

新學制
高級中學教科書
社會問題

陶孟和編輯

商務印書館發行

序

社會科學在學校教科上的價值，是使我們多少明白共同生活的情形。有的科目告訴我們如何達到現在的共同生活，甚麼是我們共同生活的背景(如歷史)，有的科目告訴我們現在辦理共同生活的事務的機關是如何組織的，或是這個機關應該如何組織(如政治學)，有的科目告訴我們生活上物質的需要如何滿足，人類如何活動去滿足那個需要(如經濟學)。「社會問題」也如那些科目一樣，專說明人類共同生活的一方面：他討論共同生活的性質，並且研究對於他的缺點如何補救。

現在的人大概都相信自然科學在學校教科上的價值，沒有懷疑或反對的了。但是我們可以說社會科學比自然科學的價值更大，關於社會的知識，比較關於自然界的知識，更爲重要。因爲人要是不能有適宜的社會，雖有自然界無限的供給，仍然是不能活着。更進一步說，假使人不能得到適宜的社會生活，人也就不容易有能力去支配自然

界，享用自然界。人人都應該明白共同生活的性質，設法將共同生活整理完善。一方面因為每人都是社會的一分子，所以他應該知道他的社會，並負有改良他的社會的責任。又一方面，因為適宜的社會生活是各人實現他的生命的所在——沒有好的社會，就沒有好的生命，人在好的社會裏纔可以尋到他的生命的真價值，所以明白社會與改良社會是他的義務，他的必不可卸去的義務——除非他要拋棄他的生命，他不求實現他的生命的價值。

我們永遠不能超出共同生活以外的，凡是自己以為是「獨善其身」的，都是在那裏做迷夢。世上很不容易有獨善其身的——我不能斷其必無，因為一切社會的改良，都是從個人做起——但是只能獨善其身而不能「兼善天下」，還是不澈底的，那獨善其身的結果，也未必靠得住，那獨善其身的價值，也未必保得穩；我們在家庭的小範圍裏，無論如何講究衛生，但是一旦遇着腐敗的市政府，道路不修，衛生不講，雖然我們庭園裏是潔淨的，但是全城裏都是齷齪的，我們也不得不自歎個人能力的

萎弱。我們對於自己的子弟，無論如何注意他們的教育，但是因為地方上缺乏完善的學校，兒童沒有受教育的方便，我們最好的計畫終也歸於泡影。我們對於自身，無論抱如何高尚的理想，如戒除惡癖，不為世俗所污染，或想成就有價值的事業，但是因為我們時時不能與共同生活相分離——時時為家庭的，學校的，職業的，親戚的，朋友的……一分子——時時受共同生活各方面的影響，我們捫心自思，向來所抱的理想果有幾分可以實現？假使不致完全為共同生活所左右，已經算萬幸的了。類如以上所說的經驗，不可勝數，我們無往不覺得只是獨善其身是不行的。

有些人看了這種情形，便去罵社會，將一切的罪惡都歸咎在社會身上，將自己的責任也都卸在社會身上。但是這樣消極的咎責社會，脫卸責任，終不能成為解決的方法。那末，什麼是解決的方法呢？第一步是要知道社會，了解他的性質與狀況。其次就是按着我們對於社會的知識與所相信的目標去整理社會，改革社會。一切的努力，計畫，或理想——只要是為社會造福的——都推廣或實

施到社會，而不僅以個人的小範圍爲限，就是每個社會分子應盡的義務。但是凡是有志盡這個義務者，最先必須知道他所生存的社會的情形，研究他那社會實際的問題。『知是行之本』。社會科學的教科在學校裏可以多少供給學生這一類的知識，可以指導他研究的路徑。

教者與受教者對於社會學科有最應該注意的一件事：社會學科只是供給一種對於社會的看法，決不是宣傳。社會學科與自然學科一樣，都不過供給一種科學的態度。自然學科使我們對於自然現象爲科學的觀察，去分析自然，了解自然，於是便可以支配自然。有自然科學的知識的，便可以發見風，水，蒸汽，電，與其他無數的自然產物的性質，供我們的享用，那缺乏自然科學的知識的，便常受這些自然產物的害，供他們的犧牲。社會學科使我們對於社會現象爲科學的觀察，這樣的觀察，便可以發見社會的性質，計畫支配社會情形的方法。兩種學科的性質雖然如此相似，但是實際上社會學科常遭極可憐的摧殘，他的科學的性質常被剝

削，只留剩許多的信條，供人的鼓吹宣傳。這是一件極不幸的事，但是他所以致此之原因，我們也可以追尋的。

自然界的現象，與其現象間的關係，常是可以證明的，人見了這個證明，無論如何再也不能否認，再也不能不相信。水含着輕養二氣，凡是曾看見過水的分析的實驗的，誰還敢不承認？傳染病常由微生蟲為傳遞的媒介，凡是曾看過顯微鏡的，誰還敢再懷疑？自然定律的確鑿，很少容人發生不同之意見。至於社會現象，與其現象間的關係，還沒有達到如自然現象那樣可證明的精確的程度。向來人對於社會的見解，正如同人在自然科學時代以先對於自然的見解一樣，包括着多少的迷信，誤解，與臆斷。此外，因為社會現象常是於我們有切身的利害的關係，所以我們見解中不是有所偏袒，便是固執成見——極難將自己的私見或關係拋開，完全為客觀的研究。因此關於社會的議論常帶着極濃厚的屬於人的色彩——他的好惡遮掩了他的理性，他的成見排斥了客觀的觀察，他的私人的利害觀念完全占據了他的注意——一切關於社會間

題的討論，竟失去科學的性質，變為宣傳與鼓吹。

假使教者竟用社會學科來做宣傳，那教者便忘了他對於被教者的責任。教育不是傳布偏見，不是灌輸成說，乃是解放幼年的心靈，發展他自己的判斷力。換言之，教育不是給人見解，乃是幫助人得到見解。所以在社會學科的教授上，教者只應該為科學的，客觀的陳述，不應為偏袒的主張；他對於每個問題的各方面，都應該與以相當的注意，不應該按着個人的好惡而有所重輕。退一步說，人完全拋棄成見，誠然不是一件容易的事，成見差不多可以說是人的一個特質。一個人的見解，特別是關於社會現象，總不免受他的門第，教育，職業，習慣等等的影響的，但是教授社會學科的教員，就他的能力所及，至少須將那不合理性的，背乎科學的成見拋卻。

我們看了人類的歷史，覺得有多少的不幸，都是他的偏見，迷信，與誤解所產生的結果。社會學科的設立，本來是使人明白社會，消弭社會的不幸的。教授社會學科的教員，豈能背棄他的責任，再宣傳他的偏見，迷信與誤解，增加那社會的不幸呢！

本書分爲上下兩卷。上卷從第一章到第九章泛論社會問題的性質，分析他的各種要素。下卷從第十章到第十四章專提出貧窮問題，討論他的發生的原因與救濟法，兼述關於社會改良概括的計畫。所謂社會問題，實在包括着許多問題，本書篇幅有限，不能一一敘述。因爲一切社會問題都是相連，本書用貧窮做中心的問題，便也多少討論到其他問題了。

關於英文參考書籍，讀者可用社會學與社會問題（世界叢書之一）內所列各書。關於漢文參考書籍，近來坊間出版者頗多。不過有些書籍完全是宣傳的著作，有些書籍因爲譯述上的缺點，完全失去原著的真意，讀者採用時要留意的。

陶孟和 十三，七，十五，上海

新學制高中教科書

社會問題

目次

第一章	何爲社會	1
第二章	社會問題的性質	12
第三章	社會問題發生的要素	27
第四章	生物的狀況的變化	44
第五章	人口的質的問題——優生政策	63
第六章	心理的狀況	75
第七章	經濟的狀況	87
第八章	新經濟狀況的影響	97
第九章	歷史的要素	112
第十章	貧窮的意義；貧窮的原因	124
第十一章	貧窮的經濟的原因	139
第十二章	其他社會的原因	153
第十三章	對於貧窮發現後的救濟	166
第十四章	社會改良的計畫	174

新學制高中教科書

社會問題

第一章 何爲社會

什麼是社會？歷來的社會學者曾經定過許多的界說，說明什麼是社會。這些界說有的太浮泛，不切實，使人捉摸不到他的真義，有的太玄妙，太奧祕，使人不容易了解。現在且不必把這些界說一一引來供我們研究，我們應該先就事實，就我們自己可以體驗的情形，來研究他的性質。

人生在世上沒有可以獨自活着的。 一個人來到這個世界上，一定有父有母，因此他與父母就有關係。一個人的父母短不了有親戚或同族的人，所以沒有父母的人，有時依靠他的親戚或同族的人的撫養，因此他就與親戚族人生了關係。年歲稍長，入了學校，他就與先生和同學有關係。及至長大成人，從事一種職業，就與同事的人有關係。以後娶妻生子，就與他的妻子有關係。此外一個人的衣，食，住的需要必須有許多直接的與間接的

供給的人，一個人按着國家的法律，服務納稅也必須有許多直接的或間接的相關的人，這樣推論起來，一個人與自身以外的人所生的關係，是非常的廣大，非常的複雜。

以上所說，是用一個人做中心，推論他的許多方面的關係。這些關係彷彿像無數的線索在那裏繫着他，牽着他似的。法國盧梭著的民約論內開章便說：『人本來是自由的，但是生下來就有鎖練束縛他』，這話正是不錯。人沒有孑然一身與人完全不生關係的。人的活動的方面越多，與人的接觸越繁，那關係的種類也自然越多，那關係的範圍也自然越大，那關係的性質也自然越複雜。一個人的關係倘且有這樣的廣博，這樣的複雜，若將所有的人的關係都包括起來，那是尤其廣博，尤其複雜了。所有這些關係，都是社會關係。社會就是指所有的人的社會關係。用一個譬喻來解釋，社會好像一個極繁密的網，那網的縱橫的線索就代表人與人的無限的關係。這個社會關係的網，當然比我們所見過的網的複雜程度高的多。

人常說『集個人而為社會』，這個說法是誤謬

的。因為社會不祇是個人的機械的集合，無數的個人，無論如何相加起來，決不能成為社會。社會實在是一種有機的團體，因為那無數的社會關係都是極密切的，每種關係的一方面稍有變化就可以影響全體，一個人的一舉一動都有可以影響社會的勢力。社會不是個人的機械的集合，人的關係不只是機械的關係，因為機械的性質，除了原動力以外，是死的，是被動的，他的變化只限於局部的，而社會中的個人都是主動的，各人的變動，也都是直接的或間接的影響於他人的。假使社會只是一個機械，社會的變化就只是局部的變化，不至影響或妨害全體，因此社會問題也只是局部的問題，只就着局部的情形就可以解決了。可惜社會不是這樣簡單的機械，他是一個極複雜的有機體。有機體的性質有三點：（一）有機體內各個體都是有生命的，（二）各個體都是主動的，不是完全被動的，（三）各個體間的關係都是相連的，牽一髮動全身的。社會具有有機體的性質，所以人常稱社會為一種有機體。

人常以為社會與個人兩個名詞是相對待的。

這是因爲不明社會的性質，所以纔有這樣的誤解。仔細推論起來，世上並沒有個人。因爲無論那一個人都是有社會關係，都是有不可卸去的關係。所有的人既然都是在那繁密的網狀的社會關係內生活着，誰又可以跳出那網羅之外，與社會立於相對的地位呢？社會只是藉着社會關係顯出。人的一切的活動只要是顯出來的，都是一樁社會事情，牽連着社會關係的，那裏又會有與社會相對待的個人行爲呢？不過因爲人的行爲有時是專爲自己，不顧他人，所以就以爲是『個人行爲』，其實個人行爲也都是有社會的影響的。所以將社會與個人認爲相對待的觀念實在是大謬。世上只有社會的人，沒有個人。世上只有在社會關係內的人，沒有個人。有些人甚而至於說個人只是一個抽象的觀念，不是實際存在的。

個人與社會既然有這樣密切的關係，爲什麼人總想着我是我，社會是社會，兩者漠不相關呢？這是因爲我們現在的社會關係太複雜，太廣大，過於間接的，假使不去仔細追究，就容易忘記了自己與社會的關係，看不出那關係的密切。在一個簡

單的社會團體裏，我們就容易看出社會關係，並且覺得那關係對於我們有切身的重要。無論如何不能袖手旁觀的，也不應該袖手旁觀的。例如家裏的父母或兄弟，有了生病的，我們必然要忙着去請醫生，尋藥方，決沒有漠不關心的。又如在一個小村落裏，如果有一家發生火災，全村的人就都爭先恐後的去救護，如果有貧窮無告的人，大家也大概都量力的去贍養他。這是因為在一個小的社會團體裏，各分子的性質都是相同的，彼此的關係都是極密切的，因此彼此的感情都是很濃厚的，所以個人就覺着他是社會的一分子，他的利益與社會的利益相一致，社會的吉凶禍福也就是他的吉凶禍福。在一個簡單的，同質的小團體裏，如小家庭，小村落，小的學校或小的遊戲團體，人常將一己的利益與團體的利益認為一致。等到社會的範圍擴大，社會的分子的性質一天比一天的趨於複雜，社會的事業也一天比一天增加種類，人與人的關係，直接的，屬於人的漸漸減少，或變為不重要的，而間接的，間接又間接的關係漸漸加多，變為極重要的，因此社會關係的密切就漸為人所忽略了。

韓退之說：『若越人視秦人之肥瘠』，按情形說是可以原諒的，因為浙江與陝西相去有這樣遠，他們的關係雖然很密切，總是很難理會的。

現在社會的關係複雜有種種的原因，總括起來，可以分別如左：

(一) 社會的體積擴大。以先的社會是小的，緊密的，現在的社會都是擴大的，包括着許多的團體的。同是一個社會裏的人，往往相隔有極遠的距離，有同樣的社會關係的人，往往不能理會他們的關係。

(二) 社會的分功日益擴充。同社會的人的利益當然是相同的，但是因為分工，各人專攻各人專門的事業，竟至將共同的，一致的利益忘記，而專以個人的利益為目的了。在分工少的時代，共同的利益是明顯的，人人容易看出的，在分工微細，各種事業發達的時代，人類生活須藉着極複雜的極曲折的交換，倚賴，輔助纔可以維持，所以就將共同的利益隱晦了，將共同的利益認為一己以外的利益了。做生意的以為與做工的沒有關係，做官的以為與人民沒有關係，做農夫的以為與鐵路

上職員沒有關係，諸如此類的看法，只顧到一己的狹小的範圍，却沒有人理會他們共同的，較為廣大的利益了。這都是分工的偶然的結果。

(三) 因為現在社會的範圍擴大，分工日細，所以人的關係都是間接的，相隔若干重的間接的，人與人本來的關係反倒顯不出來。例如我們每天吃的米麵，在以先農村自給的生活時代，常是直接交換的，現在要經過多少人的手，多少的路程與若干的手續，纔可以從耕種的人達到實際消費的人。又如我們所用的棉布，棉花，在以先只有家庭分工的時代，常是直接交換的，但是現在這些衣服的原料也是要經過多少人的手，多少的路程，與若干的手續，纔可以從耕種棉花或紡織棉布的人達到實際用這些原料的人。因為這個情形，所以直接的，屬於人的關係反倒是有限的，變為不重要的，而間接的，不屬於人的關係却是不可勝數的，極重要的了。現在無論那個人同他直接有關係的人總是有限的，可以數得出的，至於與他間接有關係的人實在是不可勝數。因為現在的工商業的組織，我們與無數的工人，商人有關係，因為現在的

政治組織，我們與無數的公民，官吏有關係，因為現在的交通方法——火車，輪船，電報，郵政，印刷物等等，——我們與無數的人發生身體的與心理的接觸。這些關係，接觸，雖然我們不甚覺得，不甚理會，却是現代社會生活上實際的，並且是最重要的事實。現代社會因為這些間接的，曲折的關係，雖然增加了許多糾紛，擾亂，但是從另一方面看來，也可以說社會因此纔可以團結，纔可以維持他的團體的生活，因為像現在這樣龐大的社會，假使沒有這許多的間接的關係，做個人間的連鎖，又如何會成爲一個團結的團體呢？

以上所說現代社會的性質，讀者或嫌他是空洞的議論，不切於事實。我們現在試舉一個簡單的實例，推論實際的社會關係。譬如街上的乞丐，我們看常了以爲他是他，我是我，兩方各不相干。只要我自己衣食無憂，乞丐總是於我無干的；別說是一個乞丐，就是幾千幾百個乞丐，只要我的衣食安穩，也是於我無干的。但是詳細推究起來，這個看法是謬誤的。街上的乞丐實在與我有密切的關係。第一，乞丐是無業之民，專靠着乞求吃飯，

自己並不做什麼有用的事情，或不能做什麼有用的事情。我們社會裏，或一城裏，多一個乞丐，就是少一個做有用的事情的人。社會上少了一個做有用的事情的人，不是我們大家缺乏那種有用的事情，就是大家須多努力將那樁有用的事情補上。這不是乞丐與我們有關係麼？第二，乞丐不只是一個廢物，還是一個寄生的動物。因爲他不能做有用的事業，所以他不能用勞力謀生，結果須請人家幫助他的生活。誰幫助他呢？心腸慈悲的人，解囊相助，固然是幫助他，就是那些一毛不拔的人在無形之中也在那裏幫助他的生活；例如地方上所辦的賑濟乞丐的事業，他的經費總有一部分是取給於各種捐稅的，這些捐稅就是我們一般人的負擔了。我們買鹽的時候，無形之中已經納了鹽稅，我們買布的時候，無形之中也已經納了海關稅，此外如地丁錢糧，釐金，鋪捐，房捐，印花稅等等也常是全部或一部分由我們負擔。若按這個間接的關係推論起來，我們與乞丐絕不能說是沒有關係的了。第三，乞丐並且使他的種類滋生。世上的廢物既然可以寄附在我們身上活着，那一

般怠惰成性或意志薄弱，不肯努力的，極容易見而效尤，也就靠着旁人過生活。因此乞丐對於社會的影響有三方面：一方面如上文所說，他使社會上有用的事情或有用的勞力減少；一方面，他不必正當的勞力，專倚賴（雖然常是間接的）社會就可以滿足衣食住的需要，也可以說他是攘奪社會的財富，減少旁人生活上應該享受的量；又一方面，就是他的生活方法也可以引誘旁人去效尤他，可以鼓勵旁人也做寄生的生活。無論從那一方面看來，有乞丐存在，有人做乞丐式的生活，就要影響我們，就要與我們有關係的。

沒有人可以跳出社會關係以外的，沒有人可以遯世不與社會相聞問的。你與我無論距離有多少遠，無論生活情形如何不同，無論年齡相差多少，我們總是有關係的。社會就是這些不可勝數的社會關係，你與我都生活在這個網狀的社會關係之中。

個人相互的關係層出不窮。這些無窮的關係可以按着他們的性質分別種類 例如在血統，

或繼承方面便有家庭的或親族的關係；在買賣，貸借，勞動諸方面便有經濟的關係；在權利，義務，政府諸方面便有法律的與政治的關係；在教授，學習方面便有教育的關係；此外還有許多種關係，也有可以立特別名目的，也有不能立特別名目的；也有許多種關係是普遍的，不能屬於一類的；如人因爲是相接觸的，便永遠有道德的關係，在一個社會裏的人的心理都是相通的，因此便都有心理的關係。

每種關係都有與他相當的社會活動或行爲。所以社會活動也可以分別種類爲家庭的，經濟的，法律的，政治的，教育的，等等。每種關係又有與他相當的社會制度。在家庭方面有家庭與婚姻的制度；在經濟方面有關於工商業與勞動的制度；在法律與政治方面有立法，行政，司法諸制度；在教育方面有學校，講演會各種制度。社會制度是社會活動的軌範，人類的日常行爲都用他做標準。

凡是社會活動當然是影響社會的。社會上各種事物的嬗變，如組織與關係的改變，風俗與習慣的改變，或感情與思想的改變，都不過是一種或多種的社會活動的發展與變化。這種發展與變

化稱爲社會的程序。戰爭，革命當然都是巨大的社會程序，至於其他變化，凡足以影響社會的全體或一部分的也都是社會程序。社會生活便是由社會活動與社會程序構成的。

討論題目：

- 一，個人與社會的關係。
- 二，有機體與機械體性質的異同。
- 三，推論各人的社會關係。
- 四，分工的影響。

第二章 社會問題的性質

人類都有密切的社會關係，既如前章所述。有許多種的狀況，有時可以有影響社會的勢力，人的行爲有時可以改變全社會的情形。這種影響或改變社會的勢力擴大，足以妨害我們人類共同生活的時候，就成爲社會問題。社會問題無論在什麼時代的社會裏都有的，不過無論在什麼時代也沒有我們現代社會的問題那樣重要，那樣複雜的。向來有心的人，如大政治家，大法律家，大思想家對於當代的社會問題都設法去求解決，但是無論在什麼時代也沒有現代社會的問題那樣難

解決。

因爲一般人對於社會的觀念誤謬，以爲社會與個人是相對立的，所以對於社會不幸的狀況不是抱着悲觀，就是肆口謾罵，不然就是保守冷淡的態度，漠不關心。假使我們知道社會情形都是與我們有關係的，社會問題都是於我們有影響的，我們就不能冷淡了，不敢謾罵了，也就不應該抱悲觀了。我們最重要的責任就只有設法去改正社會上不幸的情形，解決社會上不幸的問題。

但是解決社會問題卻不是一件容易的事。因爲社會情形是複雜的，社會關係是糾紛的，所以社會問題也就不能隨便的容易的解決的。例如對於乞丐施捨，本來也是一種解決貧窮的方法，但是同時施捨也可以助長乞丐的倚賴性，因此施捨不特不能解決貧窮，反倒增加貧窮。又如對於盜賊用嚴酷的刑罰，固然可以威嚇他，馴服他，使他改邪歸正，但是同時嚴刑也可以使人心硬，變成不畏死的罪犯，因此嚴刑不特不能解決犯罪，反倒增加犯罪。從這些淺近的例看來，解決社會問題不是容易的。但是現在的人常以爲社會問題是容易解決

的，今天立一個方案，明天提一個議案，竟以為這些方案，提議，如果實行出來，就可以解決一切的社會問題。更有些人以為做些鍼砭社會的文章，就可以改良社會。這更是夢想了。

解決社會最好的比擬就是治病。祇用文章不能改良社會——祇讀金剛經，感應篇，陰騭文或聖經也是一樣——正如同只用符咒或聖水不能治病一樣。在社會上用施捨救濟貧窮，用嚴刑糾正犯罪，不特不能獲效果，有時還產出相反的效果，正如同在醫術上頭痛治頭，腳痛治腳，不特不能治病，有時反倒添病的一樣。醫生治病的時候必須研究病狀，考求病源，然後纔敢診斷處方。中國的舊醫術主張須有望，聞，問，切四層手續。近代科學的醫術更是藉着許多的器械，應用許多的學理考究了病的原因與狀況之後，纔敢診斷下藥。這樣診斷後所下的藥纔是一種根本的治療法，可以祛除病源。解決社會問題也與醫學的診斷一樣，必須考求那問題發生的原因，狀況，對於原因狀況，有了清楚的了解，纔可以指出那問題的根原，決定解決的方案。浮泛的文章，空洞的議論，概括的，先天

的斷案，都是沒有價值的，都不能列爲解決社會問題的方案。假使不考求社會情形發生的狀況，而謀補救的方法，正如同那笨醫生見了發熱的病症，不問情由，不察病源，便給病人退熱的藥吃一樣。

、社會問題就是社會的疾病。人的常態是不應該有病的，有了病就是變態，或病態，醫生對於這個情形，診斷處方必須考求病理。理想的社會應該是健全的，不應該有病的，但是歷來的社會，特別是現代的社會，總不免發生不幸的事實，妨害共同的生活；有了不幸的事實就是社會的變態或病態。我們要設法治療社會的病態必須研究社會的病理。但是社會的病比較人的病，徵象更複雜，頭緒更紛繁，關係更牽扯，所以診治起來更覺困難。現在要了解人的病症，不能不藉着多種的器械（如聽診器，顯微鏡，X光線等等）與多種的學理，要了解社會的病症自然更不能不倚賴多方面的知識，學理，研究與方法了。現在研究社會問題不特須應用各種社會的科學如歷史，經濟學，政治學，社會學，法律學等，並且連各種自然的物質的科學，如地理學，物理學，化學，生物學的知識也須常常應用的。從此

可見社會問題不是簡單的，因為他不是簡單的，所以必須用多方面的知識纔可以解釋他的原因，狀況，必須用多方面的研究纔可以尋出解決的方法。

我們用人的病症來比擬社會的病症，但是要知道這個比擬並不是完全相合的。人的身體的構造從生理學，解剖學，細胞學方面看來固然是已經極複雜了，但是社會的構造比他還要萬分的複雜。假使醫生對於身體的各部分有清楚的知識，對於藥劑的効力也有充分的經驗，他大概可以預測他所處的藥方可以對於病症發生什麼樣的効力。但是我們診治社會的病症沒有這樣的把握，治社會的病沒有像醫生治人的病的那樣容易。因為社會的各部分不是固定的，有一定的關係的，但是活的，主動的，能感覺的，能思想的個人；他們的關係常是錯綜的，循環的，互相感應的。醫生可以用種種的方法支配身體的各部分，但是我們就不能像這樣的容易去支配團體的個人，去規定個人間的社會關係。無論何種救濟社會的方案，或社會改良的計畫，在實施以後所發生的影響，大概常出我們的意外，附帶有相反的影響。一切救濟社會的計

畫，實行起來，都不過是試驗，要時時考求他的効驗，要時時按着改變的情形加以修正，或提出新的計畫，要時時對於實行後新發現的弊病更謀補救的方法。古人用治病喻治國，要知道治國(或治社會)與治病不同，比治病困難的多。治社會的病雖然比治人的病萬分的困難，但是他並不是不可能的，或出乎人力以外的。正因為他有這樣的困難，所以我們更須努力去研究，應用人類全體的知識與經驗去診治他。正因為他不是與我們沒有關係的，所以我們更須對於他的研究與診治負重大的責任。

社會問題所以不容易解決的緣故有兩層：第一，大部分的社會問題的原因都不是簡單的，都是複雜的；第二，社會上一切的因果關係都不是固定的，都是循環的，相倒置的。社會問題常是許多人，許多方面，許多種行爲的結果，絕少是一個人，一方面或一個原因所產出的。所以要研究社會問題必須向多方面搜尋原因，絕不能祇認出一個原因，將一個問題的一切責任都歸在那原因上。普通的人不明白社會問題的真性質，就往往發生這樣的

誤解。因此他遇着一種問題，就以爲有一種解決的方法。要知這種解決的方法常是極膚淺的，極片面的，絕不是根本的。例如現在有許多人以爲中國自從民國成立以來政治上的擾亂都是因爲沒有憲法，所以要防止擾亂，只要將憲法編成。這種很流行的見解雖然不能說是錯誤，但將十幾年政治上的紛爭的原因完全歸在憲法問題上，將這個紛爭的解決也完全歸在憲法問題上，也未免將政治紛爭的問題看得太簡單了。現在政治上的擾亂是多少人積極的與消極的活動的結果，而這多少人的活動又是因爲他們的門閥，教育，機會，野心，種種的情形，各有不同的動機。此外如歷史上的情形，固有的制度，人民思想的習慣，也都是有關係的要素，不應該忽畧的。又如人民生活的程度，交通機關發展的情形，工商業發達的狀況，列強對中國的態度，也都是重要的要素，有大影響於政治狀況的。從此看來，政治紛爭的原因是極複雜的，應該追溯到無數的方面，絕不能祇用憲法問題包括的。

但是一般人通有的毛病就是將極複雜的社會問題看做簡單的，將許多的原因歸併成爲單一的。

這種『簡單化』的心理差不多是一般人的通性，因為這樣可以使他對於社會問題，得到滿意的了解與解決。有時人只看見一個問題的顯而易見的，淺近的方面，却忽略了他的更深的，隱晦的原因。因此所提出的解決方法，也常是膚淺的，表面的。但是這種膚淺的解決却常是一般人所歡迎的，因為一般人所要求的大概都是容易了解，容易辦理的。

