

INTERNATIONAL PROSECUTION SECTION

Doc. No. 2457-2458

18 July 1946

ANALYSIS OF DOCUMENTARY EVIDENCE

DESCRIPTION OF ATTACHED DOCUMENT

Title and Nature: (a) Excerpt, Statement of Baron SHIDEHARA taken from volume, "Conference on the Limitation of Armament, Washington, 12 November 1921 - 6 February 1922".
(b) Printed booklet, "Predictions of the Century", by FUJISAWA, Chikao, published 1942.

Date: (See above) Original Copy Language: English
Japanese

Has it been translated? Yes No

Has it been photostated? Yes No

LOCATION OF ORIGINAL

Document Division

SOURCE OF ORIGINAL: (a) American Embassy, TOKYO
(b) Imperial Library, TOKYO

PERSONS IMPLICATED: SHIDEHARA, Kijuro

CRIMES TO WHICH DOCUMENT APPLICABLE: Russo-Japanese Relations
Japanese-German Relations

SUMMARY OF RELEVANT POINTS

Doc. No. 2457

(a) SHIDEHARA, then Ambassador to the United States, states that Japan's fixed policy is to respect territory of USSR. Statement made at sixth Plenary Session, Washington, February 4, 1922. (pp. 340-346)

Doc. No. 2458

(b) Powers and Japanese do in Europe enemy.

pose between Axis stance, and maintains Asia, just as Nazis and America as sworn

Analyst: W.F.

Doc. Nos. 2457-2458

2458

Proj. No.	907
S. A. No.	
Sack No.	
Item No.	2

INTERNATIONAL PROSECUTION SECTION

Doc. No. 2457-2458

18 July 1946

ANALYSIS OF DOCUMENTARY EVIDENCE

DESCRIPTION OF ATTACHED DOCUMENT

Title and Nature: (a) Excerpt, Statement of Baron SHIDEHARA taken from volume, "Conference on the Limitation of Armament, Washington, 12 November 1921 - 6 February 1922".
(b) Printed booklet, "Predictions of the Century", by FUJISAWA, Chikao, published 1942.

Date: (See above) Original Copy Language: English
Japanese

Has it been translated? Yes No
Has it been photostated? Yes No

LOCATION OF ORIGINAL

Document Division

SOURCE OF ORIGINAL: (a) American Embassy, TOKYO
(b) Imperial Library, TOKYO

PERSONS IMPLICATED: SHIDEHARA, Kijuro

CRIMES TO WHICH DOCUMENT APPLICABLE: Russo-Japanese Relations
Japanese-German Relations

SUMMARY OF RELEVANT POINTS

Doc. No. 2457

(a) SHIDEHARA, then Ambassador to the United States, states that Japan's fixed policy is to respect territory of USSR. Statement made at sixth Plenary Session, Washington, February 4, 1922. (pp. 340-346)

Doc. No. 2458

(b) FUJISAWA points out unity of purpose between Axis powers and Japan, as against Jews, for instance, and maintains Japanese destiny is to build new order in Asia, just as Nazis do in Europe. Lumps Russia with England and America as sworn enemy.

Analyst: W.H. Wagner

Doc. Nos. 2457-2458

ms8

283

C E R T I F I C A T E

I, Lt.Colonel TARANENKO G.I.,
 a member of the military forces of the U.S.S.R., do here-
 by certify that the book of Endzisava Chikao "Predictions
of the Century". published in 1942 in Japanese

~~was delivered to me by~~ taken from the Imperial Library
in Tokyo and delivered to me by Assistant Prosecutor YURCHIK.
 on or about _____, 194____, and that the original
 of the said document may be found in _____

I do further certify _____

Taranenko

 (Signature and rank.)

Tokyo, Japan,
July 11, 1946.

Doc No 2458

FOR REPRODUCTION

Document No. 2458

Translation Section No. /

OK
to Mr.

Transl. by Kimura
Checked by TATSUMI

PREDICTIONS OF

FUJISAWA, CHIKAO.

ent and the

~~Aggression~~ from League of Nations were

JEWISH

the declaration of war against the ~~Japanese~~

powers of Britain, the U.S.A and ~~the~~

Soviet Russia who were going to enslave

FIGHT.

Japan at their feet; a prelude to the

world war to establish a new world

Doc. No. 2458

Transl. by Kimura
Checked by TATSUMI

EXCERPTS FROM "PREDICTIONS OF
THE CENTURY" BY FUJISAWA, CHIKAO.

P. 18.

The Manchurian Incident and the
~~WITHDRAWAL~~
~~secession~~ from the League of Nations were
the declaration of war against the ^{JEWISH} ~~Japanese~~
powers of Britain, the U.S.A and ~~the~~
Soviet Russia who were going to enslave
Japan at their feet; a prelude ^{FIGHT} to the
world war to establish a new world

Doc. No. 2458.

2.

order under the august virtue of His Majesty who is the life and soul of the mankind, ^{by} frustrating ^{THEIR EVIL} ~~the German~~ ambitions and rescuing the miserable mankind from their ~~future~~ oppression.

P. 90

Now the ~~scale~~ ^{tables} were turned in the world situation, and in Europe, Germany and Italy, the racial-totalitarianistic state whose ultimate ideal is our national to have the same as

Doc. No. 2458.

3.

polity, are about to establish a new European order, overthrowing the Judean governments in Britain, the U.S.A and the Soviet Russia, while in East Asia, our Empire has at last entered into a large scale war against Britain and the U.S.A. with the aim of constructing a new order in Greater East Asia.

Doc. No. 2458

4

P. 119

The so-called totalitarianism, which is the German and Italian view of the world radically ~~different~~ ^{differing} from the British and American individualism which has been predominating over the world since ~~the~~ World War I, much resembles our Shintoism, and therefore, Germany and Italy are in line with us in ~~the~~ concrete world policies.

Doc No. 2458

Doc. No. 2458

5,

P. 239

The object of the religious service
by the Imperial Household, to ~~infer~~ ^{JUDGE}
from what I have ~~seen~~ ~~they~~ heard, is
not ~~only~~ ^{only} the Japanese nation, but
actually all ^{man kind} ~~the mankind~~ of the
world. We learned, by searching
the sources of our myths, that the gods
of Japan are the ancestor-gods of
all ~~the~~ mankind as well as the gods
of the Japanese race.

Doc. No. 2458
6.

P. 278

Needless to say, it is our faith that our Emperor is the "Sumera-mikoto" (Emperor) of the world as well as of Japan, inheriting the spirit and blood as they were of the great ancestors of all the mankind. Our ancient history explains the quint-essence of our Emperor who has had ^{FAMILY NAME} no ~~name~~ since the beginning of the world, and declares that he is the

Doc. No. 2458

7.

"Sumera-mikoto" of the world.

At present, though, the ^{RACES OF THE WORLD} ~~world~~ nations

have unfortunately not yet

apprehended or recognized this

absolute truth of the universe and

accordingly the real harmonious

life of the mankind is not yet

brought about. ^{CHEUKER'S NOTE:} (MIGHT BE INTERPRETED TO READ: "ACCORDINGLY THE REAL LIFE OF THE YAMATO RACE IS NOT YET REALIZED")

However, ~~by~~ ^{IN} the mystical revolution ^{LIFE IN THE UNIVERSE} and circulation of the ~~universe~~ ^{which}

~~life~~, the mankind ~~who~~ has so far

Doc. No. 2458
8.

been ~~away~~^{WANDERING} owing to the disruptions,
conflicts and strifes, is going to find
the golden opportunity to participate
and assist the holy enterprise of
(HAKKO ICHŪ)
making the whole world into one family,
being united again naturally under
the "Sumera-mikoto" from to-day on.

(End)

FOR REPRODUCTION

Document No.

2458

pt. 18, 90, 119, 239, 278,

Translation Section No.

OK
GMB

世紀の預言

藤澤親雄著

DOC NO

2458

U.S.S.R. NO

253

THE BOOK OF FUDZISAVA CHIKAO "PREDICTIONS OF THE CENTURY". PUBLISHED IN 1942 IN JAPANESE.

世紀の預言

藤澤親雄著



藤澤親雄著

世紀の預言

偕成社版

序

昭和十六年十二月八日午前十一時。此の日此の時、世界の歴史を一變する對米英宣戰の御大詔は、中外に向つて嚴かに渙發された。

我々は、あの嚴肅なる歴史的瞬間を追想する毎に、國民的な感激と歡喜とが、いまに、腹の底から盛り上り來るのを禁じ得ないのである。

「神國日本は、神に創まり、其の歴史は神意の開顯に外ならぬ。此の度の大東亞戰爭は、漂へる天の下を修理り固め成して、世界を安國と平らけく知ろし召さむとの 皇祖皇宗の御神意の開顯であり、それは「すめらみこと」の大稜威の下、肇國の理想たる八紘爲宇、世界人類一家體制を實現せんとする「すめらみいくさ」である。

「思ふに、近代の世界史は、明らかに英米中心の歴史であつた。世界は、ロンドンを、更に、ワシントンを中心として轉廻してゐた。然るに今や、天運は循環し、大宇宙の創造的旋律は飛躍的に轉回した。曉の密雲を破つて、旭光燦と東天にかゞやき初むるや、大英帝國の如實なる崩壊は始まり、アメリカの顛落は急角度に開始された。將に 天皇世界御君

臨の神機は到る。地球上の全人類が、現人神「すめらみこと」を生命の大御親として、心から仰ぎ奉る第二の天の岩戸開き、世界神政復古の時が、愈々訪れようとしてゐるのだ。

此の如き世界史の進運に冥合して、不思議にも、最近あらはれつゝある太古神代の記録は、かつて世界人類が、生命の本源たる皇祖並に、其の神血を繼承し給ふ「すめらみこと」を中心として、生命的秩序にしたがひ、萬邦各々その所を得、兆民ことごとく其の堵に安んずる、八紘一字體制を形成してゐたことを物語つてゐる。生命自然本然の秩序たる一家體制の下に於てこそ、人類は初めて眞に永遠の平和を享有し得る。大東亞戦争を契機とする内外の客觀的情勢は、かつて神代にありし如く、「すめらみこと」が再び天の下を知らしめし給ふ世界神政復古、眞の世界平和の實現に向つてひたすら驀進を續けてゐる。

茲に於てか、過去の世界を支配した個人主義、自由主義、社會主義、共產主義等諸々の二元對立的唯物主義的世界觀は、朝陽の前の泡雪の如くに消滅し、「惟神の大道」が全人類の絶對普遍の指導原理として、旭日の下、萬邦兆民の眼前に颯爽と登場したのである。

御大詔渙發の翌九日、おそれ多くも 聖上陛下には、皇祖天照皇大神を齋き奉る賢所の大前に於て、莊重森嚴なる御親祭を執り行はせられ、此の國家的重大事を 皇祖皇宗

の御神靈に告げ給ひ、神明の御加護を御祈念遊ばされた。その際、陛下の玉音は、あめつちを動かすばかり明々と、しかも沈痛に、齋域を遙かに越えて響きわたり、參列者一同に異常な感銘を與へ給ふたよし洩れ承はつたのである。

洵に、神國日本に於ては、神人合一の祕儀たる御親祭と、天の下知ろしめし給ふ御親政とは相即不離、不二一體の關係にある。されば今次の聖戰に於て 皇祖皇宗の御神威は、或は、緒戰に於けるハワイ・マレー沖の驚異的大戰果となつて現はれ、或ひは全世界を震駭せしめつゝあるフィリッピン・マレーの進撃席捲となつて發動したのである。御大詔に於て、「天佑ヲ保存シ萬世一系ノ皇祚ヲ踐メル大日本帝國天皇」と宣はせ給ひ、又、「皇祖皇宗ノ神靈上ニ在リ」と仰せ出された大御心の程も亦、茲に存するものと恐察し奉るのである。

大政翼賛運動は、かゝる 聖旨を奉戴し、神國日本を體驗しつゝ、一億臣民、否、世界人類に對して 天皇世界御君臨の神機到來を啓示すると共に、之に基く各自の使命を自覺せしめ以て神業翼賛に挺身せしむる一大運動であらねばならぬ。それは國內に始まり、大東亞を通じて更に廣く全人類に及ぶ可き惟神の大道中外顯揚の大運動である。皇國臣民は本運動を通じて深く國體に徹し、高邁なる志操と雄大なる氣宇を育成し、一人々々が皇道

世界宣布の行者とならねばならぬ。

本書、題して「世紀の預言」と云ふ。これ、國體に沈潜し、その「事」と「理」の愈々深きに驚嘆しつゝ、時勢の進展に應じて國體の指し示す世紀の行手を、國體の信に於て述べたものに外ならない。大東亞共榮圈の具體的建設を目前に控へてゐる今日、本書が其の一助ともなりて、ひたすら惟神大道中外顯揚に挺身さるゝ盡忠の士が一人でも多く輩出され、以て大東亞戰爭究極の目的が正しく、且つ速やかに完遂されむことは著者衷心よりの願望である。

終りに、本書の成るに際し、有馬康之君の示された並々な御盡力に就て一言したい。君は、惟神の大道の眞摯なる學徒にして、現に大政翼賛運動の推進展開に向つて努力精進されつゝある新進の士である。時局愈々多端なるとき、その貴重なる活動の時間をさいて、本書の完成に協力されたるは、著者の深く感謝する所である。

皇紀二千六百二年二月十一日

紀元の佳節に

著者之を誌す

世紀の預言 目次

一 序 論 二

大東亞戰爭の勃發 二

大東亞戰爭の性格と國民の責務 三

二 大政翼賛運動 六

大政翼賛運動の淵源 六

大政翼賛會の發足 二

大政翼賛運動の推移 三

英米ユダヤの攻勢と決戦體制確立の急務 六

大政翼賛運動の本義 三

三 皇 國 體……………二六

大政翼賛と國體……………二六

國體把握の方法——新しき學問の任務……………二九

神 話……………三〇

日本神話の特異性……………三〇

日本神話にあらはれた皇國宇宙觀……………三二

宇宙の發生と中心生命——絕對中心の確立——皇國の統治原理——天皇政治の

内容——皇國の經濟原理——皇國の國防原理——皇國の祭教原理——禊と大祓

の意義——祭教一致——皇國の根本使命……………三三

日本的宇宙觀に於ける「神」……………三三

皇國體の眞姿……………三三

四 惟神の大道即無上絕對普遍の原理……………三七

惟神の大道は萬邦に適用せられねばならぬ……………三七

惟神の大道（產靈原理）と支那の易哲學……………三九

皇國體と中庸……………三七

支那民族と其の本然の特質……………三〇

王道の理想は惟神の大道に在り……………三二

滿洲帝國と惟神の大道……………三三

獨伊の世界觀と惟神の大道……………三九

四 舊秩序世界觀……………三三

近世個人主義思想……………三三

基本原理——個人主義政治原理——個人主義經濟原理——個人主義文化原理

我國に於ける舊秩序思想の蔓衍……………三八

五 天皇世界光臨の事實的根據……………三四

神國日本の信念……………三四

太古神代への志向……………一四八

東大神族とウイグル帝國……………一五〇

契丹古傳——ミヌウ大陸論——神代に於ける東亞一家體制

神代文字……………一六七

山鹿素行の神代文字存在論——「かな」と神代文字——神代文字と皇國が萬國の親國なる事實——神代文字は偽作に非ず

太古文獻にあらはれた世界一家體制の事實……………一六八

太古文獻は何故秘匿されて來たか——太古文獻にあらはれた太古の世界——八紘爲宇は太古世界一家體制への復源——太古文獻出現の現代的意義

六 大東亞皇化國一家體制の建設……………一九一

英米の東亞侵略……………一九二

舊秩序的東亞建設理論……………一九六

誤れる過去のアジア民族運動と日本の使命……………二〇三

興亞の指導原理……………二一〇

惟神大道東亞宣布の方策……………二二八

佐藤信淵の世界皇化方策……………二三二

七 世界神政復古人類一家體制の建設……………二三九

東亞新秩序建設戰即世界新秩序建設戰……………二四九

第二の天の岩戸開き……………二五三

世界經綸の眼目 天皇の御本質を知れ……………二五八

國家總力戰下に於ける皇國の絶對優位性……………二六六

惟神の大道にまつるふ世界宗教……………二七三

國內維新の急務と其の方途……………二八二

翼賛政治體制の確立——翼賛經濟體制の確立

八 世紀の預言……………二八四

天皇信仰に灼熱せよ……………二七四

世紀の預言

明けゆく世紀……………二七
神意の開顯……………二六

大東亞戰爭の勃發

昭和十六年十二月八日、長くも米・英に對する宣戰の大詔は昭らかに煥發され、暴戾恣虐なき米英に對する一大鐵槌は斷乎下されたのである。此の瞬間に於て、世界史はその過去數百年にわたる英米支配的相貌を一變し、天皇世界御君臨の新しき世紀は、こゝに其の輝かしき第一頁を書き初めたのである。

昭和十二年七月七日の夜半より起つた支那事變は、當然今度の新しき戰に包含されることとなり、其の名も「大東亞戰爭」と命名されることとなつた。

大東亞戰爭は過去數世紀にわたつて、殆ど世界を風靡した米英ユダヤの勢力を其の根柢より壊滅せしめ、皇國の大理想たる世界新秩序の建設を招來せしめねば止まぬものである。即ち英米ユダヤ個人主義に立つところの、世界の四分の三以上に及ぶ廣大なる地域と、民族と資源と

に對する戰である以上、之に直面せる我等の今後の覺悟や、また活動の方向は、ことごとく此の大東亞戰爭の性格の明確なる認識の上に定められ、樹立されねばならない。然らざる限り、我等の行動と努力とが無意味なものと化するを虞れるのである。

大東亞戰爭の性格と國民の責務

大東亞戰爭の性格は、其の根本に於ては思想戰であり、世界觀の戰である。個人主義的英米ユダヤ思想に對する皇道、即ち惟神の大道の戰である。抑々思想の戰は、其の一方が、精神的に、信仰的に、即ち全人的に相手方に降服しまつるひ來たるまでは止まないものである。されば大東亞戰爭は、我國が悠久の歴史と傳統と民族信仰とを放棄し、大陸の野に空しく屍を曝した皇軍十萬の英靈の、護國の壯志を無視し、英米の脚下に屈して其の奴隸となるか、或ひは英米ユダヤ民主主義諸國が、過去の非を心から悔ひあらためて、天皇の膝下にまつるひ來たり、共に天業翼賛の大道に歸一するか、そのいづれかに決定するまでは停止されないものである。勿論神國日本は決して英米に屈するものではない。天運の循環は正に英米其他民主主義國家群の

全面的崩潰を啓示しつゝある。」

しかし乍ら、靜かに思ふとき、數億の人々と巨萬の資源を有する英米がしかく容易に壊滅するとは考へられぬ。彼等が神武に屈服し、大稜威を仰拜するに至る迄には、今後十年二十年或ひは更に長き年月を要するかも知れない。こゝに於てか國民の不撓不屈の團結が要請されるのである。

國民の一絲亂れぬ團結は、軍需品其他あらゆる必要物資の驚くべき生産の擴充を可能となし、不敗必勝の國家體制を建設せしめる。而してかゝる團結は、實に我が皇國體の明徴によつてのみ招來されるのである。

皇國體、それは惟神の大道に外ならぬ。惟神大道の深き研鑽と體得とは、この秋に當つて國民に要請さるゝ必須絶對のものである。これが我が思想戰の當然の歸結である。

我等ひとたび惟神の大道に深く思ひをひそめ、幾萬年の歴史を遡つて、神代の故實をさぐり、民族生命の始源を想望するとき、心は遂に顯幽けんゆうに出入し、神祕なる大宇宙生命の運行に參到して、こゝに「世紀の預言」を感得するに至る。而してそこに、汲めども盡きぬ雄渾不屈の精神力は湧き來たり、如何なる苦闘をもかへりみることなく、皇國に双向ふ一切の禍根を芟除せんじよして、

皇威宇内に光被するの大勝利の榮光へ導びかれて行くのである。

かゝる雄偉にして強烈なる大信念の涵養こそ、世界史轉換人類相貌一變の世紀の初頭に當り、實に一億國民に果せられたる最大の責務である。

かゝる信念涵養のために、我等は先づ皇國の歴史を回顧して、我等の立てる所と時とを明らかにし、以て我等の負へる使命を確認し、更に進んで、その使命のよつていつる太源たる惟神の大道の根本的研鑽に向はなければならぬ。

二 大政翼賛運動

大政翼賛運動の淵源

昭和六年八月十八日夜半に勃發した滿洲事變以來、事實上我國は、肇國の理想である八紘爲宇の實現に向つて、其の巨歩を踏み出したのであつた。しかるに六十年來、我國の政治・經濟・文化・教學各般に亙つて深く浸透したところの自由主義的個人主義的西歐近代思想に染色した所謂現状維持派の勢力は尙頗る強固であつて、彼等は、滔々たる世界史の變移を洞察することが出来ず、日支事變に突入しても依然として、皇國に要請せられつゝある思想的革新と、飛躍的國內體制の整備を阻害し、其の爲に、殆ど同一と思はれる原因によつて、今日に至る迄七回の内閣更迭を見るに至つた。

日支事變の進捗にも拘はらず、内に尙自由主義的並社會主義的政黨の存在を許容しつゝあつた我國は、内外情勢の壓迫によつて、現状維持的政策は悉く行き詰りを來たした。昭和十五年

七月、米内々閣に代つて、第二次近衛内閣の成立を見るや、既に國內全般に亙つて要求されてゐた根本的國家革新の要請に應じて、先づ舊態依然たる各政黨の解消が促され、更に進んで、國防・外交・國內刷新に關する「基本國策要綱」が發表された。即ち

一、根本方針

皇國の國是は八紘を一字とする肇國の大精神に基き、世界平和の確立を招來することを以て根本とし、先づ皇國を核心とし、日滿支の強固なる結合を根幹とする大東亞の新秩序を建設するにあり。

これがため、皇國自ら速に新事態に即應する不拔の國家態勢を確立し、國家の總力を擧げて右國是の具現に邁進す。

これに基いて

二、國內態勢の刷新

内政の急務は、國體の本義に基き、庶政を一新し、國防國家體制の基礎を確立するにあり、これが爲、左記諸件の實現を期す。

と述べ

(1) に於て、國體の本義に透徹する教學の刷新を掲げ

(2) に於て、強力なる新政治體制の確立のために

(イ) 官民協力一致各々その職域に應じ、國家に奉公することを基調とする新國民組織の確立

(ロ) 新政治體制に即應し得べき議會翼賛體制の確立

(ハ) 行政の運用に根本的刷新を加へ、その統一と敏活とを目標とする官界新態勢の確立が掲げられた。

ここに云ふ「國防國家」とは、西歐近代の自由主義國家觀と全く違つた、皇國世界觀の上に立つものである。從來の自由主義國家觀に於ては、國家は個人の自由を保證するために存在するもので、個人が國家の基礎であつた。そこで全體生命からきりはなされた個人の生命・財産・營利・活動の自由を保護することが國家の任務であるとされた。皇國的世界觀に於ては之とこととなり、個人は國家あつて存在し得るもので、個人の生命財産等は國家に奉仕すべきものである。個人は強壓によらず自發的に一切を國家目的達成に捧げなければならぬ。その爲に國家は場合によつては、個人の營利に干渉し、又教育其他の生活部面にまで之を國家目的に向つて指

導育成するものと観するのである。

そこで、國防國家は、第一に、思想的には、かんたう 惟神の國民精神が、國家の理想として統一され、國家理想に基く國是遂行に必要な軍備が完成され、戰爭遂行に缺くべからざる政治と統帥とが一體化され、強力なる政治力が國民を一つに結束せしめ、經濟的には公益優先的であり、しかも國民生活が相當に保障され、緊密にして、しかも圓滑に行はれる經濟組織を有しなければならず、資源は自給自足であることが必要である。獨逸・伊太利の如きは此の線に沿ふた國防國家である。

曾て獨逸のルーデンドルフ將軍は、「日本こそ最も完全な國防國家である」と絶讃したが、それは日本の國體が、その眞姿を顯現するならば、當然此の如き理想的國防國家となるからである。されば、眞の高度國防國家とは、實に「皇國體國家」の謂に外ならぬ。これ即ち「基本國策要綱」が、「國體の本義に基き庶政を一新し國防國家體制の基礎を確立する」と述べてゐる所以であつて、高度國防國家の建設に當りては、國體の明徴が根本要件となつてくるのである。

以上の「基本國策要綱」は、第三次近衛内閣を経て東條内閣に引きつがれ、愈々其の具現化

に向つて全力が傾注されてゐるのである。

扱て、「基本國策要綱」が決定されたのは、昭和十五年八月一日であるが、八月二十八日、近衛首相は第一回新體制準備委員會に於て

「今や我國は、世界的大動亂の渦中に於て、東亞新秩序の確立といふ、未曾有の大業に邁進しつゝある。この秋に當り、世界情勢に即應しつゝ、能く支那事變の處理を完遂すると共に、進んで世界新秩序の建設に指導的役割を果す爲には、國家國民の總力を最高度に發揮して、この大事業に集中し、如何なる事態が発生するとも、独自の立場に於て迅速果敢、且つ有效適切にこれに對處し得るやう、高度國防國家の體制を整へねばならぬ。しかして高度國防國家の基礎は強力なる國內體制にあるのであつて、こゝに政治・經濟・教育・文化等、あらゆる國家國民生活の領域に於ける新體制確立の要請があるのである………中略

……今や我國が、かくの如き強力なる、國內新體制を確立し得るや否やは、正に國運興隆の成否を決定するものといはねばならぬ。かゝる新體制に含まるるものとしては、先づ統帥と國務の調和、政府部内の統合、及び能率の強化、議會翼賛體制の確立等が擧げられねばならぬ。これらの事項については、政府の立場においても、銳意その實現を期しつゝある。しかしなが

ら、更に重要なものは、これ等の基底をなす萬民翼賛のいはゆる國民組織の確立であつて、こゝに準備會を招請し、協議を求めんとするものも、正にこの問題についてである。」と述べ、新國民組織こそ、皇國的なる國防國家建設の基底であるとして、先づ此の要綱の（イ）に規定されてゐる新國民組織確立のために、前後六回にわたる新體制準備委員會が開催され、十月十二日に至り、大政翼賛會の發會を見るに至つた。

大政翼賛會の發足

近衛總裁は、大政翼賛會の發會に當つて

「高度國防國家の體制建設は、政治經濟文化の各部門に於て、過去に於ける一切の殻を棄て、新しき目標に向つて一億一心の協力體制を整備し、また國家機構の各部門をして、最も圓滑なる有機的回轉をなさしめることによつて、初めて可能となるのである」

と述べ、焦眉の念として要請される高度國防國家の建設を成就せしめんとする大政翼賛運動こそは

「古き自由放任の姿をして、新しき國家奉仕の態勢を整へんとするものである。」と説き、「萬邦無比の國體に基き、世界に比類なき理念の上に大政翼賛運動を本會の推進によつて發足する」と述べて居る。而してこの故に、大政翼賛運動の基本綱領は、『臣道實踐』の一語に盡きると斷ぜられたのであるが、此の國體の本義に透徹し、臣道實踐の大義に則り、自由放任體制たる非皇國的舊秩序を革新して、天皇に歸一し、「聖旨を奉戴」することによつて生ずる億兆一心の惟神協力體制を整備することが、即ち新國民組織の確立である。この新國民組織の上に、新政治體制はきづかれ、更に議會翼賛體制も確立され、官界新體制の實現も期せられるのである。而して後に、國家機構の各部面が、圓滑なる有機的回轉をなすに至るのである。かくしてはじめて強力不敗の高度國防國家が建設されるのである。

