

145  
1  
7

東 京 圖 書 館

和書門

釋書類

一五函

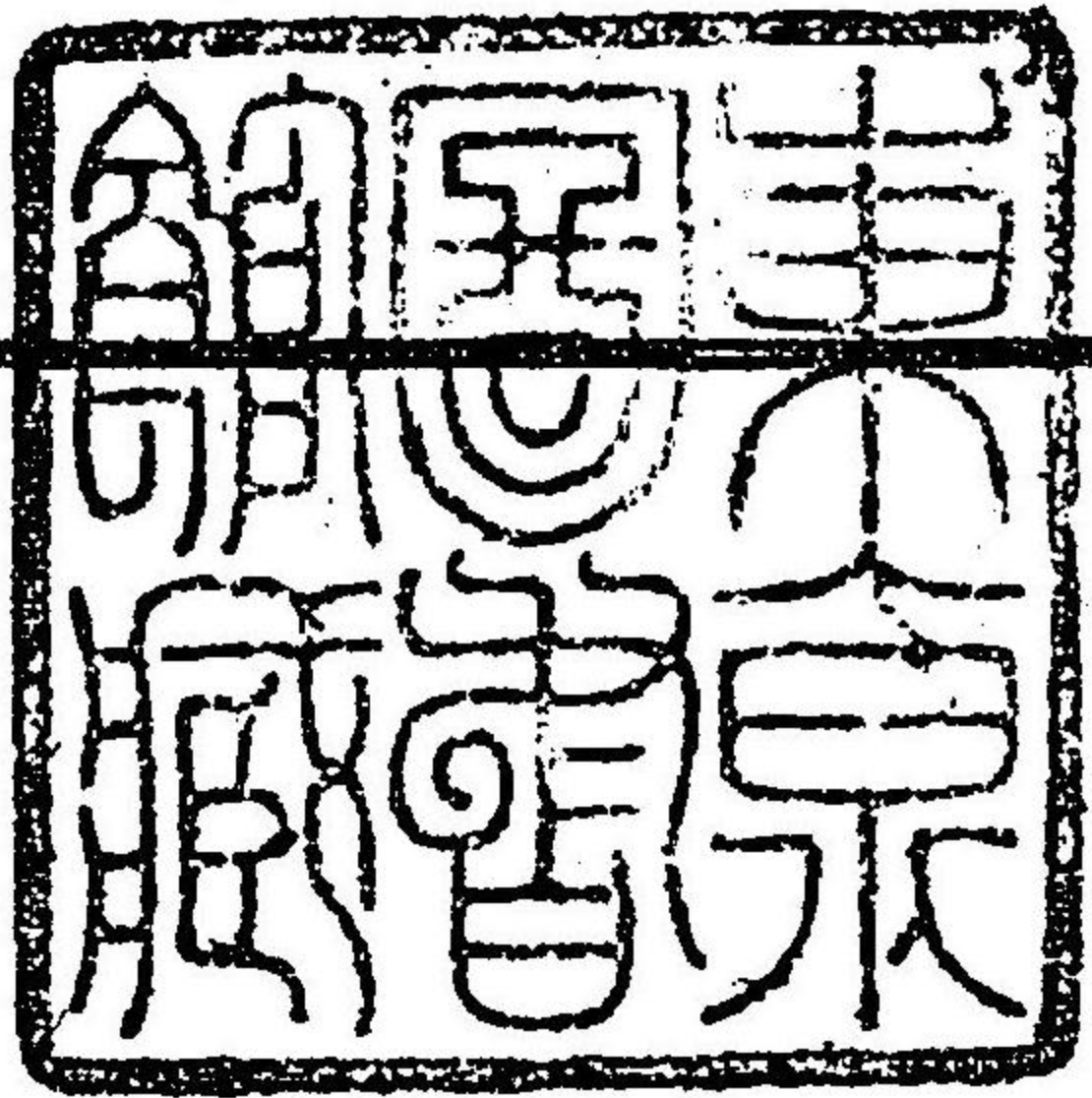
一六架

二八號

一册

科註原人論

全



科註原人論 大講義岸上恢嶺著述

此論未詳述作所以並年月今試案之宗  
密禪師佛滅後一千七百二十七年大唐  
九代主代宗大曆十四年生同十六代主  
武宗會昌元年寂時十二代主憲宗元和  
十四年韓退之上佛骨表欲攘斥佛法毀  
捨釋氏十四代文宗時有三教談論佛祖  
統紀云大和元年誕節詔秘書監白居易  
安國寺引駕大師義林上清宮道士楊弘  
元上麟德殿談論三教又大和九年四月  
翰林學士李訓請罷長生殿內道場沙汰  
僧尼偽濫者是日除大內靈像當此時儒  
道迷徒隆于世佛教日日衰減是以述此  
論攘儒道之迷心遂同歸一乘真源之理  
也蓋是造論意在于茲歟○禪師示寂後

二百三十四年晉水淨源法師宋神宗熙寧七年記錄此論發其微意名曰發微錄自淨源師示寂二百三十五年後長安大開元寺講經論沙門圓覺禪師元英宗至治二年著原人論解三卷

原人論 竝序 ○原者推究其本之謂也今欲窮究人之本始故命題

終南山艸堂寺圭峯蘭若沙門宗密述

萬靈 其類非一咸具覺知 蠢蠢 爾雅云作

之類遇冬則蟄逢春而動故字從春及虫今論舉蠢動之微以況於人實該四生又

尚書大禹謨註 皆有其本 依真解是異釋云無知之類也

○序中三

初通顯大意

初就所原標宗二

初舉外等例

也何親論文謂學者執見不可取捨也蓋錄依一心釋若如此則能例所例混而取而一心解能例但云因緣萬物百穀草芸芸之繁茂各歸其根 離離原上草一歲一枯榮之狀 野火燒不盡春風吹又生 未有無根本而有枝末者也

