

濰縣劉東侯著

釋

仁

壁臣華世奎署



仁以為己徑

于亮



仁言利溥

敬題

釋仁

葉楚信



一己母出

于洪起

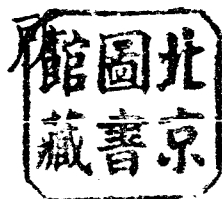


中華民族道德總綱

仁

孔子所定標準

己 不 勿 於
欲 施 人



勘誤表

策數	行數	誤	正
六	一〇	之於仁也	志於仁也
七	一〇	其罕言利	子罕言利
一一	三	叫拿愛字	常拿愛字
一六	八	效勳	放勳
又	一〇	戈不射宿	弋不射宿
又	一一	戈，以生絲繫矢而射也	弋，以生絲繫矢而射也
三〇	五	山北之塞出于之迂也	山北之塞出入之迂也
四四	六	順天爲意者兼也	順天之意者兼也
四六	一一	賈誼設施行得理	賈誼說施行得理
五四	一二	令以意定	今以意定
五五	一〇	容服有義謂之義	容服有義謂之儀
六一	四	不仁者及斯	不仁者反斯
六二	五	言人。人能盡人道	言人人能盡人道
六四	二	受人侵犯家不知抵抗	受人侵犯而不知抵抗

釋仁

濰縣劉東侯著

一 引言

中國古書上所講的道德，應當以「仁」爲綱領。數千年來的學者，只有片段的談論，却沒有完善的講解。鄙人不揣譎陋，要對中國古書上所講的這個仁，依據着古代多數學者的意思，組織成簡單有系統的解釋，才編了這本小冊。

二 仁的字形的構成

釋

仁

一

仁這個字，在六書之中，應歸會意一類。說文解仁字。从人从二，（據段氏注本）是和武字從止戈，信字從人言，成字伐字皆從人持戈一樣。大意是表明仁就是多數人在世界上共同生活應該共同遵守的一種原則，右旁的二，不要認爲是一二三四的二，要認爲是二人以上以至於無量數的意思。仁字有一個古文從千心作「忝」大意是說仁是人人心中天生固有的一種道德。上半的千字，不要認爲是十百千萬的千，也要認爲是代表多數的意思。所以可說中國古哲造的這個仁字，實在是精妙的很。

註一 說文解字第十五 周禮：入歲入小學，保氏教國子，先呂六書：一曰指事。指事者，視而可識，察而見意，上下是也。二曰

象形。象形者，畫成其物，隨體詰詘，日月是也。三曰形聲。形聲者，以事爲名，取譬相成，江河是也。四曰會意。會意者，比類合誼，巨見指擗，武信是也。五曰轉注，轉注者，建類一首，同意相受，考老是也。六曰假借。假借者，本無其字，依聲託事，令長是也。

註二 說文解字注箋第八上 仁，親也。从人从二。（如鄰切）志，古文仁從于心。卮，古文仁或從尸。（徐灝箋曰：戴氏侗引尤叔晦曰：古文有因而重之以見義者，因子而二之爲係是也，因大而二之爲太是也，因人而二之爲仁是也。灝按中庸曰：仁者，人也。孟子曰：仁也者，人也。荀子君子篇曰：仁者，仁此者也。謂仁卽爲人之道也，人能盡爲人之道，斯爲之仁，故因而重之以見義。二有偶義，故引申之有相親之義，鄭康成氏所謂相

釋

仁

四

人偶是也。擴而充之，則曰博愛之謂仁，于心爲仁，即取博愛之意。𠄎，从尸，橫人字也。通鑑晉紀：城陽王巨，字孝孫，即此字。聲轉爲夷，晉書譙作尼。）

註三 說文解字注箋第十二下 武，楚莊王曰，夫武定功戰兵。故止戈爲武。（文甫切）

註四 說文解字注箋第三上 信，誠也。从人从言。會意。（惠晉切）

註 說文解字注箋第八上 伐，擊也。从人持戈。一曰，敗也。（房越切）

註六 說文解字注箋第十二下 戍，守邊也。从人持戈。（傷邁切）
說玉裁注曰：春秋曰：公子買戍衛，從人持戈，會意。）

三 中國古代所講的道德應以仁爲綱領

中國古代所講的道德，最重的是仁義禮智信，叫做五常。孟子是說仁義禮智，賈誼在五常之外又添上樂，叫做六行。但義禮智信，都是包括在仁的範圍以內，離開仁是不能獨立的。有幾位學者說的很分明，是後人應當遵從的。

註七 前漢書董仲舒傳 夫仁義禮智信，五常之道，王者所當修飭也。

註八 白虎通 五常者何，謂仁義禮智信也。

註九 孟子公孫丑上 惻隱之心，仁之端也。羞惡之心，義之端也。

辭讓之心，禮之端也。是非之心，智之端也……凡有四端於我

釋

仁

五

者，知皆擴而充之，足以保四海。苟不充之，不足以事父母。

註一〇 賈誼新書六術 人有仁義禮智信之行，行和則樂興，樂興則六，此之謂六行。

註一一 關尹子三極 聖人之道，或以仁爲仁，或以義爲仁，或以禮以智以信爲仁。

註一二 王肅孔子家語儒行解篇注 仁者百行之原。

註一三 朱熹孟子公孫丑上篇註 仁義禮智，皆天所與之良貴。而仁者天地生物之心，得之最先，而兼統四者，所謂元者善之長也。

註一四 朱熹孟子公孫丑上篇註 ……此亦因人愧恥之心而引之使之於仁也。不言義禮智者，仁該全體，能爲仁，則三者在其中矣。

論語上雖記着孔子不常說仁，但是這一部書上，講到

仁字的，有五十多章。顏淵仲弓子貢司馬牛子張樊遲這幾位弟子，都會把仁當作問題，特提出他來，向孔子請教。孔子的答辭，是將禮和信包括在內的，這可以證明孔子所講的道德，是以仁爲綱領。孔子自己說他的道是一以貫之，曾子拿忠恕來解釋一貫。忠恕就是仁的別名，並不是仁以外別有忠恕這種道德，古書上常把仁恕二字當一個名詞，或者說仁是忠愛之道，說文上直截以仁字解恕字，這都可以證明仁忠恕是一件東西。

註一五 論語子罕 其罕言利，與命，與仁。

註一六 論語顏淵 顏淵問仁，子曰：克己復禮爲仁，一日克己復

禮，天下歸仁焉，爲仁由己，而由人乎哉！顏淵曰：請問其目。

子曰：非禮勿視，非禮勿聽，非禮勿言，非禮勿動。顏淵曰：回雖不敏，請事斯語矣。

註一七 論語顏淵 仲弓問仁。子曰：出門如見大賓，使民如承大祭。己所不欲，勿施於人。在邦無怨，在家無怨。仲弓曰：雍雖不敏，請事斯語矣。

註一八 論語顏淵 司馬牛問仁。子曰：仁者其言也詘。曰：其言也詘，斯謂之仁矣乎？子曰：爲之難，言之得無詘乎？

註一九 論語顏淵 樊遲問仁。子曰：愛人。問知。子曰：知人。樊遲未達。子曰：舉直錯諸枉，能使枉者直。樊遲退，見子夏。曰：鄉也吾見於夫子而問知，子曰舉直錯諸枉能使枉者直，何謂也？子夏曰：富哉言乎！舜有天下，選於眾，舉臯陶，不仁者遠矣。湯有天下，選於眾，舉伊尹，不仁者遠矣。