されば新國民組織を目指す大政翼賛運動は、先づ萬邦無比の國體觀念を一億國民に透徹せしむることを、最も根本的なる運動目標となさねばならぬのである。基本國策要綱が、國內刷新の第一番に、「國體の本義に透徹する教學の刷新」を掲げたのは此のためであつた。

惟ふに、人の行動はその人の心さしに基づく。心さしとは心指しであり、心の指すところ、即ち其の人の思想と信念とである。六十年來の西歐個人主義的自由放任思想と、それを温床と

するマルキシズムこそは、日本の行詰りを來たさしめた根本の原因であつて、自由放任なるが故に、無統一であり、億兆億心となつて思想の混亂を來たしたのであつた。又マルキシズムは「すめらみくに」を階級分裂の偽國家たらしめんとするものである。

大政翼賛運動は、かゝる近代的舊思想を打破粉碎して、國體の本義にもとづく國民の思想革新を成就せしめ、一切價値の轉換を行ひ、億兆一心、以て國內諸體制を神ながらの國體信念の上に再建することを目的とするものである。而して大政翼賛會は、實に之が推進の中核體として結成せられたのであつた。

大政翼賛運動の推移

かくして時代の脚光を浴びて華々しく登場した大政翼賛會は、國民の絶大なる期待と協力の下に、着々其の組織を整備して行つた。國內の津々浦々に至るまで、新體制の聲は満ち、革新の秋至るの氣運漲り、東北の或村の如きは、最早從來の村會議員は新體制に堪ふるところでないとして、自發的に全部の總辭職を決行し、十二名の議員中十一名まで新人物が登場すると云

つたやうな例も起つたのである。

大政翼賛會が、其の目的を達成する爲には、地方組織の整備がまことに喫緊の問題であつた。併し、組織の確立擴大と共に、之と相併行、否、之に先んじて、翼賛運動の理念確立、並に之が徹底こそが、更に々々必要であることは、大政翼賛運動の性格よりして當然のことであつた。しかるに惜しい哉、最初の大政翼賛會に於ては、あまりに表面的組織に走り過ぎ、翼賛運動の本義を明らかにし之を徹底せしむべき思想指導に、根本的重点を置いて居ない恨みがあつた。更に、翼賛會本部は、大政翼賛運動の推進體たるの任務からみて、團體信念に透徹せる人士の同志的結集體であらねばならなかつたのであるが、本部の人事を急いだが爲か、必ずしも思想的に明確ならざる者が在り、或ひは社會的に、或ひは政治的に、各種各派と思はれるやうな人々の寄合世帯の觀を呈した。

かゝる翼賛會本部の脆弱性につけこんで、所謂「觀念右翼」の徒輩は、翼賛會を赤なりと宣傳し、之に呼應して、既に政治的力量を喪失せるかに見えた舊政黨議會人は、現状維持勢力の前衛として、翼賛會攻撃に乗り出したのである。

「翼賛議會」と銘を打つた昭和十六年春の第七十二帝國議會は、終始翼賛會の攻撃に全力を傾

注し、政府は之を防戦し得ずして、翼賛會は遂に自由主義的現状維持派の謀略と攻撃の前に、其の改組を強要せらるゝに至つた。

かくて翼賛會の改組は、切角盛り上らんとしつゝあつた地方民心の國內維新への意欲を滅殺し、民心を萎微せしめた政治的損失は國家的に甚大なものがあつた。

改組後の翼賛會は、改組の原因が、實に現状維持派の反撃にあつた點からして、當然現状維持的勢力、若しくは傾向の侵入となり、其の活動は前と較べて低調たるを免れなかつた。勿論思想的に改善された點は之を認むるに吝かではない。しかし其後政府の翼賛會に對する態度も亦比較的冷淡であつたことは覆ふべくもない。政府自らが惟神の大道による飛躍的國家革新を忌避せるものゝ如くであつた。即ち翼賛運動の低調は、他面に於て現状維持的親英米派の反撥勝利を意味するのであつて、國內の此の情態は、高度國防國家への要請を、益々熾烈にしつゝある國際情勢の變遷に逆行するものであつた。それが爲に、同志的結合なりと天下に聲明した第三次近衛内閣は、その聲明を裏切り内的分裂によつて崩壊し、茲に決戦體制確立の重責を擔つて、東條内閣の誕生となつたのであつた。

英米ユダヤの攻勢と決戦體制確立の急務

昭和十六年一月三十日、ナチス政権獲得第八週年紀念日に於て、ヒットラー總統は

「過去三百年間英國は、民主主義の假面の下に、暴力を用ひ、戦争を重ねて、世界を支配して来た。民主主義は世界を掠奪する爲の一手段である、この三百年間、勢力均衡の第一の障礙はドイツであつたが、同様イタリア、並び遠くはアジアの大帝國が障礙となつたのである。」

と喝破して、英米ユダヤ世界支配野望の假面を剥ぎ、彼等の野望達成の障礙となるものが、獨伊、並にアジアに於ける皇國日本なることを明確に指摘した。

第一次歐洲大戰に於て、天文学的數字に昇る賠償金と幾多の條約によつて、再び起ち上ることの出来ないまでに獨逸を彈壓し、束縛したところの英米ユダヤ勢力は、政治的には國際聯盟により、經濟的にはドル乃至ポンドによる貿易決済により、思想的には民主主義の謳歌並に社會主義共產主義の兩刃の劍による思想宣傳によつて、世界人類を自己の支配下に置かんとしたのである。

獨逸をやつゝけた彼等にとつて、此の世界支配の野望達成上最も邪魔になる國は、ユダヤ的個人主義世界觀と全く對蹠的立場に立つ「惟神の大道」によつて國を成す皇國日本であつた。そこで、彼等は先づワシントン會議を開催して、日本が大戦中確保した支那大陸の地域を支那に還附せしめ、支那人に毎日感情を起さしめる原因を釀成し、更に四ヶ國條約、九ヶ國條約によつて日本の發展を金縛りにし、軍縮條約によつて日本の武力を制限した。更に昭和五年のロンドン海軍軍縮條約に於て屈辱的比率を押しつけたのである。

英米ユダヤの宣傳思想謀略に懸つた我國は、一部の豪々たる人士を除いては殆ど朝野をあけて、却つて此等の屈辱的待遇を歓迎した。その結果は陸軍の軍縮まで斷行し、憲政常道論を唱へて二大政黨の跋扈となり、彼等は黨あつて國家なく、個人主義自由主義の當然もたらす腐敗墮落は、幾多の高官が疑獄事件に連座するといふ醜狀を續發せしめた。一方、かゝる自由主義の温床に發生した共產主義の浸透は、國內思想を混亂し、民心は歸趨するところを知らず、實に皇國は、上下を擧げて英米ユダヤ思想の擒となり、英米崇拜に陥り、正に國民は精神的に英米に屈從して、皇國の存在は累卵の危機にあつたのである。

ことごとくに極つて、神州の正氣勃然として發動したのが實に滿洲事變であつた。

滿洲事變並に國際聯盟の脱退は、日本を其の膝下に奴隸化せんとする英米蘇ユダヤ勢力への宣戰布告であつたのである。彼等の野望を挫き、彼等の支配下に喘ぐ悲惨なる世界人類を救済し、世界人類の生命の中心にまします「すめらみこと」の大稜威による世界新秩序を、建設せんとする世界戦の序幕戦であつたのである。

英米蘇ユダヤ勢力は、彼等の世界支配秩序の一角が崩れむとするや、必ず全力を擧げて日本壓迫に乗り出し、如何なる方法によつても日本を屈服せしめんとするに至ることは明らかである。即ち彼等は、關稅の障壁を高くして先づ日本を經濟的に壓迫し、衰頹せしめ、更に蒋介石を煽動して、武力によつて日本を叩き潰さんとしたのである。

されば我國としては、此の新世界建設戦を覺悟して、國內民心に巢喰ふ英米蘇個人主義的ユダヤ思想を爰除し、政治・經濟・外交・其他あらゆる國內體制を、長期世界戦に堪へ得る如く一刻も早く革新し、再編成する必要があつた。

然るに、我國の上層指導の地位にある多くの者は、ユダヤ思想に惑溺して、滿洲事變の本質を認識せず、結果に於て革新への道を阻害し來たつた。爲に幾多尊き碧血による「不祥事件」の續發を見、その犠牲に於て、昭和十一年に至り、やうやく「臨時戰時體制」が取られたに過

ぎず、しかもそのまま支那事變に突入したのであつた。

支那事變は英米蘇ユダヤ勢力の日本討滅の「前哨戦」である。故に單に蒋介石と戦ふだけでは、五年かゝつても十年かゝつても結末はつかぬのである。蒋介石軍の本部隊たるユダヤ的勢力、即ちA B C D Sの諸國を粉碎しなければ、最期の勝利は得られない。英米を「惟神の大道」にまづらはしむるまでは、戦争は終らないのである。

英米蘇のユダヤ世界支配が、人類を鬼畜に墮せしめる無道の體制たることを看破したヒットラーは、滿洲事變としてあらはれた神州の正氣に刺戟され、昭和八年政權を掌握して以來、着々として舊秩序の破壊、歐洲新秩序の建設に邁進しつゝあつた。同じ目的を持つ伊太利と共に、こゝに日獨伊三國締盟の固き誓ひが爲されることは、實に世界史轉回の當然の歸結であつたのである。

昭和十六年六月二十二日に勃發した獨ソ戦は、本格的な世界新秩序建設戦の開始を、更に促進せしめたものであつた。獨ソ戦は思想的必然の所産であり、英米は個人主義的デモクラシー國家群の維持のために、ソ聯と結び、之を援助し、獨伊と軍事同盟を締結してゐる日本に對しては、更に強壓を加へ、A B C D S線の包圍を強固にしつゝ、日本の屈服を迫つたのである。

世界人類を赤子大御寶と視、同胞と仰せらるゝ「すめらみこと」は、畏き大御心もてひたすら英米の反省を待望遊ばされ、國民もまた隠忍、齒を喰ひしぼつて自重これにつとめたのであつたが、彼等は此の大慈大悲の大御心を一顧だもせず、益々「支那殘存政權ヲ支援シテ東亞ノ禍亂ヲ助長シ、平和ノ美名ニ匿レテ東洋制覇ノ非道ヲ逞ウセム」とし、いさゝかも反省することなく「剩」へ與國ヲ誘ヒ帝國ノ周邊ニ於テ武備ヲ増強シテ我ニ挑戰シ、更ニ帝國ノ平和的通商ニ有ラユル妨害ヲ與ヘ遂ニ經濟斷行ヲ敢テシ帝國ノ生存ニ重大ナル脅威ヲ加フ」るに至つた。彼等は儲黨の鐵槌下るに非ずんば到底反省悔悟しないのであつた。かくて去る十二月八日、彼等の野望を根柢より崩壊せしむべき一大鐵槌は下されたのである。戰の目的は、宣戰の御大詔に昭かなるが如く、米英野望の「禍根ヲ芟除シテ東亞永遠ノ平和ヲ確立シ」更に進んで、世界のスメラ新秩序を建設することを目的とするものである。

大政翼賛運動は、かゝるスメラ世界新秩序を建設するに足る國內革新を、斷行せんがために提起された運動であることは、既に述べたところである。それには過去七十年間、我が國社會を覆へる英米ユダヤ思想を芟除し、國民を國體信念に覺醒せしむることを第一義の目標とするのである。然し乍ら、思想の革新は容易に出来るものではない。從來の自由主義・個人主義・

唯物思想より脱却することは、殆ど新しく生れかはるにも等しい困難を伴ふのである。そのために、かゝる個人主義思想の本山たる英米ユダヤと戦端を開始せるにも拘はらず、當然寸刻を許さず斷行さるべき國內體制の革新は、尙急速なる進展を見せないのである。中央にも地方にも、舊體制的殘存勢力は、國策の急速なる實施と徹底とを、消極的ではあるが、現在もなほ阻害しつゝある。今や一億國民は、時局の認識と、國體への深き反省によつて、勇猛果敢なる翼賛運動を展開し、國內に於ける英米第五列的自由個人主義思想を克服し、不動鞏固なる高度國防國家を完成しなければならぬのである。

大政翼賛運動の本義

一億國民に、如何なる困難障礙をも突破克服し得る勇猛果敢の氣魄を振起せしめ、その力を一點に結集組織して、無限の威力を發揮せしめることは、正に大政翼賛會に課せられた現下の責務でなければならぬ。此の如き氣魄は、實に萬邦無比の國體を信仰する深き宇宙觀よりのみ生れて來る。此の大信念を確立する運動が大政翼賛運動の根本目標である。

「大政翼賛會實踐綱領」は、其の前文に於て、

「今や世界の歴史的轉換期に直而し、八紘一宇の顯現を國是とする皇國は、一億一心全能力を擧げて、天皇に歸一し奉り、物心一如の國家體制を確立し、以て光輝ある世界の道義的指導者たらんとす。」

と述べてゐる。

天皇歸一の大信仰を身に體して、一億國民が火の玉の如く一丸となつて挺身するとき、何ものか其の進路を阻み得よう。天皇にまつるはざる者は、此の大進撃の前に討滅され、あらゆる敵性諸國民は、翕然として此の信仰にまつるひ來たり、世界人類がやがてことごとく天皇に歸一するに至るのである。かくして初めて皇國は、光輝ある「世界の道義的指導者」となり得るのである。而してそこに、天皇を中心とする世界の家族的一家體制が建設され、世界永遠の平和が齎らされる。

此の雄渾無比なる肇國理想を實現せんが爲に、實踐要項の前文は、更に言葉を續けて翼賛會に直接關係する者の具體的行動準則を述べてゐる。

「茲に本會は、互助相誠、皇國臣民たるの自覺に徹し、率先して國民の推進力となり、つね

に政府と表裏一體協力關係に立ち、上意下達、下情上通を圖り、以て高度國防國家體制の實現に努む」と。

而して實踐要項の第一項は

「臣道の實踐に挺身す、即ち、無上絕對普遍的眞理の顯現たる國體を信仰し、歴代詔勅を奉體し、職分奉公の誠をいたし、ひたすら惟神の大道を顯揚す。」と規定した。

「即ち」より以下は、近衛前總裁が、翼賛會發會式當日挨拶の中に述べた、翼賛運動の基本綱領たる「臣道實踐」の内容であるが、その眼目は、國體を信仰することにあるのである。單に國體を研究し、知るといふだけに止まつてはならぬ。之を信仰にまで高め、且つ深めなければ實踐の意欲は湧いて來ないのである。深く國體を信仰し、歴代御詔勅を國民の一切の行動の絶對的な指針準據として仰ぎ奉り、之を身に體して行動するとき、國民は自ら億兆一心となる。かくて皇國の眞姿、即ち惟神の大道が灼然として顯揚されるのである。惟神の大道顯揚こそは實に日本國民の最初にして又最期の大使命である。

最近大政翼賛會が發刊した「大政翼賛會實踐要綱の基本解説」が、

「第一項は本運動の本質を闡明したるものであつて、皇國の眞姿を顯現せんとする八紘爲宇の

大業に翼賛奉仕すべき、大國民運動の基本たるべき指導精神を示したものである」

と述べてゐる通り、翼賛運動の本質はこゝに極めて簡潔明確に規定されてゐるのである。

此の基本精神に基いて、

- 一、大東亞共榮圈の建設に協力す
- 二、翼賛政治體制の建設に協力す
- 三、翼賛經濟體制の建設に協力す
- 四、文化新體制の建設に協力す
- 五、生活新體制の建設に協力す

の五項に及ぶ實踐項目が記されてゐる。活潑強力に遂行されるとき、初めて高度

惟神の大道に基いて、此等五項に互る實踐項目が、金剛不壞の皇國（そのまゝに）がきづかれるのである。

國防國家は順調に、しかも急速に形成され、我等臣民に對し「惟神ノ大道ヲ中外ニ
紀元二千六百年紀念祝典に際し、賜はりたる勅語は、

顯揚せよ」と仰せられた。此の御聖旨を奉戴し、大政翼賛會は高く其の先頭に「惟神の大道顯揚」の大旗を押し立て、翼賛運動の推進中核體として、國民總進軍の先鋒を承はらなければならぬ。

翼賛會本部は中央に於て、地方支部は夫々其の地方に於て、唯物的ユダヤ思想の殘存する只中に、惟神大道の炬火（きま）を掲げ、觸るゝもの悉く燒き盡さむ熱誠を以て、蕩進しなければならぬ。それには何よりも、先づ、灼熱する内心よりの「國體信仰」が確立されねばならぬ。更にそれと共に、從來國內にはびこり、又我等の内心に巢喰ふ自由主義唯物思想の殘渣を認識し、之を揚扶拂拭しなければならぬ。孫子の云ふが如く、敵を知り、己を知つてこそ、百戰百勝するのである。

三 皇 國 體

大政翼賛と國體

大政翼賛運動究極の目標は、「惟神の大道」を中外に顯揚することにある。即ち大政翼賛運動は、「皇國體」の眞の姿を、國の内、外に、力強く顯現せしむる組織的大運動であると云ふことが出来る。

大政翼賛とは、天皇の「おほいまつりごと」即ち天業を翼賛し奉ることであつて、それは云ふ迄もなく國體の徹底的明徴といふことに歸するのである。

かしくも、天皇は、天地開闢宇宙初渡の時より今日に至るまで、皇統連綿として萬世一系に皇位を繼承遊ばされ、皇祖皇宗の御遺訓に隨順せられて、「八紘爲宇」即ち「全人類一家體制」再建の神業を遂行し給ひ、一億臣民は此の天業が最も有效なる方法によつて、一日も速かに實施し得るやう、夫々の職域を通じて、奉公の誠を盡し翼賛し奉るのである。此の上からの

天業遂行の「まつりごと」と、下からの「つかへまつる」臣民の翼賛奉仕とが相交流して、絶ゆる間なく生成發展してゆくのが、我が「國體の生命的構造」である。

大政翼賛は、天皇の天業遂行を翼賛し奉るのであつて、決して時の政府を支持したり、總理大臣——大政翼賛會總裁——を翼賛するに止まるものではない。政府も總理大臣も總裁も、共に、天皇の御親政に對して翼賛し奉る側にあるのである。

我が國體に於ては、天皇の「御親政」と臣民の「翼賛」とが、絶對的大義名分の秩序の下に於て不可分に結ばれて居る。御親政は表であり、翼賛は裏である。御親政あるところ必ず翼賛あり、翼賛は必ず御親政を前提とする。指導的なる上からの御親政と、被指導的なる下からの翼賛とは、共に俱に皇國全體の無窮なる生成發展の推進に向つて統合されてゆくのである。帝國憲法の上諭に於て

朕カ親愛スル所ノ臣民ハ即チ朕カ祖宗ノ惠撫慈養シタマヒシ所ノ臣民ナルヲ念ヒ、其ノ慶福ヲ増進シ其ノ懿德良能ヲ發達セシムムコトヲ願ヒ又其ノ翼賛ニ依リ與ニ俱ニ國家ノ進運ヲ扶持セムコトヲ望ミ

と仰せられ、同じく憲法發布の勅語に於て

現の展開といふことが出来る。

我々が日本歴史を探るとき、そこに日本民族の一定の理念理法が、悠久幾萬年の歴史を貫通して、常にその根底に横たはつてゐるのを知るのである。此の理法、即ち日本民族の宇宙觀世界觀人生觀が國史として時間的に展開され、今日の日本國家構造の根底に存してゐる。我々は此の如き日本民族の理法を普通に「肇國の精神」と稱してゐる。「肇國の精神」、これ即ち皇國體の生命原理である。

されば我々は、國體を知らんがためには先づ歴史にかへりみ、その歴史を動かすところの肇國の精神に廻らねばならない。

近代の西歐哲學は佛蘭西のデカルトを以て始祖としてゐる。デカルトは彼の有名な「我思ふ故に我在り」といふ命題の下に、個人の思惟を實在の根底となし、以て彼の哲學を組織したのである。西歐近代の個人主義的學問は、こゝに其の發展の淵源を持ち、西歐近代の學術文化は、かゝる個人の思惟を實在の根本とし、之を出發點とする個人主義思想の上に建設せられた。

併乍ら、我々人間は、肉體的にも、精神的にも、決して他から隔絶された「絶對的存在」としてあるものではない。我は決して、我一個に於て此の世に存在し得たものではないのである。

我々は實に父母あつて始めて存在し、「生れる」ことによつて在り得るものである。我々は生命的に他と相俟つて存在し得るのであり、民族生命の分派生命を承けて、分魂的にのみ生存する。即ち、「思ふ我」は、民族の一員として、民族の言靈ことばたまと血と土と歴史とを、「惟ふ」以前に於て既に運命的に擔つてゐるものであることを知らねばならない。

こゝに英米的世界舊秩序が、其の根本原理としてゐる個人主義の根本的誤謬があり、こゝに舊秩序文化崩壞の必然性が存在する。

個人主義的學問は、生命のつながり、即ち生きた歴史を無視したものであつた。今や舊秩序は將に崩壞の前夜にある。新しき「學問方法」が之に代つて、新しきしかも眞の文化を建設しなければならぬ時代が明けそめて來たのである。而して新しき學問は、民族生命に根ざす民族全體の思想精神を基礎とするものでなければならぬ。即ち歴史を手がかりとして、民族の宇宙觀世界觀人生觀を明らかにし、その上に建設せらるべきものである。

目下我國に滯在中の獨逸キール大學教授デュルクハイム氏は、すでに過去となりつゝある第十九世紀的個人主義自由主義の「舊學問」と、今や新世紀を開拓し、其の基礎となるべき「新

學問」との根本的相違を次の如くに述べてゐる。

「即ち前者に於ては、目に見える所謂既存文獻のみが確かであり、目に見えない人間の内面的信念などは全く不確實であり、従つて學問的なものではないと初めからきめてかゝるのである。然るに後者では全くそれとは逆であつて、目には見えないが心に於て直接に感ずる信念、或ひは世界観が最も正確であつて、これが絶對的優位性を持つ。而して目に見える所謂文獻なるものは、確かなやうに思へて案外不確實なものが多いのである。即ち内面的信念が第一であり、これを理念的に基礎付けることが文獻の第二義的役割となるのである。」

新しき學問は、民族のもつ内面的な宇宙観世界観人生観——民族の歴史を通じて展開される民族精神——を基礎として樹立さるべきものである。

躍動する生命と、生々しい歴史とを抜きにした個々バラバラの事實——それは文獻、或ひは考古學的發掘物等を含むものであるが——それらを歴史的なる民族精神から切り離して學問を組織展開する所謂實證主義的研究方法は、却つて事實を歪曲するものと云はねばならぬ。

何となれば、人間の精神或ひは信念は、其の人の存在する民族共同體の言語と、血と、土と、

歴史の模機（かたまり）によつて成立するのである。目に見、手に觸れないが、心の内に深く感ずるところの信念即ち民族的全體の宇宙観世界観が、個人の理性的思惟以前に於て其の根元をなすものである。それ故に人間の理性的思惟のみを基礎としては、人間精神の一部分を基礎とするものであつて、これは人間生活の全體を把握し得ないのである。民族全體の世界観こそは、最も確實なものであり、目に見、手に觸れる所謂文獻や、考古學的事實は、かゝる民族世界観の裏づけとなるべきものであつて、學問研究方法の補助的の第二義的意義のみを帯るのである。

かくて皇國の國體の究明は、先づ日本民族の宇宙観世界観人生観の検討にはじまらなくてはならない。民族的宇宙観は實に民族の自己自身の本質に對する自覺である。而してその時間的展開が歴史である。

さて、民族の自己自身に對する自覺は、先づ民族我たる「我」の自覺に俟たなければならぬ。蓋し民族の自覺する民族精神は、民族我たる我に内在するのであり、個の民族我が其の民族我を自覺しなければならぬ。即ち自己が自己自身を自覺しなければならぬのである。こゝに云ふ自己が「歴史的な民族我」であることは云ふまでもない。かくて我々は、一方に歴史的傳統的民族精神を、歴史の回顧によつて對象的に研究すると共に、その精神を擔ふ我、即ち研究

する主體たる我を自覺せねばならぬ。民族精神を研究する主體が、その民族精神以外の種々の附屬物、例へば、外來的不純精神を持つて覆はれて居れば、その民族精神は素直に把握されないのである。

しからば民族我たる我が我を自覺し、その精神を純粹にするには如何にすればよいか。自己が自己を知ることが、畢竟所謂「行」によつて、體驗を通じて知る以外には道がない。

かくて、新しき學問の研究方法とは、對象的に歴史を通じて民族精神を知ると同時に、それに導かれつゝ、體驗的な「行」を通じて眞理を把握してゆくといふ知行一致の方法なのである。その行的手段として、我國には古來より傳統的に「行」の行が存在してゐた。

かゝる學問の研究方法は、國體的學問方法とも稱すべきものである。而して、歐米個人主義的合理主義的學問方法が、人間精神の一部分に過ぎない理智のみを基礎としたものであるのに反し、これは對象を全人的に把握する方法であつて、かゝる知行一致の方法こそ最も確實なる新世紀の普遍的の研究方法とも云ふべきである。

神話

先にも述べたるが如く、日本の歴史は、「肇國の精神」を基礎として展開されて來たものである。「肇國の精神」こそは、日本民族の宇宙觀、又は世界觀であり、日本民族の自覺の端的なあらはれであり、國體の原理である。

而して「肇國の精神」は、日本歴史の源泉たる日本神話をさぐることによつて、最もよく明らかにされる。民族宇宙觀は、其の民族の歴史の源泉たる神話の中に根柢を持つのである。それ故に神話は、之を有する民族の民族宇宙觀の源泉であり、其の民族の在り方を、過去現在將來にわたつて明示する、最も有力なる手がかりとなるのである。日本神話は、日本に於ては、「肇國の精神」の住家なのである。故に我々は先づスメラミクニの神話を知らねばならぬ。それには、更に深く、抑々、神話とは如何なるものであるか、と云ふことを明らかにしなければならぬ。

神話は從來の個人主義的學問の世界に於て考へられてゐたやうに、古代蒙昧民族の粗朴な、

非科學的な、荒唐無稽な説話では決してないのである。

歐羅巴に於ては、基督教の傳播導入以來、基督教に内包されてあるユダヤ的神話が、歐羅巴諸民族の自然發生的神話を、徹底的に禁壓排撃したのである。而して、此の宗教的傾向に促されて發達した個人主義的文化は、民族の信念と傳統とを破壊し、目に見、耳に聞く五感的な所謂「實證的科學」を起し、之を學問研究の唯一無二の方法として、唯物的方向に歐羅巴文明を趨らしめたのであつた。かくの如くして、歐羅巴に於て、「民族神話」は次第に其の影を潜め、單に文學的乃至は童話的傳說的な物語として残つたのにすぎない。従つて近代西歐の實證主義的唯物的學問は、「神話」を古代人の不完全な幼稚な知識として軽く取扱ひ、その深き本質を根本的に究めんとする生命主義的な考へ方が、容易に生れなかつたのである。然るに、最近に至つて個人主義文明の行詰りは、人間の本质を改めて新しく見なほさんとする機運を起さしめ、新しき「人間學」が勃興し、民族學的研究を助長し、神話の見方に對しても根本的革新が行はれるやうになつた。

