

東方大同學案

劉靈芾先生著

下卷



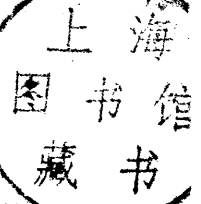
阮明敬題



上海图书馆藏书



A541 212 0020 0777B



楊子兼利學案序第三

昔顏習齋有言，後世有贊成我者，我道必傳，有反對我者，我道亦必傳。而某君薦公孫鞅于魏也，曰：不用則必殺之。蓋用者殺者，均足以推廣其道。此觀于耶蘇既有徵矣。中國自漢武帝極桎梏學統，至于清亡，共二千餘年，為東方學術思想專制黑暗時代。與羅馬君士坦丁帝三十一年後統一宗教，罷黜異教正同。而武帝以前，思以狹量排除異派者，孟子亦其中有力之一人。孟子曰：楊墨之言盈天下，天下之言不歸楊則歸墨。楊氏為我，是無君也；墨氏兼愛，是無父也；無父無君，是禽獸也。余自幼頗疑此言，孟子斥彼為洪水猛獸，而同時又稱其盈天下，豈天下人盡愚而孟子一人獨智與其必有可以盈天下者在也。尤可笑者，孟既稱楊學不肯拔一毛，而同時詫異其盈天下。夫豈有自私自利如此，而天下歸之者乎？余于民八年冬，既成孔老墨耶佛五家大同學案，此後即在晉洗心社講學，兼到鄉間提倡村治。距省之南四十五里，曰晉祠古唐村者，晉水源出于此，為太原模範村之試辦地。余常嘯傲盤遊其間，玩山林泉流之盛，久宿懸巖山麓，把卷眺汾，晉雙流，摩娑周栢，耳聽松濤，與男女校學生兒童書聲琴聲及鳥聲相應和。平常惟携莊列太白詩東坡詞作伴而已。一日偶憶孟

子駁楊墨之言，年來墨子之文屢有人提倡，提倡墨子之文以資異聞而已，并無人能實通墨道及行墨學也。已証明孟子之偏

見而楊學獨無聞焉。乃取莊列關乎楊子學術者，搜剔而整齊之，不圖遂通楊學大要。乃嘆

曰，有是哉，楊子之言盈天下，決非偶然，蓋純然大同家言也。豈孟子小康眼光所能通乎？其

精妙且高出墨子上，無怪乎稱者先楊而後墨也。其論學根據之點極精確不可磨滅者，有

數大端，

一，人生觀，

主無常與憐生，

二，經濟學，

主公身公物，兼利，

三，養人之文明物質，

認食衣住用男女等，為人生幸福要素，

此三者皆古今大問題，而于今為烈。楊氏之學，深合近世歐化，不類數千年來東方所有學

派，宜乎其為衆人反對而獨蒙惡名也。雖今西方各家科學，若不藉機器炮火之力，尙不能

宣傳于世界，况區區數千年前一卷之書，其何以能光大乎。余家甚近荀卿蘭陵，孟子者乃

山東鄒人，而吾近鄰塾師也。徒以吾淮北山川枯澁，生民艱窘，風俗拘墟，故思想頑陋。以視

南派老莊之超妙許行之高逸，屈原宋玉之婉芳，蓋北方之強，與南方之強，其風化濡染已

東方大同學案

樂天修養館叢書甲部之三

下邳劉仁航著

趙修五演義

楊子兼利學案第三

上篇 論古一 生死觀

列子力命篇第六，「楊朱之友曰季梁，季梁得疾；七日大漸。（大漸，就是危險的意思。）其子環而泣之，請醫；季梁謂楊朱曰：吾子不肖！如此之甚，（季梁因謂他兒子給他請醫，不能了達生死，所以說他不肖。）汝奚不爲我歌以曉之？楊朱歌曰：天其弗識，人胡能覺？（天尙不能知道人的生死，人怎麼能知道自己生死的道理呢？）匪（同非）佑自天，弗孽由人，（人的生不是因謂天保佑纔生的，人的死也不是因謂自己作孽死的。）我乎！汝乎！其弗知乎！隣乎！巫乎！其知之乎！」（我同你尙且不能知道生死。那個醫生巫婆怎麼能曉得呢！）

楊朱歌的意思很深，就是了達生死的道理；不容易懂，現在把他的意思引伸出來就是：

生呀！死呀！那個掌管？

鶴的脖子爲什麼長？

蛙的脖子爲什麼短？

烏龜的壽數怎麼幾千年？

上篇論古 一 生死觀

上篇論古 一生死觀

蜉蝣的命運怎麼一轉眼！

到底是先有雞還是先有蛋？

若是問老天天也不管。

無論那個生死長短先後，

大家都摸不着頭腦，

聽其自然。

還請什麼理脈評氣的醫生，

敲磬焚香的巫婆，

他慣會拿些陰陽寒熱瞎說病原。

『其子弗曉，終謁三醫：（謁就是請）一曰矯氏，二曰愈氏，三曰盧氏，診其所疾。矯氏謂季良曰，汝寒溫不節；虛實失度，疾由飢飽色慾，精慮煩散，非天非鬼；（不是天氣也不是鬼氣）雖漸可攻也。（病雖是危險還可以治）季良曰，衆醫也！亟屏之！（衆醫就是庸醫亟作速字解）愈氏曰，汝始則胎氣不足，乳湏，（竹用反就是乳汁。）有餘，病非一朝一夕之故，其所由來漸矣；弗可已也。』