況三才 天地人也才謂才能謂天有運動之才地有生成之才人有鑒慮之才

中之最靈 謂知禮義辨廉耻備衣食應

寒煖構居宅凌雨露知文字而無本源乎

且知人者智 知物以自知者明 融照以鑒微

二正顯所創

二就所原立理二

初立理

二正明能原三  
初文顯須原

今我

論主自督詞也

稟得人身而不自知所從來

曷能知他世所趣乎曷能知天下約古今

約人事乎運祚興亡風俗美惡禮樂成敗刑政得失之類是也

二順成得旨

故數十年中顯積功久學無常師示學問方軌九學有三等

一詞章學二訓詁學博考內外所學以原

自身顯其實學其志在於窮究自古之學

者為己今之顯中道原之不已而不廢果得其本

二別叙諸宗五  
初叙外教

然今習儒道者祇知近則乃祖乃父傳體

從本相續以末繼本受得此身遠則混沌書紀一云

渾沌如一氣剖為陰陽之二二生天地人

三三生萬物萬物與人皆氣為本

二叙外教

習佛法者但云近則前生造業隨業受報

得此人身人天教遠則業又從惑無明貪等展轉

乃至惑從執起執起阿賴耶識舊云無沒識新云藏識

為身根本

皆謂已窮而實未也

三總非

四通妨

然孔老釋皆是至聖隨時應物設教儒三綱五

常道保雌守弱佛三學六度等殊塗元氣業惑內外相資

共利群庶妨云如前所說元氣業惑識變

非之故今通云自是學人不達聖意豈孔老釋迦之過歟

策勤萬行明因果始終推究萬法彰生起

本末雖皆聖意

而有實有權二教儒道唯權冥佛兼權小乘天

法相破實性一乘顯

二別明權實由

五頭述重通二

初通明權實二

初縱

二奪

和詩原人詩

初縱

策萬行懲惡勸善同歸于治則三教皆可遵行

推萬法窮理盡性至于本源則佛教方為

決了

然當今學士各執一宗

就師佛者仍迷實義

故於天地人物不能原之至源

余今還依內佛外儒教理推窮萬法

三明造論二

初總頭餘未了三

初總明

二別明

三結責

二正明造論三

初總叙所憑

和詩原人詩

二別示

初從淺至深於習權教者斥滯令通而極其本後依了教顯示展轉生起之義會偏令圓而至於末未即天地人物

三結名

文有四篇名原人也

斥迷執第一

斥偏淺第二

直顯真源第三

會通本末第四

○初篇三

初正指儒道五

初明所本

斥

排擯義逐也遠也迷惑而執固守第一

儒道二教說人畜等

天地萬物類皆是虛無非

食雨露等

大包含道

以通生始之成相輔

曰養育字撫

二明生起次第

謂道法也

自然

用也性非造作又無所從

之先混沌即儒者說此云大道

而已元氣並皆老子之意也前

後互舉顯二

元氣生天地天地生萬物

三約入顯本二  
初約從本起末

故愚

諸情智慧解貴尊榮賤卑下貧資生

富財用豐饒苦逼迫樂諸根適悅然愚智約性

樂約受亦應言吉凶壽大妍媸病健皆稟於天類不同儒宗

論語云死生有命富貴在天由於時命

故死後却歸天地復其虛無尚書舜典

云帝乃殂落註曰死者魂氣歸于天故曰

然外教宗旨但在乎依身立行儒五常百

守弱皆以脩飾其身而已大學曰自天子

於後世等不在究竟身之元由身因何

二約原始及終

四明立教大意

五釋通妨難

初正通妨

而有何故得為人何故為畜等所說萬物

縱若說者不過大道元氣而已

不論象外天地萬物皆有形象莊子云六

地之外孔老非實不知但以世人智淺未足與議矣

雖指大道為本妨難云彼宗亦說大道元

那言不究而不備明順逆起滅十二因緣

故今通云因緣譬如孩稚見母籠甑取餅

染苦淨道因緣之便知是餅籠甑所成

二約久顯執

故習者不知是權執之為了。孔老所說但

二就彼詰難

則為入道之緣。固執則為障道之損。圭峯云：儻資戒律，道助禪那，此其緣也。八難之中，世智辨聰，反成難此。其損也。智者宜自擇焉。

初總標

今略舉而詰之。

二別難

初難道生

所言萬物皆從虛無大道而生者。

初標彼所立

大道長生，即是生死賢愚之本。吉凶禍福

二正申難

之基古今別異人命長短金玉燕妙

二正難

基本既其常存，則禍亂凶愚不可除。道常能維

初道常物常難

初按定

二反質破

持禍福事之時，則非人力可以增損。福慶賢善不可益也。

何用老莊之教耶？問禍福之本基於佛敎其說如何答寶鑰中云

災禍之興畧有三種：一、時運堯水湯旱當之；二、天罰由敎令乖理，天即罰之，孝子不雨之誅之類是也；三、業感惡業，眾生同生惡時，業感故招如是災，比廣閱彼可知之。

二禍福倒置難

又道育虎狼，舉勝為論，總取羽毛鱗介昆

之胎桀，有夏十紂，殷三十君，大顏論語云：賢遷怒不貳過，不冉。又曰：伯牛有疾，子問之

幸短命，死矣。夫斯人也，禍夷齊，述而篇註云：夷齊耻而有所斯疾也。



二難自然二

初襟彼立義

二正申難二

初自然即應無端難

二自然不應緣習難

初正難二

初總約情非

二別約有情

二結責

山遂餓而死又史畧註云謂不食祿而終其身非饑餓而死也何名尊乎

又言萬物皆是自然生化非因緣者

則一切無因親能發起緣疎能助起處悉應生化謂

石應生艸艸或生人人人生畜等

又應生無前後起無早晚

神仙不籍丹藥太平不籍賢良仁義不籍

教習

老莊周孔何用立教為軌則乎

三難元氣二

初襟彼所立

二正申難三

初不應緣習難二

初正難

二躡迹轉難二

初襟彼救詞

二正難

二應无鬼神難三

初申難二

初按定

二正難

又言皆從元氣而生成者

則歛生之神未曾習慮豈得嬰孩便能愛

惡驕恣焉

若言忽有自然便能隨念愛惡等者

則五德仁義禮智信等六藝禮樂射御書數悉能隨念而

解何待因緣學習而成

又若生是稟氣而忽有死是氣散而忽無

則誰為鬼神乎

一引事證二

且世有鑑達前生羊祜識追憶往事則知

一舉鬼有知證

生前相續非稟氣而忽有

初約理破

又驗鬼神靈知不斷則知死後非氣散而

二引教及事破

忽無

初引教破

故祭祀求禱典籍有文

尚書金縢篇云武王有疾周公作冊

書禱于太王李文王請以身代文云維爾元孫某覲厲虐疾若爾三王是有丕子之責于天以且代某之身

二引事破

沉死而蘇者說幽途事或死後感動妻子

讎報怨恩

左傳宣公十五年晉大夫魏顆其父武子有愛妾武子疾謂顆

曰當嫁之既疾篤乃令殉葬武子死顆嫁之親族難之顆曰吾從治命後顆與秦將杜回戰于輔氏見老人結艸以禦杜回躡而顛獲之夜夢老人曰余而所嫁婦人之父也爾用先人治命余以是報今古皆有耶

