

52
246

ТОЛКОВАНИЕ

НА

БРАЯНГЕДИЕ

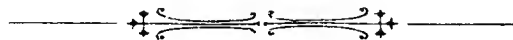
ОТЪ

ЛУКИ.

СОСТ. ПРОТОИЕРЕЙ

І. Бухаревъ,

Законоучитель Московскихъ Мѣщанскихъ Училищъ.



МОСКВА,

Издание книжного магазина В. В. Думнова подъ фирмою „Наслѣдники брат. Салаевыхъ“.
1902.

Цѣль изданія и настоящей, третьей книги, та же, что первой и второй „Толкованіе на Евангеліе отъ Матѳея и—отъ Марка“—дать православнымъ христіанамъ, изложенное въ простыхъ словахъ, толкованіе на святое Евангеліе Христово отъ Луки, для чтенія его съ разумѣніемъ, и также дать оружіе противъ лжеучителей, которые многія мѣста Евангелія объясняютъ неправильно,—въ пользу своего лжеученія.

При изъясненіи мы пользовались твореніями св. Златоуста и блажен. Теофилакта, книгою „Толковое Евангеліе, епископа Михаила“ и „Сборникъ статей къ истолковательному и назидательному чтенію Четвероевангелія“, Барсова. Мѣста, заимствованныя изъ указанныхъ источниковъ, нами цитированы.

Просимъ читателей, которые встрѣтятъ недостатки въ нашей книгѣ, покрыть ихъ любовію и братски указать намъ ихъ,—для исправленія, по времени, если Богъ благословитъ.

Протоіерей Бухаревъ.

ТОЛКОВАНИЕ НА ЕВАНГЕЛИЕ ОТЪ ЛУКИ.

Предварительныя замѣчанія о Евангеліи вообще.

Названіе *Евангеліе*—греческое и значитъ по-славянски *благовѣствованіе*, а по-русски *добрая* или *радостная вѣсть*,—благовѣствованіе или радостная вѣсть о воплотившемся для спасенія рода человѣческаго, Сынѣ Божіемъ, Иисусѣ Христѣ и о совершеніи Имъ сего спасенія. Евангеліемъ называются, написанныя четырьмя изъ Апостоловъ: *Матѳеемъ* и *Іоанномъ*, изъ двѣнадцати, и *Маркомъ* и *Лукою*, изъ семидесяти, книги сказаній о Христѣ Спасителѣ, и каждая отдѣльно, и всѣ четыре вмѣстѣ.

Въ первые вѣка христіанства, Евангелій появилось довольно много, но единственно достовѣрныхъ, т. е. подлинно написанныхъ Апостолами, было принято Церковію только четыре; остальные же евангелія были отвергнуты, такъ какъ оказалось, что они написаны не Апостолами, а простыми людьми, нѣкоторые даже еретиками, т. е. ложными учителями.

Каждое Евангеліе раздѣляется на части, называемыя *главами*, а главы въ свою очередь, на меньшія части, называемыя стихами. Кромѣ сего, еще есть раздѣленіе Евангелія на *зачала*, т. е. на части, которыя читаются въ церкви на службахъ. Каждое изъ зачалъ заключаетъ въ себѣ нѣсколько стиховъ и содержитъ или какое-нибудь отдѣльное ученіе І. Христа, или какую-нибудь притчу, сказанную Имъ. Раздѣленіе это сдѣлано не самими писателями, а въ гораздо позднѣйшее время, именно въ 4-мъ вѣкѣ, архидіакономъ Александрійской церкви Евсеаліемъ.

О Евангеліи отъ Луки. Евангеліе отъ Луки—третье изъ Евангелій. Евангелистъ Лука, подобно евангелисту Марку, былъ изъ числа 70-ти Апостоловъ. Онъ былъ спутникомъ и сотрудникомъ ап. Павла въ дѣлѣ проповѣди (Кол. 5, 13. 14. 2 Тим. 4, 11). Имъ написана еще книга *Дьявій Апостольскихъ*, гдѣ описаны, главнымъ образомъ, проповѣдническія путешествія ап. Павла. Что писателемъ третьяго Евангелія былъ св. Лука, объ этомъ свидѣтельствуеетъ всеобщее и единодушное преданіе христіанской церкви (св. Иринеи, учитель 2-го вѣка, Оригенъ, Климентъ Александр. и другіе). Полагаютъ, что еванг. Лука, по происхожденію, былъ грекъ, на что указываетъ слогъ его Евангелія, болѣе чистый и правильный, чѣмъ у другихъ новозавѣтныхъ писателей, происходившихъ изъ евреевъ. Полагаютъ также, что, до принятія вѣры во Христа, онъ былъ такъ называемымъ прозелитомъ, т. е. изъ язычниковъ, принявшихъ еврейскую вѣру, и происходилъ изъ сирійской Антиохіи. Еванг. Лука былъ врачомъ, какъ называетъ его ап. Павелъ въ одномъ изъ своихъ посланій (Кол. 4, 14), и живописцемъ, какъ свидѣтельствуеетъ историкъ Никифоръ Каллистъ и др. По свидѣтельству св. Григорія Богослова, онъ скончался мученическою смертію. Погребенъ въ Константинополь.

Св. Лука написалъ свое Евангеліе, какъ и книгу Дѣяній Апостольскихъ, для нѣкоего Теофила, котораго онъ величаетъ достопочтеннымъ, *чтобы онъ узналъ твердое основаніе того ученія, въ которомъ былъ наставленъ* (1, 3. 4). Во времена апостольскія, въ сирійской Антіохіи, изъ которой происходилъ евангелистъ, былъ извѣстенъ нѣкоторый знатный гражданинъ Теофилъ, устроившій въ своемъ домѣ христіанскую церковь. Очень вѣроятно, что для него-то, по его желанію, для утвержденія въ вѣрѣ, и написано св. Лукою его Евангеліе. Нѣтъ сомнѣнія, что, при написаніи Евангелія, св. Лука имѣлъ въ виду не одного Теофила, но и всѣхъ, желавшихъ знать подробно исторію жизни и ученія Христа Спасителя. Евангеліе Луки, какъ онъ самъ высказываетъ въ началѣ его (1, 3), есть тщательно изслѣдованная, провѣренная и изложенная съ самаго начала, — съ благовѣстія о зачатіи Предтечи Христова Іоанна, записъ о жизни, дѣлахъ и ученіи Христа Спасителя. Такъ какъ св. Лука былъ спутникомъ и сотрудникомъ ап. Павла, то замѣчается въ его Евангеліи полное соотвѣтствіе ученію сего Апостола языковъ (язычниковъ), въ его посланіяхъ, а именно, что Христосъ—Мессія Іудейскій есть вмѣстѣ Спаситель и язычниковъ (2, 3. 2) и что для нихъ Онъ также пришелъ, какъ и для Іудеевъ. Поэтому въ его Евангеліи мы видимъ такіа сказанія, какихъ не находимъ въ другихъ Евангеліяхъ, напр., о посланіи пророка Іліи къ Сарептской вдовицѣ—язычницѣ, и Елисея къ Нееману—Сирійцу, язычнику и т. п.

Въ точности неизвѣстно время написанія Евангелія Луки. Полагаютъ, что оно написано послѣ Евангелія Марка, около 63 или 64 года по Р. Христовѣ, и написано прежде книги Дѣяній Апостольскихъ, такъ какъ въ нихъ не говорится ничего о разрушеніи Іерусалима Титомъ въ 70 году, и мѣстомъ написанія его считаютъ Римъ, куда около 63—64 г. прибылъ вмѣстѣ съ ап. Павломъ Лука и гдѣ находился съ нимъ почти одновременно, во время его заключенія (Мих.).

Евангелисту Лукѣ усвоится символъ *тельца*, потому что онъ начинаетъ свое Евангеліе повѣствованіемъ о рожденіи предтечи Христова Іоанна отъ священника Захаріи, въ числѣ священническихъ обязанностей котораго было приносить въ жертву, между другими животными, тельцовъ.



ГЛАВА I.

Зач. 1 и 2-е. Поводъ къ написанію Евангелія. Предсказаніе Захаріи о рожденіи отъ него Предтечи Христова Іоанна.

Читается 23-го сент., въ день Зачатія, и 24-го іюня, въ день Рождества Предтечи и Крестителя Іоанна на литургии.

1. Понѣже оубо мнози начаша чинити повѣсть ѿ извѣствованныхъ въ насъ кѣ-щєхъ,

2. Якоже предаша намъ, ѿже и сперва самовидцы и слуги бывшии словесѣ:

Какъ уже многіе начали составлять повѣствованія о совершенно извѣстныхъ между нами событіяхъ,

какъ передали намъ то бывшіе съ самаго начала очевидцами и служителями Слова,—

Многіе. Подъ симъ словомъ разумѣются писатели исторіи жизни и ученія Христова въ отрывочныхъ записяхъ, каковыя составлялись людьми, хотя и благонамѣренными, но не призванными къ апостольскому служенію. Нельзя здѣсь разумѣть евангелистовъ Матѳея и Марка, которые написали свои книги ранѣе евангелиста Луки, потому что къ нимъ не идетъ слово *многіе*; нельзя разумѣть и писателей такъ называемыхъ апокрифическихъ (не признанныхъ Церковію, сомнительныхъ) Евангелій, потому что они явились гораздо позднѣе Евангелія Луки (Мих.). *Между нами* (въ насъ), т. е. между современными евангелисту христіанами.

Якоже предаша (какъ предали) *намъ.* Здѣсь разумѣются главнымъ образомъ изустные рассказы о жизни и ученіи Христовомъ; разумѣется и записанное уже отчасти, преданіе о семъ въ Евангеліяхъ Матѳея и Марка, которыя, быть можетъ, уже зналъ св. Лука, и въ записяхъ другихъ частныхъ людей. Изъ сихъ словъ евангелиста: *какъ предали намъ* и пр. видно, что въ первое время христіанства Евангеліе распространялось исключительно чрезъ устное преданіе,—изустные рассказы очевидцевъ и служителей слова. *Иже и сперва* (бывшіе съ самаго начала) *самовидцы и слуги словесе.* Это—12 и 70 избранныхъ Господомъ Апостоловъ, которые были свидѣтелями-очевидцами евангельскихъ событій, какъ призванные съ самаго начала Его общественнаго служенія. О событіяхъ, бывшихъ до ихъ призванія, они могли знать отъ Пресв. Богородицы и отъ названныхъ братьевъ Господа, изъ коихъ одинъ,

именно апостоль Іаковъ, называемый меньшимъ братомъ Господнимъ, епископъ Іерусалимскій, пользовался особеннымъ уваженіемъ отъ Апостоловъ (Мих.). *Слова* (словесе), т. е. слова или проповѣди евангельской (Дѣян. 14, 25.), или Самого Сына Божія І. Христа, Котораго еванг. Іоаннъ называетъ Словомъ (1, 1. 14 и др.).

3. Ѳзвѣдѣнъ ѿ мнѣ послѣдовавшѣ выше
всѣхъ ѱспытаннѣхъ, порядѣ писати тебѣ, держав-
ный Ѳеофіле,

4. да разумѣеши, ѡ нѣхъ надрѣчѣнъ
ѣси словесѣхъ, оутвержденіе.

то разсудилось и мнѣ, по тщатель-
номъ изслѣдованіи всего сначала, по
порядку описать тебѣ, достопочтенный
Ѳеофилъ,

чтобы ты узналъ твердое основаніе
того ученія, въ которомъ былъ настав-
ленъ.

Послѣдовавшу выше вся испытно (по тщательномъ изслѣдованіи всего сначала) *поряду* (по порядку). Слѣдовательно, Евангеліе свое писалъ св. Лука не просто, безъ разбора, какъ гласила народная молва о событіяхъ жизни Спасителя и какъ писали тѣ, о коихъ упомянулъ онъ выше; а тщательно изслѣдовавъ и провѣривъ все слышанное разсказами очевидцевъ. *Сначала*, т. е. со времени самыхъ первыхъ евангельскихъ событій,—со времени благовѣстія о зачатіи Предтечи Господня (ст. 5).

По порядку, т. е. послѣдовательно, точно и подробно, а не такъ, какъ писались записи тѣхъ многихъ, о которыхъ говоритъ евангелистъ. *Державный* (достопочтенный) *Ѳеофилъ*. (О немъ чит. выше въ предисловіи).

Да разумѣеши и проч. Тутъ указываетъ св. Лука ту цѣль, для которой написалъ свое Евангеліе, разумѣя вмѣстѣ съ Ѳеофиломъ и другихъ христіанъ (См. предисловіе). Здѣсь онъ называетъ евангельскую исторію, какъ исторію жизни и ученія Христа Спасителя, *твердымъ основаніемъ* христіанской вѣры, христіанской Церкви. Евангелистъ Лука значительно пополняетъ начало евангельскихъ сказаній свв. Матѳея и Марка. Онъ, напр., начинаетъ свое Евангеліе сказаніемъ о рожденіи предтечи Христова, о чемъ не написали тѣ; также повѣствуетъ о благовѣстіи пресв. Богородицы о рожденіи отъ Нея Спасителя и т. п., о чемъ не повѣствуется у нихъ; такъ какъ св. Лука поставилъ себѣ задачею—писать *по порядку* (ст. 3).

5. Бѣсть во дни Ірода царѣ Іудейска,
Іерей нѣкій ѱменемъ захаріа, ѡ дневниахъ
чредѣ авіанн: ѿ жена ѣгѡ ѡ дщереи аарѡ-
новѣхъ, ѿ има ѣи елісаветъ.

Во дни Ирода, царя Іудейскаго, былъ
священникъ изъ Авіевои чреды, име-
немъ Захарія, и жена его изъ рода
Ааронова, имя ей Елисавета.

Во дни Ирода царя Іудейска. Съ одной стороны, этимъ указывается время событія, о которомъ повѣствуетъ евангелистъ; съ другой—показывается то, что у евреевъ уже прекратились князья и цари изъ колѣна Іудина: поэтому надлежитъ придти Христу, какъ пророчествовала патриархъ Іаковъ (Быт. 49, 10). Иродъ былъ не іудей, а идумеянинъ, т. е. изъ потомства Эдома или Исава, брата Іакова. Подъ Иродомъ здѣсь разумѣется Иродъ великій, который разными происками и подкупомъ приобрѣлъ себѣ титулъ царя Іудейскаго, за 37 лѣтъ до Р. Хр. отъ Римскаго сената. Этотъ Иродъ былъ человекъ весьма подозрительный и жестокой, и очень естественно, что при такомъ царѣ ожиданіе Мессіи, какъ освободителя отъ чужеземнаго ига, и молитвы о семъ усилились въ средѣ іудеевъ. *Іерей* (священникъ) *изъ Авіевои чреды*. Нѣкоторые изъ толкователей Евангелія называютъ Захарію первосвященникомъ, но это развѣ только потому, что онъ былъ первымъ или старшимъ изъ священниковъ своей чреды, каковыя носили названіе первосвященниковъ

(чит. объясн. 4 ст. 2 гл. Мат.). Св. Отцы Василий Великий, Григорий Богословъ и др. думаютъ, что онъ былъ сынъ Варахи и тотъ самый, кровь котораго нечестивые иудеи неповинно пролили между храмомъ и жертвенникомъ (Мат. 23, 35). Потомки сыновъ Аароновыхъ Елеазара и Иеамара назначены были къ служенію при скинии, а потомъ при храмѣ, въ чинѣ священниковъ. Когда же они очень умножились, то, для удобства при отправленіи Богослуженій, были раздѣлены Давидомъ на 24 чреды, или класса, которые должны были понедѣльно, отъ субботы до субботы, отправлять священнослуженіе. Потомки Елеазара составляли 16 чредъ и потомки Иеамара 8. Авіева чреда была 8-я изъ 24-хъ (1 Пар. 24 гл. 4 Цар. 11, 9.). *Жена его отъ дочерей* (изъ рода) *Аароновыхъ*. Отсюда видно, что Предтеча Христовъ не только по отцу, но и по матери происходилъ изъ рода Ааронова,—священническаго, слѣдовательно, и самъ могъ быть священникомъ.

6. Бѣста же рѣвна ѡба предъ Богомъ, худѣща во всѣхъ заповѣдехъ и шпращаніихъ гднихъ безпорѣчна.

Оба они были праведны предъ Богомъ, поступая по всѣмъ заповѣдямъ и уставамъ Господнимъ безпорочно.

Захарія и Елисавета вели жизнь высоко нравственную, святую,—*безпорочно, были (бѣста) праведны предъ Богомъ*, т. е. неопустительно исполняли *всѣ заповѣди и уставы закона Господня*, которые даны еврейскому народу чрезъ Моисея и пророковъ, и съ внѣшнимъ исполненіемъ закона соединяли внутреннее и истинное благочестіе. Такимъ образомъ, ихъ праведность была не то, что праведность такъ называемыхъ фарисеевъ, какъ увидимъ изъ Евангелія,—одна внѣшняя, безъ внутренней, каковая не дѣлаетъ человѣка праведнымъ предъ Богомъ. „Надобно замѣтить, пишетъ проф. Богословскій, что праведность, усвоюемую здѣсь Захаріи и Елисаветѣ, а въ нѣкоторыхъ мѣстахъ новаго завѣта и другимъ лицамъ подзаконнымъ, напр., Симеону (Лук. 2, 25), Лоту (2 Пет. 2, 7), нельзя смѣшивать со святостію или оправданіемъ отъ грѣховъ, которыя даруются человѣку только кровію І. Христа (1 Иоан. 1, 7; 2, 2). Это была *праведность законная*, которая никогда не могла быть совершенною и способною примирить Бога съ человѣкомъ (Гал. 3, 10. 11); эта праведность только усиливала жажду къ искупленію и возбуждала въ сердцахъ людей чувства покаянія и вѣры въ Мессію“.

7. И не бѣ има чада, понѣже елісаветѣ бѣ неплоды, и ѡба заматорѣвша во днѣхъ своихъ бѣста.

У нихъ не было дѣтей, ибо Елисавета была неплодна, и оба были уже въ лѣтахъ преклонныхъ.

Не бѣ има чада (у нихъ не было дѣтей) и пр. Обиліе дѣтей и потомства у евреевъ считалось видимымъ выраженіемъ особеннаго благословенія Божія за благочестіе и, наоборотъ, бездѣтство служило знакомъ немилости Божіей къ грѣшнымъ людямъ (Втор. 28, 18); такъ какъ въ ветхозавѣтное время благочестіе тѣсно соединялось съ обиліемъ благъ внѣшнихъ: *да благо ти будетъ и доломъ твоенъ будещи на земли* (5-ая запов.). И вотъ у Захаріи и Елисаветы, не смотря на ихъ праведность, не было дѣтей. Но это было попустиено Богомъ для испытанія ихъ вѣры, подобно какъ то было съ Авраамомъ и Саррою,—т. е. для того, чтобы еще болѣе укрѣпить ихъ вѣру и возвысить ихъ праведность, черезъ что они могли бы удостоиться чести быть родителями Предтечи Христова. Правда, объ испытаніи вѣры здѣсь не говорится, пишетъ одинъ изъ толкователей Евангелія (проф. Богосл.), но говорится о физической причинѣ ихъ бездѣтства—неплодствѣ Елисаветы и вообще старости обонхъ (*оба были уже въ лѣтахъ преклонныхъ*—замоторѣвша во днѣхъ своихъ бѣста); но это—потому и для того, что евангелистъ поставилъ себѣ цѣлю выставить на видъ и какъ

можно яснѣе чудесность событія.—Является вопросъ: почему Предтечѣ Христову должно было родиться отъ престарѣлыхъ родителей? Иоаннъ Креститель родился такъ для того, отвѣчается на это въ одномъ изъ церковныхъ стиховъ, чтобы быть истиннымъ Предтечею Того Бога Слова, Который имѣлъ родиться отъ Дѣвы, дабы снъ великія событія были преславны. „За однимъ чудомъ, пишетъ еще св. Амвросій, должно было существовать другое. Необходимо было Иоанну Крестителю родиться отъ неплодной матери, чтобы люди приготовились видѣть рожденіе Спасителя отъ безмужной Дѣвы“.

8. Бысть же служащѣ ѿмѣ въ чинѣ
чредѣ своеѣ предъ Богомъ,

9. по обычаю священничества ключи-
ца ѿмѣ покладити вшедшѣ въ церковь гдню:

10. и все множество людей въ молитвѣ
дѣла внѣ, въ годѣ ѿмѣиамъ:

Однажды, когда онъ въ порядкѣ своей чреды служилъ предъ Богомъ, по жребію, какъ обыкновенно было у священниковъ, досталось ему войти въ храмъ Господень для кажденія, а все множество народа молилось внѣ во время кажденія,—

Бысть же служащу ему (когда служилъ) предъ Богомъ, т. е. когда исполнялъ тѣ священно-служебныя обязанности, какія исполняли священники при храмѣ въ Иерусалимѣ, гдѣ вездѣсущій Господь преимущественнымъ образомъ являлъ Свое присутствіе; такъ въ скинии и Соломоновомъ храмѣ, во Святомъ святыхъ, на кивотѣ завѣта постоянно было облако,—видимый знакъ присутствія Божія (Мих.).

*По обычаю ключица (по жребію досталось) и пр. Въ ветхозавѣтномъ храмѣ жребіемъ,—по назначенію Божию, опредѣлялось, кому изъ очередныхъ священниковъ совершать то или другое священнодѣйствіе, въ особенности же—кому совершать утреннее и вечернее кажденіе предъ лицемъ Божиимъ, что было важнѣйшимъ дѣйствіемъ ежедневнаго Богослуженія (Мих.). Въ храмъ Господень (въ церковь Господню), т. е. въ то отдѣленіе храма, которое называлось *Святыхъ* или *Святилищемъ*, гдѣ находился для кажденія особый жертвенникъ, называемый *алтарь* или *жертвенникъ кадильный*. *Покладити* (для кажденія). Кажденіе въ еврейскомъ храмѣ главн. образомъ совершалось не посредствомъ кадила, какъ у насъ въ христіанскихъ храмахъ, а посредствомъ возженія курительнаго порошка, составлявшагося изъ ладона и др. благовонныхъ веществъ, на кадильномъ жертвенникѣ или алтарѣ. *Въ молитву дѣла внѣ въ годѣ ѿмѣиамъ* (молились внѣ во время кажденія). Кажденіе или возженіе курительнаго порошка въ храмѣ совершалось каждый день два раза, въ утреннее и вечернее время (Исх. 30, 7—8). Объ этомъ возвѣщалось народу трубнымъ звукомъ, и народъ сходилъ въ это время въ храмъ. Дымъ кадильный былъ знакомъ возношенія народной молитвы (Псал. 141, 2. Апок. 5, 8), и народъ, зная это значеніе, возносилъ съ кадильнымъ благоуханіемъ свои молитвы къ Богу. Мѣстомъ для священнодѣйствія кажденія въ храмѣ было Святилище или Святое, куда строго запрещено было входить народу, и онъ молился въ притворахъ и на дворахъ храма.—Скажемъ нѣсколько словъ о еврейскомъ храмѣ. Извѣстно, что самый первый храмъ у евреевъ былъ походный храмъ, или такъ называемая *Скинія*. Соломонъ, вмѣсто скинии, построилъ огромный и великолѣпнѣйшій храмъ, но этотъ храмъ былъ уничтоженъ при разрушеніи царства Іудейскаго Навуходоносоромъ, царемъ Вавилонскимъ. Возвратившись изъ плѣна, іудеи вновь построили храмъ, но этотъ храмъ былъ бѣденъ и не такъ великолѣпенъ, какъ Соломоновъ. Царь Іудейскій Иродъ, чтобы расположить къ себѣ народъ, великолѣпно украсилъ этотъ второй храмъ. Храмъ имѣлъ слѣдующее устройство. Онъ раздѣлялся на 3 части: 1) *Святое святыхъ*, самое святое мѣсто, 2) *Святое* или *Святилище*, гдѣ священники совершали службы, и 3) *Дворъ*, гдѣ стоялъ молящійся народъ и приносились жертвы. Дворъ раздѣлялся на *дворъ Израильтъямъ*, *дворъ женъ*, гдѣ во время Бого-*

служенія стояли отдѣльно отъ мужчинъ женщины еврейки, и дворъ язычниковъ, гдѣ могли стоять язычники. Во дворѣ стояли *жертвенникъ*, гдѣ приносились жертвы, и *умывальница*, изъ которой священники умывали руки и ноги предъ службою. Во Святилищѣ находились: *семисвѣщникъ*, *трапеза* или столъ для свящ. хлѣбовъ и *алтарь* или *жертвенникъ для кажденія* оиміама. Во Святомъ святыхъ стоялъ *Ковчегъ завета*,—ящикъ, сдѣланный изъ драгоцѣннаго дерева и обитый золотомъ. Это было самую святою вещью въ храмѣ. На ковчегѣ завета была крышка, съ двумя золотыми херувимами, которая называлась *очистилицемъ*, гдѣ Господь являлъ Свое особенное присутствіе въ храмѣ. Въ ковчегѣ завета хранились скрижали съ заповѣдями, чаша съ манною и чудесный жезлъ Аарона. Въ новомъ храмѣ уже не было сего ковчега,—онъ былъ утраченъ при разрушеніи храма Соломонова Навуходоносоромъ.

11. я́виса же ѣмѣ аггълз гдѣнь, стоа́
ѡдеснѣю олтарѣ кадилнагъ:

12. и смѣтиса захаріа видѣва, и страхъ
нападѣ нань.

Одесную (по правую сторону) алтаря (жертвенника) кадилнаго— это между алтаремъ и трапезою или столомъ съ свящ. хлѣбами. *Смутиса* (смутился) *Захарія*, *видѣвъ* (увидѣвъ его, т. е. ангела) и *страхъ нападе нань* (напалъ на него). Очень естественно это смущеніе и страхъ вслѣдствіе необычайнаго видѣнія; тѣмъ болѣе еще, что у древнихъ евреевъ было повѣрье, что видѣніе Ангела предвѣщаетъ близкую смерть (Суд. 13, 22 и др.) „Необычайное видѣніе, замѣчаетъ блаж. Теофилактъ, смущаетъ п святыхъ“.

13. Рече же къ немѣ аггѣлх: не бойса,
захаріе: занѣ оуслышана вѣсть молитва
твоа: и жена твоа елисаветъ родитъ сына
тебѣ, и наречеши имя ѣмѣ іоанни:

14. и будеть тебѣ радость и веселіе, и
мнози ѡ рождествѣ ѣгѡ возрадуютса:

тогда явился ему Ангель Господень,
стоя по правую сторону жертвенника
кадилнаго,

и Захарія, увидѣвъ его, смутился, и
страхъ напалъ на него.

Ангель же сказалъ ему: не бойся, Захарія, ибо услышана молитва твоя, и жена твоя Елисавета родитъ тебѣ сына, и наречешь ему имя: Іоаннь; и будетъ тебѣ радость и веселіе, и многіе о рожденіи его возрадуются;

Услышана молитва твоя и пр. Нѣкоторые толкователи думаютъ, что здѣсь разумѣется молитва о разрѣшеніи неплодства, но вотъ какъ разсуждаетъ объ этой молитвѣ проф. Богословскій: „какъ ни глубоко лежало въ душѣ Захаріи желаніе потомства, и какъ ни часто, быть можетъ, онъ выражалъ это желаніе прежде въ молитвахъ предъ Господомъ; въ настоящее время онъ потерялъ всякую надежду имѣть дѣтей и не вѣрилъ даже Ангелу, возвѣстившему ему объ этомъ. Гораздо вѣрнѣе поэтому предположить, что Захарія, какъ одинъ изъ немногихъ лучшихъ людей того времени, ожидавшихъ утѣхи Израилевой—Мессіи, молился не о чемъ либо другомъ, какъ о скорѣйшемъ пришествіи Его. При томъ онъ, какъ священникъ, представлявшій собою во время кажденія посредника между Богомъ и молившимся народомъ, безъ сомнѣнія, и долженъ былъ молиться не о своихъ нуждахъ, а о нуждахъ народа, о его спасеніи. „Господь милостивъ, какъ бы такъ говорилъ Ангель Захаріи: ты молишься о пришествіи Мессіи. Молитва твоя услышана. Онъ придетъ скоро. Ему будетъ предшествовать предтеча. Жена твоя Елисавета родитъ тебѣ сына, и онъ будетъ предтечею Мессіи“. *И будетъ тебѣ радость и веселіе*—о томъ, что родится у тебя въ старости сынъ, да еще такой сынъ, рожденіе котораго предвозвѣщено Ангеломъ и который будетъ предтечею Мессіи (*радость*, это—чувство въ душѣ, а *веселіе*—радость, выражаемая ви́ш-

нимъ образомъ). И мнози о рождествѣ его возрадуются, т. е. тогда, когда онъ благоуспѣшно будетъ совершать то дѣло, для котораго родится — дѣло приготовления людей къ принятію Спасителя.

15. вѣдетъ во вѣлій предъ гдѣмъ: ѿ вина
и сикера не имать пити, и дѣха стѣгш ѿс-
пѣнитса ещѣ ѿз чрева матере своєѣ:

ибо онъ будетъ великъ предъ Госпо-
домъ; не будетъ пить вина и сикера,
и Духа Святаго исполнится еще отъ
чрева матери своей;

Велий (великъ) *предъ Господомъ*,—великъ по жизни и дѣлу служенія. Это засвидѣтельствовавъ Самъ Господь, сказавъ: *изъ рожденныхъ женами не возставалъ болѣйшій Іоанна Крестителя* (Мат. 11, 11). *Вина и сикера не имать* (не будетъ) *пити*. Это значить, что Іоаннъ будетъ такъ называемымъ Назореемъ, т. е. посвященнымъ Богу, который по закону (Чис. гл. 6) долженъ былъ воздерживаться въ продолженіи своей жизни отъ вина и сикера, или вообще отъ всякихъ хмѣльныхъ напитковъ. Таковыми, напр., были Сампсонъ (Суд. 13, 5) и Самуилъ (1 Цар. 1, 11). Предтеча Господень не долженъ былъ пить вина и сикера, какъ исповѣдникъ покаянія не только словомъ, но еще болѣе примѣромъ совершенно воздержной и строгой своей жизни. Такая строгость Іоанна дѣлала его какъ бы небеснымъ явленіемъ на землѣ и всѣхъ заставляла видѣть въ немъ великаго пророка и небеснаго посланника (Мат. 21, 26). Конечно, строгій образъ жизни былъ предназначенъ Іоанну не противъ его воли, но вполне согласовался съ его собственнымъ настроеніемъ и призваніемъ. Божественная премудрость обнимаетъ жизнь каждаго человѣка до самыхъ мельчайшихъ подробностей и на этомъ-то основаніи даетъ такое или иное назначеніе человѣку (Богосл.). Подъ *виномъ* разумѣется вино виноградное, а подъ *сикеромъ* напитокъ изъ всякихъ другихъ плодовъ, напр., ячменя, финиковъ, и т. п., производящій опьяненіе. *Духа Святаго исполнится еще изъ чрева матери своєѣ*. Это значить, что Іоанну, какъ пророку, въ обиліи будутъ сообщены дары Св. Духа, чрезъ что и будетъ ему дано особенное содѣйствіе Божіе для исполненія особенныхъ предназначенныхъ ему дѣлъ (Іерем. 1, 5. Псал. 23, 9. 10). Это и буквально исполнилось на Іоаннѣ, когда онъ, будучи еще во чревѣ матери, радостно выигралъ при входѣ къ ней Прес. Дѣвы Маріи (1, 41—44).

16. и многѣхъ ѿ сыновъ іислевыхъ
обратитъ ко гдѣ бгѣ ихъ:

и многихъ изъ сыновъ Израилевыхъ
обратить къ Господу Богу ихъ;

Сыновъ Израилевыхъ, т. е. евреевъ. Тагъ назывался этотъ народъ по происхожденію своему отъ патріарха Израиля или Іакова. *Обратитъ ко Господу*, т. е. обратитъ посредствомъ покаянія,—убѣдитъ оставить порочную жизнь и начать жить по закону Божію. Выраженіе это не значить, что народъ Израильскій оставилъ Бога, забылъ Его, и потому долженъ снова обратиться къ Нему. Нѣтъ, народъ Израильскій зналъ своего Бога и исполнялъ Его законъ; но это знаніе и исполненіе было только внѣшнее и наружное, а не искреннее и сердечное; по жизни народъ сей былъ не лучше язычниковъ, и вотъ, когда Іоаннъ началъ свою проповѣдь объ исправленіи, стекалось къ нему множество іудеевъ, и многіе исправлялись согласно его проповѣди. Дѣятельность Предтечи Господня, какъ и Самого Господа, ограничивалась однимъ еврейскимъ народомъ не потому, будто прочіе народы исключены изъ участія въ благодѣяніяхъ Божіихъ, но потому, что по премудрымъ цѣлямъ промысла, въ средѣ Израиля готовилось поле для Божественной дѣятельности, и поэтому здѣсь и сосредоточивалась вся дѣятельность Божественныхъ посланниковъ (Богосл.). Отсюда впослѣдствіи Божественная проповѣдь разнесена по всей вселенной.

17. ѿ той предидеть предъ нимъ духомъ и силою илїиною, ѡбратити сердца стїемъ на чада, и противныя въ мудрости прѣвнхъ, оуготовати гдєви мѡди совершєны.

и предидеть предъ Нимъ въ духъ и силъ Иліи, чтобы возвратити сердца отцовъ дѣтямъ, и некоривымъ образъ мыслей праведниковъ, дабы представить Господу народъ приготовленный.

Предидеть предъ Нимъ (I. X.) духомъ и силою Илїиною (въ духъ и силъ Иліи), т. е. будетъ дѣйствовать съ тою же горячею ревностію и сильнымъ вліаніемъ съ какими въ свое время дѣйствовалъ пророкъ Ілія. То же самое предсказалъ объ Іоаннѣ Предтечѣ пророкъ Малахія, — онъ назвалъ его прямо именемъ Іліи (4, 5. 6). *Обратити* (чтобы возвратити) *сердца отцевъ на чада* (дѣтямъ). Это значить, что Іоаннъ возстановитъ миръ и любовь между членами семьи; такъ какъ до него, при упадкѣ народной нравственности, семейныя нравственныя связи ослабѣли, а появленіе разныхъ сектъ внесло въ семьи разладъ и раздвоеніе. *Противныя въ мудрости праведныхъ* (возвратитъ непокоривымъ, т. е. непокорнымъ закону Божию, безнравственнымъ, нечестивымъ, образъ мыслей праведныхъ). Это значить, что Предтеча сдѣлаетъ людей безнравственныхъ — нравственными, нечестивыхъ — благочестивыми. *Уготовати Господєви люди совершєны* (дабы представить Господу народъ приготовленный), т. е. приготовить еврейскій народъ къ принятію Мессіи, указывая на близость Его пришествія и призывая къ покаянію. Если же и послѣ проповѣди Предтечи народъ остался не вполне приготовленнымъ, то это произошло уже не отъ проповѣдника, а отъ собственного нерадѣнія народа, его невнимательности и злой воли. „Когда приходилъ какой-либо пророкъ съ проповѣдію, пишетъ блаж. Теофилактъ, то не всѣ вѣровали, но способные, т. е. предуготовившіе себя къ тому; такъ и Іоаннъ приготовлялъ Господу людей, но не непокорныхъ, а способныхъ, т. е. предуготовившихся къ принятію Христа“.

18. ѿ рече захарїа ко агг҃ла: по чему разумѣю сїє; азъ бо єсмь старъ, и жена моя заматорѣвши но днѣхъ своихъ.

И сказалъ Захарїя Ангелу: по чему я узнаю это? ибо я старъ, и жена моя въ лѣтахъ преклонныхъ.

Правда, что въ такомъ возрастѣ, въ какомъ находились Захарїя и Елисавета, рожденіе дѣтей прекращается; но онъ, какъ священникъ, свѣдущій въ своихъ священ. книгахъ, долженъ былъ припомнить, что, по соизволенію Божию, напр., Авраамъ и Сарра въ старости родили Исаака. Захарїя тѣмъ болѣе долженъ былъ вѣрить, что ему говоритъ Ангелъ и говоритъ во святомъ мѣстѣ. Но онъ усумнился, за что и былъ наказанъ. „Ангелъ справедливо не прощаетъ невѣрующему Захарїи, замѣчаетъ св. Аѡанасій великій, потому что онъ имѣлъ въ примѣръ прежде того бывшихъ бесплодными и рождавшихъ, какъ учитъ Божественное писаніе.“

19. ѿ ѡвѣщавъ агг҃ла рече ємъ: азъ єсмь гаврїилъ предстоѣи предъ бгомъ: и посланъ єсмь глаголати къ тебѣ и блговѣстити тебѣ сїа:

Ангелъ сказалъ ему въ отвѣтъ: я Гаврїилъ, предстоящій предъ Богомъ, и посланъ говорить съ тобою и благовѣстити тебѣ сїє;

20. ѿ сє, будєши молча и не могїи проглаголати, до негѡже днє будѣтъ сїа: занє не вѣривал єси словесємъ моимъ, ѡже свѣдѣтса во врємє своє.

и вотъ ты будешь молчать и не будешь имѣть возможности говорить до того дня, какъ это сбудется, за то, что ты не повѣрилъ словамъ моимъ, которыя сбудутся въ свое время.

Азъ есмь (я) *Гавріилъ, предстояй* (предстоящій) *передъ Богомъ*. Захарія изъ книги пророка Даниила (8, 16; 9, 21) могъ знать, кто—этотъ архангелъ Гавріилъ,—что онъ ближайшій служитель Вѣчнаго Бога. Предстоять царю или Богу значитъ быть ближайшимъ къ нимъ. Выраженіе это заимствовано изъ жизни восточныхъ царей, гдѣ предстоящими царю назывались люди, самыя приближенные къ нему (3 Цар. 10, 8; 12, 6 и др.) *Се будещи молча* (будещь молчать). Это было наказаніемъ и вмѣстѣ знаменіемъ, что самое событіе съ Захаріею должно быть тайною до времени, во избѣжаніе вредныхъ слѣдствій, еслибы огласилась хотя часть того, что возвѣщено ему небеснымъ посланникомъ.

21. И бѣша лодіе ждѹще захарію: и чвдѹхѹсѹ коснѹщѹ ѣмѹ въ цѣрквѣ. | Между тѣмъ народъ ожидалъ Захарію; и дивился, что онъ медлитъ въ храмѣ.

Народъ *ждалъ Захарію*, — ожидалъ, чтобы священнодѣйствовавшій Захарія, по выходѣ изъ святилища послѣ кажденія, какъ обыкновенно дѣлалось, преподалъ благословеніе народу, и тотъ могъ бы выдти изъ храма. Народъ дивился, почему такъ замедлилъ Захарія во святилищѣ,—такъ какъ кажденіе (и совершавшееся вмѣстѣ съ тѣмъ, поправленіе свѣтильниковъ на семисвѣщникѣ) обыкновенно продолжалось не долго—не болѣе получаса (Мих.).

22. Ишѣдъ же не можѹше глаголати къ нимъ: и развѣшѹ, ѣкв видѣніе видѣ въ цѣрквѣ: и тоѣ бѣ помавалъ имъ: и прѣывѹше иѣмъ. | Онъ же вышедъ не могъ говорить къ нимъ; и они поняли, что онъ видѣлъ видѣніе въ храмѣ; и онъ объяснялся съ ними знаками, и оставался нѣмъ.

23. И бысть ѣкв исполнишасѹ днѣ службы ѣгѹ, иде въ домъ свой. | А когда окончились дни службы его, возвратился въ домъ свой.

Яко исполнишасѹ днѣ (когда окончились дни) *службы*, т. е. не равнѣ, какъ по окончаніи очередной недѣли. Изъ этого видно, насколько ревностенъ къ службѣ и благочестивъ былъ Захарія. Нѣмота же не препятствовала ему продолжать свое служеніе до окончанія очереди, потому что такое служеніе, какъ совершеніе кажденія, не требовало рѣчи.

Зач. 3. Благовѣстіе Арханг. Гавріила Пресв. Дѣвѣ Маріи о рожденіи отъ Нея Спасителя.

Читается въ день Благовѣщенія, на литургіи.

24. По сѹхъ же днѣхъ зачатъ ѣлисаветъ женѹ ѣгѹ, и таѹшесѹ мѣзъ пѹтъ, глаголющи: | Послѣ сихъ дней зачала Елисавета, жена его, и таѹлась пять мѣсяцевъ, и говорила:

25. ѣкв такъ мнѣ сотвори гдѣ во дни, въ нѹже призрѣ ѡати ноношеніе моѣ въ чловѣчѹхъ. | такъ сотворилъ мнѣ Господь во дни сіи, въ которые призрѣлъ на меня, чтобы снять съ меня поношеніе между людьми.

По сѹхъ днѣхъ (послѣ сихъ дней),—т. е. по окончаніи очередной служебной недѣли, когда Захарія возвратился изъ храма въ домъ (23 ст.), который, полагаютъ, находился или въ Хевронѣ или въ небольшомъ Левитскомъ городѣ,

недалеко отъ него, Гуттъ (39 ст.). *Таяшеса* (таилася) *мѣсяцъ пять*—вѣроятно, не желая оглашать прежде времени тайну, на которую положена была печать молчанія Самимъ Богомъ въ лишеніи языка мужа (Богосл.). *Такъ сотворилъ мнѣ Господь* и пр. Въ этихъ словахъ праведная Елисавета высказываетъ, что теперь, съ зачатіемъ ею дитяти, Господь явилъ Себя милостивымъ къ ней, и что она уже не будетъ терпѣть поношеніе за неплодіе; такъ какъ неплодіе у евреевъ считалось знакомъ немилости Божіей, наказаніемъ за грѣхи (ст. 6), и люди бездѣтные подвергались поношенію, т. е. худому мнѣнію и оскорбленію со стороны другихъ (1 Цар. 1, 6.).

26. Въ мѣцѣ же шестый посланъ бысть
ангелъ гавріилъ ѿ бѣа во градѣ галілейскій,
ѣмѣже ѿма назаретъ,

27. къ дѣвѣ ѡбрѣченнѣй мѣжеви, ѣмѣже
ѿма іосифъ, ѿ дома дадова: и ѿма дѣвѣ
маріамъ.

Въ шестой же мѣсяцъ посланъ былъ
Ангелъ Гавріилъ отъ Бога въ городъ
Галилейскій, называемый Назаретъ,
къ Дѣвѣ, обрученной мужу, именемъ
Іосифу, изъ дома Давидова; имя же
Дѣвѣ: Марія.

Въ мѣсяцъ шестый—т. е. послѣ зачатія сына, Предтечи Христова Елисаветою (ст. 36). *Ангелъ Гавріилъ*—тотъ же самый изъ Ангеловъ, который возвѣстилъ и зачатіе Предтечи (ст. 19). *Въ городъ Галилейскій, называемый Назаретъ*. Назаретъ это былъ небольшой городъ въ одной изъ частей Святой Земли или Палестины, называемой Галилеею. (См. 2, 4). Населеніе его было бѣдно и не отличалось добрыми правами, такъ что вошло въ пословицу: *Изъ Назарета можетъ ли быть что доброе?* (Іоан. 1, 46). Но какъ часто неправы и погрѣшительны бываютъ сужденія человѣческія! Въ этомъ то, по мнѣнію людей, презрѣнномъ Назаретѣ жила Дѣва, избранная быть Матерью Господа; въ немъ былъ воспитанъ и пребывалъ до тридцатилѣтняго возраста Самъ Спаситель человѣковъ. *Къ Дѣвѣ* и пр. Св. *Дѣва Марія* была дочь благочестивыхъ родителей изъ евреевъ, Іоакима и Анны, изъ которыхъ первый происходилъ изъ царскаго племени, изъ колѣна Іудина, а вторая изъ священническаго—изъ колѣна Левіина. Родилась она у нихъ въ ихъ старческихъ лѣтахъ. Молясь о дарованіи дѣтища, св. Іоакимъ и Анна дали обѣтъ, если родится оно у нихъ, посвятить его Богу, т. е., какъ тогда было въ обычаяхъ, отдать его во храмъ для жизни тамъ до совершеннолѣтія. Марія родилась и введена была во храмъ трехлѣтнею отроковицею. Здѣсь прожила она 12 лѣтъ въ обществѣ женъ и дѣвъ, посвятившихъ себя на служеніе Богу. По окончаніи времени пребывания въ храмъ, по обычаю, она должна была вступить въ супружество; такъ какъ въ ветхозавѣтное время всѣ еврейскія дѣвицы, побуждаемыя надеждою рожденія Спасителя, считали величайшимъ для себя несчастьемъ навсегда оставаться въ дѣвицахъ. Но св. Дѣва Марія, по своему глубокому смиренію, не позволяла Себѣ и подумать о такой надеждѣ, но, возлюбивъ Бога всею душою, дала обѣтъ вседневнаго дѣвства. Свое намѣреніе открыла Она первосвященнику и священникамъ; и тѣ, услышавъ объ Ея обѣтѣ, были въ затрудненіи: какъ поступить съ Нею? Тогда, по молитвѣ, Богъ открылъ имъ, чтобы они нашли достойнаго человѣка, который, подъ видомъ супружества, былъ бы хранителемъ Ея дѣвства. Избраны были 12 безженныхъ мужей изъ рода Давидова, въ числѣ коихъ находился и праведный Іосифъ, восьмидесятилѣтній старецъ. Съ нимъ-то и обручили св. Марію для того, чтобы онъ былъ и хранителемъ Ея дѣвства, и Ея покровителемъ и помощникомъ. Старецъ Іосифъ, подобно Маріи, происходилъ изъ рода Давидова (Лук. 2, 4) и, по свидѣтельству еванг. Матѳея, былъ человѣкъ праведный (1, 19). Но этотъ царственный потомокъ находился въ бѣдномъ состояніи и трудами древодѣланія снискивалъ себѣ пропитаніе. По какимъ-то обстоятельствамъ, онъ жилъ не въ своемъ отечественномъ

городъ Виолеемъ, гдѣ родился Давидъ, но въ о́дномъ Назаретъ, и Марія переселилась посему въ этотъ городъ, оставивъ Иерусалимъ. Живя въ Назаретъ, Пресвятая Дѣва болѣе и болѣе преуспѣвала въ дѣлахъ благочестія, къ какимъ приучилась въ храмѣ,—пребывала въ уединеніи и упражнялась въ богомыслии, молитвѣ, чтеніи Свящ. книгъ и въ трудахъ рукодѣлія. Свидѣтельствомъ глубокаго знанія Свящ. книгъ, какое имѣла пресв. Богородица, служить пѣснь, которую Она воспѣла при свиданіи съ правед. Елисаветою и которая, въ честь Ея, воспѣвается св. Церковію (Лук. 1, 46—56). Пѣснь сія вся проникнута духомъ Свящ. книгъ и состоитъ изъ разныхъ изреченій Свящ. писанія (Филар. митроп.). „Бракъ, столь чтимый въ ветхомъ завѣтѣ, пишетъ тотъ же святитель, могъ рождать только человѣковъ. Одно дѣвство достойно было родить Богочеловѣка. Потому, вслѣдъ за обрученіемъ Иосифу, Марія обручается Духу Св., чтобы быть Матерію Господа. Благовѣщеніе послѣдовало за обрученіемъ“.

28. И́ вше́дъ къ нѣй а́ггль рече́: ра́дуйся, | Ангель, вошедъ къ Ней, сказалъ:
благодатная! гдѣ съ тобою: благословена ты | радуйся, Благодатная! Господь съ То-
въ жена́хъ. | бою; благословенна Ты между женами.

Однажды, какъ свидѣтельствуесть преданіе, пресв. Марія читала книгу прор. Исаи и, остановившись на словахъ его: *се двѣ во чрево приметъ и родитъ сына, и нарекутъ имя ему Еммануиль* (7, 14), молила Бога о ниспосланіи возвѣщеннаго пророками Искупителя міра. Въ эти минуты является Ей Архангелъ и, какъ бы отвѣчая на Ея желаніе и мольбу, произноситъ Ей радостное привѣтствіе: „*Радуйся, Благодатная*“, и пр. *Радуйся*, это—обычное привѣтствіе, то же, что „здравствуй“. *Благодатная*, это—уже особенное привѣтствіе. Оно выражало особенное благоволеніе Божіе къ св. Дѣвѣ, потому что благодатный значить особенно благословенный Богомъ, надѣленный особенными божественными дарами и тѣмъ превосходящій другихъ обыкновенныхъ людей. *Господь съ Тобою*, это—тоже одно изъ обычныхъ привѣтствій. *Благословенна Ты въ женахъ* (между женами). Это опять—особенное привѣтствіе. Быть благословенною между женами значить быть первою, лучшею и счастливѣйшею между ними. Сказанными словами св. Архангелъ какъ бы такъ говорилъ пресв. Богородицѣ: „Ты украсила Себя всѣми добродѣтелями, всѣми духовными совершенствами и за то содѣлалась достойною особенной милости и любви Божіей. Господь, близкій ко всѣмъ людямъ, исполняющимъ св. волю Его, особенно приближается къ Тебѣ Своєю неизреченною благодатію. Онъ, источникъ всякаго благословенія, благословляетъ Тебя преимущественно предъ всѣми женами въ мірѣ, почему и люди будутъ благословлять Тебя, прославлять и ублажать паче всѣхъ женъ“ (Филар.).

29. Она́ же видѣвши смѣтиса ѿ словесі | Она же, увидѣвши его, смутилась
ѣгѡ и помыслиаше, каково́ будетъ цѣлованіе | отъ словъ его и размышляла, что бы
сіе. | это было за привѣтствіе.

Пресв. Богородица смутилась отъ словъ Ангела (*смутися о словеси его*). Понятно это смущеніе вслѣдствіе внезапнаго явленія Ей небеснаго вѣстника и необычайныхъ привѣтствій отъ него. Смутился и Захарія, когда явился ему Ангель въ храмѣ, возвѣщая рожденіе сына, Предтечи Христова (ст. 11—12). Явленіе Ангеловъ приводило въ трепетъ и другихъ ветхозавѣт. праведниковъ (6, 22—23; 13, 22). На Захарію напалъ страхъ и недовѣріе; а Пресв. Богородица смутилась не отъ явленія Ей Ангела, а отъ его привѣтствія, и размышляла, что бы значило это привѣтствіе (*каково будетъ цѣлованіе сіе*); такъ какъ до сихъ поръ ни одинъ и особенно ни одна изъ земнородныхъ не слышали съ небесъ подобнаго привѣтствія. Святитель Филаретъ такъ изобра-

жаеть состояніе Пресв. Богородицы въ это время: „Приму ли необычное привѣтствіе? размышляла Пресв. Дѣва. Странусь, да не вмѣнится мнѣ сіе въ превозношеніе. Отвергну ли? Странусь, оскорблю невѣрованіемъ не только Божія Посланника, но и Пославшаго. Но жду въ безмолвіи, что явитъ Богъ. Такъ Она и не приняла высокаго привѣтствія, и тѣмъ сохранила свое смиреніе, но и не отвергла, и тѣмъ сохранила свою вѣру“. Обстоятельство же, что Пресв. Богородица не испугалась явленія Ангела, объясняется тѣмъ, что, какъ говоритъ преданіе, св. Ангель не разъ являлся Ей, когда Она жила при храмѣ, и Она такимъ образомъ привыкла къ явленіямъ и бесѣдамъ Ангельскимъ.

30. ꙗ ꙗ рече ѿг҃лъ ѿ: не бойса, мѣіамъ: |
ѡбрѣла во еси блгодать оу б҃га:

31. ꙗ се, зачнеши во чревѣ, ꙗ родиши |
с҃на, ꙗ наречеши ѿмѣ емѣ іисѣ.

И сказалъ Ей Ангель: не бойся, Марія, ибо Ты обрѣла благодать у Бога; и вотъ, зачнешь во чревѣ, и родишь Сына, и наречешь Ему имя: Іисусъ.

Не бойся, т. е. не смущайся, ибо въ состояніи смущенія Св. Дѣва не могла бы должнымъ образомъ выслушать благовѣстіе Архангела. *Обрѣла бо еси благодать у Бога* (объясненіе слова „благодать“ чит. въ 28 ст.). *И се (вотъ) зачнешь во чрево* и пр. Здѣсь Ангель говоритъ словами пророчества Исаи о рожденіи Мессіи отъ дѣвы (6, 14), которое, конечно, знала Пресв. Марія. Преданіе говоритъ, что Ангель явился пресв. Дѣвѣ Маріи именно въ то время, когда Она, читая книгу прор. Исаи, остановилась своимъ размышленіемъ на этомъ пророчествѣ (См. 28 ст.). *Іисусъ*. Это имя довольно распространенное у евреевъ и значить „Богъ Спаситель“ или просто „Спаситель“. Для спасенія людей отъ вѣчной гибели за грѣхи, которые начались въ родѣ человѣческомъ съ грѣхопаденія первыхъ людей въ раю, по премудрымъ божественнымъ планамъ, долженствовалъ сойти съ неба на землю, воплотиться и, принявъ на себя грѣхи рода человѣческаго, пострадать за нихъ Сынъ Божій, второе лицо Пресв. Троицы. И вотъ Сей то воплотившійся Сынъ Божій при рожденіи и былъ названъ Іисусомъ—Спасителемъ. Относительно имени Іисусъ впадаютъ въ ошибку и много спорятъ наши такъ называемые старообрядцы, или раскольники, которые въ 17 столѣтіи самовольно отдѣлились отъ истинной Церкви изъ-за нѣкоторыхъ церковныхъ обрядовъ. Они учатъ, что нужно писать и говорить не *Іисусъ*, а *Іусъ*. Но именно Іисусъ—слово греческое или *Іешуа*, сокращенное изъ *Іегошуа*, слово еврейское—и значить Спаситель, а не Іусъ; такого слова нѣтъ въ греческомъ языкѣ. Если написано въ нѣкоторыхъ древнихъ книгахъ *Іусъ*, такъ это написано сокращенно, какъ вдревле писали нерѣдко.

32. Сѣй бѣдетъ велій, ꙗ с҃нъ вышнѣгѡ наречѣтса: ꙗ дастъ емѣ гдѣ н҃гъ прѣтолъ дѣда Сѣѡѡ ѿг҃нѡ:

33. ꙗ воцрѣтса въ домѣ іакѡвлѡ во вѣки, ꙗ црѣтвию егѡ не бѣдетъ концѡ.

Онъ будетъ великъ, и наречется Сынѡмъ Всевышняго; и дастъ Ему Господь Богъ престолъ Давида, отца Его; и будетъ царствовать надъ домомъ Іакова во-вѣки, и царству Его не будетъ конца.

И о Предтечѣ Ангель возвѣстилъ, что онъ будетъ *велий* (великъ, ст. 15), но — великъ *предъ Господомъ*, а не безусловно великъ или величайшій изъ всѣхъ. Чѣмъ будетъ великъ, Архангель говорить далѣе: *Сынъ Всевышняго*, т. е. Бога Отца,—превысшаго всякой твари небесной и земной, какъ воплотившійся Единородный Его Сынъ (Іоан. 1, 14) *наречется*. *И дастъ Ему Господь Богъ престолъ Давида, отца Его*. *И воцарится въ дому Іаковли* (надъ домомъ Іакова) *во-вѣки*. Давидъ называется отцомъ І. Христа, потому что Онъ происходилъ отъ Давида и по Матери, Св. Дѣвѣ Маріи, и по названному отцу Своему Іосифу (Чит. объясн. 27 ст. и Матѣ. 1, 1. 16). О происхожденіи Мессіи—вѣч-

наго Царя изъ рода Давидова предсказано было Давиду отъ Бога (2 Цар. 7, 12, 15. Псал. 131, 11). *Надъ домомъ Иакова.* Здѣсь разумѣется главнымъ образомъ народъ еврейскій, который произошелъ отъ 12-ти сыновей патриарха Иакова, но разумѣются и всѣ другіе народы, которые увѣруютъ въ Мессію. Говорится же здѣсь только о царствованіи надъ еврейскимъ народомъ потому, что І. Христосъ по плоти произошелъ отъ сего народа, и потому, что спасеніе всего міра должно было произойти отъ іудеевъ, какъ избраннаго для сей цѣли народа (Іоан. 4, 22). „Слыша о престолѣ Давидовомъ, пишетъ блаж. Теофилактъ, не подумай о царствѣ чувственномъ, но разумѣй о божественномъ, которымъ Онъ воцарится надъ всѣми народами божественною проповѣдію;“ почему и сказано Ангеломъ: *царству Ею не будетъ конца.* Земное царство Давидово было только образомъ и сѣнію духовнаго царства Христова.

34. Рече же маріамъ ко аггѣлѣ: какъ будетъ сіе, и дѣже мужа не знаю;

35. И шѣщавъ аггѣлъ рече ей: духъ стійи найдетъ на тѣ, и сила вышняго осѣнитъ тѣ: тѣмъ же и раждаемое стѣ наречется сѣнъ бжій:

Марія же сказала Ангелу: какъ будетъ это, когда Я мужа не знаю?

Ангель сказалъ Ей въ отвѣтъ: Духъ Святый найдетъ на Тебя, и сила Всевышняго осѣнитъ Тебя: посему и раждаемое Святое наречется Сыномъ Божиимъ.

Какъ будетъ сіе и пр. Это вопросъ—не сомнѣнія и невѣрія, какъ у Захаріи (ст. 18—20), а естественнаго недоумѣнія: Пресв. Дѣва увѣровала словамъ Ангела, какъ это засвидѣтельствовалъ Самъ Духъ Св. устами праведной Елисаветы (1, 45), посему и не требуетъ отъ него знаменія, подобно тому, какъ требовалъ священникъ Захарія, когда возвѣщено было ему о рожденіи сына. Но неизмѣнная любовь къ чистотѣ дѣвства побуждаетъ Ее спросить Ангела: какъ можетъ родиться отъ Нея Сынъ, когда Она дѣва? Она дала обѣтъ хранить дѣвство, а между тѣмъ Ангель говоритъ, что у Нея будетъ Сынъ. „Дѣва Марія, пишетъ блаж. Теофилактъ, сказала сіе не потому, что какъ бы не повѣрила, но потому, что Она, какъ мудрая и разумная, желала узнать образъ настоящаго событія: ибо ничего подобнаго не было прежде сего, и послѣ не будетъ. Захарія справедливо осуждается, онъ имѣлъ много примѣровъ, такъ какъ многія неплодныя рождали, а Дѣва не имѣла ни одного примѣра.“ Какимъ-же это образомъ, Она думала, что и обѣтъ дѣвства будетъ сохраненъ, и Сынъ родится? *Духъ Святый найдетъ на Тя* (Тебя) и пр., т. е. зачатіе и рожденіе совершится не образомъ естественнымъ, отъ мужа, а сверхъестественнымъ, непостижимымъ, чрезъ наитіе Св. Духа, чрезъ осѣненіе силою Всевышняго, и потому рожденный не будетъ подобенъ обыкновеннымъ дѣтямъ, которыя, зачинаясь и рождаясь во грѣхахъ, съ рожденіемъ приносятъ въ міръ грѣхъ и проклятіе; но будетъ *святъ*, непричастенъ никакому грѣху. Такъ какъ Христосъ имѣлъ принести Себя въ жертву правосудію Божию за грѣхи человѣковъ, то Самъ не долженъ былъ имѣть никакого грѣха, даже и первороднаго, отъ котораго не свободенъ ни одинъ человѣкъ. Потому и зачался въ предочищенной для сего Дѣвѣ особеннымъ дѣйствіемъ Божиимъ, и въ самомъ рожденіи называется *Святымъ, Сыномъ Божиимъ* (Мих.). *Сыномъ Божиимъ*, т. е. и по человѣчеству Своему, рожденному отъ Дѣвы, Сынъ Божій, прежде вѣкъ рожденный отъ Бога Отца, будетъ Сыномъ Божиимъ Единороднымъ, почему Св. Дѣва Марія и именуется Богородицею, Богоматерью. Были такіе лжеучители, которые говорили, что въ І. Христѣ только нравственно соединены два естества Божеское и человѣческое, а потому Св. Дѣву Марію называли не Богородицею, а Христородицею; на 3-мъ Всел. соборѣ они осуждены.

36. и сѣ, ѣлисаветѣ юзника твоѣ, и та
зачатъ сына въ старости своѣй: и сѣи мѣсяцѣ
шестый ѣсть, ей, нарнцаемъи неплоды:

37. ꙗко не ижеможесть оу бѣа всѣмъ
глаголю.

вотъ, и Елисавета, родственница
Твоя, называемая неплодною, и она
зачала сына въ старости своей, и ей
уже шестой мѣсяцъ;

ибо у Бога не останется безсиль-
нымъ никакое слово.

Для большаго увѣренія, Архангелъ указываетъ Пресв. Дѣвѣ на событіе, хотя еще ей невѣдомое, но въ истинности котораго Она можетъ удостовѣриться; это же указаніе отчасти разрѣшало и недоумѣніе Ея о возможности зачатія Ею младенца: Елисавета по естественнымъ законамъ уже не могла зачать, а между тѣмъ зачала по соизволенію и силѣ Божіей; потому что, какъ поется въ церк. пѣсни, „идѣже хошетъ Богъ, побѣждаетъ естества чинъ“, т. е. измѣняются законы природы (Мих.). По преданію, записанному св. Кирилломъ Александрійскимъ, Елисавета и Марія были дочерями двухъ родныхъ сестеръ, изъ которыхъ, Анна, мать Пресв. Богородицы была выдана замужъ за Іоакима, изъ колѣна Іудина, а вторая, мать Елисаветы, за жреца. Такимъ образомъ, Марія и Елисавета были двоюродными сестрами.

38. Рече же мріамъ: сѣ, раба гдѣна: буди
мнѣ по глаголю твоему. И ѡиде ѡ немъ
ꙗгглю.

Тогда Марія сказала: се, раба
Господня; да будетъ Мнѣ по слову
твоему. И отошелъ отъ нея Ангелъ.

Се раба Господня и пр. „Какая высота вѣры, глубина смиренія и преданности волѣ Божіей въ семь отвѣтѣ Маріи! восклицаетъ одинъ изъ святителей (митр. Фил.). Если праведная Сарра предвѣстие о рожденіи отъ нея Исаака, необыкновенномъ, однако не сверхъестественномъ, приняла съ замѣшательствомъ; если при подобномъ предвѣстии о Предтечѣ Господнемъ, правед. Захарія не вѣрилъ и требовалъ знаменія: то koliko выше самыхъ праведниковъ является Пресв. Дѣва Марія, когда благовѣщеніе о рожденіи отъ нея Христа, Спасителя, сверхъестественномъ, непостижимомъ, пріемлетъ безъ замѣшательства, безъ недоумѣнія?“ „Повѣрила Ева змію, повѣрила Марія Гавріилу; что та вѣроу утратила, то Сія вѣроу приобрѣла“, замѣчаетъ Тертулліанъ. „Въ моментъ вѣры совершилось наитіе и осѣненіе Дѣвы Св. Духомъ и неизреченное и непостижимое таинство зачатія Мессіи Іисуса“ (Мих.). „Во дни творенія, когда Богъ изрекалъ свое живое и мощное *да будетъ*, слово Творца производило въ мѣрѣ твари; но въ этотъ безпримѣрный въ бытіи міра день, когда Божество. Маріамъ изрекла свое кроткое и послушное *буди*, слово твари низвело въ мѣрѣ Творца—Божество всею полнотою низшло въ сферу растлѣннаго человѣчества, соединилось съ нимъ тѣснѣйшимъ образомъ, приобщилось плоти и крови его, чтобы такимъ образомъ все грѣшное человѣчество на раменахъ Божественной силы восполнить и вознести выше, нежели откуда оно пало,—въ небесное вѣчное царство Божіе. Вотъ почему Благовѣщеніе и называется *спасенія нашего гласною*“ (Прав. Собесѣд. 1884 г. ч. 1).—Является вопросъ: почему такъ долго, въ продолженіе столь многихъ вѣковъ не исполнялось опредѣленіе о воплощеніи Сына Божія, тогда какъ оно постановлено и провозглашено было еще въ первые дни міра? На этотъ вопросъ святитель Филаретъ отвѣчаетъ такъ: „не въ Богѣ причина медлительности, въ твари свободной не достаетъ готовности для принятія дѣйствія Божія, когда въ ея волѣ не достаетъ соответствія волѣ Божіей. Особенно трудно устроить сію готовность въ твари падшей и разрушенной, которую нужно возставлять и возсозидать... Также Провидѣніе изыскивало въ родѣ человѣческомъ и уготовляло благословенную въ женахъ, Которая бы могла Своею чистотою привлечь, принять, вмѣстить и удержать Божество, не бывъ опалена огнемъ Его... И человѣчество, пройдя долгій рядъ

очищенія и освященія въ сонмѣ патриарховъ и всѣхъ святыхъ ветхаго завѣта, явилось, наконецъ, въ Маріи на той степени чистоты и совершенства, на которой Она могла содѣлаться вмѣстительницею Бога—Слова. Духъ Св. предпочиталъ Богоизбранную Отроковицу и возвелъ Ее до чистоты, достойной непосредственнаго соприкосновенія съ чистотою Божества.“

Зач. 4-е. Путешествіе Пресв. Богородицы къ Елисаветѣ.

Читается въ день Благовѣщенія и въ праздники Богородичные, на утрени.

39. Воставши мѣриамъ во дни тѣхъ, ѿде
въ гѣорніамъ со тѣцаніемъ, во градъ ѿдовъ:

Вставши же Марія во дни сіи, съ поспѣшностью пошла въ нагорную страну, въ городъ Іудинъ, и вошла въ домъ Захаріи, и привѣтствовала Елисавету.

40. ѿ вниде въ дѣмъ захаріинъ и цѣловѣ елисаветѣ.

Во дни тѣхъ (сіи), т. е. послѣ того, какъ Пресв. Богородица получила Архангельское благовѣстіе о рожденіи отъ Нея Спасителя міра и въ то же время узнала, что и родственница Ея Елисавета (*) скоро будетъ матерью. *Иде со тѣцаніемъ* (пошла съ поспѣшностію) къ Елисаветѣ. Пресв. Богородицѣ хотѣлось поскорѣе сообщить Свою тайну и радость Елисаветѣ, какъ ближайшей и старшей Ея Своей родственницѣ, а также хотѣлось раздѣлить съ нею и ея радость, по случаю имѣвшаго быть скорого рожденія ею самою сына: подобное желаніе обыкновенно бываетъ очень сильно въ обстоятельствахъ и не такой великой важности. Могла Св. Марія открыть свою тайну и радость Іосифу, какъ ближайшему къ Себѣ челоуѣку, но боялась, чтобы не смутить его (проф. Богосл.). *Въ горня* (въ нагорную страну), *во градъ Іудовъ*. Полагаютъ, что это былъ Хевронъ, знаменитѣйшій священнической городъ, находившійся въ нагорной Іудейской странѣ, недалеко отъ Вилеема, или находившійся близъ него, небольшой городъ Левитовъ Іутта (ст. 24). По раздѣленіи Еврейскаго царства на Іудейское и Израильское при сынѣ Соломона Ровоамѣ, одна часть хребта горъ, который прорѣзываетъ среднюю и южную часть Палестины, осталась въ Іудейскомъ царствѣ, а другая перешла въ Израильское, и стали называться, первая—горою Іудиною или нагорною Іудиною странюю, а вторая—горою Израилевою или нагорною Израилевою странюю. (Мих.).

41. ѿ вѣсть ѡкъ оуслыша елисаветѣ
цѣлованіе мѣрино, възграсѣ младенецъ во
чревѣ ея: и исполнися дѣхъ сѣа елисаветѣ:

Когда Елисавета услышала привѣтствіе Маріи, възгласилъ младенецъ во чревѣ ея; и Елисавета исполнилась Святаго Духа,

Взырася (взыгралъ) *младенецъ во чревѣ ея*. Это необыкновенное движеніе младенца во чревѣ свидѣтельствовало о тѣхъ близкихъ духовныхъ отношеніяхъ, въ какихъ должны будутъ состоять имѣющіе родиться младенцы (Мих.). *Исполнися Духа Свята Елисаветѣ*—отъ Него она и узнала тайну зачатія Св. Дѣвою младенца Спасителя (ст. 43). Духъ же Св. подвигъ и младенца, будущаго Предтечу Мессіи, во чревѣ Елисаветы.

*) Св. Марія происходила изъ рода Давидова, а Елисавета изъ рода первосвященническаго, слѣдовательно, изъ колѣна Левина, а не изъ Іудина; но были между собою въ родствѣ. (Чит. объясн. 7 ст.)

42. ѿ возонї гласомъ вѣлїамъ ѿ рече: |
благословѣна ты въ женахъ, ѿ благословѣнъ |
плодъ чрева твоегѡ.

и воскликнула громкимъ голосомъ,
и сказала: благословенна Ты между
женами, и благословенъ плодъ чрева
Твоего!

Отъ избытка чувствъ Елисавета, по внушенію Духа Св., привѣтствуетъ Марію особымъ привѣтствіемъ, не какъ свою родственницу, Которую любила, но какъ Матерь Господа. *Благословенна Ты въ женахъ.* Это—повтореніе Ангельскаго привѣтствїа (чит. ст. 28), которымъ Елисавета представляетъ Пресв. Дѣву превыше всѣхъ женъ. *Благословенъ плодъ чрева Твоего*, т. е. зачатый и имѣющій родиться отъ Дѣвы младенецъ—Спаситель. „Не говоря уже о томъ, что одно повтореніе Ангельскаго привѣтствїа само по себѣ удивительно, чего, конечно, не могла не замѣтить Марія, пишетъ одиѣ изъ толкователей Евангелїа (проф. Богосл.); но еще болѣе удивительно второе привѣтствіе: *благословенъ плодъ чрева Твоего*, которымъ Елисавета, такъ сказать, спѣшитъ подтвердить благовѣстїе Ангела и въ то же время ясно даетъ понять, что тайна, возвѣщенная Маріи и доселѣ еще никому неизвѣстная, извѣстна уже ей.“ „Пророчественныя слова Елисаветы были слова не ея, а младенца, уста же матери только послужили ему, подобно какъ и уста Маріи послужили Сущему въ утробѣ Ея, Сыну Божию“ (Феоф.). Изъ всего этого Св. Марія еще болѣе увѣрилась въ истинѣ словъ, сказанныхъ ей Архангеломъ, и поняла, что все, что совершается съ Нею и Елисаветою, совершается по волѣ Божїей.

43. ѿ откуда мнѣ сіе, да прїидеть мѣи |
гдѣ моегѡ ко мнѣ;

И откуда это мнѣ, что пришла Ма-
терь Господа моего ко мнѣ?

44. Се во, ѿкъ вѣсть гласъ цѣлованїа |
твоегѡ во оушию моею, възгрѣса млада- |
нецъ радостно во чревѣ моемъ.

Ибо когда голосъ привѣтствїа Твоего
дошелъ до слуха моего, възгрѣлъ мла-
денецъ радостно во чревѣ моемъ.

45. ѿ блаженна увѣровавшая, ѿкъ вѣдетъ |
совершенїе глаголаннѣмъ ей ѿ гдѣ.

И блаженна Увѣровавшая, потому
что совершится сказанное Ей отъ Гос-
пода.

Откуда мнѣ сіе, т. е. откуда мнѣ такое счастье, за какія мои заслуги Богъ удостоилъ меня, что пришла ко мнѣ *Мати* (Матерь) *Господа Моего*? Праведная Елисавета прямо называетъ Св. Дѣву Матерью Господа: это открылъ ей Духъ Святой, когда исполнилъ ее и сообщилъ ей тайну Маріи. *Блаженна увѣровавшая*—и потому, что повѣрила,—не то, что Захарїа, мужъ ея, Елисаветы,—и потому, что все, предвозвѣщенное Св. Маріи Архангеломъ о Ея Сынѣ, исполнится (*будетъ совершенїе глаголаннѣмъ Ей отъ Господа*). Здѣсь, конечно, разумѣется не одно только обѣтованіе о зачатїи и рожденїи І. Христа, но и то, что возвѣщено Ангеломъ о Его вѣчномъ царствѣ (ст. 31—33).

46. ѿ рече мрїамъ: величитъ душа моя |
гдѣ,

И сказала Марія: величитъ душа
Моя Господа,

47. ѿ возрадовася духъ мой ѡ вѣхъ спсѣ |
моёмъ:

и возрадовался духъ Мой о Богѣ,
Спаситель Моемъ,

48. ѿкъ призрѣ на смиренїе рабы своей: |
се во ѡниѣ оублажатъ мѣ вси родн:

что призрѣлъ Онъ на смиренїе Ра-
бы Своей; ибо отнынѣ будутъ убла-
жать Меня всѣ роды;

И рече Марїамъ (сказала Марія) и пр. Подъ впечатлѣніемъ радостныхъ событїй какъ съ Самою Пресв. Дѣвою, такъ и съ Ея родственницею Елисаветою, послѣ боговдохновеннаго привѣтствїа Ей отъ сей послѣдней, изъ души Ея

излилась чудная, пророчесственная пѣснь во славу Бога и будущаго Спасителя міра. Въ Своей пѣсни Св. Дѣва прославляетъ особенно явленные въ искупленіи міра: 1), милость Божию (48 ст.), 2), всемогущество (49—51), 3), святость (49—51), 4), правду (52—53) и 5), въ особенности вѣрность Бога Іеговы завѣту Своему (54—55). Пѣснь сія почти каждодневно употребляется у насъ въ Православной Церкви за утреннюю службу. *Величитъ*—прославляетъ, славословить Бога за являемое Имъ спасенію міру. *Призръ на смиреніе рабы Своея*. Здѣсь разумѣется главнымъ образомъ тогдашняя незнатность и уничтоженіе рода Давидова, пѣзь котораго происходила Пресв. Богородица, также и нравственное смиреніе Ея Самой. Изъ преданія извѣстенъ случай Ея смиренія въ самое время Архангельскаго благовѣстія Ей. Предъ благовѣстіемъ, при чтеніи книги пророка Исаи, остановивъ на словахъ его о рожденіи Спасителя отъ Дѣвы, Марія такъ размышляла: „какъ счастлива была бы Я, еслибы Господь удостоилъ Меня быть служанкою сей Дѣвы!“ *Отнынѣ ублажатъ Мя* (Меня) *вси роды*, т. е. будутъ благословлять, прославлять всѣ народы, всѣ люди, которые увѣруютъ въ сына Ея—Искупителя міра.

49. *ѡѡkw сотвори мнѣ величіе сілный, и сто ѡма ѣгѡ.*

50. *и мѡѣт ѣгѡ въ роды родовъ боѡщыхъ ѣгѡ:*

что сотворилъ Мнѣ величіе Сильный, и свято имя Его;

и милость Его въ роды родовъ къ боящимся Его;

Сотвори Мнѣ величіе Сильный, т. е. Всемогущій Богъ удостоилъ Меня великой чести—быть Матерію Своего едиnorodнаго Сына—Спасителя міра. *Свято имя Ею*, т. е. Святъ Богъ: имя Божіе нерѣдко употребляется вмѣсто Самого именуемаго—Бога. При приближеніи къ Себѣ Бога, Пресв. Богородица особенно восчувствовала и поняла святость Его. Въ пророческомъ воодушевленіи Пресв. Дѣва говоритъ о событіяхъ, имѣющихъ еще совершиться, какъ уже о совершившихся: *сотвори* (51 ст.), *расточи* (52 ст.), *низложи* (52 ст.) и пр. *Милость Ею*,—милосердіе Божіе къ грѣшнымъ людямъ, *въ роды родовъ*—отъ поколѣнія къ поколѣнію, отъ отцовъ къ дѣтямъ, отъ предковъ къ потомкамъ, навсегда. (Къ) *боящимся Ею*, т. е. къ благочестивымъ, добродѣтельнымъ людямъ: страхъ Божій, это—боязнь, опасеніе, какъ бы не оскорбить Бога преступленіемъ Его заповѣдей.

51. *сотвори державу мышцею своею: расточи гордыя мыслию сердца ихъ:*

явилъ силу мышцы Своей; разсѣялъ надменныхъ помышленіями сердца ихъ;

Сотвори державу мышцею Своею (явилъ силу мышцы Своей). *Мышца*, это—знакъ могущества. Словомъ мышца называется Божіе всемогущество. Въ этихъ и дальнѣйшихъ Своихъ словахъ, Пресв. Богородица изображаетъ предвидѣнный Ею, великій переворотъ, который совершитъ Господь чрезъ устройство царства сына Ея, Мессіи. *Расточи гордыя мыслию* (разсѣялъ надменныхъ помышленіями) *сердца ихъ*. *Надменный*, или гордый, это—несмиранный, думающій о себѣ много и кичащійся собою, возвышающійся и на разумъ Божій. Подъ надменными здѣсь разумѣютъ язычниковъ, и слова *расточи* (разсѣялъ) и пр. значать, что не въ средѣ гордыхъ язычниковъ, а среди бѣднаго, униженнаго еврейскаго народа явился Спаситель, отъ сего народа произошло спасеніе міра (Іоан. 4, 22. Мих.).

52. *низложилъ сильныхъ съ прѣстѡловъ, и вознесѣ смиренныхъ:*

низложилъ сильныхъ съ престоловъ, и вознесѣ смиренныхъ;

53. *алчущихъ исполнилъ благъ, и богатѣющихъ отпустилъ ни съ чѣмъ:*

алчущихъ исполнилъ благъ, а богатѣющихъ отпустилъ ни съ чѣмъ;

Низложи сильныя (спльныхъ) *со престолъ*. Низложить съ престола значить опровергнуть и уничтожить. Образъ взятъ съ низверженія царей. Эти слова значать, что въ царствѣ Христовомъ будетъ низвергнуто все гордое и надменное, а возвышены будутъ люди смиренныя,—повидимому, уничиженныя, но этимъ смиреніемъ и уничиженіемъ своимъ стяжавшія высокое нравственное достоинство. *Алчущія* (алчущихъ) *исполни благъ*. Здѣсь разумѣются алчущія духовныхъ благъ, то же, что у еванг. Матѳея (5, 6), *алчущіе правды*, т. е. стремящіяся къ оправданію предъ Богомъ, желающіе насытиться благами царства Мессіи. *Богатящіяся отпусти тѣи* (богатящихся отпустилъ ни съ чѣмъ), т. е. тѣ, которые въ своей гордости считали себя богатыми духовными совершенствами и не имѣли алчбы къ духовнымъ благамъ царства Мессіи, остались ни съ чѣмъ. Здѣсь разумѣются нежелающіе принять Христовой вѣры, каковы, напр., были, считавшіе себя праведниками и гордившіеся своею праведностію, фарисеи (О нихъ чт. въ объясн. 7 ст. 3 гл.).

54. *воспріятъ ѿмъ отрока своего, поманѣти мѣти,*

55. *ѿкоже глагола ко оцѣмъ нашимъ, авраамъ ѿ сѣмени егѡ до вѣка.*

воспринялъ Израиля, отрока Своего. воспомянувъ милость,

какъ говорилъ отцамъ нашимъ, къ Аврааму и сѣмени его до вѣка.

Воспріятъ (воспріялъ),—снова принялъ въ Свою отеческую любовь, пославъ Искупителя міра. *Израиля*, т. е. еврейскій народъ (ст. 16), уничиженный и какъ бы забытый Богомъ (разумѣется время отъ Вавилонскаго плѣна, когда евреи не имѣли пророковъ и откровеній Божіихъ). *Отрока*,—то же, что раба, *Своего*. Подъ такимъ именемъ нерѣдко изображался пророками народъ еврейскій (Исх. 41, 8 и др.). Въ названіи сего народа отрокомъ, выражается смиренное и уничиженное состояніе его. Но это смиреніе и уничиженіе теперь вознесено и прославлено явленіемъ среди него Мессіи; это и значать слова: *воспріялъ Израиля отрока Своего*. *Поманѣти* (воспомянувъ) *милости, ѿкоже глагола* (какъ говорилъ) *ко отцѣмъ нашимъ* и пр. *Милости* или милость, это—основанныя на милосердіи къ роду человѣческому, обѣтованія о его искупленіи, каковыя обѣтованія даны были *отцѣмъ*, или праотцѣмъ еврейскаго народа еще въ лицѣ *Адама* (Быт. 3, 15), потомъ съ особенною ясностію повторены *Аврааму* (12, 3 и дал.) *и сѣмени его*,—потомству его чрезъ пророковъ. *Воспомянувъ*, т. е. привелъ въ исполненіе съ теченіемъ времени, въ продолженіи котораго эти обѣтованія оставались неисполненными, какъ бы забытыми по давности времени. *До вѣка*. Эти милости,—искупленіе и спасеніе—явленныя Израильскому народу, а чрезъ него и всѣмъ людямъ, будутъ продолжаться вѣчно (Мих.).

56. *Пребысть же мѣиамъ съ нею ѿкв три мѣи: ѿ возвратиша въ домъ свой.*

Пребыла же Марія съ нею около трехъ мѣсяцевъ, и возвратилась въ домъ Свой.

Три мѣсяцы (около трехъ мѣсяцевъ). По всей вѣроятности, Св. Марія не дождалась рожденія Предтечи, а, избѣгая взора любопытныхъ, поспѣшила предъ приближавшимся рожденіемъ Іоанна возвратиться обратно *въ домъ Свой*, т. е. въ домъ обрученника Своего Іосифа въ Назаретъ (ст. 26—27.).

Зач. 4-е. Рождество Предтечи и его юность.

57. *Елисаветъ же исполниша время родити ей, ѿ роди сына.*

Елисаветъ же настало время родить, и она родила сына.

58. *И слышаша окрестъ живущіи ѿ оубижи еѣ, ѿкв возвеличиша естъ гдѣ мѣи свою съ нею: ѿ радоваху съ нею.*

И услышали сосѣди и родственники ея, что возвеличилъ Господь милость Свою надъ нею, и радовались съ нею.

„Когда незаходимое Солнце—Христосъ Спаситель нашъ, благоволилъ возсіять міру и, приклонивъ небеса, вошелъ въ святѣйшее самого неба, дѣвическое чрево, подлежало явиться предъ Нимъ денницѣ отъ неплодной старицы,— св. Предтечѣ Іоанну, дабы онъ предвозвѣстилъ людямъ пришествіе Господне, такъ повѣствуется въ синаксарѣ, 24 іюня, о рожденіи Предтечи. И вотъ, когда исполнилось время чревоношенія Елисаветѣ, она родила сына въ старости своей, подобно тому, какъ иѣкогда Сарра родила Исаака. Такъ чудо предшествовало чуду: прежде, нежели Пресв. Дѣва Марія родила Христа, престарѣлая Елисавета родила Предтечу Христова, дабы видѣвшіе необычайное по законамъ природы рожденіе отъ неплодной старицы, увѣровали потомъ превышестественному рожденію отъ безмужней Дѣвы; ибо всемогущая сила Божія, разрѣшившая неплодство старицы Елисаветы, конечно, могла и нетлѣнную отроковицу Марію содѣлать Матерію, ибо Создателю послушно всякое естество.“ Такъ какъ неплодіе считалось у евреевъ наказаніемъ за грѣхи супруговъ и было предметомъ не только сожалѣнія, но и поношенія ихъ со стороны другихъ; то разрѣшеніе неплодія, особенно такихъ лицъ, отъ которыхъ, повидимому, нельзя было ожидать чадородія, не только было источникомъ радости для самихъ рождающихъ, но измѣняло и взглядъ на нихъ другихъ. Такъ было и при разрѣшеніи Елисаветы. Радовались тутъ великою радостію и сами родители, которые такъ долго терпѣли тяжкое испытаніе безчадія. Когда же разнеслась вѣсть по окрестностямъ, гдѣ жили старцы Захарія и Елисавета, о необыкновенномъ разрѣшеніи неплодствовавшей, то она поразила всѣхъ, знавшихъ старцу Елисавету, *сосѣдей и родственниковъ* (южики) ея: всѣ они теперь *обрадовались* ея счастью, и, привыкнуши въ обыкновенномъ чадородіи видѣть Божіе благословленіе, въ этомъ неожиданномъ рожденіи неплодною и престарѣлою—увидѣли особенную милость Господню къ родившей. Тогда исполнились слова Архангела къ Захаріи: *и будетъ тебѣ радость и веселіе, и многіе о рожденіи твоего сына возрадуются* (14 ст.).

59. И вѣсть во 8мый дѣнь, прїидоша ѿбрѣзати отъ роца, и нарицаху ѣ именеми отца его, захарію.

60. И ѿвѣщавши мати его рече: ни, но да наречется іоанннъ.

Въ восьмой день пришли обрѣзать младенца, и хотѣли назвать его, по имени отца его, Захарію.

На это мать его сказала: нѣтъ; а назвать его Іоанномъ.

Обрѣзаніе было знакомъ завѣта между Богомъ и еврейскимъ народомъ, знакомъ избранія и освященія сего народа въ особенный, принадлежащій Богу, народъ (Быт. 17, 9 и дал.), такъ что слово „необрѣзанный“ значило нечистый, неосвященный и не принадлежащій къ обществу вѣрныхъ израильтянъ. Закопъ о обрѣзаніи получилъ свое начало при Авраамѣ, первомъ патріархѣ еврейскаго народа, и повторень былъ всему сему народу чрезъ Моисея (Лев. 12, 3). Духовное значеніе обрѣзанія было слѣдующее: въ предшествующемъ ему состояніи оно означало нечистоту и порчу человѣческой природы, а съ совершеніемъ его—исправленіе и освященіе чрезъ имѣвшаго родиться Мессію,—внутреннее обрѣзаніе, т. е. умерщвленіе плотскаго, грѣховнаго и рожденіе духовнаго, святаго человѣка (Зап. на ки. Быт.). Въ новомъ завѣтѣ обрѣзаніе замѣнено крещеніемъ. Обрѣзаніе совершали въ домѣ родителей и опытные лица, которыхъ назначалъ глава священниковъ. Оно происходило въ 8-й день по рожденіи, и въ это же время нарекалось имя младенцу (Быт. 21, 3—4). Этотъ день обыкновенно служилъ семейнымъ праздникомъ, на который приглашались сосѣди и родственники. Такой семейный праздникъ былъ и въ домѣ Захаріи въ 8-й день по рожденіи сына. *Нарицаху е* (хотѣли назвать его) *именемъ отца его*. Обыкновенно нарекалъ имя отецъ, вѣроятно, по примѣру древнихъ праотцевъ (Быт. 5 гл.), но въ настоящемъ случаѣ, при вѣ-

мотъ Захаріи, явилось недоумѣніе: какъ назвать новорожденнаго? По древнему обычаю, дѣти нарекались именемъ отца или кого-либо изъ ближайшихъ родственниковъ (Тов. 1, 9), и потому хотѣли было назвать сына Захаріина именемъ самого отца. Когда же услышала объ этомъ Елисавета, которая знала или по внушенію Духа Св. (Θεοφ.), или по предварительному письменному объясненію Захаріи, какое должно быть имя ея младенцу, то сказала: *ни, да наречется Іоаннъ* (нѣтъ, а назвать его Іоанномъ).

61. И рѣшиа къ ней, ѡже никтоже зѣтъ въ родствѣ твоэмъ, ѡже нарицаетса ѡменемъ твоэмъ.

62. И помахавъ отцѣ егѡ, ѡже какъ вы хотѣли нареции ѣ.

63. И испроши дщицу, написа, глагола: іоаннъ будеть ѡмъ емъ. И чудихуся вси.

64. Отверзшася же уста егѡ ѡвѣе и ѡзвѣка егѡ и глаголаше блгословѣ бга.

И сказали ей: никого нѣтъ въ родствѣ твоэмъ, кто назывался бы симъ именемъ.

И спрашивали знаками у отца его, какъ бы онъ хотѣлъ назвать его.

Онъ потребовалъ дощечку и написалъ: Іоаннъ имя ему. И всѣ удивились.

И тотчасъ разрѣшились уста его и языкъ его, и онъ сталъ говорить, благословляя Бога.

И испроши дщицу (потребовалъ дощечку). Въ древнія времена, когда еще не было бумаги, писали на приготовлявшихся особеннымъ образомъ дощечкахъ, папирусовыхъ листьяхъ, пергаментѣ (кожѣ животныхъ) и т. п. Дощечки для письма дѣлались небольшія, тоненькія и покрывались слоемъ воска или мастики; писали на нихъ небольшою остроконечною палочкою. *Чудяхуся* (удивились) *вси*—и тому, что и Захарія написалъ то же имя новорожденному сыну, какое желала дать Елисавета, и тому, что оба они нарекають имя вопреки общепринятому обычаю. *Глаголаше* (сталъ говорить), *благословя Бога*. Конечно, первымъ предметомъ рѣчи, когда отверзлись уста Захаріи, было прославленіе Бога—Благодѣтеля.

65. И бысть на всѣхъ страхъ живущихъ ѡкрестъ ихъ: и во всей странѣ іудействѣ повѣдаема бѣхъ вси глаголи си.

66. И положиша вси слышавшии въ сердци своемъ, глаголюще: что оубв отроча сіе будеть; И рука гдѣи бѣ съ нимъ.

И былъ страхъ на всѣхъ, живущихъ вокругъ нихъ; и рассказывали обо всемъ этомъ по всей нагорной странѣ Іудейской.

Всѣ слышавшіе положили это на сердци своемъ и говорили: что будетъ младенецъ сей? И рука Господня была съ нимъ.

Понятно, что такъ должны были подѣйствовать на народъ всѣ чудесныя обстоятельства, которые сопровождали рожденіе сына у престарѣлыхъ родителей Захаріи и Елисаветы! *По всей* (нагорной) *странѣ Іудействѣ* (Чпт. объяс. 39 ст.). *Положиша* (положили) *въ сердци своемъ*, т. е. задумывались, старались уразумѣть: *что отроча* (младенецъ) *сіе будеть?* Несомнѣнно, что чудесныя обстоятельства, сопровождавшія рожденіе Іоанна, предвѣщали необычайное его назначеніе, и, конечно, вызывали подобное разсужденіе о немъ во всѣхъ, слышавшихъ объ этихъ обстоятельствахъ. *И рука Господня бѣ* (была) *съ нимъ*. Это образное выраженіе значить, что божественное благоволеніе и помощь видны были надъ Іоанномъ, какъ Предтечею Христа, съ самаго его рожденія (Мих.).

67. И захаріа отцѣ егѡ исполниса дха сѣа, и пророчествова, глагола:

И Захарія, отецъ его, исполнился Святаго Духа, и пророчествовалъ, говоря:

Сказавъ о впечатлѣннѣи, произведенномъ на народъ необычайнымъ рожденіемъ Предтечи, евангелистъ излагаетъ ту рѣчь, которую, исполнившись Духа Святаго, произнесъ отецъ Предтечи Захарія. Рѣчь его имѣетъ своимъ содержаніемъ пророчество—о грядущемъ Мессіи и о Предтечѣ Его, новорожденномъ сынѣ Іоаннѣ. Въ пророческомъ воодушевленнѣи Захарія, подобно какъ Свят. Дѣва Марія, произнесшая Свою рѣчь при свиданіи съ Елисаветою (ст. 46 и дал.), видитъ Мессію, какъ бы уже пришедшаго и совершившаго великое дѣло искупленія человѣчества, и благословляетъ Его за эту великую милость. Въ этомъ Мессіи Захарія видитъ такое Лице, посредствомъ Котораго Господь, вѣрный Своимъ обѣтованіямъ, возвышеннымъ устами всѣхъ ветхозавѣтныхъ пророковъ, наконецъ, благоволилъ избавить народъ Свой отъ угнетающихъ его враговъ. Благодатное царство Мессіи будетъ состоять въ томъ, что народъ іудейскій, освобожденный Имъ отъ порабощенія врагамъ, озарившись новымъ свѣтомъ Богопознанія, будетъ уже безболезненно, въ святости и правдѣ, служить своему Господу.

68. блгословѣнъ гдѣ вѣкъ иже въ, иже
посѣти и сотвори избавленіе людемъ своимъ:

благословенъ Господь Богъ Израилевъ, что посѣтилъ народъ Свой и сотворилъ избавленіе ему;

Посѣти (посѣтилъ) *народъ Свой*, т. е. пришелъ утѣшить его, помочь ему, пославъ Спасителя, воплотившагося Своего Сына. *Сотвори избавленіе*, т. е. искупленіе человѣчества отъ грѣха, проклятія,—зла на землѣ въ наказаніе за грѣхи,—и отъ смерти,—смерти вѣчной, мученія въ аду, въ загробной жизни. Образъ берется отъ обычая выкупать (искупать) плѣнныхъ отъ враговъ за извѣстное вознагражденіе или цѣну. Подъ образомъ выкупа плѣнныхъ представляется и дѣло спасенія людей, совершенное Искупителемъ міра І. Христомъ. Всѣ люди, со времени грѣхопаденія своихъ прародителей въ раю, сдѣлались плѣнниками діавола и грѣха и подлежали проклятію и гибели въ аду, и при этомъ сами собою не имѣли возможности оправдать себя предъ правосудіемъ Божиимъ—т. е. какъ бы сдѣлать выкупъ. Этотъ выкупъ могъ сдѣлать только Единый, какъ безгрѣшный, воплотившійся Сынъ Божій. Цѣною сего выкупа послужили крестныя страданія и смерть Его, невиннаго, слѣдовательно не подлежащаго страданіямъ и смерти, а принявшаго ихъ за грѣхи другихъ. Черезъ этотъ выкупъ человѣкъ освобожденъ отъ грѣха и слѣдствій его, но лишь долженъ усвоить себѣ эти заслуги крестныхъ страданій и смерти Христа—Спасителя своею вѣрою въ Него и жизнью по сей вѣрѣ. Посему-то Христа и называется Искупителемъ или Спасителемъ. „Какъ въ Адамѣ мы подпали грѣху, проклятію и смерти, читаемъ мы въ катихизисѣ (4-й член.); такъ избавляемся отъ грѣха, проклятія и смерти въ І. Христѣ. Его вольныя страданія и крестная смерть за насъ, будучи безконечной цѣны и достоинства, какъ смерть безгрѣшнаго и Богочеловѣка, есть совершенное удовлетвореніе правосудію Божию, осудившему насъ за грѣхъ на смерть, и безмѣрная заслуга, приобретающая Ему право, безъ оскорбленія правосудія, подавать намъ грѣшнымъ прощеніе грѣховъ и благодать для побѣды надъ грѣхомъ и смертію.“

69. и воздвигъ рогъ спасенія намъ въ
домѣ Давида Отрока своего:

и воздвигъ рогъ спасенія намъ въ
дому Давида, отрока Своего,

70. иже возвѣститъ устами бывшихъ
въ вѣка пророковъ Своихъ,

какъ возвѣститъ устами бывшихъ
отъ вѣка святыхъ пророковъ Своихъ,

Рогъ спасенія—спасительный, могущій спасти, рогъ. Образъ взятъ отъ рога, находившагося на жертвенникѣ въ ветхозавѣтномъ еврейскомъ храмѣ, который обыкновенно служилъ спасительнымъ для преступника. У евреевъ

было такъ, что, когда преступникъ прибѣгалъ къ жертвеннику и ухватывался за рогъ, то это избавляло его отъ наказанія за преступленія (3 Цар. 1, 50; 2, 28 и дал.). Подобно сему прибѣгающій къ Господу Спасителю съ вѣрою и покаяніемъ получаетъ прощенье грѣховъ и не подлежитъ уже заслуженному наказанію. *Въ дому Давида отрока Своего.* Это значитъ, что Спаситель произойдетъ изъ рода Давидова. Давидъ названъ отрокомъ или рабомъ, потому что онъ былъ вѣрнымъ служителемъ Божиимъ (ст. 54). *Отъ вѣка,* т. е. издавна, издревле (Дѣян. 3, 21).

71. спасеніе ѿ врагъ нашихъ, и ѿзъ рѣки всѣхъ, ненавидящихъ насъ:

что спасетъ насъ отъ враговъ нашихъ и отъ руки всѣхъ ненавидящихъ насъ;

72. сотвори ти милость со Отцы нашими, и поманѣти за вѣтъ стѣи свой,

сотворитъ милость съ отцами нашими и помянетъ святой за вѣтъ Свой,

Спасеніе отъ врагъ. Здѣсь главнымъ образомъ разумѣются духовные враги, каковы: злой духъ, грѣхъ, страсти, отъ которыхъ пришелъ избавить вѣрующихъ I. Христось; но разумѣются и враги внѣшніе. *Сотвори ти милость со отцы (отцами) нашими.* Это значитъ, что явленіе Мессіи доставитъ радость и спасеніе не только современникамъ Его и послѣдующимъ родамъ, но и предкамъ: 1) благословляя дѣтей, Богъ благословляетъ тѣмъ и отцовъ, даруя имъ радость видѣть въ ихъ потомствѣ исполненіе ихъ надеждъ и упованій, которыми они сами жили (Мих.). 2) Спаситель, совершивъ дѣло искупленія, съ воскресеніемъ Своимъ извелъ изъ ада души праотцевъ, жившихъ вѣрою въ Него и ожидавшихъ спасенія отъ Него. *Поманѣти (помянетъ) за вѣтъ святой Свой.* За вѣтъ,—это условіе или договоръ Бога съ человѣками, по которому Богъ обѣщается облагодѣтельствовать человѣка, подъ условіемъ исполненія человѣкомъ Его воли или закона. Начался этотъ за вѣтъ еще въ раю, когда Богъ обѣщалъ согрѣшившимъ людямъ Спасителя (Быт. 3, 15); затѣмъ онъ былъ заключенъ съ Авраамомъ, патриархомъ избраннаго Богомъ народа еврейскаго (17, 4 и дал.); наконецъ, заключенъ со всѣмъ этимъ народомъ при горѣ Синаѣ (Исх. 19 гл.). За вѣтъ называется *святымъ*, потому что онъ божественный за вѣтъ.

73. клятвѣ, ꙗже кляса ко Авраамѣ Отцу нашему, дати намъ,

клятву, которою кляса Онъ Аврааму, отцу нашему, дати намъ,

74. безъ страха, ѿзъ рѣки врагъ нашихъ избавившимся,

необязанно, по избавленіи отъ руки враговъ нашихъ,

75. служити Емѣ пренедобѣемъ и правдою предъ нимъ всѣ дни живота нашего.

служитъ Ему въ святости и правдѣ предъ Нимъ, во всѣ дни жизни нашей.

Разумѣется слѣдующая клятва Бога Аврааму при жертвоприношеніи Исаака: *Мною клянусь, поелику ты не пожалѣлъ сына своего единственнаго для Меня, то Я благословляя благословлю тебя, и благословятся въ стѣни твоемъ все народы земли* (Быт. 22, 17. 18), т. е. что Спаситель произойдетъ изъ потомства Авраама. Богъ кляса—для большаго удостовѣренія человѣка въ непреложности Его слова и кляса Самимъ Собою, потому что Ему больше нечѣмъ и негѣмъ клястися (Евр. 6, 13. 14). *Безъ страха* (необязанно). Здѣсь разумѣется не страхъ Божій, который обыкновенно служитъ основаніемъ благочестія (чит. 50 ст.), но необязанность предъ врагами видимыми и невидимыми (*изъ руки врагъ нашихъ избавившимся*—по избавленіи. Слич. ст. 71). Видимые враги, это враги евреевъ и враги царства Мессіи. *Служити Емѣ*,—разумѣется служеніе посредствомъ религии. *Въ святости*, т. е. въ праведности въ отношеніи къ Богу, и *правдѣ*—въ справедливости въ отношеніи къ людямъ (Θεοφ). *Во вся дни живота* (жизни) *нашего*, т. е. до скончанія вѣка, такъ какъ царство Христово вѣчно.

76. И ты, Отроча, пророкъ вышняго |
наречешися: предидеши во предъ лицемъ |
Гднимъ, оуготовати пѣти ѣгѡ,

И ты, младенецъ, наречешься про-
рокомъ Всевышняго, ибо предидеши
предъ лицемъ Господа приготовить пу-
ти Ему,

Здѣсь св. Захарія пророчествуетъ о своемъ сынѣ, Предтечѣ Мессіи. Высказываетъ онъ пророчество свое словами Архангельскаго о немъ благо-
вѣстія и словами пророковъ Исаи и Малахіи (ст. 37. Ис. 40, 3. Мал. 3, 1.).
Наречешися, т. е. будешь (ст. 32). *Пророкъ Вышняго*, т. е. будешь особен-
нымъ посланникомъ Божиимъ, чтобы по Божественному вдохновенію возвъ-
щать волю Божию людямъ. *Предидеши* (Чит. объясн. 17 ст.). *Предъ лицемъ*
Господнимъ, т. е. предъ Господомъ, воплотившимся І. Христомъ. *Уготовати*
(приготовить) *пути*. І. Христосъ представляется, какъ царь, предводитель своего
народа (какъ войска), при возвращеніи его на родину изъ плѣна. У восточныхъ
народовъ было въ обычаѣ, когда войско подъ предводительствомъ царя нахо-
дилось въ походѣ, посылать впередъ вѣстниковъ, чтобы объявить приближеніе
ихъ, приготовить нужное имъ, устранить препятствія на дорогѣ, уровнять
дороги и т. п. Христосъ и есть Освободитель человѣчества изъ плѣна грѣха,
проклятія и смерти. Іоаннъ же Предтеча Его есть вѣстникъ, приготовлявшій
іудеевъ къ принятію Мессіи.

77. дати разумъ спасеніа людемъ ѣгѡ |
во ѡставленіе грѣхъ ихъ,

дать уразумѣть народу Его спасеніе
въ прощеніи грѣховъ ихъ,

Т. е. разъяснить и внушить народу, что наступаетъ царство Мессіи и
спасеніе еврейскаго народа и всего міра чрезъ прощеніе грѣховъ при покая-
ніи. Съ такою именно проповѣдію о покаяніи и явился въ свое время Пред-
теча Мессіи Іоаннъ. *Покайтесь, ибо приблизилось царство небесное*, такъ на-
чалъ онъ свою проповѣдь (Матѣ. 3, 1. 2).

78. мѡрдѡ радн мѡти бѡ нашего, въ |
ниже посѣтилъ ѣсть насъ востокъ свыше,

по благоутробному милосердію Бога
нашего, которымъ посѣтилъ насъ Во-
стокъ свыше,

Отъ сына своего, Предтечи Христова, св. Захарія опять обращается къ
Самому Христу. *Востокъ свыше*, такъ называетъ Захарія Христа Спасителя.
Названіе заимствуетъ онъ отъ востока солнца. Какъ солнце освѣщаетъ зем-
лю, такъ и Христосъ Своимъ святымъ ученіемъ и искупительною жертвою
имѣлъ просвѣтить человѣчество.

79. просвѣтити во тмѣ и сѣни смерт- |
нѣй сѣдѡщымъ, направити ноги наша на |
пѣти міренъ.

просвѣтитъ сидящихъ во тьмѣ и тѣ-
ни смертной, направить ноги наши на
путь мира.

Во тьмѣ и сѣни смертной сѣдѡщія. Подъ тьмою разумѣется духовное
невѣжество и слѣпота, т. е. незнаніе Бога, Его заповѣдей и своихъ обязанностей,
а также жизни во грѣхѣ. Какъ въ темнотѣ мы не видимъ ничего и не знаемъ, ку-
да итти; такъ невѣдущіе Бога не видятъ истины, и потому представляются
какъ бы находящимися въ темнотѣ. *Въ сѣни смертной*. Это—усиленный образъ
того же духовнаго невѣжества и слѣпоты. Смерть здѣсь понимается въ духов-
номъ смыслѣ, т. е. въ смыслѣ невѣднія и стчужденія отъ Бога: такъ какъ
духовная жизнь состоитъ въ познаніи Бога и единеніи съ Нимъ. Христосъ
Своимъ ученіемъ и Своею искупительною жертвою имѣлъ просвѣтить людей,
находившихся въ такой тьмѣ и тѣни смертной. *Направити ноги наша на*
путь (мира) *миренъ*. Люди представляются какъ путешественники, застигнутые

на пути темною ночью, которые сбились съ пути, шаги которыхъ по причинѣ темноты невѣрны, и которые ждуть разсвѣта и солнца, чтобы найти вѣрную дорогу и твердыми шагами направиться къ своей цѣли. Такъ все человѣчество до Христа оставалось во мракѣ духовнаго невѣдѣнія и заблужденій. У одного только еврейскаго народа былъ свѣточъ—законъ и пророки, какъ мерцающія звѣзды въ темную ночь. Но предъ пришествіемъ Христовымъ и этотъ свѣточъ почти погасъ, и эти звѣзды почти померкли—была темная, непроглядная ночь. Возшедшее солнце—Христосъ освѣтилъ и разогналъ этотъ мракъ и указалъ человѣчеству вѣрный, мирный и безпрепятственный путь къ ихъ вѣчной цѣли—къ нравственному совершенству, спасенію и вѣчной жизни (Мих.). Такимъ образомъ, Захарія предрекаетъ, что его сынъ предназначенъ Господомъ приготовить путь для имѣющаго скоро прити Мессіи, т. е. показать давно и съ нетерпѣніемъ ожидавшему Его народу іудейскому, что спасеніе его зависитъ единственно отъ Мессіи, вразумить этотъ народъ, что желаемое имъ спасеніе заключается не въ избавленіи его отъ политическаго рабства иноплеменикамъ, теперь его угнетающимъ, но въ очищеніи души его отъ грѣховъ—рабства тягчайшаго и вѣчнаго,—что избавленіе это даровано будетъ іудеямъ не по какимъ либо ихъ заслугамъ и не потому, что они сѣмя Авраама, но единственно по неизреченному милосердію Божию чрезъ воплощеніе Единороднаго Его Сына, Который, какъ Востокъ свыше, прольетъ Свой спасительный свѣтъ не только на іудеевъ, но и на язычниковъ, находящихся въ тьмѣ и сѣни смертной, т. е. на крайней степени невѣрія и нечестія, оканчивающихся вѣчною погибелью (Пр. Вишн.).

80. Отроча же расташе и крѣплѣшесѣ
дѣхомъ: и въ въ пустыняхъ до днѣ явленія
своего ко йлю.

Младенецъ же возрасталъ и укрѣплялся духомъ, и былъ въ пустыняхъ до дня явленія своего Израилю.

Расташе (возрасталъ)—относится къ тѣлесному возрасту; *крѣплѣшесѣ* (укрѣплялся) *дѣхомъ*—къ духовной жизни. *Въ* (былъ) *въ пустыняхъ*,—называвшихся Іудейскими, близъ Хеврона. Такъ называлось пространство въ нѣсколько верстъ на западъ отъ Мертваго моря, пересѣкаемое горами и нѣсколькими небольшими рѣчками. Слово *пустыня* не означаетъ мѣстности, совершенно лишеной жителей, но—мѣстность, мало обитаемую. Въ пустынѣ Іудейской были селенія (Мих.).—До сихъ поръ еще указываютъ въ нѣсколькихъ верстахъ отъ Вилеема въ дикой мѣстности пещеру, гдѣ жилъ Іоаннъ.—Въ какомъ возрастѣ Предтеча Христовъ поселился въ пустынѣ? Преданіе говоритъ объ этомъ слѣдующее: слухъ о чудесныхъ событіяхъ, окружавшихъ зачатіе и рожденіе Предтечи, дошелъ до подозрительнаго царя Іудейскаго Ирода, и вотъ, когда волхвы искали новорожденнаго Спасителя, тогда Иродъ подумалъ: ужъ не этотъ-ли младенецъ будетъ царемъ Іудейскимъ? и приказалъ войнамъ, избивавшимъ младенцевъ въ Вилеемѣ, убить и Іоанна. Елисавета, услышавъ о приказаніи Ирода, удалилась съ младенцемъ въ пустыню. Но убійцы проникли и въ пустыню. Елисавета, увидя убійцъ, подбѣжала къ одной отвѣсной скалѣ и съ вѣрою въ помощь Божию воскликнула: „гора Божія, прими мать съ сыномъ!“ И скала чуднымъ образомъ раскрылась и, принявъ Елисавету съ младенцемъ, снова сомкнулась. Тогда Елисавета поселилась въ одной изъ горныхъ пещеръ, внизу которой струился источникъ воды, а вверху росло финиковое дерево съ плодами. Тутъ она скоро умерла, и Господь повелѣлъ Ангелу питать и хранить сироту-младенца. Нѣтъ сомнѣнія, что когда возросъ Іоаннъ, по временамъ, являлся въ городахъ и селеніяхъ. Отецъ же его Захарія былъ убитъ Иродомъ, когда тотъ требовалъ отъ него указанія, куда скрылась жена его съ младенцемъ. (Чит. Матѣ. 35 ст. 23 гл.) „Жизнь св. Іоанна въ пустынномъ уединеніи, до призванія его на общественное служеніе, пишетъ протоіерей Вишняковъ, покрыта таинственностію. Только нѣсколько указаній на

это можно находить въ Словѣ Божіемъ и писаніяхъ отеческихъ“. „Не спрашивай меня, говоритъ св. Златоустъ, какъ напр. Іоаннъ во время зимы и во время зноя солнечнаго жилъ въ пустынѣ, особенно въ незрѣломъ возрастѣ, и съ слабымъ, еще не укрѣпившимся тѣломъ. Какимъ образомъ дѣтское тѣло его могло перенести такую перемѣну воздуха при многихъ невзгодахъ пустынной жизни?... Іоаннъ въ пустынѣ обиталъ, какъ на небѣ. Предтечѣ Того, Кто имѣлъ прекратить все древнее, какъ-то: трудъ, проклятiе, печаль и потъ, надлежало и самому имѣть нѣкоторыя знаки такого дара и быть превыше древняго осужденія, каковымъ онъ и былъ. Ибо онъ земли не обработывалъ, ни браздъ не разсѣкалъ, ни хлѣба не ѣлъ въ потъ лица; но столъ имѣлъ готовый, одежду находилъ скорѣе, чѣмъ пищу, а о жилищѣ еще менѣе заботился, нежели объ одеждѣ. Онъ, нося плоть, велъ какую-то ангельскую жизнь“.

ГЛАВА II.

Зач. 5. Рождество Христово.

Читается въ навечеріе Рождества Христова на литургии и на 3-мъ частъ.

О Рождествѣ Христовомъ повѣствуетъ и св. Матѳей, но въ повѣствованіяхъ св. Луки и св. Матѳея есть нѣкоторыя особенности. Такъ оба они повѣствуютъ о томъ, какъ была открыта достойнымъ людямъ тайна воплощенія Христова; но еванг. Матѳей повѣствуетъ объ открытіи этой тайны ангеломъ праведному Іосифу, обрученнику Св. Дѣвы Богоматери (1 гл.), а св. Лука, опуская это событіе, сообщаетъ объ открытіи тайны воплощенія правед. Елисаветѣ, матери Предтечи Христова, родственницѣ Пресв. Богородицы (1 гл.). Еванг. Матѳей писалъ свое Евангеліе для христіанъ изъ іудеевъ, изъ которыхъ многіе думали, что І. Христосъ былъ сынъ Іосифа (13, 55. Мар. 6, 3), и чтобы уничтожить это ложное мнѣніе, онъ и повѣствуетъ въ самомъ началѣ Евангелія о такомъ чудесномъ событіи, которымъ неоспоримо подтверждается сверхъестественное происхождение І. Христа отъ Дѣвы Маріи. Еванг. Матѳей также опускаетъ исторію Рождества Христова и поклоненія Ему, новорожденному, пастырей, начавъ повѣствованіе съ поклоненія волхвовъ. Опущенное св. Матѳеемъ повѣствуетъ св. Лука, но въ свою очередь опускаетъ исторію поклоненія волхвовъ и соединенныхъ съ этимъ поклоненіемъ, избіенія младенцевъ въ Виѳлеемѣ, бѣгства Св. семейства въ Египетъ и возвращенія оттуда.

1. Бѣсть же во дни тѣхъ, ѣзыде повелѣніе ѿ кесаря Аугуста, написати всю вселенную.

Въ тѣ дни вышло отъ кесаря Аугуста повелѣніе сдѣлать перепись по всей землѣ.

Во дни тѣхъ (въ тѣ дни), то же, что у Матѳея (3, 1), *во дни оны*. Это выраженіе часто употребляется въ Свѣц. писаніи при переходѣ отъ одного повѣствованія къ другому, и не только тогда, когда говорится о такихъ событіяхъ, которыя тотчасъ послѣдовали, но и о такихъ, которыя были по истеченіи многихъ лѣтъ (Злат.). Здѣсь имъ означается время передъ Рождествомъ Христовымъ. *Отъ кесаря Аугуста*. Августъ кесарь,—это Римскій императоръ Октавіанъ, въ царствованіе котораго родился Христосъ. За 64 года до Р. Христова, Іудея подпала подъ власть Римлянъ. Это обстоятельство прямо указывало на то, что настало время явленія Спасителя, какъ и предсказано было

патріархомъ Іаковомъ, что предъ пришествіемъ Спасителя у евреевъ не будетъ своихъ царей (Быт. 49, 10), и пророкомъ Данииломъ, при объясненіи сна царю Навуходоносору, что Спаситель явится, когда на землѣ будетъ желѣзное, Римское царство (19 гл.). *Написати* (сдѣлать перепись),—такъ называемую ревизію,—перепись жителей и ихъ поземельныхъ владѣній. *Всю вселенную* (по всей землѣ), т. е. по всему Римскому государству, которое, по тогдашнему представленію, обнимало всю вселенную.

2. Сіѣ написаніе первое въсть владѣцѣ |
сѣрію кѣрнію.

Эта перепись была первая въ правленіе Квиринія Сиріею.

Квириній (Кириній) былъ правителемъ Сиріи, такимъ же, какъ и правитель Іудей Иродъ. Изъ исторіи извѣстно, что Квириній сдѣлался правителемъ Сиріи не около времени Р. Христова, а спустя 12—15 лѣтъ. Это разнорѣчіе объясняется слѣдующимъ образомъ: указъ Августа о переписи изданъ былъ до рожденія Христа, и она началась въ Іудеѣ этимъ временемъ, но, по случаю смерти Ирода, приостановлена, и затѣмъ черезъ 12—15 лѣтъ снова продолжена и окончена въ правленіе проконсула Квиринія. (Мих.)

3. И ѿдохѣ вси написатиса, кѣждо во |
своѣмъ градѣ.

И пошли всѣ записываться, каждый въ свой городъ.

Римляне, производя перепись, не требовали, чтобы всякій записывался тамъ, гдѣ родился; но іудеи держались обычая, чтобы запись велась по ихъ колѣнамъ, родамъ и племенамъ: и римляне, вообще сохраняя обычаи побѣжденныхъ, если таковые не имѣли ничего вреднаго для нихъ, позволяли это іудеямъ.

4. Къзде же и ѿсиѣѣ ѿ галилен, ѿ |
града назарета, во Іудею, во градѣ давова,
ѿже нарицаетсѣ виѣлеема, зане быти ѣмѣ
ѿ дома и отѣчества дадова,

Пошелъ также и Іосифъ изъ Галилеи, изъ города Назарета, въ Іудею, въ городъ Давидовъ, называемый Виѣлеемъ, потому что онъ былъ изъ дома и рода Давидова,

5. написатиса съ мѣрію ѿбрѣченною ѣмѣ |
женію, сѣщею непразданою.

записаться съ Маріею, обрученною ему Женою, Которая была беременна.

Отъ (изъ) *Галилеи*, изъ *града* (города) *Назарета*. Галилея, это—одна изъ частей Палестины. Во времена Христовы, Палестина имѣла слѣдующія части, и части ея такъ были розданы между тремя сыновьями Ирода по смерти его, по приказанію Римскаго императора Августа: *Іудея*, *Самарія* и *Идумея* (лежавшія къ югу),—*Архедаю*; *Галилея* и *Перей* (къ сѣверу и востоку),—*Ироду Антипѣ*; *Гавлонитида*, *Траконитида*, *Итурея* и др. (къ сѣверо-востоку)—*Филиппу*. О *Назаретѣ* чит. въ объясн. 26 ст. 1 гл. *Зане быти ему* (потому что онъ былъ) *отъ* (изъ) *дому и отечества Давидова*. (Чит. объясн. 27 ст. 1 гл.).

Путешествіе Пресв. Богородицы вмѣстѣ съ Іосифомъ въ Виѣлеемъ для записи, которое не было обязательно для женъ, такъ объясняетъ епископъ Михаилъ: „Марія, также и Іосифъ, уже знали, что отъ Нея долженъ родиться Мессія, знали безъ сомнѣнія и то, что Онъ долженъ родиться въ Виѣлеемѣ (Мих. 5, 1 и дал. Матѣ. 2, 5). Теперь, когда былъ объявленъ указъ Кесаря о переписи, по которому оказалось необходимымъ Іосифу отправиться въ Виѣлеемъ, не могло-ли, не должно-ли было благочестивое чувство подсказать имъ, что этотъ указъ въ рукахъ Провидѣнія есть орудіе для того, чтобы во исполненіе пророчествъ Сынъ ихъ, Мессія, родился именно въ Виѣлеемѣ, а не въ

другомъ какомъ-либо мѣстѣ? И Марія, такъ какъ скоро приходило время разрѣшенія Ея, рѣшилась сопутствовать Своему обручнику въ Вифлеемъ, *видя въ этомъ чудесные пути промысленія Божія о Ней и Ея будущемъ Младенцѣ*“.

6. БЫСТЬ ЖЕ, ꙗкогда выста тамъ, исполниниася днѣ родити ѿей:

7. и роди сна своего первенца, и повитъ ѿго, и положи ѿго въ яслехъ: зане не въ имъ мѣста во обителѣ.

Когда же они были тамъ, наступило время родить Ей;

и родила Сына Своего Первенца, и спеленала Его, и положила Его въ ясли, потому что не было имъ мѣста въ гостинницѣ.

Роди (родила) Сына Своего и пр. „Пресв. Марія, безсѣменно зачавшая, безболѣзненно родила небесный плодъ; человѣческая помощь оказалась ненужною при рожденіи непорочною Дѣвою Того, Кто пришелъ исцѣлить всякій недугъ и всякую язву въ людяхъ. Сама Пресв. Богородица спеленала родившагося отъ Нея Божественнаго Младенца, Сама служила Ему, и изъ людей одинъ только благочестивый старецъ Іосифъ удостоился присутствовать при такомъ событіи“ (Филар. Кіев.).

Сына Своего первенца—первороднаго. Это слово не показываетъ того, что будто бы у Пресв. Богородицы были еще дѣти, потому что первенцемъ могъ быть и единственный сынъ. „Иисусъ Христосъ есть и первородный, какъ родившійся первымъ, и едипородный, какъ не имѣющій брата“ (Θεοφ). Въ Евангеліи упоминается о братьяхъ І. Христа (Матѣ. 12, 46. 47. Мар. 6, 3 и др.), каковы: Іаковъ, Іосія, Симонъ и Іуда, и даже о сестрахъ; но тѣ были не родные, а названные, т. е. дѣти Іосифа отъ умершей жены его (Григ. Двоесл., Кирил. Алекс. и др.) или даже двоюродные. *Повитъ* (спеленала) *Его* приготовленными уже пеленами. *Положи Его въ яслехъ* и пр. Іосифъ и Марія по своей бѣдности, при многочисленности собравшихся также для записи, не нашли удобнаго мѣста для себя въ гостинницѣ или въ томъ домѣ, гдѣ они остановились вмѣстѣ съ другими пришедшими. Мѣстомъ рожденія Христа Спасителя была, какъ говоритъ преданіе, одна изъ пещеръ, которыя находились въ горахъ Вифлеемскихъ и служили, какъ и изгороди въ поляхъ и оврагахъ, для загона скота въ зимнее и дождливое время. По древнему преданію, въ пещерѣ находились волъ и осель, чтобы показать исполненіе пророчества Ісаи: *волъ позна стлжившаго его, и осель ясли господина своего; Израиль же не позна своего Спасителя и людѣ Его не разумѣша* (1, 3). На востокъ путешественники нерѣдко проводятъ ночи въ подобныхъ пещерахъ. Быть можетъ, эта пещера съ яслями принадлежала тѣмъ пастырямъ, которые первые поклонились новорожденному Спасителю, по указанію Ангела (Мих. Чит. ниже). „Такъ родился Спаситель міра, говоритъ святитель Кіевскій Филаретъ. Какое убогое, но любвеобильное и много назидательное для насъ рожденіе Его! Кто изъ человѣкъ рождался когда-либо въ такой нищетѣ и бѣдности? Творецъ и Господь неба и земли рождается внѣ дома Матери Своей. Имѣяй престоль небо и подножіе землю (Ісаи 66, 1), не имѣетъ мѣста въ обителѣ,—рождается въ чужомъ пастушескомъ вертепѣ. Нѣжные младенческіе члены Свой полагаетъ въ скотскихъ ясляхъ, и никакого не имѣетъ для нихъ успокоенія, кромѣ сухого былія; отъ хлада зимы согрѣвается простыми пеленами и дыханіемъ безсловесныхъ животныхъ. Такъ: *лиси лзвини имутъ и птицы небесныя твзда, Сынъ Человѣческой не имать, двѣ главы подклопити* (Лук. 9, 58). Такъ, пришедшій спасти насъ, Единородный Сынъ Божій, богатъ сый,—обнища насъ ради, да мы ницетою Его обогатимся! (2 Коринѣ. 8, 9). До чего простерлась безпредѣльная любовь Его къ намъ, бѣднымъ и ничтожнымъ тварямъ! Чтобы совлечь съ насъ оскверненную грѣхами одежду смертной плоти и облечь въ одежду чистоты и безсмертія, Онъ облачается въ брвенную и смертную ризу плоти нашей. Чтобы избавить насъ отъ вѣчнаго рабства грѣховнаго, Онъ дѣлается для

насъ послѣднимъ рабомъ. Чтобы насъ, заблудшихъ овецъ, ввести въ блаженные обители Отца небеснаго, Онъ рождается въ простомъ пастушескомъ вертепѣ, не имѣя мѣста въ обители. Чтобы облечь насъ рпзами вѣчной славы, Онъ полагается въ убогихъ пеленами. Чтобы уготовить намъ въ жилище небо, Онъ полагается въ ясляхъ. Чтобы привести насъ въ мѣсто нескончаемой радости, Онъ терпитъ хладъ зимы и ноци. Послѣ сего, какъ можетъ преступное сердце наше любить что-либо паче Его единаго? Какъ можетъ не возлюбить Его всею душою и силою своею? И въ сей любви какъ можетъ считать для себя тягостнымъ исполненіе заповѣдей любви Его, въ которыхъ заключается все спасеніе наше и вся истинная жизнь наша? Созерцая Богомладенца Спасителя, лежащаго въ ясляхъ, одинъ изъ духовныхъ писателей такъ поучаетъ родителей: „При колыбели вашего младенца воспоминайте какъ можно чаще о ясляхъ, въ которыя возлегъ, бывши Младенцемъ, Сынъ Божій, и—научитесь видѣть въ вашемъ младенцѣ не ваше только дитя, но и чадо Божіе, наслѣдника не вашего только имущества, чести, имени, правъ и достоинствъ, но и сонаслѣдника Христу, соучастника въ Его царствѣ и славѣ“ (Ө. Надежд.).

8. И пастыріе вѣхъ въ той же странѣ, бдѣще и стрегуще стражѣ ноциню у стадѣ своѣмъ.

Въ той странѣ были на полѣ пастухи, которые содержали ночную стражу у стада своего.

Въ той же странѣ, это—около Виѣлеема, куда пришли Іосифъ и Марія для записи (ст. 4 и 5). *Бдѣще и стрегуще* (содержали) *стражу ноциную о стадѣ своѣмъ*. Иногда, напр., въ хорошую погоду, стада обыкновенно не загоняли въ изгороди и пещеры, а оставляли въ полѣ или на лугу, на паствѣ, особенно, если они паслись не въ горахъ, гдѣ могли быть опасными для скота звѣри. Рождество Христово совершилось въ декабрѣ, а въ Палестинѣ въ это время бываетъ иногда такая хорошая погода, что начинаютъ цвѣсти цвѣты, поля и луга покрываются травой и скотъ выгоняютъ на пастбища. „Такъ счастливый жребій встрѣтитъ небеснаго Царя, явившагося на землю, пипеть одинъ изъ толкователей Свящ. писанія, выпалъ на долю не какихъ либо знатныхъ представителей человѣчества, а бѣдныхъ пастуховъ, въ окрестностяхъ Виѣлеема стоявшихъ на стражѣ у своихъ стадъ. Въ то время, когда покоилась земля и спали люди, ангельскій міръ, непрестанно славословящій Бога на небесахъ, съ благоговѣйнымъ трепетомъ взиралъ на совершившееся на землѣ величайшее чудо—рожденіе отъ Дѣвы превѣчнаго Сына Божія для спасенія людей. Когда это великое дѣло совершилось—родился Спаситель рода человѣческаго, одинъ изъ ангеловъ тотчасъ явился бодрствовавшимъ пастухамъ для сообщенія имъ этого отраднаго извѣстія“.

9. И сѣ, аггѣлъ гдѣнь стѣ въ нѣхъ, и слава гдѣна ѡсіѣла ихъ: и оубояшасѣ страхѣмъ великимъ.

Вдругъ предсталъ имъ Ангелъ Господень, и слава Господня осіяла ихъ; и убоялись страхомъ великимъ.

Слава Господня осія (осіяла) *ихъ*,—или въ видѣ свѣта или въ видѣ свѣтлаго облака. Въ такой славѣ явились Моисей и Ілія на Өаворѣ во время преображенія Господня (9, 31); такой свѣтъ осіялъ Савла (ап. Павла) при его обращеніи (Дѣян. 9, 3). *Убояшасѣ* (убоялись) *страхомъ великимъ* (великимъ). Понятенъ этотъ страхъ пастырей при такомъ ихъ видѣніи!

10. И рече ѡнъ аггѣлъ: не бойтеса: сѣ во, блговѣствѣю вамъ радость велию, ꙗже вѣдетъ всѣмъ людемъ:

И сказалъ имъ Ангелъ: не бойтесь; я возвѣщаю вамъ великую радость, которая будетъ всѣмъ людемъ:

11. ꙗкѡ роди́ся вамъ днѣсь спѣсь, ꙗже
ѣсть хрѣтосъ гдѣ, во градѣ дѣдовѣ:

12. ѿ сѣ вамъ знаменіе: ѡбръщете
млнца повѣта, лежѣща въ ясляхъ.

ибо нынѣ: родился вамъ въ городѣ
Давидовомъ Спаситель, Который есть
Христосъ Господь;

и вотъ вамъ знакъ: вы найдете Мла-
денца въ пеленахъ, лежащаго въ ясляхъ.

Не бойтесь, это слово ободренія и успокоенія. Такъ успокаивалъ небесный вѣстникъ Захарію, при явленіи ему въ храмѣ (1, 13), и Пресвятую Дѣву Марію въ день Благовѣщенія (30). *Радость велию* (великую) *всѣмъ людемъ*— всему человѣчеству. „Рожденіе всегда больше или меньше радостное, замѣчаетъ святит. Филаретъ, потому что представляетъ расширеніе и торжество жизни. Въ особенности рожденіе бываетъ радостно для тѣхъ, кому или у кого и для кого родился младенецъ. Если онъ родится извѣстному семейству, радость всему семейству. Если онъ родится народу и государству, какъ напр. сынъ царевъ и особенно наслѣдникъ престола, радость всему народу и царству. Ангелъ сказалъ, что *радость будетъ всѣмъ людемъ*, значить, возвѣщаемый Младенецъ рождается всѣмъ людемъ, по семейству, по народу, по всѣмъ людемъ на свѣтѣ, сколько есть, было и будетъ. О, радость безпредѣльная, простирающаяся отъ неба до ада, восклицаетъ тотъ же Святитель, вождѣнная, какъ спасеніе, сладостная и восхитительная, какъ помазаніе Духа Св., и могущественная, какъ Виновникъ ея—Господь“! *Спасъ* (Спаситель)—отъ грѣховъ и отъ погибели за грѣхи. (Чит. объясн. 31 и 68 ст. 1 гл.). *Христосъ—Господь*, т. е. обѣщанный Богомъ и ожидаемый іудейскимъ народомъ, Мессія. Христосъ—слово греческое, а еврейское Мессія значить помазанникъ. У евреевъ царей и первосвященниковъ, а иногда и пророковъ помазывали елеемъ, почему они и назывались помазанниками. Помазаніе означало посвященіе сихъ лицъ каждаго на свое служеніе, и посредствомъ его помазуемымъ обыкновенно сообщались особенные дары Божіи въ помощь къ достойному прохожденію ихъ служенія. Такъ были помазаны Ааронъ первосвященникъ (Исх. 28, 41), цари Саулъ и Давидъ (1 Цар. 10, 1; 16, 13), пророкъ Елисей (3 Цар. 19, 16). Сынъ Божій, воплотившійся и родившійся на землѣ, названъ Мессією или Христомъ, т. е. помазанникомъ, потому что Его человѣчеству безмѣрно сообщены всѣ дары Св. Духа, какъ-то: святость первосвященника, могущество царя и вѣдѣніе или знаніе пророка. Имя *Господь*—названіе Мессіи въ ветхозавѣтное время (Псал. 19, 7; 27, 8. Лук. 23, 2. Дѣян. 2, 26). „Видно Виоелеемскіе пастухи имѣли нѣкоторое понятіе о Христѣ, замѣчаетъ святит. Киев. Филаретъ, когда небесный вѣстникъ, видящій мысли ихъ, надѣялся достаточно вразумить ихъ о великости извѣщаемой радости, сказавъ, что возвѣщаемый есть Христосъ“.—„Ахъ, вѣстникъ радости! восклицаетъ при этихъ словахъ одинъ изъ нашихъ святителей (Москов. митрополитъ Филаретъ). Не разрушилъ ли ты ее, думая возвысить и утвердить знаменіемъ? Что за радость видѣть младенца не въ порфирѣ или въ свѣтломъ домѣ, даже не въ хижинѣ, даже не въ колыбели, но въ ясляхъ, и слѣдственно въ какомъ-нибудь жилищѣ безсловесныхъ, или въ пустомъ мѣстѣ, незащищенномъ отъ декабрьскаго ночного воздуха?.. Для спасенія человѣка, нисходя до смиреннаго рожденія, Христосъ нисходитъ еще и до уничиженныхъ яслей. Черезъ сіе даетъ Онъ особенное знаменіе, что хотя бы грѣхъ унижилъ тебя до скотоподобныхъ страстей и похотей; и тогда не долженъ ты отчаяваться въ спасеніи твоемъ, Который, не возгнушавшись возлечь въ ясляхъ, не возгнушается и въ ясляхъ души твоей почить Своєю благодатію и Своимъ миромъ, если только поканіемъ и вѣрою предъ Нимъ себя повергнешь.“

13. И внезапно въсть со ѿгломъ множество пѣи ибныхъ, хвалмихъ бѣа и глаголющихъ:

14. слава въ вышнихъ бѣѣ, и на землѣ мѣръ: во челоѣцахъ благоволеніе.

И внезапно явилось съ Ангеломъ многочисленное воинство небесное, славящее Бога и взывающее:

слава въ вышнихъ Богу, и на землѣ миръ, въ челоѣцахъ благоволеніе!

Множество вой небесныхъ (многочисленное воинство небесное), т. е. множество Ангеловъ. Ангелы въ Свящ. писаніи нерѣдко представляются подъ образомъ воинства, окружающаго своего небеснаго Царя. Такъ видѣли Господа Исаія (6, 2), Даниилъ (7, 10), Иоаннъ Богословъ въ откровеніи (Апок. 19, 14). „Въ высотахъ небесныхъ тысячи тысящей и тмы темъ Ангеловъ, предстоящихъ престолу Бога Трѣипостаснаго, созерцающа чистыми очами Его дѣла, всегда поютъ Ему славу, пишутъ митроп. Кіев. Филаретъ. Но особенную воздаютъ Ему хвалу при особенныхъ Его дѣйствіяхъ. Такъ при сотвореніи міра воспѣвали они славу Его всемогуществу, премудрости и благодсти (Іов. 38, 4—7). Такъ и здѣсь при возстановленіи падшаго естества челоѣческаго, и какъ бы при воссозданіи его, сонмы Ангеловъ во всѣхъ краяхъ неба поютъ славу Его милосердію.“ *Слава въ вышнихъ Богу*. I. Христосъ сказалъ: *Радость бываетъ у Ангеловъ Божіихъ и объ одномъ грѣшникѣ кающемся* (Лук. 15, 10); какая же была радость, когда они узрѣли обѣтованнаго Спасителя всѣхъ челоѣковъ, уже родившагося для ихъ спасенія? Въ сей-то радости привѣтствуютъ они другъ друга и воздаютъ славу Богу. *И на землѣ миръ*. Это первая причина радости Ангеловъ на небѣ при рожденіи I. Христа. Былъ нѣкогда миръ и на землѣ, когда, по сотвореніи ея, поставленный отъ Бога обладателемъ ея, челоѣкъ, въ невинности своей, повиновался заповѣди Творца своего. Но сверженный съ неба, сатана прельстилъ обладателя ея и, вовлекши его въ преслушаніе Творцу своему, отнялъ отъ него миръ (Быт. 3). И вотъ съ того времени земля сдѣлалась жилищемъ людей, 1) противящихся Богу, 2) враждующихъ другъ съ другомъ и 3) стонущихъ отъ своихъ страстей и угрызений совѣсти. Слѣдовательно, чтобы снова водворить на землѣ миръ, надлежало родъ челоѣчскій спасти отъ грѣховъ, которые служатъ первоначальною причиною всякой брани, всякаго неустройства и всѣхъ золъ. Это и сдѣлалъ родившійся Спаситель міра.—„Гдѣ этотъ, принесенный Господомъ I. Христомъ, миръ на землѣ?“ спроситъ кто. На это такъ отвѣчаетъ епископъ Михаилъ: „Если между послѣдователями Христовыми, даже между цѣлыми народами, не бываетъ иногда мира, то сіе, противное закону евангельскому, происходитъ отъ страстей челоѣческихъ, которыя вполне не можетъ истребить и Евангеліе, когда не хотятъ того сами люди, и въ этомъ неповинно Евангеліе, а виновны сами люди, нарушающіе основную евангельскую заповѣдь изъ-за своихъ грѣховныхъ стремленій.“ *Въ челоѣцахъ благоволеніе*. Это—вторая причина радости Ангеловъ на небѣ при рожденіи I. Христа. Въ искупленіи рода челоѣческаго Господь проявилъ все величіе Своего благоволенія и любви къ людямъ; потому дѣло искупленія всюду въ Свящ. писаніи представляется дѣломъ сей любви, сего благоволенія Божія къ грѣшному челоѣку (Іоан. 3, 16. Ефес. 5, 2. Апок. 1, 5). Божественными заслугами страданій и смерти Своей воплощенный Сынъ Божій избавляетъ людей отъ гнѣва Божія за грѣхи ихъ; становится Главою челоѣчества, Ходатаемъ и Примирителемъ ихъ съ Богомъ, *братомъ* ихъ (Евр. 2, 11. 12), *другомъ* ихъ (Іоан. 15, 14. 15) и ради Его всеильнаго ходатайства, ради Его Божественныхъ заслугъ, Отецъ небесный отверзаетъ челоѣкамъ и вводитъ въ царство небесное, кающихся изъ нихъ и истинно вѣрующихъ въ Сына Его приемлетъ въ Свой отеческія объятія, и они перестаютъ быть чадами гнѣва Его, но становятся чадами любви и благодати Его (Кіев. Фил.).

15. И вѣсть, ꙗкѡ ѿидоша ѿ нихъ на небо ѿгнани, и челоуѣцы пастыреѣ рѣша другъ ко другъ: прѣидемъ до виоелема, и видимъ глголы сѣи вывѣши, егѡже гдѣ сказа намъ.

16. И приидоша поспѣшеша, и ѡвѣрѣтоша мрѣамъ же и іусифа, и млнца лежѣща во ясляхъ.

17. Видѣвши же сказаша ѡ глголь, глголанномъ имъ ѡ отрочатн сѣмъ.

18. И вси слышавшии дивѣшася ѡ глголаннхъ ѿ пастырей кз нимъ.

Когда Ангелы отошли отъ нихъ на небо, пастухи сказали другъ другу: пойдемъ въ Виоелемъ, и посмотримъ, что тамъ случилось, о чемъ возвѣстили намъ Господь.

И поспѣшивши пришли, и нашли Марію и Іосифа, и Младенца, лежавшаго въ ясляхъ.

Увидѣвши же рассказали о томъ, что было возвѣщено имъ о Младенцѣ Семъ.

И всѣ слышавшіе дивились тому, что рассказывали имъ пастухи.

Рѣчь пастырей или пастуховъ выражаетъ прямое довѣріе словамъ Ангеловъ. Изъ этого ясно видно, что они были люди благочестивые, ожидавшіе пришествія Мессіи. (См. ст. 11—12). *И поспѣшивъ пришли* (приидоша поспѣшеша) и пр. Изъ сего видно, что по крайней мѣрѣ въ это время, когда пастыри пришли на поклоненіе новорожденному Спасителю, на мѣстѣ Его рожденія были уже и другіе, по всей вѣроятности родственники или ближніе Іосифа и Маріи, пришедшіе помочь имъ въ томъ, въ чемъ могла быть полезна имъ челоуѣческая помощь (Мих.).

19. Мрѣамъ же соблюдаше всѣ глголы сѣи, слагаючи въ сѣрдцы своѣмъ.

А Марія сохранила всѣ слова сѣи, слагая въ сѣрдцѣ Своѣмъ.

Когда всѣ, слышавшіе рассказъ пастырей о явленіи Ангеловъ и словахъ имъ отъ нихъ, удивлялись сему, какъ необычайному событію, Пресв. Матерь Божія уже не удивлялась; потому что знала тайну сего событія и *сохраняла всѣ слова сѣи* (соблюдала все глаголы сѣи), т. е. запоминала то, что слышала, и размышляла о томъ. Свидѣтельство пастырей служило только подтвержденіемъ Ея вмѣстѣ съ благочестивымъ Іосифомъ вѣрѣ и отрадной надеждѣ—видѣть въ новорожденномъ обѡтованнаго Искупителя. Проповѣдь пастырей о всемъ видѣнномъ и слышанномъ ими другимъ людямъ была, можно сказать, первоевангеліемъ, возвѣстившимъ міру о явленіи на землѣ Сына Божія, обѣщаннаго Спасителя рода челоуѣческаго. *).

Зач. 6 и 7. Поклоненіе пастырей новорожденному Спасителю (окончаніе). Обрѣзаніе и Срѣтеніе Господне.

6-е зачало читается въ день Обрѣзанія, 7-е—въ день Срѣтенія, на литургіи.

20. И возвратишася пастыреѣ, славяще и хваляще бга ѡ всѣхъ, ꙗже слышаша и видѣша, ꙗкѡже глголахо вѣсть кз нимъ.

И возвратились пастухи, славя и хваля Бога за все то, что слышали и видѣли, какъ имъ сказано было.

„Прекрасный примѣръ вѣрности своему дѣлу, замѣчаетъ при чтеніи сихъ словъ еп. Михайлъ. Необычайность событія не отклонила пастырей отъ ихъ

*) Шагахъ въ 200 къ югу отъ Виоелема, находится пещера, въ которой, по преданію, родился І Христосъ. Надъ нею построена церковь съ монастыремъ. Мѣсто въ пещерѣ, гдѣ стояли ясли, въ которыхъ былъ положенъ новорожденный младенецъ Іисусъ, въ настоящее время означено звѣздой; надъ звѣздой горитъ множество лампадъ.

обычныхъ занятій: удовлетворивъ чувству вѣры и благочестія, они снова возвращаются къ своимъ обычнымъ занятіямъ, и еще съ добрымъ настроеніемъ духа—*славя и хваля Бога.*“

21. И ѿгда исполнишася ѿсьмь дній, да обрѣзѣтъ ѿго, и нарекоша имя ѿмъ Исъ, нареченное Ангеломъ прежде даже не зачатъ во чревѣ.

По прошествіи восьми дней, когда надлежало обрѣзать *Младенца*, дали Ему имя Исусъ, нареченное Ангеломъ прежде зачатія Его во чревѣ.

Объ обрядѣ обрѣзанія чит. въ объясн. 59 ст. 1 гл. Сынъ Божій, сдѣлавшись сыномъ Пресв. Дѣвы Маріи, благоволилъ подвергнуть себя сему обряду, съ одной стороны для того, чтобы исполнить законъ (Матѣ. 3, 15) и тѣмъ показать примѣръ подчиненія закону, какъ выраженію святой воли Божіей, не изыскивая никакихъ предлоговъ къ нарушенію его; съ другой стороны, это необходимо было для служенія Мессіи, потому что необрѣзанный не могъ состоять въ обществѣ народа Божія, ни входить въ храмъ и синагоги, не могъ имѣть вліянія на народъ и быть признаннымъ за Мессію. (Мих.)

22. И ѿгда исполнишася дніе очищенія ѿго, по законѣ мѡисѣевѣ, вознесоста ѿго во ѿерлѣима, поставити ѿго предъ гдѣемъ,

А когда исполнились дни очищенія ихъ по закону Моисееву, принесли Его въ Иерусалимъ, чтобы представить предъ Господа,

23. ꙗкоже есть писано въ законѣ гдѣни: ꙗкѡ всѣмъ младенцѣмъ мужеска пола, разверзѡмъ ложесна, стѣ гдѣни наречѣтсѡ:

какъ предписано въ законѣ Господнемъ, чтобы всякій младенецъ мужского пола, разверзающей ложесна, былъ посвященъ Господу (Исход. 13, 2);

24. и еже дати жертвѣ, по реченномѣ въ законѣ гдѣни, двѣ голубица, или двѣ птенца голубина.

и чтобы принести въ жертву, по реченному въ законѣ Господнемъ, двѣ горлицы, или двухъ птенцовъ голубиныхъ.

Въ ветхозавѣтное время былъ законъ, по которому женщина, послѣ рожденія дитяти, считалась нечистою въ продолженіи сорока дней. Дни эти назывались днями очищенія ея, и она не должна была ходить въ храмъ и прикасаться къ чему-либо священному въ теченіе всего этого времени. По прошествіи же сего срока, она являлась въ храмъ и приносила очистительную жертву. Женщина достаточнаго состоянія приносила въ жертву однолѣтняго агнца во всеожженіе, для благодаренія Бога, и молодого голубя или горлицу за грѣхъ; жертва бѣдной женщины состояла изъ двухъ горлицъ, или, вмѣсто нихъ, двухъ молодыхъ голубей (Лев. 12, 1—8). Пресв. Дѣва Марія, такъ какъ была бѣднаго состоянія, принесла жертву бѣдныхъ людей. Она подвергла себя обряду очищенія, потому что, не сдѣлавъ сего, не могла быть истинною израильянкой: тайна непорочнаго зачатія и рожденія не была еще извѣстна никому, кромѣ Іосифа и Ея Самой. Кромѣ того, если младенецъ былъ перворожденный, то, за обрядомъ очищенія матери, совершался надъ нимъ обрядъ посвященія его Богу. *Освяти всякаго первенца перворожденного*, заповѣдалъ Господь чрезъ Моисея (Исх. 13, 2). Какъ совершался этотъ обрядъ—съ точностію неизвѣстно. Вѣроятно, священникъ принималъ младенца на руки и, обратившись къ алтарю, возвышалъ или возносилъ дитя, какъ бы вручая его Господу. Заповѣдь о посвященіи первенцевъ Богу дана была народу іудейскому въ память благодѣяній Божіихъ, явленныхъ ему при изведеніи его изъ Египта, когда Ангель, погубивъ въ одну ночь всѣхъ первенцевъ Египетскихъ, не коснулся первенцевъ Еврейскихъ (Исх. 13, 12—16). Какъ посвященные Богу, первенцы назначаемы были на служеніе Ему и становились собственностью Божіею: *первенцы сыновъ твоихъ*

да даси Ми (Исх. 22, 29). Но когда впоследствии времени для служения Богу при скинии поставлены были левиты (Чис. 2, 13), то за первенцевъ изъ всѣхъ другихъ колѣнъ назначенъ былъ выкупъ въ пять сиклей серебра (Исх. 34, 20). Сикль — извѣстное на всѣхъ количество серебра. Христосъ пришелъ, какъ сказалъ Онъ о Себѣ, не разорить законъ, но исполнить (Матѣ. 5, 17). Посему въ 8-й день по рожденіи, принявъ по закону обрѣзаніе, въ 40-й приносится въ храмъ для посвященія Богу. Пресв. Дѣва и Іосифъ изъ Вифлеема предпринимаютъ путешествіе въ Іерусалимъ, въ храмъ, гдѣ совершались обряды закона Моисеева.

Зач. 8-е. Срѣтеніе Господне (продолженіе).

Читается въ день Срѣтенія на утрени и на литургіи.

25. И сѣ въ челоуѣкъ во іерлѣимѣ, ѣмуже ѣма смѣшнѣ. И челоуѣкъ сѣи прѣиз и блѣбѣчѣнѣ, чѣм оутѣхн іисавы: и дѣхъ въ стѣ въ немѣ.

Тогда былъ въ Іерусалимѣ челоуѣкъ, именемъ Симеонъ. Онъ былъ мужъ праведный и благочестивый, чающий утѣшенія Израилева; и Духъ Святыи былъ на немъ.

26. И въ смѣ ѡбѣщанно дѣомъ стѣмъ, не видѣти смѣрѣти, прѣжде даже не видѣти хрѣта гдѣна.

Ему было предсказано Духомъ Святымъ, что онъ не увидитъ смерти, доколѣ не увидитъ Христа Господня.

Преданіе говоритъ, что св. *Симеонъ* былъ однимъ изъ семидесяти переводчиковъ Библии съ еврейскаго языка на греческій за 271 г. до Р. Христова при Египетскомъ царѣ Птоломѣѣ Филадельфѣ. Ему пришлось перевести книгу пророка Исаи, и онъ усомнился въ томъ, что Спаситель родится отъ Дѣвы (7, 14), и даже хотѣлъ замѣнить слово *дѣва* словомъ *замужняя женщина*. Тогда явился ему Ангелъ и сказалъ, что онъ не умретъ до тѣхъ поръ, пока не увидитъ своими глазами исполненія пророчества. Св. Симеонъ жилъ очень долго, полагаютъ, что онъ умеръ 360 лѣтъ. *Не видѣти смѣрѣти* — не умереть (Евр. 11, 5. Псал. 88, 48). Основываясь на томъ, что Симеонъ принялъ Младенца Іисуса на руки свои (ст. 28), какъ думаютъ, для совершенія обряда посвященія Его Богу, и послѣ благословилъ Марію и Іосифа (34 ст.), полагаютъ, что онъ былъ однимъ изъ священниковъ въ Іерусалимскомъ храмѣ (Бар.). *Христа Господня*, т. е. Мессію, Котораго пошлетъ Богъ (Ср. 9, 20). Чит. въ объясн. 11 ст. *Онъ былъ мужъ* (челоуѣкъ сей) *праведный и благочестивый*, т. е. исполнялъ всѣ должныя обязанности въ отношеніи къ Богу и людямъ.

Чая утѣхи (чающий утѣшенія) *Израилевы*. Такъ назывался у іудеевъ Мессія, потому что явленіе Его и открытіе Его царства должно было принести утѣшеніе Израильскому народу, во исполненіе всѣхъ предсказаній пророковъ о Немъ. Это названіе дано было Мессіи предъ пришествіемъ Его, вѣроятно, въ соотвѣтствіе пачальнымъ словамъ пророчества Исаи о явленіи Его: *утѣшайте, утѣшайте люди моя, глаголетъ Господь* (40, 1. Мих.).

27. И прѣиде дѣомъ въ цѣрковь. И ѣгда введѣста родѣтелѣ стрѣчѣ іиса, сотворѣти ѣма по обѣчаю законномѣ ѡ немѣ:

И пришелъ онъ по вдохновенію въ храмъ. И когда родители принесли Младенца Іисуса, чтобы совершить надъ Нимъ законный обрядъ,

28. и той прѣимъ ѣго на рѣкѣ своѣю, и блѣгословѣ бѣа, и речѣ:

онъ взялъ Его на руки, благословилъ Бога и сказалъ:

Духомъ (по вдохновенію), т. е. по особенному божественному внушенію, побужденію. *Въ церковь* (во храмъ), т. е. въ тотъ притворъ храма, гдѣ былъ жертвенникъ всесоженія, на которомъ приносились жертвы и женщинами, по минованіи дней очищенія, и, вѣроятно, совершалось посвященіе первородныхъ Богу или поставленіе ихъ предъ Господомъ,—въ такъ называемый *дворъ женъ*. (О храмъ чт. въ объясн. 10 ст. 1 гл.). Когда пресв. Богородица, вошедши во дворъ храма, находилась среди народа и готовилась принести свою скудную жертву, въ это время входитъ сюда праведный Симеонъ. Духомъ святымъ узнаеть онъ въ держимомъ Ею на рукахъ Младенцѣ Христа Спасителя, беретъ Его въ свои руки и, объятый священнымъ восторгомъ, восклицаетъ свою предсмертную пѣснь: „Нынѣ отпускаеши“ и пр.

29. нынѣ отпускаеши раба твоего, владыко, по слову твоему, съ миромъ;

30. ибо видѣли очи мои спасеніе твое,

31. еже еси уготовавши предъ лицемъ всѣхъ людей:

32. свѣтъ во откровеніе язычникомъ, и славу людей твоихъ йль.

нынѣ отпускаеши раба Твоего, Владыко, по слову Твоему, съ миромъ; ибо видѣли очи мои спасеніе Твое, которое Ты уготовавъ предъ лицемъ всѣхъ народовъ, свѣтъ къ просвѣщенію язычниковъ, и славу народа Твоего Израиля.

Отпускаеши, т. е. изъ этой жизни въ другую, загробную. *Съ миромъ*—съ такимъ спокойствіемъ, какого Симеонъ не могъ бы имѣть, еслибы умеръ раньше. *По слову твоему* (слову) *Твоему*,—т. е. данному ему отъ Бога Духомъ Святымъ, что онъ не умретъ, пока не увидитъ Христа Спасителя (ст. 26). *Спасеніе Твое*, т. е. спасеніе, обѣщанное вдревле міру и теперь устроенное искупительною жертвою уже родившагося Мессіи. *Предъ лицемъ всѣхъ людей*—въ виду всѣхъ народовъ на землѣ. „Какія чистыя, возвышенныя, недоступныя для большей части тогдашнихъ іудеевъ понятія о лицѣ Мессіи и о принесенныхъ Имъ на землю благахъ выражаются во вдохновенной рѣчи св. Симеона! Онъ видитъ въ младенцѣ Иисусѣ *спасеніе* или Спасителя людей, конечно, не отъ рабства виѣшняго, а отъ грѣховъ ихъ. Видитъ предназначеніе сего спасенія для всего міра: спасеніе не ограничится одними іудеями, какъ думали они, но *уготовано предъ лицемъ всѣхъ народовъ*. Видитъ тѣ блага, которыя Мессія даруетъ людямъ: Онъ освободитъ ихъ отъ господствующихъ среди нихъ заблужденій, разсѣетъ на землѣ мракъ идолослуженія, суевѣрія и страстей, просвѣтитъ всѣхъ свѣтомъ истиннаго Богопознанія и Богопочитанія: *свѣтъ во откровеніе языковъ*—къ просвѣщенію язычниковъ. (Слнч. 1, 78—79). Видитъ въ Немъ и *славу народа Израильскаго*, которому дѣйствительно предъ всѣми народами принадлежитъ великая слава и высокое преимущество въ томъ, что изъ среды его возсіялъ вселенной этотъ свѣтъ, что среди іудеевъ воплотился Богъ, среди нихъ жилъ, училъ, творилъ чудеса, содѣлалъ спасеніе человѣковъ и изъ среды ихъ избралъ апостоловъ—просвѣтителей вселенной“ (Архимандритъ Никодимъ). „Вотъ какъ умеръ св. праведный Симеонъ!—восклицаетъ одинъ изъ проповѣдниковъ. Кто изъ насъ не пожелалъ бы умереть его смертію—*съ миромъ* и несомнѣнною надеждою блаженной жизни въ раю? Праведный Симеонъ приготовилъ себѣ такую смерть своею жизнію. Слѣдоват. отъ насъ самихъ зависитъ та или другая смерть,—смерть праведника или смерть грѣшника“. Другой проповѣдникъ при семъ поучаетъ такъ: „Какая трогательная встрѣча! убіенный сѣднами, старецъ встрѣчаетъ въ храмѣ сорокодневнаго Младенца—Господа, и съ какою молитвою обращается къ Нему? Божественному Младенцу предрекаетъ величіе и славу, а себѣ молитъ смерти и радуется ея приближенію. Что это значитъ? Развѣ можетъ человѣкъ безтрепетно думать о смерти и радоваться ея приближенію? Можетъ, если живетъ такъ, какъ жилъ Богопріимецъ, который былъ праведенъ и благо-

честивъ, чая утѣхи Израилевы. Что такое земля для праведника? Мѣсто ссылки, мѣсто странствованія, цѣль и предѣлъ котораго не здѣсь, а въ небѣ, въ вѣчности. Развѣ узникъ не тяготится узами и не ждетъ освобожденія отъ нихъ? Развѣ пугникъ спящаетъ себя счастливымъ въ многотрудномъ пути и не радуется при мысли, что близка его роина? Что такое земная жизнь? Это поле брани, на которомъ мы вѣкъ свой сражаемся, гдѣ плоть наша воюетъ съ духомъ, добрыя наклонности съ злыми. Какой воинъ не желаетъ, чтобы скорѣе кончилась война, и не радуется при вѣсти, что миръ скоро будетъ заключенъ? Что такое земная жизнь? Мѣсто скорбей, гдѣ нѣтъ и не можетъ быть никогда покоя, никогда истиннаго и постояннаго счастья; а смерть для праведника есть переходъ къ нескончаемому блаженству. Какъ же ему не желать смерти и не радоваться при ея приближеніи? *Для меня смерть приобритеніе. Желаніе имѣть разрѣшиться и быть со Христомъ* (Фил. 1, 21, 23), говорилъ св. Апостолъ.“

33. И ѿ іосифъ и мѣри ѿгв члдишася | Иосифъ же и Матерь Его дивились
ѿ глаголемыхъ ѿ немъ. | сказанному о Немъ.

Въ словахъ праведнаго Симеона не было ничего особенно новаго для Маріи и Иосифа, что было бы имъ неизвѣстно изъ прежнихъ откровеній. Они дивились тому, что такъ неожиданно для нихъ находились вездѣ люди, которымъ Богъ открывалъ тайну о Младенцѣ Исусѣ, о необычайномъ Его предназначеніи и величій дѣла, имѣющаго совершиться чрезъ Него (Мих.).

34. И благослови ѿ сѣмѣиш, и рече къ | И благословилъ ихъ Симеонъ, и ска-
мѣри мѣри (гв: се, лежитъ сѣи на паденіе | залъ Маріи, Матери Его: се, лежитъ
и на востаніе многима во ілан и изъ зна- | Сей на паденіе и на востаніе многихъ
меніе прерѣкаемо: | въ Израилѣ и въ предметъ пререканій;
35. и тебѣ же самой душѣ пройдець | и Тебѣ Самой оружіе пройдетъ ду-
ѿрѣкѣ: ѿкв да ѿкрыются ѿ многихъ | шу, да откроются помышленія мно-
сердечъ помышленіа. | гихъ сердець.

Просвѣщаемый Духомъ Святымъ, св. Симеонъ предвидитъ и ожесточеніе людей, и отверженіе ими уготованнаго всему міру спасенія Божія, предвидитъ крестныя страданія и смерть Исуса, сына Маріина, и тѣ жгучія скорби, какія постигнутъ Его Матерь. *Се лежитъ сѣи на паденіе* и пр. „Не всѣ, какъ бы такъ говорить св. старецъ, не всѣ воспользуются спасеніемъ, которое принесено на землю Симвъ Божественнымъ Младенцемъ. Однихъ, которые увѣруютъ въ Него и послѣдуютъ за Нимъ, Онъ *возставитъ* отъ паденія, или спасетъ, а для другихъ, которые не захотятъ увѣровать въ Него, Онъ послужитъ поводомъ къ паденію или погнѣбелю. На Немъ исполнятся слова Писанія: *се Я полагаю въ Сионѣ камень краеуголенъ, избранный, драгоценный; и вѣрующій въ Него не постыдится* (Исаіи 28, 16). Для вѣрующихъ Онъ будетъ драгоценностью, а для невѣрующихъ камнемъ претыканія и соблазна, о который преткнутся они, не покоряясь слову (1 Пет. 2, 6—8). Во всю жизнь Свою Онъ будетъ предметомъ противорѣчій—одни будутъ говорить о Немъ: *это Христосъ*, а другіе: *развѣ изъ Галилеи Христосъ придетъ* (Іоан. 7, 41)? Одни: *когда Христосъ придетъ, неужели сотворитъ больше знаменій, нежели сколько Сей сотворилъ?* (7, 31), а другіе: *Онъ изгоняетъ бесовъ не иначе, какъ силою велѣзевула, князя бесовскаго* (Матѣ. 12, 24). И въ снхъ-то противорѣчіяхъ откроются сердечныя расположенія людей (*помышленія сердець*),—обнаружатся ложное благочестіе, тщеславная суетность и завистливая злоба однихъ, чистосердечіе и любовь къ истинѣ другихъ. Невѣріе людей прострется до того, что они предадутъ смерти своего Спасителя; и ты Сама, говоритъ Симеонъ, обращаясь къ

Маріи, будешь свидѣтельницею этого тяжко-скорбнаго для Тебя зрѣлища. Тернія вѣнца Иисусова, гвозди Его распятія, копіе прободенія Его, Его раны, Его болѣзненный вопль, Его умирающій взоръ, какъ мечъ, пронзять Твое Матернее сердце (Арх. Никод. въ Сборн. Варс.). „Оружіемъ, пишетъ Зигабешъ, Сумеосъ называетъ ту жесточайшую и острую болѣзнь, какая проникла въ сердце Богоматери, когда Сынъ Ея былъ пригвожденъ ко кресту.“

36. И бѣ Анна прѣрочица, дщи Фануилова, ѿ колѣна Асирова: сіѣ заматорѣвши во днѣхъ многѣхъ, живши съ мужемъ седмь лѣтъ ѿ дѣвства своего:

37. и та вдова іакъ лѣтъ ѿсмыдесатъ и четире, іакже не ѡхождаше ѿ церкви, постомъ и молитвами слѣжащи дѣнь и ноць.

38. И та въ той часъ приставши исповѣдася гдѣви и глаголаше ѿ пѣлъ всѣми, чаюущимъ избавленіа во іерусалимѣ.

Тутъ была также Анна пророчица, дочь Фануилова, отъ колѣна Асирова, достигшая глубокой старости, проживши съ мужемъ отъ дѣвства своего семь лѣтъ,

вдова лѣтъ восьмидесяти четырехъ, которая не отходила отъ храма, постомъ и молитвою служа Богу день и ночь.

И она въ то время подошедши славилла Господа и говорила о Немъ всѣмъ, ожидавшимъ избавленія въ Иерусалимѣ.

Неизвѣстно, почему Анна названа *пророчицею*; вѣроятно, потому, что имѣла даръ предвѣднія, или—какъ женщина, непрестанно возносившая молитвы и словословія къ Богу (1 Пар. 1, 2. 4). Не безъ цѣли, несомнѣнно, упоминается и объ отцѣ Анны и о колѣнѣ, изъ котораго происходилъ ея отецъ. Отецъ ея, вѣроятно, чѣмъ либо былъ извѣстенъ; колѣно же Асирова отличалось кротостію и миролюбіемъ (Быт. 49, 20). При храмѣ Иерусалимскомъ, въ зданіяхъ, окружавшихъ его, жили вдовы, посвящавшія себя на служеніе Богу и проводившія время въ молитвѣ и нѣкоторыхъ трудахъ для храма. Въ число ихъ вступила Анна, и вела жизнь праведницы. Духъ Святой, открывшій Симеону, что Младенецъ Иисусъ есть Мессія, открылъ это и Аннѣ, и она, исполнившись радости, излила свою душу въ хваленіяхъ къ Богу (*исповѣдишеся Господеву*—славилла Господа) и *глаголаше* (говорила) о Немъ, вѣроятно, въ томъ смыслѣ, какъ и праведный Симеонъ, *всѣмъ ожидавшимъ* явленія Спасителя,—*избавленія* чрезъ Него отъ грѣха и слѣдствій грѣха (Чит. объясн. 68 ст. 1 гл.).

Зач. 8-е. Возвращеніе св. Семейства въ Назаретъ. Двѣнадцатилѣтній Иисусъ въ храмѣ въ Иерусалимѣ и затѣмъ въ домѣ Іосифа въ Назаретѣ.

39. И іакъ скончашася всѣ по законѣ гдѣно, возвратишася въ галилею, во градъ свой назаретъ.

И когда они совершили все по закону Господню, возвратились въ Галилею, въ городъ свой Назаретъ.

Ию скончашася всѣ (когда Марія и Іосифъ совершили все) *по закону Господню*, т. е. обрядъ очищенія Маріи и посвященія Господу младенца Ея Иисуса (Чит. ст. 22—24). *Возвратишася* (возвратились) *въ Галилею*. Святое семейство возвратилось въ Галилею не прямо послѣ сего обряда, а, какъ повѣствуетъ еванг. Матѳея, послѣ бѣгства во Египетъ (2, 23). По совершеніи всего по закону Господню въ Иерусалимскомъ храмѣ (ст. 29), Іосифъ намѣренъ былъ возвратиться въ свое постоянное мѣстопробываніе—въ Назаретъ;

во, вдругъ получивъ повелѣніе отъ Ангела (Мат. 2, 13), совершилъ, вмѣсто сего, путешествіе въ Египетъ и уже по прибытіи оттуда, возвратился въ Назаретъ. Еванг. Лука, какъ сказано выше (1 ст.), опускаетъ путешествіе святаго Семейства въ Египетъ. Подобный способъ повѣствованія нерѣдко замѣчается у священ. писателей (Чит. Дѣян. 9, 26 и Гал. 1, 17—18). *О Гиллель и Назаретъ* чит. объясн. 26 ст. 1 главы.

40. Отроча же растѣше и крѣплѣшесѧ дѣломъ, исполнѣшасѧ премудрости: и благодѣтъ вѣдѣ на немъ.

Младенецъ же возрасталъ и укрѣплялся духомъ, исполняясь премудрости; и благодать Божія была на Немъ.

Растѣше (выросталъ) — *тѣломъ и крѣплѣшесѧ* (укрѣплялся) *духомъ*, (слич. 80 ст. 1 гл); такъ какъ человѣческая природа І. Христа и по тѣлу, и по душѣ подлежала обычнымъ законамъ человѣческаго развитія и усовершенствованія (кромѣ грѣха); то Евангеліе и умалчиваетъ о томъ, какимъ образомъ происходило въ Назаретѣ воспитаніе и развитіе Божественнаго Младенца. Человѣческое любопытство различнымъ образомъ пыталось приподнять завѣсу, распростертую надъ исторіей дѣтства и юношества І. Христа, и породило многія, не заслуживающія вѣроятія и даже прямо выдуманныя и ложныя, сказанія. Евангелисты повѣствуютъ только объ одномъ событіи изъ этого времени, — о путешествіи Его двѣнадцатилѣтняго въ Іерусалимъ. Они обыкновенно описываютъ изъ жизни Спасителя только то, что имѣетъ отношеніе къ дѣлу спасенія рода человѣческаго, на которое Онъ родился, а не частную Его жизнь.

41. И хождаста родители ѿго на всѧко мѣсто во ѿерлімѣ въ праздники пасхи.

Каждый годъ родители Его ходили въ Іерусалимъ на праздникъ Пасхи.

42. И ѿгда вѣсть двонадесѧти лѣтъ, кохощимъ имъ во ѿерлімѣ по обычаю праздника:

И когда Онъ былъ двѣнадцати лѣтъ, пришли они также по обычаю въ Іерусалимъ на праздникъ;

Законъ Моисеевъ предписывалъ, чтобы всякій еврей мужского пола ежегодно три раза являлся въ Іерусалимъ — на праздникъ Пасхи, Пятидесятницы и Кущей. Исключеніе дѣлалось только для дѣтей, не достигшихъ 12-ти лѣтняго возраста (ст. 42), который по иудейскому обычаю составлялъ переходъ изъ дѣтства въ юношескій возрастъ, и болыныхъ (Исх. 23, 14 и дал. Втор. 16, 16). Особенно строго соблюдалось путешествіе на праздникъ Пасхи. Въ началѣ мѣсяца Нисана (марта), съ 14 дня котораго начиналось празднованіе Пасхи, отправлялись по всей Палестинѣ вѣстники съ объявленіемъ о времени празднованія ея, и предъ праздникомъ огромныя толпы народа изъ всѣхъ мѣстностей Палестины спѣшили въ свой святой городъ — явиться предъ лице Господне. Женщинъ законъ не обязывалъ къ путешествію въ Іерусалимъ на праздникъ, но благочестивое чувство заставляло многихъ и изъ нихъ сопутствовать своимъ мужьямъ и родственникамъ. Для Пресв. Богородицы путешествіе съ отрокомъ Іисусомъ имело въ этотъ годъ особенную важность, какъ годъ перваго путешествія Ея двѣнадцатилѣтняго Сына на праздникъ — чтобы предстать предъ лице Господне. Время путешествія на праздникъ въ Іерусалимъ было пріятное время. Цѣлыя огромныя толпы народа изъ разныхъ мѣстъ шли вмѣстѣ. При этомъ велась бесѣда о древнихъ временахъ милости Божіей. Во время отдыха прочитывались отрывки Свящ. исторіи и пѣлись хоромъ псалмы. — Пасха, это главѣйшій и торжественнѣйшій еврейскій праздникъ. Установленъ онъ въ память чудеснаго избавленія евреевъ отъ рабства египетскаго при Моисеѣ, почти за полторы тысячи лѣтъ до Р. Хр. Название Пасха — значитъ прохожденіе. Оно дано

празднику потому, что въ ночь предъ выходомъ евреевъ изъ Египта, когда Ангель Господень поражалъ всѣхъ первенцевъ египетскихъ, онъ проходилъ дома еврейскіе (Исх. 12 гл.). Пасха праздновалась послѣ весенняго мартовскаго полнолунія, въ 14-й день мѣсяца Нисана. Приготовленія къ этому празднику начинались съ 10-го числа, когда отцы семействъ должны были избирать по однолѣтнему, безъ порока, агнцу—ягненку, котораго въ 14-й день закалывали, пекли и затѣмъ ѣли. Вотъ какъ описывается въ Толков. Евангелии еп. Михаила празднованіе Пасхи во времена Христовы. Вкушеніе Пасхи начиналось вечеромъ 14-го числа Нисана, по захожденіи солнца. Прежде всего приступали къ чапшъ съ виномъ, разбавленнымъ водою. Воздавъ хвалу Богу, глава семейства пилъ изъ нея, а за нимъ, по очереди, пили всѣ присутствующіе. Это называлось—первая чаша. Послѣ сего умывали руки, произнося слова благодаренія Богу. Затѣмъ вкушали понемногу агнца пасхальнаго, *прѣснаго хлѣба* и *горькія травы* и родъ соуса съ финиками, смоквами, виноградомъ и уксуомъ, произнося славословія, послѣ чего блюда сн уносились, и снова поставлялась чаша съ виномъ и водою. Блюда уносились для того, чтобы возбудить любопытство дѣтей и имѣть, такимъ образомъ, случай рассказать исторію праздника. Тогда глава семейства рассказывалъ. Послѣ сего снова носились блюда, и онъ произносилъ: „это—пасха, которую мы вкушаемъ въ память того, что Господь пощадилъ дома наши въ Египтѣ“. Потомъ, возвышая прѣсные хлѣбы и горькія травы, изъяснялъ, что первыя означаютъ поспѣшность бѣгства евреевъ изъ Египта, а вторыя—тягость или горечь рабства египетскаго. Послѣ сего пѣли первую часть такъ называемой *аллилуйи* (псалмы 113 и 144), произносили краткую молитву и снова пили пѣть чашы вино. Это называлось — вторая чаша. Снова послѣ сего умывали руки и вкушали агнца, травы и хлѣба. Отъ агнца ничего не должно было остаться до слѣдующаго дня. Затѣмъ, слова умывъ руки, пили третью чашу, называемую *чашею благословенія*, такъ какъ глава семейства въ особенности благословлялъ Бога за Его особенную благодать. Въ заключеніе испивали четвертую чашу; называемую *галлелью*, такъ какъ вслѣдъ за нею воспѣвали вторую часть аллилуйи (псалмы 115 и 118). Въ слѣдующіе дни Пасхи ежедневно совершались при храмѣ жертвоприношенія.“

43. ѿ скончавшихъ днѣ, ѿ возвращающихсяъ ѿма, Оста Отрокъ Исусъ во Иерусалимѣ: ѿ не раздѣмъ Іосифъ ѿ мѣри ѿгѣ:

когда же, по окончаніи дней праздника, возвращался, остался Отрокъ Исусъ въ Иерусалимѣ; и не замѣтили того Иосифъ и Матерь Его;

44. мѣривна же ѿгѣ изъ дръжнѣ сѣца, предѣста днѣ пѣть, ѿ искаста ѿгѣ во срѣдницѣхъ ѿ въ знаемыхъ:

по думалъ, что Онъ идетъ съ другими; прошедши же дневный путь, стали искать Его между родственниками и знакомыми;

45. ѿ не ѿвѣривна ѿгѣ, возвратистася во Иерусалимъ, взыскающая ѿгѣ.

и не найдши Его, возвратились въ Иерусалимъ, ища Его.

Скончавшимъ дни (по окончаніи дней праздника). Съ празднованіемъ Пасхи обыкновенно соединялся праздникъ *Отрѣсноковъ*, и это все продолжалось восемь дней (Исх. 12, 15. Лев. 23, 5—6). Что касается того, что *Отрокъ Исусъ остался въ Иерусалимѣ, и не замѣтили того Иосифъ и Марія*, это объясняется тѣмъ, что еврей, какъ на праздникъ, такъ равно и обратно, отправлялись цѣлыми, болѣе или менѣе значительными, группами. И отроки, по примѣру большихъ, могли собираться въ группы вмѣстѣ съ друзьями своими и знакомыми, или добровольно или по побужденію къ тому своими родными, и мате-

ри не запрещали этого своимъ сыновьямъ. Поэтому Иосифъ и Марія могли подумать, что и Иисусъ ушелъ съ родственниками и знакомыми и идетъ съ ними, подъ ихъ охраною въ совершенной безопасности, и соединится съ ними самими уже на мѣстѣ ночлега. *Преидоста дне* (прошедши дневпой) *путь*—путь обыкновенно не очень длинный, по причинѣ трудности путешествія по гористой странѣ, каковою была Палестина, и особенно въ жаркое время. *Взыскающе* (ища) *Его*,—т. е. между родными и знакомыми.

46. И вѣсть по трѣхъ днѣхъ, ѡбрѣтоста | Чрезъ три дня нашли Его въ храмѣ,
ѣго въ цѣркви, сѣдѣщаго посреѣхъ оучителей, | сидящаго посреди учителей, слушаю-
и послѣшающаго ѡхъ, и вопрошающаго ѡхъ; | щаго ихъ и спрашивающаго ихъ;

По трѣхъ днѣхъ (черезъ три дня): первый день—тотъ, въ который Марія и Иосифъ вышли изъ Иерусалима, второй,—когда возвратились снова туда, и третій,—когда нашли Иисуса въ храмѣ. *Въ храмѣ*,—конечно, не въ самомъ храмѣ, а въ одномъ изъ такъ называемыхъ дворовъ или притворовъ храма, гдѣ собирались раввины, народные учителя, разсуждали между собою и учили въ законѣ желавшихъ слушать ихъ. „Вотъ гдѣ отрокъ Иисусъ слушалъ чтеніе и изъясненіе Писанія! замѣчаетъ одинъ изъ описателей жизни Господа (Орда). Здѣсь была рѣчь Его Отца, голосъ изъ Его небснаго отечества; здѣсь были образы и подобія будущаго спасенія, предсказывавшіе о Немъ и имѣвшіе исполниться въ Немъ. Тутъ Онъ слушаетъ учителей, относящихся къ Нему съ большимъ благоволеніемъ. Спрашиваетъ ихъ, и они толкуютъ и объясняютъ Ему все, по мѣрѣ своего разумѣнія.“

47. оужасѡхуся же всѣ послѣшающіи | всѣ слушавшіе Его дивились разу-
ѣго ѡ раздѣлѣ и ѡ ѡбѣтѣхъ ѣго. | му и отвѣтамъ Его.

48. И видѣвши ѣго дивѡстася: и къ | И увидѣвши Его, удивились; и Ма-
немъ мѣи ѣго рече: чадо, что сотвори нама | терь Его сказала Ему: Чадо! что Ты
такъ; се, Сѣиъ твой и азъ волѣца иска- | сѣдѣлъ съ нами? Вотъ, отецъ Твой и
хома тебе. | Я съ великою скорбью искали Тебя.

Ужасахуся (дивились), потому что отрокъ Иисусъ въ Своихъ вопросахъ и отвѣтахъ показывалъ мудрость и знаніе не по Своимъ лѣтамъ. *Дивѡстася* (дивились) и Иосифъ и Марія, потому что не ожидали видѣть бесѣдующаго Его въ такомъ положеніи — среди учителей. *Отецъ Твой*. Въ глазахъ всѣхъ, какъ не знавшихъ тайны рождества Христова, Иосифъ считался отцемъ Иисуса. *Боляще* (съ великою скорбію). Хотя Марія, а равно и Иосифъ, были увѣрены, что съ отрокомъ Иисусомъ, состоящимъ подъ особеннымъ храненіемъ Божиимъ, не могло случиться ничего худого; тѣмъ не менѣе неизвѣстность, гдѣ Онъ находится и что съ Нимъ дѣлается, не могла не поражать скорбію ихъ родительское сердце (Мих.).

49. И рече къ нимъ: что ѡкъ искаста | Онъ сказалъ имъ: зачѣмъ было вамъ
мене; не вѣста ли, ѡкъ въ тѣхъ, ѡже Сѣиъ | искать Меня? или вы не знали, что Миѣ
моегѡ, достѡитъ вѣти ми; | должно быть въ томъ, что принадле-
жить Отцу Моему?

50. И та не раздѣста глѡла, ѣгоже | Но они не поняли сказанныхъ Имъ
глѡла ѡма. | словъ.

Зачѣмъ было вамъ искать (что яко искаста) *Меня* и пр. Т. е. зачѣмъ искать въ другихъ мѣстахъ, а не прямо здѣсь въ храмѣ? „Миѣ, какъ посланному отъ Отца на особенное служеніе роду человѣческому, о чемъ уже

знали нѣсколько Іосифъ и Марія, и естественно, и прилично быть въ храмѣ, принадлежащемъ Моему Отцу.“ Но слова эти заключаютъ еще большее, именно они указываютъ на все служеніе І. Христа спасенію рода человѣческаго, для котораго Онъ посланъ отъ Отца и которое долженъ совершить. *Не разумѣли* (не поняли), т. е. вполнѣ не поняли смысла словъ Іисуса, ибо еще не была открыта имъ вся тайна дѣлъ Его на землѣ.

51. И спиде съ нима и прїиде въ назарѣтъ; и въ новиноуася ѿма. И мѣти ѣгѣ соблюданіе всѣхъ гл҃голы сїа въ сѣщѣхъ своѣмъ.

52. И ѿсѣ преслѣваніе премудростію и возростомъ, и гл҃годатію оу бѣа и чловѣкъ.

И Онъ пошелъ съ ними и пришелъ въ Назаретъ; и былъ въ повиновеніи у нихъ. И Матерь Его сохраняла всѣ слова сїи въ сердцѣ Своемъ.

Іисусъ же преуслѣвалъ въ премудрости и возрастѣ, и въ любви у Бога и чловѣковъ.

Въ повинуяся (былъ въ повиновеніи у нихъ). Какъ особенную черту, евангелистъ отмѣчаетъ повиновеніе І. Христа Своимъ земнымъ родителямъ. „Ни сознание Своего высокаго призванія, ни впечатлѣніе отъ похвалъ удивленныхъ слушателей, замѣчаетъ одинъ изъ описателей жизни Господа (Орда), ничто не даетъ Ему повода выдти изъ дѣтскаго послушанія.“ Нѣтъ ничего невѣроятнаго, что, по силѣ этой покорности, Іисусъ раздѣлялъ труды мнимаго Своего отца—плотника (древодѣла); тѣмъ болѣе, что у евреевъ того времени былъ добрый обычай обучать дѣтей своихъ какому-либо ремеслу, и въ этомъ для Господа не было ничего зазорнаго (Мих.). *Мати Его соблюдалше* (сохраняла) *всѣ слова* и пр. (Читай въ объясн. 19 ст. 2 гл.),—сохраняла, пока не пришло время, когда Она совершенно поняла ихъ.

Преслѣваніе (преуслѣвалъ) *премудростію* и пр. Чит. въ объясн. 40 ст. 2 гл. Объ этомъ преуслѣянїи отрока Іисуса такъ пишетъ одинъ изъ дух. писателей: „Постояннымъ обращеніемъ съ Своимъ небеснымъ Отцемъ, углубленіемъ въ Свящ. писаніи Своего народа, носѣщеніемъ въ субботы синагоги Назаретской, умственнымъ разсматриваніемъ чудесъ творенія, расширялось и углублялось познаніе отрока Іисуса, возрастала Его премудрость. Видимо для всѣхъ явилась особенная любовь Божія къ Нему. Своими прекрасными качествами Онъ нашелъ также благоволеніе и у людей. Во всемъ Назаретѣ одинъ только былъ о Немъ голосъ, что—Онъ прекраснѣйшїй между всѣми юношами. Всѣ любили и уважали Его“. (Зем. жизнь І. Хр. Орды). „Обозрѣвая евангельскія сказанія о первыхъ годахъ жизни Господа Спасителя нашего, нищетъ одинъ изъ духовн. писателей, мы невольно задаемъ себѣ вопросъ: почему евангелисты указали только на двѣ черты изъ дѣтской и отроческой жизни І. Христа: на мудрость, явленную Имъ въ храмѣ среди книжниковъ, и на повиновеніе, которое Онъ оказывалъ Своимъ родителямъ? Очевидно, что эти двѣ черты имѣютъ особенно важное значеніе для христіанина и что евангелисты, указывая на нихъ, хотѣли между прочимъ дать намъ наиболѣе полезный нравственный урокъ. Указывая на бесѣду Спасителя во храмѣ, когда Онъ привелъ въ удивленіе весь Іерусалимъ Своимъ знаніемъ Слова Божія, они этимъ самымъ поучаютъ насъ, что нѣтъ знанія выше знанія Слова Божія, и что, прежде чѣмъ изучать какія-либо науки, мы должны изучать Слово Божіе, какъ единственное прочное основаніе всѣхъ нашихъ знаній и убѣжденій. Указывая на повиновеніе Спасителя Іосифу и Маріи, они чрезъ это даютъ намъ, и особенно молодымъ людямъ, возрастъ которыхъ былъ освященъ именно этимъ временемъ жизни Спасителя, даютъ урокъ повиновенія родителямъ и всѣмъ тѣмъ, которые занимаютъ для насъ мѣсто родителей“ (Сборн. Барс.).

ГЛАВА III.

Зач. 9-е. Іоаннь Предтеча и Креститель Христовъ и его проповѣдь.

Читается въ навечеріе Богоявленія.

1. Въ нѣкое же нѣдѣсѣте мѣто владычества тиверія кесаря, вѣладающаго понтіійскомъ пилатъ іудеею, и четвертовластивующаго галилеею іродъ, філіппъ же братъ егѣо четвертовластивующаго итрахонітскою странію, и лѣсанію авилніею четвертовластивующаго,

Въ пятнадцатый же годъ правленія Тиверія кесаря, когда Понтій Пилатъ начальствовалъ въ Іудеѣ, Іродъ былъ четверовластникомъ въ Галилеѣ, Филиппъ, братъ его, четверовластникомъ въ Итуреѣ и Трахонитской области, а Лисаній четверовластникомъ въ Авилнеѣ,

То обстоятельство, что еванг. Лука такъ точно обозначаетъ время явленія Предтечи, показываетъ, что это явленіе имѣетъ важное значеніе въ Евангельской исторіи. Съ другой стороны, св. евангелисты хотѣлъ черезъ это изобразить то состояніе міра, при какомъ имѣло совершиться искупительное служеніе І. Христа роду человѣческому—что Іудея уже была въ то время римскою провинціею и т. п. *Тиверій* былъ сыномъ и преемникомъ Римскаго императора Октавія Августа, въ правленіе котораго родился І. Христовъ. 15-й годъ правленія Тиверія падаетъ на время, когда Іоанну Предтечѣ было 30 лѣтъ,—возрастъ, съ котораго, по закону, евреи могли вступать въ общественную службу. *Понтій*, по прозванію, *Пилатъ* былъ пятымъ правителемъ (прокураторомъ, ижемономъ) Іудеи со времени присоединенія ея къ Римской имперіи. Получилъ онъ власть отъ Тиверія въ 26 году по Р. Христовѣ. *Іродъ* (*Антипа*), какъ равно и *Филиппъ*, были сыновья Ірода великаго, царя Іудейскаго. Послѣ смерти Ірода, по его волѣ и по приказанію Римскаго императора Августа, вѣтъ дѣтей его Архелай получилъ въ управленіе *Іудею*, *Самарію* и *Идумею*; Іродъ Антипа—*Галилею* и *Переею*; Филиппъ—*Ватанію*, *Трахонитиду*, *Аврамтитиду* и др. *Итурия*—область на востокъ, за Іорданомъ, древній Галаадъ; названіе ея произошло отъ Іетура, одного изъ сыновей Измаила (Быт. 25, 15). *Трахонитская страна* (область) лежала рядомъ съ Итуреею, къ сѣверо-востоку отъ нея. *Четвертовластивующу* (былъ четверовластникомъ). Названіе четверовластникъ первоначально означало правителя четвертой части известной страны или области, но затѣмъ стало означать вообще правителя. *Авилнія*,—это была Сирская область, на сѣверо-востокъ Галилеи; такъ называлась она отъ главнаго города въ ней Авилы.

2. при архіереси аниѣ и каіафѣ, вѣсть гѣголъ вѣій ко іоаннѣ, захаріинѣ сынѣ, въ пѣстыни.

при первосвященникахъ Аниѣ и Каіафѣ, былъ глаголь Божій къ Іоанну, сыну Захаріи, въ пустынь.

Анна или *Анапъ* былъ тестемъ *Каіафы* (Іоан. 18, 3) и состоялъ первосвященникомъ до своего зятя. Онъ упоминается въ Евангеліяхъ на ряду съ Каіафою и потому, что, какъ родственникъ его, имѣлъ вліяніе на ходъ дѣлъ, и потому, что, какъ человѣкъ, сильный характеромъ, умный и ревнитель національности іудеевъ, пользовался большимъ уваженіемъ народа (Мих.). *Каіафа*,

это—прозваніе или фамилія, настоящее же имя было Іосифъ. Первосвященство Каиафа получилъ черезъ римскаго правителя въ Іудеѣ—Валерія около 25-го года по Р. Хр. и состоялъ первосвященникомъ до 36-го года, когда былъ смѣненъ и уступилъ мѣсто Іоаннаѳану, сыну Анны или Анаиа. *Бысть (быль) малолѣтъ Божій*, т. е. особенное призваніе Божіе къ особенному—пророческому служенію, подобно какъ призывались древле пророки Исаія (6 гл.), Іеремія (1 гл.) и др. *Сыну Захаріи въ пустыню*. Чит. въ объясн. 1 гл. 5 ст. и далѣе до 80-го стиха. *Быль (бысть) малолѣтъ Божій*. „Удаленный отъ всѣхъ училищъ человѣческой мудрости, Іоаннъ не по своему влеченію или желанію вступилъ на дѣло служенія, но, въ своемъ уединеніи преданный тихому безмолвію и молитвѣ, онъ ожидалъ свыше призванія и наставленія въ таинствахъ вѣры: *быль посланъ отъ Бога* (Іоан. 1, 6). И какъ скоро получилъ отъ Бога призваніе и посольство, повелѣніе и освященіе, откровеніе и увѣреніе, то безъ всякаго замедленія, со всею готовностію и преданностію волю Божіей, поспѣшилъ на дѣло служенія“ (Пѣвниц.).

3. И прійде во всѣ страны Іорданскія, проповѣдавъ крѣщеніе покаяніа во ѡставленіи грѣхѡвъ:

И онъ проходилъ по всей окрестной странѣ Іорданской, проповѣдуя крещеніе покаянія для прощенія грѣхѡвъ,

Во всю страну Іорданскую (по всей окрестной странѣ Іорданской), т. е. по ту и другую сторону рѣки Іордана,—по Іудеѣ и Галаадѣ. Въ Палестинѣ во всю длину ея, съ сѣвера на югъ, течетъ рѣка Іорданъ, въ которой крестился Господь (ст. 21). Іорданъ—главная рѣка въ Палестинѣ. Она беретъ свое начало на сѣверѣ Палестины въ горахъ Ливанскихъ и впадаетъ въ Мертвое море. Обыкновенная ширина ея 10 саженей, а глубина около 1 сажени. „Поприщемъ своего служенія Іоаннъ избралъ страну, лежавшую около отечскаго его города въ такъ называемой *пустыни Іудейской* (Мат. 3, 1. Мар. 1, 4), и оттуда переходилъ въ другія страны, какъ скоро представлялся къ тому случаю или побуждалъ его Духъ Св. Не пошелъ онъ въ Іерусалимъ для проповѣди въ храмъ и синагогахъ, но вступилъ въ страну, отдаленную отъ главнаго города. Онъ зналъ, сколь многіе будутъ смотрѣть на него тамъ глазами завистливыми, сколько препятствій предлежало бы ему тамъ въ дѣлѣ его служенія, какъ со стороны фарисеевъ, такъ и со стороны другихъ слѣпыхъ вождей Іудейскаго народа. И для слушателей было гораздо лучше, когда они приходили къ нему въ пустыню и здѣсь свободные часы посвящали тихому размышленію и самоуглубленію, кои всегда должны сопутствовать наставленію. Удаленіе отъ шума и разсѣянія необходимо, чтобы люди хотя разъ пришли къ размышленію о самихъ себѣ (Христ. Чит. 1853 г.). У евангелиста Матѳея говорится, что когда Іоаннъ Предтеча проповѣдывалъ крещеніе покаянія, то говорилъ при этомъ: *приблизилось царство небесное* (3, 2). Выраженія: *царство небесное* и также *царство Божіе, царство Христово* часто встрѣчаются въ книгахъ новозавѣтныхъ: они означаютъ царство Господа Іисуса Христа на землѣ и на небесахъ, т. е. 1) такъ называемое *царство благодати* на землѣ въ церкви Христовой (9. 1), гдѣ даруется человѣку-грѣшнику оправданіе предъ Богомъ и примиреніе съ Нимъ чрезъ пскупительныя заслуги Спасителя Іисуса Христа (ст. 1), и 2) какъ слѣдствіе сего, *царство славы*, или блаженство на небесахъ (Мат. 25, 34),—первое, какъ начало, а второе, какъ полное совершеніе и окончаніе. Объ этомъ царствѣ много предсказывали ветхозавѣтные пророки (Ис. 11, 1—10. Іер. 31, 31 и дал. Дан. 7, 13 и дал.). Чтобы іудеи лучше могли понимать ученіе о духовномъ царствѣ Христовомъ, пророки представляли имъ это царство подъ образомъ земного. Только іудеи предсказаніе это о царствѣ Христовомъ понимали прямо въ матеріальномъ, а не въ духовномъ смыслѣ; поэтому представляли Мессію земнымъ царемъ, который завладѣетъ царствами на землѣ и, освободивъ евреевъ отъ

римской власти, ихъ самихъ сдѣлаеть царями и правителями народовъ (Мат. 2, 3). Понятно, что для вступленія въ царство Христово необходимо покаяніе, чего требовалъ Предтеча Христовъ отъ своихъ слушателей. И Самъ Господь Спаситель началъ Свою проповѣдь словами: *покайтесь, ибо приблизилось царство небесное* (Мат. 4, 17). *Проповѣдая крещеніе покаянія во (для) оставленіе грѣховъ. Крещеніе*, это—омовеніе, погруженіе въ водѣ. У іудеевъ въ нѣкоторыхъ случаяхъ омовеніе было религиознымъ обрядомъ (Исх. 19, 10; 29, 4 и др.) и обозначало, сверхъ чистоты тѣлесной, очищеніе души, т. е. оставленіе грѣховъ и обновленіе жизни. Крещеніе Іоанново, посредствомъ погруженія въ рѣкѣ, чему предшествовало *покаяніе*—сознаніе и исповѣданіе грѣховъ, было дѣйствиємъ совершенно отличнымъ отъ обыкновенныхъ іудейскихъ очищеній, новымъ, приготовлявшимъ къ принятію Искупителя міра І. Христа. Для чувственныхъ іудеевъ недостаточно было проповѣди о покаяніи на словахъ, нужно было запечатлѣть эту проповѣдь какимъ-нибудь паружнымъ знакомъ, дабы они помнили, что дали твердое обѣщаніе оставить прежніе грѣхи, и, увѣровавъ въ грядущаго Мессію, перемѣнить свою жизнь, т. е. что, подобно тѣлесному омовенію, обязуются постоянно очищать душу свою отъ нечистоты грѣховной. Для этого-то и крестилъ Іоаннъ (Гр. л.). Какъ крестилъ Іоаннъ? Онъ не возливалъ воды на голову крещаемого, какъ пишутъ неправославные иконописцы. Евангелистъ Іоаннъ прямо говоритъ, что Іоаннъ совершалъ крещеніе тамъ, гдѣ было много воды; да и самое слово *крестить* значить *погружать*, а не окроплять. Предтеча самъ входилъ съ крещаемымъ въ воду, возлагалъ руку на его голову, требовалъ, чтобы тотъ исповѣдывалъ грѣхи свои; потомъ погружалъ его въ воду съ головой, говоря ему, чтобы онъ вѣровалъ въ грядущаго по немъ Мессію, и затѣмъ выводилъ его на берегъ, гдѣ крещенный молился (тамъ же). У іудеевъ время Христовыхъ было убѣжденіе, что крестить будетъ и Самъ Мессія, и Его Предтеча (Іоан. 1, 25). *Исповѣдующе грѣхи своя*. Покаяніе или исповѣданіе грѣховъ было и въ ветхомъ завѣтѣ (Лев. 16, 29 и дал. Чис. 5, 7). Оно есть потребность кающагося сердца. Исповѣданіе, какъ равно и крещеніе Іоанново, не имѣли силы отпускать грѣхи, такъ какъ тогда еще не пострадалъ Господь Іисусъ Христовъ на крестѣ за грѣхи рода человѣческаго. Іоаннъ проповѣдывалъ только покаяніе и приготовлялъ къ оставленію грѣховъ, т. е. велъ къ крещенію Христову, которымъ даруется отпущеніе грѣховъ (Θεοφ.). Исповѣданіе, какъ равно и крещеніе Іоанново указывали только на то, что наступаетъ время, когда Спаситель даруетъ отпущеніе грѣховъ, такъ что крестившіеся крещеніемъ Іоанновымъ впоследствии должны были креститься крещеніемъ Христовымъ (Дѣян. 19, 3—5). „Предтеча проповѣдывалъ крещеніе покаянія, пишетъ блаж. Θεοφιλαктъ, для того, чтобы люди, покаившись и принявши Христа, получили оставленіе грѣховъ.“ „Оно только въ зародышѣ и обѣтованіи заключало то, что крещеніе Христово совершало самымъ дѣломъ“ (Злат.). Іоаннъ самъ указывалъ на разность своего и Христова крещенія. Онъ говорилъ, по Евангеліямъ Матѳея (3, 11) и Марка (1, 8): *я крещу васъ въ водѣ, а Онъ (І. Хр.) будетъ крестить Духомъ Святымъ*, т. е. я погружаю васъ въ воду только для обозначенія намѣренія послѣ исповѣданія грѣховъ исправиться и жить богоугодно, чтобы приготовить себя къ принятію царства Христова; а когда будутъ креститься крещеніемъ Христовымъ, то на нихъ будетъ сходить Духъ Св. и очищать ихъ отъ грѣховъ по силѣ искупительныхъ страданій І. Христа (Іоан. 3, 5).

4. ѿкоже ѣсть писано въ книзѣ словесъ
исаіин пророка, глаголюща: гласъ вопіющаго
въ пустыни: оуготовайте путь гдѣнь: правы
творите стези егво:

какъ написано въ книгѣ словъ про-
рока Исаіи, который говоритъ: гласъ
вопіющаго въ пустынь: приготовьте
путь Господу, прямыми сдѣлайте стези
Ему;

5. всѣмъ дѣвѣмъ исполнитса, и всѣмъ гора и холма смиритса: и вѣдѣтъ стрѣпшнѣмъ въ правѣмъ и ѿстрѣнъ въ пѣтѣмъ глѣдкѣмъ:

6. и оузритъ всѣмъ плоть спасеніе бжге.

всякій доль да наполнится, и всякая гора и холмъ да понизятся, кривизны выпрямятся и неровные пути сдѣлаются гладкими;

и узритъ всякая плоть спасеніе Божіе (Исаи 40, 3—5).

Въ явленіи и проповѣди Предтечи и Крестителя Іоанна еванг. Лука, какъ равно и св. Матѣей (3 гл.) съ Маркомъ (1 гл.), указываетъ исполненіе пророчества Исаи (40, 3 и дал.), и онъ приводитъ въ своемъ Евангелии это пророчество полнѣе, чѣмъ Матѣей и Маркъ. Слова пророчества взяты отъ обычая, когда царь находился съ войскомъ въ походѣ, — посылать впередъ вѣстниковъ, для объявленія приближенія его, готовить все нужное для него и устроить дороги. Иные толкователи здѣсь разумѣютъ возвращеніе іудеевъ изъ Вавилонскаго плѣна. Въ пророчествѣ подъ Господомъ разумѣется Мессія, Иисусъ Христосъ, явившійся освободить людей изъ плѣна грѣха, проклятія и смерти; подъ вѣстникомъ — Іоаннъ Предтеча, предвозвѣщавшій пришествіе Христово и готовившій іудеевъ къ принятію Его, какъ царя — Мессіи своего, и устранявшій, по возможности, препятствія къ принятію Его, которыя составляютъ грѣхи человѣческіе; отсюда и сущность проповѣди Іоанна: *покайтесь. Узритъ всяка плоть*, т. е. всѣ люди (Дѣян. 2, 16), *спасеніе Божіе*, — спасеніе міра, совершаемое Богомъ.

Вотъ какъ описываетъ одинъ изъ духовныхъ писателей (Пѣвницкій) явленіе Предтечи съ первою проповѣдью: „Мы представляемъ себѣ стеченіе народа въ какомъ-либо мѣстѣ около Іордана по случаю праздника или по чему-либо другому. Среди бесѣды предъ обществомъ вдругъ является молодой человекъ, прикрытый эпанчею изъ верблюжьяго волоса, подпоясанный кожанымъ поясомъ. Суровая аскетическая жизнь его молодому лицу придала сухость и блѣдность. На челѣ его слѣды трудовой сосредоточенной мысли, въ его глазахъ блеститъ и выражается какое-то особенное одушевленіе и на всемъ лицѣ ясный отпечатокъ самоуглубленія и рѣшительности. Сильнымъ, высокимъ голосомъ онъ начинаетъ сильную рѣчь къ собравшемуся обществу; оно поражается неожиданностію этой рѣчи, поражается видомъ человека, Богъ вѣсть откуда явившагося и такого необыкновеннаго по виду. Слова его, полныя небесной святости и внутренней энергии, какъ громъ, раздаются предъ собраніемъ и послѣ того, какъ этого слова не стало, не вдругъ приходитъ въ себя пораженное собраніе... Новыя слова глубоко западаютъ въ душу слушающихъ. Начинаютъ спрашивать, кто этотъ странный и, повидимому, великій человекъ. Желаніе слушать его растетъ все больше и больше. Пророчество, давно не слышное въ Іудеѣ, проявилось съ такою силою, какой не было, говорятъ, и въ устахъ Іліи, и Іоаннъ дѣлается великимъ провозвѣстникомъ и вождемъ новаго направленія духовной жизни въ іудейскомъ народѣ. Сила духа и слова Іоанна производили необыкновенное впечатлѣніе на современныя ему поколѣнія и, по словамъ евангелистовъ Матѣя (3, 5. 6) и Марка (1, 5), къ нему выходила въ пустыню вся страна Іудейская и іерусалимляне и крестились отъ него, исповѣдая грѣхи свои.“ Еврейскій историкъ Іосифъ Флавій свидѣтельствуетъ, что „народъ, восхищенный ученіемъ Іоанна Предтечи, стекался къ нему въ великомъ множествѣ и что власть его была такъ велика надъ іудеями, что они готовы были сдѣлать по его совѣту все, и что самъ царь Иродъ боялся этой власти великаго учителя надъ своими подданными.“

7. Глаголаше же исходѣшнымъ народомъ крѣтитса ѿ негѣмъ: порожденіа ехидншва, кто сказа вамъ вѣжати ѿ градѣцагш гнѣва;

Іоаннъ приходившему креститься отъ него народу говорилъ: порожденія ехиднины! кто ваушилъ вамъ бѣжати отъ будущаго гнѣва?

Рѣчь Іоанна Предтечи къ приходящимъ креститься отъ него у еванг. Луки изложена подробнѣе, чѣмъ у Матѳея (3, 7—9.) и Марка (1 гл.), и съ нѣкоторыми особенными чертами. *Народомъ* (народу), у еванг. Матѳея *фарисеямъ* и *саддукеямъ*, какъ особенно нравственно испорченнымъ (3, 7). Разумѣются здѣсь также и подобныя имъ изъ народа. Фарисеи и саддукеи—это были двѣ іудейскія секты, возникшія незадолго до времени явленія Спасителя. *Фарисеи* (отъ евр. слова *фарисъ*—отдѣлить) назывались такъ потому, что старались отдѣлить себя отъ всѣхъ прочихъ нѣкоторыми особенными вѣрованіями и своею вѣщностью. Кромѣ закона Моисея, они принимали много разныхъ преданій. Они вѣрили, что Моисей вмѣстѣ съ писаннымъ закономъ получилъ отъ Бога изустныя наставленія, нигдѣ въ книгахъ не записанныя (преданіе), которыя касались главнымъ образомъ обрядности вѣшняго благоповеденія (Чит. Матѳ. 2 ст. 15 гл.). Исполняя мелочныя преданія, они пренебрегали иногда существенными правилами закона,—ставили преданіе выше Писанія (чит. Матѳ. гл. 23) и, приказывая исполнять ихъ другимъ, сами большею частію не исполняли. Фарисеи носили широкія одежды съ нашивками изреченій Свящ. писанія. Старались казаться народу благочестивыми; но на самомъ дѣлѣ это было лицемеріе, потому что они были людьми гордыми, сварливыми и честолюбивыми. Встрѣчались, конечно, между ними исключенія, каковъ Савлъ, впоследствии ап. Павелъ, и др. Фарисеи имѣли большое вліяніе на народъ, какъ народные руководители, *законоучители*. Многіе изъ нихъ изучали законы, были знатоками ихъ, потому назывались *книжниками*, считались учеными, іудейскими богословами (Матѳ. 2, 4). *Саддукеи* имя свое получили отъ Садока, раввина (священника), жившаго за 200 лѣтъ до Р. Христова. Они учили, что не будетъ воскресенія мертвыхъ, нѣтъ ни Ангеловъ, ни дѣволовъ, душа человѣческая уничтожается вмѣстѣ съ смертію тѣла и т. п. Они отвергали всякія преданія и принимали только письменный законъ. *Порожденія ехиднова* (ехиднины). Ехидна—изъ породы змѣй. На языкѣ библейскомъ она служитъ образомъ хитрости, лукавства и злости. *Порожденія ехиднины* значитъ лукавые или злые люди. „Весьма вѣроятно, что фарисеи и саддукеи, напыщенные своею святостію и уваженіемъ народа, никогда не думавшіе найти въ себѣ какіе-либо недостатки, приходили къ Іоанну изъ подозрѣнія, единственно для того, чтобы вывѣдать намѣренія новаго учителя; особенно беспокоило ихъ то, что, по мѣрѣ, какъ возрастало уваженіе народа къ нему, упадала ихъ собственная слава. Можно ли послѣ сего удивляться, что Іоаннъ встрѣчаетъ ихъ такою грозною рѣчью? (Пѣвн.) *Кто сказа (внушилъ) вамъ бѣжать отъ грядущаго (будущаго) гнѣва?* Гнѣвъ этотъ означаетъ божественный гнѣвъ на нечестивыхъ, сопровождаемый наказаніемъ ихъ. Іудеи думали, что съ явленіемъ Мессіи язычники будутъ осуждены, а они, особенно фарисеи, будутъ оправданы. Іоаннъ же говорить, что гнѣву, а слѣдовательно и осужденію, подвергнутся всѣ не покаившіеся, вмѣстѣ съ ними и фарисеи—мнимые праведники (Мих.). Словами: *Кто внушилъ (сказа) вамъ бѣжать отъ будущаго (грядущаго) гнѣва?* Іоаннъ какъ бы такъ говорилъ фарисеямъ и саддукеямъ: что заставляетъ васъ, такихъ чистыхъ и святыхъ, какими вы представляете себя, теперь однакожь бояться и избѣгать предстоящаго гнѣва Божія? (Злат., Пѣвн.).

8. Сотворите оубо плоды достѣйны покаяніа: и не начинайте глаголати въ себѣ: Отеца ѿммы Авраама: глаголю бо вамъ, ѿкъ можетъ бѣгъ ѿ каменіа сегѣ въздвигнути чѣда Авраамѣ.

Сотворите же достойные плоды покаянія, и не думайте говорить въ себѣ: отецъ у насъ Авраамъ; ибо говорю вамъ, что Богъ можетъ изъ камней сихъ воздвигнуть дѣтей Аврааму.

Т. е. если вы дѣйствительно желаете избѣгать гнѣва, то *сотворите плодъ достѣйный покаянія*,—живите такъ, какъ должно человѣку, принесшему

покаяніе—исправьтесь, дѣлайте добрыя дѣла, мыслите правильно о предметахъ вѣры и живите благочестиво. *Сотворите плодъ.* Дерево часто представляется образомъ человѣка, и именно дерево плодovitое и съ добрыми плодами означаетъ человѣка добродѣтельнаго; дерево бесплодное и съ дурными плодами—человѣка, не дѣлающаго добра и дѣлающаго зло. Иудеи, въ особенности же фарисеи, полагали, что они сдѣлаются участниками въ царствѣ Христовомъ только потому, что они потомки Авраамовы; а Іоаннъ говорилъ, что одно происхожденіе ихъ отъ Авраама, безъ покаянія и исправленія, не имѣетъ цѣны въ очахъ Божіихъ; ибо всемогущему Богу возможно даже и *изъ этихъ—* лежащихъ на берегу Иордана, — *камней воздвигнуть чадъ,* достойныхъ Авраама, т. е. такихъ, которые будутъ подражать вѣрѣ и добродѣтелямъ Авраама и удостоиваться вмѣстѣ съ нимъ чести или награды его въ царствѣ небесномъ (Зигаб). Нѣкоторые изъ толкователей подъ камнями разумѣютъ язычниковъ, которыхъ Богъ предположилъ призвать въ царство Христово вмѣсто невѣрныхъ іудеевъ.

9. Оуже во и сѣкира при корени дрѣва : Уже и сѣкира при корнѣ деревь
лежитъ: всако оубо дрѣво, не творещее лежитъ: всякое дерево, не приносящее
плодъ добра, посѣкается и во Огнь вме- добраго плода, срубаютъ и бросаютъ
тается. вь огонь.

Сѣкира—топоръ. Когда говорится, что сѣкира или топоръ лежитъ при корени дерева, то этимъ указывается на намѣреніе срубить дерево. Это—образъ суда надъ іудеями и отдѣленія достойныхъ изъ нихъ вступить въ царство Христово отъ недостойныхъ. Деревья, приносящія добрый плодъ, сохраняются; такъ добродѣтельные изъ іудеевъ, какъ достойные, вступаютъ въ царство Христово. Не приносящія же добраго плода, деревья истребляются (*посѣкаются*); такъ іудеи, не имѣющіе добродѣтелей, истребятся, т. е. будутъ отвергнуты. Говорится, что деревья не только будутъ срублены, но еще и ввержены (*вметаются*) *въ огонь.* Это значитъ, что невѣрующіе, худые іудеи преданы будутъ мученію въ огнѣ геенскомъ, т. е. въ аду (Мих.). Объ огнѣ чит. въ объяснен. 17 ст. Сѣкира только лежитъ при корени, а не начинаетъ еще посѣкать. Это значитъ, что судъ близко, но есть еще время избѣгнуть наказанія. „Какая высота духа, замѣчаетъ при этомъ св. Златоустъ, какъ сильно и смѣло говоритъ Іоаннъ къ людямъ, которые всегда жаждали крови пророковъ, которые ничѣмъ не лучше зміи!“

10. И вопрошаху егò народи, глаголюще: | И спрашивахъ его народъ: что же
что оубо сотвориши; | намъ дѣлать?

Что же намъ дѣлать, чтобы принести плоды, достойные покаянія и быть участниками въ царствѣ Мессіи (ст. 10)? *спрашивалъ Іоаннъ народъ.* Также спрашивали его *мытари, воины* и др. и Іоаннъ, предъ каждымъ сословіемъ своихъ слушателей возстаетъ противъ того порока, которому преимущественно предавался каждый изъ нихъ порознь, и во всѣхъ отвѣтахъ своихъ требуетъ дѣлъ любви и милосердія, такъ какъ царство Христово имѣетъ быть царствомъ мира и любви.

11. Оѣвѣщавъ же глагола имъ: имѣай | Онъ сказалъ имъ въ отвѣтъ: у кого
двѣ ризѣ, да подастъ немущемъ: и имѣай | двѣ одежды, тотъ дай немущему; и у
брашна, такожде да творитъ. | кого есть пища, дѣлай то же.

У кого дѣтъ ризъ, да подастъ немущему и пр., т. е. не будьте скупыми и немилосердыми, помогайте бѣднымъ ближнимъ, кто чѣмъ можетъ, у кого что есть въ избыткѣ: такъ какъ дѣла милосердія служатъ самымъ лучшимъ выраженіемъ покаянія (Ис. 58, 3—5. Данила 4, 25).

12. Приидоша же ѿ мытарѣи крѣтитисѧ ѿ негѡ, ѿ рѣша къ немѹ: оучителю, что сотворимѹ;

13. Онъ же рече къ нимъ: ничтоже болѣе ѿ повелѣннагѡ вамъ творите.

Пришли и мытари креститься, и сказали ему: учитель! что намъ дѣлать?

Онъ отвѣчалъ имъ: ничего не требуйте болѣе опредѣленнаго вамъ.

Мытари,—это—сборщики податей. *Мытъ*—древнее славянское слово и значитъ подать, пошлина. Отсюда заставы, гдѣ собирали подати, назывались мытницами (Матѡ. 9, 9), а самые сборщики—мытарями. Іудеи во времена Христовы были подъ властію Римлянъ, и Римское правительство, для избѣжанія столкновеній съ массою народа и для сокращенія издержекъ, ввело въ завоеванныхъ областяхъ откупъ, т. е. давало богатымъ предпринимателямъ за извѣстную плату сборъ какъ подушной подати, такъ и другихъ государственныхъ повинностей. Понятно, что эти сборщики—мытари, взявшись за хлопотливое дѣло сбора изъ-за расчетовъ, притѣсняли народъ, взимая съ него, подъ разными предлогами, болѣе, чѣмъ сколько съ него слѣдовало. За это народъ страшно ненавидѣлъ мытарей, и потому имя мытарь сдѣлалось въ понятіяхъ народныхъ то же, что грѣшникъ, беззаконникъ. Іоаннь поучаетъ мытарей, чтобы они не брали съ народа болѣе опредѣленнаго правительствомъ, и это, какъ дѣло любви, будетъ свидѣтельствомъ ихъ покаянія. Іоаннь не осуждаетъ самаго занятія мытарей, не совѣтуетъ перемѣнить его, потому что народъ долженъ платить подати правительству, только не долженъ платить лишнее для удовлетворенія корыстолюбія сборщиковъ; сами же сборщики должны избѣгать корыстолюбія,—не брать болѣе надлежащаго.

14. Вопрошахѹ же егѡ ѿ вѡнни, глаголюще: ѿ мѣ что сотворимѹ; И рече къ нимъ: никогѡже ѡбидите, ни ѡклеветайте: ѿ доволни бѣдите збѡрки вашими.

Спрашивали его также и воины: а намъ что дѣлать? И сказалъ имъ: никого не обижайте, не клеветайте, и довольствуйтесь своимъ жалованьемъ.

Воины были, вѣроятно, изъ войска Ирода Антипы. Состоя на службѣ Римскаго правительства, ненавистнаго Іудеямъ, и Антипы, преданнаго римлянамъ, воины легко могли имѣть такіе пороки, какъ обида ближняго, или клевета на него, лихоимство въ прибавокъ къ получаемому ими отъ правительства содержанію. Іоаннь требуетъ, чтобы они воздерживались отъ ихъ пороковъ, требуетъ этого, какъ свидѣтельства ихъ покаянія. Онъ не порицаетъ военной службы,—служба воина необходима, но требуетъ, чтобы воины проходили ее честно, оказывая любовь къ ближнимъ. Вотъ доказательство противъ сектантовъ, которые отрицаютъ войну и военную службу!

15. Чаюшымъ же людемъ, ѿ помышляюшымъ всѣмъ въ сердцахѹ своихѹ ѡ іѡаннѣ: еда тѡй ѣсть хрѣтѡсъ;

16. ѡвѣщаваше іѡаннъ всѣмъ, глагола: азъ оубв водою крещаяю вы: грядетъ же

Когда же народъ былъ въ ожиданіи, и всѣ помышляли въ сердцахъ своихъ объ Іоаннѣ, не Христось ли онъ,—

Іоаннь всѣмъ отвѣчалъ: я крещу васъ водою, но идетъ Сильнѣйшій меня,

крѣпльи менѣ, ѣмѣже нѣсмь достѣиннѣ ѿрѣ-
шити ремень сапогѣ ѣгѡ: той вы крѣтитѣ
дѣломъ стѣлымъ и огнемъ.

у Котораго я недостѣиннѣ развязать
ремень обуви; Онъ будетъ крестить
васъ Духомъ Святымъ и огнемъ.

Народъ іудейскій во времена Іоанна Крестителя съ нетерпѣніемъ ожидалъ общаваго ему издревле Мессію. Давно уже не было среди іудеевъ пророка, и вотъ, когда явился Іоаннъ съ проповѣдію своею въ духѣ и силѣ древнихъ пророковъ и сталъ крестить, то они начали думать: *не Христосъ ли это?* Тѣмъ болѣе еще, что было въ народѣ мнѣніе, что когда придетъ Мессія, то будетъ крестить (Ст. 3. Мих.). *Азъ водою крещаяю*, т. е. погружаю въ воду для обозначенія доброй переменны въ образѣ мыслей и жизни, для обозначенія намѣреній послѣ покаянія и исповѣданія грѣховъ исправиться и жить Богоугодно, чтобы приготовить себя къ принятію царства Христова, а—не для очищенія и освященія (Злат., Кир. Алекс. и др.) На эту разность въ крещеніи указываетъ самъ Предтеча, когда говоритъ далѣе о крещеніи Христовомъ. Крещеніе Іоанново, какъ и все служеніе его, было пріуготовительное, потому не давало очищающей и освящающей благодати Божіей, какъ крещеніе Христово (См. ст. 3). *Грядетъ же крѣпльи Менѣ* (идетъ сильнѣйшій Меня), т. е. Мессія, Іисусъ Христосъ, какъ Богочеловѣкъ, *Ѵмуже* (у Котораго) *нѣсмь достѣиннѣ отрѣшити* (развязать) *ремень сапогу* (обуви) *Ѵю*. На востокѣ не носили такой обуви, какую носимъ мы, по причинѣ жары; но чтобы прикрыть подошву ноги отъ камней и всего остраго, или отъ горячаго песку и т. п., къ подошвѣ ноги привязывали дощечку, называемую сандаліей. Сандаліи дѣлались и изъ дерева и изъ кожи. При входѣ въ домъ, сандаліи обыкновенно снимали, а при выходѣ опять надѣвали. Снимать и надѣвать сандаліи было дѣломъ низшихъ служителей. Выраженіе: *Я недостѣиннѣ развязать ремень обуви*, у еванг. Матѣ. (3, 11), *помести обувь Ѵю*, означаетъ униженіе Іоанна предъ І. Христомъ, онъ считаетъ себя недостѣйнымъ быть послѣднимъ слугою Господа. *Той вы креститѣ* (Онъ будетъ крестить васъ) *Духомъ Святымъ и огнемъ*. Крещеніе Духомъ Святымъ означаетъ внутреннее дѣйствіе на душу крещаемаго, дѣйствіе, очищающее и обновляющее ее, при прощеніи грѣховъ по силѣ искупительныхъ заслугъ І. Христа (Іоан. 3. 5). *И огнемъ*. Подъ огнемъ здѣсь разумѣется то же очищающее и воспламеняющее душу, дѣйствіе Св. Духа (Мих.). *Духомъ Святымъ и огнемъ*,—въ этомъ отличіи крещенія Христова отъ Іоаннова. Подъ огнемъ нѣкоторыя изъ толкователей разумѣютъ и гоненія, какія вѣрующіе во Христа претерпѣвали и терпятъ всегда отъ невѣрныхъ (Лук. 12, 49).

17. Ѵмѣже лопата въ рѣкѣ ѣгѡ, и
ѡтрѣвитѣ гумно свое, и соберетѣ пшеницѣ
въ житницѣ своѣ, плѣвы же сожжетѣ
огнемъ негасящимъ.

Лопата Его въ рукѣ Его, и Онъ
очиститъ гумно Свое и соберетъ пше-
ницу въ житницу Свою, а солому сож-
жетъ огнемъ неугасимымъ.

18. Многа же оубѡ и ѣна оутѣшамъ
блѡговѣствоваше людемъ.

Многое и другое благовѣствовалъ
онъ народу, поучая его.

Лопата—земледѣльческое орудіе, которымъ вѣютъ хлѣбныя сѣмена для отдѣленія ихъ отъ плевелъ. *Гумно*—мѣсто для вымолачиванія сѣмянъ. Оно означаетъ весь міръ, а прежде всего народъ Іудейскій. *Отрѣбитѣ* (очиститѣ), т. е. отдѣлитѣ сѣмя отъ плевелъ и соломы, и первое помѣстятъ въ житницу, а послѣднія сожжетъ огнемъ, который не угаснетъ,—*неугасимымъ*, доколѣ не истребитъ все, назначенное къ истребленію. *Пшеница*—означаетъ здѣсь прежде всего народъ Іудейскій, т. е. лучшую часть его, людей добродѣтельныхъ и потому достѣйныхъ царства Мессіи; *плевелы*—худую часть народа, людей нечестивыхъ, а потому недостѣйныхъ царства Мессіи. *Отрѣбитѣ*

(очистить) *гумно* и пр. Это значить, что Господь достойных приметъ въ Свое царство, а недостойныхъ не приметъ и еще подвергнетъ наказанію (Исаи 5, 24). Слова сего стиха въ отношеніи къ членамъ церкви Христовой указываютъ на окончательный судъ Божій надъ людьми, когда праведные изъ нихъ будутъ отдѣлены отъ грѣшныхъ, и первые будутъ приняты въ рай для блаженства, а грѣшники будутъ осуждены на адскія мученія (Мат. 25, 31 и дал.). Въ настоящее время Господь допускаетъ въ Своей церкви добрыхъ и злыхъ, подобно тому, какъ хозяинъ поля, во время жатвы принимаетъ все, что приносятъ ему жнецы, но когда наступитъ опредѣленный день судный, Господь вывѣетъ гумно Свое и отдѣлитъ хорошія зерна отъ соломы, т. е. будетъ судить нелицеприятно, и съ полною и самою строгою справедливостію отдѣлитъ избранныхъ отъ отверженныхъ. *Житница* изображаетъ собою рай; *сожженіе въ огнѣ*—мученіе въ аду (Матѣ. 13, 37—43; 25, 31—45). „Не будемъ же безпечны, поучаетъ св. Златоустъ; пока мы находимся на гумнѣ, мы еще можемъ и изъ плевелъ обратиться въ пшеницу“. Адскія мученія грѣшниковъ Предтеча называетъ *огнемъ неугасимымъ*. Въ Писаніи ветхаго завѣта адскія мученія изображаются подъ различными видами, напр. подъ образомъ холодной воды (Иова 24, 19), огня и жупела (кипящей смолы, Пс. 10); но Предтеча говоритъ только о наказаніи огнемъ, потому что это наказаніе—самое страшное, какое только можно вообразить: оно, само собою, даетъ понятіе о всѣхъ видахъ мученій, ожидающихъ грѣшниковъ во адѣ. Называя огонь неугасимымъ, онъ даетъ понять, что этотъ огонь не только никогда не можетъ угаснуть, но что онъ никогда не истребляетъ—жжетъ вѣчно, причиняетъ нестерпимыя и неизобразимыя мученія. Въ Свящ. писаніи во многихъ мѣстахъ говорится, что какъ блаженство праведниковъ, такъ и мученія грѣшниковъ, будутъ вѣчны. „Напрасно изъясняютъ адскій огонь дѣйствіемъ совѣсти, пишетъ митрополитъ Филаретъ; напрасно вопрошаютъ: какія это мученія? какой это огонь, который могъ бы дѣйствовать на безсмертнаго человѣка? Но Кто могъ сіе тлѣнное облещи въ нетлѣніе (1 Кор. 15, 54), и сдѣлать тѣло духовнымъ, Тому трудно ли приготовить столь тонкій и пронизательный огонь, чтобы такъ же былъ ощущаемъ смертнымъ составомъ, какъ нынѣшній огонь вышнимъ тѣломъ? Тщетно нѣкоторые,—пишетъ тотъ же святитель,—для смягченія страшной угрозы вѣчнымъ адскимъ огнемъ, прибѣгаютъ къ милосердію Божію. Но какое милосердіе для тѣхъ, кои съ непреодолимымъ упорствомъ отвергають милосердіе? Богъ есть единое безконечное благо; уклоненіе отъ него—единое безконечное зло.“ „Ты скажешь: какъ огонь можетъ быть неугасимымъ?—поучаетъ св. Златоустъ. Но не видишь ли ты солнце, всегда горящее и никогда неугасающее? не видишь ли купину Моисееву, также горящую и не стараемую?“

Зач. 10-е. Іоаннъ Креститель и его проповѣдь (окончаніе) и крещеніе Христово.

Читается въ понедѣльникъ 12-й недѣли по Пятидесятницѣ.

19. Ирѡдъ же четвертовластникъ, ѡбличаемъ ѡ негѡ ѡ Ирѡдіадѣ женѣ врата своего, и ѡ всѣхъ, ꙗже сотвори слѡва Ирѡдъ,

20. приложи и сѣ на всѣмъ, и затвори Іоанна въ темницѣ.

Иродъ же четверовластникъ, обличаемый отъ него за Иродіаду, жену брата своего, и за все, что сдѣлалъ Иродъ худаго,

прибавилъ ко всему прочему и то, что заключилъ Іоанна въ темницу.

Объ *Иродъ* чит. въ объясн. 1 ст. *Обличаемъ отъ него* (отъ Іоанна Крестителя) о *Иродіадѣ* (за *Иродіаду*) *жену брата своего*. *Иродіада* была дочь *Аристовула*, сына *Ирода великаго*. *Иродъ Антипа* и *Филиппъ* были сами дѣти сего *Ирода*. Такимъ образомъ, *Иродіада* приходилась племянницею какъ *Ирода Антипы*, такъ и *Филиппа*. Она была замужемъ за *Филиппомъ* и имѣла отъ этого брака дочь *Саломію*, которая, какъ повѣствуютъ еванг. *Матѳея* (14 гл.) и *Маркъ* (6 гл.), въ своихъ подробныхъ сказаніяхъ о смерти Крестителя, однажды въ день празднованія рожденія *Ирода*, очень угодила царю и гостямъ. *Иродъ Антипа* былъ женатъ на дочери *Арабскаго* царя *Ареты*, но, отославъ ее отъ себя, еще при жизни *Филиппа*, взялъ себѣ жену его *Иродіаду*. За это-то и обличалъ его *Іоаннъ*, говоря ему: *не должно тебѣ имѣть ее женою*; потому что такой поступокъ былъ совершенно беззаконенъ и соблазнительнъ для народа. Если закономъ *Моисеевымъ* повелѣвалось жениться на женѣ брата, то только въ случаѣ его смерти и притомъ бездѣтства (*Второз. 25, 5. 6.*). *Иродіада*, злаясь на *Іоанна*, желала убитъ его, но не могла, повѣствуетъ еванг. *Маркъ* (19 ст.). Она была сама по себѣ злая женщина. Злобилась же на *Іоанна* особенно за то, что могла бы лишиться царской власти, еслибы его обличительная рѣчь подѣйствовала на *Ирода*, и онъ развелся бы съ нею. *Не могла убитъ*—и собственно властію, и не могла принудить къ тому и *Ирода*. *Иродъ*, быть можетъ, и самъ желалъ бы убитъ своего обличителя, но, съ одной стороны, какъ замѣчаетъ св. *Матѳея* (ст. 5), боялся народа: *потому что почитали его за пророка*; съ другой стороны, какъ пишетъ св. *Маркъ* (20 ст.), боялся и потому, что самъ *зналъ его за мужа праведнаго и святого и многое дѣлалъ, слушаясь его, и съ удовольствіемъ слушалъ его*. Боялся убитъ, но все-таки заключилъ (затворн) пророка въ *темницу*, а затѣмъ и умертвилъ. Такъ грѣхъ овладѣваетъ человѣкомъ! О смерти *Іоанна Крестителя* не говоритъ еванг. *Лука*: объ этомъ написано у еванг. *Матѳея* и *Марка*. Евангелистъ же *Лука*, говоря собственно о проповѣди *Іоанна* и имѣя говорить о крещеніи имъ *І. Христа*, только къ слову прибавляетъ о томъ, что было съ нимъ въ послѣдствіи, именно о заключеніи его въ *темницу*.