愈氏向季良說的意思，就是你自從出生的時候算起；你的先天胎氣已是不足了，後來你必須要吃飯喝水；漸漸的受了些水濕，許多的病就從這生出來；你的病不是霎時得的，從你出生的時候就種下病根了；這病不容易治啦！

『季梁曰：良醫也，且貪之。盧氏曰：汝疾不由天，亦不由人；亦不由鬼，稟生受形；既有制之者矣，藥石其如汝何？（人既出生以後，即免不了病和死，藥石也是無用的。）季梁曰：神醫也，重貺遣之；俄而季梁之疾自瘳。生非貴之所能存，身非愛之所能厚；生亦非賤之所能夭，身亦非輕之所能薄。故貴之或不生，賤之或不死；愛之或不厚，輕之或不薄；此似反也，非反也。（說理甚精）此自生自死自厚自薄。（法爾如此）或貴之而生；或賤之而死，或愛之而厚；或輕之而薄，此似順也；非順也，此亦自生自死自厚自薄。鬻熊語文王曰：（鬻熊是文王的師傅。）自長非所增，自短非所損；算之所無，若何？老聃語關尹曰：天之所惡，孰知其故。（誰能知道天的意思。）言迎天意，揣利害，不如其已。』

（若是逆探天意，預揣人間的利害；這個機心一生，無論如何用智用力，總是不對；也必免不掉凶禍，若順其自然；心中並不妄生波浪，自然就與天意暗合。）此篇想見楊子了生脫死的境界

『楊布（楊朱的弟弟。）問曰：有人於此，年兄弟也；言兄弟也，才兄弟也；貌兄弟也，而壽天父子也；貴賤父子也，名譽父子也；愛憎父子也，吾或之。楊子曰：古之人有言，吾嘗識之，（識音志就是記。）將以告若，不知所以然而然；命也。（自然的道理，不可用智識測度他。）今昏昏昧昧紛紛若若，（若若就是隨順的意思，以上八個字；都是形容人機心不起時，自然的動作。）隨所爲隨所不爲；日去日來，孰能知其故？皆命也。夫信命者，無壽夭，（死就死，生就生，生同死本來平等，並沒有甚麼長短高下；所以分不出壽夭來。）信理者無是非；（一個共同的公理，分散到萬事萬物上；

二 憐生觀上 (甲) 去名

四

若是認定這個共同公理，就曉得一切衆人互相是非的事，是無謂的了。(信心者無順逆，(心是個大圓鏡子，本來沒有上下橫直斜倒偏激高低順逆的分別；正合着佛說：「順逆皆方便」) 信心者無安危；(性本是極自然，極坦白，極善徧，的個東西；說不到安危，一有了安危，便不是本性。) 則謂之都無所信，都無所不信。真矣！慤矣！奚去奚就？奚哀奚樂？奚爲奚不爲？黃帝之書云：至人居若死，(心若死灰形如枯木。) 動若械；(機械的動是無心的動) 亦不知所以居，亦不知所以不居；亦不知所以動，亦不知所以不動；亦不以衆人之觀易其情貌，亦不以衆人之不觀不易其情貌；(無衆生相) 獨往獨來，獨出獨入；(往來出入無所待。) 孰能碍之？』大無礙。

看來可想見楊子是一個逍遙遊的真人了，此篇大有禪門風味，

楊朱的生死觀，就是生便生，死便死；生也不足喜，死也不足悲；一一聽其自然便了。本來沒有生死，所以纔能了達生死，真是無畏金剛。

一一 憐生觀上

甲 去名

列子楊朱篇第七：『楊朱(注字子居戰國時人。後于墨子)游於魯，舍(去聲館也)於孟氏，孟氏問曰：人而已矣！奚以名爲？曰以名者爲富，既富矣；奚不已焉？曰爲貴，既貴矣，奚不已焉？曰爲死，既死矣，奚爲焉？曰爲子孫，名奚益於子孫？曰：名乃苦其身。樵其心；乘其名者，澤及宗族，利兼鄉黨，况子孫乎？凡爲名者必虛，虛斯貧，爲名者必讓；讓斯賤。曰：管仲之相齊也，君淫亦淫；君

奢亦奢，志合言從；道行國霸，死之後管氏而已。田氏之相齊也，君盈則己降；君缺則己施，民皆歸之；因有齊國，子孫享之；至今不絕。（與他自己有何益呢？）若實名貧，僞名富。（爲善不因名而名自生，這是實名。因釣名始爲善，這是僞名。）曰：實無名，名無實；名者，僞而已矣。（不僞則不足以招利而求名，所以孔子說：古者生無爵，死無諡，古卽指大同世。）昔者，堯舜僞以天下讓許由善卷，而不失天下；享祚百年。『伯夷叔齊實以孤竹君讓；而終亡其國，餓死於首陽之山。』實僞之辨，如此其省也。（省猶言明察。）