這種毛病以有成見或偏見的人為最甚。例如相信宗教的人，因為有宗教的成見，所以就很容易以為社會上所發生的問題都是因為人民缺乏宗教的信仰。從事教育的人，相信教育在社會上的効力，就很容易將社會問題一切的原因都歸到教育上。從事政治的人，專注意政治的勢力，所以就容易只認政治的發展（如發布憲法，組織國憲，組織政黨等）為解決一切社會問題的根源。這種見解，雖然不能說是全然謬誤，但是都不免將複雜的情形化為過於單簡，與事實不符。一個人的成見，就是他的思想的習慣；各人因為他所從事的職業，生活的習慣，所處的環境，或其他種種情形，都

各有各的思想的習慣的。我們日常的行爲因爲有思想的習慣，固然可以有許多利便，但是因此往往容易誤事。因爲思想的習慣是循着一定的軌路，是有定型的，而社會上的事情，則有無窮的變化與極複雜的情形。用定型的思想去觀察變化複雜的社會，豈不是極危險的嗎？

用成見去研究社會雖然是極危險的，但是歷史學者却常有用一種原因解釋社會萬有的現象。在人類思想史上，這種解釋最有勢力的要推經濟史觀一派。因爲近一二百年以來，人類的經濟狀況曾起了極大的變化，經濟組織曾顯出極大的發展，這個變化與發展又引起社會上許多方面的變遷，所以有些人就相信經濟是社會問題的唯一要素——至少也是最根本的要素——以爲人類生活的全體都可以按經濟解釋，一切社會問題都應該從經濟方面解決。他們改良社會的秘訣就是：將經濟狀況改好，社會自然會好。這種社會的解釋一時頗顯很大的勢力。一般社會主義者，特別是馬克斯一派的社會主義者，如以先德國的社會民主黨與俄羅斯的共產黨政府都是信從經濟史觀的

人。他們都按着他們的信條推行他們的政策或社會改良的計畫。

經濟誠然是社會問題的重要要素、例如經濟生活(即求衣,食,住的生活)無論在什麼時代,當然是與社會有重要關係的。現代文明在許多方面都是經濟情形所產出的。但是我們決不能因此便說經濟是社會惟一的或最根本的要素。因為經濟雖然是社會上必不可少的要素,但是他未必便是支配社會的惟一原因,一切社會問題雖然都與經濟有關係,但是他未必便是一切社會問題的原因。我們不能承認經濟是社會問題惟一的原因正如同我們不能承認其他要素,如天文,地理,或政治,是他惟一的原因一樣。譬如日光雖然是人類生活上一個重要要素——假使世界上沒有日光,就沒有熱,生物便不能生存——但是我們決不能說日光支配人類一切的行爲。在文明的社會裏,政治的活動雖然是人類生活的重要要素——社會上各種利益的調和與權利義務的衝突,大部分都靠着政治的組織與活動去維持——但是我們決不能說政治決定社會上一切的情形。從此看來,經濟史觀

所含的真理不是絕對的；這個學說雖然供給我們一種新的，或者還是極重要的社會解釋，但是決不能成爲一切人類生活的普遍解釋。

用單一的或簡單的原因解釋極複雜的社會生活總是危險的。無論如何，社會生活不是一方面的，不能按一元論解釋的，也不能按一元論解決的。社會問題不能有總解決，也不能有單一的解決，必須將種種的原因分析清楚，從各方面謀解決。這個方法雖然是迂緩，費事，却是惟一有效的。

社會問題，因爲因果關係是可以顛倒，倒置，所以常顯得格外複雜。我們所熟知的物質的因果關係都是一定的，他的關係是不容更動的。社會的因果關係與此不同，他不是一定的，常是可以顛倒的或倒置的。例如空氣中的水汽遇着冷氣，便凝結下降爲雨的事實，若按物理的因果關係解釋起來，冷就是使溼氣凝結成水的原因，落雨就是溼氣凝結的結果。這個因果關係是顯明的，不容掉換的，我們決不能說落雨是溼氣凝結的原因，也不能說冷是溼氣凝結的結果。研究自然界或物質界的科學家都相信『自然的齊一』，以爲自然界現象

永遠是一律的，畫一的，一切自然界的定律，無論在何地，何時，都是一樣的有效的。換一句話說，就是自然界因果的關係都是確定的，某種原因與某種結果都是相連的，不能改變的。

我們在社會狀況上也可以尋出因果關係，但是他沒有像在自然世界上那樣的確定，那樣的畫一。例如有一派人說工商業的發達是國家強盛的原因，他們可以舉出實例來，如英，美，諸國，證明這個因果的關係。但是我們也可以一樣的舉出實例來證明與此正相反的情形，說工商業的發達是國家強盛的結果。譬如德國與日本工商業的發達，都可以說是在他們政治上強盛了以後。又如有一派人相信教育的發展是政治進步的原因，舉出現在政治發達的國家來做證據。但是我們看了現在中國的情形，也可以反過來說，必須等到政治修明的時候，纔可以希望教育有進步，換一句話說，就是政治是教育的原因。

社會的因果關係都是這樣的相互的，我們追溯社會的因果關係的時候，常好像是繞着一個圈轉，無論如何循環，也尋不出一條出路。例如現在

中國人民要求有自治的能力，發展成爲共和的國民，必須先發達教育；要使教育發達，又須先有善良的政府去提倡教育，設施教育；而要建設善良的政府，又須先剪除軍人干政的風氣，廢除現在督軍割據的制度，但是要廢除督軍制的政治，又必須繞回這個因果的循環的起點，就是必須人民先有自治的能力。若將這個循環掉過來推論，也可以一樣的有理：就是人民有能力纔可以發展教育；教育發達纔可以使政治進步；政治進步纔可以設法廢除督軍制度，但是廢除了督軍制以後，纔可以發展人民的能力。無論從何種順序推論，都是一個沒有出路的循環。

一切的社會問題，研究起來，都顯出這樣相互的因果關係，也都是一個沒有出路的循環。這種情形正可以證明社會複雜的情形，使我們對於社會問題的研究應該是透澈的，多方面的，不可祇以普通的，膚淺的，片面的解決爲滿足。用單一的方法解決複雜的社會問題與用一種社會狀況決定社會全體的程度是一樣的危險。例如只用女子的解放或實業的發達爲決定社會文化的標準與只用教

育的發展或識字者數目的增加去解決現在的社會問題是一樣的錯誤。我們研究社會問題的時候，切不可忘記他的複雜的情形。我們乍看了他的複雜的情形，常使我們失望，使我們覺得社會問題好像是永遠不能解決的，但是等到我們的研究越深，對於社會複雜的情形知道的越清楚，我們支配社會的能力也就越有把握。

社會上有多少問題？對於這個發問有兩種答法。一種答法說只有一個社會問題。這樣主張的有幾種理由：有的以為社會是一個整的，社會的各種情形都是相連的，相影響的，所以一切的問題實在只是一個問題。有的相信社會只有一個基礎，無論何種問題都要溯到基礎問題，所以問題的種類雖然繁多，實在只是一個。有的相信一切的社會問題只有一個根本問題須解決，解決了那個根本問題，一切問題就都解決了。以上所舉後兩種的理由，按本章所討論的道理看來，當然是不能成立的，因為社會不是一元的，社會問題不能按着一元論解決的。又一種答法說社會問題不僅是一個，

是有許多個。社會的各種情形雖然是相連的，但是各個問題依然是各別的，決不能混爲一談。這兩種爭論都各有一部分的理由，假使我們了解社會的複雜的性質，就可以看出這種爭論完全是無益的，是不重要的。因爲無論社會問題是一個或是多個，我們解決的時候，總必須設法從許多方面着手，無論這許多的社會問題只是一個問題的各方面，或只是許多各別的問題，我們解決的時候，也總須注意他們的關係，他們的連鎖。社會問題雖然只是一個，我們也不能不顧他的多方面的表現；社會問題雖然是多個，我們也不能不認明他們的關係與他們共同一致之點。

我們研究一個社會問題的時候，便自然的要研究到其他種種的社會問題，因爲所有這些問題都是相連的，或如有些人的主張，都是一個大問題相連的各方面。每個社會問題都可以用做研究社會的綱領。得到一個綱領便自然的要推到社會上各種的病症。所以社會有一個或是多個問題的爭論不是必要的。社會問題的性質永遠是多端的，多方面的，或是多種的。

討論題目：

一，經濟史觀或唯物史觀。

二，思想的習慣，簡單化的心理。

三，科學的因果律。

四，醫者治病應有專門的知識與技術，改良社會者治社會的病症可以不用專門的知識與技術嗎？

第三章 社會問題發生的要素

社會與社會問題的性質大略已在前章說過。我們現在須進而研究社會問題發生的原因。如前所述，社會問題是萬分複雜的。每個社會活動都可以影響社會，釀成極重要的社會問題，而每個社會問題如果詳細推求起來，往往又可以追溯到無窮的，糾紛的原因。這樣頭緒紛繁的問題，乍看起來，實在是無從研究。因此便有些人主張社會上的事情是不能研究，無法研究的。就中這樣主張最烈的人要推眼光狹隘的科學家。這類的科學家看慣了自然界或物質界上固定的，可靠的，可以預測的現象，對於人類社會裏活動的，無紀律的，變化無常的現象便不知道如何處置了。他知道社會現

象與自然現象或物質現象的性質是不相同的，因此他便斷定研究自然現象的方法不能適用於社會現象。

另一派相信社會現象不能研究的便是相信運命的人。他們看了人事的變幻無常，又覺得人類的能力有限，不由得不相信社會現象都是前定的，由一個大神或是由衆多小神靈預先注定的。他們說，無論人類如何研究，結果還是不能背乎定數。無論人類如何計畫，結果還是逃不出他的運命。他們覺着稚弱無能的人類對於支配他們生命的冥冥中的大勢力是無法的，一切的社會現象，如婚姻的成否，官職的升降，財富的增減，乃至戰爭，革命，莫不都是定數，我們祇好忍受着罷了。（至於自然現象如疫疾，水旱的災害，當然更是定數的表現了。）

這兩種見解的立足點雖然不同，但是他們對於社會現象自覺無能力研究，對於社會問題自覺無能力解決，卻是一樣的。相信運命的人那樣的『聽天由命』，我們當然是不能贊成的。相信運命的人不特不用系統的方法，去了解社會自身，去研究那社會問題所以發生的實際的原因，反而用占

卜，星相等無稽的方術去推知人類生活的情形，尋求那人類智慧所不能徵信的運命，或用祭祀祈禱的儀式去改變神靈的意旨，那更是我們所不能贊成的。因為每個社會問題都是社會上種種的情形所釀成的，而這種種的情形又是可以用我們的智慧設法研究，設法了解的；假使我們的智慧是我們生命上的指導者，我們豈有不信賴那智慧所能研究與了解的社會問題的原因，反而去探求智慧所不能證明的神秘的或莫須有的原因呢？所以歷來的迷信都不過表示人類的萎弱無能。人類遇着失望，悲愁，苦痛，不能振拔自己以與生命的仇敵相奮鬥的時候，便用運命的觀念來安慰自己，用祈禱的方術影響社會以外的勢力（假使這個勢力是存在的）以改變他們的情形。要知道人類是創造自己的運命的，他的創造須在他的社會或與他的社會有密切關係的諸界着手的。依賴運命或用超自然的方法去支配運命，都是人類的幻想，表示他失了奮鬥的能力。

那末，社會問題須如何研究呢？社會現象誠然與自然現象的性質不同，但自然科學研究上最

根本的方法，如觀察，分類，尋求因果關係，依然要應用在社會研究上的。各種科學所研究的對象都是不相同的，如物理學研究物體的性，心理學研究人類的性，天文學研究宇宙間的星體，生物學研究世上一切的有機體，但是他們所用的方法在大體上都是一樣的。近代的科學方法好似一把鑰匙，自從人類得到這個有效的鑰匙以後，他已經慢慢的將宇宙之謎與自然之謎的許多部分解開了，現在對於其餘的部分還是進行不息的用這個鑰匙在那裏推解。現在我們用這把鑰匙也可以一樣的去探索人類社會之謎。我們搜集種種的社會現象，分別他們的種類，尋求他們的關係，假設關於社會的定律，然後再用新獲得的事實證驗那個假設的定律——按這樣的手續，繼續的研究，便可發見社會變化的道理，或社會問題發生的原因。用這樣發明的道理便可解決社會問題，改良我們的生活。這完全是科學的方法，並且完全適用在社會的研究上的。

現在社會研究的成績很有限，社會上無數的問題還沒有全按着科學的方法去研究，解決，這是

誠然的。但是無論社會的研究如何幼稚，我們還是只有這個按着科學方法的研究是可行的。因為我們對於我們生活的情形，在兩種態度之中祇可具有一種。一種就是上邊所說的定數論的態度，一切都委諸運命，自己不努力求改良或增進的。這種消極的，萎縮的，俯從運命的態度，我們當然是不能取的。另一種就是現在所說的用科學的方法去研究社會，解決社會的問題。我們只可以採取這個態度。自然科學家用科學方法了解了自然界，所以才能支配自然界，社會科學家或社會改良家也必須用科學的方法去了解社會，然後才可以支配社會，按着人類的思想所計畫的去整理我們實際生活的情形。

我們在研究各別的社會問題之前，先討論社會問題發生的要素。足以釀成社會問題的行為是不可勝數的，我們按着他們的性質可以別為幾種。現在從原則上分別敘述這些要素。

自然的與物質的狀況的變化

人類的生存都靠着自然界，人類一切的物質

的需要差不多都向自然界裏尋求。人類既然依賴自然的狀況，自然的狀況便也有影響於人類生活的狀況。這種情形，以在原始民族或自然民族爲更顯著。海濱居民一定要靠着捕魚爲生；森林居民一定要靠着小團體的遊獵爲生；在較爲廣大的原野便須靠着大團體的遊獵以維持生活；在廣漠的草原便須從事畜牧以維持生活；在膏腴的流域人民求生便須從事耕種。

不特人民求生活的方法這樣受自然狀況的支配，就是社會的體積與組織，社會各分子間的關係，人民的風俗，習慣，觀念，感情也都受自然狀況的影響。總之，人類生活的各方面沒有不受他的影響的。例如原始的捕魚人民或森林的遊獵人民與畜牧人民相比較，便立刻見出種種不同之點；前者的家族是小團體的，不穩固的，後者的家族是大團體的，穩固的，有組織整齊的家長制度。在前者的社會裏父母與年長者的威力常不振，而在後者的社會裏家長或族長常握有重大的威權，受社會一般的敬仰。前者因爲生活常不穩固，食品的供給盈朒無常，所以祇能顧及目前，而後者因爲有充裕的

儲蓄，所以常能慮及未來，且能慮及更遠的未來，對於生命以後有宗教的觀念。二者的制度與觀念也不相同。前者對於財產的觀念發展極低，社會上所承認的所有權大概祇限於個人努力所得的，如由自己製造或奪來的武器，自己所擒獲的食物或自己所擄獲的妻子。至於後者，共有與私有的觀念發展得很清楚，襲產制度為社會所公認，財產在社會組織上占了重要位置。兩種社會情形的差別，都由於求生方法的相異，而求生方法的相異，又由於自然環境的不同。

現在若將遊牧人民與農業的村落社會相比較，或將村落社會與近代工商業發達的社會相比較，也一樣的可以從自然狀況的不同發見兩種社會上種種相異之點。不過近代社會與自然界的關係更為複雜，更難推尋罷了。『地方限定工作，工作限定社會組織』，這個定律雖然不能認為概括一切的原則，也是可用以說明許多的社會現象。

現在若將自然界直接的影響人類生活的要素分析出來，可以別為四類：氣候，地形，土壤與礦產，位置。一切生物，特別是人所倚賴的動植物，固然

也可以成爲一個要素，但是因爲生物也永遠要靠自然狀況的，他們比較人類格外要受自然狀況的支配的，我們討論自然界四種要素的時候，便已經將生物包括在內，所以不必重複討論。

一，氣候 動植物的種類因氣候而不同，是大家所熟知的。北方乾燥的天氣宜於種高粱與麥，南方潮潤多雨的天氣宜於種稻。駱駝適於北方嚴寒而乾燥的沙漠，而不宜於南方燠暖而多雨的山地。各種動植物都各有他最適宜的氣候：就是在一定的溫度，溼度，氣候變化度與日光烈度之下，他的種類有最高度的蕃殖。例如野生的馬最蕃殖的區域必須夏季不過於炎旱，有綠草叢生，冬雪不過於厚重，有冬芻可供食的地方。又如玉蜀黍的蕃殖必須有以下的條件：夏天溫度高，雨量不可過多，特別是在成黍之後。

人的健康與精力也與一般動植物一樣受氣候的影響的，例如人口死亡率在一年十二個月之中，便有升高與降低一定的變化。這個變化的原因，除了流行的或傳染的疾病以外，必然是季節與天氣的變換。一個社會每年因爲季節的更迭與天氣

的改變而死亡的，或減損身體上的健康的，一定不在少數。這都是社會的損失，社會上的生產與成就因此便須減少。我們尋常不注意天氣的變化，以為與人事沒有重大的關係，但是若在長期間內研究他的變化與社會的關係，便可以知道他對於人的生命，健康與事業都有重要的影響了。

人的心理的與身體的活動因溫度的變化而現出差異。接近來的調查，戶外的平均溫度日夜都低的時候，大部分學生的成績不會好的，這就是他們心靈不靈敏的緣故。戶外平均溫度升到華氏表四十度的時候（即夜間微霜，白晝溫度升到五十度的時候），心靈最為靈敏。至於身體的健康，也以在較為寒冷的天氣裏為退化，溫度較高，身體的健康便也較為進步，直至華氏六十四度為最高點（即正午溫度約在七十度以上，夜間落至五十五度上下）。從此看來，於人的心靈最適宜的溫度，約在戶外平均四十度，於身體最適宜的溫度，約在戶外平均六十四度。

空氣中的溼氣的影響也是可注意的。溼度與溫度是相連的。接近來調查的結果，冬天有高的

溼度最適宜於人的活動，夏天便須有低的溼度。天氣過於寒冷便不能含有大量的溼氣。因為在冬天的時候，特別是在有暖爐的室內，空氣不斷的吸取身體上的溼度，所以人常覺得鼻孔乾，嘴唇乾，與身體寒冷。鼻孔乾燥常使人容易感冒。身體寒冷須要求室內有高溫度，這個溫度因為溼度低下的緣故，常須特別加高。例如按西洋人的經驗，在秋天溼度較高的時候，溫度有六十五度，人便覺得舒服，冬天在室內溫度落至七十度以下，有許多人便覺得寒冷。所以在冬天維持室內有相當的溼度是很重要的。中國北方的冬天，天氣乾燥，人人都盼望常下雪，可以免去感冒與瘟疫，這就是因為冬天缺乏溼氣的道理。

氣候的變化影響人的活動。如今天與昨天的溫度相同，人的活動力就較為衰弱，如第二日的溫度有變化，人的活動力就較強。在美國三個工廠裏的調查，一年之間若有時溫度稍升，人的精力便多少受刺激，工作的能力稍高；若溫度降下四度乃至十度，工人的工作便大加速。從此看來，氣候上每有變化，人的身體上受一番刺激，他的精力便加

強，工作便也格外加速。氣候的變化越多，暴風雨經過越多的地方，人民的活動力也就越豐富。溽暑與深冬，氣候趨於平穩的時候，當然不如春秋兩季的適於人的特別的工作與活動。

氣候在一定的範圍以內永遠是限定人的活動的。世界上有許多社會的發達，一部分是由於氣候的優異，叨自然的恩惠，是無容疑的。有的社會因為氣候的優良，便發展人民偉大的精力與健康，產生極寶貴的動植物，發達有價值的物質的與精神的文明。但是我們要記著氣候對於社會（與自然界中其他的要素一樣）不過是許多原因中的一個原因，或許多條件中的一個條件。我們不能祇用氣候一端說明現象的。

二，地形 地形之影響於社會有兩方面：一方面在生產上，一方面在交通上。傾仄過甚的土地既不便於耕種，又不便於運輸；山腰坡地都是土壤淺薄，不能多含蓄水量，又不能使根蒂深入。一旦雨量稍多，奔流之水沖倒秧種，或竟將耕地變成坎陷，這都是妨害生產的。所以在崎嶇的地方耕種的人民，大概都將坡地築成小平臺，遠望山邊好像

一層一層的碁盤，這種景緻在中國南方與日本都可以看得見的。地勢過高的地方，因為溫度的關係，也常不適用於耕種，祇可用為牧畜的場所。但是牧畜產物的價值不及農產物遠甚，有時祇不過當農產物的價值十分之一。

各種食品之中，祇有三種在山間的出產最多：羊，茶與咖啡。非金屬的原料祇有兩三種是山間崎嶇地方的出產：木材，羊毛與野蠶絲。金屬，除鐵以外，大概都是山間出產品，就是煤的大部分也都是在受風雨侵蝕的老山中採取的。在燃料與生力的原料中，祇有水是從山間來的，煤的產地大概都是在地勢不甚高峻的地方。從此可見崎嶇不平的山地是宜於採礦，牧羊，植林，植茶與咖啡諸種事業。

山間產物不易發達的一個原因就是交通上的困難。交通上最需要的有兩點：平坦與短直。平坦比較短直更為重要。海上或湖上的路是最平坦的，陸地上（除廣漠的平原以外）與空氣中的路，決不能有水上那樣平坦。所以水上運輸是各種運輸方法中最方便的。在水上的運行可以省去許多力

量，在凸凹出入太多的道路上，特別是在空氣界中，必須費許多力量去消滅地的吸力。近代運輸方法雖然已大發達，但是仍然要為地形所限制的。

三，土壤 土壤，水與空氣，是人類最重要的財源。世界上一切植物的價值合計起來，超過礦物的價值，約有五倍，這都是從這三種要素中得來的，而就中土壤的性質常有重要的關係。近代工商業發達，人多不注意土壤的重要，要知道工業上許多的原料與一切人民的食料都要靠着土壤出產的。所以土壤的性質，某種土壤最適於某種植物，與如何改良土壤，都是於社會極切要的問題。近代因科學的進步，社會上頗能利用乾燥的區域，開闢瘠薄不毛的地方，又發明肥料以補地力的不足。

四，位置 地理的位置直接的間接的影響社會。氣候，產物，交通上的便利，人民所從事的產業，都由位置限定的。近代自科學發達以來，人常可以用種種物質的方法，減輕位置的重要。現在火車，自働車，與飛艇已經侵入世界上極偏僻的區域，有線與無線的電報已經縮小了世界上的距離，種種方法大有使世界上的位置都趨於平等之勢，

這是誠然的。但是位置的重要，依然是不能完全否認的，例如香港是從歐洲，非洲，澳洲與美洲到東亞必經之路，得有最優美的位置，所以近年來每年出入口的船噸數差不多占了全世界的首位。日本四圍環海，漁業發達，因此更擴充海軍，占海軍列強中的第三位。中國北方幾省若與日本相比較，既不受季節風的影響，又缺乏暖潮的和緩氣候的勢力，所以天氣乾燥，冬季寒冷，每年常有旱魃之災。從此可見地理的位置是限定社會情形的一個要素。

我們以上所討論的非常簡略，要明白自然與人類社會的關係，還要對於地理的各種學科，如地文學，氣象學，經濟地質學，特別是人文地理學，有特別的研究。我們所應該注意的就是自然的影響。人類的行爲永遠要爲自然所限定的。自然界的變化必也引出社會的變化。據說古代西域諸國的衰亡的一個原因就是因爲氣候經過乾涸的程序，湖沼消滅，地方成爲沙漠，人民不得不遷徙分散。小亞細亞的古文明國家，如阿敘里亞，巴比倫尼亞的衰亡的一個原因，據說也是因爲氣候的改變，或暴風雨圈的軌路改變（這是地理學者一派的學說，因

爲暴風雨有大影響於人的精力，所以暴風雨圈的軌路改變，社會的情形便也隨着改變)。羅馬帝國的衰亡，近人也有說是由於旱魃之災的。我們社會上每年因爲旱災，水災，颶風災而發現的變化是極容易看出的，如生命與產業的損失，難民的遷入都市，都市人口的增加都是。自然是社會問題上一個有力的要素，我們研究社會問題的時候決不可忽略的。

我們雖然應該注意自然的要素，但是要知道他決不是社會問題的惟一的要素。他不特不是惟一的要素，在進步的社會裏他還有時不發生重要的影響。自然的勢力可以說是與人的心靈做反比例。人的智慧越發達，人的支配自然的能力越進步，自然的勢力也就越減少——不過無論減少至若何程度，永遠還是有勢力的。原始時代的人民完全受自然的脅迫，聽自然的指揮，社會生活的各方面都爲自然所限定。以後因爲人的智慧與能力增加，自然的勢力變爲次要的，人類不特不爲自然所限定，人類反能駕馭自然，按着人類的目的利用自然的勢力與產物。人類現在可以改造土壤，改

變地形，縮短空間的距離，乃至改變氣候，創造新的動植物。人類成了積極的主人，自然不過是社會生活上消極的條件。自然對於人類的影響漸漸變為間接的，複雜的，與以前直接的，簡單的影響不同。自然界的變化人類常可以於事先或事後設法抵抗或取消。

但是我們不能因此便說自然沒有勢力。自然依舊是有勢力的，不過因為人類的智慧與努力戰勝了自然，所以才能够除去自然的災害，使自然的勢力與產物有利於人類生活；缺乏智慧，不能努力的社會現在還須時時受自然的脅迫的。中國歷史上有許多事故差不多可以說是自然的災異的影響。因為自己未曾發明支配自然的技術，又不能利用外國人科學上的發明，所以每年因為水災，旱災，疫疾，颶風災而引起社會上的變化一定極大（每年土匪與投軍者的數目大概就與災變或年成有一定的比例）。有許多自然的災變在物質文明發達的社會裏都可以預防，或設法消弭的，現在還不斷的擾亂我們的社會。例如『救荒』（或『賑恤』）與『治河』都是歷代的要政，而現代的文明社會對於這類自

然的或社會的問題已經有了解決的方法。自從敏速的運輸方法發達，將世界的穀物運輸於各地以後，歐美的人民（在歐戰以前）差不多不知有饑饉。自從水力學與工程學發達了以後，有許多的水災都可以避免或預防。但是我們每年還不斷的因為饑饉與水患，損失無數的生命與財產。中國在科學的與物質的發展以前還須承認自然是社會問題上一個有力的要素。

就是在物質發達的社會裏，如果自然的勢力過大，或人所努力的方向誤謬，人類還是沒有方法，只好為自然的奴隸。日本在一九二三年在東京一帶所受的大地震，是自然界的巨變，沒有人力可以制伏的——人類祇能在事後積極的努力於復興的事業，或在將來地震學進步的時候，謀種種預防的方法，減少損失。就是在現在醫術發達的時代，還有許多種微生物是不能由人力克服的。有些自然的勢力要永遠不受人的駕馭的。但是人類努力的方向誤謬的時候，也正任自然勢力的猖獗。歐洲因為大戰爭，人民的精力都用在互相殘殺上，所以他們，特別是中歐各國與俄羅斯，感受了他們多年

沒有受過的凍餒。因為他們的努力沒有對於自然，却是對於同類的人——殘殺同類的人——所以白耗了他們的努力，又使他們降為自然的奴隸，正如同我們一部分的人民，所謂上等社會與下等社會都在內，也都從事於互相殘殺，互相排擠，沒有同心協力的一致的對待自然，所以現在依然與古代的祖先無異，忍苦受難的做自然勢力的奴隸。

討論題目：

一，科學的研究方法。

二，推論本地方自然環境對於本地方生活的影響。

三，近代自然的物質的與生物的科學的進步與人生的關係。

四，『自然人』與文明人的差別。

第四章 生物的狀況的變化

人是動物中的一種，他雖然超過一切的同類，在動物界中占最高的位置，但是他仍舊不能逃出關於生物的定律以外的。如生殖，生長，衰老，死亡等生物的程序，如遺傳的生物的事實，見於一般生物的，當然也見於人類界。社會中包括無數的

有生命的個體，社會生命就是這些個體的生命，社會能有繼續長久的生命就是因為人類有繼續長久的生命。不過社會的繼續長久的生命，與人的繼續長久的生命不同。社會自身並無所謂生，長，衰，亡等程序，祇有那構成社會關係的個體不斷的經歷生物的程序，新陳代謝，維持社會的悠久的生命。個體有生有死，個體藉着生殖，用新體代舊體，所以從這樣的繼續的性質看來，是有長久的生命。社會不能生殖，也無所謂生死（歷史學者或文學家常將生物學的名詞用在社會或國家上都不過是一種隱比格，並不是實際經歷生物的程序），而他的生命除了個體都滅絕以外，卻是永遠繼續不斷的。但是因為社會是靠着這些個體的關係成立的，所以個體在生物方面的變化也大有影響於社會。