實に神話は古代民族の、宇宙、世界、人生に對する一定の「精神的態度」を物語るものであつて、神話に示されるものは、空想的な物語りではない。それは、古代民族にとつては生ける

實在であつた。そこには太古の時代に生きてゐた人々の、人生に於ける最高の規範が示されてゐる。我國の神典たる古事記の序文が、實に明確に此の神話の本質を指摘してゐるが如く、民族國家に於ける「邦家の經緯、王化の鴻基」であつたのである。

神話に示された民族宇宙觀は、深淺濃淡の差はあれ、現代諸民族の精神を貫いて、今も脈々として流れてゐるのである。それ故に、民族が現下の自己を正しく認識し、以て將來の發展を行はむとするならば、自己民族の神話を明らかにし、之に歸らなければならぬ。獨逸に於て、古代ゲルマン神話への復歸が唱導され、また「二十世紀の神話」が唱へられる所以はこゝにある。

獨逸の求める民族神話は、先に述べたやうに基督教の西漸によつて中斷され、こゝ數世紀の間、殆ど隠滅に歸してゐたのであつて、たゞ斷片的に、傳説、又は物語として僅に残されてゐるものに過ぎない。そこに獨逸の深刻なる悩みがある。この埋没せるドイツのゲルマン神話を發掘し、之を近代に復活せんとする努力が盛に試みられてきたが、これだけでは、獨逸民族の強大なる發展を基礎づける理念を供給することが出来なかつた。そこで獨逸はこゝに新しく「二十世紀の神話」を創造し、民族の新しい規範をこの中に求めようとしてゐる。

日本神話の特異性

ところが、我國にあつては之と全く異なり、古事記其他に語られてゐる神話は、幾萬年の皇國傳統の中に脈々として息づき、今にそのまゝ傳へられて、現在日本民族の生活を惟神に動かしてゐる。我等の日頃の神社参拜、祖先崇拜の生活は、もとより、皇室を中心とする臣民翼賛の國家生活に至るまで、これらはみな太古神話の現代に於ける發現の各様相に外ならぬ。其の意義を闡明し、その内容を把握することは、現代に生くる日本民族の正しき「在り方」と、またその將來の發展飛躍の基礎を知る所以である。

我國の神話は、まづ天地の發生に就いて物語つてゐるが、それは直ちに皇室の起源と脈絡する。而して、皇室の起源は直ちにまた日本國家の起源である。

我國の神話は、我が皇室について物語られたものであり、それ故に、國家統治の根本規範が述べられてゐる。即ち、現在生成躍動しつゝある日本國體の原理が示されてゐるのである。そこに日本神話が、世界他民族神話の到底及び難き「尊嚴性」を持つ所以が存在する。日本歴史

の發展は、皇室の尊嚴性を維持し、日本統治の中心としての皇室を御護りして來たところに核心がある。其の核心の根源を明らかにするものが日本の神話である。日本神話は、天地開闢と同時に起源された我が皇室の深き御自覺そのものを呈示するものである。故に、天皇の御統治は、常に皇祖皇宗の御おしへに従はれて行はれ、遠く神代を回顧し給ひ、現實の政治にそれを生かす給ふのである。かくて我國にあつては、神代と 天皇と、國家とは密接不離一體の關係にある。釋慈遍が「神代は今に在り往昔と謂ふ勿れ」と喝破したが、正に其の通りである。我國に於ては、神話は現在に生きてゐるのであり、別に廿世紀の神話の創造を必要としない。此の點は世界諸民族の間にあつて、全く其の類を見ないのである。

デュルクハイム博士は、「民族性と世界觀」なる著書に於て

「日本の世界觀は開闢以來嚴として存してゐるが、時に外來思想、又は内部的混亂に蔽ひかくされたことがある。同様に獨逸的世界觀も、二千有餘年を閱するものであるが、日本の世界觀に比し、民族全體に通ずる思想として認めることの困難なことが多かつた。蓋し日本の世界觀の場合は、宗教的儀式に、又生活そのものの中に具現されてゐる萬世不易の皇室中心主義があるが、獨逸的世界觀はこれに相當するものを缺いてゐるからである」

と述べ、日本の世界観の優秀性並に其の嚴存性を指摘し、更に續けて

「しかし獨逸的世界観は獨逸の風俗習慣に、藝術作品に、又獨逸人の生活秩序に、内より働く力として嚴存し、その家族觀念に、その忠誠の念に、英雄崇拜の傾向の中に脈々として流れてゐたのである。獨逸人が共同生活を營むところには必ず獨逸の本質の發露たる獨逸的世界観があつた。しかし獨逸民族は、その數千年に亙る闘争を通じて、初めて、漸く全體として自己を意識するに至り、この意識が獨逸的世界観として獨逸民族を一致團結させる原動力となり、又將來の躍進を約束する民族意志の力となつたのである。」

と述べてゐる。こゝにも民族躍進の原動力は、一に民族的世界観を明確にすることによつてのみ發生することが述べられてゐる。

扱て、日本神話探究の重大性は、以上に述べた如くであるが、日本神話の誌されたものとしては、古事記・日本書記・古語拾遺等が最も大切なものであるが、特に古事記は、小島茂雄氏が其の「勅語性」を指摘されてゐる通り、また書紀の如く漢文でなく、國語で誌されてゐる點等から、最も信憑すべきものと思はれる。以下、古事記・書紀等を中心として、之に展開された日本の世界観を明らかにしよう。それは取りもなほさず、我が國體原理の闡明となるのである。

る。

日本神話にあらはれた皇國宇宙觀

宇宙の發生と中心生命

扱て、我國の神話を記載する古事記は、先づ其の劈頭に於て、

天地の初發のとき、高天原に成りませる神の御名は天之御中主神、

次に高御產巢日神、次に神御產巢日神と誌し、次に宇麻志阿斯訶備比古遲神、次に天之常立神、次に國之常立神、豐雲野神、次に宇比地邇神、須比智邇神、更に角杵神、活杵神、意富斗能地神、大斗乃辨神、湊母陀琉神、阿夜訶志古泥神、伊邪那岐神、伊邪那美神が相並んで成り出で給ふたと誌してゐる。天之御中主神より天之常立神に至る五柱の神々を別天神と稱し、國之常立神より伊邪那美神までを神世七代と申し上げる。

この古事記劈頭の數行は、實に日本民族が、此の宇宙發生の事態を觀じた日本民族の世界観を、最も簡明に端的に述べたものであつて、それは取りもなほさず、この宇宙と共に生くる我

等人間の生の根本原理を表明してゐるのである。即ち、宇宙の絶對的時間としての天地の初發はつぱつの時に、宇宙の絶對空間としての高天原に、發生の原理として天之御中主神並に兩產巢日神が成り出で給ふてゐる。成り出づると云ふことは、固定的な「存在」ではない。凡そ世にありとしあらゆるものは、單に在るものではない。常に絶えざる變化をなして生成發展しつゝある。うつりかはりつゝあるといふことが事物の眞の姿であることは、古來より幾多の哲學者が思索した最期の結論である。これ正に「世の中」の實相である。しかも、單なる變化として之を把握せず、更に一步深めて成り出づるものとして把握したところに、日本の世界觀の中核がある。「成り出づる」といふことは、或るものが新しく生れることである。生れるといふことは、生むものゝ本質を具有しつゝ、一つの契機によつて更に新しき存在があらはれることである。事物が生成發展することである。即ちこゝに述べられた兩產巢日神の「むすび」といふ大和言葉は、「結び」と「蒸す日」(蒸す靈)と云ふ二つの意味を同時に内包して居る。これは二つのものゝ結合によつて、生命的創造、即ち「生れること」が行はれることを意味してゐるのである。二つのものとは、凡てのものゝ個性を多元的に膨脹發展せしめる遠心的作用と、個性を完成し得た凡てのものが、再び一元的に中心に收縮還元する求心的作用を云ふのであつて、この兩作

用が、一つの契機、即ち天之御中主神を契機として相互作用し、そこに新しき生産が爲されるのである。「むすび」とはかくの如く一切事物の根源的な「生産力」を意味するのである。宇宙生成發展の根源力、を云ふのである。根源力これ即ち宇宙の靈覺である。生まれたるものはすべて宇宙大生命の靈を具有する。ひとは靈止ひとなのである。

此の宇宙人生を、「むすび」によつて生成發展するものと見、其の生成發展の根源力を「靈」なるが故に神と見、しかも最初の神として觀じたところに日本の世界觀の中核がある。宇宙人生に於てありとしあらゆるものは、すべて、天之御中主神並に兩產巢日神の御作用によつて「ある」ことを得てゐる。更に此の生成の根源力は、當然時間的に遡つて最も初めのものでなければならぬ。即ちあらゆるものが、時間的に天之御中主神より出でゝ來るのである。

扱て、次にはじめて陰陽の神として伊邪那岐、伊邪那美二柱の神が成りまして、この二柱の神は天神の詔によつて「是ノ漂ヘル國ヲ修理固成セ」と命ぜられる。二柱の神は此の御神勅に基いて、大八島の國々を産まれ、國民を産まれ、最期に主權者たる天照皇大神を御産み遊ばされた。日本の世界觀に於ては、此の如く、一切は實に神より生れ神の靈覺を具有するものである。我々は「神の子孫」である。神は我々日本民族の血を通じて連なる生命の根源にましま

す。神は「上」として、人間を超越する偉大なる力を持つものであると同時に、日本に於ては、我々の血の流れを廻つて、その源泉として把握される御存在である。日本の神は、かくして日本民族の神である。民族の神であると同時に日本國家の神である。日本神話に於ては、民族と國家とは其の發生の源を一にするのである。

西洋の作られた神、殊にユダヤ神話に於ける神エホヴァは、人間とは全然無關係な、何等の血のつながりを持たぬ超民族超神としてあらはれてゐる。しかるに、民族を離れた「人」といふものは此の世にあり得るものではない。如何なる人と雖も、それが生れたるものである限り、イギリス人であるか、米國人であるか、印度人であるか猶太人であるか、ともかく或民族の生命を繼承するものである。民族を離れて人はあり得ない。かくて、單なる人類の抽象神と云ふが如きは、畢竟觀念的にのみ意識された神となるのである。

日本の神は、抽象的に意識された神ではなく、民族の根源としての神である。民族の根源、それはまた直ちに人類の根源である。されば、日本の神は、民族の神であることによつて、そのまゝ實は世界人類の神にましますのである。

さて、あらゆるものは生れたるものであつた。日本の世界觀は、此の實相を、世界、東西、

古今の神話哲學の到り及ばざる深所に於て端的に把握した。あらゆるものは「むすび」の力によつて、神の子として生れたのである。日本神話は、伊邪那岐、伊邪那美二柱の神によつて一切が生れたことを物語つてゐる。人間も動物も、植物も土地も、皆神たる元靈の分派としての分靈である。物心は一如と觀ぜられ、唯物論、唯心論の如きは既に止揚されて、あらゆるものが一つの生命の血によつて結ばれてゐる。此の意味に於て、日本の國家は完全なる全體家族國家である、その故に、生まれたるものは更に新しきものを生み、常に生成發展して止まぬ「生命體」なのである。

宇宙人生の根本原理を、生成發展の根源力たる「むすび」として把握した日本神話は、その力によつて我國土國民の生成を物語つてゐる。日本神話は、かくてその次に主權者としての天照大神の出現を物語る。天地自然は、そのまゝでは混沌として意味なき存在である。それは漂へるものに過ぎない。一定の秩序があつてはじめて意味あるものとなり、價值をもち、目的をもち、生成發展し躍動するのである。事實、天地自然には一定の秩序が存在する。その自然人生の秩序を、日本神話は如何に見てゐるであらうか。

與へられた世界は、單に存在的なものとして、漂へる状態にある。伊邪那岐、伊邪那美二柱

の神は、こゝにこの深へる世界を、一定の秩序に統一歸一せしむべく、天神より「修理固成」の神詔をいたされたのであつた。古事記によれば、二柱の神は神詔に基いて、國土國民を生まれ、更に世界の秩序の中心としての天照皇大神を生み給ふたのである。既に日本神話の物語る天地宇宙世界人類の眞の秩序は、宇宙根本生命の中心たる天照皇大神を中心とする「生命的秩序」でなければならぬとしてゐるのである。世界は天照皇大神に歸一し、天照皇大神を中心とする秩序に統一されねばならない。こゝに深へる無秩序混沌の世界を、生命的人倫秩序に打ちたてること、實に日本民族の根本的使命であることを、はつきりと示してゐるのである。

世界の秩序の中心としての天照皇大神は、宇宙生命の根源より生れ出で給ひ、生成無窮發展の力を具有し給ふ。宇宙生命の中心として萬物を生成發展せしめ給ふのである。古事記は、天照皇大神御生誕の條に於て

「こゝに左の御目を洗ひたまふ時に成りませる神の名は天照大御神……この時伊邪那岐命大く歡ばして詔りたまはく、『吾は子生み生みて生みの終に三柱の貴子得たり』と詔りたまひて、やがてその御頸珠の玉の緒もゆらに取り揺がして天照大御神に賜ひて詔りたまはく

「汝が命は高天原を知らせ」とことよさし賜ひき。かれその御頸珠の名を御倉板學之神とまをす」

とある。日本書紀は、天照皇大神を形容して「光華明彩、六合照徹」と誌してゐる。光りうるはしく、世界を隅なく照し、しかも一切のものを單に照すだけでなく、奥深く照り徹らしめ給ふ大稜威を持ち給ふのであつて、まことに世界の中心として、其の支配者として、永世無窮に皇孫と共に、あまねく萬物を恵みたまひ、化育し給ふ御方にふさはしき形容と言はねばならぬ。

而して宇宙生命の根源より出で、世界秩序の中心たる天照皇大神は、時間的に當然次代の中心者を御生みにならなければならぬ。根源生命は、生命的秩序のもとに、永遠無窮に、其の生命を生成發展せしめるのである。高天原の統治者としての天照皇大神は、現實世界の統治者として御直系の御子孫を地上に降臨せしめ給はねばならぬ。神話はかくて「天孫降臨」へと物語りゆくのである。

絶対中心の確立

皇祖天照皇大神は、此の地上の統治者として、皇孫瓊々杵尊を降臨せしめ、其の際に、次の神勅を下し給ふてゐる。

葦原ノ千五百秋ノ瑞穂ノ國ハ、是レ吾ガ子孫ノ王タルヘキ地ナリ、宜シク爾皇孫就キテ治セ。48
行矣。寶祚ノ隆ヘマサムコト當ニ天壤ト窮リナカルヘシ

之は世に所謂「寶祚天壤無窮の御神勅」と申しあげてゐる。

この御神勅によつて、我が豐葦原の瑞穂國は、宇宙の中心統治者たる 天照皇大神の血統を直系に継ぎ給ふ御子孫のみが、「きみ」として御統治遊ばす國であることが定められた。更に宇宙の中心にましまして、其の統治者たる太陽の大神の御位を、そのままに地上に繼承遊ばされたる「天津日嗣」の 天皇の御位は 皇孫代々之を嗣ぎ給ひ、生命の流れは、生み生まれつゝ無窮に絶ゆることなく繼續される。實に皇孫はいやつきつきに榮え給ひ、 皇位もいよく光をまして天壤と共に隆昌し給ふのである。

かくて皇國をしろしめし給ふのは、宇宙絶對唯一無二の「皇孫」に限定され、それは血のつながりに於て、先天的に不動なるスメラミコトにおはしますことが確定されたのである。こゝに君と臣との分がはつきりと定められた。即ち 天皇以外は如何なる者と雖も統治すべきものではなく、ことごとく仕へ奉る臣であり、此に大義名分の絶對秩序の中心が明確に決定されたのである。假令力があり、又は智にすぐれ、或ひは徳が具はつてゐようとも、それらは 天皇

の御位とは全然別個のものであつて、 皇位は血統上先驗的にたゞ 天孫に限られる。力や知や徳は、すべて相對的なもので、これを王位の標準とする限り、他に一層まさつた者があれば、それが王位に即くこととなり、さうなれば、王位はこゝに動搖し、不動の中心となり得ないのである。さればこゝに、皇國の萬國にたぐひなき「絶體性」が存在するのである。天神の御子孫のみが皇位に即き給ふといふ不動絶對性が、皇國體の基本である。この不動の中心を樞軸として、皇國體の一切の構造が組み立てられ、秩序が成立するのである。

悠久なる皇國の歴史を通じて、統治の主體たる 天皇の御地位は、微動だもせず、萬世一系に今日も將來も亦渝ることがない。されば皇國は、世界萬國の秩序の絶對的中心とならねばならぬ必然的運命をもつのである。

ちはやふる神のたもてる我國の天つ日嗣は今もたえせず（後伏見天皇御製）
皇國體の基本はかくして未來永劫に定められた。

皇國の統治原理

天照皇大神は親しく八咫鏡、叢雲劍、八坂瓊曲玉の三種の神器を皇孫に御授けになつたが、特に御鏡に於ては

此レノ鏡ハ專ラ我カ御魂ト爲テ、吾カ前ヲ拜クガコトイツキ奉レ

と詔り給ふた。日本書紀には同じく

是ノ時ニ、天照大神、手ニ寶鏡ヲ持チタマヒテ、天忍穗耳尊ニ授ケテ祝キテ曰ハク、吾カ兒、此ノ寶鏡ヲ視マサムコト、當ニ吾ヲ視ルカコトクスヘシ。與ニ床ヲ同シクシ、殿ヲ共ニシテ、齋鏡ト爲ス可シト。

と述べられてある。

天忍穗耳尊は瓊々杵尊の御父君にまします。はじめは天忍穗耳尊が降臨し給ふ筈であつたが、出雲の國讓り等の事件が起つてゐる最中に、瓊々杵尊が御生れになつたので、瓊々杵尊が御降りになることゝなつたのである。

この寶鏡の御神勅は、皇孫統治の仕方を明確にされたものである。即ち皇國統治の仕方は、修理國成の御神詔を承けて御生れになつた天照皇大神の御精神を、天皇が親しく受け継ぎ給ひ、寶鏡を宮中賢所に天照皇大神の御靈代として齋き給ひ、天照皇大神の御心を大御心とせられて統治し給ふのである。寶鏡は、はじめ宮中に床を同しくし、殿を共にして、天皇が御奉祭遊ばされてゐた。しかし寶鏡は、齋鏡であつて、天照皇大神が「吾が前を齋くが如く齋き奉れ」と仰せになつてゐる御神勅に見ても明らかなるが如く、絶対に神聖なものであ

る。しかも、單にひとり、皇室の齋き祭り給ふものでなく、世界人類の生命の根源として、廣く一般臣民によりても、亦齋かれ給ふべきものである。そのために第十一代垂仁天皇の御代に、伊勢國五十鈴川の邊に神宮を建てられ、天照皇大神を國家最高の神として奉齋せられた。宮中に於かれては、別に代りの寶鏡を御奉祭になり、御神勅の御旨に遵ひ、祭政一致の道を行ひ給ふのである。

即ち世々の天皇は、賢所に於て天照皇大神の御靈代を御祭りになり、天照皇大神の下し給へる御神勅に隨順遊ばされて、神人合一の最高の境地に達し給ひ、天照皇大神の大御心のまに／＼政治を遊ばされる。此の如く、天皇の御政治、即ち皇道は、嚴肅に、皇祖皇宗の御遺訓に隨順して行はれるから、主觀的專恣の權力政治ではない。かくて、天皇政治の原理は、祭政一致となるのである。祭政一致とは、祭即ち「マツリ」と、政即ち「マツリゴト」とが一つに融合してゐることである。マツリゴトのゴトは「凝止」の義であつて、マツリの精神が具體的に凝結したことをあらはす。マツリとはマツラフことであり、天皇が己を虚しうせられて、天照皇大神と御一體になり給ひ、ひたすら皇祖皇宗の御旨のまにまに、神代の御訓に隨順せられることである。これ即ち「惟神の大道」に立つて一切の行事を遊ばすことを意

味する。これがマツリゴトであり、之が 天皇御親政の皇國政治原理である。それは、賢所大前の「祭」によつて體得し給ふ絶對的普遍原理たる萬物化育のムスビを、現在の民草の上に具現遊ばされる「政」であると拜察する。「かしこどころ」は畏み恐れる所の意味であり、生命の本源に對する敬虔森嚴なる御情操を、かく表現遊ばされたものであらう。

神武天皇は御即位の後

我皇祖の靈や、天より降臨りて朕が躬を光助けたまへり。今諸の虜己に平ぎ、海内無事なり。以て天神を郊祀りて用て大孝を申べたまふ可し

と宣ひ、靈時を鳥見の山中に設けて、皇祖天神を祭り給ふた。

順德天皇の「禁祕御抄」には、

凡そ禁中の作法、神事を先にし他事を後にす。且暮敬神の敬慮懈怠無し。白地にも神宮並に内侍所の方を以て、御跡と爲したまはず。萬物出來るに隨つて、必ず、先づ臺盤所の棚に

置きまつる。

と仰せられてある。

宇多天皇の御日記には

我國は神國なり、因つて毎朝四方大中小の天神地祇を敬拜す。

と述べさせ給ひ、

御宇多天皇は

天津神國の社をいはひてぞ我があしはらの國はをさまる。

後柏原天皇は

仰きみよ月日の影も天照す神代は今にくもりあらめや。
と詠ませ給ひ、

明治天皇は明治四年「神器、皇靈遷座の詔」に於て

朕恭ク惟ミルニ、神器ハ天祖威靈ノ憑ル所、歴代聖皇ノ奉シテ以テ天職ヲ治メ玉フ所ノ者ナリ。今ヤ朕不逮ヲ以テ、復古ノ運ニ際シ、恭ク鴻緒ヲ承ク。新ニ神殿ヲ作り、神器ト列聖皇靈トヲ、コ、ニ奉安シ、仰テ以テ萬機ノ政ヲ視ント欲ス

と宣ひ、天照皇大神の大御心のまにまに、皇靈を仰いで政を御執り遊ばすことを宣言し給ふてゐる。更に御製に於ては

はるかにも仰がぬ日なしわが國のしづめとたてる伊勢の神垣
かみかぜの伊勢の宮居を拜みての後こそきかめ朝まつりこと
神垣に朝まゐりしていのるかな國と民とのやすからむ世を
と御詠み遊ばされてゐる。

これみな歴代 天皇による御神勅の捧持隨順、即ち祭政一致を示し給ふものである。

天皇政治の内容 かしこくも 天皇は 天照皇大神の受任者として、宇宙生命の絶對最高

あらせられることは、「天壤無窮の御神勅」の段に於て述べたところである。此の絶對中心の確立あつてはじめて、混沌の世界に秩序を癒す天業が開始される。しからば天業遂行の仕方と内容とは如何なるものであらうか。

それは「御鏡奉齋」と「同床共殿」の御神勅を奉戴し給ひ 天照皇大神の大御心を御心として行ひ給ふ愛民撫育の皇道政治である。天照皇大神は、萬物の大御親であり、萬物生成化育

の根元にまします。されば 大神は、世界人類萬物を生みの子としたまひ、限りなき大御親心を垂れ給ふのである。天皇は此の 皇祖の大御親心を御心として政治をみそなはす。

聖武天皇は

朕は父母たり、何ぞ憐愍せざらん。

と仰せられて、疾疫に苦しむ國民に深き大御親心を垂れ、之を救済し給ふた。

また 元明天皇は御宣命に

遠皇祖の御世を始めて、天皇が御代御代、天つ日嗣と高御座に坐して、此の食國天下を撫で賜ひ慈み賜ふ事は、辭立つに在らず、人の祖のおのが弱兒を養ひ治す事の如く、治め賜ひ慈み賜ひ來る業となし、隨神念ほしめす。

と仰せられてゐる。まことに神代よりひきつゞき、代々の 天皇は皆、親の子を養ふと同じ御仁愛の御心もて、赤子を御治めになつたのである。

民に對して情は父子の大御親心は、常に、民安かれと念じ給ふのである。

後醍醐天皇御製

世治り民安かれと祈ること我が身につきぬ思なりけれ

後花園天皇御製

あふくぞよ頼む内外の神風になびく草木の春の恵を

孝明天皇御製

國やすく民のかまどのにきはひを見も聞きたきぞ我が思なる

明治三年鎮祭の詔には

朕恭しく惟みるに 大祖業を創め 神明を崇敬し蒼生を愛撫す。祭政一致由來する所遠し矣と仰せになつてゐる。

祭政一致、故に民安かれと祈り給ふ、蒼生憐愍の大御心もてしろしめし給ふ皇道政治は、史實の上に昭々乎として、古今を一貫して今日に至つてゐる。之が皇國政治の原理であり、また事實なのである。

皇國の經濟原理

蒼生を慈しみ給ふ愛民撫育の 天皇政治は、國民の安寧と幸福とを第一に念じ給ふ御政治である。されば現實に國民の生命維持に必要な物質保證と經濟の安定とに對して、常に大御心を垂れ給ふのである。

日本書紀は、天照皇大神が、保食神の捧げ奉りし五穀を取り給ひて、「このものはうつし

きあをひとぐさの食ひて生くべきものなり」と仰せられ、民の愛育に留意遊ばされたことを物語つてゐる。「うつしきあをひとぐさ」とは、現實の世界に住む人民と云ふ意味である。又記紀は、天照皇大神が、御自ら機を織らせ給ふたことを誌してゐる。こゝに宇宙母性神としての天照皇大神が、國民に衣食を興ふることに心したまひしことが拜察されるのである。更に、天孫降臨に際しては

吾カ高天原ニ御ス齋庭ノ穂ヲ以テ、亦吾カ兒ニ御セマツル

との御神勅を下し給はつた。天照皇大神は、天上に於て、保食神の身體より生じた五穀を取らせ給ひ、粟、稗、麥、豆を陸田種子と爲し、稻を以て水田種子と爲し、天上の御田に植ゑしめられた。大神は自ら其の新穀を聞食し給ひ、其の神聖な稻穂を 皇孫に賜ふて、天上の御儀の如くに地上に於ても爲し給ふやうにと仰せになつたのである。これは、今日も國家の祭祀として、嚴かに行はれてゐる大嘗祭と新嘗祭の起源をなすものである。

然し、此の御神勅は 皇孫に直接に下されたものではなく、皇孫に隨つて降臨せる臣民の代表者としての天兒屋命と太玉命に下されたものであることは特に留意せねばならぬ。この御神勅は稻穂について述べてゐる。しかし稻は、五穀、即ち農産物の、最も中心的な重要なもの