楊朱曰：百年壽之大齊，（去聲限也）得百年者，千無一焉。設有一者，（假如有一人如此。）孩抱以逮昏老；幾居其半矣，夜眠之所弭；（止也）晝覺（音教）之所遺，又幾居其半矣；痛疾哀苦亡失憂懼，又幾居其半矣。量十數年之中適，（由）然而自得；無介焉之慮者，亦無一時之中爾。則人之生也，奚爲哉？奚樂哉？爲美厚爾，爲聲色爾；而美厚復不可常墜足，聲色不可常翫聞；乃復爲刑賞之所禁勸，名法之所進退；遑遑爾，兢一時之虛譽；規死後之餘榮，僞僞（同踴踴獨行貌）爾；慎耳目之輒聽，惜身意之是非；徒失當年之至樂，不能自肆於一時；重囚繫楮，（手械也）何以異哉？（這是說小康以後一切法律道德的矯揉苦人，與孔子禮運所說小康略同。）太古之人，知生之暫來；知死之暫往。（這是大同世人牛觀，宇宙哲學大同設教的要件。）（教人先觀無常也，）故從心而動，不違自然所好；當身之娛非所去也，故不爲名所動。（名關不破斷不能大同，共和元年，初時人心很安靜。自袁氏秉政，但見勳章爵位等；每日在報紙上連篇累幅。而下標無用的虛名；顛倒天下的好惡，是大

亂的根本；觀巢許可證。）從性而游，（游字極妙；法華經稱「觀音菩薩游此世界，」游是化境，大同世以游爲要。）不逆（乖迕也）萬物所好；死後之名非所取也，故不爲刑所及；名譽先後，年命多少；非所量也。」

以上兩段有五條要件：一是不爲子孫。二是不爲刑賞。三是不爲名。四是觀生死無常。五是任自然從性而游，如鳥出籠。就是：『打破環境還其自然。』

『楊宋曰：萬物所異者生也，所同者死也，生則有賢愚貴賤，是所異也；死則有臭腐消滅，是所同也。雖然，賢愚貴賤，非所能也，臭腐消滅，亦非所能也，（是自然非人爲的意思）故生非所生，死非所死；賢非所賢，愚非所愚；貴非所貴，賤非所賤。（這是無生死貴賤的意思）然而萬物，齊生齊死；齊賢齊愚，齊貴齊賤，十年亦死；百年亦死；仁聖亦死，凶愚亦死。生則堯舜，死則腐骨；生則桀紂，死則腐骨；腐骨一矣，孰知其異？』

此一段是嫌人因爭過度的空名，所以妄分出賢愚等兩個字，叫人爲空名而受苦，不是人的本性，而且鬧出天下的大爭殺來，故極力冷笑他們，像東方因皇帝的空名，西方因爭上帝的空名，殺了多少人，這是何苦呢？比較下來，就知楊子打破名關的高見了，杜甫詩儒術于我何有哉？孔邱盜跖俱塵埃，正是此意，本來聖人無名，是老莊派的正宗了，且趨當生（且謀生前）奚遑死後？（言顧不及死後的事）

由來國家觀念太重，就爲利所誤。宗教觀念太重，就爲名所誤。空爭死後，反忽了現在事實，所以

最近潮流，一切科學無不注重人生，不像中世紀人迷信神話，專說死上帝的事了，這樣觀念詩經上也有，

『唐風山有樞，隰有榆，（都是樹名）子有衣裳，弗曳弗婁，子有車馬，弗馳弗驅，宛其死矣，他人是愉。（樂也）又山有考，隰有柎，子有廷內，弗洒弗埽，子有鐘鼓，弗鼓弗考，宛其死矣，他人是保。又山有漆，隰有栗，子有酒考，何不日鼓瑟。且以喜樂，且以永（長也）日，宛其死矣，他人入室』。此等警戒，注重當生的態度極深切了，希臘伊壁鳩魯派說 Epicurean School: Let us eat and drink to morrow we die 今日讓我們飲食，明日恐我們不在了，與劉伶之死便埋我，正同一放達，這種理想，雖然未必處處適用，然而也有時很應該提倡的，尤其是大同世學派的正宗南海康先生題大同書云，人道只求樂，天心惟有仁，所以伊壁鳩魯說快樂就是最善的話，Pleasure is the highest good 是大同世法也，

『楊朱曰：伯夷非無欲，矜清之郵，（同由）以放（至也）餓死。展季非無情，矜貞之郵，以放寡宗。（此指柳下惠坐懷不亂事，寡宗是子孫少了，）清貞之誤善若此。（此善字與前引伊氏以快樂為善的意思相合，）

這是說大同世「飲食男女」的大法，因為沒有私產的制度；所以沒有廉名，因為沒有家制；所以不貴真名。如同專制時代『臣罪當誅，天王聖明，』這個話，在共和時代就不適用了似得。

告子，「食色性也」孔子禮運說，「飲食男女，人之大欲存焉，」都須要等到大同世才可滿足的。

乙 中道義

『楊朱曰：原憲窶於魯，子貢殖於衛。(窶貧也，殖貨殖發財)原憲之窶損生，子貢之殖累身；然則窶亦不可！殖亦不可！其可焉在？曰：可在樂生，可在逸(安樂也)身。故善樂生者不窶，(足己之所資，不至乏匱。)善逸身者不殖。』(以多財勞苦精神)