外難曰若人死為鬼則古來之鬼填塞巷

路合有見者如何不爾

答曰人死六道不必皆為鬼鬼死復為人

等豈古來積鬼常存耶

三蹟述通妨二

初設難

二通釋

三不應有知難  
初正難

且天地之氣本無知也人稟無知之氣安  
得忽起而有知乎

二舉例難

艸木亦皆稟氣何不知乎

四難天命二

初牒彼立義

又言貧富貴賤賢愚善惡吉凶禍福皆由  
天命者

二正難三

初禍福不平難

則天之賦命奚有貧多富少賤多貴少乃  
至禍多福少

初申難

二結難

苟多少之分在天天何不平乎

二禍福倒置難

初正語

況有無行而貴如桀紂守行而賤如仲尼

然往往有通此難者蘇東坡三槐堂銘曰  
人衆者勝天天定亦能勝人云閱彼可知

無德而富論語云齊景公有馬千駟有德

而貧原憲黔之類逆吉姦邪凶忠良仁天丹顏

折暴壽永盜跖乃至有道者喪無道者興

二辨違三

初牒彼所宗

既皆由天天可必乎不可必乎古來有辨

頌等云又陳新安曰性無智愚賢不肖之

殊惟氣有清濁其所賦之質清者智而濁  
者愚云又有云凡天地間物皆有常與變  
二者聖人立教言其常不言其變如顏冉

二顯迹正難

天折盜跖永年者聖人不言之云云又有云  
愚智貪富皆由勉強不勉強云云不違救舉  
天乃興不道而喪有道

三顯過

何有福善益謙之賞禍淫害盈之罰焉出  
教失也尚書云天道福善禍惡伊訓云作  
善降之百祥作不善降之百殃易謙卦云  
天道虧盈而益謙

三立教不當難三

初按定

又既禍亂反逆皆由天命

二正難

則聖人設教責人不責天罪物不罪命是  
不當也

三結責非理

然則詩刺諷亂政詩有國風雅頌其風雅

今舉一端但言刺爾書讚王道書有典謨訓誥誓命

治世化禮稱安上樂號移風孝經云安上

禮移風易俗莫善於樂謂禮別尊卑使君

臣父子各正其位而不敢僭越故曰安上

樂音歌詠風俗美惡故能移薄俗以就淳

風故曰移風皆所以規人心於善道格皇

天之休豈是反破奉上天之意世人不知  
慶也實由乎我一向歸之天命不但違佛教  
因緣之說亦失周孔詩書禮樂之本意順  
造化異名之心乎萬物者準前應加評破

三結頭末了

是知專此教者未能原人有云佛教若甚深高尚則五大

○第二篇三

初標章

洲中奉其教者何其數乎曰汝不見草木之苗也如芴艸野菜之屬雖不加栽植培養自蔓延繁茂矣且世間貪愚甚多其為之貴乎若言誦我廉者則汝果而貪夫也

二列名

佛教自淺之深畧有五等一人天教二小

三正釋三

乘教三大乘法相教四大乘破相教上四

初叙彼立義三

在此篇中五一乘顯性教在第三篇中

初總明大意

一佛為初心人百提謂等五且未盡說三世

二別叙二

初叙惡因果

業報善惡因果

謂造上品十惡泛說善惡皆有三品三位

入為上下殺畜為中蚊蚋為下不殺反之謂

不殺人為下不殺蚊蚋為上下二約心不論

善惡但猛利心作為上泛爾心作為下庸

庸為中三約時若善若惡但三時無悔為

上二時無悔為死墮地獄中品餓鬼下品

畜生

故佛且類世五常之教令持五戒得免三途塗炭為義生人道中天竺世教儀式雖

二明善因果三

初人乘

殊懲惡勸善無別亦不離仁義等五而有  
德行可修例如如此國歛手而舉吐蕃散手  
而垂皆為禮也不殺是仁不盜是義不邪  
媯是禮不妄語是信不飲噉酒肉神氣清  
潔益於智也

上乘

修上品十善及施戒等

華嚴二地中說十善通五乘謂下品

人因中品天因上品三乘因云然今言上品十善生天因者此有二意一者對前五戒為下故曰上品上十善持業釋也二者影畧以明人中十善為下故以天中

為上品上品之十善依主釋也生六欲天修四禪八定生色無色界天題中不標天鬼地獄者界趣

不同見聞不及凡俗尚不知末況肩窮本故對俗教且標原人今叙佛教理宜具列故名入天教也

據此教中業為身本然業有三種一惡二

善三不動報有三時謂現報生報後報

今詰之曰既由造業受五道身未審誰人

三結門

三總結

二就彼詰難二

初總詰造受

二躡跡申難

初身心各別難

初難身二

初際彼所立

造業誰人受報

若此眼耳手足能造業者先總詰造受彼

我身心能造故

二正設難

初死之人眼耳手足宛然之分明何不見聞

造作

二難心二

若言心造何者心詰云汝所言心何者是耶然佛教說心凡有四

種一肉團心五藏中火也二緣慮心通八

種識俱能緣慮自分境故三集起心唯阿

賴耶識集諸種子起現行故四堅實心即

如來藏性是也今人天機不知後三故招

二別詰

初肉心二

初正難

此難此與世俗言心大同

若言肉心肉心有質筆削記一云其色赤形如蓮華上有七葉

色法所攝繫於身內如何速入眼耳辨外是非

是非不知因何取捨

二結難

且心與眼耳手足俱為質闕也豈得內外

相通運動應接同造業緣

二破執情慮

若言但是喜怒哀惡發動身口令造業者

此乃認情為心不知喜怒哀等但是意識心所法也

二以理詰難

二身心合難

初先難

初牒彼救詞

二躋迹正詰

二遮彼轉救

初牒救申難

喜怒等情乍起乍滅對順情境界則喜則愛對違情境界則怒則惡

境來則起境去則滅殊不知心體常恒本無起滅若境去心無心即斷滅誰為主宰

而作業也自無其體將何為主而作業耶

設言不應如此別別推尋都是我此身心

能造業者

此身已死誰受苦樂之報

若言死後更有身者豈有今日身心造罪

修福令他後世身心受苦受樂人天教中唯執肉團

心不知無質礙心故有此難其猶如前官枉法後官被黜安有此理

據此則修福者屈甚造罪者幸甚

如何神理如此無道

故知但習此教者雖信業緣不達身本

二小乘教者

乘以運載為義謂依因緣教悟生空理修自利行取灰斷

果運載衆生出於三界故名曰乘不求大果闕於利他故名曰小也

說形骸之色

揀外四大思慮之心第六識簡別

從無始

揀外典

來因緣力故念念

四相生

○小乘教中四

初牒名

二明彼宗

初總顯因緣

初明緣生果

二明生滅相



滅相續無窮如水涓涓點滴流注如燈焰

焰前滅後生

身色心行識假合似一似常

凡愚不覺執之形骸之色為我常一主宰

寶愛重此我故即起貪貪名利以榮我瞋

瞋違情境恐侵害我癡非理計較等三毒

從喻得名如毒蛇毒藥觸必傷服必喪命此三亦然能害眾生法身之慧命故名毒

三毒擊熏動義如風擊意發動身口造一

三因惑起業

二因執起惑

初因迷起執

初染因果五

二別明染淨因果三

三明相依以立

切業

業成難逃故受五道苦樂等身別業所感

三界勝劣等處共業所感

於所受身還執為我還起貪等造業受報

身則生老病死死而復生界則成住壞空

空而復成

從空劫初成世界者

頌曰空界大風起。傍廣數無量。厚十六洛

四因業感果二

初總示二

初二報差別

二明三道不斷

二別顯果相二

初明三報无窮

又。金剛不能壞。此名持界風。光音金藏雲。布。及三千界。雨如車軸下。風過不聽流。深十一洛。又始作金剛界。

次第金藏雲。布。雨滿其內。先成梵王界。乃至夜摩天。風鼓。清水成。須彌七金等。滓濁為山地。四洲及泥犁。鹹海外輪圍。

方名器界立。時經一增減。

乃至二禪福。盡下生人間。初有地餅林藤

後粳米不消。大小便利男女形別。分田立主種種差別。經十九增減。

兼前。總二十增減名。為成劫。

議曰。空界劫中。是道教指之。云虛無。大道然。道體寂照靈通。不是虛無。

老氏或迷之。或權設。勢絕人欲。

故指空界為道。

空界中。大風。即彼混沌一氣。故彼云道生。

一也金藏雲者氣形之始卽大極也雨下  
不流陰氣凝也陰陽相合方能生成矣  
梵王界乃至須彌者彼之天也滓濁者地  
也卽一生二矣二禪福盡下生卽人也卽  
二生三三才備矣  
地餅已下乃至種種卽三生萬物此當三  
皇已前穴居野處未有火化等  
但以其時無文字記載故後人傳聞不明

