

呂碧城女士著

觀無量壽佛經釋論

夢雨天花室叢書

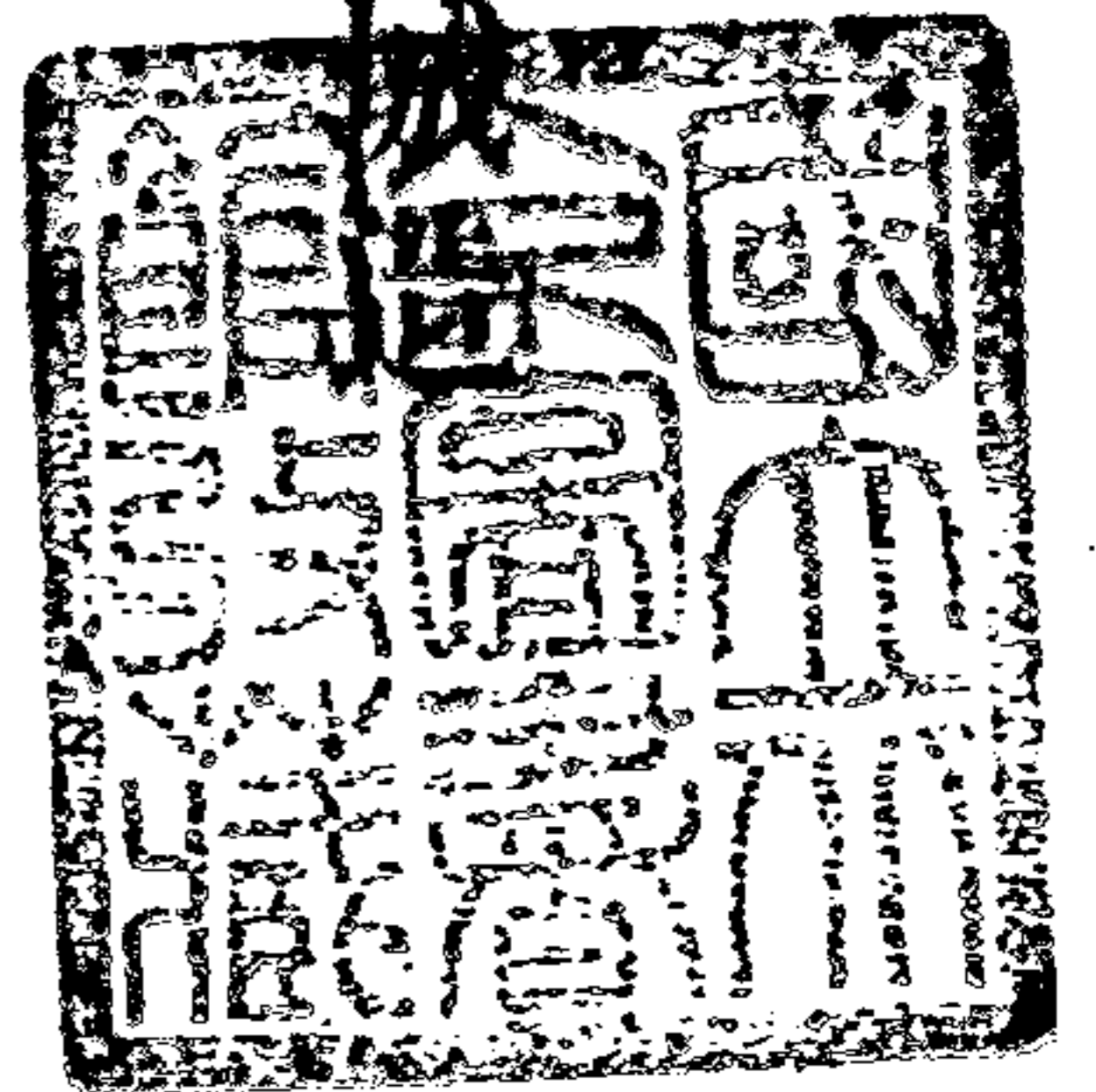
目次

導言分第一	一
通釋分第二	一一
釋義分第三	一一〇
註分 第四	一二五
抉擇分第五	一〇二
附錄	一一三

觀無量壽佛經釋論

菩薩戒優波夷智曼呂碧城

導言分第一



粵稽淨土三經。廣略各異。大本賅史迹綱要。小本開簡便法門。觀經則長短適中。文情兼茂。此其殊勝者一。大本開宗發源。令未知者得知。小本

稱讚勸導。

故玄奘師譯此經名曰稱讚淨土經

令未信者起信。觀經則詳於教授。令已信者實京

343/2

習。此其殊勝者二。以唯識之理。闡樞密之藏。佛學精采。於焉獨寄。此其殊勝者三。尚饒餘義。後當廣說。顧宏淨宗者只重小本。而宗法相者特取六經十一論。皆未及此經。致其勝義湮鬱。不獲為淨業行人所利用。予獨惜之。發潛抉晦。請自隗始。唯值世界俶擾之際。雖旅次急就操觚。而一曝十寒。暮年始得脫稿。管窺蠡測。破碎支離。揆諸造論須具六因四德之

221.3603

444

2

說。曷勝悚愧。當來多士繼起。宏揚此經。則區區拙著。覆瓿可也。人生原始。建立於識。因果異熟。皆識所賅。析理縝密。有類科學。此而不講。內不足以治心身。外不足以應時代。僅以持名。取一廢餘。欲殊方異族翕然歸化者。必見鑿柄之難。弘法應見其大。欲法住世。應矚其遠。自有衣珠。罔識爲寶。不亦失計之甚歟。佛法爲了生死。藏識亦稱「窮生死蘊」(見化地部)持名往生。亦不離識。若徒口誦而識不轉。生西亦無左券。觀經心作心是之句。點睛露髓。開唯識之專科。爲淨經之大本。安可任其廢置耶。或謂觀門十六。除雜想觀外。古今皆不宏揚。以非凡夫心力所及故。然佛說先觀丈六像。(卽雜想觀)「先」字對後而立。謂先修此觀。後及其餘。若畢竟不應修習。則佛何爲開演。如解深密經云。阿陀那識甚深細。一切種子如瀑流。我於凡愚不開演。恐彼分別執爲我。又云由攝藏諸法。一切種子識。故名阿賴耶。勝者我開示。今此經佛已爲勝者開示矣。爲實

修唯識故。應依觀無量壽佛經。

復次觀經趣重大乘。如「讀誦大乘方等經典」。及「汝行大乘解第一義」。由觀佛心見大慈悲。心佛衆生。三無差別。經旨所在。瞭然可知。世之修淨業者。頗有獨善其身。謂俟生西成佛後。回入娑婆應化。須知生西非卽成佛。淨土階級甚多。成佛應歷多劫。吾人目睹衆生痛苦。急於倒懸。不發大心。忍令久待。謂爲小乘。百喙奚辯。乘之大小。當於修業伊始。卽定取捨。如華嚴經善財求友。皆云我已先發阿耨多羅三藐三菩提心。又云初發心時。便成正覺。雖凡夫不足語此。而發心則同。如修大乘淨土。當受菩薩戒。行菩薩道。真實利他。若口大乘而心自利。卽或實行利他。亦待緣隨順爲之。此仍二乘所攝。如瑜伽師地論云。「自義行者。謂自利行。如聲聞獨覺。彼雖或時起利他行。然本期願不唯利他。是故所行。名自義行」。又云「何因緣故阿羅漢不同如來作諸佛事。彼闕所修本弘願故。……

阿羅漢等欲發趣阿耨多羅三藐三菩提。要當自增壽命。過於一切。而所修行。極成遲鈍。不如初心始業菩薩。……迴向菩提聲聞……當言不定種姓」。準此。則生西後始迴向菩提。較諸在娑婆時卽行大乘始業者。其遲速鈍利不可同劫而語。修聲聞乘。固亦不惡。如瑜伽論云「聲聞衆是佛隨順修學真實之子」。但迴小向大每非易事。如解深密經佛告勝義生菩薩曰。善男子若一向趣寂聲聞種性補特伽羅。雖蒙諸佛施設種種勇猛加行。方便導化。終不能令當坐道場。證得阿耨多羅三藐三菩提。何以故。……由彼一向慈悲薄弱故。一向怖畏衆苦故。由彼一向慈悲薄弱。是故一向棄背利益諸衆生事。由彼一向怖畏衆苦。是故一向棄背發起諸行所作。……若蒙諸佛等覺悟時於所知障其心亦可當得解脫。由彼最初爲自利益修行加行。脫煩惱障。是故如來施設彼爲聲聞種姓。」然種姓有無。亦由熏習。如成唯識論云「種子既是習氣異名。習氣必由熏習而有。

故有漏種。必藉熏生。無漏種生。亦由熏習。楞伽經云「不思議熏。不思議變。」觀想淨土依正各報熏成無漏種子。由觀佛身亦見佛心。爲求大乘種姓故。應習觀無量壽佛經。

然無論取乘大小。皆須持戒修行爲福德資糧。古德謂一句彌陀。備賅六度。又云真能念佛。放下心身世界。卽大佈施。真能念佛。不起貪嗔痴。卽大持戒。真能念佛。不計是非人我。卽是忍辱。真能念佛。不稍間斷夾雜。卽大精進。真能念佛。不妄想馳逐。卽大禪定。真能念佛。不爲他歧所惑。卽大智慧。如上所說。固極圓融之妙。竊恐隙罅有二。(一)陳義雖高。不善解者。變本加厲。廢除六度。以持名代之。(二)與六度原旨。未能盡合。卽真能躋此境。亦獨善其身。小乘所攝。蓋佈施者謂饒益有情。「佈」普遍義。「施」利他義。放下身心世界。是消極之尅己。非積極之利他。性質互異。豈能同功。喻如隣有火宅。舟有溺人。我安坐誦佛。不施援手。彼自

焚自溺。我無欠無餘。(古德云一句佛號。萬德圓滿。無欠無餘)。楞伽經云「棄捨一切有爲衆生事故。佛種則應斷」。捨棄一切。是趣寂聲聞乘耳。謂念佛卽不起貪瞋癡。殊不盡然。必已登二地者。方得三業清淨。離諸垢犯。此約羸重而言。若纏眠細相。七地方伏。八地不動。又如解深密經云「我說永斷一切隨眠。位在佛地」。豈一句佛名所能斷乎。至於念佛卽能不計是非人我之說。竊謂是非人我。乃法我執。及補特伽羅 *Pratyekabuddha* 我執。法我執唯大乘菩薩修法空觀。漸次斷滅。補特伽羅我執。二乘修我空觀。漸次斷滅。凡此或屬見所斷。或屬修所斷。階級深遠。非可一蹴而幾。豈平常念佛之人所能造詣。具縛凡夫。雖能念佛。未斷煩惱。全憑戒律之羈軌。不能任運於自然。策勵矜持。方免墮越。菩薩登第八地。始得無相無功用住。孔子七十歲方能從心所欲不逾矩。禪家心平何勞持戒之偈。亦是已得平等性。故不勞戒律加持。凡夫業重染熾。慧燄未發。稠林豈摧。

束以種種戒律。杯水車薪。猶虞難救。况可以圓融之語撤其防籓。縱之自
在乎。問。然則如何而能盡善。答。戒須鄭重授受。以受於律宗之大寺院
爲妥。或在佛像前自誓受之。與從師受者等無有異。如瑜伽說。凡未登地
者。須於一切時一切處一切事而取戒相。不可高談無相。亦須住戒。不可
侈言無住。菩薩秉戒爲師。常懷大懼。何況凡夫。能以一句佛名而代六度
乎。見卵而求時夜。爲計太早。持戒如斯。修福亦爾。須躬行實踐。非僅口
宣意會（如野有餓殍。我不破慳囊。但安坐念佛曰捨爲性施。迴向是法
施。何必財物。陳義雖高。豈救饑饉。）觀經說毗柰耶諸淨律儀。三福十善
殷重宣導。俾修淨業者知此爲正因。心力業力。不容軒輊。爲修福及具足
衆戒不犯威儀故。應從觀無量壽佛經。

成唯識論云「若諸菩薩於福於智隨闕一種決定不能證於無上正等菩提。
」又云「菩薩住資糧位中……未證唯識真如。依勝解力。修諸勝行。其相

云何。略有二種。謂福及智。『菩薩爲修慧故。讀誦大乘方等經典。修行六念。解第一義。具如經說。云何修慧。曰聞所成慧。思所成慧。修所成慧。云何修。曰奢摩他 *śamatha* 此譯云止。曰毗鉢舍那 *vipassanā* 此譯云觀。當未修觀之前。居聞思位。研覈經典。求知法要。然大藏浩如煙海。吾生有涯。或未能竟。應審擇取捨。各如己量。或知其文。或知其義。或盡其文。或盡其義。聞十二部經首題名字及其他諦相名辭。是略知文。善解義趣。心不驚動。是略知義。博覽周誦。流佈宣說。是盡其文。如實了解。如實通達。是盡其義。他如瑜伽廣說。文繁不述。又楞伽經云「若不說一切法者。教法則壞。……是故菩薩摩訶薩。隨宜方便。廣說經法。』修淨土大乘者。豈宜例外。然古德云「大藏經所詮者。不過戒定慧而已。念佛卽是戒定慧。何必閱藏。』又云「學佛者。不過禪教律。禪蹈頑空。教鑽故紙。律自纏縛。不由禪教律。而得戒定慧者。唯淨土一門。』又云「三藏十二部留與別

人閱。試問別人爲誰。留而不閱。飽蠶而不餉人。審如是也。則世尊四十九年說法爲饒舌。三藏十二部皆爲駢指矣。或曰四句百非。旣皆宜遣。三時八教。亦屬有爲。直指一心。奚假文字。然言語道斷。心行處滅。是境非教。教必有言。筌蹄不空。魚兔斯得。謂文字般若爲無用。是於佛法爲損減過。謂一句洪名。三藏經皆在裏許。是於佛法爲增益過。循是以往。大法有失壞斷滅之虞。行者有味本塞源之苦。源旣壅塞。流何能遠。當競求學術之瀛寰。無滅絕理智之宗教。經論若廢。淨宗亦危。始則唇亡齒寒。終則同歸於盡。爲聖教住世。不廢讀經故。應尊觀無量壽佛經。

淨土法門之行持。至觀經始綱舉目張。燦然大備。以散定二善。眩色心二法。修觀屬定善。卽心法。修福屬散善兼色法。謂言語動作之表色及法處所攝色之受所引律不律儀無表色。廣苞衆義。攝散歸觀。寶藏豁陳。歎觀止矣。欲法幢高建。教義詳敷。捨此莫屬也。願自古迄今。皆目爲艱

遂束之高閣。窺豹只見一斑。摸象奚識全體。大小偏圓。於斯而判。唯綜合三經。方窮究竟。爲圓滿淨宗大法故。應會歸於觀無量壽佛經。

夫淨土中有天人聲聞菩薩諸衆。(天人見大本。聲聞及菩薩大小本中均見。)修淨業者。應自知機。期與相應。各有努力之道。同爲殊途之歸。約計可分三類(一)中下根者。念佛持戒修福。淨土天人乘攝。(二)利根念佛持戒修慧。淨土聲聞乘攝。(三)大乘根器。念佛持戒。福慧雙修。淨土菩薩乘攝。亦有福慧皆可不修。僅持誦佛名卽已具足者。亦淨土天人乘攝。如下述五類(一)年力俱衰。形壽不久者。(二)不識文字。性復愚闇者。(三)資生匱乏。勤求自贍。不遑他顧者。(四)處境困難。如繫囚獄。不得自在者。(五)居地鄙陋。聞法因緣不具足者。如是人等。雖可不修福慧。然必奉持性戒。如殺盜淫等。無論曾經受持與否皆不可犯。否則障礙淨業。爲相違因。(唯識十因之一。後當廣說。)欲重宣此義。說造論因緣

(一)詮表此經屬唯識故。(二)說明淨土屬大乘故。(三)矯偏救弊。革新多分之舊說故。(四)少分愚劣行人。德虧戒弛。應與警策。導入軌範故。(五)文以載道。經義所依。應擇要研習。若三藏十一部皆廢置不講。則佛教寔以式微。不能普及於世界故。夫淨土法門之殊勝。人無間言。然愚者不及。賢者過之。爲求中道之義。試爲異門之釋。爰爲頌曰

稽首法界無量光

吾徼斯佛其誰與

少分法相儻能詮

廻向衆生及淨土

通釋分第二

釋名

觀無量壽佛經釋論 觀者觀察想像。以心緣之。像爲所觀。心爲能觀。不假眼之根塵識三利合。而自能成辦。此有二義。凡夫修觀。全憑心之搆

造。苟不作意。則剎那即滅。若令心堅住。專想不移。久之亦能成暫住之印象。若菩薩作觀。則隨觀一境。衆相現前。此屬「四成就智」之一。所謂「隨觀察者智轉智」。非得勝定者不能臻此境。無量壽佛史略。見大本無量壽經。無量壽梵音爲阿彌他由 *Amitayur* 或稱無量光梵音爲阿彌他巴 *Amitabha* 佛梵音爲佈達 *Buddha* 譯云覺者。佛有十號。一曰如來 *Tathagata* 二曰應供 *Arhat* 三曰正遍知 *Samsak sambuddha* 四曰明行足 *Vidyacarana-* *sampannah* 五曰善逝 *Sagata* 六曰世間解 *Lokavit* 七曰無上士 *Anuttarah* 八曰調御丈夫 *Purusadanyasarathin* 九曰天人師 *Sasta* 十曰世尊 *Lokajyesthan* 此外復稱薄伽梵 *Bhagavad* 等多名。經梵音修多羅 *Sutra* 佛說曰經。菩薩造者曰論 *Sastra* 修多羅有二十四種。攝一切契經。一者別解契經。二者事契經。三者聲聞相應契經。四者大乘相應契經。五者未顯了義令顯了義契經。六者已顯了義更令明淨契經。七者先時所說契經。八者稱讚契經。

九者顯示黑品契經。十者顯示白品契經。十一者不了義契經。十二者了義契經。十三者義略文句廣契經。十四者義廣文略契經。十五者義略文略契經。十六者義廣文廣契經。十七者義深文淺契經。十八者義淺文深契經。十九者義深文深契經。二十者義淺文淺契經。二十一者遠離當來過失契經。二十二者遠離現前過失契經。二十三者遣除所生疑惑契經。二十四者爲令正法久住契經。本經於梵文名無量壽禪經 *Amityayur Dhya-ana Sutra* 禪卽觀也。按六離合釋式。(一)依主。(二)持業。(三)有財。(四)相違。(五)帶數。(六)鄰近。)此經能觀者是凡夫故劣。所觀者是佛故勝。將勝就劣。以劣顯勝。云觀無量壽佛。依土釋也。(土主本爲一名。開之爲二。以勝劣分。)又經是能詮聖言故勝。論是能釋凡語故劣。將劣就勝。以勝顯劣。云釋經之論。依主釋也。又此經略名觀經。觀彰法用。經詮法體。將體就用。攝用歸體。云觀法卽經。持業釋也。釋經文義之論。云觀無量壽佛經。

釋論。取他爲名。以他顯自。有財釋也。若簡稱觀無量壽佛論。卽通鄰近。以鄰經義之論名故。觀門十六隱含帶數。而門各不同亦隱屬相違。本書一名。隱通六釋。以能所自他。一一雙關。離合之相。俱極成故。

本經譯人爲西域三藏禪師曇良耶舍 Kalayasas, 424 O. B. 宋元嘉初來京洛。太祖文皇帝深嘉歎賞。使居鍾山道林精舍。授沙門僧舍譯藥王藥上經。壽六十終。

