

禪源諸詮集都序

下



禪源諸詮集都序卷下

終南山草堂寺沙門

宗密

述

上之三教攝盡如來一代所說之經及諸菩薩所造之論細尋法義使見三義全殊一法無別就三義中第一第二空有相對第三第一性相對皆條然易見唯第二第三破相與顯性相對講者禪者同迷皆謂同是一宗一教皆以破相便為真性故今廣辯空宗性宗有其十異

一法義真俗異

二心性二名異

三性字二體異

四真智真知異

五戒法有無異

六遮詮表詮異

七認名認體異

八二諦三諦異

九三性空有異

十佛德空有異

初法義真俗異者空宗緣未顯真靈之性故但以一切差別之

相為法。法是俗諦。照此諸法無為無相無生無滅無增無減等。為義。義是真諦。故智論以俗諦為法無礙辯。以真諦為義無礙辯。性宗則以一真之性為法。空有等種種差別為義。故經云無量義者。從一法生。華嚴十地亦云。法者知自性。義者知生滅。法者知真諦。義者知俗諦。法者知一乘。義者知諸乘。如是十番釋法。義二無礙。義。二心性二名異者。空宗一向曰諸法本源為性。性宗多曰諸法本源為心。目為性者。經論多同。不必叙述。目為心者。勝鬘云。自性清淨心起信云。一切法從本已來。離言說名字心緣等相。乃至唯是一心。楞伽云。堅實心。良由此宗所說本性。不但空寂而乃自然常知。故應目為心也。三性字二體異者。空宗以諸法無性為性。性宗以靈明常住不空之體為性。故性字雖同。而其體異也。四真智真知異者。空宗以分別為知。無分別為

智。智深知淺性宗。以能證聖理之妙慧為智。以該於理智通於凡聖之真性為知。知通智局。上引問明品。已自分別。況十迴向品。說真如云。照明為性。起信說真如自體真實識知。五我法有無異者。空宗以有我為妄。無我為真。性宗以無我為妄。有我為真。故涅槃經云。無我者名為生死。有我者名為如來。又云。我計無我。是顛倒法。乃至廣破二乘無常無我之見。如春池執石為寶。廣讚常樂我淨。而為究竟。乃至云。無我法中有真我。良由迷自真我。妄執五蘊為我。故佛於大小乘法相及破。六遮詮相教中。破之云。無今於性宗。直明實體。故顯之云。有。七遮詮表詮異者。遮謂遣其所非。表謂顯其所是。又遮者。揀却諸餘表者。直示當體。如諸經所說真妙理性。每云不生不滅。不垢不淨。無因無果。無相無為。非凡非聖。非性非相。等皆是遮詮。諸經論非字。非却諸法。動即有三十五十箇非。若云。知見覺照靈鑒光字也。不字。無字。亦不故云。絕百非也。

明明朗昭昭惺惺寂寂等皆是表詮若無知見等體顯何法為  
 性說何法不生不滅等必須認得見今了然而知即是心性方  
 說此知不生不滅等如說鹽云不淡是遮云鹹是表說水云不  
 乾是遮云濕是表諸教每云絕百非者皆是遮詞直顯一是方  
 為表語空宗之言但是遮詮性宗之言有遮有表但遮者未了  
 兼表者乃的今時人皆謂遮言為深表言為淺故唯重非心非  
 佛無為無相乃至一切不可得之言良由但以遮非之詞為妙  
 不欲親自證認法體故如此也○七認名認體異者謂佛法世  
 法一一皆有名體且如世間稱大不過四物如智論云地水火  
 風是四物名堅濕暖動是四物體今且說水設有人問每聞澄  
 之即清混之即濁堰之即止決之即流而能溉灌萬物洗滌諸  
 穢此是何物舉功而問之答云是水舉名也愚者認名便謂已解智

