور حیا و رفق و حسن ہر ہی مسامتت و صبر و قناعت و قار و دروغ
و انتظام و سخا جنس غفلت کے انواع ہیں اور صداقت و الفت و وفا و صلہ رحم و مکانات حسن شرکت و حسن قضاء و تودہ
و تسلیم و توکل و عبادت جنس عدالت کے انواع ہیں اور صدا و انکی زدن اہل بد اخلاق ہیں اور کوئی شخص مستحق مدح اور مفاخر کا
نہیں ہوتا ہر اگر انھیں صفات خواہ او سکی ذات میں ہوں یا اسکے آبا و اسلاف میں اور سو اسکا اسکے اگر کوئی دولت
و مال سے فخر کرے عقلا کے نزدیک قابل اعتبار نہیں ہر لیکن وہ قسم کی معرفت یہاں شکل ہوتی ہر ایک کہ
یہ فضائل ہر جاگانہ اور انکے فروع اکثر غیر فضائل نسبت ظاہر کی مشفقہ ہر جاتے ہیں و نہیں فرق و تمیز کرنا
نہایت دشوار ہے اور اکثر لوگوں کو وہ واقع ہوتا ہر اس واسطے کہ فضیلت او کہتے ہیں کہ اسکا سبب ابھی فضیلت
ہر نیز ذیلت چنانچہ اکثر لوگ تحصیل علم و حکمت اور تکمیل قوت عقالیہ میں نہایت جانفشانی اور عرق بیزی کرتے ہیں
حالانکہ سبب اور سبب اسکا یہ ہونا ہے کہ جاہ و منزلت اور بزرگی و رفعت و نام آوری خلق پیدا کرین اپنی ذیلت
تکبر کی اسکا سبب ہوتی یا اسواسطے کہ مال و عیش اور لذت اہل شرب و س علم کے سبب حاصل کرین پس
حرم و شہوت اسکا سبب بھی ہے یہ علم فضیلت نہوا بلکہ ذیلت ہوا کیونکہ سبب اسکا خراب تھا و علم فضیلت ہر
کہ سبب اسکا یہ ہر کہ حق و باطل میں تمیز کروں اور ہر باطل اجتناب و حق کو اختیار کروں تاکہ روح انسانی کمال
پاؤے اور قابل قرب حضرت الوہیت کے ہوو اس طرح بعضی لذات و شہوات دنیائی اعراض کرتے ہیں
اور سبب اسکا کچھ اور بھی ہر ہر ہر اسکا غفلت نہیں کہ میں کیا مال کثیر خرچ کرتے ہیں بغرض شہوات
بہار یا طبع جاہ و باقر شاہ یا دوسرے اعراض دنیاوی کی خاطر سبب سخاوت نہیں ہر ایسی بعضوں کو انجیل شاہ
شجاعت مہر ہے ہر بغرض تحصیل مال کچھانچہ قطع الطریق وغیرہ کرتے ہیں یا واسطے نام و ریاسے کے

افراط میں دروغ کی صورت تکلیف ہوتی ہر اگر کسی کو یہ

یا سبب صبری کے مصائب چنانچہ عمل خود کشی کا کرتے ہیں اس سبب کو شجاعت کہیں کہیں بلکہ عالی حق سے نہیں سمجھ
 کہ ایسے نفس شریف کو انجی میں خیر و کون واسطے خط و ملاک میں ڈالتے ہیں بلکہ شجاع و شخص ہر کلاہی جان کو حمایت
 حق اور اعلیٰ میں آتی اور صلحت و وجہائی کو اسے کہ حیات فانی چند روزہ سے بہتر جو صرف کرے غرضاً کہ اس طرح
 کی صورتیں فضائل کی مانند زہر تغویٰ یا ایضات اور عبادات شائقہ اور وجود و مرکز نیا و توکل وغیرہ بہت سے لوگوں سے
 صادر ہوتی ہیں حالانکہ انصاف ناسرہ مثل یا و سوسہ و حیا و بقا نام تحصیل ریاست و پیشوائی اور نئے لوگوں میں موجود ہوتی ہیں
 کا واسطے اطلالی عنایت و شہرت ہوتی ہے مگر خاص خاص لوگ بغیر ان افعال و حرکات پہچانتے ہیں کہ یہ شخص عاری فضائل
 حمیدہ اور اخلاق مندو ہے بلکہ پاپے بنو یا سیر ہوا و ہوس نفسانی کا ہے کہ نفس کی دوسری انراض کے واسطے ان مصائب
 و تکالیف کو مزور و نفس کا نگہ نظر و گھاسا ہی اعادنا آمدن بلکہ مشکل دوسری یہ کہ جیسا کہ اخلاص و فضائل مذکورہ اللہ
 کے زوائل و بد اخلاق ہیں ویسی ہر فضیلت کے واسطے ایک حد ہے اور کمال اخلاق یہ ہے کہ تمام فضائل اپنی حد و پیر میں
 اگر کوئی فضیلت اس حد سے تجاوز کی خواہ بجا بجا نہ فرمایا بجا نہ تقریباً وہ فضیلت زلیلت ہو گئی اس نسبت کہ
 اس حد سے بعد فاصلہ ہونا چاہیگا و کمال طبعی جہاں کی مثال حد فضیلت کی مانند نقطہ مرکز دائرہ کے ہے کہ دور تر
 نقطہ محیطہ اترے سے وہی ہوتا ہے اور مثال ذوال کی جیسا کہ نقطے اطراف مرکز کے کہ شمار سے باہر ہیں خواہ محیطہ
 واقع ہوں یا داخل محیطہ کہ یہ سب بہ نسبت مرکز کے محیطہ نزدیک ہیں ایسی فضیلت کی ایک حد ہے کہ زائل سے
 نہایت بعید ہے اور انحراف اس حد جس جانب کو کہ اتفاق سے بہت قرب ہو زلیلت سے اور ہر فضیلت کے سیرے ملکتے
 کما ہے کہ فضیلت سطحی ہوتی ہے اور ذوال اطراف میں پس اس سبب متعلقے میں ہر فضیلت کے زائل نے انتہا ہوتے
 ہیں اور اوست فضیلت پر ایسی ہے جیسا کہ ایک خط مستقیم ہے کہ در میان نقطوں کے ہو و چلنا اور انکباب
 زوائل ایسا ہے جیسا کہ اس خط مستقیم سے انحراف کر کے اطراف کے خطوط غیر مستقیم پر چلنا اور ظاہر ہے کہ وہ
 حد کے در میان خط مستقیم ایک ہو کہ تاہم فقط اور خطوط غیر مستقیم غیر متناہی ہوتے ہیں اس سبب سے استقامت
 طریق فضیلت پر ایک نیچ پر ہوتی ہے اور واسطے انحراف اس نیچ کے طور نے شمار ہو گئے ہیں اس سبب سے الزام طریق
 فضائل میں نہایت صعوبت واقع ہوتی ہے اور انکباب ذوال نہایت نفس پر آسان ہوتا ہے چنانچہ حدیث شریف ہے کہ
 وارہ ہو کہ حضرت الجنتہ بلکہ کارہ و حضرت النار بالثہوات یعنی طریق جنت کے نفس پر سخت مکرہ ہے
 اور طریق دوزخ کے نفس کے مرغوب ہیں اور اسی سبب سے کہتے ہیں کہ منکلیہ بالہا سے زیادہ باسیدہ ذوالہ سے
 زیادہ تیز ہے اور واسطے عملی شالی ہے کہ جو شخص اس پر بار چلا اور سپر بھی برابر اور تیز چلا اور اگر اس سے چھسلا اور بھی

سبب سے ہر کلاہی جان کو حمایت

دوسرے عمل اور اس کا اطلاق کا عنوان محمد بن

مجلس اور جنم میں کہ مانند زائل کے محیط ہو اور انھیں کا شمار ہی واقع ہوگا اور ظاہر ہو کہ یہ مرکز و خط مستقیم فضائل
کمال اعتدال و رنیایت اخلاق ہر اخلاق حضرت قبلہ کا ہی صالت بناہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ہیں کہ انہی کے
لعلی خلق عظیم و نکی شان میں اور ہر اوزدات عالی صفات اس حضرت کی سب جمع اخلاق تمام انبیاء و مرسلین کی
بلکہ مستم و مکمل ان اخلاق کی واقع ہوئی کیونکہ حضرت کو ام الہی ہوا کہ جس کا ہر صفت تمام انبیاء کا قبل کی یہ
اعتقاد کرو اور ظاہر ہے کہ حضرت کا فرمانی امر الہی کی غیر متصور ہے پس لازم آیا کہ حضرت قبلہ کا ہی رسول الہی نے
سب اخلاق و سیرتیں انہی سابقین کی حاصل فرمائیں اور چونکہ بعضے اخلاق باقی تھے اور انکو بھی تمام کامل
فرمایا چنانچہ ارشاد ہوا کہ بعثت لا یتھمکم کام الا اخلاق یعنی یہ بھی گایا میں تاکہ کامل کرو ان اخلاق بزرگ کو و سیرت
در قابل تخرسن بوسعت دم عسی یہ بیضیا درسی ہوا چنانچہ جوان ہمدارند تو تنہا داری ہے پس اس سہ ضد الطبعی کا
منحصر ہو گیا حضرت کے طریق و روش اختیار کرنے پر چنانچہ فرمان مطلق نازل ہو چکا کہ **و من یتبع علیہ السلام**
دینا کلن یتبع لہ یعنی جو شخص اس کو اسلام کوئی دین ہو تو یہی گاہرگز قبول نکیا جاوے گا اور سب بلا انبیاء
او لو انعم کو بھی سوا پیر وی حضرت کے کچھ چارہ نہیں چنانچہ فرمایا لو کان موسیٰ جیا ماد و سوا لہ الہ جامع
یعنی اگر ہوتو موسیٰ علیہ السلام زندہ نہ نہ الخائش رکھتی اور انکو سوا پیر وی میری کے اور عسی علیہ السلام کا اور تانا اور
حضرت کی پیر وی کرنا خود مانند آفتاب کے روشن ہو پس جو شخص کہ حضرت ان اخلاق میں جس قدر قریب
و مشابہ ہو وہ اس قدر زیادہ آفرید گار سے بھی قریب ہو اور جس قدر کہ اخلاق محمدی دور ہو اسی قدر قرب حضرت
الوہیت سے بھی دور ہو اور جو شخص کہ جامع ہر کمال ان اخلاق کا مستحق اس امر کا ہے کہ خلق میں ہنزلے فرشتے
مطاع کے رہے کہ سب خلق او سکی طرف رجوع کرے اور جمیع افعال میں او سکی اقتدا کریں اور جو شخص کہ ان سب
اخلاق سے جدا ہو گیا اور انکے اضراد سے موصوف ہوا وہ مستحق اس بات کا ہے کہ بلا عبادت میں کھل جاوے کیونکہ وہ
شیطان یعنی قریب ہو گیا با بجا و واجب ہی ہوا کہ تمام اخلاق میں اخلاق محمدی دستور العمل مقرر کیے جاویں
اور انھیں کی اقتدا کی جاوے بلکہ استدلال ممدوحی دلیل مذکورۃ الصدق میں جو عبارت تفسیر کا شفت المعانی کی
نقل کی ہے اور میں ہا بجا صرح ہے کہ اقوال و افعال ہر نبی کے موافق کتاب انبیاء سابقین کے اور مطابق روش
انبیاء سابق و حال کے چاہیے ہوتے تھے اور اس امت میں اخلاق ولی کے مطابق اخلاق انبیاء کے چاہیے ہیں
اور فرور ہے کہ جو فخر کردہ ولی دینا ہے و شرع او سکو قبیح نہ جانتا ہو بلکہ حکما یونان بھی اخلاق میں اتباع شرع آسمانی
کی ضرور ولا بد سمجھتے تھے چنانچہ اخلاق ماضی میں کھما ہے کہ کتاب یتوا جنبا میں کہا ہے کہ ناموس الکر اللہ تعالیٰ

کتاب یتوا جنبا میں اخلاق میں اتباع شرع آسمانی کی ضرور

مذکور ہو چکے ہیں اور باقی آئندہ آویں گے انصار احمد بخالی اور چونکہ اتباع قرآن کی بنامغنی پر ہے جب کہ معنی کا اغتناء
 اپنے بیان پر ہوا اتباع اپنی ہوئی نہ قرآن کی اور آپ کے بیان کا قطعی ہونا اور اتباع قرآن پر موقوف تھا جبکہ
 اتباع قرآن آپ کی قطعیت بیان پر موقوف ہوا اور محال لازم آیا اور یہی تقریر اتباع احادیث میں بھی ہو کہ تمہارا
 ولایت جیسا ثابت ہوگی کہ تم اپنے اخلاق کو مطابق احادیث کے ثابت کرو گے یعنی جب تک کہ تمہارا اخلاق
 مطابق احادیث کے نہ ہوگی قابل اعتبار کے نہ ہو گے اور ولایت ثبوت کو نہ ہو سچے کی پس کہنا کہ جو حدیث میرے
 احوال و اخلاق کے مطابق ہے وہ صحیح ہے باقی غلط نہایت ہی موقع ہو کہ چونکہ ابھی اخلاق مطابقت ان احادیث
 پایہ اعتبار کو کہاں پہنچے ہیں کہ محکم صحت احادیث کا ثمر لے جاویں خلاصہ کلام یہ ہے کہ ثبوت اخلاق حسنہ
 موقوف ہے مطابقت احادیث و تفاسیر صحیحہ پر اب یہ کہنا کہ ثبوت احادیث و تفاسیر موقوف ہے انہیں اخلاق
 حسنہ پر درو محال ہے کہ کوئی عاقل حکمے گا اگر کہیں کہ وہ احادیث و تفاسیر چون ثبوت اخلاق موقوف ہے وہ ثبوت
 اور جبکہ ثبوت اخلاق پر موقوف ہے وہ دوسرے میں جو کبھی اسکا یہ ہے کہ ثبوت اخلاق انہیں احادیث و تفاسیر
 کیا جاتا ہے کہ جس میں کہ اخلاق کا ہے اور اپنے اخلاق و احوال کے مطابق کر کے بھی ہی احادیث و تفاسیر آزمائی
 جاویں گی کہ جس میں کہ اخلاق ہے ورنہ یوں کہنا ہوا کہ جو حدیث تغیر کیا کہ وہ میں کہ آسمان زمین کا ہوا اور بند
 کے حال کے موافق نہ ہو غیر صحیح ہے نہ نایب نامعقل ہے اور اگر کہیں کہ احادیث منو از تہ قطعہ اور نایب
 قطعہ کہ جنکی صحت میں کلام نہیں ہے اخلاق شیخ کے اول اور نیکے مطابق ہو کر مثبت ولایت ہونے کے بعد
 اس کے احادیث و تفاسیر نہیں کی صحت مطابقت اخلاق مذکور پر کہ دلیل قطعی ہیں موقوف ہی جواب
 اسکا یہ ہے کہ احادیث غیر منو از تہ قطعہ کہ وہ میں بعضی مشہور اور بعضی آحاد صحیحہ میں بالاتقان قابل استدلال
 و مفید ہیں خصوصاً نضائل اعمال میں کہ احادیث ضعیفہ بھی مقبول ہیں چہ چکا صحیحہ کے بلکہ خود ہمدیوں کی
 کتاب انصاف نامے کے باب دوم میں مضمرت نقل کیا ہے کہ جو شخص جو احد اور قیاس کی انکار کرے اور کہے
 کہ وہ حجت نہیں ہے وہ شخص کافر ہو جاتا ہے پس جب یہ حدیث مفید ظن ہیں اب اگر بعضے اخلاق یا احادیث
 ہمدیوں کے ان احادیث میں مذکور ہیں و شیخ جو بیورین منفقو وہیں تو لا محالہ ظن اس بات کا ثابت ہے کہ شیخ نہیں
 الا اخلاق ہیں اور ہمدی نہیں ہیں اور ظاہر ہے کہ اس ظن کے ہوتے ہوئے طبیعت کمال اخلاق یا ثبوت ہمدیوں
 کی فاسد باطل ہے کیونکہ قطعہ یعنی وہ امر بتا ہے کہ اس کے جانب مخالف کا ظن بلکہ وہ بھی ہمدیوں اور تقسیم کی
 ہے کہ نہ خود و حال سے خالی نہیں ہے اور اس میں احتمال مضمون مخالف کا ہے یا نہیں ہے اگر وہ اور اس خبر کے برابر

علامتِ محمدیت ہونا بلا تخصیص و تعیین علامت اور دعویٰ محمدیت میں کا وہ ہونا قدر مشترک جو تمام روایات میں اجراء
ظاہر ہو کہ تمام روایات اس قدر مشترک کے حق میں جو تو ترین ہیں قدر مذکورہ متواتر و قطعی ہوئی اور دلیل قطعی بطلان دعویٰ شیخ کا ثابت
ہوا اور کذب بھی کہ تمام ایوان میں گناہ و خلق بدیہ ثابت ہو اس حسن اخلاق قطعی ہو بلکہ بطلان و کذب قطعی ہو اس لیے
اخلاق کو محالِ حادث حضرت صادق و صدوق کا ٹھہرانا محالِ شرعی ہے بلکہ اس جواب یہ کہ اس میں جو
بجاسمی برسمین بہت اقلیم میں اہل سنت و جماعت میں صد ہا بلکہ ہزار ہا ایسے کاملین صاحبِ اخلاق جمید و گندے
ہیں کہ تمام قطعیات و ظنیات حادثات پر عمل کر کے کوئی دقیقہ و قائلِ اخلاق واجب اور سزاوار نہ بلکہ مستحکم و مستند
سے بھی فرگذشت نکلیا ہو اور صدر کرامات باہرہ و جزوقی ملاحظہ ہو جو طے ہیں اس پر حضرات جمیعاً کہ شیخ خود
سے کیمت میں یادہ ہیں کیفیت میں بھی زیادہ ہیں کیونکہ شیخ قطعیات کے فقط عامل ہیں اور یہ حضرات تمام
قطعیات و ظنیات کے عامل ہیں اور ہر قسم کے خلق محمدی کے تصدق ہیں جو یہ روایت توحیدی سبب ثابت ہو گیا۔
صحت سے پس ان کے اخلاق کی جانب غالب ہوئی اور یہ سبب شیخ مذکور کے باب محمدیت میں تکذیب کرنے میں
پس جو حیثیت قرار میدیوں کہ اخلاق کو دلیل قطعی جاہل شیخ مذکور کا کذب قطعی ہوا جواب چوتھا یہ ہے کہ
کہ صحابہ کرام سے لیکر آج تک کسی صحابی یا امام یا مجتہد یا عالم یا عارف یا غوث یا قطب نے یہ دعویٰ نہیں کیا ہے
کہ میرے اخلاق ایسے کامل ہیں کہ اب جو حدیث کہ میرے حسبِ حال ہو وہ صحیح ہو باقی سب غلط ہیں پس دعویٰ بد
ہوا اور بدعت بلاشبہ اخلاق سے ہے یہ اخلاق جس سے جواب پانچواں یہ کہ شیخ مذکور کا دعویٰ ہے
بھی کہ میں تابع نام رسول خدا کا ہوں کہ میرا قدم اتباع آنحضرت میں ایسا ثابت ہے کہ سر متجاوز نہیں کرتا ہوں
اور بخوبی روشن ہے کہ اتباع نام جب ہو گا کہ تمام سنن و اخلاق محمدیہ پر عمل ہو گا اور چونکہ اجناس اخلاق چاروں جیسا کہ مذکور
ہوئے اور فروع علیہ بشمار اور تحقق اجناس ضمن فروع میں ہونا ہی اور فروع باخفا ظنیہ مروی ہیں کیونکہ احادیث میں
سوا چند حدیث کے متواتر نہیں ہے اور قرآن میں بھی تفصیل تام نہیں ہے بلکہ بطور اصول و اجمال کے مذکور ہیں
اور جاکے تفصیل احادیث ظنیہ میں اور جو وقت فقط قطعیات پر اختصار ہوا اور وقت تابع نام نمونے بلکہ
تابع ناقص ہو اور دعویٰ اتباع نام میں کا وہ ہے کہ اور کذب قطعاً اخلاق پر ہے پس اخلاق ہونا قطعی ہوا
نہ خوش اخلاق ہونا جواب چھٹا یہ ہے کہ قرآن سب قطعی ہے اور عمل بالقرآن کے معنی ہیں کہ قرآن کے معانی پر عمل کرنا
اور ضمنی نہیں تفاسیر مرویہ کہ آنحضرت اور صحابہ کرام سے مروی ہیں معلوم ہو ہیں اس صحت اخلاق متوقف
ہوئی عمل بالقرآن پر اور عمل بالقرآن متوقف نہیں تفاسیر کی صحت پر اب اگر صحت ان تفاسیر کی متوقوف

اخلاق پر جو مقدم کاغذ ہے ہونا اور موقوف علیہ کا مستوف ہونا لازم آتا ہے اور وہ محال ہے اب بعد اسکے بعض
 وہ اقوال و افعال شیخ جو نیو را اور اسکے خلفائے گذارش کرنے میں کہتے ہیں کہ جکسانت اور سید اخلاق و مباح
 ہوئے ہیں ایسے ہر ایک کی تعویذ و غلطی کی گئی ہیں تاکہ ناظرین با انصاف نظر فرمائیں کہ کیا وجود من دعویٰ انکا
 لاغیر کسی مقتدرہ اخلاق میں کس قدر انکے قواعد و افعال مخالف قطعیات قرآن بھی ہیں اور مخالف احادیث کے
 بھی ہیں اور کس جہل و سبب سے حضرت رسالت پناہ دور پر ہے ہیں اور معلوم ہو کہ قول انکا کہ ہم کسی امر
 قطعی مستواتر کے خلاف نہیں کرتے ہیں جو حقیقی اصل ہے بلکہ قطعی مستواتر کے بھی خلاف کرتے ہیں اور سنت
 نبوی غیر قطعی کے بھی مخالف چلتے ہیں بد خلقی اول سنت مذہبی ال غیر میں بدترین صفات ہے اور تمام
 اویان مذہب میں اسکا گناہ و معصیت ہونا یقینات سے ہے اور نص قرآنی بھی اسکی نہیں پر ال ہے کہ وہ
 ناکلو الاموال کھینکھو بالباطل الا یہ یعنی اور نہ کھاؤ مال ایک سرے کے آپس میں باحق الا یہ اور سو
 اسکے اور بت سی آیات اور احادیث دال ہیں اسبات پر کہ کسی مسلمان یا کافر ذمی کا مال کما نلال نہیں ہے
 اور چونکہ یہ مقتدرہ عالم میں یقینات سے ہے زیادہ نقل لائل کی حاجت نہیں ہے نہ صحت شیخ جو نیو کی اسباب میں
 نقل کرنا چاہیے۔ وہ یہ ہے کہ انصاف کے آٹھویں باب میں لکھ کر کہ بی بی شکر خاتون اور چندہ شخص دوسرے اس کے
 پاس ٹھہر کر رہا نہ ہو میاں نظام لب تک بطور شایب کے اسکے ہارو کے اوند کو کون چند ڈو کر کہ اسکے
 اس بلاد کا تھا اسلے کر پے کشتی کے انکو دیئے تھے میاں نظام ڈو کروں کو کہ وہ فراموشی وقت مراجعت کے
 اپنے ساتھ واپس آئے جب سرسریا ویا چا نا کہ ما ننت نہ کورہ اسکے مالک کو کنار آب پر جا کر پوچھا نا
 اسکے ہمدنی منع کیا اور کہا کہ بخورید یعنی کھاؤ اور نوش جان سناؤ اگر حق تعالیٰ اسکی پیش فرماو او سوقت میرا
 دامن پر لایا کیونکہ یہ لوگ گلوان ہو کر جاتے ہیں اگر حق تعالیٰ قوت دیکو جو کچھ اسکے پاس ہے ہر کسب میں
 چھین لیون مصنف کتاب اسکے کھتا ہے اسخو زید لوگ مذہبیت سید محمد گزشتہ سو تھے لیکن رحمت
 پر حضور نے فرمائے اسلے بجات کو جاتے تھے اتنی اور واضح ہو کہ یہ حکم شیخ مذکور کا جیسا کہ آیت مذکورہ صدر کے لغت
 ہر امن آج کے بھی مخالف ہوں اللہ یا امر کہ ان تو کلاما ما نانت الی اھلہ یعنی بتجیق امد تعالیٰ فرمائے
 حکو کر او کر و اما تو کلو طرف اہل امانات کے یہ آیات و احکام کہ خداوند عالم کے نازل کیے ہو ہیں شیخ نے انکے
 مخالف حکم کہا اور جو کہ امد تعالیٰ کے نازل کیے ہو احکام کے موافق حکم کرے اسکے حق میں امد تعالیٰ
 قرآن مجید میں تین جا پر یہ عہد فرمایا کہ وہ من کھنکھو انزل اللہ فاولئک اھم الکافرین و

خطی اصل ال غیر میں حضرت نراقیقین مرام شیخ جو نیو را سکروا کتے تھے اور آیت مذکورہ نازل تھی کہ حکم کرتے تھے

تمام قرآن میں کسی آیت کو منسوخ نہ رکھا ہی انتہی یہ اعتقاد شیخ مذکور کا بھی مخالف قرآن کے ہے اس واسطے کہ اللہ تعالیٰ خود نسخ کا
 اقرار فرماتا ہے اور یہ قرآن کو انکار ہے چنانچہ سورہ بقرہ میں فرماتا ہے **وَمَا يَكْفُرُ بِهِ إِلَّا الْأَقَلُّ مِنَ النَّاسِ وَمَا يَكْفُرُونَ إِلَّا عَنَّا**
اللَّهُ تَعَالَىٰ أَعْلَمُ بِمَا يَكْفُرُونَ یعنی جو کہ منسوخ کرتے ہیں ہم کوئی آیت یا جملہ دیتے ہیں ہم اس کو لگاتار ہمیں ہرگز
 اس سے یا مانند اس کے کیا تبخیر معلوم نہیں ہے کہ اللہ ہر چیز پر قادر ہے اور سورہ نحل میں فرمایا **إِذْ أُنزِلْنَا آيَاتِنَا**
الَّتِي نَعْلَمُ بِهَا مَا يَكْفُرُونَ **قَالُوا إِنَّمَا هِيَ كَلِمَاتُ الْمَذْمُومِينَ لَعْنَةُ اللَّهِ عَلَىٰ كَذِبِيهِمْ** یعنی اور جب بدلتے ہیں ہم ایک آیت
 بجگاد رسولی ایک اور اللہ سبتر جانتا ہے جو اوقاتا ہر تو کہتے ہیں کفار زمین ہے تو گو کہ مغتری بلکہ اکثر زمین لایعلم ہیں
 ان دنوں آیتوں میں نسخ کا ذکر ہے فرق انتخابی کہ پہلی میں لفظ نسخ انسا کہ تعبیر کی گئی اور دوسری میں بلفظ تبدیل
 اسی مضمون احد کو اور فرمایا اور سورہ رعد میں فرمایا **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّمَا كُنَّا لَكُمْ فِتْنَةً أَنتُمْ كُنْتُمْ كَوَافِرِينَ** یعنی جو
 کہ تاہر اللہ جو جاہتا ہے اور ثابت رکھتا ہے اور اس کے پاس ہے اصل کتاب انتہی ان آیات تفسیر میں سے سورہ نحل
 اول و احکم پر مقصود پر اس واسطے کہ اول میں تطبیق ہے اور ثبوت میں تعبیر ہے اور لفظ انصاف قرآنی نسخ ثابت ہے اس واسطے
 جو مسلمین اعتقاد کہتے ہیں کہ نسخ جائز ہے عقلاً اور واقع ہے معاً اللہ بیود اور دشمنین عرب کو نسخ سے انکار تھا
 کہ کہتے تھے **وَجَعَلُوا حُرَّتَهُ سِوَا مَا كَانُوا يُكْفَرُونَ بِهِ** اور یہ کہتے ہیں اور کل کو اس سے جوہ کر کے اس کے برخلاف
 حکم کرتے ہیں چنانچہ اونکی رد کے واسطے اللہ تعالیٰ نے یہ آیات نازل فرمائی ہیں اور فرمایا یہ طعن کرنیوالے جاہل ہیں
 کہ حکمتوں نسخ سے نے خبر نہیں اور یہود و فرستے تھے بعض جو از نسخ کے عقلاً انکار تھے اور بعض جو عقلی کے قائل
 تھے لیکن سمعاً ان زمین جانتے تھے اور اس مسئلہ میں گویا کہ خوش چین انکا مسلمانوں میں ایک شخص ابو سلمہ بن یحییٰ
 کہ قرآن میں تو نسخ کا مسکر ہے اور اس کے قدیم پر قدم شیخ جو بیور نے رکھا کہ قرآن میں کسی آیت کو منسوخ نہ ٹھہرایا
 حالانکہ بجا قرآن میں نسخ منسوخ موجود ہے اور یہ بھی ایک رت حضرت عبود بن یحییٰ فرماتے ہیں کہ **اللَّهُ تَعَالَىٰ أَعْلَمُ بِمَا يَكْفُرُونَ**
 یعنی جسکی کجی قد بڑی ناؤ عیدہ تقدیر کے نزدیک بقدر یا نسوا آیت کے کلام مجید میں منسوخ الحکم تلاوت میں موجود
 ہے اور متاخرین کے نزدیک سبب اختلاف اصطلاح نسخ کی محدود ہے چند سے زیادہ نہیں ہے چنانچہ شیخ جلال الدین
 سیوطی رحمۃ اللہ علیہ نے بطلانقت قاضی ابوبکر بن العربی کے منسوخان سلیمانک نسخ کر کے میرا آیات نسخ عمہ
 ہیں اور مشاہدہ ولی اللہ دہلوی رحمۃ اللہ علیہ نے اوس میں بھی تنقیح و تفتیش کر کے کل پانچ آیات منسوخ ٹھہرائی ہیں
 کہ انہیں نے نسخ کے قائل پچھتیں بننا ہے وہ آیات منسوخ ہیں اول **كَيْفَ تَقُولُ إِذْ أَحْسَرْتُمْ وَأَنْتُمُ الْكَافِرُونَ**
 الا یہ منسوخ ہے پانچ اسکی آیت **يُؤْتِيكَ اللَّهُ فِي الْأَوْلَادِ الذَّكَوَانِ وَالرَّجُلُ الْأَعْمَىٰ يَنْصِبُ لَهُ إِنْ شَاءَ اللَّهُ رَبُّهُ عَمَلًا غَيْرًا**
 اور جمع آیت

ووصف ان یکون متشکراً عیشون صابون الا ایمنسوخ ہو اور اسکے بعد کہتے ہیں اسکی ناسخ پر سوم کلاصل اللہ
 الفساعین وکذلک الا ایمنسوخ ہو ناسخ اسکی آیت ہو کہ انما اخللناک اذ واصلک الا فی الایہ جہا صلیدا
 تا جیتم الرسول فقد قتلوا الا ایمنسوخ ہو اسکے بعد کہتے ہیں اسکی ناسخ پر سوم قوالیکل الا فی الایہ جہا صلیدا
 اور آخر سورہ اسکی ناسخ ہو بیان اسبقدر کلام جمالی کافی ہو اسواسطے کہ سفیرت مقام مانع تفصیل کی جاتی
 ششتم تحریر آیات قرآنی باب تحریر کا اس قسم میں نہایت شائع و رایج ہو کہ باخوف و خطر اسکو اپنا پیشہ منقریب
 کہ جیسا دل چاہتا ہو ویسا آیات الہی کے معنی میں تغیر و تبدیل کر لیتے ہیں بلکہ بعض وقت الفاظ کی تغیر بھی کرتے
 ہیں پس تحریر لفظی معنوی دونوں ان میں جو وہ ہیں اور اس کثرت سے ہیں کہ شمار اور کا شکل ہو کیونکہ ہر کلمہ کا
 یہ روز ہر جگہ بیان بطور نمونے کے چند مثالیں لیں اسکی مذکور ہوئی ہیں تاکہ اسپر تاقی کو قیاس کر لیا جاوے کہ انہر
 دلیل بسیاری ہاوشے نمونہ از در تحریر اول پنج فضائل میں بہین عبارت متقول ہو نقل است
 حضرت میران در حق میران سید محمود سورہ والنجم خصال فرمودہ اند میں عبارت فاوحی الی عبدی انما اوحی
 بھائی میران سید محمود ما کذب القواد ما رای بھائی میران سید محمود اقموا فیک علی ما یروی بھائی میران
 سید محمود و لکن راہ نزلہ احرای بھائی میران سید محمود و عینک سید راہ المکتہ ہی بھائی میران سید محمود
 عندہ لکن الماوی بھائی میران سید محمود اذ یقینی السید راہ ما یقینی بھائی میران سید محمود و سا زانج
 البصر ما طعی بھائی میران سید محمود لکن رای مر ایا ت ربہ الکبریٰ بھائی میران سید محمود انھی خلا
 انصاف اپنے پر ظاہر ہو کہ اس مقام میں کس قدر ظلم و حق پوشی عمل میں آئی ہو کہ آیات اور کجا سید محمود بن سید محمد جوہری
 کہ ہر آیت کا دوبالا و سکون بناوے اور نہ روایت کے مطابق نہ روایت کے موافق روایت کا حال خود ظہر من الشمس
 کہ اتفاق روایات ان آیات میں کہ حضرت رسالت پناہ کا ہر سید محمود کا اور روایت بھی اسی پر والی ہو کہ ص
 کلام میں حضرت رسالت پناہ اور جبرئیل کا ذکر ہو کہ والتمجد اھوی ما ضل صا حکم و ما عوی و ما
 یطوق عوا الھوی ان ھو لا وھی یوحی علی شہد بقوی ذومرہ فاستوی وھو بالافق
 الا کل تم کنی قندلی فکان قاب قوسین و اذنی فاوحی الی عبدی الایات تسمیرہ کی
 جب کہ بے گناہ نہیں تھا ازینق یعنی بغیر اور بے راہ نہیں چلا اور زمین بولتا اپنے چاہ سے نہیں ہو وہ مگر
 وحی کہ وحی کے ہاتے ہی سکھایا اور سکونحت قوت لے لے زور اور نے پھر سید صاحبیٹھا اور وہ تھا اوج
 کنارا اسمان پر پھرنو دیک ہو اور لٹک یا پھر بکلیا فرق دو کمان کامیادیا اوسس بھی نزدیک پھر حکم بھجا

جو شیخ شرف الدین نے جو کتب میں لکھا ہے وہ اسکی تفسیر ہے
 جیسا کہ اسکی تفسیر میں لکھا ہے وہ اسکی تفسیر ہے

اندر لے اپنے بندے پر آخرایات تک انتہی صاحبکم سے مراد محمد علی احمد علیہ السلام ہیں کہ مصاحبت ساتھ نماطین کے
 اوجھیں گئے تھی سید محمود کو کہ صد ہاہر سکے بعد پیراہو اور شہید القوی سے جبریل مراد ہیں اپنی قی آیات میں تقریباً
 سیاق و سباق کے حضرت جبریل مراد ہیں سید محمود و طفیر کہ بعضی جگہ پیر سید محمود کا جوڑا ایسا ہی موقع ہے کہ اطفال
 مکتب بھی لپند کرتے تھے چنانچہ یہاں ہے کہ عند ما خبہ الماوی یعنی نزدیک سدرۃ المنتہی کے جنت الماوی ہی
 یہاں ہا ضمیر مؤنث راجع طرف سدرہ کے ہو سوا اسکے کوئی ضمیر نہیں ہے کہ سید محمود کی طرف راجع ہووے
 پس بان پر جوڑ بھائی میران سید محمود کا کیونکر درست ہو اعلیٰ ذوالقیاس دوسری آیات میں بھی ہے جبریل ہا
 نام مقول ہے کہ کوئی صاحب فہم پس نہ کر گیا تھے لعین دوہم ثوابہ لولایت کے باب ہفتہ ہم میں لکھا ہے کہ کتب
 جو نیو نے اپنے خلیفہ خونیہ پر کو فرمایا کہ حضرت مصطفیٰ نے خدا تعالیٰ سے واسطے نصرت لایا اپنی کے ناصر بنا
 تھا کہ **وَلَجَّحِلِّي لِي مِّنْ لَّدُنَّاكَ سُلْطٰنًا لِّتَصِيْرَ الْعِثْرَةِ** یعنی اور بناوے مجھ کو اپنے پاس سے ایک حکومت مددگار مراد
 ذات تمہاری ہے اور سوقت میں عمر میان خدیوہ کی اٹھارہ برس کی تھی انتہی سلطانانصیر سے مراد خود نصیر لینا عقلاً
 درست ہے نہ عقلاً ظاہر ہے کہ کسی روایت میں اسکا ذکر نہیں ہے اس واسطے کہ مجاہد کے کہا کہ مراد سلطانانصیر سے
 دلیل واضح ہے اور حسن بصری نے کہا کہ مراد یہ ہے کہ ایک بادشاہ قوی میرے تابع کر دے کہ سبب اس کے اعدا
 دین کو شکست دیوں اور دین الہی کو قائم کروں موافق اس سوال کے اللہ تعالیٰ نے وعدہ کیا کہ ملک فارس اور روم
 وغیرہا کا تمکو دیا جاوے گا چنانچہ ویسے ہی ہوا اور عقلاً اس واسطے کہ سلطان نصیر کے معنی یہ ہیں کہ صاحب سلطنت اور
 نصرت ہو اور خود میرا ایک شخص فقیر تھے کہ ہمیشہ مقہور و مغلوب سلاطین کے رہے بیان تک کہ آخر موضع رفا
 و توابع کے بحال لاچاری ہارے گئے اور منصور نہو سے پھر ناصر کیا ہو سکتے ہیں اور ولایت کے سلطان نصیر
 ہونے کے واسطے حضرت جناب شاہ ولایت کو جسے تمام دنیا میں فیض لایا منتشر ہوا اور کروہا اولیا و اعوا
 و ابدال و اقطاب وانکے نوز فیض سے مستفید ہوئے کیا کہ تھے کہ میان خود نصیر کی درخواست کی جاتی مگر سبب
 ایسے کلمات کے نہر وہو نکا یہی ہے کہ حضرات صحابہ اور ائمہ اہل بیت کے انوار ولایت سے اطلاع نہیں ہے کہ خود نصیر
 وغیرہ کی ولایت کو ان سے افضل اور نادر جانتے ہیں اگر تشریح بھی اور حضرت کے مقامات کو پہچانتے
 ایسے لایمینی سخن بان پر نہ لاتے تھے لعین سوہم پنج فضائل میں لکھا ہے کہ حضرت میران نے فرمایا اگا
عَرَضْنَا الْاٰمَانَہٗ عَلَی السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ وَالْجِبَالِ مراد سموات سے انبیا ہیں اور مدارض سے اولیا
 ہیں اور مدارجبال سے علما ہیں **فَاَبٰیْنَ اَنْ يَّجْلِسْنَا اَمْرَ الْقِتَالِ وَاشْفَقْنَ مِنْهَا وَحَمَّهَا الْاِنْسَانُ**

میان سید خوند میرا نہ کان ظلوماً و جھوماً انتہی سجان آمد میرا نے آیت کے معنی کہا بیان کیے کہ زمین
 و آسمان کے خلا نے ملا دیے شاید کہ میرا نے کے نزدیک قرآن عربی زبان میں ہی کلفت محاورہ عرب کے
 موافق ہو سکے معنی بیان کیے جاویں بلکہ جیسا خیال لگ جاوے ویسی ہی معنی کر دینا اور نہ ایسے نے محاورہ معنی
 نہ کرتے کیونکہ زبان عرب میں لفظ انسان البتہ بسبب عموم معنوی کے شامل انبیاء و اولیاء و علماء کو ہے نہ یہ کہ سموات کے
 معنی انبیاء ہو وین اور ارض کے معنی اولیاء ہو وین اور جبال کے معنی علماء ہو وین اور انسان فقط میان خوند ہو
 اور یہ قباحت میرا نے کے خیال میں آئی کہ جبکہ انسان سے مراد خاص خوند میرا ہوئے تو آیت کہ کان ظلوماً و جھوماً
 کی ضمیر بھی خاص اور انھیں کی طرف راجع ہوئی پس ظلوم و جھول اور انھیں کا لقب ٹھہرا صلاح شد بلا شد
 مدح کا ارادہ تھا سو جو ہو گئی دوسری صریح غلطی یہ ہوئی کہ حملہ کی ضمیر طرف اہل قتال کے راجع کی پس ضرور ہو
 کہ امانت سے مراد اہل قتال ہو سکے کہ انبیاء و اولیاء و علماء نے اس کے اٹھانے سے انکار کیا اور خوند میرا نے اس کو اٹھا
 لیا حالانکہ ہزار ہا سال سے انبیاء و اولیاء و علماء اور اولیاء و علیین اور علماء حقانی ہمیشہ راہ خدا میں جہاد و قتال کر رہے
 ہیں خصوصاً حضرت خاتم الرسالت اور ائمہ حامیان ہیں نے کہ اور کجاڑا اہم کام بھی ہے کہ ہمیشہ جہاد و قتال نہ کر
 بستہ ہو کر کس قدر جانفشانی کی ہے کہ شرق سے غرب تک کا دین پھیلا دیا کہ اظہر من الشمس ہے میان خوند میرا نے کو
 ایسا بڑا قتال کیا کہ مستحق اس منقبت کے ہوئے کہ مدی کی پیرشدی چند آدمیوں کے ساتھ گجرات میں
 مسلمانوں سے دور دراز لڑے کہ ایک وز کی جنگ میں انھیں بھوٹ گئیں اور دوسرے روز کی جنگ میں کل
 پچاس ساٹھ آدمی کے ساتھ مارے گئے کہ اس جنگ سے نہ کچھ اسلام کی تائید ہوئی نہ کوئی ملک کفرا کا دارالاسلام
 میں داخل ہوا بلکہ انھیں کے چند فقرے ہمراہی تباہ و خوار ہو گئے اور آیت نہ کو کے معنی صحیح یہ ہیں کہ تحقیق ہم نے
 عرض کیا امانت کو آسمانوں اور زمینوں اور پہاڑوں پر بھران سب نے انکار کیا اور اسکے اٹھانے سے اور اس سے
 ڈر گئے اور اٹھا لیا اور سکون انسان نے تحقیق وہ ہی ہونے سے اور نادان انتہی حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما و
 صحابہ تابعین نے فرمایا کہ امانت سے اطاعت و فرط ارض آئی ہیں کہ جو اپنے بندوں پر فرض کیے ہیں ان کو سنا
 و زمین و جبال پر پیش کیا بطور تخریر کے کہ اگر تمہارا دل چاہے اس امانت کو اٹھاؤ لیکن اگر رسکو برابر ادا کرو گے ثواب
 پاؤ گے اور اگر ضائع کرو گے عقاب پاؤ گے اور انھوں نے عرض کیا کہ ای پروردگار ہم تیرے امر کے سخر ہیں گے ہم
 ثواب عقاب نہیں چاہتے ہیں پھر حضرت آدم سلام اللہ علیہ کو فرمایا کہ تم آدم تو اس امانت کو اٹھاؤ لیکن انھوں نے
 بے شرم چشم کر کے اٹھا لیا اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ یہ تمہاری اور تمہاری اولاد کی کوئی قیامت تک بیگلی اور معنی ظلوم کے

یہ ہیں کہ اپنے نفس پر ظلم کیا اور جہول کی بیہوشی کے انجام کار ہوا کہ امانت امر اس نام لگان سے نہ خود پہنچے سحر آسمان
 بار امانت متوانست کشیدہ تفرغ و فال غلام میں زیادہ زور نہ دیا اور یہ بھی معلوم ہے کہ ظلم اور جہول کا طوطو تحقیق میں
 اولاد آدم میں سے انہیں کسحق میں ہے کہ جنہوں نے اس امانت کو ضائع کیا خصوصاً مسخفین منافقات اور کفر
 و شرکات میں مخالفان مومنین مومنا کے کہ جب وہ نہوں نے ادا سے امانت میں حتی الوسع کوشش کی مستحق التقات العی
 اور مغفرت رحمت نامتناہی کے ہوتے چنانچہ بعد اس کے فرمایا لَعَذَابُ اللَّهِ الْمُنَافِقِينَ وَالْمُنَافِقَاتُ
 وَالْمُشْرِكِينَ وَالْمُشْرِكَاتُ وَيَتُوبُ اللَّهُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا اور میرا
 کے معنی میں ایک یہ بھی ظلم نہ ہو کہ جب انسان سے خاص خود میرا ہونے سے تعلق لیں عذاب اللہ کا معنی
 ہو جاتا ہے تو یہ جہاں ہر شواہد الاولیاء کے باب بست و ہفتہ میں لکھا ہے کہ میرا نے فرمایا کہ بھائی خود میر
 فرمان حق تعالیٰ کا ہوتا ہے کہ اِنَّا اَلْمُحْطِیْنَ اَوَّلُ الْكُتُبِ مِنَ الْكُتُبِ مِنْ كُتُبِ مَنْ رَاذَاتِ تَحَارَىٰ هُوَ اَوَّلُ الْكُتُبِ اَوَّلُ الْكُتُبِ
 وَالْاَرْضِ اَخْرَجَ عَمَّا تَحَارَىٰ حَقِّ مِیْنِ ہر عرض اسطرح یہ داستان بہت دراز ہے ایک شرح مفی لفظی انکے
 خلیفہ کی بیان کر کے مختصر کی جاتی ہے ہر فصل میں لکھا ہے کہ ایک مذکر کے خلیفہ دلاور کے سامنے یوسف نے وقت
 و خط کے سورہ اخلاص میں حاجب کہہ دیا کہ یو لک پر پونچا دلاور نے کہا یلدا یو لک پھر یوسف نے کہا
 لک یلدا و لک یو لک کہا یلدا یو لک عبد الملک نے کہا یوسف چپ ہو یا نبی لایت کا ظرف بیان کرتے ہیں جو
 کہتے ہیں حق ہی ہستی سبحان اللہ و تعالیٰ ما یقول الظالمون حلوا کبیر اقرآن با کبیر اللہ سے میں ہاں تک
 متواتر و قطعی ہے اگر کوئی ایک حرف کا بھی انکار کرے کافر ہو جاتا ہے یہ کیا اندھیر ہے کہ ایسی آیت کہ حق تعالیٰ
 کے صوم میں وارد ہے کہ نہ اوسنے کسی کو بنا ہے اور نہ وہ کسی سے بنا گیا اور یہ شخص اوسکا انکار بار بار کرے کہ ہاں کہ لید
 یلدا ہے پس یہ معنی ہونے کہ خدا تعالیٰ جتنا بھی ہے اور جتنا بھی کہا یعنی اوسکو اولاد بھی ہے اور اوسکے بابا بھی ہیں
 سبحانہ و تعالیٰ عمارت کون ملاحظہ کرنے کا مقام ہے کہ یہ دلاور پڑھے خلیفہ کامل و مکمل شیخ جو پونہ کے ہیں انکے نوم
 و اعتقاد کا یہ حال ہے کہ حق سبحانہ و تعالیٰ کی جناب میں استغدر ہے ہاں کہ ہیں واسے بر حال دیگران اور اس بیان
 تحقیقات سے حال شیخ خلیفہ کی قرآن مجسمی بھی بخوبی واضح ہو گیا کہ اسی نوم و قرآن الہی پر فرماتے تھے کہ جو
 تفسیر ہے کہ بیان کیے سونے ہو و سہ و معتبر و زبیر سبحان اللہ یہ حال ہے اور یہ قال ہے کہ تباہیہ میں تو یہاں
 لفظیہ و حنفیہ کی کتاب پر صورت ایسے دکھانا ہے قرآن مجید میں انکی مذمت موجود ہے کہ کفر و کفر
 انکے حق و مواضع الایاتہ بہتے ہیں کلام کو اوسکے حکمانوں سے آخر آیت تک و اسف ظلمہ حق تعالیٰ

اما حدیث کا ذہب اور علم و اہل و اہل بیت کرنا اور ہر قول کی نسبت طرف حضرت رسالت پناہ کے بلا حکر مینا یہ صحت
 مخالفت ہر حدیث قطعی متواتر المعنی کے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے **مَنْ كَذَبَ عَلَيَّ مُتَعَدًّا فَلْيَكُفِّرْ**
مُتَعَدًّا یعنی گنہگار یعنی جو شخص کہ جھوٹے بولا تو مجھ پر قصد اپن ٹھیرا تو سے جہا اپنی آگ میں آگ میں علی قاری نے اپنے رسالہ **مُتَعَدًّا**
 میں اس حدیث کے اسناد و طرق روایت با استیعاب تمام بیان کیے ہیں اور کہا کہ یہ حدیث متواتر المعنی ہو اور قریب ہو
 کہ متواتر اللفظ بھی ہو سکے اور شیخ جلال الدین سیوطی نے فرمایا کہ اس حدیث کے راوی ایک سو صحابہ سے زیادہ ہیں اور
 کوئی گناہ کبیرہ ایسا نہیں ہے کہ کوئی شخص اہل سنت میں سے اس کے نقل کی تکفیر کیا ہو سو اس گناہ کے کہ شیخ
 ابو محمد جوینی والد امام الحرمین نے فرمایا کہ جو شخص کہ رسول خدا پر قصد اچھوٹھ بولے گا تو فرار خارج الملت ہو جائیگا اور نہ
 قول میں امام ناصر الدین مالکی بھی اکتے تابع ہوئے اور امام نووی نے شرح مسلم میں کہا کہ جو شخص جانتا ہو کہ یہ حدیث
 موضوع ہے یا ظن غالب ہو موضوع ہو نیک اور پیر حرام ہے اور سکا روایت کرنا اور وہ اہل ہر اس عید میں جو اہ حدیث
 قلم حکام سے ہو یا تریعت ہیبت غیرہ کی قسم سے ہو یا سب حرام اور اگر لکھا ہے ہر جامع مسلمین کے انتہی قطعاً کلام
 متعلق اس مقام سے آخر کتاب میں بھی آویگا انشاء اللہ تعالیٰ جو خدا کے قدر گناہ ہے غلط حدیث روایت کرنا
 کہ امام جوینی با وجود اس شہرت احتیاطاً سنن کے تکفیر کے بھی قابل ہوئے اور اگر لکھا ہے ہوتے ہیں تو کسی شک و شبہ نہیں ہے
 اور اس کام کے کہ نبیوں کے واسطے فرخ مقرر ہونا بحیثیت قطعی متواتر ثابت ہے یا این ہمہ مدد دیوں کہ پھر میر
 و شیخ شاب سب کام میں مبتلا ہیں اور ان کی کتاب میں مثل ثوابہ الاولیاء اور انصاف سے وغیرہ کے اس قدر احادیث
 باطل سے لبریز ہیں حساب شمار اور سکا دشوار ہے بیان چند مثالیں ان کے اکابر و پیشواؤں کی نقطہ بیان کیجاتی
 ہیں کیونکہ ایک بار روایت حدیث موضوع کی بھی اسطے ابطال حسن اخلاق کے کافی ہے مثال اول انصاف سے
 کے باب اول میں لکھا ہے کہ علما نے سوال کیا کہ تم ولایت کو نبوت پر فضل دیتے ہو میرا جملے جواب ہے یا کہ بندہ افضل مانتا ہے
 یا کہ رسول اللہ نے فرمایا **هَذَا الْوَلَايَةُ اَفْضَلُ مِنَ الذُّبُوخِ** بعدہ علمائے کما کہ ولایت نبوی کی نبوت پر افضل ہے **وَعَلَا**
 دوسرے کی میرا نے کہا کہ بندے نے کب کہا ہے کہ بندے کے تین نبی پر فضل ہے انتہی جواب **اَلْوَلَايَةُ**
اَفْضَلُ مِنَ الذُّبُوخِ حدیث رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی نہیں ہے کسی کتاب حدیث سے اسکا حدیث ہونا
 انا بت نہیں ہوتا ہے اور نہ کوئی محدث مستند یا عارف معتدل اسکے حدیث ہونیکا قابل اور فتوحات میں لکھا ہے
 کہ کسی حدیث کا قول نہیں ہے کہ کسی کا طرف رسول خدا کے نسبت کر دینا اسکو بھی وضع کہتے ہیں جیسا کہ شرح ختیار
 اولاد کے حواشی میں لکھا ہے کہ حدیث موضوع کہی نفس واضح کا کلام ہوتا ہے اور کہی بھی وضع دوسرے شخص جیسا کہ

بعض سلف صالح یا قدامے حکما کا تو قیاسی روایات یعنی روایات بنی اسرائیل سے لیکر طرف رسول خدا کے نسبت
 کر دیتا ہے یا حدیث ضعیف الاسناد کی اسناد نکال کر دوسری اسناد صحیح اس کے ساتھ کہہ کر دیتا ہے اور باعث و منبع کا یا
 سیدنی ہوتی ہے جیسا کہ زعفرینی اسطے لکھا کرتے ہیں کہ مسلمان کے احادیث کا ذہن بنانے میں یا غلطیوں کا سبب بننا چاہیے
 بعض علماء زہاد لوگ احادیث فضائل اعمال میں وضع کرتے ہیں کہ خلق کو عبادت پر رغبت ہو سکے اور نہایت جہل و نادانی
 اسکو دیکھ لے جانتے ہیں اور یہ لوگ سخت ترین ضالین ہیں کیونکہ جبکہ اسکو دیکھ لے جانتے ہیں کہ سچی تو یہ نہیں کرتے
 ہیں اور ضلوع سبب سے ان کے یہ عبادت کے مستعد ہو کر ان کے توفیق و اعتقاد کرتی ہے یا سبب وضع کا اور اس سبب
 ہوتا ہے یا اتباع ہو گیا اظہار اور غائب اور تمام ہر قسم حرام میں بالاجماع اور اتفاق ہے اس کے جانکر حدیث موضوع کو قیاس
 کرنا بیسیان اسکی موضوعیت کے حرام ہے اس واسطے کہ فرمایا ہے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ جو حدیث صحیح
 دیکھتے ہیں وہی اللہ کی آیت ہے اور وہ مسلمان یعنی جو شخص کہ بیان کرے میری طرف سے
 کوئی حدیث حالانکہ جاننا ہے کہ وہ جھوٹے نہیں ہا ایک جھوٹوں میں سے ہے یعنی جیسا کہ اسکا بیان ہے والہ جھوٹا
 ویسی یہ سننے والے جی جھوٹا ہے اور رسول اللہ پر جھوٹ بولنا بہر حال قطعاً اعظم کبائر سے ہے چنانچہ زندہ کو زندہ چکا
 اب بیان شیخ جنوید کے واسطے دو خطا میں ایک خطا بالفرض و لازم ہوتی ہے یعنی اگر جانتے تھے کہ الولاہیہ
 افضل من الذبوح حدیث نہیں ہے اور پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف سے اسکو منسوب کر دیا تو ترک
 اس گناہ کبیرہ کے ہوئے اور اگر نہیں جانتے تھے اور بلا علم غفلت سے روایت کر دیا تو وہ دعوی غلط ہے اگرچہ اسکی
 نے تمام مخالفت کا علم لیا ہے جیسا کہ انارانی کا کہنے ہا تم میں سے اور وہ اسکی کیفیت پر پنجی مطلع ہو سکے
 جیسا کہ باب ہی یکم شواہد میں موجود ہے اور یہ کذب باندھا ہوا خدا سے عالم پر یہ بھی لکھا ہے کہ اس سے کیا
 کہ ہے یعنی ان کے لیکر یہ حدیث نہیں ہے تو اسکا روایت کرنا بطور زندہ کو حرام ہے اور اگر بالفرض حدیث ہے تو کہنا
 غلط ہے اور صاحب فتوحات نے جو کچھ لکھا ہے جو محفوط کے موافق ہے جیسا کہ شواہد میں ہے اس واسطے کہ مذکورہ چکا
 کہ صاحب فتوحات اسکو قتل بعض اعرابین کا قرار دیا ہے اور ظاہر ہے کہ توشیح صاحب فتوحات سے ہے یعنی شہداء
 ہے جو کہ شیخ جنوید کے زمانے میں ان کے نسخ تصانیف متداول موجود تھے اور ہی نسخہ اس زمانے کے کہے ہوئے
 فتوحات وغیرہ کے اب تک جو ہیں اور ان میں مخالفت و مناقضات و دعوی شیخ جنوید کے بھی موجود ہیں
 سبحان اللہ طرفہ جہاں کہا ہے کہ ایک حدیث کی روایت کرنے میں بھی صحیح غلط کا فرق نہیں کر سکتے ہیں دعوی
 یہ ہے کہ احادیث ہند کے احوال کے مطابق کر کے امتحان کر لیا کر اور اگر موافق نکلتے صحیح ہے ورنہ غلط ہے اور اللہ مستعان

اب بیان شیخ جنوید کے واسطے دو خطا میں ایک خطا بالفرض و لازم ہوتی ہے یعنی اگر جانتے تھے کہ الولاہیہ افضل من الذبوح حدیث نہیں ہے اور پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف سے اسکو منسوب کر دیا تو ترک اس گناہ کبیرہ کے ہوئے اور اگر نہیں جانتے تھے اور بلا علم غفلت سے روایت کر دیا تو وہ دعوی غلط ہے اگرچہ اسکی نے تمام مخالفت کا علم لیا ہے جیسا کہ انارانی کا کہنے ہا تم میں سے اور وہ اسکی کیفیت پر پنجی مطلع ہو سکے جیسا کہ باب ہی یکم شواہد میں موجود ہے اور یہ کذب باندھا ہوا خدا سے عالم پر یہ بھی لکھا ہے کہ اس سے کیا کہ ہے یعنی ان کے لیکر یہ حدیث نہیں ہے تو اسکا روایت کرنا بطور زندہ کو حرام ہے اور اگر بالفرض حدیث ہے تو کہنا غلط ہے اور صاحب فتوحات نے جو کچھ لکھا ہے جو محفوط کے موافق ہے جیسا کہ شواہد میں ہے اس واسطے کہ مذکورہ چکا کہ صاحب فتوحات اسکو قتل بعض اعرابین کا قرار دیا ہے اور ظاہر ہے کہ توشیح صاحب فتوحات سے ہے یعنی شہداء ہے جو کہ شیخ جنوید کے زمانے میں ان کے نسخ تصانیف متداول موجود تھے اور ہی نسخہ اس زمانے کے کہے ہوئے فتوحات وغیرہ کے اب تک جو ہیں اور ان میں مخالفت و مناقضات و دعوی شیخ جنوید کے بھی موجود ہیں سبحان اللہ طرفہ جہاں کہا ہے کہ ایک حدیث کی روایت کرنے میں بھی صحیح غلط کا فرق نہیں کر سکتے ہیں دعوی یہ ہے کہ احادیث ہند کے احوال کے مطابق کر کے امتحان کر لیا کر اور اگر موافق نکلتے صحیح ہے ورنہ غلط ہے اور اللہ مستعان

از امامان است

علی تصفون سوال دیگر یہ ہے کہ تعزیر یا لامین شیخ نے فرمایا کہ بچہ کے کب کہا ہے کہ بچہ کے نشین نبی پر فضل ہے حالانکہ
شہرہ پر کہ دعوی مساوات کا حضرت خاتم البراءت کے ساتھ کیا ہے اور اس کا لازم آتا ہے دعوی افضل کا ہونا
انبیاء پر ہے انکار غلط ہو گیا وہ دعوی تسویہ اصل کو گونے مشہور کر دیا ہو گا اور خدا کے ایسی ہوتا کہ شیخ انکار بلا دلیل
صداق رہیں منہ ازہم کذب حاضر ہو اور اگر تطبیق یوں کہ راہ یہ ہے کہ میں بحیثیت ذاتیہ خود نبی پر فضل نہیں لکھتا
ہوں اور سبب ولایت محمدیہ کہ بعینہا مجھ میں جو ہے مساوات رکھتا ہوں جو اس کا ہے کہ ولایت محمدیہ اوصاف
نفس قدسیہ محمدیہ ہے اور اوصاف واعراض بعینہا منتقل ہونا اتفاق حکما و حکمین کے حال ہے میں تمہاری ولایت
تمہارے اوصاف نفسیہ سے ہوئی اب راہ حیثیت ذاتیہ سے کیا ہو اگر ہا میں انسان مراد ہے تو کلام سے معنی ہے
کیونکہ ہا میں انسانہ میں سب افراد مساوی الا قدم ہیں حتی کہ انہی بھی فرماتے ہیں کہ انما انکبوا علی محمد و اس
نظر سے کوئی حائل کیسے کسی پر تفضل نہیں دیتا ہے میں راہ حیثیت ذاتیہ سے لامحالہ ہی ہونا کہ میں اپنے اوصاف
ذاتیہ کی راہ سے اپنے متین نبی پر فضل نہیں دیتا ہوں پھر اوصاف میں اوصاف کی راہ سے دعوی تسویہ کا کرنا کہ
جسے ہزار با انبیاء پر فضل لازم آتا ہے غلط ہو گیا یہ انکار غلط ہو ابہر حال گاہی چندین گاہی چنان سے گریز نہیں ہے
اشکال دیگر یہ کہ اگر بالفرض ولایت افضل ہے و نبوت سے اور بالفرض تمہاری ولایت حضرات انبیاء کی
ولایت سے کیفیت میں برابر ہو و جب بھی مساوات نہیں ہو سکتی ہے کیونکہ نبوت تشریحی کہ فی نفسہا فضیلت
عمدہ ہے و ان کے موجود ہے وہ مرجع ہے کی تفضیل حضرت رسالت آج کی پس تسویہ بر حال باطل ہے یہاں تک
کافی ہے زیادہ تفصیل بحث تسویہ میں آویگی انشاء اللہ تعالیٰ مثال دوم صاحب شواہد الولاہات آغاز باب اول نیز
لکھتا ہے کہ بدرتیر سید زین العابدین علیہ السلام نے بعض آیات میں لکھا ہے کہ قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم لکل نبی نظیر فی
امتہ ای مثلہ ولا یکن مثلہ الا من کان لہ درجۃ عند اللہ مثل درجۃ النبی فاذا اصل
لہ درجۃ النبی لا یدان بکون خلیفۃ فی طرأہ و لکن الخاتم النبی صلی اللہ علیہ وسلم لکن نظیر
فی امتہ و ہوا المہدی انتمی کلامہ رضی اللہ عنہ انتہی کلام صاحب الشواہد ایک سالہ ہر چند کہ
مصدر بعض آیات من القرآن والحدیث فی حق المہدی اوس میں لکھا ہے کہ لکل نبی نظیر فی امتہ
حدیث نبوی ہے یعنی ہر چند کہ ایک نظیر اور ہم درجہ ہوا کرتا ہوا نکلی است میں اور اپنے دوسرے اولے مشہور ہو سکتا
طانی میں لکھتے ہیں کہ از رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم فرمادہ است تعین ختم الاولیاء اور سو کہ اسکے بعضے اور
اصوٹ نے اصل بھی دیکھا ہے میں چنانچہ حدیث ای لکھوں انواہم بمنزلتہ الخ اور حدیث آوا شواہد

کافی تھا اب کہ میں مسلمانوں کے اس کام میں مشغول ہو اسلئے انکا کام کر دینا اور آل ابوبکر میں سے کہا گیا
 پس حج و عمرہ بیت اللہ میں سے اپنے واسطے مقرر کر لیا چنانچہ نصف گو سفند مع لوازم و مصالح اوکے زیریت لکھا گئے
 انکار و زیہ مقرر تھا اور اسطرح دوسرے خلفائے راشدین میں سے جسکو حاجت ہوتی تھی اپنا معاش خزانہ اور عیال
 معین فرماتے تھے اور جسکو حاجت نہوتی تھی وہ فقط حسبہ بعد کار یا ست کیا کرتے تھے اور امیر المؤمنین عمر فاروق رضی
 عنہ نے اپنی خلافت میں تمام صحابہ برین انصار اور اہل بیت کا سلیانہ نذرانہ سرکاری سے مقرر فرمایا چنانچہ صحیح بخاری میں
 ہے کہ صحابہ بدر میں کے واسطے حضرت عمر فاروق نے پانچ پانچ ہزار مقرر کیے تھے اور فتح الباری میں ہے کہ حدیث مالک
 میں اس میں ہے کہ حضرت عمر صحابہ کو پانچ پانچ ہزار اور انصار کو چار چار ہزار اور زوج مسطرات میں سے ہر ہر کو بارہ بارہ ہزار
 دیا کرتے تھے اور سب بلا انکار اوکو لیتے تھے بلکہ بعضے تقاضا بھی کرتے تھے چنانچہ حدیث ترمذی میں ہے کہ جب فاروق
 اعظم نے حضرت اسامہ بن زید کے ساتھ تین ہزار روپے مقرر فرمائے اور اپنے فرزند عبدالمدین عمر کے تین ہزار مقرر
 کیے انھوں نے عرض کیا کہ آپ نے اسامہ کو مجھ پر کس وجہ سے تفضیل دی آج تک دسکو مجھ پر کبھی مشہد میں سبقت نہیں
 ہوئی ہر فرمایا ہر اس تفضیل کی یہ ہے کہ اسکے باپ کے ساتھ رسول خدا کو تیرے باپ سے بڑھ کر محبت تھی اور اسامہ کے
 ساتھ حضرت کو تجھ سے بڑھ کر محبت تھی پس میں نے اپنی محبت پر رسول خدا کی محبت کو اختیار کیا انتہی جو خدا کا اسطرح
 حضرت امام حسن حسین علی رضی عنہم اور تمام صحابہ برین انصار اور زوج مسطرات نے اس تعینات کو قبول فرمایا
 اور کبھی کہنے اوکو ناروا و ممنوع نہ کہا بلکہ آج تک ملت کا اوسى پر عمل ہے پس اجماع صحابہ سے بیات ثابت ہوئی اور
 خود شیخ جنید پور کا منقولہ ہے کہ منکر اجماع صحابہ نبوت کا فرہو ہوا چنانچہ یہ قول انکا چند مقام میں محمولہ کتب حدیث
 منقول ہے چنانچہ میں ایسے اجماعی امور کو ملعون بولنا نہایت نے علمی و بد اخلاقی ہے اور ضلوق حکمت سے نہایت بعید
 شاید کہ منش اس خطا کا یہ ہے کہ میرا اور خود میرا بھیا سمجھے ہیں کہ وہ معاش ایک جا سے معین ہونیسے کوکل ملز
 مثل انہی حالاکہ یہ سرسرخ تھا ہر اس واسطے کہ اگر ہزار جا سے معین ہووے اور وہی کا اعتقاد خدا پر ہووے نہ اس
 تعینات پر وہ متوکل ہے اور اگر کہیں سے کچھ معین ہووے لیکن اسکا خیال خلق پر ہووے وہ متوکل نہیں ہے کہ توکل
 ترک اسباب کا نام توکل نہیں ہے بلکہ ترک خدا پر اسباب کا نام توکل ہے اسی سبب سے کہ ایک عرابی نے حضرت سہل
 میں عرض کیا کہ اتنے کو تو کلا علی امد کھلا چھوڑو وں یا کہ باندھوں اور توکل کہوں فرمایا اعتقلھا او توکل یعنی ہر
 اوکو اور توکل خدا پر کہہ اور ان باندھے پر محمود سا کر اسی قصے کی طرف مولانا مودت احمد علیہ السلام اشارہ فرماتے ہیں
 کہ شعر گفت پیغمبر آواز بلند نہ بر توکل از تو بیشتر ہندہ اور انہی علیہم السلام ساز و سامان نکلے گا مادہ کرنے میں

شاید کہ منش اس خطا کا یہ ہے کہ میرا اور خود میرا بھیا سمجھے ہیں کہ وہ معاش ایک جا سے معین ہونیسے کوکل ملز
 اور کبھی کہنے اوکو ناروا و ممنوع نہ کہا بلکہ آج تک ملت کا اوسى پر عمل ہے پس اجماع صحابہ سے بیات ثابت ہوئی اور

کو تاہی نہیں کرتے تھے چنانچہ حضرت خاتم الرسالت صوفی جگت گزور مبارک رکھے تھے اور زندہ ہونے سے اوپر شمشیر پر
 وغیرہ ہمراہ لیتے تھے اور ہنگام شدت غالباً اعلیٰ کے خندق اطراف مدینے کی تیار کروائی تھی اور باہرین ہر اہتمام جو بڑا
 حق کے کسی پر نہیں کئے تھے چنانچہ حق سبحانہ نے فرمایا کہ و سنا و رھم فی اکھروا اذ اخرجت کھو کل علی اللہ
 یعنی صحابہ سے مذاہر جنگ وغیرہ میں مشاورہ کرو لیکن بعد عرفہ کا کہ سروکار توکل اعتماد خدا پر رکھو اور وجود اسباب
 البتہ ہستی ناقص کو غفل انداز توکل ہوتا ہے اور ہستی کامل کا وہ مقام ہے کہ کسی قدر اسباب ہوں اور اسکی نفس سر موافق
 نہیں پڑتی ہو اور ہرگز اور سکا واسن توکل عبارت کور وہ نہیں ہوتا ہے اور یہ مقام اعلیٰ ہے کہ انبیا و مرسلین اور اولیاء
 کاملین کو حاصل ہوتا ہے شاید کہ شیخ جنید پورا اور بیان نذیر مرتبہ ابتدا میں تھے اس سبب تعین سے مجھارتے تھے
 بدخلقی نہ تھرتے کہ سب حلال کہ شیخ جنید پورا اور تمام انکے خلفا کی یہ عادت تھی بلکہ آج تک انکے فقر و اشباح میں
 بھی التزام ہے کہ کسب حلال کے نزدیک نہیں جاتے ہیں اور ایسا اثر از کسب حلال سے رکھتے ہیں جیسا کہ کوئی حرام چیز سے
 اجتناب کرتا ہے لیکن باقی اسکی حرمت کا اثر نہیں کرتے ہیں چنانچہ جب کہینے شیخ موصوف یا اونکے پیروں کے
 اشقیے میں سوال کیا تو جواب دیا کہ کسب حرام نہیں کہتے ہیں لیکن کسب حرام سے اجتناب ہے اور کسب یا چیز کہ مخالف الکی ہو
 وہ حرام ہے اس واسطے ہم کسب نہیں کہتے ہیں بلکہ اسکی ہر کہ یہ حال انصیر کا ہے کہ کسی کام میں مشغول ہوتے سے
 خدا کی یاد میں فرق آجاتا ہے اور کاملین کا یہ مقام ہے کہ کسی کام میں مشغول ہوویں ال دیکھا حق سے غافل نہیں ہوتا
 کردل مبارک دست بجا اور خلوت دراجس ہمیشہ اونکے واسطے موجود ہے چنانچہ سعدی علیہ الرحمہ فرماتے ہیں شعر
 اگر مال جاہ ست نزع و تجارت پہ چو دل نا خداست خلوت نشینی بدہ اور اسکے سمجھنے کے واسطے نظیر جاتے ہیں
 کہ جیسا کہ ایک شخص کے دونوں ہاتھ میں بوسو سے پانی کے ہیں اور ایک ہاتھ میں بوسو سے سر پہ اور راہ میں اپنے رخسار
 ساتھ ہاتھ میں کرتا چلا جاتا ہے یہ شخص اتنے کام کرتا جاتا ہے کہ ایک پاؤں سے چلنا دوسرے آگھ سے راہ کا دیکھنا
 تیسرے کان سے ہاتھیں سننا چوتھے زبان سے جواب بھی دینے جانا یا پھر میں اس سوال جواب کے مضمون کی سمجھنا
 اور باہرین ہر اصل توجہ خاطر اسکی اور خیال کلی طرف سرگرمی کے ہوتا ہے کہ نالند کہ غفلت میں نہ ضائع ہو جاوے گا
 پس یہ اشغال کثیر اور اسکے اسرا بطریقہ اولیٰ اور پیوند باطنی میں مغل نہیں ہوتے ہیں اس طرح کاملین طریقت اگر چہ صاف
 اشغال ظاہر سے رکھتے ہیں لیکن ایک عہد دل دیکھا با حق سے غافل نہیں ہوتا ہے چنانچہ حق تعالیٰ او کی تعریف
 و ثنا فرماتا ہے کہ رجحان الذاہمیر ہتم تجاشعوا و کابیع عن ذکر اللہ یعنی ایسے مرد ہیں کہ نہیں غافل کرتی ہو اونکو
 خرید و فروخت یاد آئی سے پس معلوم ہوا کہ نہ شیخ موصوف کو یہ مقام حاصل تھا اور نہ خلفا کور وہ کسب حلال

