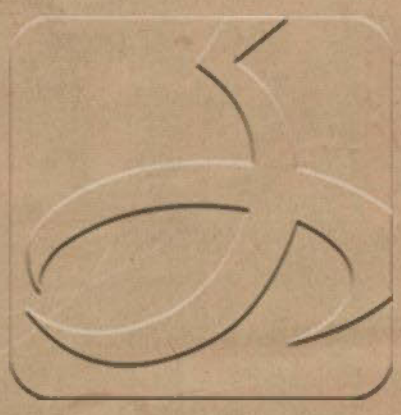


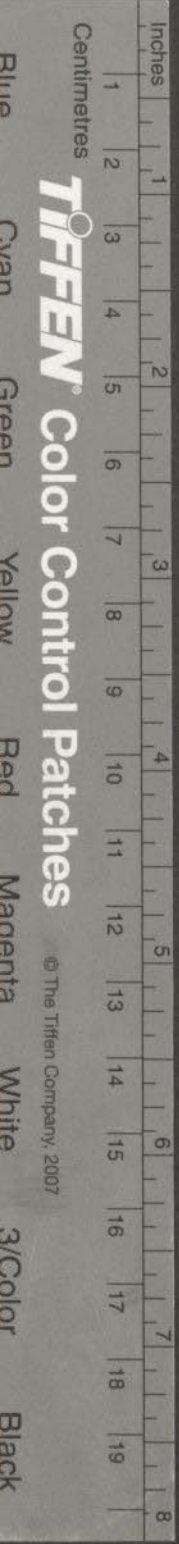


221.04
3410
:5

翻譯名義集
卷十四
之十六



冊五





翻譯名義集卷第十四

人遊云

宋姑蘇景德寺普潤大師法雲編

增數譬喻篇第五十三

增數譬喻篇第五十三

增數譬喻篇第五十三

增數譬喻篇第五十三

增數譬喻篇第五十三

增數譬喻篇第五十三

增數譬喻篇第五十三

增數譬喻篇第五十三

增數譬喻篇第五十三

太虛水月並喻體空。兔角龜毛皆況名假。因動背
定。比舟行而岸移。由妄迷真。譬雲駛而月運。六道
生死。若朽故之火宅。諸佛涅槃。譬清涼之寶渚。今
欲開解。遂集譬喻。俾聞法人。見月亡指。冀修行者
到岸捨筏。故引而伸之。

阿波陀那。此云譬喻。文句云。譬者比況也。喻者曉
訓也。至理玄微。抱迷不悟。妙法深奧。執情奚解。要

鳥巴達納
のり
のり
のり

假近以喻遠。故借彼而況此。涅槃經說喻有八種。一順喻。二逆喻。三現喻。四非喻。五先喻。六後喻。七先後喻。八徧喻。順喻者。天降大雨。溝瀆皆滿。溝瀆滿故。小坑滿等。如來法雨亦復如是。眾生戒滿。戒滿足故。不悔心滿等。逆喻者。大海有本。所謂大河。大河有本。所謂小河等。以喻涅槃有本。謂解脫等。現喻者。眾生心性。猶如獼猴。非喻者。如來曾對波斯匿王說。有四山從四方來。欲害於人。王若聞者。當設何計。王卽答云。唯當專心持戒布施。四山卽是生老病死。常來切人。故云非喻。先喻者。譬如有一

人貪著妙華。欲取之時。爲水所漂。眾生亦然。貪著五欲。爲生老病死之所漂沒。後喻者。莫輕小惡。以爲無殃。水滲雖微。漸盈大器。先後喻者。譬如芭蕉生果則死。愚人得養亦如是。如騾懷妊。命不久全。徧喻者。三十三天有波利質多樹。其根深入有五由旬。枝葉四布。葉熟則黃。諸天見已。心生歡喜。其葉旣落。復生歡喜。枝變色已。又生歡喜等。我諸弟子亦如是。葉色黃者。喻我弟子念欲出家。其葉落者。喻我弟子剃除鬚髮等。經中具說。以此樹等徧喻佛弟子等。故云徧喻。又第五卷明分喻云。面貌

以也
西
子
囉
囉
囉

端正如盛滿月。白象鮮潔。猶如雪山。滿月不可即同於面。雪山不可即是白象。不可以喻喻真解脫。為眾生故。故作是喻。雪山比象。安責尾牙。滿月泥面。豈有眉目。

斫訖羅。此土翻輪淨名云。三轉法輪於大千。其輪本來常清淨。言三轉。一曰示轉。二曰勸轉。三曰證轉。所云法者。軌持名法。軌謂軌則。令物生解。持謂任持。不捨自體。輔行云。輪具二義。一運轉義。二摧碾義。文句云。轉佛心中化他之法。度入他心。名轉法輪。輔行云。以四諦輪轉度。與他摧破結惑。如王輪寶能壞能安。法輪亦爾。壞煩惱怨。安住諦理。智

論云。諸佛法輪有二種。一者顯。二者密。顯謂顯露。言顯義。露號顯露。教如在鹿苑。顯為五人說。小密為八萬說。大密謂秘密。先達釋秘。乃分二種。一者隱秘。在昔四時。權謀隱覆。曰秘。神用潛益。曰密。二者真秘。在今法華。蒼所未說。為秘。開已無外。為密。今論秘密。復有二種。一者至理秘密。阿含云。甚深之理。不可說。第一義諦。無聲字。故楞伽云。我於某夜成道。某夜入般涅槃。中間不說一字。依何密語。作如是說。佛言。依二密語。謂緣自得法。及本住法。發軫釋云。自得法者。修德也。本住法者。性德也。是

則如來道場所得實智。是法非思量分別之所能解。亦不可以容聲矣。故法華云。止止不須說。我法妙難思。言語道斷。故不須說。心行處滅。故妙難思。所以掩舌摩竭。用啟息言之津。杜口毗耶。以通得意之路。故達磨西來。少林面壁。神光往彼。晨夕參承。夜遇大雪。堅立不動。遲明過膝。師憫問曰。當求何事。光悲淚曰。惟願和尚慈悲。開甘露門。師曰。諸佛無上妙道。曠劫精勤。難行能行。難忍而忍。豈以小德小智。輕心慢心。欲冀真乘。徒勞勤苦。光聞師誨。潛取利刀。自斷左臂。置於師前。師知是法器。乃

曰。諸佛最初求道。爲法忘形。汝今斷臂。吾前求亦可在。遂與易名慧可。光曰。諸佛法印。可得聞乎。師曰。諸佛法印。匪從人得。光曰。我心未寧。乞師與安。師曰。將心來與汝安。光曰。覓心了不可得。師曰。我與汝安心竟。據此達磨。但爲除病。道絕言說。二者言詞祕密。如諸神呪。雖立語言。詞句義密。人不能解。究此密談之法。意在遮惡持善。故陀羅尼翻爲遮持。遮謂遮惡。持謂持善。此釋龍樹二種法輪。若依天台。乃辨八教。頓漸祕密。不定。示佛設化之儀式。名化儀。四教藏通別圓。釋佛化物之法門。號化

法四教。方味具足。應病授藥。煩惱惡疾。自然消伏。宗鏡問。達磨以心傳心。不立文字。何用廣引佛菩薩教。借蝦為眼。無自己分。答。木匪繩而靡直。理非教而不圓。以聖言為定量。邪偽難移。用至教為指南。依憑有據。圭峰云。經是佛語。禪是佛意。諸佛心口。必不相違。忠國師云。應依佛語。一乘了義。契取本源心地。轉相傳授。與佛道同。五祖莊嚴大師。一生訓徒。常舉維摩曰。不著世間如蓮華。常善入於空寂行。達諸法相。無罣礙。稽首如空無所依。時有人問。此是佛語。欲得和尚自語。師云。佛語即我語。我語即佛語。願諸智者。勿分別焉。

以下作梵語
正訛闕

一門。法華云。是舍唯有一門。而復狹小。天台釋曰。別者。一謂一理。一道清淨。門謂正教。通於所通。小謂不容斷常七方便等。教理寬博。則非狹小。眾生不能以此理教自通。將談無機。故言狹小耳。通者。理純無雜。故言一。即理能通。故言門。微妙難知。故言狹小。教者。十方諦求。更無餘乘。唯一佛乘。故言一。此教能通。故言門。

二翼。亦喻二輪。又譬二門。故止觀云。馳二輪而致遠。喻止觀以橫周。鼓兩翅以高飛。譬定慧之豎徹。

故荆溪咨左溪曰。疇昔之夜。夢披僧服。腋二輪游大河之中。左溪曰。噫。汝當以止觀二法。度羣生於生死之淵乎。大品佛告。須菩提。譬如有翼之鳥。飛騰虛空而不墮墜。雖在空中。亦不住空。須菩提。菩薩摩訶薩亦復如是。學空解脫門。學無相無作解脫門。亦不作證。故不墮聲聞辟支佛地。譬二門者。智論云。欲成佛道。凡有二門。一者福德。二者智慧。行施戒忍。是為福德門。知一切諸法實相。摩訶般若波羅蜜。是為智慧門。菩薩入福德門。除一切罪。所願皆得。若不得願者。以罪垢遮故。入智慧門。則

不厭生死。不樂涅槃。二事一故。今欲出生。摩訶般若波羅蜜。要因禪定門。禪定門必須大精進力。此以六度合譬二門。免踟躕於小逕。令優游於通衢也。寶積喻二種縛。一見縛。二利養縛。又喻二種癰瘡。一者見求他過。二者自覆己罪。又喻二種毒箭。雙射其心。一邪命為利。二樂好衣鉢。此三雙喻。覽宜自照。中繩之謂君子。不中繩之謂小人焉。

三目。涅槃云。如摩醯首羅面上三目。章安涅槃疏云。摩醯首羅居色界頂。統領大千。一面三目。三目一面。不可單言。一三縱橫。若並若別。能嚴天顏。作

世界主徹照三千。不縱不橫。嚴主照世。一切皆成。三德亦爾。縱橫並別。祕藏不成。不縱不橫。祕藏乃成。天台云。備說三德為涅槃。雖三點上下而無縱表裏而無橫。一不相混。三不相離。釋籤云。上一是縱義。雖一點在上。不同點水之縱。三德亦爾。法身本有不同。別教為惑所覆。表裏是橫義。雖二點居下。不同烈火之橫。三德亦爾。二德修成。不同別人理體具足而不相收。故借縱橫之譬。顯非並別之法。斯可通喻十種三法。如光明玄。學者覽之。

四蛇 金光明經云。猶如四蛇同處一篋。四大蛇

其性各異。天台釋云。二上升是陽。二下沉是陰。何

故相違。猶其性別。性別那能和合成身。故大集云。

昔有一人。避二醉象。生緣藤命根入井。無常有黑白二

鼠。日齧藤將斷。旁有四蛇欲螫。大下有三龍吐火

張爪拒之。毒其人仰望二象已臨井上。憂惱無託。

忽有蜂過。遺蜜滴入口。欲是人啜蜜全亡危懼。

四喻 金光明經。四佛同舉山。斤海滴地。塵空界。尚

可盡邊。無有能計釋尊壽命。天台釋云。若從信相

所疑。應言壽有量。若從四佛釋疑。應言壽無量。孤

山索隱。未善此文。孰能喻之。有量迷所況之無量。

以下三無常之數釋上三常壽之身報應淆混疑
釋顛倒垂裕後昆當詳察焉

五味 聖行品云譬如從牛出乳從乳出酪從酪出
生酥從生酥出熟酥從熟酥出醍醐譬如從佛出十
二部經從十二部經出九部脩多羅從九部出方
等從方等出摩訶般若從摩訶般若出大涅槃此
喻一取相生次第牛譬於佛五味譬教乳從牛出
酥從乳生二酥醍醐次第不亂二喻濃淡此取一
番下劣根性所謂二乘在華嚴座不信不解不變
凡情故譬其乳次至鹿苑聞三藏教二乘根性依

教修行轉凡成聖譬轉乳成酪次至方等聞彈斥
聲聞慕大恥小得通教益如轉酪成生酥次至般
若奉勅轉教心漸通泰得別教益如轉生酥成熟
酥次至法華三周說法得記作佛如轉熟酥成醍
醐此乃約教豎辨其如約教橫辨兼但對帶多少
可知晉華嚴云譬如日出先照一切諸大山王次
照一切大山次照金剛寶山然後普照一切大地
又云譬如日月出現世間乃至深山幽谷無不普
照此喻先照高山次照幽谷後照平地天台準涅
槃五味演第三平地開為三時方等如食時般若

如禺中法華如正午釋籤問曰應還取涅槃本文何以卻取華嚴文耶非但數不相當亦恐文意各別答涅槃五味轉變而祇是一乳華嚴三照不同而祇是一白今演平地之譬以對涅槃後之三味數雖不等其義宛齊又涅槃以牛譬佛乳從牛出譬佛初說大乳出已後其味轉變猶成分譬故此下文義立五味皆從牛出未若華嚴曰譬於佛光譬說教日無緣慈非出而出眾機所扣非照而照致使高山幽谷平地不同同稟教光終歸等照故用兩經二義相成佛出娑婆慈濟羣象經五十年

普潤無方而此二喻粲然可觀乃使感應之道彰矣華嚴五喻別況五蘊文見心經輔中記也

六賊 原性明靜因情昏散狂心若歇真佛自彰當

知塵識是賊止觀是兵禪止心散喻雖遣兵而討

賊法要即賊以成兵如楞嚴曰眼耳鼻舌及與身

心六為賊媒自劫家寶媒訓謀謀合二姓名媒六根能生六識合著六塵所

以六根如金光明云猶如世人馳走空聚六根虛

聚落六賊所害愚不知避劫功德財故名六賊亦名

六衰妙樂云衰祇是賊能損耗故法句經云昔佛

在時有人河邊樹下學道二十年但念六塵色聲香味

觸心無寧息佛知可度。化作沙門樹下共宿。其夜月明龜從河出野干欲噉龜縮其頭尾及四足藏於甲中狗不得便須臾遠去龜還入水道人見此語沙門曰龜有護命之鎧野干不能得便沙門對云世人不如此龜放恣六情外魔得便復說偈曰藏六如龜防意如城慧與魔戰勝則無患須知無為能殺其賊故安般守意經云有外無為有內無為外無為者眼不視色色壞我眼為恩愛奴一角大仙因著色故頸騎姪女耳不聽聲鼓樂歌笑聞生惑著五百種鼻不受香香氣動諸結使愛蓮華香池神訶責口不味味沙彌味酪為酪中蟲何况貪食酒肉葱蒜