這段是說，人生太貧不能自養，太富苦了身心，都是不應該的。像佛的出家乞食苦行，周公的富甲天下，都是不善謀生了。斟酌兩樣的中間，到了恰好處，還是不貧不富，無窮無富，物我兼利頂好

丙 生憐死捐的社會主義

『楊朱曰：古語有之，(大同之教也，與老子多引古正同。)生相憐，死相捐，此語至矣。相憐之道，非惟情也；勤能使逸，(安樂)飢能使飽，寒能使溫，窮能使達也。相捐之道，非不相哀也；不含珠玉，不服文錦；不陳犧牲，不設明器也。』(殉葬之器)

這是說大同世法重實用樂生主義；所以人在生前，當極相愛憐；憐字尤妙，便有無常觀在內，念無常，便想到要免互爭而互憐了。故應該大家同情，互相極其衣食住的樂趣，重公同享受之物質文明到人已死去，就是多花些物質；也是無用，不如捐棄這個尸體便了。

總起來楊子就是憐生主義，憐字很深，包厭世樂生二義在內。我因此越想起孟子絲毫不通大同學的，可笑了，我這一部學案六家學術算是孟子頂淺薄了，你看楊子拿着憐生社會主義的眼光，要解決人與人的關係，而孟子完全不通，汗他爲我，令現在一般頭腦簡單的人，一聽着，就說楊子自私自

利，一毛不拔，今看他處處說相憐相字的意思，說不但容有此愛情還要使天下人不飢不寒，安樂通達，這是何等周密！不過他以為人死後就無用了，所以主薄葬和墨子正同，不像儒教末流，偏重僞禮，把死人玩把戲，還說是辦喪事，人有詞云，送葬之家吹鼓樂，悲似樂，我鄉有個俗說話，死個老的，吃頓好的。引起來虛僞葬經風水的鬼話，反而教亡過父母，暴富中野，死了不得速朽，都是孟子爭厚葬的流毒，小康學說害人不淺，孟子在孔門，算功之首罪之魁了，

丁 管奢晏儉論

平仲在子產之後百餘年，二人何能對話。蓋故意尋出奢儉二特色人為代表耳，

「晏平仲問養生於管夷吾，夷吾曰：『肆（縱也）之而已；勿壅勿闕。』平仲曰：『其日（條件）奈何？』夷吾曰：恣耳之所欲聽，恣目之所欲視；恣鼻之所欲向，恣口之所欲言；恣體之所欲安，恣意之所欲行。夫耳之所欲聞者音聲，而不得聽，謂之闕（音遏阻也）。聰。目之所欲見者美色，而不得視；謂之闕明。鼻之所欲向者椒蘭，而不得嗅，謂之闕顛，口之所欲道者是非；而不得言，謂之闕智。體之所欲安者美厚，而不得從謂之闕適。意之所欲為者放逸；而不得行，謂之闕性。凡此諸闕，廢虐之主。（言棄人生之樂，虐人使之苦）去廢虐之主熙熙（樂也）然以俟死；一日一月一年十年，吾所謂養。（任情極性，窮歡盡娛，雖短期促年，且得盡當生之樂。）拘此廢虐之主，錄而不舍；戚戚然以至久生，百年千年萬年，非吾所謂養。（惜名拘禮，內懷於矜懼憂苦；以至於死，長年遐期，非所謂貴，）

這是純主現世的物質享受主義，就是後人的詩所說：「服食求神仙。多為藥所誤；不如飲美酒，被

服絜與素。」後人又說：「使我有身後名，不如生前一杯酒，」專就肉體上快樂論，自是半面的人性；不見桀紂陳後主隋煬帝麼？窮奢極欲到國亡而不悔。又如鄉里少年，縱酒色至於傾家亡身雖被父兄毆打；一點也不改，這是很多的。照這看來，可見富貴不是人的本性；而享受快樂，纔是人的本性；所以若只求得快樂享受啊！就是天子也要犧牲他的國，「富人也要犧牲他的家；匹夫也要犧牲他的身，但是此等享受；不能公諸大家，僅僅少數人享受；所以就開罪了天下，爲古來學家集矢的；叫做亡國敗家的妖孽。若能公身公物公貨公力，像孟子說的：「好貨好色，與百姓同之；無一夫不得其所，」這個道理，又有什麼可惡處呢？然而更進一步，要想滿足天下人人合色的幸福，非大同不可。所以楊朱極力發揮大同學說呢？就是很像告子以五欲論性。但孟子也主張欲字，不過在小康世不敢發揮使了；把孟子的話，引在下面。比較起來就知道大同小康學術的異點了。

孟子說：「口之於味也，目之於色也；耳之於聲也，鼻之於嗅也；四肢之於安佚也，性也有命焉；君子不謂性也。」照這看來：

孟子已承認告子「食色性也」之說，不過孟子主張小康世法；不能過倡樂生學派，所以良知上雖承認食色是性，但口不敢說出來，無可奈何。只好說謊，抓一個命字來做擋箭牌，而孟子的本領。到此就窮了；如同從前人無造輪船的本領，只得說不可航海，因爲海裏有龍王，不能上天，天上有雷神管着，到現在是不行了，