者應更問云何者是水微其也答云濕即是水便體指也此一字可

替也若云水波凝流清濁佛法亦爾設有人問每聞諸經云迷

之即垢悟之即淨縱之即凡修之即聖能生世出世間一切諸

法此是何物舉功而問也答云是心舉名也愚者認名便謂已識智

者應更問何者是心微其也答知即是心指其體也此言家的餘

能語言運動等是心者以此而推水之名體各唯一字餘皆義

用心之名體亦然濕之一字貴於清濁等萬用萬義之中知之

一字亦貫於貪瞋慈忍善惡苦樂等萬用萬義之處今時學禪

人多疑云達磨但說心荷澤何以說知如此疑者豈不似疑云

比只聞井中有水云何今日忽覺井中濕耶直須悟得水是名

不是水濕是水不是名即清濁水波凝流無義不通也以例心

是名不是心知是心不是名即真妄垢淨善惡無義不通也空

宗相宗為對初學及淺機恐隨言生執故但標名而遮其非唯  
 廣以義用而引其意性宗對久學及上根令忘言認體故一言  
 直示謹磨云指一言以直示後人慮不辭尋思何言是一言若  
 認得體已方於體上照察義用故無不通矣○八二諦三諦異  
 者空宗所說世出世間一切諸法不出二諦學者皆知不必引  
 釋性宗則攝一切性相及自體摠為主諦以緣起色等諸法為  
 俗諦緣無自性諸法即空為真諦此與空宗相宗一真心體非  
 二諦義無別也空非色能空能色為中道第一義諦其猶明鏡亦具三義鏡中  
 影像不得呼青為黃妍媸各別如俗諦影無自性一一全空如  
 真諦其體常明非空非青黃能空能青黃如第一義諦具如纓  
 絡大品本業等經所說故天台宗依此三諦修三止三觀成就  
 三德也○九三性空有異者三者謂遍計所執性妄情於我  
 一切法周遍

計度一執為實有如痕孩鏡中依他起性此所執法依他象  
 見人面像執為有命質礙肉骨等始覺顯現圓滿成空宗云  
 自性唯是虛相圓成實性就真實常住如鏡之明也

諸經每說有者即約遍計依他每說空者即是圓成實性三法  
 皆無性也性宗即三法皆具空有之義謂遍計情有理無依他  
 相有性無圓成則情無理有相無性有○十佛德空有異者空  
 宗說佛以空為德無有少法是名菩提色見聲求皆行邪道中  
 論云非陰不離陰此彼不相在如來不有陰何處有如來離一  
 切相即名諸佛性宗則一切諸佛自體皆有常樂我淨十身十  
 智真實功德相好通光一一無盡性自本有不待機緣十異應  
 然二門煥矣雖分教相亦無滯情三教三宗是一味法故須先  
 約三種佛教證三宗禪心然後禪教雙亡心佛俱寂俱寂即念  
 念皆佛無一念而非佛心雙亡即句句皆禪無一句而非禪教

如此則自然聞泯絕無寄之說知是破我執情聞息妄修心之  
言知是斷我習氣執情破而真性顯即泯絕是顯性之宗習氣  
盡而佛道成即修心是成佛之行頓漸空有既無所乘洪荷能  
秀豈不相契若能如是通達則為他人說無非妙方聞他人說  
無非妙藥藥之與病穢在執之與通故先德云執則字字瘡痍  
通則文文妙藥通者了三宗不相違也○問前云佛說頓教漸  
教禪開頓門漸門未審三種教中何頓何漸答法義深淺已備  
盡於三種但以世尊說教儀式不同有稱理頓說有隨機漸說  
故復名頓教漸教非三教外別有頓漸漸者為中下根即時未  
能信悟圓妙理者且說前人天小乘乃至法相上皆第一教也破相第二  
教待其根器成熟方為說於了義即法華涅槃經等是也此及  
機頓教合為第三教也其化儀頓即攝攝二般西域此方皆全  
諸德所判教為三時五時者但是漸教一類不攝華嚴華嚴經