展轉錯謬諸家著作種種異說

佛教又緣通明三千世界不局大唐故內  
外教文不全同也

住者住劫亦經二十增減壞者壞劫亦二  
十增減前十九增減壞有情後一增減壞  
器界能壞者是火水風等三災空者空劫  
亦二十增減中空無世界及諸有情也

劫劫生生輪迴不絕無終無始如汲井輪

道教只知今此世界未成時，一度空劫，云  
虛無混沌，一氣等名爲元始，不知空界已  
前早經千千萬萬遍，成住壞空終而復始  
故知佛教法中小乘淺淺之教已超外典  
深深之說

五結示

二淨因果二

初假相折法三

初蘊折

都由不了此身本不是我者謂此  
身本因色心和合爲相  
今推尋分折色有地水火風之四心有受

能領納好惡之事，想能取像者行能造作

者念念遷流識能了別者之四若皆是我

即成八我

二細折二

初折色

沉地大中復有衆多謂三百六十段骨是尚

折麤一一各別皮毛筋肉肝心脾腎各不相

是

諸心所等四十六法亦各不同見不是聞喜不

二折心

是怒展轉乃至八萬塵勞

三願無我三

初總明

二別示二

初約即蘊

二約離蘊

三總結

二實智斷證三

初美前起由

二正明斷證二

初四諦

既有此衆多之物不知定取何者為我

若皆是我我即百千一身之中多主紛亂

離此之外復無別法

翻覆推我皆不可得

便悟此身但是衆緣假和合相元無我人

為誰貪瞋為誰殺盜施戒知苦諦也遂不

滯心於三界有漏從喻得名如世漏室不堪居止漏器不堪舉用

善惡斷集諦也但修無我觀知道諦以斷

二四果

貪等止息諸業證得我空真如滅諦

乃至得阿羅漢果灰身滅智大患莫茲於有身故以歸

無勞形莫先於有智故絕智以淪虛智以

形患形以智勞輪轉修途疲而不已所以

小乘得四果已化火焚身身智俱滅入無

為界受寂滅樂此處應列緣覺今界之也

據此宗中以色心二法及貪瞋癡小乘計

本雖有多義畧舉其三一計色心如正理

論第八說經部師計現在色心等法為染

淨因意云如大乘第八為所熏故二者三  
毒為因義如大乘能熏故阿含云貪恚愚  
癡是世間根本等三者合取上二義同大  
乘有能所熏方流轉故若爾焉異大乘然

三幾所本

三就彼詰難

初立理

似參經意而不同者但六識為所熏非第八故縱說賴耶但有名字能熏又非七識故全為根身器界之本也過去未來更無別法為本

今詰之曰經生累世為身本者自體須無

間斷

二正破

今五識闕緣不起

根境等為緣

○大乘說眼識九緣

生耳識八緣生鼻意識有時不行  
舌身三各七緣生  
眠減盡定無想定無想定天  
無色界天無此

四大

如何持得此身世世不絕

是知專此教者亦未原身

三大乘

以具修二利具證二空運載至於菩提涅槃究竟彼岸以揀非小乘

法相

五位百法廣說不言宗者諸法名數之相教表無明黨者

說一切

廣通有情揀於無始揀異外道已五性有情非情八萬劫等

來法爾

無有能造之者有八種識  
六識及未

於中第八阿賴耶識

此云藏具能藏所藏執藏三義緣種根器

三茲難

四結頭末

○法相卷二

初牒名

二叙彼所宗

初總標舉

二別明本末

初標本

二釋成

三類為境總有三位一我愛執藏位在七地以前二善惡業果位自無始至金剛心名異熟識是也有三義故得異熟名一異時而熟過去造業今世受報今世造業來世受等二變異而熟果生因滅故三異類而熟因通善惡果唯無記故三相續執持位自無始至佛果初捨異熟名唯識論十有二釋應知是則雖果中轉成圓鏡亦但轉體也

是其根本

頓變能變即自證分所變即見相二分故論云變謂識體轉似二分相見俱依自證起故依斯二分施設

根身器界種子我法彼二離此無所依故

轉生七識耶轉變所成皆能變現自分所

三微釋變相二

初微

二釋四

初釋

緣分各從自證起故都無實法

如何變耶

謂以下十六字我法分別熏擊發習之義

力故諸識生時變似我法

種種分別第六七識無明覆故

熏習力故第六七識

所以不了者由無明覆故譬如匠者塑鬼廟門他日經過由迷醉故誤為實鬼而生驚怖不知元是已所造作凡夫愚迷執實我法不知元是自所熏習自識變現亦復如是不言餘識者前緣此二分執為實我

五第八識無此執故緣此二分執為實我

二喻明二

初標二喻

實法六七識周徧計度如執空  
如患重病心悟見異色人物也  
見可知者人患夢力故心似種種外境相

現以上十六字本論全文也  
夢時執為實有外物

二隨復與夢二

寤來方知唯夢所變

二斷了理

我身亦爾唯識所變

三合法二

初總合

二別合二

初合夢時

迷故執有我及諸境由此起惑造業生死

二合釋來

魚窮廣如前說  
悟解此理方知我身唯識所變

四釋成所本

識為身本不了之義如後所破

○破相教四

初勝名

四大乘破相教者

二釋

破前大小乘雖無破小乘之文只是畧而

法相之執密顯後真性空寂之理破相之

談不唯諸部般若徧在大乘經前之三教

依次先後此教隨執即破無定時節故龍



樹立二種般若，一、共二、不共共者，二乘同聞信解，破二乘法執，故不共者，唯菩薩解。靈顯佛性，故天竺戒賢、智光，二論師各立三時教，措此空教，或云在唯識法相前，或云在後。今意取後。○戒賢依攝生寬狹時，智光依益物漸次顯理，增微以判三時，具如起信義記所辨。將欲破之，先詰之，曰：所變之境既妄，能變之識豈真。