孟子又說：「好色人之所欲，人少則慕父母；知好色則慕少艾，有妻子則慕妻子。」又說：「屨之相似

，是天下之足同也；口之於味，有同嗜也，易牙（名廚子。）先得我口之所嗜者也；至於味，天下期於易牙；是天下之口相似也，惟耳亦然，至於聲；天下期於師曠，（樂師。）是天下之耳相似也，惟目亦然，至于子都；（春秋時美男子）天下莫不知其姣（嬌好也）也，不知子都之姣者，無目者也。故曰：「口之於味也，有同嗜焉；耳之於聲也，有同聽焉；目之於色也，有同美焉；至於心，獨無所同然乎，心之所同然者何也？謂理也，義也；聖人先得我心之所同然耳。故理義之悅我心，猶芻豢（養的畜生肉類。）之悅我口。」又說：「魚我所欲也，熊掌亦我所欲也；二者不可得兼，舍魚而取熊掌者也。」

照以上孟子的話看來，他論性也平分理義與肉欲二面；不過小康以禮爲教，有家國兩層的束縛，不能不偏到「苦」一方面。至於大同世，以樂爲教；公身公物，雖有禮教；無處去用，所以用小康以下的法子；發展人性，可算跛足式的發展；不能夠盡人的本性。惟有大同世，盡人性，盡物性，兩面平均發展；方可以贊化育參天地呢？（注意，即是發展理性佛性，也非真到大同世不能普遍，）

管夷吾曰：「吾既告子養生矣，送死奈何？」晏平仲曰：「送死略矣，（很簡單了）將何以告焉？」

管夷吾曰：「吾固欲聞之！」平仲曰：「既死豈在我哉？焚之亦可！沈之亦可！瘞（音意埋也）之亦可！露之亦可！衣薪而棄諸溝壑亦可！衰衣繡裳而納諸石槨亦可！唯所遇焉。」管夷吾願謂鮑叔黃子曰：生死之道。吾二人進（盡也）之矣。（我生活的時候，我身作主；別人不能干涉，我死過以後：這個死尸，我就不管了。）

二樂生觀上（戊）朝穆之食色性論

十二

結局又插入鮑叔黃子兩人，不過是餘波湊趣便了；他的意思不過借管晏明人「生時有知當厚」「死體無知當薄」的道理。這個道理，凡主張大同人生哲學的人：沒有不贊成的，希臘的大哲學家蘇克雷地也說：「死以後尸體，任人處置，彼非蘇克雷地也。」大同法就是這樣。（參看老莊學案論葬）

戊 朝穆之食色性論

『子產相鄭，專國之政三年；善者服其化，惡者畏其禁；鄭國以治，諸侯憚之。而有兄曰公孫朝；有弟曰公孫穆；朝好酒，穆好色；朝之室也，聚酒千鍾；積麴成封，望門百步，糟漿之氣，逆於人鼻，方其荒於酒也，不知世道之安危，人理之悔吝，室內之有無，九族之親疏，存亡之哀樂也；雖水火刀兵刃交於前，弗知也。穆之後庭，比房數十皆穉齒（音鳥果切）黠（音奴坐切）者以盈之。方其耽於色也，屏（屏上聲）親昵絕交遊逃於後庭，以晝足夜，三月一出。意猶未愜，鄉有處子之娥姣（好也）者必賄而招之，媒而挑之。（挑招呼也說文作詵相誘也大了反）弗獲而後已。子產日夜以爲戚，密造鄧析而謀之曰：「僑以聞治身以及家，治家以及國。此言自近至遠也。僑爲國則治矣；而家則亂矣，其道逆耶？將奚（何）方以救二子？子其詔之。」鄧析曰：「吾怪之久矣，未敢先言；子奚不時其治也，（及時治之）喻以性命之重：誘以禮義之尊乎？」子產用鄧析之言因問（閒時）以謁其兄弟而告之曰：「人之所以異於禽獸者智慮，智慮之所將者禮義；禮義成，則名位至矣。（這個名位是餌，莊子說納虎狼於檻，賈寶玉說祿蠹，人一墮到名位勢利場中，就跑不開了）若觸情而動，耽於嗜欲；則性命危矣；子納僑之言：則朝自悔而夕食祿矣。」朝穆曰：「吾知之久矣（我不是昏愼人。）擇之亦

久矣：（人生觀的研究甚透澈）豈待若（汝也。）言而後識之哉？凡生之難遇，而死之易及，以難遇之生，俟易及之死！可孰念哉？而欲尊禮義以夸人，矯情性以招名；吾以此爲弗若死矣。（刻意從俗，違性順物，失當前之行樂，懷終身之長愁；雖肢體暫存，實鄰於死。）爲欲盡一生之歡，窮當年之樂；惟患腹溢而不得恣口之飲，力憊而不得肆情於色；不遑憂名聲之醜，性命之危也。且若（汝）以治國之能，夸物欲以說辭亂我之心；榮祿喜我之意，不亦鄙而可憐哉？」

