

東洋道義世界觀

旬刊 每月三期發行
 發行人 文教館發行所
 發行所 東京中央通り
 四三
 滿洲國總務局
 本館印刷部（送外別）
 印刷一部的金 四四
 一版一部的金 五五

大東亞戰爭、是將英美之政治的經濟的、文化的諸勢力、掃除於大東亞天地之外、同時加強日本與中國所共有之高遠的「道」的東洋世界觀、努力使其復興、此時則適為一大良好的契機。

東洋於過去悠久期間內、一任英、美所謂之合理的近代文化、從中作祟、是以日華兩國間之知識階級者乃於不知不識中、發生錯覺、終至認之為全人類間普通的唯一的世界文化。

一般對於東洋文化、或認為係時代錯誤的或反動的文化、於是東洋各國的優秀分子、乃留學歐美等先進國、集中全力、以研究攝取所謂近代文化。不過以自然科學及精緻之近代技術方面而言、則東洋實有學取西洋之必要。然西歐之近代文化、乃所謂「陰的文化」、必與東洋固有之「陽的文化」相補正、然後方可發揮其本來之意義、而彼等竟忽略此點。

在實際上、西歐之深遠的哲學、殆皆發源東方、對此事實、亟應加以再認識。

就「道」的東洋世界觀、相與對照、則知東洋與西歐、非單地理上表示相異、在原理上、以陽陰言之則東為指導的「陽」、西為被指導的「陰」、以朝夕言之、則東為朝之國、西洋為夕之國、陽者賦與萬有以生命與精氣、係活動的生命原理、此即大宇宙之根本的生命、即太極能使潛在於萬有之天性、得以平等的發展。

太極之具現體、即是太陽、太陽出自東方、以熱與光、使萬有得以公正無私的發展、此皆不外乎陽之作用。

太陽乃謂為極大之陽、太陰則指月而言、「東」就文字而言、係日與木之合成體、此處所謂之木、概指生成不止之宇宙生命、對此加以藝術的象徵而言、總之、東乃象徵太陽以無私的創造愛、而伸長萬有之生命的象形文字。在神道上所謂之神籙（神位）即日籠罩於木上之意、此即神社之起源、其所以然之內容、即如東字所表現之意義。實際上、世界最東方之國、乃為日本所以成爲「日本」之國號者、乃與

由日與木所構成之東字、殆有同一之意義。中國一般人稱日本爲東洋、日本人爲東洋人、此等稱呼、決非偶然之事。

據聞日華太古文化史之有名的「契丹古傳」謂截至夏殷時代、中國大陸之先住民、係由親邦日本分往之辰辰固則、辰乃代表東之別稱、辰固則爲祝辭中的常有語、即由血緣分出之同族之意、從而中國之「道」的世界觀、結局於太古時期、謂之爲日本精神之道的大陸的反映、恰爲允當。

易經說卦傳有云、「萬物出於震、震爲東方」、又震爲雷、春至則雷鳴、大氣震動、草木萌芽、此震動之源即包含萬萬之生命的「東」。

中國所謂之「傲東」、即指主人而言、「東君」乃至太陽之別名、「東兒」、「東道」、謂治酒宴招待他人、此即在歐洲語中、亦有與「東」字之意義相同者、因「東」爲指導之意、反之、則西有隨順之意、現代中國語中、有所謂「東家」者、即代表主人之意、因此可知「西家」則爲被使之意。

現在世界所以混亂之原因、即顯處於被指導地位之西洋、對應爲指導者之東洋「日本」、企圖加以強權的支配、使宇宙之本來的秩序、爲之顛倒。

大東亞戰爭者、即爲使此已行顛倒之宇宙本來之生命的秩序、返還於本來之位置的戰爭。即基於道義使世界爲一家之建設戰。此形態化

之「道」的世界觀、即所謂之「家」。家者、係由於父子之縱的垂直關係、與兄弟姊妹之平等關係、所成立者。

太陽先行陽的活動、其結果由「一」生「多」、即太極生兩儀、兩儀生四象、四象生八卦、此活動比之於「家」、則爲生者之「親」、與被生者之「子」的生命有機的關係的具體的表現。

皇道は神に基く

滿洲事變發生以來日本精神に還れ、皇道精神に目覺めよの叫びが唱へられた。而して今や皇道の研究が卒然として起り、日本主義の讀物が忽ち店頭を埋めるの偉觀を呈してゐる、洵に學者の激ふる惟神の道、思想家の説く皇道精神として軍人の叫ぶ日本主義、總べてその内容は精細を極め、精力溢るものがある。

然し皇道を叫ぶ人々の多くが最も肝腎な一事を忽せにしてゐるやうに感ぜられる。然らば最も大切な一事とは何か、皇道は神より發する道であると云ふことである。

故に皇道に關する百の理論よりも大切なるは敬神の一事である。神ながら言擧げせぬ國か日本の本然の姿である。だからして神社參拜を實行しない者に皇道が判る筈はない。神様を我が家に齋かざる者に神ながらの道を説く資格はない神に一切を捧げて神の心に融け込んでこそ始めて皇道の眞諦に觸れることが出来るのである。神の無き皇道は稔る事なき仇花である。

假令五色に色香は咲いても捻らぬ花は榮えない。

惟ふに皇化の尖端に立つ在外同胞は夙夜祈念して皇道を修むべきである。若し夫れ在外同胞にして之を怠るにおいてはその在外價値を喪ふのである。況んや國本精神の道に奠まる滿洲國に在るにおいてをや。

（雅水）

惟神之道與滿洲國 (下)

在滿洲國 大津司 郎

三、惟神之道

惟神之道乃遍在萬有之道也。斯道也為自永劫之過去、以迄永劫之未來、連綿弗絕之大道也。

且為萬物履行應進之道、無之則迷其方向、須臾不可離之大道也。

為生命生成之道、生成道程之道、由生成以至創造之道、無限完

成之道、人類應進之道、凡百事象現在之道、斯道也、內在於神之生成、潛在於人之生成、若無斯道之存在、則生成創造弗已、通宇宙間

凡有之道、均以是為本而分設焉、由時間的觀念言之、與天地開闢共

變、迄無窮之未來不變、由空間的觀念言之、則涉於宇宙凡有之邊

士、日常生成創造新道、俾萬有之道、均為純正之道、誠以斯道也、

為宇宙之公道、人類之常經。皇道發源於此、八紘一宇之精神開基於

此。蓋皇道者、神皇之道謂也、換言之即實踐神皇一體皇民一體論之道也。

自太古連續迄今以垂於無窮者、唯惟神之道耳。此於中今而觀念之

則謂之皇道、其本質並無稍異也。八紘一宇之神、係由認識而將凡

有之一切視為一家之思想也、中今之謂八紘、係指宇內全部而言。一

家有家長統一家族。家族輔翼家長之總論、然後始克成一大家之繁榮。

若一人之唱異端、則一家即陷於混亂。是故欲謀其家之興者、全體家族自應同一目的、協力共進始可維持和平之繁榮。對於主唱異端者、不吝懲以懲善之鞭笞、勿寧謂為理之當然、推斯精神、與惟神之道其執一也、滿洲國有王道之言、以之轉用於中國、即所謂以德行仁之道也。必有德者、始能承天之命、統治天下、是之謂天命、雖然天之自身變轉靡常、其變化之表現、則以『易』現之。

中國哲學根本思想、則在乎『易』。『易』以天之意思而生變化、非容認絕對不易之存在也。而天之意志、即民之隱也。主權之存在、可以民隱而左右之。故雖堯舜、不能易也、以禹湯文武之大德、猶不能樹立不易之基礎。其間雖有幾許之異論、但由易之思想而派生者、則為易性革命之思想、為禪讓放伐之思想、擬以德王天下者、逐鹿中原、反抗無德者、於是王道遂以勳而終。滿洲國之王道、在大同元年三月一日建國宣言中云實行王道云云因此滿洲國係以王道立國、早已闡明於中外矣。且又揭舉民族協和之理想、而進出新國家經綸之第一步。然雖如此、而此王道云云者、則與中國之所謂王道、有所不同焉。