註二〇 論語子路 樊遲問仁。子曰：居處恭，執事敬，與人忠，雖之夷狄，不可棄也。

註二一 論語衛靈公 子貢問爲仁。子曰：工欲善其事，必先利其器。居是邦也，事其大夫之賢者，友其士之仁者。

註二二 論語陽貨 子張問仁於孔子。孔子曰：能行五者於天下爲仁矣。請問之。曰：恭寬信敏惠。恭則不侮，寬則得眾，信則人任焉，敏則有功，惠則足以使人。

註二三 論語里仁 子曰：參乎！吾道一以貫之。曾子曰：唯。子出，門人問曰：何謂也？曾子曰：夫子之道，忠恕而已矣。（朱熹註 盡己之謂忠，推己之謂恕。）

註二四 孔子家語顏回 仲孫何忌問於顏回曰：仁者一言而必有益於仁智，可得聞乎？回曰：一言而有益於智莫如預，一言而有益

於仁莫如怒。(編者按古所謂一言，卽今所謂一字。)

註二五 孔子家語弟子行 啟蟄不殺，則順人道。方長不折，則怒仁也。

註二六 孔子家語致思 思仁怒則樹德。

註二七 楊倞荀子非相篇註 仁，謂忠愛之道。

註二八 說文解字注箋第十下 怒，仁也。从心如聲。商署切。毀

玉裁注曰：孟子曰：彊怒而行，求仁莫近焉，爲仁不外於怒也。

徐灝箋曰：戴氏侗曰：推己及物謂之怒，己欲立而立人，己欲達而達人，施諸己而不願，亦勿施於人，怒之道也。)

註二九 五子近思錄卷二 程伊川曰：仁之道，要之只消遣一公字。公只是仁之理，不可將公便喚做仁，公而以人體之，故爲仁。

只爲公則物我兼照，故仁所以能怒，所以能愛，怒則仁之施，愛

則仁之用也……忠恕所以公平，造德則自忠恕，其致則公平。

四 仁的原質

就仁字的實用說，就是愛人。古代的學者，叫拿愛字來解釋仁字。或但說愛人，或兼說利物，利就是愛字的變文。或把仁愛兩個字并成一個名詞，所以可說仁和愛是一個道德，照愛人利物的原則上說就叫仁，照愛人利物的事實上說就叫愛。不愛就是不仁。但是一般的人，聽到說愛，便覺着很平常，聽到說仁，便覺着很高奧，這便是心理上的一種錯悞。（愛字在說文收攴部，訓行兒。心部有忝字，訓惠也，是愛惡正字。現在通假愛爲忝，而忝字久不用，故本冊亦隨俗假

愛爲恣

註三〇 論語顏淵 樊遲問仁，子曰：愛人。

註三一 孔子家語王言解 仁者莫大乎愛人。

註三二 孔子家語顏回 愛近仁。

註三三 晏子春秋內篇雜上 吾君仁愛，曾禽獸之加焉。

註三四 墨子經上 仁，體愛也。

註三五 莊子天地篇 愛人利物之謂仁。

註三六 尸子 愛得分曰仁。

註三七 荀子大略 仁愛也故親。

註三八 賈誼新書道術 心兼愛人謂之仁，反仁爲戾。

註三九 韓愈原道 博愛之謂仁。

註四〇 通書 德愛曰仁。

註四一 朱熹周易乾卦註 以仁爲體，則无一物不在所愛之中。

註四二 朱熹周易繫辭上註 仁者愛之理，愛者仁之用。

註四三 朱熹論語學而篇註 仁者，愛之理心之德也。

中國古書上，常把知（亦或用智字）和仁對說，或者再加上勇，說是人類的三達德。其實知和勇，是不能離開仁的。倘要是作不仁的事情，或是偷盜人家的東西，或是搶掠人家的錢財，無論方法怎麼高妙，不能稱他是知。無論怎樣大膽，不能稱他是勇。

註四四 論語雍也 子曰：知者樂水，仁者樂山。知者動，仁者靜。知者樂，仁者壽。

註四五 論語憲問 子曰：君子道者三，我無能焉。仁者不憂，知者不惑，勇者不懼。子貢曰：夫子自道也。

釋

仁

一四

註四六 禮記中庸 知仁勇三者，天下之達德也。

註四七 韓詩外傳 荆伐陳。陳西門壞，因其降門使脩之，孔子過而不式。子貢執轡而問曰：禮，過三人則下，二人則式。今陳之脩門者眾矣，夫子不爲式，何也？孔子曰：國亡而弗知，不智也，知而不爭，非忠也，亡而不死，非勇也。脩門者雖眾，不能行一於此，吾故弗式也。

註四八 論語憲問 仁者必有勇，勇者不必有仁。

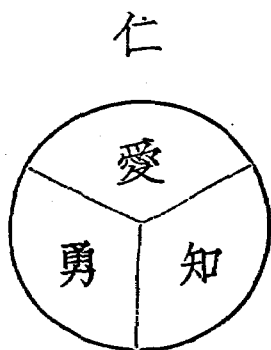
註四九 淮南子主術訓 徧知萬物而不知人道，不可謂智。徧愛羣生而不愛人類，不可謂仁。仁者愛其類也，智者不可惑也，

註五〇 文中子中說天地 小人任智而背仁爲賊，君子任智而背仁爲亂。

註五一 文中子中說問易 智可獨行乎……仁以守之，不能仁則智

息矣，安所行乎哉！

所以可說愛，知，勇，是仁的原質。合起愛，知，勇來，才是整個的仁。這個意思，可再用一個圖來表明他。



五 仁和人生的關係

仁的道德，是人人都應該實行的。照大處說，功德高

釋

仁

一五

的，可以拿天來比他。照小處說，對待草木禽獸，也不能離開仁。孔子常說君子沒有一頓飯時離開仁。又說民和仁的關係，比水火還要緊。換句話說，就是仁比家常便飯還要緊。曾子說人要一天不死，就一天不能和仁脫離關係。倘要是把仁的道德，看的很高，好像聖人賢人的專利品，不是一般平民應當問津的，那便是極大的錯悞。

註五二 史記五帝本紀 帝堯者，效勳。其仁如天，其知如神，就之如日，望之如雲。

註五三 論語述而 子釣而不綱，弋不射宿。（朱熹註 綱，以大繩繫網絕流而漁者也。弋，以生絲繫矢而射也。宿，宿鳥……孔子少貧賤，爲養與祭，或不得已而釣弋……然盡物而取之，出其