であるからして、農産物の代表として稻穂を賜はつたのである。更に、これは、太古に於ける國民經濟の主要物資が農産物であり、且つ農産物は、人類の基本的經濟物資であるから、稻穂を以て一切の國民生活に必要な經濟物資を代表せしめ給ふたものと思ふ。かくて、臣民の代表者としての天兒屋命、太玉命に對し、お前達臣民が此の地上に於て生産せる新穀を、天孫に捧げ奉れと仰せられた御神勅の意味は、國民の手により生産さるゝ一切の經濟的諸物資は、すべて天皇に捧げまつるべきものである、といふ皇國經濟の理念を明示されたものと非察するのである。大嘗祭は、此の御神勅に基き、臣民が天皇に捧げ奉る神穀を以てとり行はれる國家の最も重大なる祭祀である。天皇はその神穀を天照皇大神に供へ奉られた後、大神と共に、きこし召されるのである。かくて、天皇は、「齋鏡の神勅」を體して、天津日嗣となり給ひ、又「齋庭の稻穂の神勅」を體し、天津穗嗣となり給ふ。齋鏡、齋穂の御神勅は、物心一如にして兩者一體たるべきことを示してゐる。迺ち、天皇はあらゆるものゝ生命（精神と肉體との統合）を生成化育し給ふのである。

かくして一度天皇に捧げられたる新穀は、臣民が生命を維持し、皇國繁榮の發展を冀望し得るやう、再び臣民に下し給ふのである。登極令第十五條が「即位ノ禮及大嘗祭訖リタルトキ

ハ大饗ヲ賜フ」と規してゐるのは、この理を法文化したものである。即ち、大饗に於ては、天皇は臣下の代表者を集められ、君民共食共歡の實を示し給ふのである。これはまさに「このものはうつしき者^{あまのこ}生の食ひて生くべきものなり」と宣へ給へる大神の大御心を、具現し給ふことに外ならない。

かくの如く、皇國に於ては、經濟的物資と雖もすべて神より出でてゐる。而してその神の御仁德に應へまつるべく、國民はいよゝゝ物資の生産に精勵し、國富を豊かにしつゝ現人神たる天皇につかへまつるべきものである。報本反始は實に國體に基く日本臣民の生活原理なのである。

皇國の國防原理

ヲナセ

更に 天照皇大神は、天兒屋命、太玉命に向つて

惟ハクハ爾^{いましよにほらぬ}二神、亦同ジク^{みあはか}殿ノ内ニ侍ラヒテ、善ク防ギ護ルコト

との御神勅を賜はつた。これは「天孫防護の神勅」と稱し奉るもので、皇大神が深く皇孫の御安泰に御心を配らせ給ふたことを示してゐる。所與の世界は無秩序であり、混沌亂離である。そこに秩序あらしめるには、人の偉大なる努力が要請されるのである。皇國は、宇宙の絶

まして、使命遂行の先頭に毅然として立たねばならぬ。神武の向ふ所、大義の錦旗は燦として輝き、天皇に双向ふものは如何に強力の者たりとも立ちどころに之を撃滅粉碎せねばならぬ。大東亞戦争に於て、神武の威力が世界人類の眼を奪ひつゝあるのは當然の次第と云はねばならぬ。

明治天皇御製

ゆみやもて神のをさめしわが國に生まれしをのこ心ゆるぶな

皇國の祭致原理

天孫降臨に際して高皇產靈尊は、天兒屋命、太玉命に次の如き神勅を下し給ふた。

吾ハ則チ天津神籬及ヒ天津磐境ヲ起樹テテ、當ニ吾孫ノ爲ニ齋ヒ奉ラム。汝天兒屋命・太玉命、宜シク天津神籬ヲ持チテ葦原ノ中國ニ降リテ、亦吾孫ノ爲ニ齋ヒ奉レ。

之を「神籬・磐境ノ神勅」と謂ふ。

元來神籬とは、神靈の舎り給ふ神聖尊嚴なる日籠木、又は靈籠木であり、今日御祭りに際して樹てる榊を意味する。しかし場合によつては御神木の代りに巨石が使用せられたのである。次に磐境とは神籬を樹てて、嚴重にこれを圍ふた一定の神聖なる場所の謂である。之も巨石で現はした場合が多い。共に神を祭るための最も古い形式である。

この御神勅は、高皇產靈尊御自ら、宇宙生命の中心であらせられる 皇孫及其の御直系たる歴代 天皇のために、天上に於て神籬と磐境とを起し樹て 皇室永遠無窮の御繁榮を齋ひ給ひ、更に國民に對して、天津神籬を此の地上に植えて、之によつて、すめらみたまとしての忠誠心を養ひ、世界修理固成の天業達成に翼賛せよと諭し給ふたのである。既に述べたるが如く「ひもろぎ」とは、宇宙生命たる「靈」のこもれる木といふ意味である。それは 皇祖皇宗の神血につながら給ふ 天皇の絶對神聖を象徴する大宇宙の「生命の木」の意義をもつものと云はれてゐる。神籬、磐境は後世に至り「神社」の形態を取るやうになつた。我國に於ては天津神、國津神、八百萬神が至るところに奉祀されてあつて、まつりは常に國民生活の中心を形式してゐる。

こゝに最も注目すべきは、高皇產靈神が、天神籬天磐境を起樹て、自分も 皇孫の彌榮を天上に於て御祈念になるといふことである。日本に於ては、地上の臣民が、天業を翼賛するのみならず、又天上の八百萬神達もすべて宇宙大生命の中心たる皇室の天壤無窮の彌榮を御祈りになるのである。昨年十二月八日の宣戰の御大詔に於て「天佑ヲ保有シ萬世一系ノ皇祚ヲ踐メル大日本帝國天皇」と仰せられ、又「皇祖皇宗ノ神靈上ニ在リ、朕ハ汝有衆ノ忠誠勇武ニ信倚シ祖宗ノ遺業ヲ恢弘シ」と仰せられたのはそれを意味せられたるものと拜察する。されば我々は、

神社に参拜して、先づ第一に 皇運の無窮を御祈りするのである。天照皇大神は天之御中主神の御直系として、高天原の統治者にましまし、すべての神々は皆 天照皇大神の御働きに歸一し、總べおさめられるのである。而して 天皇は 天照皇大神の生命的御直系として、現世に於ける 天照皇大神の御身がはりであらせられ、従つて現人神にまします。そこで我々は神社参拜によつて直ちに 天照皇大神を仰ぎ 天皇に歸一し奉ることが出来るのである。「臣道實踐」は 天皇歸一を前提とする。されば神社参拜は、臣道實踐の第一歩となるのである。國民すべてが此の御神勅に添ひ奉つて、心をひとつにして 皇運の彌榮を祈る心に満ち充ちるときこそは、眞に皇國の眞姿が顯現するのである。

神社参拜は、天壤無窮の皇運扶翼に全身全力を傾倒することを御誓ひすることであつて、總理大臣をはじめとして各大臣が、 天皇輔弼の大業に當らんとする場合には、先づ伊勢神宮に参拜し、最高の御神格にまします 天照皇大神に新任の報告を申上げるのである。而して、これは御神勅を奉じ天業の恢弘に挺身すべきことを誓ひまつる 天皇信仰の發露に外ならない。神社参拜が單なる形式に了つては、神に對する冒瀆も甚しく、罪萬死に値する。

禊と大祓の意義

神社参拜、すなはち祭祀に關聯して重要なものに「禊・祓」の行事がある。此の「行」は、實に皇國體を知るための新しき學問の仕方に缺く可からざるものである。我々はしばらくこの皇國的「行」について研究する必要がある。

「大祓」は國家的祭祀である。

「大祓」は、 天皇が毎年六月三十日と十二月三十一日の二回にわたつて、御一身に全世界の罪穢を御引受けになり、全人類の爲めに之を拂ひ清め給ふ雄大な神事である。それでこの祓を特に大祓と云ふのである。この御行事に於て 天皇が世界全人類の大御親にましまし、その故に八紘を宇と爲し給ふ御使命を當然擔ひ給ふべき至尊におはしますことが窺はれるのである。

「祓禊」の起源は、伊邪那岐命の祓禊の故事である。古事記に據ると、伊邪那岐命は伊邪那美命を御慕ひになつて黄泉國に行かれる、さて、黄泉國から逃げ歸られて、自分は醜めき穢き國に行つて來たから身を清めようと仰せられて、筑紫の日向の橋の小門の阿波岐原に於て祓ひ賜ひ給ふた。其の時、今まで身につけて居られた杖、帶、着物類をすべて投げ棄てられたのである。これがはらひである。それから中瀬に御入りになつて「みそぎ」をされたのである。これを古事記は次の如く述べてゐる。

「こゝに上瀨は瀨速し、下瀨は瀨弱しと詔りごちたまひて、初めて中瀨に墮りかつぎて濼ぎたまふときに成りませる神の名は、八十禍津毘神、次に大禍津毘神、この二神は、その穢き繁國に到りまし、時の汚垢に因りて成りませる神なり。

次にその禍を直さむとして成りませる神の名は、神直毘神、次に大直毘神……こゝに左の御目を洗ひたまひし時に成りませる神の御名は天照大御神、次に右の御目を洗ひたまひし時に、成りませる神の御名は月讀命、次に御鼻を洗ひたまひし時に成りませる神の御名は、建速須佐之男命。」

之を見ると、先づはじめに、「禍津日神」が生れ、次に「直毘神」があらはれた。

元來我々の生命は、常に躍動して居れば問題はないのである。しかるに、常に躍動して居るべきはずの「生命流」が淀むと、そこに自ら不純物を生ずる。「罪」とは生命の表面に生理的並精神的不純物が積み重なることを云ふのである。その結果、「けがれ」即ち氣枯れが起る。故に、「つみ」の次に「けがれ」を續けて罪穢と云ふ。「けがれ」は生氣が枯渴して生命力が衰退することである。このつみけがれを「まがつひ」と云ふ。「ひ」は靈であり、生命の神秘的な創造力を云ふ。「まがつひ」とは、「ひ」即ち生命力がまがりひねくられて、節分的

にのみ發揮してゐると云ふことである。個人主義、或は階級主義「マルクス主義」は、「禍津日」から起るのである。禍津日の状態にある人間は、自己の個人的立場や、階級的立場に執着し、従つて個人の有限なる小生命は、民族の悠久なる大生命から分派分岐せるものであるといふ宇宙の絶対真理を忘れてゐる。之が近代思想の基本相である。現在世界に於て、弱肉強食無統制混亂の状態が支配してゐるのは、各民族が、自己生命の本源に思ひをいたすことなく、みな禍津日の個人主義的状态にあるからである。そこで、この「まがつひ」を「なほひ」に轉化せしめ、多元的な小生命は、皆一元的な宇宙大生命、即ち神の中心から放射顯現してゐる分魂的分派生命であり、従つて彼等は、自由獨立のものではないといふ真理を、體驗的に悟得せしめる行事がすなはち「はらひみそぎ」なのである。

「なほひ」とは生命力たる「靈」が、全面的に、素直に、正しく發揮されてゐることをいふ。「なほひ」になると、あらゆるわだかまりやこだはりや利己心がなくなつて、すがすがしい清澄明朗なる心持になる。そこに「神人交通」が行はれ、人々は皆、自己が只一つの神の「もつみたま」からわかれた「わかれみたま」であるといふ信仰に到達する。これが 天皇翼賛への準備練成である。

「みそぎ」は「はらひ」との關聯に於て解釋されねばならない。祓は先にも述べた如く、身に付けてある「けがれ」を拂ひ去ることである。禊は「靈注ぎ」であつて、祓によつてけがれを去つたあとに、神の「みいづ」を、新たにわが身に注ぎ入れる意味である。またそれは「身削ぎ」でもあつて、身からけがれた部分を削ぎ取る意味である。いづれにしても禊は不二一體のものである。即ち祓をすればおのづから正しき生命活動が開始し、更に之を徹底せしむべく禊をして、靈妙なる生命の躍動を展開せしめるのである。

人間の生命活動は、常に清く正しく展開されてゐるものでなく、官能の誘惑擾亂、其他によつて、罪穢を身に帯びるのである。伊邪那岐命のはらひみそぎの故事は、この人間の實生活をありのままに示されたものである。即ち、伊邪那岐命が黄泉國においてになつたことは、天神の神詔によつて修理固成の大使命を果されねばならぬ命が、伊邪那美命を御慕ひになつて、煩惱の迷ひを生ぜられ、その結果使命遂行に支障を來たされたことを物語つてゐるのではあるまいか。この煩惱の迷ひこそは「つみけがれ」である。そこに正しき生命躍動がまがりくねつてしまつたのである。命はこの人間に生じやすい「つみけがれ」をはらひみそぎせられて、再び生成化育の宇宙大生命と一體となり、大使命の遂行に専念遊ばされたのである。茲に宇宙の生

成化育に參すべき人間生命の躍動を、常に正しく展開せしめんとする日本民族の宇宙觀、世界觀、人生觀がはつきりと示されてゐる。

今日大政翼賛會の中央訓練所が、個人主義、若しくはマルクシズムの思想的洗禮を多分に受けた近代的人間を、惟神の大道に導入するが爲の、最も有效なる操作として「禊」を取りあげたのは此の故である。

全人類の大御親たる「すめらみこと」は、必要に應じ、世界を森嚴にはらひみそぎ給ふ。之が聖戰である。これは各民族の、弛緩し萎靡した「民族生命」を振起勃興せしめて、彼等がみな只一柱の宇宙親神の中心生命から生れた、多くの「四海同胞」であると云ふことを自覺せしめられるいみじき御神業である。

實に現在戦はれつゝある大東亞戦争こそは、世界を眞のあるべき姿にかへし、世界人類を「なほひ」にもどさんとする彈丸と鮮血によるはらひみそぎである。これがわが「聖戰」の本義であつて、それは、武力によつて世界を強引に征服せんとする英米ユダヤの「帝國主義」と根本的に相違する。コミンテルンの世界赤化運動の目的は、實に帝國主義的なる世界の「外面的統一」であり、惟神の大道による八紘一字の世界光被は、全人類をして、彼等の生命がみな

「すめらみこと」に發するといふ宇宙の絶對的眞理を自覺せしめる世界の「内面的統一」なのである。

我國は「中今」の國、即ち永遠の現在の國である。即ち、過去も未來も現在の一點に集中される。従つて我國民は、來世に逃避して現在の天業翼賛を怠つてはならない。佛教の説くが如く、このうつせみの汚れた世間を遁れて西方淨土に成佛しようとか、或は基督教に於けるが如く、死んでから楽しい天國に行かうとかいふ様な考へ方は、決して惟神の大道ではないのである。勿論この現世には、罪や穢れが澤山に存在してゐる。しかし我々は、それを恐れず、それに直面しつゝ、現世に於て之を清算克服し、此の地上に天國を打ち樹てんとする勇猛果敢なる精神を有するものである。皇軍の將士が、常にすぐれて勇敢無比なのは之が爲である。而して、あらゆる罪穢を拂去つて、「穢土」をそのまま現實に「天國」に轉換せしめる神事が、即ち祓禊である。大祓こそはかしこくも 天皇が御親しくこれを行ひ給ふ全人類の公事である。

祭教一致

以上我々は、日本國民生活の中心とも云ふべき祭祀の根本原理について述べて來た。而してこの原理は、そのままに次代の國民を「おしへ導く」所謂「教學」の原理に相關するのである。「おしへ」とは、現在のチェネレインソンが、自己の理想、規範と

するところのものに、次の時代の國民を隨順せしめてゆく教育である。すなはち「神社参拜」は、日本民族がその理想を、生活を通じて發揮しつゝある生きかたである。従つてそれは、次代の國民に對する「おしへ」の原理となるのである。此の如き「おしへ」の原理が收約せられてゐるのが「教育勅語」である。

教育勅語は「天壤無窮ノ皇運ヲ扶翼ス」ることが、國民教學の根本目標であることを御諭しになつてゐる。故に皇運扶翼を離れた、「學問の爲の學問」などを唱へることは大間違である。神籙、磐境の御神勅は、神社参拜が、天壤無窮の皇運扶翼を祈念しまつるものであることを明らかにしてゐる。されば皇運扶翼のための教學と、神社参拜とは一致しなければならないのである。即ち此の御神勅は、我國の「信仰」と「教學」との根本原理を御示しになつたものであり、祭教一致の「國體」がみごとに示顯されてゐるのである。神社を通じて皇室の彌榮を御祈りすることが、「臣道實踐」の根本義であり、それは直ちに 天皇御親政の徹底を招來する。かくの如く、御親政と、臣民の翼賛とが上下交流する「むすび」の原理が、こゝにも躍動し、皇國の無窮發展が實現されるのである。惟神の大道より、次元低きカトリシズムの教義に従ひ、神社参拜を拒否するが如きは重大なる國體違反である。

以上に述べた統治・經濟・國防・祭教にわたる諸原理を明示する御神勅は、「天壤無窮の神勅」に綜合統一されてゐる。「天壤無窮の御神勅」は以上四つの原理を内包して、不動絶對永遠の秩序を構成しつゝ、「すめらみくに」の彌榮を實現してゆくのである。而も此等の御神勅は、更に遡つて、天照皇大神の御兩親たる伊邪那岐命、伊邪那美命が、天神より賜はれる「修理固成の御神詔」に、其の本源を持つのである。この天神の御神詔にもとづいて、伊邪那岐伊邪那美二柱の神は神業を遂行し給ふた。而してそれを繼承されたのが天照皇大神であらせられるのである。

されば皇國の大使命は、如上の神勅に基き、混沌亂離、分裂と闘争のはてしなき境涯に沈溺し、くらげなすたゞよへる状態に彷徨する、萬邦兆民を修理固成することにある。即ち、神ながらに形成せられてゐる「無上絶對普遍の一國一家體制」たる皇國體の原理を、世界萬邦に及ぼし、天皇を生命の絶對的中心とする世界一家體制を建設するのである。大政翼賛會實踐要項の第一が「無上絶對普遍的原理たる國體を信仰し云々」と述べてゐるのは、此の根本使命觀を述べたものである。

かくの如くに、漂へる世界全人類を修理固成するが爲の根本原理は、實に「産靈」に存す

る。

以上に述べた御神勅は、日本民族の國家生活並に世界生活に關する神命的な「絶對規範」であつて、單なる物語りではない。それは古代日本民族の精神として、彼等の生活を支配し、その故に具體的事實として顯現されつゝあつたのである。否、單に神話時代の日本人のみではなく、太古より現在に至るまで不變に、日本民族の國家生活の規範として遵守せられてきたものである。皇室が、終始渝らずこの「御神意」の實現に御精進遊ばされてゐることは、我等が歴史に仰ぎ、また現在の天皇政治に於てしたしく拜察して、まことに恐懼措くあたはぬところである。かくの如く日本的宇宙觀の中核は、實に明確なる姿を取つて、此等の御神勅の裡に顯示されてゐるのである。

皇國の根本使命

皇國に於ては、必ず神勅に基いて天皇の御親政が行はれ、又臣民の翼賛が實踐される。こゝに絶え間なき宇宙生命の上下交流が起り、むすびのスメラ原理が躍動して、生々創造化育が展開し、天皇政治は永遠無窮天壤とともに續くのである。

以上の御神勅を奉じ、

大神の命のまにまに、

皇孫瓊杵尊は、天兒屋命、太玉命等五伴

緒の臣下を従へられて、豊葦原瑞穗國に御降臨遊ばされたのである。

瓊瓊杵尊より彦火火出見尊を経て鸕鷀草葺不合朝に至るまでは九州の地に於て、漸次修理固成の大業を遂行されたのであるが、神日本磐余彦尊に至り、天業を更に恢弘すべく東幸を御計畫になり、「余謂ふに彼の地は必ず當に以て天業を恢弘し、天下に光宅するに足るべし。蓋し六合の中心なるか」と仰せられた。かくて千辛萬苦堅忍持久、其の間 皇兄五瀬命、稻飯命、三毛入野命を御失ひ遊ばされるといふ名狀し難き悲痛の中に、遂に大和國を平定し、葦原中國を修理固成して、橿原に都し給ふたのである。之を 皇位第一代神武天皇と申上げる。

神武天皇御東幸の大精神は、日本書紀が記載する橿原奠都の大詔に明確にあらはれてゐる。夫レ大人ノ制ヲ立ツル、義必ズ時ニ隨フ。苟モ民ニ利有ラバ、何ゾ聖ノ造ニ妨ハム。且當ニ山林ヲ披拂ヒ、宮室ヲ經營リテ、恭ミテ寶位ニ臨ミ、以テ元元ヲ鎮ムベシ。上ハ則チ乾靈ノ國ヲ授ケ給フ。徳ニ答ヘ、下ハ則チ皇孫ノ正ヲ養ヒタマヘル。心ヲ弘メム。然シテ後ニ六合ヲ兼ネテ以テ都ヲ開キ、八紘ヲ掩ヒテ宇ト爲サムコト、亦可カラズヤ。

即ち、天照皇大神の大御心に添ひ奉り、國民を恵み育てるには、「時」を考へ「勢」をよく見て、適當な制度法文を御定めにならなければならぬ。かくの如くに民を統治するならば、皇

祖の大御心にもよく適ひ、廣大無邊の鴻恩に報い奉ることが出来るのである。なほ又 皇孫が天祖の御訓を實行される源ともなるのである。かくして天の下即ち世界を一家體制たらしめなければならぬのである。義必ず時に隨ふとは、宇宙生命の新陳代謝を阻害せぬやうに、既存の硬化せる制度を改めよと云ふことである。古事記はまた、このことを次の如く簡潔に記述してゐる。

故れかく、荒ぶる神等を言向け平和し、伏はぬ人等を退ひ撥けたまひて、畝火之禰原の宮に坐して天下しらしめしきと。

宇宙の中心生命に歸一隨順することを肯せぬ荒ぶる者達を教へ導き、まつろはぬ者は之を破邪の劍によつて平定される。これが天業恢弘の皇道である。神武天皇の御東幸に當つての皇戦は、常に先づ敵がまつろひ來るやうに言向けやはせ、之に對してもなほ反抗すれば、はじめて劍を執つて立たれたのである。其の際は常に 皇祖の御神靈に祈願せられ、その御稜威の加護の下に軍を進め給ふてゐる。此度の大東亞戦争の開始に際しても同じ祭祀が執り行はれた。こゝに敬神崇祖御神勅のまに／＼神業を遂行遊ばされる皇道精神が躍動してゐる。

八紘爲宇とは、まつろはぬものをまつろはしめ、世界人類をして心から宇宙中心生命としての天皇に仕へまつらはしめ、彼等の命の源流に遡りてその源に歸一せしめ、生きとし生けるものゝ大御親にまします天皇の深く高き御めぐみに浴せしめ、人爲にあらず天與不動の生命的人倫秩序、即ち親子一家の世界體制を地上に建設することなのである。之が即ち「肇國の精神」である。

日本的宇宙觀に於ける「神」

我々は以上、日本神話を通じて、そこにあらはれた日本的宇宙觀を明らかにして來た。神話は實に神々の言葉でありその行爲であつた。

神は大和言葉の「かみ」の漢譯である。神とは「易」に「陰陽不測謂之神」とあるやうに、平凡なる人智を以てしては到底測ることの出來ない不可思議なる存在である。ところで「かみ」は又上の義とも解せられる。上とは下と相對の關係にある。此の場合下とは何を意味するのであらうか。それは人を謂ふのである。即ち「かみ」とは人に對する上の意義を持つ。神は人に

加護を垂れ、人は神を敬ふ。神は人の上に坐しますのである。

しかし、「かみ」と人間とは、上下の關係であると共に、又本末の關係にある。神は我々人間存在の「始源」であり「根源」である。否、一切の萬物がみな神より生れたのである。多は一に始源してゐる。一切は神にはじまり神に基づいてゐる。日本の神は空間的に上下の關係にあつて、人は神を敬ひ、神は人に冥助を與へ給ふといふ關係にあるだけではなく、時間的に上下本末の關係にある。これが基督教の「神」や、佛教の「佛」と異なる點である。

神が人間と、上下本末の關係にあるといふことは、神があらゆるものを生み出し給ひ、不斷に世界人類を育成せられると云ふことである。そこに又神自身の展開がある。これが産靈神としてあらはれた「むすび」の働きである。之は全個一體の生命原理である。即ち神の自己展開が日本の歴史であつて、日本歴史のすべては實に神の生命の自己展開の姿であるとも云へよう。本居宣長は「直毘靈」に於て

「凡そ世間にある事は神代にありし跡を以て考へ知るべきなり。古より今に至るまで世の中の善悪き移りもて來しさまなどを驗むるに、みな神代の趣に違へることなく、今ゆくさき萬代までも思ひはかりつべし。」

と述べてゐる。即ち神代は歴史の源泉であり、神は人間の知識を以て測り知る事の出来ぬ未來をも展開せしめ給ふものである。故に神は、人間の思惟を超絶する威力を持ち給ふ。さればまた、太古神代の様をたづねれば、萬代の末も略推しはかることが出来るのである。

かくの如く空間的に「上」であり、時間的に「本」である「かみ」は、不測の未來をも展開せしめ給ふ威力をもたれてゐるから、漢字の「神」の字を宛てたのであらう。

さて、以上の如く神代は萬代の規範である。神代の言葉、神代のおきては、いつの世に於ても、日本國民の絶對的な規範となつてゐる。神罰は神代のおきてに逆ふ者に對する當然の制裁である。日本國民は時に濃淡の差はあれ、根本に於ては常にかはることなく、「神詔」に遵ひこれを奉じて、今日に至つたのである。

かくの如く日本民族の心の内にまもり承けついできた信念を吐露した宣長は、「玉くしげ」に於て

「大かた世の中よろづの道理人の道は、神代の段々のおもむきにことごとく備はりて、これにもれたることなし。されば誠の道に志あらん人は、神代の次第をよくよく工夫して、何事もその跡を尋ねて物の道理を知るべきものなり」

と述べてゐる。

既に述べた如く、日本の神は人間と上下の關係にあると共に、亦本末の關係にある。人は神より生れ、神と「血縁關係」を持つてゐる。されば日本の神は、基督教の神や佛教の佛と違ひ、歴史的な人格的存在となるのである。神は子孫を生み子孫に神の血を傳へ給ふ。かくて日本に於ては、神の行爲や言葉は、祖先の行爲や言葉であり、神代の規範は祖宗の掟となる。神と人とは血縁的に切つても切れぬものとなり、我々の血管の中には脈々として祖神の血が流れてゐるのである。

人の初たる神は、人の上にあつて、人を守護される。而して未來永劫人の存在する限り神と人との關係は離れることなく續くのである。故に、肉身の人には死があるが、神は永遠に生き通し給ふのである。かくて神の生活をしるした神話は、永遠性と未來性とを帯るのである。國民がその國家生活に於て行詰つた時には、必ず過去即ち歴史をかへりみる。何となれば、歴史は將來を暗示するからである。而して歴史の發端は神話にあり、歴史は神話の時間的自己展開である。故に現状の行詰りを打破する維新は、復古によらねばならぬ。即ち歴史の源頭に遡り、神代にかへることによつて、「神意」にそふ維新が成就されるのである。

今や世界的な行詰りと、大混亂の末世時代が展開してゐる。これを突破するには、どうしても日本歴史の源流を尋ね、日本の神話にかへり、そこに日本的信念を汲み取り、之を力強く涵養してゆかねばならない。