三破法相

初正顯所破

初總詰

二別難

若言一有一無者

此下却將彼喻破之

則

夢想與所見物應異

異則夢不是物，物不是夢，竊來夢滅，其物

應在難云：異則心境相乖，何以故？以能夢

非所夢故。既夢與物兩不相是，即應夢覺物只在也。如莊周夢蝶，蝶若非夢，夢亦非蝶。莊周睡覺，應尚在。以周與蝶二物異，故

又物若非夢，應是真物；夢若非物，以何為

相。前約有無難其過，尚輕容假有故。此約真假難其過，尤重真即實故。

初有無成異難

初捉定

二辨異

二心境相違難

二歸後能破

初對前顯勝

初申正義三  
初就喻明空

二合法二

初正合

二釋成

三引證

故知夢時則夢想夢物夢所見山河田園竹樹禽獸等諸物  
 似能見所見之殊初二句明據理則同一  
 虛妄都無所有後二句究  
 諸識亦爾  
 以皆假託眾緣因緣等四緣或無自性故  
 故中觀論云未曾有一法不從因緣生若  
 實有則不假因緣既是故一切法無不是  
 假因緣即無自性  
 空者又云因緣所生法我說即是空顯即

空揀於二乘起信論云真如一切諸法前  
 之折法空也既前教八識等謂前教我  
 教我唯依妄念法等皆依八種妄識所變  
 有種種相離識若離心念即無一切境界  
 外無別我法故能變之心尚不可得况所變境心境  
 之相兩忘離言絕相即契真如門矣  
 經云金剛般若九所有相皆是虛妄須菩提  
 菩薩修離相行云何感得三十二相等有  
 相之果故佛呵云須菩提汝以三十二相  
 為真佛耶若以三十二相觀如來者轉輪  
 聖王則是如來爾時世尊而說偈言若以  
 色見我以音聲求我是又云離一切相即  
 人行邪道不能見如來

名諸佛 如是等遍大衆藏

是知心境皆空方是大乘實理

若約此原身身元是空空即是本

今復詰此教曰若心境皆無知無者誰此教

中但約遮詮說一切皆空未顯不空眞實之性

又若都無實法依何現諸虛妄

且現見世間虛妄物未有不依實法而能

起者

二斷義

三結成所本

二難破相三

初躡前總徵二

初約入以詰

二約法以詰

二立理正難三

初現量相違破二

初立理

二指陳

二縱前奪後破二

初對前明順

二對後顯違

三及實結破

三結成未了二

初正結

二引證

四總結三

如無濕性不變之水何有虛妄假相之波  
若無淨明不變之鏡何有種種虛假之影  
又前說夢想夢境誠如所言

然此虛妄之夢必因睡眠之人

今既心境皆空未審依何妄現

故知此教但破執情未明顯眞靈之性

故法鼓經云一切空教是有餘說有餘者

餘義未了也

大品經云空是大乘之初門

初正結

二種成偏淺

三變結二名

○直顯真源三

初標標大門

二當教大旨二

初總章大意七

初標教

上之四教展轉相望前淺後深

若且習之自知未了名之為淺若執為了  
即名為偏

故就習人云偏淺也圓機受教無教不圓

直顯對前四教得直顯名謂前四教中亦有真性但隨機屈曲未直顯了此教

隨佛自意究竟所明覺性源妙本第三  
而說非約隨機揀非虛妄

習佛了義實教  
五一乘顯性教者

一明真心本有

說一切有情標舉能有之人揀皆有本覺

真心真謂真實揀非偽妄心謂靈鑒要妙

相心也今雖云真乃是以前別顯總此心若在初門但名真如若在後門但名本覺應

知真心是總真如是別也今則約絕待門迥超真妄而亦該真妄是名真心若約對

待門則對生滅顯不生滅也

無始已來常住清淨釋本義即起信中常

心義清涼不昭昭不昧了了常知釋覺義

變自在義也昭昭不昧了了常知釋覺義

三辨其性德

亦名佛性佛即覺義性即本義此與本覺

謂此真心是成佛之正因故曰佛性又泛

言性通情無情今言佛性揀無情義故覺

以照察為義亦名如來藏如來即出纏果

局有情故也纏名來藏以隱攝彰名言眾生在纏之因

含攝出纏之果雖有煩惱隱覆而性恆不

變即藏之如來或如來之藏皆依主釋也

從無始際妄想翳障弊之障弊之出所以不自覺

知正顯迷但認九質故耽著染結業受生死苦

六明執妄

五朋妄覆不知

七明如來開示于

初破妄執

二顯性

三別引經成大意

初約法總證

初正示

大覺愍之說一切皆空

又開示靈覺真心清淨全同諸佛佛開示之眾生

悟入

故華嚴經新經第五十云佛子無一眾生

而不具有如來智慧準清涼大疏此文

有因二明因有果知三明自他交徹今初

無一眾生而不具則知無性者非眾生數

謂草本等已過五性之見二者眾生之纏

之因已具出纏果法故云如來智慧非但

有性後方當成亦非理先智後是知涅槃

對昔方便且說有性後學尚謂談有藏魚

二釋通疑難

初顯答前義

況聞等有果智誰當信者三彼因中之果  
智即他佛之果智以圓教中自他因果無  
二體故若不爾者此說眾生有果何名說  
佛智耶斯則玄又玄矣非華嚴宗無有斯  
也理

但以妄想執著而不證得

疑云涅槃云佛性者名為智慧

有智慧時則無煩惱今有佛性那作平生

二以理順成

若離妄想一切智自然智

自覺聖智無礙智本始

無二絕二礙也即得現前

二舉喻別明

便舉一塵含大千經卷之喻塵況眾生經

三證佛開示

初合塵含大經

況佛智

次後又云爾時如來普觀法界一切眾生

而作是言奇哉奇哉

嗟歎之詞奇者異也非常之異故重歎之

謂眾生煩惱垢染身中而有圓明佛智如貧女而懷輪王胎弊衣而裹無價寶可謂世間之異事也若后妃懷主錦囊貯寶則非異矣此諸眾生云何

具有如來智慧迷惑不見

明所歎之事也

我當教以聖道令其永離妄想

即合破自塵得見

於身中得見如來廣大智慧無異

二合破塵說益

三依教原入

初辨迷悟

初歎昔迷

初明迷執申

評曰我等多劫未遇真宗闕勝緣故不解反自

原身闕親因故大抵佛法假藉因緣既因緣俱闕何由得悟矣

二顯迷執相

但執虛妄之相甘認凡下或畜或人

三顯今悟

今約至教原之方覺本來是佛勝遇至教為

內發為因了妄即真反迷成悟其猶大富長者諸相具足忽因惛睡夢作貧賤醜陋之人乞丐受苦無所不至忽人呼覺方知元是福德之身從前夢境全成虛妄故云原人一論即是覺者之一呼也意在斯焉

二依悟修證三

初約悟修

故須行依佛行心契佛心返本還源佛行者

性悟入故前言悟者即屬解悟此言悟者通證悟也斷除九習達妄無斷而斷也言九習者即二執二障也然諸障品有三謂種現習於此三中習氣最細舉細況麤且言習耳矣

二別明證

損之即前又損遣能以至無為良以了妄本空假名

曰斷執有實斷安能造玄此言無為即真如性也今語借老子彼下云為學日益為道日損損之又損之以至於無為已上意謂為俗學者務求多聞日有所益修道之士絕學棄智及其樸素故曰無為今但文同義則各異