人在生物的方面，有兩個問題：一個是量的問題，一個是質的問題。學者最先注意的，就是量的問題，所謂人口問題，就是專注意在人口增加的情形。近年來，人也開始去着眼到質的問題，所謂優生問題，就是研究如何改良人類的品質。我們現在要依序討論這兩個問題。本章先專論人口問

題。

人口問題

人口是社會的最重要的要素，人口的多寡可以影響社會的性質。人口過少，社會必不發達，因為人口都須忙着從事於生活上簡單的需要，沒有精力與閑暇再努力於文化的事業。歷來文化的社會大概都是有繁密的人口，因為人口增多，才可以分工，容易利用自然，容易求生，所以才有餘力發展簡單的衣，食，住以上的事業。後來宗教的觀念發達，特別如我們中國相信崇拜祖先，祖先的魂靈必須有子孫後裔歲時的祭祀，因此便獎勵人口的繁殖。倫理的觀念也隨着宗教觀念提倡『有後主義』，以無後為不孝之中最大的。不特人人都要求『有後』，並且要有多後，以多男與多福多壽相並重。政治的觀念向來也獎勵人口的增殖。因為人民是『執干戈以衛社稷』的，一國的強弱要靠着兵力的強弱，所以國家要求強盛，必須『足食』『足兵』。向來人很少注意到人口增加的影響的，至於崇拜祖先的中國，更是提倡人口增加之不暇，又如何會計及他的影響呢。

但是人口的增殖率是極可驚的，假使人口都按着他的全力膨脹，世界上便要發生不能容納的現象。歐洲自從十八世紀以來，思想界裏靡漫了樂觀的空氣，人都期望着社會美滿的時代，所以人口問題沒有攪擾過他們的腦筋（有些人如法國的孟德斯鳩曾看到這個問題，但是沒有引起人的注意）。正在十八世紀之末，英國馬爾薩斯 (Thomas Robert Malthus) 的有名的人口論一出版（一七九八），好似霹靂一聲驚起樂觀者的迷夢。我們現在討論人口問題，不得不將他的學說概括的述說一番，因為他的定律在原則上就是在現在還是有效的。

馬爾薩斯說人口的增殖永遠有超過食物的傾向。假使食物的供給是無限的，人類在二十五年之內便可以增加一倍。但是實際上食物的供給不是無限的，他的增加的速度，趕不上人口增加的速度。因為兩種的增加率不同，所以人口的增殖便不能不受箝制。因為食物缺少，所以直接箝制人口的原因便是饑饉；但是普通箝制人口的原因不是饑饉，乃是因為食物缺乏而產出的風俗與疾病，

還有與食物缺乏無關的妨害身體的種種原因。這些對於人口的箝制可以分爲預防的與積極的兩大類，無論在何種社會內永遠是多少有勢力的。預防的箝制是人所獨有的，就是人有密度的能力，不致於毫無計算，毫不負責任的濫爲生殖。積極的箝制如不衛生的職業，過於勞苦的工作，兒童不良的營養，惡濁的風俗，以及疫疾，戰爭，饑饉都是。這兩類的箝制都可以歸納在道德的拘束，惡癖或惡德，與困窮三種之內。總括他的學說便是：

- 一. 人口必然爲食物所限制。
- 二. 食物增加的地方，人口也必然增加。除非另外有些有力的箝制。
- 三. 這些對於人口的箝制不外乎道德的拘束，惡癖，與困窮三端。

馬爾薩斯的人口論曾遭許多人的批評與反對，就中最有力的反證就是按歐美各國在十九世紀人口的情形攷究起來，人口雖然都是一律的逐漸增加，但是也沒有達到了人滿爲患的程度，不特沒有達到人口過剩的程度，一般人民的生活程度反倒有進步的趨勢。難道十九世紀的人口與生活程

度相伴的增加的事實足以推倒馬爾薩斯的學說嗎？其實不然。馬爾薩斯所說人口增加的速度雖然未必正確(註)，但是他所說的人口與食物的供給的關係，或人口與生產的關係確是極重要的，確乎不可駁詰的。要知道在十九世紀中雖然有人口與生活程度相偕進步的事實，但是這不過是人類歷史上極短期間內的一個現象，況且這個現象是因爲(一)工業革新以後，生活的需要品加增，(二)交通發達以後，世界的穀物得以運輸於人多食少的地方，(三)新開闢的疆土吸收老國家餘額的人口，(四)生活進步，衛生與醫學的進步。使死亡率低減，還有其他細微的原因才發現的。假使歐美各國在百餘年前沒有這幾種要素存在，他們的人口也不會有那樣的增殖的。

註 近人計算人口增加的量如下：假定一個社會有一〇〇〇，〇〇〇人(男女各半數)在同年出世；再假定這些人都在二十歲以前結婚，生子女各一；更假定每二十五年之後，父母皆死，這個社會人口的數目便永遠是一，〇〇〇，〇〇〇，不增不減。假使這些人所生的子女爲二·五(即兩對夫婦生子女共五人)，一百年後人口便增加到三，〇五〇，〇〇〇人；如生子女三人，一百年後便增加到七，九五四，〇〇〇

人；如生子女四人，一百年後便有人口三二，〇〇〇，〇〇〇人；如生子女五人，一百年後人口便有九七，六五〇，〇〇〇人。由此可見人口增加的可驚。

要知道人口過剩的問題的嚴重，我們須研究人口與土地及原料的關係。人口的增加從一方面看來便是勞動的增加。勞動的增加必須要求土地與原料有同樣的增加才可以勞動，才可以生存。但是土地與原料都是有限的，特別是土地更是不能擴張的。在以先世界上土地有許多沒有被人占領的時候，土地的多寡還不成爲重要的問題。一旦世界上的土地都被日漸增加的人口占領了，人類要求生存便須將劣等的土地變爲可以耕種的，或是在原有的土地上加增生產的量。要達到這個目的有兩個方法：一個方法是發明新的生產方法應用在土地上；一個方法是利用土地以外生產的要素，即資本與勞動。新的生產方法誠然曾發見過的，但是他的發見是不能預料的，雖然不能斷其必無，也不能斷其必有，所以我們不能永遠倚賴他。比較着人類容易做到的便是第二個方法，³⁸就是利用資本與勞動兩個生產的要素。但是這個方法也

是有限的。因為從資本與勞動所得的收穫不能按着正比例增加。最初加增資本與勞動的時候或者所得的收穫可以有比例的增加。若資本與勞動屢屢的加增，到了一定的程度以後，那所得的收穫就不能有比例的增加，或者反可以減少。這就是經濟學上所謂收穫遞減的公例所含的道理。這個公例最簡單的說法就是『在一定的時候，若是在土地上增加資本與勞動，那所收的結果便低過比例的增加』。這個公例當然是與社會一般狀況相連的，不是絕對的或永遠的有效。但是只要沒有新的生產方法發明，這個公例是不能打破的；只要這個公例有效，食物的增加便有限制，人類便不能解決如何養育無限的增加人口的問題，若任人口自然的充斥，便時時有過剩的危險。

原料有許多是在土地上生長的，他自然也受收穫遞減的公例的限制，如棉花，羊毛，都要在土地上培養的，當然不能希望有無限的增加。煤與鐵的供給，按地質學家的推測，也是有限的（註），他的挖掘也是受收穫遞減的公例的限制。地下所存石油的量，現在雖然還沒有詳細的統計，但是大約要

少過煤的供給；水力又還沒有大發展，還沒有爲人廣爲利用。這些燃料與動力都是人類的製造上最主要的要素，他們的供給都不是無窮盡的。樂觀者與科學家雖然相信宇宙間仍然有無限的動力，將來可以供人驅使，生產上仍然有無窮的增加，將來可以供人享用，只待科學家的研究與發明，便可達到目的。但是這種研究與發明何時可以實現，果否可以實現，現在仍在不可知之數。無論如何，我們現在討論人口問題，只能就着現在實際的與靠得住的情形，不能指望着那茫茫不可知的研究與發明。由此看來，那有窮盡的原料與動力的供給，豈能永遠供給增加不已的人口享用呢？

註 關於世界的存煤量有幾個調查。一個調查說，世界所存的煤共有四,〇〇〇,〇〇〇,〇〇〇,〇〇〇噸。若按現在的消耗量計算，只可供三千餘年之用。就中美國占半數，中國占四分之一，歐洲占五分之一強。一個德國的調查說，歐洲各煤田若按一九〇〇年的產量計算，如在法國中部與美國北部的，一二百年內便將枯竭，存量最多的再過一千年也將枯竭。這些調查的數目雖然不一致，但是存煤量總是有限的。若人口有加無已，煤的需要因爲在製造上與日常生活上也有加無已，前途必有煤盡之一日。消耗量越

加多，煤的供給的年限當然也越加短。例如在歐戰以前的十五年間，煤的產額加增一倍。倘若在一九九五年以前，每十五年產額加增一倍，此後不再加增，即按一九九五年產額消耗，世界上的存煤只够一百年的使用，便不足三千年之用了。此外如關於石油，水力，鐵，與其他主要的產物的存量，都有調查，不能詳述。這些物品是自然在幾千萬年前所存儲的遺產，凡是現在承襲這些遺產的，都應該調查詳細，時時計算他們的盈虧。

以上所說的人口過剩的危險，現在看起來，好似過甚其詞，這種憂慮好似大可以不必的；但是要知道人口增加的危險，並不是說人口永遠要超過食物的，或是人口將來必有一日將一切原料與動力都用盡的。馬爾薩斯人口論的主要的一部分並不是這一點，我們所憂慮的也不是這一點。人口蕃殖的傾向，不是必然超過食物的供給，乃是永遠增殖到最高的程度——社會上有多少維持生活的物品，人口便有增加到那些物品可以維持的最多數的傾向。換一句話說，就是人口永遠壓迫食物，永遠膨脹到食物可以勉強維持的最高點。這樣膨脹的結果，便是土地價值增高，生活程度降低（註），人民失業，食物昂貴等現象（這些現象除了人口的

原因以外，當然也可由其他原因產出)。在一個社會內，有若干人口為最適中的密度，有若干人口便為過剩或過稀，確是很難說定的，但是假使一個社會內的人民，並不是由於其他原因，而生活程度降低，或失業的人數增多，那就是人口膨脹過甚的朕兆了。假使現在人民的生活程度已經算很高了，如果人口比現在還少，那末，他們的生活程度或者比現在更高。所以人口最適中的密度應該有若干，是極難確定的，也是因時代的不同而變化的。我們所憂慮的並不是人口實際的過剩的事實，乃是人口壓迫生活程度，人口永遠膨脹到最高點的潛勢力。

註 生活程度指生活的情形，與生活費不同。生活程度高的時候，生活費固然也常是高的，但是生活費高，未必就是生活程度高。例如上海天津諸處房價雖然極高貴，但是房的品質反倒未必高。尋常人的談話中常以生活程度與生活費為同一的意義，如說某地方或某人的生活程度，並不是指那個地方或那個人的生活的品質，乃是指他的生活上所需的費用。我們討論社會問題的時候，這兩個名詞的區別要注意的。

歷來社會對於人口的膨脹有種種宣洩或救濟

的方法。就中最普通的方法就是移民。移民可以暫時的疏洩那已經擁擠的人口，使人民的生活程度提高。如福建廣東方面的人口向南洋羣島，斐律賓，澳洲，夏威夷羣島，南北美洲大陸諸處尋生活，山東與直隸的人口向東三省，內蒙古諸處尋生活；以先英國的人民移居到澳洲，美洲；近年歐洲的人民，特別是意大利與東歐的人民，移居到美國，或如日本的人民移居到朝鮮，東三省，與美洲各處，這些都是移民的例。但是因為人口有自然膨脹的潛勢力，這種移民仍然是無濟於事的。移民退去不久，人民便又蕃殖到以先的程度。意大利便是如此的。例如山東每年雖有若干人口向外遷徙，據我們的推測，他依然是全國裏人口最密的一個省分。

再進一步說，在以先的時代，地球上許多地方還沒有為人類，至少是比較的文明的民族，所占領，現在一切的地方，差不多都為歐美的民族占據。以先的大殖民地如美洲，澳洲，非洲都漸漸有了稠密的人口，所以人口繁密的老社會，已經不能像以先那樣的自由移民。如美國已經實施制限，每月

移入之民不能過一定的額數，移民的資格也須受嚴格的審查。坎拿大，澳洲，南非洲對於移民也設有規定。特別是我們中國人，現在除了本國內人口較稀少的區域與南洋羣島可以自由移入以外，已經完全受排斥，不能自由移住了。所以即使移民是解決人口稠密的一個永久的方法，現在我們也不能利用這個方法了。

戰爭也可以說是宣洩膨脹的人口的一個方法。每次戰爭誠然有許多複雜的原因，決不能說人口是戰爭的惟一的原因，更不能說戰爭是為宣洩人口開始的。但是如果我們研究歷來的戰爭，特別是近代歐美各國為爭殖民地，市場，或原料產地的戰爭，日本為獨占東亞市場和原料與列強的衝突，我們就不得不承認人口的壓迫是引起戰爭的原因中的一個重要原因。剝削低等民族，開闢未開化的疆土以擴張市場，或吸取原料，永遠是近代國際間衝突的一個大原因，這個我們試一研究近數十年來國際問題，便可以看出的。

戰爭誠然是箝制人口的一種方法，因為他可以直接的與間接的犧牲許多性命。但是就是這個

殘忍的，背乎人道的方法，於實際上仍沒有益處。因為戰爭所毀壞的，在生活的資料方面比在人口方面為多；戰爭破壞產業，減少或停止一切財富的生產，減少人口的勞動力，所以產業上所受戰爭的損害，結果要比人口所受的損害為多。即以上次的歐戰而論，歐洲各國人口的損失（直接的與間接的）誠然不在少數（註），但是各國的生活資料的損失，比較起來還要多的。據一九一九年美國霍佛（Herbert Hoover）的調查，說歐洲的人口比自己的出產所能維持的多逾有一萬萬人。由此可見，戰爭雖然剪除了許多餘額的人口，但是結果因為生產上的損失，依然不能解決人口問題，不特不能解決人口問題，反倒格外顯出人口問題的重大，使一般人民的生活程度降低到最低點。戰敗的德國與奧國人民所受的困窮，當然是不堪言狀的，就是戰勝的英法諸國，也遠不如戰前的情形，甚且將要破產了。

註 上次歐戰，人口的損失總計死亡者約一二，九九〇五七一人，殘廢者約一〇，五五四，七二六人。各國中死亡與殘廢最多者，首推俄國，次德國，再次為法國。歐洲在拿

坡戰爭時代死亡的數目不過二百萬有奇，此次人口的損失與他相較，雖然可驚，但是此次生產的損失，還要可驚呢。除戰爭的直接的損失（即戰事的消耗）不計外，只財產與生產兩項的損失即在八〇,〇〇〇,〇〇〇,〇〇〇,〇〇〇美金元以上。

除移民與戰爭以外，可以裁汰人口的，便是疾病與高的死亡率。我們討論人口問題的時候，要注意死亡率。人口的膨脹要看生殖率與死亡率的比較。人口學者所謂人口的自然增加便是生殖率與死亡率的差。關於死亡率又須分別成人與兒童的兩種。普通的社會如果沒有其他原因，大概都是生殖率與死亡率做正比例。人口生殖率高，兒童的殤亡率也隨着增高。假使社會上醫學發達，講求衛生，死亡率，特別是兒童的殤亡率，可以低減而生殖率又無大變化，那社會便顯出人口增加的現象。歐洲自十九世紀後半以來便是這種情形：生殖率雖然不增高，有時或且低落，但是因為死亡率低落，人口反大加增。這樣看來（除非醫學不進步，衛生事業不發達，任疾病猖獗），要靠着死亡率裁汰人口是無效果的。即使這個方法有效果，也要增多多少為父母者的苦痛，犧牲多少為父母者

的精神與財力，我們決不能用他去箝制人口的膨脹的。

人口的膨脹不能靠着以上所說的方法或其他自然的方法制限的。人類應該用他的智慧爲有意識的支配人口。一方面我們固然可以增加生產力以消納增多的人口，但是另一方面我們還須按着社會生產的情形限制人口的膨脹，人口增多固然也就是勞働力增多，但是要記着人口增多也常是奪取他人的生活資料，使社會一般的生活程度降低。歐洲人口在十九世紀的增加誠然沒有降低生活程度，反增進了物質生活，但是我們要知道那是一個例外的，不足爲訓的現象。他們因爲科學與製造業的發達，變成了世界的製造場，因爲殖民事業與交通事業的發達，將世界的穀產與原料供給他們蕃殖的人口。這可以說是他們空前絕後的大機會，除非將來人類可以同樣的處置地球以外的世界再也沒有這個機會了。現在他們的產業凋敝，世界各處的產業漸漸發達，所有的穀產與原料都漸漸的供給了自己的消耗，不能永遠輸入歐洲，他們就覺出人口的壓迫，他們的生活程度便不得不

降低(如一日僅一餐,每年不製一件新衣,兒童缺乏鞋襪),失業人數便不得不增多,人民大多數便不得不陷於貧窮。

中國人口膨脹的危險比在歐美格外利害。第一,因為中國不是製造業發達的社會,不能用製造品換取食物以補自己穀產的不足。假使將來製造業發達,國內可以容納多數的人口,但是因此他又有膨脹到最高量或降低生活程度的危險。第二,我們沒有廣大的殖民地宣洩稠密的人口。那些人口稀少的區域如蒙古,新疆,青海,西藏諸處現在因為種族與氣候的關係,更有交通上的阻礙,仍然不能用為大移民場,即使將來可以殖民,也很快的便可以填滿的。我們當然不能模倣列強去用侵略的殖民政策解決人口問題。有此二種原因,中國便須制限自己的人口(生育制裁),設法使自己的生產足供自己人口的享用。

中國人口現在是否已經膨脹過度,我們不敢說定。有人說中國歷代的擾亂與戰爭都是由於人口過剩;只看中國的變亂,每經二三百年,便有一次發作,好似定期的現象,就可以推測他是人口膨

脹的結果，因為人口在長久的平和期間慢慢的蕃殖，到了膨脹過度以後，便互相殘殺淘汰了不少的人口，於是『民心厭亂』，社會又平和了。如是情形，治久必亂，亂久必治，周而復始的，便是中國制限人口的一個方法。這種說法雖然過於簡單，犯了我們所謂一元的解釋的弊病，但是也有幾分的真理。又如各處投軍的壯丁之多，都是因為無田可耕，或無法謀生，也是人口過剩的一個現象。此外如中國國內的移民（從人口稠密的區域移到人口稀少的區域，從本國移到海外），與生活程度的低下，也都可以認為人口膨脹的徵候。

與人口過剩相反的一方面便是人口過少。在新的殖民地曾有人口過少的現象，但是在老的社會裏，除非在大戰爭或大災疫之後，不會發生這個現象的。近年因為歐美的生殖率，有低落的傾向，有些人便大聲急呼的說白人將有滅種的危險。其實這完全是神經過敏之談。生殖率低落不見得就是人口過少。歐洲各國雖然生殖率都有低落的傾向，但是除了法國一國人口無增減的變化的以外，其他各國的人口仍然是加增的。無論如何，現

在文明社會中還沒有發生人口過少的現象。帝國主義者以『廣土衆民』爲政策，現在已經看出這個政策的失敗。現在要避免國際間的衝突與敵愾，要求人民的生活程度提高與文化增進，都不得不先設法限制人口的膨脹的。一國文化的高下，在乎人民生活的品質，不在人口的多寡。例如古代雅典市民的數目雖然不及現在一個都市的人民，但是雅典對於文化的貢獻，雅典人民所享的生活，遠高出於現在的都市。我們寧願意有稀少的人口，可以享受高尚優美的生活，不願意有稠密的人口，都陷於窮困卑污的生活。按人口膨脹的傾向，人口蕃衍又永遠是將生活程度壓下的。所以制限人口，是現在各文明社會中一個最主要的問題。

討論題目：

一，馬爾薩斯的人口論。

二，中國人口的統計與土地的比例。

三，就着自己的家族與親戚中調查生殖率，死亡率，人口數目，與移民（到外邊謀生或遷徙）的情形。

四，就着自己地方的情形研究生產與人口的

關係。

第五章 人口的質的問題——優生政策

上節說一個社會文化的高下，不在人口的多寡，而在人民生活品質的優劣。但是要求人民生活有好的品質，必須他們有健全的身體與健全的心靈。假使一個社會裏都是些病夫，或身體上與心理上有殘疾的男女，他雖然有繁密的人口，也不能有好的社會生活，正如同一個家庭裏，假使都是些殘廢稚弱缺乏能力的人，便不能有好的家庭生活的一樣。不待言，一切供給衣食住的需要的勞動，一切運用自然以滿足人的需要的工作，必須有健全的身體與健全的心靈，即使我們一切的需要都可以不待勞動而能得到——這個當然是不應該的——我們也必須有健全的身體與健全的心靈才可以正當的，舒服的享用。生活與健康是不能分離的。社會上一大部分的苦痛常是身體羸弱與心靈殘缺的結果。

身體與心靈不健全的男女永遠是社會的一個大負擔。因為他們缺乏，或只有很低的，維持生活的能力，便不得不寄生於社會。社會的生活程度

常因爲他們降低，社會的幸福常因爲他們減少。所以人口的品質常有大影響於社會。

現代社會裏人民的健康比較古代的如何我們很難判斷。關於身體的健康我們只可以據兩個社會裏的疾病率，生殖率與死亡率互相比較，才可以得到結論。但是因爲古代沒有關於疾病與生死的統計，近代社會的統計又常是不完全的，所以我們無從比較。至於心靈的健康，因爲缺乏一定的標準，向來沒有統計，更是無從評定（註一）。但是據優生學者說，現代社會裏有許多情形實在是低減人民的健康，使人口有陷於衰頹的危險（註二）。優生學者所持的論調不全是一致的，我們現在只舉出他們中間所承認的重大的理由。

註一 人的心靈是極不容易量計的。心理學者所發明的心理測驗如果由專家細心的應用，在一定的限度以內，誠然有他的功用，但是決不可以他爲絕對的可靠。人的心靈是多方面的，複雜的，不能受精確的測驗。心理測驗只是智慧測驗，按所需要的情形定測驗的標準。按一種標準受測驗而失敗者，如按他種標準受測驗，也未嘗不可以成功。

註二 近代優生學者的始祖是英國高爾敦(Sir Francis Galton 一八二二至一九一一)。他的優生學的定義是「研究

那些在社會制裁下可以增進或妨礙後代的種族品質（在身體上或心理上）的學問。現在英國倫敦大學設有優生學試驗室，仍繼續研究高爾敦所首創的研究。美國的優生學記錄所與英國的優生學派不同，也是搜求關於優生的材料。

優生學者承認現在種族品質衰頹的主要原因就是現代人道主義的社會政策——如救濟貧窮與老弱的人，療治身體羸弱的人，延長他們的生命與生殖的能力。這樣的社會政策實在是阻撓自然的激烈的生存競爭，用人為的方法干涉自然淘汰的程序；他的結果便是扶掖弱者而犧牲強者。所以現在人口的品質有衰落的傾向，將來社會裏有充滿了羸弱，殘疾與衰病的宗脈的危險。

現在社會上最可注意的一個現象便是各階級生殖率的不同，下等社會的生殖率常是超出上等社會的生殖率。資財與家庭的大小做反比例：資財最多的人所生的兒童最少，而資財或收入最少的人所生的兒童最多。下等社會因為衛生的與經濟的狀況不良，他的兒童死亡率常是高的，這個誠然多少可以抵消他的高的生殖率，但是結果他的生殖率依然是超過上等社會的生殖率。這個現象是優生學者所最為憂慮的。

、優生學者所提議的方法可大別爲兩種。一種是積極的，鼓勵好的生殖，促進好的宗脈的產生。一種是消極的，制限不好的生殖，使不好的宗脈斷絕。優生學者不相信現在人道主義的社會政策，以爲他是姑息的，『婦人之仁』的，結果只是使種族的品質墮落。但是他也並不主張使人的生活完全順着自然淘汰的程序，專藉着生存競爭去改良種族。他的目的是用人爲的淘汰代自然的淘汰，推行積極的與消極的優生政策以改良人種。

我們不能詳細的敘述優生學者對於宗脈與遺傳的研究或生物學者關於遺傳的理論。現在只可以就以上所述的主張與提議略加批評。優生學者注重遺傳的事實，他所最憂慮的就是劣種的蕃衍。遺傳的事實誠然是不能否認的，劣種蕃殖的危險也誠然是實在的。例如精神薄弱症者的生殖率比較常態的人的生殖率常是高出二分之一。假使社會任他們自由蕃殖，社會前途誠然有莫大的危險。關於此點我們完全與優生學者同意的。但是我們要知道優生學者的主張就是太注重遺傳的事實而忽略其他的要素。生物學者近來研究遺傳誠然有

極大的進步。如威司曼所定後天特質不能遺傳的定律，或孟德爾所定特性遺傳的原則，都於遺傳理論上有大發明（註）。但是究其實我們對於遺傳的知識還是極幼稚的。生物遺傳的試驗向來都是限於一般動植物，至於與一般動植物不同的人類能否完全應用那些試驗的結果，還是疑問。改良人種恐怕不能像改良一般動植物種那樣簡單。

註 按威司曼的學說，人的身體有身體質與生殖質兩種。身體的變化不能由生殖質傳遞，所以父母後天所獲得的特性不能傳給他們的後裔。這個理論雖然有人否認，但是現在大多數的生物學者都承認的。所謂後天特質不能遺傳，並不是說父母後天的狀況對於生殖質完全不發生影響。如營養缺乏或酒精毒都可以影響生殖質，產出衰朽的變化，不過父母後天所獲得的特性如纏足者之纖足，束腰者之細腰，是不能藉着生殖細胞遺傳的。孟德爾發見遺傳是藉着單位性質表現的，如眼睛或頭髮的顏色可稱『孟德爾的性質』，按着他所發見的遺傳定律遺傳的。這個遺傳定律說單位性質是永遠獨立的，他雖然有潛伏的時候，但是不能永遠消失或永遠與顯著的單位性質相混合，現在潛伏的性質經過一二代以後，一定會脫離顯著的性質，單獨的顯出。以上所說統稱為孟德爾三定律：即單位性質律，顯著律與分離律。這些定律於農學家與畜牧家曾奏極大的功效，但是於人種改

良上能否有同樣的功效仍然不能斷定——至少在現在生物學研究的程度上是很少，即據為改良種族的原則的。我們對於人的遺傳的單位性質知道的極少，我們對於人類遺傳的情形沒有像生物學者對於豌豆或海豬那樣知道的清楚。

至於高爾登的研究却不是做生物學的試驗；乃是採用統計的方法去研究人的變異。他與皮耳生(Karl Pearson)所創設的生物測驗術(Biometrics)是對於遺傳為量的研究，搜集多少人的遺傳事實，或是長年代的系譜，為尋繹優生原理的資料。但是因為人的遺傳事實不容易得到，又不容易解釋，所以我們對於這方面的研究應該謹慎。高爾登所規定的兩個定則就是祖先遺傳律與趨常律。祖先遺傳律說一個人的遺傳是由祖先決定的，凡是有血統的關係的，無論如何遠都有影響的，不過影響的大小與祖先的遠近做反比例，越遠的祖先所貢獻的遺傳的品質也越少。按高爾登的計算，一個人的才能由兩親共同貢獻的有二分之一，即每人各貢獻四分之一；由四位祖父母共同貢獻的有四分之一，即每人各貢獻十六分之一；以後由此類推，越遠的祖先所貢獻的品質成分便越少。從此看來，一個人的遺傳是從無數的祖先得來的。趨常律說人的遺傳永遠是趨於常態的，有極端的變異的人(如身體的高度極大或極小的人)的後裔都有返於常態的趨勢。

