

特 67

308

原

人

論

全

016222-000-8

特67-308

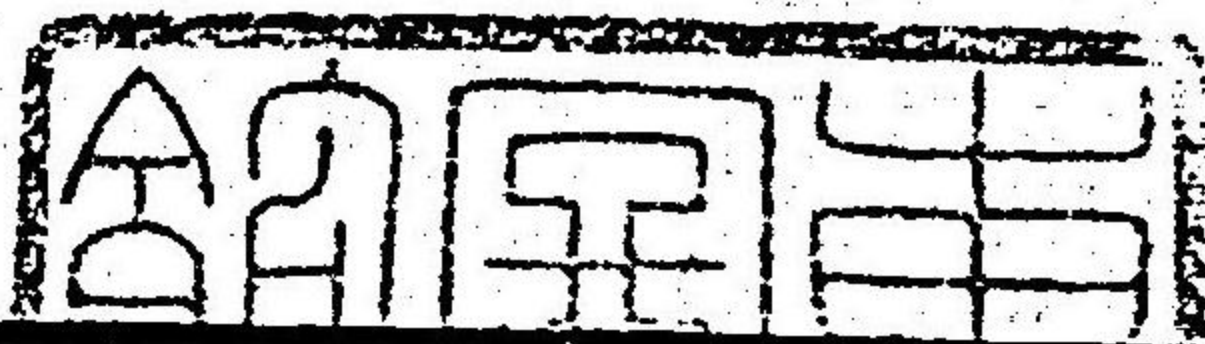
原人論

星野 仙梁/編

M28.7

ABD-0071





原人論并序

唐終南山草堂寺圭峯蘭若沙門宗密



萬靈蠢蠢。皆有其本。萬物芸芸。各歸其根。未有無根
 本。而有枝末者也。况三才之中。最靈而無本源乎。且
 知人者。智自知者。明。今我真得人身。而不自知。所從
 來。曷能知。甚他所趣乎。曷能知。天下古今之人事乎。
 故數十年中。學無常師。博考內外。以原自身。原之不
 已。果得其本。然今習儒道者。祇知近則乃祖。乃父。傳
 體相續。受得此身。遠則混沌一氣。剖為陰陽之二。二
 生天地人。三生萬物。萬物與人。皆氣為本。習佛法
 者。但云。近則前生造業。隨業受報。得此人身。遠則業

又從惑展轉。乃至阿賴耶識。爲身根本。皆謂已窮。其理而實未也。然孔老釋迦。皆是至聖。隨時應物。設教殊塗。內外相資。共利群庶。策勸萬行。明因果。始終推究。萬法。彰生起本末。雖皆聖意。而有實有權。二教唯權。佛兼權實。策萬行。懲惡勸善。同歸于治。則三教皆可遵行。推萬法窮理盡性。至于本源。則佛教方爲決了。然當今學士。各執一宗。就師佛者。仍迷實義。故於天地人物。不能原之至源。余今還依內外教理。推窮萬法。初從淺至深。於習權教者。斥滯令通。而極其本。後依了教。顯示展轉生起之義。會偏令圓。而至於末。文有四篇。名原人也。

斥迷執第一

斥偏淺第二

直顯真源第三

會通本末第四

斥迷執第一

儒道二教說。人畜等類。皆是虛無。大道生成養育。謂道法自然。生於元氣。元氣生天地。天地生萬物。故愚智貴賤。貧富苦樂。皆稟於天。由於時命。故死後却歸天地。復其虛無。然外教宗旨。但在乎依身立行。不在究竟身之元由。所說萬物。不論象外。雖指大道爲本。不備明順逆起滅。染淨因緣。故習者不知是權執之爲了。今略舉而詰之。所言萬物。皆從虛無。大道而生者。大道即是生死賢愚之本。吉凶禍福之基。基本既

其常存。則禍亂凶惡不可除也。福慶賢善不可益也。何用老莊之教耶。又道育虎狼。胎桀紂。天顏冉禍夷齊。何名尊乎。又言萬物皆是自然。生化非因緣者。則一切無因緣處。悉應生化。謂石應生艸。艸或生人。人生畜等。又應生無前後起無早晚。神仙不籍丹藥。太平不籍賢良。仁義不籍教習。老莊周孔何用立教。爲軌則乎。又言皆從元氣而生成者。則歎生之神。未嘗習慮。豈得嬰孩便能愛惡驕恣焉。若言歎有自然便能隨念而愛惡等者。五德六藝悉能隨念而解。何待因緣學習而成。又若生是稟氣而歎有。死是氣散而歎無。則誰爲鬼神乎。且世有鑑達前生追憶住事。則