مطلب شیخ جنید پورا اور سکا واسن توکل عبارت کور وہ نہیں ہوتا ہے اور یہ مقام اعلیٰ ہے کہ انبیا و مرسلین اور اولیاء کاملین کو حاصل ہوتا ہے شاید کہ شیخ جنید پورا اور بیان نذیر مرتبہ ابتدا میں تھے اس سبب تعین سے مجھارتے تھے بدخلقی نہ تھرتے کہ سب حلال کہ شیخ جنید پورا اور تمام انکے خلفا کی یہ عادت تھی بلکہ آج تک انکے فقر و اشباح میں بھی التزام ہے کہ کسب حلال کے نزدیک نہیں جاتے ہیں اور ایسا اثر از کسب حلال سے رکھتے ہیں جیسا کہ کوئی حرام چیز سے اجتناب کرتا ہے لیکن باقی اسکی حرمت کا اثر نہیں کرتے ہیں چنانچہ جب کہینے شیخ موصوف یا اونکے پیروں کے اشقیے میں سوال کیا تو جواب دیا کہ کسب حرام نہیں کہتے ہیں لیکن کسب حرام سے اجتناب ہے اور کسب یا چیز کہ مخالف الکی ہو وہ حرام ہے اس واسطے ہم کسب نہیں کہتے ہیں بلکہ اسکی ہر کہ یہ حال انصیر کا ہے کہ کسی کام میں مشغول ہوتے سے خدا کی یاد میں فرق آجاتا ہے اور کاملین کا یہ مقام ہے کہ کسی کام میں مشغول ہوویں ال دیکھا حق سے غافل نہیں ہوتا کردل مبارک دست بجا اور خلوت دراجس ہمیشہ اونکے واسطے موجود ہے چنانچہ سعدی علیہ الرحمہ فرماتے ہیں شعر اگر مال جاہ ست نزع و تجارت پہ چو دل نا خداست خلوت نشینی بدہ اور اسکے سمجھنے کے واسطے نظیر جاتے ہیں کہ جیسا کہ ایک شخص کے دونوں ہاتھ میں بوسو سے پانی کے ہیں اور ایک ہاتھ میں بوسو سے سر پہ اور راہ میں اپنے رخسار ساتھ ہاتھ میں کرتا چلا جاتا ہے یہ شخص اتنے کام کرتا جاتا ہے کہ ایک پاؤں سے چلنا دوسرے آگھ سے راہ کا دیکھنا تیسرے کان سے ہاتھیں سننا چوتھے زبان سے جواب بھی دینے جانا یا پھر میں اس سوال جواب کے مضمون کی سمجھنا اور باہرین ہر اصل توجہ خاطر اسکی اور خیال کلی طرف سرگرمی کے ہوتا ہے کہ نالند کہ غفلت میں نہ ضائع ہو جاوے گا پس یہ اشغال کثیر اور اسکے اسرا بطریقہ اولیٰ اور پیوند باطنی میں مغل نہیں ہوتے ہیں اس طرح کاملین طریقت اگر چہ صاف اشغال ظاہر سے رکھتے ہیں لیکن ایک عہد دل دیکھا با حق سے غافل نہیں ہوتا ہے چنانچہ حق تعالیٰ او کی تعریف و ثنا فرماتا ہے کہ رجحان الذاہمیر ہتم تجاشعوا و کابیع عن ذکر اللہ یعنی ایسے مرد ہیں کہ نہیں غافل کرتی ہو اونکو خرید و فروخت یاد آئی سے پس معلوم ہوا کہ نہ شیخ موصوف کو یہ مقام حاصل تھا اور نہ خلفا کور وہ کسب حلال

کہ پیشہ انبیاء و رسول کا چاروں صحابہ اہل بیت اور خلفائے مجتہدین اور کمال اولیاء اسکو اختیار کیے ہیں اسقدر جہتفاشا کرتے
 کتاچ چاروں میں سے ایک کوئی اسکے نزدیک نہیں جاتا ہوا اور کسی نے اختیار کیا تو اسکو درویش و تانک نہیں سمجھتے
 ہیں اور اس کلام سے ایسا سمجھتے ہیں جیسا کہ برہن گوشت گاؤں سے بھاگتا ہوا حالانکہ صحیح احادیث میں اسکی فضیلت
 اور تہذیبی نظم مذکور ہے چنانچہ صحیح بخاری میں ہے کہ قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ما اکل احد طعاما
 قط خلی من یاکل من عمل بدیہ وان نبی اللہ داود علیہ السلام کان یاکل من عمل بدیہ یہ یعنی کھاتا
 کسی نے کوئی طعام کبھی بہتر اس سے کہ کھاوے اپنے دو ہاتھ کے عمل سے اور تحقیق پیغمبر خدا داؤد علیہ السلام کھاتے تھے
 کسپا پنے سے یعنی کسپا نبیا اور سلفین کی سنت ہے اور داؤد علیہ السلام زہر بنا کر اپنا قوت کیا کرتے تھے چنانچہ
 اللہ تعالیٰ فرماتا ہے **وَ اَلْکَلَالَةُ اَلْحَدِیْدُ اَنْ اَکَلَ اَسْبَغَاتٍ وَ قَدَّ اِنْفِی السَّخِیْمِی** اور زہر کر دینے لے سکے آگے لوہا
 کہ بنا کٹھا وہ زمین اور اندازے سے جو بڑا کڑیاں انتہی دیکھے کہ جو زہر جانی کے باب میں امر کسی ہوا کرنا کٹھا وہ زمین
 اور زہر داؤدی مشہور ہے کہ وہ درویشوں بھی دکھا دکھ کر ذکر کرنے لگتے تھے کہ حکم تمہارا یا جبال اوبی معانکہ و الظاہر
 یعنی ای رہا اور جرح سے بڑھاو اسکے ساتھ اور اڑتے جانوروں اور فرزند انکے حضرت سلیمان علیہ السلام باوصف
 اور شان شہوت سلطنت کے زنبیل بوریان کرنا قوت دواتے تھے اسطرح ہر برہنہ کا کچھ حرفہ و کسب تھا
 کہ اس سے اپنی قوت بسری کرتے تھے اور حضرت عتار اساتہ فرماتے ہیں کہ **جَعَلَ اِنْفِی تَحْتَ ظِلِّ شَجَرٍ وَ جَعَلَ اَلْاَلَّةُ**
وَ اَلشَّعْرَ اَعْلٰی اَوْ جَعَلَ اَلْمَرْوِیَی یعنی مقرر کیا گیا زرق میرا بچے سے نئے میرے کے اور گردانی گئی دولت اور حیات
 اور اس شخص کے کہ مخالفت کی امر میرے کی یعنی حضرت کا کسب یہ ٹھہر کر جہاد کرنا اور بزوزیر و شمشیر زرق پیدا کرنا
 اور مرد یوں نہ پاسکی بھی مخالفت کی کہ کبھی سنت جہاد ساتھ کفار کے انکے صدی بعد صدی کے اور صدیوں کے
 قائم ملی بلا اگرچہ حکم کیا تو مسلمانوں سے کیا جیسا کہ حدیث شریفین میں خواجہ کے حال میں مذکور ہے کہ بت تیرو ٹکو
 چھوڑ دینکے اور اہل اسلام کو قتل کرینگے ایسی حال انکا بھی ہے اس مخالفتوں کے سبب ہمیشہ ذلیل و حقیر رہی
 اپنے مخالفین کی رعیت چاکر بنکر رہتے ہیں چنانچہ مشہور ہے کہ چاکر و کوکر برابر ہے اور کبھی عزت سلطنت اور زمین
 کی کو نصیب ہوگی پس حق ہوا قول حضرت کا کہ گردانی گئی دولت اور عنار میرے مخالفانہ پر جیسا کہ صحیح
 بخاری میں ہے اور ترمذی اور نسائی اور ابن ماجہ نے روایت کیا کہ قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان
 اطیب ما اکلتم من کسبکون ان اکل کد کون کسبکون یعنی تحقیق پاکیزہ تر اور حلال تر خداؤ زمین و خدا ہے کہ
 اپنے کسب کھاؤ تم اور تحقیق اولاد تمہاری جہاں کسب تمہارے کسبکون یعنی اگر اولاد کچھ تمہاری خدمت گزار ہے

کریں وہ بھی ایسا ہو کہ گویا اپنے ہاتھ کے کسے کھایا اور امام احمد نے روایت کیا کہ قبل یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 اطیب قال عمل الرجل بیدہ وکل بیع مہور یعنی عوض کیا گیا کہ یہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو کسب پاکیزہ تہ
 فرمایا عمل کرنا مرد کا بدست خود ماور ہر خرید و فروخت کہ صحیح اور مقبول شرع ہو یعنی اگر چہ اولاد و غلاموں کے ہاتھ
 عمل کسب کرنا بھی اپنا ہی کسب ہو لیکن اپنے ہاتھ سے مشقت کر کے کھانا اوس سے بھی پاکیزہ تر ہے اور بیع و شراہ کا یہ
 کہ صحیح موافق مسائل فقہیہ کے ہو وے اور امام ابو بکر محمد بن حسین بہیقی نے روایت کیا ہے کہ قال رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم طلب کسب الحلال فریضۃ بعد الفریضۃ یعنی فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم
 کہ طلب کرنا کسب کا جس سے رزق حلال ہم پونچے فرض ہے بعد فرض کے یعنی ایمان وغیرہ فرض کے بعد کہ حلال بھی
 فرض ہے اس خیال سمجھئے کہ مددیوں کے شیخ اور تمام اوس کے فقرا چار سو برس تقریباً تک اس فرض کے ہیں اور سب
 گناہگار خدا کے ہیں کہ کسب پیشہ انبیا اور مسلمین کا ہو اوسکو چھوڑ کر تفریح و خیرات پر منحصر ہو کر ٹھہرتے ہیں
 یا خلقی ہم یہ کہ دعویٰ اہل سنت جماعت میں ہونیکا کرنا اور مذہب پر خارج ہون کے چلنا کہ ترکب معاصی کو
 کافر جاننا تفصیل اسکی یہ ہے کہ شرح عقائد نسفی وغیرہ کتابوں عقائد اہل سنت میں مہرج ہے کہ اعتقاد اہل سنت کا
 یہ ہے کہ سبب کے لئے گناہ کبیرہ کے آدمی مومن ایمان سے خارج ہو کر کفر میں داخل نہیں ہوتا ہے اور اعتقاد معتزلیوں
 کہ ترکب کبیرہ گناہ ایمان سے خارج ہوجاتا ہے لیکن کفر میں بھی داخل نہیں ہوتا ہے بلکہ وجہ درمیانی میں ہیں بن ہوتا ہے اور
 اعتقاد خوارج کا یہ ہے کہ آدمی مومن گناہ کبیرہ بلکہ صغیرہ کرنے سے بھی کافر مطلق ہوجاتا ہے اور اسی اعتقاد خوارج
 میران مہدی نے بھی پسند فرمایا کہ اشیاء سے دنیوی اگرچہ حلال مباح ہوں اس میں مشغول سے نوالے بلکہ اوسکا
 ارادہ رکھنے والے کو بھی کافر مطلق ٹھہرایا چنانچہ انصاف نامے کے باب پنجم میں لکھا ہے کہ یہ ان کے فرمایا کہ وجود
 حیات دنیا کفر ہے چنانچہ زندان اموال و حیوانات و زراعات و عمارات و ملبوسات و ماکولات وغیرہ ہا جو کہ
 انکا مہر ہے اور ان میں مشغول ہو وہ کافر ہے اور جو کہ انکا ارادہ رکھے اور اس ارادے میں مشغول ہو وہ بھی کفر ہے
 اگر کوئی شخص اس کے ساتھ صحبت کرے یا اوسکے گم کو چاہے یا اوسکے ساتھ الفت رکھے وہ ہماری ان کے
 نہیں ہے یعنی غیر مددی ہے اور ان محمد سے نہیں ہے اور ان خدا کے تعالیٰ سے نہیں ہے انتہی آپ سوال یہ ہے
 کہ زندان فرزند ان ملبوسات و حیوانات سواری خود میران اولاد کے خلفا کے پاس ہمیشہ رہتے تھے پس اگر فقط
 وجود ان اشیاء کا کفر ہے جیسا کہ آغاز کلام سے معلوم ہوتا ہے کہ کہا جو حیات دنیا کفر ہے تو نہایت مشکل ہی
 ان پر ہی کہ جس چیز کو آپ کفر نہ لانا چاہو دیکھا خدیتا کرنا ہو گا اور ادب پر کہ ان اشیاء میں مشغول ہو کر یا اوسکی سے

مطلقاً ہم دعویٰ اہل سنت میں ہونے کا اور ان کے مذہب پر خارج ہون کے چھانڈ کر کے ہمیں کفر کا دعویٰ کرنا چاہتا

غافل ہونا کفر ہے جیسا کہ آخر کلام سے مترشح ہو تو اس حج بلا مزاج کے کیا معنی ہیں کہ زمانہ فرزند ان ملبوسات میں ہونا
 بلا حلقہ بسر و چشم اختیار کرنا بلا سنت انبیاء کی سمجھنا اور زراعت ماکولات و تجارت وغیرہ امور الٰہی و کتب استسنا
 سے اجتناب لیا کرنا جیسا کہ کوئی حرام و کفر سے اصرار کرتا ہے جیسا اوں چیزوں کو اختیار کیا تھا ان چیزوں کو بھی اختیار
 کرنا تھا اور مشغول نہیں ہونا تھا جیسا کہ انبیاء و مرسلین کرتے تھے چنانچہ باقی کی بد خلقی میں مذکور ہر چہ کیا کیا
 معنی ہیں کہ آدمی تیز اور آدمی غیر تیز کھاؤں گلنگلون کا پرہیز اور کھڑا جا رہا ہے کہ اس قول پر ان کے مذہب والوں
 میں سے کسی نے عمل کیا لامتناہی امدد والناور کا معدوم چنانچہ ظاہر ہو کہ تمام مدد و یہ قسم کے حیلوں نبوی
 مثل تجارت و زراعت نوکری وغیرہ و غیرہ اشغال نبوی میں ہمیشہ مشغول رہتے ہیں بلکہ اکثر ان میں سے
 کسب حلال حرام میں تمیز نہیں کرتے ہیں پس یہ سب ان کے معنی کے قول کے موافق کفار و غیر معنی ہو گئے
 کیونکہ ان معنی سے نہیں ہر گز یہی معنی ہیں کہ غیر معنی ہیں یہ سب اسکی ہے کہ انھوں نے اوں بزرگ کی باطنی خاطر سے
 ہٹکوتا یا تھا اللہ تعالیٰ نے انھیں بزرگ کو ان پر مسلط کر دیا کہ ان کو ایک ظلم کا فر کیا یا الحق ہر کہ خلق خدا پر ایسا زور
 ساد مخلوقی بدست خود خدا تعالیٰ ہمان مخلوق را بروی نگار د تا مار زور و نگارش بر کرد بد خلقی یا زور و ہم
 سنت اجابت دعوت کو ترک کرنا چنانچہ بائیس قسم انصاف نامے میں نہایت تاکید ہو کہ دائرے کے باہر ہونا مقین
 مذہب کے مکان پر بھی اسطے ضیافت کے بنانا اور اگر طعام اندرون اترے کے لاتے تھے خلفائے میران بلا تامل
 کھاتے تھے انتہی اجابت دعوت طعام سنت حضرت خاتم الرسالہ پر اور احادیث بکثرت اس باب میں وارد ہیں
 چنانچہ صحیح بخاری میں ہے کہ فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے لودعیت الی کل ع لاجت و لو اھد کے
 الی کل ع لقبلت یعنی اگر دعوت کیا جاؤں میں طرف ایک پاچہ کے حاضر ہو دگا میں اور اگر ہدیہ بھیجا جاو
 طرف میرے ایک پاچہ البتہ قبول کرو دگا میں اور ابو داؤد نے روایت کیا کہ قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 میں دعویٰ فلو تجب فقد عسی اللہ ورسولہ و من دخل علی خیر دعوتک دخل سارقا و خرج مغیرا
 یعنی جو شخص کہ بلا گیا طرف طعام کے پس قبول نہ کیا اور حاضر نہ ہوا تحقیق نافرمانی کی اسنے خدا و رسول کی
 اور جو کہ داخل ہوا بغیر دعوت و داخل ہوا چور کے مانند اور نکلا لوٹیرے کی طرح اور بخاری مسلم کی حدیث میں
 ہے کہ قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم شرا الطعام طعام الولیۃ عی لھا الا غنیاء و یترک
 الفقراء و من تول الدعوت فقد عسی اللہ ورسولہ یعنی بدترین طعاموں کا طعام وہ ہے کہ جسکے
 اہلینا بلائے جاویں اور فقر چھوڑ دے جاویں اور جسنے کہ قبول کیا دعوت تو تحقیق نافرمانی کی خدا و رسول کی

مذہب نبوی کے اس قول سے زمانہ فرزند ان ملبوسات میں ہونا
 زراعت و تجارت ماکولات و تجارت وغیرہ امور الٰہی و کتب استسنا
 سے اجتناب لیا کرنا جیسا کہ کوئی حرام و کفر سے اصرار کرتا ہے جیسا اوں چیزوں کو بھی اختیار
 کرنا تھا اور مشغول نہیں ہونا تھا جیسا کہ انبیاء و مرسلین کرتے تھے چنانچہ باقی کی بد خلقی میں مذکور ہر چہ کیا کیا
 معنی ہیں کہ آدمی تیز اور آدمی غیر تیز کھاؤں گلنگلون کا پرہیز اور کھڑا جا رہا ہے کہ اس قول پر ان کے مذہب والوں
 میں سے کسی نے عمل کیا لامتناہی امدد والناور کا معدوم چنانچہ ظاہر ہو کہ تمام مدد و یہ قسم کے حیلوں نبوی
 مثل تجارت و زراعت نوکری وغیرہ و غیرہ اشغال نبوی میں ہمیشہ مشغول رہتے ہیں بلکہ اکثر ان میں سے
 کسب حلال حرام میں تمیز نہیں کرتے ہیں پس یہ سب ان کے معنی کے قول کے موافق کفار و غیر معنی ہو گئے
 کیونکہ ان معنی سے نہیں ہر گز یہی معنی ہیں کہ غیر معنی ہیں یہ سب اسکی ہے کہ انھوں نے اوں بزرگ کی باطنی خاطر سے
 ہٹکوتا یا تھا اللہ تعالیٰ نے انھیں بزرگ کو ان پر مسلط کر دیا کہ ان کو ایک ظلم کا فر کیا یا الحق ہر کہ خلق خدا پر ایسا زور
 ساد مخلوقی بدست خود خدا تعالیٰ ہمان مخلوق را بروی نگار د تا مار زور و نگارش بر کرد بد خلقی یا زور و ہم
 سنت اجابت دعوت کو ترک کرنا چنانچہ بائیس قسم انصاف نامے میں نہایت تاکید ہو کہ دائرے کے باہر ہونا مقین
 مذہب کے مکان پر بھی اسطے ضیافت کے بنانا اور اگر طعام اندرون اترے کے لاتے تھے خلفائے میران بلا تامل
 کھاتے تھے انتہی اجابت دعوت طعام سنت حضرت خاتم الرسالہ پر اور احادیث بکثرت اس باب میں وارد ہیں
 چنانچہ صحیح بخاری میں ہے کہ فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے لودعیت الی کل ع لاجت و لو اھد کے
 الی کل ع لقبلت یعنی اگر دعوت کیا جاؤں میں طرف ایک پاچہ کے حاضر ہو دگا میں اور اگر ہدیہ بھیجا جاو
 طرف میرے ایک پاچہ البتہ قبول کرو دگا میں اور ابو داؤد نے روایت کیا کہ قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 میں دعویٰ فلو تجب فقد عسی اللہ ورسولہ و من دخل علی خیر دعوتک دخل سارقا و خرج مغیرا
 یعنی جو شخص کہ بلا گیا طرف طعام کے پس قبول نہ کیا اور حاضر نہ ہوا تحقیق نافرمانی کی اسنے خدا و رسول کی
 اور جو کہ داخل ہوا بغیر دعوت و داخل ہوا چور کے مانند اور نکلا لوٹیرے کی طرح اور بخاری مسلم کی حدیث میں
 ہے کہ قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم شرا الطعام طعام الولیۃ عی لھا الا غنیاء و یترک
 الفقراء و من تول الدعوت فقد عسی اللہ ورسولہ یعنی بدترین طعاموں کا طعام وہ ہے کہ جسکے
 اہلینا بلائے جاویں اور فقر چھوڑ دے جاویں اور جسنے کہ قبول کیا دعوت تو تحقیق نافرمانی کی خدا و رسول کی

مذہب نبوی کے اس قول سے زمانہ فرزند ان ملبوسات میں ہونا
 زراعت و تجارت ماکولات و تجارت وغیرہ امور الٰہی و کتب استسنا
 سے اجتناب لیا کرنا جیسا کہ کوئی حرام و کفر سے اصرار کرتا ہے جیسا اوں چیزوں کو بھی اختیار
 کرنا تھا اور مشغول نہیں ہونا تھا جیسا کہ انبیاء و مرسلین کرتے تھے چنانچہ باقی کی بد خلقی میں مذکور ہر چہ کیا کیا
 معنی ہیں کہ آدمی تیز اور آدمی غیر تیز کھاؤں گلنگلون کا پرہیز اور کھڑا جا رہا ہے کہ اس قول پر ان کے مذہب والوں
 میں سے کسی نے عمل کیا لامتناہی امدد والناور کا معدوم چنانچہ ظاہر ہو کہ تمام مدد و یہ قسم کے حیلوں نبوی
 مثل تجارت و زراعت نوکری وغیرہ و غیرہ اشغال نبوی میں ہمیشہ مشغول رہتے ہیں بلکہ اکثر ان میں سے
 کسب حلال حرام میں تمیز نہیں کرتے ہیں پس یہ سب ان کے معنی کے قول کے موافق کفار و غیر معنی ہو گئے
 کیونکہ ان معنی سے نہیں ہر گز یہی معنی ہیں کہ غیر معنی ہیں یہ سب اسکی ہے کہ انھوں نے اوں بزرگ کی باطنی خاطر سے
 ہٹکوتا یا تھا اللہ تعالیٰ نے انھیں بزرگ کو ان پر مسلط کر دیا کہ ان کو ایک ظلم کا فر کیا یا الحق ہر کہ خلق خدا پر ایسا زور
 ساد مخلوقی بدست خود خدا تعالیٰ ہمان مخلوق را بروی نگار د تا مار زور و نگارش بر کرد بد خلقی یا زور و ہم
 سنت اجابت دعوت کو ترک کرنا چنانچہ بائیس قسم انصاف نامے میں نہایت تاکید ہو کہ دائرے کے باہر ہونا مقین
 مذہب کے مکان پر بھی اسطے ضیافت کے بنانا اور اگر طعام اندرون اترے کے لاتے تھے خلفائے میران بلا تامل
 کھاتے تھے انتہی اجابت دعوت طعام سنت حضرت خاتم الرسالہ پر اور احادیث بکثرت اس باب میں وارد ہیں
 چنانچہ صحیح بخاری میں ہے کہ فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے لودعیت الی کل ع لاجت و لو اھد کے
 الی کل ع لقبلت یعنی اگر دعوت کیا جاؤں میں طرف ایک پاچہ کے حاضر ہو دگا میں اور اگر ہدیہ بھیجا جاو
 طرف میرے ایک پاچہ البتہ قبول کرو دگا میں اور ابو داؤد نے روایت کیا کہ قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 میں دعویٰ فلو تجب فقد عسی اللہ ورسولہ و من دخل علی خیر دعوتک دخل سارقا و خرج مغیرا
 یعنی جو شخص کہ بلا گیا طرف طعام کے پس قبول نہ کیا اور حاضر نہ ہوا تحقیق نافرمانی کی اسنے خدا و رسول کی
 اور جو کہ داخل ہوا بغیر دعوت و داخل ہوا چور کے مانند اور نکلا لوٹیرے کی طرح اور بخاری مسلم کی حدیث میں
 ہے کہ قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم شرا الطعام طعام الولیۃ عی لھا الا غنیاء و یترک
 الفقراء و من تول الدعوت فقد عسی اللہ ورسولہ یعنی بدترین طعاموں کا طعام وہ ہے کہ جسکے
 اہلینا بلائے جاویں اور فقر چھوڑ دے جاویں اور جسنے کہ قبول کیا دعوت تو تحقیق نافرمانی کی خدا و رسول کی

ان احادیث سے معلوم ہوتا ہے کہ عقل گزارا و نوحا واجب است ہو کہ ہر اور مسلم کی رعایت میں یہ ہے کہ قال رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم اذا دعی احدکم لى طعام فلیجیب فان شاء طعم وان شاء ترکہ یعنی جب بلایا
جاو ایک تم میں کا طرفی طعام کے پس جا ہیے کہ حاضر ہو و پھر اگر چاہے کھاوے اور اگر چاہے نکھاو یعنی سنت یا واجب
اجابت ہر اور وہ نام ہی حاضر ہو نیکا اور کھانے نہ کھانیکا اختیار ہر اور اگر عذر روزہ وغیرہ کا نہ رکھتا ہو و کھانا نہ کھا
اے خطہ کیجیے کہ شیخ جو نیور اور او کے خلفا کو کھانے سے انکار نہ تھا کہ اگر کوئی اندر دائر سے کے کھانا لانا تھا کھانتے
تھے انکار فقط حاضر ہونے سے تھا اور وہی واجب است ہر غرض کہ اسی طرح سے بہت سی مخالفت سنت محمدیہ کی انکی
ذات میں تھی پس عمومی اتباع تام کا نہ معنی محض ہر اور اسی مخالفتوں کے مدار کے واسطے و نحوہ قاعدہ رکھا
تھا کہ جو حدیث میں کس مخالف ہو وہ نام مقبول ہر ایسا ہرگز نہیں ہے بلکہ جو فعل تھا مخالف حدیث ہو وہ نام مقبول
اور حدیث مقبول ہر مخالفت حدیث عین بد اخلاقی ہے چنانچہ مسطورہ پر چکا مقدمہ حوت میں بہت احادیث وارد ہیں
لیکن یاد رکھنا کہ ضرور زمین ہے کہ چونکہ خطاب و رسم سے ہے کہ انصاف قبول حق کی عادت خلق نہیں کھتے ہیں
واللہ یھدی من یشاء الی صراط مستقیم بد خلقی ووازو ہم کہ اس مصل تمام بد اخلاقیوں کی پڑہ
یہ ہے کہ علم سمجھنے سے منع شدید کرنا چاہیے انصاف نامے کے باب نم میں لکھا ہے کہ میرا علم پڑھنے سے منع کرتے تھے
اور کہتے تھے کہ اگر تم لوگ علم رکھتے میری ہمدویت کو قبول کرتے ایک شخص نے پوچھا اگر اجازت ہو تو وقت قبول
کے کچھ میں پڑھ لیا کروں گا اس وقت بھی پڑھو بلکہ سورہ اور ان غلیظ خون میرے کہا کہ اگر قرآن کو یاد رکھو
حق تبارک و تعالیٰ کے طور پر پڑھیں جب بھی پردہ نور ہوتا ہے درمیان بندے اور خدا کے دریا و خدا سے وہ پردہ چٹ
جاتا ہے اور میرا نے کہا کہ قرآن سمجھنے کے واسطے نور ایمان میں ہر انتہی تہید جو اب اخلاق میں سنجی واضح ہو چکا کہ
علم و حکمت اس اخلاق ہے کہ اوسے کے دلائل کے مطابق قوت غضبیدہ و تشہویہ جناب کجانی میں سواسطے کہ حسب نامی کو
علم نہواتیر درمیان نیک بد کے نکر سیکھا پس جہل کہ باسبیط کا پابند ہو کہ اپنی قوت غضب شہوت خلاف حکمت
و شریعت کے مستعمل کر کے خلق مسمیہ ہی پیدا کر دیکھا اور دیران کا یہ قول کہ قرآن سمجھنے کے واسطے نور ایمان کا ہے
نا درست ہے اس واسطے کہ اگر وہ یہ ہے کہ نفس ایسا کافر کا فی ہر توظا ہر سلطان ہے کہ نہ کہ ہر مومن ہے علم قرآن نہیں سمجھ
سکتا ہو بلکہ اوسکے الفاظ بھی نہیں پڑھ سکتا ہے اور اگر وہ یہ ہے کہ نور ایمان کامل کا کافی ہے تو کمال ایمان اعمال پر موقوف
ہے کہ چونکہ غیر اعمال والیکو مومن فاسق کہنے کے نہ مومن کامل اور صحت اعمال علم احکام و عقائد پر موقوف ہے ورنہ نئے
علم کیا جانتا ہے کہ دین اسلامی میں کیا کیا کام و فرض واجب مستحب و مباح ہیں کہ انکو عملی حساب لانا اختیار کریں اور

م
یہ ہے کہ علم سمجھنے سے منع شدید کرنا چاہیے انصاف نامے کے باب نم میں لکھا ہے کہ میرا علم پڑھنے سے منع کرتے تھے
اور کہتے تھے کہ اگر تم لوگ علم رکھتے میری ہمدویت کو قبول کرتے ایک شخص نے پوچھا اگر اجازت ہو تو وقت قبول
کے کچھ میں پڑھ لیا کروں گا اس وقت بھی پڑھو بلکہ سورہ اور ان غلیظ خون میرے کہا کہ اگر قرآن کو یاد رکھو
حق تبارک و تعالیٰ کے طور پر پڑھیں جب بھی پردہ نور ہوتا ہے درمیان بندے اور خدا کے دریا و خدا سے وہ پردہ چٹ
جاتا ہے اور میرا نے کہا کہ قرآن سمجھنے کے واسطے نور ایمان میں ہر انتہی تہید جو اب اخلاق میں سنجی واضح ہو چکا کہ
علم و حکمت اس اخلاق ہے کہ اوسے کے دلائل کے مطابق قوت غضبیدہ و تشہویہ جناب کجانی میں سواسطے کہ حسب نامی کو
علم نہواتیر درمیان نیک بد کے نکر سیکھا پس جہل کہ باسبیط کا پابند ہو کہ اپنی قوت غضب شہوت خلاف حکمت
و شریعت کے مستعمل کر کے خلق مسمیہ ہی پیدا کر دیکھا اور دیران کا یہ قول کہ قرآن سمجھنے کے واسطے نور ایمان کا ہے
نا درست ہے اس واسطے کہ اگر وہ یہ ہے کہ نفس ایسا کافر کا فی ہر توظا ہر سلطان ہے کہ نہ کہ ہر مومن ہے علم قرآن نہیں سمجھ
سکتا ہو بلکہ اوسکے الفاظ بھی نہیں پڑھ سکتا ہے اور اگر وہ یہ ہے کہ نور ایمان کامل کا کافی ہے تو کمال ایمان اعمال پر موقوف
ہے کہ چونکہ غیر اعمال والیکو مومن فاسق کہنے کے نہ مومن کامل اور صحت اعمال علم احکام و عقائد پر موقوف ہے ورنہ نئے
علم کیا جانتا ہے کہ دین اسلامی میں کیا کیا کام و فرض واجب مستحب و مباح ہیں کہ انکو عملی حساب لانا اختیار کریں اور

کیا کیا حکام حرام و مکروہ ہیں کہ ان سے اجتناب کرے تاکہ کمال ایمانی حاصل ہو پس شیخ الایمان کامل نے علم حاصل نہیں
 ہوتا ہوا خواہ کتابین پڑھ کر علم حاصل کرے یا زبانی علم سے مسائل دینی پوچھ کر یا کہ لیسے بہر حال عبادت علم کھانے سے
 نہایت فیض ہوا اور سپرید دلیل کہ اگر تم علم کھتے میری ممدویت کو قبول کرتے صاف دلالت اسپر کرتی ہے کہ مدت
 انکی سو اجلا کے اور کیسے قابل پسند و قبول نہیں ہوا اور ظاہر ہے کہ جملہ حق و باطل میں کیا نیز رکھتے ہیں کہ انکی پسند
 مقبر ہوئے وہ کیا جانتے ہیں کہ ممدی کیسا ہوگا اور اسکے کیا علامات ہیں انکا پسند کرنا اور علما کا کہ واقعہ علامات
 اور احوال ممدیہ ہیں پسند کرنا دلیل بطلان ممدویت کی ہے شہ صاحب و چیز می شکند قدر شعرا و تفسیرین شناس
 و سکوت سخن شناس ۴ اور میان زمین پرے کہ ذکر و تلاوت قرآن سے افضل کہا مخالف ہے فرزانہ رسول کے اسوئے
 کہ حدیث قدسی ہے کہ قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول الرب تبارک و تعالیٰ می شغلہ القرآن عن
 نکرہی و مسئلتی اعطیتہ افضل ما اعطی المسائلین و فضل کلام اللہ علی سائر الکلام کفضل اللہ
 علی خلقہ و راہ الترمذی والداری والبیہقی فی شعب الایمان کذا فی المشکوۃ یعنی فرمایا رسول خدا
 صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ فرمایا ہر ب تبارک تعالیٰ جو شخص کہ بزرگے اسکو قرآن کریم سے اور عا و سوال میرے سے پتا
 ہوں میں اسکو افضل اس چیز سے کہ دیتا ہوں سوال کہ نیو لونکو اور بزرگی کلام خدا کی باقی کلاموں پر مانند بزرگی
 خدا کے ہوا اپنے مخلوق پر انتہی اور ذکر بھی قسم دعا سے ہے کیونکہ یاد دہننا کنا یہ طلب سوال ہے نہیں حیب فرمایا کہ سائلین
 سے افضل دیتا ہوں تلاوت کہ نیوالے کو اس میں کریں بھی آگے جیسا کہ سیاق و سباق کلام کا اسی پر لا
 واضح رکھنا ہے اور یہی ہے شعب الایمان میں حضرت عایشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے روایت کیا کہ فرمایا
 پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے قراءۃ القرآن فی الصلوۃ افضل من قراءۃ القرآن فی غیر الصلوۃ و
 قراءۃ القرآن فی غیر الصلوۃ افضل من التسبیح والتکبیر والتسبیح افضل من الصدقۃ والصدقۃ
 افضل من الصبر والصوم و محنت من الذار یعنی پڑھنا قرآن کا نماز میں افضل ہے پڑھنے قرآن سے غیر نماز
 اور علم کے کہا ہے کہ نماز میں بھی تفریق ہے کہ کھڑے ہو کر پڑھنا افضل ہے بعد اسکے بیٹھ کر اور قرآن پڑھنا
 غیر نماز میں بہتر ہے تسبیح و تکبیر سے علم کے کہا کہ اگرچہ زیادہ کار نماز میں ہو میں اسواسطے کہ تسبیح و تکبیر تہلیل
 تمام جزو قرآن ہیں اور قرآن چونکہ کل ہے اور افضل ہے جزو سے اور تسبیح افضل ہے خیرات مال سے اور خیرات مال افضل ہے
 روزے سے اور روزہ ہے آتش و دوزخ سے تیس یہ جو مشہور ہے کہ عبادت مالی افضل ہے عبادت بدنی سے اور تہ
 ہے کہ سو آگناز و قرات قرآن اور ذکر کے باقی عبادات سے افضل ہے اور انہیں ترتیب سطور الصدور طحخط ہے اور امام احمد

بن عبد بن رحمة اللہ علیہ سے روایت ہو کر فرمایا دیکھا میں نے رب العزت کو خواب میں پس پوچھا میں نے کہ کون سی عبارت
 فاضل تر و فریبا تلاوت قرآن بار دیگر میں نے پوچھا کہ فہم معنی کے ساتھ ارشاد ہوا فہم بلایے فہم انتہی اور فاضل علم کے حد
 و حساب خارج ہیں مگر بطور نمونے کے چند آیات و احادیث مسطور ہوتی ہیں **رَفَعَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُمْ جُودًا**
أَوْ تَوَالُفًا مَعَهُمْ حَيَاتٍ بَعْنِي بَلَدًا دیکھا اللہ تعالیٰ ان کے جو ایمان کئے تھے تم میں اولوں ان لوگوں کے جو دیے گئے ہیں
 علم بڑے درجے پر **قُلْ هَلْ يَسْتَوِي الَّذِينَ يَعْلَمُونَ وَالَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ** یعنی کہو امی محمد کس
 برابر ہوتے ہیں لوگ کہ علم کئے ہیں اور وہ لوگ کہ نے علم نہیں کیا یعنی اللہ تعالیٰ عبادہ العالما کو یعنی زمین پر
 ہیں اللہ سے اس کے بندوں میں سے مگر علماء اور مشاہیر میں سے کہ کثیرین قیسین نے روایت کیا کہ میں مسجد دمشق میں رہا
 ابو الدرداء رضی اللہ عنہ کے بیٹا تھا کہ ایک شخص آیا اور کہا کہ الخالد راؤ میں میرے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
 تمہارے پاس آیا ہوں ایک حدیث پوچھنے کے واسطے کہ میں نے سنا ہے کہ تم وہ حدیث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے سنا
 کرتے ہو سو اسے اسکے اور کچھ حاجت یہاں لے کر چلو کہ تمہاری ابو الدرداء نے کہا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
 سے سنا ہے کہ بقول من سلك طريقا يطلب فيه علما سلك الله به طريقا من طرق الجنة وان
الملائكة لتضع ارجلكم على اطناب العلم وان العالم يستغفر لمن في السموات ومن في
الارض والحياتان في جوارح الملاء وان فضل العالم على العابد كفضل القمر ليلة البدر على سائر
الكواكب وان العلم امانة الانبياء وان الانبياء ائمة يؤمرون بالعدل وينهون عن الجور وان اولادهم اعداء وان اولادهم اعداء
فمن اخذها اخذ بحفظها ومن اقرها اقرها احمد الترمذی و ابو داؤد وابن ماجہ والدارمی یوما للصحیحین
 قیس بن کثیر یعنی فرماتے تھے رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم جو شخص کہ چلا ایک راہ کہ طلب کرتا ہے اس میں علم
 دین کو چلا دیکھا اور اللہ تعالیٰ ایک راہ میں باہون بہشت سے اور تحقیق فرشتے رکھتے ہیں بازو اپنے واسطے
 رضامندی طالب علم کے اور تحقیق عالم کے واسطے مغفرت مانگتے ہیں چنانچہ اولے آسمانوں کے اور وہ اپنے واسطے
 زمین کے اور مغفرت مانگتی ہیں عالم کے واسطے چھیلیدان درمیان پانی کے اور مقرر فضیلت عالم کی عابد پرستی
 جیسے کہ فضیلت قرآن پر شیب بد میں دوسرے کھنڈوں پر اور مقرر علماء و اہل بیت پیروں کے ہیں اور تحقیق پیروں
 دینار و درہم کا ارث چھوڑا ہے اور سو علم کے میراث چھوڑی ہے جس سے کہ سیکھا علم کو یا انیسب کامل و تہذیب
 حدیث میں ہے کہ **خُذْ كِرَامُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رِجْلَانِ أَحَدَهُمَا عَابِدٌ وَالْآخَرُ حَالِقُ رِجَالِ**
رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَضِلَّ الْعَالِمُ عَلَى الْعَابِدِ كَفَضْلِ عَلِيٍّ دَنَا كَثْرَةَ قَالِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ

عليه وسلم ان الله وملائكته واهل السموات والارض حتى الغلظة في حجها وحتى الحوت في
 الماء يصلونك على معلم الناس الخير يعني ذکر کیا گیا کہ رو بہر حضرت رسالت پناہ کے دو مرد کا ایک ماہی اور
 دوسرا عالم نے فرمایا حضرت نے کہ فضیلت عالم کی عابد پرمانند فضیلت پیغمبری کے ہے اور پڑنی تم صحابہ کے پھر
 فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ تحقیق اللہ تعالیٰ روزِ قیامت اس کے اور اہل آسمان زمین پرمانند کے چھوٹی اپنے
 سوراخ میں اور پرمانند کے چھل پانی میں البتہ دروہ بھیجے ہیں اور تعلیم کرنے والے آدمیوں کے علم کو اور ترمذی اور ابن
 کثیر میں ہے کہ قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قعب واحد اشد على الشيطان من الف عابد
 یعنی فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ ایک فقیہ سخت تر ہے شیطان پر ہزار عابد سے اور ابن ماجہ میں ہے کہ
 کیا کہ قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم طلب العلم فريضة على كل مسلم یعنی طلب کرنا علم کا فرض ہے
 اوپر ہر مسلمان کے اور ارمی نے روایت کیا کہ سئل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عن رجلين كانا في بني
 اسرائيل احدهما كان عالما يصلي المكتوب ثم يجلس فيعلم الناس الخير والاخر يصوم النهار ويقوم
 الليل ايضاً افضل قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم افضل هذا العالم الذي يصلي المكتوب
 ثم يجلس فيعلم الناس الخير على العابد الذي يصوم النهار ويقوم الليل كفضلي على ادناكم یعنی سؤل
 کیا گیا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم سے حال وہ وہ کہ کہ بنی اسرائیل میں تھے ایک عالم تھا کہ نماز فرض پڑھ لیتا تھا
 بعد اس کے بیٹھتا تھا کہ تعلیم کرتا تھا آدمیوں کو خیر کا اور دوسرا روزہ رکھتا تھا اور میں روز نماز میں کچھ کرتا تھا تجارت میں
 ان دنوں میں کون افضل ہے فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ بزرگی اس عالم و صوفی الصدک اس بعد نہ کہ وہ پڑھ
 بزرگی میری ہے ہے اور پڑنی تھا اسکے اور ترمذی نے روایت کیا کہ قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 تعلموا الف الف القرآن وعلما الناس فاني مقبول يعني سیکھو تم فرائض کو اور قرآن کو اور تعلیم کرو آدمیوں کو
 اسو اسکے کہ میں مقبول ہوں فانی مقبول یعنی سیکھو تم فرائض کو اور قرآن کو اور تعلیم کرو آدمیوں کو
 ما حد العلم الذي اذ بلغه الرجل كان وفيها فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حفظ
 على امتي اربعين حديثاً في امر دينها بئس الله فقيه ما كنت له يوم القيامة شافعاً وشهيداً
 یعنی سؤل کیا گیا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ کیا ہے علم کی کہ جب پونچھے مرد اس حد کو پہنچے وہ فقیر ہے فرمایا
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ جو شخص کسی بارے میں میری امت کے لیے چالیس حدیثوں کے دین کے مقدمے میں
 اور ٹھیک اور سکو اللہ تعالیٰ قیامت میں مرہ قہمان میں بہرہ ہو گا میں روز قیامت اس کے گناہوں کا شفا عت

کرنیوالا اور نیکیوں کا گواہی دینے والا چنانچہ اسی ثواب کی امید پر محدثین سلف و خلف نے رسائل جمل حدیث کے تصنیف فرمائے ہیں اور ابو داؤد اور ابن جریر نے روایت کیا کہ قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم العلم ثلاثۃ ایتۃ محکمۃ اوسنة فائمة او فریضة عادلة وما کان متوقا ذلك فهو فضل یعنی فرمایا پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم نے علم میں ہر ایت محکمہ یعنی کتابا مدیست کنایت یہ صحیح ہے ووافق شرائط علم حدیث کا یہ یعنی عادلہ یعنی احکام کہ مستند ہیں کتاب سنت سے باجماع و قیاس کہ برابر ہیں جو عمل میں ساتھ احکام کتاب سنت کے اور جو علم کہ سوائے اسکے ہر ذرا زائری انتہی بالاجمل ثابت ہوا کہ علم نہایت علی چیز ہے کہ کوئی عبادت اسکو نہیں پہنچتی ہرگز یہ بھی ثابت ہوا کہ احادیث مذکورہ الصدر اسی علم ظاہر کی فضیلت میں وارد ہیں کہ جب علوم عالم بولتے ہیں فقط علم باطن کے متعلق کہ جسکو علم کا شرف اور علم لدنی اور علم حقیقت کہتے ہیں کیونکہ احادیث میں ناکہ کجا علم کی ہر اور تعلیم و تعلم اسی علم ظاہر سے متعلق ہے علم لدنی سے کیونکہ علم لدنی کا حال یہ ہے کہ حدیث شریف میں آیا ہے کہ من عمل بما علم و الله یعلم ما لعل یعنی جو شخص کہ عمل کرے گا اوس علم پر کجا جانا اور پڑھا ہے روزی کرے گا اوسکو امتدعالی علم اور اس چیز کا نہ جانا اور نہ پڑھا ہے اور حضرات صوفیہ اس حدیث کی شرح میں لکھتے ہیں کہ جب آدمی علم ظاہر پر عمل کرتا ہے اور اوسکے موافق خدا کی عبادت بجا لاتا ہے امتدعالی اوسکے دل پر لکھ دے اس علم الہام فرماتا ہے کہ اوستاذان ظاہری سے اوسکو نہ پہنچا تھا پھر جب اس علم لدنی پر عمل کرتا ہے علم ثالث الہام فرماتا ہے اور پھر علم کا سبب پڑتا ہے اور پھر عمل صحیح علم کا ہوتا رہتا ہے پس علم اول علم ظاہر ہے اور دوسری اصل بنیاد ہر ان سب علوم لدنیہ کا اور باقی سب علوم علم لدنی اور علم باطن ہیں کہ آدمی علم ظاہر پر عمل کرنے سے حاصل ہے چنانچہ آیت واقفوا للہ وعلیکم اللہ میں اسطرش اشارہ ہے یعنی اور تقویٰ پر بندگی اور اختیار کرو امتد تکو تعلیم اور دوسری آیت میں ہے کہ والذین جاہدوا وادینا لکنجدلیمہم سبکنا یعنی اور جن لوگوں نے مجاہدہ اور ریاضت کی ہماری راہ میں بتاویں گے ہم انکو اور ہیں اپنی پس محام ہوا کہ علم باطن فقط سہبت آئی ہے کہ پڑھنے اور سیکھنے سے علاقہ نہیں لکھتا ہے اور جس جگہ سیکھنے اور پڑھنے کی تاکید ہے اور اوس سے علم ظاہر ہے اور علم ظاہر سوتوق علیہ اور بنیاد علم باطن کی ہے کہ جب علم ظاہر پر عمل کیا جاتا ہے علم باطن خود بخود الہام ہوتا ہے کیونکہ درگاہ الہی میں عقل نہیں ہے ہر بندے میں قابلیت ہونے کی ہے ہر اور اگر علم ظاہر نہ ہوتا تو عمل اول میں خلل واقع ہوتا پس علم باطن بھی اور پھر ترتیب نہوگا اسلئے حضرات صوفیہ نے فرمایا ہے کہ ان و نوان علوم ان میں نسبت ترجیح ان پرست و مغز کی ہے پھر علم باطن ہے جسکو علم ظاہر پہنچو شیر چو کی شود و نہ شمس کہ شود پھر

شرح علم اولی اور بیان اسکا علم باطن سے علم ظاہر کے حاصل ہونے کا بیان

پس شیخ جو سپور کہ علم ظاہر کے سیکھنے سے منع کرتے ہیں گویا کہ تمام علوم لدنیہ کی ماہ بند کرتے ہیں اور معرفت الہی سے محروم رکھتے ہیں ع کرنے علم تو ان ہندار شاخست ہوا اور منشا غلطی کا یہ ہوا کہ سن پایا ہی کہ حضرت فاطمہ السراپہ امی تھے استغفر اللہ یہ نسبت خاک ابا عالم پاک یہ نہیں جلتے ہیں کہ وہ ان بھی شب روز جبریل واسطہ تعلیم کے حاضر تھے کہ عہد کشید بیدار لہوئی وغیرہ آیات و سیرال میں اور نبوت مہربت آئید ہر کرنے سابقہ ریاضت و محنت کے ثمرت ہوتی ہے بخلاف لایت کے کہ کسی ہی کراول کسب ریاضت چاہیے تب حال ہوگا اور کسب ریاضت موقوف ہو علم شرعی پر شخص اپنا قیاس حضرات انبیاء کس طرح کرسکتا ہے ہر ایک کی واسطہ جبریل سا حکم ان سے نصیب ہونے کا پس اپنی اوقات کے موافق کوئی علم اختیار کرنا چاہیے اسی سبب تمام اولیا اور مشائخ طریقت مانند شیخ عبدالقادر جیلانی و عبید شہبلی و ہمایزید سبطامی و شیخ شہنا اللہ بن ہرودی و خواجہ معین الدین چشتی و خواجہ بہاؤ الدین نقشبندی وغیرہم کہ سب ایک دکان مشکل ہر سب علمائے ہر کراول تحصیل علوم ظاہری کر کے بعد ہر طریقت پر قدم رکھے ہیں اور اگر کوئی نے علم و نبل طریقت ہوا چاہتا تھا پہلے اس کو علم سیکھنے کا حکم فرماتے تھے اور اگر کوئی شافو ناودہ جہا لہی بغیر علم طے سے کتنی کم کو پھونچ جاوے کہ شیخ نہیں پڑنا ہی جب تک کہ بعد مذہب کے علم طے حکم کو اختیار کرے اور مجذوب سا ملک نسبتے سپر سلو بعد مذہب کے ہنگام سلوک میں علم کی حاجت ہو جیسا کہ سالک مجذوبہ کے تہم ان مذہب کے سلوک میں علم کی ضرورت ہوتی ہے یہ دونوں شیخ ہونیکا منصب کہتے ہیں اور مجذوب محض در سالک محض شیخ نہیں ہو سکتا ہر جیسا کہ عوارف وغیرہ کتابوں ائمہ اہل طریقت میں لکھ رہی اور صاحب سراج نے نہایت تعصب بلکہ خجالت سے انکار اس مقدمے کا کیا اور کہا کہ ہم لوگ علوم کے سیکھنے سے منع نہیں کرتے ہیں حالانکہ یہ انکار غلط ہے کیونکہ دست و پیر خود انکے ہمدستی کی اہل باطن میں جو ہمیں جیسا کہ مذکور ہو چکین کہ وہ سوا و قیلوس کو علم پڑھنے پر ترجیح دیتے تھے اور سخت منع کرتے تھے چنانچہ آغاز قول میں اونکی معتبر کتابوں سے منقول ہو چکا ہے خلقی میر ذہم اپنے پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم پر جھکا کر انا اور اونکی روج المکر کو نانش کرنا یعنی بیت اللہ کو جانا اور زیارت وصلی اللہ علیہ وسلم علیہ وسلم کے واسطے مدینہ طیبہ کو جانا اور جنگی بدولت کہنے کو پھانچا اور حج کرنا جانا اونکے ساتھ تھنا ہٹھری و احسان فرما کر خوشی پیش آنا کہ اونکے قدمہ ہر حاضر نہرنا اور بیگانہ وار دینے سے روگردان ہو کر فقط کے سے حج کر کے واپس آنا اور حضرت کی شفاعت خاص کی کہ واسطے زائر قبر المہر کے ہو دیوہ انکا پناہم مدینہ شریف میں واروہر کہ من زار قبری و وجبت لہ شفاعتی یعنی جسے زیارت کی میری قبر کی واجب ہو گئی اس کے واسطے شفاعت میری اور حضرت کی شرف ملاقات کی قدھانکا کہ زیارت قبر المہر مانند ملاقات حیات کے چھنا پھر

شیخ نے فرمایا کہ اس واسطے کہ میں نے انکا پناہم مدینہ شریف میں واروہر کہ من زار قبری و وجبت لہ شفاعتی یعنی جسے زیارت کی میری قبر کی واجب ہو گئی اس کے واسطے شفاعت میری اور حضرت کی شرف ملاقات کی قدھانکا کہ زیارت قبر المہر مانند ملاقات حیات کے چھنا پھر

حدیث شریف میں ہے کہ من زار قبری بعد غانی کان حکم نذاریں فی حیاتی یعنی جسے زیارت کی میری
 قبر کی ہوا مانند اس شخص کے کہ ملاقات کی محسوس میری زندگی بنی ہو اور بالآخر غنی اور کامل کرے اس ثواب و ثقیل کا
 ارادہ کیا تو بخشش روح اور کما بھی خوف نکلیا اس واسطے کہ حج کر کے بغیر زیارت شریف کے مراجعت کرنے میں روح مفقود
 جفا کرنا ہے چنانچہ فرماتے ہیں کہ من حجر البیت لہو ذنی فقد جفانی یعنی جسے کہ حج بیت امد کا کیا اور میری
 زیارت نہ کی پس تحقیق مجھ جفا کیا اور علی مرتضیٰ حضرت رسالت پناہ سے روایت کرتے ہیں کہ فرمایا میں زار قبری بعد
 موتی فکا غا زارینی فی حیاتی ومن لہو ذرہ قبری فقد جفانی یعنی جسے کہ زیارت کی میری قبر کی بعد موت
 میری کے پس گویا کہ ملاقات کی محسوس میری زندگی میں اور جسے کہ نہ زیارت کی میری قبر کی پس تحقیق کہ مجھ جفا کیا
 اوسے چنانچہ شیخ جو نیوری نے کہ اپنے تئیں بمسجدی مشہور کرتے ہیں ایسی کیا کہ بیت امد کا حج کیا اور بغیر زیارت
 حضرت رسالت کے مدینے سے موٹ کر ہندوستان کا رست لیا اور اس عیب کے وہاں کے واسطے یہ جیلہ کیا کہ کجگو
 حضرت رسالت پناہ نے فرمایا کہ میرے پاس مت آؤ سیدھے گجرات کو چلے جاؤ کہ تمہارے دعویٰ حدیث کی وعدہ گاہ
 ہو اور اوسکا وقت ظہور بھی قریب ہے جیسا کہ مطلع الولاہت میں مسطور ہے اور حقیقت میں یہ وہی بات ہے کہ عند
 گناہ بدتر از گناہ اور کذب اس کلام کا ظاہر ہے اس واسطے کہ سفر آمد و رفت مدینے کا کل ایک مہینے کا ہوتا ہے اس قدر دعویٰ
 ہمدونیت کی کیا جلدی تھی کہ اوس سفر مبارک کو چھوڑ کر تاخت گجرات کو مقدم رکھا حالانکہ گجرات میں اگر مشہور
 احمد باؤ مسجد تاج خان میں عنقریب دروازہ جمال اور کے اٹھارہ مہینے اقامت کر کے دعویٰ ہمدونیت کا
 دو سو تین اس میں دعویٰ کیا ہے دو برس کے بعد کیا ہے پس ایک مہینے کا سفر مدینہ ترک کرنا بجا ہے دعویٰ ہمدونیت کے
 اور پھر گجرات میں اگر اس وقت وراثت دعویٰ نکرنا نہایت سخن علی وجہ علاوہ یہ کہ دعویٰ گجرات میں کیا ہے اور تمہارا
 کیا مدینے میں دعویٰ کرنے سے کچھ شرم دامن گیر ہوتی تھی اور طریقہ ہے کہ اس کشف مخالف شرع پر عمل کیا اور یہ
 خیال نکلیا کہ جب حضرت رسالت حالت زندگی میں اپنی زیارت قبر کی اس قدر تاکید فرمائیے کیونکہ بعد رحلت کے لوگوں کو
 عالم مکاشفے میں زیارت سے منع فرمائیے زیارت حضرت سید المرسلین صلی اللہ علیہ وسلم کی باجماع علماء دین و علماء
 افضل سنن اولاد کہ مستحبات سے ہر ماضی حیاض عہدہ اللہ علیہ فرماتے ہیں زیارت قبر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی
 ایسی سنت ہے کہ اوس پر جماع ہے اور بعض علماء کا لکھا ہے کہ واجب لکھے ہیں اور نزدیک امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے
 زیارت آنحضرت کی افضل مذہبات اولاد کہ مستحبات سے ہے قریب بدرجہ واجبات کے اور کثرت کا اثر اس مقدمہ
 میں آ رہا ہے چنانچہ مذہب انقلاب غیر کتابوں میں اسکی تفصیل مہجور نہیں جیسا ہے امر عامی کے برخلاف کوئی

کشف والہام ہو سکے اور عمل چلیجے بلکہ سورہ نفاثی اور سکو سمجھنا چاہیے اور زیادہ تر وجہ حیرت یہ ہے کہ خود
شیخ جو پورے کا بھی اسی اعتقاد پر چلا پھر شواہد کے چومیسویں باب میں لکھا ہے کہ میرا نئے فرمایا ایک شخص کو کہ اسکو کشف
کے نام چاہیے کہ رعایت شرع محمدی کی حسین قائم نہ سو رہے پھر فرمایا کہ معلومات تمہاری تو میں میں غلط شرع
محمدی کے کیا تھے سبحان اللہ قول یہ اور فعل وہ لکھی **بِنَفْسِكَ الْكُفْرُ عَلَيْكَ حَسْبِيَ اللَّهُ تَعَالَى** فرمایا
أَتَا هَرُونَ النَّاسَ بِالْبُرْهَانِ وَتَسْتَوْنَ أَنْفُسَكُمْ وَأَنْتُمْ نَتَوْنُ الْكِتَابَ أَفَلَا تَتَّقُونَ یعنی کیا حکم کرتے ہو
تم لو کہ تو نیک کام کا اور بھولتے ہو آپ کو اور تم پڑھتے ہو کتاب پھر کہتا ہے جسے ہو بد خلقی چہار دہم یہ کہ ارادہ
اتباع سنت محمدی کا کرنا لیکن کسب کلمہ علمی کے وہ مخالف سنت کے ہو جانا چنانچہ شہزاد الاولیات کے باب سبب استقامت
میں لکھا ہے کہ شیخ جو پورے پر روز انتقال اپنی زوجہ بی بی جون کے گھر میں تھے اور عادت یہ تھی کہ زمین میں بیٹھنے واسطے
نشانی تخت وقت نوبت ازواج کے گاڑی تھیں جب ان بیٹھنے سے یہ پوچھا تھا ایک بی بی کے گھر سے دوری
بی بی کے گھر جانے کی نوبت آتی تھی اور میں نے جب یہ بی بی پوچھا فرمایا کہ بھئی بی بی ملک ان کے گھر میں کسے چلنی بی
ملکان ہاں حاضر تھیں انھوں نے عرض کیا کہ آپ سختی ہو اور میں خود یہاں حاضر ہوں اور میں نے اپنی نوبت تکلیف شدہ
آپ میں رہنا اور بارون نے بھی یہی مضمون بجالا کر عرض کیا میرا بی بی جانے کا کہ نوبت تھیں اپنا حق بخشا لیکن
حشر شرع محمدی کی کہ خدا تعالیٰ نے حکم کیا ہے کون شخص بخش سکتا ہے بعد اسکے پھر دو تین بار بی بی ملک ان کو
نے بھی عرض کیا لیکن بی بی جانے قبول کیا اور کہا کہ بڑا لوگ ہماری رعایت کرتے ہیں لیکن شرع محمدی کی عادت
نہیں کرتے ہیں الغرض مانا اور بی بی ملک ان کے گھر میں بہر طور پے تئیں پونچھایا انتہی میں ان کی اس حرکت پر
چند قباحتیں پائی گئیں ایک یہ کہ خلاف حضرت رسالت آپ کے کیا اس واسطے کہ صحیح بخاری کی حدیث ہے کہ
ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يمشي في مسرجه الذي صات فيه ان ناغدا ان ناغدا ان ناغدا
يريد نومه عايشة فاذن له اذ واجهه ان يكلو له حيت بشاه فكان في بيت عايشة حتى مات
عندہا کہنی تحقیق رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اپنے مرض میں ہر روز پوچھتے تھے کہ میں کل کس بی بی
کے گھر میں ہو چکا اشتیاق تمہارا نوبت حضرت عائشہ کا ازواج مطہرات نے یہ مطلب سمجھ کر ان کو یا کہ جس جا
حضرت کلاد چاہے وہاں ہیں پس حضرت عائشہ نے اپنے میں شریعت فرما رہے ہیں تک کہ انھیں کس حالت
فرمائی اب غور کیا چاہیے جب حضرت عائشہ نے حضرت ازواج مطہرات کی قبول فرمائی شیخ جو پورے کہ کمال اتقان
دعویٰ کرتے ہیں بلکہ جو بھی لازم تھا کہ قبول کر لیتے اور پھر پھر یہ عمل کرتے کیونکہ حضرت رسالت سے بڑے کہ تقویٰ

عاشق چاہے ہم کس کو کون کے شیخ نے عايشة تابع سنت محمدی
کی کہ جو نوبت ازواج کے گھر میں تھے اور میں نے اپنی نوبت تکلیف شدہ
التی حضرت عائشہ سے ہم کو کس کے گھر میں تھے

نہیں ہر لکھ دوسرے نفس پر چنانچہ کیا خوب کہیںے کہا ہے شعر فرود کوش در زہد و صدق و مصلحت و لیکن میفرماید
 بر صطلحی چہ دوسری قباحت یہ کہ نوبت شب باشی حق بخیر و نکاح اگر کوئی بی بی اپنی نوبت دوسری کو حلال کر دے
 دے حلال ہو جاتی چنانچہ حدیث ہذا سے بھی ظاہر ہوا اور دوسری حدیث متفق علیہ میں بھی ہے کہ ان سودہ
 لما کبرت قالت یا رسول اللہ جعلت یومی مملک العایة فکان رسول اللہ صلی اللہ علیہ و آلہ
 وسلم یقسم لعایة ۱۰ یومین یوم مہادیوم مسودۃ یعنی سودہ رضی اللہ عنہا کہ ازواج مطہرات سے
 ہیں جب کہ ایسے ہو لیکن حق کیا یا رسول اللہ کر یا میں نے اپنا روز نوبت واسطے عایشہ کے پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 عایشہ کے واسطے دو روز نوبت فرماتے تھے ایک دن او کار روز اول ایک بی بی سوی سودہ کا روز سیطرہ شیخ جو نیور کے واسطے
 بھی بی بی لکھان اپنی نوبت بی بی لون کو دیتی تھی اور انھوں نے اس حلال کو نوبت حرام کے سمجھ کر اٹھ کر گیا میری
 قباحت یہ ہے کہ تمام فقہاء اور محدثین کا اتفاق ہے کہ شب باشی میں عدل واجب ہے یعنی جتنے ساعات شب ایک عورت
 کے گھر پر ہے وہاں نوبت دوسری کے پاس بھی رہے اور ان میں حساب ساعتوں اور لحظوں کا ضرور نہیں ہو گا بلکہ
 کسی قسم بھی باس ہے اور کسی سے نہیں آیا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم دن کی گھر طوں کا حساب کر کے عورتوں پر نسیم
 فرماتے ہوں پس شیخ کو بی اور اس قدر بار ایک بی بی اس مقدمے میں حرکت زائد لاطائل تھی چوتھی قباحت یہ کہ
 شیخ مہر مہر باوصعاً اسکے کہ دعوی علم غیب اور اطلاع جمیع احکام کا کہتے تھے اس حالت تک بھی کہ ہنگام مرگ و شب
 یہ بی بی اس قدر نجات تھے کہ حد شرعی بخشے سے نہیں بخش جاتی ہے وہ کون سی اور حقوق قابل بخشے کے کون
 ہیں کہ نوبت ازواج کو کہ حق ان اس ہے اور نازد دوسرے حقوق العالی کے بخشا جاتا ہے اور اسکو حد آئی ٹھہرایا اور کنا کر اس
 حد شرعی کو کون شخص بخش سکتا ہے اور یہ بخانا کہ وہ بخش سکتا ہے کہ جس کا یہ حق ہے یعنی بی بی یا کون شخص سکتی ہے جیسا کہ
 بی بی سودہ حضرت عایشہ کو اپنا حق نوبت بخش دیا اور حد وہ کہ جنکو بخشا بندوں میں نہیں ہو سکتا ہے وہ حقوق العالی ہیں
 امور اسطے کہ حد کی تعریف یہ ہے کہ عقوبت مقدرہ و معینہ کہ واسطے حق خدا سے تعالیٰ کے واجب ہے بی بی ہوا ایسی حد میں
 حاکم کے پاس پہنچنے کے بعد شفاعت رست نہیں ہے پس تغیر کو حد تکین کیونکہ مقدرہ معین نہیں ہے اور قصاص کو
 حد نہیں کہتے ہیں کیونکہ اگر یہ عقوبت معینہ ہو لیکن حق نذر کے کا ہے سو اسطے بخش یا جاتا ہے اور قرآن سے
 اور سکا عفو ثابت ہے کہ حق بھی کہ حق جہتہ فی حق بالقرآن و آداب اللہ پر احسان یہ آیت
 بھی اگر شیخ مہر مہر کو یاد آجاتی جانتے کہ جب قصاص حق مہر ہو سکتا ہے دوسرے حقوق الناس کیوں مہر ہو چکے
 بالجواب یہ ثبات اسکے ہیں کہ اپنے تئیں بھی علم کیوں تو نہیں ہوا اور مہر کو بھی او کی طرف مائل ہونے سے

مانع ہوتے ہیں بد خلقی پانچ روز ہم کہ کہ بیسیا پنی حدیث کے نکار کے تمام اہل اسلام کو مشرق سے مغرب تک
 کافر جانا اور انکو چھپے نماز پڑھنا ناجائز سمجھنا چنانچہ اصلا کے کتاب ہم میں لکھا ہے کہ میران کما کفر کرنا حدیث
 سید محمد بن سید غان سے کفر ہے اور اخطا احمد زراسانی نے سید محمود و زونہ میران سے چوچا کہ منکران ہمدی کو کیا فرما
 ہو کما کافر کتا ہوں میں امحمد نے کما اگر میں لکھا کروں سید محمود کہا اگر صہ با زید ہو و اور اخطا ہمدی کا کہے
 کافر ہو جاو اور اب سوم میں لکھا ہے کہ میران نے کما کہ نماز چھ منکران ہمدی کے پڑھنا چاہیے اگر طبعی ہوں
 اعادہ کریں وروضہ بہدیر والی میں اکثر ماہرین میان حمت جمعہ چکے سے گفتگو ہی تھی کہ منکران کے چھپے نماز
 سچا ہے گزارنا بعدہ یعنی یاروں نے اعتراض کیا کہ خود میران نے نماز جمعہ و نماز ہر دو عید کی چھپے مخالفین کے
 اولیٰ پر اگر وہ انہوتا کیوں ٹیٹے بعدہ میان خود میران اور میان نعمت وغیرہ نے کما کہ ہم اس گفتگو میں نہیں پو
 ہیں جو کچھ میران نے کہا وہ ہلکا کرنا چاہیے اور جس چیز سے منع کیا ہے چاہیے اور اس سے ہم باہر ہیں صفت
 کتاب کرک کتا ہے کہ اس مجلس میں یہ نقل حاضر تھا اور اب ہشتم میں لکھا ہے کہ خود میران نے کما کہ ہمدی کو کما کفر
 از رشید گاہ میں بجماعت اور صالح و لباس عمدہ جانا چاہیے تاکہ مخالفین انکی کثرت سے بچکر سوزتہ ہو وین اور اب
 چہلم میں لکھا ہے کہ شہر ٹھہ میں میران عورت کر رہے تھے ایک لاپٹے لڑکے کے وسط خواہان عالمو امیران
 جوان یا کما اگر حق تعالیٰ توت دیو ان کو کون سے جزیرہ سیوون میں و خود میران نے کما کہ یہ لوگ حربی ہو گئے ہیں
 اور خوشی میران وراونکے یاروں کی نہ تھی کہ علیا مخالفین کے گھر علم ٹیٹھنے اور وہ غلٹنے کے واسطے کوئی حاد
 اور خود میران تشرہ کرتے تھے اور کہتے تھے کہ کوئی شخص ہلوسے دلو سے سے تمہارے پاس علم ٹیٹھنے کو نہ کوگا
 بیچ کر علیا کے پاس وے اور دوشنی کر کے مخالفیت اور مخالف ہمدی کا ہو وے آیت یہ ہے یا ایہا الذین
 آمنوا لا یخلفن وایضا انہم من دونکم اولیٰ انہی جواب اسکا ہے کہ کلام مذکور بالعد سے معلوم ہوتا ہے
 کہ میران نے خود میران نے مخالفین کو کہنے اور کفار و قابل جزیرہ جانتے تھے کہ اور اسکا جواب یہ ہے کہ حاجت نہیں کہ
 بلا خود میران و خود میران کی زبان سے اسکا جواب لو لیتے ہیں یہ ہے کہ اسی کتاب نصاب نامے کے باب پنجم
 لکھا ہے کہ میران نے کما کہ جو شخص کھڑے اونسے جزیرہ چاہیے لینا اور انکی عورتوں میں سے کمال تصرف
 چاہیے کرنا اس طرح حرمت گلے کی چاہیے رکھنا اور یہ بھی لکھا ہے کہ خود میران نے جگہ کے بعد اسباب مخالفین کا
 نظا اور لینے سے منع کیا اور میران نے سفر خراسان میں مسجد اہل بیت مسلمانوں تک اونکی گشت زار سے
 کچھ نلیا جب ملک فرستان میں روئے اخطار میں لیکھی اجادت ہی انتہی بیان سے معلوم ہوا کہ اپنے

حقیقی پانچ روز ہم کہ کہ بیسیا پنی حدیث کے نکار کے تمام اہل اسلام کو مشرق سے مغرب تک
 کافر جانا اور انکو چھپے نماز پڑھنا ناجائز سمجھنا چنانچہ اصلا کے کتاب ہم میں لکھا ہے کہ میران کما کفر کرنا حدیث
 سید محمد بن سید غان سے کفر ہے اور اخطا احمد زراسانی نے سید محمود و زونہ میران سے چوچا کہ منکران ہمدی کو کیا فرما
 ہو کما کافر کتا ہوں میں امحمد نے کما اگر میں لکھا کروں سید محمود کہا اگر صہ با زید ہو و اور اخطا ہمدی کا کہے
 کافر ہو جاو اور اب سوم میں لکھا ہے کہ میران نے کما کہ نماز چھ منکران ہمدی کے پڑھنا چاہیے اگر طبعی ہوں
 اعادہ کریں وروضہ بہدیر والی میں اکثر ماہرین میان حمت جمعہ چکے سے گفتگو ہی تھی کہ منکران کے چھپے نماز
 سچا ہے گزارنا بعدہ یعنی یاروں نے اعتراض کیا کہ خود میران نے نماز جمعہ و نماز ہر دو عید کی چھپے مخالفین کے
 اولیٰ پر اگر وہ انہوتا کیوں ٹیٹے بعدہ میان خود میران اور میان نعمت وغیرہ نے کما کہ ہم اس گفتگو میں نہیں پو
 ہیں جو کچھ میران نے کہا وہ ہلکا کرنا چاہیے اور جس چیز سے منع کیا ہے چاہیے اور اس سے ہم باہر ہیں صفت
 کتاب کرک کتا ہے کہ اس مجلس میں یہ نقل حاضر تھا اور اب ہشتم میں لکھا ہے کہ خود میران نے کما کہ ہمدی کو کما کفر
 از رشید گاہ میں بجماعت اور صالح و لباس عمدہ جانا چاہیے تاکہ مخالفین انکی کثرت سے بچکر سوزتہ ہو وین اور اب
 چہلم میں لکھا ہے کہ شہر ٹھہ میں میران عورت کر رہے تھے ایک لاپٹے لڑکے کے وسط خواہان عالمو امیران
 جوان یا کما اگر حق تعالیٰ توت دیو ان کو کون سے جزیرہ سیوون میں و خود میران نے کما کہ یہ لوگ حربی ہو گئے ہیں
 اور خوشی میران وراونکے یاروں کی نہ تھی کہ علیا مخالفین کے گھر علم ٹیٹھنے اور وہ غلٹنے کے واسطے کوئی حاد
 اور خود میران تشرہ کرتے تھے اور کہتے تھے کہ کوئی شخص ہلوسے دلو سے سے تمہارے پاس علم ٹیٹھنے کو نہ کوگا
 بیچ کر علیا کے پاس وے اور دوشنی کر کے مخالفیت اور مخالف ہمدی کا ہو وے آیت یہ ہے یا ایہا الذین
 آمنوا لا یخلفن وایضا انہم من دونکم اولیٰ انہی جواب اسکا ہے کہ کلام مذکور بالعد سے معلوم ہوتا ہے
 کہ میران نے خود میران نے مخالفین کو کہنے اور کفار و قابل جزیرہ جانتے تھے کہ اور اسکا جواب یہ ہے کہ حاجت نہیں کہ
 بلا خود میران و خود میران کی زبان سے اسکا جواب لو لیتے ہیں یہ ہے کہ اسی کتاب نصاب نامے کے باب پنجم
 لکھا ہے کہ میران نے کما کہ جو شخص کھڑے اونسے جزیرہ چاہیے لینا اور انکی عورتوں میں سے کمال تصرف
 چاہیے کرنا اس طرح حرمت گلے کی چاہیے رکھنا اور یہ بھی لکھا ہے کہ خود میران نے جگہ کے بعد اسباب مخالفین کا
 نظا اور لینے سے منع کیا اور میران نے سفر خراسان میں مسجد اہل بیت مسلمانوں تک اونکی گشت زار سے
 کچھ نلیا جب ملک فرستان میں روئے اخطار میں لیکھی اجادت ہی انتہی بیان سے معلوم ہوا کہ اپنے