21. Бѣсть же ѣгда крѣтишася вси людїе,
и ѡйсѣ крѣшшѣса и молѣшѣса, шѣверзѣса
нбо,

Когда же крестился весь народъ, и
Іисусъ крестившись молился, отверзлось
небо,

Евангелистъ *Лука* повѣствуетъ о крещеніи *Христовомъ* короче, чѣмъ еванг. *Матѳея*, и болѣе сходно съ еванг. *Маркомъ* (*Матѳ. 3, 13—17. Мар. 1, 9—11*). *І. Христосъ крестился*—во 1-хъ для того, чтобы Своимъ крещеніемъ засвидѣтельствовать важность крещенія *Іоаннова*, бывшаго приготовительнымъ къ крещенію, которое Онъ имѣлъ установить, и чрезъ это Своимъ примѣромъ установить и освятить первое христіанское таинство крещенія; освятить и самыя воды, имѣющія давать освященіе въ таинствѣ крещенія (*Амвр. Мед*). „Пріемля крещеніе, говоритъ св. *Златоустъ*, *І. Христосъ убѣждаетъ всѣхъ въ необходимости принимать установленное Имъ крещеніе*“. Онъ принялъ на Себя грѣхи *человѣчества*, и подвергаетъ Себя дѣйствию, которое имѣло очищать грѣхи *человѣковъ*.—Во 2-хъ, *І. Христосъ крестился* для того, чтобы тутъ во время крещенія явить Себя *іудейскому* народу и всему міру, какъ истиннаго *Мессію*, свидѣтельствомъ *Бога Отца* и сошествіемъ *Св. Духа* (*Мих.*). Тутъ при крещеніи выразилось и смиреніе *Господа* для нашего спасенія: съ рабамъ *Господь*, съ виновными *Судья*, съ грѣшными *Безгрѣшный* идетъ креститься. *І. Христосъ крестился*, будучи 30-ти лѣтъ (*см. ст. 23*). Въ *синаксарѣ* на крещеніе *Господне* читаемъ: „крестился *І. Христосъ* 30-ти лѣтъ,—въ такомъ возрастѣ, который у людей легко склоняется ко всякому грѣху. Ибо какъ первый возрастъ, младенческій, по словамъ св. *Златоуста* и *Феофилакта*, имѣетъ многое невѣжество и неразуміе; второй, юно-

шескій, разжигается вождельніемъ плотскимъ: такъ тридцатилѣтній возрастъ совершеннаго мужа поработенъ корыстолюбію, тщеславію, гнѣву и всякимъ грѣхамъ. До сего возраста Господь отложилъ крещеніе для того, чтобы исполнить законъ всѣми возрастами, чтобы освятить все наше естество и по-дать силу побѣждать страсти и хранить себя отъ грѣховъ смертныхъ“. Къ этому времени и Іоаннъ уже достаточно открылъ народу Іудейскому, Кто—проповѣдуемый имъ Христосъ. Послѣ крещенія І. Христосъ имѣлъ вступить въ дѣло искупленія рода человѣческаго. А по еврейскимъ законамъ никакое общественное служеніе нельзя было начинать ранѣе 30-ти-лѣтняго возраста. (См. 23 ст.) Еванг. Лука повѣствуетъ, что І. Христосъ при крещеніи Своемъ молился. Это—особенная черта, которая не указана ни Матѳеемъ, ни Маркомъ. Крещеніе Христово было началомъ служенія Его въ качествѣ Мессіи, слѣдовательно важнѣйшимъ событіемъ въ Его жизни; потому Онъ и ознаменовалъ это событіе молитвою. „Омывая грѣхи человѣчества въ Іорданскихъ струяхъ, пишетъ о. Вишняковъ, І. Христосъ молился о томъ, чтобы чрезъ Его безгрѣшное омовеніе распространилось очищеніе на все человѣчество и, можетъ быть, также о томъ, чтобы Его человѣческому естеству Отецъ даровалъ силы, если можно такъ выразиться, вполне совершить, начатый крещеніемъ, подвигъ очищенія и искупленія человѣчества. Впослѣдствіи, предъ окончаніемъ этого подвига, мы видимъ,—Онъ молился о томъ же самомъ. Разумѣемъ моленіе о чашѣ. Послѣдовавшими за молитвою знаменіями Богъ показалъ, что Онъ услышалъ молитву Сына Своего. *Отверзтіе небесъ, Божественный гласъ и видимое сошествіе Св. Духа*—вотъ знаменія, которыми Богъ ощутительно для всего народа, присутствовавшаго при крещеніи Господа Ісуса, отвѣтилъ на крещеніе и молитву Сына Своего возлюбленнаго. Грѣхомъ перваго человѣка закрылось для всего человѣчества небо, и вотъ чрезъ Господа-Искупителя оно отгрывается для него. Въ гласѣ съ неба выражается вся отеческая любовь къ Сыну, какъ Агнцу, берущему на себя грѣхи всего міра, и слышится великое слово о примиреніи неба съ землею, Бога съ человѣками. Явленіемъ Духа Св. въ видѣ чистой пѣзъ птицъ, голубя свидѣтельствуется это примиреніе и очищеніе грѣховъ человѣчества (см. далѣе). *Отверзлось небо*,—т. е. сводъ небесный, чувственное небо, на подобіе того, какъ это бываетъ во время сильнаго блеска молніи.—Въ Евангеліи Матѳея говорится, что Іоаннъ *удерживалъ* І. Христа, когда Онъ пришелъ къ нему креститься, *говоря: мнѣ надобно креститься отъ Тебя, и Ты ли приходишь ко мнѣ?* но Господь *сказалъ ему въ отвѣтъ: оставь теперь, ибо такъ надлежитъ намъ исполнить всякую правду*. Это значитъ, что Іоаннъ Предтеча считалъ себя недостойнымъ крестить Господа и сознавалъ нужду въ собственномъ крещеніи, но Господь говорилъ, что такъ требуется по волѣ Божіей—какъ Законодателю, Ему прежде другихъ надлежало исполнить законъ (Блаж. Іерон.).

22. ѿ снѣде дѣхъ стѣй тѣлеснымъ ѡбразомъ, ꙗкѡ голубь, нѣнь: ѿ гласъ съ небесъ бысть, глагола: ты еси сынъ мой возлюбленный, ѿ тебѣ благоволихъ.

и Духъ Святой ниспелъ на Него въ тѣлесномъ видѣ, какъ голубь, и былъ гласъ съ небесъ, глаголющій: Ты Сынъ Мой возлюбленный; въ Тебѣ Мое благоволеніе!

Духъ Святой, третье лице Св. Троицы, сошелъ на І. Христа въ видѣ голубя по причинѣ чистоты и кротости сей птицы. Съ другой стороны, какъ при Ноѣ голубица возвѣстила прекращеніе потопа, принеся масличный сучекъ; такъ и теперь Духъ Святой въ видѣ голубя возвѣщаетъ разрѣшеніе грѣховъ чрезъ Христа. (Θеоф.). Сошествіе Духа Св. на І. Христа указывало еще на то, что Его человѣчеству сообщаются всѣ дары Духа Св. Сошествіе Духа Св., какъ равно и голосъ Бога Отца при крещеніи І. Христа, были для того, чтобы торжественнымъ образомъ явить Его Мес-

сею. Господь I. Христосъ, какъ Сынъ Божій, по Божеству Своему неразлученъ съ Отцомъ и Духомъ, и по человѣчеству всегда былъ исполненъ Духа Св.; но Духъ Св. сошелъ на Господа для того, чтобы въ Немъ познали люди Сына Божія, Спасителя міра; чтобы въ самомъ началѣ Новаго Завѣта тайна Пресв. Троицы, древле сокровенная, явилась и явственно открылась вѣдѣнію и слуху человѣческому (Тр. Лист.). *Гласъ съ небесе*, т. е. отъ Бога Отца. Это было со стороны Бога Отца торжественное объявленіе Иисуса Христомъ, Мессіею. *Сынъ Мой возлюбленный*, т. е. второе лицо Пресв. Троицы, равночестное первому—Богу Отцу и третьему—Духу Святому. *Въ Тебѣ Мое благоволеніе* (о Тебѣ благоволихъ). Въ этихъ словахъ указывается на полноту той любви, какую имѣетъ Богъ Отецъ къ Сыну, и вмѣстѣ съ тѣмъ изливаетъ чрезъ Него на все человѣчество.—Является вопросъ: если такъ ясно было засвидѣтельствовано Божество Иисуса Христа при крещеніи, почему же не увѣровали въ Него іудеи?—„По жестокосердію своему, отвѣчаетъ св. Златоустъ. Ибо и при Моисеѣ много было чудесъ, но народъ и послѣ громовъ, трубъ и молній слилъ себѣ тельца, да и тѣ же самыя, которые были при крещеніи и видѣли послѣ воскресеніе Лазаря, однако-жъ не только не увѣровали въ Того, Кто сотворилъ это чудо, но часто покушались даже убить Его. Когда душа находится въ безчувственности, развращеніи и зависти, то она не убѣждается никакими словами. Впрочемъ, нельзя думать, будто явленіе Бога при крещеніи Иисуса Христа осталось безплоднымъ для всѣхъ“.—Въ Палестинѣ на рѣкѣ Иорданѣ доселѣ извѣстно то мѣсто, гдѣ крестился I. Христосъ. Тамъ, особенно въ первые три дня Страстной недѣли, цѣлыми сотнями и тысячами стараются погрузиться въ священныя воды Иордана при пѣніи: „Во Иорданѣ крещающуся Тебѣ, Господи“...

Зач. 11-ое. Родословіе Иисуса Христа.

Читается во вторникъ 18-й недѣли по Пятидесятницѣ.

23. И той бѣ іисъ іакъ лѣтъ тридцать
начинаѣ, сынъ, ѡкъ мнѣмъ, сынъ іосифовъ,
иліевъ,

Иисусъ, начиная *Свое служеніе*, былъ
лѣтъ тридцати, и былъ, какъ думали,
Сынъ Іосифовъ, Іліевъ,

Св. еванг. Лука въ своемъ Евангелии родословіе Христово приводитъ такъ же, какъ и Матѳей (1 гл.), такъ какъ у еврейскихъ и вообще у восточныхъ писателей вдревле было въ обычаѣ, при описаніи жизни какого либо знаменитаго лица, указывать и на родословную таблицу. Только св. Лука излагаетъ родословіе по восходящей линіи, начная отъ мнимаго отца Его, Іосифа, обрученника Пресв. Богородицы, а Матѳей по нисходящей, отъ Авраама, перваго праотца еврейскаго народа, изъ котораго по Божественному произволенію произошелъ Спаситель. Такъ какъ св. Лука писалъ свое Евангеліе для христіанъ изъ язычниковъ (грековъ), по понятіямъ которыхъ происхожденіе человѣка покрыто непроницаемымъ мракомъ и у которыхъ ходили самыя нелѣпыя басни о первобытныхъ людяхъ; то онъ и предлагаетъ въ своемъ родословіи краткое, истинное сказаніе о происхожденіи I. Христа (гл. 1 и 2), а вмѣстѣ съ Нимъ и всѣхъ людей отъ единого человѣка, отъ единыя крови,— съ одной стороны для того, чтобы разсвѣять прежнія языческія нелѣпыя басни о первобытныхъ людяхъ, а съ другой, и главн. образомъ для того, чтобы показать, что въ I. Христѣ, согласно обѣтованію, данному еще прародителямъ въ раю (Быт. 3, 15), спасеніе открыто всему человѣческому роду, а не однимъ только Іудеямъ (Проф. Богосл.). Св. Матѳей помѣстилъ родословіе I. Христа вначалѣ Евангелія, и это—потому, что еврей, для коихъ

онъ первоначально предназначалъ свое Евангеліе, издавна имѣли и уважали родословныя записи: извѣстно, что они постоянно хвалились тѣмъ, что происходятъ отъ Авраама (Мат. 3, 9. Іоан. 8, 33.). Евангелисты же Лука помѣстилъ родословіе послѣ крещенія потому, что съ этого времени І. Христосъ, какъ Божественный посланникъ и какъ *чуждѣе языковъ*, выступаетъ на дѣло общественнаго служенія роду человѣческому. Такъ же точно поступилъ и писатель книги Исходъ, помѣстившій родословную Моисея при вступленіи его въ общественное служеніе въ качествѣ посланника Божія и освободителя народа еврейскаго отъ рабства египетскаго (6, 4—26). *Яко лѣтъ тридцать, начиная* (Свое служеніе). По еврейскому закону, то или другое общественное служеніе, напр. начальника, священника, суди, учителя и т. п., полагалось начинать по достиженіи тридцати лѣтъ, какъ вполнѣ зрѣлаго возраста. (См. 21 ст.) Такъ началъ и І. Христосъ Свое служеніе спасенію рода человѣческаго. *Яко мнѣмъ* (какъ думали), *Сынъ Іосифовъ*. Тайна воплощенія Христова была сокрыта, посему всѣ считали Его дѣйствительнымъ Сыномъ Іосифа и Маріи.

24. матѳѳатовъ, левіинъ, мелхіинъ, іаннаевъ, іосифовъ,

25. маттаѳѳевъ, амѳосовъ, наумовъ, еслимовъ, наггеевъ,

26. мааѳовъ, маттаѳѳевъ, семеіевъ, іосифовъ, іудинъ,

27. іуаннановъ, рисаевъ, зоровавелевъ, салаѳилевъ, нпріевъ,

28. мелхіевъ, аддіевъ, косамовъ, елмодамовъ, ировъ,

29. іосіевъ, еліезеровъ, іоримовъ, матѳѳатовъ, левіинъ,

30. сѣмеѳновъ, іудинъ, іосифовъ, іуаннановъ, еліакимовъ,

31. мелеаевъ, маинановъ, маттаѳѳевъ, наѳановъ, дѳидовъ,

32. іессеевъ, овидовъ, воозовъ, салмоновъ, наассоновъ,

33. аминадавовъ, арамовъ, есромовъ, фаресовъ, іудинъ,

34. іаковль, іслаковъ, авраамовъ, ѳаринъ, нахуровъ,

35. серуховъ, рагавовъ, фалековъ, еверовъ, салановъ,

36. каинановъ, арфазадовъ, сімовъ, нѳевъ, ламеховъ,

37. маѳусалева, енуховъ, іаредовъ, малелепловъ, каинановъ,

Матѳѳатовъ, Левіинъ, Мелхіевъ, Іаннаевъ, Іосифовъ,

Маттаѳѳевъ, Амосовъ, Наумовъ, Еслимовъ, Наггеевъ,

Мааѳовъ, Маттаѳѳевъ, Семеіевъ, Іосифовъ, Іудинъ,

Іоаннановъ, Рисаевъ, Зоровавелевъ, Салаѳилевъ, Нпріевъ,

Мелхіевъ, Аддіевъ, Косамовъ, Елмодамовъ, Ировъ,

Іосіевъ, Еліезеровъ, Іоримовъ, Матѳѳатовъ, Левіинъ.

Симеоновъ, Іудинъ, Іосифовъ, Іоанновъ, Еліакимовъ,

Мелеаевъ, Маинановъ, Маттаѳѳевъ, Наѳановъ, Давидовъ,

Іессеевъ, Овидовъ, Воозовъ, Салмоновъ, Наассоновъ,

Аминадавовъ, Арамовъ, Есромовъ, Фаресовъ, Іудинъ,

Іаковлевъ, Исааковъ, Авраамовъ, ѳаринъ, Нахоровъ,

Серуховъ, Рагавовъ, Фалековъ, Еверовъ, Салинъ,

Каинановъ, Арфазадовъ, Симвовъ, Ноевъ, Ламеховъ,

Маѳусаловъ, Еноховъ, Іаредовъ, Малелепловъ, Каинановъ,

Родословіе еванг. Луки разнится во многомъ отъ родословія св. Матѳея. Такъ, по родословію Матѳея, *отецъ Іосифа*, обручника Пресв. Богородицы, былъ *Іаковъ* (16 ст.), а по родословію Луки, *Илій* (23 ст.); *Салаѳилъ* и *Зоровавель* по обоимъ родословіямъ имѣли разныхъ отцевъ и сыновей: по Матѳею отецъ

Салафіиля былъ *Іехонія* (12 ст.), по Лукѣ—*Нирій* (27 ст.); по Матѳею, *сынъ Зоровавеля—Авіудъ* (13 ст.), а по Лукѣ—*Рисай* (27 ст.). Имена лицъ отъ Давида до Салафіиля (Матѳ. 7—12 ст., Луки 31—37) и отъ Зоровавеля до Іосифа (Матѳ. 13—16. Луки 27—37), по обомъ родословіямъ, разные и число ихъ не одинаково. Но вся эта разность объясняется, во 1-хъ, тѣмъ, что св. Лука исчисляеть предковъ Дѣвы Маріи или отца ея Ілія (Іоакима), а св. Матѳеи—предковъ Іосифа, такъ какъ оба они происходили изъ рода Давидова, только по разнымъ линиямъ (Проф. Богословскій); во 2-хъ, она объясняется закономъ такъ называемаго ужичества (родственности), по которому братъ или ближайшій родственникъ умершаго бездѣтнымъ долженъ былъ взять его вдову и отъ нея продолжать родъ, и рожденные такимъ образомъ дѣти имѣли какъ бы двухъ отцевъ, одного по плоти и другого по закону (умершаго). Посему, напр., Салафиля называется у еванг. Матѳея сыномъ (по закону) Іехоніи—бездѣтнаго, а у Луки—Нирія, который возстановилъ родъ сего Іехоніи. Отъ усыновленнаго Салафилю, Зоровавеля родились Авіудъ и Рисай, и еванг. Матѳеи ведетъ родословіе по первому, а св. Лука по второму, точно такъ же, какъ первый ведетъ родословіе отъ Давида чрезъ Соломона, а второй чрезъ Наана (Еп. Мих.).

38. ἐνώσων, σίφων, ἄδαμων, βῆϊν. | Еносонъ, Синовъ, Адамовъ, Божій.

Адамовъ, Божій. „Рожденіе Господа, замѣчаетъ при этомъ блаж. Теофилактъ, какъ безсѣменное, встрѣчало недовѣріе. Посему евангелистъ, желая показать, что и въ другое время человѣкъ произошелъ безъ сѣмени, отъ низшихъ восходитъ до Адама и Бога. Онъ говоритъ какъ бы такъ: если ты не вѣруешь, какъ второй Адамъ (т. е. Христосъ Спаситель) родился безъ сѣмени; то обратись умомъ къ первому Адаму, и ты найдешь, что онъ сотворенъ Богомъ безъ сѣмени, и—послѣ сего не будешь невѣренъ.“

ГЛАВА IV.

Зачало 12-е. Испушеніе Іисуса Христа.

Читается въ среду 12-ой недѣли по Пятидесятницѣ.

Исторію испушенія І. Христа діаволомъ въ пустынь еванг. Лука излагаетъ почти въ однихъ и тѣхъ же словахъ, что и еванг. Матѳеи (4 гл.), съ нѣкоторыми, впрочемъ, особенными чертами и нѣкоторою разницею въ порядкѣ испушеній. Разница эта, конечно, не составляетъ противорѣчія, потому что суть не въ порядкѣ испушеній, а въ самомъ образѣ ихъ.

1. Ἰησοῦς ἔτι ἐπιπλήρης τοῦ ἁγίου πνεύματος ἐπορεύθη εἰς τὴν ἔρημον;		Іисусъ, исполненный Духа Святаго, возвратился отъ Іордана, и поведенъ былъ Духомъ въ пустыню;
----------------------------------------------------------------------	--	-----------------------------------------------------------------------------------------------

Ведяшеса (поведенъ былъ) *Духомъ*, т. е. Святымъ, сошедшимъ на І. Христа при крещеніи (Зигаб.). Это значитъ, что І. Христосъ не Самъ Своєю во-

лею, а какъ человѣкъ, повинуюсь Духу Св., сошедшему на Него при крещеніи, идетъ въ пустыню. Въ пустыню. По преданію, это была пустыня, лежавшая на западѣ отъ Иерихона. Доселѣ она носитъ названіе *Сорокодневной* или *Горы искушенія*. Это—дикое и страшное мѣсто, въ которомъ укрывались звѣри и разбойники. І. Христосъ послѣ крещенія веденъ былъ въ пустыню для приготовленія къ великому дѣлу спасенія рода человѣческаго и для пораженія искушителя. Ему нужно было тутъ наединѣ съ Богомъ Отцомъ, въ бесѣдѣ съ Нимъ, строгимъ постомъ и молитвою укрѣпиться на предстоящее Ему великое дѣло спасенія рода человѣческаго. Св. Златоустъ при этомъ замѣчаетъ: „не Самъ пришелъ, а былъ Духомъ отведенъ въ пустыню, поучая насъ не вдаваться самонадѣянно въ искушенія.“

2. Дній четы́рдесятъ и́скуша́емъ ѿ діавола: ꙗ́ко не ѡ́сть ниче́сѡже во днѣ тѣхъ: ꙗ́ко скончавшымса ѡ́мъ, послѣдні възмѣ.

тамъ сорокъ дней Онъ былъ искушаемъ отъ діавола, и ничего не ѣлъ въ эти дни, а по прошествіи ихъ, на послѣдокъ възкалъ.

Искушаемъ отъ діавола. Діаволъ съ греческаго означаетъ соблазнитель, это—согрѣшившій и отпавшій отъ Бога ангелъ, врагъ всего добраго, существо злое, враждебное добру. Конечно, діаволъ являлся І. Христу для искушенія въ человѣческомъ видѣ. Діаволу желалось *искусить Христа*, т. е. узнать, дѣйствительно-ли Онъ есть Мессія—Христосъ,—узнать это посредствомъ соблазна къ грѣховнымъ дѣйствіямъ. Искушать вообще значитъ испытывать, дознавать, соблазнять, склонять къ чему-либо недоброму. Отъ діавола сокрыто было Богомъ, что І. Христосъ есть Спаситель міра, Богочеловѣкъ. Діаволъ полагалъ, что І. Христосъ не больше, какъ праведный человѣкъ, за добродѣтель усыновленный Богомъ. Тремя видами грѣховной похоти искушалъ сатана праотцевъ въ раю: похотию плоти—*добро древо въ саду*, похотию очесъ—*удбно очима видѣти*, и гордостію житейскою—*будете яко боги*. Такимъ же образомъ искушалъ І. Христа и діаволъ (Троиц. Лист.). „Не выдержалъ искушенія первый Адамъ въ раю, побѣдилъ искушителя второй Адамъ, Господь Иисусъ въ пустынь. *Не ясть ничегоже во дни тѣхъ* (въ тѣ, т. е. 40 дней). Столько же дней постились Моисей (Исх. 34, 28) и Ілія (3 Цар. 19, 8). Число 40 въ Свящ. писаніи напоминаетъ или наказаніе за грѣхъ—такъ 40 дней шелъ дождь потопный (Быт. 7 гл.), 40 лѣтъ Евреи странствовали по пустынь (Чис. 14); или покаяніе,—таковъ былъ постъ Моисея (Втор. 9 гл.), и Ниневитянъ (Іон. 3 гл.). Не сохранилъ поста первый Адамъ въ раю; Господь І. Христосъ, второй Адамъ, выполнилъ это—выдержалъ самый строгій постъ.“ (Троиц. Лист.). Постился Христосъ не для того, что Ему нуженъ былъ постъ, но для нашего наученія, что постъ есть сильное оружіе противъ грѣха, противъ діавола. Постился не болѣе сорока дней для того, чтобы чрезмѣрнымъ величьемъ чуда не сдѣлать сомнительною самую истину воплощенія (Злат.). У еванг. Марка прибавлено, что І. Христосъ *былъ* въ пустынь *со змѣями* (1, 13). Этимъ говоритъ онъ, что І. Христосъ, какъ Возстановитель рода человѣческаго въ первое райское состояніе, былъ среди звѣрей, какъ Адамъ въ раю, когда ему были послушны и нестрашны самые дикіе звѣри, и ни одинъ изъ нихъ не сдѣлался для Него орудіемъ искушенія, какъ нѣкогда змѣи изъ среды ихъ послужили орудіемъ паденія прородителей (Мих.).

3. ꙗ́ко рече ѡ́мъ діаволъ: ѡ́ще сѣѣ ꙗ́ко ѡ́бій, ꙗ́ко камени сѣѣ, да въздетъ хлѣбъ.

И сказалъ Ему діаволъ: если Ты Сынъ Божій, то вели этому камню сдѣлаться хлѣбомъ.

Аще (если) *Сынъ еси Божій*, т. е. Мессія, Котораго Самъ Богъ наименовалъ при крещеніи Сыномъ Своимъ. Слышавъ этотъ голосъ, свидѣтельствовавшій, что І. Христосъ есть Сынъ Божій, а съ другой стороны, видя Его алчущимъ, диаволь не можетъ убѣдиться вполне, чтобы Онъ былъ Сынъ Божій: какъ можетъ алкать Сынъ Божій? и потому приступаетъ къ Нему со словами: *Если Ты Сынъ Божій* и пр. (Злат. п. Аѳан. Вел.). *Каменеси* (каменю) *сему*, у еванг. Матѳея, *камнямъ симъ*,—вѣроятно, тѣмъ, которые находились на мѣстѣ искушенія. Сущность сего искушенія такова, что, если Ты Мессія, то зачѣмъ же Тебѣ алкать—какъ бы такъ говорить искушитель Христу,—когда достаточно только Твоего одного слова для того, чтобы превратить камни въ хлѣбы и затѣмъ насытиться ими? (Феоф.). Тутъ диаволь имѣлъ намѣреніе соблазнить Иисуса Христа нетерпѣливостію, невоздержаніемъ и нарушеніемъ поста—*похотию плоти* (1 Іоан. 2, 16). Съ другой стороны, искушитель склонялъ Господа для насыщенія тѣла прибѣгнуть къ средству чудодѣйственному—къ претворенію камней въ хлѣбы, тогда какъ чудодѣйственныя силы Богъ употребляетъ только въ особенныхъ случаяхъ и для особенныхъ духовныхъ цѣлей (Пав. Кишин.).

4. И ѿвѣща ѿисъ къ немѣ, гла: писано ѣсть, ѿкъ не ш хлѣбѣ ѣдинома живъ бѣдетъ человекъ, но ѿ всѣкома глагола бжїи.

Иисусъ сказалъ ему въ отвѣтъ: написано, что не хлѣбомъ однимъ будетъ жить человекъ, но всякимъ словомъ Божиимъ (Второзак. 8, 3).

Спаситель говоритъ искушителю, что не нужно творить чудо превращенія камней въ хлѣбы, а что можно удовлетворять голодь и другими предметами, по указанію или дѣйствию Божію, почему и указываетъ на изреченіе изъ книги Второзаконія (8, 3), гдѣ говорится, что Богъ, напр., питалъ манною народъ Израильскій въ пустынѣ. Это—ближайшій смыслъ изреченія. Но въ немъ содержится указаніе и на духовную пищу, которою питается вѣрующій человекъ, т. е. на Слово Божіе, на божественныя заповѣди и повелѣнія, исполненіе коихъ составляетъ духовную пищу, болѣе нужную для человека, чѣмъ пища тѣлесная (Іоан. 4, 34). При этой духовной пищѣ забывается и тѣлесный голодь (Мих.). Господь какъ бы такъ говоритъ искушителю: „зачѣмъ ты побуждаешь Меня прибѣгнуть для утоленія Моего голода къ чудодѣйственной силѣ, которою Я обладаю? Еслибы для напитанія Меня теперь нужно было чудо, то Самъ Богъ чудесно напиталъ бы Меня, какъ напиталъ Онъ нѣкогда израильтянъ въ пустынѣ манною. Зачѣмъ ты искушаешь Меня напоминаніемъ о тѣлесной пищѣ и склоняешь нетерпѣливо, чудеснымъ образомъ утолить Мой голодь, когда Слово Божіе, бесѣда съ Богомъ для Меня сладостнѣе всякой пищи, и такъ насыщаетъ Меня, что заставляетъ забыть о пищѣ тѣлесной? Не забываютъ ли люди о пищѣ, слушая приятную бесѣду, даже человѣческую; не тѣмъ ли естественнѣе забыть о пищѣ среди сладостной бесѣды съ Богомъ“? (Пав. Кишин.)

5. И возведъ ѣго діаволь на горѣ высокѣ, показа ѣмѣ всѣ царствїа вселенныа въ часѣ времѣннѣ,

И возведъ Его на высокую гору, диаволь показалъ Ему всѣ царства вселенной во мгновение времени,

На гору высокую,—неизвѣстно, какую. Есть въ Палестинѣ гора, по преданію, называемая *Горою искушенія*. Но нельзя съ достовѣрностію утверждать, что на ней именно происходило искушеніе Господа. Вѣроятно, это была вершина какой-либо горы, съ которой можно было видѣть большую часть Палестины (Мих.). Преданіе указываетъ въ Горѣ искушенія и пещеру, гдѣ Спаситель міра приготавливалъ Себя сорокодневнымъ постомъ къ великому дѣлу Сво-

его служенія (Свящ. ист. Рудак.). *Всѣ царствія вселенныя*, у еванг. Матѳея прибавлено *и славу ихъ*, т. е. все, что есть на землѣ прекраснѣйшаго, богатѣйшаго и наилучшаго, *въ часть времени* (во мгновение времени). Должно предположить, что діаволь показаль царства Спасителю какимъ либо непостижимымъ дѣйствіемъ и не въ дѣйствительности, а только лишь въ призракѣ. (Мих.)

6. и рече ѣмѣ діаволь: тебѣ дамъ власть сію всю и славу ихъ: ꙗкоже мнѣ предана ѣсть, и ѣмѣже аще хоще, дамъ ю:

7. ты оубо аще поклонишися предо мною, вѣдѣти тебѣ всѣ.

и сказалъ Ему діаволь: Тебѣ дамъ власть надъ всѣми сими царствами и славу ихъ, ибо она предана мнѣ, и я, кому хочу, даю ее;

итакъ, если Ты поклонишися мнѣ, то все будетъ Твое.

Тебѣ дамъ власть сію всю (власть надъ всѣми сими царствами). Въ этихъ словахъ слышится горделивое и жгивое предвосхищеніе власти, принадлежащей одному Богу, какъ Творцу и Промыслителю всего. *Аще поклонишися предо мною* (если Ты поклонишися мнѣ). На востокѣ былъ обычай путешествовать на поклоненіе великимъ людямъ—въ знакъ почтенія къ нимъ. Такъ волхвы, восточные мудрецы, приходили въ Вифлеемъ на поклоненіе новорожденному Спасителю (Матѳ. 2, 2). Присвоивая себѣ права надъ міромъ, принадлежащія Богу, діаволь требуетъ и поклоненія себѣ, какъ Богу. Цѣль сего искушенія состоитъ въ томъ, чтобы возбудить въ І. Христѣ властолюбіе и корыстолюбіе—*похоть очесъ* (1 Іоан. 2, 16). Діаволь прибѣгаетъ къ этому роду искушенія, потому что знаетъ, что человекъ нерѣдко забываетъ о щѣ, бываетъ готовъ унижить свое достоинство, пожертвовать своею честью, лишь бы только удовлетворить своей страсти властолюбія и корыстолюбія.

8. И ѡтвѣщавъ рече ѣмѣ иисъ: иди за мною, сатани: писано ѣсть: поклонишися гдѣ вѣдѣ твоему, и томѣ единому послужити.

Исусъ сказалъ ему въ отвѣтъ: отойди отъ Меня, сатана; написано: Господу Богу твоему поклоняйся, и Ему одному служи (Второзак. 6, 13).

Писано естъ (написано): *поклонишися Господу Богу твоему* и пр. Это—слова, которыя говорилъ Моисей, когда предъ своею смертію увѣщеваль евреевъ не служить богамъ языческимъ,—богамъ тѣхъ народовъ, которые будутъ жить съ ними въ Обѣтованной землѣ или Палестинѣ (Втор. 6, 13); ибо божеское поклоненіе должно воздавать только одному истинному Богу. Такъ Господь словами Свящ. Писанія отражаетъ второе діавольское искушеніе!

9. И ведѣ егò во іерусалимъ, и постави егò на крыль церковнѣмъ, и рече ѣмѣ: аще снѣ еси бжій, вѣрзи сѣ оубо долъ:

И повель Его въ Іерусалимъ, и поставилъ Его на крыль храма, и сказалъ Ему: если Ты Сынъ Божій, бросься отсюда внизъ;

10. писано во ѣсть, ꙗкоже аггломъ своимъ заповѣсть ѡ тебѣ, сохрани ти тѣ:

ибо написано: Ангеламъ Своимъ заповѣдаетъ о Тебѣ сохранить Тебя;

11. и на рукахъ возмѣтъ тѣ, да не когда преткнѣши о камень ногою твою.

и на рукахъ понесутъ Тебя, да не преткнешься о камень ногою Твоею (Псал. 90, 11—12).

На крыль церковнѣмъ (на крыль храма). Вѣроятнѣе всего,—на той части храма, которая называлась притворомъ Соломоновымъ. Этотъ притворъ находился надъ страшною пропастью, такъ что нельзя было безъ содраганія

смотря съ него внизъ. Крыломъ храма могла называться эта часть его потому, что по формѣ уподоблялась распростертымъ крыльямъ птицы (о храмѣ чит. въ объясн. 9 ст. 1 гл.). Соблазняя Господа броситься сверху внизъ, діаволь ссылается на слова изъ Псалтири, гдѣ обѣщается помощь всякому, уповающему на Бога (Пс. 90, 11. 12). Тутъ діаволь имѣлъ намѣреніе возбудить въ Иисусѣ Христѣ желаніе—такъ сказать, вынудить чудо со стороны Бога, причѣмъ обнаружались бы въ Спасителѣ тщеславіе, самонадѣянность и духовная *житейская гордость* (1 Іоан. 2, 16). Не можемъ не привести здѣсь нѣсколько строкъ изъ Троиц. Лист., очень поучительныхъ для нашихъ раскольниковъ и сектантовъ. „Діаволь привелъ слова Писанія: *Ангеломъ Своимъ заповѣдаетъ о Тебѣ сохранить Тебя*, но умолчалъ, что тамъ дальше сказано: *на всѣхъ путяхъ твоихъ*; а предлагаемый Господу діаволомъ путь броситься съ кровли храма въ надеждѣ на чудесное спасеніе отъ Бога, не есть путь, Богомъ опредѣленный. Какой отсюда урокъ тѣмъ, кто беретъ самочинно, по своему смысленію, толковать Свящ. писаніе! Спаситель показалъ, что нельзя брать мѣста Свящ. писанія отрывками, не обращая вниманія на другія мѣста того же Писанія; но именно такъ и дѣлаютъ всѣ тѣ, которые по своему мудрованію толкуютъ Слово Божіе,—всѣ раскольники, сектанты, всѣ пашковцы, молокане, штундисты и имъ подобные“.

12. И ѿвѣривъ рече ѣмъ ѿисъ, ѣкк
речено ѣсть: не ѣскушиши гда бга твоего. | Иисусъ сказалъ ему въ отвѣтъ: ска-
зано: не искушай Господа Бога твоего
(Второзак. 6, 16).

Не искушиши (не искушай) *Господа Бога твоего*. Эти слова—изъ книги Второзаконія (6, 16). Ихъ говорилъ Моисей Евреямъ, запрещая искушать Бога, когда они требовали чуда по недостатку воды (Исх. 17, 1 и дал.). Смыслъ отвѣта Спасителя таковъ: не должно требовать чуда отъ Бога по своему произволенію. Богъ, помогая Своимъ вѣрующимъ, дѣлаетъ для нихъ и чудеса, но только въ случаяхъ опасности, какъ, напр., было при переходѣ евреевъ чрезъ Чермное море; а не по всякому ихъ желанію, тѣмъ болѣе не тогда, когда человѣкъ самъ добровольно подвергаетъ себя опасности, или когда имѣетъ въ виду суету, тщеславіе и гордость (Пав. Кишин.).

13. И скончавъ все ѣскушеніе, діаволъ
ѿиде ѿ него до времени. | И окончивъ все искушеніе, діаволь
отошелъ отъ Него до времени.

До времени, т. е. не совсѣмъ оставилъ, а до времени прекратилъ свои нападенія. Подъ этими нападеніями толкователи разумѣютъ тѣ, которыя діаволь производилъ посредствомъ своихъ орудій,—враговъ Христовыхъ: книжниковъ и фарисеевъ, старѣйшинъ и, наконецъ, ученика Его Іуды, которые довели Его до позорной смерти на крестѣ. У еванг. Маттея сказано: *и се Ангелы приступили и служили Ему* (I. Хр.). „Пока продолжалась брань, Христосъ не допускалъ являться Ангеламъ, чтобы не отогнать того, кого надлежало уловить“, замѣчаетъ, объясняя эти слова евангелиста, Златоустъ. Чѣмъ Ангелы послужили Господу въ пустынѣ—объ этомъ не сказано въ Евангеліи.—Такъ кончилось искушеніе Господа отъ діавола, такъ Онъ отразилъ врага-искусителя словами Свящ. Писанія. Это—примѣръ для насъ, какъ и чѣмъ и мы можемъ отражать отъ себя его искушенія.

14. И возвратисъ ѿисъ въ силъ дхѣвнѣй
въ галілею: и вѣсть ѣзыде по всей странѣ
ѿ немъ. | И возвратился Иисусъ въ силъ духа
въ Галилею; и разнеслась молва о
Немъ по всей окрестной странѣ.
15. И той оучаше на сонмищахъ ѿхъ,
славиль всѣми. | Онъ училъ въ синагогахъ ихъ, и
отъ всѣхъ былъ прославляемъ.

Въ силу духовный, т. е. исполненный даровъ Духа Святаго и такимъ образомъ вполне приготовленный къ великому дѣлу Своего служенія. Въ Галилею. О Галилеѣ чит. въ объясн. 26 ст. 1 гл. О синагогѣ чит. ниже.

Зач. 13-е. Проповѣдь I. Христа въ Назаретской синагогѣ.

Читается въ четвергъ 18-й недѣли по Пятидесятницѣ и въ Новолѣтіе.

16. И прїиде въ Назаретъ, идѣже бѣ воспитанъ: и видѣ, по Свѣчю своему, въ день Свѣтъный въ сонмище, и воста чести.

17. И даша емѣ книгѣ Исаи пророка: и разгнѣвъ книгѣ, вѣрѣте мѣсто, идѣже бѣ написанс:

И пришелъ въ Назаретъ, гдѣ былъ воспитанъ, и вошелъ, по обыкновенію Своему, въ день субботній въ синагогу, и всталъ читать.

Ему подали книгу пророка Исаи; и онъ, раскрывъ книгу, нашелъ мѣсто, гдѣ было написано:

Прииде (пришелъ) въ Назаретъ, идѣже бѣ воспитанъ. Чит. въ объясн. 26 ст. 1 гл. и 39 ст. 2 гл. По обычаю (обыкновенію) Своему. Изъ сего видно, что въ день субботній въ сонмище (въ синагогу) I. Христосъ, когда жилъ въ Назаретъ, до вступленія Своего въ дѣло общественнаго служенія спасенію рода человѣческаго, какъ истый Израилѣтянинъ, часто ходилъ для молитвы и чтенія Слова Божія. Какой въ этомъ примѣръ для насъ, Его учениковъ,—какъ можно чаще посѣщать храмъ Божій для молитвы и поученія въ Слово Божіе! Синагога, это—зданіе для религіозныхъ собраній іудеевъ въ городахъ и селеніяхъ. Для выраженія вѣры въ единство Божіе, у Евреевъ храмъ былъ одинъ въ Иерусалимѣ. Въ синагогахъ собирались они по субботамъ и праздникамъ. При собраніяхъ въ синагогахъ читался законъ, т. е. Пятикнижіе Моисеево, и книги пророческія,—читалось опредѣленное мѣсто изъ нихъ. За чтеніемъ слѣдовало объясненіе прочитаннаго, т. е. произносилась рѣчь по поводу чтенія, — объясненіе или рѣчь произносилъ или начальникъ синагоги, или съ его соизволенія всякій желавшій — и молитва. Касательно устройства синагоги должно замѣтить, что это была большею частію прямоугольная комната, и въ ней каѳедра или мѣсто для чтенія закона. Книга закона хранилась тутъ же въ особенномъ ковчегѣ. Противъ каѳедры были устроены сѣдалища для слушающихъ—особо для мужчинъ и особо для женщинъ. Книги тогдашняго времени имѣли видъ свертковъ; это—длинные и узкія полосы или листы пергамента, исписанные съ одной стороны и свивавшіеся въ свертокъ внутрь исписанною стороною. Каждая книга составляла отдѣльный свертокъ или свитокъ. I. Христосъ пришелъ въ Назаретъ и вошелъ въ синагогу уже послѣ посѣщенія Имъ многихъ городовъ Галилеи, гдѣ проповѣдуя совершалъ Онъ много чудесъ (Мат. 4, 23—23). О чудесахъ Его уже было слышано и въ Назаретѣ (23 ст.) Но чудесамъ Христовымъ здѣсь не вѣрили, или не давали такой важности, чтобы считать ихъ дѣлами Мессіи. Хотѣлось имъ самимъ что-нибудь чудесное видѣть отъ Него, хотя впрочемъ и въ такомъ случаѣ они неспособны были принять Его, какъ приняли другіе. Въ нихъ слишкомъ сильны были предубѣжденія, посѣянные долговременнымъ пребываніемъ I. Христа въ Назаретъ, въ убогомъ видѣ. Въ такомъ то расположеніи къ Себѣ нашелъ сердца своихъ соотечественниковъ Господь въ то время, когда явившись въ Назаретъ, вошелъ въ синагогу ихъ и началъ учить. Разгнѣвъ (раскрывъ) книгу, обрѣте (нашелъ) мѣсто. Неизвѣстно, было ли это мѣсто очереднымъ чтеніемъ въ тотъ день, или Господь нарочито избралъ его для Своей рѣчи.

18. Дѣхъ гдѣнь на мнѣ: ѣгѡже рѡди помаза мѧ блговѣстити нищымъ, посла мѧ исцѣлѣти сокрѡщеннымъ сѣрдцемъ: проповѣдати плѣннымъ ѡпущеніе и слѣпымъ прозрѣніе: ѡпущити сокрѡщеннымъ во ѡрадѣ.

19. проповѣдати лѣто гдѣне пріятно.

20. И согнѣвъ книгѣ, ѡдавъ слѣзѣ, сѣде: и всѣмъ въ сонмищи Очи вѣхѣ зраше на нь.

Духъ Господень на Мнѣ; ибо Онъ помазалъ Меня благовѣствовать нищимъ, и послалъ Меня исцѣлять сокрушенныхъ сердцемъ, проповѣдывать плѣннымъ освобожденіе, слѣпымъ прозрѣніе, отпустить измученныхъ на свободу, проповѣдывать лѣто Господне благоприятное (Исаи 61, 1—2).

И, закрывъ книгу и отдавъ слугею, сѣлъ; и глаза всѣхъ въ синагогѣ были устремлены на Него.

Духъ Господень на Мнѣ и пр. Это—слова изъ книги пророка Исаи (61 гл. 1—2 ст.). Въ нихъ св. пророкъ отъ лица имѣвшаго придти, Мессіи изображаетъ цѣль Его пришествія: открытіе благоприятнаго времени, времени отрады и утѣшенія для народа Израильскаго и т. п. Евангелистъ приводитъ слова пророка не буквально, нѣсколько иначе. *Духъ Господень*, т. е. дары Господа, Иеговы. *Помаза Мя* (помазалъ), т. е. посвятилъ, поставилъ Меня. Помазаніе у евреевъ было знакомъ избранія Божія на должность первосвященника, царя и пророка и сообщенія особенныхъ даровъ для прохожденія этихъ должностей. Помазанникъ—по-гречески Христось, а по-еврейски Мессія (Чит. въ объясн. 11 ст. 2 гл.). *Благовѣстити* (благовѣствовать) *нищимъ*, т. е. проповѣдывать радостную вѣсть о спасеніи людямъ бѣднымъ, несчастнымъ и *нищимъ* духомъ, т. е. смрреннымъ, сознающимъ себя грѣшнымъ и живущимъ только милостію Божіею (Слич. Матѣ. 5, 3 и 11, 5). *Исцѣлять сокрушенныхъ сѣрдцемъ*, то же, что по Матѣю, *плачущихъ* (5, 4), т. е. скорбящихъ о своей грѣховности. *Плѣннымъ отпущеніе* (освобожденіе), т. е. находящимся въ плѣну у діавола, у грѣха. *Слѣпымъ прозрѣніе*, — слѣпымъ тѣлесно и слѣпымъ духовно, т. е. невѣдущимъ вѣры и закона. *Отпустить сокрушенныхъ во отроду* (измученныхъ на свободу)—пзмученныхъ скорбями о грѣхѣ, борьбою со грѣхомъ. Выраженіе заимствовано отъ обычая древнихъ жестоко обращаться съ плѣнными и мучить ихъ. *Проповѣдати лѣто Господне пріятно* (благопріятное), т. е. новое, счастливое время, которое наступитъ, когда Христось совершитъ спасеніе людей. Выраженіе взято отъ такъ называвшагося у евреевъ *юбилейнаго года*, который приходился чрезъ 49 лѣтъ въ пятидесятое и былъ у нихъ праздничнымъ; тогда плѣнныхъ и рабовъ отпускали на свободу, купленные имѣнія возвращали обратно и на весь годъ всѣ освобождались отъ работъ. (Лев. 25, 8 и дал.). „Гдѣ же это лѣто пріятно, которое принесъ Господь?“ вопрошаетъ епископъ Теофанъ, и отвѣчаетъ: „оно въ душахъ вѣрующихъ. Земля никогда не будетъ превращена въ рай, пока будетъ существовать настоящій порядокъ вещей, но она есть и будетъ поприщемъ приготовленія къ райской жизни. Кто слушаетъ Господа и исполняетъ все, заповѣданное Имъ, тотъ получаетъ благодать, и силою ея наслаждается въ себѣ лѣтомъ пріятнымъ“.

21. И начатъ глголати къ нимъ: ѡкъ днесь свѣстса писаніе сіе во оушню ва- шю.

И Онъ началъ говорить имъ: нынѣ исполнилось Писаніе сіе, слышанное вами.

Днесь сбыется Писаніе во ушю вашею (нынѣ исполнилось Писаніе сіе, слышанное вами), т. е. то, что предсказалъ пророкъ Исаи о Мессіи и что сейчасъ было прочитано, это и творитъ Онъ, І. Христось. Со времени креще-

нія Своего, когда Духъ Святыи исполнилъ Его и по человѣчеству Божественныхъ даровъ, Онъ началъ проповѣдывать Свое Евангеліе Царствія людямъ, изъ которыхъ обѣдныя, уничиженные и *нищія духомъ* въ особенности внимали Ему и дѣлались Его учениками; началъ *исцѣлять сокрушенныя сердца* въ сознаніи ихъ грѣховности; *проповѣдывать плотнымъ грѣхомъ освобожденіе* отъ него и его послѣдствій, лишь бы они каялись и вѣровали въ спасительную жертву Христову; *слѣпымъ духовно прозрѣніе*, т. е. разумѣніе истины и закона, а равно и слѣпымъ тѣлесно исцѣленіе; *измученныхъ грѣхомъ и дьяволомъ отпущать на свободу* отъ сего состоянія, вообще устроить новое *блаженное* для истинно вѣрующихъ и исполняющихъ законъ Христовъ *лѣто* или время.

Зач. 14-ое. Проповѣдь въ Назаретской синагогѣ. (окончаніе).

Читается въ пятюхъ 18-й недѣли по Пятидесятницѣ.

<p>22. И вси свидѣтельствоваху ѣмъ, и дивляхуся ѡ словесѣхъ бл҃ги исходоуцихъ ѡзъ оустъ єгѡ, и глаголаху: не сѣи ли єсть сн҃ъ іосифовъ;</p>	<p>И всѣ засвидѣтельствовали Ему это, и дивились словамъ благодати, исходящимъ изъ устъ Его, и говорили: не Иосифовъ ли это сынъ?</p>
---------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------	---------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------

Свидѣтельствовашу (засвидѣтельствовали) *Ему* (І. Хр.), т. е. соглашались, что Онъ вѣрно истолковалъ слова пророка объ ожидаемомъ Мессіи *Дивляхуся о словесахъ* (дивились словамъ) *благодати* и пр., т. е. удивлялись Его мудрости, сладости и силѣ Его рѣчи (слич. Іоан. 7, 46), — засвидѣтельствовали и дивились, но, какъ видно далѣе, не увѣровали въ Него, — не согласились съ тѣмъ, что Онъ есть Самый Мессія. Имъ казалось страннымъ признать за Мессію своего соотечественника, котораго родителей, братьевъ и сестеръ они знали: *не сѣи ли єсть сынъ Іосифовъ?* У еванг. Маттея и Марка прибавлено: *откуда у Него такая премудрость и какъ такія чудеса совершаются Имъ? Не плотниковъ-ли Онъ сынъ? Не Его ли мать Марія и братья. Его Іаковъ, и Іосій, и Симонъ, и Іуда? И соблазнялись о Немъ.* „Не извинительно, пишетъ св. Златоустъ, блаженіе назаретянъ объ І. Христѣ, ибо и въ прежнія времена много примѣровъ имѣли тому, что у незнатныхъ родителей были знаменитыя дѣти. Таковы были Давидъ, Амосъ, Михай. Слѣдовательно, и предъ Христомъ должно было благоговѣть и притти въ изумленіе, потому наиболѣе, что, имѣя таковыхъ родителей, говорилъ необыкновенно. Сіе ясно показывало въ Немъ не человѣческое обученіе, а божественную благодать. Но зависть лукава и часто противорѣчитъ сама себѣ: что было и странно, и чудно, и достаточно къ тому, чтобы привлечь ихъ, то самое ихъ соблазнило.“

23. И рече къ нимъ: всѣхъ речете мнѣ причѣ сію: врачъ, исцѣлиса самъ: ѣлика слышахомъ бывшаа въ капернаумѣ, сотвори и здѣ во отѣчествіи своемъ.

Онъ сказалъ имъ: конечно, вы скажете Мнѣ присловіе: врачъ! исцѣли Самого Себя; сдѣлай и здѣсь, въ Твоемъ отечествѣ, то, что, мы слышали, было въ Капернаумѣ.

24. Рече же: аминь глаголю вамъ, такъ инъ котѡрый прѡрокъ прѣдвѣстѣ єсть во отѣчествіи своемъ.

И сказалъ: истинно говорю вамъ: никакой пророкъ не принимается въ своемъ отечествѣ.

Тутъ слова Христовы назаретянамъ имѣютъ слѣдующій смыслъ: „вы, слыша отъ Меня, что Я Мессія, можете сказать Мнѣ, чтобы Я среди васъ сотворилъ какое либо чудо для увѣренія въ истинѣ Моихъ словъ, и такимъ об-

разомъ явился бы предъ вами истиннымъ Мессіею — (врачь, выльчи себя), сотворилъ, на примѣръ, такія же чудеса, какія Я сотворилъ въ Капернаумѣ.“ Что было совершено Господомъ въ Капернаумѣ, евангелистъ говоритъ ниже (ст. 31—41). *Аминь глаголю вамъ* (истинно говорю) и пр. Т. е. Господь зналъ, что пазаретяне желаютъ видѣть отъ Него чудеса у себя не для того, чтобы увѣровать въ Него, а такъ, изъ любопытства, даже, быть можетъ, и изъ тщеславія, и *не совершилъ чудесъ* (Матѳ. 25 ст.), но еще обличилъ ихъ. Также точно еще однажды Онъ обличилъ фарисевъ, требовавшихъ отъ Него чуда, но не имѣвшихъ желанія вѣровать въ Него (Матѳ. 16, 3—4). *Никоторый* (никакой) *пророкъ приятенъ есть* (не принимается) *во отечествіи своемъ*, т. е. обыкновенно не вѣрятъ въ пророческое служеніе того, кто до времени призванія служенію жилъ и дѣйствовалъ между соотечественниками своими, какъ простой чело-вѣкъ. Но это должно понимать не въ смыслѣ полного отрицанія, потому что не всѣ же соотечественники не вѣрятъ, иные и вѣрятъ. Въ Свящ. писаніи нерѣдко употребляется полное отрицаніе вмѣсто ограниченія: таковы наприм. у еванг. Матѳея слова Господа: *не заботьтесь, что вамъ ѣсть и что пить и во что одѣться* (6, 25). *Не собирайте себѣ сокровищъ на землѣ* (19). Такимъ образомъ словами: *никакой пророкъ* и пр., которыя составляли народную поговорку, выражается, что труднѣе быть признаннымъ за необыкновеннаго человѣка на мѣстѣ рожденія и воспитанія, чѣмъ въ другихъ, чужихъ мѣстахъ. У евангел. Матѳея и Луки прибавлено: *и ѿ домъ своемъ*. „Присовокупилъ эти слова, замѣчаетъ св. Златоустъ, какъ думаю, разумѣвъ своихъ братьевъ.“ Извѣстно, что сначала враждовали противъ І. Христа и нѣкоторые изъ братьевъ. Такъ, повѣствуется въ житіи ап. Іуды, брата Господня (19 июня), когда Іосифъ, которому обручена была Пресв. Богородица, сталъ дѣлить свою землю между дѣтьми, рожденными отъ умершей жены; то пожелалъ дать часть и Господу Іисусу, рожденному преестественно Св. Дѣвою Маріею. Тогда три сына, въ томъ числѣ и Іуда, не хотѣли этого, и только четвертый, св. Іаковъ, принялъ Его въ свою часть. Впослѣдствіи Іуда раскаялся и глубоко увѣровалъ во Христа. Въ примѣръ того, какъ пророки не принимаются въ отечествѣ своемъ, Господь приводитъ двухъ великихъ пророковъ древности, Ілію и Елисея, въ очень важное время ихъ жизни, которые иногда совершали чудеса не своимъ соотечественникамъ, а чужестранцамъ, и притомъ язычникамъ. (Это указаніе для Теофила, для котораго еванг. Лука писалъ свое Евангеліе, было очень назидательно).

25. Поистиннѣ же глаголю вамъ: мнози вдовици бѣша во дни іліини во іѳли, егда заключиса небо три лѣта и мѣсяць шесть, акко вѣсть глады велики по всей землѣ:

26. и ни ко единой ихъ послани вѣсть іліа, токмо въ сарептѣ сидонскѣю къ женѣ вдовици,

27. и мнози прокажени бѣху при елісѣи пророцѣ во іѳли: и ни едиизъ же ѿ нихъ очистися, токмо нееманъ сиріанинъ.

Поистиннѣ говорю вамъ: много вдовъ было въ Израилѣ во дни Іліи, когда заключено было небо три года и шесть мѣсяцевъ, такъ что сдѣлался большой голодъ по всей землѣ;

и ни къ одной изъ нихъ не былъ посланъ Ілія, а только ко вдовѣ въ Сарепту Сидонскую;

много также было прокаженныхъ въ Израилѣ при пророкѣ Елисеѣ, и ни одинъ изъ нихъ не очистился, кромѣ Неемана Сиріанина.

Заключися (было заключено) *небо три лѣта* (года) *и мѣсяць шесть*. Это, повидимому, не согласно съ повѣствованіемъ книги Царствъ (3 Цар. 18 гл.), гдѣ говорится, что пророкъ Ілія возвратился къ Ахаву изъ Сарепты на третій, а не на четвертый годъ, и скоро затѣмъ послѣдовалъ дождь. Для obja-

сненія этого разнорѣчія нужно принять во вниманіе то, что до путешествія пророка въ Сарепту, послѣ откровенія Божія ему о бездождіи, онъ провелъ цѣлый годъ при потоцѣ Хоравѣ (3 Цар. 17, 3 и дал.). Въ *Сарепту Сидонскую*. *Сарепта Сидонская*, это было селеніе, принадлежавшее къ округу города Сидона, въ Финикійской землѣ, которая лежала на сѣверо-западѣ отъ Палестины. (Чит. 3 Цар. 17 гл. 5 ст. и дал.) *Мнози прокажени бѣху* (были) и пр. Что за болѣзнь была *проказа*, о томъ чит. ниже въ объясн. 12 ст. 5 гл. *Неманъ Сиріанинъ*, это былъ военачальникъ въ Сирійскомъ царствѣ, лежавшемъ на сѣверо-востоцѣ отъ Палестины. (Чит. 4 Цар. 5 гл.).

28. И исполнишася вси ярости изъ сонмищи, слышавшии сіа:

29. и вставше изгнаша его вонъ изъ града, и ведоша его до верху горы, на нейже градъ ихъ созданъ быше, да быша его низринули:

Услышавши это, все въ синагогѣ исполнились ярости;

и вставши выгнали Его вонъ изъ города и повели на вершину горы, на которой городъ ихъ былъ построенъ, чтобы свергнуть Его.

Исполнишася (исполнились) *ярости*. Рѣчь І. Христа показалаь очень оскорбительною для назаретянъ, потому что изъ нея они видѣли, что Господь не сотворитъ для нихъ чудесъ за невѣріе ихъ, что Онъ подобно Іліи и Елисею охотнѣе обратится къ другимъ со Своимъ словомъ и чудесами, чѣмъ къ нимъ; и что іудеи могутъ быть хуже язычниковъ; и это такъ раздражило назаретянъ противъ І. Христа, что они *выгнали* (изгнаша) *Его вонъ изъ города и хотѣли свергнуть* (да быша Его низринули) *съ вершины горы, на которой былъ построенъ* (созданъ быше) *городъ*. Эта скала, съ которой жители Назарета хотѣли свергнуть І. Христа, доселѣ представляетъ собою отвѣсную высокую скалу, находящуюся не вдалекѣ отъ города и показываемую паломникамъ.

30. Онъ же прошедъ посреде ихъ, идѣше:

Но Онъ, прошедъ среди нихъ, удалился.

Такъ какъ І. Христосъ еще только началъ дѣло Своего служенія спасенію рода человѣческаго, и еще не пришло время Его смерти, то Божественная сила сохранила Его невредимымъ, такъ что, удаляясь отъ озлобленныхъ враговъ Своихъ, очевидно для нихъ и безъ всякаго вреда *прошелъ посреди ихъ*. У еванг. Матѳея сказано, что І. Христосъ для назаретянъ *не совершилъ многихъ чудесъ по невѣрію ихъ*, а у Марка кромѣ сего прибавлено: *только на немногихъ больныхъ возложилъ руки, исцѣлилъ ихъ*. „Не сотворилъ многихъ чудесъ, но сотворилъ немногія, поясняетъ св. Златоустъ, для того, чтобы не сказали: Онъ противникъ нашъ и врагъ, презираетъ своихъ, чтобы не сказали: еслбы чудеса были, мы бы увѣровали. Посему-то и сотворилъ чудеса, и удержался отъ чудесъ. Сотворилъ, чтобы исполнить Свое дѣло; удержался, чтобы не подвергнуть ихъ большому осужденію за невѣріе“.

Зач. 15-е. Иисусъ Христосъ въ Капернаумѣ и исцѣленіе Имъ тамъ бѣсноватаго.

Читается въ субботу 18-й недѣли по Пятидесятницѣ.

О пребываніи І. Христа въ Капернаумѣ еванг. Матѳеи только упоминаетъ (4, 13), а Маркъ повѣствуетъ подробно и почти въ однихъ и тѣхъ же словахъ, какъ и евангел. Лука, и объ этомъ пребываніи, и о исцѣленіи тамъ бѣсноватаго (1, 21 и дал.).

31. И снѣде въ Капернаумѣ градъ галилейскій: и въ оучѣнїи ихъ въ сѣбѣвѣтѣхъ.

и пришелъ въ Капернаумъ, городъ Галилейскій и училъ ихъ во дни субботніе.

Въ Капернаумѣ градъ Галилейскій. Это былъ небольшой городъ на сѣверо-западномъ берегу *Галилейскаго*, иначе *Тиверіадскаго* или *Геннисаретскаго* озера. (О Галилеѣ чит. въ объясн. 1 ст. 3 гл.). Лежалъ онъ на распутьи большихъ торговыхъ дорогъ Палестины; былъ однимъ изъ самыхъ живописныхъ ея уголковъ, и названіе Капернаумъ значило: село утѣшенія и отрады. Этотъ городъ былъ избранъ Господомъ „Утѣхою Израиля“ для Своего мѣстопробыванія, почему онъ у еванг. Маттея и называется Его городомъ (9, 1). Здѣсь Господь провелъ большую часть времени Своего общественнаго служенія; здѣсь Онъ постоянно проповѣдывалъ Свое Божественное ученіе и въ синагогѣ, и въ частныхъ домахъ, и съ рыбацкѣй лодки на Галилейскомъ озерѣ. Здѣсь сотворилъ Онъ множество чудесъ. Здѣсь былъ домъ ап. Петра, быть можетъ, и другихъ апостоловъ-рыбарей. Въ настоящее время отъ Капернаума лежатъ однѣ развалины. Озеро Галилейское называется и моремъ. Названіе его Тиверіадскимъ и Геннисаретскимъ происходитъ отъ лежащихъ близъ него городовъ. Окрестности этого озера во времена Христовы были такъ прекрасны, что ни одно мѣсто Палестины не могло равняться съ ними красотой. Живописныя горы окружали и защищали его отъ бурь и вѣтровъ. Оно по временамъ было бурно; изобиловало рыбою, особенно на сѣверѣ. По берегамъ его лежало много городовъ и селеній, изъ коихъ были болѣе населенныя: Тиверіада, Виесаида, Капернаумъ, Хоразинъ, Магдала и др. Вода въ Галилейскомъ озерѣ прѣсная и пріятная. Величина его—24 версты съ половиной въ длину и 7 въ ширину. Чрезъ него протекаетъ, не смѣшивая своихъ водъ съ его водами, главная рѣка Палестины Іорданъ, въ которой крестился Іисусъ.

32. И оужасашуся ѿ оученїи єгѡ: ꙗко со властію бѣ слово єгѡ.

И дивились ученію Его, ибо слово Его было со властію.

Ужасахуся (дивились) *ученію* Христову, потому что въ немъ было много новаго и особеннаго, чего не было въ ветхозавѣтномъ законѣ. *Со властію бѣ* (было) *слово Его*, потому что І. Христосъ былъ не простой, а божественный Учитель, и имѣлъ власть не только изъяснять законъ, но и отмѣнять его, и потому могъ говорить такъ, какъ никто изъ людей (Іоан. 7, 46). И самое ученіе Христово было, какъ подобаешь быть божественному, просто и въ то-же время возвышенно; тогда какъ ученіе книжниковъ и фарисеевъ по большей части состояло въ мелочахъ и бесполезныхъ словопренїяхъ. „Слово І. Христа было со властію,“ пишетъ еписк. Теофанъ. „Эта власть—не тонъ повелительный, а сила вліянїя на души и сердца. Слово Его проходило вовнутрь и вязало совѣсти людскія, указывая, что все такъ есть, какъ Онъ говорилъ. Таково и всегда слово, проникнутое силою Божественною, слово отъ Духа. Таково оно было и у св. Апостоловъ, и послѣ нихъ у всѣхъ вліятельныхъ учителей, говорившихъ не отъ научености, а отъ того, какъ Духъ давалъ имъ провѣщать! Это слово отъ сердца къ сердцу, тутъ и власть слова надъ душами.“

33. И въ сѣмнири бѣ человекъ имый дѣха бѣса нечїста, и возонн гласомъ велѣнїемъ,

Былъ въ синагогѣ человекъ, имѣвшій нечистаго духа бѣсовскаго, и онъ закричалъ громкимъ голосомъ:

О синагогѣ чит. въ объясн. 15 ст. *Человекъ, имый* (имѣющій) *духа бѣса нечиста*, иначе сказать бѣсоватый. Бѣсоватые это—такіе люди, въ которыхъ входили бѣсы и овладѣвали ихъ душевными и тѣлесными силами.

Извѣстно, что со времени грѣха Адамова бѣсы получили нѣкоторую силу и власть надъ людьми, какъ бы надъ своими плѣнниками и рабами (Еф. 2, 2); поэтому они свободно могли входить въ людей, жить въ нихъ и мучить ихъ, напр., повергать въ разныя болѣзни: глухоты, нѣмоты и т. п., какъ мы видимъ въ Евангеліи. Бѣсноватыхъ было особенно много до Христа, такъ какъ дѣволъ еще не былъ пораженъ Его крестною смертію. Со смертію же І. Христа бѣсы потеряли эту свою силу. Но есть и могутъ быть бѣсноватые и теперь, по волѣ и попущенію Божію. Нѣкоторые не хотятъ признавать того, чтобы злые духи могли входить въ людей и мучить ихъ, и болѣзни бѣсноватыхъ объясняютъ разстройствомъ нервъ. Но это невѣрно: потому что во 1) Христосъ и Апостолы обращаются къ бѣсноватымъ, именно какъ къ людямъ, одержимымъ духами; во 2) духи въ бѣсноватыхъ говорятъ и дѣйствуютъ самостоятельно, сами по себѣ, какъ особыя существа отъ одержимыхъ; они представляются оставляющими тѣло человѣка больного; въ 3) Христосъ, разговаривая съ духами, спрашиваетъ объ ихъ имени, повелѣваетъ имъ молчать, изгоняетъ ихъ, и они оставляютъ больного, и большою послѣ сего дѣлается здоровымъ; въ 4) духъ можетъ овладѣвать способностями человѣка и даже его тѣлесными дѣйствіями, потому что и между нами бываетъ такъ, что одинъ управляетъ другимъ.—Бѣсноватый *закричалъ* (возопи), т. е. въ это время случился съ нимъ припадокъ бѣснованія, который выразился въ крикѣ, произведенномъ бѣсомъ.

34. глагола: ѡстаѡи, что́ намъ ѡ тебѣ, ꙗѡсе назарѡвинне; пришеѡи еси погубити насъ: вѣмъ тѡ, кто еси, стѣи бжій.

оставь: что́ Тебѣ до насъ, Исусъ Назарянинъ? Ты пришелъ погубить насъ; знаю Тебя, кто Ты, Святой Божій.

Что намъ и Тебѣ, т. е. какое Тебѣ дѣло до насъ (2 Цар. 16, 10), *Исусе, Назарянине? Пришелъ еси погубити насъ. Вѣмъ, Кто еси* (знаю Тебя, Кто Ты) *Святой Божій.*—*Знаю Тебя* и пр. Бѣсы предполагали въ І. Христѣ Мессію, Сына Божія и считали Его врагомъ и повелителемъ своимъ, потому что видѣли, что Онъ пришелъ разрушить злыя дѣла ихъ; поэтому и говорятъ: *Ты пришелъ погубить насъ.* Одинъ изъ духовныхъ писателей замѣчаетъ при этомъ: „Земля не познала своего Царя, пришедшаго въ образѣ одного изъ земнородныхъ ея чадъ; но о Немъ свидѣтельствовало небо (Лук. 2, 11; 3, 2. Мат. 3, 17), а теперь свидѣтельствуемъ адъ.“ (Сбор. Барс.) По повѣствованію евангелиста Матѳея объ исцѣленіи бѣсноватаго въ странѣ Гадаринской, бѣсы кричали: *Ты пришелъ мучить насъ* (8 гл. 20 ст.), т. е. какъ слугъ сатаны, преслѣдовать ихъ, изгонять и ввергать въ адъ для мученій (Лук. 16, 23. Апок. 14, 10). Свящ. писаніе учитъ, что до времени страшнаго суда злымъ духамъ попущено искушать и иногда мучить людей; въ день же суда они окончательно будутъ осуждены на вѣчныя мученія, и злыя люди вмѣстѣ съ ними (Петр. 2, 4. Іуд. 6). Слово *погубить* сильнѣе, чѣмъ слово у еванг. Матѳея *мучить*. Оно значитъ: разрушить, упразднить все демонское царство, а не только подвергать бѣсовъ мученію. *Святой Божій.* Злой духъ не сказалъ: „Ты одинъ изъ святыхъ Божіихъ“, которыхъ много, но говоритъ: „Ты еси святой Божій, потому что Господь одинъ святы по существу, другіе же святы, какъ причастники благодати Его (Аѡан. В.).“

35. ꙗѡ запретѡи еѡмѣ ꙗѡсѣ, глагола: прѣмолчи, ꙗѡ изыди изъ негѡ. ꙗѡ повѣрговъ егѡ вѣсѣхъ посредеѣ, изыде изъ негѡ, никакоже вредѡивъ егѡ.

Исусъ запретилъ ему, сказавъ: замолчи и выйди изъ него. И бѣсъ, повергнувъ его посреди *синагоги*, вышелъ изъ него, нимало не повредивъ ему.

Запретилъ (запрети). Ангелъ и Апостолъ имѣютъ право запрещать именемъ другого (Іуд. 9), но Христосъ запрещаетъ Своимъ собственнымъ.

Премолчи (замолчи), т. е. не говори о томъ, что Я Мессія. Запрещаетъ бѣсамъ Господь говорить о Себѣ, какъ о Мессіи, съ одной стороны, потому, что оглашать это было неблаговременно, а съ другой — потому, что царство Христово не нуждается въ такихъ проповѣдникахъ, каковы демоны (Мих.). Св. Аѳанасій Алекс. пишетъ: „Господь наложилъ молчаніе на бѣса и запретилъ ему говорить, чтобы онъ вмѣстѣ съ истинною не посѣялъ своей злобы, и чтобы мы приобучились не внимать бѣсамъ, хотя, повидимому, говорятъ они и истину. Ибо намъ, имѣя у себя Божественное писаніе, неприлично учиться у діавола, который совратился въ своихъ мысляхъ.“ *Повергъ его бѣсз посредѣ* (посреди синагоги). — повергъ для того, чтобы въ послѣдній разъ предъ выходомъ изъ человѣка, вслѣдствіе повелѣнія Христова, нанести ему возможное зло, помучить его. У еванг. Марка прибавлено: *возопи гласомъ велиимъ* (вскричать громкимъ голосомъ). Это — выраженіе злобы и безсилія противиться побуждающей его силѣ Христовой.

36. И вѣсть оужасъ на всѣхъ, и стѣ-
зѣхса другъ ко другъ, глаголюще: что
слово сіе, ꙗко властію и сілою велитъ
нечистымъ дѣховымъ, и исхѣдѣтъ;

И напалъ на всѣхъ ужасъ, и рассу-
ждали между собою: что это значить,
что Онъ со властію и сілою повелѣ-
ваетъ нечистымъ духамъ, и они вы-
ходятъ?

Напалъ (бысть) *ужасъ на всѣхъ*, потому что видѣли чудо изгнанія бѣса, однимъ словомъ Христовымъ, — безъ всякихъ заклинаній, лишь одной собственною властію. У еванг. Марка выражено далѣе такъ: *Что это за новое ученіе, что Онъ и духамъ нечистымъ повелѣватъ со властію, и они повинуются Ему?* Видя явленіе новой необычайной силы І. Христа надъ бѣсами, свидѣтели чуда заключали, что обладающій этою новою силою, обладаетъ и новымъ Божественнымъ ученіемъ, имѣетъ и новое Божественное откровеніе, которое и свидѣтельствуется, какъ истинное, новыми, совершаемыми Божіею силою, необычайными дѣлами или чудесами.

Зач. 16-е. Исцѣленіе І. Христомъ тещи Симоновой.

Читается въ понедѣльникъ 19-й недѣли по Пятидесятницѣ.

Объ исцѣленіи тещи Симоновой повѣствуютъ и евангелисты Матѳеи (8, 14—15) и Маркъ (1, 29—30), и всѣ трое повѣствуютъ почти въ однихъ и тѣхъ же словахъ.

37. И исхѣдѣше гласъ ѿ нѣмъ во
всѣмъ мѣсто страны.

И разнесся слухъ о Немъ по всѣмъ
окрестнымъ мѣстамъ.

Послѣ того, какъ І. Христосъ, вступивъ въ дѣло общественнаго служенія спасенію людей, сталъ учить народъ, и для того, чтобы лучше вѣровали въ Него, творить чудеса; то началъ разноситься слухъ о Немъ по всѣмъ окрестнымъ странамъ. У еванг. Матѳея сказано: *по всей Сиріи*, т. е. землѣ, со-сѣдней съ Палестиною, къ востоку, а у Марка: *по всей окрестности въ Галлилею*.

38. Воставъ же ѿз сонмища, вниде въ
домъ сімоновъ: тѣща же сімонова въ ѿдер-
жимѣ ѿгнемъ велимъ: и молиша ѣго ѿ
ней.

Вышедъ изъ синагоги, Онъ вошелъ
въ домъ Симона; теща же Симона
была одержима сильною горячкою, и
просили Его о ней.

39. И ставъ надъ нею, запрети ѿгнѣ, и остави ю. А вѣ же оставши слѣжаше ѿмъ.

Подошедъ къ ней, Онъ запретилъ горячку; и оставила ее. Она тотчасъ встала и служила имъ.

Апостоль Симонъ Петръ происходилъ изъ Впесаиды (Іоан. 1, 44), но, вѣроятно, или переселился въ Капернаумъ, или имѣлъ и здѣсь свой домъ. И изъ посланія ап. Павла къ Коринѣянамъ видно, что онъ, подобно какъ и другіе изъ Апостоловъ, состоялъ въ супружествѣ (1 Кор. 9, 5). Горячка оставила болѣзную не въ крайней слабости и изнуреніи, которая обыкновенно слѣдуютъ за нею по естественному порядку вещей при медленномъ возстановленіи здоровья, но исцѣленіе ея произошло быстро и безъ послѣдствій слабости, такъ что исцѣленная почувствовала себя совершенно здоровою, встала и начала служить, т. е. заниматься домашними дѣлами, заботясь обо всемъ пужномъ для угощенія присутствовавшихъ.

40. Заходящѣ же солнцѣ, всѣ, ѣмцы имѣху болѣзныя недѣги различными, приходяху къ немъ: Онъ же на единого коегождо ихъ рѣчь возложъ исцѣлваше ихъ.

При захожденіи же солнца, всѣ, имѣвшіе болѣзныя различными болѣзнями, приводили ихъ къ Нему; и Онъ, возлагая на каждого изъ нихъ руки, исцѣлялъ ихъ.

Заходящу солнцу (при захожденіи солнца). Иудейскіе книжники и фарисеи учили такъ строго хранить покои своего праздника субботы, что даже запрещали лѣчиться въ этотъ день; потому іудеи не могли приносить къ І. Христу своихъ больныхъ ранѣ вечера этого дня—при захожденіи солнца. *На единого коегождо ихъ* (на каждого изъ нихъ) *ручь возложъ*. Возложеніе одной руки или обѣихъ рукъ служить знакомъ и средствомъ сообщенія божественной благодати или силы тому, на кого онѣ возлагаются. Такъ І. Христосъ возлагалъ руки на дѣтей, благословляя ихъ (Матѣ. 19, 13); такъ Апостолы возлагали руки, низводя Духа Святаго на поокрещенныхъ или на посвящаемыхъ въ степени священства (Дѣян. 6, 1—6; 8, 12—17). І. Христосъ исцѣлялъ больныхъ и по состраданію къ нимъ, и для того, чтобы показать, что Онъ посланъ отъ Самого Бога. У еванг. Матѣя тутъ прибавлено: *Да увидите реченное чрезъ пророка Исая, который говоритъ: Онъ взялъ на Себя наши немощи и понесъ болѣзны*. Эти слова взяты изъ 53 гл. (ст. 4) книги пророка, гдѣ онъ предсказалъ, что І. Христосъ, совершая спасеніе міра, будетъ творить чудеса для подтвержденія того, что Онъ есть предсказанный пророками Мессія. *Немощи* означаютъ тѣлесныя болѣзны, *болѣзны*—мученія духа, т. е. душевныя страсти и муки грѣшной совѣсти. І. Христосъ взялъ немощи и понесъ болѣзны—это значитъ, что Онъ, какъ Искупитель міра, взялъ на Себя грѣхи всѣхъ людей, съ ихъ слѣдствіями, т. е. немощамъ и болѣзнями, и одинъ за всѣхъ удовлетворилъ за грѣхи правосудію Божію, и потому могъ исцѣлять и исцѣлялъ всякія человѣческія болѣзны, облегчать и успокаивать грѣшныя человѣческія души.

41. Исходяху же и бѣсы ѿ многихъ, вопиюще и глаголюще, ѡкъ ты еси христосъ сій вѣий. И запрещашъ не далше ѿмъ глаголати, ѡкъ вѣдаху хрѣта самаго сына.

Выходили также и бѣсы изъ многихъ съ крикомъ и говорили: Ты Христосъ, Сынъ Божій. А Онъ запрещалъ имъ сказывать, что они знаютъ, что Онъ Христосъ.

О бѣсноватыхъ чит. въ объясн. 33 ст. *Бѣсноватые* провозглашали, что І. Христосъ есть *Сынъ Божій*, но Онъ запрещалъ бѣсамъ говорить это; почему запрещалъ,—чит. въ объясн. 35 ст.

42. Бывшъ же дню, ишѣдъ иде изъ пѣсто мѣсто: и народи искахъ его и приидоша къ нему, и оудерживахъ его, дабы не шѣлъ ѿ нихъ.

43. Оиз же рече къ нимъ, ѡкъ и другимъ градовѣмъ бѣговѣстити ми подобаетъ цѣтвѣе бжїе: ѡкъ на сѣ посланиъ жсмь.

44. И въ проповѣданъ на сонмищахъ галилейскихъ.

Когда же насталъ день, Онъ, вышедъ изъ дома, пошелъ въ пустынное мѣсто, и народъ искалъ Его, и, пришедъ къ Нему, удерживалъ Его, чтобы не уходилъ отъ нихъ.

Но Онъ сказалъ имъ: и другимъ городамъ благовѣствовать Я долженъ Царствіе Божіе, ибо на то Я посланъ.

И проповѣдывалъ въ синагогахъ Галилейскихъ.

Благовѣстити царствіе Божіе. Выраженія: *царство Божіе, царство небесное, царство Христово* часто встрѣчаются въ книгахъ новозавѣтныхъ и означаютъ то царство, которое устроилъ Христосъ Спаситель міра на землѣ и на небесахъ—на землѣ *царство благодати*, т. е. спасительную Свою Церковь (Мат. 3, 2. Мар. 9, 1), гдѣ даруется человѣку грѣшнику оправданіе предъ Богомъ и примиреніе съ Нимъ чрезъ искупительныя заслуги І. Христа, и какъ слѣдствіе сего, на небѣ *царство славы* или блаженство (Мат. 25, 34), первое, какъ начало, а второе, какъ полное совершеніе и окончаніе. Объ этомъ царствѣ много предсказывали ветхозавѣтные пророки (Ис. 11, 1—10; Іер. 31, 31 и дал. Дан. 7, 13 и дал. Чит. объясн. 3, 18.).

ГЛАВА V.

Зач. 17-е. I. Христосъ при Геннисаретскомъ озерѣ, чудесная ловля рыбы и призваніе рыбаей въ Апостольскому служенію.

Читается въ субботу 18-й недѣли по Пятидесятницѣ.

Событія эти описываются и евангелистами Матѣемъ (4, 18—22) и Маркомъ (1, 16—20); но Лука повѣствуетъ о нихъ съ небольшою разницею.

1. Бысть же належашъ емъ народъ, да быша слышати слово бжїе, и той гвъ стодъ при ѣзерѣ геннисаретскѣ:

Однажды, когда народъ тѣснился къ Нему, чтобы слышать слово Божіе, а Онъ стоялъ у озера Геннисаретскаго,

Належашу Ему народу (когда народъ тѣснился къ Нему, І. Христу). Когда, съ начатіемъ дѣла Своего служенія І. Христомъ, распространилась повсюду въ Галилеѣ и окрестностяхъ ея молва (37 ст. 4 гл.) о Немъ, какъ о великомъ Учителѣ и Чудотворцѣ; то народъ во множествѣ началъ собираться къ Нему и постоянно слѣдовалъ за Нимъ. (*О Геннисаретскомъ озерѣ* чит. въ объясн. 31 ст. 4 главы).

2. И видѣ два корабля стоища при ѣзерѣ: рыбаріе же шедше ѿ нею, измываѹ мрежи.

3. Влѣза же въ единъ ѿ кораблю, иже въ симонова, моли его ѿ земли отступити малу: и сѣдѹ оучаше иъ корабль нарѣды.

увидѣль Онъ двѣ лодки, стоящія на озерѣ; а рыболовы, вышедши изъ нихъ, вымывали сѣти.

Вошедъ въ одну лодку, которая была Симонова, Онъ просилъ его отплыть нѣсколько отъ берега, и сѣвъ училъ народъ изъ лодки.

Рыбарями или рыболовами этими, по сказанію евангелистовъ Матѳея и Луки, были свв. Апостолы Петръ или Симонъ съ братомъ Андреемъ и Іаковъ съ братомъ Іоанномъ. По сказанію сихъ же евангелистовъ, Петръ и Андрей закидывали, Іаковъ и Іоаннъ починивали сѣти, а еванг. Лука говорить, что всѣ рыболовы только *вымывали* (измываху) *сѣти*. Св. Маркъ говорить еще, что во второй лодкѣ вмѣстѣ съ Іаковомъ и Іоанномъ былъ отецъ ихъ и работники (1, 20). Эта нѣкоторая разность повѣствованія разрѣшается тѣмъ, что рыболововъ было довольно много, и изъ нихъ кто чинилъ, кто вымывалъ и кто закидывалъ сѣти; но упоминаются Евангелистами только четверо, потому что рѣчь идетъ собственно о призваніи ихъ четверыхъ къ апостольскому служенію, и изъ обстоятельствъ, среди которыхъ они призваны, евангелисты избираютъ одинъ одно, другой другое, а третій третье (Мих.). Нужно еще сказать, что призваніе Петра и Андрея, описываемое тремя евангелистами, уже было во второй разъ. О первомъ повѣствуется у еванг. Іоанна (1 гл. 37—42). Тамъ говорится, что сначала былъ призванъ Андрей изъ учениковъ Іоанна Крестителя, почему онъ и называется первозваннымъ. Послѣ Андрей привелъ къ І. Христу брата своего Симона, и Господь, увидѣвъ Симона, переименовалъ его Петромъ по-гречески, Киою по-еврейски, что значить камень. (Переименовалъ такъ въ знакъ твердости Петровой вѣры въ Него Мат. 16, 18. Іоан. 1, 42). *Моли отъ земли отступити мало* (просилъ отплыть нѣсколько отъ берега)—для того, чтобы удобнѣе было учить, такъ какъ народъ тѣснился около Господа и не давалъ Ему простора и удобства.

4. Икоже престѣ глгола, рече къ сімону: постыни во глубинѣ, и вверзите мрежи ваша въ ловитвѣ.

5. И швѣщавъ сімону рече емъ: наставниче, ѿбъ нощь всю трѣждашеса, ничесѣже ѡхомъ: по глгола же твоємъ ввергѹ мрежѹ.

6. И сѣ сотворише, ѡша множество рыва много: протерзашеса же мрежа ихъ.

7. И поманиша причастикомъ, иже вѣхѹ во дрѣзѣмъ корабль, да пришедше помогѹтъ имъ: и приидоша, и исполниша ѿва корабль, ѡкѹ погрѣжатиша имъ.

Когда же пересталъ учить, сказалъ Симону: отплыви на глубину, и закиньте сѣти свои для лова.

Симонъ сказалъ Ему въ отвѣтъ: Наставникъ! мы трудились всю ночь, и ничего не поймали; но по слову твоему закину сѣть.

Сдѣлавши это, они поймали великое множество рыбы, и даже сѣть у нихъ прорывалась.

И дали знать товарищамъ, находившимся на другой лодкѣ, чтобы пришли помочь имъ; и пришли, и наполнили обѣ лодки, такъ что онѣ начали тонуть.

Господь вошелъ въ лодку Симона Петра, потому что онъ вмѣстѣ съ братомъ его Андреемъ уже былъ извѣстенъ Ему, они ранѣе были призваны Имъ (Іоан. 1, 37—42), и лодка ихъ, по всей вѣроятности, была ближе другихъ къ берегу. *Моли* (просилъ) *его* (Петра) *отъ земли отступити мало* (отплыть нѣсколько отъ берега),—это для того, чтобы Господу удобнѣе было учить, такъ

какъ народъ очень тѣснился около Него (1. ст.). *Поступи* (отплывъ) *во глубину* и пр. Обыкновенно рыболовныя сѣти устраиваются такъ, что на глубокихъ мѣстахъ неудобно ловить ими: для ловли тамъ употребляется другой способъ; сѣтями ловятъ лишь недалеко отъ береговъ, гдѣ не глубоко. Поэтому повелѣніе Господне закинуть сѣти въ глубинѣ не могло не показаться для Петра удивительнымъ. Но онъ не противорѣчилъ, потому что и самъ видѣлъ нѣсколько необычайныхъ дѣйствій Господа, и слышалъ отъ другихъ о многихъ таковыхъ дѣйствіяхъ Его, а только сказалъ, что онъ съ товарищами цѣлую ночь ловилъ напрасно. А это все и дѣлало послѣдовавшее затѣмъ чудо необыкновеннаго лова рыбы (*яша*—поймали—*множество рыбъ много*) болѣе поразительнымъ (Мих.). *Помануша причастникомъ* (дали знать товарищамъ). Товарищи эти были (какъ видно изъ 10 ст.) Іаковъ и Іоаннъ съ отцемъ Зеведеемъ и работниками (Мар. 1, 20).

8. Видѣвъ же сімѡнъ петръ, припадѣ къ колѣнома Іисусовама, глагола: изыди ѿ мене, ꙗкѡ мѡжъ грѣшенъ єсмь, гдѣи.

9. Оужасъ во ѡдержаше єгѡ и всѧ сѣщыа съ нимъ, ѡ ловитвѣ рыбъ, ꙗже ꙗша:

10. такожде же Іаковъ и Іоанна сына зеведеѡва, ꙗже бѣста ѡбщеника сімѡнови. И рече къ сімѡну Іисъ: не бойса: ѡтселѣи будещи человекъи ловаѣ.

Увидѣвъ это, Симонъ Петръ припалъ къ колѣнамъ Іисуса и сказалъ: выйди отъ меня, Господи! потому что я человекъ грѣшный.

Ибо ужасъ объялъ его и всѣхъ, бывшихъ съ нимъ, отъ этого лова рыбъ, ими пойманныхъ;

также Іакова и Іоанна, сыновей Зеведеевыхъ, бывшихъ товарищами Симону. И сказалъ Симону Іисусъ: не бойся: отнынѣ будешь ловить человековъ.

Припаде (припалъ) *къ колѣнома Іисусовама*. Это—выраженіе усиленной просьбы, соединенной съ сильнымъ душевнымъ волненіемъ (*ужасомъ*, ст. 9). *Изыди* (выйди) *отъ Мене* и пр. Эти слова говорилъ Апостолъ въ глубокомъ сознаніи своей грѣховности предъ святостію Господа, Который творитъ такія чудныя дѣла. Чудо такого необыкновеннаго лова рыбы особенно поразило Петра, потому что близко касалось его—оно совершилось въ дѣлѣ его собственнаго ремесла, въ его лодкѣ, его сѣтями, при его личномъ участіи и послѣ испытанной имъ самимъ неудачной ловли въ продолженіи цѣлой ночи. Страхъ напалъ и на всѣхъ другихъ, бывшихъ свидѣтелей чуда, въ частности на Іакова и Іоанна, которые были товарищами Петра и Андрея по ловлѣ. *Не бойся, отселѣи будещи человекъи ловаѣ* (отнынѣ будешь ловить людей). Слова эти представляются обращенными къ одному Петру; но, какъ видно изъ повѣствованія еванг. Матѳея (ст. 18 и 19), они обращены были ко всѣмъ четверымъ Апостоламъ. *Будете ловить людей*, т. е. какъ неведомъ вы уловляете рыбу и привлекаете къ себѣ; такъ ученіемъ будете уловлять людей и привлекать ко Мнѣ, Христу—въ Церковь и царство небесное. У еванг. Матѳея и Марка тутъ еще сказано І. Христомъ: *идите за Мною*, т. е. будьте Моими послѣдователями, учениками. Слѣдовать за кѣмъ—значитъ быть ученикомъ того, принять ученіе его (4 Цар. 6, 19).

11. И извлѣкше (Ѧва) корабля на зѣмлю, ѡставльше всѧ, вслѣдъ єгѡ идѡша.

И вытащивши обѣ лодки на берегъ, оставили все и пошли за Нимъ.

Извлѣкше оба корабля на землю (вытащивъ обѣ лодки на берегъ). Обыкновенно рыбацкія лодки бываютъ легки и, когда прекращается ловля, ихъ тогда вытаскиваютъ на берегъ, чтобы онѣ не вредились отъ ударовъ о при-

брежные камни во время волнъ. *Оставльише вся* (оставили все), т. е. то, что; можетъ быть, было у нихъ существеннымъ средствомъ къ жизни съ семействами. У еванг. Матѳея и Марка сказано, что Іаковъ и Іоаннъ оставили даже отца своего, который, вѣроятно, тогда не увѣровалъ въ І. Христа. *Въ слѣдъ Его идоша* (послѣдовали за Нимъ), т. е. сдѣлались Его учениками и неразлучными спутниками, такъ какъ нужно было имъ, какъ проповѣдникамъ о Немъ, быть свидѣтелями Его жизни, учения и чудесъ до самаго Его вознесенія на небо. Такъ изумительны послушаніе и самоотверженіе первыхъ учениковъ Христовыхъ! Читая объ этомъ, невольно обращаешься къ себѣ и—чувствуешь, какъ слабо наше самоотверженіе и послушаніе Евангелію Христову, тогда какъ и мы тоже зовемъ Его учениками, и нашъ поэтому долгъ оставлять все, что препятствуетъ добродѣтели и Богоугожденію!

Зач. 18. Исцѣленіе прокаженнаго І. Христомъ и слава Его.

Читается во вторникъ 19-й недѣли по Пятидесятницѣ.

Объ исцѣленіи прокаженнаго еванг. Лука повѣствуетъ въ однихъ и тѣхъ же словахъ, что Матѳей (8, 2—4) и Маркъ (1, 40 и дал.).

12. И вѣсть ѣгда въ йиса ко ѣдиному
ѡ градѣвз,, и сѣ, мѣжъ испѣлнъ прокажѣ-
ннѣ: и видѣвъ йиса, падъ ницѣ, молѣса
ѣмъ, глагола: гдѣ, аще хоѣши, мѣжеши
мѣ ѡчѣтити.

13. И простѣръ рѣкъ, коснѣса ѣгѡ, рѣкъ:
хоѣшъ, ѡчѣтисѣ. И ѡвѣе проказа ѡидѣ ѡ
негѡ.

Когда Іисусъ былъ въ одномъ городѣ, пришелъ человекъ весь въ проказѣ и, увидѣвъ Іисуса, палъ ницъ, умоляя Его и говоря: Господи! если хочешь, можешь меня очистить.

Онъ простеръ руку, прикоснулся къ нему и сказалъ: хочу, очистись. И тотчасъ проказа сошла съ него.

Въ единомъ отъ градовъ,—въ какомъ именно, евангелисты не указываютъ этого. *Мужъ, исполнь прокаженія* (человекъ весь въ проказѣ). Проказа, это была страшная болѣзнь на востокѣ. Она встрѣчается и доселѣ, и не на одномъ востокѣ. Проказа сначала обозначается пятнами на тѣлѣ, въ родѣ лишаяевъ; затѣмъ все тѣло покрывается струпами и язвами, лицо распухаетъ, глаза дѣлаются слезоточивыми, голосъ сипнеть, волоса выпадаютъ, десны напухаютъ и изо рта течетъ зловонная слюна. Иногда у прокаженнаго постепенно отпадаютъ ногти, пальцы и суставы рукъ и ногъ. Съ болѣзнію проказы несчастные живутъ 10—20 лѣтъ и болѣе. Болѣзнь эта заразительна, и потому больныхъ ею закономъ Моисеевымъ предписано было удалять отъ общества другихъ, и они обыкновенно жили въ убогихъ хижинахъ за чертою селеній и не подходили близко къ здоровымъ. У евангелистовъ Матѳея и Марка говорится, что прокаженный пришелъ и подошелъ къ Господу. Это значить, что онъ, слыша о чудесахъ І. Христа, увѣровалъ въ Него и потому, вопреки закону, подошелъ къ Нему, прося объ исцѣленіи: *Господи, аще хоѣши* (если хочешь), *можешши мя очистити*. Въ этихъ словахъ прокаженный выражаетъ, съ одной стороны, свою великую вѣру въ І. Христа, а съ другой—то, что исцѣленіе совершенно въ Его волѣ. „Просьба прокаженнаго, замѣчаетъ одинъ изъ толкователей Евангелія, это—языкъ простой и смиренной вѣры, которая готова ожидать исхода, каковъ бы онъ ни былъ, и, изъявивши свое желаніе, предоставить исполненіе или отказъ высшей мудрости и любви“. „Аще хоѣши, исцѣли меня, аще не восхоѣши, да будетъ воля Твоя“, какъ бы такъ говорилъ прокаженный І. Христу. *Очистити*, т. е. отъ струпьевъ проказы или исцѣлѣть. *Коснуся ему*

(прикоснулся къ нему). I. Христось исцѣлять больныхъ иногда однимъ только словомъ Своимъ, а иногда чрезъ прикосновение Своей руки. Прикасаться къ прокаженнымъ, по закону Моисееву, считалось оскверненіемъ. По ученію Тертуллиана, тутъ была мысль, — что мы не должны оскверняться участіемъ въ грѣхахъ другихъ людей (2 Кор. 6, 17). I. Христось, замѣчаетъ Златоустъ, прикасается къ нечистому для того, чтобы показать, что Онъ, какъ Господь, выше закона, и что надлежитъ страшиться не тѣлесной проказы, а душевной, которая есть грѣхъ.

14. И той заповѣда емѣ никомуже повѣдати: но шедъ покажиса іерееви, и принеси ѡ ѡчищеніи твоёмъ, якоже повелѣ мѡисей, во свидѣтельство имѣ.

15. Проходяше же паче слово ѡ немъ: и суждахъса народи мнози слышати, и цѣлитиса ѡ негѡ ѡ недѣлз своихъ.

И Онъ повелѣлъ ему никому не сказывать, а пойти показаться священнику и принести *жертву* за очищеніе свое, какъ повелѣлъ Моисей, во свидѣтельство имъ.

Но тѣмъ болѣе распространялась молва о Немъ, и великое множество народа стекалось къ Нему слушать и врачеваться у Него отъ болѣзней своихъ.

Заповѣда ему никомуже повѣдати (повелѣлъ ему никому не сказывать).

I. Христось, часто, совершивъ чудо, напр., исцѣливъ больного или воскресивъ умершаго, повелѣвалъ не разглашать о чудѣ. Это дѣлалъ Онъ по разнымъ причинамъ: и для того, чтобы отвратить отъ самолюбія и тщеславія тѣхъ, для кого совершенно чудо (Злат. и Теоф.), и по смиренію Своему (чит. Матѣ. 12, 16; 16, 20), и чтобы и другимъ показать примѣръ смиренія и скромности, и, наконецъ, для того, чтобы разглашеніемъ чуда преждевременно не возбудить въ народѣ представленія о Мессіи, какъ о земномъ властителѣ, но сначала дать утвердиться въ немъ болѣе здравымъ понятіямъ о Его духовномъ царствѣ (Мих.). *Но шедъ, покажиса іерееви* (священнику). Священники умѣли распознавать болѣзнь проказы, имъ предоставлено было право свидѣтельствовать больного послѣ выздоровленія и позволять жить въ обществѣ (Лев. 13, 14 и дал.). *И принеси (жертву) о очищеніи твоёмъ, якоже (какъ) повелѣ Моисей.* Исцѣленный отъ проказы обязанъ былъ закономъ Моисеевымъ принести жертву Богу за свое исцѣленіе — двухъ агнцевъ или двухъ горлицъ и т. п. *Во свидѣтельство имѣ.* Священники, осмотрѣвъ исцѣленнаго, давали ему свидѣтельство, чтобы онъ могъ быть принятъ въ общество и пользоваться всѣми правами общественными и религіозными. Съ другой стороны, по толкованію одного изъ духовныхъ писателей, во свидѣтельство противъ невѣрія священниковъ въ I. Христа, какъ Мессію и во свидѣтельство того, что Онъ не есть нарушитель закона и что новый законъ не противорѣчитъ ветхому (Гр. Лист.). Евангелистъ Маркъ прибавляетъ при семъ, что исцѣленный *началъ провозглашать и разсказывать о происшедшемъ*, т. е. въ чувствѣ благодарности, онъ не могъ скрыть молчаніемъ благодареніе, и конечно поэтому такое непослушаніе не было ослушаніемъ и грѣхомъ со стороны исцѣленнаго.

16. Тойже бѣ ѡходѣ въ пѣстыню, и моляса.

Но онъ уходилъ въ пустынные мѣста и молился.

Отходя въ пустыню (уходилъ въ пустынные мѣста). Еванг. Маркъ прибавляетъ: *Иисусъ не могъ явно войти въ городъ.* Народъ, возбужденный чудесами Господа, могъ увлечься и въ увлеченіи сдѣлать что нибудь такое, что могло возбудить подозрительность римскихъ властей, (какъ, напр., вполсѣдствіи хотѣли взять Его насильно и провозгласить царемъ. (Іоан. 6, 14—15), или подать поводъ уже начавшимъ смотрѣть на Него недружелюбно, фарисе-

ямъ и книжникамъ, обвинить Его въ чемъ либо, чтобы погубить прежде времени; потому І. Христосъ нѣкоторое время и не входилъ въ городъ, а пребывалъ въ пустынныхъ мѣстахъ. *И моляся* (молился). Еванг. Лука часто дѣлаетъ замѣчанія о томъ, что І. Христосъ молился. Молиться же въ пустынѣ удобнѣе, чѣмъ гдѣ-либо.

Зач. 19-е. Исцѣленіе разслабленнаго въ Капернаумѣ.

Читается въ субботу 19-й недѣли по Пятидесятницѣ.

Объ исцѣленіи разслабленнаго, по Евангеліямъ Матѳея и Марка, въ Капернаумѣ, св. Лука повѣствуетъ совершенно согласно съ сими евангелистами (Матѳ. 9, 2—8. Мар. 2, 3—12), но пространнѣ ихъ.

17. И вѣсть во єдинѣ ѿ днѣй, и той бѣ оучѣнъ: и вѣху сѣдѣще фарісеє и законоучителє, иже вѣху пришлѣ ѿ всѣхъ вѣсн галілейскѣхъ и іудейскѣхъ и іерусалимскѣхъ: и сила гдѣхъ бѣ исцѣвлюющѣхъ;

Въ одинъ день, когда Онъ училъ, и сидѣли тутъ фарисеи и законоучители, пришедшіе изъ всѣхъ мѣстъ Галилеи и Іудеи, и изъ Іерусалима, и сила Господня являлась въ исцѣленіи больныхъ,—

Во единѣ отъ днѣй (въ одинъ день), т. е. однажды. Это—переходная форма рѣчи отъ одного повѣствованія къ другому. Исцѣленіе разслабленнаго было въ Капернаумѣ. О Капернаумѣ чит. въ объясн. 31 ст. 4 гл. *Бѣ уча* (училъ), т. е. проповѣдывалъ Свое евангельское ученіе. *И бѣху студяще фарисее и законоучителє* и пр. Изъ дальнѣйшаго повѣствованія видно, что собирались они сюда, по крайней мѣрѣ, въ большинствѣ, не за тѣмъ, чтобы поучаться у Господа, но имѣя нечистое желаніе—слѣдить за Нимъ, спорить съ Нимъ, искушать Его и отвращать народъ отъ Него. Фарисеи и книжники были злыми врагами І. Христа: они ненавидѣли Его за то, что Онъ обличалъ ихъ пороки и завидовали Ему, потому что народъ началъ уважать Его болѣе, нежели ихъ (*О фарисеяхъ и законоучителяхъ* чит. въ объясн. 7 ст. 3 гл.).

18. и сѣ, мѣнѣе носѣще на одрѣ чловѣка, иже бѣ разслабленъ, и исиаху вѣсти єго и положити предъ нѣмъ:

вотъ, принесли нѣкоторые на постелѣ чловѣка, который былъ разслабленъ, и старались ввезти его въ домъ и положить предъ Іисусомъ;

Носѣще на одрѣ (на постелѣ) чловѣка, иже бѣ (который былъ) разслабленъ и пр. Подъ болѣзнію разслабленія въ Новомъ завѣтѣ разумѣется апплексиическій ударъ, поражающій все тѣло, или параличъ какой-либо части тѣла, напр. руки, ноги, и т. п. Разслабленнаго принесли положеннымъ на одрѣ, или постелѣ. По сказанію еванг. Матѳея, его несли четверо. Одръ, это—въ родѣ матраца или одѣяла, на которомъ четверымъ удобно и легко было нести больного.

19. и не ѡбрътше кдѣхъ вѣсти єго народа радѣ, влѣзше на храмъ, сквозѣ сквѣдѣлы низвѣсннѣ єго со одромъ на средѣ предъ нѣса.

и не нашедши, гдѣ пронести его, за многолюдствомъ, влѣзли на верхъ дома и сквозъ кровлю спустили его съ постелю на середину предъ Іисуса.

На востокѣ дома строятся такъ, что крыша на нихъ дѣлается плоскою: она же служить и потолкомъ. Для входа на верхъ дома устраиваются лѣстницы изнутри и снаружи. Кровля огораживается перилами, и по вечерамъ, пользуясь прохладой, хозяева дома проводятъ тамъ время. Поэтому нетрудно было разломать крышу и спустить больного во внутрь дома—къ І. Христу. Къ одру же, вѣроятно, были привязаны веревки для спуска сверху внизъ. Можетъ быть, Господь, для большаго простора, училъ въ это время не въ жилыхъ комнатахъ, а на дворѣ, который отъ солнечнаго жара обыкновенно сверху закрывался легкими щитами изъ кожи или полотна; щиты эти легко можно было разобрать.

20. И видѣвъ вѣрѣ ѿ ихъ, рече ѣмъ: |
человѣче, ѡставляютьтиса грѣси твоей.

И Онъ, видя вѣру ихъ, сказалъ человеку тому: прощаются тебѣ грѣхи твои.

Видѣвъ вѣру ихъ, т. е. вѣру людей, принесшихъ больного, и самого больного. Вѣра принесшихъ видна изъ того, что они приняли на себя трудъ принести больного къ І. Христу, а вѣра самого больного—изъ того, что онъ пожелалъ, чтобы его принесли. *Человѣче, оставляютьтиса* (прощаются тебѣ) *грѣси твои*. Такъ сказалъ І. Христосъ прежде нежели исцѣлилъ расслабленнаго. Грѣхъ есть причина нашихъ болѣзней. Первые люди согрѣшили, потому и были осуждены на болѣзнь и смерть. Мы часто видимъ, какъ отъ нѣкоторыхъ грѣховъ прямымъ образомъ происходятъ болѣзни, напр. отъ пьянства, распутства и т. п. И Богъ часто посылаетъ болѣзни въ наказаніе за грѣхи. (2 Цар. 24, 10—14). Такъ какъ І. Христосъ видѣлъ, что расслабленный наказанъ болѣзнію за грѣхи, быть можетъ, за грѣхъ распутства; то сначала и уничтожаетъ причину болѣзни—грѣхъ. У еванг. Матѣея тутъ прибавлено І. Христомъ слово: *держай*: это показываетъ, что и самъ расслабленный хорошо сознавалъ свой грѣхъ, такъ что считалъ себя недостойнымъ милосердія Божія, а потому нуждался въ ободреніи со стороны І. Христа.

21. И начаша помышлѣти книжницы |
и фарисѣе, глаголюще: кто ѣсть сей, ѿже |
глеть хлѣбъ; Кто мѡжетъ ѡставляти грѣ- |
хѣ, токмо ѡдѣнъ бѣ;

Книжники и фарисеи начали рассуждать, говоря: кто это, Который богохульствуетъ? Кто можетъ прощать грѣхи, кромѣ одного Бога?

Кто сей есть, ѿже глаетъ хлѣбъ (кто это, который богохульствуетъ?) и пр. Богохульствовать или хулить Бога значитъ унижать имя Божіе, говорить о Богѣ нечестиво, или—присвоивать себѣ то, что принадлежитъ Богу, какъ наприм. прощать другому грѣху, что можетъ дѣлать только одинъ Богъ. Такимъ образомъ, не вѣря въ Божество І. Христа, книжники, т. е. ученые изъ евреевъ (1, 22) обвиняли Его въ томъ, что Онъ присвоивалъ Себѣ право прощенія грѣховъ, которое принадлежитъ только Богу. Но Господь, далѣе, при исцѣленіи расслабленнаго, еще болѣе показалъ, что Онъ есть Богъ и обѣщанный Мессія: во первыхъ, какъ всевѣдущій, Онъ узналъ сокровенныя мысли книжниковъ; во вторыхъ, какъ всемогущій, Онъ исцѣлилъ расслабленнаго.

22. Разумѣвъ же ѿ сѣ помышлѣніа ѿ хъ, |
ѡвѣщавъ рече къ имъ: что помышлѣете |
въ сердцахъ вашихъ;

Исусъ, уразумѣвъ помышленія ихъ, |
сказалъ имъ въ отвѣтъ: что вы по- |
мышляете въ сердцахъ вашихъ?

23. что ѣсть оудѡбѣе, рещи: ѡстав- |
ляютьтиса грѣси твоей; или рещи: встанѣ |
и ходи;

Что легче сказать: прощаются тебѣ |
грѣхи твои, или сказать: встанѣ и |
ходи?

Несомнѣнно, что исцѣлить больного, какъ равно и простить грѣхи другого, одинаково трудно для человѣка, это можетъ дѣлать только одинъ Богъ, или посланникъ Божій. Книжники, конечно, ничего не могли отвѣтить Христу на Его вопросъ, потому что понимали, что, какъ прощеніе грѣховъ, такъ и исцѣленіе больного, невозможно для человѣка, самого по себѣ. „Посему исцѣленія души нельзя видѣть, а исцѣленіе тѣла очевидно; то Я присоединяю—какъ бы такъ сказалъ Господь—къ первому послѣднее“ (т. е. вмѣстѣ съ исцѣленіемъ души отъ грѣховъ, исцѣляю и тѣло отъ болѣзни. (Злат.).

24. Но да оувѣсте, ꙗкѡ власть ꙗмать сѣиъ члѣвѣскій на землѣи ѡиѡщати грѣхѣи: речеъ разслабленному: тебѣ глаголю: востани и возми одрѣ твоѣи, и иди въ домѣ твоѣи.

25. И ѡвѣе востава преѡд ними, вземъ, на нѣмже лежаше, идеъ въ домѣ своѣи, слава бѣа.

Но чтобы вы знали, что Сынъ Человѣческій имѣетъ власть на землѣ прощать грѣхи,—сказалъ Онъ разслабленному: тебѣ говорю: встань, возьми постель твою и иди въ домъ твой.

И онъ тотчасъ всталъ предъ ними, взялъ, на чемъ лежалъ, и пошелъ въ домъ свой, слава Бога.

Господь совершенно исцѣлилъ больного, такъ что онъ могъ *нести свою постель и идти*, какъ совершенно здоровый, *въ свой домъ*. Господь нарочито повелѣлъ исцѣленному взять свою постель (одръ), для того, чтобы все видѣли, что это чудо—не обманъ какой. *Сынъ Человѣческій*. І. Христосъ любилъ такъ называться и потому весьма часто называлъ Себя этимъ именемъ. Название это означаетъ близость І. Христа къ людямъ, единство Его съ ними по воплощенію, подобно тому, какъ названіе *Сынъ Божій* означаетъ близость Его къ Богу Отцу, единство Его съ Нимъ. Сынъ человѣческій значитъ то же, что человѣкъ. І. Христосъ, воплотившись, былъ истинно человѣкомъ, только не имѣвшимъ грѣха, какъ имѣютъ все люди. Название І. Христа Сыномъ Человѣческимъ встрѣчается въ книгѣ прор. Данила, гдѣ описывается, какъ пророкъ видѣлъ въ видѣніи Мессію, шествовавшего на облакахъ и бывшаго подобнымъ *Сыну Человѣческому* (7, 13).—По поводу чуда исцѣленія разслабленнаго, одинъ изъ русскихъ святителей (Филар. М.) поучаетъ такъ: „Вотъ какъ вѣра благотворно дѣйствуетъ на человѣка грѣшника, для полученія прощенія грѣховъ, на человѣка бѣдствующаго, къ его избавленію отъ бѣдствій, и, наконецъ, какъ вѣра одного человѣка можетъ благотворно дѣйствовать въ пользу другого“!

26. И оужасъ приѡтъъ всехъ, и слава хѡ бѣа: и исполнишася страхѡ, глаголюще, ꙗкѡ видѣхомъ преславаа днесь.

И ужасъ объялъ всехъ, и славили Бога; и бывши исполнены страха, говорили: чудныя дѣла видѣли мы нынѣ.

Ужасъ приѡтъъ (объялъ) *всѣхъ*, по евангелисту Матѳею, *чудишася* (удивлялись) *вси*: потому что видѣли такія необыкновенныя дѣйствія І. Христа надъ разслабленнымъ: и прощеніе грѣховъ, и исцѣленіе. *Яко видѣхомъ преславная днесь* (чудныя дѣла мы видѣли нынѣ). По еванг. Марку: *никогдаже тако видѣхомъ* (никогда ничего такого мы не видали). Такъ какъ пророковъ—чудотворцевъ давно уже не было у евреевъ; Іоаннъ предтеча Христовъ былъ хотя и великій пророкъ, но чудеса не творилъ: потому *всѣ*, по еванг. Матѳею, *народъ*, и были особенно поражены при видѣ необыкновеннаго чуда—и прощенія грѣховъ, и исцѣленія разслабленнаго І. Христомъ. Но что же фарисеи и законоучители? увѣровали ли они послѣ того во Христа? оставили ли свою злобу противъ Него? Нѣтъ, какъ увидимъ далѣе. Зависть, злоба и гордость совершенно ихъ омрачили!

Зач. 20. Призваніе Левія или Матѳея и бесѣда съ книжниками объ общеніи съ мытарями.

Читается въ субботу 20-й недѣли по Пятидесятницѣ.

О призваніи Матѳея и о бесѣдѣ съ книжниками повѣствуютъ и евангелисты Матѳеѣй (9, 9—17) и Маркъ (2, 14—22); еванг. Лука повѣствуетъ о семъ совершенно согласно съ ними.

27. И посѣмъ ѡзыде, ѡ оузрѣ мытарѣ ѡименемъ левію, сѣдѣща на мытницѣ, ѡ рече ѣмъ: иди по мнѣ.

28. И вѣставъ всѣ, вѣставъ во слѣдъ ѣгѡ иде.

Послѣ сего *Иисусъ* вышелъ и увидѣлъ мытаря, именемъ Левія, сидящаго у сбора пошлинь, и говоритъ ему: слѣдуй за Мною.

И онъ, оставивъ все, всталъ и послѣдовалъ за Нимъ.

Изыде (вышелъ), по еванг. Марку (2, 13), къ Галилейскому морю (о морѣ чит. въ объясн. 31 ст. 4 гл.), гдѣ по всей вѣроятности и была такъ называемая мытница, т. е. жилище Матѳея, сборщика податей съ проходившихъ по приморской дорогѣ каравановъ и по морю лодокъ съ товаромъ (о мытаряхъ чит. въ объясн. 12 ст. 3 гл.). *Левію*, у Марка прибавлено *Алѳеева*, у Матѳея сказано просто *Матѳея мытаря*. Это былъ братъ апостола Іакова Алѳеева. Что Левій и Матѳеѣй есть одно и то же лицо, это показываетъ одинаковость сказаній евангелистовъ о призваніи его, и въ евангельскихъ перечисленіяхъ апостольскихъ именъ, имени Левія нѣтъ между ними: у евреевъ было въ обычаѣ носить не одно имя, или въ особенныхъ случаяхъ своей жизни переименовать одно на другое, напр. Іуда (не Искаріотскій) иначе называется Фаддеемъ и Левіемъ, Симонъ переименованъ отъ Господа Петромъ. Очень можетъ быть, что мытарь Левій, послѣ призванія его Господомъ въ апостольское служеніе, сталъ называться Матѳеемъ, что значитъ *даръ Божій*. Въ самомъ дѣлѣ не даръ ли особенной милости Божіей открылся ему въ призваніи его отъ мытницы въ великое апостольское служеніе? Могло быть и такъ, что имя Левій было престолярное, а Матѳеѣй—почетное. *Сѣдѣща на мытницѣ* (у сбора пошлинь), т. е. въ томъ мѣстѣ, гдѣ собирались пошлины или подати. „Ремесло мытарей, пишетъ св. Златоустъ, было хищеніемъ подъ видомъ закона. Но Тотъ, Кто не возгнушался блудницы и не возбранилъ ей облобызать и омочить слезами ноги Его, не устыдился и мытаря, ибо Онъ пришелъ врачевать не только тѣло его, но и душу отъ зла.“ Впрочемъ не должно думать, что всѣ мытари были такими безсовѣстными, корыстолюбивыми и отчаянными грѣшниками, какими считали ихъ Іудеи; напротивъ, многіе изъ нихъ заботились о спасеніи души, ожидали явленія Христа, ходили въ пустыню слушать проповѣдь Іоанна Крестителя и принимали отъ него крещеніе во славу Божію. Можетъ быть, и Матѳеѣй былъ однимъ изъ такихъ мытарей; можетъ быть, онъ уже имѣлъ случай видѣть чудеса Христовы, слышать Его ученіе, и былъ готовъ бросить для Него свое грѣшное ремесло. Сердцевѣдецъ зналъ, что сей мытарь будетъ Его избраннымъ сосудомъ, и потому обратился къ нему съ Своимъ милостивымъ воззваніемъ: *слѣдуй за Мною*. *Гряди по Мнѣ* (слѣдуй за Мною), т. е. будь Моимъ ученикомъ. *Слѣдовать за кѣмъ*, значитъ быть ученикомъ того, принять ученіе его (4 Цар. 6, 19. См. здѣсь ст. 10). И Матѳеѣй, оставивъ все, всталъ и послѣдовалъ за І. Христомъ (*оставъ всѣ, вѣставъ, во слѣдъ Его иде*). Такова сила слова Господня и такова была вѣра Матѳея въ І. Христа, что, по одному слову Господа, онъ—сборщикъ по-

датеи, человекъ зажиточный, тотчасъ оставилъ все и послѣдовалъ за І. Христомъ, Который не имѣлъ, гдѣ поклонить голову (Матѳ. 8, 20), какъ то же самое было съ Апостолами Петромъ, Андреемъ, Іаковомъ и Іоанномъ (5, 1—11. Мат. 4, 18 и дал.)

29. И сотвори оучрежденіе веліе Левій ѣмъ въ домъ своѣмъ: и бѣ народъ мытарей многъ, и ииѣхъ, иже вѣхъ съ нимъ возлежаще.

И сдѣлалъ для Него Левій въ домѣ своемъ большое угощеніе; и тамъ было множество мытарей и другихъ, которые возлежали съ Нимъ.

Сотвори учрежденіе веліе Ему (сдѣлалъ для Него большое угощеніе) вмѣстѣ съ Его учениками, за оказанныя ему Господомъ вниманіе и милость, что Онъ удостоилъ Его чести принять въ число Своихъ учениковъ, и въ знакъ своего уваженія къ Нему, отъ котораго (угощенія) не отказался Господь, пришедшій взискать и призвать грѣшниковъ. *Въ народъ мытарей многъ* (тамъ было множество мытарей). Вѣроятно, это были товарищи Левія по занятію, которыхъ онъ пригласилъ. *И ииѣхъ*, по Матѳею и Марку, *грѣшниковъ*, т. е. людей, подобно мытарямъ, по мнѣнію іудеевъ и особенно считавшихъ себя праведниками, фарисеевъ,—недоброй нравственности. „Убѣжденный собственнымъ опытомъ, что І. Христосъ не гнушается мытарей и грѣшниковъ, Матѳеи пригласилъ къ себѣ на вечерю многихъ изъ мытарей—своихъ друзей и товарищей, чтобы и они имѣли случай слышать слово спасенія отъ Христа Спасителя“ (Архим. Никод.) *Вѣхъ съ Нимъ возлежаще* (которые возлежали съ Нимъ). У іудеевъ, подобно какъ и у другихъ восточныхъ народовъ, не сидѣли, а на коврахъ лежали вокругъ низкаго стола съ кушаньями, облокотясь лѣвою рукою на подушку.

30. И роптахъ книжницы на него и фарисее, ко оучникѣмъ ѣго глаголюще: почто съ мытарей и грѣшники ѣсте и пѣте;

Книжники же и фарисеи роптали и говорили ученикамъ Его: зачѣмъ вы ѣдите и пьете съ мытарями и грѣшниками?

О книжникахъ чит. въ объясн. 7 ст. 3 гл. *Почто* (зачѣмъ) *съ мытарей и грѣшники ясте и пѣте?* У еванг. Матѳея и Марка сказано: *какъ это Учитель вашъ* (вопросъ обращенъ къ ученикамъ Христовымъ) *постъ и пѣте съ мытарями и грѣшниками?* Разность эта—незначительная; то, въ чемъ обвиняли учениковъ, относилось еще болѣе къ Самому Господу. Могло быть и такъ, что одни говорили объ Учителѣ, другіе объ ученикахъ (Мих.). *Зачѣмъ Учитель вашъ постъ и пѣте съ мытарями и грѣшниками?* Это фарисеи говорили ученикамъ І. Христа для того, чтобы обвинить ихъ Учителя въ томъ, что, если Онъ ищетъ близости и сообщества съ людьми худой нравственности, то, значить, и Самъ Онъ такой же: потому что сидѣть за однимъ столомъ означаетъ близость сидящихъ, и тѣмъ смутить ихъ и отвлечь отъ Господа. Что же отвѣчалъ І. Христосъ книжникамъ и фарисеемъ, услышавъ ихъ сужденія относительно Своего сближенія съ мытарями и грѣшниками?

31. И вѣрѣва Іисъ рече къ нимъ: не трѣбуютъ здравіи врачѣ, но болѣщии:

Иисусъ же сказалъ имъ въ отвѣтъ: не здоровые имѣютъ нужду во врачѣ, но больные;

Здоровыми здѣсь Господь называетъ праведныхъ, а *больными* грѣшныхъ. Подъ здоровыми или праведными Онъ разумѣетъ фарисеевъ, которые, испол-

няя внѣшніе обряды закона, въ самомнѣніи считали себя праведными, а потому не чувствовали нужды въ Немъ, какъ Спасителѣ; а подѣ больными или грѣшными—всѣхъ, сознающихъ свою грѣховность, готовыхъ къ раскаянію и исправленію и потому ищущихъ сближенія съ Нимъ, каковыхъ тѣ, съ которыми, напр., Онъ возлежалъ на вечерѣ у Левія. У евангелиста Матѳея (9 гл. 13 ст.) прибавлены еще слова: *ищите научитесь, что есть (что значить): милости хочу, а не жертвы*. Эти слова—изъ книги пророка Осія (6,6). Ими І. Христось, конечно, не осуждаетъ жертвъ, приносимыхъ при извѣстныхъ случаяхъ, такъ какъ Самъ Господь учредилъ ихъ чрезъ законоучителя Моисея; но слова эти значатъ то, что милосердіе для Господа пріятнѣе, чѣмъ жертвоприношеніе, такъ какъ милосердіе служить выраженіемъ любви. „Эта-то любовь заставляетъ и Меня искать общенія съ мытарями и грѣшниками“, какъ бы такъ замѣчаетъ І. Христось. „Я желаю не жертвы вмѣсто милости, а милости вмѣсто жертвы“, какъ бы такъ еще говоритъ Господь указанными словами пророка. Съ другой стороны сими словами Господь особенно осуждаетъ жертвы фарисеевъ, которые по большей части состояли только въ формѣ и не сопровождались добродѣтельною жизнію и благочестивымъ чувствомъ: ибо и изъ жертвъ Господу угодны только тѣ, которыя соединяются съ чувствами любви, покаянія и смиренія.

32. не прїидѣхъ призвати праведныхъ, но | Я пришелъ призвать не праведни-
грѣшниковъ къ покаянію. | ковъ, а грѣшниковъ къ покоянію.

Эти слова тоже имѣютъ отношеніе къ фарисеямъ, которые въ самомечтаніи считали себя праведниками. Правда, Господь пришелъ призвать и такихъ людей, какими были фарисеи,—Онъ пришелъ призвать всѣхъ ко спасенію; но призваніе сихъ людей бесполезно, пока они не перестанутъ мечтать о своей праведности: бесполезно потому, что они не способны послушаться призванія. Слова Господа мнимымъ праведникамъ—фарисеямъ можно выразить такъ: „Только больной имѣетъ нужду во врачѣ, точно также только грѣшники чувствують нужду въ Спасителѣ, а вы, фарисеи, почитающіе себя чистыми и праведными, вы не чувствуете во Мнѣ нужды и не обращаетесь ко Мнѣ за помощью. Я пришелъ спасти грѣшниковъ, и вотъ почему имѣю съ ними такое близкое общеніе,—вмѣстѣ съ ними ѣмъ и пью. Впрочемъ, и вы напрасно считаете себя чистыми и праведными, потому только, что исполняете внѣшніе обряды. Обратите ваше вниманіе на слово Божіе, знаніемъ котораго вы хвалитесь. Пророкъ Осія говоритъ отъ лица Божія: *милости хочу, а не жертвы*, т. е. Я цѣню гораздо болѣе, ставлю гораздо выше дѣла любви и милосердія, чѣмъ внѣшнія законныя жертвы. въ исполненіи которыхъ вы поставляете свою праведность“ (Душ. Чт. 1861 г.).

Зач. 21-е. Отвѣтъ І. Христа на вопросъ: почему ученики Его не постытятся?

Читается въ среду 19-й недѣли по Пятидесятницѣ.

Отвѣтъ І. Христа на вопросъ: почему ученики Его не постытятся, а Іоанновы и фарисейскіе постытятся? передается въ Евангеліи Луки почти одними и тѣми же словами, какъ у еванг. Матѳея (9, 14—17), и Марка (2, 18—22), лишь съ нѣкоторыми особенностями.

33. Онѣ же рѣша къ немѣ: почтѣ оученици ѿ Иоанновы постѣтса чѣсто ѿ молитвы творѣтъ, такожде ѿ фарисейстин: ѿ твоѣ ѡдѣтъ ѿ пїютъ;

Они же сказали Ему: почему ученики Иоанновы постятся часто и молитвы творятъ, также и фарисейскіе; а Твоѣ ѣдятъ и пьютъ?

Они, т. е. книжники и фарисеи (ст. 30. О нихъ чт. въ объясн. 7 ст. 3 гл.). Тутъ вмѣстѣ съ фарисеями, по еванг. Матѣю и Марку, разумѣются и ученики Иоанна Крестителя. Вопросъ о постѣ и молитвѣ возникъ потому, что фарисеи соблюдали строгіе посты,—сверхъ всенародныхъ іудейскихъ постовъ они держали еще свои,—*двакратно въ недѣлю*, какъ говорить о себѣ фарисей въ притчѣ о мытарѣ и фарисеѣ (Лук. 18, 12). И Иоаннъ Креститель, какъ самъ былъ строгимъ постникомъ—живя въ пустынѣ, онъ питался акридами и дикимъ медомъ (гл. 1, ст. 4—6); такъ училъ поститься и своихъ учениковъ. Иисусъ Христосъ, имѣвшій со временемъ учредить постъ и въ своей христіанской Церкви, по извѣстнымъ причинамъ (увидимъ ниже изъ отвѣта) пока не требовалъ поста отъ Своихъ учениковъ. Соединеніе учениковъ Иоанновыхъ съ фарисеями было случайное, потому что на самомъ дѣлѣ не могло быть между ними внутренняго единенія; Иоаннъ строго обличалъ фарисеевъ: конечно, и ученики его не могли относиться къ нимъ менѣе строго. Случайное же единеніе произошло отъ того, что тѣ и другіе строго держались постовъ, хотя характеръ постовъ у тѣхъ и у другихъ былъ совершенно различенъ: у однихъ посты основаны были на лицемѣрїи, а у другихъ на искренней религіозности, на этотъ разъ усиливаемой еще тѣмъ, что учитель ихъ Иоаннъ былъ заключенъ въ темницу (Мих.). *И молитвы творятъ*. Посты въ соединенїи съ молитвою часто представляются, какъ признакъ строгой религіозной жизни (Мат. 17, 21). *Ядятъ и пїютъ*, по еванг. Матѣю и Марку, *не постятся*. *Не постятся*, это значить: менѣе постятся, а не то, что совсѣмъ не постятся. Въ Евангелїи иногда встрѣчаются такія отрицанія, которыя нужно понимать не въ смыслѣ совершеннаго отрицанія, а только ограниченія. Такъ, напр., въ Евангелїи Матѣея Господь говоритъ: *Не заботьтесь для души вашей, что вамъ постъ и что пить, ни для тѣла вашего, во что одѣться* (6, 25). Это ученїе Христова развѣ можетъ означать то, чтобы совсѣмъ не заботиться о тѣлесныхъ нуждахъ? Нѣтъ. Въ извѣстныхъ предѣлахъ необходимо заботиться и объ этомъ. Трудиться для удовлетворенія сихъ нуждъ повелѣваетъ и Самъ Господь и Его Апостолы. „Не беззаботности научаетъ Господь сими словами, а запрещаетъ излишнюю заботливость“ (Мих.). Какъ же Господь отвѣтилъ на предложенный Ему вопросъ о постѣ? Онъ отвѣтилъ тремя сравненїями или притчами, которыя имѣютъ одинъ общій смыслъ, что во всемъ надобно соблюдать осторожность и сообразоваться со временемъ.

34. Онѣ же речѣ къ нимъ: ѣдѣ можете сыны вѣрныи, дождеже женихъ съ нимъ ѣсть, сотворити постѣтса;

Онъ сказалъ имъ: можете ли заставить сыновъ чертога брачнаго поститься, когда съ нимъ женихъ?

35. Приидѣтъ же днѣ, ѣгда ѡдѣтъ вѣдетъ ѿ инѣхъ женихъ, ѿ тогда постѣтса изъ тѣхъ днѣ.

Но придутъ дни, когда отнимется у нихъ женихъ, и тогда будутъ поститься въ тѣ дни.

Это—первое сравненіе. *Сыны брачныя* (чертога брачнаго), т. е. друзья жениха, которымъ довѣрена отъ него забота объ устройствѣ брачнаго пира. Въ этомъ первомъ сравненїи Христовомъ выражается слѣдующая мысль: умѣстна ли печаль для друзей, устраивающихъ брачный пиръ, и развѣ умѣстенъ тогда для нихъ постъ, какъ выраженїе печали? Въ отношенїи къ І. Христу, котораго Иоаннъ сравнивалъ съ женихомъ, а себя съ другомъ жени-

ха (Иоан. 3, 29), и къ Его Апостоламъ, какъ служителямъ Его въ устроении церкви, это значитъ, что, пока Онъ находится съ Своими учениками, имъ не время печалиться и выражать свою печаль постомъ. Можно думать, что въ это время Предтеча Иоаннъ былъ заключенъ Иродомъ въ темницу (Матѳ. гл. 4 ст. 12), а потому ученики его имѣли въ этомъ поводъ усилить обыкновенный свой постъ. „Вотъ Иоаннъ, вашъ другъ и учитель, въ темницѣ, это для васъ время скорби и поста (Злат. и Теоф.),“ какъ бы такъ говорилъ І. Христосъ ученикамъ Иоанна. Будетъ такое время и у Моихъ учениковъ: *отнимется Женихъ*, это—указаніе Господа на время послѣ Своей смерти. *Тогда будутъ поститься*, т. е. послѣ смерти Христовой будутъ учреждены и у христіанъ посты; тогда и они будутъ выражать свою скорбь постами.

36. Глаголаше же ѿ прѣтчѣ въ ииамъ, ꙗкоже никтоже приставленѣи рѣзы новы приставлетъ на рѣзѣ ветхѣ: ꙗще ли же ни, ѿ новѣю раздеретъ, ѿ ветхѣи не согласуетъ ꙗже ѿ новаго.

37. И никтоже вливаеъ вина нова въ мѣхи ветхи: ꙗще ли же ни, расторгнетъ новое вино мѣху, ѿ само излететъ, ѿ мѣхи погнѣнѣтъ:

38. но вино новое въ мѣху новы вливати: ѿ збоѣ соблюдетъ.

При семъ сказалъ Онъ притчу: никто не приставляетъ заплатъ къ ветхой одеждѣ, отодравъ отъ новой одежды; а иначе и новую раздеретъ, и къ старой не пойдетъ плата отъ новой.

И никто не вливаетъ молодого вина въ мѣхи ветхія; а иначе молодое вино прорветъ мѣхи и само вытечетъ и мѣхи пропадутъ;

но молодое вино должно вливать въ мѣхи новыя, тогда сбережется и то, и другое.

Это—второе сравненіе. *Новая плата* здѣсь означаетъ постъ, а *старая одежда*—еще слабость или несовершенство учениковъ Христовыхъ. Такимъ образомъ, въ указанныхъ словахъ выражается та мысль, что такъ какъ ученики Христовы еще слабы, не утвердились и не обновились Духомъ Святымъ, то и требуютъ еще большаго снисхожденія, и потому нельзя обременять ихъ строгостию жизни и тягости заповѣдей (Злат.). Та же мысль выражается и въ дальнѣйшихъ отвѣтныхъ словахъ Христовыхъ—въ третьемъ уподобленіи. На востокѣ, особенно во время путешествія, для сохраненія вина, употребляютъ мѣхи изъ кожи животныхъ, такъ называемыя бурдюки, и, конечно, для молодого, какъ болѣе крѣпкаго, вина употребляютъ *мѣхи новыя*, крѣпкіе. Новое вино означаетъ постъ, а ветхія мѣхи—еще слабость учениковъ Христовыхъ, которую не слѣдуетъ обременять постомъ (Теоф. и Злат.). Подъ словами: *новая одежда, новыя мѣхи и новое вино* можно разумѣть и весь новый завѣтъ Господа нашего І. Христа (2 Кор. 5, 17). Новый завѣтъ имѣетъ и новыя свѣщ. книги, и обновляющія насъ, благодатныя таинства, и новое богослуженіе, и новыя посты (Тр. Л.).

39. И никтоже пивъ ветхое, ѡбѣе хощетъ новаго: глаголетъ бо: ветхое лучше есть.

И никто, пивъ старое вино, не захочетъ тотчасъ молодого; но говоритъ: старое лучше.

Это—продолженіе приточной рѣчи о винѣ, встрѣчающееся только у еванг. Луки. Вино виноградное чѣмъ болѣе стоитъ и дѣлается старѣе, тѣмъ становится лучше, болѣе приобретаетъ аромата и вкуса; вино же новое обыкновенно бываетъ болѣе остро и рѣзко, а потому только что испившій старую вина не съ охотою и не съ пріятностию будетъ пить молодое вино.

ГЛАВА VI.

Зач. 22-е. Защищеніе І. Христомъ Своихъ учениковъ, срывавшихъ колосья въ субботу, исцѣленіе сухорукаго и ученіе о субботѣ.

Читается въ субботу 21-й недѣли по Пятидесятницѣ.

Исторія защиты І. Христомъ Своихъ учениковъ, когда они срывали колосья въ субботу, изложена у еванг Луки совершенно согласно съ Матѳеемъ (12, 1—8) и Маркомъ (12, 23—28), только немного короче.

1. Бѣсть же въ сѣвѣтѣ второпервую ити ѣмѣ сквозѣ сѣнѣа: и восторгахѣ оучѣнцы ѣгѣ класы, и ѣдѣхѣ, стирающе рѣкѣаи.

2. Иѣцыи же ѣ фарисей рѣша иѣмъ: что творите, ѣгѣже не достѣнѣа творити въ сѣвѣты;

Въ субботу, первую по второмъ днѣ Пасхи, случилось Ему проходить за сѣянными полями, и ученики Его срывали колосья и ѣли, растирая руками.

Нѣкоторые же изъ фарисеевъ сказали имъ: зачѣмъ вы дѣлаете то, чего не должно дѣлать въ субботу?

Въ субботу второпервую (первую по второмъ днѣ Пасхи). Эту субботу объясняютъ различно. Златоустъ и блажен. Теофилактъ объясняютъ такъ: „иудей всякій праздникъ называли субботою, ибо суббота значить покой. Часто праздникъ приходился въ пятницу, и эту пятницу, ради праздника, называли субботою. Тогда слѣдующую за пятницей, собственно субботу называли второ-первою, какъ вторую послѣ предшествовавшаго праздника, названнаго субботою“. *Восторгаху класы* (срывали колосья). Срывать колосья, это—обычай на востокъ для утоленія голода во время пути. Сорвавъ поспѣлыя колосья, растираютъ ихъ руками, и истертая зерна ѣдятъ. Моисей въ своемъ законѣ дозволилъ срывать колосья и на чужомъ полѣ для утоленія голода. Четвертая заповѣдь закона Божія и Моисей въ своихъ постановленіяхъ запретили заниматься житейскими дѣлами, кромѣ самыхъ необходимыхъ, въ субботу (Исх. 20, 10 и др.). Преданія же старцевъ такъ усилили строгость субботняго покоя, что даже добрыя дѣла, напр. лѣченіе больного, какъ занятіе, трудъ, запрещали въ этотъ день. Поэтому срываніе колосьевъ учениками І. Христа для удовлетворенія голода, какъ нѣкоторый трудъ, фарисеи почли за нарушеніе закона о субботѣ, обратили Его вниманіе на это и упрекнули Его въ томъ, что Онъ дозволяетъ ученикамъ Своимъ, явно и къ соблазну другихъ, нарушать субботу. Что же сказалъ Господь фарисеемъ въ защиту Своихъ учениковъ? Онъ указалъ, во первыхъ, на примѣръ царя Давида и, во вторыхъ, на неправильное ученіе фарисеевъ о субботѣ.

3. И ѣвѣщѣавъ иѣсѣ рече къ иѣмъ: ни мѣ сегѣ чѣи ѣстѣ, ѣже сотвори дѣавъ, ѣгда взалкаса самъ и бывше съ нимъ вѣхѣ;

4. какъ виѣде въ домъ божій, и хлѣбы предложеніѣ вѣзѣмъ и ѣдѣ, и ѣдѣ и сѣщѣмъ съ нимъ, иѣже не достѣнѣа ѣсти, тѣкѣмъ ѣдинѣа иереемъ;

Иисусъ сказалъ имъ въ отвѣтъ: развѣ вы не читали, что сдѣлалъ Давидъ, когда взалкалъ самъ и бывшіе съ нимъ?

какъ онъ вошелъ въ домъ Божій, взялъ хлѣбы предложенія, которыхъ не должно было ѣсть никому, кромѣ однихъ священниковъ, и ѣлъ, и далъ бывшимъ съ нимъ?

Это было во время бѣгства Давида отъ гоненія Саулова.—*Въ домъ Божій*,—въ скинію, въ городъ Номвѣ, по Марку, *при первосвященникѣ Авіагарѣ* (2, 26). *Хлѣбы предложенія*, это—12 хлѣбовъ, которые постоянно лежали на особомъ столѣ во второй части скиніи, а впослѣдствіи храма—во святилищѣ. Каждую субботу священники замѣняли хлѣбы новыми. Снятые, какъ уже освященные, принадлежали священникамъ, и только они одни должны были ѣсть сіи хлѣбы въ храмѣ. (Лев. 24, 8—9). Назывались эти хлѣбы хлѣбамъ предложенія, какъ полагаемые предъ лицомъ Господа (Исх. 40, 23). И вотъ Давидъ, мучимый голодомъ, по предложенію самого первосвященника, за недостаткомъ простаго хлѣба, ѣлъ эти священные хлѣбы; ѣли даже и его спутники. (1 Цар. 21 гл.) Такимъ образомъ, повидимому, ими явно былъ нарушенъ законъ. Однако же Давидъ не былъ осужденъ, какъ нарушитель закона. Слѣдовательно, въ случаѣ необходимости позволительно нарушить нѣкоторый законъ; такъ, напр., нарушили законъ о субботѣ Апостолы, срывая колосья для утоленія своего голода, и ихъ не слѣдуетъ осуждать за это. У еванг. Маттея тутъ прибавлено, что сами священники *въ субботы въ храмъ нарушаютъ субботу*—приносятъ въ эти дни въ жертву Богу животныхъ, и для этого убиваютъ ихъ, снимаютъ кожу, готовятъ для жертвоприношенія и, наконецъ, сожигаютъ; и гдѣ же они дѣлаютъ это? Въ самомъ храмѣ, гдѣ законъ долженъ соблюдаться болѣе строго, чѣмъ въ другомъ мѣстѣ, и *однакоже* весь этотъ трудъ, все это дѣло священниковъ не вмѣняется имъ во грѣхъ,—они *почитаются невинными* (12, 5). У еванг. Маттея—Господь тутъ прибавляетъ еще: *еслибы вы знали, что значитъ: милости хочу, а не жертвы; то не осудили бы невинныхъ* (12, 7). Этими словами Господь поясняетъ, что фарисеи потому осуждаютъ учениковъ Его, срывавшихъ колосья въ субботы, что не имѣютъ милосердія и сострадательной любви къ ближнему, каковой Господь требуетъ, напр., чрезъ пророка Осію въ словахъ: *милости хочу, а не жертвы* (6, 6. Чит. здѣсь 5, 31), и что все вниманіе ихъ направлено только на одни жертвы, обряды, обычаи и преданія; и что, еслибы они понимали, что любовь къ голодному выше преданій и обрядовъ, даже выше самыхъ жертвъ, то не осудили бы учениковъ, срывавшихъ колосья, хотя бы и въ субботу для утоленія голода.

5. И глаше ѣмъ, ꙗкѡ господь ѣсть | И сказаъ имъ: Сынъ Человѣческій
сынъ члвческій и сѣбвѣтъ. | есть господинъ и субботы.

Сынъ Человѣческій и пр. Т. е. Онъ, Христосъ, Который имѣетъ скоро отмѣнить ветхозавѣтную субботу, можетъ повелѣть ученикамъ Своимъ уже и теперь, заранѣе отрѣшиться отъ нея. (Мих.) Съ другой стороны, Онъ, какъ Законодатель, имѣетъ власть лучше истолковать законъ о субботѣ и обновить его (Филар.). „Въ христіанствѣ, вмѣсто субботы, празднуется воскресенье съ тою же цѣлю покоя отъ житейскихъ дѣлъ и посвященія сего дня исключительно на дѣла Божіи, пишетъ епископъ Теофанъ. Христіанское здравомысліе никогда не доходило до житейской мелочности относительно недѣланія въ воскресенье; но зато позволительное разрѣшеніе на дѣланіе въ этотъ день заведено далеко за предѣлы должнаго: отдается все время чреву и угожденію прочихъ чувствъ; о Богѣ и благодвореніи некогда и вспомнить.“ „А у прочихъ людей подъ праздники и въ праздники, прибавимъ, работа, торговля. Тоже некогда вспомнить о Богѣ и храмѣ. Такое проваженіе воскресныхъ и праздничныхъ дней—великій грѣхъ. О названіи І. Христа *Сыномъ Человѣческимъ* чит. въ объясненіи 24 ст. 5 гл. У еванг. Марка тутъ прибавлено: *Суббота для чловѣка, а не чловѣкъ для субботы*. Это значитъ, что суббота дана чловѣку для достиженія чрезъ нее высокихъ нравственныхъ цѣлей: для успокоенія его отъ трудовъ и тревоженій житейскихъ, а вмѣстѣ съ тѣмъ и для того, чтобы мы, успокоившись отъ трудовъ цѣлой недѣли и прекративъ заботу о мірскомъ, о

земномъ и суетномъ, все свое вниманіе обращали къ Богу—Творцу всего и къ предметамъ небеснымъ, непреходящимъ. Слѣдовательно и въ субботу должно дѣлать то, что содѣйствуетъ нравственности человѣка, и никакъ не останавливаться въ такой полезной для себя и для ближнихъ дѣятельности, ради того, что извращенными іудейскими ученіями запрещается то или другое въ субботу“ (Мих.). „Изъ словъ Спасителя о субботѣ, пишетъ святитель Филаретъ (М.), можно извлечь два правила. Первое, что дѣла неизбѣжной нужды позволительны въ день Господень; второе, что дѣла благотворныя и человѣколюбивыя достойны дня Господня. Но изъ сего необходимо должно заключать то, что дѣла, въ которыхъ нѣтъ ни неизбѣжной нужды, ни нравственного достоинства и благотворности, и Евангеліе, такъ же, какъ древній законъ, оставляетъ запрещенными въ день Господень“.

Изъ повѣствованія о срываніи колосьевъ Апостолами святитель Теофанъ выводитъ прекрасное нравоученіе тѣмъ, которые любятъ осуждать другихъ. „Господь не судитъ пересудчиковъ фарисеевъ, а снисходительно толкуетъ имъ, что ученики сдѣлали поступокъ, который всякій, разсудивъ, какъ слѣдуетъ, можетъ извинить. И всегда почти бываетъ такъ: разсуди о поступкѣ ближняго, и найдешь, что онъ совсѣмъ не имѣетъ того важнаго, ужасающаго характера, который показался тебѣ въ немъ съ перваго раза. И чтобы избавиться отъ грѣха осужденія, надо возымѣть милостивое сердце. Милостивое сердце не только не осудитъ кажущагося нарушенія закона, но и очевиднаго для всѣхъ. Въмѣсто суда оно воспріиметъ сожалѣніе, и скорѣе готово будетъ плакать, нежели укорять. Дѣйствительный грѣхъ осужденія есть плодъ немилостиваго сердца, злораднаго, находящаго услажденіе въ униженіи ближняго, въ очерненіи его имени, въ попраиіи его чести“.

Объ исцѣленіи сухорукаго повѣствуютъ и евангелисты Матѳеи (12,9—14) и Маркъ (3, 1 и дал.), но еванг. Лука говоритъ объ этомъ полнѣе и съ нѣкоторою разностию противъ перваго, а одинаково со вторымъ.

6. Бѣсть же ѿ въ дрѣвѣю сѣвѣтѣ
вѣити ѣмѣ въ сонмище ѿ оучити: ѿ вѣ
тѣмѣо чѣловѣкѣ, ѿ рѣка ѣмѣ деснаѣ вѣ
сѣхѣ.

Случилось же и въ другую субботу войти Ему въ синагогу и учить. Тамъ былъ человѣкъ, у котораго правая рука была сухая.

Это было въ г. Капернаумъ. О Капернаумѣ чит. въ объясн. 31 ст., о синагогѣ въ объясн. 16 ст. 4 гл. *Человѣкъ бѣ, и рука ему десная бѣ суха* (у котораго правая рука была сухая.) У этого человѣка, по всей вѣроятности, былъ параличъ руки, и болѣзнь естественная, а не то, чтобы происшедшая отъ дѣйствія злого духа; чит. въ объясн. 18 ст. 5 гл.

7. Назираѣхъ же книжници ѿ фарисее,
ѣще въ сѣвѣтѣ исцѣлитѣ: да въбраѣштѣ
рѣчь наѣр.

Книжники же и фарисеи наблюдали за Нимъ, не исцѣлитъ ли въ субботу, чтобы найти обвиненіе противъ Него.

8. Онѣ же вѣдѣше помышленѣѣ ѿхъ,
ѿ речѣ чѣловѣкѣ имѣщемѣ сѣхѣ рѣкѣ: во-
стани ѿ стани посредеѣ. Онѣ же востѣви
стѣ.

Но Онъ, зная помышленія ихъ, сказалъ человѣку, имѣющему сухую руку: встань и выступи на средину. И онъ всталъ и выступилъ.

Преданіями старцевъ покой субботы доведенъ былъ до того, что запрещалось въ этотъ день дѣлать всякое дѣло, даже и такое дѣло милосердія, какъ напр. лѣченіе больныхъ и т. п. (чит. въ объясн. 1 ст.). Враги Христовы, фарисеи, не обращали вниманія на то, что Господь исцѣлялъ больныхъ однимъ словомъ—не то, что обыкновенные врачи, которые прибѣгаютъ къ лѣкарствамъ,

требующимъ напряженія и труда. Только слѣпая злоба враговъ Господа могла истолковать въ смыслѣ труда дѣйствія Его Божественной силы, еслибы и въ самомъ законѣ запрещалось лѣчить больныхъ въ субботу (Тр. I.). И вотъ поэтому они *наблюдали* за I. Христомъ, *не исцѣлятъ ли Онъ сухорукаго въ субботу. Дабы найти обвиненіе противъ Него*, (да обрящутъ рѣчь нань)—т. е. предъ мѣстнымъ судомъ, какіе были въ городахъ и мѣстечкахъ (Мат. 15, 2), обвинить Господа въ нарушеніи закона о субботѣ.

9. Речѣ же Іисъ къ нимъ: вопрошъ вы: что достѣитъ въ субботу, добро творити, или зло творити; дѣшѣ спасти, или погубити; Онъ же оумолчаша.

Тогда сказали имъ Іисусъ: спрошу Я васъ: что должно дѣлать въ субботу? добро, или зло? спасти душу, или погубить? Они молчали.

Если человѣкъ, имѣя случай и возможность спасти жизнь ближняго своего, не дѣлаетъ этого; то, понятно, онъ становится повиннымъ въ смерти его; или если человѣкъ, имѣя случай и возможность сдѣлать другому какое-либо добро, не дѣлаетъ сего, то онъ дѣлаетъ тому зло. Посему при видѣ сухорукаго Господь и спрашиваетъ фарисеевъ: должно ли въ субботу облегчить страданія несчастнаго сухорукаго, или же оставить его страдать: *что достѣитъ въ субботы, добро творити, или зло творити? душу спасти или погубити? Они молчали* (молчаху). Фарисей, конечно, не могли не сознавать, что должно сдѣлать добро, облегчить страданія; но такъ какъ имѣли извращенныя понятія о субботахъ—о субботнемъ покоѣ, а потому и могли думать, что это лучше сдѣлать не въ субботу, (какъ однажды при другомъ случаѣ и высказалъ начальникъ синагоги: *есть шесть дней, въ которые должно дѣлать—въ тѣ приходите исцѣляться, а не въ день субботній* (Лук. 13, 14): отъ этого и молчали, ничего не отвѣчая на вопросъ Христовъ. У еванг. Матѳея, при исцѣленіи сухорукаго, Христосъ указалъ фарисеямъ на то, что они сами въ субботы дѣлаютъ благодѣянія, напр. своимъ домашнимъ животнымъ. *Онъ сказалъ имъ: кто изъ васъ, имѣя овцу, если она въ субботу упадетъ въ яму, не возьметъ ея и не вытащитъ* (12, 11)? Т. е. если вы не считаете нарушеніемъ субботы вытащить овцу изъ ямы, то неужели грѣшно и оказать человѣку милосердіе? Тутъ можно подразумѣвать еще слѣдующія слова Господа фарисеямъ-лицемѣрамъ: „да вы и сами не сомнѣваетесь въ этомъ, но только притворяетесь незнающими, лишь бы только найти поводъ упрекнуть Меня“ (Тр. Лист.).

10. И воззрѣвъ на всѣхъ ихъ, речѣ ѣмъ: простри руку твою. Онъ же сотвори такъ: и оутвердися рука егѡ здрава ѡбъ другая.

И посмотрѣвъ на всѣхъ ихъ, сказалъ тому человѣку: протяни руку твою. Онъ такъ и сдѣлалъ: и стала рука его здорова, какъ другая.

И воззрѣвъ на нихъ, по Марку, со шѣвомъ. Это не было возбужденіемъ страсти гнѣва, но выраженіе чувства правды и истины, оскорбленнаго явнымъ неразуміемъ и лицемѣріемъ, или вообще грубостію нравственнаго состоянія фарисеевъ; слѣдовательно, это былъ гнѣвъ праведный, а не грѣховный (Матѳ. 5, 22. Ефес. 4, 26. Мих.). *Скорбя объ ожесточеніи сердецъ ихъ*, по Марку же. Фарисей были жестоки сердцемъ. Жестокимъ, грубымъ и каменнымъ называется такое сердце, которое не живо чувствуетъ свои грѣхи и слабости, не трогается несчастіями и страданіями другихъ, и т. п., вообще сердце себялюбивое. По причинѣ этого-то жестокосердія фарисей и наблюдали за Господомъ, не исцѣлитъ ли Онъ сухорукаго въ субботу, чтобы за это благодѣяніе ближнему обвинить Его—Благодѣтеля.

11. Онѣ же исполнишася безумїа: и глаголаху другъ ко другу, что быша сотворили Иисови.

Они же пришли въ бѣшенство и говорили между собою, что бы имъ сдѣлать съ Иисусомъ.

Когда же І. Христось исцѣлилъ сухорукаго, то, прибавляетъ евангелистъ, *фарисеи пришли въ бѣшенство* (исполнишася безумїа) и *малолеху* (говорили) *другъ ко другу, что быша сотворили* (что бы они сдѣлали) со Иисусомъ. У Еванг. Матѳея и Марка сказано: *составили совѣщанїе противъ Него, какъ бы поубить Его*, такъ что Онъ долженъ былъ скрыться. Вотъ до чего можетъ загрузѣть человѣческое сердце, и вотъ какимъ черствымъ было оно у фарисеевъ!

Зач. 22-е. Избраніе двѣнадцати Апостоловъ.

Читается въ четвертъ 19-й недѣли по Пятидесятницѣ.

Объ избранїи 12-ти Апостоловъ повѣствуется у еванг. Луки почти одинаково съ Маркомъ, (3, 13—19), а въ перечисленїи Апостоловъ и съ Матѳеемъ (10, 2—4).

12. Бысть же во дни тѣмъ, изыде въ гору помолитиса: и бѣ ѿбъ ночь къ мѣтвѣмъ бѣжїи.

Въ тѣ дни возшелъ Онъ на гору помолиться, и пробылъ всю ночь въ молитвѣ къ Богу.

Изыде (возшелъ) *на гору помолитиса. На гору*,—которая лежала близъ Капернаума, гдѣ въ это время находился Христось (6 ст.). Эта гора извѣстна до сихъ поръ. Она называется „Горою блаженства“ отъ произнесеннаго на ней Господомъ ученїя о блаженствѣ (Чит. у Матѳ. 5 гл. 1 ст. и дал.). *Помолитиса* и пр. Избранїе Апостоловъ было великимъ дѣломъ въ жизни Спасителя, и вотъ цѣлую ночь предъ этимъ дѣломъ проводитъ Онъ въ уединенной молитвѣ. Какой въ этомъ примѣръ для насъ, Его учениковъ,—всякое доброе дѣло, особенно же важное, предварять теплою молитвою! О чемъ же молился І. Христось? Можно думать, что, полагая начало строенїю новозавѣтной церкви, Божественный Ходатай призывалъ на дѣло Свое благословенїе Отца Своего и просилъ ей крѣпости противъ царства тьмы (*врата ада не одолѣютъ ей*); просилъ Отца Своего и о Своемъ укрѣпленїи на подвигъ, Ему предлежащїй—избранїе сотрудниковъ Себѣ. По евангелисту Матѳею, предъ избранїемъ Апостоловъ, Господь сказалъ Своимъ ученикамъ слѣдующїя слова: *жатвы много, а дѣлателей мало. Молите Господина жатвы, чтобы выслалъ дѣлателей на жатву свою* (9, 37 и 38). Т. е. Господь сравнилъ еврейскїй народъ съ полемъ, покрытымъ спѣлою жатвою, которое нужно жать, а жнецовъ мало, и этимъ выразилъ именно то, что многіе изъ сего народа ищутъ царства Мессїи и готовы вступить въ него,—готовы увѣровать въ Него, Христа и сдѣлаться Его учениками; но мало руководителей, приготовленныхъ къ сему дѣлу. Слѣдовательно Ему, какъ Спасителю міра, необходимо избрать такихъ руководителей, и—Онъ избираетъ ихъ въ лицѣ Апостоловъ. *Молите Господина жатвы*, т. е. Бога, чтобы Онъ, какъ благїи и всемогущїи, содѣйствовалъ Ему, Спасителю, образовать новыхъ, не въ духѣ фарисейскомъ и иудейскомъ, учителей и проповѣдниковъ о наступленїи царства Мессїи.

13. И егда бысть день, призва оучїики свои: и избрѣ ѿ нихъ дванадцать, иуже и ѿны нарече:

Когда же насталь день, призвалъ учениковъ Своихъ и избралъ изъ нихъ двѣнадцать, которыхъ и наименовалъ Апостолами:

Изра отъ нихъ дванадесате (избралъ изъ нихъ двѣнадцать), т. е. изъ многихъ Своихъ учениковъ и послѣдователей І. Христось избралъ сначала двѣнадцать, по числу 12 колѣнъ народа еврейскаго. Они долженствовали быть какъ бы патріархами новыхъ будущихъ 12-ти колѣнъ новаго Израиля (Апок. 21, 14), т. е. христіанъ. Впослѣдствіи же Онъ избралъ еще 70 или 72, по 6-ти на всякое колѣно. У евангел. Марка здѣсь прибавлено: *чтобы были съ Нимъ, и чтобы посылать ихъ на проповѣдь*, т. е. чтобы эти избранные Христомъ, ученики были свидѣтелями всей Его жизни, ученія и чудесъ, были постоянными Его учениками и помогали Ему, когда Онъ пошлетъ ихъ, въ дѣлѣ Евангельской проповѣди и въ устройствѣ новозавѣтной Церкви. *Ихже и Апостолы нарече* (которыхъ наименовалъ Апостолами). Название Апостоль съ греческаго языка значитъ посланникъ, потому что назначеніе ихъ—послание на проповѣдь. У Еванг. Матѳея и Марка тутъ сказано, что Господь далъ Апостоламъ силу творить чудеса: *изгонять бесовъ, исцѣлять всякую болѣзнь* и т. п. Какъ Самъ Онъ соединялъ проповѣдь съ чудотвореніями для того, чтобы лучше вѣровали въ Него, какъ Божественнаго посланника; такъ для сей же цѣли Онъ далъ чудотворную силу и Апостоламъ,—„дабы, удивляя чудесами, пишеть блажен. Теофилактъ, они приобрѣтали внимательныхъ своему ученію слушателей“, потому что чудеса, творимыя человѣкомъ, прямо свидѣтельствуя, что человѣкъ этотъ угоденъ Богу и есть посланникъ Божій.

14. сімѡна, ѳрѡже ѳменовѡ петрѡ, ѳ
андрѡа брѡта ѳгѡ, ѳакова ѳ ѳѡанна, ѳіліппа
ѳ варѡоломѡа,

Симона, котораго и назвалъ Петромъ, и Андрея, брата его, Іакова и Іоанна, Филиппа и Варѡоломея,

Имя *Петръ* наречено Симону при первой встрѣчѣ Господа съ Нимъ. Когда братъ Петра, Андрей самъ увѣровалъ во Христа и привелъ къ Нему Петра, то Господь, *взглянувъ на него, сказалъ: ты наречешься Кѡва* (еврейское слово), *что значитъ камень* (по-гречески Петръ. Іоан. 1, 42). Такъ тогда наименовалъ Симона Господь въ предзнаменованіе его особенной твердости въ вѣрѣ и проповѣди Христовой. Теперь же это наименованіе только снова подтверждено Господомъ. Св. ап. Петръ у всѣхъ трехъ евангелистовъ, а у Матѳея и Луки вмѣстѣ съ братомъ Андреемъ, въ перечисленіяхъ поставляется на первомъ мѣстѣ, причемъ апостолу Андрею усвоится названіе *Первозваннаго*, потому что оба они прежде другихъ были призваны къ Апостольскому служенію (Іоан. 1, 41), и потому еще, что, по своимъ качествамъ, напр. по вѣрѣ, любви къ І. Христу и т. п., Петръ дѣйствительно былъ первымъ. „Ты Христось, Сынъ Бога живаго,“ сказалъ онъ первый, когда Господь спросилъ Апостоловъ: за кого они почитаютъ Его (Матѳ. 16, 15—16)? „Симонъ Іонинъ, любишь ли ты Меня больше, нежели они?“ спрашивалъ І. Христось Петра. „Господи, Ты все знаешь, Ты знаешь, что я люблю Тебя“, отвѣчалъ Петръ (Іоан. 21, 15 и дал. Еще чит. Дѣян. 1, 15; 2, 14; 5, 3 и дал.). Католики признаютъ преимущественное предъ другими Апостолами первенство ап. Петра; но это невѣрно: онъ былъ только „первый между равными“, но никогда и нигдѣ не выставлялъ себя инымъ. *Іаковъ и Іоаннъ*, это были родные братья, сыновья Зеведея рыбака. *Варѡоломей* иначе называется *Наванайломъ* (Іоан. 1, 45). Варѡоломей значитъ сынъ Ѳоломея. *Варъ* значитъ сынъ.

15. матѳѡа ѳ ѳѡмѡ, ѳакова ѳ алѳѡева ѳ
сімѡна, нарицаемаго зилѡта,

Матѳея и Ѳому, Іакова Алфеева и Симона, прозываемаго Зилотомъ,

Матѳея иначе называется *Левіемъ*, также Ѳаддеемъ. *Іаковъ Алфеевъ*, т. е. сынъ Алфея. Онъ былъ роднымъ братомъ Матѳея. *Симонъ Зилотъ*. Зилотъ значитъ ревнитель (Лук. 6, 15; Дѣян. 1, 13). Такъ называется Симонъ, пото-

му что прежде призванія принадлежалъ къ іудейской сектѣ Зилотовъ—строгихъ ревнителей закона Моисеева, позволявшихъ себѣ, впрочемъ, нѣкоторыя своевольства. Симонъ называется еще *Кананитомъ* (Мар. 18 ст.), потому что, какъ полагаютъ нѣкоторые, происходилъ изъ города Каны.

16. יָדוּעַ יַאֲקֹבֶלֶא, וְיָדוּעַ יִסְכָּרְיֹוטְסָאָה, | Іуду Іаковлева и Іуду Искаріота, ко-
 йже и вѣсть предатель. | торый потомъ сдѣлался предателемъ.

Іуда Іаковлевъ иначе называется Леввеей и Ѡаддей. Леввеемъ названъ онъ при избраніи въ апостольское званіе въ отличіе отъ соименнаго ему Іуды Искаріотскаго, такъ какъ у іудеевъ было въ обычаѣ принимать новое имя при особенно важныхъ случаяхъ (Мих.). Ѡаддеемъ же онъ названъ при крещеніи. *Іуда Искаріотъ* названъ такъ потому, что происходилъ изъ города Каріота (Ис. Нав. 25, 25). „Не стыдится евангелистъ говорить о предательствѣ Іуды (иже и предаде Его, I. X.). Такъ евангелисты никогда не скрываютъ ничего, даже и того, что казалось предосудительнымъ“, замѣчаетъ при этомъ Златоустъ. Всѣ апостолы были избраны Господомъ изъ простыхъ людей, какъ болѣе способныхъ своими простыми сердцами воспринять ученіе Его. Апостоловъ Господь избралъ въ сотрудники Себѣ,—вмѣстѣ съ Нимъ, при Немъ, а затѣмъ одни послѣ Его вознесенія, они должны были продолжать дѣло спасительной Его проповѣди. И Господь открывалъ имъ тайны царствія Божія, подготавливалъ ихъ на опытѣ къ будущему ихъ великому служенію и, вдохновляя Своимъ примѣромъ, приучалъ къ опасностямъ и трудамъ. Апостолы были постоянными Его спутниками, и Онъ называлъ ихъ Своими дѣтьми, братьями и друзьями.—Является вопросъ: „Господь, по Своему всевѣдѣнію, зналъ, что Іуда—худой человѣкъ, что онъ измѣнитъ Ему, предастъ Его; для чего же Онъ избралъ его въ ученики, даже въ Апостолы?“ Одинъ изъ духов. писателей отвѣчаетъ на этотъ вопросъ такимъ образомъ: „Не І. Христосъ искалъ Іуду, но Іуда Его, и, встрѣтивъ Іуду, Господь призналъ въ томъ дѣйствіе Божественнаго Промысла, волю Своего Отца небеснаго, которой Онъ всегда оказывалъ безусловное послушаніе. Съ другой стороны нужно обратить вниманіе на то, что Іуда былъ человѣкъ съ свѣтлыми дарованіями, которыя, при благотворномъ вліяніи ближайшаго общенія съ самымъ Источникомъ добра, могли бы сдѣлать его однимъ изъ достойнѣйшихъ членовъ въ кругу Апостоловъ, еслибы только онъ позаботился объ этомъ и своимъ хорошимъ задаткамъ не далъ бы заглухнуть. Онъ напр. болѣе трехъ лѣтъ пребывалъ съ Господомъ среди различныхъ напастей (Лук. 22, 28), проповѣдывалъ евангеліе царствія Божія вмѣстѣ съ другими Апостолами и не оставлялъ І. Христа и тогда, когда многіе изъ учениковъ Его отошли отъ Него (Іоан. 6, 66—67). Сильное раскаяніе Іуды въ своемъ грѣхѣ, публичное признаніе его въ храмѣ, торжественное свидѣтельство о невинности уже осужденнаго Іисуса, отреченіе отъ сребренниковъ, полученныхъ за предательство,—все это показываетъ, что даже и послѣ предательства въ Іудѣ не совсемъ еще угасли хорошія стороны его характера. И еслибы раскаяніе его не было соединено съ безнадежнымъ отчаяніемъ въ безконечномъ милосердіи Божіемъ, то очень можетъ быть, что онъ, подобно ап. Петру, принесшему истинное покаяніе въ своемъ отреченіи отъ Господа, былъ бы ревностнѣйшимъ провозвѣстникомъ Христа, полагающимъ, подобно прочимъ Апостоламъ, душу свою за Него. Наконецъ, избраніемъ Іуды Господь самымъ очевиднымъ образомъ доказалъ, что Онъ пришелъ не праведниковъ, но грѣшниковъ призвать и предложить имъ все обиліе благодатныхъ средствъ для наслѣдованія жизни вѣчной (Воскр. Чт. 1874 г.).

Зач. 24-е. Нагорная бесѣда Иисуса Христа. Ученіе о блаженствѣ.

Читается въ пятокъ 19-й недѣли по Пятидесятницѣ.

Нагорною бесѣдою называется та бесѣда, которую Господь Спаситель произнесъ вначалѣ, когда вступилъ въ дѣло спасенія рода человѣческаго, на одной изъ горъ Палестины или Св. Земли (о горѣ чит. въ объясн. 12 ст.). Эта бесѣда вполнѣ изложена у еванг. Матѳея (5—7 гл.), у Луки же приводится она въ сокращенномъ видѣ, но съ нѣкоторыми особенностями; такъ напр. предшествующія бесѣдѣ обстоятельства излагаются у него подробнѣе, чѣмъ у Матѳея.

17. Ишѣдъ съ ними, стѣ на мѣстѣ равнѣ: и народъ оучѣнкъ ѳгѡ, и множество много людѣи ѡ всеѣхъ ѳдѣн и ѳрѣліма, и поморіа тѣрска и сідѡнска,

18. Иже прѣидѡша послушати ѳгѡ и исцѣлѣтисѣ ѡ недѣлѣ своѣхъ, и страждущіи ѡ дѣхъ нечѣстныхъ: и исцѣлѣхѣсѣ.

19. И весь народъ искаше прикасѣтисѣ ѳлѣ: ꙗкѡ сила ѡ негѡ исхождаше и исцѣлѣше всѣ.

И сошедъ съ ними, сталъ Онъ на ровномъ мѣстѣ, и множество учениковъ Его, и много народа изъ всей Іудеи и Іерусалима, и приморскихъ мѣстъ Тирскихъ и Сидонскихъ,

которые пришли послушать Его и исцѣлѣться отъ болѣзней своихъ, также и страждущіе отъ нечистыхъ духовъ; и исцѣлялись.

И весь народъ искалъ прикасаться къ Нему, потому что отъ Него исходила сила и исцѣляла всѣхъ.

Ста (сталъ Иисусъ) *на мѣстѣ равнѣ*, а, по Матѳею, *взошелъ на гору*, и началъ проповѣдь. Это разнорѣчіе объясняется слѣдующимъ образомъ: Господь, избравъ Апостоловъ на горѣ, сошелъ оттуда и остановился было на равнинѣ, гдѣ окружилъ его собравшійся народъ; но съ равнины, для удобства проповѣди предъ многочисленнымъ народомъ, поднялся нѣсколько на гору и, сѣдъ здѣсь, произнесъ проповѣдь (Август.). Замѣчательно при этомъ слѣдующее: ветхозавѣтный законъ данъ былъ на горѣ, и новозавѣтный—тоже на горѣ; законъ ветхозавѣтный заключалъ въ себѣ 10 заповѣдей, законъ Христовъ заключаетъ 9; законъ на Синаѣ былъ данъ среди громовъ и молній, какъ законъ строгій, законъ Евангельскій, какъ законъ благодати, возвѣщенъ былъ изъ устъ кроткаго и смиреннаго сердцемъ Господа Иисуса. Нагорная бесѣда, это—трогательная, высокая и преисполненная любви Отца къ дѣтямъ, рѣчь о томъ, какъ достигнуть небеснаго блаженства, какія добродѣтели требуются отъ насъ для этого. Она составляетъ сущность и духъ Новаго завѣта и ясно изображаетъ величіе духа Богочеловѣка-Законодателя и убѣдительно доказываетъ божественность христіанства. *Отъ* (изъ) *всѣхъ Іудеи*. О Іудеѣ чит. въ объясн. 1 ст. 3 гл. *Іерусалима*. Іерусалимъ былъ главнымъ городомъ Іудейскаго царства; онъ находился въ южной части Палестины. Постоянныхъ жителей въ немъ, около времени жизни Христовой, считалось до 120,000. Основанъ Іудейскимъ царемъ Давидомъ. *Поморіа Тирска и Сидонска* (приморскихъ мѣстъ Тирскихъ и Сидонскихъ). Тиръ и Сидонъ, это были древніе, богатые, славившіеся морскою торговлею, города Финикіи,—области, сосѣдней съ Іудеею. *Страждующіе отъ дѣхъ нечѣстныхъ*. Чит. въ объясн. 33 ст. 4 гл.

20. И́ тойъ возвѣдъ ѿчи свои на оучѣнѣи
своѣ, гл҃голаше: бл҃жєни нищїи дх҃омъ: ѡ́къ
ваше ѣсть цр҃ствїе бж҃їе.

И Онъ, возведъ очи Свои на учениковъ Своихъ, говорилъ: блаженны нищие духомъ, ибо ваше есть Царствіе Божіе.

Возведъ очи Свои на ученики. Это сдѣлалъ Господь для болѣе сильнаго дѣйствія на слушателей: обыкновенно слово производитъ большее впечатлѣніе, когда сопровождается особеннымъ взоромъ говорящаго. *Блаженны нищие духомъ* и пр. Евангел. Лука излагаетъ ученіе Христово о блаженствѣ или такъ называемыхъ евангельскихъ заповѣдяхъ или заповѣдяхъ о блаженствѣ сокращенно: св. Матѳей (5, 1—12) приводитъ 9 заповѣдей, а св. Лука только четыре, но приводятъ оба они почти въ однихъ и тѣхъ же словахъ. Почему св. Лука излагаетъ заповѣди о блаженствѣ короче, чѣмъ св. Матѳей, это объясняетъ св. Златоустъ такимъ образомъ: „по первому I. Христосъ говорилъ ихъ къ Апостоламъ и, въ лицѣ ихъ, ко всѣмъ христіанамъ, а по второму, только къ однимъ Апостоламъ“ (Сборникъ Барсова). *Блаженны*—счастливы. *Нищие духомъ*, т. е. бѣдные духовно. Нищие или бѣдные люди, ничего у себя не имѣя, просятъ милостыню у богатыхъ, и составляютъ низшей классъ людей. Подобно сему, быть нищими или бѣдными духомъ значитъ имѣть убѣжденіе, что мы ничего своего не имѣемъ, а имѣемъ только то, что даруетъ намъ Богъ, и что ничего добраго не можемъ сдѣлать безъ помощи Божіей, и потому смирять себя—т. е. не хвалиться своими добрыми качествами и дѣлами, имѣя оныя, а считать себя грѣшниками и во всемъ прибѣгать къ милосердію Божію. „Поелику Адамъ палъ отъ гордости, возмечтавъ быть Богомъ, то Христосъ возстановляетъ насъ посредствомъ смиренія“. (Феоф.). Смиреніе, по ученію св. отцевъ, имѣетъ особенно важное значеніе для спасенія челоуѣка. „Хотя бы ты очистился постомъ, молитвою, милостынею, цѣломудріемъ, хотя бы ты имѣлъ всѣ другія добродѣтели, учить св. Златоустъ, все это безъ смиренія разрушается и погибаетъ“. Примѣръ смиренія—Самъ I. Христосъ, смирившій Себя до состоянія раба и крестной смерти; Пресв. Богородица, считавшая Себя недостойною быть Матерью Спасителя, а желавшая быть служанкою сей Матери. Нищимъ духомъ принадлежить *царствіе небесное*, т. е. они и способны войти въ христіанскую Церковь, какъ сознающіе свою грѣховность, и достойны получить блаженство въ царствѣ небесномъ (о царствѣ Божіемъ или небесномъ чит. въ объясн. 43 ст. 4 гл.).

21. Бл҃жєни алчущїи нынѣ: ѡ́къ насытитесь. Бл҃жєни плачущїи нынѣ, ѡ́къ возсміѣтесь.

Блаженны алчущіе нынѣ, ибо насытитесь. Блаженны плачущіе нынѣ, ибо возсміѣтесь.

Алчущіе нынѣ, по Матѳею, *алчущіе и жаждущіе правды*. Алчущіе и жаждущіе правды, это—сильно желающіе, подобно какъ желаютъ пищи и питья, быть праведными, т. е. оправданными предъ судомъ Божиимъ. Правда, это—чистая, непорочная, добродѣтельная жизнь и оправданіе отъ грѣховъ вѣрою во Христа, Спасителя міра, (Рим. 3, 21—25) чрезъ участіе въ спасительныхъ таинствахъ Христовой церкви. *Насытитесь*, т. е. сею правдою,—дѣйствительно будете оправданы, достигнете вѣчнаго блаженства. Примѣръ—всѣ святые, желавшіе и получившіе спасеніе. Подъ алчущими можно разумѣть и алчущихъ въ буквальномъ смыслѣ, т. е. бѣдныхъ, нуждающихся во всемъ, и несущихъ бѣдность терпѣливо, съ покорностію волѣ Божіей. Примѣръ—Лазарь въ притчѣ о богатомъ и Лазарѣ. *Плачущіе нынѣ*. Здѣсь разумѣются плачущіе о своихъ и чужихъ грѣхахъ и недостойнствѣхъ и также угнетаемые въ жизни и скорбящіе (Вас. В. и Злат.). Такъ плакалъ о своемъ грѣхѣ царь Давидъ. Есть преданіе объ ап. Петрѣ, что онъ всякую ночь, при пѣніи пѣтуха, оплакивалъ свое

отречение отъ Христа. Такъ скорбѣлъ Моисей, когда Израильтяне поклонились золотому тельцу (Исх. 32 гл.). Такъ плакалъ Самъ Господь І. Христосъ, когда предвидѣлъ разрушеніе Іерусалима за грѣхи Іудеевъ противъ Него (Лук. 19 гл.), „Первозданный непорочный человекъ, пишетъ Филаретъ (мит. Моск.), блаженствовалъ въ раю безъ слезъ, а путемъ радости шелъ къ высшему блаженству небесному. Но когда, прельщенный духомъ злобы, преткнулся и палъ грѣхомъ, райскій путь радости скрылся отъ него, и Самъ Богъ, какъ праведный Судія и вмѣстѣ какъ человеколюбивый Врачъ, поставилъ его на путь плачевный (Быт. 3, 16, 17.). Какъ для угашенія пожара нужна вода, такъ для угашенія огня грѣховнаго въ душѣ нужны слезы покаянія. Какъ для уврачеванія разстройства въ здоровьѣ, произведеннаго роскошью и неумѣренностію въ пищѣ и питіи, употребляются горькія врачества; такъ для уврачеванія души, зараженной впечатлѣніями грѣховныхъ услажденій, требуются скорби, покаяніе и горькія слезы.“ Пророки, Апостолы и первые христіане терпѣли угнетеніе отъ другихъ. *Возмзтетсяя, по Матѳею, утпшитсяя*—и здѣсь, на землѣ, имѣя надежду получить прощеніе грѣховъ и спасеніе, и на небѣ, когда получать блаженную жизнь.

22. Блжѣни бѣдете, ѣгда возненавидятъ васъ человекы, и ѣгда разлучатъ вы, и поносятъ, и пронесѣтъ имя ваше какъ зло, снѣ члвчческаго радн.

Блаженны вы, когда возненавидятъ васъ люди и когда отлучать васъ и будутъ поносить имя ваше, какъ безчестное, за Сына Человѣческаго.

Разлучатъ вы (отлучать васъ), т. е. отлучать отъ общенія съ собою, прервутъ съ вами связи и отношенія. Такъ дѣлали и доселѣ дѣлаютъ язычники, магометане, евреи и даже наши раскольники, когда кто изъ нихъ оставляетъ ихъ вѣру и принимаетъ христіанскую, православную. *Поносятъ и пронесутъ* (будутъ поносить) *имя ваше* и пр. *Поносить имя, какъ безчестное, за Сына Человѣческаго*, это значитъ—оскорблять, насмѣяться за вѣру и вѣрность Христу. Такъ поносили Самого Иисуса Христа, называя Его имѣющимъ въ Себѣ бѣса; такъ издѣвались надъ Нимъ первосвященники и книжники, когда, для спасенія міра, Онъ висѣлъ на крестѣ. Такъ злословили іудеи и язычники первенствующихъ христіанъ. Блаженный Теофилактъ замѣчаетъ при семъ: „Не всякій поносимый блаженъ, но только тотъ, кто терпитъ поношеніе за Христа и ложно.“ О названіи *Сынъ Человѣчскій* чт. въ объясн. 5 стиха.

23. Возрадѣйтесь въ той дѣнь, и възграйте: сѣ во, мзда ваша многа на нбси. По симъ бо творѣхъ пррѣкшми отцы ихъ.

Возрадуйтесь въ тотъ день и возвеселитесь, ибо велика вамъ награда на небесахъ. Такъ поступали съ пророками отцы ихъ.

Мзда ваша многа (велика вамъ награда). Кто много терпитъ здѣсь на землѣ за Христа, тотъ много и награжденъ будетъ на небесахъ. А потому, когда (въ той дѣнь) терпитъ, то не долженъ унывать, а, напротивъ, долженъ радоваться и веселиться (взыграйте) въ надеждѣ на сію награду. Такъ радовались Апостолы, когда іудеи безчестили ихъ за имя Христова (Дѣян. 5, 40). Такъ мученики съ радостію шли на мученія за Христа. *По симъ бо творѣху пророкомъ* (такъ поступали съ пророками) *отцы ихъ*. *Отцы*, т. е. предки евреевъ. Такъ нечестивые цари еврейскіе и самъ народъ часто преслѣдовали пророковъ, мучили, иногда и убивали ихъ (Евр. 11 гл.). Напр. Ілію преслѣдовали Ахавъ и Іезавель. Захарія былъ побитъ камнями (Матѳ. 23, 35). Исаія, по преданію, перепиленъ деревянною пилою. „Замѣтъ, пишетъ св. Златоустъ, относительно сей послѣдней заповѣди о блаженствѣ, объясняя заповѣди по

Матѣю, послѣ сколькихъ заповѣдей предложилъ Господь послѣднюю. Онъ хотѣлъ показать, что тотъ, кто заранѣе не подготовленъ всѣми тѣми заповѣдами, не можетъ вступить и въ подвигъ мученичества.“

Зач. 25-е. Угроза богатымъ, пресыщеннымъ и т. п. и ученіе о любви ко врагамъ и вообще къ ближнимъ.

Читается въ понедѣльникъ 20-й недѣли по Пятидесятницѣ.

24. Обаче горѣ вамъ богатымъ: ѿкъ | Напротивъ горе вамъ, богатые! ибо
ѿстоитѣ оутѣшенія вашего. | вы уже получили свое утѣшеніе.

Обаче (напротивъ) *горе вамъ* и пр. Въ нагорной бесѣдѣ у еванг. Матѣя нѣтъ этого возвѣщенія горя, въ противоположность блаженствамъ, это—особенность св. Луки. Горе возвѣщается тѣмъ, которые не имѣютъ добродѣтелей, указанныхъ въ приведенныхъ евангелістомъ четырехъ изреченіяхъ о блаженствѣ, но, напротивъ, заражены противоположными этимъ добродѣтелямъ пороками. *Горе богатымъ*—въ противоположность блаженству *нищихъ духомъ* (о нищихъ духомъ чпт. въ объясн. 20 ст.). Подъ богатыми, конечно, здѣсь разумѣются такіе, которые до такой степени привязаны къ богатству, что оно препятствуетъ имъ быть истинными христіанами. Таковы были богачи въ притчѣ о богатомъ и Лазарѣ и богатый юноша. Такимъ богатымъ возвѣщается *горе, потому*, что они уже получили утѣшеніе,—получили утѣшеніе, когда пользовались богатствомъ. Но и богатые могутъ быть нищими духомъ и получить блаженство, когда не будутъ привязаны къ богатству и не будутъ гордиться имъ. Таковыми были ветхозавѣтные протцы Авраамъ, Иовъ, царь Давидъ и др. и новозавѣтные Іосифъ и Никодимъ, погребавшіе І. Христа, цари Константинъ и Елена, Филаретъ мпlostивый, рускіе князья Владиміръ и Ольга и др. (Чит. ниже въ объясн. 27 ст. 18 гл.).

25. Горѣ вамъ, насыщенніи нынѣ: ѿкъ | Горе вамъ, пресыщенные нынѣ! ибо
взмлчете. Горѣ вамъ смѣющымся нынѣ: ѿкъ | взмлчете. Горе вамъ, смѣющіеся нынѣ!
возрыдаете и восплачете. | ибо восплачете и возрыдаете.

Насыщеннымъ (пресыщеннымъ) возвѣщается горе въ противоположность *алчущимъ* (21 ст.). Пресыщенными здѣсь называются предающіеся наслажденію всяческими земными, житейскими благами и удовольствіями, которое обыкновенно препятствуетъ быть истинными христіанами. Такимъ пресыщеннымъ возвѣщается *горе*, потому что они *взмлчутъ*, т. е. въ загробной жизни имъ уже нельзя будетъ удовлетворять тѣмъ влеченіямъ, которымъ удовлетворяли, живя на землѣ, и потому они постоянно будутъ мучиться жаждой удовлетворенія. Это читаемъ мы о страдающемъ въ аду богачѣ въ притчѣ о богатомъ и Лазарѣ. Такъ какъ подъ алчущими еще разумѣются алчущіе духовно, по Матѣю, *алчущіе правды* (5, 6), т. е. желающіе и щущіе оправданія отъ грѣховъ и спасенія; то подъ страдающими алчною за гробомъ разумѣются тѣ, которые во время земной жизни не радѣли о спасеніи, а взмлчутъ его тамъ, но уже будетъ поздно.

Смѣющимся возвѣщается горе въ противоположность *плачущимъ* (ст. 21). Такъ какъ подъ плачущими разумѣются сокрушающіеся о своихъ грѣхахъ и также несущіе разныя скорби, то подъ именемъ смѣющихся разумѣются здѣсь люди, нерадящіе о своемъ спасеніи, не думающіе о своихъ грѣхахъ и ведущіе жизнь исполненную удовольствій, веселую, разсѣянную. Такимъ людямъ возвѣщается *горе, потому что они восплачутъ и возрыдаютъ*, когда, по-

добно богачу въ притчѣ о богатомъ и Лазарѣ, увидать себя въ загробной жизни лишенными блаженства и осужденными на мученія въ аду.

26. Горе, егда добръ рекуть вамъ вси
человѣцы. Но симъ бо творяху лжепроро-
къмъ отцы ихъ.

Горе вамъ, когда всѣ люди будутъ
говорить о васъ хорошо. Ибо такъ по-
ступали съ лжепророками отцы ихъ.

Горе возвѣщаетъ Христосъ тѣмъ, о которыхъ *всѣ люди будутъ говорить хорошо* (егда добръ рекуть), въ противоположность тѣмъ, *кого будутъ ненавидѣть и поносить за имя Христово* (ст. 23). Подъ словомъ *всѣ люди* здѣсь разумѣется не весь міръ, а многіе изъ людей. Въ такомъ смыслѣ слово *всѣ* нерѣдко употребляется въ Священномъ писаніи, какъ равно и, наоборотъ, слово *многіе* употребляется въ смыслѣ *всѣ* (сл. Рим. 5, 15. 18—19). Всѣ люди или весь міръ берется здѣсь, какъ враждебный ученію и духу Христову и потому ненавидящій Христа и проповѣдниковъ Его ученія (Іоан. 15, 18—19). Если будетъ говорить хорошо о комъ этотъ міръ, это значитъ, что такой не исповѣдуетъ и не проповѣдуетъ истины Христовой и не слѣдуетъ ей въ жизни; иначе міръ сталъ бы ненавидѣть и гнать его. Само собою понятно, что сими словами Спасителя не исключается похвала христіанину; если онъ ея достоинъ (Мих.). *Но симъ бо творяху лжепророкъмъ* (такъ поступали съ лжепророками). Подъ лжепророками разумѣются тѣ люди, которые выдавали свое ученіе за Божественное, и этимъ ученіемъ потворствовали страстямъ; проповѣдывали удобное испорченному народу; но не то, что согласно съ волею Божіею (Іерем. 33, 11—32), а потому народъ, т. е. худшая часть его, прославлялъ такихъ проповѣдниковъ, говорилъ о нихъ хорошо. Людямъ, ищущимъ подобныхъ похвалъ, Господь возвѣщаетъ горе, потому что они развращаютъ другихъ, и такимъ образомъ губятъ не только самихъ себя, но и другихъ.

Зач. 25-е. (окончаніе).

Читается въ пятокъ 19-й недѣли по Пятидесятницѣ.

27. Но вамъ глголю слышашымъ: лю-
бите враги вашихъ, добро творите ненави-
дящимъ васъ,

Но вамъ слушающимъ говорю: лю-
бите враговъ вашихъ, благотворите не-
навидящимъ васъ,

Любите враги ваша и пр. Врагомъ нашимъ обыкновенно называется тотъ, кто желаетъ и дѣлаетъ намъ зло. Любить врага, значитъ имѣть расположеніе къ нему, желать добра ему; не платить зломъ за зло, помогать ему въ нуждахъ и затрудненіяхъ, оказывать услугу и желать вѣчныхъ благъ. (Чит. Рим. 12, 17—20) Что именно въ этомъ состоитъ любовь ко врагамъ, частію и разъясняется далѣе въ словахъ Спасителя.

28. благословіте кленущихъ вы и мо-
литесь за творящихъ вамъ обидѣ.

благословляйте проклинающихъ васъ
и молитесь за обижающихъ васъ.

Благословлять другого значитъ говорить хорошо о немъ, желать блага ему; *проклинать* другого значитъ говорить о немъ худое, злословить его, враждовать противъ него; желать ему зла. Благословлять врага значитъ не только не говорить о немъ худого, но говорить доброе, хвалить за добрыя въ немъ качества и желать ему добра. У еванг. Матѳея прибавлено: *молитесь за обижающихъ и гонящихъ васъ*, т. е. за враговъ, за тѣхъ, которые оскорбляютъ и поносятъ васъ, вредятъ вамъ словомъ и дѣломъ. Пожалѣйте такихъ, внушаютъ духовные учителя: это—несчастные, больные люди; они вредятъ больше себѣ, чѣмъ вамъ: вамъ вредятъ временно, а себѣ вѣчно. Вамъ, напро-

тивъ, они еще приносятъ пользу, благодѣтельствуютъ—они облегчаютъ для васъ наказаніе за ваши грѣхи.—Понятно, что съ заповѣдію о любви ко врагамъ совершенно не согласна такая любовь къ нимъ, по которой мы принимали бы участіе въ ихъ худыхъ дѣйствіяхъ. Напротивъ, истинная любовь ко врагамъ требуетъ иногда обличенія и укоризнъ, когда они своими дѣйствіями оскорбляютъ славу Божию или совращаютъ людей съ пути спасенія. (Мих.) Самъ Господь и Его Апостолы нерѣдко обращались къ Своимъ врагамъ съ грознымъ, обличительнымъ словомъ (Матѳ. 23 гл. Дѣян. 23, 3); а также—и свв. мученики, когда брали ихъ и предавали мученіямъ.—Скажутъ: любить закоснѣлаго врага, благотворить ненавистнику, благословлять проклинающаго меня и молиться за гонителя,—это выше силъ человѣческихъ, это невозможно! На это отвѣчаетъ одинъ изъ дух. писателей такъ: „Нѣтъ, видно возможно, когда Господь повелѣваетъ. Онъ знаетъ, что возможно и что невозможно. Подумайте только, что врагъ вашъ и гонитель есть однако братъ вашъ о Христѣ; а перестанетъ ли братъ любить даже врага—брата, или отецъ перестанетъ ли любить преступнаго сына? Подумайте еще, что вы сами нерѣдко бываете виновны противъ ближнихъ, и даже, быть можетъ, были виновны противъ него, врага своего. Подумайте, что если не вашею виною онъ сталъ вашимъ врагомъ, то въ томъ, что у него такое порочное и злое сердце, непременно болѣе или менѣе виновно дурное воспитаніе, дурные примѣры, несчастныя обстоятельства. Подумайте, наконецъ, что злой человѣкъ, обижаящій васъ, есть опасно больной, который, обижая васъ, дѣлаетъ гораздо болѣе себѣ вреда, чѣмъ вамъ: потому что вамъ онъ причиняетъ только временный вредъ, а себѣ вѣчный, связывая свою душу грѣхомъ.“

29. Біющемѹ тѣ въ ланитѹ, подаждѹ
и другѹю: и ѿ взимающаго ти ризѹ, и
срачницѹ не возврани.

Ударившему тебя по щекѣ подставь
и другую; отнимающему у тебя верх-
нюю одежду не препятствуй взять и
рубашку.

Біющему тѣ въ ланиту (ударившему тебя по щекѣ) *подаждѹ* (подставь) *и другую*. У еванг. Матѳея предъ этими словами сказано: *вы слышали, что сказано древнимъ: око за око и зубъ за зубъ. А Я говорю вамъ: не противься злomu* (5, 38. 39). *Око за око, зубъ за зубъ* (Чит. Исх. 21, 24. Лев. 24, 20. Втор. 19, 21). Этотъ суровый законъ,—пишутъ св. отцы,—данъ былъ „не для того, чтобы другъ у друга вырывать глаза, но чтобы удерживали руки свои отъ обиды: ибо обидащій боялся подвергнуться тому же, чему подвергается обижаемаго“ (Злат. и Θεοφил.). Впрочемъ, самъ же законъ и пророки ограничивали дѣйствіе этого закона запрещеніемъ и обличеніемъ любостительности. Такъ въ книгѣ Левитъ внушается: *не ищи крови друга твоего, не мсти, люби другаго, какъ себя* (19, 16—18. Еще чит. Пс. Іерем. 3, 27—30). Этотъ суровый законъ, какъ и другіе подобные, данъ былъ по жестокосердію или грубости евреевъ. (Матѳ. 19, 8. Мар. 10, 5) Не будь сего закона, обиженный могъ бы отплачивать не равнымъ, а большимъ зломъ. Онъ, конечно, не согласенъ съ высокою христіанскою любовію, которую принесъ Христосъ—Законодатель новаго завѣта, а потому Господь и отмѣняетъ, или, лучше, усовершенствуетъ этотъ законъ. Онъ учитъ: *Не противься злomu, но кто ударитъ тебя въ правую щеку твою, обрати къ нему другую. Не противься злomu...* т. е. не противься злomu дѣйствію со стороны недобраго или злого человѣка, напр. нанесенію обиды, не отвѣчай тѣмъ же, не мсти за обиду, но отвѣчай на нее готовностію принять новую обиду; неправильную притязательность, какъ учитъ Господь далѣе (40 и 41 ст.), удовлетворяй вдвое больше,—словомъ, побѣждай врага великодушіемъ и незлобіемъ. Это—истинно христіанскій законъ! Слова Спасителя: *не противься злomu* направлены прямо противъ іудейской любостительности; а потому, безъ сомнѣнія, пми не запре-

щаются общественныя мѣры, какъ равно и частныя личныя заботы къ ограниченію зла, пенарушимости правды, вразумленію и наказанію тѣхъ, кто дѣлаетъ зло: иначе всюду зло восторжествовало бы, а добродѣтель была бы подавлена. Любовь христіанина должна быть подобна любви Божіей; но и любовь Божія допускаетъ и терпитъ зло, но и ограничиваетъ и наказываетъ его, какъ по правосудію, такъ и для уврачеванія его и для блага человѣчества (Еп. Агаѳанг.). Посему любовь христіанина должна терпѣть зло, но только въ той мѣрѣ, въ какой оно безвредно для славы Божіей и для спасенія ближняго; въ противномъ случаѣ она можетъ и должна ограничивать и наказывать его, и эта обязанность ограничивать и наказывать зло, по Божественному установленію, возложена на начальство (Рим. 13, 1—3). Это видно и изъ примѣровъ Самого Господа и Его Апостоловъ. Господь Самъ, когда ударили Его въ ланиту, сказалъ оскорбившему Его: что ты Меня бьешь? (Іоан 18, 23.) Онъ заповѣдалъ и ученикамъ Своимъ спасаться бѣгствомъ отъ притѣсненій и гоненій (Матѳ. 10, 23). Ап. Павелъ не одинъ разъ, въ случаяхъ оказываемой ему несправедливости, обращался за судомъ къ начальству (Дѣян. 16, 35—40; 22, 23—29) (Мих.). Такимъ образомъ, жестоко ошибается графъ Л. Толстой, принимая слова Спасителя о несопротивленіи злу безъ ограниченія. *И отъ взимающаго ти ризу, и срачицу не возбрани* (отнимающему у тебя верхнюю одежду не препятствуй взять и рубашку). У еванг. Матѳея сказано немного иначе и съ прибавленіемъ: *кто захочетъ судиться съ тобою и взять у тебя рубашку, отдай ему и верхнюю одежду*. Іудеи носили двѣ одежды: нижнюю—рубашку, которая была до колѣнъ, и сверхъ нея, особенно при выходѣ изъ дому, накидывали верхнюю, широкую. Верхняя обыкновенно была дороже рубашки. Смыслъ словъ Спасителя: *кто захочетъ судиться съ тобою и проч. слѣдующій*: если кто по суду хочетъ отнять у насъ что либо цѣнное, должно отдать ему и болѣе цѣнное, т. е. не только удовлетворить его, но сдѣлать для него больше. Впрочемъ этимъ не запрещается законная защита собственности, а равно и правая тяжба на судѣ. Ап. Павелъ, узнавъ, что въ Коринтской церкви происходятъ тяжбы, не запрещаетъ ихъ рѣшительно христіанамъ, а говоритъ только: для чего они не хотѣли лучше быть обиженными, но обижаютъ сами? (1 Кор. 6, 7. Мих.)—„Съ чѣмъ я самъ-то останусь, если отдамъ послѣднее свое?“ скажетъ ли кто. Св. Златоустъ такъ успокоиваетъ такого человѣка: „во первыхъ, никто не нападаетъ на людей, имѣющихъ истинно христіанское расположеніе, и во вторыхъ, всегда найдутся добрые люди, чтобы помочь обиженному.“ У еванг. Матѳея еще сказано: *кто принудитъ тебя итти съ нимъ одну версту, иди съ нимъ двѣ*. Эти слова Спасителя значатъ слѣдующее: если потребуется твоя услуга, даже несправедливо и съ принужденіемъ, окажи и такую услугу, и дѣлай при этомъ еще больше, чѣмъ требуютъ отъ тебя.

30. *Всѣмъ же просѣемъ оу тебѣ дай: и ѿ взимающаго твое не истязѣй.* | Всякому, просящему у тебя, давай, и отъ взявшаго твое не требуй назадъ.

Всякому просящему у тебя дай, т. е. не отказывай ближнему, когда онъ проситъ у тебя пособія въ нуждѣ, будь это нужда въ чемъ либо вещественномъ или духовномъ, напр., нужда въ пищѣ, и нужда въ добромъ совѣтѣ и т. п. Нѣтъ сомнѣнія, что этими словами о добротѣ по отношенію къ ближнему не исключаются нѣкоторыя условія и обстоятельства, когда давать просящему не только не полезно, но и вредно. Наприм., сообразно ли съ христіанскою любовію подать ядь желающему лишить себя жизни, или подать ножъ требующему его, убійцѣ? Подобно сему не будетъ грѣхомъ противъ христіанской любви отказать въ милостынѣ извѣстному лѣнтяю или пьяницѣ. Такъ Святитель Тихонъ Задонскій самъ не помогаль и запрещалъ помогать такимъ. *Отъ взимающаго твое не истязуй* (отъ взявшаго твое не требуй на-

зядь). У еванг. Матеея: *отъ хотящаго занять у тебя не отвращайся*. Это значитъ то же, т. е. не отказывай въ нуждѣ ближнему. „Взаимы давай не съ ростомъ, но простой заемъ для пользы ближняго,“ толкуеть эти слова Господа блаж. Теофилактъ. А въ другомъ мѣстѣ Спаситель требуетъ еще большаго, говоря, чтобы мы давали и тѣмъ, отъ коихъ не надѣемся получить,—*взаимы давайте, не ожидая ничего* (см. ст. 35. Злат.).

Зач. 26-е. Ученіе Христово о любви ко врагамъ и вообще къ ближнимъ (окончаніе).

Читается въ 19-ю недѣлю по Пятидесятницѣ.

31. И ѿкоже хощете, да творятъ вамъ челоуѣцы, и вы творите имъ такожде.

И какъ хотите, чтобы съ вами поступали люди, такъ и вы поступайте съ ними.

Это—превосходное правило. Оно поясняетъ вообще правило Христово о любви къ ближнему, какъ къ самому себѣ (Матѣ. 22, 40): *во всемъ, какъ хотите, чтобы съ вами поступали люди, такъ поступайте и вы съ ними*, т. е. все, чего мы желаемъ и ожидаемъ отъ другихъ для себя, должны дѣлать сами для нихъ, поставивъ себя въ ихъ положеніи, а ихъ въ нашемъ. Напримѣръ, желаемъ, чтобы помогли намъ въ нуждѣ, поможемъ и мы другимъ въ такомъ же случаѣ; не жеедемъ, чтобы обижали насъ, не должны и сами обижать другихъ. О, еслибы исполнялось это правило! Тогда не было бы среди насъ ничего незаконнаго, несправедливаго и насильственнаго. Не было бы ни обидъ, ни судовъ, ни хищеній, ни убійствъ, ни распрей, ни войны, ни бѣдности. У еванг. Матеея здѣсь прибавлено: *въ этомъ законъ и пророки* (7, 12.), т. е. въ томъ, чтобы такъ поступать, состоитъ сущность всего ветхаго, какъ равно и новаго христіанскаго, завѣта.

32. И ѿще любите любящия вы, какъ вамъ блѣтъ ѣсть; ибо и грѣшницы любящия ихъ любятъ.

И если любите любящихъ васъ, какая вамъ за то благодарность? ибо и грѣшники любящихъ ихъ любятъ.

33. И ѿще благотворите благотворщымъ вамъ, какъ вамъ блѣтъ ѣсть; ибо и грѣшницы тожде творятъ.

И если дѣлаете добро тѣмъ, которые вамъ дѣлають добро, какая вамъ за то благодарность? ибо и грѣшники то же дѣлають.

34. И ѿще взаимъ даете, ѿ ниуже чаете воспріати, какъ вамъ блѣтъ ѣсть; ибо и грѣшницы грѣшникамъ взаимъ даютъ, да воспріимутъ равнаа.

И если взаимы даете тѣмъ, отъ которыхъ надѣетесь получить обратно, какая вамъ за то благодарность? ибо и грѣшники даютъ взаимы грѣшникамъ, чтобы получить обратно столько же.

Любить тѣхъ, которые любятъ насъ, легко; въ этой любви нѣтъ особеннаго подвига: посему что же и награждать за такую любовь? *Кая вамъ благодать* (благодарность) *есть*, по еванг. Матеею (5, 46): *кую мзду имате* (какая вамъ награда)? Такую любовь имѣють и грѣшники, по Матеею, мытари. *И грѣшницы любящия ихъ любятъ*; по Матеею, *не то же ли дѣлають и мытари*? Грѣшники, это—всѣ тѣ, которые не суть послѣдователи истинной вѣры, вѣры Христовой, а руководящіяся въ своей дѣятельности побужденіями природы. И такіе люди дѣлають добро, напр. любятъ тѣхъ, кто ихъ любитъ; но

это—не добродѣтель въ строгомъ христіанскомъ смыслѣ, не подвигъ, и потому не заслуживаетъ особенной награды (Мих.). *О мытаряхъ* чит. въ объясн. 12 ст. 3 гл.

35. Обаче любите враги ваши, и благотворите, и займы дайте ницесуже чьюще: и будетъ мзда ваша многа, и будете сиве вышнѣи: ꙗко тои блгъ есть на безблгодатнымъ и злымъ.

Но вы любите враговъ вашихъ, и благотворите, и займы давайте, не ожидая ничего; и будетъ вамъ награда великая, и будете сынами Всевышняго; ибо Онъ благъ и къ неблагодарнымъ и злымъ.

О любви ко врагамъ чит. выше въ объясн. ст. 27. *Будете сынами Вышняго* (Всевышняго). Любовь ко врагамъ есть столь высокая и духовная добродѣтель, что достигшій ея становится ближайшимъ къ Богу,—сыномъ Всевышняго, по Матѳею, *Отца небеснаго*. Ибо хотя всѣ люди—дѣти одного Отца небеснаго, какъ Творца и Промыслителя, но не всѣ дѣти,—по благодатному христіанскому усыновленію. *Той благъ есть на безблагодатнымъ и злымъ* (Онъ благъ къ неблагодарнымъ и злымъ). У еванг. Матѳея прибавлено (5, 45): *Онъ повелѣваетъ солнцу Своему восходить надъ злыми и добрыми и посылаетъ дождь на праведныхъ и неправедныхъ*. Это—прекрасный и понятный для всякаго образъ всеобъемлющей любви Божіей. Любящіе враговъ—истинные подражатели Богу, потому—и ближайшія Его дѣти. У еванг. Матѳея тутъ еще сказано (5, 47): *если привѣтствуете только братьевъ вашихъ* (цѣлуете други ваша), *что особеннаго дѣлаете? Не такъ же ли поступаютъ и язычники? Цѣлованіе или привѣтствіе* служить выраженіемъ любви и мира. *Други*—братья, это—близкіе къ намъ люди, которые по естественному чувству могутъ отвѣчать на наше привѣтствіе и любовь—любовью. *Что лишше творите*, (что особеннаго дѣлаете), когда любите и привѣтствуете только друзей—братьевъ своихъ? Это—естественное чувство, которое свойственно и поврежденной грѣховной человѣческой природѣ и людямъ, не имѣющимъ истинной религіи, кланяющимся ложнымъ богамъ или идоламъ, такъ называемымъ язычникамъ. Что же это за любовь? *Что особеннаго дѣлаете?* За что же тутъ награждать васъ Богу?

36. Будите оубо милосѣрди, ꙗкоже и оубъ вашъ мѣрдъ есть.

Итакъ будьте милосерды, какъ и Отецъ вашъ милосердъ.

Будите милосерди и пр. У еванг. Матѳея *совершенны*,—понятіе болѣе обширное, чѣмъ милосердіе. Такъ какъ недостижимо для насъ божественное совершенство или святость (Матѳ. 19, 21. Іак. 3, 2), то посему здѣсь разумѣется не равенство человѣка съ Богомъ, а нѣкоторое внутреннее уподобленіе Богу (Мих.).

Зач. 27-е. Ученіе Христово о неосужденіи другихъ.

Читается въ пятюкъ 20-й недѣли по Пятидесятницю.

37. ꙗ не сдѣите, и не сдѣатъ вамъ: (и) не ѡсуждайте, да не ѡсуждени будете: ѡпѣщайте, и ѡпѣстатъ вамъ:

Не судите, и не будете судимы; не осуждайте и не будете осуждены; прощайте, и прощены будете;

Между словами *не судите* и *не осуждайте* различіе состоитъ въ томъ, что подъ сужденіемъ можно разумѣть пересуды незлобныя, а подъ осужденіемъ злобныя. Сии послѣдніе обыкновенно происходятъ отъ самолюбія и самомиѣнія,

а не по необходимости, и лишь по личнымъ какимъ побужденіямъ, для разговоровъ, часто для униженія и насмѣшекъ, и за незначительные нравственные недостатки, и притомъ ведутся такими людьми, которые сами часто порочнѣе судимыхъ. (Злат. и Теоф.) “Поучая не осуждать, по всей вѣроятности, Господь особенно имѣлъ въ виду фарисеевъ, которые, гордясь своею мною праведностію, строго судили о дѣйствіяхъ другихъ (какъ наприм. одинъ изъ нихъ въ притчѣ о мытарѣ и фарисеѣ, Лук. 18, 10—14), а самихъ себя не старались исправлять, напр. убійцу по закону осуждали на смерть, а сами незаконно убивали пророковъ, прелюбодѣевъ подвергали наказанію, а сами прелюбодѣйствовали, воровъ губили, а сами были похитителями чужихъ состояній,” пишетъ св. Аѳанасій Великій. Такое сужденіе о другихъ и Апостоль тоже строго запрещаетъ, когда говоритъ: *кто ты, осуждающій чужого раба? Предъ своимъ Господомъ стоитъ онъ или падаетъ* (Рим. 14, 4). Сужденіе же благонамѣренное и оцѣнка дѣйствій другихъ, основанныя на истинномъ пониманіи дѣла и на ревности о славѣ Божіей и пользѣ ближняго, не запрещается; такъ какъ оно необходимо вообще въ жизни, особенно же въ жизни общественной. И Самъ І. Христосъ, (Мат. 23) и Апостолы, (напр. Дѣян. 5, 5. 9.) и всѣ истинные ихъ послѣдователи (св. отцы на соборахъ) всегда судили и осуждали, напр., дѣйствія, противныя вѣрѣ и благочестію и принимали противъ всего, по ихъ сужденію, злого, извѣстныя мѣры (Мих.). И еслибы не было обличителей и наказателей, все пришло бы въ разстройство и въ церкви, и въ гражданскихъ и семейныхъ обществахъ. Что Господь не запрещаетъ судить всѣмъ безъ исключенія, а только тѣмъ, которые сами, будучи заражены многими и тяжкими грѣхами, порицаютъ другихъ и за мало-важные проступки, это видно изъ дальнѣйшихъ словъ Его (ст. 41. 42). *Отпущайте* (прощайте), *и отпустятъ вамъ* (и прощены будете), сказано въ соотвѣтствіе словамъ: *не судите, и не будете судимы*, т. е. будьте снисходительны, и Самъ Господь, Судія будетъ милостивъ къ вамъ. У еванг. Матѳея здѣсь прибавлено (7, 2): *какимъ судомъ судите, такимъ будете судимы; какою мѣрою мѣрите, такою и вамъ будутъ мѣрять*. Эти слова были поговоркою у евреевъ. Здѣсь разумѣется судъ какъ людской, такъ въ особенности Божій. Какъ мы судимъ о другихъ, такъ же точно и другіе судятъ о насъ. А Господь осудитъ насъ за то, что мы судили другихъ, самихъ же себя не исправляли. „Осуждая другого, мы осуждаемъ не его, а себя самихъ. Ибо какъ отпущеніе грѣховъ первоначально зависитъ отъ насъ, такъ и въ семъ судѣ мы же полагаемъ извѣстную мѣру собственнаго осужденія,” пишетъ св. Златоустъ.

38. дайте, и дастся вамъ: мѣрою добромъ, натканю и потрясеню и нагнетеню дадутъ на лоно ваше: тою бо мѣрою, ѣуже мѣрите, возмѣрится вамъ.

давайте, и дастся вамъ: мѣрою доброю, утрясенною, нагнетенною и переполненною отсыплютъ вамъ на лоно ваше; ибо какою мѣрою мѣрите, такою же отмѣрится и вамъ.

Мѣру добру (мѣрою доброю), т. е. полною, не уменьшеною, *наткану и потрясену* (утрясенною и нагнетенною). Образъ взятъ отъ мѣры сыпучихъ тѣлъ и рыхлыхъ вещей: если насыпать мѣру сыпучихъ тѣлъ и утрясти, или положить въ мѣру рыхлыхъ вещей и нагнести, то войдетъ ихъ въ мѣру болѣе. *Дадятъ* (отсыплютъ) *въ лоно ваше*. *Въ лоно*—въ пазуху. Образъ взятъ отъ того, что простые, бѣдные люди кладутъ вещи въ пазуху. *Тою бо* (такою) *мѣрою, еуже* (какою) *мѣрите, возмѣрится* (отмѣрится) *вамъ*. Это было поговоркою у евреевъ. Такимъ образомъ, всѣ эти слова Спасителя означаютъ то, что кто по любви христіанской много даетъ нищимъ, и вообще много

дѣлаеть добра другимъ; тотъ получаетъ въ воздаяніе много и на землѣ, потому что къ добрымъ бывають добры другіе: особенно же получить тотъ обильное воздаяніе на небѣ отъ правосуднаго и милосердаго Бога. У еванг. Матѳея въ рѣчи Господа о неосужденіи предъ словами: *какою мѣрою мѣрите, такъ и вамъ будутъ мѣрять*, сказано: *какимъ судомъ судите, такимъ будете судимы*. Эти слова по отношенію къ грѣху осужденія другихъ имѣють слѣдующій смыслъ: какъ мы осуждаемъ другихъ, такъ же точно осуждаютъ и насъ другіе; особенно же осудить Господь, Онъ осудить насъ и за то, что мы судили другихъ, самихъ же себя не исправляли (Чит. объясн. 37 ст.).

39. Рече же прѣтчѣ ѿмъ: ѣдѣ мѡжетъ
слѣпѣцъ слѣпца водѣти; не ѡба ли въ
ѡмѣ упадѣтасѣ;

40. Иѣсть оученикъ надъ оучителемъ свое-
го: совершѣнъ же всѣкъ вѣдетъ, ѡкоже (и)
оучитель ѣгѡ.

Сказаль также имъ притчу: можетъ
ли слѣпой водить слѣпого? не оба ли
упадуть въ яму?

Ученикъ не бываетъ выше своего
учителя; но, и усовершенствовавшись,
будеть всякій, какъ учитель его.

Притчу о слѣпцахъ, какъ равно и объ ученикѣ, по еванг. Матѳею (15, 14 и др. 10, 24 и др.), Господь изрекъ въ другое время; здѣсь же онѣ поставлены св. Лукой совершенно отрывочно, безъ связи съ предшествующею и послѣдующею рѣчью. По всей вѣроятности, Господь повторилъ ихъ; такъ какъ несомнѣнно, что Онъ повторялъ Свои изреченія. Притча о слѣпцѣ, по Матѳею, направлена противъ фарисеевъ. Господь называль фарисеевъ слѣпыми вождями, потому что, измышляя свои ученія, они не видѣли свѣта слова Божія, подобно тому, какъ слѣпой не видитъ естественнаго свѣта, и учили другихъ этимъ своимъ ученіямъ. Господь называль слѣпымъ и руководимымъ фарисеями народъ, потому что онъ былъ несвѣдущъ въ законѣ и по этой причинѣ слѣпо слѣдовалъ ученіямъ фарисейскимъ. А если слѣпой ведетъ слѣпого, то оба упадутъ въ яму. Такъ фарисей, заблуждаясь сами, вводили въ заблужденіе и народъ, который учили; гибли сами, губили и другихъ. „Большое зло быть слѣпымъ, замѣчаетъ Златоустъ, но при слѣпотѣ занимать должность руководителя есть двойное, или даже тройное преступленіе.“ Да вникнуть въ эти слова святителя всѣ руководители раскола и разныхъ сектъ!.. Притча объ учителѣ по Матѳею сказана Апостоламъ. Ею Господь указываль Апостоламъ, что при проповѣданіи Его ученія они не должны ожидать для себя участи, лучшей Его Самого—имъ предстоятъ многія скорби, точно такъ же, какъ и Ему Самому. Обѣ эти притчи были народными поговорками и прилагались въ рѣчи по разнымъ случаямъ.

41. Чтѡ же видѣши сѣчѣцъ, ѿже ѣсть
во ѡчесѣ врата твоегѡ, вервна же, ѣже
ѣсть во ѡчесѣ твоёмъ, не чѣши;

Чтѡ ты смотришь на сучекъ въ гла-
зѣ брата твоего, а бревна въ твоёмъ
глазѣ не чувствуешь?

Здѣсь рѣчь иносказательная. Подъ *сучкомъ* или *спицею* разумѣются незначительные, а подъ *бревномъ* большіе нравственные недостатки въ дѣйствіи или поведеніи нашемъ. Такимъ образомъ, слова Спасителя: *что ты смотришь на спицу* и проч. значать то, что мы болѣе склонны примѣчать незначительные недостатки въ ближнихъ, чѣмъ сознавать большіе свои собственные, тогда какъ должно быть наоборотъ. Такъ царь Давидъ разгнѣвался на чело-вѣка, который отнялъ овцу у бѣдняка сосѣда, а самъ не видѣлъ своего тяжкаго преступленія—отнятія жены у Урія и лишенія его жизни.

42. Или какъ можешь реши братъ твоёмъ: брате, вступи, да измѣ свѣцѣ, иже ѣсть во очесѣ твоёмъ, самъ събраго во очесѣ твоёмъ кривна не видѣ; Лицемѣре, измѣ первѣ кривно изъ очесѣ твоегѣ, и тогда прозриши изъмѣ свѣцѣ изъ очесѣ брата твоегѣ.

Или какъ можешь сказать брату твоёму: братъ! дай, я выну сучекъ изъ глаза твоего, когда самъ не видишь бревно въ твоёмъ глазѣ? Лицемѣръ! вынь прежде бревно изъ твоего глаза, и тогда увидишь, какъ вынуть сучекъ изъ глаза брата твоего.

Въ этихъ словахъ продолжается иносказательная рѣчь и указывается, какъ несправедливо укорять ближняго за погрѣшности, тогда какъ въ самихъ себѣ мы имѣемъ и можемъ имѣть гораздо больше этихъ погрѣшностей. Съ другой стороны, здѣсь указывается на то, что когда мы сумѣемъ и сможемъ искоренять въ самихъ себѣ пороки, тогда сумѣемъ и сможемъ истреблять и недостатки въ другихъ; тогда и судить о другихъ мы будемъ правильнѣе, т. е. не будемъ осуждать ихъ изъ самолюбія, тщеславія и лицемѣрія, и судя ихъ, будемъ относиться къ нимъ не съ гордостію, а съ любовію, не порицая и понося, а вразумляя, не обвиняя, но совѣтуя. „Итакъ видишь, замѣчаетъ св. Златоустъ, Спаситель не запрещаетъ судить, но прежде велитъ изъять бревно изъ собственнаго глаза, и тогда уже исправлять согрѣшенія другихъ. Если же не радишь о самомъ себѣ, то очевидно, что и брата своего судишь не изъ доброжелательства къ нему, а изъ ненависти и желанія опозорить его.“ Замѣчательно, что І. Христосъ осуждающаго ближняго называетъ *лицемѣромъ*. Такой человекъ обыкновенно показываетъ себя какъ бы добродѣтельнымъ, а на самомъ дѣлѣ онъ злой и гораздо хуже осуждаемаго—истинно лицемѣръ.

43. Иѣсть бо древо добро, творѣтъ плодѣ зла: ниже древо зло, творѣтъ плодѣ добра.

44. Всяко бо древо ѣ плодѣ своего познается: не ѣ тернѣа бо чешѣтъ смѣквы, ни ѣ кѣпнины ѣмлютъ гроздіѣа.

Нѣтъ добраго дерева, которое приносило бы худый плодъ; и нѣтъ худаго дерева, которое приносило бы плодъ добрый.

Ибо всякое древо познается по плоду своему; потому что не собираютъ смекъ съ терновника, и не снимаютъ винограда съ кустарника.

Въ этихъ и дальнѣйшихъ словахъ Иисусъ Христосъ даетъ средство узнать или вообще разузнавать нехорошихъ людей и лжеучителей, и отличать сихъ послѣднихъ отъ истинныхъ учителей (у еванг. Матѣея тутъ сказано: *берегитесь лжепророковъ, которые приходятъ къ вамъ въ овечьей одеждѣ, а внутри суть волки хищные* (7, 15); это—не посредствомъ ученія или слова, которое для простыхъ и неопытныхъ бываетъ трудно распознать, а посредствомъ дѣла или образа жизни, какъ они ведутъ себя. Плоды изображаютъ человѣческія дѣла, подобно тому, какъ растущее дерево изображаетъ самого человека или жизнь и поведеніе его (Чит. 13, 6—9). О качествахъ дерева судятъ обыкновенно по плодамъ, а не по листьямъ и цвѣтамъ. Цвѣты на деревѣ могутъ быть и красивые и благоухающіе, и листья густые и нѣжные; но это только—украшеніе. Хорошъ плодъ, значитъ, хорошо и дерево; худъ плодъ, худо и дерево, и на хорошемъ деревѣ не растутъ плоды дурные, равно какъ и наоборотъ: *не отъ тернѣа бо чешѣтъ смеквы, ни отъ кѣпнины емлютъ гроздіѣа* (не собираютъ смекъ съ терновника и не снимаютъ винограда съ кустарника). Такъ точно и отъ лжеучителя или худого человека нельзя ожидать истинно христіанскихъ, высокихъ добродѣтелей, особенно смиренія, хотя-бы

дѣла его и имѣди внѣшній видъ добродѣтели. У еванг. Матѳея прибавлено: *по плодамъ*, т. е. по дѣламъ, по жизни *ихъ узнаете ихъ*, — поймете, отличите истинныхъ отъ ложныхъ, хорошихъ отъ худыхъ.

45. Блгій чловѣкъ ѿ блггв сокровища сѣрдца своего ѡзноситъ блгбе: и злый чловѣкъ ѿ злгв сокровища сѣрдца своего ѡзноситъ злое: ѿ избытка бо сѣрдца глаголютъ уста егѡ.

Добрый чловѣкъ изъ добраго сокровища сѣрдца своего выноситъ доброе, а злой чловѣкъ изъ злаго сокровища сѣрдца своего выноситъ злое: ибо отъ избытка сѣрдца говорятъ уста его.

Сердце чловѣческое представляется сокровищницею, въ которой у добраго чловѣка хранится доброе, а у злаго — злое; и изъ этой сокровищницы они берутъ или *выносятъ*, т. е. говорятъ, доброе — доброе, а злое — злое. *Отъ избытка сѣрдца глаголютъ* (говорятъ) *уста его*, т. е. уста говорятъ обыкновенно то, чѣмъ переполнено сердце, что находится въ сѣрдцѣ.

Зач. 28-е. Объ истинной святости и заключеніе нагорной бесѣды — о томъ, кому подобны люди, исполняющіе и не исполняющіе ученіе Христово.

Читается въ среду 20-й недѣли по Пятидесятницѣ.

46. Что же мѡвоветѣ: гдн, гдн, и не творитѣ, ꙗже глаголю;

Что вы зовете меня: Господи! Господи! и не дѣлаете того, что Я говорю?

У еванг. Матѳея это выражено такъ: *Не всякій, говорицій Мнѣ: Господи! Господи! войдетъ въ царство небесное, но исполняицій волю Отца Моего небеснаго* (7, 21). Здѣсь Господь прямо, безъ иносказанія, продолжаетъ рѣчь о томъ, о чемъ говорилъ выше подъ образомъ дерева, т. е. объ истинныхъ и ложныхъ учителяхъ и вообще о хорошихъ и худыхъ людяхъ. Выраженіе: *озывать* къ І. Христу: *Господи, Господи*, значитъ признавать Его своимъ учителемъ, исповѣдывать вѣру въ Него, какъ въ Господа и Спасителя. Не всякій изъ такихъ *войдетъ въ царство небесное*, т. е. получить блаженство на небѣ, хотя бы видимо былъ членомъ царства Христова, т. е. Церкви Его на землѣ; но только тотъ, кто, вмѣстѣ съ вѣрою во Христа, всегда и во всемъ исполняетъ волю Его, выраженную въ данномъ Имъ законѣ, именно ведетъ жизнь истинно-христіанскую, добродѣтельную — подобно доброму дереву, приноситъ добрые плоды. У еванг. Матѳея тутъ еще прибавлено: *Многіе скажутъ Мнѣ въ тотъ день: Господи! Господи! не отъ Твоего ли имени мы пророчествовали? и не Твоимъ ли именемъ бѣсовъ изгоняли? а не твоимъ ли именемъ многія чудеса творили? И тогда отвѣчю имъ: ꙗже никогда не зналъ васъ; отойдите отъ Меня, дѣлающе беззаконіе* (7, 22, 23). *Въ тотъ день*, т. е. въ день суда, какъ день извѣстный и ожидаемый (Зигаб.). *Не въ Твое ли имя*, т. е. произнося Твое имя, по силѣ Твоего имени (Дѣян. 3, 6). *Пророчествовали*, не въ смыслѣ только предсказанія будущаго, но и учительства (1 Кор. 12, 10). *Бѣсовъ изгоняли*, т. е. испѣляли тѣхъ, которые были одержимы злыми духами (См. объясн. 1-го 4, ст. 33). *Многія чудеса творили*, т. е. производили дѣйствія необыкновенныя, — такія, какія нельзя сдѣлать однѣми чловѣческими силами или искусствомъ, на которые совершаются сверхъ-естественно, божественною силою, напр., исцѣленіе больного словомъ или прикосновеніемъ руки, воскрешеніе мертваго и т. п.

Изъ церк. исторіи извѣстно, что въ началѣ христіанскихъ временъ иные изгоняли бѣсовъ, хотя сами были людьми недостойными, ведшими жизнь неблагочестивую; демоны обращались въ бѣгство собственно отъ произносимаго этими людьми имени Господа Иисуса. Это совершенно возможно, потому что благодать дѣйствуетъ и чрезъ недостойныхъ: такъ, напр., мы освящаемся и отъ недостойныхъ священниковъ; и Иуда предатель творилъ чудеса (Феоф. и Злат.). На возможность такихъ даровъ у людей недостойныхъ указываетъ ап. Павелъ, когда говоритъ, что хотя бы кто имѣлъ даръ пророчества и даръ чудотворенія, наприм. переставлялъ горы, но не имѣлъ любви,—существеннаго свойства истиннаго христіанина, онъ—ничто (1 Кор. 13, 1—2).

И тогда Я объявлю имъ: Я никогда не зналъ васъ, т. е. не признавалъ за Своихъ, такъ какъ вы не были истинными Моими послѣдователями, христіанами (Лук. 13, 27). Если и сказано Апостоломъ: *всякій, кто призоветъ имя Господне, спасется* (Рим. 10, 13), то сказано о такихъ, которые призываютъ его нелицемѣрно—показываютъ вѣру свою въ добрыхъ дѣлахъ (2 Тим. 2, 19). О такой истинной вѣрѣ ап. Іаковъ пишетъ: *Что пользы, братія моя, если кто говоритъ, что онъ имѣетъ вѣру, а дѣлъ не имѣетъ? Можетъ ли эта вѣра спасти его* (2, 14)? Подобнымъ образомъ и *бтвы вѣрують* (19). *Вѣра, если не имѣетъ дѣлъ, мертва* (17). Послѣ этого можно ли говорить, какъ говорятъ лютеране и нѣкоторые изъ нашихъ сектантовъ: пашковцы, штундисты, что для спасенія должно только вѣровать? *Дѣлающіе беззаконіе*—то же, что не поступающіе, по ученію Христову, т. е. ведущіе худую жизнь.