不意，亦不爲也。此可見仁人之本心矣。待物如此，待人可知。小者如此，大者可知。

註五四 小學集註內篇稽古第四 高柴自見孔子 足不履影，啟蟄

不殺，方長不折。（陳饒註 啟，謂開穴而出。蟄，蟲之藏者。方長，謂草木。不踐影，敬人之至。不殺不折，愛物之至。）

註五五 孔子家語子貢問 孔子之守狗死。謂子貢曰：路馬（常所乘馬）死則藏之以帷，狗則藏之以蓋，汝往埋之。吾聞弊帷不棄，爲埋馬也，弊蓋不棄，爲埋狗也。今吾貧無蓋，於其封也，與之席，無使其首陷于土焉。

註五六 韓詩外傳 昔者田子方出，見老馬於道，喟然有志焉。以問于御者，曰：此何馬也？曰：故公家畜也，罷而不爲用，故出放也。田子方曰：少盡其力而老去其身，仁者不爲也，束帛而贖

之。窮士聞之，知所歸心矣。

註五七 論語里仁 子曰……君子去仁，惡乎成名。君子無終身之間違仁，造次必於是，顛沛必於是。（朱熹註 終食者，一飯之傾。造次，急遽苟且之時。顛沛，傾覆流離之際。君子之不去乎仁如此。）

註五八 論語衛靈公 子曰：民之於仁也，甚於水火。水火吾見蹈而死者矣，未見蹈仁而死者也。

註五九 論語泰伯 曾子曰：士不可以不弘毅，任重而道遠。仁以為己任，不亦重乎！死而後已，不亦遠乎！（朱熹註 仁者，人心之全德，而必欲以身體而力行之，可謂重矣。一息尚存，此志不容少懈，可謂遠矣。）

中國古書上說人群進化的最高度，叫做天下平。古人

新說的天下，就是現在所說的地球之上。平的意思，就是人人脫離一切疾苦，人人得到安定的生活。可以稱得起極樂世界。要達到這種境界，非人人都實行仁的道德不可。仁就好比是一條大路，大家在這條路上向前走，自然可達到天下平的地步。但是世界上有些糊塗蟲，（糊塗二字，應作齧蠹，正字通引楊慎曰：官有憤憤於臨事，士有藐藐於臨文，世目爲齧蠹蟲。現在普通用糊塗二字。）不明白愛人就是愛己的道理，不明白行仁是大家上算的事情。却把反仁的事情，認作利己上算的事情。小的是偷雞摸狗，作種種損害他人的行爲。大的是倚仗本國的武力，一面用飛機大炮，一面或者還假借甚麼親善和民族自決的美名，去

侵略鄰國的土地，蹂躪鄰國的人民。這都是人羣向極樂世界前進中，路途上的障礙物。現在叫做危險分子，古人叫做人患。古人對待這些障礙物的辦法，就是盡力使他不能爲人害，或者將他消滅，孔子說的「惟仁人能惡人。」和別的書上說的「除惡務本」「禁民爲非」這一類的話，就是這個意思。換句話說，就是實行仁德的人，還要直接間接負起禁制或消滅不仁之人的責任。要是世界之上，個個人都能實行仁德，自然沒有侵害他人的人，自然也就沒有被人侵害的人，這豈不就是古人所說的天下平麼？但這却不是永遠在理想中的烏託邦，照墨子和孟子所說的話看來，是必然有在世界上實現的那一天。

註六〇 禮記大學 物格而后知至，知至而后意誠，意誠而后心正，心正而后身脩，身脩而后家齊，家齊而后國治，國治而后天下平。

註六一 孟子離婁上 孟子曰：仁，人之安宅也。義，人之正路也。曠安宅而弗居，舍正路而不由，哀哉！

註六二 墨子兼愛中 愛人者人必從而愛之，利人者人必從而利之。惡人者人必從而惡之，害人者人必從而害之。

註六三 禮記禮運 講信修睦，謂之人利，爭奪相殺，謂之人患。

註六四 尚書泰誓下 樹德務滋，除惡務本。

註六五 論語里仁 子曰：惟仁者，能好人，能惡人。

註六六 周易繫辭下傳 理財正辭禁民爲非曰義。

註六七 荀子彊國 夫義者所以限禁人之爲惡與姦者也。

註六八 嚴復譯赫胥黎天演論導言八 聖人欲其治之隆，凡不利其民者，亦必有以滅絕之，禁制之，使不克與其民有競立爭存之勢……且聖人知給人之人，固賦於治於人者也，凶狡之民，不得廉公之吏，偷懦之眾，不興神武之君，故欲邗治之隆，必於民力民智民德三者之中求其本也。故又爲之學校庠序焉。學校庠序之制善，而後習仁勇之民興。習仁勇之民興，而有以爲羣力羣策之資，而後其國乃一富而不可貧，一強而不可弱也……假使圖興之中，而有如是之一國。則其民熙熙皞皞，凡其國之所有，皆足以養其欲而給其求。所謂天行物競之虐，於其國皆不見，而唯人治爲獨尊，在在有以自恃而無畏。降而至一草木一禽獸之微，皆所以娛情適用之資，有其利而無其害。又以學校之興刑罰之中舉錯之公也，故其民壽者日以少，夏者日以多，馴至於各知職分之所當

爲，性分之所固有，通功合作，互相保持，以進於治化無疆之休。夫如是之群，古今之世，所未有也，故稱之曰烏託邦，烏託邦者，猶言無是國也，僅爲涉想所存而已。然使後世果其有之，其致之也，將非由任天行之自然，而由盡力於人治，則斷然可識者也。

註六九 墨子兼愛下 我以爲人之於兼相愛交相利也，譬猶火之就上水之就下也，不可防止於天下。

註七〇 孟子告子上 孟子曰：仁之勝不仁也，猶水勝火。今之爲仁者，猶以一杯水敵一車薪之火也。不熄，則謂之水不勝火，此又與於不仁之甚者也，亦終必亡而已矣。

這一節的大意，可再用一個圖表明他。

釋

仁

二四

極	樂	世	界
卽			
天	下	平	

不仁的人

障礙物

仁

是向極樂世界去的一條
大路

六 仁的差等

仁的意義是愛人，但是人與人的親疏不同，所以實施的仁愛，也不能一樣。中國古代的學者，又立了一些名詞，表示仁愛的差等。子女對父母的仁愛叫做孝，父母對子女的仁愛叫做慈，兄弟相對的仁愛叫做悌或

友和恭，夫婦相對的仁愛叫做義和恩，對自己對朋友對一切人類物類的仁愛叫做忠和信。忠就是盡心竭力，信就是誠實不僞。忠信好比是白色的仁愛，孝慈悌恩等，好比在白色仁愛上又加了許多紅黃青紫的各種顏色。古人曾說無知的水，尙且可用忠信去親近他。生成的山，尙且可用誠信去移動他。雖是幾段寓言，忠信的重要，可算形容到好處了。