مخالفین کو حربی نہیں جانتے تھے بلکہ ان کے اسواں اور صلہ تو کورمانہ اموال اور اعراض مسلمانوں کے لیے پھیر
 حرام جانتے تھے یہاں تک کہ میلان جو میر نے اون کے ہاتھ میں چران یا اور لو کا مال لیا اور میر ان کے سفر مسلمانوں کا
 اضطرار میں بھی اون کے کشت زار پر دست دراز کیا اور ذمی بھی نہیں جانتے تھے اس واسطے کہ میر ان کے فرمایا کہ
 ان سے جزیرہ چلے لینا اور علاوہ یہ کہ وہ لوگ اون کے ذمے میں کہہ گئے تھے کہ ذمی ہوتے اور اون کی رعیت تھے
 بلکہ یہ خود اون کی رعیت تھے اور مسلمان بھی نہ تھے کیونکہ وہ لوگ کہاں سے اس باہک کر گئے ملک میں آئے تھے اٹکا
 ملک کہان تھا بلکہ یہی اون کے ملک میں اون کے اس میں پھر کرتے تھے اور منافق بھی تھے اس واسطے کہ منافق وہ ہوتا کہ
 کہ اپنے عقدا کو چھپا دے وہ لوگ اپنے عقدا کو کبھی میر ان اور میرانیوں کے سامنے نہیں چھپاتے تھے بلکہ پورے سلطنت
 خود ان پر اعتبار قائم کرتے تھے پس جب کہ کافر حربی اور ذمی اور مسلمان منافق ٹھہرے معلوم ہوا کہ خود میر ان اور خود میر
 کے عقدا میں بھی وہ لوگ مسلمین پاک باطن تھے اس واسطے کہ کوئی احتمال گریہ باقی نہیں ہوا اور احکام بھی سلطنت
 اون کے حق میں میر ان اور خود میر جاری کرتے تھے اب جو کلام مذکور لہذا سے معلوم ہوتا ہے کہ میر ان اور خود میر
 وغیرہ اپنے مخالفین کی تکفیر کرتے تھے اور حربی یا قابل جزیرہ اور غیر قابل اقتدا قرار جانتے تھے محض تعصب و نفرت
 سے تھا کہ مسلمانوں کو دیدہ و دانستہ کافر بول بیٹھتے تھے اور شدت غضب اور غلبہ تعصب میں اس ضمن کے
 انجام کا خیال نہیں کرتے تھے اور انزیشہ اور خون سبات کا نہیں کرتے تھے کہ مسلمانوں کو کافر جاننے سے آدمی
 آپ کافر ہو جاتا ہے یہ مقتضا نہایت نے احتیاطی اور ناعاقبت اندیشی کا ہی آدمی خدا ترس دیندار کبھی ایسی
 جرأت نہیں کرتا ہے جو پانچہ محر اور باق باوجود استفادہ ظلم اور باقی ان بزرگوار دن عاقبت اندیش کے ایسی تک
 مراد مستقیم عقیا ط پر چلا جاتا ہے اور کبھی اپنے زبان اور لہجہ کو ان کی تکفیر سے آلودہ نہیں کرتا ہے اور یہ جو تمام امت
 اسلامیہ کی تکفیر کر رہے ہیں اس کا انتقام خدا سے دوا پر جو ان کو تباہی کرے واللہ المکتھان علی ما انصفون
 جو اب ہم یہ کہ کلام مذکور لہذا سے منجھ جانے اور اسے ثابت ہوا کہ خود میر ان اور ان کے تمام ہر ایسوں اور خلفا
 نے نماز جمعہ اور عیدین کلچھے مخالفین کے پڑھنا صحیح اور درست سمجھا ہوا اور پھر عمل کیا ہے اور دوسری کتابوں
 قوم سے بھی ثابت ہوتا ہے کہ کبھی میر ان نے جمعے اور عیدین میں اقتدا سے مخالفین سے انکار کیا بلکہ ہمیشہ
 ہندستان اور ہریانہ میں جمعہ اور عیدین کلچھے مخالفین کے پڑھائے ہیں چنانچہ آج تک اون کی توکل
 اسی پر عمل ہوا ہے اب سوال کہاجاتا ہے کہ کیونسی شریعت اور دین ہے کہ جمعہ اور عیدین کافر کے کلچھے صحیح ہو جو کہ
 شریعت محمدیہ میں ہے یہاں کہ عیدین کی اگر تو جماعت کرو اور اگر میر ان کے کوئی شریعت تازہ تراشی ہے تو وہ دعویٰ

یہاں اور جماعت کلام شریعت میں

ہر چیز کے واسطے کچھ علامات مختصہ ہوتی ہیں جس سے وہ چیز پہچانی جاتی ہے پس ہمدی کے واسطے بھی علامات ہیں کہ جن میں بیانی جاوین ہمدی جو درندہ شخص دعویٰ کرتے تھے کہ بندہ ہمدی سو عود ہی کیونکہ آدمی جزا اور عود نام کھنڈا اور ایہ اور شکر ہے اس سے ہمدیت ثابت نہیں ہو سکتی پس علامات ہمدیت کے احادیث میں مذکور ہیں اور میں نے میں جو در چاہیے ہونا تاکہ وہ کسی تصدیق لازم ہو اور انکار کفر ہو پس ہی علامات تو عرف ہمدی کی ہوتی اور تو یقین تک ضرور ہر یک جامع اور مانع و مختص معرف ہو گا کہ دوسروں سے ماہر الامتیاز واقع ہو پس اس قدر علامات مذکورہ احادیث کہ جس سے ہمدی غیر ہمدی سے تمیز ہو جاوے اور وہ علامات دوسروں میں موجود نہ ہوں ان علامات ہمدیت میں ضرور میں آیا کہ ان اوصاف دیکھے تو شیخ جو نو پور میں سب علامات مفقود ہیں سو اسے اس کے کہ محمد بن مسلم اس واسطے کہ اب تک کا نقل غلط یعنی ہمدی سے ہونا اور ارباب کا نام عبد اللہ ہونا بھی ثابت نہ ہوا حالانکہ یہ علامات عام سے ہیں کہ تنہا حقیقت ہمدیت کے نہیں ہو سکتے ہیں چہ چاہے دوسری علامات کی اوجہ حال خلاق خود ظاہر ہو کر نہ کر مخالف احادیث و اقوال کے ہیں اور اطلاق ہمدی سے نہایت مخالفت ہیں اور دعویٰ ہمدی کے کلمات بالظنی کے غیر مسموع ہیں کیونکہ وہ سور یا ظنیہ ہیں فقط تصحاری بانی ہیں خود محتاج اثبات ہیں ہمدیت کا اثبات کیا کر سکتے ہیں پس ایسے شخص کی ہمدیت کا اقوال احادیث کثیرہ کا انکار ہے اب ان اوصاف کیجیے تو انکی تصدیق گناہ ہے اور انکار موجب اجر و ثواب ہے اور اگر علامت مذکورہ احادیث تصدیق واجبہ اور انکار کفر ہووے تو کوئی کس کس کی تصدیق کرے اس واسطے کہ کچھ نقطہ شیخ جو نو پور دعویٰ ہمدیت کے نہیں ہیں بلکہ ان سے اول بہت سے دعویٰ گذر چکے ہیں یہ بھی بخلا ان کے اور مقتدی ان کے ہیں چنانچہ تفصیل اور جن جوٹے ہمدیوں کی موافق لکھنے قاضی ازضا علی خان مرحوم اور حضرت شیخ علی متقی مرحوم کے یہ ہے کہ ایک انہیں سے محمد بن ثور ت مغربی اور جو سن پانچ سو چودہ ہجری میں اتفاق سے عبد الملکوں کوئی کے مغربی ملکوں میں نکلا تھا ریاست پیدا کر کے مال اسباب لوگوں کے لیکر بڑا فساد برپا کیا اور اپنی ہمدیت ثابت کرنے کے واسطے چند لوگوں کو قبروں میں پھینک دیا رکھا تھا تا وہ نہ اگرتے رہیں کہ یہ ہمدی سو عود ہی اس جیل سے اکثر جاہلوں کو وہ ام گمراہی میں لایا آخر جو ت راز فاش ہو نیکی جو لوگ قبروں میں پھینکے تھے انکو جیتے ہی قبروں میں فن کیا اور پک ہمدی مصوم کہلایا بعد تموٹے عود کے حاکم وقت کے ہاتھ سے مقتول ہو کر یہ لاپسند عودے کا پایا دوسرا محمد بن عبد اللہ مہرین جو نواسا یہودی کا جو سیر عورت کا جنا ہو انکو عیدہ کا پوتا تھا ہمدیت کا جو ٹا دعویٰ کرتا ہو ہشام کی طرف سے نکلا نسبت اپنے نسب کی حضرت اسماعیل بن امام جعفر صادق علیہ السلام کی طرف سے کہ کے

فصل فی احادیث
 میں جو نو پور دعویٰ
 ہمدیت کا کیا ہے
 اور انکی تصدیق
 یا رد کی تھی
 محمد علی

مغرب و شام و مصر اور خراسان کے ملوک کے اکثر لوگوں کو اپنے تصرف میں لایا اور مغرب کی طرف ایک فخر سیایا نام اس شہر کا مہدیہ رکھ کر تخت گاہ اپنی بنایا فساد اور برائیوں اس سے اور اوسکی اولاد اور تابعداروں کے جو ہوئیں نیامین کسی فاسق و فاجر سے نہوئیں آخر سلطان صلاح الدین نے اس شجرہ ملعونہ کی جڑا دکھا دی اور اسکے باقی لوگوں کو چنگیز خان نے ہلاک کیا چنانچہ حالات اوسکے اور اوسکی اولاد کے ابن کثیر اور ابن جوزی اور غیاظ عماد الدین اور شمس الدین بن خلکان نے اپنی اپنی تاریخ کی کتابوں میں تفصیل سے لکھے ہیں اس میں اسمعیل بن جعفر صافی کے اسکے نسب کی نسبت کی فضی کی تفسیر از منک نامے ایک شخص اسی جھوٹے دعویٰ پر اوشمیر کو مہدی کہلایا شہر زوک پہاڑوں کی طرف کل کر ایک بڑی ٹکڑی کو اپنا تابعدار کیا آخر اوس طرف کے امیر محمد خان کو قتل کر دیا اور سپہ فوج کشی کر کے اوسکو قتل کیا اور جماعت کو اوسکی پر لگندہ کر دیا اور اوسکے بھائی کو اسیر کر کے راہ راست پر لایا چوتھا ایک کیمیا گر سید مظہر نے مسات سوچری میں ملک مغرب کی طرف سے حمل کر دعویٰ مہدی کیا اور اکثر اول طراف کے لوگوں کو مطیع کر لیا آخر وروج اوسکا نچلا چند مدت میں مع اپنی جماعت کے مارا گیا یا پنجوان محمد بن عبد المنان نے سنہ ۴۱۶ھ میں ہونے والی طراف مصر میں ایک جنگلی جماعت کے ساتھ خروج کیا تھا آخر کو اوس طرف کے حکام کے ہاتھ پر قید ہو کر توبہ کی جھٹلتے سید محمد نور بخش جو نہ پوری کو لایا مطلوب الحال سے ہیں ایک گروہ اونکو مہدی موعود جاکر مذلات میں پڑے ہیں حالانکہ صاحب معارج طراف کہتا ہے کہ سید محمد نور بخش جو نہ پوریکو ایک دراصل آیا دیکھتے کیا ہیں کہ ایک شخص مخاطب ہو کر کہتا ہے کہ انت مہدی یعنی تومہدی ہی انھوں نے سمجھا کہ میں مہدی موعود ہوں ایک مدت تک اسی دعویٰ پر توجہ کرتے آخریب حج کو چلے آئے اور وہیں انکو کشف ہوا کہ میں مہدی یا نہیں ہوں کہ ہدایت یافتہ ہوں وہ غنائی خلق میں طراف عبادت الہی کے نہ مہدی موعود ہوں اس میں دعویٰ سے باز کر رہے ہوں اور ہر ایسوں کو اس اعتقاد سے بھیر دیا اور کہا کہ جب اس سفر سے پہنچو باقی مریدوں کو بھی اس اعتقاد سے باز کر دو گا آخر اٹھارہ میں غائب پایا بعد اوسکے ہر ایسوں نے غائبوں کو خبر نہ پچائی انھوں نے عقیدے سے بھر گئے اور بعض نے اپنے اعتقاد پر اڑا کے سے ساتویں شیخ ادریس دومی جو سلطان بازید کے زمانے میں تھے تو یہ سلطان بھی اولیاد میں ہوا اور ان شیخ کے اسی خلیفہ سے ایک ن خلیفہ کہا کہ اگر کجا کشف سے معلوم ہوتا ہے کہ میں مہدی ہوں تم بھی اپنے باطن کی طرف متوجہ ہو اور جو کچھ ظاہر ہو جسے بیان کرو چنانچہ خلیفہ ایک مدت تک توجہ کر رہے کہ کہو حکم ہوتا ہے کہ تم حق پر چلو یہ سلطان سے ذکر کیا سلطان نے کہا کہ تم خروج کرو میں تمہارے ساتھ ہوں

اور علاء کو حاضر ہوں بعد چند روز کے جب مالک کی طرف سے جو کیا معلوم ہوا کہ امام ہانی نے تمہارا لفظ و شیطانا تمہارا
اوس غم سے بھر گئے اور سلطان کو بھی مطلع کروا آٹھواں ایک شریف بلاد مغرب میں شیخ عیسیٰ بن عیسیٰ رضی اللہ عنہما علیہ السلام
ہیں کہ وہ ہمارے زمانے میں جو وہی صاحب کت عظیم ہے بلاد مغرب میں پیرا عینے کی رات تک اسنے ملک فتح کیا اور ایک
وہ دعویٰ احمدیت کا کرتا ہے اور بعض لوگ ایسے ہیں کہ وہ خود دعویٰ احمدیت کا نہیں کیے ہیں بلکہ اس سے انکار کرتے رہے
ہیں لیکن مقتدین اپنے انکو دعویٰ جانتے ہیں چنانچہ شیعہ کہتے ہیں امام محمد بن حسن عسکری ہمدانی اور امام
انکو طوفانیت میں صاحب علم و حکمت کیا اور منصب امامت کو پایا اور لقب و کلمات اور صاحب الزمان اور ہمدانی ہوا اور
دوسرے پچیس چوری میں پیدا ہو کر پانچ یا زیادہ برس کی عمر میں باخلاق اور آیات مرداب میں ای میں پوشیدہ ہوئے
آخر زمانے میں ظہور کر گئے اور تمام زمین پر ملک ہو کر ظلم و اختلاف نہ اہل و طحا و دیگرے جوابات اسکے خاتم المجاہدین حضرت
شاہ عبدالعزیز دہلوی رحمۃ اللہ علیہ اور حیدر اشکین مولوی حیدر علی صاحب سلمہ اللہ تعالیٰ کی تصانیف میں
نہجی مسطور میں بیان حاجت اعلیٰ کی نہیں ہے کہ وہ کلام ساتھ قوم دیگر کہے ہوا اور ایک جماعت کہتی ہے کہ محمد بن
حسن مثنیٰ بن امام حسن رضی اللہ عنہما کہ بڑے پاک ات تھے ہمدانی ہوں وہ مسطور عباسی کی ریاست میں
خروج کر کے مقام اجمال الزیت پر کثرت یہ منورہ کے ہی حقوق سے انہیں کچھ علامات احمدیت کی ظاہر
تھیں البتہ احمدیت حضرت رسالت پناہ کی کہلا جاوے گا ایک اولاد سے یہی پاک ات اجمال الزیت میں انکے حق میں دینی
اور بعض لوگ کہتے ہیں کہ امام محمد باقر بن امام زین العابدین علیہما السلام ہمدانی ہوں یا جو دیکھو کہ حضرت فرماتے تھے
کہ لوگ جگو ہمدانی سمجھتے ہیں لاکہ میں قومیت کے پونجا ہوں اور میرے میں کچھ علامات ہمدانی ہیں اور وہ
کیسا نیر و انقض ہیں محمد بن حنفیہ بن علی رضی اللہ عنہما کو ہمدانی جانتے ہیں اور دعویٰ کرتے ہیں کہ انکو
۷۰ وفات نہیں پائی ہو بلکہ وہ دعویٰ میں بندہ غشی ہیں اور وہ شہر شمشون کی گھسانی کرتے ہیں اور وہ شہر شمشون
اونکے پاس جاری ہیں انھیں اپنی خدا کرتے ہیں نیز ملے میں کلنگے خرابی عالم کو صل انصاف سے بلانے کی کثرت دعویٰ
نے کہ وہ شاعر تھے اس عقاید پر کہ بہت سے ایسا ملے ہیں تھے ہیں جیسا کہ ہمدانیوں جو دعویٰ میں جاری
شاعر نے دیوان ہمدانی لکھا ہے کہ ہمدانیوں اور ہمدانیوں سے دین کو ثابت کرے اور صفات حضرت محمد بن صغیر کا خلاف
عبدالملک بن مروان میں ثابت ہو تو ایک گروہ جو شیخ عبدالعزیز خلیفہ عادل مروان کی ہمدانیوں کے قائل تھے
اور ایک گروہ جو محمد بن عبدالملک بن عبدالقصب ہمدانی کے قائل تھے کہ شیخ عباس کی احمدیت کے قائل تھے کہ
معا کیا ہوا شاعر اس وقت تھا کہ ہمدانیوں کے قائل تھے کہ ہمدانیوں کے قائل تھے کہ ہمدانیوں کے قائل تھے کہ

اس طرح یہ سب معتقدین ان معیاریں حمد ویت کے بھی عموماً تھے اور ہر فرقہ اپنے معتقدیہ کے اخلاق و خوارق
 میں عوی تو نوز و ایات کا گستاخا جیسا کہ ہمدوی کہتے ہیں اور نہ تادم مرگ و سکا اور ہر دعوے کا قائل تھا
 جیسا کہ ہمدوی قائل ہیں اور نصرت بن ورجین بھی لایا کہ سبھی تھے اور اکثر علامات مذکورہ احادیث کو ان
 لوگوں میں مفقود تھے اور سکی کچھ پر ہا نہیں کہتے تھے جیسا کہ ہمدوی لوگ کہتے ہیں اب ان عہدوں کا
 ابطال ہمدوی لوگ کس دلیل سے کہتے ہیں سو بیان کریں کہ اوستی دلیل سے ہم انکا بھی ابطال کر سکتے ہیں اگر
 کیسے کہ انکے اخلاق و خوارق کا تو ترمذی ممنوع ہی کہتے ہیں کہ ایسی تھارے شیخ کے اخلاق و خوارق کا تو ترمذی
 ممنوع ہی بلکہ خود تھاری کتابوں کی اخلاقیات کو منافی و لایت ہیں بلکہ عوام مومنین کی تشاہد کے بغیر
 ثابت ہیں جیسا کہ مذکور ہو رہی ہیں پس یہ دیکھو کہ بنا اثبات ہمدویت کی علامات مذکورہ احادیث ہر طرف
 جا کر اوس کان تمام مدعیان منطقین ہمدویت کا ہمدی ہر ناسع ہمدویت شیخ جو چونکہ اصل و باطن جو جاوے
 اور نہ قطعاً حضرت امام ہمدی آئندہ متصف بعلامات ہمدویت پر اعتقاد منحصر ہو جاوے و الحق احق بالواقع
 باخلاق تشاہد و ہم شیخ جو چونکہ ایسا خلق افتخار کیا ہی کہ بقول شہسورہ خویش با گدازم نیکانہ جیسا کہ اپنے
 عقیدے میں اپنے منکرین کو کا فٹھہ آیا ویسی اپنے عقیدین ہمدوی کو بھی شرف و شرفا پنا پنہانہ انصاف سے
 با بیاد ہم میں کھایا کہ تین پہر ذکر کرنا صفت سنا فنون کی ہر اور چار پہر ذکر کرنا بند کر شرکوں کا ہر اور ایک
 دوسرے سال اس قسم میں مسطور ہے کہ میران فرمایا کہ تین پہر ذکر کرنا الا منافق ہر اور چار پہر ذکر کرنا الا لشکر
 ہر اور پانچ پہر کا ذکر کرنا والا مومن ناقص ہر اور آٹھ پہر کا ذکر کرنا الا مومر کامل ہے فقط آپ جیسے کہ ہمدوی
 لوگ کس خرابی میں گرفتار ہوئے کہ چار پہر یہاں سے جھاگ کر وہاں گئے تھے طرد لایت و بد مذاک کے واسطے
 وہاں لینے کے دینے پر گئے کہ ایک تلمش کن منافق بلکہ اون سے بھی بدتر ٹھہرائے گئے اس واسطے کہ تین چار پہر کا
 فکر ہو کس ہمدوی سے ہو سکتا ہے کیونکہ اکثر اپنے کسب و شغل و دست میں مشغول ہوتے ہیں اور کسب و شغل خودی
 کے ساتھ ان کے رہنا یہ مقام انکو نصیب نہیں ہو رہا کہ کسب و شغل انہیں ہر اور کو مانع الہ کر جا کر کیوں حرام
 کہتے اور علاوہ اس قلت ذکر کے کہ جو یہ خزان انکے ہمدی کے دوسری دلیل کفر بھی اس قسم میں جو وہ چھاپ
 بغلقہ ہی ہم میں کہ وہ چھاپکے ہیں انہیں لایا جکتے ہاں فرزند ان اول حیوانات و نباتات و مخلوقات و ملبوسات و ماکولات
 وغیرہ کو انکا منہ ہوا اور تین شغل ہمدوی کا ہر اور جو کہ انکا اولاد کے اواد میں راہ میں شغل ہمدوی کی
 ہر انتہی حال انکو یہ تمام شہائے مذکورہ بالا اس قسم کے مادی اور اعلیٰ پائے ہمدوی ہیں اور ذکر کرنا اس میں جیسا پاس

بہشتی شہادت ہم شیخ جو چونکہ مسلمانان کفر و کفر نہیں ہوں گے ہر ایک اپنے ہمدویوں کو کفر و کفر نہیں ہوں گے ہر ایک

حیا کیا ہے مجھے عذاب و دوزخ استحقاق تمام ہوئی تھر رسیدن میان کی آواز ثابت ہوا کہ توبہ وقت مرگ مذہب حمد و ستیاز
 نامتبعول ہے یہ پچھلے سیرا دون نے اپنی کمائی کے واسطے تراشی ہو علاوہ یہ جو کہ با ب دل عقیدہ و پانزدہم میں مذکور
 ہو چکا کہ ان کے ہمدیکے نزدیک مل سے ہجرت کرنے والا بھی منافق ہے ہر چیز کے ذکر کے بھی ہجرت کرنے کے سبب سے
 منافق ہے غرض کہ ہمدوی لوگ ہر چند کہ اپنے ہمدی پر پھولے ہوئے ہیں لیکن ہمدیکے نزدیک یہ لوگ ہرگز ہمدوی
 نہیں ہیں بلکہ مسلمان بھی نہیں کیونکہ ہمدی انکو مشرک منافق و کافر ٹھہرائے ہیں جیسا کہ مذکور ہو چکا سبحان
 از بخار اندہ و از غلامندہ غرض کہ رد و خویشاں دید و پیش خطا خود انھیں ہمدیوں سے ہوتی کہ ہمارا دین آسان نہیں
 انھوں نے چھوڑا حیا کہ حضرت رسالت پناہ فرماتے ہیں انیتکم بلخفیفۃ السہلۃ البیضاء یعنی لایہو
 میں تمہارے واسطے دین ایک طرف والا آسان و شن اور جناب باری نے ارشاد کیا کہ ہو اجتنبکم وما جعل علیکم
 فی الدین من حرج یعنی اللہ نے تکلیف نہ کیا اور زمین کھی تپہ دین میں کچھ مشکل اپنا ثابت ہوا کہ یہ مشکل کچھ چیزوں سے
 خلق خدا پر رکھی ہو گا کہ چہ تین چار پر برز و ذکر و فکر کسی میں جان ملے تب بھی ایسکو مشرک منافق جانتے ہیں خلاف
 حدیث و قرآن پر بد خلقی ہر وقت ہم یہ کہ شیخ جو پور کتار کھتے تھے حالانکہ کشت زار کھتے تھے اور زنتکار کھیتے
 اور زنگار و سفوف غیر کا بالا تھا کہ حاجت کے لئے ہوتی اور عذر و برکت ہوتا ہے غیر ان میں عذر کے کتار کھنا خالی گناہ
 نہ تھا اور خلاف سنت محمدیہ تھا کہ اسوئے کتا اس شریعت میں کتے کا کھنا گناہ ہوا اور حادثہ صحیح سے ثابت ہو کہ جس
 گھوٹوں کے نام ہونا ہوتے اور کان میں نہیں ہوتے ہیں اور جو شخص کتا کھتا تھا حضرت رسالت پناہ و سکے گھر میں تشریف فرما
 ہوتے تھے اور صحیح بخاری اور مسلم میں ہے کہ قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من اتخذ کلبا الاکلب
 ماشیۃ او صیدا و غنم انتقص من اجرہ کل یوم قیرا ط یعنی جو شخص کتے لکھتا کتا سواے کتے کو
 یا کتا یا کھیت کے کہ ہو گا اجر اسکے سے ہر روز ایک قیرا ط یا امید انگ کو کتے میں لیکن اس علم کے قیرا ط کی مقدار
 اللہ تعالیٰ کو معلوم کہ کہ مقدار جو اور حدیث صحیح میں ہے کہ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم امر بقتل
 الکلاب الاکلب صیدا و غنم او ماشیۃ یعنی حکم فرمایا انھوں نے قتل کرنے کو بھکاسواے
 کتے خشک یا کیریوں کے یا لفظ ماشیۃ کا فرمایا چونکہ بدنیہ طرہ و نوار وحی اور ملائکہ رحمت کے اور تیشکی جاے ہو اور کتے
 مانع ہیں دخول ملائکہ سے اس واسطے حکم ہوا کہ اس شہر لکھو لوگوں کی کتوں سے پاک کریں اور سوا اسکے بت حادثہ
 اس جانور کی ہند میں ارد میں اور تمام امت اسلامیکو اس جانور سے لکھا ہو اور صحابہ و ائمہ اہل بیت اور اولیاء
 کاملین میں کسی کی یہ عادت نہ تھی کہ نے ضرورت تلک اند کہ وہ کے ایک کتا بھی پناہ فریق بنا کے ہوے پھر اگر دین

غرضی ہندو ہونے کے شیخ جو پور صاحب جمہوری کے کھلائے تھے انھوں نے ان کا نام لیا اور ان کی ایک دست پیکر لکھی
 کہ کتا کھنا حرام ہے

جیسا کہ شیخ جوہور نے اس بیعت کو اختیار کیا تھا پھر طرہ یہ ہے کہ ہندو گناہ بیزاؤ گناہ مستحقین اس کے کسی وزیر کو
 اور پاکیان بیان کرتے ہیں کہ اپنے ہمدی کے صحابہ پر اس کو تفضیل دیتے ہیں چنانچہ ولی یوسف کہ ان کے تابعین
 ہیں سالہ حجۃ المنصفی میں کھتے تھے کہ ایک کتا میران کے دنبال رہا کرتا تھا جہاں اترتے تھے کتا بھی اترتا
 تھا وہ کتا پانچ وقت بانڈاز کرتا تھا اور وہ دن غیرت مند اس کتے سے ننگ کر کے خواب سے بیدار ہوتا تھا اور وہ
 کتا ہر روز صبح کو دوڑا نہ بیٹھ کر ذکر تھی کیا کرتا تھا اور اس وقت اگر اس کے دوسرے طعام رکھا جاتا تھا ہرگز نہ کھاتا تھا
 اور اس کو بھی سویت دیا کرتے تھے لوگوں نے پوچھا کہ حال اس کتے کا کیا ہو گا یا بایرنگ صحابہ کف کا ہو گا اتنی
 اسی حد تک بڑے بڑے پیشو امردیوں کا مانند ملک جی ہاجر مری اور ولی یوسف غیر ہمارے کہ اپنی تصانیف میں تمنا
 کرتے ہیں کہ ہمدیکا کتا ہو میں اور کاشاں کے ہنگام کو ہو چکا اور اسکے ساتھ انکا بھی حشر ہو گا اور اتنا نہیں سمجھتے ہیں
 کہ خدائے عالم کے کتوں کا یہ حال ہے کہ ملائکہ رحمت ان کے نزدیک نہیں آتے ہیں پس ہمدی کے کتوں کو کون پوچھتا ہے
 اب ان ائمہ دن سوال ہے کہ یہ کتا ہمدیکا کہ پھر قوت اذان کتنا تھا یہ اذان کس لمحے میں ہوتی ہے اور بشری تھی
 یا عوعو کلابی تھی اگر آواز بشری تھی تو کیا وضع تھی پوربی جوہوری اد اتھی یا ماڑ اور اسی صدا تھی یا گونگانی
 تھی اور فقط ایک غنٹا ہٹ تھی یا کچھ کلمات اذان بھی ادا ہوتے تھے اگر ادا ہوتے تھے تو سب ہی آدم سمجھتے
 تھے یا فقط ہمدوی لوگ اس فہم سے مشرف تھے بقولیکہ پانچین لگی اندھے کو سو جی اور گونگے نے نان گائی
 پھر سے بوجھی اور اس وقت میں مؤذن کیگی کیا حاجت تھی اور وہ مؤذن بشری کیوں گونگے کہ غیرت سے بیدار
 ہوتا تھا بھی سگ خوش الحان ہو جہدہ کیے واسطے مؤذن کانی تھا اور اگر آواز بشری نہ تھی بلکہ فقط ایک عوعو جی
 تو اسکا کیا اعتبار ہے ایسے بہت سے کتے پکارا کرتے ہیں اسمیں کیا زرنگ ہوئی مرغون کی اذان شہور ہے اگر کتے
 بھی صدا کی کیا کمال ہوا اور ظفر یہ ہے کہ اس کتے کو استقدر بڑھا یا کہ مؤذن ہمدی پر کہ بلاشبہ صحابی ہمدیکا تھا
 اس سگ کو تفضیل سے وہی کہ اس سچ ہمدی کی الیسی تاثر تھی تھی کہ اسکی خوش اوقانی دیکھ کر مؤذن ہمدی شہا
 تھا کہ ننگ کر کے اسکی اذان سننے کے بعد بیدار ہوتا تھا کیا وہ غریب اس کتے سے بھی بہتر تھا آخر وہ بھی
 ہمدیکا تربیت یافتہ صحابی مقرب ہو گا کہ غفر من فیق تھا اور کا ماؤہ استقدر قابلیت بھی نہ کتا تھا کہ کتے
 بزرگ تو فیضیاب ہوتا اور ہمدی کی ہر کار میں اس کتے کا نام بھائی بگیا بھائی کالو تھا جیسا کہ شواہد ولایت سے معلوم
 ہوتا ہے اور بیچ فضائل سے معلوم ہوتا ہے کہ سنت سگھ درسی کی خاندان ہمدی میں جاری ہے چنانچہ میان ہمدی محمود
 ہمدی ثانی کے پاس بھی ایک کتا تھا لالہ نام ایک وزبی بی ملک ان اسکوا اینٹ کا کھوکھلا مارا سیانگ لگا کر اگر وہ

کتا ہوا و سکومار و لکھنؤ و کتا نہیں ہر بی بی نے کہا کہ میرا بی بی بھائی کالو کے بچے کہا ہاں یہ اسکا بھائی ہے جو
یہ سب خبیان علم عقل ہونے کی ہیں کہ جس سے بیزار ہیں بلکہ منوعات سے جانے تین سچ ہے کہ نادان دست سے
دانا دشمن بہتر بد خلقی بہتر دہم کہ شیخ جو پورج حبت امد سے لوگوں کو باوجود فرضیت و استطاعت کے
منع کیلئے تھا اور اپنے خلیفہ میان دلاور کے حجرے کو بزنہ لکھنے کے ٹھہرایا تھا کہ اسکے تین شوٹ کو تہ امد
کے سات شوٹ بلکہ تماشایار کان حج کے قائم مقام جانتے تھے چنانچہ بیخ فضائل میں لکھا ہے کہ ایک ذرا کینے ناپا
و بڑے میراج سے کہا کہ میں نے نیت کی ہے کہ حج ادا کروں اگر آپ خدا کی دعاؤں کی فرمایا جاوے اور خدا میں مشغول ہو
اوسے بعد چند روز کے پھر اگر کہا کہ میرا حجی بندی کے پاس نہا دور اعلیٰ موجود ہے اور راہ میں من ہوا قدر تھی
بھی حاصل ہے اگر رضا ہو جاؤں فرمایا جاوے تین مرتبہ میان دلاور کے حجرے کا طواف کرواؤں و سنی کیا
باروم میں خدا کو دیکھ کر مستغرق ہوئی میرا نئے بیخ وہ بھیجا جب ہر شیار ہوئی انتہی خوشگوار سنت مہر کو
انکی اولاد و وضعاً کبر و حشم قبول کیا اور حکم خدا و رسول کو کہ مقدمہ حج میں نہایت تاکید سے ہر پس پشت ڈال دیا
میان تک اگر کوئی دوسرا شخص ارادہ کرتا تھا اسکو منع کرتے تھے اور وہی حجرہ دلاور کہ قبلاً سوروی و آبائی
تھا بتلا دیتے تھے چنانچہ بیخ فضائل میں لکھا ہے کہ میرا نئے سید محمود کو قت میں میان علی جامع نقلیات
اور میان یوسف حاضر ہوئے میان یوسف نے عرض کیا کہ اگر رضا ہو تو میں حج کر کے آؤں یہ معمول ہے فرمایا جاوے
طواف حجرہ میان دلاور کا کر کے آؤ اگر حج تمہارا قبول نہ ہو سے حج کو جانچنا چھ میان یوسف طواف کر کے اٹھا
دیزان آئے اور کہا کہ میں نے اپنے خدا کو پشم سو دیکھا اتنی سبحان اللہ معلوم نہیں کہ انھوں نے لکھا اپنا خدا
سمجھا ہے کہ وہ حجرہ دلاور کے طواف میں نظر آتا ہے اور خدا سے عالم کے بیت طہر کے طواف میں نظر نہیں آتا ہے
بالجملہ ان لوگوں کو نزدیک حجرہ دلاور کعبہ شریف سے افضل ہے اور فرض خدا سے کہ کرن اسلام ہے سب خان خدا کو
منع کیا اور سر مخالفت خدا و رسول کی کہ خدا کی راہ سے بندگان خدا کو باز رکھا اور طواف حجرہ دلاور میں
خدا سے عالم کا نظر آنا غلط محض ہے بلکہ وہی شیطان ہے وہ ایسے ہزاروں شعبہ بنا تا ہے اور جاہل عابدوں کو
بھگتا ہے ایک عابد کو دعویٰ تھا کہ میں بارہ برس خدا کو دیکھ کر سجدہ کیا کرتا ہوں ایک عالم محدث نے پوچھا
کہ کس طرح دیکھتے ہو کہ ماوریا پر تخت ہوتا ہے اور سپر جاوے فرما ہوتے ہیں عالم نے کہا کہ صحیح مسلم کی حدیث سے
اثبات ہوتا ہے کہ بلبلین پنا تحت دریا پر چھنا تا ہے اور فوج اپنی اطراف عالم کو واسطے گراہ کرنے خلق کے روانہ
کرتا ہے اوس بزرگ نے فوراً توبہ کی اور کہا کہ تنغیر اللہ بارہ برس مجھکو اس ملعون دھوکا دیکر اپنا سجدہ کر دیا

دا عادت کے عادات کا
مذہبی اور غیر مذہبی شیخ جو پور اور اسکے شاگردوں نے باوجود اختلاف عقائد کے کون کون سے عقائد
مذہب کے تین چار جوڑے لائی دلاور کے کتب و وضع میں حج میں ہر مذہب کے ہر مذہب کے اور آیت
اور میان یوسف حاضر ہوئے میان یوسف نے عرض کیا کہ اگر رضا ہو تو میں حج کر کے آؤں یہ معمول ہے فرمایا جاوے
طواف حجرہ میان دلاور کا کر کے آؤ اگر حج تمہارا قبول نہ ہو سے حج کو جانچنا چھ میان یوسف طواف کر کے اٹھا
دیزان آئے اور کہا کہ میں نے اپنے خدا کو پشم سو دیکھا اتنی سبحان اللہ معلوم نہیں کہ انھوں نے لکھا اپنا خدا
سمجھا ہے کہ وہ حجرہ دلاور کے طواف میں نظر آتا ہے اور خدا سے عالم کے بیت طہر کے طواف میں نظر نہیں آتا ہے
بالجملہ ان لوگوں کو نزدیک حجرہ دلاور کعبہ شریف سے افضل ہے اور فرض خدا سے کہ کرن اسلام ہے سب خان خدا کو
منع کیا اور سر مخالفت خدا و رسول کی کہ خدا کی راہ سے بندگان خدا کو باز رکھا اور طواف حجرہ دلاور میں
خدا سے عالم کا نظر آنا غلط محض ہے بلکہ وہی شیطان ہے وہ ایسے ہزاروں شعبہ بنا تا ہے اور جاہل عابدوں کو
بھگتا ہے ایک عابد کو دعویٰ تھا کہ میں بارہ برس خدا کو دیکھ کر سجدہ کیا کرتا ہوں ایک عالم محدث نے پوچھا
کہ کس طرح دیکھتے ہو کہ ماوریا پر تخت ہوتا ہے اور سپر جاوے فرما ہوتے ہیں عالم نے کہا کہ صحیح مسلم کی حدیث سے
اثبات ہوتا ہے کہ بلبلین پنا تحت دریا پر چھنا تا ہے اور فوج اپنی اطراف عالم کو واسطے گراہ کرنے خلق کے روانہ
کرتا ہے اوس بزرگ نے فوراً توبہ کی اور کہا کہ تنغیر اللہ بارہ برس مجھکو اس ملعون دھوکا دیکر اپنا سجدہ کر دیا

اور ملا فیض مقبرہ میں لکھا ہے کہ حضرت شیخ عبدالقادر جیلانی قطب بانی رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ میں اپنی سہمی کے وقت میں ایک روز ایک صحرا میں پونچھا اور وہاں چند روز تو قیام کیا ایک دن زشتنگی سے زہدیت غلبہ کیا اور وقت ایک ٹکڑا کر باکرا مجھ پر سنا ہوا اور وہ مجھ سے کھانڈ بنیم کے مجھ پر سا کہ میں سیلاب ہو گیا بعد اسکے ایک ایسا نظر پڑا کہ انق آسمان اس کے نورانی ہو گیا اور ایک مرتبہ نمودار ہوئی اور کہا کہ وائز ہو اگر ای عبد القادر میں تیرا پورہ ہوں حرام چیزیں میں نے تجھے حلال کر دیں جو چاہے سو کر میں نے کہا اے عجب خیر باللہ میں الشیطان الرجیم دور ہو ای ملعون پس یکایک دنوں تک ایک ہو گیا اور وہ صورت دعوان ہو گئی اور مجھ سے کہا کہ ای عبد القادر تو نے بسید اپنے علم کے میرے ہاتھ سے نجات پائی اس کوشمے سے میں نے شریاہل طریقت کو گمراہ کر دیا ہے لوگوں نے عرض کیا کہ آپ نے کیوں نہ معلوم کیا کہ وہ شیطان ہی فرمایا اس قول سے کہ محرمات کو میں نے تجھے حلال کر دیا تھی دیکھیے اللہ حضرت طریقت جہان خلاف شریعت کچھ دیکھتے تھے اپنے علم کی بدلت معلوم کر لیتے تھے کہ کبھی شیطانی ہو بیان جب ان کے مدعی نے شروع سے علم کی ممانعت کر دی یہ سچا ہے کہ یہ کبھی چاہتا ہے کہ یہ کبھی شیطان ہو اگر ذرہ بھی بن کی سمجھ ہوتی پہچان لیتے کہ جج سا فرض خدا کا اسکو الہام منع کرنے والا خدا کی طرف سے نہیں ہے بلکہ شیطان کی طرف سے ہے اس واسطے کہ اللہ تعالیٰ قرآن مجید میں جا بجا تاکید جج بت اللہ کی فرماتا ہے کہ اے شیطان اے العیبرۃ اللہ یعنی پورا کروج اور عرسے کہ خدا کے واسطے علی الناس رحمۃ الیک من استطاع الیہ سبیلاً ومن کفر فان اللہ غنی عن العالمین یعنی او حق ہے اللہ تعالیٰ کا لوگوں قصہ کرنا بتا سدا کا اس شخص پر کہ استطاعت رکھتا ہے اور کسی طرف اہ کی اور جسے کفر کیا پس اللہ تعالیٰ نے نیاز ہے عالمین سے تھی دیکھیے کس قدر تاکید ہے کہ جج کر نیکو کفران نعمت فرمایا اسی واسطے حدیث شریف میں ارسی کی روایت سے دار ہے کہ قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من لم یبغده من اللہ حاجۃ ظاہرۃ او سلطان جابر او مرض جالس فمات ولم یخرج فیلمت ان شاء ینور ویدیا وان شاہ انصر وایا یعنی فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ جسکو نہ روکے جج سے محتاجی ظاہر یا بادشاہ ظالم یا مرض سے نہ ہو اس میں جاوہرہ شخص اور جج نہ کرے پس شخص چاہے یہ وہی مرے اور چاہے نغرائی مرے انتہی دیکھیے کس قدر تہذیب ہے کہ اگر بلا عذر جج نکلیا تو فرمایا کہ ایسا شخص چاہے یہودی مرے چاہے نغرائی مرے اور یہ نہ فرمایا کہ اگر چاہے دلاو کہ جھوٹے کا طریقہ کرے اور جب یہ کعبہ اہل بیت علیہم السلام تیار کر کے حکم آئی ہو کہ اذن فی الناس بالحدیث یا نواہی رجلا و علی کل ضامر یا یون من کل فج عقیق یعنی پکار دے لوگوں میں جج کیوں

کہ او بن تیری طرف پیادہ پا اور دبلے دبلے افسون پر چلے آئے راہوں اور سے پس حضرت ابراہیم حسب الحکم مقام
 ابراہیم کے پتھر پر کمرے ہوئے اور وہ مانند بلند پہاڑ کے اونچا ہو گیا میں حضرت ابراہیم نے دونوں کانوں میں
 اونٹلیاں لٹک کر چاروں طرف متوجہ ہو کر پکارا کہ ایسا اللہ اس تمہارے رب ایک بیت بنایا ہوا تیرا ورنہ اس بیت کا
 قصد کرنا فرض کیا ہے اپنے رب کا حکم قبول کرو پس جنگی تقدیر میں حج کرنا تھا اونھوں نے اپنے بار ادا کی پشتوں اور پاؤں
 کے زخموں میں سے جواب دیا کہ لیلیٰ اللہم لیلیٰ چنانچہ معاملہ التدریل میں مقبول ہوا اور یہ کہیں نہیں کہ
 کہ حضرت ابراہیم پہ بھی پکارے ہوں کہ چاہے اس بیت کو آنا اور چاہے گجرات میں ایک لاؤ زقیہ ہو گا اور اسکے
 جو پڑے کا طواف کر لینا واللہ لا اکتفیان علیہما الاصفوا اسکے سوا اور بیت سے آیات و احادیث اس بیت کا
 حج میں وارد ہوا کہ ان کے خلاف کیا شیخ جو نیور اور ان کے بیٹے سید محمود نے مذکور نے بد خلقی نوز و ہم یہ کہ یہی
 میان لاؤ رکھتے جو کہ کو شیخ جو نیور اور ان کے بیٹے نے کعبہ اور حج کی جاے بلکہ تجلی گاہ اسی مقرر کیا شیخ جو نیور
 ان کے حق میں فرماتے ہیں کہ میان لاؤ رکھو عرش سے تحت اشرفی تک ایسا روشن ہو جیسا کہ تھیں بن احمد لاری کا
 ہووے چنانچہ بیخ فضائل میں مذکور ہو حالانکہ یہ لاؤ رہتی غیبنا نیاں نہیں بیان کرتے تھے کہ نص قرآن کے
 مخالفت ہوتی تھیں چنانچہ اس بیخ فضائل میں لکھا ہے کہ ایک روز میان لاؤ مرثیہ میں بیٹھے تھے ان میں
 کلام و لہجمن ہستائے دنیا میں بہت ریاضت کی تھی حالانکہ کیا ہوگا اور یہ وقت حکم الہی ہوا کہ ہمارے بندے نے
 یاد کیا ہے لہذا اولاً لاکہ نے انکو ویسی مسلسل انکی پیٹھیہ کے پیچھے لاکر لٹکایا میان لاؤ نے متوجہ ہو کر مہلکس قناریکا
 پوچھا وہ لوگ تھیں پیشانی پر پکار کر روئے اور بولے کہ ہماری زہد و ریاضت میں چونکہ خدا مقصود تھا صنایع جو بن
 اب اس غلہ اب بدین گرفتار ہیں اس لحاظ کی نظر کے سبب اب سے اس ہر جب نظر نہ کرے غائب بنے پھر لاکہ
 مذاب کہ گئے میان اور سے نے پوچھا کہ میانجی یہ لوگ آتشی ہیں انکو عذاب کس چیز کا ہے فرمایا انکو عذاب مہر کا ہے کہ
 بعضے وکات سردی کے ہیں اور کھانا مہر سردی انتہی یہاں قطع نظر اس بحث سے کہ رام وغیرہ خالی ہیں آتشی
 میان لاؤ کا اعتقاد یہ معلوم ہوا کہ جن شیاطین کو کہ آتشی ہیں عذاب لگ گانہوگا بلکہ مہر کا ہوگا اور قرآن مجید
 صاف ہر دو کہ جن کو بھی عذاب آتشی ہر چنانچہ یہ آیت اور سپر شاہد ہر قال دَحَلُوا فِي آتِحٍ فَذَخَلَتْ
 مِنْ قِبَلِكُمْ فِي الْحِجَابِ كَالنَّارِ فِي الْتَارِ عِنِّي فَمَا دَخَلَ هُوَ مَعَهُمْ سَاوِدَةً وَأَنْتُمْ كَأَنْتُمْ فِي الْحِجَابِ
 قسم جن انس سے آگ میں اور تحقیق اس کی کہ جن ہوا آتشی ہیں انکو آتشی سے کیونکہ عذاب ہوتا ہے کہ بدست ان
 کی فصل نتیجہ اسل جن میں وجود ہو میان سبب غارت مقام کے عا دہ کیا گیا اور حیرت کا انتقام ہر کہ ہمدی

بدخلق نوز و ہم یہی کلام تیری کہ میان لاؤ رکھو عرش سے تحت اشرفی تک ایسا روشن ہو جیسا کہ تھیں بن احمد لاری کا
 حال ام وغیرہ کا پوچھا اور خلاف قرآن کے لکھا کہ میں نے نظر لاکر انکے کانوں میں

يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّا خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ كَذِكْرٍ قَانِثِي
 سے یعنی آدم وحواء علیہما السلام سے اور یہ بھی خیال کیا کہ سنگن رکھنے کی نوبت میں اختلاف ہوا اور ولایت میں اتفاق
 ہوا وہ بظہیر مباح و فہم و فہم سے جماع کیونکر کر سکتے اور یہ بھی معلوم نہ تھا کہ بہشت شداد کو قاف کے پرے کے کمان تک
 وہ بہشت ہر اعلیٰ و ادنیٰ کو معلوم ہوا کہ شہر عدن کے صحابین تھے اور آسیکا نام ارم ہوا واسطے کہ بانی اسکا شداد
 بن عاد بن عوص بن سام بن نوح ہے پس اس مکان جنت نشان کا نام بھی اپنے جد کے نام پر رکھا تھا اور اس
 عاد کی اولاد کو بھی عاد کہتے ہیں لیکن انہیں سے متقدمین کو عاد اولیٰ اور ارم بھی کہتے ہیں اور متاخرین کو عاد اخیر
 کہتے ہیں چنانچہ تفسیر شری نے تغیر کشف میں لکھا ہوا عاد اخیر زمین احقاف میں متصل حضرت موت کے رہتے تھے
 اور انکے پیغمبر ہوا علیہ السلام تھے قصداً لکھا قرآن مجید میں جا بجا مذکور ہوا عاد اولیٰ کہ بانی شہر ارم ہیں ساکن
 قریب شہر عدن کے تھے قصداً لکھا قرآن مجید میں و جاتہ فقط بطور اجمال کے مذکور ہوا ایک سورہ نوح میں کہ اَهْلَآفِ
 عَادِ الْاُولٰٓئِیْ اور دوسرے سورہ نوح میں کہ اَلَمْ تَرَ کَیْفَ فَعَلَ رَبُّکَ بِعَادِ اِذْ ذٰلَتْ الْعِبَادِ الْاُولٰٓئِیْ
 اَلَمْ یَخْلُقْ مِثْلَهَا فِی الْاِیْکَادِ اور تفصیل اس قصے کی تفسیر غزالی اور غیر تفسیر معجم میں موجود ہے اور کوئی مہندی
 صاحب اپنے بزرگوں سے حسن ظن باقی رکھنے کے واسطے یہ توجیہ کریں کہ یہ بہشت باوجود یکہ جالیس کوس کے و میں ربع اجوا
 تھی کہ ہر جانب کس کوس کی مسافت ہوتی تھی اور یواریں اوسکی سونے چاندی کی اینٹوں سے تیار ہو کر یا سوسو
 گز کا ارتفاع رکھتی تھیں اور زہر اوسکے ایک ہزار محل عالی شان مرصع زہر و باقوت سے تھا بعد ہلاک ہونے
 شداد کے کہ نظر سے آدمیوں کے غائب ہو گئی ہر شاید اوردگر کوہ قاف کے ورے پاپے پہنچ گئی ہو اور میدان
 نظام کا کشف صحیح ہو جو اب رسکایہ ہو کہ یہ بات نہ عقل سے ثابت ہو سکتی ہو کہ کسی نقل مغرب سے بلکہ فقط تھارا
 خیال خام ہوا وہ مکان اوسی سرزمین میں ہو چنانچہ بروایات معتبرہ ثابت ہوا کہ عبدالمدین قللاً یعنی
 عنہ کہ اصحاب حضرت رسالت پناہ سے ہیں ایک ذرا مس فرح میں وارد تھے کہ اکیل و نطالکا بھاگا یا اوسکے
 پیچھے دوڑے اور متصل شہر ارم کے پونچھے اللہ تعالیٰ نے وہ شہر ان پر یکشوف کروا یا بچھوڑ دیا جسکے اوسکے منارات اور
 دیواروں کے مدہوش و مبہوت ہو گئے دل میں خیال کیا کہ شکل اسکی مشابہ بہشت موعود کے ہر شاید عالم عالم میں
 مجبور بہشت منکشف ہوئی ہو جب نہ داخل ہوئے دیکھا کہ مکانات و انار و اشجار تمام شاپہ بہشت کے ہیں لیکن
 شہر میں کوئی شخص نہیں ہے تو سروسے جو اہر باقوت کہ صحن کوشکون میں دیکھے تھے چاد میں اوٹھالیے اور تھالی
 خوف کر کے باہر چلے آئے اور واردہ شوق کو ہر ہوسے جب ہاں پہنچے معاویہ رضی اللہ عنہ کے سامنے کہ اوسوقت کے

بیان آدم و حوا و باغ عدن کا اور دراصل ہر شہر عبد المدین قللاً یعنی ارض عدن کا ارم میں

دعا میں ہاتھ اٹھانا ہے کہ اگر اکل کبیرہ ہونے سے پہلے کیا

چنانچہ وقت دعا کے ہاتھ اٹھانا خصوصاً بعد فرض نمازوں کے کہ سنت مستحب ہے کہ آنحضرت کے وقت سے
 آج تک تمام اہل اسلام اور پیغمبروں میں اس قوم میں مطلقاً ممنوع و منقوض ہے حالانکہ احادیث صحیحہ سے ثابت ہے
 کہ وقت مقبولیت کا کابو نمازوں میں ہے اور طریق مسنون کا یہ ہے کہ دونوں ہتھیلیاں پھیلانا اور آسمان کے
 سامنے کرنا اور دونوں ہونڈھوں تک اور نیچا کرنا اور بعد فراغ دعا کے ہاتھوں کو سونہرے پر پھیر لینا چنانچہ ارشاد
 میں ہے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے سلوا اللہ بطلون الکفر ولا تستلو بظہورہا فاذا فرغتم
 فامسحوا بہا وجوہکم یعنی سوال کرو اللہ تعالیٰ سے باطن ہتھیلیوں سے اور سوال کرو پشت ہتھیلیوں سے پس
 جب فراغ ہو پھر لپیٹو ہتھیلیوں کو اپنے پھروں پر اور ترمذی میں ہے کہ حضرت عمر فاروق فرماتے ہیں کہ کان رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم اذا رفع یدہ فی الدعاء لہ یدہا حتی یمسح بہما ووجہہ یعنی تعالیٰ
 رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کی کہ جب اٹھاتے تھے دونوں ہاتھ اپنے دعا میں اذارتے تھے ان کو ہر بیان تک
 کہ پھر لپیٹتے تھے ان کو اپنے پھر و شریف پر اور حسن حبیب میں نقل کیا کہ آداب عاصیہ ہر بسط الیدین
 وقت مس یعنی کھولنا دونوں ہاتھوں کا روایت کیا اسکو ترمذی اور حاکم نے و دفعہ صاع وان یکن
 دفعہما حد والمنتکبین دا مس یعنی اور اٹھانا دونوں ہاتھوں کا طرف آسمان کے نقل کیا
 یہ صحاح ستہ میں دریکہ ہووے اٹھانا دونوں ہاتھوں کا برابر ہونڈھوں کے روایت کی یہ ابوداؤد و احمد حاکم
 اور ترمذی میں ہے کہ قبل یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ای الدعاء اسمع قال جوف اللیل
 الاخر و در الصلوات الملكوتات یعنی لو گرنے سوال کیا کہ یا رسول اللہ کہ میں دعا مستجاب تری
 فرمایا یہاں تک اٹھ اور پھر فرض نمازوں کے اور نسائی میں بھی روایت ہے کہ نمازوں فرض کے بعد وقت اجابت
 دعا ہر عرض کہ دعا کے وقت ہاتھ اٹھانا خصوصاً بعد فرض نمازوں کے سنت حضرت عائشہ کی ہے اور اس بار میں حدیث
 صحیحہ کثرت وارد ہیں کہ اسکا حصر اس سالے میں نہیں ہو سکتا ہے بلکہ معلوم ہوتا ہے کہ دعائیں ہاتھ اٹھانا سنت
 انبیاء سابقین کی بھی ہے چنانچہ صحیح بخاری کے کتاب الانبیاء میں ہے کہ جب حضرت ابراہیم اپنے فرزند اسمعیل کو سح
 اوٹکی والدہ کے باہر آئی کے میں بیت اللہ کے پاس لکھ چلے بعد چند قدم کے جب وہی نظر سے غائب ہوئے
 بیت اللہ کی طرف توجہ کر کے دونوں ہاتھ اٹھا کر دعا کی آتی اسکت میں ذکر ہے یو اچھری علی
 عینہ یدینک الممسح بہما الصلوۃ فاحتمل اذئذ من الناس تھویح الیوم وارر فکلمت
 القرات لعلکم یسئلون الخ ہریش پس معلوم ہوا کہ ہاتھ اٹھانا وقت دعا کے جیسا کہ سنت محمدی ہے

سنت ابراہیم بھی ہو اور بدشتا غلط اس قوم کا نشاید کہ حدیث مسلم پر صلوة الاستسقا میں بروایت انس رضی اللہ عنہما کے کہ ان نبی اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کان لا یرفع یدیه فی شئ من دعاہ اذ لا فی الاستسقا حتی یردلی بیاض ابطیہ یعنی بغیر خدا صلی اللہ علیہ وسلم تھے کہ نہیں اٹھاتے تھے ہاتھ اپنے کسی عابین بکرا ستسقا میں یا تنگ کہ نظر طیتی تھی سفیدی بغلون وانکے کی اتنی اور ظاہر ہو کہ اس حدیث میں مطلق ہاتھ اٹھانے کی نفی نہیں ہے بلکہ اس کیفیت سے کہ سفیدی بغلون کی نظر پڑے اس واسطے امام نووی نے شرح اس حدیث میں فرمایا کہ ظاہر اس حدیث سے وہم تھو یا ہو کہ حضرت نے سو استسقا کے ہاتھ نہیں اٹھائے ہیں اور حالانکہ ایسا نہیں ہے بلکہ ثابت ہے کہ حضرت کا ہاتھ اٹھانا دعابین سو استسقا کے بہت مقاموں میں اور وہ مقامات حدیث سے زیادہ ہیں اور میں نے ان میں سے ترتیب میں حدیث کے صحیح کی میں صحیحین سے اور شرح منہج کے آخر باب غنہ اصلوہ میں اذ لو نقل کیا ہے یہ تین اور تاویل اس حدیث کی یہ ہے کہ رفع یدین کہ جس میں سفیدی بغلون کی نظر پڑے سو استسقا نہوایا یہ کہ انس نے نہ کیا اور دوسروں کو دیکھا کہ حضرت اور عاون ہیں بھی ست مبارک بلند فرمائے اور دیکھنے والے مواضع کثیرہ میں کہ جماعت ہیں ایک شخص کہ حاضر ہووے اس واقعے میں مقدم رکھ جائیں گے اور تہلیل ضرور ہو کیونکہ احادیث کثیرہ دوسرے مقامات غیر محصورہ کے باب میں رد میں تمام ہوا کلام امام نووی کا اور بھی ابلا اس روایت کے ہیں کہ حسین سات مواضع کا ذکر ہے اور صحیح بخاری کی کتاب الصلح میں نہیں ہیں حدیث لم یول کے مذکور ہے کہ ایک روز حضرت بنی عمرو میں کچھ نزاع تھا اس کے مصالحوں کے واسطے تشریف لے گئے تھے جب ان سے مراجعت کی دیکھا کہ ابو بکر صدیق امامت نماز پر کھڑے ہیں حضرت صفوان پھاڑا کہ لو گئے تھے صف اول میں کھڑے ہو گیا ابو بکر صدیق کو معلوم ہوا پیچھے ہٹنے لگے حضرت نے اشارہ کیا کہ یہ تندرہ امامت پر کھڑے رہو فرقع ابو بکر یدیدہ فحمد اللہ ثم رجع القهقری یعنی پس اٹھائے ابو بکر نے دو دن ہاتھ اپنے پس حمد خدا کی بجائے پھر پچھلے پاؤں پیر سے اور بعد فراغت نماز کے جب حضرت نے پوچھا کہ میں نے اشارہ کیا تھا تم کیوں کھڑے نہ ہو کہا کہ نہیں لائق ہے ابو بکر کے بیٹے کو کہ امامت کسے رو برو رسول اللہ کے اور خیر جاری شرح بخاری میں ہے کہ جب حضرت کو ابو عامر رضی اللہ عنہ کے قتل کی خبر ہوئی تو نوست مبارک کے واسطے اٹھائے اور صحیح بخاری میں باب التکبیر عند الحرب میں ہے کہ جب صحیح کے وقت لشکر محمدی خیر برپو پہنچا اور وقت اہل خیر اپنے کشتی بھاڑے لیکر نکلے تھے کہ ناگہانگاہ لشکر اسلام پر پڑی کبر کر قطعہ میں بھاگے کہ محمد مع لشکر ان پو نیچے سپر بغیر صلی اللہ علیہ وسلم سے دونوں ست مبارک اٹھائے اور کہا کہ اللہ اکبر خیرت خیر ان اذ انزلنا بساحتہ قوم فساہم کلہم

ہجرت کر کے پھر انھیں کی حکومت میں گجرات ہند وغیرہ میں رہتے پھر کے تھے اور خلفائے گجرات میں اپنی اپنی
 بستیاں سے نکل کر اسی ملک حکومت میں دوسری بستیوں میں متوطن ہوئے تھے پس ہجرت کہ شریعت محمدیہ میں
 مقرر ہو وہ مقصود نہ تھی بلکہ ایک اختراع تازہ میاں کہ اتباع رہبان اہل کتاب کا تھا کہ اوس میں فقہاء و علمائے فاضلہ تھے
 چھوڑنا اور ایک ہر اخادد و دوسرے مقام میں بنانا کہ تو رہتا تھا اول یہ ہجرت میں اسلامی میں فرض نہیں ہو بلکہ
 مسنون ہے کہ لا رہبانیت فی الاسلام پھر اس ہجرت فاسدہ پر یہ حکم مقرر کرنا کہ ترکہ مہاجر کا اوسکے اقربا کو نہ
 پہنچے دوسرے مہاجرین اگر چاہیں اور اجاب ہوں بالسویہ بانڈیوں یہ حکم شروع اسلام میں تھا کہ نسبت مولات
 دینی اور ہجرت کے لگ کر دوسرے کے وارث ہوتے تھے نہ نسبت قرابت کے صورت اہلی یہ تھی کہ جب مہاجر کا ام ہجرت
 کر کے مدینے میں انھار کے پاس آئے تو سے حضرت نے دوہوا کہ میں میں موافقات اور برادری کر وادی تھی اور جب
 لون میں سے ایک شخص قرابت تھا دوسرا وارث ہوتا تھا اور اسکے اہل قرابت کو کچھ نہیں ملتا تھا بعد اسکے
 یہ حکم منسوخ ہو گیا اور ناسخ اوسکی یہ آیت نازل ہوئی کہ **وَالَّذِينَ آمَنُوا مِنكُمْ وَأُؤُوا لَكُمْ رِجَالًا مِّنْكُمْ** یعنی اہل قرابت بعض انکے اولی میں ساتھ بعض کے کتابا سدا حکم خدا
 مومنوں اور مہاجر و ان کی یعنی قرابت کا پس میں وارث ہونا کتابا سدا کی رو سے بہتر ہے اس کہ مومنین اور مہاجرین
 سبب برادری ایمانی اور ہجرت کے وارث ہوں اس دن سے آج تک حکم منسوخ ہے اب میان نعمت خوند
 چاہتے ہیں کہ ناسخ کو موقوف کر کے پھر اوس منسوخ پر عمل کریں یہ سراسر مخالفت قرآن حکم خدا جان
 کی ہو اور یہ حکم انکا جیسا کہ آیت کے مخالف ہے و ایسی آیت میراث کے مخالف ہے کہ **وَمَا جَعَلَ لَكُم مِّنْ شَيْءٍ حَاقًا**
مَّتَرًا کر دیا اور انکا حاق و مذکورہ کر لے کی تاکہ فرمائی کہ **يُؤْتِيكُمُ اللَّهُ رِزْقًا وَأُولَئِكَ يَشْكُرُونَ**
أُولَئِكَ حاق کی اور مال غیر میں تصرف کیا پس آیات و احادیث کہ مال غیر کے تصرف کی مذمت میں واقع ہیں
 اوس سب کے مخالف کیا اور کسی پر عمل نہ کیا اور ظلم صریح واقع ہوا اور جو جو آیات کہ باظلم میں واقع ہیں وہ سب ان
 صادق کہیں کیونکہ حق الناس میں تصرف کرنا ظلم صریح اور گناہ صریح ہے اور حیرت یہ ہے کہ ان لوگوں کو دعویٰ یہ تھا
 کہ بجز نبوت ایک دن کے کچھ اندوختہ نہیں کہتے ہیں حالانکہ بعد مرنے کے چاس پنجاس فرسے وغیرہ بڑا تک
 ان کے پاس نکلتے تھے ایضا ایک دن عالم میان مصنف مسائل جدیدہ روایت کرتے تھے کہ جب شیخ علی
 رسالہ رد مذہب مہدیہ میں لکھنے سے گجرات میں پونچھا میان لاؤ خلیفہ مہدی نے اپنے مہدیہ الملک مہاجر کو
 اوسکے جواب لکھنے کا حکم کیا اوسوں عرض کیا کہ بندہ جب آپ کا مہدیہ ہو کر کسب ثمن علی درویشی میں پڑا تو ظلم

ایسا مذہب میں کہ علماء سوسہ الملک مہاجر نے اپنی کتاب لکھی تھی میں جو ظلم و ستم کی اور دعویٰ ان کو کہ ظلم

فرمودش ہو گئے ہیں میان نے فرمایا کہ تم کھانا شروع کرو پس حکم کی جو بات لکھنا منظور ہوگی اوس علم کے نام کی شرح
 حاضر ہو کر تیار کر کے گی چنانچہ کتاب لرح الابصار بسطیح پر تمام لکھی گئی انتہی بندہ کستا ہو کر یہ دعویٰ میان لار کا
 سرسرخ غلط ہو سوسلے لار اوس کتاب میں علم کلام وحدیث اصول منظر غیر معلوم کے اخلاط موجود ہیں چنانچہ
 اعلیٰ سائے میں ہواضع متفرق بعض اخلاط اسکے مقبول ہیں اگر تمام ایرہ علوم کی درواج تک پر حاضر ہوئی ہوتیں
 یہ غلط لکھ کر واقع ہوتیں علاوہ یہ کہ اگر تمام ایرہ علوم کی ارواح حاضر نہیں بخش کی روح کو کیا خاک پر لگا تھا
 کہ حاضر نہ ہوئی کیونکہ اوس کتاب میں جلوندی بعض مقامات میں ترکیب نحویہ کے سمجھنے میں غمی خطا پائی جو چنانچہ پڑھو
 نمونہ ایک مقام اوسکا نقل کیا جاتا ہے عبارت شیخ علی تہقی رحمہ اللہ علیہ کے رسالے کی غرض میں یہ جو خان قیل حدیث
 من کذب بالمہدی فقد کفر صویر فی ان انکارہ کفر فالجواب علی التذلل من ان الحدیث
 احاد ضعیف وعلی تقدیر صحتہ فلا یفید الا الظن فلا یجزم بکفر جاحدہ بهذا الحدیث
 ان الحدیث انما یدل علی وجوب اعتقاد مہدی مثالا للمصلح المعین اتسی اس عبارت پر جواز نہی
 صاحب فہم و کشف و خرق اعتراض کرتے ہیں باین عبارت قلت اولی ان یقول لان الحدیث باللام
 الجارہ لیکون علۃ لقولہ فلا یجزم بکفر جاحدہ اومع ان الحدیث اتسی ایل انش پڑھا ہرگز
 کہ باوجودیکہ عبارت شیخ رحمۃ اللہ علیہ کی نہایت واضح ہو اور اوس میں کسیر حکا اخلاط نہیں ہو محدودیوں کے خطا
 باللہ جواز نہی صاحب نے سمجھ سکے اور اوسکی ترکیب نحوی میں خطاے قاحش کی پس کی ارواح ایرہ علوم اگر کوئی
 کچھ کافیہ خوان بھی حاضر ہوتا سمجھ سکتا تھا کہ فالجواب مبتدا ہے اور ان الحدیث اوسکی خبر جو فلا یجزم کی علت نہیں ہے
 اور من ان الحدیث متعلق ہے منزل مصدر سے وہ مقبلہ مذکور کی خبر نہیں واقع ہوا ہے اور نہ متشکل ہنہ کون ہے
 اور حرف من اور سپر کون ہے ایضا سید محمود بن خوند میر کہ شیخ جو نہیہ کے نواسے اور محدودیوں کے خاتم مشد اور بیان
 ولایت میں انصاف کے باب ہفتندہم میں لکھا ہے کہ انھوں نے غنائے میں دیکھا کہ قیامت برپا ہوئی اور حق تعالیٰ نے
 رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کو فرمایا کہ حساب غلق کا کرو او نمودن نے میران کو فرمایا میران خود میر کو فرمایا پس
 خود میر حساب تمام عالم کا کرتے ہیں اتسی یہ کشف بھی نہایت غلط ہے وسواسے کہ اگر بادشاہ کسی امیر خاص کو فرماوے
 کہ تم میر کام دیکھو اور وہ ذات خود او سپر التفات نہ کرے کسی دوسرے پڑا لہ سے اور وہ دوسرے کسی میرے پڑا لہ سے
 یا دوسرے کمال تمام اور نہ پڑا لہ کا ہو کہ وجیب حساب سلطانی ہو گا جو جاسے کشد شاہ عالم صاحب کن
 نیکوں کے لگا لگا کر زمین اور نیبے مریلیں سبکی عدول حکمی سے تھرا ہے ہیں اور اوسکے ہر امر ترکہ وغیرہ کو

ایضاً لکھی ہوئی ہے کہ اوزار سلطانی حدیث کے ہوتی

بجائوری کو واجب فخر و نجات مہانتے ہیں اتنا بڑا کام آپ کو کہنے کے قابل نہیں ہے سب تمام عالم ایسے بڑے
 زمانہ ہر ان خاص رسول یا اختصاص کو فخر کا شریعتی بخشے اور وہ اسکو میراں پر بھیگیں اور میراں کا طیبو اللہ
 یہ عمل کریں نہ اَطِيعُوا الرَّسُولَ فَمَا لَكُمْ مِنَ اللَّهِ مِنْ شَيْءٍ اَلَمْ يَجْعَلْ لِكُلِّ شَيْءٍ قَدْرًا اَلَمْ يَجْعَلْ لِكُلِّ شَيْءٍ قَدْرًا
 ایک بچے پر بڑا دیوبن استغفر اللہ العظیم غلامیہ انصوں میں کیا سلطان اللہ سے یہ لکھی اور یہ کیا اسکو
 بجا اللہ کے شاہد ہیں کہ حساب مخلوقان کام خالق کائنات کا ہے اور انکو کشف ہووے کہ یقین کام میرے پاس ہیں
 بجز ان کا ہے اور احادیث شفاعت وال ہیں ان تک تمام انبیاء و مرسلین اس قدر ہیبت الہی سے تھرا ہے جو کہ
 کہ سوائے نفسی نفسی کے استغدر بھی جرات نہ کر سکیں گے کہ کسی کی شفاعت میں بان بڑا کہ اسکا حساب جمع کروا دیں
 اور حضرت خاتم النبیین صلوات اللہ علیہ وسلم میں اسی وجہ سے کہ واسطے کہ خداوند احساب خلق کا لیکر انکو حالت استقامت
 نجات دے سب سب بھرا پڑے ہونگے تباہی نہایت تضرع و زاری کے بعد خداوند ارباب متوجہ حساب غلاموں کو
 اور اوانا عادیث میں کہیں ہمہ لیکام نام و نشان بھی نہیں ہو چکے اسکا شیخ جو چونکہ انکی مددیت کو بھی شہوت
 نہیں ہو کلام خدا کا اپنے خادم و داماد سے کروا دین گزرت کلام حق میں آواز ہر زمان یقونون الالہ
 ایضا اوی با بین کھنہ ہے کہ او نہیں بیان محمود دوسری بار معاملہ دیکھا کہ میں نے اس عالم سے عروج کیا اور عرش ارسا
 گذر گیا وہاں کیا دیکھتا ہوں کہ حق تعالیٰ کے سامنے بعض اصحاب ہمدی کے اپنے سروں کے بال کھولے ہوئے
 تاج رہے ہیں در سبکیں بجا رہے ہیں اس جابو کچھ حضرت رسول خدا کو دکھلائی تھی مجھکو بھی دکھلائی کہ قولا تعالیٰ
 وَ لَقَدْ رَأَوْا نَزْلَةَ الْآخِرَىٰ اَلِیٰ وَ مَا ظَنُّوا نَتَقَىٰ رَسُوْلًا کُوْنِیْلَیْجٍ اُوْرْدَتْ سَكَنَیْ کِمَانٍ کَمَلَا یٰ لَمِیٰ تَمِیٰ جَوْرَ کَبْرَ کَمَلَا یٰ
 گئی اتنا بھی خیال نہیں کرے کہ جب کوئی عالم پر بیتر کا کسی مجلس میں راہو تباہ ہو سکے او ب سے بھانڈوں وغیرہ کا
 تاج متوقف کروا دیتے ہیں جو بجا حضرت رب الفرت کے سامنے استغدر ہووے دراز لیش ارحمان ہلاتے بال
 بکیرے ہوئے و ہما بکری چاویں اور تالیان مجاویں استغفر اللہ العظیم کہ میں نے اس عرش پر جلسہ تاج کا ہوا تباہ
 یا فقط تمہارے ہمدی کے عہد میں اس بدعت تارہ کا ایجاد ہوا اور اس تھ سے کہ کا عرض تھی خدا کو یہ تاشا تانا
 یا اینا کمال جتنا انقصو تصالہ طلال ک نشان لہو اور عیش سے منہ زور کو کہ تا ان کمن کمن کمن کمن کمن کمن کمن
 مِنْ لَدُنَّا اَنْ کَلِمَاتٍ عَلٰی بَلْ نَقْذِفُ بِالْحَقِّ عَلَی الْبَاطِلِ فِی دَمْعٍ مُّکْتَبٍ وَ اَنْ هُوَ رَاحِقٌ و کَلِمَاتٍ
 مَا تَصِفُوْنَ اَوْ حَسِبْتُمْ اَنْ مَّا خَلَقْنَا کُوْنِیٰ اَلَا یَتَادُرُ اَرَا نَا کَمِ کَمَالٍ تَبْلَا نَا مَسْکُوْرًا تَوْبَا نَا جَانَا و ر
 دستک بجا ناکی کمال بڑا اگر سیکھا نام کمال ہوتو سے بڑھکر سجاہد ہو تو ان رقاصین اس فن میں کامل ہیں