47. *Всѣкъ горадыи ко мнѣ, и слышай словеса мои и твори мѣ, скажи вамъ, кому естъ подобенъ.*

48. *Подобенъ естъ человекъ зидающъ храмъ, иже ископа и оуглуби, и положи основаніе на камени: наводненію же бывшю, припадѣ рѣка (ко) храмъ той, и не може поколебати ея: основанъ бо естъ на камени.*

49. *Слышавый же и не сотворивый, подобенъ естъ человекъ, создавшемъ храмъ на земли безъ основанія: къ нейже припадѣ рѣка, и авіе падеса, и бысть разрушеніе храма тоа велие.*

Всякій, приходящій ко Мнѣ и слушающій слова Мои и исполняющій ихъ, скажу вамъ, кому подобенъ.

Онъ подобенъ человеку, строящему домъ, который копалъ, углубился и положилъ основаніе на камнѣ, почему, когда случилось наводненіе, и вода наперла на этотъ домъ, то не могла поколебать его, потому что онъ основанъ былъ на камнѣ.

А слушающій и неисполняющій подобенъ человеку, построившему домъ на землѣ безъ основанія, который, когда наперла на него вода, тотчасъ обрушился; и разрушеніе дома сего было великое.

Нагорную бесѣду Свою І. Христосъ оканчиваетъ сравненіемъ людей, слушающихъ Его ученіе и исполняющихъ или не исполняющихъ оное, и тѣмъ показываетъ, какъ важна и полезна добродѣтель и для здѣшней земной жизни. Человека, который слушаетъ слова Его и исполняетъ, т. е. ведетъ жизнь, сообразную съ Его ученіемъ, истинно христіанскую, добродѣтельную, Онъ уподобляетъ тому, кто строитъ свой домъ на камнѣ; а который только слушаетъ, но не исполняетъ—строющему свой домъ прямо на землѣ, безъ основанія. Палестина, гдѣ жилъ и училъ Господь,—страна въ большей части гористая и холмистая, и поэтому случаются въ ней внезапно стремительные и проливные дожди съ сильными бурями. Обыкновенно, во время такихъ дождей, горные рѣчки, потоки и ручьи, стоявшіе почти сухими въ продолженіе бездождя, вдругъ наполняются водою, съ большою стремительностію низвергаются на равнины и при этомъ увлекаютъ за собою все, что попадаетъ имъ на пути.

Иногда цѣлыя зданія не могутъ противостоятъ силѣ воды на пути ея, особенно, если они не твердо построены, напр. на песчаномъ грунтѣ. Подмытыя, они падаютъ и разносятся водою. Но такъ какъ въ Палестинѣ много скалъ и камней, то, конечно, безопаснѣе строить дома на нихъ, что и дѣлали болѣе благоразумные люди. Подобнымъ образомъ бури искушеній и бѣдъ постоянно грозятъ всѣмъ намъ и со стороны злого духа-искусителя, и со стороны всѣхъ людей, слушающихъ діавола, и даже со стороны насъ самихъ, вслѣдствіе нашей слабости. Всякую минуту легко и быстро мы можемъ потерять свое здорье, счастье, богатство и съ этимъ душевное спокойствіе. И что же? Когда эти бѣды и искушенія касаются тѣхъ изъ насъ, которые живутъ по слову и закону Христову, то таковыя, имѣя твердыя основанія,—вѣру и любовь въ своемъ сердцѣ, могутъ перенести ихъ; тогда какъ, наоборотъ, у тѣхъ, кои не исполняютъ заповѣдей Христовыхъ, не достаетъ силъ противиться бѣдамъ и искушеніямъ, и таковыя обыкновенно легко впадаютъ въ отчаяніе п. часто погибаютъ. Такъ не погибли многострадальный Іовъ, царь Давидъ, ап. Петръ и всѣ прочіе Апостолы, когда возставали противъ нихъ враги Христовы. Примѣры гибели нерѣдко видимъ мы вокругъ себя—напр. на людяхъ, погрязшихъ въ порочной жизни, и особенно на самоубійцахъ. „Желаешь ли ты, чтобы тебя ничто не могло опечалить? Стоить только тебѣ оградить себя исполненіемъ заповѣдей Христовыхъ, учить св. Златоустъ. Захочетъ ли врагъ отнять у тебя имѣніе? Но Христосъ заповѣдалъ тебѣ не давать никакой цѣны земнымъ стяжаніямъ. Будетъ ли злословить тебя? Но Христосъ повелѣваетъ тебѣ молиться за враговъ и обѣщаетъ великую награду за терпѣніе. Убьетъ тебя? Но чрезъ это онъ только приготовитъ тебѣ мученическую награду. Тогда какъ еще нѣтъ бѣдъ, не видно искушеній, а порочный человѣкъ уже тревожится въ своей совѣсти (Прит. 28, 12), терпитъ муку прежде вѣчныхъ мученій“.

У еванг. Матвея тутъ прибавлено: *когда І. Христосъ окончилъ слово сіе, т. е. нагорную проповѣдь, то народъ дивился ученію Его.* Дивился потому, что слышалъ въ Его ученіи много новаго и особеннаго. Дивился простой народъ, но не книжники и фарисеи; если они и были тутъ, то только мучились отъ зависти. *Ибо Онъ училъ ихъ, какъ власть имѣющій, а не какъ книжники и фарисеи (7, 28, 29).* Такъ училъ І. Христосъ, потому что былъ не простой, а Божественный Учитель, имѣлъ власть не только изъяснять законъ, но и пополнять и отмѣнять его, а поэтому и могъ говорить такъ, какъ ни одинъ изъ людей. И самое ученіе Христово было, какъ подобаетъ быть божественному, просто и возвышенно; тогда какъ ученіе книжниковъ и фарисеевъ по большей частп состояло въ мелочахъ и бесполезныхъ словопреніяхъ (Мих.). Слово Господне было выше древнихъ пророковъ, тѣ говорили: *сія глаголетъ Господь*, а Христосъ, какъ Богъ, говорилъ: *Азъ глаголю вамъ*.

ГЛАВА VII.

Зач. 29-е. Исцѣленіе слуги сотника въ г. Капернаумѣ.

Читается въ субботу 22-й недѣли по Пятидесятницѣ.

Объ исцѣленіи слуги сотника въ Капернаумѣ повѣствуется и у еванг. Матвея (8, 5—13); но Лука повѣствуетъ о семъ съ значительною разницею противъ него, такъ что нѣкоторые полагаютъ, что это—два разныя событія.

Различіе состоитъ въ томъ, что у еванг. Матѳея сотникъ самъ говоритъ съ І. Христомъ, а у Лукки не самъ, а чрезъ другихъ. По Матѳею, сотникъ говоритъ, что онъ недостойнъ, чтобы Христосъ вошелъ въ домъ къ нему, а по еванг. Лукѣ, онъ посылалъ просить Господа къ себѣ. Но первое разногласіе объясняется тѣмъ, что еванг. Матѳею употребляетъ въ своемъ повѣствованіи такой оборотъ рѣчи, по которому сказанное къмъ либо чрезъ другихъ или при посредствѣ другихъ представляется сказаннымъ прямо отъ него самого, какъ равно и отвѣтъ, получаемый чрезъ другихъ, представляется отвѣтомъ, даннымъ ему самому (Мих.); второе—тѣмъ, что, когда сотникъ хотѣлъ итти къ Христу, то іудеи воспрепятствовали ему, ласкательствуя ему и говоря: „мы сходимъ и приведемъ Его“. А затѣмъ сотникъ посылаетъ сказать Христу: „не подумай, что я не пришелъ по лѣности, но потому, что почелъ себя недостойнымъ принять Тебя въ домъ свой, а потому самъ и не пошелъ“ (Злат. и Θεοφ.).

1. Ἐγὼ γὰρ ὡς ἀνάστημι τὸν λαόν μου, εὐχαριστήσω τὸν κύριόν μου.

2. Ὁ δὲ ἑταῖρος αὐτοῦ ἦν ἀσθενὴς ἐκ τῆς θανάτου, ὅτι ἦν ἀσθενὴς ἐκ τῆς θανάτου.

О Капернаумъ см. въ объясн. 31 ст. 4 гл. Сотнику нѣкому (у одного сотника). Іудея предъ пришествіемъ Спасителя была покорена римлянами и въ городахъ ея стояло гарнизонное или сторожевое римское войско. Сотникъ былъ начальникомъ надъ сотнею солдатъ такого гарнизона. Онъ былъ язычникъ (см. Матѳея 8 гл. 10 ст.), но былъ расположенъ къ іудейству и іудеямъ (3 ст. и дал.), а потому и къ вѣрѣ во Христа, съ каковою вѣрою онъ обратился ко Господу съ просьбою объ исцѣленіи своего слуги. Нѣкоторые толкователи думаютъ, что сотникъ былъ такъ называемымъ прозелитомъ, т. е. обращеннымъ изъ язычниковъ въ еврейскую вѣру. *Иже бо ему честенъ* (которымъ онъ дорожилъ). Изъ этого видно, что слуга сотника былъ хорошимъ человѣкомъ и потому заслужилъ вниманіе къ себѣ со стороны своего господина, также и самъ сотникъ былъ человѣкомъ доброй души. Не виденъ ли здѣсь примѣръ и для слугъ, и для хозяевъ между нами?!

3. Ἐκείνη ἡμέρᾳ ἦν ἡμέρα τῆς ἡμέρας, ἡμερᾶς τῆς ἡμέρας, ἡμερᾶς τῆς ἡμέρας, ἡμερᾶς τῆς ἡμέρας.

4. Ὁ δὲ ἑταῖρος αὐτοῦ ἦν ἀσθενὴς ἐκ τῆς θανάτου, ὅτι ἦν ἀσθενὴς ἐκ τῆς θανάτου.

5. Ἐκείνη ἡμέρᾳ ἦν ἡμέρα τῆς ἡμέρας, ἡμερᾶς τῆς ἡμέρας, ἡμερᾶς τῆς ἡμέρας, ἡμερᾶς τῆς ἡμέρας.

Когда Онъ окончилъ всѣ слова Свои къ слушавшему народу, то вошелъ въ Капернаумъ.

У одного сотника слуга, которымъ онъ дорожилъ, былъ боленъ при смерти.

Услышавъ объ Иисусѣ, онъ послалъ къ Нему Іудейскихъ старѣйшинъ просить Его, чтобы пришелъ исцѣлить слугу его.

И они, пришедши къ Иисусу, просили Его убѣдительно, говоря: онъ достоинъ, чтобы Ты сдѣлалъ для него это,

ибо онъ любитъ народъ нашъ и построилъ намъ синагогу.

Старцы (старѣйшины) *іудейскіе*: Это были народные начальники. У іудеевъ во времена Христовы высшее судилище составлялъ такъ называемый синедрионъ. Онъ состоялъ изъ 72 членовъ. Членами синедриона были избранные изъ священниковъ, старцевъ народныхъ и книжниковъ, т. е. еврейскихъ ученыхъ. По еванг. Матѳею, сотникъ самъ звалъ къ себѣ Господа и говорилъ Ему: *Я недостойнъ, чтобы ты вошелъ подъ кровъ мой, но скажи только слово,*

и выздоровѣетъ слуга мой и пр. Въ этихъ словахъ сотникъ выражаетъ съ одной стороны, свое смиреніе и недостойнство, какъ человѣка грѣшнаго и притомъ язычника; а съ другой—свою вѣру въ І. Христа, для Котораго до-вольно только сказать слово, и чудо исцѣленія совершится. *Построилъ синагогу.* О синагогѣ читай въ объясненіи 16 ст. 4 главы.

6. *Иисъ же идѣше съ ними. И оуже ѣмъ не далече съидѣ ѿ храмины, послѣ къ немѣ сотника дрѣги, глагола ѣмъ: гди, не движиса: и ѣсмь бо достѣниъ, да подъ кровъ мой видѣши:*

7. *Тѣмже ни себѣ достѣйна сотвори хъ принти къ тебѣ: но рцы слово, и исцѣлѣетъ строкъ мой.*

8. *Ибо и азъ человекъ ѣсмь подъ владыкою оучиненъ, имѣмъ подъ собою воины: и глаголю семъ: иди, и идетъ, и дрѣгомъ: приди, и приидетъ, и рабъ моему: сотвори се, и сотвори тѣ.*

9. *Слышавъ же сіа иисъ, чвдѣсь ѣмъ: и ѡбраща идѣшемъ по немъ народъ рече: глаголю вамъ, ни во илн толки вѣры ѡбрътѣхъ.*

10. *И возвращеся посланни ѡбрътѣша волѣщаго раба исцѣлѣша.*

Иисусъ пошелъ съ ними. И когда Онъ недалеко уже былъ отъ дома, сотникъ прислалъ къ Нему друзей сказать Ему: не трудись, Господи! ибо я недостойнъ, чтобы Ты вошелъ подъ кровъ мой;

потому и себя самого не почелъ я достойнымъ придти къ Тебѣ, но скажи слово, и выздоровѣетъ слуга мой.

Ибо я и подвластный человекъ, но, имѣя у себя въ подчиненіи воиновъ, говорю одному: поиди, и идетъ; и другому: приди, и приходитъ; и слугѣ моему: сдѣлай то, и дѣлаетъ.

Услышавъ сіе, Иисусъ удивился ему и обратившись сказалъ идущему за Нимъ народу: сказываю вамъ, что и въ Израилѣ на нашель Я такой вѣры.

Посланные, возвратившись въ домъ, нашли больного слугу выздоровѣвшимъ.

Во Израили, т. е. между евреями или іудеями, которые имѣли свидѣтельства писаній о І. Христѣ (Зигаб.) и хвалились, что они избранный народъ Божій, потомки Авраама, отца вѣрующихъ. Израиль,—это имя, которое дано было патриарху Іакову, послѣ борьбы его съ Богомъ (Быт. 32, 28. 29). Отъ сего назывался израильскимъ народомъ, Израилемъ и Израильтянами и произошедшій отъ него, еврейскій или іудейскій народъ. У еванг. Маттея тутъ прибавлено: *Мноіе придутъ съ востока и запада, и возлягутъ съ Авраамомъ, Исаакомъ и Іаковомъ въ царствіи небесномъ; а сыны царства извержены будутъ во тьму внѣшнюю: тамъ будетъ плачъ и скрежетъ зубовъ. Мноіе придутъ съ востока и запада,* т. е. мноіе изъ язычниковъ будутъ приняты въ царство Христово: такъ какъ евреи думали, что въ царство Мессіи войдутъ только они одни и тѣ изъ язычниковъ, которые примутъ ихъ религію, а всѣ прочіе будутъ осуждены на порабощеніе имъ. *Съ востока и запада,* т. е. со всего свѣта; потому что востокъ и западъ, по библейскому словоупотребленію, означаетъ цѣлый свѣтъ (Исх. 45, 6. Мал. 1, 11). *Возлягутъ со Авраамомъ,* т. е. увѣровавъ въ І. Христа, получатъ блаженство въ царствѣ Его, вмѣстѣ съ патриархами и святыми людьми еврейскаго народа. Авраамъ это—первый и главный патриархъ еврейскаго народа. Онъ среди общаго идолопоклонства сохранилъ вѣру въ истиннаго Бога и передалъ ее своему потомству. Исаакъ—сынъ его, а Іаковъ—сынъ Исаака. За свою вѣру они всѣ удостоены блаженства въ царствѣ небесномъ. Здѣсь Авраамъ, Исаакъ и Іаковъ изображаютъ собою всѣхъ патриарховъ и всѣхъ святыхъ еврейскаго народа. *Возлягутъ въ царствіи небесномъ.* Свое небесное царство представляетъ І. Христосъ подъ образомъ пир-

шествия, на которомъ, за столомъ, древніе восточные народы не сидѣли, а возлежали, т. е. на полу на коврахъ полусидѣли и полулежали, облокотившись на разложенныя тутъ подушки. Такъ и доселѣ дѣлаютъ восточные народы: турки, персіяне и т. п. *Сыны царства*, это—юдеи или евреи; такъ названы они потому, что были избраннымъ народомъ Божиимъ и по сей причинѣ имѣли преимущественное предъ язычниками право на участіе въ царствѣ Христовомъ, т. е. въ Церкви Христовой на землѣ и въ раю на небѣ (Ср. Іоан. 4. 2. Рим. 9, 4. 5). *Извержены будутъ во тьму кромѣшнюю* (внѣшнюю). *Тьмою кромѣшнюю* или *внѣшнюю* здѣсь называется адъ. Такое названіе ада взято отъ образа же пира или вечера, когда они происходили на востокѣ въ холодные вечера. Гостей, провинившихся чѣмъ либо на вечера, обыкновенно выводили изъ комнаты, гдѣ происходила вечеря и гдѣ было тепло и свѣтло, и заставляли оставаться въ темнотѣ и холодѣ, — *во тьмѣ внѣшней*, т. е. находящейся внѣ (кромѣ) комнаты пира,—на дворѣ или на улицѣ, что, конечно, было для нихъ очень неприятно, и потому представляется, что они тутъ плачутъ и скрежещутъ зубами. Изгнаніе изъ комнаты пира и помѣщеніе въ темномъ мѣстѣ означаетъ лишеніе райскаго блаженства и вверженіе въ адъ; плачь и скрежетъ зубовой лишившихся веселія этого пира—мученія грѣшниковъ въ аду. Относительно словъ Господа: *Многіе придутъ съ востока* и пр. св. Златоустъ замѣчаетъ: „Между слѣдовавшими за Господомъ были и жители языческой Галилеи, поэтому Онъ указалъ такъ для того, чтобы не оставить язычниковъ въ отчаяніи и вмѣстѣ смирить гордость евреевъ.“ Эти слова Христовы поучаютъ насъ, православныхъ христіанъ, что мы, если будемъ только кичиться своимъ православіемъ, а жить не поправославному, можемъ быть лишены царства небеснаго и ввергнуты во тьму кромѣшнюю.

Зач. 30-е. Воскрешеніе сына Наинской вдовы.

Читается въ 20-ю недѣлю по Пятидесятницѣ.

О чудѣ воскрешенія І. Христомъ сына Наинской вдовы повѣствуется только у одного евангелиста Луки, и это чудо поставляется ближайшимъ поводомъ къ тому, что Іоаннъ Креститель изъ темницы послалъ своихъ учениковъ къ І. Христу (18 ст. Мих.).

11. И бысть посѣмъ, идѣше во градъ, нарицаемый наинъ, и съ нимъ идѣху оучицы егѡ мнози и народъ многъ.

12. Ижеже приближися ко вратамъ града, и сѣ, игношаху оумѣрша, сына единогодана матери своей: и та въ вдова: и народъ ѡ града многъ съ нею.

13. И видѣвъ ю гдѣ, мѣрдова ѡ ней и рече ей: не плачь.

Послѣ сего Іисусъ пошелъ въ городъ, называемый Наинъ; и съ Нимъ шли многіе изъ учениковъ Его и множество народа.

Когда же Онъ приблизился къ городскимъ воротамъ, тутъ выносили умершаго единственнаго сына у матери, а она была вдова; и много народа шло съ нею изъ города.

Увидѣвъ ее, Господъ сжалился надъ нею и сказалъ ей: не плачь.

Наинъ, это былъ небольшой городъ въ Галилеѣ, недалеко отъ Капернаума, къ юго-западу. Въ настоящее время онъ составляетъ маленькую деревеньку. Наинъ значитъ приятный. Такое названіе дано было городу по причинѣ красиваго его мѣстоположенія въ прекрасной Ездrelонской долинѣ. *Ковратамъ града* (къ городскимъ воротамъ). Въ древнія времена города большею

частью были окружены, для защиты отъ враговъ, сплошными стѣнами съ нѣсколькими воротами, преимущественно противъ большихъ улицъ. *Изношаху умерша* (выносили умершаго). Хоронили умершихъ и въ стѣнахъ города, но въ рѣдкихъ случаяхъ и только важныхъ лицъ (1 Цар. 28, 3. 4. Цар. 21, 18); обыкновенно же хоронили за городами и селеніями въ пещерахъ, высѣченныхъ въ горахъ. Такъ какъ Палестина—страна гористая и каменистая, то въ ней было много пещеръ, вырытыхъ въ холмахъ и пригоркахъ, или высѣченныхъ въ скалахъ. Эти пещеры служили для разнаго употребленія, напр., въ обширныя изъ нихъ загоняли скотину въ ненастную погоду и т. п. Большая же часть ихъ были гробницами для умершихъ, отчего назывались гробами. *Сына едиnorodна матери своей* (единственнаго сына у матери), и *та бѣ* (она была) *вдова*. Слѣдовательно, этотъ сынъ былъ для матери и утѣшеніемъ, и надеждою на подпору въ старости. Посему понятна ея скорбь при потерѣ такого сына. И вотъ такую-то несчастную женщину милосердый Господь утѣшилъ, воскресивъ ея сына.

14. И пристѣпавъ коснѣся во одръ, носѣщи же стѣша: и рече: юноше, тебѣ глаголю, востани.

15. И сѣде мѣртваый, и начатъ глаголати: и даде єго матери єго.

И подошедъ прикоснулся къ одру; несшіе остановились; и Онъ сказалъ: юноша! тебѣ говорю, встань.

Мертвый поднявшись сѣлъ и сталъ говорить; и отдалъ его *Иисусъ* матери его.

Коснуся во одръ (прикоснулся къ одру),—затѣмъ, чтобы остановить шестіе. У евреевъ, какъ равно и у другихъ древнихъ народовъ, гробовъ не было, обыкновенно умершихъ обвивали чистымъ полотномъ, увязывали свивальниками и клали на одръ, т. е. на носилки, на чемъ и несли до пещеры, такъ что они были открыты. Потому, когда Господь воскресилъ умершаго юношу, онъ поднялся и *сѣлъ*.

16. Пріятъ же страхъ всѣхъ, и слава хъ бѣа, глаголюще, ꙗкѡ пророкъ велий воста въ насъ, и ꙗкѡ посѣти бѣхъ людѣи свои хъ.

И всѣхъ объялъ страхъ, и славили Бога, говоря: великій пророкъ возсталъ между нами, и Богъ посѣтилъ народъ Свой.

Пріятъ (объялъ) *страхъ всѣхъ*. Понятенъ этотъ страхъ при видѣ такого чуда, какъ воскресеніе мертваго. *Пророкъ велий* (великій). Видя чудо, жители города Наина сочли І. Христа за великаго пророка, такъ какъ пророки не только предсказывали будущее, но и творили чудеса: исцѣляли больныхъ, воскрешали мертвыхъ и т. п. *Посѣтилъ*—т. е. Своєю милостию (См. 1 гл. 68 ст.).

Зач. 31-е. Вопросъ къ І. Христу отъ Иоанна Крестителя изъ темницы и отвѣтъ Христовъ и рѣчь Его объ Иоаннѣ.

Читается въ четвергъ 20-й недѣли по Пятидесятницѣ и въ день обрѣтенія главы Иоанна Крестителя.

О посланіи Иоанномъ Крестителемъ изъ темницы двухъ учениковъ къ І. Христу съ вопросомъ,—Онъ ли Мессія, и затѣмъ объ отвѣтѣ Господа на этотъ вопросъ и о рѣчи Его къ народу объ Иоаннѣ по сему поводу, еванг. Лука повѣствуетъ совершенно сходно съ еванг. Матѣемъ (11, 2—19); только нѣкоторыми частными чертами они пополняютъ другъ друга.

17. И ѿзыде слово сѣе по всѣй Іудѣи
и немъ и по всѣй странѣ.

18. И возвѣстиша Іоаннѣ оученицы егѡ
и всѣхъ сихъ.

Такое мнѣніе о Немъ распростра-
нилось по всей Іудѣи и по всей окрест-
ности.

И возвѣстили Іоанну ученики его о
всемъ томъ.

Изъиде слово сѣе (распространилось такое мнѣніе) *о Немъ* (І. Христѣ), — т. е. что великій пророкъ возсталъ и Богъ постыдилъ народъ Свой. Это было послѣ воскресенія І. Христомъ сына Наинской вдовы (ст. 16). *О вѣсѣхъ сихъ* (о всемъ томъ), т. е. о чудесахъ І. Христа, между прочимъ, и о чудѣ воскресенія сына Наинской вдовы. У еванг. Маттея говорится, что Іоаннъ самъ, будучи въ темницѣ, *услышалъ о дѣлахъ Христовыхъ*. Въ то время, когда Іоаннъ посы-
лалъ своихъ учениковъ къ Іисусу Христу, онъ уже былъ заключенъ Иродомъ въ темницу, въ Махерской крѣпости, на восточномъ берегу Мертваго моря (14, 3), за обличеніе его въ незаконномъ бракѣ съ Иродіадою, женою родно-
го его брата Филиппа. Въ темницѣ, какъ видно, Іоанну дозволено было имѣть сношеніе съ своими учениками. Отъ нихъ онъ и могъ слышать о дѣлахъ Христовыхъ.

19. И призвавъ два нѣкаа ѿ оученикъ
своихъ Іоаннъ, посла ко Іисѣ, глагола: ты
ли еси градый, или иного чаемъ;

20. Пришедша же къ немѣ мѣжа, рѣ-
ста: Іоаннъ крѣтитель посла насъ къ тебѣ,
глагола: ты ли еси градый, или иного
чаемъ;

Іоаннъ, призвавъ двоихъ изъ учени-
ковъ своихъ, послалъ къ Іисусу спро-
сить: Ты ли Тотъ, Который долженъ
прийти, или ожидать намъ другаго?

Они, пришедши къ Іисусу, сказали:
Іоаннъ Креститель послалъ насъ къ
Тебѣ спросить: Ты ли Тотъ, Которо-
му должно прийти, или другаго ожи-
дать намъ?

Послалъ Іоаннъ спросить Іисуса: Ты ли еси градый, или иного чаемъ— (Ты ли Тотъ, Которому должно прийти), т. е. Мессія, Котораго давно ждутъ, или ожидать намъ другаго, а Ты только Предтеча Его? Нѣтъ сомнѣнія, что какъ самое посольство учениковъ Іоанновыхъ, такъ и подобный вопросъ со стороны Іоанна, нужны были не для него самого, а для учениковъ. Самъ Іоаннъ зналъ изъ откровеній Божіихъ предъ крещеніемъ и во время крещенія Іисуса Христа, что Онъ есть пришедшій Мессія (Іоан. 1, 31—34); но ученики его еще не знали этого: Іоаннъ, конечно, училъ ихъ, но они не вполне вразум-
лялись словами его (Злат.). „Они, говоритъ св. Златоустъ, какъ всякій мо-
жетъ примѣтить, нерасположены были къ Іисусу и завидовали Ему, что видно изъ ихъ словъ своему учителю, по Евангелію Іоанна: *Тотъ, Кто былъ съ то-
бою при Иорданѣ и о Которомъ ты свидѣтельствовалъ, вотъ Онъ креститъ, и
всѣ идутъ къ Нему* (3, 26). Ибо они еще не знали, кто былъ Христосъ.“

21. Въ той же часъ исцѣли многіи
и недѣгъ и рѣизъ и дѣхъ злыхъ, и мно-
гимъ слѣпымъ дарова прозрѣніе.

А въ это время Онъ многихъ исцѣ-
лилъ отъ болѣзней и недуговъ и отъ
злыхъ духовъ, и многимъ слѣпымъ да-
ровала зрѣніе.

Этого обстоятельства не указано у евангел. Маттея, а между тѣмъ оно
объясняетъ дальнѣйшія слова Христовы ученикамъ Предтечи.

22. И ѿвѣщавъ іисъ рече ѿма: шѣдша возвѣстита іоаннѣ, ѿже видѣста и слышаста: ѿкъ слѣпїи прозираютъ, хроблїи ходятъ: прокаженнїи очищаются, глухїи слышатъ, мертвїи встаютъ, нищїи бгговѣствѣютъ:

И сказалъ имъ Іисусъ въ отвѣтъ: пойдите, скажите Іоанну, что вы видѣли и слышали: слѣпые прозрѣваютъ, хромы ходятъ, прокаженные очищаются, глухіе слышатъ, мертвые воскресаютъ, нищїе благовѣствуютъ;

Совершенїемъ чудесъ и указанїемъ на нихъ І. Христосъ прямо отвѣчаетъ на вопросъ Іоанна, что Онъ есть дѣйствительно обѣтованный Мессїя; потому что такія дѣла, и въ такомъ числѣ, по пророчеству Исаїи, можетъ и долу же творить одинъ Мессїя: *се Богъ нашъ... придетъ и спасетъ насъ. Тогда отверзутся очи слѣпыхъ и уши глухихъ услышатъ* (35, 5 и дал. 61, 1 и дал.). *Прокраженныя очищаются.* О болѣзни проказы чит. въ объясн. 12 ст. 5 гл. *Нищїи благовѣствуютъ.* Нищїе—бѣдные. Тутъ разумѣются Апостолы, которые, какъ происходившіе изъ простаго сословія, изъ рыбаей, дѣйствительно были нищїе. (Θεοφ.)

23. и бжжєнз єсть, ѿже ѿще не соблазнїтса ѿ мнѣ.

и блаженъ, кто не соблазнится о Мнѣ!

Соблазниться о І. Христѣ, значить соблазниться Его униженїемъ,— не повѣрять Ему, отвергнуть Его ученїе; потому что соблазниться о комъ, значить почему либо усомниться въ достоинствѣ того лица и не довѣрять ему, глумиться надъ нимъ (Чит. Матѣ. 13, 54—57; 36, 31. 33). „Еслибы, замѣчаетъ при этомъ Златоустъ, Іоаннъ сталъ прямо говорить своимъ ученикамъ: подите къ Нему, Онъ лучше меня; то этимъ не убѣдилъ бы ихъ; они подумали бы, что онъ говоритъ это изъ скромности. Что же онъ дѣлаетъ? Выживаетъ случая отъ нихъ самихъ услышать, что Іисусъ творитъ чудеса, и посылаетъ двоихъ изъ нихъ, быть можетъ, какъ болѣе способныхъ увѣровать, чтобы они изъ самыхъ дѣлъ увидѣли разность между нимъ и Іисусомъ.“

24. ѿшѣдшема же оученикома іоанновома, начатъ глглати къ народомъ ѿ іоаннїи: чесѡ ѿзыдѡсте въ пѣстыню видѣти; трѡсты ли вѣтрома колеблемѡ;

По отшествїи же посланныхъ Іоанномъ, началъ говорить къ народу объ Іоаннѣ: что смотрѣть ходили вы въ пустыню? трость ли, вѣтромъ колеблемую?

25. Но чесѡ ѿзыдѡсте видѣти; челоувѣка ли въ мѡгки рїзы ѡдѣвна; Сѣ, ѿже во сѡдѣжди славнїи и пїщи сѣщїи, во царствїи сѣтъ.

Что же смотрѣть ходили вы? челоувѣка ли, одѣтаго въ мягкія одежды? Но одѣвающиеся пышно и роскошно живущїе находятся при дворахъ царскихъ.

Когда ученики Іоанновы, приходившіе отъ него къ І. Христу съ вопросомъ: *Онъ ли Мессїя, или ждатель другого* (ст. 10)? ушли обратно, началъ І. Христосъ говорить объ Іоаннѣ, потому что вопросъ учениковъ могъ породить въ народѣ много разныхъ неумѣстныхъ сомнѣнїи и относительно Іоанна, и относительно Его Самого. Такъ, народъ могъ подумать, что Іоаннъ 1) челоувѣкъ непостоянный, колеблющїйся, который говорилъ объ І. Христѣ прежде одно, а теперь думаетъ другое; 2) что онъ въ темницѣ перемѣнился, желаетъ измѣнить свою строгую жизнь на болѣе изнѣженную (Мих.). Это Господь и устраняетъ Своими словами о немъ и о Себѣ Самомъ: *Чесѡ изыдѡсте* и проч. *Трѡсты ли, вѣтрома*

колеблему? Легкій, колеблющийся отъ вѣтра, тростникъ, который росъ въ изобилии въ томъ мѣстѣ пустыни, гдѣ проповѣдывалъ Іоаннъ, представляетъ собою людей, непостоянныхъ въ своихъ убѣжденіяхъ и дѣйствіяхъ, которые нынѣ говорятъ и дѣйствуютъ такъ, а завтра иначе (Іез. 26, 9 и др.).

Человѣка ли, въ мяки ризы одѣяна (одѣтаго въ мягкія одежды)? Указаніе на одежды мягкія, изъ тонкаго льна, означаетъ здѣсь людей изнѣженныхъ, богатыхъ, преданныхъ роскоши.

26. Но чесѡ ѡзыдѡсте видѣти; прѡрока ли; ѣй, глаголю вамъ, ѡ лишше прѡрока.

27. Сѣй (во) ѣсть, ѡ немже писано ѣсть: сѣ, азъ послѡ аггла моего прѣдъ лицемъ твоимъ, ѡже оустроитъ путь твой прѣдъ тобою.

Что же смотрѣть ходили вы? пророка ли? да, говорю вамъ, и больше пророка.

Сей есть, о которомъ написано: вотъ, Я посылаю ангела Моего предъ лицемъ Твоимъ, который приготовитъ путь Твой предъ Тобою (Малах. 3, 1).

Пророка ли и пр. Іудеи почитали Іоанна за пророка, но І. Христосъ говорилъ, что онъ даже выше пророка, потому что онъ не только пророкъ, но и Предтеча Мессіи: *ей, глаголю вамъ, и лишше пророка* (да, говорю вамъ, онъ больше пророка). О немъ, какъ о Предтечѣ, прибавляетъ Господь, было предсказано пророками: *сей бо есть, о немже есть писано: се азъ посылаю ангела Моего* и проч. Такъ предсказано о Предтечѣ Христовомъ у пророковъ Малахій (3, 1) и Исаіи (40, 3). *Устроитъ* (приготовитъ). Выраженія пророковъ взяты отъ обычая, когда царь, предводительствуя войскомъ, находился въ пути,—посылать впередъ вѣстниковъ, чтобы объявлять приближеніе его, готовить все нужное для него и устроить (поправлять, уравнивать) дороги. *Предъ лицемъ Твоимъ*, т. е. предъ Мессіею, І. Христомъ, явившимся, какъ царь-завоеватель, освободить людей изъ плѣна грѣха, проклятія и смерти. *Ангела Моего*, т. е. Предтечу, имѣющаго предвозвѣщать пришествіе Христова и готовить іудеевъ къ принятію Его, какъ Царя, Мессіи своего. Слово Ангелъ значить вѣстникъ.

28. Глаголю во вамъ: болій въ рожденныхъ женами прѡрока Іѡанна крѣтителю никтоже ѣсть: мнѣй же во цѣтвіи вѣжн болій ѣгѡ ѣсть.

Ибо говорю вамъ: изъ рожденныхъ женами нѣтъ ни одного пророка больше Іоанна Крестителя; но меньшій въ Царствіи Божіемъ больше его.

Болій въ (изъ) *рожденныхъ женами пророка Іоанна Крестителя*. *никтоже есть*, говоритъ Господь о величій Іоанна. Но чтобы іудеи не почитали Іоанна выше Его Самого, Господь прибавляетъ: *Мнѣй же* (меньшій же) *во царствіи Божіи, болій* (больше) *его есть*. Подъ меньшимъ Господь разумѣетъ Самого Себя. (Злат. Теоф. Зигаб. и др.) Меньшій—по возрасту, ибо Спаситель былъ моложе Іоанна, и по мнѣнію тѣхъ многихъ, которые говорили, что *Онъ ядца и винопійца, тогда какъ Іоаннъ былъ великій постникъ*; также говорили: *не плотниковъ ли Онъ сынъ? другъ мытарей и грѣшниковъ*,—и унижали Его. *О царствіи Божіи* или *небесномъ* чит. въ объясн. 4 гл. 43 ст. У еванг. Матѳея здѣсь прибавлено: *Отъ дней Іоанна Крестителя донынѣ царствіе небесное силою берется, и употребляюще усиліе восхищаютъ его*. Ибо *естъ пророки и законъ прорекали до него*. *Отъ дней Іоанна Крестителя*, т. е. со времени явленія его для проповѣди о наступающемъ царствѣ Христовомъ. *Силою берется*, не ожидается, какъ грядущее, а уже берется, какъ наступившее. Здѣсь разумѣется и вообще трудность въ достиженіи царства небеснаго; но особенно указывается та сила, та стремительность, съ какою начали искать.

достиженія царства небснаго со времени проповѣди Крестителя и явленія Христа. Выраженіе *силою беретса* взято отъ осады и взятія крѣпости или города (Мих.). *Весь пророки* и пр. Въ этихъ словахъ Господь указываетъ причину, почему со времени Иоанна Предтечи явилось такое сильное стремленіе къ царству небсному—потому, что о явленіи этого царства прорекали законъ и пророки, т. е. законодатель Моисей въ своихъ законоположительныхъ книгахъ и въ установленныхъ имъ жертвахъ, и за нимъ пророки въ своихъ писаніяхъ, а Иоаннъ Креститель напомнилъ и разъяснилъ народу эти предсказанія.

29. И всѣ людіе слышавше и мытариѣ ѡправдиша бѣга, крѣщесѣ крѣщеніемъз ѡанновымъз:

30. фарисѣе же и законники совѣтъз вѣий ѡвергоша ѡ себѣ, не крѣщесѣ ѡ негѡ.

И весь народъ, слушавшій Его, и мытари воздали славу Богу, крестившись крещеніемъ Иоанновымъ;

а фарисеи и законники отвергли волю Божию о себѣ, не крестившись отъ него.

Этихъ словъ нѣтъ въ Евангеліи Матѳея. *О мытаряхъ* чит. въ объясн. 12 ст. 3 гл. *О крещеніи Иоанновомъ* чит. въ объясн. 3 ст. 3 гл. *Оправдиша Божіа*—воздали хвалу Богу—за то, что Онъ послалъ народу великаго пророка,—предвозвѣстителя и Предтечу обѣщаннаго Мессіи, такъ что *крестились его крещеніемъ*. *О фарисеяхъ и законникахъ* чит. въ объясн. 7 ст. 3 гл. *Совѣтъз Божій отвергоша* (отвергли волю Божию) *о себѣ*—совѣтъ или волю Божию, выражавшуюся въ проповѣди Предтечи и состоявшую въ томъ, чтобы всѣ покаялись и крестились и тѣмъ приготовили себя къ принятію явившагося Мессіи (Сл. 3, 2 и дал.). У еванг. Матѳея сказано, что фарисеи приходили къ Иоанну, чтобы креститься (3, 7), а у Луки прямо говорится, что фарисеи не крестились. Это нужно понимать такъ, что не многіе изъ нихъ приняли Иоанна за Предтечу и крестились, большинство же ихъ не сдѣлало этого.

Зач. 32-е. Вопросъ къ I. Христу отъ Иоанна Крестителя изъ темницы и отвѣтъ Христовъ и рѣчь Его объ Иоаннѣ. (Окончаніе).

31. Речѣ же гдѣ: комѣ оубо оуподоблю чловѣки рода сего; и комѣ сѣтъ подобни;

32. Подобни сѣтъ Строчищемъз, сѣдѣщымъз на торжищахъ и приглашѡущымъз другъз другѡ и глаголющымъз: пискахомъз вамъз, и не плакасте: рыдахомъз вами, и не плакасте.

33. Прїиде бо ѡанни крѣтитель, ни хлѣба ѡдѣй, ни вина пїа, и глаголетѣ: бѣса ѡмать.

34. Прїиде снъ члвчскїи ѡдѣй и пїа, и глаголетѣ: сѣй члвчки ѡдна и виноиїца, другъз мытаремъз и грѣшникъмъз.

Тогда Господь сказалъ: съ кѣмъ сравню людей рода сего? и кому они подобны?

Они подобны дѣтямъ, которыя сидятъ на улицѣ, кличуть другъ друга и говорятъ: мы играли вамъ на свирѣли, и вы не плясали; мы пѣли вамъ плачевныя пѣсни, и вы не плакали.

Ибо пришелъ Иоаннъ Креститель, ни хлѣба не ѣстъ, ни вина не пьетъ; и говорите: въ немъ бѣсъ.

Пришелъ Сынъ Человѣчскїй, ѣтъ и пьетъ; и говорите: вотъ, чловѣкъ, который любитъ ѣсть и пить, другъ мытарямъ и грѣшникамъ.

Въ этихъ словахъ Господь отъ рѣчи объ Иоаннѣ, Своемъ Предтечѣ, и о высокомъ его служеніи (о чемъ говорилъ выше), переходитъ къ изображенію того, какъ относился народъ къ Иоанну и къ Нему Самому,—т. е. что народъ, въ большинствѣ случаевъ, не довольствовался ни служеніемъ Иоанна, ни дѣлами Его Самого. Господь уподобляетъ іудеевъ дѣтямъ, которыя жалуются на

своихъ товарищей за то, что тѣ не присоединяются къ ихъ играмъ, ни веселымъ, ни печальнымъ, и укоряютъ ихъ за это,—*дѣтямъ, студящимъ на торжищахъ*. На торжищахъ, т. е. на улицѣ, мѣстѣ общихъ дѣтскихъ игръ. *Пискахомъ вамъ, и не плясасте* (мы играли вамъ на свирѣли, и вы не плясали). Указывается на обычай, когда, по случаю праздниковъ или какихъ особенныхъ торжествъ, совершались у евреевъ пляски подъ звуки свирѣли или другихъ музыкальныхъ инструментовъ (См. 15, 25). *Рыдахомъ вамъ, и не плакасте* (мы пѣли вамъ плачевныя пѣсни, и вы не плакали). Известно, что похороны у іудеевъ сопровождались печальными причитаніями, и иногда подъ музыку (Матѣ. 9 гл. 23 ст.). Здѣсь представляется, что дѣти въ играхъ своихъ подражали большимъ. *Ни хлѣба не ѣсть, ни вина не пьеть*, т. е. воздерживается отъ известной пищи и отъ вина, какъ Назорей (посвященный Богу), ведетъ себя, какъ строгій подвижникъ. *Въ немъ бѣсъ*, т. е. онъ одержимъ бѣсомъ, и потому отличается странностями—не ѣсть и не пьеть. Это значитъ, что Іоаннъ не соотвѣтствуетъ народному веселому житейскому настроенію. *Сынъ Человѣческій*, т. е. Онъ, Христосъ. (чит. въ объясн. 24 ст. 5 гл.) *Бѣтъ и пьеть* (ядый и пійя), т. е. не воздерживается, подобно Іоанну, отъ употребленія обычной пищи и не уклоняется отъ вина, какъ простой человѣкъ, а не Назорей, съ любовію раздѣляетъ трапезу съ мытарями и грѣшниками, только бы привлечь ихъ къ Себѣ и спасти. *Вотъ человекъ, который любитъ ѣсть и пить* (ядца и винопійца) и пр., т. е. упрекаютъ І. Христа въ томъ, что Онъ не соблюдаетъ воздержанія и, такимъ образомъ, не соотвѣтствуетъ строгой жизни Іоанна Крестителя. Св. Златоустъ такъ объясняетъ эти слова Спасителя о Себѣ и о Своемъ Предтечѣ: „Иисусъ сказалъ: *мы играли вамъ на свирѣли, и вы не плясали*, т. е. Я велъ не строгую жизнь, и вы не покорились Мнѣ; *мы пѣли вамъ печальныя пѣсни, и вы не рыдали*, т. е. Іоаннъ проводилъ жизнь строгую, и вы не внимали ему. Что Господь употребляетъ простая и неблагородныя сравненія, прибавляетъ Златоустъ—ты не удивляйся сему. Онъ говорилъ, приспособляясь къ немощи слушателей“.

35. И ѡправдѣса премѣдрость ѡ чады | И оправдана премудрость всѣми ча-
своихъ всѣхъ. | дами ея.

И оправдѣса (оправдана) *премудрость отъ чадъ своихъ* (чадами своими). Чадами премудрости называются мудрые люди, т. е. тѣ, которые правильно понимаютъ предметы и событія. Истинная божественная мудрость, это—та, которая явилась въ Іоаннѣ и его дѣйствіяхъ, и особенно въ Самомъ І. Христѣ, какъ Самой воплощенной Премудрости Божіей, и въ Его дѣйствіяхъ. *Оправдалася* такая премудрость, т. е. ее познали, какъ истинную премудрость; познали *чада ея*, т. е. тѣ, которые ищутъ ее, любятъ и стараются приобрѣсти. Оправдалася мудрость тѣмъ, что такіе люди не увлеклись неправильнымъ мнѣніемъ о Иисусѣ Христѣ и объ Іоаннѣ, какое имѣли вообще іудеи, а узнали въ нихъ Мессію и Его Предтечу (Мих.).

Зач. 33-е. І. Христосъ въ домѣ Симона фарисея, жена грѣшница, помазавшая Его здѣсь мѣромъ, и притча Его о двухъ должникахъ.

Читается въ понедѣльникъ 21-й недѣли по Пятидесятницѣ и свв. мученицамъ.

Объ этомъ событіи повѣствуетъ только евангелистъ Лука.

36. Молѣше же ѣго нѣкій ѡ фарісеѣ, | Нѣкто изъ фарисеевъ просилъ Его
давы ѣлъ съ нимъ: и вшѣдъ въ домъ | вкусить съ нимъ пищи; и Онъ, вошедъ
фарісеовъ, возлежѣ. | въ домъ фарисея, возлежѣ.

Нѣкій отъ фарисей (нѣкто изъ фарисеевъ), по имени *Симонъ* (ст. 40). Фарисеи, какъ извѣстно, во времена Христовы составляли особую секту у евреевъ. (Чит. о нихъ въ объясн. 7 ст. 3 гл.) По какому поводу Симонъ пригласилъ І. Христа къ себѣ на трапезу,—неизвѣстно. Не оказалъ-ли ему Господь какого-либо благодѣянія, какъ можно отчасти заключить изъ дальнѣйшаго повѣствованія (41, 42, 47 ст.), и не въ благодарность-ли за это онъ пригласилъ Господа къ трапезѣ? Господь предъ Своими страданіями, возлежалъ также на вечера въ домѣ нѣкоего Симона прокаженнаго, жившаго въ Виваніи (Матѣ. 26. 6 и дал.). Можетъ быть, это—одно и то же лицо, ставшее изъ-за оказываемыхъ ему Господомъ благодѣній близкимъ къ Нему? Правда, та вечеря была въ Виваніи, а эта, по всей вѣроятности, въ какомъ-либо изъ городовъ Галилейскихъ; но этотъ же Симонъ со временемъ могъ переселиться и въ Виванію (Мих.). *Возлеже* (возлегъ). О возлежаніи за столомъ чит. въ объясн. 29 ст. 5 гл.

37. И сѣ, жена во градѣ, ѿже бѣ грѣшница, и оубѣдѣвши, ѿкъ возлежитъ во храмнѣ фарисеовѣ, принѣсши алавастръ мѹра,

38. и ставши при ногѣ егѹ создаи, плачѹщица, начатъ оумывати нѹзѣ егѹ слезами, и власи главы своѣѹ ѡтираше, и ѡблываше нѹзѣ егѹ, и мазаше мѹромъ.

И вотъ, женщина того города, которая была грѣшница, узнавши, что Онъ возлежитъ въ домѣ фарисея, принесла алавастровый сосудъ съ мѹромъ;

и, ставши позади у ногъ Его и плача, начала обливать ноги Его слезами и отирать волосами головы своей и цѣловала ноги Его, и мазала мѹромъ.

Женщина. Полагають, что эта женщина была та же, которая послѣ еще помазала Господа мѹромъ въ Виваніи (Матѣ. 26, 6 и дал.). Полагають также, что это была грѣшница Марія Магдалина, изъ которой Господь изгналъ бѣсовъ (Лук. 8, 2. Мар. 16, 9), и она теперь свидѣтельствовала Господу свою благодарность. *Того города* (во градѣ),—какого, неизвѣстно. Если женщина была Марія Магдалина, то этотъ городъ былъ Магалды (См. 5, 2). *Грѣшница*—блудница (ср. Іоан. 8, 7). *Алавастръ мѹра* (алавастровый сосудъ съ мѹромъ). Алавастръ, это—родъ ярамора, изъ котораго дѣлались сосуды для хранения жидкихъ ароматическихъ веществъ, также вазы, урны и пр. *Мазала мѹромъ.* Мѹро, это—драгоценная благовоющая жидкость, составлявшаяся изъ масла и пахучихъ веществъ: изъ оливковаго масла, нарда, смирны и различныхъ цвѣтовъ. Помазаніе мѹромъ вдревле у евреевъ употреблялось при посвященіи въ первосвященники, цари и пророки; употреблялось оно и въ обыденной жизни, особенно во время пиршествъ, также при представленіи высокимъ людямъ и при приѣмѣ у себя въ домѣ такихъ людей. Помазывали обыкновенно волосы на головѣ, также бороду и одежды (Пс. 22, 5; 132, 2), а для выраженія особеннаго почтенія, и ноги. На востокѣ былъ обычай гостямъ, послѣ путешествія, омывать ноги, особенно на вечера. Омывали слуги, иногда и самъ домохозяинъ, или же самъ гость поданною ему водой (Быт. 18, 4. Суд. 19, 21). Обычай умыть ноги взять съ того, что по причинѣ жаркаго климата ходятъ тамъ босыми ногами, отчего портятся ноги, и омовеніе теплою водою и при этомъ еще мазаніе масломъ служило первымъ лѣкарствомъ для ногъ. Въ домѣ Симона женщина, вмѣсто воды, омыла ноги Господа своими слезами. *Плчущися* (плача). Женщина плакала отъ признанія своей грѣховности и прося себѣ прощенія грѣховъ.

39. Видѣвъ же фарисей, воззвавъ егѹ, рече въ себѣ, глаголю: сѣи ѡче вы былъ

Видя это, фарисей, пригласившій Его, сказалъ самъ въ себѣ: еслибы

пророкъ, вѣдалъ бы, кто, и каковѣ женѣ прикасается ѣмъ: ѣкъ грѣшница ѣсть.

40. И ѡвѣщавъ иисъ рече къ немъ: сімоне, имамъ ти нѣчто рещи. Онъ же рече: оучѣлю, рцы.

Сказалъ самъ въ себѣ, т. е. подумалъ. Пророкъ, т. е. особый посланникъ Божій, которому Богъ сообщаетъ Свои откровенія и который, по Божію откровенію, можетъ знать сердца людей. Фарисеи не позволяли себѣ никакого внѣшняго отношенія къ явнымъ грѣшникамъ. Симонъ фарисей поэтому полагалъ, что и І. Христосъ, еслибы былъ святымъ человѣкомъ, пророкомъ, то узналъ бы, что женщина, приблизившаяся къ Нему, грѣшница, и удалилъ бы ее отъ Себя.

41. Иисъ же рече: два должника вѣста занлодавцѣ нѣкоемъ: ѣдинъ въ долженъ платюсѣтъ динарій, другій же платюдѣсать:

42. нѣ имѣема же има воздати, ѡвѣма. ѡдѣ. Который оубо ѣд, рцы, паче возлюбитъ ѣго;

43. ѡвѣщавъ же сімонъ рече: мнѣ, ѣкъ ѣмъ же вѣщше ѡдѣ. Онъ же рече ѣмъ: правъ сѣдилъ ѣси.

Когда Симонъ фарисей, при видѣ подошедшей къ Господу женщины грѣшницы, подумалъ: *еслибы Христосъ былъ пророкъ, то зналъ бы, кто и какая женщина прикасается къ Нему*; тогда І. Христосъ высказалъ (рече) Симону притчу, которою довелъ его до того, что онъ невольно обвинилъ самъ себя въ томъ, что не такъ понялъ Господа, какъ слѣдовало бы, и ошибочно подумалъ о Немъ. (Что такое притча—чит. въ объясн. 36 ст. 5 гл. и 4 ст. 8 гл.) *Динарій*, это—еврейская монета, равняющаяся 20 коп., 500 динарiевъ равняются нашимъ 100 руб., 50—10. *Возлюбитъ*—т. е. будетъ питать чувство благодарности, уваженія и любви въ знакъ своей признательности.

44. И ѡбратица къ женѣ, сімонови рече: виднши ли сѣд женѣ; внидохъ въ домъ твоѣ, воды на нѣзѣ мой не далъ ѣси: сѣ же слезами ѡвѣла мнѣ нѣзѣ, и власы главы своѣ ѡттрѣ.

45. Ловзаніа мнѣ не далъ ѣси: сѣ же, ѡнелиже внидохъ, не престѣ ѡвлобызѣюци мнѣ нѣзѣ.

46. Масломъ главы моѣ не помазалъ ѣси: сѣ же мѣромъ помаза мнѣ нѣзѣ.

47. Егѡже радн, гѣглою ти, ѡнѣщают-

Онъ былъ пророкъ, то зналъ бы, кто и какая женщина прикасается къ Нему, ибо она грѣшница.

Обратившись къ нему, Иисусъ сказалъ: Симонъ! Я имѣю нѣчто сказать тебѣ. Онъ говоритъ: скажи, Учитель.

Иисусъ сказалъ: у одного заимодавца было два должника: одинъ долженъ былъ пятьсотъ динарiевъ, а другой пятьдесятъ;

но какъ они не имѣли чѣмъ заплатить, онъ простилъ обоимъ. Скажи же: который изъ нихъ болѣе возлюбилъ его?

Симонъ отвѣчалъ: думаю, тотъ, которому болѣе простилъ. Онъ сказалъ ему: правильно ты рассудилъ.

И обратившись къ женщинѣ, сказалъ Симону: видишь ли ты эту женщину? Я пришелъ въ домъ твой, и ты воды Мнѣ на ноги не далъ; а она слезами облила Мнѣ ноги и волосами головы своей отерла.

Ты цѣлованія мнѣ не далъ; а она, съ тѣхъ поръ, какъ Я пришелъ, не перестаетъ цѣловать у Меня ноги.

Ты головы Мнѣ масломъ не помазалъ; а она мѣромъ помазала мнѣ ноги.

А потому сказываю тебѣ: прощают-

сѧ грѣси ѣмъ мнози, ѡкъ возлюбѣ многѡ:
а ѣмѣже малѡ ѡставлѣется, мѣнше лю-
бить.

48. Рече же ѣй: ѡпѣщаются тебѣ грѣси.

ся грѣхи ея многіе, за то, что она воз-
любила много; а кому мало проща-
ется, тотъ мало любить.

Ей же сказалъ: прощаются тебѣ
грѣхи.

Воды на нозѣ мои не далъ еси и пр., т. е. не оказалъ принятыхъ зна-
ковъ гостепріимства и любви. *Цѣлованіе въ уста*, это—другой знакъ привѣтствія
и любви къ гостямъ (Быт. 33, 4. Матѡ. 16, 49). Также еще знакомъ привѣтствія
и любви къ гостямъ служило *помазаніе головы масломъ* (ст. 37—38. Руч. 3,
3. 2 Цар. 12, 20. Пс. 22, 5). Симонъ фарисей, принявъ въ домъ Господа, не
оказалъ Ему этихъ знаковъ гостепріимства, пріязни и любви. Женщина все
это сдѣлала, и съ большимъ усердіемъ и особенностями: она омыла ноги І.
Христа не водою, а слезами, цѣловала ихъ, и помазала не масломъ простымъ,
а болѣе дорогимъ, чѣмъ масло, мѡромъ, и помазала не голову только, но и
ноги. Насколько же поступокъ женщины въ нравственномъ отношеніи былъ
выше, еслибы даже Симонъ и оказалъ обычные знаки гостепріимства и люб-
ви; но онъ не сдѣлалъ этого. И за то, что женщина грѣшница оказала болѣе
любви, благодарности, преданности Господу и раскаянія въ своихъ грѣхахъ,
прощаются грѣхи ея многіе, т. е. она освобождается отъ отвѣтственности за
свои грѣхи, какъ бы многочисленны они ни были. А *кому мало прощается* (а
ему же мало оставляется), *меньше любитъ*. Это—указаніе на самого Симона:
такъ какъ онъ не оказалъ обычныхъ знаковъ гостепріимства и любви къ Го-
споду; хотя и принялъ Его въ домъ; то ему прощается меньше, но все же
прощается за нѣкоторое расположеніе къ Господу. Послѣ такихъ словъ Спа-
сителя Симону, сдѣлался яснымъ смыслъ притчи какъ для него самого, такъ и
для всѣхъ возлежащихъ съ нимъ, также—и причпна, почему Господь позволилъ
женѣ грѣшницѣ прикоснуться къ Нему, что такъ смутило Симона,—онъ даже
усомнился въ томъ, что Христосъ есть пророкъ (39 ст.). Господь, какъ все-
видящій, зналъ расположеніе сердца, какъ женщины, такъ и его. Изъ словъ
Спасителя Симонъ долженъ былъ понять, что Христосъ не только пророкъ,
но больше пророка. *Отпущаются* (прощаются) *тебѣ грѣси*. Господь Сердце-
вѣдецъ, видя искреннее раскаяніе жены грѣшницы, простилъ ея грѣхи (Сл.
Мат. 9, 2).

49. И начаша возлежащїи съ нимъ гла-
голати въ себѣ; кто сей ѣсть, иже и грѣ-
хї ѡпѣщаются;

И возлежавшіе съ Нимъ начали го-
ворить про себя: кто это, что и грѣхи
прощаются?

Возлежащїи съ Нимъ за столомъ—по всей вѣроятности, фарисеи же, при-
глашенные Симономъ на вечерю. *Кто сей естъ* и пр. Это—и недоумѣніе отно-
сительно личности І. Христа, а болѣе упрекъ Ему въ богохульствѣ, что Онъ
беретъ на Себя такое право, которое принадлежитъ одному Богу, каковой
упрекъ не разъ дѣлали Ему, когда Онъ изрекалъ прощеніе грѣховъ (5, 21;
Матѡ. 9, 2. 3).

50. Рече же къ женѣ: вѣра твоѧ сїсе
тѧ: иди въ мирѣ.

Онъ же сказалъ женщинѣ: вѣра твоя
спасла тебя; иди съ миромъ.

Вѣра твоя спасе тя (спасла тебя). Такъ часто говорилъ І. Христосъ
тѣмъ, надъ которыми совершалъ тѣ или другія чудеса, по ихъ вѣрѣ. *Иди въ*

миръ (съ миромъ). И эти слова нерѣдко говорилъ Онъ такимъ же людямъ, но которыхъ что либо смущало, тревожило. Такъ, напр., Онъ сказалъ исцѣленной Имъ кровоточивой женщинѣ (Мар. 5, 34). Прощенную же въ домѣ Симона, женщину могъ смутить ропоть фарисеевъ относительно ея прощенія І. Христомъ.

ГЛАВА VIII.

Зач. 34-е. Благовѣствованіе Христово и жены—ученицы Его.

Читается во вторникъ 21-й недѣли по Пятидесятницѣ.

1. И вѣсть по семъ, и той прохощающе
сквозѣ грады и вѣси, проповѣдаѣи и блго-
вѣствѣѣѣ цѣствие бжїе: и ѡбанадесате съ
нїмъ,

Послѣ сего Онъ проходилъ по городамъ и селеніямъ, проповѣдуя и благовѣствуя Царствіе Божіе, и съ Нимъ двѣнадцать,

Вѣсть по семъ (послѣ сего). Это было послѣ вечера, устроенной для І. Христа у Симона фарисея (Чит. 7 гл. 36—50 ст.). *Благовѣствуя Царствіе Божіе*. Слово *благовѣствовать* состоитъ изъ словъ: благая, добрая вѣсть и значить возвѣщать радостное, спасительное. *Царство Божіе*. (Чит. о немъ 4, 43.) *Обанадесате* (двѣнадцать) съ *Нимъ*, т. е. тѣ двѣнадцать Апостоловъ, которыхъ І. Христосъ недавно избралъ изъ многихъ Своихъ учениковъ (6, 12—16).

2. и жены нѣкїѣѣ, ѣже вѣхъ исцѣ-
лены ѡ адхѡвѣз злыхъ и недѣгъ: марїа,
нарїцаемаѣ магдалина, и ѣже неѣже бѣсѡвѣ
сѣдмъ ѣзыде,

и нѣкоторыя женщины, которыхъ Онъ исцѣлилъ отъ злыхъ духовъ и болѣзней: Марія, называемая Магдалиною, изъ которой вышли семь бѣсовъ,

Жены нѣкїѣѣ (нѣкоторыя женщины) и пр. Нѣкоторыя изъ женщинъ, получивъ отъ Господа исцѣленіе отъ разныхъ своихъ болѣзней по вѣрѣ въ Него, сдѣлались послѣ того преданными Его ученицами,—слѣдовали за Нимъ, подобно ученикамъ изъ мужей, слушая Его ученіе, и, какъ говорится далѣе (ст. 3), *служили Ему имѣніемъ своимъ*, т. е. служили въ обычныхъ житейскихъ нуждахъ, потому что Господь и общество Его Апостоловъ и учениковъ были бѣдны и потому нуждались и въ пищѣ, и въ одѣяніи и т. п. *Бяху исцѣлены* (которыхъ Онъ исцѣлилъ) *отъ духовъ злыхъ*. О бѣсноватыхъ чит. въ объясн. 33 ст. 4 гл. *Марїа Магдалина* и пр. Она происходила изъ г. Магдалы, лежавшаго на юго-западномъ берегу Галилейскаго озера, пониже Тиверїады (38 ст. Матѣ. 15, 39; 27, 56. Мар. 16, 9). Послѣ совершеннаго надъ нею Господомъ исцѣленія отъ бѣснованія, она сдѣлалась усерднѣйшею послѣдовательницею Христовою, была первою между женами мѣроносицами, и первая удостоилась явленія Господа по воскресенія Его изъ мертвыхъ (Іоан. 21, 14 и дал.).

3. и ѡѡнна, жена хузы, приставника
їродова, и сусанна, и ѣны многїѣ, ѣже
сѣдѣхѣѣ ѣмъ ѡ имѣнїи своимъ.

и Иоанна, жена Хузы, домоправителя Иродова, и Сусанна, и многія другія, которыхъ служили Ему имѣніемъ своимъ.

Иоанна, жена Хузана (Хузы) и пр. Полагають, что Хуза былъ тотъ царедворецъ, сына котораго исцѣлилъ І. Христосъ, о чемъ повѣствуетъ еванг. Иоаннъ (4, 46 и дал.). Исцѣленіе послужило причиной, что мать сдѣлалась ревностнѣйшею послѣдовательницею Господа. Она также была въ числѣ муроносицъ (24, 10). *Сусанна*. Кто была эта послѣдовательница Господа, неизвѣстно: о ней еще нигдѣ не упоминается въ Евангеліи. *Ины мнози* (многія другія). Слѣдовательно, у Господа было много и послѣдовательницъ, ученицъ. О сихъ послѣдовательницахъ Христовыхъ извѣстно, что онѣ такъ были преданы Господу, что не теряли твердости духа и тогда, когда во время Его осужденія и страданій ученики Его въ страхъ разбѣжались.

Зач. 35. Ученіе Христово о царствіи Божіемъ въ притчахъ. Притча о сѣятелѣ и сѣмени.

Читается въ 21-ю недѣлю по Пятидесятницѣ.

Притча о сѣятелѣ и сѣмени есть и у евангелистовъ Матѳея (13, 3—23) и Марка (4, 3—20), и изложена у всѣхъ троихъ почти въ однихъ и тѣхъ же словахъ; только причина ученія народа притчами у еванг. Луки представлена короче, чѣмъ у Матѳея (ст. 10—17), но болѣе сходно съ Маркомъ (ст. 11—12).

4. Разсѣивающъ же народъ многъ, и ѿ всѣхъ градовъ градѣщихъ къ нему, рече притчѣ:

Когда же собралось множество народа, и изъ всѣхъ городовъ жители сходились къ Нему, Онъ началъ говорить притчею:

Изъ сличенія съ повѣствованіемъ еванг. Матѳея (13, 1—2) оказывается, что это было на берегу Галилейскаго моря, иначе Тиверіадскаго или Геннисаретскаго озера, и здѣсь собралось къ Господу столько народа, что Онъ сѣлъ въ лодку и, отплывъ немного отъ берега, началъ учить притчами. (О морѣ или озерѣ чит. въ объясн. 31 ст. 4 гл.). *Рече притчу* (началъ говорить притчею). Что такое притчи, которыми, какъ говорится здѣсь, І. Христосъ училъ народъ многъ? Притча, это—рѣчь не собственная, а выраженная въ какихъ либо образахъ или предложенная иносказательно, т. е. гдѣ говорится объ одномъ, большею частью обыденномъ, житейскомъ, а нужно понимать о другомъ, духовномъ. Притча—не то, что басня, гдѣ допускается много и неправдоподобнаго, напр. разговоръ животныхъ, растений. Притча, это—родъ загадки. Приточная рѣчь употребляется для того, чтобы нагляднѣе объяснить какой-либо нравственный или духовный предметъ. Притчи употреблялись и древними пророками; а во времена І. Христа онѣ были въ особенно большомъ употребленіи, и І. Христосъ часто училъ притчами, какъ видимъ въ Евангеліи. Училъ такъ, потому что ученіе, предложенное въ притчахъ, и понятнѣе, и занимательнѣе—понятно и для дѣтей, занимательно для людей всякаго возраста, пола и состоянія. „Господь говорилъ притчами, пишетъ св. Златоустъ, для того, чтобы сдѣлать слова Свои выразительными, облечь истину въ живой образъ, глубже впечатлѣть ее въ памяти и какъ бы представить глазамъ.“ Притча дѣйствуетъ не на одинъ умъ, но и на сердце и воображеніе слушателя, и потому истина, въ ней предлагаемая, легче удерживается въ памяти. Притчи Христовы отличаются отъ всѣхъ другихъ необыкновенною простотою, ясностію, чистотою и важностію. Содержаніе ихъ по большей части заимствовано отъ предметовъ, занятій и обстоятельствъ обыденной жизни, что и дѣлаетъ ихъ понятными для всѣхъ. Притчи относятся къ Нему Самому, какъ Спасителю міра, къ Его

жизни и учению, царству или Церкви и указывают на отношение къ Нему людей разнаго рода (Мих.). Касательно объясненія притчей, св. Златоустъ замѣчаетъ слѣдующее: „въ притчѣ не нужно все объяснять по буквальному смыслу; но узнавъ цѣль, для которой она сказана, обращать сіе въ свою пользу, и болѣе ничего не испытывать“ (Толк. на Матѹ. 1 ст. 20 гл.), т. е. не всякую частную черту образа или подобія въ притчѣ непремѣнно должно объяснять, потому что не всякая частная черта въ ней имѣетъ таинственное значеніе. Это мы и увидимъ при объясненіи самыхъ притчей.

5. Изыде сѣмѣи сѣяти сѣмене своего: и ѣгда сѣмѣе ово падѣ при пути, и порано бысть, и птицы небеснымъ позоваше ѣ:

6. а дрѹгѹе падѣ на камени, и прозѣвъ оуше, занѣ не имѣаше влаги:

7. и дрѹгѹе падѣ посредѣ тернімъ, и возрастѣ терніе, и подави ѣ:

вышелъ сѣятель сѣять сѣмя свое, и когда онъ сѣялъ, иное упало при дорогѣ и было потоптано, и птицы небесныя поклевали его;

а иное упало на камень и взошедъ засохло, потому что не имѣло влаги;

а иное упало между терніемъ, и выросло терніе, и заглушило его;

Изыде стѣяй стѣяти стѣмене своего (вышелъ сѣятель сѣять сѣмя свое). Притча о сѣятелѣ и сѣмени—первая притча Христова: образъ въ ней заимствованъ отъ извѣстнаго всѣмъ дѣйствія—сѣянія сѣмени въ полѣ. Ею изображается проповѣданіе или ученіе другихъ. Это дѣйствіе имѣетъ большое сходство съ сѣяніемъ: 1) какъ сѣятель бросаетъ сѣмя на землю, такъ проповѣдникъ или учитель влагаетъ слово въ слухъ и сердце слушателей; 2) какъ изъ сѣмени произрастаютъ растенія и плоды, такъ и отъ ученія происходятъ въ жизни слушателей добрыя дѣла; 3) сѣмя произрастаетъ различно,—хорошо на хорошо приготовленной, худо на худо приготовленной землѣ; такъ и ученіе дѣйствуетъ различно: иные слушаютъ и исполняютъ ученіе; а иные и слушаютъ, но не принимаютъ, или и принимаютъ, но не исполняютъ ученія. Въ притчѣ о сѣятелѣ, Господь показалъ, какъ трудно устройство царства Христова или церкви Божіей среди испорченныхъ грѣхомъ людей. *Падѣ при пути* (упало при дорогѣ) и пр. т. е. около той дороги, которая идетъ чрезъ поле и на которой, какъ на мѣстѣ твердомъ, невоздѣланномъ, сѣмя лежало на поверхности и потому легко могло быть поклевано птицами и потоптано прохожими. *На камени*, т. е. на мѣста каменистѣя, гдѣ немного было земли, т. е. гдѣ лежалъ только тонкій слой земли на каменистомъ мѣстѣ, и потому нельзя было корню углубиться, и отъ солнца ростки скоро погорѣли, засохли; почему у еванг. Матѣея и Марка здѣсь прибавлено: *когда взошло солнце, стѣмя увяло, и, какъ не имѣло корня, засохло. Въ терніе*. Подъ словомъ терніе разумѣется сорная трава, которая обыкновенно очень скоро растетъ и потому заглушаетъ хорошія растенія, напр. пшеницу. Можно разумѣть и дерево тернь, потому что на востокѣ поля часто раздѣляются терновою изгородью, и сѣмя, попавшее въ землю близъ терна, легко можетъ быть заглушено имъ: тернь, розросшись, лишаетъ ростки сѣмени воздуха и свѣта, а корнями своими поглощаетъ всѣ соки въ почвѣ.

8. дрѹгѹе же надѣ на землѣ блазѣ, и прозѣвъ сотвори плодъ сторицею. Сѣмѣи возгласи: имѣмѣи оушы слышати, да слышнтѣ.

а иное упало на добрую землю и взошедъ принесло плодъ сторицный. Сказавъ сіе, возгласилъ: кто имѣетъ уши слышать, да слышитъ!

На землѣ блазѣ—на добрую, т. е. хорошую, хорошо удобренную—землю. У еванг. Матѣ. и Марка сказано, что на хорошей землѣ сѣмя принес-

ло плодъ: одно во сто кратъ, а другое въ шестьдесятъ, иное же въ тридцать. Это, конечно, зависитъ отъ того, какъ приготовлена и удобрена почва подь посѣвъ. *Имѣяй* (кто имѣеть) *уши слышати, да слышитъ*. Это—слова, которые нерѣдко присоединялъ къ Своему ученію І. Христосъ. Они указывали на то, чтобы слушающіе особенно обратили свое вниманіе на извѣстное ученіе. (См. Матѳ. 13, 8; 11, 15) Значать они и то: кто желаетъ познать истину, кто не заглушаетъ въ себѣ голоса совѣсти, тотъ пусть вдумается въ смыслъ сказаннаго и приложить его къ самому себѣ (Гр. Лист.).

9. *Вопрошахъ же єго оучницы єго, глаголюще: что єсть притча сіа;*

10. *Онъ же рече: вамъ єсть дано вѣдати тайны царствія Божіа: прочимъ же въ притчахъ, да видяще не видятъ, и слышаще не разумѣютъ.*

Ученики же Его спросили у Него: что бы значила притча сіа?

Онъ сказалъ: вамъ дано знать тайны Царствія Божія, а прочимъ въ притчахъ, такъ что они видя не видятъ и слыша не разумѣютъ.

Послѣ пропознесенія притчи о сѣятелѣ, еще прежде объясненія ея, І. Христосъ разъясняетъ ученикамъ, вслѣдствіе ихъ вопроса, *что єсть* (значила бы) *притча сіа*, а по еванг. Матѳею, *почто* (для чего) *Онъ говоритъ имъ притчами?* *Вамъ дано єсть*, говоритъ Господь Апостоламъ, *вѣдати* (знать) *тайны царствія Божія*, по Матѳею, *небеснаго*, *прочимъ же* (т. е. народу) *въ притчахъ*. (О царствіи семъ чит. въ объясн. 1 ст.). *Тайны царствія Божія* или *небеснаго*, это—истины относительно царства Христова,—истины совершенно непостижимыя для ума человѣческаго, или и постижимыя, но только сокрытыя отъ другихъ и извѣстныя не всѣмъ, таковы: тайна св. Троицы, тайна воплощенія Сына Божія, тайна крестной смерти Спасителя и распространенія Евангелія по всему міру. Апостоламъ, какъ ближайшимъ ученикамъ Христовымъ, дано было отъ Бога, чрезъ просвѣщеніе ихъ ума, знаніе этихъ тайнъ прямо, безъ объясненія ихъ притчами, хотя пока и несовершенное знаніе, до сошествія на нихъ Духа Святаго. Народу же не дано это прямое знаніе тайнъ Христовыхъ, не дано не потому, что Богъ не хотѣлъ этого, но потому, что народъ самъ не способенъ былъ принимать эти тайны (какъ это далѣе и объясняетъ Господь); неспособенъ же потому, что нравственно неразвѣтъ и по этой причинѣ, его мысли о царствіи Мессіи были грубы: такъ онъ думалъ, что это царство будетъ подобное земнымъ царствамъ. Апостоламъ дано знать тайны царства Христова потому, что они сами предназначались быть проповѣдниками этихъ тайнъ. Выраженіе *видя не видятъ и слыша не слышатъ* значитъ не понимать того, что говорится или дѣлается, и еще перетолковывать то по-своему. Такъ многіе изъ евреевъ не понимали ученія и дѣлъ Христовыхъ, хотя видѣли и слышали ихъ; и при этомъ еще перетолковывали, говоря, напр., что Онъ изгоняетъ бѣсовъ силою князя бѣсовскаго (Матѳ. 9, 34), и что Онъ не отъ Бога (Іоан. 9, 16). У еванг. Матѳея тутъ прибавлено: *И сбывается надъ ними пророчество Исаи, которое говоритъ: слухомъ услышите, и не уразумѣете, и глазами смотрятъ будете, и не увидите: ибо огублюло сердце людей сихъ, и ушами съ трудомъ слышатъ, и глаза свои сожкнули, да не увидятъ глазами и не услышатъ ушами, и не уразумѣютъ сердцемъ, и да не обратятся, чтобы Я исцѣлилъ ихъ. Ваши же блаженны очи, что видятъ, уши ваши, что слышатъ. Ибо истинно говорю вамъ, что многіе пророки и праведники желали видѣть, что вы видите, и не видѣли, и слышатъ, что вы слышите, и не слышали* (Исаи гл. 6, ст. 9 и 10). Слова эти сказаны были про рокомъ его современникамъ. 600 лѣтъ протекло со временъ пророка, но іудеи оставались и во времена Христовы и апостольскія такими же, какими были тогда: сердце ихъ было грубо (*отолстѣло*); были они глухи къ слышанію Божественной истины (*ушами тяжело слышатъ*), и закрывали очи ума своего

(очи свои смѣжиша), чтобы не видѣть необыкновенныхъ дѣлъ или чудесъ Христовыхъ. Разумѣются *очи* и *уши*, т. е. зрѣніе и слухъ, не чувственные, а духовные, умственные. *И* (да не) *обратятся*, и *исцѣлю* (чтобы Я исцѣлилъ) *ихъ*, т. е. хотя евреи и очень закоснѣли во злѣ и по собственной волѣ не вѣрують во Христа; но если покаются—то будутъ спасены Имъ. *Блаженны* вы, потому что вы—не то, что прочіе іудеи,—всѣмъ сердцемъ своимъ желаете познать истину, вѣруете въ Меня, потому и понимаете, что видите и слышите отъ Меня. *Мнози пророцы и праведницы возжелаша* (желали) *видѣти*, *аже* (что вы) *видите*, и *не видѣша* (не видѣли) и пр., т. е. видѣть Мое явленіе, чудеса, слышать Мое ученіе: потому что пророки и ветхозавѣтные праведники жили вѣрою въ грядущаго Мессію, видѣли Его въ видѣніяхъ и подъ разными образами; а Апостолы видѣли І. Христа лицомъ къ лицу и слышали Его ученіе изустно, и лучше понимали всѣ божественныя тайны.

11. *Есть же сѣмъ прѣтча: сѣмъ есть слово бжїе:*

12. *а ѣже при пѣтїи, сѣтъ слышати: потѣмъ (же) приходитъ дѣволъ и взѣмлетъ слово, ѿ сердца ѣхъ да не вѣроваши се спасѣтса:*

Вотъ что значить прѣтча сія: сѣмъ есть слово Божіе;

а упавшее при путн, это суть слушающіе, къ которымъ потомъ приходитъ дѣволъ и уноситъ слово изъ сердца ихъ, чтобы они не увѣровали и не спаслись;

Одно (*иное*) *сѣмъ падаетъ при дорогѣ* (пути) (ст. 5). Это сѣмъ изображаетъ собою людей, которые *слышатъ* слово Божіе, по Матѣею, *слово царствїа*, или, лучше, ученіе о царствїи, т. е. о царствїи Христовомъ, или христіанской церкви на землѣ, и блаженствѣ на небѣ (чит. о царствїи въ объясн. 1 ст.), и, по Матѣею, *не разумѣютъ*, т. е. по причинѣ закоснѣнія въ грѣхѣхъ, не понимаютъ или не принимаютъ ученія сего. У такихъ людей слово Божіе лежитъ какъ бы на поверхности ума и сердца, подобно сѣмени, упавшему на дорогу, не проникаетъ въ ихъ сердце, подобно какъ сѣмя на дорогѣ не пускаетъ корней вглубь земли; *злой же духъ* этимъ пользуется — приходитъ и, подобно птицѣ, похищающей сѣмя съ дороги, *уноситъ слово* Божіе *изъ сердца ихъ*, чтобы они не увѣровали и не спаслись. Такимъ образомъ для такихъ людей ученіе Христово остается совершенно бесполезнымъ и бесплоднымъ.

13. *а ѣже на камени, ѣже егда оуслышатъ, съ радостїю прїемлютъ слово: и сїи корене не имѣтъ, ѣже во врѣмѣ вѣрѣють, и во врѣмѣ напѣтїи ѿпадаютъ:*

а упавшее на камень, это тѣ, которые, когда услышатъ слово, съ радостїю принимаютъ, но которые не имѣють корня, и временемъ вѣрують, а во время искушенїа отпадаютъ;

Другое (*иное*) *сѣмъ падаетъ на камень*, т. е. на каменистыхъ мѣстахъ (ст. 6). Это сѣмъ означаетъ людей, которые *съ радостїю принимаютъ слово*, имъ нравится проповѣдуемое ученіе, имъ желательно получить спасеніе, и они слушаютъ его съ удовольствїемъ; *но не имѣють въ себѣ корня*, т. е. слово не глубоко проникаетъ въ ихъ сердце, подобно сѣмени, упавшему на каменистое мѣсто, не овладѣваетъ ихъ сердцемъ, и потому они оказываются *непостоянными: временемъ вѣрують*, т. е. исполняютъ слово Божіе въ спокойное время; но лишь явится искушеніе, по Матѣею, *скорбь или гоненїе за слово*, *отпадаютъ*, по Матѣею, *соблазняются*, т. е. измѣняютъ своей вѣрѣ и закону—они падаютъ подобно тому, какъ вянетъ и сохнетъ трава безъ глубокаго корня, палимая солнечными лучами; ихъ вѣра, какъ не укоренившаяся въ сердце, слаба для того, чтобы переносить гоненіе и одолѣть искушеніе. Таковыми были отрекав-

шесия отъ христіанской вѣры во времена гоненій. Таковы слабые волей и изъ насъ, христіанъ, которые легко впадаютъ въ грѣхи при искушеніи.

14. ꙗже въ терніи падшее, сн сѣтъ слышавши, и ѿ печали и богатства и сластми житейскими худѣще подавляюцца, и не совершають плода:

а упавшее въ терніе, это тѣ, которые слушаютъ слово, но, отходя, заботами, богатствомъ и наслажденіями житейскими подавляются и не приносятъ плода;

Третье (*иное*) сѣмя падаетъ въ терніе, т. е. въ сорную траву (ст. 7). Это сѣмя означаетъ такихъ людей, у которыхъ, подобно какъ пшеница заглушается сорною травой, (подавляется) *заглушается слово Божіе заботами* (отъ печали), по Матѳею, *вѣка сего, обольщеніями* (отъ лести), *богатствомъ и наслажденіями* (сластями) *житейскими*, т. е. заботами о временныхъ нуждахъ и благахъ и особенно обольщеніемъ богатствомъ и другими удовольствіями поглощаются все вниманіе и время у этихъ людей, и не приходится имъ, какъ слѣдуетъ, заботиться о душѣ. Св. Златоустъ замѣчаетъ: „Христось не сказалъ: вѣкъ, но *забота вѣка*, не сказалъ: богатство, но *лестъ богатства*. Итакъ будемъ обвинять не самыя вещи, но испорченную волю, ибо можно и богатство имѣть, и не обольщаться имъ, и въ вѣкѣ семь жить, и не подавляться заботами.“ Почему Господь не сказалъ о другихъ порокахъ, напр. о плотскомъ вожделѣніи, о тщеславіи? вопрошаетъ св. же Златоустъ и отвѣчаетъ: „сказавъ: *печаль вѣка сего и лестъ богатства*, Онъ все сказалъ, потому что тщеславіе и все другое есть дѣло вѣка сего и лестъ богатства.“

15. ꙗже на доброй земли, сн сѣтъ, иже добрымъ сердцемъ и блгнмъ слышавше слово, держатъ, и плодъ творятъ въ терпѣніи. Сн глголь, возгласи: имѣй оушы слышати, да слышитъ.

а упавшее на добрую землю, это тѣ, которые, услышавши слово, хранятъ его въ добромъ и чистомъ сердцѣ и приносятъ плодъ въ терпѣніи. Сказавъ это, Онъ возгласилъ: кто имѣетъ уши слышать, да слышитъ!

Четвертое (*иное*) сѣмя падаетъ на доброй землѣ и приноситъ плодъ (ст. 8). Это сѣмя означаетъ такихъ людей, которые всѣмъ своимъ *добрымъ сердцемъ* принимаютъ слово, *чистое сердце* ихъ открыто для дѣйствія слова, какъ хорошая земля для дождя и лучей солнца; слово пускаетъ въ немъ глубокіе корни; эти люди постоянно заняты мыслію о своемъ спасеніи, борются съ искушеніями и такимъ образомъ у нихъ слово приноситъ плоды вѣры, добрыхъ дѣлъ и спасенія души. По Матѳею, *приноситъ плодъ во сто, шестьдесятъ и тридцать кратъ*, т. е. различные плоды, въ однихъ больше, въ другихъ меньше. Это зависитъ не отъ природы людей, а отъ ихъ воли, и значить, что человѣколюбивый Господь требуетъ не одинаковой степени добротели, награждаетъ за всякую (Злат.).

Зач. 36-е. Приточныя изреченія: о свѣчѣ, о тайномъ и явномъ, объ оскудѣніи и приумноженіи. Матерь и братья Христовы.

Читается въ субботу 23-й недѣли по Пятидесятницѣ.

Указанныя приточныя изреченія Христовы имѣются и изложены одинаково и въ Евангеліяхъ Матѳея (5, 15 и 10, 26) и Марка (4, 21—25), съ тѣмъ только различіемъ, что у еванг. Матѳея первыя два изреченія поставлены въ

другихъ мѣстахъ. Нѣтъ никакого сомнѣнія, что Господь повторялъ нѣкоторыя Свои изреченія (ср. Матѳ. 13, 12 и 25, 29) при разныхъ случаяхъ, чтобы лучше могли усвоить ихъ ученики и слушатели Его, и евангелисты приводятъ ихъ въ томъ или другомъ мѣстѣ, по своему усмотрѣнiю (Мих.).

16. Никтоже (оубо) свѣтлника вжѣтъ, покрываѣтъ ѣго сосѣдомъ, или подъ ѡдръ подлагаетъ: но на свѣщникъ возлагаетъ, да входящiи видѣтъ свѣтъ.

17. Нѣсть бо тайно, ѣже не гавлено вѣдетъ: ниже оутаено, ѣже не познается, и въ гавленiе прiидетъ.

Никто, зажегши свѣчу, не покрываетъ ея сосудомъ, или не ставитъ подъ кровать, а ставитъ на подсвѣчникъ, чтобы входящiе видѣли свѣтъ.

Ибо нѣтъ ничего тайнаго, что не сдѣлалось бы явнымъ, ни сокровеннаго, что не сдѣлалось бы извѣстнымъ и не обнаружилось бы.

Эти изреченiя Христовы имѣють слѣдующiй смыслъ: тайны вѣры, или царствiя Божiя, сообщаемыя I. Христомъ, напр., въ притчахъ или прямо, не будутъ оставаться тайнами навсегда, вѣчно, но должны со временемъ открыться, чтобы онѣ свѣтили всемъ, подобно свѣчѣ. Апостолы, принявъ эти тайны отъ Христа, сами будутъ распространять ихъ по всей вселенной. Въ этихъ же словахъ Господь указываетъ Апостоламъ и причину, почему Онъ учитъ народъ въ притчахъ—потому, что народъ еще неспособенъ принять и понять принесенныя и возвѣщаемыя Имъ истины, со временемъ же, когда народъ сдѣлается способнѣе къ сему, эти истины будутъ предлагаться Имъ или Апостолами прямо, безъ покрова притчи (См. Мар. 4, 11 и 12 ст.).

18. Блюдитесь оубо, какъ слышите: иже бо имать, дастся ѣмъ: и иже ѡце не имать, и ѣже мнитса имѣти, возметса ѡ негѡ.

Итакъ наблюдайте, какъ вы слушаете; ибо кто имѣеть, тому дано будетъ; а кто не имѣеть, у того отнимется и то, что онъ думаетъ имѣть.

Иже имать и пр. Эти слова были поговоркою у евреевъ, которая взята съ того, что богатый, трудясь, болѣе и болѣе богатѣеть, а бѣдный при лѣтности теряетъ и послѣднее. Смыслъ ихъ по отношенiю къ Апостоламъ и народу слѣдующiй: Апостолы, съ дарованнымъ имъ отъ Бога познаниемъ тайнъ царствiя небеснаго и съ собственнымъ стараниемъ узнавать ихъ болѣе и болѣе, могутъ понимать эти тайны полнѣе и совершеннѣе; народъ же, не имѣя этого старанiя, безъ помощи притчей, потерялъ бы и то скудное знанiе, какое имѣлъ. Еще эти слова значать, что за усердiе Богъ даетъ и умножаетъ благодатныя дары, а за нерадѣнiе лишаетъ ихъ. Такъ бываетъ и среди насъ: кто не желаетъ слушать, тому перестаютъ и говорить, а кто охотно слушаетъ, тому сообщаютъ еще большее. (Злат. и Мих.).

19. Прiидоша же къ немъ мѣти и братiа ѣго, и не можаху бесѣдовати къ немъ народа ради.

И пришли къ Нему Матерь и братья Его, и не могли подойти къ Нему по причинѣ народа.

20. И возвѣстiа ѣмъ, глаголюще: мѣти твоѣ и братiа твоѣ внѣ стоѣтъ, видѣти тѣ хотѣще.

И дали знать Ему: Мать и братья Твои стоятъ внѣ, желая видѣть Тебя.

О пришествiи къ I. Христу Пресвятой Его Матери и братьевъ повѣствуется и у евангелистовъ Матѳея (12, 46—50) и Марка (3, 31—35), но

у еванг. Луки повѣствуется о семь короче ихъ и совершенно согласно съ ними. *Братья Его* (I. X.). Братьями I. Христа, а также и сестрами Его называются дѣти Юсифа, которому обручена была Матерь Божія, отъ умершей жены его (Григ. Дв., Кир. Алекс. и др.). Иные же толкователи называютъ такъ дѣтей Клеопы, брата Юсифа, обручника Богоматери, и Маріи, двоюродной сестры Богородицы. (Ѳеодор. и Авг.) Что побудило Матерь Божию и братьевъ Его придти къ Нему въ Капернаумъ (это было въ Капернаумѣ), гдѣ Онъ теперь былъ, изъ Назарета, гдѣ они жили? Митрополитъ Филаретъ такъ говоритъ объ этомъ: „они предприняли путешествіе по доброму побужденію, потому что почитали Его находящимся въ опасности, такъ какъ враги Его оглашали Его то неистовымъ—вышедшимъ изъ Себя, то дѣйствующимъ чрезъ князя бѣсовскаго, и умышляли погубить Его. (Мар. 3, 21—22).

<p>21. Онъ же ѡтвѣщавъ рече къ нимъ: матери мои и братіи мои сн сѣтъ, слыша- щіи слово бжіе и творящіи ѣ.</p>	<p>Онъ сказалъ имъ въ отвѣтъ: мать Моя и братья Мои суть слушающіе слово Божіе и исполняющіе его.</p>
---------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------	---------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------

Въ словахъ Христовыхъ нельзя видѣть того, чтобы Онъ отказывался отъ родства Своего съ Пресвятою Богородицею и названными братьями Своими: потому что извѣстно, что Онъ всегда питалъ нѣжное сыновнее чувство къ Своей Матери—уже вися на крестѣ, позаботился о Ней, поручивъ Ее возлюбленному Своему ученику Іоанну Богослову (Іоан. 19, 25—27.). Но тутъ Господь говоритъ, что духовная связь тѣснѣе, чѣмъ плотская, и что тѣсное отношеніе къ Нему зависитъ не отъ плотскихъ, но отъ духовно-нравственныхъ связей. Подобное сказалъ Господь, когда изъ слушающихъ Его ученіе, женщина прославила Богородицу, воскликнувъ: *блаженно чрево, носившее Тебя, и сосцы, Тебя питавшіе.*—сказалъ: *блаженны слышащіе слово Божіе и соблюдающіе его* (Луки 11, 27. 28). Кромѣ того тутъ Господь на Самомъ Себѣ показалъ, какъ должно исполнять высказанное Имъ ученіе: *Кто любитъ отца или мать болѣе, нежели Меня, недостойнъ Меня* (Мат. 10, 37) и т. п., т. е.—что любовь къ родителямъ должно приносить въ жертву любви Богу. „Если бы въ указанномъ случаѣ Господь покорился волѣ своихъ сродниковъ, замѣчаетъ митрополитъ Филаретъ, то былъ бы нанесенъ вредъ дѣлу Божию не только потому, что безвременно прервалась бы Его проповѣдь, но и потому, что доказательство клеветы, употребили бы взятіе Его сродниками, какъ будто имѣющаго нужду въ ихъ попеченіи“.

Зач. 37-е. Укрощеніе бури I. Христомъ.

Читается въ 23-ю недѣлю по Пятидесятницѣ.

Сказаніе объ этомъ чудѣ есть въ Евангеліяхъ и Матѳея (8, 23—27) и Марка (4, 37—41). Еванг. Лука повѣствуетъ совершенно согласно съ еванг. Маркомъ, но оба они—нѣсколько отлично отъ Матѳея: по Матѳею, Господь упрекаетъ за маловѣріе прежде совершенія чуда, а по Марку и Лукѣ, послѣ; по Матѳею, изумлялись чуду люди, плывшіе съ учениками, по сказаніямъ же Марка и Луки—сами ученики. Но относительно перваго, повидимому, разнорѣчія, нужно сказать слѣдующее. Упрекъ могъ быть сдѣланъ Господомъ и помѣщенъ повѣствователемъ и прежде, и послѣ, это все равно; относительно же втораго обстоятельства должно сказать, что удивленіе по случаю совершенія чуда несомнѣнно выражали и Апостолы, и плывшіе съ ними, но одинъ евангелистъ поставляетъ на видъ болѣе послѣднихъ, а другой—первыхъ (Мих.).

22. И въсть во єдинъ ѿ днй, той
влѣзе въ корабль и оучицы єго: и рече
къ нимъ: прейдемъ на ѡнъ полъ єзера.
И поидоша.

Въ одинъ день Онъ вошелъ съ
учениками Своими въ лодку, и сказалъ
имъ: переправимся на ту сторону озе-
ра. И отправилсъ.

Прейдемъ на онъ полъ (переправимся на ту сторону) *езера*, т. е. Галилейскаго или Геннисаретскаго озера-моря, гдѣ изъ лодки Христосъ училъ народъ (Мар. 4, 1. О морѣ чит. въ объясн. 1 ст. 5 гл.)—съ западной стороны на восточную. У еванг. Марка тутъ сказано: *съ Нимъ* (I. X.) *были и другія лодки*. Народъ, увлеченный учениемъ Христовымъ, не хотѣлъ разстаться съ Нимъ, и потому отправился на лодкахъ вслѣдъ за Нимъ, чтобы продолжать слушать Его учение и видѣть поразительныя Его дѣла.

23. Идущимъ же имъ, оуспе. И сниде
вѣтра вѣтренна въ єзеро, и скончавашася,
и въ бѣдѣ бѣху.

Во время плаванія ихъ, Онъ за-
снулъ. На озерѣ поднялся бурный вѣ-
теръ, и заливало ихъ *волнами*, и они
были въ опасности.

Такъ какъ Галилейское озеро окружено горами, то при появлении вѣтра, быстро, часто внезапно, происходили тутъ сильныя бури: вѣтеръ, вырываясь изъ-за горъ, производилъ ихъ. Бури эти были опасны для пловцовъ. *И скончавашася* (заливало ихъ, т. е. плившихъ, волнами). Рыболовныя лодки, въ которыхъ плыли, были, конечно, не велики, потому волны заливали ихъ. У еванг. Марка тутъ сказано, что I. Христосъ спалъ на кормѣ на возглавіи. Спалъ и потому, что утомился, уча народъ, и потому, что былъ уже вечеръ, быть можетъ, и самая ночь. Своимъ примѣромъ Господь показывалъ, что и во время опасности можно быть совершенно спокойнымъ, когда совѣсть мирна и чиста. Съ другой стороны чудомъ укрощенія бури Господь хотѣлъ показать, какъ мы безсильны сами по себѣ, и какъ сильны, когда при насъ благодать Божія! Хотѣлъ показать, что Онъ всегда готовъ остановить волны, воздымаемыя противъ насъ,—и не попустить намъ искушиться паче, нежели можемъ (Сборн. Барс.).

24. И пристѣпаше воздвигоша єго, гла-
голюще: наставниче, наставниче, погнбаемъ.
Онъ же воставъ запрети вѣтру и волне-
нію водномъ: и оулегоста; и въсть ти-
шина.

И подошедши, разбудили Его и ска-
зали: Наставникъ! Наставникъ! поги-
баемъ. Но Онъ вставъ запретилъ вѣ-
тру и волненію воды; и перестали, и
сдѣлалась тишина.

25. Рече же имъ: гдѣ єсть вѣра ваша;
Оубоавшеся же чѣдѣшася, глаголюще другъ
къ другъ: кто оубо сѣй єсть, такъ и вѣ-
тримъ повелѣваетъ и водѣ, и послушаютъ
єго;

Тогда Онъ сказалъ имъ: гдѣ вѣра
ваша? Они же въ страхъ и удивленіи
говорили другъ къ другу: кто же это,
что и вѣтрамъ повелѣваетъ и водѣ, и
повинутся Ему?

Запрети вѣтру и пр. По еванг. Марку, *сказалъ: молчи, престани*, т. е. утихни. Это можетъ сказать только Всемогуцій Господь, Которому *вся покорна суть*. Потому-то тотчасъ же *вѣтеръ и волненіе перестали, и сдѣлалась тишина*. *Гдѣ єсть вѣра ваша?* У еванг. Матѳея и Марка прибавлено: *что вы такъ боязливы*, т. е. зачѣмъ же вы забыли, что съ вами Сынъ Божій и что съ Нимъ вы всюду безопасны? *Убоявшеся же и чудилисся*. У еванг. Марка сказано: *убоялись страхомъ великимъ*, а у Матѳея, *удивлялись*. Буря, ночь, опасность великая, страхъ за жизнь, и—вдругъ тишина и безопасность по од-

ному слову Господа; посему понятны тутъ и страхъ, и удивленіе. *Глаголюще другъ ко другу* и пр. У еванг. Матѳея сказано такъ: *люди, удивляясь, говорили: кто это и пр.? Люди*, т. е. тѣ, которые плыли за І. Христомъ въ другихъ лодкахъ. Они не знали, что Онъ былъ ожидаемый Мессія, Христось, они видѣли въ Немъ обыкновеннаго человѣка, потому такъ и вопрошали.

Зач. 38-е. **О пребываніи І. Христа въ странѣ Гадаринской и исцѣленіи тамъ бѣсноватаго.**

Читается въ 23-ю недѣлю по Пятидесятницѣ.

Объ этомъ событіи повѣствуется и у еванг. Матѳея (8, 28—34) и Марка (5, 1—20); только у перваго излагается оно короче, а у Марка и Луки почти въ однихъ и тѣхъ же словахъ.

26. И пренѣша во странѣ гадаринскѣ, яже єсть ѡб ѡнѣ полѣ галилен.

27. Изшѣдшѣ же ємѣ на зѣмлю, срѣте єгѡ мѣжѣ нѣкїи ѡ града, яже имѣше вѣсы ѡ лѣтъ многѣхъ, и въ рїзѣ не ѡбмѣчашеса, и во храмѣ не живѣше, но во гробѣхъ.

И приплыли въ страну Гадаринскую, лежащую противъ Галилеи.

Когда же вышелъ Онъ на берегъ, встрѣтилъ Его одинъ человѣкъ изъ города, одержимый бѣсами съ давняго времени, и въ одежду не одѣвавшійся и жившій не въ домѣ, а въ гробахъ.

Въ страну Гадаринскую, лежащую противъ Галилеи (яже есть объ онѣ полѣ Галилеи). (О Галилеѣ чит. 1 ст. 3 гл.) Такъ названа мѣстность, гдѣ лежалъ городъ Гадара (Лук. 8, 26.) У еванг. Матѳея названа она *Гергесинскою* отъ г. Гергесса или Гераза, лежащаго недалеко отъ Гадары. Изъ этого мы ясно видимъ, что евангелисты при написаніи Евангелій не входили въ предварительныя соглашенія между собою, иначе они называли бы здѣсь одинъ и тотъ же городъ. Такъ равно и другія, — замѣтимъ кстати, — встрѣчающіяся, повидимому, противорѣчія въ Св. писаніи свидѣлствуютъ не противъ, а за божественное вдохновеніе свящ. писателей. „Садясь въ лодку, чтобы переплыть на другую сторону озера, пишетъ епископъ Теофанъ по поводу чуда укрощенія бури І. Христомъ, думали-ль Апостолы, что встрѣтятъ бурю и подвергнуть жизнь свою опасности? Такъ не знаешь, какъ и откуда налетитъ бѣда на насъ. То воздухъ, то вода, то огонь, то звѣрь, то человѣкъ, то птица, то домъ, словомъ, все окружающее вдругъ можетъ превратиться въ орудіе нашей смерти. Отсюда законъ: живи такъ, чтобы каждую минуту быть готовымъ встрѣтиться со смертію и не боязненно вступить въ ея область. Непамятованіе о семъ не отдалитъ опредѣленнаго часа, и намѣренное изгнаніе изъ мысли этого рѣшительнаго переворота не умалитъ значенія того, что будетъ съ нами послѣ. *Предай жпзнь свою и все въ рѣцѣ Божїи...*“ *На берегѣ*, т. е. моря Галилейскаго, иначе Тиверїадскаго или Геннисаретскаго озера (чит. о морѣ въ объясненіи 1 ст. 5 гл.). У евангел. Матѳея говорится объ исцѣленіи двухъ бѣсноватыхъ, а св. Лука и Маркъ говорятъ объ одномъ; является, повидимому, разнорѣчіе. Но тутъ нѣтъ разнорѣчія, потому что, говоря объ исцѣленіи одного, Маркъ и Лука не исключаютъ и другого. Предполагаютъ (напр. бл. Августинъ), что собственно исцѣленныхъ бѣсноватыхъ было два, но что одинъ изъ нихъ былъ особенно извѣстенъ, можетъ быть, житель города Гадары, и очень страшень, и поэтому исцѣленіе его произвело сильное впечатлѣніе и прославило І. Христа; тогда какъ другой былъ неизвѣстенъ и не такъ страшень, и поэтому исцѣленіе его, при томъ

первомъ, не обратило на себя особеннаго вниманія. Подобное повѣствованіе встрѣчается у евангелистовъ относительно двухъ, распятыхъ со Христомъ, разбойниковъ: Матѳеи и Маркъ вообще говорятъ, что оба разбойника поносили Христа (Матѳ. 27, 44. Мар. 15, 32); Лука же опредѣленнѣе говоритъ, что только одинъ изъ нихъ ругался надъ Спасителемъ (23, 39—43). *Мужъ, иже имяше бѣсы* (человѣкъ, одержимый бѣсами). О бѣсноватыхъ чит. въ объясн. 33 ст. 4 гл. *И во храмъ не живяше, но во гробѣхъ* (жившій не въ домѣ, а въ гробахъ). Такъ какъ Палестина, гдѣ жилъ І. Христосъ, страна каменная и гористая, то въ ней было много пещеръ, вырытыхъ въ холмахъ и пригоркахъ, или высѣченныхъ въ скалахъ; инныя изъ этихъ пещеръ были обширны. Пещеры служили для употребленія разнаго рода. Въ нихъ загоняли скоть въ ненастную погоду,—въ такой изъ пещеръ родился Господь. Большая же часть пещеръ служила гробницами для умершихъ, почему онѣ и названы здѣсь гробами. Въ такія пещеры удалились люди, которымъ тяжело было жить въ обществѣ другихъ, каковы сумасшедшіе и бѣсноватые; имъ нравились сіи убѣжища по самой своей мрачности, которая соотвѣтствовала ихъ характеру или мрачному душевному настроенію. Въ пещерахъ также находили себѣ убѣжище воры и разбойники.

28. Оубрѣвъ же іиса и возопівъ, припадѣ къ немѣ и глаголюи великимъ рече: что мнѣ и тебѣ, іисе, снѣ бга вышняго; молюса ти, не мучи мене.

Онъ, увидѣвъ Іисуса, вскричалъ, паль предъ Нимъ и громкимъ голосомъ сказалъ: что Тебѣ до меня, Іисусъ, Сынъ Бога Всевышняго? умоляю Тебя, не мучь меня.

Палъ предъ Нимъ (припаде къ Нему), І. Христомъ. Это—выраженіе покорности самого бѣса Господу, ибо, какъ пишетъ ап. Іаковъ, и *бѣсы втручутъ, и трепещутъ* (2, 19). *Что мнѣ и тебѣ* (что Тебѣ до меня), *Іисусе, Сынѣ Бога Вышняго? Молюса Ти* (умоляю Тебя), *не мучи мене*. Бѣсы узнаютъ въ І. Христѣ Мессію, Сына Божія и считаютъ Его своимъ повелителемъ и врагомъ (ст. 31), потому что знаютъ, что Онъ пришелъ разрушить дѣла ихъ. Св. Златоустъ замѣчаетъ при этомъ: „И вотъ тогда, когда люди почитали І. Христа за человѣка, бѣсы пришли исповѣдать Его Божество.“ У еванг. Матѳея бѣсъ говорилъ Іисусу: *Ты пришелъ сюда прежде времени мучить насъ* (8, 29). *Прежде времени*, т. е. прежде страшнаго, всеобщаго суда (Матѳ. 25, 41). *Мучить бѣсовъ*, т. е. преслѣдовать, изгонять и ввергать ихъ въ адъ на мученія (Луки 16, 23. Апок. 14, 10). Свящ. писаніе учитъ, что до времени страшнаго суда злымъ духамъ попущено искушать и иногда мучить людей; въ день же суда они окончательно будутъ осуждены на вѣчныя мученія, и злые люди также вмѣстѣ съ ними (2 Петр. 2, 4. Іуд. 6). Бѣсы знаютъ это, и потому какъ бы жалуются, что І. Христосъ преждевременно пришелъ мучить ихъ, и при этомъ просятъ не мучить ихъ такимъ образомъ. Блаж. Теофилактъ толкуетъ, что мученіемъ для себя бѣсы называютъ непозволеніе имъ мучить людей, такъ какъ мучить, по ихъ злой природѣ, составляетъ для нихъ удовольствіе; и также—повелѣніе итти въ адъ, такъ какъ они думали, что І. Христосъ, не стерпя чрезмѣрной ихъ злобы, не станетъ отлагать времени наказанія ихъ. (Мих.)

29. Повелѣ во дѣховн нечистомѣ ийти ѿ человѣка: ѿ многихъ во мѣтѣ восхитиаше єго: и възвѣхъ єго оубы (желѣзны) и пѣты, стрѣгуще єго: и растерзавъ оубы гонимъ вывѣше пѣсомъ сквозъ пѣстыни.

Ибо *Іисусъ* повелѣлъ нечистому духу выйти изъ сего человѣка; потому что онъ долгое время мучилъ его, такъ что его связывали цѣпами и узами, сберегая его; но онъ разрывалъ узы, и былъ гонимъ бѣсомъ въ пустыни.

Вязазу (связывали) его и пр. Евангел. Матѳеѳей (8, 28) повѣствуетъ, что бѣсноватый *былъ очень свирѣпъ, такъ что никто не могъ проходить путемъ*, лежавшимъ близъ его жилища. Посему для того, чтобы укротить его бѣшеное буйство и лишить его возможности вредить другимъ, а также и себѣ, потому что онъ самъ бился о камень (Марк. 5 гл. ст. 5), *многократно сковывали его оковами и цѣпями. И растерзая* (разрывалъ) *узы* и пр., т. е. всякія попытки укротить бѣшеное буйство бѣсноватаго оказывались тщетными: силою злого духа онъ рвалъ съ себя цѣпи и разбивалъ оковы. Какъ одичавшій и очень свирѣпый, и потому опасный для людей, бѣсноватый удаленъ былъ изъ селеній и жилъ въ мѣстахъ мрачныхъ и пустынныхъ—въ горахъ и погребальныхъ пещерахъ (ст. 27). Такъ духъ нечистый мучилъ несчастнаго.

30. Вопросы же егѳо иісца, глгола: что ти есть имя; Снз же рече: легионъ: ꙗкѳъ бѣсн мнози внидоша въ мнѣ.	Иисусъ спросилъ его: какъ тебѣ имя? Онъ сказалъ: легионъ; потому что много бѣсовъ вошло въ него.
-----------------------------------------------------------------------------------------------------------	--------------------------------------------------------------------------------------------------

Что *ти естъ* (какъ тебѣ) *имя*? Господь спрашиваетъ бѣсноватаго объ его имени, но отвѣчаетъ его языкомъ духъ нечистый и говоритъ о самомъ себѣ. *Легионъ* собственно означаетъ часть римскаго войска (дивизию), въ количествѣ около 6,000 человекъ; вообще же означаетъ множество, какъ это и видно изъ дальнѣйшихъ словъ бѣсноватаго: *насъ много*.

31. И молѳхѳъ егѳо, да не повелѣтъ имѳъ въ безданѳ ити.	И они просили Иисуса, чтобы не повелѣлъ имъ идти въ бездну.
---------------------------------------------------------	-------------------------------------------------------------

Въ бездну, т. е. въ адъ. У еванг. Марка бѣсы просятъ, чтобы Господь не высылалъ ихъ вонъ изъ страны Гадаринской (5, 10). Чѣмъ же такъ нравилось бѣсамъ находиться въ странѣ Гадаринской? Тутъ жили евреи и язычники вмѣстѣ и какъ тѣ, такъ и другіе отличались дурными нравами. (Мих.)

32. Иже же тѣ стадо свиинѳ много на-сѳмо въ горѣ: и молѳхѳъ егѳо, да повелѣтъ имѳъ въ тѣ иити. И повелѣтъ имѳъ.	Тутъ же на горѣ паслось большое стадо свиней; и бѣсы просили Его, чтобы позволилъ имъ войти въ нихъ. Онъ позволилъ имъ.
-----------------------------------------------------------------------------------------------------------------	-------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------

Иудеямъ запрещено было ѣсть мясо свиней, какъ нечистыхъ животныхъ, равно и имѣть ихъ. Поэтому можно думать, что это стадо принадлежало не іудеямъ, а язычникамъ, жившимъ тутъ въ одномъ городѣ съ іудеями, или и іудеямъ, но которые, вопреки закону своему, держали свиней, хотя и не для самихъ себя, а для продажн язычникамъ. *Да повелѣтъ имъ въ тѣ внити* (чтобы позволить имъ войти въ нихъ). Присяга бѣсы въ стадо свиное, толкуетъ блаж. Теофилактъ, для того, чтобы погубленіемъ свиней огорчить хозяевъ ихъ, и чрезъ то возбудить противъ І. Христа. Такъ сначала и случилось (37 ст.). Но впоследствии уступка Христова бѣсамъ послужила къ лучшему; потому что, какъ видимъ далѣе (ст. 38, 39), І. Христосъ повелѣлъ самому исцѣвленному рассказывать о своемъ исцѣленіи, и затѣмъ, когда снова пришелъ въ землю Гадаринскую, то жители сей земли приняли Его съ радостію и увѣровали въ Него (ст. 40). Между тѣмъ лишеніемъ гадаринцевъ свиней Господь вразумлялъ, что люди нерѣдко изъ-за привязанности къ земному нерадятъ о душѣ. Наконецъ, обстоятельствомъ погубленія свиней бѣсами Господь поучалъ саддукеевъ (особую секту у евреевъ), которые не вѣрили въ бытіе злыхъ духовъ (о саддукеяхъ чит. въ объясн. 18 ст. 12 гл.), что они заблуждаются: бѣсы существуютъ, они въ настоящемъ случаѣ заставили свиней броситься въ море.

33. Изшѣдше же вѣси ѿ человекѣа, внидоша во свннїа: и оустремїса стадо но врегѣ въз ѣзеро, и истопе.

34. Видѣвше же насѣщїи бывшее, вѣжаша и возвѣстїша во градѣ и въз сѣлѣхъ.

35. Изыдоша же видѣти бывшее: и нрїидоша ко їисови, и ѡпрѣтѡша человекѣа сѣдѣща, и из негѡже вѣси изыдоша, ѡболчѣна и смыслѣща, при погѣ їисовѣ: и оубоашася.

Бѣсы, вышедши изъ человекѣа, вошли въ свнней; и бросилось стадо съ крутизны въ озеро, и потонуло.

Пастухи, видя происшедшее, побѣжали и рассказали въ городѣ и въ селенїяхъ.

И вышли видѣть происшедшее; и пришедши къ Іисусу, нашли человекѣа, изъ котораго вышли бѣсы, сидящаго у погѣ Іисуса, одѣтаго и въ здоровомъ умѣ; и ужаснулись.

Обрѣтоша (нашли) человекѣа студяща, из негѡже бѣси изыдоша (изъ котораго вышли бѣсы), оболчѣна и смысляща (одѣтаго и въ здоровомъ умѣ,) и пр. Вѣроятно, бѣсноватый, рвавшїй на себѣ цѣпи и оковы, рвалъ и одежду и, какъ безумный, ходилъ нагимъ. И убоашася (ужаснулись). Страхъ этотъ происходилъ отъ сознанїя своей беззаконной жизни, такъ какъ вообще глубоко нравственно падшіе чувствуютъ страхъ предъ всякимъ проявленїемъ святаго (Мих.); съ другой стороны, гадаринцы боялись, чтобы І. Христосъ не наказалъ ихъ и еще чѣмъ; или они такъ привязаны были къ своимъ стяжанїямъ, что не хотѣли, чтобы лишвшїй ихъ части стяжанїй оставался съ ними (Мих.). Такимъ образомъ укрощенїемъ бури (22—25) Іисусъ Христосъ показалъ Свою Божественную власть надъ видимою природою, а изгнанїемъ бѣсовъ изъ бѣсноватаго явилъ эту власть надъ невидимою силою злыхъ духовъ. — „Не бываетъ ли съ нами, поучаетъ одинъ изъ пастырей, того, что мы, подобно жителямъ Гадаринской страны, изъ-за привязанности къ земному, тѣлесному, жертвуемъ духовнымъ, небеснымъ, напр., изъ-за сбереженїя денегъ не подаемъ нищимъ, не помогаемъ нуждающимся? Изъ желанїя наживы, многіе изъ насъ работаютъ, торгуютъ въ праздники, не сходя даже въ церковь помолиться; обманываютъ по торговлѣ и ремеслу; изъ-за дороговизны нѣкоторой постной пищи, ѣдятъ въ посты болѣе дешевою, скоромною?“!..

36. Возвѣстїша же їмъ видѣвшїи, какъ спасеса бѣсновавшїи.

37. И моли егѡ весь народъ страны гадаринскїа ѡити ѿ нихъ, їакъ страхомъ великимъ ѡдержими бѣхѣ. Она же вѣззи въз корабль, възвратїса.

38. Молашеся же еѣмъ мѣжа, и из негѡже изыдоша вѣси, дабы съ нимъ былъ. ѡнѣстї же егѡ їисъ, гѣгола:

Видѣвшїе же рассказали имъ, какъ исцѣлился бѣсновавшїи.

И просилъ Его весь народъ Гадаринской окрестности удалиться отъ нихъ, потому что они объаты были великимъ страхомъ. Онъ вошелъ въ лодку, и возвратился.

Человекѣ же, изъ котораго вышли бѣсы, просилъ Его, чтобы быть съ нимъ. Но Іисусъ отпустилъ его, сказавъ:

Дабы былъ съ нимъ. Несомнѣнно, чувство благодарности побуждало исцѣленного просить І. Христа, чтобы послужить Ему въ чемъ-либо. Могло быть и то, что исцѣленный боялся, чтобы снова не вошли въ него нечистые духи и не начали опять мучить его (Зигаб.).

39. *возвратіся въ дѣмъ твоѣй ѿ повѣдай, ѣлика ти сотвори бѣгъ. И ѿде, по всемъ градамъ проповѣдалъ, ѣлика сотвори емъ ѿисъ.*

возвратись въ домъ твой и расскажи, что сотворилъ тебѣ Богъ. Онъ пошелъ и проповѣдывалъ по всему городу, что сотворилъ ему Иисусъ.

Возвратися въ домъ твой, т. е. къ своимъ роднымъ и знакомымъ, и *повѣдай, елика ти* (расскажи, что тебѣ) *сотвори Богъ*: такъ Господь исцѣленному повелѣваетъ потому, что онъ могъ расположить многихъ въ своей полуязыческой странѣ къ вѣрѣ въ Него своимъ рассказомъ объ исцѣленіи. *Сотворилъ Богъ*. I. Христосъ не говоритъ, что Онъ Самъ, какъ Сынъ Божій, Своею Божескою силою сотворилъ чудо, по всей вѣроятности потому, что для жителей той страны — полуязычниковъ еще невмѣстимо было ученіе о Немъ, какъ объ истинномъ Сынѣ Божіемъ. У еванг. Марка здѣсь присоединено: *помиловалъ тебя*. Слѣдовательно, исцѣленный былъ наказанъ бѣснованіемъ за грѣхи, и потому освобожденіе его отъ мученія злыми духами было ничѣмъ другимъ, какъ явленіемъ милости Божіей къ нему. *По всему граду*, у еванг. Марка: *въ десяти градехъ* (въ Десятиградіи), т. е. не въ одномъ своемъ городѣ, но и по всей Гадаринской странѣ. *Десятиградіемъ* называлась одна изъ мѣстностей въ Палестинѣ. Это названіе носила она отъ находившихся въ ней десяти извѣстныхъ городовъ, напр., Скифополя, Гадары, Гергессы, и др. Всѣ города эти во времена Христовы были населены большею частію язычниками.

Зач. 39-е. **Исцѣленіе кровоточивой женщины и воскрешеніе дочери Іаира.**

Читается въ 24-ю недѣлю по Пятидесятницѣ.

Объ этихъ событіяхъ повѣствуется у трехъ евангелистовъ: Матѳея, Марка и Луки. Еванг. Лука повѣствуетъ почти буквально съ Маркомъ (5, 21—43), евангелистъ же Матѳеѣй (9, 18—26)—короче ихъ обоихъ.

40. *Бѣсть же ѣгда возвратіся ѿисъ, пріятъ ѣго народъ: вѣхъ во вси чѣюще ѣго.*

Когда же возвратился Иисусъ, народъ принялъ Его, потому что всѣ ожидали Его.

Возвратися (возвратился) *Иисусъ*. Это было послѣ исцѣленія бѣсноватаго въ странѣ Гадаринской или Гергесинской (ст. 26 и далѣе). Возвратился обратно въ эту землю. *Пріятъ его народъ* и пр. Принялъ народъ, потому что былъ подготовленъ къ тому повѣствованіемъ бѣсноватаго о своемъ исцѣленіи ст. (39—40.)

41. *И сѣ, пріиде мѣжъ, ѣмъже ѿма ѿиразъ, ѿ той кнѣзь сѣмнищъ вѣ: ѿ паде при ногѣ ѿисувъ, моланше ѣго внити въ дѣмъ свѣй.*

И вотъ, пришелъ человекъ, именемъ Іаиръ, который былъ начальникомъ синагоги; и падши къ ногамъ Иисуса, просилъ Его войти къ нему въ домъ.

Се пріиде мужъ, емуже имя Іаиръ (вотъ пришелъ человекъ, именемъ Іаиръ). Еванг. Матѳеѣй повѣствуетъ, что Іаиръ пришелъ къ I. Христу съ просьбою объ исцѣленіи своей дочери въ домъ, гдѣ Онъ возлежалъ за трапезою (9, 19); еванг. же Маркъ пишетъ, что это было на берегу моря, гдѣ Господь находился съ народомъ; а свят. Лука говоритъ, что Іаиръ подошелъ къ I. Христу со своею просьбою, когда Онъ возвратился въ землю Геннисарет-

скую. Это видимое разнорѣчіе происходитъ отъ того, что евангелисты не держатся строго послѣдовательности событій, и бываетъ такъ, что одинъ опускаетъ то, о чемъ повѣствуетъ другой. *Князь сомнищу бѣ* (былъ начальникъ синагоги). О синагогѣ чит. въ объясн. 16 ст. 4 гл. Можетъ быть, Гаиръ былъ однимъ изъ тѣхъ старѣйшинъ, которые приходили къ І. Христу отъ сотника, строителя синагоги, съ просьбою исцѣлить его слугу (7, 2 и дал.).

42. ꙗкѡ дщѣ ѣдннородна бѣ ѣмѣ, ꙗкѡ лѣтъ двоюнадесяте, ꙗ тѣ оумираше. Егда же ѣдаше, народи оугнетѣхѣ егѡ.

и потому что у него была одна дочь, лѣтъ двѣнадцать, и та была при смерти. Когда же Онъ шелъ, народъ тѣснилъ Его.

По еванг. Марку, Гаиръ говорилъ Иисусу: *приди и возложи на нее руки, чтобы она выздоровѣла и осталась жива*. Слова эти показываютъ великую вѣру Гаира въ чудодѣйственную силу І. Христа. *Возложи на нее руки*. Возложеніе одной руки или обѣихъ рукъ служить знакомъ и средствомъ сообщенія Божественной благодати или силы тому, на кого онѣ возлагаются. Такъ І. Христосъ возлагалъ руки на дѣтей, благословляя ихъ (Мат. 19, 13); такъ Апостолы возлагали руки, низводя Духа Святаго на новокрещенныхъ или на посвящаемыхъ въ степени священства (Дѣян. 6, 1—7. 12, 8—17).

43. ꙗ жена сѣщи въ точеніи крове ѡ двоюнадесяте лѣтъ, ꙗже врачѣмъ издавши все ѣмѣніе, ꙗ не возмѡже ни ѡ ѣдинаго исцѣлѣти:

И женщина, страдавшая кровотеченіемъ двѣнадцать лѣтъ, которая, издержавши на врачей все имѣніе, ни однимъ не могла быть вылѣчена,

44. (ѣ) прѣступльши создѣн, коснѣся краѣмъ ризъ егѡ: ꙗ ѣмѣ стѣ токѣ крове ѣд.

подойдя сзади, коснулась края одежды Его; и тотчасъ теченіе крови у ней остановилось.

Женщина эта, по преданію, называлась Вероникою и была язычницей. Впослѣдствіи она пострадала за Христа и сдѣлалась св. мученицею (память ея 12-го іюля). Все искусство врачей, къ которымъ обращалась больная и на которыхъ истратила все свое имущество, оказалось безсильнымъ къ ея излѣченію; напротивъ, еще ухудшилась ея болѣзнь. У еванг. Марка сказано, что она *слышала о Иисусѣ*, т. е. о чудесахъ, совершаемыхъ Имъ. Женщина стыдилась прямо просить Господа объ исцѣленіи, тѣмъ болѣе, что болѣзнь кровотечения, по закону Моисееву (Лев. 15, 25), считалась нечистою, и потому рѣшилась только прикоснуться къ краю одежды Его. Между тѣмъ имѣла такую вѣру во Христа, что, по еванг. Марку, говорила: *если хотя къ одеждѣ Его прикоснусь, то исцѣлюсь*. У еванг. Матѣея говорится, что она прикоснулась *воскрилию* (къ краю) *одежды* Христовой. *Край одежды*, это—кпсти на краяхъ одежды, какія іудеи, по закону Моисееву (Числ. 15, 38), должны были имѣть для постоянного напоминанія имъ о законѣ Божіемъ.—Такъ мы, христіане, съ вѣрою прикасаемся къ чудотворнымъ иконамъ и мощамъ угодниковъ Божіихъ, или приступая къ таинствамъ церкви, исцѣляемся. „Для насъ, чувственныхъ, говорить святит. Феофанъ Затворникъ, необходимо чувственное прикосновеніе, чтобы принять печувственную духовную силу. Такъ Господь и устроилъ въ Своей св. церкви“ (Гр. Лист.). Посему заблуждаются тѣ христіане, которые отвергають все чувственное въ церкви и хотять держаться одного духовнаго. Чествованіе нами святыхъ не есть ея обоготвореніе, а выраженіе живого чувства вѣры, надежды на милость Божію и любви къ Богу.

45. И рече Иисъ: кто ѣсть коснѣвыйся мнѣ; Ѹ метіаіорымъ же всѣмъ, рече петръ и иже съ нимъ: наставниче, народи ѡдѣржатъ тѣ и гнетѣтъ, и глголеши: кто ѣсть коснѣвыйся мнѣ;

46. Иисъ же рече: прикоснѣся мнѣ итъ: кто: азъ бо чѣхъ силѣ, ишѣдшю изъ мене.

И у еванг. Марка говорится, что послѣ исцѣленія І. Христомъ кровоточивой женщины отъ прикосновения къ Его одеждѣ (ст. 30), *Онъ разумъ въ Себѣ силу, ишѣдшю отъ Него*, т. е. почувствовалъ Самъ въ Себѣ, что вышла изъ Него сила. Этимъ наглядно изображаетъ евангелистъ дѣйствіе чудотворной силы въ І. Христѣ; онъ представляетъ, какъ будто сила вѣры страдавшей женщины, сама собою, безъ вѣдома и противъ воли І. Христа, похищаетъ изъ Него часть силы исцѣляющей (Мих.). *Кто есть прикоснувшийся Мнѣ* (прикоснулся ко Мнѣ), по Марку, *изъ одежды Моей?* Господь, конечно, зналъ, кто прикоснулся къ Его одеждѣ, но спрашивалъ и даже, по сказанію Марка, смотрѣлъ вокругъ (ст. 32), для того, чтобы обнаружить предъ всѣми вѣру женщины, дабы и другіе соревновали ей. Св. Златоустъ указываетъ и еще причины сего: 1) чтобы женщина, угрызаемая совѣстію, какъ похитительница дара, не проводила жизнь въ мученіи; 2) чтобы показать, что напрасно она думала укрыться; 3) чтобы Господу обнаружить предъ всѣми, бывшими здѣсь, Свое всевѣдніе и, наконецъ, 4) чтобы подкрѣпить вѣру и надежду Іаира.

47. Видѣвши же женѣ, іакъ не оутайса, тренѣици прїиде, и падши предъ нимъ, ѣже ради вини прикоснѣся емѣ, повѣда емѣ предъ всѣми людми, и іакъ исцѣлѣ авіе.

48. Онъ же рече ей: дерзай, дщи, вѣра твоѣ сїсе тѣ: иди въ мирѣ.

Дерзай, дщи (дочь). Женщина при самомъ прикосновеніи къ одеждѣ Христовой уже почувствовала выздоровленіе, но Господь говорить ей такъ, чтобы показать, что болѣзнь ея уже не возвратится къ ней.

49. Еще емѣ глаголющѣ, прїиде нѣкїи ѡ дохїсѣнагога, глагола емѣ, іакъ оумре дщи твоѣ: не двїжи оучтѣмъ.

50. Иисъ же слышавъ ѡвѣща емѣ, глгола: не бойса, токма вѣрѣи, и сїсѣна вѣдетъ.

И сказалъ Иисусъ: кто прикоснулся ко Мнѣ? Когда же всѣ отрицались, Петръ сказалъ и бывшіе съ нимъ: Наставникъ! народъ окружаетъ Тебя и тѣснить; и Ты говоришь: кто прикоснулся ко Мнѣ?

Но Иисусъ сказалъ; прикоснулся ко Мнѣ нѣкто; ибо Я чувствовалъ силу, ишѣдшю изъ Меня.

Женщина, видя, что она не утайлась, съ трепетомъ подошла и, падши предъ Нимъ, объявила Ему предъ всѣмъ народомъ, по какой причинѣ прикоснулась къ Нему, и какъ тотчасъ исцѣлилась.

Онъ сказалъ ей: дерзай, дщерь! вѣра твоя спасла тебя; иди съ миромъ.

Когда Онъ еще говорилъ это, приходитъ нѣкто изъ дома начальника синагоги и говоритъ ему: дочь твоя умерла; не утруждай Учителя.

Но Иисусъ, услышавъ это, сказалъ ему: не бойся, только вѣруй, и спасена будетъ.

Отъ архисинагога (отъ начальника синагоги), т. е. изъ дома его. *Не утруждай* (не двигай) *Учителя*. Т. е. что уже теперь поздно подать помощь больной, когда она умерла. А что Господь можетъ воскресить и умершую, этому говорившіе не вѣрили, и чуда воскрешенія Онъ еще ни одного раза не

совершалъ. Чудо: воскресенія дочери Іаира было первое. *Не бойся, только (только) вступи, и спасена будетъ*, т. е. не бойся того, что дочь твоя умерла: вступи, что она будетъ жива, хотя и умерла, и—будетъ такъ.

51. Прише́дъ же въ до́мъ, не ѡста́ви
ни ѡди́наго внѣти, то́кмо Петра́ и Іоанна́
и Іа́кова, и о́тца о́трокови́цы и ма́тере.

Пришедъ же въ домъ, не позволилъ
войти никому, кромѣ Петра, Іоанна
и Іакова, и отца дѣвицы и матери.

Петръ, Иоаннъ и Іаковъ, это были ближайшіе и довѣреннѣйшіе ученики Христовы, которыхъ Онъ и послѣ не разъ удостоивалъ быть свидѣтелями особенно великихъ событій, напр., Своего преображенія (Матѳ. 17, 1) и др. У еванг. Матѳея сказано: Христосъ *увидѣлъ въ домъ Іаира свирѣльщиковъ* (сопцы—9, 23). На востокѣ, при оплакиваніи умершихъ, рвали на себѣ волосы и плакали съ особенными причитаіями. Мало этого, приглашали, иногда принимали особыхъ плакальщиковъ и плакальщицъ, для которыхъ это дѣло было ремесломъ (Іез. 24, 17. Іер. 9, 17. 20. Ам. 5, 16); при причитаніяхъ обыкновенно восхваляли качества умершаго лица. И все это сопровождалось игрою на какомъ либо одномъ или нѣсколькихъ музыкальныхъ инструментахъ, напр., на флейтахъ или свирѣляхъ.

52. Пла́кахъсѧ же вси и рыда́хъ ѡ́нъ.
Онъ же рече: не пла́чтесѧ: не оумре
(во), но спитъ.

Всѣ плакали и рыдали о ней. Но Онъ
сказалъ: не плачьте; она не умерла,
но спитъ.

53. И рѡгнѡхъсѧ ѡ́нъ, вѣдѡще, ꙗ́кв
оумре.

И смѣялись надъ Нимъ, зная, что
она умерла.

Не умре, но спитъ. Господь здѣсь называлъ дѣйствительную смерть сномъ, какъ дѣлалъ Онъ и въ другихъ случаяхъ, напр., при смерти Лазаря (Іоан. 11, 11). Свв. Апостолы нерѣдко называютъ умершихъ спящими (Дѣян. 7, 60. 1 Кор. 15, 6. и др.). Смерть называютъ сномъ въ томъ смыслѣ, что, хотя тѣло человѣка и лишается жизни, когда онъ умираетъ, но душа не уничтожается; и придетъ время, когда всѣ умершіе воскреснутъ—какъ бы пробудятся отъ сна. Самъ же Господь и святые силою Его воскрешали умершихъ еще до всеобщаго воскресенія. *Смѣялись надъ Нимъ* (ругахуся Ему),—то есть когда услышали слова Христовы, что дочь Іаира не умерла, но спитъ.

54. Онъ же изгна́въ во́нъ всѣхъ, и
ѡ́нъ за рѡкъ ѡ́нъ, возгласи́, гл҃го́ла: о́тро-
кови́це, воста́ни.

Онъ же, выслалъ всѣхъ вонъ и
взявъ ее за руку, возгласилъ: дѣвица!
встань.

55. И возврати́сѧ ду́хъ ѡ́нъ, и воскресѣ
ѡ́нъ: и повелѣ́ да́ти ѡ́нъ ѡ́нъ.

И возвратился духъ ея; она тотчасъ
встала; и Онъ велѣлъ дать ей ѡ́нъ.

Выславъ (изгнавъ) *встахъ вонъ*,—какъ недостойныхъ присутствовать при великомъ чудѣ, кромѣ родителей умершей и Апостоловъ. *Повелѣ да́ти ей ѡ́нъ*. Это—для полнѣйшаго удостовѣренія, что дѣвица дѣйствительно воскресла, и для подкрѣпленія ея силъ.

56. И удиви́сѧ роди́тели ѡ́нъ. Онъ
же повелѣ́ ꙗ́ма никому́же повѣда́ти вы́-
шаго.

И удивились родители ея. Онъ же
повелѣлъ имъ не сказывать никому о
происшедшемъ.

По еванг. Марку, *свидѣшіе пришли въ великое изумленіе*. Воскрешеніе дочери Іаира было еще первымъ чудомъ воскрешенія умершихъ І. Христомъ. Почему неудивительно, если свидѣтели воскрешенія пришли въ ужась отъ необычайности сего чуда.—Христось запрещалъ разглашать о Своихъ чудесахъ, по разнымъ причинамъ: и для того, чтобы отвратить отъ самомнѣнія и тщеславія тѣхъ, для кого совершено чудо (Злат. и Теоф.), и по смиренію Своему (Матѳ. 12, 16. 19. 20), и чтобы и другимъ показать примѣръ смиренія и скромности, и, наконецъ, для того, чтобы разглашеніемъ чудесъ преждевременно не возбудить въ народъ представленія о Мессіи, какъ о земномъ властителѣ, но сначала дать утвердиться въ немъ болѣе здравымъ понятіямъ о Своемъ духовномъ царствѣ. (Мих.) Евангелистъ Матѳей повѣствуетъ, что, не смотря на запрещеніе Господа разсказывать о чудѣ воскрешенія дочери Іаира, вѣсть о немъ огласилась по всей Галилеѣ и Палестинѣ. И благодарные родители, и особенно народъ не могли молчать о такомъ великомъ дѣлѣ. Воскрешеніе дочери Іаира было первымъ, когда Господь проявилъ Свое Божественное всемогущество надъ смертію.

ГЛАВА IX.

Зач. 40-е. Посланіе І. Христомъ 12-ти Апостоловъ на проповѣдь въ Иудею и наставленія имъ.

Читается въ субботу 24-й недѣли по Пятидесятницѣ.

Объ этомъ повѣствуется и у евангел. Матѳея (10, 5—42) и Марка (6, 7—13); у перваго повѣствуется пространно, а у Марка и Луки кратко и у обоихъ почти въ однихъ и тѣхъ же словахъ. Еванг. Лука далѣе повѣствуетъ еще (10, 1 и дал.) о посланіи Іис. Христомъ на проповѣдь 70-ти учениковъ, что Матѳей и Маркъ опускаютъ, и при этомъ передаетъ также нѣкоторыя Его имъ наставленія. Нѣтъ сомнѣнія, что Господь, посылая 12 и 70 Апостоловъ, давалъ имъ въ оба раза наставленія, и наставленія сходныя между собою. Еванг. Лука приводитъ наставленія въ двухъ мѣстахъ, при посланіи 12-ти и 70-ти, а еванг. Матѳей соединилъ тѣ и другія наставленія въ одномъ, при посланіи на проповѣдь однихъ 12-ти. Вотъ чѣмъ разрѣшается нѣкоторое, повидимому, разнорѣчіе въ повѣствованіяхъ Евангелистовъ о посланіи Апостоловъ на проповѣдь.

1. Созвавъ же дванадцать, даде ѿмъ силу и власть на всѣ вѣсы, и недѣлн цѣлѣти:

2. и послѣ ѿхъ проповѣдати цѣлѣти вѣжіе и исцѣлѣти болящыхъ.

Созвавъ же двѣнадцать, далъ имъ силу и власть надъ всѣми бѣсами, и врачевать отъ болѣзней,

и послалъ ихъ проповѣдывать Царствіе Божіе и исцѣлять больныхъ.

Какъ Самъ Господь соединялъ проповѣдь съ чудотвореніями, т. е. такими дѣлами, которыхъ человекъ не можетъ сдѣлать ни собственною силою, ни искусствомъ, но только всемогущею силою Божіею, напр., исцѣлить больного,

безъ лѣкарства, однимъ словомъ,—соединялъ для того, чтобы показать, что ученеіе Его не простое, а Божественное, принесенное съ неба и чтобы лучше въ-рвали въ Него, какъ Божественнаго Посланника (Матѳ. 4, 23); такъ для сей же цѣли Онъ далъ чудотворную силу и Апостоламъ,—„дабы, удивляя чуде-сами, писать блаженный Теофилактъ, они приобрѣтали внимательныхъ своему ученеію слушателей.“ Чудеса, творимыя человѣкомъ, прямо свидѣтельствуютъ, что этотъ человѣкъ угоденъ Богу и есть посланникъ Божій, и что ученеіе, которое онъ проповѣдуетъ, не простое, а Божественное. *Далъ* (даде) *силу и власть надъ всеми бѣсами* (на вся бѣсы). *О бѣсноватыхъ* чит. въ объясн. 33 ст. 4 гл. *Послалъ проповѣдывать царствіе Божіе. О царствіи Божіемъ* чит. въ объясн. 43 ст. 4-й же гл.

3. *И рече къ нимъ: ни чесѡже возмі-те на пѣть: ни жезла, ни пѣры, ни хлѣ-ба, ни сребра, ни по двѣ ризѣ имѣти:*

И сказалъ имъ: ничего не берите на дорогу: ни посоха, ни сумы, ни хлѣба, ни серебра, и не имѣйте по двѣ одежды.

Въ этихъ словахъ Господь внушаетъ Апостоламъ, посылая ихъ на проповѣдь, чтобы они не брали съ собою ничего въ запасъ; ими Господь какъ бы такъ говорить Апостоламъ: „не заботьтесь особенно о себѣ и объ внѣшнихъ удобствахъ для себя, а совершенно предайтесь волѣ Божіей.“ У еванг. Матѳея (ст. 10) I. Христосъ указываетъ и причину, почему не должно дѣлать этого: *трудящійся достоинъ пропитанія*, т. е. тѣ, которымъ Апостолы будутъ проповѣдывать и благодѣтельствовать даромъ чудесъ, будутъ доставлять имъ все нужное для жизни. (Теоф.) По еванг. Матѳею, Господь внушалъ Апостоламъ, что они не должны требовать вознагражденія за свои труды и благодѣянія (8 ст.), но могутъ получать помощь, не только какъ даръ, но и какъ заслу-женное трудомъ. *Ни сумы* (пѣры), въ которую можно было бы положить что нибудь лишнее, *ни двухъ одеждъ* (по двѣ ризѣ),—одну надѣтую, а другую въ запасъ, на будущее время; *ни посоха* (жезла), т. е. запаснаго, кромѣ того, который имѣлся у путешественниковъ. (Мих.)

4. *И въ снѣже домъ внѣдете, тѣ пре-вѣивайте, и ѡтѣдѣ исхѡдите:*

и въ какой домъ войдете, тамъ оста-вайтесь, и оттуда отправляйтесь въ путь;

У еванг. Матѳея (11 ст.) Господь говорилъ Апостоламъ, чтобы они при входѣ въ городъ или селеніе сначала навѣдывались, *кто въ немъ достоинъ*, т. е. достоинъ того, чтобы остановиться и жить у него, именно, кто добръ, благочестивъ и расположенъ къ принятію проповѣди,—„чтобы, какъ замѣчаетъ блаж. Иеронимъ, недоброю славою принявшаго не посрамить достоинствъ самой проповѣди“. *Ту пребывайте* (тамъ оставайтесь), т. е. не переходите изъ одного дома въ другой домъ: потому что это переходеніе могло отвлекать Апостоловъ отъ главнаго дѣла—проповѣди и подавать поводъ говорить о нихъ, какъ о чревоугодникахъ (Злат.). По еванг. Матѳею, *входя въ домъ*, т. е. въ семейство (Іоан. 4, 53), *привѣтствуйте его, говоря: миръ дому сему*. Миръ—благоже-ланіе спокойствія или счастья. *Миръ тебѣ или вамъ*, это—обычное привѣтствіе у іудеевъ. (Быт. 30, 23. Луки 10, 5). *Если домъ будетъ достоинъ, то миръ вашъ придетъ на него*, т. е. ваши благопожеланія этому семейству исполнятся, при содѣйствіи вашей молитвы о нихъ и вашей проповѣди и наставленій. *Если же не будетъ достоинъ, то миръ вашъ къ вамъ возвратится*, т. е. миръ, котораго вы пожелали бы сему семейству, не будетъ данъ—ваши благопоже-ланія не исполнятся на немъ (Пс. 35, 13).

5. ѿ ѿліцы аще не пріёмлютъ васъ, ѿсходіте ѿ града того, ѿ праху ѿ ногъ вашихъ ѿтрясите, во свидѣтельство на нѣ.

а если гдѣ не примутъ васъ, то, выходя изъ того города, отрясите и прахъ отъ ногъ вашихъ во свидѣтельство на нихъ.

Здѣсь Господь учитъ Апостоловъ, какъ имъ относиться къ тѣмъ, которые не примутъ ихъ самихъ и ихъ проповѣди. *Оттрясите и прахъ отъ ногъ вашихъ во свидѣтельство на нихъ* (на ня). Бывали примѣры, что Апостолы дѣйствительно поступали такъ (Дѣян. 13, 51; 18, 6). Евреи думали, что самая земля и пыль, по которой ходятъ язычники, нечиста, и надобно отрясать ее. Посему повелѣніе Господа: *оттрясите прахъ* означаетъ, что Апостолы должны смотрѣть на непринимавшихъ ихъ самихъ и ихъ проповѣди, какъ на нечистыхъ язычниковъ, съ которыми у нихъ не должно быть ничего общаго. Еще это значить: не гнѣвайтесь на нихъ, забудьте о нихъ. (Мих.) У еванг. Матѳея тутъ прибавлено (ст. 15): *отраднѣе будетъ земля Содомской и Гоморрской въ день суда, нежели городу тому*. Города Содомъ и Гомморра вмѣстѣ съ двумя другими сосѣдними, во времена Авраамовы, были наказаны Господомъ за крайнее развращеніе жителей сожженіемъ огнемъ и сѣрою, и на мѣстѣ ихъ до сихъ поръ стоитъ такъ называемое отъ сказанной казни *Мертвое море*. *Въ день суда*, т. е. въ день всеобщаго суда, который будетъ произведенъ Господомъ при кончинѣ міра (Матѳ. 25, 31—46). Господь сравниваетъ наказаніе содомлянъ и гоморрянъ съ наказаніемъ непринявшихъ Апостоловъ и ихъ проповѣди и говоритъ, что послѣ всеобщаго суда наказаніе первыхъ будетъ легче послѣднихъ; потому что ихъ поступки менѣе преступны: такъ какъ они не имѣли положительнаго и откровеннаго закона Божія, а руководились только разумомъ и совѣстію, — такъ называемымъ внутреннимъ закономъ (сл. Матѳ. 11, 20—24).

6. ѿсходіте же проходящѣ сквозѣ вѣси, бѣговѣствующе ѿ исцѣляюще всѣхъ.

Они пошли и проходили по селеніямъ, благовѣствуя и исцѣляя повсюду.

По Евангелію Матѳея, Господь, давая Апостоламъ силу творить чудеса, сказалъ Апостоламъ: *даромъ получили, даромъ давайте* (10, 18). Это значить, что апостолы должны были проповѣдывать и творить чудеса не за плату, не изъ корысти. „Этимъ Господь смиряетъ ихъ высокоуміе, пишутъ св. Златоустъ и блажен. Теофилактъ, чтобы они не подумали, что производимыя ими чудеса происходятъ отъ ихъ добродѣтелей; также предостерегаетъ и отъ сребролюбія: такъ какъ къ страстямъ тщеславія и любостыжанія особенно склонно грѣхолобивое человѣческое сердце. Этимъ же словами Господь учитъ апостоловъ и всѣхъ вообще щедрости: если мы получаемъ отъ Бога все даромъ, то и сами должны давать другимъ, дѣлиться съ другими не для награды только, но и даромъ. Впрочемъ, сими словами Господь не запретилъ апостоламъ принимать добровольныя приношенія отъ вѣрующихъ для вспоможенія имъ въ необходимомъ въ жизни при трудахъ проповѣдничества: ибо *трудящійся*, сказалъ Онъ, *достоинъ награды за труды свои* (10, 7. 1 Кор. 9, 8—14).

Зач. 41-е. Мнѣніе царя Ирода Антипы объ І. Христѣ.

Читается въ четвергъ 21-й недѣли по Пятидесятницѣ.

Объ этомъ мнѣніи повѣствуютъ и еванг. Матѳея (14, 1—2) и Маркъ (6, 14—16), первый кратко, а второй нѣсколько пространнѣе. Еванг. Матѳея и Маркъ вмѣстѣ съ этимъ сказаніемъ повѣствуютъ и о мученической смерти Іоанна Крестителя отъ рукъ Ирода; но евангел. Лука, упомянувъ о семъ кратко ранѣе (3, 19—20), нигдѣ болѣе не говоритъ о томъ.

7. Слышавъ же Иродъ четвероваѣстникъ вывѣщающаго ѿ него всѣ: и недоумѣвашеся, зане глаголемо въ ѿ книжъ, ꙗкоу Иоаннъ воста ѿ мѣртвыхъ:

Услышалъ Иродъ четвероваѣстникъ о всемъ, что дѣлалъ Иисусъ, и недоумѣвалъ: ибо одни говорили, что это Иоаннъ восталъ изъ мертвыхъ;

Иродъ четвероваѣстникъ. (Чит. о немъ въ объясн. 1 ст. 3 гл.) *Бывающая отъ Него вся* (все, что дѣлалъ Иисусъ), т. е. проповѣдывалъ новое учение и творилъ многія чудеса. *Недоумѣвашеся* (недоумѣвалъ), *кто же Этотъ* (ст. 9); у еванг. же Маттея и Марка сказано, что Иродъ прямо принималъ І. Христа за Иоанна: *это Иоаннъ Креститель воскресъ изъ мертвыхъ*. Епископъ Михаилъ изъ сопоставленія трехъ сказаній объясняетъ это разнорѣчіе слѣдующимъ образомъ: „услышавъ о необыкновенныхъ дѣлахъ Господа, Иродъ началъ говорить, что это—обезглавленный имъ Креститель воскресъ изъ мертвыхъ и чудодѣйствуетъ (Матѳ. Мар.). Но узнавъ, что одни думаютъ, какъ онъ, а другіе полагаютъ, что это Илія, иные же, что какой нибудь изъ древнихъ великихъ пророковъ (Мар. Лук.), онъ пришелъ въ недоумѣніе—кто бы это въ самомъ дѣлѣ могъ быть? Иоанна онъ обезглавилъ. И, наконецъ, рѣшилъ, что это дѣйствительно долженъ быть Иоаннъ (Мѳ. Мр.) Ему представилось, что Иоаннъ—невинная жертва его безумія изъ угожденія своей женѣ,—воскресъ, чтобы наказать его за преступленіе. Чтобы разсвѣять окончательно недоумѣніе, онъ пожелалъ видѣть Самого І. Христа (Лук. 9 ст.), конечно, не безъ страха за себя.“ Св. Златоустъ относитъ къ суетности и небрежности Ирода то, что онъ узнаетъ о дѣлахъ І. Христа, *о всемъ, что дѣлалъ Иисусъ* (бывающая отъ Него вся), не въ началѣ, а по прошествіи немалаго времени.

8. ѿ книжъ же, ꙗкоу илїа явился: ѿ дрѣвнихъ же, ꙗкоу пророкъ единый ѿ дрѣвнихъ воскресе.

другіе, что Илія явился, а иные, что одинъ изъ древнихъ пророковъ воскресъ.

Пророкъ Малахія предсказалъ, что предъ лицемъ Мессіи посланъ будетъ Илія, чтобы приготовить Ему путь (4, 5, 6). Это, конечно, не значило того, чтобы самъ, взятый на небо, прор. Илія явился отсюда, а то, что явится пророкъ, подобный Илію, т. е. *съ духомъ и силою Иліиной* (1, 17). Но іудеи понимали пророчество Малахіино такъ, что ожидали самого Илію, или Іеремію, или другого изъ пророковъ (Мѳ. 16, 14. Иоан. 1, 21), которые будто бы явятся съ неба и приготовятъ ихъ къ принатію Мессіи.

9. И рече Иродъ: Иоанна азъ оубѣдихъ: кто же есть сей, ѿ немыже азъ слышу такое? И искаше видѣти его.

И сказалъ Иродъ: Иоанна я обезглавилъ; кто же Этотъ, о Которомъ я слышу такое? И искалъ увидѣть Его.

10. И возвращешася апостолы повѣдаша елика, елика сотвориша: и поимъ ихъ, ѿнде едины на мѣсто пусто града, нарицаемому вносаида.

Апостолы возвратившись рассказали Ему, что они сдѣлали; и Онъ, взявъ ихъ съ Собою, удалился особо въ пустое мѣсто, близъ города, называемаго Вносаидою.

11. Народъ же раздѣвше, по немъ идоша: и приемъ ихъ, глаголаше имъ ѿ цѣлствіи вѣи, и трѣбующымъ исцѣленіа цѣлаше.

Но народъ, узнавъ, пошелъ за Нимъ; и Онъ, принявъ ихъ, бесѣдовалъ съ ними о Царствіи Божіемъ, и требовавшихъ исцѣленія исцѣлялъ.

Отзиде (удалился) *на мѣсто пусто града* (близъ города). Удалился, во первыхъ, для того, чтобы избѣгнуть опасности со стороны Ирода, такъ какъ еще не пришло время Его смерти; а во вторыхъ, чтобы дать отдыхъ возвратившимся съ дѣла проповѣди Апостоламъ, такъ какъ, по словамъ еванг. Марка (16, 31), *много было приходящихъ и отходящихъ, такъ что и псть имъ было некогда.*—*На мѣсто пусто.* Пустынными мѣстами въ Свящ. писаніи называются мѣстности и не совершенно дикія, а только мало обитаемыя (Матѳ. 3, 1). *Виѳсаида.* Этотъ городъ именовался Виѳсаидою—Юліею и находился на сѣверо-востокѣ отъ Геннисаретскаго озера, недалеко отъ впаденія Иордана въ это озеро, въ области правителя Филиппа (3, 1),—единственнаго сына Ирода Великаго, о которомъ сохранились въ народѣ добрыя воспоминанія. *Народъ, узнавъ* (народъ разумѣвшѣ), куда удалился Господь съ учениками, поспѣшилъ, по Еванг. Марка (4, 33), *бѣжалъ за Нимъ* (по Немъ идоша). Скажемъ кстати, это усердіе народа слушать слово Христово не обличаетъ ли тѣхъ изъ насъ, которые скачуютъ слушаніемъ церковныхъ проповѣдей?—Тутъ еванг. Маркъ (4, 34) прибавляетъ: *Иисусъ, увидѣвъ множество народа, сжалился надъ ними, потому что они были, какъ овцы, не имѣющія пастыря;* такъ какъ во времена Христовы не было у евреевъ хорошихъ пастырей—руководителей, *началъ учить ихъ много,* значитъ, забылъ и объ отдыхѣ. *Бесподвалъ* (глаголаше) *о Царствіи Божіемъ.* (Читай о семъ царствѣ въ объясн. 2 ст. 9 главы).

Зач. 42-е. О чудесномъ насыщеніи народа пятью хлѣбами.

Читается въ пятокъ 21-й недѣли по Пятидесятницѣ.

Объ этомъ чудѣ повѣствуютъ и еванг. Матѳеемъ (14, 13—21) и Маркъ (6, 30—44). Еванг. Лука повѣствуетъ пространнѣе перваго, но короче втораго. Онъ одинъ обозначаетъ мѣсто, гдѣ было совершено чудо,—близъ города Виѳсаиды (ст. 10).

12. Дѣнь же начатъ превлѣтитиса. Пристѣпильше же Сванадесате рекоша ѣмъ: ѡнѣсти народъ, да шѣдше во скрѣстныа вѣси и сѣла витѣютъ, и ѡбращѣтъ вращно: ѡкв здѣ въ нѣсть мѣсть ѣсмы.

13. Речѣ же къ нимъ: дадите ѣмъ въ ѣсти. Онѣ же рѣша: нѣсть оу насъ вѣщше, токмъ пѣтъ хлѣвъ и рыбѣ двѣ, аще оубо не шѣдше мы кънимъ во всѣ мѣди сѣа вращна.

14. Бѣхъ во мѣжѣи ѡкв пѣтъ тыссѣцъ. Речѣ же ко оучникѣмъ своимъ: посадите ѣхъ на кѣпы по пѣтѣдесѣтъ.

День же началъ склоняться къ вечеру. И, приступивши къ Нему, двѣнадцать говорили Ему: отпусти народъ, чтобы они пошли въ окрестныя селенія и деревни ночевать, и достали пици; потому что мы здѣсь въ пустомъ мѣстѣ.

Но Онъ сказалъ имъ: вы дайте имъ ѣсть. Они сказали: у насъ нѣтъ болѣе пяти хлѣбовъ и двухъ рыбъ; развѣ намъ пойти купить пици для всѣхъ сихъ людей?

Ибо ихъ было около пяти тысячъ человекъ. Но Онъ сказалъ ученикамъ Своимъ: рассадите ихъ рядами по пятидесяти.

Бѣху мужей яко пѣтъ тыссѣцъ (ихъ было около 5,000 человекъ), а съ женщинами и дѣтьми было около или болѣе 10 тысячъ. *Посадите ихъ на кѣпы*

(рядами) *по пятидесять*. Это было сдѣлано для удобства при раздачѣ хлѣба. По евангел. Матѳею, I. Христосъ велѣть народу *возлечь на траву*. Возлечь, т. е. сѣсть, какъ обыкновенно іудеи и вообще восточные народы садятся (полулежа и полусидя) вокругъ низкаго стола съ кушаньями, облокотившись лѣвою рукою на подушку, для вкушенія пици (7, 36. Матѳ. 11 ст. 8 гл.).

15. И сотвориша такъ, и посадиша
и́хъ всѣ.

И сдѣлали такъ, и расадили всѣхъ.

16. Пріймъ же пѣть хлѣвъ и ѿкъ ры-
бѣ, воззрѣвъ на небо, бл҃говѣ и́хъ, и пре-
ломѣ, и да́ше оучѣи́мъ предложѣти на-
рѣдѣ.

Онъ же, взявъ пять хлѣбовъ и двѣ
рыбы и воззрѣвъ на небо, благосло-
вилъ ихъ, преломилъ и далъ учени-
камъ, чтобы раздать народу.

Воззрѣвъ на небо, т. е. къ Богу Отцу Своему, *благословилъ хлѣбы*, какъ было въ обыкновеніи у евреевъ при трапезѣ. Вотъ образецъ молитвы, которою благословлялъ глава семейства трапезу: „Буди благословенъ Господь нашъ, Царь вселенной, повелѣвшій землѣ производить пицу сію и виноградной лозѣ питіе сіе.“ Воззрѣвъ I. Христосъ на небо къ Богу Отцу и благословилъ хлѣбы и рыбы предъ раздачей ихъ народу, это — для насъ примѣръ молиться предъ вкушеніемъ пици. Скажемъ при семь: какъ худо поступаютъ тѣ, которые оставляютъ православный обычай молиться предъ вкушеніемъ и послѣ вкушенія пици. Странное дѣло, выражаютъ свою признательность, благодарность за пицу дѣти родителямъ, гости хозяевамъ; а главнаго Подателя благъ и самимъ родителямъ и хозяевамъ, забываютъ! Кому уподобляютъ себя люди, не совершающіе молитвы, когда принимаютъ пицу, — не безсловеснымъ-ли животнымъ?! Да и самыя животныя чувствуютъ признательность къ своимъ хозяевамъ и къ тѣмъ, которые кормятъ ихъ... Грустно за такихъ людей!—*Преломилъ хлѣбы*. Какіе же это хлѣбы, которые можно было ломать? На востокѣ и въ Палестинѣ, гдѣ жили евреи, хлѣбы обыкновенно пеклись маленькіе, тонкіе и хрупкіе, почему ихъ и ломали, а не рѣзали.

17. И ѣдоша и насытилисьъ вси: и
взѣша и́звѣи́ныа и́мъ оубрѣхѣи кѣшиа два-
на́дсатѣ.

И ѣли и насытилисьъ всѣ; и остав-
шихся у нихъ кусковъ набрано двѣ-
на́дцать коробовъ.

И ядоша (ѣли) *и насытилисьъ* (насытились) *вси*, потому что хлѣбы чудесно не истощались, а умножались въ рукахъ Апостоловъ, сколько они ни раздавали ихъ народу; перестали умножаться уже тогда, когда роздано было всѣмъ, и всѣ поѣли до сыта. Но этимъ чудо еще не ограничилось: оказалось множество *оставшихся кусковъ*; стали собирать, и набрали ихъ 12 коробовъ, т. е. обычныхъ корзи́нъ (кузовьевъ), какія употреблялись іудеями во время путешествій — вмѣсто сумокъ (см. 10 гл. 3 ст.). 12 корзи́нъ — по числу 12-ти Апостоловъ, раздававшихъ хлѣбы и собиравшихъ куски. Это чудесное насыщеніе народа произвело особенное впечатлѣніе на свидѣтелей его, такъ что, какъ пишетъ еванг. Іоаннъ, они признали Христа за Мессію и хотѣли *нечаянно* *взять Его и сдѣлать Царемъ* (6 гл. 14 и 15 ст.).

Собрали куски Апостолы, несомнѣнно, по повелѣнію Господа. Господь повелѣніемъ собрать куски научаетъ и насъ дорожить дарами Божиими, употреблять ихъ только на дѣйствительныя нужды, а не расточать на роскошь, прихоти и чувственные удовольствія. Ибо, если Онъ, Которому ничего не стоило насытить пятыю хлѣбами пять тысячъ человѣкъ, заповѣдалъ собрать и приберечь на послѣдующее время остатки чудесно приумноженнаго хлѣба; то съ какою расчетливостію должны мы пользоваться благами, ниспосылаемыми Промысломъ Божиимъ для поддержанія бытія и состоянія нашего на землѣ? „Чудо насыщенія пятыю хлѣбами, пишетъ одинъ изъ духовныхъ писателей, не прообразовало ли таинства Божественной Евхаристіи, въ которой подъ видомъ хлѣба и вина І. Христосъ, Агнецъ Божій, по выраженію Церкви, раздробляется, но не раздѣляется, и всегда ядомый, николиже иждивается, но, пребывая непрерывно въ церкви, освящаетъ причащающихся“? Кромѣ того, чудесное насыщеніе въ пустынѣ не научаетъ ли насъ не предаваться отчаянію въ самыхъ тѣсныхъ обстоятельствахъ, но возлагать всю свою надежду на Бога, Который, не только сверхъестественною силою, но самыми обыкновенными, повидимому, средствами силень избавить человѣка отъ постигающихъ его бѣдствій? (Воскр. Чт. г. XIX).

Зач. 43-е. Исповѣданіе Петрово и предсказаніе І. Христа о Своихъ страданіяхъ.

Читается въ понедѣльникъ 22-й недѣли по Пятидесятницѣ.

Объ исповѣданіи Господа Христомъ, Сыномъ Божиимъ, которое высказалъ ап. Петръ, повѣствуется и у евангелистовъ Матѳея (16, 13—20) и Марка (8, 27—30), но св. Лука повѣствуетъ о семь короче ихъ обоихъ.

18. И бысть ѣгда молишеса єдинъ, съ нимъ бѣху оучицы: и вопроси ихъ, глагола: когѣ мѣ глаголють народи быти;

Въ одно время, когда Онъ молился въ уединенномъ мѣстѣ, и ученики были съ Нимъ, Онъ спросилъ ихъ: за кого почитаетъ Меня народъ?

По еванг. Матѳею и Марку, это было въ Кесаріи Филипповой. *Кесарія Филиппова*, это — городъ, лежавшій на сѣверной сторонѣ Палестины, при подошвѣ горы Ливана. Называлась она прежде Павеей. Римскій правитель Галилеи Филиппъ распространилъ и украсилъ этотъ городъ, и переименовалъ въ Кесарію, въ честь римскаго Кесаря (Тиверія). Филипповою она называется, какъ преобразованная Филиппомъ и въ отличіе отъ Кесаріи Палестинской, города, лежащаго на берегу Средиземнаго моря. *За кого почитаетъ Меня народъ* (кого Мѣ глаголють народи быти)? У еванг. Матѳея прибавлено: *Сына Человѣческаго*, т. е. обѣтованнаго Мессію (Дан. 7, 13). І. Христосъ любилъ такъ называть себя. (Чит. о семь въ объясн. 24 ст. 5 гл.) Свят. Златоустъ такъ пишетъ, объясняя причину, почему Господь спрашивалъ объ этомъ Апостоловъ: „спрашивалъ сначала не объ ихъ мнѣніи, а о мнѣніи народа для того, чтобы самымъ порядкомъ вопросовъ они были возведены къ высшему разумѣнію и не думали о Немъ такъ же низко, какъ народъ. И не говорить: за кого почитаютъ Меня книжники и фарисеи? но желаетъ знать непритворное мнѣніе народа, потому что мнѣніе народа было хотя гораздо ниже надлежащаго, такъ какъ народъ, хотя, конечно, не весь, почиталъ І. Христа за предтечу Мессіи (чит. 19 ст.), но безъ всякаго лукавства; мнѣніе же книжниковъ и фарисеевъ внушено было сильною злобою.“

За кого почитаетъ Меня народъ (кого Мя глаголють народи быти)? Господь, конечно, и безъ вопроса зналъ, что думаетъ о Немъ народъ, какъ равно и то, за кого сами апостолы, ближайшіе Его ученики, принимаютъ Его, но Ему нужно было, чтобы Апостолы собственными устами высказали и первое, особенно же второе.

19. Онѣ же ѡвѣщавше рѣша: іоанна крѣтителѣ: ѡніи же ілію: друзіи же, ѡкв пророка нѣкїи ѡ древнихъ воскресе.

Они сказали въ отвѣтъ: за Іоанна Крестителя, а иные за Ілію; другіе же говорятъ, что одинъ изъ древнихъ пророковъ воскресъ.

20. Рече же ілм: вы же когò мѡ глаголете быти; ѡвѣщавъ же петръ рече: хрѣта бжїа.

Онъ же спросилъ ихъ: а вы за кого почитаете Меня? Отвѣчалъ Петръ: за Христа Божїа.

(За) *Іоанна Крестителя*, воскресшаго изъ мертвыхъ. Такъ, напр., думалъ Иродъ Антипа (Матѳ. 14 гл. 2 ст.) и нѣкоторые другіе. *Інїи Ілію, друзіи же, яко пророкъ нѣкїи отъ древнихъ воскресе*, такъ какъ въ народѣ было вѣрованіе, что предъ явленіемъ Мессїи придетъ прор. Ілія или Іеремїа, или другой кто изъ древнихъ пророковъ (ст. 8. Матѳ. 17 гл. 10 ст.). То есть народъ (конечно не весь) считалъ І. Христа за предтечу Мессїи, а не за Самого Мессїю. *За Христа Божїа*, по Матѳею, *Ты Христосъ, Сынъ Бога живаго. Христосъ*, т. е. обѣщанный Мессїя (Чит. въ объясн. 11 ст. 2 гл). *Сынъ Бога Живаго*, т. е. воплотившійся, истинный, едиnorodный Сынъ истиннаго Бога, второе лицо Св. Троицы (Іоан. 10, 35; 11, 27). Истинный Богъ называется живымъ въ противоположность языческимъ богамъ—неистиннымъ, мертвымъ. Это исповѣданіе, замѣчаетъ св. Златоустъ, высказалъ ап. Петръ, какъ всегда пламенный, нѣжнолюбящій, стремительный, предупреждающій другихъ Апостоловъ; но оно было общее—отъ лица всѣхъ Апостоловъ. По Евангелію Матѳея, при этомъ І. Христосъ сказалъ ап. Петру: *Блаженъ ты, Симонъ, вара Іона* (сынъ Іонїи): *потому что не плоть и кровь открыли тебѣ это, но Отецъ мой, суцїи на небесахъ. На семъ камнѣ Я создамъ Церковь Мою, и врата ада не одолѣютъ ея.* Въ этихъ словахъ Господь похваляетъ Симона за правильное понятіе о Себѣ и говоритъ, что на такомъ вѣрованїи будетъ основана вся религія христіанская. *Не плоть и кровь открыли тебѣ это*, т. е. не какой либо человѣкъ внушилъ тебѣ исповѣданіе І. Христа Мессїею, истиннымъ Сыномъ Божїимъ. Словами *плоть и кровь* въ Свящ. писанїи называется человѣкъ. Такъ ап. Павелъ пишетъ, что когда Господь призвалъ его благовѣствовать о Немъ язычникамъ, *тогда онъ не сталъ советовать съ плотию, и кровїю*, т. е. съ другими людьми (Гал. 1, 15. 16). *Но Отецъ Мой, Іисе* (Суцїи) *на небесахъ*, т. е. истинное вѣрованіе въ І. Христа открыто,—внушено Петру Самимъ Богомъ. „Ты слышалъ голосъ Бога Отца въ дѣлахъ и словахъ Его Сына, какъ бы такъ говорилъ Господь Петру при этомъ. И поелику ты проповѣдалъ Моего Отца, то и Я именую родившаго тебя: какъ ты—сынъ Іонїи, такъ и Я—Сынъ Моего Отца, т. е. одной суцности съ Родившимъ“. (Тр. Лист.) „Почему І. Христосъ не Самъ Себя открываетъ, не говоритъ: Я Христосъ, а доводитъ учениковъ до того, что они исповѣдали Его Христомъ?“ вопрошаетъ св. Златоустъ, и отвѣчаетъ: „потому что сіе и Ему тогда было приличїе, и ихъ побуждало болѣе вѣрить сказанному.“ Господь переименовалъ Симона въ Петра, когда только въ первый разъ встрѣтилъ его, приведеннаго къ Нему братомъ его Андреемъ. Петръ съ греческаго значитъ камень. Господь назвалъ Симона Петромъ—камнемъ, провидѣвъ твердость его характера и вѣры (Іоан. 1, 42). Теперь Господь, услышавъ отъ ап. Петра твердое

исповѣданіе Его Мессією, Сыномъ Божиимъ, какъ бы свидѣтельствуешь, что онъ дѣйствительно оправдываетъ на себѣ свое новое имя—Петръ, т. е. показываетъ твердость вѣры. *На семъ камени создамъ Церковь Мою.* Церковь,—это общество людей, истинно вѣрующихъ во Христа, гдѣ бы они ни были и когда бы ни жили. Такъ читаемъ мы въ символѣ вѣры о Церкви Христовой: *Во едину, т. е. вѣрую, святую, соборную и апостольскую Церковь.* Въ изреченіи: *на семъ камени созижду Церковь*—Церковь представляется зданіемъ. Въ основаніи зданія обыкновенно полагаются крѣпкіе камни (чит. Матѳ. 7, 24—25). Въ словахъ: *на семъ камени* указывается тотъ твердый камень, на которомъ будетъ основана Церковь. Какой же это камень? Это—та вѣра и то твердое исповѣданіе І. Христа Мессією, Сыномъ Бога живаго, которыя ап. Петръ теперь высказалъ. Значитъ, что такое вѣрованіе и исповѣданіе, которое высказалъ ап. Петръ, будетъ основнымъ вѣрованіемъ и исповѣданіемъ всей церкви, или общества, которое создастъ Господь. *И врата ада не одолѣютъ ея.* Это значитъ, что никакія враждебныя силы, даже силы самого ада или сатаны, не возмогутъ побѣдить основанной І. Христомъ Церкви. *Адъ* есть мѣсто пребыванія злыхъ духовъ или демоновъ и вмѣстѣ съ ними злыхъ человѣческихъ душъ. *Врата ада.* Врата ада здѣсь называются злыя совѣты и ухищренія самого сатаны и руководимыхъ имъ злыхъ людей. Образъ рѣчи взятъ отъ обычая восточныхъ народовъ—собираться у воротъ города, обыкновенно укрѣпленныхъ, для различныхъ совѣщаній по обыкновеннымъ дѣламъ города, для суда и расправы надъ виновными и т. п. У еванг. Матѳея еще прибавлено: *Дамъ тебѣ ключи царства небеснаго* и пр. Царствомъ небеснымъ, какъ было уже объяснено (4 ст. 43 гл.), называется на землѣ Церковь Христова, а на небѣ рай. Царство Христово представляется подъ образомъ зданія со входомъ и выходомъ, которые запираются и отпираются посредствомъ ключей. Такимъ образомъ, дарованіе ключей царства означаетъ дарованіе права впускать или не впускать въ зданіе царства. Дальнѣйшія слова: *Что свяжешь на землѣ, то будетъ связано на небесахъ; и что разрѣшишь на землѣ, то будетъ разрѣшено на небесахъ* имѣютъ тотъ же смыслъ, какой заключается въ словахъ: *дамъ тебѣ ключи царства небеснаго.* То есть, этими словами Господь даетъ ап. Петру, а впоследствии далъ и всѣмъ апостоламъ и ихъ преемникамъ—пастырямъ церкви право разрѣшать или не разрѣшать грѣхи, и такимъ образомъ дозволять или не дозволять быть въ Церкви или обществѣ вѣрующихъ,—допускать въ нее тѣхъ, которыхъ найдутъ достойными, будутъ ли то іудеи или язычники, и закрывать и защищать врата ея отъ вторженія въ нее тѣхъ, которые будутъ недостойны войти въ нее.—и обѣщается, что недозволенное ими въ церкви, не будетъ дозволено и Богомъ, а разрѣшенное будетъ разрѣшено Богомъ. Такое право даруется Апостоламъ и ихъ преемникамъ потому, что послѣ Христа они должны быть на землѣ представителями Его и видимыми управителями вмѣсто Него въ церкви (Мих.).—На словахъ І. Христа ап. Петру: *на семъ камени созижду Церковь, и дамъ тебѣ ключи царства небеснаго* и пр., католики основываютъ свое мнѣніе о главенствѣ ап. Петра надъ прочими Апостолами, а чрезъ него и папы,—ихъ первосвятителя, какъ преемника Петрова въ Римѣ, надъ всею христіанскою церковію. Но въ нихъ совершенно нѣтъ основанія къ такому мнѣнію. Эти слова сказаны ап. Петру, потому что онъ прежде всѣхъ исповѣдалъ І. Христа Сыномъ Божиимъ, между тѣмъ Апостолы всѣ одинаково исповѣдали Его, и Апостоламъ всѣмъ равно дано право вязать и рѣшить (Іоан. 20, 22—23. Матѳ. 18, 18). И изъ жизни и дѣяній ап. Петра нигдѣ не видно, чтобы считали его главою всей церкви. Также и Апостолы никогда не относились къ ап. Петру, какъ къ главѣ своей, и самъ онъ никогда не требовалъ сего. „Еслибы Господь сообщилъ Петру главенство, то какъ же Іаковъ и Іоаннъ послѣ (10 гл. 37 ст. и д.) осмѣлились бы просить, чтобы Онъ посадилъ ихъ—одного по правую, а другого по лѣвую руку? Какъ апостолы могли бы спо-

рить (а это не разъ потомъ было), кто изъ нихъ большій?⁴ замѣчаетъ одинъ изъ толкователей Евангелія. Да и вообще при невидимой Главѣ, Самомъ І. Христѣ, совершенно излишня видимая глава—папа. „Если слово Божіе знаетъ, говоритъ святитель Московскій Филаретъ, единую токмо Главу церкви—Христа; то по какому праву человѣческое мудрованіе хочетъ, сверхъ Сей Божественной Главы, дать сему безсмертному тѣлу еще другую главу—смертную?“

21. Онѣ же запрѣци ѿмъ, повелѣ ни- | Но Онѣ строго приказалъ имъ нико-
комѣже глаголати семѣ, | му не говорить о семѣ,

У еванг. Матѳея тутъ поставлено слово *тогда*, т. е. послѣ того, какъ ап. Петръ исповѣдалъ І. Христа Мессією, Сыномъ Божиимъ, на вопросъ: *вы, т. е. Апостолы, за кого почитаете Меня?* (Чит. выше). Почему же Господь запрещаетъ говорить о Себѣ, что Онѣ есть обѣщанный Мессія, тогда какъ Онѣ только о томъ и старался, чтобы узнали Его и увѣровали въ Него? Въ толковомъ Евангеліи Михаѣла разрѣшается этотъ вопросъ слѣдующимъ образомъ: „причина запрещенія могла быть съ одной стороны та, чтобы не возжигать преждевременно въ народѣ страстей, при его ложныхъ понятіяхъ о Мессіи (т. е. какъ о земномъ царѣ); съ другой стороны—та, чтобы въ нерасположенныхъ къ Нему фарисеяхъ и начальникахъ не воспламенить преждевременно чрезмѣрнаго гнѣва, могущаго подвергнуть опасности жизнь Его, тогда какъ время смерти Его еще не пришло; и наконецъ—та, что теперь еще не поняли бы Его, потому что имѣли еще ложное понятіе о Немъ, признавая Его не за Самого Мессію, а за предтечу Его“ (ст. 14).

22. рѣкъ, ѿкъ подобаетъ сѣмъ члвчѣс- | сказавъ, что Сыну Человѣческому
комѣ многѣмъ пострадати, и искѣшенѣ быти | должно много пострадать, и быть от-
ѿ старецѣ и архіерееѣ и книжннкѣ, и оубіе- | вержену старѣйшинами, первосвящен-
нѣ быти, и въ третій дѣнь востати. | никами и книжниками, и быть убиту,
и въ третій дѣнь воскреснѣти.

У еванг. Матѳея тутъ прибавлено: *съ того времени*, т. е. съ того случая, когда ап. Петръ, самъ лично и въ то же время отъ лица всѣхъ прочихъ Апостоловъ, исповѣдалъ І. Христа Мессією, Сыномъ Божиимъ. До этого времени І. Христосъ хотя говорилъ Апостоламъ о предстоящихъ Ему страданіяхъ и смерти, но говорилъ не прямо, напр., у Матѳ. въ 40 ст. 12 гл., гдѣ Онѣ говорилъ о Своемъ тридневномъ воскресеніи; теперь же Онѣ уже ясно говоритъ имъ объ этомъ, потому что они признали Его за Мессію, и посему настала пора готовить ихъ къ мысли объ ожидавшихъ Его страданіяхъ и смерти. „Господь съ удивительною постепенностью открывалъ тайну спасенія рода человѣческаго, говоритъ одинъ духовный писатель,—приготовивъ постепенно Апостоловъ, Онѣ сначала открылъ имъ тайну Своего Божества, и при томъ такъ, что они сами, устами ап. Петра, исповѣдали сію тайну. И вотъ теперь, когда они восприняли сердцемъ и исповѣдали тайну воплощенія Сына Божія, а спасеніе рода человѣческаго имѣло совершиться не однимъ воплощеніемъ, но и страданіями Спасителя, поэтому Онѣ сообщаетъ имъ и тайну Своихъ искупительныхъ страданій и смерти. Онѣ теперь, послѣ видимаго исповѣданія Петрова, и дѣлаетъ это—открываетъ сію тайну“. (Троиц. Л.) *Сыну Человѣческому*. (Чит. въ объясн. 24 ст. 5 гл.) *Много пострадатъ, быть отвержену* (искушену) *и убиту*. І. Христосъ, Спаситель міра, долженствовалъ совершить спасеніе людей Своимъ ученіемъ, жизнью, смертію и воскресеніемъ. Послѣ наученія людей словомъ Своимъ и примѣромъ жизни Своей, І. Христу надлежало пострадать. Его вольныя страданія и крестная смерть за людей, будучи безконечной цѣны и достоинства, какъ смерть безгрѣшнаго и Богоче-

ловѣка, долженствовали удовлетворить правосудію Божию, осудившему людей на смерть, и быть безмѣрною заслугою на право, безъ оскорбленія правосудія, подавать людямъ прощеніе грѣховъ и благодать для побѣды надъ грѣхомъ и смертію (Прав. Кат.). Господь имѣлъ принести Себя въ жертву за другихъ, подобно тому, какъ одинъ человекъ выкупаетъ другого изъ плѣна или изъ темницы, за долгъ. О Своихъ страданіяхъ и смерти, а затѣмъ и о воскресеніи І. Христовъ не разъ предсказывалъ Апостоламъ, чтобы заранѣе приготовить ихъ къ сему. Такое предсказаніе Онъ и высказываетъ Апостоламъ въ словахъ: *яко подобаетъ* и пр. И въ предсказанія о Своихъ страданіяхъ и смерти Своимъ ученикамъ, Господь соблюдаетъ постепенность. Теперь Онъ открываетъ имъ только то, что Ему *должно пострадать и быть убиту*, позднѣе уже скажетъ, что Онъ *будетъ преданъ язычникамъ на распятіе*. Но чтобы облегчить тяжесть этихъ предсказаній для любящихъ сердецъ Своихъ учениковъ, каждый разъ Господь прибавляетъ, что *въ третій день Онъ воскреснетъ. Отъ старцевъ, архіерей и книжниковъ*. І. Христовъ предвидѣлъ, что главными виновниками Его смерти будутъ старѣйшины, т. е. старшіе въ родѣ, начальники, первосвященники,—архіерей и старшіе священники, и книжники,—ученые люди, богословы, законоучители, потому такъ и говорилъ. Иудейскіе старѣйшины и книжники ненавидѣли І. Христа за то, что Онъ обличалъ ихъ ложное ученіе и беззаконную жизнь, и завидовали Ему, потому что народъ за ученіе и чудеса уважалъ Его болѣе, чѣмъ ихъ; это и послужило для нихъ поводомъ къ тому, чтобы осудить І. Христа. Съ другой стороны, старѣйшины, первосвященники и книжники составляли такъ называемый *синедрионъ*—высшій судъ, который судилъ І. Христа и осудилъ на смерть. Синедрионъ былъ въ Иерусалимѣ, столицѣ іудеевъ. Онъ учрежденъ былъ уже во времена Маккавеевъ—за 200 лѣтъ до Р. Христова. Синедрионъ состоялъ изъ 72 членовъ. Первосвященникъ или архіерей былъ предсѣдателемъ въ немъ, членами же избранные изъ священниковъ, старцевъ народныхъ и книжниковъ, т. е. ученыхъ людей, законниковъ. Синедрионъ занимался самыми важными народными дѣлами. До завоеванія Іудей римлянами, ему принадлежало право предавать смерти; но съ этого времени оставлено было ему право только произносить смертные приговоры, а чтобы привести въ исполненіе эти приговоры, требовалось согласіе римскаго правителя въ Іудеѣ. Какъ ясно ни говорилъ Господь Апостоламъ о предстоящихъ Ему страданіяхъ, они все не понимали словъ Его объ этомъ: *слова сіи были для нихъ сокровенны*, замѣчаетъ еванг. Лука, когда при другомъ случаѣ Господь предсказывалъ Апостоламъ о Своихъ страданіяхъ (18, 31 и дал.). Они такъ же, какъ и прочіе іудеи, думали, что І. Христовъ сдѣлается царемъ на землѣ; поэтому въ настоящемъ случаѣ, услышавъ о томъ, что І. Христу въ скоромъ времени предстоятъ страданія и смерть, по Евангеліямъ св. Матѳея и Марка, ап. Петръ, по своей пылкости, не могъ вынести этой мысли о страданіяхъ и смерти своего Учителя—Мессіи и началъ выражать желаніе и надежду, что Богъ, по Своей милости, не допуститъ случиться съ Тобою! какъ бы такъ высказываетъ Апостоль І. Христу по сему поводу. (По Евангелію: *будь милостивъ къ Себѣ, Господи, да не будетъ этого съ Тобою!*) Но Господь сказалъ Петру: *отойди отъ меня, сатана, потому что ты думаешь не о томъ, что Божіе, но что человеческое. Отойди отъ Меня* и пр. Въ этихъ словахъ Господь укоряетъ апост. Петра за то, что онъ какъ бы не хотѣлъ признать божественнаго опредѣленія относительно страданія и смерти Мессіи. *Сатана* значитъ собственно противникъ; за сопротивленіе Богу называется сатаною дьяволъ или князь бѣсовскій (см. Матѳ, 10 ст. 4 гл.). Господь назвалъ ап. Петра сатаною въ томъ смыслѣ, что онъ выражаетъ такую мысль, которая противна опредѣленію Божию относительно смерти Его, какъ Спасителя міра. Съ другой стороны, потому, что Своимъ духомъ Господь видѣлъ, что сатаною

внушена Петру мысль противорѣчить Ему (Тр. Л.). У еванг. Матѳея прибавлено: *Ты Мнѣ соблазнъ*, т. е. ты служишь Мнѣ препятствіемъ (Зигаб.), когда желаешь, чтобы не исполнилось то, что предопредѣлено отъ вѣчности и для чего Я пришелъ на землю. *Думаешь не о томъ, что Божіе*, т. е. не о томъ, что опредѣлено Богомъ относительно смерти Мессіи; *но что человѣческое*, т. е. о томъ, что, по человѣческому мнѣнію, Мессіи должно быть Царемъ, завоевателемъ всего свѣта, а не умирать позорною крестною смертію: это низко для Него; тогда какъ, напротивъ, не страдать для Него—низко, и эта мысль не страдать—отъ діавола (Злат.). Спаситель нашъ, какъ говоритъ Москов. митрополитъ Филаретъ, носилъ Свою смерть въ умѣ и сердцѣ Своемъ постоянно.

Зач. 44-е. Ученіе Христово о крестѣ Его послѣдователей.

Читается во вторникъ 22-й недѣли по Пятидесятницѣ.

Это ученіе изложено и у еванг. Матѳея (16, 24—27) и Марка (8, 35—38). У Матѳея оно изложено короче, а у Марка и Луки почти въ однихъ и тѣхъ же словахъ. Оно высказано І. Христомъ послѣ ученія Его о Своихъ страданіяхъ и смерти (22 ст.).

<p>23. Глаголаніе же ко всѣмъ: ѿще кто хощетъ по мнѣ ити, да отвержется себѣ, и возметъ крѣтъ свой, и послѣдетъ мнѣ.</p>	<p>Ко всѣмъ же сказалъ: если кто хочетъ идти за Мною, отвергнись себя, и возьми крестъ свой, и слѣдуй за Мною.</p>
--------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------	--------------------------------------------------------------------------------------------------------------------

Въ этихъ и дальнѣйшихъ словахъ І. Христосъ учитъ о крестѣ Своихъ учениковъ или послѣдователей. Ап. Петръ, по Евангеліямъ Матѳея и Марка, выражалъ желаніе, чтобы Господь не страдалъ, но Господь въ это время высказалъ, что страданія неизбѣжны и для всякаго Его послѣдователя. У еванг. Матѳея здѣсь поставлено слово *тогда*, т. е. послѣ того, какъ І. Х. предсказалъ о предстоящихъ Ему Самому страданіяхъ и смерти (ст. 22). *Ко всемъ*. У Матѳея: *ученикамъ Своимъ*, т. е. слушающимъ Его ученіе, Апостоламъ и всѣмъ другимъ, принимающимъ Его ученіе,—всѣмъ христіанамъ. *Кто хочетъ ити за Мною* (по Мнѣ), т. е. кто хочетъ быть Моимъ ученикомъ или послѣдователемъ. *Слѣдовать за кѣмъ* значитъ быть ученикомъ того, принять ученіе его (4 Цар. 6, 19. Сл. Мѳ. 19 ст. 4 гл.). *Да отвержется себѣ*—отвергнись себя, т. е. откажись отъ собственной твоей воли и расположеній, такъ какъ со времени грѣхопаденія прародителей люди очень склонны ко злу (Рим. 7, 18,) и предайся святой и спасительной волѣ Божіей; ради Христа будь готовъ на всякія лишенія, гоненія, скорби и страданія, еслибы Господь послалъ тебѣ ихъ; откажись отъ всего, что удаляетъ отъ Христа, какъ бы тебѣ ни было больно это. „Отрекается самъ себя тотъ, пишетъ св. Василій вел., кто совлекается ветхого чловѣка, истлѣвающего въ обольстительныхъ похотяхъ, отрекается и отъ всѣхъ мірскихъ пристрастій, которыя могутъ препятствовать благочестивымъ намѣреніямъ. Совершенное же отреченіе состоитъ въ томъ, чтобы быть безпристрастнымъ и къ самой жизни“. *Возметъ крѣтъ свой*—возьми крестъ свой, т. е. будь готовъ на всякія страданія и искушенія, и на самую смерть, и даже позорную смерть. Выраженіе взято отъ обычая, по которому осужденные на крестную смерть сами должны были нести крестъ до мѣста казни. Такъ несъ крестъ Свой Христосъ Спаситель. Самъ І. Христосъ вошелъ въ славу крестомъ; чтобы войти въ Его славу, и послѣдователю Его нужно прежде сдѣлаться участникомъ въ Его страданіи (Воскр. Чт.), чрезъ терпѣніе всего скорбнаго—даже смерти. Такимъ образомъ, взять

крестъ свой, это значить то, что мы, *слѣдуя за Христомъ*, должны быть готовы перенести столько страданій и искушеній, сколько на каждого пошлетъ наказующая, очищающая и вмѣстѣ милующая судьба всѣмъ управляющаго Провидѣнія Божія. Ибо и Христосъ не избиралъ и не умножалъ Себѣ страданія, а принялъ тѣ, какія представила Ему премудрость, правда и судьба Отца Его (Тр. I.). *По Мнѣ грядетъ*—слѣдуй за Мною, т. е. будь Моимъ послушнымъ ученикомъ, послѣдователемъ—дѣлай и живи такъ, какъ Я училъ Своимъ словомъ и примѣромъ; не только терпи, но и соблюдай всякую добродѣтель (Злат.). Господь говоритъ: *кто хочетъ*, этимъ Онъ показываетъ, что Онъ не заставляетъ, не принуждаетъ насильно, но предоставляетъ каждому на собственную волю. Св. Златоустъ замѣчаетъ при этомъ: „Говоря такъ, Господь сильнѣе убѣждалъ послѣдовать Себѣ, ибо принуждая, мы часто отвращаемъ, а предоставляя слушателю свободу, больше привлекаемъ. Крѣпкое обращеніе дѣйствительнѣе принужденія“.

24. <i>Иже во ѡцѣ хощетъ дѣшнѣ свою спасти, погубитъ ю: а иже погубитъ дѣшнѣ свою менѣ ради, сей спасетъ ю.</i>	Ибо кто хочеть душу свою сберечь, тотъ потеряетъ ее; а кто потеряетъ душу свою ради Меня, тотъ сбережетъ ее.
-----------------------------------------------------------------------------------------------------------------	--------------------------------------------------------------------------------------------------------------

Слова эти были, по Евангелію Матѳея, высказаны I. Христомъ при посланіи Своихъ Апостоловъ на проповѣдь (39 ст. 10 гл.). Они значатъ, что кто *хочетъ сберечь* (спасти) *душу свою* въ этомъ мѣрѣ, для сей временной жизни, посредствомъ отреченія отъ Христа какимъ бы то ни было образомъ, боясь, напр., гоненія, мученія и смерти, или отдавшись разсѣянной грѣховной жизни, кто хочеть избѣжать скорбей и страданій, *тотъ потеряетъ* (погубитъ) ее для жизни вѣчной, т. е. лишится райскаго блаженства и подвергнется вѣчной смерти, мученію въ аду. Такъ губили души свои отрекавшіеся отъ Христа во времена гоненій на христіанъ, такъ погубилъ душу свою богачъ въ притчѣ о богатомъ и Лазарѣ. Кто же, напротивъ, *потеряетъ* (погубитъ) *душу свою* для сей временной жизни, ради вѣры Христовой (*ради Меня, Христа*), т. е. пожертвуетъ жизнью своею для Христа,—за вѣру Его, или будетъ вести жизнь истинно-христіанскую, обыкновенно исполненную скорбей и лишеній, *тотъ сбережетъ* (спасетъ) ее для жизни вѣчной, т. е. наслѣдуетъ вѣчное блаженство въ раю. Такъ теряли свою душу для земной, но сберегали для вѣчной жизни свв. Апостолы, мученики и подвижники. Слѣдовательно, въ этихъ и затѣмъ въ дальнѣйшихъ словахъ Господь указываетъ, что нести крестъ столь необходимо, что кто несетъ его, тотъ въ будущей жизни получитъ награду, а кто не несетъ, тотъ будетъ наказанъ. Въ Своихъ словахъ: *Аще кто хощетъ по Мнѣ итти*, какъ равно и въ словахъ объ узкомъ пути въ царство небесное въ Евангеліи Матѳея (12, 13. 14), Господь ясно говоритъ, что для полученія сего царства необходимы подвиги и труды. Какъ же могутъ отвергать сін труды и подвиги лжеучители: пашковцы, штундисты и имъ подобные, говоря, что для спасенія достаточно только одной вѣры, безъ дѣлъ?..

25. <i>Что во пользы имать чловѣки, приобрѣтъ мѣръ весь, себѣ же погубивъ или оштетивъ;</i>	Ибо что пользы чловѣку приобрѣсть весь мѣръ, а себя самого погубить, или повредить себѣ?
---------------------------------------------------------------------------------------------	------------------------------------------------------------------------------------------

Приобрѣтъ (приобрѣтъ) *весь мѣръ*, т. е. завладѣтъ всѣми его сокровищами, достигнуть всевозможныхъ почестей и наслаждаться всѣми земными удовольствіями. *Себя же самого погубитъ или повредитъ себѣ* (себе отщепитъ). У еванг. Матѳея и Марка сказано: *души своей повредитъ*, т. е. сдѣлаетъ ее неспособною и недостойною къ полученію вѣчнаго блаженства на не-

бѣ и подвергнуть ее вѣчному мученію въ аду, въ удаленіи отъ Бога—Источника блаженства. „Если рабы твои въ довольствѣ, разсуждаетъ при этомъ одинъ изъ духовныхъ учителей, а самъ же ты въ крайней бѣдѣ; какая тебѣ польза отъ того, что ты господишь? также суди и о душѣ: когда плоть наслаждается и богатѣетъ, тогда душа ожидаетъ будущей гибели“. У еванг. Матвея и Марка еще прибавлено: *Какой выкупъ дастъ человекъ за душу свою?* т. е. когда такимъ образомъ погибнетъ душа, то можно ли будетъ чѣмъ нибудь выкупить ее? „Хотя бы ты былъ царемъ всей вселенной, поучаетъ св. Златоустъ, то и на всю вселенную не купишь (погибшей) души“. Если, по ученію православной церкви, душамъ умершихъ могутъ вспомоствовать къ достиженію блаженной жизни совершаемыя, вмѣстѣ съ молитвами, благотворенія въ память ихъ; то это—только душамъ тѣхъ людей, которые умерли съ вѣрою и покаяніемъ, но лишь не успѣли принести плодовъ покаянія, какъ-то: молитвъ, сокрушенія о грѣхахъ, поста, милостыни къ заглаженію грѣховъ и, вмѣсто привычныхъ грѣховъ, противоположныхъ добродѣтелей:—слѣдовательно, душамъ такихъ людей, которые все-таки думали о вѣчной жизни, заботились о спасеніи души, скорбѣли о своихъ грѣхахъ, каились въ нихъ, творили и нѣчто доброе въ теченіе жизни, но только по слабости падшей человѣческой природы имѣли и грѣхи, но не забывали совѣмъ о душѣ, о вѣчности и не оставались нераскаянными. Нужно представить себѣ и то, сами ли такіе люди творятъ этотъ выкупъ за свои души. Творятъ, оставшіеся въ живыхъ, ихъ родные и знакомые.

26. Иже во ѡще постыдѣтъ менѣ и моѣхъ словѣсъ, сегѡ сѣи члвчскій постыдѣтъ, егда прїидетъ во славу своѣи и ѡчеи и стѣхъ агглы.

Ибо кто постыдится Меня и Моихъ словъ, того Сынъ Человѣческой постыдится, когда прїидетъ во славу Своей и Отца и святыхъ Ангеловъ.

Постыдиться Христа и Его ученія (Моихъ словъ), это значитъ, по гордости и высокоумію, считать ученіе Его ниже себя и Самого Христа признавать за обыкновеннаго человѣка. Господь явился въ образѣ раба, жилъ въ бѣдности, страдалъ; кто постыдится Его въ этомъ образѣ и сочтетъ не стоющимъ вниманія Его ученіе, того постыдятся и Онъ, *Сынъ Человѣческой* (24 ст. 5 гл.). *Постыдится Господь*, т. е. сочтетъ того недостойнымъ Себя и Своего царства, отвергнетъ и не приметъ въ Свое Царство. У еванг. Матвея и Марка прибавлено: *въ родѣ семъ прелюбодѣиномъ и грѣшномъ*. Не вѣровать во Христа для іудеевъ было то же, что прелюбодѣйствовать (Злат.). Отношенія между Богомъ и еврейскимъ народомъ въ ветхозавѣтномъ Священ. писаніи нерѣдко представляются подъ образомъ отношеній между мужемъ и женою, и невѣрность народа Богу, его идолослуженіе—подъ образомъ прелюбодѣянія (Ис. 72, 27. Исх. 57, 3 и др.). *Когда прїдетъ* (егда прїдетъ) *во славу Своей и Отца Своего* и проч., т. е. прїдетъ въ день второго славнаго и страшнаго пришествія Своего на судъ вселенной. *Во славу Отца Своего и святыхъ Ангеловъ*, т. е. окруженный тѣмъ же величіемъ и славою, какими окруженъ вообще Богъ (см. Матѣ. 31 ст. 25 гл.).

27. Глаголю же вамъ истинно: сѣи нѣцыи ѡ здѣ стоящихъ, иже не ѡмѣтъ въ сѣти смѣрти, доидеже видѣтъ цѣтвіе вѣнїе.

Говорю же вамъ истинно: есть нѣкоторые изъ стоящихъ здѣсь, которые не вкусятъ смерти, какъ уже увидятъ Царствіе Божіе.

Здѣсь Господь заканчиваетъ Свою предшествующую рѣчь,—говоритъ, что многіе изъ стоящихъ около Него и слушавшихъ Его сію рѣчь не умрутъ, *какъ наступитъ* (увидятъ) *царствіе Божіе*, т. е. доживутъ до времени воскре-

сенія Его и сошествія Св. Духа, когда царство, т. е. Церковь Его *устроится на землю*. Въ Евангеліяхъ Матѳея и Марка къ словамъ *царствіе Божіе* прибавлено: *пришедшее въ силу*. Это значитъ, что Царство Христово или Церковь Его, теперь еще малая и презираемая іудейскими начальниками, съ того времени увеличится, распространится по всей вселенной и войдетъ въ великую славу. Нѣкоторые же изъ свв. отцевъ относятъ это видѣніе къ послѣдовавшему вскорѣ затѣмъ, Преображенію Господню. (28 ст. и дал.) Для васъ, какъ бы такъ говорить Господь, трудно представить, что Я, Котораго вы теперь видите въ такомъ странномъ видѣ, приду нѣкогда въ небесномъ величіи; но чтобы вы знали что это несомнѣнно будетъ, Я дамъ нѣкоторымъ изъ васъ увидѣть это величіе теперь же, пока Я съ вами: *аминь, глаголю* (истинно говорю) *вамъ*...—и увидѣть образъ Моего будущаго пришествія и славы праведныхъ. И дѣйствительно, трое изъ апостоловъ видѣли славу Господню въ Его преображеніи; всѣ, кромѣ Іуды предателя, стали свидѣтелями Его воскресенія; Іоаннъ пережилъ исполненіе грозныхъ пророчествъ Его объ Іерусалимѣ и видѣлъ прекращеніе ветхозавѣтныхъ жертвъ и разрушеніе храма. А во всѣхъ этихъ событіяхъ полагалось основаніе духовному царству Христову на развалинахъ обрядоваго закона Моисеева (Гр. Л.). „Когда же Господь возсѣлъ одесную Бога Отца, когда посредствомъ Св. Духа дѣйствительно началъ устроить изъ вѣрующихъ одно богоучрежденное общество Своихъ послѣдователей—церковь Свою, царствіе сіе во всѣ страны распространилось съ необыкновенною скоростію; тогда не обинуясь могли Апостолы сказать Господу на Его предсказаніе, что „воистину, еще не вкусивъ смерти, видѣли они царствіе Божіе, пришедшее въ силу“ (Фил. м. М.).

Зач. 45-е. Преображеніе Господне.

Читается въ день Преображенія на утрени.

Евангелистъ Лука описываетъ Преображеніе Господне совершенно одинаково съ еванг. Матѳеемъ (17, 1—9) и Маркомъ (9, 2—9), хотя нѣсколько пополняетъ ихъ.

28. Имѣсть же по словесѣхъ сихъ ѿкъ	Послѣ сихъ словъ, дней черезъ во-
дній ѿсмь, и поемъ петра и іоанна и	семь, взявъ Петра, Іоанна и Іакова,
іакова, взыде на горѣ помолитсѣ.	взошелъ Онъ на гору помолиться.

По словестехъ сихъ, яко дній осмь (послѣ сихъ словъ дней чрезъ восемь). У еванг. Матѳея и Марка, *по прошествіи дней шести*, т. е. отъ того дня, когда была предыдущая бесѣда І. Христа съ Апостолами, между прочимъ о крестѣ Его Самого и крестѣ послѣдователей Его (чит. выше). *По прошествіи шести дней* или *дней чрезъ восемь*—разнорѣчіе, не представляющее важности. Взявъ І. Христось изъ учениковъ Своихъ *Петра, Іоанна и Іакова*. Эти ученики І. Христа были самые близкіе и довѣреннѣйшіе. Такъ впоследствии мы видимъ ихъ однихъ съ І. Христомъ въ саду Геосиманскомъ наканунѣ Его страданій (Мар. 14, 33), а ранѣе Петра и Іоанна Онъ посылалъ приготовить пасху (Лук. 22, 8). Они превосходили прочихъ Апостоловъ: Петръ—сильною любовію ко Христу, Іоаннъ—особенною любовію Господа къ нему самому, а Іаковъ—отвѣтомъ, который онъ далъ вмѣстѣ съ братомъ своимъ: „*можемъ испить чашу*“ (Мат. 20, 22, Мар. 10, 39. Злат.). *На гору*. Евангелисты не называютъ этой горы по имени, но преданіе свидѣтельствуетъ, что эта была Фаворъ въ Галилеѣ, на югъ отъ г. Назарета, въ прекрасной Ездrelонской долинѣ. Эта гора высотой въ 3,000 футовъ. Покрывается она, кромѣ вершины, прекрасною зеленью, цвѣтами, дубовыми и фишашковыми рощами. (Царицею Еленою на

горѣ Ѡаворѣ, какъ на горѣ Преображенія Господня, была создана церковь). *Помолитесь, и когда молился.* Это обстоятельство указываетъ только одинъ Лука. Слѣдовательно, Преображеніе происходило во время самого великаго религіознаго дѣйствія—молитвы. Полагаютъ, что оно происходило ночью, такъ какъ Господь любилъ молиться ночью, когда было тихо, и въ уединенныхъ мѣстахъ.

29. И бысть, егда моляшеса, видѣше лица егво ино, и одежаніе егво глво блнсташа.

30. И се, мужа два съ нимъ глаголюща, аже вѣста мовсей и иля:

31. являшася во славу, глаголаша же исходъ егво, егвоже хоташе скончати во іерусалимѣ.

И когда молился, видѣ лица Его измѣнился, и одежда Его сдѣлалась блестяю, блистающею.

И вотъ, два мужа бесѣдовали съ Нимъ, которые были Моисей и Илія:

явившись во славу, они говорили объ исходѣ Его, который Ему надлежало совершить во Іерусалимѣ.

Это значить, что Христось явился въ Своей Божеской небесной славу, — отчего и лице Его просіяло и одежды Его поблѣзли (Мих.). „Молнія Божества Его возблистала сквозь облако Его человѣчества.“ (Архіеп. Никаноръ). Молитва на Ѡаворѣ до того возбудила и подвигла сокрытую въ человѣчествѣ Іисусовомъ, полноту Божества, что, преисполнивъ душу Богочеловѣка свѣтомъ своимъ, проникла сквозь тѣло и просіяла въ лицѣ; не вмѣщаясь здѣсь, осіяла и преобразила самую одежду (Инн. Херс.). Для чего преобразился Господь и почему являлся при Его преображеніи свв. Моисей и Илія? Причина, по которой І. Христось преобразился, слѣдующая. Онъ преобразился и для того, чтобы показать Своимъ Апостоламъ, что Онъ есть Сынъ Божій, сошедшій съ неба для спасенія людей, и что Онъ, хотя и будетъ страдать и умереть, какъ не одинъ разъ, — напр., незадолго и до самого преображенія—предсказывалъ Онъ, но, какъ Богъ, можетъ воскреснуть. „Да егда Ты узрять распинаема, страданіе убо уразумѣють вольное, мірови же проповѣдятъ, яко Ты еси воистину Отчее сіяніе“, поетъ церковь Господня въ день Его преображенія. Съ другой стороны, при преображеніи І. Христось показалъ ту славу, которая ожидаетъ учениковъ Его на небѣ. Хотя и придется и имъ тоже, подобно Ему, страдать на землѣ и отъ злыхъ невѣрующихъ и нечестивыхъ людей, и отъ своей собственной склонности ко злу, какъ І. Христось не разъ — также незадолго до Своего преображенія — также предрекалъ имъ; но зато на небѣ будетъ у нихъ великое блаженство: *хорошо* (добро есть) *намъ здѣсь быть*, говорили Апостолы во время преображенія (33 ст.). Въ этомъ представленъ образъ райскаго блаженства праведниковъ. Явились же во время преображенія свв. пророки Моисей и Илія по слѣдующимъ причинамъ: 1) Моисей и Илія были главными изъ ветхозавѣтныхъ пророковъ. Явясъ, они показали тѣмъ, что І. Христось есть именно тотъ обѣщанный Мессія, о которомъ предсказали пророки; 2) — что Онъ есть Владыка надъ небомъ и землею, надъ жизнію и смертію, Онъ повелѣлъ небу, и привелъ Илію, далъ мановеніе землѣ, и воскресилъ Моисея (Ефр. Сир.). Если Онъ воскресилъ многолѣтняго мертвеца (Моисея), тѣмъ паче можетъ воскреснуть Самъ (Ѡеоф.), и 3) чтобы тѣ, которые почитали І. Христа за Ілію или за кого либо изъ древнихъ пророковъ (чит. 6—8 ст.), видѣли различіе между Нимъ, какъ Господомъ, и пророками, какъ Его рабами. Пророки Моисей и Илія *явились во славу*, т. е. въ томъ славномъ видѣ, въ какомъ святые пребываютъ на небесахъ. Спросить ли кто: какъ узнали Апостолы пророковъ Моисея и Илію? Конечно, по откровенію Божію. Несомнѣнно, что отраженіе славы Господа могло просвѣтить ихъ духовные очи въ это время. (Прот. Горск.) *Глаголаша исходъ* (говорили объ исходѣ) *Его*, т. е. о предстоящей Господу смерти, — о страданіи Его и о послѣдующемъ за смертію — воскресеніи. Объ этомъ обстоятельствѣ тоже говорить одинъ Лука.

32. Петръ же и съшнн съ нимъ бѣху ѿтѣчѣни сномъ: оубѣждаше же видѣша славу его, и съба мужа стоѣща съ нимъ.

Петръ же и бывшіе съ нимъ отягченны были сномъ; но, пробудившись, увидѣли славу Его, и двухъ мужей, стоявшихъ съ Нимъ.

Бяжу отячени сномъ. И объ этомъ обстоятельстве не сказано ни у Матвея, ни у Марка. Кажется страннымъ, что ученики Христовы въ такое важное время уснули. Но надобно замѣтить, что они спали не во время самого преображенія, а передъ нимъ. Вѣроятно, что Господь взявъ учениковъ съ Собою на гору вечеромъ, молился тамъ всю ночь, а къ утру послѣдовало преображеніе. Утомленные дневными трудами, Апостолы не выдержали продолжительной молитвы Господа, какъ случилось съ ними и впоследствии въ саду Геосиманскомъ, и сонъ одолѣлъ ихъ. Въ то время, когда они еще спали, видъ Господа началъ измѣняться, и явились въ славу Моисей и Ілія, и, можетъ быть, ученики проснулись отъ необыкновеннаго свѣта, осіявшаго Господа и явившихся Ему (Мих.).

33. И вѣсть, егда разлучистася ѿ него, рече петръ ко іисусу: наставниче, добро есть намъ здѣ вѣсти: и сотворимъ сѣни три, едину тебѣ, и едину моисею, и едину ілію: не вѣдый, еже глаголаше.

И когда они отходили отъ Него, сказалъ Петръ Іисусу: Наставникъ! хорошо намъ здѣсь быть; сдѣлаемъ три кущи, одну Тебѣ, одну Моисею и одну Ілію,—не зная, что говорилъ.

Св. евангелистъ Лука, а также и Маркъ (9, 6), передавая исторію преображенія, прибавляютъ о словахъ ап. Петра, что онъ, *самъ не зная, что говорилъ*. Осчастливленный и вмѣстѣ пораженный такимъ дивнымъ видѣніемъ, Апостолъ желалъ, чтобы оно продолжилось долго, если можно, — чтобы навсегда остались они тутъ въ палаткахъ. Тѣмъ болѣе Петръ думалъ еще такъ, что, если они не пойдутъ отсюда (въ Іерусалимъ), то и Христосъ не умретъ, на Него и не нападутъ книжники.

34. Се же емъ глаголющъ, вѣсть облакъ и ѡсѣни ихъ: оубоѡшася же, вшедне во облакъ.

Когда же онъ говорилъ это, явилось облако и осѣнило ихъ; и устрашились, когда вошли въ облако.

35. И гласъ вѣсть изъ облака, глаголю: сей есть сынъ мой возлюбленный, его послушайте.

И былъ изъ облака гласъ, глаголющій: Сей есть Сынъ Мой Возлюбленный: Его слушайте.

Облако это было чудесное, оно было знакомъ особеннаго присутствія Божія. Таковое облако находилось во Святомъ святыхъ въ еврейскомъ храмѣ (3 Цар. 8, 10, 11. Іезек. 1, 4; 10, 4). *Осѣнило ихъ*, т. е. І. Христа и Моисея съ Іліею, но не Апостоловъ, потому что Апостолы слышали голосъ изъ облака. Голосъ изъ облака быть такой же, какой былъ слышанъ съ неба при крещеніи (3 гл. 22 ст.), только съ прибавленіемъ словъ: *Того* (Его) *послушайте*, т. е. принимайте все, чему Онъ учитъ и что говоритъ. Слова: *Его послушайте* указываютъ на пророчество св. Моисея о Спасителѣ: *пророка отъ братіи твоея, якоже мене, возставитъ тебѣ Господь Богъ Твой, Того послушайте* (Втор. 18, 15), и на то, что это пророчество исполнилось именно на І. Христѣ. Такъ Богъ Отецъ два раза торжественно возвѣщало міру, что І. Христосъ есть Сынъ Его: въ первый разъ послѣ крещенія, когда Господь начиналъ открытое служеніе спасенію рода человѣческаго, и во второй разъ при преображеніи, вскорѣ послѣ котораго Онъ долженствовалъ пострадать и

умереть за спасение мира. У еванг. Матѳея повѣствуется при семъ: *Апостолы пали на лица свои и очень испугались*. Причина, почему такъ испугались Апостолы, — понятна: тутъ они видѣли І. Христа въ особенномъ видѣ, чувствовали присутствіе Господа въ облакѣ, слышали Его голосъ и видѣли сошедшихъ съ неба Моисея и Ілїю. „И высота мѣста, и глубокое молчаніе, свѣтъ чрезвычайный и облако простертое, все это повергло ихъ въ сильный трепеть, и они въ ужасѣ пали и поклонились“, говоритъ Златоустъ. О палаткахъ для самого себя съ прочими Апостолами Петръ не говоритъ, думая, что имъ около Господа и пророковъ и безъ особыхъ кущъ будетъ хорошо.

36. И ѣгда бысть гласъ, ѡбрѣтеса ѿсхъ единъ. И тѣмъ оумолчаша, и никоумже възвѣстѣша въ тѣмъ дни ничесѡуже ѡ тѣхъ, ꙗже видѣша.

Когда былъ гласъ сей, остался Исусъ одинъ. И они умолчали, и никому не говорили въ тѣ дни о томъ, что видѣли.

У еванг. Матѳея и Марка прямо сказано, что Господь запретилъ Апостоламъ рассказывать о Своемъ видѣніи, доколѣ Онъ не воскреснетъ. Почему же это? Св. Златоустъ такъ объясняетъ это запрещеніе: „Чѣмъ болѣе стали бы рассказывать о Христѣ чудеснаго, тѣмъ труднѣе для многихъ было бы тогда вѣрить этому. Притомъ соблазнъ о крестѣ (т. е. о томъ, что І. Христу при Его Божествѣ должно страдать на крестѣ) отъ того еще болѣе увеличивался бы. Онъ не навсегда запретилъ Апостоламъ скрывать это, но только до тѣхъ поръ, пока Онъ возстанетъ изъ мертвыхъ. Что же послѣ того? Не могли ли они соблазниться? Никакъ. Ибо нужно было только пройти времени до креста, а послѣ они исполнились Духа, и въ знаменїяхъ находили голосъ, споспѣшествующій имъ, и событія не возбуждали уже никакого соблазна.“ У еванг. Марка здѣсь прибавлено: Апостолы *удержали это слово, спрашивая другъ друга, что значитъ: воскреснуть изъ мертвыхъ* (9, 10)? *Удержали это слово*, т. е. умолчали о событіи Преображенія Господня, которое видѣли на Ѡаворѣ и о которомъ Господь запретилъ имъ рассказывать до времени Своего воскресенія изъ мертвыхъ (ст. 9). Слово *удержали* показываетъ, что Апостолы съ трудомъ сохраняли заповѣдь Христову объ умалчиваніи о дивномъ событіи Преображенія, особенно предъ другими Апостолами, которые, несомнѣнно, спрашивали ихъ о томъ, что было съ ними наединѣ съ Господомъ на Ѡаворѣ, куда Онъ благоволилъ взять только ихъ троихъ. *Что значитъ воскреснуть изъ мертвыхъ?* Апостолы не того собственно не разумѣли, что значитъ вообще воскреснуть изъ мертвыхъ, а не понимали именно того, какъ это ихъ Господь и Мессія долженъ воскреснуть, когда Онъ, по ихъ тогдашнему мнѣнію, согласному съ общимъ народнымъ мнѣніемъ, не долженъ былъ и умереть (Іоан. 12, 34).

Зач. 46-е. Исцѣленіе бѣсноватаго отрока.

Читается въ субботу 25-й недѣли по Пятидесятницѣ.

И евангелисты Матѳеѣй (17, 14—20) и Маркъ (9, 14—29) повѣствуютъ объ этомъ чудѣ; Маркъ повѣствуетъ подробно, а Матѳеѣй и Лука короче, но всѣ—совершенно согласно.

37. Бысть же въ прочїи день, шедшымъ ѿмъ съ горы, срѣте ѣго народъ многъ.

Въ слѣдующій же день, когда они сошли съ горы, встрѣтило Его много народа.

38. И сѣ, мѣжъ иъ народа возопи, глагола: оучило, молибиса, призри на сына моего, ꙗко единороденъ ми естъ:

39. и сѣ, дѣхъ ѣмлетъ егò, и внезапно вопіетъ, и прѣжаетса съ пѣнами, и едва ѡходитъ ѡ него, сокращаа егò:

Вдругъ нѣкто изъ народа воскликнуть: Учитель! умоляю Тебя взглянуть на сына моего, онъ одинъ у меня:

его схватываетъ духъ, и онъ внезапно вскрикиваетъ, и терзаетъ его, такъ что онъ испускаетъ пѣну; и насилу отступаетъ отъ него, измучивъ его;

Это было послѣ Преображенія, когда Господь сходилъ съ горы. У еванг. Марка прямо сказано: *приведохъ сына моего, одержимаго духомъ нѣмымъ*, т. е. бѣсноватаго. О бѣсноватыхъ чит. въ объясн. 33 ст. 4 гл. Бѣсноватый этотъ былъ *нѣмой*, — духъ нечистый лишилъ его употребленія языка и голоса, — и жестоко страдалъ припадками падучей болѣзни, особенно въ новолуніе, какъ повѣствуется у еванг. Матѳея (17, 15). Слѣдовательно, духъ нечистый навелъ на отрока болѣзнь такъ называемаго лунатизма, и онъ страдалъ и прападками лунатизма, и припадками бѣснованія. У еванг. Марка тутъ прибавлено: *И многократно духъ бросалъ его и въ огонь, и въ воду, чтобы погубить его* (ст. 22). — *Умоляю Тебя взглянуть* (призри) *на сына моего*, т. е. взглянуть окомъ милосердія и исцѣлить его (сл. 1, 48. Тов. 3, 3. 15. Іуд. 13, 4).

40. и молихса оучишамъ твоимъ, да ижденѣтъ егò: и не возмогòша.

я просилъ учениковъ Твоихъ изгнать его; и они не могли.

Это было въ то время, когда І. Христосъ былъ на Ѡаворѣ. Отецъ бѣсноватаго привелъ сына своего, надѣясь найти Самого Господа вмѣстѣ съ учениками; но оказалось, что Господь былъ въ это время на горѣ, и посему отецъ просилъ учениковъ Его изгнать бѣса; они пытались сдѣлать это, но не могли.

41. Ѡвѣщавъ же иисъ рече: Ѡ роде невѣрный и развращенный, доколѣ будѣ въ васъ и терпимò вы, приведи (ли) сына твоегò сѣмю.

Иисусъ же отвѣчая сказалъ: о, родъ невѣрный и развращенный! доколѣ буду съ вами и буду терпѣть васъ? приведи сюда сына твоего.

О, роде невѣрный и пр. Это—выраженіе укоризны и вмѣстѣ скорби по причинѣ невѣрія, не смотря на то, что такъ много чудесъ было совершено І. Христомъ. Изъ сихъ словъ видно, что самъ отецъ бѣсноватаго имѣлъ слабую вѣру, и что находившіеся тутъ книжники, которые спорили съ апостолами, совершенно не вѣрили въ Господа, и притомъ еще возбуждали народъ противъ Него; да и сами Апостолы имѣли слабую вѣру, какъ это видно далѣе.

42. Ещѣ же градѣишъ емѣ, поверже егò въсѣ и страсе. Запретіи же иисъ дѣхови нечистомѣ, и исцѣли отрока, и вдаде егò отцу егò.

Когда же тотъ еще шелъ, бѣсъ повергъ его и сталъ бить; но Иисусъ запретилъ нечистому духу, и исцѣлилъ отрока, и отдалъ его отцу его.

Поверже его въсѣ и страсе (сталъ бить). Это значитъ, что, при видѣ Господа, съ бѣсноватымъ сдѣлался одинъ изъ бывавшихъ съ нимъ ужасныхъ припадковъ. Откуда произошла такая дерзость со стороны діавола, что онъ не вдругъ оставилъ свою жертву, но, при видѣ Господа, *сотрясѣ* и началъ мучить бѣсноватаго, даже и тогда, когда Господь повелѣлъ ему выйти изъ отрока и, по Марку (25 и 26 ст.), впредь не входить въ него? Это

сдѣлано, какъ замѣчаетъ св. Златоустъ, для вразумленія предстоящихъ, которые должны были увидѣть на опытѣ, какъ дерзокъ дѣволъ, и какъ, несмотря на свою дерзость, онъ трепещетъ предъ Господомъ. Притомъ же изгнаніе духа нечистаго было предзнаменованіемъ освобожденія всего человѣчества отъ власти дѣвола. Господь, хотя и избавилъ насъ отъ власти ада, однакожъ дѣволъ и теперь можетъ искушать человѣка, и небрегущій о своемъ спасеніи легко можетъ подвергнуться его власти. По Евангелію Марка, *Господь спросилъ отца бѣсноватаго отрока: какъ давно это (т. е. болѣзнь) сдѣлалось съ нимъ?* Господь, конечно, зналъ и прошедшее, и настоящее, и будущее бѣсноватаго; но спрашиваетъ для того, чтобы показать Свое состраданіе къ нашимъ немощамъ и расположить къ живой вѣрѣ въ Него. Предстоящія, можетъ быть, не обратили бы вниманія на чудо Его, еслибы Онъ немедленно исцѣлилъ бѣсноватаго, но разспросами о времени болѣзни І. Христосъ хотѣлъ показать, что болѣзнь была опасна и неизлѣчима, и что она могла быть уничтожена только всемогуществомъ Врача небснаго. Вмѣстѣ съ тѣмъ показываетъ, что, какъ бы продолжительно ни было наше служеніе грѣху, мы всегда можемъ освободиться изъ-подъ власти его, если обратимся за помощію къ Нему, Спасителю своему (Барс.). У еванг. Матѳея и Марка повѣствуется, что, послѣ чуда исцѣленія бѣсноватаго, Апостолы наединѣ спросили І. Христа: *почему же мы не могли изгнать бѣса?* Тогда Іисусъ Хр. сказалъ имъ: *по невѣрію вашему, ибо, истинно говорю вамъ: если будете имѣть вѣру съ горчичное зерно, т. е. такую малую вѣру, какъ зерно горчичное, которое есть самое малое изъ сѣмянъ, но только вѣру искреннюю, сердечную, и скажете гортъ сей: перейди отсюда туда, и она перейдетъ, т. е. будете совершать такіа дѣла, которыя кажутся совершенно невозможными—будете совершать чудеса, и ничего не будетъ невозможно для васъ. Сей же родъ, т. е. демоны, изгоняется (ничимъ же можетъ изыти), только молитвою и постомъ, потому что постъ и молитва, отрѣшая человѣка отъ всего земнаго, вводятъ его въ общеніе съ Богомъ, и чрезъ то укрѣпляютъ его вѣру, привлекаютъ благодать Божию и даютъ ему чудотворную силу.* „Кто молится и постится, пишетъ св. Златоустъ, тотъ имѣетъ два крила легчайшія самого вѣтра, онъ быстрѣе огня и выше земли, потому-то таковой особенно является врагомъ и ратоборцемъ противъ демоновъ.“ Это мы видимъ изъ житій святыхъ подвижниковъ. „Видите ли потребность и пользу поста, соединеннаго съ молитвою? замѣчаетъ при этомъ Филаретъ, митрополитъ Московскій. Апостоламъ онъ нуженъ, намъ ли не нуженъ? Чудотворцамъ онъ помогаетъ, можемъ ли мы пренебрегать его помощію? Побѣдъ надъ мучительнымъ и преобладающимъ духомъ зла онъ способствуетъ, не ближе ли будетъ способствовать къ укрощенію плоти, воюющей противъ духа?“ „Каждый, одержимый страстью, грѣшникъ, говоритъ одинъ изъ духовныхъ писателей, есть въ духовномъ смыслѣ бѣсноватый и требуетъ исцѣленія, т. е. очищенія души его отъ страстей; а это исцѣленіе не можетъ совершиться безъ поста и молитвы“.

По Евангелію Марка, І. Христосъ, прежде чѣмъ исцѣлилъ бѣсноватаго, замѣтилъ отцу его: *если сколько нибудь можешь вѣровать, все возможно вѣрующему.* И когда отецъ смиренно и со слезами сказалъ Господу: *вѣрую, Господи! Помоги моему невѣрію,*—исцѣлилъ отрока. *Помоги невѣрію моему,* т. е.—Господи, я готовъ вѣровать всею душою, но не могу: невѣріе противъ моей воли вторгается въ душу и ослабляетъ вѣру; прогони невѣріе изъ моей души, не поставь мнѣ его во грѣхъ, и я готовъ вѣровать въ Тебя всѣмъ своимъ сердцемъ. Этими словами отецъ показывалъ сознаніе своего невѣрія и вмѣстѣ великое смиреніе, а чрезъ то укрѣпилась его вѣра, и Господь наградилъ вѣру исцѣленіемъ сына. Итакъ вотъ намъ самое дѣйствительное средство для пріобрѣтенія вѣры, еслибы когда вѣра ослабѣла,—это молитва о вѣрѣ словами отца бѣсноватаго отрока: „Господи, помоги моему невѣрію“.

Зач. 47-е. Новое предсказаніе Господа о Своихъ страданіяхъ и указаніе на то, кто больше въ царствѣ небесномъ.

Читается въ среду 21-й недѣли по Пятидесятницѣ.

Эти обстоятельства излагаются и у евангелстовъ Матѳея (17, 22—23; 18, 1—5) и Марка (9, 30 — 44) и у всѣхъ трехъ одинаково кратко (о первомъ предсказаніи у Луки повѣствовалося въ 22 ст. 9-й же гл.). Указаніе же Христово на то, кто больше въ царствѣ небесномъ, у еванг. Луки изложено короче, чѣмъ у Матѳея и Марка.

43. Дивлѣхусѣ же вси ѡ величїи бжїи. Всѣмъ же члвчѣскимъ ѡ всѣхъ, ꙗже творѣше ѿсе, рече ко оучѣнкѣмъ своимъ:

44. вложите вы во оушы ваши слова сіѣ: сіѣ во члвчѣскїи ѿмать предѣтисѣ въ рѣщѣ члвчѣчестѣ.

Это было послѣ исцѣленія глухо-нѣмого отрока (38—42). *Дивляхуся* (удивлялись) *о величїи Божїи*,—величїю Божїю, т. е. тому величїю, которое являлось въ творенїи чудесъ І. Христомъ.

Вложите во уши ваша, т. е. запомните покрѣпче, держите постоянно въ памяти. *Сынъ Человѣческїи имать предѣтисѣ* (будеть преданъ) и пр. Чит. выше въ объясн. 22 ст.

45. Онѣ же не разумѣша глгола сегѡ: вѣ во прикровенїѣ ѡ нїхъ, да не ѡщѣтѣтѣтѣ ѣгѡ: ѿ волюхусѣ вопросити ѣгѡ ѡ глголѣ семъ.

И всѣ удивлялись величїю Божїю. Когда же всѣ дивились всему, что творилъ Иисусъ, Онъ сказалъ ученикамъ Своимъ:

вложите вы себѣ въ уши слова сіи: Сынъ Человѣческїй будетъ преданъ въ руки члвчѣскїя.

Но они не поняли слова сего, и оно было закрыто отъ нихъ, такъ что они не постигли его, а спросить Его о семъ словѣ боялись.

То есть и теперь, когда Господь такъ прямо и не одинъ разъ и прежде говорилъ Апостоламъ о Своихъ страданїяхъ, смерти и воскресенїи, они все-таки не понимали Его словъ, потому что это предсказаніе прямо противорѣчило принятому тогда представленїю о Мессїи. Не понимали, *а спросить Его боялись* (бояхуся спросити Его). Боялись, по всей вѣроятности, потому, что живо помнили строгїй упрекъ Христовъ Петру, когда онъ въ подобныхъ обстоятельствахъ рѣшился противорѣчить Господу (Матѳ. 16, 23. Мар. 8, 33). Еванг. Матѳея прибавляетъ при семъ: *Апостолы весьма опечалились*. Опечалились, потому что, хотя и не понимали вполне, но тѣмъ не менѣе чувствовали, что ихъ любимому Учителю и Господу въ скоромъ времени предстоятъ страданїя и смерть, когда Онъ такъ прямо и не одинъ разъ говорилъ имъ объ этомъ, и потому еще, что не понимали самыхъ благотворныхъ послѣдствїй страданїи и смерти Христовой, не понимали и не ждали воскресенїя Его.