註七一 孔子家語五刑解 不孝者生於不仁。

註七二 禮記大學 爲人子止於孝，爲人父止於慈。與國人交止於信。

註七三 論語學而 有子曰：君子務本，本立而道生。孝弟也者，其爲仁之本與！（朱熹註 孝弟行於家，而後仁愛及於物，故爲

釋

仁

二五

仁以孝弟爲本……行仁自孝弟始。

註七四 賈誼新書道術 子愛利親謂之孝，反孝爲孽。

註七五 說文解字注箋第十下 慈，愛也。从心，茲聲。（疾之切

。）

註七六 墨子兼愛下 爲人兄必友，爲人弟必悌。（畢沅註 說文

：悌善兄弟也，經典通用策。）

註七七 賈誼新書道術 兄敬愛弟謂之友，反友爲虐。弟敬愛兄謂

之悌，反悌爲傲。

註七八 禮記昏義 男女有別而後夫婦有義，夫婦有義而後父子有

親。

註七九 陳襄教令 夫婦有恩。

註八〇 王肅孔子家語致思篇註 五教：父義，母慈，兄友，弟恭

，子孝也。

註八一 管子戒 孝弟者仁之祖也，忠信者交之慶也。（房玄齡註

仁從孝弟生，故爲仁祖……有忠信之心，故能慶交友之善。）

註八二 論語學而 曾子曰：吾日三省吾身，爲人謀而不忠乎？與朋友交而不信乎？傳不習乎？（朱熹註 盡己之謂忠，以實之謂信。）

註八三 孔子家語三恕 子路見於孔子。孔子曰：智者若何？仁者若何？子路對曰：智者使人知己，仁者使人愛己。子曰：可謂士矣。子路出，子貢入，問亦如之。子貢對曰：智者知人，仁者愛人。子曰：可謂士矣。子貢出，顏回入，問亦如之。對曰：智者自知，仁者自愛。子曰：可謂士君子矣。

註八四 墨子大取 愛人不外己，己在所愛之中。

註八五 荀子榮辱 君子信矣而亦欲人之信己也，忠矣而亦欲人之親己也。

註八六 揚子法言君子 自愛，仁之至也……君子忠人，况己乎！
小人欺己，况人乎！

註八七 賈誼新書道術 愛利出中謂之忠，反忠爲倍。期果言當謂之信，反信爲慢。

註八八 馬融忠經 君子盡忠，則盡其心。小人盡忠，則盡其力。

註八九 說文解字注箋第三上 信，誠也。从人从言，會意。（息晉切）

註九〇 說文解字注箋第三上 誠，信也。从言，成聲。（氏征切）
徐灝箋曰：誠與僞相對，古言誠，今言真也。）

註九一 禮記樂記 著誠去僞，禮之經也。

註九二 管子樞言 誠信者，天下之結也。

註九三 荀子不苟 誠信生神。（楊倞註 誠信至則通於神明。中

庸曰：至誠如神。）

註九四 說苑脩文 其志誠，通乎金石，而况人乎！

註九五 禮記禮器 甘受和，白受采，忠信之人，可以學禮。

註九六 列子說符 孔子自衛反魯，息駕乎河梁而觀焉。有懸水三

十仞，圓流九十里，魚鼈弗能游，龜鼃弗能居。有一丈夫，方將

厲之。孔子使人泣涯止之曰：此懸水三十仞，圓流九十里，魚鼈

弗能游，龜鼃弗能居也，意者難可以濟乎？丈夫不以錯意，遽度

而出。孔子問之曰：巧乎？有道術乎？所以能入而出者何也？丈

夫對曰：始吾之入也，先以忠信，及吾之出也，又從以忠信，忠

信錯吾軀於波流，而吾不敢用私，所以能入而復出者以此也。孔

子謂弟子曰：二三子識之，水且猶可以忠信誠身親之，而况人乎

註九七

列子湯問

大形王屋二山，

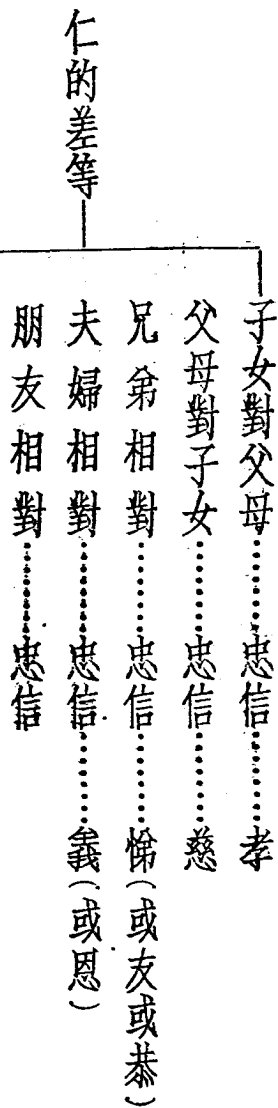
（形當作行）

方七百里，高萬

仞，本在冀州之南，河陽之北。北山愚公者，年且九十，面山而居。慙（苦也）山北之塞出于之迂也，聚室而謀曰：吾與汝畢力平險，指通豫南，達于漢陰，可乎？雜然相許。其妻獻疑曰：以君之力，曾不能損魁父之丘。（小山也在陳留界）如太行王屋何。且焉置土石？雜曰：投諸渤海之尾，隱土之北。（淮南云東北得州曰隱土）遂率子孫荷擔者三夫，叩石墾壤，箕畚運於渤海之尾。鄰人京城氏之孀妻，有遺男，始龀，（韓詩外傳云男女七歲或毀齒謂之龀）跳往助之。寒暑易節，始一反焉。河曲智叟笑而止之曰：甚矣汝之不惠，以殘年餘力，曾不能毀山之一毛，其如

土石柯子北山愚公長息曰：汝心之固，固不可徹，曾不若孀妻弱子。雖我之死，有子存焉，子又生孫，孫又生子，子又有子，子又有孫，子子孫孫，無窮匱也。而山不加增，何苦而不平。河曲智叟無以應。操蛇之神聞之，（大荒經云山海神皆執蛇）懼其不已也，告之於帝。帝感其「誠」，命夸娥氏二子負二山，一厓朔東，一厓雍南，自此冀之南，漢之陰，無隴斷焉。

這一節的大意，可再用一個圖表明他。



釋

仁

三一

釋

仁

三三二

對 自 己……忠信
對人類物類……忠信

七 仁的標準

仁愛固然是人類的德行，但要使沒有一定的標準，那就無論甚麼事情，都可假借仁愛的美名了。不但打人罵人，可說是仁愛，就是無端把鄰國的土地，佔去幾省，把鄰國的人民，殺上幾萬，也可說是仁愛了（現在也叫做親善）中國古代的先知先覺，定了一個標準，就是拿着各人的欲惡之心，當一支公尺，人人都願意的就是仁愛，人人都不願意的就是反仁愛，古人說的「己所不欲勿施於人」這八個字，就是仁愛的標準