身離細滑智論明術婆伽欲意不妄念楞嚴云縱

聞覺知內守幽閑猶為法塵分別影事惟無念三昧經云人生世間所以不得道者但坐思想機念多故一善念者得善果報惡念者得惡果報內無如響應聲如影隨形若攝念者心不放逸

為者數息相隨止觀還淨此名六妙門一數息二隨息三止四觀五還六

淨經又問曰現有所念何以無為答身口為戒意向道行雖有所念本趣無為也無行經云觀身畢

竟無觀受內外空觀心無所有觀法但有名古德

云見聞覺知本非因見色聞聲覺香味觸心知六塵當體虛玄絕

妄真見相不生癡愛業洞然全是釋迦身無機子

復逝短頌普勸人間壽短地獄苦長惡須日息善

要時揚

六喻 秦金剛云。一切有為法。如夢幻泡影。如露亦

如電。應作如是觀。初喻夢者。寐中神游也。列子分

六夢。一正夢。平居自夢二愕夢。驚愕而夢三思夢。思念而夢四寤

夢。覺而道五懼夢。恐懼而夢六喜夢。喜悅而夢周禮占六夢

之吉凶。善見律明四種夢。一四大不和夢。夢見山

崩飛騰虛空。或見虎狼獅子賊逐。二先見故夢。晝

見白黑及男女相。夜剋夢見。三天人與夢。若善知

識天人。示善得善。若惡知識。示惡得惡。四想心故

夢。前身修福。今感吉夢。先世造罪。今感凶夢。石壁

法師釋夢喻云。如有一人。真如忽然睡著。不覺無

作夢。最初業識相見種種事。轉識現識起心分別。六塵初智

相念念無間。二相續相於其違順。深生取著。二執取相為善

為惡。是親是疏。四計名於善於親。則種種惠利。於

惡於疏。則種種凌損。五起業相或有報恩受樂。或有報

怨受苦。六業計苦相忽然覺來。上事都遣。覺唯心故。佛如夢覺。如蓮

華。釋籤辨夢三觀云。如於夢中。修因得果。夢事宛

然。即假也。求夢不可得。即空也。夢之心性。即中也。

止觀云。若體知心性。非真非假。息緣真假之心。名

之為正。諦觀心性。非空非假。而不壞空假之法。若

能如是照了。則於心性通達中道圓照三諦。二
喻幻者。楞伽云。如工幻師。依草木瓦石作種種幻。
起一切眾生若干形色。起種種妄想。釋籤云。幻
之名。通於偏圓。今從圓說。一心三幻。淨名記云。具
如幻化。俗同真異。一俗三真。指要立三種幻。以性
奪修幻。但理隨緣幻。緣生無體幻。故指要云。性本
圓具。徧發由熏。以性奪修。故修如幻。又云。然此尚
非但理隨緣之幻。豈同緣生無體之幻。方知如幻
名同。幻義各異。三喻泡者。淨名疏云。上水滂下
水。上水爲因。下水爲緣。得有泡起。斯須卽無。四

喻影者。顏氏家訓云。影字當爲光景之景。凡陰景
者。因光而生。卽謂景也。尚書云。惟景響。晉葛洪字
苑。傍加多。於景切。梵云頻婆帳。此云身影。淨名疏
云。有物遮光。則有影現。物異影異。物動影動。無明
行業遮理智光。則有三事。報身影現。業異從生。至
死流動。非一。五喻露者。大戴禮云。露陰陽之氣
也。夫陰氣勝。則凝爲霜雪。陽氣勝。則散雨露。朝陽
纔照。薤露卽晞。人生處世。奄忽何期。六喻電者。
經律異相。明四電師。或云。電是龍瞬眼生光。五經
通義曰。電雷光也。顧凱之曰。電陰陽相觸爲雷。電

經取疾速之象。令悟無常之法。性通達者當起信

志。此釋六種能喻其所譬法。今述頌曰。

世界變成如幻化 受想行起似浮泡

法塵緣慮同觀影 身似露珠垂樹梢

過去翻思事若夢 現前如電耀荒郊

須知畢竟常空寂 自是無端與物交

六輪 本業瓔珞經云。鐵輪十信位。銅輪十住位。銀

輪十行位。金輪十向位。琉璃輪十地。摩尼輪等覺

妙覺。

七華 維摩經云。無漏法林樹。覺意淨妙華。天台釋

云。覺意即七覺支。一擇法。二精進。三喜。四除。五捨。六定。七念。七覺調停

人生真智因華。故智論云。無學實覺。此七能到。故以

為華。又云。定水湛然滿。布以七淨華。天台釋云。一

戒淨。是正語。業命二心淨。是精進。念定三見淨。是正見。惟四斷

疑淨。是見道五分別淨。六行淨。是修道七涅槃淨。是無學道

又涅槃云。譬如有人。而有七子。是七子中。一子遇

病。父母之心。非不平等。然於病者。心則偏重。章安

釋云。或以七方便根性為七子。謂人天二乘三教

菩薩。是七子中。有起過者。心則偏重。又智論云。智

度大道佛善來。智度大道佛窮底。智度相義佛無

礙。稽首智度無子佛。古人立四義釋無子。一者無等。一切眾生無與佛等。二云無礙。佛是法王。於法自在。三云無子復有之義。一者就理。佛能體悟無生真理。名爲無子。二者就事。如來生死種子已盡。故名無子。四者無子亦有二義。一者般若名爲佛母。母有七子。謂佛、菩薩及辟支佛。并四果人。此七子中。佛最居長。故云無子。二者無明蔽中。無有智慧種子。故云無子。

八筏。郭璞云。水中繚筏。功德施論云。如欲濟川。先應取筏。至彼岸已。捨之而去。智論引筏喻經云。汝

等若解我筏喻法。是時善法宜應棄捨。況不善法。斯乃無所得之要術。俾不凝滯於物矣。故德王品曰。譬如有王。智論王以四毒蛇盛之一篋。令人瞻

養。若令一蛇生瞋恚。我當準法戮之都市。其人怖

畏。捨篋逃走。王時復遣五旃陀羅。拔刀隨後。一人

藏刀。詐爲親善。其人不信。投一聚落。欲自隱匿。既

入聚中。不見人物。即便坐地。聞空中聲云。今夜當

有六大賊來。其人恐怖。復捨而去。路值一河。其水

漂急。卽取草木爲筏。截流而去。既達彼岸。安隱無

患。菩薩亦爾。聞涅槃經。觀身如篋。四大如蛇。五旃

陀羅即是五陰詐親即貪愛空聚即六入六賊即

外六塵河即煩惱筏即道品智論云筏是入正道到於常樂

涅槃彼岸。又喻八輪正理論云如世間輪有輻

轂輞八支聖道似彼名輪正見正思惟正勤正念

似輻正語正業正命似轂正定似輞三事具足可

乘轉於通衢也。

九喻一方等如來藏經佛為金剛藏菩薩說一法九

喻具有十文經云我以佛眼觀一切眾生諸煩惱

中有佛智眼有如來身結加趺坐儼然不動下有

九翻長行偈頌寶性論佛性論具釋一偈云譬如

菱變華論云貪煩惱亦爾初樂後不樂其華未開敷天眼者觀見

如來身無染此法身二云譬如巖樹蜜說一味法無量蜂

圍繞論云羣蜂為成善方便取者先除彼眾蜂三

云譬如彼粳糧說種法糠粃未除蕩論云如是癡心

貧者猶賤之謂為可棄物四云如金在不淨真如

隱沒莫能見論云增上貪瞋癡五云譬如貧人家

故云天眼者乃見即以告眾人五云譬如貧人家

根本無明無覆無記未有內有珍寶藏法身為萬

王既不知見寶復不能言六云譬如菴羅果此喻

內實不毀壞報化身種之於大地必成大樹王七

云譬如持金像出纏法身行詣於他方裹以穢弊物此

思棄之於曠野八云譬如貧女人色貌甚醜陋八

不淨而懷貴相子當為轉輪王報身九云譬如大

冶鑄無量真金像化喻成愚者自外觀但見焦黑土

八九十淨又魏譯金剛云一切有為法如星翳燈

幻露泡夢電雲應作如是觀彌勒頌曰見相及於

識器身受用事過去現在法亦觀未來世論釋曰

譬如星宿為日所映有而不現能見心法亦復如

是此譬見分又如日有翳則見毛輪等色觀有為法亦

復如是以顛倒見故此譬相分大雲釋曰此喻若在

第七以常行故圭山云既在第七即知是見分又

如燈識亦如是依止貪愛法住故此喻識體又如幻所

依住處亦復如是以器世間種種差別無一體實

故此譬器又如露身亦如是以少時生故此譬身又如

泡所受用事亦如是以受想因三法不定故此喻受用

故事又如夢過去法亦如是以惟念故此喻過去法又如

電現在法亦如是以剎那不住故此喻現在法又如雲未

來法亦如是以於子時阿梨耶識為一切法為種

子根本故此譬未來

十寶光明經云我當安止住於十地十種珍寶以

為脚足。天台釋云。珍寶者。十地因可貴。諸地即是珍寶也。脚足者。十地是果家之基。故言脚足。又十度是十地之脚足。於餘功德。非為不修。隨力隨分。正以檀為初地之足。檀足若滿。得入初地。乃至智度足滿。得入十地。又如法華十喻。況勝。文見彼經。半滿書籍篇第五十四。

涅槃云。譬如長者。唯有一子。心常憶念。憐愛無已。將詣師所。欲令受學。懼不速成。尋便將還。以愛念故。晝夜殷勤。教其半字。而不教誨。毗伽羅論。何以故。以其幼稚。力未堪故。

禮記
欺欺
夕夕

離佞 此云書釋名曰書庶也。紀庶物也。春秋左傳

序云。大事書之於策。小事簡牘而已。文選註云。大竹名策。小竹名簡。木板名牘。尚書序云。伏羲神農皇帝之書。謂之三墳。言大道也。少昊顓頊高辛唐虞之書。謂之五典。言常道也。世歷明三古。伏羲為上古。文王為中古。孔子為下古。司馬遷史記辨六宗。一陰陽。使人拘而多所畏。然其序四時之大順。不可失也。二儒者。博而寡要。勞而少功。是以其事難盡從。然其序君臣父子之禮。不可易也。三墨者。儉而難遵。是以其事不可徧循。然其強本節用。不

可廢也。四名者，使人儉而善，失真。然其正名實，不可不察也。五法者，嚴而少恩。然其正君臣上下之分，不可改矣。六道德者，使人精神專一，動合無形。其為術也，明陰陽之大順，采儒墨之善要，與時遷移，應物變化，立俗施事，無所不宜。指約而易操，事少而功多。班固漢書明九流：一儒流，順陰陽，陳教化，述唐虞之政，宗仲尼之道焉。二道流，守弱自卑，陳堯舜揖讓之德，奉周易之謙恭也。三陰陽流，順天歷象，敬受民時矣。四法流，明賞勅法，以順禮制耳。五名流，正名列位，言順事成矣。六墨流，清廟宗

西 20
通 2000
綱 004
不 了 了
多 了 了
多 了 了

禮祀養老施惠也。七縱橫流，謂受明使，專對權事焉。八雜流，兼儒墨之銓，含名法之訓，知國大體，事無不貫矣。九農流，勸勵耕桑，備陳食貨耳。彌天云：史遷六氏，道家為先，班固九流，儒宗為上。悉曇章：西域悉曇章，本是婆羅賀磨天所作。自古迄今，更無異書，但點畫之間，微有不同。悉曇此云：成就所生，悉曇章是生字之根本，說之為半。餘章文字具足，說名為滿。又十二章悉名為半，自餘經書記論為滿類如此。方由三十六字母而生諸字。澤州云：梵章中有十二章，其悉曇章以為第一。於

山ヨハ
折高要喇那
クク
クク
クク

沙隱答
下元

畢
網

中合五十二字。悉曇兩字是題章總名。餘是章體。所謂惡阿乃至魯流盧樓。

毗伽羅具章安疏曰。此云字本。河西云。世間文字之根本。典籍者聲之論。宜通四辯。訶責世法。讚出家

法。言詞清雅。義理深邃。雖是外論。而無邪法。將非善權大士之所為也。故以此論喻方等經。三藏傳

云。其音不正。正云毗耶羯刺謫。女感切此翻為聲名記論。以其廣紀諸法。能詮故名。聲名記。成劫初梵

王說百萬頌。住劫初帝釋略為十萬頌。攝拖苾駄。此云聲明。西域記云。開蒙誘進。先遵十

二章。七歲之後。漸授五明大論。言五明者。一曰聲

明。釋詁訓字。詮目流別。二工巧明。伎術機關。陰陽

厯數。三醫方明。禁呪閑邪。藥石針艾。四因明。考定

正邪。研覈真偽。外道五因內明。究暢五乘因果。妙

理。大般若云。五地菩薩。覺五明。此內五明也。外五

明者。前四明同。五日符印。亦名吠陀。此云智論。知此生智。即邪智論。亦翻無對。舊云毗陀。訛也。韋陀有四。一阿由。此云方命。亦曰壽。謂養生繕性。二殊夜。謂祭祀祈禱。三婆磨。謂禮儀占卜。兵法軍陣。四阿達婆。謂異能技數。

石魯和直
カ魯和直
フミヨ
カ魯和直
カ魯和直
カ魯和直

禁呪醫方索隱引摩澄伽經云初人名梵天造一
韋陀次有仙名白淨變一有四一名讀誦二名祭
祀三名歌詠四名禳災次名弗沙有二十五弟子
各一韋陀能廣分別或云韋陀是符檄漢書高紀
曰檄以木簡為書長尺二寸用徵召也其有急事
則加鳥羽插之示疾速也
法路瑟吒或法樓謂北方邊處人書
僧法論正云僧企耶此云數術又翻數論輔行云
迦毗羅說經十萬偈名僧法論用二十五諦明因
中有果計一為宗言二十五諦者一者從冥初生