46. Прииде же помышленїе въ нїхъ, кто ѿ нїхъ вѣщшїи бы быль.

Пришла же имъ мысль: кто бы изъ нихъ былъ больше?

У еванг. Марка говорится, что когда І. Христосъ шелъ съ учениками Своими въ г. Капернаумъ, то въ это время ученики разсуждали: *кто бы изъ нихъ былъ больше?* По еванг. же Марку, І. Христосъ спросилъ Апостоловъ: *о чемъ дорогою вы разсуждали между собою?* По сказанію же еванг. Матѳея, ученики сами спросили Христа о томъ, кто больше въ царствѣ небесномъ. Это какъ бы разнорѣчіе объясняется слѣдующимъ образомъ. Извѣстный вопросъ возникъ у Апостоловъ по случаю нѣкотораго предпочтенія Петра, сдѣланнаго Господомъ, когда Онъ сказалъ ему слѣдующія слова: *ты Петрзъ (камень), и на семъ камнѣ Я создамъ Церковь Мою. И дамъ тебѣ ключи царства небеснаго* и пр. (Матѳ. 16, 18, 19). По сему поводу, ученики Христовы, идя по Капернауму къ дому, въ которомъ остановился Господь, разсуждали, кто былъ бы больше въ царствѣ ихъ Учителя. Когда же пришли въ домъ, то Господь, зная помышленія учениковъ, спросилъ ихъ, о чемъ они разсуждали. Апостоламъ же было стыдно признаться, и они сначала молчали, но потомъ уже, видя, что нельзя укрыться, сами спросили Господа, но спросили въ общихъ чертахъ, а не лично относительно самихъ себя: *кто былъ бы больше изъ Апостоловъ, по Матѳею, въ царствѣ небесномъ или Христовомъ?* Апостолы понимали царство небесное въ смыслѣ земного, которое будто бы учредить на землѣ ихъ Учитель, какъ Мессія, какого царства неправильно ждали отъ Мессіи всѣ іудеи. Это царство, по ихъ мнѣнію, будетъ могущественнѣйшимъ, и въ немъ будутъ высшія и низшія мѣста и должности, а съ этимъ высшія и низшія почести. Такое неправильное понятіе о царствѣ Мессіи іудеи имѣли оттого, что неправильно понимали описаніе сего царства пророками. Пророки описывали сіе царство по подобію земныхъ царствъ, а іудеи, вмѣсто того, чтобы понимать это въ духовномъ смыслѣ, понимали въ чувственномъ, земномъ. *Кто больше?* Апостолы считали уже наступившимъ это царство небесное или Мессіи (Матѳ. 20, 21), поэтому и спрашивали; такъ какъ и они не чужды были человѣческихъ заблужденій до времени сошествія Св. Духа на нихъ,—до обновленія чрезъ Него.

47. *Иисъ же, вѣдый помышленіе сердецъ ихъ, пріемъ отроча, постави є оу себѣ,*

48. *и рече ѿмъ: ѿже ѿще пріиметъ сіє отроча во ѿмъ моє, менє пріемлетъ; и ѿже ѿще менє пріемлетъ, пріемлетъ послѣдшаго мѣ: ѿже во мѣншій єсть въ васъ, сей єсть великъ.*

Иисусъ же, видя помышленіе сердца ихъ, взявъ дитя, поставилъ его передъ Собою

и сказалъ имъ: кто приметъ сіє дитя во имя Мое, тотъ Меня принимаетъ; а кто приметъ Меня, тотъ принимаетъ Пославшаго Меня; ибо кто изъ васъ меньше всѣхъ, тотъ будетъ великъ.

Пріемъ отроча (взявъ дитя), *постави е* (его) *у Себе*, по Марку, *среди ихъ*, т. е. Апостоловъ. Поставилъ для примѣра имъ. По преданію, это дитя былъ Игнатій, впослѣдствіи епископъ и священномученикъ Антиохійскій, прозванный частію вслѣдствіе сего Богоносцемъ. *Кто* (иже аще) *приметъ отроча* (дитя) *сіє во имя Мое, тотъ принимаетъ Меня. Приметъ*, т. е. будетъ съ любовію обращаться съ нимъ, помогать ему, въ чемъ онъ нуждается. *Дитя*, т. е. не только дитя въ собственномъ смыслѣ, но и всякаго человѣка, угодящагося дитяти по его нравственнымъ качествамъ: простосердечію, незлобію и смиренію,—всякаго истиннаго послѣдователя Христова (Злат.). *Во имя Мое*, т. е. ради того, что онъ исповѣдуетъ Мое имя, есть Мой ученикъ, а не по какимъ либо другимъ причинамъ. *Принимаетъ Меня*, т. е. дѣлаетъ доброе какъ бы Мнѣ Самому: *по велику сіє вы сдѣлали одному изъ братьевъ Моихъ меньшихъ, то сдѣлали Мнѣ* (Матѳ. 25, 40), поясняется у ев. Матѳея. *Пославшаго Меня*, т. е. Бога Отца, первое лицо Св. Троицы (Іоан. 11, 42). *Меншій єсть въ васъ, сей єсть великъ* (кто изъ васъ меньше всѣхъ, тотъ будетъ великъ). Подобныя слова сказаны были І. Хри-

стомъ Апостоламъ при другомъ случаѣ, это—когда двое изъ ближайшихъ къ Нему Апостоловъ—Иаковъ и Иоаннъ—просили себя высшихъ мѣстъ, а слѣдовательно и высшихъ почестей въ Его царствѣ, а прочіе Апостолы негодовали на просителей за это. Тогда Господь еще предварилъ сіи слова слѣдующими: *вы знаете, что князья народовъ господствуютъ надъ ними и вельможи властвуютъ ими, но между вами да не будетъ такъ* (Мар. 10, 42. 43). Въ тѣхъ и другихъ словахъ Господь показалъ, какое основное правило членовъ Его царства,—это не то, что въ обыкновенныхъ земныхъ царствахъ: тамъ властвованіе, возвышеніе надъ другими, а тутъ смиреніе и самоотверженіе. Въ Его духовномъ царствѣ, т. е. въ христіанской церкви, *большій и первый долженъ быть изъ вѣсѣхъ послѣднимъ и вѣсѣмъ слугою*, т. е. долженъ сознавать себя ниже всѣхъ и быть готовымъ на всякое самоотверженіе и на всякое доброе дѣло для ближняго, не только для высшаго, но и для низшаго себя. „Какъ въ семьѣ наибольшей, становясь наибольшимъ, пишетъ еписк. Теофанъ, беретъ къ сердцу заботу обо всемъ семействѣ и въ томъ честь и преимущество свое поставляетъ, чтобы всѣхъ успокоить, сдѣлать такъ, чтобы всѣмъ было хорошо; такъ и въ обществѣ христіанскомъ хотящій быть наибольшимъ долженъ принять на себя полное попеченіе о христіанскомъ удобствѣ всѣхъ въ томъ кругу, въ которомъ находится, и въ томъ родѣ дѣятельности, какую онъ себя избралъ“. По еванг. Матѳею, I. Христось, *поставивъ дитя посреди Апостоловъ*, прежде нежели сказать слова: *кто приметъ одно изъ такихъ дѣтей* и пр., сказалъ слѣдующее: *Истинно говорю вамъ, если не обратитесь и не будете, какъ дѣти, не войдете въ царство небесное; кто умалится, какъ это дитя, тотъ и больше въ царствѣ небесномъ*. Мое царство совсѣмъ не такое, каковы земныя царства и каковымъ вы представляете его, какъ бы такъ говорилъ I. Христось Апостоламъ этими словами. И чтобы войти въ Мое царство, требуется не то, чтобы только считаться Моимъ ученикомъ, а для этого необходимы особенныя условія: это—обращеніе и дѣтство. Обратиться—это значитъ измѣнить свои ложныя мысли о царствѣ Мессіи, отказаться отъ чувственныхъ ожиданій относительно сего царства, усвоить себѣ истинныя понятія объ этомъ царствѣ и оставить тщеславныя надежды на мѣста въ царствѣ Мессіи (Мих.),—словомъ, обратиться отъ честолюбія къ смиренномудрію, отъ лукавства къ незлобію. Дѣтство, это—уподобленіе дѣтямъ, которыя обыкновенно бываютъ чужды гордости и тщеславія, зависти и сварливости и всѣхъ, подобныхъ симъ, страстей; а, напротивъ, украшены многими добродѣтелями, какъ-то: простосердечіемъ, незлобіемъ, смиреніемъ, спокойствіемъ, и которыя ни одною изъ этихъ добродѣтелей не гордятся. „Младенца, хотя бы поносили, хотя бы хвалили его, онъ ни въ первомъ случаѣ не досадуетъ и не укоряетъ, ни въ послѣднемъ не гордится“. (Злат.) *Не войдете* (ввидите) *въ царство небесное*, т. е. не будете истинными христіанами на землѣ и не удостоитесь блаженства на небѣ. „Когда мы не имѣемъ указанныхъ качествъ младенцевъ, говоритъ св. Златоустъ, то, какъ бы ни были велики наши дѣла, спасеніе наше сомнительно“. Словами: *кто умалится, какъ дитя* и пр. Господь указываетъ, чѣмъ особенно можно заслужить великое мѣсто въ Его царствѣ. Это—смиреніемъ, какимъ обыкновенно обладаютъ дѣти—смиреніемъ, по которому человекъ не возвышаетъ, а считаетъ себя ниже другихъ, и отъ котораго поэтому происходятъ многія добродѣтели и которымъ покрываются многіе грѣхи; тогда какъ противоположное смиренію свойство,—гордость служитъ причиною всевозможныхъ грѣхопадений. И въ жизни Самого Господа, Пресв. Его Матери и святыхъ всюду мы видимъ смиреніе и ни тѣни самовозвышенія. Передъ этимъ Господь прямо говорилъ апостоламъ: „кто хочетъ быть первымъ, будь изъ всѣхъ послѣднимъ и вѣсѣмъ слугою“ (ст. 35). *Блаженны нищій духомъ*, т. е. смиренныя, *ибо ихъ есть царство небесное*, прежде всего высказалъ Господь въ Своей нагорной проповѣди (Мат. 5, 3). Гордость погубила ближайшаго къ Господу изъ ангеловъ, она погубила и первыхъ людей, мечтавшихъ сдѣлаться подобными Богу, губить и во всѣ времена безчисленное множество людей.

Зач. 48-е. Изгонявшій бѣсовъ именемъ Христовымъ и путешествіе
Господа чрезъ Самарію.

Читается въ четвертъ 21-й недѣли по Пятидесятницѣ.

О человѣкѣ, который изгонялъ бѣсовъ именемъ Христовомъ, не состоя въ числѣ Его учениковъ, повѣствуетъ и евангелистъ Маркъ (9, 38—40), и оба они повѣствуютъ почти въ однихъ и тѣхъ же словахъ и въ одно и то же время—среди наставленій Господа Апостоламъ.

49. Ἐπιφάνης же ἰωάννης ρεῖ: наставниче, видѣхомъ нѣкоего ѿ имени твоѣмъ изгоняща бѣсы: и возвращающомъ ѣмъ, иже во слѣдъ не ходитъ съ нами.

При семь Іоаннъ сказалъ: Наставникъ! мы видѣли человѣка, именемъ Твоимъ изгоняющаго бѣсовъ, и запретили ему, потому что онъ не ходитъ съ нами.

Когда Апостолы услышали слова Господа: *кто приметъ дитя во имя Мое, тотъ Меня принимаетъ*, то Іоанну пришелъ на память одинъ, бывшій вѣроятно во время ихъ апостольской проповѣди, случай, и онъ разсказалъ объ этомъ случаѣ I. Христу въ слѣдующихъ словахъ: *Наставникъ! мы видѣли человѣка, именемъ Твоимъ изгоняющаго бѣсовъ, и запретили* (возбранномъ) *ему, потому что онъ* (во слѣдъ) *не ходитъ съ нами*,—разсказалъ, конечно, съ тою цѣлю, чтобы слышать отъ Господа мнѣніе, справедливо ли они поступили, и поступать ли имъ такъ и впредь въ подобныхъ случаяхъ. *Видѣли человѣка именемъ Твоимъ*, т. е. чрезъ произнесеніе только имени Христова, *изгоняющаго бѣсовъ*, слѣдовательно, творившаго чуда, подобно самимъ Апостоламъ (Матѣ. 10, 1). *Запретили ему*, т. е. сказали, чтобы онъ не поступалъ такъ, если и внѣшнимъ образомъ не хочетъ принадлежать къ обществу учениковъ Христовыхъ. *Онъ не ходитъ съ нами*, т. е. не принадлежитъ къ Твоимъ ученикамъ. По всей вѣроятности, это былъ человѣкъ, который имѣлъ вѣру во Христа, но не вполне; въ немъ были только начатки или сѣмя истинной вѣры, но не полная, чистая вѣра: иначе онъ слѣдовалъ бы за I. Христомъ, подобно открытымъ Его ученикамъ (Мих.). Можетъ быть, это былъ одинъ изъ учениковъ Іоанна Крестителя, который (ученикъ) еще не имѣлъ твердой вѣры въ Господа, но былъ уже расположенъ къ ней; не слѣдуя внѣшне за Христомъ, онъ однако же былъ тѣсно связанъ съ Нимъ духовными узами; или былъ тайнымъ ученикомъ Христовымъ, подобно Никодиму (Іоан. 3 гл.). Обманщикомъ этотъ человѣкъ не могъ быть, потому что тогда онъ не изгонялъ бы бѣсовъ именемъ Христовымъ. (Мих.).

50. Ἴ ρεῖ κς немъ ἰης: не браните: иже во нѣсть на вы, по васъ ѣсть.

Исусъ сказалъ ему: не запрещайте; ибо кто не противъ васъ, тотъ за васъ.

Не браните (не запрещайте) *ему* и пр. Тутъ Господь рѣшаетъ вопросъ Апостоловъ: хорошо-ли они сдѣлали, что извѣстному человѣку запретили творить чуда именемъ Его, и слѣдуетъ ли такъ поступать имъ и впредь. *Не запрещайте ему*, т. е. пусть онъ дѣлаетъ добро для другихъ именемъ Моимъ, хотя бы и не ходилъ за нами, т. е. не принадлежалъ по внѣшности къ нашему обществу. Затѣмъ Господь указываетъ причину, по которой не слѣдуетъ запрещать творить чуда именемъ Его не принадлежащимъ къ ихъ обществу и такимъ образомъ препятствовать дѣйствию и развитію начатковъ вѣры въ нихъ. *Ибо кто не противъ васъ* (иже бо нѣсть на вы), *тотъ за* (по)

васъ есть, т. е. не только не дѣйствуетъ противъ Апостоловъ и Самого І. Христа, но, напротивъ, помогаетъ распространенію славы имени Христова. Отсюда явствуетъ, какъ глубоко-истинно поступаетъ наша русская правосл. церковь, когда не отталкиваетъ отъ себя всѣхъ, безъ различія, неразумныхъ приверженцевъ старины, но тѣхъ изъ нихъ, которые послушны ученію вѣры, ею преподаваемому, и ея пастырскому водительство, принимаетъ къ себѣ, дозволяя имъ особенности въ обрядахъ, не имѣющихъ существеннаго значенія въ дѣлѣ вѣры. Говоримъ о такъ называемыхъ единовѣрческихъ церквахъ для мнимыхъ старообрядцевъ. У еванг. Марка прибавлены еще двѣ причины, почему Господь не повелѣлъ Апостоламъ запрещать творить чудеса именемъ Его лицамъ, видимо не принадлежащимъ къ ихъ обществу: 1) *никто, сотворившій чудо именемъ Моимъ, не можетъ скоро злословить Меня*, т. е. быть Моимъ врагомъ. Скорѣе же произойдетъ то, что со временемъ самъ онъ сдѣлается и по вѣшности Моимъ послѣдователемъ; поэтому съ такимъ человѣкомъ нужно обходиться особенно осмотрительно и осторожно, чтобы не отвратить его отъ вѣры. 2) *И кто напоитъ васъ чашею воды во имя Мое, потому что вы Христовы, истинно говорю вамъ, не лишится награды своей*. Это значить, что вниманіе и любовь, оказанныя ученикамъ Христовымъ ради имени Его, прямо свидѣлствуютъ, что оказывающій это вниманіе и любовь состоитъ въ духовномъ единеніи со Христомъ и не только не вредить, но, напротивъ, содѣйствуетъ дѣлу Его, и что милосердый Господь цѣнитъ и одно сочувствіе къ Своимъ послѣдователямъ.

О путешествіи Христовомъ чрезъ Самарію въ Іерусалимъ повѣствуетъ только одинъ евангелистъ Лука. Это путешествіе Господа было путешествіемъ на послѣднюю Пасху во время Его жизни, когда Онъ страдалъ и умеръ. Послѣ сего, вмѣстѣ съ событіями во время этого пути, у евангелиста Луки встрѣчаются повѣствованія и о такихъ событіяхъ, которыя, какъ видно изъ сказаній другихъ евангелистовъ, случились ранѣе. Это обстоятельство объясняется тѣмъ, что, какъ извѣстно, евангелисты обыкновенно не всегда держались строго хронологіи.

51. Бѣсть же ѣгда скончавѣхѣса днѣ восхожденію ѣгѡ, и тѡи оутверди лице свое ити во іерѡлимъ:

Когда же приближались дни взятія Его отъ міра, Онъ восхотѣлъ ити въ Іерусалимъ;

Днѣ восхожденію (взятія отъ міра) *Его* (І. Христа), т. е. дни Его крестныхъ страданій и смерти за грѣхи рода человѣческаго. Это выраженіе употребляется въ Свящ. писаніи, когда говорится о воскресеніи и вознесеніи Христовомъ послѣ Его смерти (Дѣян. 1, 22 и др.). *Утверди лице Свое* (восхотѣлъ ити) *въ Іерусалимъ*—восхотѣлъ ити туда, гдѣ ожидала Его несомнѣнная смерть. Этимъ Господь показалъ Апостоламъ, что Онъ добровольно предаетъ Себя на смерть (Мих.).

52. и послѣ вѣстники прѣ лицѣмъ своимъ: и ишѣдше видѡша въ весь самарѡнскѡ, ѡжкѡ да оуготоватъ ѣмъ:

и послалъ вѣстниковъ предъ лицемъ Своимъ; и они пошли вошли въ селеніе Самарянское, чтобы приготовить для Него;

53. и не прѣаша ѣгѡ, ѡжкѡ лице ѣгѡ въ градѣщесе во іерѡлимъ.

но тамъ не приняли Его, потому что Онъ имѣлъ видъ путешествующаго въ Іерусалимъ.

Посла вѣстники (послалъ вѣстниковъ) *предъ лицемъ Своимъ*. Извѣстно, что іудеи были во враждѣ съ самарянами. Самарянамъ назывался народъ, жившій въ среднѣ еврейской земли или Палестины,—въ Самаріи, области, лежавшей между Іудеею и Галилеєю. Народъ этотъ представлялъ смѣсь іудеевъ съ

тѣми язычниками, которые переселены были изъ разныхъ областей Ассирійскаго царства на мѣсто отведенныхъ въ плѣнъ (4 Цар. 17, 23—24). Переселенцы эти, наученные священникомъ, приняли еврейскую вѣру, но не оставляли [служенія и своимъ богамъ, и такимъ образомъ религія ихъ состояла изъ смѣшенія іудейской и языческой и называлась самарянскимъ расколомъ. Когда іудеи возвратились изъ плѣна и приступили къ построению храма въ Іерусалимѣ, то хотѣли строить вмѣстѣ съ ними и самаряне; но іудеи отвергли ихъ. Впослѣдствіи времени они построили свой собственный храмъ на горѣ Гаризинъ, но іудеи разрушили его. Іудеи говорили, что истинное поклоненіе Богу можетъ совершаться только въ Іерусалимскомъ храмѣ, а самаряне утверждали, что оно совершалось и въ ихъ храмѣ (Іоан. 4, 20). Это все и было причиною раздора между іудеями и самарянами. Самаряне уже знали Христа— послѣ бесѣды Его съ самарянкою при колодцахъ (Іоан. 4 гл.)—и, вѣроятно приняли бы Его, еслибы Онъ путешествовалъ къ нимъ; но такъ какъ Онъ шелъ въ Іерусалимъ къ іудеямъ (ст. 23): то Господь и не надѣялся на ласковый приемъ со стороны самарянъ (что и оправдалось), и послалъ впередъ учениковъ Своихъ, чтобы предрасположить ихъ къ Себѣ—для пользы великаго дѣла Своей проповѣди. „Такъ снисходителенъ Господь къ слабостямъ человѣческимъ!“ восклицаетъ при объясненіи сего мѣста въ Евангеліи епископъ Михаилъ. Блаженный же Θεофилактъ пишетъ: „поступилъ Христосъ такъ вмѣстѣ и для пользы учениковъ Своихъ, именно,—чтобы они, когда увидятъ Его на крестѣ, въ оскорбленіи, не соблазнились; но изъ настоящаго случая научились, что какъ теперь Онъ незлобиво перенесъ презрѣніе отъ самарянъ, и даже самимъ ученикамъ запретилъ возбуждать въ Немъ гнѣвъ на обидчиковъ; такъ тогда терпитъ распятіе не потому, будто Онъ безсиленъ, но потому, что долготерпѣливъ. Полезно это для учениковъ и въ томъ отношеніи, что Господь собственнымъ примѣромъ научилъ ихъ быть незлобивыми.“

54. Видѣвши же оучѣка ἔγω ἰακωβὺς ἰ
ἰωάννης, рѣста: гди, хощеши ли, речема,
да ὄгнь снідетъ съ нбсе, ἰ потревѣтъ
ἰхъ, ἄкоже ἰ ἰліа сотвори;

Видя то, ученики Его Іаковъ и Іоаннъ сказали: Господи! хочешь ли, мы скажемъ, чтобы огонь сошелъ съ неба и истребилъ ихъ, какъ и Ілія сдѣлалъ?

Іаковъ и Іоаннъ—родные братья, сыновья Заведея, прозванные Господомъ *сынами громовыми* (Мар. 3. 17), подобно, какъ Симонъ—Петромъ, за особенности своего характера—стремительность и духовную силу, какъ это сейчасъ видно изъ ихъ поступка. Они воспылали ревностью за отказъ самарянъ въ приемъ своему Учителю и Господу. Воспылали тѣмъ болѣе, что недавно были свидѣтелями на Ѡаворѣ, какъ сами св. пророки Моисей и Ілія бесѣдовали съ Нимъ. Тутъ они вспомнили, какъ поступилъ Ілія съ посланными отъ нечестиваго царя Охозіа взять его и привести къ нему,—какъ онъ поразилъ посланныхъ огнемъ съ неба (4 Цар. 1, 9—12). Потому и спрашиваютъ Господа: *хочешь ли, и мы по примѣру Іліи скажемъ, чтобы огонь сошелъ съ неба и истребилъ оскорбившихъ Тебя самарянъ.* А могли ли, является вопросъ, апп. Іаковъ и Іоаннъ сдѣлать это? Они надѣялись, что сдѣлаютъ по силѣ, данной отъ Господа имъ вмѣстѣ съ прочими Апостолами, совершать многія чудеса, когда ходили съ проповѣдію Его (см. ст. 6 и 10).

55. Ὡβращεα же запретѣ ἰма, ἰ рече:
не вѣсте, коεγω δῆα ἔστε въ:

Но Онъ, обратившись къ нимъ, запретилъ имъ и сказалъ: не знаете, какого вы духа;

56. сѣз во члвческѣй не прѣиде дшнз
человѣческнхъ погубѣти, но сѣти. ἰ ἰдѣ-
ша во ἰнѣ вѣсн.

ибо Сынъ Человѣческой пришелъ не губить души Человѣческія, а спасать. И пошли въ другое селеніе.

Не вѣсте (не знаете), *како* (какого) *духа есте вы*, т. е. не знаете, что духъ строгости и кары, это былъ духъ Ветхаго завѣта, но духъ Моего—Новаго завѣта будетъ не таковъ,—онъ духъ любви и милости; потому и проповѣдники Новаго завѣта не должны дѣйствовать такъ, какъ дѣйствовали ветхозавѣтные. Надобно оставить этотъ старый духъ непріязни и кары къ людямъ, притомъ не столько упорнымъ, сколько нравственно слѣпымъ и невѣдущимъ истины, потому что они со временемъ могутъ прозрѣть,—узнать истину и обратиться. (Мих.) Да и цѣль Моего прішествія—не погублять, но спасать: *Сынъ бо Человѣческій*, т. е. Онъ, Христось (24 ст. 5 гл.) *не прииде* и проч. *Пошли въ другое селеніе* (идоша во ину весь),—по всей вѣроятности, не самарянское. Встрѣтивъ недружелюбный пріемъ, Господь, вѣроятно, возвратился въ Галилею и пошелъ въ Іудею другимъ путемъ, чрезъ Перею, восточнымъ берегомъ Іордана, гдѣ была большая караванная дорога, по которой преимущественно отправлялись путешественники и богомольцы съ сѣвера въ Іерусалимъ. Изъ послѣдующихъ повѣствованій св. Луки видно, что І. Христось послѣ сего былъ и еще въ Галилеѣ и Переѣ, и затѣмъ уже въ Іудеѣ (Мих.).

Зач. 49-е. Отвѣты Господа желавшимъ быть послѣдователями Его.

Читается въ субботу 26-й недѣли по Пятидесятницѣ.

Объ этихъ отвѣтахъ повѣствуетъ и еванг. Матѳея (8, 19—22); еванг. Лука повѣствуетъ одинаково съ нимъ: разница только въ томъ, что первый помѣщаетъ ихъ въ своемъ Евангелии гораздо ранѣе, а послѣдній къ двумъ таковымъ отвѣтамъ прибавляетъ еще третій.

57. Бысть же идѣющимъ ѿмъ по пути, рече нѣкій къ нему: иди по тебе, а може ѿще идеши, гди.

Случилось, что, когда они были въ пути, нѣкто сказалъ Ему: Господи! я пойду за Тобою, куда бы Ты ни пошелъ.

Бысть же идущимъ имъ (І. Христу съ Апостолами) *по пути* (случилось, когда они были въ пути). По сказанію еванг. Матѳея, это было на берегу Галилейскаго озера, около г. Капернаума (8, 18). *Рече нѣкій къ Нему* (сказалъ нѣкто Ему, І. Хр.). По еванг. Матѳею, это былъ одинъ изъ такъ называемыхъ еврейскихъ книжниковъ (8, 19). (О книжникахъ чит. въ объясн. 21 ст. 5 гл. и 22 ст. 9 гл.).

58. И рече ѿмъ Іисъ: лиси язвины имѣтъ, и птицы небесныя гнѣзда: сынъ же члвчскій не имать гдѣ главу поклонити.

Иисусъ сказалъ ему: лисицы имѣютъ норы, и птицы небесныя гнѣзда; а Сынъ Человѣческій не имѣетъ, гдѣ приклонить голову.

Лиси язвины имѣтъ (лисицы имѣютъ норы) и пр. Это значитъ, что І. Христось отклонилъ отъ себя книжника. Хотя книжники въ большей части были люди, имѣвшіе неправильное понятіе объ І. Христѣ и ведшіе предосудительную жизнь, почему весьма нерѣдко и подвергались осужденію со стороны І. Христа; тѣмъ не менѣе были между ними и такіе, которые удивлялись ученію и дѣламъ Его и желали быть Его учениками, хотя, можетъ быть, иные—и съ корыстными побужденіями; такъ, какъ думаетъ св. Златоустъ, что и сей, называемый еванг. Матѳеемъ книжникомъ, видя многія чудеса Христовы, надѣялся обогатиться отъ такихъ чудесъ, почему и желалъ слѣдовать за нимъ; Господь же, предвидя тайныя его намѣренія, отклонилъ его отъ Себя. На это между прочимъ указываютъ слова Христовы: *Сынъ Человѣческій* (Онъ, Христось,

24 ст. 5 гл.) *не имѣетъ идѣ приклонить голову*. Слова же эти значать, что І. Христось, какъ странникъ, не имѣетъ мѣста, которое могъ бы назвать Своимъ; тѣмъ болѣе, что для проповѣди Онъ долженъ былъ постоянно перемѣнять Свои мѣста. Съ другой стороны Господь вообще показываетъ сказанными словами, что послѣдователи Его должны быть готовы приносить и самыя тяжкія жертвы, а не ожидать веселыхъ дней, мірской славы и богатства (Твор. Св. От. 34 г.).

59. Рече же ко дрѣгомъ: ходи вслѣдъ менѣ. Онъ же рече: гдѣ, повелѣ ми, (да) шедъ прежде погребѣ Отца моего. | А другому сказалъ: слѣдуй за Мною Тотъ сказалъ: Господи! позволь мнѣ прежде пойти и похоронить отца моего.

Повели ми, да шедъ погребу (позволь мнѣ прежде погребсти) *отца моего*, т. е. прежде, нежели я сдѣлаюсь постояннымъ, неразлучнымъ Твоимъ ученикомъ, позволь мнѣ отдать послѣдній долгъ умершему своему отцу. У евреевъ было священною обязанностию для дѣтей находиться при погребеніи родителей. Такъ Іосифъ хоронилъ своего отца Іакова, Товія—Товита (Быт. 25, 9. Тов. 4, 3).

60. Рече же ѣмъ ѣсцъ: встань мертвымъ погребсти свои мертвецы: ты же шедъ возвѣщай цѣвѣе вѣже. | Но Іисусъ сказалъ ему: предоставь мертвымъ погребать своихъ мертвецовъ; а ты иди, благовѣствуй Царствіе Божіе.

Здѣсь слово *мертвый* въ первомъ случаѣ означаетъ мертвыхъ духовно, а во второмъ—мертвыхъ тѣлесно. Мертвымъ духовно называется тотъ человекъ, который относится къ религіи и закону холодно, подобно тому, какъ умершій человекъ нечувствителенъ ко всему. Съ другой стороны, человекъ невѣрующій называется мертвымъ потому, что его ожидаетъ смерть духовная, т. е. погибель въ аду. Такимъ образомъ слова І. Христа: *Предоставь мертвымъ погребать своихъ мертвецовъ* значать слѣдующее: предоставь хоронить своихъ мертвецовъ тѣмъ, которые холодны къ Моему ученію и къ Моему дѣлу спасенія людей, и которые сами мертвы по своимъ грѣхамъ (Ефес. 2, 1); а ты, внявшій Моему слову и дѣлу, увѣровавшій въ Меня, *иди*, по Матѣею, *по Милѣ*. Господь запретилъ указанному ученику итти хоронить отца, съ одной стороны, для того, чтобы испытать его преданность Себѣ, такъ какъ любовь къ Богу должна быть выше любви къ человеку, хотя бы и къ родителямъ; а съ другой стороны, для того, чтобы родные не отвлекли его отъ Него. Господь провидѣлъ, что этотъ человекъ, отправившись домой, не разстанется съ своими родными и знаемыми. *Благовѣствуй Царствіе Божіе* (чит. въ объяснен. 43 ст. 4 гл.).

61. Рече же ѣ дрѣгій: идѣ по тебѣ, гдѣ: прежде же повелѣ ми вѣщатиса, ѣже сѣтъ въ домѣ моемъ. | Еще другой сказалъ: я пойду за Тобою, Господи! но прежде позволь мнѣ проститься съ домашними моими.

Прежде повели ми отвѣчатиса, иже сѣтъ въ дому моемъ (позволь мнѣ проститься съ домашними моими). Объясняя эти слова, блажен. Теофилактъ пишетъ: „Такой человекъ обнаруживаетъ въ себѣ привязанность къ міру и отсутствіе апостольскаго расположенія; ибо Апостолы, какъ только услышали призваніе Спасителя, тотчасъ послѣдовали за Нимъ, ничѣмъ инымъ уже не занимались и оставили даже прощаніе съ родными. И часто случается, что въ то время, какъ человекъ прощается со своими родственниками, между ни-

ми оказываются такіе, кои удерживаютъ его отъ богоподобной жизни. Посему хорошо, имѣя расположеніе къ добру, тотчасъ же совершать оное, ни мало не медля.“

62. Рече же къ немѹ Іисъ: никтоже возложь руку свою на рало и зрѣтъ вспасть, оуправленъ естъ въ цѣтвіи бѣги.

Но Иисусъ сказалъ ему: никто, возложившій руку свою на плугъ и озирающійся назадъ, не благонадеженъ для Царствія Божія.

Никто же возложь руку свою на рало (на плугъ) и пр. Выраженіе положить руку на плугъ составляло у евреевъ народное присловіе и означало предпріятіе какого либо дѣла, столь же нелегкаго, сколь нелегко пахать. Когда пахутъ, то, чтобы работа шла хорошо, смотрятъ не назадъ, а впередъ. Точно такъ же и въ дѣлѣ послѣдованія Христу; кто изъ послѣдователей Его оглядывается назадъ, т. е. на міръ и его блага, такой не всѣмъ сердцемъ преданъ Ему, легко можетъ быть отвлеченъ отъ Него міромъ и его благами, и такой, слѣдовательно, неблагонадеженъ для царствія Божія (Мих): *кто любитъ отца или мать, сына или дочь болѣе, нежели Меня, тотъ недостойнъ Меня*, сказалъ Господь (Матѣ. 10, 37). Епископъ Теофанъ рассуждаетъ при этомъ такъ: „Кто думаетъ спастись, а между тѣмъ оглядывается и на то, что должно бросить для спасенія. тотъ не спасается, не идетъ, не направляется въ царствіе Божіе. Надобно уже окончательно порѣшить со всѣмъ тѣмъ, что несовмѣстно съ дѣломъ спасенія. Задумавшіе спастись и сами это видятъ, но разставанья съ нѣкоторыми привязанностями,—продолжаетъ святитель,—все не предпринимаютъ, да такъ и остаются съ ними; примиряются съ этимъ своимъ положеніемъ, и думается имъ, что это ничего.“ Человѣкъ принимаетъ образъ *зрящаго вспасть* (озирающагося назадъ), пишетъ Святит. Филаретъ, когда пристрастно обращается къ предметамъ земнымъ, которые оставилъ было позади себя, ради послѣдованія Христу, когда отъ желаній духовныхъ возвращается къ вождельніямъ плотскимъ, отъ послушанія вѣрѣ къ своемудрію и своеволю, отъ заповѣдей Божіихъ къ обычаямъ суетнаго міра, отъ спасительнаго примѣра Христа и святыхъ Его къ пагубнымъ примѣрамъ людей чувственныхъ и грѣхолобивыхъ“.

ГЛАВА X.

Зач. 50-е. Посланіе семидесяти апостоловъ на проповѣдь и наставленіе имъ.

Читается въ пятюкъ 22-й недѣли по Пятидесятницѣ и во дни Апостоловъ.

1. По сіиѹ же авѣ гдѣ и инѣхъ сѣдмьдесятъ, и послѣ иѹхъ по двѣмѣ предъ лицемъ своимъ во всѣхъ градѣхъ и мѣсто, аже хотѣше самъ ити,

Послѣ сего избралъ Господь и другихъ семьдесятъ *учениковъ* и послалъ ихъ по два предъ лицемъ Своимъ во всякій городъ и мѣсто, куда Самъ хотѣлъ ити,

По сихъ (послѣ сего). Это слово у евангелистовъ обыкновенно составляетъ переходъ отъ одного повѣствованія къ другому, нерѣдко безъ хронологической связи, какъ, напр., здѣсь. *Иныхъ семьдесятъ учениковъ*, т. е. Апостоловъ, кромѣ избранныхъ Господомъ ранѣе, 12-ти (9, 1). Число 70, подобно какъ и числа 40 и 7, были особенными у Евреевъ. Такъ Моисей избралъ помощниками себѣ въ управленіи народомъ 70 старѣйшинъ (Числ. 11, 16—25); синедрионъ, верховное судилище іудеевъ составляли 70 членовъ. Вѣроятно, по этой причинѣ, сверхъ 12-ти Господь избралъ еще именно 70 Апостоловъ; а быть можетъ и потому, что, какъ толкуютъ нѣкоторые, 70 или лучше 72 составляются изъ 6, взятыхъ 12 разъ, слѣдовательно, Господь избралъ сначала по одному Апостолу, а затѣмъ по шести на всякое колѣно народа еврейскаго. Имена 70-ти Апостоловъ въ точности неизвѣстны. Въ святцахъ именуется они, но тамъ перечисляются вообще Апостольскіе сотрудники, изъ которыхъ нѣкоторые обращены гораздо позднѣе времени, указываемаго евангелистомъ Лукою: *Іаковъ*, братъ Господень, первый епископъ Іерусалимскій, *Маркъ* и *Лука* евангелисты, *Клеопа*, братъ Іосифа, обручника Пресвятой Богородицы, *Симеонъ*, сродникъ Господень, *Варнава*, бывшій спутникомъ апост. Павла и называвшійся прежде *Іосія*, *Іосій*, или *Іосифъ*, нарицаемый *Варсавя*, и *Іустъ*, *Фаддей*, *Ананія*, крестившій апост. Павла, Архидіаконъ *Стефанъ*, первомученикъ, *Филиппъ*, *Прохоръ*, *Никаноръ*, *Тимонъ*, *Парменъ*, *Тимоей*, *Титъ*, *Филимонъ*, *Онисимъ*, *Епафрасъ*, *Архиппъ*, *Сила*, *Силуанъ*, *Крискентъ*, *Криспъ*, *Эпнетъ*, *Андроникъ*, *Стахий*, *Амплій*, *Урсанъ*, *Наркиссъ*, *Апеллій*, *Аристовулъ*, *Продіонъ*, *Алавъ*, *Руфъ*, *Асинкритъ*, *Флегонтъ*, *Ермъ*, *Патровъ*, *Ермій*, *Линъ*, *Гай*, *Филологъ*, *Лукій*, *Іасонъ*, *Сосипатръ*, *Олимпанъ*, *Тертій*, *Ерастъ*, *Куартъ*, *Еводъ*, *Онисифоръ*, *Климентъ*, *Сосенъ*, *Аполлосъ*, *Тихикъ*, *Епафродитъ*, *Карпъ*, *Кодратъ*, *Маркъ*, онъ же и *Іоаннъ*, *Зина*, *Аристархъ*, *Пудъ*, *Трофимъ*, *Маркъ*, племянникъ *Варнавы*, *Артема*, *Акила*, *Фортунатъ*, *Ахаикъ*, *Діонійсій* Ареопагитъ и *Симеонъ*, называемый Нигерь. *Посла* (послать) *по два*. Это сдѣлалъ съ одной стороны Господь потому, что двоимъ идти на проповѣдь и безопаснѣе и охотнѣе (Ееоф.), съ другой стороны потому, что двое могли помогать другъ другу совѣтами, взаимными услугами, утѣшать другъ друга въ неудачахъ и испытаніяхъ и т. п. (Мих.). Кромѣ того и по закону Моисееву (Втор. 19. 15) полагалось не менѣе двухъ свидѣтелей для того, чтобы засвидѣтельствовать истину чего либо. *Предъ лицемъ Своимъ во всякій градъ и мѣсто* и пр. Цѣль посланія 70-ти Апостоловъ была та, чтобы ихъ проповѣдію приготовить іудеевъ къ принятію лично Самого І. Христа и Его ученія во время Его путешествія.

2. гл҃блаше же къ нимъ: жатва оубо мно́га, дѣлателей же ма́ло: моли́теся оубо гд҃и́и жатвѣ, да и́звѣдѣтъ дѣлатели на жатвѣ своѣ.

и сказалъ имъ: жатвы много, а дѣлателей мало; итакъ молитесь Господина жатвы, чтобы выслалъ дѣлателей на жатву Свою.

По Матѳею, Христосъ высказалъ эти слова и при избраніи 12-ти Апостоловъ (9, 37. 38). Въ нихъ Господь сравниваетъ еврейскій народъ съ полемъ, покрытымъ сѣною жатвою, которое нужно жать (сл. Іоан. 4, 35), а жнецовъ мало, и этимъ говоритъ, что многіе изъ сего народа ищутъ царства Мессіи и готовы вступить въ него, т. е. увѣровать во Христа и сдѣлаться Его учениками; но мало руководителей, приготовленныхъ для этого дѣла. Слѣдовательно Ему, какъ Спасителю міра, нужно избрать такихъ руководителей, каковыхъ Онъ и избираетъ въ лицѣ Апостоловъ. *Молитесь Господину жатвѣ* и пр., т. е. молитесь Богу, чтобы Онъ, какъ благодѣль и всемогущій, содѣйствовалъ Ему, Спасителю, образовать новыхъ, не въ духѣ фарисейскомъ (о фарисеяхъ читай въ объясн. ст. 17, гл. 5) и вообще іудейскомъ, учителей и проповѣдниковъ о

о наступленіи царства Мессіи. Еванг. Матѣей говоритъ, что Господь, посылая Апостоловъ на проповѣдь, повелѣлъ имъ идти только къ евреямъ, не повелѣлъ *ходить къ язычникамъ*, а также и къ *самарянамъ* (ст. 6). Это Господь заповѣдалъ потому, что, такъ какъ со времени Авраама народъ еврейскій былъ избранъ Богомъ для сохраненія истинной вѣры на землѣ, сему народу былъ обѣщанъ Мессія, Христосъ Спаситель и отъ сего народа имѣлъ Онъ произойти и среди него явиться; то прежде всѣхъ и должна начаться проповѣдь у евреевъ (Іоан 4, 22) и затѣмъ уже послѣ нихъ у всѣхъ другихъ народовъ (Матѣ. 28, 19. Марк. 19, 15). *Язычники*, это—люди, послѣ столпотворенія Вавилонскаго потерявшіе вѣру въ истиннаго Бога и признававшіе за Бога разныхъ, приносившія пользу или вредъ, твари, напр., солнце, огонь и т. п., прославившихся чѣмъ-либо людей, или просто какія выдуманная божества. Назывались эти люди язычниками оттого, что идолопоклонство началось со времени смѣшенія языковъ, а идолопоклонниками, конечно, отъ почитанія идоловъ. *Самаряне*, это былъ народъ, жившій въ срединѣ еврейской земли или Палестины, между областями Іудеею и Галилеею. Народъ этотъ состоялъ изъ смѣси іудеевъ, которые остались здѣсь отъ плѣненія десяти колѣнъ Израильскаго царства Ассиріанами, и язычниковъ, которые переселены были изъ разныхъ областей Ассирійскаго царства на мѣсто отведенныхъ въ плѣнъ (4 Цар. 17, 23—24). О самарянахъ чит. въ объясн. 52 ст. 9 гл. Изъ священныхъ книгъ самаряне принимали только 5 книгъ Моисеевыхъ, слѣдовательно не принимали писаній пророковъ. Господь запретилъ Апостоламъ идти съ проповѣдію къ язычникамъ и самарянамъ еще для того, чтобы іудеи не стали обвинять ихъ, что они входятъ въ общеніе съ людьми недостойными, и чуждаться ихъ самихъ; а также—жаловаться, что ходили къ такимъ людямъ (Злат.).

3. **Идите: сѣ, азъ посылаю вы ѡвцъ агнцы посредь волковъ.** | Идите. Я посылаю васъ; какъ агнецъ среди волковъ.

Се азъ посылаю васъ, яко овцы (какъ агнецъ) по Матѣею, овецъ посредь волковъ. Эти слова по Матѣею (10, 16) говорилъ І. Христосъ и 12-ти Апостоламъ. Тутъ Онъ высказываетъ, что Апостоламъ во время проповѣданія придется быть въ такомъ положеніи; въ какомъ бываютъ овцы, окруженные волками, т. е. это значить, что люди невѣрующіе и развращенные будутъ и ненавидѣть, и преслѣдовать ихъ. *Но вы—прибавлено у еванг. Матѣея—будьте мудры, какъ змѣи и просты, какъ голуби.* Эти слова значать слѣдующее: извѣстно, что змѣи очень хитры. Особенно много ловкости и хитрости обнаруживаютъ онѣ въ виду опасности; напр., такъ какъ голова у нихъ составляетъ самое чувствительное мѣсто въ тѣлѣ, онѣ обыкновенно умираютъ отъ легкаго удара въ голову: то при опасности онѣ прежде всего свертываются клубкомъ. Голуби же отличаются простотою, потому обыкновенно служатъ образомъ чистоты, невинности и незлобіи (Матѣ. 3, 16.) „Мудръ, какъ змѣя, такъ толкуетъ слова Спасителя св. Василій великій, тотъ, кто предлагаетъ ученіе съ осмотрительностію и разумѣніемъ, какъ успѣшнѣе привести слушателей къ благопокорности. А цѣль (простъ), какъ голубь, тотъ, кто не держитъ и въ мысляхъ, чтобы мстить злоумышляющему и оскорбляющему.“ *Должно повиноваться больше Богу, нежели человекамъ. Мы не можемъ не говорить того, что видѣли и слышали,* говорили Апостолы, когда начальники іудейскіе запрещали имъ проповѣдывать о Христѣ (Дѣян. 4, 20; 5, 28, 29). Вотъ образъ и кротости голубиной, и мудрости змѣиной въ Апостолахъ!

4. **Не носите влагалища, ни нѣры, ни сапѣгъ: ѡ никогоже на пѣти цѣлуйте.** | Не берите ни мѣшка, ни сумы, ни обуви, и никого на дорогѣ не привѣтствуйте.

Не носите *власяница* (мѣшка) и пр. Эти слова Господь тоже говорилъ и 12-ти Апостоламъ (3 ст. 10 гл.). Въ нихъ І. Христось внушаетъ Апостоламъ, чтобы, идя на проповѣдь, они не брали ничего съ собою въ запасъ. Господь указываетъ (въ 7 ст.) и причину, почему не должно дѣлать этого: *трудящійся достоинъ награды*, по Матѳею (10, 10) *пропитанія*.—*Никого-же на пути цѣлуйте* (не привѣтствуйте). Такое наставленіе дано было пророкомъ Елисеємъ Гезію, ученику и слугѣ его, когда онъ посылалъ его съ жезломъ своимъ воскресить отрока (4 Цар. 29). Блаж. Теофилактъ такимъ образомъ объясняетъ это наставленіе Христово: „такъ заповѣдуетъ Господь Апостоламъ для того, чтобы они не занимались людскими привѣтствіями и ласками и чрезъ то не полагали бы препятствія дѣлу проповѣди. Ибо, вѣроятно, получившій привѣтствіе отвѣтилъ бы и самъ привѣтствіемъ, а быть можетъ вступилъ бы и въ продолжительный разговоръ, какъ обыкновенно дѣлають спутники, особенно на востокъ, а потомъ, какъ бы уже подружившись, заговорился бы о чемъ нибудь еще болѣе, а о словѣ вознерадѣлъ.“

5. Въ Снѣже ѿще домъ виидете, нѣрвѣе глаголите: миръ домъ семѣ.

6. И ѿще оубвъ вѣдетъ тѣ сынъ міра, почиетъ на немъ миръ вашъ: ѿще ли же нѣ, къ вамъ возвратитса:

7. въ томъ же домѣ пребывайте, ѿдѣще и пѣище, ѿже сѣтъ оу нѣхъ: достоинъ во ѣсть дѣлатель мзды своеѣ. Не преходите ѿзъ домъ въ домъ.

Въ какой домъ войдете, сперва говорите: миръ дому сему;

и если будетъ тамъ сынъ мира, то почиетъ на немъ миръ вашъ; а если нѣтъ, то къ вамъ возвратится;

въ домѣ же томъ оставайтесь, ѣшьте и пейте, что у нихъ есть: ибо трудящійся достоинъ награды за труды свои. Не переходите изъ дома въ домъ.

Здѣсь Господь повторяетъ то, что говорилъ ранѣе 12-ти Апостоламъ (чит. въ объясн. 4 и 5 ст. 9 гл.). *Бшьте и пейте*, хотя бы вы находились и у самарянъ, съ которыми іудеи избѣгали всякаго общенія (Іоан. 4, 9). Брезгливость такая недостойна истинныхъ послѣдователей Христовыхъ, какъ проповѣдниковъ любви и мира.

8. И въ Снѣже ѿще градъ вхѣдите, и пріемлютъ вы, ѿдите предлагаемаѣ вамъ:

9. и исцѣлите недужныхъ, ѿже сѣтъ въ немъ, и глаголите имъ: приближиса на вы цѣствіе бжіе.

И если придете въ какой городъ, и примутъ васъ, ѣшьте, что вамъ предложить;

и исцѣляйте находящихся въ немъ больныхъ, и говорите имъ: приблизилось къ вамъ Царствіе Божіе.

Исцѣлите недужныхъ, по еванг. Матѳею, *больныхъ исцѣляйте, прокаженныхъ очищайте, мертвыхъ воскрешайте* (10, 8). Это значитъ, что І. Христось даетъ Апостоламъ, проповѣдникамъ Своего Евангелія, силу творить чудеса. Какъ Самъ Онъ соединялъ проповѣдь съ чудотвореніями для того, чтобы лучше вѣровали въ Него, какъ Божественнаго Посланника; такъ для сей цѣли Онъ далъ чудотворную силу и Апостоламъ. Чит. въ объясненіи 1 и 2 ст. 9 главы. *Приблизиса на вы* (приблизилось къ вамъ) *Царствіе Божіе*. О царствіи чит. въ объясн. 43 ст. 4 гл.

10. И въ Синаже лице гради входите, и не приѣмлютъ васъ, изшедше на раснѣтѣхъ ѣгѣ, рцѣте:

11. и прахъ, прилипшии на мѣхъ ѡ града вашего, ѡтрасаемъ вамъ: Сбаче сѣ вѣднѣте, какъ приближиса на вы цѣтвѣе бжїе:

12. глаголю вамъ, какъ содѣлашомъ въ день той ѡраднѣе бѣдетъ, неже градъ томъ.

Если же придете въ какой городъ, и не примутъ васъ, то, вышедши на улицу, скажите:

и прахъ, прилипшии къ намъ отъ вашего города, оттрясаемъ вамъ; однакожь знайте, что приблизилось къ вамъ Царствіе Божіе;

сказываю вамъ, что Содому въ день оный будетъ отраднѣе, нежели городу тому.

Здѣсь Господь говоритъ 70-ти Апостоламъ то-же, что говорилъ ранѣе 12-ти. Чит. въ объясн. 5 ст. 9 гл.

13. Горе тебѣ, хоразинне, горе тебѣ, вносаида: какъ лице въ тѣрѣ и сидонѣ быша силы были вышша въ ваю, дрѣвле оубв во вретници и пенелѣ сѣдѣше покашиса быша:

14. Сбаче тѣрѣ и сидонѣ ѡраднѣе бѣдетъ на сѣдѣ, неже вама.

Горе тебѣ, Хоразинъ! горе тебѣ, Вносаида! ибо еслибы въ Тирѣ и Сидонѣ явлены были силы, явленные въ васъ, то давно бы они, сидя во вретницѣхъ и пеплѣхъ, покаялись;

но и Тиру и Сидону отраднѣе будетъ на судѣ, нежели вамъ.

По еванг. Матѣею, такія точно слова были высказаны Господомъ послѣ рѣчи Его къ народу объ Іоаннѣ, Его Предтечѣ (11, 21—23). *Хоразинъ, Вносаида*, это были галилейскіе города, лежавшіе недалеко отъ Капернаума (Галилея—одна изъ частей Палестины). Апостолы Андрей, Петръ и Филиппъ происходили изъ Вносаиды. Какія именно чудеса явлены были въ этихъ городахъ,—въ Евангеліи нигдѣ не сказано: такъ какъ о многихъ изъ чудесъ Христовыхъ не сказано въ немъ, какъ говоритъ еванг. Іоаннъ (20, 39). *Тиръ и Сидонъ*, это были древніе, богатые и славившіеся морскою торговлею, города Финикіи, области, соседней съ Іудеею, главною частію Палестины. Жители ихъ отличались роскошью. Господь говоритъ, что даже привыкшіе къ роскоши и порочные жители и этихъ городовъ покаялись бы и обратились къ вѣрѣ въ Бога и Спасителя, еслибы въ нихъ сотворены были І. Христомъ такія чудеса, какія Онъ сотворилъ въ городахъ Хоразинъ и Вносаидѣ (*быша силы были бывшія въ васъ*). *Во вретницѣхъ и пеплѣхъ*. Вретнище, это широкая и грубая одежда бѣдныхъ людей. Ее надѣвали и богатые въ знакъ печали: при этомъ еще посыпали голову пепломъ или пылью (Іов. 1, 21; 2, 12). *Отраднѣе будетъ на судѣ* и дал. Чит. въ объясн. 5 ст. 9 гл.

15. И ты, капернаумъ, иже до небесъ вознесійсѣ, до ада низведѣшисѣ.

И ты, Капернаумъ, до неба вознесійсѣ, до ада низвергнешисѣ.

Капернаумъ, это—небольшой городъ на сѣверозападномъ берегу Галилейскаго или Геннисаретскаго, иначе Тиверіадскаго озера или моря. Объ этомъ читай въ объясн. 31 ст. 4 гл. *До неба вознесійсѣ* (вознесійсѣ), т. е. возгордившійсѣ, замечтавшійсѣ о своемъ достоинствѣ и счастіи (Ис. 14, 13). Возвысившійсѣ и возгордившійсѣ частію по своему благосостоянію,—богатству и многолюдству,—сравнительно съ благосостояніемъ окружающихъ еѣ городовъ, но главнымъ образомъ потому, что, живя въ Галилеѣ, преимущественно въ

н емь пребывалъ, проповѣдывалъ и творилъ чудеса І. Христось (Злат. и Θεοφ.). *До ада стидеши* (низвергнешься), т. е. униженъ будешь. Слово *адъ* здѣсь означаетъ не мѣсто мученія грѣшниковъ, какъ равно и *рай*—не мѣсто блаженства праведниковъ, а униженіе, разрушеніе, какъ въ точности и исполнилось это предсказаніе: потому что Капернаумъ былъ разрушенъ во время войны іудеевъ съ римлянами. (Мих.) Но это разрушеніе Капернаума—только временное наказаніе для его жителей; въ день же страшнаго суда (*на судъ*), они будутъ наказаны гораздо строже, чѣмъ жители города Содома, за то, что не слушали проповѣди Христовой и не трогались чудесами Его. У еванг. Матѳея (ст. 23) здѣсь прибавлено то же, что сказано у Луки выше относительно городовъ Хоразина и Вивсаиды: *земль Содомской* (содомлянамъ) *отраднѣе будетъ въ день суда, нежели тебѣ: ибо если бы въ Содомъ явлены были силы, явленныя въ тебѣ; то онъ остался бы до сего дня.*

Зач. 51-е. Возвращеніе 70 Апостоловъ и рѣчь Господа по сему случаю.

Читается во дни Апостоловъ и Ангеловъ.

Объ этомъ обстоятельстве повѣствуетъ одинъ евангелистъ Лука.

16. Слѣшай вась, менѣ слѣшаетъ: ѿ ѿметайса вась, менѣ ѿметаетса: ѿметайса же менѣ, ѿметаетса пославшаго мѣ.	Слушающій васъ Меня слушаетъ, и отвергающійся васъ Меня отвергается; а отвергающійся Меня отвергается Пославшаго Меня.
-------------------------------------------------------------------------------------------------------------	------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------

Слушающій васъ (Апостоловъ), т. е. слушающій вашу проповѣдь о царствѣ Моемъ и принимающій вѣру въ Меня, Христа, *Меня слушаетъ*; какъ равно, и *отвергающійся* (отметаясь) *васъ, Меня отвергается* (отметается), потому что вы проповѣдуете то же самое ученіе, которое Я проповѣдую (Слич. Матѳея 10, 40). А слушающій или отвергающійся Меня, *слушаетъ или отвергается Пославшаго Меня*, т. е. Бога Отца.

17. Возвратішася же седмьдесятъ съ радостію, глаголюще: гдѣи, ѿ всѣхъ новнѣются намъ ѿ имени твоѣмъ.	Семьдесятъ <i>учениковъ</i> возвратились съ радостію и говорили: Господи! и бѣсы повинуются намъ о имени Твоемъ.
------------------------------------------------------------------------------------------------------	------------------------------------------------------------------------------------------------------------------

Возвратились (возвратишася). Непосредственно за посланіемъ 70-ти Апостоловъ, св. Лука говоритъ уже объ ихъ возвращеніи, хотя безъ сомнѣнія между посланіемъ и возвращеніемъ былъ болѣе или менѣе значительный промежутокъ времени, и можно также съ вѣроятностію предполагать, что они, посланные въ разные города и мѣста, возвратились не всѣ вдругъ. Евангелистъ кратко повѣствуетъ о семъ и совмѣщаетъ всѣ частности событія въ одномъ общемъ разсказѣ. (Мих.) *И бѣсы повинуются намъ о имени Твоемъ*, т. е. именемъ Твоимъ мы повелѣваемъ бѣсамъ выходить изъ одержимыхъ ими, и они выходятъ. Изъ всей дѣятельности эта власть изгонять бѣсовъ особенно поразила Апостоловъ, какъ болѣе наглядное доказательство ихъ апостольства и силы ихъ Учителя, и вотъ они возвѣщаютъ о томъ Господу *съ радостію* (Мих.).

18. Рече же ѿмъ: видѣхъ сатанѣ, ѿкъ молнію, съ небесѣ спадша.	Онъ же сказалъ имъ: Я видѣлъ сатану, спадшаго съ неба, какъ молнію;
---------------------------------------------------------------	---------------------------------------------------------------------

Видѣхъ (Я видѣлъ) *сатану*. Сатана—глава злыхъ духовъ или князь бѣсовскій (Матѳ. 12, 26). *Съ неба спадша*, т. е. побѣжденнаго; выраженіе *спасть съ неба* значитъ пасть, унизиться, быть побѣжденнымъ, напр., о Капернаумѣ такъ сказано Господомъ: *ты, Капернаумъ, до неба вознесишися, до ада низвергнешися* (Матѳ. 11, 23. Сл. Ис. 14, 12). *Яко* (какъ) *молнію*. Сіяніе молніи изображаетъ внезапность, быстроту: *какъ молнія исходитъ отъ востока и видна бываетъ даже до запада, такъ будетъ пришествіе Сына Человѣческаго* (Матѳ. 24, 27). Въ этихъ словахъ Господь сообщаетъ Апостоламъ о пораженіи діавола и низложеніи его силы. Господь, какъ Сынъ Божій, еще до воплощенія Своего, видѣлъ паденіе сатаны съ нѣкоторыми изъ ангеловъ, возмущившихся противъ Бога—Творца, и сверженныхъ съ неба. Это—первое пораженіе силы бѣсовской и первая побѣда царства свѣта надъ царствомъ тьмы. Падшіе Ангелы возобладали было надъ родомъ человѣческимъ, вовлекши во грѣхъ прародителей Адама и Еву; но Господь затѣмъ и воплотился, да низложитъ силу діавола (1 Іоан. 3, 8) и освободитъ людей изъ-подъ его власти,—чему Онъ уже положилъ начало, когда Самъ изгонялъ бѣсовъ изъ обуреваемыхъ ими людей и даровалъ таковую силу Своимъ Апостоламъ. Полная же побѣда І. Христа надъ діаволомъ совершилась Его крестною смертію въ воскресеніемъ, которыми Онъ искупилъ людей отъ власти діавола. Со временемъ, при концѣ міра, будетъ послѣдняя, окончательная борьба и побѣда Христа Спасителя надъ діаволомъ и окончательное торжество царства добра надъ царствомъ зла, и—тогда откроется царство славы (2 Сол. 2, 1—12. Апок. гл. 19 и 20). *Видѣхъ*—употреблено прошедшее время для выраженія несомнѣнной истинности сей побѣды (Мих.).

Зач. 51-е. (Окончаніе). *Читается въ субботу 27-й недѣли по Пятидесятницѣ.*

<p>19. <i>Се, даю вамъ власть наступати на змѣю и на скорпію, и на всю силу вражію: и ничтоже васъ вредитъ:</i></p>	<p>се, даю вамъ власть наступать на змѣй и скорпіоновъ и на всю силу вражію, и ничто не повредитъ вамъ;</p>
---------------------------------------------------------------------------------------------------------------------	-------------------------------------------------------------------------------------------------------------

Се, даю вамъ власть и пр. Въ этихъ словахъ І. Христосъ объясняетъ Апостоламъ, почему злые духи повинуются имъ,—потому что Онъ, какъ Господь и побѣдитель злой силы, даетъ, или, лучше, уже далъ и имъ, какъ Своимъ ученикамъ и сотрудникамъ, власть надъ этою злою силою. *Змѣями и скорпіонами*, какъ можно заключать изъ дальнѣйшихъ словъ: *на всю силу вражію*, здѣсь называются злые духи и все вредоносное съ ихъ стороны для спасенія душъ человѣческихъ. Наступать на змѣй и скорпіоновъ нельзя, чтобы не быть смертельно ужаленными отъ нихъ; и если Господь даетъ Апостоламъ поступать такъ съ ними безъ вреда, то это значитъ, что Онъ даетъ имъ особенный чудотворный даръ.

<p>20. <i>Обаче ѿ сѣмъ не радуйтеся, ꙗко ꙗкоши вамъ повинуются: радуйтеся же, ꙗко имена ваша написана сѣтъ на небсѣхъ.</i></p>	<p>Однакожь тому не радуйтесь, что духи вамъ повинуются; но радуйтесь тому, что имена ваши написаны на небесахъ.</p>
--------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------	----------------------------------------------------------------------------------------------------------------------

Обаче (однакожь) *о сѣмъ не радуйтеся*, т. е. меньше радуйтесь: въ Свящ. писаніи нерѣдко полное отрицаніе употребляется въ смыслъ ограниченія (Матѳ. 6, 25. 34 и др.). Но больше *радуйтеся тому, что* (яко) *имена ваши написаны на небесахъ*, т. е. что вы получите вѣчное блаженство на небѣ; такъ какъ вѣчное спасеніе дороже всякихъ чудотвореній. Выраженіе *быть записаннымъ* заимствовано отъ записей городскихъ или сельскихъ жителей. Быть записаннымъ *на небесахъ* значитъ быть гражданиномъ небснаго царства, т. е.

получить царство небесное. Въ Священ. писаніи Господь представляется иногда съ книгою предъ лицемъ Его, въ которой записываются имена и дѣла вѣрныхъ рабовъ Его (Исх. 32, 32—33. Апок. 3, 5 и др. (Мих.).

21. Въ той часъ возрадовася дѣломъ
иисъ, и рече: исповѣдаются, Оѣе, гдн
нбсе и землі, акъ оутайлхъ еси сіа ѿ
премѣдрыхъ и разумныхъ и ѿкрылхъ еси
та мліцѣмъ. Ей, Оѣе, акъ такъ высть
блговолѣніе предъ тобою.

Въ тотъ часъ возрадовался духомъ
Иисусъ и сказалъ: славлю Тебя, Отче,
Господи неба и земли, что Ты утайлхъ
сіе отъ мудрыхъ и разумныхъ и от-
крылъ младенцамъ. Ей, Отче! ибо та-
ково было Твое благоволеніе.

Славословіе І. Христомъ Бога Отца, какъ равно и далѣе, изреченіе Его о познаніи Отца и Сына (22 ст.), и ублаженіе учениковъ (23—24), передается и еванг. Матѣемъ; но у сего евангелиста они произнесены при другихъ случаяхъ (11, 25—27 и 13, 16—17). Это разнорѣчіе объясняется или тѣмъ, что Господь иногда повторялъ Свои изреченія, или тѣмъ, что одинъ изъ евангелистовъ поставилъ ихъ не въ хронологическомъ порядкѣ (Мих.). *Утайлхъ еси сіа* (сіе), т. е. то, что открыто ученикамъ Христовымъ—тайны вѣры Христовой. *Отъ премудрыхъ* (мудрыхъ) и *разумныхъ*, т. е. отъ книжниковъ и фарисеевъ, еврейскихъ ученыхъ, которые по преимуществу считали себя мудрыми и разумными (Іоан. 9, 40. Злат. Теоф.), и вообще отъ всѣхъ тѣхъ, которые считаютъ себя мудрыми, имѣя лишь мірскую мудрость. *Младенцамъ*, т. е. людямъ простымъ, какъ младенцы, незнакомымъ съ книжною мудростію. Таковы были Апостолы. Имъ Господь открылъ тайны Своей вѣры, и они приняли эти тайны въ простотѣ своей души и не только сами приняли вѣру Христову, но и проповѣдаютъ ее другимъ; тогда какъ ученые книжники и фарисеи не только сами не принимаютъ проповѣди евангельской, но и препятствуютъ другимъ принимать ее, преслѣдуютъ и самыхъ проповѣдниковъ. „Утайлхъ—это не значить, чтобы Богъ былъ, но сами люди бываютъ причиною сего, пишетъ св. Златоустъ. Такъ сказано въ томъ же смыслѣ, въ какомъ говоритъ Павелъ о язычникахъ: *предалъ ихъ Богъ въ неискусенъ умъ*“ (Рим. 1, 28). *Тако бысть благоволеніе предъ Тобою* (ибо таково было Твое благоволеніе), т. е. такова Твоя благая и премудрая воля. Ты ведешь все къ лучшему, часто путями, для людей непостижимыми или кажущимися имъ неправильными. Господь І. Христосъ, замѣчаетъ св. Златоустъ, произнесъ свою молитву: *исповѣдаются* (славлю Тебя) и пр. для того, чтобы показать, что фарисеи, не слушая Его, отпадаютъ не только отъ Него, но и отъ Бога Отца.

Зач. 52-е. Рѣчь І. Христа о познаніи Отца и Сына и ублаженіе Имъ учениковъ Своихъ.

Читается въ понедельник 23-й недѣли по Пятидесятницѣ.

22. И ѿбращася ко оучивѣомъ, рече:
всѣ мнѣ предана выша ѿ Отца моего: и
никтоже вѣсть, кто есть Сынъ, токмо Отецъ:
и кто есть Отецъ, токмо Сынъ, и ѣмъже
лице хощеть Сынъ ѿкрыти.

И обратившись къ ученикамъ, ска-
залъ: все предано Мнѣ Отцемъ Мо-
имъ; и кто есть Сынъ, не знаетъ ни-
кто, кромѣ Отца, и кто есть Отецъ,
не знаетъ никто, кромѣ Сына, и кому
Сынъ хощетъ открыть.

Вся (все) *Мнѣ предана быша* (предано) *отъ Отца Моего*. Это не значитъ, что І. Христосъ Сынъ Божій, не имѣвъ власти, получилъ ее; Онъ, какъ равный Богу Отцу, и творилъ міръ, и управляетъ имъ одинаково съ Богомъ Отцемъ; но—что управленіе міромъ принадлежитъ Ему, какъ Ходатаю или Посреднику въ искупленіи рода человѣческаго (Еф. 1, 20—22), и Онъ все направляетъ ко благу святой Своей церкви, доколѣ не предастъ все, преданное Ему царство, опять Богу Отцу (1 Кор. 15, 24. Мих.). *Никто же вѣсть* (никто не знаетъ), *кто есть Сынъ, токмо Отецъ* (кромѣ Отца), т. е. никто не можетъ вполне понять и узнать природы Сына Божія, І. Христа, единства божескаго и человѣческаго естества въ Немъ и пр. Это знаетъ только Богъ Отецъ. *И кто есть Отецъ*, не знаетъ никто, *токмо Сынъ* (кромѣ Сына), т. е. никто, не только человѣкъ, но и Ангелъ не можетъ вполне постигнуть Бога. *Кромѣ Сына, кромѣ Отца*, т. е. вполне знаютъ другъ друга только Самы Они, Богъ Отецъ и Богъ Сынъ. Хотя здѣсь и не говорится о вѣдѣніи третьяго Лица Св. Троицы, Духа Святаго, но этимъ не исключается полное вѣдѣніе и Имъ Бога Отца и Бога Сына (Вас. Вел.). *Ему же аще хоцетъ* (кому восхоцетъ) *Сынъ открытъ* о Богѣ Отцѣ. Богъ Отецъ вполне открылся человѣку въ Богѣ Сынѣ и чрезъ Него (Іоан. 14, 8. 9. Евр. 1, 1); но чтобы ему познать Бога Сына, для сего нужно быть способнымъ къ тому и достойнымъ того, для этого нужны благоволеніе и благодать Самого Бога Сына, получаемыя вѣрою въ Него и любовію къ Нему (Іоан. 14, 21—23. Мих.).

23. *И ѡбращаѣшася ко оучѣнію, единъ рече: блаженнѣ очѣ видѣщи, аже видѣте,*

24. *глаголю во вамъ, аки мнози пророцы и царѣ восхотѣша видѣти, аже вы видѣте, и не видѣша: и слышати, аже слышите, и не слышаша.*

И обратившись къ ученикамъ, сказалъ имъ особо: блаженны очи, видящія то, что вы видите,

ибо сказываю вамъ, что многіе пророки и царѣ желали видѣть, что вы видите, и не видѣли, и слышать, что вы слышите, и не слышали.

Блаженнѣ очѣ видѣщи и пр. Чит. въ объясн. 10 ст. 8 главы. Мат. 13, 16.

Зач. 53-е. *Отвѣтъ Господа искушавшему Его законнику и притча о милосердомъ самарянѣ.*

Читается въ 25-ю недѣлю по Пятидесятницѣ.

Объ искушеніи Господа однимъ изъ еврейскихъ законниковъ повѣствуютъ и евангелисты Матѳей (22, 35—40) и Маркъ (12, 28—34), но еванг. Лука повѣствуетъ совершенно о другомъ случаѣ искушенія, хотя въ нѣкоторыхъ чертахъ есть сходство между тѣмъ и другимъ.

25. *И сѣ, законникъ нѣкій воста, и искѣшаа егò и глагола: оучѣлю, что сотвориши, живòтъ вѣчный наследю;*

И вотъ, одинъ законникъ всталъ и, искушая Его, сказалъ: Учитель! что мнѣ дѣлать, чтобы наследовать жизнь вѣчную?

Законникъ—то же, что *книжникъ*. О нихъ чит. въ объясн. 7 ст. 3 гл. *Искушая Его* (І. Хр.), т. е. желая своимъ вопросомъ поставить въ затрудненіе или довести до того, не скажетъ ли Онъ чего-либо противнаго закону Моисееву, чтобы имѣть поводъ обвинить или унизить Его. Такъ не разъ иску-

шали I. Христа враги Его (Матѣ. 22, 15 и дал.). „Какая противоположность, восклицаетъ при этомъ еписк. Михайлъ,—эта радость учениковъ, собравшихся вокругъ своего Учителя (ст.17), это вдохновенное славословіе и глубокое бого-словствованіе Господа (ст. 21—32), это убаженіе возрадовавшихся учениковъ, однимъ словомъ—эта восторженная и задушевная бесѣда Учителя съ учениками, и—это лукавое и темное намѣреніе смутить эту радость святого общества лукавымъ вопросомъ, чтобы уловить на словахъ великаго Учителя и обвинить Его въ неправославномъ ученіи!“

26. Онъ же рече къ нѣмъ: въ законѣ
что писано ѣсть; какъ чтеши;

Онъ же сказалъ ему: въ законѣ, что
написано? какъ читаешь?

Законнику, который самъ хорошо знаетъ законъ, Господь отвѣчаетъ ссылкой на самый законъ: для полученія вѣчнаго блаженства пусть исполняетъ онъ то, что говоритъ законъ (28 ст.). Такимъ образомъ, искушеніе Господа со стороны законника оказалось безуспѣшнымъ.

27. Онъ же ѡтвѣщава рече: возлюбивши
гдѣ бѣа твоегò ѡ всегò сѣрдца твоегò, и
ѡ всеа души твоеа, и всею крѣпостію
твоею, и всема помышленіемъ твоимъ: и
ближняго своегò, какъ самъ себѣ.

Онъ сказалъ въ отвѣтъ: возлюби Го-
спода Бога твоего всемъ сердцемъ
твоимъ, и всею душою твоею, и всю
крѣпостію твоею, и всемъ разумніемъ
твоимъ, и ближняго твоего, какъ са-
мого себя.

28. Рече же емъ: правъ ѡтвѣщава еси:
сѣ сотвори, и живъ будещи.

Иисусъ сказалъ ему: правильно ты
отвѣчалъ: такъ поступай, и будешь
жить.

Возлюбивши (возлюби) *Господа Бога Твоего* и пр. Эта заповѣдь дана Самимъ Богомъ чрезъ Моисея (Втор. 6, 5). Возлюби Господа всецѣло, всемъ существомъ своимъ, со всеми его силами—вообще *всею душою твоею*, въ частности *всѣмъ сердцемъ твоимъ*, т. е. всею способностію или силою, которою мы чувствуемъ или желаемъ, *всею крѣпостію твоею*, т. е. всею силою своей воли, и *всѣмъ разумніемъ* (помышленіемъ) *твоимъ*, т. е. всею способностію или силою, которою мы познаемъ.—У еванг. Матѣея и Марка тутъ прибавлено: *сія есть первая заповѣдь*—первая не по чему либо, но по важности и значенію въ отношеніи другихъ заповѣдей: она есть основаніе всѣхъ другихъ заповѣдей, и исполненіе ея есть источникъ всѣхъ другихъ добродѣтелей. Богъ—выше всѣхъ существъ, и долженъ быть любимъ вышешею любовію. Человѣкъ и созданъ былъ для того, чтобы любить Бога; и любовь къ Богу въ немъ должна царствовать надъ всемъ, что есть въ душѣ его. *И ближняго своего возлюби, какъ самого себя* (яко самъ себе). *Люби* ближняго своего, какъ самого себя, т. е. желай и дѣлай ближнему добро, какъ себѣ самому, не желай и не дѣлай ему того, чего не желалъ бы самому себѣ—ни зла, ни вреда, ни непріятности (Матѣ. 7, 12).

29. Онъ же хотѣа ѡправдѣтиса самъ,
рече ко иисъ: и кто ѣсть ближній мой;

Но онъ, желая оправдать себя, ска-
залъ Иисусу: а кто мой ближній?

Хотя оправдѣтиса самъ (желая оправдать себя). То есть, законнику стало неловко, когда онъ спрашивалъ I. Христа о томъ, что самъ знаетъ, и онъ, желая оправдать себя, т. е. поправиться, предложилъ Господу новый вопросъ: *кто мой ближній?* Вопросъ этотъ у іудейскихъ законниковъ былъ спорный, подобно вопросу о томъ: *какая наибольшая заповѣдь въ законѣ?*

(Матѣ. 22, 36), и въ рѣшеніи его много они заблуждались: такъ какъ иные изъ нихъ называли ближними только своихъ единоплеменниковъ и единовѣрцевъ, т. е. іудеевъ, какъ происходящихъ отъ Авраама, исключая отсюда всѣхъ остальныхъ людей (Мат. 5, 43.); а другіе, въ своей мнимой праведности, считали ближними только такихъ же праведниковъ, какъ они сами, отвращаясь отъ мнимыхъ грѣшниковъ.

30. Оѵѵѵѵѵѵѵѵ же іисъ рече: человекъ иже иже суждѣше ѵ іерѵсалима во іеріхѵонѣ, и въ разбойники впадѣ, иже совлѣкше єго и ѵзвы возложше ѵндѵша, ѵставльше єдва жива сѵща.

На это сказалъ Іисусъ: нѣкоторый человекъ шелъ изъ Іерусалима въ Іерихонъ и попался разбойникамъ, которые сняли съ него одежду, изранили его и ушли, оставивши его едва живымъ.

На вопросъ законника: *Кто мой ближній?* І. Христосъ предложилъ притчу, — подобіе, иносказаніе (о притчахъ чит. въ объясненіи 36 ст. 5 гл.) о милосердомъ самарянѣ, причѣмъ самъ законникъ рѣшаетъ свой вопросъ. Притчу эту передаетъ только одинъ еванг. Лука. *Человекъ нѣкій* — изъ евреевъ. *Изъ Іерусалима въ Іерихонѣ. Іерусалимъ*, это — главный городъ и столица Іудеи, въ южной части Палестины. Въ немъ находился храмъ, гдѣ отправлялось богослуженіе и приносились жертвы. Постоянныхъ жителей въ Іерусалимѣ, около времени жизни Христовой, считалось до 120,000. На время праздника Пасхи, сходилось въ немъ до 2,000,000 душъ мужескаго пола. Іерихонъ, это — во времена Христовы былъ большой іудейскій городъ, въ 20 верстахъ къ сѣверо-востоку отъ Іерусалима и 7-ми къ западу отъ рѣки Іордана. Іерихонъ былъ тотъ городъ, недалеко отъ котораго евреи чудесно перешли Іорданъ, вступая въ землю Обѣтованную (І. Нав. 3, 16); Іерихонъ первымъ тоже чудесно былъ взятъ евреями при завоеваніи сей земли (6, 20); въ Іерихонѣ были пророческія училища (4 Цар. 2, 5). Отъ Іерусалима къ Іерихону лежала такъ называемая пустыня Іерихонская — мѣсто дикое, гористое и лѣсистое; тутъ водилось много дикихъ звѣрей и имѣли притонъ разбойники. Для правдоподобія притчи, Господь и беретъ это, всѣмъ извѣстное, разбойническое мѣсто.

31. По случѵю же священникъ нѣкій суждѣше пѵтѣмъ тѣмъ, и видѣвъ єго, мимоидѣ.

По случаю одинъ священникъ шелъ тою дорогою и, увидѣвъ его, прошелъ мимо.

32. Такожѣ же и левитъ, бывъ на томъ мѣстѣ, пришедъ и видѣвъ, мимоидѣ.

Также и левитъ, бывъ на томъ мѣстѣ, подошелъ, посмотрѣлъ и прошелъ мимо.

Священникъ и левитъ. Священники и левиты служили при храмѣ, происходили изъ колѣна Левіина, которое все назначено было для служенія при храмѣ. Они жили въ разныхъ городахъ, которые находились въ участкахъ 11-ти колѣнъ народа еврейскаго и назывались священническими; поочередно приходили въ Іерусалимъ, въ храмъ, для служенія (см. объясн. 4 ст. 1 гл.) и потомъ, по окончаніи очереди, возвращались по домамъ. Обязанностями священниковъ было приносить жертвы, воскурять єиміамъ, совершать утреннія и вечернія молитвы, благословлять народъ и вообще исправлять религіозныя требы при храмѣ; обязанности же левитовъ состояли въ томъ, чтобы помогать священникамъ при священнодѣйствіяхъ, готовить предметы, нужные для богослуженія, какъ - то: масло, ладонъ, вино и пр., охранять храмъ съ его принадлежностями и управлять храмовою священною музыкою. Священнику и левиту, какъ служителямъ религіи, естественнѣе, чѣмъ другимъ — мірскимъ людямъ, исполнять обязанности любви къ ближнему, — напр., обратить свое вни-

маніе на несчастнаго, пострадавшаго отъ разбойниковъ; но они только по-смотрѣли на него и—прошли мимо. (Мих.).

33. Самарянинъ же нѣкто грядый, прїиде надъ него, и видѣвъ его, милосердова:

34. и прїстѣплъ ѡбвѣзà стрѣны его, возливáа масло и вино: всадивъ же его на свой скотъ, привелè его въ гостиницу и прилѣжà емъ:

35. и наутрòа изшэдъ, иземъ два срѣбренника даде гостинникѣ и рече емъ: прилѣжи емъ: и еже аще прижданеши, азъ, егда возвращаюса, воздамъ ти.

Самарянинъ же нѣкто проѣзжая нашель на него и, увидѣвъ его, сжалился,

и подошедъ перевязаль ему раны, возливая масло и вино; и посадивъ его на своего осла, привезъ его въ гостиницу и позаботился о немъ;

а на другой день отѣзжая, вынулъ два динарія, далъ содержателю гостиницы и сказалъ ему: позаботься о немъ; и если издержишь что болѣе, я, когда возвращусь, отдамъ тебѣ.

Самарянинъ же никто. О самарянахъ чит. въ объясн. 52 ст. 9 гл. Самарянинъ, слѣдовательно, человекъ, который почитался иудеями недостойнымъ общенія съ ними и, по мнѣнію законниковъ, не могъ назваться и быть для иудеевъ ближнимъ. Этотъ человекъ *сжалился* надъ пострадавшимъ отъ разбойниковъ и помогъ ему, насколько имѣлъ возможности. *Возливая масло и вино.* Это—средства, какія были у самарянина подъ руками, такъ какъ масло и вино онъ могъ имѣть для своего дорожнаго обихода. Между тѣмъ то и другое очень дѣйствительны для врачеванія ранъ: первое очищаетъ нагноеніе ранъ, а второе смягчаетъ боли и помогаетъ ранамъ заживать. *Два динарія.* Динарий—римская монета въ 20 коп. „Видно, что самарянинъ былъ небогаты, замѣчаетъ епископъ Михаилъ. Это—новая черта, придающая особенную цѣну человеклоубивому его поступку.“

36. Ктò оубв ѡ тѣхъ трієхъ ближній мнїтгиса быти впадшемъ въ разбойники;

37. Онъ же рече: сотворивый милость съ нимъ. Рече же емъ иисъ: иди, и ты твори такожде.

Кто изъ этихъ троихъ, думаешь ты, былъ ближній попавшемуся разбойникамъ?

Онъ сказалъ: оказавшій ему милость. Тогда Иисусъ сказалъ ему: иди, и ты поступаай такъ же.

Кто убо отъ тѣхъ трієхъ (изъ сихъ трохъ) и пр. Этимъ вопросомъ Господь заставляетъ самого книжника отвѣтить на вопросъ, который онъ предложилъ Ему: *Кто мой ближній? Сотворивый* (оказавшій) *милость съ нимъ* (ему), т. е. самарянинъ. Законнику трудно было произнести слово *самарянинъ*, поэтому такъ и отвѣтилъ онъ Господу. Такимъ образомъ, законникъ самъ рѣшилъ вопросъ: *кто ему ближній*, рѣшилъ, несомнѣнно, вѣрно, не такъ, какъ прежде думалъ—ошибочно. Оказалось, что, по ученію Христову, ближній намъ—всякій человекъ, даже ненавистникъ, врагъ нашъ. *Иди и ты твори такожде* (поступай такъ же), т. е. оказывай милость всѣмъ страждущимъ и нуждающимся въ милосердіи, безъ разбора, кто бы они ни были: тогда и ты будешь ближній всѣмъ, и тебѣ будутъ ближніе всѣ.

Притча о милосердомъ самарянинѣ имѣетъ еще слѣдующій смыслъ: подъ видомъ пострадавшаго отъ разбойниковъ представляется вообще человекъ въ его грѣховномъ состояніи; подъ именемъ священника и левита—ветхій законъ съ его служеніемъ, бывшій не въ состояніи доставить человекъ всю по-

мощь ко спасенію, а подъ именемъ самарянина—Христось Спаситель, Который подалъ намъ животворное врачевство Святыхъ таинствъ. (Сл. митроп. Филарета).

Зач. 54-е. Господь I. Христось у Марѣы и Маріи.

Читается во дни приздниковъ Пресв. Богородицы.

38. Бысть же ходѣху ѿ ѿма, и самъ вниде въ несь пѣвѣдію: жена же пѣваѣ, именована марѣа пріятъ єго въ домъ свой:

39. и сестра єѣ ѿѣ, нарицаемаѣ маріа, ѿже и сѣдѣши при ногѣ иѣсуса, слышаше слово єго.

Въ весь иткою (въ одно селеніе),—по всей вѣроятности, въ Виѣанію, —селеніе, лежащее близъ Іерусалима на восточномъ склонѣ Елеонской горы. Тутъ жило благочестивое семейство Лазаря съ сестрами Марѣою и Маріею,— семейство, которое любилъ I. Христось за благочестіе, такъ что называлъ Лазаря Своимъ другомъ и воскресилъ его изъ мертвыхъ (Іоан. 11 гл.). О посѣщеніи именно этого семейства и говорится здѣсь. О Лазарѣ не упоминаетъ евангелистъ, быть можетъ, или потому, что его не было въ это время дома, или потому, что рассказомъ своимъ имѣлъ въ виду сообщить только то, что касалось одиѣхъ его сестеръ Марѣы и Маріи. (Мих.) Пріятъ (приняла) въ домъ свой. Ни здѣсь, ни у еванг. Іоанна, который одинъ повѣствуетъ о воскрешеніи Лазаря, не говорится ни о мужьяхъ Марѣы и Маріи, ни о женѣ ихъ брата Лазаря. Быть можетъ, они были безбрачными. Маріа сидѣши при ногѣ Іисусову (сѣла у ногъ Іисуса), т. е. не раздвляла заботливости своей сестры Марѣы объ угощеніи I. Христа, а внимательно, какъ усердная ученица, слушала ученіе Его. Сидѣть у ногъ—означаетъ смиренное и почтительное положеніе ученика или ученицы предъ учителемъ, бывшее въ употребленіи у іудеевъ (Дѣян. 22, 3. Мих.).

40. Марѣа же молваше ѿ мнозѣхъ слѣживѣ: ставши же рече: гдѣи, неврежени ли, ѿже сестра моя єдинѣ ма ѿстави слѣжити; рци ѿуб ѿѣ, да ми поможетъ.

41. Ѹвѣщавъ же иѣса рече єѣ: марѣо, марѣо, печениса и молваши ѿ мнозѣхъ,

42. єдино же єсть на потребѣ. Маріа же ѿѣѣю часть ѿзвѣра, ѿже не ѿиметса ѿ нея.

Впродолженіе пути ихъ пришелъ Онъ въ одно селеніе; здѣсь женщина, именованъ Марѣа, приняла Его въ домъ свой;

у ней была сестра, именованъ Маріа, которая сѣла у ногъ Іисуса и слушала слово Его.

Марѣа же заботилась о большомъ угощеніи, и подошедши сказала: Господи! или Тебѣ нужды нѣтъ, что сестра моя одну меня оставила служить? скажи ей, чтобы помогла мнѣ.

Іисусъ же сказалъ ей въ отвѣтъ: Марѣа! Марѣа! ты заботишься и суетишься о многомъ,

а одно только нужно. Маріа же избрала благую часть, которая не отнимется у нея.

Марѣа молваше о мнозѣхъ службѣ (заботилась о большомъ угощеніи). Еѣ желалось угостить какъ можно лучше дорогого Гостя—I. Христа, Который, быть можетъ, былъ вмѣстѣ со Своими учениками, и потому требовалось приготовленіе большее и лучшее, чѣмъ для обыкновенной семейной трапезы (Мих.). Неврежени ли (или Тебѣ нужды нѣтъ) и пр.? Или хлопотъ было такъ много, что требовалась помощь для Марѣы со стороны сестры, или, быть можетъ, она хотѣла поскорѣе окончить приготовленіе, чтобы вмѣстѣ съ Маріею также

слушать учение Господне. Первое вѣроятнѣе, потому Марѳа и обратилась къ Господу съ такими словами. „И только увѣренность въ любви Маріи позволяла Марѳѣ говорить такъ великому Учителю о своей сестрѣ, безъ опасенія оскорбить ее, замѣчаетъ Евсевій, архіеписк. Могилевскій. Безъ сомнѣнія, и Марія позволила себѣ всецѣло предаться слушанію спасительной бесѣды Господа потому, что увѣрена была въ любви Марѳы“. I. Христосъ замѣчаетъ Марѳѣ, что ея особенныя хлопоты по угощенію излишни и не приносятъ истинной пользы душѣ, для которой *одно только нужно* (едино есть на потребу), т. е. исканіе вѣчнаго спасенія. Марія именно объ этомъ и заботилась: слушая учение Христова о спасеніи, она не хотѣла принимать участіе въ дѣлѣ приготовленія угощенія. Заботливость Маріи о спасеніи Господь и называетъ *избранною ею, благою частію*, т. е. частію несравненно лучшею, чѣмъ избранная Марѳою, забота объ угощеніи: такъ какъ эта послѣдняя забота относится только ко временной жизни, доставляетъ удовлетвореніе, утѣшеніе и пользу тѣлу; а забота о спасеніи относится къ духовной, вѣчной жизни,—поэтому никогда *не отнимется у ней*, т. е. постоянно останется съ нею. (Слич. Матѳ. 6, 33; 16, 28. 1 Тимое. 4, 8). „Такъ Господь, пользуясь всякими житейскими случаями, высказываетъ высочайшія истины Своего ученія!“ замѣчаетъ епископъ Михаилъ. „Велико благо и отъ гостепрѣимства, какое показала Марѳа, и не нужно пренебрегать имъ, разсуждаетъ блаж. Теофилактъ. Но еще большее благо внимать духовнымъ бесѣдамъ. Гостепрѣимство дотогѣ похвально, доколѣ не отвлекаетъ и не отводитъ отъ того, что болѣе нужно. Когда же оно начнетъ препятствовать намъ въ важнѣйшихъ предметахъ, тогда должно предпочесть ему слушаніе о предметахъ божественныхъ“.

ГЛАВА XI.

Молитва Господня.

Зач. 55-е. Читается во вторникъ 23-й недѣли по Пятидесятницю.

И еванг. Матѳей въ своемъ Евангеліи излагаетъ молитву Господню, и излагаетъ одинаково съ св. Лукою, разнясь только въ нѣкоторыхъ словахъ (6 гл. 9 ст. и дал.). Онъ помѣщаетъ молитву въ нагорной проповѣди и не говоритъ, какъ еванг. Лука, о поводѣ, по которому высказана молитва Господомъ. Надобно полагать, трактуетъ еписк. Михаилъ, что еванг. Матѳей по связи рѣчи помѣстилъ ее въ изложеніи нагорной бесѣды, еванг. же Лука помѣщаетъ при сказаніи о томъ случаѣ, по которому она дѣйствительно произнесена.

1. И́ бысть внигда́ быти ѣмѣ на мѣ-
стѣ нѣкоемѣ молящѣса, (и) ꙗкоже преста,
рече́ нѣкій ѿ оучѣнкѣ ѣгѡ къ немѣ: гди,
наѣчи ны моли́тса, ꙗкоже и́ іоаннѣ
наѣчи оученики своѣ.

Случилось, что, когда Онъ въ одномъ мѣстѣ молился, и пересталъ, одинъ изъ учениковъ Его сказалъ Ему: Господи! научи насъ молиться, какъ и Іоаннъ научилъ учениковъ своихъ.

На мѣстѣ нѣкоемѣ молящуся. Въ Евангеліи св. Луки замѣчается особое предъ прочими евангелистами обстоятельство: онъ часто говоритъ о томъ, что Господь молился,—напр., при крещеніи (3, 21), въ пустынѣ (5, 16), предъ избраніемъ Апостоловъ (6, 12), въ уединеніи (9, 18), предъ преображеніемъ

(9, 28. 29). *На нѣкоемъ единомъ мѣстѣ.* Надобно полагать, — на мѣстѣ, недалекомъ отъ Виваніи (10, 38); быть можетъ, на горѣ, и на горѣ Елеонской близъ Іерусалима, потому что Господь любилъ молиться, восходя на горы. *Якоже* (какъ) *и Іоаннъ научи ученики своя.* Изъ Евангелія не видно, какой особенной молитвѣ научилъ Іоаннъ учениковъ своихъ; но что дѣйствительно научилъ, объ этомъ свидѣтельствуеетъ настоящее мѣсто, и есть еще намекъ на тоже выше (5, 33. Мих.).

2. Рече же ѿмѣ: *ѣгда мѡлитеса, глаголите: Ѹче нашъ, ѿже на нѣбсѣхъ, да стѣнса ѿмѣ твоѡ: да прѣидетъ цѣствіе твоѡ: да бѣдетъ воля твоѡ, ѡкво на нѣбсѣ, ѿ на землі:*

Онъ сказалъ имъ: когда молитесь, говорите: Отче нашъ, Сущій на небесахъ! да святится имя Твое; да пріидетъ Царствіе Твое; да будетъ воля Твоя и на землѣ, какъ на небѣ;

Егда (когда) *молитеса, глаголите* (говорите). Предлагая Свою особую молитву, несомнѣнно, Господь не требуетъ, чтобы мы молились только словами этой молитвы и не употребляли другихъ молитвъ. Въ молитвѣ Господней содержится только сущность христіанской молитвы. Посему, по образцу этой молитвы въ христіанской церкви составлено и употребляется много другихъ молитвъ. *Отче* (Отецъ) *нашъ.* Богъ есть Отецъ всѣхъ людей вообще, какъ ихъ Творецъ, Промыслитель и Хранитель, и кромѣ того Онъ есть преимущественно Отецъ всѣхъ христіанъ — по особенному благодатному усыновленію Ему всѣхъ ихъ чрезъ Христа Спасителя (Іоан. 1, 12. Рим. 8, 14—17). „Называя Бога Отцомъ, пишетъ блаж. Августинъ, мы и любовь свою къ Нему свидѣствуемъ, и увѣренность въ полученіи просимаго изъявляемъ: ибо что для дѣтей сладостнѣе имени отца, и откажетъ ли въ какомъ прошеніи сынамъ Своимъ Богъ?“ Не говорится *мой*, а *нашъ*, какъ равно далѣе читаемъ въ молитвѣ, хотя молился бы кто и одинъ, *даждь намъ, не введи насъ*, потому, что по христіанской любви другъ къ другу мы должны молиться не только за самихъ себя, но и за всѣхъ другихъ. (Злат. и Θεоф.) *Иже еси* (Сущій) *на небесахъ.* Богъ находится вездѣ, но на небесахъ есть мѣсто особеннаго Его присутствія. Тамъ — престоль Его, гдѣ окружаютъ и воспѣваютъ Его Ангелы (Ис. 66, 1. Псал. 2, 4 и др.). Оттуда нисходитъ Духъ Святый, какъ напр., сошелъ на Христа Спасителя при крещеніи (Матѣ. 3) 16) и на Апостоловъ (Дѣян. 2, 3. 4). Оттуда былъ гласъ Божій при крещеніи І. Христа и въ другихъ случаяхъ. (Матѣ. 3, 17. Іоан. 12, 28). Слова *Иже еси на небесахъ* внушаютъ молящемуся во время молитвы отлагать все земное и возносить умъ свой и сердце на небо къ Богу (Злат. и Θεоф.). *Да святится славится* *Имя Твое*, такъ какъ оно можетъ и безславиться богохуленіемъ и тяжкими пороками и грѣхами людей. *Имя Твое*, т. е. все, что имя Божіе выражаетъ собою: и Божіе существо, и Его совершенства и свойства, напр., Его всемогущество, премудрость, благодать. *Святится*, — славится всѣми, но особенно вѣрующими. славится въ ихъ словахъ и дѣлахъ во всѣ времена, во всей вселенной. (Злат. и Θεоф.) Такъ славили имя Божіе святые, живя на землѣ. Прошение: *Да святится имя Твое, Отецъ Нашъ небесный* можно выразить такъ: „Господи, помоги намъ призывать Святое Имя Твое всегда со страхомъ, не прозносить Его всуе, не хулить Его своею порочною жизнію, а прославлять и въ дѣлахъ и въ словахъ своихъ“. *Царствіе Твое*, т. е. царство Христово. Пронося слова: *Да пріидетъ царствіе Твое*, христіане молятся: 1) чтобы царство Христово, т. е. христіанская вѣра распространялась и утверждалась во вселенной, — чтобы невѣрные принимали христіанскую вѣру; 2) чтобы Самъ Христосъ царствовалъ въ душахъ Своихъ послѣдователей, т. е. направлялъ къ благу ихъ жизнь и дѣла, а не царствовалъ бы въ нихъ грѣхъ (Рим. 6, 12); и 3) чтобы послѣ сей временной жизни пріинялъ ихъ въ Свое небесное царство:

(Мат. 25, 34. Мих.) *Да будетъ воля Твоя, яко на небеси, и на земли* (и на землѣ, какъ на небѣ). Христіанинъ долженъ всецѣло покориться волѣ Божіей, подобно тому, какъ всецѣло подчиняются ей и исполняютъ ее на небесахъ Ангелы и Святые; покориться, потому что наша человѣческая воля часто бываетъ несогласна съ волею Божіею, и потому, что часто мы желаемъ себѣ, собственной душѣ своей, вреднаго. Примѣръ послушанія волѣ Божіей—Самъ Христъ Спаситель, свв. Авраамъ, и Іовъ и всѣ святые угодники Божіи.

3. Хлѣба нашихъ насущный подавай намъ на всякъ дѣнь:	хлѣбъ нашъ насущный подавай намъ на каждый дѣнь;
---------------------------------------------------------	-----------------------------------------------------

Хлѣбъ означаетъ собою пищу и вообще все необходимое для того, чтобы намъ существовать или жить, напр., и пищу, и одежду, и жилище. Слово *насушый* значитъ необходимый для существованія, т. е. для поддержанія жизни. Словами *хлѣбъ насущный* Господь учитъ просить только необходимаго для жизни, а что сверхъ того и служить не столько для нужды, сколько для удовольствія, то предать волѣ Божіей, и если будетъ дано, благодарить Бога, а не будетъ дано, не заботиться (Кат. Филар.) и быть довольными тѣмъ, что имѣемъ. Такъ какъ человѣкъ состоитъ изъ тѣла и души, то подъ хлѣбомъ здѣсь должно разумѣть пищу и для души, какъ-то: Слово Божіе (Іоан. 5, 24), святая таинства и въ особенности таинство причащенія тѣла и крови Христовой (Іоан. 6, 55). Прося сей духовной пищи, мы просимъ, чтобы Господь далъ намъ усердіе къ чтенію и слушанію слова Божія и причащенію Св. Христовыхъ Таинъ. Должно просить у Бога необходимаго для себя только *на одинъ* настоящей дѣнь (днесъ), потому что излишняя заботливость противна упованію на Бога (Чит. Матѣ. гл. 6, ст. 34) и потому, что на завтрашній дѣнь мы будемъ просить завтра. Такъ манну Богъ посылалъ для евреевъ въ пустынѣ только на одинъ дѣнь.

4. ѿ ѡставѣнъ нашихъ грѣхѣнъ нашихъ, ꙗко ѿ самѣнъ ѡставляемъ всякоу должнику нашему: ѿ не введи насъ во искушеніе, но избави насъ ѿ лукаваго.	и прости намъ грѣхи наши, ꙗко и мы прощаемъ всякому должнику на- шему; и не введи насъ въ искушеніе, но избавь насъ отъ лукаваго.
--------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------	--------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------

Грѣхи, у еванг. Матѣея, *долги, наша*. Грѣхи наши называются долгами потому, что мы не должны бы грѣшить, но грѣшимъ, и чрезъ это становимся отвѣтственными или должниками предъ Богомъ, и должниками неоплатными, т. е. мы сами по себѣ не можемъ искупить своихъ грѣховъ, только одинъ Богъ можетъ простить ихъ намъ, подобно тому, какъ заимодавецъ прощаетъ долгъ своему должнику. *Ибо и мы* сами, у еванг. Матѣея, *какъ и мы, прощаемъ* (оставляемъ). Эти слова Господь присоединилъ къ прошенію о прощеніи грѣховъ, чтобы показать, что безъ прощенія другихъ мы не можемъ получить отъ Бога прощенія собственныхъ грѣховъ (чит. Матѣя 14 и 15 ст. 6 гл.) и еще высказалъ притчу о немилосердомъ должникѣ (гл. 18, ст. 23—35). „Господь могъ бы и безъ твоего дѣла простить тебѣ всѣ грѣхи, пишетъ св. Златоустъ; но Онъ хочетъ и въ этомъ благодѣлительствовать тебѣ, во всемъ доставляетъ тебѣ случай къ кротости и челоуѣколюбію, гонить отъ тебя звѣрство, погашаетъ въ тебѣ гнѣвъ и всячески хочетъ соединить тебя съ Своими членами. *Должники наши*, это—люди, которые согрѣшили чѣмъ либо противъ насъ, напр., обидѣли насъ. Они не должны были дѣлать это, но сдѣлали, и такимъ образомъ стали должниками предъ нами. *Искушеніе*, это—склоненіе однимъ другого къ чему-либо безнравственному, или случай ко грѣху. Богъ не искушаетъ никого, т. е. не склоняетъ никого ко грѣху (Іак. 1, 13), но Онъ попускаетъ челоуѣку искушенія, потому и говорится иногда, что Онъ посылаетъ иску-

шеніе или искушаетъ. Собственно же искушенія наши происходятъ: 1) отъ міра съ его прелестями и соблазнами, 2) отъ діавола съ его искушеніями и 3) отъ нашей плоти съ ея страстями и похотями. Такимъ образомъ, прося Бога не вводитъ насъ во искушеніе, мы просимъ, чтобы Онъ не посылалъ, а, если можно, удалялъ бы отъ насъ искушенія, потому что мы слабы для борьбы съ ними; если же, по волѣ Божіей, необходимо намъ перенести какое-либо искушеніе, то подалъ бы намъ силы для побѣды надъ искушеніемъ; (Злат. и Θεοф.). Такъ перенесъ искушеніе отъ діавола Самъ Господь нашъ І. Христосъ, Іовъ во время своихъ страданій, Іосифъ предъ женою Пентефрія. *Отъ лукаваго.* *Лукавый* значитъ злой. *Избавь отъ лукаваго*, т.-е. избавь отъ зла духовнаго,—грѣхопаденія, и тѣлеснаго, какъ то: бѣды, болѣзни и т. п. А такъ какъ виновникъ всѣхъ и всякихъ золъ есть діаволь, то избавь и отъ діавола, именно отъ его злыхъ дѣйствій и козней по отношеніи къ намъ (Злат. и Θεοф.). „Діаволь называется лукавымъ, пишетъ св. Киприанъ, потому что, ничѣмъ отъ насъ не обиженный, ведетъ противъ насъ непримиримую брань“. У еванг. Матѳея прибавлено къ молитвѣ славословіе: *Яко (ибо) Твое есть царство, и силы, и слава во вѣки. Аминь. Твое царство*,—владычество Твое, Господи, во вселенной и въ особенності въ благодатномъ Твоемъ царствѣ, т. е. въ христіанской Церкви. *И сила*,—могуще-ство, власть исполнить и не исполнить просимое. *И слава*,—въ исполненіи просимаго не наша слава, но Твоя, сіяющая во всемъ мірѣ видимомъ и невидимомъ. Въ словахъ: *яко Твое есть царство* и пр. выражается то, почему мы должны просить Господа: потому, что Онъ *владычествуетъ* надъ всѣмъ, *силенъ* исполнить все просимое, и въ исполненіи—Его *слава*. Съ другой стороны, въ шихъ воздаемъ мы славу Богу. *Аминь*—еврейское слово и значитъ: такъ, дѣйствительно, истинно, да будетъ. Оно употреблялось у евреевъ въ синагогахъ и въ домахъ—его провозгласилъ народъ или члены семейства послѣ произнесенія извѣстныхъ молитвъ. Слово *аминь* показываетъ, что молитва произносится съ вѣрою въ полученіе просимаго. (Іак. 1, 6) О молитвѣ Господней должно сказать, что въ ней совмѣщено все, о чемъ человѣку пужно и должно молиться. (Св. Кипр. и Тертул.).

5. И рече къ нимъ: кѣ ѿ васъ имать дрѣга, и ѡдетъ къ нему въ полночи, и речеъ ѣмъ: дрѣже, даждь миъ взайми три хлѣбы:

6. пожеже дрѣга прїиде съ нѣтъ ко мнѣ, и не имамъ чесо предложити ѣмъ:

7. и той извнѣтъ ѡтвѣрѣи речеъ: не твори ми трѣды: оуже двѣри затворены сѣтъ, и дѣти мои со мною на ложни сѣтъ: (и) не могу востаѣи дати тебѣ.

8. Глаголю же вамъ: аще и не дасть ѣмъ востаѣи, занѣ дрѣга ѣмъ ѣсть: по за вѣзѣчество ѣго, востаѣи дасть ѣмъ, ѣмѣна трѣбѣти.

И сказалъ имъ: *положимъ, что кто-нибудь изъ васъ, имѣя друга, придетъ къ нему въ полночь и скажетъ ему: другъ! дай мнѣ взаймы три хлѣба,*

ибо другъ мой съ дороги зашелъ ко мнѣ, и мнѣ нечего предложить ему;

а тотъ изнутри скажетъ ему въ отвѣтъ: не безпокой меня, двери уже заперты, и дѣти мои со мною на постелѣ; не могу встать и дать тебѣ.

Если, говорю вамъ, онъ не встанетъ и не дастъ ему по дружбѣ съ нимъ, то по неотступности его, вставъ дасть ему, сколько проситъ.

Послѣ молитвы Господь высказываетъ притчу о человѣкѣ, просящемъ хлѣба у своего друга,—высказываетъ для того, чтобы научить твердости въ молитвѣ для полученія просимаго у Бога и утвердить въ надеждѣ на полученіе. Чтобы получить отъ Бога просимое, для этого нужно, чтобы то было, во 1-хъ, необходимо, во 2-хъ, сообразно съ волею Божіею и въ 3-хъ, просилось съ вѣрою и надеждою. Богъ же по непонятнымъ для насъ причинамъ, иногда

подолгу не даетъ просимаго и при такихъ условіяхъ. Но отъ этого мы не должны оставлять молитвы, а съ твердостью и неотступностію продолжать ее. Само собою понятно, что въ притчѣ о просящемъ хлѣба, такъ же, какъ и въ другихъ притчахъ, не всѣ черты, особенно частныя, имѣютъ значеніе и приложеніе, а нѣкоторыя изъ нихъ указываются только для правдоподобія и живости рѣчи. (Чит. объясн. 4 ст. 8 гл.) *Въ полночи* (въ полночь). Берется такое время, когда двери дома заперты и всѣ въ немъ покоятся сномъ. *За безочиство* (по неотступности) *его возставъ дастъ*. Въ этомъ состоитъ вся сущность и поучительность притчи, т. е. усиленная, неотступная просьба не останется безплодною, просящій получитъ, что просить. Притча учитъ, что такъ именно должно молиться, т. е. неослабно, постоянно. Подобной молитвѣ Господь поучаетъ другою притчею—о судѣ и вдовѣ (Лук. 18, 1—8). *Просите, и дано будетъ вамъ; ищите, и найдете; стучите, и отворятъ вамъ*, внушаетъ Господь далѣе. *Если вы, будучи злы, умѣете давать дѣтямъ вашимъ, тѣмъ болѣе Отецъ вашъ небесный дастъ Духа Святаго, ко Матѣю (7, 11) благи просящимъ у Него.* (Чит. ниже).

Зач. 56-ое. Наставленіе Христово о постоянствѣ въ молитвѣ и о исполнимости ея.

Читается въ среду 23-й недѣли по Пятидесятницѣ.

Послѣ притчи относительно твердости въ молитвѣ, І. Христосъ предлагаетъ прямое ученіе о томъ же предметѣ. Это ученіе есть и въ Евангеліи Матѣя (7, 7—11), и св. Лука передаетъ его почти въ однихъ и тѣхъ словахъ, какъ и св. Матѣей.

9. *И азъ вамъ глаголю: просите, и дастся вамъ; ищите, и найдете; стучите, и отворятъ вамъ.*

10. *Всякъ во просящій прѣмлетъ, и ищій обрѣтаетъ, и стучащему отворятъ.*

И Я скажу вамъ: просите, и дано будетъ вамъ; ищите, и найдете; стучите, и отворятъ вамъ;

ибо всякій просящій получаетъ, и ищущій находитъ, и стучащему отворятъ.

Просите, и дастся (дано будетъ) *вамъ* и пр. То есть, будьте постоянны, терпѣливы и усердны въ молитвѣ, и тогда она будетъ благоуспѣшна. Хотя Богъ, прежде нашего прошенія, знаетъ, что намъ необходимо, какъ учить и Самъ же І. Христосъ (Матѣ. 6 гл. 8 ст.); но молитва къ Нему нужна для насъ самихъ, такъ какъ она служитъ выраженіемъ нашей вѣры въ Бога, надежды на Него, любви къ Нему и признанія нашей зависимости отъ Него. Хотя и говоритъ Господь: *Всякъ просящій прѣмлетъ* (всякій просящій получаетъ); но тѣмъ не менѣе понятно, что исполненіе прошеній обѣщается не безусловно, а подъ условіемъ, если мы будемъ просить или искать 1) съ полною вѣрою въ Подателя всѣхъ благъ, Бога, 2) со смиреніемъ и постоянствомъ и 3) если будемъ просить того, что непротивно Богу, не вредно другимъ и полезно для насъ самихъ (ст. 5—8). Посему, если не всегда мы получаемъ просимое, то значить, что или мы молимся не такъ, какъ должно, или просимъ того, что неполезно, а даже вредно, особенно съ нравственной стороны, или для насъ самихъ, или для другихъ. (Чит. ниже ст. 13.)

11. Котораго же вась Отецъ воспроситъ сынъ хлѣба, еда камень подасть емъ; или рыбы, еда из рыбы мѣсто змѣю подасть емъ;

12. или еще попроситъ яйца, еда подасть емъ скорпию;

Какой изъ васъ отецъ, *когда* сынъ попроситъ у него хлѣба, подасть ему камень? или, *когда попроситъ* рыбы, подасть ему змѣю вмѣсто рыбы?

или, если попроситъ яйца, подасть ему скорпиона?

Въ этихъ словахъ, въ примѣрѣ отца, удовлетворяющаго просьбамъ своего сына, I. Христосъ указываетъ, съ одной стороны, что Богъ непременно исполнитъ нашу молитву къ Нему, а съ другой, что Богъ по молитвѣ только то, что относится къ нашей пользѣ и къ пользѣ другихъ. Напр. отецъ не дастъ сыну вреднаго, когда тотъ проситъ необходимаго и полезнаго, — не дастъ камень, когда онъ проситъ хлѣба, или змѣю, когда проситъ рыбы, или скорпиона, вмѣсто яйца. (Скорпионъ, это — ядовитое животное жаркихъ странъ; такъ называемый бѣлый, онъ очень похожъ бываетъ на яйцо, когда свернется). Такъ и Богъ не всегда подаетъ то, что человекъ проситъ у Него, хотя бы просилъ съ вѣрою и постоянствомъ. Богъ даетъ только то, что болѣе нужно и полезно для насъ. Посему, молясь, должно предаваться Его волѣ, какъ Спаситель учитъ въ словахъ Своей молитвы: *Да будетъ воля Твоя.*

13. Еще оубо вы, зми суще, оумѣете дадати блага дати чадомъ нашимъ, кольми паче Сынъ, иже съ нбсѣ, дастъ дѣла стѣго просящимъ оу негѣ.

Итакъ, если вы, будучи злы, умѣете даянія благія давать дѣтямъ вашимъ, тѣмъ болѣе Отецъ Небесный дастъ Духа Святаго просящимъ у Него.

Аще убо вы, зли, по Матѣю, лукави суще (если вы, будучи злы). Это I. Христосъ сказалъ не въ упрекъ человѣческому естеству. Онъ здѣсь называетъ человѣческую любовь злобою для отличія отъ Своей благодати (Злат. и Теоф.), т. е. что благодать или доброта Божія настолько высока, что доброта человѣческая ничтожна предъ нею. *Духа Святаго*, а у еванг. Матѣя, *блага*. Смыслъ одинъ и тотъ же; еванг. Матѣй указываетъ то, что дается по молитвѣ — блага; еванг. же Лука указываетъ Самого Подателя всѣхъ благъ и даровъ — Духа Святаго, Источникъ ихъ (1 Коринѣ. 12, 4 и др.).

Зач. 57-е. Исцѣленіе I. Христомъ бѣсноватаго и рѣчь Его къ фарисеямъ по сему случаю.

Читается въ четвертъ 23-й недѣли по Пятидесятницѣ.

Объ обояхъ этихъ обстоятельствахъ повѣствуетъ и еванг. Матѣй (12, 22 и дал.), и повѣствуетъ подробнѣе, чѣмъ св. Лука. Еванг. Лука нѣчто описываетъ и изреченія Христовы нѣсколько переставляетъ.

14. И въ изгонѣ бѣса, и той въ нѣмъ: вѣсть же бѣсѣ изнедишъ, проглагола нѣмый, и дивишася народи.

Однажды изгналъ Онъ бѣса, который былъ нѣмымъ; и когда бѣсъ вышелъ, нѣмой сталъ говорить, и народъ удивился.

О бѣсноватыхъ чит. въ объясн. 33 ст. 4 гл. Нѣмота въ этомъ бѣсноватомъ была не естественная, а произведенная находящимся въ немъ бѣсомъ. По сказанію еванг. Матѣя, бѣсноватый былъ не только нѣмымъ, но и слѣ-

пынь (12, 22). *Дивишася народи.* По сказанію еванг. Матѳея, народъ такъ былъ пораженъ чудомъ исцѣленія бѣсноватаго глухонѣмого І. Христомъ, что восклицалъ о Цѣлитель: „Не это ли Христось, Сынъ Давидовъ?“ (ст. 22). Народъ могъ знать слова прор. Исаи о чудесахъ во времена явленія Мессіи: *тогда отверзутся очи слѣпыхъ и уши глухихъ откроются и будетъ славословить языкъ истмаго* (Ис. 35, 5, 6). Поэтому такъ и восклицалъ народъ объ І. Христвѣ.

15. Нѣцыи же ѿ нѣхъ рѣша: ѿ вселзеуль кнѣзѣ вѣсовствѣмъ изгонитъ бѣсы.

Нѣкоторые же изъ нихъ говорили: Онъ изгоняетъ бѣсовъ силою веельзевула, князя бѣсовскаго.

Итѣи (нѣкоторые). По Матѳею, это были фарисеи, враги Христовы (о фарисеяхъ чит. въ объясн. 7 ст. 3 гл.). Фарисеи ненавидѣли І. Христа за то, что Онъ обличалъ ихъ пороки, и завидовали Его славу, такъ какъ народъ уважалъ Его болѣе, чѣмъ ихъ. Они сами не хотѣли вѣровать въ І. Христа, старались и о томъ, чтобы и другіе не вѣровали въ Него. Но если не вѣрить, то какъ же объяснить тѣ чудеса, которыя творилъ І. Христось? И вотъ они придумываютъ объясненіе,—что будто бы Господь творить чудеса силою злого духа, а чрезъ это, конечно, возбуждали въ народѣ, вмѣсто зарождавшейся вѣры въ Него, страхъ и ненависть къ Нему. *Веельзевулъ* собственно значить хозяинъ дома, господинъ нечистотъ. Веельзевуломъ называется сатана или князь бѣсовскій, какъ князь царства злыхъ духовъ, царства зла, грѣха, какъ здѣсь прямо и говорится. Такъ народъ говорилъ объ І. Христвѣ: *Не Мессія ли Онъ?* а фарисеи и книжники въ то же время говорили: *Онъ изгоняетъ бѣсовъ силою злого духа.* Такъ всегда народъ простой, неученый ближе къ вѣрѣ, чѣмъ люди ученые, образованные, гордящіеся, подобно еврейскимъ книжникамъ и фарисеямъ, своею ученостію и образованіемъ.

16. Дрѣзѣи же искушающе, знаменїа ѿ негѣ и скажуѣ сѣ ибѣсѣ.

А другіе, искушая, требовали отъ Него знаменія съ неба.

Знаменїа искиху (требовали). По Матѳею, фарисеи говорили І. Христу: *хотѣлось бы намъ видѣть отъ Тебя знаменїе.* *Знаменїе*, это—какое-нибудь необыкновенное дѣйствіе или чудо, которое прямо свидѣтельствовало бы о томъ, что Христось есть Божественный Мессія. Фарисеи ищутъ знаменїа послѣ того, какъ видѣли множество такихъ знаменїй, каково, напр., хотя теперь совершенное І. Христомъ, исцѣленіе бѣсноватаго глухонѣмого. Слѣдовательно ищутъ не для того, чтобы увѣровать, а чтобы искушить—*искушающе*, т. е. чтобы своимъ требованіемъ поставить Господа въ затрудненіе. Изреченіе І. Христа относительно знаменїа будетъ ниже, ст. 29.

17. Онъ же, вѣдѣи помышленїа ихъ, рече ѿмъ: всѣко царство само въ себѣ раздѣлѣется и домъ на домъ падаетъ.

Но Онъ, зная помышленїа ихъ, сказалъ имъ: всякое царство, раздѣлившееся само въ себѣ, опустѣетъ, и домъ, раздѣлившійся самъ въ себѣ, падетъ:

18. Аще же и сатана само въ себѣ раздѣлѣется, какъ станеть царство его; икоже глаголете, ѿ вселзеуль изгонѣща мѣ бѣсы:

если же и сатана раздѣлится самъ въ себѣ, то какъ устоитъ царство его? а вы говорите, что Я силою веельзевула изгоняю бѣсовъ;

Вѣдѣи помышленїа ихъ, т. е. І. Христось, какъ всевѣдущій, узналъ мысли фарисеевъ,—именно то, что они объясняютъ чудеса Его силою злого духа, и опровергаетъ ихъ тремя сравненїями. Первое опроверженіе: *Всяко*

царство само въ себѣ раздѣляясь (раздѣлившееся) и пр. То-есть Господь указываетъ на неразумность фарисейскаго объясненія чудесъ Его силою бѣсовъ, сравненіемъ царства бѣсовскаго съ обыкновеннымъ царствомъ человѣческимъ, съ городомъ и семействомъ. Если царство, городъ или семейство раздѣляются на части, враждебныя одна другой, то, конечно, они падаютъ, пустѣютъ. Такъ равнымъ образомъ. если сатана, т. е. князь бѣсовскій, посылаетъ бѣсовъ въ людей—мучить ихъ и въ то же время помогаетъ І. Христу выгонять ихъ изъ людей, чтобы не мучили; то значить, что онъ раздѣлился самъ съ собою. А если такъ, то могло ли бы устоять его царство? А оно стоитъ; слѣдовательно, фарисейское объясненіе неправильно.

19. Аще же азъ ѿ неслезливѣхъ изгоню бѣсы, сынове ваши ѿ коихъ изгонѣхъ; Се гв ради тѣхъ вѣдѣтъ вама судїи.

20. Аще ли же ѿ перстъ нѣхъ изгоню бѣсы, оубо постиже на васъ цѣстїе нѣхъ.

и если Я силою веельзевула изгоняю бѣсовъ, то сыновья ваши чьею силою изгоняютъ ихъ? Посему они будутъ вамъ судьями.

Если же Я перстомъ Божиимъ изгоню бѣсовъ, то, конечно, достигло до васъ Царствіе Божіе.

Это—другое опроверженіе. Св. Златоустъ объясняетъ, что подь *сынами* здѣсь разумѣются ученики Христовы, которые получили отъ Него власть изгонять бѣсовъ и изгоняли ихъ, и толкуетъ слова Христовы такимъ образомъ: „Если Я, какъ бы такъ говорить Господь, изгоняю бѣсовъ силою веельзевула, то апостолы—тѣмъ болѣе, потому что получили власть на то отъ Меня. Однако же ничего подобнаго вы не говорите о нихъ; а Меня обвиняете“? *Сею ради*, — посему—*тѣхъ* (они) *вамъ будутъ судїи*, прибавляетъ Господь. То есть, такъ какъ ученики Христовы, будучи тоже евреями, вѣруютъ въ Него и повируются Ему, то они, конечно, осудятъ тѣхъ, которые не вѣруютъ. (Феоф.) Подь *сынами* еще разумѣютъ учениковъ фарисейскихъ, которые упражнялись въ заклинанїяхъ злыхъ духовъ и, по милости Божіей къ одержимымъ духами, дѣйствительно иногда изгоняли ихъ. „Если Я, какъ бы такъ говорить Господь, изгоняю бѣсовъ силою бѣсовскою, то какою же силою изгоняютъ и ваши ученики? Однако же вы не говорите этого о нихъ; значить, и о Мнѣ не должно говорить такъ. Посему ваши же ученики могутъ быть судьями вашими, т. е. могутъ свидѣлствовать, что вы неправильно думаете о силѣ, которою Я изгоняю бѣсовъ“ (Мих.); слѣдовательно, *Я изгоню бѣсовъ* силою Божіею,—*о перстѣ Божїи* (перстомъ Божиимъ), но Матвеею, *Духомъ Божиимъ*. А если такъ, то *убо постиже на васъ* (конечно, достигло до васъ) *царствіе Божїе*. т. е. царство обѣщаннаго Мессїа, именно Его, Христово. Подлинно, въ изгнанїи бѣсовъ и можно примѣтить наступленіе этого царства. Если Богъ изгоняетъ сатану и тѣмъ лишаетъ его власти надъ людьми, то самымъ яснымъ образомъ отсюда видно, что пришло царство Божїе. Выраженіе *совершатъ чудеса перстомъ Божиимъ* взято отъ представленія, что они совершаются какъ бы по указанію перста Божїа, а слѣдовательно, при помощи Божіей, силою Божіею. *Это перстъ Божїи!* говорили мудрецы Фараона, видя чудеса, совершаемыя Моисеемъ.

21. Егда крѣпкїи вооруживса хранїтъ свої дворѣ, во смиренїи сѣтъ имѣнїа егв:

22. Егда же крѣпкїи егв нашеди повѣдѣтъ егв, все оружіе егв возметъ, на неже оуповаше, и корысть егв раздаѣтъ.

Когда сильный съ оружіемъ охраняетъ свой домъ. тогда въ безопасности его имѣнїе;

когда же сильнѣйшїй его нападетъ на него и побѣдитъ его, тогда возметъ все оружіе его, на которое онъ надѣялся, и раздѣлитъ похищенное у него.

Это—третье опроверженіе. Въ отношеніи къ І. Христу эти слова имѣютъ слѣдующій смыслъ: *домъ сильнаго* (крѣпкаго) означаетъ царство сатаны. Господь называетъ сатану сильнымъ, указывая на его прежнюю большую власть надъ людьми. (Злат.) *Оружіе* сатаны, на которое онъ надъялся (на него уповаше) и *корысть* его (похищенное у него), по Матѳею, *вещи сатаны*, это — демоны, которыми онъ пользуется для своихъ злыхъ цѣлей въ отношеніи къ людямъ, и сами люди, исполняющіе его волю (Іоан. 8, 14). *Братъ оружіе*, по Матѳею, *вещи* сатаны и *раздѣлять похищенное у него*, значить изгонять бѣсовъ. Если Христосъ изгонялъ бѣсовъ, то Онъ прямо удостовѣрялъ этимъ, что побѣдилъ князя бѣсовскаго, значить, изгоняетъ не силою бѣсовскою.

Зач. 58-е. Продолженіе рѣчи І. Христа къ фарисеямъ по случаю исцѣленія бѣсноватаго и восхваленіе Его и Матери Его женщиною.

Читается въ пятнокъ 23-й недѣли по Пятидесятницѣ.

23. Иже иѣсть со мною, на мѣ ѣсть: и иже не собираетъ со мною, расточаетъ.	Кто не со Мною, тотъ противъ Меня; и кто не собираетъ со Мною, тотъ расточаетъ.
-------------------------------------------------------------------------------	---------------------------------------------------------------------------------------

Эти слова І. Христа суть выводъ изъ миѣній фарисейскихъ, что Онъ изгоняетъ бѣсовъ будто бы силою діавола. Ими какъ бы такъ говоритъ Господь: „Я пришелъ на землю для того, чтобы привести людей къ Богу, научивъ ихъ вѣрѣ и добродѣтели. Поэтому кто изъ знающихъ и слушающихъ Мое ученіе не становится на Мою сторону, тотъ врагъ Мнѣ, хотя бы и не дѣлалъ ничего враждебнаго Мнѣ, врагъ же потому, что не дѣйствуетъ въ Мою пользу; тѣмъ болѣе дѣлается врагомъ тотъ, кто какимъ бы то ни было образомъ противодѣйствуетъ Мнѣ.“ Таковыми и были не хотѣвшіе вѣровать во Христа сами и противодѣйствовавшіе вѣрѣ народа въ Него, фарисеи. Таковыми бывають и тѣ изъ христіанъ, которые равнодушно относятся къ своему собственному спасенію и ко спасенію своихъ ближнихъ. Епископъ Теофанъ по поводу словъ Господа: *Когда сильныйишій нападетъ* и пр. пишетъ: „Эти слова объясняютъ, какъ Господомъ разоряется власть бѣсовская надъ нашими душами. Пока душа во грѣхѣ, ею владѣетъ злой духъ. Но когда Господь приходитъ въ душу, привлеченный вѣрою, покаяніемъ, тогда разрываетъ всѣ узы сатанинскія, изгоняетъ бѣса и лишаетъ его всякой власти надъ душою такого человѣка. И пока работаетъ душа та Господу, бѣсы не могутъ возобладать надъ нею, ибо она сильна Господомъ, сильнѣе ихъ. Когда же душа удалится отъ Господа, тогда бѣсъ опять нападаетъ и одолеваетъ ее, и бываетъ ей бѣдной хуже, чѣмъ прежде.“—Какъ согласить слова Господа, сказанныя въ настоящемъ случаѣ Апостоламъ: *Кто не со Мною, тотъ противъ Меня* и ранѣе, въ другомъ случаѣ, вообще: *кто не противъ насъ, тотъ за насъ* (Лук 9, 50)? Въ одномъ изъ дух. журналовъ это разрѣшается такъ: второе изреченіе сказано о тѣхъ, кои не разоряютъ дѣла Божія, стараются даже сами подражать истиннымъ посланникамъ Христовымъ, хотя и не имѣютъ искренняго желанія споспѣшествовать вѣрѣ. Первое же изреченіе направлено противъ явныхъ враговъ Христовыхъ—фарисеевъ, кои учили совсѣмъ противоположному, нежели Самъ Христосъ и Его Апостолы, и составляли для себя и для другихъ свое самодѣльное спасеніе. Нельзя устроить спасеніе безъ Спасителя, нельзя дать другому жизни, не заимствовавъ ея отъ Источника жизни. Кто безъ І. Христа думаетъ спасти другихъ, тотъ не спасаетъ, а погубляетъ (Іоан. 15, 5). Итакъ, напрасно нравоучитель—философъ сталъ бы хвалиться, что онъ, проповѣдуя рационализмъ (вѣру въ одинъ разумъ), хотя другимъ путемъ, но при-

водитъ къ той же цѣли, какъ и Евангеліе. Но пусть и философія, путемъ разума, показываетъ намъ нужду спасенія чрезъ вѣру Христову, пусть даже изслѣдуетъ истины нашей вѣры, только бы изслѣдованіе ея было, безпристрастное и здоровое: оно не повредитъ истинѣ Божіей, которая не боится изслѣдованій разума. Философія въ такомъ случаѣ не противъ насъ, а по насъ есть.“ (Воскр. Чт. VII г.)

24. *Эгда (же) нечистый дѣхъ изыдетъ ѿ чловѣка, преходитъ сквозѣ безводная мѣста, ища покоя: и не шрѣтъа, глаголетъ: возвращѣса изъ дома мой, ѿнѣдѣже изыдохъ:*

Когда нечистый духъ выйдетъ изъ чловѣка, то ходитъ по безводнымъ мѣстамъ, ища покоя, и не находя говоритъ: возвращусь въ домъ мой, откуда вышелъ;

Здѣсь Господь говоритъ приточно, сравненіемъ, —сравнивая состояніе невѣрія фарисеевъ съ состояніемъ чловѣка бѣсноватаго. *Преходитъ сквозѣ безводныя мѣста* (ходить по безводнымъ мѣстамъ). Мѣста пустынные, сухія, дикія, необитаемыя представляются мѣстопребываніемъ злыхъ духовъ (Тов. 8, 3. Апок. 18, 2). *Ища покоя, и не обрѣтаетъ* (не находитъ). Мѣста пустынные, дикія представляются неудобными для обитанія злыхъ духовъ: для нихъ лучше обитаніе въ чловѣкѣ, гдѣ они могутъ дѣлать зло. Подъ образомъ злыхъ духовъ разумѣются здѣсь также страсти, кои не находятъ себѣ мѣста и покоя нигдѣ, какъ только въ сердцѣ злого чловѣка. *Глаголетъ* (говоритъ): *возвращуся въ домъ мой, отподоу же* (откуда) *изыдохъ* (вышелъ) и пр. Это значитъ, что злой духъ, какъ и страсть, стремятся снова овладѣть чловѣкомъ, котораго оставили было. *Домъ мой*. Злой духъ или страсть называютъ чловѣка домомъ своимъ, потому что живутъ въ немъ, какъ въ своемъ домѣ.

25. *и пришедъ шрѣтаетъ и пометенъ и украшенъ:*

и пришедъ находитъ его выметеннымъ и убраннымъ;

26. *тогда идетъ и беретъ съ собою семь другихъ дѣховъ горнищъ себѣ, и шедше живѣти тѣ: и бывають послѣдняя чловѣкъ томѣ горша первыхъ.*

тогда идетъ и беретъ съ собою семь другихъ духовъ, злѣйшихъ себя, и вошедши живутъ тамъ: и бываетъ для чловѣка того послѣднее хуже перваго.

Обряцетъ (находитъ) *и* (его), т. е. домъ, *пометенъ и украшенъ* (выметеннымъ и убраннымъ). Это значитъ, что, по изгнаніи злого духа, какъ равно и страсти изъ чловѣка, сердце его дѣлается чистымъ, соръ всего худого выметенъ изъ него, и оно бываетъ убрано добродѣтелями. *Тогда идетъ и поиметъ* (беретъ), у Матѳея *съ собою, семь другихъ духовъ, злѣйшихъ себѣ, и, вошедши, живутъ ту* (тамъ), т. е. если же чловѣкъ остается нерадивымъ и невнимательнымъ къ себѣ, то злой духъ, какъ равно и страсти, возвращаются къ нему. Возвращаются еще съ большею силою и лютою: на это указываетъ, во 1-хъ, число *семь*, которое должно понимать въ смыслѣ множества (1 Цар. 2, 5 и др.), и, во 2-хъ, дальнѣйшія слова: *и бывають послѣдняя чловѣку тому горша (хуже) первыхъ*. У еванг. Матѳея здѣсь прибавлено: *Тако будетъ и роду сему лукавому*. Этими словами Господь указываетъ, къ кому относится и что значитъ сказанная Имъ притча о злыхъ духахъ и страстяхъ, —относится она къ невѣрующимъ фарисеямъ и значитъ слѣдующее: фарисеи просили отъ І. Христа особеннаго чуда. Господь отказываетъ имъ въ этомъ, указавъ на чудо съ пророкомъ Іоною, (Ст. 29), и при этомъ поясняетъ притчею, что хотя бы и сотворилъ Онъ для нихъ чудо, особенно и поразительное, и убѣдительное; хотя бы они, увидѣвъ такое чудо,

увѣровали въ Него и показали нѣкоторые признаки исправленія; но это было бы не надолго, потому что невѣріе и страсти такъ сильны и такъ застарѣли въ нихъ, что скоро снова возвратятся въ ихъ сердца, какъ злой духъ въ чело-вѣка, и проявятся тамъ съ большею силою, и они сдѣлаются еще хуже. Такъ точно это и исполнилось на фарисеяхъ. Не смотря на чудеса Спасителя, они все болѣе и болѣе ожесточались противъ Него; злая страсть усилилась въ нихъ, подобно тому бѣсноватому, въ котораго приведено было бѣсомъ съ собою семь злѣйшихъ бѣсовъ, и они отвергли Его и распяли. Затѣмъ также злобно относились Іудеи, а за ними и язычники къ Апостоламъ и ко всемъ христіанамъ.

27. Кѣистъ же ѣгда глѣбаше сѣдъ, воз-
двѣгши нѣкаѣ женѣ гласъ ѿ народа, рече
ѣмъ: блѣжено чрево, носившее тѣ, и сос-
ца, ѣже ѣси сслаи.

Когда же Онъ говорилъ это, одна
женщина, возвысивши голосъ изъ на-
рода, сказала Ему: блаженно чрево,
носившее Тебя, и сосцы, Тебя пи-
тавшіе!

Нѣкая жена (одна женщина). Указаніе на эту женщину находится только у одного еванг. Луки. По преданію, этою женщиною была прислужница Марѣы, сестры Лазаря (10, 38), Маркелла. Бесѣда Господа такъ поразила ее, что она не могла не прославить всенародно великаго Учителя и самую Мать Его, Пресвятую Богородицу, Которая, какъ видно изъ Евангелія Матѣя (12, 46), съ названными братьями, дѣтьми обрученника Ея Іосифа отъ умершей жены его или двоюродными братьями, дѣтьми Клеопы, брата Іосифова (чит. въ объясн. Матѣ. 25 ст. 1 гл.), находилась тутъ же, только внѣ дома. *Блаженно чрево* и пр., т. е. счастлива та женщина, которая родила и воспитала такого великаго учителя и чудотворца, каковъ І. Христосъ.

28. Онъ же рече: тѣмъже оубо блѣженн
слышавшии слово бжїе и хранѣвшии ѣ.

А Онъ сказалъ: блаженны слышавшіе
слово Божіе и соблюдающіе его.

Это—слова Христовы въ отвѣтъ женщинѣ, которая, слыша ученіе и видя чудеса Его, всенародно восхвалила не только Его Самого, но и Матерь Его. *Блаженны слышавшіе* и пр., т. е. счастливы слушающіе и затѣмъ исполняющіе—прилагающіе къ своей жизни и поступкамъ—ученіе Христово; счастливы и здѣсь, на землѣ, потому что будутъ наслаждаться спокойствіемъ совѣсти, особенно же въ будущей загробной жизни, гдѣ получатъ вѣчное блаженство.

**Зач. 59-е. Указаніе на знаменіе Іоны пророка и судъ надъ народомъ.
Приточное изреченіе о свѣтчѣ.**

Читается въ понедѣльникъ 24-й недѣли по Пятидесятницѣ.

29. Народомъ же собиравшимся на-
чать глати: родъ сей лѣкѣнъ ѣсть: знаме-
нѣи ищеть, и знаменіе не дастся ѣмъ,
токмо знаменіе Іоны пророка:

Когда же народъ сталъ сходиться во
множествѣ, Онъ началъ говорить: родъ
сей лукавъ, онъ ищетъ знаменія, и
знаменіе не дастся ему, кромѣ знаме-
нія Іоны пророка;

У еванг. Матѣя сказано, что нѣкоторые изъ книжниковъ и фарисеевъ прямо просили у Господа знаменія, говоря: *Учитель, хотѣлъ бы намъ видѣть отъ Тебя знаменіе* (12, 38). Еванг. же Лука выше сказалъ, что *другіе*

требовали отъ Него знаменія (ст. 16.) I. Христось отвѣчалъ искавшимъ знаменія: *родъ сей лукавъ* и пр. Христось называетъ фарисеевъ *родомъ лукавымъ*, потому что они лицемѣрно и какъ враги просятъ отъ Него знаменія съ цѣлью искушенія (ст. 16); у Матѳея называется еще родомъ *прелюбодѣйнымъ*, потому что не вѣровать въ I. Христа значитъ то же, что быть прелюбодѣйными. (Злат. и Θεοφ.) Отношенія между Богомъ и еврейскимъ народомъ въ Свящ. писаніи ветхаго завѣта нерѣдко представляются подъ образомъ отношеній между мужемъ и женою и невѣрность народа Богу, его идолослуженіе—подъ образомъ прелюбодѣянія (Пс. 72, 27. Ис. 57, 3 и др. Мпх.). *Знаменія*, т. е. чуда (чит. въ объясн. 10 ст.), *не дастся ему*, не дастся потому, что просятъ съ недобрымъ расположеніемъ и потому, что оно, какъ зналъ Господь, останется безплоднымъ—не приведетъ ихъ къ вѣрѣ, *только* (кромѣ) *знаменія Іоны пророка*.

30. *ѿкоже во чревь ѳѳна знаменіе шпесѣ-
вѣтшма, тѣкъ ѿдетъ ѿ сѣя члвчскій
родъ семъ.*

ибо, какъ Іона былъ знаменіемъ для Ниневитянъ, такъ будетъ и Сынъ Человѣчскій для рода сего.

У еванг. Матѳея объ Іонѣ сказано полнѣе: *какъ Іона былъ во чревь кита три дня и три ночи, такъ и Сынъ Человѣчскій* (Онъ I. Хр.) *будетъ въ сердцѣ земли три дня и три ночи*. Господь указываетъ фарисеямъ только на величайшее знаменіе въ прошедшемъ, которое прообразовало величайшее знаменіе, имѣющее совершиться надъ Нимъ въ будущемъ, это—чудо пребыванія пр. Іоны живымъ во чревѣ рыбы кита, въ продолженіи трехъ сутокъ;—чудо, которое прообразовало воскресеніе Христова, послѣ трехдневной Его смерти, и которое самымъ яснѣйшимъ образомъ доказываетъ Его Божественное посланничество. *Во чревь кита*. Горло у кита имѣетъ такое устройство, что имъ нельзя проглотить цѣлаго человѣка. Но на это должно сказать, что слова еврейскія, переводимыя словомъ: *китъ великій*, не означаютъ непременно кита, а вообще большую рыбу. Можно думать, что это была акула, которая свободно проглатываетъ человѣка. Самое сохраненіе Іоны во чревѣ рыбы живымъ въ теченіе трехъ сутокъ—великое чудо. *Три дня и три ночи*. Изъ Евангелія видно, что I. Христось былъ во гробѣ только одинъ день и двѣ ночи, съ пятницы на субботу и съ субботы на воскресеніе (Матѳ. 26, 8); но это не означаетъ погрѣшности въ счетѣ: тутъ, по народному обычаю, части дня и ночи приняты за цѣлые дни. Примѣры подобнаго счисленія времени нерѣдки въ Свящ. писаніи (1 Цар. 30, 12 и др. Быт. 42, 17—18 и др.).

31. *Царица ѳжская востанетъ на судъ
съ мужи рода сего ѿ ѿсудити ѳхъ: ѿкъ
пріиде ѿ концѣ землі слышати премѣрность
соломоновѣ: ѿ сѣ, мѣжже соломоша здѣ.*

Царица Южная возстанетъ на судъ съ людьми рода сего и осудитъ ихъ, ибо она приходила отъ предѣловъ земли послушать мудрости Соломоновой, и вотъ, здѣсь больше Соломона.

Царица южская (южная), это—царица Савская, изъ города Савы въ Аравіи, которая, слыша о чрезвычайной мудрости Соломона, нарочно пріѣзжала въ Еврейскую землю, чтобы удостовѣриться въ его мудрости (3 Цар. 10). *Отъ концѣ* (предѣловъ) *земли*. Это выраженіе означаетъ отдаленность той страны, о которой идетъ рѣчь (Втор. 28, 49). Царица Савская *осудитъ мужи* (людей) *рода сего*, т. е. евреевъ, потому что она нарочно пришла издалека, чтобы послушать мудрости Соломона, а тѣ у себя, въ своей землѣ, не хотѣли слушать I. Христа, Который есть воплощенная божественная премудрость. *И се множише* (вотъ больше) *Соломона здѣ*, т. е. это—Онъ, Самъ Спаситель, явленіе Котораго между іудеями имѣетъ несравненно большее значеніе, чѣмъ муд-

рость Соломона: Соломонъ—рабъ, а І. Христось—Владыка; Соломонъ—мудрецъ, а І. Христось—Божія Премудрость, Источникъ всякой мудрости; Соломонъ—царь народа іудейскаго, а Христось—Владыка всей вселенной, Спаситель всего міра.

32. Мужіе ниневитстїи востанѣтъ на сѣдѣхъ родомъ симъ и ѡсудятъ ѡ: ꙗкѡ некаѡшасѣ прѡповѣдію Іѡнїною: и сѣ, множае Іѡны здѣ.

Ниневитяне возстанутъ на судъ съ родомъ симъ и осудятъ его, ибо они покаялись отъ проповѣди Іониной, и вотъ, здѣсь больше Іоны.

Мужіе ниневитстїи (ниневитяне), т. е. жители города Ниневїи, столицы Ассирїйскаго царства. Городъ этотъ славился многолюдствомъ, богатствомъ и изнѣженностью. Богъ послалъ пр. Іону къ ниневитянамъ, чтобы призвать ихъ къ покаянію; и они вняли проповѣди пророка, покаялись, такъ что это раскаяніе на два вѣка отдалило погибель города, которую грозилъ Богъ чрезъ пророка Іону. Ниневїя была разрушена Вавилонянами уже около 600 года до Р. Хр. Слѣдовательно, она существовала еще 200 лѣтъ. *Возстанутъ на судъ и осудятъ*—осудятъ именно тѣмъ, что они, внявъ проповѣди Іониной, покаялись, а іудеи, особенно фарисеи, не слушаютъ проповѣди даже Самого своего Мессїи. *И се множае (больше) Іоны здѣ.* Опять указаніе І. Христомъ на Самого Себя: Іона—рабъ, а І. Христось—Владыка; Іона—пророкъ, а І. Христось—Самъ Господь; Іона—проповѣдникъ покаянія ниневитянамъ, а Христось—всему міру, Спаситель всего рода человѣческаго.

33. Никтѣжа (оубв) свѣтїлника ажѣгъ, въ скрѣпѣхъ полагаѣтъ, ни подъ снѣдомъ, но на свѣщницѣхъ, да входящїи свѣтъ видѣтъ.

Никто, зажегшїй свѣчу, не ставитъ ея въ сокровенномъ мѣстѣ, ни подъ сосудомъ, но на подсвѣчникѣ, чтобы входящїе видѣли свѣтъ.

Это приточное изреченіе Господа находится и въ Евангелїи Матѳея; тамъ оно помѣщено въ нагорной Его бесѣдѣ (5, 15). По всей вѣроятности, І. Христось, подобно другимъ изреченїямъ, повторилъ его. Тамъ оно имѣетъ такой смыслъ, что учителя христіанской вѣры и вообще всѣ христіане не должны скрывать свою вѣру и свои добрыя дѣла, но должны просвѣщать ими міръ, т. е. распространять вѣру и добрыми дѣлами увлекать къ подражанію себѣ. У еванг. Матѳея тутъ прибавлено: *такъ да свѣтитъ свѣтъ вашъ предъ людьми, чтобы они видѣли ваши добрыя дѣла и прославляли Отца вашего небеснаго* (ст. 16), т. е. пусть ваша вѣра и добродѣтельная жизнь будутъ видимы и извѣстны всѣмъ, и вездѣ—во всякомъ общественномъ положенїи, на всѣхъ должностяхъ, дома и внѣ его, въ счастїи и въ несчастїи, въ богатствѣ и бѣдности. Здѣсь же, по отношенію къ фарисеямъ (о нихъ см. 5, 17), имѣвшимъ превратныя и богохульныя сужденїя объ І. Христѣ, блаж. Теофилактъ толкуетъ изреченіе Христово о свѣтѣ такимъ образомъ: „поелику завистливые іудеи, смотря на чудеса, по злобѣ ума, превратно толковали ихъ; то Господь и говорить: люди, получившіе свѣтильникъ отъ Бога, т. е. даръ ума, которымъ мы смотримъ какъ бы свѣтомъ, намъ даннымъ, сокрыли разсудительность и, омрачивши себя завистью, не видятъ чудесъ и благодѣяній, хотя мы для того и получили умъ, чтобы поставлять на подсвѣчникъ, дабы и другїе видѣли свѣтъ“ (Мих.).

Зач. 60-е. Приточное изреченіе о свѣтильникѣхъ.

Читается во вторникъ 24-й недѣли по Пятидесятницѣ.

34. Свѣтильникъ тѣло ѣсть око: ѣгда оубо око твоє просто бѣдетъ, все тѣло твоє свѣтло бѣдетъ: ѣгда же лѣкво бѣдетъ, и тѣло твоє тѣмно:

35. влюди оубо, ѣда свѣтъ, иже изъ тебѣ, тма ѣсть.

36. Аще во тѣло твоє все свѣтло, не имѣй нѣкѣа части тѣмны, бѣдетъ свѣтло все, ꙗкоже, ѣгда свѣтильникъ блистаніемъ просвѣщаетъ тѣ.

Свѣтильникъ тѣла есть око; итакъ, если око твоє будетъ чисто, то и все тѣло твоє будетъ свѣтло; а если оно будетъ худо, то и тѣло твоє будетъ темно;

итакъ смотри: свѣтъ, который въ тебѣ, не есть ли тма.

Если же тѣло твоє все свѣгло и не имѣетъ ни одной темной части, то будетъ свѣтло все такъ, какъ бы свѣтильникъ освѣщалъ тебя сіяніемъ.

Приточное изреченіе о свѣтильникѣхъ, подобно какъ и о свѣчѣ (ст. 33), по Матѣею, произнесено Господомъ во время нагорной проповѣди (6, 22. 23). Несомнѣнно, что І. Христосъ, подобно изреченію о свѣчѣ и другимъ изреченіямъ, здѣсь въ бесѣдѣ съ фарисеями повторилъ его. Общій смыслъ сего изреченія слѣдующій: глаза у насъ служатъ свѣтильникомъ для всего нашего тѣла. Если они у насъ здоровы, то ясно видятъ предметы, и тогда все тѣло наше, осматриваемое ими, будетъ чисто, — замѣтивъ нечистое, мы смоемъ, сотремъ, — и безопасно, — ходя, мы не спотыкаемся. Если же глаза наши нездоровы и видятъ слабо, то и тѣло наше не будетъ все чисто и безопасно. Подобнымъ образомъ свѣтильникомъ для души бываетъ умъ (Злат. и Сооф.). Посеви, если умъ нашъ свѣтелъ, т. е. правильно понимаетъ истины вѣры и прравила закона, то будетъ просвѣщать и всю душу со всѣми ея дѣйствіями, будетъ направлять ихъ къ соблюденію вѣры и исполненію закона для спасенія. Если онъ темень, т. е. неправильно понимаетъ истину и законъ, то ослѣпитъ и всю душу, со всѣми ея дѣйствіями: тогда станешь считать и ложное истиннымъ и порочное добродѣтельнымъ и будешь водиться не закономъ Евангелія, а своими желаніями и страстями. Опытво подтверждаютъ эти слова Христовы язычники, которые, въ помраченіи ума, вмѣсто истиннаго Бога, кланялись идоламъ; пороки, на примѣръ, мщеніе, пьянство, распутство, считали добродѣтелями. Подъ свѣтильникомъ души можно разумѣть и совѣсть. Если совѣсть наша чиста, то и вся дѣятельность наша бываетъ чистою; а если совѣсть наша помрачилась, то и вся дѣятельность наша будетъ нечистою. Примѣръ на это — люди, имѣющіе добрую совѣсть, и люди, какъ говорится, потерявшіе совѣсть (Толк. воскр. и праздн. Еванг. Б—ва). По отношенію же къ фарисеямъ и законникамъ, въ бесѣдѣ съ которыми Господъ высказалъ это изреченіе и которые имѣли превратныя и богохульныя сужденія о Немъ, оно имѣетъ тотъ же смыслъ, что и изреченіе о свѣчѣ (ст. 33), — т. е. что они помрачили свой умъ и потому имѣютъ неправильное понятіе о Господѣ и Его ученіи. Въ дальнѣйшихъ словахъ: *Если же (аще бо) тѣло твоє свѣтло* и пр. Господъ только поясняетъ вышесказанное Свое изреченіе: *свѣтильникъ тѣлу* и др.

37. ѣгда же глголаше, молѣше ѣго фарисей нѣкѣй, да ѡбѣдетъ оу негѡ: вшеде же возлеже.

Когда Онъ говорилъ это, одинъ фарисей просилъ Его къ себѣ обѣдать; Онъ пришелъ и возлежъ.

Фарисей тихій (одинъ). О фарисеяхъ чит. въ объясн. 17 ст. 5 гл. *Вшедъ, возлеже* (пришелъ и возлежъ), т. е. сядъ за обѣдомъ. (Чит. въ объясн. 29 ст. 5 гл.). Господь зналъ недобрыя, даже злобныя отношенія къ Себѣ фарисеевъ, но обѣдалъ съ ними, потому что желалъ ихъ исправленія, — „чтобы имѣть поводъ къ улучшенію нравовъ ихъ“, толкуетъ блаж. Теофилактъ.

38. Фарисей же видѣвъ дивиса, ѿкъ не прежде крестиса прежде съѣда. | Фарисей же удивился, увидѣвъ, что Онъ не умылъ рукъ передъ обѣдомъ.

Обычай умывать руки предъ обѣдомъ соблюдался у іудеевъ по такъ называемому преданію старцевъ. Они вѣрили, что Моисей будто бы получилъ два закона на Синаѣ, одинъ—записанный въ его книгахъ, а другой, незаписанный,—въ преданіи, который переходилъ изъ устъ въ уста отъ родителей къ дѣтямъ; и что Моисей предъ своею смертію передалъ этотъ незаписанный законъ Иисусу Навину, онъ же передалъ судьямъ, судьи—пророкамъ и т. д., пока вполнѣдствіи не записали его въ Талмудъ. Преданіе это называлось у нихъ преданіемъ старцевъ, т. е. древнихъ предковъ, и, значитъ, преданіе древнее и потому обязательное. Преданіе касалось разныхъ мелочей, но іудеи, по внушенію фарисеевъ, придавали ему большую важность, чѣмъ самымъ постановленіямъ Писанія, такъ что нерѣдко бывало, что преданіе сохраняли, а писаніе нарушали. Таково напр. было преданіе относительно умовенія рукъ предъ вкушеніемъ пищи. Этимъ преданіемъ, конечно, имѣли въ виду соблюсти чистоту и опрятность; оно, вѣроятно, и произошло оттого, что на Востокѣ обыкновенно не употребляли ложекъ, вилокъ и пр., а брали кушанья рукою изъ общаго блюда. И это дѣло, конечно,—похвальное; но евреи дѣлали изъ сего обычая религіозный предрасудокъ, и соблюденіе его соединяли съ различными мелочными правилами, напр. о количествѣ воды, о числѣ омовеній и т. п., предрасудокъ, который не соблюдалъ и нерѣдко обличалъ І. Христосъ (Матѳ. 15, 1—11; 23 гл. почти вся—обличающая разные предрасудки). Фарисей удивился, что І. Христосъ не умылъ рукъ предъ обѣдомъ еще болѣе потому, что Онъ только предъ тѣмъ былъ среди народа, прикосновеніе къ которому, по мнѣнію фарисеевъ, считалось нечистымъ и требовало омовенія (Мих.).

39. Рече же гдѣ къ немѹ: иѣ вы, фарисее, внѣшность стѣклѣницы и блюда ѡчищаете, внѣтреннее же ваше помя гравленѣ есть и лукавства. | Но Господь сказалъ ему: иѣ вы, фарисей, внѣшность чаши и блюда очищаете, а внутренность ваша исполнена хищенія и лукавства.

Эти и затѣмъ дальнѣйшія обличительныя изреченія на фарисеевъ очень сходны съ приведенными Матѳеемъ въ цѣлой, посвященной исключительно обличенію фарисейскихъ предрасудковъ, рѣчи, которая была сказана Господомъ незадолго до Своихъ страданій (23 гл.). Евангел. Матѳеей не говоритъ объ обѣдѣ у фарисея, но Господь, Который часто обличалъ фарисеевъ, по всей вѣроятности, при подобныхъ обстоятельствахъ, нерѣдко повторялъ Свои изреченія противъ нихъ, какъ напр. повторилъ объ обѣдѣ. Также вѣроятно и то,—трактуетъ епископъ Михаилъ,—что ев. Лука, не сообщаящій рѣчи Спасителя противъ фарисеевъ, которая помѣщена у Матѳея, заимствовалъ изъ нея нѣкоторыя изреченія и вложилъ ихъ въ уста Господа при обличеніи Имъ фарисеевъ за обѣдомъ у одного изъ нихъ, о которомъ онъ повѣствуетъ. *Иѣтъ*,—въ смыслѣ *вотъ*. У еванг. Матѳея сказано такъ: *вы очищаете внѣшность чаши и блюда, между тѣмъ, какъ внутри оны полны хищенія и неправды* (ст. 25). Это значитъ, что фарисей, боясь, чтобы какъ-нибудь не сдѣлаться нечистымъ отъ прикосновенія къ чему-либо нечистому, даже очень заботился объ

чистотѣ посуды при столѣ и еще придавали сему религіозное значеніе; тогда какъ эта посуда внутри была наполнена яствами и питіями, которыя у нихъ были добыты неправеднымъ способомъ—обманомъ, хищеніемъ и лицемѣріемъ. Потому еванг. Лука въ противоположеніе виѣшности чашъ и блюдъ прямо ставитъ внутреннее душевное состояніе фарисеевъ. У еванг. Маттея тутъ прибавлено: *фарисей слѣпой! очисти прежде внутренность чашаи и блюда, чтобы чиста была и внѣшность ихъ*, т. е. сдѣлай такъ, чтобы пища въ блюдѣ твоемъ и питье въ чашѣ твоей были приобрѣтены честнымъ образомъ; тогда, и только тогда можешь достигнуть и того, что и виѣшность блюда и чаши будетъ дѣйствительно чистою: иначе и при виѣшной чистотѣ они не будутъ дѣйствительно чистыми внутренно, т. е. нравственно. Въ словахъ по Маттею св. Златоустъ разумѣетъ очищеніе тѣла и души—подъ виѣшностью разумѣетъ тѣло, а подъ внутренностію душу, и говоритъ, что если въ блюдѣ важно внутреннее, то тѣмъ болѣе въ насъ самихъ. „Ты стараешься сдѣлать благолѣпною виѣшность сосуда, т. е. виѣшность твоего существа, поучаетъ блаж. Феодоклактъ, а между тѣмъ внутренность твоя полна всякой нечистоты: ибо ты хищникъ, творишь неправду... Омой внутреннее, т. е. очисти душу отъ всего этого, дабы отъ чистоты душевной и виѣшность человѣческая была чиста и свѣтла.“

40. Безуміи, не ѣже ли сотвори виѣш-
нее, и внутреннее сотворилъ ѣсть;

Неразумные! не Тотъ же ли, Кто
сотворилъ виѣшнее, сотворилъ и внут-
реннее?

Безуміи (неразумные). Это слово означаетъ не только неразумность, но и безнравственность (Пс. 13, 1. Прит. 13, 19). *Не ѣже ли* (не Тотъ же ли), т. е. Богъ, создавшій тѣло и душу и пр. Христосъ какъ бы такъ говоритъ этими словами: „Если вы, фарисеи, заботитесь о томъ, чтобы ваше тѣло было чисто,—чтобы даже руки ваши были вымыты предъ вкушеніемъ пищи, и поставяете въ этомъ благоугожденіе Богу, тѣмъ болѣе должны вы заботиться объ очищеніи души предъ Богомъ, потому что и то и другое сотворено Имъ,—души, которая гораздо выше и дороже тѣла.“ При объясненіи этихъ словъ Господнихъ иные толкователи слово *сотворилъ* замѣняютъ словомъ *вычистилъ*: „не долженъ ли тотъ, кто вычистилъ виѣшнее, позаботиться сдѣлать чистымъ и внутреннее?“ (Сборн. Барсова, 109 стр.)

41. Обаче ѿ сѣщихъ дадите милосты-
ню: и сѣ, всѣ чиста вамъ вѣдѣтъ.

Подавайте лучше милостыню изъ
того, что у васъ есть: тогда все бу-
детъ у васъ чисто.

Подавая милостыню бѣднымъ, хотя бы изъ несправедливаго приобрѣтенія, фарисеи исполняли бы тѣмъ величайшую заповѣдь закона о любви къ ближнимъ, свидѣтельствовали бы о своемъ покаяніи и исправленіи, приобрѣтали бы тѣмъ милость Божию, и это нравственное очищеніе души дѣлало бы у нихъ все чистымъ въ нравственномъ смыслѣ, хотя бы по виѣшности чаши и блюда и руки и не были особенно вычищены (Мих.).

Зач. 61-е Продолженіе обличительныхъ изреченій противъ фарисеевъ и законниковъ.

Читается въ среду 24 недѣли по Пятидесятницѣ.

42. Но горе вамъ фарисеѣмъ, ꙗкѡ ѡдесѣтствуете ѡ мѣтвы и пиѡна и всѣмъ сѣлѣмъ, и мимоходите сѣдъ и любовь вѣнью: сѣдъ подобаше сотворѣти, и ѡнѣхъ не ѡставляти.

Но горе вамъ, фарисеямъ, что даете десятину съ мяты, руты и всякихъ овощей и не радите о сѣдѣ и любви Божіей: сѣдъ надлежало дѣлать, и того не оставлять.

Иудеямъ повелѣно было закономъ Моисеевымъ давать десятую часть со всего на содержаніе левитовъ (Лев. 27, 30—34). Законъ прямо говорилъ о десятиныхъ плодахъ земли, но не упоминалъ о травахъ. Фарисей же, чтобы показатьсь болѣе набожными, давали десятину и со всѣхъ травъ: съ *мяты* (мятвы), *руты* (пиѡна),—огороднаго растенія, употреблявшагося какъ приправа кушанья и какъ лѣкарство, и *всякихъ овощей* (всякаго зелія), по Матѣею, *тмиса и тмина*. Господь говоритъ, что они строго соблюдаютъ мелочи, неопредѣленные точно закономъ, а между тѣмъ не исполняютъ (*мимоходите—не радите*) важнѣйшее въ законѣ, какъ то: *сѣдъ*, т. е. справедливость въ судебныхъ дѣлахъ, и *любовь Божію*, т. е. любовь къ Богу и нераздѣльную съ нею любовь къ ближнимъ; по Матѣею, *милость*, т. е. снисходительность къ бѣднымъ и несчастнымъ, и *вѣрность*, т. е. вѣрность къ Богу и Его св. закону. *Сѣдъ надлежало дѣлать, и того не оставлять* (сѣдъ подобаше сотворити, и онѣхъ не оставлять), т. е. нужно исполнять сначала важнѣйшее въ законѣ, а потомъ и менѣе важное; тогда какъ фарисей, наоборотъ, исполняли маловажное, а важнѣйшее совсѣмъ опускали. Господь не укоряетъ ихъ за исполненіе закона о десятинахъ, но только учитъ, что изъ-за неважнаго не слѣдуетъ опускать важнѣйшее,—говоритъ о важнѣйшемъ, что его нужно *дѣлать*, а маловажное только *не оставлять*.

43. Горе вамъ, фарисеѣмъ, ꙗкѡ любите предсѣданіа на сонмищахъ и цѣлованіа на торжищахъ.

Горе вамъ, фарисеямъ, что любите предсѣданія въ синагогахъ и привѣтствія въ народныхъ собраніяхъ.

Предсѣданія въ синагогахъ (на сонмищахъ). Тщеславные фарисеи любили занимать почетныя мѣста въ синагогахъ, которыя находились тутъ близъ каѳедры и обыкновенно занимались старцами. (Объ устройствѣ синагогъ чит. въ объясн. 16 ст. 4 гл.) *Привѣтствія въ народныхъ собраніяхъ* (цѣлованія на торжищахъ), т. е. почтительныя привѣтствія на торговыхъ площадяхъ, гдѣ много народа. У Матѣея сказано еще: *предвозлежанія на пиршествахъ* (преждевозлеганія на вечеряхъ). Извѣстно, что Иудеи вкушали пищу, не сидя, какъ мы, за столомъ, а полулежа. Главныя или почетныя мѣста были въ серединѣ стола, который обыкновенно устраивался при пиршествахъ въ видѣ буквы П, и ихъ то занимать особенно любили тщеславные фарисеи. У Матѣея же говорится, что фарисеи любили *названіе* или величаніе *отъ людей* именемъ: *учитель, учитель*. Все это указывало, что фарисеи были очень тщеславны, вездѣ отличали себя отъ другихъ и искали почета и уваженія себѣ. Св. Златоустъ замѣчаетъ при этомъ: „Фарисеями овладѣвало тщеславіе и тамъ, гдѣ особенно заповѣдано имъ было предохранять себя отъ онаго, т. е. въ синагогахъ, куда они ходили учиться. На пиршествахъ это могло бы еще показаться не столь предосудительнымъ, хотя и тамъ учителю надлежитъ быть образцомъ. Онъ долженъ быть

таковъ не только въ церкви, но и вездѣ. Говорить ли, молчить ли, объѣдаетъ ли, или что другое дѣлаеть, онъ во всемъ долженъ показывать себя образцомъ“.

44. Горѣ вамъ, книжницы и фарисѣе, лицемѣри, ꙗкѡ естѣ ꙗкѡ гробы невѣдоми, и челоуѣцы ходѡщии верху не вѣдѡтъ.

Горе вамъ, книжники и фарисеи, лицемѣры, что вы—какъ гробы скрытые, надъ которыми люди ходятъ и не знаютъ того.

У еванг. Матѳея говорится, что фарисеи *уподобляются окрашеннымъ гробамъ, которые снаружи кажутся красивыми, а внутри полны костей мертвыхъ и всякия нечистоты* (23, 27). Еванг. же Лука сравниваетъ ихъ съ *гробами, скрытыми въ землю, надъ которыми люди ходятъ и не знаютъ того*, т. е. не знаютъ, что тутъ, гдѣ ходятъ, если нѣтъ памятника или насыпи, находится гробъ, полный костей и тлѣнія. Мысль у того и у другого евангелиста одна и та же, т. е. изображается фарисейское лицемѣрие, которое прикрываетъ находящееся въ душѣ ихъ нравственное безобразіе. Какъ надъ сокрытымъ въ землѣ гробомъ, надъ которымъ нѣтъ ни памятника ни насыпи, люди ходятъ и не знаютъ, что тутъ гробъ, полный костей и тлѣнія, такъ и встрѣчающіеся съ фарисеями и имѣющіе съ ними то или другое общеніе могутъ и не замѣтить, что внутри ихъ кроется неблагообразнаго: ибо все закрыто лицемѣриемъ, какъ гробъ землею. (Мих.).

45. Оувѣщавъ же нѣкій ѿ законниковъ рече ѣмъ: оучѣлю, сѣдъ гѣголомъ, и намъ до-скаждѣши.

На это нѣкто изъ законниковъ сказалъ Ему: Учитель! говоря это, Ты и насъ обижаетъ.

Нѣкій законникъ (нѣкто изъ законниковъ). Законники—это были люди ученые и богословы іудейскіе. Ихъ называли также *книжниками, учителями закона*—законоучителями, потому что они были свѣдуши въ законѣ, такъ какъ изученіе закона составляло главный предметъ тогдашняго образованія и учености, и толковали трудныя и темныя мѣста въ священ. еврейскихъ книгахъ. Они также переписывали эти книги и заботились объ ихъ неповрежденности. Нѣкоторые изъ законниковъ по своимъ убѣжденіямъ и правиламъ жизни были похожи на фарисеевъ, хотя и не принадлежали къ ихъ сектѣ, почему, какъ повѣствуется въ Евангеліи, часто дѣйствовалъ противъ Христа вмѣстѣ съ фарисеями. Упоминаемый здѣсь книжникъ, по всей вѣроятности, не былъ изъ секты фарисеевъ, но почувствовалъ, что обличеніе Господа на фарисеевъ касается и его; почему и сказалъ, что Господь, обличая фарисеевъ, тѣмъ обижаетъ и ихъ, законниковъ и книжниковъ. Такъ нечистые совѣстію обижаются правдивымъ словомъ, хотя бы оно было обращено и непрямо противъ нихъ. (Мих.)

46. Снзъ же рече: и вамъ законникамъ горе, ꙗкѡ накладыете на челоуѣки бремена не оудобъ носима, и сами и однимъ перстомъ своимъ не прикасаетесь бременемъ.

Но Онъ сказалъ: и вамъ, законникамъ, горе, что налагаете на людей бремена неудобноносимыя, а сами и однимъ перстомъ своимъ не дотрогиваетесь до нихъ.

Неудобноносимыми бременами, по Матѳею, *тяжкими ношами* Господь называетъ здѣсь не суетныя многочисленныя преданія фарисеевъ, противъ которыхъ такъ нерѣдко возставалъ Онъ, а разнообразныя и многочисленныя постановленія закона Моисеева, о которыхъ ап. Петръ говорилъ, что они суть

мо, котораго не могли понести ни отцы, ни мы (Дѣян. 15, 10). Фарисеи строго требовали, чтобы народъ исполнялъ всѣ предписанія закона, а сами насколько не хотѣли помочь ему въ этомъ—однимъ *перстолъ своимъ не дотрогивались до нихъ*, или по Матѳею, *перстолъ своимъ двинуть не хотѣли ихъ*,—помочь, во первыхъ, собственнымъ примѣромъ, т. е. тѣмъ, что сами исполняли бы то, чему учили; во вторыхъ, снисходительною. А у нихъ было совѣмъ наоборотъ. Не сказалъ Господь *нести*, замѣчаетъ св. Златоустъ, но, *дотронуться*, по Матѳею, *престолъ двинуть*,—значить, не хотѣть и приблизиться, даже прикоснуться. „Когда учитель не только учить, но и дѣлаетъ, пишетъ блаж. Теофилактъ, то онъ вмѣстѣ съ учащимся несетъ бремя, и вмѣстѣ съ нимъ трудится. Но когда онъ возлагаетъ на меня тяжкое бремя, а самъ ничего не дѣлаетъ, тогда онъ еще болѣе обременяетъ меня, показывая своимъ бездѣйствіемъ невозможность исполнить то, чему учить“. Это—замѣтимъ кстати—отличительная черта всѣхъ любящихъ мудрствовать на словахъ. Такіе люди всегда взыскательны по отношенію къ другимъ и снисходительны къ самимъ себѣ! Это напр. мы видимъ на вожакахъ раскола и разныхъ другихъ сектъ.

Зач. 62-е. Продолженіе обличительныхъ изреченій противъ фарисеевъ и законниковъ.

Читается въ четвергъ 24-й недѣли по Пятидесятницѣ.

47. Горѣ вамъ, ꙗкѡ зиждете гробы пророкъ, Отцы же ваши избѣша ихъ:	Горе вамъ, что строите гробницы пророкамъ, которыхъ избѣли отцы ваши:
-----------------------------------------------------------------------	-----------------------------------------------------------------------------

Пророковъ, по Матѳею еще, *праведниковъ*, т. е. тѣхъ пророковъ и праведниковъ, которые были убиты прежде предками фарисеевъ. Фарисеи, строя, по Матѳею, украшая памятники пророковъ и праведниковъ, повидимому, показывали уваженіе къ этимъ убиеннымъ пророкамъ и праведникамъ и являли тѣмъ свое благочестіе. При этомъ еще они порицали своихъ предковъ за избѣненіе и отрекались отъ участія въ ихъ преступномъ пролитіи крови, какъ это видно изъ словъ Спасителя у Матѳея: *говорите: еслибы мы были во дни отцовъ нашихъ, то не были бы сообщниками ихъ въ пролитіи крови пророковъ*. Но это усердіе фарисеевъ въ устроеніи и украшеніи памятниковъ пророковъ и праведниковъ, которое, повидимому, подтверждало ихъ слова, какъ видѣлъ Сердцевѣдецъ Господь, было фальшивое, лицемѣрное и обманывало народъ; на самомъ же дѣлѣ, они были таковыми же, какъ и предки ихъ, даже еще хуже ихъ, потому что рѣшили убить Самого Господа пророковъ. И такимъ образомъ, по словамъ св. Златоуста, выходило то, что фарисеи, строя гробницы пророкамъ, какъ бы хвалились убійствомъ ихъ, какъ бы опасались, чтобы память о такой ихъ дерзости съ теченіемъ времени не погибла вмѣстѣ съ разрушившимися памятниками. У Матѳея здѣсь прибавлено: *дополняйте же мѣру отцовъ вашихъ*. То есть—вы превзойдете еще отцовъ своихъ въ злодѣяніи—въ пролитіи неповинной крови, именно въ убіеніи Его, Самого Христа, и затѣмъ (чит. 49 ст.) въ преслѣдованіи Апостоловъ и убіеніи нѣкоторыхъ изъ нихъ.

48. оубо свидѣствуете и соблаговолитѣ дѣламъ Отцевъ вашихъ: ꙗкѡ тѣи оубо избѣша ихъ, вы же зиждете ихъ гробы.	симъ вы свидѣствуете о дѣлахъ отцовъ вашихъ и соглашаетесь съ ними, ибо они избѣли пророковъ, а вы строите имъ гробницы.
---------------------------------------------------------------------------------------------------------------	-----------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------

49. Сегѡ радн ѡ премѡрость кѡиѡ рече: | послѡ въ нѡхъ прѡрѡки ѡ аѡлы, ѡ ѡ нѡхъ |
оубѡтѡхъ ѡ ѡзженѡтѡхъ:

Потому и премудрость Божія сказа-
ла: пошлю къ нимъ Пророковъ и Аpos-
толовъ, и изъ нихъ однихъ убьютъ, а
другихъ изгонять;

Премудрость Божія (рече) сказала: пошлю я и пр. Здѣсь подь сло-
вомъ премудрость должно разумѣть не слова изъ ветхозавѣтныхъ книгъ, потому
что сказаннаго изреченія тамъ не находится, а Самого 1. Христа, воплотив-
шуюся Божію Премудростію напр. въ книгѣ Притчей: *Премудрость созда Себѣ домъ*, что значить—Христосъ основалъ Цер-
ковь. Сынъ Божій называется Божіею Премудростію, потому что Богъ открылъ
чрезъ Него Свою премудрость, какъ въ твореніи міра, такъ и въ искупленіи
рода человѣческаго (Кол. 1, 13—18. 1 Кор. 1, 11. 30). Подь именемъ же про-
роковъ и апостоловъ здѣсь разумѣются сотрудники Христовы въ дѣлѣ проповѣ-
дн—апостолы и другіе проповѣдники (Еф. 4, 11). Господь называетъ сихъ
людей пророками, у Матѡея еще *мудрыми и книжниками*, потому что іудеи
привыкли разумѣть подь сими названіями вообще всѣхъ учителей религіи.
И отъ нихъ (изъ нихъ однихъ) убѡтѡхъ и ѡзженѡтѡхъ, (другихъ изгонять), по Мат-
ѡею *растѡтѡхъ*; такъ іудеи убили свв. апостоловъ: архидіакона Стефана (Дѣян.
7, 59), Іакова Заведеева (12, 1—2) и Іакова брата Господня и распяли Симеона,
брата Господня.

50. да взыщется кровъ всѣхъ прѡрѡкѡхъ, | да взыщется отъ рода сего кровъ
проливаемаѡхъ ѡ сложенѡмъ міра, ѡ рѡда |
сегѡ,

да взыщется отъ рода сего кровъ
всѣхъ пророковъ, пролитая отъ созда-
нія міра,

51. ѡ кровѣ ѡцелѡ (дѡже) до кровѣ | отъ крови Авеля до крови Захаріи,
захаріи, поубѡшагѡ между ѡлтаремъ ѡ |
храмомъ. Еѡ, глѡбѡ намъ, взыщется ѡ |
рѡда сегѡ,

отъ крови Авеля до крови Захаріи,
убитаго между жертвенникомъ и хра-
момъ. Еѡ, говорю вамъ, взыщется отъ
рода сего.

Здѣсь Господь высказываетъ, что не только книжники и фарисеи, но и
вообще весь еврейскій народъ будутъ наказаны за невинно проливаемую ими
кровь—кровь Его Самого, которую они скоро прольютъ, и кровь всѣхъ про-
роковъ и праведниковъ, пролитую прежде. „Если Господь грозитъ современно-
му Ему роду іудейскому наказаніемъ за всю, неповинно пролитую отцами ихъ,
кровь, читаемъ въ толковомъ Евангеліи пресвящ. Михаила, это значить, что
сей современный Христу родъ самъ по себѣ достоинъ наказанія, что и дѣй-
ствительно, ибо онъ совершилъ величайшее изъ всѣхъ преступленій—убіеніе
Мессіи“. *Отъ крове Авеля до крове Захаріи, поубѡшаго (убитаго) между храмомъ
и олтаремъ* (жертвенникомъ). Господь указываетъ на эти два убійства, потому
что они были примѣчательнѣйшія и составляли первое и послѣднее убіеніе пра-
ведниковъ, о коемъ упоминается въ историческихъ книгахъ ветхаго завѣта.
Кто былъ этотъ Захарія? Это, по мнѣнію большинства толкователей,—священ-
никъ, который, за обличеніе царя Іоаса, по его повелѣнію, побить былъ кам-
нями въ храмѣ (2 Парал. 24, 21). Нѣкоторые изъ древнихъ свв. толкователей,
каковы Василій Великій, Григорій Богословъ и др., полагаютъ, что то былъ
Захарія, отецъ Предтечи Христова Іоанна. По одному преданію, іудеи убили
сего св. старца за то, что онъ поставилъ пресв. Дѣву Марію на мѣстѣ дѣвъ
послѣ того, какъ Она родила Иисуса Христа, въ 40-й день по Его рожденію; по
другому преданію, онъ убить во время избіенія младенцевъ въ Виелеемѣ Иро-
домъ за то, что не выдалъ своего сына. Нѣкоторые же полагаютъ, что первое
обстоятельство возбудило противъ него священниковъ и фарисеевъ, и тѣ иска-
ли случая погубить его, и вотъ такимъ случаемъ послужило то, что когда по-
сланные Иродомъ требовали отъ него, чтобы онъ указалъ, гдѣ находится сынъ

его Іоаннъ и онъ отказался незнаемъ, тогда его убили (Прот. Вишняковъ). Убіеніе сего Захаріи самими іудейскими писателями поставляется одною изъ главныхъ причинъ Божія наказанія, постигшаго народъ іудейскій при разрушеніи Іерусалима (Иннок.) *Взыщется отъ рода сего, по Матѳею, все сіе придетъ на родъ сей.* Здѣсь говорится о наказаніи Божіемъ за невинно пролитую кровь. Разрушеніе Іерусалима, случившееся 36 лѣтъ спустя послѣ сего предсказанія, разбѣянне іудейскаго народа и ужасныя бѣдствія его при этомъ были точнымъ исполненіемъ пророчества Христова.

52. Горе вамъ законникамъ, ꙗкѣ взяли ключъ разумѣнія: сами не входите, и входящимъ возбраняете.

Горе вамъ, законникамъ, что вы взяли ключъ разумѣнія: сами не вошли, и входящимъ воспрепятствовали.

Эти слова находятся и въ Евангеліи Матѳея (23, 13). Ими Господь какъ бы такъ говоритъ фарисеямъ: „вы присвоили себѣ право народныхъ учителей, взяли себѣ толковать Свящ. Писаніе, особенно же мѣста о Мессіи въ немъ (*взяли ключъ разумѣнія*); между тѣмъ сами не понимаете его должнымъ образомъ и толкуете неправильно, и такимъ образомъ заграждаете и самимъ себѣ и другимъ путь къ правильному его разумѣнію, а чрезъ это и сами не вѣрите въ Меня, какъ Мессію, и другихъ отвлекаете отъ этого“. У еванг. Матѳея тутъ сказано: *затворяете царство небесное человекамъ.* Царствомъ небеснымъ въ Священ. Писаніи называется Церковь Христова на землѣ и блаженство на небѣ (чит. объясн. 43 ст. 4 гл.). Оно представляется здѣсь подъ образомъ зданія съ дверями для входа (Мат. 16, 18, 19). Фарисеи и книжники сами не вѣровали въ Іисуса Христа и другихъ отвлекали отъ вѣры въ Него и такимъ образомъ, какъ противники Божіи, становились на пути—и сами не входили въ Церковь Христову, и другимъ препятствовали войти въ нее. „Законъ служитъ дверью ко Христу, толкуеть блажен. Теофилактъ. Ибо Господь сказалъ: *еслибы отъкрыли Моисею, то постырили бы и Мнѣ* (Іоан. 5, 46). Хотя законъ былъ закрытъ темнотою буквы, какъ бы дверью какою, но если кому нибудь ввѣряемо было ученіе, тотъ имѣлъ ключъ разумѣнія, и еслибы таковой пожелалъ, то могъ бы отворить его, и самъ вошелъ бы, и другихъ ввелъ бы“. Но законники не сдѣлали этого (Мих.). Они то собственно и искажали понятіе о Мессіи и Его царствѣ, представляя его земнымъ; они говорили народу объ Іисусѣ Христѣ, что Онъ творитъ чудеса силою злого духа, называли Его богохульникомъ, ядцею и винопійцею, другомъ мытарей и грѣшниковъ и т. п. и этимъ отвращали народъ отъ вѣры въ Него.

53. Начаша книжницы и фарисѣе вѣдѣти гнѣватися на нѣ, и престаѣти ѣго ѡ мнозѣ,

Когда Онъ говорилъ имъ это, книжники и фарисеи начали сильно приступать къ Нему, вынуждая у Него отвѣты на многое,

54. лѣюще ѣго, ищуще оуловити и что ѡ оустѣ ѣго, да на нѣ возмгломъ.

подъискиваясь подъ Него и стараясь уловить что-нибудь изъ устъ Его, чтобы обвинить Его.

Начаша бѣднѣти (сильно) *гнѣватися на нѣ* (на него), т.-е. обличенія Господни раздражали фарисеевъ и книжниковъ,—они чувствовали свою неправоту, но по гордости не хотѣли сознаться въ этомъ, озлобились на Іисуса Христа и, подъ вліяніемъ злобы, старались уловить Его въ чемъ либо; для этого давали Ему множество вопросовъ *начали сильно приступать къ Нему*—начаша бѣднѣти гнѣватися на нѣ,—*вынуждая у Него отвѣты на многое*,—не скажетъ ли Онъ чего необдуманнаго и рѣзкаго, въ чемъ можно было бы обвинить Его предъ синедриономъ и затѣмъ, если можно, погубить.

ГЛАВА XII.

1. Ѡ нѣже собравшимся тѣмъ народа, жкш поспрати другъ друга, начатъ глаголати оучившимъ своимъ первѣе: внимайте себѣ Ѡ кваса фарисейска, еже есть лицемѣріе.

Между тѣмъ, когда собрались тысячи народа, такъ-что тѣснили другъ друга, Онъ началъ говорить сперва ученикамъ Своимъ: берегитесь закваски фарисейской, которая есть лицемѣріе.

Когда собрались тысячи народа (собраннымъ тѣмъ). Замѣчательно, что народъ въ особенно большомъ количествѣ собирался вокругъ Господа въ то время, когда Онъ избличалъ и посрамлялъ фарисеевъ и книжниковъ. Видно, народная толпа невольно чувствовала, что эти руководители ея въ вѣрѣ и жизни суть ложные руководители, радовалась посрамленію ихъ, величала Господа и дивилась Его ученію и дѣламъ, видя въ Немъ истиннаго Учителя и Пастыря своего (Мих.). У еванг. Матѣея Господь сказалъ только: *берегитесь закваски фарисейской* (16, 6), а у еванг. Луки прибавлено, что такое—эта закваска: *которая есть лицемѣріе*. Почему же фарисейское лицемѣріе называется закваскою? Однажды сказалъ Иисусъ Христосъ въ притчѣ: *подобно есть царствіе небесное квасу* (закваскѣ). Подъ закваской здѣсь разумѣлъ Иисусъ Христосъ силу Божественной благодати и христіанскаго ученія, которая проникаетъ, обновляетъ и освящаетъ всю душу вѣрующаго человѣка. Эта закваска взята въ добромъ смыслѣ, но она употребляется и въ худомъ; тогда означаетъ ея тайная сила, заражающая и оскверняющая душу человѣка—сила худого ученія и направленія (1 Кор. 5, 6 и дал.). Такимъ образомъ подъ закваскою фарисейской Господь разумѣетъ ихъ ложное ученіе, худое направленіе, нечистоту ихъ правилъ и лицемѣрную жизнь. Вотъ какъ лицемѣріе, по словамъ епископа Михаила, уподобляется закваскѣ: 1) лицемѣріе трудно усмотрѣть съ перваго взгляда: такъ точно закваска въ тѣстѣ не замѣтна сама по себѣ и познается только по ея дѣйствіямъ; 2) лицемѣріе заразительно и какъ бы вѣдается въ человѣка: такъ точно закваска проникаетъ въ тѣсто, въ которое положена; 3) лицемѣріе производитъ надутость и пустоту: такъ и закваска надуваетъ тѣсто (Мих.).

Зач. 63-е. Изреченія Господни по поводу предостереженія отъ фарисейской закваски.

Читается въ пятницу 24-й недѣли по Пятидесятницѣ и въ день великомученика Георгія, на утрени.

2. Ничтоже (во) покровѣно есть, еже не ѡкрывается, и тайно, еже не оуразумѣется:

Нѣтъ ничего сокровеннаго, что не открылось бы, и тайнаго, чего не узнали бы;

Это изреченіе здѣсь повторено Господомъ (Чит. 17 ст. 8 гл.). Оно есть и у еванг. Матѣея (10, 26—27). Въ отношеніи къ лицемѣрію фарисеевъ, отъ котораго Господь предостерегалъ Своихъ учениковъ (ст. 1), оно имѣетъ тотъ

смыслъ, что лицемѣріе не только вредно и непозволительно само по себѣ, но и совершенно бесполезно, потому что истина рано или поздно откроется (Мих.). „Хотя фарисеи, пишетъ блажен. Теофилактъ, думаютъ прикрыться лицемѣріемъ, поддѣлывая себѣ благонравіе, однакожь нѣтъ ничего сокровеннаго, что бы не открылось“.

3. занѣ, ѣлика во тмѣ рѣсте, во свѣ-
тѣ оуслышитса: и ѣже ко оуху глаголасте
во храмѣхъ, проповѣстса на кровлѣхъ.

посему, что вы сказали въ темнотѣ,
то услышится во свѣтѣ; и что говори-
ли на ухо внутри дома, то будетъ
провозглашено на кровляхъ.

Здѣсь мысль та же, что и въ словахъ, приведенныхъ выше, т.-е. что все, сокровенно сказанное или сдѣланное, рано или поздно откроется, и если не въ здѣшней жизни, то въ будущей, на всеобщемъ судѣ, когда *придетъ Господь, Который осветитъ скрытое во мракъ и обнаружитъ сердечныя нампренія* (1 Кор. 4, 5). Частіе это изреченіе объясняется такъ: все, что вы (Апостолы) будете проповѣдывать тайно, а не открыто, по причинѣ гоненій противъ Моей вѣры, то услышится въявь, открыто, когда прекратятся гоненія и Моя вѣра восторжествуетъ. На такой смыслъ въ этихъ словахъ указываютъ и дальнѣйшія слова Христовы и то нѣкоторое различіе, въ какомъ приводятся они еванг. Матѣемъ: *что Я говорю вамъ въ темнотѣ, говорите при свѣтѣ, и что на ухо слышите, проповѣдуйте на кровляхъ* (10, 27), т.-е. не бойтесь, не стѣсняйтесь проповѣдывать Мое ученіе всюду и всенародно. *На кровляхъ* домовъ. Извѣстно, что на востокѣ, гдѣ жилъ Иисусъ Христосъ, устраивались и устраиваются крыши на домахъ плоскія, гдѣ можно ходить и сидѣть, откуда можно вести рѣчь съ народомъ (чит. въ объясн. 13 ст. 5 гл.). *Въ темнотѣ*, т.-е. то ученіе, которое Господь преподавалъ Апостоламъ однимъ только и втайнѣ.

4. Глаголю же вамъ другѣмъ своимъ: не
оубойтеса ꙗ оубивающихъ тѣло, и по-
томъ не могущихъ лишше что сотворити:

Говорю же вамъ, друзьямъ Моимъ:
не бойтесь убивающихъ тѣло и потомъ
не могущихъ ничего болѣе сдѣлать;
но скажу вамъ, кого бояться: бой-
тесь того, кто, по убіеніи, можетъ верг-
нуть въ геенну: ей, говорю вамъ,
того бойтесь.

5. сказѣю же вамъ, когѣ оубойтеса:
оубойтеса имѣщагъ власть по оубіеніи,
во вѣрци въ дѣбрь (Гееннѣю): ꙗ, глаго-
лю вамъ, тогѣ оубойтеса.

Эти и дальнѣйшія слова имѣются и въ Евангеліи Матѣя (10, 28 п дал.). Христосъ говоритъ ихъ Апостоламъ для воодушевленія ихъ къ дѣлу проповѣди. Онъ говоритъ, чтобы Апостолы не боялись тѣхъ людей, которые захотѣли бы убить ихъ за проповѣдь. Если и убьютъ, то лишать жизни только тѣло, а погубить души они не могутъ. Если же вообще кого должны бояться, то это—тѣхъ, которые могутъ погубить и душу вмѣстѣ съ тѣломъ, въ *дебри огненной* или *гееннѣ*, т.-е. могутъ подвергнуть ее осужденію на мученія въ аду—бояться Самого Бога, Который послалъ ихъ на служеніе и потребуетъ отчета въ порученномъ имъ дѣлѣ, и имѣетъ власть наказать не только на землѣ, но и за гробомъ. Геенною называлась у евреевъ долина Енномова. Это сначала была прекрасная долина подлѣ Іерусалима, къ сѣверо-востоку. Когда евреи при своихъ нечестивыхъ царяхъ сильно предавались идолопоклонству, то въ этой долинѣ они совершали служеніе идолу Молоху. Молохъ былъ мѣдный истуканъ съ те-лячьей головой, въ царской коронѣ. Руки его были протянуты такъ, какъ бы готовы принять кого-нибудь. Молоху приносили въ жертву дѣтей; зажигали внутри идола огонь, и, когда онъ раскалялся, бросали ему на протянутыя руки несчастныхъ дѣтей, гдѣ они тотчасъ же сжигались. А чтобы заглушить плачь

дѣтей, обыкновенно поднимали сильный крикъ и шумъ и играли на разныхъ инструментахъ. Послѣ Вавилонскаго плѣна, когда іудеи получили отвращеніе отъ идолопоклонства, у нихъ явилось отвращеніе и къ этому мѣсту. Оно было запущено; туда начали свозить всѣ нечистоты изъ города; тутъ же совершались тогда и смертныя казни надъ преступниками. Воздухъ на этомъ мѣстѣ постоянно былъ зараженъ, и для очищенія его здѣсь постоянно горѣлъ огонь. Такимъ образомъ мѣсто долины сдѣлалось страшнымъ и отвратительнымъ, прозвано долиною огненною, и потому стало служить образомъ мученій грѣшниковъ.

6. Не пять ли птицъ цѣнятся пѣна-
зема двѣма; и ни единая ѿ нихъ пѣсть
забвѣна предъ Богомъ.

7. Но и власи главы вѣшею вси изо-
чтѣни сѣть. Не оубойтеса оубо: мнозѣхъ
птицъ оуинни естѣ вы.

Не пять ли малыхъ птицъ продают-
ся за два ассарія? и ни одна изъ нихъ
не забыта у Бога.

А у васъ и волосы на головѣ всѣ
сочтены. Итакъ не бойтесь: вы дороже
многихъ малыхъ птицъ.

Тутъ Господь ободряетъ Апостоловъ противъ боязни враговъ, указаніемъ имъ на промыслъ Божій, который, во 1-хъ, хранить и малыхъ птицъ, и, во 2-хъ, даже волосы на человѣческой головѣ, и этимъ говорить, что люди, враждебные имъ и ихъ проповѣди, ничего не сдѣлаютъ имъ безъ воли Божіей и что Богъ имѣетъ особенное попеченіе собственно о нихъ. *Малыя птицы*— малыя по росту и малоцѣнныя по достоинству,—вѣроятно, воробьи или горлицы. *Ассарій*—малая римская монета, на нашъ счетъ около половины копейки. *Нѣсть забвѣна предъ Богомъ* (не забыта у Бога), по Матѳею, *не упадетъ на землю*, т. е. не можетъ быть поймана или не упадетъ мертвою, *безъ воли Отца небеснаго*,—безъ вѣдома Божія. *И власи главы вѣшею сочтены суть*. Это значить, что Господь знаетъ безусловно все, касающееся васъ. (Зиг.)

Зач. 64. Продолженіе изреченій Христовыхъ по поводу предостереженія отъ фарисейской закваски.

Читается святымъ Исповѣдникамъ.

8. Глаголю же вамъ: всѣкъ, ꙗже ѡце
исповѣсть маѣ предъ челоуѣки, и сѣи члѣв-
ческѣи исповѣсть его предъ агглы вѣинми:

9. а ѡвергнѣтъ мене предъ челоуѣки,
ѡверженъ вѣдетъ предъ агглы вѣинми.

Сказываю же вамъ: всякаго, кто
исповѣдаетъ Меня предъ челоуѣками,
и Сынъ Человѣчскій исповѣдаетъ
предъ Ангелами Божіими.

а кто отвергнется Меня предъ чело-
уѣками, тотъ отверженъ будетъ предъ
Ангелами Божіими.

Это изреченіе есть и въ Евангеліи Матѳея (10, 32 и др.). *Исповѣдать* что вообще значить объявить предъ другими, во всеуслышаніе, то, что думаешь или чему вѣришь (Рим. 10, 9). Исповѣдать Христа значить не только вѣровать въ Него внутренно, въ душѣ, но и словомъ и дѣломъ показывать эту свою вѣру въ Него, напр., своими бесѣдами о Немъ, преданностію Его Церкви и своимъ поведеніемъ. Подобнымъ образомъ исповѣдывали Христа въ первыя времена христіанства такъ называемые *исповѣдники*, которые и пострадали за вѣру въ Него, но не до смерти, и *мученики*, которые положили самую жизнь за Христа. *И Сынъ Человѣчскій*, т. е. Онъ, Христосъ (чит. въ объясн. 24 ст. 5 гл.) *исповѣсть* (исповѣдаетъ) его, т. е. признаетъ и объявить Своимъ вѣрнымъ по-

слѣдователемъ, достойнымъ райской награды за вѣру и исповѣданіе. *Предъ Ангелы Божіи, у Матѳея, предъ Отцемъ Моимъ небеснымъ.* Мысль одна и таже, т.-е. это будетъ въ то время, когда Господь придетъ для суда надъ всѣмъ родомъ человѣческимъ (25, 31—40). Богъ Отецъ въ Священ. Писаніи представляется окруженнымъ всегда Ангелами, какъ ближайшими Его служителями (Ис. 6, 3. Апок. 4, 2 и дал.). Тамъ же говорится, что Господь придетъ и на всемірный судъ, окруженный Ангелами (Матѳ. 25, 31). *А отвергійся Мене* (кто отвернется Меня) *предъ человеки.* Отрекатся отъ Христа—значить не вѣровать въ Него, какъ Спасителя, отвергать Его ученіе. Такъ иногда случалось во времена гоненій на христіанъ. Но можно отрекатся Христа и не прямо, напр. своимъ нехристіанскимъ поведеніемъ, небрежностью въ исполненіи христіанскихъ обязанностей, уклоненіемъ отъ церкви въ ереси, т.-е. въ разныя религіозныя лжеученія и заблужденія и расколъ, и, наконецъ, нерадѣніемъ о своемъ спасеніи, коснѣніемъ въ грѣхахъ, неисполненіемъ христіанскихъ обязанностей, напр., поста, молитвы, изъ-за боязни насмѣшекъ со стороны другихъ, и т. п. *Отверженъ будетъ,* т.-е. не будетъ признанъ отъ Христа Его ученикомъ и принять въ Его блаженное царство, а будетъ осужденъ на мученіе въ аду (Матѳ. 25, 41).

10. ꙗкоже ꙗже речеѣ слово на сѣа члвчческаго, ѡставитса ѣмъ: ꙗко на стѣго дѣа хулившемъ не ѡставитса.

И всякому, кто скажетъ слово на Сына Человѣческаго, прощено будетъ; а кто скажетъ хулу на Святаго Духа, тому не простится.

Это изреченіе также есть у еванг. Матѳея (12, 31 и дал.) и Марка (3, 28 и дал.). Здѣсь Господь говоритъ, какъ тяжело грѣшать фарисеи, сами не вѣря и другихъ отвлекая отъ вѣры въ Него. У еванг. Матѳея здѣсь прибавлено: *всякій грѣхъ и хула простятся человеку. Хули* т.-е. поруганіе священныхъ предметовъ. *Грѣхъ и хула простятся,* само собою понятно, въ томъ случаѣ, когда грѣшникъ раскается въ грѣхѣ и хулѣ (Исаи 1, 18. Иоан. 1, 7); если же не раскается, то и не получитъ прощенія. *Яже речетъ* (кто скажетъ) *слово на Сына Человѣческаго, оставится* (прощено будетъ). *На Сына Человѣческаго*—противъ Самого Иисуса Христа (чит. выше). Т.-е. если кто будетъ говорить что противъ Иисуса Христа, колеблясь признать Его за Мессію, какъ напр. іудеи соблазнялись Его происхожденіемъ изъ Назарета (Иоан. 1, 46; 7, 52) и уничтоженною жизнію, напр., что Онъ обращается среди мытарей и грѣшниковъ, ѣсть и пьетъ съ ними—этотъ грѣхъ прощенъ будетъ, потому что это грѣхъ заблужденія, недоразумѣнія, невѣдѣнія, и въ этомъ грѣхѣ легко раскаяться, такъ какъ заблужденія и недоразумѣнія могутъ разсѣяться, невѣдѣніе замѣниться познаніемъ и вѣрою. *А на Духа Святаго хулившему,* т.-е. тому, кто покажетъ невѣріе, ожесточеніе, или, что то же, произнесетъ хулу противъ Духа Святаго, это *не простится,* у Матѳея, *ни въ сей вѣкъ, ни въ будущій,* т.-е. ни до второго пришествія Христова и страшнаго всемірнаго суда, ни послѣ, въ вѣчности. *Хула на Духа Святаго,* это — упорное сопротивленіе очевидной истинѣ (Дѣян. 7, 51), отрицаніе самыхъ очевидныхъ дѣйствій Св. Духа, напр., чудесъ, и злобное оскорбленіе Его, когда, напр., самая видимыя дѣйствія Духа Святаго, напр. въ изгнаніи бѣсовъ Иисусомъ Христомъ, приписываются злему духу—сатанѣ, вельзевулу (чит. въ объясн. 15 ст. 11 гл.), а это свидѣтельствуетъ о крайнемъ невѣрїи и ожесточенїи сердца. Такъ хулили Духа Святаго фарисеи, не хотѣвшіе вѣрить чудесамъ Христовымъ, совершавшимся силою Святаго Духа, и объяснявшіе ихъ силою злого духа. *Не простится* (не оставится) этотъ грѣхъ потому, что нравственное состояніе людей, имѣющихъ его, таково, что они теряютъ всякую возможность раскаянія и вмѣстѣ съ тѣмъ воспрїятія обновляющей и спасающей благодати Духа Святаго, они такимъ образомъ при-

ходятъ въ состояніе нераскайныхъ демоновъ. Они сами гонятъ отъ себя прочь благодать Духа Св. (Быт. 6, 3), и покаяніе чрезъ это становится для нихъ невозможнымъ: ибо насильно Богъ не спасаетъ никого. Невѣрующіе обыкновенно не сознають и самой нужды въ покаяніи.

11. **Вѣдѣ** же приведуть вы на совѣ-
ршица и власти и владычества, не пеци-
теса, какъ или что отвѣщаете, или что
речете:

12. **Сѣи** во дѣхъ научитъ вы въ той
часъ, **ѣже** подобаетъ рещи.

Когда же приведутъ васъ въ синаго-
ги, къ начальствамъ и властямъ, не
заботьтесь, какъ или что отвѣчать,
или что говорить:

ибо Святой Духъ научитъ васъ въ
тотъ часъ, что должно говорить.

И это изреченіе имѣется въ Евангеліяхъ Матѳея (10, 17 и дал.) и Марка (13, 11). *Приведутъ васъ на сборища* (синагоги) и пр., т.-е. за проповѣдь Христовой вѣры, которая не понравится евреямъ и язычникамъ, какъ новая и противоположная ихъ вѣрѣ, представятъ васъ на судъ. *Не пецитесь* (не заботьтесь), *какъ или что отвѣщаете* и проч. Апостолы происходили изъ людей бѣдныхъ и неученыхъ, рыбарей; поэтому понятно, они могли беспокоиться, какъ и что будутъ говорить, когда предстанутъ предъ правителями и образованными людьми. И Господь успокоиваетъ ихъ, говоря, чтобы они *не заботились объ этомъ*, потому что *Самъ Духъ Святой научитъ ихъ въ тотъ часъ, что имъ должно говорить*. У еванг. Матѳея сказано: *не вы будете говорить* въ это время, *но Духъ Отца вашего*, т.-е. Самъ Богъ, Духъ Святой, третье лицо св. Троицы, *будетъ говорить въ васъ*. Такъ предсказалъ Господь о боговдохновенности св. Апостоловъ, т.-е. о томъ, что они будутъ проповѣдывать и устно, а также, конечно, и письменно, не сами отъ себя, но по внутреннему внушенію отъ Самого Бога,—отъ Св. Духа.

Зач. 65-е. Отвѣтъ Иисуса Христа относительно раздѣла имѣнія и изреченіе Его относительно любостыжанія.

Читается въ понедѣльникъ 25-й недѣли по Пятидесятницѣ.

13. Рече же **ѣмъ** нѣкій ѿ народа: оучѣлю,
рци братъ моему раздѣлити со мною
достоиніе.

Нѣкто изъ народа сказалъ Ему: Учи-
тель! скажи брату моему, чтобы онъ
раздѣлилъ со мною наслѣдство.

Нѣкій отъ народа (нѣкто изъ народа)—имѣвшій споръ съ своимъ братомъ о наслѣдствѣ, которое по всей вѣроятности досталось имъ послѣ отца. Видя, съ какою силою учитъ Господь и какое вліяніе производитъ Онъ Своимъ ученіемъ на народъ, этотъ нѣкто подумалъ: попрошу Его вступить въ мое дѣло съ братомъ и, вѣрно, если Онъ скажетъ, чтобы братъ раздѣлилъ со мною наслѣдство, какъ мнѣ желательно, тотъ такъ и сдѣлаетъ.

14. **Онъ** же рече **ѣмъ**: человекъ, кто
мѣ постави судио или дѣлителя надъ вами;

Онъ же сказалъ человеку тому: кто
поставилъ Меня судить или дѣлить васъ?

Дѣло о раздѣлѣ наслѣдства, во-первыхъ, подлежало суду лицъ, на то поставленныхъ, и поэтому могло стать, что скупой братъ не послушался бы Господа; а во-вторыхъ, такое или другое рѣшеніе дѣла со стороны Господа могло возродить въ томъ или другомъ тяжущемся лицѣ неудовольствіе. Кромѣ

того, Господь пришелъ на землю для болѣе великихъ и высокихъ цѣлей. Онъ даже проповѣдуетъ для желающихъ высшаго совершенства добровольное отречение отъ имѣній (Матѳ. 19, 21 и др.). Вотъ причины, по которымъ Господь отказался отъ участія въ раздѣлѣ имущества, сказавъ при этомъ слѣдующія слова: *кто Мя постави судью или дѣлителя надъ вами* (судить или дѣлить васъ)? „Многіе удивляются, пишетъ одинъ изъ духовныхъ писателей (Берсье), что І. Христосъ и Его апостолы не возставали ни противъ древняго рабства съ его возмутительною безиравственностію, ни противъ законовъ, порабоцавшихъ жену и дѣтей мужу и отцу, ни противъ общественнаго неравенства, тяготѣвшаго надъ бѣдными, ни противъ деспотизма правительства, угнетавшаго міръ. Конечно нападать и проповѣдывать возстаніе было бы легко; но нѣтъ, это не дѣло Господа и апостоловъ. Ихъ было дѣло вложить въ человѣческія сердца чувства правды, любви и милосердія, чтобы оттуда эти чувства перешли и въ законы, и въ общественную жизнь“.

15. Речѣ же къ нимъ: блюдіте ѿ хранистеса ѿ лихоимства: ꙗко не ѿ избытка кому животоу егво (сть ѿ имѣній егво).

При этомъ сказалъ имъ: смотрите, берегитесь любостыжанія, ибо жизнь челоѣка не зависитъ отъ изобилія его имѣнія.

Просьба челоѣка о раздѣлѣ имѣнія представила Иисусу Христу благоприятный случай извлечь отсюда нравоученіе для Своихъ слушателей, и Онъ такъ и поступаетъ. *Лихоимство* или *любостыжаніе*, это—страсть къ приобрѣтенію имѣній, богатства для наслажденія благами міра, любовь къ богатству. Эта страсть прямо запрещается 8-ю и 10-ю заповѣдями закона Божія (Исх. 20, 15. 17.). Она весьма вредна въ нравственномъ отношеніи, ведетъ къ забвенію Бога и ближняго. И Господь не разъ поучалъ, какъ богатство опасно въ дѣлѣ спасенія (Матѳ. 19, 21. Мар. 10, 13 и др.). Поэтому Онъ и теперь внушаетъ беречься любостыжанія. Господь указываетъ при этомъ и одну изъ причинъ, хотя и не духовныхъ, по которой должно дѣлать это. Онъ говоритъ: *жизнь челоѣка не зависитъ отъ изобилія имѣнія его* (не отъ избытка кому животоу егво), т. е. богатство не можетъ продлить нашу жизнь,—это вполне зависитъ отъ воли Божіей (чит. ниже 20 ст.). Съ другой стороны, такъ какъ слово *жизнь* употребляется и въ смыслѣ благоденствія, счастья, то сказанныя слова Христовы могутъ имѣть и слѣдующій смыслъ: благоденствіе или счастье челоѣка не зависитъ отъ богатства; и богатые могутъ быть несчастливы и не обладающіе богатствомъ наслаждаются счастьемъ въ жизни. „Всѣ корыстолюбцы, пишетъ одинъ изъ духов. писателей (Берсье), сходятся въ одномъ общемъ стремленіи—видѣть жизнь свою въ своемъ имуществѣ. Но истинная жизнь заключается не въ этомъ. Истинная жизнь прежде всего въ душѣ, а не въ обладаемыхъ благахъ. Дайте невѣждѣ богатѣйшую библіотеку въ мірѣ, посадите больного за самый роскошный обѣдъ, окружите истощенное, высохшее, пресыщенное сердце самыми чистыми наслажденіями чувства, и вы получите осязательнѣйшее доказательство, что жизнь заключается не въ обладаемыхъ благахъ“.

Зач. 66-е. Притча о любостыжательномъ челоѣкѣ и наставленіе объ умѣренности.

Читается въ 26-ю недѣлю по Пятидесятницѣ.

16. Речѣ же притчу къ нимъ, глаголю: челоѣкѣ нѣкоемѣ богатѣ оубо зиса нѣва:

И сказалъ имъ притчу: у одного богатаго челоѣка былъ хорошій урожай въ полѣ;

Рече (сказалъ) притчу. Что такое притча, чит. въ объясн. 4 ст. 8 гл. Притча предложена Господомъ въ поясненіе словъ, которыя Онъ высказалъ человѣку, просившему Его о раздѣлѣ наслѣдства: *берегитесь лобостязанія, ибо жизнь человеческая не зависитъ отъ изобилія его имѣнія* (ст. 13—15).

17. И мыслѣне въ себѣ, глаголю: что сотворю, ꙗко не имамъ гдѣ обратн плодовъ моихъ;

18. И рече: се сотворю: разорю житницы мои и большыи созижду: и соберу тѣ всѣ жити мои и влагамъ мои,

19. И рекъ души моеѣ: душие, имамши многа блага, лежѣща на мѣста многа: починвай, ѡждь, пей, веселися.

20. Рече же емоу бгъ: безумне, въ сію ночь души твою истязуютъ ѿ тебе: а ꙗже оуготовалъ еси, кому

и онъ разсуждалъ самъ съ собою: что мнѣ дѣлать, некуда мнѣ собрать плодовъ моихъ?

И сказалъ: вотъ что сдѣлаю: сломаю житницы мои и построю большія, и соберу туда весь хлѣбъ мой и все добро мое,

и скажу душѣ моеѣ: душа! много добра лежитъ у тебя на многіе годы: покойся, ѣшь, пей, веселись.

Но Богъ сказалъ ему: безумный! въ сію ночь душу твою возьмутъ у тебя; кому же достанется то, что ты заготовилъ?

Разорю житницы моя и пр. Говоря такія слова, богатый забылъ, что у него не одно тѣло, а еще есть безсмертная душа, и что цѣль его жизни—не удовольствія плотскія, а спасеніе души; забылъ, что богатство дается человѣку не для того, чтобы только употребить его на собственные удовольствія, а чтобы помогать бѣднымъ; забылъ и то, что *жизнь человека не зависитъ отъ его имѣнія* (ст. 15): сегодня онъ живъ, а завтра умеръ (*душу твою истязуютъ—возьмутъ—отъ тебя*), и богатство не пойдетъ съ нимъ въ загробную жизнь, а останется на землѣ и Богъ вѣсть на что употребится,—*а ꙗже оуготовалъ еси, кому будутъ*—кому достанется то, что ты заготовлялъ? Такъ и сказано было лобостязательному богачу (ст. 20). Въ другомъ мѣстѣ Господь говорилъ подобное же относительно богатства такъ: *какая польза человеку, если онъ приобрететъ весь міръ, а душу своей повредитъ? Или какой выкупъ даетъ человекъ за душу свою?* (Матѣ. 16, 26). *Разорю житницы моя и большія созижду.* „А когда и ихъ наполнишь хлѣбомъ, что еще замыслишь? Ужели опять разоришь и созиждешь?—вопрошаешь лобостязательнаго богача св. Василій Великій. Не безразсудно ли такъ мучить себя безъ конца? Но, скажешь: тогда буду давать, когда наполню новыя житницы. Ты обещаешь себѣ долгую жизнь? но смотри, чтобы конецъ, назначенный твоеѣ жизни, не постигъ тебя внезапно. Ты говоришь, что самъ еще бѣденъ? Ты точно бѣденъ—бѣденъ человеколюбиемъ, бѣденъ вѣрою, бѣденъ упованіемъ. Для чего ты богатъ, а другой бѣденъ? Конечно, для того, чтобы ты за благотворительность, за вѣрное распоряженіе имѣніемъ получилъ награду, а другой пріялъ мзду за терпѣніе. А ты думаешь, что никому не вредишь, когда захватывая съ ненасытнымъ корыстолюбиемъ, столькохъ людей лишаешь благъ? Ты—татъ, потому что присвоиваешь себѣ то, что получилъ въ распоряженіе и для раздаянія?“ *Душе, имамши многа блага* и пр. „О безуміе необыкновенное! восклицаетъ тотъ же святитель. Что другое сказалъ бы ты, еслибы имѣлъ скотскую душу? Такъ ли ты мало знаешь, какія блага души, когда подаешь ей пищу плоти? Ты мудствуешь земное, для тебя Богъ чрево, такъ какъ ты водишься пожеланіями плотскими, и рѣчь твоя происходитъ не отъ ума, а отъ чрева“. *Безумне* и пр. „Какъ не безуменъ тотъ, восклицаетъ блаж. Теофилактъ, кто не знаетъ, что предѣлъ жизни нашей во власти Божіей и никто не можетъ ни продолжить, ни опредѣлить теченія своей жизни? Замѣть это слово: *истязуютъ*, продолжаетъ блаженный. Ибо Ангелы, какъ жестокіе истязатели пода-

тей, истяжутъ душу твою противъ воли твоей, хотя бы ты, по безмѣрному пристрастію къ настоящей жизни, и противился тому. Отъ праведника не истязуется душа, а онъ самъ съ радостію и торжествуя передаетъ ее Богу, Отцу духовъ, и не боится смерти, потому что тѣло для него тягость, и онъ слагаетъ его охотно“.

21. Таковъ собираѣи себѣ, а не въ бѣгъ | Такъ бываетъ съ тѣмъ, кто собира-
богатѣя. | етъ сокровища для себя, а не въ Бо-
га богатѣть.

Въ этихъ словахъ показывается самое значеніе притчи. Что произошло съ богачемъ, указаннымъ въ притчѣ, то можетъ случиться со всякимъ, кто очень привязанъ къ земному, — собираетъ и умножаетъ богатство, надѣется на него и расточаетъ его на свои удовольствія (*собираетъ сокровища для себя*), а не старается *богатѣть въ Бога*. Какъ можно богатѣть въ Бога? Это такъ объясняетъ святитель Филаретъ (Моск.): „Богу въ храмъ, на его созиданіе или на обновленіе, или на содержаніе его въ потребномъ благоустройствѣ и въ приличномъ благолѣпіи, иной приносить часть своего богатства, а иной посвящаетъ безкорыстный трудъ. Сіи богатѣютъ какъ потому, что симъ образомъ благословляется прочее ихъ богатство, честно преобрѣтенное, и благонамѣренный трудъ, такъ и потому, что принесенное ими не перестаетъ быть ихъ достояніемъ, поелику Богу присвоить оное не нужно, не терлется, потому что похитить у Бога не можно, а сохраняется въ невредимой предъ очамп Божиими цѣлости для ихъ будущаго воздаяніа. Другой способъ богатѣть въ Бога. Самъ І. Христосъ излагаетъ въ слѣдующихъ словахъ: *продадите имѣнія ваша и дадите милостыню, сотворите себѣ валаалища наветшающа, сокровища неоскудѣемо на небесахъ*. (Лук. 12, 33). Если мысль твоя жаляетъ объясненія, какъ можетъ поданное тобою нищему очутиться въ сокровищницѣ небесной, и сіе изъясняетъ тебѣ Господь другимъ Своимъ изреченіемъ: *Понеже сотворите единому сизъ братій Моихъ меньшихъ, Милъ сотворите* (Мат. 25, 40). На сіи слова, написанныя въ Евангеліи, ты можешь смотрѣть, какъ на заемное письмо, которымъ Господь призналъ Себя должнымъ тебѣ во всемъ, что ты подаль, или что благотворительно сдѣлалъ нуждающемуся ближнему. Владелецъ міра, безъ сомнѣнія, не имѣетъ нужды въ семъ ничтожномъ займѣ не только для Себя, но и для тѣхъ, для которыхъ дѣлаетъ оный; но такова дивная благодать Его, что Онъ уничтожаетъ Себя до образа должника твоего, чтобы привлечь тебя къ благотворенію и чрезъ благотвореніе къ блаженству, Онъ занимаетъ у тебя бездѣлицы, прахъ, тлѣннъ, которые ты называешь земными благами, чтобы имѣть случай, безъ оскоробленія Своего правосудія, платить тебѣ истиннымъ благомъ, нетлѣніемъ, блаженствомъ съ такою лихвою, которой ты никогда исчислить не можешь. И еще въ ветхозавѣтное время сказано Духомъ Святымъ: *милуай лица взаимъ даетъ Богови*“ (Прит. 19, 17).

Зач. 66-е. (Продолженіе). Наставленія Христовы относительно умѣренности.

Читается во вторникъ 26-й недѣли по Пятидесятницѣ.

Эти наставленія есть и въ Евангеліи Маттея и пзложены тамъ почти въ одинаковыхъ словахъ (6, 25—33).

22. Речѣ же ко оучѣникамъ своимъ: се- | И сказалъ ученикамъ Своимъ: посе-
гѣ радн глѣболю вамъ: не нецѣтеса дѣ- | му говорю вамъ: не заботьтеса для

шею вашею, что́ ѿсте: ни тѣломъ, во
что́ ѡблечётесь:

23. Душа́ больша ѣсть пици, и тѣло
одежды.

души вашей, что вамъ ѣсть, ни для
тѣла, во что одѣться:

душа больше пици, и тѣло одежды.

Сего ради (посему) *глаголю* (говорю) *вамъ* и проч. Выше Господь говоритъ о томъ, что *жизнь человека не зависитъ отъ изобилія его имтнїя* (ст. 15—21). Здѣсь Онъ продолжаетъ Свою рѣчь объ умѣренности, нестяжательности, — указываетъ и еще причины, почему не должно чрезмѣрно привязываться къ земному, напр. очень заботиться о пицѣ и одеждѣ. *Не пецѣйтесь* (не заботьтесь), т.-е. не предавайтесь излишней заботливости (см. 8, 14. Фил. 4, 6), а не то, чтобы совсѣмъ не заботиться. Въ Евангелїи иногда встрѣчаются такая отрицанія, которая нужно принимать не въ смыслъ совершеннаго отрицанія, а только ограниченія (чит. Матѳ. 6, 19. 20). Это видно и изъ дальнѣйшихъ словъ Господа: *наипаче ищите царствїя Божїя* (31 ст.), т.-е. прежде и больше всего заботьтесь о душевныхъ нуждахъ, а затѣмъ — и о тѣлесныхъ, земныхъ. Въ извѣстныхъ предѣлахъ необходимо заботиться о нуждахъ житейскихъ. Трудиться для удовлетворенія ихъ повелѣваетъ и Самъ Богъ (Быт. 3, 19). И Апостоль Христовъ пишетъ: *если кто не хочетъ трудиться, тотъ и не пѣй* (2 Сол. 3, 10). „Не беззаботности научаетъ Господь, а запрещаетъ излишнюю заботливость“ (Мих.), запрещаетъ неумѣренныя желанія, излишнія прїобрѣтенія и т. п. Господь Самъ повелѣлъ быть веснѣ и лѣту для произрастанія плодовъ, и еслибы люди лѣтомъ не собирали плодовъ, то чѣмъ бы стали питаться зимою? *Душею вашею* (для души вашей), *что вамъ пѣтъ*. Здѣсь подъ душею разумѣется общая жизненная сила человѣческаго организма, которая поддерживается пищею и питаніемъ (чит. Матѳ. 10, 39; 16, 25). *Душа больше естъ пици и тѣло одежды*, т.-е. если Богъ далъ человѣку жизнь, которая важнѣе пици и питія, сотворилъ тѣло, которое важнѣе одежды, то ужели у Него не станеть могущества и благости, чтобы дать ему пицу, питіе и одежду? Къ чему же чрезвычайная заботливость объ этомъ, менѣе важномъ? (Блаж. Авг.).

24. Смотрите вранъ, ꙗкѡ не сѣютъ,
ни жнутъ: ꙗже нѣсть сокровища, ни житни-
цы, и бѣтъ питаетъ ихъ: кольми паче
вы ѣстѣ лучши птицѣ;

Посмотрите на вороновъ: они не сѣ-
ютъ, ни жнутъ; нѣтъ у нихъ ни хра-
нилищъ, ни житницъ, и Богъ питаетъ
ихъ; сколько же вы лучше птицѣ?

Въ этихъ словахъ Спасителя указывается другая причина, почему не должно чрезмѣрно заботиться о земномъ. *Смотрите вранъ* (посмотрите на вороновъ), у Матѳея, *на птицы небесныя* и пр. Если Отецъ небесный заботится о птицахъ небесныхъ и подаетъ имъ пицу для поддержанія ихъ жизни, то, конечно, поддержитъ и вашу жизнь, которая болѣе драгоцѣнна въ очахъ Его. Да и согласно ли съ благостію Божіею, чтобы Онъ оставилъ васъ безъ удовлетворенія временныхъ и тѣлесныхъ потребностей вашихъ, когда Онъ такъ заботливо печется даже о птицахъ небесныхъ? А если такъ, то зачѣмъ же излишне заботиться о земномъ: о пицѣ, одеждѣ и пр.?.. „Ужели же не должно сѣять? скажетъ кто. Нѣтъ, Богъ не сказалъ, что не должно сѣять или работать, но — что не должно быть малодушными и изнурять себя заботами“. (Злат.)

25. Кто́ же ѡ васъ пекайсѧ мо́жетъ
приложить возрѣстѣ своемѸ лѣкотъ ѣдинъ;

26. Аще оубо ни мѧла чегѡ мо́жете,
что́ ѡ прочнѸхъ печѣтесѧ;

Да и кто изъ васъ, заботясь, можетъ
прибавить себѣ роста хотя на одинъ
локоть?

Итакъ если и малѣйшаго сдѣлать
не можете, что заботитесь о прочемъ?

Приложити локоть—древняя мѣра, отъ локтя до оконечностей пальцевъ, когда еще не было аршина. *Прибавить возрасту своему локоть единъ*, т.-е. увеличить свой ростъ и продолжить время своей жизни. Въ локтѣ 11½ вершковъ. Въ словахъ: *кто же отъ васъ некийся* и пр. указывается новая причина, почему не должно чрезмѣрно заботиться о земномъ. Эта причина заключается въ томъ, что всѣ наши труды и предпріятія безъ воли и благословенія Божія напрасны: человекъ при всей заботливости не въ силахъ произвести какую либо существенную переменъ въ своей жизни, напр. увеличить свой ростъ или прибавить лѣтъ къ жизни. А если такъ, то къ чему же чрезмѣрная заботливость о тѣлесной жизни? „Если Богъ оставитъ насъ, учить св. Златоустъ, то ничто—ни заботливость, ни трудъ—не поможетъ намъ, но все будетъ тщетно“.

27. Смотрите крѣны, какъ растутъ: не трудяются, ни прядутъ: глголю же вамъ, какъ ни соломонъ во всей славіи своѣй облечеса, какъ единъ въ сѣхъ.

28. Аще же траву, на селѣ днесь сѣиши и оутрѣ въ печь вмѣсиши, бѣзъ такъ одѣваетъ: колми паче васъ, маловѣри;

Посмотрите на лиліи, какъ онѣ растутъ: не трудятся, ни прядутъ; но говорю вамъ, что и Соломонъ во всей славіи своей не одѣвался такъ, какъ всякая изъ нихъ.

Если же траву на полѣ, которая сегодня есть, а завтра будетъ брошена въ печь, Богъ такъ одѣваетъ, то колми паче васъ, маловѣри!

Смотрите крѣны (посмотрите на лиліи). Разумѣются лиліи, разные роды которыхъ растутъ въ дикомъ состояніи. *Ни Соломонъ во всей славіи своей облечеса* (не одѣвался такъ), *яко* (какъ) *единъ отъ сѣхъ*. Известно, что Соломонъ, сынъ Давида, третій царь еврейскій, преимущественно предъ другими отличался богатствомъ, пышностью и великолѣпіемъ царскимъ. И здѣсь та мысль, чтобы чрезъ указаніе на могущество и благость Отца небеснаго, пекущагося о полдень лиліяхъ, какъ равно и обо всемъ сотворенномъ, доказать, что не слѣдуетъ чрезмѣрно заботиться о тѣлесныхъ потребностяхъ, т.-е. болѣе, чѣмъ о духовныхъ. *Если же траву въ поле* и пр., т.-е. если Отецъ небесный такъ печется и объ этой, можно сказать, ничтожной, травѣ, которая завтра можетъ засохнуть или будетъ брошена въ печь, то не тѣмъ ли болѣе печется Онъ о такомъ твореніи, каковъ человекъ? (Злат. и Теоф.) А потому къ чему же чрезмѣрная заботливость? Само собою разумѣется, что указанными словами о растеніяхъ и птицахъ, которыя не трудятся, а Богъ Самъ заботится о нихъ (24 ст.), подобно какъ и словами: *не заботьтесь для души вашей, что вамъ ѣсть* и пр. (22 ст.), Спаситель не запрещаетъ трудиться для удовлетворенія житейскихъ нуждъ, такъ какъ это совершенно необходимо, пока мы живемъ на землѣ. Отрицается же излишняя заботливость, т.-е. такая, какъ будто мы не имѣемъ Бога-Промыслителя. (Злат.)

29. И вы не ищите, что ѣсть, или что пить: и не возноситеся:

30. всѣхъ во сѣхъ языцы мѣра сего ищите: ваша же Оцъ вѣсть, какъ трѣбуете сѣхъ:

Итакъ не ищите, что вамъ ѣсть, или что пить, и не безпокойтесь,

потому что всегда этого ищутъ люди мѣра сего; ваша же Отецъ знаетъ, что вы имѣете нужду въ томъ;

Въ этихъ словахъ Христосъ указываетъ еще причину, кромѣ указанныхъ выше (ст. 23, 24 и др.), почему должно болѣе заботиться о духовномъ, чѣмъ о земномъ. *Языцы* (люди) *мѣра сего*, а у Матѳея, *языцы* (язычники), *ищите*. Господь какъ бы такъ говоритъ: „язычникамъ, которые не зна-

ють истиннаго Бога и Его провидѣнія, которые живутъ только для земли и не промышляютъ о будущей жизни (людямъ міра сего), свойственна излишняя заботливость о земныхъ благахъ; а вы—вѣрующіе въ истиннаго Бога и въ будущую блаженную жизнь, вы, вѣдающіе Его попечительность о васъ, по которой Онъ знаетъ, что вамъ нужно и всегда готовъ дать вамъ это необходимое, вы должны стремиться къ небесному и болѣе располагаться на Бога.

31. *Обаче ищите цѣлѣмъ вѣнъ, и сіа всѣ приложатся вамъ.* | *наипаче ищите Царствія Божія, и это все приложится вамъ.*

Обаче (наипаче), у Матѳея, *прежде, ищите царствія Божія*, т.-е. старайтесь, прежде всякой заботы о тѣлесныхъ нуждахъ, найти царство Божіе, т.-е. истинную Христову вѣру на землѣ и райское блаженство на небѣ (о царствѣ небесномъ смотр. въ объясненномъ 43 ст. 4 гл.), у Матѳея, *и правды Ею*—праведности передъ Богомъ, т.-е. святой, чистой и добродѣтельной жизни и оправданія отъ грѣховъ черезъ вѣру во Христа Спасителя и участіе въ спасительныхъ таинствахъ Христовой церкви. Такимъ образомъ, въ словахъ: *обаче ищите Царствія Божія* указывается, о чемъ болѣе всего, т.-е. прежде всякой заботы о тѣлесныхъ и житейскихъ потребностяхъ, долженъ пешичь христіанинъ. Спасеніе души, вотъ—главное дѣло христіанина; забота о земномъ—дѣло второстепенное, а не на оборотъ, какъ по большей части бываетъ у насъ. *И сіа вся* (и все сіе) *приложатся вамъ*, т.-е. и земныя блага безъ особенной заботливости и усилія будутъ даны вамъ,—присоединятся, какъ бы въ воздаяніе за труды и исканіе царства Божія. И мы видимъ, что праведники получаютъ и земное воздаяніе,—съ помощію Божіею они имѣютъ успѣхъ въ своихъ дѣлахъ. Для праведниковъ, впрочемъ, какъ истинно ищущихъ царства Божія, и скудость служить довольствомъ, въ надеждѣ благъ небесныхъ, вѣчныхъ (Мих.).