朝穆兩人的話，到今天是很應驗了！現在是拜金時代，空講道德簡直劣敗了。所以日本小學教員，普溜到街頭；飲放賑的稀粥，再去上課，和乞丐差不多。美國大總統有事須就託刺斯大王摩爾根家商議，因爲摩氏例不拜客的緣故；那些道德家，政治家；所說的「作之君作之師」的道理，現在已是就了物質文化的範圍了。不獨今天這樣。從古已來；也是這樣，太史公貨殖傳；可算是淋漓痛快，發揮盡致了。山西太谷縣的風俗，大凡子弟美好聰敏的；一定使他學商，學商不成；或是天生成醜劣愚拙的，這纔使他學念書，去進秀才，所以那個地方風俗，稍有志氣的人；都以窮儒爲恥，龍門太史公說：「抱咫尺之義，亦足羞矣。」看起來賤儒的風氣，史遷時代已如此了。還有更奇怪的，就是他那地方的人！如先學儒後改商，親友聽說；就給他道喜，說你今天可算改邪歸正了。這個話吾們乍一聽，就要噴飯；細考其由來，太谷地方的人；在全國商業上占極大勢力，他家中所住的屋宇，陳列的珍寶；使用的奴婢姬妾；穿的衣服；吃的飯，就是達官世宦；也不比他強。那些學儒的，多是窮困潦倒；終身不能積數百金，尙或不能娶一妻還絕了後代，你看這樣不赶快把物質解

決，還能維持住秩序嗎？現在各國第二等以上有才的人，多入實業界；不入教育界；都是爲的生活問題，不是幾句空話；可以解決的。所以現在物質的勢力浩浩滔天，要不加入拜金團裏去，也得想個法子，根本解決物質問題才行的，老實說，現在已到了「楊學時代」了，

「我又欲與若別（辨也）之。夫善治外者；物未必治而身交苦，善治內者，物未必亂；而性交逸。以若（汝也。）之治外，其法可暫行於一國；苟且一時未合於人心，（不是人的本性）以我之治內，可推之於天下，君臣之消息矣。（他明明說不是國主義，是無政府家族主義）吾常欲以此術而喻之；若（汝）反以彼術而教我哉？」（真可算班門弄斧豬八戒倒打一耙子，）

這是楊子學說的精義，他想用他的法子；推行天下，公身公物；人人都得同樂，人人都得滿足飲食男女生活的幸福；正是「無一男一女不得其所，」天下自然大治；再不用像墨子「胼手胝足」孔孟「號呼仁義，」刑法家「互相箝制」這些方法了。從此也沒有權勢可戀，也沒有名位可貪；惟有享受衣食住生活的安樂，這正是用物質文明解決人生活的幸福；如克氏所計算公共生活的樂趣，男女各人每日做三四小時的工作，就去分組研美術去了。所以結局歸到「雖有政府也無事可辦」，未免頭上安頭，誰肯勞心勞形，終日疲敝；去爲君爲宰相爲總統爲總理，做這與自己不合算的事業。到這時候，人人各自俱足；用不着有人拔一毛，天下業已太平；還用君臣畫蛇添足作甚？孟子所說「無父無君」正是楊墨大同的妙境，看他後來稱「楊墨之言盈天下，天下之言不歸楊墨則歸墨」可知楊子大同學說，在當時是很昌明；可惜秦始皇統一以後，一直用秦制到宣統時代所以楊學竟不得其傳了。

己 鄧析之真人評

『子產忙(茫)然無以應之，(小巫見大巫)他日以告鄧析。鄧析曰：子與真人(不失人的本性)居而不知也，孰謂子智者乎？鄭國之治偶耳，非子之功也。』

用真人結束，作總判斷；畫虎點睛的法子，大同的道理；就是「真人」的道理，「真人」就是「人的本性」。「不用假招牌造作名詞」這篇中間形容朝政，文勢上似有太過處，讀者不以辭害意「便了」。

庚 端木叔養生送死法

『衛端木叔者，子貢之世(後裔)也；藉其先貲，家累萬金；不治世故，故意所好；其生民之所欲爲，人意之所欲玩者；無不爲也，無不玩也。膳屋臺榭，園圃池沼；飲食居服，聲樂嬪御；擬齊楚之君焉。至其情所欲好，耳所欲聽；目所欲視，口所欲嘗；雖殊方偏國，非齊土(中土也)之所產育者；無不致之，猶藩牆之物也。及其游也，雖山川阻險；塗徑修遠，無不必之；(往也)猶人之行咫尺也。(可見人性游歷也是一大欲大同世人必好游也)賓客在庭者，日百往；(在庭上之賓客，日來百人之多)，庖廚之下，不絕烟火；堂廡(音武廊)下周屋(也)之上，不絕聲樂；奉養之餘，先散之宗族；宗族之餘，次散之邑里；邑里之餘，乃散之一國。』

楊子贊嘆好客和布施，可證明楊學決非教人不拔一毛但圖私利的了，不過照人格和經濟學原理說，若甲拔一毛與乙；天下就有缺一毛的。換句話說，甲本來完全無缺；因拔毛利人，即甲有不足；乙必定待甲的一毛，是乙的人格；先有了缺憾，這是不平等的法子。天生人來，各各圓滿具