三正明證悟相

自然應用恆沙名之曰佛

三結歎深玄

初總結前意

二別歎深理

當知迷悟同一真心

大哉妙門原人至此然佛說前五教或漸

或頓若有中下之機則從淺至深漸漸誘

接先說初教令離惡住善次說二三令離

染住淨後談四五破相顯性會權歸實依

實教修乃至成佛若上上根智則從本至

末謂初便依第五頓指一真心體心體既

顯自覺一切皆是虛妄本來空寂但以迷

故託真而起須以悟真之智斷惡修善息  
妄歸真妄盡真圓是名法身佛

會通 仍有二義一約五教相望則以顯性

是以本會未註云會前所斥同歸真源皆

了義故真源既非所斥故知但會前四然

約能所相合故曰會通本末二者前顯性

教亦是所會即以此第四一篇以為能會

交云真性雖為身本生起蓋有因由則知  
真性亦所會也以下但用真性不成身故  
本末 前儒道人天下小乘法相破相顯性  
遮相望前前為末後後為本若以顯  
性望前前皆為本第四 會前所斥同歸真源  
末顯性獨為本

○會通本末

初標原大門

三釋三



皆為正義

初總明二  
初明須因緣三  
初明

真性雖為身本生起蓋有因由

今初應有問曰前四

教未顯真性故非了義今既直顯已是盡理何須更會前所說耶云答曰真性為本固是盡理然性起為相必具眾緣則前八識惑業等皆其緣也

二支頭

不可無端忽成身相如湛靜水要藉風緣方成波浪不可無風

便成浪也

三頭會通

但緣前宗未了所以節節斥之

亦應先難云真性成

身既假八識等緣則應前說識等為本亦有理在何斥之故今釋云前宗所說未

初示前斥申

明真性但以識等便為身本如執風緣便為波浪不言水者豈盡理耶

二正會

今將本末會通乃至儒道亦是

二別會中

初依本起末

初唯第五性教所說從後段已去節級方

初標示

二正明

同諸教各如註說

初總明所本

初明真心本有

謂初唯一真靈性

二顯相

不生不滅不增不減不變不易起信論云心真如者

即是一法界大總相法門體所謂心性不生不滅與此大同也

二派本從緣

眾生無始迷睡不自覺知由不悟故全真如成生滅也

初出生滅所以



二會法相

初標舉

二正顯

波浪三亦生滅亦不生滅謂黎耶識如海  
念動靜四非生滅非不生滅謂無明如起  
浪風緣阿黎耶識由前不生滅真心故有  
覺義由前生滅妄識故立不覺義覺義者  
是真如氣分故不覺  
義者是無明氣分故  
此下方是第三法相教中亦同此說

依不覺故最初動念名為業相業有二義

義既得始覺時即無動念是知今動只由  
不覺也二者為因義起信論云覺則不動  
動則有苦果不離因故上如得寂靜無念  
之時即是涅槃妙樂故知今動則有生死  
患苦又不覺此念本無故轉成能見之識及

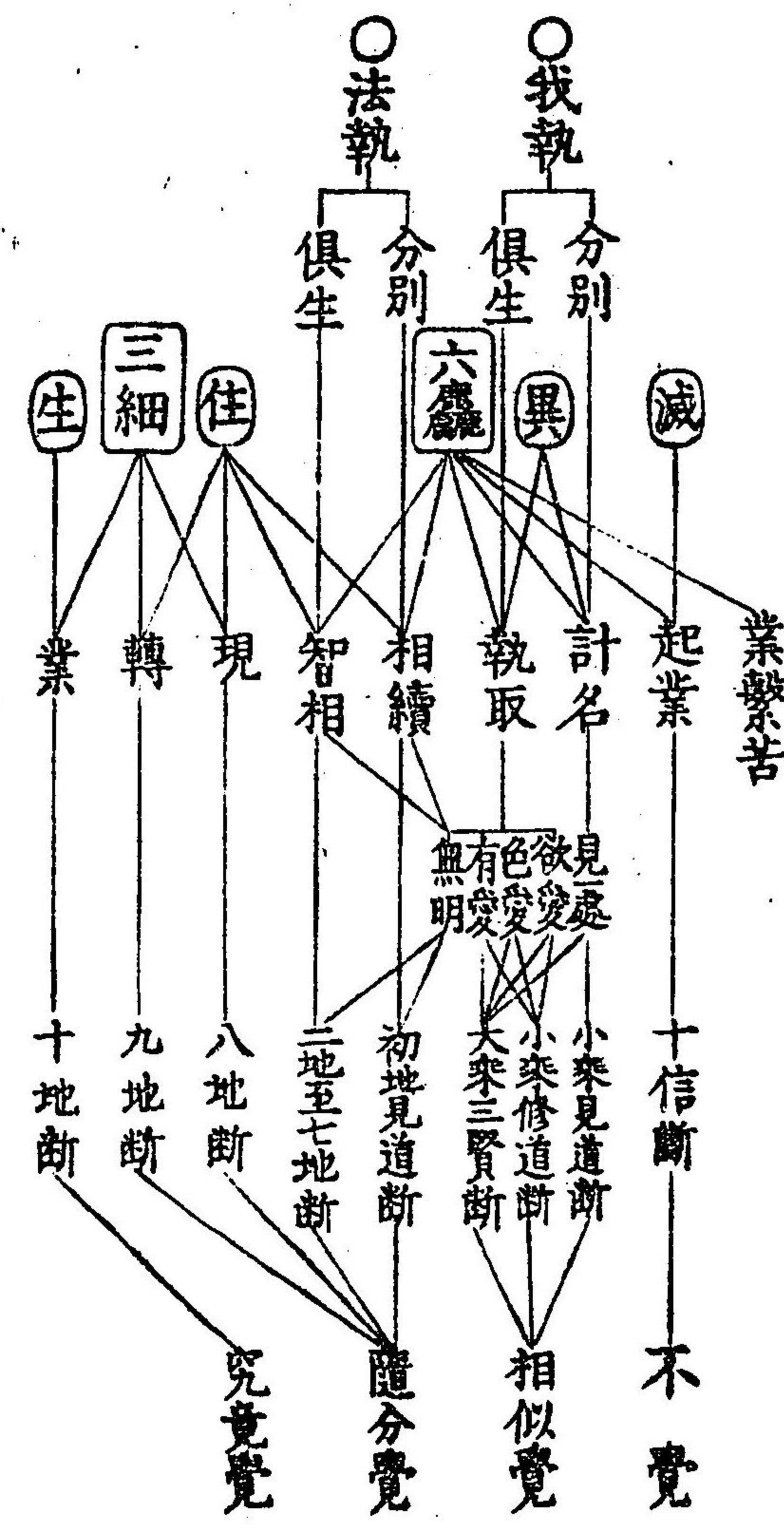
所見境界相現言能緣之識者是轉相依

相雖有能緣以境界微細故猶未辨之如  
攝論云意識緣三世境及非三世境是則  
可知此識所緣境不可知故既云所緣不  
可知即約能緣以明本識轉相義也此當  
賴耶見分言及所見境相現者即是現相  
依前轉相能現境界即賴耶相分此上三  
細屬阿