優生學者獎勵健康的身體，以好的生物的與種族的狀況為好社會的基礎。這個觀念雖然不是

完全錯誤的，但是至少只可以用爲改良社會的片面的目的。種族的進步誠然可以促進社會的進步，而種族的墮落，誠然也可以妨礙社會的進步；但是二者絕非是同一的。因爲人類社會不只是一個生物的團體，社會的文明並不只是身體的健康，而社會的進步也不只是生物的進步。現在社會上有價值的事物差不多都是精神的產物，就是人類心靈的成績。人類在幾萬年的演化的程序中，生物方面差不多沒有重大的變動，但是同時文化方面或社會方面曾顯出可驚的進步——從禽獸般的叫聲發展爲優美的音樂與文學，從自然的犧牲者變爲自然的主人，從宗族的小團體進爲國家的或國際的大團體。所謂文明與野蠻並不是生物的差別，乃是心理活動程度的不同，這個高等的心理活動是後天發展的結果，是社會環境的產物。人生來（無論爲文明人或野蠻人）都是一樣的野蠻的，他的身體的與精神的情形都是相仿的。他的文化與德性不過是後天獲得的習慣，由文明的社會環境鑄造成的。假使一個文明社會裏的人，一旦脫離了他所固有的社會環境，他不久便要回復到野蠻

的狀況。換一個例來說，一個野蠻社會裏的人如果長住在文明社會環境裏，便也可以發展他的心理，增加他的智慧與能力。因為一切文明都是靠後天的薰陶，不是由先天的生物遺傳傳遞的。優生學者主張社會須有健康的人口雖然不錯，但是我們不能相信改良種族便是改良社會，也不能相信改良種族是改良社會的第一步。

更進一步說，假使現在人口品質，誠如優生學者所言，是退化的，那末這個退化的原因正是應該首先研究的問題。他是由於生物自身呢（如由於惡種之蕃衍），還是由於生物以外的原因呢？我們敢說社會上有許多身體退化的人都是受了生物以外的影響。例如缺乏營養之食品，缺乏正當的娛樂，缺乏關於衛生的知識與注意，對於人的健康都可以產出長久的不良的影響。這些都是社會的情形，並不是生物的原因。假使這些社會的情形永遠存在，雖然每人降生的時候都長得鐵一般的堅壯，仍然不能免去身體退化的危險。因為無論如何健康的人也不能永遠缺少營養的資料，永遠沈溺於惡的嗜好，或永遠不講求身體衛生的。現在

人口品質退化的原因實在大部分是社會的。改革社會情形比較改良種族還是更根本的辦法。

優生學者不只注意身體的健康，還注意心靈的健康，他們相信以先羅馬人的諺語『健康之心靈藏於健康之身體』，承認兩者是相連的。他們所主張的並不是忽視心靈的要素而偏狂的尊崇身體之健康。這誠然是優生觀念穩健之點；但是我們覺得這個觀念的根本仍然有可以批評的餘地。即使我們承認遺傳（在身體與心靈兩方面）的重要，我們以為人的心靈的發展大部分是社會的產物，藉着多少社會的要素成立的。生物學者說，騫馬的種決不能產出千里駒，優生學者說，患精神薄弱症者之父決不能有天才發明家之子。這個或者是不能否認的事實。這類的人是應該取締的。但是社會上大部分的人的性質大概都是相去不甚懸殊的，他們的心理成態 (Mental equipment) 沒有精神薄弱或天才那樣的極端的情形，而他們心靈的發展大部分要靠着家庭，交際，教育，風俗習慣，及其他社會要素。我們對於遺傳的知識極有限，我們不知道人類遺傳的細微的性質，但是我們卻知道社

會對心理發展的影響——如好的家庭如何影響兒童的氣質，有效的教育如何擴張兒童的思想能力。從此看來，除了確實可證明的遺傳病症是應該受制裁的以外，大部分的遺傳現在仍然是不可知的，仍然是無法支配的，我們還不能用去促進人的心靈的健康，人的心靈的發展，只可以靠着社會的要素。

以上只是對於優生理論的批評，至於優生學者所擬積極的與消極的政策也是有可駁詰的。人的品質是多方面的，人的好種不是像一般動物的好種那樣單簡。現在改良獸種的人所求的只是動物品質的一二特點，如羊之毛，牛之肉，馬之載重力等等，他的目的是單純的，但是人的好種絕不能用一二優點所能包括。我們理想的好種不特是康健的，並且還須是美秀的，不特是美秀的，還須是聰穎的，不特是聰穎的，還須是有好性質的，還須是有強意志的，有魄力的，有忍耐力的……如此推來，多至不可勝數。這些種特質何種是最主要的，或是一切都是重要的呢？所以懷疑優生政策的人竟說我們不知道人的好種的理想是什麼——這並非過言，

我們誠然不知道那一類的人可以代表優生的理想，在今日人類遺傳尙未大發明之先，我們更不敢斷定何種與何種相配合確乎產出何種的後裔，何種特質確乎可以遺傳於後裔。因爲優生的理想不能確定，遺傳的情形又有許多不能確知，所以積極的優生政策也就無從推行。

至於消極的方法，防止有疾病的人結婚，生殖，將疾病遺傳給後裔——假使那疾病已經證明是遺傳的——當然是應該實行的。例如精神薄弱症，瘋狂與癩症現在都顯明是遺傳的病症，社會對於有這些病症的人應該設取締的方法，禁止他們的蕃衍。但是如何禁止，用何種方法才可以有效的制限這些人的生殖，却又有實際上的困難。有些人提議，凡是想要結婚的人都須先由醫生證明身體與心靈健全，有結婚的資格，方能結婚。這個提議實行起來，要注意他的危險；第一醫生的判斷不是絕對的無過失的，個人一生的運命不應該輕輕的因爲醫生的一句話消滅，第二殘疾（除瘋狂以外）常須長期間的測驗才可以決定的。如遺傳的學理與醫學的知識都有大進步，醫生再能抱負着

高尚的社會的理想，這個提議是汰除殘疾的一個最好的辦法(註)。

註 讀者要知道結婚與生殖雖然常是相連的，但並不是同一事；也有在婚姻關係以外生殖的。所以社會上對於顯明的有遺傳的病症的人不特要禁止他們的婚媾，並且還須防止他們的生殖。

另一個提議就是隔離。社會爲限制遺傳的病症起見，將有遺傳的病症的人禁錮，不使與社會相往來。將這一類的人隔離是極好的辦法，因爲他們大概常是不能照顧自己，由公家機關收養，要比任他們在外面漂泊不能自存的好的多。一方面他們可以得到更安穩的，更幸福的生活，一方面社會上又可以免去禍患。現在文明國家對於瘋狂都設有隔離的機關，也有將癡呆與精神薄弱隔離的。總之，這些顯然的可證明爲遺傳的危險病症，爲社會幸福起見，是應該取締的。

綜上所述，我們相信人的品質是社會問題上的一個重要要素，但是他並不是社會問題的根本。遺傳的殘疾爲有殘疾者的自身與他的後裔的幸福起見，爲減少他們的可有的苦痛起見，即使不專從

社會的利益方面說，也是應該受社會的制限的。但是我們不相信有什麼積極的優生政策。社會的進步不在優良的種族，而在優良的制度，不在優良的生理遺傳，而在優良的社會遺傳。所以現在的社會問題，不是種族的或生物的問題，還是『社會的問題』——社會狀況的問題。

討論題目：

一，高爾敦的優生學說。

二，調查本地方有殘疾人口的情形（至少就親戚朋友中做詳確的報告）。

三，調查本地方生殖率與死亡率的關係。

四，各種遺傳的學說——拉馬克，達爾文，威斯曼，孟德爾等。

第六章 心理的狀況

人與一般動物比較有種種的差別，就中最重要
的差別就是人獨具有高等的複雜的心理作用。人不特是一個生物，並且還是能感覺，能思想，有意志的生物。至於一般動物，據近代心理學者的研究，雖曾發見也有心靈的活動，但是他那簡單的未曾發達的情狀，與人類心靈比較却有顯然的區別。

人類所以成爲社會的生物，發展社會的生活，結成家族，部落，聯合(Association)及其他各種的團體都是由於他的心靈的複雜的活動。人類社會的盛衰，各種社會制度的興亡，物質界與精神界的發展，也莫不受他的心靈活動的影響。人的心靈雖然不能說是社會上惟一的或最主要的原因，但是他實在是一切社會現象的主動的，有效的原因，他在社會演化上占主要的位置(註)。

註 現在有些人相信精神與物質，心靈與身體是相對待的。我們所要討論的心靈並不是這個意思。所謂心靈的活動在根本上不過是神經細胞的活動，不過是身體的活動，而心靈活動的結果也只好藉着身體的活動與物質才可以顯出來。人的思想要用他的言語與文字發表，人的計畫要用他的身體的活動去實行。現在有人罵西洋的文明爲物質文明，而孰知所有那些高大的建築，淫巧的物品，大量的生產，也就是人的精神的表現。心靈與身體並不是二元的，他不過是人的兩方面。脫離身體無所謂心靈；若無心靈也不成其爲身體。至於現代文明的弊害，與其說是在乎物質，無寧說是在乎精神，因爲現在的人所患的是理想誤謬，不能懸正常的目標以利用物質的發展。

心靈從社會方面看來有兩個問題：(一)一切的社會關係包括着何種心理的成分；(二)社會關係

對於人的心理又發生何種影響，如何發展或改變人的固有的傾向。換言之，人之所以為社會生物的，是由於他的何種性質，而這些性質又如何受社會的影響。這些問題是心理學者所熱心研究的，我們現在只可以為概括的討論。

關於人的心理成分，現在從行為的形式看來，可大別為三類：衝動的，習慣的與理性的。這三種成分之中並沒有嚴密的區別，他們本是同源的，不過因為經過發展的程序，所以表現為不同的種類。

一.衝動的活動 衝動或活動的傾向都是在人從父母所承受的身體裏與生俱有的。他的表現有極簡單的，完全機械的，如皮膚遇熱便自然退縮，眼睛遇塵埃便自然閉合；也有較為複雜的或極機巧的，如鳥之造巢，獵犬之獵物。普通心理學稱前者為反射運動，稱後者為本能。反射運動係身體對於外界的反應，在人的心理發展上不甚重要。那些複雜的衝動乃人性的本質，為現代心理學者所注意。這些衝動是天賦的，但是他們所表現的方向或形式却不是天賦的，要受環境的影響才成為定型，要經幾番的練習才變為熟練的動作（註）。因

爲一切低等動物所賴以生存的動作正是這些傾向，所以我們承認他們代表人類最原始的動作。換言之，人生下來便帶着無數的活動的傾向，一切的行爲都是他們的表現，一切高等的，複雜的心理作用都是他們的發展。

註 嬰兒初生便自然能吮，生長後數月便自然能爬，如實際放查起來便可以看出這些動作的方式並不是天賦的，不是生來便熟練的，乃是（一）兒童之環境情形（如母親喂以乳頭，拍手誘使匍匐前來）與（二）兒童經驗上得到滿足或不滿足以後所產生的結果。向來的心理學者以爲本能所表現的方向與形式完全是天賦的，他們用動物心理的研究做比較與參攷的資料，於是說人類有多少種特殊本能。這種本能說現在已經有人否認。他的最大缺點就是將那些衝動的行爲都認爲先天的，固有的，而看輕或沒有注意他們在發展上所受環境情形的影響。所謂本能實在是環境情形助成的。

與衝動相連有情感或情緒。如動物的活動受了阻礙，或是衝動不得發洩，他的情感上便發生變化；他的活動不受阻礙，或衝動得以發洩，便也有相偕的情感的變化發現。一切衝動都包含着情感。假使這個情感變爲更濃厚的，更確定的，那便是情緒。情緒與情感一樣，是促進活動的動力。如畏

懼，希望，憤怒，憂愁，憐憫，都是人類活動的助動力。但是假使情緒過於濃厚，我們反倒為情緒所攝伏，失去了活動的能力。例如畏懼到失魂喪魄，憂愁到心灰意懶，都使我們的活動暫時停頓。

二、理性的活動 動物在普通情形之下，只靠着以上所說的衝動，固然可以過日常的生活，如尋食，配偶，防禦仇敵，撫養兒童諸事。假使有時所處的境遇發生變化，活動的傾向不能平滑無阻的應用，他的生活就發生困難的情形。動物在困難情形之下便覺得情感緊張，必須將困難解除，方始覺得舒坦。要想解除這個困難便須不為衝動的定型所拘，不僅僅依賴衝動固有的或習慣的方式，而利用經驗，努力使活動與現狀相適合；這就是思想的起源。這個雛型的思想在普通動物中既已發見。例如近代心理學者試驗，若將狗關閉在一個設有簡單的司啟閉的機關的箱內，狗在這個新奇的境遇之下，便叫號搔抓，想從箱裏逃出。但是他的日常的活動又不能幫助他解決這目前的困難。於是他必須試驗着做種種的動作，慢慢的從衆多經驗之中選擇並且保留那可以撥弄機關的活動，然後

才可以將機關撥開跑出箱外。像這樣的程序是人與較高等動物所共有的。

但是人的心靈活動比這個更發展。一層因為人的肢體不像一般動物那樣的受制限，他有兩手可以自由動作，自由握攏，活動的範圍與種類因此擴充。一層因為人有較長久的幼年期，所以他的心靈更有發展的機會，沒有像一般動物那樣極早的演成定型的行爲。他生活的方面較多，範圍較廣，他的生命常須不斷的應付新的境遇，他的活動不能變成像一般動物的那樣固定。再一層因為人的行爲有更耐久的目的，對於自己，家庭，後裔，自己的職業，或社會同胞都可以引起一種情感的趣味，如畏懼，希望，自重，意氣自得或神氣沮喪。情緒都是暫時的，變化的，因為人的趣味所寄託有更耐久的東西（即上文所引自己，家庭，後裔，社會等），所以複合的情緒便發展成為情操。高尚的情操在人類行爲上占重要的位置。

發展的理性並不是在人的固有的傾向之上，另有一種心理作用。他的產生不過是因為人有更持久的興味與更持久的目的；有了這些興味便可

以犧牲或抑止暫時的，偶然發生的衝動，而一切行為都趨向於那較持久的目的。此種行為都是有目的的，稱為意志的行為，與衝動的行為完全不同。假使人對於各種目的的興味可以分別輕、重、緩、急，組成有秩序的統系，這便是理性的意志。人的衝動本來常是相衝突的，人的無數的衝動不斷的要求他做種種的行動，理性的意志便是調和這些要求而以一個或多個相通的目的為行為的目標。從此看來，理性的基礎仍然是人的固有的各種性質，不過將他們組織調和成為有統系的罷了。理性的發展就是征服零碎的，偶然迸發的衝動，而認識生命上更廣大的更總括的目的，用這個目的為一切行動的目標。

三.習慣的行為 人的活動（無論是肢體的動作，發生情感或思想），因為屢次受同樣的刺激，屢次向同一方面表現，便永有向那一方面發展的趨勢。如重複的發展了若干次，以後便可以成為習慣。成了習慣以後，只用極小的刺激或完全不用刺激，一定的，習慣的活動便可以屢次發現。習慣占人的行為的極大部分，我們日常的行為如走路，穿衣，

寫字，言語，思想的方法都是受習慣的支配的。我們因為有習慣，所以不必十分注意，便可以做種種的活動而毫不失敗。普通的人，不必思索便將衣服穿着齊楚，不必費力便能作長時間的談話。會寫字的人，不必想字如何寫（除去較為生僻之字），便可以寫字不錯，受過思想的訓練的人，不必特別努力，便能做有系統的思考。習慣的功用是節省人的精力。

人從幼稚的時候便慢慢的養成各種的習慣。習慣多了以後，人的一切行為都變成定型的，絕少須自己審察或決斷，不依固有的路途而獨闢新的蹊徑的。所以人當少年習慣還沒有固定的時候，常是喜新厭舊，有好奇，冒險的精神，有出奇立異的行為。等到中年，人的一切行為與思想都變為固定的，習慣化的以後，他便安於故常，對於一切事物，完全持保守頑固的態度。但是習慣的功用依然是不能磨滅的，因為習慣是現在人類複雜生活所必不可缺的；假使人在複雜生活中失去習慣，如走路，言語之類，他的大部分動作皆須他十分的注意或完全的意識支配，那真不堪其苦了。為救免習慣

的弊病起見，我們並不必要廢除習慣，乃須時時考察我們的習慣；不要盲目的爲習慣的奴隸，但如上文所說使習慣附屬於更大的行爲的目的。

以上所述只是關於人的心理作用的大概。要知道人的心靈不是獨自發展的，心靈發展不是自然的程序。心靈不能脫離環境，他的活動是環境的原因，同時也是環境的結果。例如環境中的困難，刺激人的心靈的活動，而心靈的活動更可以解決那環境中的困難。環境與心靈是相爲因果的。但是我們現在所要注意的問題不是心靈與自然或物質的環境的關係，乃是心靈與社會環境，即人與人的心理關係。

社會對於人的心靈有淘汰的勢力。人的行動，無形中都受社會的獎勵或壓制。受人歡迎或贊賞的動作，人人都想去做，遭人冷淡或反對的動作，即向來肯做的人日久也便不敢再試的。社會變化人的行爲有如此偉大的勢力，而社會上的一般人日久便也全符合於各人所附屬的小團體的風俗，習慣與成訓了。從此看來，人的行爲是爲他的社

會環境所限定的。

但是反過來說，人的心理不只是服從社會，也是一切社會改革的起點。世上大部分的人雖然完全受社會的陶冶，按着社會一般的風氣以爲轉移，但是同時也有極少數的人從社會所受之影響，正得相反的結果，那個影響不特沒有使那些人成爲順從社會者，反倒使他們成爲反抗社會者。社會的團結，由於人人有相通之心理，與人人都符合於社會之標準。而人類一切的變化，無論是進步的或退步的，却都是由於少數不肯符合者的『離經叛道』。從此可見人的心理作用發表於行爲與思想的並不是完全爲社會環境所限定，而少數能獨創的人所以能脫開社會强有力的影響的，就是因爲他們能够用他們的思想與智慧而不爲習慣或成訓所拘束。

社會上一切變動，如新發見，新學理或新運動，誠然都是從個人發端，但是仔細研究起來，這個變動決不是完全一個人的功績。如上所述，社會之成立靠着人人有相通之心理，所以社會在無形之中已成爲心理相通的大組織。在小團體裏，人藉

着身體的接觸，固然可以有相通的心理，在現代社會裏，人藉着許多人爲的方法，更可以使心理相感應。郵政，電話，電報，無線電報，新聞紙，雜誌，書籍，小冊子，傳單，廣告，都增進人類心理的關係。因此各人的心理都受了旁人的心理的影響，用他啓發，指導，增長或校正自己的見解與思想。即如上節所說能獨創的人，並不是因爲他有天才，得神助或有特別好的運命，才有獨創的能力，不過也是善於利用固有的思想與智慧罷了。

人的心理相互的影響（特別是藉着那人爲的方法）增加了社會上全體的思想與知識。一個人的思想與知識總是有限的，一旦人的心理能互相有積極的貢獻，人的心靈的範圍便大加擴充，各人不只限於一己的經驗，而能網羅無數人的經驗。現在個人的思想或者未必能與古代大思想家相比擬，但是社會上所有的思想散在個人間的敢說高出於古代的思想家。現在個人的知識或者未必及得上古代大科學家，但是散在社會一般人的知識相集起來實在比古代科學家高。這就是因爲人的心理相通的結果。

在現在社會裏這樣集合的思想與知識是最需要的(註)。「現在社會上所發生的問題,不是一個人的思想與知識所能應付的。在以先社會關係簡單的時候,賢明的治者一個人或少數人或者便可以治理一切,但是現在情狀變遷,必須全社會的人的思想與智慧才可以整頓我們的生活。所謂社會上有組織的思想就是使社會上的人的思想有密切的接觸,使他們對於社會問題可以交換意見,由交換意見的結果,可以明白他的性質,尋出他的解決方法。

註 所謂集合的思想,並非於個人思想之上,集合衆人的思想,別成一體。社會心理,民衆思想,社會精神,及其他類此的名詞,也不是於個人思想之外別爲一單位。心理作用永遠是個人的,除了個人以外,再沒有能感覺,思想,決斷的。社會不過是無數的社會關係,他沒有專管心理作用的機關,所以社會自身不能有心理作用。但是因爲人有相通的心理,一方面一種見解可以普及於社會上所有的人,又一方面人的心理的接觸增殖各人的心靈,所以在一個交通方法便利的社會裏便發展共同的與集合的心理。

討論題目:

一,人的本能的性質。

二,思想的程序;衝動的行爲與理性的行爲的區別。

三,思想在社會演化上的位置。世界是完全爲觀念所支配嗎?

四,批評社會心理與時代精神之觀念。

第七章 經濟的狀況

人生下來便有物質的需要須滿足,他的生活的大部分便是滿足這些需要的活動。我們雖然不能說人的生命就是滿足需要,不過是一件事而用兩個不同的名稱,但是人的大部分的歷史與人的大部分的精力都可以說是消耗在供給與滿足需要上。我們研究人類社會發達的歷史,便知道他們最初完全依賴自然的產物,差不多費盡所有的時間與精力以滿足他們最簡單的衣食住的需要。後來人類的智慧加多,利用自然的能力加大,他們滿足需要的方法比較以先更爲簡便,因此所消耗的時間與精力便也可以節省了許多。但是人的需要同時還隨着增長,他所需要的質與量都比以先加多,所以一直到了現在,我們比較我們的太古的祖先雖然已經獲有神奇的生產方法(註一),但是我們

依舊是忙忙碌碌的爲生活的需要去勞心勞力——不過現在我們所享用的比較以先的種類格外多，品質格外好，除了衣食住以外，更享用許多於心靈上與現代生活上必不可少的製品罷了（註二）。

註一 現在的生產方法只可用『神奇』兩字形容。我試舉幾個例，如圓頭針每架機器每一分鐘可造出二百枚乃至四百枚，鐵釘每架機器每一分鐘可造出一千枚以上，最新式的新聞紙印刷機每一分鐘可印出一千張以上，美國福德（Henry Ford）的自働車工廠每日出品三千輛。這種機械的工業比較我們手工的工業當然是可以供給更多的物品，滿足更多的人，更多種的需要。

註二 現在人類所消費的有許多是現代生活上必不可少的。我們在本章裏雖然只說到物質的需要，但是人的需要實在是一個整的，各種需要都是相連的。普通雖然常將需要分爲物質的與精神的兩類，實際上人的需要並不能有這樣的區別。譬如讀書本來可稱爲精神的需要，但是有些人的讀書竟好像是物質的需要或與物質的需要一樣的重要——如有些人省衣節食的去買書讀，有些人因爲生活而不能不讀書。又如宗教信徒，發明家常有拋棄一切物質的需要以滿足自己生命的大需要的，那更是顯著的例。總之現代生活複雜的性質不能容物質與精神的二元的分類。

因此人類在長久的年代中建設了極廣大的，極複雜的經濟狀況。這個狀況可以分爲兩部分

一部分是物質的，如所耕的田，所住的房屋，所用的器械等等，一部分是制度的，如關於生產，分配，交換，消費，勞動的方法與制度等等；這兩部分組成了現在極複雜的經濟環境，乃是歷代人類努力的結果。這個經濟狀況對於人有極大的影響。人如何生存，如何享用物品，何以有些人終年絞血汗的勞動，有些人永遠休閒，何以有些社會裏生活程度極高，有些社會裏不斷的患飢饉，諸如此類的問題，大部分都是各社會經濟狀況不同的結果。我們的生活永遠不能脫離經濟環境。經濟環境是社會問題上有力的要素，他的變動要發現深遠的影響。

人類對於他所生活的經濟環境習慣了以後，安之若素，便不常注意他所賴以生活的經濟狀況。我們每日到市場購買各種物品以供消費，每日到田地裏，工場裏，或公事房裏工作以獲收入，有資財的雇用僕役，養尊處優，無資財的終日孜孜仍不得一飽。這無數種類的經濟活動做常了以後，便不覺得有什麼奇異；但是假使我們仔細研究起來，便知道這些種活動實在包括着一個極複雜的系統，有分工，勞動，生產，交換，貨幣，消費，運輸與其他

許多種的經濟程序。我們在日常生活上不理會他們的重要。有時經濟界發生變動，如物價昂貴，銀元價漲或銅元價縮，失去職業，或工資漲價，因為於我們生活有密切的關係，我們才注意到經濟方面的情形，但是這個注意也常是限於局部的，暫時的，膚淺的，未嘗理會這些變化更深的，更廣的意義。要知所謂經濟環境，不過是社會狀況中的一部分，我們將社會狀況中與物質生活有關係的另別爲一類，稱爲經濟的狀況。而這個狀況與社會一般的情形是相連的，經濟情形受社會一般情形的影響，反過來他也影響社會一般的情形。

燭破經濟秩序的根本的重要的，要推馬克斯 (Karl Marx) 爲第一人。他提倡經濟史觀，用經濟的理論眼光闡明人類社會的變遷。我們現在引用他自己的話表示他的學說：

『人類隨着生產方法的變遷，改變他們的一切社會關係。手磨時代造成封建諸侯的社會；蒸氣磨機時代造出工業資本家的社會……』(哲學的貧困九九頁)

『經過一番調查以後，我知道一切法律的關

係——如政府的形式——既然不是自明的(self-evident),又不是所謂人類精神進步的結果,乃與生活的物質條件有密切的關係。……人類在生產他日常生活用品的時候,已經造出了一種必然的,脫離自己意志而獨立的生產關係。這些生產關係與他們的物質生產力的發達程度相符合。這些生產關係的總和構成了社會上經濟的構造。這個構造就是真正法律的,政治的基礎。……物質生存的生產方法可以決定社會的,政治的與精神的一切進化。』(經濟學批評第一卷四五兩頁)

這個說法,雖含有一部分的真理,但未免言之過甚。因為人類社會的要素不限於一端,經濟的要素不過是衆多要素中之一。我們不能只承認經濟的構造是社會的真正基礎。馬克斯在他的資本論的大著作上有一段話可以代表他對於經濟史觀最透澈的,最謹慎的說明:

『全部社會構造之隱微的基礎永遠是在生產條件所有者與直接生產者的直接關係上。……然而同一的經濟的基礎,因為各種經驗的事

實，自然的情形，種族的關係與各種外表的歷史影響……在實際生活上也可以表出無數的變象，無數高低的等級。』(資本論第三卷第二編)

如此節所說，生產情形雖然是社會構造的基礎，但是因為其他的情形，如歷史，自然環境，種族狀況等，同一的生產情形仍然不能產出同一的社會。這明明是聲明經濟不是社會惟一的要素。

有些人又以為經濟活動是人類行為惟一的原動力，人類一切的活動都是限於經濟的。這種說法也是犯了我們所謂一元的解釋法的通病。人類活動的大部分常屬於經濟方面（特別是在人類求生活方法困難的時候），這是誠然的。但是我們決不能說他完全屬於經濟方面。人類的衣食稍為豐足，便常將他的精力用在經濟以外的事業上。太古石器時代的野蠻人便已經知道要裝飾他的軍器，繪畫他的穴中的牆壁。人類在極早時便努力於非經濟的事業。我們追溯人類文化的大部分，他的起源，並不是只限於經濟的功用的。歷代的科學家專心致志的在試驗室中工作更未必都是為受了經濟的驅策——不過他們所收的效果常是發生經濟

的價值或影響人類經濟狀況罷了。再退一步說，即使人類活動的大部分是屬於經濟的範圍，他的努力的終極目的也常不是經濟的物品。人類有經濟的活動，從事生產與交換，常不是為活動的自身有所滿足，實在是為另外的目的，藉著生產與交換的程序以求滿足那另外的目的。例如健康，幸福，知識，美術，人類所常追求的目的，雖然皆須靠着經濟的利益才可以達到，但是他們却實在是人所追求的終極的目的。人常犧牲經濟的利益，以期享受經濟以外的趣味。

從此看來，經濟秩序不過是影響人類社會的一個要素。我們討論社會問題的時候，要注意這個事實，切不可像經濟史觀的一派將一切社會現象的原因都歸在經濟上。

現代經濟狀況的變化是歐洲十八九世紀以來產業革命的結果。我們要討論這個變化，必須先略述人類向來生產的情形。人類生產的方法向來是極笨鈍的。各人每日辛苦的工作才可以勉強的供給各人最簡單的需要。在較進步的社會裏，雖