بجائوری کو واجب فخر و نجات مہانتے ہیں اتنا بڑا کام آپ کو کہنے کے قابل نہیں ہے سب تمام عالم ایسے بڑے
 زمانہ ہر ان خاص رسول یا اختصاص کو فخر کا شریعتی بخشے اور وہ اسکو میراں پر بھیگیں اور میراں کا طیبو اللہ
 یہ عمل کریں نہ اَطِيعُوا الرَّسُولَ فَمَا لَكُمْ مِنَ اللَّهِ مِنْ شَيْءٍ اَلَمْ يَجْعَلْ لِكُلِّ شَيْءٍ قَدْرًا اَلَمْ يَجْعَلْ لِكُلِّ شَيْءٍ قَدْرًا
 ایک بچے پر بڑا دیوبن استغفر اللہ العظیم غلامیہ انصوں میں کیا سلطان اللہ سے یہ لکھی اور یہ کیا اسکو
 بجا اللہ کے شاہد ہیں کہ حساب مخلوقان کام خالق کائنات کا ہے اور انکو کشف ہووے کہ یقین کام میرے پاس ہیں
 بجز ان کا ہے اور احادیث شفاعت وال ہیں ان تک تمام انبیاء و مرسلین اس قدر ہیبت الہی سے تھرا ہے جو کہ
 کہ سوائے نفسی نفسی کے استغدر بھی جرات نہ کر سکیں گے کہ کسی کی شفاعت میں بان بڑا کہ اسکا حساب جمع کروا دیں
 اور حضرت خاتم النبیین صلوات اللہ علیہ وسلم میں اسی وجہ سے کہ واسطے کہ خداوند احساب خلق کا لیکر انکو حالت استقامت
 نجات دے سب سب بھرا پڑے ہونگے تباہی نہایت تضرع و زاری کے بعد خداوند ارباب متوجہ حساب غلاموں کو
 اور اوانا عادیث میں کہیں ہمہ لیکام نام و نشان بھی نہیں ہو چکے اسکا شیخ جو چونکہ انکی مددیت کو بھی شہوت
 نہیں ہو کلام خدا کا اپنے خادم و داماد سے کروا دین گزرت کلام حق میں آواز ہر زمان یقونون الالہ
 ایضا اوی با بین کھنہ ہے کہ او نہیں بیان محمود دوسری بار معاملہ دیکھا کہ میں نے اس عالم سے عروج کیا اور عرش ارسا
 گذر گیا وہاں کیا دیکھتا ہوں کہ حق تعالیٰ کے سامنے بعض اصحاب ہمدی کے اپنے سروں کے بال کھولے ہوئے
 تاج رہے ہیں در سبکیں بجا رہے ہیں اس جابو کچھ حضرت رسول خدا کو دکھلائی تھی مجھکو بھی دکھلائی کہ قولا تعالیٰ
 وَ لَقَدْ رَأَوْا نَزْلَةَ الْآخِرَىٰ اَلِیٰ وَ مَا ظَنُّوا نَتَقَىٰ رَسُوْلًا کُوْنِیْلَیْجٍ اُوْرْدَتْ سَكَنَیْ کِمَانٍ کَمَلَا یٰ لَمِیٰ تَمِیٰ جَوْرَ کَبْرَ کَمَلَا یٰ
 گئی اتنا بھی خیال نہیں کرے کہ جب کوئی عالم پر بیتر کا کسی مجلس میں راہو تباہ ہو سکے او ب سے بھانڈوں وغیرہ کا
 تاج متوقف کروا دیتے ہیں جو بجا حضرت رب الفرت کے سامنے استغدر ہووے دراز لیش ارحمان ہلاتے بال
 بکیرے ہوئے و ہما بکری چاویں اور تالیان مجاویں استغفر اللہ العظیم کہ میں نے اس عرش پر جلسہ تاج کا ہوا تباہ
 یا فقط تمہارے ہمدی کے عہد میں اس بدعت تارہ کا ایجاد ہوا اور اس تھ سے کہ کا عرض تھی خدا کو یہ تاشا تانا
 یا اینا کمال جتنا انقصو تصالہ طلال ک نشان لہو اور عیش سے منہ زور کو کہ تا ان کمن کمن کمن کمن کمن کمن کمن
 مِنْ لَدُنَّا اَنْ کَلِمَاتٍ عَلٰی بَلْ نَقْذِفُ بِالْحَقِّ عَلَی الْبَاطِلِ فِی دَمْعٍ مُّکْتَبٍ وَ اَنْ هُوَ رَاحِقٌ و کَلِمَاتٍ
 مَا تَصِفُوْنَ اَوْ حَسِبْتُمْ اَنْ مَّا خَلَقْنَا کُوْنِیٰ اَلَا یَتَادُرُ اَرَا نَا کَمِ کَمَالٍ تَبْلَا نَا مَسْکُوْرًا تَوْبَا نَا جَانَا و ر
 دستک بجا ناکی کمال بڑا اگر سیکھا نام کمال ہوتو سے بڑھکر سجاہد ہو تو ان رقاصین اس فن میں کامل ہیں

خدا کے پاس اور بگال پوچھا ہا ہر نلو و لو بکل ع اخذ رہی جہاد با یزید و ابہ کیجئے کہ جیلا سے خاندان کے
 پھر کو ایسی صوم و طرح کی معراج ہوتی ہے اگر انکے ناناکے واسطے بھی کہ مطلق ع ای باوصیائیں ہر اور وقت
 کے یہ سب کثرت اوصیائیں کی بڑت نگاہ پر ہے میں عوی معراج کا کرین کیا عجب ہے چہ پیرید مصطفیٰ نے اپنی کتاب
 اثبات مہدویت مؤلف ۳۳۰ امین ایک استان طویل متضمن معراج مہدی جو نبی کی بیان کی خلاصہ اور حکایہ پر لکھی گئی
 شکیب وقت نداسے ہاتھ ہونی گراؤ بندے میرے تم باقی اور میری طرف نقل کر پس بی بی بلکان کہ جو جہان سے
 نکلے اور یہ سلام امد کو بھی تقریباً سجان امد یک نشہ و شد پیر کے اور مدینہ کو آئے بعد مسجد اقصیٰ کو پہنچے پھر
 بیت المعمور پر چڑھے اور تمام ارواح منورہ اولیا و شہداء و انبیاء اور ملائکہ حاضر تھی اور پوشتین اور فلک مقیم جنوب زمین
 آراستہ تھے کرتے میں وح کلیم امد کی آئی اور میں سلام امد نے کہا کہ وہی عیسیٰ عی میں اس میں علیہ السلام نے ظہار
 اٹھایا میں مہدی نے کہا کہ وہ کلیم امد عرف کر دیو پیر سلام امد سے تھا ہو کر کہا کہ یہ تم سے بڑی خطا ہوئی بعد اس کے
 اور دیدار جل جلالہ سے مشرف ہو چکا کہ قات قوسین او اذنی کا مقام ہو گیا اور عابد و مجبور میں یکلام
 ہوا کہ یرضی عنک الرحمن انک ما حی البدعۃ والطیفان و صحی السنن والایمان من یزالہ
 الاھن ولا مان من اللھن بک و جب علیہ الفقرا و من انکراک حقت الہ النیدان تو میری
 درگاہ میں آیا کیا لایا ہو عرض کیا کہ میرے کلام اور رسول کی اتباع لیا ہوں اور چونکہ حکم تیرا اطوریات کے خلق کو
 پہنچا دیا جو کہ روززل میں میں تھا طبع ہو اور جو کہ زمینیاں میں الگ تھے گراہے پس جیسا کہ محمد رسول اللہ صلی
 علیہ وسلم کو خلعت ہوتے مہدی سے ہو کر وہ بھی ہو اور اسی شب میں اپنے کلمہ میں اپنی سے اتنی غصہ کر کہ ان فرشتوں
 کی کچھ انتہائیں ہو آدمی کہا تک و سکا تھا کر سے اور ایسے مقامات کا تعاقب بھی ہائی ہو اور اس واسطے کہ اہل زمین کو
 باری النظر میں آؤنگا بطلان ہنذر روز روشن کے روشن ہو جائے اس سبب یہاں اسبق پر لکھا گیا اور اگر اس سے
 زیادہ قسوق سطلانے کا ہو کہ ایوا با ربنا بالعبید میں شیخ موصوف اور ان کے خلفا کے مانقی اقوال و افعال ہر باب کے
 آغاز میں جمع کر دیے گئے ہیں کہ ان کے اہلی مخالفت اخلاق زیادہ تر واضح ہوتی ہے اور اگر بغور ملاحظہ کیا جاوے تو تمام
 کتاب بیان اخلاق مخالفان بزرگ میں ہو کہ جس سے انکا کذب بطلان عوی غیبی واضح ہوتا ہے کیونکہ جس شخص کے
 اقوال و افعال مستقر مخالف قرآن سنت جماع امت کے ہو وہیں اوسکے دعویٰ کی تصدیق کسی پر ہرگز واجب نہیں
 ہوتی ہے بلکہ جبکہ دعویٰ ایسا ہو کہ ہمیں مخالفت ساتھ صمد با احادیث و آثار صحیحہ کے علامات مہدی میں در بین
 لازم آتی ہونکہ نبیؐ ایچہ تھی ہر علاوہ یہ کہ جیلا و س شخص کی تصدیق مہدویت متضمن تصدیق دوسرے عقائد باطلہ

حیات لایا کر کہ جو نبی مہدویت و مہدی کا کلام اور رسول کی اتباع لیا ہوں اور چونکہ حکم تیرا اطوریات کے خلق کو پہنچا دیا جو کہ روززل میں میں تھا طبع ہو اور جو کہ زمینیاں میں الگ تھے گراہے پس جیسا کہ محمد رسول اللہ صلی علیہ وسلم کو خلعت ہوتے مہدی سے ہو کر وہ بھی ہو اور اسی شب میں اپنے کلمہ میں اپنی سے اتنی غصہ کر کہ ان فرشتوں کی کچھ انتہائیں ہو آدمی کہا تک و سکا تھا کر سے اور ایسے مقامات کا تعاقب بھی ہائی ہو اور اس واسطے کہ اہل زمین کو باری النظر میں آؤنگا بطلان ہنذر روز روشن کے روشن ہو جائے اس سبب یہاں اسبق پر لکھا گیا اور اگر اس سے زیادہ قسوق سطلانے کا ہو کہ ایوا با ربنا بالعبید میں شیخ موصوف اور ان کے خلفا کے مانقی اقوال و افعال ہر باب کے آغاز میں جمع کر دیے گئے ہیں کہ ان کے اہلی مخالفت اخلاق زیادہ تر واضح ہوتی ہے اور اگر بغور ملاحظہ کیا جاوے تو تمام کتاب بیان اخلاق مخالفان بزرگ میں ہو کہ جس سے انکا کذب بطلان عوی غیبی واضح ہوتا ہے کیونکہ جس شخص کے اقوال و افعال مستقر مخالف قرآن سنت جماع امت کے ہو وہیں اوسکے دعویٰ کی تصدیق کسی پر ہرگز واجب نہیں ہوتی ہے بلکہ جبکہ دعویٰ ایسا ہو کہ ہمیں مخالفت ساتھ صمد با احادیث و آثار صحیحہ کے علامات مہدی میں در بین لازم آتی ہونکہ نبیؐ ایچہ تھی ہر علاوہ یہ کہ جیلا و س شخص کی تصدیق مہدویت متضمن تصدیق دوسرے عقائد باطلہ

اور اس کے اقوال کا ذریعہ ہو شلتا تمام امت اسلامیہ کو چار سو برس سے اس کے انکار کے سبب کافر جاننا اور لوگوں کو سبکدوش
 رہنے حضرت خاتم الرسالت کے سمجھنا اور دوسرے تمام انبیاء و مرسلین سے افضل جاننا اور رویت کلام الہی اور وحی کے اس کے
 حق میں قائل ہونا وغیرہ انکار کے خلاف نصوص قرآنی اور احادیث اور جامع مسلمین کے ہیں تو باوجود اس کی تکذیب واجب اور
 تصدیق خرام ہوئی اور تصدیق کرنے میں آدمی کے ایمان کا عاقبت کا ضرر جو جس کتنا عالم میان کا آخر سالہ معاشرہ میں
 کہ لو با فرض موافق نزع اہل انکار کے اگر یہ دعویٰ خطیبہ بھی ہو تو بھی اہل باقرہ تصدیق پر شریع تشریف سے کیا الزام و
 ضرر ہو بخلاف اہل انکار کے انتہی باطل محض اور سخن ابلہ فریب کی کیونکہ ثابت ہو کہ اہل باقرہ اس خرافات اور ضرر میں ہیں
 بخلاف اہل انکار کے کہ جن مسلمات سے معفو نظر داریں ہو کر طہریہ سواد اعظم اسلامی اور عقائد صحیحہ ایمانی پر ثابت ہیں
مُعَيَّنَاتُ اللَّهِ الَّذِينَ آمَنُوا بِالْقَوْلِ الثَّابِتِ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَفِي الْآخِرَةِ بَابٌ چہارم میان

اور گستاخوں کا زور و ہمدردی سے نسبت حضرت مشائخ اسلام و ائمہ اعلام کے کی ہیں اول یہ کہ کتابچہ اہل ولایت کے
 کیا رہوین باب میں لکھا ہے کہ سید محمد جنوری گلبرگے کو لائے اور واسطے زیارت خواجہ سید محمد گیسو مبارک کے داخل گنبد ہو
 جو تین پائوں سے نائ و تارین اور بند جا کر دروازہ گنبد شریف کا بند کر لیا جبکہ بعد عرصہ دراز کے باہر آئے ہمارے ہوں
 پوچھا کہ سبب یہ کیا کیا تھا جوابے یا کہ موافق درخواست وح سید گیسو دروازے کے تین باہر جمع جیروں کے اوپر کی قبر کو روندنا کہ
 گریختلین کی قبر پر پڑے اور دعویٰ ہمدردیت کا کا اذن حیات میں صدور پیا تھا اور اہل کی خجالت سے پاک ہو جاوین
 اور اسکے ساتھ یہ بھی ہو کہ انکو امتہ تعالیٰ شرمزدمانے کا بنایا تھا جو لوگ کہ انکے ہمدرد تھے اور ان سے طالب حق نہو گئے
 ان سے خدا تعالیٰ پوچھے گا کہ ایسا مٹد ہوتے ہو کے کیوں تحقیق حق کی انتہی مخلصان محراب اراق ان سے پوچھتا ہو
 کہ یہ کشف تھا کہ ہمدردیک موافق شرع المہر کے تھا یا مخالف اگر مخالف تھا تو کس واسطے اس پر عمل کیا یا جو دیکھو خود بہت بجا
 اعتقاد رکھتے تھے کہ کشف مخالف شرع مردود ہی جیسا کہ شواہد ولایت کے جو بیسیوں باب میں لکھا ہے کہ انکے
 ہمدردی تھا کہ جہان حایت شرع محمدی کی نہو لو سکو کشف بنو لایا ہے اور معلومات تھا کہ تنویر میں پیرین کہ
 خلاف شرع محمدی کے کیا تھے انتہی پس باوجود اس اعتقاد کے کیوں اسکے خلاف کیا اور اپنے معتقدان کے واسطے آتے
 ہوا کہ وہ بھی ایسی حرکت کیا کریں چنانچہ ایسی ہوا کہ کتاب پنج فضائل میں لکھا ہے کہ ایک روز شاہ دلاؤ خلیفہ ہمدردی
 کہیں جاتے تھے راہ میں ایک تبر کہ نہ نظر آئی بولے کہ حق تعالیٰ فرماتا ہو کہ یہ دلاؤ اپنا پاؤں اس تبر کہ کہ تیری جوتی
 گی گرد سے یہ حق خدا بنجش با گپس اور منوں نے بھی سطلین سفت اپنے پر کے اس تبر کو پامال کیا آئینہ حضرت کا
 حامل خدا جانے تعویب فی الحال میں تو کہ تاہی کی اور اگر کشف ہمدردیک موافق شرع المہر کے جانتے ہو تو کیا کر

ایک عالم میں بیان اس کی صورت سے کہ وہ صحیح ہے
 حیات دنیا اور
 حیات دینی

اونکی صحبت میں تھے ایک وژا کروں کے سامنے مذہب بیٹھے جب اٹھ کر گئے تو شیخ حماد عباس نے فرمایا کہ اس عجمی کا قدم پر
 کہ اپنے وقت میں اس وقت کے اولیائی گردنوں پر ہو گا اور ماہر ہو گا کہ کسی قدیمی ہڈی سے علی ترقیہ کل علی اللہ
 اور کھو دیجاوینگی اوسکے واسطے اس عجمی کے اولیائی گردنیں ایضا اور ابو سعید عبداللہ نے دمشق میں ۷۸۰ھ میں
 روایت کی کہ میں ہنگام جوانی میں بغداد کو گیا اور بفاقت ابن السقا کے مدرسہ نظامیہ میں طلب علم میں مشغول ہوا
 لیکن ہم عبادت بھی کرتے تھے اور اولیاء اللہ کی ملاقات کے واسطے بھی جایا کرتے تھے اولیوں نے میں
 بغداد میں ایک شخص تھا کہ اوسکو لو کہ کتنے تھے کہ یہ غوث ہیں اور کتنے تھے کہ یہ جب چاہتے ہیں ظاہر ہوجاتے ہیں
 اور جب چاہتے ہیں نظر سے غائب ہوجاتے ہیں صاحب بھوتہ الاسرار نے کہا کہ کتنے ہیں مکہ نام اور کتب ابو یقرب
 یوسف بن ایوب لحدائی تھا حاصل کلام معین اور ابن السقا و شیخ عبدالقادر کراون نون جوان تھے انکی ملاقات کو
 گئے ابن السقا نے زاہد میں کہا کہ میں ایسا ایک مسئلہ پوچھوں گا کہ اوسکا جواب آویگا اور میں نے کہا کہ میں ایک مسئلہ
 پوچھ کر دکھوں گا کہ کیا جواب دیتے ہیں اور شیخ عبدالقادر نے کہا کہ معاذ اللہ کہ میں کچھ پوچھوں میں سامنے بیٹھ کر
 منتظر اونکی برکات کا ہوں گا اللہ حبیب ہم اونکے مکان میں پوسنے وہاں ہوں نظر لائے اور بعد ایک
 ساعت کے دیکھتے ہیں کہ وہ بیٹھے ہیں پس غضب کی نگاہ سے ابن السقا کو دیکھ کر کہا کہ خیر ابی تیری امی ابن
 تو مجھے ایک مسئلہ پوچھتا ہے کہ چھکو اوسکا جواب آویگا اور میں نے کہا کہ کفر کی آگ
 جمعہ میں بھڑک رہی ہے پھر میرے بیٹے دیکھ کر کہا کہ تو مسئلہ پوچھ کر دیکھتا ہے کہ میں کیا جواب دیتا ہوں مسئلہ
 یہ ہے اور جواب یہ ہے اور سبب اس نے ادبی کے قانون کی لویوں تک پوچھ دیا کہ سگی پیرنگاہ کی طرف شیخ عبدالقادر
 کے اور نزدیک بیٹھا کہ اگر ام کیا اور کہا ام عبدالقادر سبب اس ادب کے تو نے خدا و رسول کو راضی کیا گیا
 کہ میں دیکھتا ہوں کہ تم بغداد میں کرسی پر چڑھ کر رو غلط کرتے ہو اور کہتے ہو کہ قدیمی ہڈی سے علی ترقیہ کل علی اللہ
 اور لوگوں میں کہتے ہو کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے واسطے اپنی گردنیں جھکا دی ہیں پس اوسی وقت غائب ہو گئے
 اور بعد اسکے ہمنے اونکو زند کیا اور شیخ عبدالقادر کا حال تو ویسا ہی ہوا جیسا کہ کہا تھا اور ابن السقا تمام علوم
 میں خالق ہوا کہ خلیفہ کا مقرب ہوا اور بعد اوسکے خلیفہ کی طرف سے ایچی بکر ورم کو بادشاہ نصاری کے پاس
 گیا اور وہاں بادشاہ نصاری نے اوسکا علم و زبان آوری دیکھ کر اپنے عہد سے مقابلہ کروایا ابن السقا نے سبکو
 ساکت اور عاجز کر دیا اور پھر بادشاہ کی بیٹی پر عاشق ہو کر حسب دستور بادشاہ کے نصرائی بکر اوس لڑکی سے
 عقد کیا اور کلام غوث کا ایک کون اور تاریخ ابن خلکان میں ہے کہ میں حضرت ابو یقرب یوسف ہمدانی کے کھانا

کہ ابن السقا قاری جید تھا جبکہ میر جیب جو حضرت یوسف ہمدانی کے نھرائی ہو گیا ایک شخص سے اس کے آنحضرت
 میں نہر قسطنطنیہ تھیں دیکھا کہ ایک کلان میں ہمارے ہوا اپنے موٹھ پر سے کھیمان اٹھ رہا ہوا ہر اوی کتنا ہی
 کہ میں نے نزدیک جا کر پوچھا کہ اب بھی کچھ قرآن یاد ہو کہ سب سمجھ لاکر لکھ آیت یاد ہو رہا تو وہ لکھ کر
 کو کاٹوا مسلمان العیاذ باللہ اور میں مشتق میں آیا اور مجھ کو سلطان خود الدین شہید نے پورا خدمت پتہ مال
 داوتھان کی دی اور دنیا سے اوپر گری ہم سب کو شیخ کا کلام ہی ہوا انتہی

بیان ابن اقلیا کرام کا اور سو وقت مجلس میں حاضر تھے اور نے سر فو کو چھکاوٹے اور اونکا
 کہ اوٹھوں نے دور سے بطور کشف سے معلوم کر کے تعظیم کی اور سر گوں ہو

جاننا چلیے کہ ایک ہزار اوچاس اور بیجا کرام اور شاخ غفلام اوس و زانوس مجلس میں حاضر تھے کہ شیخ علی بن ہتی اور
 شیخ بقا اور شیخ شریف فیلوی اور شیخ ابو العجیب عبدالقاسم سرہوردی اور شیخ ماجد کردی اور شیخ صدر اور شیخ غضیب البیان
 موصلی اور شیخ داؤد کہ بر و زپانچ نماز کے میں ادا کرتے تھے اور شیخ ابو عمر سلوکی کہ حال انبیا سے رہتے ہیں اور شیخ
 مسطر جمال رضی اللہ عنہم اون میں داخل تھے کہ حضرت سید عبدالقادر جیلانی نے کرسی پر عین غنہ میں علی
 کسوں لاشہاد فرمایا قد جی ہذہ علی قبة کل ولی اللہ اور تمام اولیا و مشائخ عراق وغیرہ سے بیسی گزشتہ
 چھکا دین بلکہ شیخ علی ہتی نے کرسی پر چڑھ کر قدم شریف کو اپنے سر پر رکھ کر سوا من کیے بچے کو یاد اور مجلس وٹھی
 پر جب ان کے مریدوں نے اسے پوچھا جو انے یا اگر جو میں نے دیکھا تم دیکھتے تر کر پڑتے اوس وقت کی تجلی سے اس
 ابو العجیب سروردی نے ایسا چھکا یا کہ قریب تھا کہ زمین کو چھو جاوے اور تین بار کہہ علی یا علی یا علی یا علی یا علی
 اور حضرت کے صاحبزادوں یعنی سید عبدالرزاق اور سید ابو عبد الرحمن اور سید عبدالوہاب ہمدانی اور سید ابو اسحق ابراہیم
 مشغول تھے کہ ہر کو مشائخ متفرقین سے کہ طواف امصار عبیدہ میں تھے خبر پونجی کہ اداں سب اپنی گردنیں
 چھکا دین اور شیخ ابو سعید فیلوی سے مروی ہے کہ جس وقت شیخ عبدالقادر نے کہا کہ قد جی ہذہ علی قبة
 کل ولی اللہ حق عزوجل نے ان کے دل پر تجلی فرمائی اور ملاکہ مقبول ہے ایک طلعت حضرت رسالت آب کی طرف سے
 لاکر اونکو پہنایا کہ اور سو وقت ایک جماعت اولیاء متقدمین رہتا فرین سے حاضر تھی ہندوستان حبابہ کے اور
 مردہ سا تھا رواج کے اور ملاکن و رجال الغیب مجلس کو گویے ہوئے ہوا میں صفین ہاندھے کہڑے تھے
 اور تمام اولیاء سے رو سے زمین اپنی گردنیں چھکا دین اور شیخ عدی بن مسافر اور شیخ ماجد کردی اور شیخ حکام
 بھی قریب آسکے خبرین میں اور شیخ ہکام کی روایت میں یہ بھی ہے کہ حکم قلبیت کا سامنے اٹھایا گیا اور تاج

بہارِ اربعین
 بیانِ اربعین
 شیخ علی بن ہتی
 شیخ بقا
 شیخ شریف فیلوی
 شیخ ابو العجیب
 شیخ ماجد کردی
 شیخ صدر
 شیخ غضیب البیان
 شیخ داؤد کہ بر
 شیخ ابو عمر سلوکی
 شیخ مسطر جمال
 شیخ سید عبدالقادر
 شیخ ابراہیم
 شیخ ابو اسحق
 شیخ عدی بن مسافر
 شیخ حکام

غوثیت سر پر رکھا گیا اور خلعت تعریض عام کے پھانے رکھے یہ معاملہ چلکے سب اولیائے وقت واحد میں چھٹکا
 یہاں تک کہ نال اول نے کہ خاص مملکت اور سلاطین وقت میں اور شیخ خلیفہ نے خواب میں حضرت رسالت سے
 عرض کیا کہ یا رسول اللہ شیخ عبدالقادر نے کہا کہ قدی ہڈی ہڈی علی رقبۃ کل ولی اللہ فرمایا کہ سچ کہا شیخ
 عبدالقادر نے اور کیوں نہ ہو کہ وہ قطب ہے اور میں اوسکی نگہبانی کرتا ہوں اور شیخ عطائے کہا کہ میں شیخ
 نور اور رضی قطب کے پاس حاضر ہوا اور اونکا وہ مقام مجھ کو نظر آیا کہ اپنے زمانے میں کسی میں میں نے نہ کیا تھا میرے
 دل میں خطرہ لڑا کہ لکھو کس شیخ سے نسبت ہوگی اونہوں نے فرمایا اب یا کہ امی عطایا شیخ شیخ عبدالقادر
 جسے کہا کہ قدی ہڈی ہڈی علی رقبۃ کل ولی اللہ اور تین سو تیرہ اولیائے کہ آفاق متفرقہ میں رہتے ہیں
 سوجھکا دیواون بن سے اوسوقت حرین شریفین میں شترہ تھے اور عراق میں ساٹھ اور بجم میں چالیس اشقام
 میں تیس اور مصر میں بیس اور مغرب میں سٹائیس اور یمن میں تینیس اور حبش میں گیارہ اور تیاراجوج و ماجوج
 میں سات اور رادی سرزیپ میں سات اور کوہ قاف میں بیستائیس اور جزیر بحر حبیہ میں چوبیس تھے رضی اللہ
 تعالیٰ عنہم عفا بوم اور شیخ احمد رفاعی رحمۃ اللہ علیہ مقام ام عبیدہ میں اپنے زوایے میں تھے کہ اکا ایک
 گردن دراز کر کے بولے کہ میری گردن پر لوگوں نے سبیل سکا پوچھا جواب کیا اوسوقت بغداد میں شیخ عبدالقادر نے
 فرمایا کہ قدی ہڈی ہڈی علی رقبۃ کل ولی اللہ مریدوں نے تاریخ لکھ لی اور بعد تحقیق کے برابر پڑی اور
 شیخ عبدالرحمن لفسونجی نے کہ اوسوقت مقام طفسونج میں اپنے بارون میں بیٹھے تھے سر جھکایا اور کہا کہ میرے
 سر پر اور بعد پوچھنے کے یہی سبب لایا بیان کیا اور مریدوں نے تاریخ لکھ رکھی اور برابر لکھی اور شیخ محمد بن
 عبدالعزیز نے بصرے میں حالت غلط میں قطع کلام کر کے سر زمین پر رکھ دیا اور شیخ حیات بن قیس نے مقام
 حران میں گردن دراز کر کے کہا کہ میری گردن پر اور شیخ سوید سجاری نے اپنے رباط میں مقام سجاری میں
 سر جھکا کر کہا کہ میرے سر پر اور شیخ سلوان دمشقی نے شہر دمشق میں اوسدن گردن جھکادی اور ایک عبارت
 دراز آپ کی تعریف میں پڑھی کہ آغاز اوسکیا ہے اللہ کس میں شہب من بحال القدس و جلس علی
 یسا طالمعرفة آخر تک اور شیخ ابو بدین مغربی نے مغرب میں گردن جھکا کر کہا وانا منہم اللہم
 اے اشہدک و اشہدک ملائکتک انی سمعت و اطعت اور شیخ عبدالرحیم فناوی نے مقام
 قناتین گردن دراز کر کے کہا کہ صدق الصادق الصدوق اور شیخ ابو عمر و بطالمجی نے مقام بطالمجی سے
 بطول طلی ارض کے بعد زمین گرد داخل اوس مجلس کے ہوئے اور گردن جھکادی اور وقت بفرست مجلس کجب

دست بوجھ واسطے سامنے گئے حضرت نے فرمایا اپنے مکان کو جلد جاؤ تمہاری سی اور میں بطاعت کو پہنچ گئے
بیان اس بات کا کہ یہ کہنا محض باہر الہی تھا نہ اپنے اجتہاد و تحقیق سے

شیخ ابوالفغانی نے کہا کہ میں نے اپنے چچا شیخ عدی بن مسافر رحمۃ اللہ علیہ سے پوچھا کہ آپ کو معلوم ہے کہ شیخ عبدالقادر
سے پہلے کسی اور نے بھی کبھی کہا ہے کہ میرا قدم اوپر گردن ہر ولی آمد کے ہی پورے نہیں میں نے کہا ہر گز
کنے کا کیا مطلب ہے کہ یہ کلام دلالت کرتا ہے کہ انکو اپنے وقت میں مقام فریث کا ہی سینے کہا ہر وقت میں فرو
ہوتا ہے فرمایا ہوتا ہے لیکن سوائے شیخ عبدالقادر کے کسی کو حکم نہوا ہے کہ یہ بات کہے میں نے پوچھا کیا انکو اس کہنے کا
حکم ہوا تھا کہا ہاں حکم ہوا تھا اور اسی سبب سے تمام اولیائے امر الہی پر سر رکھ دیا کہ انھیں میں معلوم ہلا کہ
جو آدم کو سجدہ کیا محض بسبب امر الہی کے اور شیخ ابو سعید قلیبی سے پوچھا گیا کہ کیا شیخ عبدالقادر کو حکم
کہ میں قدیمی ہذا علی رقبۃ کل ولی اللہ فرمایا ہاں ایسا امر تھا کہ اوس میں کچھ شک ہی نہیں اور یہ زبان
قطبیت کی ہے اور ہر زمانے میں قطب ہے لیکن بعضے قطبوں کو حکم سکوت کا ہوتا ہے کہ انکو سوا چپے ہنسنے کے کچھ
چلہ نہیں اور بعضوں کو بولنے اور ظاہر کرنے کا حکم ہوتا ہے کہ انکو بولنے نہیں بنتا ہے اور وہ اکمل ہوتا ہے متقا
قطبیت میں اس واسطے کہ وہ زبان شفاعت کی ہے اور شیخ علی بن ہتی نے کہ سنتی ہے اس کلام کے کسی پر
جا کر قدم شریف اپنی گردن پر رکھ لیا اور کہے لو کون نے سبب پوچھا کہا او نکو اس کہنے کا امر ہوا تھا اور
ان ہوجھا تھا کہ جو کوئی اولیائے میں سے اٹھا کر کہے او سکون مغزول گردن اس لیے میں نے چاہا کہ میں سب کے اول
فرمان برداری پر دوڑوں اور سیدی احمد فاعی سے پوچھا گیا کہ یہ کلام شیخ عبدالقادر نے امر سے کہا تھا
یا نے امر کہا بلکہ امر سے اور شیخ ابو محمد قاسم بن عبد بصری نے فرمایا کہ جس دم امر الہی ہوا شیخ عبدالقادر
کہ میں قدیمی ہذا علی رقبۃ کل ولی اللہ سینے دیکھا کہ تمام اولیائے مشرق اور مغرب نے تواضع سے
سر جھکا دیے مگر ایک شخص میں عجم میں کہ اس نے کیا اور اوسیدم اوسکا حال اور مقام غائب ہو گیا اور
شیخ ابوالکرم اکبر اور ابو عبد اللہ درہانی سے مروی ہو کہ وہ شخص شہر اصفہان میں تھا کہ جب کا حاجت میں گیا
اور راوی کہتا ہے کہ میں نے جمعے کے تیسری رمضان سن پانچ سو و ناسی میں جامع مسجد حزان میں پاس
شیخ حیات بن قیس کے بیٹھا تھا کہ ایک شخص ان سے مرہبہ ہو گیا کہ اب بے توجہ تو نشانہ کسی اور کی معلوم ہوا ہے
لو سنے کہا میں نام لیوا شیخ عبدالقادر کا ہوں لیکن فرقہ کسی سے نہیں پہنچا بولے ہم ایک ماہہ دراز تک
سالیے میں شیخ عبدالقادر کے رہا اور انکی عزمان کے چشموں سے جامہ خوشگوار پیتے رہے اور انکی شفاعت

شیخ ابوالفغانی نے کہا کہ میں نے اپنے چچا شیخ عدی بن مسافر رحمۃ اللہ علیہ سے پوچھا کہ آپ کو معلوم ہے کہ شیخ عبدالقادر سے پہلے کسی اور نے بھی کبھی کہا ہے کہ میرا قدم اوپر گردن ہر ولی آمد کے ہی پورے نہیں میں نے کہا ہر گز کنے کا کیا مطلب ہے کہ یہ کلام دلالت کرتا ہے کہ انکو اپنے وقت میں مقام فریث کا ہی سینے کہا ہر وقت میں فرو ہوتا ہے فرمایا ہوتا ہے لیکن سوائے شیخ عبدالقادر کے کسی کو حکم نہوا ہے کہ یہ بات کہے میں نے پوچھا کیا انکو اس کہنے کا حکم ہوا تھا کہا ہاں حکم ہوا تھا اور اسی سبب سے تمام اولیائے امر الہی پر سر رکھ دیا کہ انھیں میں معلوم ہلا کہ جو آدم کو سجدہ کیا محض بسبب امر الہی کے اور شیخ ابو سعید قلیبی سے پوچھا گیا کہ کیا شیخ عبدالقادر کو حکم کہ میں قدیمی ہذا علی رقبۃ کل ولی اللہ فرمایا ہاں ایسا امر تھا کہ اوس میں کچھ شک ہی نہیں اور یہ زبان قطبیت کی ہے اور ہر زمانے میں قطب ہے لیکن بعضے قطبوں کو حکم سکوت کا ہوتا ہے کہ انکو سوا چپے ہنسنے کے کچھ چلہ نہیں اور بعضوں کو بولنے اور ظاہر کرنے کا حکم ہوتا ہے کہ انکو بولنے نہیں بنتا ہے اور وہ اکمل ہوتا ہے متقا قطبیت میں اس واسطے کہ وہ زبان شفاعت کی ہے اور شیخ علی بن ہتی نے کہ سنتی ہے اس کلام کے کسی پر جا کر قدم شریف اپنی گردن پر رکھ لیا اور کہے لو کون نے سبب پوچھا کہا او نکو اس کہنے کا امر ہوا تھا اور ان ہوجھا تھا کہ جو کوئی اولیائے میں سے اٹھا کر کہے او سکون مغزول گردن اس لیے میں نے چاہا کہ میں سب کے اول فرمان برداری پر دوڑوں اور سیدی احمد فاعی سے پوچھا گیا کہ یہ کلام شیخ عبدالقادر نے امر سے کہا تھا یا نے امر کہا بلکہ امر سے اور شیخ ابو محمد قاسم بن عبد بصری نے فرمایا کہ جس دم امر الہی ہوا شیخ عبدالقادر کہ میں قدیمی ہذا علی رقبۃ کل ولی اللہ سینے دیکھا کہ تمام اولیائے مشرق اور مغرب نے تواضع سے سر جھکا دیے مگر ایک شخص میں عجم میں کہ اس نے کیا اور اوسیدم اوسکا حال اور مقام غائب ہو گیا اور شیخ ابوالکرم اکبر اور ابو عبد اللہ درہانی سے مروی ہو کہ وہ شخص شہر اصفہان میں تھا کہ جب کا حاجت میں گیا اور راوی کہتا ہے کہ میں نے جمعے کے تیسری رمضان سن پانچ سو و ناسی میں جامع مسجد حزان میں پاس شیخ حیات بن قیس کے بیٹھا تھا کہ ایک شخص ان سے مرہبہ ہو گیا کہ اب بے توجہ تو نشانہ کسی اور کی معلوم ہوا ہے لو سنے کہا میں نام لیوا شیخ عبدالقادر کا ہوں لیکن فرقہ کسی سے نہیں پہنچا بولے ہم ایک ماہہ دراز تک سالیے میں شیخ عبدالقادر کے رہا اور انکی عزمان کے چشموں سے جامہ خوشگوار پیتے رہے اور انکی شفاعت

نور افق میں چھاتی تھی لیکن لوگ اپنے اپنے جوصلے کے موافق بہ رویا بہوتے تھے اور جیسا دیکھو یہ امر ہو کہ کہیں
 قد ہی ہذا علی رقبۃ کل ولی اللہ حبیب اولیاء اللہ کے دلوں میں بسبب سر جھکائے کے اوزار اور بیکار
 علمی جو گئے انتہی مخصوص کچھ کہ مذکور ہو کتاب حجتہ الاسرار میں بحال ضبط و احتیاط موافق شرائط صحیحین کے
 بواسطہ روایات صحیحہ اور سانیہ معتبرہ کے مذکور ہو دوسرے ملاحظہ فرمائیں کہ نیر اسکو قیاس نکلیا جائے اور اسکے
 اکثر روایات سے جو قید اولیاء ہمسوا اور اس لئے کی کھجی جاتی ہے کچھ مضامین نہیں ہر ایسی کہ متاخرین
 میں جو اولیاء گذرے ہیں یا آگے کو ہو دیکھنے بالظہر وراونکے پیرا پیرو کے پیراوس وقت میں موجود تھے جب
 سب امور اور سرگرم ہونے تو انکے مستفیدوں اور مریدوں کو کمان سر اوٹھانے کی جاے باقی رہی اور اگر
 کوئی ملے ادب ہو کہ ہمارے مرشد اپنے پیر اور ان سب پیروں سے افضل ہیں قابل خطاب و در عمل حساب نہیں
 شاعر نے اسے خود راہ تشنا و اشت بدیدہ بلکہ آتش در ہماہ آفاق زد چہ آب باقی رہا کلام اللہ یون کے میان کے ساتھ
 سوان بیان سے پوچھا جاتا ہے کہ آپ جوئے تماشابول اٹھے کہ شیخ عبدالقادر گیلانی کو یون کہنا بتہر تھا بلکہ
 یون بولتے تو بڑھتا کہ اولیاء اللہ کے قدم میرے شانے پر ہیں یہ آپ کسکو اصلاح دیتے ہیں شیخ عبدالقادر گیلانی کو
 یا خداے جاوہان کو اگر شیخ عبدالقادر کو بولتے ہو تو وہ تو اس مقدمے میں ہامورا اور مجھتے تھے اگر یہ بات باوجود
 ایسے حکم نافذ کے بولتے تو عرف عقاب کا تھا اور کشتان اولیاء سے ہر کہ انکو جن سے مواز ایک حکم فرماوے اور وہ
 بجائے ان یون یا کرا لوسین اونیستی اور کاپلی روار کھین وہ تو جھٹکتے ہیں کہ وہ کھینچا کھن کو مٹا لاکھ
 اور شانہ و شتون کے کا لکھتے ہوں اللہ ما امرہم و یعلون کما انورون کب و نکی شان سے ہر کہ
 اللہ تعالیٰ اپنے فضل سے نہایت سے ایک منزلت اور تہ عالی او کو رحمت کرے اور چاہیے کہ ملک ظلمت میں
 اوں کی عزت بڑھاوے اور رفیع ذکر کرے اور اونکا شرف دکھاوے اور وہ اس نعمت عظمیٰ اور وہ بیت کبریٰ
 کی قدر سمجھیں اور غلامان اللہ کے کچھ کچھ بولیں یون کیا تھے انکو اپنے پر قیاس کیا جیسا کہ کتاب
 مطلع الولاہت میں لکھا ہے کہ یون کو حضرت ذوالجلال کا حکم بارہ برس تک ہوتا رہا کہ سننے جھکو ہمدی
 موعود کیا اور یہ دفع کرتے تھے کہ شاید یہ وسوسہ شیطانی ہو ویگا بعد مدافعت بارہ برس کے عقاب ہو کہ ہم
 سننے سے حکم کرتے جاتے ہیں اور تو ہمیں حق کو باطل سمجھ رہا ہے لاک ہو جائیگا باوجود اس عقاب کے ایک
 مدت اور جیلے بہانے کرتے رہے کہ باخدا یا میں اس خبر سے لائق نہیں ہوں جب میں تکرار بھی ایک مدت گذری
 جو اب اگر ہم سمجھ اور بھی میں لیاقت دیکھ کر جو جھکر رہے ہیں کھتا ہے کہ یہ بھی نہانا اور اس حریف طرار

تمام روایات صحیحہ اور سانیہ معتبرہ کے مذکور ہو دوسرے ملاحظہ فرمائیں کہ نیر اسکو قیاس نکلیا جائے اور اسکے
 اکثر روایات سے جو قید اولیاء ہمسوا اور اس لئے کی کھجی جاتی ہے کچھ مضامین نہیں ہر ایسی کہ متاخرین
 میں جو اولیاء گذرے ہیں یا آگے کو ہو دیکھنے بالظہر وراونکے پیرا پیرو کے پیراوس وقت میں موجود تھے جب
 سب امور اور سرگرم ہونے تو انکے مستفیدوں اور مریدوں کو کمان سر اوٹھانے کی جاے باقی رہی اور اگر
 کوئی ملے ادب ہو کہ ہمارے مرشد اپنے پیر اور ان سب پیروں سے افضل ہیں قابل خطاب و در عمل حساب نہیں
 شاعر نے اسے خود راہ تشنا و اشت بدیدہ بلکہ آتش در ہماہ آفاق زد چہ آب باقی رہا کلام اللہ یون کے میان کے ساتھ
 سوان بیان سے پوچھا جاتا ہے کہ آپ جوئے تماشابول اٹھے کہ شیخ عبدالقادر گیلانی کو یون کہنا بتہر تھا بلکہ
 یون بولتے تو بڑھتا کہ اولیاء اللہ کے قدم میرے شانے پر ہیں یہ آپ کسکو اصلاح دیتے ہیں شیخ عبدالقادر گیلانی کو
 یا خداے جاوہان کو اگر شیخ عبدالقادر کو بولتے ہو تو وہ تو اس مقدمے میں ہامورا اور مجھتے تھے اگر یہ بات باوجود
 ایسے حکم نافذ کے بولتے تو عرف عقاب کا تھا اور کشتان اولیاء سے ہر کہ انکو جن سے مواز ایک حکم فرماوے اور وہ
 بجائے ان یون یا کرا لوسین اونیستی اور کاپلی روار کھین وہ تو جھٹکتے ہیں کہ وہ کھینچا کھن کو مٹا لاکھ
 اور شانہ و شتون کے کا لکھتے ہوں اللہ ما امرہم و یعلون کما انورون کب و نکی شان سے ہر کہ
 اللہ تعالیٰ اپنے فضل سے نہایت سے ایک منزلت اور تہ عالی او کو رحمت کرے اور چاہیے کہ ملک ظلمت میں
 اوں کی عزت بڑھاوے اور رفیع ذکر کرے اور اونکا شرف دکھاوے اور وہ اس نعمت عظمیٰ اور وہ بیت کبریٰ
 کی قدر سمجھیں اور غلامان اللہ کے کچھ کچھ بولیں یون کیا تھے انکو اپنے پر قیاس کیا جیسا کہ کتاب
 مطلع الولاہت میں لکھا ہے کہ یون کو حضرت ذوالجلال کا حکم بارہ برس تک ہوتا رہا کہ سننے جھکو ہمدی
 موعود کیا اور یہ دفع کرتے تھے کہ شاید یہ وسوسہ شیطانی ہو ویگا بعد مدافعت بارہ برس کے عقاب ہو کہ ہم
 سننے سے حکم کرتے جاتے ہیں اور تو ہمیں حق کو باطل سمجھ رہا ہے لاک ہو جائیگا باوجود اس عقاب کے ایک
 مدت اور جیلے بہانے کرتے رہے کہ باخدا یا میں اس خبر سے لائق نہیں ہوں جب میں تکرار بھی ایک مدت گذری
 جو اب اگر ہم سمجھ اور بھی میں لیاقت دیکھ کر جو جھکر رہے ہیں کھتا ہے کہ یہ بھی نہانا اور اس حریف طرار

اور شاہ جریں مکالمے ایک اور تقریر بحال کر ٹھہرے اور ٹالا لیا ذابا سدیح کر کہ نادان دست سے دانا دشمن
 بتیرہ قوم نادان پر اید و ہستی میں ایک کیا اوس رنگی باندھے ہیں اور اسمیں اولکا علوتیہ اور اپنی خوش اعتقادی
 جانتے ہیں ۵ تر از دہاگر بود یار غافلہ ازان بہر جاہل بود غمگسار چہ لب آیا چاہیے شوق دوم پر کہ اگر
 غرض اس اعتراض سے املح و بیٹا ہر خداے جاودانی کو تو جھلا کسی مخلوق کو عرش سے فریق نکات ملاحظہ ہو
 کہ آفریدہ کار عالم کے معاملے میں ہم ملے سے شعرا و ست سلطان ہر چیز خواہ ان کندہ عالمی را در می بران
 کندہ طرقت الیہی جنی جہان بر ہم زندہ کس نہی آرد کہ انجا دم زندہ ہست سلطان سلیم و ولایت کس
 دہر و چون و چرا چہ جھلا اگر اس آیت کریمہ کا خیال آپ کو نہ آیا کہ لا لیسئل عما یفعل و ہم یسئلون
 یعنی اوس سے کوئی نہیں پوچھ سکتا ہر چیز کے کہ کرے اور اور دن سے پوچھا جائیگا تو یہ مصرع بوستان کا ہوت
 مشہور تھا کہ عذیر حرف او جائے نشست کس چہ اب یہی خبر خواہ آپ سے ایک در سوال کرتا ہر کہ یہ جو تمام
 روایات صحیحہ سے او پر ثابت ہو چکا کہ تمام جہان کے اولیا کے دلویہ منکشف ہوا کہ شیخ عبدالقادر نے غرض جہاں
 جناب سے مامور ہیں اس کلام کے بولنے پر اس واسطے سب سے جھکا دینے یہ آپ کے روشن ضمیر پر بھی کچھ
 کھلا تھا یا نہیں اگر کھلا تھا تو اس چون چا کا کیا موقع ہوا یہ اعتراض آپ کا سب سے نا غلط اور خطا ہو گیا اور اگر
 آپ پر اسمیں سے کچھ نہیں کھلا تو وہ کلام آپ کا بالکل غلط تھا جو کہ کتاب شواہد الولاہت کے التیسویں باب میں
 لکھا ہوا ہے کیا منجی نے فرمایا کہ حق تعالیٰ نے بندے کو مرتبے اور مقامات تمام انبیا اور اولیا اور پیغمبروں اور
 اور احوال تمام موجودات کے ایسے بتلا دیے ہیں جیسا کہ کسیکے ہاتھ میں انی کا دانہ ہوا اور ہر طرف پھرا کر اس حق
 پہچان لیا ہے اور واقع ہو جاوے انتہی اور دونوں صورت میں ابطالان ممدویت کا لازم آیا اس واسطے
 کہ ان لوگوں کے نزدیک بھی یقینیت سے ہو کہ ممدی کو ہر قسم کی خطا سے پاک ہونا لازم ہو کہ یقفوا انہی

نہایت عجیب ہے کہ ان لوگوں کا کہہ دینا کہ حضرت میں مٹا ہے اور ان کا کہنا کہ اس کا ہوتے ہی تمام اس میں کہ ان میں

و کلا یحطی اوسکی شان ہر

باب پنجم میں بیان اون نے ادیبوں کا کہ ممدویوں نے خدمت میں خلفائے
 راشدین ماورد و سرے اصحاب حضرت خاتم المرسلین کے کی ہیں

شواہد الولاہت کے دسویں باب میں لکھا ہوا کہ انکے ممدی کے پاس ایک روز تذکرہ صفات امیر المؤمنین
 ابو بکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا آیا کہ کچھ اوپر تین سو صفحہ تین اون میں تھیں انکے خلیفہ نظام نے پوچھا
 کہ اسمیں سے ہم میں کجی کس صفت ہو کہ مالکہ وہ سب صفحہ تین موجود ہیں انتہی آگے ایک حدیث دینی

کہ حضور رسالت پناہ میں ایسی گفتگو ہوئی تھی شاید اسی کی تقلید سے یہ نقل سنائی گئی ہو ایضاً بیخ فضائل
 لکھا ہے کہ ایک دن شاہ نظام اپنا سب گروٹا کر لیا یک بار یک لباس کا ٹونٹوں سے اٹکا کہ میں کرتے پیچھے ہمدی کے
 آگے ہوئے خدا تعالیٰ کا حکم ہوا کہ اسی سید محمد اوپر دیکھ جب اوپر دیکھا تو نظر آیا کہ تمام فرشتے وہی لباس
 ہیں اوپر حکم ہوا کہ پیچھے دیکھ جب دیکھا تو نظام کو اوس لباس میں پایا حکم الہی ہوا کہ جیسا کہ ابو بکر صدیق نے
 کمل پہنا تھا اور جسے جبرئیل اور سب فرشتوں کو کمل پوش بنایا تھا ایسی ہی بیان بھی کیا چنانچہ نظام نے
 تین دن تک وہ لباس بدلا اور تمام فرشتے بھی ہی رنگ و ٹھانے رہے ایضاً بیخ فضائل میں لکھا ہے کہ ابو بکر
 سید محمود جنپوری حجر سے نکل کر اپنے مہاجروں کی جماعت میں آ کر بولے جس شخص نے ابو بکر کو نہ دیکھا جو
 میان لا اور کو دیکھے ایضاً بیخ فضائل میں لکھا ہے کہ انکے ہمدی جنپوری نے کہا کہ حق تعالیٰ فرماتا ہے کہ
 ثناء نعمت کے حق میں یہ آیت پڑھو ولا یا تکل اولوا الفضل منکم ولا تسعوا لایة اور یہ بولے کہ کہنے
 اور میان نعمت نے میدان قتل میں گھوڑے دوڑائے کچھ فرق نہ تھا مگر دو مکان کا اور وجہ اس وجہ سے کہ
 چلی کہ حضرت سائب کتاب صلی اللہ علیہ وسلم نے صدیق اکبر کے ساتھ میدان حدایت میں گھوڑے دوڑائے
 مجھ کو حکم ہوا کہ میان نعمت کے ساتھ گھوڑے دوڑ کر ایضاً بیخ فضائل میں لکھا ہے کہ سید محمد جنپوری نے کہا کہ
 میان نعمت ہماری ولایت کی عمر ہو اور یہ بھی کہا کہ جیسا میں نے عثمان بن یہ نعمت بھی انکے خلیفہ بن
 ایک وز انھوں نے خواب میں دیکھا کہ میں میراں کا رکھتا ہوں انکے میراں نے تفسیر کی کہ تم ولایت محمدی کا
 سزاؤ گے ایضاً کتاب مطلع اللوایت میں لکھا ہے کہ میراں نے کہا کہ حق تعالیٰ فرماتا ہے کہ اگر میں کسی غیر کو
 بھیجتا اور کوئی کتاب بھی نہ اوتا رہتا تب بھی سید محمد اور خوند میر کو یہی مقام اور قرب حاصل ہوتا اور
 انکے مرتبے کا کوئی آدمی کسی نبی اور مرسل کے پاس پیدا نکلیا یہ فقط بھی پر احسان کیا گیا واضح ہو کہ سید محمود
 انکے ہمدی کے بڑے بیٹے کا اور خوند میر نام و اما دکا ہی چنانچہ بکرات گذر چکا ایضاً بیخ فضائل میں لکھا ہے
 کہ انکے ہمدی جنپوری نے کہا کہ میان سید خوند میر ولایت کے اسد اند الغالب ہیں ایضاً بیخ فضائل
 میں لکھا ہے کہ ہمدی کے خلیفہ دلاور کو مرتبے میں معلوم ہوا کہ جیسا کہ جناب سالت ماب کے چار یا دین
 ہمدی کے بھی ہیں پر جبکہ ہمدی سے اسکی تصدیق کے طالب ہوئے انھوں نے مرتبے میں جھکا کر
 پھراوٹھا کر کہا کہ حق تعالیٰ فرماتا ہے کہ میراں سید محمود ہیں پھر جھکا کر اور اوٹھا کر بولے کہ میان سید خوند میر
 پھر جھکا کر اور اوٹھا کر بولے کہ میان نعمت ہیں پھر جھکا کر اور اوٹھا کر بولے کہ میان نظام ہیں پھر

جھکا کر اور اٹھا کر بولے کہ سائل ہی لیو میان چار کے پانچ ہو گئے اور اسکی وجہ بولے کہ زمانہ رسول میں
 نبوت تھی وہاں چار اصحاب ہوئے اور بندے پر ولایت ہی بحکم اس حدیث کے کہ الْوَلَايَةُ اَفْضَلُ
 مِنَ النُّبُوَّةِ میان پانچ ہیں ایضاً اسالہ بشارت نامے میں سالہ سید و میان سے نقل کیا کہ جیسا کہ حضرت
 رسالت مآب کے اصحاب میں عشرہ مبشرہ تھے مہدی کے اصحاب میں بارہ شخص ہیں انتہی اور تذکرہ الصالحین
 وغیرہ میں انکی تفصیل بھی دیکھنے میں آئی کہ پانچ ہی ہیں جو کہ اوپر مذکور ہوئے اور سات یہ ہیں امین محمد
 ملک معروف عبدالمجید ملک لوحی یوسف ملک گوہر ملک برہان الدین غرض کہ اسبصرح جو انقلاب کہہ سکتا
 واپل بیت حضرت خاتم المرسلین صلوات اللہ وسلامہ علیہ کے حق میں وارد ہوئے سب سے لوگوں کے واسطے
 تراشے ہیں چنانچہ مریدوں کا لقب اصحاب صحابہ ماجرین ٹھہرایا اور مریدوں کے مریدوں کا نام تابعین اور تبع تابعین
 قرار دیا اور بیعت کا نام بیعت الرضوان کہا اور خود میر کے ہمراہ جو لوگ کہ گجرات میں لڑے یا مارے گئے
 اور نکلوان مارے گئے ہیں اور مہدی کی چاروں بیویوں یعنی بی بی الیقوی اور بی بی ملککان اور بی بی بون اور
 بی بی بھیکا کو ازواج مطہرات اور مہات المؤمنین کہتے ہیں اور انکی بیٹی کو فاطمہ ولایت لقب کرتے ہیں
 اور پانچ خلیفوں کو صحابہ کرام کہتے ہیں ان میں سے دو صدیق سید محمود اور خود میر اور سید نجی بن خود میر
 نواسہ مہدی کو خاتم مرشد اور حسین ولایت قرار دیتے ہیں بلکہ ایسا اعتقاد رکھتے ہیں کہ قطع نظر مہدی سے
 ان کے مریدوں کا نام بھی مبشر بالمجنہ بنا سکتے ہیں چنانچہ بیچ فضائل میں لکھا ہے کہ میر ان نے فرمایا کہ جیسا کہ
 ہمارے حضور میں بارہ شخص مبشر بالمجنہ ہوئے ہیں ای میان لا اور نہمارے پاس بھی ہوں گے انتہی غرض کہ
 اسن استان سرائی سے معلوم ہوا کہ اصحاب دراہل بیت حضرت رسالت پناہ صلی اللہ علیہ وسلم کی عظمت
 اور توقیر ان لوگوں کے دلوں میں اتنی بھی نہیں ہے کہ سید محمد جو پوری گمریدوں اور بالکلوں سے ان کو
 اعلیٰ اور افضل سمجھیں بلکہ ان حضرات کو ایک تختہ مشق ٹھہرایا کہ جسکو چاہتے ہیں ان سے تشبیہ و تفضیل
 چلے جاتے ہیں کبھی شیخ نظام اور دلاور زینت کو برابر امیر المؤمنین ابو بکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے
 ٹھہراتے ہیں اور کبھی انھیں نعمت کو ہم رتبہ عرفان کا اور ثانی عثمان بتاتے ہیں اور خود میر کو ولایت
 کا سدا اللہ الغالب بولتے ہیں اور کبھی کہتے ہیں کہ سید محمود اور خود میر کے رتبے والا کسی پیغمبر کے صحابہ یا
 کوئی شخص نہوا اور کبھی چار کے پانچ اور اس کے بارہ خلیفہ اور مبشر ٹھہراتے ہیں اور کسی کو ام المؤمنین اور کسی
 حسین ولایت اور کسی کو فاطمہ ولایت مقرر کر لیتے ہیں اور چونکہ ولایت ان کے نزدیک افضل ہے نبوت سے

یہ سب لایت کے عمدہ دار بھی اصحاب اہل بیت نبوت سے افضل ہونگے بلکہ کچھ عجیب نہیں ہر اس واسطے
 کہ فصل آئندہ میں آویگا کہ یہ اول کو انبیاء و مرسلین کے برابر سمجھتے ہیں العیاذ باللہ کیا جرأت ہے خدا و رسول پر کہ
 جو منہ میں آیا سو بول بیٹھتے ہیں و نہ راہی حضرت رسالت مآب کی رعایت سے اونکے اصحاب کا ادب
 نہیں کرتے ہیں اب چند حدیثیں عنایت آو اب میں اصحاب حضرت رسالت مآب کے اور اونکی فضیلت میں
 بیان کیجاتی ہیں کہ دین کے سمجھ دار سنکر بولیں مصرع بہین تفاوت رہ از کجاست تا کجا چاہ صواعق
 محرقہ میں لکھا ہے کہ خطیب نے النبی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا کہ حضرت رسالت پناہ صلی اللہ علیہ وسلم نے
 فرمایا ان الله اختارني واختار لي اصحابا واختار لي منهم اصهارا و انصارا فمن حفظني
 فيهم حفظه الله ومن اذاني فيهم اذاه الله تعالیٰ یعنی اللہ تعالیٰ نے مجھ کو پسند کیا اور میرے واسطے
 اصحاب چنے اور ان میں سے میرے واسطے داماد اور سر اور مددگار انتخاب کیے پس جو شخص کہ اونکے حق میں
 میری پاس منظر لگا اوسکی خدا نگہ سبائی کر لگا اور جو کہ اونکے مقدمے میں بجا تکلیف دیگا اللہ تعالیٰ اوسکو تکلیف
 پہنچائینگا اور امام بغوی اور طبرانی اور ابن عساکر نے روایت کی ہاں عیاض انصاری سے کہ فرمایا حضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم نے احفظوني في اصحابي واصهاراي فمن حفظني فيهم حفظه الله في الدنيا
 والاخرة ومن لم يحفظني فيهم تخلى الله عنه ومن تخلى الله عنه يوشك ان ياخذة
 یعنی میری رعایت کرو میرے اصحاب و اصهار کے مقدمے میں پس جس نے میری رعایت کی اون کے ہاتھ
 محفوظ رکھیگا اوسکو حق تعالیٰ دنیا اور آخرت میں اور جس نے نہ رعایت کی میری اون کے ہاتھ میں الگ
 ہو گیا اوس سے اللہ تعالیٰ اور جس سے اللہ تعالیٰ الگ ہو گیا قریب ہو کہ گرفت کر لگا اوسکو آوردار قطنی نے
 روایت کی کہ رسول علیہ السلام نے فرمایا من حفظني في اصحابي وردد علي الخوض ومن لم يحفظني
 في اصحابي لم يرد علي الخوض و لم يردني يعني جس نے میری پاس لاری کی میرے اصحاب کے ہاتھ میں
 حوض کو نہ میرے پاس آویگا اور جس نے میری پاس لاری کی میرے اصحاب کے ہاتھ میں میرے پاس حوض کو نہ
 آویگا اور نہ جھکو دیکھے گا اور ابن جریر نے ابن عمر رضی اللہ عنہ سے روایت کی کہ فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم
 احفظوني في اصحابي ثم الذين يليونهم ثم الذين يليونهم یعنی میرا جہاں رکھو میرے اصحاب کے
 ہاتھ میں اور اونکے تابعین اور تبع تابعین کے ہاتھ میں اور ابن عدی نے عابد بنہ رضی اللہ عنہما سے روایت کی
 کہ حضرت نے فرمایا ان شہرا امتي احقرهم علي اصحابي یعنی میری امت میں بدتر وہ لوگ ہیں کہ میرے

احادیث و آثار و فضائل اصحاب حضرت رسالت صلی اللہ علیہ وسلم و رضی اللہ عنہم

اصحاب زیادہ حرارت کرتے ہیں اور ولیمی نے انس رضی اللہ عنہ سے روایت کی کہ یہ غیر خدا اصلی اللہ علیہ السلام نے فرمایا اذ اراد اللہ برجل من امتی خیرا لقی تحت یتیم صاحبی فی قلبہ یعنی جیسا اللہ تعالیٰ کسی شخص کے ساتھ میری امت میں سے ہو گیا چاہتا ہے میرے اصحاب کی محبت اور اسکے دل میں لگتا ہے اور بن عساکر نے روایت کی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ماشاءکم و نشان اصحابی ذرونی اصحابی خیر و بی اصحابی فوالذی نفسی بیدہ لو انفق احدکم مثل احدین ہبنا لہ کما مثل عمل احدہم یعنی واحد کو دینے کو میرے اصحاب کی کام بھیجنا اصحاب کو بھیجنا اور میرے اصحاب کو بھیجنا اور وہیں قسم ہے اور اس بات کی کہ جان بھری اور اسکے ہاتھ میں ہے اگر تم میں سے کوئی شخص امد کے بھارتیہ برہمنوں یا خیرات کرے ایک صحابی کے ایک دن کے عمل برابر تہ پناوے اور حاکم نے روایت کی کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے اصحاب کو فرمایا اما انہ لا یدرک قوم بعدکم صاعا و لا مدکم یعنی آگاہ ہو کہ نہیں پاؤ گے کوئی قوم کہ بعد تمہارے آوے تمہارے صاع اور مد بھر خرچ کرنے کا تہ اور امام احمد اور بخاری اور مسلم اور ابو داؤد اور ترمذی کی روایت میں آیا ہے لو ان احدکم انفق مثل احدین ہبنا لہ ما بلغ مد احدہم ولا نصفہ یعنی اگر دوسروں میں سے کوئی کوہ احد برابر ہونا خرچ کرے صحابی کے نہ ایک نہ آدھے مد کے درجے کو پونچھ کا تہ اور صاع پیمانے کا پ کے ہیں یہاں سے معلوم ہوا کہ پچھلون میں سے کوئی اتنی مجاہدہ اور عبادت کرے اور اعلیٰ درجہ ولایت کو پونچھ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کے اور فی عمل کی برابر ہی نہیں کر سکتا ہے اسکے دو سبب ہیں ایک کہ جو کچھ اسلام اور ایمان عالم میں پھیلا اور اسکے سبب ہی ہیں کہ نہایت سخت اور نئے کسی کے وقت میں اپنے مال اور جان نثار کر کے اور محنتیں سخت سخت اور طحا کر اور تمام خویش و آشناسے بیگانہ بنکر میں کو چھایا اور اسلام کو اطراف و اکناف عالم میں پھیلا یا اب قیامت تک جسکو کلمہ محمد نصیب ہے گا بدلت اور طفیل نہیں حضرات کے ہو گا اور جو کچھ اوس گلے پر مقامات ولایت اور امامت کے انتفرع ہونگے اوس سبب اور علت یہی حضرات محمد بنکے پس بوجہ اس حدیث کے کہ من سن سنتہ حسنۃ فله اجرھا و اجر من عمل بہا یعنی نیکہ انکالنے والے کے واسطے اوس آہ نکالنے کا بھی ثواب ہے اور جو لوگ اپنے عمل کے ثواب کو بھی ثواب جیسا کہ انکو ملیگا اور سیدہ راسکو بھی ملیگا پس پچھلے زمانے کے لوگ کیسے تھے اسے زیادہ یا انکے برابر نہیں ہو سکتے ہیں دوسرے اسباب یہ ہے کہ چونکہ اللہ تعالیٰ ہر ذرہ اور اٹکا کہ نہیں دیکھتا ہے بلکہ بیستون کو دیکھتا ہے جو فی عمل کی بقدر غلو میں نیت اور صفائے باطن ہر کے ہی اور بسبب نیش عجب حضرت

وہ سبب انصاف ہے

جستہ کرانے بوالہول اورینت کی اور صفائے دوسرے نیکو نصیب زمین ہر ایسے واسطے مشائخ طریقت قریبا
 ہیں کہ ایک گاہ کہ جمال مصطفوی پر پڑے وہ کام کرتی ہے کہ پہلوں اور غلو توں سے وہ بات حاصل نہیں ہوتی
 اور یہی نصیب ہے کہ قرن نبوت کا سب قرون سے افضل ہو جیسا کہ ترمذی اور حاکم نے روایت کی کہ رسول خدا
 صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا خیر القرون قرنی ثم الذین یلوہم ثم الذین یلوہم یعنی بہترین
 قرون کا قرن میرا ہے پھر وہ لوگ کہ ان کے متصل ہیں پھر وہ لوگ کہ ان کے متصل ہونگے اور ابو نعیم نے علیہ میں
 روایت کی کہ خیر ہذا الامم اہلہا و اخرہا اولہا اقیہم رسول اللہ و اخرہا اقیہم علیہ
 مریم و بین ذلک فیہما احوح لیسوا منی لست منهم یعنی بہتر اس امت کے پہلے اور پھر ہیں
 پہلوں میں تو رسول اللہ ہیں اور پھر پہلوں میں عیسیٰ بن مریم ہیں اور وہ ہیں اسکے فوج پیغمبر بھی ہے کہ وہ لوگ
 نہ میرے طریق پر ہیں اور نہ میں ان سے راضی ہوں اور جاننا چاہیے کہ جیسا کہ القرآن یفسو بعضہ بعضا
 یعنی قرآن کی ایک آیت کے معنی دوسری آیت سے سمجھ میں آجاتے ہیں ایسی روایت میں بھی ایک حدیث
 دوسری حدیث کی شرح کر دیتی ہے پس اس حدیث مذکور بالا سے معلوم ہوا کہ دوسری حدیثوں میں جو آیا ہے کہ اصل
 میری امت کا مانند حال باران کے ہے کہ معلوم نہیں ہوتا کہ اول اور سکا بہتر اور مفید ہے یا آخر اور سکا مراد اس سے
 اصحاب عیسیٰ علیہ السلام کے ہونگے کہ انھوں نے کہا جو وہ اس شرف کے کہ اتباع اور پیروی حضرت خاتم المرسلین
 صلی اللہ علیہ وسلم سے برکات نے نہایت حاصل کیں صحبت اور دیدار حضرت عیسیٰ روح اللہ سے بھی سعادت انور
 ہوے اس واسطے ان میں تو قسم کے کمال اور دروہ کے ثواب اکٹھا ہوے جیسا کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام
 کی پچھلی امت کا حال ہوا کہ جیسا انھوں نے ہمارے حضرت کا زمانہ پایا اور ایمان لانے اور کلو وہ ہر اجر ملا ایک اپنے پیغمبر
 اور کتاب پر ایمان لانے اور اتباع کرنے کا دوسرا ہمارے پیغمبر اور کتاب پر ایمان لانے اور متابعت اور صحبت
 اختیار کرنے کا فرق اتنی ہوا کہ ہمارے حضرت نے شریعت عیسوی کو منسوخ فرما کر اپنی شریعت پر ان سے
 عمل کروایا اور عیسیٰ علیہ السلام جب و ترمذی کے اپنی شریعت پر حکم کو دینگے بلکہ خلق کو اسی شریعت محمدیہ پر چلا دینگے
 میں اس آہ سے حضرت عیسیٰ سلام اللہ علیہ اس امت کے اولیاء میں من و حوہ اعلیٰ ہیں لیکن افضل ابو بکر صدیق رضی
 ہیں اور قیامت کے روز ان کے واسطے وحشہ ہونگے ایک مشرکہ زمرہ رسولوں میں ان کے لوگ رسالت کے اور ایک مشر
 زمرہ اولیاء میں تا تمہ لوگ ولایت کے جیسا کہ کتاب الیہ اقیمت البواہر میں شیخ عبدالوہاب شعرائی رحمۃ اللہ تعالیٰ
 علیہ نے فتوحات کبریٰ سے نقل کیا اور کہا ابو بکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ جیسا کہ اس امت کے اولیاء سے افضل ہے

حکایت اولیاء حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے
 حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے
 حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے
 حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے

پہلی استون کے اولیاء سے بھی افضل ہیں سو اچھی علیہ السلام کے کہ وہ حضرت صدیق سے یقیناً افضل ہیں اور اسی
 حضرت خضر علیہ السلام بھی کہ مقام اول کا برزخی ہر درمیان لایت اور نبوت کے چنانچہ شیخ اگر نے فتوحات میں فرمایا
 کہ مقام خضر علیہ السلام کا نبوت سے نیچے اور صدیقیت کے اوپر ہے اور فرمایا کہ مجھے اس نعمتوں یا المشاہدینا یہ
 مقام بیان فرمایا اور اسکو مقام قربت کہتے ہیں اور یہ بھی کہا کہ شیخ نے فتوحات میں فرمایا ہے کہ امت محمدی
 علیہ وسلم میں کوئی شخص سو اچھی علیہ السلام کے افضل ابو بکر رضی اللہ عنہ سے نہیں ہے انتہی اس مقام سے معلوم
 کہ ہمدی حقیقی سے بھی ابو بکر رضی اللہ عنہ رتبہ عالی رکھتے ہیں چہ جابے ہمدی جعلی جلااب کمان پتا لگتا ہے
 اونکے چیلوں بالکون کہ جبکہ حضرت ابو بکر کا ہر جنب ٹھہرتے تھے اور تسلیم کرنا فعل شیخ اگر کا مدعیوں پر اہم وجہا
 سے ہے اس واسطے کہ انکے ہمدی نے کہا ہے کہ شیخ محی الدین بن عربی نے جو کچھ لکھا ہے اولی لوح محفوظہ نظر کر کے
 بعد قلم تر کیا ہے جیسا کہ شواہد الاولایت کے چرخیوں میں باب میں منقول ہے پس اب والدہ ام سے ایک لازم ان پر لایا
 تمام ہوا اور ہر صورت میں ہمدیت کا اطلاق لازم آیا یعنی اگر یہ کشف کہ جس میں اپنے مدعیوں کو بریہا برتر
 صدیق اگر کا ٹھہرایا ہے صحیح ہیں تو کشف غلط ہے کہ شیخ اگر لوح محفوظہ دیکھ کر کہتے تھے اور اگر وہ صحیح ہے تو کشف
 سابقہ سب غلط ہیں اور ہر دو صورت میں یہ ہمدی نہوے کہ انکے حق میں تو وارد ہے کہ لفظ غلطی یعنی خطا کر لیا
 جیسا کہ یہ لوگ جا بجا اسکے قائل ہیں بلکہ تردید کی کیا جاے ہر شق ثانی کو تسلیم کرنا چاہیے تاکہ فقط انھیں کی
 تخطیہ پر کہ ہر دو صورت میں ناگزیر ہے اقتضا کیا جاوے اور تخطیہ شیخ اگر اور ہمدی کا کہ افضلیت ابو بکر رضی
 کے قائل ہیں لازم ناوے اگر چہ اسقدر لنگے لازم کے واسطے کافی تھا لیکن اور بھی چند حدیث تبرکاً بیان
 کی جاتی ہیں صواعق محرقہ میں ہے کہ دارقطنی نے روایت کی کہ عبد اللہ بن جعفر کے صاحبزادے نے کہ لقب و کناہ فرمایا
 تھا فرمایا تھا افضل ہمدی من علی یعنی ابو بکر اور عرضی اللہ تعالیٰ عنہما زید بیک نے افضل ہیں علی یعنی
 کرم اللہ وجہہ سے اور انکو محض اس واسطے کہتے ہیں کہ سب پہلے دنیا میں پیدا ہوئے اور حسین بھی ہو اور دارقطنی نے
 روایت کی کہ امام جعفر صادق نے فرمایا ما ارجو من شفاعۃ علی شیئا الا اوانا ارجو من شفاعۃ
 ابی بکر مثلاً وقد ولد فی مرتین یعنی جس قدر کہ میں علی کی شفاعت کی امید رکھتا ہوں او س قدر مجھکو
 ابو بکر کی شفاعت کی امید ہے اور ابو بکر سے میں دوبار پیدا ہوا ہوں جو اسکی یہ ہے کہ والدہ امام جعفر کی ام فزۃ
 بنت قاسم بن محمد بن ابی بکر ہیں اور والدہ ام فزہ کی اسماء بنت عبد الرحمن بن ابی بکر صدیق ہیں رضی
 تعالیٰ عنہم اور فرمایا کہ ان الخبثۃ من اهل العراۃ یزعمون ان اتبع فی ابی بکر وعمر و ما والذاری