覺過八萬劫前冥然不知但見最初中陰初起以
宿命力恆憶想之名為冥諦亦云世性謂世間眾
生由冥初而有即世間本性也亦曰自然無所從
故從此生覺亦名為大即中陰識也次從覺生我
心者此是我慢之我非神我也即第三諦從我心
生色聲香味觸從五塵生五大謂四大及空塵細
大麤合塵成大故云從塵生大然此大生多少不
同從聲生空大從聲觸生風大從色聲觸生火大
從色聲觸味生水大五塵生地大地大藉塵多故
其力最薄乃至空大藉塵少故其力最强故四輪

善心
産
の
了

成世界空輪最下。次風。次火。次水。次地。從五大生
十一根。謂眼等根。能覺知故。故名爲根。名五知根。
手足口大小遺根。能有用故。名五業根。心平等根。
合十一根。心能徧緣。名平等根。若五知根。各用一
大。謂色塵。成火。大火。大成。眼根。眼根。還具色。空塵
成耳根。耳根。還聞聲。地。成鼻。水。成舌。風。成身。亦如
是。此二十四諦。卽是我所。皆依神我。名爲主諦。能
所合論。卽二十五。

衛世師 正云鞞。所皆 此云無勝。優樓僧佉計六

徧造。但眼根火多。乃至身根風多。文見金七十論。

阿
尼
刺
答

山
補
精
心

輔行云。優樓僧佉。此云林留仙。其人晝藏山谷。以
造經書。夜則遊行。說法教化。猶如彼鳥。故得此名。
亦名服足。其人在佛前八百年出世。亦得五通。說
論十萬偈。名衛世師。

勒沙婆 此云苦行。以算數爲聖法。造經十萬偈。名

尼乾子。此三仙說。無漏盡通。故唯五通。宗鏡云。迦

毗羅計。因中有果。僧佉計。因中無果。勒沙婆計。因

中亦有果。亦無果。

毗世 此云勝異論。卽六句義。於實句中有九法。地
水火風空時方等。計積極微。以成器世間。此外道

計極微常住不滅
尼羅蔽茶
西域記云唐言青藏
記言書事各有司
存史誥總稱謂尼羅蔽茶
善惡見舉災祥備著
前漢書明劉歆七略輯略輯與集同
師古曰謂諸書之總要
六藝略六經也諸子略詩賦略兵書略術數略
占卜之書方技略醫藥之書說苑明人臣之行
有六正六邪一者萌兆未現見存亡之機名爲聖臣
二者進善通道功歸於君名爲大臣三者卑身進賢稱古行事以勵主意名爲忠臣四者明察畢見終無憂患名爲智臣五者守文奉法飲食廉

計極微常住不滅

尼羅蔽茶 西域記云唐言青藏記言書事各有司

存史誥總稱謂尼羅蔽茶善惡見舉災祥備著前

漢書明劉歆七略輯略輯與集同師古曰謂諸書

之總要六藝略六經也諸子略詩賦略兵書略術

數略占卜之書方技略醫藥之書說苑明人臣之

行有六正六邪一者萌兆未現見存亡之機名爲

聖臣二者進善通道功歸於君名爲大臣三者卑

身進賢稱古行事以勵主意名爲忠臣四者明察

畢見終無憂患名爲智臣五者守文奉法飲食廉

節名爲貞臣六者國家昏亂而不諭犯主嚴顏言

主之過身死國安名爲直臣阮瑀論通士以四奇

高人必有四難之思言多方者中難處也術饒津

者要難求也意弘博者情難足也性明察者下難

事也阮瑀論質士以四短遣人必有四安之報少

言詞者政不煩也孟傳所以不寡知見者物不擾

也慶氏所以困相鼠也左傳云齊慶封來聘專一

道者思不散也混濛濛者民不備也

路伽耶應法師譯云順世本外道縛摩路迦也天

台曰此云善論亦名師破弟子慈恩云此翻惡對

羅嚙鴉達
羅嚙鴉達

尼羅桂寫
可月見了

答。是順世者以其計執隨於世間之情計也。劉虬云。如此土禮義名教。逆路伽耶陀。應師云。逆路底迦。此云左世。天台曰。此惡論亦名弟子破師慈恩云。此翻惡徵問。左道惑世以其所計不順世間故也。劉虬云。如此土莊老立書。故楊雄斥老子曰。槌提仁義絕滅禮學。吾無取焉。斥莊子曰。齊生死同富貴等貴賤。其有懼乎。然此半滿兩乘。東夏偏弘。邪正二教。西域各習。世尊預鑒以誠學焉。故十誦云。好作文誦莊嚴章句。是可怖畏。不得作五分云。為知差次會等學書。

不得為好廢業。不聽卜相及問他吉凶。四分開學誦學書。及學世論。為伏外道故。雜法中新學比丘開學算法。智論云。習外典。如以刀割泥。泥無所成。而刀自損。言內外典者。二教論云。救形之教。稱為外。濟神之典。號為內。又智度有內外兩經。仁王辨內外二論。方等明內外兩律。百論言內外二道。通源記簡兩重內外。一約域。二約教。約域。即以世間為內。出世為外。約教。即以治心為內。治身為外。是則儒道之教。縱曰治心。且無出世之理。俱屬域內。釋氏之教。雖有治身。亦為出世之因。俱屬域外。梁

陳畱處士阮孝緒字士宗撰七錄十二卷一經典
二傳說三子兵書四文集五術伎此五名爲內篇
六佛法七仙道此二名爲外篇南山以佛道爲方
外之篇起於是矣莊子大宗師孔子曰彼游方之
外者也而丘游方之內者也通源記問彼既以道
爲外今何判屬內耶答彼且以神仙道德之說非
如周孔治世之教名爲外篇今以佛教望之其實
域內之談耳言儒教者范曄云碩德爲儒楊雄云
通天地人曰儒孔子姓孔名丘字仲尼魯國鄒邑
平昌闕里人爲魯司寇自衛反魯刪詩書定禮樂

修春秋贊易道以六經爲教也言道教者隨書經
籍志云蓋萬物之奧聖人之蹟也老子姓李名耳
字伯陽諡曰聃楚苦縣厲鄉曲仁里人爲周守藏
室之吏西入流沙爲函谷關吏尹喜說五千言卽
道德二經爲教也言釋教者老子西昇經云吾師
化游天竺善入泥洹符子云老子之師名釋迦文
釋迦所說之法謂之釋教後漢郊祀志云佛教以
修善慈心爲主不殺生類專務清尙又以人死精
神不滅隨復受形所行善惡後生皆有報應所貴
行善以練其精神練而不已以至無生而得爲佛

也有經書數千卷。以虛無為宗。包羅精麤。七胡切無所不統。善為宏闊勝大之言。所求在一體之內。所明在視聽之表。玄微深遠。難得而測。故王公大人。觀生死報應之際。無不據然自失也。寶王論曰。三教之理。名未始異。理未始同。且夫子四絕中。一無我者。謙光之義。為無我也。道無我者。長而不宰。為無我也。佛無我者。觀五蘊空。為無我也。上二教門。都不明五蘊。孰辨其四諦。六度萬行。聖賢階級。蔑然無聞。但和光同塵。保雌守靜。既慈且儉。不敢為天下先。各一聖也。安用商榷其淺深歟。三教無我。

明矣。弘明集云。秦景西使。摩騰東來。道暢皇漢之朝。訓敷永平之祀。竺法蘭之入洛。康僧會之游吳。顯舍利於南國。起招提於東都。南山云。自教法東漸。亟涉窳。烏瓜切隆。三被屏除。五遭拜伏。此非休明之代。乃是暴虐之君。故使布令。非經國之謨。乖常致良史之誚。事理難反。還習舊津。初東晉成帝咸康六年。庾冰輔政。帝在幼沖。為帝出詔。令僧致拜。時尚書令何充。謝廣等。建議不合拜。往反三議。當時遂寢。安帝元初中。太尉桓玄。上書令拜。尚書令桓謙。中書王謐等。抗諫曰。今沙門雖意深於

敬不以形屈爲禮。迹充率土而趣超方內。是以外國之君莫不降禮。良以道在則貴。不以人爲輕重。尋大法東流爲日諒久。雖風移政變而弘之不易。豈不以獨絕之化。有日用於陶漸。清約之風。無時害於隆平者乎。玄又致書遠法師。遠著沙門不敬王者論五篇。其事由息。及安帝返政。還崇信奉。有宋劉氏。雖孝武大明六年。暫制拜君。尋依先政。中原元魏太武眞君七年。道士寇謙。司徒崔皓。譏於佛法。帝然之。遂滅佛法。逃僧臬斬。後延曇始頂禮悔過。廢經五載。帝被癘疾。遂誅崔氏。還興佛

法。自晉失御中原。國分十六。斯諸僞政。信法不虧。唯赫連敦。敦據有夏州。兇暴無厭。以殺爲樂。背像背上。令僧禮之。後爲天震而死。及葬。又震出之。其子昌襲位。破長安。滅佛法。逢僧斬戮。沙門曇始被刀不傷。因爾改心。尋爲北朝後魏所滅。周武帝初信佛法。後納道士張賓。及前僧衛元嵩之讒。將除佛教。安師著三教論。抗元九流之教。教止其身。名爲外教。三乘之教。教靜其心。名爲內教。老非教主。易謙所攝。帝聞之。存廢理乖。遂雙除屏。不盈五載。身歿移隋。煬帝嗣錄。改革前朝。雖令致敬。

僧竟不屈。唐祖太武出沙汰佛道詔。太宗制拜君親勅。威秀道宣等上表。及臣僚書。國議不行。武宗會昌五年。道士劉玄靜。趙歸真。非毀釋氏。沙汰佛寺。六年帝崩。宣帝立。復佛寺。誅劉玄靜。毀罪。通源記云。或責梁武崇佛。卒有侯景之敗者。蓋不知業通三世。因緣會遇。報還受之義。故文中子曰。詩書盛而秦世滅。非仲尼之罪也。玄虛長而晉室亂。非老莊之罪也。齋戒修而梁國亡。非釋迦之罪也。此說明矣。吳書云。吳主問三教。尚書令闕澤對曰。孔老設教。法天制用。不敢違天。佛之設教。諸天奉行。 晉書中興翻譯名義集卷第十四

翻譯名義集卷第十五

宋姑蘇景德寺普潤大師法雲編

唐梵字體篇第五十五

西域五竺。經尚天書。東夏九州。字法鳥迹。自古罕覩。因譯方傳。琅函具存。此集略辨。翻音不備等 卍熏聞曰。志誠纂要云。梵云室利鞞。此云吉祥海雲。如來曾臆有大人相形。如廂字。名吉祥海雲。華嚴音義云。案卍字本非是字。大周長壽二年。主上權制此文。著於天樞音之。為萬謂吉祥萬德之所集也。經中上下據漢本總一十七字。同呼為萬。

伊 29
55

伊 29
55

依梵文有二十八相云云。苑師云。此是西域万字。佛留前吉祥相也。

音万。是吉祥勝德之相。由髮右旋而生。似曼字。

梵云塞縛悉底迦。此云有樂。有此相者。必有安樂。

若凡万。万字。是此方字。宋高僧傳明翻譯四例。

一翻字不翻音。諸經呪詞是也。二翻音不翻字。如

華嚴中灭字是也。以此方万字翻之。而字體猶是

梵書。三音字俱翻。經文是也。四音字俱不翻。西來

梵夾是也。

△ 章安疏云。言伊字者。外國有新舊兩伊。舊伊橫

豎斷絕相離。借此況彼。橫如烈火。豎如點水。各不

相續。不橫。不同烈火。不豎。不同點水。應如此方草

下字相。細畫相連。是新伊相。舊伊可譬昔教三德

法身本有。般若修成。入無餘已。方是解脫。無復身

智。如豎點水。縱而相離。又約身約智。分得有餘解

脫。橫一時有三法。各異如橫烈火。各不相關。新伊

者。譬今教三德。法身即照。亦即自在。名一為三。三

無別體。故不是橫。非前非後。故是非縱。一即三。如

大點。三即一。如細畫。而三而一。而一而三。不可一

三說。不可一三思。故名不可思議者。不可思議者。

即非三非一名秘密藏。如世伊字。谷響云。西方字
有新舊。亦猶此土之篆隸也。莫不以篆為舊。以隸
為新。

附明修性離合之法

五十二卷之
沙薩麻薩
況ててて
ア了了了

殺三摩娑。此云離合。欲顯三點非縱橫相。當示修
性有離合法。三道至迷理性之法。法圓具。二因開
悟修習之。事事融通。開則各離為三。對乃共合成
一。論此三點。試開十門。初本文。二消名。三
釋義。四定體。五示相。六究意。七判教。
八定位。九決疑。十指訛。初本文者。大經云。

一切諸法本性自空。亦用菩薩修習空故。見諸法
空。起信論云。以知法性體無慳含。隨順修行檀波
羅蜜。天台別行玄云。原此因果根本。即是性德緣
了也。此之性德本自有之。非適今也。又云。以此二
種方便修習。漸漸增長。起於毫末。得成修德。合抱
大樹。荆溪不二門云。性德祇是界如一念。此內界
如三法具足。性雖本爾。藉智起修。此皆修性之明
文。大經云。解脫之法。亦非涅槃。如來之身。亦非涅
槃。摩訶般若。亦非涅槃。章安涅槃玄釋文云。法身
亦非。那可單作三身釋。大文云。解脫亦非。那可單

作三脫釋滅。文云般若亦非。那可單作三智釋度。故知單釋非今經意。三德中各各求皆不可得。三法合求亦不可得。智者妙玄云。此之妙行與前境智一而論三。三而論一。荆溪云。又了順修對性。有離有合。離謂修性各三。合謂修二性一。永嘉云。偏中三應須簡。一有般若無解脫法身。二有解脫無法身般若。三有法身無解脫般若。有一無二故不圓。不圓故非性。又偏中三應須揀。一有般若解脫無法身。二有解脫法身無般若。三有法身般若無解脫。有二無一故不圓。不圓故非性。圓中三應須