(庚)端木叔養生送死法 不拔一毛的真理與孟子之誤

十六

足，一毛不少，一毛也不多，拔自己的毛，栽在別人身上；也是栽不住的，豈不是徒勞麼？楊子所說的原理，不外「人性本來圓滿具足；不可增減，」和佛老累的話，一點不差；不過立說的方面，各不一樣便了。別人都從救人救世上立說，楊子從「自救」上立說；就是自性自度自決自立自由自在，天下人人都「自救」；自然太平，還用他人來救麼？原理上雖這樣說，至於推行的方法；何嘗不贊稱布施，但是不著布施相；所以雖說「散之宗族邑里以及一國，」不是因為布施而布施；是因爲行我的自由而稱心布施，所以並「布施的名」也沒有了。孟子是完全小康學說，稱孔學專言王道，又代夏禹王作律師，極力辯護應當傳位給他兒子。又要誣天，說「天與之」豈可笑？又偏要關楊子的大同學說；至于他對於孔子的大同學說，差不多未道及一字，想是未聞其微言大義，因為要成全夏禹；就不得不犧牲了楊墨，孟子可算是夏禹以來歷代皇帝傳子的有力護法了。所以我們今天才三曹對案昭雪楊子的冤獄。

「行年六十，氣幹時衰；棄其家事，都散其庫藏珍寶車服妾媵；一年之中盡焉，不爲子孫留財。及其病也，無藥石之儲；及其死也，無瘞埋之資；一國之人受其施者，相與賦而藏之；反其子孫之財焉。」

『(可見楊學很重報恩)』

楊子的教，厚生薄死；和墨子有一半相同，臨死把財產分散，乃是取消遺產制度，本來多把財產遺給子孫；是最愚的事，漢朝疎廣說「子孫賢而多財，則損其志愚而多財，則益其禍」，中國自禹以後，成了家天下，人人甘爲子孫作馬牛，除了八口主義外，不知道有世界，都是家族主義的壞處，到現

在想去這惡俗，一時很難改掉的。

『禽骨釐（墨子弟子）聞之曰：「端木叔狂人也！辱其祖矣！」段干生聞之曰：「端木生達人也！德過其祖（其祖卽指子貢）矣！其所行也，其所爲也；衆意所驚，而誠理所取；衛之君子，多以禮教自持；固未足以得此人之心也。』』

守禮教者名爲君子，此處應與孔子禮運大同之君子對看，大同學以禮爲亂首，故諸國重家祿主義的人，不懂得端木生的深意，楊子加此段是反面，貶禮教以贊美端木氏實行厚生薄死，死不積財的達觀道德，好證明他以上的意思，

辛 長生與自殺論

『孟孫陽問楊子曰：「有人於此，貴生愛身；以蘄不死，（蘄音祈求也）可乎？」曰：「理無不死，以蘄久生可乎？」曰：「理無久生；生非貴之所能存，身非愛之所能厚，且久生奚爲？五情好惡，古猶今也；四體安危，古猶今也；世事苦樂，古猶今也；變易治亂，古猶今也；既聞之矣，既見之矣；既更（經過之矣，百年猶厭其多；況久生之苦也乎？」）（人生的趣味，不過如此，百年是一日之積，一日之樂趣，與百年之樂趣等，人一生的經歷，如此而已，求長生也是求苦吃，）

孟孫陽曰：「若然，速亡愈於久生；則踐鋒刃，入湯火；得所志矣。」楊子曰：「不然！既生則廢而任之，究（窮也）其所欲；以俟於死。（但當肆其情，以待終耳）將死，則廢，（廢自然也）而任之；究（窮也）其所之（往也）以放（至也）於盡，無不廢；無不任，何遽遲速於其間乎？」

楊子的學說。是最中道的現世主義；不求長生，也不求速死；聽其自然，真是大中至正極的則。但是人既生存，就不能不養生；所以袁子才的詩，說是：『送生未可必，樂生當有餘；似乎未死前，我法當如是；若爲子孫謀，真是愚公愚！』就是楊子的現世主義。仙家的長生，佛家的不死；楊氏不惟不欣羨，反覺得是苦事；至於自殺派的悲觀哲學，楊氏也不取。楊子學說，乃是完全樂天樂生大自然主義，刻刻可生，刻刻可死，淵明說聊乘化以歸盡，樂天命夫奚疑？真是大同世的妙道。

壬 治天下原理論

『楊朱，曰伯成子高，不以一毫利物，舍國而隱耕；大禹不以一身自利，一體歸枯。古之人損一毫利天下，不與也；悉天下奉一身，不取也；人人不損一毛，人人不利天下；天下治矣。』

這是楊子的大同經濟學，合於現在的人所說「各盡所能各取所需或各取所值」的定理。所以人皆爲堯舜，就不須有堯舜來治，纔是真堯舜；衆生皆成佛，不須更有佛來度；纔是真成佛。人人不損一毛，人人自立；還要慈善家胼手胝足焦頭爛額們的忙甚麼？朱晦庵大學序上說：『人人知其性分之所固有職分之所當爲。』不料想還是代楊子經濟學說下注解啊！

現在社會中所謂「慈善」，不過「虎口裏的餘瀝」便了；現在所謂「堯舜大聖」，不過如莊子所謂「瘍藥」便了；現在所謂「天仙佛」不過如大同書所謂「作苦工」便了。大同世法，沒有一個能救人度人利人的，也沒有一個被人所救所利程度的；「能」「所」兩忘，纔是真平等呢？到這個境界，聖天仙佛都可以息肩罷；譬如并沒有一個受創傷的，雖有良藥，也可以不用了。