民族協和、並非僅結合之協和也。爰康德七年七月十五日 皇帝陛下派發國本奠定詔書、因之王道云者、既非既成概念之王道、而民族協和云者、尤非無視前之協和、益復彰々明矣。誠以滿洲國之王道、係以惟神之道為本道、以此發源、以此為基礎而建立者也。蓋惟神之道、普遍之道也、能統一連繫凡有之存在。既連繫 皇帝與國民、復統一國民與國民之間、換言之、即 皇帝體皇國 天皇之根本指導原理躬親實踐、並飭國民、以滿洲國之王道、參加皇國之大業。而 皇帝 天皇以歸一於天照大神。是為 皇帝之道、滿洲國全民族、均歸一於 皇帝之道、此亦勿庸論矣。

四、結 論

惟神之道云者、係隨神之遺、而神之遺亦自在其中之謂也。天皇御自身之大道也。人亦歸一於 天皇立於翼贊大業之立場、始有斯道也。天皇施行生成育化之大業、以此為 天照大神之顯現、即惟神之道也。使萬有各得其所、各展其志之大御稜威、即惟神之道也。反之由人之方面言之、隨順此 天皇生成化育之神功、而輔翼之者即惟神之道也。誠以惟神之道者、天皇之大道也。人間之道也、萬有生成應行生命之道也。惟神之道之真髓、將存在於生成之過程、俾為中今之存在也。生成不息之大道也。惟神之道者、在皇國以祭、致數之一致而顯現焉。祭為祀神、而英極致也、則為以祭進神、而得神靈焉。與神一體然後始知神。既知神、然後始能覺自己之生命。祭者始終以奉仕為第一義、祈願係伴此而有之行為。而祭之具體的表現則為政。蓋以祭可體得神靈、將神之靈形而下發現之者、則唯有政耳。祭者歸一於神之唯一方法也。政者將神之意志、實踐於宇宙之方法也。故祭與政係以神為中心、完全一致也。而教育亦如是焉。天之生人使其所有之神性而近諸神者、此為教育第一原理、雖不為皇國臣民、然隨順天皇之大業、亦可近諸神者。滿洲國既奠國本於惟神之道、祭政教自應一致、而祭之對象則為惟神之道根本絕對之神之 天照大神而

皇帝陛下仰 天照大神為滿洲國之元神、創立建國神廟而鎮祭之、良以此也。 滿洲國係由 皇帝陛下所統率、舉其國土國民、以獻於大神生成化育之大業、蓋滿洲國係依惟神之道之光被而成之國家。非依民意而遷成之國家、同時又非依天意而建立之國家、更非以主權依民意而建之國家。亦非依天命而成之國家。乃係依 天照大神之生成化育之大業而創建、於惟神之道之過程而創建之國家。

故滿洲國亦應與皇國同踐生成之途。而發生無限之創造焉。

一、日系職員聘請之件

高橋 為三育學院日語教師 伊藤繁美為總會幹事

二、文字佈道之發展實踐之件

三、各個教會自立之件

四、療養醫院刷新之件

五、本部事務所擴充之件

六、順應國策之件

七、信徒增進之件

八、奮興會開辦之件

九、教育布道強化之件

充實三育學院之設備、綠化其校園、開發其農場、並恢復其工廠以便生徒由美感而學得實用技藝和智識

欲求宇宙間真因原理 不能不講求宗教 (下)

因宗教關係形上內藏，有內聖性命之功，夫靈氣神觀的法門，所謂萬物靜觀皆自得，故其得不但甚易，所得還甚確，如孔子能（至誠可以前智）老子能（不出戶知天下，不窺牖見天下）我佛更能（一念等觀三世十方）所以凡對於研究宇宙真義的，就當以宗教為歸宿，而且培補道德，涵養性天，濟人利物等觀宇宙，締造大同，得世出世間真樂，更非宗教莫能，故當此建設新亞之秋，我王道國家，積極的振發宗教，即因深知宗教端能推行宇宙進化，謀群眾幸福，其所主張的步驟無一不是正確的，計今時最盛行的宗教，為儒、釋、道，以及耶、回、共算五教，此五教中，儒以人道為宗，明三綱，五常，五倫，八德，及誠正修齊治平等，皆重在人事，故名人道主義，我佛以性道為宗，發明眾生心性唯識的變化，迷悟覺妄的由來，真幻色空等々の現象，無不是性海中事，故名性道，道祖老子五千言論，多係闡發天道，故名天道主義，至於耶穌以上帝為宗，宣傳上帝之道，故名上帝主義，至於回教，宗述真宰，發揮正道，故名真宰主義，綜其教義，小異大同，其學多在道德作用上說，前三教不過就道德本體立法，學理比較幽邃精微，故道德雖為宗教根本問題，最終的目的，但因各教所宗的行持

等點稍異，所以儀旨兩方面，也遂有幾多差別，致於佛道以及耶回，有偏重於禍福因果的，有偏重於出世的，惟儒教，藏因果禍福於人事中，先入世而後再出世，既出世又復入世，為世間表率，所謂下學上達，（修己以安人，修己以安百姓）可是儒教若專對於出世間的學問，隱微諸經，似乎又不如我佛教詳明，所以吾人要研究宗教問題萬不可偏取，亦不可偏去，故此敝於去歲十月十五號發表，極希避免異教彼此的排謗，因敝尚未入佛門在中學課讀時，曾見傳教的英國人在群眾圍圍之下，他將一位行路的老僧，招手喚至，說了若干不倫不類的謗佛話，竟至開場大笑，這位老僧走齋路，無故的弄了個面紅耳赤，豈不冤哉，那位英人，他雖立現洋洋得意之色，但熟思之，他不但不能傳教的資格，而且還不明白教的精華道德的真諦，可是無形中將他們英國人的好壞，小視我東亞人的居心合巽暴露了，所以說他們的遺報，實在是罪有應得，未嘗不是上天假手與吾們親邦，向爾依罰問罪呢，故說無論是那一教的教徒，但能少解其教中的真義，不但不能向異教求疵排斥，造辭誣謗而非合五教用一爐冶之，庶幾能探其全體以達用，按當爾方可擔任時代宗教真家的發責，不負時局的重託與熱望云