Зач. 67-е. Наставленіе о милостынѣ и бдительности.

Читается въ субботу 26-й недѣли по Пятидесятницѣ.

32. *Не бойся, малое стадо: ѡкнъ благо- | Не бойся, малое стадо! ибо Отецъ*
изволи Сѣи вамъ дати вамъ цѣтво. | *вашъ благоволилъ дать вамъ Царство.*

Въ этихъ словахъ Господь высказываетъ Своимъ ученикамъ ободреніе въ пріобрѣтеніи добродѣтели нестяжательности и предостереженіе ихъ отъ излишней заботливости даже о необходимыхъ житейскихъ требованіяхъ, о чемъ Онъ поучалъ ихъ выше, внушая болѣе всего заботиться о пріобрѣтеніи царствія Божія и правды Его (ст. 15, 31). *Не бойся*,—не страшись никакого лишенія, какое встрѣтится тебѣ въ исканіи сего царства Божія съ Его правдою, потому что лишеніе вознаградится сторицею—полученіемъ сего царства (Мих.); не бойся, потому что Самъ Богъ будетъ промышлять о тебѣ (Θеоф.). *Малое стадо*, т.-е. общество вѣрующихъ во Христа, частиѣ, ближайшихъ учениковъ Его, Апостоловъ. Исусъ Христосъ иногда изображалъ Себя пастыремъ, а Своихъ послѣдователей—стадомъ (Іоан. 10, 11 и дал.), по сходств. между тѣмъ и другимъ. Пастухъ всегда сопровождаетъ стадо, защищаетъ его отъ хищныхъ звѣрей, водить на хорошія пастбища, на воду и т. д. Такъ точно и Господь затотится о Своихъ послѣдователяхъ, ограждаетъ ихъ Своимъ ученіемъ и спасительною силою отъ враговъ видимыхъ—невѣрующихъ и нечестивыхъ людей, и невидимыхъ—злыхъ духовъ, питаетъ и наполяетъ ихъ души и ученіемъ, и таинствами и пр. *Отецъ нашъ благоизволи дати вамъ царство*, т.-е. нестяжательностію и лишеніями вы сами достигнете блаженства на небѣ и оснуете на

земль Церковь Божию для приобрѣтенія вѣчнаго блаженства и для другихъ вѣрующихъ. Этимъ сторицею вознаградятся всякія лишенія ваши, какія бы ни пришлось вамъ перенести (Мих).

33. Продадите имѣнія ваша и дадите мѣтшию. Сотворите себѣ влагалища неветшающія, сокровище неоскудѣемо на небесахъ, идѣже тѣтъ не приближается, ни моль расставяется:

Продавайте имѣнія ваши и давайте милостыню. Приготовляйте себѣ влагалища неветшающія, сокровище неоскудѣвающее на небесахъ, куда воръ не приближается, и гдѣ моль не съѣдаетъ;

Продадите имѣнія и пр. Здѣсь Господь указываетъ на высшій родъ нестяжательности—продажу имѣнія и раздачу полученнаго отъ продажи бѣднымъ. *Все, что имѣешь, продай и раздай нищимъ, и будешь имѣть сокровище на небесахъ*, сказалъ Онъ въ частности одному богатому юношѣ (18, 22). *Сотворите* (приготовляйте) *себѣ влагалища* и пр. Эти слова сходны со словами у еванг. Матѳея: *не собирайте себѣ сокровищъ на земль, гдѣ моль и ржа истребляютъ и гдѣ воры подкапываютъ и крадутъ; но собирайте себѣ сокровища на небо, гдѣ ни моль, ни ржа не истребляютъ и гдѣ воры не подкапываютъ и не крадутъ* (6, 19, 20). Этими словами Господь учитъ, что не нужно чрезмерно заботиться объ умноженіи сокровищъ земныхъ, какъ-то: богатыхъ одеждъ, золотыхъ и серебряныхъ вещей и т. п., и имѣть къ нимъ привязанность, потому что всѣ они не прочны: нынѣ они есть, а завтра такъ или иначе могутъ быть истреблены, напр., молью, ржавчиной или похищены ворами, и такимъ образомъ легко можно лишиться ихъ. Напротивъ, учитъ Господь, прилагайте болѣе попеченія о томъ, что отпосится къ вѣчной жизни: тамъ ничто не пропадаетъ, тамъ все прочно, вѣчно, т.-е. стяжите себѣ добродѣтели, которыхъ никто не можетъ похитить у васъ и которыя возведутъ васъ въ царство вѣчное. „Дай бѣдному и нищему что нужно, и пайдешь, что все это соблюдется цѣлымъ и нерастлѣннымъ на небѣ“, учитъ св. Аванасій Великій.

34. Идѣже во сокровище ваше, тѣ и сердце ваше вѣдетъ.

ибо гдѣ сокровище ваше, тамъ и сердце ваше будетъ.

Въ этихъ словахъ Господь указываетъ побужденіе къ тому, чтобы намъ болѣе заботиться о небесныхъ благахъ, чѣмъ о земныхъ. Обыкновенно сердце наше привязывается къ тому, чѣмъ болѣе мы занимаемся, что любимъ, о чемъ заботимся: *гдѣ* (идѣже) *сокровище ваше, тамъ* (ту) *и сердце ваше будетъ*. *Сокровище*, т.-е. то, въ чемъ человекъ поставяетъ высшее свое благо, къ чему особенно привязанъ, что особенно любитъ. Къ сокровищу небесному, т.-е. къ добродѣтели, должно быть привязано сердце христіанское, и хорошо, если оно привязано къ тому; но оно можетъ быть привязано и къ земнымъ благамъ, а такая привязанность будетъ погубительна для души человеческой. „Если ты будешь прилѣпленъ къ земному, то непременно отпадешь отъ небеснаго,“ говоритъ Златоустъ. Это мы и видимъ на людяхъ, зараженныхъ страстію любостыжанія, какъ равно и другими страстями.—Нѣтъ сомнѣнія, что указанными словами о сокровищахъ Господь не запрещаетъ собирать и имѣть земныя блага, такъ какъ нестяжательность и расточеніе имущества Онъ предоставляетъ желающимъ высшаго совершенства; а лишь запрещаетъ пристрастіе къ земнымъ благамъ и забвеніе небесныхъ благъ изъ-за нихъ: потому что жизнь земная, и еще семейная, немыслима безъ этихъ благъ. *Ищите во первыхъ*, т.-е. прежде всего, *царства Божія*, учитъ Господь, по Матѳею, далѣе послѣ словъ о благахъ земныхъ (6, 33).

Притча о рабахъ, ожидающихъ господина своего.

35. Да вѣдѣтъ чресла ва́на препоя́сана,
и свѣтильницы горящи:

36. и вы подобны чело́вѣкъмъ, чаю-
щимъ господа своего, когда возвратится
къ вамъ, да пришедшъ и толкнѣвшъ, ѿпѣ-
ше вѣрзѣтъ ѣмъ.

Да будутъ чресла ваши препоясаны
и свѣтильники горящи;

и вы будьте подобны людямъ, ожи-
дающимъ возвращенія господина свое-
го съ брака, дабы, когда придетъ и
постучитъ, тотчасъ отворить ему.

Въ этихъ и дальнѣйшихъ словахъ, притчею о рабахъ, ожидающихъ господа своего, Господь учитъ духовной бдительности—готовности встрѣтить Его, Сына Человѣческаго (ст. 40), т.-е. встрѣтить наступленіе Его царства на землѣ, при первомъ Его пришествіи, и затѣмъ царства на небѣ, при второмъ Его пришествіи (О царствѣ Божіемъ чит. въ объясн. 43 ст. 4 гл.). Пришествіе Христово уподобляется пришествію господина *съ брака*, т.-е. съ брачнаго пира. Исправные прислужники должны быть готовы встрѣтить господина во всякое время ночи, когда бы онъ ни пришелъ; такъ точно и всякій, желающій быть вѣрнымъ служителемъ Божіимъ, долженъ быть всегда нравственно готовымъ къ встрѣчѣ Царства Христова, т.-е. ко вступленію въ Его церковь. Подъ пришествіемъ Господнимъ можно разумѣть и смерть каждаго изъ насъ. Никто изъ насъ не знаетъ времени своей смерти, а потому всякій долженъ постоянно помнить о ней и быть готовымъ къ ней. „Смерть все рѣшаетъ, за нею—итогъ жизни, разсуждаетъ еписк. Теофанъ, и что стяжешь, тѣмъ и довольствуйся всю вѣчность: доброе стяжалъ—блага участь твоя, злое—зла... Но не подивиться нельзя, какъ мало объ этомъ думается. Всѣ мы знаемъ, что вотъ, вотъ смерть, что избѣжать ея нельзя, а между тѣмъ совсѣмъ почти никто о ней не думаетъ. И то еще, когда даже схватываетъ смертельная болѣзнь, все не думается, что конецъ пришелъ“. А какъ это опасно!!.. И какъ, наоборотъ, полезно постоянно помнить о смерти! *Поминай послѣдняя твоя, и во вѣки не согрѣшиши* (Сир. 7, 39), учитъ премудрый сынъ Сираха.—*Да будутъ чресла ваша препоясаны*, т.-е. будьте готовыми. Образъ взять отъ широкой и длинной одежды, которую носили на востокѣ, гдѣ жилъ Иисусъ Христосъ; когда нужно было что либо дѣлать или отправляться въ путь, то, чтобы такая одежда не мѣшала, обыкновенно ее перетягивали поясомъ: поэтому выраженіе *подпоясаться* значило быть готовымъ дѣлать что либо (4 Цар. 4, 29. Іер. 1, 17), или идти въ путь, и рабы, состоявшіе въ услуженіи и обязанные быть готовыми всегда дѣлать то или другое дѣло или идти куда по приказанію господина, въ знакъ своей готовности, должны были быть подпоясаны. *Свѣтильницы горящи*. Образъ взять также отъ готовности раба встрѣтить своего господина съ зажженнымъ свѣтильникомъ, когда онъ воротится ночью. Въ Евангеліи Маттея, духовная бдительность, подобно представленному здѣсь ожидаанію господина рабами, изображается подъ видомъ встрѣчи жениха подругами невѣсты (25, 1—13). А что нужно для того, чтобы быть готовыми встрѣтить Господа послѣ своей смерти? Для этого нужна истинно христіанская, добродѣтельная жизнь.

37. Блѣженъ рабъ тѣнъ, иже пришедъ
господь вѣрзѣтъ вѣдѣщихъ: ѿмине́тъ глѣ-
бамъ, ѣкѣ препоя́сана и посади́тъ ихъ,
и мнѣше послужитъ имъ.

Блаженны рабы тѣ, которыхъ госпо-
динъ пришедъ найдетъ бодрствующими;
истинно говорю вамъ, онъ препояшетъ
ихъ, и подходя станетъ
служить имъ.

38. И́ ѿще прїидеть во вторюю стра-
жѣ, и въ третїю стражѣ прїидеть и ѡбръ-
щеть (и́хъ) такъ: блѣженн сѣтъ рабїи тїи.

И если придетъ въ вторую стражу,
и въ третью стражу придетъ и найдетъ
ихъ такъ, то блаженны рабы тѣ.

Въ этихъ словахъ Господь говоритъ, что за бдительность и готовность всегда встрѣтитъ Его будеть христїанину дано *блаженство*, подобно тому, какъ исправный рабъ получаетъ награду отъ господина за свою исправность. *Препоишеться и посадитъ ихъ и минуѡз* (подходя) *послужитъ имъ*. Представляется, что господинъ, довольный бдительностию и готовностию прислужниковъ, отблагодаритъ ихъ тѣмъ, что сдѣлаетъ ихъ гостями у себя, а самъ исполнитъ должность прислужника ихъ. Это—величайшая честь, какая только можетъ быть воздана рабамъ, по восточнымъ обычаямъ. (Мих.) *Во вторую и въ третїю стражу*. Во времена Христовы у иудеевъ, по примѣру римлянъ, подъ властью коихъ находились они, ночь раздѣлялась на четыре части, называемыя стражами, по три часа въ каждой стражѣ: первая стража—отъ 6-ти до 9-ти часовъ, вторая—отъ 9-ти до 12-ти и т. д. Название этихъ четырехъ частей ночи стражами произошло отъ обычая ставить въ городахъ и лагеряхъ во время войны сторожевыхъ солдатъ на три часа времени.

39. Сѣ же вѣдите, ѡкѡ ѿще вы вѣ-
дали господнїи хрѡмины, къ кїи часъ тѣтъ
прїидеть, бѣлъ оубо вы, и не вы далъ
подкопати домъ своегѡ:

Вы знаете, что если-бы вѣдалъ хо-
зяинъ дома, въ который часъ придетъ
воръ, то бодрствовалъ бы и не допус-
тилъ бы подкопать домъ свой:

40. и вы оубо бѣдите готѡви: ѡкѡ,
въ снѣже часъ не мнитѣ, сїѡ члѡвѣческой
прїидеть.

будьте же и вы готовы, ибо, въ ко-
торый часъ не думаете, придетъ Сынъ
Человѣческой.

Тутъ Господь побуждаетъ къ духовной бдительности новымъ подобїемъ—подобїемъ бдительности хозяина дома на случай внезапнаго появленїя вора, каковое уподобленїе нерѣдко встрѣчается въ Свящ. Писанїи (2 Петр. 3, 10. 1 Сол. 5, 2 и дал.). Это подобїе есть и въ Евангелїи Матѡея, (24, 43—44). *Будьте готѡвы*, а выше сказано: *блаженны рабы тѣ, которыхъ господнїи найдетъ бдящими*,—бодрствующими (ст. 37). *Будьте готѡвы, будьте бодрствующими*, т. е. не спите духовно, не будьте безпечны, но помня постоянно, напр., о смерти и о судѣ, ведите жизнь истинно христїанскую, добродѣтельную.

41. Рече же ѡмъ пѣтрѡ: гдїи, къ намъ
ли прїтчѡ сїѡ глѣши, илїи ко всѣмъ;

Тогда сказалъ Ему Петръ: Господи!
къ намъ ли притчу сїю говоришь, или
и ко всѣмъ?

Выслушавъ притчу относительно духовной бдительности, ап. Петръ спросилъ Господа: къ однимъ ли только Апостоламъ (къ намъ) или и ко всѣмъ, относится Его приточная рѣчь? Господь не далъ Петру прямого отвѣта на его вопросъ, а предложилъ новую притчу о домоправителѣ, изъ которой Апостолъ самъ могъ понять, что высказанныя Божественнымъ Учителемъ притчи относятся ко всѣмъ слушателямъ и послѣдователямъ Его, особенно же къ Апостоламъ и ихъ преемникамъ—пастырямъ и учителямъ, какъ ближайшимъ Его послѣдователямъ и слушателямъ.

Зач. 68-е. Притча о вѣрномъ и невѣрномъ домоправителѣ.

Читается во вторникъ 25-й недѣли по Пятидесятницѣ.

Притча эта есть и въ Евангеліи Матѳея, и евангел. Лука излагаетъ ее почти въ такихъ же словахъ, какъ и первый евангелистъ (24, 45—51); разница только въ томъ, что у св. Луки рабъ названъ домоправителемъ.

42. Рече же гдѣ: кто оубо ѣсть вѣр-
ный строитель и мудрый, егѡже поста-
витъ господь надъ чѣлвѣкоу своею даати во
врѣмѣ житомѣрїе;

43. Блаженъ рабъ той, егѡже пришедъ
господь егѡ ѡбращаетъ творѣща такъ:

44. воистинну гдѣ вамъ, жкв надъ всѣмъ
имѣнемъ своимъ поставитъ егѡ.

Господь же сказалъ: кто вѣрный и
благоразумный домоправитель, котора-
го господинъ поставилъ надъ слугами
своими раздавать имъ въ свое время
мѣру хлѣба?

Блаженъ рабъ тотъ, котораго госпо-
динъ его пришедъ найдетъ поступаю-
щимъ такъ:

истинно говорю вамъ, что надъ
всѣмъ имѣніемъ своимъ поставитъ его.

Домоправитель (строитель), т. е. управляющій домомъ, имѣніемъ своего господина, посредникъ между господиномъ и прочими низшими его рабами, обязанный заботиться о благосостояніи этихъ послѣднихъ (Сл. 1 Кор. 4, 2). Должность домоправителя—весьма важная и возлагавшаяся обыкновенно на самыхъ лучшихъ изъ рабовъ. Таковъ былъ Елизеръ у Авраама. *Вторный строитель и мудрый* и проч. Отъ всякаго раба требуется *вѣрность*, т. е. чтобы изъ того, что принадлежитъ господину, онъ ничего не утаивалъ себѣ и не расточалъ напрасно, и *мудрость*, т. е. благоразуміе или умѣнье услужить господину, сберечь и употребить надлежащимъ образомъ вѣренное ему имущество господина. *Даяти* (раздавать) *слугамъ господина въ свое время житомѣрїе* (мѣру хлѣба), т. е. быть распорядителемъ въ домѣ. Слова сіи о вѣрности и мудрости раба ближайшимъ образомъ относятся къ предстоятелямъ церкви—пастырямъ, какъ поставленнымъ въ дому Божіемъ, т. е. въ церкви, для раздаянія членамъ сего дома, т. е. пасомымъ, потребныхъ имъ даровъ духовныхъ, напр., совершать таинства и богослуженіе, проповѣдывать слово Божіе и пр. (Чит. Кор. 4, 1—2; 12, 28 и въ другихъ мѣстахъ). Но могутъ относиться они и ко всякому изъ насъ, потому что на всякаго христіанина возлагаются тѣ или другія обязанности, которыя должно исполнять вѣрно и мудро, чтобы не подвергнуть себя отвѣтственности за нерадѣніе. „Одаренъ ли ты мудростію, или вручена тебѣ власть, поучаетъ св. Златоустъ; богатъ ли ты или имѣешь что другое: ты не долженъ употреблять даровъ своихъ во вредъ собратій своихъ и для своей погибели.“ *Надъ всѣмъ имѣнемъ своимъ поставитъ его*,—не только надъ слугами, но и надъ всѣмъ имѣніемъ, т. е. господинъ наградитъ раба возвышеніемъ. Это указываетъ на райское блаженство, приготовленное для вѣрныхъ исполнителей закона Христова,—на ту честь и славу, какой они будутъ удостоены по смерти, въ будущей жизни (чит. Матѳ. 21 ст. 25 гл.).

45. Аще же речетъ рабъ той въ сер-
дцы своемъ: коснитъ господинъ мой прин-
ти: и начнетъ бити рабъ и рабыни, жсти
же и пити и оупиватиса:

Если же рабъ тотъ скажетъ въ сер-
дцѣ своемъ: не скоро придетъ господинъ
мой, и начнетъ бить слугъ и служа-
жакоу, ѣсть и питъ и напиватиса,—

Здѣсь изображается рабъ недостойный, т. е. забывающій свои обязанности, злоупотребляющій ими, забывающій то, что онъ въ своихъ поступкахъ долженъ дать отчетъ своему господину, преданный нерадѣнію, безнечности относительно своихъ обязанностей, и притомъ злой, развращенный. Этотъ рабъ изображаетъ собою безпечныхъ и нераскаянныхъ грѣшниковъ.

46. прїдетъ господина раба того въ день, въ который онъ не ожидаетъ, и въ часъ, въ который не думаетъ, разсѣчетъ его, и подвергнетъ его одной участи съ невѣрными.

то придетъ господинъ раба того въ день, въ который онъ не ожидаетъ, и въ часъ, въ который не думаетъ, разсѣчетъ его, и подвергнетъ его одной участи съ невѣрными.

Тутъ тоже указывается на незвѣстность и внезапность втораго пришествія Христова или въ частности смерти каждаго, о чемъ было говорено и выше (36—40); а также Господь изображаетъ здѣсь тяжкое наказаніе невѣрному—небрежному и злому рабу—домоправителю, т. е. худому христіанину, грѣшному человѣку и нерадивому служителю въ Церкви Божіей. *Разсѣчетъ* (разсѣчетъ) его. Разсѣченіе тѣла пополамъ, сверху до низу, мечемъ или пилою было казнію у восточныхъ народовъ: евреевъ (2 Цар. 12, 31. Евр. 11, 37), египтянъ, халдеевъ и др. *Часть его съ невѣрными положитъ* (подвергнетъ его одной участи съ невѣрными), у Матѳея, *съ лицемѣрами*. Лицемѣры, это—люди худые, развращенные въ душѣ, но старающіеся казаться хорошими, добродѣтельными (Матѳ. 6, 2). Лицемѣры, по слову Христову, подвергнутся тяжкому наказанію. *Невѣрные*, это—не принадлежащіе къ вѣрующей Иудейской церкви, необрѣзанные язычники. Ихъ загробная участь—тоже гибельная. Одинаковой участи съ лицемѣрами и невѣрными подвергнется худой рабъ, т. е. худой христіанинъ и нераскаянный грѣшникъ. У Матѳея прибавлено: *Тамъ будетъ плачь и скрежетъ зубовъ*. Это—указаніе на мученіе въ аду, выраженіе тяжести сихъ мученій. (Чит. Матѳ. 8, 12).

47. Той же раба, вѣдѣвній волю господина своего, и не оуготовавъ, ни сотворивъ по воли его, бѣнъ вѣдетъ много;

Рабъ же тотъ, который знаетъ волю господина своего, и не былъ готовъ и не дѣлалъ по воли его, битъ будетъ много;

Здѣсь Господь повторяетъ ту мысль, что небрежный, лѣнивый рабъ, подобный таковому рабу въ притчѣ о талантахъ въ Евангеліи св. Матѳея (24, 24—30), будетъ жестоко наказанъ за свое нерадѣніе и лѣность. Сего раба Господь называетъ *знавшимъ* (вѣдѣвній) *волю господина своего, но не сдѣлавшимъ по воли его*. Этому рабу далѣе противопоставляетъ Господь раба, который, *не зналъ* воли господина своего, и *сдѣлалъ достойное наказанія* (невѣдѣвній же сотворивъ же достойная ранами), и говорить, что и онъ будетъ наказанъ, но меньше (*бѣнъ будетъ мало*). Въ Свящ. писаніи отрицаніе перѣдко употребляется въ смыслѣ ограниченія (ст. 29. Мат. 8, 14. 25. 31). Посему слово *не знавшій* значитъ *меньше знавшій*. Невѣдѣніе хотя извиняетъ, но не вполне; такъ какъ невѣдущій могъ бы узнать, если бы былъ рачителенъ и заботливъ (чит. въ притчѣ же о талантахъ 25, 26—30). „Если одинъ *бѣнъ будетъ много, а другой мало, то почему же говорятъ, что нѣтъ конца мученію грѣшниковъ?* вопрошаетъ св. Василій Великій. И отвѣчаетъ на этотъ вопросъ такимъ образомъ: сказанныя слова указываютъ не конецъ, а разность мученія. Ибо если Богъ есть праведный судія не только добрыхъ, но и порочныхъ, воздающій каждому по дѣламъ его, то иной можетъ быть достойнымъ огня неугасимаго, но или слабѣйшаго, или болѣе пожигающаго; другой,—червя неумирающаго, но опять или

сносѣе или нестерпимѣе причиняющаго боль, по достоинству каждаго; и иной—геенны, въ которой безъ сомнѣнія есть разные роды мученій и другой тьмы кромѣшной, гдѣ одинъ доведенъ только до плача, а другой, отъ усиленныхъ мученій, и до скрежета зубовъ. Господь то рѣшительно говоритъ, что *идутъ си, т. е. грѣшники, въ муку вѣчную* (Мат. 25, 46), то отсылаетъ иныхъ въ *огнь вѣчный, уготованный дьяволу и ангеломъ его*, (4), а въ другомъ мѣстѣ именуеъ *геснию отенную* и присовокупляетъ: *идъже червь ихъ не умираетъ и огнь не уасаетъ*. (Мар. 9, 47. 48). И если будетъ когда нибудь конецъ вѣчному мученію, то и вѣчная жизнь должна имѣть конецъ.“

Зач. 69-е. Дѣйствіе ученія Господня. Знаменіе времени и о примиреніи съ ближнимъ.

Читается въ среду 28-й недѣли по Пятидесятницѣ.

Обо всемъ этомъ говорится и въ Евангеліи Матѣя, но не въ одинаковыхъ словахъ (10, 34. 35).

48. невѣдѣный же, сотворѣнъ же достѣпнаа рапама, віензъ вѣдетъ малу. Исѣкомъ же, емъже дано вѣдетъ многу, многу възыцетса ѿ негѣ: ѿ емъже предѣлаа мнѣжайше, мнѣжайше просятъ ѿ негѣ.

а который не зналъ, и сдѣлалъ достойное наказанія, бить будетъ меньше. И отъ всякаго, кому дано много, много и потребуется, и кому много ввѣрено, съ того больше възыщуть.

Эти слова Господа означаютъ тоже, что выше было сказано Имъ (ст. 42 и далѣе): Онъ говоритъ о рабахъ, высшихъ и низшихъ, хорошо и мало знающихъ волю своихъ господъ, изъ которыхъ первые за свое нерадѣніе будутъ наказаны болѣе, чѣмъ вторые. По отношенію къ христіанамъ первые изображаютъ пастырей и учителей, начальствующихъ и ученыхъ, а вторые—мірянъ и простыхъ вѣрующихъ.

49. Огнь прѣидѣхъ вовреци на зѣмлю, ѿ чѣдъ хощѣ, аще оужѣ възгорѣса;

Огонь пришелъ Я низвестъ на землю, и какъ желалъ бы, чтобы онъ уже възгорѣлся!

50. Крѣщеніемъ же ѣмама крѣтитса, ѿ какъ оудержѣса, дѣндеже скончатса;

Крещеніемъ долженъ Я креститься; и какъ Я томлюсь, пока сіе совершится!

Тутъ рѣчь иносказательная. Огонь въ Свящ. писаніи изображаетъ собою бѣдствія, потрясенія, перевороты (Псал. 76, 12. Ис. 43, 2). Здѣсь Господь имъ изображаетъ болѣе частныя бѣдствія, т. е. семейные раздоры и разногласія, какъ это видно изъ дальнѣйшихъ словъ Его (ст. 51 и дал.). Слова: *огнь прѣидѣхъ вовреци* (низвести) *на зѣмлю* не значать, что І. Христось, *Который есть миръ нашъ* (Еф. 2, 14—16), пришелъ на землю для того, чтобы произвести раздоры и несогласія. Но это значить, что раздѣленія среди людей необходимо должны произойти сами собой съ пришествіемъ Господа. Злоба людей, а не Онъ и Его Евангеліе будутъ причиною сего. Св. Златоустъ пишетъ: „І. Христось хотѣлъ, чтобы всѣ люди были единомышленны въ дѣлѣ благочестія (религіи), но какъ люди раздѣлились, то и произошла брань. Хотя не Христось былъ причиною сего, но злоба человѣческая; впрочемъ говорить, что Онъ Самъ причиною сего. Такой образъ выраженія свойственъ Писанію, ибо и въ другомъ мѣстѣ Писанія сказано: *далъ имъ Богъ очи, чтобы они*

не видѣли (Іез. 12, 2). Такъ говорить и здѣсь. “ У еванг. Матѳея, вмѣсто слова *огонь*, употреблено *мечъ*. Св. Златоустъ при семъ замѣчаетъ: „не сказалъ І. Христосъ: Я пришелъ принести *брань*, но, что гораздо ужаснѣе, *мечъ*. Онъ хотѣлъ пріучить слухъ Своихъ учениковъ къ жесткимъ словамъ, чтобы они не колебались въ трудныхъ обстоятельствахъ: теперь никто не скажетъ что Онъ убѣждалъ ихъ лестію, скрывая отъ нихъ трудности.“ *И что хочу, еще уже возгорѣтся* (и какъ желалъ бы Я, чтобы онъ—огонь—уже возгорѣлся)! Этими словами Господь какъ бы такъ говоритъ: Если уже неизбѣжно, чтобы пришествіе Мое, основаніе Мною новаго царства на землѣ и распространеніе Евангелія сопровождалось бѣдствиями и переворотами, враждой и раздѣленіемъ между близкими, то пусть бы уже возгорался этотъ огонь, т. е. пусть скорѣе бы это все наступало! Господь не желаетъ зла человѣчеству; но такъ какъ оно должно сопровождаться величайшемъ благодѣяніемъ и неизбѣжно, то Онъ желаетъ, чтобы оно скорѣе наступило (Мих.). *Крещеніемъ иже* (Я долженъ) *креститися* и пр. Здѣсь рѣчь—тоже иносказательная. Крещеніемъ здѣсь называетъ Господь, какъ названы и у еванг. Матѳея (20, 22), страданія, которыя Онъ долженъ принять, чтобы облагодѣтельствовать человѣчество, основавъ Свое спасительное царство. *И како удержуся* (и какъ Я томлюсь,) *дондеже скончаются* (пока сіе совершится)! И тутъ какъ бы такъ говоритъ Господь: „если неизбѣжны Мои страданія для спасенія рода человѣческаго, то какъ бы желалъ Я, чтобы скорѣе наступили они! И какъ Я томлюсь въ ожиданіи ихъ!“

51. *Инитѣ ли, ѡкъ міръ прѣидѡхъ даѣти на зѣмлю; ни, глѣблю вамъ, но раздѣленіе:*

52. *вѣдѣтъ во шѣсѣхъ пѣтъ во ѣдинѡмъ домѣ раздѣлены, трѣе на двѣ, и двѣ на трѣ.*

53. *раздѣлитсѣ Отецъ на сына, и сынъ на Отца: мати на дщѣрь, и дщи на матери: свекри на невѣсту свою, и невѣста на свекровь свою.*

Думаете ли вы, что Я пришелъ дать миръ землѣ? нѣтъ, говорю вамъ, но раздѣленіе;

ибо отнынѣ пятеро въ одномъ домѣ станутъ раздѣляться трое противъ двухъ, и двое противъ трехъ:

отецъ будетъ противъ сына, и сынъ противъ отца; мать противъ дочери, и дочь противъ матери; свекровь противъ невѣстки своей, и невѣстка противъ свекрови своей.

Тутъ Господь частнѣе указываетъ то раздѣленіе, которое произойдетъ вслѣдствіе явленія Его новаго царства на землѣ, раздѣленіе семейное, вражда между лицами семьи,—именно раздѣленіе вѣрующихъ отъ невѣрующихъ, боголюбивыхъ отъ міролюбивыхъ, славолубивыхъ отъ смиренномудрыхъ. Такъ мы и видимъ, читая исторію первыхъ временъ христіанства и житія святыхъ, видимъ и среди самихъ себя, вслѣдствіе появленія разныхъ сектъ и раскола, а также и вслѣдствіе невѣрія, маловѣрія и нечестія.

54. *Глѣблѣше же и народомъ: ѣгда оўзрите ѡблакъ, восходѣщъ шъ запада, ѡвѣе глаголете: тѣча градѣтъ: и вывѣетъ такъ:*

55. *и ѣгда югъ вѣющъ, глаголете, знои вѣдетъ: и вывѣетъ.*

56. *Лицемѣри, лице нѣвѣ и земліи вѣсте искѡшати: време же сегѡ какъ не искѡшѣете;*

Сказалъ же и народу: когда вы увидите облако, поднимающееся съ запада, тотчасъ говорите: дождь будетъ, и бываетъ такъ;

и когда дуетъ южный вѣтеръ, говорите: зной будетъ, и бываетъ.

Лицемѣры! лице земли и неба распознавать умѣете, какъ же времени сего не узнаете?

57. Что же и ѿ себѣ не сѣдите пра-
вѣдно;

Зачѣмъ же вы и по самимъ себѣ не
судите, чему быть должно?

У еванг. Матѳея есть подобное повѣствованіе (16, 2 и дал.); но здѣсь у св. Луки, толкуетъ еписк. Михаилъ, кажется, другое событіе, а не то. У еванг. Матѳея, Господь обращается со строгою рѣчью къ фарисеямъ и саддукеямъ (о фарисеяхъ и саддукеяхъ чит. въ объясн. 7 ст. 3 гл.). Когда фарисей и саддукей съ цѣлью искушенія Его, т. е. съ цѣлью поставить Его въ затрудненіе и чрезъ это унизить Его въ глазахъ народа, просили І. Христа *показать имъ знаменіе съ неба*, т. е. показать какое нибудь особенное, необычайное или чудесное явленіе на тверди небесной, подобное напр. чудесному гromу, остановленію солнца и луны или возвращенію тѣни, какъ сдѣлали Иисусъ Навинъ и пророки Самуилъ и Исаія. Епископъ Михаилъ такъ пишетъ, объясняя это мѣсто Евангелія Луки: „вѣроятно между народомъ, слушавшимъ въ то время Господа (*малолаше народомъ*), были фарисеи и книжники; или быть можетъ, Господь видѣлъ, что закваска фарисейская, т. е. ихъ ложное ученіе, о чемъ Онъ говорилъ выше (ст. 1), уже глубоко проникла и въ самый народъ, а потому и къ нему Онъ обращается со строгою рѣчью. Фарисей и саддукей, а съ ними и другіе разсуждали такъ: „Иисусъ творитъ чудеса все на землѣ, а вся земля и воздухъ, по ихъ вѣрованіямъ, переполнены бѣсами, слѣдовательно, и знаменія земныя творитъ Господь силою бѣсовскою, при помощи князя бѣсовскаго. Пусть же Онъ покажетъ знаменіе съ неба, —оттуда, гдѣ бѣсы не имѣютъ никакой власти, какъ напр. Иисусъ Навинъ остановилъ солнце, Исаія возвратилъ солнечную тѣнь и т. п. Навѣрное, Ему не удастся, и тогда смѣлѣе мы можемъ говорить, что Онъ не отъ Бога, что Онъ — въ союзѣ съ княземъ бѣсовскимъ (Троиц. Л.). При семъ св. Златоустъ прибавляетъ о фарисеяхъ и саддукеяхъ: „А не знали они, что Моисей въ Египтѣ совершилъ много знаменій и на землѣ, напротивъ, огонь, сшедшій съ неба на скотъ и дѣтей Іова, былъ отъ діавола: изъ чего видно, что не все, происходящее съ неба, —отъ Бога; равно и не все, бывающее на землѣ, —отъ бѣсовъ.“ *Облакъ восходитъ съ запада*, т. е. съ Средиземнаго моря, вслѣдствіе чего происходитъ дождь (3 Цар. 18, 44). *Егда югъ вѣтуетъ* (когда дуетъ южный вѣтеръ), т. е. изъ жаркихъ странъ, оттого происходитъ засуха и зной (Іов. 37, 17). *Времѣне же сего како не искушаете* (какъ не узнаете), т. е. времени явленія въ міръ Христа Спасителя, которому и предшествовали и которое сопровождаютъ многіе особые признаки, какъ напр., явленіе въ міръ Предтечи Христова Іоанна съ проповѣдью о Немъ и совершаемыя Самимъ Христомъ многія чудеса. Здѣсь какъ бы такъ говорить Господь: вы могли бы видѣть надъ самими собою, какое теперь настало время — вы видите совершаемыя Мною великія чудеса, напр., исцѣленіе неизлѣчимыхъ больныхъ, воскрешеніе мертвыхъ, слушаете Мое божественное ученіе. Поэтому вы должны бы видѣть, что на Мнѣ въ точности исполняются предсказанія вашихъ пророковъ о временахъ Мессіи. Какъ же по этимъ примѣтамъ вы не заключаете, что настало время явленія Его и Онъ среди васъ со Своимъ новымъ царствомъ? Предсказателямъ погоды по примѣтамъ вы вѣрите, а пророкамъ вашимъ, предсказавшимъ признаки пришествія Мессіи, не вѣрите, не хотите ихъ уразумѣть (Мпх.). А между тѣмъ, по нимъ вы такъ же вѣрно могли бы судить о Мнѣ, какъ вѣрно узнаете погоду по примѣтамъ неба. Для чего же вамъ еще новаго знаменія? По Евангелію Матѳея прибавлено І. Христомъ: другого *знаменія не дастся, кромѣ знаменія Іоны пророка*, т. е. Господь указалъ на величайшее знаменіе — на чудо сохраненія пророка Іоны во чревѣ китовомъ въ продолженіи трехъ сутокъ, которое служитъ прообраваніемъ воскрешенія Христова послѣ трехдневной смерти Его и которое самымъ яснымъ образомъ доказываетъ божественность Его, какъ Мессіи.

58. *Ѹгда во градѣши съ соперникомъ твоимъ ко князю, на пѣти даждь дѣланіе изыти ѿ негѡ: да не какъ привлечѣтъ тебѣ къ сѣдѣи, и сѣдѣа тѣ предѣстъ сѣдзѣ, и сѣдга всадитъ тѣ въ темницѣ:*

59. *глаголю тебѣ: не изыдѣши ѡтѣдѣ, дождеже и послѣднюю мѣдницѣ воздаси.*

Когда ты идешь съ соперникомъ своимъ къ начальству, то на дорогѣ постарайся освободиться отъ него, чтобы онъ не привелъ тебя къ судѣ, а судья не отдалъ тебя истязателю, а истязатель не ввергъ тебя въ темницу;

сказываю тебѣ: не выйдешь оттуда, пока не отдашь и послѣдней полушки.

О примиреніи съ ближнимъ у евангел. Луки говорится почти въ однихъ и тѣхъ словахъ, что у Матѳея (5, 25—26). Говорить объ этомъ Господь иносказательно. Во времена І. Христа іудей находились подъ властью римлянъ, и по римскимъ законамъ, въ ихъ странѣ, при требованіи уплаты долга, посредники старались сперва примирить займодавца съ должникомъ. Если не успѣвали въ этомъ, то займодавецъ требовалъ, чтобы должникъ шелъ съ нимъ къ судѣ; въ случаѣ несогласія, тащилъ его туда силою. У судьи уже не было пощады должнику: его сажали въ тюрьму и держали до тѣхъ поръ, пока онъ самъ, или родственники его, не уплачивали долга. Такимъ образомъ здѣсь *соперникъ* означаетъ собою оскорбленнаго; *путь къ судѣ*—время жизни чело-вѣка на землѣ (Іов. 16, 22); *судья*—Бога; *служители*—Ангеловъ (Матѳ. 13, 39. 49); *темница*—адъ или мѣсто вѣчныхъ мученій грѣшниковъ (1 Петр. 3, 19. Апок. 20, 7). Такимъ образомъ слова Спасителя о примиреніи значатъ, что мы должны, какъ можно скорѣе прекращать происшедшую злобу, вражду и что немиролюбивый и злобный чело-вѣкъ достоинъ ада и будетъ въ немъ, если не перемѣнится. *Дондеже* (пока) *и послѣднюю мѣдницѣ воздаси* (отдашь). Иначе сказать: никогда не отдашь (чит. Матѳ. 18, 25—34), и навсегда останешься въ темницѣ, значить будешь вѣчно мучиться въ аду. Развѣ только другіе отдадутъ за тебя, т. е. молитва оскорбленнаго тобою, молитвы Церкви помогутъ очиститься грѣху вражды.

ГЛАВА XIII.

Зач. 70. **Отвѣтъ Господа сказавшимъ Ему о погибели Галилеянъ.**

Читается въ четвергъ 25-й недѣли по Пятидесятницѣ.

Этотъ отвѣтъ, какъ равно и дальнѣйшее повѣствованіе св. Луки—притча Христова о смоковницѣ и исцѣленіе Имъ скорченной женщины—находятся только въ Евангеліи сего евангелиста.

1. *Приидоша же нѣции въ то время новѣдоюще ѣмѣ ѡ галилеяхъ, иуже кровъ пилатъ смѣшалъ съ жертвами ихъ.*

Въ это время пришли нѣкоторые и рассказали Ему о галилеянахъ, которыхъ кровъ Пилатъ смѣшалъ съ жертвами ихъ.

Приидоша нѣции (пришли нѣкоторые) и пр. Кто были эти нѣкоторые, рассказывавшіе Господу объ избіеніи царемъ Иродомъ галилеянъ, и съ какою

цѣлю они рассказали Ему объ этомъ, не видно изъ повѣствованія. Быть можетъ, это была новость дня и притомъ такая необыкновенная; или, если рассказывавшіе были врагами Христовыми, то они ожидали, не скажетъ ли Господь по сему случаю о правителѣ Іудейскомъ чего либо такого, за что можно будеть обвинить Его, какъ оскорбителя власти (Мих.), какъ иногда дѣлали они. *Галилеяне* были евреи, изъ области іудейской земли или Палестины, называвшейся Галилеєю. Въ первыя времена Христовы, какъ извѣстно (3, 1), эту землю составляли слѣдующія области: *Іудея, Самарія и Идумея*, которыми управлялъ Архелай; *Галилея и Перей*, которыми управлялъ Иродъ Антипа; *Ватанея, Трахонитида и Авранитида*, которыми управлялъ Филиппъ. Правители всѣ трое были дѣти Ирода, который за свои заслуги предъ римскимъ императоромъ получилъ въ управленіе Іудейскую землю. *Пилатъ*, это—позднѣйшій правитель іудеи, при которомъ пострадалъ Господь. *Смѣшалъ* (смѣси) *кровь съ жертвами ихъ*. Полагаютъ, это было слѣдующимъ образомъ. Пилатъ велѣлъ поставить въ Іерусалимскомъ храмѣ статую римскаго императора и потребовалъ, чтобы іудейскіе священники приносили предъ нею жертвы. Въ это время въ оградѣ храма находились многіе галилеяне, пришедшіе для жертвоприношенія. Они сильно возстали противъ предпринятаго Пилатомъ оскверненія дома Божія и за свое сопротивленіе были убиты римскими воинами, причемъ кровь убитыхъ смѣшалась съ кровію закланныхъ ими жертвенныхъ животныхъ (Воскр. Чт. XX. стр. 204). Хотя Галилея въ то время не подлежала управленію Пилата и ею управлялъ Иродъ Антипа, но отъ Пилата, судя по его характеру, можно было ожидать всего. Не находится ли въ связи съ этимъ поступкомъ, замѣчаетъ еписк. Михайлъ, то, что Пилатъ былъ во враждѣ съ Иродомъ (Лук. 23, 12)? Объясняютъ убіеніе галилеянъ и другимъ образомъ.

2. И ѿвѣщавъ їисъ рече їмъ: мните ли, ꙗко галилеяне сїи грѣшнѣиши ꙗче всѣхъ галилеанъ вѣхъ, ꙗко такъ пострадаша;

3. Ни, гл҃голю вамъ: но ꙗже не покаетеса, вси такожде погвнѣте.

Иисусъ сказалъ имъ на это: думаете ли вы, что эти галилеяне были грѣшнѣе всѣхъ галилеянъ, что такъ пострадали?

Нѣтъ, говорю вамъ; но если не покаетесь, всѣ такъ же погибнете.

Думаете ли (мните ли) *вы* и пр. Сообщавшіе объ избіеніи галилеянъ, по всей вѣроятности, думали, что несчастная смерть ихъ была наказаніемъ отъ Бога за ихъ особенную предъ другими грѣховность. І. Христось не отвергаетъ того, что Богъ нерѣдко караетъ людей бѣдствіями за грѣхи, и что убитые галилеяне грѣшны; но не утверждаетъ и того, что они были грѣшнѣе прочихъ, не пострадавшихъ, и при этомъ вразумляетъ, что изъ чувства любви и состраданія не слѣдуетъ такъ строго судить о своихъ ближнихъ, какъ бы похваляя себя,— что если они сами не пострадали такъ, значитъ, они праведнѣе пострадавшихъ: *нѣтъ, говорю вамъ*, они нисколько не грѣшнѣе васъ. И вы сами такіе же грѣшники, какъ и тѣ, *и вы также погибнете, если не покаетесь*, т. е. вообще навлечете на себя гнѣвъ Божій; въ частности, толкователи здѣсь видятъ намекъ со стороны Господа на судъ Божій надъ всѣмъ Еврейскимъ народомъ, который имѣлъ совершиться въ разрушеніи Іерусалима и разореніи Палестины при Титѣ въ 70 году по Р. Хр. Тогда погибло множество іудеевъ въ Іерусалимѣ, разрушенъ былъ и храмъ, гдѣ приносились жертвы (см. Матѹ. 24 гл.). Такому объясненію благопріятствуетъ и высказанная І. Христомъ вслѣдъ за тѣмъ, притча о бесплодной смоковницѣ^а (Мих.).

4. Или ѿни Ѿсмынадцѣте, на нѣхъже падѣ стѣлпъ сілшамскїи ѿ повѣи їхъ, мни-

Или думаете ли, что тѣ восемнадцать человекъ, на которыхъ упала башня

тѣ ли, ꙗко тѣи должнѣйшии вѣхѣ ꙗче
всѣхъ живущихъ во іерусалимѣ;

5. Ни, глаголю вамъ: но ꙗще не покаетесь, вси такожде погибнете.

Силоамская и побѣла ихъ, виновнѣе были всѣхъ живущихъ въ Іерусалимѣ?

Нѣтъ, говорю вамъ, но если не покаетесь, всѣ такъ же погибнете.

При разсказѣ о погибшихъ галилеянахъ, Господь напоминаетъ еще случай внезапной гибели, это—умерщвление 18-ти человекъ упавшею Силоамскою башнею. Въ этой несчастной смерти такъ же, какъ и въ гибели галилеянъ, могли видѣть гнѣвъ Божій за особенную предъ другими грѣховность убитыхъ. Но изъ этого обстоятельства І. Христосъ выводитъ такое же назиданіе, какое выведено Имъ изъ случая гибели галилеянъ, т. е. что и эти погибшіе не грѣшнѣе прочихъ, что и прочіе могутъ быть также наказаны отъ Бога, если не покаются. Что была за башня Силоамская, по какому случаю она упала и кто были убиты ею—заключенные ли въ ней преступники, или рабочіе или богомольцы, пришедшіе къ считавшемуся священнымъ, Силоамскому источнику, гдѣ стояла башня, все это неизвѣстно. Но важно не самое событіе, а то назиданіе, какое выводитъ изъ него Господь. (Мих.). Можно думать, что и здѣсь Господь дѣлаетъ намекъ на разрушеніе Іерусалима за отверженіе Его, Мессій, іудеями.

Притча о безплодной смоковницѣ.

6. Глаголаше же сїю притчу: смоковницѣ имѣаше нѣкій въ виноградѣ своемъ всаженъ: и прииде ищѣти плода къ ней, и не ѡбрѣте:

И сказалъ сїю притчу: нѣкто имѣлъ въ виноградникѣ своемъ посаженную смоковницу, и пришелъ искать плода на ней, и не нашель;

Глаголаше (сказалъ) сїю притчу. Что такое притча, (чит. въ объясн. 4 ст. 8 гл.) *Смоковница*, это—дерево, на которомъ растутъ плоды—смоквы, или винныя ягоды. Притчу о смоковницѣ Господь высказалъ послѣ того, какъ Онъ велѣлъ бесѣду по поводу двухъ случившихся несчастій—избѣненія галилеянъ царемъ Пилатомъ и гибели восемнадцати человекъ вслѣдствіе паденія Силоамской башни (ст. 1-й и дал.), и по поводу которыхъ Онъ предсказалъ бѣдствія, ожидающія цѣлый Еврейскій народъ и вообще всякаго, въ случаѣ, если не покаются, не исправятся. Въ притчѣ Господь высказываетъ ту же самую мысль. Тутъ указывается и причина, по которой Господь долго терпитъ къ людямъ грѣшнымъ. Въ притчѣ подъ *смоковницею* разумѣется вообще Еврейскій народъ, въ частности всякій человекъ. Подъ *хозяиномъ*—Богъ Отецъ; подъ *виноградникомъ*—міръ; подъ *виноградаремъ*—Спаситель міра.

7. рече же къ виноградари: сѣ, третіе лѣто, ѡнѣлиже прихожѣ ищѣти плода на смоковницѣ сѣй, и не ѡбрѣтаю: посѣчь ю (сѣчь), всѣю иземлю оупражнѣтъ;

8. Онъ же ѡвѣщавъ, рече ѣмъ: господи, ѡстави ю и сѣ лѣто, дондеже ѡкопаю ѡкрестъ ѣѣ и ѡсыплю гноємъ:

9. и ꙗще оубо сотворитъ плодъ: ꙗче ли же ни, во градѣще посѣчѣши ю.

и сказалъ виноградарю: вотъ, я третій годъ прихожу искать плода на этой смоковницѣ, и не нахожу; сруби ее: на что она и землю занимаетъ?

Но онъ сказалъ ему въ отвѣтъ: господини! оставь ее и на этотъ годъ, пока я окопаю ее и обложу навозомъ, не принесетъ ли плода; если же нѣтъ, то въ слѣдующій годъ срубишь ее.

Се третіе лѣто (третій годъ) *прихожду, ищи плода на смоковницѣ.* Три года—время достаточное для того, чтобы видѣть, плодovито дерево или нѣтъ. Пришествіе хозяина въ виноградникъ искать плодовъ на смоковницѣ означаетъ, что Богъ требовалъ отъ Еврейскаго народа вѣры въ I. Христа, требуетъ и отъ всякаго человѣка истинной вѣры и вмѣстѣ съ вѣрою добрыхъ дѣлъ; отсутствие плодовъ на смоковницѣ означаетъ отсутствие такой вѣры и такихъ дѣлъ, вообще—во всякомъ человѣкѣ, въ частности—въ евреяхъ, которые готовы были отвергнуть и отвергли Христа Спасителя; повелѣніе срубить смоковницу выражаетъ изреченіе Богомъ суда надъ Еврейскимъ народомъ, готовность отвергнуть его, какъ недостойный, и надъ человѣкомъ—нераскаяннымъ грѣшникомъ; просьба виноградаря или садовника выражаетъ долготерпѣніе Господа Спасителя въ ожиданіи вразумленія Еврейскаго народа ученіемъ Его и чудесами и вообще всякаго грѣшника. Богъ Отецъ и I. Христосъ, какъ всевѣдущіе, конечно знали, что Еврейскій народъ не исправится, какъ равно знаютъ и о всякомъ грѣшникѣ, исправится онъ или нѣтъ; но если здѣсь говорится о Нихъ такъ, какъ объ обыкновенныхъ людяхъ, то—потому, что здѣсь рѣчь—приточная, человѣкообразная. Епископъ Михайлъ при объясненіи притчи замѣчаетъ: „Примѣчательна частная черта этой притчи—посѣщеніе смоковницы третій годъ и рѣшеніе срубить ее на четвертый. Вѣроятно, эта притча была сказана въ третій годъ общественнаго служенія Христова (т. е. послѣ Его крещенія, когда Онъ началъ Свою спасительную проповѣдь); на четвертый же годъ Господь былъ распятъ, и совершилось отверженіе избраннаго прежде Богомъ, Еврейскаго народа и принятіе язычниковъ въ царство Христово или Церковь Его вмѣсто сего народа“. Св. Амвросій Медиоланскій пишетъ: „иудеи не могли очиститься, потому что исполняли обрядъ обрѣзанія не духовнаго, а только плотскаго; не могли освятиться, потому что не понимали сущности закона, понимая его въ смыслѣ только буквального, а не духовнаго, а законъ духовенъ (Сл. 7, 14); не могли оправдаться, потому что не приносили истиннаго покаянія въ своихъ грѣхахъ, а потому не могли сподобиться благодати: слѣдов. синагога никакихъ не имѣла плодовъ, и потому достойна была посѣченія“. „Творецъ не напрасно поставилъ насъ въ вертоградѣ міра, поучаетъ одинъ изъ духов. пастырей (Воскр. Чт. г. XVII). Онъ призвалъ насъ къ жизни, Онъ отечески хранитъ и питаетъ насъ для того, чтобы мы возрастали здѣсь для вѣчности и принесли плоды во время свое. Какіе плоды? Вотъ истинные плоды: если вы непрестанно заботились о спасеніи душъ своихъ, заботились о томъ, чтобы сдѣлаться добрѣе и благочестивѣе; если вы одѣвали нагихъ, питали алчущихъ, поили жаждущихъ, посѣщали вдовъ и сиротъ, споспѣшествовали добру, водворяли миръ и согласіе, направляли заблуждающихъ на путь истинный—если вы волю Божию сдѣлали высочайшею, единственною цѣлю своихъ стремленій. Есть ли *такіе* плоды на нашей смоковницѣ? Святыи Григорій Богословъ выводитъ изъ притчи о смоковницѣ слѣдующее нравоученіе: „Если согрѣшившій братъ твой въ первый разъ воспротивился, потерпи великодушно; если во второй, не теряй надежды,—еще есть время къ уврачеванію; если и въ третій разъ, то будь человѣколюбивымъ земледѣвателемъ,—еще упроси господина не посѣкать и не подвергать своему гнѣву бесплодную и бесполезную смоковницу, но позаботься о ней, чтобы и *осыпать ее иномъ*, т. е. доставить ей врачеваніе исповѣди, обнаруженія постыдныхъ дѣлъ и опозоренной жизни“.

Зач. 71. Исцѣленіе Господомъ скорченной женщины и рѣчь Его по сему случаю.

Читается въ 27-ю недѣлю по Пятидесятницѣ.

10. Бѣше же оучѣн на единомъ ѿ сонмищъ въ сѣвѣтѣ:

11. и сѣ, жена бѣ имѣвши духъ недуженъ лѣтъ осмынадесять, и бѣ слаба и не могѣши восклонитиса ѿнѣгда.

Въ одной изъ синагогъ училъ Онъ въ субботу;

тамъ была женщина, восемнадцать лѣтъ имѣвшая духа немощи: она была скорчена и не могла выпрямиться.

На единомъ отъ сонмищъ (въ одной изъ синагогъ). Синагога, это—еврейскій молитвенный домъ. (О синагогѣ чит. въ объясн. 16 ст. 4 гл.). Училъ въ субботу потому, что въ синагогахъ по субботамъ іудеи занимались чтеніемъ и объясненіемъ закона. *Жена имуща духъ недуженъ* (духъ немощи). Эти слова, какъ равно и дальнѣйшія: *уже связа* (которую связалъ) *сатана* (ст. 16) показываютъ, что причиною болѣзни женщины былъ бѣсъ, т. е. онъ подвергъ ее болѣзни (см. ниже). Известно, что до времени крестной смерти Господа бѣсы имѣли большую силу надъ людьми (чит. въ объясн. 33 ст. 4 гл.).

12. Видѣвъ же ю іисъ, пригласи и рече ѣй: жена, ѿпущена еси ѿ недуга твоего.

13. И возложи на нѣе рѣчь: и ѡне прострѣса, и славаше бѣа.

Иисусъ, увидѣвъ ее, подозвалъ и сказалъ ей: женщина! ты освобождаешься отъ недуга твоего.

И возложилъ на нее руки; и она тотчасъ выпрямилась и стала славить Бога.

Достойно примѣчанія обстоятельство, что Господь исцѣляетъ женщину не по ея просьбѣ,—точно такъ-же Онъ воскрешаетъ сына Наинской вдовы (Лук. 7, 13 и дал.)—и не спрашивая ея о вѣрѣ, какъ то дѣлалъ въ подобныхъ случаяхъ. Слѣдовательно, Господь, какъ всевѣдущій, видѣлъ въ сердцѣ ея вѣру. Что больная женщина была глубоко вѣрующею, это видно и изъ того, что, не смотря на свое болѣзненное состояніе, она не переставала ходить въ синагогу, чтобы молиться и поучаться въ словѣ Божіемъ, и это конечно не могло не доставлять ей и утѣшенія, и нѣкотораго облегченія. Урокъ—для больныхъ, въ чемъ они могутъ находить для себя и утѣшеніе и облегченіе!..

14. Овѣщавъ же старѣйшина соборѣ, негодѣа, занѣ въ сѣвѣтѣ исцѣлѣн (ю) іисъ, глаголаше народѣ: шесть днѣй естъ, въ нѣже достѣтъ дѣлати: въ тѣмъ оубо приходѣще цѣлитеса, а не въ дѣнь сѣвѣтнѣй.

При этомъ начальникъ синагоги, негодюя, что Иисусъ исцѣлилъ въ субботу, сказалъ народу: есть шесть дней, въ которые должно дѣлать: въ тѣ и приходите исцѣляться, а не въ день субботнѣй.

Фарисеи на основаніи такъ называемыхъ преданій старцевъ (объ этихъ преданіяхъ чит. въ объясн. 38 ст. 11 гл.) до того простирали покой субботы, что считали грѣхомъ лѣчить больныхъ въ этотъ день, и нерѣдко *негодовали* на І. Христа за то, что Онъ исцѣлялъ этихъ несчастныхъ въ субботу. По всей вѣроятности, и начальникъ синагоги былъ фарисей. На это указываетъ и слово *лицемеръ*, которымъ назвалъ его и нерѣдко называлъ фарисеевъ Господь.

„Такова сила предрасудка, замѣчаетъ при этомъ еписк. Михайль, что иногда совсѣмъ ослѣпляетъ человѣка. Господь творить чудеса въ субботу, а творить чудо истинное можетъ только чрезвычайный посланникъ Божій, къ которому благоволяетъ Богъ; но такой человѣкъ не можетъ быть оскорбителемъ закона: таково здравое разсужденіе! А Господа Чудотворца упрекаютъ въ нарушении закона о субботѣ!“ *Шесть дней работай и дѣлай въ нихъ всякія дѣла. А день седьмой суббота Иеговы Богу твоему, и не дѣлай въ оный никакого дѣла* (Исх. 20, 9. 10), говоритъ Господь въ 4-й заповѣди Своего закона. Но это говорится объ обычныхъ житейскихъ работахъ, а начальникъ синагоги толкуетъ такъ, что и дѣла благотворительныхъ, даже чудеса нельзя совершать въ субботу и исцѣляться чудотворною силою небеснаго посланника Божія не должно въ этотъ день. Ослѣпленіе странное, но понятное въ людяхъ, привязанныхъ къ буквѣ и слѣпыхъ для уразумѣнія духа. (Мих.) „Законъ запретилъ дѣло работное въ субботу, а не такое, чтобы словами воздвигнуть скорченную женщину. Если это уврачеваніе женщины называешь ты трудомъ, то и ты также трудишься, когда обвиняешь врачеваніе“ обращаясь къ начальнику синагоги, пишетъ св. Кирилль Александрійскій. И Господь ясно и сильно обличаетъ начальника, называетъ его прямо *лицемѣромъ*, потому что, по толкованію Златоуста, онъ только показываетъ себя хранителемъ закона, внутренне же былъ хитрецъ и завѣстникъ.

15. ѿвѣща (же) оубо емѣ гдѣ ѿ рече: лицемѣре, кождо насъ въ сѣбѣ не ѿрѣшатъ ли своего вола ѿна ѿсла ѿ яслей, ѿ ведѣ нападетъ;

Господь сказалъ ему въ отвѣтъ: *лицемѣръ!* не отвязываетъ ли каждый изъ васъ вола своего или осла отъ яслей въ субботу, и не ведетъ ли поить?

Каждо васъ (каждый изъ васъ) *въ субботу не отрѣшатъ ли* (не отвязываетъ ли) *своего осла* и пр. Тутъ примѣрно высказываетъ Господь то, что неизбѣжныя обыденныя житейскія заботы и дѣла не запрещаются закономъ о субботѣ, и всѣ, поступая такимъ образомъ, не думаютъ, что грѣшатъ—нарушаютъ субботу. Отъ заботливости о животныхъ Господь переходитъ къ дѣлу исцѣленія больной женщины. „Если же попеченіе о животномъ не составляетъ нарушенія закона, какъ бы такъ говоритъ Господь, то неужели нарушается онъ попеченіемъ о человѣкѣ и добрымъ дѣломъ или благодѣяніемъ, оказаннымъ ему? Неразумно и было бы противно закону о любви къ ближнему—не оказывать ему благодѣянія въ субботу, когда онъ нуждается въ немъ, особенно же, когда человѣкъ боленъ и нуждается въ пособіи“ (Мих.).

16. сїю же дщѣрь авраамлю сѣща, юже связѣ сатана, сѣ, ѿсмоенѣдѣсѣтѣ лѣто, не достѣише ли разрѣшитисѣ ѣѿ ѿ юзы сѣлѣ въ дѣнь сѣбѣтнѣй;

сїю же дочь Авраамову, которую связалъ сатана вотъ уже восемнадцать лѣтъ, не надлежало ли освободить отъ узъ сихъ въ день субботній?

Дщѣрь (дочь) *Авраамову*, т. е. природную еврейку (сл. Матѣ. 1,1). *Связа сатана*. Сатана, — злой духъ, князь ѿсовскій (чит. въ объясн. 2 и 8 ст. 4 гл.) *Связа*, т. е. насладъ на нее недугъ скорченности, по которому она, подобно связанному, не можетъ распрямиться и дѣйствовать свободно. *Скорченная женщина* не была собственно ѿсноватого, но Богъ попустилъ злomu духу насладъ на нее болѣзнь, подобно какъ попустилъ ему сдѣлать то же съ праведнымъ Іовомъ. „Всякій изъ насъ связывается узами грѣховъ своихъ, пишетъ св. Амвросій Медиоланскій. Вяжетъ насъ узами обольщеніе плоти; узы для насъ — сребролюбіе, узы — гордость. Есть и узы діавола, который связываетъ насъ узами беззаконій: таковы узы блуда и прелюбодѣйства, узы вѣро-

ломства, когда измѣняютъ и брату, узы жестокости, когда убиваютъ иногда и сотоварища. Сими узами связанный склоняется такъ, что не можетъ возвысить души своей, не можетъ поднять взоры ума своего къ небу, если Господь не скажетъ ему: отпущенъ ты отъ недуга твоего и даромъ Своего благословенія не воздвигнетъ его. (Воскр. Чт. г. XXIV). „Плачевно состояніе скорченнаго человѣка, лишеннаго возможности прямо стоять и ходить, и кверху смотрѣть, поучаетъ другой дух. писатель. Слово это—не человѣкъ, а четвероногое животное. Не менѣе жалкое состояніе души, грѣхами доведенной до скотоподобія. Скотъ знаетъ одни физическія потребности: ѣсть, пить, спать, двигаться, родотворить. Есть и люди, которые забываютъ, что они—люди, и живутъ поскотски, благо жизни поставляютъ въ удовлетвореніи однѣхъ чувственныхъ потребностей—въ ѣдѣ и питіи, во снѣ, также въ свѣтскихъ развлеченіяхъ, не всегда невинныхъ. Можно сказать, что скотоподобные люди даже хуже скотовъ: эти знаютъ мѣру и время, а тѣ—нѣтъ. Скотъ сытъ, и больше не ѣсть, по утоленіи жажды не пьетъ. Но люди пьютъ и ѣдятъ и по удовлетвореніи чувства голода и жажды—собственно для услажденія гортани; скоты въ известное время удовлетворяютъ побужденіе къ родотворенію. Люди скотоподобные не ограничиваютъ себя въ этомъ отношеніи никакимъ временемъ. Бѣдная душа, доведшая себя до подобнаго состоянія! Пойми твое униженіе, пойми, что плотоугодники, забывающіе о Богѣ, суть игралище той же злой силы, которая 18 годовъ держала въ своихъ оковахъ скорченную жевщицу; вспомни, что ты создана не для земли, а для неба. Принеси Господу раскаяніе и приади къ Нему съ мольбой, дабы Онъ исправилъ тебя и ты могла ходить прямо по стезямъ Господнимъ“. (Душ. Чт. 1880 г.).

17. И сѣа ѣмѣ глгомоушѣ, стидѣхѣса
всѣ протнваліюшнса ѣмѣ: и всѣ лодіе
радовахѣса ѡ всѣхъ славыхъ, вышюшнхъ
ѡ негѡ.

Иногда говорилъ Онъ это, всѣ противившіеся Ему стыдились; и весь народъ радовался о всѣхъ славныхъ дѣлахъ Его.

Противляющіися Ему, т. е. начальникъ синагоги и всѣ мыслившіе съ нимъ одинаково. *Всѣ людіе радовахуся* (народъ радовался). Такъ простые люди бываютъ иногда болѣе воспримчивы къ истинѣ и слушаются ея! (Мих.).

Зач. 72. Притчи Господни о зернѣ горчичномъ и закваскѣ

Читается въ субботу 29 недѣли по Пятидесятницѣ и предъ Р. Христовымъ.

18. Глголаше же: комѣ подобно ѣсть
цѣтвіе бжіе, и комѣ оуподоблю ѣ;

Онъ же сказалъ: чему подобно Царствіе Божіе, и чему уподоблю его?

19. подобно ѣсть зернѣ горчннѣ, ѣже
пріемъ челоуѣкъ вшѣрже въ вертоградъ свой:
и возрастѣ, и бысть древо веліе, и птицы
небесныя вселішася въ вѣтвіе ѣгѡ.

оно подобно зерну горчичному, которое взявъ челоуѣкъ посадилъ въ саду своемъ: и выросло, и стало большимъ деревомъ, и птицы небесныя укрывались въ вѣтвяхъ его.

Эти притчи находятся и въ Евангеліи св. Матѣея. (13, 31—33). *Царствіе Божіе*,—это христіанская вѣра на землѣ и рай на небѣ (чит. въ объясн. 43 ст. 4 гл.). *Зерно горчично* (горчичное), т. е. растеніе, вырастающее изъ сего зерна, о которомъ говоритъ Господь въ сей притчѣ, на Востокѣ и въ Палестинѣ, гдѣ жилъ Господь, совершенно не такое, какое извѣстно у насъ подъ этимъ названіемъ. У насъ оно относится не къ деревьямъ, а къ злакамъ, бы-

ваеть однолѣтнее и не велико. Тамъ же оно имѣетъ видъ дерева довольно большой величины, такъ что на него влѣзають, какъ на дерево, и на немъ могутъ укрываться птицы, какъ и говорить Господь о немъ: *и бысть древо велие (стало большимъ деревомъ) и птицы небесныя вселишася (укрывались) въ вѣтвѣ ея*. Но зерно, изъ котораго вырастаетъ горчичное дерево, очень мало, такъ что, когда евреи хотѣли обозначить какую-либо малую вещь, то обыкновенно говорили, что она съ горчичное зернышко (Матѳ. 17 гл. 20 ст.). Поэтому у еванг. Матѳея прибавлено: *которое меньше встѣхъ стѣмянъ*.—Что же значить эта притча Христова о зернѣ горчичномъ? Господь не объяснилъ ея, какъ напр. Онъ объяснилъ притчи о сѣятелѣ (см. 4 гл.) и о сѣмени и плевелахъ. (Матѳ. 13 гл.) Вотъ какъ объясняютъ ее св. Отцы и Учители Церкви. Горчичное дерево въ притчѣ означаетъ Церковь Христову, т. е. общество христіанъ, а ростъ сего дерева означаетъ распространеніе Церкви по землѣ. Церковь Христова, вначалѣ малая числомъ христіанъ и для міра малопримѣтная, распространилась на землѣ такъ, что множество народовъ укрываются подъ сѣнію ея, подобно какъ птицы укрываются въ вѣтвяхъ горчичнаго дерева. Притча о горчичномъ деревѣ означаетъ также состояніе и дѣйствіе Царства Божія, т. е. вѣры и благодати Божіей, въ душѣ каждаго человѣка. Вѣра и благодать Божія сначала бывають едва примѣтны въ душѣ человѣка, но затѣмъ, при стараніи его, все болѣе и болѣе охватываютъ душу его и, наконецъ, проявляются въ его жизни во многихъ добродѣтеляхъ. (Злат. и Мих.)

20. Паки рече: комѹ оунодоблю цѣтвѣ
бжїе;

21. подобно ѣсть квасѣ, ѣгоже прїемши
женѣ, скры въ сѣтѣхъ трїеѣхъ мѣки, дон-
деже вскисе все.

Еще сказалъ: чему уподоблю Цар-
ствіе Божіе?

оно подобно закваскѣ, которую жен-
щина взявши положила въ три мѣры
муки, доколѣ не вскисло все.

Притча о закваскѣ означаетъ то же самое, что и притча о горчичномъ зернѣ, т. е. распространеніе Церкви Христовой по землѣ и дѣйствіе вѣры и благодати Божіей въ душѣ истиннаго христіанина. Обѣ эти притчи, по изъясненію св. Златоуста, еще указываютъ и на то, что Апостолы Христовы, хотя были и безсильнѣе и униженнѣе всѣхъ, но велика была въ нихъ сила Божія, которая помогла имъ распространить вѣру по всей вселенной и преобразить весь міръ. Эгими притчами Господь ободрялъ Своихъ учениковъ въ ихъ проповѣдническихъ трудахъ. Повидимому, ихъ труды малоуспѣшны; нѣтъ, они только малозамѣтны, но успѣшны. Св. Апостолы распространяють ученіе Христово по всей вселенной и перерождать души человѣческія. Св. Аѳанасій Александ., объясняя притчу о закваскѣ, пишетъ: „человѣкъ, прїобрѣтшій и малую закваску добродѣтели, хотя не умѣлъ охлѣботворить оную, однакоже имѣлъ такое намѣреніе, но не возмогъ исполнить онаго по безпечности, или по нерадѣнію, или по недостатку мужества, и потому, что отлагалъ сіе со дня на день, не останется въ забвеніи у праведнаго Судии, когда онъ нечаянно будетъ застигнутъ и пожать. Богъ, по смерти такового, возбудитъ ближнихъ его, и подвинутые сямъ, поспѣшагъ они подать ему помощь и пособіе. А кто, покрытый весь терніями, ведетъ худую жизнь, исполненную нечистоты; кто никогда не приходитъ въ сознаніе, небоязненно и равнодушно погружается въ смрадь сластолюбія, исполняя всякія плотскія пожеланія, вовсе не заботясь о душѣ, предаваясь совершенно плотскому образу мыслей: тому, если онъ, застигнутый въ такомъ состояніи, переселится изъ сей жизни, никто, конечно, не можетъ подать руку помощи, и участь его будетъ рѣшена, такъ что ни жена, ни дѣти, ни братья, ни родные, ни друзья, ни мало не помогутъ ему.“

22. И проходѣше сквозѣ грады и вѣси, оучѣн, и шестіе творѣ во іерусалимѣ.

23. Рече же нѣкїи ѣмѣ: гдѣи, аще мало естъ спасающихся; Онъ же рече къ нимъ:

И проходилъ по городамъ и селеніямъ, уча и направляя путь къ Іерусалиму.

Нѣкто сказалъ Ему: Господи! неужели мало спасающихся? Онъ же сказалъ имъ:

Аще (неужели) мало есть спасающихся, т. е. такихъ, которые чрезъ вступленіе въ царство Христово или Церковь Его на землѣ, входятъ въ рай на небѣ? Вѣроятно, этотъ вопросъ былъ предложенъ вслѣдствіе строгости нѣкоторыхъ требованій Господа въ Своихъ бесѣдахъ отъ желающихъ получить спасеніе (гл. 11 и 12). А быть можетъ онъ возникъ вслѣдствіе того, что немногіе принимали первую проповѣдь Апостоловъ. І. Христосъ не отвѣчаетъ прямо на этотъ вопросъ, но внушаетъ, что лучше бы, вмѣсто подобнаго вопроса, многіе ли или немногіе спасутся, всякому самому заботиться о своемъ спасеніи и трудиться—подвизаться въ этомъ дѣлѣ: иначе можетъ случиться такъ, что при всемъ желаніи спасенія всѣмъ и при всѣхъ способахъ къ тому со стороны Божіей, иные и не получаютъ его, т. е. когда напр. будутъ относиться къ сему легко. Недостаточно желать только спасенія, необходимо и напрягать свои силы и прилагать труды для сей цѣли. Изъ сказанныхъ же далѣе словъ Спасителемъ уже самъ собою виденъ отвѣтъ на данный Ему вопросъ.

24. подвизайтесѣ внѣти сквозѣ тѣсныя врата: аще мнози, гдѣголю намъ, възидѣтъ внѣти, и не возмогѣтъ.

подвизайтесь войти сквозѣ тѣсныя врата, ибо, сказываю вамъ, многіе поищутъ войти, и не возмогутъ.

Образъ взять отъ устройства домовъ или древнихъ городовъ. Царство Божіе или Церковь Христова представляется здѣсь въ видѣ дома, въ который, кромѣ большихъ главныхъ дверей, ведетъ еще узкая, тѣсная дверь; или—города, окруженнаго стѣнами съ разными воротами въ нихъ, и одни изъ воротъ, которыя вели на главныя и многолюдныя улицы, были широкія, другія, которыя вели въ улицы болѣе уединенныя, были узкія. Ученіе о пути въ Царство Небесное находится и въ Евангеліи Матѣя, но тамъ оно нѣсколько пополнѣе, чѣмъ у Луки, и высказано само по себѣ, а не вслѣдствіе вопроса: *входите тѣсными вратами, потому что широки врата и пространенъ путь, ведущіе въ погибель, и мнози идутъ ими; потому что тѣсны врата и узокъ путь, ведущіе въ жизнь, и немногіе находятъ ихъ* (7, 13, 14). *Широкія врата и пространный путь*, это—образъ грѣховной жизни, жизни по своей грѣховной волѣ, безъ ограниченія и стѣсненія ея, безъ отказа себѣ въ чемъ либо, которая обыкновенно влечетъ къ *погибели* въ аду (2 Петр. 3, 7. Евр. 10, 39). И идущихъ по этому пути и этими вратами много, такъ какъ грѣхъ обыкновенно сильно увлекаетъ нерадующихъ о своемъ спасеніи; *тѣсныя же врата и узкій путь*, это—образъ добродѣтельной жизни, *ведущей въ жизнь* блаженную въ рай (Матѣ. 25, 45), т. е. жизнь не по своей волѣ и по своимъ желаніямъ, не въ угоду себѣ, а по повѣдямъ Божіимъ, и мало людей идетъ этимъ путемъ: такъ какъ это—путь постоянной борьбы съ собой, многихъ лишений и скорбей, путь разныхъ искушеній и постоянной покаянія. „Узкими вратами Господь называетъ искушенія, какъ произвольныя, напр. постъ, бдѣніе, вольную нищету и другія, такъ и непроизвольныя, каковы: узы, гоненія, лишеніе имѣнія, славы, дѣтей, болѣзнь, раны и пр.“, пишетъ блаж. Теофилактъ. „Кто гордится предъ другими, кто прельщается земными благами, кто не дѣлится съ ближними своимъ добромъ, у кого тѣло любить нѣгу и покой, кто не можетъ и одного обиднаго слова

перенести, тѣ, значить, идутъ не узкими вратами, а широкими, идутъ не тѣснымъ путемъ, а пространнымъ⁴, учить одинъ изъ святителей (Филар.). „Стѣсная себя во всемъ, поучаетъ еписк. Теофанъ, это и будетъ то же, что напряженіе или упоръ въ дверь, чтобы отворить ее и протѣсниться сквозь нее. Какъ, идѣшь себя стѣснять? Заповѣдями Божиими, противоположными страстнымъ движеніямъ сердца. Когда начинаешь сердиться на кого, вспомни заповѣдь Господа: *не жтвайтеса всяко*, и стѣсни тѣмъ сердце свое. Когда придуть блудныя движенія, приведи на мысль запрещеніе даже и смотрѣть на жену съ вожделѣніемъ и стѣсни тѣмъ свое похотѣніе. Когда захочется осудить кого, вспомни слово Господа, что этимъ ты дѣлаешь Судію Небеснаго неумолимымъ въ отношеніи къ тебѣ, и стѣсни тѣмъ свою заносчивость. Такъ—въ отношеніи ко всякому порочному движенію.“ Въ частности подъ тѣсными вратами разумѣется входъ для евреевъ Христова времени въ Его царство—входъ чрезъ покаяніе и самоотверженіе, а между тѣмъ они были такъ нравственно испорчены, что имѣли такое множество неправильныхъ понятій о Мессіи. *Мнози, глаголю* (говорю) *вамъ, възшутъ възти* (пойдутъ войти), *и не возмогутъ*. Это значить, что многіе изъ евреевъ пожелали бы войти въ Царство Христово и изъ христіанъ войти въ рай для блаженства, но не войдутъ. Почему не войдутъ? Это далѣе указываетъ Господь: съ одной стороны, потому, что уже будетъ поздно (ст. 25), а съ другой, потому, что не будутъ достойны того (ст. 26—27).

25. *Ѣнѣлѣже востанетъ домъ владыка, и затворитъ двери, и начнете внѣ стоати и оударати въ двери, глаголюще: гдн, гдн, ѡтвори намъ. И ѡтвѣривъ речетъ вамъ: не вѣмъ васъ, ѡтвѣдъ естѣ.*

Когда хозяинъ дома встанетъ и затворитъ двери, тогда вы, стоя внѣ, станете стучать въ двери, и говорить: Господи! Господи! отвори намъ. Но Онъ скажетъ вамъ въ отвѣтъ: не знаю васъ, откуда вы.

Встанетъ дому владыка (встанетъ хозяинъ дома) и пр. По объясненію толкователей, подъ хозяиномъ, который сидитъ и ожидаетъ друзей своихъ (на вечерю), потомъ встаетъ и запираетъ двери своего дома и уже не позволяетъ взойти другимъ, разумѣется Богъ. Принятіе или непринятіе въ домъ гостей означаетъ загробную участь всякаго человѣка послѣ смерти и всѣхъ вообще послѣ всемірнаго суда. Всѣ, поздно пришедшіе на вечерю, не войдутъ, а останутся внѣ дома, гдѣ устроена вечеря; такъ не войдутъ въ царство небесное и недостойные, хотя и будутъ сознавать свое бѣдствіе и готовы бы ис-кать войти, но уже будетъ поздно: потому что только земная жизнь назначена для приготовленія къ будущей блаженной, послѣ же смерти нѣтъ покаянія (Пс. 6, 6), и милосердіе Божіе къ грѣшнымъ простирается только до времени всеобщаго суда Христова. Это все и означается словами: *затворитъ двери* (Сл. Матѣ. 25, 11—12); *вы начнете вѣнъ стояти*, т. е. вы всѣ недостойные. *Не вѣмъ* (не знаю) *васъ*, т. е. Я не признаю васъ истинными христіанами, Своими учениками и, какъ оказавшихся по жизни недостойными войти въ царство Мое, небесное, отвергаю васъ и осуждаю на наказаніе адскими мученіями (Матѣ. 7, 23).

26. *Тогда начнете глаголати: гддохомъ предъ тобою и нѣдохомъ, и на распутиихъ нашихъ училимъ еси.*

Тогда станете говорить: мы вѣдали и шли предъ Тобю, и на улицахъ нашихъ учили Ты.

Непринятые на вечерю напоминаютъ домохозяину, что они знали его и раздѣляли съ нимъ трапезу: *ядохомъ предъ тобою и нѣдохомъ*; онъ благоволилъ къ нимъ и ни онъ отъ дѣлѣхъ нашихъ учили Ты. Него не отвѣщались—*на распутиихъ* (на улицахъ) *нашихъ учили еси* т. е. были вѣрующе-

щими, были учениками Христовыми. Въ частности слова: *мы жили и жили предъ Тобою и на улицахъ нашихъ училиъ Ты* и пр. относятся къ евреямъ, которые отвергли приходившаго къ нимъ Мессію, а потому лишены входа въ Церковь Христову. Они узнають ошибку свою при второмъ пришествіи Его, но будетъ уже поздно. (Мих.)

27. И рече́тъ, ꙗ́ко вѣ́ма, не вѣ́ма вѣ́сѣ, | Но Онъ скажетъ: говорю вамъ: не
ѡбѣ́даѣ е́сте: ѡстѣ́ните ѡ менѣ́ вси дѣла- | знаю васъ, откуда вы; отойдите отъ
тели́е неправды. | Меня всѣ дѣлатели неправды.

Глаголю (говорю) *вамъ* и пр. Эти слова показываютъ, что недостойвшіеся царства небснаго были внѣшними послѣдователями христіанской вѣры, христіанами только по наружности, но не были истинными христіанами, которые имѣли бы искреннюю вѣру и любовь и дѣлали бы истинно добрыя дѣла, и такимъ образомъ были дѣлателями неправды, и потому отвергнуты. Св. Василій Великій замѣчаетъ: „дѣлаемое не изъ любви къ Богу, но ради напр. похвалы отъ людей, каково бы оно ни было, находить себѣ не похвалу, не богочестіе, но осужденіе за челоуѣкоугодіе или за самоугодіе и т. п. Поэтому Господь все: подобное и называетъ дѣломъ неправды“ (ст. 27). *Не всякій, говорѣющій Мнѣ Господи, Господи*, т. е. на словахъ признающій Меня своимъ учителемъ, исповѣдующій вѣру въ Меня, какъ Господа и Спасителя, *войдетъ въ царство небснаго*, говоритъ Господь-Судія, *но исполняющій волю Отца Моего небснаго*, т. е. кто при вѣрѣ во Христа ведетъ жизнь истинно христіанскую, добродѣтельную (Матѣ. 7, 22.), разъясняется въ Евангеліи Матѣея. Если и сказано Апостоломъ: *всякъ, кто призоветъ имя Господне, спасется* (Рим. 10, 13), то сказано о такихъ, которые призываютъ его нелицемѣрно,—показываютъ вѣру свою въ добрыхъ дѣлахъ (2 Тим. 2, 19). О неистинной вѣрѣ ап. Іаковъ пишетъ: *что пользы, братія моя, если кто говоритъ, что имѣетъ вѣру, а дѣлъ не имѣетъ? Можетъ ли эта вѣра спасти его?* (2, 14). Подобнымъ образомъ *и бѣсы вѣруютъ* (19). *Вѣра, если не имѣетъ дѣлъ, мертва* (17). Послѣ этого можно ли говорить, какъ говорятъ лютеране и нѣкоторые изъ нашихъ сектантовъ: пашковцы, штундисты и др., что для спасенія должно только вѣровать?.. *Дѣлатели неправды*, по Матѣею, *дѣлающіе беззаконіе*, т. е. ведущіе худую жизнь.

28. Тамъ будетъ плачь и скрежетъ зубовъ, | Тамъ будетъ плачь и скрежетъ зу-
ѣгда оу́зрите Авраа́ма и Ісаака и Іа́кова и | бовъ, когда увидите Авраама, Исаака
всѣхъ проро́ки во цѣ́ствіи Бѣ́гнѣ, вѣ́сѣ же изго- | и Іакова и всѣхъ пророковъ въ Цар-
нимыхъ во́нѣ. | ствѣн Божіемъ, а себя изгоняемыми
вонъ.

Ту (тамъ), т. е. въ загробной жизни, послѣ всеобщаго суда и осужденія невѣровавшихъ въ Спасителя и грѣшниковъ на мученія. *Будетъ плачь и скрежетъ зубовъ, егда узрите* (увидите).. *всѣ же изгонимыхъ вонъ*. Эти выраженія взяты отъ образа пира или вечера, когда они происходили на востокѣ въ холодные вечера. Гостей, провинившихся чѣмъ либо на вечера, обыкновенно выводили изъ комнаты, гдѣ происходила вечеря и гдѣ было тепло и свѣтло, а иныхъ заключали въ холодную паружную комнату, и такимъ образомъ имъ приходилось оставаться въ темнотѣ и холодѣ, что конечно было для нихъ непріятно, и потому представляется, что они тутъ плачутъ и скрежещутъ зубами. Изгнаніе изъ комнаты пира и помѣщеніе въ темной комнатѣ означаетъ лишеніе райскаго блаженства и вверженіе въ адъ; плачь и скрежетъ зубовъ лишившихся веселія этого пира—мученія грѣшниковъ въ аду (чит. Матѣ. 8, 11—12).

29. И прїидѣтъ ѿ востокъ и западъ и сѣвера и юга, и возлягѣтъ въ цѣтвіи бѣи.

И придуть отъ востока и запада, и сѣвера и юга, и возлягутъ въ Царствїи Божїемъ.

Придутъ отъ востокъ и западъ и сѣвера и юга, т. е. со всего свѣта увѣровавшіе во Христа, язычники, вмѣсто отвергшихся Его, евреевъ. *Возлягутъ въ Царствїи Божїи*, гдѣ находятся Авраамъ, Исаакъ и Іаковъ и всѣ пророки (ст. 28). Авраамъ, Исаакъ, Іаковъ и пророки, это — ветхозавѣтные праведники, блаженствующіе въ раю. Авраамъ — первый и главный патріархъ еврейскаго народа. Онъ среди всеобщаго идолопоклонства сохранилъ вѣру въ истиннаго Бога и передалъ ее своему потомству. Исаакъ — сынъ его, а Іаковъ — сынъ Исаака. Пророки, это — особенные святые и ветхозавѣтные люди, которые удостоены были дара знать и предсказывать будущее. За свою вѣру и добродѣтельную жизнь они удостоены блаженства въ царствѣ Божїемъ на небѣ. *Возлягутъ въ Царствїи Божїемъ*. Свое царство на небѣ І. Христось представляетъ подъ образомъ пира, на которомъ за столомъ древніе восточные народы не сидѣли, а возлежали, т. е. на полу на коврахъ полусидѣли и полулежали, облокотившись на разложенныя тутъ подушки. Такъ и доселѣ дѣлаютъ восточные народы: турки, персіяне и т. п.

30. И сѣ, сѣтъ послѣдніи, иже бѣдѣтъ пѣрви, и сѣтъ пѣрви, иже бѣдѣтъ послѣдніи.

И вотъ, есть послѣдніе, которые будутъ первыми, и есть первые, которые будутъ послѣдними.

Это значитъ, что бывшіе избраннымъ народомъ Божїимъ, т. е. евреи, не увѣровавъ во Христа, сдѣлаются *послѣдними*; а язычники, бывшіе прежде послѣдними, увѣровавъ, сдѣлаются *первыми*. Слова эти могутъ относиться и къ намъ, христіанамъ; и изъ насъ стоящіе высоко здѣсь на землѣ могутъ быть послѣдними, т. е. погибнуть тамъ въ загробной жизни и наоборотъ.

Зач. 73. Отвѣтъ Господа сказавшимъ Ему о злоумышленіи Ирода противъ Него.

Читается въ пятокъ 25-й недѣли по Пятидесятницѣ.

31. Изъ той дѣнь пристѣпнїша нѣцыи ѿ фарїсѣй, глаголюще ѣмъ: изыди и иди ѿсюдъ, ѡкъ иродъ хощетъ тѣ оубїти.

Въ тотъ день пришли нѣкоторые изъ фарисеевъ и говорили Ему: выйди и удались отсюда, ибо Иродъ хочетъ убить Тебя.

Нѣцыи отъ фарисей (нѣкоторые фарисеи) и пр. О фарисеяхъ чит. въ объясн. 7 ст. 3 гл. I. Христось много причинялъ безпокойствъ и заботъ правителю Галилеи Ироду, такъ какъ народъ постоянно окружалъ Его, и Иродъ могъ опасаться, какъ бы изъ-за Него не произошло какого-либо народнаго волненія. И вотъ, боясь народа, Иродъ не рѣшается наложить рукъ на Іисуса, какъ онъ сдѣлалъ съ Іоанномъ, но намѣренно распускаетъ слухъ, что хочетъ схватить Его, чтобы этимъ устрашить Господа и заставить удалиться изъ Галилеи. Фарисеи также желали удаленія Іисуса, и Иродъ воспользовался ими, — направилъ ихъ къ Нему съ совѣтомъ, подъ видомъ дружбы, удалиться изъ Галилеи, и рѣчь фарисеевъ могла казаться не невѣроятною, особенно послѣ жестокаго Иродова поступка съ Іоанномъ Крестителемъ. Что Иродъ, дѣйстви-

тельно, былъ виновникомъ этой молвы, а не сами фарисеи распустили ее, видно изъ того, что Господь называетъ его хитрою лисицею; а что фарисеи не изъ дружбы къ Господу принесли Ему это извѣстiе, доказываетъ строгая обличительная рѣчь Его къ нимъ. (Сборн. Варс.)

32. И рече имъ: шедше рците лисѣ толѣ: се, изгоню вѣсы и исцѣленіа тво- рю днесь и оутрѣ, и въ третій скончюся:

И сказалъ имъ: пойдите, скажите этой лисицѣ: се, изгоняю вѣсовъ и совершаю исцѣленія сегодня и завтра, и въ третій день кончу;

Се изгоняю вѣсовъ и пр. Такъ безбоязненно Господь отвѣчаетъ Ироду и фарисеямъ на ихъ лукавое застраиваніе! Лисица—животное хитрое и лукавое и вмѣстѣ кровожадное, она и представляетъ собою человѣка этихъ качествъ. Иродъ, подсылая фарисеевъ къ Господу съ совѣтомъ удалиться изъ Галилеи, дѣйствительно показываетъ хитрость и лукавство, а кровожадность его видна въ умерщвленіи Крестителя. Словами: *се изгоняю вѣсы* и пр. Господь какъ бы такъ говорить: „Я творю чудеса въ области его (Ирода) и совершаю тутъ Мое дѣло спасенія людей, и буду совершать до извѣстнаго времени, не боясь его.“ *Днесь и утрѣ* (сегодня и завтра) и пр. Кажется, это было народное присловіе, пишетъ еписк. Михаилъ, которое означало, что то или другое положеніе или дѣйствіе будетъ продолжаться до извѣстнаго времени, впрочемъ недолго. Но такъ какъ Господь въ это время уже направлялся къ Іерусалиму (см. ст. 22), и это были послѣдніе дни пребыванія Его въ предѣлахъ Галилейскихъ; то можно предположить, что Онъ употребилъ народное присловіе для того, чтобы выразить Ироду свое дѣйствительное намѣреніе въ скоромъ времени оставить Галилею.

33. Свѣче подобаетъ мнѣ днесь и оутрѣ и въ блжнній ити: ꙗкоже невозможно естъ прѣрѣкъ погибнѣти кромѣ іерѣліма.

а впрочемъ Мнѣ должно ходить сегодня, завтра и въ послѣдующій день, потому что не бываетъ, чтобы пророкъ погибъ внѣ Іерусалима.

Здѣсь говорить Господь, что Ему нужно еще нѣкоторое время пребыть въ Галилеѣ, чтобы проповѣдывать и при этомъ творить чудеса, а потомъ уже Онъ удалится, и удалится не потому, чтобы боялся Ирода и не видѣлъ его хитрости и лукавства, но потому, что скоро предстоитъ Ему смерть,—и смерть не въ другомъ какомъ мѣстѣ, и не отъ Ирода, а въ Іерусалимѣ: *Ино невозможно естъ пророку* и пр. Здѣсь слово *естъ* употреблено вмѣсто слова *многие*. Но при этомъ трактуютъ и такъ: „Эти слова могутъ показаться странными, потому что не всѣ пророки дѣйствительно были умерщвлены въ Іерусалимѣ. Даже Іоаннъ Креститель, котораго Господь называетъ величайшимъ изъ пророковъ, нашелъ смерть въ другомъ мѣстѣ. Этими словами Господь хотѣлъ изобразить страсть господствующей партіи и развращенной столицы къ преслѣдованію свидѣтелей истины. Здѣсь всѣ преслѣдованія противъ пророковъ имѣли свое источное начало, хотя приводились къ концу и въ другихъ мѣстахъ. Самъ Іоаннъ Креститель потерпѣлъ смерть не столько отъ ненависти къ Нему Иродіады, сколько отъ господствующей партіи, которая только дѣйствовала чрезъ Иродіаду на царя.“ (Варс.)

34. Іерѣліме, іерѣліме, избивый прѣроки и каменіемъ побиваа посланныхъ къ тебѣ, коль краты восхотѣхъ обратити чѣда твоѣ, ꙗкоже кокоши гнѣздо свое подъ криль, и не восхотѣсте;

Іерусалимъ! Іерусалимъ! избивающій пророковъ и камнями побивающій посланныхъ къ тебѣ! сколько разъ хотѣлъ Я собрать чадъ твоихъ, какъ птица птенцовъ своихъ подъ крылья, и вы не захотѣли!

Въ этихъ словахъ Господа слышится голосъ Его милосердія, состраданія и любви къ Иудейскому народу послѣ того, какъ Онъ высказалъ, что въ ихъ главномъ городѣ Іерусалимѣ погибали святые пророки, и при этомъ предвидѣлъ близкую Свою кончину тамъ же. У еванг. Маттея (23, 37—39) слова эти высказаны при другомъ случаѣ; можно думать, что они не одинъ разъ были произнесены Господомъ. *Коль краты* (сколько разъ) *восхотѣхъ собратити чада твоя, якоже* (какъ) *кокошъ* (птица, курица) *итѣздо свое*, по русски: *птенецъ своихъ подѣ крылья*, т. е. сколько разъ посѣщалъ І. Христосъ Іерусалимъ и проповѣдывалъ и чудодѣйствовалъ тамъ. *Собратъ чадѣ твоихъ подѣ крылья*, т. е. чтобы жители Іерусалима признали Его, Христа, Мессією, и такимъ образомъ вступили въ Его царство.

35. Сѣ, ѡставляется вамъ домъ вашъ
пустъ. Глю же вамъ, ꙗкш не имате менѣ
видѣти, дождеже прїидеть, ꙗгда речете:
благвенъ грядый во имя гдѣе.

Се, оставляется вамъ домъ вашъ
пустъ. Сказываю же вамъ, что вы не
увидите Меня, пока не придетъ время,
когда скажете: благословенъ Грядый
во имя Господне!

Это значить, что отнимется отъ іудейскаго храма Божіе попеченіе и охраненіе, и онъ запустѣетъ; а съ нимъ запустѣетъ и святой городъ Іерусалимъ и самая Святая Земля. Такъ и было чрезъ 36 лѣтъ послѣ смерти Христовой, — храмъ и городъ были разрушены римлянами и земля опустошена и затѣмъ самые іудеи разсѣяны по всему свѣту. *Не увидите Меня* (не имате Мене видѣти), — не увидите въ этомъ храмѣ и не увидите милосердымъ избавителемъ вашимъ, а увидите, послѣ распятія, грознымъ судією. *Дождеже прїидеть* (время), *егда речете: благословенъ* и пр. „Здѣсь, толкуетъ Златоустъ, Господь говоритъ іудеямъ о будущемъ днѣ Своего второго пришествія, давая разумѣть, что они тогда невольно поклонятся Ему.“ Можно понимать эти слова и такимъ образомъ, что и при разрушеніи Іерусалима немалое число іудеевъ, видя въ томъ гнѣвъ Божій за отверженіе Мессіи, невольно обращалось къ Нему съ вѣрою и благословляло Его въ душахъ своихъ. (Мих.) *Се оставляетъ домъ вашъ пустъ*, сказавъ Господь объ Іерусалимѣ. „Значить, есть мѣра долготерпѣнію Божію, получаетъ еписк. Теофанъ. Милосердіе Божіе вѣчно бы готово терпѣть, ожидая добра; но что дѣлать, когда мы доходимъ до такого разстройства, что не къ чему и рукъ приложить. Потому и бросають насъ. Такъ будетъ въ вѣчности. Все говорятъ, что милосердіе Божіе не попуститъ вѣчнаго отверженія. Да оно и не хочетъ того, но что дѣлать съ тѣми, которые преисполнены зла и исправиться не хотятъ? Они сами себя ставятъ за предѣлами милости Божіей, и оставляются тамъ потому, что не хотятъ исправиться.“

ГЛАВА XIV.

Зач. 74. Исцѣленіе І. Христомъ страдавшаго водяною болѣзнію и рѣчь Его по этому случаю.

Читается въ субботу 1 й недѣли Великаго поста.

1. И вѣсть ѣгда внѣти ѣмѹ въ дѡмѣ нѣкоегѡ князѣ фарисейска въ сѣвѣтѣ хлѣба їасти, и тѣнъ вѣхѹ назирающе ѣгѡ:

2. и сѣ, человекъ нѣкій, имѣй водный трудъ, бѣ предъ нимъ.

Случилось Ему въ субботу придти въ домъ одного изъ начальниковъ фарисейскихъ вкусить хлѣба, и они наблюдали за Нимъ;

и вотъ, предсталъ предъ Него человекъ, страдающій водяною болѣзнію.

Нюкоего князя фарисейска (одного изъ начальниковъ фарисейскихъ). О фарисеяхъ чит. въ объясн. 7 ст. 3 гл. У фарисеевъ, какъ секты, не было собственно должностныхъ лицъ, которыя завѣдывали бы дѣлами секты; но это значить, что этотъ человекъ или былъ однимъ изъ начальниковъ іудейскихъ, который состоялъ въ фарисейской сектѣ, или по строгости фарисейскихъ правилъ жизни, положенію, учености и т. п. имѣлъ большое значеніе и пользовался почетомъ и уваженіемъ у фарисеевъ, какъ напр. Гамалииль, учитель ап. Павла. (Мих.) *Бяху назирающе Ею* (наблюдали за Нимъ). Іудеи, какъ извѣстно (чит. въ объясн. 14 ст. 13 гл.), покой субботы простирали до того, что считали грѣхомъ даже лѣчить больныхъ въ этотъ день; Иисусъ же Христосъ не разъ исцѣлялъ больныхъ и въ субботу, чѣмъ были недовольны фарисеи и за что преслѣдовали Его. (чит. тоже въ объясн. 14 ст.) А между тѣмъ въ домѣ фарисея оказался больной. *Имѣй водный трудъ* (страдающій водяною болѣзнію),—болѣзнію, считавшеюся неизлѣчимою. И вотъ теперь наблюдали за Иисусомъ, не исцѣлитъ ли Онъ сего больного. Какъ *предсталъ предъ Господомъ* этотъ больной, когда по всей вѣроятности онъ и ходить не могъ, въ Евангеліи не говорится. Быть можетъ, его принесли, или онъ не былъ ли изъ членовъ семейства фарисея, въ домъ котораго вошелъ І. Христосъ. (Мих.)

3. И ѡвѣщавъ їисъ речѣ къ законникамъ и фарисеямъ глѡ: аще достѡитъ въ сѣвѣтѣ цѣлѣти;

4. Онѣ же оумолчаша. И прѣемъ їсцѣлѣ ѣгѡ, и ѡпѣстѣ.

По сему случаю Иисусъ спросилъ законниковъ и фарисеевъ: позволительно ли врачевать въ субботу?

Они молчали. И прикоснувшись исцѣлилъ его и отпустилъ.

Аще достѡитъ (позволительно ли) *въ субботу цѣлѣти* (врачевать)? Подобный сему вопросъ І. Христосъ предлагалъ фарисеямъ предъ исцѣленіемъ сухорукаго (6, 9), когда тоже наблюдали надъ Нимъ, *чтобы*, какъ прибавляетъ евангелистъ, *обвинить Ею*. Потому Господь и здѣсь предложилъ этотъ вопросъ, что видѣлъ, что наблюдаютъ за Нимъ, и конечно съ цѣлю, чтобы обвинить. Теперь же, когда фарисеи не могли отвѣчать (*они же оумолчаша*) на вопросъ Христовъ, они уже не имѣли права обвинять. Не могли отвѣчать, конечно, потому, что въ самомъ дѣлѣ не законъ, а только вымышленное преданіе старцевъ запрещало лѣченіе больныхъ въ субботу (чит. въ объясн. 14. ст. 13 гл.).

5. И ѿвѣщавъ къ нимъ рече: кто́-раго ѿ васъ о́селемъ или волю въ студенецъ впаде́тъ, и не а́вие ли и́сторгнетъ его́ въ де́нь суббо́тныи;

6. И не возмо́жна ѿвѣщати е́мъ къ сѣмъ.

При семъ сказалъ имъ: если у ко-го изъ васъ осель или волю упадетъ въ колодезь, не тотчасъ ли вытащить его и въ субботу?

И не могли отвѣчать Ему на это.

Господь, исцѣливъ больного въ субботу, далъ фарисеямъ подобающее назиданіе, нѣсколько подобное тому, которое Онъ сдѣлалъ еще недавно, при исцѣленіи скорченной женщины (ст. 15 и 16 гл. 13). *Въ студенецъ* (колодезь), — такъ называемую цистерну; у еванг. Матѳея, просто, *въ яму* (12, 11). У евреевъ, въ ихъ каменистой и скудной потоками и дождями мѣстности, колодецы обыкновенно устраивались такимъ образомъ: выдалбливалась болѣе или менѣе глубокая яма, и во время осеннихъ и зимнихъ дождей въ нее собиралась вода, которую и брали отсюда, какъ у насъ берутъ изъ ключеваго колодца, для употребленія. Цистерны не всегда бывали огорожены и, по истощеніи воды, до новыхъ дождей подолгу стояли пустыми. Поэтому животныя легко могли падать въ эти цистерны. Господь говоритъ излишнимъ ревнителямъ субботняго покоя, что если не запрещается закономъ въ субботу подать помощь въ бѣдѣ животному и освободить его отъ опасности, то неужели же противно ему подобное дѣйствіе въ отношеніи къ человѣку? Также не задолго предъ симъ, при исцѣленіи скорченной женщины. Господь говорилъ имъ подобное: *не отвязываетъ ли каждый изъ васъ своего вола или осла отъ яслей въ субботу, и не ведетъ ли поить?* — и это не считается грѣхомъ противъ субботы (13 15). Господь говорилъ такъ ясно и убѣдительно. Потому и *не могли отвѣчать* (невозможноша отвѣщати), т. е. возражать.

7. Глаголю же къ званнымъ притчу, ѿбдержа́ (внима́я), какъ предсѣданіа избирѣахъ, глаголю къ нимъ:

Замѣчая же, какъ званые выбирали первыя мѣста, сказалъ имъ притчу:

Глаголюше (сказалъ) *притчу* — притчу не въ собственномъ смыслѣ, а наставленіе, назиданіе (о притчахъ чит. въ объясн. 36 ст. 5 гл.), по поводу того, что отличавшіеся гордостью и честолюбіемъ, фарисеи, сядя за столъ, выбирали первыя мѣста (*предсѣданія избираху*. Чит. ст. 6. 23 гл. Еванг. Матѳея), т. е. мѣста ближайшія къ хозяину, который обыкновенно занималъ первое, — среднее мѣсто стола. (Мих).

8. Егда звани въдешнѣи кѣмъ на бракъ, не сяди на преднѣмъ мѣстѣ: еда кто честнѣе тебѣ въдетъ званныхъ:

когда ты будешь позванъ кѣмъ на бракъ, не садись на первое мѣсто, чтобы не случился кто изъ званныхъ имъ почетнѣе тебя,

9. и пришедъ иже тебѣ звавый и онаго, речетъ ти: даждь сѣмъ мѣсто: и тогда начнешн со студомъ послѣднее мѣсто держати.

и звавшій тебя и его подошедъ не сказалъ бы тебѣ: уступи ему мѣсто; и тогда со стыдомъ долженъ будешь занять послѣднее мѣсто.

На бракъ, т. е. на пиршество по случаю брака; но здѣсь разумѣется и всякое болѣе или менѣе торжественное пиршество съ званными гостями. *Не сяди на преднѣмъ мѣстѣ* (не садись на первое мѣсто), т. е. вообще на высшее мѣсто. *Начнешн со студомъ послѣднее мѣсто держати* (со стыдомъ долженъ будешь занять послѣднее мѣсто). Стыдъ понятенъ въ томъ случаѣ, когда кто по гордости своей самовольно займетъ высокое мѣсто и затѣмъ принужденъ будетъ въ виду всѣхъ сойти съ него, какъ незаслуженнаго имъ, и уступить его достойному. *Послѣднее мѣсто*, т. е. вообще низшее того, которое занялъ было.

О смиреніи и гордости.

10. Но ѣгда звѣнѣ вѣдешъ, шѣлз сѣди на послѣднему мѣстѣ: да ѣгда прїидетъ звѣвѣи тѣ, речѣтъ тѣ: дрѣже, посѣди выше: тогда вѣдетъ тѣ слава прѣдъ звѣвѣи сѣ тобою:

Но когда званъ будешь, пришедъ садись на послѣднее мѣсто, чтобы звавшій тебя подошедъ сказалъ: другъ! пересядь выше; тогда будетъ тебѣ честь прѣдъ сидящими съ тобою;

Будетъ ти (тебѣ) слава (честь) прѣдъ звѣвѣи (сидящими) съ тобою; такъ какъ это будетъ значить, что ты заслуживаешь высшее мѣсто, и тебя ставятъ выше, почетнѣе другихъ. Въ этихъ словахъ, конечно, Господь не даетъ правила, которымъ гордый человекъ могъ бы пользоваться для удовлетворенія своей страсти: ибо что говорится далѣе? *всякій возвышающій* и пр.

11. ꙗкѡ всѣмъ возносаѣмъ смириѣмъ, ꙗ смириѣмъ вознесѣмъ.

ибо всякій, возвышающій самъ себя, униженъ будетъ, а унижающій себя возвысится.

Эти слова повторены Господомъ при пропознесеніи притчи о смиренномъ мытарѣ и гордомъ фарисеѣ (гл. 18, ст. 9—14). Въ нихъ заключается весь смыслъ назиданія, т. е. порицаніе гордости и похвала смиренію, — что Господь весьма часто дѣлалъ, такъ какъ гордость есть ужаснѣйшій порокъ, смиреніе же — высочайшая добродѣтель. „И въ житейскихъ отношеніяхъ, замѣчаетъ при семъ еписк. Михаилъ, въ подобныхъ случаяхъ гордость посрамляется, а смиреніе возвышается; тѣмъ болѣе это будетъ въ нравственномъ, духовномъ царствѣ Мессіи, гдѣ основной законъ — любовь къ ближнимъ и необходимая принадлежность таковой любви — смиреніе.“

Самая лучшая жертва Богу духъ сокрушенъ, сказано царепророкомъ Давидомъ (Псал. 50, 19). „Смиреніе составляетъ хранилище всѣхъ добродѣтелей.“ „Не спасетъ насъ и подвижничество, если не будетъ при семъ истиннаго смиренія,“ учатъ святые Исаакъ Сиринъ и Іоаннъ Лѣствицникъ. Нѣтъ порока, который былъ бы такъ противенъ Богу, какъ гордость, сказано премудрымъ Спрахомъ (10, 7). „Отъ гордости рождается множество грѣховъ: самолюбіе, самоослѣпленіе, своеправіе и упрямство, презрѣніе къ другимъ, страсть осуждать другихъ, духъ клеветы, зависть и зложелательство, лицемеріе, неблагодарность къ Богу, неподчиненность начальству; наконецъ гордость, есть мать всѣхъ ересей“, пишетъ еписк. Платонъ (Нравств. Богосл.)

Зач. 75-е. Читается въ понедельникъ 26-й недѣли по Пятидесятницѣ.

12. Глаголаше же ꙗ ко звѣвѣи ѣго: ѣгда сотвориши ѡбѣдъ или вечерю, не зови дрѣгѡвѣ твоихъ, ни братѣи твоѣ, ни сродники твоихъ, ни сосѣдъ богатыхъ: ѣгда когда ꙗ тѣи тѣ такожде воззовѣтъ, ꙗ вѣдетъ тѣи воздашїе.

Сказалъ же и позвавшему Его: когда дѣлаешь обѣдъ или ужинъ, не зови друзей твоихъ, ни братьевъ твоихъ, ни родственниковъ твоихъ, ни сосѣдей богатыхъ, чтобы и они тебя когда не позвали, и не получилъ ты воздаянїя.

13. Но ѣгда твориши нищъ, зови нищыа, маломощныа, хромыа, слѣпыа:

Но когда дѣлаешь пиръ, зови нищихъ, увѣчныхъ, хромыхъ, слѣпыхъ, и блаженъ будешь, что они не могутъ воздать тебѣ, ибо воздастся тебѣ въ воскресеніе праведныхъ.

14. ꙗ блженъ вѣдени, ꙗкѡ не ѣмѡтъ тѣ что воздати: воздасть же тѣ сѣи въ воскресенїе правды.

„На ужинѣ были два разряда возлежащихъ—званшіе и званые, пишетъ блаженный Теофилактъ. Господь прежде обратился съ увѣщаніемъ къ званымъ, научилъ ихъ спасительному смиренномудрію, а потомъ воздаетъ почеть позвавшему Его и оплачиваетъ за угощеніе увѣщаніемъ, дабы онъ не дѣлалъ угощенія изъ-за какого либо людского благоволенія и не ожидалъ тотчасъ воздаянія.“ Такимъ образомъ Господь послѣ назиданія гостямъ, позваннымъ на обѣдъ или вечерю, даетъ назиданіе и самимъ хозяевамъ: *глаголаше* (сказалъ) *къ звавшему Его*. Нужно думать, что у этого, пригласившаго І. Христа, начальника фарисеевъ были на обѣдѣ только люди знатные, какъ и онъ самъ, также родственники и друзья; и больной, котораго І. Христосъ исцѣлилъ предъ обѣдомъ, не былъ оставленъ обѣдать. Господь и воспользовался этимъ случаемъ, чтобы сдѣлать назиданіе. *Не зови друзей (друзей) твоихъ... зови нищія* и пр. Этими словами Господь, конечно, не запрещаетъ звать къ себѣ друзей и родственниковъ—*не зови* не есть полное отрицаніе, а только ограниченіе (чит. въ объясн. Матѣ. 6. 19. 25. 31),—но предохраняетъ отъ своекорыстія, которое и въ гостепримствѣ рассчитываетъ найти себѣ выгоду; только учить, что нужно больше благодѣтельствовать тѣмъ, которые не могутъ намъ оплачивать, — такія благодѣянія будутъ вознаграждены *въ воскресеніе праведныхъ*; учить также не гнушаться бѣдными и незнатными, какъ то дѣлали фарисеи. Сущность наставленія Христова въ этихъ словахъ та же, что и въ слѣдующихъ изъ нагорной Его бесѣды: *если любите любящихъ васъ и если дѣлаете добро тѣмъ, которые вамъ дѣлаютъ добро* и пр.,—*какая вамъ за то благодарность?* (Матѣ. 6, 32—35). *Въ воскресеніе праведныхъ*, т. е. при всеобщемъ воскресеніи и судѣ Христовѣ (Іоан. 5, 28. 29. Матѣ. 25, 34—36.)

15. Слышави же нѣкій ѿ возлежащихъ съ нимъ сѣдѣ, рече ѣмъ: блаженъ, иже съѣсть обѣдъ въ цѣтвіи нѣбн.

Услышавъ это, нѣкто изъ возлежащихъ съ Нимъ сказалъ Ему: блаженъ, кто вкуситъ хлѣба въ Царствіи Божіемъ!

Блаженъ, иже съѣсть обѣдъ въ царствіи Божіи,—т. е. въ земномъ царствѣ Мессіи, такъ какъ царство сіе нерѣдко Самимъ Господомъ изображалось подъ видомъ вечера или брачнаго пиршества, и іудеи представляли его земнымъ царствомъ. Но І. Христосъ, какъ бы въ отвѣтъ на эти слова, предлагаетъ притчу *о званыхъ на вечерю*, въ которой высказываетъ, что не всѣ будутъ участвовать въ блаженствѣ Его царства, тѣмъ болѣе фарисеи, которые такъ рассчитывали на него, и въ числѣ коихъ, быть можетъ, былъ и самъ воскликнувшій сказанныя слова, а только одни достойные. Это Господь и разъясняетъ весьма наглядно въ притчѣ о званыхъ на вечерю.

Зач. 76-е. Притча о званыхъ на вечерю или ужинѣ.

Читается въ 28-ю недѣлю по Пятидесятницѣ и въ недѣлю Пророцъ.

Въ притчѣ о званыхъ на вечерю или ужинѣ Господь указываетъ евреямъ, что Онъ сначала призывалъ ихъ въ Свое царство, т. е. въ Свою церковь на землѣ и къ райскому блаженству на небѣ (4, 43); но тѣ, вслѣдствіе своего неправильнаго представленія о Его царствѣ, отказались вступить въ царство Христово; и тогда Господь призвалъ въ него язычниковъ.

16. Онъ же рече ѣмъ: человекъ нѣкій сотвори вечерю велію и зва многи:

Онъ же сказалъ ему: одинъ человекъ сдѣлалъ большой ужинъ и звалъ многихъ;

Здѣсь подь *человѣкомъ нѣкимъ* (однимъ) разумѣется Богъ Отець, Творецъ всего и Господь славы; подь *вечерию* или *ужиномъ*—царство Мессіи или Церковь Христова, какъ на землѣ со времени ея основанія,—съ пришествіемъ Христа Спасителя, Сына Божія для спасенія погибшаго рода человѣческаго, такъ и на небѣ, со времени второго пришествія Христова для всемірнаго суда (Матѣ. 4, 17; 22, 1—14). Царство Христово уподобляется вечери-пиршеству, потому что на землѣ оно приготовляетъ къ блаженству, на небѣ даруетъ блаженство. *Зва мнои* (звалъ многихъ)—сначала собственно евреевъ, которые были избранными отъ Бога народомъ для сохраненія истинной Его вѣры. Звалъ ихъ чрезъ данный имъ законъ, чрезъ посылаемыхъ къ нимъ пророковъ, чрезъ Свои Божественныя откровенія имъ и чрезъ различныя многообразныя Свои дѣйствія въ исторіи сего народа. Здѣсь разумѣется ветхозавѣтное время,—до пришествія Господа на землю.

<p>17. ѿ послѣ раба своего въ годъ вечерни рещи званымъ: грядѣте, ꙗкоуже готѣва сѣтъ всѣ.</p>	<p>и когда наступило время ужина, послалъ раба своего сказать званымъ: идите, ибо уже все готово.</p>
-----------------------------------------------------------------------------------------------	-------------------------------------------------------------------------------------------------------

Въ годъ вечери (когда наступило время ужина), т. е. время царства Христова съ Его пришествіемъ на землю (Матѣ. 4, 17). *Посла раба своего*. Здѣсь подь рабомъ разумѣется Господь І. Христосъ, Который, какъ Мессія, въ ветхозавѣтныхъ пророчествахъ изображался иногда подь образомъ *раба Іеговы* (Ис. 52, 13; 53, 2) и Который, будучи Богомъ, въ Своимъ воплощеніи принялъ зракъ раба (Филип. 2, 4), чтобы послужить искупленію рода человѣческаго. Господь призываетъ въ Свое Царство изъ евреевъ прежде всего ихъ представителей и духовныхъ руководителей, говоря имъ: *приблизилось царство небесное*, т. е. ожидаемое вами Царство Мое, царство Мессіи (Матѣ. 4, 17), подобно какъ говорится въ притчѣ: *идите, ибо уже все готово*—готово чрезъ І. Христа-Искупителя отпущеніе грѣховъ, общеніе Духа Св., благодать усыновленія, блаженство въ царствѣ небесномъ (Кирилль Александр.) *Идите*, т. е. вѣруйте въ Сына Божія, пришедшаго спасти человѣковъ кровію Своею, возлюбите Его всѣмъ сердцемъ вашимъ, послѣдуйте Его ученію и примѣру, соблюдайте Его заповѣди и не уклоняйтесь отъ указаннаго и устроеннаго Имъ пути къ царствію Божію.

<p>18. ѿ начаша вкѣпѣ ѿрицѣтисѣ вси. Первыи рече ѣмъ: село кѣпихъ, ѿ ѿмамъ нѣждѣ ѿйти ѿ видѣти ѣ: молютисѣ, ѿмѣи мѣ ѿречѣна.</p>	<p>И начали всѣ, какъ-бы сговорившись, извиняться. Первый сказалъ ему: я купилъ землю, и мнѣ нужно пойти и посмотреть ея; прошу тебя, извини меня.</p>
----------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------	--------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------

<p>19. ѿ дрѣгѣи рече: сѣпрѣгъ волѣвъ кѣпихъ пять ѿ грядѣ искѣсити ѿхъ: молютъ, ѿмѣи мѣ ѿречѣна.</p>	<p>Другой сказалъ: я купилъ пять паръ воловъ и иду испытать ихъ; прошу тебя, извини меня.</p>
-----------------------------------------------------------------------------------------------------	-----------------------------------------------------------------------------------------------

<p>20. ѿ дрѣгѣи рече: женѣ поѣхъ, ѿ сего ради не могу прѣйти.</p>	<p>Третій сказалъ: я женился, и потому не могу придти.</p>
-------------------------------------------------------------------	------------------------------------------------------------

Начали извиняться (начаша отрицатися), т. е. отказываться отъ вечери—отъ участія въ царствѣ Мессіи, именно не хотѣли вѣровать во Христа, принимать Его ученіе и сдѣлаться христіанами, и—отказывались подь разными предлогами, и именно такими, которые всѣ прямо указывали на чрезмѣрную привязанность къ земному, чувственному: *село купихъ* (я купилъ землю); *сѣпрѣгъ воловъ купихъ пять* (купилъ пять паръ воловъ); *жену поѣхъ* (я женился). Хотя

си званые представляютъ, повидимому, различныя причины отреченія своего отъ вечери, однако главное чувство, побуждающее ихъ къ такому недостойному поступку, одно,—именно пристрастїе къ земнымъ благамъ міра. „Поле и волю суть знакъ пристрастїа къ богатству, а жена указываетъ на пристрастїе къ удовольствїямъ (Евсевій).“ Подъ отказавшимися отъ вечери можно разумѣть и христіанъ, чрезмѣрно преданныхъ земному, любящихъ земные предметы и удовольствїа больше Бога: они тоже далеки отъ Бога и Его царства (Евсев.). А какъ таковыхъ много среди насъ! сколь многіе изъ насъ изъ пристрастїа къ богатству дѣлаютъ всякія беззаконїа! сколь многіе изъ пристрастїа къ чувственности и удовольствїямъ не знаютъ постовъ, не блюдутъ праздничныхъ Богослуженїй! Въ частности же этотъ отказъ указываетъ на то, что представители и руководители евреевъ, неправильно понимая описанїа царства Мессїи пророками, ждали Мессїю, не какъ Искупителя душъ, а какъ царя земного, который завоюетъ весь свѣтъ и сдѣлаетъ евреевъ правителями и обогатитъ. Такъ учили они и народъ.

21. И пришѣдъ рабъ той повѣда господи́нꙋ своему сѣа. Тогда разгнѣвався до́мꙋ влады́ка, рече рабъ своему: и́зиди скорꙋ на распꙋтїа и стогны града, и нищымъ и бѣднымъ и слѣпымъ и хромымъ введи слѣмъ.

И возвратившись рабъ тотъ донесъ о семъ господину своему. Тогда разгнѣвавшись хозяинъ дома, сказалъ рабу своему: пойдѣ скорѣе по улицамъ и переулкамъ города, и приведи сюда нищихъ, увѣчныхъ, хромыхъ и слѣпыхъ.

Изиди на распутїа и стогны града (пойди по улицамъ и переулкамъ города) и пр. Это значитъ, что когда руководители еврейскаго народа отказались отъ участїа въ царствѣ Мессїи, т. е. не слушали Его ученїа, Христось Спаситель обращается къ простому народу. Народъ представленъ въ притчѣ подъ образомъ *нищихъ, увѣчныхъ, хромыхъ и слѣпыхъ и блуждающихъ по улицамъ и переулкамъ города*; это указываетъ съ одной стороны, на низшее положенїе и бѣдное состоянїе народа сравнительно съ представителями его, а съ другою, на такое же его нравственное состоянїе: слѣпота означаетъ его неученость, невѣжество въ ученїи вѣры и закона, хромота и увѣчье указываетъ на служенїе его и Богу и вмѣстѣ міру и грѣху, бѣдность—на скудость добрыми дѣлами. Бывшіе на распутїяхъ и стогнахъ означаютъ тѣхъ, кои ходили по пространному пути разврата. жили безъ ученїа и постановленїй. И проповѣдь среди простого еврейскаго народа, не то, что среди начальствующихъ, ученыхъ и богатыхъ: сопровождалась успѣхами. Такъ напр. отъ проповѣди ап. Петра послѣ сошествїа Св. Духа сразу увѣровали около трехъ тысячъ, а затѣмъ при исцѣленїи хромого 5000 человекъ.

22. И рече рабъ: господи́н, вѣсть ꙗ́коже повелѣхъ ѣси, и ѣще мѣсто ѣсть.

И сказалъ рабъ: господинъ! исполнено, какъ приказалъ ты, и еще есть мѣсто.

23. И рече господи́нꙋ къ рабꙋ: и́зиди на пꙋти и халꙋги, и оубѣди вни́ти, да напо́лнитсѣ до́мꙋ мой.

Господинъ сказалъ рабу: пойдѣ по дорогамъ и изгородямъ и убѣди прїидти, чтобы наполнился домъ мой.

Изиди на пути и халуги (пойди по дорогамъ и изгородямъ) и пр. Это указываетъ на призыванїе въ царство Христово людей, не принадлежавшихъ къ избранному еврейскому народу, т. е. на язычниковъ. „Хотя Богъ Отецъ и прежде зналъ,—пишетъ св. Златоустъ,—что іудей, призванный къ Евангелїю,

будутъ вымышлять извиненія, но чтобы не оставить имъ никакого предлога къ безстыдному извиненію, послалъ къ нимъ Единороднаго Сына Своего, Который изъ нихъ избралъ Матерь Себѣ, и отъ нихъ родился по плоти. Когда же они не были достойны, то вмѣсто нихъ призываются язычники⁴. Господь призывалъ язычниковъ чрезъ Своихъ Апостоловъ, когда предъ вознесеніемъ Своимъ сказалъ имъ: *идите научите всѣ народы, крестя ихъ* и пр. (Матѣ. 28, 19). *Идите по всему міру и проповѣдуйте Евангеліе всей твари* (Марк. 16, 15). Одинъ изъ духовныхъ писателей подъ позванными съ путей и изгородей разумѣетъ души, бывшія во адѣ, которымъ Самъ Спаситель по отложеніи тѣла, т. е. послѣ Своей смерти, до воскресенія, проповѣдывалъ. (Воскр. Чт. годъ XXIV).

24. Глаголю бо вамъ, ꙗко ни еди́нъ
мужей тѣхъ званнѣхъ вкуситъ моего вече-
ра: мнози бо сѣтъ звани, малѣ же избран-
нѣхъ.

Ибо сказываю вамъ, что никто изъ
тѣхъ званнѣхъ не вкуситъ моего ужи-
на: ибо много званнѣхъ, но мало из-
бранныхъ.

То есть, никто изъ неувѣровавшихъ во Христа, представителей и руководителей еврейскаго народа, не будетъ участвовать въ царствѣ Мессіи, всѣ они будутъ отвергнуты. *Мнози бо сѣтъ звани, малѣ же избраннѣхъ*. Это значить, что многихъ изъ своихъ современниковъ и единоплеменниковъ звали въ Церковь Христову и Самъ І. Христосъ и Его Апостолы, но немногіе изъ нихъ вошли въ нее. Затѣмъ, многіе и изъ всѣхъ прочихъ народовъ призывались и призываются ко Христу, но сравнительно немногіе принимаютъ Его вѣру. Да и изъ самыхъ призваннѣхъ всегда сравнительно немного истинныхъ христіанъ. „Для того и написано это, т. е. заключеніе притчи о званнѣхъ на вечерю, словами: *ни еди́нъ мужей тѣхъ званнѣхъ вкуситъ моего вечера* (никто изъ тѣхъ званнѣхъ не вкуситъ моего ужина), заключаетъ толкованіе притчи еписк. Евсевій, чтобы угрозы Писанія не исполнились на насъ самымъ дѣломъ, чтобы не постигло насъ оное безчестіе и наказаніе, но да послужатъ сѣи угрозы къ наставленію и исправленію нашему и каждый изъ насъ готовымъ да приступаетъ къ небесной вечери (Воскр. Чт. годъ XXIV).

Зачало 77. Наставленіе о самоотверженіи. Приточныя изреченія о готовящемся строить башню, о царѣ, приготавливающемся къ войнѣ, и о соли.

Читается во вторникъ 26-й недѣли по Пятидесятницѣ.

Все это высказано І. Христомъ послѣ притчи о званнѣхъ на вечерю, т. е. въ царство Его, когда Онъ увидѣлъ многихъ, желающихъ туда войти, но не имѣющихъ надлежащей рѣшимости и подвиговъ, которыя требуются для сего.

25. И́дѣху же съ нѣмъ народи мнози:
и ѡбрати́ся рече къ нѣмъ:

26. ꙗ́ще кто гряде́тъ ко мнѣ, ꙗ́ не
возненавиди́тъ о́ца своего ꙗ́ матери, ꙗ́
женѣ ꙗ́ ча́ды, ꙗ́ бра́тню ꙗ́ сѣстры, ꙗ́ще же
и́ дѣи́тъ своѣ, не мо́жетъ мои́ быти оучи́къ:

Съ Нимъ шло множество народа; и
Онъ обратившись сказалъ имъ:

если кто приходитъ ко Мнѣ, и не
возненавидитъ отца своего и матери,
и жены и дѣтей, и братьевъ и сестеръ,
а притомъ и самой жизни своей, тотъ
не можетъ быть Моимъ ученикомъ;

Грядетъ (приходить) *ко Мнѣ*. Это значитъ тоже, что слова: *хочетъ идти по Мнѣ, во слѣдъ Мене* (за Мною; ст. 27. Марк. 8, 34),—т. е. желаетъ быть ученикомъ, послѣдователемъ Христовымъ. *Не возненавидитъ отца своего и мать*, у Маттея: *любитъ отца или мать больше, нежели Меня* (10, 37). Эти слова значатъ, что Господа, какъ Бога и Спасителя, даровавшаго людямъ вѣчное спасеніе, должно любить больше всего на свѣтѣ, больше самихъ родителей, дѣтей и пр., такъ что еслибы когда потребовалось, должно жертвовать любовью къ нимъ для любви ко Христу (см. 51—53 ст.). Такъ поступали св. мученики и подвижники: первые принимали христіанскую вѣру, не смотря на то, что родители и пр. стояли на томъ, чтобы они оставались въ язычествѣ, вторые оставляли родной домъ и удалялись въ пустыню. „Повелѣваетъ Господь, говорить св. Златоустъ, не просто возненавидѣть; ибо это совершенно противозаконо: но если кто изъ нихъ скажетъ, чтобы ты его любилъ болѣе, нежели Меня, то въ семь случаевъ возненавидь его.“ *Возненавидѣть* родителей и др., т. е. *отрѣшиться* отречься (сл. ст. 33), отстраниться отъ нихъ, оставить ихъ, разорвать съ ними все. *Еще же и душу свою* (притомъ—не возненавидѣть и самой жизни своей). *Душа* въ противоположность *духу* берется здѣсь, какъ начало грѣховное въ человѣкѣ (1 Кор. 2, 14—15). *Возненавидѣть душу*, т. е. возненавидѣть грѣховное начало въ себѣ, какъ препятствующее человѣку творить все доброе, располагающее ко грѣху, возбуждающее и питающее страсти; должно возненавидѣть это начало, т. е. не слушаться его, бороться съ нимъ и подавлять его. „Смотри же, разъясняетъ блаж. Теофилактъ, не соблазнись симъ изреченіемъ. Ибо человѣколюбецъ не безчеловѣчю учитъ, не самоубійство внушаетъ, но хочетъ, чтобы искренній Его ученикъ ненавидѣлъ своихъ родныхъ тогда только, когда они препятствуютъ ему въ дѣлѣ богопочитанія и когда онъ при отношеніяхъ къ нимъ находитъ затрудненія въ совершеніи добра.“ Ненависть христіанина, пишетъ одинъ изъ пастырей, не обнаруживается въ тѣхъ разрушительныхъ явленіяхъ, которыя сопровождаютъ ненависть, внушаемую духомъ міра; она разрушаетъ только злое, но спасаетъ доброе. Если, по несчастію, христіанинъ долженъ будетъ возненавидѣть родителей, то онъ будетъ ненавидѣть въ нихъ только враговъ Христовыхъ, и притомъ до тѣхъ поръ, пока они остаются ими. Онъ будетъ противиться ихъ незаконнымъ повелѣніямъ,—можетъ быть и обличить ихъ, можетъ быть и удалиться и скроется отъ нихъ изъ любви къ Іисусу Христу. Котораго они не любятъ, но въ то же время не опустить возможныхъ и приличныхъ способовъ обратить ихъ на путь истинный и не усумнится молиться о спасеніи душъ ихъ, о вразумленіи и просвѣщеніи ихъ свыше, особенно когда ихъ вражда къ І. Христу есть слѣдствіе какихъ нибудь заблужденій и предразсудковъ, вражда безсознательная, слѣпая“ (Душ. Чт. 1862 г.)

27. ꙗ ꙗже не носѣтъ крѣта своего, ꙗ
всѣгда менѣ грядѣтъ, не мѡжетъ мѡѣ
быти оучѣнкъ.

и кто не несетъ креста своего, и
идетъ за Мною, не можетъ быть
Моимъ ученикомъ.

Не носитъ креста своего. *Носитъ крестъ* значитъ быть готовымъ на тяжкія страданія и даже самую смерть для спасенія своего. Выраженіе это берется отъ обычая, по которому осужденные на крестную смерть сами должны были нести крестъ до мѣста казни. Такъ несъ Свой крестъ Христосъ Спаситель. Такимъ образомъ во всѣхъ указанныхъ словахъ Спасителя содержится наставленіе о самоотверженіи, необходимомъ для Его послѣдователей,—необходимомъ для спасенія души. Это наставленіе Господь подтверждаетъ приточными изреченіями, взятыми изъ обыденной жизни: 1) о желающемъ строить башню (23—30 ст.), 2) о войнѣ между двумя царями (31—32) и 3) о соли (34—35).

28. Ктѣ во ѿ васъ, хотѣи стѣмъ соз-
дѣти, не прѣжде ли сѣдъ разчтѣтъ имѣнїе,
ѣще имѣтъ, ѣже ѣсть на совершенїе;

29. да не когда положитъ ѿснованїе; и
не возмѣжетъ совершити, вси видѣщїи
начнѣтъ рѣгатисѣ ѣмѣ,

30. глаголюще, пакъ сѣи человекъ на-
чатъ здѣти, и не мѣже совершити.

Ибо кто изъ васъ, желая построить
башню, не сядетъ прежде и не вычи-
слитъ издержекъ, имѣетъ ли онъ, что
нужно для совершенїя ея,

дабы, когда положить основанїе и
и не возмѣжетъ совершить, все видѣ-
ще не стали смѣяться надъ нимъ,

говоря: этотъ человекъ началъ стро-
ить и не могъ окончить?

Столпъ создати (построить башню),—вообще большое и хорошее зданїе. Быть можетъ, образъ взятъ отъ строенїя Вавилонской башни (Быт. 11 гл.). *Разчтѣтъ имѣнїе, аще имѣтъ, еже есть на совершенїе* (не вычислитъ издержекъ, имѣетъ ли онъ что нужно для совершенїя ея). Смыслъ этихъ словъ понятенъ, т. е. предварительно обдумаетъ, сообразитъ, имѣетъ ли онъ средства, достаточныя для того, чтобы произвести постройку. Иначе, начавъ дѣло безъ достаточныхъ средствъ и не окончивъ его, можетъ подвергнуться осмѣянїю. Подобнымъ образомъ и всякій послѣдователь Христовъ долженъ постараться запастись труднымъ подвигомъ самоотверженїя, (о которомъ Господь говорилъ выше, (ст. 26) и повторяетъ ниже (ст. 38): иначе онъ не можетъ быть достойнымъ Его ученикомъ. Св. Григорїй Двоесловъ, примѣняя слова Христовы къ христіанскому смиренїю, говоритъ: „Если мы желаемъ построить столпъ смренїя, то должны напередъ приготовить себя къ непрїятностямъ вѣка сего“ (Сборн. Варс.).

31. Или кїи царь идѣи ко иномѣ ца-
рїю снїтисѣ съ нимъ на вранїе, не сѣдъ
ли прѣжде совѣщавѣтъ, ѣще силенъ ѣсть
срѣсти съ десѣтїю тысящїхъ градѣщаго со
двѣмѣдесѣтма тысящїма нанн;

32. ѣще ли же ии, ѣще далѣче ѣмѣ
сѣщїхъ, молѣнїе послѣвѣ мѣлитсѣ ѿ смрен-
нїи.

Или какой царь, идя на войну про-
тивъ другаго царя, не сядетъ и не по-
совѣтуется прежде, силенъ ли онъ съ
десятью тысячами противостать идущему на него съ двадцатью тысячами?

иначе, пока тотъ еще далеко, онъ
пошлетъ къ нему посольство—про-
снѣтъ о мирѣ.

Смыслъ приточнаго изреченїя о царѣ, желающемъ воевать, тотъ же, что и о человекѣ, желающемъ построить зданїе, т. е. что послѣдователь Христовъ, чтобы быть достойнымъ званїя сего, долженъ имѣть духовныя средства къ тому, изъ которыхъ первое — самоотверженїе: иначе онъ можетъ подвергнуться пораженїю со стороны враговъ духовныхъ, каковы мїръ, плоть и дїаволь, и не достигнуть спасенїя. Прекрасно поучаетъ св. Григорїй Двоесловъ по поводу сего изреченїя Спасителя: „Грядетъ съ двумя противъ одного Тотъ, Кто будетъ вмѣстѣ за дѣла и помышленїя судить насъ. Что надобно намъ дѣлать? Пошлемъ къ Нему посольство—слезы наши, дѣла милосердїя, возложимъ на алтарь Его жертвы умилоствленїя, сознаемся, что не можемъ на судѣ состязаться съ Нимъ, помыслимъ о могуществѣ Его и будемъ умолять о дарованїи намъ мира. Вотъ въ чемъ состоитъ посольство, которое умолюствляетъ грядущаго Царя! Подумайте, братїе, какъ благоснисходительно то, что Могущїй стѣснить насъ Своимъ пришествїемъ, медлитъ этимъ пришествїемъ. Пошлемъ же къ Нему, какъ мы сказали, посольство со слезами, дарами и священными жертвами“ (Сборн. Варс.).

33. Такъ оубо всѣмъ ѿ васъ, иже не
ѿречѣтсѣ всегѣ своегѣ имѣнїа, не мѣ-
жетъ быти мѣи оубѣнка.

Такъ всякій изъ васъ, кто не отрѣ-
шится отъ всего, что имѣетъ, не мо-
жетъ быть Моимъ ученикомъ.

Не отречется всего своего имѣнія (не отрѣшится отъ всего, что имѣеть)—мысль та же, что и выше въ словахъ: *не возненавидитъ отца своего и мать* и пр. Т. е. ученику Христу должно отрѣшиться отъ всего, что можетъ препятствовать истинному слѣдованію его за Христомъ, будутъ ли то кровныя привязанности, или грѣховныя стремленія души, страсти, или земныя предметы и т. п.

34. Добрѣ ѣсть соль: аще же соль
вбѣдетъ, чѣмъ всолитса;

35. ни въ зѣмлю, ни въ гнѣи потреби-
на ѣсть: вонъ изсыплютъ ю. Имѣй оушы
слышати, да слышитъ.

Соль—добрая вещь; но если соль
потеряетъ силу, чѣмъ исправить ее?

ни въ землю, ни въ навозъ не го-
дится; вонъ выбрасываютъ ее. Кто
имѣетъ уши слышать, да слышитъ!

Приточное Христово изреченіе о соли есть и у еванг. Матѳея (5, 13) и Марка (9, 50). Соль имѣетъ свойство предохранять отъ порчи сѣдомыя предметы и дѣлать пищу здоровою и пріятною; но она можетъ и испортиться—потерять свою полезную силу, и тогда дѣлается совершенно негодною ни къ чему,—даже и для земли и для навоза не принесетъ пользы, и ее въ такомъ случаѣ бросаютъ, какъ ни къ чему негодную (*ни въ землю, ни въ мой*—навозъ—*потребна есть; вонъ изсыплютъ ю*—(выбрасываютъ ее). Что соль для пищи, то самоотверженіе для христіанина: безъ самоотверженія христіанинъ не можетъ быть истиннымъ послѣдователемъ Христовымъ: И здѣсь смыслъ притчи о соли тотъ же, что выше о строителѣ башни и о царѣ. У еванг. Матѳея Господь говоритъ, обращаясь къ Своимъ ученикамъ: *вы—соль земли*; это значить: вы своею жизнію и дѣлами—своимъ примѣромъ должны предохранять міръ отъ нравственной порчи, т. е. отъ заблужденій и пороковъ, противодействовать распространенію растлѣвающихъ мудрованій и обычаевъ—и содѣйствовать его нравственному здоровью, т. е. развивать и укрѣплять въ немъ добрыя понятія, и возбуждать къ доброй дѣятельности. *Аще соль обуяетъ* (потеряетъ силу) и пр. Это значить: если бы случилось такъ, что вы—Мои ученики и нравственный примѣръ во вселенной—потеряли бы нравственную силу и вліяніе на міръ, то кто же тогда можетъ имѣть эту силу и вліяніе? Что будетъ и съ вами самими въ такомъ случаѣ? Вы тогда и сами погибнете, какъ соль, которая, потерявъ силу, была бы выброшена. Епископъ Теофанъ такъ поучаетъ по поводу изреченія Господня о соли: „Просвѣщеніе дѣйствуетъ какъ соль, когда оно исполнено началъ и элементовъ ученія Господня, когда само состоитъ въ ученичествѣ у Господа; а коль скоро оно отступаетъ отъ этого направленія, и, вмѣсто уроковъ Господнихъ, усвоетъ себѣ чуждыя ученія, тогда оно обуяетъ само и становится непотребнымъ, само заражается гнилостію заблужденія и лжи и начинаетъ дѣйствовать уже не дѣлительно, а заразительно. Исторія подтвердила и подтверждаетъ это повседневыми опытами“ (сбор. Барс.). *Имѣй уши слышати* и пр. Это—изреченіе, которое Господь употреблялъ нерѣдко, когда нужно было обратить особенное вниманіе на какое либо Его ученіе (см. 8 ст. 8 гл.).

ГЛАВА XV.

Зач. 78-е. Притча о заблудшей овцѣ и о потерянной драхмѣ.

Читается въ среду 26-й недѣли по Пятидесятницу.

1. Бѣхѹ же приближающеса къ немѹ всѣ мытаріе и грѣшники послѣшати ѣгѹ.

2. И роптахѹ фарісеѣе и книжники, глаголюще, ѡчкѹ сѣи грѣшники пріѣмлетъ и съ ними ѡстѹ.

Приближались къ Нему всѣ мытари и грѣшники слушать Его.

Фарисеи же и книжники роптали, говоря: Онъ принимаетъ грѣшниковъ и ѣсть съ ними.

Приближающаяся къ Нему, т. е. близко подходили къ Господу, чтобы послушать Его ученіе. *Всѣ*—слово въ Свящ. писаніи часто употребляется вмѣсто *многіе*, т. е. всѣ желающіе. *Мытари*—сборщики государственныхъ податей. (Читай о нихъ въ объясн. 12 ст. 3 гл.). *Грѣшники*, т. е. люди порочной жизни, или такіе, которые, подобно мытарямъ, по мнѣнію фарисеевъ и книжниковъ, считавшихъ себя праведниками за нѣкоторое исполненіе закона и гордившихся праведностію, считались грѣшниками. Сами фарисеи и книжники, по своей гордости, чуждались мытарей и другихъ порочныхъ людей, избѣгали всякаго общенія съ ними, даже не сажались за трапезу вмѣстѣ съ ними; потому они и *роптали* на І. Христа за то, что Онъ *принимаетъ* этихъ людей *и ѣсть съ ними*, т. е. не отгоняетъ ихъ отъ Себя, какъ дѣлали они сами, а относится къ нимъ съ любовію, привѣтливостію и благожеланіемъ. По такимъ отношеніямъ Господа къ мытарямъ и грѣшникамъ они заключали: значить, и Самъ Онъ похожъ на нихъ, не понимали высоты Его любви къ погибавшимъ людямъ и самой цѣли добрыхъ отношеній къ таковымъ изъ людей, хотя Господь нерѣдко говорилъ и показывалъ самымъ дѣломъ, почему Онъ такъ поступаетъ. И здѣсь по этому именно поводу, Господь высказываетъ нѣсколько притчей (что такое притча, чит. въ объясн. 4 ст. 8 гл.), въ которыхъ изображается любовь Божія къ грѣшникамъ, а чрезъ это сама собою выясняется причина, почему Онъ—Христосъ такъ любовно относится къ такимъ людямъ,—что для Господа кающійся грѣшникъ дороже гордыхъ праведниковъ, каковыми были фарисеи, и что Онъ пришелъ привести не этихъ праведниковъ, а грѣшниковъ къ покаянію.

3. Рече же къ нимъ притчѹ сїю, глагола:

4. Кій человекъ ѡ вась имый сто овецъ, и погубь единаѹ ѡ нихъ, не оставитъ ли девяносто и девяти въ пустыни, и идетъ въ слѣдъ погубшійа, дабыже ѡбратицетъ ю;

5. И ѡбратъ возлагаетъ на рамо свое радость:

6. и пришедъ въ домъ, созываетъ друзи и сосѣды, глагола имъ: радуйтеся со мною, ѡчкѹ ѡбратиохъ овецъ мою погубшю.

Но Онъ сказалъ имъ слѣдующую притчу:

кто изъ васъ, имѣя сто овецъ и потерявъ одну изъ нихъ, не оставитъ девяносто девяти въ пустынѣ, и не пойдетъ за пропавшею, пока не найдетъ ея?

А нашедъ возьметъ ее на плеча свои съ радостью;

и пришедъ домой, созоветъ друзей и сосѣдей и скажетъ имъ: порадуйтесь со мною, я нашелъ мою пропавшую овцу.

Притча о заблудившей овцѣ находится и въ Евангеліи Матѳея (18, 12—14). *Овца заблудившаяся и обрѣтенная*, это—образъ грѣшника, взысканнаго и спасеннаго Богомъ. Овца, убѣжавшая изъ стада и такъ образомъ скрывшаяся изъ подъ надзора пастуха, есть самое жалкое животное: она подвергается опасности попасть туда, гдѣ нѣтъ ни корма, ни воды, затеряться въ непроходимой лѣсной чащѣ или тущобѣ и сдѣлаться добычею хищнаго звѣря. Подобно сему и душа человѣческая, удалившаяся грѣхомъ отъ Господа, есть несчастное существо: она обрекаетъ себя на жертву всякаго рода заблужденіямъ, подвергается владычеству страстей, терзающихъ своихъ рабовъ пуше лютаго звѣря, дѣлается легкою добычею духовнаго льва—дѣвола, всюду ищущаго, кого бы поглотить. Подобно пастуху, который, замѣтивъ пропажу одной овцы, оставляетъ свое стадо и идетъ искать заблудившую, Пастырь душъ—Господь тѣтитъ спасти отъ гибели падшую душу. Онъ сошелъ съ небесъ, гдѣ служатъ Ему тѣмъ вѣрныхъ Ему овецъ—святыхъ Ангеловъ, на землю для того, чтобы обрѣсти заблудившую овцу—родъ человѣческій. Сего мало, Онъ и по совершеніи дѣла искупленія крестною смертію, воскресеніемъ и вознесеніемъ на небо, продолжаетъ съ высоты святая Своея призирать на каждаго грѣшника, удалившагося отъ указанныхъ ему путей спасенія,—вразумляетъ его черезъ совѣсть, чрезъ писанное Свое слово, чрезъ пастырей Церкви, чрезъ бесѣды людей, опытныхъ въ духовной жизни, чрезъ обстоятельства жизни—благоприятныя, располагающія къ благодарности Богу, или неблагоприятныя, располагающія къ смиренію и покаянію. Число *сто* означаетъ вообще много, цѣлое стадо. *Не оставитъ ли девяносто* (девяносто) *и девяти*? Здѣсь разумѣются и праведные духи—Ангелы, не имѣющіе нужды въ покаяніи, какъ совершенно окрѣпнувшіе въ добрѣ, или же одни праведные люди, отшедшіе въ вѣчность и блаженствующіе, которые также не имѣютъ нужды въ покаяніи (Ѳеод.). Разумѣются здѣсь и мнимые праведники—фарисеи (См. ниже). *Въ пустыни*, т. е. на обыкновенномъ пастбищѣ, гдѣ остается стадо. Пастухъ, *нашедъ* пропавшую овцу, *возлагаетъ на рамя свои* (возьметъ ее на плеча свои), потому что она отъ долгаго блужданія утомилась и не въ состояніи слѣдовать за нимъ. Подобно сему поступаетъ Господь, когда обрѣтаетъ заблудившую душу. Она уже обнаружила готовность идти за пастыремъ, ей нужно теперь начать подвиги покаянія. Но на первыхъ порахъ для нея трудны эти подвиги, нелегко вдругъ разстаться съ прежнею грѣховною жизнью. И вотъ милосердый Пастырь облегчаетъ ей этотъ трудъ Своею укрѣпляющею благодатію. Стоитъ только грѣшнику остановиться на пути грѣха и гибели и сдѣлать первый шагъ, и—ему готова помощь въ дальнѣйшемъ движеніи. Онъ уже не одинъ пойдетъ по новому пути, но съ Пастыремъ—Христомъ; будетъ преткаться и падать, но Христосъ будетъ брать его на рамена Свои, т. е. ободрять и утѣшать его, посылать въ его сердце умиленіе и радость—въ молитвѣ, благословлять побѣдою надъ искушеніями (Душ. Чт. 1881 г.).

7. Глаголю вамъ, ѡкъ такъ радость бѣдетъ на нбси ѡ єдинѣмъ грѣшникѣ кающемся, нежели ѡ девяностоу и девяти прѣвдннкъ, иже не трѣбуютъ покаянїа.

Сказываю вамъ, что такъ на небесахъ болѣе радости будетъ объ одномъ грѣшникѣ кающемся, нежели о девяносто девяти праведникахъ, не имѣющихъ нужды въ покаяніи.

Такъ дорого для Господа спасеніе каждой души кающагося грѣшника! Если радуются на землѣ по случаю отысканія безсловесной твари, то не наипаче ли радуются по случаю обрѣтенія и спасенія заблудшаго разумнаго существа? Радуется о немъ Пастырь душъ, Господь, а съ нимъ—*друзья и соотди*, т. е. небожители, присно близъ Него живущіе на небесахъ.—Нѣкоторые толкователи подъ *праведниками*, *иже не требуютъ покаянїа* (не имѣющими нуж-

ды въ покаяніи) разумѣютъ мнимыхъ праведниковъ—фарисеевъ: такъ какъ безгрѣшныхъ нѣтъ между людьми и нѣтъ ни одного истиннаго праведника, который бы сознавалъ себя чуждымъ грѣха и не чувствовалъ нужды въ покаяніи. Въ гордомъ сознаніи своей праведности они не чувствуютъ нужды въ покаяніи и не каются, и далеки отъ спасенія, и потому и *девяносто девять* ихъ возбуждаетъ на небѣ не радость, а скорбь, тогда какъ и *одинъ кающійся грѣшникъ* возбуждаетъ тамъ *радость*.

8. Или какъ жена, имѣющая десять драхмъ, |
 аще погубитъ драхму едину, не зажжетъ |
 ли свѣтильника, и помететъ храмину, и |
 ищетъ прилѣжно, даждеже обрѣщетъ;

9. И обрѣвши созываетъ сѣды и сосѣды, глаголющи: радуйтеся со мною, |
 яко обрѣтохъ драхму погубившую.

10. Такъ, глаголюще, радость выводитъ |
 предъ агглы въимши въ единѣмъ грѣшникѣ |
 кающемся.

Или какая женщина, имѣющая десять драхмъ, если потеряетъ одну драхму, не зажжетъ свѣчи и не станетъ мести комнату, и искать тщательно, пока не найдетъ?

А нашедши созоветъ подругъ и сосѣдокъ и скажетъ: порадитесь со мною, я нашла потерянную драхму.

Такъ, говорю вамъ, бываетъ радость у Ангеловъ Божіихъ и объ одномъ грѣшникѣ кающемся.

Притча о потерянной и затѣмъ найденной драхмѣ имѣетъ то же значеніе, что и притча о заблудшей и обрѣтенной овцѣ. Ею Господь показалъ, какъ дорого передъ Богомъ и ангелами обращеніе грѣшника и почему Онъ такъ заботится о грѣшникахъ. Подъ образомъ женщины, потерявшей драхму, представляется Самъ І. Христосъ, съ материнскою заботливостію разыскиющій погибающую душу. Подъ драхмою, украшенной изображеніемъ царя, разумѣется душа, украшенная образомъ и подобіемъ Божіимъ. Но чрезъ грѣхи человекъ погибалъ, и вотъ Богъ-Творецъ сжалился надъ Своимъ созданіемъ, нязпадшимъ съ высоты богоподобія: Самъ Единородный Сынъ Божій спускается съ неба на землю и разыскиваетъ Свое погибшее созданіе съ такою заботливостію, съ какою женщина отыскиваетъ потерянную драхму. Для сего Онъ не жалѣетъ никакихъ жертвъ и усилій—даже проливаетъ Свою безцѣнную кровь на крестѣ. *Драхма*, это—небольшая серебряная монета, равняющаяся почти 15 коп. серебромъ, съ царскимъ изображеніемъ.

Зач. 79-е. Притча о блудномъ или распутномъ сынѣ.

Читается въ недѣлю о блудномъ сынѣ.

11. Рече же: человекъ нѣкій имѣ двѣ сына: |

Еще сказалъ: у нѣкотораго человека было два сына;

Въ этой притчѣ Господь предъ фарисеями, которые роптали на Него за Его любвеобильное обращеніе съ мытарами и грѣшниками (ст. 2), съ особенною наглядностію и трогательностію изображаетъ любовь Божію къ кающемуся грѣшнику, каковыми были мытари и грѣшники, окружавшіе Господа во время земной Его жизни, и отношеніе къ грѣшнику людей, считавшихъ себя праведниками, каковыми были книжники и фарисеи.

Подъ образомъ отца здѣсь разумѣется Богъ—Отецъ всѣхъ человекѣвъ, Который хочетъ всѣмъ спастись и въ разумъ истины прийти (2 Тимоѡ. 3, 9); подъ двумя сыновьями его—люди: грѣшныя, подъ именемъ младшаго, и мнимые

праведники, еврейскіе книжники и фарисеи, подъ именемъ старшаго. Какъ сынъ имѣеть жизнь отъ отца по рожденію, такъ и всякій человѣкъ имѣеть бытіе и жизнь отъ Бога, по сотворенію. Какъ сынъ при отцѣ все, что имѣеть, имѣеть отъ отца, такъ и всякій человѣкъ все, что имѣеть, первоначально имѣеть отъ Бога. Нѣкоторые толкователи разумѣють подъ сыновьями іудеевъ и язычниковъ,—двѣ части рода человѣческаго до пришествія Христова, первыхъ подъ старшимъ, а вторыхъ подъ младшимъ.

12. И рече юнѣйшій єиѡ отцѣ: Отче, даждь мнѣ достойную часть имѣнія. И раздѣли ѿма имѣніе.

13. И не по мнѡзѣхъ днѣхъ собравъ все мнѣи сыни, ѡиде на странѣ далече, и тѣ расточи имѣніе свое, живый блудни.

и сказалъ младшій изъ нихъ отцу: отче! дай мнѣ слѣдующую мнѣ часть имѣнія. И отецъ раздѣлилъ имъ имѣніе.

По прошествіи немногихъ дней, младшій сынъ, собравъ все, пошелъ въ дальнюю сторону и тамъ расточилъ имѣніе свое, живя распутно.

Юнѣйшій єиѡ (младшій изъ нихъ), какъ болѣе легкомысленный и неопытный. *Достойную* — слѣдующую по закону Моисееву (Втор. 21, 17) — *часть имѣнія*. Подъ имѣніемъ разумѣются дары Божіи, получаемые человѣкомъ, — естественные, какъ-то: умъ, воля, здоровье и т. п. и духовные, благодатные, получаемые въ таинствахъ, — напр. въ крещеніи очищеніе грѣховъ, въ мѣропомазаніи помощь къ христіанской жизни, въ причащеніи освященіе. *Удаленіе сына отъ отца*, который не могъ дать ему свободы жить такъ, какъ хочется, означаетъ удаленіе человѣка отъ Бога, или оставленіе пути спасенія, который кажется ему тяжелъ, своеволие и забвеніе своихъ нравственныхъ обязанностей. „Удаляемся мы отъ Бога, пишетъ Златоустъ, не мѣстомъ, но дѣлами: ибо первое невозможно. Но грѣхи наши отлучаютъ насъ отъ Бога“. *Жизнь блудная* (распутная) *въ дальней странѣ и расточеніе имѣнія* частію буквально изображаютъ жизнь и состояніе грѣшниковъ въ удаленіи отъ Бога. Вообще же этимъ означается то, что грѣшники, перенося свою любовь отъ предметовъ духовныхъ и святыхъ къ чувственнымъ и грѣховнымъ, и прилѣпляясь къ нимъ мыслями, чувствами, желаніями и дѣлами, чрезъ это прелюбодѣйствуютъ отъ любви Божіей; и сластолюбивый расточаетъ сокровище здоровья, имѣніе, гордый — злато душевныхъ силъ даже до лишенія ума (Филар.), теряютъ свою чистоту и силы Духа Святаго, а съ этимъ и надежду на небесное блаженство.

14. И живши же ємѣ все, бысть глѡдъ крѣпокъ на странѣ тѡи, и тѡи начатъ лишатиса:

Когда же онъ прожилъ все, настала великій голодъ въ той странѣ, и онъ началъ нуждаться;

Этимъ означается то, что въ мѣрѣ грѣховномъ человѣкъ грѣшникъ только на краткое время можетъ находить услажденіе чувственное; но вскорѣ ощущаетъ голодъ духовный: потому что грѣховный мѣръ предлагаетъ только тлѣныя, скоро исчезающія, услажденія; но душа человѣческая нетлѣнная и пищи требуетъ нетлѣнной (Фил.). Грѣшникъ иногда чувствуетъ скуку и среди веселія. Также разумѣются здѣсь и внѣшнія бѣдствія, напр. бѣды, болѣзни, которыя Господь посылаетъ на грѣшника, чтобы наказать и тѣмъ вразумить его.

15. И шедъ прилѣписа єдиномѣ ѡ жителѣ тоѡ страны: и послѣ єгѡ на сѣмъ своѡмъ пастѣи свинѣи:

и пошелъ, приставъ къ одному изъ жителей страны той, а тотъ послалъ его на поля свои пасти свиней;

Кто *житель страны*, который послалъ несчастнаго сына *пасты свиней*? Это—дьяволъ. *Пасты свиней*, это—самое унизительное для истаго іудея занятіе. Законъ Моисеевъ запрещалъ іудеямъ ѣсть свинину, и свинья была для нихъ противнымъ животнымъ. Младшій сынъ сдѣлался пастухомъ свиней,—это значитъ, что онъ дошелъ до самаго бѣдственнаго и унизительнаго состоянія. „Пасты свиней, толкуеть митроп. Филареть, это—непрестанно питать чувственныя скотскія похоти, и въ то же время чувствовать ихъ низость, грубость и отвратительность.“

16. ѿ желаніе насытити чрево своё ѿ рожѣцъ, ꙗже ꙗдѹхѹ свиної: ѿ никтоже даѣне ѣмѹ.

и онъ радъ былъ наполнить чрево свое рожками, которые ѣли свиньи, но никто не давалъ ему.

И это—указаніе на бѣдственное и унизительное состояніе грѣшника. *Рожки*, это—плоды одного дерева, которыми откармливали свиней и которые иногда употребляли въ пищу бѣдняки; они вродѣ нашихъ дубовыхъ желудей (Мих.). По изъясненію св. Кирилла Александр., *рожки* означаютъ лживыя ученія язычниковъ, которыми они думали замѣнить потерянное ими истинное ученіе вѣры. *И никтоже даѣше* (никто не давалъ) *ему*, т. е. п. этой скудной пищи, рожковъ, не удавалось приобрести, по причинѣ сильнаго голода въ той странѣ. „Такъ бѣдственны слѣдствія грѣховной жизни! восклицаетъ при этомъ еписк. Михаилъ. И благо грѣшнику, если онъ въ этихъ бѣдствіяхъ услышитъ милосердый голосъ Отца небеснаго, призывающій его къ покаянію, и рѣшится бросить грѣховную жизнь, какъ распутный сынъ въ притчѣ!“

17. Въ себѣ же пришедъ, рече: колику наемникомъ Отца моего изывають хлѣбы, ꙗзъ же гладомъ гиню;

Пришедъ же въ себя, сказалъ: сколько наемниковъ у отца моего избыточествуютъ хлѣбомъ, а я умираю отъ голода;

Въ себе пришедъ. Оборочъ рѣчи весьма выразительный. Такъ говорятъ о человѣкѣ, когда, послѣ тяжелой болѣзни, сопровождавшейся потерей сознанія, у этого больного является сознаніе. Не такъ же ли, до потери сознанія, бываетъ боленъ духовно человѣкъ грѣшникъ, когда не сознаетъ требованій воли Божіей, забываетъ Бога и совѣсть, и честь? Наконецъ, тяжкія слѣдствія грѣха и вишнія бѣдствія, какъ Божіи вразумленія, приводятъ грѣшника въ себя, и онъ какъ бы (просыпается и начинаетъ познавать предметы въ ихъ истинномъ видѣ (Мих.). Вошедъ въ себя, онъ яснѣе сознаетъ, чего требуетъ душа его, и какъ многого ей недостаетъ; воспоминаетъ Отца небеснаго и блага, которыхъ лишился чрезъ удаленіе отъ Него; и—рѣшается возвратиться къ Нему, т. е. оставить жизнь грѣховную и жить по заповѣдямъ Божіимъ. Все это самымъ разительнымъ образомъ видно на блудномъ сынѣ въ притчѣ.

18. востаѣи ѣдѹ ко Отцѹ моему ѿ рече ѣмѹ: Отче, согрѣшихъ на небо ѿ предъ тобою,

встану, пойду къ отцу моему и скажу ему: отче! я согрѣшилъ противъ неба и предъ тобою,

19. ѿ оуже ꙗвсмь достоинъ нарецисмъ сынъ твой: сотвори мѹ ꙗкѹ единого ѿ наемникъ твоихъ.

и уже недостойнъ называться сыномъ твоимъ; прими меня въ число наемниковъ твоихъ.

Востаѣи иду къ отцу моему и пр. Это—рѣшимость грѣшника оставить грѣхъ и покаяться. *Согрѣшихъ на небо* (согрѣшилъ противъ неба), — все то

же, что согрѣшилъ предъ Богомъ: небо есть мѣсто особеннаго присутствія Божія; предъ тобою—предъ отцемъ, которому такъ много обязанъ и который, конечно, оскорбленъ удаленіемъ сына отъ него. Это—выраженіе глубокаго и искренняго раскаянія во грѣхахъ! *Уже недостойнъ* (нѣсь достоинъ) *называется* (нарешился) *сыномъ твоимъ* и пр. Это—выраженіе самаго глубокаго смиренія и недостойнства, каковыми обыкновенно сопровождается истинное раскаяніе!

20. И воставъ ѿде ко отцу своему. Еще же есмь далече сѣидъ, оузрѣ егò отца егò, и миаз емъ высть, и текъ нападе на кнѹ егò, и шловыза егò.

Всталъ и пошелъ къ отцу своему. И когда онъ былъ еще далеко, увидѣлъ его отецъ его и сжалился; и побѣжавъ, палъ ему на шею и цѣловалъ его.

Еще же ему далече суцу (когда онъ былъ далеко) и пр. Это—образъ неизреченной любви и милости Божіей къ кающемуся грѣшнику. Отецъ, завидѣвъ возвращающагося сына, самъ спѣшитъ къ нему навстрѣчу, обнимаетъ и цѣлуетъ его. „Дивное дѣло! восклицаетъ св. Златоустъ. Отецъ предваряетъ прощеніе сына и самъ срѣтаетъ его. Такъ-то милосердіе Божіе ожидаетъ и предваряетъ наше покаяніе!“

21. Рече же есмь сынъ: Отче, согрѣшихъ на нбо и предъ тобою, и оуже нѣсмь достоинъ нарешиса сынъ твои.

Сынъ же сказалъ ему: отче! я согрѣшилъ противъ неба и предъ тобою, и уже недостойнъ называться сыномъ твоимъ.

22. Рече же отца къ рабѹмъ своимъ: ѿнесѹте одеждѹ персидю, и швенците егò, и дадите перстень на рѹкѹ егò и саногѹ на нòзѹ:

А отецъ сказалъ рабамъ своимъ: принесите лучшую одежду и одѣньте его, и дайте перстень на руку его и обувь на ноги;

Это значить, что, какъ скоро грѣшникъ въ смиренномъ покаяніи произноситъ на себя осужденіе, Богъ тайно на небесахъ и на землѣ черезъ служителя таинства изрекаетъ ему прощеніе; устраняетъ отъ него чувство наемника, работающаго только ради воздаянія; облакаетъ его въ сыновнюю свѣтлую *одежду* оправданія Христова, т. е. возвращаетъ ему ту чистоту души, которая была получена имъ при крещеніи, даруетъ ему *обрученіе*, т. е. дары Духа Святаго, даетъ его *ногамъ* готовность идти по пути правды и спасенія (Фил.), т. е. даруетъ кающемуся грѣшнику силы Духа Св., которыя онъ получилъ при муропомазаніи и потерялъ грѣхами, а съ ними способность ходить по заповѣдямъ Божиимъ—жить добродѣтельно.

23. и привѣдше телецѹ оупитанный заколите, и адше веселимса:

и приведите откормленнаго теленка, и заколите: станемъ ѣсть и веселиться,

Такъ Богъ, ради погибшаго и взысканнаго имъ грѣшника, предалъ Сына Своего въ жертву спасенія и въ пищу вѣчной жизни и веселія небснаго (Фил.). Не одинъ отецъ, но и домъ наполнился радости о погибшемъ и обрѣтеномъ сынѣ. Такъ точно *радость бываетъ* на небесахъ о грѣшникѣ кающемся (ст. 10).

24. Аки сынъ мой сѣи мертвъ бѣ, и оживѣ: и изгнѣхъ бѣ, и швѣтѣса. И начаша веселѣтиса.

ибо этотъ сынъ мой былъ мертвъ, и ожилъ, пропадалъ и нашелся. И начали веселиться.

Мертвъ бѣ (былъ), и *оживе* (ожилъ). Грѣшникъ, удалившійся отъ Бога, то же, что мертвый, такъ какъ жизнь для человѣческаго духа возможна только въ единеніи съ Богомъ—Источникомъ этой жизни, въ удаленіи же отъ Него нѣтъ жизни (Римл. 6, 13. Тим. 5, 6). Поэтому обращеніе грѣшника къ жизни въ Богѣ и представляется, какъ воскресеніе его изъ мертвыхъ.

25. Бѣ же сынъ ѿгѣ старшій на селѣ: и ѿкъ градій приближиса къ домѣ, слыша пѣніе и лики:

Старшій же сынъ его былъ на полѣ; и возвращаясь, когда приблизился къ дому, услышалъ пѣніе и ликованіе;

Сынъ его старшій (старшій). Кого изображаетъ собою этотъ сынъ, который, возвратившись съ работы и узнавъ, что отецъ устроилъ пиръ по случаю возвращенія считавшагося погибшимъ, его младшаго брата, не хотѣлъ войти въ домъ отца, не смотря на зовъ его, который упрекаетъ отца за преимущественную любовь къ нему, выставляетъ на видъ свои труды и худо отзывается о братѣ? Здѣсь въ самыхъ яркихъ чертахъ изображены фарисеи (кто такіе фарисеи, чит. въ объясн. 17 ст. 5 гл.), гордые своею праведностію и холодные въ отношеніи къ согрѣшающимъ ближнимъ. *Бѣ на селѣ* (былъ на полѣ), т. е. работалъ, не то, что младшій, который не хотѣлъ этого дѣлать, но ушелъ въ дальнюю сторону жить по своей волѣ. Подъ образомъ этой работы разумѣется то, что фарисеи старались исполнять требованія закона, но какъ и для чего исполнять, не заботились объ этомъ. *Слыша пѣніе и лики* (ликованіе), т. е. веселье и радость.

26. и призвавъ единого ѿ строжь, вопрошае; что (оубо) сѣдъ сътъ;

27. Онъ же рече ѿмѣ, ѿкъ братъ твой прииде; и заклъ отъца твой телца оупитана, ѿкъ здрава ѿгѣ прилтъ.

28. Разгнѣвався же, и не хоташе внити. Отецъ же ѿгѣ изшедъ моляше ѿгѣ.

и призвавъ одного изъ слугъ, спросилъ: что это такое?

Онъ сказалъ ему: братъ твой пришелъ, и отецъ твой закололъ откормленнаго теленка, потому что принялъ его здоровымъ.

Онъ осердился и не хотѣлъ войти. Отецъ же его вышелъ звалъ его.

Разгнѣвався и не хоташе внити (осердился и не хотѣлъ войти)—въ домъ отца на пиръ по случаю возвращенія младшаго сына, его брата. Такъ фарисеи, мнимые праведники, сами не хотѣвшіе имѣть общеніе съ мытарями и грѣшниками, сердились и на І. Христа за то, что Онъ не слѣдуетъ ихъ примѣру (ст. 1). „Безчувственный братъ! восклицаетъ при этомъ архіеп. Филаретъ. Дикая душа его волнуется дикими страстями — завистью и гордостію. Онъ терзается тѣмъ, что веселятся въ честь другого; въ гнѣвѣ за то, что оказываютъ любовь другому; онъ считаетъ униженнымъ себя оттого, что обращено вниманіе на другого.“ *Отецъ же его изшедъ, моляше* (звалъ) его. „Какой добрый, какой кроткій отецъ! восклицаетъ тоже Филаретъ. Рѣдко можно найти такого отца между отцами и христіанскими, людьми, облагодетствованными, но никогда между людьми обыкновенными. Это — любовь небесная. Она выходитъ навстрѣчу грѣшнику, стараясь привлечь его къ себѣ; она знаетъ его строптивый духъ, и, не смотря на то, дышетъ на него кротостію и ласкою, нѣжностію сердобольною и снисходительною. Подобнымъ образомъ Богъ съ любовобильнымъ словомъ откровенія чрезъ І. Христа обращался къ гордымъ фарисеямъ.“

29. Снѣ же ѡвѣщавъ рече Ѡцѣ: сѣ, толикѡ лѣтъ работаю тебѣ, и николиже заповѣди твоѡ престѣпихъ, и мнѣ николиже далъ еси козлаѣте, да со дрѡги своимъ возвеселѣмъ выхъ:

Но онъ сказалъ въ отвѣтъ отцу: вотъ, я сколько лѣтъ служу тебѣ, и никогда не преступалъ приказанія твоего; но ты никогда не далъ мнѣ и козленка, чтобы мнѣ повеселиться съ друзьями моими;

Вмѣсто сочувствія и любви къ брату и отцу, старшій сынъ начинаетъ упрекать отца, выставляя свои заслуги, жалуется на обиду и поноситъ брата. Въ обращеніи къ отцу у него не срывается нѣжнаго, любвеобильнаго слова: *отче* (батюшка); брата онъ не хочетъ назвать *братомъ*, а говорить: *этотъ сынъ твой* и рѣзкой чертой указываетъ на его поведение—*расточилъ* (изъядый) *имѣніе твое съ блудницами* (любодѣйцами); съ особенною настойчивостію указываетъ на свою вѣрную службу своему отцу—*столько* (только) *лѣтъ работалъ тебѣ и никогда не преступалъ приказанія твоего* (николиже заповѣди твоя преступихъ). Таковы были гордые, самолюбивые, самонадѣянные и холодные исполнители внѣшнихъ требованій закона, фарисеи и книжники (Мих.). *Се только лѣтъ работаю тебѣ*: „что же особеннаго, говоритъ по этому поводу архіеп. Филаретъ, если сынъ трудился въ домъ отца? Ужели добрый сынъ имѣетъ право только гулять и терять время въ праздности? Ужели тотъ, кому трудъ въ тягость, человѣкъ порядочный?“ *Николиже заповѣди твоя преступихъ*. Но правда ли это? Какъ же могло случиться, что сынъ, почительный къ отцу, такъ холоденъ и жестокъ къ брату? Какъ, добрый сынъ считается съ отцомъ? Добрый сынъ требуетъ платы отъ отца за любовь къ отцу?! Сынъ ли это? Нѣтъ, это наемникъ, а не сынъ! Сынъ потерялъ любовь сыновнюю, живя въ домѣ отца; не хуже ли онъ брата, затерявшаго ту же любовь вдали отъ отца (Архіеп. Филар.)?

30. Егда же сынъ твой сѣи, изъядый твоѣ имѣніе съ любодѣйцами, придетъ, завалялъ еси ему телца шиломаго.

а когда этотъ сынъ твой, расточившій имѣніе твое съ блудницами, придетъ, ты заколешь для него откормленнаго теленка.

Изъядый имѣніе твое съ любодѣйцами: откуда онъ узналъ это? Ахъ, какъ часто бываетъ, что люди, будучи сами худы, думаютъ худое и о другихъ! Будучи сами расположены къ тому, чтобы дѣлать то или другое грязное дѣло, переносятъ грязь и на другихъ! Кто не узнаетъ въ этомъ гордомъ братѣ іудейскихъ фарисеевъ и книжниковъ, — представителей самонадѣянности, нерѣдко блистательной по наружной жизни, но отвратительной по сердечнымъ расположеніямъ (Архіеп. Фил.)? *Не далъ мнѣ и козленки, заколешь откормленнаго теленка*. Это означаетъ меньшій и большій пиръ.

31. Снѣ же рече ему: чадо, ты всегда со мною еси, и всѡ моѡ твоѡ сѣти:

32. возвеселѣтижеса и возрадовати подобаше, ѡкв братъ твой сѣи мѣртвѡ въ, и ѡживѣ: и изъгнѡ въ, и ѡбѣтеса.

Онъ же сказалъ ему: сынъ мой! ты всегда со мною, и все мое твое;

а о томъ надобно было радоваться и веселиться, что братъ твой сей былъ мертвъ, и оживъ, пропадалъ, и нашлся.

Ты всегда со мною и пр., т. е. не все имѣніе мое растрчено братомъ твоимъ, и растрчено не твое, а только его собственное, выдѣленное ему; твое же осталось съ тобою: все, что принадлежитъ мнѣ, принадлежитъ тебѣ, и все это, конечно, стоитъ гораздо больше, чѣмъ твои труды. *Чадо!* называетъ отецъ сына при этомъ. „Сколько нѣжности въ этомъ словѣ восклицаетъ архіеписк. Филаретъ.

И какой отецъ говорить это слово? Отецъ, осыпанный грубостями сына. Какъ терпѣлива любовь отца! Сынъ ни разу не назвалъ отца своего отцемъ, а отецъ говорить *чадо*? Какъ сильно это слово при всемъ томъ, что мягко? Оно такъ прямо идетъ къ сердцу сына. Не хотѣлъ ли отецъ этимъ смягчить жестокосердце сына и возбудить въ немъ болѣе человѣколюбивыя и нѣжныя чувства? Ты всегда со мною и пр. Въ отношеніи фарисеевъ и книжниковъ этими словами показывалось, что они могутъ имѣть доступъ къ Богу, у нихъ въ рукахъ законъ, у нихъ откровеніе, воля Божія имъ извѣстна, дары и блага духовныя они могутъ стяжать; но не могутъ они заслужить благоволенія Отца небеснаго при такомъ извращенномъ и жестокомъ ихъ духовно-нравственномъ настроеніи. Богъ любви и милосердія не можетъ благоволить къ тѣмъ, кто долженъ бы былъ радоваться и веселиться о обращеніи грѣшника, какъ радуются Ангелы на небесахъ (ст. 6 и 10), а они отвращаются и не хотятъ имѣть общенія съ нимъ. “Вотъ какимъ прекраснымъ назиданіемъ родителямъ, наставникамъ и пастырямъ заканчиваетъ толкованіе послѣдней черты притчи о блудномъ сынѣ архіеп. Филаретъ: „добрый отецъ препирался съ строптивостію сына. Чудная борьба любви съ самолюбіемъ гордымъ! Родители! вотъ какъ должны вы обходиться съ худыми дѣтьми. Наставники и пастыри! вотъ съ какимъ терпѣніемъ надобно вамъ выполнять свое дѣло! Какъ бы много худого ни видѣли вы въ нихъ, вы должны учить ихъ доброму, должны наставлять ихъ словомъ евангельскимъ. Ваше дѣло сѣять: что выйдетъ изъ этого,—не безпокойтесь о томъ, будущность не въ вашихъ рукахъ. Молитесь Тому, Кто посылаетъ благотворную влагу и плодотворное тепло. Далѣе посмотрите, на отца: вызвала ли строптивость сына хотя одно жестокое слово изъ его сердца? Грубость и брань въ отвѣтъ на грубость только раздражаетъ грубаго. Если нѣжность отца не всегда можетъ смягчить злое сердце сына, то злость и шумъ столько же могутъ утишить его, сколько масло пламень. Будьте кротки, хотя для того, чтобы не уничтожать себя предъ дѣтьми злыми.“

Въ отношеніи къ язычникамъ притча о блудномъ сынѣ имѣетъ слѣдующій смыслъ. Было время, когда весь родъ человѣческой составлялъ одно великое семейство, которое на одномъ языкѣ прославляло одного Бога Отца. Что же заставило многихъ отдѣлиться отъ истинновѣрующихъ? Страсти: напр., гордость при столпотвореніи Вавилонскомъ; плотоугодіе, корыстолюбіе и духъ преобладанія при Авраамѣ и Моисеѣ. Но отдѣлившіеся отъ дома Божія, народы унесли съ собою не только законъ Божій въ сердцахъ, но и многія священныя преданія; только всѣ сіи сокровища скоро были утрачены, или были употреблены во зло—преданія смѣшаны съ вымыслами развращеннаго сердца, законъ Божій затмился въ душахъ, и такимъ образомъ не умедлилъ явиться у язычниковъ ужасный голодъ—голодъ истиннаго слова Божія. И вотъ они прилѣпляются къ чуждому властелину, чтобы чѣмъ-нибудь напитать духъ свой. Этотъ властелинъ былъ діаволъ, а рожцы, коими питались язычники, было то ложное откровеніе, какое далъ онъ имъ и которое довело ихъ до состоянія скотскаго. Чувствовали ли они это свое бѣдствіе? По крайней мѣрѣ, нѣкоторые умнѣйшіе язычники чувствовали, видѣли нелѣпость идолопоклонства и старались замѣнить религію системами философскими, кои казались имъ болѣе питательными для духа. Наконецъ,—это особенно замѣтно около времени Христовыхъ,—возбуждается въ народахъ весьма сильное, почти всеобщее желаніе и ожиданіе лучшаго. Тогда-то многіе изъ язычниковъ, многіе даже города и цѣлыя народы языческіе, по гласу проповѣдниковъ Евангелія, совершенно познаютъ свою бѣдность и обращаются къ Отцу; тогда торжественно пріемлется въ отеческій домъ блудный сынъ; тогда оживаетъ мертвый, обрѣтается погибшій—язычники дѣлаются народомъ Божиимъ—христіанами. Что же тогда дѣлаетъ старшій сынъ—Израиль? Въ самомъ началѣ обращенія язычниковъ, новообращенные іудеи смотрѣли на христіанъ изъ нихъ окомъ враждебнымъ:—зараженный древнимъ предразсудкомъ,

думая, что ему одному принадлежит царство Божіе, онъ гнѣвается какъ бы на Самого Отца Небеснаго, зовущаго къ Себѣ всѣхъ и не хочетъ внити въ Царство Христово. Будетъ однако время, когда, какъ увѣряетъ св. ап. Павелъ, и этотъ сынъ послушаетъ Отца, соединится съ братомъ (Воскр. Чт. г. VIII).

Въ притчѣ о блудномъ сынѣ заключается поучительный урокъ для юношей. Въ блудномъ сынѣ мы видимъ полный характеръ вѣтренной юности: легкомысліе, необдуманность, страсть къ независимости, словомъ, — все, чѣмъ обыкновенно отличается большая часть юношей. Юнѣйшій сынъ возрастаетъ въ домѣ родительскомъ. Достигши того времени, когда человѣкъ начинаетъ разсуждать, онъ уже возмечталъ, что родительскій домъ ему тѣсенъ; ему казалось неприятымъ жить подъ руководствомъ отца и надзоромъ матери; ему хотѣлось подражать своимъ товарищамъ, предававшимся шумнымъ удовольствіямъ свѣта. И легкомысленный юноша увлекся обманчивымъ блескомъ сихъ удовольствій и рѣшился свергнуть съ себя иго послушанія, т. е. онъ выходитъ изъ повиновенія св. Церкви. И вотъ онъ перестаетъ внимать заповѣдямъ и внушеніямъ св. Церкви; перестаетъ заниматься словомъ Божіимъ и ученіемъ св. Отцевъ, а приклоняетъ слухъ свой къ мудрованіямъ лжеименныхъ учителей и убиваетъ въ этихъ занятіяхъ самые лучшіе часы своей жизни. Рѣже начинаетъ или совсѣмъ перестаетъ онъ посѣщать храмы Божіи. Не находитъ возможнымъ заниматься благочестіемъ и упражняться въ добродѣтели, потому что большая часть времени употребляется имъ на посѣщеніе зрѣлищъ, общественныхъ увеселеній и т. п. Словомъ, съ каждымъ днемъ все болѣе и болѣе предается міру и, наконецъ, отходитъ *на страну далече*. Къ чему же приводитъ такое удаленіе отъ св. Церкви? Къ тому же, къ чему привело блуднаго сына удаленіе изъ дома родительскаго. Легкомысленные юноши очень скоро истрачиваютъ прекрасныя силы и способности своей души и тѣла и губятъ все, что было сдѣлано ими добраго для времени и вѣчности. И—благо такимъ, если они опомнятся и, подобно блудному сыну, раскаятся и исправятся. Иначе могутъ погибнуть не только временно, но и вѣчно (Воскр. Чт. г. XIV).

ГЛАВА XVI.

Зач. 80-е. Притча о невѣрномъ управителѣ.

Читается въ четвергъ 20 недѣли по Пятидесятницѣ.

1. Глѣше же ко оучѣнкѣмъ своимъ: человекъ блѣннй въ богатѣ, иже имѣше приставника: и той ѡклеветанъ бысть къ нему, ѡкв расточаетъ имѣніа его:

Сказалъ же и къ ученикамъ Своимъ: одинъ человекъ былъ богатъ и имѣлъ управителя, на котораго донесено было ему, что расточаетъ имѣніе его;

Ученикомъ Своимъ. Здѣсь подъ этимъ именемъ разумѣются не только Апостолы, но и всѣ слушавшіе Господа въ то время, особенно же мытари—сборщики податей (15, 1), которые не очень совѣстливо и честно относились къ своему дѣлу, и Иуда Искаріотъ, который былъ невѣрнымъ хранителемъ порученныхъ ему денегъ, жертвованныхъ Христу съ Его учениками (Іоан 12, 6). Притча о невѣрномъ приставникѣ даетъ назиданіе и каждому христіанину—всячески устроить спасеніе своей души. Также указываетъ людямъ пристрастнымъ къ богатству: 1) къ какимъ порокамъ ведетъ страсть сребролюбія (ст. 1);

2) въ какія затрудненія можетъ быть поставленъ человекъ недобросовѣстный при собираніи богатства (2—7); 3)—необходимость дѣлать доброе употребленіе изъ временныхъ благъ (8—9) и, наконецъ, 4) невозможность служить Богу и богатству; міру—мамонѣ (10—13). *Человѣкъ нѣкій бы* (быль) *богатъ* и пр. Здѣсь разумѣется Богъ, во власти Котораго всѣ блага міра и Который раздѣляетъ ихъ по своей премудрости и благодати. Подъ *приставникомъ* или управителемъ имѣнія разумѣется всякій человекъ; онъ въ настоящей жизни пользуется богатствомъ и другими дарами Божія творенія и провидѣнія, не какъ независимый обладатель, никому не обязанный отчетомъ, но какъ приставникъ, обязанный отчетомъ Богу, Которому одному первоначально и существенно все принадлежитъ (Филар.). *Расточаетъ имѣнія его*, т. е. употребляетъ неправильно, не на то, на что слѣдуетъ,—къ ущербу благосостоянія хозяина управляетъ, распустилъ имѣніе, ни зачѣмъ не смотритъ,—словомъ, небрежетъ и злоупотребляетъ своею должностію. Такъ злоупотребляетъ дарами Божиими тотъ, кто пользуется ими неправильно, т. е. не употребляетъ ихъ для славы Божіей, на пользу ближнимъ и для спасенія своей души, небрежетъ объ этомъ. О приставникѣ говорится въ славянскомъ текстѣ, что онъ былъ *оклеветанъ*, по-русски: *на него было донесено*. Этотъ доносъ, видимо, былъ правый; оклеветаннымъ же названъ приставникъ, можетъ быть, потому, что доносъ былъ сдѣланъ не открыто, а тайно, на ухо (Феоф.). Все теченіе рѣчи показываетъ, что приставникъ былъ виноватъ; и самъ онъ противъ обвиненія господина ничего не говоритъ, вѣрно потому, что нечего было сказать.

2. ѿ пригласѣнъ ꙗко рече ѣмъ: что се слышѣ ѿ тебѣ; воздаждь ѡвѣтъ ѡ поставленіи домовнѣмъ: не возможени бо котомъ домъ стрѡити.

и призвавъ его, сказалъ ему: что это я слышу о тебѣ? дай отчетъ въ управленіи твоёмъ, ибо ты не можешь болѣе управлять.

Воздаждь отвѣтъ о поставленіи домовнѣмъ (дай отчетъ въ управленіи твоёмъ) и пр. Подобно сему всякій человекъ, съ окончаніемъ земной жизни, долженъ оставить то, чѣмъ владѣлъ на землѣ, и дать отчетъ предъ судомъ Божиимъ во всѣхъ своихъ дѣйствіяхъ. Но и прежде смерти, при жизни, Богъ такъ или иначе, въ различныхъ обстоятельствахъ, какъ бы судится съ человекомъ,—требуешь отчета въ образѣ его жизни и поведеніи и, попуская то или другое въ теченіи его жизни—счастіе или скорби, этимъ выражаетъ ему Свое благоволеніе или гнѣвъ (Мих.). *Не возможени котому дому строити* (не можешь болѣе управлять),— конечно, какъ заподозрѣнный въ недобросовѣстности. Въ этихъ словахъ можно разумѣть указаніе на смерть человека. Нужно замѣтить, какъ уже было говорено выше (4 ст. 8 гл.), что не слѣдуетъ каждой частной чертѣ въ притчѣ давать особенное таинственное значеніе, а смотрѣть лишь на общій смыслъ ея: иначе можно истолковать ее не только неправильно, но даже и странно. Возьмемъ напр. притчу о неправедномъ судіи (Лук. 18, 1—3). Здѣсь подъ судіею разумѣется прелободившій и святой Промыслитель—Богъ, а между тѣмъ представленъ такой судья, который Бога не боялся и людей не стыдился, и который рѣшился защитить обижаемую вдову только потому, что она надоѣла ему. Касательно объясненія притчей св. Златоустъ замѣчаетъ: „въ нихъ не нужно объяснять все по буквальному смыслу, но, узнавъ цѣль, для которой сказана та и другая притча, обращать сіе въ свою пользу, и болѣе ничего не испытывать“ (Толк. на Матѣ. 1 ст. 20 гл.). „Такъ какъ видимый предметъ притчи, замѣчаетъ святит. Филаретъ, по существу вещей не во всемъ можетъ быть сходенъ съ предметомъ, означаемымъ притчею, то не все, что принадлежитъ къ повѣствованію притчи, можетъ принадлежать къ ея уподобительному значенію и толкованію.“

3. Рече же въ себѣ приставникъ домъ: что сотворю, какъ господь мой ѿемлетъ строеніе домъ ѿ мене; копати не могу, просити стыжуся:

Тогда управитель сказалъ самъ въ себѣ: что мнѣ дѣлать, господинъ мой отнимаетъ у меня управленіе домою? копать не могу, просить стыжуся;

Отъемлетъ строеніе дому отъ мене (отнимаетъ у меня управленіе домою) и пр. Изъ этихъ словъ управителя видно, что онъ сознавалъ себя виновнымъ и потому не надѣялся и не думалъ оправдаться въ глазахъ господина отчетомъ въ своемъ управленіи или чѣмъ либо другимъ, но только размышлялъ: что же ему теперь дѣлать и какъ быть? *Копати не могу*, т. е. вообще не могу работать, какъ простой работникъ, чтобы добыть себѣ средства къ жизни, потому что или совсѣмъ не привыкъ къ этому или, состоя управителемъ, отвыкъ, или былъ уже старъ. *Просити* (милостивно) *стыжуся*, потому что, вѣрно, былъ извѣстенъ въ своемъ мѣстѣ. Подъ этими двумя способами пропитанія вѣроятно разумѣются и всѣ другіе, но указываются только эти два. Вообще здѣсь указывается на то затрудненіе, въ которое былъ поставленъ человекъ, недобросовѣстно располагающій вѣренными ему дѣлами.

4. Разумѣху, что сотворю, да егда ѿставленъ буду ѿ строенія домъ, примутъ мѣнѣ изъ дома своихъ.

знаю, что сдѣлать, чтобы приняли меня въ дома свои, когда отставленъ буду отъ управленія домою.

Разумѣху, что сотворю (знаю, что сдѣлать), т. е. догадался, какъ выйти изъ затруднительнаго положенія. *Примутъ мѣнѣ изъ дома своихъ*, т. е. дадутъ мнѣ кровъ и пристанище. Управитель, какъ увидимъ далѣе, хочетъ расположить должниковъ своего господина, задобрить ихъ къ себѣ облегченіемъ, сбавкою съ ихъ долга, чтобы впоследствии, изъ чувства благодарности, они оказали ему свое покровительство. Онъ надѣется, что для должниковъ своего господина сдѣлаетъ благодѣяніе, и они за это окажутъ ему гостепримство.

5. И призванъ единаго кождо ѿ должникъ господина своего, глаголаше первому: колицима долженъ еси господиному моему;

И призвавъ должниковъ господина своего, каждаго порознь, сказалъ первому: сколько ты долженъ господину моему?

6. Онъ же рече: сто мѣръ масла. И рече ему: возьми твою росписку и садись, скорѣе напиши: пятьдесятъ.

Онъ сказалъ: сто мѣръ масла. И сказалъ ему: возьми твою росписку и садись, скорѣе напиши: пятьдесятъ.

7. Потомъ же рече другому: ты же колицима долженъ еси; Онъ же рече: сто мѣръ пшеницы. И глагола ему: возьми твою росписку и напиши: восемьдесятъ.

Потомъ другому сказалъ: а ты сколько долженъ? Онъ отвѣчалъ: сто мѣръ пшеницы. И сказалъ ему: возьми твою росписку и напиши: восемьдесятъ.

Когда управитель при требованіи отчета домохозяиномъ оказался въ затруднительномъ положеніи, и, подумавъ, нашель способъ выйти изъ этого положенія, то что же онъ придумалъ? Новый обманъ—сдѣлку съ должниками. Такъ дѣла недобросовѣстныхъ вызываютъ далѣе и далѣе таковыя же дѣла, и человекъ болѣе и болѣе запутывается въ нихъ! *Призвавъ должниковъ* и пр. Указывается только два должника, но ихъ, конечно, было не два, а больше, какъ равно и то, что одному сбавлено долга больше, другому меньше: это все представлено только въ образецъ. Имѣлось въ виду только указать, что приставникомъ предположенная цѣль достигнута, онъ умудрился обезпечить себя на

будущее время. *Единого кождо* (каждаго по одному), т. е. управитель дѣлаетъ сдѣлки съ должниками наединѣ, секретно, и конечно для того, чтобы не обнаружился новый его обманъ. Что касается *уменьшенія суммы долга*, такъ понятно, для чего это сдѣлано—управитель рассчитывалъ, что должники будутъ благодарны ему за уменьшеніе и помогутъ ему въ нуждѣ—*примутъ его къ себѣ въ домъ*. Такъ нерѣдко люди, сами обманывая, располагаютъ и иногда при- нуждаютъ другихъ къ тому же!

8. И похвалѣи господь домъ строителя неправеднаго, ꙗко мудръ сотвори: ꙗко сынове вѣка сего мудрѣиши паче сынѡвъ свѣта въ родѣ своемъ сѣть.

9. И ꙗзъ вамъ гл҃голю: сотворите се- вѣ друзи ѡ мамѡны неправды, да, егда ѡскѣдете, прїимѣти вы въ вѣчныя крѡвы.

И похвалилъ господи́нь управителя невѣрнаго, что догадливо поступилъ; ибо сыны вѣка сего догадливѣе сыновъ свѣта въ своемъ родѣ.

И Я говорю вамъ: приобрѣтайте себѣ друзей богатствомъ неправеднымъ, чтобы они, когда вы обнищаете, приняли васъ въ вѣчныя обители.

Похвали Господь дому строителя (похвалилъ господи́нь домоправителя *неправеднаго* (невѣрнаго), *яко мудръ сотвори* (что догадливо поступилъ). Само собою понятно, что похвала относится къ находчивости и изобрѣтательности управителя,—что, находясь въ крайности, онъ умѣлъ такъ выпутаться изъ бѣды, обезпечить себя на будущее время, и притомъ такъ, что и пристать къ нему нельзя (Ѳеоф.),—что онъ мудръ сотвори, умно сдѣлалъ, но ни какъ не къ нравственному свойству поступка его, который ни въ какомъ случаѣ не можетъ быть одобренъ. На это ясно указываетъ и названіе при этомъ управителя *не- вѣрнымъ*. „Господи́нь похвалилъ приставника, пишетъ блаж. Августинъ, обра- щая вниманіе не на вредъ, который онъ причинилъ ему, а на его умъ.“ Такъ мы, когда слышимъ о какомъ-нибудь ловкомъ, остроумномъ, хотя бы и худомъ, поступкѣ, осуждая самый поступокъ, удивляемся изобрѣтательности ума, съ какою онъ совершенъ былъ, и невольно хвалимъ ее, сожалѣя только о томъ, что она направлена была не на хорошее дѣло. Нѣкоторые думаютъ, что подъ славянскимъ словомъ *Господь* разумѣется І. Христосъ. Но это невѣрно, какъ показывается и переводомъ этого слова словомъ *господи́нь*. Притомъ, если бы это было такъ, то тутъ должно было бы стоять слово: *говоря* (Ѳеоф.). *Сынове* (сыны) *вѣка сего*. Это—люди, преданные міру, которые нисколько не пекутся о будущемъ вѣкѣ и заботятся только объ удобствахъ настоящей временной жизни; слово *вѣкъ сей*, иначе, время, міръ, въ противоположность будущему вѣку или вѣчности, въ Священ. писаніи означаетъ вообще настоящую земную жизнь, ограничиваемую временными предѣлами и исполненную заботъ, обольщеній и всякаго рода неправды (Матѹ. 13, 22. Римл. 12, 2 и въ др. мѣст.). *Сынами свѣта* въ Священ. писаніи называются люди, просвѣщенные свѣтомъ истиннаго Богопознанія, которые служеніе Богу предпочитаютъ служенію міру и спасеніемъ своей души дорожатъ болѣе, нежели временными благами и удобствами земной жизни (Ефес. 5, 8. 1 Сол. 5, 5). *Мудрѣиши* (догадливѣе) и пр. Въ чемъ же состоитъ эта догадливость или мудрость? Въ томъ, въ чемъ показалъ ее неправедный приставникъ—въ заботахъ о своей временной судьбѣ и въ изобрѣтеніи средствъ для устройства ея: тутъ они обыкновенно очень смѣтливо и искусно пользуются обстоятельствами. Сыны же свѣта, если глубоко преданы своему высокому званію, не представляютъ такой мудрости въ своихъ житейскихъ дѣлахъ,—ни такихъ заботъ, ни такой обдуманности, но дѣйствуютъ простовато. Многие изъ нихъ и въ отношеніи къ своему небесному отечеству не представляютъ такой мудрости,—ни такихъ постоянныхъ, неусыпныхъ заботъ о будущей жизни, ни такихъ усилій ума и воли, ни такой пред-

усмотрительности, изобрѣтательности, разнообразія средствъ къ достиженію своей цѣли и т. п. По общему поврежденію человѣческой природы, и они бываютъ къ худому болѣе склонны, чѣмъ къ доброму; къ чувственному, очевидному и близкому болѣе чувствительны, нежели къ духовному, отдаленному и неизвѣстному (Розан.). „При человѣческомъ приставничествѣ мы заботимся о томъ, чтобы имѣть убѣжище, если лишимся должности, пишетъ еписк. Теофанъ; а въ дѣлахъ Божескихъ мы не оказываемъ попеченія о томъ, какъ дадимъ отчетъ по оставленіи настоящей жизни. Поэтому и называемся неразумными, что не размышляемъ о томъ, что полезно намъ послѣ этой жизни.“ „Слова: *вс родъ своемъ* приданы здѣсь, пишетъ Розановъ, какъ бы для ограниченія похвалы мудрости сыновъ вѣка сего. Они мудрѣе сыновъ свѣта, но не во всемъ вообще, а только въ одномъ отношеніи, а именно въ томъ, что весьма много и съ величайшимъ терпѣніемъ и искусствомъ заботятся о своихъ житейскихъ дѣлахъ. Въ этомъ только отношеніи и неправедный приставникъ представляется въ образецъ для вѣрующихъ, а отнюдь не въ томъ, чтобы мы, подобно ему, употребляли неправду для своихъ выгодъ“. „Если приставникъ такъ тщательно заботился объ обезпеченіи своей временной жизни, поучаетъ блаж. Августинъ, то тѣмъ болѣе мы должны заботиться о жизни вѣчной. И если онъ, будучи неправеднымъ и исполненнымъ хитрости, получилъ похвалу отъ господина своего, то гораздо большей похвалы удостоимся мы отъ Господа, когда, поступая праведнымъ образомъ, никому не нанесемъ вреда, а многимъ принесемъ пользу.“

Вамъ говорю,—т. е. всѣмъ вообще слушателямъ и послѣдователямъ Господа, но преимущественно мытарямъ, толкуетъ еписк. Михаилъ, такъ какъ притча приспособлена преимущественно къ нимъ, къ ихъ вразумленію и исправленію. Вотъ, какъ бы такъ говоритъ Господь, вы мытари можете воспользоваться примѣромъ невѣрнаго управителя. Имуществомъ хозяина онъ приобрѣлъ себѣ друзей, которые примутъ его подъ свой кровъ, когда онъ лишится мѣста. И вы, если руководитесь въ дѣлѣ своемъ корыстными цѣлями, если недобросовѣстно пользуетесь тѣмъ, что вѣрилъ вамъ Господь всего, рано или поздно должны будете дать отчетъ въ своихъ злоупотребленіяхъ, которыя не могли быть неизвѣстны Ему всевѣдущему. Не слѣдуетъ ли и вамъ позаботиться о томъ, чтобы употребить свое богатство для пользы вашей души, для приобретенія себѣ вѣчнаго крова? Вотъ вамъ для сего способъ: употребляйте его въ пользу ближнихъ,—бѣдныхъ и неимущихъ, и эти бѣдные приготовятъ для васъ вѣчныя обители, подобно тому, какъ для приставника друзья его приготовили у себя временный кровъ—пріютъ. Богатство Господь называетъ по-славянски *мамоною неправды*, а по-русски *богатствомъ неправеднымъ*. Что это значитъ? Мамона значитъ то же, что богатство. Мамона, это было сирійское божество, которое почитали, какъ бога—покровителя богатства (24 ст. 6 гл. Матѣ.). „Богатство Господь называетъ неправеднымъ, потому что 1) приобретается оно весьма часто неправедными, т. е. не совсѣмъ чистыми, безукоризненными путями, напр. обманомъ, несправедливымъ ростомъ и т. п. какъ напр. у мытарей и невѣрнаго приставника; 2) употребляется неправильно, не какъ должно,—не во славу Божію, не на пользу ближнихъ и не для спасенія души, а къ неправдѣ. т. е. ко грѣху, словомъ, не къ добродѣтели; 3) оно неправедно, потому что служить поводомъ ко многимъ грѣхамъ; и 4) потому что суетно, непрочно, обманчиво, не то, что богатство истинное, духовное, т. е. богатство добродѣтелей, богатство вѣчное и нетлѣнное (Матѣ. 6, 19—31.). „Господь, конечно, не безъ причины, пишетъ святит. Филаретъ, вмѣсто простого названія богатства, употребилъ слово „мамона“, въ которомъ съ понятіемъ богатства соединяется понятіе идолослуженія; а причину сего не иную можно предположить, какъ ту, что хотѣлъ означить не просто богатство, но богатство, съ пристрастіемъ собираемое, съ пристрастіемъ обладаемое, дѣлающееся идоломъ сердца.“ *Сотворите себѣ други отъ мамоны неправды* (приобрѣтайте себѣ друзей богатствомъ не-

праведнымъ). *Оскудите* (обнищаете), т. е. умрете. Сказано такъ въ соотвѣтствіе съ обнищаніемъ управителя при отставкѣ его отъ должности. И человекъ, умирая, обыкновенно лишается возможности пользоваться земными благами. Въ *вѣчныхъ кровяхъ* (обители), т. е. въ царство небесное, гдѣ обитаютъ ангелы и святые (Іоан. 14, 2). Кто же эти друзья, которые сами обитаютъ и могутъ другимъ давать пріютъ не въ земныхъ жилищахъ, а въ вѣчныхъ обителяхъ на небесахъ, и какимъ образомъ мы можемъ сдѣлать ихъ своими друзьями? По общему мнѣнію толкователей Свящ. писанія, подъ именемъ друзей здѣсь разумѣются тѣ, которыхъ Самъ Господь удостоиваетъ названія Своихъ *меньшихъ братьевъ* (Матѣ. 25, 40), т. е. бѣдные земными благами и *богатые вѣрою* (Іак. 2, 5). Имъ Господь далъ какъ-бы въ собственность свое царство (Матѣ. 5, 2. 10), какъ бы въ награду за ихъ лишенія и скорби. Удѣляя имъ отъ избытковъ своего имущества на необходимыя ихъ житейскія нужды и помогая имъ такимъ или другимъ способомъ, мы дѣлаемъ ихъ чрезъ это своими друзьями; а они, въ вознагражденіе за наше участіе къ нимъ, могутъ ввести насъ съ собою въ уготованное для нихъ вѣчное царство. Но не всѣ бѣдные—наслѣдники царства небеснаго, не всѣ они и сами войдутъ въ него, да и тѣ, которые войдутъ, не могутъ принимать въ него другихъ, сродниковъ и друзей своихъ, по непосредственной своей силѣ и власти. Но они могутъ возносить за насъ молитвы къ Богу: Господь по Своей благодати усвоитъ Себѣ Самому тѣмъ благодѣяніямъ, которыя оказываются меньшимъ Его братьямъ, и Онъ-то приметъ въ вѣчные кровы тѣхъ, которые употребляютъ свое богатство на благотвореніе ближнимъ. Послѣ этого, если въ числѣ требующихъ помощи будутъ люди и недостойныя царства небеснаго, которые не только не могутъ принять своихъ благодѣтелей въ вѣчные кровы, но не будутъ и молиться за нихъ, благодѣяніе отъ того не потеряетъ своего достоинства и не лишится заслуженной награды, потому что оно принимается Самимъ Богомъ. И притомъ какъ узнать, кто можетъ ходатайствовать за насъ предъ Богомъ и кто не можетъ. Надобно помнить при этомъ, что дѣла благотворительности тогда только могутъ быть спасительными, когда они соединяются съ другими добрыми дѣлами, съ вѣрою, любовію и покаяніемъ (Розан.). Тѣмъ менѣе можно ожидать спасительныхъ плодовъ отъ милостыни въ томъ случаѣ, когда приносятъ ее отъ имущества, приобретеннаго неправдою, не думая о покаяніи и исправленіи; когда подражаютъ неправедному приставнику не только въ употребленіи имущества, но и въ способѣ полученія его неправдою въ томъ или другомъ родѣ. По свидѣтельству блж. Августина, въ его время были такіе, которые, неправильно понимая притчу о неправедномъ управителѣ и похищая чужое и изъ похищеннаго удѣляя нѣсколько бѣднымъ, думали, что они поступаютъ по заповѣди Господа. Они говорили, что выраженіе: *сотворите себѣ други отъ мамоны* значитъ именно: приобретать себѣ имущество неправдою и удѣлять изъ него нѣчто нуждающимся. Но такое мнѣніе—какъ пишетъ и Августинъ—оскорбительно для святости и правосудія Божія. И по нашимъ понятіямъ нельзя одобрить того человекъ, который бы одною рукою подавалъ, а другою бралъ чужое. Господь не принимаетъ и такого дара, который приносится Ему прежде примиренія съ ближнимъ, когда тотъ *имѣетъ нѣчто на насъ* (Матѣ. 5, 23. 24); такъ можно ли думать, что Богу пріятна будетъ жертва, приносимая отъ имущества, которое приобретено съ явною обидою ближнему—неправдою, обманомъ, хищеніемъ, насиліемъ, убійствомъ и т. п., будетъ ли то милостыня *меньшимъ Его братьямъ*, или свѣча, поставленная предъ св. Его иконою, или другой какой-нибудь даръ, принесенный предъ Его алтарь? Грѣхъ неправды и хищенія тогда только очищается, когда, по примѣру Закхея, возвращаютъ нажитое такимъ путемъ (церк. прав.). Если же нельзя возвратить похищенное по случаю смерти или неизвѣстности владѣльца, то съ глубокимъ раскаяніемъ нужно употреблять на дѣла богоугодныя. Св. Златоустъ также поучаетъ: „зачѣмъ ты оскорбляешь Владыку, принося Ему нечистое? Лучше

презрѣть томимаго гладомъ, нежели кормить такую пищу. То дѣло немилостиваго и обидчика. Лучше ничего не давать, нежели давать чужое. Скажи мнѣ, если бы ты увидѣлъ одного нагого, а другого въ одеждѣ и, раздѣвши послѣдняго, одѣлъ перваго, то не правда-ли, что ты поступилъ бы неправо? Если же отдавая и все взятое у другого, ты обижаешь только, а не милуешь, то тогда, когда изъ похищеннаго лишь малѣйшую часть даешь и называешь это милостынею, какого же заслуживаешь наказанія? Если приносившіе въ жертву хромое (животное) подвергались суду, то ты, дѣлая хуже, какое можешь ожидать прощеніе? Митрополитъ Филаретъ такъ поучаетъ притчею о невѣрномъ управителѣ: „Проставникъ долженъ былъ оставить управленіе и дать въ немъ отчетъ. Подобно и всякій человѣкъ съ окончаніемъ земной жизни, долженъ оставить то, чѣмъ распоряжался на землѣ, и дать въ своихъ дѣйствіяхъ отчетъ предъ судомъ Божиимъ. Оставляемый приставникъ видитъ, что останется скуднымъ и бездомнымъ; подобно сему представляемые отъ земной жизни, иныя благовременно въ смѣренномъ самопознаніи открываютъ, а иныя поздно усматриваютъ, что они скудны подвигами и добродѣтелями, что не стяжали довольно вѣры и любви къ Богу, не довольно укрѣпились въ молитвѣ, не совершили достаточныхъ подвиговъ воздержанія и самоотверженія, или страданія за истину, которые отверзли бы для нихъ одну изъ обителей небесныхъ. Что дѣлать бѣдному приставнику? Что дѣлать скудной душѣ? Приставникъ имѣетъ надежду быть принятымъ въ домъ тѣхъ, которымъ онъ отъ избытка ввѣреннаго ему управленія сдѣлалъ одолженіе. Душа, при недостаткахъ совершенства, имѣетъ надежду, что бѣдствующіе и скорбящіе, которымъ она отъ своего земного благосостоянія подавала помощь и утѣшеніе, благодарною молитвою вѣры помогутъ и ей отворить дверь вѣчнаго крова, которою себѣ отверзаютъ вѣрностію въ подвигъ терпѣнія.“

Зач. 81. Обличеніе фарисеевъ по случаю притчи о невѣрномъ управителѣ.

Читается въ четвергъ 20 недѣли по Пятидесятницѣ.

10. Вѣрный въ малѣ, и во многѣ ввѣренъ ѣсть; и неправедный въ малѣ, и во многѣ неправеденъ ѣсть.

11. Аще оубо въ неправеднѣмъ имѣніи вѣрнн не высте, во истиннѣмъ кто вамъ вѣрѣ иметъ;

12. И аще въ чужемъ вѣрнн не высте, ваше кто вамъ дастъ;

Вѣрный въ маломъ—и во многомъ ввѣренъ, а невѣрный въ маломъ—невѣренъ и во многомъ.

Итакъ если вы въ неправедномъ богатствѣ не были вѣрны, кто повѣритъ вамъ истинное?

И если въ чужомъ не были вѣрны, кто дастъ вамъ ваше?

Слова, которыя были высказаны Господомъ послѣ притчи о невѣрномъ управителѣ, составляютъ отвѣтъ на мысли фарисеевъ и книжниковъ (о нихъ чит. въ объясн. 7 ст. 3 гл.), что и не употребляя богатства такъ, какъ Онъ учитъ вообще и учитъ сейчасъ въ притчѣ, т. е. не удѣлая изъ него бѣднымъ и нуждающимся, можно быть вѣрнымъ Богу или вообще Его закону. Господь утверждаетъ, что это невозможно,—невозможно, чтобы человѣкъ, который въ извѣстное время невѣренъ въ маломъ, былъ ввѣренъ во многомъ: тутъ дѣло не въ количествѣ, а въ чувствѣ добросовѣстности. Если и пустыя, незначительныя вещи соблазняютъ такого человѣка, то можно ли положиться на него въ обстоятельствахъ болѣе важныхъ? И можно ли награждать того вышею довѣренностію, кто заслужилъ не награду, а наказаніе? Кто награждаетъ

за неспособность и злоупотребленія, доказанныя на опытѣ? Что же Господь разумѣетъ здѣсь подъ *малымъ* и *многимъ*? Это можно видѣть изъ дальнѣйшихъ Его словъ: *еще убо въ неправеднымъ имѣнїи* (богатствѣ) и пр. Подъ *неправеднымъ* богатствомъ или *малымъ* здѣсь разумѣются всѣ блага міра сего (ст. 9). Почему богатство называется неправеднымъ, это выше было объяснено: 1) оно весьма часто прїобрѣтается неправедными путями, 2) употребляется неправильно, служить даже поводомъ къ такому употребленію, и 3) оно суетно, непрочно, обманчиво и тлѣнно. Какъ богатство, такъ и прочія блага міра сего называются *малыми*, ничтожными, конечно, по сравненію съ благами духовными, небесными, вѣчными. Подъ *истиннымъ* же богатствомъ или *многимъ* разумѣются блага вѣры Христовой, какъ то: призваніе насъ ко Христу (Іоан. 14, 23 и др.), божественныя силы къ добрымъ дѣламъ (2 Петр. 1, 3), самыя наши добрыя дѣла (Гал. 5, 22) и наконецъ входъ въ царство небесное (2 Петр. 1, 4. 11). Эти блага нетлѣнны и вѣчны, потому они и истинны и велики. Подобное же разумѣется и подъ *чужимъ* и *своимъ*, подъ первымъ разумѣется богатство земное, подъ вторымъ—духовное, небесное. Богатство называется чужимъ, потому что Богъ Владыка всего даетъ его людямъ на время, и по времени потребуетъ у нихъ отчета въ его употребленіи, какъ требовалъ въ притчѣ господинъ отъ своего управителя. *Что ты имѣешь, чего бы не принялъ отъ Бога?* вопрошаетъ человѣка Апостолъ (Кор. 4, 7). „Что у тебя собственнаго? Откуда ты взялъ и принесъ съ собою въ жизнь?“ вопрошаетъ также св. Василий Великій. „Хотя ты получилъ родительское наслѣдство, поучаетъ св. Златоустъ, и такимъ образомъ все имущество, повидимому, твоя собственность, однакожь помни, что все это принадлежитъ Богу“. Блага міра называются чужими еще и потому, что они чужды нашей духовной природѣ, принадлежатъ болѣе міру, и человѣкъ, какъ при рожденіи ничего не имѣетъ при себѣ, такъ и при смерти ничего не уноситъ съ собою, оставляя все міру. *Своимъ*, т. е. истинно принадлежащимъ людямъ, богатствомъ называются духовныя блага, потому что они сродны нашей природѣ и получаются отъ Бога, и разъ по вѣрѣ принятыя отъ Него и сохраненныя добродѣтельною жизнью, могутъ оставаться вѣчною собственностію человѣка. „Богатства вѣшнія чужды намъ; Христосъ же нашъ, потому что Онъ есть жизнь“, пишетъ св. Амвросій. *Наше* составляютъ небесныя и божественныя блага, пишетъ блаж. Теофилактъ; тамъ (на небѣ) наша собственность, потому что человѣкъ сотворенъ по образу Божию, а деньги и имущества чужды, потому что въ нихъ нѣтъ ничего подобнаго ему“. Такимъ образомъ смыслъ приточныхъ изреченій Спасителя относительно имѣнія слѣдующій: если мы не употребляемъ блага міра сего какъ должно, т. е. сообразно съ волею Божіею, употребляемъ ихъ на свои собственные удовольствія, и часто удовольствія порочныя, а не на пользу ближнихъ и во славу Божию, то это, значить, мы не имѣемъ истиннаго благочестія, а посему недостойны божественныхъ духовныхъ даровъ и не войдемъ въ вѣчныя обители—*кто повѣритъ намъ истинное? кто дастъ намъ наше?* Если же, напротивъ, мы вѣрны въ этомъ маломъ, т. е. правильно употребляемъ блага міра сего, то тѣмъ свидѣтельствуемъ, что мы—воистину чада Божїи, имѣемъ блага духовныя и получимъ послѣ смерти богатство нетлѣнное и славу небесную. Поэтому и необходимо намъ стараться быть вѣрными въ маломъ, т. е. правильно пользоваться благами міра.

13. Ни кій же развѣ можетъ двѣмъ господинамъ работати: ꙗко или единого возненавидѣти, а другаго возлюбити: или единого держити, а другаго же нерадѣти начнетъ. Не можете бѣ работати и малѣи.

Никакой слуга не можетъ служить двумъ господамъ, ибо или одного будетъ ненавидѣть, а другаго любить, или одному станетъ усердствовать, а о другомъ нерадѣть. Не можете служить Богу и мамонѣ.

Это изреченіе находится и въ Евангеліи Матѣея, и по сему Евангелію сказано оно при другомъ случаѣ (6, 24). Вѣроятно Господь повторилъ его, и здѣсь Онъ заключилъ имъ притчу о невѣрномъ правителѣ, чтобы слушатели Его не подумали, что можно совмѣстить и страсть къ богатству, и служеніе Богу. Разумѣются два господина съ противоположными качествами и требованіями отъ слуги, которымъ вмѣстѣ поѣтому нѣтъ никакой возможности служить. Подъ образомъ этихъ двухъ господъ разумѣется Богъ и мамона или богатство (см. въ объясн. 9 ст.). Общая мысль сего изреченія Христова та, что, при чрезмѣрной привязанности къ богатству и вообще къ земному, нельзя хорошо исполнять обязанности къ Богу. Напр., кто привязывается къ богатству, тотъ хлопочетъ только о собираніи и храненіи его, любитъ его больше, чѣмъ Бога, надѣется на него, точно на Бога, забываетъ объ угожденіи Богу, не употребляетъ его на помощь нуждающимся; богатые бываютъ горды и избѣжены; богатство даетъ человѣку возможность предаваться всѣмъ грѣховнымъ удовольствіямъ. Богатство не воспрепятствуетъ спасенію въ томъ только случаѣ, когда, пользуясь имъ, мы будемъ служить больше Богу, чѣмъ ему (—будемъ *отрыты отъ маломъ, отъ неправедномъ богатствъ, отъ чужомъ*. Чит. выше). Примѣры—Авраамъ, Іовъ, царь Давидъ, Іосифъ Аримаѳейскій, Никодимъ и др. „Не о богатствѣ упоминай мнѣ, пишетъ св. Златоустъ, а о тѣхъ, кои рабѣствовали богатству. Іовъ былъ богатъ, но не служилъ мамонѣ, обладалъ богатствомъ, но не служилъ и не былъ рабомъ, а господиномъ его“.

14. Слѣдѣнѣи же сѣд всѣ и фарисѣе,		Слышали все это и фарисеи, кото-
сребролюбивыи сѣще, рѣгѣхѣса ѣмѣ.		рые были сребролюбивы, и они смѣя-
		лись надъ Нимъ.

Ругахуся Ему (І. Христу, смѣялись надъ Нимъ), потому что, будучи весьма привязаны къ богатству, не вѣрили, что нельзя служить Богу и мамонѣ вмѣстѣ.

Зач. 82. Продолженіе обличенія фарисеевъ.

Читается въ пятницу 26-й недѣли по Пятидесятницѣ.

Когда, произнесши притчу о невѣрномъ управителѣ, Господь высказалъ изреченіе, что нельзя соединять вмѣстѣ служеніе Богу и богатству (мамонѣ), и привязанные къ богатству фарисеи (о нихъ чит. въ объясн. 7 ст. 3 гл.), не вѣря сему, начали смѣяться надъ Нимъ, то Онъ обличилъ ихъ въ лицемѣрніи (15—18 ст.) и затѣмъ высказалъ цѣлую притчу о пагубности богатства (19—31).

15. И рече ѣмъ: вы ѣстѣ ѡправдающе себѣ предъ челоѡвѣки, бѣга же вѣстѣ сердца вама: іакѡ, ѣже ѣсть въ челоѡвѣцѣхъ высокѡ, мерзѡсть ѣсть предъ бѡгомъ.		Онъ сказалъ имъ: вы выказываете себя праведниками предъ людьми, но Богъ знаетъ сердца ваши: ибо что высоко у людей, то мерзость предъ Богомъ.
-------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------	--	-----------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------

Вы есте оправдающе себе (вы выказываете себя праведниками) *предъ челоѡвѣки*. Фарисеи были людьми лицемѣрными: будучи въ душѣ злыми, коварными, гордыми, развратными и сребролюбивыми, старались казаться благоочестивыми и добрыми; такъ что І. Христосъ сравнивалъ ихъ съ *гробами окрашенными, которые снаружи кажутся красивыми, а внутри полны костей мертвыхъ и всякой нечистоты* (Матѣ. 23, 27). Съ другой стороны, они думали спастись однимъ внѣшнимъ исполненіемъ закона, безъ вѣры въ Мессію и безъ

истинной любви къ ближнему, слѣдовательно казались только праведниками, обманывали другихъ своею набожностію. Въ этомъ смыслѣ Господь и говорилъ такъ о нихъ. *Богъ же вѣсть (знаеть) сердца ваша*, т. е. Богъ, какъ всевѣдущій, знаетъ, какова ваша фарисейская праведность, и не только не оправдываетъ васъ за нее, но и осудить. Почему осудить? потому что лицемѣрно поступать есть мерзость предъ Богомъ, хотя такое поведеніе и ставило фарисеевъ высоко во мнѣніи другихъ. Это и значать слова Христовы: *еще есть въ челоуѣцѣхъ высоко, мерзость есть предъ Богомъ*.

16. Законъ ѿ пророцы до іоанна: ѿто-
ль цѣлѣе вѣіе блговѣствуетса, ѿ всѣхъ
въ не ѿдѣтса.

Законъ и пророки до Іоанна: съ се-
го времени Царствіе Божіе благовѣ-
ствуется, и всякій съ усиленіемъ входитъ
въ него.

Законъ и пророцы до Іоанна и пр. Это изреченіе Христово есть и у еванг. Матѳея (11, 12—14), только тамъ оно сказано при другомъ случаѣ — когда шла рѣчь объ Іоаннѣ Крестителѣ. Здѣсь, по Евангелію св. Луки, Господь повторилъ это изреченіе противъ фарисеевъ, чтобы показать, что время фарисейской лицемѣрной праведности и мнимаго исполненія закона въ глазахъ народа прошло, и прошло такъ, что фарисей и не замѣтили этого. Съ явленіемъ Крестителя настало новое время царства Божія на землѣ, гдѣ уже ясно открывается, что праведность фарисейская — ничтожная праведность, и что съ *усиленіемъ входятъ* (нудятся) въ царствіе Божіе, и это начинаетъ понимать народъ (Мих.). У еванг. Матѳея сказано: *царство Божіе силою берется*. Разумѣется здѣсь и вообще трудность въ достиженіи царства небеснаго; но особенно указывается та сила, та стремительность, съ какою начали искать достиженія царства небеснаго со времени проповѣди Крестителя. Выраженіе *силою берется* взято отъ осады и взятія крѣпости или города. *Законъ и Пророки*, т. е. законодатель Моисей въ своихъ законоположительныхъ книгахъ ветхаго завѣта, каковы: Бытіе, Исходъ, Левитъ, Числа и Второзаконіе, и за симъ пророки въ своихъ писаніяхъ. *О царствѣ Божіемъ* чит. въ объясн. 43 ст. 4 гл. Слова: *Законъ и Пророки* и пр. блаж. Теофилактъ толкуетъ и слѣдующимъ образомъ: „Господь І. Христосъ училъ выше нестяжательности и называетъ богатство неправеднымъ, — а между тѣмъ въ ветхозавѣтное время Законъ (Лев. 26, 3—9) и Пророки (Исаія 1, 19) поставляли Божіе благословеніе въ богатствѣ и обѣщали въ награду за добродѣтельную жизнь земныя блага. Поэтому, чтобы кто не сказалъ Ему: ты противорѣчишь закону и пророкамъ, они благословляютъ, а Ты учишь нестяжательности, Господь и говорить: Законъ и Пророки имѣли время до Іоанна, и хорошо, что такъ учили, потому что слушатели тогда были въ юномъ возрастѣ. Но съ того времени, какъ явился Іоаннъ и началъ проповѣдывать царство небесное, блага земныя уже не имѣютъ времени, а проповѣдуется царство небесное. И желающіе небесъ поэтому должны на землѣ усвоить себѣ нестяжательность.“

17. Оудобѣе же ѣсть небѣ ѿ землі
прейти, неже ѿ закона ѣдиной чертѣ по-
гибнѣти.

Но скорѣе небо и земля прейдутъ,
нежели одна черта изъ закона пропа-
детъ.

Это изреченіе есть и въ Евангеліи Матѳея (5, 18), но оно сказано тамъ Господомъ по другому случаю и нѣсколько иначе, сказано во время нагорной проповѣди, когда Господь разъяснялъ законъ. По Матѳею оно читается такъ: *доколь не пройдетъ небо и земля, ни одна іота или ни одна черта не преидетъ изъ закона, пока не исполнится все*. *Иота* — самая малая по начертанію еврейская буква; *черта* — малый знакъ, которымъ отличается одна еврейская

буква отъ другой, сходной съ нею по начертанію. Слова Господа значать, что и самое малое и, повидимому, незначительное изъ закона, — и то *не прейдетъ*, т. е. не останется безъ исполненія. Здѣсь у еванг. Луки указанное изреченіе Спасителя направлено противъ фарисеевъ въ томъ отношеніи, что, не смотря на ихъ лицемѣріе, т. е. только мнимое исполненіе закона и тѣмъ обманываніе людей, законъ этотъ, какъ Богодарованный, непреложенъ и стоитъ самъ въ себѣ. Когда Господь сказалъ выше (16 ст.), что законъ только до Іоанна, то фарисеи могли передъ народомъ перетолковать Его слова и утверждать, что Онъ проповѣдуетъ необязательность закона со времени Крестителя; Господь, ввиду сего, и подтверждаетъ истину ненарушимости закона (Ѳеоф. Мих.). Съ пришествіемъ Спасителя, хотя и отмѣнено многое ветхозавѣтное изъ закона, напр., законъ объ обрѣзаніи, о жертвѣ, но и замѣнено въ тоже время новымъ, совершеннѣйшимъ; такъ какъ все ветхозавѣтное было *тѣнію* или образомъ будущаго новозавѣтнаго (Евр. 10, 1). Напр. обрѣзаніе замѣнено крещеніемъ, а жертвоприношенія—безкровною жертвою тѣла и крови Христовой на литургіи и т. п.

18. Всякъ ꙗвѣшій женѣ своѣй и при-
водѣ ѿнѣ, прелюбы дѣетъ: ѿ женѣйсѣ ꙗвѣ-
щенною ѿ мужа, прелюбы творитъ.

Всякій, разводящійся съ женою сво-
ею и женящійся на другой, прелюбо-
дѣйствуетъ, и всякій, женящійся на
разведенной съ мужемъ, прелюбодѣй-
ствуетъ.