頓者復二一逐機頓二化儀頓逐機頓者遇凡夫上根利智直  
示真法聞即頓悟全同佛果如華嚴中初發心時即得阿耨菩  
提圓覺中觀行即成佛道然始同前二教中行門漸除凡習漸  
顯聖德如風激動大海不能現像風若頓息則波浪漸停影像  
顯也風喻迷情海喻心性波喻煩惱即華嚴一分及圓覺佛頂  
密嚴勝鬘如來藏之類二十餘部經是也遇機即說不定初後  
與禪門第三直顯心性宗全相同也二化儀頓者謂佛初成道  
為宿世緣熟上根之流一時頓說性相事理衆生萬惑菩薩萬  
行賢聖地位諸佛萬德因該果海初心即得菩提果徹因源位  
滿猶稱菩薩此唯華嚴一經及十地論名為頓教餘皆不備前  
外難云頓悟成佛是違其中所說諸法是全一心之諸法一心  
是全諸法之一心性相圓融一多自在故諸佛與衆生交徹淨

土與穢土融通法法皆彼此乎收塵塵悉包含世界相入相即  
無礙鎔融具十玄門重重無盡名為無障礙法界此上頓漸皆  
就佛約教而說若就機約悟修說者意又不同如前所叙諸家  
有云先因漸修功成而豁然頓悟如伐木片片漸斫一時頓倒  
日頓有云因頓修而漸悟如學射頓者前箭直注意在於的  
頓修不言功有云漸修漸悟如登九層之臺足履漸高所見漸  
行頓畢也功有云漸修漸悟遠故有人詩云欲窮千里目更上  
樓也一層等者皆說證悟也有云先須頓悟方可漸修者此約解言  
也約生斷障頓具如日頓出霜露漸消約成德說如孩故華嚴說初  
發心時即成正覺然後三賢十聖次第修證若未悟而修非真  
修也彼良以非真修之行無以稱真何有修真之行不能證真也  
有云頓悟頓修者此說上上智根性故悟樂欲故修俱勝一聞  
千悟得大摠持一念不生前後際斷斷障如斬一絲萬條頓

頓色荷澤云見無念體不逐物生又云一念此人三業唯獨自  
與本性相應八萬波羅密門一時齊用也念此人三業唯獨自  
明了餘人所不及說金剛三昧云空心不動具波羅密法華且就  
事跡而言之如牛頭融大師之類也此二門有二意若因悟而修  
即是解悟若因修而悟即是證悟然上皆祇約今生而論若遠  
推宿世則唯漸無頓今見頓者已是多生漸薰而發現也有云  
法無頓漸頓漸在機者誠哉此理固不在言本祇論機誰言法  
體頓漸義意有此多門門門有意非強生穿鑿况楞伽四漸四  
頓義與漸修頓此猶不敢繁云比見時輩論者但有頓漸之言  
都不分析就教有化儀之頓漸應機之頓漸就人有教授方便  
之頓漸根性悟入之頓漸發意修行之頓漸於中唯云先頓悟  
後漸修似違反也欲絕疑者豈不見日光頓出霜露漸消孩子  
頓生四啟具六志氣漸立皆漸漸成也猛風頓息波浪漸停諸





大方廣法界。敷演萬行。因華以嚴本性。令成萬德。佛果。其有往劫與我同種善根。曾得我於劫海中。以四攝法而攝受者。亦妙品也。始見我身。顯伸三昧。聞我所說。華嚴即皆信受。又如來慧。乃至逝多林。我入師子顯伸三昧。大眾皆證法界。除先修習學小乘者。佛在法華會說。昔在華嚴會中。五百聲聞。如瞿若盲。不見佛慧。即直至四十年後。法及溺貪愛之水等者。亦出此經。不見佛會中。皆得授記。是也。次云。我今亦令。聞此經。入於華嚴。非能為作。生長利益。所謂二乘。隨於無為。廣大深法。及壞善根。非器。眾小乘者。法華會中。還得授記。及不如此會。亦展轉令與授記。是此云。不厭捨也。如是眾生諸根。閻鈍著樂。癡所盲難可度。脫我於三七日。思惟如是事。我若但為讚於佛乘。彼即沒在苦毀。謗不信。故疾入於惡道。若以小乘化。乃至於一人。我即墮慳貪。此事為不可。進退難為。遂尋念過去佛所行方便力。方知過去諸佛皆以小乘引誘。然後令入究