出體

爲長行之契經。大乘方等教攝。於二十四種修多羅中。屬義深文淺之別解。由比量而通現量。以至不共世間清淨現量。因習觀之人。未能驟作理觀。故教以先作色觀。而後證入實相。實相卽現量境也。（此實相謂定中意識衆相現前。亦現量攝。非無相之實相。）有世間現量。謂五識所取本境。如眼見色。耳聞聲等。其不共世間者曰清淨現量。卽聖智境界。比量

者推度而知。如隔牆見煙。比知有火。隔簾嗅香。比知有花。境由識變。佛土亦爾。然非翳眼空華。繩蛇杌影之帶質境。亦非仙山樓閣夢結幻想之獨影境。唯佛淨德所成之莊嚴實報。全屬性境。故云由比量而通現量也。問。按唯識義。自有實體。不隨心生。方爲性境。而觀想純屬心理作用。則境屬獨影。亦屬非量。何得云全屬性境及現量耶。答此經作觀之方法由世尊教授。現未互在。因果並實。觀想成就定心現量。趣證諸佛正遍知海。則入實智緣如現量。均通性境。經體之尊。與法華同爲實相也。

正宗

以一心觀佛求生淨土爲宗。淨土略說有十(一)毗盧遮那淨土(二)唯心淨土(三)恆真淨土(四)變現淨土(五)寄報淨土(六)分身淨土(七)依他淨土(八)諸方淨土(九)一心四種淨土(十)攝受十方一切有情不可思議淨土。本經所觀者卽第十阿彌陀佛之西方淨土也。約總而言所求者土。

約別而言所修者觀。問。既屬別門。與普通之念佛法門爲一爲異。答。非一非異。不專持名。故曰非一。觀卽是念。故曰非異。問。此與唯心淨土爲一爲異。答。非一非異。彼謂土在心中。自性卽佛。此則土位在西。而有方所。白毫紺目。而有特相。故曰非一。經云隨其心淨。則佛土淨。心土不二。佛無去來。故曰非異。問。此與禪淨雙修法門爲一爲異。答。非一非異。彼念佛外。兼修直指人心。見性成佛。此則觀相見性。入三摩地。故曰非一。毗鉢舍那或奢摩他。不離於定。見性見相。同源滙歸。故曰非異。凡此諸端。理皆融貫。儻欲矯同立異。或假定曰觀經淨土宗。實則觀經於淨土法門。僅如量發展。非別有宗派也。

明相

夫一大藏教如器函空。空無體相。器有方圓。器盡空除。緣亡教滅。此袁中郎之言。而法相之重要可知矣。本經以觀佛之正報莊嚴及彼國土之種

種依報莊嚴爲相。分十六觀。除日想初觀不計外。由第二至第八皆說依報。(雖第八有次當想佛之句。僅爲第九觀。觀佛之預備。)由第九至第十觀皆說正報。第十二之普想觀。則因見分相分既已明了安立綜合觀之。第十三則以聖凡心力之差別轉易之。凡此皆屬果相。謂依正各報已成之果也。由第十四至第十六則說因相。上品三生。說淨土大乘菩薩之因地。中品三生。說淨土小乘聲聞之因地。下品三生。說淨土天人乘之因地。然下品臨命終時。始聞法稱名。其因地之時間短促不具足故。須閉蓮華中由七七日。至十二大劫方生。此又因中之因也。若詳論果相。依往生論分二十九種莊嚴功德相。文繁從略。夫真空不空。妙有非有。見佛聞法後。得證諸法實相。則相卽無相。念卽無念。生卽無生。故上品往生者卽得無生法忍也。

致用

淨土行法共有三種。(一)廣修功德如大本說。(二)持誦聖號如小本說。(三)以心作觀如本經說。此三種法。同爲世尊所說。應一例奉行。平等平等。約法之本體而言。各有殊勝。本無軒輊。尤以持名最爲簡便。收機最廣。但約修法之人而言。則根有利鈍。行有醇雜。不無審病擇藥。方便契機之餘地。只修功德而無迴向發願之心。(如世俗行善只求福報。不願往生之類)則於淨土不起勝用。口誦佛名而心不屬。(如亂心持名而兼行惡之類)則僅成名身句身。二者屬於二十四種心不相應行。亦於淨土不起勝用。明唐宜之云「世間口裏誦佛之人不少。而生淨土不多者。不修觀門故。蓋往生者。心能往。口不能往也」。是知任何行法皆不離心。心不在焉。視而不見。聽而不聞。食而不知其味。夫視聽及食。乃至羶之世間法。離心且不起作用。况出世之妙用乎。欲治亂心而求實效。則唯識淨土尙焉。根身器界。皆識所變現。能變者三。曰心。(阿賴耶識 *Alaya*) 意(末那

識意根 (Klichta manas) 識 (六種轉識) 本經之觀。根據此理。此其勝用者
一。極樂國土日遊一次。則臨命終時。駕輕就熟。境自現前。此其勝用者
二。口誦心多散亂。(諦閑大師之觀經疏抄序云。自古及今。求其真得一
心不亂者。罕見其人)。作觀則強迫心定。散亂不成。此其勝用者三。用之
功效以漸而不以頓。蓋唯識作用是熏習種子。如鷄伏卵。如龍養珠。積久
始成。非可一熏而得。修觀經者。解圓行漸。會漸歸頓。乃在久後。而非現
前。古今大德皆以觀經爲頓教。謂韋提希及諸侍女並是凡夫。未證小果。
而得無生法忍。故知是頓。不從漸入云云。竊謂不然。韋提希等承佛力加
被。得異方便。故能見佛。經中迭已明言。吾人生值末法。去聖遙遠。豈能
與韋提希等量齊觀。故此經於韋提希等爲頓教。而於後世一切凡夫則
爲漸教。楞伽經云如菴羅果。漸熟非頓。其斯之謂歟。

釋義分第三及註分第四

按佛經通例以註分附於每卷之末。西文書籍。則將註分彙爲一部。殿於全書之末。予恐註與經文相隔太遠。致讀者既易遺忘。且勞檢覓。故以註分與釋義分每段相連。雖於目次稍欠清晰。而於閱者有大方便。故違中西通例。自成此格。註題不錄本文。而以號數代之。較爲簡便。從西例也。

觀無量壽佛經

如是我聞。一註一時佛在王舍城。二註耆闍崛山中。三註與大比丘衆四註千二百五十人俱。五註菩薩六註三萬二千。文殊師利法王子七註而爲上首。爾時王舍大城有一太子名阿闍世。隨順調達七註惡友之教。收執父王頻婆娑羅。幽閉置於七重室內。制諸羣臣。一不得往。國太夫人名韋提希。恭敬大王。澡浴清淨。以酥蜜和麩。用塗

其身。諸瓔珞中。盛葡萄漿。密以上王。爾時大王食麩飲漿。求水漱口。漱口畢已。合掌恭敬向耆闍崛山遙禮世尊。而作是言。大目犍連註八是吾親友。願與慈悲授我八戒。註九時目犍連如鷹隼飛。疾至王所。日日如是。授王八戒。世尊亦遣尊者富樓那註十爲王說法。如是時間經三七日。王食麩蜜。得聞法故。顏色和悅。時阿闍世問守門者。父王今者猶存在耶。時守門人白言。大王。國太夫人身塗麩蜜。瓔珞盛漿。持用上王。沙門目連及富樓那。從空而來。爲王說法。不可禁制。時阿闍世聞此語已。怒其母曰。我母是賊。與賊爲伴。沙門惡人。幻惑咒術。令此惡王。多日不死。卽執利劍。欲害其母。時有一臣。名日月光。聰明多智。及與耆婆。爲王作禮。白言。大王。臣聞毗陀論經說劫初以來。註十一有諸惡王。貪國位故。殺害其父。一萬八千。未曾聞有無道害母。王今爲此殺逆之事。汚刹利種。註十二臣不忍聞。是旃陀羅註十三我等不宜復住於此。時二大臣說此語竟。以手按劍。卻行而退。時阿闍世驚怖惶懼。告耆婆言。汝不爲我耶。

耆婆白言。大王。慎莫害母。王聞此語。懺悔求救。即便捨劍。止不害母。勅語內官。閉置深宮。不令復出。時韋提希被幽閉已。愁憂憔悴。遙向耆闍崛山爲佛作禮。而作是言。如來世尊。在昔之時。恆遣阿難註十來慰問我。我今愁憂。世尊威重。無由得見。願遣目連。尊者阿難。與我相見。作是語已。悲泣雨淚。遙向佛禮。未舉頭頃。爾時世尊在耆闍崛山。知韋提希心之所念。卽勅大目犍連及以阿難從空而來。佛從耆闍崛山沒。於王宮出。時韋提希禮已舉頭。見世尊釋迦牟尼佛。身紫金色。坐百寶蓮華。目連侍左。阿難侍右。釋梵護世諸天。在虛空中。普雨天華。持用供養。時韋提希見佛世尊。自絕瓔珞。舉身投地。號泣向佛白言。世尊。我宿何罪。生此惡子。世尊復有何等因緣。與提婆達多註十五共爲眷屬。唯願世尊爲我廣說無憂惱處。我當往生。不樂閻浮提註十六濁惡世也。此濁惡處地獄餓鬼畜生盈滿。多不善聚。願我未來。不聞惡聲。不見惡人。今向世尊五體投地。求哀懺悔。唯願佛日教我觀於清淨業處。

爾時世尊放眉間光。其光金色。徧照十方無量世界。還住佛頂。化爲金臺如須彌山。註十十方諸佛淨妙國土皆於中現。或有國土。七寶合成。復有國土。純是蓮華。復有國土。如自在天宮。復有國土如玻璃鏡。十方國土皆於中現。有如是等無量諸佛國土嚴顯可觀。令韋提希見。時韋提希白佛言。世尊。是諸佛土雖復清淨。皆有光明。我今樂生極樂世界阿彌陀佛所。唯願世尊教我思惟。教我正受。

爾時世尊即便微笑。有五色光從佛口出。一一光照頻婆娑羅王頂。爾時大王雖在幽閉。心眼無障。遙見世尊頭面作禮。自然增進成阿那舍。註十

釋曰此經緣起。以世出世間法合爲一事。開示衆生。父子君臣弑逆叛變。世間法也。聞法得悟。趣入淨業。出世間法也。貴爲王后。富有國土。約世福言斯爲最勝。然世事無常。若頻婆娑羅及韋提希所遭。是示由逆境而出離。又如世尊在昔盛年。享妙五欲。棄儲宮之璽。托雪山之鉢。出自本

願。非遭強迫。是示由順境而出離。境之順逆雖異。而世事不足戀則同。然亦有無論境之順逆。皆不出離者。或以緣缺不聞正法。或聞正法而不信受。其處順境也。則耽慾逐染。愈陷愈深。其處逆境也。則強者奮鬪。弱者自戕。瀕死尙誓於再生復讎償願。凡此皆困頓蓋纏。沉淪業海。奚啻無量恆沙之數。唯識宗立此爲不般涅槃種姓。(依地持等說。有五姓。一者菩薩種姓。二者獨覺種姓。三者聲聞種姓。四者不定種姓。五者無姓。)或謂無種姓之說。屬大乘始教。偏而不圓。因一切衆生皆有佛性故。按佛性卽無漏種子。分本有始起二類。無始時來。異熟識中。法爾本具。謂之本有。或缺此種。儻遇外緣。由熏習生。謂之始起。所謂無者。謂現生無。非畢竟無。須歷多生或多劫而始有耳。(廣說見樞要卷一)大哉熏種之義。此唯識學之不可不講也。韋提希固屬有種姓者。彼觀十方諸佛淨妙國土。皆無所取。而獨願生阿彌陀佛所。蓋爲衆生計。於此不思議方便法

門。躬爲先導。有深識矣。世尊報以微笑。殆示嘉許之意。無異靈山會上之拈華微笑。迦葉獨得心印也。其宮庭痛史。與讀者以深刻印象。有裨記憶。亦爲此經緣起之殊勝。以上叙事。此後方入本文。

註一 佛（凡註分中佛字皆指釋迦牟尼佛）滅度後由阿難結集經藏。『如是我聞』之句皆

阿難自稱。佛示寂時亦曾預囑以此句冠首。見集法藏經及智度論。

註二 王舍城在中印度卽摩竭陀國。梵音 *Magadha* 頻婆娑羅王宮邸所在。故名。

註三 耆闍崛山梵音 *Grhdhrakuta* 卽靈鷲峯地近 *Radjagrha* 見英人 B. J.

Buhl 所著之佛學袖珍 *Hand Book of Buddhism*

註四 比丘梵音 *Bhikkhu* 出家受具足戒者之通稱。

註五 菩薩 *Bodhisattva* 位次於佛。爲修大乘者之通稱。有在家出家已

證未證之別。如智度論七十四曰『菩薩有二種。一者生死肉身。二者法

性生身。』生死肉身卽凡夫之受菩薩戒行菩薩道者。又有等覺菩薩與佛所證平等。爲衆生故。暫不成佛。

註六 文殊師利 *Mañjuśrī* 輔佛宣化故稱法王之子。此菩薩智慧最勝。常侍毗盧遮那佛之左。而普賢菩薩侍右。號稱華嚴三聖。猶阿彌陀佛之左爲觀音右爲勢至也。

註七 調達卽提婆達多 *Devadatta* 斛飯王之子。阿難之兄。佛之從弟也。出家學神通。身具二十相。誦六萬法藏。爲利養故造三逆罪。破壞佛法。墮無間地獄。然後成佛。號天王如來。其前身爲阿私仙人。佛嘗從之聞法。

註八 目犍連 *Mahamudgalyayana* 佛十大弟子中神通第一。與舍利弗爲佛左右侍弟子。舍利弗則智慧第一。

註九 卽五戒加不著香花鬘。不觀聽歌舞。不坐高廣大牀。

註十 富樓那 *Purnanaitrayani* 佛十大弟子中。說法第一之迴心大阿羅漢。

註十一 劫 *Kalpa* 爲最長之時分。每一大劫爲一・三・四四・〇〇〇・〇〇〇年。中劫三三六・〇〇〇・〇〇〇年。小劫一六・八〇〇・〇〇〇年。

註十二 印度古時。人民分四階級。最高者婆羅門教師。次刹利王族。*Kshatriya* 再次商人。最低者平民。又爲八衆之一。八衆者(一)刹帝利衆(二)婆羅門衆(三)長者衆(四)沙門衆(五)四大天王衆(六)三十三天衆(七)燄摩天衆(八)梵天衆

註十三 旃陀羅 *Tchandala* 譯云屠者

註十四 阿難 *Ananda* 爲佛之從弟。多聞第一。

註十五 見註七

註十六 閻浮提 *Djambudvīpa* 新稱瞻部洲。當須彌山之南。見智度論三十五。及俱舍論十一。

註十七 須彌山 *Sumeru* 譯云妙高。

註十八 阿那含 *Anāgaminī* 聲聞乘四果之一。(一)須陀洹(二)斯陀含(三)阿那含(四)阿羅漢。新譯以前三果易爲預流果。一來果。不還果。

爾時世尊告韋提希。汝今知否。阿彌陀佛去此不遠。汝當繫念諦觀彼國淨業成者。我今爲汝廣說衆譬。亦令未來世一切凡夫欲修淨業者得生西方極樂國土。欲生彼國者。當修三福。一者孝養父母。奉事師長。慈心不殺。修十善業。註九二者受持三歸註十具足衆戒。不犯威儀。二者發菩提心註十一深信因果。讀誦大乘。註十二勸進行者。如此三事。名爲淨業。佛告韋提希。汝今知不。此三種業。乃是過去未來現在三世諸佛淨業正因。

釋曰阿彌陀佛國土。由娑婆西方過十萬億佛土之外。可謂遠矣。而世尊

開演本經。首告韋提希之語。爲阿彌陀佛去此不遠何耶。蓋此經以識爲主體。一念卽達。而無方所。不受空間時間之限制。華嚴一念直通三世。時間自在故。本經一觀而橫超十萬億刹。空間自在故。故云不遠也。三福次第。爲品位差別。第一福屬淨土天人乘。第二福屬淨土聲聞乘。第三福屬淨土菩薩乘。由淺入深。以大乘爲極詣。階級瞭然。世尊一再叮嚀以此三者爲淨業正因。此節頗堪注意。世之宏揚淨土者。以持名作觀爲正行。以持戒讀經等爲雜修。彼此相達。予竊惑焉。爲中道計以念佛與修福並重。而不偏廢。其庶幾乎。問。旣云唯識。何又說業。旣教修觀。何又修福。識外而有三福十善。則唯識之義云何成立。答。業亦識攝。成唯識論曰。諸業謂福非福不動。(卽善惡及定善)福非福欲界所攝。不動色無色界所攝。如顯揚聖教論說。又楞伽經云。諸識有三種相。謂轉相。業相。真相。竊擬識之成分有三。造業爲用。受報爲相。認識爲體。若有體而不起

用。或起用而不見相。則唯識之學。徒成戲論。三福十善皆識之業用。故識與業合之則一。開之爲二。識爲因而業爲果。如唯識三十頌云。由諸業習氣。二取習氣俱。前異熟既盡。復生餘異熟。異熟卽果也。有因無果。修習唐捐。有果無因。法不成立。唯識學中廣說五果。（一異熟果。二等流果。三離繫果。四士用果。五增上果。）豈觀經中不應說三福耶。又八識規矩頌於第六意識卽以造業招果爲其業用而頌之曰動身發語獨爲最。引滿能招業力牽。引滿者引謂引業。又名總報。卽衆同分。如諸人同修淨業。同得往生淨土。卽引業也。滿謂滿業。又稱別報。如同生淨土而品位之高低不同。正報之勝劣亦異。卽滿業也。識是能招。業是所招。以觀經作唯識解。則修觀修福。圓融一致。渾然一體。而免形教授方法之歧出矣。衆生隨處執著。教以持名。則云持名功德具足。不必持戒。教以修觀。則云修觀功德具足。不必修福。執此廢彼。皆墮偏見。而不知事非如此簡

易。須待衆緣和合。取順益因。避違損因。方能成辦也。

已說三種淨業正因。復有諸法所通十因。亦宜援經例說。云何十因。一者隨說因。二者觀待因。三者牽引因。四者攝受因。五者生起因。六者引發因。七者定別因。八者同事因。九者相違因。十者不相違因。例如經說十方諸佛國土或爲七寶。或純蓮華。或玻璃鏡。或自在天宮。及極樂世界。此隨說因也。瑜伽論云『觀待諸行。多過患故。樂求清淨。爲觀待因。』韋提希以家庭憂患。不樂閻浮。求清淨業。此觀待因也。瑜伽論云。種性具足。爲牽引因。韋提希念念不忘衆生。具有菩提種性。此牽引因也。瑜伽論云。親近善士。聽聞正法。名攝受因。韋提希聞佛說法信受奉行。此攝受因也。敝屣后冕之尊榮。不着舐犢之溺愛。甫邁迤邐。卽求出世。是具出有出世種性。此生起因也。見佛聞法後。豁然大悟。逮無生忍。此引發因也。以菩提種而生佛國。不生其餘人天諸異趣。此定別因也。以種種因緣

和合而得成辦。此同事因也。反是爲相違因。而韋提希具種種不相違因。此其所以速證無生法忍也。此一切因。一因所攝。一能生因。二方便因。當知此中。牽引種子。生起種子。名能生因。所餘諸因。名方便因。復有經論通說四緣。十因具而成果。四緣備而生識。果由識生。故四緣爲十因之根本。四緣者一因緣。二等無間緣。三所緣緣。四增上緣。云何因緣。謂有爲法。親辦自果。由種子起現行。由現行生種子。往生淨土。由於觀佛之識種。亦由於修三福十善之業種。卽因緣也。（此因緣義通於前說三因十因之多分。約爲此四緣之一）云何等無間緣。卽開導依。換言之。前念避開。後念導入。同一識聚。前後平等。如韋提希被幽囚時。憂愁憔悴。見佛聞法後。豁然大悟。心生歡喜。所聞之法。卽此一憂一喜相應意識之開導也。或問憂喜之間。而有聞法之事。是有間隔。何云無間。答。成唯識論云。三界九地。有漏無漏。善不善等。各容互作等無間緣。韋提希因憂求法。