Это изреченіе находится и въ Евангеліи Матѳея и въ двухъ еще мѣстахъ (5, 32; 19, 9), и въ Евангеліи Марка (10, 11). Въ первомъ случаѣ у Матѳея Господь высказалъ его въ нагорной бесѣдѣ, а во второмъ, какъ и у Марка, по поводу разсужденія о разводѣ. Законъ Моисеевъ позволялъ разводъ мужа съ женою. Въ Евангеліи Матѳея и Марка Господь указываетъ и причину, почему Моисей допустилъ разводъ—Онъ говоритъ, что Моисей сдѣлалъ это по *жестокосердію* или грубости іудеевъ (Мат. 19, 8. Мар. 10, 5), т. е. чтобы жена не подвергалась опасности сдѣлаться жалкою и беззащитною жертвою жестокости и своенравія своего мужа. И у іудеевъ мужья иногда разводились съ женами подъ самыми пустыми предлогами, и это не считалось нарушеніемъ закона Моисеева по буквѣ. Но Богъ, создавъ первыхъ людей—мужа и жену, соединилъ ихъ на всю жизнь (Мат. 19, 5. 6). Посему І. Христосъ и говоритъ, что можно разводиться съ женою единственно только *по винѣ прелюбодѣяннѣя* (Матѳ. 19, 3?), такъ какъ эта вина сама по себѣ уже расторгаетъ священнѣй брачный союзъ мужа и жены; кто же разводится по другимъ причинамъ, тотъ дѣлаетъ прелюбодѣйцею свою жену, т. е. даетъ ей поводъ отъ живого мужа грѣшнить съ другимъ, какъ равно и самъ прелюбодѣйствуетъ тотъ, кто *разведется съ женою своею и женится на другой*; прелюбодѣйствуетъ даже и тотъ, кто женится на разведенной женѣ, потому что, еслибы никто не взялъ ея, то она, какъ пося- няютъ св. Златоустъ и блаж. Ѳеофилактъ, быть можетъ, возвратилась бы къ прежнему мужу —покорилась бы ему, примирилась бы съ нимъ. Указанное изреченіе Господа о разводѣ, по Евангелію св. Луки, повторено Имъ вслѣд- ствіе глумленія фарисеевъ надъ ученіемъ Его (ст. 14). Объясняя это изреченіе, еписк. Михайлъ толкуетъ: „не имѣетъ ли оно тутъ цѣлю обличить порокъ, т. е. разводъ, особенно свойственный фарисеямъ и особенно нетерпимый именно въ нихъ, мнимострогихъ исполнителяхъ закона; такъ какъ Господь обличалъ въ фарисеяхъ вообще то, что имѣло въ нихъ для народа обманчивую и привлекательную личину, а на самомъ дѣлѣ было мерзость въ очахъ Божіихъ“ (ст. 15)? „Или—прибавляетъ еписк. Михайлъ — сіе приводитъ Господь въ при- мѣръ того, что Онъ не разрушаетъ закона Своимъ ученіемъ, но только пополняетъ его въ высшемъ смыслѣ“ (Ѳеоф.). Въ указанныхъ словахъ о раз-

водѣ Господь повторилъ Свое ученіе о бракѣ, высказанное имъ между другими основными законами Его Церкви въ пагорной проповѣди (Матѹ. 5 гл. 31—32 ст.), т. е. Онъ возстановляетъ первоначальный законъ брака, который и долженъ быть закономъ въ Его новомъ царствѣ. — Пусть обратятъ вниманіе на слова Христовы о разводѣ тѣхъ изъ нашихъ современныхъ мужей и женъ, которые весьма часто изъ-за самыхъ пустыхъ причинъ расходятся другъ съ другомъ, иногда даже, живши по нѣскольку лѣтъ въ брачномъ союзѣ и наживши немало дѣтей,—расходятся съ законными женами, мужьями и незаконно сходятся и живутъ съ другими!.. „Какъ же жить съ такими мужьями и женами, съ которыми весьма трудно, даже невозможно жить?“ спросятъ. Какъ жить? Терпѣть другъ друга, снисходить, уступать другъ другу, особенно слабымъ существамъ—женамъ, вліять на исправленіе худой стороны и смотрѣть на неудачный бракъ, какъ на крестъ, ниспосланный отъ Бога. Такъ и было старину у насъ на благочестивой Руси.—По Евангелію Матѹея, услышавъ старое ученіе Христова о бракѣ, Апостолы возразили: въ такомъ случаѣ *лучше не жениться*, т. е. лучше бороться съ самимъ собою, чѣмъ со злою женою, соединившись съ нею навсегда (Злат.). И Господь отвѣтилъ на это: *Не всѣ вмѣщаютъ слово сіе, но кому дано*, т. е. не всѣ могутъ осуществить слово сіе о безбрачїи,—не всѣ могутъ вести жизнь безбрачную, но это особый даръ нѣкоторымъ отъ Бога. Какъ понимать этотъ даръ? „Когда слышишь: *кому дано*, пишетъ св. Григорій Богословъ, то присовокупляй: дано призываемымъ и имѣющимъ къ тому расположеніе, — дано достойнымъ; а то, чтобы стать достойными, не только получили они отъ Отца, но и сами себѣ дали“. Это значить, что вести жизнь безбрачную, уподобляющую человѣка ангеламъ и Самому Христу, составляетъ высокую добродѣтель; а такъ какъ это очень трудно, то тутъ и нужна особенная Божїя помощь—даръ Божїй: но этотъ даръ или помощь Божїя дается не помимо воли самого человѣка, а вслѣдствіе его желанія вести жизнь безбрачную и борьбы съ самимъ собою. Потому такая жизнь и составляетъ подвигъ. Почитайте житїя святыхъ, особенно подвижниковъ.—Пусть на указанныя слова Христовы относительно брака обратятъ вниманіе тѣхъ изъ нашихъ глаголемыхъ старообрядцевъ или раскольниковъ и послѣдователи новѣйшаго лжеучителя графа Толстого и имъ подобные, которые отвергаютъ бракъ! Ихъ ученіе не прямо ли противорѣчитъ ученію Христову?! Господь, присутствовавъ на бракѣ въ Канѣ Галилейской, не освятилъ ли тѣмъ брака? Онъ съ любовію благословлялъ дѣтей (Лук. 18, 15. Мар. 10, 13). Апостолъ Христовъ въ своихъ посланїяхъ *бракъ* называетъ *честнымъ* и *брачное ложе—несквернымъ* (Евр. 13, 4). Другой апостолъ отвергающихъ бракъ относитъ къ разряду еретиковъ (1 Тим. 4, 1—3). И св. Златоустъ пишетъ: „сказалъ Господь: *кому дано*, съ одной стороны для того, чтобы ты позналъ, какъ великъ подвигъ, а съ другой,—чтобы ты не представлялъ его для себя необходимымъ“.

Зач. 83. Притча о богатомъ и Лазарѣ.

Читается въ 22-ю недѣлю по Пятидесятницѣ.

Притча о богатомъ и Лазарѣ имѣетъ весьма тѣсную связь съ притчею о невѣрномъ управителѣ (1—9 ст.): притча объ управителѣ учитъ, что добрымъ употребленіемъ богатства можно приобрести блаженство на небѣ, а притча о богатомъ и Лазарѣ показываетъ, что неправильное пользованіе богатствомъ ведетъ къ гибели за гробомъ.

19. Человѣкъ же нѣкій бѣ богатъ, и ѡблаченъ ѡвъ порфирѣ и ѡссонѣ, веселѣа на всѣ дни свѣтла.

Нѣкоторый человѣкъ былъ богатъ, одѣвался въ порфиру и виссонъ и каждый день пиршествовалъ блистательно.

Порфира, это—верхняя одежда изъ дорогой блестящей матеріи, краснаго цвѣта, называвшейся порфиною, пурпуромъ и багряницею. Ее носили только знатныя лица, папр. цари и управители; такъ предъ крестною смертію І. Христа Пилатъ одѣвался Его въ багряницу, желая посмѣяться надъ названіемъ Его Себя царемъ. *Виссонъ*—бѣлая, тонкая, мягкая льняная ткань, изъ которой дѣлалась дорогая пижия одежда. Ее также носили только богатые и знатные люди. Богачъ *одѣвался въ порфиру и виссонъ*, это значитъ, что онъ, какъ богатый человѣкъ, одѣвался очень изысканно и роскошно, былъ очень изнѣженъ. *Веселяся на вся дни светло* (каждый день ширшествовалъ блистательно). Каждый день, а не по временамъ только,—жилъ, значитъ, очень весело, жилъ въ полное свое удовольствіе.

20. Ниць же бѣ нѣкто ѡменемъ лазарь, ѡже лежаше предъ враты егѡ гнѡбнъ,

21. ѡ желаше насытитисѡ ѡ крѡпницѡ, падающнхъ ѡ трапѣзы богатагѡ: но ѡ пси приходѡще ѡблизѡхъ гнѡбѡ егѡ.

Былъ также нѣкоторый нищій, именемъ Лазарь, который лежалъ у воротъ его въ струпьяхъ

и желалъ напитаться крошками, падающими со стола богача, и пси приходя лизали струпья его.

Лежаше предъ враты (лежалъ у воротъ) *его гнѡбнъ* (въ струпьяхъ) и пр. Сказано такъ въ противоположность состоянію богача: тотъ жилъ въ богатомъ домѣ, а Лазарь лежалъ на улицѣ у воротъ дома; богачъ одѣвался въ богатая одежды, а Лазарь былъ покрытъ болѣзненными струпьями; тотъ каждый день пировалъ, а этотъ желалъ хотя крошками, т. е. остатками отъ стола его, утолить свой голодь. На востокѣ обиліе нищихъ у воротъ богачей, пишетъ одинъ изъ толкователей Евангелія,—явленіе обыкновенное. Особенно много собирается ихъ тутъ въ праздничные дни, когда готовятъ пищу въ большемъ количествѣ противъ обыкновеннаго и остатокъ ея раздается нищимъ. *Пси облизѡху гнѡбѡ* (лизали струпья) *его*. Они, ища себѣ пищи и находя ее въ томъ, что выбрасывалось послѣ стола богача и чѣмъ желалъ вмѣстѣ съ ними насытиться и Лазарь, еще увеличивали страданія бѣднаго, когда облизывали его струпья и тѣмъ причиняли ему новую боль, тогда какъ онъ не имѣлъ силъ отогнать ихъ отъ себя (Мих.).

Человѣкъ нищій бѣ богатъ и пр. Всѣми этими чертами обозначается, что богачъ жилъ очень роскошно, а Лазарь находился въ очень бѣдственномъ положеніи, и первый былъ совершенно безсердеченъ и безжалостенъ къ бѣдному и больному Лазарю, нисколько не обращалъ вниманія на него, чтобы хотя немного успокоить его и облегчить его страданія, а зналъ только себя и жилъ въ свое удовольствіе. Можно думать, что богатый дѣлалъ что либо и доброе; но за это онъ и былъ награжденъ на землѣ—жизнію въ довольствѣ и погребеніемъ великолѣпнымъ. Но при этомъ онъ предавался порокамъ, ибо жилъ только въ свое удовольствіе—для тѣла и земли. А развѣ для того мы живемъ на свѣтѣ? Притомъ онъ нисколько не помогалъ бѣднымъ, напримѣръ, Лазарю.

22. Бысть же оумрѣти нищемъ, ѡ несеѡ быти аггѡлы на лоно Авраамле: оумре же ѡ богатый, ѡ погребѡша егѡ:

Умеръ нищій, и отнесенъ былъ Ангелами на лоно Авраамово; умеръ и богачъ, и похоронили его;

Несею быти (отнесенъ былъ) *Ангелы на лоно Авраамле* (Авраамово), т. е. въ царство небесное. Образъ взятъ отъ возлежанія на вечеряхъ, при чемъ возлежать на персяхъ было знакомъ особенной близости между собою возлежавшихъ такимъ образомъ (Мих.); такъ во время Тайной вечери возлежалъ на персяхъ І. Христа любимый ученикъ Его Іоаннъ Богословъ (Іоан.

13, 23). Лазарь возлежалъ на лонѣ Авраамовомъ, это значитъ, что онъ удостоился вмѣстѣ съ нимъ блаженства въ царствѣ небесномъ (Матѣ. 8, 11). Авраамъ, это—первый и главный патріархъ еврейскаго народа. Онъ среди всеобщаго идолопоклонства и нечестія сохранилъ и благочестіе и вѣру въ истиннаго Бога и передалъ то своему потомству, почему и удостоился райскаго блаженства на небѣ. Лазарь былъ отнесенъ въ рай Ангелами, потому что Ангелы, какъ говоритъ Апостолъ, *суть служебные души, на служеніе посылаемые Богомъ для тѣхъ, которые имѣютъ наследовать спасеніе* (Евр. 1, 14). По Божію повелѣнію, Ангелы, служа хранителями вѣрующихъ въ теченіи ихъ жизни на землѣ, конечно, не оставляютъ ихъ въ самыя важныя минуты и по смерти. Такъ учить св. Церковь наша. О богатомъ говорится, что *его погребоша* (похоронили). Это значитъ, что похороны его, какъ *богатаго*, были великолѣпны,—не то, что похороны бѣднаго Лазаря, потому о похоронахъ Лазаря ничего и не говорится.

23. ѿ во адѣ възвѣдъ Очи свой, сый въ мѣкахъ, оузрѣ авраама ѿдалеча, ѿ лазаря на лонѣ егѡ:

24. ѿ той възгмашь, рече: Оче аврааме, помилуй мя ѿ послѣ лазаря, да умолчи конецъ перста моего въ водѣ, ѿ оустъ днѣтъ языка мой, ѿкв страждѣ во пламени семъ.

и въ адѣ, будучи въ мукахъ, онъ поднялъ глаза свои, увидѣлъ вдали Авраама и Лазаря на лонѣ егѡ,

и возопивъ сказалъ: отче Аврааме! умилосердись надо мною и пошли Лазаря, чтобы омочилъ конецъ перста своего въ водѣ и прохладилъ языкъ мой, ибо я мучусь въ пламени семъ.

Въ загробной жизни роскошный и безжалостный богачъ оказался страдающимъ *въ адѣ*. Адъ, это,—какъ видно изъ самой притчи, мѣсто мученій, мѣсто, отдѣленное великою пропастью отъ того мѣста, гдѣ блаженствуютъ праведники. Самое слово адъ съ греческаго языка означаетъ мѣсто, лишенное свѣта. Этимъ именемъ называется состояніе духовъ, отчужденныхъ за грѣхи лицезрѣнія Божія и соединеннаго съ нимъ свѣта и блаженства (Простр. Кат.). Богатый изъ ада *увидѣлъ* (узрѣ) Лазаря въ раю съ Авраамомъ, и это возбудило въ немъ нѣкоторую надежду на облегченіе своего положенія, и вотъ онъ обращается съ просьбою къ Аврааму: *умилосердись надо мною* (помилуй мя), т. е. сжался надъ моими страданіями и облегчи ихъ,—*пошли Лазаря*,—того самаго бѣдняка, который при жизни на землѣ лежалъ у воротъ его въ надеждѣ напитаться крошками отъ стола его. „Какая поразительная противоположность, восклицаетъ при этомъ еписк. Михаилъ, особенно для богатыхъ фарисеевъ, слушавшихъ Господа и смѣявшихся надъ ученіемъ Его о правильномъ употребленіи богатства!“ *Омочитъ конецъ персти своего въ водѣ* и пр. Представляется, что отъ сильнаго жара пересохъ языкъ у богача, и онъ проситъ Авраама приказать Лазарю хотя немного облегчить его мученія. Горѣніе въ огнѣ—самое тяжкое мученіе. Представляется, что грѣшники въ загробной жизни уже мучаются въ огнѣ. Здѣсь о загробномъ мірѣ І. Христосъ говоритъ примѣнительно къ понятіямъ человѣческимъ, подъ образами, взятыми изъ видимаго міра. Такъ умершіе представляются въ тѣлѣ и съ тѣлесными членами. Говорится такъ потому, что иначе мы не можемъ представлять міръ духовый, какъ подъ образами, заимствуемыми изъ міра видимаго.

25. Рече же авраамъ: чадо, помни, ѿкв воспріемъ еси блага твоя въ животѣ твоёмъ, ѿ лазаря такожде зламъ: нынѣ же здѣ оутѣниаетъ, ты же страдаеши:

Но Авраамъ сказалъ: чадо! вспомни, что ты получилъ уже доброе твое въ жизни твоей, а Лазарь злое; нынѣ же онъ здѣсь утѣшается, а ты страдаешь;

Воспріялз еси благая въ животъ твоємз (ты получилъ уже добро свое въ жизни своей), т. е. пользовался всѣми благами, всѣми удовольствіями, какія только можетъ дать богатство; и *Лазарь злая* (злое), т. е. бѣдность, нужду, болѣзнь, презрѣніе и страданія. *Ижилъ здѣ* (здѣсь) *утѣшается*, конечно, не по одному тому только, что страдалъ на землѣ, но, безъ сомнѣнія, и потому, что при своихъ бѣдствіяхъ былъ праведенъ, и переносилъ бѣдствія терпѣливо, безъ ропота; какъ и богачъ *страдаетз* не за то только, что былъ скупъ въ отношеніи къ бѣднымъ, но и за то, что злоупотреблялъ богатствомъ ко вреду своей души, жилъ не благочестиво, а нечестиво.

26. И надъ всѣми сіими междѣ нами и вами ирѣнасть велика оутвердѣса, ѡкв да хотѣнціи прейти ѡсѣдѣ къ вамъ, не возмогутъ, ни иже ѡтѣдѣ къ намъ прехѣдѣти.

и сверхъ всего того между нами и вами утверждена великая пропасть, такъ-что хотящіе перейти отсюда къ вамъ не могутъ, также и оттуда къ намъ не переходятъ.

Здѣсь разумѣется и то, что мѣсто мученія грѣшниковъ отдѣлено отъ мѣста блаженства праведниковъ, а особенно разумѣется нравственная пропасть, т. е. нравственное состояніе тѣхъ и другихъ, по коему утвердившіеся во злѣ не могутъ сдѣлаться праведниками и наоборотъ (Феоф.). Но это конечно нужно понимать въ томъ смыслѣ, что сами собою, напр., своимъ раскаяніемъ, молитвою, грѣшники не могутъ очиститься отъ грѣховъ: такъ какъ послѣ смерти нѣтъ покаянія и не пріемлется молитва. (Пс 6, 6.) Господь же, по Своему милосердію, далъ средство помощи имъ чрезъ другихъ—поминовеніе: совершеніе молитвы, особенно за литургією, и дѣла благотворенія, въ память ихъ. Конечно эта милость Божія не простирается на нераскаенныхъ грѣшниковъ и умершихъ въ невѣрїи. И въ житіяхъ святыхъ есть множество примѣровъ пользы умершимъ отъ поминовенія.

27. Речѣ же: молѣ тѣ оубо, ѡче, да послѣши ѣго изъ домъ ѡтца моего:

Тогда сказалъ онъ: такъ прошу тебя, отче, пошли его въ домъ отца моего,

28. Имамъ бо нѣтъ братїи: ѡкв да засвидѣтельствуетъ имъ; да не и тѣи прїидѣтъ на мѣсто сїе мѣченїа.

ибо у меня пять братьевъ; пусть онъ засвидѣтельствуетъ имъ, чтобъ и они не пришли въ это мѣсто мученія.

Да послѣши (пошли) *его изъ домъ отца моего* и пр. Богачъ, увидѣвъ, что нѣтъ никакой помощи ему самому, проситъ Авраама за своихъ братьевъ,—проситъ предупредить ихъ, чтобы и они не погибли вмѣстѣ съ нимъ. Можетъ быть, онъ и словомъ и примѣромъ своимъ внушалъ братьямъ, замѣчаетъ еписк. Михаилъ, вести такую же жизнь, какую и самъ велъ; такъ пусть же Лазарь засвидѣтельствуетъ имъ, какимъ мукамъ подвергаетъ человѣка такая жизнь, дабы, впадъ этому свидѣтельству явившагося съ того свѣта, они перемѣнили свою жизнь, и тѣмъ избѣжали предстоящихъ имъ мученій послѣ смерти.

29. Глагола ѣмъ Авраамъ: имѣтъ мѡвѣсѣа и прѣрѣбни: да послѣшаютъ ихъ.

Авраамъ сказалъ ему: у нихъ есть Моисей и пророки; пусть слушаютъ ихъ.

Моисея и пророки, т. е. писанія ихъ. Моисеемъ написаны пять первыхъ книгъ Библии, или такъ называемое его Пятокнижіе: Бытіе, Исходъ, Левитъ, Числа и Второзаконіе; Пророки Исаія, Іеремія и др. оставили послѣ себя

также писанія (ст. 16.). Такимъ образомъ тутъ разумѣются всѣ книги ветхаго завета, содержащія въ себѣ Божественное откровеніе того времени и Божественное руководство ко спасенію души. Пусть (да) слушаютъ ихъ, т. е. пусть читаютъ, слушаютъ и исполняютъ ученіе, предписанія, постановленія въ нихъ: этого совершенно достаточно для достиженія вѣчнаго спасенія.

30. Онъ же рече: ни, Отче Аврааме: но яще кто ѿ мертвыхъ идетъ къ нимъ, покаются.

31. Рече же еѣмъ: яще мѡисѣа и пророки не послушаютъ, и яще кто ѿ мертвыхъ воскреснетъ, не имѣтъ вѣры.

Онъ же сказалъ: нѣтъ, отче Аврааме, но если кто изъ мертвыхъ придетъ къ нимъ, покаются:

Тогда Авраамъ сказалъ ему: если Моисея и пророковъ не слушаютъ, то еслибы кто и изъ мертвыхъ воскресъ, не повѣрятъ.

Ни (нѣтъ), отче Аврааме, я пр. Богачъ знаетъ, что братья его не слушаются ни Моисея, ни пророковъ, какъ и самъ онъ при жизни былъ глухъ къ этому Божественному откровенію и руководству; но думаетъ, что еслибы случилось такое необычайное, чудесное событіе, что явился бы къ нимъ житель другого міра и рассказалъ имъ объ этомъ мірѣ, то они повѣрили бы ему, покаялись и исправились. Но Авраамъ лучше его знаетъ, что, въ комъ нѣтъ твердой вѣры въ Божественное писаніе и истинной любви къ добродѣтели, того и пришедшій изъ загробнаго міра не сдѣлаетъ благочестивѣе. Пораженный явленіемъ умершаго, онъ на время будетъ потрясенъ, растеряется; а потомъ начнетъ объяснять это какънибудь иначе, и снова останется, какимъ былъ. Такъ воскресъ Лазарь, воскресъ и Самъ І. Христосъ, но подѣйствовало ли это на іудеевъ?—Притчею о богатомъ и Лазарѣ Господь вразумляетъ насъ, что для душъ отшедшихъ уготованы въ другомъ мірѣ различныя мѣста, — свѣтлыя и темныя. „Авраамъ, пишетъ св. Исидоръ Пелусіотъ, былъ страннолюбивъ и нищелюбивъ, принималъ приходящихъ издалека; а богачъ немилосердо отвращался лежащаго въ язвахъ при вратахъ его. Посему какъ расположенія противоположны, такъ и мѣста переселенія раздѣльны: однимъ покой, другимъ мученіе.“

ГЛАВА XVII.

О соблазнахъ, прощеніи согрѣшающаго брата и объ умноженіи вѣры.

1. Рече же ко оучѣникамъ своимъ: не возможно естъ не прѣити соблазнамъ: горе же, еѣже ради приходѣтъ:

2. оубѣ еѣмъ было вы, яще жерновъ Сѣлскій ѡблежалъ вы ѿ выи еѣго, и вверженъ въ море, неже да соблазнѣтъ ѿ малыхъ сихъ единого.

Сказалъ также Іисусъ ученикамъ Своимъ: невозможно не прѣйти соблазнамъ, но горе тому, чрезъ кого они приходятъ:

лучше было бы ему, еслибы мелничныи жерновъ повѣсили ему на шею, и бросили его въ море, нежели чтобъ онъ соблазнилъ одного изъ малыхъ сихъ.

Изреченіе Христово о соблазнахъ и о прощеніи согрѣшающаго есть въ Евангеліи Матѳея, и выражено почти одними и тѣми же словами (18, 7. 21. 22). Рѣчь о соблазнахъ высказана Господомъ ввиду постоянного противодѣйствія, которое оказывали фарисеи (о нихъ чит. въ объясн. 7 ст. 3 гл.) дѣлу Его, и пагубнаго вліянія, которое они имѣли своимъ примѣромъ на народъ (см. 16, 14), и такимъ образомъ для огражденія Своихъ учениковъ отъ подобныхъ соблазновъ. *Невозможно есть не притти соблазномъ.* Это значить, что нравственное поврежденіе людей такъ велико, что всегда будутъ соблазнители, прельщающіе другихъ ко грѣху; а страсти людскія такъ сильны, что люди всегда будутъ легко поддаваться соблазнамъ и впадать во грѣхи. „Когда Господь говоритъ, что надобно притти соблазнамъ, пишетъ св. Златоустъ, то этимъ не уничтожаетъ ни свободнаго произволенія, ни свободной воли и не подчиняетъ жизнь нашу какой-либо необходимости дѣйствій; но предсказываетъ только то, что должно случиться.“ „Но для чего Господь не уничтожаетъ соблазны? вопрошаетъ Златоустъ же, и отвѣчаетъ: для чего же уничтожить ихъ? Для тѣхъ ли, кои получаютъ отъ нихъ вредъ? Но они получаютъ вредъ не отъ соблазновъ, а отъ своего нерадѣнія. Это видно изъ примѣра людей добродѣтельныхъ, которые не только не терпятъ никакого вреда отъ соблазновъ, но еще получаютъ великую пользу; таковы были, на примѣръ, Іовъ, Іосифъ и другіе праведники. Если же есть люди, которые избѣгаютъ соблазновъ, то не избѣгающій оныхъ долженъ винить себя самого. Соблазны дѣлаютъ людей осмотрительными, осторожными, сплетаютъ вѣнецъ побѣдителямъ ихъ.“ *Горе, еіюже ради* (тому, чрезъ кого они) *приходятъ. Уне* (лучше) *ему было бы* и пр. Это значить, что наказаніе за соблазнъ гораздо ужаснѣе, чѣмъ потопленіе въ морской пучинѣ съ камнемъ на шеѣ (Злат.); если это несносно, тѣмъ болѣе то: потому что соблазнитель губить душу человѣка, за которую умеръ Христосъ. *Мельничный*, на славянскомъ, *осельскій*, или *ослинъй*, т. е. большой жерновъ на мельницѣ, который приводится въ движеніе осломъ. Въ Евангеліяхъ Матѳея (18, 8. 9) и Марка (9, 43—48) прибавлено: *И если соблазняетъ тебя рука или нога твоя, отсѣки ихъ; лучше тебѣ безъ руки или ноги войти въ жизнь, нежели съ двумя руками идти въ геенну, въ огонь неугасимый. И если глазъ твой соблазняетъ тебя, вырви его; лучше тебѣ съ однимъ глазомъ войти въ Царствіе Божіе, нежели съ двумя глазами быть ввержену въ геенну огненную, идъ червь ихъ не умираетъ и огонь не уасаетъ.*

Въ этихъ словахъ Господь указываетъ, насколько и какъ мы должны хранить себя отъ соблазновъ ко грѣхамъ и отъ самыхъ грѣховъ. Но какъ правильно понимать эти слова Христовы? Конечно, ихъ нужно понимать не буквально, они не означаютъ того, чтобы на самомъ дѣлѣ отсѣгать члены тѣла; потому что и отсѣчешь члены, но отъ соблазновъ не освободишься. Тутъ подъ членами тѣла разумѣются поводы, предметы и самые люди, которые возбуждаютъ въ насъ страсти, разумѣются и самыя страсти, которыя влекутъ насъ ко грѣху. Такимъ образомъ эти слова Спасителя значатъ слѣдующее: намъ, христіанамъ, нужно отказываться отъ всего и ото всѣхъ, что и кто препятствуетъ нашему душевному спасенію, хотя бы то было необходимое и самое дорогое для насъ, какъ необходимы и дороги рука или нога или глазъ, хотя бы такіе изъ людей были, на примѣръ, нашими родными, друзьями, знакомыми, хотя бы это было такъ тяжело, какъ болѣзненно отсѣченіе руки или ноги и т. п., однимъ словомъ, въ дѣлѣ спасенія необходимы самоотверженіе и подвиги. *Войти въ жизнь*, т. е. въ жизнь вѣчную, блаженную на небѣ. Эта-то именно и есть настоящая жизнь человѣка, потому что онъ сотворенъ для вѣчнаго блаженства; тогда какъ, наоборотъ, потеря такой жизни чрезъ грѣхъ есть смерть для человѣка, для души его. *Въ геенну, во отъ неугасимый* (Чит. объ этомъ въ объясн. 5 ст. 12 гл.). *Идъ червь ихъ не умираетъ и отъ не уасаетъ.* Этими словами указывается на вѣчность мученій грѣшниковъ. „Червь и огонь, терзающій грѣшниковъ, пишетъ блаж. Теофилактъ, есть совѣсть каждаго и

воспомяванія о гнусныхъ дѣлахъ, совершенныхъ въ сей жизни. Это угрызаетъ, какъ червь, и жжетъ, какъ огонь“. Выраженія *червь не умираетъ и огонь не угасаетъ* взяты изъ пророческой рѣчи Исаи (66, 24). Изобразивъ славное царство Мессіи, когда будутъ новыя небеса и новая земля, когда враги будутъ побѣждены и народъ Божій восторжествуетъ, пророкъ говорить, что члены сего царства увидятъ трупы грѣшниковъ, которыхъ червь не умираетъ и огонь не угасаетъ;—т. е. гряда труповъ будетъ такъ велика, что черви, питающіеся этими трупами, не будутъ умирать, потому что на цѣлую вѣчность достанетъ для нихъ этихъ труповъ, и огонь, которымъ будутъ сожигать трупы, также не угаснетъ, потому что будетъ имѣть во множествѣ ихъ постоянную пищу для себя (Мих.). Въ Священномъ писаніи во многихъ мѣстахъ говорится, что, какъ блаженство праведныхъ, такъ и мученія грѣшныхъ, будутъ вѣчны. „Напрасно изъясняютъ адскій огонь дѣйствіемъ совѣсти, пишетъ митр. Филаретъ; напрасно вопрошаютъ: какія это мученія? какой это огонь, который бы могъ дѣйствовать на бессмертнаго человѣка? Но Кто можетъ сіе *малыяе облеци въ металыіе* (1 Кор. 15, 44) и сдѣлать тѣло духовнымъ, Тому трудно ли приготовить столь тонкій и пронизательный огонь, чтобы также былъ ощущаемъ бессмертнымъ составомъ, какъ пынѣшній огонь нынѣшнимъ тѣломъ? Тщетно нѣкоторые, пишетъ тотъ же святитель, для смягченія страшной угрозы вѣчнымъ адскимъ огнемъ, прибѣгаютъ къ милосердію Божию; но какое милосердіе для тѣхъ, кои съ непреодолимымъ упорствомъ отвергаютъ милосердіе? Богъ есть единое безконечное благо; уклоненіе отъ Него—единое безконечное зло“. „Еслибы Богъ прославлялъ вѣчно, а наказывалъ временно, пишетъ одинъ изъ духовныхъ пастырей, то было бы вѣчнымъ только Его милосердіе, а правосудіе не вѣчнымъ, не дѣйствительнымъ. Но Богъ сколько милосердъ, столько же и правосуденъ. Безпредѣльно Его милосердіе, безпредѣльно и Его правосудіе. Если бы грѣшникъ и могъ получить райское блаженство, то получилъ бы не на радость себѣ: онъ сталъ уже неспособенъ къ блаженству, душа его сроднилась съ зломъ и грѣхомъ. И какъ несносны солнечныя лучи для очей больныхъ, такъ не можетъ грѣшникъ вынести лицезрѣнія Божія. Какъ не можетъ рыба жить въ воздухѣ, такъ неспособенъ грѣшникъ къ райской жизни. Уже и теперь, въ земной жизни, развѣ не скучаетъ онъ въ молитвѣ? развѣ не бѣжитъ изъ храма Божія? Что же онъ чувствовалъ бы въ царствѣ небесномъ, гдѣ ангелы Божіи и праведники прославленные обрѣтаютъ свое блаженство въ славословіи Бога-Творца и Спасителя“? (Тр. Л.).

Зачало 84-е. Читается въ субботу 32-й недѣли по Пятидесятницѣ.

3. Внемліте себѣ. Яще согрѣшитъ къ тебѣ братъ твой, запретѣ ѣмѣ: ѿ яще покается, ѡстави ѣмѣ:

4. ѿ яще седмици на дѣнь согрѣшитъ къ тебѣ, ѿ седмици на дѣнь ѡвратитъ, глагола: каюся, ѡстави ѣмѣ.

Наблюдайте за собою. Если же согрѣшитъ противъ тебя братъ твой, выговори ему, и если покается, прости ему;

и если семь разъ въ день согрѣшитъ противъ тебя и семь разъ въ день обратится, и скажетъ: каюся,—прости ему.

Внемлите себѣ (наблюдайте за собою), т. е. ввиду соблазновъ, которые могутъ подѣйствовать на васъ и вовлечь васъ въ грѣхъ. Но такъ какъ соблазны могутъ быть особенно опасны, когда въ душѣ нѣтъ всепрощающей любви къ ближнему или когда слаба такая любовь, то и надобно постараться усилить любовь, и она тогда укрѣпитъ душу и предохранитъ отъ соблазновъ. (Мих.) Посему Господь и высказываетъ, вслѣдъ за изреченіемъ о соблаз-

нахъ, изреченіе о прощеніи ближняго. *Если (аще) согрѣшитъ противъ тебя (къ тебѣ) братъ твой, выговори (запрети) ему.* Св. Амвросій Медиоланскій такъ разсуждаетъ по поводу сихъ словъ Спасителя: „кроткое обличеніе дѣйствительнѣе строгаго обвиненія: первое можетъ возбудить стыдъ, а послѣднее поселяетъ неудовольствіе и заставляетъ виновнаго скрывать свою вину. Покажи, чтобы обличаемый тобою братъ нашелъ въ тебѣ искренняго друга, а не врага; онъ скорѣе согласится послѣдовать совѣтамъ друга, нежели оставить безъ отмщенія обиду врага. Страхъ не надолго дѣлаетъ человѣка осторожнымъ, между тѣмъ стыдъ есть самый лучшій наставникъ въ добрѣ. Страхъ удерживаетъ только на короткое время отъ пороковъ и не исправляетъ порочнаго, а стыдъ, напротивъ, можетъ со временемъ обратиться въ привычку дѣлать добро. *Если (аще) покается, прости (остави) ему,* т. е. согрѣшившему противъ тебя. У еванг. Матвея изреченіе о прощеніи высказано Господомъ такимъ образомъ: однажды во время проповѣди Его ап. *Петръ приступилъ къ Нему и сказалъ: Господи, сколько разъ прощать брату моему, согрѣшающему противъ меня? до семи ли разъ? Иисусъ говоритъ ему: не говорю тебѣ: до семи, но до седмижды семидесяти разъ,* (т. е. прощать постоянно, безпредѣльное число разъ, сколько бы ни согрѣшилъ, лишь бы только раскаявался). Число *семь*, подобно, какъ и *тысяча*, въ Свящ. Писаніи употребляется для означенія множества (Цар. 2, 5).—Спросить ли кто: Что значить прощать согрѣшающаго? Это значить—отказаться отъ всякаго отмщенія или законнаго взысканія, предать все, что произошло, полному забвенію и питать къ раскаявшемуся брату чистыя христіанскія, братскія чувства, словомъ,—дѣйствовать въ отношеніи къ нему такъ, какъ будто тотъ не оскорблялъ и не согрѣшалъ (Чит. объясн. 21 и 22 ст. 18 гл. Матвея).

5. И рекѡша апѡли гдѣви: приложи намъ вѣру.

6. Рече же гдѣ: аще бысте имѣли вѣру ꙗкѡ зерно горчично, глаголали бысте оубѡ ѡ годичнѣ сей: восторгнися, и всадися въ море: и послушала бы васъ.

И сказали Апостолы Господу: умножь въ насъ вѣру.

Господь сказалъ: если бы вы имѣли вѣру съ зерно горчичное и сказали смоковницѣ сей: исторгнись и пересадись въ море, то она послушалась бы васъ.

Приложи намъ (умножь, усиль въ насъ) *вѣру*. Что это за просьба Апостоловъ къ Господу, когда Онъ высказалъ имъ объ обязанности не взыскивать съ оскорбившаго, а прощать его? Требованіе Господа прощать ближнему преступления его въ случаѣ его раскаянія показалось Апостоламъ труднымъ въ исполненіи; они почувствовали, что ихъ вѣра слишкомъ слаба для того, чтобы проявлять такую любовь къ ближнимъ, и что они нуждаются въ усиленіи своей вѣры, и потому просятъ Господа объ этомъ. „Всепрощеніе ближнимъ, говоритъ епископъ Михайлъ, это—высокое торжество любви, это—величайшая побѣда надъ эгоизмомъ; и такое торжество, такая побѣда могутъ быть только плодомъ сильной вѣры“.

Аще бысте (если бы) *имѣли вѣру* и пр. Эти слова Господа не означаютъ того, что у Апостоловъ совсѣмъ не было вѣры, а то, что еще далеко они не имѣли ее въ такой степени, въ какой должно и въ какой со временемъ будутъ имѣть и имѣли. У еванг. Матвея есть подобное изреченіе, только тамъ говорится не о смоковницѣ, а о горѣ (17, 20). *Зерно горчичное*, это—самое малое изъ сѣмянъ (Мате. 13, 32). *Ягодичина*—смоковница. (О смоковницѣ чит. въ объясн. 6 ст. 13 гл.). *Если бы* (аще бысте) *вы имѣли вѣру съ зерно горчичное* (горушно), т. е. если Апостолы будутъ имѣть и такую малую вѣру, какъ мало зерно горчичное, но только вѣру искреннюю и твердую, чуждую сомнѣнія и колебанія, и *сказали бы смоковницѣ* (глаголали бысте ягодичинѣ) *сей*,—находившейся въ

это время предъ ихъ глазами: *исторгнись и пересадись* (восторгнися и всадися) *въ море, и послушаетъ ихъ*, по Маттею, сказали бы горѣ: *прейди отсюда, и она перейдетъ* (17, 20; 21, 21). Это значитъ, что Апостолы будутъ дѣлать такія дѣла, которыя кажутся совершенно невозможными, т. е. совершать великія чудеса. При объясненіи этихъ словъ Христовыхъ о силѣ вѣры у Маттея, св. Златоустъ пишетъ: „скажешь: гдѣ Апостолы сдвинули гору? Я скажу, что они сдѣлали гораздо болѣе, воскресивъ тысячи мертвыхъ. Господь не сказалъ: передвините непременно, но: можете передвинуть. А если они не переставляли горъ, то потому, что не хотѣли. Не хотѣли же потому, что не было нужно. А быть можетъ, это и случилось, но шидѣ не упоминается, ибо не всѣ описаны чудеса ихъ“.

7. Который же ѿ васъ раба имѣя шрѣща или пасуца, ѣже пришедши ѣмъ съ селѣ речѣтъ: ѡбѣ мнѣ възлѣзи;

8. Но не речѣтъ ли ѣмъ: оуготовай, что вечерѣю, и преноасавса служнѣ ми, дондеже ѡмъ и пию: и потомъ ѡси и пиешн ты;

9. Егда имать хвалѣ рабѣ томѣ, ѡкв сотвори повелѣнна; не мнѣ.

10. Такъ и вы, егда сотворите всѣ повелѣнна вамъ, глаголите, ѡкв рабѣ неключими ѣсмы: ѡкв, ѣже должи бѣхомъ сотворити, сотворихомъ.

Кто изъ васъ, имѣя раба пашущаго или пасущаго, по возвращеніи его съ поля, скажетъ ему: поиди скорѣе, садись за столъ?

Напротивъ, не скажетъ ли ему: приготовь мнѣ поужинать и подпоясавшись служи мнѣ, пока буду ѣсть и пить, и потомъ ѣшь и пей самъ?

Станетъ ли онъ благодарить раба сего за то, что онъ исполнилъ приказаніе? не думаю.

Такъ и вы, когда исполните все повелѣнное вамъ, говорите: мы рабы, ничего нестоющіе, потому что сдѣлали, что должны были сдѣлать.

Эта притча Господа о рабѣ имѣетъ отношеніе къ предшествующему наставленію Его Своимъ ученикамъ. Тамъ сказано было, что послѣдователи Христовы силою вѣры въ Него могутъ творить великія чудеса. Это, пожалуй, могло бы послужить для нихъ поводомъ къ самоувѣренію о своихъ заслугахъ и къ гордости, которыя обыкновенно весьма пагубны для христіанина: они лишаютъ силы вѣру и отнимаютъ цѣну у добродѣтели его. Посему Господь и внушаетъ имъ смиреніе, т. е. сознаніе своего недостойнства, чрезъ каковое усиливается и самая вѣра. Такъ, образомъ въ притчѣ о рабѣ Господь, хотя непрямо, отвѣчаетъ на просьбу учениковъ: *приложи намъ* (умножь въ насъ) *вѣру* (5 ст.), указывая способъ къ сему въ смиреніи, и въ то же время предостерегаетъ ихъ отъ самоувѣренія и гордости. А это предостереженіе тѣмъ необходимѣе было для Апостоловъ, что они еще имѣли неправильное понятіе о Царствѣ Мессіи, представляя его въ видѣ земного царства. *Ороща* (пашущаго) *или пасуца*. Взятъ двѣ изъ трудныхъ обязанностей раба, которыми указывается на трудность апостольскаго служенія и вообще христіанскаго званія. *Преноасався* (подпоясавшись). Образъ взятъ отъ широкой и длинной одежды, которую носили на востокѣ, гдѣ жилъ І. Христосъ. Когда нужно было дѣлать что-либо, то, чтобы такая одежда не мѣшала, обыкновенно перетягивали ее поясомъ (см. 12, 35). *Не млю* (не думаю), потому что рабъ обязанъ исполнять повелѣніе своего господина. *Раби неключими ссмы* (ничего нестоющіе). Эти слова суть выраженіе глубокаго смиренія предъ Богомъ. Истинно необходимо думать намъ такъ о с. ѡбъ, если мы и сдѣлаемъ что-либо особенное или вообще доброе: во первыхъ, потому что все доброе мы обязаны дѣлать, и это не можетъ составлять какой либо заслуги съ нашей стороны предъ Богомъ, и, во вторыхъ, силы и средства къ дѣланію добра мы полу-

чаемъ отъ Бога, сами же по себѣ мы не въ состояніи дѣлать то: Такое глубокое сознаніе предъ Богомъ своего недостойнства весьма сильно содѣйствуетъ нравственному усовершенствованію и при великихъ дарованіяхъ Божіихъ предохраняетъ отъ самоубійствъ и даже паденія (Мих.).

11. И вы́сть и́дѣшѣ ѣмѣ ко іеру́салима, и той прохоща́ше междѣ самарією и галилеєю..

Идя въ Иерусалимъ, Онъ проходилъ между Самарією и Галилеею.

Во Иерусалимъ. Это было послѣднее предъ страданіями и смертію путешествіе Господа изъ Галилеи въ Иерусалимъ—на праздникъ Пасхи. *Объ Иерусалимъ* чит. въ объясн. 22 ст. 2 гл. и 30 ст. 10 гл. *Объ Иудеи* чит. въ объясн. 1 ст. 3 гл. *О Самаріи* чит. въ объясн. 52 ст. 9 гл.

Зач. 85. Исцѣленіе десяти прокаженныхъ.

Читается въ 29-ю недѣлю по Пятидесятницѣ.

12. Вхо́дѣшѣ же ѣмѣ въ иѣкѣю вѣсь, срѣтѣша е́го де́сать прокаже́нныхъ мѣжѣ, иже ста́ша и́здале́ча:

И когда входилъ Онъ въ одно селеніе, встрѣтили Его десять человѣкъ прокаженныхъ, которые остановились вдали

13. и ти́ вознесѣша гласъ, глаго́люще: и́исе на́ставниче, поми́луй ны́.

и громкимъ голосомъ говорили: Иисусъ Наставникъ, помилуй насъ!

Прокаженные. Проказа, это была страшная болѣзнь на востоцѣ. Она встрѣчается и доселѣ, и не на одномъ востоцѣ, но напр., и у насъ въ Россіи и въ другихъ странахъ. Проказа сначала обозначается пятнами на тѣлѣ въ родѣ лишаевъ; затѣмъ все тѣло покрывается струпами и язвами; лице распухаетъ, глаза дѣлаются слезоточивыми, голосъ сипнеть, волосы выпадаютъ, десны напухаютъ и изо рта течетъ зловонная слюна. Иногда у прокаженнаго постепенно отпадаютъ ногти, пальцы и суставы рукъ и ногъ. Съ болѣзнію проказы живутъ 10—20 лѣтъ и болѣе. Она заразительна; и потому больныхъ ею удаляютъ отъ общества другихъ. Таковъ былъ законъ и у евреевъ (Лев. 13, 46). Прокаженные ихъ жили внѣ городовъ и селеній; по б. ч. въ пещерахъ. Св. Григорій Богословъ вотъ какъ описываетъ бѣдствіе прокаженныхъ: „Они, лишаясь членовъ тѣлесныхъ, лишаются вмѣстѣ и способовъ трудиться и помогать себѣ въ своихъ нуждахъ. Многіе не хотятъ къ нимъ подойти, не хотятъ посмотрѣть на нихъ, гнушаются ими, какъ чѣмъ-то омерзительнымъ. Эти люди—живые мертвецы, ихъ нельзя почти узнать, кто они были прежде и откуда. Это—люди обездоленные, у которыхъ нѣтъ ни имущества, ни родства, ни друзей; люди, которыхъ и жалѣютъ, и ненавидятъ. Для нихъ, отверженныхъ, заперто и родительское сердце. И отецъ собственнаго своего сына, хотя оплакиваетъ, но гонитъ отъ себя, и мать рыдаетъ надъ живымъ своимъ сыномъ, какъ надъ мертвецомъ. Прокаженныхъ гонятъ изъ городовъ, изъ домовъ, съ площади, съ дорогъ, изъ бесѣдъ, изъ народныхъ собраній..“ Такихъ прокаженныхъ предстало предъ Господомъ *десять*: можетъ быть соединило ихъ общее бѣдствіе, какъ замѣчаетъ св. Григорій Богословъ, и они всегда были вмѣстѣ, чтобы облегчать взаимно страданія другъ друга; а можетъ быть они собрались изъ разныхъ мѣстъ для того, чтобы печальнымъ видомъ своихъ разнообразныхъ страданій тронуть сердце І. Христа и общею мольбою испросить себѣ у Него исцѣленіе. *Сташа издалеча* (остановились вдали). Такъ какъ проказа была заразительна, то законъ и не позволялъ больнымъ ею не только

подходить близко къ здоровымъ, но и входитъ въ селеніе. *Помилуй насъ*, т. е. жалься надъ нами, исцѣли насъ отъ тяжелой и мучительной болѣзни. „Этими словами, пишетъ одинъ изъ духов. витій (о. Ключаревъ), какъ бы такъ говорили прокаженные: „Воззри и на насъ, Милосердый Учитель и Всемогущій Врачъ! Къ Тебѣ здоровые ведутъ и несутъ больныхъ, мы всѣ—больные, и ведемъ къ Тебѣ другъ друга, за насъ некому просить; наши язвы и страданія умоляютъ Тебя за насъ. Умилосердись надъ нами!“.

14. И видѣвъ рече ѿмъ: шѣдше пока-
житесь священникамъ. И бысть идущимъ
ѿмъ, очистишася.

15. Единъ же ѿ нихъ, видѣвъ, ѿкъ
исцѣлѣ, возвратиса, со глаголомъ великимъ
слова бга:

16. И падѣ ницъ при ногѣхъ егѡ, хвалѣ
ѣмъ воздаѣ: и той бѣ самарянинъ.

Увидѣвъ ихъ, Онъ сказалъ имъ: пой-
дите, покажитесь священникамъ. И
когда они шли, очистились.

Одинъ же изъ нихъ, видя, что исцѣ-
ленъ, возвратился, громкимъ голосомъ
прославляя Бога,

и палъ ницъ къ ногамъ Его, бла-
годаря Его; и это былъ самарянинъ.

Шедше (пойдите) *покажитесь священникамъ*. Эти слова Господа прокаженнымъ показывали, что Онъ Своєю чудотворною силою исцѣляетъ ихъ. Если повелѣваетъ имъ идти къ священникамъ, это значить, идти для освидѣтельствванія исцѣленія: такъ какъ священники свидѣтельствовали какъ заболѣваніе, такъ и исцѣленіе, и—принести положенную жертву по случаю выздоровленія (Лев. 13, 14 и дал.). Прокаженные повѣрили тому, что, по слову Христову, получаютъ исцѣленіе и, идя, дѣйствительно получили—*очистишася* (очистились). Такова была вѣра прокаженныхъ, и таковыми плодами сопровождалась она! Подобнымъ образомъ Господь, намѣреваясь исцѣлить слѣпорожденного, прежде послалъ его умыться въ купели Силоамской, хотя это умовеніе не могло само по себѣ имѣть никакой цѣлебной силы. Также точно пророкъ Елисей, желая прежде исцѣленія испытать послушаніе прокаженного Неемана сиріянина, послалъ его семь разъ окунуться въ Иорданъ. „Можетъ быть, говоритъ одинъ изъ духов. писателей (о. Ключ.), тутъ при исцѣленіи были и іудеи, наблюдавшіе за Господомъ, для которыхъ Онъ нашелъ нужнымъ послать прокаженныхъ къ священникамъ.“ *Очистились*—исцѣлились. Можно представить, каково было удивленіе и радость получившихъ исцѣленіе, когда они внезапно во время пути увидали каждый на себѣ и другъ на другѣ чудное дѣйствіе силы Господней: что они здоровы, они чисты, они возвращены къ жизни и ко всѣмъ ея радостямъ! Что свойственно было и что надлежало имъ дѣлать послѣ этого? Конечно то, чего требовало благоразуміе и справедливость и чего ожидалъ отъ нихъ Самъ Господь—возратиться съ глубокою благодарностію къ своему Благодарителю. Но что же оказалось? Только въ одномъ изъ десяти Господь имѣлъ утѣшеніе видѣть ясное пониманіе великости благодаренія! *Возратися* (возвратился) и пр. Получивъ чудесно исцѣленіе, онъ поспѣшилъ тотчасъ же возвратиться къ Исцѣлителю, чтобы выразить предъ Нимъ свою благодарность за исцѣленіе и при этомъ прославить Бога, даровавшаго ему чрезъ Него такую милость. Несомнѣнно, что уже послѣ сего онъ отправился и къ священникамъ для освидѣтельствванія, хотя и не говорится объ этомъ въ Евангеліи; такъ какъ безъ того онъ не могъ получить разрѣшеніе жить въ обществѣ. *И той бѣ* (и это былъ) *самарянинъ*. Это—одинъ изъ тѣхъ, кого іудеи презирали, какъ грѣшниковъ, но въ чемъ жестоко ошибался, какъ показываетъ разсматриваемый случай и притча Господа о милосердомъ самарянинѣ (10, 30—35). Самаряне по душевному настроенію оказывались иногда лучшими, чѣмъ іудеи, даже и представители ихъ религіозной жизни—священники и левиты (Мих.). О самарянахъ чит. въ объясн. 52 ст. 9 гл.

17. *Ἐνῆραβνз же йисз речѣ: не дѣсать ли ѡчистишася; да дѣвять гдѣ;*

18. *какъ не ѡвратѡнаса возвратишеса дати славу бгѣ, токму иноплемѣнникъ сей;*

Тогда Иисусъ сказалъ: не десять ли очистились? гдѣ же девять?

какъ они не возвратились воздать славу Богу, кромѣ сего иноплеменика?

Не десять ли очистились (очистились) и пр. Здѣсь Господь выражаетъ удивленіе и сожалѣніе, почему не всѣ исцѣленные возвратились къ Нему, почему природныя іудеи не показали такого высокаго чувства благодарности къ Нему, какое показали иноплеменикъ. Всѣ они показали вѣру и послушаніе, но одинъ изъ нихъ, кромѣ того, показалъ еще другую добродѣтель—благодарность къ Исцѣлившему.—„Заповѣдь пойти къ священникамъ, данная прокаженнымъ, поучаетъ одинъ изъ церк. витій по поводу чуда исцѣленія прокаженныхъ, и для насъ имѣетъ свой глубокой смыслъ: какъ священники ветхозавѣтной церкви осматривали и разбирали прокаженныхъ, такъ и новозавѣтные разбираютъ различныя состоянія грѣшниковъ. Иди, исповѣдуй грѣхи свои священнику, но не по одному внѣшнему обряду, какъ іудеи, а съ мыслію о Господѣ, даровавшемъ имъ власть вязать и рѣшить, съ благоговѣніемъ къ этой Богодарованной власти и съ послушаніемъ наставленіямъ и руководству духовнаго отца. Послушаніе заповѣди Господней приобрѣло исцѣленіе десяти прокаженнымъ; послушаніе Божественнымъ постановленіямъ св. Церкви даруетъ исцѣленіе тысячамъ духовноболящихъ отъ всѣхъ видовъ и степеней болѣзни. Но врачеваніе грѣха самовольное (каковое напр., мы видимъ у раскольниковъ—безпоповцевъ и др.), самоданное, соединенное съ гордостью и самонадѣянностію, не принесетъ пользы.“ А святитель Филаретъ (моск.) поучаетъ: „Неблагодарность есть нечувствіе души неестественное. Въ природѣ не только человѣка, но и безсловесныхъ, насаждено расположеніе къ благодарности. Но что жъ? Если иной поступаетъ не по природѣ, неужели посему ты, сынъ благодати, рѣшишься поступить не по благодати? Неужели удержишь руку твою отъ благотворенія потому, что испыталъ или предвидишь неблагодарность? Вспомни твоего Спасителя, Который хотя видѣлъ предъ собою девять неблагодарныхъ противъ одного благодарнаго, не удержался отъ благотворенія всѣмъ.“ Толкователи находятъ причину, почему исцѣленные іудеи не возвратились къ Господу, въ слѣдующемъ: 1) они были очень привержены къ обрядовому закону, почему и поспѣшили въ Иерусалимъ, чтобы принести жертву за свое спасеніе, забыли при этомъ и объ Исцѣлившемъ ихъ Господѣ, и 2) побоялись, чтобы старѣйшины и книжники не отлучили ихъ отъ синагоги за близкія отношенія къ І. Христу, какъ поступлено было съ исцѣленнымъ Имъ слѣпымъ отъ рожденія (Іоан. 9, 34). Отъ всего этого, говорятъ, былъ свободенъ самарянинъ и слѣдовательно могъ дѣйствовать по влеченію своего сердца. Но какія бы то ни были причины этого поступка Іудеевъ, онѣ не извиняютъ ихъ неблагодарности. Куда бы ни пошли, что бы они ни дѣлали, они были достойны слезъ, потому что удалились отъ Господа. И если въ первыя минуты радости они забыли о Господѣ, то могутъ ли вспомнить, возвратившись къ плотскимъ радостямъ, суетамъ и заботамъ? Потому-то Господь и вопрошаетъ: *идъ же прочіе девять?* Это—голосъ любви, сѣтующій объ утратѣ любимаго существа. Такъ мать, утратившая свое дитя, хотя и знаетъ, гдѣ оно и что съ нимъ случилось, но рыдая вопрошаетъ: гдѣ ты, чадо мое милое? зачѣмъ ты меня оставило?

19. *И речѣ емѣ: воставъ иди: вѣра твоѣ спасе тя.*

И сказалъ ему: встань, иди; вѣра твоя спасла тебя.

Вѣра твоя спасе тя (спасла тебя). „Очевидно, въ этихъ словахъ заключается больше, чѣмъ указаніе на одно исцѣленіе прокаженнаго, замѣчаетъ

одинъ изъ церк. проповѣдниковъ (о. Ключаревъ). Исцѣленіе получили и іудеи, но Господь не похвалилъ ихъ вѣры, а укорилъ за маловѣріе. Господь какъ бы такъ говорилъ исцѣленному: вѣра твоя не только пріобрѣла исцѣленіе твоему тѣлу, но и душу твою поставила на путь спасенія и поведетъ тебя ко спасенію!“

Зач. 86. О наступленіи Царства Божія и пришествіи Сына Человѣческаго.

Читается въ понедѣльникъ 27-ой недѣли по Пятидесятницѣ.

20. Вопрошенъ же бывъ ѿ фарисѣй, когда прійдетъ цѣтвіе вѣже, ѿвѣщавъ имъ рече: не прійдетъ цѣтвіе вѣже съ соблюденіемъ:

21. ниже рекътъ: се, здѣ, или: ѿидѣ. Се бо, цѣтвіе вѣже внѣтъ васъ есть.

Бывъ же спрошенъ фарисеями, когда придетъ Царствіе Божіе, отвѣчалъ имъ: не придетъ Царствіе Божіе примѣтнымъ образомъ,

и не скажутъ: вотъ, оно здѣсь, или: вотъ, тамъ. Ибо вотъ, Царствіе Божіе внѣтъ васъ есть.

Вопрошенъ бывъ отъ фарисей. Фарисеи были врагами І. Христа (о нихъ чит. въ объясн. 7 ст. 3 гл.), поэтому, по всей вѣроятности, былъ предложенъ ими вопросъ Господу о Царствѣ Божіемъ недобросердечно, но или съ цѣлю уловить, искутить Его, какъ иногда они дѣлали, или, какъ объясняетъ блажен. Теофилактъ, съ цѣлю насмѣшки надъ Нимъ, какъ лицомъ, проповѣдающимъ о какомъ-то, по мнѣнію фарисеевъ, необыкновенномъ и странномъ предметѣ, — о Царствѣ Божіемъ. *Когда прійдетъ Царствіе Божіе*, т. е. когда наступитъ царство Мессіи? Господь подъ именемъ сего Царства разумѣлъ Свое царство на землѣ и на небесахъ, т. е. *царство благодати* на землѣ въ Своей христіанской церкви, и *Царство славы* или блаженства на небесахъ (чит. объясн. 43 ст. 4 гл. и 20 ст. 6 гл.). Объ этомъ царствѣ много предсказывали ветхозавѣтные пророки. Только іудеи, неправильно понимая предсказанія пророковъ о немъ, представляли его въ видѣ земного царства. Для того, чтобы іудеи лучше могли понять ученіе о духовномъ царствѣ Христовомъ, пророки представляли имъ его подъ образомъ земного царства. Іудеи же это царство понимали прямо въ матеріальномъ, а не въ духовномъ смыслѣ, потому и самого Мессію представляли земнымъ царемъ, который завладѣетъ всѣми царствами на землѣ и, освободивъ ихъ отъ римской власти, сдѣлаетъ ихъ царями и правителями народовъ. *Не прійдетъ царствіе Божіе съ соблюденіемъ* (примѣтнымъ образомъ). І. Христосъ не разъ не только замѣчалъ, но и обличалъ фарисеевъ въ томъ, что они не хотятъ понять признаковъ, что Царство Божіе уже наступило, что Самъ Царь этого царства уже среди нихъ (чит. въ объясн. 54—57 ст. 12 гл.). Фарисеи вмѣсто того, чтобы спрашивать, что имъ должно дѣлать для того, чтобы войти въ царство Божіе, спрашиваютъ: когда оно придетъ? Поэтому Господь, считая вопрошавшихъ недостойными своего царства, не объясняетъ имъ того, какое Его царство, и что оно не похоже на царство мірское, такъ какъ есть царство духовное, благодатное (Іоан. 18, 36), но говоритъ только, что оно не приходитъ примѣтнымъ образомъ, т. е. доступнымъ для наблюденія; потому что оно — не то, что обыкновенныя земныя царства. Жизнь міра будетъ идти обыкновеннымъ путемъ, но въ немъ явится новая духовная закваска, новая духовная сила, которая не внѣшно, а внутренне будетъ преобразовывать міръ и преобразуетъ его постепенно, такъ что сначала это царство и не будетъ замѣтно. Царство Христово наступитъ не въ такомъ видѣ, какъ его ожидаютъ, не съ внѣшнимъ блескомъ, не въ видѣ земного царства, а смиренно, непримѣтно, какъ царство духовное. Что оно именно такъ придетъ,

это говорилъ Господь и въ другихъ случаяхъ (Іоан. 1, 26; 12, 35. Лук. 7, 16; 11, 20). На это указываютъ и дальнѣйшія слова Христовы. *Ниже рекуть: се здѣ или ондѣ* (не скажутъ: вотъ оно здѣсь, или вотъ тамъ). О земныхъ царяхъ обыкновенно говорятъ: вотъ онъ тутъ, вотъ онъ тамъ. Христосъ же явится (явился уже) въ смиренномъ видѣ раба, не произведетъ внѣшняго шума, не признается Мессіей, за исключеніемъ немногихъ вѣрующихъ. *Царствіе Божіе внутри васъ есть*. Это изреченіе означаетъ то, что Царство Христово уже основывается среди Еврейскаго народа, хотя и не примѣчаютъ его, почему и спрашиваютъ: когда оно настанетъ? и то, что Царство Христово есть духовное, внутреннее, а не внѣшнее, земное, подобное царствамъ мірскимъ (Мих.). Такимъ Своимъ отвѣтомъ Господь устраняетъ тотъ предразсудокъ, котораго особенно держались фарисеи относительно царства Мессіи.— *„Царство Христово внутри васъ*, сказалъ Господь, научая народъ дѣлу спасенія, пишетъ еписк. Теофанъ. Это значить, что намъ должно воцарить Господа внутри насъ. Надъ чѣмъ воцарить? Надъ всѣмъ, что есть въ насъ—надъ мыслями, желаніями, чувствованіями и дѣлами.“

22. Рече же ко оучѣніимъ (своимъ): придетъ днѣ, егда возжелаете єдинаго днѣ сна члвческаго видѣти, и не оузрите:	Сказалъ также ученикамъ: придуть дни, когда пожелаете видѣть хотя одинъ изъ дней Сына Человѣческаго, и не увидите;
------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------	-----------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------

По поводу вопроса фарисеевъ о явленіи Царства Мессіи, которое они не примѣчаютъ, Господь переходитъ ко второму Своему явленію—для суда надъ непримѣтившими наступленія Его царства и отвергшими Его Самого, а также и надъ всѣмъ родомъ человѣческимъ: такъ какъ черты того и другого явленія въ нѣкоторыхъ отношеніяхъ сходны между собою. О каковыхъ явленіяхъ Онъ и говоритъ ученикамъ Своимъ, по всей вѣроятности, въ присутствіи вопрошавшихъ и невѣровавшихъ фарисеевъ. Объ этихъ явленіяхъ, только болѣе подробно сказано и у еванг. Матѳея (гл. 24), и почти въ однихъ и тѣхъ же словахъ, что и здѣсь у еванг. Луки. *Придутъ днѣ* и пр. Здѣсь Господь указываетъ, что во время пришествія Христова для суда и надъ неувѣровавшими въ Него іудеями при разрушеніи Іерусалима, и надъ всѣмъ родомъ человѣческимъ при концѣ міра, бѣдствія будутъ очень велики, столь велики, что ученики Его пожелаютъ хотя малаго облегченія ихъ,—*пожелаютъ видѣть хотя одинъ изъ тѣхъ свѣтлыхъ дней*, какіе они видѣли при явленіи Его (*Сына Человѣческаго*) на землѣ, *но не увидятъ*, потому что Господь какъ бы скроетъ лице Свое въ знакъ гнѣва надъ людьми, и судъ Его совершится при страшныхъ бѣдствіяхъ (Мих.).

23. и рекуть вамъ: се, здѣ, или: ондѣ: не иыдите, ни пожените:	и скажутъ вамъ: вотъ здѣсь, или: вотъ, тамъ,—не ходите и не гоняйтесь:
----------------------------------------------------------------	---------------------------------------------------------------------------

У еванг. Матѳея сказано при этомъ, что предъ пришествіемъ Христовымъ *возстанутъ лжехристы и лжепророки*. При этихъ словахъ св. Луки: *и рекуть* (скажутъ) *вамъ: се здѣ* (вотъ здѣсь) и пр. Тутъ содержится предостереженіе, чтобы всячески остерегались вѣрить лжехристамъ и лжепророкамъ, которые явятся предъ вторымъ пришествіемъ Христовымъ и будутъ выдавать себя за Мессію и пророковъ, каковыя являлись предъ разрушеніемъ Іерусалима. Таковыми предъ кончиною міра будутъ антихристъ и тѣ, которые будутъ служить ему (Злат.), какъ говоритъ объ антихриствѣ и ап. Павелъ въ своемъ посланіи Солунянамъ (2, 9—10), и ап. Іоаннъ Богословъ въ своемъ Апокалипсисѣ (13 гл.). Къ таковымъ лжеучителямъ можно причислить и лжеучителей нашихъ временъ, изъ которыхъ нѣкоторые богорочно называютъ себя христамъ, напр., у хлыстовъ, скопцовъ и другихъ,

отторгающихся отъ единства вѣры православной. „Господь и Спаситель нашъ, устроивъ на землѣ св. церковь, такъ поучаетъ святитель Феофанъ Затворникъ, благоволилъ пребывать въ ней, и въ другой какой церкви нѣтъ Его. И не ищи, не найдешь. Посему, если кто изъ неправославнаго сборища придетъ къ тебѣ и станетъ внушать: у насъ Христосъ, т. е. истинная вѣра, не ими вѣры. Если услышишь отъ кого: у насъ апостольская община, и у насъ Христосъ, не ими вѣры. Апостолами основанная церковь на землѣ, это—православная церковь. И здѣ Христосъ. А та, вчера (т. е. недавно) устроенная община, не можетъ быть апостольскою, и въ ней нѣтъ Христа. Если услышишь кого говорящаго: во мнѣ говоритъ Христосъ, а между тѣмъ церкви онъ чуждается, пастырей ея знать не хочетъ и тайнами не освящается,—не вѣрь ему: въ немъ не имя Христа, а другой духъ, присвоившій себѣ имя Христа, чтобы отвлекать отъ Христа Господа и отъ св. Его церкви“.

24. ꙗко во мѡлнїа блїстающїа ѿ
поднебеснымъ на поднебеснїи свѣтитсѧ: та-
къ будеть сїѧ члѣвческїи въ дѣнь свой.

ибо какъ молнія, сверкнувшая отъ
одного края неба, блистаетъ до друга-
го края неба, такъ будетъ Сынъ Че-
ловѣчскїи въ день Свой.

Здѣсь указываетъ Господь, какъ произойдетъ второе его пришествіе,— оно произойдетъ подобно молніи, мгновенно и видимо для всѣхъ живущихъ. „Во второе пришествіе будетъ не такъ, какъ въ первое, когда Господь переходилъ съ мѣста на мѣсто, пишетъ блажен. Феофилактъ; тогда Онъ явится въ мгновеніе ока.“ И появленіемъ Его озарится вдругъ все, находящееся на землѣ.

25. Прѣжде же подобаетъ ѣмѹ многѡ
пострадати, и ѡскѹшенѹ быти ѿ рода сегѡ.

Но прежде надлежитъ Ему много
пострадать и быть отвержену родомъ
симъ.

Говоря о второмъ Своемъ пришествіи, Господь прибавляетъ, что оно будетъ послѣ Его крестныхъ страданій, что прежде Ему надлежитъ пострадать и умереть. *Прежде же подобаетъ* и пр. Подобное предсказаніе о Своихъ страданіяхъ и въ такихъ же словахъ, только нѣсколько полнѣе, Господь высказалъ Апостоламъ послѣ исповѣданія Его Христомъ отъ ап. Петра (въ гл. 9 ст. 22. Тамъ и читай ихъ объясненіе).

Зач. 87-е О пришествіи Сына Человѣческаго (окончаніе).

Читается во вторникъ 27-й недѣли по Пятидесятницѣ.

26. И ꙗкоже бысть во дни нѡѣвы,
такъ будеть и во дни сїѧ члѣвческа:

27. ѡдѡхѹ, пїѡхѹ, женїхѹса,
посагѡхѹ, до негѡже днѣ вїиде нѡѣ въ ковчегѣ:
и прїиде потопъ, и погубїи всѡ.

И какъ было во дни Ноя, такъ бу-
детъ и во дни Сына Человѣческаго:
ѣли, пили, женились, выходили за-
мужъ, до того дня, какъ вошелъ Ной
въ ковчегъ, и пришелъ потопъ и по-
губилъ всѣхъ.

28. Такоже и ꙗкоже бысть во дни
лѡтѡвы: ѡдѡхѹ, пїѡхѹ, квѡвахѹ, про-
даѡхѹ, саждахѹ, заѡхѹ:

Такъ же какъ было и во дни Лота:
ѣли, пили, покупали, продавали, сади-
ли, строили;

29. въ онѣже дѣнь ѡзыде лѡтѡ ѿ со-
дѡманїѧ, ѡдождїи камыкъ горѡщїи и ѡгнь
сѧ нѣсе и погубїи всѡ:

но въ день, въ который Лотъ вы-
шелъ изъ Содома, пролился съ неба
дождь огненный и сѣрный и истребилъ
всѣхъ:

30. по томѹ же вѣдетъ ѿ въ дѣнь, въ
Снѣже снѣж члвчскій лѣйтсѧ.

такъ будетъ и въ тотъ день, когда
Сынъ Человѣческій явится.

У еванг. Матѳея (24, 36) сначала сказано: *о днѣ томѣ и часѣ*, т. е. о времени второго пришествія Христова, *никто не знаетъ* и затѣмъ говорится: *Яко же бысть* (какъ было) *во дни Ноевы* и пр. Такимъ образомъ второе пришествіе Христово для суда надъ Іерусалимомъ при разрушеніи его и надъ родомъ человѣческимъ при концѣ міра въ отношеніи внезапности сравнивается со временемъ потопа и затѣмъ со временемъ гибели содомлянъ при Лотѣ. Какъ тогда люди не ждали гибели, хотя напр., потопъ былъ предсказанъ Ноемъ, не вѣрили и самому предсказанію, а нѣкоторые даже смѣялись надъ приготовленіемъ имъ ковчега и жили обезпечно: *пли, пили, женились, выходили замужъ, покупали, продавали* и пр., и—гибель произошла неожиданно; *такъ же точно будетъ* и предъ вторымъ пришествіемъ Христовымъ. Люди будутъ проводить жизнь безпечно среди земныхъ помышленій и дѣлъ, грѣховно, даже иные и не вѣря въ предсказаніи объ этомъ пришествіи, и—пришествіе совершится внезапно. *Одожди камыкъ горящъ и отъ сѣ небесе* (пролился съ неба дождь огненный и сѣрный). Нечестивые города были разрушены вулканическимъ изверженіемъ, которое наглядно и человѣкообразно представляется, какъ особенное дѣйствіе Божіе, пославшее сѣрный и огненный дождь (Мих.).

31. Въ той дѣнь, ѿже вѣдетъ на кровль, ѿ сосѣди ѣгѡ въ домѣ, да не слѣзитъ взѣти ѿхъ: ѿ ѿже на селѣ, такожде да не возвратитсѧ испѣтъ:

Въ тотъ день, кто будетъ на кровлѣ, а вещи его въ домѣ, тотъ не сходи взять ихъ; и кто будетъ въ полѣ, также не обращай назадъ; вспоминайте жену Лотову.

32. поминѧйте женѣ лѡтовѣ.

Иже (кто) *будетъ на кровль* (кровлѣ). Известно, что на востокѣ кровли домовъ дѣлались не такъ, какъ у насъ, а плоскія, и съ кровли устроивались лѣстницы внутрь домовъ и на улицу. Слова эти: *въ той дѣнь, иже будетъ на кровль* и пр. значать, что во время разрушенія Іерусалима должно скорѣе бѣжать, такъ что если случится быть на кровлѣ дома или въ полѣ, не заходить и въ домъ за чѣмъ-нибудь, хотя бы и очень необходимымъ, напр., за одеждою и т. п.; иначе тутъ можно погибнуть. Церковный историкъ Евсевій пишетъ, что іерусалимскіе и палестинскіе христіане, зная сія слова Господа, оставили города и селенія и убѣжали въ безопасныя мѣста на восточной сторонѣ Іордана; такъ что неизвѣстно ни одного примѣра, чтобы кто либо изъ нихъ погибъ при разрушеніи Іерусалима. *Поминѧйте жену Лотову*. Известно, что когда Лоть выходилъ съ своимъ семействомъ изъ Содома, то Ангелы запретили имъ оглядываться назадъ, но жена его оглянулась, за что и была наказана Богомъ. Въ подтвержденіе повелѣній Своихъ—спасаться во время бѣдствій при таинственномъ пришествіи Своемъ для суда надъ Іерусалимомъ, Господь и указываетъ на этотъ примѣръ изъ исторіи, чтобы не случилось и съ учениками того же, что съ женою Лота,—т. е. чтобы и они не были наказаны Богомъ, если не послушаются прямыхъ повелѣній Его на тѣ дни (Мих.).

33. Иже ѡще взыщѣтъ дѡшѡ свою спастѣ, погубитъ ю: ѿ иже ѡще погубитъ ю, живитъ ю.

Кто станетъ сберегать душу свою, тотъ погубитъ ее; а кто погубитъ ее, тотъ оживитъ ее.

Это изреченіе здѣсь повторено Господомъ, ранѣе оно было сказано при другомъ случаѣ (9, 24). Оно вообще означаетъ, что *кто станетъ сберегать* (взыщѣтъ) *душу свою* для сей временной жизни, напр., посредствомъ отреченія отъ Христа (Матѳ. 10, 33) или какой измѣны Ему или, наконецъ, посред-

ствомъ жизни разсѣянной, грѣховной; *тотъ погубитъ ее* для жизни вѣчной, т. е. лишится этой вѣчной жизни и подвергнется вѣчной смерти—погубели въ аду. Напротивъ, *кто погубитъ душу свою* для сей временной жизни, напр., умереть за Христа или будетъ жить въ строгомъ исполненіи заповѣдей Христовыхъ, *тотъ сбережетъ, оживитъ* (живитъ) *ее* для вѣчной жизни, т. е. наслаждается вѣчное райское блаженство (Чит. въ объясн. 24 ст. 9 гл.). Здѣсь же въ связи рѣчи это изреченіе Христово значить то же, что и предшествующее (31 ст.), т. е. внушеніе спастись отъ бѣдствій въ страшные дни разрушенія Іерусалима и заботиться о спасеніи своей души (Мих.).

34. Глаголю вамъ: въ тѣ ночи вѣдетъ два на одрѣхъ единомъ: единый поемлетса, а другій оставлетса:

35. вѣдетъ двѣ вышпѣ мелющѣ: единая поемлетса, а другая оставлетса:

36. два вѣдетъ на селѣ: единый поемлетса, а другій оставлетса.

Сказываю вамъ: въ ту ночь будутъ двое на одной постелѣ: одинъ возьметса, а другой оставится;

двѣ будутъ молотъ вмѣстѣ: одна возьметса, а другая оставится;

двое будутъ на полѣ: одинъ возьметса, а другой оставится.

Одни берутся (поемлются), *другіе оставляются*. Это, значить, что судъ Божій такъ рѣшителенъ, что изъ двоихъ, часто находящихся въ ближайшей и тѣснѣйшей связи между собою, одинъ спасается, а другой погибаетъ: изъ нихъ, по изъясненію св. Ефрема, праведные берутся въ царство небесное, а грѣшные оставляются въ огнѣ. „Какъ берутся праведные, пусть скажетъ сіе ап. Павелъ, поясняетъ св. же Ефремъ: *живущіе о Господѣ восхищенны будутъ на облакахъ на воздухъ и всегда съ Господомъ будутъ* (1 Сол. 4, 17). Какъ оставляются праведные? Ангелы *соберутъ избранныхъ отъ четырехъ вѣтровъ* (Матѣ. 24, 31), *а несчастивыхъ сожмутъ огнемъ неугасимымъ* (3, 13).“ Слово *поемлются* или *берутся* толкуютъ и въ томъ смыслѣ, что изъемяются отъ опасности бѣдствія, подобно Лоту во время сожженія Содома и Гоморры (см. 28 и 29 ст.).

37. И ѿвѣщавше глаголаша емѣ: гдѣ, гдѣ; Онъ же рече имъ: идѣже тѣло, тамъ соберутса и орлы.

На это сказали Ему: гдѣ, Господи? Онъ же сказалъ имъ: гдѣ трупъ, тамъ соберутся и орлы.

Гдѣ, Господи? т. е. гдѣ послѣдуетъ то, о чемъ Ты говоришь? *Идѣже* (гдѣ) *тѣло, тамъ соберутся и орлы*. Многіе толкователи относятъ эти слова только къ разрушенію Іерусалима, и подъ *трупомъ* разумѣютъ Іерусалимъ и іудеевъ, а подъ *орлами*—осаждавшихъ и взявшихъ городъ, римлянъ, которые при своихъ войскахъ носили изображенія орловъ, коимъ воздавали божеское почтеніе, и объясняютъ ихъ такимъ образомъ: римскія войска, подобно какъ хищные орлы на мертвый трупъ, нападутъ на Іерусалимъ и еврейскій народъ и сокрушатъ ихъ. Въ отношеніи же ко второму пришествію Христову, словамъ этимъ даютъ толкователи слѣдующій смыслъ: трупъ есть образъ духовно-мертвыхъ (Матѣ. 8, 22), т. е. грѣшныхъ людей, которые подлежатъ суду Христову и наказанію; посему выраженіе *соберутся орлы*, означаетъ то же, что сказано было І. Христомъ въ притчѣ о сѣмени и плевелахъ (Матѣ. 13, 41), т. е. что Ангелы предъ всемірнымъ судомъ *соберутъ встѣхъ, дѣлающихъ беззаконіе, и свернутъ въ пещь огненную*. „Какъ хищныя птицы слетаются стаями туда, гдѣ лежитъ трупъ, такъ карающій и истребляющій судъ Божій проявляетъ себя тамъ, гдѣ замерла внутренняя жизнь и началось духовное разложеніе“ (Сборн. Барс.).

ГЛАВА XVIII.

Зач. 88-е. Притча о судьях и вдовах.

Читается въ субботу 11-й недѣли по Пятидесятницу.

1. Глаголаше же и притчу къ нимъ, яко подобаетъ всегда молитися и не унывати (сн),

Сказалъ также имъ притчу о томъ, что должно всегда молиться и не унывать,

Тутъ прямо указывается цѣль притчи — постоянно обращаться съ молитвою къ Богу (*всегда молиться*) и не унывать, если Богъ иногда долго не исполняетъ молитвы. Но такъ какъ эта притча находится въ связи съ предшествующими изреченіями Господа о второмъ пришествіи Его (23—34 ст.); то она имѣетъ и частную цѣль — молиться особенно во время продолжительныхъ бѣдствій и скорбей при этомъ пришествіи Господа, и Господь въ это время непременно защититъ молящихся.

2. Глагола: сдѣла въ нѣкій из нѣкоемъ градѣ, бѣга не боася и человекъ не срамляася.

говоря: въ одномъ городѣ былъ судья, который Бога не боялся и людей не стыдился.

3. Вдова же нѣкаа въ во градѣ томъ: и приходяше къ нему, глаголющи: ѡмсти менѣ ѡ соперника моего.

Въ томъ же городѣ была одна вдова, и она, приходя къ нему, говорила: защити меня отъ соперника моего.

Судья бѣ нѣкій въ нѣкоемъ градѣ. Моисей предписалъ въ своемъ законѣ (Второз. 16, 18 и дал.), чтобы у евреевъ во всѣхъ городахъ были свои судьи и надзиратели, которые бы вели судъ справедливый, не взирая ни на кого и ни на что, кромѣ правды (Исх. 20, 6—9. Лев. 19, 15). И во времена Христовы были такіе судьи (Мат. 5, 21. 22). *Бога не бояся и человекъ не срамляася* (не стыдился). Законъ требовалъ, чтобы судья руководствовался правдою; самыя же сильныя побужденія къ такому образу дѣйствованія, это — страхъ Божій и стыдъ предъ людьми: но судья былъ несправедливый, не имѣвшій ни страха Божія, ни стыда предъ людьми. Почему *долгое время* (на долгѣ времени) онъ и не думалъ защитити, быть можетъ, не разъ приходившую къ нему, вдову съ жалобою на своего соперника (5 ст.). *Отъ соперника*, — вѣроятно, отъ заимодавца.

4. И не хотѣше на долгѣ времени. Послѣдїи же рече въ себѣ: аще и бѣга не боася и человекъ не срамляася:

Но онъ долгое время не хотѣлъ. А послѣ сказалъ самъ въ себѣ: хотя я и Бога не боюсь, и людей не стыжусь, но какъ эта вдова не даетъ мнѣ покоя, защищу ее, чтобы она не приходила больше докучать мнѣ.

5. но занѣ творитъ ми труды вдовица сіа, ѡмниѣ еа: да не до конца приходѣши застоити менѣ.

И сказалъ Господь: слышите, что говорить судья неправедный?

6. Рече же гдѣ: слышите, что сдѣла неправды глаголетъ;

7. Їѣ же не ймать ли сотворѣти ѡмщѣніе избранныхъ своихъ, вопіющихъ къ нему день и нощь, и долготерпѣніе ѡ нихъ;

Богъ ли не защититъ избранныхъ Своихъ, вопіющихъ къ Нему день и ночь, хотя и медлитъ защищать ихъ?

Въ притчѣ подь именемъ *судіи* разумѣется Богъ. Но такъ какъ въ притчахъ не все уподобленія, особенно же частныя черты, имѣютъ существенное отношеніе къ тому, что изображается въ нихъ (см. 7. 4.)—и это особенно ясно видно изъ притчи о судіи;—то качества взятаго въ притчѣ судіи должны остаться безъ приложенія къ Богу. Подь именемъ обижаемой *вдовы* разумѣются люди, вѣрующіе въ Бога (*избранные Божіи*), обижаемые и своими ближними, и страдающіе отъ разныхъ невгодъ, изъ которыхъ иныя, по премудрымъ судьбамъ Божіимъ, посылаются отъ Бога, и имѣющіе страдать отъ особенныхъ бѣдствій во время второго пришествія Христова. *Богъ же не имать ли* и пр. Смыслъ этихъ словъ слѣдующій: если судія неправедный, по неотступности просившей вдовы, подвигся наконецъ къ тому, чтобы исполнить ея просьбу — защититъ ее; то не тѣмъ ли болѣе Судія Праведнѣйшій, Богъ услышитъ скорѣе молитвы избранныхъ Своихъ и защититъ ихъ среди бѣдствій, окажетъ имъ правосудіе и милость? (Мих.) *Избранныхъ Своихъ*. Такимъ именемъ названы здѣсь вѣрующіе въ Бога и истинные ученики Христовы потому, что они избраны Богомъ изъ среды невѣрующихъ, для блаженства и жизни вѣчной. Такъ избраннымъ народомъ Божіимъ назывался народъ еврейскій, какъ избранный изъ всѣхъ народовъ для сохраненія истинной вѣры въ Бога и приготовленія къ пришествію Мессіи. *И долго терпя о нихъ* (хотя и медлитъ защищать ихъ). Богъ верѣдко подолгу не исполняетъ просимаго въ молитвѣ и какъ будто не внемлетъ ей, продолжаетъ посылать на молящихся искушенія и бѣдствія, и какъ будто оставляетъ ихъ. Это дѣлается Богомъ по Его премудрымъ и всеблагимъ цѣлямъ: и чтобы усилить вѣру и терпѣніе молящихся, и чтобы утвердить ихъ въ молитвѣ и пр. *Сотворитъ отмщение ихъ* (подастъ имъ защиту) *вскорѣ*,—(см. далѣе),—*вскорѣ*, т. е. сравнительно съ тѣмъ, какъ долго судія отказывалъ вдовѣ въ защитѣ, и скорѣе, чѣмъ сами они будутъ надѣяться и ожидать.

8. глголю вамъ, ѡакъ сотворѣтъ ѡмщѣніе ихъ вскорѣ. Обаче снъ члвческій пришедь оубв ѡбръщеть ли (си) вѣрѣ на землѣ;

сказываю вамъ, что подастъ имъ защиту вскорѣ. Но Сынъ Человѣческій пришедь найдетъ ли вѣру на землѣ?

Обаче (но) *Сынъ Человѣческій*, т. е. Онъ, Христосъ (чит. о семъ 24 ст. 5 гл.) *пришедь* вообще и въ особенности при разрушеніи Іерусалима и концѣ міра, такъ какъ это разрушеніе служитъ прообразомъ конца міра. *Обаче* и пр. Эти слова значатъ слѣдующее: не смотря на несомнѣнную истину, что Богъ защититъ избранныхъ Своихъ вскорѣ, найдетъ ли Онъ вѣрныхъ, которые имѣли бы такое постоянство и такую настойчивость въ молитвѣ, которая требуется? Можно скорѣе опасаться за то, что христіане ослабѣютъ въ своей вѣрѣ, чѣмъ за то, что Богъ не окажетъ помощи своимъ вѣрнымъ. Но въ этихъ словахъ *обрящеть ли вѣру на землѣ* не разумѣется совершенное оскуднѣніе вѣры на землѣ предъ вторымъ пришествіемъ Спасителя: такъ какъ слово *вѣра* въ Священ. писаніи имѣетъ смыслъ и болѣе широкій и ограниченный—означаетъ и вообще религію, и твердость, постоянство (Мих.).

Зач. 89. Притча о мытарѣ и фарисеѣ.

Читается въ недѣлю о мытарѣ и фарисеѣ.

9. Рече же ѿ ко дрѹгимъ, о깋новаю-
щымъ собою, ꙗкѡ сѹть праведницы, ѿ
о깋ничжающымъ прочиѹхъ, прѣтчѹ сѣд:

Сказалъ также къ нѣкоторымъ, ко-
торые увѣрены были о себѣ, что они
праведны, и уничижали другихъ, слѣ-
дующую притчу:

Здѣсь указывается цѣль, съ которою высказана Господомъ притча, по-
добно какъ также указана цѣль притчи о судѣ и вдовѣ (ст. 1). Притча о
мытарѣ и фарисеѣ имѣетъ тѣсную связь съ тою притчею: она служитъ какъ
бы продолженіемъ ея—въ притчѣ о судѣ указывается, что молитва, для того,
чтобы быть услышанною, должна быть постоянною, неустанною, а въ этой—
смиренною. Эта притча, подобно какъ и та, имѣетъ цѣль и общую, и вмѣстѣ
частную—именно относительно времени второго пришествія Христова.

Изъ дрѹгимъ, уповающымъ собою, яко сѹть (къ нѣкоторымъ, которые
увѣрены были о себѣ, что они) праведницы и пр. Это—черта фарисеевъ
(о нихъ чит. въ объясн. 7 ст. 3 гл.), но евангелистъ не называетъ именно ихъ,
какъ такихъ, къ которымъ обращена притча. Можетъ быть, закваска фарисей-
ская такъ глубоко проникла и въ народъ, что и онъ былъ зараженъ само-
мнѣніемъ о своей праведности, и Господь поэтому обращаетъ притчу не къ
фарисеямъ только, а и къ народу (Мих.).

10. человекѣ два видѣста въ цѣрковь
помолитисѣ: ѣдинъ фарисей, а дрѹгій мы-
тарь.

два человекѣ вошли въ храмъ по-
молиться: одинъ фарисей, а другой
мытарь.

11. Фарисей же ставъ, сице въ себѣ
молѣшесѣ: вѣже, хвалѹ тебѣ воздаю, ꙗкѡ
нѣсмь, ꙗкоже прочиѹ человекѣцы, хѣщницы,
неправедницы, прелюбодѣе, или ꙗкоже сѣи
мытарь:

Фарисей ставъ молился самъ въ се-
бѣ такъ: Боже! благодарю Тебя, что
я не таковъ, какъ прочіе люди, гра-
бители, обидчики, прелюбодѣи, или
какъ этотъ мытарь:

12. пощусѣ двакраты въ седмицѣхъ, де-
сятинѣ даю всегѡ, ꙗкѡ прѣтчѹ.

пощусь два раза въ недѣлю, даю
десятую часть изъ всего, что приобрѣ-
таю.

Видѣста въ цѣрковь (вошли во храмъ). О храмѣ чит. въ объясненіи 9 ст.
1 гл. О фарисеяхъ и мытаряхъ чит. въ объясненіи 12 ст. 3 гл. Ставъ. Можно
понимать это такъ: занявъ отдѣльное отъ другихъ мѣсто и, быть можетъ, по
самомнѣнію, чтобы не оскверниться чрезъ прикосновеніе къ нимъ, по гордели-
вому фарисейскому мнѣнію, нечистымъ людямъ, впереди ихъ, поближе къ свя-
тилищу. Въ себѣ моляшесѣ (молился самъ въ себѣ), т. е. въ своемъ умѣ, въ
своей душѣ (Сл. 20, 5. Мар. 11, 31 и др.).

Въ молитвѣ фарисея прямо выражается его самовозношеніе и униженіе,
даже порицаніе другихъ, хотя онъ и начинаетъ ее благодареніемъ Бога. Онъ
ставитъ себя выше не только многихъ, но и всѣхъ прочихъ: я не таковъ, какъ
прочіе люди или какъ сѣи мытарь. Въ самохваленіи онъ перечисляетъ главнѣй-
шія свои добродѣтели, которыми, по его мнѣнію, онъ превосходитъ другихъ,
даже и праведниковъ: пощусѣ двакраты... десятину даю и пр. Пощусь два
раза въ недѣлю (двакраты въ субботу), т. е. кромѣ обыкновенныхъ, всеобщихъ
постовъ, я еще пощусь,—значитъ, дѣлаю въ этомъ отношеніи больше, чѣмъ
другіе: такъ какъ поститься два дня въ недѣлю законъ ветхозавѣтной Церкви

не предписывалъ; это—постъ, введенный преданіемъ и добровольно принятый фарисеями. *Даяю десятую часть* (десятину). У евреевъ былъ законъ давать Господу, т. е. въ храмъ, на содержаніе его и служителей въ немъ: священниковъ и левитовъ, и на нищихъ десятую часть изъ полевыхъ плодовъ и скота (Лев. 27, 30. Чис. 18, 21); фарисей же отдавалъ десятую часть *изъ всего, что приобрталъ*, т. е. отъ годового дохода, слѣдовательно, также дѣлалъ больше, чѣмъ сколько требовалось закономъ.

13. Мытарь же издалеча стоа, не хоташе ни очію возвесті на небо: но бѣлаше перси своа, глагола: бже, мѣтнвз буди мнѣ грѣшникѣ.

Мытарь же, стоя вдали, не смѣлъ даже поднять глазъ на небо; но, ударя себя въ грудь, говорилъ: Боже! будь милостивъ ко мнѣ грѣшнику!

Совершенную противоположность молитвъ фарисея представляетъ молитва мытаря. Насколько въ первой выражается самомнѣніе и похваленіе своею праведностью, настолько въ послѣдней—смиреніе, сознание своего недостойнства предъ Богомъ и самоосужденія. *Издалеча* (вдали) *стоя*. Это значитъ, что мытарь, сознавая себя недостойнымъ стать близко къ святилищу въ храмъ, какъ мѣсту святому, сталъ вдали отъ него, ближе ко входу, не то, что фарисей (ст. 11.). „Пусть другіе, идя мимо меня, думаетъ онъ, указываютъ на меня, какъ на извѣстнаго всѣмъ грѣшника. Т. е. теперь не скрывать грѣхи я пришелъ, а открывать предъ Богомъ. И много ли значитъ, что люди будутъ смотрѣть на меня, какъ на грѣшника?“ *Не хоташе ни очію возвесті* (не смѣлъ даже поднять глазъ) *на небо*. Евреи обыкновенно молились съ воздѣтыми кверху руками и поднимали очи къ небу (1 Тим. 2, 8. Псал. 123, 1—2); мытарь же въ глубокомъ смиреніи не дерзаетъ дѣлать ни того, ни другого. Онъ считаетъ себя недостойнымъ взирать на небесное жилище Божіе и поднимать туда свои руки. Онъ стоитъ, какъ осужденный. *Бѣлаше перси своя* (ударя себя въ грудь). Въ сердцѣ кающійся грѣшникъ обыкновенно чувствуетъ мученія своей совѣсти, тутъ преимущественно отзываются болѣзни души его, и вотъ мытарь ударяетъ себя въ грудь—въ знакъ сокрушенія и скорби о своихъ грѣхахъ. Со стороны можно принять это за выраженіе отчаянія, но мытарь не поддастся отчаянію, а съ сокрушеннымъ сердцемъ взываетъ къ Господу о своемъ помилованіи: *Боже, милостивъ буди мнѣ грѣшнику*. Ничѣмъ не извиняетъ себя мытарь, ничѣмъ не умаляетъ тяжести своихъ грѣховъ, не видитъ онъ въ себѣ ни одной добродѣтели, хотя быть можетъ онъ и дѣлалъ что-нибудь доброе, но сознаетъ себя величайшимъ грѣшникомъ, и молить Бога только объ одномъ—помиловать его и простить его. „Я грѣшникъ,—помилуй меня, Господи! какъ бы такъ говорилъ мытарь. Я грѣшникъ,—и болѣе ничего не вижу въ себѣ, нѣтъ во мнѣ ничего, за что бы мнѣ ожидать пощады. Прибѣгаю къ Твоему безконечному милосердію: оно одно можетъ спасти меня. Будь ко мнѣ милостивъ!“ Такъ же точно молился и каившійся царь Давидъ: „помилуй мя, Боже, по величій милости Твоей“.

14. Глаголю вамъ, ѡкъ снѣде сѣи ѡправданъ въ домъ свой болѣе, ѡкъ всѡкъ возносѣйсѣ смиритсѣ: смирѣннѣи же себѣ вознесѣтсѣ.

Сказываю вамъ, что сей пошелъ оправданнымъ въ домъ свой болѣе, нежели тотъ: ибо всякій, возвышающій себя, униженъ будетъ, а унижающій себя возвысится.

Здѣсь указываются различныя плоды молитвы фарисея и мытаря и причины этихъ плодовъ. Смиренная и искренняя молитва мытаря оказалась принятою Богомъ, а гордая молитва фарисея отверженною. *Сей оправданъ паче оного* (болѣе, нежели тотъ). Эти слова не значатъ того, что и фарисей былъ оправданъ, только меньше, чѣмъ мытарь, но—что онъ вовсе не былъ оправ-

данъ: его молитва не только не принесла ему пользы, но и погубила его, какъ показываютъ дальнѣйшія слова Христовы: *всякій, возвышающій самъ себя и пр.* Подобный оборотъ рѣчи встрѣчается въ Священ. писаніи, напр. у еванг. Маттея въ слѣдующихъ словахъ: *кто нарушитъ одну изъ заповѣдей малѣйшихъ и научитъ такъ людей, тотъ малѣйшимъ наречется въ царствіи небесномъ; кто сотворитъ и научитъ, тотъ великимъ наречется въ царствіи небесномъ.* Это не значить, чтобы нарушитель и развратитель остался въ царствѣ небесномъ, хотя въ послѣднихъ степеняхъ блаженства, а то, что онъ будетъ сверженъ въ геенну; потому что возможно ли, чтобы тотъ, кто нарушитъ всѣ законы и доведетъ другихъ до сего, будетъ находиться въ царствіи? (Злат.) „Богъ услышалъ обоихъ, пишетъ св. Григорій Богословъ, и помиловалъ того, кто оказался изнемогающимъ, а велерѣчиваго поставилъ ни во что“ (Сл. Мат. 5, 19). *Всякъ возносися* (возвышающій самъ себя) и пр. Это изреченіе повторено Господомъ (см. 11 ст. 14 гл. Тамъ читай и объясн. его). „Молитва мытаря есть молитва покаянія и смиренія, и, вмѣстѣ, молитва вѣры и упованія, поучаетъ святит. Филаретъ (Моск.) по поводу притчи о мытарѣ и фарисеѣ. Съ такою молитвою да входимъ и мы въ церковь и пребываемъ въ ней, да возглаголетъ милосердый Господь и намъ, яко снидемъ оправданы въ домъ свой“.

Зач. 90. Благословеніе дѣтей I. Христомъ.

Читается въ среду 27-ой недѣли по Пятидесятницѣ.

О благословеніи дѣтей I. Христомъ благовѣствуется и въ Евангеліяхъ Маттея (19, 13—15) и Марка (10, 13—16), и почти одинаково, только у перваго короче отвѣтъ Господа.

15. Приношахѹ же къ немѹ и малѣнцы, да иѹхъ коснется: видѣвше же оучици, запретиша имъ.

16. Иисъ же призвавъ иѹхъ, глагола: оставите дѣтей приходити ко мнѣ, и не брашнѣте имъ: таковыѹхъ бо ѣсть цѣствие бжїе:

Приносилъ къ Нему и младенцевъ, чтобы Онъ прикоснулся къ нимъ; ученики же, видя то, возбраняли имъ.

Но Иисусъ, подзвавъ ихъ, сказалъ: пустите дѣтей приходить ко Мнѣ, и не возбраняйте имъ; ибо таковыхъ есть Царствіе Божіе;

Да коснется (чтобы прикоснулся), т. е. для благословенія. У евреевъ былъ обычай, когда спрашивали кому либо особенное благословеніе Божіе, возлагать руку на голову того (Быт. 48, 14. Матѹ. 9, 18). Они придавали великую важность молитвамъ и благословенію святыхъ и благочестивыхъ людей (Числ. 22, 6. Лук. 2, 28). Вотъ почему матери приводили дѣтей своихъ къ I. Христу для благословенія! *Ученицы запретиша* (возбраняли) *имъ*,—потому что думали, что это развлечетъ I. Христа и помѣшаетъ Ему въ занятіи другими важными дѣлами и бесѣдою съ народомъ. Господь же, *подзвалъ* Апостоловъ, *сказалъ имъ: пустите дѣтей приходить ко Мнѣ* и пр. Еванг. Маркъ говоритъ, что I. Христосъ даже *вознегодовалъ* на Апостоловъ, запрещавшихъ матерямъ подводить къ Нему дѣтей. Такъ негодна была для Него ихъ услуга, какъ дѣло недоброе, непохвальное, хотя, быть можетъ, она была вызвана и добрымъ намѣреніемъ. *Таковыѹхъ*, т. е. дѣтей, *есть царствіе Божіе*. По сему поводу,—пишетъ одинъ изъ духовныхъ писателей,—Господь хотѣлъ показать, что неразумные малютки—младенцы должны были войти въ Его церковь чрезъ таинство крещенія и быть наследниками Его царства, не смотря на свой младенческой возрастъ. Онъ Самъ имѣлъ совершенно чистую дѣтскую душу, и съ радостію останавливалъ Свой Божественный взоръ на невинныхъ малюткахъ, созерцая въ нихъ отраженіе Своего образа. Онъ отдыхалъ при

этомъ Своею человѣческою душою послѣ разговора съ своими хитрыми и непримиримыми врагами—фарисеями и книжниками. Невинность, довѣрчивость, простота, искренность, ласковость, безавѣтная преданность дѣтей были любезны нашему Господу, и Онъ всегда ставилъ дѣтей въ образецъ для Своихъ послѣдователей, ласкалъ и обнималъ ихъ (Тр. Л.). Прекрасно поучаетъ одинъ изъ духовныхъ писателей по поводу словъ Христовыхъ относительно дѣтей: *не возбраняйте имъ идти ко Мнѣ*. „Возбраняютъ это, поучаетъ онъ, всѣ тѣ родители и воспитатели и вообще всѣ старшіе, которые своимъ худымъ примѣромъ портятъ дѣтей“.

<p>17. ѿмѣнь во глго́мо ва́мъ, ꙗже ѿще не прѣиметь цѣтвіа бѣіа, ꙗкѡ строча, не ꙗмать внѣти въ не.</p>	<p>истинно говорю вамъ: кто не приметъ Царствія Божія, какъ дитя, тотъ не войдетъ въ него.</p>
---------------------------------------------------------------------------------------------------------------	------------------------------------------------------------------------------------------------

Иже аще не прѣиметь и пр. Эти слова Христовы подобны Его изреченію, которое, по еванг. Матѳею, высказалъ Онъ по поводу вопроса, сдѣланнаго Ему апостолами: *Кто больше въ Царствѣ небесномъ*, т. е. Его, Христовомъ (18, 1—4)? Извѣстно, что дѣти очень довѣрчивы, незлобивы, негорделивы, а это все такія качества, которыя требуются отъ желающаго вступить въ царство Христово, т. е. въ Его церковь здѣсь на землѣ и затѣмъ въ райское блаженство на небѣ, и безъ которыхъ невозможно быть достойнымъ членомъ сего царства. *Принять Царство Божіе*, это и значить сдѣлаться истиннымъ христіаниномъ и наслѣдникомъ блаженства въ раю. Отсюда становятся понятными слова Господа о дѣтяхъ: *таковыя есть Царствіе Божіе*. У еванг. Марка здѣсь прибавлено: *и обнявъ ихъ (дѣтей), возложилъ руки на нихъ и благословилъ ихъ*. „Это, замѣчаетъ еписк. Михаилъ, выраженіе глубокой и чистой любви къ чистой и невинной человѣческой природѣ въ ея восстановленіи искупленіемъ Христа. Родители принесли къ Господу дѣтей съ тѣмъ, чтобы Онъ только коснулся ихъ; Господь же дѣлаетъ больше: Онъ обнимаетъ ихъ—возлагаетъ на нихъ руки и благословляетъ—въ наученіе недопускаявшихъ ихъ учениковъ и всѣхъ Своихъ послѣдователей.“

Зач. 91-е. **Бесѣда I. Христа съ богатымъ юношею и учениками объ опасностяхъ богатства въ дѣлѣ спасенія.**

Читается въ 30 недѣлю по Пятидесятницѣ.

Св. Лука повѣствуетъ объ этомъ событіи совершенно согласно съ Матѳеемъ (19, 16—30) и Маркомъ (10, 17—31), только у перваго полнѣе отвѣтъ Господа Петру.

<p>18. ꙗко вопроши ѿго нѣкій князь, глагола: оучѣлю блгій, что сотвориши, живѣти вѣчный наслѣдствію;</p> <p>19. Рече же ѣмъ ѿисъ: что ма глаголаши блга; никтоже блгъ, токма ѣдина бгъ:</p>	<p>И спросилъ Его нѣкто изъ начальствующихъ: Учитель благій! что мнѣ дѣлать, чтобы наслѣдовать жизнь вѣчную?</p> <p>Иисусъ сказалъ ему: что ты называешь Меня благимъ? никто не благу, какъ только одинъ Богъ;</p>
---------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------	--------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------

Нѣкій князь (нѣкто изъ начальствующихъ). Быть можетъ одинъ изъ начальниковъ синагоги (Ср. Матѳ. 19, 16). У Матѳея и Марка сказано просто *юноша нѣкто*. По Евангелію Марка (17 ст.), этотъ человѣкъ *палъ предъ Господомъ на колѣни и спросилъ*. Въ этомъ поступкѣ выражались и горячность

желанія достигнуть своей цѣли.—узнать, какъ получить вѣчное спасеніе, и также искренность уваженія къ Господу, какъ премудрому Учителю. *Учитель благий*. Это—обычный привѣтъ іудейскимъ раввинамъ со стороны вопрошавшихъ ихъ о чемъ-либо. *Чтобы наследовать* (наслѣдствую) *жизнь вѣчную*, т. е. чтобы войти въ царство небесное для вѣчной блаженной жизни. Блаженство на небѣ въ единеніи съ Богомъ, Источникомъ жизни, есть истинная жизнь; тогда какъ, наоборотъ, пребываніе въ аду, въ отчужденіи отъ Бога, есть дѣйствительная духовная смерть (Ап. 20, 14). „Пріятный и самый приличный вопросъ предложенъ нашему Спасителю, замѣчаетъ св. Климентъ Алекс., предложенъ вопросъ самой Жизни о жизни, Спасителю о спасеніи, Учителю о главномъ, преподаваемомъ Имъ, ученіи. *Что мя глаголеши блага* (что ты называешь Меня благимъ)? и пр. Это значитъ: для чего ты величаешь Меня такимъ наименованіемъ *благий*, которое приличествуетъ одному Богу, когда на самомъ дѣлѣ не признаешь Меня Богочеловѣкомъ, а просто человѣкомъ-учителемъ? Господь по Своему всевѣднію зналъ это, потому такъ и сказалъ вопрошавшему. *Никто не блазъ, какъ только одинъ Богъ*, т. е. блазъ въ высшей степени; такъ какъ есть блазие, добрые и изъ людей. „Никто не блазъ изъ людей самъ по себѣ, замѣчаетъ Блаж. Теофилактъ, потому что они переменчивы, обращаются часто отъ добра ко злу, да и самая ихъ доброта въ сравненіи съ благодію Божіею есть худость.“

20. *зѣпшвѣди вѣси: не прелюбѣи творѣи, не оубѣи, не оукради, не лжесвидѣтельствѣи, чтѣ отца твоего и матерѣ твою.*

21. *Онъ же рече: всѣ сіѣ сохранихъ ѿ юности моеѣ.*

знаешь заповѣди: не прелюбодѣйствуй, не убивай, не украдь, не лжесвидѣтельствуй, почитай отца твоего и матеръ твою.

Онъ же сказалъ: все это сохранилъ я отъ юности моеѣ.

Заповѣди закона для того и даны грѣшному человѣку, чтобы по нимъ онъ устроилъ свою жизнь и возводилъ себя къ большому и большому нравственному совершенству, ибо *кто исполняетъ законъ, тотъ живъ будетъ имъ* (Гал. 3, 12.). *Не прелюбы сотвориши* (не прелюбодѣйствуй)—7-ая изъ 10-ти заповѣдей; *не убѣи, не укради*—6-ая и 8-ая; *не лжесвидѣтельствуй*—9-ая; *чти отца твоего и матеръ*—5-ая заповѣдь.

22. *Улышавъ же сіѣ, іисъ рече ѣмъ: ѣще ѣдишагъ не докончѣлѣ ѣси: всѣ, ѣлика и машѣи, продаждѣи и раздаѣи нищѣмъ: и имѣти и машѣи сокровище на небѣи: и грядѣи во сѣбѣ мене*

23. *Онъ же слышавъ сіѣ, прискорбевъ бысть: вѣ во богатѣ сѣмъ.*

Услышавъ это, Иисусъ сказалъ ему: еще одного недостаетъ тебѣ: все, что имѣешь, продай и раздай нищимъ, и будешь имѣть сокровище на небесахъ, и приходи, слѣдуй за Мною.

Онъ же, услышавъ сіѣ, опечалился, потому что былъ очень богатъ.

У еванг. Маттея прибавлено здѣсь: *Если хочешь быть совершеннымъ*, т. е. такимъ, который для полученія вѣчной жизни не имѣетъ уже ничего недоконченнаго, недостающаго. Эти слова можно назвать равнозначущими словамъ св. Луки: *еще одного не достаетъ тебѣ* (еще одинаго не докончалъ еси), т. е. ты исполнилъ 10 заповѣдей по-іудейски—только наружно, безъ полной любви къ Богу и ближнему, какъ бы такъ говорилъ І. Христосъ, а нужно исполнять ихъ по-христіански,—изъ всецѣлой любви къ Богу и ближнему, нужно имѣть такое самоотверженіе и быть такъ свободнымъ отъ всякой земной привязанности, чтобы напр. изъ-за небесной награды (*и будешь имѣть сокровище на небесахъ*) быть готовымъ отказаться отъ имѣнія, раздать его бѣднымъ и идти за І. Христомъ, (*гряди въ слѣдъ Мене*—приходи и слѣдуй за Мною). *Идти за*

Христомъ, значить сдѣлаться Его ученикомъ, вести такую жизнь, какою Онъ заповѣдуетъ. Что пменно такъ, по фарисейски, исполнилъ заповѣди юноша, что онъ, напр. не желалъ ближнему своему довольства и обилія столько же, сколько самому себѣ, это и обнаружилось изъ того, что онъ не послушался Господа, пожалѣлъ богатства и соединенныхъ съ нимъ почета и власти и, по Евангеліямъ Матѳея и Марка, *сз печалію и смущеніемъ* отошелъ отъ І. Христа. Съ другой стороны, Своими словами юношѣ, по Матѳею: *Аще хочещи* и пр. І. Христосъ призывалъ его къ совершенной нестяжательности для полученія высшаго блаженства на небѣ: *и имѣти имаши* (будешь имѣть) *сокровище на небеси*. Такъ поступили напр., Апостолы, *оставивъ все* (19, 27); такъ поступали нѣкоторые изъ святыхъ, напр. Антоній Великій и другіе. Обѣтъ совершенной нестяжательности есть одинъ изъ иноческихъ обѣтовъ; но не имѣть пристрастія и привязанности къ богатству, которыя мѣшаютъ помогать, сколько возможно, нуждающемуся, есть непремѣнная обязанность всякаго христіанина. „Христосъ Спаситель, учитъ святит. Филаретъ, указалъ нестяжаніе, какъ пособіе къ совершенству, полезное для нѣкоторыхъ, а не какъ необходимое для всѣхъ. *Буди совершенъ*, сказалъ Богъ Аврааму, и онъ былъ совершенъ, тогда какъ онъ *бѣ богатъ зыло*, но къ богатству не пристрастенъ, и слѣдовательно, хранилъ нестяженіе въ душѣ, обладая стяжаніями въ домѣ. Не требовалъ Онъ добровольной нищеты и отъ Іосифа Аримаѳейскаго, *иже и самъ учился у Іисуса*. Но, наоборотъ, Іуда думалъ, что не слишкомъ непозволительно желать умноженія денегъ, чтобы отъ избытка удобнѣе было подавать нищимъ; и не примѣтилъ, какъ совсѣмъ забылъ правило апостольскаго нестяжанія и подъ покровомъ нищелюбія воспиталъ свое корыстолюбіе и злорыстіе: *татъ бѣ*. Кто же не обязанъ правиломъ совершеннаго нестяжанія, тотъ, пользуясь богатствомъ, законно пріобрѣтеннымъ, не забывай правила, еще псалмопѣвцемъ провозглашеннаго всѣмъ богатымъ: *богатство аще течетъ, не прилагайте сердца* (Пс. 61, 11). Напоминай себѣ часто, что скоро-ли, долго-ли или богатство тебя оставитъ, или ты оставишь богатство, и потому обходись съ нимъ, какъ съ гостемъ, котораго надо честно принять и честно проводить. Если же ты не умѣешь, съ сохраненіемъ имѣнія, сохранить твою душу; то подлинно, не лучше ли уже погубить богатство, нежели чтобы оно тебя погубило“?

По Евангелію Матѳея, Господь сказалъ юношѣ: *если хочещи войти въ жизнь вѣчную, соблюди заповѣди* (17 ст.). Это значить, что для спасенія необходимо собственное и искреннее желаніе человѣка, такъ какъ паспльно и Богъ никого не спасаетъ. „Не сказалъ Господь: исполни заповѣди, замѣчаетъ мптр. Филаретъ, поелкику вѣдалъ, что для сего не достало бы силъ человѣческой природы, которая отъ прародителей повреждена грѣхомъ; но сказалъ: *соблюди заповѣди*, т. е. не теряй ихъ изъ вида, имѣй всегда ихъ предъ очами и сообразуй съ ними свои дѣйствія, сколько разумѣешь и сколько можешь“.

24. Видѣвъ же ѣго ѣисъ происковна вѣвша, рече: какъ не оудобѣ имѣтии богатство въ цѣтвѣе блѣе внѣдѣтъ;

25. оудобѣе во ѣсть вельвѣдѣ сквозь ѣгнииѣ оушы прони, неже богатѣ въ цѣтвѣе блѣе вѣити.

Иисусъ видя, что онъ опечалился, сказалъ: какъ трудно имѣющимъ богатство войти въ Царствіе Божіе!

ибо удобнѣе верблюду пройти сквозь игольные уши, нежели богатому войти въ Царствіе Божіе.

Здѣсь Господь высказалъ Свое ученіе о богатствѣ, — именно то, что трудно человѣку, привязанному всею своею душою къ богатству, принять христіанскую вѣру, требующую не имѣть такой привязанности, трудно для такого человѣка исполнять правила христіанской вѣры, и такимъ образомъ войти въ царство небесное.

Удобнѣе верблюду пройти сквозь игольные уши, нежели богатому войти

въ царство Божіе. Это—народное присловіе, употребляемое для того, чтобы показать, что извѣстное дѣло невозможно или чрезвычайно трудно. Подъ верблюдомъ, по-славянски вельбудомъ, одни изъ толкователей разумѣютъ животное, для котораго невозможно пройти въ узкую дверь на подобіе иглиныхъ ушей, въ которую едва проходитъ человѣкъ, другіе—толстый канатъ, употребляемый на корабляхъ, который невозможно пропустить сквозь плетныя уши. По Евангелію Марка, *трудно надтыоцимся на богатство войти въ царствіе Божіе* (24 ст.). Словами: *надтыоцимся на богатство* разъясняются слова: *имтыоцимъ богатство* (ст. 23). Это значитъ, что не само по себѣ богатство опасно въ отношеніи наслѣдія царства небеснаго; нѣтъ, оно опасно лишь въ томъ случаѣ, когда человѣкъ надѣется на него, т. е. очень привязанъ къ нему,—всею своею душою привязанъ, любитъ его больше всего, все счастье свое поставляетъ въ немъ. Опасно потому, что для человѣка, привязаннаго всею душою къ богатству, трудно принять христіанскую вѣру, которая требуетъ не имѣть такой привязанности, трудно для такого человѣка и исполнять правила христіанской вѣры, и такимъ образомъ направлять себя въ царство небесное. Богатство обыкновенно отвлекаетъ отъ добродѣтелей христіанскихъ, которыя ведутъ въ царство небесное, каковы: истинная любовь къ Богу и ближнему, смиреніе, воздержаніе и др.; а, напротивъ, располагаетъ къ порокамъ, которые, влекутъ къ вѣчной гибели, каковы: гордость, скупость, жизнь роскошная, разсыянная и т. п.

26. Рѣша же слышавшіи: то кѣмо можетъ спасенъ быти;

27. Онъ же рече: невозможно оу человека, возможна сътъ оу бга.

Слышавшіе сіе сказали: кто же можетъ спастись?

Но Онъ сказалъ: невозможное человеку возможно Богу.

Кто можетъ спасенъ быти (спастись), т. е. кто изъ богатыхъ людей? Апостолы, судя по-человѣчески, думали, что отрѣшиться отъ богатства есть дѣло невозможное, и потому изъ богатыхъ никто не можетъ спастись; но Христосъ сказалъ имъ, что дѣйствительно для человѣка, самаго по себѣ, это невозможно; но при помощи Божіей нѣтъ для человѣка невозможнаго, все возможно: при сей помощи человѣкъ можетъ и совершенно отрѣшиться отъ богатства, можетъ и при богатствѣ, не имѣя къ нему привязанности, быть истиннымъ христіаниномъ и получить вѣчное спасеніе. Это мы видимъ на многихъ изъ святыхъ людей, какъ ветхозавѣтнаго времени, такъ особенно новозавѣтнаго, христіанскаго, видимъ многихъ, совершенно отрекшихся отъ богатства, каковы Антоній Великій, Алексій, митрополитъ Московскій и др., видимъ спасшихся и при богатствѣ, каковы ветхозавѣтные праотцы Авраамъ, Іовъ, царь Давидъ и др., и новозавѣтные Іосифъ и Никодимъ, погребавшіе Господа, цари Константинъ и Елена, русскіе князья Владиміръ и Ольга, Филаретъ милостивый и др. „Не богатство губить человѣка, а рабское служеніе ему. Будь господиномъ его, употребляй его во славу Божію,—и спасешься.“ У еванг. Матѳея тутъ прибавлено: *имтыоцие уши слышатъ, да слышатъ*, т. е. люди богатые да обратятъ свое вниманіе на слова Христовы о богатствѣ и на ихъ смыслъ и значеніе!.. Эти слова, по еванг. Матѳею, нерѣдко прибавлялъ І. Христосъ, когда желалъ обратить на свое ученіе особенное вниманіе слушателей.

28. Рече же пѣтръ: сѣ, мы оставихомъ всѣ и по тебѣ идохомъ.

Петръ же сказалъ: вотъ, мы оставили все и послѣдовали за Тобою.

Оставихомъ вся (оставили все). *Все*—все, что имѣли: и сѣти, и уды, и лодки, и бѣдныя жилища свои, и родителей, и родныхъ, т. е. показали такое самоотверженіе, какое оказалъ бы богачъ, еслибы отказался отъ своего богатства. У еванг. Матѳея прибавлено здѣсь: *Что убо будетъ намъ* (что же будетъ намъ?), т. е. какая награда, какое воздаяніе будетъ намъ за наше само-

отверженіе? Эти слова высказаны были апост. Петромъ отъ лица всѣхъ Апостоловъ, послѣ того, какъ І. Христосъ сказалъ юношѣ, что требуется для большаго совершенства и большей награды на небѣ, и послѣ того, какъ юноша, услышавъ отъ Господа требованіе отреченія отъ богатства и имущества для сего, удался отъ Него. Св. Златоустъ замѣчаетъ при этомъ, что не честолюбіе заставило ап. Петра спросить такъ Господа, а то, дабы и бѣдный, который могъ подумать: „если у меня нѣтъ имѣнія, значить, я не могу быть совершеннымъ,“ звалъ, что бѣдность его ни мало не вредитъ ему.

29. Сѣнъ же рече ѿмъ: ѿмѣнь глѣблю
вѣмъ, ѿкъ никтоже ѣсть, ѿже вѣставитъ
дѣмъ, ѿлѣ родителѣ, ѿлѣ вратѣю, ѿлѣ сестрѣ,
ѿлѣ женѣ, ѿлѣ чѣда, цѣтвѣмъ радѣ вѣмъ,

Онъ сказалъ имъ: истинно говорю
вамъ: нѣтъ никого, кто оставилъ бы
домъ, или родителей, или братьевъ,
или сестеръ, или жену, или дѣтей для
Царствія Божія,

Здѣсь перечисляются виды самоотверженія ради Христа, для царствія Божія или, по Матѳею, ради Меня (І. Хр.) и Евангелія, и тѣмъ указывается, что должно предпочитать Христа и спасеніе своей души всему, даже самому близкому, самому дорогому, а не то, чтобы дѣйствительно оставлять все и удаляться всего, чтобы быть христіаниномъ. Удаленіе отъ всего, это—высшій родъ совершенства, о которомъ можно сказать то же, что выше сказано о безбрачїи: *не вси вмощаютъ слово сіе, моущій вмощитъ, да вмощитъ* (Мих.), или о расточеніи богатства: *если хочешь быть совершенъ* и пр. Св. Златоустъ, по поводу сихъ словъ Христовыхъ, прибавляетъ: „здѣсь говоритъ Господь еще и о гоненіяхъ. Въ то время многіе отцы дѣтей своихъ и жены мужей своихъ привлекали къ нечестію“.

30. ѿже не прїиметъ множицею во вре-
мя сіе, ѿ въ вѣкъ грядущій живѣтъ вѣч-
ный.

и не получилъ бы гораздо болѣе въ
сіе время, и въ вѣкъ будущій жизни
вѣчной.

Множицею (гораздо болѣе), у еванг. Матѳея и Марка, *сторичею*, т. е. несравненно больше, чѣмъ сколько стоитъ оставленное. У Марка еще сказано: *домовъ, и братьевъ, и сестеръ, отцовъ, и матерей, и дѣтей, и земель*. Обѣщаніе имѣть множество всего этого, конечно, нужно понимать иносказательно, т. е. въ духовномъ смыслѣ, такъ какъ невозможно имѣть множество, напр. отцовъ и матерей. Это значить: 1) что духовныя блага, даруемая отъ Христа Своимъ послѣдователямъ, столь обильны, что несравненно болѣе вознаграждаютъ отказавшагося ради нихъ отъ всѣхъ благъ вещественныхъ, житейскихъ, если только послѣднія отклоняютъ его отъ послѣдованія Господу; 2) что духовныя связи религіи несравненно болѣе должны быть дороги человѣку и болѣе крѣпки, чѣмъ кровныя и чувственныя, если только сїи послѣднія препятствуютъ высокой религіозной жизни; и 3) что, потому съ излишкомъ вознаграждаютъ отрешающагося отъ этихъ послѣднихъ благъ: за отреченіе отъ нихъ таковой можетъ прїобрѣсти гораздо болѣе дорогихъ сердцу, духовныхъ братьевъ и сестеръ, духовныхъ отцовъ, матерей и дѣтей (Мих.). Св. Григорій Богословъ замѣчаетъ: „Господь сдѣлаетъ, что оставившій все ради Христа будетъ обрадованъ бѣдностію или оставленіемъ всѣхъ вещей гораздо болѣе, чѣмъ своимъ богатствомъ или своими угодыми.“

Въ Евангеліяхъ Матѳея и Марка здѣсь прибавлено: *Многіе же будутъ первыи послѣдними, и послѣдніи первыи*. Это значить, что раздаяніе будущихъ небесныхъ наградъ будетъ зависѣть отъ вѣры и добрыхъ дѣлъ, а не отъ раняго или поздняго обращенія ко Христу, ил отъ знатности или незнатности и т. п. Разумѣется здѣсь и то, что іудеи, бывъ некогда первыми по избранію Божію или мечтавшіе получить великія земныя блага въ царствѣ Мессїи, не увѣровавъ во Христа, станутъ послѣдними, а язычники, прежде послѣдніе,

увѣровавъ, будутъ первыми. Иуда былъ сыномъ царствія и вмѣстѣ съ другими Апостолами слышалъ: *сядете на двѣнадцати престолахъ* (Мат. 19, 28), однакожь сдѣлался сыномъ геенны; а еѳіоплянинъ (Дѣян. 8, 27), будучи варваромъ, язычникомъ, удостоился вѣнцевъ вмѣстѣ съ Авраамомъ, Исаакомъ и Іаковомъ.

Зач. 92. Новое предсказаніе Господа о Своихъ страданіяхъ, смерти и воскресеніи.

Читается въ четвертъ 27-й недѣли по Пятидесятницѣ.

Это новое, по счету, по Евангелію Марка третье, предреченіе Господа о Своихъ страданіяхъ, смерти и воскресеніи находится и въ Евангеліи Матѳея (20, 17—19) и Марка (10, 32—34), но у еванг. Луки оно изложено нѣсколько полнѣе, чѣмъ тамъ. Оно было высказано Господомъ на пути въ Іерусалимъ (*се восходимъ въ Іерусалимъ*), гдѣ въ скоромъ времени имѣлъ Онъ пострадать. У еванг. Марка сказано, что когда шелъ туда Іисусъ Христосъ съ Апостолами, то Апостолы были въ страхѣ за Него, своего Учителя; такъ какъ знали, что противъ Него возбуждены начальники іудейскіе: но Господь *шелъ впереди ихъ*, какъ безстрашный вождь, предшествующій своимъ воинамъ на битвѣ духовной, каковую готовилось дать всему Іудейству малое воинство Христово подъ водительствомъ Его, своего великаго Вождя (Мих.). Съ другой стороны этимъ шествіемъ Господь показывалъ, что Онъ ради спасенія рода человѣческаго поспѣшаетъ къ страданію и не убѣгаетъ отъ смерти (Θεοφ.).

31. Поѣмъ же Обанадесате оучѣнїи своѣ, рече къ нимъ: се, похѣдимъ во іерѣлимъ, и скончѣются всѣ, писанна прѣрѣчки ѡ сѣмъ члѣвчестѣ:

Отозвавъ же двѣнадцать учениковъ Своихъ, сказалъ имъ: вотъ мы восходимъ въ Іерусалимъ, и совершится все, написанное чрезъ пророковъ о Сынѣ Человѣческомъ:

Отозвалъ двѣнадцать (поемъ обанадесать), т. е. отозвалъ отъ народа, который во множествѣ сопровождалъ І. Христа, отозвалъ, такъ какъ не хотѣлъ открыть народу о Своихъ страданіяхъ, а не хотѣлъ потому, что видѣлъ, что ему еще рано и бесполезно было вполнѣ открывать, хотя прикровенно напр., подъ образомъ Іоны (12, 9) и храма (Іоан. 2, 19), не разъ открывалъ; восхотѣлъ снова открыть только двѣнадцати Своимъ ученикамъ, открыть то, что также не разъ открывалъ имъ, особенно когда уже приближалось время Его страданій. Господь не разъ открывалъ ученикамъ о предстоящихъ Ему страданіяхъ, дабы, какъ замѣчаетъ св. Златоустъ, такимъ напоминаемъ приучить ихъ уже помышлять объ этомъ и смягчить ихъ скорбь и дабы нечаянное приближеніе страданій не могло сильно смутить ихъ. Въ настоящее время Господь не говорилъ народу о Своихъ страданіяхъ, а въ другое время говорилъ, хотя народъ и не понималъ Его,—это „для того, толкуетъ св. Златоустъ, чтобы народъ узналъ впоследствии, что І. Христосъ предвидѣлъ Свои страданія и добровольно шелъ на оныя“.

Скончѣются всѣ (совершится все) *писанная пророки* (чрезъ пророковъ) *о Сынѣ Человѣчествѣ*, т. е. всѣ пророческія предсказанія относительно искупительныхъ страданій и смерти Его, І. Христа. У еванг. Матѳея тутъ сказано: *преданъ будетъ* (Онъ, Христосъ) *первосвященникамъ и книжникамъ и осудятъ Его на смерть. Преданъ будетъ*. Господь предвидѣлъ и предсказалъ, что одинъ изъ 12-ти учениковъ Его предастъ Его. *Архїереямъ и книжникамъ*. Книжники и первосвященники, вмѣстѣ съ народными старѣйшинами, составляли у евреевъ важнѣйшее судилище—такъ называемый синедріонъ (9, 22. Матѳ. 2 гл. 4 ст.). *Осудятъ Его на смерть*. Когда Римляне поработили Іудею, то предоставили

іудеямъ право только осуждать преступниковъ на смерть, но право предавать смерти оставили за самими собою. Такъ все это и исполнилось надъ І. Христомъ (Чит. гл. 22 и далѣе).

32. предадутъ бо єго ꙗзыкомъ и поругаются єму, и оукорѣтъ єго и оплюютъ єго,

ибо предадутъ Его язычникамъ и поругаются надъ Нимъ, и оскорбятъ Его и оплюютъ Его,

33. и бѣвшє оубіютъ єго: и въ третій денъ воскреснетъ.

и будутъ бить и убьютъ Его; и въ третій день воскреснетъ.

Предадутъ Его языкомъ (язычникамъ), т. е. римскимъ властямъ для утверженія и исполненія смертнаго приговора надъ І. Христомъ, именно римскому правителю въ Іудеѣ въ это время, Пилату и затѣмъ его войнамъ—на поруганіе (*порукаются Ему—надъ Нимъ*), на оскорбленіе (*укорѣтъ Его*) и оплеваніе (*и оплюютъ Его*), и въ третій день воскреснетъ. Такъ скоро и совершились всѣ эти предреченія (Чит. гл. 22).

34. И тѣи ничєсѡже ѿ сѣихъ раздѣлѣша: и въ глѡболъ сєй сокровєнѣхъ ѿ нѣихъ, и не раздѣлѣвахѹ глѡбєлємыхъ.

Но они ничего изъ этого не поняли; слова сїи были для нихъ сокровенны, и они не разумѣли сказаннаго.

Ничєсѡже отъ сѣихъ разумѣша (ничего изъ этого непоняли)... и не разумѣвахѹ глѡбєлємыхъ (не разумѣли сказаннаго). Апостолы до сошествія Св. Духа на нихъ еще не могли понять цѣли страданій и смерти своего Учителя, какъ равно и возможности Его воскресенія; тѣмъ болѣе еще, что эти предсказанія о страданіи и смерти І. Христа прямо противорѣчили принятому и общему тогда представленію о земномъ царствіи Мессіи. Подобное предсказаніе Господомъ о Своихъ страданіяхъ Апостоламъ и непониманіе ими сего предсказанія было и еще не разъ (Чит. 44—45 ст. 9 гл.—Марк. 9 гл. 31—32 ст.). По поводу сей непонятности тайны искупленія Апостолами, еписк. Теофанъ разсуждаетъ: „Человѣкъ окруженъ непонятностями: иныя изъ нихъ разъясняются ему въ теченіе жизни, иныя оставляются до другой жизни; тамъ узрятся. И это даже для Богопросвѣщенныхъ умовъ. Отчего же не открывается теперь? Оттого, что иное невѣстимо, иное не сказывается потому, что было бы вредно знать преждевременно. Сотворенному уму никогда не пріять тайнъ непостижимыхъ. Смирись же, гордый умъ, подъ крѣпкую руку Божию и вѣруй!“ У еванг. Матѳея и Марка тутъ повѣствуется о томъ, какъ апостолы Іаковъ и Іоаннъ просили Господа, чтобы Онъ въ Своемъ царствѣ, разумѣется, земномъ далъ имъ стѣть у Него одному по правую, а другому по лѣвую сторону, т. е. назначилъ бы имъ высшія мѣста.

Зач. 93-е Исцѣленіе Іерихонскаго слѣпца.

Читается въ четвергъ 27-й недѣли по Пятидесятницѣ.

Объ этомъ исцѣленіи повѣствуютъ и еванг. Матѳея (20, 29—34) и Маркъ (10, 46—52), но повѣствуютъ съ нѣкоторою разницею: 1) евангел. Матѳея повѣствуетъ не объ одномъ, а о двухъ слѣпцахъ, 2) по сказанію его, исцѣленіе совершено при входѣ въ Іерихонъ, а по сказаніямъ Марка и Луки—при выходѣ оттуда. Это разногласіе объясняется слѣдующимъ образомъ: 1) По всей вѣроятности, І. Христосъ исцѣлилъ двухъ слѣпцовъ, какъ повѣствуетъ Матѳея, но Маркъ и Лука упоминаютъ только объ одномъ, должно думать, потому, что этотъ слѣпецъ былъ болѣе извѣстенъ народу, и исцѣленіе его болѣе повліяло на народъ, чѣмъ исцѣленіе другого. 2) Еванг. Луки, начиная по-

вѣствованіе о чудѣ, употребляетъ греческое слово, которое означаетъ собственно не выходить откуда, а находиться близъ чего либо съ какой либо стороны, и можно переводить это слово такъ, что Господь *былъ близъ Иерихона*, при входѣ въ него или при выходѣ. Можно думать и такъ, что Господь исцѣлилъ одного слѣпца при входѣ въ Иерихонъ, а другого при выходѣ изъ него (Воскр. Чт. XXV г.).

35. Бысть же ѣгда приближишася во Іеріхонъ, слѣпецъ шѣкій сѣдѣше при пѣти просѣ:

36. слышавъ же народъ мимоходѣиць, вопрошае: что оубо есть се;

Когда же подходилъ Онъ къ Иерихону, одинъ слѣпой сидѣлъ у дороги, прося милостыни;

и услышавъ, что мимо него проходить народъ, спросилъ: что это такое?

Иерихонъ, это во времена Иисусовы былъ большой іудейскій городъ. Онъ находится въ 20-ти верстахъ къ сѣверо-востоку отъ Іерусалима и 7-ми къ западу отъ рѣки Іордана (Объ Іерихонѣ чит. въ объясн. 30 ст. 10 гл.). Такъ какъ Іерихонъ стоялъ на равнинѣ, окруженной возвышающимися одна надъ другою, горами, то окрестности его были прекрасны, растительность роскошная, климатъ превосходный. *Слѣпецъ сѣдѣше при пѣти просѣ*. Это бываетъ и у насъ, что слѣпцы и другіе нящіе сидятъ у дороги, чтобы просить милостыню у проходящихъ, особенно у богомольцевъ. Еванг. Маркъ называетъ сего слѣпца и по имени: *Вартимей*, т. е. сыня (варъ) Тимеевъ.

37. Повѣдаша же ѣмѣ, гакъ іисъ назариниць мимоходѣитъ.

38. И возопи, глагола: іисе сїе дѣдова, помилуй мѣ.

Ему сказали, что Іисусъ Назорей идетъ.

Тогда онъ закричалъ: Іисусъ, Сынъ Давидовъ! помилуй меня.

Іисусъ Назарянинъ (Назорей). Такъ называли І. Христа по Его происхожденію изъ города Назарета (Объ этомъ чит. въ объясн. 20 ст. 1 гл.). *Сынъ Давидовъ*,—то же, что Мессія. І. Христосъ былъ потомокъ Давида царя, которому было обѣщано, что изъ его потомства произойдетъ Мессія—Спаситель (2 Цар. 7, 12—15. Матѣ. 1, 1). Значитъ, слѣпецъ, наслышавшись объ І. Христѣ отъ другихъ, вѣровалъ, что Онъ есть обѣщанный Мессія, Спаситель міра. Это видно и изъ словъ его къ Господу: *помилуй мя*,—смилуйся, сжался надо мною. Изъ этого восклицанія видно, что слѣпецъ, слышавъ объ І. Христѣ изъ рассказовъ другихъ, увѣровалъ въ Него, какъ обѣтованнаго Мессію; вѣровалъ и въ то, что Онъ можетъ исцѣлить его Своею Божественною силою.

39. И прѣидущи прѣцаху ему, да оумолчитъ: ѡнъ же паче множае вопіаше: сїе дѣдова, помилуй мѣ.

Шедшіе впереди заставляли его молчать; но онъ еще громче кричалъ: Сынъ Давидовъ! помилуй меня.

Прѣидущи же прѣцаху ему, да оумолчитъ (шедшіе впереди унимали его, чтобы молчалъ),—унимали, потому что желали, чтобы не беспокоили І. Христа. Можетъ быть, въ это время Онъ еще училъ, и народу не хотѣлось, чтобы была прервана Его бесѣда ради слѣпцовъ. Можетъ быть, слѣпцу запрещали взывать къ Господу и потому, что онъ такъ открыто исповѣдывалъ Его Мессією. *Онъ же паче множае вопіаше* (онъ еще громче кричалъ). Слѣпецъ выражалъ этимъ свою большую вѣру и надежду на помощь Христову.

40. Стáвъ же ѿсѣ повелѣ привести ѣго къ себѣ. Привáижиуся же ѣмѣ къ немѣ, вопроши ѣго,

41. гáгола: что хóщеши, да ти сотворю; Онъ же рече: гáи, да прозрю.

42. псѣ же рече ѣмѣ: прозри: вѣра твоѣ спасе тя.

Иисусъ остановившись велѣлъ привести его къ Себѣ. И когда тотъ подошелъ къ Нему, спросилъ его:

чего ты хочешь отъ Меня? Онъ сказалъ: Господи! чтобы мнѣ прозрѣть.

Иисусъ сказалъ ему: прозри! вѣра твоя спасла тебя.

Что хочешь, да ти сотворю (чего ты хочешь отъ Меня)? Господь зналъ, что нужно слѣпцу, но спросилъ, чтобы показать предъ всѣми величье его вѣры во всемогущую силу Его. Съ другой стороны, слѣпецъ открытымъ признаньемъ своей слѣпоты, выраженнымъ въ желаніи прозрѣть, засвидѣтельствовалъ о всемъ величьи чуда, совершеннаго надъ нимъ. Послѣ того, какъ онъ самъ объявилъ себя лишеннымъ зрѣнія, нельзя было не видѣть дѣйствительнаго чуда въ возвращеніи ему зрѣнія, и всѣ свидѣтели сего событія дѣйствительно признали его чудомъ, потому что, какъ замѣчаетъ евангелистъ, вмѣстѣ съ исцѣленнымъ прославили Бога (*слава Бога, воздалъ хвалу Богу*. См. далѣе).

Вѣра твоя спасе тя (спасла тебя). Это — обычное изреченіе Господа, когда сильная вѣра больного привлекала на него милосердіе Его, сопровождавшееся исцѣленіемъ. Господь произносилъ вслухъ народа это изреченіе для того, чтобы всѣ слышали и видѣли, какъ велика сила вѣры, когда она такъ скоро привлекаетъ къ вѣрующему Божественное милосердіе. Еванг. Матѣей повѣствуетъ, что, исцѣляя слѣпца, І. Христосъ *прикоснулся къ очамъ его*: такъ нерѣдко поступалъ Онъ при исцѣленіи.

43. п ѡбѣ прозрѣ ѿ во слѣдѣ ѣго идѣше, слава бѣа. п вси людіе видѣвши воздаша хвалѣ вѣови.

И онъ тотчасъ прозрѣлъ и пошелъ за Нимъ, слава Бога. И весь народъ, видя это, воздалъ хвалу Богу.

Вослѣдъ Его идяше (пошелъ за Нимъ), т. е. сдѣлался ученикомъ І. Христа. По поводу чуда исцѣленія іерихонскаго слѣпца одинъ изъ духов. писателей поучаетъ: „Безотрадное положеніе не повергло слѣпца въ отчаяніе, онъ не палъ духомъ въ своемъ плачевномъ состояніи, не ропталъ на Бога за свою горькую долю; напротивъ, слѣпота тѣлесная, какъ показалъ опытъ, постепенно просвѣтляла духовное его зрѣніе, возвышала его вѣру во всемогущую силу Божію, къ помощи которой и обратился онъ, въ лицѣ І. Христа, обѣтованнаго Мессіи. Пусть примѣръ слѣпца научить и насъ во всѣхъ горестяхъ, во всѣхъ злоключеніяхъ обращаться съ пламенною молитвою къ Богу и отъ Него одного ожидать помощи“.

ГЛАВА XIX.

Зач. 94. Господь въ домѣ Закхея мытаря.

Читается въ 32-ю недѣлю по Пятидесятницѣ.

Объ этомъ обстоятельстве пишетъ въ Евангеліи только одинъ св. Лука.

1. И шѣдъ прохощаше іеріхѡнъ.
2. И сѣ, мѣжъ нарицаемый закхей: и сѣи въ старѣи мытаремъ, и той въ богатъ,

Потомъ *Иисусъ* вошелъ въ Іерихонъ и проходилъ чрезъ него.

И вотъ, нѣкто именемъ Закхей, начальникъ мытарей и человекъ богатый,

Объ *Іерихонѣ* чит. въ объясн. 30 ст. 10 гл. *Закхей*—имя еврейское (1 Езд. 2, 9) и указываетъ на еврейское происхожденіе сего мытаря. *Старѣи мытаремъ* (начальникъ мытарей, т. е. сборщиковъ податей),—начальникъ надъ мытарями известнаго округа. Закхей былъ начальникомъ надъ мытарями іерихонскаго округа. Іерихонъ во времена Христовы славился производствомъ и большою торговлею бальзама, а потому должность іерихонскаго сборщика податей была болѣе важною, и ему были подчинены другіе, менѣе значительные, сосѣдніе сборщики (О мытаряхъ чит. въ объясн. 12 ст. 3 гл.). *Бѣ богатъ* (человекъ богатый). Изъ мытарей многіе были богаты, какъ откупщики и сборщики податей. Еписк. Михаилъ замѣчаетъ при этомъ: „не безъ цѣли, быть можетъ, евангелистъ указываетъ, что Закхей былъ богатъ, такъ какъ мало богатыхъ слѣдовало за бѣднымъ Учителемъ Галилейскимъ. Вѣроятно, богатство не удовлетворяло раскрывшихся духовныхъ потребностей этого человека, и онъ искалъ чего-то другого, и—нашелъ Христа; богатство не вполне поглотило его душу, и—снѣ нашелъ сокровище высшее“.

3. и искаше видѣти іиса, кто ѣсть: и не можаше ѿ народа, іакъ въ возрастѣ малъ бѣ:

искалъ видѣть Иисуса, кто Онъ, но не могъ за народомъ, потому что малъ былъ ростомъ;

4. и преднѣкъ, възлѣзе на іагодичнѣ, да видѣти, іакъ хотѣше мимо ѣа прѡити.

и забѣжавъ впередъ, възлѣзъ на смоковницу, чтобы увидѣть Его, потому что Ему надлежало проходить мимо ея.

Искаше (искалъ) *видѣти Иисуса*. Закхей слышалъ о Господѣ, какъ о великомъ учителѣ и чудотворцѣ, и вотъ въ немъ загорѣлось желаніе видѣть Его. И это желаніе было такъ сильно, что изъ своего дома онъ пришелъ туда, гдѣ проходилъ Христосъ; и когда, изъ-за множества окружавшаго Господа народа и по причинѣ своего малаго роста, не могъ видѣть, Кого желалъ: то онъ, богатый человекъ, възлѣзъ на дерево, чтобы достигнуть своей цѣли. „Кто смотритъ на Иисуса, замѣчаетъ одинъ изъ духовн. писателей, тотъ не можетъ закоснѣвать во грѣхахъ“. *Ягодична* или *смоковница*, это—дерево, съ котораго собираютъ плоды—смоквы или такъ называемыя у насъ винныя ягоды.

5. И ѿкъ приде на мѣсто, возрѣвъ
и́сѣ, видѣ ѿгдѣ и рече къ немѣ: закхѣе,
потщавса слѣзи: днесь бо въ домѣ твоёмъ
подобаетъ ми быти.

6. И потщавса слѣзе и прийтъ ѿгдѣ
радѣмса.

Иисусъ, когда пришелъ на это мѣ-
сто, взглянувъ, увидѣлъ его и сказалъ
ему: Закхей! сойди скорѣе, ибо сего-
дня надобно Мнѣ быть у тебя въ домѣ.

И онъ поспѣшно сошелъ и принялъ
Его съ радостью.

Возрѣвъ (взглянувъ) *Иисусъ*, *видѣ* (увидѣлъ) *его* и пр. „Какое кроткое Божественное лицо! восклицаетъ одинъ изъ пастырей (прот. Лебедевъ). Какіе любвеобильные, говорящіе прямо душѣ, взоры! Какая тихая, но проникающая въ сердце, рѣчь! И какое притомъ вышеестественное знаніе: Ему уже извѣстны и имя, и домъ, и все.“ Господь, проходя мимо смоковницы, не могъ не замѣтить Закхея, находившагося на деревѣ, но, какъ Всебѣдущій, Онъ видѣлъ его сердце—видѣлъ, что не любопытство влекло Закхея видѣть Его, но Онъ видѣлъ духовное стремленіе его къ Себѣ и готовность измѣниться нравственно, и потому высказалъ Свое желаніе быть въ его домѣ. Господь назвалъ Закхея по имени: какъ Всебѣдущій, Онъ могъ знать его имя, или и слышать оное произносимымъ въ народѣ, видѣвшимъ Закхея въ необычномъ положеніи—на деревѣ. *Днесь въ дому твоёмъ подобаетъ Ми быти* (сегодня надобно Мнѣ быть у тебя въ домѣ). Несомнѣнно, что Закхей не могъ и думать, что великій Учитель и Чудотворецъ удостоить его такой чести, что посѣтитъ домъ его: онъ только желалъ посмотреть на Него. И потому *потщався слѣзе* (поспѣшно слѣзъ съ дерева) *и прийтъ Ею радуяся* (принялъ Господа съ радостью). Св. Златоустъ такъ поясняетъ слова *въ дому твоёмъ*,—не столько во внѣшнемъ, сколько во внутреннемъ или душевномъ его жилищѣ. Желалъ видѣть Господа царь Иродъ Антипа (9, 7—9), но Господь не удостоилъ его этого; къ Закхею же пришелъ въ домъ, что указываетъ на различныя нравственныя расположе- нія, съ какими и тотъ и другой желали видѣть Господа.

7. И видѣвшѣ вси роптѣху, глаголю-
ще, ѿкъ ко грѣшнѣмъ мѣжѣ видѣе витати.

И всѣ, видя то, начали роптать и
говорили, что онъ зашелъ къ грѣшно-
му человѣку.

Здѣсь слово *всѣ* употреблено вмѣсто *многіе*, какъ оно употребляется иногда въ Свящ. писаніи; такъ какъ, безъ сомнѣнія, не роптали ученики Господа, которые бывали свидѣтелями милостей Его къ считавшимся явными грѣшниками, напримеръ, къ жевѣ грѣшницѣ, помазавшей Ею мѣромъ въ домѣ Симона фарисея (гл. 7, 38), къ мытарямъ въ домѣ Маттея (Матѣ. 9, 10), когда тоже слышался ропотъ на Него, и т. п. Не роптали, конечно, также и другіе, болѣе знавшіе І. Христа, а, напротивъ, еще радовались. Роптали за то, что Онъ, Великій и Святой, *зашелъ* въ домъ мытаря, еще начальника мытарей,—человѣка, считавшагося грѣшникомъ. Быть можетъ, этотъ ропотъ возбуждали особенно фарисеи, которые не дозволяли себѣ никакого внѣшняго отношенія къ явнымъ грѣшникамъ.

8. Ставъ же закхѣи рече ко гдѣ: сѣ,
полѣ имѣнія моего, гдѣ, дамъ нищымъ:
и ѿще когдѣ чѣмъ ѡбидѣхъ, возвращѣ чет-
верницею.

Закхей же ставъ сказалъ Господу:
Господи! половину имѣнія моего я от-
дамъ нищимъ, и если кого чѣмъ оби-
дѣлъ, воздамъ четверою.

Роптали на Господа, что Онъ *зашелъ къ грѣшному человеку*, а между тѣмъ не видѣли, что въ душѣ Закхея совершилось перерожденіе: что онъ сознаетъ, что совѣсть его нечиста въ способахъ пріобрѣтенія имущества, и рѣшается загладить этотъ грѣхъ добрымъ дѣломъ. Законъ еврейскій требовалъ

(Числ. 5, 6, 7), чтобы уличенный воръ возвратилъ украденное съ добавкою пятой части стоимости украденнаго, а Закхей общается сдѣлать несравненно болѣе—общается *половину своего имѣнія раздать нищимъ*; мало того, общается вознаградить *вчетверо обиженныхъ имъ*. Такъ Закхей не только сознаетъ свои грѣхи, но и общается загладить ихъ добромъ, и этимъ обнаруживаетъ свое истинное раскаяніе. Потому Господь и высказываетъ ему и прощеніе, и спасеніе. „Смотри на чудо, поучаетъ св. Златоустъ. Еще не учился (Закхей), и повинуется; еще не слышалъ наставленія, а исполняетъ: ибо Спаситель ничего еще не заповѣдалъ о милостынѣ и о любви къ бѣднымъ, но молча просвѣщаль. Какъ солнце, вливаясь лучами въ домъ, вносить свѣтъ, такъ Спаситель лучами правды прогналъ тьму нечестія. Вотъ какъ украсилъ Закхей свой домъ для пришествія Христова, продолжаетъ св. же Златоустъ,—украсилъ тѣмъ, что всего пріятнѣе Христу: *половину имѣнія моего я отдамъ нищимъ* и пр. Украсимъ такъ и мы наши дома, чтобы удостоиться намъ принять Христа. Господь для добродѣтели обитателя не гнушается входить въ самыя худшія хижины, но въ дома нечестивыхъ никогда не войдетъ, хотя бы они устланы были золотыми коврами. Совлечемся и мы грѣховъ, подобно Закхею. Ибо, какъ въ болѣзняхъ и ранахъ, если прежде не остановить истеченія, напрасно будешь прикладывать врачебныя средства; такъ и мы, если не удержимся отъ корыстолюбія, хотя бы и милостыню подавали, ничего не сдѣлаемъ добраго. Корыстолюбіе все портитъ и обращаетъ въ худшее.“ „Закхей общается отдать нищимъ только половину своего имѣнія, а не все, замѣчаетъ одинъ изъ пастырей (прот. Лебедевъ). Это показываетъ, что богатство не мѣшаетъ намъ въ дѣлѣ спасенія“.

9. Рече же къ немѣ Іисъ: ѿкъ днесь
спасеніе дому сему бысть, зане ѿ сей сынъ
Авраамъ есть:

Иисусъ сказалъ ему: нынѣ пришло
спасеніе дому сему, потому что и онъ
сынъ Авраама,

Днесь спасеніе дому сему бысть (нынѣ пришло спасеніе дому сему) и пр., т. е. нынѣ душѣ Закхея и всему его семейству даруется отпущеніе грѣховъ и съ этимъ наслѣдіе царства небеснаго; потому что онъ оказался совершенно другимъ человѣкомъ, а не такимъ, какимъ считалъ его народъ—онъ явилъ такія качества: вѣру и святость, какими отличался патріархъ Авраамъ, почему Господь и называетъ его *сыномъ Авраамовымъ*. „Если бы и не былъ Закхей по плоти сыномъ Авраама, замѣчаетъ одинъ изъ духовн. писателей, то теперь, когда обратился ко Христу, по нраву и дѣламъ содѣлался и позналъ быть съ болѣшимъ правомъ сыномъ Авраамовымъ, чѣмъ кто другой, происшедшій отъ чреслъ Авраама (Астерій).“

10. прїиде бо сіи члвччъ взыскати ѿ
спастіи погибшаго.

ибо Сынъ Человѣческой пришелъ
взыскать и спасти погибшее.

Этимъ словами, какъ равно и предшествующими: *нынѣ пришло спасеніе дому сему* и пр. Господь обличаетъ роптавшихъ на Него за посѣщеніе Закхея. „Закхей вовсе не таковъ, какимъ его считаютъ, какъ бы такъ говорилъ Господь народу. Притомъ же Я пришелъ на землю взыскать и спасти не праведниковъ—ихъ нечего взыскивать и спасать,—но *погибающихъ* грѣшниковъ“. Эти самыя слова были сказаны Господомъ у еванг. Матвея въ притчѣ объ овцѣ заблудшей (18, 11). *Сынъ человѣческой*—Онъ, Христосъ (чит. въ объясн. 24 ст. 5 гл.).

Зач. 95. Притча о минахъ.

Читается въ пятюхъ 27-й недѣли по Пятидесятницѣ.

11. Слышащымъ же имъ сѣдъ, приложъ речѣ притчѣ, занѣ близъ емѣ выти іерусалима, и мнѣхъ, такъ абіе цѣтво бжіе хощетъ авітиса.

Когда же они слушали это, присо-вокупилъ притчу: ибо Онъ былъ близъ Іерусалима, и они думали, что скоро должно открыться Царствіе Божіе.

Приложъ рече (присокупилъ І. Христоръ) *притчу* и пр. Притча эта была о минахъ. *Мина*, это—сумма, по еврейскому счету, въ 150 руб. Она заключала въ себѣ 100 сиклей. Притчу о минахъ предложилъ Господь въ домѣ Закхея, начальника мытарей. Евангелистъ указываетъ на причину, по которой Господь предложилъ ее и изъ которой виденъ самый смыслъ притчи. І. Христоръ находился близъ Іерусалима, за Нимъ слѣдовало множество народа. Ученики Его принимали Его за Мессію, но имѣли неправильное понятіе о Его царствѣ: они ожидали, что Господь освободитъ іудеевъ отъ ненавистнаго имъ римскаго ига и, покоривъ Своей власти прочіе народы, оснуетъ могущественное царство; въ этомъ царствѣ сдѣлаетъ іудеевъ господствующимъ народомъ, а всѣхъ язычниковъ подданными ихъ. *Ожидали этого царства скоро*, какъ только Господь вступитъ въ Іерусалимъ съ царственнымъ величіемъ. Чтобы разсѣять это заблужденіе, Господь, находясь *близъ Іерусалима*, произноситъ притчу о минахъ. Притча взята изъ современныхъ почти событій, которыя еще живо могли храниться въ памяти и тѣмъ помогали понимать смыслъ ея (чит. дал.); основная же мыслъ этой притчи сходна съ основною мыслію притчи о талантахъ въ Евангеліи отъ Матеея (25, 14—28. Мих.).

12. Речѣ оубо: человекъ нѣкій добра рода иде на странѣ далече прійти себѣ царство и возвратитиса:

Итакъ сказалъ: нѣкоторый человекъ высокаго рода отправлялся въ дальнюю страну, чтобы получить себѣ царство и возвратиться;

Человекъ нѣкій добра (высокаго—царскаго) *рода* и пр. Человекъ этотъ имѣлъ право на царство, но для того, чтобы получить утвержденіе въ царскомъ достоинствѣ, долженъ былъ отправиться въ дальнюю страну къ высшей власти. По всей вѣроятности, образъ взятъ отъ положенія царской власти въ Іудеѣ во времена Христовы. Іудея лѣтъ за 60 до Рождества Христова была покорена римлянами, но ею управляли іудейскіе цари, которые, для утвержденія въ царскомъ достоинствѣ, должны были отправляться въ Римъ и тамъ отъ императора получать это утвержденіе. Такъ дѣлали Архелай и Иродъ Антипа, дѣти Ирода Великаго. Это все было на глазахъ современниковъ—слушателей Господа. Такимъ образомъ въ притчѣ подъ *человѣкомъ высокаго рода* разумѣется Самъ Господь І. Христоръ, Спаситель міра (Вас. Вел., Мих.); подъ *отправленіемъ царя въ дальнюю сторону, чтобы получить себѣ царство*, разумѣются сначала страданія и смерть І. Христа, и затѣмъ, послѣ воскресенія Его, вознесеніе на небо, для полученія власти надъ всѣмъ небеснымъ, земнымъ и преисподнимъ, въ образѣ человѣческомъ, хотя, какъ Богъ, Онъ всегда имѣлъ сію власть. Подъ *отшествіемъ царя* разумѣется еще время нашей человѣческой жизни до смерти, когда мы должны подвизаться для спасенія своей души, и—вмѣстѣ долготерпѣніе Божіе къ намъ грѣшнымъ.

13. призвѣвъ же дѣсать рабъ своихъ,
дадѣ имъ дѣсать минъ и рече къ нимъ:
куплю дѣйте, дождеже приндѣ.

призвавъ же десять рабовъ своихъ,
далъ имъ десять минъ и сказалъ
имъ: употребляйте ихъ въ оборотъ,
пока я возвращусь.

Десять рабъ и десять мнасъ (минъ). Это число не есть опредѣляющее извѣстное количество рабовъ и мнасъ. Здѣсь опредѣленное число *десять* употреблено вмѣсто неопредѣленнаго. *Рабы*, это — ученики и послѣдователи Христовы, вѣрующіе во Христа Спасителя люди; *мины*, — это разнообразныя духовныя дарованія Божіи послѣдователямъ Христовымъ, какъ-то: дары Св. Духа, освящающіе и спасающіе, Евангеліе и таинства, а равно и внѣшніе дары и блага, какъ-то: здоровье, силы, средства къ жизни, то или другое положеніе въ обществѣ, каковыя всѣ они должны употреблять во славу Божію, на пользу себѣ и другимъ, и чрезъ то какъ бы умножать эти дарованія Божіи (Злат. и Филар.). Напр., кто преуспѣваетъ въ благочестивой жизни, кто, имѣя здоровье, честнымъ трудомъ пропитываетъ себя съ семействомъ; имѣя богатство, помогаетъ бѣднымъ; занимая извѣстную должность, проходитъ ее честно и полезно для общества: — тѣ всѣ употребляютъ во славу Божію и на пользу себѣ и другимъ данные имъ отъ Бога дары, и чрезъ это какъ бы умножаютъ ихъ. Блаженный Теофилактъ разсуждаетъ: „удваиваетъ данный ему даръ тотъ, кто, получивъ или даръ слова, или богатство, или власть, или иное какое знаніе и способность, приноситъ пользу не себѣ только, но и старается быть полезнымъ и для другихъ“. Это и значить, по Евангелію, *куплю дѣять* посредствомъ минъ или *употреблять ихъ въ оборотъ*. У еванг. Матѳея сказано, что одному рабу дано было пять талантовъ (талантъ—сумма въ 2500 р.), другому два и третьему одинъ. Это значить, что дарами духовными и внѣшними Господь надѣляетъ однихъ въ большей, другихъ въ меньшей мѣрѣ, т. е. каждого столько, сколько нужно: потому что Богъ знаетъ, кто какіе изъ даровъ и сколько можетъ употребить на пользу. Напр., кто неспособенъ стоять на высотѣ общественнаго служенія, того Богъ не поставляетъ такъ, и онъ можетъ быть полезнымъ на низшей степени; кто не сумѣетъ употребить богатство во благо, того не надѣляетъ Господь имъ, и т. п.

14. И граждане ѳгѡ ненавидѣхѡ ѳгѡ и
послаша послы ѳслѣдъ ѳгѡ, глаголюще: не
хочемъ селѣ, да царствуетъ надъ нами.

Но граждане ненавидѣли его и от-
правили вслѣдъ за нимъ посольство,
сказавши: не хотимъ, чтобъ онъ цар-
ствовалъ надъ нами.

Это обстоятельство притчи заимствовано Господомъ изъ недавняго въ Его время случая съ Архелаемъ, сыномъ царя Ирода. Иудеи не любили его и не желали, чтобы онъ царствовалъ у нихъ; поэтому, когда Архелай отправился въ Римъ, чтобы получить утвержденіе въ царской власти, они послали туда посольство съ просьбою не утверждать Архелая; только это было напрасно (Иос. Фл.). Въ отношеніи къ І. Христу это обстоятельство имѣетъ слѣдующій смыслъ: іудейскій народъ отвергъ І. Христа, своего Мессію, но напрасно. Онъ остался Царемъ и Судіею ихъ и всего міра, Который потребуетъ отчета отъ Своихъ рабовъ и накажетъ всѣхъ тѣхъ, которые отвергли Его, не увѣрвали въ Него (Мих.). „Кто эти послы, говоритъ св. Василій Вел., какъ не виновники смерти Спасителя, думавшіе, что крестомъ пресѣкутъ царствованіе Его надъ міромъ?“ Здѣсь также разумѣются и всѣ люди, слушающіе проповѣдь Христова ученія, но не принимающіе его, не вѣрующіе въ Господа.

15. вѣсть ѳгдѣ возвратисѣ, прѣймъ цар-
ство, рече пригласити рабы тѣи, имже да-
дѣ сребро, да оувѣсть, каковѣ куплю сѣтъ
сотворили.

И когда возвратился, получивъ цар-
ство, велѣлъ призвать къ себѣ рабовъ
тѣхъ, которымъ далъ серебро, чтобы
узнать, кто что приобрѣлъ.

Подъ возвращеніемъ царя и требованіемъ отчета отъ работъ разумѣется судъ Господа надъ людьми. У еванг. Матѳея сказано, что царь возвратился по долгомъ времени. Этимъ указывается на большую или меньшую продолжительность нашей жизни, и въ частности на то, что второе пришествіе Христова будетъ не такъ скоро, какъ предполагали было Апостолы (Мат. 24, 3). *Да увѣсть, какову куплю суть сотворили* (чтобы узнать, кто что приобрѣлъ), т. е. Царь Господь потребуеть отчета въ томъ, какъ употреблены данные отъ Него намъ дары, чтобы сообразно съ тѣмъ наградить или наказать насъ.

16. Прійде же первый глагола: господи, мнѣ твоѣ придѣла десять мнѣ.

17. И рече ѿмѣ: благо, рабе добрый: такъ ѡ малѣ вѣренъ былъ еси, буди область имѣя надъ десятию градовъ.

18. И прійде второй, глагола: господи, мнѣ твоѣ сотвори пять мнѣ.

19. Рече же и томѣ: и ты буди надъ пятию градовъ.

Пришелъ первый и сказалъ: господинъ! мина твоя принесла десять минъ.

И сказалъ ему: хорошо, добрый рабъ; за то, что ты въ маломъ былъ вѣренъ, возьми въ управленіе десять городовъ.

Пришелъ второй и сказалъ: господинъ! мина твоя принесла пять минъ.

Сказалъ и этому: и ты будь надъ пятью городами.

Мнѣ (мина) твоя *придѣла* (принесла) *десять* или *пять* (18 ст.) *мнѣ*. Это значитъ, что человекъ полученные дары Божиі старался употреблять въ дѣло—на славу Божию, на пользу себѣ и другимъ, и употреблять въ большей или меньшей мѣрѣ. *Буди область имѣя* (возьми въ управленіе) *надъ десятию* (ст. 17) или *пятию* (ст. 19) *градовъ*. У еванг. Матѳея въ притчѣ о талантахъ сказано: *надъ многимъ тебя поставлю; войди въ радость господина твоего*. Это—образъ награды за доброе употребленіе Божіихъ даровъ въ царствѣ Христовомъ (Рим. 8, 17). *Надъ десятию, пятию городами*. Это значитъ, что награда будетъ соответствовать трудамъ и подвигамъ,—для однихъ большая, для другихъ меньшая по мѣрѣ добродѣтелей.

20. И другой прійде, глагола: господи, се, мнѣ твоѣ, юже имѣхъ положенъ во оубрѣсъ:

Пришелъ третій и сказалъ: господинъ! вотъ твоя мина, которую я хранилъ, завернувъ въ платокъ,

У еванг. Матѳея, *скрылъ талантъ твой въ землю*. Это значитъ, что человекъ былъ небреженъ въ убоженіи Богу, служеніи на пользу ближнему и въ дѣлѣ спасенія своей души, не употреблялъ для сей цѣли данныхъ ему отъ Бога даровъ или же злоупотреблялъ ими, напр., предавался лишь земнымъ дѣламъ и мірскимъ удовольствіямъ (Блаж. Иерон.). Господь даетъ богатство человекъ не для того, чтобы онъ берегъ его у себя, или злоупотреблялъ имъ, но для того, чтобы благодворилъ ближнимъ и чрезъ то умножалъ славу Божию; не затѣмъ Господь даетъ умъ, даръ слова, силы и способности тѣлесныя и душевныя, чтобы человекъ ничего не дѣлалъ, а для того, чтобы все это употреблялъ на пользу ближнимъ, во славу Божию и во спасеніе себѣ, и чрезъ то еще болѣе укрѣплялъ эти дары Божиі въ самомъ себѣ. Наши ближніе и есть торжники, умножающіе наши таланты; лихва—это ихъ добрыя дѣла, по нашему наученію сдѣланныя, ихъ благодаренія Господу за то доброе, которое они чрезъ насъ получили, ихъ и наше чрезъ нихъ, по ихъ молитвамъ, вѣчное спасеніе (Тр. Л.). Лѣнивый рабъ изображаетъ собою грѣшниковъ, а что онъ (ст. 21) извинялъ себя, и не сознавался и не просилъ прощенія, это означаетъ упорство и нераскаянность иныхъ изъ грѣшниковъ.

21. Бохса во тебѣ, такъ человекъ гора еси: вземлещи, егѡже не положилъ еси, и жнеши, егѡже не сѣялъ еси.

ибо я боялся тебя, потому что ты человекъ жестокой: берешь, чего не клалъ, и жнешь, чего не сѣялъ.

22. Глагола же ѣмъ: ѿ оустъ твоихъ сѣждѣ ти, лукавый рабе: вѣдѣлъ еси, какъ азъ человекъ горъ есмь, вземлю, егѡже не положихъ, и жию, егѡже не сѣлахъ:

23. и почто не вдалъ еси моегѡ серебра къщцѣмъ, и азъ принѣмъ съ лихвою истазѣмъ выхъ е;

Тутъ заключаются слова, которыми оправдывалъ себя лѣнивый рабъ, и слова, которыми господинъ осудилъ его за лѣность и нерадѣе. Лѣнивый рабъ изображаетъ собою грѣшниковъ. *Я боялся тебя, потому что ты человекъ жестокий* и пр. Какъ господинъ осудилъ лѣниваго раба его собственными словами, такъ Господь осудилъ грѣшниковъ ихъ же словами. Ты зналъ, т. е. думалъ, что Я дѣйствительно таковъ—*беру, чего не клалъ, и жну, чего не сѣялъ*; то хотя не изъ любви къ добру и ко Мнѣ, а изъ страха, *отдалъ бы серебро мое въ оборотъ, чтобы Я, пришедши, получилъ его съ прибылью*, т. е. не слѣдовало бы тебѣ скрывать Моихъ даровъ, а слѣдовало бы позаботиться о приумноженіи ихъ. *Отдать серебро въ оборотъ*, по Матѡею, *отдать торгующимъ* значить, что, если рабу самому собственною дѣятельностію лѣнь было приумножить полученное серебро, то, по крайней мѣрѣ, отдалъ бы онъ его за извѣстные проценты торгующимъ, и капиталъ все-таки умножился бы, т. е. позаботился, потрудился бы, сколько возможно. Это значить: никто и ничѣмъ не можетъ оправдываться въ томъ, что будто бы не могъ ничего сдѣлать во славу Божию и для пользы ближняго и своей собственной. Кто слабъ силами, тотъ болѣе молись, и Богъ дастъ помощь; невѣдущій учись у разумнаго и опытнаго; подчиненный повинуйся властямъ; бѣдный служи другимъ, молись за нихъ, и т. п.

24. И предстоящимъ рече: возьмите ѿ негѡ мнѣса и дадите имѣющему десѣтъ мнѣса.

25. И рѣша ѣмъ: господи, имать десѣтъ мнѣса.

26. Глаголю во вамъ, какъ всякому имѣющему дастся: а ѿ немѣщаго, и еже имать, ѡимется ѿ негѡ:

Это значить, что кто заботится о добромъ употребленіи даровъ Божіихъ, у того болѣе умножаются самые дары, напр., кто учится усердно, тотъ болѣе развиваетъ свои способности и пріобрѣтаетъ познанія, и наоборотъ: кто лѣнится, тотъ притупляетъ способности, забываетъ и то, что узналъ было. Кто изъ богатыхъ усердно помогаетъ бѣднымъ, у того богатство не оскудѣваетъ, но еще умножается, а скупые въ отношеніи къ бѣднымъ, тратя богатство на собственныя прихоти и удовольствія, бѣднѣютъ. Кто воздерженъ, тотъ здоровъ и живетъ долго; а невоздержный болѣетъ и рано умираетъ. У еванг. Матѡея здѣсь прибавлено: *сею негоднаго раба выбросьте во тьму внѣшнюю, тамъ будетъ плачь и скрежетъ зубовъ*. Тьмою внѣшнею здѣсь называется адъ (Чит. объ этомъ въ объясн. 28 ст. 13 гл.).

27. Обаче врагѣ мои Ѧны, иже не восхотѣша мене, да царь выхъ выхъ надъ ними, приведите съмъ, и избѣгите предо мною.

Господинъ сказалъ ему: твоими устами буду судить тебя, лукавый рабъ: ты зналъ, что я человекъ жестокий, беру, чего не клалъ, и жну, чего не сѣялъ;

для чего же ты не отдалъ серебра моего въ оборотъ, чтобы я пришедъ получилъ его съ прибылью?

И сказалъ предстоящимъ: возьмите у него мнѡ и дайте имѣющему десѣтъ мнѡ.

И сказали ему: господинъ! у него есть десѣтъ мнѡ.

Сказываю вамъ, что всякому имѣющему дано будетъ, а у немѣющаго отнимается и то, что имѣетъ;

враговъ же моихъ тѣхъ, которые не хотѣли, чтобы я царствовалъ надъ ними, приведите сюда и избѣйте предо мною.

Это—указаніе на строгое осужденіе тѣхъ, которые отвергли и отвергаютъ І. Христа, каковое исполнилось отчасти въ отверженіи самихъ іудеевъ и разрушеніи Іерусалима, частію исполняется по смерти каждаго на частномъ судѣ Божиємъ надъ его душою, окончательно же исполнится на страшномъ судѣ Христовомъ при второмъ Его пришествіи (Мих.).

Зач. 96. **Входъ Господа въ Іерусалимъ и плачь Его объ Іерусалимѣ.**

Читается въ понедѣльникъ сырной недѣли.

Повѣствованіе о торжественномъ входѣ Господа въ Іерусалимъ и о плачѣ Его объ этомъ городѣ передаютъ и св. Евангелисты Матѳей (21, 1—16) и Маркъ (11, 1—10). Еванг. Лука передаетъ объ этомъ событіи совершенно согласно съ ними, но только съ тою разницею, что опускаетъ нѣкоторыя чертъ, имѣющіяся въ ихъ сказаніяхъ, и приводитъ такія, которыхъ нѣтъ у нихъ.

28. И сіѡ рѣкъ, идѣше предѣи, восходѣ въ іерѡлімъ.

29. И выѣсть ѡкъ приближисѣ въ виѡсѡфагію и виѡанію, къ горѣ нарицаемѣй елѣонъ, посла два оучѣнкъ своихъ,

Сказавъ это, Онъ пошелъ далѣе, восходя въ Іерусалимъ.

И когда приблизился къ Виѡсѡгаіи и Виѡаніи, къ горѣ, называемой Елеонскою, послалъ двухъ учениковъ Своихъ,

Виѡсѡгаія и Виѡанія, это—два селенія, находившіяся близъ Іерусалима. Виѡсѡгаія значитъ *домъ смоквъ*. Такое названіе селенія, вѣроятно, произошло отъ множества произраставшихъ тутъ смоквъ. Въ Виѡаніи жилъ съ сестрами Марѳою и Марією Лазарь, другъ Господа, котораго Онъ воскресилъ изъ мертвыхъ (Іоан. гл. 11). *Гора Елеонская* иначе называлась *Масличною*, такъ какъ греческое слово *елей* значитъ масло. Такъ называлась гора оттого, что на ней произрастало множество масличныхъ деревьевъ, изъ плодовъ которыхъ добывалось такъ называемое нынѣ прованское (лучшій сортъ) и деревянное масло (елей). Она лежитъ съ восточной стороны отъ Іерусалима и отдѣлялась отъ него потокомъ или ручьемъ *Кедрономъ* или *Кедронскимъ*. На западномъ склонѣ горы Елеонской къ Іерусалиму находился садъ, называемый *Геосиманією* или *Геосиманскимъ*. На восточномъ же склонѣ ея лежали селенія Виѡсѡгаія и Виѡанія. Гора Елеонская довольно высока, такъ что съ нея виденъ весь Іерусалимъ. *Посла два ученикъ* (послалъ двухъ учениковъ). Толкователи полагаютъ, что это были Петръ и Іоаннъ.

30. глагола: идѣта въ прѡмнѣю вѣсь: (и) въ нѡже вхѡдѣца ѡвръѡцѣта жребѣѡ привѣзано, на нѣже никтоже николиже ѡ чѣловѣкъ всѣде: ѡрѡшше ѣ привѣдѣта:

31. и ѡще ктѡ вы вопрошѣтъ: почтѡ ѡрѡшѣта; сіѣце рѣцѣта ѣмѣ, ѡкъ гдѣ ѣгѡ трѣбѣтъ.

сказавъ: пойдите въ противоположащее селеніе; вошедши въ него, найдете молодого осла привязаннаго, на котораго никто изъ людей никогда не сѣдился; отвязавши его, приведите;

и если кто спроситъ васъ: зачѣмъ отвязываете? скажите ему такъ: онъ надобенъ Господу.

Въ прямую вѣсь (въ противоположащее селеніе). Это селеніе было, по всей вѣроятности, Виѡанія. *Обрѣцѣта жребѣя привѣзано* (найдете молодого осла привязаннаго). На востокѣ, гдѣ жилъ Господь, осель, мулъ и верблюды были, какъ продолжается и теперь, самыми употребительными животными въ хозяйствѣ и въ путешествіяхъ: такъ какъ тамъ было мало коней, и они употреблялись почти только для войны. Такимъ образомъ царю или вождю съѣсть

на коня было знакомъ войны, а на мула или осла знакомъ мира, и въ мирное время цари и вожди ѣздили на мулахъ и ослахъ (3 Цар. 1, 33). Такимъ образомъ и шествіе Спасителя въ Іерусалимъ на ослѣ было знакомъ мира, какъ предсказано было пророкомъ: *Царь твой вѣдетъ къ тебѣ кротокъ* (Чис. ст. 5. Зах. 9, 9). Съ другой стороны скромное, — не такъ, какъ обыкновенно шествовали цари, на колесницахъ, въ царскихъ украшеніяхъ, окруженные воинами, — шествіе Господа указывало, что царство Его не отъ міра сего, и въ этомъ шествіи не заключалось ничего противнаго римскому владычеству въ Іудеѣ, и потому-то оно и осталось незамѣченнымъ у римскихъ властителей. *На негоже никтоже николиже отъ человекъ встѣде* (на котораго никто никогда не садился), т. е. оселъ еще не былъ выѣзжанъ, не носилъ на себѣ ярма. При особенно важныхъ случаяхъ употреблялись именно такія животныя (Чис. 19, 22. 1 Цар. 6, 7). Съ другой стороны это обстоятельство имѣло свое значеніе (чит. ниже).

32. Шѣдша же пѣсланнаа ѡбрѣтѣста, ѡкоже рече ѡма.

33. Ѡрѣшающема же ѡма жребѣа, рекѡша господѣе ѣгѡ къ нѣма: что ѡрѣшаѣста жребѣа;

34. Она же рекѡста, ѡкѡ гдѣ ѣгѡ трѣбѣтѣ.

Посланные пошли и нашли, какъ Онъ сказалъ имъ.

Когда же они отвязывали молодого осла, хозяева его сказали имъ: зачѣмъ отвязываете осленка?

Они отвѣчали: онъ надобенъ Господу.

Это обстоятельство прямо свидѣтельствовало о Божествѣ Господа. Тутъ Апостолы могли видѣть и Его всевѣдѣніе, и Его всемогущество. Св. Златоустъ такъ рассуждаетъ относительно сего обстоятельства: „Что заставило сихъ бѣдныхъ людей, быть можетъ, земледѣльцевъ, безъ всякаго противорѣчія, отдать свою собственность? И что я говорю: безъ противорѣчія. Нѣтъ, даже и не спрашивая, или и спросивъ, но услышавъ, что Господь требуетъ, замолчать и уступить? То и другое равно удивительно, тѣмъ болѣе, что они не видѣли Его Самого, а только учениковъ Его. Симъ І. Христосъ даетъ разумѣть, что Онъ могъ воспрепятствовать жестоковѣрнымъ іудеямъ, когда они пришли схватить Его, и сдѣлать ихъ безгласными, но только не захотѣлъ сего. Съ другой стороны Онъ поучаетъ этимъ учениковъ и всякаго безъ противорѣчія жертвовать всѣмъ, чего бы Онъ ни потребовалъ, даже душою своею.“

35. И приведѡста ѣ ко ѡсовни: ѡ возвѣргше рѣзы своѡ на жребѣа, всадѣша ѡса.

36. Ѣдѡщѣ же ѣмѡ, постилѡхѡ рѣзы своѡ по пѣтѣи.

И привели его къ Іисусу; и накинупши одежды свои на осленка, посадили на него Іисуса.

И когда Онъ ѣхалъ, постилали одежды свои по дорогѣ.

Возверше ризы своя на жребя (накинувъ одежды свои на осленка). Это сдѣлали Апостолы въ знакъ особеннаго почтенія къ І. Христу (4 Цар. 9, 13). Такое же значеніе имѣло и то, что народъ, видя шествіе Христова, *постилалъ ризы* (постилали одежды) *своя по пути*. По Евангеліямъ Матѳея и Марка, еще *другіе рѣзали вѣтви съ деревъ* пальмы, оливковыхъ и другихъ, которыми была обсажена дорога, и *постилали по пути*. Бросать цвѣты и древесныя вѣтви по пути было обычаемъ при вѣздѣ въ городъ царей и побѣдителей. Такъ встрѣчены были въ Іерусалимѣ, какъ повѣствуетъ еврейскій историкъ Флавій, Александръ Македонскій и Иродъ Антипа.

Зачало 97. 37. Приближающѣхся ѣмѹ
оубѣ (авіе) къ нисхожденію горѣ ѣлеонстѣй,
начаша все множество оучѣнкъ, радѣющеся,
хвалити бѣга гласомъ велѣимъ ѡ всѣхъ
силахъ, дже видѣша,

38. глаголюще: блѣвенъ градъ и цѣрь во
имѣ гдѣне: миръ на небѣхъ и слава въ выш-
нихъ.

А когда онъ приблизился къ спуску
съ горы Елеонской, все множество уче-
никовъ начало въ радости вслегласно
славить Бога за всѣ чудеса, какія ви-
дѣли они,

говоря: благословенъ Царь, гряду-
щій во имя Господне! миръ на небе-
сахъ и слава въ вышнихъ!

Приближающуеся Ему (I. X.) уже къ нисхожденію горѣ Елеонстѣй (когда Онъ приближался къ спуску съ горы Елеонской). Съ этой стороны особенно былъ прекрасенъ видъ на Иерусалимъ, и потому при видѣ сего города и вмѣстѣ великаго Чудотворца, торжественно вступающаго въ него, тутъ особенно усилился народный восторгъ. *Начаша все множество ученикъ радующеся, хвалити* (славить) *Бога гласомъ велѣимъ* (велегласно) *о всѣхъ силахъ, яже видѣша* (за всѣ чудеса, какія видѣли), т. е. народъ представилъ себѣ тѣ чудеса Христовы, свидѣтелямъ которыхъ онъ былъ недавно, каковы напр. исцѣленіе Іерихонскихъ слѣпцовъ (18, 19) и воскресеніе Лазаря (Іоан. 12 гл.), и это вызвало въ немъ чувство особеннаго восторга. *Грядый во имя Господне*, т. е. особенный посланникъ Божій (чит. о семъ выше). *Миръ на небесахъ*,—миръ не въ смыслѣ тишины и спокойствія, каковыя всегда царствуютъ на небесахъ, а въ смыслѣ торжества, радости. По Матѣю и Марку, народъ восклицалъ: *Осанна Сыну Давидову! Благословенъ грядущій во имя Господне! Осанна въ вышнихъ! Осанна Сыну Давидову* и пр. Слово *осанна*, собственно значитъ *спаси, дай спасеніе*. Это слово обыкновенно восклицали іудеи въ знакъ радости при торжественныхъ случаяхъ, особенно при празднествахъ. Оно подобно нашему восклицанію: „Ура!“ при видѣ царя. *Осанна Сыну Давидову*, т. е. Мессіи (Матѣ. 1 гл. 1 ст.). Этими словами іудеи изъявляли свою радость и благожеланія І. Христу. Вообще они встрѣчали Господа, какъ Мессію, какъ царя, который, думали, входитъ въ Иерусалимъ, чтобы воцариться, и тѣмъ возстановить царство Давидово. Этимъ и объясняются всѣ, возданныя Ему при входѣ, царскія почести. *Грядущій* (грядый) *во имя Господа*, т. е. особенный посланникъ Божій, представляющій собою Самого пославшаго Бога (Іоан. 5, 43). *Въ вышнихъ*, т. е. на небѣхъ. *Осанна, слава въ вышнихъ*. Это значитъ: кликъ радости да будетъ слышенъ не только на землѣ, но и на небѣхъ, въ обиталищѣ Божіемъ и Ангеловъ. Всеобщій восторгъ еще болѣе усилился, когда Господь вошелъ въ Иерусалимъ, столичный городъ,—въ это время *потрясенъ* (пришелъ въ движеніе) *весь градъ*, какъ выражается еванг. Матѣей. Господь вѣдалъ, что эта народная радость возбуждена несбыточными надеждами видѣть въ Немъ земного царя; но важно то, что народъ видимо теперь, въ лицѣ Его, призналъ обѣтованнаго Мессію, а потому и не препятствовалъ этому искреннему изліянію радостныхъ чувствъ (Тр. Л.). У еван. Матѣя здѣсь прибавленъ: *все же сіе было, да сбудется реченное чрезъ пророка, который говоритъ: скажите дочери Сіоновой, се Царь твой грядетъ къ тебѣ кроткій, сидя на ослицѣ и молодомъ ослѣ, сынъ подъяремной*. Все же сіе было, да сбудется реченное черезъ пророка и проч., т. е. это торжественное шествіе Господа въ Иерусалимъ не случайно произошло, но по божественному устроенію, во исполненіе предсказанія пророка Захаріи, за 400 слишкомъ лѣтъ (9 гл. 9 ст.). *Скажите дочери Сіоновой*. Эти слова прибавлены къ пророчеству Захаріи изъ книги пророка Исаи (62, 11). *Дщерью Сіона* здѣсь названъ городъ Иерусалимъ. На восточномъ языкѣ нерѣдко назывались города *дщерью* или *дѣвою*, для выраженія ихъ красоты (Пс. 47, 12. Ис. 1, 8; 47, 1). *Кроткій*, т. е. мирный, невоинственный. *Сидя на ослицѣ и на молодомъ ослѣ*. Еписк. Михайлъ такъ толкуеть

это изреченіе: „Господь возсѣлъ собственно на молодого осла, какъ повѣствуется здѣсь у евангелиста Луки, и также у Марка, а ослица вѣроятно шла рядомъ; но по восточному словоупотребленію, Онъ ѣхалъ какъ бы на обоихъ, и въ этомъ исполнилось пророчество Захаріи.“ Самому же шествию Спасителя на ослѣ св. Златоустъ придаетъ слѣдующее значеніе: „Возсѣвъ на осла, Господь исполнилъ пророчество Захаріи, и въ то же время далъ другое пророчество. Черезъ осленка означается церковь и народъ новый, т. е. язычники, который нѣкогда былъ нечистъ, но послѣ того, какъ возсѣлъ на немъ І. Христосъ (т. е. когда язычники увѣровали во Христа), сдѣлался чистымъ. Ученики отвязываютъ подъяремниковъ, и іудей и мы призваны и введены въ новозавѣтную церковь чрезъ Апостоловъ. Какъ никто не препятствовалъ Апостоламъ, когда они повели животныхъ; такъ никто не могъ остановить ихъ въ призваніи язычниковъ, когда они ихъ уловляли.“ Осленокъ, вовсе необученный и незнавшій еще узды, не помчался быстро, но шелъ тихо и спокойно; это выражало покорность язычниковъ и скорую ихъ перемѣну къ благоустроенной жизни. „Жребя необученное означаетъ язычниковъ, не укрощенныхъ ученіемъ, не знающихъ закона, толкуетъ митрополитъ Филаретъ. Апостолы безпрепятственно берутъ жребя и осла; такъ они, не смотря на препятствія, покоряютъ царствію Христову іудеевъ и язычниковъ. Господь возсѣдаетъ на жребя, осла за нимъ послѣдуетъ; такъ сперва покоряются царствію Христову большею частію язычники, а когда предопредѣленные изъ язычниковъ войдутъ въ полноту церкви, тогда и оставшіеся іудеи обратятся и достигнутъ ихъ. Необученное жребя благочинно несетъ на себѣ Царя Христа; такъ невѣжественные и своевольные прежде, язычники вскорѣ образуются ученіемъ и заповѣдями Христовыми. Ризы постилаютъ Господу Царю; такъ современные послѣдователи Христовы все свое отдаютъ Ему.“

Относительно торжественнаго входа І. Христа въ Іерусалимъ св. Златоустъ замѣчаетъ: „Часто и прежде сего І. Христосъ входилъ въ Іерусалимъ, но никогда не входилъ съ такою славою. Почему же такъ? Потому что тогда было еще начало строительства Его, и Самъ Онъ не былъ столько извѣстенъ, притомъ и время страданій еще не было близко.“

39. И нѣцыи фарісеѣ ѿ народа рѣша
къ немъ: оучѣлю, запрети оучѣнкѣмъ твоимъ.

И нѣкоторые фарисеи изъ среды
народа сказали Ему: Учитель! запрети
ученикамъ Твоимъ.

Фарисеи, это—народные учителя; они были врагами Христовыми (О нихъ чит. въ объясн. 7 ст. 3 гл.). *Запрети ученикомъ своимъ*—потому что какъ бы торжество въ честь Тебя не обратило вниманіе римлянъ, такъ какъ оно можетъ быть подозрительнымъ для нихъ. Вытекая повидимому изъ участія ко Христу за Его безопасность, это требованіе содержало въ себѣ упрекъ, угрозу, такъ какъ на самомъ дѣлѣ основывалось не на любви къ Господу, а на зависти и злобѣ (Мих.). Теперь враги Христовы особенно завидовали Ему и злобились на Него, когда видѣли такую торжественную встрѣчу Ему отъ народа при входѣ въ Іерусалимъ.

40. И ѿвѣщавъ рече ѿмъ: глгомо вамъ,
ѣкѣ, ѣще сн оумолчатъ, каменіе возопіетъ.

Но Онъ сказалъ имъ въ отвѣтъ:
сказываю вамъ, что если они умолкнутъ,
то камни возопіютъ.

Камни возопіютъ. Это—народное присловіе, означающее, что бываютъ такіе случаи въ жизни народа, когда нельзя заставить его замолчать, и если бы онъ замолчалъ по насилію или принужденію, то неодушевленные предметы обличили бы его; такъ какъ при воззрѣніи на нихъ каждый вспомнилъ бы объ такихъ случаяхъ. Такъ отвѣтилъ І. Христосъ злымъ и завистливымъ фарисеямъ.

Вѣроятно, Онъ указывалъ при этомъ на камни храма, которые должны напоминать всякому, что Мессія, по пророчеству (Аггея 2, 6—9), долженъ былъ явиться въ этомъ храмѣ, какъ Господь и Сынъ Божій. Самые камни храма при своемъ безмолвіи прославили бы вшествіе Господа во храмъ, еслибы люди не прославили (Мих.).

41. И ѿкъ приближиса, видѣвъ градъ,
плакаса ѿ немъ,

42. Глагола: ѿкъ ѿще вы разумѣлъ и ты, въ день сей твой, еже къ смиренію твоему: нынѣ же скрися ѿ очю твоєю:

43. ѿкъ прійдуть дніе на тѣ, и ѡбложатъ врази твой ѡстрога ѡ тебѣ, и ѡбыдуть тѣ, и ѡбидуть тѣ ѡвсѡдѣ,

44. и развѣютъ тѣ и чѣда твоѣ въ тебѣ, и не ѡставятъ камень на камени въ тебѣ: понѣже не разумѣлъ еси време не посѣщенія твоего.

И когда приблизился къ городу, то, смотря на него, заплакалъ о немъ

и сказалъ: о, еслибы и ты хотя въ сей твой день узналъ, что служить къ миру твоему; но это сокрыто нынѣ отъ глазъ твоихъ,

ибо придутъ на тебя дни, когда враги твоя обложатъ тебя окопами и окружатъ тебя, и стѣснятъ тебя отвсюду, и разорятъ тебя, и побьютъ дѣтей твоихъ въ тебѣ, и не оставятъ въ тебѣ камня на камнѣ, за то, что ты не узналъ времени посѣщенія твоего.

Видѣвъ градъ (Иерусалимъ, І. Христосъ) *плакася* (заплакалъ) *о немъ*. Объ этомъ обстоятельстве повѣствуетъ изъ евангелистовъ только св. Лука.

Проникнутой до глубины души грядущими бѣдствіями, долженствующими разразиться первѣ всего надъ Иерусалимомъ, Спаситель воскликнулъ: *О, еслибы и ты хотя въ сей день твой*, т. е. благопріятствующій тебѣ, *узналъ* (понялъ), *что служитъ къ миру* (благосостоянію) *твоему!* Но это сокрыто нынѣ отъ глазъ твоихъ (яко еще бы разумѣлъ и ты въ день сей твой, еже къ смиренію твоему: нынѣ же скрися отъ очю твоею). И вотъ *придутъ на тебя дни, когда враги твои обложатъ тебя окопами и окружатъ тебя и стѣснятъ тебя ото всюду и разорятъ тебя до основанія, и побьютъ дѣтей твоихъ въ тебѣ, и не оставятъ въ тебѣ камня на камнѣ за то, что ты не узналъ времени посѣщенія твоего* Бога (яко придутъ дніе на тѣ... посѣщенія твоего)! Увы! на этомъ самомъ мѣстѣ, гдѣ Спаситель произносилъ эти слова, чрезъ 38 лѣтъ послѣ сего римляне построили окопы и со всѣхъ сторонъ окружили Иерусалимъ высокимъ валомъ, такъ что нельзя было ни войти въ него, ни выйти изъ него, и разрушили его до основанія, причемъ погибло множество не только взрослыхъ іудеевъ, но и дѣтей ихъ. Вотъ какъ пишетъ по поводу плача Господа объ Иерусалимѣ одинъ изъ пастырей (свящ. Некрасовъ). „Могъ ли не плакать Тотъ, Кто пришелъ спасти погибшее? Предъ Нимъ Иерусалимъ, тотъ Иерусалимъ, о которомъ Онъ прежде сказалъ: *невозможно есть погибнуть пророку кромѣ Иерусалима* (13, 33). И такъ вотъ это гнѣздо фарисеевъ, избившихъ пророковъ и камнемъ побившихъ посланныхъ къ нимъ! Вотъ храмъ, но это уже не домъ молитвы, а вертепъ разбойниковъ! Вотъ дома первосвященниковъ, гдѣ такъ безнаказанно осудятъ Его, и поругаются Ему и осмѣютъ Его! Вотъ преторія Пилата, гдѣ, признавши Его невиннымъ, предадутъ на бичеваніе и затѣмъ на пропятіе! Вотъ тѣ улицы, гдѣ Онъ падетъ подъ тяжестью креста! А вотъ, наконецъ, за городомъ виднѣется Голгоѳа съ своимъ великимъ крестомъ! Но не собственная участь занимаетъ нашего Господа, не о Себѣ Онъ плачетъ, а о Иерусалимѣ и дѣтяхъ его. О! еслибы эти безмѣрные страданія послужили во спасеніе всѣмъ людямъ, и первѣе, іудеямъ, сродникамъ Его по плоти! Но этого не будетъ! Предъ Сердцевѣдцемъ будущее—какъ настоящее: Онъ знаетъ, что вмѣсто настоящаго: *осанна!* этотъ же самый народъ неистово будетъ кричать: *распи, распи* Его! Онъ видитъ, какъ этотъ, нѣкогда возлюбленный, народъ отвергается Богомъ, какъ римскія

войска осаждаютъ этотъ самый ликующій теперь, Иерусалимъ, какъ рушатся, стѣны города; горитъ храмъ, сотни тысячъ иудеевъ избиваются мечемъ, другія сотни тысячъ отводятся въ плѣнъ въ рудники, и весь Израиль, какъ пыль вѣтромъ, разсѣвается по лицу вселенной и становится притчей и поношеніемъ для всѣхъ народовъ,—видитъ, и слезы невольно катятся изъ божественныхъ очей Его. Увы! печальна участь христуобійственнаго народа на сей землѣ. Что же ждетъ его на страшномъ судѣ? Но и этого мало. Взорамъ Господа представляется будущая исторія церкви Его. Ахъ, сколько и тамъ печальнаго! Сколько христіанъ своимъ поведеніемъ безчестятъ Его святое имя! Сколько христіанъ своими грѣхами вторично распинаютъ Сына Божія! Какъ часто честолюбіе первосвященниковъ и книжниковъ раздираетъ церковь Христову! Какъ часто гордость Пилатова попираетъ все святое на землѣ! Могъ ли присемь не плакать Тотъ, Кто пришелъ пострадать и умереть за спасеніе рода человѣческаго? (Сборн. Барс.).

Зачало 98. Очищеніе храма и замыслы враговъ І. Христа.

Читается во вторникъ 28 недѣли по Пятидесятницѣ.

Объ обстоятельстве очищенія храма Господомъ повѣствуютъ и свв. евангелисты Матѳей (21, 12—13) и Маркъ (11, 15—17). Св. Лука повѣствуетъ о семъ совершенно согласно съ ними, но только короче.

<p>45. <i>И́ воше́дъ въ цѣрковь, нача́тъ изго- нити прода́ющихъ въ ней и купя́ющихъ,</i></p>	<p><i>И воше́дъ въ храмъ, нача́лъ выго- нять прода́ющихъ въ немъ и покупа- ющихъ,</i></p>
--------------------------------------------------------------------------------------------------	---------------------------------------------------------------------------------------------------

Въ церковь (храмъ). О храмѣ чит. въ объясненіи 9 ст. 1 гл. Третья часть храма *дворъ*, раздѣлялась на *дворъ Израильтянъ*—мужей, *дворъ женъ* и *дворъ язычниковъ*. Въ этомъ-то послѣднемъ дворѣ была допущена торговля предметами, употребляемыми при жертвоприношеніи,—торговля напр., жертвенными животными, ладномъ, масломъ, мукою, виномъ, быть можетъ, и другими предметами, не необходимыми при Богослуженіи. При торговлѣ, конечно, неизбѣжны были неумѣстные въ зданіи храма шумъ, толкотня, споры и т. п. Потому-то Господь и *выгналъ* отсюда всѣхъ *продающихъ* и *покупающихъ*. У еванг. Матѳея и Марка сказано еще, что при этомъ Господь *столы мѣновщиковъ* и *скамьи продающихъ голубей опрокинулъ*. *Опрокинулъ столы мѣновщиковъ*. Законъ иудейскій требовалъ, чтобы иудеи платили подать на храмъ своею еврейскою монетою (Исх. 30, 11—16); между тѣмъ во времена І. Христа, когда они находились подъ властью Римлянъ, была въ употребленіи монета и народная еврейская, и римская, и прежнихъ временъ греческая. Потому для обмѣна монетъ греческихъ и римскихъ на еврейскія и для размѣна вообще, устроены были въ храмѣ, во дворѣ язычниковъ, особыя мѣста и столы. Конечно,—мѣна денегъ, какъ равно и торговля допущены были для удобства богомольцевъ храма, но это было неумѣстно, несогласно съ святостію храма. Подобный случай изгнанія торговцевъ изъ храма І. Христомъ былъ, какъ описываетъ евангелистъ Іоаннъ, въ первый годъ Его проповѣди (гл. 2, 14—16). *Опрокинулъ скамьи продающихъ голубей*. Голубей, обыкновенно, много приносилось въ жертву. Конечно, трудно было иудеямъ, приходившимъ особенно изъ дальнихъ странъ, нести съ собою и голубей. Отсюда и произошла торговля голубями въ храмѣ. „Господь выгналъ торгующихъ, замѣчаетъ митр. Филаретъ, показывая тѣмъ отмѣненіе жертвъ. Онъ этимъ предсказалъ, что нѣтъ болѣе нужды въ жертвоприношеніи или закланіи животныхъ, но нужно молиться“.

46. глагола ѿмъ: писано ѣсть: домъ мой домъ молитвы ѣсть: вы же сотвористе его пещеру разбойниковъ.

говоря имъ: написано: домъ Мой есть домъ молитвы; а вы сдѣлали его вертепомъ разбойниковъ (Исаія 56, 7. Иерем. 7, 11).

Писано есть: домъ мой, домъ молитвы и пр. Это написано у пророковъ Исаи и Иереміи—у Исаи: *домъ мой, домъ молитвы наречется вѣмъ языкомъ* (56, 7); у Иереміи: *еда вертепъ разбойникомъ есть домъ Мой* (17, 11)? *Вы же сотвористе* (сдѣлали) *его пещеру* (вертепомъ) *разбойникомъ*,—т. е. по шуму, толкотнѣ и пр. „Вы слышали Самого Бога, объявляющаго вамъ, что храмъ есть домъ Божій,—поучаетъ митрополитъ Филаретъ. Подумайте же объ этомъ, *стоящій въ храмъ Господнемъ, во дворѣхъ дому Богу нашего!*.. Кърыстолюбіе и мірское дѣло въ храмѣ превратило его въ пещеру разбойниковъ. А какъ всякая страсть гнусна предъ очами Божиими, всякое житейское попеченіе недостойно дома Божія; то подумай, посѣтитель святаго храма Божія: какъ ты его посѣщаешь и что изъ него дѣлаешь своимъ посѣщеніемъ?“ У еванг. Матѳея говорится, что І. Христосъ въ храмѣ *исцѣплялъ мношхъ слѣпыхъ и хромыхъ*, и что тутъ дѣти, подражая старшимъ, тоже прославляли Господа, *воскликая: осанна Сыну Давидову!* на что враги Христовы *вознегодовали*, но Господь *сказалъ имъ: развѣ вы никогда не читали: изъ устъ младенцевъ и грудныхъ дѣтей Ты устроишъ хвалу* (Псал. 8, 3)? Т.-е. Господь указываетъ Своимъ врагамъ на пророчество, сказанное за 1000 лѣтъ царемъ Давидомъ, и тѣмъ поражаетъ ихъ. *Развѣ вы никогда не читали* и пр., т.-е. развѣ вы не понимаете, что говоритъ псалмопѣвецъ о дѣтяхъ, и что они поютъ хвалу Богу? Они въ своей младенческой простотѣ признаютъ Меня за Мессію—не вразумляютъ ли они этимъ васъ, престарѣлыхъ? Св. Златоустъ, толкуя сіи слова Христовы, замѣчаетъ, что эти, хвалящіе Христа, дѣти знаменуютъ язычниковъ, которые прежде нѣмوتствовали, потомъ стали вѣщать великія истины, принявъ вѣру во Христа, и утѣшаютъ апостоловъ, что Господь, Который научилъ отроковъ прославлять Его, сдѣлаетъ и ихъ краснорѣчивыми.

47. И въ оучѣ по всѣ дни въ цѣркви. Архіерее же и книжники искаху его погубити, и старѣйшины мѡдемъ:

И училъ каждый день въ храмѣ. Первосвященники же и книжники и старѣйшины народа искали погубить Его,

48. и не шрѣтаху, что вы сотворили еѡмъ: мѡдіе во всѣ державеса его, слушающе его.

и не находили, что бы сдѣлать съ Нимъ, потому что весь народъ неотступно слушалъ Его.

По вся дни (каждый день), т. е. послѣдніе 4 или 5 дней отъ входа Господа въ Иерусалимъ до Его страданій (сл. 22, 53). *Искаху* (искали) *Его погубити*. Погубить І. Христа было рѣшено начальниками народа, *первосвященниками* (архиреями), *книжниками* и *старѣйшинами* народа еще раньше, какъ повѣствуетъ еванг. Іоаннъ (5, 16; 7, 32 и др.); теперь уже придумывали они, какимъ бы образомъ привести въ исполненіе это свое рѣшеніе—придумывали тѣмъ болѣе, что обстоятельства не благоприятствовали имъ въ этомъ: потому что народъ такъ торжественно встрѣтилъ Господа при входѣ въ Иерусалимъ (ст. 37 и 38), *и вси людие* (весь народъ) *державеса Его послушающе Его* (неотступно слушалъ Его), и, судя по сему, враги Христовы могли опасаться, *боялись*, сказано у Марка (ст. 18), что народъ заступится за Господа, еслибы они вздумали сдѣлать Ему какое-нибудь насиліе, и такимъ образомъ можетъ не только сдѣлать много неприятностей имъ однимъ, какъ Его недоброжелателямъ, но и навлечь бѣду отъ Римлянъ на всю еврейскую націю, какъ и высказался у евангелиста Іоанна первосвященникъ Каіафа (11, 49—50).

ГЛАВА XX.

Зачало 99. Отвѣтъ І. Христа на вопросъ о Его власти.

Читается въ среду 28-й недѣли по Пятидесятницѣ.

1. И выстъ во єдинъ ѿ днй Онѣхъ
оучаиѣмъ ѣмъ мѡди въ цѣркви и блговѣств-
юиѣ, прѣидѡша священницы и книжни-
цы со старцы

2. и рѣша къ немѣ, глаголюще: рцы
намъ, коєю ѡвастію сѣдъ твориши; имъ
кто ѣсть давый тебѣ власть сїю;

Въ одинъ изъ тѣхъ дней, когда Онъ
училъ народъ въ храмѣ и благовѣ-
ствовалъ, приступили первосвященни-
ки и книжники со старѣйшинами

и сказали Ему: скажи намъ, какою
властью Ты это дѣлаешь, или кто далъ
Тебѣ власть сїю?

Вопросъ о томъ, по какому праву (*какою властію*) І. Христосъ такъ распоряжается въ храмѣ, что, какъ то было въ день Его торжественнаго входа въ Іерусалимъ, Онъ изгналъ отгуда торгующихъ (гл. 19, ст. 45), и *кто далъ Ему такую власть* (ст. 2), былъ предложенъ Господу первосвященниками, книжниками и фарисеями (ст. 1. О нихъ чит. въ объяс. 7 ст. 3 гл.) вскорѣ послѣ обстоятельства изгнанія (*во единъ отъ днй онѣхъ учащу Ему люди въ цѣркви* (см. ст. 47). Вопросъ этотъ изложенъ и въ Евангеліяхъ Матѡея (21, 23—27) и Марка (11, 27—33), и св. Лука излагаетъ его совершенно согласно съ ними. Господь І. Христосъ не былъ священникомъ, имѣвшимъ власть распоряжаться въ храмѣ, а между тѣмъ, замѣтивъ тамъ безпорядокъ, возсталъ противъ него и уничтожилъ его. А что І. Христосъ былъ Сыномъ Божиимъ—царемъ, первосвященникомъ и пророкомъ, этому первосвященники и старѣйшины іудейскіе не вѣрили; вотъ почему и предложили Ему вопросъ: *какою властію* и пр. Съ другой стороны, давая такой вопросъ, они, какъ то дѣлали не разъ, хотѣли искусить І. Христа,—уловить Его въ словѣ, т. е. если скажетъ, что Онъ распоряжается въ храмѣ и творитъ чудеса властію отъ Бога, обвинить Его въ богохульствѣ—въ присвоеніи божеской власти, а если скажетъ—Своею собственною властію, оклеветать Его, какъ возмутителя п. человѣка, самовольно дѣйствующаго. (Ѳеоф. Мих.) Все это было обдумано врагами Господа хитро и въ то же время благовидно. Что же отвѣтилъ Господь на предложенный Ему вопросъ? Онъ не отвѣтилъ прямо на вопросъ Своихъ враговъ, давая имъ тѣмъ разумѣть, что они предлагаютъ Ему вопросъ съ коварствомъ и что, еслибы дѣйствительно нелицемерно они хотѣли знать о Его власти, то давно бы уже могли знать; но съ Своей стороны предложилъ самимъ вопрошавшимъ подобный же затруднительный вопросъ относительно Своего предтечи Іоанна.

3. Ѳвѣщава же речѣ къ нимъ: во-
прошѣ вы и азъ єдинагѡ словесѣ, и рцы-
те мнѣ:

4. крѣщеніе Іоанново съ нѣсѣ ли бѣ,
или ѿ человѣкѡвъ;

Онъ сказалъ имъ въ отвѣтъ: спро-
шу и Я васъ объ одномъ, и скажите
Мнѣ:

крещеніе Іоанново съ небесъ было,
или отъ человѣковъ?

*Крещеніе Іоанново, по Матѡею, откуда было: съ небесе ли бѣ, или отъ чело-
вѣкѡвъ? Словомъ крещеніе Господь называетъ все дѣло служенія Іоанна, какъ про-*

рока, учителя и Своего предтечи: такъ какъ Іоаннъ тѣхъ, которые принимали его ученіе, крестили въ Іорданѣ, гдѣ крестилъ и І. Христа. *Съ небесе*,—отъ Бога, или *отъ человекъ*, т. е. Богъ ли послалъ Іоанна на служеніе, или онъ самовольно началъ оное? І. Христосъ предложилъ такой вопросъ объ Іоаннѣ для того, чтобы изобличить лукавство вопрошавшихъ. Этотъ вопросъ былъ самый близкій къ дѣлу и въ то же время прямо велъ къ посрамленію вопрошавшихъ: они могли знать, какою властію Господь дѣйствуетъ, но не хотѣли: дѣло Господа и Іоанново было одно и то же—Іоаннъ началъ, Господь продолжалъ дѣло; слѣдовательно, если Іоаннъ посланъ отъ Бога, какъ не могли не признавать и сами первосвященники и старѣйшины, то отъ Бога же и Онъ—Христосъ. Тѣмъ болѣе могли знать это, что Іоаннъ говорилъ всѣмъ объ І. Христѣ, что Онъ Агнецъ Божій, вземлющій грѣхи міра, что Онъ грядущій свыше, Сущій надъ всѣмъ, Сынъ Божій, у Котораго Іоаннъ недостойнъ быть послѣднимъ слугою (Іоан. 1, 2. 7. 29; 3, 31 и др.)—Какъ же отвѣтили Христу первосвященники и книжники на Его вопросъ? Они сначала разсуждали, какъ отвѣтить, но потомъ отвѣтили *не знаемъ* (не вѣмы): потому что иначе нельзя было отвѣтить, какъ прямо признать Господа за Мессію. (ст. 7.)

5. Онѣ же помышляху въ себѣ, глаголюще, ꙗко ѿще речемъ: съ небесе, речетъ: почто оубо не вѣровасте емъ;

6. ѿще ли же речемъ: ѿ человекъ, вси людие каменемъ побіютъ ны: извѣстно бо въ ѿ Іоаннѣ, ꙗко пророкъ въ.

Они же, разсуждая между собою, говорили: если скажемъ: съ небесе, то скажетъ: почему же вы не повѣрили ему?

а если скажемъ: отъ человекъ, то весь народъ побьетъ насъ камнями, ибо онъ увѣренъ, что Іоаннъ есть пророкъ.

Не вѣровасте (не повѣрили) *ему*. То есть не повѣрили тому, что не разъ высказывалъ Іоаннъ объ І. Христѣ,—что Онъ есть обѣщанный Мессія. *Вси людие каменемъ побіютъ ны*. У еванг. Маттея и Марка сказано: *боимся народа*, у свят. же Луки сказано *сильнѣе*. Народъ, по сознанию первосвященниковъ, книжниковъ и старѣйшинъ народныхъ, имѣлъ столь сильную вѣру въ пророческое служеніе Іоанна Крестителя, что они опасались, отвергая это служеніе Іоанна, довести народное негодованіе противъ себя до высшей степени, когда народъ не посмотритъ на то, что у него отнята власть наказывать смертію, и самовольно побьетъ ихъ камнями, какъ въ послѣдствіи и былъ побитъ имъ самовольно св. первомученикъ Стефанъ за мнимое богохульство. (Мих).

7. И ѿвѣщаша: не вѣмы ѿкуда.

8. Исъ же рече имъ: ни азъ глаголю вамъ, кою властію сіа творю.

И отвѣчали: не знаемъ, откуда.

Исусъ сказалъ имъ: и Я не скажу вамъ, какою властію это дѣлаю.

Не вѣмы (не знаемъ). Тутъ новое лукавство и при этомъ еще ложь и гордость: потому что знали, но не хотѣли признаться. *Ни азъ вамъ глаголю* (и Я вамъ не скажу). *Не скажу*, потому что нечего и говорить: такъ какъ это само собою видно и понятно; да если и скажу, все равно—вы не повѣрите. „Такъ воплощенная Божія премудрость, говоритъ блаж. Теофилактъ, объясняя отвѣтъ Господа врагамъ Его, уловила сихъ мудрецовъ въ коварствѣ ихъ“. Такъ сильна бываетъ злоба, что готова принять позоръ, какъ приняли фарисеи, когда публично сказали относительно служенія Іоаннова: *не знаемъ*, лишь бы не вѣрить въ то, во что не хотятъ вѣрить!

Зач. 100. Притча о виноградникѣ.

Читается въ четвертъ 28-й недѣли по Пятидесятницю.

9. Начатъ же къ людемъ глголати притчу сию: человекъ нѣкій насадилъ виноградъ и владѣ его дѣлательмъ, и ѡиде на мѣта мнѡга:

И началъ Онъ говорить къ народу притчу сию: одинъ человекъ насадилъ виноградникъ и отдалъ его виноградарямъ, и отлучился на долгое время;

Притча эта (о притчахъ чит. въ объясн. 5 ст. 8 гл.) находится и въ Евангеліяхъ Матѳея (21, 33—46) и Марка (12, 1—12) и изложена всѣми тремя евангелистами, почти одинаково. Разница замѣчается только въ томъ, что, по Матѳею и Марку, она была предложена первосвященникамъ, книжникамъ и старѣйшинамъ еврейскимъ, когда тѣ спрашивали Его о Его власти и правѣ (ст. 2); св. же Лука пишетъ, что притча была сказана къ народу (ст. 9). Но это разногласіе легко примиряется. Всѣ три евангелиста одинаково говорятъ, что когда Господь училъ въ храмѣ, то былъ окруженъ не только первосвященниками, книжниками и старѣйшинами, но и народомъ, и сіи первые предлагали Ему вопросъ безъ сомнѣнія въ присутствіи народа. Христосъ, посрамивъ вопрошавшихъ Своимъ отвѣтомъ (3—8 ст.), обратился съ притчею къ народу, но такъ, что и эти вопрошавшіе могли слышать Его и даже отвѣчали Ему (см. ст. 16). Въ притчѣ о виноградникѣ I. Христосъ изобразилъ недостойнство вождей еврейскаго народа, которые, избивая посланниковъ Божіихъ, имѣютъ убить даже и Его Самого—Сына Божія, обѣщаннаго Мессію. *Человекъ нѣкій* тотъ, кто насадилъ виноградъ (виноградникъ), это—Богъ, устроившій для спасенія рода человѣческаго ветхозавѣтную Церковь. Господь уподобляетъ свою Церковь весьма часто называемую въ Священ. писаніи царствомъ Божіимъ, царствомъ небеснымъ, винограднику, по причинѣ сходства трудовъ и награды въ той и другомъ. Винограднику и виноградной лозѣ уподобляли церковь свв. пророки Исаія (5, 1—7), Іеремія (2, 21) и др. У еванг. Матѳея и Марка тутъ прибавлено: *обнесъ виноградникъ оградю, выкопалъ въ немъ точило и построилъ башню*. Обнесъ оградю—изъ камней или изъ живой изгороди, т. е. колючихъ растений, для предохраненія отъ воровъ и животныхъ. Подъ оградю разумѣется законъ, который данъ избранному для сохраненія истинной вѣры, еврейскому народу. Этотъ законъ составлялъ какъ бы ограду, отдѣлявшую сей народъ отъ другихъ иновѣрныхъ и иноплеменныхъ народовъ. *Выкопалъ точило и построилъ башню*. *Точило*, это—такая яма въ виноградникѣ, которую выдѣлывали въ горѣ или вырывали и въ землѣ, но выстилали снизу и съ боковъ камнями, для выжиманія въ ней винограднаго сока. *Башня*—это мѣсто для сторожей, оберегавшихъ виноградъ отъ воровъ и животныхъ, и для помѣщенія собираемаго винограда. Подъ точиломъ и башнею свв. отцы разумѣютъ іудейскій храмъ съ жертвенникомъ, на которомъ проливалась кровь животныхъ, прообразовавшая кровь Христа Спасителя. *Далъ (отдалъ) его дѣлательмъ* (виноградарямъ), т. е. хозяинъ отдалъ виноградный садъ—снявшимъ его за извѣстную плату, съ условіемъ, чтобы уродившіеся плоды доставлялись или сполна или извѣстною частію хозяину, *и отгиде на мѣта многа* (отлучился на долгое время). Подъ *виноградарями* здѣсь разумѣются всѣ іудейскіе, преимущественно же ихъ духовные начальники, архіереи и старѣйшины, какъ принадлежавшіе къ тому, чтобы наблюдать за религіозною и гражданскою жизнью народа. *Отлучился*, т. е. предоставилъ власть другимъ. Свят. Златоустъ и блажен. Феодифактъ подъ отлученіемъ разумѣютъ Божіе долготерпѣніе.

10. И во время послѣ къ дѣлательмъ раба, да ѿ плода винограда дадутъ ѣмъ: дѣлатель же бывше ѣго, послѣша тѣа.

11. И приложѣ послѣти другѣго раба: онѣ же и тогò бывше и дослѣдивше (ѣмъ), послѣша тѣа.

12. И приложѣ послѣти третѣго: онѣ же и тогò оубо звѣвшѣ изгнаша.

и въ свое время послалъ къ виноградарямъ раба, чтобы они дали ему плодовъ изъ виноградника; но виноградари, прибавши его, отослали ни съ чѣмъ.

Еще послалъ другаго раба; но они и этого прибавши и обругавши, отослали ни съ чѣмъ.

И еще послалъ третьяго; но они и того изранивши, выгнали.

И во время посла къ дѣлательмъ раба, по еванг. Маттею, с.лугъ, чтобы они дали имъ плодовъ изъ виноградника (да отъ плода винограда дадутъ), т. е. условленную часть плодовъ. Это значить, что Богъ посылалъ къ еврейскому народу пророковъ-провозвѣстниковъ Его воли и народныхъ учителей, взявъ свои плоды,—послушаніе, повиновеніе этимъ посылаемымъ пророкамъ. Но какъ поступили дѣлатели съ рабами? Дѣлатели (виноградари) же бывше его и пр. Этимъ указывается на то, какъ враждебно поступали евреи съ посылаемыми имъ отъ Бога пророками. Такъ извѣстно изъ преданія, что пророка Исаію они распілили деревянною пилою, а пророка Іеремию побіили камнями. Казнь побиванія камнями часто употреблялась у іудеевъ (Втор. 13, 10 и др. Іоан. 8, 59. Дѣян. 7, 58). Св. Апостоль пишеть о ветхозавѣтныхъ праведникахъ и пророкахъ: они испытывали поруганія и побои, узы и темницу, были побиваемы камнями, переплываемы, умирали отъ меча и проч. (Евр. 11, 36—37).

13. Рече же господинъ винограда: что сотворю; послѣ сына моего возлюбленнаго, еда какъ, ѣго видѣвшѣ, оусрамѣтса.

14. Видѣвшѣ же ѣго дѣлатель, мѣшлѣхъ въ себѣ, глаголюще: сеи ѣсть наслѣдникъ: приндите оубѣмъ ѣго, да наше бѣдетъ достояніе.

15. И извѣвшѣ ѣго вонъ изъ винограда, оубиша. Чтò оубо сотворитъ имъ господинъ винограда;

Тогда сказалъ господинъ виноградника: что мнѣ дѣлать? пошлю сына моего возлюбленнаго; можетъ быть, увидѣвши его, постыдятся.

Но виноградари, увидѣвши его, рассуждали между собою, говоря: это наслѣдникъ; пойдемъ, убьемъ его, и наслѣдство его будетъ наше.

И выведши его вонъ изъ виноградника, убили. Что же сдѣлаеть съ ними господинъ виноградника?

Здѣсь Господь говоритъ іудеямъ, что они, убивавшіе своихъ пророковъ, не слушаютъ и убьютъ и Его Самого. *Это наслѣдникъ.* Подъ наслѣдникомъ разумѣется Господь І. Христосъ, Сынъ Божій, Которому, какъ Онъ Самъ говоритъ въ Евангеліи, *все предано Его Отцемъ* (Матѣ. 11, 27) и Который есть Господь всего, слѣдовательно и виноградника духовнаго, т. е. Церкви. *И наслѣдство* (достояніе) *его будетъ наше.* *Наслѣдство*, т. е. виноградникъ или церковь. Это обстоятельство притчи можетъ быть и безъ значенія; такъ какъ не все до подробности въ притчахъ имѣеть значеніе. А если и объяснить его, то оно значить, что іудейскіе начальники думали воспрепятствовать основанію Церкви І. Христомъ и такимъ образомъ удержатъ за собою господство надъ ветхозавѣтною Церковію или духовнымъ виноградникомъ Его. (Мих.) *Выведши его вонъ изъ виноградника, убили его.* Это—указаніе на мѣсто смерти І. Христа—на Голгоу за Іерусалимомъ, гдѣ Онъ былъ распятъ.

16. Придетъ и погубитъ дѣлатели сіѧ и власть виноградъ инѣмъ. Слышавше же рекоша: да не будетъ.

Придетъ и погубитъ виноградарей тѣхъ и отдасть виноградникъ другимъ. Слышавшіе же это сказали: да не будетъ!

Подъ пришествіемъ хозяина здѣсь разумѣется не второе пришествіе Христово для суда и воздаянія, такъ какъ говорится, что виноградникъ, т. е. Церковь Божія, будетъ отданъ другимъ дѣлателямъ, и они, по Матѳею, *будутъ отдавать хозяину плоды во времени свои*, чѣмъ указывается на продолженіе настоящей земной жизни; а это—время разрушенія Иерусалима, когда совершился судъ Божій надъ приставами въ ветхозавѣтной церкви. (Феоф.) *Отдастъ виноградникъ другимъ*, т. е. истинная церковь уже будетъ, вмѣсто бывшей до пришествія и смерти І. Христа іудейской, христіанская. По Матѳею, слова осужденія виноградарямъ высказали сами первосвященники и старѣйшины еврейскіе. Такимъ образомъ, не понимая цѣли притчи, они осудили сами себя, какъ небрежныхъ и недостойныхъ дѣлателей въ Церкви Божіей. У еванг. Луки, какъ и у Марка, эти слова осужденія говоритъ Самъ Господь, но это—по всей вѣроятности Онъ повторилъ ихъ. Такъ Господь заставилъ іудеевъ произнести приговоръ самимъ себѣ и осудить самихъ себя на заслуженное наказаніе. *Слышавше же рекоша* (сказали): *да не будетъ*. Какъ понимать эти слова евреевъ? Чтобы понять ихъ, толкуетъ еписк. Михаиль, нужно сопоставить заключеніе самой притчи у всѣхъ троиухъ Евангелистовъ. Тогда увидимъ, что дѣло можно представить такъ: окончивъ притчу, Господь спрашиваетъ слушателей, между которыми, какъ сказано выше, были и духовные вожди народа,—первосвященники и книжники: какъ же поступитъ хозяинъ съ дѣлателями виноградника? Одни, не понявъ хорошо, что притча относится къ нимъ самимъ, отвѣчали, что онъ предастъ смерти этихъ злодѣевъ, а виноградникъ отдастъ другимъ дѣлателямъ. Господь подтверждаетъ: да, онъ предастъ ихъ смерти, а виноградникъ отдастъ другимъ. (Марк. и Лук.) Тогда другіе, понявшіе, что притча сказана собственно объ нихъ (Матѳ. ст. 45. Марк. ст. 12. Лук. ст. 19), сказали: *да не будетъ*, т. е. нѣтъ, этого не должно быть, или, сохрани Богъ отъ этого.

17. Онъ же воззрѣвъ на нихъ, рече: что оубо писаное сіе: камень, егѡже не врегоша зиждущи, сѣи высть во главѣ оугла;

Но Онъ, взглянувъ на нихъ, сказалъ: что значить сіе написанное: камень, который отвергли строители, тотъ самый сдѣлался главою угла (Псал. 117, 22)?

Рече (сказалъ): *что убо* (значить) *писаное сіе: камень* и проч.? Тутъ Господь приводитъ слова изъ псалма о Своемъ отверженіи со стороны еврейскаго народа (117 псал. 22—23 ст.) и подтверждаетъ произнесенный іудеями судъ надъ самими собою. *Камень, который отвергли строители*. Образъ заимствованъ отъ постройки дома. При постройкѣ дома обыкновенно большіе и твердые камни кладутся подъ углы его. Камни эти называются краеугольными. Здѣсь такимъ камнемъ І. Христось называетъ Самого Себя, потому что Онъ составляетъ основаніе церкви. Въ Священ. писаніи І. Христось нерѣдко называется краеугольнымъ камнемъ Церкви (Дѣян. 4, 11 и Евр. 2, 20). *Камень отвергли строители* (небрегоша зиждущи), т. е. учителя іудейскіе не только не увѣровали въ І. Христа, а еще осудили Его на смерть. У еванг. Матѳея тутъ прибавлено: *это отъ Господа, и есть дивно въ очахъ вашихъ*, т. е. іудеи не увѣровали въ І. Христа, а между тѣмъ Онъ и былъ посланный отъ Бога истинный Мессія, и творимыя Имъ чудеса и исполнившіяся надъ Нимъ пророчества,—все подтверждало это. *Дивно въ очахъ вашихъ*, т. е. для всѣхъ, исполненныхъ страданіями и смертію І. Христа, предметомъ удивленія и благо-

говѣнія служить самое дѣло искупленія, именно, то, что Богъ послалъ въ міръ для спасенія людей Своего Единороднаго Сына, и что Сей Сынъ Божій уничижилъ Себя до смерти крестной, затѣмъ со славою воскресъ и сдѣлался краеугольнымъ камнемъ Церкви.

18. *Всѣкъ падый на камени томъ, сокрушитса: а на немже падеть, стрыетъ его.*

Всякій, кто упадетъ на тотъ камень, разобьется; а на кого онъ упадетъ, того раздавитъ.

Въ этихъ словахъ Господь указываетъ, что будетъ съ тѣми, которые противятся спасительной вѣрѣ въ Него. *Кто упадетъ на тотъ камень*, т. е. кто не увѣруетъ въ І. Христа, какъ обѣщаннаго Спасителя, соблазнится о Немъ, какъ напр. соблазнились смиреніемъ Его, тотъ *разобьется* (сокрушится), т. е. только ошибется и можетъ еще одуматься и покаяться. *А на кого онъ упадетъ, того раздавитъ до смерти*, т. е. кто останется совсѣмъ неисправимымъ и нераскаяннымъ, тотъ окончательно погибнетъ—будетъ подвергнутъ наказанію и на землѣ и осужденъ на муки адскія въ загробной жизни, какъ и были наказаны евреи за отверженіе І. Христа разрушеніемъ ихъ царства и разсѣяніемъ по всей землѣ, а за гробомъ ждетъ ихъ адское мученіе за невѣріе. Слова: *Кто упадетъ* и проч. имѣютъ тотъ же смыслъ, что и слова: *Иже вѣру иметъ и крестится, спасенъ будетъ, а иже не иметъ вѣры, осужденъ будетъ*, которыя сказалъ Господь, посылая Своихъ Апостоловъ на всемірную проповѣдь послѣ Своего воскресенія (Марк. 16, 16).

Зач. 101: Отвѣтъ Господа на вопросъ фарисеевъ о дани Кесарю.

Читается въ пятюкъ 28-й недѣли по Пятидесятницѣ.

Отвѣтъ этотъ записанъ и евангелистами Матѳеемъ (22, 15—23) и Маркомъ (12, 13—17). Евангелистъ Лука излагаетъ его почти однимъ и тѣми же словами, какъ и у нихъ.