然現出富者的階級，富者得享受富足的生活，有時還可耽於極端的奢侈，但若用現代人的眼光看來，那個社會的生產力依然是極幼稚的，極可憐的。

一般人所享用的物品都是極有限的，極少數的富者可以享受奢侈的生活，不過是使大多數的人民擔負更多勞動的義務罷了。在大體上看來，一般人所過的生活是極簡單的。

這個簡單生活的特色便是自足。各鄉村裏種植他們自己所需用的食物與製衣服的原料，食物與原料如有餘剩，才用來去換取外來的物品。他們所倚賴外來的輸入品極少，只有食鹽，耕具，藥品與其他奢侈品。假使他們的出產僅足供自己的享用，他們便連這些輸入品也都免去。假使不幸他們遇着凶年，沒有收穫，他們便沒有救濟的方法，只好坐以待斃；一則因為當時各地方都沒有大量的生產，各地方的收穫差堪滿足各地方自己的需要，更無可以供給他處饑饉的餘量，二則即使有餘量可以供給外邊的社會，也缺乏便利的交通方法，緩不濟急，何能救濟。那些自足的社會，既無抵禦自然先事預防的方法，又無救濟饑饉的設備與方便，所以

一旦遇着凶年沒有不垂手待斃的——只有壯丁或者可以逃奔遠方去謀生。

這種簡單自足的生活，除了野蠻民族，仍然以遊獵或牧畜爲主要的職業不計外，在十七八世紀以先是普遍於全世界的，一直到了現在，大部分的民族所過的生活，大概仍然是這種簡單自足的生活；我們不必深入內地，只到離通商口岸或輪船火車稍遠的地方，便可以發見同樣的生活情形(註)。

註 以上所敘述鄉村簡單的生活不過是概括的，已經將實際的情形化簡單了。要知道各社會經濟發展的情形不全是相同的，就是在古代鄉村經濟時代便已經發展了遠方的或外國的貿易，同時便已有都市發生。例如中國在漢朝的時候便已經與印度(天竺)，小亞細亞(西域)，及羅馬(大秦)在東方諸屬地交換物產。如腓尼西亞在極早時便在地中海沿岸樹立了許多商場，以後歐洲各民族間的貿易依然繼續發達。種族間物產的交換是從極早便發生的。所謂鄉村經濟時代並不是純粹的鄉村自足的生活，實在已經發現了都市經濟的情形，不過因爲人民的大多數所過的生活都是鄉村的，所以我們稱他爲鄉村經濟；又如社會的關係複雜了以後，或是政治發展，或是階級制度成立，就是在鄉村經濟時代也發現都會經濟，如君主與貴族便可以聚天下之珍奇以供養自己，並不限於自給的生活；如雅典人倚賴奴隸的生

產便可以經營極發展的都市生活。從此也可見社會進化史上所區別的階級並不是什麼嚴密的界限，實在這些階級都是相掩蔽的，我們不過就着當時最主要的，最顯然流行的狀況稱呼他爲某階級罷了。但是最可注意的，就是在產業革新以前的都市經濟，無論如何，與現代所謂都市經濟還是截然不同的。

但是到了十八世紀，歐洲的經濟狀況發現了極端的變化。這就是歷史上所謂產業革命。這個革命不過是生產方法的改革；以先用手工的，現在用了省人工的機械，以先用人力推動機械的，現在用蒸汽代替人力，以後又用電代替蒸汽。這種改革乍看似乎未必有多少重大的影響。我們生在這個時代的，或者未必能覺察他的影響，但是若由將來的人看來，這實在與原人發見造火，發見造各種石器有同樣的重要，都是使人類社會的生活發現極大的，極深遠的變化。現代所謂社會問題的極大部分，是由這個生產方法的改革直接的或間接的引起的。

討論題目：

- 一，經濟史觀與其應用的範圍。
- 二，經濟發展的階級

三，現代中國的農村經濟。

四，外國製造品在中國的影響。煤油與紙煙在內地的勢力。

第八章 新經濟狀況的影響

產業革命產出新的社會現象。現在我們概括的分爲四層敘述。第一，都市的發展。向來人類都住在鄉村裏，不過極少數的人口集居在小市鎮之內。百餘年以來，生活的情形大變，生產，交易諸事業都集中於都市，農業上技術進步，需用人工比較以先減少，而都市的工商業常吸收大量的人口。因此一切求職業的人皆以都市爲中心，各市鎮或交通便利之處，或動力與原料集中之區，便發展爲龐大的都市。人口增加常在百萬或數百萬以上(註)。

註 世界各都市人口增冊之多，發展之速，實可驚駭。如巴黎在一九〇〇年較百年以前增加五倍。倫敦乃二千年前所建設的都市，而其人口之五分之四乃百年內所增加。孟買自一八〇〇至一八九〇凡九十年之間，人口由十五萬增加至八十二萬以上。日本東京在十九世紀末葉之二十年間增加人口八十萬。大聖自一八七二至一九〇三凡三十年間人口增加幾有四倍。

在都市住慣了的常不覺這個新的都市生活的奇異，假使我們將鄉村生活與都市生活一比較，便可以看出二者的差別。鄉村生活是靠着人的直接的接觸，社會團體雖然爲人的接觸所限，未免狹小，但是彼此都是相知的，人人都關心他的近鄰，一個人的禍福便常是團體的禍福；因此關係密切，團結堅固，輿論的壓迫力強，差不多沒有人敢破壞村中的風俗習慣。至於都市，人的直接的接觸雖然繼續存在，但是遠不如在鄉村裏的重要。在都市裏的接觸都是因爲共同的利益，或同樣的工作，或同樣的職業，或同種的遊戲，並不是爲親族的或地方的，或情誼的關係。在都市裏的接觸靠着許多人爲的方法，如鐵路電車電話郵政等機關，在都市裏主要的團體也都是人爲的結合，如市政團體，工場，商店，學校，工會，諸種機關。都市是一種異質的 (heterogeneous) 團體，分子複雜，因此團體不如鄉村的緊密，風俗習慣的權威低減。各種創始的，改革的，革命的行動都在都市裏開端。凡屬新創的風氣，如時髦的裝束，新奇的儀式，獨立的思想，新穎的學說，在都市裏都有流行的機會。都市的空氣

實在是自由的，解放的，無拘束的。但是因此社會失去平衡，加增糾紛。人在都市裏比較在鄉村裏加增不少的新的經驗，但同時須有更大的智慧與了解力。各人之間發生新的複雜的關係也必須規定新的標準，應用新的道德。凡經過產業革命的社會，都發生深遠的變化。這些社會在多少方面——政治，法律，衛生，教育，社會服務——應付那個變化，設法解決新發生的問題。

第二，生產量的增加。如上所述，鄉村經濟的特點是自足的。鄉村的生產雖然有限，但是假使不遇着凶年，那一個鄉村裏人口極簡單的需要便已可以滿足。新的生產方法都將這個自足的情形完全改變。這個新的生產方法是省人力的，省人工的，但是他的主要的影響不僅是節省人力與人工，乃是大量的生產。以先用多少人的勞動才可以造出的，現在祇用一個人藉着機械與動力便可以造出；以先用多少時間才可以造出的，現在祇用極短的時間便可以造出。大量的生產絕不能只限於自足的需要，擴張銷路，推廣販賣，乃自然的傾向。換言之，現代的經濟不是自足的經濟，乃是大計畫

生產的經濟。企業者利用大宗的機械與新式的組織，從事大量的生產，設法銷售其產物於全社會，於外國，於殖民地，於極遠的區域。現代的生產者不是爲自己的需要生產，乃是爲無數的不相知的人生產，不特都市中的勞動者，就是鄉村的農人，因爲現代經濟組織的改變，也不是爲自己的需要而生產，乃是爲遠方的需要者而生產^註。

註 在現在經濟組織之下，有許多爲自己的需要而生產的事業，於勢不得不停止。例如土法製布，無論在生產費或在花樣方面，常不能與舶來品相抗衡，農人便不得不廢止手工的紡織，而將棉花售賣於人。

但是只因現在生產者不是爲自己生產，而是爲遠方不知知的人生產，却引起社會上不少的糾紛。我們爲自己所消費的生產比較的是容易計算的，我們一家或一鄉應該消費多少食物與衣服的原料，不難算出一個簡略的，大概的估計，但是若爲遠方不知知的人估計便非常困難。我們不知道他們有多少的需要，即使假定他們都有需要，我們又不容易揣測他們有否購買的能力（因爲我們的物品不是白白的施捨的，是賣錢的），我們又不知道

除了我們以外還有沒有生產者供給同樣的產物，又不知道他們所供給的量有多少。況且一旦我們得到了大量的生產方法，我們的直接的目的，便常是在如何擴充生產，推廣銷路，而不在限制生產。因為這是現代企業者的主要任務，而他的推廣銷路的秘訣便是『創造需要』(註)。

註 以先的生產者只是供給人的需要，現在的生產者不僅是(或者完全不是)供給人的需要，乃是設法增加人的需要。如製造家永遠創造新的物品，或新的花紋，式樣，用廣告，販賣及其他方法引誘人家購買，這實在都是創造需要。

這樣大量的生產方法的好處有兩層：一層便是物品加增可以供給大多數人民的需要；向來只有少數有特別權勢的人可以享用的，現在可以普遍於民衆了。我們比較產業發達與產業不發達的兩個社會裏人民生活的情形，便可以看出他們生活程度的懸殊；例如電燈，電話，家庭中各種衛生的設備，及多種物品在產業發達的社會裏，已經為一般人所享用的，而在產業幼稚的社會裏，却只有所謂上等社會的人才資格享用。一層是大量的生產方法間接增加人類間的相互依賴。自足的社會

無需乎社會以外的供給，至少在經濟方面，常可以成爲孤立的單位。以先農業的國家常包含着無數的小鄉村團體，他的政治組織實在是一個額外的構造 (Superstructure)。在大量的生產時代，因爲一切生產都須有貴重的機械的設備，原料與動力特別適宜的條件，運輸上與分配上特別便利的情形，所以現在的產業都是限於一定的地方的（也稱爲地方化 localized）。因此一個社會裏或全世界裏分爲若干分工的產業單位，各按着他地理上，歷史上，產業上，經濟上種種適宜的情形發展自己的產業。全世界竟變成了一個互相依賴的大團體。例如我們要靠着日本與印度的棉紗，英國與日本的棉布，英國美國與德國的機械，乃至煤油，煙草，紙張，肥阜等物供我們的享用，而外國也要靠着我們的茶葉，絲，羊毛，與其他原料品供他們的製造與消費。這種相互依賴的狀況，假使再能免去國際間經濟上的紛爭與軋鑠，實在可以說是世界大同的表現。

但是這個偉大的經濟構造漸漸的已成了『尾大不掉』之勢。因爲現在經濟界缺乏合理的系統

與制度，一切生產事業都委諸私產所有者，所以一切的產業都是爲個人的私利，不是爲社會的目的，正如上文所說，不是爲滿足社會的需要，實在是爲創造需要以增加私利。因此有時社會一般人所最需要之物，而產業者因無利可圖，不肯供給，或故意將供給減少以促價格之騰高。而少數人所需要的奢侈品，因爲利之所在，製造者反樂於供給。總之，現代大量的生產方法雖然已經供給了大多數人民的需要，但是還沒有能夠將這個利益普及於全體。因爲現在私產制度的結果，這個大量的生產方法反有時是害社會的。

第三，生產者變成了賣勞動者。向來的生產者都是資本家兼勞動者。農夫有他的小塊的田地，加上了他的勞力，便可收穫五穀蔬菜，供自己與他人的享用。匠人有他的工具與原料，加上了他的勞力，便可造出物品，用以換取他的需要品。在以先工具簡單，所需的資本註一有限，而一切生產的重心都偏在勞力的時候，每個生產者都是資本家兼勞動者的。新的生產方法將這個情形完全改變。新的生產方法的特點便是節省勞動註二，設備機

械將所需的人力與人工縮減到最低限度。因此設備機械便不是各個生產者的能力所及，而只有少數有資財的人才可以有這個能力。於是生產的事業至少須爲兩種人所主持：一種是有資本的設備機械與工作的場所，供給原料與勞動者的需要；一種便是勞動者專供給勞動力，而不過問生產的設備。結果因爲有資本者操握大的勢力，而勞動者只能居於受動者的位置，一切生產事業竟只爲有資本者或能募集資本的企業者所獨攬。現在所謂生產者，係指此類資本家，而真正的生產者，實際絞血汗以勞動者，反失去了這個稱號。

註一 現在企業資本之雄厚實令人可驚。在新工業初發達的時期，小資本的投資，即可以興辦工業，現在因爲應用的機械增多，事業的體積擴大（或由於自然的膨脹，或由於許多事業之聯合與合併），所以假使沒有極富厚的資本絕不能發起工商的事業，即使可以勉強發起，將來也極難的可以持久的與那資本富厚的企業競爭。中國現在新的工業所以不易成功，極難與外國生產界相抗衡，資本不足也是一個重要原因。

註二 所謂節省勞働，只是相對的意義，專指一種物品製造的程序節省勞働罷了。如現在用機器織布或製鞋比較以先手工的製造程序當然是節省勞働。而織布製鞋或其

他無數的機械還是須用許多的勞働才能製造；運輸，販賣，推銷等程序也須用許多的勞働，結果所費的勞働，依舊不少。不過總計起來，新式的生產方法還是節省勞働的，因為生產量的加增，正是節省勞働的影響，假使我們現在仍然採用舊日手工製造的方法，無論如何不能有現在這樣多的生產品的。

在機械最初發達的時代，機械的製備費雖極昂貴，尙且比現在簡單。到了現在，產業的技術發展到了極繁重的程度，一切的設備與組織須極精微的知識與極雄厚的資本，不必說無產的勞働者無力舉辦，即稍有資財的人也不是幾個人所能措置的。現在工場與機械的設備，不是幾元或幾十元，乃是幾萬元乃至幾十萬或百萬元的事業；運轉機械的原動力，都是利用蒸汽，電或水流極大的動力；製造的程序都不是一般人乃是科學家與技術專家專門的事務。因為現在生產的重心偏在資本方面——設備機械，供給原料與工資，利用科學與技術——所以企業者有資本者便成為生產事業的主人翁。

勞働者在這個新的產業制度之下所處的地位是極可注意的。第一便是勞働者完全失去自働的

生產的能力，他不能像以先的生產者那樣用自己的勞力與原料去織布編蓆，造陶器與耕具，他完全立於依賴的地位，他要依賴資本的設備得到工做。工資的高低，工時的多寡，也全是由有資本的人規定。有資本的固然不能無限制的壓迫賣勞動者，工資誠然不能減到不能生存的限度，工時誠然不能延長到不能忍受的長度，因為人的身體的耐力終久是有限的。但是因為勞動者的供給過多，彼此又沒有聯合團結，以保護自己職業的地位，所以在勞動史上看來，勞動者常是被剝削的。

第二便是現代勞動者位置的不穩。現在的經濟制度是無系統的，大量的生產引起要求與供給上的糾紛。經濟界的擾亂差不多成了當然的事實，在現代產業制度發達的國家裏，每數年必發生經濟上與產業上的恐慌。即在於平時，每年之間，各種產業也常發現繁昌與衰頹相循環的時期。企業者應乎需求的趨勢或產業一般的情形，時時須縮小範圍，裁減工人，甚或須完全停業。社會上從此便時時有多少失業之人。加以現在產業界不斷的應用新的機械，採用新的生產方法，每有新的機械

發見，便奪去多少人的職業，趨工人入失業的大團體。失業竟成了產業社會裏永久的問題，有時因為全體的工商業都陷於銷沈的狀況，一個社會裏失業的人數竟達到極可驚的數目。

第四，家族的解紐與個人的解放。現代產業集中都市。都市的空氣是自由的；在這個產業制度之下，人也就脫了小團體的束縛，而加入較為自由的大範圍。因為現在的經濟單位，不是家族，不是固定的鄉村團體，乃是新的經濟單位（工廠，都市或國家），所以嚴格的大宗法社會不得不解散；宗族的關係變輕，職業的或地方的關係變重。因為生產事業的主要部分都由家庭移入工廠，所以家庭在經濟方面的團結失去了他的重要。

在這一方面受產業革命的影響最利害的是女子與兒童。女子本來是在家中操作的。家庭是她一切活動的範圍。一旦工業發展，女子大部分的工作都為工廠所奪，女子要求有工作，只有投入工廠。在產業發達的社會裏差不多各種職業都有女子加入。高等職業如律師，醫生，教員，新聞記者，普通職業如瓦工，木工，油漆工，裱糊工，石工，

乃至起貨，卸貨，伐木，駕汽車等皆變爲女子的常業；至於做書記，打字員，商店員，更常爲女子占多數。以先以爲男女兩性各有職業的道理現在已經不適用了。

女子所以脫離家庭而投入勞働界事務界，其大部分的原因固由於生產方法之改變，但是從產業發展的歷史看來，女子被雇用的初期實由於她的工資的低賤。女子在勞働界比較男子處於更柔弱的地位。她曾經過極苦楚的歷史。兒童也以同樣的理由曾受過極殘酷的待遇。各文明社會已經先後經過這些可憐的經驗，現在對於女子與兒童的勞働都頒定了特別規定的法律。

新生產方法的影響不特是大家族分裂，即小的家庭也現出分崩離析的趨勢。夫婦不能在家庭裏爲經濟的合作，各人投入各人的工廠。兒童不能在家庭的小範圍裏實習一種職業，都脫離了父母的權威，入學校與工廠。

解放與自由的運動也慢慢的隨着生產方法的改革發生。一方面勞働者一步一步的伸張他的權利，他不甘心只爲生產的機械，不甘心只供有資本

者的剝削，他知道用團結的力量來增進他的地位。我們讀勞動運動史便知道勞動者的奮鬥是持久的，在大體上永遠是獲勝利的。一方面女子也要求她的權利與在社會上應有的位置。她在家庭裏，在職業上，在政治上，先後獲得了與男子平等的地位。此外對於兒童一般人也發見了他固有的權利，他不是父母的附屬品，不是家庭的奴隸，乃是社會裏含苞未發的分子。兒童應該受社會所能設備的最好的教育，應該有發展的機會。這個解放與自由的運動是不能阻止的，他隨着產業的發展，節節進行。迷信舊的制度的人雖然還努力制伏這個運動，但是要使這種努力成功一定如同要使水倒流的一樣——不過多犧牲些人的精力與性命罷了。我們稍爲研究歐美各國的歷史，便知道這個運動是制伏不住的。現在的問題不是制伏這個運動，乃是在自由或解放的制度之下如何維持秩序，團結社會；如何增進社會的公益而不妨害個人的發展。

以上所說四端不過是簡略的敘述新生產方法所引起的社會現象。這些現象都成了現在最切要

的社會問題。中國向來的經濟是鄉村經濟，產業革命在歐美雖然已經成了過去的事實，但是中國仍然是小農業的社會。但是中國早晚必要經過產業化的程序的，而且事實上已經開始了產業化的程序。我們只看各通商碼頭，輪船或火車所經過的大都會，煙突逐漸的增加，便是一個顯明的徵兆。從建築與人口的膨脹或輸出與輸入的增加都可以看出這個事實。無論是由外人投資或是由中國人自己興辦，新式的生產方法已逐漸的擴張，這是無可疑的了。現在因為中國人工資的低廉，工人生活程度的卑陋，有許多的物品仍然可以用手工在家庭或鄉村裏製造，但是終久一切主要用品必須由工廠製造供給。腕力無論如何不能與機械競爭的。

與新的生產方法相偕當然要發現新的社會現象。假使中國採用新的生產方法（無論如何一定要採用的），又沒有其他的要素妨害他，他多少總要演出以上所說的社會現象。現在的問題就是如何應付這個變化。歐美已經經過的經驗，我們正應該利用以防止產業制度所發生的種種的弊害。西

洋的經濟發展史是我們絕好的一個教訓。他們所演出的問題：如兒童勞働，女子勞働，低微的工資，貧窮，失業，我們要及早解決的。

此外一個更重大的問題便是農業的前途。農業向來是我們經濟的基礎，就是將來爲我們大多數的人口也不得不以他爲主要的產業。但是在產業化的程序中，那小農業將如何維持他的地位，正是一個大問題，有些人雖然高唱『農村立國論』，但是要知道將來的農村絕不能像以先的農村。要知道在一般製造都化爲大產業的時候，農業不能獨留爲小計畫的組織，在一般製造都應用科學，應用效率原則的時候，農業也不能獨留爲非科學的，效率低的產業。將來的農業只有兩條路可走：一條路就是大計畫的農業生產，小農場合併爲極大的企業，應用巨大的資本與設備去經營他。這就是美國大部分的農業的情形。一條路就是小農場的合作，用合作的方法去經營生產，販賣，消費等事業。將小農場變成了與大農場勢力相同的組織。這就是歐洲大部分的農業的情形。中國在產業革命的程序中必須擇一條路走。按中國固有的情形看來，

除了新開闢的農場，可以發展爲大農場的以外，一般小農場應該向合作的一途進行的。

討論題目：

一，現代資本與勞動的衝突。

二，資本制度與私產制度（現在社會主義者所攻擊的不是資本制度，只是私產制度，因爲他們所主張的新制度仍然是資本制度，不過是將私人所有權改爲公有或共有罷了）。

三，勞動在產業界中的位置。

四，中國農業的狀況。

第九章 歷史的要素

現在社會的情形是許多要素——如前五章所討論的各種要素——互相影響的結果，但是此外還有多少要素，其中最有力的就是歷史的要素。

人生下來就在一個環境裏，這個環境不是忽然發生的，不是新成立的，他背後有極長久的歷史。在無限的年代之中，有無數的人，竭他們的精力與智慧，相競爭，相輔助，相團結，做種種的活動，纔造出我們今日的社會。我們現在所享用的，所保守的，或是所信奉的，差不多沒有一樣不是前代的人

傳留給我們的。我們耕種的方法現代雖然有所改革，但是大部分根本的方法仍是祖先的遺法。我們衣服的形式現在雖然變化頻繁，但是他的剪裁的基礎依然是二三百年以前的格式。我們的理想現在可謂變化的最急激了。但是這種變化依然脫離不了歷史的影響，因為假使我們拋棄了我們自己祖先的理想，我們依舊也承受其他社會的祖先的理想。總之，我們永遠是在祖先的(自己的或他人的)庇廕之下活着的。

我們從祖先所承受的可大別爲多少類。現在簡略的指出幾類。一類是民族的理想或社會的精神。各種社會未必有顯明的精神或理想，但是一個社會在長久年代的演化之中常漸漸的演出他所顯著的特點，這些特點使他與其他社會相異。例如敬老與尊儒的觀念固然是在其他社會裏也可以發見的，但是以在中國爲最顯著，我們可以說這兩端是我們社會的精神。愛自由與盡力於國家的事務，雖然在現代民治的國家裏多少也有發達的，但是因爲他們在古代雅典所發達的最爲顯著，所以我們可以說他們是古代雅典的理想。在每個社會

裏只要文化發現，便會慢慢的演出多少種人民所最尊崇，最信奉的理想來，我們雖然不能說一個社會裏一切的人都向這個理想行去，但是大部分的人都是奉從社會的精神，受他的支配的。

一種是風俗，人的日常生活如飲食，起居，服飾，遊戲諸事都有一定的格式或方法爲一般所承認的，這就是風俗。風俗雖然不斷的有變化，但是有些風俗有極垂久的影響。例如纏足，蓄髮的風俗自從民國以來，在都會裏雖然已經廢除，但是在內地與北方的鄉村裏，依然通行，並且是極蔓延的。人常說風俗是社會的習慣，這個說法不確。社會不是一個人，那裏會有習慣？所謂社會的習慣不過是多人所慣做或常做的事罷了。從此可見風俗勢力之大，因爲個人的習慣已經改變不易，多人所慣做的行爲當然改變更難。

風俗由社會承認爲公衆的行爲標準，雖沒有與法律相同之效力，而一般人似乎是必須遵守的，大概一般人也慣於遵守的。更進一步，假使社會將風俗制定成爲人人所必須做行的，便是制度；世上的制度都是將固有的風俗，或就原形或多少加

以改變，制定爲行爲的標準，使社會上的人承認，遵守。世上有名的立法者，如巴比倫的漢姆拉比，印度的馬奴，猶太的摩西，希臘的梭倫與賴克格司，都是採用風俗以制定制度的。制度雖然常是由一個人或少數人制定，但是在他最初制定之時，他必須與社會情形相適合，必須爲社會所公認。

社會制度也可以分爲多少種，每一類的活動都有與他相當的制度。例如在社會裏爲表揚或記念一種重要的事情，向公衆或由公衆執行的，便是禮儀。禮儀是極鄭重的，常帶着宗教的色彩。一個社會的宗教的信仰常在禮儀中保存，例如葬禮包括着對於靈魂，地獄，天堂，死後生活一類的觀念與信仰。禮儀從一方面看來，也是一種社會制裁，例如婚禮便是對於男女配偶的一種拘束，男女舉行了婚禮，便成爲合法的夫婦，無論這個婚禮如何簡單，如西洋有時只在市政廳註冊，通告親友，總須經過一番形式的手續的。現代生活雖然廢除了許多的禮儀，不像以先的社會一切行爲都有一定的禮儀須遵守的，但是我們還是不能完全將他廢除。

維持社會上的秩序與各人間的權利與義務的有法律。我們社會的情形常是改變的，我們的行為也自然要隨着改變，但是我們的行為依舊為祖先所定的法律所拘束。現在法律雖然逐漸的不斷的有所改訂，特別如中國因為政體變更，人民間或人民與國家間的關係大有改變，新的法律已經增訂了不少，但是舊的法律的勢力還是不小。幾百年或幾千年前的法律觀念依然支配我們，束縛我們。

但是在各種之中潛勢力最大的要推思想。我們的思想不是憑空發生的。在一個社會裏，思想常是累代的結晶物，不只是一個人所獨有的。我們思想的內容，有多少可以說是自己的？除了個人的直接的經驗以外，我們的心理差不多完全為傳說的神話，故事，歌謠，格言，所聽的言論，與所讀的書籍所占領。我們思想的習慣有多少是個人不循常軌而獨自創造的？我們從幼小的時候便跟着年長的人練習祖先所傳來的思想方法，等到中年，不特思想的內容為祖先的成訓所占領，即思想的方法也完全步伍祖先，極難脫離祖先的勢力。”假

使一個人已經養成了籠統的，不精確的思想，等到中年，便極難再練習去做精確的，有系統的思想。

以上所說的風俗，制度，禮儀，思想與社會精神，可統稱為社會成訓，都是社會的歷史的產物。這個產物有延續性，社會所以有長久的固定的性質，都是靠着這個成訓。因為每個人生下來便在社會環境之中，須按着那社會固有的風俗與制度生活，按着社會固有的精神活動，按着社會固有的思想方法了解或推論一切事物。每有新的一代必須遵守社會成訓。每代的人都是無形中延續那個成訓，將那個成訓傳遞給後代。社會成訓的延續並不是什麼特別奧秘的程序，實在社會中每一個人都是不知不覺的在那裏助使社會成訓延續。凡是一個人，多少都負有延續與傳遞他的社會成訓的責任。假使將一個兒童的環境改變，將他由固有的環境遷到一個新的環境，那個兒童就不能承襲他的祖先所遺留的成訓，他一定要帶着新的環境的印象，承襲新環境的成訓，他的心靈的傾向與行爲，也自然按着新的成訓發展，因此他就無形中延續與傳遞了那個新的成訓。

以上所說的成訓，是人類社會所必不可少的。假使人類沒有成訓，每代新起的人缺乏固有的規則與標準，他便與一般動物一樣，每代須重新起首，不能享用累代祖先的經驗與成績。人類生活因此也就永遠落在一個水平線上，絕不能經過如歷史上所有的進化。因為人類社會是無數的人營共同的生活，特別是現在所營的為極複雜的生活，假使他沒有成訓，人類行為便失去標準，社會關係便也失去依據，男女如何配合，需要如何滿足，物品如何分配，權利義務如何規定，漫無準則，社會之中必然大起擾亂，也就不成其為社會了。社會所以有秩序與安寧，就是因為社會成訓的功效，一旦社會成訓失去了權威，社會上便發現不安之象，增加糾紛之情形。中國近年來正經過這個成訓失去權威的程序。

從此看來，人類歷史上所遺傳的產業，是我們極寶貴的財產。社會的延續與進步，秩序與安寧，都是靠着他的。現在最發達的社會常是從祖先承受成訓最豐富的社會，反過來說，那不發達的社會也就是所保存的或所承襲的成訓少的社會。普通