定有名為法執即六塵中前二相也起信

種相云何為六一者智相依前境界心起  
分別愛與不愛故疏云於前現識所現相  
上不了自心所現故創起慧數分別染淨  
執有定相即法執俱生也二者相續相依

於智故生其苦樂覺心起念相應不斷故  
 疏云謂依前分別愛境起樂受覺於不變  
 境起苦受覺數數起念相續現前又能起  
 惑潤業引持生死故名相續相即法執分  
 別也 依起信義記意圖之



此下方是第二小乘教中亦同所說

三會小乘  
 初標舉  
 二正頭

執此等故 躡前相 遂見自他之殊 倣成我  
 執起信云執取相依於相續緣念境界住  
 執持苦樂心起著故上此即我執俱生也  
 執我相故貪愛順情諸境欲以潤我瞋嫌  
 違情諸境恐相損惱愚癡之情展轉增長  
 起信云計名字相依於妄執分別假名言  
 相上以貪瞋癡配此相者由不了順逆等  
 境及與名言皆虛假故計為定實遂於順  
 情名相境上起貪於違情名相境上起瞋  
 不了二境  
 皆由癡故

四會入天二

初標舉

二正頭

此下方是第一人天教中亦同所說

故殺盜等心神乘此之惡業生於地獄鬼

畜等中復有恐此苦者遭苦發心改或性

善者由慣熏習成種性故行施戒等心神

乘此善業運於中陰入母胎中此即起業

由前三毒發動身口造善惡業業成招果

惡中殺盜善中施戒各等其餘即十惡十

善相翻並屬起業三途人天即受報相也

此中心神即賴耶識乘者憑託義運者轉

也心為能乘業為能運業如舟車心神憑此轉入諸趣矣

此下方是儒道二教亦同所說

稟氣受質會彼所說以氣為本氣則頓具

四大一云爾時父母貪愛俱極最後各出

一滴濃厚精血和合住母胎中猶如熟乳

中有賴耶依之而住此即名為羯羅藍位

漸成諸根實積經第五十六入胎藏會云

八箇七日有二十九種心則頓具四蘊受

業風所吹次第成就心則頓具四蘊想

識漸成諸識諸識方具十月滿足通計二百六十

五會儒道二  
初標舉  
二別會三  
初會稟氣于  
初正會

科註原人論

三

科註原人論

三

十年老聃八十年故生來名人即我等今知言十月約多分耳

者身心是也

故知身心各有其本身以血氣為本心以業惑為本

二類和合方成一入天修羅等大同於此

然雖因引業唯識疏二之末云唯第八識是總果故是果之主餘果方

生主引生故由強勝業引總果故餘別弱業方能生果據其勝業名引引餘業生故

報亦名引引餘果故受得此身後由滿業業勝名引引果無間故

故能成滿總貴賤貧富壽夭病健盛衰苦報果事故

二結正義

初舉正義

二結成

二會自然

初正會

初舉因驗果

初總明

樂總別善惡應作四句一者總善別不善謂人中貪病等二者別善總不善如畜

有肥好莊嚴等三總別俱善如人中壽富等四總別俱不善如畜中盲跛等應知

謂前生敬慢為因今感貴賤之果乃至仁

壽殺夭施富慳貧種種別報不可具述

是以此身或有無惡自禍如夷齊者無善自福

如景不仁而壽如盜賊者不殺而夭如顏回者等者

皆是前生滿業已定故今世不因所作自

然如然

二別顯

二舉果驗因

二結會迷執

外學者不知前世，但據目覩，唯執自然。會彼所說自然，為本。

三會天命三

初舉因

復有前少者修善，老而造惡，或少惡老善，故今世少富貴，而樂老大貧賤，而苦或少

二辨果

貧苦老富貴等。

三結會異執

故外學者唯執否泰。

周易二卦名，乾上坤下，曰否，坤上乾下曰

二舉內收外三

初會同所變二

初別二本二

泰，泰者通也。天地交接，萬物通生，否者塞也。天地不交，陰陽閉塞，也。故人之時運窮，通象彼由，於時命。世俗謂達與不達是命，二卦也。遇與不遇如此術數推

占能知人之休咎，云某年當有災，某年當有喜，故曰陰陽注定，禍福莫逃，而不知是宿業所致。會彼所說，皆由天命。

初推氣本

然所稟之氣展轉推本，即混一之元氣也。

二推心本

所起之心展轉窮源，即真一之靈心也。

三會氣歸心

究實言之，心外的也。無別法，元氣亦從心

之所變，屬前轉識所現之境。三細中是阿

賴耶相分所攝，從初一念業相分，為心境。

二辨心境始末

初就心明

之二

心既從細至麤展轉妄計乃至造業如前

叙列

二就境明

境亦從微至著展轉變起乃至天地即彼

始自大易五重運轉周易鉤命訣云一六曰

大始曰大極乃至大極大極生兩儀彼說

自然大道如此說真性其實但是一念能

變見分彼云元氣如此一念初動其實但

三合身成身

是境界之相

業既成熟即從父母稟受二氣與業識和

合成就人身以業為內業屬心故以氣為

父母二氣如獅子皮氣與業識和合如人

在皮中成就人身如獅子跳躍似有作用

故人出則獅子不能運動識去則形骸之身死矣

據此則心識所變之境乃成二分

一分即與心識和合成人一分不與心識和合即是天地山河國邑

二重辨心境三

初正明二

初辨總標

二別釋二

二依報



三出入靈所

三才中唯人靈者由與心神命也外教云天生萬

物唯人最靈彼宗則以人及萬物皆稟天地之氣故曰天生萬物而於所稟之中得天地之正氣者為人故以人為最靈今得教說則不如是謂此血肉之身由與心神合故蓋由心識宿世熏習所成故能思慮等雖禽畜等亦有心神而無明深厚諸識味劣故異於人非于氣也所稟之氣但成血肉之身此血肉身但心神之屋宅耳如傀儡之屈伸語笑豈木偶之能然哉

三引教證

佛說此通指諸經論說實四大為骨肉等血等為水煖氣為火動轉為風與外四大藏識持種故則有執受者為內

無執受者為外廣論內外大毘婆沙一百三十八有三說一者相續內外謂自身為內他身及非情數法為外二者處內外謂心所所依為內所緣為外三者情非情內外謂有情數法為外云不同正是此也由前所變成二分故及人捨壽無執受故亦為外故云死者盡也氣絕神逝則內外四大一統也然世俗執稟氣者見人死氣消謂之氣散為死殊不知四大之中火風二大性輕舉故死則先散地水後之正意以賴耶去體非于氣也

哀哉寡學異執紛然絲亂之狀

寄語道流欲成佛者必須洞明麤細本末

四結責寡聞

三結勸生正解

初正勸

方能棄末歸本返照心源

華嚴經第十六

云不能了自心云何知正道彼由顛倒慧  
增長一切惡已足知若不先了本心設使  
多劫勤修非真修故  
如磨甄作鏡之說也

麤盡細除靈性顯現無法不達名法報身

自然應現無窮名化身佛

無盡細除者即  
磨鏡靈性顯現

如彼鏡明無法不達類觸處以光輝應現  
無窮者若隨形而示影然三身之義諸教  
皆談今畧明授槩一依法相宗一法身者  
以出纏真如為體但是凝然不變之性在  
纏名如來藏出纏與無為功德為所依故  
名曰法身二報身者酬因名報謂諸菩薩