19. *И възыскаша архіерее и книжницы возложити на нь рѣцѣ въ той часъ, и оубошася народа: раздѣвша бо, ѡкв къ нимъ притчѣ сїод речѣ.*

И искали въ это время первосвященники и книжники, чтобы наложить на Него руки, но побоялись народа, ибо поняли, что о немъ сказалъ Онъ эту притчу.

Послѣ того, какъ Господь произнесъ притчу о виноградникѣ, въ которой указалъ, что іудеи Его отвергнутъ и даже предадутъ смерти, и подтвердилъ это словами св. царепорока, по Евангелію Матѳея, Онъ прибавилъ слѣдующія слова: *Поэтому сказано вамъ, отнимется отъ васъ царствіе Божіе и отдано будетъ народу, приносящему плоды его*. Этими словами Господь объясняетъ Свою притчу о дѣлателяхъ въ виноградникѣ. *Потому*, т. е. потому, что іудеи отвергли Христа—не признали Его Сыномъ Божіимъ, Искупителемъ міра и Основателемъ церкви, *отнимется отъ нихъ*—не увѣровавшихъ, *царство Божіе*, т. е. Церковь и всѣ духовныя ея блага, хотя іудеи и были избраннымъ Божіимъ народомъ и приготовляемы были отъ Самого Бога къ принятію Мессіи, *и дано будетъ народу, приносящему плоды его*, т. е. тѣмъ, которые увѣруютъ во І. Христа и будутъ приносить плоды истинной вѣры и добродѣтели—будутъ жить по спасительной вѣрѣ и закону Христовой, именно: будутъ истинными христіанами. Это будетъ новый народъ, избранный Богомъ вмѣсто неблагодарнаго и вѣроломнаго Израиля, новый виноградникъ, насажденный Христомъ Спасителемъ. Тогда *первосвященники и книжники поняли* (разумѣ-

ша), что притча направлена была противъ нихъ (*Онъ сказалъ притчу сію объ нихъ*), какъ виновниковъ и представителей невѣрія во Христа, и потому *взыскали* (искали) *возложить наъ* (на Него) *руки*. Но боялись народа, потому что, какъ сказано у Матѳея, народъ *почиталъ его за пророка* (ст. 46). Первосвященники и фарисеи и были собственно врагами І. Христа, но народъ почиталъ Его за пророка. Посему могло случиться и возстаніе въ народѣ, когда тѣ сдѣлали бы что противъ Господа, въ виду народа. Если впоследствии они и предали І. Христа суду и крестной казни, то сдѣлали это, возбудивъ противъ Него народъ своими кознями. Имъ и теперь хотѣлось, чтобы Господь прямо объявилъ Себя Мессіею, и они въ этомъ нашли бы предлогъ къ обвиненію Его предъ римскимъ Кесаремъ; но Господь не сдѣлалъ сего, потому что еще не пришло время смерти Его.

20. И наблюдше послѣша лѣгѣемъ, притворяющихся себѣ праведники быти: да имѣтъ егѡ въ словесахъ, во еже предати егѡ начальству и власти игемоновъ.

21. И вопросиша егѡ, глаголюще: оучителю, вѣмы, яко правъ глаголѣши и оучиши и не на лицѣ зриши, но воистинну ивѣи живи оучиши:

22. Достойтъ ли намъ кесаревн данъ дати, или нѣ;

И наблюдая за Нимъ, подослали лукавыхъ людей, которые, притворившись благочестивыми, уловили бы Его въ какомъ-либо словѣ, чтобы предать Его начальству и власти правителя.

И они спросили Его: Учитель! мы знаемъ, что Ты правдиво говоришь и учишь и не смотришь на лице, но истинно пути Божію учишь;

позволительно ли намъ давать подать кесарю, или нѣтъ?

Послѣ обличенія въ притчи, вмѣсто того, чтобы сознаться и раскаяться, первосвященники и книжники воспылали еще большею злобою къ І. Христу, по Матѳею, *советовались, какъ бы уловить Его въ словахъ* (21, 15), т. е. заставить Его высказать что-либо такое, на примѣръ противъ царя, за что можно было бы обвинить и погубить Его, — *предать Его начальству и власти правителя* (области игемоновъ); такъ и сдѣлали — предложили Ему хитрый вопросъ: *позволительно ли имъ, евреямъ, платить подать кесарю или нѣтъ* (достойтъ ли намъ кесаревн данъ дати или нѣ)? *Подослали лукавыхъ людей, которые притворились благочестивыми* (послѣднѣ лаятели, притворяющихъ себе праведники быти, т. е. строгими законниками, которые будто бы по побужденію своей совѣсти пришли спросить Господа о безпокоившемъ ихъ предметѣ, а не потому, что ихъ подослали другіе. У Матѳея и Марка прямо сказано, что подосланы были *некоторые изъ фарисеевъ и Иродіанъ*. О фарисеевъ чит. въ объясненіи 7 ст. 3 гл. Иродіане, это были приверженцы царя Ирода. Когда Іудеи подпали подъ власть язычниковъ Римлянъ, и изъ Рима присланъ былъ царь, не еврейскаго происхожденія, тогда между ними образовались двѣ партіи. Одни утверждали, что должно платить подать кесарю, и противниковъ сего мнѣнія почитали мятежниками; другіе же, преимущественно фарисеи, полагали, что Іудеи, какъ народъ Божій, должны, въ отличіе отъ языческихъ народовъ, платить только дань — Богу, въ Его храмъ, по полснѣю (Матѳ. 17, 24) съ души, какъ предписано въ законѣ Моисеевомъ, а что платить подать римскому кесарю идопоклоннику значитъ оскорблять истиннаго Бога. (Филар. митр. Моск.) Такъ какъ римскимъ правителемъ Іудеи въ то время былъ Иродъ, то приверженцы его и назывались Иродіанами. Фарисеи ненавидѣли Иродіанъ, какъ сторонниковъ ненавистной имъ власти. Но вотъ теперь, когда сами кнѣжи злобою по отношению къ І. Христу, они забываютъ свои отношенія къ Иродіанамъ и не гнушаются войти съ ними въ соглашеніе. Фарисеи, по Матѳею, не сами идутъ къ Господу съ вопросомъ, а *посылаютъ своихъ учениковъ*. И это дѣлаютъ они съ

цѣлью—въ случаѣ неудачи пусть лучше на лицо учениковъ падеть стыдъ, а сами учителя останутся въ сторонѣ. (Филар.) *Учитель, мы знаемъ, что Ты правдиво говоришь и учишь и не смотришь на лице* (вѣмы, яко право глаголеши и учини, и не на лица зриши) и пр. Это—хитрая и лицемѣрная подготовка къ хитрому вопросу. *Достойтъ ли* (позволительно ли) *намъ Кесарю дати да-яти* (давать подать) *или ни? Кесарю*, т. е. римскому императору; имя Кесарь было усвоено римскимъ императорамъ. Это—самый вопросъ. Вопросъ былъ придуманъ таковъ, на который какъ бы ни отвѣтилъ И. Христосъ, вопрошавшіе все нашли бы въ немъ обвиненіе на отвѣтвшаго. Если бы Господь отвѣтилъ, что должно платить подать Кесарю; тогда вопрошавшіе, именно Иродіане, обвинили бы Его въ томъ, что Онъ учитъ противно своему закону, измѣнилъ народу Божию и Самому Богу, и такимъ образомъ опровергли бы въ лицѣ его Посланника Божія и вѣру народа къ Нему. Если же Господь отвѣтилъ бы отрицательно: *не должно*, то фарисеи обвинили бы Его въ томъ, что Онъ возбуждаетъ народъ противъ Кесаря; и донесли бы на Него римскому правителю, какъ на мятежника. „Посмотри, какъ вопрошавшіе коварно дѣйствуютъ, замѣчаетъ св. Златоустъ; не говорятъ: скажи намъ, что хорошо, что полезно, что согласно съ закономъ, но—*какъ Тебѣ кажется?* Того только они и смотрятъ, какъ бы предать Его и уличить въ противленіи власти верховной“.

23. Разумѣвъ же ихъ лукавство, рече къ нимъ: что мнѣ искушаете;

24. покажите мнѣ цѣтъ: чій ѿмать образъ и надписаніе; Отвѣщавше же рекоша: Кесарева.

25. Онъ же рече имъ: воздадите оубо, ѿже Кесарева Кесаревн, и ѿже Божіа Божу.

Онъ же, уразумѣвъ лукавство ихъ, сказалъ имъ: что вы меня искушаете?

покажите мнѣ динарій: чье на немъ изображеніе и надпись? Они отвѣчали: кесарева.

Онъ сказалъ имъ: итакъ, отдавайте кесарево кесарю, а Божіе Богу.

Что мя искушаете, т. е. зачѣмъ стараетесь поставить Меня въ затрудненіе своимъ лукавымъ вопросомъ или вызвать съ Моей стороны такое мнѣніе, за которое можно бы было осудить Меня? И—затѣмъ Господь чуднымъ образомъ посрамилъ лукавыхъ Своихъ враговъ. *Цѣту*, иначе *динарій*. Это была римская монета, около 20 коп. сер. на нашъ счетъ, которою между прочимъ евреи платили подать римскому Кесарю. *Чій ѿмать образъ* (изображеніе) *и надписаніе* (надпись)? На римскихъ монетахъ обыкновенно чеканились съ одной стороны, какъ дѣлается иногда и у насъ, изображеніе царствующаго императора съ надписью его имени. *Они отвѣчали* (отвѣщавше рекоша) *Ему: Кесарева*, т. е. тогдашняго римскаго императора Кесаря. *Воздадите, яже Кесарево, Кесаревн* (отдайте Кесарево Кесарю) *и яже Божія, Богови* (Божіе Богу), т. е. исполняйте обязанности и въ отношеніи къ Кесарю, какъ члены земнаго царства,—платите и подать,—и въ отношеніи къ Богу, какъ чада Божіи и члены церкви Божіей. И объ эти обязанности нисколько не противорѣчатъ одна другой, а легко исполняются совокупно обѣ, такъ какъ Самъ Богъ поставляетъ царей (Прит. 8, 15. Римл. 13, 1), и евреи, если подпали подъ власть римскаго императора, то это произошло по волѣ Божіей. „Впрочемъ, поучаетъ Златоустъ: когда ты слышишь: *кесарево Кесаревн*, разумѣй подъ снмъ только то, что нимало не вредитъ благочестію; ибо все противное благочестію не есть уже дань Кесарю, но дань и оброкъ діаволу. И когда еврейскіе начальники принуждали Апостоловъ не проповѣдывать о Христѣ Спасителѣ, то они отвѣчали: *судите, справедливо ли предъ Богомъ слушать васъ болѣе нежели Бога* (Дѣян. 4, 19)“. Такъ же поступали и свв. мученики, когда требовали отъ нихъ отреченія отъ Христа. Такъ словами: *воздадите кесарева Кесаревн, и Божія Богови* Господь утверждаетъ и власть царей и правителей, и союзъ церкви съ

государствомъ. Подобно сему учить и апостоль Христовъ: *Бога бойтеса, царя чтите* (1 Пет. 2, 17). Не неразумно ли и не грѣшно ли послѣ сего сочинять ученіе противъ властей, какъ дѣлаеть лжеучитель Толстой и ему подобные?

26. И не могѡша зазрѣти гл҃гола ѣгѡ
прѣд людми: и дивѣшася ѡ ѡвѣтѣ ѣгѡ,
и оумолчаша.

И не могли уловить Его въ словѣ
предъ народомъ, и удивившись отвѣту
Его, замолчали.

И удивившись отвѣту Его, замолчали. У еванг. Матѳея прибавлено: *и оставивъ Его, ушли. Дивились отвѣту*, т. е. мудрости даннаго отвѣта на лукавый вопросъ. Враги Христовы совершенно были обезоружены. На что теперь могутъ жаловаться фарисеи, когда сказано: *воздадите Божія Богови?* Что теперь донесутъ римскому правителю Иродіане, когда сказано: *воздадите кесарево Кесареву?* Тѣмъ и другимъ должно было быть стыдно, что предлагали какъ-будто очень трудный вопросъ; а между тѣмъ онъ такъ легко рѣшается при взглядѣ на монету. *Ушли*, — ушли, не увѣровавъ во Христа, хотя и видѣли прямое доказательство Его божественности. Таковы обыкновенно бываютъ злоба, гордость и упорство! И что же еще дѣлають впоследствии злые и упорные враги Христовы? они основали обвиненіе противъ Господа, что Онъ будто бы запрещалъ давать подать Кесарю (Лук. 22, 2). Избави Богъ всякаго этихъ качествъ падшаго ангела.

Зач. 102. Отвѣтъ Господа Саддукеямъ о воскресеніи мертвыхъ.

Читается въ понедѣльникъ 29-й недѣли по Пятидесятницѣ.

Вопросъ, предложенный Господу Саддукеями, и отвѣтъ Его изложенъ и въ Евангеліи Матѳея (22, 23—33) и Марка (12, 18—27). У св. Луки это обстоятельство излагается почти совершенно одинаково съ первыми.

27. Пристѣпѣша же нѣцыи ѡ саддукѣй,
глагѡлющии воскрѣнію не быти, вопрошашѹ
ѣгѡ,

28. глагѡлюще: оучѣлю, мѡисѣй написа
намъ: аще комѹ братъ оумретъ имѣй же-
нѹ, и той безчаденъ оумретъ, да братъ
ѣгѡ поиметъ женѹ и возставитъ сѣмя
братѹ своему;

29. седмь оубо братѣй вѣ: и первый
полтъ женѹ, оумре безчаденъ;

30. и полтъ второй женѹ, и той оумре
безчаденъ;

31. и третій полтъ ю: такожде же и
вси седмь: и не ѡставѣша чадъ, и оумрѡша.

32. послѣжде же всѣхъ оумре и жена:

33. въ воскрѣніе оубо, котораго и хъ
будетъ жена, седмь во имѣша ю женѹ.

Тогда пришли нѣкоторые изъ сад-
дукеевъ, отвергающихъ воскресеніе, и
спросили Его:

Учитель! Моисей написалъ намъ, что
если у кого умретъ братъ, имѣвшій
жену, и умретъ бездѣтнымъ, то братъ
его долженъ взять его жену и возста-
вить сѣмя брату своему;

было семь братьевъ, и первый, взявъ
жену, умеръ бездѣтнымъ;

взялъ ту жену второй, и тотъ умеръ
бездѣтнымъ;

взялъ ее третій, также и всѣ семеро,
и умерли, не оставивши дѣтей;

послѣ всѣхъ умерла и жена;

итакъ, въ воскресеніе котораго изъ
нихъ она будетъ женою? ибо семеро
имѣли ее женою.

Приступили (подошли) и пр. Это было послѣ того, какъ фарисеями предложень былъ Господу вопросъ относительно дани Кесарю, и Онъ посрамилъ ихъ (21—26 ст.). *Нѣкоторые изъ саддукеевъ*. Саддукеи, это—была особая секта, подобно фарисейской, возникшая незадолго до пришествія Христова. Саддукеи получили свое имя отъ раввина (священника) Садока. Они учили, что не будетъ воскресенія мертвыхъ, нѣтъ ни ангеловъ, ни дьяволовъ и пр. (О саддук. чит. въ объясн. 7 ст. 3 гл.). Саддукеи были всегдашними соперниками и врагами фарисеевъ, такъ какъ ученіе тѣхъ и другихъ было противоположно. Увидѣвъ, что Господь посрамилъ ихъ соперниковъ фарисеевъ, саддукеи надѣялись, что они—не то, что фарисеи, что они сами посрамятъ І. Христа,—на Него они смотрѣли съ высокоумнымъ презрѣніемъ, какъ на простаго и неученаго Галилеянина,—а вмѣстѣ съ тѣмъ увизять и самихъ фарисеевъ, не сумѣвшихъ посрамить Его, и особенно если бы случилось такъ, что Иисусъ, не смогши опровергнуть ихъ, принялъ ихъ сторону. Саддукеи предлагаютъ Христу вопросъ о предметѣ своего невѣрія—о воскресеніи мертвыхъ. *Моисей написа намъ: аще кому братъ умретъ* и пр. Этотъ законъ, данный Моисеемъ (Втор. 25, 5—6), когда братъ умершаго долженъ былъ взять за себя вдову его, и первый сынъ отъ сего брака считался сыномъ умершаго, назывался *закономъ ужичества* (т. е. родства), и былъ установленъ для того, чтобы предудредить пресѣченіе рода, что считалось тяжкимъ несчастіемъ у евреевъ. Саддукеи указываютъ на этотъ законъ ужичества затѣмъ, чтобы объяснить, какимъ образомъ одна и таже женщина могла быть замужемъ за семерыми мужьями, о чемъ идетъ рѣчь въ самомъ вопросѣ. Самый вопросъ былъ: *седмъ братій бѣ* (было семь братьевъ) *и первый поятъ* (взялъ) *жену, умре безчаденъ* и пр. Обстоятельство, что женщина была за семерыми мужьями, по всей вѣроятности, было выдуманно саддукеями. Такъ думаетъ св. Златоустъ. „По моему мнѣнію, говоритъ онъ, и третій мужъ не взялъ бы за себя вдовы, видя, что уже два мужа ея умерли; а если бы взялъ третій, то уженикакъ не взялъ бы четвертый и пятый, опасаясь той же участи“. Это они выдумали съ цѣлью, чтобы болѣе осмѣять ученіе о воскресеніи мертвыхъ. Вопросъ направленъ саддукеями къ тому, чтобы опровергнуть ученіе о воскресеніи мертвыхъ и подтвердить свое невѣріе въ это воскресеніе. Вопросъ этотъ можетъ быть выраженъ такъ: „въ книгахъ Моисеевыхъ не только нѣтъ никакого доказательства безсмертія душъ, но, напротивъ, есть нѣчто такое, что совершенно противорѣчитъ ученію о воскресеніи мертвыхъ—именно законъ ужичества. Если мертвые воскреснутъ (какъ учатъ фарисеи и учишь Ты, т. е. І. Христось), то жена, представленная нами — саддукеями въ примѣръ, должна по закону ужичества принадлежать или всѣмъ семи мужьямъ, или никому, что равно нелѣпо; но такого нелѣпаго закона, каковымъ оказывается законъ ужичества въ отношеніи къ безсмертію, Моисей, мудрѣйшій и Боговдохновенный законодатель, не могъ дать: слѣдовательно, по ученію Моисея, нѣтъ воскресенія мертвыхъ, и мы саддукеи, не принимая ученія о безсмертіи, совершенно правы!“ (Инок. архіеп. Херс.).

34. И ѿвѣщавъ рече ѿмъ іисъ: сынове вѣка сего жєнатса и посрагють:

35. а сподобшиса вѣкъ ѡнъ оудчїтїи и воскресїе, еже ѡ мертвыхъ, ни жєнатса, ни посрагють:

36. ни оумрєти во котлѣ мѡгутъ: ранни во сѣть ангєлмъ и сїює сѣть живїи, воскресїи сїює сѣще.

37. А ѡкв востають мєртвїи, и мѡвсєй сказа при купинѣ, ѡкоже глаголетъ

Иисусъ сказалъ имъ въ отвѣтъ: чада вѣка сего женятся и выходятъ замужъ; а сподобившіеся достигнуть того вѣка и воскресенія изъ мертвыхъ ни женятся, ни замужъ не выходятъ,

и умереть уже не могутъ, ибо они равны Ангеламъ и суть сыны Божїи, будучи сынами воскресенія.

А что мертвые воскреснутъ, и Моисей показалъ при купинѣ, когда на-

гда пѣа авраамла, и пѣа ісаакова, и пѣа іаковла.

38. Гѣъ же пѣсть мѣртвыхъ, по живыхъ: вси бо томѣ живи сѣтъ.

звать Господа Богомъ Авраама, и Богомъ Исаака, и Богомъ Іакова.

Богъ же не есть Богъ мертвыхъ, но живыхъ, ибо у Него все живы.

У еванг. Матѣея и Марка тутъ прибавлено: *этимъ ли вы приводитесь въ заблужденіе, не зная Писанія, ни силы Божіей?* т. е. вы, не вѣдуще (не зная) Писанія, полагаете, будто бы порядокъ вещей и въ загробной жизни будетъ такой же, какой въ настоящей земной, и тамъ будутъ жениться и выходить замужъ; тогда какъ въ ветхозавѣтномъ Писаніи нигдѣ не говорится о томъ, чтобы въ воскресеніи продолжался именно такой же порядокъ. Саддукеи сами выдумали такое ученіе. Господь и говоритъ имъ, что въ загробной жизни, когда тѣла будутъ духовны, и когда не будетъ продолженія рода, установится совершенно другой порядокъ: *сподобльшися вѣкъ онъ улучшить* (достигнуть того вѣка) *и воскресеніе, ессе изъ мертвыхъ, ни женятся, ни посягаютъ* (ни замужъ не выходятъ), и пр. *Вы не знаете силы Божіей*, т. е. того, чтобы Богъ, по Своему всемогуществу, не могъ воскресить истлѣвшее и превратившееся въ землю тѣло. Господь, обличая саддукеевъ въ этомъ невѣдѣніи, затѣмъ говоритъ, что въ Писаніи есть прямое указаніе на дѣйствительность воскресенія: *А якоже востаютъ* (что воскреснутъ) *мертви* и пр. Св. Златоустъ такъ пишетъ, объясняя эти слова: „Богъ не есть Богъ несущихъ и совершенно уничтожившихся, которые уже никогда не воскреснутъ. Ибо не сказалъ о Себѣ: *Я былъ*, но сказалъ: *Я есмь Богъ сущихъ и живыхъ*. Какъ Адамъ, хотя и живъ былъ въ тотъ день, когда вкусилъ отъ древа, но тотчасъ послѣ изреченія суда Божія подвергся смерти; такъ и праотцы, хотя и умрли, но остались живыми по обитованію воскресенія.“ При семъ св. Златоустъ же замѣчаетъ: „Господь смотритъ не только на вопросъ, но и на самыя мысли вопрошающихъ. Когда вопрошаютъ Его не съ злымъ намѣреніемъ, но по невѣдѣнію, то Онъ въ отвѣтъ Своемъ болѣе сообщаетъ, нежели сколько требовалось на вопросъ; а когда одна злоба внушаетъ вопросы, то не отвѣчаетъ и на то, о чемъ спрашиваютъ“. „Съ другой стороны, пишетъ Иннокентій Херсонскій, Господь вѣроятно видѣлъ возможность вывести нѣкоторыхъ саддукеевъ изъ ихъ заблужденія; посему не удовольствовался однимъ опроверженіемъ возраженія, а присовокупилъ съ Своей стороны весьма убѣдительное доказательство безсмертія“. Есть въ Писаніи ветхаго завѣта и другія ясныя мѣста относительно воскресенія мертвыхъ (напр. Дан. 12, 2. Ис. 26, 19); но Господь указываетъ только на одно изъ книги Моисея, такъ какъ саддукеи не признавали другихъ священныхъ книгъ, кромѣ Моисеевыхъ (ст. 27). У еванг. Марка тутъ прибавлено: *и такъ вы весьма заблуждаетесь*. Это—Господь еще повторяетъ, что Саддукеи впадаютъ въ весьма великое заблужденіе, когда не понимаютъ высокаго богодухновеннаго ученія Писанія о безсмертіи человѣка, хотя и считаютъ себя глубокомысленными.

39. Овѣщавше же пѣцыи ѿ книжники рекѡша: оучѣмо, добръ рѣкъ еси.

На это нѣкоторые изъ книжниковъ сказали: Учитель! Ты хорошо сказалъ.

Нѣцыи (нѣкоторые) *отъ книжникъ* и пр. Это значитъ, что, не смотря на то, что вмѣстѣ съ саддукеями, Господь посрамилъ и самихъ фарисеевъ, нѣкоторые изъ сихъ послѣднихъ, по своей ненависти къ первымъ, вслухъ высказали свое удовольствіе, что противная имъ секта потерпѣла посрамленіе (Сл. Матѣ. 22, 34). У еванг. Матѣея тутъ прибавлено: народъ, *слышавъ*, какъ Господь посрамилъ фарисеевъ и саддукеевъ, *дивился ученію Его*. А саддукеи, вѣрно, какъ и фарисеи, *оставили Христа и ушли*, не увѣровавъ въ Него и не убѣдившись Его ученіемъ. Такова, скажемъ опять, злоба и упорство!

Вопросъ Господа фарисеямъ о Мессіи, чей Онъ Сынъ.

Этотъ вопросъ, поставившій книжниковъ въ большое затрудненіе, находится и въ Евангеліяхъ Матвея (22, 41—46) и Марка (12, 35—37), и св. Лука излагаетъ его почти въ однихъ и тѣхъ же словахъ, что и у нихъ. Онъ данъ былъ Господомъ фарисеямъ и саддукеямъ послѣ ихъ вопросовъ Ему о дани Кесарю и воскресеніи мертвыхъ и послѣ того, какъ они, услышавъ поразительныя отвѣты Господа, какъ замѣчаетъ еванг. Лука, умолкли, — *не смѣли спрашивать Его ни о чемъ* (ст. 40). Св. Златоустъ такъ говоритъ о причинѣ, по которой Господь предложилъ фарисеямъ вопросъ о томъ, чей Мессія сынъ. Онъ, какъ сердцеѣдецъ, зналъ, что фарисеи предлагали ему вопросы съ затаенною мыслію: не назоветъ ли Онъ Себя Сыномъ Божиимъ и Богомъ; тогда они обвинили бы Его въ богохульствѣ. Какъ бы отвѣчая на эту тайную ихъ мысль, Господь предложилъ имъ съ Своей стороны вопросъ, непримѣтнымъ для нихъ образомъ приводя ихъ къ тому, чтобы они не только Отца, но и Его признали Богомъ.

40. Ктомѹ же не смѣхѹ ѣго вопро-
сити ничесѡже. Рече же къ нимъ:

41. какъ глаголютъ хртѣ сѣа двдова
быти;

42. Гдѣмъ бо двдъ глаголетъ въ книзѣ
псаломстѣй: рече гдѣ гдѣви моемѹ: сѣди
о деснѣю менѣ,

43. доидеже положѣ врагѣ твоѣ подно-
жіе ногѣма твоѣма.

44. двдъ оубо гдѣ ѣго нарцаета, и
какъ сѣз ѣмѣ ѣсть;

И уже не смѣли спрашивать Его ни
о чемъ. Онъ же сказалъ имъ:

какъ говорятъ, что Христосъ есть
Сынъ Давидовъ?

А самъ Давидъ говоритъ въ книгѣ
псалмовъ: сказалъ Господь Господу
моему: сѣди одесную Меня,
доколѣ положу враговъ Твоихъ въ
подножіе ногъ Твоихъ (Псал. 109, 1).

Итакъ, Давидъ Господомъ называетъ
Его; какъ же онъ Сынъ ему?

Кого глаголютъ и пр. I. Христосъ предложилъ фарисеямъ и саддукеямъ вопросъ о происхожденіи Мессіи для того, чтобы обличить несостоятельность ихъ понятій о личномъ достоинствѣ Мессіи. Фарисеи называли Христа сыномъ Давидовымъ сообразно обѣщаніямъ о Мессіи, которые даны были царю Давиду и подтверждены впоследствии времени (2 Цар. 7, 14 и дал.); но не признавали въ Немъ божественнаго достоинства, они опускали это изъ вниманія. Вы, книжники такъ думаете о Мессіи, а между тѣмъ, — *Самъ Давидъ глаголетъ* (говоритъ) *въ книзѣ Псаломстѣй*, по Матвею, *по вдохновенію*, а по Марку, *Духомъ Святымъ* и пр. слѣдовательно, истинно, непреложно. *Сказалъ* (рече) *Господь Господу Моему* и пр. Слова эти взяты изъ 109 псалма, гдѣ изображены могущество и вѣчная слава Христа Спасителя міра. *Сказалъ Господь* т. е. Богъ Отецъ (Іегова) *Господу Моему*, т. е. имѣющему воплотиться ради спасенія міра, *Сыну Своему I. Христу. Сѣди одесную* — по правую руку — *Меня*. Сидѣть по правую руку царя означаетъ благоволеніе царя къ сидящему и могущество сидящаго. (Чит. Матвея 20, 21. 1 Цар. 20, 25. Псал. 109, 1). *Сѣди одесную Меня*, т. е. раздѣляй со Мною царскій престолъ, царствуй со Мною. *Положу враговъ Твоихъ въ подножіе ногъ Твоихъ*. Эти слова указываютъ могущество Мессіи, господство Его надъ всѣми врагами и вмѣстѣ надъ всѣмъ міромъ (Псал. 2, 9. Евр. 10, 13). Св. Златоустъ замѣчаетъ, что Господь произнесъ слова о пораженіи враговъ Мессіи для того, чтобы устрашить фарисеевъ — что если они не признаютъ Его за истиннаго Мессію, то и имъ грозитъ участь враговъ Мессіи, о которой говоритъ пророкъ. *Давидъ Господомъ называ-*

etz Елю и пр. Т. е. если Мессія долженъ быть только простымъ потомкомъ Давида, какъ вы іудеи думаете, то какъ же Давидъ могъ назвать Его своимъ Господомъ? Могъ ли напр. Авраамъ назвать Исаака, Іакова или хотя того же Давида своимъ Господомъ? А если Мессія былъ Господомъ Давида, и если Онъ уже существовалъ тогда, когда Давидъ писалъ о Немъ, то простой ли Онъ Его потомокъ, а не воплотившійся ли Сынъ Божій?

Еванг. Лука ничего не говоритъ о впечатлѣннн, произведенномъ собственно на слушателей вопросомъ Господа, но Маркъ замѣчаетъ, что *множество народа слушало Елю съ услажденіемъ*. Тогда какъ начальники и руководители народа, первосвященники и книжники, или издѣвались надъ учениемъ Христа, которое Онъ проповѣдывалъ, или силились уловить Его на словахъ и погубить, простой народъ чувствовалъ, что въ ученіи Христовомъ преподается истина, и услаждался симъ учениемъ, хотя многого изъ онаго не понималъ. Народъ видѣлъ, какъ Господь обнаружилъ невѣжество считавшихъ себя учеными и многознающими, книжниковъ и учителей, и потому возымѣлъ къ Немъ еще большую расположенность и уваженіе.

Зач. 103. Предостереженіе отъ фарисеевъ и о вдовѣ съ двумя лептами.

Читается въ субботу 34-недѣли по Пятидесятницѣ.

Предостереженіе отъ фарисеевъ и книжниковъ, любившихъ честь и корысть и отличавшихся лицемѣриемъ, изложено у еванг. Луки совершенно одинаково съ Маркомъ (12, 38—40). Еванг. Матѳеѣй излагаетъ (23 гл.) длинную рѣчь Господа въ обличеніе сихъ лицъ, но Маркъ и Лука приводятъ очень многое изъ этой рѣчи. Еванг. Матѳеѣй привелъ рѣчь Господа всецѣло потому, что онъ писалъ свое Евангеліе для христіанъ изъ іудевъ, и для нихъ эта рѣчь Христова была и понятна, и полезна, какъ характеризующая оставленныхъ ими, ихъ ложныхъ духовныхъ руководителей. Еванг. же Маркъ писалъ свое Евангеліе для христіанъ изъ язычниковъ, а Лука для одного лица, нѣкоего Теофила, для которыхъ рѣчь Христова мало могла быть понятна и не могла имѣть особеннаго значенія.

45. Слышавшыя же всѣмъ мѣломъ, рече оучиикѣмъ своимъ:

46. внемлите себѣ ꙗко книжники, хотѣвшихъ ходити во одѣждахъ и любящихъ цѣлованіа на торжищахъ и предсѣданіа на сонмищахъ и пржедевозмжаніа на вѣщехъ:

И когда слушалъ весь народъ, Онъ сказалъ ученикамъ своимъ:

остерегайтесь книжниковъ, которые любятъ ходить въ длинныхъ одеждахъ и любятъ привѣтствія въ народныхъ собраніяхъ, предсѣданія въ синагогахъ и предвозлежанія на пиршествахъ,

Фарисеи любили ходить въ длинныхъ одеждахъ,—отличая себя тѣмъ предъ другими, т. е. для важности. У еванг. Матѳея сказано: *увеличиваютъ воскрилія одеждъ своихъ*. *Воскрилія*, это шнурки синяго цвѣта, предназначеннаго для одежды священниковъ. Моисей предписалъ, чтобы у каждаго еврея къ концамъ одежды были нашиты синій шнурокъ для напомнанія, что еврейскій народъ долженъ быть народомъ священнымъ (Числ. 15, 38 и дал. Втор. 22, 12). Фарисеи же и эти шнурки, для тщеславія, увеличили очень много (чит. объясн. 5 ст. 23 гл. Матѳея). Фарисеи любили *цѣлованія на торжищахъ* (привѣтствія въ народныхъ собраніяхъ); *предсѣданія на сонмищахъ* (въ синагогахъ), т. е. фарисеи любили сидѣть въ синагогахъ впереди,—на тѣхъ мѣстахъ, кои нахо-

дильсь близъ каѳедры и обыкновенно занимались старцами, (*предстѣанія на солмицахъ* (синагогахъ)). *Преждевозлежаніи на вечерахъ* (возлежанія на пиршествахъ). Все это указывало, что фарисеи были очень тщеславны, вездѣ отличали себя отъ другихъ и искали почета и уваженія себѣ, и во всемъ этомъ Господь обличалъ фарисеевъ и ранѣе (11, 43. Тамъ чит. объясненіе указанныхъ ихъ тщеславныхъ поступковъ).

47. ѿже снѣдають дѣмы вдовицѣ ѿ
винюю далече молѣтса: снѣ прѣймѣтъ лиш-
ше ѡсѣжденіе.

которые поѣдаютъ дома вдовъ и ли-
цемѣрно долго молятся; они примутъ
тѣмъ большее осужденіе.

Которые поѣдаютъ (уже снѣдаютъ) дома вдовицѣ. Посредствомъ ложной набожности, напр., продолжительной молитвы, фарисеи достигали того, что становились распорядителями совѣсти и имущества набожныхъ женщинъ, вдовъ и вообще бѣдныхъ людей, и заставляли ихъ дѣлать пожертвованія въ свою пользу, даже объявлять себя наслѣдниками имущества, въ предосужденіе и съ обидою истинныхъ наслѣдниковъ. (Иннок.) Значить, фарисеи подъ предлогомъ благочестія обижали не только богатыхъ, но и бѣдныхъ людей *Лицемѣрно* (виною далече) *долго молятся*. Фарисеи любили молиться на видныхъ мѣстахъ, — чтобы видѣли и хвалили ихъ за это другіе; они молились по долгу, — но лицемерно, тоже на показъ другимъ, а не по влеченію сердца (Чит. Матѣ. 6 гл. 5 ст.). *Они (снѣ) примутъ тѣмъ большее* (лишше), *осужденіе*. „Если всякій, дѣлающій зло, заслуживаетъ наказаніе, говоритъ св. Златоустъ, поясняя эти слова: то какому же жестокому наказанію подвергнутся фарисеи, принимающіе на себя образъ благочестія и злоупотребляющіе его для прикрытія своихъ злыхъ дѣлъ?“

ГЛАВА XXI.

1. Воззрѣвъ же видѣ вметающыа въ
храмъ: наващѣи имѣнѣа дары сколѣ
богатыа

2. видѣвъ же ѿ прѣвѣю вдовицѣ оубо-
гѣ вметающѣ тѣ двѣ лептѣ,

3. ѿ рече: воистиннѣ глѣю вамъ, ѡбъ
вдовица сѣа оубогаа множае всѣхъ вѣрже:

4. всѣи во снѣ ѡ избытка своего ввер-
гоша въ дары богови: сѣа же ѡ лишнѣнѣа
своего все житіе, ѣже имѣ, вѣрже.

Взглянувъ же, Онъ увидѣлъ бога-
тыхъ, кланвшихъ дары свои въ сокро-
вищницу;

увидѣлъ также и бѣдную вдову, по-
ложившую туда двѣ лепты,

и сказала: истинно говорю вамъ, что
эта бѣдная вдова больше всѣхъ поло-
жила;

ибо все тѣ отъ избытка своего по-
ложилъ въ даръ Богу, а она отъ ску-
дости своей положила все пропитаніе
свое, какое имѣла.

Сказанія о вдовщѣ, положившей въ церковную сокровищницу двѣ лепты, нѣтъ у еванг. Матѳея, а находится оно у Марка (12, 41—44) и Луки, и сей послѣдній излагаетъ это обстоятельство съ небольшимъ отличіемъ отъ сказанія перваго. У Марка говорится, что *И. Христосъ сидѣлъ противъ сокровищницы храма и смотрѣлъ, какъ народъ вкладетъ деньги туда*. Сокровищницею называлась сборная кружка, паходившаяся въ храмѣ на такъ называемомъ *дворѣ женъ*, въ которую клали добровольныя приношенія въ пользу храма, т. е. на его поддержку, богослужебныя принадлежности и пр. Предъ праздникомъ Пасхи особенно много собиралось такихъ пожертвованій, потому что предъ этимъ праздникомъ никто не входилъ въ храмъ, не положивъ въ эту кружку сколько-нибудь денегъ, по мѣрѣ своего усердія и средствъ. (Чит. о храмѣ въ объясн. 27 ст. 2 гл.)

Двѣ лепты. Лепта, это—самая мелкая монета, равнявшаяся четверти нашей копѣйки, такъ называвшейся у насъ прежде полушкѣ. Двѣ лепты равнялись мелкой же римской монетѣ, называвшейся кодрантомъ, который составлялъ половину нашей копѣйки,—такъ называвшейся нашей деньгѣ, денежкѣ. *Большіе* (множае) *встѣхъ положила* (вверже). Больше и по сравненію съ другими жертвователями, потому что тѣ подавали, не истощая своихъ средствъ (*отъ избытка своего*), а она положила *отъ скудости своей* (отъ лишенія своего) *все пропитаніе* (житіе) *свое, какое имѣла* (еже имѣ), т. е. свое послѣднее, и поэтому больше и по цѣнности.

Зач. 104-е. Пророчество о разрушеніи Іерусалима и о второмъ пришествіи Христовомъ.

Читается въ среду 29-й недѣли по Пятидесятницѣ.

Какъ поводъ къ произнесенію сего пророчества, такъ и самое пророчество изложены и въ Евангеліяхъ Матѳея (24 гл.), и Марка (13 гл.). Еванг. Лука передаетъ совершенно одинаково съ ними, но—гдѣ въ однихъ и тѣхъ же словахъ, а гдѣ и съ нѣкоторою небольшою разницею.

5. И ѿвѣдѣхъ глаголющихъ ѡ цѣркви, ѡ каменіихъ добрымъ и сосѣды оукрашенна, рече:

И когда нѣкоторые говорили о храмѣ, что онъ украшенъ дорогими камнями и вкладами, Онъ сказалъ:

По Евангеліямъ Матѳея и Марка, ученики, указавъ Господу на зданія храма, заговорили о красотѣ ихъ. И по сказанію перваго, поводомъ къ тому было слѣдующее обстоятельство: когда послѣ своей обличительной рѣчи на фарисеевъ и вообще на весь еврейскій народъ, *И. Христосъ* сказалъ, что храмъ, святилище ихъ, въ наказаніе за невѣріе въ Него—въ Мессію, будетъ оставленъ Богомъ и запустѣетъ (23 гл.); то, услышавъ такое печальное предсказаніе относительно храма, ученики Его, проходя горою Елеонскою (о ней чит. въ объясн. 29 ст. 11 гл.), откуда очень хорошо былъ виденъ храмъ со всѣми при немъ зданіями, притворами, дворами и пр., указали Господу на красоту храма, недоумѣвая, какъ можетъ быть оставлена въ запустѣніи такая красота и такая драгоцѣнность,—имъ казалось, что разрушеніе храма будетъ оскорбленіемъ Самого Бога и погибелью іудейской вѣры и народа, и тогда Онъ высказалъ Апостоламъ Свое пророчество о разрушеніи храма. У евангелиста Матѳея говорится, что вообще ученики указали Господу на красоту зданій храма, Маркъ же говоритъ, что сначала одинъ изъ нихъ указалъ Ему на зданіе храма, а потомъ, когда Господь изрекъ пророчество о разрушеніи храма, четверо изъ Апостоловъ Петръ, Іаковъ, Іоаннъ и Андрей спросили Его

о времени сего разрушенія и тѣмъ вызвали Его на цѣлую бесѣду о разрушеніи храма и Іерусалима и кончинѣ міра. Но въ этомъ нѣтъ противорѣчія, а только—одинъ изъ евангелистовъ опредѣленно рассказываетъ о томъ, о чемъ другой упоминаетъ только въ общихъ чертахъ. *Каменіемъ добрымъ и сосуды украшена* (украшенъ дорогами камнями и вкладами). Камни, изъ которыхъ построены были зданія храма, дѣйствительно были замѣчательны,—дорогіе, огромныя. По свидѣтельству еврейскаго историка Флавія, они были около 25 локтей въ длину, 12 въ ширину и 8 въ толщину. (Локоть—мѣра 11 $\frac{1}{2}$ вершковъ). Кажалось, что такой постройкѣ и вѣку не будетъ. *Вкладами*, т. е. приношеніями въ даръ Богу для украшенія храма. Извѣстно, что древніе завоеватели имѣли обычай посвящать часть своей добычи въ даръ Богу, также и благочестивые люди дѣлали разные вклады въ храмы, для украшенія ихъ. Такъ Иродъ принесъ въ храмъ въ даръ сдѣланную изъ золота, виноградную лозу. Блажен. Теофилактъ подъ вкладами разумѣетъ находившіяся въ храмѣ, рѣзные и изваянные изображенія херувимовъ, пальмы и т. п. (Мих.)

<p>6. сіа, ꙗже видѣте, прїидѣтъ днѣ, въ нѣже не останеъ камень на камени, ꙗже не разорѣтса.</p>	<p>придутъ дни, въ которые изъ того, что вы здѣсь видите, не останется камня на камнѣ; все будетъ разрушено.</p>
-------------------------------------------------------------------------------------------------	------------------------------------------------------------------------------------------------------------------

Не останеъ (не останется) *камень на камени, ꙗже не разорѣтса* (все будетъ разрушено). Такъ, дѣйствительно, и совершилось чрезъ 36 лѣтъ послѣ произнесенія сего пророчества и въ 70 году послѣ Рождества Христова. Въ это время іудеи возмутились противъ римлянъ, и римляне, взявъ Іерусалимъ, разрушили и сожгли храмъ. Предводитель римлянъ Титъ желалъ-было сохранить храмъ, какъ особенную драгоценность, но воля человѣческая была не въ силахъ нарушить опредѣленіе Божіе: іудеи сами зажгли притворы храма, а одинъ изъ римскихъ воиновъ, вопреки приказанію начальства, бросилъ горящую головню чрезъ окно въ самый храмъ, и онъ тотчасъ былъ объятъ пламенемъ и сгорѣлъ. Впослѣдствіи, при императорѣ Траянѣ, были уничтожены и самыя слѣды храма. Въ 4-мъ столѣтіи римскій императоръ Юліанъ—отступникъ отъ вѣры Христовой, вздумалъ-было посмѣяться надъ пророчествомъ Христовымъ,—пытался возстановить іерусалимскій храмъ; но—съ великимъ посрамленіемъ для себя принужденъ былъ оставить это дѣло: огонь, спадавшій съ неба и вырывавшійся клубами изъ земли, мѣшалъ дѣлу работавшихъ.

<p>7. Вопросиша же єго, глаголюще: оучѣлю, когда оубо сіа вѣдѣтъ; и что єсть знаменіе, єгда хотѣтъ сіа быти;</p>	<p>И спросили Его: Учитель! когда же это будетъ? и какой признакъ, когда это должно произойти?</p>
------------------------------------------------------------------------------------------------------------------	----------------------------------------------------------------------------------------------------

Когда сіа будутъ, и что єсть знаменіе (какой признакъ), *егда хотѣтъ сіа быти* (когда это должно произойти)? По еванг. Матѳею, ученики спрашивали Господа о двухъ предметахъ: *о времени разрушенія Іерусалима и о кончинѣ міра*. Сообразно этимъ вопросамъ изложена у него и рѣчь Господа. У еванг. Луки, какъ и у Марка, видимо излагается отвѣтъ на одинъ вопросъ—о разрушеніи Іерусалима; но такъ какъ обстоятельство разрушенія сего города служитъ и прообразомъ конца міра, то можно думать, что вопросъ: *когда это будетъ?* относится собственно къ разрушенію Іерусалима, а вопросъ: *какой признакъ, когда это должно произойти?*—ко второму пришествію Христову и кончинѣ міра, именно спрашивается о признакѣ (*какой признакъ*), по которому можно было бы угадывать, *когда это пришествіе должно произойти*. Апостолы думали, что вмѣстѣ съ разрушеніемъ Іерусалима послѣдуетъ и конецъ міра. Сообразно сему Господь и отвѣты на эти два вопроса даетъ слит-

но, такъ что въ нихъ соединяется вмѣстѣ то, что относится къ разрушенію Іерусалима, когда кончится судьба церкви ветхозавѣтной, и ко второму пришествію Его, когда совершится судьба церкви новозавѣтной. По сей причинѣ эта рѣчь Христова о разрушеніи Іерусалима и второмъ Его пришествіи одна изъ самыхъ затруднительныхъ для объясненія, и не всѣ, даже древніе толкователи, одинаково объясняютъ нѣкоторыя мѣста ея. Она—рѣчь пророческая, а въ пророческихъ рѣчахъ обыкновенно событія близкія и отдаленныя какъ бы сливаются, особенно если одно, ближайшее, служитъ прообразомъ другого, отдаленнѣйшаго. (Мих.) Такимъ образомъ напр. у пророка Исаи (гл. 40—66), изображаются событія избавленія евреевъ изъ плѣна Вавилонскаго и избавленія всего человѣчества Мессіею изъ плѣна діавола и грѣха, изъ которыхъ первое служитъ прообразомъ втораго. А здѣсь судъ надъ іудеями изображаетъ собою судъ надъ всѣмъ міромъ.

Зач. 105. Пророчество о разрушеніи Іерусалима и второмъ пришествіи Христовомъ (продолженіе).

Читается въ субботу мясопустную.

8. Онъ же рече: блюдите, да не прельщени будете: мнози бо приидутъ во имя мое, глаголюще, Азъ есмь. И время приближися: не изыдите оубо во слѣдъ ихъ.

Онъ сказалъ: берегитесь чтобы васъ не ввели въ заблужденіе; ибо многіе придутъ подъ именемъ Моимъ, говоря, что это Я. И это время близко: не ходите вслѣдъ ихъ.

Блюдите, да не прельщени будете (берегитесь, чтобы васъ не ввели въ заблужденіе) и пр. Здѣсь Господь указываетъ на первый признакъ разрушенія Іерусалима, это—на появленіе обольстителей, т. е. такихъ людей, которые будутъ вводить въ заблужденіе, именно отклонять отъ вѣры въ Него и склонять къ другой вѣрѣ, которыхъ прежде всего беречься Онъ и заповѣдуетъ Своимъ ученикамъ. *Мнози бо приидутъ во имя Мое* и пр. По вознесеніи Господнемъ скоро оправдалось это предреченіе: явилось много лжемессій—обольстителей. Таковы были: Досидея самарянинъ, прямо называвшій себя Сыномъ Божиимъ, и др. (Дѣян. 5, 36; 21, 38). *И время приближися* (это время близко). Эти слова указываютъ, что здѣсь идетъ рѣчь только о разрушеніи Іерусалима и предшествовавшихъ оному бѣдствіяхъ.

9. Егда же оуслышите враннѣи нестроеніа, не оубойтеся: подобаетъ бо сілѣ быти прежде: но не оубо кончина.

Когда же услышите о войнахъ и смятеніяхъ, не ужасайтесь, ибо этому надлежитъ быть прежде; но не тотчасъ конецъ.

Второй признакъ разрушенія Іерусалима и бѣдствій при семъ, это, по словамъ Господа,—*войны и смятенія*, по Матѳею и Марку, еще *военные слухи*, И по смерти римскаго императора Августа, до времени разрушенія Іерусалима, дѣйствительно много было войнъ и возмущеній, особенно изъ-за римскаго престола. *Военные слухи*. Тутъ разумѣются отдаленныя войны, о которыхъ только слухи будутъ доходить до Іудей. *Но не у абіе кончина* (не тотчасъ конецъ), т. е. конецъ не вѣка или міра, а Іерусалима.

10. Тогда глголаше ѡмъ: востанетъ (во) ѡзыкъ на ѡзыкъ и царство на царство:

11. трѣси же велицы по мѣстамъ и глади и пѣгубы вѣдѣтъ, страхованіа же и знаменіа вѣмѣ съ нѣсе вѣдѣтъ.

Тогда сказалъ имъ: возстанетъ народъ на народъ, и царство на царство; будутъ большія землетрясенія по мѣстамъ, и глады и моры, и ужасныя явленія и великія знаменія съ неба.

Возстанетъ бо языкъ на языкъ (народъ на народъ), царство на царство. Такъ въ то время евреи и сиріане вооружились другъ противъ друга изъ-за обладанія городомъ Кесаріею; въ Галилеѣ Іоаннъ Фискаль хотѣлъ оспорить власть у Іосифа; въ Іерусалимѣ Зилоты грабили публичную казну, умерщвляли лучшихъ соотечественниковъ, и призвали идумеевъ въ городъ для усиленія своей партіи. (Воскр. Чт.) *И будутъ триси велицы (большія землетрясенія) по мѣстамъ и глади и пѣгубы.* Пророкъ Агавъ, какъ пишется въ Дѣянїяхъ Апостольскихъ (11, 28), предсказалъ голодъ въ Іудеѣ, и голодъ былъ такъ силенъ въ Іерусалимѣ, что множество народа умерло отъ него. Голодъ былъ въ Римѣ, Палестинѣ и Греціи въ сороковыхъ годахъ по Р. Хр. Землетрясенія разрушили нѣкоторые изъ городовъ, какъ то: Лаодикію, Іераполь, Колоссы и др. (Мих.) *Страхованія (ужасныя явленія) и знаменія велия съ небесе.* Историкъ Флавій повѣствуетъ о слѣдующихъ явленїяхъ и знаменїяхъ: комета въ видѣ меча цѣлый годъ являлась надъ Іерусалимомъ, въ воздухѣ видны были толпы сражающихся всадниковъ, виденъ былъ необыкновенный свѣтъ ночью вокругъ жертвенника, въ праздникъ Пасхи двери храма, которыя съ трудомъ отворяли 20 человѣкъ, отворились сами собою; въ праздникъ Пятидесятницы былъ слышенъ въ храмѣ голосъ: „пойдемъ отсюда.“ Святитель Филаретъ при этомъ замѣчаетъ: „умъ пытливый можетъ сказать: какимъ образомъ подобаетъ быть и такимъ событіямъ, какъ брани, бѣдствія и страданія даже лучшихъ изъ человѣковъ, и это подъ управленіемъ премудраго, праведнаго и благого Провидѣнїя?“ и, между прочимъ, такъ отвѣчаетъ на этотъ вопросъ: „Можешь ли сомнѣваться, что Христосъ есть самая премудрость, правда и благодать? Какъ же можешь сомнѣваться и въ томъ, что если чему, по Его предусмотрѣнію, подъ Его владычествомъ, *подобаетъ быти*, то непременно бываетъ и будетъ сообразно съ премудростію, правдою и благодію. Можешь усмотрѣть и въ самыхъ событіяхъ, если будешь смотрѣть чистымъ окомъ“. У еванг. Матѣея здѣсь прибавлено: *Все же это начало болѣзней рожденія*, т.-е. начало тѣхъ бѣдствій, которыя будутъ предъ разрушеніемъ Іерусалима и храма, а самыя бѣдствія еще впереди. Бѣдствія эти Господь сравниваетъ съ болѣзнями рожденія по ихъ тягости и чувствительности.

Зач. 106. Пророчество о разрушеніи Іерусалима и второмъ пришествіи Христовомъ (продолженіе).

Читается во вторникъ 29-ой недѣли по Пятидесятницѣ.

Здѣсь и въ дальнѣйшей части сей главы, до конца ея, изображаются тѣ бѣдствія, которыя ученики Христовы должны будутъ претерпѣть предъ временемъ и въ самое время разрушенія Іерусалима и второго пришествія Христова, и излагаются наставленія имъ отъ Господа на сей случай. Все это записано и евангелистами Матѣемъ (24 гл. съ 9 ст.) и Маркомъ (13, тоже съ 9 ст.). Еванг. Лука повѣствуетъ объ этомъ болѣе согласно съ Маркомъ, чѣмъ съ Матѣемъ, но съ нѣкоторыми своими особенностями: такъ еванг. Матѣей изложилъ это ранѣе, когда повѣствовалъ о посланіи І. Христомъ Апостоловъ на проповѣдь (10 гл.).

12. Прѣжде же сіѣхъ всѣхъ возложатъ на вы рѣки свои и ижденуть, предающе на сонмища и темницы, ведомы къ царемъ и владыкамъ, имене моего ради:

13. прилѣчитъ же вамъ во свидѣтельство.

Прежде же всего того возложить на васъ руки и будутъ гнать васъ, предавая въ синагоги и въ темницы, и поведутъ предъ царей и правителей за имя Мое;

будетъ же это вамъ для свидѣтельства.

Прежде всего (всего того), по Матѣею, *тогда*, т. е. до времени бѣдствій при разрушеніи Иерусалима римлянами, въ продолженіи времени Апостольской проповѣди іудеямъ и язычникамъ, отъ времени Христа до разрушенія Иерусалима (Мих.). У еван. Марка предварительно Господь предостерегаетъ Апостоловъ слѣдующими словами: *смотрите за собой*, то есть будьте внимательны къ своему положенію, не поддайтесь обольщеніямъ, страху и малодушію среди предстоящихъ гоненій, которымъ придется вамъ подвергнуться. *Возложатъ на вы* (васъ) *руки*, т. е. съ цѣлю причинить вамъ бѣдствія и непріятности. *Ижденуть* (будутъ гнать)—ненавидѣть, преслѣдовать. *Предающе на сонмища* (синагоги) и *темницы*. Такъ іудеи три раза воздвигали гоненіе на Апостоловъ и вѣрующихъ во Христа, били и убивали ихъ. Напр., были убиты въ это время свв. Апостолы: архидіаконъ Стефанъ, Іаковъ Заведеевъ и Іаковъ, братъ Божій. Римскій же императоръ Неронъ, воздвигнувъ гоненіе на христіанъ, умертвилъ свв. апостоловъ Петра и Павла. Оттого такъ преслѣдовали христіанъ, что ненавидѣли ихъ. А ненавидѣли потому, что ученіе ихъ религіи было совершенно противоположно языческому ученію. Напр., христіанская религія проповѣдывала, вмѣсто языческаго себялюбія, любовь къ другимъ, какъ къ самимъ себѣ; вмѣсто гордости и мщенія—смиреніе и прощеніе; вмѣсто роскоши и сластолюбія—скромность и воздержаніе и т. п. Кромѣ того, простой народъ, видя, что христіане не участвуютъ въ приношеніи языческихъ жертвъ, называлъ ихъ безбожниками. Случались ли какія общественныя бѣдствія: засуха, болѣзни, винили въ нихъ христіанъ, будто эти бѣдствія происходили въ наказаніе за непочитаніе ими языческихъ боговъ. Философы, или ученые люди, по своей гордости, почитали суевѣріемъ вѣру въ Распятаго на крестѣ. *Прилѣчитъ вамъ во свидѣтельство* (будетъ вамъ это для свидѣтельства), т. е. въ это время вы будете свидѣтельствовать предъ всѣми о Христѣ—именно исповѣдывать сами и проповѣдывать другимъ вѣру въ Него, какъ Спасителя міра. І. Христосъ говорилъ это Своимъ ученикамъ и прежде—еще тогда, когда посылалъ ихъ на проповѣдь Своего Евангелія въ Іудею, предсказывая вмѣстѣ и тѣ бѣды и скорби, которыя предстояли имъ во время проповѣди. Теперь Онъ повторилъ эти изреченія.

14. Положите оубо на сердцахъ вашихъ, не прѣжде подѣлитися ѿвѣщавати:

15. ѿзи во дама вамъ оуста и прелѣдросеть, ꙗже не возмогутъ противитися или ѿвѣрати вси противляющіица вамъ.

Итакъ положите себя на сердца не обдумывать заранѣе, что отвѣчать, ибо Я дамъ вамъ уста и премудрость, которой не возмогутъ противорѣчить, ни противостоять все противящіяся вамъ.

Положите на сердцахъ вашихъ (себѣ на сердца), т. е. примите къ сердцу, подтверже запомните. *Не прѣжде поучатися отвѣщавати* (не обдумывать заранѣе, что отвѣчать) и пр. Апостолы были изъ людей бѣдныхъ, неученыхъ рыбарей; посему, понятно, они могли безпокоиться, какъ и что будутъ говорить, когда предстанутъ предъ правителями и образованными людьми. И

Господь успокоиваетъ ихъ, говоря, чтобы они не заботились объ этомъ, потому что *Азъ (Я) дамъ вамъ уста и премудрость* и пр. *Уста*, т. е. силу, убѣдительность слова, *премудрость*, т. е. даръ говорить мудро, соответственно времени, мѣсту и обстоятельствамъ. У еванг. Матѳея и Марка, вмѣсто сихъ словъ, сказано: *не вы будете говорить, но Духъ Святыи*, т. е. Самъ Богъ, Духъ Св., третье лицо Св. Троицы. *Не возмогутъ противитися* (противорѣчить), *или отвѣцати* (противостоять), т. е. противостоять силѣ и убѣдительности ихъ словъ. Такъ священники удивлялись необычайной мудрости Апостоловъ Петра и Иоанна, когда судили ихъ въ синагогѣ за проповѣдь о Христѣ (Дѣян. 4, 13.). У еванг. Матѳея (24, 14) и Марка (13, 10) здѣсь прибавлено: *и во всѣхъ народахъ, во всей вселенной* прежде будетъ проповѣдано *евангелие*, т. е. прежде, чѣмъ настанетъ конецъ Иерусалима, Евангеліе Христово будетъ уже проповѣдано и другимъ народамъ кромѣ іудеевъ. Такъ, по свидѣтельству одного изъ Апостоловъ (Рим. 10, 18), дѣйствительно еще до времени разрушенія Иерусалима и гибели Іудейскаго царства, Апостолы пронесли Евангеліе по всей землѣ, возвѣстили его всей твари поднебесной (Кол. 1, 23). Ап. Павелъ самъ въ такихъ словахъ говоритъ объ этомъ: *по всей землѣ прошелъ голосъ ихъ* (Апостоловъ) *и до предѣловъ вселенной слова ихъ* (Рим. 10, 18). И это обстоятельство, т. е. что проповѣдь Евангелія Христова распространилась повсюду еще прежде разрушенія Иерусалима, послужило къ большому осужденію іудеевъ, замѣчаетъ блаж. Теофилактъ. Ибо, видя, что проповѣдь сія въ краткое время распространилась по всему міру, они должны были бы признать въ этомъ силу Божію, покаяться и такимъ образомъ избавиться отъ бѣдствій. Но они не вразумились, потому и подвергнутся большому осужденію.

16. Прѣдани же бѣдете ѿ родѣтели ѿ брѣтѣю ѿ родомъ ѿ друзи, ѿ оумертвѣтъ ѿ васъ:

17. ѿ бѣдете ненавидими ѿ всѣхъ ѿ мене моегѣ ради:

Преданы также будете и родителями и братьями, и родственниками и друзьями, и нѣкоторыхъ изъ васъ умертвятъ; и будете ненавидимы всѣми за имя Мое;

Предани будете и пр. Люди невѣрующе, привязанные къ своей еврейской или языческой вѣрѣ, будутъ такъ ненавидѣть проповѣдниковъ христіанской вѣры, какъ равно и тѣхъ, которые примутъ ее, что не пощадятъ самыхъ близкихъ изъ своихъ родныхъ—братъ невѣрующій будетъ предавать на смерть своего родного брата, невѣрующіе родители будутъ возставать за вѣру на дѣтей, дѣти на родителей и умерщвлять другъ друга. Все это въ точности и исполнилось сначала на самихъ Апостолахъ, а затѣмъ на христіанахъ во времена гоненій. И вообще Господь предрекаетъ Своимъ послѣдователямъ: *будете ненавидимы всеми*, т. е. невѣрующими и нечестивыми, *имене Моего ради* (за имя Мое),—за вѣру Мою. Здѣсь слово *всѣ* употреблено въ смыслѣ *многіе*. Такъ въ греческомъ языкѣ иногда употребляется это слово.

18. ѿ власъ главы вашѣѣ не погѣбнетъ:

но и волосъ съ головы вашей не пропадетъ;

Власъ главы вашей не погѣбнетъ. Это—народное присловіе, которое означаетъ преимущественно покровительство Божіе Его вѣрующимъ, особенно Апостоламъ. Въ другомъ мѣстѣ о подобномъ же покровительствѣ въ Евангеліи Луки (12, 7), какъ и Матѳея (10, 30), сказано такъ: *у васъ и волосы всѣ сочтены*. Это значитъ, что какъ ни будутъ враждовать противъ Апостоловъ и вообще противъ вѣрующихъ во Христа, Богъ особенно будетъ покровительствовать имъ и охранять жизнь ихъ, необходимую для проповѣди Христовой, охранять даже и въ обыденныхъ, незначительныхъ обстоятельствахъ ихъ жизни.

19. въ терпѣніи вашемъ сѣжите души | терпѣніемъ вашимъ спасайте души
ваша. | ваши.

Это—тоже выраженіе, что у евангелиста Матѳея и Марка: *претерпѣвшій до конца спасется* (Матѳ. 10, 22. Марк. 13, 13). *Претерпѣвшій*, т. е. оставшійся твердымъ въ вѣрѣ и претерпѣвшій за то оскорбленія и мученія, до конца,—до конца этихъ оскорбленій и мученій или до конца своей жизни (Θεοφ. и Злат.), *спасенъ будетъ*, т. е. получить блаженство въ царствѣ небесномъ. Такъ и было, какъ мы знаемъ, со свв. Апостолами и мучениками.

20. Когда же увидите вѣстоимъ іерусалима | Когда же увидите Іерусалимъ, окру-
вѣни, тогда раздумайте, какъ приближился | женный войсками, тогда знайте, что
запустѣніе его: | приблизилось заустѣніе его:

Повѣствованіе о бѣдствіяхъ при разрушеніи самаго Іерусалима у еванг. Луки сходно съ повѣствованіями Матѳея (24, 15 и дал.) и Марка (13, 14 и дал.), хотя имѣетъ и нѣкоторыя свои особенности.

Узрите (увидите) *обстоимъ Іерусалимъ вои* (окруженный войсками), т. е. римскими. У еванг. Матѳея и Марка сказано иначе: *увидите мерзость запустѣнія, реченную Данииломъ пророкомъ, стоящую, идти не должно. Мерзость запустѣнія*, или омерзительное заустѣніе, это,—по толкованію св. Златоуста, римскія войска, осадившія и взявшія Іерусалимъ, и ихъ языческія знамена, водруженныя на мѣстѣ разрушеннаго храма. Извѣстно, что когда римляне взяли Іерусалимъ, то поставили своихъ идоловъ въ полуразрушенномъ храмѣ и приносили здѣсь имъ жертвы. Такъ какъ св. Лука писалъ свое Евангеліе для христіанина изъ язычниковъ (Θеофила), то онъ и не указываетъ на пророчество Даниила о заустѣніи Іерусалима и объ оскверненіи храма, какъ дѣлаютъ это свв. Матѳей и Маркъ, а говоритъ прямо объ этомъ самомъ обстоятельстве,—онъ говоритъ только о началѣ заустѣнія, а первые говорятъ о самомъ заустѣніи.

21. тогда сѣиши во іудеи да вѣгнаютъ | тогда находящіеся въ Іудеѣ да бѣ-
въ горы: и иже посредеѣ егѡ да иꙋхѡдѡтъ: | гутъ въ горы; и кто въ городѣ, выхо-
и иже во странахъ, да не вхѡдѡтъ въ | ди изъ него; и кто въ окрестностяхъ,
ѡнь, | не входи въ него,

Тогда, т. е. при разрушеніи Іерусалима, *сущіе* (находящіеся) *въ Іудеи*, т. е. всѣ, не только сами іудеи, но и христіане *ди вѣгнаютъ въ горы*,—бѣгутъ отъ войны, ища себѣ безопаснаго убѣжища, бѣгутъ въ горы, такъ какъ въ ровныхъ мѣстахъ нельзя будетъ найти убѣжища отъ множества неприятельскаго войска. Извѣстно, что Палестина—страна гористая, и въ горахъ ея было много пещеръ и глухихъ мѣстъ, гдѣ можно было укрыться. Такъ Давидъ укрывался отъ преслѣдованія Саула тамъ въ горахъ и пещерахъ. *Иже посредеѣ его* (кто въ городѣ) и пр., это значитъ то же, что у Матѳея и Марка плн у самого Луки (17, 31): *кто на кровль, тотъ не сходи въ домъ и не сходи взять что-нибудь изъ дома своего. И кто на полъ, не обращайся назадъ взять одежду свою.* (Объясненіе сего чит. въ объясн. 31 ст. 17 гл.)

22. Какъ дніе ѡмщенію сїи сѣтъ, какъ | потому что это дни отмщенія, да ис-
исполнитсѣ всемоу писанному. | полнится все написанное.

Дніе отмщенію, т. е. дни суда и наказанія избраннаго народа Еврейскаго за отверженіе Мессіи и вообще за невѣрность Богу, своему Благодѣ-

телю. *Яко исполнитися* (да исполнится) *всему писанному*. Известно, что пророки, начиная съ самого Моисей (Второзак. гл. 28), всегда угрожали евреямъ бѣдствіями за невѣрность своему Богу, каковыя и исполнялись въ свое время. Такъ за это при Салманассарѣ было разрушено царство Израильское, а при Навуходоносорѣ царство Іудейское, и какъ израильтяне, такъ и іудеи потерпѣли плѣнъ; Навуходоносоромъ былъ разрушенъ самый городъ Іерусалимъ и въ немъ храмъ. А пророкъ Данилъ за 490 лѣтъ до Р. Хр. предсказалъ, что когда послѣ 62 седмиць *пораженъ будетъ Помазанникъ*, т. е. отвергнуть и умерщвленъ Мессія—Христось, то и *городъ и святилище*, т. е. Іерусалимъ и храмъ, *разоритъ народъ князя грядущаго*, т. е. Навуходоносора, царя вавилонскаго, и *конецъ его какъ бы въ потопъ будетъ, и до конца войны предопредѣлено опустошеніе, на крыльяхъ храма мерзость запустѣнія будетъ и до исполненія предзнаменіи мѣры иже будетъ мѣра на опустошеніе* (Дан. 9, 26—27). Исполненіе сего Данилова пророчества и подобныхъ оному, написанныхъ пророками, указывается здѣсь въ разрушеніи Іерусалима и храма.

23. Горѣ же и мѣщныма во оутрѣбѣ и дощыма въ тѣмъ дни: вѣдетъ во бѣдѣ великѣ на земли и гнѣвъ на мѣдехъ сіихъ,

24. и падуть во острїи меча, и иже иже вѣдетъ во всѣхъ языки: и іеруслима вѣдетъ попираемъ языки, дондеже скончуются времена языки.

Горѣ же беременнымъ и питающимъ сосцами въ тѣ дни; пбо великое будетъ бѣдствіе на землѣ и гнѣвъ на народъ сей:

и падуть отъ острія меча, и отвѣдутся въ плѣнъ во всѣ народы; и Іерусалимъ будетъ попираемъ язычниками, доколѣ не окончатся времена язычниковъ.

Здѣсь говорится, что особенно будетъ худо беременнымъ и кормящимъ грудью дѣтей, женщинамъ во дни разрушенія Іерусалима, потому что тѣмъ и другимъ неудобно бѣжать, чтобы спастись: первымъ потому, что онѣ, отягощаемыя беременностью, по немощи не могутъ удобно бѣжать; а послѣднимъ потому, что онѣ, связанные узами состраданія къ дѣтямъ, не могутъ спасти вмѣстѣ съ собою питающихся сосцами. (Злат.) *Будетъ тогда велия* (великое бѣдствіе) и пр. Такъ дѣйствительно и было при разрушеніи Іерусалима. Іудейскій писатель Юсифъ Флавій свидѣтельствуетъ, что тогда погибло іудеевъ болѣе милліона. Такое, повидимому, невѣроятное множество погибшихъ объясняется тѣмъ, что осада Іерусалима началась во время праздника Пасхи, когда собиралось въ Іерусалимъ евреевъ до двухъ милліоновъ, кромѣ женщинъ и дѣтей. Римскіе воины, ворвавшись въ городъ, умерщвляли безъ различія всѣхъ, кого только встрѣчали, и безощадно жгли дома съ ихъ жителями. А иные дома они находили уже полными труповъ умершихъ отъ голода. Отъ голода іудеи ѣли то, къ чему отказывались прикасаться неразборчивыя на пищу животныя, ѣли даже трупы умершихъ людей. Городъ до такой степени наполненъ былъ кровію, что во многихъ мѣстахъ пламя пожара потухало отъ нея. Множество іудеевъ было распято на крестахъ, такъ что неоставало мѣста около Іерусалима для поставленія крестовъ. Многие еще умирали отъ открывшейся въ городѣ язвы. Затѣмъ іудеи, лишеныя отечества, разсѣяны были по всему свѣту. Такъ исполнилось высказанное іудеями заклятіе: *кровь Ію* (І. Х.) *на насъ и на дѣтяхъ нашихъ!* (Матѣ. 27, 25) Такъ наказанъ былъ народъ іудейскій за отверженіе Мессіи! Такъ погибъ ихъ главный городъ Іерусалимъ съ великолѣпнымъ храмомъ въ немъ! Но что же теперь іудеи? Онѣ доселѣ тщетно продолжаютъ устремлять свой взоръ къ Іерусалиму и ожидать обѣтованнаго Мессію. У еванг. Матѣея и Марка тутъ сказано: *если бы не сократились тѣ дни, то не спаслась бы никакая плоть, но ради избранныхъ сократятся тѣ дни. Тѣ дни,*

т. е. дни бѣдствій при разрушеніи Іерусалима. *Не спаслась бы никакая плоть*, — всѣ жители Іудеи погибли бы отъ меча, голода и язвы. *Ради избранныхъ*, т. е. христіанъ. Христіане называются избранными потому, что они избраны Богомъ изъ среды всѣхъ людей быть членами царства Христова (1 Петр 1, 1—2. Римл. 1, 7 и т. п.). Нѣтъ сомнѣнія, что въ Іерусалимѣ и окрестностяхъ его было немало іудеевъ, увѣровавшихъ во Христа; ради ихъ-то, т. е. для того, чтобы сохранить христіанъ отъ бѣдствій и гибели, и были сокращены дни бѣдствій. И изъ исторіи разрушенія Іерусалима извѣстно, что осаждавшій его, Титъ, сначала имѣлъ намѣреніе принудить іудеевъ къ сдачѣ города голодомъ, для чего окружилъ его новою стѣною. Но дѣла римской имперіи принудили его ускорить осаду и взять городъ приступомъ. *Іерусалимъ будетъ попираемъ языки* (язычниками). Это значить, что Іерусалимомъ завладѣютъ язычники, и онъ будетъ у нихъ въ угнетенномъ, уничиженномъ состояніи. Образъ выраженія взятъ отъ обычая древнихъ восточныхъ завоевателей—становиться на спину побѣжденныхъ ими царей въ знакъ ихъ униженія и покорности (Нав. 10, 24. 2 Цар. 22, 40 и др.). Такъ и случилось: сначала завладѣли Іерусалимомъ римляне, потомъ сарацины, а затѣмъ турки, которые и доселѣ владѣютъ имъ. *Доколе скончаются времена языкъ* (доколѣ не окончатся времена язычниковъ). Тутъ указывается время, доколѣ будетъ продолжаться уничиженіе священнаго города Іерусалима. Это мѣсто затруднительное для объясненія, и объясняется оно различно. Прямой смыслъ его можетъ быть такой: Іерусалимъ будетъ во власти невѣрующихъ до тѣхъ поръ, пока всѣ народы не сдѣлаются христіанами; на таковой смыслъ нѣкоторымъ образомъ указываютъ поставленныя въ связи съ этимъ изреченіемъ у Матѳея (24, 14) и Марка (13, 10) слова Христовы: *проповѣдано будетъ Евангеліе по всей вселенной во всѣхъ народахъ*. (Мих.) „Но Евангеліе тогда уже при Апостолахъ проповѣдано было по всей вселенной (см. объясн. Мат. 24, 14), пишетъ еписк. Михайлъ. О семъ ли рѣчь? По возвышенному созерцанію Ап. Павла, отверженіе Богомъ Израиля было (и есть) не совершенное, не окончательное; со временемъ Богъ опять приметъ къ себѣ этотъ нѣкогда возлюбленный народъ Свой. Это будетъ тогда, когда войдетъ въ царство Мессіи полное число язычниковъ (Рим. 11, 25 и дал.). Не объ этомъ ли времени язычниковъ и говоритъ Господь въ разсматриваемомъ мѣстѣ? не тогда ли окончатся эти времена язычниковъ, когда полное число ихъ войдетъ въ царство Христово? Когда это будетъ? отвѣта конечно нельзя дать и—только благоговѣнно слѣдуетъ повторить слова великаго Апостола язычниковъ, излившіяся изъ сердца его при семъ величественномъ созерцаніи судебъ царства Мессіи: *о бездна богатства, премудрости и въдннйя Божія! Какъ непостижимы судьбы Его и неизслѣдимы пути Его! Ибо кто позналъ умъ Господень. Или кто былъ совѣтникомъ Ему?*“ (Рим. 11, 33. 34).

25. И бѣдствѣ знаменія въ солнцѣ и лунѣ и звѣздахъ: и на землѣ тѣрнѣ языковъ и печаленія, шѣма морская и возмущенія,

И будутъ знаменія въ солнцѣ и лунѣ и звѣздахъ, а на землѣ уныніе народовъ и недоумѣніе; и море восшумитъ и возмутится;

И будутъ знаменія въ солнцѣ и пр. Эти и дальнѣйшія предсказанія уже относятся не ко времени разрушенія Іерусалима, а ко второму пришествію Христову (чит. объясн. 7 ст.). У евангел. Матѳея и Марка сказано: *солнце померкнетъ и луна не дастъ свѣта своего*. Это означаетъ измѣненіе законовъ природы, новое устройство міра соотвѣтственно имѣющему настать новому порядку въ царствѣ Христовомъ (Мих.). *На землѣ тѣрнѣ языкомъ отъ печаленія* (уныніе народовъ и недоумѣніе). Это произойдетъ отъ предчувствія чего-то страшнаго, рѣшительнаго (Мих.). *Море восшумитъ и возмутится*. Этимъ означается не волненіе морское, а волненіе среди людей, т. е. что бѣд-

ствія пройдутъ по землѣ, какъ потопъ, какъ грозное море, волнующееся во время бури. (Исаи 8, 78. Апок. 18, 15. Мих.)

26. Издыхающимъ человекомъ въ стра-
ха и члвчнмъ градѣннхъ на вселенню: сі-
лы во небеснмъ подвижутся,

люди будутъ издыхать отъ страха и
ожиданія *блгдствій*, грядущихъ на все-
ленную, ибо силы небесныя поколе-
блются,

Издыхающимъ человекомъ отъ страха. Это не значить, что люди бу-
дутъ умирать отъ страха предстоящихъ ужасныхъ событій, но—изнывать, то-
миться въ ожиданіи сего. *Силы небесныя*, т. е. Ангелы, *подвижутся* (поколеб-
лются). „Ибо если они удивились и ужаснулись, когда сотворены были звѣзды
(Іов. 38, 7), уясняетъ Златоустъ; то какъ имъ не ужаснуться и не поколебаться
гораздо болѣе, когда увидятъ, что все пробразуется, сослужители ихъ (лю-
ди) испытываются, вся вселенная предстоить страшному судилищу и всѣ, отъ
Адама до пришествія Христова существовавшіе, должны дать отчетъ во всѣхъ
своихъ дѣйствіяхъ“.

27. и тогда оузратъ сѣа члвческа гра-
дѣша на облацѣхъ съ сілою и славою
многою.

и тогда увидятъ Сына Человѣческа-
го, грядущаго на облакъ съ силою и
славою великою.

Здѣсь изображается самое второе пришествіе Христово для всемірнаго
суда и преобразования всего міра, хотя вмѣстѣ съ тѣмъ разумѣтся и разру-
шеніе Иерусалима. *Сына Человѣческаго*, Господа І. Христа. (7, 34) Судію міра,
Грядущаго на облакахъ (облацѣхъ), подобно какъ Онъ по воскресеніи вознесся
на небо на облакахъ. *Съ силою и славою многою* (великою). *Сила Господа*
проявится во время второго Его пришествія въ Его славныхъ дѣйствіяхъ:
такъ Онъ произведетъ потребленіе земли огнемъ (2 Петр. 3, 7), воскреситъ тѣла
мертвыхъ (Іоан. 5, 29—30), измѣнитъ живыхъ во образъ воскресшихъ (1 Сол. 4,
17) и произведетъ судъ надъ всѣми живыми и мертвыми (Матѣ. 25, 34—46);
слава же Христова явится тогда въ величій всего Его пришествія, въ сопро-
вожденіи темъ Ангеловъ (Матѣ. 25, 31). У еванг. Матѣея сказано, что предъ
явленіемъ Господа для суда *явится на небѣ знаменіе* Его, т. е. крестъ,—орудіе,
на которомъ І. Христосъ совершилъ спасеніе рода человѣческаго (24, 30). Для
чего при второмъ пришествіи Христовомъ явится крестъ? „Для того, говоритъ
блаж. Θεофилактъ, чтобы совершенно посрамить безстыдство Іудеевъ. Ибо
Христосъ придетъ на сей судъ, имѣя величайшее оправданіе—крестъ, показывая
не только раны, но и постыдную смерть. Крестъ названъ *знаменіемъ* Господа,
потому что онъ служитъ побѣднымъ и царскимъ знаменіемъ Его“. Въ Евангеліи
же Матѣея тутъ прибавлено: *Тогда восплачутся вся колѣна земная*, восплачутъ-
ся отъ страха славнаго пришествія Христова и великаго переворота въ мірѣ;
въ частности восплачутся всѣ колѣна земли Іудейской, оплакивая свое непо-
слушаніе Христу—Мессіи, Его отверженіе и даже распятіе на крестѣ; воспла-
чутся и всѣ, которые, хотя были христіанами, но мудрствовали земная, т. е.
жили не такъ, какъ требовала Христова вѣра. (Θеоф.)

Зачало 107. Пророчество Христово о разрушеніи Іерусалима и второмъ Своемъ пришествіи. (Продолженіе).

Читается въ четвергъ 29-й недѣли по Пятидесятницѣ.

28. Начинающымъ же сѣмъ бывати, восклонитесь и воздвигните главы вашѣ: зане приближается избавленіе ваше.

Когда же начнетъ это сбываться, тогда восклонитесь и поднимите головы ваши, потому что приближается избавленіе ваше.

Начинающимъ сѣмъ бевати (когда начнетъ это сбываться), т. е. когда начнутъ совершаться предсказанныя Господомъ скорби предъ разрушеніемъ Іерусалима и вторымъ пришествіемъ Его, о чемъ доселѣ была ведена Имъ рѣчь. *Восклонитесь и воздвигните* (поднимите) *главы ваша*, т. е. ободритесь. Образъ взятъ отъ того, что печальные обыкновенно ходятъ понуривъ голову, а потомъ обрадованные поднимаютъ ее. (Мих.) *Приближается избавленіе ваше*. Это обстоятельство одинаково относится и ко времени разрушенія Іерусалима, и ко времени второго пришествія Христова. Приближается время суда, а вмѣстѣ съ тѣмъ и наказанія людей нечестивыхъ и награжденія истинныхъ учениковъ Христовыхъ. Это страшно для первыхъ, но отрадно для послѣднихъ: для этихъ послѣднихъ оно будетъ *избавленіемъ* отъ тѣхъ скорбей и бѣдствій, которыя приходилось имъ терпѣть въ жизни отъ невѣрующихъ и нечестивыхъ.

29. И рече прѣтчѣ имъ: видѣте смоковницѣ и всѣ дрѣва:

И сказалъ имъ притчу: посмотрите на смоковницу и на всѣ деревья:

30. ѣгда прошиваютьсѣ оужѣ, видѣще сѣми вѣсте, ѣкѣ близъ жѣтва ѣсть.

когда они уже распускаются, то, видя это, знаете сами, что уже близко лѣто.

31. Такъ и вы, ѣгда оўзрите сѣмъ бывающа, вѣдите, ѣкѣ близъ ѣсть цѣтвѣе бжїе.

Такъ, и когда вы увидите то сбывающимся, знайте, что близко Царствіе Божіе.

Притча о смоковницѣ приводится Господомъ и у евангелистовъ Матѳея (24, 32—33) и Марка (13, 28—29). Св. Златоустъ такъ объясняетъ это мѣсто о смоковницѣ: „Господь привелъ въ примѣръ смоковницу для подтвержденія того, что Его предсказанія непременно исполнятся. Ибо какъ необходимо быть первому, т. е. оживленію смоковницы, такъ равно и послѣднему, т. е. лѣту. *Сѣмъ бывающа* (то сбывающимся), т. е. всѣ тѣ предсказанія и предзнаменованія пришествія Христова для суда надъ Іерусалимомъ и надъ всѣмъ міромъ, о чемъ говорилъ Господь выше. *Близъ есть царствіе Божіе*. У Матѳея и Марка сказано просто: *близко при дверяхъ*, т. е. близко пришествіе Христово для суда надъ Іерусалимомъ и всѣмъ міромъ. Слова св. Луки *близко царствіе Божіе* имѣютъ такое-же значеніе, но ими выражается еще то, что съ разрушеніемъ Іерусалима откроется на землѣ церковь христіанская, а со вторымъ пришествіемъ Христовымъ—райское блаженство на небѣ (о царствіи Божіи чит. объясн. 43 ст. 4 гл.).

32. Ѣминь глголю вѣмъ, ѣкѣ не ѣмать прѣйти родъ сѣи, дондеже всѣ сѣмъ вѣдѣтъ:

Истинно говорю вамъ не прейдетъ родъ сей, какъ все это будетъ:

33. небо и земля мѣмш ѣдетъ, а словеса моѣ не ѣмѣтъ прѣйти.

небо и земля прейдутъ, но слова Мои не прейдутъ.

Не имать прейти родъ сей. Въ отношеніи Іерусалима слова эти значатъ, что еще не умреть жившее въ то время поколѣніе, какъ разрушеніе его послѣдуетъ, какъ оно и было чрезъ 36 лѣтъ послѣ произнесенія этого пророчества Господомъ и въ 70 г. отъ Р.Хр. Въ отношеніи же втораго пришествія Христова ихъ толкуютъ такъ: все предсказанное случится, а родъ вѣрныхъ, т. е. христіанъ, пребудетъ и не прервется ни отъ одного изъ означенныхъ бѣдствій. (Злат. и Теоф.) „Разрушится Іерусалимъ и погибнетъ большая часть іудеевъ, говоритъ св. Златоустъ, но ничто не преодолѣетъ сего рода: ни голодъ, ни моръ, ни землетрясеніе, ни ужасы браней, ни лжехристы, ни лжепророки, ни другія подобныя искушенія“. *Вся сія* (все сіе), т. е. всѣ тѣ бѣдствія и скорби, которыя предрены Господомъ на время разрушенія Іерусалима и второго Его пришествія, *будутъ* (сбудутся). Т. е. скорѣе разрушится небо и земля, столь твердыя и неподвижныя, нежели преидетъ,—останется неисполнившимся одно Христово слово. *Небо и земля мимо идетъ* (преидетъ) и пр. Это—утвержденіе непреложности всего предсказаннаго І. Христомъ. (Чит. подобное у Матѳея 18 ст 5 гл.)

34. *Внемліте же себѣ, да не когда отягчаютъ сѣца ваша обьяденіемъ и пьянствомъ и печальми житейскими, и найдеть на вы внезапъ день той:*

Смотрите же за собою, чтобы сердца ваши не отягчались объяденіемъ и пьянствомъ и заботами житейскими, и чтобы день тотъ не постигъ васъ внезапно:

Пророческую Свою рѣчь о разрушеніи Іерусалима и о второмъ пришествіи Своемъ, по сказанію евангелиста Луки, какъ равно Матѳея (24, 42 и дал.) и Марка (13, 33 и дал.), Господь заключаетъ наставленіемъ о духовномъ бодрствованіи. Эта часть рѣчи у еванг. Луки имѣетъ нѣкоторую особенность противъ первыхъ двухъ. *Внемлите себѣ* (смотрите за собою), т. е. не будьте безпечны, а будьте внимательны въ отношеніи къ себѣ, къ своему образу жизни, чтобы указанный день суда не засталъ васъ неготовыми къ нему. *Да не когда отягчаютъ* (чтобы не отягчались) *сердца ваша объяденіемъ и пьянствомъ* и пр. Здѣсь указывается на примѣръ безпечности во дни Ноевы предъ потопомъ. У еванг. Матѳея это выражено яснѣе: *какъ во дни Ноя передъ потопомъ тли, тили, женились и выходили замужъ до того дня, какъ вошелъ Ной въ ковчегъ. И не думали, пока не пришелъ потопъ и не истребилъ встьхъ. Такъ будетъ и пришествіе Сына Человѣческаго* (24, 37—39).

35. *Акъ сътъ бо прійдетъ на всѣ жи-
вущыя на лицы всѣхъ землі:*

ибо онъ, какъ сътъ, найдеть на всѣхъ живущихъ по всему лицу земному;

Здѣсь сравнивается судъ Мессіи съ ловлею рыбы посредствомъ сѣти. Рыба спокойно плаваетъ въ водѣ и не догадывается, что подводятъ къ ней сѣть, и—неожиданно попадаетъ въ сѣть. Точно также застанетъ и судъ Божій людей, живущихъ въ духовной безпечности.

36. *Бдите оубо на всѣко время молі-
теся, да сподобитесь оубѣжати всѣхъ сіихъ,
хотѣвшихъ быти, и стати предъ сіомъ члвч-
ческимъ.*

итакъ, бодрствуйте на всякое время и молитесь, да сподобитесь избѣжать всѣхъ сихъ будущихъ бѣдствій и предстать предъ Сына Человѣческаго.

Бдите (бодрствуйте) *на всякое время и молитесь.* Это—указаніе отъ Господа средствъ, чтобы быть постоянно готовыми ко дню суда и къ избѣжа-

нію тѣхъ бѣдствій, которыя имѣють предшествовать сему суду—непрестанное памятованіе объ этомъ днѣ, постоянныя приготовленія къ нему и молитва: *да сподобитесь убѣжати* и пр. *Стати* (предстать) *предъ Сыномъ Человѣческимъ*, т. е. предъ Нимъ, Христомъ, Судьею всего міра, на страшномъ судѣ, для оправданія отъ Него. Въ Евангеліяхъ Матѳея и Марка къ словамъ: *молитесь и бодрствуйте* прибавлено: *ибо не знаете, когда наступитъ это время*, т. е. разрушеніе Іерусалима и второе пришествіе Христово. Спаситель указалъ общіе признаки наступленія того и другого, но не благоволилъ открыть точно дня и часа: потому что это не только бесполезно, но даже и вредно. Вотъ что пишетъ по поводу сего св. Василій Великій: „Христосъ умолчалъ о времени суда потому только, что не полезно было слышать о семъ, ибо всегдашнее ожиданіе дѣлаетъ болѣе ревностными въ благочестіи, а знаніе, что до суда еще долго, сдѣлало бы болѣе нерадивыми въ благочестіи, по надеждѣ, что можно спастись, покаившись впоследствии“. Въ другой разъ Господь прямо замѣтилъ Апостоламъ: *не ваше дѣло знать времена и сроки* (Дѣян. 1, 7). По Евангеліямъ Матѳея и Марка, неизвѣстность пришествія Своего Господь уподобляетъ неизвѣстности для слуги возвращенія его господина домой.

Зач. 108-е. Читается въ пятюкъ 29-й недѣли по Пятидесятницѣ.

37. Бѣ же во днѣ во цѣркви оучѣ: нощію же исходѣ водворѣшесѣ въ горѣ, нарицаемѣй Елеонѣ.

38. И вси людіе изъ оутра приходѣхѣ къ немѣ во цѣрковь послушати его.

Днемъ Онъ училъ въ храмѣ; а ночи выходя, проводилъ на горѣ, называемой Елеонскою.

И весь народъ съ утра приходилъ къ Нему въ храмъ слушать Его.

О Елеонской горѣ чит. въ объясн. 29 ст. 11 гл. *Ночи проводилъ* І. Христосъ на этой горѣ,—уединялся сюда Онъ, по всей вѣроятности, для молитвы. По Евангелію Матѳея (25 гл.), послѣ предсказанія о разрушеніи Іерусалима и о второмъ Своемъ пришествіи І. Христосъ предложилъ слушателямъ притчи о десяти дѣвахъ и о талантахъ, обучающія приготовленію ко второму Его пришествію для всемірнаго суда, и *ученіе о самомъ судѣ*. Евангелистъ Лука, также какъ и Маркъ, опускаютъ все это.

ГЛАВА XXII.

Замыселъ противъ І. Христа враговъ Его и Іуды предателя.

Читается въ великій четвергъ.

Исторію замысла противъ Господа враговъ Его и также Іуды предателя св. Лука передаетъ короче, чѣмъ св. Матѳей (25 гл.) и Маркъ (14 гл.). У нихъ исторія замысла Іуды предваряется исторією о вечери въ Вифаніи въ дому Симона прокаженнаго

1. Приближашесѣ же прѣзидникъ ѿпрѣсноковъ, глаголемый пасха:

Приближался праздникъ опрѣсноковъ, называемый Пасхою;

Приближался—по Марку, *надлежало быть чрезъ два дня* (26, 2). Пасха, это—главнѣйшій и торжественнѣйшій еврейскій праздникъ. (О немъ чит. въ объясн. 41 ст. 2 гл.) Такъ какъ въ праздникъ Пасхи пасхальнаго агнца обыкновенно вкушали съ опрѣсноками, т. е. не кваснымъ, а прѣснымъ хлѣбомъ, и съ кануна пасхальнаго дня уже уничтожалось все квасное въ домѣ; то и самый праздникъ Пасхи не въ строгомъ смыслѣ можно было назвать *праздникомъ опрѣсноковъ*. (Мих.) Собственно же праздникъ опрѣсноковъ начинался на другой день Пасхи.

2. и искаху архіереи и книжники, какъ бы оубили его: боахуся бо людѣи.

и искали первосвященники и книжники, какъ бы погубить Его, потому что боялись народа.

Искаху (искали) *первосвященники и книжники* и пр. О первосвященникахъ и книжникахъ чит. въ объясн. 5 ст. 1 гл. и 17 ст. 5 гл. У еванг. Матвея сказано подробнѣе. *Собрались первосвященники и книжники и старейшины народа*, т. е. почетныя и должностныя лица, принимавшія участіе въ правительственныхъ дѣлахъ, *во дворѣ первосвященника Каіафы и положили въ советъ взять Іисуса хитростію и убить. Но говорили: только не въ праздникъ, чтобы не сдѣлать возмущенія въ народѣ*. Собраніе это было собраніемъ такъ называемаго Синедріона, т. е. высшаго суда у Евреевъ (Матѳ. 5, 22), но не обыкновенное, каковыя всегда происходили въ зданіи при храмѣ, а особенное, тайное. Синедріонъ, это было высшее судилище у нихъ въ Іерусалимѣ. (О немъ чит. въ объясн. 22 ст. 9 гл.) Каіафа, это было прозваніе или фамилія первосвященника, имя же его было Іосифъ. Первосвященство получилъ Каіафа за 25 л. до Рождества Христова, и въ 36 году смѣненъ Іоанафаномъ, сыномъ своего предшественника и тестя Анны или Анана. (Флав.) Сказано: *первосвященники* (архіереи), потому что тутъ разумѣются бывшіе прежде первосвященниками, такъ какъ въ послѣднее время у Евреевъ часто мѣнялись первосвященники. Св. Златоустъ замѣчаетъ при этомъ: „предпринимаемая дѣла беззаконныя, идутъ къ первосвященнику, надѣясь получить дозволеніе тамъ, гдѣ надлежало бы ожидать препятствій“. Враги Господа первосвященники и книжники уже давно желали и искали смерти Его; теперь же въ этомъ собраніи они рѣшительно положили предать Его смерти. Народъ любилъ І. Христа, еще такъ недавно самымъ торжественнымъ образомъ встрѣчалъ Его при входѣ въ Іерусалимъ, какъ Мессію своего. Посему понятно опасеніе враговъ Христовыхъ,—*боялись народа* (бояхуся людей), чтобы не сдѣлалось народнаго возмущенія, и рѣшеніе взять Его хитростію, тихонько отъ народа. *Не въ праздникъ*: такъ какъ къ празднику Пасхи стеченіе народа въ Іерусалимѣ бываетъ громадное, до двухъ милліоновъ человѣкъ. Синедріонъ боялся, что народъ вступится за Господа. Боялся и того, чтобы смерть І. Христа не сдѣлалась общеизвѣстною, если убьютъ Его въ праздникъ: врагамъ Господа хотѣлось истребить и самую память о Немъ. А между тѣмъ смерть Господа, по премудрымъ Божественнымъ планамъ, должна произойти именно въ праздникъ Пасхи, когда воспоминалось освобожденіе евреевъ отъ рабства Египетскаго, что было прообразомъ искупленія рода человеческого отъ власти діавола, и когда заколался Агнецъ пасхальный, что и прообразовало искупительную смерть Господа (1 Кор. 5, 17).

3. Книде же сатана во Иудѣ, нарицаемаго Искариотъ, сына ш числа Своионадесате,

Вошелъ же сатана въ Иуду, прозваннаго Искариотомъ, одного изъ числа двѣнадцати,

Вниде (взошелъ) *сатана въ Иуду*. Это не значить, что Иуда сдѣлался бѣсноватымъ, а лишь то, что злой духъ вполне возобладалъ его душою и подвигъ ее на ужасное дѣло—предательство Своего Учителя и Господа. (Мих.) Вотъ что замѣчаетъ св. Златоустъ, объясняя сказаніе Евангелія о предательствѣ Иуды. „Безъ опасенія Евангелисты говорятъ, что Иуда былъ изъ числа двѣнадцати Апостоловъ Господа. Такимъ образомъ они не скрываютъ ничего, даже такого, что кажется постыднымъ. Изъ этого видно, что они старались объ одной только истинѣ и о томъ, чтобы не утаить событія“. Иуда называется *Искариотомъ*, по своему происхожденію изъ города Каріота (6,16).

4. и шѣдъ глагола архіерѣшмъ и воѣводамъ, какъ егò предасть имъ.

и онъ пошелъ и говорилъ съ первосвященниками и начальниками, какъ Его предать имъ.

5. И возрадовашася, и совѣщаша емъ сребренники дати:

Они обрадовались и согласились дать ему денегъ;

Архiereомъ (первосвященникамъ), такъ какъ они были первыми чинами высшаго еврейскаго судилища—Синедриона (см. ст. 2). У еванг. Матѳея говорится такъ: *что вы дадите мнѣ? Я вамъ предамъ Его*, сказали Иуда первосвященникамъ. Чѣмъ объясняется предательство Господа Иудою? Толкователи Евангелія объясняютъ это такъ: Иуда пришелъ къ Господу съ земными видами,—съ надеждою на открытіе Имъ славнаго земного царства. Зараженный страстію къ деньгамъ, онъ рассчитывалъ, съ открытіемъ сего царства и занятія въ немъ высокаго мѣста, удовлетворить своей страсти. Но когда увидѣлъ, что Господь не ищетъ земного царства, а, напротивъ, говоритъ о крестѣ и страданіяхъ, то рѣшилъ оставить Его. Но и тутъ корыстолюбивый Иуда возимѣлъ намѣреніе пріобрѣсти деньги. Онъ зналъ, что первосвященники и книжники ненавидятъ Господа и хотятъ погубить Его, и вотъ рѣшилъ предать имъ своего Учителя, и за это получить денги. „Столь великое зло—сребролюбіе! восклицаетъ при семъ св. Златоустъ. Оно сдѣлало апостола Христова Иуду и святотатцемъ, и предателемъ. Слушайте, и берегитесь страсти сребролюбія. Эта страсть самая ужасная изъ всѣхъ страстей. Отселъ убійства, отселъ войны и драки, отселъ всякое зло. Она сильнѣе демона приводитъ въ неистовство души, которыми овладѣваетъ, заставляеть забыть ближняго и законы природы, отнимаетъ даже умъ.“ Вотъ какъ одинъ изъ духовныхъ писателей изображаетъ душевное состояніе Иуды, когда онъ задумалъ предать Господа: „Ослѣпленный страстію сребролюбія, онъ намѣренно съ ожесточеніемъ гналъ отъ себя прочь всякую мысль, которая могла бы остановить его на погубельномъ пути. Если Иисусъ есть истинный Мессія, то развѣ Онъ не можетъ спасти Себя чудомъ? А если нѣтъ, если Онъ не Мессія, то не Самъ ли Онъ не разъ говорилъ, что Ему должно умереть? Значить, это неизбѣжно, почему же мнѣ не извлечь изъ сего какой-либо пользы? Почти четыре года я провелъ среди этихъ бѣдныхъ галилеянъ, около сего страннаго Учителя Безсребренника, и все это время потеряно мною напрасно: нѣтъ никакой надежды на исполненіе моей завѣтной мечты“... (Тр. Лист).

Возрадовашася (обрадовались враги Господа),—потому что, хотя уже и рѣшили умертвить Его, но не знали, какъ это сдѣлать, чтобы не произвестъ народнаго возмущенія (ст. 2). „Нельзя себѣ представить ту истинно-адскую радость, какую исполнились сердца враговъ Господа при появленіи среди нихъ преда-

теля! говорить одинъ изъ толкователей Евангелія. Теперь при посредствѣ Иуды предателя они вполне могли надѣяться погубить Его.“ *И совѣщавша* (согласились) *ему сребренники дати* (дать денегъ). По сказанію евангелиста Матѳея, *тридцать сребренниковъ* (26, 15). *Сребренникъ*, иначе сикль,—еврейская монета, на наши деньги, по однимъ, около 1 р. 50 коп. (30 сребр. 45 р.), а по другимъ, 86 к. (25 р. 80 к.); это была цѣна, которую Моисей повелѣлъ звать за раба, когда онъ будетъ убитъ кѣмъ-либо ненамѣренно (Исх. 21, 32.) Такъ враги Господа вмѣстѣ съ Иудою оцѣнили жизнь Его! Съ другой стороны, замѣчаетъ Иннокентій, архіеписк. Херсонскій, предателю стыдно было съ упорствомъ настаивать на большей платѣ, такъ какъ онъ хотѣлъ дать измѣнѣ своей въ глазахъ первосвященниковъ видъ законнаго, совершеннаго изъ любви къ отечеству, поступка. Можно думать, что первосвященники назначили такую цѣну Господа, чтобы показать презрѣніе къ Нему, и въ расчетахъ на жадность и сребролюбіе Иуды. Нѣсколько экземпляровъ монеты еврейскаго сребренника или сикля сохранилось до нашего времени, и встрѣчается въ нѣкоторыхъ хранилищахъ древностей. (Мурет.) Объ Иудѣ прибавилъ св. Лука, что въ него *вошелъ сатана*. Истинно покорными рабами сатаны сдѣлался какъ Иуда, такъ и первосвященники, замыслившіе погубить Христа! И дѣйствительно только сатана могъ такъ возбудить ихъ противъ Господа.—Является вопросъ: могъ ли діаволь возбудять Иуду и прочихъ враговъ Господа, когда смертію Его должно было быть разрушено царство діавола? Не значить ли это искать ему своей гибели? На это такъ отвѣчаетъ Иннокентій Херсонскій: „должно помнить, что тайна искупленія рода человѣческаго смертію Сына Божія была невѣдома для духа тьмы, и премудрость Божія содѣлала то, что діаволь въ семъ случаѣ самъ устроилъ себѣ гибель. Ему хотѣлось только положить конецъ нестерпимому для него дѣйствию проповѣди и чудесъ І. Христа; но въ семъ случаѣ вышло совершенно противное: смертію Сына Божія навсегда ниспровергнута его держава грѣха и смерти“.

6. *и исповѣда, и искаше оудобна времени, да предасть егò имъ неъ народа.*

и онъ обѣщаль, и искалъ удобнаго времени, чтобы предать Его имъ не при народѣ.

И искаше удобна времени, да предасть (искалъ удобнаго времени, чтобы предать) *Его безъ народа* (не при народѣ),—т. е. предать такъ, чтобы не произвести народнаго возмущенія, чего боялись враги Христовы (2 ст.). У еванг. Марка тутъ прибавлено: *не въ праздникъ*, т. е. Пасху: потому что къ этому празднику, какъ объяснено, стеченіе народа въ Иерусалимѣ бывало громадное, до двухъ милліоновъ человѣкъ.

Тайная вечеря (приготовленіе къ ней).

О тайной вечери повѣствуетъ евангел. Лука въ сущности совершенно согласно съ повѣствованіемъ Матѳея (26, 17—30) и Марка (14, 12—16); но у него есть много такихъ чертъ, какихъ нѣтъ у Матѳея и Марка и каковыя служатъ пополненіемъ къ повѣствованію сихъ послѣднихъ.

7. *Прійде же дѣнь опрѣсноковъ, въ снѣже подобаше жрѣти пасхѣ:*

Насталъ же день опрѣсноковъ, въ который надлежало заколать пасхальнаго агнца.

День опрѣсноковъ. Такимъ днемъ у Евреевъ назывался и самый день Пасхи, потому что пасхальнаго агнца положено было вкушать съ прѣснымъ хлѣ-

бомъ, и канунъ ея, потому что начинали ѣсть прѣсный хлѣбъ съ вечера этого дня. По толкованію Зигабена и Теофилакта, здѣсь разумѣется день, предшествовавшій Пасхѣ, т. е. 13-е число марта (Нисана), четвергъ, и они говорятъ, что этотъ день такъ названъ евангелистами, какъ канунъ сихъ дней. Подтверженіемъ сему мнѣнію служатъ слова въ Евангеліи Іоанна: *предъ праздникомъ Пасхи Іисусъ, зная, что пришелъ часъ Его страданій и смерти* (13, 1), и то обстоятельство, что приготовленіе пасхальнаго агнца начиналось нѣкоторыми, особенно галилеянами, и въ 13-й день Нисана (Христ. Чт. 1867). У еванг. Марка (14, 1) сказано: *чрезъ два дня надлежало быть празднику Пасхи и опрсноковъ* (О Пасхѣ чит. въ объясн. 1 ст.).

8. и послà петрà и ѿвãнна, рѣкз: шѣд-ша оуготóвайта намъ насхъ, да ѣмы.

9. Она же рекóста ѣмъ: гдѣ хочещи оуготóваемъ;

и послалъ *Іисусъ* Петра и Іоанна, сказавъ: пойдите *приготовьте* намъ ѣсть пасху.

Они же сказали Ему: *гдѣ* велишь намъ приготовить?

Посла (послалъ) *Іисусъ Петра и Іоанна*. У Матѳея и Марка говорится, что ученики спросили Господа о мѣстѣ, гдѣ имъ приготовить пасху, а еванг. Лука говорить, что Господь Самъ повелѣваетъ ученикамъ приготовить пасху и, на вопросъ ихъ: *идъ* (хощеши) *велишь* это сдѣлать? указываетъ мѣсто. Это обстоятельство еписк. Михаилъ объясняетъ такъ: вѣроятно Господь былъ особенно сосредоточенъ и задумчивъ въ это время предъ Своими страданіями, и ученики, не видя Его распоряженій относительно празднованія Пасхи, сочли нужнымъ напомнить Ему объ этомъ.

10. Она же речè ѿма: сè, восхóдѣ-щема вãма во градъ, срѣщеть вы чело-вѣкъ въ сквѣдѣлницѣ водъ, носà: по нѣмъ идѣта въ дómъ, въ онаже вхóдитъ:

11. и рѣчѣта дómъ владѣцѣ: глгóлетъ тебѣ оучѣтъ: гдѣ ѣсть свѣитель, идѣже насхъ со оучѣтѣи моими сѣмъ;

Онъ сказалъ имъ: вотъ, при входѣ вашемъ въ городъ, встрѣтится съ вами человекъ, несущій кувшинъ воды; послѣдуйте *за нимъ* въ домъ, въ который войдетъ онъ,

и скажите хозяину дома: Учитель говоритъ тебѣ: гдѣ комната, въ которой бы Мнѣ ѣсть пасху съ учениками Моими?

Это обстоятельство прямо показывало всевѣдѣніе Господа. Онъ посылалъ Апостоловъ изъ Виваніи, гдѣ былъ въ это время (Мат. 26, 6. Марк. 14, 3), и не могъ видѣть такой случайности, что ученики Его встрѣтятъ человѣка, ка съ кувшиномъ воды, и посылалъ, Своимъ всемогуществомъ располагая се-го человека исполнить Его желаніе. Св. Златоустъ замѣчаетъ по сему поводу: *Для чего посылаетъ къ неизвѣстному лицу? Дабы и чрезъ сіе показать, что Онъ могъ не пострадать. Ибо если Онъ однимъ только словами расположилъ человека къ тому, чтобы принять учениковъ, то чего бы не произвелъ въ распинающихъ Его, если бы не захотѣлъ пострадать? Полагаютъ, что человекъ этотъ былъ или Іосифъ Аримаѳейскій, или Никодимъ, или Іоаннъ-Маркъ, у котораго вѣрующіе собирались по воскресеніи Господа. Удивляюсь не тому только, продолжаетъ Златоустъ, что Его (Господа) принялъ человекъ незнакомый, но и тому, что онъ, зная, что навлечетъ на себя великую вражду и непримиримую брань, презрѣлъ ненависть многихъ“.*

12. И той вама покажетъ горницѹ кѣ-
лю постанѣ: тѣ оуготоваѣта.

13. Шѣдша же ѡвѣрѣоста, ꙗкоже рече
ѣма: и оуготоваста пасхѹ.

И онъ покажетъ вамъ горницу боль-
шую устланную; тамъ приготовьте.

Они пошли и нашли, какъ сказали
имъ, и приготовили пасху.

На время великихъ праздниковъ всѣ дома Иерусалима были открыты для гостей. *Горницу послану* (устланную)—коврами, по восточному обычаю, со столомъ на срединѣ и мѣстамъ для возлежанія при трапезѣ. У еванг. Марка прибавлено: *готовую*, т. е. снабженную всѣмъ необходимымъ для празднованія пасхальной вечери, кромѣ конечно пасхальнаго агнца, котораго должны были приготовить сами, имѣвшіе совершать пасхальную вечерю. Въ Иерусалимѣ каждый житель обязывался давать, если можетъ, даже безъ платы, иногороднымъ іудеямъ комнату для совершенія пасхи. Господь, любившій простоту, совершаетъ вечерю въ большой убранный комнатѣ, показывая тѣмъ, что таково должно быть мѣсто для святѣйшаго таинства св. причащенія (Филар. Черн.) Св. Златоустъ замѣчаетъ при семъ: „неудивительно то, что горница была готова для неизвѣстнаго человѣка; но удивительно то, что неизвѣстный человѣкъ рѣшился принять Господа, не смотря на вражду къ Нему и злобу на Него начальниковъ народныхъ.“

Тайная вечеря (установленіе таинства причащенія и указаніе предателя).

Евангелистъ Лука обстоятельство указанія предателя помѣщаетъ послѣ установленія Таинства Причащенія, тогда какъ Матеемъ и Маркъ—прежде. Надобно предполагать, что сии послѣдніе повѣствуютъ о немъ хронологически точнѣе. Различіе это конечно неважное, когда самыя событія рассказаны совершенно согласно (Мих.).

14. И ѣгда бысть часъ, возлежѣ, и
ѡбанадесате ꙗѣла съ нимъ,

И когда настала часть, Онъ возлегъ,
и двѣнадцать Апостоловъ съ Нимъ.

Егда бысть (когда настала) *часть*, т. е. опредѣленное закономъ время совершенія ветхозавѣтной Пасхи,—вкушенія пасхальнаго агнца. У Матеея и Марка сказано: *когда настала вечеръ. Возлеже* (возлегъ), т. е. сѣлъ. (Чит. въ о семъ объясн. 37 ст. 11 гл.). По Евангелію Іоанна (13 гл.), 1. Христосъ предвѣрилъ самое совершеніе тайной вечери умовеніемъ ногъ Своимъ ученикамъ (Объ обычаѣ умовенія ногъ чит. въ объясн. 38 ст. 7 гл.) Тамъ такъ повѣствуется объ этомъ: *Иисусъ всталъ съ вечери, снялъ съ Себя верхнюю одежду, и, взявъ полотенце, препоясася. Потомъ влилъ воды въ умывальницу и началъ умывать ноги ученикамъ и отирать полотенцемъ, которымъ былъ препоясанъ. Когда же умылъ имъ ноги и надѣлъ одежду Свою, то, возлежиши опять, сказалъ имъ: знаете ли, что Я сдѣлалъ вамъ? Вы, называете Меня Господомъ, Учителемъ, и правильно говорите, ибо Я точно то. Итакъ, если Я, Господь и Учитель, умывалъ ноги вамъ, то и вы должны умывать ноги другъ другу. Ибо Я далъ вамъ примѣръ, чтобы и вы дѣлали то же, что Я сдѣлалъ вамъ.*

15. и рече къ нимъ: желаніемъ воз-
желѣхъ сѣо пасхѹ ꙗсти съ вами, прѣжде
даже не прѣимѣ мѣкъ:

16. Глаголю бо вамъ, ꙗко ѡсѣлѣ не
ѣмамъ ꙗсти ѡ неѣ, дождеже скончאותса
во цѣтвѣи бѣѣн.

и сказалъ имъ: очень желалъ Я ѣсть
съ вами сѣю пасху прежде Моего стра-
данія,

ибо сказываю вамъ, что уже не бу-
ду ѣсть ея, пока она не совершится
въ Царствіи Божіемъ.

Желаніемъ возжелать (очень желать Я) и пр. Эта Пасха была особенная, потому Господь особенно и желалъ совершить ее съ Своими учениками: она была послѣдняя, которую Господь праздновалъ съ ними во время земной жизни (ст. 16), и при совершеніи ея Онъ былъ намѣренъ, въ замѣнъ этой ветхозавѣтной и прообразовательной вечери, установить новозавѣтную, истинную вечерю Своего Тѣла и Крови, т. е. Тайнство Причащенія. *Отсель не имамъ ясти* и проч. Въ этихъ словахъ и указывается именно то, что Господь совершаетъ ветхозавѣтную Пасху съ Своими учениками въ послѣдній разъ и устанавливаетъ вмѣсто нея Тайнство Причащенія. *Скончатся* (совершится она—Истинная Пасха)—*въ царствіи Божіи*, т. е. Агнецъ Божій, Онъ Мессія, возьметъ на Себя грѣхи всего міра, прольетъ Свою кровь и даруетъ вѣрующимъ вкушеніе Своей плоти и крови, вмѣсто вкушенія пасхальнаго агнца (ст. 19, 20).

17. И прїимъ чашѣ, хвалѣ воздавъ рече: прїиміте сїю и раздѣлите себѣ:

18. Глаголю во вамъ, ѡже не имамъ пити ѿ плода лозниа, дождеже цѣвїе вѣже прїидеть.

И взявъ чашу и благодаривъ, сказалъ: прїимите ее и раздѣлите между собою,

ибо сказываю вамъ, что не буду пить отъ плода винограднаго, доколѣ не придетъ Царствіе Божіе.

Это была чаша ветхозавѣтной вечери, изъ которой пили во время вкушенія агнца (Чит. въ объясн. 7 ст.). *Сказываю* (глаголю) *вамъ, что не буду* (яко не имамъ) *пити* и пр. У еванг. Матѳея и Марка сказано: *не буду пить до того дня, когда буду пить съ вами новое вино въ Царствѣ Отца Моего*. Слова всѣхъ трехъ евангелистовъ имѣютъ одно и тоже значеніе, т. е. прекращеніе ветхозавѣтной и открытіе новозавѣтной пасхальной вечери, съ воскресеніемъ Христовымъ (слич. 16 ст.). Блаж. Теофилактъ пишетъ: „Новое питіе есть откровеніе таинъ Божіихъ; со смертію Господа всѣ образы оканчиваются и настанетъ самая истина образуемаго. Въ послѣдній разъ, какъ бы такъ говорить Господь, Я совершаю съ вами сїю пасхальную вечерю; со времени же Моей смерти и воскресенія, или что тоже, съ открытіемъ царства Моего или Отца Моего, настанетъ самое искупленіе чрезъ пролитіе Моей крови, и эта Моя кровь—это новое вино, будетъ истиннымъ питіемъ и во оставленіе грѣховъ.“

19. И прїимъ хлѣба, хвалѣ воздавъ преломїи, и даде їмъ, глагола: сїе єсть тѣло моє, ѡже за вы даемо: сїе творїте во моє воспоминанїе.

20. Также же и чашѣ по вечери, глагола: сїа чаша новїи завѣтъ моєю кровїю, ѡже за вы проливается.

И взявъ хлѣбъ и благодаривъ, преломилъ и подалъ їмъ, говоря: сїе есть Тѣло Мое, которое за васъ предается; сїе творите въ Мое воспоминаніе.

Также и чашу послѣ вечери, говоря: сїа чаша *єсть* новый завѣтъ въ Моей Крови, которая за васъ проливается.

Здѣсь говорится объ установленіи таинства св. причащенія І. Христомъ, послѣ совершенія ветхозавѣтной пасхи. У еванг. Матѳея сказано: *Когда они пли*, т. е. когда вкушали пасху, вѣроятно уже подъ конецъ пасхальной вечери. *Взялъ хлѣбъ*—пшеничный, каковыя были въ употребленіи на Востокъ и, нужно еще замѣтить, не прѣсный, а обыкновенный, бывшій въ употребленіи, кислый. Обстоятельство, что хлѣбъ былъ употребленъ І. Христомъ кислый, важно въ томъ отношеніи, что въ Западной, Римско-Католической церкви въ таинствѣ причащенія употребляется хлѣбъ не квасный, а прѣсный. Этотъ обы-

чай Западной церкви явился въ позднѣйшее время, въ 10—11 вѣкахъ, и составляетъ одно изъ отступленій ея отъ обычая Православной церкви. Что Самъ І. Христосъ совершилъ таинство причащенія не на прѣсномъ, а на квасномъ хлѣбѣ, это видно изъ того, что, когда евангелисты говорятъ объ установленіи таинства, то употребляютъ греческое названіе хлѣба квасного (*артосъ*), а не прѣснаго (*азимонъ*). На квасномъ хлѣбѣ, а не на прѣсномъ затѣмъ совершали таинство и св. Апостолы. Это также видно изъ названія хлѣба (Дѣян. 2, 42. 46. 1 Корин. 10, 16 и др.). *Сіе есть тѣло Мое*. На тайной вечери Господь силою Своею всемогущества преложилъ хлѣбъ въ истинное тѣло Свое, хотя хлѣбъ сохранилъ и видъ свой и вкусъ. Равнымъ образомъ и вино, которое въ чашѣ, послѣ хлѣба, на вечери Онъ *подалъ ученикамъ*, сказавъ. *сія чаша новыи заветъ Моею кровію* (въ Моей крови), *яже за вы проливается*, тою же силою преложилось въ кровь, хотя сохраняло видъ и вкусъ вина: „Поелику мы слабы и не рѣшились бы ѣсть сырое мясо, особенно человѣческое, замѣчаетъ блаж. Теофлактъ, то намъ преподается хлѣбъ, а на самомъ дѣлѣ это есть плоть.“ „Тѣло есть воистинну соединенное съ Божествомъ, еже отъ Святыя Дѣвы начало воспрія, не яко вознесшееся тѣло съ небесе нисходитъ, но яко самый хлѣбъ и вино претворяются въ тѣло и кровь Божію“, такъ говоритъ св. Іоаннъ Дамаскинъ о св. тайнахъ Христовыхъ. Такимъ образомъ крайне заблуждаются—скажемъ при семъ—отступившіе въ свою очередь отъ Римско Католической церкви, Лютеране, когда учатъ, что въ таинствѣ причащенія, будто бы, вмѣстѣ съ хлѣбомъ и виномъ, а не подъ видомъ хлѣба и вина, преподается тѣло и кровь Христовы, а Протестанты,—что хлѣбъ служитъ только видомъ и образомъ тѣла, а вино крови. Нѣтъ, Господь не сказалъ: „сіе есть образъ тѣла Моего и крови,“ а прямо называетъ—хлѣбъ тѣломъ, а вино кровію. Въ житіяхъ святыхъ есть примѣры, какъ иногда Господь, для вразумленія немощныхъ въ вѣрѣ, хлѣбъ видимо являлъ тѣломъ, а вино кровію Свою (Чит. наприм., въ житіи Григорія Двоеслова, 12 марта). „Какъ будетъ Мнѣ сіе, глаголетъ Св. Дѣва (въ день возвѣщенія Ей Архангеломъ рожденія Спасителя), понеже мужа не знаю? И отвѣща Ей Гавріиль Архангелъ: Духъ Святыи найдетъ на Тя, и сила Вышняго осѣнитъ Тя. И ты такожде вопрошаеши нынѣ: какъ хлѣбъ бываетъ тѣло Христово, и вино и вода кровь Христова? И азъ же тебѣ глаголю: Духъ Св. снисходитъ, и сія творитъ паче слова и разума“ Такъ объясняетъ св. Дамаскинъ тайну преложенія хлѣба и вина въ тѣло и кровь Христову на таинствѣ Причащенія. Св. Кириллъ Іерусалимскій пишетъ: „Когда Самъ Христосъ объявилъ и сказалъ: *сіе есть тѣло Мое*, послѣ сего кто уже осмѣлится не вѣровать? И когда Самъ увѣрилъ и сказалъ о чашѣ: *сія есть кровь Моя*, кто тогда усомнится, что сіе не кровь Его.“? *Также* (также) *и чашу*,—послѣ хлѣба І. Христосъ взялъ чашу съ винограднымъ виномъ, разбавленнымъ, по обычаю, водою (Мих.). *Сія чаша* (есть) *новыи заветъ Моею кровію* (въ Моей крови). Это значитъ, что кровію Господа І. Христа, пролитою на крестѣ за грѣхи міра, установленъ новый союзъ, новый заветъ Бога съ людьми; кровію же ветхаго завета была кровь тельцовъ и овновъ, проливавшаяся при приношеніи ихъ въ жертву, также и кровь пасхальнаго агнца. Эта послѣдняя кровь была прообразомъ первой, какъ равно и самая ветхозавѣтная пасха была прообразомъ новозавѣтной пасхи, т. е. таинства причащенія. Объ этомъ прообразованіи, какъ равно и о плодахъ той и другой пасхи, такъ говорится въ одномъ изъ духовныхъ журналовъ: „Кровь ветхаго завета была изливаема во спасеніе первородныхъ—первенцевъ Израиля, избавляемыхъ отъ меча ангела—губителя, а кровь новаго завета, изливаемая во оставленіи грѣховъ всего міра, какъ умилостивительная жертва за грѣхи всего рода человѣческаго.“ „Когда израильтянинъ съ своими домашними вкушалъ пасхальнаго агнца, онъ принималъ пасхальную жертву, и чрезъ это дѣлялся участникомъ въ благословеніи этой жертвы; и когда христіанинъ вкушаетъ тѣло и кровь Господа въ свящ. евхаристической вечери, онъ дѣлается причастникомъ жертвы Голгоѣской съ ея

благословенными плодами. Въ первую пасхальную ветхозавѣтную ночь двери домовъ окроплялись кровію агнца и ангель смерти, истреблявшій первенцевъ египетскихъ, щадилъ эти дома, проходя мимо. Точно также общество новозавѣтное должно постоянно вкушать тѣло и кровь истиннаго Агнца Христа, чтобы избѣжать суда Божія. Пренебреженіе ветхозавѣтною пасхою принесло до смерти; не тѣмъ ли большее пренебреженіе новозавѣтною пасхою должно принести наказаніе и смерть? (Воскр. Чт. 1879 г.). *За вы даемо* (за васъ дается) тѣло, *за вы* (за васъ) *проливается* кровь. Это—указаніе на крестныя страданія Господа. I. Христось, Сынъ Божій, взялъ на Себя грѣхи міра, постарался и умеръ за нихъ, а Богъ Отецъ принялъ страданія и смерть Его, какъ умилостивительную жертву за грѣхи. По силѣ сей-то жертвы прощаются грѣхи всѣмъ, кои вѣруютъ во Христа и причащаются Его тѣла и крови. У еванг. Матѳея и Марка прямо сказано: *во оставленіе грѣховъ. За вы*, это не значитъ, что Господь страдалъ только за однихъ Апостоловъ; нѣтъ, Онъ страдалъ и за весь родъ человѣческой: на тайной вечери Апостолы были представителями всего человечества (Θεοφ.) *Сіе творите въ Мое воспоминаніе*. Этихъ словъ нѣтъ у прочихъ евангелистовъ, и ихъ приводитъ одинъ св. Лука. Еще приводитъ ихъ св. ап. Павелъ, когда говоритъ объ установленіи таинства причащенія, какъ возвѣщено было ему отъ Самого Господа, и въ поясненіе прибавляетъ: *когда вы ядите хлѣбъ сей и пьете чашу сію, смерть Господню возвѣщаете* (1 Коринѳ. 11, 23 и др.). А св. Златоустъ пишетъ: „какъ пасху совершали вы въ воспоминаніе чудесъ, бывшихъ въ Египтѣ, какъ бы такъ говоритъ Господь Апостоламъ, такъ и сіе таинство совершайте въ Мое воспоминаніе, и какъ Моисей сказалъ: *сіе да будетъ памятно для васъ вѣчно* (Втор. 16, 10), такъ и Христось говоритъ: *въ Мое воспоминаніе*. Изъ книги Дѣяній Апостольскихъ мы видимъ, что совершеніе таинства причащенія въ память возлюбленнаго Господа Спасителя было первымъ и главнымъ дѣломъ каждаго собранія христіанскаго. Это таинство и совершается у насъ всякій разъ на литургіи. Здѣсь нельзя не привести слѣдующихъ словъ митроп. Филарета: „Въ начальные дни христіанства хожденіе въ воскресные и праздничные дни въ церковь и приобщеніе св. таинъ составляло для вѣрныхъ одну почти нераздѣльную обязанность, такъ что есть церковныя правила, которыя осуждаютъ *ходящаго въ церковь и исходящаго вонъ безъ святаго причащенія*. Вотъ обычай болѣе совершенный, нежели нынѣшній! Не смущайтесь много: знаю, что вы поступаете по обычаю, отъ предковъ принятому и вѣками распространенному... Но не премолчимъ того, что говорятъ въ свое оправданіе рѣдко приступающіе къ св. тайнамъ: „мы недостойны, мы не готовы“. Мысль иногда подлинно пропсходитъ отъ смиренія, и тогда она конечно не вредитъ союзу душъ со Христомъ, подобно какъ сему не повредило смиренное чужденіе Петрово: *изыди отъ мене, яко мужъ грѣшенъ есмь, Господи* (Лук. 5, 8). Но надлежитъ осматриваться, чтобы подъ благовиднымъ покровомъ имени смиренія не притаилась наша холодность къ вѣрѣ и нерадѣніе объ исправленіи жизни. Ты не готовъ? не лѣнись, приготовься. Ты недостойнъ? достоинъ и ни одинъ человѣкъ общенія со Всесвятымъ; но какъ всякому, такъ и тебѣ предоставлено вѣровать, каяться, исправляться, быть прощени и уповать на благодать Спасителя грѣшныхъ и Взыскателя погибшихъ. Ты говоришь, что недостойнъ? напрасно ты приѣмлешь на себя чужую должность; удостойтъ или не удостойтъ тебя таинства есть долгъ тайнодѣйствователя, а не причастника. Ты недостойнъ? согласимся, что это правда. Что же далѣе? Неужели ты хочешь и оставаться недостойнымъ? Не лучше ли поспѣшно исправлять свое недостойнство и прибѣгать ко Христу въ таинствѣ, чтобы принятая отъ Него помощь и силу къ болѣе совершенному исправленію и преуспѣянію въ благоугожденіи Богу?“

21. Обаче сѣ, рука предающаго мѧ
со мнѳю (ѣсть) на трапѣзѣ,

И вотъ, рука предающаго Меня со
Мною за столомъ;

22. И снѣз оубв члвчскій ѿдетъ по реченномъ: Обаче горѣ чловѣкъ томъ, илже предаётся.

23. И тѣи начаша иискати въ себѣ, который оубв ѿ нихъ хощетъ сѣ сотворити.

впрочемъ, Сынъ Человѣскій и по предназначенію; но горе тому чловѣку, которымъ Онъ предается.

И они начали спрашивать друг друга, кто бы изъ нихъ былъ, который это сдѣлаетъ.

У еванг. Луки кратко передается указаніе Господомъ Своего предателя на тайной вечери; у свв. Матѳея и Марка подробно. У нихъ говорится, что когда Господь сказалъ, что одинъ изъ Апостоловъ, *ядущій съ Нимъ, предастъ Его*, то Апостолы *опечалились и стали говорить Ему одинъ за другимъ: не я ли? Онъ же сказалъ въ отвѣтъ: опустившій со Мною руку въ блюдо, этотъ предастъ меня. Одинъ изъ васъ ядущій со мною предастъ Меня*. Господь не указываетъ прямо своего предателя, не говоритъ, что такой-то изъ Апостоловъ предастъ Его. Это Онъ дѣлаетъ по Своему милосердію, щадя предателя и давая ему возможность раскаяться. *Апостолы опечалились*. Очень понятно это смущеніе и печаль Апостоловъ, потому каждый изъ нихъ, кромѣ предателя, спѣшилъ освободиться отъ подозрѣнія, спрашивая Господа: не я ли, Господи? Сказали: „кромѣ предателя“, потому что, какъ видно изъ повѣствованія св. Матѳея, Іуда не спрашивалъ вмѣстѣ съ Апостолами, думая, что Христосъ не узнаетъ его, а спросилъ уже послѣ, когда Господь нѣкоторымъ образомъ указалъ его (Матѳ. 26, 25). *Опустившій со Мною руку въ блюдо*. Это было блюдо съ разными плодами, приготовленными въ видѣ соуса, такъ какъ на востокѣ не употребляли вилокъ и ложекъ, а брали кушанье просто рукою (Мих.). *Сынъ убо (впрочемъ) Человѣскій*, — Онъ Христосъ, *идеть*. т. е. на смерть, *по реченному* (по предназначенію), т. е. какъ предназначено Богомъ въ предвѣчномъ совѣтѣ объ искупленіи падшаго рода чловѣческаго, по Матѳею и Марку, *какъ написано о Немъ*, т. е. какъ предсказано заранѣе въ ветхозавѣтныхъ книгахъ. (Исх. 21, 9, Ис. 53, 4 — 9. Дан. 9, 26—27 и др.), *Обаче горѣ чловѣку тому, илже (которымъ) предается*. У Матѳея и Марка прибавлено: *лучше было бы ему не родиться*. Истинно такъ: величайшее преступленіе—предать на смерть своего Учителя и Господа, величайшее будетъ и наказаніе за это!—Здѣсь невольно является вопросъ: „виновенъ ли дѣйствительно Іуда въ томъ, что Христосъ страдалъ? Повидимому, онъ исполнилъ то, что было написано и что было необходимо, по премудрымъ планамъ Самого Бога“. Св. Златоустъ такъ отвѣчаетъ на этотъ вопросъ: „Іуда предалъ Христа не съ мыслию искупленія, а по злобѣ. Если ты не будешь смотрѣть на дѣло, то и дѣвола освободишь отъ вѣпы. И тотъ и другой достойны безчисленныхъ мученій, хотя и спаслась вселенная. Ибо не предательство Іуды содѣлало намъ спасеніе, но мудрость Христа и величайшее Его промышленіе, обращающее злодѣяніе другихъ въ нашу пользу. Потому Господь и называетъ его несчастнѣйшимъ чловѣкомъ.“ „Іуда виновенъ, рассуждаетъ одинъ изъ духовныхъ писателей (архимандр. Августинъ): 1) тѣмъ, что, живя три года съ половиною съ Господомъ, не проникся любовію и благоговѣніемъ къ Нему, а, напротивъ, еще почему-то воспиталъ въ себѣ чувство непріязни и недоброхотства къ Нему; 2) тѣмъ, что прельстился 30-ю сребренниками и изъ-за нихъ коварно выдалъ ни въ чемъ невиннаго Господа врагамъ; и 3) тѣмъ, что, сознавая гнусность своего поступка, не залился слезами покаянія, подобно, напр., ап. Петру, а покончилъ съ собою самоубійствомъ. Это все доказываетъ, что Іуда имѣлъ душу низкую.“

Наставленіе о смиренномудріи или смиреніи.

Сказанія объ особомъ наставленіи Господа Апостоламъ относительно смиренномудріи или смиренія на Тайной вечери нѣтъ у прочихъ Евангели-
ювъ, оно находится только у еванг. Луки.

24. Бысть же и прѣмъ въ нѣхъ, кій
мнитса ѿхъ быти болій.

Быль же и споръ между ними, кто
изъ нихъ долженъ почитаться боль-
шимъ.

И прежде не разъ занимала учениковъ Христовыхъ мысль: *кій мнитса ѿхъ быти болій* (кто изъ нихъ долженъ почитаться болшимъ), *въ царствѣ небесномъ* (9, 26. Матѳ. 18, 1 и дал. 20, 20 и дал.)? На тайной же вечери возникла она по случаю указанія на предательство Иудино (Млх.). Блаж. Теофилактъ такъ объясняетъ поводъ, какъ возникла въ Апостолахъ мысль и даже произо-
шелъ споръ о томъ, кто изъ нихъ долженъ быть больше въ царствѣ Христо-
вомъ. При указаніи Господомъ предателя „вѣроятно одинъ изъ нихъ говорилъ
другому: ты хочешь предать, а сей тому: нѣтъ, ты; отсюда пришли къ тому,
что начали говорить: я лучше, я больше и подобное.“ Апостолы до сестествія
Св. Духа на нихъ, до обновленія чрезъ Него, не чужды были человѣческихъ
заблужденій. Поэтому царство небесное или Христово они понимали въ смыслѣ
земного царства, которое будто учредить на землѣ Господь, какъ Мессія, какого
царства неправильно ждали отъ Мессія всѣ іудеи (Члв. объясн. 46 ст. 9 гл.).
Св. Златоустъ такъ пишетъ относительно бывшихъ недостатковъ Апостоловъ:
„Никто не долженъ смущаться, видя Апостоловъ столь несовершенными, ибо
крестъ еще не совершился, благодать Духа еще не была имъ дана. Если же
хочешь познать добродѣтель ихъ, то смотри на ихъ послѣдующую жизнь, и
увидишь, что они были выше всѣхъ страстей“. Къ просьбѣ о высшихъ мѣс-
гахъ могло расположить Апостоловъ Іакова и Іоанна и то обстоятельство, что
они видѣли себя въ большей чести предъ другими у Господа (Злат.).

25. Онъ же рече ѿмъ: царіе гъзыкъ
господствѣютъ ѿмъ, и ѿвладѣющіи ѿмъ
благодѣтеле нарицаются:

Онъ же сказалъ имъ: цари господ-
ствуютъ надъ народами, и владѣющіе
ими благодѣтелями называются;

26. вы же не такъ: но болій въ васъ,
да вѣдетъ ѿкъ мній: и старѣй, ѿкъ
служай.

а вы не такъ: но кто изъ васъ
больше, будь какъ меньшій, а началь-
ствующій, какъ служащій.

Это—тѣ же слова, которыя Господь сказалъ, когда, по сказанію еванг.
Матѳея (20 гл. 25 ст. и дал.) и Марка (10 гл. 42 ст. и дал.), Апостолы
Іаковъ и Іоаннъ просили Господа посадить ихъ въ Своемъ царствѣ, одного по
правую Свою сторону, а другого по лѣвую. Въ нихъ Господь открываетъ
Своимъ Апостоламъ, какое основное нравственное правило членовъ Его цар-
ства, это — не то, что въ языческихъ царствахъ или вообще въ царствахъ,
властвованіе и возвышеніе надъ другимъ, а смиреніе и самоотверженіе: „у
народовъ, собственно у язычниковъ, или вообще въ мірѣ бываетъ такъ, —
какъ бы въ такихъ словахъ говорилъ Господь, — что князья господствуютъ
надъ подчиненными имъ и вельможи властвуютъ надъ своими рабами, но въ
Моемъ царствѣ будетъ не такъ: болшій и первый долженъ быть слугою и
рабомъ всѣмъ, т. е. долженъ сознавать себя ниже всѣхъ и быть готовымъ на
всякое самоотверженіе и на всякое доброе дѣло для ближняго, не только выс-

шаго, но и низшаго себя.“ Такимъ образомъ Своими словами Апостолъ: „Господь въ однихъ уничтожаетъ зависть, въ другихъ гордость, „замѣчаетъ“ не Златоустъ. „Не естественно, пишетъ одинъ изъ духов. писателей, чтобы бое и немощное служило сильному и могущественному, высшее поддерживалось низшимъ. Естественно наоборотъ—чтобы сильное подавало помощь слабому, низшее поддерживалось высшимъ. Не тварь служитъ Творцу, но щедротная десница Творца подаютъ всѣмъ и жизнь, и дыхание, и вся; тварь остается только принимать съ благодареніемъ и употреблять во благо все, что даръ, нисходящій свыше отъ Отца свѣтовъ. Не земля служитъ солнцу, а солнце согрѣваетъ и освѣщаетъ землю, не ожидая воздаянія отъ нея. Рожденія земли питаютъ ее, но земля питаетъ миллионы тварей, кои возвращаютъ ей только прахъ.“ (Воскр. Чт. гл. VI). Необходимо замѣтить, что упомянутыя слова Господа не значатъ того, что въ Церкви Христовой не должно быть ни высшихъ, ни низшихъ, ни начальствующихъ, ни подчиненныхъ, ибо Самъ же Господь далъ Апостоламъ власть, преимущественную предъ другими вѣрующими, власть начальственную (Еф. 4, 11. 12); но они указываютъ только на нравственный характеръ отношеній между начальствующими и подчиненными въ Церкви (Мих.). Такъ понимали и поступали бывшіе начальствующіе святые, какъ показываютъ житія ихъ, напр., преподобные Θεодосій и Сергій, царь Константинъ, князь Владиміръ и др. Такъ понимаютъ и поступаютъ и всѣ истинные послѣдователи Христовы изъ властителей и начальствующихъ среди насъ. Толкуя вышесказанныя слова, св. Златоустъ прибавляетъ: „*не опасайся потерять честь свою оттого, что смиришься; смиреніемъ болѣе возвысится и распространится слава твоя: оно есть дверь къ царствію*“.

27. Ктѣ во болѣй, возлежай ли, или
служаи; не возлежай ли; *И*зъ же посредѣ
пасъ есмь такъ служаи.

Ибо кто больше: возлежащій, и
служащій? не возлежащій ли? А Я
среди васъ, какъ служащій.

Здѣсь Господь указываетъ на собственный примѣръ на тайной вечери, когда Онъ умылъ ноги Апостоламъ и тѣмъ показалъ особенно Свое смиреніе. Ап. Іакову и Іоанну, при ихъ просьбѣ, Онъ указалъ тоже на Самого себя: *и Самъ, Сынъ Человѣческій не для того пришелъ, чтобы Мною служили, но чтобы послужить и отдать душу Свою для искупленія людей.*

28. Вы же есте пребыли со мною въ
напастехъ моихъ,
29. и *И*зъ завѣщаваю вамъ, якоже за-
вѣща мнѣ Отецъ мой, Цѣство,

Но вы пребыли со Мною въ напастяхъ моихъ,
и Я завѣщаваю вамъ, какъ завѣщавалъ Мнѣ Отецъ Мой, Царство.

Въ этихъ словахъ Господь говоритъ, что всѣ Апостолы будутъ прославлены въ Его царствѣ за ихъ особенные подвиги ради Него, не смотря на ихъ человѣческую слабость, которая, напр., выражалась въ спорѣ ихъ о первенствѣ (ст. 24). *Въ напастехъ* или искушеніяхъ *Моихъ*, т. е. тѣхъ, которыми Господь подвергался въ продолженіе Своего служенія роду человѣческому со стороны духа искушителя и состоявшихъ подъ вліяніемъ сего духа, всѣхъ противниковъ Его. Въ повѣствованіи объ искупленіи І. Христа въ пустынѣ (4, 13) сказано, что дьяволъ оставилъ Его *до времени*, а не навсегда, и вотъ, по его дѣйствию, все время общественнаго служенія Христова было временемъ искушенія Его, то со стороны народныхъ вождей, то со стороны народа, то даже со стороны учениковъ, которые во многомъ не понимали Его и дѣлали не то, что должно, такъ что, по слову ап. Павла, *Онъ былъ искушенъ во всему, кромѣ грѣха* (Евр. 4, 25). И вотъ, не смотря на то, что въ то

ля ученики Господа были еще слабы, они, кромѣ Иуды, все-таки пребыли верными Ему во всѣхъ искушеніяхъ. Это былъ величайшій подвигъ съ ихъ стороны для Господа. Господь предвидѣлъ, что Апостолы до конца своей жизни не измѣнятъ Ему, и вотъ обѣщаетъ имъ въ награду за это Царство— престолство, которое Онъ, какъ Спаситель міра, основываетъ на землѣ, при посредствѣ ихъ, и котораго поэтому они будутъ главными участниками и представителями (Мих.). О царствѣ Христовомъ чит. въ объясн. 43 ст. 4 гл.

30. да ясте и пиете на трапѣзѣ моѣй
и прѣстолѣхъ моѣхъ: и сядете на прѣстолѣхъ,
и судите двѣнадцате колѣнома Израилевомъ.

да ядите и пиете за трапезою Моею
въ Царствѣ Моемъ, и сядете на пре-
столахъ судить двѣнадцать колѣнъ
Израилевыхъ.

Тутъ указывается, какое участіе будутъ имѣть въ Царствѣ Христовомъ Апостолы; это—блаженство (*ясте и пиете*) ихъ тамъ и честь (*сядете на престолахъ*). Понятно, что здѣсь разумѣется царство небесное. *Да ясте и пиете на трапезѣ Моей*. Блаженство Апостоловъ представляется подъ образомъ участія ихъ въ царской трапезѣ. Такъ представлено царство Христово въ притчахъ о бракѣ царскаго сына (Матѣ. 22, 2 и дал.) и о званыхъ на вечерю (Лук. 14, 16 и дал.). *Сядете на престолахъ* и пр. Т. е. Апостолы будутъ участвовать въ судѣ надъ родомъ человѣческимъ, какъ ближайшіе ко Христу—судіи лица, ученики Его. Образъ взятъ отъ царя—судіи, окруженнаго совѣтниками—сановниками, которые помогаютъ ему въ дѣлѣ суда. Подъ 12-ю колѣнами разумѣются и 12 колѣнъ еврейскаго народа, и вообще всѣ люди. *Апостолы будутъ судить евреевъ и остальнхъ людей*, т. е. будутъ обличать, что сами, будучи такими же людьми, однако же увѣровали во Христа и спасены, а тѣ нѣтъ. Чит. о семъ у Матѣя 19 гл. 28 ст. Здѣсь на вопросъ ап. Петра Господу: *вотъ мы оставили все и послѣдовали за Тобою, что же будетъ намъ?* 1. Христось отвѣчалъ: *истинно говорю вамъ, что вы, послѣдовавшие за Мною, въ нѣкибытїи*, т. е. во второе пришествіе Христово для всемірнаго суда, *когда сядетъ Сынъ Человѣческій, т. е. Онъ, Христось, на престолахъ славы Своей, сядете и вы на двѣнадцати престолахъ, судить двѣнадцать колѣнъ израилевыхъ*.

Предсказаніе объ отреченіи Петровомъ и объ опасности для прочихъ Апостоловъ.

Объ этомъ обстоятельствѣ повѣствуютъ всѣ евангелисты, только съ нѣкоторымъ различіемъ, особенно въ отношеніи ко времени его: такъ по Евангеліямъ св. Матѣя и Марка оно было высказано Господомъ послѣ тайной вечери, а по Евангеліямъ Луки и Іоанна, во время вечери. Для объясненія этого разнорѣчія нѣкоторые полагаютъ, что предсказаніе было повторено (Матѣ. 26, 30—31. Мар. 14, 26 и дал. Іоан. 13, 36—38).

31. Рече же гдѣ: сімѡне, сімѡне, се,
сатана проситъ насъ, дабы сълази, ꙗкѡ пше-
ницѣ:

И сказалъ Господь: Симонъ! Симонъ!
се, сатана просилъ, чтобы съять васъ
какъ пшеницу:

32. ꙗзъ же молихса ѡ тебѣ, да не
ѡскѣдѣтъ вѣра твоѣ: и ты нѣкогда ѡврати-
си ѡутверди братію твою.

но Я молился о тебѣ, чтобы не оску-
дѣла вѣра твоя; и ты нѣкогда, обра-
тившись, утверди братьевъ твоихъ.

Се сатана проситъ (просилъ) и пр. Здѣсь Господь указываетъ, что Апостоламъ, особенно же отличающемуся пылкостью и самонадѣянностью, Петру предстоятъ великія козни со стороны злого духа, о которыхъ Онъ прежде не говорилъ имъ. *Просилъ*. Такъ точно просилъ сатана относительно много-страдальнаго Іова (гл. 1 и 2). *Дабы стязалъ васъ*, (какъ) *пшеницу*, т. е. волновалъ, мучилъ своими кознями: и прельщеніями, и бѣдствіями, и смущеніями и т. п. Обыкновенно, когда сѣютъ или очищаютъ пшеницу въ рѣшетѣ, то она тутъ кружится, какъ бы волнуется; такимъ образомъ подъ сѣяніемъ здѣсь изображается искушеніе, которому диаволь намѣренъ подвергнуть вѣру или вообще религиозно-нравственное состояніе Апостоловъ, а это грозило имъ большею нравственною опасностью. *Азъ же молился о тебѣ* (о Петрѣ) и пр. Господь сказавъ о предстоящихъ Апостоламъ искушеніяхъ, въ то же время успокоиваетъ ихъ,—говоритъ, что Онъ сохранитъ ихъ среди искушеній Своею всеильною молитвою. Хотя опасность со стороны сатаны грозила всѣмъ, но Господь говоритъ, что Онъ молился о Петрѣ, какъ равно и съ самымъ предсказаніемъ объ искушеніи Онъ обратился къ Петру: *Симоне, Симоне* и пр. Это—потому, что такъ какъ апостоль Петръ былъ болѣе пылкій и рѣшительный, то ему болѣе всѣхъ другихъ грозила опасность, и Господь предвидѣлъ, что онъ падетъ—отречется отъ Него, но, падши, и встанетъ и сдѣлается крѣпче въ вѣрѣ, такъ что и другихъ будетъ удерживать и укрѣплять въ ней. *Да не оскудѣетъ вѣра твоя*. Тутъ разумѣется и религиозная вѣра,—эта основа всей нравственной устойчивости человѣка, и вѣрность, преданность Апостола, какъ ученика своему Учителю. Въ этой вѣрѣ содержится сила противостоять всякому искушенію и всякому испытанію со стороны духа злобы. Если эта вѣра ослабѣетъ, то окончательное паденіе неизбежно (Мих.). Блажен. Теофилактъ такъ толкуетъ слова Господа относительно искушенія и вѣры ап. Петра: „хотя онъ и поколеблется нѣсколько, но въ немъ сохранится сѣмена вѣры, и хотя духъ искушитель потрясетъ листья, но какъ корень живъ, то и вѣра не оскудѣетъ“. *Никогда обращай* (обратившись). Эти слова прямо указываютъ, что ап. Петръ падетъ—отречется отъ Христа, но въ то же время и встанетъ,—раскается въ своемъ паденіи, снова обратится къ Господу. *Утверди братію твою*. Это значитъ, что ап. Петръ обращеніемъ своимъ послѣ паденія утвердитъ въ вѣрѣ *братію свою*, т. е. прочихъ Апостоловъ, которые подвергнутся искушенію и тоже ослабѣютъ. И извѣстно, какъ ап. Петръ послѣ паденія горько оплакивалъ свой грѣхъ и какъ въ послѣдствіи послѣ раскаянія утверждалъ въ вѣрѣ и силѣ духа Апостоловъ. Въ книгѣ Дѣяній повѣствуется, что онъ, особенно въ началѣ, былъ первымъ дѣятелемъ въ распространеніи вѣры Христовой и защитникомъ ея, напр. при сошествіи Св. Духа, исцѣленіи хромого, крещеніи язычниковъ и т. п. По Евангелію Матѳея и Марка, въ такихъ словахъ Господь предрекалъ объ отреченіи Петровомъ: *говоритъ имъ* (Апостоламъ) *Иисусъ: встъ вы соблазнитесь о Мнѣ въ эту ночь; ибо написано: поразишу пастыря, и разсыются овцы*. По воскресеніи же *Моемъ, Я предскажу васъ въ Галилею*. *Въ ночь сію*, т. е. когда враги возьмутъ Господа и будутъ поносить и уничтожать Его. *Соблазнитесь о Мнѣ*, т. е. побойтесь исповѣдать Меня предъ врагами Моими своимъ Господомъ и учителемъ, испугаетесь и оставите Меня; можетъ быть, и самая вѣра ваша въ Меня, какъ Мессію, нѣсколько поколеблется, когда увидите Меня въ униженіи; такъ какъ вы еще не ясно понимаете образъ искупленія міра Моими страданіями и смертію (Мих.). *Ибо написано: поразишу пастыря, и разсыются овцы стада*. Это—предсказаніе св. пророка Захаріи объ апостолахъ за 500 лѣтъ до событія (12 гл. 7 ст.). „Приводитъ Христосъ пророчество, замѣчаетъ св. Златоустъ, для того, чтобы показать, что Онъ распинается по волѣ Божіей и что все, что совершится съ Нимъ, есть дѣло Божія смотрѣнія и издревле предвозвѣщено пророками“. *Поразишу* сказано отъ лица Божія и въ томъ смыслѣ, что іудеи распяли І. Христа по допущенію Бога Отца. Богъ Отецъ могъ воспрепятствовать имъ но не воспрепятствовалъ, а

допустилъ, потому и говорится, что поразилъ“. (Θεοε.) *Пастыря*. Господь І. Христосъ, какъ Спаситель, есть Пастырь для всѣхъ Своихъ вѣрующихъ: *Я Пастырь добрый*, сказалъ Онъ Самъ о Себѣ (Іоан. 10, 11). *Овцы стада*. Всѣ вѣрующіе во Христа суть овцы Его стада, т. е. ученики, послѣдователи Его, члены церкви Его; но здѣсь разумѣются только одни Апостолы. Пророческое предсказаніе относилось только къ нимъ. *По воскресеніи же Моемъ, Я предварю васъ въ Галилеѣ*. „Предсказавъ Апостоламъ печальное, Господь предсказываетъ и одобрительное и утѣшительное“ (Злат.). Онъ говоритъ, что *живится имъ въ Галилеѣ*, слѣдовательно, если и умретъ, то воскреснетъ, а по воскресеніи явится, и успокоитъ и укрѣпитъ Своихъ Апостоловъ. Такъ Господь и сдѣлалъ. (Чит. Матѳ. 28, 16. Іоан. 21, 1—23).

33. Онъ же рече ѿмѣ: гдѣи, съ тобою | Опъ отвѣчалъ Ему: Господи! съ Тобою я готовъ и въ темницу и на итѣи. | смерть идти.

Господи, съ Тобою готовъ есмь и въ темницу и пр. По Матѳея и Марку, Петръ говорилъ только: *если и все соблазняются о Тебѣ, но я не соблазнюсь*. Такая пламенная была душа ап. Петра. Она пламенѣла и любовію къ Господу, отчего и происходили его самоувѣренность и самонадѣянность. Но тѣмъ не менѣе—разсуждаетъ еписк. Михаилъ—эта самоувѣренность и самонадѣянность легко могли повести къ гордости и тщеславію. Посему Господь и попустилъ паденіе. Такъ Господь попускаетъ иногда вѣрнымъ Своимъ ученикамъ падать для того, чтобы научить ихъ сознать собственную немощь, не полагаться только на свои силы, а болѣе уповать на помощь Божию. Такія паденія мы видимъ въ житіяхъ святыхъ. Паденія высокихъ людей научаютъ всякаго—блюсти надъ собою и показываютъ, что недостаточно бываетъ собственное стараніе человѣка, если онъ не получитъ высшей помощи; равно мы не получимъ никакой пользы и отъ высшей помощи, если не будетъ у насъ собственнаго старанія (Злат.). *Въ темницу и на смерть*, т. е. на всякія мученія и смерть,—словомъ, на все. Господь предрекаетъ Петру паденіе, но пламенная душа его не допускаетъ и мысли объ отпаденіи его отъ Господа: поэтому онъ и увѣряетъ Господа, что онъ готовъ терпѣть съ Нимъ всякія мученія и принять даже самую смерть. У еванг. Матѳея и Марка тутъ прибавлено: *тоже и все*, прочіе Апостолы, *говорили*, т. е. что не отрекутся отъ Господа и готовы все претерпѣть съ Нимъ. Такъ всѣ они были увѣрены въ себѣ, но не то вышло на дѣлѣ.

34. Онъ же рече: гдѣомо ти, пѣтрѣ: | Но Онъ сказалъ: говорю тебѣ, Петръ, не возмаситъ иѣтель днѣсь, дождеже три- | не пропоетъ пѣтухъ сегодня, какъ ты трижды отречешься, что не знаешь Меня.

Трижды отвержешися Мене не вѣдѣти (отречешься, не одинъ разъ, а трижды, что не знаешь Меня), т. е. не только откажешься, что Я твой Господь и Учитель, а еще скажешь, что совсѣмъ не знаешь Меня. Такъ и случилось съ ап. Петромъ. Первое отреченіе его произошло предъ привратницею у воротъ дома первосвященника Анны, когда та по любопытству спросила его: *и ты не изъ учениковъ ли этого человека* (І. Хр.)? Въ это время послышалось пѣніе пѣтуха, первое около полуночи (Іоан. 18, 15). Второе и третье отреченіе произошло на дворѣ первосвященника Каіафы, когда нѣкоторые спросили Петра у огня, гдѣ онъ грѣлся: *и ты былъ съ Іисусомъ Назореемъ?* (Мар. 14, 67) и затѣмъ: *точно ты изъ нихъ: ибо ты галилеянинъ и нарече*

твое сходное (14, 70). Тутъ Апостолъ и божился, и клялся, что не знаетъ Христа, и снова послѣ сего послышалось пѣніе пѣтуха. Это было уже предъ утромъ.

35. И рече ѿмъ: ѿгда послáхъ вы безъ влагáлища и безъ мѣхá и безъ сапогѣ, ѿда часогѣ лишени бысте; Онѣ же рѣша: ничесѣже.

36. Рече же ѿмъ: но шѣѣ ѿже ѿмать влагáлище, да възметъ, такожде и мѣхъ: а ѿже не ѿмать, да продастъ ризѣ своѣ и кѣпитъ ножъ.

И сказалъ имъ: когда Я посылалъ васъ безъ мѣшка и безъ сумы и безъ обуви? имѣли ли вы въ чемъ недостатокъ? Они отвѣчали: ни въ чемъ.

Тогда Онъ сказалъ имъ: но теперь, кто имѣетъ мѣшокъ, тотъ возьми его, также и суму; а у кого пѣтъ, продай одежду свою и купи мечъ;

Сказавъ Апостоламъ о предстоящихъ имъ искушеніяхъ со стороны злого духа, Господь приготовляетъ ихъ къ встрѣчѣ этихъ искушеній—возбуждаетъ въ нихъ мысль о борьбѣ съ предстоящими опасностями, и побуждаетъ къ бдительности и самой борьбѣ. На это новое опасное положеніе Апостоловъ безъ Него Онъ указываетъ имъ чрезъ сравненіе съ прежнимъ, когда Онъ Самъ былъ съ ними. Это—когда Онъ посылалъ ихъ въ Іудею и Самарію проповѣдывать Евангеліе (гл. 9 ст. 1—6). То время было для Апостоловъ немало-труднымъ и небезопаснымъ со стороны невѣрующихъ, но оно далеко не таково, которое придется переживать имъ съ наступающей ночи, когда враги возьмутъ Господа и подвергнутъ Его суду и затѣмъ позорнѣйшей смерти, а особенно въ послѣдующее время, когда они явятся міру съ проповѣдію о Немъ Распятомъ. Поэтому-то, если тогда, при отправленіи на проповѣдь, имъ не нужно было заботиться, и они не заботились ни о чемъ, то теперь необходимо приготовить ко всякимъ лишениямъ и борьбѣ: *егда послáхъ вы* и проч. Посылая на проповѣдь, Господь говорилъ Апостоламъ: *ничего не берите на дорогу, ни посоха, ни сумы, ни хлѣба, ни серебра,* и проч. *Но теперь* (нынѣ)—внушаетъ Онъ—*кто имѣетъ мѣшокъ* (иже имать влагалище), *тотъ возьми его, также и суму* (также и мѣхъ) и пр. Такимъ образомъ, чего тогда Онъ повелѣвалъ не брать, теперь повелѣваетъ взять. Этими именно словами Господь указываетъ Апостоламъ, что имъ предстоятъ особенные труды, лишениа и бѣдствія, и что потому необходимо для нихъ приготовленіе къ перенесенію всего этого и къ борьбѣ ко всѣмъ этимъ. Проповѣдь Евангельская будетъ сопровождаться гоненіями и бѣдствіями ея исповѣдниковъ, борьбою и кровію, и проповѣдникамъ ея надобно быть готовыми ко всему этому. *Мѣшокъ*—тоже, что кошелекъ при поясѣ или въ самомъ поясѣ, гдѣ хранились у путниковъ деньги (Матѣ. 10, 9). *Сума*,—въ которой носились разные дорожные запасы (Матѣ. 10, 10). *Егда что лишени бысте* (имѣли ли въ чемъ недостатокъ)? *Ничесоже* (ни въ чемъ). Т. е. не смотря на то, что, по заповѣди Господа, съ Апостолами ничего не было, они имѣли все потребное для себя, ни въ чемъ не нуждались, и такимъ образомъ могли спокойно и безопасно проповѣдывать Евангеліе, пока не пришло время, когда имъ должно было, конечно по указанію Самого же Господа, возвратиться къ Нему. *Но теперь* (нынѣ), т. е. со временъ взятія Господа врагами Его на судъ и смерть, будетъ не то,—теперь Апостоламъ нужно будетъ запастись всѣмъ потребнымъ въ пути, т. е. явятся у нихъ разныя нужды, мало этого, теперь какъ бы потребуются орудія для защиты и борьбы: *продай одежду*, т. е. верхнюю, безъ которой можно обойтись, *и купи мечъ* (ножъ.) Слова *мѣшокъ, сума, мечъ* нужно понимать въ переносномъ смыслѣ: первые два напоминаютъ о разныхъ нуждахъ: голодѣ, жаждѣ и т. п., а мечъ—объ разныхъ опасностяхъ и бѣдствіяхъ (Θεοσ.). О предстоящихъ Апостоламъ опасностяхъ и бѣдствіяхъ Господь говоритъ не прямо, а загадочно,—для того, чтобы не устрашить ихъ, еще неокрѣпшихъ духомъ.

37. гл҃голю ко вамъ, ѿкъ ѣще писанное сѣ, подобаетъ, да скончается ѿ мнѣ, ѣже: и со беззаконными вѣннѣсь. Ибо ѣже ѿ мнѣ, кончинѣ имать.

ибо сказываю вамъ, что должно исполниться на Мнѣ и сему написанному: и къ злодѣямъ причтенъ Ибо то, что о Мнѣ, приходитъ къ концу (Исаія 53, 12).

Здѣсь Господь указываетъ причину, почему Онъ даетъ особыя наставленія Апостоламъ, и почему все указываемое Имъ непремѣнно должно быть: *подобаетъ, да скончается о Мнѣ* (должно исполниться на Мнѣ) и пр.,—потому, что евреи не признаютъ въ Немъ обѣщаннаго Мессіи, а отвергнутъ Его, осудятъ и предадутъ казни, вмѣстѣ съ *злодѣями*—разбойниками. „Если же Меня, вашего Господа и Учителя, причислятъ къ злодѣямъ, то чего же ждать вамъ, Моимъ ученикамъ и исповѣдникамъ?“ какъ бы такъ говорили Господь Своимъ ученикамъ. (Мих.) Господь и ранѣе не разъ предрекалъ имъ подобное. (Сл. Матѣ. 10, 24. 25. Иоан. 15, 18—23). А что такъ несправедливо и жестоко будетъ поступлено съ Господомъ, такъ это потому, что такъ предрѣшено правосудіемъ Божиимъ для искупленія рода человѣческаго и такъ за нѣсколько вѣковъ предречено пророками. Напр., что Господь приметъ ужасныя страданія и будетъ причтенъ къ злодѣямъ, это за 600 лѣтъ ясно предсказано св. пророкомъ Исаіею (53 гл.). *Еще о Мнѣ, кончину имать* (то, что о Мнѣ, приходитъ къ концу), т. е. то, что предсказано—написано пророками, то сбывается и приходитъ къ концу, такъ какъ І. Христосъ скоро имѣлъ принять предназначенныя и предреченныя Ему страданія и умереть. Вотъ почему вамъ, Господь какъ бы такъ заключаетъ Свои предсказанія предъ Апостолами о Своихъ собственныхъ и предстоящихъ имъ, Его ученикамъ, страданіяхъ, нужно быть готовыми ко всему. Я Самъ уже готовъ ко всему, что Меня ожидаетъ, и вы должны быть готовы.“

38. Онѣ же рѣша: гдѣи, сѣ, ножѣ здѣ двѣ. Онѣ же рече имъ: довольно ѣсть.

Они сказали: Господи! вотъ, здѣсь два меча. Онъ сказалъ имъ: довольно.

Се ножа здѣ два (вотъ здѣсь два меча). Жившіе въ Галилеѣ, іудеи, проходя пути къ Іерусалиму пустынями, особенно пустынею Іерихонскою (10, 30), какъ—мѣстами опасными со стороны жившихъ здѣсь въ изобиліи звѣрей и разбойниковъ, нерѣдко брали съ собою оружіе—мечъ или ножъ, для своего охраненія. Вотъ почему оказалось у Апостоловъ на сей разъ два меча или ножа, и одинъ именно у ап. Петра (ст. 40—42). Апостолы не поняли точнаго смысла рѣчи Господа, что ею внушалась имъ готовность къ особеннымъ подвигамъ и борьбѣ въ дальнѣйшемъ будущемъ ихъ положеніи, а приняли ее въ буквальномъ смыслѣ—о защитѣ мечами, тѣмъ болѣе, что видѣли, что Учителю ихъ грозитъ смерть. *Два меча*. Апостолы такъ были смущены въ это время, что и не подумали, что значать ихъ два меча противъ множества враговъ ихъ Господа. *Довольно есть*. Эти слова тоже имѣютъ не прямой смыслъ, а значать: „ну, хорошо, хорошо! Не о томъ рѣчь!“ Такъ говорятъ иногда одни другимъ, когда видятъ, что тѣ ихъ не понимаютъ и не могутъ понять и, считая дальнѣйшій разговоръ излишнимъ, прерываютъ его, не давая однакожъ знать своимъ слушателямъ, что они понимаютъ ихъ непониманіе. (Мих.)

Зач. 109. Геосиманская молитва.

Читается во вторникъ сыропустной недѣли.

О Геосиманской молитвѣ повѣствуютъ и евангелисты Матѣей (26, 36—64), и Маркъ (14, 32—42). Евангелистъ Лука повѣствуетъ короче ихъ, но съ такими частностями, которыхъ нѣтъ у первыхъ.

39. И́ изше́дъ ѿде по́ събычаю́ въ го́-
рѣ е́леонскѣю: по́ нѣмъ же́ ѿдо́ша о́учи́ици
ѿгѡ́.

40. Бы́въ же́ на мѣстѣ́, рече́ ѿмъ: мс-
лѣтесѡ́, да не́ вни́дете въ́ напѣсть.

И вышелъ пошелъ по обыкновенію
на гору Елеонскую; за Нимъ послѣдо-
вали и ученики Его.

Пришедъ же на мѣсто, сказалъ имъ:
молитесь, чтобы не впасть въ искуше-
ніе.

По обычаю (обыкновенно), т. е. такому обычаю, который Господь имѣлъ за послѣднее время пребыванія Своего въ Иерусалимѣ (чит. 21, 37). *О Елеонской горѣ* чит. въ объясн. 29 ст. 19 гл. *Бывъ на мѣстѣ* (пришедши на мѣсто). По сказанію прочихъ евангелистовъ, этимъ мѣстомъ было селеніе, называемое *Геосиманією*, или собственно садъ при этомъ селеніи, *Геосиманскій*. Это мѣсто или селеніе было около Иерусалима за долиною Иосафатовою, при подошвѣ горы Елеонской. Туда Господь любилъ уединяться съ Своими учениками, туда Онъ удалялся изъ Иерусалима на время почти въ послѣдніе дни предъ Своими страданіями. Есть преданіе, что Геосиманія принадлежала священникамъ и левитамъ, и что въ ней паслись стада жертвенныхъ животныхъ. Отсюда же взяли и повели на закланіе и Агнца Божія, І. Христа, вземлющаго грѣхи міра. (Воскр. Чт. XVII, 2) Геосиманія значитъ мѣсто *выжиманія оливы*. Такое названіе произошло оттого, что здѣсь былъ садъ оливковый и приготавлилось оливковое масло*). „Въ саду Эдемскомъ совершилось грѣхопаденіе перваго Адама, говоритъ одинъ духовный писатель; въ саду Геосиманскомъ начинаются некупительныя страданія втораго Адама—І. Христа“. Еванг. Матѳей (26, 31—41) и Маркъ (14, 22—38) повѣствуютъ, что І. Христосъ оставилъ Своихъ учениковъ при входѣ въ садъ и, взявъ изъ нихъ только ближайшихъ и довѣрнѣйшихъ Петра, Іакова и Іоанна, вошелъ въ глубину сада и началъ скорбѣть. Затѣмъ, нѣсколько удаленъ и отъ этихъ троихъ и сталъ молиться. Помолвившись, подошелъ къ нимъ послѣднимъ и, напедъ ихъ спящими, укорилъ словами: *такъ ли не могли вы и одинъ часъ бодрствовать со Мною?* и, давъ наставленіе: *бодрствуйте и молитесь, да не увидите въ напасть* (впадете въ искушеніе), пошелъ опять молиться. Такъ дѣлалъ Онъ три раза. Евангелистъ же Лука говоритъ объ этихъ обстоятельствахъ короче, какъ бы то было одинъ разъ. У еванг. Матѳея и Марка говорится, что въ это время І. Христосъ *началъ скорбѣть, ужасаться и тосковать*. Скорбѣлъ и ужасался Господь потому, что какъ имѣвшій человѣческое естество, боялся смерти. „Смерть вошла въ человѣчскій родъ не по природѣ, поясняетъ блаж. Теофилактъ, и потому природа человѣческая, хотя бы и безгрѣшная, какова была въ Богочеловѣкѣ І. Христѣ, боится ея, скорбитъ и тоскуетъ при видѣ ея.“ Скорбитъ Господь выѣсть и для того, чтобы утаить Себя отъ діавола, чтобы діаволь устремился на Него, какъ на простаго человѣка, а такимъ образомъ самъ былъ низложенъ. По Матѳею, Господь сказалъ при этомъ троимъ изъ Апостоловъ: *душа Моя скорбитъ смертельно*. Скорби смерти кажутся для человѣка самыми великими. Посему это изреченіе Господа означаетъ, что скорби и страданія души Его въ саду Геосиманскомъ были такъ тяжки и велики, какъ велики предсмертныя страданія. Тяжесть ихъ происходила при этомъ особенно оттого, что Господь принялъ на Себя грѣхи всего міра и долженствовалъ пострадать за нихъ. Всѣ грѣхи человѣческіе, все то, что долженъ бы потерпѣть весь міръ за свои беззаконія, вся эта тяжесть легла теперь на Него одного. Тяжелъ и одинъ грѣхъ; что же, когда такихъ грѣховъ больше, чѣмъ песку на морскомъ берегу? Тутъ было совмѣщеніе всѣхъ страданій и всѣхъ смертей всѣхъ людей. (Иннок. Херс.) Какъ же не изне-

*) Нѣсколько старинныхъ масличныхъ деревьевъ сохранились и понынѣ; они обнесены невысокою каменною оградю.

мочь подъ этою невыносимою грѣховною и мучительнѣйшею тяжестью Господу Иисусу? „Господь видѣлъ всѣ грѣхи рода человѣческаго, отъ перваго грѣха Адамова до послѣдняго богохульства антихристова и послѣдователей его; видѣлъ все безобразіе, всю гнусность ихъ предъ святостию Божіею, и это въ святой, чистѣйшей душѣ Его отражалось муками нестерпимыми. Онъ, Примиритель человѣчества, стоялъ теперь предъ грозною правдою Божіею, совершавшею надъ Нимъ судъ за грѣхи принятаго Имъ на Себя человѣчества; каково же было Ему чувствовать негодованіе Своего Отца небеснаго?“ (Филар. Черн.). „Если самый грубый человѣкъ иногда изнемогаетъ подъ страданіемъ пробудившейся совѣсти, мучимый представленіемъ только его одной грѣховной жизни, то какое мученіе должно быть для пречистой души Богочеловѣка, когда она, въ сознаніи своемъ, представила себя покрытою грѣхами всего міра?“ (Иннок. Херс.) Господь скорбѣлъ не собственною, но нашею человѣческою скорбію. „О какъ несмысленны, какъ безчувственны мы, когда любимъ грѣхи, столько терзавшіе Сына Божія! восклицаетъ святитель Филаретъ (Черниг.). Какихъ мукъ, какихъ казней стоимъ мы, когда пренебрегаемъ муками Спасителя нашего, томившагося за наши беззаконія!“ „Самое совершенство святости І. Христа умножало Его скорби и страданія, говоритъ святит. Филаретъ. Грѣшники въ омраченіи ума своего не видятъ всей гнусности и мерзости грѣховъ. Окаменѣлыя сердца ихъ не чувствуютъ тѣхъ мученій, которыя уготованы имъ въ вѣчности. Совершенно святая душа Господа, нетерпящая никакой скверны, зрѣла всѣ грѣхи всѣхъ человѣковъ во всей наготѣ ихъ. Безпредѣльно нѣжное Его сердце ощущало всю силу мученій, неизбѣжныхъ слѣдствій грѣховъ“.

41. И самъ вѣстѣнн ѿ нѣхъ ѣкъ верженіемъ камене, и поклонъ колѣна, молишеся,

И Самъ отошелъ отъ нихъ на верженіе камня и, преклонивъ колѣна, молился,

Верженіемъ камене (на верженіе камня), т. е. на такое разстояніе, на какое можно бросить камень,—не на далекое. *Поклонъ* (преклонивъ) *колѣна*. У еванг. Матѣея говорится: *палъ на лице свое* (ст. 39), у Марка *палъ на землю* (35 ст.). Это означаетъ молитву усиленную, весьма усердную (2 Пар. 20, 18). Такъ и Самъ Господь съ молитвою внутреннею, духовною соединяетъ и внѣшнюю. Какъ же послѣ того утверждать, какъ дѣлаютъ нѣкоторые сектанты, что молиться должно только въ одной душѣ? Имѣя душу и тѣло, мы должны *прославлять Бога въ тѣлесахъ нашихъ и душахъ нашихъ* (1 Кор. 6, 20). „Видно, замѣчаетъ одинъ проповѣдникъ, теперь предъ наступленіемъ страданій, душа Господа особенно имѣла нужду въ молитвѣ.“ Самъ Господь *палъ на землю* для молитвы. Не должны ли быть и для насъ легки и сладостны наши молитвенныя колѣнопреклоненія, и земнопреклоненія, которыя такъ тяжкими кажутся иногда для нашей немощи и, быть можетъ, для нашей лѣности?“ замѣчаетъ святит. Филаретъ. Это значитъ, что Господь палъ на землю отъ тяжести грѣховъ, кои съ цѣлаго міра поднялъ на рамена Свои, съ другой стороны—въ знакъ милосердія Божія къ грѣшной, нѣкогда проклятой, землѣ (Воскр. Чт.). „Земле, земле! восклицаетъ святитель Димитрій Ростовскій. Богъ Слово припадаетъ къ тебѣ, какъ другъ, оплакивая прежнее отпаденіе твое, и теперь снова обнялъ тебя, какъ свою искреннюю, въ лоно Его возвращенную“.

42. Глаголю: Отче, ѣще волиши мимо нести чашу сию ѿ мене: Обаче не молю воля, но твоѣ да будетъ.

говоря: Отче! о, если бы Ты благоволить пронести чашу сію мимо Меня! впрочемъ не Моя воля, но Твоя да будетъ.

Подъ *чашею* здѣсь разумѣются предстоявшія Господу страданія. Выраженіе *пить чашу* нерѣдко употребляется въ Священ. писаніи для обозначенія страданій (Исх. 51, 17. Пс. 74, 9. Іоан. 18, 11. Матѳ. 20, 22). Образъ заимствованъ отъ обычая древнихъ восточныхъ царей—посылать иногда осужденнымъ на казнь чашу съ ядомъ. Такимъ образомъ эти слова молитвы Господа имѣютъ слѣдующій смыслъ: „Если бы возможно было, чтобы міръ спасенъ былъ и правосудіе Твое, Отецъ Мой Небесный, удовлетворено было безъ Моихъ крестныхъ страданій и смерти, которыя такъ тягостны для Моей человѣческой природы, то Я молилъ бы Тебя избавить Меня отъ этихъ страданій. Но такъ какъ міръ не можетъ быть спасенъ безъ таковой искупительной жертвы, потому что въ предвѣчномъ совѣтѣ премудрость Твоя нашла неожиданнымъ именно это средство къ его спасенію, то *да будетъ воля Твоя*, т. е. пусть будетъ не такъ, какъ Я хочу по Своей человѣческой природѣ, но какъ хочешь Ты, Премудрый и Всеблагій,—*не Моя воля, но Твоя да будетъ*. (Св. Златоустъ пишетъ: „Господь проситъ избавить Его отъ смерти, показывая Свое человѣчество и немощь природы, которая не можетъ безъ страданія лишиться пастоящей жизни. Господь молится, чтобы научить насъ просить объ избавленіи отъ бѣдствій, но если это будетъ невозможно, то съ любовью принимать угодное Богу. Потому Онъ и сказалъ Богу Отцу: *не якоже Азъ хощу, но якоже Ты*“). „Если и съ нами случится искушеніе, поучаетъ одинъ изъ нашихъ архіепископовъ, стаемъ предъ изображеніемъ молящагося Господа, посмотримъ на чашу, исходящую свыше, повергнемся въ прахъ предъ Отцомъ небеснымъ и скажемъ Ему словами Единороднаго: да мимо идетъ и отъ насъ чаша сія; однакоже не какъ мы хотимъ, но какъ Ты: да будетъ воля Твоя! И Отецъ небесный услышитъ молитву нашу, какъ слышалъ Онъ моленіе Единороднаго, и спокойствіе совѣсти, тишина сердца будетъ для насъ вмѣсто ангела укрѣпляющаго!“

43. *И ѿи́сѣ же ѣмъ ѡ́гнѣмъ съ нѣбесъ о́укрѣпѣнъ* | Явился же Ему Ангелъ съ небесъ и
и ѡ́укрѣпѣнъ ѣго. | укрѣплялъ Его.

Такъ тяжки были страданія Спасителя въ саду (40 ст.), что человѣческая природа Его нуждалась въ небесной помощи, и Отецъ Его Небесный посылаетъ Ему, какъ возлюбленному Своему Сыну, въ это тяжкое для Него время эту свою помощь—посылаетъ Ангела, который не только ободрялъ, но и укрѣплялъ бы Его. Такъ Отецъ Небесный не попускаетъ никому искушаться болѣе, нежели кто сколько можетъ понести (Кор. 10, 13).

44. *И бѣвъ въ по́дви́зѣ, прилѣжнѣ мола́шесѣ: бѣсть же потъ ѣго ꙗ́кѡ капля кровѣ, каплющѣ на зѣмлю.* | И находясь въ бореніи, прилежи́е молился, и былъ потъ Его какъ капли крови, падающія на землю.

Бысть (былъ) потъ Его, яко капли крове, каплющія на землю. Объ этомъ обстоятельстве говоритъ одинъ св. Лука. Какъ понимать его? Блаж. Теофилъ объясняетъ это такимъ образомъ: „Исусъ былъ въ такомъ бореніи, что, какъ говоритъ присловіе, съ Него падали капли крови. Ибо о тѣхъ, кои сильно трудятся, обыкновенно говорятъ, что они потѣютъ кровію, подобно какъ и о тѣхъ, кои горько стѣбуютъ, говорятъ, что они плачутъ кровію“. Впрочемъ бывали случаи, что чрезвычайныя страданія сопровождались иногда и кровавымъ потомъ. (Жизнь І. Хр., Буткев.) „Воды потопа нѣкогда погубили беззаконниковъ, но не смыли беззаконій съ лица земли; теперь кровавый потъ Господа обновляетъ лице земли. Падала нѣкогда на землю кровь невиннаго Авеля; но она вопіяла на небо объ отмщеніи, говорится въ одномъ изъ словъ на великій пятокъ. Падаетъ кровавый потъ Спасителя, но вопіетъ объ отпущеніи и прощеніи“. (В. Чт. XIV.)

45. И воставъ ѿ мѣтвы (и) пришѣдъ
ко оучѣнѣиѣмъ, ѡбръѣте ѿ нѣхъ спящихъ ѿ
печали

46. и рече ѿ нѣхъ: что спите; воставше
молитесь, да не впадете въ напасть.

Вставъ отъ молитвы, Онъ пришелъ
къ ученикамъ и нашелъ ихъ спящими
отъ печали

и сказалъ имъ: что вы спите? встань-
те и молитесь, чтобы не впасть въ
искушеніе.

Это было уже въ третій и—последній разъ. *Обръте* (нашелъ) *ихъ* (Апосто-
ловъ) *спящими отъ печали*. Это говорится только у одного Луки. Опыты
подтверждаютъ, что великая печаль иногда производитъ большой сонъ, хотя
большею же частію бываетъ наоборотъ. Еписк. Михаилъ при этомъ замѣча-
етъ: „Не было ли это состояніе учениковъ Христовыхъ дѣйствиѣмъ злого духа.“? Съ
другой стороны, такъ какъ молитва Господня продолжалась долго, то
Апостолы и не могли удержаться, чтобы не уснуть. По Евангеліямъ Матѳея
и Марка, Господь, находя спящими Апостоловъ, упрекалъ ихъ, и отдѣльно ап.
Петра, что они *не могли бодрствовать и одного часа. Говоритъ особо Петру*, потому
что онъ такъ недавно и такъ рѣшительно обѣщалъ Господу умереть за Него;
а теперь — преданъ спу. „Какъ же ты увѣрялъ, что готовъ умереть за Меня,
по между тѣмъ и малаго времени не могъ бодрствовать со Мною?“ какъ бы
такъ говорилъ Господь Петру. „Друзья Господа спятъ, замѣчаетъ при семъ
одицъ изъ духовныхъ писателей, а Іуда не спитъ, не спитъ Синедрионъ, не
спятъ толпы враговъ Иисусовыхъ. Такова-то любовь человѣческая къ добру!
Часы молитвы намъ кажутся долгими, скучными, утомительными, а цѣлыя но-
чи проводятъ пны въ занятіяхъ суеты и грѣха!“ (Троиц. Л.)

Воставше (встаньте) *молитесь, да не впадете въ напасть* (чтобы не впасть
въ искушеніе). Подъ *напастью* или искушеніемъ здѣсь разумѣется опасность
ослабленія или потери вѣры въ Господа въ Апостолахъ при предстоящихъ
Ему страданіяхъ. *Молитесь*. „Вамъ угрожаетъ опасность, какъ бы такъ го-
ворить Господь Апостоламъ. Врагъ невидимый и враги видимые приближаются
съ отчаянными усиліями, чтобы поразить Главу новосозданной церкви и раз-
рушить ея основаніе. Вашей вѣрѣ предстоитъ трудное испытаніе. Вамъ дол-
жно увидѣть вашего Учителя въ узахъ, въ страданіяхъ, на крестѣ, и для
себя ожидать подобнаго. *Да не впадете въ напасть* (чтобы не впасть въ иску-
шеніе). Если бдѣніемъ и молитвою укрѣпите вѣру, то пройдете сквозь ис-
кушеніе невредимыми“. Посему можно, прибавляетъ толкователь, думать,
что если бы Петръ исполнилъ въ точности наставленіе своего Божествен-
наго Учителя и укрѣпился въ бдѣніи и молитвѣ, то во время опасности
сохранилъ бы спокойную непоколебимость и не перешелъ бы отъ неумѣстнаго
дерзновенія къ малодушной робости“. (Филар.) У еван. Матѳея и Марка тутъ
прибавлено: *духъ бодръ, плоть немощна*. „Душа ваша, Я знаю, какъ бы такъ
говорить Господь, любить Меня и готова къ борьбѣ съ искушеніемъ; но при-
рода человѣческая немощна и при недостаточномъ бодрствованіи и малѣйшемъ
ослабленіи въ молитвѣ способна и къ великому паденію“. „*Духъ бодръ, плоть
немощна*. Кто на себѣ не испыталъ этихъ словъ Господа? пишетъ святит.
Филаретъ (Черниг.). Когда начинаемъ мы думать о жизни земной, столько
суетной, и о жизни загробной, столь грозной для грѣшника, то сколько рож-
дается въ насъ благихъ намѣреній, святыхъ чувствъ, великихъ предпріятій!
Это значить, что духъ бодръ, что искра Божія еще не погасла въ насъ. Но
затѣмъ скоро узнаемъ, что плоть немощна. Бѣдное человѣчество!“

Предательство I. Христа Иудею.

Объ этомъ обстоятельствѣ еванг. Лука повѣствуетъ согласно съ еванг. Матѳеемъ (26, 47-56). и Маркомъ (14, 43-50), но съ нѣкоторыми подробностями, которыя пополняютъ сказанія ихъ.

47. *Еще же ѣмъ глгоуиѣ, се, пародъ, и нарицаемый Иуда, единокъ ѿ Своюнаде-сате, идѣше прѣдъ нимъ, и пристѣни ко Иисови цѣловати егѣ. Сѣе ко въ знаменіе даде имъ: егѣже лице лобжѣ, тойъ ѣсть.*

Когда Онъ еще говорилъ это, появился пародъ, а впереди его шелъ одинъ изъ двѣнадцати, называемый Иуда, и онъ подошелъ къ Иисусу, чтобы поцѣловать Его. Пбо онъ такой имъ далъ знакъ: Кого я поцѣлую, Тотъ и есть.

Еще Ему глаголющу (когда Онъ, т. е. I. Христосъ говорилъ) Своимъ ученикамъ, именно упрекалъ ихъ въ неблаговременномъ снѣ (ст. 46), *се* (появился) *пародъ и нарицаемый Иуда* и пр. Иуда зналъ, что теперь самое удобное время предать Учителя, потому и привелъ въ садъ воиновъ и слугъ архіерейскихъ, чтобы взять Его. У еванг. Матѳея и Марка о пародѣ сказано, что его было множество, и онъ пришелъ *съ мечами и колыями, отъ первосвященниковъ и старѣйшихъ иудейскихъ*. Это были частію воины, которые на время праздника Пасхи назначались къ вратамъ храма, для предупрежденія безпорядковъ при многолюдствѣ, и частію всегданніе особые стражи при храмѣ. Первосвященникъ Каіафа, по всей вѣроятности, просилъ Пилата дать ему воиновъ, представляя, что онъ намѣренъ взять ложнаго Мессію, опаснаго для Римской власти. Воины были вооружены *мечами*, а прочіе чѣмъ попало, напр. *колыями* и т. п. Тутъ, по всей вѣроятности, какъ это видно изъ ст. 52, были и сами свѣтоторы изъ первосвященниковъ, т. е. не изъ архіереевъ, а изъ главныхъ священниковъ, и народныхъ старѣйшинъ (о нихъ чит. въ объясн. 2 ст.). Отъ нетерпѣливости скорѣе имѣть въ своихъ рукахъ ненавистнаго имъ чело-вѣка, прикрываемые темнотою ночи, нѣкоторые изъ нихъ лично съ толпою явились въ садъ, чтобы увѣриться своими глазами въ дѣлѣ и чтобы своимъ присутствіемъ воодушевлять своихъ рабовъ. (Мих.) (О соглашеніи Иуды на предательство Господа чт. въ ст. 2 и дал.). *И приступи ко Иисусови цѣловати Ею*. Иуда предатель *далъ знакъ* (знаменіе) *имъ*. т. е. воинамъ и архіерейскимъ слугамъ конечно потому, что иные изъ нихъ не знали Господа въ лицо и знавшіе могли ошибиться ночью, да еще въ саду. *Кого поцѣлую* (егоже азъ лобжу). Такъ коварный Иуда злоупотребилъ знакомъ дружества и любви, — самыхъ святыхъ и чистыхъ чувствъ чело-вѣка!

48. *Икъ же рече ѣмъ: Иудо, лобзати еми ли сѣа члвчческаго предаши;*

Иисусъ же сказалъ ему: Иуда! цѣловати емъ ли предаши Сына Человѣческаго?

По сказанію еванг. Матѳея, Господь, увидѣвъ предателя Своего, спросилъ его: *для чего ты пришелъ?* и еще назвалъ его при этомъ *другомъ* (ст. 50). Какъ кротокъ и благъ Господь! Врага, предателя Своего называетъ *другомъ*! Конечно, какъ самымъ такимъ названіемъ, такъ и вопросомъ Господь хотѣлъ образумить Своего предателя, пока еще онъ не поцѣловалъ Его предательски. Блаж. Θεοφιλαкъ видитъ въ этомъ названіи укоризну за то, что Иуда, будучи предателемъ Христа, цѣлуетъ его, какъ друга. „Ахъ, какое злодѣяніе взялъ на душу свою Иуда! восклицаетъ св. Златоустъ. Какими глазами смо-

трѣль онъ тогда на Учителя? Какими устами лобызалъ Его?“ „О, какъ возмутителенъ этотъ поцѣлуй! восклицаетъ святитель Филаретъ (Чернигов.). Какой и святой человѣкъ могъ спокойно принять поцѣлуй предателя? А эта, кротость небесная, спокойно и даже съ участіемъ скорбной любви, говоритъ предателю: „другъ Мой! для чего ты пришелъ? (Мат. 26, 50)“ Вотъ какъ надо переносить обиды, наносимыя людьми, близкими къ намъ, нашими друзьями, нашими родными, людьми, которымъ мы дѣлали много добра!“ поучаетъ при этомъ тотъ же святитель Филаретъ. По Евангелію Іоанна (18 гл.), І. Христосъ Самъ вышелъ къ приведенной Іудею толпѣ и сказалъ: *кого ищете?* и когда тѣ отвѣчалъ: *Исуса Назорея, сказалъ имъ: это Я.* Своимъ вопросомъ Господь заставляетъ совѣсть враговъ взглянуть на нечистоту ихъ дѣла, и ихъ отвѣтомъ защитить отъ нихъ учениковъ Своихъ (Филар. Черн.). Послѣ же цѣлованія словами: *цѣлованіемъ (лобзаніемъ) ли предаешь Меня, Сына Человѣческаго?* Господь дѣлаетъ кроткій упрекъ Своему предателю. „Каждое слово въ этомъ изреченіи, пишетъ еписк. Михаилъ, полно необыкновенной силы и должно было произвести ужасное впечатлѣніе даже на ожесточенное сердце предателя. Это было послѣднее слово Господа Іудѣ и—не оно ли такъ потрясло его, что онъ рѣшился было раскаяться, но уже поздно, когда отчаяніе овладѣло имъ? (Матѣ. 27, 3 и дал.) *Лобзаніемъ ли*—этимъ знакомъ самыхъ чистыхъ и святыхъ человѣческихъ чувствъ, *предаешь*,—выдаешь какъ измѣнникъ, и кого же? Того, Кто такъ любилъ и берегъ тебя, и удостоилъ великой чести быть Своимъ ученикомъ, Апостоломъ? *Сына Человѣческаго*,—Меня (24, 5), своего Учителя и Господа, Искупителя міра! Какія сильныя и глубокотрогающія эти слова!

49. Вѣдѣвшѣ же, ѡже вѣхѣ съ нѣмъ, выѣаемоѣ, рѣша ѣмъ: гдѣи, аще оударили пожемъ;

50. И оудари едина нѣкій ѡ нѣхъ архіерѣова раба и оурѣза емъ оухѣ десноѣ.

51. Ѡвѣщавъ же иисъ рече: оставите до сегѡ. И коснувшѣ оухѣ егѡ, исцѣли егѡ.

Бывшіе же съ Нимъ, видя, къ чему идетъ дѣло, сказали Ему: Господи! не ударить ли намъ мечемъ?

И одинъ изъ нихъ ударилъ раба первосвященникова и отсѣкъ ему правое ухо.

Тогда Исусъ сказалъ: оставьте, довольно. И коснувшись уха его, исцѣлилъ его.

Ученики Господа предъ Геосиманскою молитвою, слыша слова Его о мечѣ, поняли ихъ въ смыслѣ самозащиты (чит. ст. 36), и одинъ изъ нихъ, увидя опасность со стороны враговъ своему Учителю, забывъ страхъ и опасность, вздумалъ было защищаться. Сказавъ: *Господи, аще ударимъ пожемъ* (не ударить ли намъ мечемъ)? и, не дожидаясь отвѣта, *ударилъ* и пр. По сказанію еванг. Іоанна (18, 10), это былъ ап. Петръ. Прочіе евангелисты не называютъ его по имени вѣроятно потому, что въ то время, когда они писали свои Евангелія, онъ еще былъ живъ, и указаніе его имени могло навлечь на него непріятности (Мих.). *Удари архіерѣова раба и урѣза* (отсѣкъ) *ему ухо десное* (правое.). Этотъ рабъ, по сказанію еванг. Іоанна (18, 10), назывался Малкомъ. Быть можетъ, онъ первый поднялъ руку на Господа. По еванг. Матѣею, тутъ Господь еще сказалъ Петру: *возврати мечъ твой въ его мѣсто: ибо ость, взявши мечъ, мечемъ погибнуть.* *Или ты думаешь, что Я не могу теперь умолить Отца Моего, и Онъ представитъ Мнѣ болѣе нежели двѣнадцать легионовъ Ангеловъ? какъ же сбудется Писаніа, что такъ должно быть?* Защищеніе мечемъ со стороны ап. Петра хотя и происходило отъ любви къ Господу, но оно, съ одной стороны, было бесполезно и опасно, а съ другой—показывало въ немъ недостатокъ вѣры въ божественную помощь и покорности волѣ Божіей: потому что, еслибы нужно было освободиться, то Господь помо-

дился бы, и Богъ Отецъ послать бы Ему для защиты болѣе двѣнадцати легионовъ *Ангеловъ*. *Легионъ*—римскій полкъ, значитъ вообще множество. Сказано *двѣнадцать*, можетъ быть, въ соотвѣтствіе двѣнадцати, на которыхъ сдѣлано нападеніе—І. Христа и 11-ти апостоловъ, кромѣ Іуды. Св. Златоустъ говоритъ, что І. Христосъ сказалъ *двѣнадцать легионовъ*, чтобы больше успокоить Своихъ учениковъ. *Какъ же сбудутся Писанія, что такъ быть должно*, т. е. Писанія пророковъ о томъ, что І. Христосъ, какъ Спаситель міра, долженъ пострадать и умереть? Поэтому совершенно напрасна и защита со стороны Петра. Обличивъ Петра, Господь *коснулся уха* Малхова и *исцѣлилъ его*.

52. Речѣ же ѿсѣ ко пришѣдшымъ нѣмъ архіерѣемъ и воєводамъ церквннмъ и старцемъ: ꙗкѣ на разбойника ли изыдѣсте со оружіемъ и дрѣколми ꙗти мѣ;

53. по всѣ дни, сѣишѣ мѣ съ вами въ церквн, не прострѣте рѣки на мѣ, но сѣ ѣсть ваша година и ѣвласть тѣмная.

Первосвященникамъ же и начальникамъ храма и старѣйшинамъ, собравшимся противъ Него, сказалъ Иисусъ: какъ будто на разбойника вышли вы съ мечами и колющими, чтобы взять Меня! каждый день бывалъ Я съ вами въ храмѣ, и вы не поднимали на Меня рукъ; по теперь—ваше время и власть тьмы.

О *первосвященникахъ* (архіереяхъ) и *старѣйшинахъ* (старцахъ) чит. въ объясн. 2 ст. *Воеводы церковные* или *начальники храма*, это—распорядители, которымъ ввѣрялись заботы объ украшеніи храма и удовлетвореніи требованій священниковъ. (Теоф.) *Яко* (какъ будто) *на разбойника ли изыдѣсте* (вышли) *со оружіемъ и дрѣколми* (съ мечами и колющими) *ѣти мѣ* (взять меня). Такова была злоба враговъ І. Христа и жажда взять Его скорѣе, чтобы погубить, что они отрядили для этого цѣлую вооруженную толпу, тогда какъ Онъ постоянно находился среди нихъ, и они могли взять Его просто. *По всѣ дни* и пр. Этими словами Господь показалъ врагамъ, что они никогда не могли бы взять Его, если бы Онъ не предалъ Себя добровольно; потому что, если и прежде имѣли Его въ своихъ рукахъ,—видя Его всегда посреди себя, и не могли взять; то и нынѣ не могли бы сдѣлать сего, если бы Онъ Самъ не захотѣлъ. (Злат.) У еванг. Матѳея, какъ и у Марка, говорится, что *тогда*, т. е. когда взяли Господа, Его *ученики все, оставивъ, Его бѣжали*, какъ и было предсказано имъ отъ Господа послѣ тайной вечери, бѣжали даже и пылкій Петръ и любящій Іоаннъ. (Мат. 26, 31) „Когда сдѣлалъ нападеніе на Господа, замѣчаетъ Златоустъ, тогда ученики еще оставались при Немъ; а когда Онъ, добровольно предалъ Себя, тогда бѣжали.“ Послѣ того какъ Апостолы увидѣли, что Богочеловѣкъ не хочетъ употребить никакихъ средствъ къ Своей защитѣ, страхъ тотчасъ подавилъ всѣ ихъ чувства и заставилъ только думать о спасеніи себя, и для этого было одно средство—скорѣйшее бѣгство.“

Се есть ваша година (ваше время) и *область темная* (власть тьмы). Господь указываетъ этимъ на теперешній ночной часъ и показываетъ основаніе, почему враги Его теперь берутъ Его здѣсь, а не при дневномъ свѣтѣ въ храмѣ, гдѣ Онъ каждый день училъ народъ. Это—часъ, назначенный Богомъ для нихъ, чтобы они привели въ исполненіе свой злой умыселъ. Въ этотъ часъ, на время, возобладала *власть тьмы*, власть темная,—неправедная, власть духа тьмы и злобы, орудіемъ которой были начальники народныя и Іуда. Господь пользуется для выраженія своей мысли образомъ теперешней ночной тьмы, въ которую суждено тьмѣ духовной совершить свое темное дѣло. (Мих.) По Евангелію Марка (14, 49) Господь прибавилъ здѣсь: *да сбудется* (исполнится) *Писаніе*, т. е. что Его преданіе и затѣмъ все, что послѣдуетъ за преданіемъ, это должно быть по предсказанію древнихъ пророковъ,—для спасенія міра.

Отречение Апостола Петра.

Объ этомъ обстоятельствѣ еванг. Лука повѣствуетъ точно такъ же, какъ и Матѳей (26, 58. 69—75) и Маркъ (14, 54. 64—72), но только съ нѣкоторыми, пополняющими ихъ сказанія, особенностями.

54. Ёмше же ёго недоша ѡ иведеоша ёго во дворъ архіереевъ. Пётръ же во слѣдѣхъ идѣше издалеча.

Взявши Его, повели и привели въ домъ первосвященника. Петръ же слѣдовалъ издали.

Емше Его (И. Христа) введоша Его во дворъ архіереевъ (взявъ Его, привели въ домъ первосвященника). Первосвященникомъ былъ въ то время Каіафа. У него, какъ предсѣдательствующаго, былъ собранъ цѣлый Синадріонъ, высшій судъ еврейскій (о Синадріонѣ чит. въ объясн. 2 ст 22 гл.) Онъ былъ собранъ для суда надъ Господомъ. (См. Матѳея 26, 59. Марка 14, 53.) Это собраніе было необыкновенное, каковыя всегда происходили въ зданіи при храмѣ, а особенное, тайное—для совѣщанія по особенному (экстремному), спѣшному дѣлу. Оно и было устроено не по закону: созвано ночью, когда по закону нельзя было разбирать уголовныхъ дѣлъ, и еще наканунѣ такихъ праздниковъ, какъ Пасха. Но Синадріонъ спѣшилъ привести дѣло къ концу, поэтому не счелъ нужнымъ сообразоваться съ закономъ. По сказанію еванг. Іоанна, Господа сначала повели къ бывшему первосвященнику Аниѣ, тестю Каіафы, который спрашивалъ Его объ Его ученикамъ и ученіи (18, 13—23); а потомъ уже къ Каіафѣ. Еванг. Матѳей и Маркъ повѣствуютъ, что въ засѣданіи Синадріона, судьи искали свидѣтельства на И. Христа, чтобы предать Его смерти, и не находили. *Ибо многие свидѣльствовали на Него, но свидѣтельства сіи не были достаточны. И некоторые вставши лжесвидѣльствовали противъ Него и говорили: мы слышали, какъ Онъ говорилъ: Я разрушу храмъ сей рукотворенный, и чрезъ три дня воздвигну другой нерукотворенный. Но и такое свидѣтельство ихъ не было достаточно. Зитѣмъ первосвященникъ сказалъ И. Христу: заклинаю Тебя Богомъ живымъ, скажи: Ты ли Сынъ Божій? и когда Господь отвѣтилъ: Я и при этомъ прибавилъ: вы узрите Сына Человѣческаго (Меня), сидящаго одесную силы Божіей и грядущаго на облакахъ небесныхъ, то при этихъ словахъ Каіафа, въ негодованіи, разорвавъ одежды свои, сказалъ: на что еще намъ свидѣтелей? Вы слышали богохульство, какъ вамъ кажется? Судьи же все признали Его виновнымъ смерти. Послѣ сего Господь былъ отданъ подъ стражу, до утра.*

Петръ же во слѣдѣхъ идѣше издалеча (слѣдовалъ издали), у еванг. Матѳея прибавлено: *чтобы видѣть конецъ*, т. е. чѣмъ кончится судъ надъ Господомъ. Еще такъ недавно ап. Петръ обѣщалъ идти со Христомъ въ темницу и на смерть, и пытался защищать Его даже мечемъ, а теперь боится идти по близости Его и слѣдуетъ только издали,—конечно, съ цѣлю, чтобы его не замѣтили. Такъ начинается сбываніе предреченіе Христова объ его отреченіи!

55. Возгнѣишимъ же Огнь посредѣ двора ѡ и вѣиѣхъ сѣдѣишимъ ѡмъ, сѣдѣше Пётръ посредѣ ѡхъ.

Когда они развели огонь среди двора и сѣли вмѣстѣ, сѣлъ и Петръ между ними.

Это было ночью и около полуночи. Такъ какъ дворъ по восточному обычаю не былъ покрытъ, а между тѣмъ на дворѣ было холодно, какъ нерѣдко бываетъ по ночамъ въ концѣ марта и въ началѣ апрѣля, послѣ жаркихъ

дней, въ теплыхъ стралахъ, то на дворѣ былъ разведенъ огонь, т. е. на каменномъ помостѣ двора былъ разведенъ костеръ, гдѣ и грѣлся бывшіе на дворѣ.

56. Оузрѣвши же єгò рабѣиѣмъ иѣкамъ сѣдѣща при свѣтѣ и воззрѣвши на нь, рече: и сѣи съ нимъ вѣ.

57. Онъ же ѡвѣржеса єгò, глагола: жєно, не знаю єгò.

58. И помалѣ дрдгѣи видѣвъ єгò, рече: и ты ѡ нихъ єси. Петръ же рече: чело-вѣче, иѣсмь.

Одна служанка, увидѣвши его сидящаго у огня и всмотрѣвшись въ него, сказала: и этотъ былъ съ Нимъ.

Но онъ отрекся отъ Него, сказавъ жещицѣ: я не знаю Его.

Вскорѣ потомъ другой, увидѣвъ его, сказалъ: и ты изъ нихъ. Но Петръ сказалъ этому челоуѣку: иѣтъ.

Возрѣвши на нь (всмотрѣвшись въ него, т. е. въ ап. Петра). Несомнѣнно, что лице ап. Петра выражало глубокую скорбь и мучительный страхъ за судьбу Учителя, и это не могло не возбудить противъ него подозрѣнія въ видѣвшихъ его. Потому служанка и прочіе спрашивали его, онъ не изъ учениковъ ли І. Христа. *И этотъ былъ съ Нимъ*, по Евангелію Матѣя: *и ты былъ съ Исусомъ Галилейскимъ* (26, 69), по Марку: *съ Назарянномъ Исусомъ*. (14, 67.) І. Христа называютъ Галилейскимъ и Назаряниномъ, потому что Онъ выросъ и жилъ въ Галилеѣ, въ Назаретѣ, въ домѣ Іосифа, обручника Пресв. Богородицы. (Мат. 2, 23). *Не знаю Его*. Такъ ап. Петръ отрекся не только отъ того, что онъ ученикъ Христовъ, но и отъ того, что онъ знаетъ Его, даже, какъ сказано далѣе (ст. 60), представился непонимающимъ того, о чемъ говорили ему. Такъ началъ свое отречение ап. Петръ, и такъ начинается исполняться предсказаніе Христова объ отреченіи его! Такъ скоро и глубоко падаетъ добродѣтель челоуѣческая безъ Божіей помощи, добродѣтель самоувѣренная! Это было первое отречение ап. Петра. Ап. Петръ конечно былъ смущенъ предложеннымъ ему вопросомъ, а еще болѣе тѣмъ ложнымъ отвѣтомъ, который онъ далъ на вопросъ и потому, по Марку (14, 68), поспѣшилъ удалиться изъ внутренняго двора во внѣшній, за ворота, въ надеждѣ, что тамъ онъ не будетъ такъ замѣтенъ. (Мих.) Но что же? Здѣсь онъ снова отрекается, и это второе отречение свое, по Матѣю и Марку, подкрѣпляетъ даже клятвою, что еще болѣе увеличивало тяжесть его поступка.

59. И мнѡшєдшѣ ѡнъ часѣ єдинѡмѣ, ииъ иѣкѣи крѣпѣлѣсѣ глагола: воистиннѣ и сѣи съ нимъ вѣ: иѣво галилеянинъ єсть.

60. Рече же петръ: челоуѣче, не вѣмъ, єже глаголенн. И ѡвѣе, єще глаголющѣ ємѣ, возгласѣ иѣтель.

Прошло съ часъ времени, еще нѣкто настоятельно говорилъ: точно и этотъ былъ съ Нимъ, ибо онъ Галилеянинъ.

Но Петръ сказалъ тому челоуѣку: не знаю, что ты говоришь. И тотчасъ, когда еще говорилъ онъ, запѣлъ пѣтухъ.

Ибо (Онъ) *Галилеянинъ есть*. У еванг. Матѣя прибавлено: *и рчи Твоя обмшсетъ тебя*, у Марка: *и нарчїе твое сходно*. Іудеи, жившіе въ Галилеѣ, откуда происходилъ ап. Петръ, отличались отъ Іерусалимскихъ іудеевъ не совѣмъ чистымъ произношеніемъ нѣкоторыхъ словъ. Это нерѣдко бываетъ, что жители провинціи нѣсколько отличаются въ выговорѣ отъ жителей столицы. *Челоуѣче, не вѣмъ, что глаголеши* (не знаю, что ты говоришь). Это было третье отречение отъ Христа. Тутъ, при послѣднемъ отреченіи, по Евангелію Іоанна (18, 26), одинъ изъ слугъ первосвященническихъ возразилъ Петру: *Не и ми видѣлъ тебя съ Нимъ* (І. Христомъ) *въ саду* (Геослманскомъ)? Тогда Апостоль не зналъ, что дѣлать, умеръ, по выраженію св. Зла-

тоуста, отъ страха и всѣми видами клятвъ началъ утверждать, что онъ не только никогда не думалъ быть ученикомъ Иисуса, но и вовсе *не знаетъ человека сего, о которомъ говорятъ ему*. (Иппок. Херс.) Такъ сбылось предреченіе Господа ап. Петру о его отреченіи (ст. 34)!

61. И ѿврати́са гдѣ воззрѣ на петра: и помяну́ ѿпетри сло́во гдѣе, ꙗкоже рече́ ѣмъ, ꙗкоже прѣжде да́же и́телемъ не возгласи́ти, ѿверже́шиса мене́ трикрати́.

Тогда Господь, обратившись, взглянуть на Петра, и Петръ вспомнилъ слово Господа, какъ Онъ сказалъ ему: прежде нежели пропоеть пѣтухъ, отречешься отъ Меня трижды.

62. И и́зше́дъ вонъ пла́каса горько.

И вышелъ вонъ, горько заплакалъ.

И обращая (обратившись) *Господь воззрѣ* (взглянулъ) *на Петра*. Объ этомъ обстоятельстве повѣствуется только у одного св. Луки. „Не смотря на все, что терпѣлъ въ это время Господь на судѣ, замѣчаетъ еписк. Михаилъ, Онъ не оставилъ вразумить довѣреннѣйшаго изъ Своихъ учениковъ, который такъ сильно палъ въ эту самую минуту. Взоръ Господа служилъ ап. Петру вмѣсто голоса“ (Злат.). Это былъ взоръ любви и укора, и онъ глубоко проникъ въ сердце малодушнаго ученика и возбудилъ въ немъ сильное раскаяніе; онъ увидѣлъ, въ какую глубину грѣха онъ ниспалъ, и живо вспомнилъ тутъ слова Господа объ отреченіи: *не пропоеть пѣтухъ сегодня, какъ ты отречешься, что не знаешь Меня* (34 ст.). Поэтому, *вышедши* съ архіерейскаго двора *вонъ, горько заплакавъ* (плакася). Это былъ плачъ грѣшника, мучимаго раскаяніемъ въ грѣхѣ малодушія и измѣны своему Господу, и это свидѣтельствовало, что ап. Петръ пламенно, глубоко раскаивался въ своемъ великомъ грѣхѣ. Такъ онъ раскаивался, и—Господь простилъ его и послѣ Своего воскресенія снова возстановилъ въ званіи Своего ученика и апостола. Три раза отрекся ап. Петръ, три раза Господь и вопрошалъ его тутъ: *Симонъ Ионинъ, любящій ли ты Меня?* (Іоан. 21, 16—17) Но и послѣ того память грѣха и чувство виновности предъ Господомъ были такъ сильны въ ап. Петрѣ, что онъ, какъ говоритъ преданіе, до самой смерти, каждый разъ, при пѣніи пѣтуха въ полночь, повергался на землю съ горькими слезами о допущенномъ имъ грѣхѣ и вѣдь суровый образъ жизни. Такъ обыкновенно каются искреннимъ и истиннымъ раскаяніемъ! „Подобно Петру и ты, грѣшная душа, должна оплакивать свои грѣхопаденія, ихъ у тебя много“, обращается къ своей душѣ благочестивый человѣкъ, читая о паденіи и раскаяніи ап. Петра. „Плачь же горько вмѣстѣ съ Петромъ, поучаетъ св. Димитрій Ростовскій, ты, грѣшный человѣкъ, ежедневно своими грѣхами отвергающійся Бога, когда не по человѣчески, но по скотски живешь“.

63. И мѣжѣ держащии́ іиса рѣгѣхѣса ѣмъ, вѣдѣе:

Люди, державшіе Иисуса, ругались адъ Нимъ и били Его;

64. и закры́вше ѣго, вѣдѣхѣ ѣго по лицу и спрашива́ли его: пророчи́, кто ѣсть оударе́и тѣ;

и закрывши Его, ударяли Его по лицу и спрашивали его: пророчи, кто ударилъ Тебя?

65. И мно́га мнѣща глаго́лахѣ на́нъ.

И много нвыхъ хуленій произносили противъ Него.

Мужіе (люди) *державшіи Иисуса*—это тѣ, которымъ былъ поручень надзоръ за І. Христомъ послѣ перваго собранія Синедріона (о Синедріонѣ чит. 22, 2) для суда надъ Нимъ, бывшаго вечеромъ въ четвергъ, когда Его взяли въ садѣ Геѳсиманскомъ (Іоан. 18, 19 и дал.). Извѣстно, что было два собранія Сине-

дріона для суда надъ Господомъ, первое,—когда Господь приведенъ былъ изъ Геосиманскаго сада въ домъ къ первосвященнику Каіафѣ, и второе утромъ въ пятницу. О первомъ подробно, а о второмъ кратко говорятъ евангелисты Матѳеи и Маркъ (Матѳ. 27, 1. Марк. 15, 1.); св. же Лука, наоборотъ, о первомъ говоритъ очень кратко (ст. 63—65), а о второмъ подробнѣе (66—71 ст.). Матѳеи и Маркъ все, что было въ двухъ засѣданіяхъ, совмѣщаютъ въ одно первое, Лука же—во второе. *Віоце* (били І. Христа), по Матѳею, *заушали*, т. е. били кулаками по головамъ и устамъ. (Θεοφ.) *Закрывающе Его* (закрывъ Ему глаза) *біяху* (ударяли Его) *по лицу, и вопрошаху* (спрашивали) *Его* и пр. Это дѣлали для издѣвательства надъ Божественнымъ всевѣдѣніемъ Господа. У еванг. Матѳея сказано, что І. Христу *плевали въ лице*,—въ знакъ крайняго презрѣнія и униженія. Св. Златоустъ восклицаетъ приэтомъ: „Что можетъ сравниться съ такимъ оскорбленіемъ? На то самое лицо, которое море видя, устыдилось, отъ котораго солнце, узрѣвши на крестѣ, сокрыло лучи свои; на то самое лицо плевали, то самое лицо заушали, били по головамъ, порываемые неистовствомъ“. „Все терпѣлъ Иисусъ, замѣчаетъ Златоустъ же, чтобы мы вполне научились поступать кротко.“ Такъ ругались надъ Господомъ, или желая угодить начальникамъ, которые судили Его, или даже получивъ поощреніе отъ самихъ судей. Такъ сбылось тутъ пророчество Исаи: *Щеци Мои вдаждь на раны и ланиты на заушенія, лица же Моего не отвратихъ отъ стыда заплеванія* (50, 6). „Слава долготерпѣнію Твоему, Господи!“ „*Вся терпиши мене ради осужденнаго, Избавитель мой, слава Тебѣ!*“

66. Ἦ ἄκω βύστη δέμη, σὸβράσασα старцы
μωδστίν, ἀρχιερέεσ ἢ κнѣжннцы, ἢ ве-
дѡша ἐγὼ на σнндріонῶν,

67. глаголюще: ἄγε τὴ ἐσὶ χριστός;
рцы намъ. Рече же ἰмъ: ἄγε κάμῃ ρεκδ,
не ἴмете κτῆры:

68. ἄγε же ἢ ποпронῶ (нн), не шк-
ціата мн, нн шнδстнтѣ:

69. шсєль вѣдетъ снз члвкчєскнй сѣдѡй
шдєснѡю снлы бжїѡв.

70. Рѣша же всн: τὴ μн οὕω ἐсн снз
бжїй; Снз же кз ннмъ рече: вы глаго-
летє, ἄκω ἄзκ ἔсμῃ.

И какъ насталь день, собрались старѣйшины народа, первосвященники и книжники, и ввели Его въ свой Синедріонъ

и сказали: Ты ли Христось? скажи намъ. Онъ сказалъ имъ: если скажу вамъ, вы не повѣрите;

если же и спрошу васъ, не будете отвѣчать Миѣ и не отпустите *Меня*; отнынѣ Сынъ Человѣческій возсѣдетъ одесную силы Божїей.

И сказали всѣ: итакъ Ты Сынъ Божїй? Онъ отвѣчалъ имъ: вы говорите, что Я.

Яко бысть (какъ насталь) *день*, у Матѳея, *настало утро* (27, 1), у Марка, *немедленно поутру* (15, 1). *Собрашася старцы мωдστнн* (собрались старѣйшины народа) и пр. потому что, по расчету совѣта въ Синедріонѣ, медлить было нельзя; такъ какъ это было утро пятницы, кануна еврейской Пасхи, и съ вечера этого дня, по закону, нужно было начинать семидневное празднованіе Пасхи. Ночью на пятницу І. Христось былъ взятъ въ саду Геосиманскомъ и представленъ на судъ Синедріона въ домъ первосвященника Каіафы. Здѣсь осудили Господа на смерть, и здѣсь на дворѣ въ темницѣ, при насмѣшкахъ слугъ архїерейскихъ, Онъ проводилъ остальную часть ночи. Синедріонъ тѣмъ болѣе спѣшилъ, что опасался, что въ теченіи недѣли народъ могъ возмутиться и освободить Господа изъ подъ стражи (Мар. 14, 2). А между тѣмъ, по Божественнымъ планамъ, въ сей день долженствовалъ пострадать Христось-Спаситель міра, прообразомъ котораго былъ агнецъ пасхальный. *Собрались*. Это—новое, послѣ ночного, собраніе Синедріона, для того, чтобы уже привести въ

исполненіе постановленное въ первомъ ночномъ, опредѣленіе относительно І. Христа (Мар. 14, 64). „Нужно полагать, пишетъ Иннокентій Херсон., что благомыслящіе члены Синедріона или не были при настоящемъ рѣшительномъ осужденіи Господа, или вынуждены были молчать. Ихъ честный голосъ только повредилъ бы имъ, ничего не сдѣлавъ въ пользу невинно-осужденнаго. Касательно Іосифа Аримаѳейскаго прямо замѣчается здѣсь въ Евангеліи св. Луки (23, 51), что онъ не участвовалъ въ настоящемъ преступномъ совѣтѣ и незаконномъ дѣлѣ Синедріона.“

Аще ты еси (Ты ли) Христосъ? Это—тотъ же вопросъ, который, по Матѳею (26, 63) и Марку (14, 61), предложенъ былъ Господу въ первомъ засѣданіи Синедріона. Такъ спрашивали І. Христа судьи для того, чтобы предать Его Пилату, какъ возмутителя народа противъ власти Кесаря. У еванг. Матѳея прибавлено: *Заклинаю Тя Богомъ живымъ*,— Богомъ, Который караетъ ложно клянущихся Его именемъ. Это—обычная формула заклинанія, когда требовалось на судъ, чтобы обвиняемый непремѣнно отвѣчалъ на вопросъ обвиняющаго, и отвѣчалъ сущую правду. Имъ обыкновенно призывали Бога во свидѣтеля, чтобы предъ лицомъ Самого Бога обвиняемый не скрывалъ истины. *Богомъ живымъ*, т. е. истиннымъ. Богъ называется живымъ въ противоположность идоламъ, богамъ мертвымъ, т. е. не истиннымъ, ложнымъ. *Ты ли Христосъ*, т. е. обѣтованный Мессія, у Марка прибавлено: *Сынъ Благословеннаго*, т. е. Бога, имя Котораго во вѣки благословенно? На такой торжественный, именемъ Божиимъ сдѣланный, вопросъ, и притомъ относительно истины, для которой І. Христосъ и жилъ, Онъ отвѣтилъ. *Онъ же рече* (сказалъ) *къ нимъ: вы глаголете* (говорите), *яко* (что) *Азъ есмь* (Я). *Вы говорите*, это значитъ *да*, т. е. вы сказали справедливо, что Я дѣйствительно Христосъ, Мессія, Сынъ Божій. При этомъ замѣчаетъ одинъ изъ толкователей Евангелія (Тр. Л.): „Вопросъ Господа Каіафою поставленъ былъ такъ, что грѣшно было не отвѣчать, и изъ всякаго отвѣта на него судьи могли вывести обвиненіе Ему. Если онъ скажетъ *да*, Его объявятъ богохульникомъ, а если—*нѣтъ*, то Его обвинятъ, какъ обманщика, потому что предъ народомъ явно выдавалъ Себя за Мессію.“ Хотя Господь зналъ, что судьи не увѣруютъ въ Него, замѣчаетъ Зигабень, однакожь говорить, чтобы потомъ они не могли сказать: если бы Онъ исповѣдалъ Себя послѣ заклинанія, то мы увѣрвали бы въ Него.“ Отвѣтъ Господа на предложенный вопросъ, Онъ ли Мессія, какъ повѣствуетъ св. Лука, сопровождался обличеніемъ, обращеннымъ къ Его врагамъ, изъ котораго послѣдніе могли ясно понять, что судимый ими есть Господь—Сердцевѣдецъ и что поэтому Ему извѣстны всѣ помысленія ихъ судей,—извѣстно, что судъ производится надъ Нимъ только для формы, и что ни говорилъ бы Онъ въ Свою защиту, къ разъясненію того, что Онъ Мессія и что они ошибаются, не имѣя вѣры въ Него, все равно, Онъ будетъ осужденъ—участь Его окончательно рѣшена: *если Я скажу вамъ, не повѣрите; если же я спрошу васъ, о томъ, что могло бы вывести васъ изъ ослѣпленія, вы не будете отвѣчать, и не отпустите Меня*: потому и остается сказать вамъ судьямъ лишь одно, что *отнынь Сынъ Человѣчскій* (Онъ—Господь) *возсядетъ* (будетъ сѣдѣй) *одесную силы Божіей*. *Отнынь*, т. е. въ послѣдующее за теперешнимъ время и въ послѣдующихъ за осужденіемъ Господа событіяхъ. *Судящаго одесную силы Божіей*,—сильнаго, т. е. Бога: сидѣть одесную—по правую сторону царя или какого-либо великаго человѣка значитъ имѣть особенное достоинство (Матѳ. 20, 21. 1 Цар. 20, 25). Тутъ Господь указываетъ на слова 109 псалма царя и пророка Давида, гдѣ Мессія изображается сѣдѣющимъ одесную всесильнаго Бога, и тѣмъ прямо подтверждаетъ Свой отвѣтъ, что Онъ дѣйствительно Мессія. У еванг. Матѳея прибавлено: *Грядущаго на облакахъ небесныхъ*—т. е. для всемірнаго суда. Этими словами Господь указываетъ на изображеніе Мессіи въ книгѣ прор. Давіапа (7, 13—14), и также подтверждаетъ Свое Мессіанское достоинство. „Я дѣйствительно Мессія, и вы увидите Меня въ томъ величій и сла-

въ, въ какихъ изображали Мессію древніе пророки, какъ бы такъ отвѣчалъ І. Христось. Посему образумьтесь. Кого вы судите? Судите Судію всего міра. Вы этимъ осуждаете самихъ себя“.

71. Онѣ же рѣша: что ѣще трѣбѣмъ свидѣтельства; сами бо слышахомъ ѡ оустъ ѣго.

Они же сказали: какое еще нужно намъ свидѣтельство? ибо мы сами слышали изъ устъ Его!

У Еванг. Матѳея и Марка сказано: *Тогда*, т. е. когда Господь прямо сказалъ, что Онъ—Сынъ Божій Мессія, *первосвященникъ разорвалъ одежды свои и сказалъ: Онъ богохульствуетъ*, и проч. *Какъ вамъ кажется? Они же* (прочіе судьи) *сказали въ отвѣтъ: повиненъ смерти. Первосвященникъ разорвалъ одежды свои.* Раздраніе одежды, т. е. передней части ея, у евреевъ выражало скорбь и сѣтованіе. Также раздирали одежды, когда слышали богохульство, т. е. дерзкія, унизительныя слова для Бога (4 Цар. 19, 1). Такъ поступилъ и первосвященникъ Каіафа. Въ раздраніи одежды Каіафою нѣкоторые изъ толкователей (Феофил. и др.) видятъ образъ раздранія ветхозавѣтнаго священства. „Каіафа, разсуждаетъ св. Левъ великій, для усиленія ненависти къ отвѣту І. Христа, растерзалъ ризы свои, и не разумѣлъ того, что онъ выражалъ этимъ безуміемъ,—именно лишилъ себя такимъ образомъ первосвященническаго сана.“ *Вы слышали богохульство Его*, т. е. то, что Христось, будучи простымъ человекомъ, называетъ Себя Сыномъ Божиимъ. Какъ ни очевидно было, что І. Христось былъ истинный Мессія, первосвященники и книжники не вѣрили сему, и вотъ, когда Господь называетъ Себя таковымъ Мессіею—*Сыномъ Божиимъ*, они видятъ въ этомъ богохульство. *Какъ вамъ кажется?* т. е. каково ваше мнѣніе по поводу произнесенной І. Христомъ, по ихъ мнѣнію, хулы? Наказаніемъ за богохульство у евреевъ была смертная казнь (Лев. 24, 10—16). Тогда судьи посидѣли воспользоваться тѣмъ, что І. Христось прямо назвалъ Себя Сыномъ Божиимъ,—признали Его *повиннымъ смерти*. Такъ кончился незаконный судъ надъ Господомъ въ Синедрионѣ. Св. Златоустъ замѣчаетъ при этомъ: „поселику первосвященники знали, что если дѣло будетъ изслѣдовано и тщательно разсмотрѣно, то І. Христось окажется невиннымъ, потому сами осуждаютъ Его и, предупреждая слушателей, говорятъ: *вы слышали хулу Его*. Смотрите, какъ они едва не вынуждаютъ, едва не насильно исторгаютъ осужденіе Его“. По еврейскому закону, уличенные въ богохульствѣ должны быть побиваемы камнями (Лев. 24 гл.). Но Іудеи, согласно не постижимой для нихъ волѣ Божіей, не хотѣли предать Господа этой казни, а рѣшились подвергнуть болѣе поносной—распятію на крестѣ и потому силились обвинить Его не только въ богохульствѣ, но и въ политическихъ преступленіяхъ (23, 2).

ГЛАВА XXIII.

Зач. 110. І. Христось на судѣ у Пилата.

Читается во вторникъ сырной недѣли.

Св. еванг. Лука повѣствуетъ о судѣ надъ Господомъ у Пилата, Его распятіи, смерти и погребеніи согласно съ повѣствованіями объ этомъ свв. Матѳея (27 гл.) и Марка (15 гл.); различіа состоятъ лишь въ томъ, что онъ вноситъ нѣкоторыя свои подробности, а ихъ подробности опускаетъ. Въ томъ об-

стоятельствъ, что въ судѣ надъ Господомъ участвовали не только іудеи, но и язычники, св. Златоустъ видитъ указаніе на то, что оправданіе, приобрѣтенное Господомъ чрезъ Его осужденіе, принадлежитъ какъ іудеямъ, такъ и язычникамъ.

1. И воставше всё множество ихъ, | И поднялось все множество ихъ, и
ведоша егѡ къ пилату, | повели Его къ Пилату,

Ведоша (повели) *Его*, — І. Христа, къ *Пилату*. Съ тѣхъ поръ какъ іудеи подпали подъ власть римскаго царя, у Синедріона (о Синедріонѣ чит. въ объясн. 2 ст. 22 гл.) было отнято право наказывать преступниковъ смертію, безъ утвержденія Римскаго правителя (Іоан. 18, 31). Когда судили І. Христа, тогда у іудеевъ правителемъ былъ Понцій, по прозванію, Пилатъ. Онъ получилъ правленіе (прокураторство), иначе, пгемонство ^{Ютъ} Римскаго императора Тиверія въ 26 г. до Р. Хр. Прокураторы жили въ Кесаріи (Дѣян. 23, 23), но на праздникъ Пасхи переселялись въ Іерусалимъ, по случаю большого собранія народа. У еванг. Матѣя тутъ повѣствуется о *погибели Іуды предателя*, но св. Лука, какъ и Маркъ, это опускаютъ. По Евангелію Іоанна (18 гл.), члены Синедріона, приведшіе І. Христа къ Пилату съ тѣмъ, чтобы онъ утвердилъ смертный ихъ приговоръ Господу, *не вошли въ преторію*, потому что боялись *оскверниться, а имъ надлежало* по вечеру заколоть и *псть пасху*, — пасхальнаго агнца. *Пилатъ вышелъ къ нимъ вонъ и сказалъ: „въ чемъ вы обвиняете человека сего?“ Они отвѣчали ему: Если бы Онъ не былъ злодѣй, мы не предали бы Его тебѣ*“. Члены Синедріона, по всей вѣроятности, думали, что они дѣлаютъ великую честь Пилату своимъ появленіемъ у преторіи, и что достаточно ихъ одного слова, чтобы онъ исполнилъ ихъ желаніе. Но Пилатъ, еще не слыша обвиненія и не видя ^{уликъ} на ^{Обвиняемаго}, сказалъ имъ: *возьмите Его вы и судите по вашему закону. Но іудеи, т. е. судьи, сказали ему: намъ не позволено предавать смерти никого*. Тогда Пилатъ приступилъ къ суду.