，也叫怒道，也叫絜矩之道。

註九八 賈誼新書道術 以己量人謂之怒，反怒爲荒。

註九九 荀子非相 聖人者，以己度者也。故以人度人，以情度情

，以類度類。（楊倞註 類，種類，謂牛馬也。）

註一〇〇 荀子不苟 千人萬人之情，一人之情是也……五寸之矩

，盡天下之方也。

註一〇一 孔穎達禮記中庸疏 怒，忤也，忤度其義於人也。

註一〇二 論語顏淵 仲弓問仁。子曰……己所不欲，勿施於人。

註一〇三 論語衛靈公 子貢問曰：有一言而可以終身行之者乎？

子曰：其恕乎！己所不欲，勿施於人。（朱熹註 推己及物，其

施不窮，故可以終身行之……學貴於知要，子貢之問，可謂知要

矣。孔子告以求仁之方也。）

註一〇四 論語雍也 夫仁者。己欲立而立人，己欲達而達人。能近取譬，可謂仁之方也已。（朱熹註 譬，喻也。方，術也。近取諸身，以己所欲，譬之他人，知其所欲亦猶是也。然後推其所欲以及於人，則恕之事而仁之術也。）

註一〇五 禮記大學 是故君子有諸己而后求諸人，無諸己而后非諸人。所藏乎身不恕，而能喻諸人者，未之有也……所謂平天下在洽其國者，上老老而民興孝，上長長而民興弟，上恤孤而民不倍，是以君子有絜矩之道也。所惡於上，毋以使下。所惡於下，勿以事上。所惡於前，毋以先後。所惡於後，毋以從前。所惡於右，毋以交於左。所惡於左，毋以交於右。此之謂絜矩之道。（朱熹四子書章句 倍，與背同。絜，度也。矩，所以爲方……是以君子必當因其所同，推以度物，使彼我之間，各得其分願，則

下上四旁，均齊方正，而天下平矣。）

註一〇六 禮記中庸 忠怒違道不遠，施諸己而不願，亦勿施於人。
。（朱熹四子書章句 盡己之心爲忠，推己及人爲恕。違，去也。言自此至彼，相去不遠，非背而去之之謂也。）

註一〇七 墨子經上 怒，明也。（畢沅註 推己及人故曰明。）

註一〇八 墨子經說上 怒也者，以其知論物，而其知之也著，故明。

註一〇九 孟子盡心上 萬物皆備於我矣，反身而誠，樂莫大焉。強怒而行，求仁莫近焉。（朱熹註 此章言萬物之理具於吾身，體之而實，則道在我而樂有餘。行之以怒，則私不容而仁可得。

註一一〇 荀子法行 有親不能報，有子而求其孝，非怒也。有兄

釋 仁

三大

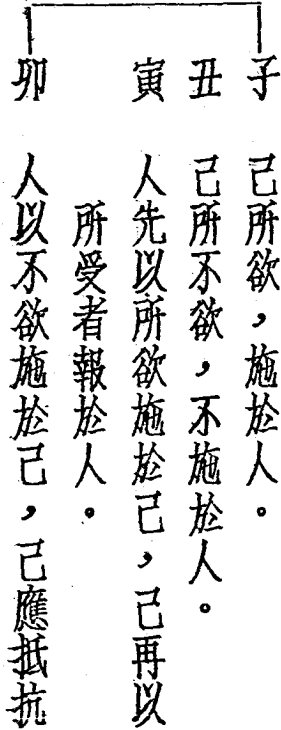
不能敬，有第而求其聽令，非怒也。（楊倞註 報，孝養也。）

註一一 文中子中說天地 賈瓊問君子之道……必先怒乎！爲人

子者，以其父之心爲心。爲人弟者，以其兄之心爲心。推而達之於天下，斯可矣。

照古人所說的己所不欲勿施於人的意思去推演，仁和
不仁，應該有八個方面，照八個方面去說，可以說得
更分明。八個方面就是：

仁的四個方面——



不受或既受而能報復。

午 己所欲，不施於人。

未 己所不欲，施於人。

申 人先以所欲施於己，己不以

所受者報於人。

酉 人以不欲施於己，己不能抵

抗及不能報復。

不仁的四個方面

孔子說的「己欲立而立人，己欲達而達人。」就是子方面的仁。所說的「己所不欲，勿施於人。」就是丑方面的仁。古書上的說的報德，就是寅方面的仁。說的報讐，就是行的卯方面的仁。要是有德不報，就是申方面的不仁。有讐不報，和洪承疇一流認賊作父爲

釋

仁

虎作倖的賣國賊，就是行的西方面的不仁。

註一一二 詩大雅抑 無德不報。

註一一三 詩小雅蓼莪 父兮生我，母氏鞠我，拊我畜我，長我育我，顧我復我，出入腹我，欲報之德，昊天罔極。

註一一四 論語憲問 或曰：以德報怨，何如？子曰：何以報德？以直報怨，以德報德。

註一一五 禮記曲禮上 太上貴德，其次務施報。往而不來，非禮也。來而不往，亦非禮也。

註一一六 禮記表記 報者，天下之利也。

註一一七 墨子兼愛中 愛人者人必從而愛之，利人者人必從而利之。惡人者人必從而惡之，害人者人必從而害之。

註一一八 列子說符 利出者實及，怨往者害來。

註一一九 淮南子繆稱訓 其施厚者其報美，其怨大者其禍深。

註一二〇 論語衛靈公 子曰：志士仁人，無求生以害仁，有殺身以成仁。

註一二一 孟子盡心下 孟子曰：吾今而後知殺人親之重也。殺人之父，人亦殺其父。殺人之兄，人亦殺其兄。然則非自殺之也，一閉耳。

註一二二 禮記曲禮上 父之讐弗與共戴天，兄弟之讐不反兵。

註一二三 禮記檀弓上 子夏問於孔子曰：居父母之仇如之何？夫

子曰：寢苦枕干，不仕，弗與共天下也。遇諸市朝，不反兵而鬪

。曰：請問居昆弟之仇如之何？曰：仕弗與共國，銜君命而使，雖遇之不鬪。曰：請問居從父昆弟之仇如之何？曰：不爲魁，主人能，則執兵而陪其後。

墨翟揚朱，是戰國時候的兩大學者。墨子講兼愛，揚子講爲我，似乎他兩家的主義，是立於反對的地位。其實他兩家的學說，都是講的仁道。孟子雖然強給他加上無父無君的罪名，是未免有點冤枉的，况且現在說無君，不但不成罪名，却成了革命的前輩了。墨子是儒家的改良派，他說的兼愛，是要彼此相愛，也就是互不侵犯，所以說他是從寅字方面作出發點講仁道的。楊子的爲我，就是自衛，就是抵抗強權，不受侵犯，可以說他是從卯字方面作出發點講仁道的。爲我主義的原則，就是「己所不欲不令人施於己」和孔子所說的，不但不相衝突，並可更覺完善。一個國家，當着外患日亟的時候，一國的人，就應該實行卯字方