法亦憂攝。猶如因病求藥。藥亦病攝。仍屬無間。聞法轉憂爲喜。猶藥到病除。否則自心一類相續。餘法不生。何由轉凡爲聖。由有漏成無漏乎。云何所緣緣。簡言之。以見分緣相分。此見相二分構成之體。卽所緣緣。詳言之。如成唯識論云『謂若有法。是帶已相。心或相應。所慮所託。』有法者謂有體之法。簡異龜毛兔角。帶者挾帶之義。卽能緣之識與境相應。喻如觀佛。雖所觀爲自心影像。同時亦挾帶彼佛實有之身相。二支無闕。所緣緣成。亦符觀所緣緣論云。所緣緣者謂能緣識。帶彼相起。及有實體。令能緣識。託彼而生。』蓋外道小乘以極微及極微之和合相爲所緣緣。而陳那破之。以大乘不許識外有境故。此緣有親疏之別。緣藏識相分所現之山河大地等爲疏所緣緣。淨土之佛像本非目睹。而以心力構成之。卽自識所變之親所緣緣也。云何增上緣。凡實法有勝勢用。能於餘法爲順違者。爲增上緣。其勝顯者爲二十二根。而於淨土法門則以信等五

根（信。勤。念。定。慧）而爲自性。觀想成就。信根增長。於持名念佛更爲得力。卽增上緣也。修淨業者。研繹此經。則十因四緣一切有事實爲比例瞭如指掌。亦殊勝方便也。

註十九 殺。盜。淫。妄語。惡口。綺語。離間語。貪。瞋。癡。爲十惡。反是爲十善。

註二十 三歸謂歸依佛。歸依法。歸依僧。

註二十一 菩提心分事理二種。以大慈悲普度衆生日事菩提心。求無上正覺之道曰理菩提心。

註二十二 梵音摩訶演那 Mahāvāna 大者對小之稱。乘以運載爲義。法華經譬喻品。若有衆生。從佛世尊。聞法信受。勤修精進求一切智。……愍念安樂無量衆生。利益人天。度脫一切。是名大乘。菩薩求此乘故。名爲摩訶薩。（譯云大士）瑜伽師地論云諸菩薩乘與七大性共相應故。

說名大乘。何等爲七。一者法大性。謂十二分教中菩薩藏攝。方廣之教。二者發心大性。謂有一類於其無上正等菩提發正願心。三者勝解大性。謂有一類。於法大性生勝信解。四者增上意樂大性。謂有一類已過勝解行地證入淨勝意樂地。五者資糧大性。謂福德資糧。智慧資糧。修習圓滿。能證無上正等菩提。六者時大性。謂經於三無數大劫。方證無上正等菩提。七者圓證大性。謂卽所証無上菩提。由此圓證菩提自體。比餘圓證功德自體。尙無與等。何況得有若過若增。

佛告阿難及韋提希。諦聽諦聽。善思念之。如來今者爲未來世一切衆生爲煩惱賊之所害者。說清淨業。善哉韋提希。快問此事。阿難汝當受持。廣爲多衆宣說佛語。如來今者教韋提希及未來世一切衆生觀於西方極樂世界。以佛力故。當得見彼清淨國土。如執明鏡自見面像。見彼國土極妙樂事。心歡喜故。應時卽得無生法忍。

註二
十三

佛告韋提希。汝是凡夫。心想羸劣。未得天眼。不能

遠觀。諸佛如來有異方便。令汝得見。時韋提希白佛言。世尊。如我今者以佛力故。見彼國土。若佛滅後。諸衆生等濁惡不善。五苦所逼。註二云何當見阿彌陀佛極樂世界。

釋曰前文說能生淨土之因。此段則預備教授作觀之法。故囑阿難注意宣傳。俾一切衆生爲煩惱賊所害者皆得解脫。煩惱賊。固指如阿闍世等人。

然亦有自心所起煩惱。名之曰賊。以其能劫聖財。

七聖財。一信。二戒。三慚。四愧。五聞。六捨。七慧。

能戕慧命故。若得見彼佛清淨國土。則煩惱應時頓消。卽得無生法忍。無生以寂靜涅槃爲性。生而無生。是故無滅。無生無滅。故得安住不動。卽無量壽之根本要義。此爲宇宙自然之律。亦世間法邏輯之理。故淨土中人皆住定聚。如大本第十一願所說。反是貪念計身。縱情恣欲。而曰天國得永生者。乃外道之說。昧於不生不滅之理者也。解深密經云若人爲欲而說法。是名捨欲還取欲。是故淨土行人不應慕極樂國之種種享

受。以貪心求生。須知彼國天人所受快樂。皆如漏盡比丘。無我所心。無染著心。去來進止。情無所繫。（見大本）是曰無生法忍。問。吾人不貪彼國快樂。何故求往耶。答。樂者對苦而立。苦去則樂。如刺入肉。拔之則安。一出苦海。便是樂國。淨土菩薩以救度衆生。拔他之苦。爲己之樂。被宏誓鎧。遊行而化。如二十二願。或以智慧辯才演說而化。如第二十九及三十願。故知菩薩生淨土後尙須受讀經法。俾得無量之辯才爲度生之用。非僅安居享受快樂。（如歐人誤謂淨土乃一般懶惰神仙所居）此淨土法門所以屬大乘也。韋提希得見淨土。惟恐他人不見。故兩度啓請曰。如我今者。以佛力故。見彼國土。若佛滅後。諸衆生等。濁惡不善。五苦所逼。云何當見阿彌陀佛極樂世界。又云世尊。我因佛力得見無量壽佛及二菩薩。未來衆生當云何觀無量壽佛及二菩薩。』是念念不忘衆生。具大乘氣象。爲此經之觀主。洵無愧焉。

註二十三 安住於無生無滅之理。真智湛然不動。如智度論七十三云『無生法忍者。乃至微細法不可得。何況大。是名無生。得此無生法。不作不起諸業行。是名得無生法忍。得無生法忍菩薩。是名阿鞞跋致。』
註二十四 五苦者於八苦中合『生老病死』爲一苦。(一)愛別離苦。(二)怨憎會苦。(四)求不得苦。(五)五陰盛苦。又五苦章句經於生老病死加犯罪枷械苦爲一苦。

佛告韋提希。汝及衆生。應當專心繫念一處。想於西方。云何作想。凡作想者。一切衆生自非生盲。有目之徒。皆見日沒。當起想念。正坐西向。諦觀於日欲沒之處。令心堅住。專想不移。見日欲沒。狀如懸鼓。既見日已。閉目開目皆令明了。是爲日想。名曰初觀。

釋曰此觀先定方所。如航海指南之鍼。俾修觀者心響往之。問。按唯識義。心外無境。此云境在西方豈非心外有境耶。答。心者謂阿賴耶藏識。

色身之心依藏識起。非卽心也。阿賴耶藏識無始以來。遷流不息。菩薩登第八地時始捨此藏。當未捨藏之前。此識以六道爲傳舍。受無量分段生死。色身之心乃傳舍。而非舍之主人。主人之物產豎窮三世橫遍十方。非傳舍所能盡藏。主人之力量能變起根身器界。則山河大地。皆識所現。西方豈獨例外。一心賅十法界。且能攝及地獄。更何問於淨土。心用之廣。應盡其量。放之六合。不限於方寸間也。今教先觀落日。狀如懸鼓應永記勿忘。臨命終時。阿賴耶識與色身脫離。此識於茫茫前途。何所趨往。如契經云唯見眼前爲各色氎。則生鬱單越等洲。或見叢林竹葦蘆荻。當生下賤家。見升宮殿生尊貴家。修淨業者死時不見此類雜相。唯見暮靄明處。落日一輪金光晃耀。卽向之直奔而往。自不迷途。若淨功成就者。佛自現前。更有恃無恐。故此日觀。不但爲樂國之方所。亦備臨終尙未見佛者之旅行指南也。

次作水想。見水澄清。亦令明了。無分散意。既見水已。當起冰想。見冰映澈。作琉璃想。此想成已。見琉璃地。內外映澈。下有金剛七寶金幢。擎琉璃地。其幢八方八楞具足。一一方面百寶所成。一一寶珠有千光明。一一光明八萬四千色。映琉璃地。如億千日不可具見。琉璃地上。以黃金繩雜次間錯。以七寶界。分齊分明。一一寶中有五百色光。其光如華。又似星月。懸處虛空。成光明臺。樓閣千萬。百寶合成。於臺兩邊。各有百億華幢。無量樂器。以爲莊嚴。八種清風。從光明出。鼓此樂器。演說苦空無常無我之音。是爲水想名第二觀。

釋曰前文尙可就世間實地觀。如坐水邊觀日。即可實習。此則全入幻境。惟以心力構造之。日定方所。水奠國基。蓮邦以水德爲最勝。融則表八種功德。結則成七寶琉璃。止則性水同澄。觀則心華並絢。此中境界。實有左右逢源。引人入勝之概。經中辭句瑰麗。氣象萬千。猶其餘事。無常苦空無我之演說。非指淨土。是令由三界往生者。回憶前塵。永不退轉而

已。無常謂生住異滅四相。苦謂五趣之苦。如瑜伽說『此中苦者謂在餓鬼以及旁生。苦所隨者謂在人中。憂苦遍者謂在那洛伽。（地獄）未永離苦者謂在上天。當苦所隨故。……云何無常所作衆苦。謂順樂處有背失苦。起變壞苦。隨順苦處。現在前故。起厭離苦。一切自體。於終沒時。皆滅壞故。有滅壞苦。』此段文字說苦。警策精透。賅括無遺。又云『空性略有四種。一觀察空。謂觀察諸法空無常樂乃至空無我我所等。二彼果空。謂不動心解脫空無貪等一切煩惱。三者內空。謂於自身空。無計我我所及我慢等一切僻執。四者外空。謂於五欲空。無欲愛……何故此中先說空性。餘處宣說無常故苦。苦故無我。後說方空。謂若無『無我』無常苦觀。終不清淨。』此段末二句最爲扼要。蓋必先破『我執』。於無常苦空諸諦。方能澈底究竟。否則對無常則起哀感。對苦則起怨恨。對空則起失望懊惱。是仍在纏。不能解脫也。試讀古今詩人詞客之著作。悱惻纏綿。迴腸蕩氣。

皆於無常苦空諸諦。深入而不能出。蓋未打破『無我』之第一關耳。無我有二義。(一)補特迦羅無我。(二)法無我。前者爲內空。後者爲外空。必先成就內空。則外空之觀隨之。故小乘破我執。迨進於大乘。則法執亦空矣。淨土中尙演說苦空無常無我諸諦。則求生淨土者。尤應預習。如解深密經云。若不了知無相法。雜染相法不能斷。不斷雜染相法故。壞證微妙淨相法。問。實相無相。而淨土中樓閣華幢。無量樂器。色相紛然。云何爲淨。答。約理而言。固云無相。約事而言。不墮頑空。實報莊嚴。皆淨因之果。如成唯識論云。『有執大乘遣相空理爲究竟者。……染淨因果。皆執非實。成大邪見。……若一切法皆非實有。菩薩不應爲捨生死精勤修集菩提資糧。』可謂直捷爽快之論。問。佛教人淡泊不貪。何佛國莊嚴不離金寶。答。此有二義。(一)隨順衆生故。(二)實報法爾勝妙故。世間珍寶。爭奪爲用。鳩毒爲性。如大乘廣五蘊論云。『云何爲貪。謂此纏縛輪迴三界。

生苦爲業。由愛力故生五取蘊。』佛國珍寶成於自然。隨緣爲用。幻化爲性。如經云或一寶二寶乃至無量衆寶。隨意所欲。應念卽至。於其國土所有萬物。無我所心。無染着心。此其所以異於世間之珍寶也。

問。一珠一寶。光色千萬。如此繁複。作觀何能成就。答。有志者不畏難。循而修之。無論成就與否。皆謂之成。蓋一念卽一法界。念念相緣。卽塵塵法界。一珠而有八萬四千光。一葉而有八萬四千脈。現前一念。求八萬四千之相雖不可得。然此一念之求。已具八萬四千之性。法爾具足。卽是成就。如華嚴經云『法性遍在一切處。一切衆生及國土。三世悉在無有餘。亦無形相而可得。』求相不得。則攝相歸性。皆得成就。但有四因難成。(一)與修多羅不合故。(二)求相不現便起煩惱自疑不成故。(三)戒行有虧自起憂悔故。(四)夙業爲障故。對治之法如次。(一)修此觀者純以觀經爲標準。雖別宗各有妙法。概所不取。(二)具忍耐心。具自信心。(三)嚴持

戒律。(四)懺悔夙業。此中持戒所關最要。後當廣說。

此想成時。一一觀之。極令了了。閉目開目。不令散失。唯除食時。恒憶此事。如此想者。名爲羸見極樂國地。若得三昧^{註二}十五見彼國地。了了分明。不可具說。是爲地想。名第三觀。佛告阿難。汝持佛語。爲未來世一切大衆欲脫苦者。說是觀地法。若觀是地者。除八十億劫生死之罪。捨身他世。必生淨國。心得無疑。作是觀者。名爲正觀。若他觀者。名爲邪觀。

釋曰。此觀卽第一觀之水想後半段。所述地面各種莊嚴。是爲地想。僅羸見極樂國地而已。若得三昧。了了分明。不可具說者。謂若觀想精進。至妙不可言境界。方爲第三觀。卽得除八十億劫生死之罪。捨報後必生淨國。或疑僅觀其地。何能卽得如此勝果。不知此地爲壽佛歷劫以來淨德所成。雖爲救度衆生而設。然衆生若不修觀。則彼此兩不相涉。無從聯合。以闕乏種子故。按唯識理。衆生所依之器世界。皆識所變現。今於寶地令一

一觀之。了了分明者。卽是熏習其識。使留深刻之印象於藏識中。若本有出世淨種。則熏令成長。如或未具。亦得新熏而生。由此變起根身器界。而以寶地爲依報焉。法爾成就。故云心得無疑。予尋繹其教授入手方法。知此經爲淨土中之唯識學。決定不誤。

註二十五 三昧或稱三摩地 *Samādhi* 譯云正定。智度論五曰『善心處住不動是名三昧』

佛告阿難及韋提希。地想成已。次觀寶樹。觀寶樹者一一觀之。作七重行樹想。一一樹高八千由旬。註二其諸寶樹。七寶華葉。無不具足。一一華葉作異寶色。琉璃色中出金色光。玻璃色中出紅色光。瑪瑙色中出硨磲光。硨磲色中出綠真珠光。珊瑚琥珀一切衆寶以爲映飾。妙真珠網。彌覆樹上。一一樹上有七重網。一一網間有五百億妙華宮殿。如梵王宮。諸天童子自然在中。一一童子。五百億釋迦毗楞伽摩尼以爲瓔珞。其摩尼光照百由旬。猶如和合百億日

月。不可具名。衆寶間錯。色中上者。此諸寶樹行行相當。葉葉相次。於衆葉間。生諸妙華。華上自然有七寶果。一一樹葉縱廣正等二十五由旬。其葉千色。有百種畫。如天瓔珞。有衆妙華作閻浮檀金色。註二如旋火輪。宛轉葉間。涌生諸果。如帝釋瓶。註二有大光明化成幢幡無量寶蓋。是寶蓋中映現三千大千世界。註二一切佛事。十方佛國亦於中現。見此樹已。亦當次第觀之。觀見樹莖枝葉華果。皆令分明。是爲樹想。名第四觀。

釋曰觀寶樹者。先觀其行列。計有七重。次觀其高度。爲八千由旬。再次則觀華葉。衆寶爲光。具如經說。樹上珠網七重。各有宮殿。爲諸天童子所居。淨土無婦孺。不作兒童解。童子梵語爲 *Kudmas* 謂法王之嗣子。又如世間童貞不染之義。菩薩多有此稱。如文殊師利童子。善財童子等。寶蓋所現三千大千世界一切佛事。經中既未詳說。吾人無從作觀。以臆度之。或如華嚴經所謂示種種神通。起種種變化。現種種佛身。處種種衆

會。或如瑜伽所謂十八變。一者震動。二者熾然。三者流佈。四者示現。五者轉變。六者往來。七者卷。八者舒。九者衆相入身。十者同類往趣。十一者顯。十二者隱。十三者所作自在。十四者制他神通。十五者能施辯才。十六者能施憶念。十七者能施安樂。十八者放大光明。然本經所謂佛事。是否此類。未敢懸揣。經云見此樹已。亦當次第一一觀之。觀見樹莖枝葉華果。殆謂觀映現佛事之樹。非觀樹中一一之佛事也。

註二十六 由旬或譯瑜繕那 *Yodjana* 約印度之四十里。

註二十七 閻浮檀金 *Jambunadasuvarna* 閻浮檀河名。產紫光之金。智度論三十五云「此洲上有樹林。林中有河。底中金沙名爲閻浮檀金。」

註二十八 帝釋有瓶。所需之物。自然湧出。

註二十九 合千世界爲一小千世界。合千小千爲一中千世界。合千中千爲一大千世界。

次當想水。欲想水者。極樂國土有八池水。一一池水。七寶所成。其寶柔軟。從如意珠王生。分爲十四支。一一支作七寶妙色。黃金爲渠。渠下皆以雜色金剛以爲底沙。一一水中有六十億七寶蓮華。一一蓮華團圓正等十二由旬。其摩尼水流注華間。尋樹上下。其聲微妙。演說苦空無常無我諸波羅密。註三復有讚歎諸佛相好者。如意珠王湧出金色微妙光明。其光化爲百寶色鳥。和鳴哀雅。常讚念佛念法念僧。是爲八功德水想。註三名第五觀。

釋曰。第二觀水想。乃水之總觀。爲琉璃地想之先導。此第五觀爲水之別觀。說八功德水。蓮華寶鳥。皆水邊之景。此水不唯在池。流注華間。亦且尋樹上下。作懸瀑飛泉。故能有聲。演說妙諦。而百鳥和之。讚歎三寶。問。佛國中用何種語言文字。泉之與鳥。依何而說。答。此有二義。(一)有名句文身。(二)無名句文身。一者生淨土之人皆來自殊方。語言各異。泉鳥等聲。隨聽者之識而轉。梵天聞爲梵音。閻浮聞爲世語。佛以一音說

法。衆生各隨所解。華嚴所謂一言具衆音聲海。隨諸衆生意樂是也。又契經說佛得希有名句文身。若約了義。佛無言說。衆生自識所變。如聞佛說。而各生解。水聲鳥聲。應知亦爾。二者音以意會。不假詮說。如成唯識論云『且依此土。說名句文。依聲假立。非謂一切諸餘佛土。』管絃音韻。無名句文。然聞者或哀或樂。東坡詩云溪聲便是廣長舌。蓋聞聲而得解也。予嘗山居聞泉生感。填有洞仙歌詞云。峭壁曳寒泉。激石嘶風。似說遍人間興廢。又有清平樂詞云『哀入江樓倦枕。禁他午夜灘聲。』凡此皆不待名句之詮、而自能領會。塵世且然。何況淨土。佛願所成。各物皆起自然妙用。予曩以英文譯阿彌陀經至『此諸衆鳥。皆是阿彌陀佛欲令法音宣流。變化所作。』卽以此義註之。若謂水成文句。鳥作人言。則刻舟膠柱矣。