2. начали же наши вѣднѣти, глаголюще: сего вѣрѣхомъ развращающа языкъ | начали обвинять Его, говоря: и мы
наши и возбраняюща кесареви дань давати, | наши, что Онъ развращаетъ народъ
глаголюща себе хѡта цѣль вѣсти. | нашъ и запрещаетъ давать подать кесарю, называя Себя Христомъ Царемъ.

На судѣ Синедріона спрашивали І. Христа: *Ты ли Христосъ* (гл. 22 ст. 67)? п, когда Онъ называлъ Себя *Сыномъ Божиимъ*, осудили Его въ богохульствѣ, за что, по еврейскимъ законамъ, полагалась смертная казнь; но теперь на судѣ Пилата ^{враги} Господа возводятъ на Него обвиненіе новое, уже съ политической, а не съ религіозной стороны; такъ какъ они знали, что на первое Пилатъ ^{долженъ} обратить свое вниманіе въ интересахъ римскаго императора, а до второго ему дѣла нѣтъ, и онъ за ^{богохульство} не предастъ Господа смерти. Они говорятъ, что І. Христосъ 1) вообще развращаетъ народъ (*языкъ*), и еще 2) развращаетъ тѣмъ, что запрещаетъ платить подать Кесарю (*возбраняюща Кесареви дань даяти*) и 3) называетъ Себя царемъ (*глаголюща Себе Христа царя быти*). *Развращаетъ нашъ народъ*, т. е. учитъ его неправильной жизни, и такимъ образомъ, сводитъ его съ добраго пути, по которому онъ долженъ идти въ истинныхъ интересахъ своей собственной жизни и для спокойствія римскаго правительства. (Мих.). *Нашъ народъ*, такъ говорятъ враги Господа, какъ лукавые лицемеры, говорятъ какъ будто они истинные радѣтели блага народнаго, между тѣмъ на самомъ дѣлѣ были не таковы. *Запрещаетъ платить подать Кесарю*, т. е. возмущаетъ народъ противъ Римскаго правительства, такъ какъ давать подать значитъ признавать себя его подданнымъ. Это была прямая клевета, потому что Господь І. Христосъ, напротивъ, велѣлъ

платить подать кесарю: *Отдавайте кесарево кесарю*, сказалъ Онъ, когда враги Его лукаво спрашивали Его, нужно ли давать подать кесарю (20—25). *Называетъ Себя Христомъ Царемъ*. Иудеи думали, что Мессія Христосъ явится какъ Царь и освободитель ихъ отъ римской власти; но если Христосъ только называетъ Себя Царемъ Христомъ, то Онъ—тоже возмутитель противъ Кесаря. При обвиненіи Господа врагами было придумано все, чтобы возстановить Пилата противъ Него.

3. Пилатъ же вопроси ѿго, глагола: ты ли еси црь иудейскъ; Онъ же отвѣщаваъ рече ѿмъ: ты глаголеши. | Пилатъ спросилъ Его: Ты Царь Иудейскій? Онъ сказалъ ему въ отвѣтъ: ты говоришь.

Ты ли еси Царь Иудейскій? и пр. Другіе евангелисты (Матѳ. 27, 11 и дал., Марк. 15, 2 и дал.), особенно Іоаннъ (18, 29 и дал.) подробнѣе говорятъ объ этомъ допросѣ; еванг. же Лука излагаетъ только существенное—именно то, на что Пилатъ обратилъ свое особенное вниманіе. На обвиненіе, что І. Христосъ развращаетъ народъ и запрещаетъ платить подать Кесарю, Пилатъ не обратилъ вниманія, потому что зналъ, что это ложь, клевета; такъ какъ ему было извѣстно отъ своихъ чиновниковъ все относительно І. Христа. *Ты глаголеши* (говоришь). Это значить да. (Чит. въ объясн. 70 ст. 22 гл.).

4. Пилатъ же рече ко архіереемъ и народу: ни коеже ѡбрътаю вини въ члвкъ семъ. | Пилатъ сказалъ первосвященникамъ и народу: я не нахожу никакой вины въ этомъ человѣкѣ.

Никоея обрътаю вини (я не нахожу никакой вины) *въ Человѣцѣ семъ*. По Евангелію Іоанна, на вопросъ: *Ты Царь иудейскій?* І. Христосъ даже объяснилъ Пилату, въ какомъ смыслѣ Онъ называетъ Себя царемъ,—не въ политическомъ, а духовномъ смыслѣ. *Я Царь, но царство Мое не отъ міра сего*, т. е. не имѣетъ ничего общаго съ царствами этого міра, оно не такое, какъ ожидаютъ иудеи. *Если бы царство Мое было отъ міра сего*, т. е. обыкновенное, земное, *то служители Мои, т. е. подданные Мои подвизались бы*, стали бы сражаться за Меня, *чтобы Я не былъ преданъ иудеямъ*, т. е. не допустили бы до того, чтобы Я впалъ въ руки иудейскаго Синедріона; *но нынѣ царство Мое не отсюда*, и потому оно совершенно безопасно для римлянъ. *Я на то родился и на то пришелъ въ міръ, чтобы свидѣтельствовать объ истинѣ*, т. е. устроить царство не земное, а духовное (ст. 36, 37), т. е. Я—обѣтованный Мессія, Спаситель рода человѣческаго. Вотъ почему Пилатъ скоро и прямо сказалъ обвинителямъ Господа, что онъ не нашелъ въ Немъ совсѣмъ никакой вины,—потому что изъ отвѣта І. Христа онъ видѣлъ, что такой царь, какимъ представляется І. Христомъ, нисколько не опасенъ для римскаго императора. Хотя онъ и не понялъ вполнѣ объясненія Господа, но могъ видѣть, что Онъ не домогается земной царской власти, и только могъ принять Его за мечтателя или за учителя народнаго,—за философа, какъ назывались такіе люди у римлянъ и грековъ.

5. Онъ же крѣпляхуся глаголюще: ѡбръщаеъ люди оуча по всей иудей, наченъ ѡ галилен до здѣ. | Но они настаивали, говоря, что Онъ возмущаетъ народъ, уча по всей Иудей, начиная отъ Галилеи до сего мѣста.

Они же крѣпляхуся (настаивали), *глаголюще, яко развращаетъ люди* (говоря, что Онъ возмущаетъ народъ) и пр. Враги Христовы, увидѣвъ, что

обвинение Его въ присвоении царской власти не имѣетъ значенія предъ Пилатомъ, усиленно стали настаивать на первомъ пунктѣ обвиненія, — что І. Христосъ развращаетъ народъ. Но чтобы болѣе возбудить Пилата противъ І. Христа, они употребили уже другое слово: собственно *не развращаетъ, а возмущаетъ*, т. е. является прямо врагомъ римской власти, и потому Пилатъ, какъ представитель власти Кесаря въ Иудеѣ, непременно долженъ обратить на это вниманіе. Обвинители Господа прибавляютъ, что Онъ *возмущаетъ, уча по всей Иудеѣ, начиная отъ Галилеи до сего мѣста* (до здѣ), т. е. пронесъ Свое учение по Галилеѣ и Иудеѣ, — остается только послѣдняя треть Палестины, Самарія, и достигъ даже самой столицы — Иерусалима. (О раздѣленіи Палестины чит. въ объясн. 1 ст. 3 гл.). „Мнѣ кажется, пишетъ блаж. Теофилактъ, что враги Господа не спроста упомянули о Галллеѣ, но съ намѣреніемъ привести Пилата въ страхъ. Ибо галилеяне всегда таковы — мятежники и склонны къ нововведеніямъ. Таковъ и Иисусъ, и Его сейчасъ же нужно погубить.“ Можетъ быть, замѣчаетъ еписк. Михаилъ, лукавые обвинители знали о враждѣ Пилата съ правителемъ Галилеи Иродомъ Антипою (ст. 13) и неприязнь его вообще къ галллеянамъ (13, 1.) и потому надѣялись, что онъ будетъ строже къ Иисусу, узнавъ, что Онъ галилеянинъ, хотя Господь только жилъ въ Галилеѣ, а родился въ Иудеѣ. Но и тутъ ошиблись въ своихъ расчетахъ злые судьи Господа.

І. Христосъ на судѣ у Ирода.

О судѣ Господа предъ царемъ Галилейскимъ Иродомъ повѣствуетъ только одинъ изъ евангелистовъ Лука.

6. Пилатъ же слышавъ галилею, спроси, ѿне члвкъвз галилеанинъ эсть;

7. И раздѣливъ, ѿкв ѿ Сѣласти иродовнъ эсть, послѣ его ко иродѣ, съидѣ и томѣ во иерѣлимѣ въ тѣмъ дни.

Пилатъ, услышавъ о Галилеѣ, спросилъ: развѣ Онъ Галилеянинъ.

И узнавъ, что Онъ изъ области Иродовой, послалъ Его къ Ироду, который въ эти дни, былъ также въ Иерусалимѣ.

О царѣ Иродѣ чит. въ объясн. 1 ст. 3 гл. Иродъ былъ иудею вѣры поэтому онъ и прибылъ въ Иерусалимъ на праздникъ Пасхи. Жилъ же онъ въ столицѣ Галллен, городѣ Тиверіадѣ. Съ какою цѣлью Пилатъ посылалъ Господа къ Ироду, это толкуется различно. Одни толкователи видятъ въ этомъ желаніе его отклонить отъ себя судъ надъ Господомъ, Котораго находилъ невиновнымъ, и предоставить оный Ироду, какъ правителю Галилеи, когда услышалъ отъ обвинителей Господа, что Онъ *галилеянинъ*. Другіе думаютъ, что Пилатъ сдѣлалъ это для того, чтобы получить отъ Ирода болѣе опредѣленные свѣдѣнія о лицѣ и дѣлѣ І. Христа и, когда Иродъ на своемъ судѣ найдетъ Господа невиновнымъ, тѣмъ подтвердить свое мнѣніе о Господѣ противъ злыхъ Его обвинителей (Мих.); какъ Пилатъ впоследствии и высказывалъ врагамъ Иисуса: *вотъ и Иродъ не нашелъ въ Немъ ничего достойнаго смерти* (ст. 15). Наконецъ, нные видятъ въ посланіи Господа къ Ироду желаніе и надежду Пилата прекратить неприязнь, которая была между ними, какъ и произошло это (12 ст.) Очень назидательно разсуждаетъ по сему поводу одинъ изъ духовныхъ писателей. Онъ влагаетъ въ сердце Пилата такія мысли: „пусть этотъ Подсудимый, т. е. І. Христосъ, и невиноватъ, я и самъ знаю, что Онъ преданъ суду неправо, *зависти ради*, я и самъ никакъ же *обрѣтаю вины въ Немъ* (4); но что же тутъ особеннаго, если Онъ понесетъ лишнюю бѣду, лишнее оскорбленіе, лишнюю насмѣшку; а между тѣмъ я чрезъ это возставлю дружбу съ человекомъ полезнымъ для меня? Притомъ же мнѣ скучно разбирать это судебное дѣло, оно не

представляет для меня никакой пользы; подсудимый бѣденъ, такъ отошлю Его къ человѣку, котораго суду хотя Онъ прямо и не подлежитъ, но который желаетъ *отъ многа времени видѣти Его* (8 ст.) и которому будетъ пріятна моя вѣжливость. А право ли порѣшить этотъ человѣкъ дѣло или нѣтъ, это вопросъ вторичной важности: объ этомъ я могу не беспокоить себя. Я только надѣюсь, такимъ образомъ возстановить съ нимъ добрыя отношенія. Не бываютъ ли нерѣдко и у насъ подобныя сдѣлки съ своею совѣстію?“ (Воск. Чт. XXIII г.).

8. Ирѡдъ же видѣвъ ꙗко рѡдъ бысть зѣло: ꙗко во желаніи ѡ многа вѣремене видѣти єго, змѣе сабынаніе мнѡга ѡ немъ: ꙗко надѣяшеся знаменіе иѣкое видѣти ѡ негѡ бываемо:

9. вопрошаніе же єго словесѣи многими: Онъ же нишесѡже ѡвѣщаваше єму.

Иродъ, увидѣвъ Иисуса, очень обрадовался, ибо давно желалъ видѣть Его, потому что много слышалъ о Немъ и надѣялся увидѣть отъ Него какое-нибудь чудо,

и предлагалъ Ему многіе вопросы; но Онъ ничего не отвѣчалъ ему.

Здѣсь говорится, что Иродъ, увидѣвъ присланнаго къ нему Пилатомъ, *Иисуса, очень обрадовался* (радъ бысть зѣло), и вмѣстѣ указывается и причина этой радости, что онъ *давно* (отъ многа вѣремене) *желалъ видѣть Господа, потому что много слышалъ о Немъ, и надѣялся увидѣть отъ Него какое нибудь чудо* (знаменіе). Это былъ тотъ Иродъ, который умертвилъ Іоанна Крестителя и который, когда услышалъ о Христѣ, то подумалъ: это не воскресъ ли умерщвленный имъ Іоаннъ? и еще тогда же *искалъ увидѣть Его* (9, 7—8). Но Господь, видѣвшій сердце Ирода, человѣка развратнаго и убійцу, и желавшаго видѣть Его не для того, чтобы раскаяться и увѣровать въ Него, но изъ любопытства, уклонился отъ него. По этой же причинѣ и теперь Господь не сотворилъ никакого чуда, хотя Иродъ *и надѣялся увидѣть отъ Него какое нибудь чудо, какъ равно и ничего не отвѣчалъ ему*, хотя Иродъ *и предлагалъ Господу многіе вопросы*. Какіе были эти вопросы, евангелисты не говорятъ. „Если бы Иродъ вѣрилъ во Христа, какъ истиннаго чудотворца, пишетъ еписк. Михаилъ, то Онъ безъ сомнѣнія давно бы подкрѣпилъ вѣру его“. „Иродъ желалъ увидѣть какое-нибудь чудо отъ Христа, толкуетъ блаж. Теофилактъ, не съ тѣмъ, чтобы увѣровать, но насытити зрѣніе, подобно какъ мы на зрѣлищахъ смотримъ, какъ кудесники представляютъ, будто бы они проглатываютъ змѣй, мечи и т. п. и удивляемся. И что за нужда отвѣчать тому, кто спрашиваетъ не для наученія? продолжаетъ Теофилактъ относительно того, почему Господь ничего не отвѣчалъ Ироду на его вопросы. Какая нужда повергать бисеръ предъ свиньями (Матѡ. 7, 6)? И челоуѣколюбіе требуетъ молчать въ такихъ случаяхъ. Ибо сказанное слово, не принося никакой пользы невнимательнымъ, сверхъ того подвергаетъ ихъ еще большому осужденію.“

10. Стоѡхѡ же архіерее и книжницы, прилежно вадаше нанъ.

11. Оукоривъ же єго Ирѡдъ съ вои своими ꙗко порѣвася ѡболкъ єго въ ризѡ свѣтлѡ, возврати єго къ пилѡтѡ.

Первосвященники же и книжники стояли и усиленно обвиняли Его.

Но Иродъ со своими воинами, уничтоживъ Его и насмѣявшись надъ Нимъ, одѣлъ Его въ свѣтлую одежду и отослалъ обратно къ Пилату.

Враги Господа, *первосвященники и книжники* и предъ Иродомъ, какъ было и предъ Пилатомъ (ст. 5), *усиленно обвиняли Господа* (прилежно вадаше нанъ). Они сами сопровождали Его туда, потому что опасались, какъ бы не потерпѣть имъ неудачи. Только, замѣтно, Иродъ не обратилъ вниманія на ихъ.

обвиненія. Если онъ съ своими воинами уничтожилъ (укоривъ) Господа и нарушался надъ Пимъ, то это слѣлалъ не по обвиненію пхъ, а изъ-за оскорбленнаго самолюбія, что Онъ не только не сотворилъ предъ нимъ никакого чуда, но и не удостоилъ отвѣта ни на одинъ вопросъ. (Мих.). Облекъ (одѣлъ) Его въ ризу свѣтлую. Въ свѣтлую,—бѣлую одежду облекались у Римлянъ пскавшіе какое либо почетное мѣсто; также цари Іудейскіе послали бѣлые, еще украшенные дорогими камнями, одежды въ торжественныхъ случаяхъ. Когда Иродъ одѣлъ Господа въ такую одежду и отослалъ обратно къ Пилату, то тѣмъ насмѣшливо выставилъ Его, какъ забавнаго претендента на Іудейскій царскій престолъ и косвенно давалъ понять Пилату, что такой претендентъ достоинъ не осужденія на смерть, а только насмѣшки и пренебреженія (Мих.).

12. Быста же другъа йродъ же и пилатъ
въ той дѣнь съ собою: прежде по гѣста
враждѣ имѣща между собою.

И сдѣлались въ тотъ день Пилатъ и
Иродъ друзьями между собою, ибо
прежде были во враждѣ другъ съ дру-
гомъ.

Что было причиною вражды между Пилатомъ и Иродомъ, это неизвѣстно. Полагаютъ, что вражда произошла по поводу жестокаго поступка Пилата съ галилеянами,—подданными Ирода въ Іерусалимъ, о чемъ повѣствовалъ св. Лука (чит. 13, 1). *Иродъ и Пилатъ сдѣлались друзьями между собою.* Ироду понравились вѣжливость и внимательность къ нему со стороны Пилата, и они сдѣлались изъ враговъ друзьями. „Въ исторіи страданій нашего Спасителя нѣтъ ни одного событія, которое не имѣло бы высшаго знаменованія и не открывало бы намъ дивныхъ путей Божественнаго промысла,“ пишется въ одной изъ духовныхъ книгъ. Читая книгу Дѣяній Апостольскихъ и наблюдая, какъ іудеи и язычники входятъ въ церковь Христову, въ которой примиряются и составляютъ одно тѣло и одинъ духъ во Христѣ, мы невольно обращаемся къ свидѣтельству св. Луки, что Пилатъ, какъ представитель язычниковъ, и Иродъ, представитель іудеевъ, сдѣлались друзьями съ того дня, какъ они осудили І. Христа. Не видимъ ли здѣсь, что І. Христосъ уничтожаетъ *средостѣпіе* между міромъ языческимъ и іудейскимъ, разрушаетъ вражду *плотію Своею*, предавая ее на убіеніе и поруганіе?“ (Воскр. Чт. XXIII, стр. 559).

Новый судъ надъ І. Христомъ у Пилата.

13. Пилатъ же созвавъ архіерѣн и князи и люди,

14. рече къ нимъ: приведѣсте мнѣ члвѣка сего, ꙗкѣ развращающа люди: и сѣ, ꙗзъ предъ вами иставивъ, ни единымъ же ѡвѣрѣваю въ члвѣцѣ сѣмъ вины, ꙗже на ны вадите:

15. но ни йродъ: послѣхъ во ѣгò къ немъ, и сѣ, ничтоже достойно смѣрти сотворѣно ѣсть ѡ немъ:

Пилатъ же, созвавъ первосвященниковъ и начальниковъ и народъ,

сказалъ имъ: вы привели ко мнѣ Человѣка Сего, какъ развращающаго народъ; и вотъ я при васъ изслѣдывалъ и не нашелъ Человѣка Сего виновнымъ ни въ чемъ томъ, въ чемъ вы обвиняете Его;

и Иродъ также, ибо я посылалъ Его къ нему, и шчего не найдено въ Немъ достойнаго смерти:

Послѣ того, какъ Иродъ возвратилъ І. Христа къ Пилату, не нашедъ Его виновнымъ, сей послѣдній снова начинаетъ судъ надъ Господомъ—созвалъ *первосвященниковъ, начальниковъ и даже народъ*, (архіерен, князи и людей

Пилать обращается уже не только къ членамъ Снедріона, которые обвинили Господа и привели на судъ къ нему, но и къ народу. Онъ желалъ выслушать и мнѣніе народа о судимомъ Господѣ. Народа по всей вѣроятности было много въ это время, когда узнали, что судъ производится надъ извѣстнымъ пророкомъ—Учителемъ. Быть можетъ, замѣчаетъ еписк. Михайль, Пилать имѣлъ свѣдѣнія о расположеніи къ Господу народной толпы и, пригласивъ ее къ судебному дѣлу вмѣстѣ съ начальниками, надѣялся въ голосъ ея имѣть противовѣсъ обвиненіямъ со стороны этихъ послѣднихъ. Теперь, въ присутствіи не только Снедріона, но и народа, Пилать снова объявляетъ Господа неповиннымъ *ни въ чемъ томъ, въ чемъ Его обвиняли* (не обрѣтаю вины, яже навѣдите). Ссылается онъ и на Ирода въ подкрѣпленіе своего мнѣнія: *и имъ ничего не найдено достойнаго смерти* (ничтоже достойно смерти сотворено есть о Немъ).

16. наказавъ оубо єго ѿпустиѣ.

| такъ, наказавъ Его, отпущу.

Пилать думалъ, что наказаніемъ удовлетворитъ обвинителей Христовыхъ; отпустить же Его безъ всякаго наказанія боялся, чтобы тѣмъ не озлобить противъ себя іудеевъ. Съ другой стороны, Пилать считалъ І. Христа достойнымъ хотя легкаго наказанія за то, что Онъ выдавалъ себя за царя и не отрекался отъ этого. Пилать также думалъ, что если онъ накажетъ Іисуса, т. е. произведетъ надъ Нимъ біеніе или бичеваніе (Іоан. 19, 1), и въ измученномъ видѣ покажетъ Его народу, этимъ возбудитъ къ Господу жалость во врагахъ Его, особенно же въ народѣ, и склонитъ ихъ къ желанію освободить Его отъ смертной казни. Это можно назвать однимъ изъ способовъ, который придумалъ Пилать къ освобожденію І. Христа. „Вотъ правда человѣческая! восклицаетъ при этомъ одинъ изъ духов. писателей. Пилать признаетъ Господа невиннымъ, однакоже дѣлаетъ уступку Его врагамъ: предлагаетъ имъ наказать Его, предать публичному бичеванію, обезчестить и унижить,—за что? Ни за что, а только, чтобы успокоить Его враговъ, угодить имъ. Ему казалось, что если онъ сдѣлаетъ такую уступку въ своемъ правосудіи, то имъ нестыдно будетъ прекратить преслѣдованіе Невиннаго, а о томъ, что это незаслуженное наказаніе будетъ стоить Праведнику ужасныхъ страданій, Пилать не заботится: за то, думалъ Пилать, я спасу Ему жизнь. (Тр. Л.) Обыкновенно приговоренныхъ къ бичеванію раздѣвали до нага, привязывали къ низкому столбу и били ремненнымъ бичемъ, который иногда былъ перевить желѣзною проволокою. Это бичеваніе иногда производилось такъ жестоко, что бичуемые умирали подъ ударами палачей. Но и бичеваніе, какъ повѣствуетъ еванг. Іоаннъ, не помогло; враги Господа не сжалились, видя Господа избитаго, но кричали „*распни Его!*“

17. Нуждѣ же имаше на всѣхъ праздни-
ники ѿпустиати имъ єдинаго.

| А ему и нужно было для праздника
отпустить имъ одного узника.

У еванг. Матвѣя (27 гл.) и Марка (15 гл.) сказано, что Римскій правитель у Евреевъ имѣлъ обычай отпускать народу одного узника, котораго хотѣли. Когда начался этотъ обычай, неизвѣстно, и о немъ нигдѣ не упоминается. По всей вѣроятности, онъ введенъ Римлянами для пріобрѣтенія расположенія іудеевъ къ себѣ. Подобныя милости нѣсколько льстили народному самолюбію и мирили его съ игомъ чужой власти. (Мнх.) Обычай этотъ былъ установленъ въ честь праздника Пасхи, въ память освобожденія народа Еврейскаго отъ рабства въ Египтѣ. У еванг. Матвѣя говорится, что Пилать предложилъ іудеямъ: *кого изъ двоихъ хотите, чтобы я отпустилъ вамъ, т. е. Іисуса или Варавву?* Это, можно сказать, былъ второй способъ со стороны Пилата, чтобы отпустить Господа. Онъ надѣялся, что народъ пожелаетъ отпустить

Господа. Но и эта попытка не удалась ему. Варавва былъ извѣстный своими преступленіями, грабежемъ и убійствами, узникъ, который въ то время содержался въ темницѣ по случаю какого-то убійства въ городѣ, произведеннаго имъ во время мятежа. (Богосл. Чит. ст. 19).

18. Возопиша же вси народи, глаголюще: возми сего, ѿпусти же намъ царявша. | Но весь народъ сталъ кричать: смерть ему! а отпусти намъ Варавву.

Весь народъ сталъ кричать (возопиша вси народи) и пр. Народъ кричалъ, потому что былъ возбужденъ къ тому хитростию, настойчивостию и наглостию своихъ начальниковъ. Народъ кричалъ: *распи, распи Его* (ст. 21)! Одинъ изъ толкователей Евангелія (Зигабень) замѣчаетъ при этомъ: „не кричать: да будетъ убитъ, но да будетъ распятъ, дабы и самый родъ смерти показывалъ въ Немъ злодѣя.“ У еванг. Матвѣя, также и у Марка, прямо сказано, что *первосвященники и старѣйшины возбудили народъ просить Варавву, а Иисуса поубить* (27, 30). Но—является вопросъ: какъ же могъ послушаться народъ враговъ Христовыхъ, когда онъ такъ любилъ и почиталъ Иисуса, и еще такъ недавно самымъ торжественнымъ образомъ встрѣчалъ Его, шествовавшаго въ Иерусалимъ? По ошибочному понятію евреевъ, Христосъ долженъ былъ сдѣлаться ихъ царемъ и возвеличить и обогатить ихъ самихъ. Когда же они увидѣли, что Господь не сдѣлалъ этого, да еще, кромѣ того, Самъ подпалъ суду, то начальникамъ легко было возбудить народъ противъ Него. По всей вѣроятности, враги Господа выставляли Варавву, какъ ревнителя ихъ отечественной свободы и чести, а Его, какъ такого человѣка, который только возбудилъ такія ожиданія, но не могъ дать ихъ, и Самъ теперь на судѣ, какъ преступникъ. (Богосл.) Въ предпочтеніи Господу І. Христу Вараввы іудеями св. отцы и учителя церкви видѣли нѣкоторое предзнаменованіе того, что и предъ кончиною міра невѣрные іудей вмѣсто Христа изберутъ антихриста. (Амвр. Мед. и др.)

19. Иже бѣ за нѣкѣю крамоу, выишю во градѣ, и оубійство вверженъ въ темницѣ. | Варавва былъ посаженъ въ темницу за произведенное въ городѣ возмущеніе и убійство.

20. Пилати же пилати возгласи, хотѣ ѿпустити ииса. | Пилатъ снова возвысилъ голосъ, желая отпустить Иисуса.

Еванг. Лука, какъ и Маркъ (15, 7), яснѣ прочихъ Евангелистовъ показываютъ преступленіе Вараввы для того, чтобы болѣе показать несправедливость опредѣленія Пилатова и незаконіе народа при этомъ сопоставленіи виновности Вараввы и невинности І. Христа. (Мих.). Когда и по какому случаю произведено было Вараввою возмущеніе и убійство въ городѣ Иерусалимѣ, не сохранилось нигдѣ свѣдѣній.

21. Онѣ же возгласаху, глаголюще: распни, распни его. | Но они кричали: распни, распни Его!

22. Онъ же третїею рече къ нимъ: что во зло сотвори сей; ничесѣже достѣйна смѣрти ѿвѣрѣхъ въ немъ: наказавъ оубо его ѿпустишѣ. | Онъ въ третій разъ сказалъ имъ: какое же зло сдѣлалъ Онъ? я ничего достойнаго смерти не нашелъ въ Немъ; итакъ, наказавъ Его, отпущу.

23. Онѣ же прѣлѣжаху гласы великии, просѣще его на распатїе: и оустоаху гласи ихъ и архїерейстїи. | Но они продолжали съ великимъ крикомъ требовать, чтобы Онъ былъ распятъ; и превозмогъ крикъ ихъ и первосвященниковъ.

24. Пилатъ же посѣди быти прошенію | И Пилатъ рѣшилъ быть по прошенію
ихъ: | ихъ,

Это уже третья попытка со стороны Пилата отпустить І. Христа, потому что онъ видѣлъ полную Его невинность (22 ст.). Тутъ онъ снова повторяетъ то, что говорилъ раньше,—предлагаетъ наказать, т. е. подвергнуть бичеванію (о бичеваніи чит. въ объясн. 16), или отпустить ради праздника Господа, а не Варавву (ст. 17 и 18); но не имѣлъ настолько твердости духа, чтобы отстоять Его. Евреи, по наученію своихъ начальниковъ, злѣйшихъ враговъ Господа, повѣствуютъ св. Лука, *продолжали съ великимъ крикомъ* (прилежаху гласы великими) *просяще* (требовать) *Его на распятіе: и устояху гласи ихъ и архіерейстїи* (и превозмогъ крикъ ихъ и первосвященниковъ). *Пилатъ же посуди быти* (рѣшилъ быть) *по прошенію ихъ*. У еванг. Іоанна говорится, что іудеи уже начали грозить Пилату, *кричали: если отпустишь Его* (І. Хр.), *ты не другъ Кесарю: всякій, дѣлающій себя царемъ, противникъ Кесарю* (Іоан. 19, 12). У еванг. Матѳея тутъ сказано: *Пилатъ, видя, что ничто не помогаетъ, но смятеніе увеличивается* (27, 24), рѣшился осудить Іисуса. Такъ, сколько ни старался Пилатъ защищать и освободить Господа, не могъ; тѣмъ не менѣе онъ виновенъ въ осужденіи невиннаго Господа: какъ правитель, онъ могъ, имѣлъ силу и власть освободить І. Христа, но не сдѣлалъ этого,—не сдѣлалъ изъ-за того, чтобы не возбудить противъ себя іудейскаго народа и не прогнѣвать Кесаря, такимъ образомъ поберегъ больше себя, чѣмъ невиннаго Господа. Въ Евангеліи же Матѳея говорится, что когда Пилатъ рѣшился отдать І. Христа на смерть, то *взялъ воды и умылъ руки предъ народомъ и сказалъ: не повиненъ я въ крови Праведника сего: смотрите вы сами. И отвѣчая, весь народъ сказалъ: кровь Его на насъ и на дѣтяхъ нашихъ* (27, 24, 25). У евреевъ, при нахожденіи трупа убитаго человѣка, былъ обычай умывать руки въ доказательство того, что умывающій невиновенъ въ пролитіи крови этого человѣка (Втор. 26, 6). Пилатъ, рѣшась осудить І. Христа, пользуется этимъ іудейскимъ обычаемъ, чтобы снять съ себя отвѣтственность въ смерти Его. *Смотрите вы сами*, т. е. я слагаю съ себя отвѣтственность, а вы уже будете отвѣчать за насильственную смерть этого, по моему мнѣнію, невиннаго человѣка; вы принуждаете меня пролить кровь Іисуса, вы и отвѣчайте за нее. Понятно, что условіе рукъ Пилатомъ не сдѣлало его безотвѣтнымъ въ смерти невиннаго и осужденнаго на смерть Господа, потому что, онъ, какъ сказано, по обязанности правителя, долженъ былъ защитить и отпустить І. Христа, не смотря ни на какое противодѣйствіе, что со стороны іудеевъ, и могъ бы это сдѣлать: такъ какъ у него были въ распоряженіи римскіе легіоны; но онъ этого не сдѣлалъ. Онъ даже не принималъ никакой мѣры къ тому, чтобы успокоить народную ярость и злобу, хотя неоднократно объявлялъ, что не находитъ въ Господѣ рѣшительно никакой вины. Онъ даже забылъ, что поступаетъ вопреки здравому смыслу, когда, по Матѳею (27, 22) и Марку (15, 12), предлагалъ народу такой вопросъ: *что же хотите, чтобы я сдѣлалъ съ тѣмъ, кою вы называете Христомъ, Царемъ Іудейскимъ?* Развѣ народу принадлежитъ право суда, а не ему самому? Развѣ онъ не могъ, и отпустивъ Варавву, въ то же время отпустить и Христа, если признавалъ Его невиннымъ? Слѣдовательно, челоуѣкоугодіе довело Пилата до поступка противъ Бога, совѣсти и закона.—Бойся, христіанинъ, челоуѣкоугодія, оно часто побуждаетъ и заставляетъ дѣйствовать противъ долга, противъ чести, противъ совѣсти, нерѣдко прямо—ко вреду другимъ! Ап. Павелъ прямо сказалъ: *Если бы я уюждалъ людямъ, то не былъ бы рабомъ Христовымъ*. (Гал. 1, 10.) *Кровь Его на насъ* и пр., т. е. мы принимаемъ отвѣтственность за смерть Христову на себя и не только на себя, но и на свое потомство. „Такова безразсудная ярость, такова злая страсть!“ восклицаетъ при этомъ Златоустъ. И сбылась во всей точности эта ужасная клятва на несчастномъ іудейскомъ народѣ, жестоко онъ былъ наказанъ за отверженіе Христа. Въ 70 г. отъ Р. Хр.

иудеи возмутились противъ римлянъ. Тогда римляне разрушили ихъ столицу Иерусалимъ, сожгли храмъ и ихъ, иудеевъ, многихъ посѣкли мечами, многихъ распяли на крестахъ,—иные умерли отъ открывшихся въ осажденномъ Иерусалимѣ голода и болѣзни,—а оставшихся въ живыхъ разсѣяли по всему свѣту. И до нынѣ они, какъ чада убившихъ Господа, носятъ на себѣ кровь Его; ибо у всѣхъ находятся въ презрѣннн, и самое имя сего народа стало уничижительнымъ прозвищемъ людей алчныхъ, хитрыхъ и самыхъ низкихъ. Наказанъ былъ отъ Бога и Пилатъ за невинное осужденіе Господа. Между прочимъ именно и за это осужденіе, вслѣдствіе жалобы Маріи Магдалины, римскій императоръ лишилъ его должности Іудейскаго правителя и сослалъ въ ссылку въ Галлію. Здѣсь, изнуренный печалію и скукою, терзаемый угрызениями совѣсти и отчаяніемъ, Пилатъ самъ себя лишилъ жизни (Воскр. Чт. XXII г.)

25. ѿпусти же бывшаго за крамоу и оубійство всаждена въ темницѣ, егоже прошахъ: йса же предавъ волю йхъ.

и отпустилъ имъ посаженнаго за возмущеніе и убійство въ темницу, котораго они просили; а Иисуса предаль въ ихъ волю.

У евангелиста Матѳея (27, 19) здѣсь приводится слѣдующій случай. *Между тѣмъ, какъ Пилатъ сидѣлъ на судейскомъ мѣстѣ, послала къ нему жена его сказать: не дѣлай ничего Праведнику тому, потому что я нынѣ во снѣ мною пострадала за Него.* У древнихъ писателей она называется Проклою или Клавдіею Прокулою и говорится, что она исповѣдывала еврейскую вѣру и была женщиною благочестивою. Преданіе говоритъ, что въ послѣдствіи ова приняла христіанскую вѣру. (Мих.). *Не дѣлай ничего Праведнику тому* (І. Христу), т. е. не осуждай Его на смерть, Онъ праведенъ, вевиневъ; иначе отвѣтишь за Него предъ Богомъ. *Я нынѣ во снѣ мною пострадала за Него.* Что это былъ за сонъ, въ Евангеліи не сказано. Римскими законами было строго запрещено женамъ судей вмѣшиваться въ ихъ дѣла по должности, и если жена Пилатова рѣшилась сообщить свой сонъ мужу, то значить, она была очевъ убѣждена въ истинѣ того, что ей было открыто во снѣ. Въ сочиненіи, извѣстномъ подъ именемъ „Письма жены Пилата“ къ подругѣ говорится, что во снѣ она видѣла, какъ І. Христъ, облеченный божественнымъ величіемъ, судилъ всѣхъ людей, которые трепетали предъ Нимъ, и между душами осужденныхъ Имъ и визвергнутыхъ въ бездну пламени, находились тѣ, которые ва судѣ требовали отъ ея мужа смерти Христовой. Сонъ удостовѣрялъ жену Пилата не только въ томъ, что Иисусъ Христъ невиненъ, но и въ томъ, что Онъ—*праведникъ*, а это въ устахъ язычницы означало человѣка необыкновенно добродѣтельнаго, любимца Божія. „Дивное дѣло, замѣчаетъ блаж. Теофилактъ, Судимый Пилатомъ устрашаетъ его жену!.. Сонъ этотъ былъ дѣломъ промысленія Божія—не для того, чтобы былъ освобожденъ Христъ, а—чтобы спаслась та жена.“ „Почему же не самъ Пилатъ видитъ сонъ? вопрошаетъ св. Златоустъ, и отвѣчаетъ: или потому, что жена наипаче была достойна сего, или потому, что если бы онъ видѣлъ, то не повѣрилъ бы ему, и даже, можетъ быть, не сказалъ бы о немъ. Посему такъ и устроено, чтобы жена видѣла сей сонъ, дабы извѣстнымъ это сдѣлалось для всѣхъ. Но и не просто видитъ она сонъ, а и страдаетъ много, дабы мужъ, хотя бы изъ состраданія къ женѣ, помедлилъ совершить убійство“.

Шествіе I. Христа на Голгоѳу,—возложеніе креста Его на Симона Киринейскаго и плачь женщинъ о Немъ.

26. И ѡкоу повѣдоше єго, ємше сі-
мѡна нѣкоего кїринеа, граждаѣца съ селѡ,
возложиша на нь крѣтъ нестїи по їисѣ.

И когда повели Его, то, захвативши
нѣкоего Симона Киринейнина, шед-
шаго съ поля, возложили на него крестъ,
чтобы несъ за Иисусомъ.

По сказанію свв. еванг. Матѳея (27, 27—31) и Марка (15, 16—20), послѣ осужденія Господа на крестную смерть Пилатомъ, войны въ *преторїи*, т. е. въ судебной палатѣ римскаго правителя немало ругались надъ Нимъ: *раздѣвъ Его, надѣли на Него багряницу*—родъ одежды царей или знатныхъ людей, краснаго цвѣта, *и сплели вѣтвицъ изъ колочаго терна, возложили Ему на голову, и дали Ему въ правую руку трость*, какъ бы царскій скипетръ, *и, становясь предъ Нимъ на колѣни, насмѣхались надъ Нимъ, говоря: радуйся, Царь Іудейскїй! И плевали на Него, и взявши трость, били Его по головѣ*, и уже послѣ этихъ поруганій повели Господа на распятїе, давъ Ему Самому нести крестъ (Іоан. 19, 17). Св. Златоустъ замѣчаетъ слѣдующее по поводу этихъ и самыхъ крестныхъ страданій Спасителя: „Не одна часть, а все тѣло Его терпѣло страданія: глава отъ вѣнца и трости, лице отъ ударовъ и заплеванїй, ланиты отъ заушенїй, все тѣло отъ бичеванія, наготы, одѣянїя хламидой и притворнаго поклоненія, руки отъ трости, уста отъ поднесенія оцта (уксуса). Что можетъ быть сего тягчае и обиднѣе?“ Вотъ что говоритъ одинъ изъ нашихъ проповѣдниковъ (Димитрій Архіеписк. Херсонскїй) въ словѣ въ Велик. пятюкъ, въ день страданій и смерти I. Христа, вообще о страданїяхъ Его. „Се пресвятая глава Его избита тростїю, изъязвлена тернїемъ за тѣ преступныя и нечестивыя, горделивыя и презорливыя, самолюбивыя и завистливыя, безумныя и богохульныя помыслы и мечтанїя, которыми наполняется и кружится наша преступная глава. Се пречистыя очи Его, тѣмами темъ свѣтлѣйшія солнца, наполняются слезами и кровїю, терпятъ нечистыя оплеванія и помрачаются сномъ смертнымъ за тѣ завистливыя и зложелательныя, безстыдныя и глумливыя, соблазняющїе и соблазняющїеся взоры, изъ которыхъ мы сдѣлали себѣ какъ бы нѣкое лукавое искусство. Се пречистыя уста Его, источавшія слово жизни и спасенія, слово любви и утѣшенія, слово милосердія и состраданія, сокрушенныя ударенїями злочестивыхъ рукъ, запекшіяся кровїю, сомгнулись смертію—за тѣ безумныя глаголы, за тѣ праздыя и гнилыя слова, за тѣ зложелательныя и пересудливыя рѣчи, которыя такъ легкомысленно, такъ непрестанно выходятъ изъ нашихъ усть. Се пречистыя руки Его, простиравшіяся токмо на благословенія и благодѣянїя, на исцѣленїе страждущихъ, на питанїе алчущихъ, на воскрешенїе умершихъ, пригвождены ко кресту,—за то, что наши нечистыя руки простираются на мздоимство и лихоиманїе, на хищенїе и неправедныя прибытки, на обиды и притѣсненїе ближнихъ. Се любвеобильное сердце Его, жаждавшее нашего спасенія, жившее одною любовїю къ человѣкамъ, прободено копїемъ—за тѣ нечистыя похоти и вождѣнїя, корыстолюбивыя и самолюбивыя пожеланія, за то ненавистное стремленїе къ удовольствїямъ чувственнымъ, за тѣ безстыдныя ощущенія и чувства, которыми живетъ и услаждается наше преступное сердце. Словомъ,—вся пречистая плоть Его изъязвлена, изранена, измучена; самая пресвятая душа Его была прискорбна даже до смерти, испытала всѣ болѣзни адовы—за то, что мы, окаянныя грѣшники и душу и тѣло свое дѣлаемъ орудіемъ грѣха.“ „Тому, Кто держитъ мїръ дланїю, Кто носитъ все глаголомъ силы Своей, что стоило уничтожить наглыхъ нечестивцевъ? замѣчаетъ одинъ изъ духов. писателей. Но Господь все терпитъ безмолвно, Онъ давно предсказалъ, что *предадутъ Его язычникамъ на поруганїе и бив-*

не. Среди всѣхъ поруганій Онъ являлся такимъ, какимъ предвидѣлъ Его за нѣсколько вѣковъ Исаія пророкъ (50 гл.): ни одного стога, ни одного вздоха, ни одной жалобы не послышалось изъ Его пречистыхъ устъ. Какой чудный примѣръ, какъ и мы должны переносить обиды и оскорбленія, какъ бы несправедливы онѣ ни были! Какой же послѣ сего мы дадимъ отвѣтъ, мы, которые гнѣваемся на каждую обиду, намъ наносимую?!⁴ (Тр. Лист.). „И какъ полезно для насъ читать или размышлять о страданіяхъ Господнихъ, замѣчаетъ другой проповѣдникъ: хотя бы ты былъ камнемъ, сдѣлаешься мягче воска“. — Послѣ того, какъ безчеловѣчные воины достаточно насмѣялись надъ Господомъ, *сняли съ Него багряницу, одѣли въ собственныя одежды и повели на распятіе* (Матѳ. 27, 31. Мар. 15, 20). Можно себѣ представить, какія мученія чувствовалъ Господь нашъ І. Христосъ, когда снимали съ Него багряницу, которая, конечно, могла присохнуть къ Его рукамъ и спинѣ, и надѣвали на Него собственныя одежды!

О несеніи креста Симономъ Киринейскимъ повѣствуется и въ Евангеліяхъ Матѳея (27, 32) и Марка (15, 21). Это было, когда Господь, выходя или только еще изъ преторіи Пилата, гдѣ былъ надъ Нимъ судъ и гдѣ Онъ былъ такъ измученъ отъ поруганій, или же—изъ города, когда Онъ изнемогъ до крайности, такъ что уже былъ не въ силахъ продолжать несеніе креста Своего, и воины увидѣли необходимость сваять съ Него крестъ. *Симона тѣлаго Киринея*, т. е. происходившаго изъ Киринеи или Кирены, африканскаго города въ Ливіи, на западѣ отъ Египта, который населенъ былъ во множествѣ евреями. Симонъ или былъ переселенцемъ оттуда, или пришелъ въ Іерусалимъ только на праздникъ Пасхи. Онъ былъ отцемъ извѣстныхъ послѣ въ первенствующей христіанской церкви Александра и Руфа (Марка 15, 21. Римл. 16, 13). По всей вѣроятности, враги замѣтили въ Симонѣ состраданіе къ Господу, и воспользовались, чтобы заставить его нести крестъ Христовъ. *Грядуща съ села* (шедшаго съ поля). Наканунѣ Пасхи до извѣстнаго времени, законъ не запрещалъ заниматься обычными работами, и Симонъ, вѣроятно, проводилъ его въ работахъ на полѣ до назначеннаго времени. *Возложиша наъ* (возложили на Него) *крестъ нести по Іисусу* (за Іисусомъ.) Распинаемые обыкновенно сами должны были нести кресты свои до мѣста распятія. Такъ понесъ было Свой крестъ и Господь; но потомъ до такой степени ослабѣлъ, что не могъ нести, преклонился подъ нимъ, и уже донесъ его Симонъ Кириенянинъ. Конечно, при этомъ преклоненіи Господа подъ крестомъ не обошлось безъ брани и ударовъ въ отношеніи къ Нему со стороны, жаждавшихъ Его смерти, враговъ. Можно представить, съ какою любовію несъ крестъ Господа, взамѣнъ Самого Господа, Симонъ. О, если бы и мы носили съ любовію и терпѣніемъ, посылаемые намъ отъ Господа, тѣ или другіе жизненные кресты?!

27. И́дѣше же во слѣдѣхъ ѣгѡ народѣ
многѣхъ модій, ѡ жены, ꙗже ѡ плакахуся
ѡ рыдаху ѣгѡ.

И шло за Нимъ великое множество
народа и женщинъ, которыя плакали
и рыдали о Немъ.

Сказаніе о плачѣ женщинъ, когда Господа вели на Голгоѳу, и о рѣчи Его къ нимъ находится только въ Евангеліи св. Луки. Въ его Евангеліи,—замѣчаетъ еписк. Михаилъ,—не разъ упоминается о женщинахъ, расположенныхъ къ Господу; онъ же повѣствуетъ и объ этомъ событіи, когда состраданіе къ Господу нѣкоторыхъ женщинъ въ послѣдній разъ посыпало, такъ сказать, цвѣтами тернистый путь Его на Голгоѳу.

Народъ много (великое множество) *людей*. Это значитъ, что Господа, шествовавшаго на страданія, сопровождало множество собравшагося всякаго народа, и сострадающихъ, и просто любопытствующихъ, людей, какъ это обыкновенно бываетъ при подобныхъ случаяхъ. *И жены, ꙗже ѡ плакахуся ѡ*

рыдашу Его (которые плакали и рыдали о Немъ, 1. Христѣ). О сихъ женахъ замѣчаетъ еписк. Михаилъ слѣдующее: „Въ толпѣ народной были и женщины, глубоко сострадавшія невинному Страдальцу. Это тѣмъ замѣчательнѣе, что, по обычаю иудеевъ, по крайней мѣрѣ, позднѣйшимъ, не дозволялось никому выражать какими-либо знаками состраданіе преступникамъ, ведомымъ на публичную казнь. Женщины, упоминаемыя здѣсь, презрѣли таковой обычай и громко, рыданіемъ, изъявляли свое состраданіе къ измученному и еще ведомому на мученіе, Учителю народному. Нельзя думать, что это было поверхностное, мимолетное сочувствіе или скорбь слабонервныхъ женщинъ, готовыхъ проливать слезы при всякихъ случаяхъ. Господь не удостоилъ бы ихъ отвѣта въ этомъ случаѣ. Не были ли то женщины, которымъ Господь лично былъ извѣстенъ, которыя были слушательницами Его ученія и вѣрили въ Него, какъ Мессію?“ „Быть можетъ, это были матери дѣтей, которыя недавно пѣли Господу, *осанни*. Быть можетъ, матери—тѣхъ малютокъ, которыхъ нѣкогда Господь съ такой любовью благословлялъ.“ (Троиц. Л.) Какъ бы то ни было, но Господь глубоко былъ тронутъ этимъ выраженіемъ состраданія къ Нему женщинъ, и молчавшій на легкомысленные вопросы царя Ирода,—Онъ обращаетъ рѣчь къ этимъ женщинамъ. Вѣроятно это было въ то время, когда шествіе остановилось, по случаю возложенія креста Христова на Симона Киринейскаго; ибо иначе трудно найти болѣе удобное время.

28. *Врѣщася же къ нѣмъ ѳисъ рече: дщери ѳерлѣимски, не плачѣтеся ѡ мнѣ, ѡбаче себѣ плачѣте и чада вашихъ:*

29. *Аже се, днѣ грядутъ, въ нѣже рекнутъ: блаженны неплоды, и утробы, аже не родѣша, и сосцы, аже не доѣша:*

Иисусъ же, обратившись къ нимъ, сказалъ: дщери Іерусалимскія! не плачьте обо Мнѣ, но плачьте о себѣ и о дѣтяхъ вашихъ.

Ибо приходятъ дни, въ которые скажутъ: блаженны неплодыя, и утробы неродившія, и сосцы непитавшіе!

Дщери Іерусалимскія—тоже, что *женщины, жены*. *Не плачѣтеся о Мнѣ* и пр. По видимому, Господь долженствовалъ обратиться къ женщинамъ съ словомъ благодарности за ихъ сочувствіе къ Его положенію; но Онъ забываетъ здѣсь о Самомъ Себѣ, о предстоящихъ Ему страданіяхъ; Онъ представляетъ то, что ожидаетъ народъ Еврейскій за отверженіе Его, своего Мессіи, и за причиненныя Ему страданія и смерть: *себе* (о себѣ) *плачѣте и чада* (о дѣтяхъ) *вашихъ*. Не имѣлъ ли въ виду,—замѣчаетъ при семъ еписк. Михаилъ,—Господь той страшной клятвы, которую такъ легкомысленно призывали иудеи на себя и дѣтей своихъ: *кровь Его на насъ и на дѣтяхъ нашихъ* (Матѣ. 27, 25)? Эти слова Господа плачущимъ женщинамъ значать, что наступаетъ, и уже близко (*днѣ грядутъ, приходятъ*) время ужасныхъ бѣдствій для всего еврейскаго народа. Несомнѣнно, Господь разумѣетъ здѣсь время скорбей и бѣдствій для Еврейскаго народа, имѣющихъ быть при разрушеніи Іерусалима. Великость сихъ бѣдствій Господь выражаетъ тѣмъ, что въ то время будутъ считать счастливыми женщинъ бездѣтныхъ: *блаженны неплодыя* (неплоды) *и утробы, не родившія* (яже не родѣша), *и сосцы непитавшіе* (яже не доѣша). Такимъ образомъ то, что почиталось за несчастіе, наказаніе за грѣхи, сочтется за счастье, за милость Божию: потому что, если придется страдать, то страдать однимъ родителямъ, самимъ по себѣ, а не страдать еще за дѣтей, какъ то будетъ съ людьми, имѣющими семьи. Вотъ какъ рассуждаетъ по поводу сего плача одинъ изъ духовныхъ писателей. „Почему Спаситель запрещаетъ дочерямъ Іерусалимскимъ плакать о Немъ? Божественнымъ ученіемъ, святостію жизни и чудесами Онъ прославилъ на землѣ Отца небеснаго,—и Его осудили, какъ богохульника. Онъ пришелъ на землю, чтобы исполнить всякую правду и смиренно подчинился человѣческой власти,—и Его приговорили къ позорной

смерти, какъ возмутителя. Почему же не плакать о Немъ, когда невинно проливается Его драгоценная кровь? Потому, что пострадать и умереть было непремѣннымъ и пламеннымъ желаніемъ Спасителя. Цѣль пришествія Его была на землѣ та, чтобы искупить родъ человѣческой отъ грѣха, діавола и смерти— и вотъ Онъ идетъ на Голгоѳу, дабы совершить это величайшее дѣло божественной любви. *О себѣ плачьте и о дѣтяхъ вашихъ*, прибавляетъ Спаситель. Ибо причиною страданій и смерти Его, нашего Искупителя, были грѣхи рода человѣческаго, за которые правосудіе небесное требовало жертвы. Зависть книжниковъ и фарисеевъ, корыстолюбіе Иуды, легкомысліе народа, грубость воиновъ и подобныя симъ явленія, о которыхъ говорить намъ исторія страданій Спасителя, — суть плоды того грѣховнаго сѣмени, которое получаемъ мы отъ родителей и передаемъ чадамъ. Объ этомъ-то ужасномъ развращеніи рода нашего мы должны плакать. Плачь о себѣ, завистливый, ибо твой грѣхъ присутствовалъ въ нечестивомъ совѣтѣ враговъ Христовыхъ. Плачь о себѣ, корыстолюбецъ, ибо ты въ лицѣ Иисуса продалъ Христа своего! Плачь о себѣ, легкомысленный, ибо ты вмѣстѣ съ народомъ зывалъ прежде *осанна*, а потомъ *распиши Его!* Плачь каждый о своемъ грѣхѣ. Слезы необходимы для грѣшника. И кто не плачетъ о грѣхахъ своихъ, тотъ будетъ плакать отъ наказанія за грѣхи. Но какое безконечное различіе между тѣмъ и другимъ плачемъ! Это будетъ не то раскаяніе, которое трогаетъ сердце Отца Небеснаго и располагаетъ Его къ прощенію. Но— плачь безутѣшный, на который никто не отвѣтается: ибо сказано о грѣшникахъ, что они напрасно будутъ *зывать горами: падите на насъ и холмами: покройте насъ*. Плачь же, грѣшникъ, этими сладкими слезами, чтобы не плакать послѣ горькими слезами отчаянія! О, какъ часто мы стоимъ въ глубокой скорби у ложа больного и плачемъ горькими слезами у гробовъ нашихъ ближнихъ. Почему же мы не плачемъ о своей смертельной болѣзни? Не плачемъ при мысли о той духовной смерти, которая уготовляется нераскаянному грѣшнику? Почему другія слезы такъ нерѣдки, а рѣдки слезы Петра и подобныхъ кающихся! (Воскр. Чт. XXI г.) *Блаженны неплодныя* и пр. „Нельзя было сильнѣе изобразить бѣдствій, угрожающихъ Иерусалиму, пишетъ архіеп. Иннокентій Херс. Безчадство почиталось у иудеевъ самымъ тяжкимъ несчастіемъ и наказаніемъ Божиимъ; а посему дойти до того, чтобы завидовать безчаднымъ, значило придти въ отчаянное состояніе. Такъ выражались и пророки, когда отъ имени Бога Израилева угрожали Израилю за его преступленія. Но — что замѣчательно — сія угроза произнесена Сыномъ Человѣческимъ безъ всякаго чувства личнаго негодованія на неблагодарность ихъ соотечественниковъ. Онъ не говоритъ, что наступаютъ дни, когда вы, испросившіе Меня на казнь, *скажете*, а говоритъ просто *скажутъ*, нисколько не касаясь личныхъ враговъ своихъ. Величайшее чувство самоотверженія заставляетъ Его забыть всѣ собственныя страданія, и Онъ запрещаетъ плакать о Себѣ; но истинное чувство любви къ бѣдному отечеству побуждаетъ не скрывать ужасныхъ золь, его окружающихъ, въ предостереженіе тѣмъ, кои еще могли внимать истинѣ. Это была послѣдняя проповѣдь покаянія, которую народъ слышалъ изъ устъ своего Мессіи, произнесенная съ самымъ нѣжнымъ чувствомъ любви къ ближнимъ. Войны, глады, язвы и прочія бѣдствія, имѣвшія предшествовать разрушенію Иерусалима, дѣйствительно должны были оказать всю свою свирѣпость особенно надъ женами, не праздными и матерями, имѣющими грудныхъ дѣтей. Такъ и прежде, изображая Своимъ ученикамъ сіи бѣдствія, Господь представлялъ особенно участь женъ не праздныхъ: *горе же доящимъ въ тѣя дни*. И въ то время—продолжаетъ этотъ же Святитель,—когда І. Христосъ въ послѣдній разъ предостерегалъ такимъ образомъ Своихъ соотечественниковъ, слова Его, вѣроятно, были приняты съ любовію немногими. Но во время разрушенія Иерусалима, самые упорные враги Господа должны были привести ихъ себѣ на память. Нельзя безъ содроганія читать описанія тогдашнихъ бѣдствій народа Иудейскаго. Состояніе матерей было таково, что нѣкоторые изъ нихъ рѣша-

лись заколотъ собственныхъ дѣтей для снѣди. Тогда скалы и пещеры Палестинскія, служившія во время войны обыкновеннымъ убѣжищемъ іудеевъ, сдѣлались, какъ предрекъ теперь Господь, грѣбами для многихъ тысячъ несчастныхъ, кои дѣйствительно призывали сами на себя смерть, какъ послѣднюю отраду.

30. тогда начнѣтъ глаголати горѣмъ: падите на ны: и холмѣмъ, покрѣйте ны.

Тогда начнутъ говорить горамъ: падите на насъ! и холмамъ: покройте насъ!

31. занѣ, ѣще въ сѣровѣ дрѣвѣ сѣмъ творѣтъ, въ сѣсѣ что вѣдетъ;

Ибо если съ зеленѣющимъ деревомъ это дѣлаютъ; то съ сухимъ что будетъ?

То есть будутъ желать смерти: потому что смерть отъ паденія горъ и покрытія холмовъ, хотя и страшная, но будетъ легче, чѣмъ предстояція страданія, скорби и смерть, при разрушеніи Іерусалима, за отверженіе Мессіи (Матѣ. 24 гл. Слич. Ос. 9, 14. Апок. 6, 16). Подъ *зеленѣющимъ деревомъ* І. Христосъ разумѣетъ Себя, *подъ сухимъ*—народъ Еврейскій, особенно же вождей его: первосвященниковъ, фарисеевъ и книжниковъ; пророки нерѣдко уподобляли нечестивыхъ людей сухимъ и безплоднымъ деревьямъ. Іоаннъ Креститель въ то время, когда посольство отъ лица Синедріона спрашивало его, не онъ ли Мессія, сравнивалъ нечестивыхъ вождей народа Еврейскаго съ такими деревьями. „Если римляне такъ поступили со Мною, деревомъ влажнымъ, плодоноснымъ, вѣчно зеленѣющимъ и вѣчно живущимъ, силою Божества и плодами ученія Своего всѣхъ питающимъ, какъ бы такъ говорить Господь, по словамъ блаж. Теофилакта; то чего не причинятъ они вамъ, т. е. народу, — дереву сухому, лишенному всякой животворной праведности и не приносящему никакого плода? Если бы вы имѣли сколько-нибудь живительной силы добра, можетъ быть, вы удостоились бы по крайней мѣрѣ нѣкоторой пощады, а теперь, какъ сухое дерево, вы подвергнетесь сожженію и гибели“.

Зач. 111. Распятіе І. Христа.

Восьмое евангеліе страстей и на 6-мъ часть великаго пятка.

32. Ведѣхѣса же и ѣна два злодѣя съ нимъ оубѣити.

Вели съ Нимъ на смерть и двухъ злодѣевъ.

Римскіе правители Іудеи обыкновенно жили въ Кесаріи и нечасто бывали въ Іерусалимѣ, а потому естественно случалось имъ, въ бытность въ Іерусалимѣ, приносить смертные приговоры надъ нѣсколькими преступниками.

33. И ѣгда прѣидѣша на мѣсто, нарицаемое лобное, тѣ распѣша ѣго и злодѣя, оваго оубѣшъ вѣдесѣю, а дрѣгаго шѣсѣю.

И когда пришли на мѣсто, называемое лобное, тамъ распяли Его и злодѣевъ, одного по правую, а другаго по лѣвую сторону.

У Матѣея (27 гл.) и Марка (15 гл.) сказано: *привели на мѣсто Головою*, что значитъ *Лобное мѣсто*. „Чье сердце не содрогнется при одномъ имени *Голова*? восклицаетъ одинъ изъ духовъ писателей. Есть ли на всей землѣ еще такое святѣйшее мѣсто, какъ гора Голгоѣа, на которой Единородный Сынъ Божій, насъ ради воплотившійся, проліялъ кровь Свою и умеръ, яко человекъ,

за всѣхъ насъ грѣшныхъ сыновъ Адамовыхъ? Св. Голгоѳа, это — открытая дверь въ царство небесное, въ домъ Отца Небеснаго. И сколько спасительныхъ слезъ покаянія пролилось благочестивыми поклонниками здѣсь у подножія креста Господня въ теченіи многихъ вѣковъ! Сколько грѣшныхъ сердець облегчилось, сколько сердечныхъ ранъ исцѣлилось!“ (Тр. Лист.) Голгоѳа или Лобное мѣсто, это была не большая гора, или, скорѣе, холмъ, за стѣнами Іерусалима, къ сѣверовостоку. Полагаютъ, что это мѣсто такъ называлось потому, что было кругообразное, на подобіе черепа человѣческой головы, или потому, что на немъ казнили преступниковъ, и тутъ находилось много ихъ череповъ и костей. (Кир. Іерус. и Іерон). По преданію церкви, на этомъ самомъ мѣстѣ былъ погребенъ первый человѣкъ Адамъ, почему въ изображеніи у ногъ распятаго Спасителя, по древнему обычаю, видимъ главу Адама, съ двумя, крестообразно положенными, костями. (Воскр. Чт. VII г.) Самое слово Голгоѳа значитъ голова, черепъ. Такимъ образомъ смерть была побѣждена на томъ самомъ мѣстѣ, на которомъ низвела она въ прахъ перваго преступника заповѣди Божіей, — нашего праотца Адама, а, въ лицѣ его, и всѣхъ насъ, дѣтей его; и приговоръ смертный, произнесенный противъ всѣхъ насъ, былъ уничтоженъ Искупителемъ на томъ мѣстѣ, гдѣ исполненъ былъ онъ надъ первыми грѣшникомъ. „Кровію Господа, какъ пишетъ св. Епифаній, при распятіи на крестѣ, здѣсь орошено тѣло перваго человѣка — начатокъ состава нашего, въ показаніе того, что Господь нашъ І. Христосъ пролилъ кровь Свою въ очищеніе нашей скверны, а вода, истекшая изъ прободеннаго ребра Его на лежащаго и погребеннаго на семь мѣстѣ, удостовѣряетъ его и насъ въ истребленіи и очищеніи скверны грѣховъ нашихъ.“ — Предъ распятіемъ І. Христа, по Еван. Матѳея (34, 27), Ему давали пить *уксусъ, смѣшанный съ желчью*, а по Евангелію Марка (15, 23), *вино со смирнойю*. Это былъ такой напитокъ, который іудеи, на основанія словъ Свящ. писанія: *дадите сахара сущимъ въ печальтѣхъ и вино пѣти сущимъ въ болѣзнтѣхъ* (Прит. Солом. 31, 6), давали пить осужденнымъ на распятіе, передъ казнію, изъ жалости, чтобы нѣсколько уменьшить мучительность страданій. Напитокъ былъ одуряющій и притупляющій чувство. Евангелистъ Матѳей называетъ вино *уксусомъ*, потому что оно было плохое, прокисшее, а смирну называетъ *желчью*, потому что она была горькая, на подобіе желчи (27, 34). Можетъ быть, Господу предлагали и *вино со смирнойю*, и *уксусъ съ желчью*: злоба враговъ на все способна! А между тѣмъ тутъ исполнились слова пророка: *даша въ стѣдъ Мою желчь и въ жажду Мою напоиша Мя оута* (уксуса; Псал. 68, 22). *Но Онъ не принялъ*, т. е. не сталъ пить, потому что хотѣлъ страдать съ полнымъ сознаниемъ и безъ уменьшенія силы страданій: ибо пришелъ для того, чтобы страданіями искупить человѣческіе грѣхи.

Ту распяши Ею (тамъ распяли І. Христа). Распятіе происходило слѣдующимъ образомъ: крестъ обыкновенно состоялъ изъ продолговатаго дерева, высотою до 4-хъ аршинъ, съ другимъ поперечнымъ, вдѣланымъ прямо или наискось такъ, что продолговатое на верху выдавалось нѣсколько, и на этой-то выдавшейся верхушкѣ прибавляли дощечку съ надписью вины распятаго. Руки распинаемаго или пригвождались или привязывались къ поперечному брусу, а ноги къ нижней части продольнаго бруса. Если же брусъ креста вѣзывались наискось, то руки и ноги пригвождались или привязывались къ четыремъ концамъ. Чтобы раны на рукахъ не разорвались отъ тяжести висящаго тѣла, подъ ногами на крестѣ прибавляли подставку, такъ что распинаемый могъ встать на эту подставку, и къ ней собственно прибавляли ноги. Распинали, или положивъ крестъ на землю, и затѣмъ, послѣ пригвожденія, поднимали его и утверждали, или, сначала утвердивъ крестъ, поднимали на него распинаемаго и тамъ уже пригвождали. Страшныя муки терпѣли распинаемые, когда только прибавляли гвоздями ихъ руки и ноги къ кресту; затѣмъ, когда поднимали и утверждали крестъ, и наконецъ когда висѣли они на крестѣ, и висѣли иногда

по нѣскольку дней!!!. Распятому нельзя было сдѣлать никакого движенія, чтобы не произвести мучительнѣйшей боли въ ранахъ; раны сами собою раздирались все болѣе и болѣе, а это производило боль въ самыхъ ранахъ и внутренней палящій жаръ во всемъ тѣлѣ; кровь прилиwała къ головѣ и сердцу и производила круженіе головы и ужасную тоску сердца; во рту сохло, и появлялась страшная жажда. Палящій зной солнечный и жгучій вѣтеръ полудня, прижигая раны, увеличивали страданія несчастныхъ. По истинѣ страданія на крестѣ суть адскія страданія! Посему-то для язычника не было ничего позорнѣе креста, а для іудея распятый на крестѣ былъ проклятый изъ проклятыхъ. И обыкновенно распинали на крестахъ только самыхъ ужасныхъ разбойниковъ и бунтовщиковъ. Никогда никакая человѣческая жестокость не могла изобрѣсти казни болѣе ужасной, чѣмъ распятіе на крестѣ. И такія ужасныя страданія распятыхъ—какъ сказано выше—продолжались не нѣскольکو часовъ дня, а иногда по нѣскольکو сутокъ... Таковыя ужаснѣйшія страданія претерпѣлъ Господь Іисусъ Христосъ,—нашъ Искупитель и Спаситель!! Какую же благодарностію и любовію должно быть преисполнено сердце наше къ Нему?.. И чего же Онъ, Милосердый, требуетъ отъ насъ—для выраженія нашей любви къ Нему? Того, что служить къ нашему же спасенію: *кто любитъ Меня, тотъ соблюдетъ слово Мое* (Іоан. 14, 23). Свв. отцы указываютъ слѣдующія причины именно крестной, а не другой какой, смерти Господа нашего Искупителя: 1) какъ первый Адамъ вкушеніемъ плода отъ древа запрещеннаго произвелъ всеобщую смерть, такъ должно было и второму Адаму, т. е. Іисусу Христу чрезъ древо же даровать намъ жизнь (свв. Иринеи и Амвросій). 2) „Если Господь пришелъ для того, чтобы понести на Себѣ наши смертныя грѣхи и нашу клятву, пишетъ св. Аѳанасій, то какимъ бы другимъ образомъ могъ Онъ принять на Себя клятву или удовлетворить Богу за наши смертныя грѣхи, если бы не претерпѣлъ смерти, причествующей проклятымъ? а сіе-то и есть крестъ: ибо написано: *проклятъ всякъ, висій на деревѣ*“. 3) Если смерть Господа нашего І. Христа есть искупленіе всѣхъ, говоритъ св. же Аѳанасій, если смертию Его совершается призваніе языковъ; то и нужно было претерпѣть смерть съ распростертыми руками, дабы одною рукою привлечь древній народъ (т. е. іудеевъ), а другою язычниковъ и обоихъ собрать во едино: ибо и Самъ Онъ сказалъ: *аще Азъ вознесенъ буду отъ земли, вся привлеку къ Себѣ* (Іоан. 12, 32). 4) Св. Григорій Нисскій пишетъ: „Ап. Павелъ говоритъ, что Христосъ, пришедши на землю, покорилъ Себя три царства: *о имени Іисусовы всякое колѣно поклонится небесныхъ и земныхъ и преисподнихъ* (Фил. 2), 10). Посему весьма сообразно съ таинствомъ домостроительства Божія употреблена смерть крестная, дабы Христосъ, возвысаясь на воздухъ, покорилъ воздушныя силы, простертыя же на древѣ руки держалъ Онъ для людей живущихъ на землѣ, дабы неповинующихся отвергнуть, а вѣрующихъ признать; наконецъ, частию древа, водруженнаго на землѣ, Онъ покорилъ Себѣ преисподнее царство.“ 5) Причиною, или, лучше, цѣлью крестной смерти Господа полагается еще и то, что при воскресенія тѣло его осталось цѣлымъ и не раздробленнымъ. (Св. Аѳанасій и Лакт.) Указываются и другія причины.—Спросимъ при семь именуемыхъ старобродяцами, которые такъ ревнуютъ объ осьми концахъ креста: сколько концовъ имѣлъ тотъ крестъ, на которомъ Господь І. Христосъ былъ распятъ? собственно не четыре-ли только?

Вмѣстѣ съ І. Христосъ распяли двухъ злодѣевъ, по Матѳею и Марку, разбойниковъ. По всей вѣроятности, это были сообщники Вараввы въ мятежъ и убійствахъ. По преданію, одинъ изъ нихъ назывался Дисмасомъ, а другой—Гестасомъ. Правитель, жившій обыкновенно въ Касаріи, какъ было сказано, не часто бывалъ въ Іерусалимѣ, а потому естественно случалось ему, въ бытность въ Іерусалимѣ, произносить смертныя приговоры надъ нѣсколькими преступниками. Повѣствуя о семъ, еванг. Маркъ (15, 28) прибавляетъ: *и сбылось слово Писанія: и съ злодѣями причтенъ*. Эти слова изъ книги прор. Исаи: (53, 12).

именно изъ того мѣста, гдѣ онъ изображаетъ страданія Спасителя и между прочимъ пророчествуетъ и о томъ, что Христосъ будетъ поставленъ наряду со злодѣями. „Что съ І. Христомъ были распяты два разбойника, пишетъ св. Кирилль Александрійскій, то іудеи сдѣлали сіе по злобѣ, именно чтобы болѣе обезславить смерть Спасителя. Между тѣмъ осужденные на распятіе съ Нимъ, разбойники означали два народа, кои вскорѣ должны были присоединиться ко Христу, т. е. израильтянь и язычниковъ: потому что іудеевъ осуждалъ законъ, коего они были преступники, а язычниковъ—зablужденіе ихъ, ибо они *почтоша и послужиха твари паче Бога* (Рим. 1. 25). Распятіе двухъ разбойниковъ со Христомъ еще знаменуетъ и то, что означаемые ими два народа умрутъ съ Христомъ, т. е. отвергнувшись мірскихъ удовольствій и плотской жизни, будутъ жить вмѣстѣ съ Господомъ своимъ, проводя жизнь по закону Христову.“

34. Іисъ же глголаше: Оче, ѡпусти
имъ: не вѣдѣтъ бо что творѣтъ. Раздѣ-
ляюще же ризы ѣго, метѣху жребіи.

Иисусъ же говорилъ: Отче! прости
имъ, ибо не знаютъ, что дѣлаютъ. И
дѣлили одежды Его, бросая жребій.

Иисусъ же глаголаше (говорилъ): *Отче! отпусти* (прости) *имъ* и пр. Это обстоятельство указываетъ изъ евангелистовъ одинъ Лука. Понятно, что здѣсь Господь молился не за однихъ только Своихъ распинателей—римскихъ воиновъ, но за всѣхъ враговъ Своихъ,—и за осудившихъ и предавшихъ Его на распятіе, т. е. за Пилата съ воинами, за начальниковъ Іудейскихъ съ народомъ, и за весь грѣшный родъ человѣческой, который грѣхами своими довелъ Господа до позорной и мучительной смерти на крестѣ. Такъ Господь злобѣ и злодѣйству людскому противопоставляетъ Свою любовь и молитву о прощеніи! Такъ Онъ не только словомъ, но и собственнымъ примѣромъ учитъ прощать враговъ и молиться за нихъ!.. *Не вѣдѣтъ* (не знаютъ), *что творѣтъ*. Пилатъ и римскіе воины, какъ язычники, конечно, не знали, что распинаемый ими есть Сынъ Божій, Спаситель міра. Іудеи, особенно ихъ начальники, не могли не узнать въ Немъ своего Мессію, но въ ослѣпленіи не узнали, и дѣйствительно не думали, что распинаютъ именно Его, почему ап. Петръ впоследствии, въ своей рѣчи къ іудеямъ, и говоритъ, что они и ихъ начальники распяли Господа по невѣдѣнію (Дѣян. 3, 17). Только, конечно, невѣдѣніе, особенно іудеевъ, не оправдываетъ ихъ, потому что они имѣли все къ тому, чтобы узнать въ І. Христѣ Господа Мессію, и поэтому должны понести всю кару за отверженіе Его. Но всемилостивѣйшій Господь молить, чтобы Отецъ Его Небесный не каралъ жестоко, а пощадилъ ихъ. „Какое величіе души Господа, извиняющей предъ Своимъ Отцомъ Небеснымъ самыхъ упорныхъ Своихъ враговъ невѣдѣніемъ!“ восклицаетъ при семъ епископъ Михаилъ. „Конечно, грѣхъ сей простился бы имъ, если бы послѣ того они не остались въ невѣріи,“ замѣчаетъ блажен. Теофилактъ.—Вотъ какъ поучаетъ одинъ изъ архипастырей по поводу словъ Господа: *Отче, прости имъ* и пр. „Распни, распни Его! кричалъ народъ іудейскій, слуги и ихъ господа; Пилатъ же и старѣйшины народа, грѣхи всего міра, а между ними и ты и я пригвоздили къ кресту Господа І. Христа. Они не знали тогда, что дѣлали, когда вѣшали Богочеловѣка на древо проклятія; они не знали, что распинали въ Немъ своего Творца, своего Іегову, Господа славы. Но они могли это знать! И теперь многочисленные грѣшники не знаютъ, что они дѣлаютъ, не знаютъ, что они своими грѣхами помогаютъ распинать Христа. Но они могли бы хорошо это знать, теперь еще лучше, чѣмъ тогда; такъ какъ теперь солнце евангелія ясно свѣтитъ каждому въ лицо. Незнаше теперь еще большій грѣхъ, чѣмъ тогда. Но Агнецъ Божій молится за всѣ эти грѣхи невѣдѣнія. „Отче, прости имъ, не вѣдѣтъ бо, что творѣтъ! „Къ чему была бы такая молитва о прощеніи грѣховъ невѣдѣнія, если бы они не вмѣнялись? Пусть, слѣдовательно, никто не извиняется своимъ невѣдѣніемъ и приносить по-

каніе и въ грѣхахъ невѣдѣнія.“— „Смотри, какое величіе любви І. Христа и благодати Божіей! поучаетъ еще тотъ же святитель. Достаточно было бы одного движенія Его воли, и весь міръ былъ бы сокрушенъ и уничтоженъ предъ Его славою; но Онъ молится: *Отче, прости имъ...* Онъ думаетъ не о Себѣ, не о Своей скорби, но Онъ молится за насъ, грѣхи которыхъ причинили Ему столько ранъ“ (Инок. Херс.) *Раздѣляюще ризы* (одежды) *Его* и пр. Одежды распинаемыхъ обыкновенно отдавались распинателямъ, а они дѣлили ихъ между собою, какъ знали. Еванг. Іоаннъ повѣствуетъ о раздѣлѣ одежды І. Христа подробно, чѣмъ св. Лука и прочіе евангелисты. Такъ онъ пишетъ (19, 28-24): *воины же, когда распяли Иисуса, взяли одежды Его* (верхнюю одежду, сандалии, также поясъ) *и раздѣлили на четыре части, каждому воину по части, и хитонъ* (это—нижняя одежда); *хитонъ же былъ не сшитый, и весь тканый сверху, и воинамъ жаль было раздирать его. И такъ, сказали другъ другу: не станемъ раздирать его, а бросимъ о немъ жребій, чей будетъ; да сбудется реченное въ Писаніи: раздѣлили ризы Мои между собою и обз одеждъ Моей метали жребій* (Псал. 21, 19). Преданіе говоритъ, что хитонъ былъ купленъ у воина, которому онъ достался по жребію, однимъ юношею изъ Грузіи, по имени Еліозомъ, присутствовавшимъ при распятіи І. Христа. Тамъ, въ Мцхетѣ, свислѣдствіи, риза Христова найдена была въ патриаршей ризницѣ и персидскимъ шахомъ Абасомъ, покорившимъ Грузію, прислана была нашему царю Михаилу Ѳеодоровичу въ 1625 г. Часть ея доселѣ хранится въ Московскомъ Успенскомъ соборѣ. Здѣсь же хранится и часть древа животворящаго креста, на которомъ былъ распятъ Спаситель, и одинъ изъ гвоздей, которымъ Онъ былъ пригвожденъ ко кресту. Части св. ризы Христовой имѣются еще въ С.-Петербургѣ, въ соборахъ Зимняго дворца и Петропавловскомъ.

35. И стояху людїе зряще. Рѣгахуся же и князи съ ними, глаголюще: иныи спсѣ, да спсѣтъ и себѣ, аще той ѣсть хѣтосъ бжїи избранный.

И стоялъ народъ и смотрѣлъ. Намѣхались же вмѣстѣ съ ними и начальники, говоря: другихъ спасаль, пусть спасеть Себя Самого, если Онъ Христосъ, избранный Божій.

И стояху людїе зряще (стоялъ народъ и смотрѣлъ). Какой контрастъ! Господь въ ужасныхъ страданіяхъ молится за враговъ, а народъ стоитъ и смотритъ на казнь своего невиннаго Учителя, какъ на какое зрѣлище! Мало этого, народъ по всей вѣроятности, подучаемый или возбуждаемый злѣйшими врагами Его, начальниками, книжниками и фарисеями, и сами начальники (*князи*) издѣвались (*насмѣхались*—ругахуся) надъ Нимъ, хулили Его, *говоря* (глаголюще): *другихъ спасаль* (иные спасе) *отъ разныхъ бѣдъ и страданій, пусть* (да) *спасетъ Себя самого* (Себе) и пр. т. е. какой же Онъ Мессія? Если Онъ дѣйствительно Мессія, Сынъ Божій, всесильный чудотворецъ, то пусть покажетъ теперь всемогущество надъ Самимъ Собою, избавить Себя отъ крестной смерти: для Него должно быть все возможно. Тогда, какъ говорится въ Евангеліи Матѳея, мы признаемъ Его за Мессію и сейчасъ же увѣруемъ въ Него. „Синедрионъ искушаетъ Бога, требуя чуда, пишетъ святит. Черниговскій Филаретъ, послѣ того, какъ видѣлъ столько чудесъ и смѣялся надъ чудесами. Гораздо болѣе значило возстать изъ гроба, и однако Каіафы не перемѣнились. Нѣтъ, Сынъ Божій тѣмъ то и дастъ познать Себя, что не снидетъ со креста, доколѣ не *положитъ душу Свою* за спасеніе міра. Еще Давидомъ предсказано было о Мессіи: *пронзили руки Мои и ноги Мои* (21, 17). Вотъ это и сбылось теперь надъ Искупителемъ міра.“ „Оскверненные и пребеззаконные! восклицаетъ св. Златоустъ. Пророки развѣ не были пророками, или праведники праведниками оттого, что ихъ Богъ не исхитилъ отъ напасти? И они также страдали. Что можетъ сравниться съ вашимъ безуміемъ?“. У еванг. Матѳея прибавлено: *Упо-*

ва (уповаль) на Бога, да избавитъ нынѣ (пусть спасетъ теперь) Ею, ище хочеть Ему (если Онъ угоденъ Ему). Это — слова изъ 21 псалма, гдѣ пророкъ за 1000 лѣтъ изобразилъ крестныя страданія Спасителя съ удивительною точностію, какъ бы писалъ его у самаго креста. По всей вѣроятности, Господь въ Своихъ бесѣдахъ изъяснялъ этотъ псаломъ въ отношеніи къ Себѣ, какъ объяснялъ и другія пророчества, и іудеи теперь воспользовались этимъ, чтобы насмѣяться надъ Господомъ, какъ воспользовались словами о разрушеніи храма тѣла Его. Конечно, всѣ эти насмѣшки надъ Господомъ еще болѣе увеличивали Его страданія.—Чѣмъ объяснить эти ужасныя, безчеловѣчныя поруганія и насмѣшки надъ страждущимъ Господомъ? Павелъ, епископъ Кишиневскій, такъ пишетъ объ этомъ: „Въ глумленіяхъ надъ Богочеловѣкомъ злоба съ особенною силою обнаружила свой сатанинскій характеръ, здѣсь она явилась вполне достойною своего изобрѣтателя—духа злобы, всегда съ торжествомъ и радостію взирающаго на человѣческія бѣдствія. Потому присутствіе духа адскаго, сатанинскаго съ особенною силою чувствуется въ этихъ хулахъ и поношеніяхъ, и трепеть и ужасъ невольно объемлютъ душу при размышленіи о нихъ и приводятъ ее въ содраганіе. Ужасно было состояніе враговъ Иисусовыхъ, имѣвшихъ полную возможность содѣлаться сынами Божиими и добровольно содѣлавшихся чадами діавола, вполне послушными орудіями его. Какими путями дошли они до такого состоянія? вопрошаетъ сей же святитель и объясняетъ, что въ высшей степени зависть и злоба со стороны первосвященниковъ и старѣйшинъ, изъ которыхъ многіе были заражены фарисеюскою и саддукейскою ересью (Матѣ. 9, 7; 26, 3—4; 27, 20), противоположность совершеннаго ученія и жизни Господа ихъ ученію, а особенно жизни, со стороны же народа неисполненіе его надежды на открытіе Господомъ земнаго царства,—все это возбуждало враговъ Господа, особенно при участіи духа злобы“. А между тѣмъ тутъ исполнилось предсказаніе царя Давида о Мессіи: *всѣ видящіе Меня ругаются надо Мною, говоря устами, кивая головою: Онъ уповалъ на Бога и пр.*

36. Рѣгѣхѣса же ѣмѣ и воини, при-
стѣпающе и ѣцетъ придиюще ѣмѣ,

37. и глаголахъ: ище ты ѣси цѣрь іудейскъ,
спісиса самъ.

Также и воины ругались надъ Нимъ,
подходя и поднося Ему укусъ
и говоря: если Ты Царь Іудейскій,
спаси Себя Самого.

У еванг. Іоанна повѣствуется, что І. Христось, вися на крестѣ, восклидалъ: *жажду* (19, 28), такъ какъ распятыя на крестѣ обыкновенно чувствовали страшнѣйшую жажду (33 ст.). И вотъ воины, вмѣсто воды или другого какого питья, поднесли ему укусъ, который обыкновенно не утоляетъ, а возбуждаетъ жажду. Это было тоже насмѣшкой надъ Господомъ со стороны ихъ.

38. Бѣ же и написаніе написано на
нимъ писменъ ѣллинскими и римскими и
ѣврейскими: сей ѣсть цѣрь іудейскъ.

И была надъ Нимъ надпись, напи-
санная словами Греческими, Римскими
и Еврейскими: Сей есть Царь Іудей-
скій.

У еванг. Матѣея объ этой надписи сказано такъ: *поставили надъ головою Его надпись, означающую вину Его* (27, 37). У еванг. Іоанна относительно надписи повѣствуется еще слѣдующее: *эту надпись читали многіе изъ іудеевъ, потому что мѣсто, гдѣ былъ распятъ Иисусъ, было недалеко отъ города, и написано было по еврейски, по гречески, по римски. Первосвященники же Іудейскіе сказали Пилату: не пиши: царь Іудейскій, но что Онъ говорилъ: Я царь Іудейскій; Пилатъ отвѣчалъ: что я написалъ, то написалъ.* (19, 19—22)

т. е. не стану переменять написаннаго. Такъ что по этой надписи выходило, что І. Христосъ есть дѣйствительно царь іудейскій, Котораго подданные или не могли защитить, или же измѣнически предали, а не самозванецъ, какъ представляли Его Пилату первосвященники.

Покаяніе разбойника.

<p>39. Единъ же ѿ ѡбѣшеноу злодѣю хѣлаше єго, глагола: аще ты єси хѣтосъ, спси себѣ и наю.</p>	<p>Одинъ изъ повѣшенныхъ злодѣевъ злословилъ Его и говорилъ: если Ты Христосъ, спаси Себя и насъ.</p>
------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------	-------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------

Евангелисты Матѳеѣ и Маркъ замѣчаютъ кратко, что и *распятыє съ Господомъ разбойники поносили Его*; только одинъ св. Лука говоритъ объ этомъ обстоятельстве подробно и говоритъ нѣсколько несогласно съ сими евангелистами: они повѣствуютъ, что оба разбойника поносили Господа, а, по сказанію Луки, только одинъ поносилъ, другой же увѣровалъ въ Него и покаялся. Это разногласіе объясняется такъ: или сначала оба разбойника поносили Христа, и потомъ одинъ раскаялся (Злат. и др.), или, ради краткости, фактъ сообщается, подробности же отпускаются и приписывается обоимъ разбойникамъ то, что дѣлалъ одинъ. Такіе обороты рѣчи встрѣчаются въ сказаніяхъ Евангельскихъ. (Ср. Марк. 7, 17 съ Матѳ. 15, 15. Марк. 5, 31 съ Лук. 8, 45 и т. п. Мих.). *Хуляше Его* (злословилъ Его, І. Христа)—именно тѣми же словами, какими, слыпалъ онъ, злословили начальники іудейскіе и подученные ими вародъ и римскіе воины. *Спаси Себе и наю* (насъ). *Спаси*, т. е. избавь отъ страшныхъ мученій и позорной смерти на крестѣ.

<p>40. Ѣвѣщавъ же додгій прецаше ємѣ, глагола: ни ли ты боишиа бѣа, аѣкв въ томъже ѡсѣждѣни єси;</p> <p>41. и мы оубв въ правдѣ: достѡйнаѣ во по дѣломъ наю воспріѣмлеѣа: сѣй же ни єдинаго зла сотвори.</p>	<p>Другой же, напротивъ, унималъ его и говорилъ: или ты не боишься Бога, когда и самъ осужденъ на то же?</p> <p>и мы <i>осуждены</i> справедливо, пото- му что достойное по дѣламъ нашимъ приняли; а Онъ ничего худаго не сдѣ- лалъ.</p>
--------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------	---------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------

Ни ты ли боишиа (или ты не боишься) *Бога* и пр. Эти слова показываютъ, что разбойникъ, хотя былъ и преступникъ, но былъ человекомъ богобоязненнымъ, религиознымъ, вполне сознавалъ свою собственную виновность и невинность Господа, хотя и вся толпа обвиняла Его. *Мы осуждены справедливо* (въ правду)... *Онъ ничего худаго не сдѣлалъ* (ни единаго зла сотвори). Этими словами разбойникъ выражалъ глубокое сознание своей виновности и справедливости казни для себя за свои преступленія, и совершенной невинности Господа, когда вся толпа обвиняла и осуждала Его, какъ великаго преступника. Таковое раскаяніе показалъ этотъ разбойникъ!

<p>42. И глаголаше їсови: помани мя, гди, єгда приидеши во цѣтвіи сѣ.</p> <p>43. И рече ємѣ їсѣ: аминъ глаголю тебѣ, днесь со мною вѣдеши въ рай.</p>	<p>И сказалъ Иисусу: помяни меня, Гос- поди, когда приидеши въ Царствіе Твое!</p> <p>И сказалъ ему Иисусъ: истинно го- вору тебѣ, нынѣ же будешь со Мною въ рай.</p>
-------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------	-------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------

Помяни мя, Господи, и пр. Еписк. Михайлъ такъ объясняетъ эти слова покаявшагося разбойника: „Если и полагать, что этотъ разбойникъ разумѣлъ

земное царство Мессіи, какого ожидали его современники, и говорилъ о такомъ царствѣ Мессіи, все же исповѣданіе его нельзя не назвать удивительнымъ въ его положеніи. Распятаго вмѣстѣ съ нимъ, страждущаго, измученнаго, умирающаго онъ признаетъ царемъ, который придетъ въ Царство Свое, Господомъ, Который оснуетъ это новое царство;—это такое исповѣданіе, которое не подъ силу было даже ближайшимъ ученикамъ Спасителя, не вмѣщавшимъ еще тогда мысли о страждущемъ Мессіи. За такую высокую вѣру въ Господа, благо-разумный, какъ называетъ его церковь, разбойникъ, получаетъ и высокую награду: и *рече* (сказалъ) *ему Иисусъ: днесь* (нынѣ же) *со Мною будешь въ раю*. Этими словами Господь предрекъ разбойнику, что онъ не будетъ долго мучиться на крестѣ, какъ это бывало съ распятыми, а умереть въ этотъ же день, какъ то и случилось—смерть его была ускорена перебитіемъ голени (Іоан. 19, 32),—и обѣщаль душѣ его вѣчное блаженство вмѣстѣ съ Собою въ царствѣ праведниковъ. Слово *рай* собственно означаетъ прекрасный садъ. Блаженство праведниковъ изображается подъ видомъ пребыванія въ саду, потому что въ жаркихъ странахъ Востока во время солнечнаго зноя садъ служитъ мѣстомъ истиннаго успокоенія и наслажденія (2 Кор. 12, 4.). И разбойникъ прямо со креста первый вступилъ въ только что открывшееся небо, которое было заключено болѣе 5000 лѣтъ даже для величайшихъ ветхозавѣтныхъ праведниковъ. Сохранилось преданіе, что этотъ разбойникъ былъ одинъ изъ тѣхъ, которые во время бѣгства св. Семейства въ Египетъ отъ Ирода, въ пустыняхъ Аравіи, хотѣли обидѣть это семейство, но сей разбойникъ не дозволилъ обижать, за что Пресв. Богородица обѣщала ему награду отъ своего Божественнаго Сына (чит. въ объясн. 2-й гл. Еванг. Матѳея). По поводу покаянія разбойника одинъ изъ духов. писателей такъ разсуждаетъ: „Кто говоритъ разбойнику эти вѣстныя, эти царскія слова: *Истинно говорю тебѣ: нынѣ же будешь со Мною въ раю?* Распятый на крестѣ, отверженный своимъ народомъ, весь окровавленный. !И къ кому относится это обѣщаніе? Къ разбойнику, который обращается къ Сосрапятому съ нимъ, и взываетъ къ нему, какъ къ царю и избавителю. Ты, злодѣянія котораго довели до этого постыднаго дерева, но который и въ одиннадцатомъ часу обратился съ глубокою скорбію о своихъ грѣхахъ, который исповѣдуешься въ нихъ предъ поруганнымъ Сыномъ Божиимъ, и молишь Его о милости; ты и всѣ подобныя тебѣ души, будете въ раю *со Мною*, Царемъ, Которому дана власть на небѣ и на землѣ. Поступай и ты, христіанская душа, подобно благоразумному разбойнику, и—получишь отъ Бога то, что онъ получилъ.“ (Семь сл. Спасит. на Голгоѣѣ).

44. Кѣ же часъ ѡкъ шестый, ѡ тмѣ
бысть по всѣй землѣ до часа девятаго:

Было же около шестаго часа дня, и
сдѣлалась тьма по всей землѣ до ча-
са девятаго:

Часъ яко шестый (около шестаго часа дня), по нашему счисленію—около 12-го. У евреевъ счетъ часовъ дня производился отъ 6-ти часовъ утра до 6-ти вечера,—отъ восхода солнечнаго до заката, и ихъ первый часъ дня соотвѣтствовалъ нашему седьмому утра, 2-й часъ—8-му, 3—9-му и т. д. *И тьма бысть* (сдѣлалась) *по всей землѣ* и пр. Это было необыкновенное солнечное затмѣніе, а чудесное, которое, вмѣстѣ съ другими, совершившимися въ то же время, чудными явленіями въ природѣ, какъ то: землетрясеніемъ, распаденіемъ камней и пр., свидѣтельствовало о страшномъ событіи—о смерти Сына Божія. Обыкновенное солнечное затмѣніе не могло быть въ день смерти І. Христа, потому что тогда было поволуніе, когда не бываетъ затмѣнія. Это затмѣніе еудивило языческихъ ученыхъ тогдашняго времени (Флегона, Діонисія), изъ которыхъ второй впоследствии сдѣлался христіаниномъ и учителемъ церкви подъ именемъ Ареопагита, и др. Объ этомъ затмѣніи такъ писалъ Діонисій: „Мы (онъ и его другъ Аполлофанъ) оба, находясь близъ г. Иліополя, увидѣли вдругъ,

что луна потекла на соединеніе съ солнцемъ, хотя это не было время соединенія, и оттого произошло затмѣніе послѣдняго. Потомъ, около 9-го часа мы опять увидѣли, что она обратно встала на свое мѣсто“. (Воскр. Чт. XVIII г.) „Или Творецъ природы страждетъ, или машина міра разрушается!“ воскликнулъ одинъ изъ нихъ (Діонисій) при видѣ затмѣнія. (Тамъ же). „Вся тварь, вѣрная своему Творцу, пишетъ одинъ изъ духовн. писателей, видя Его обнаженнымъ, поруганнымъ, покрылась мракомъ, подобно тому, какъ вѣрные чада и домочадцы одеваются въ черныя одежды, при кончинѣ родителей и домовладыгъ своихъ, въ знакъ глубокой печали. (Тр. Лист.) Тьма продолжалась до часа девятиго, слѣдовательно во все время, пока Господь страдалъ на крестѣ, до Его смерти.

45. ѿ померче солнца, ѿ завѣса цер- | и померкло солнце, и завѣса въ
ковнамъ раздрася посредь. | храмъ раздралась по срединѣ.

Завѣса церковная раздрася посредь (по срединѣ), по Матѳею *на двое сверху до низу*. По сказанію другихъ евангелистовъ, это, какъ и тьма, было передъ смертью, а при самой смерти; но эта разница не важная. Это — та завѣса, которая отдѣляла самую святую часть храма, такъ называемое „Святое Святыхъ“. (Исх 26, 33. 2 Пар. 3, 14). Святое Святыхъ было образомъ неба, и закрытіе завѣсою этой части храма означало, что путь на небо былъ возбраненъ людямъ со времени грѣхопаденія прародителей; раздраніемъ скрывавшей его завѣсы, со смертію Христовою означалось то, что страданіями и смертію Христовою уничтожена преграда между небомъ и землею, и открылся для всѣхъ входъ на небо, и Первосвященникъ — Христосъ вошелъ туда первый, какъ предтеча. (Евр. 6, 20; 10, 19 и дал.) Раздранію завѣсы даютъ еще и слѣдующее значеніе: какъ іудеи имѣли обычай раздирать одежды въ случаѣ богохульства, такъ теперь и храмъ Божій, какъ бы скорбя о смерти Христа, воплотившагося Бога, разрывалъ одежду свою — завѣсу (Феофилактъ). Раздраніе это также указывало на окончаніе ветхаго завѣта и на близкое разрушеніе храма и уничтоженіе ветхозавѣтнаго служенія; и на то еще, что смертію и воскресеніемъ Господа все, прежде неясное и загадочное, какъ тѣнь грядущихъ благъ, должно объясниться, исполнившись на Немъ.

У еванг. Матѳея еще сказано: *земля потряслась, камни разстлись, и горы отверзлись, и мноія тѣла усопшихъ святыхъ воскресли, и вышедши изъ гробовъ, по воскресеніи Его, вошли во святыи градъ и явились многимъ* (51—53 ст. 27 гл.). *Земля потряслась*. Это землетрясеніе, какъ равно и солнечное затмѣніе, были не обыкновенными, а чудесными. Они служили выраженіемъ гнѣва Божія за преданіе смерти возлюбленнаго Его Сына и, вмѣстѣ, состраданіемъ природы, которая, *не терпя смерти распинаема своего Зиждителя и Господа* (церк. пѣснь), изъясляла это свое состраданіе къ Распятому и негодование на распинателей. Землетрясеніе также свидѣтельствовало, что послѣ смерти Господа на землѣ въ челоуѣчествѣ должно произойти великое потрясеніе и переворотъ, т. е. нравственное обновленіе людей, живущихъ на землѣ. „Землетрясеніе показывало, пишетъ толкователь Зигабенъ, что Распятый на крестѣ могъ бы Своихъ противниковъ погребсти и зарыть въ землѣ; но не восхотѣлъ этого сдѣлать по своей благодати“. Объ этомъ землетрясеніи, какъ и о затмѣніи солнца (ст. 43), записалъ римскій историкъ и астрономъ того времени Флегонъ. Имъ записано, что въ 4-й годъ 202 олимпіады (это — тогдашній счетъ времени, — по нашему, въ тотъ годъ, въ который Господь пострадалъ), произошло страшное и невиданное дотогъ затмѣніе солнца, и что мракъ былъ такъ великъ, что даже въ полдень можно было видѣть звѣзды на небѣ. Тогда же, продолжалъ онъ, случилось сильное трясеніе земли, разрушившее въ Вионіи большую часть города Никеи (Архим. Никод. Сбор. Барс.). Св. Кирилль Іерус., спустя 3 вѣ-

ка послѣ смерти Спасителя, въ слухъ іерусалимскихъ христіанъ говорилъ, что на скалахъ, окружающихъ Іерусалимъ, сохранились еще слѣды разрушенія, совершившагося во время смерти Господа. (Тамъ же). Отъ потрясенія земли, когда *камни разстались, то гробы*, которые обыкновенно дѣлались въ каменныхъ горахъ въ видѣ пещеръ, *отверзлись*, т. е. камни, которые закрывали входъ въ эти пещеры, отпали, а инныя и самыя горы надъ пещерами разсѣлись, и такимъ образомъ сдѣлались открытыми погребальныя пещеры. Распаденіе камней также свидѣтельствовало о сокрушеніи окаменѣлыхъ сердець человѣческихъ, измѣненіе ихъ свойствъ и расположеній благодатию Христовою (Іезек. 36, 26, 27. Архиманд. Никод.). *И многія тѣла усопшихъ святыхъ воскресли*. Воскресли конечно тѣ святые, которые жили вѣрою въ ожидавшагося Спасителя, и именно оставшіеся въ живыхъ, которые недавно умерли, и которыхъ потому могли узнать оставшіеся въ живыхъ, жители Іерусалима;—полагаютъ, что воскресли Іоаннъ Креститель, Симеонъ Богопримецъ съ Анною пророчицею, Захарія съ Елисаветою и т. п. Воскресли, потому что Господь Іисусъ Своєю смертію поправилъ смерть и побѣдилъ адъ. „Смерть Господа сокрушила твердыни адовы и пробудила почивавшія въ сердцѣ земли тѣлеса святыхъ, и они востали, разрѣшились отъ узъ смерти, но всю полноту обновленной жизни воспріали не прежде, какъ по воскресеніи Господа, да будетъ Онъ, по словамъ Апостола, *во всемъ первенствуя*“ (Кол. 1, 18.) Воскрешеніе умершихъ Господомъ служило самымъ очевиднымъ изображеніемъ Его силы и величія. Оно также служитъ залогомъ нашего будущаго воскресенія (Григ. Двоесл.). Сказано: *воскресли тѣла усопшихъ*. „Откуда же взялись тѣла? Изъ исторіи ветхозавѣтной церкви мы не видимъ, чтобы въ ней были какія-либо нетлѣбныя тѣла усопшихъ святыхъ, вопрошаетъ святитель Иннокентій (Херс.) и отвѣчаетъ: мнѣ кажется это знакомъ, что въ гробахъ усопшихъ уже находятся таинственнымъ образомъ начатки тѣхъ нетлѣбныхъ тѣлесъ, въ кои имѣютъ облещися души въ послѣдній день, подобно какъ въ продолженіи зимы уже находятся въ сѣменахъ, посѣянныхъ осенью, тѣлеса будущихъ лѣтнихъ растеній, такъ что еслибы какимъ-либо чудомъ возсіяло среди зимы лѣтнее солнце, то они вышли бы изъ своихъ гробницъ и явились взору всѣхъ.“ *И вышедши изъ гробовъ, по воскресеніи Ею, вошли во святыи градъ и явились многимъ*. По воскресеніи Ею, т. е. І. Христа, слѣдовательно, въ часъ смерти Господа только отверзлись гробы, а праведники воскресли уже послѣ того, какъ воскресъ Онъ Самъ, Начальникъ воскресенія, побѣдивъ смерть. *Вошли во святыи градъ*, т. е. въ Іерусалимъ. Іерусалимъ названъ святымъ; потому что въ немъ былъ единственный въ то время, въ знаменіе единства Божія, храмъ истиннаго Бога. *Явились* для того, чтобы засвидѣтельствовать плоды смерти Христовой и Его воскресенія; явились *многимъ*, чтобы, какъ пишетъ св. Златоустъ, „дѣйствительность сія, т. е. воскресеніе умершихъ, не была сочтена за мечтаніе“. „Явились многимъ, но кому именно, евангелистъ не указываетъ, можетъ быть потому, пишетъ святитель Иннокентій (Херсон.), что число удостоившихся явленія было очень велико. Не видно, напр., чтобы возставшіе святые являлись Апостоламъ. Но много ли бы для нихъ значило сіе явленіе, когда они нѣсколько разъ имѣли счастье видѣть Самого воскресшаго своего Учителя? А можетъ быть удостоились сего видѣнія нѣкоторые изъ невѣровавшихъ дотошъ въ Господа, но имѣвшихъ въ душѣ расположенность къ вѣрѣ. И явленіе это, конечно, было самымъ сплннымъ свидѣтельствомъ воскресенія Господа и Его божественнаго достоинства. Когда воскресшій говорилъ кому-либо: я воскресъ силою Іисуса, распятаго и воскресшаго, вѣруй въ Него такъ же несомнѣнно, какъ несомнѣнно видишь теперь меня; то всѣмъ сомнѣніямъ надлежало исчезнуть, всѣмъ возраженіямъ пасть самимъ собою“. „Что послѣдовало съ воскресшими праведниками, по окончаніи ихъ явленій многимъ? вопрошаетъ тотъ же святитель Иннокентій (Херс.) и отвѣчаетъ такъ: въ разрѣшеніи сего вопроса ни евангелистъ, ни церковная исторія не говорятъ ни слова. Но, несомнѣнно, что воскресшіе не остались на пребываніе въ Іерусалимѣ. Куда же они

отошли? Ужели во гробы, изъ коихъ вышли? Это было бы несообразно съ ихъ воскресеніемъ. Если Лазарь, воскрешенный, умеръ паки, то должно помнить, что онъ воскресъ съ обыкновеннымъ человѣческимъ тѣломъ, а святые, воскрешенные смертію Господа, воскресли въ тѣлѣ обновленномъ, такомъ, каковы будутъ тѣлеса всѣхъ по всеобщемъ воскресеніи, или близкимъ къ тому. Съ такимъ тѣломъ какъ опять разлучаться душѣ, и такому тѣлу какъ и для чего входить паки во гробъ? Посему-то свв. отцы издревле полагали, что воскресшіе святые не умирали уже паки, а сопровождали невидимо Господа на небо при Его вознесеніи, составивъ вокругъ Него начатки обновленнаго человѣчества, къ которому потомъ присоединилась въ свое время Матерь Божія“.

46. И възгласъ гласомъ великимъ ѿсѣ, рече: Отче, въ руки твои предаю духъ мой. И сіа рѣкъ ѿидше.

Иисусъ, возгласивъ громкимъ голо-
сомъ, сказалъ: Отче! въ руки Твои
предаю духъ Мой. И сіе сказавъ, ис-
пустилъ духъ.

Отче въ руки Твои... Это были послѣдніе слова Господа на крестѣ, ихъ передаетъ только св. Лука. Но еванг. Іоаннъ повѣствуетъ, что І. Христосъ предъ сими словами еще воскликнулъ *совершилось*, т. е. совершилось то дѣло, для котораго приходилъ на землю, Онъ, Мессія, (Іоан. 17, 4),—совершилось дѣло искупленія и примиренія Бога съ человѣкомъ посредствомъ страданій и смерти Его. Совершилось все: жертва принесена и Богъ примиренъ. Совершилось все, что было обѣтовано Богомъ, что предсказано пророками и что прообразовано ветхозавѣтными событіями. Какого же Мессію доселѣ ждуть іудеи? Пусть лучше вникнуть они во все ветхозавѣтное; сопоставятъ то съ жизнію и дѣяніями Господа І. Христа, и—да не будутъ невѣрующими, по вѣрующимъ. *Отче въ руки Твои...* Эти слова изъ псалма 30, 6. Въ устахъ Господа они выражаютъ Его единеніе съ Отцемъ Его Небеснымъ. По поводу словъ Господа: *Отче въ руки Твои предаю духъ Мой* одинъ изъ духовныхъ писателей замѣчаетъ: „Съ полнымъ сознаниемъ и свободною волею Господь отдаетъ Свой духъ на разлучку съ Своимъ тѣломъ: смерть не имѣла бы на Немъ никакой власти, если бы Онъ не отдался ей добровольно. Онъ распорядается Своєю душою, какъ имѣющей власть надъ нею, и передаетъ ее Своему Отцу, къ Которому возвращается въ сыновнее отношеніе, по совершеніи крестной жертвы.“ „Если Господь, нашъ Ходатай, предалъ духъ Свой Богу, замѣчаетъ при семъ одинъ изъ святителей, то эгимъ Онъ и нашему духу проложитъ путь къ Богу, чтобы и мы въ послѣдній часъ могли распорядиться своимъ духомъ и предали его Богу, зная, что небо открыто, и какъ душу Лазаря ангелы отнесли на лоно Авраамово, такъ и нашу отнесутъ ко Господу“ (7 сл. на Голг.). По Евангеліямъ Матѳея (27, 46). Марка (15, 34) и Іоанна (19, 28), І. Христосъ предъ Своєю смертію возглашалъ еще слова: *Боже Мой, Боже Мой для чего ты Меня оставилъ? и жажду!* Эти слова—изъ 21-го псалма царя Давида, гдѣ пророкъ за 1000 лѣтъ изобразилъ крестныя страданія Спасителя съ такою точностію, какъ бы писалъ его у самаго креста. Весь гнѣвъ Божій, который долженъ излиться на все человѣчество за грѣхъ, теперь сосредоточился, такъ сказать, на одномъ Христѣ, приносящемъ Своєю смертію искупительную жертву за грѣхи всего міра, и Богъ какъ бы оставилъ Его теперь, чтобы принять благоволенную жертву сію въ искупленіе всѣхъ грѣховъ. (Мих.) „Господь принялъ на Себя грѣхи міра, и несетъ ихъ, какъ Свой собственные, пишетъ одинъ изъ духовныхъ писателей“ (Воскр. Чт. 1876 г.). Къ наказанію же за грѣхи наши принадлежитъ, вмѣстѣ съ тѣлесными муками, чувство Богооставленности, отлученія отъ Бога; и вотъ теперь, когда Онъ виситъ на крестѣ, чувствуетъ произведенную нашими грѣхами между Богомъ и Имъ, пропасть, не чувствуетъ близости любви Божіей, чувство Богосыновства какъ бы не существовало для Него, Онъ чувствуетъ Себя только

Сыномъ человѣческимъ. И это оставленіе было самымъ тяжкимъ для Господа среди страшныхъ мученій Его на крестѣ—и тѣлесныхъ и душевныхъ, и оно вызвало Его восклицаніе: „*Боже Мой, Боже Мой! для чего Ты Меня оставилъ?*“ „Богочеловѣкъ испилъ полную чашу страданій и былъ оставленъ Отцемъ, чтобы намъ не быть оставленными Богомъ“, пишетъ преосвященный Иннокентій.— „Если и ты, христіанинъ, чувствуешь великость грѣховъ своихъ, отдаляющихъ тебя отъ Бога, поучаетъ одинъ изъ архипастырей по поводу словъ Господа: *Боже Мой, Боже Мой* и пр., то забывай, что и твои грѣхи взялъ на Себя Спаситель твой и не отчаявайся въ своемъ спасеніи, какъ бы ни казалось оно отъ тебя далекимъ по причинѣ твоихъ грѣхопаденій“. *Издше* (испустилъ духъ)— умеръ. Смерть І. Христа послѣдовала скоро, около 9-го часа дня, по нашему счету 3-го часа по полудни; распять же Онъ былъ около 6-го, по нашему, 12-го часа дня (ст. 14), слѣдовательно І. Христосъ висѣлъ на крестѣ около 3-хъ часовъ: между тѣмъ, какъ распятые были живы иногда по нѣскольку сутокъ. Такая скорая смерть Его привела даже въ удивленіе Пилата, какъ повѣствуется у еванг. Марка (15, 44). Она объясняется предшествовавшими страданіями І. Христа въ саду Геосиманскомъ, затѣмъ у Каіафы и Пилата, которыя весьма сильно ослабили Его, и наконецъ кровотеченіемъ изъ ранъ. Въ пятокъ, наканунѣ Пасхи, Господь умеръ. „Ветхозавѣтная пасха праздновалась въ воспоминаніе величайшаго благодѣянія Божія—изведенія израильтянъ изъ тяжкаго плѣна въ Египтѣ, пишетъ архимандритъ Фотій; какъ прилично было въ эти же дни послѣдовать и тому великому событію, которое избавляетъ насъ отъ плѣна адава и отъ работы грѣху и діаволу! Какъ прилично было *заклатися и датися въ снѣдь втрѣмъ небесному Алицу Божию, вземлющему грѣхи міра*, въ то время, когда закалали и спѣдали пасхальнаго агнца, служившаго прообразомъ Его! А между тѣмъ, сей великій праздникъ, собиравшій народъ со всѣхъ странъ земли на это торжество къ Іерусалиму, собралъ вмѣстѣ и на сіе зрѣлище крестной жертвы, которая назначена для всего міра. Въ пятокъ претерпѣлъ Господь крестныя страданія и смерть. По ветхозавѣтному счисленію, это былъ шестой день седмицы, день сотворенія человѣка. Такъ въ шестой же день совершилось и возсозданіе его. По всей вѣроятности, въ сей же день послѣдовало и паденіе Адамово, каковой мысли требуетъ точная, вездѣ усматриваемая въ дѣлѣ искупленія, соответственность между собою паденія и возстановленія человѣка. Господь былъ распятъ въ шестомъ (Лук. 23, 24), по нашему счисленію, въ 12-мъ часу дня. По всей вѣроятности, продолжаетъ Фотій, это былъ тотъ самый часъ, въ который, какъ въ преполовленіе дня, прародительница папа, ощутившая уже алчбу, искала плодовъ для пици и, подошедши къ запрещенному дереву, по искушенію змія,—діавола, простерла руку къ запрещенному плоду, вкусила отъ него и подала *мужу своему, и ядоста оба* (Быт. 3, 6); въ сей то часъ у второго Адама простираются руки на крестѣ и гвоздемъ прободаются, чѣмъ искупляется дерзновенное простертіе рукъ прародительскихъ, причинившее намъ столько золъ и бѣдствій“.—„Благоговѣнно воспоминай страсти Господни, христіанинъ, поучаетъ одинъ изъ духовныхъ писателей при размышленіи о нихъ, и ты не только не согрѣшишь грѣхомъ смертнымъ, а еще будешь готовъ на всякое благое дѣло. Такъ, если какой-либо соблазнъ будетъ увлекать тебя на грѣхъ или какая страсть будетъ возникать въ сердцѣ твоемъ, ты скорѣе обратись духомъ къ Спасителю, пригвожденному ко кресту, и скажи самъ себѣ: смотри, до чего довели грѣхи наши Господа и Владыку всѣхъ. Подобнымъ образомъ поступай, и когда представится тебѣ случай совершить благое дѣло. Просяты ли, напр., у тебя прощенія въ причиненномъ тебѣ оскорбленіи? Ты вспомни Спасителя, на крестѣ молящагося за Своихъ распинателей; вспомни и то, сколько долговъ тебѣ прощаетъ Господь, и ужели не простишь ты брата своего? Просяты ли у тебя помощи бѣдствующіе, нуждающіеся? Опять обратись духомъ къ Господу, который для избавленія насъ отъ мукъ вѣчныхъ свисшелъ до зрака раба и не по-

падилъ безцѣнной крови и самой жизни Своей; и ужели ты не поможешь бѣдствующимъ братьямъ твоимъ, которыхъ Господь называетъ и Своими братьями меньшими? Въ той же мысли о крестѣ Господнемъ, ищи, душа вѣрующая, и самой себѣ помощи и утѣшенія, когда подвергаешься какимъ-либо бѣдамъ и напастямъ. Представь Божественнаго страдальца, вспомни Подвигоположника нашего, заповѣдавашаго и намъ нести крестъ свой, и иди въ слѣдъ Его, и будь увѣренъ, что столько *пострадавший* за насъ, *Самъ искушенъ бывъ, можетъ и намъ искушаемымъ помощи.*“

47. Видѣвъ же сотникъ бывшее, прослави бѣга, глагола: воистинно члвкъ сей првнъ бѣ.

Сотникъ же, видѣвъ происходившее, прославилъ Бога и сказалъ: истинно Человѣкъ Этотъ былъ праведникъ.

У еванг. Матѳея, также и Марка сказано, что не только *сотникъ*, но и съ нимъ *стрегущіе Иисуса, увидѣвъ землетрясеніе и все бывшее, устрашились весьма и говорили: истинно человекъ сей былъ* (бѣ) *Сынъ Божій*. Сотникъ, т. е. начальникъ надъ сотнею римскихъ солдатъ, который распоряжался при распятіи І. Христа и съ Нимъ двухъ разбойниковъ. *Устрашились весьма*, потому что видѣли въ затмѣніи солнца и землетрясеніи гнѣвъ Божій и боялись, что они, служившіе казни, подвергнутся наказанію Божию. *Сынъ Божій*, здѣсь у св. Луки *праведникъ*. Распинатели вѣроятно знали, что І. Христа судили за то, что Онъ называлъ Себя не только царемъ, но и Сыномъ Божиимъ, и въ томъ спокойствіи духа, съ какимъ Онъ страдалъ, и въ страшныхъ знаменіяхъ, которые сопровождали смерть Его, видѣли, что дѣйствительно Онъ Сынъ Божій. Праведникъ въ языческомъ смыслѣ значитъ угодный богамъ. Посему необыкновенныя явленія при смерти Господа сотникъ могъ объяснять не иначе, какъ гнѣвомъ боговъ за умерщвленіе угоднаго имъ челоуѣка. (Мих.). Сотникъ этотъ назывался Лонгиномъ и впоследствии сдѣлался христианиномъ и пострадалъ за Христа. Память его 16. окт.

48. И вси пришѣдшии народи на позоръ сей, видяще бывающа, вѣоце перси, свои возвращахуся.

И весь народъ, сшедшійся на сіе зрѣлище, видя происходившее, возвращался, бѣя себя въ грудь.

Вѣоце перси своя (бѣя себя въ грудь). Объ этомъ обстоятельствѣ говорить только еванг. Лука. Когда судили Господа и затѣмъ когда Онъ страдалъ на крестѣ, то часть народа, возбужденная своими первосвященниками и начальниками, находилась въ ослѣпленіи и какъ бы опьяненіи, другіе же изъ народа, не бывъ возбуждены противъ Господа, *стояли и смотрѣли* (ст. 35) какъ бы въ раздумьи и недоумѣніи. Когда же необыкновенныя знаменія совершились при смерти Господа, то первые были поражены и смущены, вторые выведены изъ недоумѣнія, и—первымъ чувствомъ у сихъ вторыхъ явились скорбь о происшедшемъ и страхъ, и вотъ потому, какъ повѣствуетъ св. Лука, *весь народъ, сшедшійся на сіе зрѣлище, послѣ того, какъ видѣлъ происходившее, возвращался домой, бѣя себя въ грудь*, и какъ бы такъ говоря при этомъ: что это мы сдѣлали?! Зачѣмъ мы допустили этому произойти?!

49. Стояху же вси знаеми егѡ изда-лѣча, и жены спослѣдствовавшыя емѡ въ галилен, зраше сиѡ.

Всѣ же, знавшіе Его, и женщины, слѣдовавшія за Нимъ изъ Галилеи, стояли вдали и смотрѣли на это.

Знаеми (знавшіе) *Его* (І. Х.). По всей вѣроятности, это были болѣе близкіе къ Господу изъ Иерусалима и окрестностей его, какъ то: Лазарь съ сестрами, хозяинъ дома, гдѣ происходила Тайная вечеря, и др. *Жены, спослѣд-*

ствовавшія Ему (слѣдовавшія за Нимъ) *отъ* (изъ) *Галилеи*. Это были послѣдовательницы или ученицы Христовы. Извѣстно, что между послѣдователями Господа были и женщины (8, 2. 3). Изъ Апостоловъ, кромѣ Іоанна Богослова, никого не было у креста Христова: страхъ пересилилъ любовь къ Учителю. Зато любовь женщинъ ученицъ превозмогла всякій страхъ. Еванг. Матѳея и Маркъ указываютъ (8, 23) между женщинами, стоявшими у гроба Господня: *Марію Магдалину, Марію, мать Іакова Меньшаго и Іосіи, Саломію мать сыновъ Зеведеевыхъ. Магдалина*—происходившая изъ города Магдалы, на юго-западномъ берегу Галилейскаго озера, и исцѣленная Господомъ отъ бѣснованія (Матѳ. 15, 39). *Марія, мать Іакова и Іосіи*. Полагаютъ, что это была Сама Пресвятая Матерь Господа. (Злат. и Теоф.) Евангелисты называютъ Ее матерію Іакова и Іосіи, потому что Іаковъ и Іосія были дѣти Іосифа отъ умершей жены его. А такъ какъ Богородица называлась женою Іосифа, то приходилась и Матерью (Мачихою) дѣтей его. *Саломія, мать сыновъ Зеведеевыхъ*, т. е. Апостоловъ Іакова и Іоанна. *Спослѣдствовавшія Ему*(за Нимъ) *отъ* (изъ) *Галилеи*. О Галилеѣ чит. въ объясн. 1 ст. 3 гл. *Стояху издалеча* (стояли вдали), *зряще сѧ* (смотрѣли на это). Стояли вдали, потому что приблизиться ко кресту не позволяли имъ римскіе воины, окружавшіе крестъ; да и не безопасно было имъ приблизиться туда, при всеобщемъ волненіи. *Смотрѣли на это*, т. е. съ ужасною скорбію души смотрѣли на страдающаго своего Господа и Учителя.—Евангелистъ Іоаннъ пополняетъ сказаніе прочихъ евангелистовъ о смерти Господа слѣдующимъ обстоятельствомъ: Господь умеръ въ три часа по полудни, и наступало навечеріе пасхальной субботы; а по закону Моисееву (Втор. 21, 23), тѣла казненныхъ должны быть убраны до захожденія солнца, особенно для такого великаго дня. Поэтому, для ускоренія смерти распятыхъ Господа и двухъ разбойниковъ посланы были воины перебить тяжелымъ молотомъ ихъ голени, т. е. ножныя кости. Перебили голени разбойникамъ, подошли и къ І. Христу; но Онъ уже былъ мертвъ. Тогда одинъ изъ воиновъ, еще не вполне увѣренный въ Его смерти, пронзилъ Ему копьемъ бокъ, и изъ раны потекла кровь и вода: кровь, указывавшая на таинство причащенія, а вода—на таинство крещенія, установленныя Господомъ Искупителемъ для спасенія людей. Въ несокрушеніи голеней у Господа исполнилось, прообразовавшее это обстоятельство, запрещеніе раздроблять кости пасхальнаго агнца (19, 31—37).

Погребеніе Христово и жены мѣроносицы.

50. *И сѧ мѣжъ ѡименемъ ѡсиѳъ, со- |* Тогда нѣкто, именемъ Іосифъ, членъ
вѣтникъ сѧй, мѣжъ блѧгъ ѡ прѡвнъ, | совѣта, человекъ добрый и правдивый.

Се (тогда). У еванг. Матѳея (27, 57) и Марка (15, 42) сказано: *когда настала вечеръ*. Это вечеръ пятницы, когда Господь послѣ трехчасовыхъ крестныхъ Своихъ страданій скончался—время послѣ 9-ти часовъ дня, по еврейскому счету, или послѣ 3-хъ часовъ по полудни, по нашему. *Совѣтникъ сѧй* (членъ совѣта), по Марку, *благообразный совѣтникъ*, т. е. знаменитый и вліятельный членъ верховнаго судилища у евреевъ—Синедріона (15, 43), по Матѳею, *человекъ богатый* (27, 57), по Іоанну, подобно Никодиму (3 гл.), *тайный, изъ страха отъ иудеевъ*, т. е. изъ опасенія насмѣшекъ и преслѣдованія со стороны ихъ, *ученикъ Христовъ* (19, 38). *Мужъ блѧгъ и правденъ*, т. е. отличавшійся добротою, правдивостію и праведностію.

51. *сѧй не вѣ прѡсталъ совѣтъ ѡ дѣлѣ |* не участвовавшій въ совѣтъ и въ
нхъ, ѡ аримѧѳѧ града іудейска, ѡже члѧ- | дѣлѣ ихъ, изъ Аримѧеи, города Іудейскаго, ожидавшій также Царствія
ше ѡ сѧми цѣтвѧмъ бжѧмъ: | Божія,

Не бѣ приставъ (не участвовавшій) совѣту и дѣлъ ихъ (судей), т. е. по своей правдивости Іосифъ отказался отъ участія въ судѣ Синедріона надъ Господомъ, отказался, конечно, потому, что считалъ Господа невиннымъ. Изъ *Аримавои города Иудейскаго*. По тому вѣроятности, изъ города Рамы, гдѣ жилъ пророкъ Самуилъ (Матѣ. 2, 18); этотъ городъ находился недалеко отъ Іерусалима. *Чашию той царствія Божія*, т. е. считалъ І. Христа за обѣщаннаго Мессію и ожидалъ, вѣроятно, какъ и всѣ почти тогда, даже и сами Апостолы до извѣстнаго времени, открытія земнаго царства Мессіи (Лук. 24, 21). „Господь умеръ. Некому воздать Ему послѣдній долгъ, пишетъ одинъ духовный писатель (Воскр. Чт. XXIX г.). Кто осмѣлится почтить погребеніемъ Того, Который умеръ на крестѣ, *яко злодѣй*? Кто осмѣлился идти на переکورъ приговору начальниковъ и всего народа.—идти на переکورъ всеобщему мнѣнію? Не значить ли это сильнѣе словъ обличить въ неправдѣ и преступленіи Его судей и распинателей и потому обратить ихъ злобу на себя? Кто отважится приступить съ почтеніемъ къ кресту казненнаго, когда и неразлучные ученики Его оставили Его, лишь только Онъ былъ взятъ подъ стражу? Кто рѣшится явить себя ученикомъ Распятаго, когда и самый ревностный изъ учениковъ Петръ отрекся отъ Него? Если незнатные и бѣдные ученики не рѣшались на это, хотя, по незнатности своей, они легко могли избѣгнуть преслѣдованій, какъ люди неопасные: то какъ рѣшиться вельможѣ, члену того судилища, которое приговорило Господа къ смерти? И однакожъ Іосифъ рѣшается... Но если великое мужество нужно было для того, чтобы побѣдить страхъ и пренебречь опасностію, то не менѣе нужно было для того, чтобы побѣдить стыдъ, хотя и ложный. Представьте на мѣстѣ казни, между трупами двухъ разбойниковъ, на позорномъ древѣ крестномъ, виситъ тѣло человѣка, который казненъ, какъ обманщикъ и возмутитель, этого человѣка, *обезцвѣннаго болѣе всѣхъ сыновъ человѣческихъ* (Ис. 53, 3), погребаетъ съ великою честію богатый и знатный человѣкъ! снимаетъ со креста, помазываетъ благовоніями, покрываетъ чистою плащаницею и полагаетъ въ своемъ саду, *въ новомъ гробѣ*, который приготовленъ былъ имъ для себя. Для совершения такого подвига потребно было истинное мужество и самоотверженіе. Что же могло подвигнуть Іосифа на такой великій подвигъ? Крѣпкая вѣра и любовь къ Господу. Другіе видятъ въ І. Христѣ обманщика, возмутителя, чародѣя; Іосифъ по прежнему видитъ въ Немъ, даже поруганномъ и распятомъ, пророка, обѣщаннаго-Искупителя. Іосифъ видитъ Господа одинокимъ, всѣми оставленнымъ, духъ его возмущается, сердце поетъ отъ жалости, и онъ забываетъ и страхъ, и стыдъ, и спѣшитъ снять драгоцѣнное тѣло съ позорнаго древа; увлечь съ мѣста казни и скрыть отъ наглыхъ взоровъ, публично почтивъ Его погребальными почестями въ виду всѣхъ поруганій. Таковъ подвигъ Іосифа, достойный нашего удивленія, облаженія и подражанія!“

52. сѣй пристѣплъ къ пілатѣ, проси | пришелъ къ Пилату и просилъ Тѣла
тѣлесѣ іисова: | Иисова;

Обыкновенно тѣла распятыхъ оставались на крестахъ и дѣлались добычею хищныхъ птицъ, или бросались въ ближайшій ровъ на сѣденіе звѣрямъ; но можно было, испросивъ позволеніе начальства, снимать и погребать ихъ. Такъ какъ на другой день, въ субботу, у евреевъ приходился праздникъ Пасхи; то, какъ повѣствуетъ еванг. Іоаннъ (19, 31 и др.), они попросили позволенія у Пилата, ускорить смерть распятыхъ, перебивъ ихъ голени, и снять тѣла ихъ (49 стр.). Воспользовался всѣмъ этимъ и Іосифъ, особенно, когда узналъ, что І. Христосъ уже умеръ, просилъ у Пилата позволенія снять и погребсти тѣло Его. У еванг. Марка говорится (15 гл.), что Пилатъ *удивился, что І. Христосъ уже умеръ*. Удивился, потому что распятые мучились на крестѣ иногда по нѣсколько сутокъ (24 ст.); скорая смерть Господа произошла

отъ предшествовавшихъ страданій Его въ саду Геосиманскомъ, у Каиафы и Пилата и наконецъ отъ кровотеченія изъ ранъ (ст. 46). Еще у Марка говорится, что Пилатъ предварительно справился, дѣйствительно ли умеръ Христосъ, — *призвавъ сотника, спросивъ его: давно ли умеръ?* У еванг. Іоанна повѣствуется, что на помощь къ Іосифу *пришелъ также и Никодимъ*, тоже тайный ученикъ Христовъ (19, 39). Никодимъ также, какъ и Іосифъ, не принималъ участія въ Богоубійственномъ совѣтѣ Синедріона. О немъ извѣстно, что онъ однажды вслухъ всего Синедріона, осуждавшаго І. Христа, сказалъ: судить ли нашъ законъ челоуѣка, если прежде не выслушаютъ его и не узнаютъ, что онъ дѣлаеть (Іоан. 7, 50—52)⁴? Не видя никакихъ средствъ спасти невиннаго Господа, пишетъ одинъ изъ толкователей, Іосифъ и Никодимъ не были въ засѣданіяхъ Синедріона противъ Него, а быть можетъ хитрые первосвященники, подозрѣвая ихъ въ сношеніи съ І. Христомъ, нашли средство и удалитъ ихъ отъ засѣданій⁴. Никодимъ не явился къ Плату съ просьбою о погребеніи Господа съ одной стороны, потому, что достаточно было явиться и одному Іосифу, какъ хозяину той гробницы, гдѣ предполагалось погребеніе; съ другой стороны, тогда какъ Іосифъ ходатайствовалъ предъ Пилатомъ, онъ употребилъ это время на приготовленіе вещей, необходимыхъ для погребенія. Объ Іосифѣ и Никодимѣ св. Златоустъ пишетъ: „Іосифъ отваживался теперь на явную смерть, ибо возбудилъ всеобщую противъ себя ненависть, когда обнаруживалъ свою любовь къ Іисусу и дерзнулъ просить тѣло Его, и не прежде отступилъ, пока пріялъ оное,—дерзнулъ даже не только пріяты тѣло и погребсти его, но и положить въ своемъ новомъ гробѣ. Прежде Іосифъ и Никодимъ боялись показывать себя учениками Христовыми, но теперь они вполне увѣрвали во Христа, открыто и безбоязненно показываютъ вѣру дѣломъ погребенія Его“.

53. ѿ снѣмъ ѣ ѡбвѣтъ плащаницею, ѿ положѣнъ ѣ во гробѣ и зсѣченѣ, въ нѣмже не въ нѣктоже никогдѣже положенъ.

и снявъ его, обвилъ плащаницею и положилъ его въ гробѣ, высѣченномъ въ скаль, гдѣ еще никто не былъ положенъ.

Обвѣтъ (обвилъ) *плащаницею*, т. е. обернулъ чистымъ полотномъ. Еванг. Іоаннъ еще подробнѣе говоритъ о погребеніи Христовомъ. Такъ онъ пишетъ: *Іосифъ снялъ тѣло Іисуса. Пришелъ также и Никодимъ, приходившій прежде къ Іисусу ночью*, чтобы послушать Его ученіе, и *принесъ составъ изъ смирны и алоя, литръ около ста. Взяли они тѣло Іисуса и обвили его пеленами съ благовопіями, какъ обыкновенно погребали іудеевъ* (19, 39, 40). У іудеевъ и вообще на Востокѣ бальзамовали тѣла, т. е. мочили ихъ въ особенномъ составѣ, намазывали мазями и завертывали въ пропитанное тоже особымъ составомъ, полотно, или просто только умащали мазями: *смирною*, дорогою душистою смолою, *алогель*, благовопнымъ растеніемъ, и т. п. и осыпали благовопіями для предохраненія отъ скорого гніенія и вообще для благоуханія, и завернувъ въ чистое полотно, полагали въ пещерахъ, которыя, какъ извѣстно и объяснено (чит. въ объясн. 27 ст. 8 гл.), устраивались въ горахъ и назывались гробами. „Добрый и знаменательный обычай, замѣчаетъ при этомъ архимандритъ Фотій. Погребаемый представляется здѣсь какъ бы младенцемъ, повитымъ пеленами, а гробъ—какъ бы колыбелью его. Смерть дѣйствительно есть переходъ, какъ бы рожденіе души въ новую; въ высшую жизнь; и самое тѣло челоуѣка вѣрующаго вселяется во гробъ *на упованіи воскресенія*“⁴. Между тѣмъ повитіе Господа пеленами и положеніе Его въ новомъ гробѣ послужило доказательствомъ Его славнаго воскресенія. Невозможно было плотно прилипшее къ тѣлу отъ мастей, полотно наскоро отдѣлнить отъ тѣла, а оно оказалось лежащимъ и даже сложеннымъ, какъ свидѣтельствуеть еванг. Іоаннъ, въ порядкѣ на опустѣвшемъ ложѣ воскресшаго Господа. Если бы въ пещерѣ, гдѣ погребли тѣло Христово, были уже прежде погребены тѣла другихъ лю-

дей, то враги Господа могли бы впоследствии говорить, что воскресъ не Онъ, а другой, или, что Онъ воскресъ не Своею силою, а отъ прикосновения къ костямъ какого-либо праведника, какъ то случилось отъ прикосновения къ костямъ пророка Елисея. *И положиве* (положилъ его) *во гробъ изъсеченъ*. Еванг. же Иоаннъ (19, 41—42) пишетъ: *На томъ мѣстѣ, гдѣ Онъ* (Христосъ) *распятъ, былъ гробъ новый* (это—въ саду, принадлежавшемъ Иосифу и находившемся близъ Голгофы,—гробъ, приготовленный Иосифомъ для себя и своего семейства), *въ которомъ еще никто не былъ положенъ. Тамъ положили Иисуса ради пятицы Иудейской, кануна праздника Пасхи, потому что гробъ былъ близко.* У еванг. Матѳея сказано, что *къ двери гроба приваленъ былъ большой, тяжелый камень* для того, чтобы не могли проникнуть въ пещеру хищные звѣри и птицы. Обстоятельство, о которомъ упоминаютъ только два евангелиста Лука и Иоаннъ, что *Г. Христосъ былъ погребенъ во гробъ, въ которомъ еще никто не былъ положенъ*, важное,—въ томъ отношеніи, что отнимало у враговъ Иисусовыхъ возможность къ новой клеветѣ на воскресшаго Господа, что не оказалось во гробъ тѣла не Иисусова, а другаго, прежде схороненнаго; теперь же они только и могли выдумать такую нелѣпость, что тѣло Его украдено учениками (Матѳ 28, 12 и дал. Мих.). Такимъ образомъ погребеніе Господа было совершено съ подобающею Ему честью и благоговѣніемъ, и въ то же время въ погребеніи Его въ точности исполнилось пророчество Исаи: *И дамъ богатая вмѣсто погребенія Его, покой Его будетъ честь и съ миромъ погребеніе Его* (53, 9).—Одинъ изъ духовныхъ писателей (Дух. Бес. XVII) такъ разсуждаетъ по поводу смерти и погребенія Христова: „Смертію умрете, сказано первому Адаму. Потому и Искупитель—второй Адамъ—долженъ былъ умереть одинъ за всѣхъ, для избавленія отъ смерти вѣчной. *Земля еси и въ землю отыдеши*, сказано падшему прародителю, потому и второму Адаму нужно было, хотя на нѣкоторое малое время, отыти въ землю, быть въ нѣдрахъ ея. И вотъ Онъ чрезъ погребеніе пребываетъ въ сердцѣ земли. Нужно было пріять погребеніе Господу, дабы ввести жизнь и силу воскресенія въ наши гробы,—дабы сущимъ во гробѣхъ даровать воскресеніе и жизнь. Нужно было Господу возлечь во гробъ и пріять погребеніе, дабы разогнать, сколько можно, страхъ и мракъ гробовъ нашихъ. Нужно было пріять погребеніе Господу, чтобы освятить наши гробы и наше погребеніе и вмѣстѣ съ тѣмъ освятить самую нѣдра земли, вселившись въ нихъ пречистымъ тѣломъ Своимъ. Нужно было и по тѣлу пріять погребеніе Господу—въ соотвѣтствіе и сообразность съ самымъ сошествіемъ Своимъ душою въ адъ. Наконецъ Сыну Божию, Христу Спасителю нужно было пріять погребеніе потому, что крестною смертію должно было быть окончено безмѣрное униженіе Его: *подобало пострадати* и потомъ *войти въ славу Свою*. И проблескъ этой славы уже виденъ въ самомъ Его погребеніи. Онъ пріемлетъ погребеніе славное и богатое. Погребаютъ Его благочестивые и знатные люди. Погребается Онъ богатыми людьми и богатымъ образомъ—въ новомъ, чистомъ гробѣ (пещерѣ), въ которомъ никто не былъ положенъ, обвиняется плащаницею съ драгоценными благовонными ароматами, въ обильномъ ихъ количествѣ,—погребается такъ, какъ могли погребаться только самые богатые люди тогдашняго времени. Но вотъ враги Господни на утро злоумышляютъ новыя козни на Умершаго—окружаютъ стражею гробъ. „Не нарушаетъ ли это чести гроба? вопрошаетъ тотъ же витія, и вмѣстѣ отвѣчаетъ: не только не нарушаетъ и не уменьшаетъ, а еще больше умножаетъ ее. Враги приставляютъ ко гробу стражу изъ ложнаго опасенія похищенія тѣла Господня; а между тѣмъ стража эта стоитъ у гроба сего, подобно какъ и гробы царей окружаются стражею, ради чести и важности ихъ. Такъ и предъ крестною казнью Спасителя, злоба враговъ облакаетъ Его въ одежду багрянаго цвѣта, возлагаетъ на Него терновый вѣнецъ, даетъ трость въ десницу Его,—злоба ругается надъ Нимъ; а сама, не вѣдая того, служитъ къ тому, что Господь является царемъ, въ вѣнцѣ, въ багряницѣ и со скипетромъ.

Счастливы жребій, достолаженна участь погребавшихъ Христа! Можно ли и намъ какъ-нибудь участвовать въ нихъ?—продолжаетъ проповѣдникъ. Въ храмѣ Божіемъ у насъ есть такое мѣсто, гдѣ находится гробъ и плащаница Христа, это—св. престолъ, гдѣ Спаситель поживаетъ Своимъ тѣломъ и кровію. Способствуй благолѣпію храма своимъ посильнымъ приношеніемъ, и ты поступишь подобно Іосифу, уступившему для Господа свой новый гробъ и купившему плащаницу, и подобно Никодиму, принесшему драгоценные ароматы⁴. *).

54. И дѣнь бѣ пѣтѣкъ, и сѣвѣта свѣ- | День тотъ былъ пятница, и вѣсту-
тѣше. | тала суббота.

Тутъ указывается причина, по которой Іосифъ спѣшилъ похоронить І. Христа. Съ вечера пятницы евреи начинали празднованіе субботы, когда уже, нельзя было ничего дѣлать, и значить, тѣло Христово должно было оставаться на крестѣ. Тѣмъ болѣе, что еще въ пятницу вечеромъ нужно было вкушать пасхальнаго агнца, такъ какъ съ сего вечера начинался праздникъ Пасхи. Іосифъ и пользуется для погребенія Христова малымъ временемъ, которое оставалось до прекращенія занятій и до вкушенія агнца.

55. Ко слѣдъ же шѣдшыя жѣны, ѣже | Послѣдовали также и женщины, при-
бѣхѣшии съ нимъ ѿ галилеи, видѣша | шедшія съ Іисусомъ изъ Галилеи, и
гробъ, и ѣже положено вѣсть тѣло ѣго: | смотрѣли гробъ, и какъ полагалось
Тѣло Его;

Во слѣдъ же шѣдшія жѣны (послѣдовали также и женщины), т. е. пришли съ Голгофы, по снятіи Господа со креста, въ садъ Іосифовъ, гдѣ хоронили его Іосифъ и Никодимъ. Любовь къ Господу и Учителю привела ихъ сюда. У еванг. Матѣея сказано объ этихъ женщинахъ, что онѣ сидѣли противъ гроба, т. е. не осмѣливались принять участие въ погребеніи, а только вблизи смотрѣли на погребеніе, чтобы затѣмъ самимъ приступить и намаститъ тѣло Господа мѣромъ (28, 61). Конечно, св. жѣны долго—до глубокой ночи—не могли разстаться съ дорогимъ для нихъ гробомъ своего Божественнаго Учителя. Съ болью сердца онѣ покинули сію могилу. Но какова же была въ это время скорбь Матери Господа?..

56. возвратившися же оубготѣвана ар- | возвратившись же приготовили бла-
маты и мѣро: и въ сѣвѣтѣ оубѣ оумол- | говонія и масти; и въ субботу оста-
чѣша по заповѣди. | лись въ покоѣ по заповѣди.

*) Послѣ того, какъ Голгофа была прославлена смертію и воекресеніемъ Христовымъ, и христіане стали относиться къ ней съ великимъ благоговѣніемъ, іудеи и язычники старались затмить ея славу; пещера гроба Господня и еамал гора первыми были засыпаны мѣсоромъ и землею, а вторыми на нихъ поставлены идольскія капища (Венерѣ и Юпитеру). Но это-то и послужило къ сохраненію святыни; насыпи и идолы были памятниками, и по нимъ св. Елена обрѣла сію святыню. Капища ея были низвергнуты и насыпи сняты до той самой земли, которая освящена была стопами Божественнаго Страдальца и обогрена Его кровію. Тогда сынъ св. царицы Елены, императоръ Константинъ Великій надъ вѣчерною гроба Господня и надъ Голгофою построилъ обширный храмъ Воскресенія Христова. Престолъ на немъ поставленъ на томъ самомъ мѣстѣ, гдѣ былъ водруженъ крестъ І. Христа. Онъ открытъ по бокамъ и подъ нимъ видно круглое отверстіе, гдѣ етояла кресть. Направо возлѣ престола видна трещина скалы, рапавшейся при кончинѣ Господа. Гробъ Господень, т. е. пещера Его погребенія, вомѣщается на западномъ концѣ храма въ устроенной надъ нимъ часовнѣ. Входъ въ вѣчеру низокъ, внутреннее впространство ея—въ квадратную сажень. Въ вѣчерѣ съ правой стороны уступъ, на которомъ собственно было положено тѣло Христова. Онъ покрытъ блѣлою мраморною плитою, и на немъ, какъ на престолѣ, совершается литургія. Камень, закрывавшій гробъ Господень, служитъ вмѣсто жертвенника. Множество лампадъ горитъ день и ночь во гробѣ Христовомъ. При императорѣ Константинѣ воздвигнуть былъ храмъ и надъ пещерою Рожденія Христова въ Виледемѣ и на горѣ Елеонской, откуда вознесся Господь.

По сказанію св. Марка, жены мѣроносицы купили ароматы не въ самый день погребенія, вечеромъ въ пятницу, какъ здѣсь говорится, а по прошествіи субботы, т. е. въ субботу вечеромъ, когда уже разрѣшалось закономъ заниматься обычными дѣлами (16, 1). Эта разница въ сказаніяхъ — весьма не важная и разрѣшается слѣдующимъ образомъ: что успѣли, онѣ могли сдѣлать вечеромъ въ пятницу, въ день погребенія, пока еще не настало время вкушать агнца и дозволялась купля и продажа, а чего не успѣли сдѣлать, то окончили вечеромъ въ субботу, по прошествіи праздника, когда также дозволялась уже купля и продажа. У еванг. Матѳея тутъ прибавляется сказаніе о приставленіи стражи ко гробу Спасителя врагами Его. Такъ онъ повѣствуетъ: *На другой день, который слѣдуетъ за пятницею, т. е. въ субботу, вопреки закону о субботнемъ покоѣ, за нарушеніе коего сами строго преслѣдовали Господа, собрались первосвященники и фарисеи къ Пилату и сказали: мы вспомнили, что обманщикъ тотъ (такъ по своему невѣрью и законнѣнно назвали они Господа), еще будучи въ живыхъ, сказалъ: послѣ трехъ дней воскресну; прикажи охранять гробъ до третьяго дня, чтобы ученики Его, пришедши ночью, не украли Его и не сказали народу: воскресъ изъ мертвыхъ. И будетъ тогда послѣдній обманъ хуже перваго. Пилатъ сказалъ имъ: имѣете стражу, подите, охраняйте, какъ знаете. Они пошли и поставили у гроба стражу, и положили къ камню печать (27, 62—66).*

ГЛАВА XXIV.

Зач. 112. Путешествіе женъ мѣроносицъ ко гробу Христову.

Четвертое воскресное евангеліе.

О пришествіи женъ мѣроносицъ ко гробу Христову повѣствуютъ и св. Еванг. Матѳеи (28, 1 и дал.) и Маркъ (16, 2 и дал.). Евангел. Лука повѣствуетъ объ этомъ согласно съ ними, но только съ тѣмъ различіемъ, что, опуская ихъ подробности, вноситъ свои. Еванг. Матѳеи прежде путешествія женъ мѣроносицъ на гробъ Спасителя, повѣствуетъ о самомъ воскресеніи Христовомъ (28, 1 ст. и дал.) Равнымъ образомъ еще прежде повѣствованія о воскресеніи, онъ описываетъ, какъ враги Христовы поставили стражу къ Его гробу (27, 62 и дал.) Еванг. же Лука, какъ равно и Маркъ, опуская эти событія, прямо говорятъ о мѣроносицахъ.

1. Во ѣдинѣ же ѿ сѣвѣтъ зѣмѣ равнѣ прїидѡша на грѡбъ, посѣща, ѡже оуготѡваша дрѡматы: ѡ дрѡгѣмъ съ ними:

Въ первый же день недѣли, очень рано, неся приготовленные ароматы, пришли онѣ ко гробу, и вмѣстѣ съ ними нѣкоторыя другія;

Во едину отъ субботъ (въ первый день недѣли). Суббота у евреевъ — седьмой и послѣдній день недѣли, день праздничный (4-ая запов.). Единѣ отъ субботъ или первый день недѣли, это — первый день послѣ субботы, въ который Господь воскресъ и который съ того времени у насъ христіанъ называється воскреснымъ: этотъ день былъ третьимъ отъ Его смерти. Что Господь имѣлъ воскреснуть въ третій день, это пророчески представлено было прор. Іоною, который, будучи поглощенъ китомъ, на третій день живымъ былъ извергнутъ

имъ изъ чрева, и объ этомъ Самъ Господь неоднократно предсказывалъ Своимъ Апостоламъ. Такъ и совершилось на самомъ дѣлѣ. „А какъ считается воскресеніе Христова тридневнымъ, узнай, пишется въ Пасхальномъ синаксарѣ: вечеръ четверга и день пятка — вотъ сутки, по еврейскому счету; ночь пятка и день субботній—другія сутки; субботняя ночь и день недѣльный—третьи сутки. Здѣсь начало дня принимается за цѣлый день“. Въ какомъ часу послѣдовало воскресеніе Христова, этого опредѣлить нельзя; полагають, утромъ послѣ полуночи (Амвр. Медиол.). *Зшло (очень) рано, у Матѳея, на рассвѣтъ, у Марка, весьма рано. Приидоша на гробъ* (пришли онѣ), т. е. женщины, которыя слѣдовали за Господомъ изъ Галилеи и смотрѣли на Него распятаго (23, 49). Ниже (10 ст.) св. Лука указываетъ трехъ изъ нихъ, но прибавляетъ, что съ этими тремя были и другія. *Носице, яже уготоваша* (приготовленные) *ароматы*, т. е. благовонныя масти, какими, по обычаю іудеевъ, намазывали тѣла умершихъ. Масти эти составлялись изъ разныхъ благовонныхъ веществъ и различно. Бывали онѣ изъ одного вещества, нардоваго цѣльнаго мѹра (Марк. 14, 3), по большею частію составлялись изъ смѣшенія разныхъ веществъ (Іов. 41 22),—чистаго оливковаго масла и привозныхъ веществъ, особенно изъ мирры, нарда и ладона и др.

2. Ѡбрѣтоша же камень Ѡвалениъ Ѡ гроба:

3. ѡ вшедши не ѡбрѣтоша тѣлесе гда Іиса.

но нашли камень отваленнымъ отъ гроба,

и вошедши не нашли Тѣла Господа Иисуса.

Въ Евангеліи Матѳея такъ говорится объ отваленіи камня отъ дверей гроба Христова: *сдѣлалось великое землетрясеніе, ибо Ангелъ Господень, сшедшій съ небесъ, приступивъ, отвалилъ камень отъ дверей гроба*, т. е. тотъ камень, который, по сказанію того же евангелиста, *Иосифъ привалилъ* ко входу въ пещеру, гдѣ былъ погребенъ Господь. Землетрясеніе по всей вѣроятности, было, по словамъ св. Златоуста, только около гроба, такъ какъ произошло единственно для того, чтобы устрашить стражей, и произошло ранѣе прибытія ко гробу женъ мѹроносицъ. *Не обрѣтоша тѣлесе* (не нашли тѣла) *Господа Иисуса*: такъ какъ 1. Христосъ воскресъ.

4. Ѣ вѣсть не домышляющымся ѣмъ ѡ семъ, ѡ сѣ, мѹжа два стаѣта предъ ними въ ризахъ блестящихъ.

Когда же недоумѣвали онѣ о семъ, вдругъ предстали предъ ними два мужа въ одеждахъ блистающихъ.

Мужа два въ ризахъ блестящихъ (въ одеждахъ блистающихъ.) Это были Ангелы. У евангелиста Матѳея говорится объ ангельской одеждѣ, что она была *бѣла какъ снѣгъ* (28, 3). Бѣлый или блестящій цвѣтъ служитъ знакомъ чистоты и невипности, и Ангелы обыкновенно являются облеченными въ такія одѣянія (Дѣян. 1, 10), Апок. 3, 4—5 и др.). У еванг. Матѳея и Марка говорится объ одномъ Ангелѣ, отвалившемъ камень отъ дверей гроба и сѣдящемъ на немъ, а еванг. Лука говоритъ о двухъ Ангелахъ. „Въ объясненіе сего надобно замѣтить, пишетъ еписк. Михаилъ, что Ангеловъ тутъ было нѣсколько, и одинъ изъ женъ видѣли одного внѣ, другія двухъ внутри, иныя же одного внутри, потому рѣчи Ангеловъ, въ сущности сходныя, передаются евангелистами нѣсколько различно: одни говорили такъ, другіе иначе, но говорили объ одномъ и томъ же согласно, различаясь лишь въ частныхъ чертахъ“. Это нѣкотораго рода разнорѣчіе, какъ известно замѣчается и въ другихъ повѣствованіяхъ и обыкновенно свидѣтельствуется о томъ, что евангелисты писали Евангеліе, каждый самъ по себѣ, не сносясь другъ съ другомъ. У еванг. Марка говорится, что жены мѹроносицы, увидѣвъ пещеру гроба Господня открытою и на-

ходящихся тутъ Ангеловъ, *ужаснулись*. Понятенъ страхъ мгноносиць отъ такого чудеснаго явленія. Поэтому, по Евангеліямъ Матѳея и Марка, Ангелъ успокоиваетъ женъ, говоря имъ: *не бойтесь*.

5. Пристрашнымъ же бывшимъ ѿмъ и поклонившимъ лица на зѣмлю, рекоста къ нимъ: что ищете живаго съ мертвыми;

И когда онѣ были въ страхѣ и наклонили лица свои къ землѣ,—сказали имъ: что вы ищете живаго между мертвыми?

Что ищете живаго съ (между) мертвыми? Это не значить, что во гробѣ вмѣстѣ со Христомъ были и еще другіе, погребенные мертвецы; какъ извѣстно изъ сказанія самого же Луки (23, 53), *тамъ еще никто не былъ положенъ*. Эти слова имѣютъ слѣдующій смыслъ: зачѣмъ вы думаете, что мертвъ Господь, когда на самомъ дѣлѣ Онъ живъ?

6. нѣсть здѣ, но воста: поманіте, ѿкоже глагола вамъ, ещѣ сый въ галиленъ,

Его нѣтъ здѣсь: Онъ воскресъ; вспомните, какъ Онъ говорилъ вамъ, когда былъ еще въ Галилеѣ,

7. глагола, ѿкъ подобаетъ снѣ члвческомъ преданъ быти въ рѣцѣ чловѣка грѣшникъ, и пропатъ быти, и въ третій день воскреснѣти.

сказывая, что Сыну Человѣческому надлежитъ быть предану въ руки чловѣковъ грѣшниковъ, и быть распяту, и въ третій день воскреснута.

8. И поманѣша глаголы егѡ,

И вспомнили онѣ слова Его.

Эти предсказанія были: первое, при исповѣданіи Петровомъ, когда Господь спрашивалъ Апостоловъ, за кого они почитаютъ Его (9, 20—22)? второе при входѣ въ Иерусалимъ (18, 31—33). У еванг. же Матѳея (28, 7) и Марка (16, 7) передается это обстоятельство нѣсколько иначе,—по ихъ сказанію, Ангелъ напоминаетъ женамъ мгноносицамъ о общапіи Господа предварить, по воскресеніи Своемъ, учениковъ въ Галилеѣ. Но тутъ одна подробность не исключаетъ другой, и евангелисты не становятся въ разногласіе между собою (Мих.).

9. и возвращашася ѿ грѡба, возвѣстѣша всѣ снѣ единомѣнадцате и всѣмъ прочымъ.

и возвратившись отъ гроба, возвѣстили все это одиннадцати и всѣмъ прочимъ.

10. Бѣше же магдалина маріа и іоанна и маріа іакѡва, и прочыи съ ними, ѿже глаголаху ко апѡлмъ снѣ.

То были Магдалина Марія, и Иоанна, Марія, мать Іакова, и другія съ ними, которыя сказали о семъ Апостоламъ.

11. И авѣшася предъ ними ѿкъ ѡка глаголы ихъ, и не вѣроваху ѿмъ.

И показались имъ слова ихъ пустыми, и не повѣрили имъ.

Марія Магдалина и Иоанна. О нихъ чит. въ объясн. ст. 2, 8 гл. *Марія Іаковля*. Полагаютъ, что это была Сама Пресв. Матерь Господа (чит. 49 ст. 23 гл.), или жена Алѳея или Клеопы, одного изъ 70-ти апостоловъ, сестра Богоматери. *Авѣшася предъ ними, ѡка ѡка, глаголы ихъ* (показались Апостоламъ слова мгноносиць пустыми), *и не вѣроваху* (не повѣрили) *имъ*. Это значить, что съ одной стороны Апостолы были еще все слабовѣрующими, а съ другой, что съ большою осторожностію принимали они вѣсть о воскресеніи, боялись, вѣдаться въ обманъ или ошибку, и если потомъ повѣрили, то-уже послѣ того

когда, какъ нельзя болѣе наглядно, убѣдились въ истинѣ. А это и доказываетъ, что сказанія ихъ о воскресеніи Христовомъ имѣютъ полнѣйшую силу самыхъ достовѣрныхъ доказательствъ и истины сего событія

Зач. 113. Путешествіе ко гробу Христову Апостола Петра и явленіе Господа двумъ ученикамъ, шедшимъ въ Еммаусъ

Читается во вторникъ Светлой седмицы и пятое воскресное евангеліе на утрени.

О путешествіи ко гробу Христову ап. Петра, не одного, но вмѣстѣ съ Іоанномъ Богословомъ, подробно передается въ Евангеліи самого Іоанна (20, 1—10); св. Лука лишь кратко упоминаетъ о немъ. О явленіи же Господа Еммаусскимъ путешественникамъ подробно, и только одинъ повѣствуетъ св. Лука, а кратко упоминаетъ о немъ евангелистъ Маркъ (16, 12—13).

12. Пётръ же вставъ тече ко гробу, и приникъ видѣ ризы едины лежаща: и ѿиде, въ себѣ дивясь бывшемъ.

13. И сѣ, два ѿ нихъ вѣста идуща въ тойже день въ весь ѿстоищу стадій шестьдесятъ ѿ іерусалима, ѣйже ѿма еммаусъ:

14. и та бесѣдоваста къ себѣ ѿ всѣхъ сѣхъ приключишуща.

Но Петръ вставъ побѣжалъ ко гробу и наклонившись увидѣлъ только пелены лежащія, и пошелъ назадъ, дивясь самъ въ себѣ происшедшему.

Въ тотъ же день двое изъ нихъ шли въ селеніе, отстоящее стадій на шестьдесятъ отъ Іерусалима, называемое Еммаусъ,

и разговаривали между собою о всѣхъ сихъ событіяхъ.

Это было тотчасъ же, когда жены муроносицы, ходившія ко гробу Христову, возвратились оттуда и повѣстили Апостоламъ, что тамъ видѣли и что отъ Ангеловъ слышали (99.) Объ этомъ путешествіи, какъ замѣчено, подробно повѣствуетъ еванг. Іоаннъ (20, 1—10). Два отъ (изъ) нихъ, т. е. изъ числа Апостоловъ. Это были изъ числа 70 Апостоловъ и прочихъ вѣрующихъ (ст. 9). Одинъ изъ нихъ далѣе называется *Клеопою* (ст. 18). По всей вѣроятности, это былъ тотъ *Клеопа*, о женѣ котораго — двоюродной сестрѣ Богоматери, Маріи упоминается въ Евангеліяхъ и въ преданіяхъ (Мат. 1, 24; 12, 46—47); другой же, по преданію, былъ самъ Лука. Это видно изъ того, что онъ такъ подробно описываетъ событіе. Не называетъ же онъ себя по смиренію. *Въ той же день*, т. е. въ самый день воскресенія Христова, въ который утромъ жены муроносицы и Апостолы Петръ и Іоаннъ ходили ко гробу (Іоан. 20, 1—12). *Въ весь Еммаусъ*. Полагаютъ, что это было селеніе на западъ отъ Іерусалима по дорогѣ въ Іоппію или Яффу. *Стадій шестьдесятъ*, — приблизительно 10—12 верстъ. „Идутъ изъ Іерусалима, замѣчаетъ митр. Филаретъ, въ недалеое селеніе Еммаусъ, не знаемъ, покакой надобности, но конечно, не безъ надобности, въ такой день, въ который оставаться въ Іерусалимѣ было бы любопытно, хотя не для всѣхъ безопасно.“ *Бесѣдоваста къ себѣ* (разговаривали между собой) и пр., т. е. говорили о событіяхъ послѣднихъ дней земной жизни своего Господа и Учителя І. Христа, — о Его страданіяхъ, распятіи и т. д. или о событіяхъ текущаго дня, которыя описаны св. Лукою предъ повѣствованіемъ о Еммаусскихъ путешественникахъ, именно о путешествіи на гробъ Христовъ муроносицы и Апостоловъ Петра и Іоанна (1—12 ст.). Эти событія такое произвели дѣйствіе на Еммаусскихъ путеше-

ственниковъ, что они не знали, что думать о нихъ, и оттого, какъ ниже сказано, были *печальны* (еста дряхла, ст. 17). „Идутъ и разговариваютъ, пишутъ еще свят. Филаретъ о Еммаусскихъ путешественникахъ. О чемъ разговариваютъ? О надобности ли, для которой идти, или о разныхъ предметахъ, попадающихъ на умъ и на языкъ? Нѣтъ, ихъ разговоръ не легкомысленный, не празднословный: *та бесѣдоваста къ себѣ о вѣсѣхъ сихъ приключившихся*. Они бесѣдовали о страданіяхъ І. Христа, о Его распятіи, погребеніи, наконецъ о Его воскресеніи, которому любящее Его сердце ихъ желало бы вѣрить, по которому нераскрытое разумѣніе ихъ боялось еще вѣрить. Сомнѣніе не удалило ихъ отъ Христа, къ Которому влекла ихъ любовь; и страхъ враговъ Его не воспрепятствовалъ имъ исповѣдать Его, какъ чаемаго Спасителя, нечаянному неизвѣстному спутнику: *надѣяхомся, яко сей естъ хотяи избавити израиля*.“

15. И вѣсть бесѣдующема ѿма и сопрошашоуемася, и сама ѿиса приближивса идаше съ нѣма:

16. Очи же еіо держастьса, да егѡ не познѣта.

И когда они разговаривали и рассуждали между собою, и Самъ Иисусъ приближившись пошелъ съ ними;

но глаза ихъ были удержавы, такъ что они не узнали Его.

Приближився, идяше (пошелъ) *съ ними*, т. е. догналъ ихъ и пошелъ съ ними, какъ спутникъ, которому нужно идти дальше тою же дорогою. *Глаза ихъ были удержаны* (очи же еіо держастьса *такъ, что они не узнали* Господа (да Его не познаета). У еван. Марка прямо сказано, что Господь явился не въ Своемъ обыкновенномъ видѣ, а *въ иномъ* (16, 12). Вотъ причина, почему не узнали Его Апостолы. Блаж. Теофилактъ такъ рассуждаетъ о томъ, почему Господу угодно было, чтобы Его не узнали Апостолы: „Чтобы они открыли все свои недоумѣнія, обнаружили свою рану, и потомъ уже приняли лѣкарство; чтобы научить ихъ изъ Моисея и пророковъ, и тогда уже быть узаннымъ; чтобы они лучше повѣрили, что тѣло Его уже не таково, чтобы могло быть усматриваемо всеми вообще, но что хотя воскресло оно тоже самое, которое и пострадало, однако же видимо бываетъ только для тѣхъ, кому Онъ благоволитъ; что образъ жизни Его по воскресеніи далеко разнится отъ обыкновеннаго и есть не человѣческой, а божественной.“ Также говорятъ митр. Филаретъ: „Сперва показался Господь Апостоламъ Лукѣ и Клеопѣ неизвѣстнымъ путешественникомъ, и не далъ имъ узнать Себя, безъ сомнѣнія, по предусмотрѣнію, что визанность открытаго чудеснаго явленія, поразила бы ихъ душевныя и тѣлесныя силы, и сдѣлала бы ихъ неспособными принять наставленіе, которое Онъ намѣренъ былъ преподавать имъ“.

17. Речѣ же къ нѣма: что сѣтъ словеса сѣа, ѡ нѣхъже стазѣтася къ себѣ идѣща, и еста дряхла;

Онъ же сказалъ имъ: о чемъ это вы пѣя рассуждаете между собою, и отчего вы печальны?

Что суть словеса (о чемъ рассуждаете) и пр. Господь, какъ всевѣдущій, зналъ, о чемъ бесѣдовали Еммаусскіе путешественники, но, по словамъ блаж. Теофилакта, желалъ, чтобы они сами раскрыли предъ Нимъ болѣзнь своей души. Онъ подобнымъ же образомъ спрашивалъ Марію Магдалину: *что плачешь? кого ищешь?* когда явился ей при Своемъ гробѣ, тоже на время скрывая отъ нея Себя Самого (Іоан 20, 15). *Еста дряхла* (отчего вы печальны? Это значитъ, что Еммаусскіе путешественники еще не вѣрили воскресенію Христову, о чемъ возвѣстили имъ жены мироносицы, бывшія у гроба Его и слышавшія о воскресеніи отъ Ангеловъ (см. выше), потому и были еще въ тяжеломъ недоумѣніи относительно всего, случившагося съ ихъ Господомъ, — вѣра въ воскресеніе ихъ Учителя еще не освѣтила ихъ и не обрадовала ихъ сердца.

18. Ὁ ἑὶς ἑκείνων ἦν κλεόπας, ὁ ῥεῖς ἐκ τῶν ἑβραίων· τίς γὰρ ἑκείνων ἐπισηλεύων ἦν ἐν ἱερουσαλήμ, ἢ οὐκ ἐπίστευεν ἑσθίον ἐν ταῖς ἡμέραις ταύταις;

Одинъ изъ нихъ, именемъ Клеопа, сказалъ Ему въ отвѣтъ: неужели Ты одинъ изъ пришедшихъ въ Иерусалимъ, не знаешь о происшедшемъ въ немъ въ эти дни?

Клеопа удивляется, какъ это новый спутникъ его ничего не знаетъ о случившемся на дняхъ въ Иерусалимъ, и потому принимаетъ Господа за *пришельца*, т. е. еврея, который пришелъ въ Иерусалимъ на праздникъ Пасхи изъ какой-либо другой страны, каковыхъ пришельцевъ обыкновенно стекалось весьма много. Онъ увѣренъ, что не только жители Иерусалима, но даже и всѣ, пришедшіе въ него изъ другихъ мѣстъ Палестины, знаютъ о распятіи Господа, потому и говорятъ: *ты ли одинъ пришелъ* (ты одинъ изъ пришедшихъ).

19. Ἡ ῥεῖς ἦν· κινῆσαι αὐτὸν ἔλεγε· ἰδοὺ ἡμεῖς ἐπισηλεύοντες, ἢ οὐκ ἐπίστευεν ἑσθίον ἐν ταῖς ἡμέραις ταύταις;

И сказалъ имъ: о чемъ? Они сказали Ему: что было съ Иисусомъ Назаряниномъ, Который былъ пророкъ, сильный въ дѣлѣ и словѣ предъ Богомъ и всѣмъ народомъ;

Иже о Иисусѣ Назарянѣ (что было съ Иисусомъ Назаряниномъ) и пр. Апостолы Лука и Клеопа уже не называютъ Господа Христомъ или Мессіею, потому что свои надежды относительно царства считаютъ не сбывшимися; а называютъ *Иисусомъ Назаряниномъ*, предполагая, что Его знаютъ всѣ и съ этимъ именемъ. *Иже бысть мужъ пророкъ*, т. е. особенный посланникъ Божій, въ родѣ древнихъ пророковъ, которыхъ давно уже не было у еврейскаго народа, кромѣ Іоанна Крестителя. *Силенъ дѣломъ и словомъ*, т. е. творилъ великія чудеса, которыя прямо показывали, что Онъ посланъ отъ Бога и проповѣдывалъ такое ученіе, которое Онъ принялъ отъ Самого Бога. Такимъ образомъ Еммаускіе путешественники, не смотря на то, что І. Христосъ былъ преданъ позорной смерти на крестъ вмѣстѣ съ разбойниками, выражаютъ предъ незнакомцемъ свою вѣру въ Господа, какъ истиннаго пророка и посланника Божія.

20. ὡς ἔλεγε· ἡμεῖς ἐπισηλεύοντες, ἢ οὐκ ἐπίστευεν ἑσθίον ἐν ταῖς ἡμέραις ταύταις;

какъ предали Его первосвященники и начальники наши для осужденія на смерть и распяли Его;

21. ἡμεῖς γὰρ ἐπισηλεύοντες, ἢ οὐκ ἐπίστευεν ἑσθίον ἐν ταῖς ἡμέραις ταύταις;

а мы надѣялись-было, что Онъ есть Тотъ, Который долженъ избавить Израиля; но со всѣмъ тѣмъ, уже третій день нынѣ, какъ это произошло;

Апостолы говорятъ, что хотя ихъ народные начальники предали І. Христа на позорную смерть, какъ злодѣя; но они какъ сами, Еммаускіе путешественники, такъ и всѣ прочіе ученики Христовы, *надѣялись, что Онъ есть тотъ, который долженъ* (хотя) *избавить Израиля*. „Какого рода были сіи надежды, толкуетъ еписк. Михаиль, и какого избавленія Израиля они ожидали, они не говорятъ. Но каковы бы ни были эти ихъ надежды и ожиданія, имѣли ли онѣ болѣе полптическое или болѣе религиозное направленіе, онѣ, какъ полагаютъ путники, не сбывлись, или по крайней мѣрѣ они не понимаютъ, что дѣлается“. *Но и надѣялись мы* (со всѣмъ тѣмъ) *третій сей день* есть и пр. „Господь не разъ говорилъ ученикамъ о Своемъ воскресеніи въ третій день, но они не понимали тогда словъ Его; впрочемъ, какъ кажется, ожидали въ

это время чего-то необыкновеннаго, что и случилось дѣйствительно, но они не понимаютъ, что это такое“. (Мих.) „Мнѣ кажется, разсуждаетъ по сему поводу Блаж. Теофилактъ, что эти два мужа были въ сильномъ колебаніи мыслей, ни слишкомъ вѣрили, ни слишкомъ не вѣрили. Ибо слова: *мы надѣялись, что Онъ избавитъ Израиля* обнаруживаютъ невѣріе; а слова: *нынѣ уже третій день* показываютъ, что они уже близки къ тому, чтобы вспомнить слова Господа: *въ третій день воскресну*. Разсматриваемыя же въ совокупности, слова сіи по истинѣ свойственны людямъ, находящимся въ сильномъ сомнѣніи, такъ какъ люди сіи необычайностію воскресенія приведены даже въ состояніе недоумѣнія и въ затруднительное положеніе.“

22. но и жены нѣкіа ѿ насъ оужасиша ны, бывшии рано оу гроба:

23. и не обрѣтше тѣлесѣ его, пріидоша, глаголюще, ѿкъ и явленіе агглы видѣша, иже глаголютъ его жива:

24. и идеша нѣцыи ѿ насъ ко гробу и обрѣтоша такъ, ѿкоже и жены рѣша: самаго же не видѣша.

но и нѣкоторыя женщины изъ нашихъ изумили насъ: были рано у гроба

и не нашли Тѣла Его, и пришедши сказывали, что оны видѣли и явленіе Ангеловъ, которые говорятъ, что Онъ живъ;

и пошли нѣкоторые изъ нашихъ ко гробу и нашли такъ, какъ и женщины говорили; но Его не видѣли.

Это еще—слова Еммаусскихъ путешественниковъ явившемуся имъ Господу. *Жены нѣкіа отъ насъ* (нѣкоторыя женщины изъ нашихъ), т. е. ученицы Христовы изъ общества Его послѣдователей. *Ужасиша ны* (изумили насъ), т. е. привели въ такое состояніе духа, что мы не знаемъ, что и думать обо всемъ, что случилось съ Господомъ. *Оны были рано у гроба* Его, чтобы помазать тѣло Его мѣромъ, но *тѣла Его не нашли*, т. е. не нашли того, чего искали,—тѣло погребеннаго Своего Учителя, а видѣли то, чего не искали, и слышали то, чего не ожидали,—*видѣли явленіе Ангеловъ, которые говорятъ, что Христосъ живъ*—воскресъ изъ мертвыхъ. *Идоша* (пошли) *нѣцыи отъ насъ* (нѣкоторые изъ нашихъ), т. е. изъ учениковъ. Быше еванг. Лука говорить, что приходилъ ко гробу одинъ ап. Петръ (ст. 12). Евангел. же Іоаннъ говорить, что приходилъ не одинъ Петръ, но съ нимъ былъ *ученикъ, котораго любилъ Исусъ* (20, 2—3), т. е. онъ Іоаннъ. Эти слова: *нѣкоторые изъ нашихъ* показываютъ, что и по сказанію св. Луки значить, не одинъ Петръ былъ у гроба Христова. Сіи Апостолы *ходили ко гробу и нашли* (обрѣтоша) именно *такъ* (такъ), *какъ и женщины говорили* (ѿкоже и жены рѣша), т. е. что тѣла во гробѣ не оказалось. Но *Самого Его не видѣли*, какъ равно не видѣли и Ангеловъ, благовѣствовавшихъ женамъ о воскресеніи Христовомъ. „Что все это значить? Это-то все и ставитъ насъ въ недоумѣніе и печалитъ“, какъ бы такъ закончили свою рѣчь Еммаусскіе путники.—Извѣстно, что послѣ явленія Ангеловъ мѣроносицамъ и Самъ Господь явился сначала одной Маріи Магдалинѣ (Іоан. 20, 14—18 и Марк. 16, 9), а затѣмъ ей вмѣстѣ съ другой Маріею (Матѣ. 28, 9—10). Почему же Еммаусскіе путники не говорятъ Господу объ этихъ обстоятельствахъ? Или потому, толкуетъ еписк. Михаѣль, что ушли изъ Іерусалима еще до возвращенія мѣроносицъ послѣ того, какъ явился имъ воскресшій Господь, или потому, что ученики не повѣрили имъ, какъ замѣчено евангел. Маркомъ (16, 11).

25. И той рече къ нимъ: се несмысленна и крива сердца, еже вѣровати ѿ всѣхъ, ѿже глаголаша пророцы:

Тогда Онъ сказалъ имъ: о, несмысленные и медлительные сердца, чтобы вѣровать всему, что предсказывали пророки!

О немьсленная и косная (медлительные) *сердцемъ* и пр. Когда Еммаускіе путешественники высказали Господу обстоятельства, вслѣдствіе которыхъ находятся они въ недоумѣніи, тогда Онъ еще не открывается имъ, но какъ бы какой, искусный въ Писаніи, еврейскій учитель объясняетъ, что они сами виновны въ томъ, что не понимаютъ случившагося, а оттого и находятся въ недоумѣніи и даже въ скорби: они вѣрують не всему, что предсказано пророками. При этомъ Господь еще даже упрекаетъ ихъ, называя медлительными въ вѣрѣ предсказаніямъ пророческимъ. Надобно вѣровать всему, что предсказано, и тогда для нихъ будетъ понятно совершившееся на ихъ глазахъ съ ихъ Учителемъ, и—они увѣрують Его воскресенію, какъ бы такое заключеніе выводитъ Господь.

26. не сѣд ли подобаніе пострадати
хрѣстѣ и внити въ славу свою;

27. И начавъ ѿ моисѣа и ѿ всѣхъ
пророкъ сказаніе има ѿ всѣхъ писаній,
таже ѿ немъ.

не такъ ли надлежало пострадать
Христу и войти въ славу Свою?

И начавъ отъ Моисея, изъ всѣхъ
пророковъ изъяснялъ имъ сказанное о
Немъ во всемъ Писаніи.

Укоривъ Апостоловъ въ невѣріи, Господь объясняетъ, что то, что соблазняло ихъ, т. е. страданіе и смерть Его—Искупителя, по планамъ Божественнаго домостроительства спасенія рода человѣческаго, было неизбѣжно: *не такъ ли надлежало пострадать Христу?*—т. е. если бы Апостолы вполнѣ вѣрили предсказаніямъ пророковъ и правильно понимали ихъ, то ихъ не соблазняли бы страданіе и смерть Господа. *Внити въ славу Свою*, т. е. послѣ уничиженнаго состоянія на крестѣ и во гробѣ, чрезъ воскресеніе снова пріять Свой славный Божественный видъ. Такимъ образомъ, по планамъ Божественнаго домостроительства, то, что казалось Апостоламъ несомвѣстимымъ со славою Мессіи, т. е. Его страданіе и смерть, было неизбѣжнымъ путемъ къ Его славѣ. Разумѣется слава не земнаго царя, какъ представляли евреи, а вмѣстѣ и Апостолы, до сошествія на нихъ Св. Духа, но слава Царя духовнаго царства на землѣ и на небѣ,—церкви Христовой на землѣ и райскаго блаженства на небѣ. А чтобы убѣдить Апостоловъ въ истинѣ Своихъ словъ, І. Христосъ во время пути объяснилъ имъ предсказанія о Мессіи всѣхъ ветхозавѣтныхъ пророковъ, начиная съ Моисея, который первый изъ сихъ пророковъ оставилъ Писанія. „Какъ счастливы были путники Еммаускіе, которые удостоились слышать изъ устъ Самого Господа изъясненіе пророчествъ о Немъ!“ замѣчаетъ еписк. Михаилъ.

28. И приближишася къ вѣсь, къ нѣ-
же иждѣста: и той творѣшеся далечайше
ити:

29. и нѣждѣста ѣгд, глаголюще: ѡблѣ-
зи съ нама, ѡкв къ вечерѣ ѣсть, и при-
клонилася ѣсть дѣнь. И вниде съ нама
ѡблещи.

И приблизились они къ тому селе-
нію, въ которое шли; и Онъ показы-
валъ имъ видъ, что хочетъ идти далѣе;

но они удерживали Его, говоря:
останься съ нами, потому что день уже
склонился къ вечеру. И Онъ вошелъ
и остался съ ними.

Той творѣшеся далечайше, Онъ, І. Христосъ показывалъ видъ, что хочетъ далѣе *итти*, т. е. по всей вѣроятности, началъ произносить тѣ или другія обычныя привѣтствія при разставаніи путниковъ. А между тѣмъ, „показывая такой видъ, замѣчаетъ еписк. Михаилъ, Господь хотѣлъ вызвать добрыя чувства путниковъ Своихъ, чтобы затѣмъ произвестъ сильнѣйшее впечатлѣніе на

ихъ душу.“ *Нуждаста* (апостолы Клеопа и Лука удерживали) *Ею* и пр. Изъ дальнѣйшихъ словъ Еммаускихъ путешественниковъ видно, что причиною того, что они удерживали съ собою Господа, было не одно то, что путешествовать одному ночью не совсѣмъ удобно, да и небезопасно, но и то, что имъ очень понравилась Его бесѣда: *не горѣло ли сердце наше, когда Онъ говорилъ намъ на дорогѣ* и пр. *Вниде съ нима облеци* (вошелъ и остался съ ними),—конечно не по той причинѣ, что наступала ночь, но для того, чтобы открыть имъ Свое воскресеніе. Можно думать, что кто-нибудь изъ путниковъ имѣлъ домъ въ Еммаусѣ, гдѣ уже и былъ приготовленъ ужинъ (*вечеря*) для нихъ послѣ дневнаго пути.

30. *И бысть ѡкв возлежє съ нима, (и) прїимъ хлѣбъ бл҃говї, и преломивъ даише ѡма:* | И когда Онъ возлежалъ съ ними, то, взявъ хлѣбъ, благословилъ, преломилъ, и подалъ имъ;

Возлеже (возлежалъ за вечернею трапезою) *съ нима*. *Возлежалъ*, т. е. сидѣлъ (Чит. въ объясн. 29-ст. 5 гл.). *Прїимъ* (взявъ) *хлѣбъ, благослови и преломивъ* и пр. Благословеніе и преломленіе хлѣба за трапезою у евреевъ обыкновенно совершалось хозяиномъ дома. Но путники, можетъ быть, изъ уваженія къ столу усладившему Своимъ ученіемъ ихъ душу, Господу, котораго они, приняли за одного изъ своихъ раввиновъ, предложили Ему эту честь, или, быть можетъ, Самъ Онъ, намѣреваясь теперь открыться именно въ преломленіи хлѣба, взявъ на Себя это право и обязанность главы семейства, какъ Господь и Учитель ихъ (Мих.).

31. *ѡнѣма же ѡтверзѡстѣса ѡчи, и познаста єго: и той невидимъ бысть ѡма.* | тогда открылись у нихъ глаза, и они узнали Его; но Онъ сталъ невидимъ для нихъ.

Отверзостѣся очи (открылись глаза). По особенному намѣренію и дѣйствию Божию, глаза Апостоловъ были удержаны, чтобы они до времени не узнали Господа; и теперь, по тому же самому намѣренію и дѣйствию, они открылись. *И познаста* (узнали) *Ею*. Тутъ Апостолы поняли, что и благословеніе хлѣба, и молитва именно были совершены такъ, какъ не разъ дѣлалъ это Господь предъ трапезою. Быть можетъ, они примѣтили при этомъ и знаки язвъ на рукахъ Господа. *И той* (Онъ) *невидимъ бысть* (сталъ) *ѡма*. Это сокрытіе Господа тоже было чудесное: тѣло Господа, по Его воскресеніи, было уже прославленное и потому могло вдругъ являться, и вдругъ быть невидимымъ, могло являться въ домъ и при затворенныхъ дверяхъ и т. п. Почему же Господь, открывшись ученикамъ, скрылся мгновенно? Потому что, какъ объясняетъ святитель Филаретъ (Моск.), уже совершилось дѣйствіе, благопотребное и благотворное для тѣхъ, которые отъ нихъ услышать о бывшемъ видѣннѣи.“

32. *И рекѡста къ себѣ: не сердце ли наю горѣ бл҃ въ наю, єгда гл҃ашє нама на пѣтїи и єгда сказовашє нама писанїа;* | И они сказали другъ другу: не горѣло ли въ насъ сердце наше, когда Онъ говорилъ намъ на дорогѣ и когда изъяснялъ намъ Писаніе?

Не сердце ли наю горѣ бл҃ въ наю (не горѣло ли сердце наше въ насъ) и пр. Въ этихъ словахъ Еммаускіе путники выражаютъ, что самое сердце ихъ, во время бесѣды съ Господомъ, особенно при объясненіи Писанія, своимъ особеннымъ чувствомъ (горѣніемъ) говорило имъ о томъ, что шелъ съ ними не другой кто, а Самъ воскресшій Господь. Блажен. Теофилактъ такимъ

образомъ разсуждаетъ объ этомъ горѣннѣ сердца Апостоловъ Луки и Клеопы: „оно горѣло или отъ огня словъ Господнихъ, когда при изъясненіи Господомъ Писаній они внутренно разогрѣвались и соглашались съ Его рѣчами, какъ истинными; или когда Онъ изъяснялъ имъ Писанія, сердце ихъ билось и внутренно говорило: сей самый, который изъясняетъ намъ, есть Господь.“

33. И воставша въ той часъ, возвратистася во іерусалимъ и шворьтоста совокълпленныхъ єдинонадесяте и ѿже бѣху съ ними,

34. глаголющихъ, ꙗко вѣстниѣ воста гдѣ и ꙗвиса сімѡнѣ.

35. И та новѣдаста, ꙗже выша на пѣти, и ꙗко познѣса ѿма въ преломленіи хлѣба.

И вставши въ тотъ же часъ, возвратились въ Іерусалимъ и нашли вмѣстѣ одиннадцать Апостоловъ и бывшихъ съ ними,

которые говорили, что Господь истинно воскресъ и явился Симону.

И они рассказывали о происшедшемъ на пути, и какъ Онъ былъ узнанъ ими въ преломленіи хлѣба.

Въ той (въ тотъ же) часъ. По всей вѣроятности, апостолы Лука и Клеопа и не коснулись приготовленной вечери, но поспѣшили въ Іерусалимъ, чтобы сообщить радостную вѣсть прочимъ Апостоламъ. Поспѣвши, не смотря на то, что уже наступала ночь. „Еммаусскіе путешественники, замѣчаетъ святит. Филареть, сдѣлали прекрасное дѣло: не довольствуясь своимъ счастьемъ одни, они поспѣшили раздѣлить оное съ другими учениками Христовыми, которыхъ вѣра въ началъ сего дня также боролась съ недоумѣніями. Смотрите, продолжаетъ святитель, какъ и Апостолы проводили великій, не вдругъ разгаданный ими, день. Двери собранія ихъ были заперты *страха ради іудейскаго* (Іоан. 20, 19); но не страхъ собралъ ихъ: страхъ разсѣялъ бы ихъ по разнымъ для каждаго тайнымъ мѣстамъ, а не повелъ бы въ одно мѣсто, всѣмъ имъ извѣстное, и по сему самому не довольно скрытое и отъ другихъ. Это была, по всей вѣроятности, та Сіонская горница, въ которой Господь совершилъ съ ними тайную вечерю предъ Своими страданіями. Какая же сила собрала ихъ въ одно мѣсто, и притомъ не вполне безопасное? Конечно, еще не умершая вѣра и особенно живая, сильная любовь къ распятому Господу, которая въ общеніи съ любящими Его искала облегченія скорби и подкрѣпленія вѣры и, по укрѣпленіи сей вѣры, сія неотпадающая любовь учениковъ Христовыхъ такъ же награждена въ Іерусалимѣ, какъ и въ Еммаусѣ: *Самъ Исусъ сти посредѣ насъ и глагола имъ: миръ вамъ!*“

Между тѣмъ, когда Еммаусскіе путешественники шли въ Іерусалимъ, чтобы подѣлиться радостною вѣстію съ прочими Апостолами, въ это время сіи послѣдніе уже услышали о воскресеніи Христовомъ отъ ап. Петра, которому Воскресшій явился, и когда они возвѣстили своимъ братіямъ о воскресшемъ Господѣ, о Его явленіи имъ, сія въ свою очередь сказали имъ: *воистину воста (воскресъ) Господъ и явиса (явился) Симону*,—ап. Петру, и рассказали о самомъ этомъ явленіи. Явленіе Господа ап. Петру не описано ни однимъ изъ евангелистовъ, кромѣ этого краткаго указанія св. Лукою. Это, замѣчаетъ еписк. Михаилъ,—доказательство на то, что евангелисты описали не все, что знали объ Исусѣ Христѣ, какъ объ этомъ замѣчаетъ одинъ изъ нихъ, ап. Іоаннъ Богословъ (21, 25). На явленіе ап. Петру указываетъ ап. Павелъ въ своихъ посланіяхъ (1 Кор. 15, 5). Самыя же обстоятельства этого явленія остались неизвѣстными.

Зачало 114. О явленіи І. Христа Апостоламъ и о Его вознесеніи.

Шестое воскресное евангеліе и на литургіи въ день Вознесенія.

Это явленіе—то же, о которомъ повѣствуетъ и еванг. Маркъ (16, 14 и дал.). Еванг. Лука въ своей книгѣ „Дѣяній Апостольскихъ“ говоритъ, что І. Христосъ въ продолженіи 40 дней по Своемъ воскресеніи являлся ученикамъ, поучая ихъ тайнамъ Царствія Божія (1, 3); но изъ всѣхъ этихъ явленій онъ повѣствуетъ только объ одномъ,—всѣмъ ученикамъ, и потому сосредоточиваетъ здѣсь всѣ наставленія Господа, какія нашель нужнымъ сообщить: такъ что нельзя рѣшить положительно, все ли, что здѣсь сообщается имъ, было сказано Господомъ при этомъ явленіи, или не все, а нѣчто изъ сего относится и къ послѣдующимъ днямъ и явленіямъ (Мих.). Тѣмъ болѣе еще, что если принять это явленіе за одно, то пришлось бы признать, что и вознесеніе Господне (50, и 51 ст.) произошло въ первый день воскресенія.

36. Сіѡ же ѿмъ глаголющымъ, ѿ самъ ѿсѣ стѣ посредѣ ихъ ѿ глагола ѿмъ: миръ вамъ.

37. Оубоѡвѣсѣ же ѿ пристрашн бѣвше, мнѡхѡ дѡхъ видѣти:

Когда они говорили о семъ, Самъ Іисусъ сталъ среди нихъ и сказалъ имъ: миръ вамъ.

Они, смутившись и испугавшись, подумали, что видятъ духа;

Миръ вамъ. Это—обычное взаимное привѣтствіе у евреевъ. *Миръ оставляю вамъ, миръ даю вамъ,* говорилъ І. Христосъ Апостоламъ въ прощальной Своей рѣчи (Іоан. 14, 27). И въ настоящее время особенно необходимъ былъ миръ для Апостоловъ, когда они боялись и іудеевъ (Іоан, 20, 19), и смущены были и повѣствованіемъ женъ мѣроносицъ, испугались отъ внезапнаго при запертыхъ дверяхъ явленія Своего Господа. Увидѣвъ Господа, они подумали, что это—духъ, отрѣшенный отъ тѣла, или тѣнь, имѣющая призрачное тѣло,—словомъ, мертвецъ явился имъ (Мих.).

38. ѿ речѣ ѿмъ: что смѡщенн ѣстѣ; ѿ почтѡ помышленіѡ вхѡдѡтъ въ сердца ѡна;

39. видите рѡцѣ мой ѿ нѡзѣ мой, ѡбъ самъ ѡзъ ѣсмъ: ѡсѡжите мѡ ѿ видите, ѡбъ дѡхъ плѡтн ѿ кости не ѿмѡтъ, ѡбже менѣ видите ѿмѡтъ.

40. ѿ сѣ рѣкъ, показѡ ѿмъ рѡцѣ ѿ нѡзѣ.

Но Онъ сказалъ имъ: что смущаетесь, и для чего такія мысли входятъ въ сердца ваши?

посмотрите на руки Мои и на ноги Мои; это—Я Самъ; осяжите Меня и рассмотрите, ибо духъ плоти и костей не имѣетъ, какъ видите у Меня.

И сказавъ это, показалъ имъ руки и ноги.

Господь, какъ всевѣдущій, увидѣвъ смущающія Апостоловъ мысли, старается успокоить ихъ,—Онъ говоритъ, что это Онъ Самъ, воскресшій—живой стоитъ предъ ними и не въ призрачномъ, но въ настоящемъ, а только прославленномъ, тѣлѣ. *Видите* (посмотрите на) *руцѣ мои и нозѣ мои* и пр. Для полнаго увѣренія Господь указываетъ имъ *на руки и ноги Свои*, на которыхъ видны раны отъ гвоздей; предлагаетъ *осязать Себя и рассмотретьъ*; такъ какъ *духъ*, отрѣшенный отъ тѣла, и тѣнь съ призрачнымъ тѣломъ, т. е. мертвецъ *не имѣетъ тѣла и костей*. Если Онъ и прошелъ сквозь затворенныя две

ри, то потому, что у Него уже тѣло измѣненное съ воскресеніемъ и прославленное, и потому незатрудняемое никакими вещественными преградами: Господь даже *показалъ имъ Свои руки и ноги*, и Апостолы, по всей вѣроятности, осызали ихъ для своего удостовѣренія. Не на это ли осызание указываетъ св. Іоаннъ, когда говорить въ одномъ изъ своихъ посланій: *что мы разсматривали и что руки наши осызали?* (1 Іоан. 1, 1)

41. Ещѣ же невѣрующими ѿмъ ѿ радости и чѣдѣшимся, рече ѿмъ: имате ли что снѣдно здѣ;

42. Они же даша ѿмъ рыбы печеныи часть и ѿ мѣла сотъ.

43. И вземъ предъ ними хлѣбъ,

Когда же они отъ радости еще не вѣрили и дивились, Онъ сказалъ имъ: есть ли у васъ здѣсь какая пища?

Они подали Ему часть печеной рыбы и сотоваго меда.

И взявъ хлѣбъ предъ ними

Невѣрующимъ имъ отъ радости. „Глубоко вѣрное психологическое замѣчаніе евангелиста, пишетъ еписк. Михаилъ. Радость Апостоловъ была такъ велика теперь, что не вѣрилось имъ, что все это такъ, все это правда, все это не сонъ, не видѣніе, не мечта.“ Тогда Господь, чтобы увѣрить ихъ, что это Онъ Самъ, а не духъ, не тѣнь, спросилъ у нихъ пищи и вкусилъ поданныхъ ими *части печеной рыбы и сотоваго меда*, чего не могутъ дѣлать ни духъ, ни тѣнь, ни мертвецъ. Вкусилъ, замѣчаетъ блж. Θεофилактъ, „потребляя ядомое нѣкоторою божественною силою“. По всей вѣроятности, это явленіе Христово произошло послѣ вечери, когда Апостолы, послѣ нея еще возлежа, продолжали разговаривать обо всемъ случившемся. Послѣ сего, большаго увѣренія Апостолы уже не могли желать, и потому несомнѣнно увѣрились теперь въ истинѣ воскресенія своего Учителя и Господа.

44. рече же ѿмъ: сіа сѣть словеса, ѿже глаголахъ къ вамъ ещѣ сый съ вами, ѿкъ подокаеть скончатися всѣмъ написаннымъ въ законѣ мѡисѣевѣ и пророцѣхъ и псалмѣхъ ѿ мнѣ.

и сказалъ имъ: вотъ то, о чемъ Я вамъ говорилъ, еще бывъ съ вами, что надлежитъ исполниться всему, написанному о Мнѣ въ законѣ Моисеевомъ и въ псалмахъ.

Сія суть словеса и пр. Явившись Апостоламъ и увѣривъ ихъ въ томъ, что Онъ Самъ, воскресшій изъ мертвыхъ, а не духъ, или тѣнь, Господь І. Христосъ началъ говорить имъ какъ бы такъ: „вотъ теперь вы видѣли и видите на самомъ дѣлѣ исполненіе того, о чемъ Я говорилъ (яже глаголахъ) вамъ прежде, еще до Моихъ страданій и смерти, когда Я еще былъ (сый) съ вами неразлучно, а не такъ, какъ теперь—являясь только по временамъ.“ Здѣсь Господь указываетъ на Свои собственныя предсказанія о Своихъ страданіяхъ, смерти и воскресеніи во исполненіе предреченій древнихъ пророковъ, о чемъ Онъ нерѣдко говорилъ имъ (68, 34 и въ др. мѣст.). *Въ законѣ Моисеевѣ и пророцѣхъ и псалмѣхъ о Мнѣ.* У евреевъ Свящ. книги раздѣлялись на 3 разряда: 1-й, называемый *Закономъ*, это—5 книгъ ихъ законодателя Моисея; 2-й, называемый *Пороками*, это—почти весь прочія книги, кромѣ псалтири; и 3-й, *псалмы* (псалтирь), царепророка Давида такъ какъ въ нихъ весьма много пророчествъ о І. Христѣ. Такъ Господь Самъ сказалъ, что весь Ветхій завѣтъ наполненъ пророчествами о Немъ.

45. Тогда ѡвѣрзе ѿмъ оумъ раздѣтити писаніа.

Тогда отверзе имъ умъ къ уразумѣнію Писаній.

Прежде, когда говорилъ Господь Апостоламъ на основаніи ветхозавѣтныхъ Писаній о Своихъ страданіяхъ, смерти и воскресеніи, они не понимали Его (сл. 18, 34 и др. мѣст.),—*не понимали этихъ Писаній*; теперь же Онъ озарилъ ихъ умъ къ сему уразумѣнію. А затѣмъ, когда Господь въ продолженіи 40 дней, до Своего вознесенія на небо, являлся Апостоламъ и училъ ихъ истинамъ царствія Божія (Дѣян. 1, 3); то, несомнѣнно, что Онъ помогалъ этому разумѣнію и Своимъ собственнымъ разъясненіемъ и наставленіемъ. И теперь во время этого же самаго явленія, еще Онъ указываетъ имъ, что *такъ было написано*—предсказано заранѣе, и что *такъ Ему надлежало пострадать* и проч. (ст. 46).

46. и рече ѿмз, ꙗкѡ такѡ пи́сано ꙗсть, и такѡ подобаше пострадати хрѣсту и воскреснути ѡ мертвыхъ изъ третїи дѣнь,

47. и проповѣдатисѡ во ѿмѡ ѿгнѡ пока́нїю и ѡпѣщенїю грѣхѡвъ во всѣхъ ꙗзыцѣхъ, начѣнше ѡ іеру́салима:

48. вы же есте свидѣтели сѡмз:

и сказалъ имъ: такъ написано, и такъ надлежало пострадать Христу и воскреснуть изъ мертвыхъ въ третій день.

и проповѣдану быть во имя Его пока́нїю и прощенїю грѣховъ во всѣхъ народахъ, начиная съ Иерусалима; вы же свидѣтели сему;

Такъ писано есть (такъ написано). Господь повторяетъ, что все, что совершилось и что еще имѣетъ совершиться съ Нимъ, все это написано въ Свящ. книгахъ ветхаго завѣта, а потому есть непреложная истина *Подобаше* (надлежало) *пострадати Христу* и пр. I. Христосъ не разъ говорилъ Апостоламъ, что Онъ будетъ убитъ и въ третій день воскреснетъ (18, 33 и въ др. мѣст.), потому что, какъ Спаситель міра, Своими страданіями имѣлъ искупить родъ человѣческій отъ грѣховъ и вѣчной гибели за грѣхи (Ис. 53, 5. Иоан. 3, 14—17), и затѣмъ, какъ Богъ и въ доказательство того, что Его страданія и смерть спасительны, воскреснуть (Иоан. 2, 1. Матѡ. 12, 40).

Проповѣдатисѡ (быть проповѣдану),—черезъ избранныхъ учениковъ Христовыхъ, названныхъ по дѣлу посланія на проповѣдь Апостолами, съ греческаго, посланниками. Господь предварительно посылалъ Апостоловъ проповѣдывать о Своемъ явленіи въ міръ, и затѣмъ, по воскресеніи, торжественно далъ имъ повелѣніе идти въ міръ и учить всѣ народы (Матѡ. 28, 19. Марк. 16, 15). *Во имя Его, Христа*,—т. е. на основаніи совершеннаго Имъ дѣла искупленія. *Пока́нїю. Покайтесь*, т. е. сознайтесь, что вы своими грѣхами оскорбляете Бога и губите свои души, съ сокрушеніемъ сердца раскайтесь во грѣхахъ и перемѣните жизнь, исправьтесь, училъ Иоаннь Предтеча Христовъ, приготовляя своихъ слушателей къ принятію Спасителя (Матѡ. 3, 2). *Пока́нїе*, это—необходимое условіе для вступленія въ новоустроенное царство Христово на землѣ. *ѡпѣщенїю* (прощенїю) *грѣховъ*—по силѣ крестныхъ страданій Господа, за искреннее раскаяніе. *Во всѣхъ ꙗзыцѣхъ* (народахъ): потому что Господь есть Спаситель всего міра, всѣхъ людей (Мат. 28, 19—20. Марк. 16, 15 и дал.). *Наченше* (начиная) *отъ Іерусалима*. Такъ какъ въ Іерусалимѣ Господь совершилъ дѣло искупленія рода человѣческаго, то отсюда должна начаться и проповѣдь о спасеніи. (Иоан. 4, 22). *Вы же свидѣтели* (есте свидѣтели) *сему*, т. е. Апостолы были свидѣтелями всего дѣла искупленія міра Господомъ, свидѣтелями всей Его жизни, ученія, страданій, смерти и воскресенія. Господь для того и сдѣлалъ ихъ свидѣтелями всей Своей жизни, чтобы всѣ, слышащіе отъ нихъ повѣствованіе о семъ, могли и должны скорѣе вѣрить ихъ проповѣди объ Искупителѣ и искупленіи.

49. и сѣ, азъ послѣ обѣтованіе Отца
моего на вы: вы же сѣдите во градѣ
иерусалимстѣ, дондеже влачетесь силою свыше.

и Я пошлю обѣтованіе Отца Моего
на васъ; вы же оставайтесь въ горо-
дѣ Іерусалимѣ, доколѣ не облечетесь
силою свыше.

Послѣ обѣтованіе Отца Моего на (вы) васъ. Это—обѣтованіе послать на Апостоловъ Духа Святаго для помощи имъ въ дѣлѣ всемірной проповѣди. Безъ сей помощи они не могли совершить сего великаго дѣла. Объ этомъ изліяніи или сошествіи Духа Святаго на Апостоловъ, какъ равно и на всѣхъ вѣрующихъ въ І. Христа, было предсказано однимъ изъ пророковъ, Іоилемъ: *Излью отъ Духа Моего на всяку плоть* (2, 28, Дѣян. 2, 17 и дал.). Оно было обѣщано Апостоламъ отъ Господа (Матѣ. 10, 19. Іоан. 14, 16 и дал.). *Вы же сидите* (оставайтесь) *во градѣ Іерусалимстѣ*, т. е. не расходитесь изъ Іерусалима на всемірную проповѣдь, пока не исполнится обѣтованіе объ изліяніи Духа Святаго, — *пока* (дондеже) *не облечетесь силою свыше*. Эта сила Духа Святаго укрѣпитъ васъ, дастъ силы и поможетъ вамъ исполнить свое назначеніе—проповѣдывать Евангеліе во всемъ мірѣ. Обѣщанное Господомъ сошествіе Св. Духа на Апостоловъ и совершилось въ еврейскій праздникъ Пятидесятницы, и описано Евангелистомъ Лукою въ другой его книгѣ,—Дѣяній Апостольскихъ (1 гл.)

50. Извѣдъ же ихъ вонзъ до виѳаніи, и
воздвигъ рѣцѣ свои (и) влѣвъ ихъ.

И вывелъ ихъ вонъ изъ города до
Виѳаніи и, поднявъ руки Свои, бла-
гословилъ ихъ.

Это было въ день послѣдняго явленія І. Христа Апостоламъ, предъ самымъ вознесеніемъ Его на небо, въ 40 день по воскресеніи (Дѣян. 1, 4 и дал.) *Вонзъ* (изъ города), т. е. Іерусалима, гдѣ, какъ видно, Господь провелъ съ учениками послѣдній день, точно такъ же, какъ и первый по воскресеніи Своемъ, остальное же время проводя часто отчасти въ Галилеѣ. (Мих.). *До Виѳаніи*. Виѳанія—селеніе, въ которомъ жилъ воскрешенный Господомъ другъ Его Лазарь со своими сестрами Марѳою и Маріею и которое лежало на восточномъ склонѣ горы Елеонской или Масличной (такъ называвшейся отъ множества маслинъ на ней. См. 10, 38). Въ настоящее время тамъ, на мѣстѣ вознесенія, воздвигнуть храмъ. Близъ селенія Виѳаніи съ горы и вознесся Господь (Дѣян. 1, 12). Евангел. Матѳеи ничего не написалъ о вознесеніи. Лука, какъ и св. Маркъ, говорятъ о немъ кратко. Подробнѣе же описывается оно Лукою въ другой его книгѣ,—Дѣяній Апостольскихъ. Тамъ говорится о немъ такъ: *Господь, собравъ Апостоловъ, повелѣлъ имъ: не отлучайтесь изъ Іерусалима, но ждите обѣщаннаго отъ Отца, о чемъ вы слышали отъ Меня. Ибо Іоаннъ крестилъ водою, а вы чрезъ нѣсколько дней будете крещены Духомъ Святымъ. Онъ поднялся въ облакъ ихъ, и облако взяло Его изъ вида ихъ. И когда они смотрѣли на небо во время восхожденія Его, вдругъ предстали имъ два мужа въ бѣлой одеждѣ (Ангелы) и сказали: мужи Галилейскіе! что вы стоите и смотрите на небо? Сей Іисусъ, вознесшійся отъ васъ на небо, придетъ такимъ же образомъ (т. е. для суда надъ родомъ человѣческимъ), какъ вы видѣли Его восходящимъ на небо. Тогда они возвратились въ Іерусалимъ* (1, 4—12). Въ книгѣ Дѣяній не сказано, какъ сказано въ Евангеліи, что Господь предъ Своимъ вознесеніемъ *воздвигъ* (поднявъ) *руцѣ Свои, благослови* Апостоловъ. *Поднявъ руки*, это—дѣйствіе при благословеніи и молитвѣ. Такъ повѣствуется въ книгѣ Левитъ о благословеніи Аарона первосвященника: *и поднявъ руки свои къ народу, благословилъ его* (9, 22). Господь благословилъ Апостоловъ, какъ истинный и вѣчный первосвященникъ (Евр. 7, 25) При благословеніи обык-

новенно произносились благожеланіе и молитва. Такимъ именно образомъ благословляли дѣтей своихъ Исаакъ и Іаковъ. Самыя слова благословенія Господа св. Лука не передаетъ ни въ Евангеліи, ни въ Дѣянїяхъ, но содержаніе его видно изъ тѣхъ словъ, которыя говорилъ Господь Апостоламъ предъ самымъ Своимъ вознесеніемъ. По всей вѣроятности, къ сему благословенію принадлежатъ и переданныя св. Матѳеемъ слова Христовы: *се Я съ вами во встѣ дни до скончанія вѣка* (28, 20). Своимъ вознесеніемъ на небо Господь открылъ бывшій доселѣ для всѣхъ заключеннымъ, вслѣдствіе людскихъ грѣховъ, входъ въ небесное святилище (Іоан. 16, 7), соединилъ новою связью небо съ землею и даровалъ возможность богатаго и обильнѣйшаго изліянія Св. Духа.

51. И вѣсть ѣгда бл҃гослованіе ихъ,
встѣни ѿ нихъ и возношашесѣ на нбо.

И когда благословлялъ ихъ, стали отдаляться отъ нихъ и возноситься на небо.

Отступи (сталъ отдаляться) *отъ нихъ и возношашесѣ на небо*. Съ воскресеніемъ Господа, какъ уже говорили, тѣло Его измѣнилось—одухотворилось,—быстро могло проходить двери дома, переноситься съ одного мѣста на другое и подниматься кверху (см. объясн. 36 ст.). *На небо*, т. е. въ духовный міръ, гдѣ по преимуществу являетъ Свое присутствіе Богъ и гдѣ по преимуществу въ Его присутствіи пребываютъ святые чистые духи—Ангелы и святые человѣки. Въ ветхозавѣтное время былъ взятъ—вознесся на небо Ілія пророкъ. Но онъ вознесся на огненной колесницѣ,—значитъ, при помощи Ангеловъ; Господь же вознесся Своєю Божественною силою. У еванг. Марка прибавлено: *и возсталъ одесную Бога*. Это означаетъ, что Господь І. Христъ, по вознесеніи на небо, и по человѣчеству принялъ Божественную власть надъ всѣмъ міромъ вмѣстѣ съ Богомъ Отцемъ: такъ какъ сидѣтъ по правую сторону кого—либо великаго означаетъ равенство или близость сидящаго съ этимъ лицомъ (Цар. 20, 25. Псал. 109, 1). Самъ Господь сказалъ о Себѣ, что Онъ сѣдитъ одесную силы Божіей (Марк. 14, 62. Матѳ. 26, 64).

52. И тѣи поклонишасѣ емѣ (и) возвратишасѣ во іерусалимъ съ радостію великою:

Они поклонились Ему и возвратились въ Іерусалимъ съ великою радостью,

53. и вѣхѣ вѣишѣ въ цѣркви, хвалѣице и бл҃гословѣніе вѣа. Аминь.

и пребывали всегда въ храмѣ, прославляя и благословляя Бога. Аминь.

Тѣи поклонишасѣ Ему (они, Апостолы, поклонились возносившемуся І. Христу), т. е. въ знакъ прощанія съ Нимъ и въ знакъ должнаго почтенія къ Нему. *Возвратишасѣ* (возвратились) *въ Іерусалимъ съ великою радостію*. Прежде, когда Господь только говорилъ Апостоламъ о предстоящей разлукѣ, *сердце ихъ исполнилось печалію* (Іоан. 16, 5—9); теперь же, видя Его, оставляющаго ихъ и возносящагося отъ нихъ на небо, они радуются—радуются потому, что за время пребыванія съ нимъ Господа въ продолженіи 40 дней,—отъ Его воскресенія до вознесенія.—произошла великая духовная перемѣна въ нихъ. Апостолы радуются теперь, что Господь какъ воскресеніемъ Своимъ сокрушилъ двери ада и открылъ вѣрующимъ выходъ изъ него, такъ вознесеніемъ Своимъ отверзаетъ двери неба и открываетъ вѣрующимъ входъ въ него. Радуются, что Господь входитъ въ Свою славу, о чемъ Онъ такъ недавно говорилъ Еммаускимъ путешественникамъ (26 ст.), и сами они будутъ ожидать исполненія общаго Имъ Господомъ сошествія на нихъ Духа Святаго. *Въ цѣркви* (въ храмѣ),—по преданію, въ той самой горницѣ, гдѣ совершена была Господомъ съ Апостолами Тайная вечеря и которая такъ теперь живо на-

поминала имъ о Немъ. *Выну* (всегда),—т. е. до дня сошествія на нихъ Святаго Духа, въ продолженіе 10 дней со времени вознесенія. *Хваляще и благословляще* Бога, т. е. за всѣ Его милости какъ ко всему человѣческому роду, такъ и лично въ отношеніи къ нимъ самимъ.

Спросить ли кто: почему Господь І. Христосъ не явился, по воскресеніи Своёмъ, іудеямъ? Св. Златоустъ такъ отвѣчаетъ на этотъ вопросъ: „Если бы Господь могъ обратить ихъ къ вѣрѣ, то не преминулъ бы явиться. Но Господь предвидѣлъ, что этого не могло быть. Сему научаетъ Онъ насъ чрезъ Лазаря. Ибо, когда воскресилъ Онъ сего четверодневнога мертвеца, смердящаго и тлѣвшаго; когда, по гласу Его, сей мертвецъ, обвитый погребальными пеленами, всталъ предъ лицомъ всѣхъ: то и тогда не только не обратилъ ихъ къ вѣрѣ, но еще раздражилъ противъ Себя, такъ что они совѣщались убить и Его Самого, и Лазаря (Іоанн. 12, 10). Съ другой стороны, іудеи подверглись бы болѣе жестокому наказанію, если бы Господь явился имъ по воскресеніи, и они не увѣрвали въ Него. Потому-то, щадя ихъ, хотя Самъ и скрывался отъ очей ихъ, но въ то же время, для обращенія ихъ, открывался въ знаменіяхъ и чудесахъ. Такъ, слышать Петра, говорящаго: *во имя Исуса Христа востани и ходи* (Дѣян. 3, 6) не менѣе значило, какъ и видѣть Христа воскресшаго. Когда воскресшій Христосъ явился ученикамъ, то и между ними нашелся одинъ невѣрующій—Тوما, который для увѣренія своего требовалъ вложить персты свои въ язвы гвоздинныя, ослзать ребра Христовы. Если же ученикъ оный, который три года жилъ со Христомъ, участвовалъ въ трапезѣ Господней, былъ свидѣтелемъ величайшихъ Его знаменій и чудесъ, слушалъ Его бесѣды и уже видѣлъ Его воскресшимъ, и при всемъ томъ не прежде повѣрилъ, какъ когда узрѣлъ самыя язвы гвоздей и копій; то, скажи мнѣ, какъ увѣривалъ бы въ Него весь міръ потому только, что всѣ видѣли Его въ то время воскресшимъ? Кто дерзнетъ утверждать сіе?“

ОГЛАВЛЕНИЕ.

Предварительныя замѣчанія о Евангеліи вообще.

Стр.

ГЛАВА I.

Зач. 1. и 2-е. Поводъ къ написанію Евангелія. Предсказаніе Захаріи о рожденіи отъ него Предтечи Христова Іоанна.	7.
Зач. 3. Благовѣстіе Арханг. Гавріила Пресв. Дѣвѣ Маріи о рожденіи отъ нея Спасителя.	14.
Зач. 4-е. Путешествіе Пресв. Богородицы къ Елисаветѣ.	20.
Зач. 4-е. Рождество Предтечи и его юность.	23.

ГЛАВА II.

Зач. 5-е. Рождество Христово.	30.
Зач. 6. и 7-е. Поклоненіе пастырей новорожденному Спасителю (окончаніе). Обрѣзаніе и Срѣтеніе Господне.	36.
Зач. 8-е. Срѣтеніе Господне. (продолженіе).	38.
Зач. 8-е. Возвращеніе св. Семейства въ Назаретъ. Двѣнадцатилѣтній Іисусъ въ храмъ въ Іерусалимѣ и затѣмъ въ домъ Іосифа въ Назаретѣ.	41.

ГЛАВА III.

Зач. 9-е. Іоаннъ Предтеча и Креститель Христовъ и его проповѣдь.	46.
Зач. 10-е. Іоаннъ Креститель и его проповѣдь (окончаніе) и Крещеніе Христово.	54.
Зач. 11-е. Родословіе Іисуса Христа.	57.

ГЛАВА IV.

Зачало 12-е. Испушеніе Іисуса Христа.	59.
Зач. 13-е. Проповѣдь І. Христа въ Назаретской синагогѣ.	63.
Зач. 14-е. Проповѣдь въ Назаретской синагогѣ. (окончаніе).	66.
Зач. 15-е. Іисусъ Христосъ въ Капернаумѣ и исцѣленіе Имъ тамъ бѣсноватаго.	68.
Зач. 16-е. Исцѣленіе І. Христомъ тещи Симоновой.	71.

ГЛАВА V.

Зач. 17-е. І. Христосъ при Геннисаретскомъ озерѣ, чудесная ловля рыбы и призваніе рыбаей къ Апостольскому служенію.	73.
Зач. 18-е. Исцѣленіе прокаженнаго І. Христомъ и слава Его.	76.
Зач. 19-е. Исцѣленіе разслабленнаго въ Капернаумѣ.	78.
Зач. 20-е. Призваніе Левія или Матѳея и бесѣда съ книжниками объ общеніи съ мытарями.	81.
Зач. 21-е. Отвѣтъ І. Христа на вопросъ: почему ученики Его не постыятся?	83.

ГЛАВА VI.

Зач. 22-е. Защищеніе І. Христомъ Своихъ учениковъ, срывающихъ колосья въ субботу, исцѣленіе сухорукаго и ученіе о субботѣ.	86.
Зач. 22-е. Избраніе двѣнадцати Апостоловъ.	90.
Зач. 24-е. Нагорная бесѣда Іисуса Христа. Ученіе о блаженствѣ.	93.
Зач. 25-е. Угроза богатымъ, пресыщеннымъ и т. п. и ученіе о любви ко врагамъ и вообще къ ближнимъ.	96.
Зач. 26-е. Ученіе Христово о любви ко врагамъ и вообще къ ближнимъ (окончаніе).	100.
Зач. 27-е. Ученіе Христово о неосужденіи другихъ.	101.
Зач. 28-е. Объ истинной святости и заключеніе нагорной бесѣды—о томъ, кому подобны люди, исполняющіе и не исполняющіе ученіе Христово.	105.

ГЛАВА VII.

Зач. 29-е. Исцѣленіе слуги сотника въ г. Капернаумѣ.	107.
Зач. 30-е. Воскрешеніе сына Наинской вдовы.	110.
Зач. 31-е. Вопросъ къ І. Христу отъ Іоанна Крестителя изъ темницы и отвѣтъ Христовъ и рѣчь Его объ Іоаннѣ.	111.
Зач. 32-е. Вопросъ къ І. Христу отъ Іоанна Крестителя изъ темницы и отвѣтъ Христовъ и рѣчь Его объ Іоаннѣ. (Окончаніе).	115.
Зач. 33-е. І. Христосъ въ домѣ Симона фарисея, жена грѣшница, помазавшая Его здѣсь мромомъ, и притча о двухъ должникахъ.	116.

ГЛАВА VIII.

Зач. 34-е. Благовѣствованіе Христово и жены—ученицы Его.	120.
Зач. 35-е. Ученіе Христово о царствіи Божіемъ въ притчахъ. Притча о сѣятелѣ и сѣмени.	121.
Зач. 36-е. Приточныя изреченія: о свѣчѣ, о тайномъ и явномъ, объ оскуденіи и приумноженіи. Матерь и братья Христовы.	125.
Зач. 37-е. Укрощеніе бури І. Христомъ.	127.
Зач. 38-е. О пребываніи І. Христа въ странѣ Гадаринской и исцѣленіи тамъ бѣсноватаго.	129.
Зач. 39-е. Исцѣленіе кровоточивой женщины и воскрешеніе дочери Іаира.	133.

ГЛАВА IX.

Зач. 40-е. Посланіе І. Христомъ 12-ти Апостоловъ на проповѣдь въ Іудею и наставленіе имъ.	137.
Зач. 41-е. Мнѣніе царя Ирода Антипы объ І. Христвѣ.	139.
Зач. 42-е. О чудесномъ насыщеніи народа пятью хлѣбами.	141.
Зач. 43-е. Исповѣданіе Петрово и предсказаніе І. Христа о Своихъ страданіяхъ.	143.
Зач. 44-е. Ученіе Христово о крестѣ Его послѣдователей.	148.
Зач. 45-е. Преображеніе Господне.	151.
Зач. 46-е. Исцѣленіе бѣсноватаго отрока.	154.
Зач. 47-е. Новое предсказаніе Господа о Своихъ страданіяхъ и указаніе на то, кто больше въ царствѣ небесномъ.	157.

Зач. 48-е. Изгонявшій бѣсовъ именемъ Христовымъ и путешествіе Господа чрезъ Самарію.	160.
Зач. 49-е. Отвѣты Господа желавшимъ быть послѣдователями Его.	163.

ГЛАВА X.

Зач. 50-е. Посланіе семидесяти апостоловъ на проповѣдь и наставленіе имъ.	165.
Зач. 51-е. Возвращеніе 70 Апостоловъ и рѣчь Господа по сему случаю.	170.
Зач. 52-с. Рѣчь І. Христа о познаніи Отца и Сына и ублаженіе Имъ учениковъ Своихъ.	172.
Зач. 53-е. Отвѣтъ Господа искушавшему Его законнику и притча о милосердомъ самаряннинѣ.	173.
Зач. 54-е. Господь І. Христосъ у Марѳы и Маріи.	177.

ГЛАВА XI.

Зач. 55-е. Молитва Господня.	178.
Зач. 56-е. Наставленіе Христово о постоянствѣ въ молитвѣ и о исполнимости ея.	182.
Зач. 57-е. Исцѣленіе І. Христомъ бѣсноватаго и рѣчь Его къ фарисеямъ по сему случаю.	183.
Зач. 58-е. Продолженіе рѣчи І. Христа къ фарисеямъ по случаю исцѣленія бѣсноватаго и восхваленіе Его и Матери Его женщиною.	186.
Зач. 59-е. Указаніе на знаменіе Іоны пророка и судъ надъ народомъ. Приточное изреченіе о свѣтчѣ.	188.
Зач. 60-е. Приточное изреченіе о свѣтильникѣ.	191.
Зач. 61-е. Продолженіе обличительныхъ изреченій противъ фарисеевъ и законниковъ.	194.
Зач. 62-е. Продолженіе обличительныхъ изреченій противъ фарисеевъ и законниковъ.	196.

ГЛАВА XII.

Зач. 63-е. Изреченія Господни по поводу предостереженія отъ фарисейской закваски.	199.
Зач. 64-е. Продолженіе изреченій Христовыхъ по поводу предостереженія.	202.
Зач. 65-е. Отвѣтъ Іисуса Христа относительно раздѣла имѣнія и изреченіе Его относительно любостаженія.	203.
Зач. 66-е. Притча о любостыжательномъ чловѣкѣ и наставленіе объ умѣренности.	204.
Зач. 66-е. (Продолженіе). Наставленія Христовы относительно умѣренности.	206.
Зач. 67-е. Наставленіе о милостынѣ и бдительности.	209.
Притча о рабахъ, ожидающихъ господина своего.	211.
Зач. 68-е. Притча о вѣрномъ и невѣрномъ домоправителѣ.	213.
Зач. 69-е. Дѣйствіе ученія Господня. Знаменіе времени и о примиреніи съ ближнимъ.	215.

ГЛАВА XIII.

Зач. 70-е. Отвѣтъ Господа сказавшимъ Ему о погибели Галилеянъ.	218.
Притча о безплодной смоковницѣ.	220.
Зач. 71-е. Исцѣленіе Господомъ скорченной женщины и рѣчь Его по сему случаю.	222.
Зач. 72-е. Притчи Господни о зернѣ горчичномъ и закваскѣ.	224.
Зач. 73-е. Отвѣтъ Господа сказавшимъ Ему о злоумышленіи Ирода противъ Него.	229.

ГЛАВА XIV.

Зач. 74-е. Исцѣленіе I. Христомъ страдавшаго водяною болѣзнію и рѣчь Его по этому случаю.	232.
О смиреніи и гордости.	234.
Зач. 76-е. Притча о званыхъ на вечерю или ужинъ.	235.
Зач. 77-е. Наставленіе о самоотверженіи. Приточныя изреченія о готовящемся строить башню, о царѣ, приготавлиющемся къ войнѣ, и о соли.	238.

ГЛАВА XV.

Зач. 78-е. Притча о заблудшей овцы и потерянной драхмѣ	242.
Зач. 79-е. Притча о блудномъ или распутномъ сынѣ.	244.

ГЛАВА XVI.

Зач. 80-е. Притча о невѣрномъ управителѣ.	251.
Зач. 81-е. Обличеніе фарисеевъ по случаю притчи о невѣрномъ управителѣ.	257.
Зач. 82-е. Продолженіе обличенія фарисеевъ.	259.
Зач. 83-е. Притча о богатомъ и Лазарѣ.	262.

ГЛАВА XVII.

О соблазнахъ, о прощеніи согрѣшающаго брата и объ умноженіи вѣры.	266.
Зач. 85-е. Исцѣленіе десяти прокаженныхъ.	271.
Зач. 86-е. О наступленіи Царства Божія и пришествіи Сына Человѣческаго.	274.
Зач. 87-е. О пришествіи Сына Человѣческаго (окончаніе).	276.

ГЛАВА XVIII.

Зач. 88-е. Притча о судѣ и вдовѣ.	279.
Зач. 89-е. Притча о мытарѣ и фарисеѣ.	281.
Зач. 90-е. Благословеніе дѣтей I. Христомъ.	283.
Зач. 91-е. Бесѣда I. Христа съ богатымъ юношею и учениками объ опасностяхъ богатства въ дѣлѣ спасенія.	284.

11. 1075

Зач. 92-е. Новое предсказаніе Господа о Своихъ страданіяхъ, смерти и воскресеніи.	289.
Зач. 93-е. Исполненіе Іерихонскаго слѣпца.	290.

ГЛАВА XIX.

Зач. 94-е. Господь въ домѣ Закхея мытаря.	293.
Зач. 95-е. Притча о минахъ	296.
Зач. 96-е. Входъ Господа въ Іерусалимъ и плачь Его объ Іерусалимѣ.	300.
Зач. 98-е. Очищеніе храма и замыслы враговъ І. Христа.	305.
Зач. 99-е. Отвѣтъ І. Христа на вопросъ о Его власти.	307.
Зач. 100-е. Притча о виноградникѣ.	309.
Зач. 101-е. Отвѣтъ Господа на вопросъ фарисеевъ о дани Кесарю.	312.
Зач. 102-е. Отвѣтъ Господа Саддукеямъ о воскресеніи мертвыхъ.	315.
Вопросъ Господа фарисеямъ о Мессіи, чей Онъ Сынъ.	318.
Зач. 103-е. Предостереженіе отъ фарисеевъ и о вдовѣ съ двумя лептами.	319.

ГЛАВА XXI.

Зач. 104-е Пророчество о разрушеніи Іерусалима и о второмъ пришествіи Христовомъ.	321.
Зач. 105-е. Пророчество о разрушеніи Іерусалима и второмъ [пришествіи Христовомъ (продолженіе).	323.
Зач. 106. Пророчество о разрушеніи Іерусалима и второмъ пришествіи Христовомъ (продолженіе).	324.
Зач. 107 Пророчество Христова о разрушеніи Іерусалима и второмъ Своемъ пришествіи (окончаніе).	331.

ГЛАВА XXII.

Зач. 108-е. Замыселъ противъ І. Христа враговъ Его и Иуды предат.	333.
Тайная вечера (приготовленіе къ ней).	336.
Тайная вечера (установленіе таинства причащенія и указаніе предателя).	338.
Наставленіе о смиренномудріи или смиреніи.	334.
Предсказаніе объ отреченіи Петровомъ и объ опасности для прочихъ Апостоловъ.	345.
Зач. 109. Геосиманская молитва.	349.
Предательство І. Христа Иудю.	354.
Отреченіе Апостола Петра.	357.

ГЛАВА XXIII.

Зач. 110-е. І. Христосъ на судѣ у Пилата.	362.
І. Христосъ на судѣ у Ирода	365.
Новый судъ надъ І. Христомъ.	367.
Шествіе І. Христа на Голгоѳу, — возложеніе креста Его на Симона Киринейскаго и плачь женщинъ о Немъ.	372.
Зач. 111. Распятіе І. Христа.	376.
Покаяніе разбойника.	382.
Погребеніе Христова и жены мироносицы.	389.

ГЛАВА XXIV.

Зач. 112. Путешествіе женъ мироносицъ ко гробу Христову	394.
Зач. 113. Путешествіе ко гробу Христову Апостола Петра и явленіе Господа двумъ ученикамъ, шедшимъ въ Еммаусъ.	397.

PKT