具。一法身不癡即般若。般若無著即解脫。解脫寂滅即法身。二三例爾此皆離合之本文。二消名者。修謂立行進趣。起正助之二。因性謂本自體性。即界如之一念。凡夫迷故從真起妄。猶鏡塵翳。緣了之明性自存。故具理性之德。行人悟故背塵合覺。似鑑揩磨妍醜之影像。遂現故有修成之德。三釋義者。離合之法。南屏法師嘗立三義。以申明之。一離是各也。離謂修性各三。合是其也。合謂修二性一。二離乃開也。約性恆開。合乃對也。對修方合。三離即與義與而言之。一性本具於二修。二修常即乎一

性合卽奪義。理卽雖具緣了。奪而言之。由不發心。未曾加行。故性緣了。祇名正因。二修雖具法身。因智照故。但名了因。由起行故。合名緣因。四定體者。欲示離合。教相須効修性。法體良以若性若修。皆以三千總相。以爲其體。故起信云。心眞如者。卽是一法界大總相。法門體。所謂心性不生不滅。心雖本眞。不覺起妄。經云。心如工畫師。造種種五陰。一切世間中。無不從心造。由此無明爲緣。成眾生法。維摩詰言。譬如幻師見所幻人。菩薩觀眾生爲若此。由悟斯理。故有佛法。法華云。唯佛與佛。乃能究

盡諸法實相。而此三法。既互具於三千。亦各攝乎百界。體其本寂。乃名理具。照於起心。則名事造。修性雖一。三千體一。故妙樂云。祇緣理一。是故修性相對離合。五示相。孤山顯性錄示離相曰。一家修性正義。卽約玄支前三妙也。境卽性三。智卽智三。行卽行三。行之所階。卽有諸位。若至初住。名隨分果。則分證三法也。若就合說。卽合性爲一。合修爲二。合理性三爲一。正因法身德也。合智三爲一。了因般若德也。合行三爲一。緣因解脫德也。故開雖具九。九只是三。三九雖殊。其理常一。今詳此說文。

會義便以釋離義。文會釋籤。境卽理性。三德。智卽三德之解。行卽三德之觀。洎明合義。文會釋籤。一謂涅槃。三謂三德。言義便者。離合既是迷悟。與奪當在住前。若至初住。修性一合。無復分張。奚論與奪之別歟。二四明指要鈔云。如光明玄十種三法。采取經論修性法相。故具離合兩說。如三德三寶。雖是修德之極。義必該性。三身三智。文雖約悟。理必通迷。三識三道。既指事卽理。必全性起修。此六豈非修性各三。三因既以一性對智。行二修。三菩提。三大乘。三涅槃。並以一性對證。理起用二修。此

四豈非修二性一。今謂修性一門。本依智行二妙。對境妙在迷之理。相對與奪而論離合。十種三法。乃顯果人所證三德。並屬於悟。棄親本文。遠取他部。此迷文矣。又山家離合大有二義。一約修性相成。在性則全修成性。性自有三。起修則全性成修。修自具三。二約修性相對。離謂修性各三。合謂修二性一。今用修性各三。而解修六性三。此混相成相對之門。復亂六法九法之數。斯皆義焉。三淨覺雜編云。予嘗有文心解。具引玄籤注之。大意與孤山不異。說離但取境智行三。圓對三德。此說合異。故雜

編云。如三身中。法身可解。報即般若。應即解脫。三般若中。實相即法身。觀照即般若。文字即解脫。三解脫中。性淨即法身。圓淨即般若。方便淨即解脫。此似合掌合矣。亦如川字合焉。若以性德緣了歸修報應。修中法身合性正。因此失與奪之義。又違金錚。故性緣了同名正。因四南屏斷於離合。大有四種。一者三一。釋籤云。謂涅槃三。謂三德。二者三六。金錚本有三種。三理元徧。達性成修。修三亦徧。離雖有六。合則但三。三者三九。離謂修性各三。此成九法。合謂修二性一。此成二法。四者性九。修十八。如光

明夢見金鼓之文。今謂三一三九。是離合之正義。修三性三。屬全性以起修。非對辨於離合。五先稟清辨老師嘗分二義。一修性各論離合。二修性對論離合。且各論者。如金錚云。本有三種。三理元徧。此乃在性。則全修成性。性自離九。自合成三。達性成修。修三亦徧。此乃起修。則全性成修。修亦離九。亦合成三。斯約橫論。兩重離合。若對論者。如釋籤云。離謂修性各三。性無所移。修常宛爾。故有九法。合謂修二性一。此約功力。與奪相對論。合性中緣了無功。斥為一性。修德法身受熏。奪名二修。茲約

豎論一番離合。六究意者。今宗示此離合之法。爲顯法體不思議故。何哉。雖論合三爲一。一不定。一自常三。雖示離一爲三。三不定。三自常一。故章安曰。橫之彌高。豎之彌廣。會之常分。派之常合。七判教者。如金錕云。論生兩教。似等明具。別教不詮種具等義。非此可述。故別佛性滅九方見圓人。則達九界三道。卽見圓伊三德體徧。別教不談乎種具。遂說修性之縱橫。圓宗由示於體徧。故演修性之離合。此顯其而不雜。復彰離亦不分。八定位者。教旣唯圓。位須簡濫。初局住前。二通初後。三示

極果。初局住前者。不二門云。如鏡本來具三。依理生解。故名爲智。智解導行。行解契理。初住旣三法相符。與奪離合。局住前也。二通初後者。顯性錄云。一家緣了之位。深淺與奪。非止一途。若法華壽量疏文。則住前通是緣因。初住真正顯了。乃是了因。以約聲聞。聞經得記。卽入初住。此約真似分緣了。若藥草喻疏。至於究竟。名爲智三。中間四卽悉爲行三。以順經文。究竟至於一切智故。此以分極分緣了。若法師品疏。道前真如卽是正因。道中真如卽爲緣因。亦名了因。道終真如卽是圓果。記云。此

以修德對彼正因。正中緣了。同成正因。修中正因。同成緣了。又云。此以博地為道前。發心已後為道中。位分之為二。住前為緣。登住已去為了。此之三因。該通一教。三示極果者。涅槃玄釋大滅度。文云。法身亦非。那可單作三身。釋大文云。解脫亦非。那可單作三脫。釋滅文云。般若亦非。那可單作三智。釋度先達。乃謂大滅度。三既各開九。乃成離為二十七法。今謂章安玄云。雖一而三。雖三而一。雖復三一。而非三一。雖非三一。而三而一。不可思議。攝一切法。祖師為顯三德圓融。異乎縱橫並別。後裔

分析為二十七法。去道遠矣。九決疑者。或人問曰。性中三法。若起二修。乃顯祇有一法。安言合三為一耶。南屏釋云。祇一三德。說有開合。若從迷論。則合三為一。若就悟言。則起修為二。如身與臂。縛則合為一身。解則開成三處。先師解曰。終日隨緣。雖起二修。何妨性中終日不變。所謂性無所移。修常宛爾。十指訛者。光明懺悔品。夢中見聞有二。一夢見金鼓。二夢擊鼓聲。見鼓又三。一正見鼓。鼓體觀二見鼓光。光智觀三見光中佛。佛即二夢見擊鼓文為三。一見擊鼓。二出大音聲。三聲所詮辨。鼓是

桴鼓合是報身。舊謂夢見金鼓。三身各三。是性中擊出是應身。九法。夢見擊鼓。是修中九法。遂說三九二十七法。新記斥曰。前文見鼓。是法身之三。即境三也。鼓光之三。即智三也。見佛之三。即用三也。今文但明能擊之人。用智擊鼓。何曾論於修性二十七法耶。又如四明記曰。上鼓表三光。三佛。三祇。是一三。今對信相機智所觀。合三為一。但名法身。此乃修性融即之明鑑。學斯宗者。當了世伊三點。天主三目。異別教之縱橫。建圓宗之離合。顯修性之一致。會生佛以同原。絕思議之門。非數量之法。故淨名詞喪。

於毗耶。釋迦言罄於摩竭。故名不思議之法矣。
煩惱惑業篇第五十六 十句

煩惱菩提體元一矣。涅槃生死見有二焉。若知如實性。了幻化相。以施慈慧。治貪瞋癡。故大集云。遠離一切諸煩惱。清淨無垢。猶真實。其心則作大光明。是名寶炬陀羅尼。

阿梨耶。起信云。以依阿梨耶識。故說有無明。不覺

而起。 一業識相 能見。 二轉識相 能現。 三現識相 能取境界。起念相

續。故說為意。此明無明為緣生。三細。號無明惑境

界為緣生六麤。 一智相。二相續相。三執取相。四計名字相。五起業相。六業繫苦相。

阿拉巴
拉鴉

名見思惑無明是根本惑障中道理當修中觀破

此別惑見思是枝末惑障真諦理當修空觀破此

通惑通別之惑如亡真中之理自顯

薩迦耶 疎疏具云薩迦耶達利瑟致此云身見百

法論疏云謂於五蘊執我我所一切見趣所依為

業

達梨舍耶 此云見見有五種一身見執我我所二

邊見邊見隨身三見取見取執劣四戒取戒取於

因五邪見邪見撥無具此五種名曰見惑止觀云

見則見理見實非惑見理之時能斷此惑從解得

八達梨舍耶
達梨舍耶
達梨舍耶

三E八
達梨舍耶
達梨舍耶
達梨舍耶

名名為見惑復次見惑非但隨解得名亦當體受

名稱之為假假者虛妄顛倒名之假耳當知見惑

乃有三種一俱生見二推理見三發得見一俱生

見者止觀云五鈍何必是貪瞋如諸蠕動實不推

理而舉蠖張鬚怒目自大底下凡夫何嘗執見行

住坐臥恆起我心故知五鈍非無利也記云鈍中

獸凡夫亦能起我利我利屬鈍又云底下之人雖起於利此利屬鈍從於鈍使背上而起

二推理見止觀云今約位分之令不相濫未發禪

來雖有世智推理辯聰見想猶弱所有十使同屬

於鈍記云未得禪來縱起宿習所有煩惱及因見陰起於我見仍屬鈍使初果所斷凡夫共有

冥伏在身。障真無漏。若見諦理。此惑自除。三發得
故名此惑以之為見。故不同於禪後所起。三發得
見止觀云。從因定發見。見心猛盛。所有十使從強

受名。皆屬於利。記曰。若諸外道。由未見諦。得禪定

見惑現前。故不同於未發禪來。所有見惑。及冥伏

者是故。不以八十八使中見惑為例。故八十八使

義屬陰。略言三結。廣說八十八使。今述頌曰。苦具

邊戒取三使無道諦。但去略言三結者。一身見二

身邊二。上不瞋成。入十八。略言三結者。一身見二

戒取。三疑使。更加貪瞋名。五下分。如妙樂云。言下

分者。貪雖通上。不是唯上。瞋一唯下。更不通上。餘

三徧攝一切見惑。今問見通五利。何故俱舍。但言

三結。答。如論頌曰。攝根門。故言根門者。身見即苦

門。戒禁取即苦道二門。疑通四門。謂四諦也。所言

攝根者。邊見依身見轉。見取依戒禁轉。邪見依疑

轉。故此三結即攝五見。問見惑既歷三界四諦。安

云餘三徧攝一切見惑。雖復通上。而復牽下耶。答。

所迷之諦。雖通三界。能牽之惑。正在欲界。故云縱

斷貪等至無所有。由身見等還來欲界。問如妙玄

云。斷見諦惑。而復兼除四思。未審何法為思耶。答。

此以四趣之思為四思也。以妙玄因明因益。是故

凡位持戒。則伏四趣之業。初果修觀。則斷四趣之

思。以俱生推見二思。隨見落故。乃曰兼除。應知思

惑乃有三種。一俱生思與形俱生。如男女託胎妄於父母起愛惡心。斯是邪思。還歸見惑。二依見

思止觀云。五利豈唯見惑。何嘗無恚欲耶。記云。利中有鈍。諸見而起。顯恚問。止觀云。若利中有鈍。見諦但斷

於利。鈍猶應在。答。準止觀云。毗曇謂利上之鈍。名背上使。見諦斷時。正利既去。背使亦去。三界繫

思。卽是三界九品思惑。此名鈍使。亦名事障。號正三毒。俱生如杜牧云。夫七情愛怒二者生而自能。是二者

性之根。惡之端也。乳兒見乳必拏求不得。卽啼。是愛與怒與兒俱生也。問。五上分者。一掉舉。高舉。是貪家等

流。二慢。三無明。四色染。五無色染。由貪重故。兩界別說。何故

上界而無疑耶。答。疑隨見落。故無此惑。淨名疏以五蓋配四分。貪欲瞋恚。睡疑屬癡。記云。由癡故。掉

散是我取。記云。以我取心。徧起三毒。故名掉散。止觀云。掉有三種。一

身掉。身好游走。諸雜戲謔。坐不暫安。二口掉。好喜吟詠。競爭是非。無益戲論。世間語言等。三者心掉。

心情放逸。縱意攀緣。思惟文藝。世間才技。諸惡覺觀等。名爲心掉。此四各出二萬一千。新華嚴云。貪

行多者二萬一千。瞋行多者二萬一千。癡行多者二萬一千。等分行者二萬一千。了知如是。悉是虛

妄垂裕釋十纏是思惑。忿恚曰瞋。隱藏自罪曰覆。意識昏迷曰睡。五情暗冥曰眠。嬉遊曰戲。三業躁動曰掉。屏處起罪不自羞曰無慚。露處起罪不羞他曰無媿。財法不能惠施曰慳。他榮心生熱惱曰嫉。俱舍頌曰纏八無慚媿。嫉慳并悔眠。及掉舉昏沈。或十加忿覆。楞嚴明十習。一姪習。節疏云。姪習。具足。二貪。卽是愛根。三慢。恃己陵他。四瞋。熱惱居貪癡。五詐習。詐謂詔曲。罔冒於他。六誑。誑謂矯誑。安隱。多現不實。矯現。有德。七怨。卽恨也。由忿爲先。懷惡詭詐。爲性。邪命。爲業。八見。卽五種見。輔行云。大經二十三云。謂惱故。忍常熱。八見。離五事。卽五見也。因是五見。生六十