所謂文化，大部分便是以上所說的成訓。成訓好似社會的資本，社會生活必須運用這個資本，依賴這個資本的。

社會成訓雖然有這樣重大的功用，但是他的功用也就包藏着他的缺點。因為成訓的最可寶貴的性質就是他的延續性，這個延續性，從一方面看來，能保存過去人類的成績與努力，保持社會的秩序與安寧，但是從他方面看來，他也常是阻撓人類改革與變動的中堅的勢力。社會的關係，社會一般的情形，永遠不斷的發生變化的，而成訓則永久保持他固有的狀態。改良社會者都是不滿意於現在的社會，要設法改變現在社會的情形；換言之，社會改良便是向社會宣戰，推翻固有的成訓。而社會成訓偏偏的又這樣的持久不變，深深的浸入人的一切思想與行爲之中，悍然不受社會改良家的支配。社會成訓實在是一切改革事業的大障礙。

成訓雖然有持久性，但也不是完全沒有變化的。後一代的人遵守前一代的成訓，多少總要有改變的。即如我們中國向來西洋人稱爲最保守的，然而在許多方面上也都可以發見變化。言語，禮

儀，制度，無可疑的都不斷的有嬗變。就是思想，雖然向來是儒家的思想占最大的最久的權威，也不斷的發生對於儒家思想的反動。總之，每代的兒童在承受前代成訓的時候，沒有能完全不加變化的承受的。從此看來，社會成訓並不是像以上所說的那樣持久不變的。

但是這類的變化是淺薄的。我們用生物上的變化做比擬，這類的變化是微變，不是激變。微變只是不離本型的變化，無論如何變化，總不能另創一個新型。激變是一種根本的變化，完全出乎本型的範圍，別成新型。例如菊花的顏色，每代雖有深淺的變化，但是假使不能另成新的標準顏色的固定型，這只是不離定型的微變罷了。社會成訓普通的變化也正是這個性質，他只是微變，並不是激變。

我們社會的情形有時所需要的，不是以上所說的微變，乃是激變，因社會的關係或一般的情形完全發生變動，那社會成訓也就不能不隨着有根本的改革。例如現在中國政治的狀況，其勢不能仍舊沿襲以先君主時代的政治觀念，與政治制度。

現在工業發展，家庭工業衰落的時候，女子都出了家庭的小範圍，入了社會的複雜生活，我們也就不能再想維持以先的女子位置，保存向來對於女子的觀念。類此之例不可勝數。社會成訓因為不適合於當時的社會情形，便時時須有澈底的改革，或根本的改造，不只是表面的變化。

社會成訓的變化向來只是偶然的，人類無意識的結果。在人類智慧幼稚的時代，社會演化常依賴自然的或偶然的情形，絕少人類意識的或努力的要素，這也是當然的。但是到了現在，人類智慧發達，他對於他的生活應該按着他的智慧去規定，也就應該對於他所有的社會成訓時時加以攷查與研究。他不能再任社會成訓自然的發展，他應該按着他的智慧去支配他的發展——考驗他的性質按着社會的情形改變他。上邊說，社會成訓好似社會的資本。有資本的人沒有不時時考查他的資本的，調查他的性質，能如何享用，如何經營去做生利或生產的事業，如何保存，如何補充或增加。假使他不能這樣勤勤懇懇的考查，許畫，一任他自然的情形，他的寶貴的所有品不是完全窳廢，便是

慢慢的消滅了。我們對於社會成訓的產業正應該與一般人對於自己的資本一樣。假使我們不能時時的注意他，這些產業不特陷於無用，並且還是社會的良好生活的大障害。

如何整理成訓使他適合於現在的社會生活是每個留心社會問題的人所應該注意的。爲什麼社會改革的事業這樣困難？爲什麼有些風俗如纏足，蓄髮這樣的難革除？爲什麼有許多制度如祭祀神靈這樣的難廢止？爲什麼後一代的人永遠不能使比他們長一輩的人採用他們的習慣，明白他們的見解，按着他們的眼光觀察一切事情？再進一層，即使有些人已經改變了習慣，遵守了新的制度，過了現代的生活，爲什麼他們還是固執的保持舊的思想與觀念？爲什麼穿西裝，坐汽車，應用一切產業文明的人依舊還可以想他產業革新以先的思想？用陽曆，承認共和政體的人依舊可以保守他光復以先的政治觀念？研究科學，高談邏輯的人也依舊可以玩弄他科學以先的迷信？二十世紀的人只掛着二十世紀生活的表面，而戀着中世紀的非科學的思想，正是今日常見的現象，研究社會問題的

人應該設法解決的正是此類的問題。我們只看二三十年前有名的『新黨』，現在已經變成了老頑固，現在極端的激烈派過了二三十年便要爲人罵爲守舊鬼，就可以知道每代的人須時時考查他們的社會成訓了。

至於社會成訓之改革，應該在許多方面進行，由多少人提倡。其中最重要的方法就是教育。因爲教育的職能在一個意義上是供給兒童一種新的環境；不是使兒童盲目的順從社會成訓之權威，乃是使他了解他所生活的環境，保存好的成訓，廢除不合時的成訓。假使教育有合理的計畫，又有有效率的方法去推行那個計畫，他可以在社會改良上奏偉大的功績。

以上分析社會問題中幾個重要的要素，我們從下章起專就貧窮問題，研究他的發生原因與救濟法。

討論題目：

- 一，習慣與風俗的勢力。
- 二，社會成訓的功用。

三，社會成訓如何延續，如何持久？

四，教育是社會改良的一個勢力。

第十章 貧窮的意義；貧窮的原因

貧窮兩個字的意義很寬泛，差不多各人按着自己的收入與身分，對於這個名詞便有不同的見解。富商大賈與店夥小販對於貧窮便不能承認同一的標準。我們研究貧窮不能用這樣主觀的判定，必須規定一個確定的意義，採用一個客觀的標準。

貧窮的意義

貧窮所以成爲一個社會問題必然是貧窮的現象影響社會，妨害共同的生活，社會須設法救濟的。從個人方面說，不能自立，要求旁人的幫助的，便是貧窮。但是所謂『自立』的意義也容易誤會，不能不稍加解釋，因爲世界上沒有一個人可以說能自立的。在現在分工的社會裏，一個人所消費的決不能就是一個人獨自生產的，就是日常最簡單的需要，也不能由一個人工作去滿足自己。現在的人必須有無相通，互相依賴，纔能生存，決不能一個人完全自立的。人貧窮的不能自立，不是這個意思，是專指經濟上的自立。所謂經濟上的自立，就

是說一個人可以做一種有價值的事業(註)，並且可以用這個事業的結果養活自己，或用這個結果換得一種收入，物品或金錢，養活自己。換一句話說，凡是用自己的勞力可以直接的，或是用他掉換其他的物品，養活自己，而不是不勞動專賴旁人養活的都是有經濟上的自立。按這個意義推論，社會能自立的人占多數，而不能自立的人常居少數，這少數的不能自立者便是社會的變態現象，須設法救濟的。

註 價值有幾種的解釋。此處所謂價值專指經濟上的價值，不是倫理上或美術上的價值，就是可以有享用或交換的價值的意思。

但是有些經濟上不能自立的卻應該認為社會的常態，他們雖然時時受旁人的撫養維持生活，但是卻不能成為貧窮的狀況。他們有因為事實上無可如何不能自立的，也有因為社會上風俗習慣，或制度的種種關係不能自立的。這種情形暫時或永久不能認為是社會的弊害。

在現在的社會裏，人當幼稚的時候，永遠是不能自立，要靠着父母或親族的撫養。因為兒童在

事實上不能自立，按着現在的家族制度，父母或親族有撫育兒童的責任，所以兒童依賴人的生活，不能認為變態的現象。但是從幼便喪失父母的兒童，因為父母不能自養或父母離異以致無人撫養的兒童，不得不靠着私人的或國家的救濟的，便成了貧窮的現象，救濟這類無人照管的兒童便成了社會問題。

女子向來都是在經濟上不能自立的。為妻的差不多都是靠着丈夫，為女的差不多都是靠着父親，為母的差不多都是靠着兒孫，還有其他的女子沒有這些人可靠的也常要靠着親族的輔助。但是所謂女子的依賴也要加以解釋。女子在家裏所做的事務，如煮飯，做菜，做針黹，收拾房間等，都是有經濟的價值的。這些勞働所做出來的物品 (goods) 或是所供的役務 (services) 都是有用的，不過因為這些物品都在家裏消費，這些役務都在家裏享受，所以他們的價值我們看不出來，又難估計，因此便也就不估計了。至於已嫁的女子在兒童的生殖與教育上所費的精力，更是有極高的社會功能，有極高的經濟價值，格外不容易估計的。按這個道理

推論，所謂女子的依賴，也是社會的常態，不是社會的弊害。

但是近一二百年以來，歐美女子的位置因為種種的關係，已經漸漸的改變，依賴的性質因此也漸漸的改變。女子在家庭裏的活動減少，她的生殖與教育的機能又不能占據她所有的時間與精力，所以假使她不能另外盡力於有用的事務，依然像以先那樣的依賴，她便失去經濟的獨立，成為社會的贅疣。按着新的社會情形與近代的思想看來，女子在家裏既不教養兒童，又不從事家政，每日所做的完全於社會沒有功用的便可認為失去經濟的獨立。但是因為現在的社會制度還沒有規定一切，身體健康的女子必須勞動，因為按着現在的家庭制度，男子有維持女子生活的義務，所以女子的依賴還不能算是社會變態的現象。倘若女子既不能自立，又沒有丈夫，父親或兒子養活，那就是陷於貧窮，須求社會的救濟了。

社會上常有少數的人每日不用勞動，祇倚賴自己財產的收入便可安舒的過活。這些人有些因為以先曾做過許多事業，現在享受他的儲蓄的，但

是大多數却是從祖先承受財產，靠着祖產過日子。按社會的理想說，一個人的生活應該用自己的勞動換來，除了曾有大功績於社會，或是年齡過老的以外，沒有人應該『不勞而食』的。但是在現在財產制度與遺產制度為社會所承認的時代，『不勞而食』並不成為變態現象。

社會上常態與變態的分別，要以社會的風俗，習慣與制度為標準。如上所述，兒童、女子與倚賴財產生活的三種人，在我們現在社會制度之下，便不能算做社會的害。假使社會的制度變化，關於常態與變態的觀念跟着也就變化。假使社會將兒童的養育的責任完全歸國家擔負，如古代斯巴達似的，做父母的雖然不照顧他們的兒童，也就不算變態了。假使按社會的風俗，女子都須自己做事謀生，那專倚靠男子生活的便是變態。假使社會廢止遺產制度或禁止『不勞而獲的收入』，那不勞而食的便成了社會問題。

經濟上不能自立的除了以上所說的三種例以外，可總括為六種人：

一、兒童幼時喪失父母，或是因為別的原因，父

母或戚族也都不能撫養，專靠着私人的或國家的慈善機關生活的。

二. 身體上或是心理上有殘疾自己不能自養，也不能依靠自己的家族的。

三. 寡婦與失去男子的輔助的婦人，不能自養，又無親戚朋友可靠的。

四. 病人，因為家裏窮困不能自己養病，須靠旁人生活的。

五. 失業的人不能自謀生活的。

六. 年老衰廢不能自謀生活的。

現在所提出的雖然只有六種，但是他們已經包括社會中不少的生靈。他們貧窮的生活已經有大影響於社會。

貧窮的原因

貧窮是社會的病態。要設法解決這個貧窮問題，必須先研究這個現象是因為何種原因與在何種狀況之下才發現的。貧窮的原因與貧窮發生的狀況常不是簡單的。我們現在分別敘述這些原因與狀況。

甲 自然的原因

中國歷來的貧窮大部分是自然的原因。以先人類缺乏支配自然的能力，所以爲政者對於自然的災變有防患於未然與救濟於事後的責任。所謂『荒政』就是防備與救濟自然災變直接的與間接的影響。自然的災變包括旱魃，河決，蝗災，歉收，疫疾，與其他自然界的變化。這些災變若利用現代科學的發明本來可以預防或抵抗的，但是不幸我們現在還不知道利用科學的發明，不注意支配自然的重要，所以時時要受自然的災害。例如民國九年，直隸，山東，河南，山西，與陝西五省的旱災影響了三百餘州縣，四千九百萬的人口；完全因旱災而陷於貧窮者約二千萬人。

自然災變在中國的影響比在歐美各國格外利害。這個有兩層原因。一則因爲歐美各國對於自然界在一定的限度以內都有充分支配的能力。我們向來是——一直到現在還是——自然的犧牲。二則因爲歐美各國主要的產業是製造，不是耕種。農業上的災害雖然間接的受影響——他們的食物與製造上所用的原料當然要用農產物的，不過他

們的生活要直接的靠着工廠的工作。我們中國大部分人民都是小田主，所以每有雨水欠缺或過度，便立刻感受他的影響。我們的人民要時時注意自然和氣象的變化，因為他們的生活差不多完全要託付給氣象。歐美的都市的人民要時時注意經濟的，政治的，與國際政治的變化，因為他們的生活要直接的受經濟的與政治的變動的影響。這兩種不同的情形是研究社會問題者應該注意的。歐美人民對於政治與經濟興味的濃厚，與中國人民對於政治與經濟的冷淡，大概大部分也由於這個生活情形不同之原因。

乙 身體的病態

除了自然的原因以外，貧窮常是個人的身體與精神不良的結果。現在分別討論這兩層。

有病的人覺得身體不快，苦痛，或肢體殘廢，便減少做事的能力。有病的人自己不能獨立生活，有時還妨害他家庭的生活。貧窮的原因有許多種，不能只用疾病包括一切，但是有許多貧窮的人，我們如果考察他們的起源，都可以直接的或間接的

追溯到疾病的原因。

疾病的根源非常深遠。有幾種病是父母遺傳的，疾病的根源已經在父母的生殖質裏含着。如同短指節症（普通人的手指都是三節，犯此症者手指缺少一節），色盲之一種，夜盲之一種，現在都證明是遺傳的。有許多的病症是在母親懷胎的時候養成的。嬰兒在胎內因為機械的或物理的原因（如母親跌傷），常容易成為畸形或肢體不發育；母親營養不足或營養資料不能傳到胎兒，嬰兒在降生以後便容易成為不健康的。母親服用有毒的物品，如酒精，鴉片之類，胎兒便容易受毒。母親身體內部如有寄生的黴菌也可傳染給胎兒使他終身受害。這些都是生前的疾病的原因，他的禍害常可以影響人的一生的。

人在降生後所得的疾病可以分為四種原因。第一是機械的，如跌傷，刺傷，打傷，使身體或神經系統受『硬傷』。第二是物理的，如酷暑嚴寒，光度或熱度太強，都是有害於身體的。第三是化學的，有許多物質燃燒身體，或發生不好的變化，例如砒霜使身體受毒，鴉片嗎啡使身體麻醉。第四是黴

菌的，所有的傳染病症都是黴菌的原因。

身體上的病症常妨害人的求生活。人因爲身體的畸形或殘廢，常失了做事的資格與能力，至少對於幾種職業常是不能做的。例如腿有殘疾的便不能做郵差，只可以做些不用兩腿運轉的事務，短指節的人便不能做手工，只可以做些不用手的技巧的事務。官覺的殘疾常發生重大的影響，如視覺，聽覺，與言語機關的殘疾，都使人在社會上不容易求生，常陷於窮困。患色盲的對於多種職業（如開火車的即必須能辨別紅綠兩種顏色，畫家對於各種顏色更須有銳敏的感覺）便不能加入。黴菌的勢力格外利害，如結核病（結核病就是俗所謂癆病，不只發在肺裏，身體各部分都可以發現）的細菌可以侵蝕身體，將人變成癱子，梅毒的細菌可以毀傷身體的各部分。各種傳染病，如傷寒症，肺炎，白喉，猩紅熱，流行感冒，氣管炎，天花症，結核症，花柳病，疹子，鼠疫，虎列拉，都是由細菌傳染的。傳染病在中國格外危險，第一樣因爲中國衛生狀況不良，所以黴菌最容易蕃殖散布於各處；第二樣因爲中國科學的醫術不發達，一般的人還不知道細菌

的凶猛，只相信那看不見的五行，却不相信那看得見的(用顯微鏡的幫助)細菌。所以每次的傳染病必犧牲許多的生靈，留下無數的孤兒，寡婦，癱子，殘疾，等着公家的救濟。其實這個禍害如果勵行國民衛生的政策，有許多可以預防或挽救的。

從做事上可以得到職業的病症。職業的病症有原因於外來的刺激的，如有毒的金屬，各種氣體(如煤氣)，酸性物(如硫酸)灰土等物都有害於身體各部分；溫度與光度過強，也是有害的。又如做鉛工的(如鉛礦的工人，用鉛油的匠人，鑄鉛字的工人等)常受鉛毒，得腹痛或手腕麻痺的病；做水銀工的中水銀毒得手顫的疾；用白磷做火柴的(註)中磷毒得牙床骨腐壞的病。職業的病症也有原因於職業的性質的，如在都市裏做事的人腦筋疲勞，常發現神經衰弱症；唱歌者，牧師，與其他常用喉嚨的，常發現啞失聲之症。這職業的病症在現在產業社會之中是一個極重要的問題。因為這個病症大部分都是新的生產方法所產出的。新的生產方法誠然供給人類大量的物品，增進人類的的生活，但是假使缺乏衛生的設備，因此反使許多人懼了職業的

病症，增加了多數的貧窮的人，也是社會的大損失。

註 磷有紅白兩種。紅磷無毒，所以現在文明國家都禁止用白磷製造火柴。現在祇有中國的火柴廠（除了安全火柴以外）依舊是用白磷製造。讀者要知道白磷的害，最好是到火柴廠去參觀，嗅一嗅工場中磷臭的氣味，看一看工人（常是兒童與婦女）慘白的面孔。

在工場，礦山，海船，鐵路諸處所發生的意外的災患也是近世產業制度的結果。因為工業的災患而死傷的人每年不在少數。現在文明國家對於工業都制定法規，監察工作的狀況，防止意外的危險，並且對於死傷的勞働者與以賠償。中國現在關於工業的立法不備，在工業發達的區域，每年要增加不少的犧牲者，結果就是增加貧窮。

以上所說的各種病源與病症常可以為貧窮的原因。美國的一個計算說，在紐約市求慈善機關救濟的，有四分之三都是因為疾病。這個計算或者是過於誇大，但是由疾病直接的與間接的所產出的貧窮一定極多，是無可疑的。不過我們要知道疾病也是由許多原因——貧窮也在內——釀成的。

丙 精神的病態

人的全身都有神經系統聯絡，假使神經系統發生障礙，便顯出變態的現象；神經受傷害的結果，有只限於局部失感覺的，如麻痺，目盲，耳聾之類，也有使心理的機能紊亂成爲精神病的。現在專說第二種。

精神病可以分爲五類。第一類是精神不發育症。患這個病症的人，精神作用沒有發達，無論生理的年齡長到多少，他的心理的年齡，永遠是很低的。如白癡(idiot)的精神作用不過與一歲乃至三歲的兒童相等。他差不多什麼都學不會，完全不能獨立生活。又如精神薄弱者(the feeble-minded)，在精神不發育症中，雖然是發育最高的，但是他的精神作用，也不過與七歲乃至十二歲的兒童相等。普通所謂低能兒童大部分屬於這一類。他只可以學到一種手工或容易的職業，但是他的能力有限，智巧不及常人，所以在現今複雜的社會裏不容易謀生。精神薄弱者在精神病者之中占多數，常是社會的負擔。

第二，精神退化症，在精神作用發育以後又退化的狀態。人在各種年齡上都可以得到這個病症，

從此便失去大部分的精神作用與做事的能力。

第三類是癲狂。如憂鬱症與各種狂症(例如色情狂,好潔狂,幻想狂),都屬於這一類。癲狂症的原因,有由於神經系統發生變化而起的,有由於酒精毒,嗎啡毒,或梅毒而起的,也有由於其他疾病而起的。癲狂的人與精神退化的人一樣都是直接的或間接的爲貧窮的原因,增加社會的重累。

第四類是神經病。神經病的程度有淺深,原因也極複雜,現在可以簡單的分爲癇症,神經衰弱症,歇斯特里(hysteria)與恐怖症四種。輕的癇症不過是一時的眩暈,或是失去知覺,重的癇症要全身發抖,昏迷不醒。有癇症的人在平時雖然可以與常人一樣做事,但是他的能力永遠要遜人一籌的。神經衰弱是常見的病症。重的要將做事的能力完全失去,輕的也減少能力。做事過勞或用心過度的人常容易患這個症。歇斯特里的狀態有多種,最普通的是一時的精神狀態與平時的精神狀態分離,俗所謂『鬼附體』,與心理學上所謂『二重人格』,都屬於這一類。恐怖症是怕一種東西,如怕水,怕火,怕空地,怕由高望下都是一重的恐怖

症與癲狂差不多。神經病者也常是須社會維持生活的。

第五類是惡癖。刺激的物品，如茶，咖啡，煙草，酒精之類，與麻醉的藥品，如鴉片，嗎啡，高根，以太，黑洛因，克羅洛芳與其他麻醉劑或催眠劑，用常了都可成爲一種惡癖。常服用刺激與麻醉的物品不見得就發現精神上的變態，但是常服用的結果就極容易造成一種病的心理。如酒鬼，鴉片煙鬼不能自制或自助便與常人不同。麻醉劑使人失去或減少自制力與注意力，因此人便容易犯法闖禍。也有因爲先有精神的變態才服用有刺激性與麻醉性的物品的，這就是有精神病的酒鬼與煙鬼一類。惡癖常是貧窮的一個大原因。

文明國家對於精神病者都有調查的統計（註），我們現在還沒有起首調查。有許多的精神病者或者受家裏的保護，但是還有許多是無所依賴，變成乞丐凍餓而死的。有些人是界乎精神病與非精神病之間，爲數大概不少，他們在社會裏謀生也常是立於失敗的地位。至於受麻醉劑毒害的人，我們雖然沒有統計，大概在中國要較他國爲多。一方

面各地方對於鴉片的禁令陽奉陰違，竟公然的栽種，販賣，與發售，又一方面中外的藥品商輸入各種麻醉劑如白丸，金丹之類於各地，他的毒害將有布滿於全國民的趨勢。他有大影響於國民的健康與生計，與貧窮問題有直接的重要的關係，切不可輕易看過的。

註 各國對於精神病者的調查，以英國的較為詳細。

一九〇六年一月一日英格蘭與威爾斯的調查精神退化症與癲狂的患者共一二六，八二七人，每千人中占三．六六。精神不發育症的患者共一三八，五二九人，每千人中占四．〇三，就中以精神薄弱者為最多。據北京警察廳的一個報告說，北京的癲狂患者（其他精神病不在內）每千人中約占一．七。這個數目大概是太低，因為除了警察廳得到報告者以外，一定還有許多在家被看護的。

討論題目：

一，何為依賴社會而生活之人？

二，自然界如何影響貧窮？

三，疾病的種類。

四，國民健康——身體與心靈的健康——與貧窮的關係。

第十一章 貧窮的經濟的原因

貧窮是一個經濟的現象。除了自然的與個人的原因以外，我們要在社會方面研究貧窮的原因，必須考查那個社會裏經濟的情形。換言之，即使個人的身體與心靈都是極健康的，假使經濟的情形不良，他依然有陷於貧窮的危險。就中最重要的兩個問題，就是（一）國民財富與收入之分配，（二）國民的生活程度。我們現在先提出這兩個問題來討論。

丁 財富與收入之分配

一個社會裏有多少財富，全國民有多少收入，財富與收入如何分配，都是與貧窮有重要的關係。假使社會財富過少，或國民收入過低，或收入分配不均，都要發生貧窮的現象；社會的財富係指田地，房屋，機械，牲畜，鐵路，船隻，金銀等等物品，為社會享受或用以生產的。普通調查財富的分配就是尋出人口與財富的比例；將一國裏的財富按着人口平均分配，每人名下應該有多少，就是每人平均的財富額。但是這個每人名下的財富額只是有名無實的，因為實際上每人所有的財富不同，多寡極其

不均。在現代社會裏大概只有少數有財產，而大多數都是無產者（註）。

註 現在文明國家對於一國所有的財富與財富的分配都有一個大概的調查。例如英國的曼尼研究一九〇八年的狀況說英國的財富共值一三,七六二,〇〇〇,〇〇〇鎊,若按人口平均分配,每人名下財富額約有三〇〇鎊。但是實際的分配極不平均,全國財富的三分之二只為人民的七十分之一所有 (Chiozza Money: Riches and Poverty, 1910 ed., p. 79)。

與這個財富集中的現象相連的便是收入的不平均。一個人的收入不出兩類：一類是用自己的精力,腦力或體力,換來的薪水與工資,一類是靠着自己的財產得到的利息,租金與利潤。因為一個社會的大部分的財富是為少數人所有,所以社會裏大部分的收入便也為少數人所有。少數的國民得到國民總收入的大部分,這個收入便是土地與房屋的租金,資本的利息或營商的利潤。而大多數的國民用腦力與腕力所得到的薪水與工資只占國民收入的小部分（註）。這些倚賴腦力與腕力為生的,固然也有有財產的,也有從財產得到收入的,但是他們財產的收入,為數總是有限的。靠着人

的收入與靠着財產的收入的不平均，依然是現代社會的大問題。

註 據英國的曼尼所研究的結果，『英國全國人民的百分之十二享受全國總收入的二分之一』。美國的一個調查說每年全國的收入，資本與勞働各得一半。

在統計事業，與所得稅制發達的國家（如英國）裏，國民財富與收入分配的情形大概都有可靠的調查。我們對於這個調查還沒有開始。但是要知道中國的財富的分配比較西洋各國本來是較為平均的。因為中國國民的產業向來是小農民的農業，全國分爲無數的小農場，全國民是無數的小田主。除了少數的大田主與鹽專賣商以外，靠着大資本與大企業得到收入的大概極少。小田主雖然也可以算做小資本家，但是他與小資本的商販一樣，也要靠着自己的力作，他的收入又是極微小的。他的情形實在與普通靠着腕力生活的勞働者相同，有時還要不及都市裏的勞働者。至於西洋是資本集中與工商業發展的社會，生產的要素如土地，金錢，機械等，都集中在少數人的手裏。所以在西洋社會裏財富與收入的分配常顯出極不均平的狀況。

中國小田主的社會大概還沒有達到那樣不均平的程度。

但是我們現在推測國民的財富與收入也有要趨於分配不均平之勢。這個趨於不均平的程序有兩方面。一方面是工商業的發展。資本家與企業家現在利用中國自然的財富（如礦產，森林），增加他們自己的財富，或者藉着他們偉大的威力，去剝削國民的財富，與勞動者的精力，以增加他們自己的財富。無論如何，我們按着西洋各國產業發達的順序推測，將來如果沒有其他的勢力與他相抵抗，財富必然要趨於集中，收入必然要趨於不均平的。又一方面——這一方面比較產業的發展格外迅速，不自然，並且是格外有害的——便是軍人與官僚的搜括。現在致富最快的方法是帶軍隊與做官，並不是經營工商業，這是人所知道的。這個搜括的結果，就是奪取人民的收入（如對於供職政府機關人員欠不發薪，向商會或民間索取費用與供應），增加人民的擔負（如增加租稅，發行國庫券留為將來人民的累）。在搜括者方面，這樣的聚斂或者可以為開拓利源，增加財富的資本，可以促進

工商業的發展，但是從社會方面看來，這個影響終久是增加人民的困窮的(註)。

註 有些人說資本集中並沒有大害處，他的理由是資本家所得的收入除去開銷，有了贏餘，還可以留做生產的資本，結果這個資本的大部分還是為勞働者得到的。即使這個贏餘不用在生產上，而用在役務(services)上，他也是成為供役者的薪水，用在所服用的物品上，他也是成為製造那些物品的勞働者的工資。這個說法是不可不辯明的。資本家的贏餘雖然有一部分終久仍然為供役者或勞働者得去，但是享受這個供役與物品的，依然是極少數的人，從社會全體的幸福看來，並沒有社會的價值。假使這些供役者與勞働者可以為社會大多數的人勞働，那才可以說是於社會有利益。至於資本家用他的贏餘再投資生產事業上，按現在資本與勞働的收入的情形看來，那更是資本家沾大利益。若我國今日搜括的財富與不正當的收入，對於社會當然弊害更多了。

財富不均常是貧窮的大原因。他的危險在古代希臘，古代羅馬，與現代西洋各國可以看出的。貧窮的壓迫永遠是社會擾亂的一個根源。富者豪華的生活，在表面看來，或者是社會上物質的發展，但是在內幕裏，常是無數的貧窮人民的犧牲，沒有一個社會可以永遠立在財富不均的階級上而不顛