قیہا صحت اور کمال اس کے کہ تفصیل میں

یعنی غیبت لوگ عراق والے گمان کرتے ہیں کہ ہم اہل بیت بدگوئی کرتے ہیں حق میں ابوبکر اور عمر کے اور وہ دونوں
 میرے والد ہیں اور حاکم نے روایت کی کہ فرمایا حضرت رسالت نے کہ ما صحیح النبیین والموسلین اجمعین
 ولا صاحب شین افضل من ابی بکر یعنی نہ کوئی مصاحب تمام انبیا اور فرستادین کا اور نہ صاحب شین یعنی
 حبیب بخارا افضل تر ہو بکر سے اور ابن عساکر نے روایت کی کہ فرمایا حضرت رسالت پناہ نے اذا کان یوم
 القیمة نادى مناد کلا یوفعن احد من هذه الامة کتابا یقبل ابی بکر یعنی جین قیامت کا ہوگا ایک
 منادی نذاکر یگا کہ کوئی شخص اس امت محمدیہ سے اپنا نامہ اعمال سے ابوبکر رضی اللہ عنہ سے پیش کرے اور
 ابن عساکر نے روایت کی کہ حضرت نے فرمایا خصال الخیر ثلاثاۃ وستون نیک خصلتین تین سو ساٹھ
 ابوبکر رضی اللہ عنہ نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ مجھ میں اس خصلتوں سے کوئی ہے فرمایا کھا فیک فضیلاً
 لک یا ابوبکر وہ سب خصلتیں تیری ہیں میں نہیں نہیں شکوار ہووین تجھ کو ابوبکر اور وار قطنی نے روایت کی کہ امام
 محمد باقر سے لوگوں نے حال شیخین کا پوچھا فرمایا ابی انوکلما ہما میں اون سے صحبت رکھتا ہوں ایک شخص اس
 مجلس میں بولا کہ شیعہ گمان کرتے ہیں کہ آپ ایسی باتیں بطور ترقیہ کے فرماتے ہیں فرمایا انما یخاف الایحاء
 ولا یخاف الاموات فعل اللہ بحشام بن عبد الملک لکذا یعنی ڈر جاتا ہوں زندوں سے
 نہ مردوں سے امتعالی ہشام بن عبد الملک ایسا اور ایسا برا کرے یعنی صحابہ کرام مر گئے اب ہم اون سے
 کیوں ڈریں کہ ترقیہ کریں ہم تو ایسے نے خوف ہیں کہ ہشام بن عبد الملک کو کہ خلیفہ عصر ہی بولا برا کہتے ہیں
 اور سید اسد کی نے نسب مخوف میں نقل کیا کہ ابوبعلی موصلی اور ابو نعیم اور ابن عساکر وغیرہم نے عبد بن
 روایت کی کہ خطب علی فقال ان افضل الناس بعد النبی صلی اللہ علیہ وسلم ابوبکر الصدیق
 افضلہم بعد ابی بکر عمر ولو شئت ان اسمی الثالث لسمیته فسئل عن الذی کون
 ان سمیته قال الذی یوح کما تدبیر البقر یعنی خطبہ پڑھا علی رضی اللہ عنہ نے پس فرمایا کہ ال
 بو نعیم صلی اللہ علیہ وسلم کے ابوبکر صدیق ہیں اور بعد ابوبکر کے افضل الناس عمر ہیں اور اگر میں تیرے کا نام بولنا
 چاہوں تو بول سکتا ہوں لوگوں نے پوچھا کہ وہ کون ہے فرمایا کہ نہ بوح جسیا کہ گائے ذبح کی جاتی ہے یعنی ذات
 جناب و صرف اور عبد اللہ بن احمد نے اپنے والد کی سند میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کی کہ ما خطبنا
 علی فقال من خیر هذه الامة بعد نبینا فقلت انت یا امیر المؤمنین قال لا خیر هذه الامة
 بعد نبینا ابوبکر ثم عمر یعنی حالت خطبے میں علی رضی اللہ عنہ نے پوچھا کہ کون شخص اس امت میں افضل ہے

بعد ہمارے پیغمبر کے معنی عرض کیا کہ تم یا امیر المؤمنین فرمایا نہیں افضل اس راستے کے بعد ہمارے پیغمبر کے
 ابوبکر بن پھر عمر بن اور متواضع بن ہیں کہ روایت کی ابوبکر الاخری نے کہ کہا ابو جحیفہ نے کہ میں نے سنا کہ علی رضی
 رضی اللہ عنہما نے میں بالاسے منبر فرماتے تھے ان خیر ہذا الامۃ بعد نبیہما ابوبکر ثم خیر ہم
 عمر یعنی افضل اس امت میں بعد پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کے ابوبکر بن پھر عمر بن تھے کہ کہا کہ جس وقت کہ جناب
 مرتضوی اپنی مملکت میں کسی خلافت پر تھے یہ حدیث ان سے بتواتر منقول ہوئی ایمان تک کہ کچھ اور لڑتی
 آویں اور ان سے روایت کی اور بعض طرق میں اس لفظ سے روایت ہوئی کہ فرمایا الاوانہ بلغنی ان یجلا
 یفضلونی فی من وجد تہ فضلی علیہما فہو مفتر علیہ ما علی المفترین یعنی گاہ ہو کہ جھکوں
 خبر ہو سچی ہو کہ کچھ لوگ جھکوں تفضیل دیتے ہیں پس جب کو میں پاؤں فضیلت دیتا ہوں اور ان دونوں پر وہ منتر ہی ہو سکتی
 وہی منتر ہو جو کہ منتر یون کی منتر ہو جو کہ تمام ہے کہ حضرت مظاہر العجایب امام المشرق والمغرب علی بن ابی طالب
 رضی اللہ عنہما کو تفضیل دینے والا منتری ٹھہرے اور میان حیو اور ان کے بالکون کو تفضیل دینے والا منتری ہو
 بلکہ ایسا لقب صادق رکھے اور کہے کہ کو کوا مع الصادقین ہمارے واسطے ہو یا تھا لا تعنی الا بصار و
 لکن تعنی القلوب الّتی فی الصدور اور عبد بن حمید و ابونعیم نے روایت کی کہ فرمایا رسول خدا صلی اللہ
 علیہ وسلم نے ما طلعت الشمس ولا غربت علی احد افضل من ابی بکر الا ان یکون نبی و فی لفظ
 ما طلعت الشمس علی احد بعد النبیین والمرسلین افضل من ابی بکر یعنی آفتاب نے طلوع
 وغروب کیا اور پراسیے کے کہ افضل ہوا ابوبکر سے اور ایک عبارت یوں ہے کہ نہ طلوع کیا آفتاب بعد انبیا اور پھر
 اوپر کسی کے کہ افضل ہوا ابوبکر سے اور طبرانی نے روایت کی کہ فرمایا حضرت نے ان روح القدس جب رسول
 اخبر فی ان خیر امتک بعدک ابوبکر یعنی روح القدس جب نبیل نے جھکوں خبر ہی کہ تمہاری امت کا افضل
 بعد تمہارے ابوبکر ہے اور ذوقطنی نے روایت کی کہ جب دسویں نے کہا کہ ایک دن کچھ لوگ کوئے اور زیر
 کے خدمت میں محمد بن عبد اللہ بن حسن رضی اللہ عنہم کے حاضر ہو کر مال ابوبکر اور عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما کا پوچھنے
 لگے انہوں نے میری طرف متوجہ ہو کر فرمایا انظر الی اهل بلادک لیسلون عن ابی بکر و عمر
 لہما عندی افضل من علی یعنی ملاحظہ کر اپنے ملک کے لوگوں کو مجھے سوال کرتے ہیں حال ابوبکر و عمر کا
 حالانکہ وہ دونوں بزرگ ہیں علی سے انتہی اور شکوۃ المصاحیح میں یہ روایت خدیجہ رضی اللہ عنہ
 آخر میں ایک حدیث کے ہے کہ فرمایا حضرت رسالت مآب صلی اللہ علیہ وسلم نے ان هذا ملک لہو بئذ

الأرض قط قبل هذه الليلة استاذن ربها ان يسلم علي ويذكرني بان فاطمة سيدة
 نساء اهل الجنة وان المحسن والحسين سيد شباب اهل الجنة رواه الترمذي يعني
 ایک وراثت پر آج کی رات سے پہلے کبھی میں پر نہ اتر اتھا اپنے رب سے پروا لگی مانگ کر آیا کہ مجھ کو سلام
 کرے اور خوشخبری سناوے کہ فاطمہ سیدہ بیون اہل جنت سے بہتر ہیں اور حسن و حسین سچے انون اہل
 جنت سے افضل ہیں ان سے روایت کی کہ فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ابوبکر و عمر و سید
 کھول اہل الجنة من الاولين والاخرين الا النبيين والمسلمين رواه الترمذي ورواه
 ابن ماجه عن علي بن ابي طالب و عمر بن الخطاب و عثمان بن عفان و سوا انبياء و اولاد
 کے کمال جمع کمال کی ہے اور کمال مردیہ سال و مویہ کو کہتے ہیں کہ انہی الصراح یعنی جو لوگ دنیا میں کمال
 حاصل ہیں ان کے یہ سردار ہیں یہ بہشت میں سب جوان ہونگے صاحب مرقات نے کہا کہ جامع صغیر میں ہے
 کہ اس حدیث کو روایت کیا امام احمد نے اور ترمذی نے اور ابن ماجہ نے علی رضی اللہ عنہ سے اور ابن ماجہ نے ابو جحیفہ
 اور ابو یعلیٰ نے اور ضیاء نے مختارہ میں ابن شہر آشوب نے اور بطریق نے اور ابن ماجہ نے ابو سعید خدری سے
 اور ریاض میں علی رضی اللہ عنہ سے انتہی اور شیخ عبد الحق نے فرمایا کہ جب سردار بڑھوں گے ہونگے جو انون کے بدرجہ
 اولیٰ ہوں گے اور خود اس قول کی وہ روایت ہے کہ مرقات میں امام محمد رحمہ اللہ سے منقول ہوئی کہ سید اکھول
 اہل الجنة و شباب اہل النبیین و المسلمین یعنی انون سید ہیں بڑھوں اہل جنت اور جو انون
 اسکی کے بعد انبیا اور مسلمین کے یہاں سے معلوم ہوا کہ لفظ کمال حدیث میں واسطے احتراز کے غیر کھول سے
 نہیں ہے بلکہ مراد یہ ہے کہ سوائے انبیا و مسلمین علیہم السلام کے سب افضل ہیں اس واسطے مرقات میں لکھا ہے
 کہ مراد اولین سے اولیا پہلی امتوں کے ہیں پس افضل ہیں اصحاب کعبہ سے اور مومن آل فرعون سے
 اور حضرت خضر سے بشرطیکہ ولی ہوں اور مراد آخرین سے اولیا اور علما اور شہداء اہل امت کے ہیں اور لا انبیاء
 و المرسلین کی قید سے حضرت عیسیٰ علیہ السلام خارج ہو گئے اور خضر بھی بشرطیکہ نبی ہوں پس تمہیں لفظ کمال
 اس واسطے فرمائی کہ حالات انسانی میں بیجا کمال عقل و علم کی ہوتی ہے اور جنت میں مسجد بقرہ عقل کے کمال کا
 جیسا کہ نجدی روایت کرتے ہیں کہ حضرت نے جناب تفسوی کو فرمایا کہ جب آدمی طرح طرح کی نیکیوں سے
 قریب آتی اور عورتیں تمہارا ذراع عقل قریب پیدا کر دو اب سوال کیا جاتا ہے کہ تمہارے مہدی محمدی کائنات
 بہشت کا انادہ رکھتے ہیں یا نہیں اگر رکھتے ہیں تو مہتری اور سیادت حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہما کی ہے

کرین اور دعویٰ بلبری اور تبری سے نسبت بجزت رسالت اور ان کے اصحاب کے توبہ کرین تمہیں
یہ جو صاحب پنج فضائل نے لکھا ہے کہ ہمدیکو حکم الہی ہو کہ جینا کہ ابوبکر صدیق کلمہ پنا تھا اور جسے جبریل
اور سب فرشتوں تک کل پوش بنایا تھا ایسی ہی ایمان بھی کیا انتہی جیسا کہ شروع اسباب میں ضمن نقل و تمہیں
گزر چکا ہے اصل محض ہی اس واسطے کہ حضرت ابوبکر صدیق کا سبب الاکر حضرت رسالت میں صدر کوشینا
تو مقرر ثابت ہے چنانچہ مشکوٰۃ میں امیر المؤمنین عرض سے روایت ہے قال امرنا رسول اللہ صلی اللہ علیہ
والہ وسلم ان تنصدق ووافق ذلک عندی مکالمہ فقلت لیوم اسبق ابا بکر ان
سبقت یہی وہ ما قال فحبت بنصف مالی فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ما
ابقیت لاهلک فقلت مثله واتی ابوبکر کل ما عندہ فقال یا ابا بکر ما ابقیت
لاهلک فقال ابقیت لہم اللہ ورسولہ قلت لا اسبقہ الی شیء ابدار فاذا الذمک
وا بود اود یعنی کہا امیر المؤمنین جبریل نے کہ ہکو حکم کیا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ ہم راہ خدا کے تعالیا
میں کچھ خرچ کریں اور اتفاقاً اس وقت میرے پاس مال بھی بہت موجود تھا پس میں نے کہا اگر میری تقدیر
میں کسی دن ابوبکر پر غالب ہونا ہی تو آج کے دن میں اون پر غلبہ لیاؤں گا پس میں نے اپنا آدھا مال لاکر
حاضر کر دیا حضرت نے فرمایا کہ تو اپنے اہل و عیال کے واسطے کس قدر چھوڑ آیا میں نے عرض کیا کہ جس قدر
لایا ہوں اس قدر ادا کر کے واسطے بھی چھوڑ آیا ہوں اور ابوبکر صدیق نے جو کچھ کہہ پاس تھا سب حاضر کیا حضرت
پوچھا کہ اپنے اہل و عیال کے واسطے کیا چھوڑ آئے عرض کیا خدا اور رسول کو ادا کر کے واسطے چھوڑ آیا میں نے
دل میں کہا کہ کسی چیز میں میں اپنے سبقت نہ لیا سکوں گا کبھی انتہی لیکن جبریل اور فرشتہ کا ماش ابوبکر صدیق
کی پوشاک بدلنا اسکے ثبوت میں کلام ہے جو اس وقت محرف میں لکھا ہے کہ نفوی اور ابن عساکر نے روایت کی
کہ عبدالمدین عرض فرمایا کہ ایک دو میں خدمت میں حضرت رسالت پنا صلی اللہ علیہ وسلم کے حاضر تھا
اور ابوبکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ بھی وہاں ایک عبا سے ہوسے کہ دونوں طرف اسکے کاڑیوں اور کٹوں سے
انگھا کر ملائے ہوئے حاضر تھے میں نے جبریل علیہ السلام نے نازل ہو کر اس حال کا حضرت سے متفہم کیا
حضرت نے فرمایا کہ ابوبکر نے قبل فتح مکہ کے سبب مال مجھ پر خرچ کر ڈالا جبریل نے کہا کہ حق تعالیٰ اور کلام
فرمایا ہے اور پوچھتا ہے کہ اس فقر میں مجھے راضی ہی یا نہیں ابوبکر نے کہا کیا میں اپنے پروردگار سے بجزیرہ
ہو گیا میں اپنے پروردگار سے راضی ہوں اور ہند اس حدیث کی غیب ہی عدا اور ابوبکر نے ابوبکر سے اور ابن

ف
اس کا سبب الہی ہے
میں نے اپنے پروردگار سے
راضی ہوں اور ابوبکر نے
اپنے پروردگار سے راضی
ہو گیا میں اپنے پروردگار
سے راضی ہوں اور ہند اس
حدیث کی غیب ہی عدا اور
ابوبکر نے ابوبکر سے اور
ابن

سے مثل اس حدیث کے روایت کی اور سند اس کی بھی ضعیف ہے اور ابن عساکر نے مانند اسکے روایت کی ابن عباس رضی اللہ عنہما سے اور خطیب نے بواسطے ایک سید کے ابن عباس سے یوں روایت کی کہ جبریل ایک طائفہ یعنی پانچ گزرویہ میں ہوئے اور اسکو کاڑیوں سے اٹھائے ہوئے آئے جب حضرت رسالت پناہ نے سبب پوچھا تو جواب یا کہ اللہ تعالیٰ نے فرشتوں کو فرمایا ہے کہ تم آسمان میں متخلل نخلال ہو جیسا کہ ابو بکر رضی اللہ عنہ میں ہو کہ ابن کثیر نے کہا کہ یہ حدیث نہایت منکر ہے اور اگر اس حدیث اور اس سے پہلے کی حدیث کو بہت سے لوگ متداول کیجے ہوتے تو اسی سے اعراض کرنا بہتر تھا اور امام قطب لدین محمد بن محمد کومنی نے کتاب المکشف والافصح عن الحدیث لموضوعات الملتبئہ بالصحاح میں لکھا ہے کہ ہذا وضع بد الالہاشناسی یعنی اس حدیث کو بنایا ہے وہ ہاتھ اثنانی ہے اور حافظ ابن العراق نے اپنی کتاب اسما الرجال اور تذکرہ موضوعات میں لکھا کہ یہ حدیث ابن عباس سے بطریق ابی بکر اثنانی کے مروی ہے و ہوما عملت بدلاہ یعنی اور وہ منجملہ اول حدیثوں کے ہے کہ ابو بکر اثنانی کے دو ہاتھوں نے بنایا ہے انتہی اب غور کرنے کا مقام ہے کہ انکے مہدی اس قسم کے ربط یا بس کہ میں سنکر یا کسی کتاب میں دیکھ کر تقلیداً و سبباً تین پانچ اور اپنے مریدوں کے واسطے بنا لیا کرتے تھے اب انکے ہاتھ کے غایت جہل نے خبری سے اس سبب کو قطعیا اور یقینیا سمجھے ہیں حاصل کلام حدیث اول یعنی حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کا متخلل بعبا ہونا اگرچہ ضعیف ہے لیکن موضوع نہیں ہے اور امت نے اسکو قبول کیا ہے کہ آج تک درین مدینہ طیبہ کے جبکہ مرقدا نور صدیق اکبر پر سلام پڑھواتے ہیں یہ الفاظ بھی اوس میں شکر کرتے ہیں کہ یا من انفق مالہ کلہ فی سبیل اللہ حتی تخلل بالعبا اور حدیث ثانی یعنی جبریل اور مالکہ آسمانی کا متخلل طائفہ ہونا موضوع ہے اور اوسکا موضوع ہونا یہ علم حدیث پر اس قدر ظاہر ہے کہ اسکا واضع کا بھی نام معلوم ہے اب سوال کیا جاتا ہے کہ تمہارے مہدی کو اپنے کشف سے کروش سے فرشتہ پھیلا تھا یہ بات منکشف ہوئی تھی کہ یہ تصدیق ہے اور ابو بکر اثنانی کی گراہت ہے کہ خدا اور رسول اور ملائکہ افضل کیا ہے یا بالکل معلوم ہوئی تھی اگر معلوم تھی تو کیوں حدیث باطل کی روایت کی اور خداوند عالم پیل ایسے کذب کی نسبت کی اور اٹھا کیا تقویٰ تھا کہ اتنی بڑی معصیت سے اجتناب نکلیا کہ حدیث متوالجی ہو کہ منہ کذب علی متعداً فلیتقوا متعداً من النار یعنی جس نے کجھوٹا باندرجائے قصداً پس ٹھہرے جائے اپنی آگ میں اور مسلم اور تندی نے روایت کی کہ فرمایا حضرت رسالت پناہ نے

کہ من حدیث عینی حدیثا و ہویری انہ کذب فہو احد الکاذبین اور ابن ماجہ میں یوں ہے کہ
من وی عینی حدیثا و ہویری انہ کذب فہو احد الکاذبین اور لفظ کاذبین بصیغہ جمع اور تثنیہ
دونوں طرح سے روایت کیا گیا ہے یعنی جو شخص کہ مجھ سے کوئی حدیث روایت کرے اور حالاکہ جانتا ہے
کہ وہ جھوٹ ہے یوں وہ روایت کرنے والا بھی جھوٹوں میں سے ہے یا ایک جھوٹوں میں سے ہے یعنی ایک
شخص کہ جس نے اس حدیث کو بنایا دوسرا یہ کہ جس نے لوگوں کو سنایا اور امام نووی نے شرح مسلم میں
فرمایا کہ حرام ہے حدیث موضوع کا روایت کرنا اس شخص کو کہ جانتا ہو کہ وہ موضوع ہے یا گمان غالب کہتا ہو
خواہ وہ حدیث قسم احکام سے ہو یا ترغیب ترہیب وغیرہ سے ہو سب حرام ہے اگر کہا جس سے اور قبیح القبا
سے ہے یا جماع اور مسکین کے کہ جماع میں قابل شمار کے ہیں اور جماع ہی اہل حل و عقد کا کہ عوام الناس
جھوٹ بولنا حرام ہے چہ جائے اصناف پر کہ قول و سکا شرع ہے اور کلام او سکا وحی ہے اور کذب و سیر
مانند جھوٹ باندھنے کے ہے خدا نے تعالیٰ پر اس لیے کہ وَمَا يُطِيقُ عَنِ الْحَقِّ اَلَا حَقٌّ يُّوْحَىٰ اَن
جیسا کہ رسالہ موضوعات میں ملا علی قاری نے نقل کیا اور یہاں تو مانند او تشبیہ کی کیا حاجت ہے بلکہ
بلا واسطہ خداوند عالم پر بھی کذب باندھا گیا کہ بولے کہ حکم الہی ہو کہ جیسا کہ ابو بکر صدیق نے کلمہ
تھا اور جسے جبرئیل اور سب فرشتوں کو مکمل پوش بنایا تھا ایسی یہاں بھی کیا کہ فَمَنْ اَخْلَقْتُمْ اَنْسِي
عَلَىٰ اللّٰهِ كَذِبًا يَعْنِي بِسِ كَوْنِ ظَالِمٍ زِيَادَهُ هِيَ اِسْ تَخْصُّ سَ كَ بَانَ دَعِ الْعَدَّ تَعَالَىٰ بِرَجْمِطٍ اَوِ اِسْمِ اَوْ سَ
خلفاء راشدین باوجود اس طول صحبت کے نہایت کم حدیث روایت کرتے تھے اور حضرت ابو بکر
اور عمر رض سے جب کوئی ایسی حدیث بیان کرتا کہ وہ حضرت رسالت سے نہ سنی ہوتی تو اس سے گواہ
مانگتے تھے اور ڈرتے تھے اور علی رضی عنہ قسم کھلاتے تھے اور بعض صحابہ اور تابعین احتیاطاً بعد
روایت حدیث کے یہ الفاظ بولتے تھے قریباً من ہذا و نحو ہذا و شبہ ہذا یعنی یہی الفاظ فرماتے ہیں بلانکہ
قریب و شبہ فرماتے ہیں اور اگر ان کے ہمہ کیوں نہ ہوں تھے دوسروں سے سن کر جن میں روایت کر دیا تو در وقتین
لازم آئیں ایک کہ خداوند عالم کی طرف کیوں نسبت کی دوسرا یہ کہ وہ کلام انکا غلط ٹھہرے کہ حق تعالیٰ نے
کو احوال تمام موجودات کے ایسے بتلا دیے ہیں جیسا کہ کسی کے ہاتھ میں ہانی کا داہ ہوا ہے ہر طرف پیر کر
کھا ہے پیمانہ پختے اور وقف ہو جاوے جیسا کہ اوپر مذکور ہے چنانچہ یہ حدیث ہے تقدیر بظلال حدیث

لازم آیا اس واسطے کہ دانستہ کذب حضرت رسالت پر اور رب لغزت پر باندھنا محمدی کی شان نہیں ہے اور اگر ناؤہنگی سے تمہارا تو احوال تمام موجودات کی خمیت اپنی کا دعویٰ غلط ہوا اور مدویوں کے نزدیک

محمدی کے کشف و عی میں خطا ممکن نہیں ہے

باب ششم بیان میں ان کے ادیبوں کے کہ مدویوں نے جناب میں حضرت انبیا و مسلمان اور حضرت خاتم الرسالہ سید الاولین و آخرین کے ادا کی ہیں

شواہد الولاہت کے اونیسیویں باب میں لکھا ہے کہ ایک وزیر ان کے عزیز آمد اور مخدوم کے حق میں کہا کہ ان دنوں کو مقام اہم صلوة آمد و سلامہ علیہ کا دیا گیا ہے اگر جیتے اور آگے کو بڑھ جاتے لیکن یہ کوچ کیا چاہتے ہیں جیٹے عظم ہو چکا وہ دنوں شخص سب سے دست بوس کر کے رخصت ہوئے ایک تیس دن مر اور دوسرے دنوں میں ان ایضاً مطلع الولاہت میں لکھا ہے کہ ملک سند میں بادشاہ اور وہاں کے مسلمانوں نے نہایت تنگ کیا یہاں تک کہ بھوکوں کے مارے چور اسی مرید ہر اہی میران کے مر گئے میران نے بشار دی کہ ان سبکو مقامات انبیا و مسلمان اور اولوالعزم کے ملے ایضاً شواہد الولاہت کے آٹھویں باب میں لکھا ہے کہ شیخ مہاجر نے مردے کو زندہ کیا اور محمدی نے اسکو قائم مقام معتز عیسیٰ علیہ السلام کا فرمایا مصنف کتاب منکور کا کہتا ہے کہ البتہ فیض یا بے ات محمدی کو چاہیے کہ عین مقام عیسیٰ علیہ السلام میں تم باذن اللہ سے احتراز کرے ایضاً شواہد الولاہت کے چھبیسویں باب میں لکھا ہے کہ ایک نیران کہا کہ خدا و تد تعالیٰ نے ہندے کے وصف پیغمبروں سے بیان فرمایا اسلیے اکثر پیغمبروں کو تمنا تھی کہ ہندے کی صحبت میں پونجین اور اکتیسویں باب میں لکھا ہے کہ اکثر انبیا اور مسلمان اولوالعزم و عامانگتے تھے کہ بار خدایا ہمجو امت محمدی میں کر کے محمدی کے گروہ میں داخل کر دے اور میں سے معتز عیسیٰ کی دعا مقبول ہوئی کہ اب اگر بھر یہاں ہوں گے چنانچہ صاحب یوان مہر بی اور ان کے نعت میں لکھتا ہے شہر بل چہ عالم کہ زادم و عیسیٰ چہ زیحی و خلیل از موسیٰ چہ بودہ غایت بصحبتش ہوسے چہ ہر چہ بہت از ولایت مست نمود و لہ نقطہ آن دائرہ مفضلان چہ شدہ ہنگام ہر مسلمان ہنہ خواست نصیب ہر یکبیر ان اولین چہ رباعلی بن آخرین چہ معلوم ہے کہ اس قوم میں کلام خوند میر اور نقلیات اور کلام ہر ای اور اولوالعزم لاصول شمار کیا جاتا ہے جیسا کہ بشارت نامے میں لکھا ہے ایضاً بیخ فضائل میں لکھا ہے کہ میران قضاے حاجت کے واسطے جاتے تھے حاجی عجز فرمایا

باب ششم بیان میں ان کے ادیبوں کے کہ مدویوں نے جناب میں حضرت انبیا و مسلمان اور حضرت خاتم الرسالہ سید الاولین و آخرین کے ادا کی ہیں

پوچھا کہ میرا نچوڑا نام تو آئے عیسیٰ کلب و نیگے میرا ہے ہاتھ چھپے کر کے کہا کہ بندے کے پیچھے آؤ میں کے
 فوراً حاجی محمد کو مقام عیسیٰ روح امد کا حامل ہو گیا میرا ن کی زندگی بھر توجیب ہا بعد مرنے کے سندھ
 میں طرف نگر ٹھہرے کے جا کر دعویٰ عیسویت کا کیا وہاں کے حاکم نے اوسکا رکھا ڈالاسید محمود نے بھی وہ
 اوسکے مارنے کے واسطے بھیجا تھا وہ اوسکے قتل کی خبر سننے کے راہ سے اپنے شاہ دلاور نے بشارت ہی کہ
 اسکے غوغے کے وقت توبہ قبول ہو گئی سید محمود نے کہا کہ ہمدی کی تصدیق کی تھی ضائع ہوا ایضاً
 پنج فضائل میں ہے کہ دلاور نے اپنے میرا ن سے روایت کی کہ آدم علیہ السلام ناک کے نیچے سے بالائے
 ستر تک مسلمان تھے اور نوح علیہ السلام زیر خلق سے بالائے ستر تک مسلمان تھے اور ابراہیم و موسیٰ علیہما
 زیر سینے سے ستر تک مسلمان تھے اور عیسیٰ زیر ناف سے بالائے ستر تک مسلمان تھے دوسری بار جو اسکے
 پورے مسلمان ہو جاوے نیگے اب دے مسلمان ہیں اور کہا کہ اس نقل کی صحت پر یہ دلیل ہے کہ میرا ن نے
 کہا ہے جو کہ خداے تعالیٰ کو متعجب دیکھے وہ مشرک ہے ایضاً شواہد الولایت کے چوبیسویں باب میں لکھا ہے
 کہ میرا ن نے کہا کہ حق تعالیٰ نے ارواح اولین اور آخرین کی حاضر کر کے فرمایا کہ اے سید محمد ان سب ارواح کا پیشوا
 بنا قبول کرو ہلے میں نے اپنی ہا جزئی پر خیال کر کے خدا کیا پھر عنایت خدا تعالیٰ پر کہ میرے حال پر یہ
 نظر کر کے کہا اگر سو خدا سے زیادہ ہوں تو بھی قبول کیا ایضاً شواہد الولایت کے چھبیسویں
 باب میں لکھا ہے کہ درمیان محمدین کے فرق نہیں ہے اور فرق کرنے والے کو زیان ہے یعنی محمد مصطفیٰ صلی
 علیہ وسلم اور سید محمد جو نیوری برابر ہیں استغفر اللہ العظیم اور جو ہر نام سے میں لکھا ہے دوسرہ نبی ہمدی
 یکف ات جانوہر ابراجتہاد عقلی سون پاک ہے ظاہر باطن کا نافع مقبوع حق مانوکل اور اک ہے دیگر آنگہ ولایت
 کل نبوت جز کل غیر مخلوق جز مخلوق بعد اوسکے بیان کیا کہ حدیث الولاۃ افضل من اللبؤۃ کی پانچ وجوہ
 و جہ اول ولایت صفت خالق کی اور نبوت صفت مخلوق کی دوم ولایت شغولی سا تھم حق کے
 اور نبوت شغولی سا تھم خلق کے سوم ولایت امر باطن ہے اور نبوت امر ظاہر ہے چہارم ولایت خاموشی
 اور نبوت عام ہے پنجم ولایت کو نہایت نہیں اور نبوت کو نہایت ہے ایضاً بشارت نامے میں لکھا ہے
 کہ ہمدی نے کرا ت حرمت کہا کہ بندے کو مقام و مراتب جلا انبیا اور اولیا اور مومنین اور مومنات کے
 بلا احوال علامہ موجودات کے ایسے معلوم ہو گئے ہیں جیسا کہ اولیٰ ہو سکے سو نے اور چاندی کو تھم میں لکھ
 ہر طرف چہرے اور کلمتہ پھانٹا ہے اور آدمی سلے میں نہ بھی ہے کہ میرا ن نے کہا کہ بشارت خاتین

کے نام انبیا اور اولیا کا ختم ہو گیا لیکن مقامات اور درجہ انبیا اور اولیا کا بندہ کے گروہ میں عظمت
 تک جاری ہے اور پیغمبر کا اس گروہ میں ہونے کی تمنا کرنا بھی وہی میں نہ کو ہے اور یہ بھی لکھا کہ جو کچھ میرا
 جذبہ ہے سب جاننا اور اپنا اجتہاد چھوڑ دینا نقل میرا میں اجتہاد و قیاس و عقل حرام ہے ایضاً
 رسالہ الاستبصار میں لکھا ہے اوسکی عبارت بعینہا یہ ہے نبی مہدی علیہا السلام کی ذات موصوفت صحیح
 نام کتاب کوڑہ صدیق ^(۱) صفات سترہ یا مسلمان ظاہر و باطن کلام اصدسون برابر فرق کرنا ہے کا فر مرد انتہی ایضاً رسالہ
 حج الاسرار میں لکھا ہے کہ نبی علیہ السلام کے ایک صدیق اور ایک نظیر صدیق ابو بکر رضی اللہ عنہ
 اور نظیر ظاہر و باطن کے میزان ہیں اور میزان کے دو صدیق دو نظیر ایک صدیق سید محمد وثابح مہدی
 دوسرے صدیق خوند اور نظیر شریعت میں حضرت عیسیٰ علیہ السلام اور نظیر حقیقت میں خود میرا ہے
 حضرت عیسیٰ علیہ السلام شریعت میں نظیر ہیں لیکن برابر میزان نہیں ہیں ایضاً مطلع الولاہت میں
 لکھا ہے کہ جب سید محمد جنوری نے مقام فراہ میں انتقال کیا اون کے صحابی الملہ و حمید نے
 ایک مثنیہ بنا کر دسویں کے روز جمع تمام صحابہ میں پڑھا کہ منجلا اوسکے شعر سے قطعہ دور شرف فضل
 داو زمان را بر اولین ^(۲) دوردا کہ چند سال بنیاید در عدد و منہ فضلش کہ بر جمع میر شدا ز خدا باد
 بروز شرف شفاعت گرا احد ایضاً بیخ فضل میں لکھا ہے کہ میرا نئے کا کیا کہ گزیدہ اور محمد مصطفیٰ
 اور ابراہیم علیہما السلام ایک نئے میں ہونے کوئی ہرگز فرق نہ کر سکتا اور اون کے طریقہ دلاور نے
 کہا کہ اگر مجھ کو اللہ تعالیٰ ان تینوں کو دکھلاوے ہرگز فرق نہ کر سکون ایضاً شواہد الولاہت کے
 تیرھویں باب میں لکھا ہے کہ حدیث اور نبوت میں نام کا فرق ہے اور کلام اور قصود ایک ہے ایضاً
 مطلع الولاہت میں لکھا ہے کہ سید محمد کہ دعویٰ حدیث سے پہلے سات برس بیہوش رہے اور جب
 اوقات نماز بیہوش میں نائے تھے ایک ناکلی جو رو بی بی المدینی نے پوچھا کہ میرا نبی کیا سبب ہے
 کہ اسقدر بیہوش رہتے ہو اور تحمل نہیں کر سکتے تو نے ایسی لڑی پوچھ لی الوہیت کی ہوتی ہے کہ اگر
 ان دیاؤں سے ایک قطرہ کسی ملی کامل یا نبی مرسل کو دیا جاوے تمام عمر بیہوش میں ناوے فرمان
 حق تعالیٰ کا ہوتا ہے کہ چونکہ تجکو خاتم ولایت محمدی کا کیا ہوا اس سبب سے فرض ادا کرتے ہیں
 ایضاً مطلع الولاہت میں لکھا ہے کہ سید محمد جنوری نے کہا کہ بندہ کے پاس تصحیح ہوتی ہے
 کسی نے پوچھا کہ میرا نبی صحیح کسکو کہتے ہیں بولے بیجو ایک پادشاہ کی جا پورہ و سر پادشاہ

تحت نشین ہوتا ہے اور لٹک کر ملاحظہ کرتا ہے اسکو کیا کہتے ہیں کہا کوئی عرض کرتا اور بعض آدہ بیادہ بھی کہتے ہیں بولے ایسی ہو رہا ہے تین اشون ہوئے ہیں کہ بندے کو فرصت نہیں ہے یہ نماز سے فارغ ہونے ہی حکم ہوتا ہے کہ سید محمد خلوت میں جاؤ کہ بقیہ ارواح کو بھی لکھ لیا اور تمام ارواح اولوالعزم اور ولولہ اور انبیا اور اولیا بلند مرتبہ اور تمام مومنین اور مومنات کی آدم سے اس دم تک سب بندے کے حضور میں عرض کی جاتی ہیں کسی نے پوچھا کہ یہ حضرات اپنی خدمات پیغامبری کی ادا کر کے اپنے مقامات کو پہنچے ابلانکے ارواح کے جاننے اور تعین سے کیا فائدہ جواباً یا کہ حق تعالیٰ کا حکم ہوتا ہے کہ جس خزانے سے تم نے نذر لیا تھا پھر اس محل سے مقابلہ کر کے تعین کرو اور یہ بھی خدا تعالیٰ فرماتا ہے کہ جو شخص بیان مقبول ہو وہ خدا کے پاس بھی مقبول ہے اور جو بیان نسیرو دودہواہ عند اللہ کا مردود ہے اور بیخ فضائل میں لکھا ہے کہ سید محمد نے کہا کہ جیسا کہ بندے کے پاس تصحیح ہوتی ہے میان خود میرے پاس بھی ہووے گی ایضاً شاہ اولالولایت کے اکتیسویں باب کی سینتیسویں خصوصیت پر لکھا ہے کہ جناب رسالت مآب نے ہمدی کے اصحاب کا مرتبہ اپنے مرتبہ کے برابر فرمایا ہے اور اس پر ایک حدیث نے صریح بیان کر کے بولتا ہے کہ اول مقام رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا پہنچانا چاہیے تاکہ مقام ان لوگوں کا معلوم ہووے اور جب کہ قوم ایسا ہووے اور انکا امام کیسا ہووے گا پسین طلب ہوگا کہ وہ افضل ہے ہر استحقاقاً واللہ المستعان علی ما تصفون ایضاً بیخ فضائل میں لکھا ہے کہ ایک دن میان عبدالرحمن ایک حدیث بروایت ابو ذر غفاری کے پڑھ رہے تھے اوس میں اس مقام پر پہنچے کہ فرمایا ہے حضرت رسالت پناہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ بھائی میرے کہ وہ برابر میرے مرتبے کے ہیں شاہ نظام نے سنکر کہا کہ چیفت عوام اصحاب ہمدی کی ہے اور بڑے اصحاب کامرتبہ اس سے بھی دو اور آسکتے استغفر اللہ العظیم ایضاً بیخ فضائل میں لکھا ہے کہ ایک ذریعہ نماز فجر کے سب بھائی صفت بہتہ بیٹھے تھے شاہ دلاور نے اپنی عورت خود بوا کو تھلا کر کہا کہ دیکھو یہ وہ لوگ ہیں کہ رسول خدا نے فرمایا ہے ہر انصاری ہمدی یعنی وہ بھائی میرے ہم مرتبہ میرے ہیں اور ایک ذریعہ کھلا کر کہا کہ یہ بمقام مرسلین کے ہیں اور کہا کہ مرسل اسکو کہتے ہیں کہ ہتر چہرہ ل اوس پر بھی لاوین لیکن بابہ آدمی اوزن سے بھی فاضلتر ہیں اولو ایک ذریعہ صفت کو تھلا کر کہا کہ یہ سب بھائی جو بیٹھے ہیں ہم اخوانی بمنزلتی کا مقام کہتے ہیں یعنی برابر حضرت رسالت پناہ کے ہیں مگر چار شخص اس سے بھی بڑھ کر مقام رکھتے ہیں اوستے ہو چھا

کہ وہ چار کون ہیں کما تم اور بھائی عبد المجید اور میان عبد الملک وقاضی عبد اللہ العیاضی باندہ الغرض
 خلاصہ کلام یہ ہے کہ اس فرقہ نے باک کے نزدیک ونکے مہدی کے مہدی حضرت انبیا اور مسلمان کے برابر
 بلکہ بتر ہیں بلکہ اس سے بچی زیادہ نلے ابی اور گستاخی پر کما نہ مہدی کے مہدی اپنے مہدی ونگوہر حضرت
 خاتم المرسلین کے بلکہ بعضو نگوہر فاضلہ اور جناب سے جانتے ہیں لیکن بعضے ان میں سے جو اپنے
 ستین اہل علم جانتے ہیں جسوقت کہ اسے یہ باتیں پوچھی جاتی ہیں تو تھوڑا سا خدا سے شرمناک کہتے ہیں
 کہ یہ باتیں فقط کھنے کے واسطے ہیں اعتقاد اس پر نہیں ہے کہ مہدی کے مہدی برابر انبیا اور مرسلین کے
 یا افضل ان سے ہوں فقط اسقدر اعتقاد ہم رکھتے ہیں کہ ذات مہدی افضل ابو بکر صدیق سے اور
 برابر ہی ساتھ ذات سرور کائنات صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے اور کھو مسئلہ تسویہ بولتے ہیں اور اس مسئلے کو
 انکے اگلے اور پچھلے اپنی دست میں بہت دعوم و حام سے ملل اور مہر ہن کرتے ہیں کہ مصرع فکر ہر کس
 بقدر مہمت دست بیمان سے معلوم ہوا کہ انکے مہدی کا دعویٰ کرنا کہ مجھ کو اللہ تعالیٰ نے سب رواج
 اولین اور آخرین کا پیشوا بنایا اور میرے پاس تمام ارواح اولوالعزم اور رسولوں اور انبیا اور اولیا اور مومنین کی
 آدم سے اس تم تک نصیح ہوتی ہے اور مقبولی اور مردودی ہمارے پاس کی مقبولی اور مردودی خدا کے
 پاس کی ہے اور ان کے خلیفہ کو کما اپنے مہدی ونگوہر حضرت خاتم الرسالہ سے افضل ہونا سب غلط اور
 خطا ہے یا دعویٰ تسویہ کا غلط اور خطا ہے افسوس کہ نظام کو خدا سے شرم نہائی کہ کما برابر حضرت سید المرسلین
 کے ہونا صنعت عوام اصحاب مہدی کی ہے اور خواص کما مرتبہ اس سے بھی دور ہے اور لاہ کو خدا کا خوف
 نہ آیا کہ کما میرے لوگوں میں چار شخص حضرت سے بھی بڑھ کر مقام رکھتے ہیں واللہ المستعان
 علی ما تصفون باقی کلام متعلق اس باب کا باب تسویہ میں آوے گا انشاء اللہ تعالیٰ

میں ہوں بیان ان کے اور فرقہ کے ان سے کما حضرت اور کما عالم
 صلح ہمارے کی ہیں

باب ہفتم میں بیان ان کے ادیبوں کا کہ فرقہ مہدی نے بجناب حضرت

آفریدگار عالم جل جلالہ کے کی ہیں

پہنچ فضائل میں لکھا ہے کہ خود میر نے کہا کہ میر کے لیے سید نبی نواسے مہدی کے ساتھ ہمیشہ اللہ تعالیٰ کیل
 کرتا ہے تعالیٰ اللہ عن خلک علوا کبیرا ایضا شواہد الولا یجس کے اوتیسویں باب میں لکھا ہے
 کہ خود میر نے کما مہدی جیسا کہ آیا تھا کسی نے جیسا حق بیچانے کا تھا اوکو نہ پہچانا کہ و ما قول
 اللہ حق قدرہ فہم من قہم ایضا شواہد الولا یجس کے اوتیسویں باب میں لکھا ہے کہ جب میر کے

لوگوں نے ایک اجہ کے ملک میں اپنی گلے یا بیل کو ذبح کر ڈالا اور وجہ واسطے انتقام کے آیا جب نظر لوی
 ان پر پڑی مستحق ہو کر سر پاؤں پر رکھ سکے بولا کہ کانے کے پیرا کر لے والے نے گائے کو مارا ہم کس سے
 جنگ کریں اور انہوں نے اس کلام پر کچھ انکار کیا اَلَيْسَا شَوَاهِدَ الْوَلَايَةِ کے آٹھویں باب میں لکھا ہے
 کہ ایک فرشاہ بھیک جنت لے میں بول ہے تمہے کہ سب حق ہو مہدی نے کہا کہ ہاں جاننا ایمان ہو
 بولنا کفر ہو اوستے پھر وہی بات کہی کہ سب حق ہو حین و تین بار ایسی تکرار ہوئی مہدی نے کہا
 کیا پرائے خدا پر تعہد ہو گئے ہو آگے بڑھو اور یہ بیت پڑھی شجرِ زارم ازان کہ نہ خدا ہے لکڑہ زواری
 ہر لحظہ در تازہ خدا ہے و گرسٹ ہذا اَلَيْسَا شَوَاهِدَ الْوَلَايَةِ کے پندرہویں باب میں لکھا ہے کہ خود میر نے
 کہا کہ میراں جیو چھوٹیں وہ اکھین کہ مہدی کو دیکھیں ہوں بندہ سے اپنے خدا کو دیکھا اور میراں جیو
 سب شکر کہا کہ ہاں بھائی سید خود میر جو کچھ دیکھا سو تحقیق ہو خدا کے تئیں خدا دیکھا ہے اَلَيْسَا
 شواہد الْوَلَايَةِ کے تترہویں باب میں لکھا ہے کہ سلام امدنے پوچھا کہ میراں جی لوگ آپ پگمان
 مہدویت کا کرتے ہیں کیا مہدی آپ سے بڑھ کر ہیں تبسم کر کے بولے کہ مہدی سے خدا بڑھ کر ہی
 اَلَيْسَا بِنَجِ فَضَائِلِ بْنِ لَكْهَائِي کہ میراں جیو نے اپنے بیٹے سید محمود سے کہا کہ صحابا میں بندہ ہوں خدا
 مجکو بندہ کیا اور مکتو بھی بندہ کیا خدا نبی الحال ہو جاتا ہو لیکن بندہ ہونا محال ہے شکر خدا کا کہ مجکو بندہ مکتو بندہ
 کیا اور مالک اپنے ملاک کیا اَلَيْسَا بِنَجِ فَضَائِلِ بْنِ لَكْهَائِي کہ خود میر نے کہا کہ جو شخص خدا ہوتا ہے خدا کو
 پہچانتا ہے اَلَيْسَا بِنَجِ فَضَائِلِ بْنِ لَكْهَائِي کہ مقام فراہم میں ایکروز میراں جیو میان نعمت کے سامنے آکر
 بولے کہ انا اللہ رب العالمین نعمت نے پوچھا کہ تم ذات امد ہو بولے بندہ بندہ ہی لیکن ذات
 امد رب العالمین ہو حین و سرری بار پوچھا تو بولے کہ بندہ بندہ ہی لیکن بندہ ذات امد ہے اور میراں جی
 میں جواب یا کہ بندہ بندہ لیکن ذات امد ہے بعد اسکے اکیسا عت پھر آنکہ بندہ کر کے کھڑے رہے
 پھر امد جی بولکر نبی ملک کان کے گھر میں گھس گئے اَلَيْسَا بِنَجِ فَضَائِلِ بْنِ لَكْهَائِي کہ سید محمود نے اپنے
 باپ سید محمد جو نیوری سے روایت کی کہ انھوں نے کہا میں نہ کسی سے جنا گیا اور دین میں لکھیا کہ جو بنا
 اور ایک وداو کے خلیفہ بولا اور کے سامنے یوسف نے وقت و غلکے سورہ اخلاص پڑھا جب
 لہو بیلد و لہو بیلد پر پونچا دلاور نے کہا بیلد بیلد پھر یوسف نے کہا لہو بیلد و لہو بیلد کہا
 بیلد بیلد عبد الملک نے کہا یوسف چپے ہو میان جی ولایت کا شرف بیان کرتے ہیں جو کہتے

ہیں سچے اور ایضاً پنج فضائل میں لکھا ہے کہ اور ان کے خلیفہ نعمت نے کہا میں بندہ کبیرہ نعمت ہوں کبھی
 میں خدا ہو جاتا ہوں اور کبھی بندہ ہوتا ہوں اور کبھی عین حق ہو جاتا ہوں اور عین حق کے نشین دیکھتا ہوں
 اور کبھی حق تعالیٰ فرماتا ہے کہ مجھے تو ہو اور مجھے میں ہوں ایضاً اور پنج فضائل میں لکھا ہے کہ شاہ نظام نے
 ایک پنا لکھا کشف ظاہر کیا اس کا خلاصہ یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ مجھ سے بچھڑ کر بندہ ہو گیا اور میرا لگا کر
 تو کچھ تو بید رہا اور سکودون و گرنہ ہرگز ندون پس میں سفارش کر کے دلا دیتا ہوں ایضاً پنج فضائل میں
 ہے کہ شاہ نظام نے ایک لکھا معاملہ دیکھا حاصل اس کا یہ ہے کہ نظام پارہ پارہ ہو گیا اور میرا لگا کر کل گئے پھر
 ثابت ہو گیا اور کل گئے اور کل دیا پھر میرا لگا کرے ہو گئے اور میں لگا گیا پھر گل یا بعد اسکے محمد مصطفیٰ
 صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے لگا کر کل گئے پھر او گل دیے پھر میں بت ہو گیا اور مجھ کو ثابت گل گئے پھر گل
 دیے پھر حضرت رسالت کھڑے ہو گئے اور میں لگا گیا پھر گل دیا پھر اللہ تعالیٰ کے ساتھ بھی یہی معاملہ
 ہوا جب میں نے یہ معاملہ اپنے میرا لگا کر بیان کیا کہ تم کو تجلی ذات ہوئی اور بندے کی ذات میں تم فنا
 ہو گئے انتہی بالجلد نامورین بالانصاف پر واضح ہو گا کہ دلیل اخلاق سے یہاں تک کہ سفند کلمات وحشت
 ان بندگوار سے منقول ہوئے کہ سلف سے خلق تک گنج تک کوئی مسلمان ایسے کلمات زبان پر
 نہ لایا ہو گا یا ان ہمہ خلفا ان کے کہتے ہیں مولے اسکے دوسرے ارشادات مخفیہ میرا لگا کر ایسے
 وحشت اور اپنی کہ تمام مذکورات سابقہ یہ پانگ ہے اوس میزان کا اور کو زہری اوس طوفان کا چنانچہ
 جب ہر نامے میں لکھا ہے کہ شاہ نعمت نے کہا کہ جو کچھ ہمدی نے فرمایا ہے اگر بندہ کما حقہ اسکو بیان کرے
 میرا حال تم لوگوں میں ایسا ہووے جیسا کہ تصاب گائے گا گوشت بر بہنوں کے محلہ میں لجا کر بولے
 کہ یہ گوشت گلے کا ہے اسکو لیو اور شاہ نظام نے کہا کہ اگر جو کچھ میرا لگا کرے میں نے سنا ہے بیان کرو
 بر اور ان یعنی بندے کو سنسکا کریں اور پنج فضائل میں لکھا ہے کہ خود میرا لگا کر جو کچھ ہمدی سے میں نے
 سنا ہے بیان کروں سو نقین ہمارے تین سنسکا کریں اور انصاف نامے کے باب ہفتم میں لکھا ہے کہ
 میان لاور نے چند بار کہا ہے کہ جو کچھ میرا لگا کرے میں نے سنا ہے اگر وہ بعض مہا ہرون کے بیان
 کروں یہی لوگ مجھ کو سنسکا کریں انتہی سبحان اللہ جو کلمات کہ منقول ہو چکے وہ اسقدر محال
 ہیں ملت ہیں کہ مخالفین ان کے بسبب ان کلمات کے چار سو برس سے آج تک انکو سنسکا رہا ہے
 سے محال محال کر لے ہیں اور جو کلمات کہ لوں میں خاص خلفا کے پوشیدہ دستور میں وہ اسقدر

جو کچھ کہتے ہیں وہ سنا کر بیان کریں خود ہمدی سے منقول ہیں اور ان کلمات وحشت سے

کھانا ہوتے تھے

پترو منکر ہیں کہ اگر خود ہمدی لوگ جگہ اور میں انھیں انھیں خاص ہماجران ہمدی سن پاویں تو خاص
 ہاشیدان ہمدی یعنی میان زمین اور میان نظام اور میان ہلا اور کو سنگسار کرین العیاذ باللہ کیا
 مذہب ہو کہ مخالفین اور مخالفین کلام ہمیں سنگسار کرنے کو تیار ہوتے ہیں مقبولیت خلافت علما
 مقبولیت خالق کی اور بعض دیگر خلافت خصوصاً بعض نفرت اہل میں کی نشانی ہے بعض انھیں کی
 چنانچہ شکوتہ میں حدیث صحیح مسلم کی ہے کہ فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ اللہ تعالیٰ جب کسی بندے
 کو دوست رکھتا ہے وہ پھر نیل کو فرماتا ہے کہ میں فلاں سے محبت رکھتا ہوں تو بھی محبت کھریں جبریل اس سے
 محبت کئے ہیں پھر آسمان میں پکار دیتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ فلاں شخص سے محبت رکھتا ہے تم بھی محبت کھو
 پس اہل آسمان اس سے محبت کئے ہیں پھر کھدی جاتی ہے اسکے واسطے مقبولیت اہل میں اور جب اللہ
 کسی بندے سے بغض رکھتا ہے جبریل کو فرماتا ہے کہ میں فلاں شخص سے بغض رکھتا ہوں تو بھی اس سے بغض
 پس جبریل اس سے بغض رکھتے ہیں پھر پکارتے ہیں اہل آسمان میں کہ اللہ تعالیٰ بغض رکھتا ہے فلاں سے
 تم بھی بغض کھو اس سے پس بغض کئے ہیں اس سے اہل آسمان پھر کھدیا جاتا ہے اسکے واسطے بعض
 زمین میں اتنی مقدمات صدر میں چند سوال بطور نوٹ کے کیے جاتے ہیں رد اسکے قبائح کا احتیاج
 خارج حدیث سے ہے سوال اول نقل اول کے کیا معنی ہیں کہ اللہ تعالیٰ ہمیشہ خونریز کے بیٹے کے
 ساتھ کھیلا کرتا ہے تمام اہل دیان سماوی اور تمام عقلاے عالم کا اتفاق ہے کہ اللہ تعالیٰ عیث اور عیب
 اور جمیع عیوب سے پاک ہے اور خود اپنے کلام مقدس میں فرماتا ہے کہ وَمَا خَلَقْنَا السَّمَاءَ وَالْاَرْضَ
 وَمَا بَيْنَهُمَا لَاعِبِينَ اور عینے نہیں بنایا آسمان زمین اور جو انکے بیچ ہے کہیلے ہوئے ہے
 یعنی کھیل جناب باری پر ثابت کرنا مخالف ہوا قرآن اور عقائد جمیع اہل دیان و ایمان کے سوال دوم
 نقل چہارم میں اسکے کیا معنی ہیں کہ جیسا کہ ہمیک نے کہا کہ سب حق ہے میرا نے کہا کہ ہاں جاننا
 ایمان ہے ہولنا کفر یہ مسئلہ وحدت وجود کا میرا نے کے نزدیک حق ہے یا باطل اگر باطل ہے اسکے
 حسنتے کو ایمان کہنا خطا ہے اور اگر حق ہے اسکے بولنے کو کفر کہنا خطا ہے جن اولیا اور علما نے اس مسئلہ
 جانا ہے صد ہا سال اور کتابیں اور دستاویز میں تصنیف کی ہیں اور گولنا کفر تھا تو خود میرا نے کیوں بولے
 کہ لا انا اللہ بل لعلائین چنانچہ نقل ہم میں وجود ہے اور نقل نجم وغیر میں میرا نے خود میرا نے کیوں بولے
 ہیں پس گولنا ہے کہ کفر و دیدہ و دانستہ کفریات کیوں زبان پر لاتے ہیں اگر کہیں کہ عوام کے دہشت

حواشی
 حواشی

بولنا کفر تو وہاں علوم کمان تھے وہاں سبغ من الخاص جمع تھے یہاں تک کہ کتابھی دریا کی وہ مقام رکھتا تھا
 کہ اصحاب مدعی کو شرماتا تھا چنانچہ بملقی ہفتہ ہم میں مذکور ہو چکا علاوہ یہ کہ جب حق بات ہوئی اگرچہ
 باریک و رد قبیح ہی نہایت لامل یہ کہ عوام کے روبرو اسکا تذکرہ نے احتیاطی اور گناہ ہو گا کفر کو نہ کر ہو گا
 بلکہ اعتقاد ایمانی کے کلم کو کفر بولنا خود بے احتیاطی اور گناہ سخت ہے سوال سوم اوسنی نقیچ جہلم میں اسکے کیا تھی
 ہیں کہ کہا پڑانے خدا پر عقیدہ ہو گئے ہو گئے بڑھو شعر ہزارم ازان کہ نہ خدا کے کہ تو دہریہ ہے ہر خطہ
 مراتبہ خدا سے رگرت ہے انتہی اتفرغ المذ العظیم خدا کے عالم واحد ہے اور قدیم ہے اور اسپر اہل وجود
 اولیٰ ہل شہود سب کا اتفاق ہے کہ سب سب سبکی وحدت اور قدم کے قائل ہیں یہ پڑانے سے نیز اہل ہونا کیا معنی
 اور آگے کمان بڑھو اور ہر خطہ تازہ خدا کیسا کوئی مسلمان بھی حضرت الوہیت میں ایسے کلمات
 یہاں کا زبان پڑاتا ہے سُبْحَانَہُ وَتَعَالَىٰ عَمَّا یُشْرِكُونَ سوال چہارم نقل ہفتہ میں اسکے کیا معنی ہیں
 کہ خدائی الحال ہو جاتا ہے لیکن بندہ ہونا محال یعنی آدمی خدائی الحال بن سکتا ہے لیکن بندہ ہونا محال ہے
 اور پھر اس پر شکر ہوتا ہے کہ خدا نے مجھ کو اور تم کو بندہ کیا اور مالک اپنے ملک کیا یعنی بندہ ہونا کہ مکن بالفعل
 اس کے استحلال و محال ہونے کے قائل ہوے اور پھر اس کے فعلیت اور وجود کے بھی قائل ہوے اور
 خدا کا کہ محال ہے اس کے امکان فعلیت کے قائل ہوے عجب تعارض متساوی ہے کہ بیان سے باہر پھر
 یہ دعویٰ کہ اللہ تعالیٰ نے مجھ کو اور تم کو مالک اپنے ملک کیا مالک اللہ تعالیٰ ہی فقط قل اللہ صر
 مَالِکِ الْمَلٰٓئِکِ اور کوئی اسکے ساتھ ملک میں شریک نہیں ہے وَلَوْ کَانَ لِشَرِیْکِ فِی الْمَلٰٓئِکِ
 یعنی نہیں ہے کوئی اسکا شریک ملک میں میراں خود میراں تَقْوٰی لَوْ کَانَ لِکَذٰبِ سَوَالِیْنِ خَم
 ہم میں اسکے کیا معنی کہ نہ میں کسی سے جنا گیا اور نہ میں نے کسی کو جنا اور خلیفہ ولا رہے یہ کسی
 ولا رہی کی کہ نص قرآنی لَمْ یَلِدْ لَمْ یُولَدْ لَمْ یَلِدْ لَمْ یُولَدْ لَمْ یَلِدْ لَمْ یُولَدْ لَمْ یَلِدْ لَمْ یُولَدْ لَمْ یَلِدْ لَمْ یُولَدْ
 شان کسی میں ہی نہ کوئی شخص اللہ تعالیٰ سے پیدا ہوا نہ اللہ تعالیٰ کسی سے پیدا ہوا جب وہ کو
 یَلِدْ لَمْ یُولَدْ لَمْ یُولَدْ یعنی ہوے کہ خدا سے بھی لوگ پیدا ہوتے ہیں اور خدا بھی کسی سے پیدا ہوا ہے
 سبحان اللہ شیخ جو نیور کی شان اس قدر بڑھی کہ کہتے ہیں میں نہ کسی سے جنا گیا اور نہ میں نے کسی کو
 جنا اور خدا سے سبحان و جگون کی شان اس قدر گھٹائی گئی کہ وہ جتنا بھی ہے اور جتنا بھی گیا سبحان
 ہي اَلَا قَتِيْلَةٌ ضَرِيْرَةٌ وَسَيِّئَةٌ اَلَّذِيْنَ ظَلَمُوْا اَيُّ مُنْقَلِبٍ يَنْعَلِمُوْنَ سَوَالِیْنِ سَوَالِیْنِ

اور بہت اعتراضات اور سوالات منقولات مذکورۃ الصدر پر وارد ہوتے ہیں کہ اہل خرد ببادی النظر استنباط کر سکتے ہیں اس واسطے یہاں بطور ثبوت کے اسقدر پر کتفا کی گئی واللہ یجہد فی سبیلہ

الی صراط مستقیم

باب ہشتم بیان تسویہ بین مشرک و مطلب

یہ عمدہ مطالب ورائس عقائد ہمدویہ ہے کہ بغیر اس اعتقاد کے آدمی کو مومن نہیں سمجھتے ہیں جیسا کہ بغیر اقرار ہمدویت شیخ جوینر کے آدمی کو ایمان سے دور جانتے ہیں پس طبری بحث اوکے مذہب میں دو بین ایک ثنات اور دوسرے تسویہ بحث اثبات کا کہ بحث دلائل ہمدویت تھا بفضل الہی تجویبی انجام پذیر ہوا اب بحث تسویہ میں اس کے فضل پر اعتقاد کر کے ابتدا کی جاتی ہے وہ عدلیہ نقیحت و هو رب العرش العظیم صرح ہو کہ اس بحث میں دو مطلب ہیں مطلب اول کہ قوم مذکور دعوی کرتے ہیں کہ شیخ جوینر ہمدی موعود ہیں اور ہمدی موعود افضل ہیں امیر المومنین ابو بکر اور امیر المومنین عمر رضی اللہ عنہما سے مطلب دوم یہ ہے کہ ہمدی موعود مساوی ہیں جمیع مراتب قریب لگتی ہیں ساتھ حضرت سید الاولین الاخرین خاتم المرسلین ابوالقاسم محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم مطلب اول کا پہلا مقدمہ کہ شیخ جوینر ہمدی موعود ہیں باب ثنات میں نجوب ترین وجوہ باطل جو چکا ہو سکے اعادے کی حاجت نہیں ہے اور بعد بطلان اس مقدمے کے اگر چہ مقدمہ ثانیہ اور مطلب دوم بالفرض والتقدیر ثابت بھی ہو و ہمدویوں کو اصلاً مغیبن نہیں ہے کیونکہ یہ بولیں گے کہ این فرزدہ مراتب لکہ دشمنانہم راست پس ابطال مقدمہ ثانیہ اور مطلب دوم کا حقیقت میں خاطر ہمدویوں کے نہوا بلکہ اس کے کہ وہ دونوں امر بھی چونکہ خلاف واقع اور مخالف عقائد اہل سنت ہیں خصوصاً مطلب دوم کہ نہایت مختصر نصوص واجماع اہل اسلام کے ہی ابطال فرزدہ اسکا ضرور معلوم ہوا دلایل و کلامی و کلامی اللہ العلی العظیم ربنا عبدک توکلنا و الیک انبنا و الیک المصیرہ ربنا نقبل مننا انک انت السميع العليم مطلب اول کا مقدمہ ثانیہ رسالہ اعتقادات و عملیات مصنفہ سید عیسیٰ ملقب بعالم میان میں لکھا ہے قولہ ہمدی موعود افضل ہیں امیر المومنین ابو بکر و عمر رضی اللہ عنہما سے دلیل نقلی اسکی یہ ہے کہ ثنوت اہد الولایت کے تفسیر میں باب میں لکھا ہے کہ وہ اس کے سنائے اور ان کے ہمدی سے ہے جو چاہا کہ تم است رسول اللہ میں داخل ہو کہا ان دنوں جو وہ عا

یہ مقدمہ میں ہے

اسلامیوں کا یہ عقیدہ ہے کہ ہمدی موعود ہمدی موعود ہیں اور ہمدی موعود افضل ہیں امیر المومنین ابو بکر اور امیر المومنین عمر رضی اللہ عنہما سے مطلب دوم یہ ہے کہ ہمدی موعود مساوی ہیں جمیع مراتب قریب لگتی ہیں ساتھ حضرت سید الاولین الاخرین خاتم المرسلین ابوالقاسم محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم مطلب اول کا پہلا مقدمہ کہ شیخ جوینر ہمدی موعود ہیں باب ثنات میں نجوب ترین وجوہ باطل جو چکا ہو سکے اعادے کی حاجت نہیں ہے اور بعد بطلان اس مقدمے کے اگر چہ مقدمہ ثانیہ اور مطلب دوم بالفرض والتقدیر ثابت بھی ہو و ہمدویوں کو اصلاً مغیبن نہیں ہے کیونکہ یہ بولیں گے کہ این فرزدہ مراتب لکہ دشمنانہم راست پس ابطال مقدمہ ثانیہ اور مطلب دوم کا حقیقت میں خاطر ہمدویوں کے نہوا بلکہ اس کے کہ وہ دونوں امر بھی چونکہ خلاف واقع اور مخالف عقائد اہل سنت ہیں خصوصاً مطلب دوم کہ نہایت مختصر نصوص واجماع اہل اسلام کے ہی ابطال فرزدہ اسکا ضرور معلوم ہوا دلایل و کلامی و کلامی اللہ العلی العظیم ربنا عبدک توکلنا و الیک انبنا و الیک المصیرہ ربنا نقبل مننا انک انت السميع العليم مطلب اول کا مقدمہ ثانیہ رسالہ اعتقادات و عملیات مصنفہ سید عیسیٰ ملقب بعالم میان میں لکھا ہے قولہ ہمدی موعود افضل ہیں امیر المومنین ابو بکر و عمر رضی اللہ عنہما سے دلیل نقلی اسکی یہ ہے کہ ثنوت اہد الولایت کے تفسیر میں باب میں لکھا ہے کہ وہ اس کے سنائے اور ان کے ہمدی سے ہے جو چاہا کہ تم است رسول اللہ میں داخل ہو کہا ان دنوں جو وہ عا

یہ مقدمہ میں ہے

کیا کہ حدیث میں آیا ہے کہ اگر ایمان ابو بکر صدیق کا ساتھ ایمان است کے وزن کیا جاوے تو ایمان
 ابو بکر رضی اللہ عنہ کا گران ہوگا اس سے معلوم ہوتا ہے کہ ابو بکر صدیق سب سے زیادہ افضل ہیں جو اب دیا
 ایمان محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا گران ہے یا ایمان ابو بکر کا علم نے کیا کہ ایمان محمد مصطفیٰ
 صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا گران ہے جو اب دیا کہ ایمان اس نبی سے کا عین ایمان نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا ہے
 علم نے کیا کہ تم اس امت میں داخل ہو کس طرح ایمان تمہارا عین ایمان نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا ہوگا تو
 دیا کہ میں اس امت میں داخل ہوں جیسا کہ نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اس امت میں داخل ہیں جیسا کہ تمہاری امت میں
 نے فرمایا ہر وہما کان اللہ ليعذبہم و انت فیہم جو اب خلاصہ کلام یہ ہے کہ علم نے استدلال
 کیا کہ جبکہ تم داخل امت ہو اور ایمان ابو بکر صدیق کا غالب ہے تمام امت کے ایمان سے تو تمہارے
 ایمان پر بھی کہ جز ہر ایمان است کا غالب ہو اور میرا نے اس استدلال کو یوں دفع کیا کہ
 امت میں داخل ہونے سے مجھے ترجیح ایمان ابو بکر صدیق کی لازم نہیں آتی جیسا کہ پیغمبر صلی اللہ
 علیہ وآلہ وسلم کہ ایمان اون کا ابو بکر سے افضل ہے لاکہ امت میں داخل ہیں بدیل اس آیت
 کے کہ وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُعَذِّبَهُمْ وَأَنْتَ فِيهِمْ یعنی اور نہیں ہے یہ شان اللہ تعالیٰ
 کی کہ عذاب کرے اون پر اور حالانکہ تم امی محمد اون میں موجود ہو مگر یہ ہے کہ مدد ہی اپنے
 مدد ہی کی اس تقریر کو غرائب تقریرات اور عجائبات جو بات سے جانتے ہیں اور حالانکہ یہ ایمان
 جو اب کو سوال سے ذہ بھی مناسبت نہیں ہے اور آیت کریمہ ہر امر اون کے مطلب کے مخالف ہے
 اس واسطے کہ علم کی غرض یہ تھی کہ تم خود امت ہو اور جب جز ہوے تو کل کی مخلوبیت سے
 جزو کی مخلوبیت لازم ہوئی اور انھوں نے منسک کیا آیت سے آو آیت میں ہرگز فریبت کا ذکر
 نہیں ہے بلکہ فریبت کا بیان ہے سب جانتے ہیں کہ فیہم سے ظرفیت سمجھی جاتی ہے اور جزا و کل میں فریبت
 نام مقبول ہے کہ نہ آپ اپنا ظرف ہونا لازم آوے اور مطلب آیت کا یہ ہے کہ جب تک کہ تم اون
 رہتے ہو اون پر عذاب آسمی نازل نہ ہوگا اگرچہ وہ اس کی خواہش بھی کریں اس واسطے
 کہ عادت آسمی ایسی ہے کہ جب پیغمبر امت سے باہر ہو جاتے ہیں تب عذاب اوترا ہے جیسا کہ
 امت صالح اور لوط علیہما السلام کا قصہ مشہور ہے اور انھوں نے اس کا مقام ہے کہ اون کے میرا نے
 نے یہ غور کیا کہ پیغمبر کا امت میں داخل ہونا کیا معنی است دو قسم ہے امت دعوت اور امت

اجابت امت دعوت او سکون کہتے ہیں کہ پیغمبر جنابو خدا کی طرف دعوت کرنے اور راہ بتلانے کے واسطے آئے ہیں اور کفار بھی باہم یعنی اہل امت ہیں انبیاء علیہم السلام کا انہیں داخل ہونا محال ہے اور امت اجابت او کو کہتے ہیں کہ جنہوں نے اس دعوت کو قبول کیا اور پیغمبر کے تابع ہوئے اور انبیاء علیہم السلام باہم یعنی اسی دعوت میں نہیں ہو سکتے اس واسطے کہ تابع اور متبوع میں فرق ضرور ہے اور سب سے زیادہ حیرت اور افسوس اس بات کا ہے کہ یہ ہمدی اپنے تئیں مبین مراد اور بولتے تھے اور بیان کلام الہی میں اپنے تئیں لاثانی جانتے تھے اور اتنا بھی نہ سمجھے کہ اس آیت میں ضمیر فریم کی طرف کفار کے پھرتی ہے اور اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ جب تک تم ان کفار مکہ میں رہتے ہو تب تک اللہ تعالیٰ ان پر عذاب نازل کرے گا جیسا کہ تفصیل اسکی تفسیر کشف اور بیضاوی اور عالم التمثیل اور جلالین اور کبیر اور مدارک میں ہے بلکہ جسکو کچھ بھی سمجھ کلام عرب کی ہوگی او سکون فریم جمع تفسیر کے آیت کے سیاق اور سیاق سے یہ مطلب صاف ظاہر ہو جاوے گا اس واسطے اس آیت کے یہ کہ میرے کا قبل اور ما بعد کھا جانا ہی وَاذْهَبْكَ مِنَ الَّذِينَ كَفَرُوا وَالَّذِينَ كَفَرُوا كَانُوا قُلُوبًا كَالْهِيَاطِ لَا يَأْتِيهِمُ الْبَيِّنَاتُ إِذْ يَخْبَوْنَ وَإِنَّكَ لَأَنْتَ بِالْمُتَّقِينَ وَكَانَ اللَّهُ مُتَوَكِّلًا عَلَيْهِمْ وَإِنَّكَ لَأَنْتَ بِالْمُتَّقِينَ وَإِذْ قَالُوا اللَّهُمَّ إِن كَانَ هَذَا هُوَ الْحَقُّ مِنْ عِنْدِكَ فَأَمْطِرْ عَلَيْنَا حِجَابًا مِنَ السَّمَاءِ أَوْ أُنزِلْ عَلَيْنَا آيَاتٍ مِمَّا تَنْزِلُ وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُعَذِّبَهُمْ وَأَنْتَ أَهْلُ الْبَيِّنَاتِ وَإِذْ قَالُوا اللَّهُمَّ إِن كَانَ هَذَا هُوَ الْحَقُّ مِنْ عِنْدِكَ فَأَمْطِرْ عَلَيْنَا حِجَابًا مِنَ السَّمَاءِ أَوْ أُنزِلْ عَلَيْنَا آيَاتٍ مِمَّا تَنْزِلُ وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُعَذِّبَهُمْ وَأَنْتَ أَهْلُ الْبَيِّنَاتِ وَإِذْ قَالُوا اللَّهُمَّ إِن كَانَ هَذَا هُوَ الْحَقُّ مِنْ عِنْدِكَ فَأَمْطِرْ عَلَيْنَا حِجَابًا مِنَ السَّمَاءِ أَوْ أُنزِلْ عَلَيْنَا آيَاتٍ مِمَّا تَنْزِلُ وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُعَذِّبَهُمْ وَأَنْتَ أَهْلُ الْبَيِّنَاتِ