二舉亦益

藏識具有四智菩提種子在中時障覆  
不現由聖道力斷彼二障令從種起直至  
等覺位後解脫道中轉賴耶識成圓鏡智  
於色究竟天坐華王座十方諸佛流光灌  
頂根塵相好徹周法界受用法樂不對機  
宜名自報身即以真無漏五蘊為體復由  
依定起用應十地機令他受法樂名他報  
身二報開合隨時說異三化身者變現為  
義依前報身後得智中起大悲心依大悲  
心現三類化身一者千丈大化身應地前  
類說大乘法二者丈六小化身應二乘機  
及諸凡夫說三乘法三者隨類化身謂猿  
中現猿鹿中現鹿等此他報身及三類化  
皆以化無漏五蘊為體二依法性宗所說  
三身依體相用三大而立起信云一者體  
大謂一切法真如平等不增減故釋曰性

體當相卽法身也二者相大謂如來藏具足無量性功德故釋曰依不空藏性德本具修行出障與此相應名真報也三者用大能生一切世間出世間善因果故釋曰謂佛隨染業幻自然大用應地前類及諸凡夫令始成世善名化身若他報身隨登地機說大乘法今終成出世善今論言法報身者謂以性德合於性體理智不二法源也

願以此功德 平等施一切  
同發菩提心 往生安樂國

科註原人論終

官許 明治十年十二月十八日  
出版 同十一年一月七日

大講義 岸上恢嶺 著述

東京府下平民

第二區六區芝公園地二十三番地

同人 藏版

東京

中橋南傳馬町一丁目

製本所

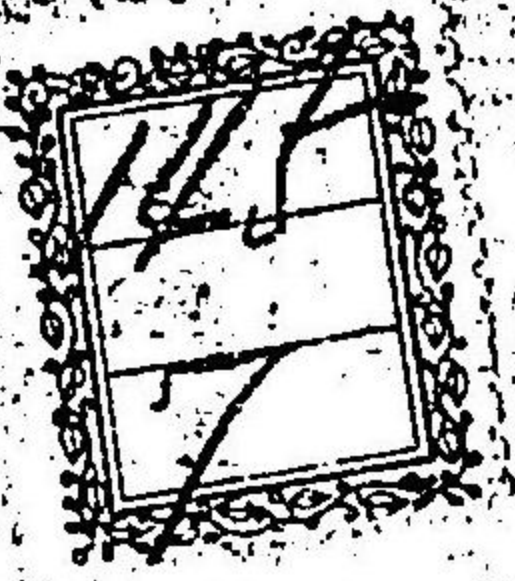
大村屋總兵衛

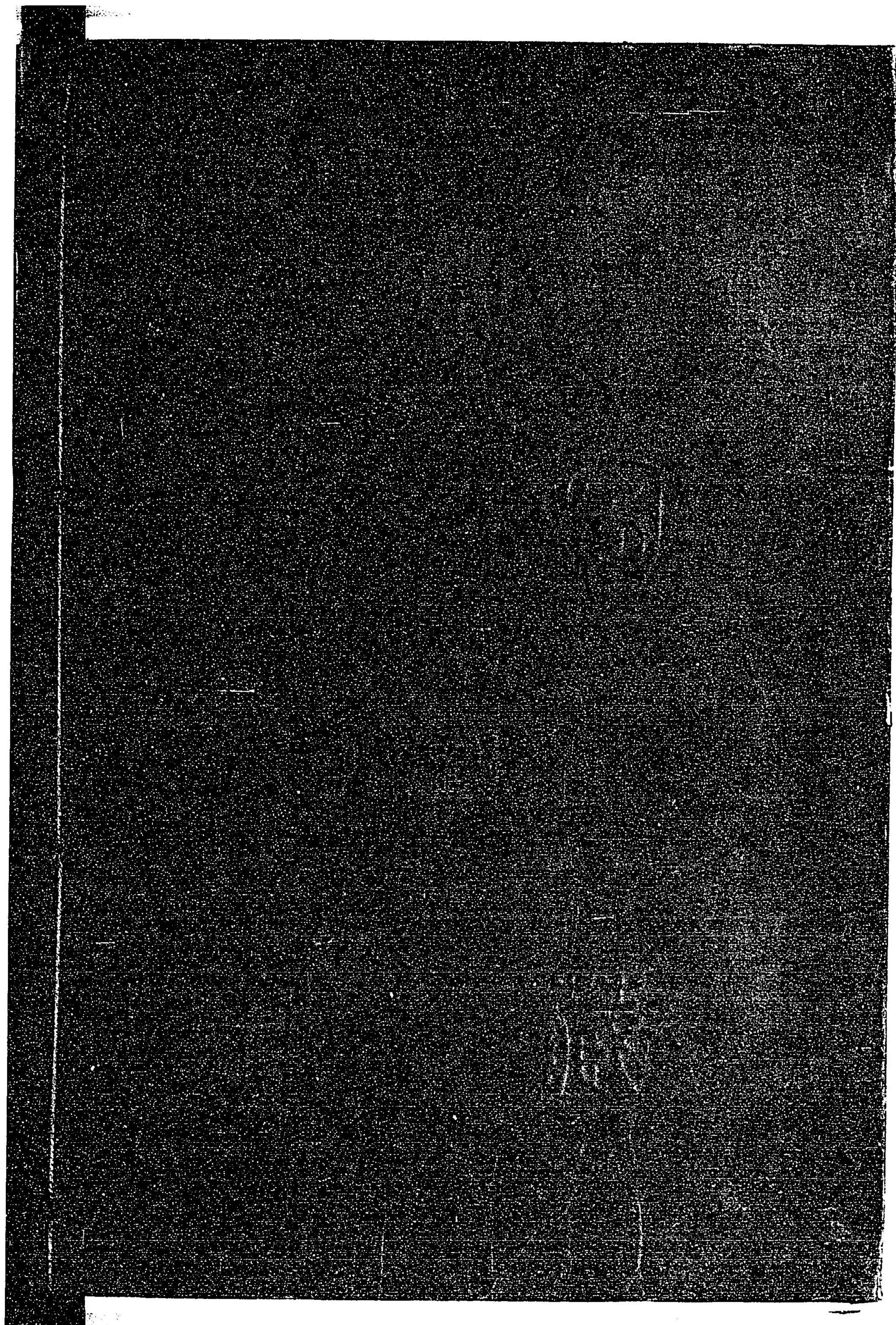
飯倉町五丁目

山口屋佐七

定價貳拾錢

但十部以上ヲ買者一部ニ付二錢ヲ減ス





科註原人論

016227-000-3

145-7

原人論(科註)

岸上 恢嶺 / 著

M11.1

ABD-0076