知生前相續非稟氣而歎有。又驗鬼神靈知不斷。則知死後非氣散而歎無。故祭祀求禱。典籍有文。況死而蘇者。說幽塗事。或死後感動妻子。離報怨恩。今古皆有耶。外難曰。若人死爲鬼。則古來之鬼。填塞巷路。合有見者。如何不爾。答曰。人死六道。不必皆爲鬼。鬼死復爲人等。豈古來積鬼常存耶。且天地之氣。本無知也。人稟無知之氣。安得歎起而有知乎。草木亦皆稟氣。何不知乎。又言貧富貴賤。賢愚善惡。吉凶禍福。皆由天命者。則天之賦命。奚有貧多富少。賤多貴少。乃至禍多福少。苟多少之分在天。天何不平乎。況有無行而貴。守行而賤。無德而富。有德而貧。逆吉義凶。

仁天暴。壽乃至有道者喪。無道者興。既皆由天。天與不道而喪。有道何有福善益謙之賞。禍淫害盈之罰焉。又既禍亂反逆。皆由天命。則聖人設教。責人不責天。罪物不罪命。是不當也。然則詩刺亂世。書譏王道。禮稱安上。樂號移風。豈是奉上天之意。順造化之心乎。是知專此教者。未能原人。

斥偏淺第二

佛教自淺之深。略有五等。一、人天教。二、小乘教。三、大乘法相教。四、大乘破相教。五、一乘顯性教。一、佛爲初心人。且說三世業報善惡因果。謂造上品十惡。死墮地獄。中品餓鬼。下品畜生。故佛且類世五

常之教。令持五戒。得免三塗。生人道中。修上品十善。及施戒等。生六欲天。修四禪八定。生色界無色界天。故名。人天教。據此教中業。爲身本。今詰之曰。既由造業。受五道身。未審誰人造業。誰人受報。若此眼耳手足。能造業者。初死之人。眼耳手足宛然。何不見聞造作。若言心作。何者是心。若言肉心。肉心有質。繫於身內。如何速入眼耳。辨外是非。是非不知。因何取捨。且心與眼耳手足。俱爲質。豈得內外相通。運動應接。同造業緣。若言但是喜怒愛惡。發動身口。令造業者。喜怒等情。乍起乍滅。自無其體。將何爲主。而作業耶。設言不應如此。別別推尋。都是我。此身心能造業者。

此身已死。誰受苦樂之報。若言死後更有身者。豈有今日身心。造罪修福。令他後世身心。受苦受樂。據此則修福者屈甚。造罪者幸甚。如何神理如此無道。故知但習此教者。雖信業緣。不達身本。
二小乘教者。說形體之色。思慮之心。從無始來。因緣力故。念念生滅。相續無窮。如水涓涓。如燈燄燄。身心假合。似一似常。凡愚不覺。執之爲我。實此我故。即起貪瞋癡等。三毒。三毒擊意。發動身口。造一切業。業成難逃。故受五道苦樂等身。三界勝劣等處。於所受身。還執爲我。還起貪等造業。受報身。則生老病死。死而復生。界則成住壞空。空而復成。

從空界初成世界者。頌曰。空界大風起。傍廣數無量。厚十六洛叉。金剛不能壞。此名持界風。光音金藏雲。布及三千界。雨如車軸下。風遏不聽流。深十。一洛叉。始作金剛界。次第金藏雲。注雨滿其內。先成梵王界。乃至夜摩天。風鼓清水。成須彌七金等。萍濁爲山地。四州及泥犁鹹海。外輪圍。方名器界。立時經一增減。乃至二禪福盡。下生人間。初食地餅林藤。後粳米不銷。大小便利。男女形別。分田立主。求臣佐。種種差別。經十九增減。兼前總廿增減。名爲成劫。識曰。空界劫中。是道教指之。云虛無之道。然道體寂照靈通。不是虛無。老氏或迷之。或權

設務絕。人欲故指空界爲道。空界中大風。即彼混沌一氣。故彼云。道生一也。金藏雲者。氣形之始。即大極也。雨下不流。陰氣凝也。陰陽相合。方能生成矣。梵王界。乃至須彌者。彼之天也。滓濁者地也。即一生二矣。二禪福盡。下生即人也。即二生三。三才備矣。地餅已下。乃至種種。即三生萬物。此當三皇已前。穴居野處。未有火化等。但以其時無文字記載。故後人傳聞不明。展轉錯謬。諸家著作。種種異說。佛教又緣通明三千世界。不局大唐故。內外教。不全同也。住者住劫亦經二十增減。壞者壞劫亦二十增減。前十九增減。壞有情。後一增減。壞器