撲的。現在政治上與國民經濟上最重要的問題就是如何可以使國民的收入趨於均平。

戊 生活程度與貧窮

因爲收入不均平的結果，有些人便不能獨立生存。這個不能獨立生存的事實，還須從生活程度方面研究。

各人因爲身分，性質，職業，境遇，與其他種種的關係，生活程度便不能相同。我們不能希望各人的生活程度完全相同。即使將來人的收入平等的時候——我想這是不可能的，所謂趨於均平，並不是指絕對的平等，是指減少多寡的過甚的差別——人的生活程度恐怕也未必能夠一樣。但是一個人最低的生活上所必需的，並且爲維持一個人活動的效率所必不可少的程度，大概可以推測出來的。這個程度可以稱爲生活最低限度，或貧窮線，一個人的普通生活若是不能達到這個限度，即使能勉強的活着，也失去活動的能力，便陷入貧窮了。所以一個人收入的多少，要看他能否使他超過這個貧窮線以上。

在中國這樣大的區域，交通不發達，各地方的經濟狀況還沒有畫一的情形之下，生活程度是不一致的。都市居民與鄉村居民的生活程度便不能相同。物價不齊，生活費不相等，生活程度便不能齊一。我們研究中國的生活程度，祇可以按各地方的情形定出地方的標準，現在還不能定出一個國民的標準(註)。

註 按清華學校的一位美國教員在民國四五年調查清華學校附近的一個村落裏生活程度的情形，五口之家，如每年有一百元的收入，便可有安舒的生活。所謂安舒的生活，就是極簡單的衣食住，煤炭，茶葉，與偶然的肉食。據北京警察廳的推測，二口之家每年須有六十五元之收入，四口之家每年須有九十三元之收入。我在民國三年調查北京人力車夫，將他們的收入平均大約是在一百二十元以內。做車夫的必須有健康的身體，他們既然可以在一百二十元以內維持做車夫的生活，這個收入大概可以認為貧窮線，在這個線以下，便不足維持有活動能力的的生活了。

生活程度不特有地方上的區別，還有時間上的區別。一個人的生活費，包括着房租，物價等等。房租與物價是有變化的。而表示房租與物價的貨幣或金銀也是永遠有變化的。今年的物價或者比

去年加增三分之一，今年的洋元或者比去年多換十分之一銅元。如同這一類的變化斷續不已，管家政的，做生意的，對於這些變化都非常的注意。

我們研究生活程度，更須格外注意他的影響，因為按着今年的情形所定的生活最低限度，到了明年，物價，房租，與貨幣的價格發生變動，或者便須將那個限度提高。

進步的社會不特須設法使一切的人民都進到貧窮線以上，並且還須將貧窮線提高。普通所定的貧窮線，只限於最簡單的衣食住，更沒有餘錢（就是有也是極少）用在衣食住以外的事業上。但是進步的社會，必須設法使人民皆有享受這些事業的能力。如娛樂，買書報，受教育，儲蓄，保險，交際，都是人民健全生活所應該具備的，而一般的人民，對於這些事業大概都沒有費用去置辦。中國家庭對於這一類支出不過占家庭收入的百分之一·三乃至六·六，美國人比較這個比例常增加二三倍註。

註 收入越低，食物支出所占的比例便越高。收入加增，衣食住以外的支出比例，也就加增。這是當然的道理。例如每月收入十元者關於食物的支出常占收入的百分之六

十五乃至八十三，有時竟占百分之九十；衣服的支出占百分之三·四乃至八·五；房租占百分之五乃至十五；燈火等費約占百分之六·七。若每月收入一千元者關於食物支出的比例一定減少（個人決不能將六七百元全費在飲食上），衣服與房屋的支出的比例，或者與每月收入十元者相同，但是衣食住以外的支出，當然要大增加的。

中國有多少人是在貧窮線以下的，我們沒有統計。假使按人民所應該有的安舒的生活——不特有充分的衣食住並且還可以有力去享受娛樂與文化的事務——做標準，恐怕社會上極大部分都是在貧窮線以下。那日夜勤勞的農民與工人每天所得的收入最多也不過祇能滿足他們身體上最簡單的需要，他們對於娛樂與文化當然是沒有機會，也沒有能力領受的。他們的收入祇能供給目前的生活，如一天因為疾病沒有收入，一時因為天旱沒有收穫，他們便陷於貧窮。民國九年北五省旱災的影響有那樣的兇烈就是這個緣故。他們的生活向來都是正在貧窮線上，沒有儲蓄，沒有準備，所以一遇見凶年便須垂手待斃。都市中的勞動者與此相同，也是永遠正在貧窮線上的，所以一遇見疾病或失業便須等着公家或私人的救濟。

一個人的支出如果不能少過收入，至少也要與收入相抵。沒有人可以永遠支出超過收入的。收入不足償付衣食住需要的時候，便須減去需要，降低生活程度，結果使身體與精神受虧損。這是顯而易見的道理。我們研究一個地方貧窮狀況的時候，要特別注意人民的生活程度與收入的情形。

己 其他經濟的原因

除了上述兩個重要的經濟原因以外，還有許多經濟的現象影響貧窮。我們不能詳細的討論他們，祇可以概略的敘述一番。

(一)失業 社會上有許多人貧窮不是因為無能力或不肯做事生活，但是因為沒有事做。這種『被強迫的怠惰』有數種原因。有些種職業是季節的，過了季節便沒有事做。如泥水匠在深冬的時候若不能從事他種勞動便是失業者。有些種職業是不定期的，因此工作與『被強迫的休息』便也成為不定期的。如船塢的工人或碼頭上的上貨卸貨的人因為船隻的多寡與出入都不能確定的，他們便不能有按期的工作。工商界每年或每若干年常

發現一次短期或長期的恐慌，一時各種產業的組織必陷於銷沈或停頓的狀況，結果便有多數的勞働者與雇員失業。即在平時工廠或商店因為營業失敗也常犧牲了不少的人，使他們成為失業者。勞働界的衝突如罷工（勞働者方面）與停工（資本家方面）也增加不少的失業者。生產方法改變，執舊業者不能隨着改變，便落為失業者。失業的結果常是貧窮。失業者的加增便是耗廢社會的生產力，便是減少財富的生產。社會不特要設法救濟失業者，並且無形中還受生產低減的損失。

（二）勞働狀況 在現代產業制度之下，勞働狀況，假使沒有政府嚴厲的取締與監督，常是極有危險於勞働者的。現代用機械的工作特別的勞頓身體，耗費精神，使勞働者極容易疲勞。疲勞減弱注意力，便容易釀出意外的災患。過度的，長時間的勞働可以產出疾病與精神的異狀。工廠內衛生狀況不良，有大害於勞働者的健康，減損他們的精力。

兒童勞働妨害兒童身體的與精神的發展。幼年不受教育而戕賊他的身體，等到成年以後，不特

沒有專門的技能，並且連他固有的體力也都喪失。結果不能有獨立的生活；在家中的長者看來，常以爲兒童勞動是增加家庭的收入，但是這實在是斷送了他一生的生活。現在文明國家對於兒童勞動都嚴厲的禁止。我們政府沒有規定，兒童勞動已成爲莫大的隱患。祇就上海紗廠而論，其中八九歲的兒童已以千計。將來這些人都有變爲窮人的可能性。

女子勞動常妨害她的生殖的機能，影響後代的健康。女子固然是可以從事工作的，但是如果過度的勞動，便要妨害她的健康或胎兒，便須禁止的。

(三)包工制度 包工制度是勞動界最大的弊病。在包工制度之下，許多的工人的收入都被包工者無端的剝削了。屬於包工的工人很少可以有經濟的獨立的，因爲包工者正是利用這個不能獨立的弱點，所以可以玩他們於股掌之上。這個包工制度在採礦的區域裏最盛行，但是在建築業與其他需用多數不用技巧的職業上也常有的。以先中國人的殖民（如赴美洲南洋諸處），與華工的輸出

(如一九〇〇年南非洲招募華工，歐戰時代英法兩國的招募華工)，有許多是按包工制度應募的。被包工者永遠是包工者的奴隸，他差不多永遠不能進到貧窮線以上。

(四)人口過剩 人口增加便是勞働力的增加，但是假使社會裏不需要過多的勞働力，那勞働力的供給便超過他的要求，結果必至將勞働在經濟的(或市場上的)價值降低。換一句話說，人口過多而工作過少，結果祇有兩種影響。一種影響就是有許多人失業，一種影響就是因為大家爭求工作，將工資降低。無論何種影響，他的結果便是貧窮。現在社會已否有人口過剩的現象，我們很難說定。但是貧窮，還有許多與貧窮相連的現象，如失業，租金昂貴，包工制度，生活程度的低陋，大概與人口過剩有極密切的關係。

在經濟組織簡單的社會裏，經濟的弊害比較的尚不顯著。經濟組織發展了以後，便顯出經濟對於貧窮的影響。在現代的新經濟制度——即資本制度與工廠制度——之下，兒童，女子，一般無產者，極容易(有時不得已的)成爲他的犧牲者。所

以西洋人常以為貧窮是產業上的疾病，他是現代產業制度當然的結果。中國是小地主的社會，他的貧窮的大原因是在自然界。但是新的經濟制度已經漸漸的在中國成立，不久全國或者要經過產業的大革新，經濟的弊害必然一天比一天的加增，因經濟的原因而陷於貧窮的必然也一天比一天的加增。假使政府與人民現在對於經濟的與產業的弊害不能急速的先事預防，將來他的影響要貽禍無窮的(註)。

註 對於中國的勞働問題現在很少有人注意。據我所知道的，祇在上海還有熱心鼓吹須取締工廠的。上海工部局因為各方面的促迫有取締工廠的意思。讀者要研究現在勞働的狀況，應該親身去到各工廠調查實際的狀況，並且詢問勞働者勞働與生活的情形。

討論題目：

一，生活程度與生活費。

二，失業問題。

三，包工制度。

四，調查本地方人民收入之種類，及收入與生活費的比例。

第十二章 其他社會的原因

庚 政治的原因

政治對於貧窮的影響，我們不能精細的量計。但是因爲人不能脫離政治勢力的範圍，他的生活永遠要直接的與間接的受政治的影響，所以不良的政治常是貧窮的原因。

政府腐敗，百政廢而不舉，人民便受苦惱。如公衆的治安不備，人民就不能營平安良善的生活；衛生事業不進行，人民就常容易爲疾病的犧牲；教育事業不興，人民就常缺乏生活的知識與能力；租稅繁重，人民便增加負擔；法廷不能維持公道，人民便蒙生命與財產的損失。近代政府的職權擴張，除了徵收租稅與維持治安以外，又擔任了許多的事業。如鐵路，郵政，電報，電話，都成爲政府的營業。工業，商業，勞動狀況都爲政府所規定，取締，與監督。所以政治的組織與制度，政治的行爲與運動，都有大影響於人民的生活。貧窮雖然是經濟的現象，但是因爲按現在實際的情形，政治與經濟是不能分離的，所以政治的不良，常是產出貧窮的重要要素。

至如政府不特不能積極的盡他的職任，反倒

消極的做許多剝削人民，殘害人民的事業，那更是製造貧窮。每次國內的戰爭便須『孤人之子，寡人之婦』，奪取社會的生產力。每次借債便須貽現在與將來以財政的或租稅的重負擔。濫發紙幣，濫鑄貨幣，便是無形中侵蝕人民的收入（註）。凡此種種不勝枚舉的惡政，都是增加人民的窮困，我們看了現在中央與地方政府的情形，我們不得不說中國人民的貧窮在目前除了自然的原因以外，要推政治是最有力的原因了。

註 濫發紙幣與濫製金貨的結果，使貨幣的價格低落，失去他的固有的購買力，如俄國盧布與德國馬克的跌價，都使物價暴漲；人民用以先的收入不能維持生活。

現代國際政治的情形也有深遠的影響於貧窮。現代國際間的不協調與衝突，都是因為爭土地，爭富源，爭原料，爭市場，經濟利益不相容的結果。國際間經濟政策永遠是剝削他國人民的經濟利益以肥自己。列強對於勢力薄弱的國民，因為政府無力抵抗，或無意抵抗，所施的政策格外兇烈，格外貪婪。中國人民的財富在許多方面受列強的剝奪。外國的資本家利用我們的兒童，女子，與低工資的勞働

者。外國的財政家貸款與中央或地方政府爲非生產的事業，以增加人民租稅上現在與將來的擔負。外國的投資家假種種的理由刼取礦山，油田，森林，獲得專利，使我們與我們將來的子孫失了可享受的財源與原料。這個外國資本侵略的程序，假使繼續進行不已，全國人民要全體變爲外國資本家的寄生者，大部分要陷於貧窮的地位（註）。

註 讀者幸勿誤會這是盲目的排外論。國際的貿易與投資是不可避免的，應該有的，假使在適當的情形之下，還可以有好結果的。我們所反對的祇是國際的資本主義的侵畧。剝削的資本制度，無論是國際的或國內的，都可以釀出貧窮，不過在現在武力與經濟勢力極不均平的形勢之下，列強在中國投資（又常限於政府不生產的事業與專利的事業上）格外危險。

戰爭的影響減少社會的財富，使社會變爲貧窮。戰爭妨害財產與生產的事業，人民直接的與間接的都受他的禍害。戰事期間一切事業，都陷於停頓。戰爭犧牲無數人民的生命，精力與財富。製造軍需便是將人民的生產力從製造有用的物品移到製造破壞的武器。募集軍事債券便是徵集人民的財富，用在無益的殺戮上，結果加增人民在現

在與將來租稅的負擔。戰爭是最不經濟的，他所影響的範圍廣大而深遠，所以他常是貧窮最有力的原因。我們試考察歐戰後的國家與國內發生戰事的區域，如四川，湖南，廣西，廣東，便可以看出他對於貧窮顯著的影響。至於他的深遠的對於將來的影響，現在還隱而不顯的，更難量計。若中國現在各地方不斷的戰爭，或永遠在作戰狀態之下，將來人民必然日益陷於窮困。

人民要求生活，必須先有治安，人民要求有平和的，良善的生活，必須先有良善的政府。良善的政府實在是現代人民生活上必不可少的條件。特別因為現代國家的職權擴張到人的生活的許多方面，國家的一切設施，無論是規定某種法律或廢止某種法律，行使某種職權，或不行使某種職權，總之，無論他的行為如何微細，都立刻見影響於人民，所以人民的生活——幸福的或非幸福的——都為政治的情形所限定；按這個意義看來，貧窮大部分也是政治的直接的與間接的影響。

辛 家庭的原因

家庭從一方面看來，是一個經濟的團體，妻與兒童都在家庭裏生活，為父的與做丈夫的都有維持妻子生活的義務，男子常是『養家的』。家庭間發生變化或顯出不協調的情形，就往往產出貧窮。

家庭的解紐，家庭各員的死亡，殘廢或離散，都可以為貧窮的原因。如『養家的』死亡(或得到殘疾)，所遺的孤兒與寡婦，假使沒有儲蓄或儲蓄不足，便須求公家的撫養。在女子職業發達的社會裏，假使女子曾受有適當的訓練，雖然做了寡婦，或者還可以自己謀生，但是如果兒童稚弱，不能脫離母親的撫育，或不易尋到職業，或尋到職業而收入太少，她依然有種種的困難，不能獨立生活。在現在家庭制度之下，孤兒與寡婦的生活，常是社會的責任。所以中國各地方的官吏與慈善事業家向來對於這兩類的依賴者，都設有常設的機關(育嬰堂與廣仁堂或貞節堂)，維持他們的生活。

離婚與夫或婦的逃亡也是家庭的大不幸。被遺棄的女子與兒童常陷於窮困的境遇。近代法律對於要求離婚者的方面雖然常規定須負維持兒童生活與教育的責任，但是女子自身還是不易有獨

立的生活。特別是在中國的女子，以離婚爲貞節上，名譽上的恥辱，又常缺乏獨立生活的技能，一旦她遇着了這種情形，祇有依賴他人生活，有時更可慘的便是用一死以了她未來的困窮與對於子女的憂慮。家庭間的不和諧，雖未必夫婦離異，也常影響貧窮。兒童因父母的反目而受不良的印象，或可蒙久遠的惡影響。夫婦失和，放棄家政，置兒童的教育於不顧，兒童因此或永遠失去自立的能力。

兒童時代是人一生最重要的時期，家庭是兒童教育最重要的機關，兒童在家庭裏所養成的大部分的知識，德行，與判斷都有大影響於他的終身。家庭的解紐，固然可以產出貧窮，即普通家庭不良的情形，無形中也常驅兒童將來陷入困窮之一途。父母若耽於賭博，兒童耳濡日染，長久便也養成賭博的惡癖。父母怠惰，兒童也習於嬌養，日後便也缺乏振作的精神。有多少貧窮是這樣的由家庭不良的狀況釀成的，我們不能量計，但是成人的惡行與惡癖使他陷入貧窮的，有許多是原因於家庭，這是無可疑的。

老年人需社會救濟的，也常是由於家庭的原

因。老年人的生活，向來是由子女或家中其他少年人供給的，若不幸他們都死亡，或失去瞻顧的能力，老年人便不得不倚賴公家的供養。

家庭與貧窮的關係在中國尤其顯著。因為中國的家族制度特別發展，所以他有許多慣例或風俗影響貧窮。中國普通的家庭包括着許多兄弟與他們的後裔，兒子結婚不與父母分居，大家庭包括人數更多，凡屬五服以內者常同居為一家庭。中國的家庭在經濟上是共產的，至少在理論上與對於祖產上是共產的。因為他是共產的，所以家庭中各員都有要求家庭（家長與其他『養家的』）維持他的生活之權。共產的家庭與其他共產的團體一樣，——因家庭裏有感情與名分的關係，或者比較其他共產的團體更壞——怠惰者，無能力者，便毫不用努力的寄生於家庭，而『養家的』因此便常負起不能勝任的負擔。這樣的情形便是貧窮的趨勢。因為將家庭中一部分生產力完全銷耗，而以少數人的或一部分人的收入供全家庭的享用，他們便不得不將生活程度降低，便不得不為目前的急迫的需要犧牲了許多有用的事業，如有益的娛樂與

兒童的教育。不幸家產消失或『養家的』死亡，這許多寄生的家人除了能勉強自立的以外，便都陷入貧窮的境況。

中國家庭的共產制度或者養恤了無數的窮困不能自立的人口，或者爲社會省了無限的賑濟費，但是從一方面看來，也可以說他是製造貧窮的最大原動力。這個家庭制度消耗了無限的生產力，降低了一般的生活程度，養成了懶惰，依賴，萎靡不振的風氣，阻遏了無數的有材能的發展。我們不知道這個共產制度埋沒了多少能力，不知道這個大家庭制度摧殘了多少的天才，不知道他們犧牲了多少的社會進步。我們民族在過去幾千年誠然靠着家庭的互助維持了家庭的與社會的團結，但是不知道因此蒙多少的損失。

中國家庭實在是一個偉大的慈善機關。婦女老幼不待言，卽有殘疾者，精神病者，失業者，不能或不肯自立者，無所依賴者，祇要帶着親族的關係，便須收納在家庭裏，一切生活都須由家庭供養。一切救濟的目的都是希望那些受救濟者藉着救濟解除一時的困窮，便可以漸漸的獨立，脫離了寄養

的狀況。所以救濟事業上最重要的一點就是不可濫行施與，要按着求救濟者的情形量予資助；假使他仍舊沒有力求獨立的心思，便須改變待遇的方法。但是中國家庭內的救濟決不如此。在中國家庭制度之下，依賴家庭是各人天賦的權利，有了好家庭——有了好父親，好弟兄，好兒子，都是一樣的——便可一生不費力的吃着不盡。這樣的慈善機關誰不願意加入？

我們這樣的批評中國家庭制度並非過甚其詞。中國人民的貧窮，個人與社會的缺乏進步，他要負大部分的責任的。西洋的個人主義雖然有他許多固有的弊害，但是至少有些個人得到機會發展，促進了社會的進步。中國的家族制度誠然也有許多固有的好處，但是至少大多數的個人都受壓抑，受銷磨，將社會的水平線永遠降低。

現在中國的家庭制度已經漸漸的趨於衰頹。交通的方便，遷移的必要，經濟的壓迫，思想的變化以及其他種種的勢力，慢慢的打破了舊有的制度，不能再讓他存在。小家庭制度(註一)，今後將為中國最普遍的家庭型式。但是在這兩種制度的過渡

期間，必然有問題發生，怠惰者，無能力者，向來慣於倚賴家庭而不肯自立者，一旦失去家庭的憑藉，如何生活呢？有許多還要寄生在社會上，他們藉着家庭的，親戚的或朋友的勢力，占據政府的或私人機關的位置，坐領『乾薪』，供他們的生活費（註二）。

註一 此處所謂小家庭制度是指夫婦與子女獨立的小家庭，以別乎向來的父母，兄弟，伯叔等許多人同居的大家庭。西洋近代也有『小家庭制度』的名稱，他的意思是指限制生育的家庭，每對夫婦所生子女祇限於一二人。

註二 讀者試考察社會實際的情形便知此語非誣。例如北京各部每有新總長就職，至少要收到一千封以上為兄弟子姪，或親戚朋友謀事的信件。現在中國家庭的觀念已漸衰弱，扶助家人的責任也漸漸的從『當家的』身上移到社會或公家方面。『當家的』自己卸去實際的負擔，祇用他的地位或勢力為家中貧苦的人在公家機關謀生活的位置。這是現在極普通的現象。他的結果，特別是在民國，必然是公家事務的效率低減；公家的位置本來是職任，每個位置都是一個公家的委託，占一個位置便須為公家盡一種職任，但是現在一個人求位置，是行使他生活的權利，這個風氣一開，一國的公家機關自總統以至最低的官吏，必然變為腐敗的。

關於中國家庭制度的弊害不祇一端。若詳細分析起來，如不管生活的能力，無限制的獎勵生殖，

也使人民陷於窮困。如一般人不以子女爲社會的分子，不希望他們將來對於社會有所貢獻，而祇用他們供養自己的老年，結果，中年的人便不肯努力奮鬥而專倚賴他的下一代。這也是社會財富減少的一個原因，我們爲篇幅所限，不能討論這些問題。總之，中國的家庭制度是貧窮的一個大原因。這個家庭制度消滅了以後，他的弊害便也隨着消滅。但是我們要注意現在過渡期間的現象，並且要防備將來小家庭制度下的貧窮問題。

壬 結論

以上所述貧窮的原因，可大別爲自然的，個人的，經濟的，政治的，與家庭的五類。這五類裏還包括着許多細微的原因。一切貧窮的現象都是由以上一種或多種的原因產出的。至於何種原因是主要的，現在極難說定，但是各人因爲境遇不同，所受各種原因的影響必然輕重不同。因爲時間與地方的關係，各種原因的勢力必然也不能均平。如按各種原因所影響的範圍計算，現在產出中國貧窮最有勢力的原因，似乎應該推自然與政治兩種變

動。但是家庭制度的勢力必然也極大。假使將來政治修明，人民有了制伏自然的能力，新的經濟組織發展了以後，或者經濟的與勞動的情形為產出貧窮最有力的原因。不過我們不能因此便說他是主要的或惟一的原因。貧窮實在是一個極複雜的現象，他的原因都是相關系的，我們不能祇承認有一個原因是主要的或惟一的。

有人說貧窮的真原因，便是貧窮自身，貧窮是自生的現象。這話也有一部分真理。因為社會現象都是相為因果的，如以上所舉諸種原因與貧窮也是互相為因果的。例如政治的狀況雖然是貧窮的原因，他自身還是貧窮的結果。自然的變化雖然是貧窮的原因，但是中國人所以缺乏支配自然的能力，還是貧窮的結果，如以上所述各種原因，都可以說是由貧窮產出的。這個說法實在是汰除貧窮最大的理由。因為貧窮的原因就是貧窮，我們的責任就是將貧窮剷除，但是我們進行的程序，絕不能如此簡捷。假使現在將一切貧窮的人都設法消滅，一時社會上不見貧窮的現象，不久他必然又繼續發現。因為貧窮是在一定的狀況之下發現

的，他的直接原因又常在貧窮以外的現象裏。我們不能直接的廢除貧窮，即使可以直接的廢除，也是無用的。如禁止乞丐，或均平財富，都不是澈底的辦法。剷除貧窮的直接原因與他發生的狀況，才是根本的解決。

討論題目：

- 一，政治與人民生計的關係。
- 二，近代國際政治情形之影響。
- 三，外國在中國的投資。
- 四，家庭問題。

第十三章 對於貧窮發現後的救濟

英國一句俗語說：『預防疾病，勝於事後的診治』。『未雨綢繆』實在是人類處置一切事務最理想的原則。關於救濟貧窮最理想的方法，當然也是事前的預防，不是事後的救濟。但是在現在一切預防的計畫不能實行，或實行而沒有發生效力之先，事後的救濟仍然是最重要的。但是我們應該知道這些救濟方法無論如何完備，永遠不能剷除貧窮，他們祇是暫時的解救貧窮。

按救濟的性質分類，救濟可分為院內的與院

外的兩種。如孤兒院，養老院，貧民棲流所，將受救濟者羈留於一個建築之內，不許自由出入的，都稱爲院內救濟。如粥廠，施捨米票，麪票，衣服與金錢，普通的調濟對於受救濟者的自由不加干涉的，都稱爲院外救濟。兩種救濟各有短長，要看受救濟者的情形分別採用。

院外救濟的弊病，就是常有助長寄生的危險。假使施捨者不詳察求救濟者的情形，施與過濫，不特不肯自立者，即稍能自立者也不必奮圖自立，可以專依賴他人的救濟，這實在是獎勵人的依賴心。假使施捨者具有宗教的心願，則爲害更大，因爲他祇計較施捨的酬報——免災，去病，還願心，入天堂——而不計較救濟對於受者的影響。還有眼光淺而感情作用強的人，因他對於貧窮的可憐憫的狀態，徒有仁慈的心腸，而缺乏澈底的了解，也容易濫施捨，不特不能減少貧窮，反可以增加貧窮。

貧窮與寄生(或作寄養)雖然常是相連的，但完全是兩樣事。貧窮是生活落在最低限度以下，寄生是完全或部分賴人供給生活。貧窮的人常須寄生在社會上，這是誠然的。但是社會上必然常

有一部分貧窮的人在那裏忍凍，挨餓，或靠着借貸，典賣過生活，而不求他人或公家的供給的，這就不是寄生。無論貧窮或寄生，都是社會的不幸，都有降低社會生活的影響。救濟的目的從社會方面看來，當然是減少貧窮與寄生者，不可反使他們滋長。所以救濟上最要的原則，就是幫助貧窮或寄生的人暫時維持他最低限度的生活，慢慢的可以獨立，脫離了寄生的生活；不慎重的院外救濟，便常與救濟的目的相反。所以現代救濟對於求救濟者的情形，必須詳細調查，果有救濟的必要時才與以資助，決不能『來者不拒』，或『有求必應』的，如每見街頭乞丐便施與，是不應該的。

不慎重的院外救濟的又一個弊病，便是救濟重複；一個社會裏的救濟機關大概不止一個，好施捨的人也不是限於一家，所以同一貧窮的人，便有時可以得到幾份的救濟費。這也是助長寄生與依賴的性質的，爲防止這種弊端起見，英國與美國都組織慈善事業總會(Charity Organization Society)，專做有系統的救濟事業。這個總會的職務有三層：一、調查求救濟者的情形；二、按所調查的情形，判

別應否與以救助，建議於救濟機關；三、將一切求救濟者的歷史與情形，存記於總會，供各救濟機關之用。自從這個總會成立以後，一切求救濟者便不能假冒貧窮或受重複的救濟。

救濟的功用如何，要看受救濟者的將來。所以救濟事業，應該注意事後的視查，對於受救濟者的情形不斷的訪問，一直到他能自立為止。如果調查他的情形好似永遠不能脫離寄生的生活，救濟機關便須停止他的救濟，或改用院內救濟的方法。

院內救濟對於孤兒，老人，瘋人，殘疾，是必不可少的。因為這幾類人常不能自己照顧自己，一時或永久不能脫離寄生的生活，所以必須有常設的機關收容他們。院內救濟的流弊，就是『機關化』(institutionalize)，人在這樣不自然的環境裏，因為常受冷淡的，甚或苛虐的待遇，喪失人所固有的和美的情性，生活常是苦痛的，例如在孤兒院出身的兒童，因為深受機關待遇的印象，便與家庭的兒童不同，常將他天真的和愛的性情消失。反對院內救濟者所持最大的理由，就是：無論院內救濟辦理