竟一乘。故我今所得道。亦應該三乘。我如是思惟時。十方佛皆現。梵音慰喻我善哉。釋迦文第一之真師。得是無上法。隨一切諸佛。而用方便力。我聞慰喻音。隨順諸佛意。故方始往波羅奈國。轉四諦法輪。度憍陳如等五人。漸漸諸處。乃至千萬。如羊亦為求緣覺者。說十二因緣。車也。亦為求大乘者。說六波羅密。車也。此上皆當第一密意。依性說相教。此上三車。中間為說甚深般若波羅密。淘汰如上聲聞。進趣諸小菩薩。此當第二密意。漸漸見其根熟。遂於靈鷲山開示。如來知見。普皆與授阿耨多羅三藐三菩提記。究竟一乘。如四衢道中。白牛車一乘。不同者。三十餘本。經論俱有。顯示三乘法身平等。一乘道。乃至我臨欲滅度。在拘尸那城。娑羅雙樹間。作大師子吼。顯常住法。決定說言。一切眾生皆有佛性。凡是有心。定當作佛。究竟涅槃。常樂我淨。皆令

摩訶般若經卷下

安住祕密藏中法華且收二乘。至涅槃經方普。即與華嚴海會

師子頻伸大衆頓證無有別異法華涅槃是漸教中之終極。與

三顯示真心。印性教也。我既所應度者皆已度訖未得度者已為作得度

因緣故於雙樹間入大寂滅定。反本還源與十方三世一切諸

佛常住法界常寂常照也。○評曰上來三紙全是於諸經中錄

佛自言也。但以抄錄之故不免於連續綴合之處。或加減改換

三字兩字而已。唯顯華嚴勝一行半。是以便請將此佛自述本

意判前三種教宗豈得言權實一般。豈得言始終二法。禪宗例

教誰謂不然。切欲和會良由此也。誰聞此說而不除疑若猶執

迷則吾不復也。然上所引佛自云見衆生皆成正覺。又云根鈍

癡盲語似相違。便欲於其次通釋。恐間雜佛語文相交加。今於

此後。方始全依上代祖師馬鳴菩薩具明衆生心迷悟本末始

終悉令顯現。自然見全佛之衆生擾擾生死。全衆生之佛寂寂

涅槃。全頓悟之習氣。念念攀緣。全習氣之頓悟。心心覺照。即於

佛語相違之處。自見無所違也。謂六道凡夫三乘賢聖根本悉

是靈明清淨一法界心性覺寶光。各各圓滿。本不名諸佛。亦不

名衆生。但以此心靈妙自在。不守自性。故隨迷悟之緣。造業受

苦。遂名衆生。修道證真。遂名諸佛。又雖隨緣而不失自性。故常

非虛妄。常無變異。不可破壞。唯是一心。遂名真如。故此一心常

具二門。未嘗暫闕。但隨緣門中。凡聖無定。謂本來未嘗覺悟。故

說煩惱無始。若修證即煩惱漸盡。故說有終。然實無別始。覺亦

無不覺。畢竟平等。故此一心法。亦有真妄二義。二義復各二義。

故常具真如生滅二門。各二義者。真有不變。隨緣二義。妄有體

空成事二義。謂由真不變。故妄體本空。為真如門。由真隨緣。故

妄識成事為生滅門以生滅即真如故諸經說無佛無眾生本  
來涅槃常寂滅相又以真如即生滅故經云法身流轉五道名  
曰眾生既知迷悟凡聖在生滅門今於此門具彰凡聖二相即  
真妄和合非一非異名阿梨耶識此識在凡本來常有覺與不  
覺二義覺是三乘賢聖之本不覺是六道凡夫之本今且示凡  
夫本末揔有十重今每重一以夢喻側一謂一切眾生皆有本覺  
真如如多如一富貴人端正二未遇善友開示法尔本來不覺如宅  
中人三不覺故法尔念起如睡法尔有夢論云  
本覺故不知也論云依四念起故有能見相如夢中五以有見故根身世界妄  
現夢中別見種種好惡事境六不知此等從自念起執為定有  
名為法執正夢時法尔必執夢中七執法定故便見自他之殊  
名為我執夢時必認他鄉貧八執此四大為我身故法尔貪愛  
此是初四念起故有能見相如夢中五以有見故根身世界妄