界。能壞者。火水風等。三災。空者。空劫亦二十增減。中空無世界及諸有情也。

劫劫生生。輪迴不絕。無終無始。如汲井輪。都由不了。此身本不是我者。謂此身本因色心和合爲相。今推尋分拆。色有地水火風之四。心有受想行識之四。若皆是即成八我。况地大中復有衆多。謂三百六十段骨。一一各別。皮毛筋肉。肝心脾腎。不相是諸心所等。亦各不同。見不聞。喜不是怒。展轉乃至八萬塵勞。既有此衆多之物。不知定取何者爲我。若皆是我。我即百千一身之中。多主紛亂。離此之外。復爲別法。翻覆推我。皆不可得。便悟此身。但是衆緣。似和合相。元無

我人爲誰貪瞋。爲誰殺盜施戒。遂不滯心於三界有漏善惡。但修無我觀智。以斷貪等。止息諸業。證得我空真如。乃至得阿羅漢果。灰身滅智。方斷諸苦。據此宗中。以色心二法及貪瞋癡爲根身器界之本也。過去未來更無別法爲本。今詰之曰。夫經生累世爲身本者。自體須無間斷。今五識闕緣不起。意識有時不行。無色界天無此四大。知何持得此身。世世不絕。是知專此教者。亦未原身。

三大乘法相教者。說一切有情無始已來。法爾有八種識。於中第八阿賴耶識是其根本。頓變根身器界種子。轉生七識。皆能變現。自分所緣。都無實法如何。

變耶。謂我法分別熏習力故。諸識生時。變似我法。第六七識無明覆故。緣此執爲實我實法。如患夢者。患夢力故。心似種種外境相現。夢時執爲實有外物。寤來方知。唯夢所變。我身亦爾。唯識所變。迷故執有我。及諸境。由此起惑造業。生死無窮。悟解此理。方知我身唯識所變。識爲身本。

四大乘破相教者。破前大小乘法相之執。密顯後真性空寂之理。

破相之談。不唯諸部般若。偏在大乘經前之三教。依次先後。此教隨執即破。無定時節。故龍樹立二種般若。一。共。二。不共。共者。二乘同聞信解。破二乘。

法執故不共者。唯菩薩解密顯佛性故。故天竺戒
知賢光二論師各立三時教。措此空教。或云在
識法相之前。或云在後。今意取後。

將欲破之。先詰之。曰。所變之境既妄。能變之識豈真。
若言一有一無者。則夢想與所見物應異。異則夢不
物。物不是夢。寐來夢滅。其物應在。又物若非夢。應是
真物。夢若非物。以何為相。故知夢時。則夢相夢物。似
能見所見之殊。據理則同一虛妄。都無所有。諸識亦
爾。以皆假託衆緣。無自性故。中觀論云。未曾有一法
不從因緣生。是故一切法。無不是空者。又云。因緣所
生法。我說即是空。起信論云。一切諸法。唯依妄念而

有差別。若離心念。即無一切境界之相。經云。凡所有
相。皆是虛妄。離一切相。即名諸佛。是知心境皆空。方
是大乘實理。若約此原身。身元是空。空即是本。今復
詰此教。曰。若心境皆無。知無者誰。又若都無實法。依
何現諸虛妄。且現見世間虛妄物。未有不依實法。而
能起者。如無濕性不變之水。何有虛妄假相之波。若
無淨明不變之鏡。何有種種虛假之影。又前說。夢想
無境。同虛妄者。誠如所言。然此虛妄之夢。必因睡眠
之人。今既心妄皆空。未審依何妄現。故知此教。但破
執情。亦未明顯真靈之性。故法鼓經云。一切空經。是
有餘說。大品經云。空是大乘之初門。上之四教。展轉

相望。前淺後深。若且習之。自知未了。名之爲淺。若執爲了。即名爲偏。故就習人云。偏淺也。

直顯真源第三

五一乘顯性教者。說一切有情。皆有本覺真心。無始已來。常住清淨。昭昭不昧。了了常知。亦名佛性。亦名如來藏。從無始際。妄想翳之。不自覺知。但認凡質。故耽著結業。受生死苦。大覺愍之。說一切皆空。又開示靈覺真心。清淨全同。諸佛故。華嚴經云。佛子。無一衆生而不具有如來智慧。但以妄想執著。而不證得。若離妄想。一切智。自然智。無礙智。即得現前。便舉一塵含大千經卷之喻。塵。況衆生。經。況佛智。次後又云。爾