尼 3-3 尼 919
 3 3 尼 扳 4
 3 3 尼 扳 4
 3 3 尼 扳 4

二。章安云。此有三意。一者我見有五十六。謂欲界五陰。各計四句。合爲二十。色界亦爾。無色除色。但有十六。故知三界合五十六。邊見有六。三界各二。謂斷常用。漆前合成六十二。見。二者三世五陰。各計斷常用。有無二見。而爲根本。此準大論六十八文。謂色也。去等四句。四陰亦然。合二十句。此卽計過去世也。又計色常等四句。四陰亦然。合二十句。此卽計現在世也。又計色有邊等四句。四陰亦然。合二十句。卽計未來也。又計色有攝也。亦瞋之類。十訟。三世六十。卽計未來也。九枉。謂逼壓良善。害所習。謂相論得失。忿恨爲先。攝也。亦瞋之類。十訟。

尼延底 此云深入貪之異名。樂著名貪。能貪之人

有二種。一者有力。二者無力。所貪之境。禪門明三種。一外貪欲。男子緣女人。女人緣男子。二內外貪欲。外緣男女身相。復緣內身形貌。三徧一切處貪。

利
非
那

欲眾生處處著俱舍明四種一顯色謂青黃赤白也二形色謂長短方圓等三妙觸四供奉大論明六種一著色若赤若白若黃若黑二或著形容細膚纖指脩白高眉三或著威儀進止坐起行住禮拜俯仰揚眉頓眩親近按摩四或著言語軟聲美詞應意承旨五或著細滑柔膚軟肌熱時身涼寒時體溫六或著人相若男若女

羯吒斯此云愛之別名涅槃云愛河洞澗沒眾生

無明所盲不能出貧與於愛圭峯圓覺約四句釋

一貪非愛如人貪忙非二愛非貪如人愛看相打

三亦貪亦愛即名利財色四非貪非愛即違情之境管子云

利之所在雖千仞之山無所不上深源之下無所

不入商人通賈倍道兼行夜以續日千里不遠利

在前也漁人入海海水百仞衝波迸流宿夜不出

利在水也漁父人有久疵非其事而事之謂之總

總濫也非是已事而莫之顧而進之謂之佞強進

強知之謂之叨濫也希意導言謂之諂希望前人意氣不擇

是非而言謂之諛調苟順物好言人之惡謂之讒

聞人之過析交離親謂之賊人有親情交故輒欲

稱譽詐偽以販惡人謂之匿與已疏者雖善而毀

摩哈
摩哈
摩哈

不擇善否。兩容顏適。偷拔其所欲。謂之險。善惡也。邊兩皆容納。和顏悅色。偷拔其意。此八疵者。外以之所欲。隨而佞之。斯險諛之人也。

亂人。內以傷身。君子不友。明君不臣。漁父事有四患。好經大事。變更易常。以掛功名。謂之叨。伺候安。危。經營。

大事。變改之際。建立功名。謂叨濫之人。專知擅事。侵人自用。謂之貪。專已。獨擅。自用。見過不更。聞諫愈甚。謂之狠。有過不改。陵人。謂之貪。聞諫彌增。謂之狠。戾之人。人同於己。則可。不同於己。雖善不善。謂之矜。物同於己者。雖惡而善。物異乎己者。雖善而惡。謂之矜。夸之人。

提鞞沙。此云瞋恚。恚怒恨也。禪門明三種瞋。一非理瞋。他不來惱。而自生瞋。二順理瞋。外人來惱。爾

摩哈
摩哈
摩哈

乃生瞋。亦如淨土。有正三毒。三諍訟瞋。著己之法。謂是在他之法。言非由茲不順。而生惱覺。

慕何。此云癡。禪門明三種癡。一計斷常。過去諸法為滅。有耶。現在諸法不滅。有乎。推尋三世。若滅即斷。不滅乃常。二計有無。我及陰等有耶。無耶。如是乃至非有非無。三計世性。作是念言。由有微塵。即有實法。有實法故。乃有四大。有四大故。乃有假名。眾生世間。因茲思念。而行邪道。阿含正行經。佛坐思念。人癡故。有生死。何等為癡。本從癡中來。今生為人。復癡。心不解。自不開。不知死當所趣向。見佛

不問見經不讀見沙門不承事不信道德見父母不敬不念世間苦不知泥犁中拷治劇是名癡故有生死亡不止生死如呼吸間臙音脆不過於人命然此貪瞋癡名爲三毒中陰經云三毒之重者癡病是其原又此三毒須分二種一者三毒惑別行記云任運起者名爲煩惱止觀云昏煩之法惱亂心神與心作煩令心得惱二者三毒業別行記云卒起決定能動身口名三毒業瑞應云貪欲致老瞋恚致病愚癡致死義推等分致生又復須知業有多種如智論云黑業者是不善業果報地獄等受

苦惱處是中眾生以大苦惱悶極故名爲黑受善果報處所謂諸天以其受樂隨意自在明了故名爲白業是業是三界天善不善受果報處所謂人阿脩羅等八部此處亦受樂亦受苦故名白黑業問無漏業應是白何以言非白非黑答無漏法雖清淨無垢以空無相無作故無所分別不得言白黑白是相待法此中無相待故不得言白復次無漏業能滅一切諸觀觀中分別故有黑白此中無觀故無白云然遺教云我如良醫知病說藥妙立云作大醫王須解脈種種病識種種藥精種種治

阿耨多羅三藐三菩提

得種種差。仁王云。佛知眾生有三種病。一者貪病。二者瞋病。三者癡病。既知此病。當投於藥。故仁王云。治貪瞋癡。三不善根。起施慈慧。三種善根。治貪則教布施。故光明云。捨諸所重。肢節手足。治瞋則教行慈悲。故法華云。常柔和能忍。慈悲於一切。治癡則教修智慧。故道教云。實智慧者。則是度老病死海。堅牢船也。亦是無明黑暗大明燈也。雖有此藥。服與不服。非鑿咎也。故華嚴云。譬如善方藥。自疾不能除。於法不修行。多聞亦如是。

阿耨毗伽。此云邪命。以邪法活命根也。智論云。如

經中說。舍利弗入城乞食。得已。向壁坐食。時梵志女名曰淨目。見而問曰。沙門。汝食耶。答言。食。淨目問。下口食耶。仰口食耶。方口食耶。四維口食耶。俱答云。不。淨目言。食法四種。我問汝。汝言不。我不解。汝當說。舍利弗言。有出家人。合藥種穀植樹。不淨活命。名下口食。有出家人。觀視星宿。日月風雨雷電霹靂。不淨活命。名仰口食。有出家人。曲媚毫勢。通使四方。巧言多求。不淨活命。名方口食。有出家人。學種種呪術。卜算吉凶。如是活命。名四維口食。姊。我不墮。是四不淨食。我用清淨乞士活命。是時

阿羅伽
力
力

淨目聞說清淨法食歡喜信解舍利弗因為說法
 得須陀洹又智論釋八正道云五種邪命以無漏
 智慧捨離是為正命問何等是五種邪命答一為
 利養故詐現奇特二為利養故自說功德三為利
 養故占相吉凶四為利養故高聲現威令人畏敬
 五為利養故稱說所得供養以動人心邪因緣活
 命故是為邪命
 阿羅伽 此云欲希須為義五情之所欲是名五欲
 大論云哀哉眾生常為五欲所惱而欲求之不已
 此五欲者得之轉劇如火炙疥五欲無益如狗齧

山
山
山

骨五欲增爭如鳥競肉五欲燒人如逆風執炬五
 欲害人如踐惡蛇五欲無實如夢所得五欲不久
 假借須臾世人愚惑貪著五欲至死不捨為之後
 世受無量苦譬如愚人貪著好果上樹食之不肯
 時下人伐其樹樹傾墮落身首毀壞痛惱而死然
 此五欲分界內外如大論云二乘但斷界內五欲
 故世間五欲所不能動別惑未除故為界外上妙
 色聲之所染汙故迦葉云三界五欲我已斷竟不
 能動心此是菩薩淨妙五欲吾於此事不能自安
 此是迦葉為界外之聲動天女散花身子除去此

為界外越色動。又分別生死涅槃有異。分別亦是

別見。斯為法塵所惑也。

奢他正說此云諂曲。罔冒他故。矯設異儀。曲順時人。不

翻譯名義集卷第十五

翻譯名義集卷第十五

此云於界內。或於界外。或於界內。或於界外。

和乎人。其心。其心。其心。其心。其心。其心。

世受無量苦。曾收思人。貪著我果。土樹食之。不肖。

翻譯名義集卷第十五

翻譯名義集卷第十五

翻譯名義集卷第十五

翻譯名義集卷第十六 計一篇共十句

宋姑蘇景德寺普潤大師法雲編

心意識法篇第五十七 十句

華嚴云。諸業虛妄。積集多心。未那思量。意識分別。

眼等五識。不境不同。愚癡凡夫。不能知覺。怖老病

死。求入涅槃。生死涅槃。二俱不識。於一切境。妄起

分別。楞伽云。略說有三種識。廣說有八相。何等為

三謂真識。宗鏡云。不為垢法之所染。寧為淨法之

稱識主。故現識。及分別事識。大慧譬如明鏡。持諸

色像。現識現處亦復如是。密嚴經云。譬如殊勝寶

心。八。五。
最。刺。沙。
分。了。了。
了。了。了。

翻譯名義集卷第十六 心意識法篇

一 雜六

旒則為王頂戴。如是賴耶識。是清淨佛性。凡位恆
 雜染。佛果常保持。如美玉在水。苔衣所纏。覆賴耶
 處。生死習氣。榮不現。於此賴耶。識有二。取相生如
 蛇。有二頭。隨樂而往。賴耶亦如是。與諸色相。俱
 一切。諸世間。取之以為。色惡。覺者。迷惑。計為。我。我
 所。若有。若非。有。自在。作。世間。賴耶。雖變。現。體。性。恆
 甚深。於。諸。無。智。大。慧。現。識。及。分。別。事。識。此。二。壞。不
 人。悉。不。能。覺。了。大。慧。現。識。及。分。別。事。識。此。二。壞。不
 壞。相。入。八。識。得。塵。即。滅。是。壞。熏。展。轉。因。為。我。八。識。引
 五。識。大。慧。不。思。議。熏。賢。首。云。謂。無。明。能。熏。真。如。不
 取。塵。大。慧。不。思。議。熏。賢。首。云。謂。無。明。能。熏。真。如。不
 熏。又。熏。則。不。熏。不。熏。及。不。思。議。變。謂。真。如。心。受。無
 之。熏。名。不。思。議。熏。及。不。思。議。變。謂。真。如。心。受。無
 而。變。異。故。云。不。思。議。變。又。變。即。不。變。不。變。之。變。名
 不。思。議。變。勝。鬘。中。不。染。而。染。染。而。不。染。難。可。了。知
 者。謂。此。不。是。現。識。因。有。轉。識。業。識。舉。麤。顯。細。於。中。亦
 思。議。也。是。現。識。因。有。轉。識。業。識。舉。麤。顯。細。於。中。亦
 名。現。識。即。是。大。慧。取。種。種。塵。即。是。現。識。所。現。境。界
 不。相。應。心。也。大。慧。取。種。種。塵。即。是。現。識。所。現。境。界

事識之。及無始妄想熏。即彼和合心海之中。妄念
 波浪也。及無始妄想熏。即彼和合心海之中。妄念
 未曾離念。故此塵及念。熏動心海。種種識生。以妄
 念及塵。麤而且顯。故所起。分別事識。行相。麤顯。成
 相應。是分別事識。因又云。譬如巨海浪。斯由猛風
 起。洪波鼓。溟壑。無有斷絕。時藏識海常住。華嚴論
 於南海中。楞伽山說法。其山高峻。下瞰。大。海。傍
 無門戶。得神通者。甚能昇住。乃表心地。法門。無心
 證者。方能昇也。下瞰。大。海。傍。無門戶。得神通者。甚能昇住。乃表心地。法門。無心
 境風所轉。識浪。波。動。欲。明。達。境。心。空。海。本。自。清。淨。因
 境俱寂。事無不照。猶如。夫。海。無。風。日。月。森。羅。煥。然。
 明白。此。經。意。直。為。根。熟。頓。說。種。子。業。識。為。如。來。藏。
 異。彼。三。乘。滅。識。趣。寂。寂。者。故。亦。為。異。彼。般。若。修。空。菩
 薩。增。勝。者。故。直。明。識。體。本。性。全。真。便。明。識。體。即。成
 智。用。如。海。無。風。境。象。自。明。異。彼。深。密。別。立。九。識。接
 引。初。根。漸。令。雷。惑。長。大。菩。提。故。不。令。其。心。植。種。於
 空。亦。不。令。心。猶。如。敗。種。解。深。密。經。乃。是。入。感。之。初
 門。楞。伽。維。摩。直。示。或。之。本。實。故。楞。伽。明。入。識。為。如

楞伽經卷二 心意識法篇

雞六

來藏淨名即觀身境界風所動種種諸識浪騰躍
 實相觀佛亦然。境界風所動種種諸識浪騰躍
 而轉生密嚴經云。賴耶為於愛所熏而增長既自
 井輪以有諸識故。滋趣而生起。於是諸趣中識復
 得增長。識與世間法更互以為因。譬如河流。水前
 後而不斷。亦如芽與種相續而現。又楞伽大慧白佛
 轉生。各各相差別。分別而顯現。惟願世尊更為我說陰入界生滅。彼無有我。誰生
 誰滅。愚夫者。依於生滅。不覺苦盡。不識涅槃。華嚴
 云。愚
 癡凡夫。不能知覺。怖老病死。求入涅槃。生
 死涅槃。二俱不識。於一切境妄起分別。佛告大
 慧。如來之藏。是善不善。因能徧興起一切趣。生譬
 如伎兒變現諸趣。唯識論云。能變有二種。一因能
 變。謂第八識中善惡無記熏令生長。二果能變
 習氣等流。習氣由七識中善惡無記熏令生長。異
 熟習氣由六識中有漏善惡熏令生長。二果能變