یہاں فریم جمع تفسیر کے آیت کے سیاق اور سیاق سے یہ مطلب صاف ظاہر ہو جاوے گا اس واسطے اس آیت کے یہ کہ میرے کا قبل اور ما بعد کھا جانا ہی وَاذْهَبْكَ مِنَ الَّذِينَ كَفَرُوا وَالَّذِينَ كَفَرُوا كَانُوا قُلُوبًا كَالْهِيَاطِ لَا يَأْتِيهِمُ الْبَيِّنَاتُ إِذْ يَخْبَوْنَ وَإِنَّكَ لَأَنْتَ بِالْمُتَّقِينَ وَكَانَ اللَّهُ مُتَوَكِّلًا عَلَيْهِمْ وَإِنَّكَ لَأَنْتَ بِالْمُتَّقِينَ

اور اگر کہیں کہ ہم میں دوسری روح نہیں ہے بلکہ وہی روح - غدس جہاں سے بدن کی بھی روح ہے اور ہم اور
 حضرت رسالت و دو قالب یکجان ہیں تو یہ تباہ ہو کہ جسکو منہ و جنم بدلنا کہتے ہیں اور اسکو اہل سلام
 باطل جانتے ہیں بلکہ حکما بھی اسکو محال کہتے ہیں جیسا کہ ایک دمی میں دو نفس ہونا محال جانتے ہیں
 جیسا کہ صدر او غیرہ میں مہر بن ہے اور اگر ایمان بعضی مخلوق کے ہے یعنی جن چیزوں پر پیغمبر صلی اللہ
 علیہ وآلہ وسلم ایمان لائے اور انہیں چیزوں پر بعد نبی ہونے کے کو ایمان ہے تو اس عوتے سے تمکو کچھ
 فضیلت ابوبکر صدیق پر بلکہ عوام مومنین پر بھی حاصل نہیں ہوتی اسواسطے کہ سب مسلمان انہیں
 خیرون پر ایمان لائے ہیں جن پر حضرات انبیا ایمان لائے ہیں قال اللہ تعالیٰ اٰمَنَ الرَّسُوْلُ
 بِمَا اُنزِلَ اِلَيْهِ مِنْ رَبِّهِ وَالْمُؤْمِنُوْنَ كُلٌّ اٰمَنَ بِاللّٰهِ وَمَلَائِكَتِهٖ وَكِتٰبِهٖ وَرَسُوْلِهٖ
 لَا نَفَرٌ بَيْنَ بَيْنٍ اَحَدٍ مِنْهُمْ سَلٰمٌ بِمَعْنٰى اٰمَنَ بِاللّٰهِ وَمَلَائِكَتِهٖ وَكِتٰبِهٖ وَرَسُوْلِهٖ
 جانتے ہیں اور ایمان لائے مومنون سب ایمان لائے اللہ پر اور فرشتوں پر اور اس کے
 اور کتابوں پر اور رسولوں پر اور اس کے کہ ہم نہیں فرق جانتے ہیں کسی ایک میں اس کے
 رسولوں سے اور دوسری جاے فرمایا قَوْلًا اٰمَنَّا بِاللّٰهِ وَمَا اُنزِلَ اِلَيْنَا
 اَوْ اٰهَمًا وَاَسْمِعِيْلَ وَاِسْحٰقَ وَيَعْقُوْبَ وَاَلَسْبَاطَ وَمَا اَوْتِيْنَا مُوسٰى وَعِيسٰى
 وَمَا اَوْتِيْنَا الشُّعْبٰنِ مَنْ رَبُّهُمْ لَا نَفَرٌ بَيْنَ اَحَدٍ مِنْهُمْ وَمَنْ كَانَ مِنْهُمْ مُسْلِمًا
 فَاِنْ اٰمَنُوْا بِمِثْلِ مَا اٰمَنْتُمْ بِهِ فَقَدْ اٰهْتَدُوْا الْاٰيَةَ بِمَعْنٰى اٰمَنَّا بِاللّٰهِ وَمَلَائِكَتِهٖ وَكِتٰبِهٖ وَرَسُوْلِهٖ
 ہم اللہ پر اور اس پر کہ اتارا گیا طرف ہمارے اور اس پر کہ اتارا گیا طرف ابراہیم اور اسمعیل اور
 اسحق اور یعقوب اور اولاد یعقوب کے اور اس حکام پر کہ ملے موسیٰ اور عیسیٰ اور ملے سب
 پیغمبروں کو ان کے رب کی طرف سے ہم فرق نہیں جانتے ہیں کسی ایک میں ان سب سے
 اور ہم اس کے فرمان بردار ہیں پس اگر ایمان لاوین اہل کتاب جس طرح پر کہ تم ایمان لائے ہو
 پس تمہارا وہ پاویں گے اتنی خوشخبری کہ کلام ان کے ہمدی کا کسی جہ پر خالی خطا سے نہیں ہے
 پس جب کہ لیے مطالب عالیہ ایمانیہ میں پاک خطا سے شوے ہمدی منصوص کمان سے ہو
 وہو المقصود قولہ اور دلائل شرعیہ سے اسکی یہ بھی ایک دلیل ہے جو مرادہ شرح مشکوٰۃ میں
 باب شرط الساعۃ میں مذکور ہے کہ جیسا خاتم انبیاء قائم مقام کل انبیاء کے ہیں خاتم اولیاء

قائم مقام کل ولایا کے ہیں انتہی جواب باب پنجم میں کثرت سے احادیث صحیحہ صحیحہ اس مقدمے
 میں گذرین کہ ابوبکر صدیق بعد انبیا علیہم السلام کے تمام خلق سے افضل ہیں پس تول صاحب
 مرقاۃ کا اونکے مقابلہ رتبہ اسند لال کا نہیں رکھتا ہی اور اگر کلام صاحب مرقاۃ کا تھا سزا سزا
 کالوحی من السماء ہی تو تھا اسے مذہب کی بالکل بیخ کنی ہو جائے گی کیونکہ غرض صاحب مرقاۃ کی
 اس کلام سے سرسرتھا اسے مقصود کے مخالف ہوا یہاں ترجمہ تمام عبارت مرقاۃ کا کہ
 متعلق اس مقام سے ہی لکھا جاتا ہی کہ عقلاے انصاف پسند پر حقیقت حال کھل جاوے
 مولانا علی قاری صاحب مرقاۃ لکھتے ہیں کہ اختلاف ہی اس میں کہ مہدی اولاد امام حسین
 ہیں یا اولاد امام حسین سے اور ممکن ہے کہ دونوں طرف سے نسبت کھتے ہوں اور ظاہر تزیہ ہے کہ جاب
 باب سے حسنی ہو دین اور جانب ان سے حسینی تیس کر کے کر اوپر احوال حضرت اسمعیل و اسحق
 صاحبزادوں حضرت ابراہیم علیہم السلام کے کہ جب کہ سب نبیا بنی اسرائیل کے اولاد اسحق علیہ السلام
 میں ہوئے اولاد اسمعیل علیہ السلام میں فقط ایک ہمارے پیغمبر صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ہو کر قائم مقام
 سبکے اور قائم الانبیا ہو کر نعرہ ابدل ہوئے ایسی چونکہ اکثر امیر اور کار بر امت اولاد حسین رضی اللہ
 عنہ میں ہوئے مناسب ہوا کہ حسین رضی اللہ عنہ کا اسپر ح پر جب نقصان کیا جاوے کہ انکو ایک ولے
 ایسا دیا جاوے کہ خاتم اولیا اور قائم مقام سائر اصغیا کے ہووے انتہی آب غور کا مقام ہو کہ مہدی
 جی پوری تو اونکے لوگوں کے نزدیک حسینی ہیں اگر وہ خاتم اولیا ہووے تو امام حسین کی اولاد میں
 اور بھی لامال افزائش ہو گئی اور امین امام حسن کا جب نقصان کیا ہوا بلکہ اونکی اولاد کو تو سراسر حریان ہوا
 علاوہ یہ کہ لفظ اولیا کا اگرچہ بعض لغوی صحابہ کرام اور انبیا و مرسلین بلکہ ملائکہ مقربین اور کر و بین
 کو بھی شامل ہے لیکن عوں میں حیل ولایا بولتے ہیں تو مراد اونسے وہی اولیا ہوتے ہیں کہ سوا
 انبیا اور ملائکہ اور صحابہ بلکہ میا ہل بیت کے ہیں چنانچہ شیخ عبد الحق دہلوی رح نے مختصر سجدۃ الاسرار
 میں اسکی تصریح بھی کی ہے جیسا کہ لفظ داہ کا کہ اہل میں شامل ہے ہر چیز جاندار کو کہ چلتے ہیں
 زمین پر لیکن اہل عوں نے اسکو خاص کیا چار یا یوں پر پھر دوبارہ خاص کیا گھوڑوں پر اب
 اگر کوئی داہ بے فرائض کے بولے تو اس سے فقط معنی عرفی سمجھیں گے اور انسان غیرہ
 یہ سمجھیں گے اور وہی صاحب مرقاۃ لکھتے ہیں کہ ابوبکر صدیق افضل ہیں بعد انبیا کے تمام

اولیا اس امت اور اہم سابقہ سے چنانچہ باب پنجم میں اہل بیت کے دو مہم سید اکہول اہل بیت کے
 گذر چکا اور وہی صاحب کلمات تمہارے مہدی اور اون کے گروہ کو نہایت بڑائی سے یاد کرتے ہیں
 چنانچہ اس کتاب میں بعد دو ورق کے لکھتے ہیں کہ بلا ہندوستان میں ایک گروہ ظاہر ہوا ہے کہ انکو
 مہدی بولتے ہیں انہیں کچھ ریاضتیں عملی اور کثرتِ عملی ہیں اور جہالات ظاہر ہیں بخلاف انکی جہالت
 ایک ہے کہ اعتقاد رکھتے ہیں کہ ہمارے شیخ جو ظاہر ہو کر مر گئے اور مد فون ہوئے بعضے بلاد خراسان
 میں ہی مہدی موعود تھے اور اب انکے سوا کوئی مہدی جو زمین ناوے گا اور انکی مگر ایسوں میں
 سے ایک بات ہے کہ اعتقاد رکھتے ہیں کہ جو شخص اس عقیدے پر نہ ہو وہ کافر ہے اور ہمارے شیخ
 عارف مہدوی شیخ علی متقی نے ایک سالہ جامعہ علامات مہدی میں سببیل سیوطی سے منتخب کر کے
 تالیف کیا اور اس وقت جو چاروں مذہب کے علماء مکہ معظمہ میں موجود تھے ان سے اس باب میں فتویٰ
 پوچھا سب نے فتویٰ دیا کہ جو شخص کہ حکومت اور قدرت رکھتا ہو وہ اسکو واجب ہے کہ انکو قتل کرے
 تمام ہوںی عبارت مرقاۃ کی اور اس طرح ملائے موصوف اپنے ایک سالہ احوال مہدی میں بھی اہتمام
 تفسیل تکفیر کرتے ہیں اور طرہ یہ ہے کہ جو مہدی اور مقام خاتم الاولیا کا یعنی مساوات اور اہل علوم انبیاء و اول
 کو عیسیٰ میان مہدوی موافق اپنی فہم ناقص کے قصوص الحکم سے سمجھ کر اپنے شیخ جو نہور کے حق میں
 جاتے ہیں چنانچہ آئندہ آویگا اور اسکو ملائے موصوف اس سالے میں کفر صریح ٹھہراتے ہیں اور تحقیق
 اس امر کی کہ خاتم الاولیا اصطلاح حادث ہے اور ان اہل اصطلاح کے نزدیک مراد اس سے مہدی نہیں ہیں
 مطلب وہ میں آویگی انشاء اللہ تعالیٰ قولہ سوال یہ خلاف ہے حکم قطعی کا جو اجماع سے ثابت ہے کہ اہل فضل بعد
 انبیاء علیہم السلام کے حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ ہیں جواب نور الانوار وغیرہ میں کتب اصول سے مذکور
 ہے کہ حکم اجماع کا قطعی ہونیکیور کن شرط ہے کہ تمام امت کہیں کہ اجماع کیا ہے اس حکم پر اور متفق ہوںی
 تمام امت اس حکم پر اگر اس حکم میں ایک شخص نے بھی اختلاف کیا تو وہ حکم قطعی نہیں ہوتا ہے اور اختلاف
 اس ایک کا مانند اختلاف اکثر کے ہے جائز ہے کہ صحابہ اس ایک کی طرف ہو سکتے ہیں تمام خطا پر ہو ہیں
 اور اگر کسی نے اختلاف نہیں کیا ولیکن بعضے ساکت رہیں تو اسکو اجماع سکتی کہتے ہیں اس میں
 خلاف ہے حضرت امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کا کہ یہ اجماع ظنی ہے نزدیک و نکلے انتہی اب ظاہر ہے کہ اس
 حکم میں بیز فرقہ تفسیلیہ وغیرہ کا خلاف قدیم سے چلا آتا ہے اور اس طرح کا اجماع اس حکم تفسیلی میں

ممنوع غیر ممنوع ہر تمام ہوئی عبارت رسالہ مذکورہ کی جو اب میان جو تھے نور الانوار دیکھ کر یہ تقریر
 طحطانی ہنائی تمہارے مقصود کے واسطے ہرگز مفید نہیں ہے بلکہ مضر ہو اور ہمارے مقصود کے واسطے
 مفید اور جو افاق ہو شرح اوسکی یوں ہے کہ تمام امت کا متفق ہونا ہر اجماع میں شرط نہیں ہے اور
 کہ اجماع دو قسم ہے ایک وسنات پر اجماع کرنا کہ جس میں اجتماع اور رساے کی حاجت نہیں ہے بلکہ
 ہر خاص عام اوسکو سمجھ سکتا ہے جیسا کہ اس بابت پر اجماع ہے کہ ہر روز پانچ نمازین فرض ہیں اور رمضان
 کے روزے فرض ہیں اگرچہ یہ چیزیں نص قطعی سے ثابت ہیں لیکن اجماع بھی اسے منعقد ہوا ہے
 چیزوں کے اجماع میں البتہ تمام عام و خاص امت کا متفق ہونا شرط ہے اور مسئلہ تفضیل ابوبکر صدیق
 رضی اللہ عنہ اس قسم کا نہیں ہے دوسری قسم ہے کہ ایسی بات پر اجماع کرنا کہ جس میں رساے اور اجتہاد کی
 حاجت ہے جیسا کہ احکام نکاح اور طلاق اور بیع وغیرہ کے اس میں عوام امت کا لانعام ہیں اور کا متفق
 ہونا کچھ ضرور نہیں ہے فقط مجتہد لوگ ایک ملت کے خواہ عصر صحابہ کرام کے ہوں یا کسی اور عصر کے
 ہوں جبکہ اس بات پر متفق ہو گئے اجماع قطعی ہو گیا اور اس اجماع میں جو عمل کہ مرتبہ اجتہاد کو
 نہیں پہنچے ہیں مثل عوام الناس کیے اعتبار میں جیسا کہ فقط متکلم ہو یا فقط مفسر یا محدث ہو
 کہ طریق اجتہاد اور قیاس سے سمجھ کر لکھتا ہو یہ خلاصہ ہے توضیح اور دائرہ تحقیق الجہامی اور سلم الثبوت کا
 اور مسئلہ تفضیل کا اسی قسم سے ہے کہ پہچاننا اس بات کا کہ کون افضل البشر ہے بعد انبیاء علیہم السلام کے
 مجتہدوں کا کام ہے کہ اول معنی فضیلت کے پہچاننا بعد اوسکے احادیث اور آیات کہ ہر ایک کے توفیر
 وارد ہیں اوسکو جمع کر کے نہایت خوبصورت اور تفتیح کے بعد ایک شخص پر حکم افضلیت کا کرنا پس ایسے نازک
 مقدمے میں عوام امت کو کیا دخل ہو جو تقلید کے اور اس اجماع میں تمام امت کا متفق ہونا جو
 شرط ٹھہرایا نہایت خطرناک ہے اجماع صحابہ کرام کے عصر میں منعقد ہوا کہ اوسے بڑھ کر اس مقدمے کا
 پہچاننا دوسرے کو قسم محلات عادیہ سے ہے پس صحابہ میں جو لوگ تہہ اجتہاد کا رکھتے تھے اور کا اتفاق
 کافی ہے لگتا ثابت ہو جاوے اور یہ جو تھے اپنی تقریر کا اثر نکالا کہ امیر فرزند تفضیل کا خلاف ندیم
 چلا آتا ہے تو اجماع ممنوع ہے تمہارے مطلب کو کہ ثابت کرنا افضلیت سید محمد جو نپوری کا ہے کمال
 مضر ہے بیان اوسکا ہے کہ قرن اول میں کہ خیر القرون ہے جمہور صحابہ نے اجماع کیا کہ بعد انبیاء علیہم السلام
 کے ابوبکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ افضل اس امت کے ہیں مگر حضرت سلمان اور ابو ذر اور قتادہ

بیان تمام احکام کا طریقہ جو طحطانی نے وضع کیا ہے اس سے متعلقہ ہے اور ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ افضل اس امت سے

اور خباب و رہا بر اور ابو سعید خدری اور زید بن ارقم رضی اللہ عنہم نے اتفاق اس بات پر کیا ہے کہ علی
 افضل امت ہیں اس تمام صحابہ مجتہدین اور مکلفین اور تقلید اس قول پر متفق ہوئے
 اور اسکو اجماع مرکب کہتے ہیں اور اس اجماع کے بعد یہ قول نکالنا باطل ہے چنانچہ توضیح میں
 لکھا ہے کہ جب صحابہ دو قول پر مختلف ہوئے اجماع ہو گیا اس بات پر کہ قول تیسرا باطل ہے بعضہ کہتے
 ہیں کہ یہ اجماع مرکب فقط صحابہ کے ساتھ مختص ہے اس لیے کہ اصلاً جائز نہیں ہے کہ ان کے حق میں گمان
 جمل کا کیا جاوے اور بعضہ کہتے ہیں کہ صحابہ کے بعد والے بھی اگر ایسا اختلاف کریں تو بھی اجماع
 مرکب ہو جاتا ہے اور نوبالانوار اور دائرہ شرح منار میں بھی ایسی لکھا ہے اور مسلم الثبوت میں لکھا ہے کہ اگر
 قول ثالث رافع اور یقیض ہو اور دو قولوں کے تو ممنوع ہے اب یہاں سے ثابت ہو کہ دیکھئے صحابہ
 کرام کا اجماع مرکب کہ ابو بکر صدیق افضل امت ہیں یا علی رضی اللہ عنہما کے تیسرے قول اختراعی سے
 کہ بلکہ سید محمد چونپوری افضل میں سب سے اوٹھ جاتا ہے تو یہ قول تیسرا خارج اجماع ہے اس میں باطل ہوا موافق
 قاعدہ اصولیہ کے بلکہ موافق عقیدہ ہمدویہ کے منکر اجماع صحابہ کا کافر ہے چنانچہ سید میران جی بن سید
 سلام مدنی نے اپنے رسالہ سلسلہ میں لکھا ہے کہ منکر نص قرآن اور منکر حدیث متواتر نہیں اور منکر احکام
 مدنی اور منکر اجماع صحابہ نبوت اور صحابہ ولایت کافر ہے قولہ شاید کہ اسی سبب سے علامہ تفتازانی
 رحمہ اللہ شرح عقائد فلسفی میں بحث اس مسئلے کی لکھی ہے کہ پائی گئے ولیدین جانبین کی تعاضد
 اور نہیں ہے یہ مسئلہ متعلق اعمال سے تاکہ ہوئے توقع اس میں جمل کسی اجب کا انتہی اور اگر یہ حکم باطل
 قطعی سے ثابت ہوتا تو علامہ ہمدانی سے کہتے کیونکہ توقع تردد حکم قطعی میں ہرگز نہیں
 و خطا سے فاحش ہے اور یہ بھیہ تعلق اس مطلق عبارت کا مخصوص طرف ترتیب یا ترتیب میں آئین
 رضی اللہ عنہما کے کھلف بلا سبب ہے جو اب تک اس سے کیا کام کہ شہ شہاہ کی داڑھی ٹری یا سیلی شاہ
 کی اگر فضیلت ختمان اور علی میں لائل متعارض ہو وین یا فضیلت ابو بکر علی میں لائل متعارض ہو وین
 بہر حال صحابہ کرام سوائے فضیلت ابو بکر یا علی کے تیسرے کی فضیلت نہیں بلستے ہیں اور اسی پر
 اجماع مرکب ہوا ہے موافق قاعدہ اصول کے کہ اوپر مذکور ہوا ہے ایجاد فقیر کہ مدنی چونپوری کے
 افضل ہیں باطل ہوئی ورنہ صحابہ کا اجماع کہ ان دو میں سے ایک کے فضلی تمام امت پر جانتے تھے
 خطا ٹھہر گیا اور یہ محال ہے کہ امت حضرت کی خصوصاً صحابہ کرام خطا پر اتفاق کریں اس واسطے کہ

لا یجتمع اثنی عشر علی الضلالة حدیث متواتر المعنی ہے جیسا کہ مسلم الثبوت میں لکھا ہے اور اسکی
 شرح میں بحر العلوم نے محقق کیا ہے قولہ در قطع نظر اسکے علمائے اکابر اس حکم کو مطلق نہیں
 رکھے ہیں بلکہ اس میں تاویل و توجیہ کیے ہیں جیسا کہ شاہ عبدالعزیز دہلوی جزو عم سورۃ اللیل کی تفسیر میں لکھا ہے
 الا لثقی کی تفسیر میں لکھے ہیں کہ اہل سنت و جماعت حضرت ابوبکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی افضلیت بزرگی
 سیامت پر بعد انبیا علیہم السلام کے ہی آیت سے نکلے ہیں اور یہی آیت اسکی دلیل ہے اور بعد تقریر
 دلیل اور سوال و جواب اہل خلاف کے لکھے ہیں کہ بعض اہل سنت و جماعت کے بزرگوں سے سنا گیا
 کہ فرماتے تھے کہ یہ خاص اہل و ان لوگوں کی نسبت ہے جو زندہ ہیں اب حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ آخر عمر میں جو کئی
 خلافت کا زمانہ ہے اس کلمے کے مصداق ہو سکے ہیں اور بعد قدرے تفصیل اس مضمون کے لکھے ہیں
 معلوم ہوا کہ اثنی عشر کہتے ہیں جو اپنی آخر عمر میں کہ وہی علموں کے اعتبار کا وقت ہو اپنے زمانے
 کے لوگوں سے جو زندہ ہیں افضل ہووے اور تقویٰ میں زیادہ اثنی عشر جو اب یہ جوتے تھے کہا
 کہ علمائے اکابر اس حکم یعنی افضلیت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کو مطلق نہیں لکھے ہیں بلکہ اس میں تاویل کیے ہیں
 جیسا کہ شاہ عبدالعزیز دہلوی نے اس کے کیا معنی ہیں اگر یہ مراد ہے کہ ابوبکر رضی اللہ عنہ کا افضل اثنی عشر ہونا
 نسبت انبیا علیہم السلام کے مطلق نہیں سمجھے ہیں بلکہ بولتے ہیں کہ ابوبکر رضی اللہ عنہ سب سے
 افضل و راتقی ہیں بجز انبیا علیہم السلام کے تو مسلم ہے اور یہی اعتقاد ہمارا ہے اور اس شخص سے
 تمہارے مطلب کو کچھ بہرہ نہیں ہے اور اگر یہ مراد ہے کہ سوائے انبیا علیہم السلام کے کسی اور شخص کی
 نسبت بھی مثل مدی وغیرہ کے مطلق نہیں سمجھے ہیں تو اس میں اسکا علمائے اکابر کے مقصود خلاف ہو
 بلکہ ان پر ایک بہتان ہے اور انکا ہرگز یہ اعتقاد یا کسی کلام میں مراد نہیں ہے کہ ابوبکر رضی اللہ عنہ فقط اپنے
 ہم عصروں سے افضل ہیں اور اپنے بعد یا قبل والوں سے کہ سوائے انبیا علیہم السلام کے
 ہیں افضل نہیں ہیں یہ شخص اثنی عشر میں انہوں نے فقط نسبت بانبیا علیہم السلام کے کی ہے اور سبب
 اسکا یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ **وَسَيَجْعَلُهَا آلَ اٰتَقِي الَّذِي يُوْتِي مَلَاةً يَنْزِلِي وَمَا كَلَّا**
عِنْدَ هَمِيْنٍ وَنَحْنُ نَحْنُ اِيْنِي اور بچا دیا جاویگا اوس آگ سے وہ شخص کہ اور ان سے بڑھ کر
 یہ بزرگ ہے جو کہ جتنا ہی مال اپنا دل پاک کر نیکو اور نہیں ہے کسی کا اور یہ احسان کہ جب کا بلا دیا جاوے
 امام زاری نے تفسیر میں فرمایا کہ تمام اہل سنت اور شیعہ کا اجماع ہے اس بات پر کہ افضل مطلق

نظر امام زاری نے تفسیر میں فرمایا کہ تمام اہل سنت اور شیعہ کا اجماع ہے اس بات پر کہ افضل مطلق

کہ بعد زمانہ ابوبکر صدیق رضہ کے جو لوگ پیدا ہووینگے اون پر بھی فضیلت مراد نہیں ہر اس واسطے
کہ یہ بات تو مقررات اہل سنت سے ہے کہ جب کہ ابوبکر صدیق اپنی آخر عمر میں سائبر موجودین سے
کہ عمر و عثمان علی و حسن حسین رضی اللہ عنہم اونہیں افضل ہیں افضل واقعی طور سے اور یہ لوگ تمام
متاخرین امت سے افضل ہیں اور معلوم ہے کہ افضل سے افضل افضل ہوتا ہے لامحالہ ابوبکر صدیق
تمام امت موجود اور غیر موجود سے افضل ہوئے ایسے ظاہر و باہر متساو کو نظر جائیگا کہ اپنے
مقصود پر کہ کسی گلوبی اور پچھلون کے حاشیہ خیال میں بھی گذرنا ہوگا جانا نہایت ہٹ دم می ہے
قولہ اور معلوم کیجئے کہ موضوعات میں علی بن عراق کے کہ نام اسکا تشریح الشریعہ المرفوعہ پر کتاب
الفتن میں ابن عدی کی کتاب سے کہ نام اسکا کامل ہے حدیث ابوبکر یہ رضی اللہ عنہ سے منقول
ہو کہ ہوگا آخر زمانے میں خلیفہ ایسا کہ نہیں افضل ہے اسپر ابوبکر و عمر رضی اللہ عنہما کو اور سند میں اسکی
زکریا و قار و شیح اسکا مؤمل بن عبدالرحمن ضعیف ہیں چھپا کیا گیا ہے یعنی اعتراض کیا گیا ہے کہ یہ دونوں
برسی ہیں اس ضعف سے کیونکہ اسی ہے حدیث سند صحیح سے لیا ہے اس سند کو ابن ابی شیبہ
میں ابن سیرین سے جواب کہاں سے ثابت ہوگا کہ بری ہیں ضعف سے حالانکہ آئیمہ اس فن کی
تصریح کرتے ہیں کہ مؤمل بن عبدالرحمن ضعیف ہے چنانچہ تقریب غیر و کتبہ سمار الرجال میں موجود ہے
بلکہ یہ بات ابن عراق کی عبارت سے بھی نہیں مفہوم ہوتی ہے ورنہ اس عبارت میں تقریب تمام ہوں
اس واسطے کہ ابن عراق کی عبارت یہ ہے حدیث یکنون فی اخر الزمان خلیفۃ لا یفضل
علیہ ابوبکر و لا عمر حل من حدیث ابی ہریرۃ وفیہ زکریا الوقار و شیحہ صفو
بن عبدالرحمن ضعیف تعقب باہما ابیان منہ فقد ورد بسند صحیحہ اخرجہ
ابن ابی شیبہ فی المصنف عن ابن سیرین قولہ اب غور کیا چاہیے کہ مصنف ابن ابی شیبہ
میں بروایت صحیح آئے سے کیونکہ معلوم ہوگا کہ مؤمل مذکور ضعف سے بری ہے کیا راوی ضعیف
کبھی کوئی حدیث صحیح نہیں ہوتا ہے اگر کبھی ایک حدیث بھی اوسکی دوسرے کسی روایت سے صحت کو
پہنچ جاتی ہے تو یہ کلمہ متعقل ہو کر وہ راوی ضعف سے بری ہو جاتا ہے و حل هذا الاحجاب
بلکہ مطلب یہ ہے کہ ان دونوں شاگرد و استاذ کے ضعیف ہونے سے مشہد ہوتا تھا کہ یہ حدیث
بالکل نے اصل ہووے اور پند آرسہوا انھیں سے سرزد ہوتی ہووے سو کہا کہ یہ دونوں بر ہیں

بحث نقل ابن سیرین کا کہ آخر زمانے میں خلیفہ ایسا کہ نہیں افضل ہے اسپر ابوبکر و عمر رضی اللہ عنہما کو اور سند میں اسکی زکریا و قار و شیح اسکا مؤمل بن عبدالرحمن ضعیف ہیں چھپا کیا گیا ہے یعنی اعتراض کیا گیا ہے کہ یہ دونوں برسی ہیں اس ضعف سے کیونکہ اسی ہے حدیث سند صحیح سے لیا ہے اس سند کو ابن ابی شیبہ میں ابن سیرین سے جواب کہاں سے ثابت ہوگا کہ بری ہیں ضعف سے حالانکہ آئیمہ اس فن کی تصریح کرتے ہیں کہ مؤمل بن عبدالرحمن ضعیف ہے چنانچہ تقریب غیر و کتبہ سمار الرجال میں موجود ہے بلکہ یہ بات ابن عراق کی عبارت سے بھی نہیں مفہوم ہوتی ہے ورنہ اس عبارت میں تقریب تمام ہوں اس واسطے کہ ابن عراق کی عبارت یہ ہے حدیث یکنون فی اخر الزمان خلیفۃ لا یفضل علیہ ابوبکر و لا عمر حل من حدیث ابی ہریرۃ وفیہ زکریا الوقار و شیحہ صفو بن عبدالرحمن ضعیف تعقب باہما ابیان منہ فقد ورد بسند صحیحہ اخرجہ ابن ابی شیبہ فی المصنف عن ابن سیرین قولہ اب غور کیا چاہیے کہ مصنف ابن ابی شیبہ میں بروایت صحیح آئے سے کیونکہ معلوم ہوگا کہ مؤمل مذکور ضعف سے بری ہے کیا راوی ضعیف کبھی کوئی حدیث صحیح نہیں ہوتا ہے اگر کبھی ایک حدیث بھی اوسکی دوسرے کسی روایت سے صحت کو پہنچ جاتی ہے تو یہ کلمہ متعقل ہو کر وہ راوی ضعف سے بری ہو جاتا ہے و حل هذا الاحجاب بلکہ مطلب یہ ہے کہ ان دونوں شاگرد و استاذ کے ضعیف ہونے سے مشہد ہوتا تھا کہ یہ حدیث بالکل نے اصل ہووے اور پند آرسہوا انھیں سے سرزد ہوتی ہووے سو کہا کہ یہ دونوں بر ہیں

اس بات سے اس واسطے کہ ابن ابی شیبہ نے بسند صحیح اسکو روایت کیا ہو اور جانا چاہیے کہ اس توجیہ سے
 اگرچہ عبارت موجد ہو گئی لیکن حدیث کا ضعف فی حدیث صحیح اسلیئے کہ ابن ابی شیبہ نے جو روایت کیا ہے وہ
 قول ابن سیرین پر موقوف ہو اور حدیث مذکور الصدر میں ابو ہریرہ رضی اللہ عنہم پر نہیں صحت کو اسقدر
 پونجا کہ یہ قول ابن سیرین کلمہ اور ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی طرف نسبت کرنا ثابت نہوا اس واسطے کہ راوی
 اسکا مؤمل بن عبدالرحمن صاحب سند صحیح ہے اور یہاں مصنف نے اسکا نام لے کر صحیح کام لے
 دیا نہی کا کیا کہ اپنی بات بنانے کے واسطے ابن عراق کی عبارت کے ترجمے میں اسقدر لکھا کہ
 لایا ہے اس سند کو ابن ابی شیبہ مصنف میں ابن سیرین سے تاکہ دیکھنے والے سمجھیں کہ یہ وہی
 حدیث ابو ہریرہ کی ہے کہ یہاں بواسطہ ابن سیرین کے بسند صحیح روایت کی گئی اور یہ نہ کہا کہ ابن ابی شیبہ جو
 لایا ہے وہ قول ابن سیرین کا ہے نہ ابو ہریرہ یا حضرت رسالت کا جیسا کہ عبارت ابن عراق سے ظاہر ہے
 کہ عن ابن سیرین قول اور اگر یہ عبارت سمجھ میں نہ آئی تھی تو کیا کتاب برہان بھی نہ لکھی تھی کہ اس میں
 یہ قول مع تمام سند کے مصنف ابن ابی شیبہ سے منقول ہے کہ حدیثنا ابوسلمة عن عوف
 عن محمد بن سیرین قال یكون فی هذه الامة خليفة لا یفضل علیه
 ابوبکر وعمر وولیس هذه اول قارورة کیسوت فی الاسلام یہ ایک شمشیر اور انکی عادت
 چنانچہ ابواب سابقہ میں معلوم ہو چکا کہ انکے پیشواؤں نے کس قدر آیات و احادیث و عبارات
 کتب منقول عنہما میں تحریفیات کی ہیں اور نے اصل اور موضوع حدیثیں اپنے موافق لاکر قطعاً
 سمجھے ہیں اور احادیث صحیحہ اور اجماع قطعی کو کہ اپنے مخالف پاناس پشت ڈال دیا ہے قولہ اور واسطے
 اسکے طریق دوسرا بھی ہے لایا ہے و کون نعیم بن حماد کتاب نقتن میں انتہی جواب تمہاری تقریب سے
 معلوم ہوتا ہے کہ تم سب طرق حدیث ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کے واسطے سمجھتے جاتے ہو حالانکہ ایسا
 نہیں ہے بلکہ یہ دوسرا طریق بھی واسطے قول ابوبکر محمد بن سیرین کے ہے کہ نعیم بن حماد نے دوسری
 سند سے اس قول مذکور روایت کیا چنانچہ کتاب برہان میں لکھا ہے کہ آخر حج نعیم میں طریق
 حمرة عن محمد بن سیرین انہ ذکر فتنۃ تکون فقال اذا کان فاجلسوا فی بیوتکم
 حتی تسمعوا علی الناس یخیر من ابی بکر وعمر الخ قولہ اور شیخ علی متقی رسالہ برہان کے
 بارہمین باب میں لایا ہے اس ابن شیبہ کی روایت اور ذکر کیا ہے اسکی صحت کو اور صاحب معتاد

بسی سبب سے عبارت ابن عراق سے
 ترجمے میں لکھا ہے

عہد نبوی میں بیان ہو رہی ہے

ساتویں باب میں لکھے ہیں کہ روایت ہے عوف بن مہذب سے کہ کسی حدیث کہتے ہیں ہم کہ ہو گا اس
 است میں غلیفہ نعیم فضیلت ہے اور سپر ابو بکر و عمر رضی اللہ عنہما کی لایا ہے اس روایت کو امام ابو بکر دانی
 رحمۃ اللہ علیہ اپنی سنن میں جو اب بن ابی شیبہ کی روایت اور مذکور ہو چکی اوس میں عوف محمد بن
 سیرین سے روایت کرتے ہیں اس معلوم ہوا کہ قول عوف کا مرجع بھی محمد بن سیرین ہیں اب ظاہر ہو کہ
 حسیع طرق کا مدعا محمد بن سیرین کی قول پر ٹھہرا اور معلوم ہوا کہ یہ بات فقط قول محمد بن سیرین کا ہے اور ابنا
 کیا چاہیے کہ اجماع جمہور صحابہ کرام کا اور افضلیت ابو بکر و عمر رضی اللہ عنہما کے اور اجماع کرب تمام صحابہ
 کا کہ مطلق ہے اس قول ثالث کا جیسا کہ اوپر مذکور ہو چکا اور احادیث صحیحہ کہ صحاح ستہ وغیرہ کتب معتبرہ
 حدیث میں باسانید معتبرہ مذکور ہیں کہ ال ہیں اور افضلیت شیخین کے کہ باب پنجم میں مذکور ہو چکے
 اور آگے بھی آئے ہیں اور علی مرتضیٰ سے تواتر قطعی کچھ اور پراسٹی راوی کی روایت سے مروی ہوا
 کہ افضل اس امت میں بعد پیغمبر صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ابو بکر ہیں پھر عمر ہیں یہ سب ایک طرف ٹھہرا
 اور ایک قول محمد بن سیرین تابعی کا ایک طرف ٹھہرا جسکو ذرہ بھی فہم و شعور اور دین میں ہو گا وہ
 بڑا مان ملے گا کہ قوت کس طرف ہے اور قابل استدلال کون ہے اور اس قول کو اوس اجماع و احادیث کے
 سامنے کیا رتبہ ہے اوس واسطے امت نے اس قول کو آج تک قبول کیا بلکہ جس وقت محمد بن سیرین نے
 یہ بات کہی اوس وقت اوس کے حاضرین مجلس نے کمال استعجاب و ہوشیاری کیا ابو بکر اور عمر سے افضل ہو گا
 اور ظہر یہ ہے کہ محققین ہمدویہ کہتے ہیں کہ ابن سیرین کے ہمدوی دوسرے ہیں ہمدوی متفان غنیہ نہیں
 ہیں چنانچہ کنز الدلائل میں شہاب الدین ہمدوی نے لکھا ہے نزدیک ابن سیرین ہمدوی از غیر بنی فاطمہ
 مقررست چنانچہ ذکر کرد امام احمد بن عبد اللہ بن علی بن محبی کہ کتاب خود کہ نام او آثار النیرین
 بعد ذکر حدیث بخاری عن ابی ہریرۃ قولہ صلی اللہ علیہ وسلم لا تقوم الساعة
 حتی یخرج رجل من قحطان یسوق الناس بعصاة قال القحطان ابو الیمین قال المقد
 اختلف فیہ فقال ابن سیرین القحطانی رجل صالح وهو الذی یصلی خلف عیسی
 وهو الہدی فلما ذاب ابن سیرین ذکر کردہ الہدی من ہذا الامۃ یقوم عیسیٰ بن مریم
 بلا قید از بنی فاطمہ انتہی پس اب ہمدویوں کا قول ابن سیرین سے تفصیل ہمدوی فاطمی کی ثابت کرنا
 مراد ابن سیرین کو محض کرنا ہے اور یہ سب ایک طرف رکھو خود تمہارے ہمدوی کے قول سے کہ جنگلو

ابن سیرین کے قول ہمدوی علی بن ابی طالب سے شیخ ابو نعیم کا نقلی لفظ ہے

معصوم جانتے ہو اور مانگتا ہو کہ ابو بکر صدیق کا افضل ہو واللوح محفوظ کی بحیرہ جو اس واسطے کہ اس کا
 ہوا کہ تمہارے مہدی نے کہا ہے کہ شیخ محی الدین بن عربی نے جو کچھ لکھا ہے اول لوح محفوظ پر نظر کر کے بعد
 قلم تر کیا ہے اور شیخ نے فتوحات میں فرمایا ہے کہ امت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم میں کوئی شخص
 سوائے عیسیٰ علیہ السلام کے افضل ابو بکر رضی اللہ عنہ سے نہیں ہو اب اگر تمہارے نزدیک مہدی
 افضل ہیں ابو بکر صدیق سے تو یہ کشف اور نکاح خطاے فاحش ہو اور مصحفی میں بیٹہ لگا اور جنت
 تمہارے اصول کے موافق غارت ہو گئی پس تمہاری رہنمائی اور سعادت مندی اس میں تھی
 کہ اپنے بزرگ کو ٹھٹھلانے اور محمد بن سیرین کے قول کو حضرت عیسیٰ علیہ السلام پر معمول کرنے
 کہ لفظ خلیفہ کا اوپر بھی صادق ہو جیسا کہ مشکوٰۃ میں ہر قتال رسول اللہ صلی اللہ علیہ
 والہ وسلم و اللہ لینزل ابن مریم حکما عادلا فلیکسرن الصلیب ولیقتلن
 الحنزیب ولیضعن الحجریۃ الحدیث یعنی فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے واسر اور شیخ
 عیسیٰ ابن مریم اس حال میں کہ ماکم عادل ہونگے پس توڑینگے صلیب کو اور قتل کریں گے خنزیر کو اور اوزار
 جزیہ یعنی ذمیوں کو جزیہ لیکر ان کے دین پر چھوڑ دینا موقوف کریں گے بلکہ یا قتل یا اسلام کا حکم فرماو
 اور مہدی کے ایک ساتھ جو بیہ میں دیکھتے ہیں آیا کہ خلیفہ چہہ میں خلفائے راشدین اور مہدی
 اور عیسیٰ مگر مہدی اور عیسیٰ جامع ہیں خلافت اور امامت کو بخلاف خلفائے راشدین کے کہ
 فقط خلافت رکھتے تھے اور امام وہ ہے کہ سب نجات امت ہو جیسا کہ حدیث میں ہے کہ کیف
 تہلک امة انا فی اولہا و عیسیٰ فی اخرہا و المہدی من اہل بیتی فی وسطہا
 بلکہ ابن عدی کی حدیث جو سنے شروع میں نقل کی وہ حضرت عیسیٰ سے نہایت نسبت
 رکھتی ہے نہ مہدی سے اس لیے کہ اوہ میں ہے کہ ہوگا آخر زمانے میں ایسا خلیفہ اور ظاہر ہے کہ آخر زمانے میں خلا
 حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی ہوگی اور مہدی کی خلافت اون سے پہلے ہوگی کہ اس پر لفظ وسط کا صادق ہے
 جیسا کہ مشکوٰۃ میں ہے کہ کیف تہلک امة انا اولہا و المہدی و وسطہا و المسیح
 اخرہا یعنی کیونکہ ہلاک ہوگی امت کہ میں اول اسکا ہوں اور مہدی وسط او سکے اور عیسیٰ
 آخر او سکے اور قبل او سکے ایک حدیث بروایت ابو نعیم مذکور ہوئی کہ اوہ میں یہ الفاظ ہیں حیرتہ الامۃ
 اولہا و اخرہا اولہا فیہم رسول اللہ و اخرہا فیہم عیسیٰ بن مریم یعنی بہترین اس امت کے

اقول ولے اور آخر ولے میں اول النون میں رسول اللہ میں اور آخر النون میں عیسیٰ علیہ السلام کے ہیں
 پس ممدویہ کو لائق تھا کہ قول محمد بن سیرین کو حضرت عیسیٰ علیہ السلام پر مجبول کرتے کہ خلاف اجماع
 مفرد ہو سکی اور اجماع کر کے نہ ہوتا اور احادیث میں بھی مخالف لازم آتی اور شیخ محمد بن علی کا کلام بھی اس کے
 مخالف نہ ہوتا اور ان کے واسطے سب سے بڑی یہ بات تھی کہ ممدویہ شناخواجی ابن عربی میں ہے
 نکلتے مگر انھوں نے ممدویہ کی افضلیت پر ان کی ممدویت کو فدا کر دیا اور مصداق اس کلام کے ہوسے
 شعر کے برسر شاخ بن می بریدہ خداوندستان نگرہ کرد و دیدہ بگفتا کہ این مرد بد میکند نہ بان
 کہ بر نفس خود میکند چہ اور حیرت کا مقام ہو کہ ممدویہ عمل مطلق کا مقید پر حرام جانتے ہیں تاکہ جس
 میں کہ کچھ حال ممدویگانہ کو رہا اور تغیر ممدوی کی بلفظ امیر و خلیفہ وغیرہ کی گئی جو بان جاے
 گریز باقی رہی اور امیر و خلیفہ مطلق کا عمل ممدوی پر نکلیا جاے یہاں لہجے اوس قرار داد و اصول کے
 خلاف خلیفہ مطلق کو ممدوی پر کس طرح حمل کرتے ہیں قولہ اور بعضے تاویل و توجیہ کے ہیں ان وایتوں
 میں اس طرح سے کہ حضرت ممدوی کے وقت میں فقہ اور حدیث زیادہ ہیں اور ان وقتوں سے جو
 خلافت میں حضرت ابوبکر و عمر رضی اللہ عنہما کے ہوسے یہ فضیلت اور زیادتی باعتبار حادثوں کے
 ہونہ باعتبار ثواب کے کیونکہ صحیح حدیثیں اور اجماع اس بات پر ہو کہ حضرت ابوبکر و عمر رضی اللہ عنہما
 افضل الخلق ہیں بعد انبیا علیہم السلام کے جو اب شیخ علی متقی رحمۃ اللہ علیہ نے کتاب
 برہان میں فرمایا کہ مؤلف کتاب عرف و ردی نے کہا کہ جیسا کہ حدیث بل اجور حسین
 منکھ میں تاویل کی گئی ہے ویسی لفظ ابن سیرین میں بھی تاویل کرنا مناسب ہے اس واسطے کہ زیادہ ممدویہ میں
 فقہ نہایت سخت ہو وینکہ اور تمام نصاریٰ او پیر پر جو م کر چکے اور مجال محاصرہ کر لیا چونکہ ان سب کو
 اللہ تعالیٰ ان کے ہاتھ سے دفع کر دیا گیا اس سبب سے ان کو اس امر میں مفضل ہو اور ابوبکر
 و عمر رضی اللہ عنہما پر اس بات میں کہ ان کا ثواب زیادہ ہو اور مرتبہ خدا کے پاس شخصوں سے بلند تر
 رکھتے ہوں اس واسطے کہ احادیث صحیحہ اور اجماع پر ہو کہ ابوبکر و عمر افضل الخلق ہیں بعد انبیا اور مرسلین کے
 انتہی یہ تطویل کرنا اور اس قول ابن سیرین کو ساتھ دوسرا ذکر مشرعیہ مہجر کے تطبیق اور توفیق دینا
 محض تبرع اور رعایت قائل کی ہے ورنہ وجیب تھا حد علم اصول حدیث اور فقہ کے برہان تاویل کی
 کچھ ضرورت نہ تھی بلکہ کہ دینا تھا کہ یہ قول ساتھ الاعتقاد ہے اس واسطے کہ کتب اصول میں مسرور ہی

بیان تصادم اولیٰ اور مرتبہ اولیٰ صحابہ و تابعین کا

کہ درمیان قوی و ضعیف کے تعارض نہیں ہوتا ہے اور جب قول ضعیف قوی کے مخالف ہوتا ہے قاطب
ہو جاتا ہے اس لیے اسطے حدیث مشہور متواتر کی معارض نہیں ہو سکتی اور خبر واحد مشہور کی معارض
نہیں ہوتی البتہ جب و خبرین برابر مرتبہ کے متعارض نظر آتی ہیں تو دو مانا اگر ممکن ہوتا ہے تو اول تو
تطبیق کر کے دونوں پر عمل کرتے ہیں اور اگر تطبیق نہیں ہو سکتی ہے تو تاریخ معلوم ہوتی ہے تو اول
کو منسوخ اور متاخر کو ناسخ جانتے ہیں اور اگر تاریخ معلوم نہ ہو تو کسی جہ سے ایک کو ترجیح دیکر دوسری
عمل کرتے ہیں اور اگر ترجیح نہ بن سکے تو توقف کرتے ہیں اور حکم دونوں کا ساقط ہو جاتا ہے کہ اذا
تعارضتا ساقطتا کہ ترجیح بلا مرجح نہ لازم آوے یہ خلاصہ ہے مسلم الثبوت اور شرح بحر العلوم اور
شرح منجیۃ الفکر اور نور الانوار اور تحقیق الحسامی وغیرہ کا اور ظاہر ہے کہ بیان قول ابن سیرین کا اگرچہ
صحیح مروی ہو وے روایا و جماع اور قول صحابہ کرام اور حدیث سید الانام علیہ السلام کے کیا تہ
رکھتا ہے کہ معارض منافیہ کما وے بلکہ قول صحابی بھی مقابل حدیث صحیح کے ترک کیا جاتا ہے
البتہ جب کوئی حدیث کسی مقدمے میں ہاتھ نہ لگے تو قول صحابی کا حجت ہوتا ہے دوسرے کے
واسطے مگر باین تفصیل کہ جو قول صحابی کا کہ صحابہ میں مشہور ہوا اور انہوں نے اویسیر سکت
کیا تو اسکی تقلید واجب ہے اس لیے کہ وہ اجماع سکوتی ہوا اور اگر دوسرے صحابہ نے اوسمیں خلاف
کیا تو تقلید واجب نہیں ہے بلکہ جس صحابی کا قول مجتہد کی راے کے مطابق ہوا اور پر عمل کرے اب
باقی رہا وہ قول کہ اوسمیں اختلاف اور اتفاق اور محکمانہ ثابت نہوا خواہ وہ قول قابل اجتہاد ہو یا نہو
امام شافعی کے نزدیک و سکلی تقلید ضرور نہیں ہے اور ابو سعید بزرعی کے نزدیک ضرور ہے
اور کرخ کے نزدیک غیر اجتہادی میں ضرور ہے جیسا کہ توضیح میں ہے اور قول ایسے تابعی کا کہ صحابہ کرام
اونکے فتوے کو اپنے قول پر ترجیح دیتے تھے یا تسلیم کر لیتے تھے جیسا کہ قاضی شریح او
مسروق بعضوں کے نزدیک مانند قول صحابی کے ہے اور اگر او کا فتوی صحابہ کے وقت میں چلا
ہو تو وہ مانند دوسرے مجتہدوں کے ہیں کہ تقلید واجب نہیں ہے اور صاحب مسلم الثبوت اور بحر العلوم
نے اس تفرقہ کو رد کیا اور کہا کہ سیطرہ کا تابعی ہوا و سکلی تقلید واجب نہیں ہے اور دلائل اہل
تفرقہ کا جواب یا اور امام ابو حنیفہ نے فرمایا کہ میں تابعی کی تقلید نہیں کرتا ہوں اس لیے کہ وہ بھی رد
تھے اور ہم بھی مرد ہیں یہ سب چون چرا او سوقت ہے کہ اوس مقدمے میں کوئی حدیث ضعیف

یا قوی موجود نہ ہو چاہے اس بات کے کہ اجماع اور احادیث صریحہ صحیحہ جو تہوں کے قول محمد بن
 تابعی کا سبب ترجیح دیا جاوے نعوذ باللہ من سورۃ النعم قولہ اب سمجھے جیسا کہ تاویل ان و انہما
 بعض سے ہو ویسا ہی یہ اجماع میں جو گذرا بیان اوسکا شاہ عبدالعزیز دہلوی کی تفسیر سے جو آ
 مقدمہ اولیٰ کا جواب اوپر گذر چکا کہ ان وایتوں میں اگر تاویل نکرین تو بھی سبب مخالفت قوی کے
 اصلاً قابل استدلال نہیں ہیں کہ تم اپنے ہمدی کی افضلیت میں اوپر تمسک ہو اور مقدمہ ثانیہ
 بہتان محض ہے شاہ عبدالعزیز رحمۃ اللہ علیہ نے ہرگز اس مقام میں اجماع کا ذکر کیا ناوسکے تاویل کا
 حروف زبان ظلم پر لائے فقط اسبق ذکر کھا ہے کہ اہل سنت و جماعت نے لفظ اتقی سے کہ آیت
 سیجذہا الا اتقی میں ہی تمسک کیا ہے اوپر افضلیت ابو بکر رضی اللہ عنہ کے بعد پیغمبر و سبکے
 تمام امت پر بعد اوسکے تقریر تمسک کی بیان کر کے واسطے علمدہ کر کے پیغمبر و سبکے دو تاویلین کیں
 کہ وہ جیسا کہ پہلو مضر نہیں ہیں بلکہ کچھ مفید نہیں ہیں چنانچہ مفصلاً مذکور ہو چکا بیان اجماع کا
 کیا ذکر تھا اور اوسکی تاویل کجا ابو بکر صدیق کی فضیلت پر دلائل متنوعہ میں آیات دلیل علیہ ہیں
 اور احادیث صحیحہ دلیل جدا گانہ ہیں اور اجماع دلیل برہم ہے البتہ جسے اس اجماع میں اختلاف فرقہ تفضیلیہ
 جرح کی تھی سو اوسکا جواب بطور تسلیم کے بغرض قطع نزاع کے اجماع مرکب سے نحوئی یا گیا
 اور اگر یہ غرض نہ ہوتی تو ہو سکتا تھا کہ کہا جاتا جیسا کہ علمائے اہل سنت نے کہا ہے کہ تمام صحابہ نے اوپر
 افضلیت ابو بکر صدیق کے اجماع کیا ہے پس افضلیت ابو بکر رضی اللہ عنہ کی قطعی ہے چنانچہ مذہب
 شیخ ابو الحسن اشعری کا اور مفاد کلام امام مالک کا یہی ہے اور حکایت اس اجماع صحابہ و تابعین
 کی امام شافعی وغیرہ اکابر امیر نے کی ہے اور بعض صحابہ سے جو تفضیل جناب مرتضوی کی منقول ہے
 یا مراد اوس سے فضل جزوی ہے یا اعتبار سبقت اسلام یا قرابت حضرت خیر الامام کے یا مراد تفضیل
 باقی امت پر ہے سو اسے شیخین کے اور اگر بالفرض مراد فضل کلی ہے شیخین پر یعنی کثرت ثواب و عظمت
 نفع اسلام اور ترس تقویٰ اور قرب حضرت ذوالجلال کہ سبب اوسکے تفضیل شیخین کی ظنی ہو جاوے
 جیسا کہ ابو بکر یا قلانی اور امام الحرمین کی مرضی ہے تو بھی اجماع مرکب کہ مطلق افضلیت ہمدی کا ہی
 موجود ہے اور ہر صورت میں حمد و یونکا دعویٰ نابود ہے شعر شادم کہ از زقیبان دامن کشان
 گذشتی ہنگوشت خاک ماہم ہر باد رفتہ باشد چہ بتیمہ جو خیال نکیا چاہیے کہ جسکے نزدیک

افضلیت حضرت صدیق اکبر کی ظنی ہوگی حقیقت خلافت بھی ظنی ہوگی بلکہ خلافت سبکے نزدیک
 قطعی ہے اور یہ بھی جاننا چاہیے کہ قول حضرت رسالت پناہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے سببیت متواتر ہونے
 کے یا اجماع صحابہ سے سببیت اور بعض کے اگر افضلیت صدیق اکبر کی ظنی ہو جاوے لیکن
 سبب متواتر ہو نیکی کہ کچھ اور راستی راوی ناقل ہیں قطعی ہی یہ بات کہ جناب علی رضی کا یہی
 اقرار اور اعتقاد تھا کہ ابوبکر صدیق مجھ سے اور سب امت سے افضل ہیں پس جتنے نزدیک جناب
 رضی معصوم ہیں لامحالہ افضلیت ابوبکر صدیق کی قطعی ہو گئی اور جتنے نزدیک غیر معصوم ہیں
 ان کے نزدیک امر قطعی ہوا کہ خود جناب رضی فضلیوں میں نہیں ہیں اور مفضلین ان کے
 ان کے اعتقاد کے مخالف ہیں کہ مدعی سست و گواہ چست اور زیادہ تفصیل صواعق محرور وغیر
 میں ہے قولہ اور جیسا کہ صحیح حدیثیں اس بات پر ہیں ویسائی صحیح روایت ابن ابی شیبہ سے اس
 بات پر ہے اور یہ صاحب تاویل بھی قائل ہے اس کی صحت کا جو رسالہ برہان مذکور میں مذکور ہے جو
 اس کا جواب قبل چند ورق کے گزر چکا قولہ ولکن ترجیح باعتبار کثرت ادلہ کے نہیں جائز ہے
 جواب اس مسئلے میں اختلاف ہے ابودین کا نام ابوحنیفہ اور ابویوسف جہما اللہ تعالیٰ کے نزدیک
 جو خبر کہ حدیث متواتر کو نیو پونچی ہوا اس کی ترجیح دوسری اسی نوع کی خبر پر بکثرت اول اور ثانی
 کے صحیح نہیں ہے جیسا کہ شہادت میں صحیح نہیں ہے اور امام محمد اور امام شافعی اور امام مالک اور امام
 احمد رحمۃ اللہ علیہم کے نزدیک صحیح ہے اور ہر ایک کے دلائل مسلم الثبوت وغیرہ کتب اصول میں مذکور ہیں
 مگر یہ سب باتیں اسی وقت بن آتی ہیں کہ دونوں دلیلین ایک قسم اور ایک قسم کی ہو دیں مثلاً
 ایک مضمون کی ایک حدیث ہے اور اسی قسم کی اس کے مخالف المضمون چند حدیثیں ہیں یا پہلی
 کے تھوڑے راوی ہیں اور دوسری کے بہت اس صورت میں شیخین کے نزدیک کثرت سے ترجیح
 نہیں ہو سکتی ہے اور جہسور کے نزدیک ہو سکتی ہے اور اگر دو دلیلین مختلف المرتبہ ہیں تو بلا خلاف
 اعلیٰ مرتبہ والی کو اگرچہ تنہا ہوا دینی مرتبہ والی پر ترجیح دینے کے چھانچیکہ وہ اعلیٰ مؤید بکثرت
 ہووے وہاں ترجیح میں کیا کلام ہے چنانچہ آیت کو حدیث پر ترجیح دیوینگے اور آیات میں ظاہر ہے
 نص کو اور نص پر مفسر کو اور مفسر پر محکم کو ترجیح دیتے ہیں اور احادیث میں متواتر کو مشہور پر
 اور مشہور کو خبر احد پر ترجیح دیتے ہیں اور اخبار احد میں با اعتبار متن اور سند کے بہت سے

افضلیت حضرت صدیق اکبر کی ظنی ہوگی حقیقت خلافت بھی ظنی ہوگی بلکہ خلافت سبکے نزدیک قطعی ہے اور یہ بھی جاننا چاہیے کہ قول حضرت رسالت پناہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے سببیت متواتر ہونے کے یا اجماع صحابہ سے سببیت اور بعض کے اگر افضلیت صدیق اکبر کی ظنی ہو جاوے لیکن سبب متواتر ہو نیکی کہ کچھ اور راستی راوی ناقل ہیں قطعی ہی یہ بات کہ جناب علی رضی کا یہی اقرار اور اعتقاد تھا کہ ابوبکر صدیق مجھ سے اور سب امت سے افضل ہیں پس جتنے نزدیک جناب رضی معصوم ہیں لامحالہ افضلیت ابوبکر صدیق کی قطعی ہو گئی اور جتنے نزدیک غیر معصوم ہیں ان کے نزدیک امر قطعی ہوا کہ خود جناب رضی فضلیوں میں نہیں ہیں اور مفضلین ان کے ان کے اعتقاد کے مخالف ہیں کہ مدعی سست و گواہ چست اور زیادہ تفصیل صواعق محرور وغیر میں ہے قولہ اور جیسا کہ صحیح حدیثیں اس بات پر ہیں ویسائی صحیح روایت ابن ابی شیبہ سے اس بات پر ہے اور یہ صاحب تاویل بھی قائل ہے اس کی صحت کا جو رسالہ برہان مذکور میں مذکور ہے جو اس کا جواب قبل چند ورق کے گزر چکا قولہ ولکن ترجیح باعتبار کثرت ادلہ کے نہیں جائز ہے جواب اس مسئلے میں اختلاف ہے ابودین کا نام ابوحنیفہ اور ابویوسف جہما اللہ تعالیٰ کے نزدیک جو خبر کہ حدیث متواتر کو نیو پونچی ہوا اس کی ترجیح دوسری اسی نوع کی خبر پر بکثرت اول اور ثانی کے صحیح نہیں ہے جیسا کہ شہادت میں صحیح نہیں ہے اور امام محمد اور امام شافعی اور امام مالک اور امام احمد رحمۃ اللہ علیہم کے نزدیک صحیح ہے اور ہر ایک کے دلائل مسلم الثبوت وغیرہ کتب اصول میں مذکور ہیں مگر یہ سب باتیں اسی وقت بن آتی ہیں کہ دونوں دلیلین ایک قسم اور ایک قسم کی ہو دیں مثلاً ایک مضمون کی ایک حدیث ہے اور اسی قسم کی اس کے مخالف المضمون چند حدیثیں ہیں یا پہلی کے تھوڑے راوی ہیں اور دوسری کے بہت اس صورت میں شیخین کے نزدیک کثرت سے ترجیح نہیں ہو سکتی ہے اور جہسور کے نزدیک ہو سکتی ہے اور اگر دو دلیلین مختلف المرتبہ ہیں تو بلا خلاف اعلیٰ مرتبہ والی کو اگرچہ تنہا ہوا دینی مرتبہ والی پر ترجیح دینے کے چھانچیکہ وہ اعلیٰ مؤید بکثرت ہووے وہاں ترجیح میں کیا کلام ہے چنانچہ آیت کو حدیث پر ترجیح دیوینگے اور آیات میں ظاہر ہے نص کو اور نص پر مفسر کو اور مفسر پر محکم کو ترجیح دیتے ہیں اور احادیث میں متواتر کو مشہور پر اور مشہور کو خبر احد پر ترجیح دیتے ہیں اور اخبار احد میں با اعتبار متن اور سند کے بہت سے

اسباب ترجیح میں بیان تاکہ اختلافی اور اتفاقی ملا کر بعضوں نے سچاس تک در بعضوں نے ستونک
یونہی چلے نہیں اور حدیث رسول اللہ کی قول صحابی پر بلاشبہ ترجیح رکھتی ہے اور جہاں حدیث نہ
تو قول صحابی کا اگر عقلی ہو ملحق بقیاس کیا جاتا ہے اور اگر عقلی ہو ملحق بسنت کیا جاتا ہے اور اجماع صحابہ
کا مزاحمت کہ جس میں سب نے بان سے قبول کریں مانند آیت اور حدیث متواتر کے ہو کہ منکر اوسکا کافر ہو جاتا ہے
اور جس میں بعض سکوت کریں اگرچہ ہمارے نزدیک قطعی ہو لیکن منکر اوسکا کافر نہیں ہوتا ہے اور غیر صحابہ کا
اجماع حسب بات میں کہ صحابہ کا اختلاف معلوم نہیں ہے نیز نہ خبر مشہور ہے کہ افادہ اطمینان کا کرتا ہے بلقیہ کا
اور حسب بات میں کہ صحابہ مثلاً و قول پر مختلف تھے اور بعد والوں نے ان میں سے ایک پر اجماع کیا وہ
اجماع بمنزلة خبر واحد صحیح کے ہوتا ہے کہ واجب العمل ہے نہ موجب العلم اور مقدم ہے قیاس پر اور اگر ان و قول کے
سوا العبد والے تیسرے قول نکالیں تو باطل ہے اس لیے کہ اون و قول پر صحابہ کا اجماع مرکب تھا یہ خلاف ہے
تحقیق شرح حسنی اور نور الانوار اور شرح شخبۃ الفکر وغیرہ کا خلاصہ کلام یہ ہے کہ ہمارے لائل میں آیات
صریحہ اور احادیث صحیحہ اور اجماع جمہور صحابہ کرام کا بلکہ تمام کا موافق رائے بعض کے افضلیت
امیر المؤمنین ابو بکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ پر اور اجماع مرکب صحابہ کرام کا اوپر افضلیت ابو بکر و علی
رضی اللہ عنہما کے کہ ہر ایک لیل اون لائل سے بالاستقلال مثبت ہے ہمارے مدعا کی اور مہطل ہے
افضلیت ممدی کی اور تم لوگ اسکے مقابلے میں قول محمد بن سیرین تابعی کا لائے کہ اوس میں نام بھی
ممدی کا نہیں ہے بلکہ مطلق لفظ خلیفہ کا ہے کہ مختل ہے ممدی اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو بیان محمد
دلیل ہماری دلیل کے ہم رتبہ کہاں ہے کہ قاعدہ صدر جاری ہو وے اور ہلکو نشت اولہ سے ترجیح
دینے کی کیا حاجت ہے بلکہ ہر ایک لیل ہماری سبب علو رتبہ کے تمہاری دلیل کے ابطال اور استقامت
کے واسطے کافی ہے بلکہ اگر ہم کہیں کہ تم محض نے دلیل ہو تو ہو سکتا ہے اس لیے کہ اولہ شرح کے چار میں کتاب
وسنت و اجماع و قیاس قول تابعی کا کچھ دلیل شرعی نہیں ہے کہ اوس سے تم اتنا بڑا مطلب اعتقادی
ثابت کرتے ہو کہ سوال از آسمان و جواب از آسمان قولہ اور جیسا کہ احتمال توجیہ و تاویل کا اوس
روایتوں میں ہے ویسائی اس حدیث میں اقرب جواب کہتے ہیں ہم یہ حدیثیں اوزناویل اونکی جو شاہ
عبدالغزالی سے تفسیر مذکور میں مذکور ہیں حدیث پر خبر دار کیسے ابو بکر پر مقدم کرنا اس واسطے کہ وہ
افضل ہے ہم سب کا دنیا اور آخرت میں حدیث قسم ہے خدا کی کہ آفتاب طلوع و غروب نہیں کیا کشتی

بعد انبیا اور مسلمان کے کہ وہ بہتر ہوا ابو بکر سے حدیث آفتاب طلوع وغروب نہیں کیا ہے بعد پیغمبر
 اور رسولوں کے کسی پر کہ بہتر ہوا ابو بکر سے حدیث حق تعالیٰ نے میرے بعد اس سے بہتر کسی کو پیدا
 نہیں کیا اور اسکی شفاعت قیامت کے دن پیغمبر و انکی شفاعت کے مانند ہوگی اب ظاہر ہے کہ ان حدیثوں
 کی دلالت اس بات پر ہے کہ حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ افضل ہیں ان لوگوں سے جو موجود تھے اور جن ہلنے
 میں آیا و سیکے گئے کیونکہ لفظ خطاب کا اول حدیث میں کہ وہ افضل ہے تم سب کا صاف دلالت کرتا ہے شوق
 اول پر فقط اور لفظ ماضی کا باقی حدیثوں میں کہ آفتاب طلوع وغروب نہیں کیا کسی پر اور کسی کو پیدا
 نہیں کیا صاف دلالت کرتا ہے دونوں شقوں پر اور سوائے ان حدیثوں کے جو حدیث کہ اس مقدمے
 میں ہے اس معنی کا احتمال کھتی ہے جیسا کہ شکوۃ شریف میں باب سنا قبل ابو بکر رضی اللہ عنہ میں صحیح بخاری
 سے ہے کہ محمد بن حنفیہ رحمۃ اللہ علیہ نے کہا کہ پوچھا میں میرے باپ کو کون آدمیوں کا بہتر ہے بعد نبی
 صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے فرمائے ابو بکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ اور ابن عمر رضی اللہ عنہما فرمائے کہ تمہے ہمز ما
 میں نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے کہ نہیں برابر کرتے تمہے ساتھ ابو بکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے کسی کو
 اور روایت میں ابو داؤد کی یہ روایت اس طرح ہے کہ افضل امت نبی بعدہ ابو بکر ہیں الحاصل فضیلت
 جناب امیر المؤمنین ابو بکر صدیق و عمر فاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہما کی حضرت ہمدی موعود علیہ السلام پر یہی
 دلیل صریح قطعی سے ثابت نہیں ہو سکتی ہے جیسا کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام پر بعد نزول کے ثابت نہیں
 ہے اور باقی دلیلین اس مسئلے کی تفصیل دار رسالہ و ازہ جواب میں حضرت علماء ہامد عبد الملک سجاونی
 رحمۃ اللہ تعالیٰ سے مذکور ہیں جو اب اور وایتوں کی توجیہ تاویل کا سبب و پرکرات و مرآت معلوم
 ہو چکا اگر تاویل نہ کرتے تو سبب مخالفت اقوی کے بالکل سا قاطع تھیں اور چونکہ اعمال بہتر ہی بہاں سے
 رعایت اور بہتر تاویل کر دی گئی ہوا فوق محاورات اور عود شرع کے نہ جیسا کہ تمہے اس صحیح حدیثوں میں
 کہ موافق اجماع اور اصول دین کے ہوتے ہوئے خواہ نحوۃ تاویل کر کے اصول اجماع کو بہرہم کر دیا
 اور تاویل بھی ایسی کہ محاورات قرآن حدیث کے سراسر خلاف اسلیے کہ مدار تہجاری تاویل کا دوبات پر
 ٹھہرا ایک یہ کہ جس حدیث میں صیغہ خطاب کا آیا وہاں فقط حاضرین مراد ہیں نہ بعد پیدا ہونے والے
 یہ سراسر مخالف محاورۃ قرآن و حدیث کے ہے اسنوا سطلے کہ قرآن حدیث میں جبکہ مطلقاً خطاب طرف
 مومنین کے ہوتا ہے تو حاضرین پر اختصاص نہیں ہوتا ہے بلکہ جمیع مومنین امت مخاطب ٹھہرتے ہیں ورنہ لازم

اوسے کہ خطبات اَقِمُوا الصَّلٰوةَ وَآتُوا الزَّكٰوةَ وَلَا تَقْرُبُوا الْمَالَ
 الْيَتِيْمَ وَلَا تَقْتَبِ لِعُضْكُمُ بَعْضًا قَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ لَقَدْ اَنْزَلْنَا الْكِتٰبَ اِنَّا
 فِيْهِ ذِكْرٌ لِّكُمْ اِنْ اَكْرَمْتُمْ حَسْبَ اللّٰهِ اَتَقْلَبُ وَاِنِّيْ نَذِيْرٌ لِّكُمْ مِّمَّنْ يَدِيْ عَذَابِ
 شَدِيْدٍ اَنْتُمْ مِنْ النَّارِ لَا اُغْنِيْ عَنْكُمْ مِنَ اللّٰهِ شَيْئًا اِنْ اَللّٰهُ عَزَّ وَجَلَّ
 اَجَارَكُمْ مِنْ ثَلَاثٍ خَلَالَ اِنْ لَا يَدْعُوْا عَلَيْكُمْ نَبِيْكُمْ فَمَهْلِكُوْا جَمِيْعًا وَاِنْ لَا يَهْدِ
 اَهْلَ الْبَاطِلِ عَلٰى اَهْلِ الْحَقِّ وَاِنْ لَا يَجْتَمِعُوْا عَلٰى ضَلٰلَةٍ وَّلٰكِنِّيْ لَسْتُ كَا حَدٍ مِّنْكُمْ
 اور سوا اوسکے اور نہ ہر ایک خطبہ مخصوص اس عصر کے لوگوں سے ہو جاوے اور تمام امت بعد کی نئے
 خطبے حساب غیر مکلف ہجاوے کوئی عاقل بھی ایسا نہ بیان زبان پر لاوے گا دوسری یہ بات کہ انہی کا
 مبینہ جس حدیث میں فقط انہیں لوگوں پر دال ہے کہ پیدا ہو چکے ہیں خواہ زمانہ تکلم زندہ ہوں یا نہ ہوں
 اور بعد والے اوسکے مصداق نہیں ہیں حالانکہ قرآن وحدیث میں یہ محاورہ دائر و سائر ہے کہ ماضی ہجا
 استمرار کے آتا ہے جیسا کہ اَرَبَ اللّٰهُ كَانَ عَلِيْمًا حَكِيْمًا هَ اِنَّهٗ كَانَ تَوَّابًا اِنَّ اللّٰهَ كَانَ بِمَا
 تَعْمَلُوْنَ خَبِيْرًا وَّكَفٰى بِاللّٰهِ وَكِيلًا اِنَّ اللّٰهَ كَانَ غَفُوْرًا رَّحِيْمًا وَّكَانَ اللّٰهُ قَوِيْمًا
 عَزِيْزًا وَّكَانَ اللّٰهُ عَلٰى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيْرًا وَّكَانَ اللّٰهُ يُكَلِّمُ شَيْءًا عِيْمًا شَهِدَ اللّٰهُ اَنَّهٗ
 لَا اِلٰهَ اِلَّا هُوَ اُوَيْسِيْ يٰ هُوَ اُوَيْسِيْ يٰ هُوَ اُوَيْسِيْ يٰ ہر دو سائر ہے کہ تعبیر مستقبل کی لفظ ماضی سے کرتے ہیں جیسا کہ
 اِنِّيْ اَمْرٌ لِّلّٰهِ فَلَا تَسْتَجِيْعُوْهُ وَاِيَوْمَ مِيْثَقٍ فِي الصُّوْرِ فَنفَخَ مِنْ فِى السَّمٰوٰتِ وَمِنْ فِى
 الْاَرْضِ وَنَزَعْنَا مَا فِى صُدُوْرِهِمْ مِنْ غَلِيٍّ وَّنَادٰى اَصْحٰبَ الْجَنَّةِ اَصْحٰبَ النَّارِ
 وَّنَادٰى اَصْحٰبَ الْاَعْرَابِ رَجَا كَالاٰلٰتِ اَوْ قَاعِدٍ مُّقْرَعَةٍ مَّعْلُوْمٌ لِّكَ بِمَا كُنْتُمْ فِى الْوَتْرِ
 ہونے پر تشبیہ منظور ہوتی ہے وہ اگر مستقبل ہے لیکن بلفظ ماضی تعبیر کرتے ہیں اور مطول میں لکھا ہے کہ ہر جا
 کلام عرب میں خصوصاً کلام اللہ میں شمار سے باہر ہے اور طرفیہ جو کہ حدیث محمد بن حنفیہ میں نہ لفظ ماضی کا
 ہے نہ خطاب کا اسکو بھی اپنے قاعدہ اختراعی میں داخل کر دیا اوسکے الفاظ یہ ہیں کہ محمد بن حنفیہ فرماتے
 ہیں کہ میں نے اپنے والد ماجد یعنی علی مرتضیٰ کرم اللہ وجہہ سے پوچھا کہ ای الناس خیر بعد النبی
 صلی اللہ علیہ وسلم قال ابو بکر یعنی کون آدمی افضل ہے بعد پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کے فرمایا
 ابو بکر بھلا یہ بات کوئی اس زندہ گو اسے پوچھے کہ باجہ نجم میں جو حدیث امام احمد کی مذکور ہوئی