哈爾濱中央寺院

哈爾濱市南崗區俄國正教中央寺院是白系俄人的禮拜處，哈爾濱的市民沒有不認識「喇嘛臺」的，滿洲的名勝在吉林有北山，奉天有東陵，承德有離宮，而哈爾濱則為中央寺院了，中央寺院俗名叫喇嘛臺是舊俄帝國的遺物，富有滿洲色彩的史蹟，中央寺院位於哈爾濱最高地方，在哈爾濱神社對門，南崗兩犬馬路的交叉點上，中央寺院，雖是木頭造的，然棕色的板字，作個很結實，成一個很玲瓏的建築物，中央寺院以木頭為建築的材料大意如下木頭雖然不如大理石的瑰麗，沒有大理石的寬大，但是木頭造的禮拜堂，是不會叫人害怕的，能叫人安心祈禱的，北方寒帶民族的建築物，都主張木頭建築物，是比土石之建築物，較為暖的和的，並且寒帶地方，是森林地帶，所以木頭自然是建築便利主要的材料，如於加拿大、斯干的那維亞、俄國北部等地區，他們主張的所謂「木頭建築術」或「木頭文化」的，種反對「石土文化」的，中央寺院的樣子，是俄國的樣子，平面的外觀好像聖十字架，頂上有五個圓形塔，外圍是圓錐形的，裡面是圓屋頂，在寺院中心上，高度約五十米塔上立些沉重銅質的十字架，是鍍金的，若映太陽或月光時，則金光閃閃，特別美麗，寺院的窗戶，也非常漂亮，玻璃是多色的，玻璃上畫着聖像，風景等繪圖，這樣多色的玻璃，是不讓太陽光，直接透射到禮拜堂的內部，是要內部的光，成散亂淡黑的樣子，這是為祝禱者，不能散亂心絃，要他們聚精會神的靜思，中央寺院，除敬祀着上帝、耶穌諸神之外，並合祀着為全俄國守護聖人聖尼克拉的聖像，這聖像是繪在中央寺院東牆之外面，大小有如活人，這聖像是表示聖尼克拉能保護哈爾濱的意思，聖像因為年多了（大約四十四年），受過風吹日晒，雨雪淋漓的關係，顏色都失鮮艷了，不多年以前，曾被哈爾濱的某畫家，修葺一次，所以現在又有原先那樣美麗了，聖像對着大門，門上邊立有小塔，裏頭掛着大小各樣鐘鈴很多，每逢星期奉納獻祭的時候，那些鐘鈴，都按着規矩的鳴響，大鐘的聲響，很少很深，好像打雷，小鈴的聲響，很多很高，好像遊玩的孩喊叫，合響起來，非常悅耳，聲響浮在空氣中傳到市內居住的信徒耳鼓，叫他們追想上帝，當復活節的時候，每天由朝晨至晚上，總有那些鐘鈴的聲響，這是因為過路之人都有打鐘的權，為發表耶穌復活的福音，小孩們也都好去打鐘，但不知是為取樂是為發表福音呢，復活節是每年仲春青草遍地野花開放的時候，在這青紅的世界，若再加上極醒目的鐘鈴鳴響，自然是快樂極了，寺院大門上有聖馬利亞的畫像，內部的聖像極多，因俄國正教（希臘教）主張尊崇聖像主義，寺院之中心是祭壇，也是木頭造的，彫刻的極其工巧，祭壇周圍，是各形各種的聖像，有的是用木頭彫刻邊框裝的，有用銅框的，鍍金框的，而這些聖像，都是信徒們獻納與寺院的，其中有一個聖像，頗富於史蹟的趣味，這個聖像原是在俄國戰艦上供着的，該戰艦因日俄戰爭的時候，被日本海軍擊沈了，而這聖像不知何時還會被人由海底取出來，獻納的，由此俄系民族對聖像崇敬之誠，可見一斑了祭壇旁邊有一墳墓，埋葬的是頭一代哈爾濱希臘教會的主教，滅佛地氏，寺內有鑲鑄造的聖像，每當復活節的時候，信徒們，都要持着這聖像環行寺院之周圍的，在東牆上繪的聖尼克拉像下邊，有紀念圖，記錄着奠基之年月及奠基之長官姓名等，中央寺院於西曆一八九九年（光緒二十五年）春季開始建設的，那時中東鐵路局已由俄國搬到哈市來經營着寺院的建築事務，那年中國有義和團運動之倡起，以扶清滅洋的口號來驅逐外國，一時聲勢極大，各國無不駭異，所以俄軍也不知他們在哈爾濱能否維持得住，假設敗退撤退的話，俄軍司令官決定把那將竣工的寺院，先行炸毀的，因此中央寺院建築工作，曾有一時的停止，及義和團勢敗時，又繼續其建築工作，於西曆一九〇〇年完成了，而今日的中央寺院，竟成滿洲的名勝之一了。

古代印度的文化與宗教

△文 化

一、各種學術

雅利安人至印度創立了婆羅門教，知識方面是不想使之普及，學術僅是知識階級所獨占，在這種情況下婆羅門教的僧侶們除事神外，還研究着各種學問，像天文學把月的軌道分為二十七星座，算術上知道用十進位，至於醫學也知道解剖術，又把學術分為五明即

- (一) 內明——乃內心之明、哲學宗教是也、
- (二) 因明——是研究物的因緣、如理論學是也、
- (三) 工巧明——乃手的技巧、像美術工藝等
- (四) 醫方明——就是醫治的方法、如解剖醫藥等術、
- (五) 聲明——此即聲音學、乃音樂等

二、古書的

印度最大的書有四部，即梨俱吠陀、魯馬、吠陀夜珠吠陀（又名耶柔吠陀）阿門吠陀（又名阿門婆）總稱此四部或曰四吠陀。婆羅門教上最珍貴而視之為聖經的就是他，此書乃自雅利安佔據印度後所作，內中載記的詩歌殆全部是讚美及祈禱諸神的，並有關於宗教哲學的著述也是很多，至於太古戰事的記載及拉瑪王子的武功，是由古詩人所寫成，同時摩罕法典也很早的出現了。

△宗 教

一、婆羅門教

最敬奉的是天地造化之主宰大梵

天王，婆羅門又造三神，三神之外，有三億三千萬神，這些諸神掌管着天地日月風雲雷雨諸事，教義以苦修超度未來為本，倡道天堂地獄輪迴之說，是以修行的人多居於樹林或山洞裡，食物衣服是粗陋的並且每天只能粗食一次，以此始能得正果，最早雅利安來居印度者本無階級，但因日後人口繁多土地漸廣而職業又各異，遂拾繁相傳的神話編成摩罕法典，尊重自己的權益，壓迫人民分成四等階級

- (一) 婆羅門，謂由大梵天王之口而生，故以子孫相傳掌管誦經祀神為本分，是最尊貴的階級，一般人有稱為聖族的
- (二) 刹帝利，謂由大梵天王之臂而生，凡國兵將相皆是，乃以專掌國家奉養婆羅門為職，或稱之為貴族的。
- (三) 吠舍，謂由大梵天王之股而生，多為世代商賈之流，是平民階級。
- (四) 首陀，大概是征服的土人的階級，乃永為人奴隸者，謂由大梵天王之足而生焉，是多以農為業。

凡屬於某種階級者，決無昇降的可能，如若墜下級子女者，則必降為下級，階級之嚴，由此可知矣。

二、佛 教

(一) 起源——在婆羅門教階級壓制的葛馬拉雅山麓，有一迦毘羅國

(位在今尼泊爾西南)，城主是飯淨王，夫人耶，摩耶一子，於西曆紀元前五五七年，幼名悉達，甚為聰慧，但父母總是憂愁他那沉思煩惱的心情，於年十七時娶善覺王之女耶輸多羅為妻，生一子叫羅候羅，並且父王欲使其掌理國政，以滅消他那煩惱，彼不但不能稍減，更痛感生老病死的痛苦，遂於二十九歲時私逃入雪山（喜馬拉雅山之別名）刻苦忍耐，熱心求道，在不久的六年中終於得到真正的覺悟，由三十六歲起在恒河流域傳道，凡四十年，於八十歲的高齡示寂於跋陀河的遮羅雙樹間，世人稱之為釋迦牟尼，釋迦是彼種族名，牟尼是賢者之意，乃恭敬佛的賢慧而以是名也。

(二) 宗旨——佛以「慈悲平等」為懷，一切眾生不問貴賤皆可成佛，彼常對其弟子說「你們不能只知獨善己身，在你們得了正道時，須教普天下人都知道的」最初的弟子僅是五人，創教三個月後在四種族裡，即得門徒六十人，其後隨依者日多，其中最為著名者乃是十哲，即大迦葉、阿難陀、舍利弗等十人。