紀元二千六百年紀元節に賜はりたる詔書に

朕惟フニ神武天皇惟神ノ大道ニ遵ヒ一系無窮ノ寶祚ヲ繼キ萬世不易ノ丕基ヲ定メ以テ天業ヲ經綸シタマヘリ。歷朝相承ケ上仁愛ノ化ヲ以テ下ニ及ホシ下忠厚ノ俗ヲ以テ上ニ奉シ君民一體以テ朕カ世ニ逮ヒ茲ニ紀元二千六百年ヲ迎フ

と仰せられ

今上天皇御即位式の勅語に於ては

朕惟フニ我カ皇祖皇宗惟神ノ大道ニ遵ヒ天業ヲ經綸シ萬世不易ノ丕基ヲ肇メ一系無窮ノ永祚ヲ傳ヘ以テ朕カ躬ニ逮ヘリ

と宜ひ、神勅にあらはれる 皇祖皇宗の御精神は、現實具體に歷代 天皇が實踐し給ふのである。

後二條天皇御製

神風やいすすの川の今もなほ清き流れをたのむ我なり

明治天皇御製

橿原の宮のおきてにもとづきてわが日の木の國をたもたむ

惟神の大道とは、神々の御行ひ、御言葉にあらはるゝ道、を申すのであつて、それは取りもなほさず日本的宇宙觀なのである。惟神の大道に遵ひ、神代の姿を現代に復古して、之を力強く生かしゆくことが皇國民の任務である。即ち、神勅其他に示された日本的宇宙觀を、政治經濟文化のあらゆる面に於て、具體的に顯現せしめてゆくこと、即ち「國體の眞姿」を顯現することが、國民の任務となるのである。而して惟神の大道は、世界存在の根本を明らかにし、宇宙生命の中心たる 天皇に、あらゆるものを歸一せしめ、八紘を掩ふて宇と爲す世界一家體制の建設の原理を内に含むが故に、世界的規模に於て其の顯揚が行はれねばならない。即ち紀元二千六百年の式典に賜はりたる勅語に於て

我カ惟神ノ大道ヲ中外ニ顯揚シ以テ人類ノ福祉ト萬邦ノ協和トニ寄與スルアランコトヲ期セ

ヨ

と仰せになつてゐる所以が之である。

皇國體の眞姿

惟神の大道に發する我が「國體」に於ては、宇宙中心生命にましまして、萬物をしてみなその所を得しめ給ふ。天皇を、大御親と仰ぎ、宇宙中心生命より分派發展せる赤子は、普遍絶對の「生命秩序」に従つて、天業實現に翼賛するのである。日本國家は其の字の示す如く「國」であると共に亦、陛下を親と仰きまつる「家」である。即ち家の姿が歴史的に發展して國となつたものである。雄略天皇は、「義は君臣にして情は父子」と仰せられ、聖武天皇は、「朕は父母たり」と仰せられた。歴代、天皇は長くも臣民を大御寶オホミタカラと呼ばせ給ふてゐる。

明治天皇御製

あしはらの國とまさむとおもふにも青人草ぞたからなりける

今上天皇御即位式の勅語に

皇祖皇宗國ヲ建テ民ニ臨ムヤ國ヲ以テ家ト爲シ民ヲ視ルコト子ノ如シ。列聖相承ケテ仁恕ノ化下ニ洽ク兆民相率キテ敬忠ノ俗上ニ奉シ上下感孚シ君民體ヲ一ニス。是レ我カ國體ノ精華

ニシテ當ニ天地ト並ヒ存スヘキ所ナリ

と宣ふた。我國は天地開闢の發端より、宇宙生成の發展の根源力たる天之御中主神並に兩產靈神の御働きとして、先づ皇室の御祖先たる神々の生成があり、而して後にこの神々より國土國民及び萬物が生れて來た。根本生命を中心とし、その分派生命が結び成すところの「家族體」が、我國發生の姿であつた。故に天皇は親として國民に深き仁慈を惠み給ひ、國民は相率ひて忠孝一本、其の生命の源につかへまつるのである。かくて上下感孚し君民一體となる。實にこれが國體の精華である。

我々は皇祖皇宗の深厚なる御徳をそのままに御垂示遊ばす。天皇の御親政に答へて、自らを御民と呼び、

海行かば水漬く屍、山行かば草蒸す屍、大君の邊にこそ死なめ、かへりみはせじ

と盡忠奉公の誠を捧げるのである。この盡忠奉公の誠が凝りて億兆一心となり、天業を翼賛し奉るとき、偉大なる結合協力の力は湧き來たり、如何なる國難をも突破粉碎して、八紘爲宇を實現するに至るのである。教育勅語は

我カ臣民克ク忠ニ克ク孝ニ億兆心ヲ一ニシテ世々厥ノ美ヲ濟セルハ此レ我カ國體ノ精華ニシ

と仰せられてゐる。

皇國は天^{すめらみくに}皇の統治し給ふ「すめらみくに」である。すめらはすべりより出でてゐる。凡ゆるものを統べ、即ち綜合統一して、皆其の所を得せしむることである。このすべ給ふことが天皇の「御親政」であつて、それは外國に於ける君主の「專制政治」と全然本質を異にし、嚴肅に皇祖皇宗の御遺訓に隨順せられて行はれるのである。皇祖皇宗の御遺訓は、神勅、詔勅祝詞及御製等に現はるゝものであつて、いづれも中心分派求心歸一の宇宙生命生成發展の「むすび」生命原理を闡明し給へるものである。このことは既に詳しく述べたところである。天皇の御親政は、其の發動するところ常に天業の恢弘を目的とされてゐる。天業の恢弘とは、先づ第一に我國を眞の「すめらみくに」たらしめ、その結果、すべての臣民が絶對普通の生命的秩序の下に、皆其の所を得ることである。かくて天皇を中心とする強力無比の、完全家族國家が建設されるのである。此の場合に、各人は思ふ存分に創造力を發揮し、敢てマルクスまがひの統制主義を必要としない。更に、此の如き皇道政治の原理、即ち惟神の大道を外に顯揚して、大東亞皇化共榮團を建設し、亞細亞の諸民族をしてみな其の所を得しめ給ふのである。

尙進んでは世界の道義的新秩序を確立し、萬邦皆其の所を得る八紘爲宇・全人類一家體制の理想を實現し給ふのである。日獨伊三國同盟締結の御大詔に於て

萬邦ヲシテ各々其ノ所ヲ得シメ、兆民ヲシテ悉ク其ノ堵ニ安ンセシム

と仰せられ、天皇政治の世界經綸を明示し給ふた。これ即ち中心分派還元歸一の宇宙生命原理を地球上に實現することであり、又、天意を地上に布くとは之を謂ふのである。

以上の如き天業を恢弘し給ふ天皇の御親政を、億兆一心、全能力を擧げて翼賛することが、即ち「臣道の實踐」に外ならぬ。天皇はすべての臣民をして皆其の所を得せしめんとする親心の仁愛政治を行ひ給ひ、之に感激する臣民は、大御心を奉體し、各々その職域を通じて奉公の誠を至し、忠を盡して皇運を扶翼する。忠とは其の文字の示すが如く、すべての臣民が皇國否宇宙の中心を體現し給ふ天皇に歸一することである。即ち臣民の翼賛とは、天皇の遂行し給ふ天業が、一日も早く、又最も有效なる方法によつて實現し得るやう、神勅詔勅を奉戴し、ひたすらに努力精進することである。天皇の大御心を奉戴する道は、御神勅及之に基づく御詔勅御製等を、深く畏み奉り身に體することである。之が承詔必謹である。全國民をして御神勅・御詔勅・御製を奉體せしめ、以て翼賛道を自覺せしめ、之を全國的に一つの強力なる運動

として展開することが、大政翼賛運動である。大政翼賛會はこの運動推進の中核體であるから、
「無上絶對普遍的眞理の顯現たる國體を信仰し、歴代詔勅を奉體し、職分奉公の誠をいたし、
ひたすら惟神の大道を顯揚す」ことに最善の努力を傾注せねばならぬ。これが大政翼賛運動の
根本使命である。

四 惟神の大道即無上絶對普遍の原理

惟神大道は萬邦に適用せられねばならぬ

我々は第二章に於て、大政翼賛會を推進の中核體とする大政翼賛運動が、何故に捲起されぬ
ばならなかつたか、と云ふ歴史的事由を明らかにした。想へば日本が七十年來學んで來た西歐
の唯物的近代文化、即ち、低級なる歐米ユダヤ文化は高貴雄渾なる日本固有の生命文化を覆ひ、
その結果、政治・經濟・文化各方面にわたつて、我國は悉く行詰りを來たしたのである。一方
緊迫せる國際情勢は、皇國が、一刻も早く英米のユダヤ的世界舊秩序の壓迫を拂ひ除けて、自
己の運命を開拓して行かねばならぬ瀬戸際に追ひつめられてゐることを覺知せしめた。自己の
運命を開拓するが爲には、自己自身にかへり、自己の本質を明らかにせねばならぬ。自己の本
質を明らかにすれば、そこに自己に與へられたる進路が、初めて瞭らかとなるのである。こゝ
に「臣道の實踐」と「國體明徴」の叫びが擧げられ、大政翼賛運動の展開となつたのである。

即ち翼賛運動は、當然英米のユダヤ的世界観の上に建てられた一切の制度組織を改めて、「皇國の眞姿」を顯現せしめる維新運動でなければならぬ。翼賛運動は、現状維持の擁護運動に非ず、又さればと云つて、國家社會主義的運動に非ず、國民を蔽へる舊秩序的的思想を禊拂ふて皇魂を洗ひ出だし、天皇中心の一國一家の體制たる、鐵石の團結を作るが爲の運動である。それは魂の維新にはじまり、高度國防國家の實現に終る一億國民の維新運動である。

今や測り知るべからざる御神慮の發動によつて、未曾有の大東亞戰爭は開始され、宣戰の大詔發せられるや、鬘髮を容れず勇猛無比の皇軍は、一舉にして米國太平洋艦隊を全滅せしめ、又英國東洋艦隊の主力を海底の藻屑となし、過去一百年間、英國東洋支配の謀略根據地たりし香港を占領し、比島のマニラを陥落し、シンガポールの陥落も今や時の問題となつた。振古未曾有の世界史的大轉換は、刻一刻と實現されつゝある。このことは、世界維新と一體たるべき國內維新の斷行を、更に強く要請するのである。

而して、維新は、必ず過去歴史の探究を要求する。歴史は惟新せらるべき將來を示唆するからである。大化の改新に於ては古代への回顧があつた。入鹿が殺されて直後、蘇我蝦夷が、兵を集めて對抗せんとするや、中大兄皇子は「將軍巨勢德陀臣こせのちかを使はして、天地開闢あめつちひらけてときより、君臣

が始めて有ることを以て」賊軍に説かしめ、改新の理由を明らかにされたことが語られてゐる。建武の中興は、大化改新を理想とされたと云はれる。明治の維新は、玉松操の建言によつて、神武創業の古いにしへに歸つて斷行された。かくて維新は、必ず復古をまち、復古は日本歴史の源流に遡らねばならない。而して日本歴史の源流は、神代に存在してゐることは既に述べたところである。惟新とは、自己の眞姿を復現することである。皇國の本質、即ち國體原理は、之を古の神話に汲まなければならぬ。これ即ち前章に於て、神話をひもとき國體の原理を明らかにした所以であつた。

かくて、惟神の大道顯揚を目標とする翼賛運動は、實に皇國の古を回顧し、國體を闡明する運動であり、それ故に、新陳代謝現状打破の維新運動である。

神話の示すところによれば、日本は、産靈によつて萬物をしてみな其の所を得せしめたまふ「すめらみこと」を生命の中心とする家族國家であり、この宇宙の絶對普遍原理にもとづいて、世界一家體制を建設する大理想をもつものである。

故にこの原理は、日本のみにあてはまるものではなく、實に、生きとし生ける凡ての世界人類に適應する絶對原理でなければならぬ。

實に日本的宇宙觀の根本をなす「産靈」の原理は、世界人類に均しく妥當する普遍原理である。個人主義的ユダヤ世界觀に災ひされ、塗炭の苦痛に喘ぎつゝある人類に對して、萬物を生成化育し、皆その所を得せしめる「産靈」原理を知らしめ、世界一家體制を建設することが、肇國の理想たる八紘爲宇の精神である。かくて、これの實現過程たる維新翼賛運動は、單に國內維新に止まるものではなく、直ちに世界維新運動に迄直通發展せねばならぬ。

今や世界情勢は激變し、歐羅巴に於ては、我が國體を究極の理想とする民族全體主義國家の獨伊が、英米ソに於けるユダヤ的政權を覆滅して、歐羅巴新秩序を建設せんとしてゐる。東亞に於て皇國は、大東亞新秩序を建設せんとして、遂に大規模なる日英米戰に突入した。かくて大東亞新秩序の建設戰は、事實上歐亞米を含む全世界の新秩序建設戰即ち、世界維新戰に移行したのである。

今や、敢然立つて世界維新戰を遂行するものは、日獨伊三國の樞軸である。而して日獨伊三國が相結盟し、以て世界維新戰に臨む基本精神は、萬邦をして其の所を得せしめんとする我が惟神の大道であることを、銘記しなければならぬ。

然らば「惟神の大道」こそは、世界萬國に適應妥當するものでなければならぬ。其の所を得

るとは、民族本然の特質を充分に發揮する態勢に置くことである。萬邦が其の所を得るためには、萬邦が先づ「自己本然の姿」に立ち歸る必要がある。萬邦が夫々自己本然の姿に歸つたとき、「惟神の大道」が如實に躍動する。我々はこのことを、先づ隣邦支那に就て考察する。

惟神の大道（産靈原理）と支那の易哲學

支那に於ける最高の哲學は「易」である。易の繫辭傳は、「一とたび陰となり、一とたび陽となる、之を道と謂ふ。之を繼ぐ者は善なり、之を成す者は性なり」と述べてゐる。「道」といふ文字の「しんにふ」の原形は「彳止」であり、之は動と靜、即ち陽と陰との交代を象徴してゐる。次に「しんにふ」を取り去つたあとの「首」は、靈妙なる生命的寂知の宿るところである。されば道と云ふ文字は、靈妙なる宇宙創造力が、先づ遠心的に發展し、さらにそれが一定の限界に達すると、今度は反對に求心的に收縮し、此の兩者が中心の生命を象徴する首によつて統合せられつゝ、絶えざる活動を續けて、常に此の循環を繰返へしてゆくといふ意味を包蔵してゐる。それは萬物生成發展の根本原理である。而して、此の「道」は、我が「産靈」の原理を

支那的に表現したものと云ふべきである。此の道の「首」に當る靈妙なる原動力を「太極」とも云ふ。「太極陰陽を生ず」と易で云つてゐるが、太極から陰陽の二氣が生じ、宇宙の生成發展を促すのである。これは太古の支那人が、天之御中主神、高御產巢日神、神御產巢日神による萬物化育の、皇國原理から學んだものである。即ち惟神の大道が本であり、易の哲學は末である。陰陽が太極に統合せられて道が實現せられてゆくのであるが、人間は「斯ノ道」に隨順して、所謂「天人合一」を行ふ場合に於ては、何等の行詰りのない人間本然の生活を展開し得るのである。この宇宙生命の生成發展原理たる一陰一陽の道は、永遠普遍にして時間的にも空間的にも至るところに妥當する。

道の働きは太陽を象る乾の働きとして現はれる。乾の字の原字は「乾」であり、之は輝く太陽から陽氣が放射してゐる姿である。されば易の上經は「乾道變化して各々性命を正しうし大和を保合す。乃ち利貞、首として庶物に出で、萬國咸な^みんし。」と述べてゐる。陽と陰とが互に循環して、萬物は其の天分素質を正しく展開し、そこに大和が實現すると云ふのである。

「大和」の根據はこれである。「大和」の精神は、惟神の大道に於ては「和魂」と云ひ、聖徳太子憲法第十七條の第一に於ては「和を以て尊しとなす」と仰せられてゐる。

更にまた、易に於ける「地天泰・天地否」の思想は、我國體を明徴に註解せるものである。即ち、天（君）と地（民）とは上下立體の侵すべからざる絶對的秩序、即ち大義名分を保つのである。しかしながら、若し、天は高きが故に地に對して、傲然と命令しさへすればよいと考ふるならば、地は低しと雖も、これに對して自然反感を抱かざるを得ない。かくなれば天の陽氣と地の陰氣とは相互に交流せず、その結果、道が行はれず、萬物は發育しないのである。これを「天地否塞」といふ。そこで、天は高きにも拘はらず低き地の位置にへり下り、却つて地を上に置くならば、初めて天地陰陽の氣が相交つて和合する。これが「地天泰和」である。かくてこそ道は凝滯なく常に循環するのである。「一陰一陽これを道と謂ふ」と云ふ場合に於て、地に當る一陰を上にし、天に當る一陽を下にしてゐるのもこれが爲であると思ふ。これは全く我國のタカミムスビ・カミムスビの産靈原理と相照應するものである。けだし後述するが如く、易の作者たる伏羲は、我國に留學し太古時代のスメラミコトより天津金木を教はり、之に基き易を考案したのである。我國に於て、天皇は常に民安かれと祈り給ひ、民の竈に立つ煙にも心を使ひ給ふ。また現人神の尊き御身を以て、毎年春秋二回、靖國神社に行幸あらせられ、護國の英靈に神拜し給ふ。茲に天地一體、君民一如の理法が行はれるのである。

此の如く、「道」に則したる政治が國體政治なのである。「皇道」とは、天皇が道の陽の方面、即ち萬民の個性天分を自由に展開せしめられんとする働きを、政府を通じて行はるゝことである。「臣道」とは、道の陰の方面、即ち御稜威によつて其處を得たるすべての臣民が、道そのものゝ體現者であらせられる。天皇に歸一還元する統合的働きを云ふ。かくて皇道と臣道とは、上下の秩序を保ちつゝ、しかも不二一體に結ばれて、皇國全體無窮の發展を推進して行く。我國が永遠に若く、日に新にして、又新なのはこれが爲である。皇國の國體はかくの如く「むすび」の原理にもとづき、一陰一陽の道に則り、大宇宙展開の周期律をそのまゝにあらはしてゐるから、天壤とともに無窮なのである。されば皇國民の生活が、此の如き悠久の天律に隨順して展開してゐる間は、何等の問題なくいや榮えに榮えてゆくのであるが、もし、國民が利己主義に陥り、分化的分裂的なる陽のみに偏して、陰陽の交流、即ち中心への歸一の陰の方面を忘却すると、之を整調する運動が必然的に起つて來るのである。これが復古即ち生命の本源にもどる運動である。

大政翼賛會は、皇道と臣道との流通を愈々促進するが爲に、自覺的な國民運動を展開するものであつて、これが翼賛會の取り上げた「上意下達・下情上通」である。太極を樞軸として天

地陰陽の生氣がわだかまりなく流通すれば、萬物がすこやかに生育するが如く、國家生活も、常に一切生命の中心統率點を忘るゝことなく、上意下達、下情上通が行はれてゆけば、正しき發展が行はれるのである。

抑々皇國に於ては維新を行はんとするならば、先づ其の前提として當然民族生命の中心に歸一する復古運動、即ち國體の自覺が起らねばならない。之は既に述べた通りである。「復古」は生命の中心に歸る一陰の求心運動であり、「惟新」は中心より發展分化する一陽の遠心運動である。復古維新の絶えざる循環的活動、これ「國體の本姿」でなければならぬ。これ即ち一陰一陽の道に則る皇國の創造的發展である。

明治天皇は此の理を明らかにし給ふべく、明治三年一月三日「惟神大道宣揚ノ勅語」に於て今や天運循環シ百度惟新ナリ、宜シク治教ヲ明ラカニシ、以テ惟神ノ大道ヲ宣揚スヘキナリと仰せられた。

大政翼賛運動にたづさはる全國民は、今日此の勅語をかしくみて奉戴すべきである。理論的に云へば、道に即せる政治とは、一陽を體現する指導者と、一陰を體現する被指導者

とが、上下の秩序を維持しつゝ、しかも共同の目的遂行に統合せられてゆくことである。これ

が天人合一の政治である。或は一陽のみに偏し、或は一陰のみに偏するときは「斯ノ道」は實現せられない。即ち「脊々威其ノ徳ヲ一ニスル」とき、「斯ノ道」は無礙に流通展開するのである。もし陰の一方に偏して個性の展開が阻止される場合には、ソ聯の獨裁的共產主義政治に陥り、又陽の一方に偏する場合には、個我の中心を失つてバラ／＼となる英米の自由主義的民主主義政治に墮する。此の二つの典型的近代思想は、何れも道に反する變遷政治と云ふべきものである。此の如く、一方に偏した政治は必ず「行き詰り」を來たし、そこに「革命」が惹起する。西洋流の革命（一七八九年に於けるフランスの自由主義革命より、一九一七年に於けるソヴェエト共產主義革命に至る）は、中心に綜攝されて、陰陽が交流する道を見失つて行はるゝものであり、すべての過去の傳統を根こそぎ破壊して、只一筋に、所謂「進歩」を實現せんと圖るのである。かくて革命は復古を以て「時代錯誤」であると誤認するのである。革命論者は變化のみを知つて此等の變化を貫く悠久の民族生命を忘れてゐるのである。

「新體制」とは自由主義的資本主義を打倒して、社會主義的統制經濟を確立することである。ぞと説く論者は、西歐流の「革命」のみを知つて、皇國の「復古維新」をわきまへてゐないのである。皇國は神國であり、近代的唯物主義の適用せられざる國である。今日、盟邦の獨伊に於て、廿世紀の神話、及びローマ神話が提唱されてゐるのは、これらの國が、過去の革命思想を清算して、復古維新と同様なる世界觀に立てることを示すものである。彼等は「傳統を離れて眞の革新なし」と唱へてゐるのである。

皇國體と中庸

支那の重要な古典の四書の一つである「中庸」を讀むと、其の冒頭に於て、「天の命する之を性と謂ひ、性に率ふ之を道と謂ひ、道を修むる之を教と謂ふ」と述べてゐる。

茲に述べられてゐる天は、之を現代的に解釋すると、「民族」の謂であり、性は民族性、又は「民族精神」を意味するものと思ふ。道とは民族性に隨順して、生成發展して行くことである。而して此の場合に於ては、必ず一陽を體現する指導的なるものと、一陰を體現する被指導的なるものが、一つの共通目的、即ち「民族全體」の發展のために統合せられて行く運動が、捲起されるのである。之が道である。しかし此の二者が、上下一體に結ばれずして、相互に對立する場合には、陰陽は和合せずして、道は失はれる。君主の專制主義と、人民の自由主義とは、

上下對立の關係にあるものであり、何れも、無道の政治に墮落して、相刻と鬭争とが発生するのである。ナチスとファッショの出現するまで、西歐諸國はすべて此の無道の状態に彷徨してゐた。されば彼等は、「東からの光に」憧憬したのである。

次に教は「民族的世界觀」である。茲で言ふ民族的世界觀は、第十九世紀に於ける歐米資本主義的國家主義の別名たる、ナショナルリズムとは全く異なるものである。それは宇宙生命（天）の具現者としての民族の教である。例へば、皇國に於ける 皇祖皇宗の御遺訓は、斯くの如き意味の教である。元來西歐諸國に於て民族を意味する nation は、「生れて來た者」の意であつて、それは宇宙生命から生れて來て、自然に生々發展して來たものなのである。而していつれの民族も生命を持つ限り、その生命の源泉は天、即ち宇宙生命でなければならぬ。

如何なる民族も、其の生活態度を規定する傳統的な「教へ」を持つてゐる。それには、その民族が生むだ英雄の教へもあらうし、又聖賢の教へもあらう。更に又、神々の教へもあるであらう。而して是等の教へは、幾千年幾萬年を通じて、民族の中に深く根を下してゐる。それ等は民族性そのものに根ざした教へであるが故に、その民族の生活軌範となつてゐるのである。此の如き民族の生活軌範となつてゐる教へが、民族的世界觀である。

次に中庸は「喜怒哀樂の未だ發せざる之中と云ふ。發して皆其の節に當る之を和と云ふ。中は天下の大木なり。和は天下の達道なり。中和を致せば天地位し萬物育す」と述べてゐる。

喜と樂とは陽に當り、怒と哀とは陰に當るが故に、陰陽が未だ發しないのが中なのである。之は我が惟神の大道の註解になつてゐる。即ち中は、天之御中主神、陽は高皇產靈神、陰は神皇靈神に當るのである。而して中（道）が、いよく活動を開始して、一陰と一陽とに分岐し、これ等が「時に中し」秩序正しく循環する場合、例へば春夏は暖暑に、秋冬は冷寒に巡つて行く場合には自から和が實現する。之に反して若し春夏がいやに薄寒く、秋冬が妙に溫暖であつたならば、それは「節に合しない」ので和は實現しないのである。中和を致してこそ始めて萬物は健やかに生成發展するのである。

皇國に於ては萬世一系に中が確立し、天皇の御親政（陽）と、臣民の翼贊（陰）とが常に統合せられて和を實現して行くのである。中庸は正に皇國體の姿を註釋してゐるものと云へる。

皇國は、地球上に於ける他の國家と民族とを支配する「興亡盛衰」の原理の適用を更に受けず、全で一箇の例外として、肇國以來運綿と發展し來り、又今後も天壤と與に窮り無く生成せんとするものである。故に皇國は「神國」なのである。

之を宣命に於て「中今」と仰せられてゐる。例へば 文武天皇御即位の宣命に、「高天原にこ
と始めて遠天皇祖の御世御世、中今に至るまで云々」と仰せられてゐる。中今とは、過去と未
來とを包含する現在と云ふ意味である。即ち今は、過去と未來との擔手であり、絶對的現在の
連続が歴史的時間であつて、現在の彌榮に一切が懸けられるのである。これは永遠無窮に循環
して止まぬ生命原理のむすび（道）が躍動してゐる姿なのである。

支那民族と其の本然の特質

かゝる「むすび」の生命原理によつて生成發展する皇國は、世界の中心であり、萬邦を統合
して全人類の道義的指導者となるべき使命を持つのである。かくしてこそ大和は如實に實現さ
れる。西歐では宇宙生命（正しき意味の自然）と、國家生活とが離叛してしまつた。否、逆に
人間が自己の主觀的專恣に従つて、自然を征服せんと欲したのである。天道に人道が隨順する
のではなく天道を人道に従へしめんとしたのである。而して、人間が自然と争闘すると云ふ思
想は、やがて人間と人間との闘争、階級と階級との闘争にまで導いた。西歐のナショナリズム

（誤れる民族主義）は、國家間の闘争を招來した。それが所謂帝國主義的戦争となつたのであ
つて、これは世界の分裂と混沌と自殺とを結果したのである。獨伊の民族全體主義は之を克服
するがために出現したものである。而してそれは、東洋思想の西歐的顯現以外の何ものでもな
5。

最近西歐に發達せる Biophysics（生命物理学）は、主觀と客觀とを對立せしめる認識論の根
本的誤謬をみとめ、主客が結局一つの undetermined continuum「定義し難く繼續せるもの」
の、即ち二つの分派體であることに氣付いてゐる。之は明らかに「むすび」である。