順情諸境欲以潤我瞋嫌違情諸境恐損惱我愚癡之情種種

計校此是違順等事亦貪瞋也九由此故造善惡等業夢中或  
打

十業成難逃如影響應於形聲故受六道業繫苦相

接行相甚明但約理觀心而推照即歷然可見或如夢因偷奪打罵被捉枷禁決罰此上十重生起次第血脉連  
或因行恩得報舉薦拜官署職也次辯悟後修證

還有十重翻妄即真無別法故然迷悟義別順逆次殊前是迷

真逐妄從微細順次生起展轉至寤此是悟妄歸真從寤重逆

次斷除展轉至細以能翻之智自淺之深寤障易遣淺智即能

翻故細惑難除深智方能斷故故此十從後逆次翻破前十唯

此一前二有少參差下當顯示○十重者一謂有眾生遇善知

識開示上說本覺真心宿世曾聞今得悟解若宿生未曾聞今  
不信或信而

不解雖人有佛性今現四大非我五蘊皆空信自真如及三

不信雖人不悟者是此類也

寶德信自心本不虛妄本不變異故曰真如故論云自信已性

如二信佛有無量功德常念親近供養三信法有大利益常念

第一二發悲智願誓證菩提發悲心者欲度眾生發智心者欲修萬行以

資悲也三隨分修習施戒忍進及止觀門增長信根論云修此信

止觀唯合為一行故四大菩提心從此顯發信成就發心者有三

善行故一直心正念真如法故二深心樂習諸五六以知法性無

慳等心等者緣欲瞋恚慳隨順修行六波羅蜜定慧力用初修

觀成就我法雙亡初發心時已約教理觀空也無自無他證

名定慧我法雙亡今即約定慧力親自覺空也空七於色自在一切融通

空常空常幻證法空六也色不異空也空七於色自在一切融通

迷時不知從自心變故不自在八於心自在無所不照既不見

今因二空智達之故融通也唯心境界九滿足方便一念相應覺心初起心無所相離微

唯心故自在九滿足方便一念相應覺心初起心無所相離微

細念心即常住覺於迷源名究竟覺從初發心即修無念至此

也位十心既無念則無別始覺之殊本來平等同一覺故宜於根

本真淨心源應用塵沙盡未來際常住法界感而即通名大覺

尊佛無異佛是本佛無別新成故普見一切眾生皆同成等正

覺故迷與悟各有十重順逆相離行相甚顯此之第一對前一

二此十合前第一餘八皆從後逆次翻破前八一中悟前第一

本覺翻前第二不覺前以不覺垂於本覺其妄相違故開為兩

重今以悟即冥符冥符相順無別始悟故合之為一又若據逆

順之次此一合翻前十今以頓悟門中理須直認本體翻前本

迷故對前一上云參差二中由怖生死之苦發三心自度度

前第四能見九離念。離前第三念起。故十成佛。佛無別體。但是始覺。離前第二不覺。答前第一本覺。始本不二。唯是真如顯現。名為法身大覺。故與初悟無二體也。順逆之次。參差正由。此矣。一。即因該果海。十。即果徹因源。涅槃經云。發心畢竟。二不別華嚴經云。初發心時。即得阿耨菩提。正是此意。然雖逆順相對。前後相照。法義昭彰。猶恐文不頓書。意不並現。首尾相隔。不得齊觀。今畫之為圖。令凡聖本末。大藏經宗。一時現於心鏡。此圖頭在中間。云眾生心三字是也。從此三字讀之分向兩畔。朱畫表淨妙之法。墨畫表垢染之法。一尋血脉。詳之宋為此。踞記淨法十重之次。墨為此。踞記染法十重之次。此踞是本論之文。此點是義說論文。

|      |                                 |
|------|---------------------------------|
| 十受報  | 業成難逃。故受六道業繫之苦。已受之身。非可斷法。故無對治之法。 |
| 九造業  | 由三毒擊。故造善惡業。                     |
| 八貪瞋癡 | 由執我故。貪順情。瞋違情。境。愚癡。計。校。          |
| 七執我  | 執法定。故見自他殊計。自為我。                 |
| 六執法  | 不知境。從自心。妄執。為實有。                 |
| 五境界現 | 見故。根塵世界。妄現。                     |
| 四見起  | 念。故有能見。                         |
| 三念起  | 不覺。故張尔念起。                       |
| 二不覺  | 不覺迷真也。不知實知真如之法。                 |