(三) 傳播於世——在佛教創始時，歸依者多為吠舍人，其後歸依者四族皆有，尤以中印度摩揭陀國（是首陀族中最賤的旃陀羅族）不甘壓迫，佛至彼國講道時，樂竹林精舍與之居，國王以下無不傾心信奉，佛又至憍薩國都城時，曾有貴族特意贈精舍為佛安息，佛死後二百年揭摩陀國孔雀王朝於西元前二七五年阿育王即位時，遂定該教為國教派教師到各國去傳教，南到了錫蘭島，西到了大夏，在今阿富汗之北部西域古國，希臘人所建，又名巴特特里亞，東到了緬甸，至是佛教遂廣布於四方，連漢明帝時，佛教始傳入中國，其後又入日本等地，東亞的天地遂普受佛教之普。

(四) 佛教在印度的衰落——印度本身於西元七八百年間梵文復興，婆羅門創新改稱為印度教，在九世紀又定佛教為國教，於是僅錫蘭島一處殘存，至回教則因大食（漢稱穆罕默德所創教國為大食），侵印度河地時，強迫人民信奉回教，在此印回兩教的壓迫下，佛教遂呈室息的特態了。

參加大東亞佛教青年大會歸國後之感想

釋 印 空

此次大日本帝國政府，為團結大東亞共榮圈內各民族間精神上相互融洽之關係，與貫徹聖戰完遂上，檜後國民對第一線將兵取緊密之連絡步調，而邁向當前應行之急務，

推進國策，爰由大日本佛教青年會主催，於大東亞省文部省鐵道省後援之下，在東京召集大東亞佛教青年大會，參加者有我國滿洲國、中華民國、泰國、印度、緬甸、爪哇等

共榮圈內各國代表，及日本國內代表，數百人相聚一堂，共研討創建東亞新秩序，確立道義世界之基礎等方針，印空不才亦忝列為滿洲國代表之一員，無量欣幸，倍覺光榮，在大會期內，聽到大島總裁及安藤會長之訓示，與夫各役員之高明見解，宏富議論，並海外國內各代表之熱心提議，互相討論極盡周詳，非常鼓舞大會之盛況，此次會內最大之收穫，為大東亞佛教青年會之結成，及規則之裁決，與共榮圈內三十三處觀音靈場之設置等議案之成立，實為開天業之創舉，皇獻偉大之表現最後之宣言，尤屬發意深遠理想高超者也，由此回想到吾東亞有色民族，必須互相團結，共同努力奮起，以先進日本為中心，邁向八紘一宇之聖業，而吾佛教徒尤當深體斯義，在同信同願之下，恭承釋迦如來慈悲為念，遂度一世之苦心，舉國一致，挺身奉獻，以將結成之大東亞佛教青年會，為中樞指導機關而活動，擔當振興東亞建設共榮圈之一翼，此余衷心感戴而不敢或忽者也，尤其是大會閉幕後參拜全國各大都市之神宮，及各大大寺院高野山比叡山等，見殿宇之偉大，佛像之莊嚴，樹木參差翠柏蒼松，點綴其間，更有一番別有天地至若京都大阪，名古屋，奈良等各大都市之建築，宏偉，以及交通之便利，人民於戰時下對於物資之節約，防空之設備，無不完善整齊，實令我驚嘆不已，因而感到吾滿洲國民，均須覺悟自滿一體關係，奮起直追，以符死生存亡斷弗分擔之真諦，則東亞光明指日可期也。

白頭山與滿洲

禱 克 巳

長白山雪流作瀑 水清冽而昭月魂
 天質之奇來就 奉天命宜名愛親
 這首詩是在滿洲帝國建國前數月
 至聖先天主祖，在世界紅十字會降
 壇，顯然是爲著我滿洲帝國的前途
 而祝禱的。這詞，意義深遠，令人讀
 之，不禁壯重之氣油然而生。

其時康熙大帝之靈亦降壇，祝我
 建國之前途，其詩曰：

白頭山即是天壇 嶺潭者則天價并
 當登仰遠祖被禱 下山君臨撫蒼生
 原來白頭山，實在是和愛親覺羅因
 緣甚深的靈山。清朝歷代皇帝，均
 在吉林設禮拜所規定日期，遙拜白
 頭山。這靈山山嶺，有火山口壁，周
 圍凡十二公里，羣山巒峩峩，峻
 峰層疊立作環狀。火山口湖天池
 (亦有稱龍潭，關門池者)適在群
 山之中，紺碧湛烈，即這首詩所說
 的嶺潭。湖而離海拔二二七五米。

形呈勾玉狀。從火山壁到湖畔，稱
 着南部火頂，潭清水綠，無通行之
 人道，蓋即神聖不可污之湖也。

靈山的位置，無論是從日本海、
 或至黃海，距離都是二百公里，遠
 離俗界，富士山其趣雖殊，可是自
 古以來，在朝鮮來說，就景仰這座
 靈山，尊之爲諸山之祖，在中國來
 說，這靈山正是清朝發祥之地，所
 以亦受民間的敬慕。不過最近科學
 者，每有到山探查者，於是靈山之

神聖，遂有披解脫者，同時亦因爲
 這，竟有把這靈山而俗化者，這由
 於民族信仰來說，真不能不令人慨
 嘆弗置。固然神聖之靈山，若以近
 代科學眼光看來，究其極亦不過熔
 岩之形成而已，但是雖然如此，我
 們即假設不談其靈性，然而在一
 定的距離，遙望富士，相信沒有一個
 人，不讚仰那是造化之神的傑作。同
 樣的，在一定距離，遠望白頭山，
 亦確有不可思議神聖之山之感，所
 以我說，這白頭山，真是滿洲國神
 聖無比的靈山，因爲這，所以希
 望，若拿科學來說眼光來踏臨這
 靈山的時候，應當有敬虔的態度才
 是。尤其是至聖先天主祖，降壇賦
 詩，更可知，這白頭山是神聖無
 比的了。

現在把這靈山的傳說，介紹於次
 (滿洲實錄參照) 密當關心教化者
 之參考。不過無論如何傳說，若是
 近代的科學是解說不得的，但是我
 們須知，傳說並不能因爲科學解說
 不得，而失掉了傳說的價值。不，傳
 說之所以爲傳說，正是因爲科學解
 釋不得，而越發有價值，不過我要
 請讀者的諒解，就是我在執筆這
 篇文章如其說是爲撰述這傳說的內
 容，勿寧說是陳述者傳說的緣由

長白山之東，有布庫里山，山麓
 有池曰布勒瑚里，有神人三人，自
 天而降，到這池裡沐浴。
 這三位神人，就是太古恩古倫、
 正古倫、佛庫倫是也。
 浴完了後，剛要穿衣而去，也不
 知從那裡飛來一隻鶴，說也奇怪，
 這隻鶴，銜着一顆紅包果實，正々
 落在佛庫倫的衣裳上，佛庫倫看這
 顆果實，紅潤圓滑，棄之未免可惜
 遂拾起含在口裡，然後剛要穿衣服
 不由的這顆果實，已意嚙入喉門了
 從此之後，佛庫倫的身體，就日
 漸起了異狀，自己想，像這樣的身
 子，怎能再昇回天呢？在無何奈
 何，愁悶之餘，遂把這經過告訴給
 她二位姐姐。

王不理朝政，國內黨派紛起，互相
 爭國，鬧得里闔不安，這天早晨，
 有一個村人，前來岸頭汲水，突然
 見了這玉兒，驚爲天人，遂抱着一
 直走到爭噪的群眾之中。他說，
 你們看吧，這爭噪什麼，好々
 看々這美麗似玉的孩兒，這孩兒，
 真是上天降下來的眞主呢

村人個々爭相來看，不約而同的
 都說道『這真是神人的下降』於是
 又問他道
 『從那兒來的？』

但是村人雖如此發問，他並未曾
 忘了母親的訓囑，於是答道，
 你們也無須猜呀，我實是天帝御
 裔之御子，天帝，發治理你們國
 家，因爲這，才把我的身子，變成
 一顆朱色果實，天帝神則變成神鶴
 一隻，口銜紅果，飛到布勒瑚里
 池，把紅果放在天女雲裙上，天女
 吃紅果而生我，我本姓愛新覺羅，
 名叫布庫理雍順