個人主義も階級主義も眞の中（中心）を持たぬ。これらの偽思想を立國の根柢としてゐる國
々は、すべて「漂へるくに」の状態にあるのである。これらの不幸なる國民に、在存の根源で
ある宇宙絶對生命（中）を知らしめ、その眞の中心のもとに眞の秩序を確立してやらねばなら
ぬ。これが實に修理固成の天業である。

以上の如く、易並にそれにもとづく中庸に現はれた思想は、實に支那民族の最もよき本然の
特質を反映するのであつて、支那民族が、此の傳統的なる本然の特質に歸るときには、彼等は
皇國體が彼等の理想の具現化であることに氣づき、聲をあげて驚嘆するであらう。今日こそ支

那は、速かにデモクラシイまがいの三民主義を棄て、其の本然の特質たる「道」の生命原理に復歸すべきである。

従つて「興亞運動」を滿支に徹底せしめて、眞の大東亞共榮圈を確立するが爲には、先づ滿支人を「易」の傳統に復歸せしむることがその根本要件である。此の思想的基準を無視して、個人主義的に、又は自由主義的に、日滿支が、平面的に、機械的に、對等の立場で聯合した所で、眞の道義的中心は確立されない。眞の中心なきところに眞の秩序は無く、従つて眞の平和は招來されない。大東亞戦争の勃發によつて、スメラミコトが眞の道義的中心であらせられることが一層はつきりして來た。故に従來の中心を無視した日滿支の國家聯合論は當然没落すべきである。

王道の理想は惟神の大道に在り

易は支那に於ける最高の哲學的世界觀であるが、それに出づる實際政治の理論として「王道」がある。王道の理論は、世に所謂陶虞三代の治と云はれる歴史的事實に其の源を發してゐる。

陶虞三代の治とは、支那の聖代と云はれてゐる、堯・舜・禹三王の治績である。

堯、舜、禹三王の統治の要諦は、論語の「堯曰」篇に

「咨爾舜、天之曆數在爾躬、允執其中、四海困窮、天祿永終、舜亦以命禹」と述べてある。これは堯、舜、禹三王が統治の權を授受したときの命法であつて、この眼目は

「允執其中」と謂ふことである。

書經の大禹謨篇にも「人心惟危、道心惟微、惟精惟一、允執其中」とある。民心はまことに動搖し易いものであるから、政治の要諦は、何よりも先づ、しつかりと中心を確立して、民心を之に收攬統率歸一し、之を保持することにあるといふのである。實に王道政治の根本は、政治の「中心」を確立するにあつたのである。

王道政治の軌範として掲げられてゐるものは、書經洪範の「九疇」である。九疇の第五皇極には「皇建其有極」とある。之は皇に就いて述べたもので、第五を除く其他の八疇は、みな君主の政治の仕方、對象等に就いて述べたものである。故に政治の中心たる政治主體については、たゞこの第五に於てのみ記述されてゐるのである。而して「有極」とは中であり、君は正に一切のものゝ中心として存在し、以て秩序を維持すべきものであるとしてゐるのである。

これが「允執其中」と相應するものである。

允とはあらゆる意味に於て「十全に」と云ふことであつて、三代聖王統治の眼目が絶対不動の中心を確立することにあつたことがはつきりと窺はれるのである。

しかるに、あらゆる意味に於ての絶対不動の中心とは、人爲によつて作られたものではなく、宇宙絶対生命より出でて、萬世一系にゆるぎなく、先驗的に決定してゐる皇統以外に之を求むことは出来ない。

武内義雄博士の『支那思想史』に據ると、支那古代の民族信仰は、

「文獻の傳はらない今日に於て頗る困難なことではあるが、種々な方面から綜合すると、人間は凡て天から生れたものだといふ考へが、その信仰の中心をなすものであつたと私は考へる。……大雅（大雅）悉民の詩に『天（天）悉民を生ず』と歌つたなどは、古代支那人が凡て、人間を夫の生じた所だと信じてゐた證據で、彼等は人間の祖先は天にあると考へたのである。」

天は一般に人間の上を覆ふ天空を示すもので、必ずしも人間の祖先を意味するものではない。人間の祖先を意味するものはむしろ帝の字である。即ち帝の字の原形は花のあとに結ぶ果實の象を表現したものであつた。而して、之が轉じて人間最初の祖先を意味するやうになつたもの

と思ふ。

「此の如く帝の字は、人間の始祖を示す文字であり、天の字は、吾々の上を覆ふ所の天空を示す文字であつて、兩者は全然別の概念を示すべきであるが、支那古代の民族が帝は天上にある神だと信じたこと、天と帝とが古昔が同じであつたがために、人間の始祖を意味する帝は、又往々にして天の字であらはされる。従つて天が人間を生んだといふ意味は、天にのみ帝の後裔が人間であると云ふことを意味するのである。」

これによつてみれば、支那の古代民族にあつては、君主を「天子」と呼んでゐる點からも思ひ合して、君主は民族の始祖よりその血統を直系に受けついで、萬古無窮にかはりなき宇宙絶対の中心たる天の子孫であつたと思はれる。それ故に天子は、事實上民族の父母として統治するものであると考へられたのである。かくあつてはじめて統治の主體は、絶対不動に確立され、この不動の中心あつて、政治は秩序正しく行はれるのである。「允執其中」はこの信念若しくは事實を反映して、中の確立、即ち先天的絶対の皇統を維持確保すべきことを命令してゐるのであり、この信念事實が、「皇建有極」の思惟の根柢をなしてゐるのではないかと考へられる。此の如き民族信仰の根柢には或一定の事實が存したのであらうかと想像される。茲に提起せられ

る重大問題は支那の古代住民が、「スメラミクニ」に發諱する東大神族であり、従つて支那の古代政治思想は惟神の大道に由来してゐると云ふことである。即ち堯舜などは、日本系の皇帝であつたと思はれるのである。さればこそ書經の思想は日本人にびつたりと來るのである。いつれにしても支那古代に於ては、君主たる者は「天子」としての不動の地位を確立保持し、之を相傳すべきものであつたのである。

血統的に帝位が決定されてゐる間は、不動のものとして統治の中心が確立されるのであつて、「建_三有極」は、正に血統的に、即ち人爲にあらす先天的に帝位が確立さるべきことを主張してゐるのであつた。

然るに此の王道の理想は、堯が其の子を帝位に即けず、舜を徳高き者として、之に帝位を禪讓したときに於て、既に其の崩壞の端緒を開いた。帝位は最早先天的な血統によることなく、徳とか智とか武とか言ふ人爲的な相對的なものによつて決定されることになり、一切のものゝ中心が、相對的人爲的なものによつて浮動されることになつたのである。

洪範の皇極は「天子は民の父母となりて、以て天下の王となる」と記してゐる。恐らくは此の時代には、最早天の子孫は王者の地位を篡奪され、普通の民が天位に即いてゐたのではある

まいか。即ち既にこゝに見るが如く、天子は事實の上に於て血統的に民の父母たる者でなければならなかつたのであるが、民族始祖よりの血統は絶えて普通の民が王となつた。しかし王たる以上それは依然として民の父母でなければならぬと考へられ、その結果王たる者は民の父母となるといふ人爲的擬制が要求された。書經洪範篇の皋陶謨篇には「天工、人其代之。」とあるやうに、王は天の代行者となつたのである。即ち王は天の子孫の如く、之に代つて政治する存在となつたのである。

惟神の大道に於て、天皇は、民族祖先たる神より生れ、今日まで不斷に其の靈統と血脈とを承け継ぎ給ひ、常に 皇祖と一體に結ばれて、事實上民の父母として親子眞愛の情を以て統治されてゐる。君民の關係が血統上の「生みの親子」の關係であることは既に述べたところである。之に反して王道に於ては、この關係が斷絶して、王は天に代行するものであるから、君臣の關係は「育ての親子」の關係になり、君主は親の如き心を以て統治するのである。而して民の親の如き心が王道の理想となつてゐる「仁徳」である。「親の如き心」と「親の心」とは別物なのである。

天の血統が絶えた以上、君主は最早親そのものではなく、親に「代行」するところのもの

なつたのである。

そこで君主は、親に似た愛情を持つべきことが要請される。即ち王者は仁義道德にすぐれた者でなければならぬ。本来人間は天から生れたものであるから、天の命令に随順すべきものであつて、天の命に仕へることが「道」なのであつた。天の子孫が君主である間は、天の命は民族祖先神の遺訓として、君主の昭勅に具體的に示され、且つ民族傳承の中に生き、道は民族生活の中に具現され實際に行はれてゆくのである。然るに今や、天の子孫は支配しない。それ故に天の命令は最早、之を具體的に與へ又之を知るといふことが出来なくなつてしまつた。

そこで天の命令は之を如何にして知るかゞ問題となる。我々人間は天より生れたものである以上、その性情の中に天の心を先天的に賦與されてゐると考へることは當然であらう。彼等は此の内心に潜んでゐる、天の心を内省することによつて、之を發見し直覺して、そこに天の命を認識し、道の根源をさぐり得るとなしたのである。

さて、人間の性情のうちもつとも基本的なものは、親子の愛情たる孝と兄弟の友である。こゝに於て「孝」と「友」とは天の心とされ、これを基とする仁義道德が道であり、之から教へが生れ、この天の心をよくわきまへたものが天の命を承けた者とされるやうになつた。而して

こゝに統治の基礎は置かれ、修身・齊家・治國・平天下の王道政治理念は生れて來たのである。

此の如くして、「天命」は仁者に下ると思惟され、仁者は天命を得たるものとして當然王者の資格を持ち、王者となることが許される。一方無徳無道の者が、王者の位に居る場合は、その者は最早天命を失つた者とされ、仁徳ある者が之に代るべきであるとされるのである。

天命は人間の内省によつて覺知される「仁の心」に存するものであつた。即ち仁の心より導き出される仁義道德は、國民個々の性情の中に潜むものであつた。かくて國民個々の性情と民心の重視がはじまるのである。民心の重視は、民心のおもむくところ、歸趨するところを以て「天命と稱するに至る。こゝに於て王道は、遂に民主々義的傾向を帯ぶるに至る。泰誓篇は「天視自我民視、天聽自我民聽」と云つてゐる。天の視るところ、天の聽くところは、民の視るところ、民の聽くところに於てあらはれるのであつて、天の心は實際には國民大衆の心、所謂「民心の歸趨」に見出され、天即ち國民大衆といふことに墮し去つた。即ち天の代行者としての王は、實は天の代行者ではなく民の代行者であつて、彼は民主々義的大統領的存在となるのである。

斯くして「民心收斂」が帝位に即く最大要件となつて、民心を把握した者が天命を承けた者

と稱せられ、帝位に即くことを是認されるのである。

王道が現實に行はれて、親の如き心が統治の上の心構へとして、君主によつて實際に施行される間はそれでもよいが、若し野心家が居て、宣傳謀略によつて民心を把握收攬して、現在の君主を天命去れりとなし、之に代つて帝位に登り、武斷專制を行つても如何ともすることが出来ない。支那四千年の歴史は此の如き野心家の相互更迭の歴史であつた。之を排除するために孔子や孟子はしきりに仁徳を稱揚して、王道理論を説いたのである。

然し乍ら彼等の理論も、仁者が王者たるべしと云ふのであつて、徳を以て王者の唯一の資格としてゐる。しかるに徳は相對的なものであつて更に徳の高いものがあれば、それが王者にならねばならぬ。こゝに「禪讓放伐、易姓革命」を承認せざるを得なくなつて来る。これは王道理論に於て除くことの出来ない必然的歸結であつたのである。

かくて孟子は、「仁を賊する者之を賊と謂ひ、義を賊する者之を賊と曰ひ、賤賤の人之を一夫と謂ふ。一夫の紂を誅するを聞くも、未だ君を弑するを聞かず。」と言つて、君主は徳がなければ一夫であつて、臣家の徳ある者より殺戮されてもそれは差支へないと讒辯を弄してゐるのである。かくて君臣永遠の大義は王道の中に見出し得ないのである。以上の如く、支那に於

て行はれた王道、並にその理論は、其の中を失つたところのものであつて、その故に理論的に又事實の上に崩壊した。されば此の如き王道主義は、我が惟神の大道とは明確に峻別されねばならない。

皇と王とは同一義なりとし、王道主義を惟神の大道の別名たる皇道と同一視するが如きは、絶対に之を避けねばならぬ。

このやうにして中の確立保持を、究極の理想眼目として發足した王道は、理論の上にも事實の上にも破綻を生じてしまつた。即ちそれは、必然的に、後世野心家をして、「有徳」、「天命」の名のもとに、王位篡奪を敢て爲さしめることとなり、こゝに易姓革命の理論を生み、現實には王道が掲ぐる理念とは正反對な「霸道」が強行された。これ支那四千年の史實の示すところである。

惟神の大道に於ては、「天即天皇」であらせられ、又「天照皇大神即ち天皇」であらせられる。

天皇は決して天に代るものではなく、天の如くに振舞ひ給ふのでもなく、天即ち天神の御血統を直接に繼承され、天そのまゝに御統治になるのである。王道の根本をなす徳治の極致は、擬制的存在である王者によつて達成されるのではなく、先天的血統に根ざし、事實上生命的

に民の父母たる君王を俟つて、はじめて實現されるのである。されば 天皇政治は、王道に於て理想とした親子仁愛の政治を、そのまゝに行ひたまひ、更に進んで王道の到り得ざるところのものを發揮されるのである。しかし、若し孟子に至つて大成した王道が、其の發生に於て眼目としたところの「允執其中」の中を維持してゐたならば、如上の如き結果は來たさなかつたであらう。事實の上にその中を失つた王道は、主觀主義的道德を中とするに至り、遂に易性革命の理論へと墮落し去つた。これ韓非子が王道に實無しと云へる所以である。

然るに王道が、その根本命法とした「其中」の確立は、我が惟神の大道に存在し、皇國こそ中を確立せる絶對唯一の國家である。

支那民族が、深く民族本然の特質をさぐりし易の哲學にかへり、又古代民族信仰を回顧し、更に王道の發生と其の究極理想とを探究するならば、彼等の民族本然の理想は、我が惟神の大道に於て、赫々として、現實世界に實現されてゐることを知るであらう。

王道は惟神の大道に歸一することによつて、はじめて其の實を具有するに至る。されば支那民族の天皇歸一によつて、彼等の理想とせる王道はその完成を得るのである。

かくして惟神の大道の中外顯揚によつて、支那民族が「斯ノ道」に復歸し來るとき、眞の

東洋平和は現出するのである。

滿洲帝國と惟神の大道

惟神の大道の中外顯揚によつて、理論的に、又具體的事實として建設せられたものは、滿洲帝國である。

滿洲國は一般に王道を以て建國精神とするものであると云はれてゐる。大同元年三月に煥發された「執政宣言」は

今吾國ヲ立ツ道德仁愛ヲ以テ主トナシ種族ノ見國際ノ争ヲ除去シ王道樂土當ニ諸ヲ實事ニ見ル可シ

とあり、康徳元年三月、滿洲國政府より發せられた「對外聲明書」には、

茲ニ各省區市ノ民衆ハ 天意ノ表現ニ基キ、切ニ君有ルヲ望ミ一致勸進ス、此ノ國基日ニ鞏固ヲ臻スニ當リ、咎ニ宜ク名ヲ正シ分ヲ定メ、永ク國體ヲ定メ大イニ宏圖ヲ啓キ、以テ東方新興ノ王道國家ノ基礎ヲ固ムルハ、亦實ニ東亞ノ和平ヲ維繫スル唯一ノ要圖ト爲ス

と述べられ、屢々「王道」或は「王道國家」の文字が見える。又大同元年の「執政教書」には「我王道ノ趣旨ヲ發揮スヘシ」とある。

これを以て見れば、滿洲は正に王道を以て立國の基と爲してゐるやうである。

さて、些細に滿洲建國の事實を記述せる、「滿洲國建國宣言」(大同元年三月一日)を見ると次の如く述べてゐる。

「想ふに我が滿蒙各地は屬して邊陲に在り。……乃ち辛亥革命共和民國成立より以來、東省の軍閥は中原の變亂の機に乗じて政權を攫取し、三省に據りて己が有となし、緜緜相繼ぎ、竟に二十年ならんとす。狼虜貪婪騷害淫佚、民生の休戚を顧みることなく一に惟だ私利のみを是れ圖る。……專を取つて排外を取りて事と爲し、加ふるに警政修まらざるを以て盜匪横行四境に遍く、至る處虜掠焚殺して村里一空、老若溝壑、俄乎途に載す。我が滿蒙三千萬の民衆を以て命を此の殘暴無法の區域の内に託するは死を待つのみ、何ぞ能く自ら脱せんや。

今は何の幸ぞ、一手を隣師に借りて此の醜類を驅り、積年軍閥警蹕し、稅政華聚せる地を擧げて一旦にして廓して之を清す。これ天我が滿蒙の民に蘇息の良機を與ふるなり。吾人の當

に奮然興起し、邁往無前以て更始を圖るべきのみ。」

滿洲國の建國は、隣師の手、即ち我が皇軍の武威によつて其の礎がきづかれたのであつた。

ところで、皇軍は、「すめらみこと」の統率したまふものであり、天皇の大稜威を發揚して、まつろはぬものを、はらひ平げ、惟神の大道に歸依せしむる使命を擔ふものである。然らば、皇軍によつて其の礎をきづかれた滿洲國は、天皇の大稜威によつて出現したものである、と云ふことが出来る。されば、こゝに述べられた天とは、實は我が天皇陛下に外ならないと拜察する。滿洲國は實際に於て天皇の大稜威によつて建國されたものである。それ故に、滿洲國皇帝は、康徳元年三月一日の即位詔書に、「友邦ノ仗義ニ預リ」即位するのであると仰せられてゐる。更に康徳二年五月二日漢發の「回鑾訓民詔書」に於て

……惟フニ我國建立ヨリ以テ今茲ニ速フマテ皆友邦ノ仗義盡力ニ頼リ以テ丕基ヲ奠メタリと仰せられ、我が皇室の大稜威によつて滿洲國が存在し得ることの所以を述べられてゐる。

續いて滿洲國皇帝は同じ詔書の中で

朕日本天皇陛下ト精神一體ノ如シ。爾蒙庶等更ニ當ニ仰イテ此ノ意ヲ體シ友邦ト一德一心以テ兩國永久ノ基礎ヲ奠定シ東方道德ノ眞義ヲ發揚スヘシ

と仰せられてゐる。

更に「帝位繼承法」(康德四年三月一日公布)に於ては、このことは愈々明確に記されてゐる。

即ち

我カ滿洲帝國ハ日本帝國ノ仗儀援助ニ頼リ斯ノ洪業ヲ開キ斯ノ邦基ヲ奠ム

と。更に滿洲帝國の皇位は、天皇陛下を俟つてはじめて存するものであり、其の故に滿洲國に於ける皇極(中)となり、民の父母となり、君民一體となり得ることを御述べてなつてゐる。

即ち

大寶儼然建中易ヲサル實ニ

日本天皇陛下ノ保佑ニ是レ頼ル、夫レ皇建極アリ惟レ皇極トナリ天道ヲ裁定シ地宜ヲ輔相シ

民ノ父母トナリ仁以テ其ノ政ヲ行ヒ義以テ其ノ法ヲ制スレハ則チ重熙累洽覆壽ノ下永ク君民

一體ノ美ヲ懋ニシ當ニ天地ト其ノ德ヲ合シ日月ト其ノ明ヲ合スヘキナリ

と。

これを見れば滿洲國に於ける王道は、民主主義的弊害に陥つた舊式の王道ではなくして、

天皇陛下に歸一された滿洲國皇帝の行ひ給ふ眞の王道であつて、易世革命を完全に離脱し、**惟神の大道と一體化する王道である。**實際、日本天皇陛下と精神第一體になられた滿洲國の皇統は、我が皇統の永遠無窮なるが如く、又永遠無窮となり、こゝに王道の眞の理想を實現し得るのである。滿洲國皇帝が、天に則つて王道を行はれると云ふことは、天皇の御委任により、天皇の大稜威によつて政治を行はれるといふことである。滿洲に於ける王道は、かくして遂に**惟神の大道となるものである。**

昭和十五年、紀元二千六百年を奉祝して渡日された滿洲國皇帝は、歸途伊勢神宮に親拜され、歸國されるや、直ちに滿洲建國初廟を建てられて、七月十五日には其の御祭神として 天照皇大神を奉祀遊ばされた。其の時煥發された詔書は次の如くである。

朕茲ニ敬テ建國神廟ヲ立テ以テ國本ヲ悠久ニ奠メ國綱ヲ無疆ニ張ルカ爲ニ、爾衆庶ニ詔シテ曰ク、我國建國ヨリ以來邦基益々固ク邦運益興リ烝々トシテ日に隆治ニ躋ル。厥ノ淵源ヲ仰キ、斯の丕緒ヲ念フ皆 天照大神ノ神庥 天皇陛下ノ保佑ニ頼ラサルハナシ。是ヲ以テ朕嚮ニ躬カラ日本皇室ヲ訪ヒ、誠悃謝ヲ致シ感戴彌重ク、爾家業ニ詔シテ訓フルニ一徳一心ノ議ヲ以テス。其ノ旨ヤ深シ。今茲東渡恭シク紀元二千六百年ノ慶典ヲ祝シ親シク皇大神宮ヲ拜シ、

回鑾ノ吉、敬テ建國神廟ヲ立テ、天照大神ヲ奉祀シ、厥ノ崇敬ヲ盡シ、身ヲ以テ國民ノ福祉ヲ
禱リ式テ永典トナシ、朕カ子孫ヲシテ前世祇ミ承ケ無窮ニ孚アラシム。庶幾クハ國本惟神ノ
道ニ負リ、國綱忠孝ノ教ニ張り、仁愛安ンスルトコロ協化スルトコロ、四海清明ニシテ篤ク
神庥ヲ保タム。爾衆庶其レ克ク朕カ意ヲ體シ本ヲ培ヒ綱ヲ振ヒ力行懈ラス自強息ムコト勿レ。
此ヲ欽シメ。

こゝに於て滿洲國の、よつてもつて立つところの精神は、王道を超えて惟神の大道たること

に決定したのである。かくて建國宣言に於て述べられた「政は道に本つき、道は天に本つく。

新國家建設の旨は一に以て順天安民を主と爲す」の「天」は、王道に於ける觀念的な天、實は
民意（民主々義的）、若しくは民族全體といふ如きものではなく、之を更に一步深く乗り越え、
建國の事實に基き、日本天皇陛下を意味するまでに高められ、完全に天照皇大神をまつり
あふところの同胞の國となつたのである。

更生せる支那も、民主々義的色彩に墮する惧ある王道を超え、宇宙絶對普遍原理たる惟神の
大道に歸一隨順せねばならぬ。かくて東亞諸國の立國精神が淨化され、高められて、はじめて
眞の東亞一家體制は實現されるのである。

獨伊の世界觀と惟神の大道

獨伊の世界觀が、前世界大戰以來、世界を風靡してゐた英米の個人主義と根本的にことなる
所謂全體主義として、我が惟神の大道に近似し、その故に具體的世界政策に於ても、皇國と其
の意圖を同じくするものであることは、長くも日獨伊三國同盟締結の大詔に於て明らかであり、
國民もみな熟知せるところである。

獨逸は前世界大戰に敗れて以來、シヤイデマン等の社會民主々義者の治下に入つた。而して
至る處に個人主義と階級主義とが風靡し、國民は分裂と鬭争の渦中に喘ぎ、國力は衰頹し、英
米佛の強壓を蒙りまさに亡國の一步手前にあつたのである。これに痛憤して蹶起したアドルフ・
ヒットラーは、ユダヤ的個人主義思想が、英米の世界諸民族搾取の謀略手段なることを看破し、
ドイツを再建するが爲には、全獨逸人が、皆彼等共同の祖先の血を分けた「民族同胞」である、
といふ潜在意識を揺り起して、全個一體の民族生命共同體を建設するより外に方法なしと考へ
た。

かくて衰亡と困苦のまつたゞ中に喘いでゐた獨逸人の血管に流れる獨逸民族といふ觀念が、次第に強調されるやうになつた。分裂と頽廢と亡國を導くものは、實に歐洲近代の個人主義思想であつた。シュペングラーが「西洋文明の没落」を叫んだのも無理がなかつた。其處で民族の血にかへつて民族の内的一體性を自覺し、民族の土にかへつて民族の外的一體性を自覺し、分裂と鬭争から離脱して、團結と平和とを齎さんとする運動が萌したのである。而してこれに拍車をかけたのが實にヒットラーのナチス運動である。

こゝにナチスの「血と土」の標語が生れ、ドイツ民族本來の精神を探究せんとする傾向が強烈となり、古きゲルマンの神話にかへつて、民族世界觀を明らかにせんとする努力が試られたのである。

獨逸民族の血を純潔に維持し、ゲルマン固有の世界觀の傳統を擁護して來たものは、唯物的個人主義的な商工中心の都會ではなくして、純朴なる地方農村である。農村は常に古き傳統に生き、また土と最も密接なる關係をもつものである。かくてナチス獨逸に於ける農業の復興がはじまるのである。さればナチス獨逸は、古來民族精神を維持して來た農村を最も重視し、英米的ユダヤ思想の商工第一主義と鋭く對立して、我が惟神の大道と同じく、農本主義的色彩を

帯び來たのである。ナチスが政權を握るや、直ちに、農村改革は劃期的に斷行せられ、「血と土」の理想が具現化せられた。それは引いて主要食料の自給自足の實現となり、英米經濟封鎖の感嚇を完全に無效果ならしめたのである。自由主義とマルクス主義とは、商工本位の大都會を温床とし、之に反し、民族世界觀は、大自然（土）と離れぬ農村を温床として、發生し涵養されるものであることを知らねばならぬ。

デユルクハイム博士は其の著「民族と世界觀」に於て

「我々獨逸人が農業民族であることは、古來より現在に至るも變るところがない。不撓不屈、土と結び、伸びゆく大自然の法則に従ふことはかはらない。……我々の魂は常に目に見ゆるもの有限なるものの中に、永遠なるものを求める。わが民族が深い信仰をもち、内なる自己への途にあつて、常に神を求め又神に奉仕するの意識をもつことは、古來より未來にかけて變らざるところである。」と述べ、

「今や全世界の環視のうちに、農夫の、詩人の、兵士の獨逸民族は、その家系、身分、職業に従つて團結し、總統を中心として、鐵の如き決斷をもつて、祖先傳來の遺産を守護し、今こそ祖先の遺言を奉じて、眞の國、獨逸國を建設せんとしてゐる。」

と述べてゐる。

ドイツは、血と土による鐵の如き民族共同體の建設によつて、今や世界を驚嘆せしむる偉大なる力を發揮しつゝあるのである。而してこの民族の底力は、獨逸民族の血と、之を育くみ民族を生成せしめて行く土とに、その根源をもつのである。血と土とは傳統的なるものであり、又歴史的なるものである。「祖先傳來の遺産を守護」し、「祖先の遺言」を奉ずることは、民族生命の本源を求めて神代にかへり、親子を中心とする人間の基本生活形態にかへらんとするものであつて、それは正しく我が惟神の大道と方向を同じくする。