證實無有始覺之異。以生滅本來平等同覺

一覺

故。斷不了。法界義者。從初發心。斷至如來地。究竟離離念地。念相應覺心。初起心無初相。離微細念。得常住心。自在。不見外有定實之境。故於一切自在。無所不能。色自在。地已證境。是心所現。故於一切色自在。離定慧力。用我法。立法無性。故常空常公。離我執。故無自無他。

聖位

於真如理。深解現前。修離相。以知性。本無怪無。殊離離念。常照。故隨順修行。施戒忍進禪慧。

賢位

即前悲智願三心。今開發也。直心正念。真如深源。即諸善悲。欲拔他苦。隨分施。滅十惡。若出家。即若頭陀。三忍他惱。四進不怠。五若止觀。住靜。意止切境。正念唯心觀察。世間無可愛樂。覺知前念起。惡能止。後念令其不起也。

信位

學修五行

漸修

覺頓悟。

宿世聞熏。今遇善知識。開示覺心。本起四信。淨覺妄本空。

成事

論云。以不達法界。故忽然念起。名為無明。所添有其深心。確然根身。應境紛然。分別緣慮。如寢臥之人。夢見身貧賤。及種種異狀。種種憂喜。如迷上杭木。為是人身神鬼。不同不睡之身。不迷求。

妄相

體空

經云。實境界者。謂眾生。

此上標位。標此圖中位也。云眾

生心者。是在纏佛性。本論及

諸經。皆目為如來藏也。及義

門。真妄下各二義。是真如門。

及梨耶識。根本義理也。兩畔

是所標心中性。真相。顯染。不

一信根本樂念真如  
二信佛忍常念供養  
三信法利無常念修行  
四信僧祿常念精進

發菩提心

發慧 智願 菩提 誓取

各二義者。不變隨緣。性空成事也。

真妄

單原

衆生心

乃悉有二種者真心二者妄  
論云所言法者衆生心也是心  
捨攝一切世間法依於此顯

示摩訶衍義

隨緣

論言是心從本已來自性清

淨蕩然空寂了然知覺如

福德智慧自相端嚴實

之人於自宅堂寢卧亦如曠

野杌木

不變

諸法法體也迷時無漏淨妙

德用但隱而不滅故真如本

覺在有漏識中一切衆生皆

也義理悟時有漏識中必無故

無明識相妄念業果等不

生真如門也唯淨妙德用

獨在真如心中名為佛

真性

不變

心真如即是一法

界大捨相法門體

如謂心性不生不

滅又云所謂心性

常無念故名不變

離言

真如

一切諸法唯

依妄念而有

差別若離心

念則無一切

境界之相

妄識空

空

以有自體具足無漏性

功德故又云以顯法體

住不變淨妙滿足

是故諸法從本已來離言

說相離名字相離心緣相

畢竟平等無有變異不可

破壞唯是一心故名真如

從本已來一切染法不

相應謂離一切差別之

相以無虛妄心念故妄

念分別皆不相應故

真如自體相者有大智慧光明遍照法界真實  
識知常樂我淨等義故具足如是過恒沙不思  
議佛法滿足無有所少名為如來法身

佛相太報身

依諸菩薩從初發意乃至十地心所見名為報  
身身有無量色色有無量相相有無量好所住  
依果亦有無量種種莊嚴隨所示現即無有邊  
不可窮盡皆因無漏行薰及本覺薰之所成就  
具足無量樂相故名為報身也