謂前二種習氣力故。有八識生現種種相等流習
 氣。因緣故。八識體相差別而生。名等流果。果似因
 故。異熟習氣為增上緣。感第八識酬引業力。恆相
 續。故自異熟名。感前六識酬滿業者。從異熟起。名
 異熟生。不名異熟。有間斷。故即前異熟及異熟生
 名。異熟果。果異因故。又唯識論明四種變。一其中
 云。離我。我所不覺。彼故。三緣和合。方便而生。外
 道不覺計著作者。為無始虛偽惡習所熏。名為識
 藏。密嚴經云。藏識持於世。猶如線穿珠。亦如車有
 輪。密隨於業。風轉陶師。運輪杖器。成隨所用。藏識
 與諸界其力無不成。內外諸世間。彌綸悉周。徧譬
 如眾星象。布列在虛空。風力之所持。運行常不息。
 如空中鳥迹。求之不可見。然鳥不離空。頡頏結頰
 翳朗而進退。藏識亦如是。不離自他身。如海起波
 濤。如空生無明住地。與七識俱。如海浪身。常生不
 斷。離無常。過離於我論。自性無垢。畢竟清淨。其餘

諸識有生有滅。意識等念念有七。因不實妄想。取諸境界種種形處計著名相。不覺自心所現色相。不覺苦樂。不至解脫。又偈曰。心如工伎兒。八識妄動如牽。七識執我意如和伎者。如應和人五識為伴侶。五識取塵和。六識分別妄想觀伎眾。如看眾大大乘入楞伽云。心能積集業。意能廣積集。了別故名識。對現境說五婆沙問。此三何別。答。或別不別。言不別者。心即意識。如火名燄。亦名為熾。亦名燒薪。祇是一心。有三差別。言有別者。名即差別。或云過去名意。未來名心。現在名識。或云在界名心。在入名意。在陰名識。或云

雜色名心。如六道由心繫屬名意。如五根屬意。語想名識。如分別屬識。又妙樂引俱舍云。集起名心。思量名意。了別名識。在彼一向全無。即理若大乘中。八識名心。七識名意。六識名識。彼教為迷。又無即理。故偏小教有漏之法。全無性淨。即常住理。知之者寡。大寶積經佛言。所言識者。謂能了別。眼所知色。耳所知聲。鼻所知香。舌所知味。身所知觸。意所知法。是名為識。所言智者。於內寂靜不行於外。唯依於智。不於一法而生分別。及種種分別。是名為智。大乘同性經。楞伽王白佛云。何眾生捨此壽

命受彼壽命捨此故身受彼新身佛言眾生捨此

身已業風力吹移識將去自所受業而受其果圭

山云欲驗臨終受生自在不自在但驗尋常行心

塵境自由不自由立六時中當省察耳

汗栗馱此方稱草木心

矣栗馱此方名積聚精要心

紇利陀耶結切此云肉團心如黃庭經五藏論所

明正法念經云心如蓮華開合提謂云心如帝王

皆肉團心色法所攝

蟬羅尸蟬補或閉尸此云肉團見經音義

質多耶或名質帝或名波茶此方翻心黃庭經五

藏論目之為神西域外道計之為我此土佛教翻

緣慮心此通八識謂眼緣色乃至第八緣根身種

子器世間故云集起以解心第八獨名心緣慮以

解心緣謂緣持八識總名心然此緣慮亦名慮知

宗鏡云無幽不曠有法皆知察密防微窮今洞古

故謂之靈臺司馬彪云心為神靈之臺莊子云萬

惡不可內百法論疏心法有六種義一集起名心

唯屬第八集諸種子起現行故二積集名心屬前

七轉能熏積集諸法種故或初集起屬前七轉現

行共集熏起種故或後積集名心屬於第八含藏

此
伊哩答
伊哩答
伊哩答
伊哩答

畢沙鴉

伊哩答
伊哩答
伊哩答

積集諸法種故。此上二解雖各有能集所集之義。今唯取能集名心。如理應思。三緣慮名心。俱能緣慮自分境故。四或名為識。了別義故。五或名為意。等無間故。六或第八名心。第七名意。前六名識。入楞伽云。藏識說名心。思量性名意。能了諸境相。是故名為識。然第六意識具有五種。一定中獨頭意識。緣於定境。定境之中。有理有事。事中有極略色。極迴色。及定自在所生法處諸色。二散位獨頭緣受所引色。及徧計所起諸法處色。如緣空華鏡像。彩畫所生者。並法處攝。三夢中獨頭緣夢中境。四

明了意識。依五根門。與前五識同緣五塵。五亂意識。是散意識。於五根中狂亂而起。如患熱病。青為黃見。非是眼識。是此緣故。宗鏡第六識具十名。一從根得名。名為六識。二能等量是非。名為意識。三能應涉塵境。名攀緣識。四能徧緣五塵。名巡。同舊識。五念念流散。名波浪識。六能辨前境。名分別事識。七所在壞他。名人我識。八愛業牽生。名四住識。九令正解不生。名煩惱障識。十感報終盡。心境兩別。名分段死識。

末那唯識翻意。或云執我。亦云分別。唯識宗云。具

麻阿
網

足應言訖。利瑟吒耶末那。此翻染汙意。謂我癡我見我慢我愛四惑常俱。故名染汙。常審思量名之爲意思慮。第八度量爲我。如是思量唯第七有餘識所無。故獨名意。復能了別名之爲識。前之六識從根得名。此第七識當體立號。識論頌云。次第二能變。是識名末那。依彼轉緣彼。思量爲性相。四煩惱常俱。謂我癡我見我慢我愛及餘觸等俱。有覆無記攝。大乘入楞伽。大慧問佛云。何但說意識滅非七識滅。佛言。大慧。以彼爲因。及所緣故。七識得生。大慧。意識分別境界起執著時。生諸習氣。長

養藏識。由是意俱我我所執。思量隨轉。無別體相。藏識爲因爲所緣故。執著自心所現境界。心聚生起展轉爲因。大慧。譬如海浪。自心所現境界風吹而有起滅。是故意識滅時。七識亦滅。然楞伽經唯明三識不辨七識者。準此文云。無別體相。所以唯說八六二識起信亦然。通源問。現識屬第八。事識屬前六。何故不言第七識耶。答。七識名染汙意。常時執取第八爲我。是則若言第八。必兼第七。故瑜伽論云。賴耶識起。必二識相應。又事識緣外境時。必依第七。是故不說。宗鏡問第六能斷惑成無漏。

第七不能斷惑何故亦成無漏答謂第七識是第
六所依根第六是能依識能依識既成無漏第七
所依亦成無漏謂第六入生法二空觀時第七識
中俱生我法二執現行伏令不起故第七成無漏
問何故第八是有漏耶答第八是總報主持種受
熏若因中便成無漏即一切有漏雜染種子皆散
失故即便成佛何用更三劫修行耶問前五既非
是總報主何故不成無漏答前五根是第八親相
分能變第八既是有漏所變五根亦有漏五根是
所依尚有漏能依五識亦成有漏也宗鏡七識十

名一六後得名稱爲七識二根塵不會名爲轉識

宗鏡云轉爲改轉是不定義即三性三量三境易脫不定方名轉識

然念起名妄想識四無間生滅名相續識五障理

不明名無明識六返迷從正能斷四住煩惱名爲

解識七與涉玄途順理生善名爲行識八解三界

生死盡是我心更無外法名無畏識九照了分明

如鏡顯像故名現識十法既妄起恃智爲懷令真

性不顯名智障識

阿賴耶或阿梨耶起信云以依阿梨耶識說有無

明不覺而起能見能現能取境界真諦就名翻名

阿拉鴉

無沒識。取不失之義。契師就義翻為藏識。能含藏諸法種故。又此識體具三藏義。能藏所藏執藏。故名為藏。謂與雜染互為緣故。有情執為自內我故。復能了別種子根身及器世間三種境故。名之為識。古釋云。一能藏者。即能含藏義。猶如庫藏能含藏寶貝。故得藏名。此能含藏雜染種故。名之為藏。亦即持義。二所藏者。即是所依義。猶如庫藏是寶等所依故。此識是雜染法所依處故。三執藏者。堅守不捨義。猶如金銀等藏為人堅守。執為自內我。故名為藏。此識為染末那堅執為我。故名為藏。起

阿含經

番言全字卷一

九

信鈔釋云。能藏所藏者。且所藏義。謂此識體藏是根身種子器世間所藏處也。以根等是此識相分故。如藏中物像。如身在室內。欲覓賴耶識。祇在色心中。欲覓摩尼珠。祇是青黃內。次能藏義。謂根身等法。皆藏在識身之中。如像在珠內。欲覓一切法。總在賴耶中。欲覓一切像。總在摩尼內。與前義互為能所。故云能藏自體。於諸法中能藏諸法於自體內。或名宅識。一切種子之所棲處。或名心。由種種法熏習種子所積集故。積集義故名心。集起義故名心。或名阿陀那。執持種子及諸色根。令不壞故。宗鏡云。又將死時。唯異熱心。由先業力。恆徧相

初學之要卷一、心意識法篇

雜六

續執受身分捨執受處冷觸便生壽燭 宗鏡問諸

識三不相離故冷觸起處即是非情 根壞日識遷離時捨此故身別受餘質去來之識

相狀云何答顯識經佛告賢護識之運轉遷滅往

來猶如風火無色無形不可顯現而能發動萬物

示眾形狀或搖振林木摧折破裂出大音聲或為

冷為熱觸眾生身作苦作樂風無手足面目形容

亦無黑白黃赤諸色賢護識界亦爾無色無形無

光明顯現所熏因緣故顯示種種功用殊勝或名

所知依能與染淨所知諸法為依止故即三性與彼為依名

所知或名種子識梵語阿世耶此云種子能徧住持世出世

間諸法種子故古德云從無始時來此身與唯識種子俱時而有如草木等種

論云一切種子皆本性有不從熏生由熏習力但

可增長如契經說一切有情無始時來有種種界

如惡又聚法爾而有界即種子差別名故有如外

草木等種護法意云有漏無漏種子皆有新熏本

有合生現行亦不雜亂若新熏緣即從新熏生若

本有遇緣即從本有生攝論云此阿賴耶識與種

子如此共生雖有能依所依不由體別故異乃至

能是假無體所是依是實有體假實和合異相難

可分別以無二體故此識先未有功能熏習生後

方有功能。故異於前。前識但是果報。不得名一切種子。後識能為他生因。說名一切種子。前識但生自相續。後識能生自他相續。故勝於前。攝論云。第八識從種子生。故稱果報識。能攝持種子。故亦名種子識。宗鏡云。本識是體。種子是用。種子是因。所生是果。問。熏生何別。答。熏是資熏擊發之義。生是生起。從因生出之義。謂本識等雖無力資熏擊發。自種之義。而有親生自種之義。如本有無漏種子。雖有生果之能。若不得資加二位。有漏諸善資熏擊發。即不能生現。又如本識中善染等種。能引次

後自類種子。雖有生義。無自熏義。如穀麥等種。雖有生芽之能。若不得水土等資。熏擊發。亦不能生。其現行本識。雖有生種之能。然自力劣。須假六七與熏方生。由是義故。本識等雖非能熏。而能生種。故與親種得為因緣。又熏者發也。致也。習者生也。近也。數也。即發致果於本識內。令種子生。近生長故。熏有二種。一熏習。謂熏心體成染淨等事。二資熏。謂現行心境及諸惑相資等。攝論云。傳依名法身。由聞熏四法得成。一信樂大乘。是大淨種子。二般若波羅蜜。是大我種子。三虛空品三昧。是大樂

種子四大悲是大常種子。此聞熏習四法為四德種子。四德圓時本識都盡。四德本來是有不從種子生。從因作名。故稱種子。然善染如沈麝。荳蒜等。故不受熏。無記如素帛。故能受熏。如善不容於惡。猶白不受於黑。若惡不容於善。如臭不納於香。唯本識之含藏同太虛之廣納矣。或名異熟識。能引生死善不善業異熟果故。宗鏡云。又第八識本無阿賴耶名。由第七執第八見分為我。令第八得阿賴耶名。若不執時。但名異熟識者。此是善惡業果位。以善惡業為因。即招感得此引果。故前世業為因。是善惡。今世感第八識。是無記。異熟即果。果異於因。故名異熟。又具四義。一實。二常。三徧。四無雜。是名真異熟識。問。第八真異熟識。如何名引果。答。為善惡業為能引。第

八為所引。是能引家之果。故名引果。故是總報主。前六識名為滿果。有一分善惡。別報來滿。故此滿業所招。名異熟生。非真異熟也。不具四義。唯第八是引果。真異熟識。真異熟心。一切時相續。酬牽引業。非同滿業。有間斷。故以餘轉識不能引業。但來滿善惡之業。果引果之識。徧三界。有六識不徧。無色界無。或名現識。宗鏡云。具三顯義。一顯現。此簡心定等。或名現識。十識果不顯現。故二現在。簡非前後。三現有。此簡假法。故唯識論云。如瀑流水上體是實有。方成種子。下魚草等物。隨流不捨。此識亦爾。與內習氣外觸等法。恆相續轉。唯識論云。常與觸作意。受想思相。於一切位。恆與天台名無沒識。釋籤云。無始時有。此五心所相應。天台名無沒識。未嘗斷絕。故云無沒。宗鏡問云。祖先終。後嗣資悼。違三界之惟心。乖萬法之唯識。答。有五力。唯識不判。一定力。二通力。三借識力。四大願力。五法威德力。道氣法師。或對唐明皇云。佛力法力。三賢十聖。亦不能測。