村人驚恐，乃由二人編手爲座，
 把神子坐於其上，送至村人家中，
 村人聞神人下臨，爭來致敬，當經
 村家議決，

『吾等不可互爭爲國王，應舉御
 子，爲我國之眞主』
 於是御子遂娶村中有名曰百里格
 格女郎築城於鄂多理，平世亂，命
 國名曰滿洲，這傳說，古來女眞族
 之發生亦有如此傳說的。

總而言之，白頭山是愛親覺羅的
 發祥地，那靈白頭山，在我們看來
 是神聖不可侵犯的靈場。再拿國民
 精神發露的靈場來說，祇有讓白頭
 山了。

我們不是使白頭山俗化我們希望
 開放並極主張其美化、神聖化。

修心法門之研究

斐 世 榮

夫爲修心一法乃佛教法門之一，經
 云三界唯心萬法唯識，又云應觀法
 界性一切唯心造，總而言之，世界
 森羅萬象不除一心，尤其是心能造
 物物生於心，但是心中所造，衆生
 各異心能造天堂人間地獄餓鬼畜生
 阿修羅能造吉凶禍福因果報應，種
 々煩惱苦業，不過因衆生貪者無厭，
 心之所感身之所受，染成浩劫之今
 日方有世界動亂，若無消除動亂浩
 劫刀兵水火瘟疫流行，無非衆生之
 一心之正念，止惡向善，脫苦海而登
 極樂，在二千五百年前，釋迦牟尼佛
 出世於印度揭平等性智，此意者心
 佛衆生之無差別，以大悲心度救衆
 生無一切分別大同理念，佛看世間
 凡所有相皆是虛妄，無非是因緣合
 和則生分離則滅，換言之都是無常
 而人類染成流浪生死，其原因人類
 重於物質，而不重於本性自然精神
 所以失却人類道德，本來面目而清
 淨心，但願煩惱，佛言迷者衆生覺
 者佛，心包太虛心外無法，常使煩
 心換言之眞空理而存妙有，自在平
 等智慧，空慧之心，其不是自性彌
 陀，無量光明，生死輪迴何者有子修
 心法門念佛第一能否信心持誦，南
 無阿彌陀佛，萬德以名，福德智慧
 無思而得一則利益當世一則冀欲將
 來能消劫運國體民安自利々他，應
 如是等同生類樂，自覺々他，自己
 無苦禱世界人類也要無苦，不如是
 發心不爲修心而心不修，苦難除
 所以必須修心

白頭山と滿洲

藤 克 巳

長白山雪流作潭 水清冽而胎月魄
 天眞之裔來秋談 奉天命宣名愛親
 この詩は滿洲帝國建國の數ヶ月
 前に、世界紅十字會の壇に至聖光
 天老祖の神靈降り來つて、その光
 輝ある國家の前途を祝福された標
 訓であるが、意譯深淵にして讀む
 からに實に莊重の氣に打たれる。
 その時康熙帝の靈も又壇に降ら
 れて建國の前途を祝福せられた。
 その詩に曰く

白頭山即是天壇 嶺瀟者則天眞非
 當登抑道祖祝談 下山君臨撫蒼生

白頭山は實に愛親覺羅に因縁深
 き靈山で、清朝歴代の皇帝は吉林
 に遙拜所を設けて日を定められて
 この靈山を遙拜せられたのであ
 る。この靈山の頂上は周圍凡そ十
 二軒に達する火口壁があり無數の
 岨々たる峻降が聳えてゐるこれ等
 に圍まれて紺碧の神祕を湛へてゐ
 る火口湖天池（龍王潭、闔門池と
 も云ふ）が即ちこの詩に詠まれて
 ゐる瀟瀟で湖面は海拔二二七五
 米、その形状恰も勾玉状を呈し、
 火口壁から湖畔に達するには南部
 の火頂と稱へられてゐる皮障の外
 には絶對に下り道がない。神聖汚
 すべからずの湖である。この靈山
 の位置は日本海岸からも黃河方面

からも二〇〇軒を距る内陸にあ
 り、俗界を遠く離れた神祕境たる
 ことは富士山とその趣きを異にし
 てゐる。昔から、朝鮮ではこの靈
 山を諸山の祖と仰ぎ、支那では清
 朝靈祥の地として敬慕してゐると
 ころである。近時科學者の探検
 によつて靈山の神祕が解かれんと
 してゐるが同時に又この靈山はた
 めに俗化されんともしつゝある。
 筆者は民族信仰のために擬壁措く
 能はないものである。富士に來て
 富士を尋ねつ富士詣で」で神祕の
 山も極むれば表面熔岩たるに變り
 はない。その靈性は暫く措くとし
 て一定の距離を置いて富士山を望
 めば造化の神の神技を讀みせず
 は居られないのである。と同様に
 白頭山も又一定の距離を置いて望
 む時、解ききれぬ神祕の山であり
 滿洲國にとつては神聖無比の靈山
 である。筆者はこの靈山を科學す
 る人々に對し、その踏査には敬虔
 なる態度をもつて臨まれんことを
 要望して已まないものである。白
 頭山に至聖先天老祖のこの壇詩に
 よつて見てもその神聖無比なるこ
 とは明かであつて最早多言を要し
 ないが、左にこの靈山の傳説を紹
 介しよう。（『滿洲實錄參照』。お
 よそ如何なる傳説も今日の科學で

割り切ることには出來ない。併し傳
 説は科學的に割り切れぬから價値
 がないのではない。否傳説は科學
 で割り切れぬからこそ寧ろ價値が
 あるのである。但し筆者の今問題
 とするところはこの傳説の内容よ
 りは寧ろこの傳説を生む緣由その
 ものであることを斷つておきたい
 長白山の東に當つて布庫哩と名
 づくる山があり、その山に布庫
 瑚里といふ池があつた。太古恩
 古倫、正古倫、佛庫倫と云ふ三
 人の天人が天降つてその池で水
 を浴びてゐた。
 浴み終つて着物を着ようとする
 と末の天人佛庫倫の衣裳の上に
 何處からともなく神鶴が飛んで
 來て朱い木の實を落した。佛庫
 倫は地に墜つては勿體ないとして
 口に銜んで着物を着ようとして
 ふと木の實を飲みこんで了つた
 佛庫倫はそれがもとで身體に異
 狀が起りはじめた。こんな身體
 では再び天に舞ひ戻ることは出
 來ない。佛庫倫は思案の末とう
 とう二人の姉に打ち明けた。
 すると二人の姉が云ふには『妾
 たちは皆靈丹を蔵いてゐるから
 決してそんなことで病氣にな
 る筈はない。そなたは天の思召
 によつて身重になつたのであら
 う。身二つになつた後ゆつくり
 舞ひ戻るがよい』とねんごろに
 諭して別れを告げた。
 やがて月滿ちて佛庫倫は玉のや
 うな男の子を生んだ。この男の