註三十 波羅密 *Paranitta* 譯云到彼岸。菩薩所修之六法。一佈施。二持

戒。三忍辱。四精進。五禪定。六智慧。復有十波羅密從略。

註三十一 八功德水。一澄清。二清冷。三甘美。四輕軟。五潤澤。六安和。七飲除饑渴。八長養諸根。

衆寶國土。一一界上有五百億寶樓。其樓閣中有無量諸天作天技樂。又有樂器懸處虛空。如天寶幢。不鼓自鳴。此衆音中皆說念佛念法念比丘僧。此想成已。名爲羸見極樂世界寶樹寶地寶池。是爲總觀想。名第六觀。若見此者除無量億劫極重惡業。命終之後。必生彼國。作是觀者名爲正觀。若他觀者名爲邪觀。

釋曰。依正莊嚴雖至第十二觀始竟。然下文太長。且於風景中兼有佛像。故先就第六觀小作結束。名總觀想。所云『一一界上。』似衆寶國土。不止一部。當如帝網千珠。重重無盡。此觀須取前列第二第四第五諸觀之寶樹寶地寶池而合觀之。方得名總觀想。因第六觀中只說樓閣及聲塵。

不得名總也。

佛告阿難及韋提希。諦聽諦聽。善思念之。吾當爲汝分別解說除苦惱法。汝等憶持。廣爲大衆分別解說。說是語時。無量壽佛住立空中。觀世音大勢至註三十二是二大士侍立左右。光明熾盛不可具見。百千閻浮檀金色不得爲比。時韋提希見無量壽佛已。接足爲禮。白佛言。世尊。我今因佛力故得見無量壽佛及二菩薩。未來衆生當云何觀無量壽佛及二菩薩。佛告韋提希。欲觀彼佛者當起想念於七寶地上作蓮華想。令其蓮華。一一葉上作百寶色有八萬四千脈。猶如天畫。脈有八萬四千光。了了分明皆令得見。華葉小者縱廣二百五十由旬。如是蓮華具有八萬四千葉。一一葉間有百億摩尼珠王以爲映飾。一一摩尼珠放千光明。其光如蓋。七寶合成。遍覆地上。釋迦毗楞寶以爲其臺。此蓮華臺。八萬金剛甄叔迦寶梵摩尼寶妙真珠網以爲校飾。於其臺上自然而有四柱寶幢。一一寶幢如百千萬億須彌山。幢上寶幔如夜摩天宮。復有五百億微妙寶

珠以爲映飾。一一寶珠有八萬四千光。一一光作八萬四千異種金色。一一金色。遍其寶土。處處變化。各作異相。或爲金剛臺。或作真珠網。或作雜華雲。於十方面隨意變現。施作佛事。是爲華座想。名第七觀。佛告阿難。如此妙華。本是法藏比丘^{註三}願力所成。若欲念彼佛者。當先作此華座想。作此想時。不得雜觀。皆應一一觀之。一一葉。一一珠。一一光。一一臺。一一幢。皆令分明。如於鏡中自見面像。此想成者。滅除五萬億劫生死之罪。必定當生極樂世界。作是觀者。名爲正觀。若他觀者。名爲邪觀。

釋曰。此觀初係敘事。至『於七寶地上作蓮華想。』始爲說觀。世尊將說一佛二菩薩之正報。彼佛菩薩卽應時出現。此爲當機者託釋尊及阿彌陀佛之淨識所感。（按八地菩薩第七識我執永不復起。不再執藏第八識爲我。由此捨藏識之名。但名異熟識。等覺菩薩將成佛時。起金剛喻定。則異熟識亦空。八識規矩頌云不動地前纔捨藏。金剛道後異熟空。至此則

轉成無垢識亦稱白淨識。卽耆摩羅識。此觀專想華座。座由地起。而以華成。此華碩大無朋。具八萬四千葉。葉者瓣也。（如複瓣之桃華。名千葉桃。）華爲座之本質。豈有不說華而說葉之理。此由吾國古文瓣之與葉。字義相濫故。瓣有八萬四千脈。脈有八萬四千光。（按佛每說八萬四千之數。予未能解。然科學家愛因斯坦 Einstein 之論天文亦說八萬四千之數。可知非偶然矣。見此書之末附錄中）了了分明。皆令得見。然外境可同時具現。一覽無餘。以用眼根故。作觀只憑心力。用心與用眼成反比例。必待前念既滅。後念始生。只能爲時間之繼續。（豎義）不能爲空間之普遍。（橫義）蓮華之瓣。脈。光。各有八萬四千。何能同時皆令得見。此非眼根所見。乃定慧之境。謂修三摩地。（或稱三昧）如菩薩四智中之『隨觀察者智轉智』。謂得勝定。隨觀一境。衆相現前。三摩地分大小二類。如瑜伽說。『云何小三摩地。謂或由所緣故小觀少色故。……此中大心三摩地

者。謂於一樹下想諸天光而生勝解。……遍一樹下。乃至大地。大海邊際。發生勝解。』又有一分修。具分修之別。『一分修三摩地。謂於此中或唯作意思惟光明相。或唯作意思惟色相。而入於定。具分修三摩地。謂俱思惟而入於定。亦了光明。亦見衆色。』準此。如分別次第。一一觀之。爲一分修。若將瓣。色。脈。光。總攬觀之。則爲具分修。要非借定力不爲功。然佛之本願。有憶想者必得成就。其他珠網臺幢。皆一一於定中觀之。不取別宗外道方法。不作世事雜念。卽是正觀。成與不成。皆屬順益。而無違損。

註三十二 觀世音菩薩梵名 Avalokitesvara 大勢至菩薩梵名 Mahasthana
皆義如譯文

註三十三 法藏比丘 Dharmakara 見大木無量壽經

佛告阿難及韋提希。見此事已。次當想佛。所以者何。諸佛如來是法界身。入

一切衆生心想中。是故汝等心想佛時。是心卽是三十二相。八十隨形好。是心作佛。是心是佛。諸佛正遍知海。從心想生。是故應當一心繫念。諦觀彼佛多陀阿伽度^{註三}阿羅訶^{註五}藐三佛陀^{註三}想彼佛者先當想像。閉目開目。見一寶像如閻浮檀金色坐彼華上。見像坐已。心眼得開。了了分明。見極樂國七寶莊嚴。寶地寶池寶樹行列。諸天寶幔彌覆其上。衆寶羅網滿虛空中。見如此事極令明了。如觀掌中。見此事已。復當更作一大蓮華在佛左邊。如前蓮華。等無有異。復作一大蓮華在佛右邊。想一觀世音菩薩像坐左華座。亦作金色。如前無異。想一大勢至菩薩像坐右華座。此想成時。佛菩薩像皆放光明。其光金色照諸寶樹。一一樹下亦有三蓮華。諸蓮華上各有一佛二菩薩像。遍滿彼國。此想成時。行者當聞水流光明。及諸寶樹。鳧鴈鴛鴦皆說妙法。出定入定。恒聞妙法。行者所聞。出定之時。憶持不捨。令與修多羅合^{註三}若不合者。名爲妄想。若與合者名爲羸想見極樂世界。是爲像想。名第八觀。作是觀者除無量

億劫生死之罪。於現身中得念佛三昧。

釋曰。此章總括全經。是唯識作用。由『諸佛如來是法界身。入一切衆生
心想中。心想佛時。是心卽是三十二相。八十隨形好。』卽是二字。似遮作
三十二及八十之觀。是心作佛。是心是佛。諸佛正遍知海。從心想生』等
句。皆極明顯。是心作佛。是心是佛二句。爲全經之總滙。作是二字。又爲
二句之綱領。示心佛不二之義。解深密經云『我說識所緣。唯識所現故。
……此中無有少法能見少法。然卽此心如生時。卽有如是影像顯現。』
華嚴經解脫長者語善財云。『善男子。我若欲見安樂世界無量壽佛。隨意
卽見。……彼諸如來。不來至此。我不往彼。知一切佛。無所從來。我無所
至。知一切佛及與我心。皆悉如夢。知一切佛。悉如電光。了知己心。如水
中像。知一切佛皆悉如幻。己心亦爾。知一切佛音聲如響。己心亦爾。如
是知。如是解。如是入。』華嚴之詮『入』字。圓融如此。揆諸本經。謂佛之

法身入衆生心想中。或衆生心想入佛心中。皆無不可。不必問他來我往。非他非非他。非我非非我。自他皆不可得。是謂心一境性。古德疏註此章。既云『感應道交』。復恐謂心外有佛。每爲種種補救之詞。以泯此見。實則心作心是之句。本已圓融。無疆界之可泯。修觀屬熏種作用。不求感應。以免躁進着魔。(魔謂神經病)俟工力純熟。如水到渠成。春回華綻。自得效果。故初機行人。不求與佛相應。唯求與經相應。所謂與修多羅合。若不合者。名爲妄想是也。問。經云所聞之法。憶持不捨。若未聞奈何。答。須得勝定。方能聞之。若不聞者。卽取第五觀所云水聲演說苦空無常無我諸波羅密。及鳥讚三寶。依此憶持。不違經教。經云『想彼佛者先當想像。』先字詮表觀像與想佛是兩種工作。由『次當想佛』至從心想生』等句。皆謂想念佛之威德。云何威德。正遍知海。威也。大慈悲。德也。既想佛智之汪洋如海。復觀佛心之慈悲無緣。像須先觀。心作一閻浮

檀金色寶像與二菩薩各坐華上。像皆放光。照諸寶樹。各樹下影像皆同。第八觀只限於此。不必求三十八十之形體各部分也。觀佛望熏種有直接功能。唯識述記云「自性親因。名等流種。異性招感。名異熟種。一切種子。二種攝盡。」等流通漏無漏。異熟唯有漏。觀佛是出世間法。非異熟攝。當屬等流。攝大乘論云。「從最清淨法界所流經等教法。名最清淨法界等流。」準此。觀佛者近則爲往生淨土之因。遠則爲僧祇劫後成佛之因。所謂同類所引。果似因故。然行者須一切時自淨其心。若習染時多。觀佛時少。其量懸殊。亦乏勝用。維摩經云。隨其心淨。則佛土淨。實爲不易之理。

註三十四 多陀阿伽度卽梵音之 *Tathagata* 譯云如來

註三十五 阿羅訶卽梵音之 *Arhat* 譯云應供

註三十六 三藐三佛陀卽 *Samyaksam Bodhi* 譯云正等覺

註三十七 凡契經皆曰修多羅。或譯爲素怛纜。原音爲Sūtra。

佛告阿難及韋提希。此想成已。次當更觀無量壽佛身相光明。阿難當知。無量壽佛身如百千萬億夜摩天註三閻浮檀金色。佛身高六十萬億那由他註三恒河

沙註四由旬。眉間白毫。右旋宛轉。如五須彌山。佛眼如四大海水。青白分明。

身諸毛孔演出光明如須彌山。彼佛圓光如百億三千大千世界。於圓光中有百萬億那由他恒河沙化佛。一一化佛亦有衆多無數化菩薩以爲侍者。無量壽佛有八萬四千相。一一相中各有八萬四千隨形好。一一好中復有八萬四千光明。一一光明遍照十方世界念佛衆生。攝取不捨。其光相好及與化佛。不可具說。但當憶想。令心眼見。見此事者卽見十方一切諸佛。以見諸佛故。名爲念佛三昧。作是觀者名觀一切佛身。以觀佛身故。亦見佛心。佛心者大慈悲是。以無緣慈註四攝諸衆生。作此觀者捨身他世。生諸佛前。得無生忍。是故智者應當繫心諦觀無量壽佛。觀無量壽佛者從一相好入。但觀眉間白毫。極令明

了。見眉間白毫相者。八萬四千相好。自然當現。見無量壽佛者即見十方無量諸佛。得見無量諸佛故。諸佛現前授記。註四十二是爲遍觀一切色身相。名第九觀。作是觀者名爲正觀。若他觀者名爲邪觀。

釋曰前第八觀之想佛僅爲先導。第九觀方正觀佛身。及其身相光明中所攝諸相。己之化佛。一切他佛。及衆生等。佛身如何觀耶。或教遍觀三十二相。然經中既未言其次第。亦未教以觀法。僅第八觀中曾泛及之。似屬譬喻之詞。雖三十二相詳見他書。而譯詞古奧。字句簡短。多不明晰。若強作觀。易成妄想。莫如從略。又諸佛如來無男女相。如大涅槃經卷五所說。請查閱原文自知。問。三十二相說爲男相。何得云無。答。彼係就此世衆生知見。隨順密意說。不必執著。問。觀佛應作着衣之相。或赤裸之相。答。佛身所依託處。既有寶地華座。則非一塵不着。全無憑藉。應亦有衣。與地座相稱。問。衣作何色。答。應與佛身相類。一例金色。非有非

無。隨意顯隱。實則經中並未教人觀衣及形體之各部分。何必唐勞。第八觀只觀總相。不分別細觀全體。卽第九觀亦只高者身量。細者毛孔。及面部之眉目。不及其餘。佛有八萬四千相。吾人尙無從夢見。何由一一觀之。經云不可具說。則應不可具見。不可具觀。經中此種活動語句。屢見不一。如『自然化成』『處處變化』『隨意變現』皆示人以善巧方便。若拘泥文字。隨處執着。則刻舟求劍。未必有得也。卽五須彌之毫相。四海水之眼相。亦只想見其量廣大。等虛空際。似不必計算每一須彌山高三百三十六萬里。五倍相加。應得若干里總數。一海八萬四千由旬。四海相乘。共得若干由旬。况古今中外度量之制。各有不同。卽算得其數。亦不能與我國之制度相合也。經中歸結之語。爲『從一相好入。但觀眉間白毫相者。八萬四千相好。自然當現。』準此則作觀爲難之點。迎刃而解。云何光中現恒沙化佛。爲示法身普遍。一多自在故。云何兼見十方一切

諸佛。爲示諸佛一體。將來於無量諸佛現前受記故。（非如外道之神。只教皈己。而禁皈他。）云何普照十方世界念佛衆生。攝有緣故。云何以無緣慈攝諸衆生。大悲平等故。我心有佛。佛心有衆生。我爲衆生之一入佛心中。佛心攝無量衆生入我心中。心佛衆生。三位一體。如一塵而出一塵。一一塵而入一塵。塵刹無盡。轉轉相含。帝網千珠。光光互攝。是華嚴因陀羅網境界門。大乘菩薩所修之觀。二乘心量狹小。不以佛自是其心。但求心外之佛。不以心攝衆生。但求佛心攝己。感應雖同。而勝劣異矣。大乘分事理二門。約事而言。以衆生爲本。如普賢菩薩導善財趣向極樂而告之曰若無衆生。一切菩薩。終不能成無上正覺。約理而言。如楞伽偈云。五法三自性。及與八種識。二種無有我。悉攝摩訶衍。觀經於事理二門。賅括無遺。此其所以爲殊勝也。是故此門事觀固在佛身。理觀則心佛衆生。三無差別。（本經所賅非敢增益）觀佛雖爲正因。但是外熏。由外

註四十一 無緣慈。爲三種慈悲之一。(一)衆生緣慈悲心。視十方五道衆生。如父母兄弟。緣之而常思與樂拔苦。此多在凡夫或有學之未斷煩惱者而起。(二)法緣慈悲心。既斷煩惱之三乘聖人。達我法二空。破一異之相。但憐衆生不知法空。一心欲拔苦得樂。故隨其意而拔苦與樂。(三)無緣慈悲心。此唯在諸佛。蓋佛心不住於有爲無爲性之中。知諸緣不實。顛倒虛妄。故心無所緣。但使衆生自然獲拔苦得樂之益。……見智度論及涅槃經

註四十二 授記 Vyākaraṇa 佛預言某某當成佛。號某某如來。

佛告阿難及韋提希。見無量壽佛了了分明已。次亦應觀觀世音菩薩。此菩薩身長八十萬億那由他由旬。身紫金色。頂有肉髻^{註四}。項有圓光^{註三}。面各百千由旬。其圓光中有五百化佛如釋迦牟尼。一一化佛有五百化菩薩無量諸天以爲侍者。舉身光中五道^{註四}衆生。一切色相皆於中現。頂上毗楞伽摩尼寶以爲

天冠。其天冠中有一立化佛高二十五由旬。觀世音菩薩。面如閻浮檀金色。眉間毫相備七寶色。流出八萬四千種光明。一一光明有無量無數百千化佛。一一化佛。無數化菩薩以爲侍者。變現自在。滿十方世界。臂如紅蓮華色。有八十億微妙光明以爲瓔珞。其瓔珞中普現一切諸莊嚴事。手掌作五百億雜蓮華色。手十指端。一一指端有八萬四千畫。猶如印文。一一畫有八萬四千色。一色有八萬四千光。其光柔軟。普照一切。以此寶手。接引衆生。舉足時。足下有千輻輪相。自然化成五百億光明臺。下足時。有金剛摩尼華布散一切。莫不彌滿。其餘身相。衆好具足。如佛無異。唯頂上肉髻及無見頂相註四不及世尊。是爲觀觀世音菩薩真實色身相。名第十觀。佛告阿難。若欲觀觀世音菩薩者當作是觀。作是觀者不遇諸禍。淨除業障。除無數劫生死之罪。如此菩薩。但聞其名獲無量福。何況諦觀。若有欲觀觀世音菩薩者。先觀頂上肉髻。次觀天冠。其餘衆相亦次第觀之。悉令明了。如觀掌中。作是觀者名爲正觀。若他

觀者名爲邪觀。

釋曰此觀先說身量爲八十萬億那由他由旬。按佛身爲六十萬億那由他恆河沙由旬。約萬億言。八十較六十爲多。約由旬言。無恆河沙字句。則減少甚遠。然此等處不必執著。但想像身量之高與佛相仿而略低耳。其圓光中不僅化佛菩薩。且有五道。攝及惡趣。蓋此菩薩本願。被弘誓鎧。遊行各界。度苦衆生故。非如壽佛之建立淨土。專以攝受衆生爲主要之事也。眉間毫相。備七寶色。異於白毫。周身各部。色不盡同。如面閻浮檀金色。身紫金色。臂紅蓮色。手五百億雜蓮華色。而寶手特色尤多。表直接援引之德。此應注意。作是觀者。不遇諸禍。獲無量福。饒益於世間福。蓋菩薩之行。接近衆生。於現世與樂拔苦。普門品可證其詳。因普門品有「應以婦女身得度者卽現婦女身而爲說法」之句。世俗塑畫此菩薩。皆拘作女像。凡分證法身之大士。已無男女相。况觀音爲等覺之菩薩乎。按

解深密經。佛與觀自在菩薩問答。稱之曰善男子。又克爾恩博士 D. H. Kern 由梵文英譯普門品 The 24th Chapter of the Saddharma Pundarikā 見英國牛津大學出版之東方聖書第二十一卷 The Sacred Books of the East 卷二 凡稱觀音之代名詞皆用 H. O. H. E. 屬男性之稱。可證其非女身矣。而觀音爲妙莊王之女妙善公主之說。且遠傳歐美。尤堪慨歎。蓋中國上等之書傳至歐美者甚少。因無人逐譯故。而西人之來華者多與中下社會接近。故吾國俗傳之書。傳至歐美轉較多也。予曾試修第九第十及十一三觀。皆作大身。予不善修小像之觀。因像小則平時所見塑畫之劣相紛然呈現。唯依經修大像之觀。始知觀音之偉大莊嚴。不可思議。非塑畫之劣相所能及其萬一。而令人尊敬之心較瞻劣相亦迥不相同。準此可知。作觀之功用。超過持名。屬斷然不易之理。故予諄諄勸觀。

註四十三 肉髻 Uchanichha 譯爲烏瑟尼沙。佛頂上有肉塊隆起如髻形。

註四十四 五道者人。旁生。(動物)阿脩羅。鬼。那洛迦。(地獄)