名隨眠。顯宗論云。相續中眠。故名隨眠。即順流者。身中安住。增昏滯義。或隨勝者相續中眠。

即是趣入如實解位。為昏迷義。或有獄中長時隨逐。覆有情類。故名隨眠。又瑜伽云。煩惱麤重。隨附

依身。說名隨眠。能為種子。生起一切煩惱故也。菩薩處胎經云。爾時世尊

將欲示現識所趣向道識。俗識有為識。無為識。有

漏識。無漏識。華識。果識。報識。無報識。天識。龍識。鬼

神。阿脩羅。迦樓那。緊那羅。摩睺羅伽。人非人識。上

至二十八天識。下至無救地獄識。爾時世尊。即於

胎中。現勾鎖骨。徧滿三千大千世界。云。佛告彌勒。

汝觀勾鎖骨。令一切眾知識所趣。分別決了。令

無疑滯。爾時彌勒菩薩。即從座起。手執金剛七寶

神杖。攪勾鎖骨。聽彼骨聲。即白佛言。此人命終。曠

恚結多。識墮龍中。次復攪骨。此人前身十戒行具

得生天上。次復攪骨。此人前身破戒犯律。生地獄

中。如是攪骨有漏。無漏。有為無為。從二十八天。至

無救地獄。知識所趣。善惡果報。白黑行報。有一全

身舍利。無有缺減。爾時彌勒以杖攪之。推尋此識

了不知處。如是三攪。前白佛言。此人神識了不可

知。將非如來入涅槃耶。佛告彌勒。汝紹佛位。於當

來世。當得作佛。成無上道。何以攪舍利而不知識

處耶。彌勒白佛言。佛不思議。不可限量。非我等境

界所能籌量。今有狐疑。唯願世尊當解說之。五道神識。盡能得知彼善惡趣。不敢有疑於如來所。今此舍利無有缺減。願說此識。令我等知。佛告彌勒。過去未來現在諸佛。舍利流布。非汝等境界所能分別。又阿賴耶識。無始時來。恆與此五心所相應。以是徧行心所攝故。一作意者。論云。作意謂能警心為性。於所緣境引心為業。作意警心有二功力。起二若起已。二觸者。論云。觸謂三和分別變異。令能引令趣境。二觸者。論云。觸謂三和分別變異。令心心所觸境為性。受想思等所依為業。觸謂三和識體異名三。不相乖返。更相交涉。名為隨順。根本為依。境可為取。識二所生。可依於根。而取於境。此

三之上。皆有順生一切心所功能作用。名為變異。三受者。論云。受謂領納

違順俱非境相為性。起愛為業。四想者。論云。想謂

於境取像為性。施設種種名言為業。謂要安立境

分劑相。方能隨起種種名言。此中安立取像異名。謂此是青非青等作

分劑而取其相。名為安立。五思者。論云。思謂令心造作為性。於

善品等役心為業。謂能取境正因等相。驅役自心

令造善等。此觸等五。與異熟識行相雖異。而時依

明了。不能分別逆順境相。微細一類。唯與捨受相

應。又此相應受。唯是異熟。隨先引業轉。不待現緣

任善惡業。勢力轉故。唯是捨受。苦樂二受。宗鏡問。是異熟生。非真異熟。待緣現故。非此相應。宗鏡問。一百法中。凡聖總具不答。若凡夫位。通約三界九

地種子皆具百法。若諸佛果位唯具六十六法。除根本煩惱六。隨煩惱二十。不定四。不相应行中四。共除三十四法。宗鏡明八識十名。一七後得名。稱爲八識。二真偽雜間名和合識。三蘊積諸法名爲藏識。四住持起發名熏變識。五凡成聖名爲出生識。六藏體無斷名金剛智識。七體非寂亂名寂滅識。八中實非假名爲體識。九藏體非迷名本覺識。十功德圓滿名一切種智識。此識建立有情無情。發生染法淨法。若有知有覺。則眾生界起。若無想無慮。則國土緣生。因染法而六趣回旋。隨淨法而

四聖階降。可謂凡聖之本。根器之由。了此識原。何法非悟證。斯心性何境不真。可謂絕學之門。栖神之宅。又云第八本識真如一心。廣大無邊。體性微細。顯心原而無外。包性藏以該通。擅持種之名。作總報之主。建有情之體。立涅槃之因。居初位而總號。賴耶處果位而唯稱無垢。備本後之智地。成自他之利門。隨有執無執。攝論云一切種子心識成熱展轉和合增長廣大依

二執受一者有色諸根及所依執受二者相名分別言說戲論習氣執受宗鏡云執受各具二義且執二義者一攝義即攝爲自體二持義即持令不散受二義一領義即領以爲境二覺義即令生覺受安危共同根身具執受四義一攝爲自體同是無記性故二持令不散第八能住持此身令不爛

羽聖之... 心意識法篇

雜六

凡
凡
凡
凡

壞三頌已為境。此根身是第八親相分故。四合生
覺受安危共同。若第八危。五根危。第八安。五根安。
若器世間量。但緣非執受。即受二義中。頌已為境。
問。何以器界不似根身。第八親執受。答。以與第八
遠故。所以不攝為自體。又器界損時。第八亦不隨
彼安危。共同。所以不執受。若髮毛爪齒。膀胱宿水
等。雖近。已同。外器攝。所以第八亦不執受。應具四
句。一。持而不緣。即無漏種。二。緣而不持。即器界現
行。三。俱句。即前身根塵。而立多名。據染緣淨緣。而
四。俱非。即前七現行。塵。而作眾體。含一切。而如太虛。包納現萬法。而似大地。
發生。則何法不收。無門不入。但以迷一真之解。作
第二之觀。因於覺明能了之心。發起內外塵勞之
相。於一圓湛。析出根塵。聚內四大為身。分外四大
為境。內以識精為垢。外因想相成塵。無念而境觀

通三卷字卷一

一五

一如有想而真成萬別。若能心融法界。境豁真空。
幻翳全消。一道明現。可謂裂迷途之繳網。抽覺戶
之重關。惛夢惺而大覺常明。狂性歇而本頭自現。
阿陀那義。翻執持。能執持種子根身。生相續義。執
持有三。一。執持根身。令不爛壞。二。執持種子。令不
散失。三。執取結生。相續義。即有情於中有身。臨末
位。第八識初一念受生時。有執取結生相續義。結
者。繫也。屬也。於母腹中一念受也。便繫屬彼故。亦
如磁石吸鐵。鐵如父母精血二點。第八識如磁
毛石。一刹那間。便攬而住。同時根塵等種。從自識

通三卷字卷一
心意識法篇

一六

雜六

中亦生現行名為執取結生故楞嚴曰陀那微細

識習氣如瀑流樵李云言習氣者謂熏習氣分乃種子異名以第八識中無始習氣

微細生滅流注不息故如瀑流解深密經云如瀑流水生多波浪諸波浪等以水為依五六七八皆

依此識真非真恐迷我常不開演宗鏡云佛若不復

進修墮增上慢以不染而染非無客塵垢故若一

向說不真則眾生發棄自身生斷見故無成佛期

故對凡夫二乘恐生迷倒常不開演故解深密經

云阿陀那識甚微細一切種子如瀑流我於凡愚

不開演恐彼分別執為我熏聞云真諦謂之第七

識蓋取第八染分立名唯識百法謂之第八識者

則通取染淨解深密經謂之第九者乃別取第八

和合為因淨分言之故攝論云世尊說法凡有三種一染汗

分二清淨分三染汗清淨分譬如金藏土中有三

一地界二金三土輪以地譬依他性具染淨二分

此八識以土譬分別性為生死染分此七識以金

譬真實性為涅槃淨分此九識宗鏡云分別諸識

開合不同皆依體用約體則無差而差以全用之

體不礙用故約用則差而無差以全體之用不失

體故如舉海成波不識海舉波成海不礙波非有

非無方窮識性不一不異可究心源古德云約諸
識門雖一多不定皆是體用緣起本末相收本是
九識末是五識從本向末寂而常用從末向本用
而常寂寂而常用故靜而不結用而常寂故動而

不亂靜而不結故。真如是緣起動而不亂故。緣起是真如。真如是緣起故。無涅槃不生。即八九爲六七。緣起是真如故。無生死不涅槃。即六七爲八九。無生死不涅槃。故法界皆涅槃。法界皆涅槃。故生死非雜亂。法界皆生死。故涅槃非寂靜。佛即是眾生。是以法界違故。說涅槃是生死。即理隨情用。法界順故。說生死是涅槃。即情隨理用。如此明時。說情非理外。理非情外。情非理外。故所以即實說六七爲八九。實者體也。理非

情外。故所以即假說八九爲六七。假者用也。以假實無礙。故人法俱空。以體用無礙。故空無可空。人法俱空。故說絕待。空無可空。故言妙用。如斯說者。亦是排情之言。論其至實者。不可以名相得。至極者。不可以二諦辨。不可以名相得。故非言象能詮。不可以二諦辨。故非有無能說。故云至理無言。賢聖默然。正可以神會。不可以心求。問一心湛寂。云何起諸識浪。答只爲不覺。忽爾念生。起信云。以不。如實知真如法一故。不覺心起。摩訶衍論云。即是顯示根本不覺之起因緣。根本不覺。何因緣故。得

起而有因不如故得起而有何等法中而不如耶。謂三法中而不如故言不如者當有何義謂違逆義故云何三法一者實知一法二者真如一法三者一心一法。是名為三。實知法者謂一切覺即能達智真如法者謂平等理即所達境一心法者謂一法界即所依體。於此三法皆違逆故無明元起。是故說言謂不如實知真如法一故不覺心起。彼三種法皆守一中終不離故。故通名一。又起信云以無明熏力不覺心動最初成其業識。因此業識復生轉識等。論釋云最初不覺稱為第一業相。能

見所見無有差別。心王念法不可分析。唯有精勤隱流之義故名為業。如是流動只申不覺。第二轉相以業相念為所依故。轉作能緣流成了相。第三現相以了別轉為所依。戲論境界具足現前。所緣相分圓滿安布。依此見分現彼相分。又動相者動為業識理極微細。謂本覺心因無明風舉體微動。微動之相未能外緣。即不覺故。謂從本覺有不覺生。即為業相。如海微波從靜微動而未從此轉移本處。轉相者假無明力資助業相轉成能緣。有能見用向外面起。即名轉相。雖有轉相而未能現五

塵所緣境相如海波浪假於風力兼資微動從此
 擊波轉移而起現相者從轉相而成現相方有色
 塵山河大地器世間等楞伽經大慧白佛言世尊
 諸識有幾種生住滅佛告大慧識有二種生住滅
 非思量所知謂流注生住滅梵語伽此云流注
 不斷言唯目第八三相微隱種現不斷名為流注
 由無明緣初起業識故說為生相續長劫故名為
 住到金剛定等覺一念斷本無明名流注滅相生
 住滅者謂餘七識心境麤顯故名為相雖七緣八
 望六為細具有四惑故亦云麤依彼現識自種諸

境緣合生七識為相生長劫熏習名為相住從末
 向本漸伏及斷至七地滿名為相滅依前生滅立
 迷悟依依後生滅立染淨依後短前長事分二別
 即是流注生住滅相生住滅仁王般若經云然諸
 有情於久遠劫初剎那識異於木石生得染淨各
 自能為無量無數染淨識本從初剎那不可說劫
 乃至金剛終一剎那有不可說不可說識生諸有
 情色心二法色名色蘊心名四蘊宗鏡引古釋初
 剎那識異於木石者謂一念識有覺受故異於木
 石即顯前念中有末心所見赤白二穢即同外器

木石種類。此識生時攬彼為身故異木石。問既非久遠無始。何名初識耶。答過去未來無體。刹那熏習唯屬現在。現在正起妄念之時。妄念違真。名為初識。非是過去有識創起。名為初識。故知橫該一切處。豎通無量時。皆是即今現在一心。更無別理。道契經。文殊師利白佛言。世尊。阿賴耶識具一切法。過於恆沙。如是諸法。以誰為本。生於何處。佛言。如是有為無為一切諸法。生處殊勝。不可思議。何以故。於非有為非無為處。是有為是無為法。而能生故。文殊又白佛言。世尊。云何名為非有為非無

為處。佛言。非有為非無為處者。所謂一心本法。非有為故。能作有為。非無為故。能作無為。是故我言生處殊勝。不可思議。又云。當作二門。分明顯說。一者下轉門。二者上轉門。生滅門中不出此二。如是二門云何差別。頌曰。諸染法有力。諸淨法無力。背本下下轉。名為下轉門。諸淨法有力。諸染法無力。背向原上上轉。名為上轉門。識論云。云何應知依識所變假說我法。非別實有。由斯一切唯有識耶。頌曰。是諸識轉變。轉變是改轉義。即八種識。從自證能作用。說名為見。所變相分為所作用。說名為相。即俱依自證分而轉。既若見相二分。包一切法盡。

即此二分從心體上變起。分別所分別。從初業識。故知一切諸法皆不離心。分別所分別。起見相二門。因見立能。因相立所。能所纔具。我法互興。或謂用為能相。體為所相。或以七識為能相。第八識為所相。由此彼皆無。執是無。即由此見相二分。妄執彼實。我法二執。外有其實。境將識字。簡清辨等。又諸師所明。總執惡取空。破空有二。一實相。二境相。體即真如。是真實。而有為境故。三相狀名相。此唯有為法。有相狀故。通影及質。唯是識之所變。四義相名相。即能詮下所詮義。相分是此。四相中。取後三相。而為相分。又相分有二。一識所頓變。即是本質。二識等緣境。唯變影緣。不。二見分。唯識論云。於自所緣有了別用。分見得本質。一證見名見。即三根本智見分。是。二照燭名見。此通根心。俱有照燭義故。三能緣名見。即通

內三分俱能緣故。四念解名見。以念解所詮義故。五推度名見。即比量心推度一切境故。於此五種見中。除五色及內外等三分。餘皆見分所攝。三自證分。為能親證自見分。緣相分不謬。能作證故。四證自證分。謂能親證第三自證分。緣見分不謬。故從所證處得名。此四分義。鏡如自證分。鏡明如見分。鏡象如相分。鏡後必駕。如證自證分。此四分有四師立義。第一安慧菩薩立一分自證分。識論云。此自證分。從所緣生。是依他起。故說為有見相二分。不從緣生。因徧計心妄執而有。如是二分情有理無。唯自證分。是依他起性。有種子生。是實有故。見相二分是無。