用太應身

真如用者諸佛本住因地行六波羅蜜攝化眾生大  
方便智除滅無明見本法身自然有不思議業用遍  
一切處隨眾生見聞得益依凡夫二乘心所見者名為應  
身以不知轉識現故見從外來取色分齊不能盡知故

詳究前述諦觀此圖對勘自他及想賢聖為同為異為妄為真

我在何門佛在何位為當別體為復同源即自然不執著於凡  
夫不僭濫於聖位不耽滯於愛見不推讓於佛心也然初十重

是一截經所治法身中第一煩惱之病生起元由漸漸加  
增我法執乃至愈重造業慧滅之狀後十重是法身信方服藥

前也病差開提心將理方法羅密漸漸減退從九乃至平復佛  
之狀如有一人在法身諸根具足功德強壯常住不變多藝妙用

忽然得病無明始漸漸加增七重乃至氣絕重也唯心頭暖識中  
無漏智種忽遇良醫知識知其命在即心是佛強灌神藥初聞不信

忽然蘇醒解初未能言問難悉未的也乃漸語法漸能  
行李羅地十波直至平復佛所解技藝無所不為神通智以

法一一對合有何疑事而不除也即知一切眾生不能神通作



用者但以業識惑病所拘非已法身不具妙德今愚者難云汝  
既頓悟即佛何不放光者何殊令病未平復之人便作身上本  
藝然世醫處方必先候脉若不對病狀輕重何辯方書是非若  
不約痊愈淺深何論將理法則法醫亦尔故今具述迷悟各十  
重之本末將前經論統三種之淺深相對照之如指與掌勸諸  
學者善自安心行即任隨寄一門解即須通達無礙又不得慮  
其偏局便莽蕩無所指歸洞鑿源流令分救麥必使同中見異  
異處而同鏡像千差莫執好醜鏡明一相莫忘青黃千器一金  
雖無阻隔一珠千影元不混和建志運心等虛空界防非察念  
在毫釐間見色聞聲自思如影響否動身舉意自料為佛法否  
美饍糲食自想無嫌愛否炎涼凍暖自看免避就否乃至利衰  
毀譽稱譏苦樂一一審自反照實得情意一種不必若自料未

得如此即色未似影聲未似響也設實頓悟終須漸修莫如貧  
窮人終日數他寶自無半錢分六祖大師云佛說一切法為度  
一切心我無一切心何須一切法今時人但將此語輕於聽學  
都不自觀實無心否無心者八風不能動也設習氣未盡嗔念  
任運起時無打罵讎他心貪念任運起時無營求令得心見他  
榮盛時無嫉妬求勝心一切時中於自己無憂飢凍心無恐人  
輕賤心乃至種種此等亦得名為無一切心也此名修道若得  
對違順等境都無貪嗔愛惡此名得道各各反照有病即治無  
病不藥問貪嗔等即空便名無一切心何必對治若尔汝今  
忽遭重病痛苦痛苦即空便名無病何必藥治須知貪嗔常空  
而能發業業亦空而能招苦苦亦空只麼難忍故前圖中云體  
空成事如杭水上鬼全空只麼驚若以業即空空只麼造業即

須知地獄燒煮痛楚亦空空只麼楚痛若云亦任楚痛者即現  
 今設有人以火燒刀斫汝何得不任今觀學道者聞一句違情  
 語猶不能任豈肯任燒斫乎如此者十問上來所叙三種教三  
 宗祥十所以十別異輪迴及修證又各十重理無不窮事無不  
 備研尋翫味足可修心何必更讀藏經及諸禪偈答衆生惑病  
 各各不同數等塵沙何唯八萬諸聖方便有無量門一心性相  
 有無量義上來所述但是提綱雖統之不出所陳而用之千變  
 萬勢况先括後俊各有所長古聖今賢各有所利故集諸家之  
 善記其宗徒有不安者亦不改易但遺闕意勢者注而圓之文  
 字繁重者注而辯之仍於每一家之首注評大意提綱意在張  
 網不可去網存網華嚴云張大教網漉舉領意在著衣末可棄  
 衣取領若但集而不叙如無網之網若只叙而不集如無網之