註四十五 無見頂相。卽三十二相中肉髻相之隨形好。觀佛經曰。佛頂肉髻。生萬億光。光光相次。乃至上方無量世界諸天世人十地菩薩亦不能見。

次觀大勢至菩薩。此菩薩身量大小亦如觀世音。圓光面各百二十五由旬。照二百五十由旬。舉身光明照十方國。作紫金色。有緣衆生。皆悉得見。但見此菩薩一毛孔光。卽見十方無量諸佛淨妙光明。是故號此菩薩名無邊光。以智慧光普照一切。令離二塗。註四十六得無上力。是故號此菩薩名大勢至。此菩薩天冠有五百寶華。一一寶華有五百寶臺。一一臺中。十方諸佛淨妙國土廣長之相皆於中現。頂上肉髻如鉢頭摩華。註四十七於肉髻上有一寶瓶。盛諸光明。普現佛事。餘諸身相如觀世音。等無有異。此菩薩行時。十方世界一切震動。當地動處有五百億寶華。一一寶華莊嚴高顯如極樂世界。此菩薩坐時。七寶國土一

時動搖。從下方金光佛刹乃至上方光明王佛刹。於其中間無量塵數分身無量壽佛。分身觀世音大勢至。皆悉雲集極樂國土。罽塞空中。坐蓮華座。演說妙法。度苦衆生。作此觀者名爲觀見大勢至菩薩。是爲觀大勢至色身相。觀此菩薩者名第十一觀。除無數劫阿僧祇註四十八生死之罪。作是觀者不處胞胎。常遊諸佛淨妙國土。此觀成已。名爲具足觀觀世音大勢至。

釋曰此菩薩身相多分與觀音等無有異。茲略釋別相。其同分則不重述。按觀音之圓光百千由旬（百千按華語爲不定之多數。按西語云百千者。則是十萬。）何勢至之光僅百二十五由旬。此非光有勝劣。乃其相及用之不同耳。夫毛孔微矣細矣。然見此菩薩一毛孔光。卽見十方無量諸佛淨妙光明。不關圓光相之大小。且能令有緣衆生皆悉得見。則其用妙矣。問。何爲此菩薩行坐時。橫震十方。豎搖上下耶。答。此菩薩威力殊勝。故名大勢。以剛表德。而觀音則以柔表德。故經云『其光柔軟。』歐人著

作。亦持此論。是否適當。容俟來哲。予未敢作定論也。問。此菩薩於極樂國土。坐蓮華座。演說妙法。度苦衆生。豈極樂國亦有苦耶。答。說法非僅限於本國。諸佛不動道場。威被十方世界。如極樂國中天人皆具天耳。聞百千億那由他諸佛所說。（見四十八願）此菩薩爲苦衆生說法。俾諸天或其他苦世界之有緣衆生皆得聞之。猶如極樂國中之天人得聞他國諸佛說法也。否則生極樂者。皆是已度之衆生。更有何苦可稱。何處可度耶。問。何故世人多供養觀音而不供勢至。答。前已說明。觀音之行多饒益世間法故。若思出世間法而厭畏胎生者。應兼觀勢至。因觀此菩薩。不處胞胎故。

註四十六 三塗者火塗（地獄道）血塗（畜生道）刀塗（餓鬼道）

註四十七 鉢頭摩華 Padma 譯云赤蓮華

註四十八 阿僧祇 Asamkhyea 至大之數

見此事時當起自心生於西方極樂世界。於蓮華中結跏趺坐。作蓮華合想。作蓮華開想。蓮華開時有五百色光來照身想。眼目開想。見佛菩薩滿虛空中。水鳥樹林及與諸佛所出聲音皆演妙法。與十二部經合註四十九若出定之時憶持不失。見此事已名見無量壽佛極樂世界。是爲普觀想。名第十二觀。無量壽佛化身無數與觀世音大勢至常來至此行人之所。

釋曰。上來由各種依報至三尊正報皆已說竟。行人依經作觀至此。卽當作自身往生想以結束之。以是心作佛是心是佛之前例。心作心生。生於西方極樂世界。於蓮華中結跏趺坐。閉目心想。塵世一切皆空。己之屋宇牀座亦空。唯己一身及一蓮華。端坐既定。華瓣重重漸合。入定片時。華瓣除除漸放。五百色光觸身微感振奮。故開眼視。但僅作開眼之想。不可真實開眼。因眼開則睹塵境而壞觀境故。閉目保全觀相。想見諸佛菩薩滿虛空中。心聞水鳥樹林及諸佛說法。一切音聲皆以意構造。不用眼耳

諸根。經中所述淨土色相。至此已訖。合前諸境總結普觀。諸法皆色塵。聲塵。及觸塵。(五百色光照身之觸)而香味等塵不與焉。就蓮華而論。六十億爲其量數。七寶爲其體質。十二由旬爲其面積。八萬四千爲其脈數。及光數。百寶之色。摩尼之珠。以爲莊嚴。而獨未言其香氣。百寶華幢。無量樂器。以爲供養。而無甘露醍醐。蓋唯眼耳身三識現行。而鼻舌兩識不起作用。如入識規矩頌云眼耳身三三地居。若一禪以上。則三識(眼耳身)亦無。以禪定轉深。無尋無伺。不取境相故。問。然則淨土中人無鼻無舌耶。答。諸根具足。以嚴其身。但常在定中不起作用而已。問。小本中說蓮華微妙香潔。復有飯食經行之句。大本亦有食器應時而至之說。何得云無香味一法耶。答。予但說入定時無。非餘時無。成唯識論云。『段食唯於欲界有用。觸意思食。雖遍三界。而依識轉。隨識有無。』淨土中亦唯意食。如大本說。此亦約理言之。而事非一例。維摩經云有國名衆香。佛

號香積。其國香氣。比於十方諸佛世界人天之香最爲第一。……時彼佛與諸菩薩方共坐食。有諸天子。皆號香嚴。『按味爲四便繕那之一。佛亦示現依止住食。但唯示現。實不受食。如樞要說。雜集論所說亦同。成唯識論所謂諸餘佛土亦依光明妙香味等假立三故。又如西方合論云』小本說蓮華大如車輪。觀經云團圓正等十二由旬。花之大小。以衆生機有大小故。』此亦唯識之義。觀經境界理之深。已等於初禪境界矣。

註四十九 十二部經(一)契經 *Uthra* 華譯修多羅。(二)應頌 *Geṭṭa* 華譯祇夜。(三)諷誦 *Gāthā* 華譯伽陀。(四)因緣 *Nidāna* 華譯尼陀那。(五)本事 *Itivuttas* or *Itivuttakāma* 華譯伊帝目多。(六)本生 *Djātaka* 華譯闍多伽。(七)未曾有 *Adbhuta Dharma* 華譯阿浮達摩。(八)譬喻 *Avadāna* 華譯阿波陀那。(九)論議 *Dpaḍesa* 華譯優婆提舍。(十)自說 *Udana* 華譯優陀那。(十一)方廣 *Vaiḍūrya* 華譯毗佛略。(十二)授記 *Vyākara-*

華譯和迦羅。此諸譯名，其音多誤。但國人習用已久，故仍舊貫。有爲梵音所有，華音所無，不能譯出，故必用羅馬字拼音。此十二部中修多羅與祇夜及伽陀三者爲經之體裁。餘九部皆從其經文所載之別事而立名。茲錄瑜伽師地論述十二部經概略，以資參考：云何契經。謂薄伽梵，宣說無量蘊相應語處緣起食諦界，聲聞乘，獨覺乘，如來乘，念住正斷神足根力覺支道支等相應語，爲令聖教久住世故，以諸美妙名句文身如其所應……是名契經。云何應頌。謂於中間或於最後宣說伽陀或復宣說未了義經是名應頌。云何記別。……記別弟子命過以後當生等事，或復宣說已了義經。……云何諷頌。謂非直說，是結句說或作二句或三句四句……等是名諷頌。云何自說。……謂不請而說。云何因緣。謂……能請補特迦羅名字種性因請而說及諸所有毗奈耶相應有因有緣別解脫經。云何譬喻。謂有譬喻故本義明淨。云

何本事。謂宿世相應事義言教。云何本生。謂宣說世尊在過去世行菩薩行事。云何方廣。謂宣說一切諸佛菩薩道。云何希法。……甚希奇有最勝功德。云何論議。所謂一切摩怛理迦阿毗達磨研究甚深素怛纜義。宣暢一切契經宗要是名論議。

佛告阿難及韋提希。若欲至心生西方者。先當觀於一丈六像在池水上。如先所說無量壽佛身量無邊。非是凡夫心力所及。然彼如來宿願力故。有憶想者必得成就。但想佛像得無量福。况復觀佛具足身相。阿彌陀佛神通如意。於十方國變現自在。或現大身滿虛空中。或現小身丈六八尺。所現之形皆真金色。圓光化佛及寶蓮華如上所說。觀世音菩薩及大勢至。於一切處身同衆生。但觀首相。知是觀世音。知是大勢至。此二菩薩助阿彌陀佛普化一切。是爲雜想觀。名第十三觀。

釋曰此於前列諸觀之外爲別門。或爲諸觀之先導。行人於前諸觀卒難成

就佛爲方便計。先設此觀。而後及其餘。『先』字表次序之先後。非謂取此一觀而廢其餘諸觀也。前諸觀雖非凡夫心力所及。佛恐行人執着此句。隨即以『然』字爲轉語。許以必得成就。因彼佛之願力故。次述所觀佛身大小本無定量。唯色皆真金。一切與前無異。以別邪正。一菩薩之身於此觀中與衆生同。以應一切衆生之方便故。『但想佛像得無量福。况復觀具足身相。』像謂丈六之觀。高六十萬億那由他由旬爲具足身相。云何觀名雜想。以係劣應。望真身爲雜而不純。以係方便之別門。望勝觀正受爲雜。以此解釋。庶幾於理。古德謂『名雜想觀者。指雜亂垢心。』竊謂不然。身像雖小。亦同尊敬。何得以垢心從事。持名且須一心不亂。何況作觀。可以亂心成辦乎。

佛告阿難及韋提希。上品上生者。若有衆生願生彼國者。發三種心即便往生。何等爲三。一者至誠心。二者深心。三者迴向發願心。具三心者必生彼國。復

有三種衆生當得往生。何等爲二。一者慈心不殺。具諸戒行。二者讀誦大乘方等經典。^{註五}三者修行六念。^{註五}迴向發願願生彼國。具此功德。一日乃至七日。卽得往生。生彼國時。此人精進勇猛故。阿彌陀如來與觀世音大勢至。無數化佛。百千比丘聲聞。^{註五}大衆。無量諸天。七寶宮殿。觀世音菩薩執金剛臺與大勢至菩薩至行者前。阿彌陀佛放大光明。照行者身。與諸菩薩授手迎接。觀世音大勢至與無數菩薩讚歎行者。勸進其心。行者見已。歡喜踴躍。自見其身乘金剛臺。隨從佛後。如彈指頃。往生彼國。生彼國已。見佛色身衆相具足。見諸菩薩色相具足。光明寶林演說妙法。聞已卽悟無生法忍。經須臾間。歷事諸佛。遍十方界。於諸佛前次第受記。還至本國。得無量百千陀羅尼門。^{註五}是名上品上生者。上品中生者。不必受持讀誦方等經典。善解義趣。於第一義。^{註五}心不驚動。深信因果。不謗大乘。以此功德迴向願求生極樂國。行此行者。命欲終時。阿彌陀佛與觀世音大勢至。無量大衆眷屬圍繞。持紫金臺。至行者前。

讚言。法子。汝行大乘。解第一義。是故我今來迎接汝。與千化佛一時授手。行者自見坐紫金臺。合掌叉手讚歎諸佛。如一念頃。即生彼國七寶池中。此紫金臺如大寶華。經宿則開。行者身作紫磨金色。足下亦有七寶蓮華。佛及菩薩俱時放光照行者身。目即開明。因前宿習。普聞衆聲純說甚深第一義諦。即下金臺。禮佛合掌讚歎世尊。經於七日應時即於阿耨多羅三藐三菩提註五得不退轉。應時即能飛行遍至十方。歷事諸佛。於諸佛所。修諸三昧。經一小劫。得無生忍。現前受記。是名上品中生者。上品下生者。亦信因果。不謗大乘。但發無上道心。以此功德迴向願求生極樂國。行者命欲終時。阿彌陀佛及觀世音大勢至。與諸菩薩持金蓮華。化作五百佛來迎此人。五百化佛一時授手。讚言。法子。汝今清淨。發無上道心。我來迎汝。見此事時。即自見身坐金蓮華。坐已華合。隨世尊後。即得往生七寶池中。一日一夜蓮華乃開。七日之中乃得見佛。雖見佛身。於衆相好。心不明了。於二七日後。乃了了見。聞衆音聲皆演妙

法。遊歷十方。供養諸佛。於諸佛前聞甚深法。經二小劫。得百法明門。註五住
歡喜地。是名上品下生者。名上輩生想。名第十四觀。

釋曰前十三觀皆唯識作用。後三觀爲因果作用。換言之前說心力。後說
業力。業通善惡二位。皆以意識爲依。或以莊嚴佛土。或以填砌地獄。取
捨之權。悉操諸己。如入識規矩頌云。界地隨他業力生是也。世尊於此經
雖教作觀而弁首殿尾皆以業力綜貫之。知業與識爲不二矣。問。此三章
既說業果。何開始仍說三心耶。答。屬意業故。發願以具三心爲始。淨業
由意而決。具戒不殺爲身業。讀誦經典爲口業。六念廻向爲意業。三業相
應。上品上生。其次雖不按常誦經而隨意閱覽。善解其義。戒行具足。得
上品中生。再次雖無勝行而發無上道心。以發心最高故。雖屬下生。仍列
上品。慈心不殺爲躬行實施。不驚不謗亦深契其理。此三種生皆屬大乘。
非獨善其身。不諳經典。不修慧業者。所得問津也。至其果相。非但見佛

受記聞法獲忍各有遲速。卽捨報時迎衆之多寡。金臺華座之差別。亦各隨品位而定。因地所招。自業所感。非佛不與平等待也。問。云何一日至七日卽得往生。豈逾此期便可不修耶。答。期非限定。須盡形壽行之。然諸行雖經長時修習。或違或闕。未臻圓滿。至身殞之前一日或七日始得成就者。或聞道較晚。一日至七日後卽身死者。皆得預於上品。如儒家云朝聞道夕死可矣。此則不僅須『聞』而且須『思』須『修』更較究竟。其聞法晚者自非勇猛加行不爲功。問。臺座來迎可矣。宮殿云何亦能移至。答。依正二報同時俱生。如瑜伽論云『彼諸天身與宮殿俱生俱沒。』非如娑婆有求不得苦。雖得有失壞苦。問。吾人於第一義雖或不解。何致驚動耶。答。第一義諦謂諸法實相。言語道斷。心行處滅。解深密經云『若有有情。不隨其見。從彼歎聞一切諸法皆無自性。無生無滅。本來寂靜。自性涅槃。便生恐怖。……誹謗毀罵。』又瑜伽論亦謂聞無生之說恐已身亦

滅。驚怖毀謗。(大旨如是。不能記憶原文)。蓋彼等以薩伽耶見而爲上首。不諳無生法忍之義。以生爲生。是落常見。以無生爲無生。是落斷見。生而無生。第一義諦。問。行者自視『身作紫磨金色』。此身屬何等耶。答。約依正言。此屬報身。約種類言。概稱色身。與諸佛菩薩同。(經中阿彌陀佛與二菩薩之身均稱色身)。但有別於佛之法身。菩薩之意生身。二乘之解脫身。然此身固已解脫。亦通法意二位。胥視造詣之程度而定。(後二位淨土大乘菩薩有之)。或謂淨土諸相皆是權說。身器並非實有。予謂不然。諸契經處處說佛身土。豈皆戲論。或謂如來身土。甚深微妙。非有非無。然非凡夫往生者之境界。華嚴經云菩薩鼻根聞無色界宮殿之香。阿含經云舍利弗入涅槃時。色無色界天。空中淚下。如春細雨。夫無色界尙有身及宮殿。(若無身何有淚。述記所謂皆由神通定力現身境等)。何況極樂世界爲彌尊本願所成之實報。謂無身土。是墮斷見。最爲大忌。

問。一日一夜蓮華乃開。佛國有無日月。以何分別晝夜。答。瑜伽云。又彼
天身。自然光曜。闇相若現。乃知晝去。夜分方來。便於天妙五欲遊戲之
中。懶惰眠睡。由此等相。以表晝夜。淨土當亦類此。

註五十 方等者。方廣平等。一切大乘經之通名。又方者方法之義。爲有
門。空門。雙亦門。雙非門。此四門之方法。各契平等之理。

註五十一 六念者念佛。念法。念僧。念戒。念施。念天。歐人譯第六念爲
念涅槃。

註五十二 聲聞者小乘之行人。梵音 *Sravakas*

註五十三 陀羅尼 *Dharani* 總持之義。順此方文意譯爲咒語。

註五十四 第一義諦又名真諦。聖諦。涅槃。實相。中道。一真法界。了
義。無爲。真如等。其義甚廣。參看真如註。

註五十五 阿耨多羅三藐三菩提 *Anuttara-Samyak-Sambodhi* 譯云無上

正等正覺。

註五十六 百法明門者八心王 五十一心所 十一色法 二十四心不
相應行 六無爲法 合以上五位爲百法。其詳如次。

(一)心王八。卽眼耳鼻舌身爲前五識。第六意。第七末那。第八阿賴
耶。此八識爲心之主體。故稱心王。

(二)心所五十一。此分六位：(一)遍行五：作意。觸。受。想。思。(二)
別境五：欲。勝解。念。定。慧。(三)善十一：信。精進。慚。愧。無
貪。無瞋。無癡。輕安。不放逸。行捨。不害。(四)煩惱六：貪。瞋。
癡。慢。疑。惡見。身見。邊見。邪見。見
取見。戒禁取見。(五)隨煩惱二十：忿。恨。覆。
惱。慳。嫉。誑。諂。害。憍。無慚。無愧。悼舉。昏沉。不信。懈怠。放
逸。失念。散亂。不正知。(六)不定四：悔。眠。尋。伺。

(三)色法十一：眼耳鼻舌身(五根)色聲香味觸(五塵)法處所攝色

五：極略色。極迴色。受所引色。遍計所起色。自在所生色。末卽夢中之色。及三摩地所行影像等。

(四)心不相應行二十四：得 命根 衆同分 異生性 無想定 滅盡定 無想天 名身 句身 文身 生 老 住 無常 流轉 定異 相應 勢速 次第 時 方 數 和合 不和合

(五)無爲法六 虛空 擇滅 非擇滅 不動 想受滅 真如

此百法中多分可按字義索解。唯二十四不相應行及六無爲法。略需解釋如次。

二十四心不相應行

得 依大乘廣五蘊論云『云何心不相應行。謂依色心等分位假立。云何得……謂種子成就。自在成就。現起成就。』復按瑜伽論。釋種子爲善染諸法之因。釋自在爲加行所生善法。釋現起爲現在諸法自相現前。

命根 卽壽命。由先業於彼彼處所生自體。五蘊論所謂先業所引。住時分限爲性。

衆同分 謂諸羣生各各自類相似爲性。形貌功德罪惡等亦稱同分如瑜伽說。

異生性 五蘊論云『謂於聖法得不爲性』。非決定爲不般涅槃姓。但於聖法未成就故。顯揚論分爲愚夫異生性。及無聞異生性。愚夫謂法爾愚性。無聞謂外道邪性。

無想定 謂已離遍淨貪未離遍淨以上諸天之貪。諸心心所寂靜不轉。命終當生無想有情天。外道多修此定。

滅盡定。謂已離『無所有處』貪。未離上貪。由止息想作意爲先故。能滅六轉識。不能滅靜阿賴耶識。然此係無漏之定。有學無學諸聖多入之。無想天 爲無想定所得之果。卽生彼天。色界之四禪天也。