کہ اور میں یہ الفاظ ہیں سید اکھول اهل الجنة و شبابها بعد النبیین والمرسلین یعنی
 ابوبکر و عمر و دارین بڑھوں اہل جنت کے اور جوانوں اہل جنت کے بعد انبیا اور مرسلین کے یہاں
 کون سا نام اور کون سا خطاب ہے اور اسی باب میں حدیث بلرانی کی جو مذکور ہوئی کہ انہا روح
 القدس جس میں انہا خبر فیما ان خیرا منک بعد اک ابوبکر یعنی حضرت نے فرمایا کہ روح
 القدس جس میں نے مجھ کو خبر دی کہ تمہاری امت کا افضل بعد تمہارے ابوبکر ہے یہاں امت سے
 بعض مراد ہیں یا تمام اگر بعض ہیں تو کون سا قرینہ مخصوصہ مرجمہ ہے کہ اس کے واسطے کلام ظاہر بے پیر
 جاتا ہے اور اگر تمام امت مراد ہے تو یہ تمہارے مدعی مدودیت بھی اوس میں داخل ہیں یا نہیں اگر ہیں
 تو ابوبکر صدیق اونسے افضل ہوئے اور اگر اس وقت سے امت میں بھی داخل نہیں ہوتے ہیں
 تو بھلا اونسے کیا کام ہم کلام اوس شخص سے کرتے ہیں کہ اس امت اجابت میں داخل ہووے اور کیا
 حدیث و قرآن سے ہمارا الزام تمام ہوتا ہے حکایت ایک وز مصنف اس سالہ رودہ سے کہ اپنی
 تصنیفات کی داد مانگنے کے واسطے گھر بگھر پھیری کیا کرتے تھے میں نے کہا کہ اگر ہم کوئی ایسی حدیث
 نکال دیوں کہ اوس میں افضلیت صدیق اکبر کی تصریح ہو اولین اور آخرین پر جب تو تسلیم کرو گے کہنے
 لگے ایسی کہاں حدیث ہے میں نے کہا ترمذی میں انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول خدا صلی
 علیہ وآلہ وسلم نے ابوبکر و عمر رضی اللہ عنہما کے حق میں فرمایا کہ ہذان سیدا اکھول اهل الجنة من
 الاولین والاخرین الا النبیین والمرسلین الحدیث یعنی یہ دونوں بہتر ہیں کہوں شیون
 کے اولین و آخرین سے سو انبیا اور مرسلین کے کمال جمع کمال کی ہے اور صراح میں لکھا ہے
 کہ کمال مرد میانہ سال استمال دوسویہ ہونا اور بیخ فضائل میں فضیلت سید محمود میں مذکور ہے کہ اونکی اولی
 میں سیاہی زیادہ تھی جب تکے باپ مددی کو دفن کرنے لگے اونکی داڑھی مثل مددی کے برابر ہوئی
 ہو کر علیہ مددی کے مشابہ بن گئی اس سے معلوم ہوا کہ اونکے مددی دوسویہ تھے اور قطع نظر اسکے
 تحقیق اسکی باب پنجم میں ہو چکی کہ مراد کمال سے اس حدیث میں سب برناو پیر ہیں اور یہ بھی مذکور ہو
 کہ اس حدیث کو ابن ماجہ اور ترمذی و امام احمد اور ابو یعلیٰ اور ضیا اور بلرانی نے بطریق متعددہ روایت
 کیا ہے القصد مصنف مذکور نے بعد سماعت اس حدیث کے تیسرے ہو کر اس طریق استدلال سے
 گریز کیا اور کہا کہ ہم جو احادیث سے دلائل نقل کر رہے ہیں یہ فقط سوئیہات ہیں ہمارا مدار اس پر ہے

کہا تک تاویل و توجیہ کر لگا اور تاویل کی گنجائش کمان پر اس واسطے کہ ممدیوں کے اعتقاد میں ممدی کے
 بیان میں تاویل و توجیہ کرنا حرام ہے اور مخالفت کرنا ہی ساتھ ذات ممدی کے چنانچہ اخیر میں عقیدے سے
 کے سید خوندیر نے لکھا ہے قولہ اور اتفاق حضرت کے اصحاب کا ہے کہ محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اور ممدی
 علیہ السلام یکف ات ہیں جو اب شاید کہ اصحاب نے جب لکھا کہ احکام و بیان ممدی سے وہ برابر ہی
 پائی جاتی ہے کہ دو شخص فرد و چیز میں روانہ ہیں جیسا کہ گذرا تو سب نے ملکر اپنے پیر بزرگوں کی بزرگی
 سنبھالنے اور بات بنانے کے واسطے اتفاق کیا کہ ممدی اور حضرت رسالت و شخص نہیں ہیں کہ پیر
 مذکور روانہ ہوئے بلکہ لذات ہیں مگر حیرت کا مقام ہے کہ اتنے بڑے بوڑھے پرانے جمع ہوئے
 مگر ایک کے بھی سمجھ میں اتنا نہ آیا کہ ممدی اولاد میں حضرت رسالت کے ہیں اور باپ بیٹے کا کیف ات ہونا
 محال ہے اور قطع نظر اپنے بیٹے سے مطلق جو اب میں تداخل محال ہے تمام عقلاے دنیا جانتے ہیں کہ دو
 جوہر کلا یک ہو جانا محال ہے چنانچہ صدر امین لکھا ہے کہ تداخل یعنی متحد ہونا دو جوہر کا کلا یا بعضاً وضع اور
 اشارے میں محال ہے ورنہ جائز ہو جاوے کہ تمام اجزائے عالم ایک ای کے دانے میں سما جاویں
 انتہی اور ایک ات ہونا ایسے کہتے ہیں اور اگر مساوی الاوصاف ہونا مراد ہے تو مساوی وغیرہ برہنہ کے
 واسطے دیلویں اور دو ذات ہونا ضرور ہے وہاں کیف ات اور ایک شخص ہونا خطاے فاحش ہے اور
 اگر مراد یہ ہے کہ ان کے ممدی بسبب کمال متابعت اور غلبہ محبت کے حضور ذات رسالت میں اپنی
 خودی اور دوئی سے فانی اور غائب ہو گئے جیسا کہ سالکین ہستی حق تعالیٰ میں مستغرق ہو کر اپنی ہستی کو
 فنا فی اللہ کرتے ہیں تو یہ اتنا حقیقی نہیں ہے بلکہ اتحاد اعتباری و حکمی کہلاتا ہے اور بغیر حقیقی
 و نفس الامری اور تعین اور تشخص اور برتری حقیقت سالک کی موجود رہتی ہے فقط تصور توئی ونہی
 و دوئی کا کہ زنا اور گم ہونے کے پہلے تھا اوٹھ جاتا ہے جیسا کہ ماہرین اس مقام کے فرماتے ہیں تھر
 نو اوشوی ولی اگر جہد کنی چہ جائے بری کز توئی ریخیز و جاہ و بعضی کا میں اس مقام نے فرمایا ہے کہ
 لو غاب عنی رسول اللہ طرفۃ عین ما عددت نفسی من المؤمنین یعنی اگر حضرت رسالت
 ایک پلک بھر مجھے غائب ہو جاوے میں اپنے تئیں مومن کامل نہ سمجھوں یہ مقام اعلیٰ ہے کہ خدا سے
 لایزال اپنے فضل و کرم سے جسکو چاہتا ہے ہر محبت فرماتا ہے اللھم ارزقنا بفضلک العظیم اور یہی گم
 ہونا خدا میں یا رسول خدا میں قرب و وصول حق ہے جیسا کہ کہا ہے شھر و در و گم شو وصال نیست و ستر

استحضار حاصل فرمادے کہ ہونا اتنا محال ہے

تو سب اش اصلاً کمال انست و بس چہ پس اگر یہ مقام نفیس تمہارے ہمدی نصیب تھا تو حضور حقیقت حضرت رسالت میں کہ جسکو حقیقت الحقائق کہتے ہیں نیست و نابود و ناچیز و کم ہو گئے تھے وہ ان العیاذ باللہ عنی مساوات اور ہمسری کا دم ملنا اور اپنے تئیں ہم پھلو اور ہم رتبہ جاننا کیا علاقہ رکھتا ہی یہ کیا لاف زنی اور نخوت اور شاگتری نفس کی پروردیشی شکستگی اور خاکساری اور لوب اور تواضع اور نفس کشی کا نام ہی حضرت خواجہ محمد یار سار رحمۃ اللہ علیہ رسالہ قدسیہ میں وصیت فرماتے ہیں کہ رباعی اندر یہ حق جہاں دبا دبا ہو چکا تا جان باقیست در طلب باید بود چہ در دروم اگر گزار دریا بکشی ہر گم باید کرد و خشک لب باید بود چہ اور بعضے عارفوں نے فرمایا ہے حقیقۃً الطريق ان تلکون مفلساً ابداً وان تلکون طالباً لا اعلیٰ ومتی ظننت انک وصلت ما وصلت ومتی ظننت انک ظفرت ما ظفرت ومتی ظننت انک حصلت ما حصلت حال کمال حاصل کلام خلاصہ اس کلام کا یہ ہے کہ جیسا ساکب سمجھا کہ میں بھی کچھ ہوں جاننا کہ وہ کچھ چیز نہیں ہے البتہ بعضے کاملین نے بعض اوقات بام آبی نخر و مہابت کی ہے لیکن نسبت اپنے اقزان اور ہم عصر کے نسبت بحضرت سید کائنات علیہ الصلوٰۃ والسلام کے کہ ہتر اور بہتر تمام کمونات سے ہیں حاشا و جان اللہ کوئی شخص بھی ساتھ رسول خدا کے ایسی گستاخی اور حق فراموشی کرتا ہو گا اگر بغضیل ان حضرت کے کچھ مقام اور رتبہ حاصل ہوا تھا تو چاہیے تھا کہ حق نعمت کو نہ بھولے اور دایرہ ادب سے پاؤں باہر نہ نکالے اور بولے کہ شعر بلند رتبہ ازین خاک کستان شدہ ام چہ غبار کوئی تو ام گر بر آسمان شدہ ام چہ انشی تیرا ذخیر کی اکثر تقریر منتخب ہے مکتوب شیخ عبدالحق دہلوی رح سے کہ مجدد الف ثانی صاحب کو لکھا ہے قولہ ولکن لا ائیل شرعیہ یہ ہیں کہ بنا بر سالہ دوم کے اصل مع کو سے ثابت ہو کہ حضرت کا علم و حکم قطعی ہے اور فضیلت ہمدی علیہ السلام کی نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے کم یا برابر ہی کر کے بجز ظن و قیاس کے کوئی دلیل صریح قطعی نہیں ہے پس اس صورت میں حکم اس مسئلے کا حضرت کے بیان موقوف رہا جس قدر حضرت فرماویں اور یقیناً اعتقاد و مصدق پر فرض ہو جواب معلوم رہا چاہیے کہ مصنف نے اس رسالے کو ایک مقدمے اور ایک باب اعتقادات اور ایک باب عملیات پر حتم کیا اور مقدمے میں ایک اصل مشتمل اوپر تین مسلوں کے اور ایک فرع کے اسکے مسائل مسائل اصل پر متفرع ہیں بیان کی اور اصل کے پہلے مسئلے پر دوسرے کو متفرع کیا اور اس دوسرے سے

اب یہاں تسویہ کو ثابت کیا اس واسطے یہاں فقط خلاصہ مسئلہ اول اور ثانی کا کھاجا تاہر تا کہ اصل
خبر و تحقیق کہ پہلے سے دوسرا اور دوسرے سے مطلب تسویہ کہاں سے ثابت ہو گیا حاصل مسئلہ اول کا
یہ ہے کہ لمعات میں شیخ عبدالحق دہلوی کے لکھنے سے ثابت ہو کہ ممد لیکھا ہونا تو اترا معنوی کو پونچا
اور شرح فقہ اکبر میں ملا علی قاری نے نقل کیا کہ انکار خبر متواتر کا شرعیہ میں کفر جو پس ظاہر ہے کہ انکار
جس چیز کا کفر جو تصدیق لو سکی فرض ہے اور خلاصہ مسئلہ دوم کا یہ ہے کہ جب کہ انکار حضرت کی ممدویت کا
کفر ہوا تو ضرور ہوا کہ حضرت کو اپنی ممدویت کا علم قطعی ہو اور قطعی ہو نہیں سکتا مگر جب کہ حق تعالیٰ اور
روح رسول اس کی طرف سے حاصل ہو پس ثابت ہوا کہ انکو منصب غمذ علم کا حضرت رسالت اور
حق تعالیٰ سے ہے اب اس دوسرے مسئلے کے موافق جو خبر دیوں سے قطعی ہوگی پس تسویہ بھی کہ
اون اخبار سے ہے قطعی ٹھہر انتہی اصل سخن یہ ہے کہ خبر خروج ممدی کی بعض علماء محققین کے
نزدیک خبر واحد ہے جیسا کہ صاحب شرح مقاصد کی رائے ہے اور بعضوں کے نزدیک متواتر المعنی
ہے اور عرض انکی یہی ہے کہ احادیث متواتر المعنی سے اس قدر ثابت ہوا کہ امام ممدی قبل تیار سے کہ
کسی کسی وقت آویں گے پس جو شخص اس امر کا منکر ہو یعنی کہے کہ ممدی ہرگز کسی وقت میں بھی نہ
آویں گے تو اسے رسول خدا کو جھٹلایا کہے کہ حضرت نے ممدی کے آنے کی خبر ہرگز نہیں فرمائی ہے
تو حدیث متواتر کو ٹانا اور شخص اس منفقہ تو اترا کے نزدیک کا فر ٹھہرا اور یہ بات ہرگز متواتر معنوی بلکہ
تجربہ واحد بھی ثابت نہ ہوئی کہ ۹۵۰ میں سید خان جو پوری کا فرزند خود میر عون جھو کا خسر سید محمود کا
باپ سید محمد نام درویش متوکل مظلوم و مجبور سلاطین نام کے کس نے بس مالک ملک لو اور نہ صاحب
جماد وغر امدمٹی گا کہ اسکا انکار کفر اور تصدیق فرض ہو جاوے اور وہ احادیث کہ اون سب کو جمع
کر کے تو اترا معنوی ثابت ہوتا ہے اگر انکے مشروط بشرط سلطنت ممدی اور خروج سفیانی وغیرہ علامات
کے ہیں اور سبب فوت ہونے اس شرط کے یہ سب حدیثیں تمہارے ممدی جو پوری کی تکذیب و ابطال
کرتی ہیں بلکہ فقط ایک علامت سفیانی کی تہ سبب متواتر پونچھی ہے اب کیسے کہ تو اترا معنوی تمہارے
پیر و مرشد کے حق میں کیا کام آتا ہے بلکہ اولٹا ہو جاتا ہے اب بنا مسئلہ دوم سے مسئلہ اول خبر الفاسد علی الفاسد
ہو اسلئے کہ جب کہ انکار انکی ممدویت کا کفر نہ ہو بلکہ واجب ہوا کہ انکار احادیث متواتر المعنی کا
لازم نہ آوے تو خود اون حضرت کو اپنی ممدویت کا علم قطعی نہ ہو بلکہ اپنی غیر ممدویت کا علم واجب

اور در بعضی مجال اگر انہیں کی مہدویت کا جاننا قطعی ہوتا تو فقط انہیں احادیث متواتر المعنی سے انکو بھی اپنی مہدویت پر قطعیت حاصل ہو جاتی جیسا کہ دوسروں کو اس قطعیت کا بلا واسطہ تعلیم الہی یا درج حضرت رسالت پناہی پر موقوف ہونا کیونکہ لازم آیا کہ یہ نصف کتابہ کی قطعیت نہیں ہو سکتا مگر جب کہ حق تعالیٰ اور روح رسول اللہ کی طرف سے حاصل ہو پس جب کہ منصب خذ علم کا جانا الوہیت سے لازم نہواہر نیز کا قطعی ہونا بھی کہ اسی پر موقوف تھا ثابت نہواپس خیر تسویہ بھی کہ مخالف اجماع اور احادیث صحیحہ اور نصوص صحیحہ کے یہ کیونکہ قطعی ہونی قولہ سوال اعتقاد اہل سنت و جماعت سے یہ حکم ثابت ہو کر ولی مرتبہ کو نبی کے نہیں ہو چلتا ہے اور حضرت مہدی جو عود علیہ السلام ولی ہیں اب کس طرح برابر ہو سکتے ہیں افضل انبیا علیہم السلام کے جواب ان ہاں بھی یہی اعتقاد ہے لیکن مہدی علیہ السلام علماء محققین اہل سنت رضی اللہ تعالیٰ عنہم کے پاس اس حکم میں داخل نہیں ہیں کیونکہ علماء مستندین اپنے کتب میں بلا تعرض وایت کیے ہیں کہ اعتقاد کے ساتویں باب میں مذکور ہے کہ فرما ہے ابن میمون حرمۃ اللہ علیہ کہ مہدی یہ تشریح ہو جو ابو بکر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے اور برابر یہی صحابی اللہ علیہ وآلہ وسلم اور دوسری ایک وایت ہے کہ فرما ہے کہ تفریضیات رکعتا ہے بعض انبیا علیہم السلام پر لایا ہوا ان دنوں روایتوں کو مافظ ابو عبد اللہ نعیم بن حماد کتاب الفتن میں استنبیٰ اور یہ دوسری روایت علی بن اسیق کے یہاں ہے برہان کے ہاں مہدیوں باب میں بھی مذکور ہے جو اب تمام اہل سنت و جماعت صحابہ اور اہلبیت اور تابعین اصحیح تابعین اور تمام اولیاء و کاملین اور علماء اور مجتہدین زیادہ حضرت رسالت سے آج کے دن تک یہی اعتقاد رکھتے ہیں کہ انبیا علیہم السلام افضل ہیں اپنے امتیوں سے اور کوئی شخص انکی امت میں سے ولی ہو یا غیر ولی مہدی ہو یا غیر مہدی مانگے رتبہ کو نہیں پہنچتا ہے اور افضل ہونے کا کیا مجال ہے اور حضرت قائم الرسالۃ صلوات اللہ وسلامہ علیہ افضل ہیں تمام انبیا بلکہ تمام مخلوقات علوی و سفلی سے کہ خدا کے پاک کی بارگاہ عالی میں کوئی نبی یا ولی یا نشتہ گروہی ان حضرت کے برابر قرب و منزلت نہیں رکھتا ہے و اللہ و رقائق شہریا صاحب الجلال و یاسمید البشر ۱۰ من و جہات المنیر لقد نور القمر ۱۰ لا یکن النشا کاں حقیقہ ۱۰ بعد از خدا بزرگ توئی قصہ مختصر ۱۰ اور شیخ محی الدین بن عربی کہ تمہارے مہدی جنپوری انکے حق میں بولے ہیں کہ جو کچھ شیخ محی الدین بن عربی نے لکھا ہے اول لوح محفوظ دیکھو بعد از تم کیا ہی بھی ہے اعتقاد رکھتے تھے خیا نچہ تصانیف انکے اس اعتقاد پاک سے الامالی میں پس

تعلیم سے بڑھ کر
بڑھی ہوئی

تم لوگ اپنے ہمدی کے کون سے کلام کو خطا جانتے ہو یہ دعویٰ تسویہ کا مخالف ہے لکھے شیخ ابر کے اور
 نوشتہ لوح محفوظ کے خطا پر یا یہ بشارت کہ شیخ ابر کے حق میں ہی ہو خطا جانتے ہو اور ہر دو صورت میں تمہارے
 اصول پر محدودیت برباد ہو جاتی ہے کہ ہمدی معصوم چاہیے ہر خطا سے شرح مقاصد میں لکھا ہے کہ بعض
 کرامیہ سے کہ ایک فرقہ پر اہل ہوا سے منقول ہے کہ دلی کبھی اور بعض نبی کو پہنچتا ہے بلکہ اعلیٰ ہو جاتا ہے اور بعض صوفیہ
 سے منقول ہے کہ ولایت نھضل پر نبوت سے اور ولی جب کہ نہایت مقام محبت اور صفائی قلب کو پہنچتا ہے
 اوس سے امر ونہی الہی ساقط ہو جاتی ہے اور یہ سب باتیں فاسد و باطل ہیں باجماع مسلمین بعد اسکے ہر ہر کا
 تبصیل رد کیا اور دوسرے مقام میں لکھا کہ تمام مسلمانوں نے اجماع کیا ہے اس بات پر کہ افضل الانبیا محمد
 صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اور شرح مواقع میں ضمن لائل عصمت انبیاء میں لکھا ہے کہ غیر انبیا کو انبیا پر فضیلت نہ باطل
 ہے بلکہ اجماع اور کسی کو احادیث سے افضل کہنا انبیا علیہم السلام پر باطل ہے کہ اسکے بطلان میں کچھ شک
 نہیں ہے انتہی اب انصاف کا مقام ہے کہ اجماع دلائل قطعیہ سے ہے اور ان کے ہمدی خود قائل ہیں کہ منکر اجماع صحابہ
 نبوت کا کافر ہونا چھانچنا چھوڑ کر ہوا یا این ہر ان تمام احکام اجماعیہ کا انکار کرتے ہیں اور اپنے مہدیکو نھضل
 انبیاء سے اور پر بزرگ اور انبیا علیہم السلام تسلیمات کے جانتے ہیں اور کہتے ہیں کہ علمائے محققین اہل سنت
 کے پاس ہمدی اس حکم میں داخل نہیں ہیں استغفر اللہ العظیم حاشا کہ علمائے محققین یہ اعتقاد رکھتے
 ہوں بلکہ علمائے محققین اہل ظاہر اور باطن بالتمام اسکے منکر ہیں اور اس اعتقاد والوں کو زور و اہل اسلام
 نہیں جانتے ہیں اور ہمدی یا جو مہدیکو کبھی اس کلیہ سے مستثنیٰ نہیں کرتے ہیں چنانچہ شیخ عبد الباقی دہلوی رحمۃ اللہ
 علیہ نے مکتوب مجددی میں نقل کیا کہ حافظ نسفی نے تفسیر مدارک میں فرمایا ہے کہ جیسا کہ تم بعضی
 قوم کا کہ ولی کو نبی تفصیل دیتے ہیں اور یہ کفر جلی ہے اور تعریف میں کہ اس قوم کے علم میں کتاب معجزہ
 اور شیخ شہاب الدین سرحدی فرماتے ہیں لولا التعرف ما عرفنا التصوف لھا مذکور ہے کہ اجماع
 کیے ہیں ہر بات پر کہ انبیا علیہم السلام افضل بشر ہیں اور کوئی نسبت ایسا نہیں ہے کہ افضل میں برابر ان کے ہو
 تصدیق نہ ولی اور کوئی اگر چہ بزرگ ہو و سے قدر اوسکی اور بڑی ہو و سے شان اوسکی اور بلند ہو و سے
 رتبتہ اوسکا اور بزرگ سبطائی قدس سرہ نے فرمایا ہے کہ آخر نہایت صدیقین کی اول حوال انبیا کا ہے اور نہایت
 انبیا کی کچھ محدود غایت معلوم نہیں ہو سکتی ہے اور یہ بھی فرمایا ہے کہ مثال معرفت اور علم خلق کی نسبت پر جو خبر کے
 ایسی ہے جیسے کہ تری کہ مشک وہاں بہت سے نکلتی ہے اور بعض مشائخ نے کہا ہے کہ کسی پیغمبر نے تو یہ نص

بیان اجماع مسلمین اس بات پر کہ ولی درستی کو نہیں پہنچتا ہے اور اولیاء اور اولیاء است کے انصاف نہ انبیا میں سزاوار ہے علمائے اہل سنت

و تسلیم کا کمال سوائے حبیب و خلیل علیہما السلام کے نہیں پایا ہے اس سبب سے اگر چہ حالت مشابہہ اور تفرق
 میں ہوں اس کمال پر پہنچنے سے نا امید ہیں اور ابوالدیناس نے کہا ہے کہ لوہی منازل سہلین کے اعلیٰ مراتب انبیاء
 کے ہیں اور لوہی منازل انبیاء کے اعلیٰ مراتب صدیقوں کے ہیں اور لوہی مراتب صدیقوں کے اعلیٰ مراتب
 شہداء کے ہیں اور لوہی مراتب شہداء کے اعلیٰ مراتب صالحین کے ہیں اور لوہی منازل صالحین کے اعلیٰ مراتب مہینوں کے ہیں
 تمام ہوا کلام تعرف کا اور شرح تعرف میں لکھا ہے کہ در ادبائزید بسطامی رحمۃ اللہ علیہ کی کلام مذکورہ تصدق
 یہ ہے کہ کوئی شخص خلق میں سے اس مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر مطلع نہیں ہو سکتا ہے اور اگر تمام خلق
 جمع ہو دے اور معرفت اور علم اپنا جمع کریں کمال مصطفیٰ کو نہ پہچانیں اور اس نہ پہچاننے کو پہچانا ہند
 تری سرشک کے ہے کہ اس تری سے اس قدر معلوم ہوتا ہے کہ مشک میں کیا ہو لیکن مقدار و صفات
 معلوم نہیں ہوتی اور اگر تری نہ ہوتی تو یہ بھی معلوم ہوتا کہ اس میں کیا ہوا تھی یہ علمائے محققین اہل ظاہر و
 باطن کے اقوال و اعتقاد ہیں نہ جیسا کہ تم لوگ سمجھے ہو اور جواب روایات صاحب سالہ کا کہ چہ دعویٰ
 کیا ہے کہ ان روایات کو علمائے مستندین نے اپنے کتب میں بلا تعرض و اذیت کیا ہے یہ ہے کہ حاصل ان روایات
 کا نعیم بن حماد اور ایک روایت ابن ابی شیبہ کا کہ بیان تفضیل ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کو ہے چکی ہے کہ تمام لوہی
 اور آخرین اہل سنت میں سے محمد و یونکو ایک بن سیرین کا قول اے تم لگا ہے کہ اس کے بعض طریقوں و اذیت
 میں تفضیل ابو بکر اور عرضی اللہ عنہما پر اور بعض میں بعض انبیاء پر بھی مذکور ہے اور اس قول کو مخالف
 اجماع اہل اسلام کے دیکھ کر کسی نے پسند نہ کیا مگر محمد و یون نے اس قول کے اصل کو اپنے دین کا اہل
 اصول ٹھہرایا اور آیات قرآنی کو کہہ دال ہیں تفضیل انبیاء علیہم السلام اور افضلیت حضرت خاتم المرسلین
 اور احادیث صحیحہ کو کہ مرجع و نص حلی ہیں اس مقدمے میں اور اجماع صحابہ وغیرہ مسلمین کو کہ دلائل قطعیہ
 دینیہ سے اس قول کے سلسلے ترک کیا ابان مصنف سالہ سے کہ اپنے کلام کو نہایت مطابقت خواہ
 علم اصول کے سمجھتے ہیں پوچھا جاتا ہے کہ یہ کس کتاب اصول میں لکھا ہے کہ قول تابعی کو تو قرآن و حدیث و
 اجماع پر ترجیح دینا اور یہ دعویٰ بھی غلط ہے کہ علمائے مستندین نے اس قول کو بلا تعرض روایت کیا ہے
 اس واسطے کہ مؤلف کتاب عرف و ردی نے نعیم کی روایت کہ جس میں تفضیل علی بعض الانبیاء ہے
 کر کے کہا کہ فی حدیث ما فیہ یعنی اس کلام میں وہ قباحت ہے کہ ظاہر ہے یہ مصنف ابن ابی شیبہ کی
 روایت محمد بن سیرین سے کہ اس میں فقط افضلیت شیعہ پر مذکور ہے لہذا کہنا کہ لفظ ضمیمہ تری پہلی لفظ

عبد اللہ بن عباس کا

سے اور یہ نزدیک دونوں کی وہی تاویل ہے جو کہ حدیث بل اجر محمدین ہنسکو کی تاویل ہے یعنی
 نہ ہمدی میں فقط نہایت سخت ہو گئے اور نصاریٰ بالاتفاق ہجوم کر گئے اور محاصرہ دہال کا ہو گا
 کہ اسقدر آفات اور مصائب ماضیہ تھیں اور انبیاء علیہم السلام میں درپیش آئے تھے اس سبب سے مہر کیوں
 ایک نفع کا فضل جس نے یہ کہ کثرت ثواب و قربا لہی میں یہ اون سے افضل ہوں اس واسطے کہ
 احادیث صحیحہ اور اجماع اسی بات پر ہے کہ ابوبکر و عمر افضل الخلق ہیں بعد انبیاء اور مرسلین کے انتہی اور ہی
 تفسیر رسالہ بربان میں بھی پیچھے روایات مذکورہ کے منقول ہو یا ان ہمہ صنف مذکور کے خیال میں آیا کہ
 کچھ تعرض اس روایات کا نہوا یہاں تک کہ کھدیا کہ یہ قول احادیث صحیحہ اور اجماع کے خلاف ہے یعنی اگرچہ
 نسبت اوسکی ابن سیرین تکث وایت صحیح ابن ابی شیبہ کے پونہ پونہ ہیں لیکن متن اس قول کا سبب مخالفت
 مذکورہ کے باطل ہے اب اس سے زیادہ تعرض کیا ہوتا ہے اور یہ بھی معلوم رہے کہ علماء حدیث نے فقط
 ابن ابی شیبہ کی روایت کو صحیح کہا ہے کہ اوس میں اسقدر ہے کہ محمد بن سیرین نے کہا کہ اس امت میں ایک
 خلیفہ ہووے گا افضل ابوبکر و عمر سے اور لفظ خلیفہ کا ہمدی اور عیسیٰ دونوں پر صادق ہے چنانچہ
 تفصیل اسکی بیان تفضیل امیر المؤمنین ابوبکر رضی اللہ عنہم کی ہے اگر ادر عیسیٰ علیہ السلام ہر جگہ کیسے کہ ہوں پر
 کچھ اشکال نہیں ہوتا ہے اسلیئے کہ عیسیٰ علیہ السلام من بعد داخل امت محمدیہ ہیں اور افضل ہیں حدیث اکثر سے
 چنانچہ یہی متقول شیخ اکبر کا ہے کہ اوپر گذرا اور اگر امام ہمدی ہیں تو وہی تاویل کرنا چاہیے جو کہ صاحب
 ردی نے کی ہے ورنہ مخالفت کلام شیخ اکبر سے مخالفت لوح محفوظ کی لازم آوے گی یا وہ بشارت
 کہ ہمدی امتنازع فیہ نے شیخ اکبر کے حق میں ہی غلط ہو جاوے گی اور بطلان معصومیت کہ مستلزم
 بطلان ہمدویت کو بھی لازم آوے گا اور روایت نیم کہ جس میں تفضیل ہمدی کی انبیاء علیہم السلام پر
 مذکور ہے علماء حدیث مثل صاحب عرف ردی وغیرہ کے اوسکے متن کو یا باطل المضمون سبب مخالفت اور
 واجماع کے جلنے ہیں یا ناقص جانتے ہیں اور اوسکی سند کسی نے صحیح نہیں کہا اور قاطعاً مقرر ہے کہ عدم تعرض مستلزم
 کو نہیں ہے اور وصحت مستلزم معمول بہ ہونے کو نہیں ہے علماء حدیث اپنی کتابوں میں بہت سی حدیثیں
 تعرض کھتے ہیں حالانکہ اوس میں ضعاف غیر مستحجتی ہیں مگر بعضے محدث مثل ترمذی وغیرہ کے
 کہ اپنے اوپر التزام بیان کا کر لیتے ہیں البتہ ضعیف حدیث کے ضعف اور وجہ ضعف کو بھی بیان
 کر دیتے ہیں اور بہت حدیثیں اگرچہ صحیح ہوتی ہیں مگر معمول بہ نہیں ہوتی ہیں کہ سبب ثبوت نسخ کے

تولازم ہو اور افضل علیٰ علم سے ہو میں اور ممدی بھی علیٰ علم میں ہیں۔ دلیل چہ ارم کنتم خیر امت تو
 اخرجت للذاتیں یعنی ہوتے بہترین امت کہ کالی گئی اور ظاہر کی گئی واسطے آدمیوں کے اور امت کو
 جو بہتری اور خوبی حاصل ہوئی بسبب تبعیت آنحضرت کے ہوئی کہ حق تعالیٰ فرماتا ہو قل ان کلمتکم خیر
 اللہ فاتبعونی یحبکم اللہ یعنی کہو امی محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کہ اگر ہوتے لوگ محبت رکھتے اللہ علی
 سے پس میری پیروی کرو خدا سے محبت رکھیں گے ایسا سے معلوم ہوا کہ عیدیکو کچھ مرتبہ سے گا بسبب نبی
 و تبعیت حضرت کے ملے گا پس جسکی پیروی سے مرتبہ حاصل ہووے اسکا مرتبہ کیوں عالی ہوگا دلیل
 پنجم حضرت صلی اللہ علیہ وسلم بعثت میں طرف جن انس کے اور حضرت کے پیرو لوگ جن میں کسی کے
 نہیں ہیں اور بوجہ حدیث شریف کے کہ من سن سنة حسنة فله اجرها و اجر من عمل بها
 الی یوم القیامة یعنی جسے ایک سنت اور طریقہ اچھا نکالا اور اسکو اس طریقہ پر آپ چلنے کا بھی ثواب
 ملے گا اور جس قدر لوگ قیامت تک اس طریقہ پر چلیں گے اون سب کے ثوابوں کے برابر بھی ثواب اسکو ملے گا
 اثبات ہوا کہ انکے ممدی جو پیروی نے مدت العمر کچھ ریاضت اور عبادت ظاہری اور باطنی کہ وہ دن میں
 دعویٰ کمال اتباع حضرت رسالت کار کھتے تھے کہ کے ثواب کیا یا تمہا اسکے برابر حضرت کو بھی پونچا اور ہوا
 لہٰذا بارہ سو برس میں مشرق سے مغرب تک جس شخص مسلمان علماء اولیاء اور ایدین و مہمورین روم و شام
 و مغرب و کردستان و بلاد مصر و حبش و عربستان و سیستان و بلخستان و چین و ترکستان و سند و دکن و ہندوستان
 و خطاقتن و تبت و جاپان و عراق و خراسان و بلقار و داغستان و مکران و ماہذران و جزائر ریاسے شہر و غیر میں
 اعمال صالحہ بجالائے ہیں کہ وہ خلائق اور انکے حسنات حد و حساب سے باہر ہیں سب نعمت کے واسطے
 و وجب ترقی و جہت کے ہیں اسی واسطے حضرت جابجا حدیث صحیحہ میں کثرت امت پر مقرر فرماتے ہیں
 اور ممدی جو پیروی کے پیرو اس خلائق پیشیا کے سامنے ایسی نسبت رکھتے ہیں جیسے کہ قطرے کو
 دریا سے اسلیکے کہ وہ تو یہی چند ڈھونڈاری و ماڑو اڑسی و گجراتی و دکنی ہیں اور میں سو وہ بھی تون سے حوا
 چند فقیروں اور میونیکہ بلج خورنی و ظلم شکاری و دنیا داری میں مشغول ہو کر جاتے ہیں کہ انکے ممدی
 اقوال کے موافق ملے ہجرت اور زکروائی کے انکا ایمان بھی صحیح کمان ہوتا ہی جیسا کہ اباب دل میں معلوم ہوا
 اور مرنے وقت کا ترک نیا اور تو بہ کرنا اگر بالفرض مقبول سمی ہو جیسا بھی تمام مدت عمر گذرے تھے میں اعمال صالحہ
 آج بھی محروم رہے اور اپنے ممدی کو بھی محروم رکھا اور کچھ انکی ترقی و جہت کا سبب نہونی دلیل

اللہ سبحانہ نے حضرت محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو فرمایا کہ قرآن کی ہر ایک سورت سے خلق کا مقابلہ کرو پس
 فرمایا کہ اِنَّ السُّورَةَ مِّنْ مِّنِّي لَهَا دَافِعٌ لِّهَا یعنی اگر اس قرآن میں کچھ شے ہے تو اس کے مانند ایک سورت بنا لاؤ اور
 سب سے چھوٹی سورت سورہ کوثر ہے کہ میں آیت کی ہی پس ہر میں کچھ تین تمام مخلوق کو مقابلے میں عاجز
 کر دیں اور چونکہ قرآن میں کچھ اور چھ ہزار آیت ہی پس لازم ہوا کہ فقط قرآن میں کچھ اور دو ہزار معجزہ ہوا قطع نظر
 دوسرے معجزات سے اور جب کہ موسیٰ علیہ السلام کو نو معجزوں سے نذر تھا حضرت کو نذر ہا سب معجزوں سے
 کیسا کچھ نذر حاصل ہوا گا حالانکہ یہ معجزات قرآنیہ اور انبیاء کے معجزوں سے کیفیت میں بھی افضل ہیں اسوا
 کہ وہ اونھیں کو تم تک تھے اور بعد ان کے اب کوئی دیکھا چلے ہے تو میر نہیں ہیں بخلاف معجزات قرآنی کے کہ
 جس وقت جب کا دل چلے ہے دیکھ لے اور جس سے چلے ہے مقابلہ کر لے کہ کوئی جن انس ایسا کلام بنا نہیں سکتا ہے
 اور ظاہر ہے کہ خلعت جس قدر اشرف ہو گا صاحب اسکا افضل ہو گا اب سینے مہدی متنزع غیب کے
 قرآن کا حال کہ انھوں نے تمام عمر میں یہ عبارت تیار فرمائی اور دعویٰ کیا کہ یہ کلام مجھے خدا سے تعالیٰ
 نے واسطہ فرمایا ہو مگر اس مطلب کی تقریر ایسی ہے ڈھب کی کہ اسی سے واسطہ بھی نکلتا ہے
 اور عبارت حدیثی ایسی بنائی کہ جو ہنستا ہے سو ہنستا ہے شاید کہ خراسان کے سفر میں کہیں کشمیر کے قریب
 یہ عبارت بنی ہو کہ زعفران نر اسکی تاثیر کھتی ہے وہ عبارت یہ ہے کہ سینہ خود میر لنگے داماد و خلیفہ نے شرف
 عقیدہ شریفین کہ جسکو مہدوی کلمات مہدی سے نازلات آسمانی سے جلتے ہیں نقل کی ہے
 بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ قَالَ اَلَا مَآمُ الْمُهَدِیْ صَلِی اللّٰہِ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّمَ عَلِمْتَ مِنْ اَللّٰہِ
 بِلَا وَاَسْطَہٗ حَبِیْدِ الْیَوْمِ قُلْ اِنِّیْ عَبْدُ اللّٰہِ تَابِعُ مُحَمَّدٍ سُوْلِ اللّٰہِ مُحَمَّدِی الزَّمَانِ وَاَرِثِ
 نَبِیِّ الرَّحْمٰنِ عَالِمِ الْکِتَابِ وَاِلَیْمَانِ مَبِیْنِ الْحَقِیْقَةِ وَالشَّرِیْعَةِ وَالرِّضْوَانِ
 اِسْتَبٰ اِبْنِ الْاَنْصَارِ کَرَّکَ خُوْدَ اُوْرَانِکَ خُذَا وَاَنْوَنِکَ عِبَارَتِ کُوْنِغُوْر مَآخِظَ کَرْنَا چَآئِیْ خُوْدَ کَا مَقْصُوْدِہٖ ہُو
 کہ میں بلا واسطہ فرشتوں کے خدا سے عالم سے تعلیم پاتا ہوں اور عبارت سے بتقضا اس نعرے
 کے کہ نفی مقید میں انتقاد کا ہوتا ہے نہ اصل مقید کا یہ معنی نہیں سمجھے جاتے بلکہ یہ سمجھا جاتا ہے کہ
 واسطہ جدید نہ تھا ورنہ لفظ جدید لغو ہو جاتا ہے اور اس سے واسطہ قدیم کے نفی نہ نکلیے اب پوچھا جاتا ہے
 کہ واسطہ قدیم کون ہے اگر جبرئیل مراد ہیں تو کیا سبب کہ ہمیشہ کلام معجز نظام لایا کرتے تھے اور تمہارے
 پاس ایسا کلام لائے کہ طلبہ نحو خوان بھی اس سے بہتر بنا سکتے ہیں اور اگر سوا سے جبرئیل کے کوئی

کہ اس کلام کا
 بیان

دوسرا ہے تو معلوم ہوتا ہے کہ کلام میں لہجہ نہیں ہے ورنہ ایسا سنا خطرناک پہلاغت سے کیوں ہوتا اور حمد و
 اپنی کتابوں میں تیس فرض بیان کرتے ہیں اور میں ایک فرض یہ بھی ہے کہ حمدی کو ہر روز سنے
 واسطہ تو تعلیم خدا سے جانا چنانچہ سید میران جی نے اسی عقیدہ خود میرے یہ احکام مستنبط کیے ہیں
 اس عبارت میں اگر لفظ نو لفظ واسطہ سے متعلق رکھو تو اسکا تعرض ہو چکا اور اگر لفظ تعلیم سے
 متعلق کرو تو یہ معنی جب ہو گئے کہ جدید منصوب پڑھا جاوے حالانکہ جیسا کہ جدید کے بعد تا
 ثانیث نہیں ہے الف بھی سو اے الف ایوم کے کسی نسخے میں نہیں ہے اور بالفرض اگر ہو تو بھی عبارت
 تکلف و سخاقت سے خالی نہیں ہے اب عبارت آسمانی کو دیکھا چاہیے کہ قطع نظر کاکت عبارت و ترکیب
 سے کہ بادی النظر میں معلوم ہوتا ہے کہ کلام کسی عرب یا ادیب کا نہیں ہے خطبے لفظی معنوی
 خالی نہیں ہے اس واسطے کہ لفظ علم کا عالم علم الکتاب الایمان میں نئے موقع محض ہے عالم الکتاب لہر تھا
 علم کو عالم کا مفعول ان الفاظ یا ترکیب سے ہے دوسرے یہ کہ ایمان کا عطف علم پر یا کتاب پر کسی پر نہیں
 معلوم ہوتا کہ عالم الایمان یا عالم علم الایمان ہر دو نئے زیب ہو کیونکہ ایمان خود علم ہو کر ویدگی کے ساتھ
 اور ایسی حال ہے میں الحقیقت والشریعت الرضوان کا اگر رضوان سے مراد اسباب ضاے آئی ہوں
 تو حقیقت اور شریعت اسکو جامع ہے پس عطف رضوان کا بجز درستی اسجاع کے نہ معنی ہے اور اگر
 مراد یہ ہے کہ میں معنی لفظ رضوان کا ہوں تو کچھ حاجت بیان کی نہیں ہے کہ سب جانتے ہیں غرض کہ
 کلام کسی درجہ بلاغت کیا بلکہ محاورہ اور روزمرہ سو قیام عرب کے بھی مطابق نہیں ہے پس اس
 کلام کو ساتھ کلام قرآنی کے جو نسبت ہے وہی نسبت حمدی جو بیوری کو ساتھ حضرت رسالت کے
 ہے اور نسبت کلام میں یہ ہے کہ کلام قرآنی اعلیٰ درجہ بلاغت میں حد اعجاز پر ہے اور یہ کلام بلغا کے نزدیک
 ادنیٰ درجہ بلاغت سے بھی سا قطا اور نیچے ہو گیا ہو کہ جو کلام کو فی نفسہ صحیح الاعراب اور سفید معنی مقصود کو
 موافق قواعد عربیت کے ہو لیکن لطائف اور خواص زائدہ سے محروم ہو بلغا اسکو ادنیٰ درجہ بلاغت
 سے سا قطا اور بحق باصوات الحيوانات کہتے ہیں ولیل حقتم قال اللہ تبارک و تعالیٰ
 عسىٰ ان يبعثك ربك مقامًا محمودًا یعنی قریب ہے کہ اوٹھا کوئے ٹکوا اور محمد رب تصار مقام
 محمودین جو اہب لدنیہ میں لکھا ہے کہ مفسرین کا اتفاق ہے کہ کلمہ عسیٰ کا جناب باری کی طرف سے واجب
 ہے اور اس واسطے کہ کلمہ عسیٰ مال ہے اطلاع پر اور حال ہے کہ جناب باری تعالیٰ کسی کو طبع دیوے اور

علیٰ اللہ تعالیٰ
 اللہ تعالیٰ

اسید و از فرماوے پھر محروم رکھے پس بتقینی ہوا کہ حضرت کو اللہ تعالیٰ منقام محمود و عنایت فرماویگا اور داری
نے کہا کہ نفس برین نے اجماع کیا ہے کہ مقام محمود و مقام شفاعت کا نام ہے اور محمود واسو اسطے کہتے ہیں
کہ جب ایسی حالت اضطرار میں کہ اولین و آخرین اہل محشر بقرار ہونگے اور سب انبیا علیہم السلام جو ان سے دیکھے
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کمر ہمت باندھ کر شفاعت کریں گے اور مخلوق کو اس حالت سے نجات دیوینگے تمام
اولین و آخرین حمد و ثنا میں آنحضرت کی زبان کو لٹکنے اور سب دینی اور اعلیٰ پر نکشف ہو جائیگا کہ جو قرب
و منزلت حضرت کو درگاہ نے نیاز میں حاصل ہے کیسکو حاصل نہیں ہے چنانچہ حدیث صحیح امام بخاری اور مسلم کی
اس پر شاہ عادل ہے کہ خلاصہ اسکا یہ ہے کہ فرمایا حضرت نے کہ اَنَّا كَسَيْدُ الدَّاسِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ یعنی میں
سوار آرمیوں کا ہوں ان قیامت کے تم جانتے ہو کہ کس سب سے یہ سیاوت مجھ کو حاصل ہے اللہ تعالیٰ اولین
اور آخرین کو اپنے میں پر جمع کر لیگا اور آفتاب اوسکے سرو نکے نزدیک ہو جائیگا اور استقدر غم اور سختی ہوگی
کہ طاقت برداشت کی نہ رکھ کر حامی و شریع ڈھونڈتے پھر نیگے پہلے آدم علیہ السلام کے پاس آویں گے اور
کہیں گے کہ تم تمام بشر کے باپ ہو تم کو اللہ تعالیٰ نے اپنے ہاتھ سے بنایا اور اپنی طرف سے روح تم میں
پھونکی اور بلا لگ کو تمہارے سجدے میں ٹھکایا اور بیشت برین میں تم کو بسایا اور ہماری شفاعت اپنے
رب کے پاس نہیں کرتے کیا تم نہیں دیکھتے ہو کہ ہم کس بلا میں گرفتار ہیں حضرت آدم فرماویں گے کہ میرا رب
آج کے روز ایسا غضب میں ہے کہ نہ کبھی ایسا غضب میں ہوا تھا اور نہ ہوویگا اور مجھ کو تو ایک دخت سے
مانعت فرمائی تھی مجھے نا فرمانی ہوگئی ہر نفسی نفسی میں اپنے نفس کی نخواستش کی فکر میں ہوں کسی
اور کے پاس جاؤ نوح کے پاس جاؤ پھر نوح علیہ السلام کے پاس آویں گے اور وہ ان سے بھی ایسی تقریر ہو کہ
محروم پھریں گے غرض کہ اس طرح حضرت ابراہیم اور موسیٰ اور عیسیٰ علیہم السلام کے پاس بدالالت ایک دوسرے
کے جاویں گے اور ہر جاے سے اسی قسم کے عذر و جیلہ سنکر یا بوس پھریں گے جب آخرو بدالالت عیسیٰ علیہ السلام
کے حضرت خاتم المرسلین سید الاولین و آخرین کے پاس آکر پوچھیں گے کہ اے محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم تم رسول اللہ
اور خاتم الانبیا ہو اور تمکو بیشت ہو کہ تمہارے پہلے اور پچھلے کناہ سب معاف ہیں یعنی اگر تم سے بالفرض
کچھ گناہ بھی ہوا ہوتا تو پہلا اور پچھلا سب معاف ہوتا آپ نہیں دیکھتے ہیں کہ ہم کس حالت میں مبتلا
ہیں ہماری سفارش کیجیے اپنے پروردگار کے پاس پس چلو لگائیں پس آؤ لگائیے عرش کے اور سجدے
میں گرو لگا اور وہ حمد و ثنا خدا تعالیٰ میرے دل سے کہو لے گا کہ کسی پر مجھ سے پہلے نہیں کہو لایا اور حکم

ہو گا کہ اسی محمدؐ اور محمدؐ اور سوائے انکو دے جانے کے شفاعت کرو قبول کی جائے گی پس میں سراٹھا کر عرض
 کرو گا امتی یا رب امتی یا رب میں اپنی امت کو مانگتا ہوں اور جب میرے الحدیث القصہ اگرچہ اصلہ
 امت کا سوال ہو گا بظہیر لنگے سب خلق کا راستہ نکلے گا کہ اس پیش اور انتظار سے نجات پا کر شہر خصال
 مقام کو پہنچے گا کہ انظار اشد من الموت کہتے ہیں اسوقت ایک عالم حضرت کی شناختی میں مصروف
 ہو گا کہ جان لیوے کا کہ اس جوش غضب کسی میں کہ کسی نبی مرسل اور ملک تقرب کو طاعت دم مارنے کی
 متقی حضرت کا وہ جاہ و رتبہ تھا کہ جہاں کا سو دیا گیا اور جہاں کما سب سنا گیا کوئی شخص خداے عالم کے پاس
 یہ مقام و منزلت نہیں لکھا ہے جو کہ آپ کو حاصل ہے اور کتب حدیث میں بروایات کثیرہ یہ حدیث وارد ہے
 مگر کسی میں یہ نہیں ہے کہ خلق اس حالت میں جیسا کہ پیغمبر و نیکے پاس دوڑے گی ہمدی کے پاس بھی
 آئے گی یا کہ ہمدی بھی حضرت کے ساتھ مقام محمودین ہو دینگے پس معلوم ہو کہ اہل محشر سے جان
 گے کہ سوائے انبیاء علیہم السلام کے کوئی شخص طاعت اس کام کی نہیں رکھتا ہے ہمدی ہو یا فرشتہ یا ولی
 اس سب سے کسی سے سولے پیغمبر و نیکے تابعی ہو گئے جیسا کہ ہمدی حقیقی کو بھی اس مقام میں مل
 ہو گا تو ہمدی جو پوری کا کیا حساب ہے اور قطع نظر اسکے انکو اسوقت فرصت کمان ہو گی کہ خلق
 خدا کے اس حال پر رحم کریں یا متوجہ ہوویں وہ اپنی کہ خدائی کی فکر میں تنگ ہو کر رہے ہو گئے یا پھر خدائے
 میں لکھا ہے کہ محشر میں محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اور ہمدی نورانی باقی پر سوار ہونگے کہ نام اسکا محمود
 ہو گا اور گرد اسکے انبیا اور رسول اولوالعزم اور اولیا و شہداء اور حجاج وغیر ہم مومنین امت محمدی
 ہونگے اور دانت اس کی کے اسقدر لٹے ہونگے کہ ان پر تمام فرقہ و دیہ سوار ہو گا غرض کہ
 میدان محشر میں کہ خلق اپنے حال میں مبتلا ہو گشت کر کے آگے ذوالجلال کے آکر کراخ اور جلوہ
 ساتھ بی بی مریم اور بی بی آجیہ کے ہو گا بعد اسکے عصمت میں آکر دو عمدہ شفاعت کرینگے انتہی
 سبحان اللہ خلق اس حال پریشان میں مبتلا ہو کہ آفتاب سر پہ چا اور مجمع اولین و آخرین سے
 ایک کشاکش ہو رہی ہو اور پسینا کے یکے گھٹنوں تک کسی کی کمر تک کیے کیے موندہ تک اور دوزخ کو
 ملائکہ کھینچ کر سامنے کر دیوں کہ اس کے شعلے اور سوزش علاوہ تکلیف دے رہیں ہو اسوقت
 ان بزرگوار کو اپنی شادی سوچے اور شفاعت کو شادی کے بعد پر رکھیں اور حضرت خاتم الرسالت
 اور دوسرے انبیاء کا حال تو معلوم ہو گا کہ انبیا اپنے اپنے نفسوں کی فکر میں ہیبت الہی سے گورے

ہمدی جو پوری کا کیا حساب ہے اور قطع نظر اسکے انکو اسوقت فرصت کمان ہو گی کہ خلق خدا کے اس حال پر رحم کریں یا متوجہ ہوویں وہ اپنی کہ خدائی کی فکر میں تنگ ہو کر رہے ہو گئے یا پھر خدائے میں لکھا ہے کہ محشر میں محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اور ہمدی نورانی باقی پر سوار ہونگے کہ نام اسکا محمود ہو گا اور گرد اسکے انبیا اور رسول اولوالعزم اور اولیا و شہداء اور حجاج وغیر ہم مومنین امت محمدی ہونگے اور دانت اس کی کے اسقدر لٹے ہونگے کہ ان پر تمام فرقہ و دیہ سوار ہو گا غرض کہ میدان محشر میں کہ خلق اپنے حال میں مبتلا ہو گشت کر کے آگے ذوالجلال کے آکر کراخ اور جلوہ ساتھ بی بی مریم اور بی بی آجیہ کے ہو گا بعد اسکے عصمت میں آکر دو عمدہ شفاعت کرینگے انتہی سبحان اللہ خلق اس حال پریشان میں مبتلا ہو کہ آفتاب سر پہ چا اور مجمع اولین و آخرین سے ایک کشاکش ہو رہی ہو اور پسینا کے یکے گھٹنوں تک کسی کی کمر تک کیے کیے موندہ تک اور دوزخ کو ملائکہ کھینچ کر سامنے کر دیوں کہ اس کے شعلے اور سوزش علاوہ تکلیف دے رہیں ہو اسوقت ان بزرگوار کو اپنی شادی سوچے اور شفاعت کو شادی کے بعد پر رکھیں اور حضرت خاتم الرسالت اور دوسرے انبیاء کا حال تو معلوم ہو گا کہ انبیا اپنے اپنے نفسوں کی فکر میں ہیبت الہی سے گورے

ہونگے اور آنحضرت خلق کے پچانے کی بنا پر میں سات روز تک سجدے میں پڑے ہونگے کہان یہ
 شادی اور فیل سواری اور کہان حضرت لظلم سینہ صافان اغم محنت کشان پیش از خود ست چہ
 آب می نالدازان باری کہ بر پشت پل ست چہ بنی آدم اعضا سے یکدیکر زندہ چہ کہ در آفرینش زیکے ہند
 تو کز محنت دیگران بیغنی چہ اشتیاد کہ نامت نہند آدمی ہاظرہ یہ کہ ہاتی کسی روایت میں اس عالم کے
 مرا کب میں سننے میں نہیں آیا تھا شاید کہ ماژواڑیا پورب دکن سے گیا ہوگا کہ وہاں کے عالم کا
 رنگہ یہ کیکھ کر نوری بن گیا ہوگا غلط کہانٹے نے محمود نام اس ہاتی کا تھا کہ اصحاب میل کے ہاتوں
 میں کہ خاڈ کعبہ ڈھانے کو آئے تھے سب سے زیادہ قوی و بڑا تھا اس ہاتی کا بھی ہی نام اعلیٰ
 کہ وہی چہ اور سب سواریاں براق اور گسوطے اور ونط اور تخت روان چھوڑ کر ہاتی کے اختیار
 کرنے کا سبب یہ معلوم ہوتا ہے کہ شادی ساتھ بی بی آسیہ جو روضہ فرعون کے چہ اور پہلا خاوند کہ ہاتی
 کے تخت پر بیٹھا تھا جب تک دسر خاوند خود ہاتی پر نہ بیٹھے تو کیا فخر و تزیین ہوگی اور سب سے
 تمام ہمد و یونکو دانتوں پر سوار کیا تاکہ معلوم ہو کہ شوہر نخستین اگر ہارے خود ایک تخت عاج رکھتا تھا
 بیان ہر چیلہ اور بالکا آج عاج پر سوار ہے کہ تخت فرعون کی اسکے سامنے لگوانا ہی علاوہ یہ کہ دیکھی نے
 حضرت عائشہ سے روایت کیا کہ فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ اللہ تعالیٰ تزویج کر دیکھا ہے
 ساتھ ہشت میں مریم بیٹی عمران اور کلثوم خواہر موسیٰ اور آسیہ عورت فرعون کو اور طبرانی نے بھی
 کبیر میں حضرت مریم اور آسیہ کا زوجہ آنحضرت ہونا روایت کیا جیسا کہ سیرت محمدیہ میں موجود ہے
 پس یہ دونوں بہان حمدی جوینوری کی ماں ہوئیں بنطوق اسل ایک کہ ازواجہ امہاتہم
 یعنی جو روان پیغمبر کی ماں ہیں ہونہیں کی پس شیخ جوینور کو اپنی ماں کے ساتھ نکاح کس طرح حلال
 ہو سکتا ہے کہ یہ ٹھاٹھ شادی کا باندھا جاتا ہے غور خد بالہ من سوء الفہم پس خرافات کو چھوڑ
 دلیل ہشتم کا بیان کیا جاتا ہے دلیل ہشتم عن ابی ہریرۃ رضی اللہ عنہ قال قال رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم اناسید ولداکم یوم القیامۃ واول من ینشق عنہ القبر
 واول شافع واول مشفع رواہ مسلم و ابو داؤد یعنی فرمایا حضرت شالت پناہ صلی اللہ علیہ وآلہ
 وسلم نے کہ میں ہر وار اولاد آدم کا ہوں دن قیامت کے اور سب سے پہلے قبر میں سے میں
 نکلوں گا اور سب سے پہلے شفاعت کروں گا اور سب سے اول میری ہی شفاعت مقبول ہوگی

انتہی شرح عقائد میں علامہ تفتازانی نے کہا کہ استدلال اس حدیث سے ضعیف ہے اس واسطے کہ اس سے اسبق قدر ثابت ہوتا ہے جو کہ حضرت افضل اولاد آدم سے ہیں کہ آدم سے ملا علی قاری نے جواب دیا کہ اولاد آدم میں بعضے بالاجماع آدم علیہ السلام سے افضل ہیں جیسا کہ ابراہیم علیہ السلام میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم جب کہ حضرت آدم کے افضلون سے افضل ہوئے آدم سے بلاشبہ افضل ہوئے اور علاوہ یہ کہ ابن آدم سے کبھی نوح انسانی مراد ہوتی ہے یہی آدم بھی داخل ہوئے اس واسطے حدیث شفاعت میں لفظ اناسید الناس کا آیا ہے اور بعضی حدیثوں میں جو آیا ہے کہ بغیر ون میں ایک کو دوسرے پر تفضیل ندیو اور مجھ کو موسیٰ پر تفضیل ندیو اور کسی کو لائق نہیں ہے کہ کہے میں نبیوں ابن تہمی سے بہتر ہوں اسکا جواب پانچ طرح سے ہے ایک کہ یہ باتیں اس وقت فرمائی ہیں کہ حضرت کو ابھی معلوم نہ ہوا تھا کہ میں افضل سب سے ہوں دوسرے کہ تو اضع اور انکسار سے فرمایا ہے تیسرے کہ اس تفضیل سے منع فرمایا ہے کہ میں دوسرے انبیاء کی تفضیل ورثے ادبی ہووے چوتھے کہ اس تفضیل سے نہی فرمائی کہ جس میں جھگڑا اور خصومت اوٹھے پانچویں یہ کہ نفس نبوت میں تفضیل نہیں ہے بلکہ تفضیل خصائص اور فضائل اندہ میں ہے اور نہی کا دامن تفضیل نفس نبوت پر ہے اور اعتقاد تفضیل کا تو ہے جو کہ قرآن شریف میں ہے کہ تِلْكَ الرُّسُلُ فَضَّلْنَا بَعْضَهُمْ عَلَىٰ بَعْضٍ مَّا وَفَّقْنَا فُضِّلْنَا بَعْضُ النَّبِيِّينَ عَلَىٰ بَعْضٍ وَاٰلِ نَحْمُ عَنْ اٰبِي سَعِيْدٍ رَضِيَ اللهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اَناسيد وولد آدم بغير القيامة ولا في وسيدى لواء الحمد ولا في حرم ما من نبي يومئذ ادم فمن سواه الا تحت لوآئى الحمد بيت رواه الترمذي يعنى فرمايا رسول خدا صلى الله عليه وآله وسلم نے کہ میں سر دار اولاد آدم ہوں ان قیامت کے اور نہیں جو یہ بات کچھ فخر سے بلکہ بیان الہی کا کرتا ہوں یا کہ ماور ہوں اس امر کے اظہار کا تاکہ اسکے موافق لوگ عقائد رکھیں اور میرے ہاتھ اور تصرف میں ہوگا نشان حمد کا اور نہیں جو یہ بات کچھ فخر سے اور ہوگا کوئی غیر اوسدن آدم اور سواے آدم مگر سب نیچے نشان میرے کے ہونگے اور تخصیص ان قیامت کی اگرچہ ان سرور سردار سب کے دنیا اور آخرت میں ہیں اس واسطے ہے کہ اوس وزیادت اور سرداری آپ کی لئے خلاف اور بلا نزاع ظاہر ہوگی بخلاف دنیا کے کہ یہاں لوگوں کا فخر اور فقر اسے محدود و نزاع بھی کہتے ہیں جیسا کہ مالک یومئذ النبی اور ما من الملک الیوم لله الواحد القهار کے معنی ہیں یعنی اگرچہ آج بھی مالک مدد تعالیٰ ہے اور ملک

سب وسیکا ہی لیکن چونکہ بعضے مجازاً اپنی طرف بھی نسبت کرتے ہیں اس وزیر نسبت بھی منقطع ہو جاوے گی فائدہ اس حدیث سے ثابت ہوتا ہے کہ آنحضرت افضل ہیں سب خلق سے اس واسطے کہ نہ بہت ہی بلند است یہ ہرگز آدمی افضل ہر ملائک سے اور آنحضرت بموجب اس حدیث کے سب دیوں سے افضل ہیں اور شیخ محمد صاحب جنچوپوری بھی آدمی بن لیل و نعلیم عن ابی ہریرہ رضی اللہ عنہ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال قال لکسی حلة من حلال الجنة انتم اقوام عن بین العرش لیس احد من الخلاق ینتوی ذلک المقام حیري رواہ الترمذی یعنی فرمایا خواجہ عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے پتہ سنایا جاوے گا جھکاوے لباس لباسون بہشت سے پھر کھڑا ہو لنگا میں سیدھے جانب خوش سے کہ کوئی شخص مخلوقا آدمی میں سے سوائے میرے اس مقام میں نہیں کھڑا ہوگا اب غور کیجھ کہ شیخ جنچوپور بھی مخلوقات آدمی ہیں اور کو بھی یہ مقام نہیں ہوگا و لیل یاز و ہم عن عبد اللہ بن عمرو بن العاص ان رسول اللہ صلی علیہ وآلہ وسلم قال اذا سمعتم المؤذن فقولوا مثل ما یقول ثم صلوا علی فان من صلی علی صلوة صلی اللہ علیہ بہا عشر ثم سلوا اللہ لی الوسیلة فانها منزلة فی الجنة لا نبتغی الا العبد من عباد اللہ وارجو ان اکون انا هو فمن سأل لی الوسیلة حلت علیہ الشفا رواہ مسلم یعنی فرمایا حضرت رسالت تاب نے کہ جب ستونم مؤذن کو اذان کہتے ہیں کہ ستونم صیبا کہ وہ کہتا ہے پھر اذان کے درود بھیجو پھر سبیلے کہ جو شخص مجھ پر ایک بار درود پڑھتا ہے اللہ تعالیٰ وہ پیر میں جنت بھیجتا ہے پھر مانگو اللہ تعالیٰ سے میرے واسطے وسیلہ اس واسطے کہ وہ ایک مقام بہشت میں کہ زمین لائے کہ لو ایک بندے کے واسطے بندرگان خدا میں سے اور میں امیر رکھتا ہوں کہ وہ بندہ میں ہو و ان پس جو شخص کہ مانگے گا میرے واسطے وسیلہ اور سے گی اور پشتر غاعت تو اسب لہ نہ میں لکھا ہے کہ حافظہ عماد الدین بن کثیر نے فرمایا کہ وسیلہ نام ہر ایک نہایت عالی مقام کاجنت میں کہ تمام مکانات بہشت سے قریب تر ہوں کے ہر اور وہ گھر ہر رسول خدا کا بہشت میں کہ وہ سیکو در جہر فیعیہ اور بعضے فضلیہ بھی کہتے ہیں اور بعد ایک ورق کے اوسمیں ہے کہ قول اللہ تعالیٰ کا طویلی لھم و حسن ما یطوبنی نام ہر ایک جنت کا کہ اوسکو اللہ تعالیٰ نے اپنے ہاتھ سے بویا ہر زیور اور لباس اس میں اوگتے ہیں اور شاخیں اسکی دیواروں بہشت کے باہر سے نظر آتی ہیں اور جہاں اس رحمت کی نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے گھر میں ہر اور ہر سومن کے گھر میں ایک شاخ اوسکی پونجی ہوتا کہ ہر ولی کا حصہ حضرت کے پاس سے ہونے اور حضرت

حضرت رسالت کے
 پونجی ہونے کا
 بیان کہ ایک گھوڑا
 اور درود پڑھنے
 اور حضرت کے
 ہونے کا

نے بہشت کو بھردیا اور پس ہر پر ولی کو جو نعمت بہشتی حاصل ہو حضرت کو وہ سب حاصل ہو اس واسطے کہ
 ولی نے جو نعمت پائی ہو بدولت پیروی آنحضرت کے پائی ہو ایسی ایسی نے و فرخ کو بھردیا جو خدا کی
 و فرخی کو چاہیں اس میں شریک ہر اتنی یا شمار ہو اور اس حدیث کے کہ مسلم نے ابو ہریرہ سے
 روایت کی کہ فرمایا حضرت رسالت نے کہ میں دعا کرتا ہوں کہ وہی کان لہ من الاجر مثل اجور من
 تبعہم لا ینقص ذلک من اجورہم شیئا ومن دعا لى ضلالة کان علیہ من الاجر مثل
 اثمہ من تبعہ لا ینقص ذلک من اثمہ شیئا یعنی جس نے خلیق کو بلا یا طون ہدایت کے اور سکو
 اور اسکے پیروں کے برابر ثواب دلیگا اور اس سے پہلے کہ اسے ثواب کہ ہو جائیگا اور جس نے کہ بلا یا طرف لگی ہے
 اور اسکے پیروں کے برابر گناہ ہو دینگے اور یہ بات بیکھ اور نہ لگنا ہوں کہ کلمہ کہے گی یہ بھی نیک دلیل قوی ہے
 افضلیت حضرت رسالت پر کہ تمام امت مدنی بخیرہ کہ ثواب حضرت کی ذات جامع الکمالات میں مجتمع ہو
 اور ثواب ذاتی علاوہ اسکے ہیں چند و رنگ بیشمار اسکی بخت ہو چکی ہے اور وہ اسباب لدنیہ میں اکھاہر کہ ہے
 وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَالرَّسُولَ فَأُولَٰئِكَ مَعَ الَّذِينَ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِنَ النَّبِيِّينَ وَالصِّدِّيقِينَ
 وَالشُّهَدَاءِ وَالصَّالِحِينَ یعنی جو شخص اطاعت کیں خدا و رسول کی وہ دن لوگوں کے ساتھ
 ہونگے کہ جن پر حق تعالیٰ نے انعام کیا ہے کہ انبیاء اور صدیقین اور شہداء اور صالحین ہیں اور صحیحین کی حد
 کہ انت مع من احببت یعنی تو اسکے ساتھ ہو گا کہ جس سے محبت رکھتا ہے اور سوا اسکے اور احادیث
 اس مضمون کی ہیں ان سب کا یہ مطلب نہیں ہے کہ اطاعت کرنے والے اور محبت رکھنے والے پیغمبروں کے
 ساتھ ایک درجے میں ہونگے ورنہ لازم آوے کہ فاضل و مفضل اور خادم و مخدوم برابر ہو جاویں
 کہ یہ ہرگز جائز نہیں ہے بلکہ مراد یہ ہے کہ یہ لوگ جنت میں اسو وضع پر ہونگے کہ ہر ایک دوسرے کو دیکھنے کی
 اور ملاقات کرنے کی قدرت رکھتا ہو گا اگر جہر مکان دوسرے کا عالی اور مرتبہ بلند ہو اس واسطے کہ جب حجاب
 اور پردہ اوٹھ گیا تو ایک دوسرے کو مشاہدہ کر سکتا ہو جیسی معنی ہیں اس معیت کے دلیل و ازوہم
 عن ابی بن کعب عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم اذا کان یوم القیامة کنت
 امام النبیین وخطیبہم وصاحب شفاعتہم غیر فخر واد الترمذی یعنی فرمایا حضرت صلی
 علیہ وآلہ وسلم نے کہ جب ہو گا دن قیامت کا ہو گا میں امام پیغمبروں کا اور خطیب امکا اور صاحب شفاعت
 اور کلام فخر طریق استدلال اس حدیث سے چونکہ حضرت کا امام الانبیاء ہونا یہاں سے ثابت ہوا

اور نبیا باجماع است اور معتقناے آیت ان الله اصطفى ادم و نوحا الایہ کے افضل ہیں نبی آدم
 بلکہ عالم سے پس حضرت بھی امام اور افضل ہیں سب سے دلیل شیر و مہم عن انس قال قال رسول
 الله صلى الله عليه وسلم انا اول الناس خروجا اذ ابشوا وانا انا فاكملهم اذا وقدا وانا
 خطيبهم اذا انتصوا وانا مستشفهم اذا حبسوا وانا مبشرهم اذا ايسوا الكرامة
 والمفاتيح يومئذ بيدي ولواء الحمد يومئذ بيدي وانا اكرم ولدا دم علي بن ابي طالب
 علي كالف خادم كانهم بيض مكنون اولو لوع منثور رواه الترمذي والدارقطني في ما ياصح
 صلى الله عليه وآله وسلم انه لم يزل يمشي في قبره من قبل قبره من قبل قبره من قبل قبره من قبل قبره
 اور میں نے گے ہو کر لے چلوں گا انکو جو جب کہ خدا سے تعالیٰ کے پاس آئیں گے اور میں انکی طرف سے خطبہ
 خوانی اور معذرت خواہی کروں گا جب کہ وہ حیران ہو کر چپ ہو جائیں گے اور مجھے شفیع ہونے کے
 خواہاں ہونگے جسوقت کہ میدان ہوتے ہیں روکے جاویں گے اور میں خوشخبری سنائے والا ہوں گا
 جسم کرنا امید ہو جاویں گے کرامت اور کنجیاں اوسدن میرے ہاتھ میں ہوں گی اور نشان جمعہ کا اوسدن
 میرے ہاتھ میں ہو اور میں بزرگتر اولاد آدم کا ہوں اپنے پروردگار کے پاس پھر میں میرے اطراف
 ہزار خادم ہائے اون صاف اور محفوظ کے یا مانند موتیوں بکھرے ہوئے کے دلیل چہار و مہم
 انا اول من يحل حلق الجنة فيفقه الله لي فيد خليفها ومعني فقراء اللومنين وانا اكرم
 الاولين والاخرين على الله ولا يخفى يعني فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کہ میں سب اول
 حلقے دروازے بہشت کے ہلاؤں گا پس کھولے گا امتحالی واسطے میرے پھر داخل کریں گے اور سب اول
 اور میرے ہمراہ فقراء مومنین ہوں گے اور میں اكرم و افضل اولین و آخرین کا ہوں اللہ تعالیٰ کے پاس
 صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم صلواتہ وسلامہ دائما ابدا علیہم اجمعین ایک بڑی حدیث کا کہ ترمذی و دارقطنی
 روایت کی اور شکرہ میں بھی موجود ہے اس قدر آیات و احادیث مسلمان باایمان کے واسطے کافی ہیں
 ایسے استیقاہ پر پس کیا روز سولے سے اسکا اور بہت احادیث اس مضمون کی بروایات مختلفہ کتب حدیث
 میں موجود ہیں کہ اگر سب کے راویوں کو جمع کر کے دیکھا جاوے تو توازن معنوی ہو جاتا ہے غرض کہ یہ بات
 کہ حضرت خاتم المرسلین صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم افضل الناس ہیں اور کوئی آدمی اولین و آخرین میں حضرت کے
 سب سے برابر نہیں ہے احادیث متواتر المعنی کہ دلیل قطعی ہوتی ہے اور باجماع اہل اسلام کہ وہ بھی اسل قطعی