的如何完美，他永遠不如家庭。但是如上所說，有些人永遠須有常設的救濟機關收納的，所以院內救濟決不能完全廢除。現在要除去他的流弊，就是設法減少機關的精神，增加家庭的氣味，服務於院內救濟的人須富有同情心，使凡在院內受救濟者有和美的生活。

但是院內救濟也有不得不嚴重的。如遊惰，放蕩，有惡癖，不肯自立或依賴成性者，若在院內受太寬縱的待遇，也與不慎重的院外救濟一樣，實在是助長他的寄生的習慣。對於這一類人應該幫助他們戒除以前的習慣，成爲再新的人，所以不得不取較爲嚴厲的態度。普通的人除了萬不得已者以外，大概很少願意受院內救濟的，受院內救濟，可以說是窮人求生的最末著，卽如街頭的乞丐，沒有不怕警察將他們捉入貧民棲流所的，因爲這樣的拘留，無論如何，永遠是剝奪他們的自由與較爲安逸的生活。所以院內救濟，爲懲戒遊惰一類的人民，實在是一個有效的方法，不過他的目的仍須教給他們一種技能，或強迫他們做一種工作，幫助他們慢慢的可以獨立。

救濟機關的分類有私人的與公家的區別。凡不屬於中央與地方政府所施的救濟都是私人救濟。私人救濟表現人的仁慈，濟衆之心，假使社會上私人救濟的事業發達，誠然是可慶幸的。但是他也有幾種流弊。第一，私人救濟最容易成爲不慎重的施捨，對於受救濟者不加以詳細的調查。第二，私人救濟常以主觀的判斷爲施捨的標準。貧窮是一個客觀的事實，應該施以救濟與否，須據客觀的事實決定，不能以主觀的好惡心定取捨的。至於宗教的救濟機關更常有藉救濟事業以誘人信教的危險。西洋人在中國傳教就有用這個方法的，如教會所設的醫院，也當是藉以勸人奉教的。這種不正當的行爲，完全與救濟的宗旨相悖，因爲救濟不是爲擴充一種利益或增加信徒，乃是解除貧窮。第三，私人救濟常傷損受救濟者的自重心。既然同是一個人，便不能無端的有所取與。若施者示倨傲的態度，受者即不免有愧怍之心，若施者露憐憫的神氣，受者就要有自尊之念，便也覺忐忑不安。在階級區別顯明的社會裏，平等的觀念不發達，低級對於高級常缺乏自重心。但是在民治社會裏，

至少在理論上，人人都是平等的，自重的，這種自重心正表示人的獨立的精神。假使自重心受了損傷，人便流於自卑，自貶，便要成爲永久的寄生者，這是極危險的。第四，私人救濟應該反對的最大理由，就是他阻礙對於貧窮根本的解決。私人救濟事業的發展，常是社會財富不均的現象，而富者的慈善事業也常是一種彌補社會不平的方法。但是這祇是治標的方法，他用他剩餘的財富慰藉貧人，實在是阻遏對於財富分配更根本的改革。英國的經濟學者哈布生 (J. A. Hobson) 說：『富豪將他剩餘的財富用在慈善事業上比用在奢侈品上格外有害。』

近代公家救濟發達，地方與中央的政府都從事各種救濟事業；因爲貧窮常是社會的影響，所以社會負有救濟的義務。公家救濟的大危險就是辦理者的舞弊與不熱心。在政治發達的社會裏，財政公開，一切事務都有系統，這個危險是可以減少的。但是在政治惡濁的社會裏，人民託付給政府這個重要責任必須再三的審慎。上文所說私人救濟的弱點，在公家救濟都可以免除，如公家救濟機關可以用新的科學方法研究貧窮，籌畫救濟與預

防的方法。國家對於人民的生活有維持的義務，受公家救濟者不過是在不得已的時候享受他的公民權利，無傷於他的自重心。

公家救濟的範圍越擴張，私人救濟的範圍當然越縮小，但是無論如何，私人救濟必然依舊存在的。爲防止私人救濟的流弊起見，政府應該立法規定他的行動，對於假託慈善的美名而實行欺詐聚斂者，當然要嚴重的取締，即對於一般熱心的慈善機關，也應該指導他們的動作，考核他們的成績。私人的與公家的救濟機關最好是互相聯絡，各畫範圍，使全社會救濟事業的效率增高。

今後公家救濟應該負有重大的責任是無可疑的，但是我們將救濟事業託付給公家，並不是我們將責任完全卸去。政府的事業與政府自身一樣，當然也要時時受人民的監督，才可以公正無私，有好的結果。政府的救濟事業不特須有人民的監督，並且須有人民的服務。人民不特貢獻救濟的經費，還須貢獻救濟的精神。公家救濟須人民與之合作，有閑暇的公民對於調查，訪問，施捨，都應該盡力。救濟是社會的事業，人人有服務社會的責任。公

家救濟是一個偉大的事業，不能專倚賴雇員辦理，一切男女如果稍盡一部分的責任，總合起來，便可完成這個社會的大事業。

以上所說救濟的方法，都不能剷除貧窮的原因。他們祇能救貧，不能除貧。救濟不能減少失業，不能增加工資，不能消滅旱災，不能澄清政治，除了普通的疾病以外，貧窮的重要原因都不能用救濟的方法廢除。救濟祇是暫時維持人的生活，並不是根本的辦法。現在我們要討論那些防止貧窮更根本的計畫。

討論題目：

一，院外救濟的利弊。

二，院內救濟的各種機關。

三，公家救濟與私人救濟。

四，調查本地方之慈善事業，報告他們辦理的情形。

第十四章 社會改良的計畫

貧窮雖然祇是社會病態現象的一種，但是我們差不多可以說他是一切社會病態現象中最根本

的一個。社會上一切犯罪，如劫掠，竊盜，賣淫，貪贓，總總醜惡的現象，如乞食，疾病，污穢，賭博，都是與貧窮相連，或是由貧窮產出的。貧窮一日不除，這些犯罪與醜惡的現象便永遠存留在社會裏。將來貧窮剷除，我們雖然不能說這些現象完全消滅，但是至少他總能減少許多。貧窮雖然不是一切罪惡的原因，但是社會上大部分的罪惡要他負責任的，相信經濟狀況支配一切社會現象的人，就是根據這個事實，但是他的錯誤，就是將一切社會現象的原因，都歸在這個事實上，不承認再有其他的原因。

更進一步，我們也可以說貧窮是社會最根本的問題。社會最大的任務便是增進社會幸福與維持社會公道。社會幸福便是人人得所，人人得享安舒高尚的生活，社會公道便是人人都應該得到那個安舒高尚的生活，除非因為他不肯努力或他的行為擾亂社會，無論何人，無論何種制度，都不許剝奪他的那個生活。社會裏有一個貧窮的人便是減少社會的幸福，有一個用自己的血汗去勞動而收入過少的人便是違背社會公道。因此社會最重

要的事務便是去設法將收入的分配改正，減少貧窮。一切有知識與能力的人都應該對於貧窮與收入不均的狀況努力的修正。社會幸福與社會公道是人類生活必不可少的條件，假使人類社會缺少這兩個條件，便不容易存在，並且在長久的年代裏，因為人民都得不到完善的生活，大概也不能存在。貧窮與社會幸福或社會公道是完全不相容的，所以剷除貧窮是社會最根本的問題。

因為貧窮與許多的社會現象都有連帶的關係，他又是社會中一個最根本問題，所以我們除貧的計畫差不多就是社會改良的大計畫。除貧本來不是一件簡單的事務，我們須從社會的許多方面下手，一切可以產出貧窮的原因與狀況都須修正的。這實在就是社會全體的改良。我們不能對於社會改良的計畫全體詳細的討論，因為詳細的討論，要連累許多方面專門的，細微的問題。如教育，政治，法律，國民衛生，及其他專門的問題，都與貧窮有重要的關係，都應該透澈的研究討論。但是我們為篇幅與能力所限，不能求這樣的詳盡。有些問題屬於科學的較專門的範圍，必須於研究專門科學

的時候特別注意，現在我們無從討論。如國民衛生的問題，若由專門研究醫學，化學，與工程學的人研究，便可以格外明白，具體的問題，可以更就着這些種科學的根據，得到有效的解決方法。如政治問題，若由研究各種社會科學的人從多方面推敲，便可以格外了解現在政治狀況實際的影響，可以對於政治現狀尋出穩妥的出路。我們對於這些問題，只好懸而不論，現在只簡略的指出兩條改良的大途徑，顯出我們應該努力的趨向。

甲 制御自然，供人類的享用

自然的與物質的狀況是人類生活的基礎。人類要享安舒的生活第一便須去控制自然界。人類所以勝過一切動物的，就是因為他能夠控制自然。人類控制自然的能力越大的，假使沒有其他社會的狀況與他相抵觸，便也可以享受更安舒的生活。人類不能控制自然的，便須做他的犧牲，他們雖然儲藏有極豐富的自然力與自然財富，也祇好委棄而不能享用，他們雖然有衆多的貧窮的人口，也祇好坐以待斃，無法解救他們的凍餒。

人類生活永遠要依賴自然的，人類最重要的責任就是用他們的精力去處置自然。單有人（或人的勞動）與單有自然力，或自然財源，都是一樣的沒有用的。中國人常自誇有四萬萬的人口，其實祇有繁密的人口，而不能超出貧窮線以上，享受安舒高尚的生活，不特是無足誇，反是可悲可危的。中國人又常自詡有無限的自然財源（如土地，煤田，森林等），其實祇有『可有的財富』（potential wealth），而不能使現在與將來的人民生活狀況有所增進，不特是無足詡，反是可羞可憐的。現在中國貧窮的一個原因就是有人而不能對於自然行使他的能力，有自然財富而不能供人的享用。所以將人與自然聯絡，換一句話說，用人的精力去處置自然是現在除貧的第一步。

中國是世界上最古的一個國家，他在長久的生命的經驗裏曾獲得不少關於自然的知識是無可疑的。如農人輪流栽種各種植物以休養地力，船夫利用各方向的風以行舟，也都是利用自然，但是近代科學的發明卻與我們祖先所傳來的利用自然的方法不同，他更能深察自然的性質，探索自然的

定律，使人在一定的限度以內可以駕馭自然，而不爲自然與物質所限制。自從近代科學進步以後，人更能利用自然力，水，火，蒸汽，電力，與其他供給原動力的物質，更能享用自然的寶藏，如煤，鐵，銅，與其他製造的原料，更能明白自然的道理，如氣象的變化，生物的變化，物質的作用。人有了這個控制自然的能力，便可以多少脫離了自然的壓迫，增加人民的財富，與能力，防止人民陷於貧窮。我們現在用幾個例來討論這個道理。

例如中國人所常受的旱災，在自然方面，就是可以用多種方法防止的。如掘溝渠，行灌溉，便可以減少缺乏雨量的害。如修鐵路，掘運河，使交通方便，就可以將穀物輸入災區，將受災的人民輸運到災區以外的地方。如改良穀種與肥料便可以增加穀物的出產，使人民的食物有屯積（註）。如廣植森林便可多少影響氣候，或可使雨量增加。這些種方法都是在自然方面可以減輕旱災的影響的。

註 近來生物學的進步對於農業常有極大價值的貢獻如英國在二十餘年以前，每年麥的產量與質日見減損。於是生物學者試驗各種麥種，竟能取各種的優點，培養出一種

量質皆優的新麥種。又如坎拿大有些地方，因為夏季太短，種麥不及成熟，氣候便已寒冷。生物學者便發明一種早熟的麥種，因此，現在坎拿大這些地方已成為世界產麥最富之區。從此看來，中國的農業一定有許多可以由生物學增進的。

水災是中國歷史上最兇猛的災害。『興水利』是歷代政府的要政。假使我們更能應用水力學與工程學修築強固的堤防，假使我們更能應用現代最新的機械，開除淤塞，疏濬河流，假使我們更能在水道兩旁，特別是在水的上游，多栽樹木，使岸旁泥土少受河流的洗刷，使河流減少所攜帶的泥土量，——總之，假使我們對於水災的自然現象能應用現代科學，有許多的汎濫是可以制止的。

疾病向來是人類的大仇敵，但是假使我們能夠應用現代醫學，生物學與微生物學的發見，我們也可以制伏他，減少人類許多的苦痛。近代醫學最重要的部分不在治病而在防病。公衆衛生是現在社會上最重要的事務。如檢查食物與飲料，規定住房，學校，與工場的建築，特別是工場裏衛生上與防止災患上的設備，以保護人民的健康，勵行種痘，撲蠅，捉鼠，滅蚊，定期的掃除諸事業，更設立隔

離病院收納患傳染病的人，以防疾病的蔓延，此外還有許多的事務都是文明國家的政府（中央與地方）所最注意的。在公衆衛生的社會裏，疾病率與死亡率一定降低，一般人民享受健康的幸福一定增加。

從以上所引的例，我們可以看出現在中國應該有一個極大的開拓自然，發展物質的計畫。這個計畫應該包括以下各項：

一、發展交通的方法，如濬河，築路，開闢郵政，電報，電話的範圍，以便人民，貨物，與消息的往來。在現代社會裏，交通的方便，是一個必不可少的條件，即開拓自然與控制自然，也都要靠着交通的方便的。

二、有系統的，有計畫的開闢自然的富源。煤鐵，石油，森林，與其他自然物產都是『可有的財富』，必須人去開採才可以享用的。我們要希望人民可以享受安舒的生活，必須使物品的生產增加，供給他們的享用。所謂有系統的，有計畫的，是以社會幸福為標準，不是以個人利益為標準，是以現在與未來無數的人民的幸福為標準，不是以少數人一

時的贏利爲標準。現在談實業的人與實際從事實業的人，沒有不是計算利潤的，但是我們從社會的立足點看來，一切興辦實業的人，都是受社會的委託，應該對於社會負有相當的義務。他們沒有專有的權利，他們不能擅自抬高價格，他們不能無限制的採取自然力與自然富源而不顧我們後代的享用。所以社會對於一切的企業，特別是對於礦業與森林，都須加以制裁，不能將社會的『可有的財富』供少數人的牟利。所以一方面開闢自然富源，一方面還要保存自然富源。外國資本家的企業，以及將富源租賣與外國企業家，是極危險的，有大害於社會的，因爲他們的目的專爲牟利，不管我們社會現在與將來的幸福(註)。

註 例如外國人占有了中國的煤礦，便盡量的去挖掘，極快的將煤層取盡，同時將產煤銷售給外國，供給外國人賤價的燃料，因此我們便缺少一大宗的富源，我們的後裔便損失了一大宗的遺產。本國的企業家固然也與外國的企業家有同樣的危險，但是在政府權力衰微的時代，外國的企業者，特別是由政府取得特權的外國企業者，更難加以制裁。對於本國的企業者，至少還可以喚起他的愛國心或對於社會的感情，這個感情我們決不能希望外國人發現的。

現在試舉一個例說明這個保存自然富源的必要。中國鐵的確實可採量約六萬萬噸，大約可採量約十萬萬噸。但是這還是過於樂觀的計算，專門的礦學家或可將他再減至半數。即使按十萬萬噸計算，如按全國人口均分，每人不過約二噸半，含鐵只一噸又二成五。美國每年每人銷耗鐵平均爲一噸之二成五，假定中國工業的發達將來與美國相等，中國人的耗鐵量與美國人相同，中國鐵礦儲量僅足供給五年之用。（這個計算與推論完全根據翁文灝先生『遠東鐵礦之供給一文，見科學第八卷第十期一〇〇二頁。）所以保存自然是社會最重要的事業。所謂保存並不是放棄不用，正如翁文灝先生所說是『充分利用此易竭之富源』，『善爲保存而供給較久』（同書，一〇〇六頁）的意思。

三.勵行公衆衛生的事業，驅除一切疾病與一切疾病的根源。健康的身體是社會最大的財富，所以社會最大的責任就是保護人民的健康。社會一方面須執行治病的事務，一方面更須推行治病的設備。對於兒童身體的發展，更須特別注意。

四.獎勵科學研究，設置專門科學家研究自然與支配自然的機關。要想開拓自然，控制自然，必須先研究他，明白他的性質。近代物質文明的發展直接的或間接的都是科學家的功績，反過來說，科學不發達的社會當然也缺乏支配自然的能力。

這是不待言的。所以現在爲處置或整理我們社會的自然環境起見，爲減少自然妨害社會生活起見，要想根本的辦法就是發展科學研究的機關。例如地質調查所，天文台，或氣象測驗所，水利局，農事試驗場，生物研究所，傳染病研究所，都是文明社會所必不可缺的。我們要享用我們的自然財富，防止自然破壞的勢力，就不得不設立這些種以及其他其他的機關，請專門家在那裏研究的。這些機關的事業都是爲社會造福的，所以除由私人建設或在學校附設的以外，都應該由國家維持。我們中國關於此類的機關甚少，即在已經成立的機關中，除了一二處以外，不特不是專門家的經營，卻反爲官僚把握；不特不是學術的機關，卻反是廢物的噉飯所。這樣名實不相符的機關，是無用的。

以上所說的四端是處置我們自然環境的計畫。這個計畫中包括無數專門的，學術的事務，與無數專門學者與應用科學家的努力，自不待言。我們不能希望一切的事業同時並舉，但是至少我們應該擬出一個長久的，包括一切的計畫，分出時期來，循序施行。這樣的計畫並不是社會改造惟一的方法。

但是我們如果按這個計畫推行，一定可以剷除許多物質的障礙，增進生活的安適。物質狀況是社會生活的一個重要條件，我們要求良善的社會生活，必須改好他的物質基礎。

乙 整頓經濟的與社會的狀況

貧窮是一種社會現象。他是在一定的社會組織之下發現的。一個社會雖然已經有了發展富源，增殖財富的知識與能力，假使他缺乏良好的制度——如政治的，法律的，經濟的，社會的制度——他的全體人民也不能享用他的財富，至多不過是少數的人承受這個可寶貴的財產將他耗費罷了。歐美的人民制御自然的能力可謂極發達了。假使他們將他們所有的知識與能力都應用在生產物品以滿足全社會的人的需要上，他們未始不可以豐衣足食的過安舒的生活。但是他們的生活並沒有達到這樣的境地；與他們物質事業之大發展相伴，卻現出了極迫切的社會問題——特別是貧窮與失業。西洋的思想家說，社會上現出這種病態，與身體上有了病菌一樣，他會慢慢的侵蝕社會，將來一

定有一天將全社會生活都破壞了的。我們切不可以此爲神經過敏之談；因爲社會具有有機的性質，假使社會一部分不得其所，其他的部分，也不能永久的獨自享受安舒的生活的。所以使社會全體的人都能享用財富的一個問題，比較生產財富的問題格外的重要——至少也須說是一樣的重要。

但是這個享用財富的問題却不是容易解決的。中國與歐洲自從古代以來，思想家便不斷的討論這個問題，但是那些大思想家的主張，在我們現在看起來沒有什麼實際的價值。在產業革新以前的經濟狀況是簡單的，一般人生產與消費的能力都是有限的，所以以先的人所最注意的問題，不過是戒奢侈（對於有財貨者或是有積蓄財貨能力者），或是戒怠惰，戒嬉遊（對於生產者）。但是現在複雜的經濟狀況，若不在制度方面改造，而只用這些格言式的提議去矯正，總是沒有效果的。

歐洲在中世紀以後有些人看了新的經濟現象，特別是貧富的懸殊與享用的不平均，便創出新的社會理想，提議將現在的社會完全廢止，按着新的計畫去建設新的社會。這些人的計畫雖然有多少

種，但是他們都可總稱為社會主義者。我們在這些社會主義者的著作中可以發見不少的偉大的，博愛的精神，不少的高尚的新穎的理想，他們指示我們理想的社會，供給我們社會改革的方針。但是這些美麗的可寶貴的理想，實際上所貢獻的却是極少。我們要知道社會的改革不是一蹴而及的。凡是想一蹴而及的，都忘記了社會上歷史的要素。理想不過是一個目的，只有理想而沒有如何達到那個理想的方法是沒有用的。再進一步說，理想是靜止的，而我們的社會是進行不已的，永遠經歷着演化的程序。社會的理想與個人的涅槃是一樣的不可能。涅槃按普通的知識看來（不是按佛家的玄秘的解釋），便是死。而社會能達到一個完全圓滿的境地，便也是滅絕，因為社會的性質，便是須人類永久不斷的努力，不是使人類無憂無慮，不事奮鬪的過樂園的生活。社會到了不用人類再努力，奮鬪，計畫，衝突的程度，便是社會的闕寂。

人有了以上所說的社會理想，誠然可得到安慰，希望，與靈感。人類，特別是那不幸的階級，每日過他憂患的，苦痛的生活，永遠只看見安舒的生

活，沒有自己體驗過的人，一旦聽見了那些社會主義者的理想社會，正可以使他在精神上暫時脫離實際而享受一個理想的世界。⁽¹⁾但是精神上暫時的脫離，並不是實際的脫離，正如人在地獄裏想念天堂，不能便將地獄變成天堂。而社會的改革，不能只靠着安慰，希望，與靈感，乃靠着智慧與努力。

社會理想的價值不過指示我們一個努力的目標。實際的改良社會，不能從目標方面著手，只能從現存的社會着手，就着社會實際的情形，謀改良的方法。我們對於無數的失業者，應該如何救濟，並且如何預防失業的發現。我們對於無數不能自活的人，應該如何救濟，並且如何可以使將來的人都能自活。我們對於財富集中的弊害如何矯正，並且如何可以防止將來的集中的現象。研究並設法解決這一類的問題，正是社會改良的第一步。

我們對於現在的經濟狀況，提出以下幾項：

一、增加生產者的收入。現在的生產者(即勞動者)常為生活所迫，受極低微的收入，而結果所得的收入還是不足生活。一個社會裏對於這個情形應該在政治與法律方面救濟。最重要的規定就是

全社會裏一切的工資都不許低過於生活最低的限度以下。

二.取締享有生產機關者活動與收入。現在社會上最普遍的經濟制度是私人企業。少數人享有生產機關,支配產業,結果獲得大量的收入,而大多數實際的生產者,反成爲被動的工具,受不足生活的收入。這實在是違背經濟的與社會的公道(justice)。現代政府對於這種不公道的情形都應該加以矯正,推行一種具體的社會政策。如私人企業,必須以不妨害社會幸福者爲限,勞働狀況,必須無害健康,勞働者所受的待遇,必須不悖乎公道的原則,私人的收入過多時,必須向社會輸納大部分的稅額,都是現在各國所推行的。

三.防止產業界之不穩。現代產業差不多都是私人所有的,相互競爭的,沒有一個可以使全社會的供給與需要相適合的公共的總機關。產業界缺乏秩序,完全爲紛亂的狀態所支配。一方面產業界不時的現出衰頹,與恐慌(cri-sis)的現象,工廠停閉,商業凋零,資本家破產,工人失業。另一方面,全社會蒙經濟的財貨之損失:經濟上每發現一

次恐慌，便消耗了許多的資本與勞働力；產業界永遠在競爭狀態之中，社會便永遠須耗費一大部分的生產力，在競爭上，如廣告，推銷，販賣，都耗去許多人的精力。假使產業界有一定的秩序，生產與消費常可以保持均衡的情勢，不至發現如以上所說的擾亂，社會上必然能享受更多量的財富，人人都能過更安舒的生活。所以一個社會應該在政治，法律，與產業組織三方面竭力造出一個有秩序的產業界。例如支配企業，取締奢侈，廣告，及其他一切耗費的事業，計畫全社會的消費，以定經濟政策都是。

四.保護女子與兒童的權利。女子勞働與兒童勞働的弊害有深遠的影響。保護兒童與女子便是預防將來的貧窮與其他不良的現象。女子負有生育的責任，她在生育前後之期間，一切生活應該由社會供給。兒童是未來的公民，他的教育應該由社會設備。無論父母如何無告，也不能用兒童的勞働養活自己。兒童教育與女子生育之補助，是現代社會最重要的職務。

以上所說四項指示我們新制度的傾向。今後

之社會，要靠着這一類的制度去矯正弊害，防止弊害。規畫與推行新的制度，絕不能是簡易的，我們一定要應用無限的科學知識，集合無數男女的努力，才可以慢慢的將我們所不滿意的制度改革，造出一個新的社會。這個事業未必是幾個人能做的，也未必是在短時間可以做成的，但是只要將來或極遠的將來的人果能得到比我們現在更良好的生活，這無數的在長久期間的努力，便不是枉然的，便是極有價值的。我們每個人便都應該加入這個事業。

著者編譯各書與社會問題有關
係者有：

1. 中國鄉村與都市生活（英文與梁
宇皋合著）（絕版）
2. 歐戰議和後之經濟（絕版）
3. 社會與教育（商務印書館）
4. 現代心理學（北大新潮社）
5. 公民教育（商務印書館）
6. 孟和文存（亞東圖書館）

—東南大學叢書—

社會問題講演錄

一冊定價六角

本書為江亢虎博士在東大之講演稿，分資產、勞動、女權、家庭四大章，內含細目數十；凡一切社會問題，詳述無遺。全書純以學者的態度，科學的眼光，針對現今社會情形，發抒意見，極為可貴。

商務印書館發行

元(1655)

New System Series
The Social Problem
For Senior Middle Schools
The Commercial Press, Limited
All rights reserved

中華民國十三年十月初版

* (新學制高級中學教科書) 社會問題一冊

(每冊定價大洋捌角)

(外埠酌加運費匯費)

編輯者 陶孟和

發行者 商務印書館

印刷所 上海北河南路北首寶山路 商務印書館

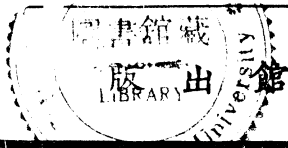
總發行所 上海棋盤街中市 商務印書館

分售處 北京天津保定奉天吉林龍江濟南太原開封鄭州西安南京杭州蘭谿安慶蕪湖南昌漢口 商務印書館分館

長沙常德衡州成都重慶瀘縣 福州廣州潮州香港梧州雲南 貴陽 張家口 新嘉坡

此書有著作權翻印必究

六九七四沈



商務印書館

高級中學商業科用書

- | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | |
|--------------------------|--------------------------|----------------------------|---------------------|---------------------|-------------------------|-----------------|------------------|----------------|-----------------|---------------|-------------------|------------------|------------------|---------------|------------------|-------------|---------------|---------------|---------------------|---------------------|---------------|-----------------|------------------|------------------|-----------------|---------------|---------------|-----------------|----------------|-----------------|
| ★新學制 商業歷史 二冊
趙玉森 一元二角 | ★新學制 商業地理 二冊
曾 隔 一元二角 | ★新學制 商業地理 薛繼順 上下冊
在 編 角 | ★新學制 商業要項
劉大紳 五角 | ★新學制 商業實踐
盛在珣 七角 | ★新學制 亞當士財政學大綱
劉秉麟 八角 | ★又國際商業政策 周佛海 六角 | ★又股份公司經濟論 周沉剛 一元 | ★商業經濟 柳 準 二角五分 | ★新學制 貨幣論 王效文 八角 | ★統計學原理 趙文鏡 二角 | ★新學制 外國匯兌論 梁雲池 四角 | ★外國匯兌原理 劉濟川 四角五分 | ★新學制 匯兌論 俞希穆 印刷中 | ★票據法原理 王敦常 七角 | ★商標法 要義 章圭瑛 一角五分 | ★商品學 盛在珣 五角 | ★商業零售學 吳東初 五角 | ★商業進貨學 吳東初 八角 | ★新學制 近世會計學 劉葆儒 一元二角 | ★又新式官廳簿記及會計楊汝楹 一元二角 | ★又商業簿記 楊端六 九角 | ★近世簿記法 陳按神 一元五角 | ★修訂商業簿記 李宜韓 一元五角 | ★實用銀行簿記 二冊 謝霖 三元 | ★新學制 銀行學 陳其鹿 八角 | ★又保險學 王效文 印刷中 | ★銀行論 陳震異 一元八角 | ★銀行服務論 謝菊曾 六角五分 | ★信託公司概論 楊端六 二角 | ★高等利息計算法 吳宗彞 六角 |
|--------------------------|--------------------------|----------------------------|---------------------|---------------------|-------------------------|-----------------|------------------|----------------|-----------------|---------------|-------------------|------------------|------------------|---------------|------------------|-------------|---------------|---------------|---------------------|---------------------|---------------|-----------------|------------------|------------------|-----------------|---------------|---------------|-----------------|----------------|-----------------|

(注意)

書名上加*符號者係最新編印之書



封底