名身 謂諸法自性增語爲名。例如『法』爲單名。詮表爲『佛法』則爲名身。『一切有爲法』爲句身。『一切有爲法。如夢幻泡影。如露亦如電。應作如是觀』。則爲文身。

句身文身 見前

生 謂本無今有。老謂相續變壞。住謂有後暫持之時限。無常謂諸性謝滅之行相。

流轉 謂諸行因果相續不斷性。

定異 謂無始時來。種種因果決定差別。無雜亂性。如種瓜不能得豆。惡因必無善果。

相應 謂諸勝方便。隨轉成辦。或問此法屬二十四種不相應行之一。既總名不相應。何別名相應耶。答總名不相應者。謂不與餘四法相應。此別名相應者。謂自身因果相應。如雜集論喻爲布施感財富等。

勢速 謂諸法生滅相應速運轉性。賅括人物水火及修觀慧性神通等之

迅速疾捷。如瑜伽說。

次第 謂諸法行相之前後次第。如十二因緣。或還滅次第。以及飲食起居修學之次第等。

時 謂年月日晝夜及過去未來現在等皆權爲假立。

方 卽方所。太空本無方所。吾人就已位假立東南西北。智度論曰隨世俗所傳。故說有方。方實不可得。

數 計算數量之差別爲應用方便故雜集論云一一差別。假立爲數。一一差別。於一無別。故知亦是假立。

和合 因緣隨順能生諸法亦名同事因。反是名不利合。亦名相違因。

六無爲法

虛空 虛無形質。空無障礙。然亦有體有相。體者平等周遍。相者依他而起差別。有部分爲虛空與空界之色。大乘立爲無爲法。問。虛空本非有

爲。何名無爲。答。心所攝故。成唯識論云心等變似虛空等相。隨心生故。

擇滅。斷縛離繫之義。俱舍論一曰擇謂揀擇。卽慧差別。各別揀擇四聖諦故。又五蘊論曰云何擇滅。謂若滅是離繫。云何離繫。謂煩惱對治。諸蘊畢竟不生。又顯揚論云謂由慧方便。有漏諸行畢竟不起。或問旣須揀擇對治。是有爲也。何名擇滅無爲。答。此無爲是指其果。非謂其因。蓋慧方便已永害隨眠。有漏諸行畢竟不起。恒常寂靜。故曰無爲也。(隨眠謂煩惱所知二障種子。隨逐有情。眠伏藏識。永害者已滅也。)

非擇滅。前說擇滅。是以智慧之簡擇力。斷滅煩惱。謂之擇滅無爲。非擇滅者。謂不依擇力。僅由缺有爲法之自生緣而畢竟不生。謂之非擇滅無爲。蓋擇滅者。修道所得。非擇滅者。緣缺所得。瑜伽論此法種類非

離繫故。復於餘時。遇緣可生云。

不動 屬第四靜慮。於苦樂二受使伏不動。等於捨受。此位異於『受想滅』者。此僅暫伏不動。彼則想受已滅。無捨伏之可言。

想受滅 六轉識滅。則苦樂二受亦滅。故名。如楞伽經云。彼諸受根滅。次第不生。餘自心妄想。不知苦樂。入滅受想正受。

真如 唯識論二曰真謂真實。顯非虛妄。如謂如常。表無變易。唯識三十頌曰『此諸法勝義。亦卽是真如。常如其性故。卽唯識實性。』有七真如及十真如之說。文長從略。此六無爲法中前五詮法性之相。後一詮法性之體。攝相歸體。前五皆真如無爲之假立分位。真如之名亦假立。蓋真如爲一空所顯本無自體故。真如義廣。非本文所能詳說。百法中前九十四種乃生滅之法皆有造作。後六種寂寞沖虛湛然常住無所造作故曰無爲。

按百法明門有三義（一）菩薩瓔珞經說十信心。心各有十。故修行百法明門。（二）天親菩薩由瑜伽師地論之六百六十法中節要而取百法。（三）無始以來。法爾存在。其數無量。佛方便說。假立百法。觀經既以識爲主體。故本論依五位百法說。

註五十七 歡喜地爲十地中之初地

佛告阿難及耆提希。中品上生者。若有衆生。受持五戒註五十八持八戒齋註五十九修

行諸戒不造五逆註六十無衆過患。以此善根迴向願求生於西方極樂世界。臨命

終時。阿彌陀佛與諸比丘眷屬圍繞。放金色光。至其所。演說苦空無常無我

讚歎出家。得離衆苦。行者見已。心大歡喜。自見已身坐蓮華臺。長跪合掌爲

佛作禮。未舉頭頃即得往生極樂世界。蓮華尋開。當華敷時。聞衆音聲讚歎四

諦註六十一應時即得阿羅漢道註六十二三明註六十三六通註六十四具八解脫註六十五是名中品上生

者。中品中生者。若有衆生若一日一夜持八齋戒。若一日一夜持沙彌戒註六十六若

一日一夜持具足戒^{註六}威儀無缺。以此功德迴向願求生極樂國。戒香熏修。如此行者命欲終時。見阿彌陀佛與諸眷屬放金色光。持七寶蓮華至行者前。行者自聞空中有聲。讚言。善男子。如汝善人。隨順三世諸佛教故。我來迎汝。行者自見坐蓮華上。蓮華即合。生於西方極樂世界。在寶池中經於七日。蓮華乃敷。華既敷已。開目合掌讚歎世尊。聞法歡喜。得須陀洹^{註六}經半劫已。成阿羅漢。是名中品中生者。中品下生者。若有善男子善女人。孝養父母。行世仁慈。此人命欲終時。遇善知識。爲其廣說阿彌陀佛國土樂事。亦說法藏比丘四十八願。聞此事已。尋即命終。譬如壯士屈伸臂頃。即生西方極樂世界。經七日已。遇觀世音及大勢至。聞法歡喜。得須陀洹。過一小劫成阿羅漢。是名中品下生者。是名中輩生想。名第十五觀。

釋曰此品之上中二生。皆以持戒往生。所聞之法爲四諦等。所得之果爲阿羅漢。及須陀洹。屬聲聞乘。以持戒爲期之久暫而分次第。其上生者。

甫到極樂世界。蓮華尋開。且較優於上品下生之一日一夜蓮華乃開者。蓋戒律精嚴。勝於發無上道心。三無漏學中。戒爲最勝。缺戒則不能生定。不定則不能發慧。而戒則不須二者爲助。能自成立。如瑜伽論云『增上戒學若有敗壞。爲惡趣因。若能成立。爲善趣因。此是不共。離後二學。〔定與慧〕亦能成故。』云何無戒不能生定耶。解深密經。慈氏菩薩問曰。此奢摩他。毗鉢舍那。以何爲因。佛告之曰『善男子。清淨尸羅（*śīla*譯云戒律）……以爲其因。』是知須先持戒。方能止觀雙運。修淨土觀者。當知亦爾。又瑜伽云『世尊宣說尸羅名爲根本。能建立義。能任持義。由此尸羅。建立任持一切世間及出世間能引無罪最勝第一快樂功德。令生令證。是故尸羅說明根本。譬如大地建立任持一切藥草卉木叢林令生令長。……具戒士夫補特伽羅。一切所願。皆得稱遂。若於欲界或三十三天……由戒淨故。卽隨所願。當得往生。』欲界天界。尙能隨願往生。况極樂

世界。有壽尊之本願。豈不更加穩捷。世之宏揚淨土者。謂唯持名爲往生正因。持戒若不廻向。非往生因云云。實與佛說相違。其見偏矣。尸羅有在家出家之別。在家爲優波塞優波夷等所受之戒。出家爲比丘比丘尼等所受之戒。條文甚繁。然古今時勢變遷。除性戒（殺盜淫妄等）不可更易。餘多有開遮之方便。菩薩戒方便尤廣。詳見瑜伽論。比丘破重戒則失戒。不得再受。菩薩雖犯。仍可再受而不失戒。維護大乘之心。昭然若揭。令受者感奮。希我同人共勉之。

註五十八 五戒爲殺盜淫妄酒。

註五十九 八齋戒。由五戒加不著香華鬘。不觀聽歌舞。不坐高廣大牀。另加過午不食爲齋。

註六十 五逆爲弑父弑母殺阿羅漢。出佛身血。毀壞經像之類破和合僧離間衆僧。

註六十一 四諦：諦者真實義也（一）苦諦謂三界有苦之果。（二）集諦

謂知苦集起之因。(三)滅諦卽涅槃。是爲悟之果。(四)由入正道通於涅槃。是爲悟之因。前一屬流轉門。後一屬還滅門。四諦雖小乘所攝。大乘亦以此爲初步。

註六十二 阿羅漢 *Arhat* 小乘四果中之極果。亦通三乘無學果位。

註六十三 三明(一)宿命明(二)天眼明(三)漏盡明

註六十四 六通爲天眼通。天耳通。他心通。神足通。宿命通。漏盡通。

註六十五 八解脫(一)內有色想觀外色解脫。(二)內無色想觀外色解

脫。(三)淨解脫身作證具足住。(四)空無邊處解脫。(五)識無邊處解

脫。(六)無所有處解脫。(七)非想非非想處解脫。(八)滅受想定身作

證具足住。

註六十六 沙彌戒見沙彌十戒儀則經。

註六十七 具足戒。比丘二百五十戒。比丘尼三百四十八戒。

註六十八 須陀 Srotapanna 舊譯入流。聲聞四果中之初果。

佛告阿難及韋提希。下品上生者。或有衆生。作衆惡業。雖不誹謗方等經典。如此愚人。多造惡法。無有慚愧。命欲終時。遇善知識。爲說大乘十二部經首題名字。以聞如是諸經名故。除却千劫極重惡業。智者復教合掌叉手。稱南無阿彌陀佛。稱佛名故。除五十億劫生死之罪。爾時彼佛卽遣化佛。化觀世音。化大勢至。至行者前。讚言。善男子。以汝稱佛名故。諸罪消滅。我來迎汝。作是語已。行者卽見化佛光明遍滿其室。見已歡喜。卽便命終。乘寶蓮華隨化佛後。生寶池中。經七七日蓮華乃敷。當華敷時。大悲觀世音菩薩及大勢至菩薩放大光明。住其人前。爲說甚深十二部經。聞已信解。發無上道心。經十小劫。具百法明門。得入初地。是名下品上生者。佛告阿難及韋提希。下品中生者。或有衆生毀犯五戒八戒及具足戒。如此愚人偷僧祇物註六盜現前僧物註七不淨說法。無有慚愧。以諸惡業而自莊嚴。如此罪人以惡業故。應墮地獄。命欲

終時。地獄衆火一時俱至。遇善知識。以大慈悲。卽爲讚說阿彌陀佛十力威德。
註七廣讚彼佛光明神力。亦讚戒定慧解脫解脫知見。此人聞已。除八十億劫
十一生死之罪。地獄猛火化爲清涼風。吹諸天華。華上皆有化佛菩薩迎接此人。如
一念頃。卽得往生七寶池中蓮華之內。經於六劫。蓮華乃敷。觀世音大勢至以
梵音聲。安慰彼人。爲說大乘甚深經典。聞此法已。應時卽發無上道心。是名
下品中生者。佛告阿難及韋提希。下品下生者。或有衆生作不善業。五逆十惡
註七具諸不善。如此愚人。以惡業故。應墮惡道。經劫多劫。受苦無窮。如此愚人
十二臨命終時。遇善知識。種種安慰。爲說妙法。教令念佛。彼人苦逼。不遑念佛。
善友告言。汝若不能念彼佛者。應稱無量壽佛。如是至心。令聲不絕。具足十
念。稱南無阿彌陀佛。稱佛名故。於念念中。除八十億劫生死之罪。命終之時。
見金蓮華。猶如日輪。住其人前。如一念頃。卽得往生極樂世界。於蓮華中。滿十
二大劫。蓮華方開。觀世音大勢至以大悲音聲爲其廣說諸法實相。除滅罪法。

聞已歡喜。應時卽發菩提之心。是名下品下生者。是名下輩生想。名第十六觀。

釋曰此品上生之輩乃凡外犯較輕之罪。臨命終時。始遇機緣。爲說大乘十二部經名。此事殊不易易。以佛化最勝之中國。佛徒雖多。然於十二分教悉能知其名義者亦不多觀。况此惡人臨終倉卒遇之。苟非夙世善根恰於此際成熟。何能得此巧遇。縱有人能爲詳說。彼痛苦昏迷。恐難諦聽。故云此事殊不易也。聞經名除千劫重罪已屬幸事。唯較稱佛名除五百萬劫生死之罪則相差猶遠。况稱佛名簡便易行。心得專注。若聞經名既非所解。則扞格不入。故功用較遜。爲說經名須得其人。可遇而不可求。教稱佛名。則人人優爲之。外道之傳教者有於罪囚將受死刑時。爲說皈依。其計甚善。佛徒亦宜取法也。

下品中生者乃佛徒既造惡業。又加毀戒之罪。况盜常住公共之物。及僧

伽私人之物。是侵損僧寶。不淨說法。是淆亂法寶。幸有宿世善根。臨命終時廣聞佛法。得除八十億劫生死之罪。唯其罪性較重。須閉蓮華中六劫。經未說明劫之大小。按一小劫爲一六八〇〇〇〇〇年。中劫爲三三六〇〇〇〇〇年。大劫爲一三四四〇〇〇〇〇〇年。是小劫爲一千六百萬年。何況中劫大劫。此非佛菩薩所處罰。乃罪人自業爲障。世人須知重罪必不可造。淨土亦不離因果之律。佛菩薩所能救者。乃令不墮惡趣。長期孕育於華苞之中。此是不幸中之大幸。華胎與地獄之分別。(一)華中無苦而地獄極苦。(二)華開有期而阿鼻地獄出離無期。苟非下愚。應知所取捨矣。

下品下生爲極惡之輩。所造爲五無間業。詳見註分。亦世所共知。然有爲世人所忽略而易犯者。爲誘污僧尼。或不自作而教他作。如戲院演劇。及下流文人著作小說彈詞以爲綺豔韻事。玷辱佛門。壞他梵行。亦屬無間

地獄之業。患者勿自貽伊戚。

世人每以稱名爲念佛。然經云『彼人苦逼不遑念佛。善友告言。汝若不能念彼佛者。應稱無量壽佛』。據此則念佛與稱名判然不同。吾人未至臨終苦逼之時。除不廢口誦外。應兼念佛。卽以心緣之。繫念作觀。彼以口誦爲專修。餘爲雜修者。蹈執指爲月之誤。

下品中唯上生者十小劫後得入初地。餘二未說明果位。殆淨土中天人之類。

註六十九 僧祇 *Sangha* 卽僧伽之異譯。

註七十 現前僧物乃比丘各自供身之資具。

註七十一 十力(一)知覺處非處智力。(二)知三世業報智力。(三)知諸禪解脫三昧智力。(四)知諸禪定及八解脫三『三昧』之智力。(五)知一切衆生種種知解之智力。(六)知種種界智力。(七)知一切至所道智

力。(八)知天眼無礙智力。(九)知宿命無漏智力。(十)知永斷習氣智力。

註七十二 十惡。殺。盜。淫。貪。瞋。痴。妄語。惡口。兩舌。綺語。

說是語時。晝提希與五百侍女聞佛所說。應時即見極樂世界廣長之相。得見佛身及二菩薩。心生歡喜。歎未曾有。豁然大悟。逮無生忍。五百侍女發阿耨多羅三藐三菩提心。願生彼國。世尊悉記皆當往生。生彼國已。獲得諸佛現前三昧。無量諸天發無上道心。爾時阿難即從座起白佛言。世尊。當何名此經。此法之要。當云何受持。佛告阿難。此經名觀極樂國土無量壽佛觀世音菩薩大勢至菩薩。亦名淨除業障生諸佛前。汝當受持無令忘失。行此三昧者現身得見無量壽佛及二大士。若善男子及善女人但聞佛名二菩薩名。除無量劫生死之罪。何況憶念。若念佛者當知此人則是人中分陀利華。註七十三觀世音菩薩大勢至菩薩為其勝友。當坐道場生諸佛家。佛告阿難。汝好持是語。持是語者即

是持無量壽佛名。佛說此語時。尊者目犍連。尊者阿難及韋提希等。聞佛所說。皆大歡喜。

爾時世尊足步虛空。還者闍崛山。爾時阿難廣爲大眾說如上事。無量諸天龍夜叉聞佛所說。皆大歡喜。禮佛而退。

釋曰此章要旨爲答阿難之問。及付囑流通。所問者全經如珠纒網。應何提其紀綱。諸觀如縷貫華。當何擷其菁實。所答者綜諸章句。歸納一名。舉正報以收依果。述化主以包徒衆。觀雖十六。言佛便周。(末四句見觀經疏鈔)故云『汝好持是語。持是語者卽是持無量壽佛名』。世或誤認此句爲持誦佛名與修觀無異。而不知聞慧與修慧。功力之深淺不同。(口誦佛名亦聞慧攝)若修觀與持名。等無有異。則人皆避難而趨易。觀經之開演。不啻唐捐矣。汝好持是語。是者此也。卽汝好持此語。『此』爲代名詞。指此句以上之八十三字。由『行此三昧者』至『生諸佛家』諸語。卽第二經

名『淨除業障生諸佛前』之特註。蓋約全經爲一名。再約二名爲一名。皆所以答阿難法要與受持之間。囑其宏揚全經。非令其孤持一句之佛名也。經中分念佛。想像。稱名。爲三事。如『想彼佛者先當想像。』及『彼人苦逼。不違念佛。善友告言。汝若不能念彼佛者。應稱無量壽佛。』準此。想像開念佛之先導。稱名濟苦逼之後窮。雖殊途同歸。而以念爲主焉。『汝當受持勿令忘失。』及『但聞佛名。除無量劫生死之罪。何況憶念。』是知本經以行三昧憶念不忘爲受持。若但口誦而不憶念。非真受持。以違所教故。行者勉旃。以上略釋經文竟。

註七十三 分陀利華 Pundarica 釋云白蓮花

抉擇分第五

問。方今爲持名盛行時代。汝造此論或爲小本之障礙。不懼自撻罪戾乎。
答。持名簡易。利於普及。終無能障之理。予卽持名者之一。自己日課。數

以萬計。可證予非反對持名。但遇能觀者如必限以持名。則反以持名障觀矣。

問。汝標新義於前賢舊說。不予廻護。得毋蹈貢高我慢之過。答。自諸大德。偏讚持名。遮止其餘。五百年來。陳陳相因。無敢持異議者。予何人斯。敢以螢火欲蔽日月之光。本求功德。反獲愆尤。不亦愚之甚耶。然自審凡所主張。皆觀經所本具。無所增損。愚見所及。雖於前哲言論。不無鑿柄。而實覺其過猶不及。致使行人多習近小乘。於佛法全體。爲畸形發展。利己有餘。宏道未圓。是非所在。貴能明辨。不貴苟同。如瑜伽師地論云。『又聞世尊宣示稱歎簡靜而住。便作是言。寧無咎責。不測量他。於應毀者而不呵毀。於應讚者亦不稱讚。如是亦名像似正法。又聞世尊宣示稱歎和氣軟語。便作是言。受嘿然戒。都無言說。爲極善哉。如是亦名像似正法。如是一切……應知皆是違逆學法。』準此。可知理之所在。不容緘默。