ثابت ہو بلکہ خاص صحابہ حضرت کے اسپر ترقی کر کے حضرت کو تمام اہل نبین اور اہل آسمان سے بھی افضل
 جانتے ہیں چنانچہ مشکوٰۃ المصابیح میں بروایت دارمی کے عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہما سے ہے
 کہ فرمایا انہوں نے کہ ان اللہ افضل محمد صلی اللہ علیہ وسلم علی الانبیاء و علی اهل السماء الخ
 یعنی تحقیق اللہ تعالیٰ نے فضیلت نبی پر محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو غیر بن پر اور اہل آسمان پر اور پیغمبر
 سب بنی آدم سے افضل ہیں باجماع اور بآیت مذکورہ اللہ پر اس حضرت سب سے افضل ٹھہرے مگر فرقہ
 مدویہ و عجب تو یہ ہے کہ کتنا بہن انکی بھری ہیں اس مطلب سے کہ ہمارے عقائد اور حدویکے اقوال کوئی
 مخالف جماع و رد لائل قطعیہ کے نہیں ہیں حالانکہ صد ہا بائین انکی مخالف جماع اور بصوص قطعیہ میں چنانچہ
 مقالات گذشتہ میں نجوبی ظاہر ہو چکا اور آگے بھی انشاء اللہ اور یہ قول اور یہ حکم ہم پر نور الانوار میں کو اور
 کہ مذہب امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کا ہے کہ ہر عام ظنی ہے کہ اس سے کوئی ظنی فرد خارج ہے اگرچہ ہم واقعہ شوبہ
 پس عام واجب کرتا ہے عمل کو بنا عقائد کو مثل خبر واحد اور قیاس کے انتہی بان اور اختلافی میں المتحدین
 ظنی ہے بالاتفاق اب بنا بر اس مسئلے کے ہوا یہ حکم ظنی یقینی جواب اگر یہی مطلب امام شافعی کا ہے کہ
 تم سمجھے ہو تو تم کو لازم ہے کہ بیان کرو کہ اس عام سے کہ ان اللہ یحکم لشیخ علیہم و اللہ صافی التملوا است
 و الا بعض کو نسا فرد مخصوص ہے اور امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کا مقام تو نہایت عالی ہے سو لے تمہارے
 کوئی ادنیٰ مسلمان بھی تمہیں لگا کہ کسی شیخ کو اللہ تعالیٰ نہیں جانتا ہے یا کوئی چیز آسمان زمین میں ایسی ہے
 کہ اللہ سبحانہ اسکا مالک نہیں ہے تعالیٰ اللہ عن ذلک علو کہ ہر حقیقت سال یہ ہے کہ میان مدویہ
 نے اپنے مطلب کی دُھند میں اندھا دھند کر کے غلط بحث کر دیا شہر چون عرض آمد نہر پوشیدہ شہ
 صد حجاب زول بسوس ویدہ شد و وردہ اگر ذرا بھی تامل کتابوں اصول میں مانند تحقیق الحسامی وغیرہ
 کے کرتے تو صاف معلوم ہو جاتا کہ ہر عام میں خلاف نہیں ہے بلکہ جس عام پر کوئی دلیل عدم تخصیص قائم
 نہیں ہے اور اسکا اکثر شافعیہ اور مالکیہ اور بعض ہم میں سے جیسے امام ابو منصور ماتریدی اور شافعی شمس
 ظنی کہتے ہیں اور ابو الحسن گزنی اور ابو بکر جصاص اور شافعی عراق اور عاصمہ متاخرین قطعی اور یقینی
 جانتے ہیں اور جس جگہ کوئی دلیل سنات پر وال ہے کہ بیان اس عام کے جمیع افراد میں اور کوئی فرد
 اس حکم عام سے مخصوص خارج نہیں ہے اسکو یہ سب اہل سنت بالاتفاق یقینی اور قطعی جانتے ہیں
 اور اسی عام بدل کو کلیہ صامی عام الا وقد خص منہ البعض سے مخصوص کرتے ہیں گزنی

کوئی ظنی اور مدویہ کو نہیں جانتا اس کا حکم عام قطعی اور قطعی کا بیان

وہ کلیہ خود اپنے نفس کا مہطل ہو جاوے اب خیال کیجئے کہ کوئی ولی مرتبہ نبی کو نہیں پہنچتا ہوا اس عقیدہ
 عام پر کس قدر کثرت سے دلائل قرآن و حدیث اجماع و اقوال سلف و خلف سے اوپر کے قول کے
 جواب میں مذکور ہو چکے کہ سب الہین اس بات پر کہ اہل اسلام کے نزدیک کوئی فرد اس عام سے مخصوص
 نہیں ہوا اور کوئی ولی کسی نبی کے درجے کو یا جناب سید العالمین صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے مقام کو نہیں
 پہنچتا ہوا یہ سچ حکم عام سب شافیہ و حنفیہ وغیرہم کے نزدیک بالاتفاق قطعی و یقینی تھا اور میرا مذکورہ
 ظن فاسد محض قولہ اور پھر دلیل اس حکم کی کتب کلامیہ میں مثل شرح عقائد نسفی کے اس طرح ہے کہ انبیا
 علیہم السلام معصوم ہیں مومن ہیں خوف خاتمہ سے مکرم ہیں حی اور مشاہدے سے ملک کے مامور ہیں تبلیغ
 احکام و ارشاد انا م سے انتہی بلان یہ او صلوات حضرت مہدی موعود علیہ السلام کے لیے بھی ثابت ہیں
 شرع شریعت میں بخلاف باقی اولیاء کے جیسا کہ اوائل طحاوی شرح درختار میں امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ
 کی تعریف کے مقام میں مذکور ہے کہ حکم کرے گا مہدی اگر ایسا حکم کہ لایا یہ طرف اس کے فرشتہ نزدیک سے
 اللہ تعالیٰ کے جو بھیجا ہوا ہو اللہ تعالیٰ نے کہ بازرگے مہدی کو خط سے اور یہ حکم مہدی کا وہی شرح عینک
 محمدی ہی ایسی کہ اگر ہوتے محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم زندہ اور ظاہر ہوتے یہ سب فرشتہ مجاہد کرتے انہیں مگر
 موافق حکم مہدی کے انتہی اب بنظر اس دلیل کے نہیں اخل ہوا مہدی علیہ السلام اس حکم میں جو اب
 خلاصہ کلام طحاوی کا یہی ہے کہ مہدی علیہ السلام کے ساتھ ایک فرشتہ مومل رہے گا اور انکو احکام میں
 خطا کرنے سے بچاویگا اور یہ کچھ خاصہ حضرت مہدی کا نہیں ہے بلکہ ہر حاکم عادل و قاضی منصف کے
 ساتھ کہ بغیر اپنی خواہش و درخواست کے جب ا قاضی کیا جاوے ایک فرشتہ رہتا ہے چنانچہ ترمذی اور
 ابوداؤد اور ابن ماجہ نے روایت کی کہ کما النسن ضی اللہ عنہ نے کہ فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
 من ابغی القضاء وصال وکل الی نفسه ومن آتبع علیہ انزل اللہ علیہ ملکاً یسئلہ
 یعنی جس نے خدمت قضا کو خود طلب کیا او سکوا و سکی ذات پر چھوڑ دیتے ہیں اور جس کو یہ جوہر اور
 کہتے قاضی بنایا او پر اللہ تعالیٰ ایک فرشتہ نازل کرتا ہے کہ لو سکوا نہ راست پر چلا تا ہی اور احکام میں
 خطا سے بچاتا ہوا انتہی اب اگر مہدیوں کے مذہب میں اسی فرشتے کے اترنے سے آدمی منہر
 ہو جاتا ہے تو مہدی جو پورا کیا بلکہ تمام دنیا کے قاضیوں کو شاید یہ لوگ اپنے مذہب کے انبیاء و پیغمبر
 بلکہ توریت شریعت میں لکھا ہو کہ قاضی رحن کے ساتھ جنے اور ان میں اور فرشتے ہوتے ہیں

کہ اسکو احکام ہیں اور استبتانہ ہیں اصل یہی فرماتے ہیں چنانچہ مشکوٰۃ المصابیح میں بروایت سعید
 بن المسیب کے منقول ہر اب منطوق اس مثل کے کہ ہریرہ کو سوا سیر جزیہ قاضی و فرشتے والا کچھ ہمدی
 جو نیپوری سے بھی پہلے درجے پر ہوا شاید کہ میان ہمدوی اور سکودو ہر تو غیر جانگنے اور اپنے ہمدیکو
 اکہرا پیغیر سمجھینگے اتنا بھی نامل نکلیا کہ طحاوی کی عبارت سے یہ کہاں نکلتا ہے کہ ہمدی مضموم ہیں
 مامون ہیں خرف خاتے سے مکرہ ہیں جی سے اور شاہدے سے ملک کے ماسور ہیں تبلیغ احکام اور اشارہ
 انام کے اور لکھے سوزہ ہر کے کہہ دیکھ یہ سب اوصاف ہمدیکے لیے ثابت ہیں شرع شریف میں و کونسی
 تمھاری شرع ہے کہ جس میں یہ سب اوصاف ہمدی کے واسطے ثابت ہیں اس شرح درختار کو جو شرع
 بنایا تھا وہ میں تو ان میں سے ایک بات بھی مذکور نہیں ہے اور فرشتے کے نازل ہونے سے فرشتے
 کا مشاہدہ لازم نہیں آتا ہے قولہ سوال اگر یہ اوصاف ثابت ہیں حضرت ہمدی علیہ السلام کے لیے
 تو ہوئے حضرت بھی نبی کیونکہ شرع شریف میں نبی ایسے اوصاف والے کو کہتے ہیں اب بات مخالف
 کتاب سنت و اجماع کے کہ بعد خاتم انبیا علیہم السلام کے نبی ہونا جائز نہیں ہے جو اب طحاوی کے
 مقام مذکور میں مذکور ہے کہ لیکن حدیث کہ نہیں ہے وحی بعد میرے سو یہ حدیث باطل ہے اصل جو ان
 حدیث ثابت ہے کہ نہیں ہے نبی بعد میرے سو سنی اسکے حملہ کے پاس یہ ہیں کہ نو گاہی ایسا کہ صاحب
 شرع جدید ہو جو منسوخ کر دیوے اس شرع شریف کو انتہی اب اس تقریر سے معلوم ہوا کہ مضمی
 کتاب سنت و اجماع کے بھی حملہ اہل سنت و جماعت کے پاس بھی ہے کیونکہ یہ تینوں ایک مضمی پر
 وارد ہیں پس اب ہونا ہمدی علیہ السلام کا اس اوصاف پر متبع اس شرع شریف کے ہو کر نہیں مخالف
 کتاب سنت و اجماع کا کیونکہ بنا بر معنی مذکور کے نبی شرع ہونا شرع شریف سے ممنوع ہے نہ نبی
 متبع ہاں حضرت متبع ہیں نہ شرع جیسا کہ طحاوی میں یہ بات مذکور ہے جو اب غرض کہ کج فہمی کا
 علاج نہیں ہو سکتا یہ میان ہمدوی جس کتاب پر ہاتھ ڈالتے ہیں ایسا مطلب اس سے نکلتے ہیں
 کہ مصنف کی بوج کو بھی اسکی خبر تھی چنانچہ بیان بھی اپنی عادت کے موافق ایسا ہی کیا کہ آج تک
 اپنے دل کا حال در پردہ رکھ کر اپنے شیخ کو فقط ہمدی پکارتے تھے اب کھول کر خلاصہ اپنے مکنون
 خاطر کا ظاہر کیا کہ وہ پیغیر ہیں معلوم ہوا کہ معضلتے واسطے کہ مسلمانوں کو پیغیر ہی جو نیپوری سنکر
 وحشت ہووے اسفالشے راز نہیں کرتے ہیں راز پیغیر ہی کیا پیغیر بوج سے اونکو حاصل جانتے ہیں

عالم بیان نے مصنف عربی کیا ہمدی چنانچہ ہے

چند روز کے اول ایک عالم اس مذہب کے ملاقات عید کے واسطے آئے تھے میں نے اون سے کہا کہ تم لوگ اپنے پیر کو بغیر اعتقاد کرتے ہو نہایت انکار کیا کہ حاشا کہ ہم بغیر کتے ہوں ہم فقط مہدی جانتے ہیں بندے نے یہی مقام اس کتاب کا دکھلایا میں نے تامل مصنف اس کتاب کی تکذیب کرنے لگے اور یہ نہ سمجھے کہ اس بیچارے نے کیا کیا تمہارے سب بزرگواروں نے جیسا مہدی کو برابر و مساوی حضرت خاتم النبیین کے ٹھہرایا اللہ بنہ حضرت ابراہیم و موسیٰ و عیسیٰ علی نبینا و علیہم السلام سے افضل جانا چہ جائے دوسرے انبیاء کی اور ہر کہ وہ کی زبان پر کلمہ نبی مہدی کا جاری رہتا ہوا آمد ہر مطلب کے علمائے اہل سنت حضرت امام ہمام مہدی حقیقی کو بھی بغیر نہیں جانتے پس تمہارے مہدی جعلی کو کیا مانتے ہیں اور طحاوی کا مطلب نہیں ہے جو کہ تم سمجھے ہو بلکہ طحاوی نے صاحبِ خاتمات سے اور اسے صاحبِ اشاعہ سے اور اسے المشرق الوردی فی مذہب المہدی تالیف ملا علی قاری رحمہم اللہ سے نقل کیا کہ حاصل اسکا یہ ہے کہ بعض جاہل ضعی جو اعتقاد رکھتے ہیں کہ عیسیٰ علیہ السلام تقلید مذہب امام اعظم ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کی کرینگے سو سراسر باطل ہے اور جو حکایات اس مقدمے میں وضع کی ہیں وہ بالکل خطا و ناحق ہیں اور عیسیٰ علیہ السلام صفت نبوت پر برقرار ہیں جو شخص ان کے سلب نبوت کا قائل ہووے وہ کافر ہو یقیناً جیسا کہ امام سبکی نے تصریح کی ہے اس واسطے کہ پیغمبروں سے صفت نبوت نہیں جاتی ہے نہ حیات میں نہ بعد ممات کے اور امام سبکی نے اپنی ایک تصنیف میں صاف لکھا ہے کہ عیسیٰ علیہ السلام ہمارے حضرت کی شریعت پر حکم کرینگے موافق قرآن سنت کے اور اس صورت میں راجح یہ بات ہے کہ سنت کو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے بالمشافہتے واسطے سیکھینگے یا بطریق وحی اور امام کے اونکو پونچگی اور حدیث لاوحی بعدی کی باطل و بے اصل ہے یا ان کا لہجہ بولہی صحیح ہے لیکن بعضی اسکے علماء کے نزدیک یہ ہیں کہ کوئی نبی صاحب شرع کہ شرع محمدی کو منسوخ کرے بعد حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے حادث نہوگا اور عیسیٰ علیہ السلام پر بعد نازل ہونیکے وحی آنا حدیث نواس بن سمعان سے بھی ثابت ہوتا ہے کہ اوسمیں یہ ہے کہ عیسیٰ علیہ السلام مجال کو دروازہ شرفی و مقام گتہ کے پاس قتل کرینگے پھر اللہ تعالیٰ حضرت عیسیٰ کی طرف وحی بھیجے گا کہ میں نے اب اپنے ایسے بندے کھالے ہیں کہ تمکو اُن سے مقدمے کی طاقت نہیں ہے تم اپنے لوگوں کو طور پر لہجا کر محفوظ رکھو اللہ پھر ظاہر بلکہ یقینی یہ ہے کہ وحی الانیوالے طرف عیسیٰ علیہ السلام کے حضرت جبرئیل ہونگے اس واسطے کہ یہ حدیث

اس بات کو فتوحات میں بدلجا نبوی واضح و شروح کر دیا ہے چنانچہ فتوحات کے چودھویں باب میں فرماتے ہیں کہ نبیؐ شخص پر کہ ان کے پاس فرشتہ اللہ تعالیٰ کے پاس سے وحی لاوے کہ متضمن ہو وہ وحی ایک شریعت پر کہ وہ نبی فقط بذات خود اوس شریعت کے موافق خدا سے تعالیٰ کی عبادت کیا کرے اور اگر اوس شریعت پر دوسروں کو بھی چلائے گا حکم ہووے تو وہ نبی رسول بھی ہوا اور فرشتے کا آنا و طرح پر ہوتا ہے کبھی پیغمبر کے دل پر وحی آتا رہا ہے اور کبھی صورت جسمی پکڑ کر کان پر یا بصر وغیرہ قواسم حساسہ پر القا کرتا ہے اور پیغمبر کو جیسا کہ کان سے معلوم ہوتا ہے ایسی آنکھ وغیرہ تو اسے حسی سے بھی حاصل ہو جاتا ہے اور یہ دروازہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے بعد بند کر دیا گیا اب کسی کو یہ بات میسر نہیں ہے کہ کسی شریعت مانع سے خدا کی عبادت کرے اور عیسیٰ علیہ السلام جس وقت اترینگے ہی شریعت محمدیہ پر حکم کریں گے اور عیسیٰ علیہ السلام تمام الاولیاء میں اور یہ بھی حضرت کاشف ہے کہ انکی امت کی ولایت کو اللہ تعالیٰ نے ایک رسول مکرّم پر منتظم کیا اب عیسیٰ علیہ السلام کو دن قیامت کے دو طرح کا مشور ہو گا پیغمبروں میں رسول ہو کر مشور ہوئے اور ہمارے ساتھ ولی تابع محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ہو کر مشور ہونگے اور ایسا بھی امتی مقام پر ہیں لیکن حالت انبیاء الاولیاء کی اس امت میں یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ ولی کو ایک تجلی بتاتا ہے اور منظر محمدیہ اور منظر جبرئیل کو قائم فرماتا ہے کہ منظر جبرئیل منظر محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر احکام مشرور و خطاب کرتا ہے اور اوس ولی کو سنا تا ہے اور یہ ولی سبب حاضر ہونے کے سبب سنکر سمجھ لیتا ہے اور علم تقیین حاصل ہو جاتا ہے پس ولی مانند ان صحابہ کے ہوا کہ انھوں نے حدیث جبرئیل کہ جس میں اسلام و ایمان احسان کا تذکرہ ہے حضرت اور جبرئیل کی زبان سے سنی اور صورت مجلس مشاہدہ کی مگر انھوں نے عالم حس میں دیکھا اور اس کی اللہ نے کشف میں مشاہدہ کیا پس لوگ انبیاء الاولیاء کہلاتے ہیں اور کبھی شریعت جدا گانہ انکو حاصل نہیں ہوتی ہے اور یہ سب اعمی الی اللہ علی بصیرت ہوتے ہیں اور مانند انبیاء سے بنی اسرائیل کے شریعت محمدی کو نگاہ رکھتے ہیں اور اعلم الناس ہوتے ہیں حال شریعت میں مگر فقہاء بعضی باتیں کہ انکو کشفاً ثابت ہوئی ہیں کہ فقہاء علماء سے سووم کے نزدیک وہ بسبب گڑبڑا ویوں کے اور طرح پر پوچھی ہیں نہیں مانتے ہیں اور یہ اولیاء بھی باوجودیکہ انکی غلطی پر مطلع ہوتے ہیں اون پر وہ نہیں کرتے ہیں اور نہ دلیل قائم کرنا لازم جانتے ہیں بلکہ اون پر اپنے مقام کا چھپانا واجب ہوتا ہے انتہی ملخصاً اور فتوحات کے تہتم وین باب کی شروع میں فرماتے ہیں کہ یہ باب ہر بیان میں اقسام اولیاء اللہ

شرعیات لیکر اترتے ہیں اور اسی طور پر جسے خدا کی عبادت کروانے ہیں اور تحلیل و تحریم کرتے ہیں اور انکو رسولوں کی اتباع لازم نہیں ہوتی ہر اور یہ قبل مبعوث ہونے محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے صحاب اس مقام کا کچھ اثر بھی باقی نہیں ہے مگر محمد بن البتہ اپنی دلیل و اجتہاد سے تحلیل و تحریم کرتے ہیں نہ کشف و وحی الہی اور صاحب کشف فقط تصحیح شرع محمدی کی کرتا ہے اسکو حکم اجتہاد کا نہیں ہے انتہی ملخصاً اور اب ایک سو نوٹھ میں فرماتے ہیں کہ فرق درمیان نبی اور رسول کے یہ ہے کہ جسکو اسکی ذات خاص کے واسطے احکام اویزین ہو وہ نبی ہے اور اگر دوسروںکو بھی وہ حکم پہنچانے کا فرمان آوے وہ رسول ہے اب اگر اسکی ذات خاص کے واسطے کچھ حکم خاص نہیں ہے تو وہ رسول محض ہے اور اگر بعض احکام مختصہ اپنے واسطے رکھتا ہے کہ دوسروںکو اسکے پہنچانے کا حکم نہیں ہے تو وہ رسول نبی بھی ہوا پس ہر رسول کو نبی ہونا لازم نہوا اور نہ نبی کو رسول ہونا اور انکے وارثین بھی تبلیغ احکام کرتے ہیں جیسے معاذ و علی و وجیہ رضی اللہ عنہم اور انکو رسول رسول اللہ بولتے ہیں بعض نے واسطے اور بعض بوسائط اور یہ رسالت منقطع نہیں ہوتی بلکہ جو رسالت کہ منقطع ہوئی وہ انزنا حکم الہی کا قلب بشر پر بواسطے روح کے ہے کہ یہ دروازہ بند ہو گیا ہے لیکن القاسے بلا تشریح اور تزیینات الہیہ کسی حکم شرعی کی صحت یا فساد کے باب میں منقطع نہیں ہوا اور ایسی اولیا اللہ کے دل پر قرآن اور تمام موقوف نہیں ہے باوجودیکہ انکو حفظ ہوتا ہے لیکن وقوع انزالی شہدیاں چنانچہ منقول ہے کہ بائزید نے جب تک کہ تمام قرآن بطور انزال مذکور کے حاصل نہ کیا رحلت تک انتہی ملخصاً اور باب تین سو تیرین میں فرماتے ہیں کہ جان تو کہ ہلکوا اللہ تعالیٰ کی طرف سے الہام ہے نہ وہی اسلیے کہ راستہ وحی کا ساتھ فات رسول خدا کے منقطع ہو گیا اور وحی قبل حضرت کے نسبی و لفظی اور وحی الیک و الکی الگین میں قیامت اور کوئی خبر الہی اسباب میں نہیں آئی کہ بعد حضرت کے بھی ہوگی اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو بھی مانند اولیاء اس امت کے کشف و الہام ہوا کریگا اور اس الہام میں کچھ مشہرہ جانب غیر کا نہیں ہوتا ہے بلکہ وہ اخبار الہی ہے بواسطے فرشتے کے اور بلا واسطہ بھی ہوتا ہے اور فرق نبی اور غیر نبی میں یہ ہے کہ نبی اور رسول وقت وحی کے فرشتے کو شاہدہ کرتے ہیں اور برویت بصر دیکھتے ہیں اور غیر رسول اسکے آثار معلوم کرتے ہیں اور رویت بصری سے نہیں دیکھتے ہیں انتہی ملخصاً اور باب تین سو چوٹیس کے وصل میں فرماتے ہیں کہ ہمارے اصحاب میں سے بعض مانند امام ابو جعفر مغزالی وغیرہ کے ادھر گئے ہیں کہ فرق درمیان نبی اور ولی کے انزنا فرشتے کا ہے

کہ ولی پر فقط الہام ہوتا ہے اور نبی پر فرشتہ انزبات ہے اور الہام بھی ہوتا ہے اس لیے کہ وہ جامع نبوت اور ولایت ہوتا ہے مگر یہ فرق چار سے نزدیک غلط ہے اور دال ہے اس بات پر کہ قائلین مذکورین کو نیز ذوق حاصل ہوا تھا بلکہ فرق منزل بہین ہونہ نزول ملک میں اس واسطے کہ جو باتیں کہ انبیاء اور رسولوں پر اوترتی ہیں وہ اور ہیں اور اولیا پر جو اوترتی ہیں سو اور ہیں پس فرشتہ کبھی تابع نبی پر بھی اوترتا ہے اور پیغمبر کی اتباع اور بعض احکام پیغمبر کے کہ ولی کو علم کی راہ سے معلوم ہوئے تھے بلکہ تاہم اور بعضی احادیث نبوی کی صحت و سقم سے خبر دیتا ہے پس بعضی حدیث کہ بسبب ضعف راوی کے علماء کے نزدیک متروک ہوتی ہے یہاں صحیح بخاری سے باب بالعکس اور کبھی خبر دیتا ہے کہ ولی اہل سعادت اور اہل فوز سے بہت ناخوش آمدتعالیٰ نے فرمایا ہے کہ **لَهُمُ الْبَشَرَىٰ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا الْآيَاتِ الَّذِينَ قَالُوا رَبَّنَا اللَّهُ ثُمَّ اسْتَقَامُوا تَنْزِيلَ عَلَيْهِمُ الْمَلَائِكَةُ** الآیۃ اور زیادت ثقہ عادل کی مقبول ہے اور اگر قول نزول ملک ان کے اول والوں یا معاصرون سے اونکو پوچھا ہوتا تو قبول کر لیتے انتہی ملخصاً کتاب مذکورین میں یہ مطلب اور بہت جگہ مذکور ہے یہاں اس بقدر پر کہ کفایت کی گئی حاصل اس نکتہ کو رات کا یہ ہوا کہ نبوت اصطلاحاً شریعیہ کا دروازہ بعد رسول خدا کے بند کر دیا گیا کہ اب قیامت تک کوئی شخص اس وقت کو نہیں پہنچ سکتا ہے بلکہ عیسیٰ اور الیاس علیہما السلام بھی اس دولت محمدیہ کے زائے نہیں مانند اولیا کے رہینگے کہ ان پر الہام و کشف مانند اولیا کے ہوا کہ گانہ وحی و مقام مانند انبیاء و مرسلین کے اور الہام اگرچہ سب اولیا پر ہوتا ہے مگر ایک طور خاص الہام کا ہے کہ مندرجہ جبرئیل منظر محمدی پر احکام مقررہ شرع محمدی اور سعادت و حقائق کو القا کرے اور ولی سننے ایسے قسم کے الہام والے اولیا کو انبیاء الاولیا کہتے ہیں یہ انبیاء متنازع فیہم کی قسم سے نہیں ہیں بلکہ ایک قسم خاص اولیا کے ہیں اور نبوت و رسالت میں جہاں قیادت شریعی کی لگائے ہیں انھیں کے اخراج کے واسطے لگائے ہیں اس واسطے کہ شیخ کے کلام سے فتوحات میں متبادر ہوتا ہے کہ انبیاء وحی شریعی سے خالی نہیں ہوتے ہیں خواہ فقط اولیٰ نوات کے باب میں ہو جیسا کہ آیت **الْاِمَامَ اسْحَرَمَ اللّٰهُ رِئِیْلَ عَلٰی النّٰعِیٰ** سے مفہوم ہوتا ہے یا غیر کے واسطے بھی وہ تشریح ہو جیسا کہ شان رسالت کی جو ناخوشی بعد ازاں تشریح خاص عام کہ تعریف نبی اور رسول کی کہ تا اور ولی کی اور یہ ہیں غیر تشریح کو نیز حاصل ٹھہرانا اس بات پر دال ہے اور حکوم ترمذی کے جوابات میں فصل ستاون میں صحابہ فرماتے ہیں کہ **فَاِنَّ الدُّنُوْخَ لَا يَدْخِرُهَا مِنْ عِلْمِ التَّكْلِيفِ وَلَا حُكْمِ الْكَلِيفِ** فی حدیث الحدیثین محلہ داسا یعنی نبوت علم تکلیف یعنی تشریح سے خالی نہیں ہوتی ہے اور الہام

اولیائے محدثین میں بالکل تکلیف نہیں ہے اور جب تشریح ان سب نبیائے عرفی کو عام ہوئی تو تشریح میں فقط اولیاء گئے و لا حرج فیہ اور ولایت چونکہ کسی پر بیہ نبوت اولیاء کہ عین ولایت ہی کبھی کسی ہو اور میں مراد طلب کلام امام غزالی کا بھی درست ہو گیا اور نہ نبوت عرفیہ کہ جسکی تعبیر باختصاص کرتے ہیں ہرگز کسی نہیں ہے اور نبی اور ولی میں سوا سے تشریح کے ایک اور بھی فرق ہے کہ نبی پر جب کہ فرشتہ اور ترابہ و دواوس فرشتے کا سامنا ہے اور شاہدہ بھی کرتے ہیں اور ولی پر اول تو فرشتہ نہیں اور ترابہ بلکہ بلا واسطہ الہام ہوتا ہے اور اگر اور ترابہ تو ولی او سکوریت بصر سے نہیں دیکھتا ہے بلکہ فقط آثار معلوم کرتا ہے اب معلوم ہوا کہ شیخ اگر حجتہ الہیہ علیہ کے نزدیک بھی وہی بات ٹھہری ہے جو کہ تمام مسلمانوں کے نزدیک ہے اور ہمدونی کی سمجھ تمام جہان سے نرالی ہے ید اللہ فوق الجماعہ ومن شد شد فی الذنار علاوہ یہ ہے کہ ہمدونی اقرار کرتے ہیں کہ ہمدی جو نبی اور نبی غیر تشریحی ہیں اور نبی تشریحی ہونا بعد حضرت خاتم الرسالت کے مخالف ہے نص قرآنی کا کہ **مَا كَانَ مُحَمَّدٌ ابًا أَحَدٍ مِنْ رِجَالِكُمْ وَلَكِنْ رَسُولَ اللَّهِ وَخَاتَمَ النَّبِيِّينَ** ہے اور مخالف ہے احادیث صحیحہ کا کہ اور میں کا بھی بعد ہی سے مراد ہی ہے کہ میرے بعد کوئی نبی تشریحی نہ ہو گا اور مخالف ہے اجماع صحابہ اور سلفین کا کہ ان کے اصول کے موافق منکر اجماع صحابہ کا کافر ہوتا ہے اور بائیں ہمارے ہمدی جو نبی اور نبی تشریحی بنا لئے ہیں اور ہرگز نہیں سمجھتے کہ نبی تشریحی کسکو کہتے ہیں اب یہاں فقط شیخ اگر کے کلام مذکور الہد سے کہ ان کے ہمدی کے اقرار کے موافق جو کچھ اونھوں نے لکھا ہے لوح محفوظ کے موافق لکھا ہے معنی تشریحی کے معلوم کرنا چاہیے فتوحات کے چودھویں باب میں فرماتے ہیں کہ نبی ہر شخص ہے کہ اسکے پاس فرشتہ اللہ تعالیٰ کے پاس وحی لاوے کہ متضمن ہو وہ وحی ایک شریعت پر کہ وہ نبی فقط بذات خود اس شریعت کے موافق خدایتعالیٰ کی عبادت کیا کرے انتہی عبادت خدا تعالیٰ کی امتثال امر اور اجتناب نہی سے ہوتی ہے پس مطلب یہ ہوا کہ وہ وحی متضمن ہو کچھ امر و نہی پر کہ وہ نبی اور نہی کے موافق عبادت کیا کرے اور اس امر و نہی کو شریعت فرمایا اور تشریح میں باب میں فرماتے ہیں کہ جن نبوت کہ بعد رسول خدا کے منقطع ہو گئی ہے وہ نبوت تشریحی ہے نہ مقام اور کاپس ایش کوئی شرع حضرت کی شرع کو نسخ کرے گا اور نہ کوئی حکم بڑا دے گا انتہی معلوم ہوا کہ حکم بڑھانے کو شرع کہتے ہیں اور شرع کے منہی رہ ڈالنے کے ہیں نہ رہ ڈالنے کے قاسوس میں ہے کہ نسخ لہم کتب سنت پس نسخ کو اس واسطے ذکر کیا کہ اس میں بھی حکم ہوتا ہے کہ جیسا کسی حکم کو منسوخ کیا تو اسکی اباحت کی یا اعتقاد فرطیعت کی نہیں ہوئی اور نہی بھی حکم ہے اس واسطے کہ حکم شرعی کہتے

تشریح معنی تشریح کی فتوحات اور قصور سے مخالف تمام ہمدونی کے

بران اعتقاد دشتن فرض است و بجز اعتقاد بران چاره نیست عدد نذیرین تفصیل اول تصدیق مهدی
 با محبت نمودن و دوم منکر مهدی را کافر دانستن سوم تسویه الخاتمین حق دانستن چهارم مهدی را شاه عالم
 هر روز تو تعلیم از خدا دانستن پنجم تمام احکام مهدی ثابت ماندن و ششم منکر یکیت و دالزیبای مهدی
 عند آمدن او خود دانستن هفتم صحت حدیث نبوی بر موافقت کتاب خدا و بحال مهدی دانستن هشتم ایمان
 آوردن و طاعت کردن هر کسی از روز پیشاق ثابت دانستن نهم موافقت چهار صفت یعنی هجرت از خراج
 و ایذا و قتال نشان تصدیق دانستن دهم مخالفت هجرت و صحبت حکم نفاق دانستن یازدهم در تصدیق قبول
 و مرد و پیش مهدی موجود حق دانستن دوازدهم حکم مهدیان و مفسلین و جزآن مخالفت میان مهدی تا صحیح
 دانستن سیزدهم بر اعمال و بیان مهدی از تعلیم خدا و اتباع مصطفی علیه السلام دانستن چهاردهم تقید عمل
 بر نماز و سبکبیزه اربع بار و دانستن پانزدهم خصوصیت بعثت مهدی برای ظاهر کردن بیان نمودن احکام ثابت
 مهدی دانستن شانزدهم شکران علیک ایما که این بیان مهدی ثابت دانستن هجدهم وقوع دیار حیدر
 در دنیا جا زو ممکن دانستن هیجدهم ایمان ات خدا دانستن نوزدهم جاودانی دوزخ حکم آیات قرآن دانستن ستم
 و عده در دوزخ بار بار و دنیا حکم که متحقق دانستن فقهی دیگر هر چه و برای اینها احکام و فتوای در باب اعتقادینی اگر
 بنظر تدریج بر تفکر از المحوظ فراموشی تحت همین استندرج یابی والده اعلمه بالصواب و اما احکام فرائض عملی آنچنانکه
 که هر مومن مرد و زن را بران عمل کردن فرض است بجز اختیار کردن این فرائض چاره نیست نه عدد و نذیرین
 تفصیل اول ترک نیکار کردن دوم هجرت وطن کردن سوم صحبت با صادقان کردن چهارم بر پندیدن عباسی
 اصد یعنی عزت از خلق کردن پنجم ذکر اصد و ام کردن ششم طلب بیت الدنیا که چشمه سر یا چشمه دل یا چاه
 به چشمه پنج صفات طالب صادق که ایمان مکی بر وجود حصول آن موقوفست مشرف شدن به چشم جهاد
 فی سبیل اصد از تیر و آوازه این یا از شمشیر فقر بانفس ششم توبه در حالت حیات پیش از فرغ عمر دهم بر پنج صفات
 که حاصل آنست حاصل کردن کما قال الله تعالی اِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ اٰذَنُوا لِلَّهِ وَجَلَّتْ قُلُوْبُهُمْ
 الاینه حتی که طالب صادق حکم آن مومن شده است چنانکه ترسیدن دل از خوف خدا سے تعالی فریاده شدت
 ایمان بعد شنیدن آیات قرآن و توکل نمودن بر خدا سے تعالی در جمیع امور و نماز و حج و کعبه و وقت آن ادا کردن
 و از آنچه خدا سے تعالی مدوری داده است اتفاق کردن یعنی عشران کما حقہ ادا کردن اما احکام عملی که بر احکام
 عقیده زیاد می نمایند آن همه تحت همین باب داخل اند چنانچه سویت و نوبت و اجماع و ترک عزت یعنی سبکی

داخل صحبت و لوازم و عیال و ترک کردن زمین و ہجرت و رفتن در خانہ ماے موافقان و تہمید و تہر و دو میراث
 و ترک حیات دنیا داخل است و ترک کردن برون برون نفع از دارالکعبہ و غیرہ و دارالکعبہ آتش سوزان دیدہ دست و پا
 بستہ و مطلقاً رخصت شدن تحت عزالت و داخل ترک سوال کردن از ہر شخص یعنی حامل توکل و فعل و ترک کثرت
 گرفتن و ترک فتوحی کردن کہ خبر آن پیش از رسیدن آن میرسد داخل توکل است و دیگر کثیر کردن و ہر دو وقت
 سلطان اللیل و سلطان النہار محافظت نمودن داخل کرد و امست کہ باقی در بواجبی داخل اند پس
 بہر صدق را ایمان آوردن و اعتقاد داشتن و عمل کردن بران و از تاویل و تخیل آن دور بودن
 فرض میں است زیرا کہ بر صحبت این احکام اجماع صحابہ کرام رضی اللہ عنہم متفق شدہ اند ہرین جملہ تمام
 اعتقاد و ایمان شتہ اند چنانچہ برنگی میان سید خود نیز فرمودہ اند ای طالبان حق کہ مدعی ہر اگر ویدہ اید
 معلوم با و تا آخر الغرض باید دانست ہجر ایمان آوردن میں عمل احکام و اعتقاد داشتن و عمل کردن میں دور بودن
 از تاویل و تخیل آن شمار گذر وہ مدعی ہر ناما شدہ و امید واری فلاح و نجات ہم نیست انتہی بلغظہ رسالہ تمام ہوا اور کتا
 نبذہ البرہین تصنیف سید عبد الرحیم بن سید اسمعیل بن سید عبد الحمیدی میں لکھا ہوا کہ ساتوان فرض
 عشر ہو جان میرا جن نے خداے تعالیٰ کے ام سے عشر کو فرض کیا ہوا اور عشر اسکو کہتے ہیں کہ بندے کو جو کچھ
 اللہ تعالیٰ نے تصور یا بہت مال کسب یا بلا کسب یا ہوا و زمین سے دسواں حصہ مستحقون کو ہونچا تا یہ
 عبادت الہی ماننے زکوٰۃ کے اگر زکوٰۃ اور عشر ادا نہ کریگا و عید میں داخل ہوگا انتہی اور دوگانہ مذکورہ لیسوا
 کے فرض ہونے کی کیفیت سید مصطفیٰ نے اپنی کتاب تالیف سنہ بارہ سو تھنئیس میں لکھی ہے کہ رمضان
 کی ستائیسویں رات کو بعد عشا کے میرا ن کو حکم ہوا کہ آسمان کی طرف دیکھ جب وہ عرش گاہ کی تو دیکھا
 کہ تمام آسمان اور ہشتین ساتھ حور و قصور کے آراستی گئی ہیں اور تمام ملائک کھڑے ہیں تب میرا ن
 فرمایا کہ یہ شب قدر ہے اللہ تعالیٰ کا ام ہوا کہ میں تمکو یہ دیتا ہوں ای سید محمد اسمعیل نے فرکت نماز پڑھا کہ وہی کہ حضرت
 آدم نے نماز پڑھی تھی اور حضرت ابراہیم نے نماز پڑھی تھی اور یونس نے نماز پڑھی تھی اور علی نے نماز پڑھی
 تھی اور موسیٰ نے نماز پڑھی تھی اور محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے نماز پڑھی تھی اور تو بھی پڑھ
 شب قدر میں اس نماز کو پڑھا کہ پس اس ن رگ نے اپنے گیارہ اصحاب کے ساتھ نماز کر کے نماز دوگانہ ادا کی
 رکعت اول میں سورہ بقرہ اور رکعت دوم میں سورہ قدر پڑھ کر بعد اسے نماز یہ دعا پڑھی اللہم اھینا مسکینا
 و اھتنا مسکینا و احسننا ہی القیامت فی روزہ و المسائلین برحمتک یا ارحم الراحمین

سید یونس کی زکوٰۃ حدیث اور نماز عید کے فرض ہونے کا بیان

کمالات نبوت اور وسیع کمالات ولایت کو اور خاتم اولیا فقط حضرت کے کمالات ولایت کا منظر جو پیش خاتم اولیا
 کو حضرت رسالت آپ کے ساتھ نسبت جزوی کی ہوگی کے ساتھ اور تمام عقلا سے عالم کا اتفاق ہو کہ اکل اعظم
 من الجنہ اجلی بہ بیات سے ہو اور مساوات جزئی کے ساتھ کل کے قسم جمالات سے نہیں مددوی لوگ ہر گاہ کہ
 اقرار کرتے ہیں کہ مددی فقط ولایت محمدیہ کے منظر ہیں اور رسالت نبوت تشریح سے علاوہ نہیں کہتے ہیں اور ذات
 حضرت خاتم الرسالت کی جامع ان تمام کمالات کی ہو کہ وہ ولی و نبی و رسول ہیں پھر عقیدہ تسویہ اور برابری کا
 رکھنا گویا کہ محال عقلی و نقلی کو اپنا عقیدہ بنانا ہو اور شیخ اکبر کی مراد یہ ہو کہ خاتم اولیا کہ منظر ولایت محمدی کے ہیں
 گویا کہ خزانچی خزیئہ ولایت کے ہیں اور سلطان اگر اپنے خزانچی سے کچھ ليوے عیب نہیں ہو کہ وہ خزانچہ کا
 ہو چنانچہ قصیری حدیث اسد علیہ نے ہی نہیں دی ہو اور اس فضل جزئی سے مساوات یا برتری لازم نہیں آتی
 ہو اسلیے کہ افضل کو ہر دو سے فضیلت ضرور نہیں ہوتی چنانچہ ہر دو کے قید و رکنہ مقدمے میں حضرت عمر فاروق
 کی تجویز نے حضرت کی تجویز پر ترجیح پائی اور تائید غل کے مقدمے میں حکمہ کو فرمایا کہ انتم احکم باموں دینا کہم بقلع نظر کلام
 خصوص سے اگر بغیر و انصاف دیکھیے تو معلوم ہوتا ہے کہ یہ بیان فضل جزوی بھی نہیں ہو اسلیے کہ فضل جزئی
 اسے کہتے ہیں کہ فضول میں ایک کات پائی جاوے کہ افضل میں نہ ہوئے اور بیان ولایت محمدیہ ذات اقدس
 محمدی سے منتقل ہو کر خاتم اولیا میں نہیں آئی ورنہ ذات اقدس کا اس صفت سے خالی ہونا لازم آوے اور یہ
 کوئی مسلم نیکے گا کہ حضرت کی ذات و صفات ولایت سے معز ہو گئی اور کوئی عاقل نیکے گا کہ وصف ولایت کے اعراض
 نفسانی سے ہر ایک محل سے دوسرے محل کو منتقل ہوئے بلکہ طلب یہ ہو کہ خاتم اولیا تمام ولایت میں قدم
 محمدی پر ہیں اور ولایت انکی ہم رنگ ولایت محمدیہ کے ہو کر اوس کا عکس و نقل ہو پس خاتم اولیا کو فضل جزئی
 اس مقدمے میں نہ ہوا بلکہ اس وصف خاص میں حضرت رسالت کے شریک ہوئے لیکن بطور شرکت و فضیلت و
 تابع کے ساتھ اصل و متبوع کے اور چونکہ اس فرع اور نقل کو ساتھ اصل کے نہایت مشابہت اور ہم رنگی حاصل
 ہوئی ہو احکام اصل کے اپنی بھی جاری ہوتے ہیں یہاں تک کہ جو لوگ اصل سے اصالتہ مستفید ہیں اس
 فرع کے بھی مستفید کہلاتے ہیں بطور مجاز کے یہاں تک کہ انبیا و مرسلین بلکہ خود حضرت خاتم المرسلین بھی
 کہ ولایت محمدیہ یعنی باطن محمدی سے مستفید ہیں اوسکے اس نظر اور نقل سے بھی مجازاً مستفید کہلاتے ہیں
 اور نہ ان الفاظ کے کا اصل ہو اور میں اسی سبب سے شیخ اکبر اسی مقام پر خصوص میں کہتے ہیں کہ وہو حسانہ
 من حسنات خاتم الرسل محمد صلی اللہ علیہ وسلم مقدم الجعاۃ و سید ولد آدم

فی فتح باب الشفاعة یعنی خاتم اولیا ایک ہے اور نیکی بہن درجات و حسنات محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے
 اعلیٰ ہے محمد کرپشوا سے جماعت اور سردار اولاد آدم بہن دروازہ شفاعت کے کھولنے میں انتہی اور نظر ہو کر
 کہ جو شخص کو ایک حسد ہو گا حضرت کے حسنات کے برابر لکھے ہو سکتے ہیں اور شیخ اکبر اگر برابری کا اعتقاد کرتے
 حسد میں حسنات محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا ہیکو کہتے بنا فتوحات مکہ میں اس سے زیادہ بولے ہیں کہ با
 میں ہو یا سی بہن کہ معرفت منزل غیبت میں ہو خاتم ولایت محمد کا ذکر کر کے فرماتے ہیں کہ ومنزلتہ
 من رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم منزلة تشعرق واحدة من جسده صلی اللہ علیہ
 وسلم اتنی یعنی منزلت خاتم اولیا کی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی نسبت منزلت ایک بال کی ہو
 حضرت کے جسد شریف اور چوبیسویں باب میں فرماتے ہیں وللولاية المحمدية المنصوصة بحذا الشيخ
 المنزل علی محمد صلی اللہ علیہ وسلم ختم خاص وهو فی الرتبة دون عیسیٰ لکن نہ ہو
 یعنی ولایت محمد کے واسطے کہ خاص ہو اس شرع محمدی کے ساتھ ایک ختم خاص ہو کہ وہ رہتے ہیں کلمہ جو عیسیٰ
 علیہ السلام سے اس واسطے کہ وہ رسول ہیں اب صاف معلوم ہوا کہ شیخ اکبر جب کہ خاتم اولیا سے قیومی حضرت عیسیٰ
 علیہ السلام سے کہ جانتے ہیں خصوصاً حکم میں حضرت خاتم الرسالت کے برابر یا برتر کا ہیکو لکھنے کے بعد کہ تمام
 اہل اللہ بلکہ شیخ اکبر بھی کہ مہدی جو پیوری کے قرار کے موافق لوح محفوظ دیکھا لکھتے ہیں عنقادہ مدویوں کے
 سراسر مخالفت رکھتے ہیں قولہ اور شارحون سے اسکے اس مسئلے میں خلاف نہیں دیکھا گیا اور اگر کسی سے
 خلاف ہووے تو وہوی مسئلہ درمیان علمائے اہل سنت و جماعت کے اختلافی ہو جیسا کہ تعیین میں
 شخص خاتم اولیا کے اختلاف ہو ملا جامی جتہ اللہ تعالیٰ شرح فصوص میں لکھتے ہیں کہ ظاہر کلام سے
 شیخ مؤید الدین ہندی کے یہ ہو کہ مراد شیخ اکبر کی خاتم ولایت سے اپنی ذات ہو اور شیخ شرف الدین داؤد
 قیومی صاف کہتے ہیں کہ مراد خاتم ولایت سے حضرت عیسیٰ علیہ السلام ہیں اور شیخ کمال الدین عبدالرزاق
 اشارہ فرماتے ہیں کہ خاتم ولایت وہی مہدی موعود علیہ السلام ہیں انتہی اور صاحب مفاتیح الاعجاز تحت
 اس ہیئت کے لکھتے ہیں شہر از عالم شہور پر عدل ایمان بہ جماد و جانور یا بد ازو جان بہ بہت کاملان سابق
 و لاحق فرماتے ہیں کہ خاتم ولایت ہم ہیں جو کمال عینائی سے ان سب کو نظر اس حقیقت صرف پر نئے
 تعیین پڑی ہو انتہی لیکن اس صاحب مفاتیح الاعجاز اور اکثر محققوں کے پاس خاتم ولایت ذات مہدی
 معین اور مقرر ہی اس طرح ہو مرقاة شرح مشکوٰۃ شریعت میں باب اثنا عشر الساعتین جو اب خصوص

اور اسکے شروع سے سوائے فضل جزوی کے خاتم اولیا کو حضرت رسالت پر اور کچھ ثابت نہیں ہوتا ہے بلکہ دوسری تصانیف شیخ اکبر سے بھی ثابت ہوتا ہے کہ سوائے فضل جزوی کے شیخ کو ہرگز اعتقاد تسویہ وغیرہ کا ہے ہر اور فضل جزوی سے تسویہ بالکل ثابت نہیں ہوتا ہے پس فضل جزوی خواہ علماء اہل سنت میں اختلافی ہو خواہ اتفاق تھا سوائے مطلب تسویہ کے کیا کام آتا ہے اور یہ فضل جزوی بھی جیسا ہے کہ خاتم اولیا صدی ہوا اور صدی ہمدان جو نیوری کے بیٹے تھا سوائے پیروم شد ہونے دوسرے مفرد سہل باطل ہے چنانچہ اس کتاب سے خصوصاً باب سوم سے بطلان اور سکافا ہر و باہر ہو اور پہلا مفرد مشکوک و اختلافی ہے اور تفصیل اسکی یہ ہے کہ خاتم اولیا کا لفظ قرآن و حدیث میں نہیں ہے اور محدثین کے نزدیک یہ تصدق غلط ہے چنانچہ ابن جوزی کی کتاب الثبوت عند المات کی آخرین فصل ملحق میں لکھا ہے کہ لفظ خاتم اولیا کا باطل ہے اور اسکی کچھ اصل نہیں ہے اسلیے کہ افضل اولیا اس امت کے صحابہ سابقین اولیا ہیں اور ان میں بہتر سب سے ابو بکر ہیں پھر عمر اور بہترین قرون امت قرن اول ہے پھر دوسرا قرن پھر تیسرا قرن اور خاتم اولیا حقیقت میں پچھلا مؤمن ہے آدمیوں میں سے اور دوسرا اولیا سے افضل نہیں ہے بلکہ افضل سب سے ابو بکر ہیں پھر عمر رضی اللہ عنہما انتہی اور شیخ مؤیدین محمود شرح فہم میں لکھتے ہیں کہ مقام خاتم ولایت محمدیہ کا اولیا سے متقدمین پر کشف نہوا تھا پہلے سب امام علماء محمد بن علی الترمذی الحکیم صاحب کتاب نواد الاصول ہے کہ شائع طبقہ عالیہ سے ہیں کشف ہو واجب و تصدق اپنی کتابوں میں اس خاتم اولیا کا ذکر کیا اور اس عصر کے علماء و شائخ میں یہ بات مشہور ہوئی اہل حق نے موقع پایا اور ہر ایک نے اس مقام کا دعویٰ شروع کیا امام موصوف نے جانا کہ یہ دعویٰ بلاسنو اگلا لائق نہیں ہے بلکہ مضر ہے اس واسطے ایک کتاب تصنیف فرمائی کہ اس میں سوالات منایت جامع کیے اور کہا کہ اسکی شرح جیسا کہ چاہیے کوئی شخص نہ کر لگا مگر خاتم اولیا اور اس خاتم اولیا کے نام اس یکیم سائل کے نام کے مطابق اور اسکے باپ کا نام اسکے باپ کے نام کے موافق ہو گا جو اہل دعویٰ نے جمعاً دیکھا اس غلطی سے پٹا کرتا ہے ہونے اور جب شیخ محی الدین محمد بن علی بن بن العزلی الطائی الحاتمی الالدرسی ملک مغرب میں مبعوث ہوئے ان سوالات کا جواب جیسا کہ چاہا ہے لکھا اور مباحثت ناسون کی مسمیٰ ظاہر ہوئی پس یہ ایک دلیل ہے شیخ اکبر کے خاتم اولیا ہونے اور شرح مذکور سے اور دلائل بھی اس دعویٰ پر نقل کیے بجائے اسکے ایک ہے کہ خود شیخ اکبر فرماتے ہیں انا

خاتم اولیا لقب نبوی نہیں ہے بلکہ لقب اسکی ہے خاتم نبوی سے جوئی اور حکیم ترمذی اور شیخ اکبر کے خلاف ترمذی کے موافق خاتم اولیا شیخ اکبر نبوی

ن شاعیٰ اور دوقی الهاشمی مع السیخ اور معلوم رہے کہ جو بات مذکورہ فتوحات مکہ کے
 میں بتفصیل تمام مذکور ہیں اور خصوصاً الحکم میں شخص شیخ میں فرماتے ہیں کہ پیغمبر صلی اللہ علیہ وآلہ
 کی مثال یوں فرمائی کہ گویا ایک محل پر اینٹ کا کہ تمام تیار ہو چکا ہو مگر ایک اینٹ کی جاسے
 بیٹے اس اینٹ کی جاسے ہو کہ اس مکان کو پورا کیا انتہی میں حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے
 ویسی کیا اینٹ کی جاسے خالی دیکھی ہو اور خاتم اولیا کو ایسی جواب دیکھنا ضرور ہو لیکن وہ
 جاسے دو اینٹ کی خالی دیکھیے گا کہ ایک اینٹ سونے کی اور ایک اینٹ چاندی کی جاسے خالی
 سے اون دو اینٹ کے منطبق ہو کر دیوار مذکور کو پورا کر دیکھا اور خاتم اولیا اپنے تئیں دو اینٹ
 رسالت ایک اینٹ دیکھنا اسکی وجہ ہے کہ حضرت رسالت مآب چونکہ مستقل معض ہیں اور
 تھے تہیں کہ فیض و علوم فقط خداے تعالیٰ سے حاصل کرتے ہیں اور میں اسواسطے اپنے تئیں ایک
 فرمایا بخلاف خاتم اولیا کے کہ بالکل مستقل نہیں بلکہ تاج ہر شریعت خاتم المرسلین کا اور
 ہر مین بواسطے حضرت کے اوکو پہنچتے ہیں اور یہ متابعت اور احکام متبوعہ ظاہر ہے بشکل چاندی کی
 اور نیکے اور یہ سبب قرآن مقام ولایت کے انھیں احکام کو اللہ تعالیٰ سے بھی معلوم اور حاصل
 اللہ تعالیٰ والہام آئی بصورت سونے کی اینٹ کے نظر ٹپنگے انتہی اب ثابت ہوا کہ شیخ اکبر کی عرض ہے کہ
 ہیں مگر اسکے اخذ و تحصیل کے دو طریق ہیں ایک یہ کہ بواسطے سلسلہ راویوں اور اساتذہ
 حضرت رسالت سے خاتم اولیا کو پہنچے دوسرا یہ کہ وہی احکام حضرت حق سے بطور الہام
 پہنچے کہ جس سے تصدیق اور ایمان کو کمال حاصل ہوا اور فتوحات کے شروع میں لکھا ہو کہ کو پہنچے
 تے ہیں کہ تم نے اپنا علم سیت عنی بیت سے حاصل کیا اور ہم نے علم حی الامیوت سے حاصل
 رہیں کو چاندی سے تشبیہ دی اور دوسرے کو سونے سے شیخ محبا اللہ آبادی فرماتے
 ہا ہر تندر آفتاب کے روشن ہو اور سب بظاہر ہی اسواسطے چاندی سے مشابہ کہا اور
 ن سے حاصل کرنا ہر ایک کو دستیاب نہیں ہوتا ہی یعنی سوائے انبیاء اور طاہران کمل
 سلسلے اوکو سونے سے تشبیہ دی انتہی چنانچہ محدثین بھی اگر ایک حدیث کئی طریق
 کی جاوے اور ایک سند اسکی ایضاً اہل بیت سے ہو اوکو سلسلہ از سبب نام رکھتے ہیں اور
 سلسلہ ملا کہ وہ بھی اسی حدیث کی سند ہو اور دونوں سول خدا تک پہنچتی ہیں اس نام کو تطبیق نہیں

ب
 انٹیکسٹ کے پیچھے
 رسالت کی ذات
 نہیں کہ تو انھیں
 احکام کو سونے
 اور چاندی
 کے

ایسی اگر شیخ اکرے احکام انہی جو بواسطہ حضرت رسالت اور اویان حدیث کے ہو شیخ تو ان احکام کو بارین
 حیثیت یا اوس طریق انڈر کو چاند سے تشبیہ دی اور جو بلا واسطہ حق تعالیٰ سے ہو شیخ تو سونے سے تشبیہ
 دی کیا بڑا کیا چنانچہ جس بات کو حضرت رسالت اپنی راہن نصبت کرتے ہیں اوسے حدیث نبوی کہتے
 ہیں اور جسے حق سبحانہ کی طرف نسبت کرتے ہیں اوسے حدیث قدسی کہتے ہیں بتطویل اس واسطے کی
 گئی کہ بعض جاہل ایسا سمجھتے ہیں کہ شیخ اکرے اپنے تین سونے کی اینٹ اور حضرت رسالت پناہ کو پناہ
 کی اینٹ کہا ہو معاذ اللہ ہرگز مراد نہیں ہو بلکہ دو طریق علم کو چاندی اور سونے سے تشبیہ دی ہو
 علاوہ یہ کہ وجہ تشبیہ بھی ظاہر ہو جیسا کہ ماقبل میں شیخ محب مدد کے کلام سے معلوم ہو چکا القصد شیخ اکرے
 خصوص میں یہ جواب خاصہ خاتم اولیا کا لکھا اور پھر فتوحات میں فرمایا کہ میں نے یہ جواب دیکھا اور مجھ کو
 اوس میں کچھ شک نہیں تھا کہ میں جن اب کا دیکھنے والا ہوں اور میں دونوں اینٹ کی سما سے پر منتطیع ہو گیا
 اور مجھ سے وہ دیوار پوری ہو گئی پس میں نے تعبیر کی کہ خاتم اولیا میں ہوں مہدی میں ہوں ہاں کے شائع کے
 سامنے یہ جواب بیان کیا مگر دیکھنے والے کا نام نہ لیا سب نے وہی تعبیر کی جو کہ بعض کی تھی علامہ
 قیصری فرماتے ہیں کہ اس مقدمے میں جو کلام شیخ نے لکھا تو اس سے یہی ظاہر ہوا کہ شیخ خاتم
 ولایت مقیدہ محمد بن ہریرہ خاتم ولایت مطلقہ کہ وہ عیسیٰ امین اس واسطے اول فتوحات میں اب تک
 اپنے مشاہرے کے احوال میں فرماتے ہیں کہ مجھ کو رسول خدا نے پیچھے ختم کے دیکھا اسبب ایک مشارکت
 حکمی کے کہ مجھ میں اور ان میں جو میں حضرت سپہ نے اون سے فرمایا کہ یہ تمہارا عدیل اور بیٹا اور نعلی ہو اور
 تمہاری نعل حاصل جملہات امام محمد بن علی ترمذی میں ملے ہیں کہ ختم و طرے کے ہیں ایک ختم ہو کہ اوس سے حدیث
 ولایت مطلقا ختم کر دیا گیا اور ایک وہ ختم ہو کہ جس سے حق سبحانہ فقط ولایت محمدیہ کو ختم فرمایا لیکن خاتم
 مطلقہ عیسیٰ ہیں کہ وہ ولی ہیں بنوٹ مطلقہ اس امت کے عصر میں اور نبوت اور رسالت تشریحی اولیٰ پر
 بند کر دی گئی ہوں اور حضرت کے آخر زمانے میں حضرت علی امین علیہ وآلہ وسلم کے وارث ہو کہ وہ خاتم ہو کہ
 بعد اسکے کوئی ولی بنوٹ مطلقہ نہ ہو گا جیسا کہ محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم خاتم النبوت ہیں کہ بعد اسکے شیخ
 تشریحی نہیں ہو اگرچہ بعد حضرت کے عیسیٰ کہ رسول ذوالعزم ہیں اور حضرت کے لیکن بحق خدا اس نام کے
 مقام تشریحی نہ رکھتے ہوں گے بلکہ ولی صاحب نبوت مطلقہ ہوں گے کہ دوسرے اولیائے محمدی بھی اس وقت
 میں اس لئے ساتھ شریک ہیں پس عیسیٰ ہماری قسم میں ہیں اور سردار ہمارے ہیں پس اولیٰ اس امر میں بھی

م علیہ السلام ہیں اور آخرین بھی ایک نبی ہوئے کہ عیسیٰ ہیں یہاں مراد نبوت اختصاص
 کو دیکھو حضرت ہونگے ایک شہزادے ساتھ اور ایک حشر بنو لون کے ساتھ اور لیکن ختم ولایت
 ہر دو کو قوم عرب سے حاصل ہوا کہ مرہو اور نبین اصالت اور خاوت میں اور وہ ہمارے زمانہ
 وجود ہی میں تھا و سکو سنہ پانچ سو پچانوین میں پہچانا اور وہ علامت کہ اللہ تعالیٰ نے اپنے
 اوس بن پوشیدہ رکھی ہو چھ شہزادوں میں منکشف فرمائی کہ میں نے خاتم الولایت اوس میں دیکھی اور
 مرہو کہ نہیں جانتے ہیں اوسکو ہوت آدمی اور اللہ تعالیٰ نے اوسکو مبتلا کیا ہوا کہ جو اسرار اوسکو
 دیتے ہیں لوگ و سپر انکار کرتے ہیں اور جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے
 فی الیسی ختم محمدی سے وہ ولایت ختم کر دی کہ وراثت محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے حاصل ہوا کرتی تھی وہ
 یاسے حاصل ہوتی ہے اسلئے کہ بعض اولیا ابراہیم علیہ السلام کے وارث تھے ہیں اور بعض موسیٰ کے اور بعض عیسیٰ
 محمدی کے بھی پائے جاوے تھے لیکن ایسا ولی کہ قلب محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر ہووے بعد
 یا جاوے گا یعنی ہیں خاتم ولایت محمدی کے اور لیکن ختم ولایت عامہ کہ بعد اوسکے کوئی ولی
 عیسیٰ علیہ السلام ہیں اور میں ایک جماعت اولیا سے ملا ہوں کہ وہ عیسیٰ اور دوسرے رسولوں
 اور بعض عبد اللہ اور اسمعیل بیٹوں سو دیکھیں کہ اس ختم سے ملایا اور انھوں نے ان ونون کے
 پیر و نون مستفید ہووے و لہذا الحمد انتہی اور معلوم ہو کہ اس عبارت میں جو چند جالفظ نبوت
 مطلق ہر حضرت شیخ کی کہ ایک قسم کی ولایت کو نبوت مطلقہ فرماتے ہیں اور اس قسم کے
 لیا بولتے ہیں چنانچہ تفصیل اسکی قبل چند ورق کے گذر چکی اور نبوت اختصاص اور نبوت
 نبوت عرفی شرعی ہر کہ جسکو سب جانتے ہیں اور پندرہویں فصل میں فرماتے ہیں کہ جیسا
 لے ابتدا اور خاتم ہے ایسی اللہ تعالیٰ نے جو چیزیں کہ دنیا میں ہیں سب کے واسطے ابتدا اور ختم
 ملاوئے کہ شریعتوں کا نازل کرنا ہر اوسکو شرع محمدی پر ختم فرمایا کہ حضرت خاتم النبیین ہوئے
 بیت عامہ ہو کہ اوسکو حضرت آدم سے ابتدا ہوا اور حضرت عیسیٰ پر ختم ہو کہ بادی اور خاتم مشاہدین
 عیسیٰ عند اللہ کج مشل آدم اور چونکہ احکام محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے دوسرے انبیاء و رسولوں
 سے مخالف تھے مستحق اس بات کے ہوئے کہ انکی ولایت خاصہ کے واسطے ایک خاتم جدا ہو کہ اوسکا
 نام کے موافق ہو اور اخلاق محمدی کا جامع ہو اور یہ خاتم محمدی معروف کہ جبکہ انتظار آوے

اور اب ان شرفین میں فرماتے ہیں کہ خاتم ہر زمانے میں نہیں ہوتا ہی بلکہ وہ عالم میں ایک ہی کہ اور پھر اللہ تعالیٰ
 نے اس کو ختم کر کے گا پس اولیائے محمد میں کوئی اوس سے بڑا نہیں ہے یہ ایک خاتم اور یہ کہ ولایت
 کے نام سے آخری تک جس کا سلسلہ ہے اور پھر ختم فرماوے گا و عیسیٰ علیہ السلام میں انتہی اور مات میں
 اس میں فرماتے ہیں کہ خاتم ولایت محمدیہ وہ ختم خاص ہے ولایت امت محمدیہ ظاہرہ کا اور اسکی خاتمیت
 اور بیانی اور ولایتیں اور حضرت جو ولی کہ ظاہر ہے ہے سب اہل میں پس عیسیٰ علیہ السلام اگر چہ خود خاتم ہیں لیکن
 ان میں تحت ختم اس خاتم محمدی کے اور حدیث اس خاتم محمدی کی جگو شرفاس میں کہ بلاد مغرب سے
 عیسیٰ مسیح آئے ہیں معلوم ہوئی اور اللہ تعالیٰ نے جگو اسکی علامت اور نزول بتلائی اور میں اسکا نام
 بیان کرتا ہوں انتہی امت ظاہرہ شاید کہ اس واسطے کہ اسکا امت باطن میں تمام انبیاء علیہم السلام داخل ہیں
 ولایت امت سے مراد ولایت محمدیہ ہے اور معلوم ہوا کہ حضرت ایاس و زفر اور عیسیٰ کو بھی ولایت محمدیہ ہے
 اس ختم محمدی کے مختم ہوئے اور اوپر مذکور ہوا کہ میں نے سنیہ چانوی نے میں اس خاتم سے ملاقات کی ہے معلوم ہوا
 چنانچہ اس کے میں علامات اور احوال خاتم اولیا کے بتلائے گئے اور پچانوے میں مشاہدہ ہوا اور باقی انسو
 میں فرماتے ہیں **الاشعار الا ان ختم الاولیاء رسول محمد و لیس له فی**
الان عدلہ ہو الروح و ابن الروح و الامم مرہم محمد و هذا مقام ما الیہ سبیل محمد
 فینا مقسطا حکمانا محمد و ما کان من حکمہ فی نزول محمد فی قتل خنزیر لوید منج
 الیہ و لیس له الا الالہ دلیل الابیات جان تو کہ بجزہ کرامت محمد صلی اللہ علیہ وآلہ
 کے یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے رسولوں کو اون کی امت میں کیا پھر اسے رسول کو امت میں گردانا کہ شریعت سے
 اور آدھا بشر جو اور آدھا فرشتہ ہے اس واسطے کہ جبریل نے اسے مریم کو بخشا ہے اور اللہ تعالیٰ نے اسکو
 ایان اوٹھایا پھر اسکو ولی اور خاتم الاولیا کر کے آخر زمانے میں نازل فرماوے گا کہ شرع محمدی کے موافق
 امت محمدی میں حکمرانی کرے گا اور نہ ختم کرے گا و لو کہ ولایت انبیاء و رسل کو اور نہ ختم اولیا محمدی ختم کرے گا ولایت اولیا
 زمانہ میں مرتب ہے در بیان ولایت ولی اور ولایت رسل کے پس جب کہ عیسیٰ علیہ السلام ولی اور حاکم شرع غیر
 اللہ اور نہ ان کے اس حیثیت سے خاتم الاولیا ہو سکے تھے خاتم ہونگے اگر چہ اوپر زمانے میں مقدم ہیں جیسا کہ
 اللہ علیہ وآلہ وسلم خاتم النبیین ہیں اگر چہ عیسیٰ علیہ السلام بعد ان کے اور نہ ان کے اور نہ ان کا جتنے انبیاء
 و مشرکین میں کر کیا ہو کہ اس میں انکا بھی نہ ہو اور عہد ہی کا بھی انتہی مراد اس فقرے سے ہے کہ نہ ختم ہوگا

SUBJECT

مگر ولایت انبیا و رسول کو سب سے پہلے تسلیم کرنا اور انبیا و رسول کی ذاتوں میں ہونا خواہ اون اولیا میں کہ ان کے
 اقدام پر ہیں سب کو حضرت عیسیٰ ختم کرینگے اور مراد اس فقرے سے کہ ختم اولیا محمدی ختم کرینگا ولایت اولیا کو
 یہ کہ ولایت اون اولیا کو کہ قدم محمدی پر ہیں اور ولایت محمدیہ کے وارث ہیں ختم کرینگا اور عیسیٰ بھی جبکہ امت
 میں داخل ہوئے اسی قسم کی ولایت رکھتے ہونگے کہ یہ ختم محمدی اور ان کے خاتم ہونگے اور فرق مراتب ولایت
 ولی اور ولایت رسول میں یہ ہوا کہ حضرت عیسیٰ چونکہ رسول ہیں خاتم ہوئے ولایت وراثت انبیا و رسول کو اور ولایت
 ذات انبیا و رسول کو بھی جیسا کہ محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اون کی نبوت کے خاتم ہوئے تھے پھر خاتم اولیا سے
 محمدی چونکہ ولی محض ہیں فقط ولایت اولیا سے وراثتین محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے خاتم ہوئے نہ ولایت
 ذات محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے کہ باعتبار ارسول ولایت کے ذات محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے خاتم عیسیٰ
 علیہ السلام ہیں اس واسطے کہ وہ ولایت جمیع انبیا و رسول کے خاتم ہیں اور حضرت یحییٰ بن اہل ہیں اور جو اب
 اس شخصے کا کہ جب کہ عیسیٰ وراثت انبیا و رسول کے بھی خاتم ہیں چاہیے تھا کہ ولایت محمدیہ کے بھی خاتم
 ہوتے ماقبل میں شیخ کی عبارت سے ظاہر ہوتا ہے کہ چونکہ محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم امت سے احکام و
 خصائص میں دوسرے رسولوں سے ممتاز ہیں اس واسطے مناسب ہوا کہ ان کے وراثتین کی ولایت کا بھی
 خاتم علیحدہ اور متمیز ہووے یہ مرتبہ ویلات اس واسطے کی گئیں کہ حضرت شیخ کا کلام سابق اور لاحق کوئی
 مواضع سے اس کتاب میں نقل کیا گیا ہے نسق و نظم واحد پر ہے واللہ اعلم بمراد اولیاء الکلام
 الحمد للہ منزل الکتاب و صحیح السحاب و ہازم الکحزاب کہ یہ کتاب و سبکی تائید و فضل سے شہر
 رجب سنہ ۱۰۶۰ ہجری میں کمال کو پونجی اور امید قومی ہو کہ ہمیں کہ اسے اسکی تالیف کی توفیق
 اور تکمیل میں تائید فرمائی ہو مجاہد پنی رحمت نے پایاں اور فضل فراوان کے قبول فرما کر نافع اور مفید
 خلافت کرے اور اس بندہ ناچار و امیدوار کو مع اہل و احباب کے اسی حیلے اور ذریعے سے اس علم میں
 ہدایت اور عافیت اور اس عالم میں رحمت و مغفرت سے سرفراز فرماوے آمین یا رب العالمین بنا
 الکتب لنا السلامة والعافیة و اهدنا الصراط المستقیم صراط الذین انعمت علیہم
 و تقبل منا انک انت السميع العليم و صلی اللہ علیہ و آلہ و صحبہ اجمعین

جو حضرت برفا ختمہ واسطے سند اس بات کے کہ یہ کتاب بھی ہوئی مطبع نظامی کی ہی ہو و دستخط ہتم کے کیے گئے

بیت

محمد عبدالرحمن بن محمد
 صاحب خانہ مطبعہ نظامی

خاتمہ المطبعہ محمدیہ سالہ ۱۲۰۰ ہجری مطبعہ نظامی واقعہ کراچی