兒は不思議なことには生れたが
 らにして物が言へた。やはり天
 の思召によつて生れ出たもので
 ありやう。やゝ長じて母はその兒
 に云ひきかせた。『これ兒よ。
 そなたはこの下界の亂れし國を
 治め司らるるために生れ坐した
 天帝の御子である。今よりその
 亂れし國に行きて國を治められ
 よ。』と事の仔細を説きあかし、
 小船に乗せて流れに放ち、母は
 そのまゝ天に舞ひ戻つた。
 船は流れのままに下り、流れ流
 れて三姓と名乗る里の岸の邊に
 着いた。そこでその子は岸に登
 り、柳を折り蔭を刈つて腰掛を
 つくり、悠々と腰を下してゐた
 折からこの三姓の里では國主に
 ついて黨派を組んで争つてゐた
 一人の里人はこの争ひを他所に
 岸邊に水を汲みに來ると見も知
 らぬ縁り兒が岸邊に腰掛けてゐ
 る。『これは天から降つた兒に違
 ひない』と里人は不思議な子を
 抱え上げ争ふ人々に云ふに
 『見られよ、お身たち、争ひを
 止めて、この美し兒をよく見ら
 れよ。この兒こそは天から降つ
 た男の兒ぢや』と。里人はしば
 し茫然と奇しきこの兒を眺めて
 ゐるがやがて正しく『神の兒』だ
 と氣づき退いて口々にたづねた
 『お、神のみ兒、御身は如何に
 してこの里に來られしぞ』神の
 子は母の訓を忘れず、よとみな
 く告げた。『されば、われこそ

は天帝の御裔の御子ぞ。天帝、
 お身らの國の亂れたるをみそな
 はし給ひ、この國を固めばや
 と、吾が身を朱き木の實となし
 給ひ、天帝一柱の神を鶴に變へ
 て布庫瑚里の池に水浴みをする
 天女の裳裾に置き給ひ、天女み
 ごもつて、我を生み給ふたので
 ある。姓は愛親覺羅、名は布庫
 哩雍順と云ふものぢや』
 里人は打ち驚き、徒歩に寮内申
 すべき御子にあらねばとて二人
 の者が腕を組み合せて、その上
 にこの神の子を坐らせて里人の
 家に導いた。かくて三姓の里人
 は次のやうに衆議を決した。『吾
 らはこの國の主たらんことを争
 ふべからず。この御子を擧げて
 吾らが國の貝勒となさん』と、
 かくて神の子は里の百里格格と
 云ふ乙女を娶ひ、鄂訥輝と名づ
 くる野の鄂多理に城を築き亂れ
 を鎮め國の名を滿洲と稱へた。
 と、この傳説は古く如眞族の發生
 傳説としても傳られるところであ
 る。何れにせよ、この傳説にある
 如く、白頭山は愛親覺羅の發祥の
 地とされてゐる。されば白頭山は
 我らにとつては神聖記すべからざ
 る靈場である。國民の精神鍊練の
 道場としては白頭山を指して他に
 は求められない。その解放と共に、
 その美化その神聖化は益々強調せ
 ねばならぬと考へるものである。
 踏査のためこの靈山を俗化するこ
 とのなきやう希望して已まない。

滿洲帝國道德會の 講演班と講習班(下)

南 嶺

道徳講演社

滿洲帝國道德會に於ける民衆教化の最大事業と見られるものが此の講演社でこれは道話によつて民衆を教化するのである。

講演内容に原則として豫め規定せられてある次の様な講演系統表及び講演標題に従ふものである。

1. 講演標準系統表

自己に關するもの

性(天性に復り道徳を明らかにす)

心(稟性を化し知識を啓く)

身(習性を除き能力を助長す)

家庭に關するもの

舊家庭の要素を整理す(孝悌)

新家庭の要素を建設す(慈恕)

社會に關するもの

勸化機關の創立

模範專業の設置

國家に關するもの

立國の精神的眞義を闡發す

民衆の進歩的徑路を指導す

世界に關するもの

宗教融和し以て門戸を除く大

同を提倡して以て戰爭を息む

己身に關する標題(一三項)

性心身の三大區別。遺傳と人類

風俗と習性。嗜好の影響。惡劣

習性の除却方法。能力と身體。

五行氣稟の由來及び關係。五行

氣稟の推轉及び補充。智識と心

界。天性本然的認識。志意。心

身。性道。情感對象及び因果。

修身は大學の本。各教教主の眞

理明證。

家庭に關する標題(二二項)

家庭五行説。子の道。娘の道。

妻の道。老婆の道。繼母の道。

嫡庶の道。姉妹の道。姑嫂の道

婆媳の道。兄弟の道。父子の道

夫婦の道。大孝と小孝。孝との

相互關係。孝と弟との相互關係

三綱と三從との眞義。男女別有

るの眞義。新舊家庭の區別。家

庭教育の重要性。新家庭の崇儉

主義。

社會に關する標題(八項)

社會と人類。節儉主義。何をか

社會の礎と言ふや。民衆教育普

及の提倡。相敬相愛。相生相養

よく職務に盡すべし。公益を興

辨すべし。

國家に關する標題(八項)

國家の中堅人物たれ。國家の純

良分子たれ。道德會は新國家の

根本精神を體す。王道主義の要

義。實業の發展。教育の振興。

國を視ること家の如くなれ。公

に假りて私を濟す勿れ。

世界に關する標題(四項)

五教一家門戸を別にすべからず

萬國一元。賢能を選ぶ。弱を濟

ひ傾を扶く。

報告及び補充に關する標題(二項)

道德會の沿革。道德會の趣旨。

江希張。王鳳儀兩先生の略歴。

張雅軒。杜紹彭兩先生の略歴。

萬物中に於ける人類の地位。民

生、民智、民徳の概要。聖賢庸

愚の區別。世界進化の由來。道

徳と人類。小康と大同。

3. 其他の演題

道德會は性命を研究し道德を實

踐するを以て目的とし、此の目的

貫徹の大眼目として、建國精神の

宣揚、訓民詔書の奉讀、教化事業

の篤行の三項を擧げてゐる點から

時局問題、主要國策等の説明は隨

時附加されるものらしい。

次に講演社について二、三附言

したい

1. 講 師

講演社規則によれば總會、總分

會の講演社では中級以上の講習

班修了者が之に當り分會支會の

講演社では初級以上の講習班修

了者がこれに當るのであるが何

れも女子が主である。

2. 講演の種類及び時間

普通講演は夏季と冬季の休暇を

除き毎日一回又は二回行ふ。特

別講演は日曜毎に一回行ふ。一

回の講演時間は何れも最大限三

時間迄として居る。各講演社に

は主任、副主任、講師を置いて

居り此等の職員は三、四人或は

七人程度である。一人の講演時

間は講師は十五分まで副主任は

二十分迄主任も三十分を超えな

いと言ふべきでありである。

3. 道德講演社の現勢其他

康德八年十月の統計によれば講

演社数は四二七、同職員数は二四

九四人であつたが現在在は更にこれ

以上の人々が民衆教化に熱帯を振

ひつつあるわけである。

此處に注意すべきことは講演社

の講師並びに聴者についてである

講師は大部分が女子であり、十五

才から二十四五才の者が主である

こと。聴者も六部分女子である

ことで、これは本社が民衆教化が

女性を主軸として行はれて居る事

を示すものであり此の事は滿洲帝

國道德會創始の精神と深い關係を

持つのである。即ち王樹桐が道德

會の前身たる女子義學を創設した

根本趣旨は女性の教化を以て家庭

道德の刷新をはかりこれによつて

世風の頹廢を救はんとしたことに

起因するのである。(終)

西本願寺で夏季講座

新京西本願寺では本山特派小泉義照氏を迎へて十九、二十、二十一日の三日間永代經義を、又龍大教授深浦正文を氏迎へて夏期特別講座を、晝と夜の二回に亘つて開催、何れも聴講者七十餘名を數へ稀に見る盛會であつた。尙雨氏は八月三十、三十一日九月一日の三日間奉天に於ける同宗派布教者夏季特別總會に講師として臨んだ

日系女子布教者夏季講習會

講習會

新京新京特別市に於ける各宗教化團體日系女子布教者夏季講習會は市公署主催の下に八月二十五六の二日間市内節孝祠に開催關係者六十餘名熱心に受講した。講師左の通り

第一日(二十五日)