逃避咎責。明哲保身。雖免我慢之嫌。轉蹈違逆之學也。若宏揚淨土者。欲廢讀經。則淨宗愈盛。而佛法愈衰。喻如醫科大學。有教授發明萬應阿伽陀藥。遂欲獨用此藥。而解散醫科大學。雖用此藥者。皆應手而愈。而精邃之醫學銷沉矣。予所主張者。即亦用此藥。亦維持醫科大學。念佛分三時期。(一)博覽經典。求得常識。(常識者。謂佛徒應具之一切常識。)(二)廣修功德。儲備資糧。(如淨土三經所說。)(三)閉關自修。謝絕一切。(即專持名。或作觀。不閱經典。不涉世事。)(此為應歷之階級。有可能者。不應躐等。

古德謂一句佛名。該六度萬行。實不能一概而論。就予親見親知。手數珠而口佛號者。殺生食肉。貪財好色。毆人用竹杖等器罵人。傾陷排擠。尤以尊長凌虐卑幼(徒弟或婢僕等)為最慘。鞭撻聲。號哭聲。與彌陀聲鐘磬聲相繼續。令人感想。不知其地為佛堂。抑為地獄也。予昔僱一女僕。雖操作時。數珠亦掛頸間不去。問之。則答曰。若不見數珠。則恐忘佛。予為敬佩。視如

師友。然彼傲慢驕橫。欺詐賺錢。損他利己。種種惡習具足。又某富婦家有佛堂。燈燭熒然。拜誦亦勤。園畜一鵝。每睹予則鳴。值新年婦大張春宴。語予曰：「因君茹素恕不邀宴。」是日之後。即不見其鵝。蓋已入春宴樽俎間矣。前清彭際清居士詩云：鄰鷄夜夜競先鳴。到此蕭然度五更。血染千刀流不盡。佐他杯酒話春生。誦之令人酸鼻。此種惡行竟出於念佛之人耶。右述各事。不勝枚舉。善哉聶雲台先生之言曰：「世間不明理之人甚多。一面念佛。一面作惡。」是知受戒受教之不可缺矣。

古德云：品位之高低。全憑持名之深淺。就予所知。淨土各經並無此說。大本中但說品位之高低。依功德之多寡。謹錄如次。

其上輩者捨家棄欲而作沙門。發菩提心。一向專念（念即觀想）無量壽佛。修諸功德。願生彼國。此等衆生。臨壽終時。無量壽佛與諸大衆現其人前。即隨彼佛往生其國。便於七寶華中。自然化生。住不退

轉。智慧勇猛。神通自在。……其中輩者。十方世界諸天人民。其有至心願生彼國。雖不能行作沙門大修功德。當發無上菩提之心。一向專念無量壽佛。多少修善。奉持齋戒。起立塔像。飯食沙門。懸繒然燈。散華燒香。以此迴向願生彼國。其人臨終。無量壽佛化現其身。光明相好具如真佛。與諸大眾現其人前。即隨化佛往生其國。住不退轉。功德智慧次如上輩者也。其下輩者十方世界諸天人民其有至心欲生彼國。假使不能作諸功德。當發無上菩提之心。一向專念乃至十念念無量壽佛願生其國。若聞深法歡喜信樂不生疑惑乃至一念念於彼佛。亦得往生。功德智慧次如中輩者也。

敬按右錄經中要點有三（一）修諸功德（二）發菩提心（三）專念壽佛。而非全憑持名之一點矣。

經中受持三歸之句。其歸依僧。係普通之依。所謂皈依十方一切賢聖僧。

非必專依某某一人。古德已有論列。就方今末法時代而論。歸依之標準。予不主張選奇擇異。有自言有神通者。有自毀其形體者。（如截斷手指等）予於此輩。皆避之絕之。擇師之道。應以德學才三者爲標準。管見如是諒各人自有權衡也。歸佛歸法無間言乎。曰佛有無量恆沙之數。約理而言普遍歸依。約事而言則以與此土衆生有緣者而專事之如釋尊及阿彌陀佛是。歸法亦然。法門無量依了義不依不了義。由博返約。專而精之。

印度大慈善家拉克斯密達斯 Labshankor Laxmidas 因某僧毀形

致死事寄予一傳單（係錄自英國報紙。加註云歡迎翻印。功德無量。

每一盧比印度幣名可印千張）。倡言改革。予曾以此問題函詢徐蔚如居

士。得覆示云焚身供養乃有神通之菩薩自吐三昧火。非凡夫所應爲云云。雲棲法彙（或另刊之竹窗隨筆）云『傳法而必斷臂。則諸祖無

完膚。成佛而必燃身。則列聖無噍類。茲並述之。備佛學界討論。竊思苦行勵志者。如必欲出此。何不毀一脚指以代手指。法華經固兼說之。可自揀擇。缺一足指既不妨礙工作。且免宣傳之嫌。蓋足着鞋襪。雖缺一指。不易被人窺見。苟爲誠心求法。必不以此自炫也。拉氏之提議。予有同感。以當茲末法時代。毀形之事。不契時機。且多流弊故。

自觀經疏妙宗鈔。主張以一心三觀法修十六觀。古今諸大德和之。將二者混爲一體。甚至謂非用三觀法則無由往生。是不可以不辨。茲陳二義。(一)修十六觀者以本經爲圭臬。凡經中所未言者概不應取。(二)觀粗境細。凡夫已苦心力羸劣。(經云非是凡夫心力所及)若再談玄說妙。一心三歧。則困難倍徙。歧路亡羊。一心三觀之妙諦未得。一心不亂之功夫先壞。不啻使墮坑落壑也。况修觀者須與修多羅合經有明文凡經中所未言

者概不應取。經云專想不移。若用三觀法則不專而移矣。凝想之像稍縱即逝。故經云不令散失。若用三觀法則相散失矣。凡夫知見。於世間法起偏計執。故破以空觀。恐落頑空。執理廢事。故復立假觀。從空入假。見俗諦。從假入空。見真諦。不落兩邊。會歸中道。此類義理。皆隔返三方。珠穿九曲。加入百千由旬之佛光。八萬四千之蓮葉。理觀事觀。混合爲一。凡夫介爾之心。斷無勝任之理。况淨土依正各報。須信其實有。不可稍涉疑情。彼見解淺劣。信根未深者。本於淨土。已疑權疑實。何堪旁人。更說空說假。未解真詮。先起誤會。以三觀法修淨土之觀。不唯於事難成。於理亦不適用。凡四念處。五停心觀。九想觀。一心三觀等法。平時須觀之透熟。至修十六觀時。則束之高閣。不得相混。凡事各有機宜。談義諦時。三觀以至無量數觀。千變萬化。不厭其詳。若觀佛時。則須直心緣之。而避紛歧。若念佛時。則都攝六根。淨念相繼。不知其他。觀經疏妙宗鈔以三諦觀。彼佛多

陀阿伽度阿羅訶三藐三佛陀』之句。分配俗諦。真諦。中諦。爲彼一心三觀之根據。竊恐未能切合。蓋經文之三稱。乃如來。應供。三藐三菩提之異譯。爲佛十種名號之二。彼以佛三號當三諦。以三諦當三觀。展轉迂迴。意謂冥符佛旨。然此經之教授法皆耳提面命剴切言之。無隱示暗諷之語。佛若欲行人用一心三觀法自當明言。何必以佛十號之三爲暗示耶。或曰台宗所教修十六觀。非用次第三觀法。乃一心三觀法。一念圓修。以證佛之二德二壽三身。具如觀經疏鈔說。答。此則更加繁劇。行人依本經所教。只觀佛之色身。一旦難成。况求其三耶。予撰稿至此後。復見江味農居士遺札云『世尊苦口叮嚀曰。作是觀者名爲正觀。若他觀者名爲邪觀。是字他字。指示何等分明。正字邪字。誥誡何等嚴重。蓋對是曰他。他字所指範圍極廣。凡屬觀經以外之觀門皆是。由此可知。雖爲他宗極正之觀。若用之淨宗卽名邪觀』云云。與吾說不謀而合。其義正

辭嚴。尤足使觀經之壁壘一新。荆棘皆剗。予更鄭重聲明予因志在宏揚觀經。凡爲觀經之障礙者。皆欲剗之於鴻溝之外。三觀法其一也。然其自身圓妙精微。予仍敬仰。絕不誹謗。僅以其係理觀。異於十六觀之行法。不容相混耳。問。汝謂台宗用三觀法修十六觀使行人受加倍困難。然汝以唯識之理釋觀經不亦使陷入繁劇耶。答。予只略說此經屬唯識之理。並未教人以唯識之理作觀。一切方法悉依經中教授。不敢稍爲增損。若於課外餘暇研習唯識亦符觀經誦讀大乘經典之旨。凡觀經之行人唯觀經是依。其他異像概所弗取。亦不得於課外修之。因印象入心。每自呈現。遣之不去。衣物之垢。尙可洗滌。心像則無法遣除。爲害非淺。經云阿彌陀佛『所現之形皆真金色』。當然不作紅色。觀世音大勢至二菩薩經云『於一切處身同衆生』。當然不作三頭六臂像。雖別宗之教是根據巴利或藏文經典。（聞亦有是密傳無考據者）但吾人於此類

經典既未寓目。或雖見而不識其文。僅憑某某法師之口授。有違『依法不依人』之訓。卽或華文經典說種種異像。行人當念已取法觀經。不能更習他觀以自擾亂。若他宗之行人。習異像之觀。與淨宗無涉。各行其是。不須褒貶。蓋既未入其門。卽未解其理。不容輕加訾議也。

某書教作白毫觀其長及膝。所說或有根據。然予揣測不應作此異像。佛毫雖長。而佛眼亦大。如四海水。毫與眼。應相稱如常人。縱不切合。亦無過失。作觀宜每日一次。如腦力衰弱。則每七日一次。而持名應爲日課。斷不可廢。最好作觀之後卽提起數珠稱阿彌陀佛數千或萬聲最爲得力。此際心境澄淨。且佛之印象尙未消滅。不致成無意義之名身句身也。

穆勒博士 Dr. Max Müller 於所譯小本阿彌陀佛經之序中謂『只憑信仰。不論善惡。是將佛法之根本要義拆毀一部分』。此事予已迭於拙著英文淨土綱要中辯白之。蓋淨土各經一例以修積福德爲標準。惡逆之輩須閉

蓮華中若干劫。豈非因果之自然律乎。又德國老佛徒斯特饒斯 O. F. Strauss 曾函予謂『淨土非佛法』。時彼年已八十。不待予之覆函即逝世矣。蓋歐人於淨土法門之殊勝未得與聞。但聞俗傳。念佛不必修善。遂生誤解。而宏揚淨土者之不如法。似有責焉。范古農居士亦以此爲惜。其評吾此書有二云『呂碧城女士觀經釋論。以唯識學說解經義。殊有益於流通。不爲無見。觀經法門。賅散定一善。足持淨土宗行法之全體。且以三福業爲正因。則應以空觀慧業爲緣因矣。此義佛於小本經亦微露其意。而自來解者少本此義。致令淨土法門非失之狹隘。卽失之艱難。遂使淨宗流通。發生障礙。女士亦知此義。可謂先得我心矣』云云。

蔣維喬氏著徐蔚如居士傳。謂徐公臨命終時。詔其家人曰『凡人福慧兼修。始得往生淨土。偏一則非』。與吾說亦不謀而契。至爲快慰。徐公爲佛學鉅子。道德文章。予所欽佩。得其遺言爲證。予益自信不誤。且其言發

於易筮之時。必有所證而發也。』。

觀經義雖深奧而文淺顯本不需釋。予此論之作旨在勸進。非釋經也。尤非以唯識之學攙入行法。修觀時絕對不許本經以外之任何法門加入。但欲宏揚熏種之要義耳。問。衆生生五濁之惡世。多無種姓之人。豈修觀卽得姓耶。答。無種姓原非定論。台相兩宗以此諍論千載不決。古德謂雖在地獄不妨授記。何況濁世豈乏善根。熏種以修觀之力爲最強。蓋是心作佛。是心是佛。旣成佛心。豈有不成佛種之理。但恐汝不熏耳。

或問觀經取相。依他而起。豈非遍計虛妄。都無自性耶。答。遍計但謂染分依他。不遮淨分依他。三無性屬權說。亦有差別。遍計非有。依圓非無。故解深密無自性相品云一切諸法皆無性。無生無滅本來寂。諸法自性恒涅槃。誰有智言無密意。密意卽權說也。二十論云『非知諸法一切種無。乃得名爲入法無我。然達愚夫遍計所執自性差別諸法無我。如是乃名入

法無我。非諸佛境離言法性亦都無故。名法無我』。……非一切種撥有性故』。述記云卽於三性但知初無。（遍計）餘二性有。（依他。圓成）。名爲唯識入諸法空。亦菩薩境。但言佛者從勝人說』。又云依他圓成二性是有。若說爲無。便是邪見。撥有性故』。準此。謂淨分依他亦無者。爲惡取空。况按唯識義。淨土仍屬自心影像。非疏所緣緣之依他也。

爲外凡說法謂心外無境。唯識所變。最多鑿柄。且每難曰。案上瓶書等物何不隨饑者寒者之識。變爲菽粟布帛。此固難者未解能變之義。而亦說者未盡善巧之方。執著字句。差毫謬干。欲救此失。當先釋變。變有二義。（一）法相之變。（二）身土之變。識有五法。卽彼自性。所依。所緣。助伴。作業。識不孤起。名雖爲一。法已具五。交錯幻化。法界差別。遂爾墮然。如成唯識論云『變謂識體轉似二分相見俱依自證起故』。『相卽實德業蘊處界等……隨緣施設』。法相之變如此。而身土之變。由識熏習。

成等流果。由業遞嬗。成異熟果。三界九地五趣四生隨之變現。唯親因能酬自果。豈心法能生色法。故曰性境不隨心也。成唯識論云『如契經說一切有情業增上力共所起故。……彼異熟識變爲此界。……業力所變。外器內身。界地差別』。故知藏識能變之根身器界。源遠流長。既非朝華夕秀之蒔藝。尤非咄嗟立變之戲法。如解深密經云如善幻師。住四衢道。積集草葉瓦礫等。現作種種幻化事。所謂象身。馬身。末尼。真珠。螺貝。璧玉。財穀。庫藏等也。使唯識變功能如是。則保蟲生翼。凡夫儘可飛升。瓦礫成金。窶人無虞匱乏。此則緣慮或有。而事實必無者也。蓋業力有定。在所定之一期中決不能爲任意之變。唯『定果色』(法處所攝色之一)行人於定中得之。然現生無裨實用。但可爲他生之增上緣。現生所能變者只限於此。故根身器界皆業力所感。爲分期之變。或曰汝以識變爲業感。然唯識二十論中已破薩婆多之說。何勞辭費乎。答。予謂識與業二者非

一非異。由識造業。業爲識之眷屬。旣一切唯識。業豈例外。但其體雖一。其用或別。約勝義言爲識變。約世俗言爲業感。不必打成兩橛。唯定自在位而上。菩薩佛之神變事。乃有不可思議者耳。

復次。心外無境者謂境皆心攝。法不離識。非無一切法。亦非法卽是識。故成唯識論云若唯一識。甯有十方凡聖尊卑因果等別。誰爲誰說。何法何求。故唯識言。有深意趣。識言總顯一切有情各有八識六位心所所變相見（色等）。分位差別（不相應行）。及彼空理所顯真如（無爲）。識自相故。識相應故。二所變故。三分位故。四實性故。如是諸法。皆不離識。總立識名。唯言但遮愚夫所執定離諸識實有色等。若如是知唯識教義。便能無倒。善備資糧。速入法空。證無上覺救拔含識生死輪迴。非全撥無惡取空者違背教理能成是事。故定應信一切唯識。又云『色等外境分明現證。現量所得。寧撥爲無。現量證時。不執爲外。後意分別。妄生外想』。境

之意義。於此可見概略。

復次識與境不獨安危所共。亦存亡相關。識在境在。識亡境亡。故云識外無境。以個人爲本位論。人死（指分段生死非斷滅論）則萬物望彼皆空。如夢覺則夢境空。謂爲境由識現不亦宜乎。經云一人發真。十方消殞。乃謂一人之世界消殞。非指共業所感之共有世界也。不爾。此世界已有釋尊發真滅度。何十方依然存在乎。成唯識論開宗明義。爲證二空。斷我法二執而已。故於中道之義。三復言之。如云唯既不遮不離識法。故真空等亦是有性。由斯遠離增減二邊。唯識義成。契會中道。又云我法非有。空識非無。離有離無。故契中道。又辨中邊論云故說一切法。非空非不空。有無及有故。是則契中道。『準此。吾人勿執着有無。方免法執之過。或問既一切唯識所變。必先有識後有根身器界。然未變之前。識存何處。答。三界九地皆可互通。彼界衆生其識轉變此界。卽來此界受生。此界衆

生之往彼界亦如之。此流轉之義也。難者復曰。最初之識。究由何界生起。答曰無始。若必推究。則蹈無窮之過。喻如鷄係卵生。而卵亦由鷄生。推究其始。先有鷄抑先有卵。亦難判別。故曰無始時來界。一切法等依也。上來各問。皆凡外之通疑。予愧不才。所答未能精確。然竊謂說法者宜先定界。爲內凡說。抑爲外凡說。蓋世間有二（一）學者世間（即諸賢聖所知三乘教法總名學者世間）（二）非學世間（一切世諦功能等總名非學世間）此二者各有機宜。若先簡擇。即無過失。爲前者說。依勝義不依世俗。如實闡揚。驚世駭俗。非所計也。爲後者說。契俗機而略勝義。權爲善巧。不爾。則犯因明學之世間相違規律。（五相違過之一。五者謂現量相違。比量相違。自教相違。世間相違。自語相違。）予學識謏陋。無以翊贊高賢。而一得之愚。只蘄有裨世俗。於凡外之疑難如心能生色。唯有一識。而無餘法之誤解。略予辨正而廓清之。予著此書。因勢利導。隨順衆

生。雖大體悉據經論。而取捨微有權衡也。

或問觀經義蘊豐雋。何必附會唯識。鮮白難施於螺貝。色青莫辨於衣華。析義徒淆。陳詞枉費。子何不憚煩乎。答。此有二義。一觀經確屬唯識之理。二事實有契機之用。唐大圓居士有言唯識於今日最適時機。蓋今之學子。趨重科學而喜分析。苟欲接引學者。捨此末由。此說予已證實。前遊泰國。去時友爲設餞。座間有某少年學者語予曰。最厭聞說專持六字佛名。予爰示以此書之稿。彼竟喜而忘餐。且持以傳示座客。爲衆講說。衆勸止之。謂俟餐畢再講。彼始就筵而餐。其事甚趣。迄今憶之猶爲輾然也。又東印度有某英俊少年亦嘗卑躬屈節諄求爲講唯識。惜予於此學太淺。無以饜其望耳。

六經十一論爲相宗圭臬。六經者深密。楞伽。華嚴。阿毗達磨。密嚴。莊嚴。十一論者一本十支。首瑜伽師地論。餘一。百法明門論。名略陳名數。

支。(二)五蘊論。名羸釋體義支。(三)顯揚聖教論。名總苞衆義支。(四)攝大乘論。名廣苞大義支。(五)雜集論。名分別名數支。(六)辨中邊論。名離僻處中支。(七)唯識二十論。名摧破邪山支。(八)唯識三十頌。名高建法幢支。(九)莊嚴經論。名莊嚴體義支。(十)分別瑜伽論。名攝散歸觀支。六經中有二未譯來華。卽如來出現功德莊嚴經及大乘阿毗達磨經是也。竊擬以觀無量壽佛經及勝鬘經補充之。勝鬘夫人。承佛威神。宣說識藏。見楞伽經。窺基法師於唯識述記。唯識樞要及法苑義林唯識章中迭稱引之。重要可知。觀經分演多門。鬘經歸納一乘。各盡開合之妙。允足爲六經補佚。猶如淨土三經。清儒魏默深加普賢行願品爲四經。印光大師加勢至念佛章爲五經。前例可循。芻言斯建。相宗高賢。盍審慮之。問。習觀經者必須兼習唯識耶。答曰否。觀經卽唯識。不必另習。但若自審才力有餘。卽兼習之。而仍以奉行觀經各條爲本課。平常之人略知唯