面的仁道，個個拿出楊子那種精神，去抵抗那野蠻無人理的世界強盜，不使本國的土地，叫人家佔去一尺一寸，那才算是能行卯字方面仁道的民族。要是自己持着不抵抗主義，把好幾省的地方，瞪着眼睛看着人家佔了去，却指望着別的鄰國，出來說公道話，想藉着別國的力量，收回自己失去的領土。這種民族，就是犯了酉字方面的不仁道，根本上就沒有生存在世界上的價值，就是被人家佔了他的全國，也算是自取滅亡了。

註一二四 孟子滕文公下 孟子曰……聖王不作，諸侯放恣，處士

橫議。楊朱墨翟之言盈天下，天下之言，不歸楊則歸墨。楊氏爲我，是無君也。墨氏兼愛，是無父也。無父無君，是禽獸也。

釋

仁

四一

註一二五 孫星衍墨注墨子後敘 墨子與孔異者，其學出於夏禮。司馬遷稱其善守禦，爲節用。班固稱其貴儉，兼愛，上賢，明鬼，非命，上同，此其所長。而皆不知墨學之所出。淮南王知之，其作要略訓云：墨子學儒者之業，受孔子之術。以爲其禮煩擾而不說，厚葬靡財而貧，民累傷生而害事，故背周道而用夏政，其識過於遷固。

註一二六 墨子兼愛中 凡天下禍篡怨恨，其所以起者，以不相愛生也。是以仁者非之。既以非之，何以易之……以兼相愛交相利之法易之。

註一二七 墨子兼愛上 聖人以治天下爲事者也，不可不察亂之所自起。當察亂何自起，起不相愛。臣子之不孝君父，所謂亂也。子自愛不愛父，故虧父而自利。弟自愛不愛兄，故虧兄而自利……

……此所謂亂也。雖父之不慈子，兄之不慈弟……此亦天下之所謂亂也。父自愛也不愛子，故虧子而自利。兄自愛也不愛弟，故虧弟而自利……是何也？皆起不相愛。雖至天下之爲盜賊者亦然。盜愛其室不愛異室，故竊異室以利其室。賊愛其身不愛人，故賊人以利其身。此何也？皆起不相愛。雖至大夫之相亂家，諸侯之相攻國者亦然。大夫各愛其家，不愛異家，故亂異家以利家。諸侯各愛其國，不愛異國，故攻異國以利其國。天下之亂物，具此而已矣。察此何自起，皆起不相愛。若使天下兼相愛，愛人若愛其身，惡施不孝，猶有不慈者乎？視子弟與臣若其身，惡施不慈，不孝亡有，猶有盜賊乎？故視人之室若其室，誰竊？視人身若其身，誰賊？故盜賊亡有，猶有大夫之相亂家，諸侯之相攻國者乎？視人家若其家，誰亂？視人國若其國，誰攻？故大夫之相亂

釋

仁

四四

家，諸侯之相攻國者亡有。若使天下兼相愛，國與國不相攻，家與家不相亂，盜賊無有，君臣父子皆能孝慈，若此則天下治。故聖人以治天下爲事者，惡得不禁惡而勸愛。故天下兼相愛則治，相惡則亂。

註一二八 墨子天志下 順天之意若何……兼愛天下之人……今天下之士君子欲爲義者，則不可不順天之意矣……順天爲意者兼也，反天之意者別也。兼之爲道也義正，（同征）別之爲道也力正。（同征）義正者若何……大不攻小也，強不侮弱也，眾不賊寡也，詐不欺愚也，貴不做賤也，富不驕貧也，壯不奪老也。是以天下之庶國，莫以水火毒藥兵刃以相害也。若事上利天，中利鬼，下利人，三利而無所不利，是謂天德。故凡從事此者，聖知也，仁義也，忠惠也，慈孝也，是故聚斂天下之善名而加之，是其

故何也？則順天之意也……力正者若何……大則攻小也，強則侮弱也，眾則賊寡也，詐則欺愚也，貴則傲賤也，富則驕貧也，壯則奪老也。是以天下之庶國，方以水火毒藥兵刃以相賊害也。若事上不利天，中不利鬼，下不利人，三不利而無所利，是謂之賊。故凡從事此者，寇亂也，盜賊也，不仁，不義，不忠，不惠，不慈，不孝，是故聚斂天下之惡名而加之，是其故何也？則反天之意也。

註一二九 列子楊朱 物我兼利，古之道也……智之所貴，存我爲貴。力之所賤，侵物爲賤……人人不損一毫，人人不利天下，天下洽矣……禽子問楊朱曰：去子體之一毛以濟一世，汝爲之乎？楊子曰：世固非一毛之所濟。禽子曰：假濟爲之乎？楊子弗應。禽子出，語孟孫陽。孟孫陽曰：子不達夫子之心，吾請言之。有

侵若肌膚獲萬金者，若爲之乎？曰：爲之。孟孫陽曰：有斷若一節得一國，子爲之乎？禽子默然有間。孟孫陽曰：一毛微於肌膚，肌膚微於一節省矣。然則積一毛以成肌膚，積肌膚以成一節，一毛固一體萬分中之一物，奈何輕之乎！

八 一切道德名詞和仁的區別

中國古書上說的道德名詞，常見的是道，德，義，禮，善，惡，中庸，這幾個。都不能和仁分離開。道字的範圍，比仁字大。道也叫理，天地萬物都有理。仁就是關於人類的一部分的理，也可稱他叫道。德字的古訓是直心爲德，說文上德字本作惠，是從直從心。賈誼設施行得理叫德，就是能把仁愛的事情，從自己

身上一件一件的作出來，古人常把德行二字連成一個名詞。義和禮都是仁愛的事情，臨時斟酌無有一定的辦法的就叫義，有一定形式和條件的就叫禮。義字有人說是從善從我，就是我以爲善便是義，是有時代性的，在論語上是說仁不說義，說義不說仁，在孟子上是常把仁義合起來說，在荀子上是常把禮義連起來說。就禮的意思說，和仁是一樣，是萬古不變的。就禮的形式條件上說，和義一樣，也是隨時變化的。仁愛的事情也叫善，反仁愛的事情就叫惡。賈誼把善字列舉到五十多個名目，雖然分的不十分恰當，把仁來列成善中之一，但在古書之中，也就很難得了。中庸的意思，可說就是義仁的別名，中就是義，庸就是仁

並不是義和仁以外，又有中庸這種道德。古人或拿禮義來解釋中字，或拿常字來解釋庸字，古人把仁義禮智信，叫作五常，都可以拿來作證據的。

註一三〇 廣韻上聲三十二皓 道，理也，路也，直也。眾妙皆道也。說文曰：所行道也。一達謂之道，徒皓切。

註一三一 荀子修身 君子……其行道理也勇。

註一三二 朱熹論語里仁篇註 道者，事物當然之理。

註一三三 周易說卦傳 立天之道，曰陰與陽。立地之道，曰柔與剛。立人之道，曰仁與義。

註一三四 禮記中庸 道也者，不可須臾離也，可離非道也。

註一三五 荀子疆國 道也者，何也？禮讓忠信是也。

註一三六 說文解字注箋第十下 惠，外得於人內得於己也，从直

从心。(多則切。段玉裁注曰：此當依小徐通論作內得於己外得於人。內得於己，謂身心所自得也。外得於人，謂惠澤使人得之也。俗假德爲之，德者升也。古或假得爲之。)