更變起我法二執。又是無以無似無。若準護法菩薩。卽是以有似無。見相二分是有體。變起我法二執。是無體。故安慧引楞伽云。三界有漏心心所。皆是虛妄。分別爲自性。故知八識見相二分。皆是偏計妄執。有故。唯有自證一分。是依他起性。是實有故。二難陀論師立二分成唯識。初標宗者。卽一切心生。皆有見相二分。見相二分是能所二緣也。若無相分牽心。心法無由得生。若無能緣見分。誰知有所緣相分耶。卽有境有心等成唯識也。見分爲能變。相分是所變。能所得成。須具二分。見分相分。

是依他起性。有時緣獨影境。卽同種生。有時緣帶質境。卽別種子。故非偏計也。若不許者。諸佛不應現身土等種種影像也。三陳那菩薩立三分。安慧立一分。但有體而無用。難陀立見相二分。但有用而無體。皆互不足。立理者。謂立量果義。論云。能量所量。量果別故。相見必有所依體故。相分爲所量。見分爲能量。卽要自證分爲證者。是量果也。喻尺量絹。絹爲所量。尺人爲能量。記數之智名爲量果。今見分緣相分不錯。皆由自證分爲作果故。今眼識見分緣青時。定不緣黃。如見分緣。不會見境。忽

然緣黃境時定不緣青。若無自證分即見分不能
 自記憶。故知須立三分。若無自證分即相見亦無。
 若言有二分者即須定有自證分。集量論頌云似
 境相所量能取相自證。釋云似境相所量者即相
 分似外境現能取相自證者即是見分能取相分。
 故自證即是體也。四護法菩薩立四分立宗者心
 心所若細分別應有四分。立理者若無第四分將
 何法與第三分爲量果耶。汝陳那立三分者爲見
 分有能量了境用故即將自證分爲量果。汝自證
 分亦有能量照境故即將何法與能量自證分爲

量果耶。即須將第四證自證分爲第三分量果也。

引密嚴經云眾生心二性。內外一切分。內一分爲

二分爲第二性。即所取能取纏。能緣麤動是能緣

心境內外二性。也。見種種差別。見分通三量。故夫爲量果。須是

現量。方爲量果。前五識與第八見分。雖是現量。以

外緣故。即非量果。爲量果者。須內緣故。七識雖是

內緣。亦非量果。爲量果者。應具二義。一現量。二內

緣。又果中後得見分。雖是現量。內緣時變影緣故。

非量果。即須具三義。又果中根本智見分。雖親證

真如。不變影故。是心用。故非量果。即須是心體。具

足四義。一現量。二內緣。三不變影。四是心體。方為
 量果。問。四分以何為體性。答。相分。所變色心為體
 性。若內三分。即用現行心所而為體。宗鏡問。未有
 無心境。曾無無境心。凡聖通論。都有幾境。答。大約
 有三境。頌曰。性境不隨心。性是實義。即實根塵四
 境。言不隨心者。為此根塵等相分。皆
 自有實種生。不隨能緣見分。種生故。獨影唯從見
 影。謂影像是相分。異名為此。假相分。無種為伴。但
 獨自有名。故名獨影。即空華兔角。過去未來。諸假
 影像。法。是此。但從能緣見分。變生。帶質通情本。即
 與見分同種。故名獨影。唯從見分。變生。帶質通情本。即
 分。一半與本質同一種生。一半與見分同一種。性
 生。故言通情本。情即能緣見分。本即所緣本質。性
 種等隨應。隨應是不定義。謂於三境中。各隨所應。
 有性種界繫三科。異熟等差別不定。

又廣釋云。性境者。為有體實相分。名性境。即前五
 識及第八心王。并現量第六識。所緣諸實色。得境
 之自相。不帶名言。無籌度心。此境方名性境。及根
 本智緣真如時。亦是性境。以無分別。任運轉。故言
 不隨心者。都有五種不隨。一性不隨者。其能緣見
 分通三性。所緣相分境。惟無記性。即不隨能緣見
 分通三性。二種不隨者。即見分從自見分種生。相
 分從自相分種生。不隨能緣見分。心種生。故。名種
 不隨。三界繫不隨者。如明了意識緣香味境時。其
 香味。三境。唯欲界繫。不隨明了意識。通上界繫。又

如欲界第八緣種子境時其能緣第八唯欲界繫所緣種子便通三界卽六八三識有界繫不隨四三科不隨且五蘊不隨者卽如五識見分是識種收五塵相分卽色蘊攝是蘊科不隨十二處不隨者其五識見分是意處收五塵相分五境處攝是處科不隨十八界不隨者其五識見分是五識界收五塵相分五境界攝此是三科不隨五異熟不隨者卽如第八見分是異熟性所緣五塵相分非異熟性名異熟不隨獨影境者謂相分與見分同種生名獨影唯從見卽如第六識緣空華兔角過

未及變影緣無爲并緣地界法或緣假定果極迴極略等皆是假影像此但從見分變生自無其種名唯從見獨影有二種一者無質獨影卽第六緣空華兔角及過未等所變相分是其相分與第六見分同種生無空華等質二者有質獨影卽第六識緣五根種現是皆托質而起故其相分亦與見分同種而生亦名獨影境三帶質者卽心緣心是如第七緣第八見分境時其相分無別種生一半與本質同種生一半與能緣見分同種生從本質生者卽無覆性從能緣見分生者卽有覆性以兩

頭攝不定故名通情本質卽第七能緣見分本卽第八所緣見分又四句分別一唯別種非同種卽性境二唯同種非別種卽獨影境三俱句卽帶質境四俱非卽本智緣如以真如不從見分種生故名非同種又真如當體是無爲但因證顯得非生因所生法故名非別種性種等隨應者性卽性境種謂種類所謂於三境中各有種類不同今皆須隨應而說又約八識分別者前五轉識一切時中皆唯性境不簡互用不互用二種變中唯因緣變又與五根同境故第六意識有四類一明了意識

亦通三境與五同緣實五塵初率爾心中是性境若以後念緣五塵上方圓長短等假色卽有質獨影亦名似帶質境二散位獨頭意識亦通三境多是獨影通緣三世有質無質法故若緣自身現行心心所時是帶質境若緣自身五根及緣他人心心所是獨影境亦名似帶質境又獨頭意識初剎那緣五塵少分緣實色亦名性境三定中意識亦通三境通緣三世有質無質法故是獨影境又能緣自身現行心心所故是帶質境又七地已前有漏定位亦能引起五識緣五塵故卽是性境四夢

中意識。唯是獨影境。第七識唯帶質境。第八識其
心王唯性境。因緣變故。相應作意等五心所。是似
帶質。真獨影境。問。三境以何爲體。答。初性境用實
五塵爲體。具八法成故。八法者。卽四大。地水火風。
四微。色香味觸等。約有爲說。若能緣有漏位中。除
第七識。餘七皆用自心心所爲體。第二獨影境。將
第六識見分所變假相分爲體。能緣卽自心心所
爲體。第三帶質。卽變起中間假相分爲體。若能緣
有漏位中。唯六七二識心心所爲體。攝論云。遠行
及獨行。無身寐於窟。調其難調心。是名真梵志。百

法釋云。如來依意根處說遠行及獨行也。隨無明
意識徧緣一切境也。故名遠行。又諸心相續。一一
轉故。無實主宰。名獨行。無身者。卽心無形質故。寐
於窟者。卽依附諸根。潛轉身內。名寐於窟。寐者。藏
也。卽心之所蘊在身中。此偈意破外道執有實我
也。世尊云。但是心獨行。無別主宰。故言獨行。又無
始游歷六塵境。故名遠行。

菴摩羅 此云清淨識。僧遁注金剛三昧經云。白淨
無垢識。彼經佛言。諸佛如來。常以一覺而轉諸識。
入菴摩羅。何以故。一切眾生本覺。常以一覺覺諸

阿
麻
拉

眾生令彼眾生皆得本覺。覺諸情識空寂無生。何以故。決定本性。本無有動。熏聞云。天台依攝大乘說菴摩羅。名無分別智光。即第九淨識也。宗鏡云。識混若太虛。佛性明珠。皎同朗月。然據諸論所說第八。若至我見。永不起位。即捨梨耶之名。別受清淨之稱。是則果位名菴摩羅。天台所依攝大乘義。取第九識者。非無深致。此依真諦所譯梁攝論也。輔行云。真諦三藏云。阿陀那七識。此云執我識。此即惑性體。是緣因。阿賴耶八識。此名藏識。以能盛持智種不失。體是無沒無明無明之性。性了因。菴摩羅九識名。

清淨識。即是正因。唐三藏不許此識。云第九是第八異名。故新譯攝論不存第九。地論文中亦無第九。但以第八對於正因。第七對於了因。第六以對緣因。今依真諦。仍合六七。共為緣因。以第六中。是事善惡。亦是惑性。委釋識義。非今所論。但以三識體性。對於三德。三因於理。即足論家。雖云翻譯為智。而不即照三識一心。即此一心。三智具足。光明。玄云。菴摩羅識。是第九不動。若分別之。即是佛識。宗鏡問。無垢淨識。為佛。決定有心。決定無心。答。據體則言亡。四句。意絕。百非。約用則唯無量。故知如來。心智。能明。非情所及。應以智知。阿梨耶識。即是第八無沒識。猶

諸佛所證之理。乃立菴摩羅名。就眾生所迷之本。則標乾栗陀號。何者。經云而轉諸識入菴摩羅。故知果位名菴摩羅。一切一心識。論云能作一切種種名字。知是羣生所迷之本。輒辨此義。後賢詳之。
昔住大覺。李相公垂訪。問曰。楞嚴性覺妙明。本覺明妙。此為一法。此為二法。若云二法。性覺即本覺。若云一法。上句安言性。性體即寂而常照。故曰妙。日。一法二義。上句言性。性體即寂而常照。故曰妙。明。下句言覺。覺用即禮記云。人生而靜。天之性也。照而常寂。故曰明妙。禮記云。人生而靜。天之性也。感物而動。性之欲也。斯乃儒家以寂然不動為性感。而遂通曰情。吾宗則以明靜真心為性。是理具也。昏動妄念為情。是事造也。故楞嚴云。從無始來。

生死相續。皆由不知常住真心。性淨明體。用諸妄想。此想不真。故有流轉。以茲情性。分今十識。前之八識。皆屬情也。九十二識。乃當性焉。問。心與於性同異。云。何答。或同。或異。言。或同者。如楞嚴云。常住真心。性淨明體。此俱目真。光明云。心識二性。躁動不停。此俱召妄。二名異者。如楞嚴云。舜若多性。可消亡。爍迦羅心。無動轉。此心真而性妄矣。大意云。隨緣不變。故為性。不變隨緣。故為心。此性真而心妄也。忠國師云。迷時結性成心。悟時釋心成性。然真妄二心。經論所明。大有四義。一唯真心。起信云。

唯是一心故名真如。二者唯妄心。如楞伽云。種種諸識浪騰躍而轉生。三者從真起妄。如楞伽云。如來之藏。是善不善。因能徧興造一切趣生。四者指妄卽真。如楞嚴云。則汝今者。識精元明。又淨名云。煩惱之儔。是如來種。諸文所陳。此四收盡。然此諸識。西域東夏。異計紛紜。令先敘異執。後述會通。初異執者。性相二宗。肇分於竺國。南北之黨。彌盛於齊朝。故西域那爛陀寺戒賢大德。遠承彌勒無著。近踵法護難陀。依深密等經。瑜伽等論。立法相宗。言法相者。唯齊八識業相。以爲諸法生起之本。故

法相宗以識相行布爲旨。其寺同時智光大德。遠稟文殊龍樹。近遵青目清辯。依般若等經。中觀等論。立法性宗。言法性者。以明真如隨緣爲染淨之本。故一性宗以真理融觀爲門。洎乎東夏。攝論有梁唐之異。地論分南北之殊。以無著菩薩造攝大乘論流至此土。二譯不同。梁朝真諦乃立九識計。第八識生起諸法。如彼論明十種勝相。第一依止勝相。明第八識生十二因緣。次唐時玄奘新譯攝論。但立八識。乃謂第九祇是八識異名。此是梁唐之異也。天親菩薩造十地論。翻至此土。南北各計。

相州南道計梨耶爲淨識相州北道計梨耶爲無明此乃南北之殊也其次會通者妙玄云今明無明之心不自不他不共不無因四句皆不可思議此約自行破計南北不存若有四悉檀因緣亦可得說此約化他性相俱存以阿梨耶中有生死種子熏習增長卽成分別識若阿梨耶中有智慧種子聞熏習增長卽轉依成道後真如名爲淨識若異此兩識祇是阿梨耶識此亦一法論三三中論一耳攝論云如金土染淨染譬六識金譬淨識土譬梨耶識明文在茲何勞苦諍又宗鏡云此阿賴

耶識卽是真心不守自性隨染淨緣不合而合能含藏一切真俗境界故名藏識如明鏡不與影像合而含影像此約有和合義邊說若不和合義者卽體常不變故號真如本一真心湛然不動若有不信阿賴耶識卽如來藏別求真如理者如離像覓鏡卽是惡慧以未了不變隨緣隨緣不變之義而生二執又宗鏡以理量二門收盡一切性相識相妙有是如量門識性真空是如理門問真心無相云何知有不空常住湛然之體答以事驗知因用可辨事能顯理用能彰體如見波生知有水體

當觀理量之門。以造性相之道。
翻譯名義集卷第十六

而由二燈

而由二燈

而由二燈

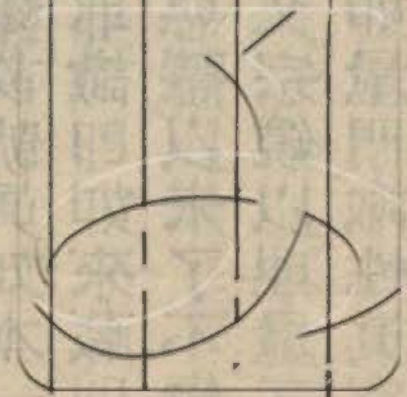
而由二燈

而由二燈

而由二燈

而由二燈

而由二燈



70051120