宗教家への要望

宗教保安

職局の現況

關東軍報道部

宗教教化團體指導要綱

市公署教育科

第二日(二十六日)

配給に就て

市公署總務科

協和會と教化運動

協和會首都本都

時下の保健衛生

師道大學講師

取締規則

市公署教育科

今野 亮雄



教化

道德會編成十七講
淺顯分派各縣廣實
施工作

【慈河】省道德總分會、為圖完

成宣化之使命、以期成優良風俗、
尤其當效決戰體制下、為謀國民生
活之改善、以期達成全國總動員之
目的、對於宣傳工作力圖強化、為
期有成宣化人材、徹底浸透時勢要
望、前會招集管下講員、實施特殊
講習、現已終了、連同第二十三期
中級講習畢業生、統計二百餘人編
成十七個講演團、分派到管下六十
會擔當宣化使命、計略中旗四團、
喀左旗三團、喀右旗三團、赤峰二
團、烏丹一團、新惠二團、圍場一團、
其次承德街之東西兩講演社各駐一
團、以期擔當宣揚國策之職責、現在
派遣縣旗之各講演團、業已全部首
途、各赴現地矣云。

教化報國講演大會

在馬家溝道德會舉辦

【哈爾濱】滿洲國各宗教教化團
體、為促聖戰早日完遂、盡舉各該
團體、固有之機能、協力呼應政府
本年三大運動之推進、故由各宗教
教化團體、中央總會主權、組成教
化報國講演班、置重點於儲蓄運動
之達成、該班除前於八月十七日、
在西門臉禮拜堂舉辦講演外、更於

十八日午後二時、於馬家溝道德
總分會禮堂、召集各宗教、教化團
體代表、並各關係機關出席、開
催懇談會、對儲蓄運動之徹底宣傳
並實踐、作堂堂之具體計劃、於午
後四時三十分、懇談終了繼續宴會
復於五時至八時、作宣傳之擴大講
演、聽眾為各班組長、約達五百人
之多、十九日乃赴安遠縣、實行講
演云。

扎賚特旗道德分會

初級講習班開班式

【扎賚特旗】扎賚特旗道德分會

為實現該會章程之教化事業、以期
造成賢妻良母型之家庭主婦、能改
善其各自之家庭生活、及明瞭時局
認識國策、覺悟自身所負責任之重
大、以勉力從事於改造家庭之工作
供社會國家有所補益起見、特於八
月廿日、召集街村之農商婦女若干
名、設立初級講習班一班、當即開
始講習之授業、五九月廿八日卒業
共計四十日之授業日程、每晨由五
點三十分起床、晚八點四十分就寢
每日除有八時間之正課外、餘為則
晨操、晚自習、以及其他之訓練事
項、講習之課題有建國精神、時局講話
教化事業、國策常識、以及君臣父
子夫婦朋友兄弟等五倫之大道等其
開班之典禮、於廿四日午前十時起
由各機關團體來賓參加之下、隆重
舉行啟事、其成果頗堪期待云。

在大西街道德會開講

【奉天】教化報國講演會於八月

十七日午後六時假大西街道德會講
堂盛大舉行、當時參加有省、市公
署協和會職員、及一般市民約有五
百餘名、國民儀禮後、由關係側致
開會之辭、繼則開始講演、聽者非
常靜肅、由於講員言論合理動聽、以
致參加各員、均表欽敬頗為感動、
茲將講師及講題誌左。

- 一、國民儲蓄(博濟慈善會魏宗堂)
- 二、戰時生活(佛教總會施善會)
- 三、節約報國(道德總會岳興華)

赴各地講演

【齊齊哈爾】龍江省道德總分會

為發揚我道義國家婦德之價值、用
資促進戰時家庭生活向上起見、今
回特組成滿系婦人開導班、廣向省
內各市縣鄉村、巡迴活躍、其主要
任務、如勤勞精神之昂揚、社會風
俗之改善、婦德涵養、家庭生活合
理化之促進等、該班已於十日首途
出發查該班係遍訪各家庭、對廚房
之改善、矯正主婦偏嗜嗜好、不良行
為及不良舊習、均予以打破解消、使
之軌逸就勞、養成純良婦德美風、
而貢獻於戰時國民教化云。

道德新分會長就任後

請總會派員來縣講演

【合安】縣城道德會長王宅三因
事辭職、遺缺由該會推舉李榮望
史子清為會長于公恒、張蘊松、二
人為副會長、於八月十二日、正式
就任、現該會為戰時體制下、使人
明瞭聖戰計、特請新分會、宣
傳部長柏松岩女士、及錦省道德會

長劉竹亭、理事長胡國英女士來
縣開公餘講演、由八月十二日起、
至八月二十五日止、計十四天、每
日午前十時至十二時午後六時至七
時、講演時局各事、及道德等項、
成績良好、而聽者男女人等、亦非
常踴躍云。

遼陽道德會報國講演

【遼陽】市內道德會、為期達成

宣傳使命、故於八月十九日在道德
會講演室、舉辦報國講演會、為期
各機關要員之參加、已發達招待狀
況、按道德會、本為宣傳之社會事
業、其於社會國家方面、所負之使
命、至為重大、同時國家當局、亦
頗期其活躍、而補助社會教育宣化
之不足、故此大為對現實之要請、而
有此會之開辦、殊屬有意、故各方
對此大報國會之講演、至為重視。

理善會宣傳禁煙政策

【吐默特中旗】北票街橋西區理

善分會備例於舊曆七月十五日由衆
職員籌辦孟蘭盆會、並開佛燄靈祭
延請僧道設壇誦經、祈禱大東亞聖
戰完遂、開水陸法場、超渡為國捐
軀日滿勇士之戰歿英靈、早登極樂
世界、同時由宣道師張敬宇、張德勝
吳瑞亭、徐殿魁、王鳳岐等氏、登
壇講演佛事、點傳真理、勸戒煙酒
以保身體健康、達成富國強民目的
又由會長趙止瀛氏、以戒除煙酒嗜
好為宗旨、開講演大會、申明我國
禁煙政策、及詳細解說鴉片嗎啡麻
藥飲酒之害、望民眾反省自動戒除

孝行

少女孝行割股醫母

【遼陽】市太河區東園

現尚攻讀於市女高二年、其母患病
多日、醫藥罔效、日夜集思下、而
於前月某夜、竟當空焚香、刀割股
肉、彼女當時固已痛不可耐、然以
一念忘己竟忘却其痛、和藥煎之、
意其母疾或因後孝思格天、能得痊
癒、熱料其母仍得以病長眠、彼女
以股傷未癒、又遭母故之刺激、竟
臥病床第股傷以天熱之故、亦潰亂
不堪、其父以喪女傷於激憤之下而
大施暴威以洩其胸憤、而該女猶笑
顏勸解其父、使其父安心、其孝情
之深、可為一般模範云。

紅十字會徐其善舉

懿行

【密山】密山縣紅十字

會於康德八年由於徐道五、辦理建
立之下、是為密山巨步增進道場、
當本年春雪霽解時期、密山縣城內
外居民皆受其害由徐某之率先垂範
獻納災害救濟積金、不下三千餘元
施於災害諸民、可謂一大善舉、近
聞徐善士積極的勸勵進行捐築道
院、並繼於現時下、正值夏去秋來
之際、染患諸症者極多甚至有生命
之虞、故該會為救濟起見、特選成
方備藥施捨、不取藥費、徐某之善
功、可謂偉大云。

(行) (事)

超渡殉難英靈佛教會
擴大籌辦孟蘭盆會

【興城】佛教會創始於康
德八年十二月間，該會長釋普輝氏
自任事人來，銳意整頓，不遺餘力
凡幾分之內，一切事務，力行不怠
果獲得相當成果，茲本年度舊曆七
月十五日中元節，該會長為國家化
除災害，為地方祈禱平安起見，特
擴大舉行孟蘭盆會，邀請有德高僧
誦經超渡戰後將士及十類孤魂，夜
間並設水陸道場，陸上放焰口，水
上散蓮燈，俾橫死厲魂及無主冤魂
等，得藉焚香禮彩，同登慈航，早
往淨土。