註一三七 孔子家語弟子行 孔子曰：孝，德之始也。悌，德之序也。信，德之厚也。忠，德之正也。參(曾參)，中夫四德者也。

註一三八 賈誼新書道術 施行得理謂之德，反德爲怨。

註一三九 論語先進 子曰：從我於陳蔡者，皆不及門也：德行：

顏淵，閔子騫，冉伯牛。仲弓。言語：宰我，子貢。政事：冉有，季路。文學：子游，子夏。

註一四〇 禮記中庸 義者宜也。

註一四一 禮記禮運 仁者，義之本也。義者，仁之節也。

註一四二 管子戒 仁從中出，義從外作。(房玄齡註 仁自心生

，故曰中出。義因事斷，故曰外作。）

註一四三 賈誼新書禮 失愛不仁，過愛不義。

註一四四 朱熹孟子梁惠王上篇注 仁者，心之德愛之理。義者，

心之制事之宜。

註一四五 墨子耕柱 義可以利人，故曰：義，天下之夏寶也。

註一四六 淮南子主術訓 入孝於親……無愚智賢不肖，皆知其爲

義也。

註一四七 淮南子齊俗訓 義者，所以合君臣父子兄弟夫妻朋友之

際也。

註一四八 周禮大司徒 以五禮防萬民之僞而教之中。（鄭康成注

禮，所以節止民之侈僞，使其行得中。鄭司農云：五禮，謂吉

凶軍賓嘉。）

註一四九 禮記禮器 禮時爲大……忠信，禮之本也。

註一五〇 禮記曲禮上 禮從宜……道德仁義，非禮不成。

註一五一 禮記樂記 中正無邪，禮之質也。莊敬恭順，禮之制也
……三王異世，不相襲禮。

註一五二 禮記禮運 故禮也者，義之實也。……義而協則禮，雖
先王未之有，可以義起也。

註一五三 論語爲政 子張問十世可知也？子曰：殷因於夏禮，所
損益可知也。周因於殷禮，所損益可知也。其或繼周者，雖百世
可知也。

註一五四 管子心術上 義者，謂各處其宜也。禮者，因人之情，
緣義之理，而爲之節文者也……故禮出乎義，義出乎理，理因乎
宜者也。

註一五五 莊子天運 故譬三皇五帝之禮義法度，其猶柎梨橘柚邪，其味相反而皆可於口。故禮義法度者，應時而變者也。

註一五六 荀子樂論 禮也者，理之不可易者也。

註一五七 荀子大略 禮以順人心爲本，故亡於禮經而順人心者皆禮也。

註一五八 荀子禮論 禮起於何也……人生而有欲。欲而不得，則不能無求。求而無度量分界，則不能不爭。爭則亂，亂則窮。先王惡其亂也，故制禮義以分之，以養人之欲，給人之求，使欲必不窮乎物，物必不屈於欲，兩者相將而長，是禮之所起也……故禮者養也。

註一五九 賈誼新書禮 君仁，臣忠，父慈，子孝，兄愛，弟敬，夫和，妻柔，姑慈，婦聽，禮之至也。

註一六〇 周易坤卦 積善之家，必有餘慶。積不善之家，必有餘殃。

註一六一 書蔡仲之命 爲善不同，同歸于治。爲惡不同，同歸于亂。

註一六二 荀子儒效 積善而全盡，謂之聖人。

註一六三 賈誼新書道術 請問品善之體何如……親愛利子謂之慈，反慈爲讎。子愛利親謂之孝，反孝爲孽。愛利出中謂之忠，反忠爲倍。心省恤人謂之惠，反惠爲困。（別本作讐）兄敬愛弟謂之友，反友爲讎。（醫字無攷別本作虐）弟敬愛兄謂之悌，反悌爲敖。（建本作傲）接遇慎容謂之恭，反恭爲媠。接遇肅正謂之敬，反敬爲慢。（建本作慢別本作侵皆同）言行抱一謂之貞，反貞爲僞。期果言當謂之信，反信爲慢。衷理不辟謂之端，反端爲

釋

仁

五三

助。(何云當作跛今案助亦有曲意)據當不傾謂之平，反平爲險。
。行善決衷謂之清，反清爲濁。(建本作斂潭本作斂皆不可曉或
是汝字)辭利刻謙謂之廉。反廉爲貪。(潭本刻作該訛)兼覆無
私謂之公，反公爲私。方直不曲謂之正，反正爲邪。以人自觀謂
之度，反度爲妄。以己量人謂之恕，反恕爲荒。惻隱憐人謂之慈
，反慈爲忍。厚志隱行謂之潔，反潔爲汰。施行得理謂之德，反
德爲怨。放理潔靜謂之行，反行爲汙。功遂自卻謂之退，反退爲
伐。(建潭本作戟)厚人自薄謂之讓，反讓爲冒。心兼愛人謂之
仁，反仁爲戾。行充其宜謂之義，反義爲悞。(與悞同建潭本作
憤訛)剛柔得適謂之和，反和爲乖。(潭本適作道訛)合得密周
謂之調，反調爲盪。(戾同別本作戾)優賢不逮謂之寬，反寬爲
隘。(隘同)包眾容易謂之裕，反裕爲褊。(包舊訛色令以意定

作包) 欣慍可安謂之熅，反熅爲驚。(慍字無攷當是和悅意熅當謂温藉也) 一云熅烟亦和意) 安柔不苛謂之良，反良爲蓄。緣法循理謂之軌，反軌爲易。襲常緣道謂之道，反道爲辟。廣較自斂謂之儉，反儉爲侈。(潭本較建本作較別本作較皆未詳) 費弗過適謂之節，反節爲靡。口口勉善謂之慎，反慎爲怠。(空二字建本作弗勤別本作吻銀潭本作吻口皆訛或校改作偲勉就善亦意定耳) 思惡勿道謂之戒，反戒爲傲。(潭本思作忠此傲富與警同故也與前反悌爲傲異) 深知禍福謂之知，反知爲愚。亟見窵察謂之慧，反慧爲童。(窵音窵窵察深察也) 動有文體謂之禮，反禮爲濫。容服有義謂之義，反儀爲詭。行歸而過謂之順，反順爲逆。(而過疑誤舊校者改過作適建本作勉) 動靜攝次謂之比，反比爲錯。容志審道謂之儻，反儻爲野。辭令就得謂之雅，反雅爲陋。論物