識綱要即已具足。不必深求。年老或事忙者。更不必習。惟以持誦佛名爲最善。

問。觀經既屬唯識作用。何經中絕不見法相之名詞耶。答。名詞依俗諦而立。非真勝義。真勝義者法即真如。亦是假名。平等一味。心言路絕。識且當遣。何況名言。瑜伽所謂菩薩有修行百劫而不知名。句。文。身。者。是也。又唯識有教與行之別。廣說教理如諸唯識專書者爲『教唯識』。實修觀行如本經者爲『行唯識』。非教無以析其理。非行無以致其用。行起解絕。更何勞數說名相爲哉。茲取唯識三十頌之末節以訖吾書。頌曰。

此即無漏界

不思議善常

安樂解脫身

大牟尼名法

此頌固以五位。一資糧位。二加行位。三通達位。四修習位。五究竟位。之究竟爲無漏界。莊嚴身土。自他受用。完成唯識之極果。然亦洽契淨土之大綱。無漏界即壽尊之純淨圓德所成。不思議淨土。其佛國土尙無惡道之名。况有實。故謂之善。彼佛壽

命及其人民無量無邊阿僧祇劫。故謂之常。二乘得解脫身。居極樂世界而受安養。大覺世尊成無上道而得法身。大圓無垢同時發。普照十方塵刹中。亦一切凡夫修淨業者最後之希望。此四句頌該括無遺。不啻爲安樂國寫一縮影也。

附錄

識與業

此稿係在泰京曼谷中華佛學研究社演講。茲附錄之。以備行人於唯識學毫無研究者閱此或不無小補。說理龐淺。知不堪供大雅一顧。尙希專家指疵正謬爲幸。

識與業。合之則一。開之爲二。蓋起惑造業。皆識之作用。茲依世諦而分立之。竊思人生最大問題卽由何而來。向何而去。予以爲有三大原動力。一切諸趣之生命皆由此演成。(一)識力。(二)業力。此二者互爲因果。如

大乘阿毗達磨契經云

無始時來界 一切法等依 由此有諸趣 及涅槃證得

右偈成唯識論云「界是因義。即種子識。無始時來。展轉相續。親生諸法。故名爲因。依是緣義。即執持識。無始時來。與一切法等爲依止。故名爲緣。謂能執持諸種子故。與現行法爲所依故。即變爲彼。及爲彼依。變爲彼者謂變爲器及有根身。爲彼依者謂與轉識作所依止。以能執受五色根故。眼等五識依之而轉。末那意識轉識攝故。如眼等識。依俱有根。第八理應是識性故。亦以第七爲俱有依。是謂此識爲因緣用。……」此釋初二句。後二句義甚淺顯不必錄矣。

識於梵音爲 *Vijñāna* 華文譯爲唯識。唯是遮詮。識是表詮。謂除識外一切皆遮去之。故云萬物皆識所變現而非實有。識爲心之分別力。亦即屬於精神之種子。由種子產生諸趣。瑜伽師地論首述「五識身相應地」。謂五

識身自性（了別之能力）。彼所依（即俱有依如眼等）。彼所緣（謂所緣之色）。彼助伴（謂彼俱有相應諸心所有法）。彼作業（謂隨善染轉能取愛非愛果）。識與業之綱要略說如是。然山河大地吾人根身所依託之器界。推至宇宙天空究爲實有乎抑爲幻象乎。佛說東南西北上下六方皆虛空無盡。而近世科學家愛因斯坦 Einstein 相對論謂空間成曲形。其對徑約八萬四千兆光年。故星光若向前進行五十萬兆年後將復回原處。是則空間有限量而無所止。見英國劍橋大學出版『吾人之宇宙』The Universe Around Us 然此說不能令予滿意了解。姑就世諦言之。既云有限量是有邊界。則邊際之外更爲何處。更爲何質。由此遞推。展轉無盡。此問題無人能答。則虛空有盡之說不能成立。仍以佛說諸法如幻而得解決。唯虛空無盡。方能如幻。若實質必有盡。而盡處之邊界於理不能勘斷。故知宇宙非實。

識可分爲八類。先言其六。卽眼耳鼻舌身意謂之六根。其對象色聲香味觸法謂之六塵。此根塵之間尙有六識。合爲十八界。前五識（卽眼耳鼻舌身之識）皆由業生。以業不同故。識亦不同。（此就總報而言，非指別報）各趣同有眼也。人眼見水爲水。天眼（天 *Devas* 天國之人民非謂青蒼色之天亦非上帝）見水爲琉璃世界。地獄之鬼見水爲膿血。同爲耳也。觀世音菩薩以耳根殊勝由聞思而得圓通。他若法華會上聽講而退席者五千人。其耳識不及觀音遠矣。人鼻能判別香臭。犬鼻反臭爲香。故食糞穢。人舌能嘗黍稷之馨香。猫舌則非腥羶而不食。身之所觸。其識亦異。人身居陸。魚身居水。火蛇居火。（*Salamander* 美洲產）蚯蚓居泥。何以有此差別。此根同而識不同之故也。世人皆知有根。不知根外有識。故八識規矩頌云愚者難分識與根。（蓋凡外只知有浮塵根。愚者謂一乘於識及淨色根尙不能分別。遑論凡外）。今試舉一例。美國報紙載有一婦犯罪將受死

刑。自請以雙眼贈與一瞽牧師。經醫以手術移接後。此牧師遂恢復其視覺。根爲死婦之根。而識則爲牧師之識。不唯根識判爲兩物。且判然屬於兩人。根亡而識未去。可借他人之根恢復其作用。如借尸還魂然。反之若識去而根雖存。則無辦法。讀何東夫人生西記（香港東蓮覺苑發刊）彼臨歿時先失其視覺。彼平時眼根健全。病僅二三日。眼根未腐壞。必不致盲。其不能視者。眼識先不起故也。

前云五識皆由業生。既生而復造業以饜其識慾。眼求可悅之色。耳求娛樂之音。鼻求蘭麝之香。舌求血肉之食。身求貂狐之暖。不憚殺他類之生命。奪他類之物產。以恣其慾。展轉受報。歷劫沉淪。故云識與業互爲因果也。

復次言第六識「意」此固人盡知之。無待詳言。然其關係最重。範圍最廣。遍與五十一心所（見註五十六）相應。前五識之作用各司本職。不越範

圍。(如耳不能視。眼不能聽)。此則一切色聲等塵皆可想像得之。且能直接與五識以助力。(前五識中每一識起。有意識與之現行。名爲五俱意識)。否則五識之功能減弱。如儒經云心不在焉。視而不見。聽而不聞。食而不知其味。世親攝論第四云。五識以意爲依。意散亂時。五不生故。與此說正同。唯其作用之勝也。故造業招果之力亦最強。通善惡無記三性。緣世間法則沉淪諸趣。緣出世間法則證涅槃。故第六識爲業主。猶第八識之爲報主也。佛教之唯識。儒家之正心誠意。西洋之心理專科。皆欲約束之使納軌就範。其重要之性可知矣。

第七識末那 *Mānāsikā* 或譯爲意。或稱意根。易與第六識混亂。不唯世俗只知有六種識。卽小乘於六識以上亦不甚了解。故八識規矩頌云二乘不了因迷執。由此能生論主爭也。實則末那乃攬第八識之見分而形成我相。貪癡我慢諸煩惱隨之而起。或問第六識亦起貪慢等煩惱。豈我執

必屬末那乎。答。必先執我相始起貪慢。故末那又稱意根。謂爲第六識之根本。尤有不同者。第六識之思量審計必待外緣。始起作用。若時乏緣。則成間斷。而末那則一切時緣第八爲我。恒常不斷。如成唯識論云『然諸我執略有二種。一者俱生。二者分別。俱生我執。無始時來。虛妄熏習。內因力故。恒與身俱。不待邪教及邪分別。任運而轉。故名俱生。此復二種。一常相續。在第七識。緣第八識。起自心相。執爲實我。二有間斷。在第六識。緣識所變。五取蘊相。或總或別。起自心相。執爲實我。此二我執。細故難斷。後修道中。數數修習勝生觀。方能除滅。分別我執。亦由現在外緣力故。非與身俱。要待邪教及邪分別。然後方起。故名分別。唯在第六意識中有。此亦二種。一緣邪教所說蘊相。起自心相分別計度執爲實我。二緣邪教所說我相。起自心相分別計度執爲實我。此二我執。麤故易斷。初見道時。觀一切法生空真如卽能除滅』。據此則第六識之我執屬分別。

以其隨緣轉易也。第七識之我執屬俱生。以其恒與身俱無間斷也。

第八識阿賴耶 *Alaya* 此識爲諸法種子之貯藏所。喻如穀倉貨庫。故又名藏識。具三藏之義。(一)能藏。謂有貯藏之能力。(二)所藏。即諸法種子之自身。(三)執藏。第七識末那恒執此識以爲我故。

此識之業用有五。(一)受熏。諸法種子。受其餘諸轉識之熏習而得增長。(二)持種。一切種子儲存於此得保持不失。(三)生起正報。即各有情類之根身。如胎生得肉身。卵生得羽身。濕生得鱗身。各具色根。爲其正報。(四)現起依報。一切器界爲根身所依住。令各得資養。以維持其生命。(五)結生相續。謂輪迴生死。各隨業力受生。感愛非愛果。以此識爲主動故。五種業用以受熏爲首。吾人所能致力者。亦止以此。餘則任運。非力所及也。攝大乘論云『復次。何等名爲熏習。熏習能詮。何爲所詮。謂依彼法俱生俱滅。此中有能生彼因性是謂所詮。如苴勝中有華熏習。苴勝

與華。俱生俱滅。是諸荳蔞。帶能生彼香因而生。又如所立貪等行者。貪等熏習。依彼貪等俱生俱滅。此心帶彼貪因而生。或多聞者多聞熏習。依聞作意。俱生俱滅。此心帶彼記因而生。由此熏習能攝持故。名持法者。耶阿賴識熏習道理當知亦爾。此段文字。先標荳蔞與華爲無記之生滅法。總攝餘一。次則詮貪欲生染因。再次則詮聞慧生淨因。此二由生滅之現行。熏成種子。復由種子而起現行。皆依識而轉。生滅不已。如燄炷相燒。蘆束相倚。而種種功能差別起焉。由此阿賴耶安立。名持法者。(種子皆前七識所熏。阿賴耶不自熏種。是持種法。故名)。所持雖有染淨新舊勝劣諸種子之不同。皆以阿賴耶爲依止。而能持之阿賴耶識。其自性則無覆無記也。淨種卽無漏種子名爲佛性。約理而言佛與衆生同具。約事而言既有大覺。豈無闡提。或證得涅槃。或永淪諸趣。固有種種之差別。憑其遇緣如何而已。新種爲今生所得之習氣。舊種爲多生所積之經驗。

凡此種種各待機緣。或以時。或以性。而爲異熟。有多年或終身不發現者。亦有同時而忽多數發現者。茲舉一例。如前年 1900 五月美國先鋒報記芝加哥有克蘭博士。其女年僅三齡。熟諳世事。心理學家及靈學家多往訪之。此其阿賴耶藏中種子同時多數發現之證。然何故有終身而其舊種從未發現者。此則因凡夫夙世未得『宿命通』。及未修慧業。故無此種記憶力。外國報紙每載有因墮馬或落水經救起後全失記憶力者。何況輪迴。經一番生死之大痛苦。能保存記憶力者有幾人哉。又心理學中有『多重人格』之說。予近得一實例。乃美國蔬食月報主筆 J. HESBURN 曾函告予。謂自覺一身而有兩個人格。彼所不能知不能爲之事。彼之另一人格知之。其友懷特醫生 Dr. White 於此感覺尤爲顯著云云。予答之曰非也。豈有一人而具數人格之理。此乃八識藏中多生之宿習耳。若非佛學於此有所闡明。幾成不可解之謎矣。他若幼時之事久已忘之。經數十年

而忽入夢者。或某人愚拙獨於某事精巧者。皆阿賴耶種子發現之故。此識爲其餘七識之根本。業用最大。爲輪廻報主。來於身生之前。去於身死之後。平時以第六識爲重要。若當生死絕續之間。則以此識爲樞紐矣。以上略說八識竟。

業。梵名 *Karma* 業之定義。以『已作不失。未作不得』。最爲簡要。如瑜伽說。茲按十善業道經酌爲損益。以十善爲現法。以五果爲後法。以十二有支爲愛非愛緣起。以阿賴耶識爲報主焉。業分身語意二。而以十善系屬之。十善者不殺不盜不淫（此三種屬身業）。不妄言不惡口不兩舌不綺語（此四種屬語業）。不貪不瞋不痴（此三屬意業）。反是爲十惡。十善及十惡皆以殺不殺爲首。姑舉最重。以概其餘。殺亦由識起。唯識二十論難者云若唯有識無身語等。羊等云何。爲他所殺。若羊等死。不由他害。屠者云何。得殺生罪。論主辯曰。由他識轉變。有殺害事業。謂由能殺者爲增

上緣。起殺害識。轉變力故。予請更進一解。所殺者固由夙業。而能殺者之起惑造業。或貪利權。或嗜珍饈。皆由識之遍計執着。而不知權利非盡安樂。美味豈必腥羶。皆貪之心所及舌之虛妄作用而已。欲止惡業。已造者唯懺悔爲治標。未造者以轉識爲正本。業由識起。不解唯識。則不明業相也。或問身語固皆屬業。若意則尙未實行。云何爲業。答。身語造作。意識爲主。雖未起身語時。已經審慮決擇。作意殷重。則熏爲種子。種能成果。故亦業攝。果分爲五（一）異熟果。謂善惡行爲。命終之後。所得果報。性屬無記。隨業受生。異者謂異性及異時而生。如善惡業得無記報。是性相異。前世造業。後世受報。是時相異。果熟有期。不可現取。故名異熟。無記者業因善惡或爲羊或生天。天人與羊之報體。固可爲善爲惡。無所謂善惡性也。（二）等流果。善惡諸法。引生同類之果。善得樂報。惡得苦報。果性似因性流類。因果平等。故曰等流。此可通現報與後報。雖

今世之因可爲後世之果。然亦可隨時收穫。如瑜伽云。習不善故。樂住不善。不善法增。修習善故。樂住善法。善法增長。具現時熏習增長義。(三二) 離繫果。謂無漏道。斷障所證。善無爲法。得解纏縛出生死而證涅槃。但所證不同。衆生雖具本來自性清淨涅槃。而未能證。一乘斷煩惱障證有餘依涅槃。或無餘依涅槃。如來斷所知障大悲濟衆證無住處大涅槃。衆生皆有初一。二乘無學容有前二。佛則四種皆具。如成唯識說。(四) 士用果。謂諸作者假諸作具所辦事業。約麤而言。如農工商巧。約細則一切學識起士夫用皆屬之。(五) 增上果。依增上緣而生者。如眼識之於眼根。根爲異熟生。而識則爲眼根之增上果也。又如身爲異熟果。而阿賴耶識爲身根命根之增上果也。此五果中異熟爲有漏。離繫爲無漏。餘三則並通漏無漏。加前說十善惡法卽業道也。業有引滿之別。引業引得總報。更加各種區別。如智愚貧富壽夭苦樂等別報爲滿業。總報如師作模。別報如

資填彩。世事紛紜萬有不齊矣。此業果概略也。然發業潤生。必有其緣起。緣起屬十二支。法華經云無明緣行。行緣識。識緣名色。名色緣六入。六入緣觸。觸緣受。受緣愛。愛緣取。取緣有。有緣生。生緣老死憂悲苦惱。此十二支。衆生迷之而流轉。三乘聖者覺之而還滅。略釋如下（一）無明。謂無始之煩惱。（二）行。謂善惡諸造作。（三）識。（見本題所講）（四）名色。漸起受想行識蘊。及由羯羅藍位 *Kalalan* 先發育色身。（五）六入。繼則六根具足。可以出胎。（六）觸。出胎則感觸事物。（七）受。既觸則感苦樂之受。（八）愛。受則起愛惡之欲。（九）取。愛則多所取求。（十）有。因取則造感後有之業。（十一）生。即依業輪迴受生。（十二）老死憂悲苦惱。爲了生死修淨土者尤須明十二因緣義。蓋過去無始。未來無終。如聯環無端。束蘆相倚。互爲因果。皆由此也。業之範圍甚廣。不離於識。由蘊處。界。攝一切法。達一空觀。以免造業。是爲智者說法。爲普及計。則有

十善業道經。及地藏菩薩本願經。較合社會程度。或更進而讀成業論尤善。經云業力甚大。能障聖道。可不畏歟。

修觀徵驗誌略

唐啓芳圓果二法師同居觀佛。五閱月。見淨土及阿彌陀佛。二師同作禮。問曰衆生念佛得生此否。佛言勿疑。定生我國也。

日本寬永年間。日僧良遍。居興福寺作白毫觀。阿彌陀佛具相現前。因著稱讚淨土文。

明唐宜之名時。專修佛觀。過南京長干寺。禮塔。塔頂放白光。佛現金色之相。

顧原號寶幢。精修禪觀。愁山清公偶至棲霞寺。見有人禮塔。塔放光。赭如寶錯。異之以問雲谷。谷曰此寶幢居士作西方觀耳。

著作兼發行人
呂碧城女士中
華民國三十一年
九月出版於
香港歡迎翻印

呂碧城女士著譯 夢雨天花室叢書

華文部

信芳集

呂碧城集

鴻雪因緣

美利堅建國史綱

歐美之光

曉珠詞(卷三手寫石印)

曉珠詞四卷合刊

附惠如長短句

香光小錄

雪繪詞(未刊)

文史綱要(未刊)

英文部

華嚴經普賢行願品

法華經普門品補佚(華英合璧)

阿彌陀經

十善業道經

淨土綱要

觀音聖威錄

因果綱要

人死後如何

淤溪戒殺文

宋磧砂藏經說明書

觀無量壽佛經釋論

右列各書。華文者散佚殆盡。因每刊少數。分贈知交。無專售之處。英文者英美兩國皆有發售處。計倫敦大羅賽街四十六號路薩克公司 HUNCO & Co., 46, Great Russell Street, London. 美國紐約銀行街五十九號東亞書局 Orientalia Inc. 59, Park Street, New York N. Y. U. S. A. 美國柳維斯頓第二街二零九號比佐斯印務局 Beach's Printery & Stamp works, 0309, Second Street, Lewiston Idaho, U. S. A. 紐約東亞書局有遷移之說。歐美之光。英文普門品。及觀音聖威錄。上海佛學書局有之。

附啓者。鄙人平生從未與任何人聯名著作編輯校刊任何之書。其已經發見者。概屬假冒。特此聲明。

勘 誤 表

頁五	行十一	誤	尅	正	克
頁二九	行七	誤	彼此相達	正	彼此相違
頁五一	行九	誤	釋迦毗楞寶	正	釋迦毗楞迦寶
頁七一	行五	誤	觀世音大勢至	正	觀世音及大勢至
頁七九	行二	誤	名上輩生想	正	是名上輩生想
頁八五	行五	誤	得不爲性	正	不得爲性
頁九十	行十二	誤	八齋戒	正	八戒齋
頁九十三	行九	誤	八齋戒	正	八戒齋
頁九十五	行一	誤	須陀	正	須陀洹
頁九十六	行七	誤	經劫多劫	正	經歷多劫
頁一〇九	行三	誤	偏計執	正	遍計執
頁一二四	行十一	誤	亦卽屬於	正	亦卽攝諸