綱思之悉之不煩設難然克己獨善之輩不必遍尋若欲為人  
 之師直須備通本末好學之士披閱之時必須一一詳之是何  
 宗何教之義用之不錯皆成妙藥用之差牙皆成反惡音然結  
 集次第不易排倫據入道方便即合先開本心次通理事次讚  
 法勝妙呵世過憲次勸誠修習後示以對治方便漸次門戶今  
 欲依此編之乃覺師賞昭穆顛倒互不穩便且如六代之後多  
 述一真達磨大師却教四行不可孫為部首祖為末篇數日之  
 中思惟此事欲將達磨宗枝之外為首又以彼諸家所教之禪  
 所述之理非代代可師通方之常道或因修鍊功至證得即以  
 之示人求那慧類或因聽讀聖教生解而以之攝衆慧開禪或  
 降其迹而適性一時間警策群迷志公傳大類或高其節而守  
 法一國中軌範僧侶廬山遠類其所製作或詠歌至道或嗟歎迷

凡或但釋義或唯勵行或籠羅諸教竟不指南或偏讚一門事不通眾雖皆禪門影響佛法笙簧若始終依之為釋迦法即未可也天台之教廣大雖備有以心傳嗣唯達磨宗心是法源何始終之不在此集內也法不備所修禪行似局一門所傳心宗實通三學况覆尋其始阿難也親稟釋迦代代相承一一面授三十七世有云西國八祖者六祖傳至于吾師三緬思何年為釋迦故今所集之次者序中即具分析先錄達磨一宗次編諸家雜述後寫印宗聖教聖教居後者如世上官司文案曾判為先尊官判後也唯寫文苑的就當宗之中以尊卑昭穆展轉倫序而為次第其中頓漸相間理行相參適相解縛自然心無所住淨名云貪著禪味是菩薩縛以方便相解悟修之道既備解行於是圓通次傍覽諸家以廣見聞然縛也後捧讀聖教以印始終豈不因此正法久住在余之志雖無所求然護法之心神理不應屈我繼龍之功先祖不應捨我法施之恩後學不應辜我如不辜不屈不捨即願共諸同緣速會諸佛會矣

釋源諸詮集都序卷下

後記唐大中十一年丁丑歲裴相國親筆寫本付與金州武當山太一延昌寺老宿得五十年大梁壬申老宿授與雅勁禪師歸湖南又得二十三年至甲午禪師授與契玄歸閩又廿二年至甲寅乙卯賚入吳越流布矣

圭峰密禪師始謁道因和尚未及與語輒退儼然入定  
因喜遂為削染一日赴民齋讀因覺未終忽然大悟  
歸告其師師即印可後謁東京照照曰菩薩人也  
其誰知之次謁清涼觀觀曰毗盧華藏能從吾遊  
者其女乎及漢上僧授華嚴新疏遂講之後著因  
覺華嚴涅槃金剛唯識起信法界觀疏鈔及禮

懺修證圖傳纂集諸禪宗語為禪藏并書偈  
論議摠九十餘卷始為曹溪下六世祖後繼清涼為  
賢首五祖禪教俱通蓋慮世之學者失其歸趣故  
會性相合為一家深造其旨禪源詮諸集都叙由  
是而作焉又曰禪那理行世罕有也其中旁引經論  
為之證抑廣設問荅為之發明提綱振領條然有

序惟欲學者易於進入若曰師資密授以心印心印  
印相符語嘿不傳之妙悉置而不舉非門戶則失所  
入非閫奧則忘所止不同而同若日月並明於大虛不  
異而異猶百川俱歸於巨海師可謂立見之明注意  
之深矣江湖道流苟能於此研窮至味進進不已忽  
有所得言意兩忘與夫用功於他千萬億倍誠莫能

及余雖投老家林未嘗忘江湖之士向嘗以寂音所  
造法華合論刊板廣施意猶未足因思圭峰切切  
用苦心於後人恐其湮沒故不吝已資復將此書錄  
梓以壽其傳思與同道者共之毋謂要譽於方外  
也至順癸酉初夏杭州東山大壽聖寺比丘宗權書