中元節孟蘭會

宗教團體擴大舉行

【昌圖】本縣為追祭為建國聖業殉
職諸英靈起見，特由本縣各宗教團
體聯合主辦由協和會後援之下，於
舊曆七月十四、十五、十六三日間
舉行大規模之孟蘭盆會，並慰靈
祭，於關帝廟前搭棚設壇，每日佛
梵誦法鼓金鐘參加該會祭之善男信
女不下四五百名之衆，頗呈一番隆
重盛況云。

佛教分會舉辦孟蘭盆會

超渡饑饉東亞英魂

【營口】熱河省豐寧縣，佛教分
會，以本年中元節，(舊曆七月十五
日) 依例舉辦餹糰之孟蘭盆會，及
慰靈祭，以普渡九幽十類孤魂，登
諸極樂，且適逢大東亞戰爭決勝
下，更應感謝與進途上壯烈化為饑

護大亞之英靈、及祈禱與亞聖業早
日完成，所以諸種設備。較往年異
常擴大，除孟蘭壇、瑜珈壇外，復
設忠魂壇、祈禱壇，由分會長真慧
法師。為主催導。縣協兩當局。更
為熱誠援助。以縣街普濟禪院為場
所。於十三至十七五日間。道場之第
三日上午十一時。執行獻壇大祭。

各機關各法團。各學校師生全體。
及一般民衆參加者。異常踴躍。潤
大禪院。大有人滿難容之患。伏望
法師。藉閉會辭之機會。將國家安
具竟日。目轉運救者救母。佛說孟
蘭盆經。孟蘭盆為烏蘭婆拏之轉
音。譯言為解倒懸等之意義。說有
一小時之久。並述及對解放大亞之
忠魂。應如何衷誠感戴。衆聽者頗
為動容。該壇內優秀僧侶二十餘
名。列序讀經。並有本縣喇嘛教務
支所長。劉濟齋。率全體喇嘛僧。
參加奏樂。特別盡力。真慧法師因
抱聖戰下節約之主旨。雖作若大隆
重道場。僅化國幣參百餘圓。尙剩
有兩丈長之大紙船云。

紅十字分會強化陣容

【承德】世界紅十字會熱河省分

會基於決議體制下，為完成教化國
體報國之使命，協力國策起見，對
於內部陣容力求強化為育成教化人
材計，於中央總會召開講習之際，
該分會派遣楊止明出席參加，講習
三個月，已圓滿旋省，對於教化事
業之趣旨，更進一步浸透，現委楊
氏為該分會文書主任，此後對於道
德事業之推進，定能日見強化云。

赤十字社創立紀念舉
行多彩的慶祝行事

【熱河】滿洲赤十字社熱河省本部
鑑於本年十月一日為該社創立五週
年紀念之佳日，當茲世界戰雲彌漫
之秋，關於救護事業日益繁重，為期
慶祝肩負救護使命之同社創立紀念
日，將舉行隆重式典，並熱烈之慶
祝行事，計劃除式典外，並對功勞
者實施表彰，及共榮林之建造，藥
用植物之栽培，更促進指定仁愛縣
旗之贊助員倍增運動，並舉行放送
劇等意義深遠之諸行事，現正積極
準備中，預定創立紀念日之十月一
日前後盛大舉行云。

佛教分會參加官民祈雨

道場獲甘霖後演劇酬神

【豐寧】熱河省豐寧縣一帶，入夏
以來，旱魃大勢肆虐，正當田禾吐
穗之際，竟經月餘不雨，火傘高張
下之莊稼，狀均焦枯，時當聖戰下努
力增產，所以縣當局及一般士紳異
常急慮，乃官民合辦祈雨道場，於
八月八日由潘縣長，榮培副縣長，
岩波事務長以下全體官民，叩請距
縣街五十餘里龍潭廟所供之五龍聖
母，果然人有誠心，神靈有感，聖母
駕臨縣街未逾二小時之久，盈院官
民正在暴熱之下，赤足跪香，佛分會
全體僧衆亦誦經之際，突然一聲
霹靂，真是油然作雲，沛然雨，得到
甘霖普濟，立即萬民歡騰，於街談
巷議中，均紛之感念，五龍聖母之
靈，並縣長，副縣長，事務長等雙膝
跪禱之誠懇，為國為民之心切，俟
由協和劇團演劇六日，以資酬神，

而便宣化云。

(團) (體)

大同佛教會宣化員
於西安分會行再訓練
之議成

【新京】茲當大東亞聖戰邁向最後
勝利之階段，滿洲大同佛教會為使
達成佛教之教化報國使命，期無絲
毫之遺憾計，故經首腦部會之議
決，因恐前年卒業於養成所之宣化
員現服務於各分支會內，年月既遠
有被社會習慣之獸化，及不徹底時
勢演進國策遂行等情形，乃通知各
分支會，使該宣化員，齊集西安縣分
會，實行再訓練之講習，以期徹底
了解教化報國之真實意義，為該會
之中堅宣化員，該再訓練班，已於
八月十五日開始，期限為廿一日，
現參加者已達五十餘名，講師由總
會宣化科長梁玉昌，宣化委員徐承
勳，並聘西安縣地方國民教化委員
劉詳閣君三人擔當，其課程有時局
教育，佛經，宣化要綱，聖典，佛
教會務常識，講演等項，其成果頗
堪期待云。

道教總會召開地方講習會

【新京】滿洲國道教會，為使會員

素質向上，透徹道國精神，順應國
策，以期達成宗教報國之使命，特於
八月廿五日起至廿九日止，在復縣
瓦房店青年訓練所講堂，在由復縣
公署及協和會縣本部後援之下召集
全員五十名，開辦講習會五日間於
九月一日起至五日止，在錦州市南
關火神廟內，由該省公署及協和會
省本部，市本部，之後援，召集會
員五十名，開辦講習會五日間，於
九月廿八日起至十月二日止，在
本溪湖市兜率宮，由該縣公署及協
和會縣本部之後援，召集會員五十
名，開辦講習會五日間，於十月四
日起至八日止，在莊河縣大孤山街
聖水宮，由安東省公署及協和會省
本部莊河縣本部之後援，召集全員
百名，開辦講習會五日間，開該四地
區之道教講習會之講師，除由該總
會派員擔當外，並有文教部，及協和
會中央本部亦同派員出席擔當，其
成果頗堪期待云。

天理教講習生野營訓練

【新京】市內傳道廳天理教管下之
天理民衆講習所，對於訓練，滿系
男女兒童，一般市民會不遺餘力，
當此請求完成聖戰及國民練成之
際，特使民衆講習所內學生受軍隊
式之野營訓練，該野營訓練乃於八
月二十七日午後五點開始，在南嶺
舉行，是時教育科亦派人訓示，而以
大東亞戰爭完遂為題，以振奮全體
學生之士氣，野營為二日間，當此
秋草寂々，麗日佳晨，得於南嶺聖域
修身鍊鍊殊值吾人羨慕也。

第四回社會事業講習會

九月下旬舉行

【新京】滿洲中央社會事業協會，
為徹底社會事業之根本理念，將於
民生部援助之下，自九月廿三日起
至三十日止直入日間，假新京特別
市興仁大路世界紅十字總會講堂，
舉行第四回社會事業講習會，召集
全國省市、縣、旗、社會行政官吏
(滿系) 及省、市、縣、旗、社會
事業協會職員(滿系) 計約五六十
名，於講習期間內，除講習外，復
至市內各慈善事業團體見學云