時如來。普觀法界一切衆生。而作此言。奇哉。奇哉。此諸衆生。云何具有如來智慧。迷惑不見。我當教以聖道。令其永離妄想。自於身中。得見如來廣大智慧。與佛無異。評曰。我等多劫。未遇真宗。不解反自原身。但執虛妄之相。可認凡下。或畜或人。今約至教原之。方覺本來是佛。故須行依佛行。心契佛心。返本還源。斷除凡習。損之又損。以至無爲。自然應用恒沙。名之曰佛。當知迷悟同一真心。大哉妙門。原人至此。

然佛說前五教。或漸或頓。若有中下之機。則從淺至深。漸漸誘接。先說初教。令離惡住。善。次說二三。令離染住。淨。後談四五。破相顯性。會權歸實。依實

教修。乃至成佛。若上上根智。則從本至末。謂初便依第五頓指一真心體。心體既顯。自覺一切皆虛妄。本來空寂。但以迷故。託真而起。須以悟真之智。斷惡修善。息妄歸真。妄盡真圓。是名法身佛。

會通本末第四

真性雖爲身本。生起蓋有因由。不可無端忽成身相。但緣前宗未了。所以節節斥之。今將本末會通。乃至儒道亦是。謂初唯一真靈性。不生不滅。不增不減。不變不易。衆生無始迷睡。不自覺之。由隱覆故。名如來藏。依如來藏。故有生滅心相。所謂不生滅真心。與生滅妄想和合。非一非異。名爲阿賴耶識。此識有覺不

覺二義。依不覺故。最初動念。名業相。又不覺此念本無。故轉成能見之識。及所見境界相現。又不覺此境從自心妄現。執爲定有名。爲法執。執此等故。遂見自他之異。便成我執。執我相故。貪受順情諸境。欲以潤我。瞋嫌違情諸境。恐相損惱。愚癡之情。展轉增長。故殺盜等心神。乘此之惡業。生地獄鬼畜等中。復有怖此苦者。或性善者。行施戒等。心神乘此善業。運於中陰。入母胎中。稟氣受質。氣則頓具四大。漸成諸根。心則頓具四蘊。漸成諸識。十月滿足。生來名人。即我等今者身心是也。故知身心各有其本。二類和合成一人。天修羅等大同於此。然雖因引業受得此身。復由

清業故。貴賤貧富。天壽病健。盛衰苦樂。謂前生敬慢。爲因。今感貴賤之果。仁壽殺夭。施富慳貧。種種別報。不可具述。此身或有無惡自禍。無善自福。不仁而壽。不殺而夭等者。皆是前生滿業已定。故今世不同。所作自然。如然。外學者不知前世。但據目前。都唯執自然。復有前生少者修善。老而造惡。或少惡老善。故今世少小富貴而樂。老大貧賤而苦。或少貧苦老富貴等。故外學者唯執否泰。由於時運。然所稟之氣。展轉推本。即混一之元氣也。所起之心。展轉窮源。即真一之靈心也。究實言之。心外的無別法。元氣亦從心之所變。屬前轉識所見之境。是阿賴耶相分所接。從初一

念業相分。爲心境之二。心既從細至麤。展轉妄計。乃至造業。境亦從微至著。展轉變起。乃至天地。即彼初自太易五重運轉。乃至太極。太極生兩儀。彼說自然大道。如此說真性。其實但是一念能變見分。彼云元氣如此。一念初動。其實但是境界之相。

業既成熟。即從父母稟受二氣。與業識和合。成就人身。據此則心識所變之境。乃成二分。一分即與心識和合成人。一分不與心合。即是天地山河國邑。三才中。唯人靈者。由與心神合也。佛說內四大與外四大不同。正是此也。哀哉寡學。異執紛然。可語道流。欲成

佛者。必須洞明。顯細本末。方能棄末歸本。反照心源。顯盡細除。靈性顯現。無法不達。名法報身。自然應現。無窮名化身佛。

原人論 竟

明治廿八年七月二十日印刷

明治廿八年七月二十一日發行

編輯者 星野仙梁

印刷者兼 喜多欽一郎

埼玉縣入間郡川越町三百十九番地

發行所 佛教講究會本部

印刷所 魁進舍