我が民族と我が國土とは、伊邪那岐、伊邪那美二柱の神の生みたまふところで、同じ血を分けた同胞關係にあり、従つて惟神の大道は、血と土の關係を重視してゐる。この觀點から我が國體は、本質的に農本主義である。我國を「瑞穂國」と呼び、天孫降臨に當つて 天照皇大神が齋鏡の神勅と共に齋穗の神勅を下されたこと、 天皇の御即位には齋穗の神勅に由來する大嘗祭が舉行されること、毎年秋には大嘗祭の延長としての新嘗祭と、神嘗祭とが行はるること、更に伊勢大神宮に稻の神豐受大神を祭つてゐることは、我國が農業を尊重する國であることを明示してゐる。更に又太陽の神、即ち 天照皇大神に對する國民的信仰こそは、其の最も力強

き證左である。即ち一切の農産物を成熟せしむる根本的な力は太陽の熱と光である。農業と太陽とは不二一體である。

ドイツに於ける農村改革の中核は、「世襲農地法」の制定であつた。これはナチスの新しく案出したものではなく、古代ゲルマン時代の傳統的な土地制度を現代に復活したものである。其の當時、世襲農地のことをドイツ語でゾンネンレーエンと稱した。その意味は太陽の神より賜はつた封土といふことである。當時の記録によると、世襲農地の相続に當つて、太陽に感謝する嚴肅な御祭が行はれたとのことである。キリスト教傳來以前のドイツに於ては、太陽崇拜の民族信仰が廣く行はれてゐたといはれる。しかも太陽は女性であつて、わが宇宙母性神たる天照皇大神に彷彿たるところがある。ナチスドイツの國旗ハーケンクロイツは、左巻の卍字であるが、之は迴轉する太陽を象徴してゐるのである。それは太陽の熱によつて年々歳々、規則正しく循環する宇宙生命を表現するものであり、ドイツ民族生命の永劫性を示唆する。この點に於て正しくナチス獨逸は 天照皇大神を皇祖と仰ぐ皇國と世界觀の系統を同じくする。

こゝに興味のあることは、我が國祭祀の根本をなす神籬と同じやうな信念が、ナチスドイツに於ても興りつゝあることである。神籬とは日籠る木、又は靈籬る木の意であつて、太陽に淵

源する宇宙生命が、裡に於て絶えず循環交流してゐる神聖なる木といふ意味である。

木は世界に於て、廣く普遍的に、伸びゆく生命のシムボルとして用ひられてゐる。我國では天孫降臨に際し賜はりたる神籬磐鏡の神勅にもとづいて、神社は神籬に由来してゐる。元來神籬は、我が國體の姿を象徴的に表現したものである。其の幹は萬世一系の皇室であり、それから分派した多くの枝は我々民族家族であり、その周圍に簇生する無数の葉は、個々の臣民である。日本人は本能的に自己の有限な小生命が、皇室に傳はる永遠の民族大生命の根幹から分派分枝したものであることを直感する。戦場で皇軍將士が、「天皇陛下萬歲」を絶叫して、従容として死に就くのは、死ねば永遠の大生命に歸一して、無限に生き得ると云ふ熱烈なる民族信仰のあらはれである。

ドイツに於ても亦「生命の木」が尊ばれる。ヒットラー總統は、政權を獲得した一九三三年の五月一日に、ゲルマン民族の傳統的祭典であつた「聖春祭」を盛大に舉行せしめた。これは、古代ゲルマン時代に於て自然物、就中穀物の成長を祝福する祭であつた。其の際、健康と豊饒とを象徴するマイエンと稱する紅の枝を到る所に樹てた。思ふにマイエンは一種の神籬である。我が國に於て、正月に松竹を樹てるのもやはり神籬信仰のあらはれであらう。それは年の始め

に當つて、皇國と我等の家庭の頌祭とをことほぐものである。ドイツに於ても新紅のマイエンは、民族の希望と統一と永続とを象徴するものであつて、それはゲルマン、惟神の道の信念を表現してゐる。このドイツの神籬は、今から四千年以前のゲルマン古代に於て、廣く民族によつて信仰されてゐたのである。

ナチスに於ける「血と土」の信仰は、現在の國民と、同じくこの土地に生まれた過去の祖先との「生命的連続」を神聖視する信仰である。實際に於て民族の正しき進展の方向は、之を民族本然の姿より察知しなければならぬ。民族本然の姿は、本能的信念として民族生活を導いてきた「神話」をさぐるることによつて、はじめて明らかとなるのである。しかるに近世の思想と文化を風靡した自由主義は、個人を絶對視し、民族の傳統的生活を否認したのである。而して、これが「文明の進歩」であるかの如く思ひこませて來た。英米的自由主義者が、「革命」と稱するものは、民族の生命の據つて出づる神話と傳承とを徹底的に破壊することである。彼等は過去と現在とを結ぶ民族の血のつながり、即ち「道」を無視し、人間を唯物的な利慾追求の機械的個人として觀念する。しかし過去の祖先との血縁を失つた個人は、生命的に見て極めて微弱なものである。一時は華やかに膨脹發展するかも知れないが、歸るべき生命の故郷を失つた

ものは、線香花火の如く、いつかは消滅するのである。これに気づいたナチスドイツは、ゲルマン古代の民族生命に復歸せんとしてゐる。而してこれは、我が惟神の大道の行方と殆ど軌を一にするのである。獨逸に於ては、一民族、一國家、一指導者の標語の下に、指導者ヒットラーに民族生命の象徴を見出さんとしてゐる。然し、ヒットラーと雖も民族の一員に過ぎないのであつて、民族生命の根幹として、又民族生命の中心として無限に續く絶對生命を擔ふ人ではない。それは支那に於て、民族祖先神より出で、その神血を繼承し、民族の眞の親として、民族の絶對的中心者と爲るべきはすの「天子」が失はれて、其の結果、王者は觀念的に天に代る人、即ち有徳の帝王的存在にすぎぬものとなつたのと似てゐる。

王道は明德を明らかにし、天人合一の境に達し、「道」の働きを體得した哲人が、一陽のみに走る自由主義、又は一陰のみに走る獨裁主義に墮落し、從つて、一陰と一陽とが循環的に統合する道を失つた人民に對し、文武の兩徳を以て力強く働きかけ、彼等を自分と同じやうな「道」の體得者たらしめる政教一致の「指導者政治」である。而して「道」とは、既に述べた如く、眞の意味に於ける民族世界觀である。獨逸民族の世界觀を體現した哲人ヒットラーが、國民を指導するナチスの指導者政治は、正に王道の西歐的顯現であり、王道の獨逸版がナチス

政治であると考へる。

之に實に獨逸人が自から表明してゐるところであつて、文明批評家ゲルハルディは、「日本の古い文化に尊敬を持つナチスは、決して霸王の道ではない。東洋的な王道である。」と云つてゐる。

しかし王道は、既に述べた如く其の理念を徹底的に追求してゆくと、結局我が惟神の大道に歸着しなければならぬものである。

その故にナチス獨逸は、其のおもむく所當然日本國體の偉大なる憧憬者となるのである。ヒットラーが「余の闘争」に於て、

「吾々は、吾々と同じ人間であり乍ら、神話の權化であるやうな國王を仰ぎたいと思ふ。」と述べてゐるのは、實に悲痛なる民族の叫びである。ヒットラーは、此の書を著すまでは、未だ日本國體に對する深い認識がなかつたのである。しかし、其の後に於て彼は、急角度に我が惟神の大道を理解し、その熱烈な憧憬者となつたのである。山下奉文中將がヒットラーと面談した際、彼は「余は獨逸國民に對して、日本の精神と協調して進め、と遺言せむ」（東日・昭和十六年六月十六日）と語つたと傳へられるが、これはヒットラーが、如何に日本精神を尊敬して

かくて衰亡と困苦のまつた中に喘いでゐた獨逸人の血管に流れる獨逸民族といふ觀念が、次第に強調されるやうになつた。分裂と頽廢と亡國を導くものは、實に歐洲近代の個人主義思想であつた。シュベングラが「西洋文明の没落」を叫んだのも無理がなかつた。其處で民族の血にかへつて民族の内的一體性を自覺し、民族の土にかへつて民族の外的一體性を自覺し、分裂と鬭争から離脱して、團結と平和とを齎さんとする運動が萌したのである。而してこれに拍車をかけたのが實にヒットラーのナチス運動である。

こゝにナチスの「血と土」の標語が生れ、ドイツ民族本來の精神を探究せんとする傾向が強烈となり、古きゲルマンの神話にかへつて、民族世界觀を明らかにせんとする努力が試られたのである。

獨逸民族の血を純潔に維持し、ゲルマン固有の世界觀の傳統を擁護して來たものは、唯物的個人主義的な商工中心の都會ではなくして、純朴なる地方農村である。農村は常に古き傳統に生き、また土と最も密接なる關係をもつものである。かくてナチス獨逸に於ける農業の復興ははじまるのである。さればナチス獨逸は、古來民族精神を維持して來た農村を最も重視し、英米的ユダヤ思想の商工第一主義と鋭く對立して、我が惟神の大道と同じく、農本主義的色彩を

帯び來たるのである。ナチスが政權を握るや、直ちに、農村改革は劃期的に斷行せられ、「血と土」の理想が具現化せられた。それは引いて主要食料の自給自足の實現となり、英米經濟封鎖の感嘆を完全に無効果ならしめたのである。自由主義とマルクス主義とは、商工本位の都會を温床とし、之に反し、民族世界觀は、大自然（土）と離れぬ農村を温床として、發生し涵養されるものであることを知らねばならぬ。

デニルクハイム博士は其の著「民族と世界觀」に於て

「我々獨逸人が農業民族であることは、古來より現在に至るも變るところがない。不撓不屈、土と結び、伸びゆく大自然の法則に従ふことはかはらない。……我々の魂は常に目に見ゆるもの有限なるものの中に、永遠なるものを求める。わが民族が深い信仰をもち、内なる自己への途にあつて、常に神を求め又神に奉仕するの意識をもつことは、古來より未來にかけて變らざるところである。」と述べ、

「今や全世界の環視のうちに、農夫の、詩人の、兵士の獨逸民族は、その家系、身分、職業に従つて團結し、總統を中心として、鐵の如き決斷をもつて、祖先傳來の遺産を守護し、今こそ祖先の遺言を奉じて、眞の國、獨逸國を建設せんとしてゐる。」

と述べてゐる。

ドイツは、血と土による鐵の如き民族共同體の建設によつて、今や世界を驚嘆せしむる偉大なる力を發揮しつゝあるのである。而してこの民族の底力は、獨逸民族の血と、之を育くみ民族を生成せしめて行く土とに、その根源をもつのである。血と土とは傳統的なるものであり、又歴史的なるものである。「祖先傳來の遺産を守護」し、「祖先の遺言」を奉ずることは、民族生命の本源を求めて神代にかへり、親子を中心とする人間の基本生活形態にかへらんとするものであつて、それは正しく我が惟神の大道と方向を同じくする。

我が民族と我が國土とは、伊邪那岐、伊邪那美二柱の神の生みたまふところで、同じ血を分けた同胞關係にあり、従つて惟神の大道は、血と土の關係を重視してゐる。この觀點から我が國體は、本質的に農本主義である。我國を「瑞穂國」と呼び、天孫降臨に當つて 天照皇大神が齋鏡の神勅と共に齋穗の神勅を下されたこと、 天皇の御即位には齋穗の神勅に由來する大嘗祭が舉行されること、毎年秋には大嘗祭の延長としての新嘗祭と、神嘗祭とが行はるること、更に伊勢大神宮に稻の神豐受大神を祭つてゐることは、我國が農業を尊重する國であることを明示してゐる。更に又太陽の神、即ち 天照皇大神に對する國民的信仰こそは、其の最も力強

き證左である。即ち一切の農産物を成熟せしむる根本的な力は太陽の熱と光である。農業と太陽とは不二一體である。

ドイツに於ける農村改革の中核は、「世襲農地法」の制定であつた。これはナチスの新しく案出したものではなく、古代ゲルマン時代の傳統的土地制度を現代に復活したものである。其の當時、世襲農地のことをドイツ語でゾンネンレーエンと稱した。その意味は太陽の神より賜はつた封土といふことである。當時の記録によると、世襲農地の相續に當つて、太陽に感謝する嚴肅な御祭が行はれたとのことである。キリスト教傳來以前のドイツに於ては、太陽崇拜の民族信仰が廣く行はれてゐたといはれる。しかも太陽は女性であつて、わが宇宙母性神たる天照皇大神に彷彿たるところがある。ナチスドイツの國旗ハーケンクロイツは、左卷の卍字であるが、之は廻轉する太陽を象徴してゐるのである。それは太陽の熱によつて年々歳々、規則正しく循環する宇宙生命を表現するものであり、ドイツ民族生命の永劫性を示唆する。この點に於て正しくナチス獨逸は 天照皇大神を皇祖と仰ぐ皇國と世界觀の系統を同じくする。

こゝに興味のあることは、我が國祭祀の根本をなす神籙と同じやうな信念が、ナチスドイツに於ても興りつゝあることである。神籙とは日籠る木、又は靈籙る木の意であつて、太陽に淵

源する宇宙生命が、裡に於て絶えず循環交流してゐる神聖なる木といふ意味である。

木は世界に於て、廣く普遍的に、伸びゆく生命のシムボルとして用ひられてゐる。我國では天孫降臨に際し賜はりたる神籬磐境の神勅にもとづいて、神社は神籬に由来してゐる。元來神籬は、我が國體の姿を象徴的に表現したものである。其の幹は萬世一系の 皇室であり、それから分派した多くの枝は我々民族家族であり、その周圍に簇生する無数の葉は、個々の臣民である。日本人は本能的に自己の有限な小生命が、皇室に傳はる永遠の民族大生命の根幹から分派分枝したものであることを直感する。戦場で皇軍將士が、「天皇陛下萬歲」を絶叫して、從容として死に就くのは、死ねば永遠の大生命に歸一して、無限に生き得ると云ふ熱烈なる民族信仰のあらはれである。

ドイツに於ても亦「生命の木」が尊ばれる。ヒットラー總統は、政權を獲得した一九三三年の五月一日に、ゲルマン民族の傳統的祭典であつた「聖春祭」を盛大に舉行せしめた。これは、古代ゲルマン時代に於て自然物、就中穀物の成長を祝賀する祭であつた。其の際、健康と豊饒とを象徴するマイエンと稱する紅の枝を到る所に樹てた。思ふにマイエンは一種の神籬である。我が國に於て、正月に松竹を樹てるのもやはり神籬信仰のあらはれであらう。それは年の始め

に當つて、皇國と我等の家庭の繁榮とをことごとくものである。ドイツに於ても新紅のマイエンは、民族の希望と統一と永續とを象徴するものであつて、それはゲルマン、惟神の道の信念を表現してゐる。このドイツの神籬は、今から四千年以前のゲルマン古代に於て、廣く民族によつて信仰されてゐたのである。

ナチスに於ける「血と土」の信仰は、現在の國民と、同じくこの土地に生まれた過去の祖先との「生命的連續」を神聖視する信仰である。實際に於て民族の正しき進展の方向は、之を民族本然の姿より察知しなければならぬ。民族本然の姿は、本能的信念として民族生活を導いてきた「神話」をさぐることによつて、はじめて明らかとなるのである。しかるに近世の思想と文化を風靡した自由主義は、個人を絶對視し、民族の傳統的生活を否認したのである。而して、これが「文明の進歩」であるかの如く思ひこませて來た。英米的自由主義者が、「革命」と稱するものは、民族の生命の據つて出づる神話と傳承とを徹底的に破壊することである。彼等は過去と現在とを結ぶ民族の血のつながり、即ち「道」を無視し、人間を唯物的な利慾追求の機械的個人として觀念する。しかし過去の祖先との血縁を失つた個人は、生命的に見て極めて微弱なものである。一時は華やかに膨脹發展するかも知れないが、歸るべき生命の故郷を失つた

ものは、線香花火の如く、いつかは消滅するのである。これに氣づいたナチスドイツは、ゲルマン古代の民族生命に復歸せんとしてゐる。而してこれは、我が惟神の大道の行方と殆ど軌を一にするのである。獨逸に於ては、一民族、一國家、一指導者の標語の下に、指導者ヒットラーに民族生命の象徴を見出さんとしてゐる。然し、ヒットラーと雖も民族の一員に過ぎないのであつて、民族生命の根幹として、又民族生命の中心として無限に續く絶對生命を擔ふ人ではない。それは支那に於て、民族祖先神より出で、その神血を繼承し、民族の眞の親として、民族の絶對的中心者と爲るべきはすの「天子」が失はれて、其の結果、王者は觀念的に天に代る人、即ち有徳の帝王的存在にすぎぬものとなつたのと似てゐる。

王道は明德を明らかにし、天人合一の境に達し、「道」の働きを體得した哲人が、一陽のみに走る自由主義、又は一陰のみに走る獨裁主義に顛落し、從つて、一陰と一陽とが循環的に統合する道を失つた人民に對し、文武の兩徳を以て力強く働きかけ、彼等を自分と同じやうな「道」の體得者たらしめる政教一致の「指導者政治」である。而して「道」とは、既に述べた如く、眞の意味に於ける民族世界觀である。獨逸民族の世界觀を體現した哲人ヒットラーが、國民を指導するナチスの指導者政治は、正に王道の西歐的顯現であり、王道の獨逸版がナチス

政治であると考へる。

之は實に獨逸人が自から表明してゐるところであつて、文明批評家ゲルハルディは、「日本の古い文化に尊敬を持つナチスは、決して霸王の道ではない。東洋的な王道である。」と云つてゐる。

しかし王道は、既に述べた如く其の理念を徹底的に追求してゆくと、結局我が惟神の大道に歸着しなければならぬものである。

その故にナチス獨逸は、其のおもむく所當然日本國畫の偉大なる憧憬者となるのである。ヒットラーが「余の闘争」に於て、

「吾々は、吾々と同じ人間であり乍ら、神話の權化であるやうな國王を仰ぎたいと思ふ。」と述べてゐるのは、實に悲痛なる民族の叫びである。ヒットラーは、此の書を著すまでは、未だ日本國畫に對する深い認識がなかつたのである。しかし、其の後に於て彼は、急角度に我が惟神の大道を理解し、その熱烈な憧憬者となつたのである。山下奉文中將がヒットラーと面談した際、彼は「余は獨逸國民に對して、日本の精神と協調して進め、と遺言せむ」（東日昭和十六年六月十六日）と語つたと傳へられるが、これはヒットラーが、如何に日本精神を尊敬して

あるかと云ふことを示すものである。

以上の如く、獨逸民族本然の姿を闡明しつゝあるナチス民族世界観は、東洋に於ける王道と近似するものである。而して王道の窮極の理想は、實に我が惟神の大道であるが如く、ナチス世界観の究極の理想も亦惟神の大道を目指すものである。

今日の段階に於て、伊太利ファツシズムの世界観とは、獨逸と略同様なる「民族全體主義」である。

西曆紀元前、歐羅巴を支配してゐた古代ローマ帝國の傳統は、中世思想家の胸中に於ても脈々として流れてゐた。「國民は國家の目的達成の爲めの方法であり、個人は國家の爲めに自己を犠牲としなければならぬ」と説いたダンテ（西紀一二六五——一三三二）の思想は、現代の新しき照明の下に、個人主義的西欧近世思想の殻を破碎して、ファツシヨイタリーの國家理念として再生したのである。ロツエは新興伊太利の國家理論を次の如くに述べてゐる。「アツシズムは素より、自由主義の一般的概念——アトムの、物質主義的概念——に對立する有機的にして歴史的なる社會理論である。個人といふものは、生成し、發育し、死滅し、他と交替するものであるが、社會的單位は、絶えずその自同性を保持するものであつて、過去から未來へと

傳へられて行く觀念と感情の世襲財産を、各々の世代から受け取つてゐるのである。従つてファツシズムの概念からすれば、個人は、社會の最後の目的であると考へることは出来ないのである。社會と云ふものは、その獨特な保存、發展、並びに完成の目的を有するものであり、これらの目的は、或る一定の時間に於て、社會を構成する個人の目的とは區別されるものである。社會はその獨特の目的を遂行するために、個人を活用しなければならぬのである。この考へ方はエマヌエル・カントの力強い表現「個人は目的にして、目的への手段として思考され得ず」を完全に顛倒せしめたものである。ファツシズムにとつて社會の法律的組織たる國家は、一定の時間に於て、その部分を構成してゐる國民からは區別される有機體である。國家は自己獨特の生活と、個人に優越せる目的とを有するものであつて、個人の目的は之に従屬すべきものである。」

ファツシズムによれば、國民は歴史的産物である。過去から未來へと傳へられて行く觀念と感情の世襲財産を、各々の世代から受取つてゆく國民は、永遠の古代と有機的聯關を有する民族生命體の一員である。故に歴史と傳統は、伊太利全體主義國家の理想と、目的とを決定するものとなつてくる。それにもとづいて國家は國民すべての規範であり、規律であり、それは凡

ての個人の意思にも知識にも浸透せねばならぬものである。かくて獨逸と同じく、フランスは伊太利に於て、國家は最高の權威であり、精神であり、倫理的規範であつて、政治も經濟も軍事も外交も教育も、一切の文化活動が國家に結合される。而して此の如き國家は、實に永遠の過去より永遠の未來へと連続する民族全體全命なのである。かゝる考へ方は、當然民族生命の源流への回顧となり、羅馬の神話 (*Il mito di Romo*) なるものが唱へられ、光榮ある羅馬時代の再建が國民の理想として掲げられ、その實現はファシストの強烈なる信念となつてくるのである。

かくして日獨伊は、そのよつてもつて立つ建國の世界觀國家觀に於て、脈々相通するものがある。故に獨伊が、その民族生命に沈潜し、民族本然の姿を追求すれば、窮極に於て彼等の求めるものが、我が惟神の大道であることを發見し、我が國體に深き憧憬をもつやうになる。

四 舊秩序世界觀

近世個人主義思想

以上に述べたやうに、若しも世界のあらゆる民族が、誤れる近代の英米ユダヤ的個人主義思想より目覺めて、其の本然の特質を生かすべく、自己民族の生命根源に深く思ひをいたして反省するならば、必ずや所謂全體主義的世界觀に到達し、そのおもむくところは遂に、惟神の大道への歸一にまで進むのである。

然らば、天業實現に翼賛する我々として、先づ近世ヨーロッパ文明の中心をなす英米ユダヤ個人主義思想の、根本的缺陷を充分に認識しなければならぬ。

皇國は現在、英米等一連の民主主義國家を當面の敵として、勇猛果敢なる戰鬥に突入してゐる。敵を知り己を知るは百戰百勝の基である。英米ユダヤの傀儡となり、之に支配されてきた諸民族に對して、彼等の蒙を啓き、彼等をその「本然の姿」に歸らしめ、以て皇國

にまつるばしめることは、刻下緊要の根本的問題である。この爲には、敵をして然然その非を悟らしめ、我れに信服せしむる猛烈な思想戦、宣傳戦が、展開されねばならぬ。そのためには、先づ彼等の抱く思想の根本的誤謬を剔抉して、之を彼等に徹底せしめねばならぬ。この意味から、以下少しく個人主義的世界観の根本的弱點と缺陷とを記述しよう。

基本原理

個人主義は、人生の中心價値を個人の人格のみに置く。個人の個性を十全に發揮し得るやうな社會のみが理想的社會である。教育は個人の個性を、たゞ自然のままに、充分に伸ばすことを目的とするものであり、かくして育成された圓滿具足の、所謂紳士的人格が個人主義の最高價値なのである。故に政治經濟教育の各分野に於て、此の如き個人の自由活動を、充分に發揮させなければならぬ。自由とはこのやうな個人の個性に適合した發展と活動といふことに外ならない。個人をして自己自身たらしめることが個人主義の最高目標である。個人がその個性を自由に發揚せしめることのみを第一義とするのが、即ち自由主義であり、之が經濟的に現はれたものが資本主義である。又個人を絶對中心とする政治が、多數決の民主主義政治である。

個人主義に於ては、個人の個性のみを自由に展開せしめることが最も大切なことであるから、家族とか、民族共同體とか、國家とかいふ如きものは、個人の自由なる自己展開を妨害し、干渉し、抑壓してはならないと考へるのである。人間はおのがあるがまゝの人間とならねばならず、おのが思ふところを述べ、おのが欲するところに従つて行動すべきである。禁ぜられるのは只他人の安全と權利を阻害するに限り、おののみに限られるので、それ以外は何をしてもよいのである。國家も「畢竟するに個人の權利を保障する制度である。個人に對して兵士となるべきことを要求するやうな國家當然の要求さへも、國家が個人の自由を甚しく害ふ所以なのである。しかし、どのみち人間は不完全なものであり、殊に隣接國家が、不完全な思ふにまかせぬものだとなれば、蓋しこれ位の害毒は止むを得ないのだと考へるのである。國家の權威は要するに權力に基づくものに過ぎず、眞の内的な權威としては、個人にとつては、己が自我、乃至は、その自己發展の個性的な理想の姿あるのみだと考へるのである。」(デュルクハイム氏「權威と自由」)

それであるから、自由主義社會に於ては、支配者と被支配者とが常に對立抗争する。それは自己の自由を互ひに主張するからである。「社會」は自由なる個人の集合體と考へられ、この自由なる個人相互間に於ける自己主張の調節と、案配を司るものとして「國家」は存在するの

である。故に國家が、自由なる個人の集合體である社會に對して干涉することは、出来るだけつゝしまなければならぬ。

此の如き思想の發生せる温床を知るが爲には、西洋の國家生活史を研究しなければならぬ。西歐中世以降の政治は、殆ど皆專制主義であつて、人民は常に君主の專制と壓迫とに苦しめられて來た。

それに對して人民は、斷乎「革命」を起して、近代の自由主義國家を建て、專制君主の權力が會て全面的に及んでゐた舊國家内の一大部分を戦ひ取り、專制政治の遺物とも云ふべき、官僚を主幹とする政府の權力が及ばない「社會」といふ個人の自由なる活動領域を設定したのである。即ちこの「社會」によつて蠶食せられた專制一元全體國家の敗戦部分が、自由主義國家の「政府」なのである。この社會の基礎理論となつたものが、個人主義思想であつた。それ故に、個人主義に基礎づけられた西歐近代國家に於ては、「政府」と、「社會」にたてこもる人民とが、常に相對立する關係に置かれてゐるのである。これが近代國家の特徴であつて、國家の中に「政府」即ち狹義の意味に於ける國家と「社會」とが對立してゐるのである。

個人主義政治原理

個人主義によれば、個人は他から支配されてはならぬ。飽くまでも自己の自由なる活動が主張されねばならない。故に政治は、君主による個人壓迫の專制政治であつてはならない。個人が自己の自由意志で選舉した代表者によつて政治されるべきである。かくて近代國家に於ては、個人の集合體たる「社會」を代表する「議會」が存在し、之が人民の名に於て政治の中心的勢力となるのである。而して政府は、議會が制定する「法律」の根據に立つに非ざれば、個人の自由活動領域たる「社會」に一切干涉をすることが出来ない。此の意味に於て近代國家は、人民の名に於て制定せられた法律が支配する國家、即ち「法治國」である。かくて議會は、國家の別名とも云ふべき「政府」を常に牽制してゆく。議會に於て大多數を擁する政黨は、人民大多數の意志を代表するものとみられ、その首領が、當然政府の内閣を組織して首相となる。これが所謂「憲政常道論」であり、「議會中心主義」も此の如き思想から當然生れてくるのである。