釋

仁

五五

釋

仁

五六

明辨謂之辯，反辯爲訥。纖微皆審謂之察，反察爲旄。（與毫同。潭本作眊）誠動可畏謂之威，反威爲囹。臨制不犯謂之嚴，反嚴爲輒。（輒字無攷或校改輒義頗相近）仁義修立謂之任，反任爲欺。伏羲誠必謂之節，反節爲罷。持節不恐謂之勇，反勇爲怯。信理遂悖謂之敢，反敢爲揜。（悖或是鍊字之訛鍊者鋒銳與敢義近悖是恬悞疑非也）志操精果謂之誠，反誠爲始。克行遠節謂之必，反必爲恒。凡此品也，善之體也，所謂道也，故守道者謂之士，樂道者謂之君子，知道者謂之明，（潭本脫此句）行道者謂之賢，且明且賢，此謂聖人。

註一六四 論語雍也 子曰：中庸之爲德也，其至矣乎！民鮮久矣！（朱熹註 中者，無過不及之名也。庸，平常也。）

註一六五 禮記中庸 仲尼曰，君子中庸，小人反中庸。君子之中

庸也，君子而時中。小人之反中庸也，小人而無忌憚也。（朱熹
四子書章句 中庸者不偏不倚無過不及而平常之理。）

註一六六 尙書大禹謨 民協于中……人心惟危，道心惟微，惟精
惟一，允執厥中。

註一六七 荀子儒效 先王之道，仁人隆也，比中而行之。曷謂中
？禮義是也。（楊倞註 先王之道，謂儒學，仁人之所崇高也。
以其比類中道而行之，不爲詭異之說，不高不下，使賢不肖皆可
及也。）

註一六八 荀子天論 故道之所善，中則可從，畸則不可從。（楊
倞註 畸者，不偶之名，謂偏也。）

註一六九 阮逸文中子中說序 大哉中之爲義，在易爲二五，在春
秋爲權衡，在書爲皇極，在禮爲中庸。謂乎無形，非中也。謂乎

釋

作

五八

有象，非中也。上不蕩於虛無，下不局於器用。惟變所適，惟義所在，此中之大略也。中說者，如是而已。

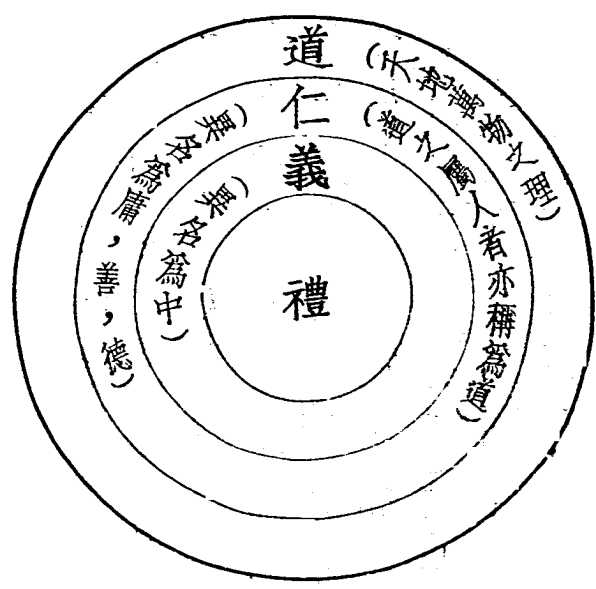
註一七〇 周易乾卦 庸言之信，庸行之謹。

註一七一 爾雅釋詁 庸，常也。

這一節的大意，可再用一個圖表明他。

釋

仁



五九

九 結語

以上這幾節，都是依據着中國多數學者的片段的意思，組織而成的。歸納起來，可以說中國古哲所講的道德，只是一個仁。不過鄙人自覺得識見是很低的，這幾節的組織，不敢說一定是對的。很希望大學問家，拿這本小冊，作研究「仁的問題」的引子，一齊起來研究。叫全國人都明白這「仁」的道德，就好比是家常便飯，人人要把曾子說的「仁以爲己任」那句話，實行起來。照近處說，可以救中國眼前的危殆，照遠處說，可以漸漸得到世界的和平，這就是鄙人馨香禱祝的了。

讀濰縣劉東侯君釋仁書後

于洪起

果無仁不生。人非仁不立。仁之有愛惡。猶果之仁有甘苦也。非甘不足以自養。非苦不足以自保。愛惡之不能偏廢。其理一也。不仁者及斯。蛟龍，爬蟲也。過於不仁。自相吞噬而種滅。麟鳳，祥瑞也。過於仁。則文弱易欺而跡絕。要之皆非仁也。仁者能愛人。能惡人。能生殺人。能克己。能復禮。能樹德。能除惡。能栽培。能傾覆。故能報德。能復仇。入則能爲

法家拂士。出則能禦敵國外患。仁之體廣用宏。非僅言博愛。卽足以盡仁之用也。介字从人。人猶核之仁也。故蛤之軟體俗稱曰蛤仁。仁者人也。初無大別。古人造仁字。因人而重之以見意。故於人旁加二爲近體。(仁)於橫人下加二爲古文(仁)言人。人能盡人道。是謂之仁也。成仁之道不一。曰義。曰禮。曰知。曰信。曰勇。皆所以輔仁者也。譬之動植。介蚌有殼。其人方存。桃李無核。則仁不保。無義。無禮。無知。無信。無勇。猶介蚌之失殼。桃李之無核也。

。仁於何有。亦猶夫或之無口。而空言衛國也。土地人民政事何有。夫畫疆而治。各不相犯。古今爲國之道也。今釋言國。大口之內有小口者。人民聚族而居之部落也。小口之下橫一者。土地也。沿土地之邊而口之者。國界也。不可侵犯者也。防禦隣國侵犯。故立戈以待之。干戈卽衛國之武力。亦政事之要者也。彼不仁而得國者。以其國家主義。侵略隣國。因土地而戰爭。而糜爛其民。并驅其所愛子弟以殉之。孟子所謂不仁者以其所不愛及其所愛也。三民主義者之民

族主義不然。不侵犯人。亦不受人侵犯。主義之至仁者也。受人侵犯家不知抵抗。不能復仇。民族主義之精神失。而國破家亡身死。致令國人父子不相見。兄弟妻子離散。不仁孰甚。仁者以其所愛及其所不愛。故必設險以守國。禦暴而不爲暴。所以全親親仁民愛物之用也。介破而人受蹂躪。核破而仁被劫奪。國破何如乎。謀國者讀釋仁而三復之。庶乎知所從事矣。

中華民國二十一年(九一八)月初版
中華民國二十一年三月修正再版

內政部

著作權

註冊執

照警字

第二五

七八號

釋 仁 一 冊
每冊定價國幣參角

著作兼
發行

濰縣劉東侯

總代售處

中山坊西

印刷者

山東濰縣桐陰山館
北平前門外櫻桃斜街
文嵐簃古宋印書局

分售處

各處大書店
電話南局二四八二號

◎翻印必究◎

2562A

10
721052

七月廿三日
桐陰山館贈送

7152

\$ 0.30