近代國家には「共和國」と「立憲君主國」とがあるが、その本質に於ては、兩者はすこしも變りがない。米國も英國も共に此の如き民主主義國家であり、その大統領も君主も、共に人民の利害に奉仕するパブリック、サーヴァントである。嘗て我國に於ても、我が國體を無視し、

此の如き民主主義的な英國憲法政治を盲目的に模倣せんとするものがあつた。此の如き個人主義者こそは、英米の第五列である。皇國に於ては、狹義の意味に於ける國家、即ち政府と、個人が勝手氣儘に行動出来る社會とが對立するやうな、二元的國家體制は許されない。この二者は、一元的に統合せられ、官民の別なく、御親政に、翼贊の臣道を實踐しなければならぬのである。

個人主義經濟原理

社會の領域内に於て展開される個人の自由活動は多様多彩であるが、そのうちでも特に重要なものは、「經濟活動」と「文化活動」である。先づ經濟的活動に就いて云へば、各個人は、自己の自由を思ふ存分主張して、他人の利害休戚をすこしもかへりみることなく、最大の利潤獲得に邁進し得る。其の結果として必然的に、弱肉強食の經濟的自由競争が行はれる。この雰圍氣ふんゐきの裡に、近代の、所謂「資本主義」が生れて來たのである。一部の者のみが巨富を擁し、大多數のものが貧困化するが如き非道義的社會情態が現出しても、狹義の國家、即ち政府は、原則としてこれに干渉することが出来ない。只消極的なる「社會政策」を行ひ、労働階級の極端なる貧困化を防止せんとするだけであつて、個人の自由そのものに觸れ、社會の根本的缺陷を改革することが許されなかつた。かくて自由

主義國家の政治は、必然的にブルトクラシー即ち「黃金政治」に墮落する。經濟人並に財界人は、常に國家權力の干渉を排除し、その飽くなき利潤主義を徹底せしめんと欲する。遂には代議士を買収して、自己に都合のよき政治を行はしむるに至るのである。政治は國民の手から離れて、一部財閥の手に移り、民主主義は財閥獨裁に變形するのである。米國の如きは正に此の状態を現出してゐるのであつて、個人の自由は喪失し、民主主義の理想は完全に蹂躪こみつぶされてゐる。こゝに於てか資本主義の激烈なる反動として、「社會主義」が発生せざるを得ない。然し、社會主義の本質は、貧困者が富者に取つて代らんとする革命的方法に過ぎず、同じく經濟上の唯物主義なることには變りはないのであつて、資本主義と同様に、宇宙生命に根ざす民族の生々發展を無視し、且つ之を阻害せんとするものである。

個人主義文化原理

次に、社會領域に於ける個人の文化活動に就いて見れば、各個人は、如何なる思想言論と雖も、勝手氣儘に之を發表し得るのであつて、このことが、民族生活全體の健全なる生成發展の障害を來たさうが、別に意としないのである。かくて近代社會に於て自由主義的な「ジャーナリズム」なるものが發生したのである。近代ジャーナリズムと密接なる關係を有するものは、「言論の自由」及び「學問の自由」の原則であ

る。「大學の自由」の如きも、近代の自由主義的觀念である。一切の思想と學問と藝術とは、思想の外に立つて、國家の干渉を斷乎排撃せんと欲するものである。政府は、社會領域に於ける個人の文化活動が、いかに邪惡なものであつても、之に對し、出来るだけ干渉せぬやうに遠慮しなければならぬ。國家の運命と民族の發展とに何等の關心を拂はず、「學問のための學問」「藝術のための藝術」の如きを主張する不健全なる思想は、個人主義を基調とする近代社會の特産物である。

此の如き變態的思想の持主が、所謂近代のインテリゲンチヤであつた。彼等は冷やかなる「知性」を誇る個人主義者であつて、超個人的なる民族の使命や、國家の發展に對しては殆ど無關心であるどころか、寧ろこれを否定する敗戦主義的態度をさへ執つた。事變勃發前に「中央公論」や、「改造」等に執筆してゐた知識人の相當部分は、此の如き種類の人間であつた。

我國に於ける舊秩序思想の蔓衍

わが國は、明治五年に、西歐の自由主義的教育制度を採用して以來、「社會」と「政府」と

官と野とが對立する自由主義的教育思想が、蕩々として侵入して來た。明治三年一月三日には、今十天運循環シ百度維新ナリ。宜シク治教ヲ明ラカニシ、以テ惟神ノ大道ヲ宣揚スベキナリと仰せられたにも拘はらず、國民は西歐物質文明の燦爛たるに幻惑され、聖旨を奉體實踐することを忘れた。初めは歐羅巴文明を輸入して、之を以て、國富を増し國威を輝かす手段としてゐたが、遂には、之に追隨して、國體の本義を忘失するの勢ひを露呈するに至つた。明治十九年、明治天皇は、帝國大學に行幸遊ばされ

「朕過日大學ニ臨ス（十月二十九日）設クル所ノ學科ヲ巡視スルニ、理科、化（學）科、植物料、醫科、法科等ハ益々其進歩ヲ見ル可シト雖モ、主本トスル修身ノ學科ニ於テハ曾テ見ル所無シ。和漢ノ學科ハ修身ヲ專ラトシ、古典講習科アリト聞クト雖モ、如何ナル所ニ設ケアルヤ過日觀ルコトナシ。抑々大學ハ日本教育高等ノ人材ヲ成就スヘキ所ナリ。然ルニ今ノ學科ニシテ政治治要ノ道ヲ講習シ得ベキ人材ヲ求メント欲スルモ決シテ得ベカラズ。……大學今見ル所ノ如クナレバ、此中ヨリ眞成ノ人物ヲ育成スルハ決シテ得難キナリ。汝見ル所如何。」

と、侍講元田永孚に仰せられた。此の御聖慮が發して、茲に「教育勅語」の御下賜となつたの

であるが、大學の教育は遂に改めらるゝことなく、西歐學の追隨模倣のみを是れこととして今日に及んだ。

尙元田先生は、「聖諭記」に於て、「此の人々たるや、大抵明治五年以來の教育に成長したるものにして、西洋の外面を摹仿し、曾て國體君臣の大義、仁義道德の要を聞知せざるなり」と述べてゐる。その結果、我が悠久なる「國體」の表面に、二元主義的なる近代的政治體制が移植せられ、凡ての者が皇運扶翼に歸一すべき「國體原理」を、無視するが如き個人主義的諸原理が横行するに至つた。即ち政黨政治家は、わが憲法が 皇祖皇宗の御遺訓の現代的明徴であるといふ嚴肅なる事實を忘却し、「惟フニ此指 皇祖皇宗ノ後裔ニ貽シクマヘル統治ノ洪範ヲ紹述スルニ外ナラス」と仰せられた帝國憲法告文の聖旨を、故意に無視して、英國流の議會中心主義的憲政常道論を主張した。或者は「天皇機關説」の如き邪説さへも堂々と説くに至つたのである。彼等は皇道政治の本質を把握せず、それが宛も專制的な西歐君主政治の範疇に入るかの如くに誤認し、英國流の憲政を採用することが、皇室の御爲かの如くおためごかしに考へたのである。遂には、議會は 天皇の御詔勅を非議する權利ありなどと唱へる者さへ現はるゝに至つた。かくの如きは、恰も 天皇を以て議會に對立する民主々義國家の政府の首長であら

せらるゝが如くに觀念する非日本人的暴論である。實際、多くの者はいつの間にか、我國が自由主義化してゆくことが正しき道であるかの如くに妄想した。自由主義民主々義を以て進歩思想であると思ひこんだ。茲に恐るべき「價値の顛倒」が行はれた。我國の思想文化に於て、此の如き價値の顛倒を行はしめた元兇の雄なるものは、我國最高の學府たる大學であつた。我國の指導者層は、多く大學に於て此の如き西洋思想を教へ込まれ、それを以て得々として皇國の自由主義化をはかつたのであつた。

また經濟界並に財界の代表者達は、個人的利益を固執し、皇國惟神の使命に無智となり、その遂行に無關心となつた。否、之に對して叛逆せんとする者さへ輩出した。また、思想家、學者、文人、藝術家にしても、わが國體の本義を辨へず、徒らに西歐の自由主義、マルクス主義に感染し、反國家的行動に出づるものが多かつた。殊に大正の末期に於ては、我國の文化人は、マルキシズムに魅了せられ、「我等の祖國ソツイエートを守れ」と叫びつゝ、國體破壊の陰謀をめぐらす者さへ出づるに至つた。

此の如き我國に於ける自己喪失の思想動向は、ワシントン條約よりロンドン條約に至る英米の、對日壓迫政策に基く思想謀略と表裏一體の關係に於て展開されて來たのである。

然るに、この英米の攻勢に憤激して、皇國防護の立場から起つた滿洲事變以來、自由主義的
政治經濟體制の背後に、隱見しつゝ潜在してゐた「國體」の眞姿が、朝日の輝き出づるが如く、
次第に顯現し始めたのである。斯くして、自由主義と資本主義、並に之を温床とするマルキシ
ズムとが、日本精神の思想的攻勢の前に、一歩づつ後退し始めたのは、全く御神策のしからし
めた所であつた。

此の間、國體の開顯を標榜する血盟團、五・一五事件、神兵隊より、二・二六事件に至る諸
事件の突發あり、思想的闘争は愈々激烈を極め、支那事變の勃發を見るに至つて、此の傾向は
更に深く廣く國內に漲り、遂に一昨年夏には、自由主義的、並に社會主義的なる諸政黨は解散
せざるを得なくなつたのである。

然し乍ら、こゝに注意すべきは、自由主義的なる「政黨政治」の没落に乗じて、「官僚政治」
が表面に現はれたことである。官僚政治は、稍もすれば、非皇道的な權力政治となり易く、ま
た行政技術に走りすぎ勝ちであつて、政黨政治に對する反動的役割を演ずる以外に、何等の積
極面を有せざるものであるが如き觀を與へつゝある。反動とは、根本的には同一の世界觀に立
ち乍ら、行動方向に於て對立的立場に走るものゝ謂である。官僚政治が何故に此の如き様相を

呈するに至るかは、所謂新官僚の一員と目される毛利英於氏が、日本評論昭和十六年三月號
にその原因を指摘してゐる。

「官界人の生活意識が現代日本の一般知識人のそれと本質的に異なるものでなく、従つて現代の
知識人に缺くるところのものは、亦官僚人の有つ共通の缺陷である。……高等文官の試験は、
實質的には大學の一般知育に對する再試験に過ぎない。……そのことは、知育偏重の大學教育
の齎す日本知識人の有つ共通の缺陷によつて、自分達も非常に禍されて來たことを意味する。」
此の如き、既に過去の時代的產物たる個人主義教育に於ける優秀者が、官界を牛耳つてゐる
結果は、新しき時代の國民を指導し得ないのである。其の能力なき者が其の地位にあるといふ
ことは、徒らに摩擦と、逆効果を齎すに過ぎないのである。茲に於てか對立抗争する近代自由
主義思想を徹底的に清算克服して、總ての日本臣民が、職域地域奉公を通じて、皇運の扶翼に
馳せ參じ得るが如き、國體的政治經濟文化體制を建設することが要請せらるゝに至り、官界新
體制確立をも含む大政翼賛運動が展開さるゝに至つた。

大政翼賛運動規約第二條は、「本運動ハ萬民翼賛、一億一心、職分奉公ノ國民組織ヲ確立シ
其ノ運用ヲ圓滑ナラシメ以テ臣道實踐體制ノ實現ヲ期スルヲ以テ目的トス」と述べてゐる。

五 天皇世界光臨の事實的根據

神國日本の信念

我々は今まで、皇國神話にあらはれた日本の宇宙觀と、世界觀とをかへりみて、世界の諸民族が、英米ユダヤの個人主義唯物思想を洗ひ去つて、民族本然の姿にかへるならば、みなわが惟神の大道に歸一し來たるべきことを、理論的に検討して來た。

日本的宇宙觀によれば、あらゆるものゝ存在の根本は、生み生まれるところの根源的な生産力、即ち「産靈」の力である。而してこれが即ち日本の神であり、日本民族は、此の神より生れたものである。これは生命の根源を突く宇宙觀であるが故に、生命をもつありとしあらゆる世界人類に共通する、普遍的原理たるべきものである。而して、皇室は、正にこの根源的生産力の、直接のあらはれである大神の直系子孫として、其の靈統をつぎ給ひ、それ故に、世界人類の生命的中心にましまし、そのまゝに現世に於ける神としての「現津神」であらせられる。

この信念は、幾萬年以來、日本民族の血潮に、脈々として相傳せられ、強固なる民族信仰となつてゐる。八紘一宇は、神話時代にはじまる民族的信仰であるが、それは悠久なる歴史を通じて、單なる空想ではなく、必ず實現されなければならないものと信念されてゐる。大化の改新に於て、天皇の外國に對する御稱號を「明神御宇日本天皇」と申上げた。現實に神として世界宇宙をシロシメス日本天皇の意である。又國民情感の深き源泉から詠まれた、
皇は神にしませば天雲の雷の上に慮するかも
皇は神にしませば眞木の立つ荒山中に海をなすかも

に於ける 天皇即神の信念は、萬葉時代に於ける國民の動かすべからざる心的事實であつた。「大日本は神國なり。天祖始めて基を開き、日神長く統を傳へ給ふ。我國のみ此事有り。異朝には其類無し。此故に神國と云ふ也。」（北畠親房・神皇正統記）の信念は、幕府政治の下尙國民の血液に陰然として流れ、幕末維新に於て顯然としてあらはれ來たつた。歴代御詔勅はその何れを拜讀するも、みな 皇祖皇宗の御遺訓に隨順遊ばす大御心の御表現に外ならず、惟神大道の中外顯揚、坤輿一宇の大理想は、神代のそのまゝをうつしよの今に嚴然として奉持されてゐるのである。

惟神ウヰカミの道は、生命の本源を意味する神のなかから、萬物が一貫的に生成發展して來た大道である。世界の凡ゆる存在は、一元の大生命から多元的に分派し、擴大し延長したものであらねばならぬ。これ惟神の道の根本論據である。「生命の論理」、これが惟神の道の依據である。ありとしあらゆるものを生みなせる元始生命は、萬世一系に「現人神イマヒトカミ」であらせられる。天皇ウツリヒコに其の儘に傳はり、此世にありとしあらゆるものは、禽獸草木すらも悉く元始生命の直系即全生命の中心としての。天皇ウツリヒコに仕へまつることによつて、皆其の所を得る。彼等は。天皇より分派分出する稜威レイイ（靈出レイイつ）即ち、宇宙生命力に浴して初めて濺刺たる創造的生活を展開し得る。天皇は實に「光源」であらせられ、臣民は「光線」としての存在である。これ「日本神學」の根本原理である。一切の生命あるものは。天皇に仕へ奉らねばならない。萬葉人は猪鹿イシカこそはい句イハひ拜イハヒめ。鶉ウツこそい句イハひもとほれ。猪鹿イシカじものい句イハひ拜イハヒみ。鶉ウツなすい句イハひもとほり。かしこみと仕へ奉りてと詠イハヒひ、鳥獸トリノカミも。天皇に仕へ奉るものであることを深く信じてゐたのである。

此の如く。天皇は、宇宙絶對生命の直系の子孫にましまし、その故に、生きとし生けるもの親にして、世界全人類の絶對的中心にましますとの信念は、皇國悠久の歴史を通じての強烈

深淵なる國民的信念であつた。而して其の故に、わが皇室は、萬世一系の驚くべき歴史的事實を有せられ、且つ皇室は、氏族を御持ちにならないのである。

それでは、此の如き信念は、そして又此の如き歴史的事實は、如何にして、何によつて生れ來たものであらうか。

此の信念は、或る哲學的觀念、或ひは或る政治的工作によつて、民族の中に植ゑつけられたものであらうか。又斯様な信念は、單に世界人生に對する民族的理念といふが如き、精神的所産であると言ひ切れるだらうか。此の如き信念を生むに至つたその裏には、動かす可からざる一定の嚴たる事實がなければならぬ。事實は信念を生み、信念は事實をして更に不動に連續せしめるのである。しからば皇國神話にあらはれた民族的信念を裏づける一定の嚴たる事實は、果して何處に存在してゐるのであるか。

日本書紀神武天皇紀は、「天祖の降りましてよりこのかた今に一百七十九萬二千四百七十餘歳」と記してゐる。然るに多くの偽學者は、今迄これを單なる上代の觀念的空想的所産であるとして片づけて來た。併し、果して然るかどうかは大いに研究せねばならぬことである。最近に於ける神代文化研究の結果、書紀の此の記述を裏書きするが如き事實が續々と現はれつゝあ

る。而してこれは、皇國の宇宙觀、即ち書記にあらはれた神話の基礎的思想とも云ふべき事柄を種々の方面から實證しつゝある。これによると皇國は、事實として世界人類の大祖國であつたのである。

太古神代への志向

抑々「物質文明」の進歩は、過去否定の上に成立する。今年製作された飛行機の性能は、昨年のそれと比べて遙かに優秀である。近代知識人は、文化の發展とは即ち物質文明の向上であると誤認して來たのである。されば必然的に神の時代は君主の時代に移り、君主の時代はデモクラシー、即ち民主主義の時代に移るものと妄斷した。孫文の三民主義などは明らかに此の如き思考法に盲従してゐる。

併し乍ら、最近に至つて此の如き近代の政治現象は、人類の「進歩」を示すものではなくして、寧ろ「墮落」であるといふことが次第に了解されるやうになつた。今や生命のない物質文明の行詰りに對應して、神知靈覺的な「精神文化」への復歸が湧然と起つて來たのである。精

神文化は物質文明と異り、過去に對する切なる追憶の上にのみ築かれるものである。而して過去と現在との生命的聯關は、「神人感應」によつてのみ實現される。こゝに神話の再現が企圖され、祭政一致が復興されるのである。かくて人々は、凡ての過去を棄て、徒らに未來に理想を現出せしめんとする「革命」を否認し、眞の革新は、「復古維新」でなければならぬと云ふ宇宙眞理を知るに至つた。

大政翼賛運動は維新運動である。維新は復古が伴はねばならぬ。復古が遠く且つ深ければ、それだけに維新の原理は明確となるのである。我々は涓故知新、遠き神代の御神策の謎を解き得る叡知が、今日奇しくも生れつゝあることを直感する。

現在八紘爲宇、世界一家體制再建の大信念が、日本民族を躍動せしめてゐるのは、決して出鱈目な想像や一時の思ひ付きからではなく、實に神代に於ける我が民族祖先の如實なる體驗が、悠久の皇國史を通じて、新たに復活しつゝあるからである。即ち我が民族生命の根帯である太古神代への、切實なる追懐の情愴が、神祕的に湧起しつゝあるのである。寔に追憶こそは、人間に與へられたる獨特の精神作用であり、それによつて我々は、過去の祖先と不思議にも感應し得るのである。即ち太古神代に於ける民族祖先の實際の體驗が、生命一貫の道を通じ、隔世

遺傳的に我々現代人の意識の裡にまさまざと現はれてゐるのである。

我々はかゝる追憶の情感を通路とし、民族體驗の源頭に我々を導く不思議なる「叡智」にその行手を照らされつゝ、古事記、日本書紀等の内容を補ふべき幾多内外の文獻を活用して、八紘爲宇の根本理想を基礎づけなければならぬ。

奇しくも最近、宏遠なる太古時代に於て、「すめらみこと」が、人類一家體制の絶對的中心者として全世界を統治し給ひ、皇國が天國若しくは神國と呼ばれてゐたことを記録する種々の文獻が現はれつゝある。素より其の眞偽は直ちに之を斷定し得ないけれども、それが八紘爲宇の皇國大使命の基礎づけに役立ち得るものであることは疑ひ得ない。抑々八紘爲宇とは、決して英米ユダヤ的なる帝國主義の遂行ではない。太古地球の大變動により崩壊せる世界人類一家體制を、再びありし姿に復興せしむることなのである。而してこれが天業恢弘の眞の意義なのである。

東大神族とウイグル帝國

契丹古傳

世界の會てありし姿を物語る諸文獻のうち、先づこゝに取り上げてみようと思ふのは、日露戰爭中、濱名陸軍主計少將が、奉天東陵に於て發見された「神領敘傳」である。之は別名を「東族古傳」とも或は「契丹古傳」とも云はれてゐる。此の書は、我が醍醐天皇の御代、「遼」即ち「契丹」の太宗の命に依つて耶律羽之が編纂したもので、契丹民族の祖先神の威徳を賞め讃へた頌を集録したものである。「契丹古傳」に據れば、支那の古代先住民族を統治してゐたものは東大國皇であり、その民族を東大神族と呼んでゐた。而して東大國皇は、日祖伊邪那岐命より出でた日孫素戔鳴尊ではないかと推察されるのである。

東大國民は之を「辰法固朗」と發音する。「シ」は「ひがし」を縮めたものである。「東雲」を「しのめ」と訓むが如きである。次に「うから」の「う」は、「生」「産」或は「大」(大人)の意義を有する言葉であつて、恐らく萬物の生命の根源たる神を暗示してゐるのではあるまいか。次に「から」は、生命的であり本質的であるもの、即ち神が、深所から外面に顯現して來たことを表はす言葉である。例へば、「力」は血の本質の中から出て來たものであり、「同胞」は同じ母の腹の中から出て來た多くの兄弟の謂である。従つて「うから」とは、産み出す力を持つ元始者、即ち神から出て來た存在者と謂ふが如き意味であらう。天平神護元年十一月

二十四日に出た「諸王及藤原朝臣黒紀白紀を賜ふの宣命」に於て

「必ず人は、父がかた、母がかたの、親在りて成る物に在り」

と宣べられてある。こゝには「親」と云ふ字を「うから」と訓じてゐる。即ち「うから」は同じ親の血をひく直系的血縁關係にある氏族を意味する。大槻文彦氏の著「大言海」に據れば、「うから」は生族の略であり、子孫の意である。「うから」と共に「やから」と云ふ言葉があるが、之は家族の意である。古典には「うから」と云ふ言葉に同族又は同姓の漢字を宛てゝゐることもある。「うから」とは結局人類の生命の本源から生れた同一氏族といふことになる。故に「しうから」とは、東に居住するかゝる氏族を意味する。かくて「しうから」に東大神族の漢字が宛てゝある所以が理解される。さて「契丹古傳」第三章「日孫の天降」の條に

「辰法總翹報は其の義猶東大國皇と云ふが如き也。」

と述べてゐる。即ち、辰法總翹報は東方に住する國皇——を意味するといふのである。第四章

「東大神族」の條に

「皇を尊むで亦辰法總翹報と謂ふ。神子神族四方に國する者。初めみなこれに因れりと記されてゐる。」

第五章「東大神族の起源」を見ると、東大神族には三派が存在してゐた。

「或ひは云ふ。神祖名は圖己曳乃訶斜。號は辰法須瑛珂。初め鑿父之陰に降り、聿に鑿めて辰法氏あり。鞅綏之陽に居り、戴還辰法氏あり。又を二宗と爲す。別に神統を嗣いで東冥に顯るゝ者を阿辰法須氏と爲す。其後寧義氏。名を五原諸族の間に著す。」

之によると、東大神族の神祖の名はトコヨミカドである。之は常世帝とも亦月夜見尊とも考へられる。「しうすさか」は素戔鳴尊のことではなからうか。古事記は須佐之男尊が大氣津姫を殺されたと述べ、日本書記の引用する一書は月夜見之神が、大氣津姫と同一神を見做さるゝ保食神を殺されたと述べてゐる。又古事記は、須佐之男尊が海原を統治し給へることを述べてゐるのに對して、書紀の一書は、月夜見之神が海原を統治されたと記してゐる。更に須佐之男尊が懸ひ慕はれた「妣の國、根之堅洲國」は、ヨモツクニ（黃泉國）であり、それはまた夜見國である。かく見ると圖己曳乃訶斗はスサノヲノミコトとも思はれる。尙之は今後の研究に俟たねばならぬ。

いづれにしても「契丹古傳」によると、ツクヨミカド（月夜見之尊）の後裔が初めて天降つた處は「鑿父之陰」即ち現在の遼西の醫無閭山である。而して此の一族が、辰治氏（東大神

族)の國を肇めたのである。之が後世の肅慎の起源をなす。此の他に東大神族の一派が、「鞅

綏之陽」即ち朝鮮の鞅綏の東方に住居してゐた。以上が東大神族の二大支脈である。更に神統を繼いだものが東夷即ち東海に顯はれて居り、之を阿辰法須氏と呼んでゐた。「あし」は「葺牙」の「あし」であり、生成發展する生命芽を表現してゐる。「うす」は「うむす」のことである。従つて「あしうす」は、「うむすび」即ち産靈の働きを意味するものではなからうか。さうすると、東海とは日本を意味するやうであり、此の神族こそは東大神族の本家であり、「あしうす氏」とは我が高天原直系の神孫民族にして、ニギ氏とはニ、ギノミコトのことではあるまいか。

太古神代に關する他の文獻に據れば、まさしくわが日本は全人類發祥の地であり、天皇は全人類の生命の根源であらせられ、太古に於て全世界に君臨せられ、世界各地には皇子皇女が王として任命されたと誌されてゐる。これと關聯して考へると、東大神族は、大和民族から分岐した同一民族である。

さて東大神族は一時は、北はカムチャツカより南は南洋諸島、西は亞細亞東部全般にわたり支配してゐた。然るに其の西部に居住せる漢民族が、東漸して來て、こゝに亞細亞大陸を舞臺とする民族戦が展開された。此の時、東大神族を救援して五原地方に武名をとどろかせ給ふたのがニギ氏であると記されてゐる。寧義氏は漢族を打破つて「殷」を復興する。「契丹古傳」によれば、堯、舜、禹はみな東大神族に屬するのであつて、漢民族ではない。最近の東洋史學に於ても堯・舜・禹より商(夏)に至るまでは、果して之が漢民族であつたかは頗る疑はしいとされてゐるのである。

かくて殷の復興は成つたけれども、殷王に子が無かつたので、ニギ氏は皇氏を殘されて本國日本へ凱旋された。殷王とは箕子を謂ふ。然し乍ら、東大神族の支那支配は、倭奸なる周の謀略にかゝつて遂に崩壊してしまふ。こゝに注意すべきは、殷が亡ぼされて後に、始めて「朝鮮」と云ふ名稱が現はれたといふことである。從來古朝鮮の創始者は、殷の亡命者箕子であることとされ、箕子の子孫が古朝鮮の王であつた。しかし「契丹古傳」に據れば、朝鮮の始祖は東大神族である。

尙茲に興味あるのは、秦の始皇の皇太子であつた扶蘇(夫胥)の子の有秩が、其の部下を率ゐて殷に亡命した記事である。その條に「殷之を白提奚に含き、都岐越と爲す」と述べてゐる。則ち殷は秦の有秩一族を白提奚といふ處に住まはしめ、國王に次ぐ上方として優遇したものと