楊子稱贊伯成子高爲什麼？因爲他是勞工主義，自食其力；不求度人的緣故。大同書云：「大同世佛不出家，」人人都能自立，就是極地上天國；也不必他求了。孟子說：「治人者食於人，治於人者食人，」自然是小康世法，不能與大同法并論的。

『秦子問楊朱曰：「去子體之一毛，以濟一世，汝爲之乎？」（疑楊子貴身太過，故發此論。由來老莊派學皆重生，大同之教義如此）楊子曰：「世固非一毛之所濟。」禽子曰：「假濟爲之乎？」楊子弗應，禽子出語（魚據切）孟孫陽，孟孫陽曰：「子不達夫子之心，吾請言之，有侵若（汝也）肌膚獲萬金者，若汝爲之乎？」曰：「爲之。」孟孫陽曰：有斷若一節得一國，子爲之乎？」禽子默然有間，孟孫陽曰：「一毛微於肌膚，肌膚微於一節；省（察也）矣。然則積一毛以成肌膚，積肌膚以成一節；一毛固一體萬分之一物，奈何輕之乎？」禽子曰：吾不能所以答子，然則以子之言問老聃關尹則子言當矣。」（聃尹之教貴身而賤物）孟孫陽因顧與其徒說他事。』

這一條與法學上有所謂一錢問題的一樣，盜人一錢，究竟算犯罪不犯罪，討論起來，雖然一錢也是犯罪，若按一毛才可利天下，天下就不圓滿了。所以楊子一面也贊美布施，一面仍主不拔一毛的原理，是權實并用的。本來往自由大同上去的路徑，分爲兩派。「一是消極派，主張自食其力；乃是真理之極致，一是積極派，主張干涉，傳播。乃是過渡的方便。」楊子專主真理派，不主干涉派；就真理上說，雖是一毛，也決不拔；因爲按一毛，施的受的都各人自損「個性自立」的人格。像後來許行的「并耕，」陳仲子的「織屨；」都是自食其力，流傳後世；爲獨行傳中的人物。

三 憐生觀上

「楊朱曰，天下之美，歸之舜禹周孔；天下之惡，歸之桀紂。然而舜耕於河陽，陶於雷澤；四體不得暫安，口腹不得美厚；父母之所不愛，弟妹之所不親；行年三十，不告（古沃切）告上曰告發下曰誥）而娶；及受堯之禪，（讓位）年已長；智已衰。商鈞（舜的兒子）不才，禪於禹；戚戚然（憂也）以至於死，此天人之窮毒者也。緜禹父名，古木反）治水土，績（功也）用不就；殛諸羽山。禹纂（繼續也）業事讐，惟荒（治也）土功，子（其子）產（出生）不字；（不撫養）過門不入，身體偏枯；手足胼胝，及受舜禪；卑宮室，美絨冕；戚戚然以至於死，此天人之憂苦者也。武王既終，成王幼弱，周公攝天子之政，召公不悅；四國流言，居東三年，誅兄放弟，僅免其身；戚戚然以至於死，此天人之危懼者也。孔子明帝王之道，應時君之聘；伐樹於宋（在宋地與弟子講道於檀樹下，宋人惡之而伐其樹。）削跡於衛；（過衛人掃其跡，言惡之深也，）窮於商周，圍於陳蔡，受屈於季氏，見辱於陽虎；戚戚然以至於死，此天民之遑遽者也。凡彼四聖者。生無一日之歡；死有萬世之名，名者；固非實之所取也，雖稱之弗知，雖賞之不知；與株塊無以異矣。

小康世有善惡，所以堯是桀非；大同世沒有善惡可言，普徧平等；堯的善名尚且不能成立，更沒有跖了。小康世尚禮，所以人道是苦的，大同世尚樂，所以人道是樂的。小康世因不得已但偏重精神的制裁，所以肉體甚苦。大同世，精神肉體兩面的快樂；一齊發達，各不相碍；并能互助，所以毫無苦趣，但有快樂。小康世偏主禁欲，不得已遂用死後的美名；與生前肉體的痛苦作抵，聊且慰藉人

心；這也是無聊的法子。然而非人的本性，只算偏枯。大同世善惡兩忘，善惡的名義；自然不成立。或有要替堯舜爭氣，這是如何不出中門的女子；反來譏笑外國參政當官的女子不守閨訓道德；豈不是笑話麼？比方舜禹的勞苦也是不得已，到了大同世，平民的快樂，過於昔時的帝王，你看現在北京蒙古的平民，也能吃廣東的鮮果，香蕉荔枝之類，從前北京皇帝要想吃南方鮮果，就得跑死多少匹好馬了。現在普通人用的玻璃鏡子，從前皇后也沒用過的，所以小康世沒有得享受的樂，象周孔是的，不得已只好忍苦受痛，才落個聖的空名，留于後世；這是他們的可憐不幸！真到了大同世，無家庭專制，舜也不甘願在歷山大哭，去討個孝名了，無國界，漢尼拔也不用全家殉節，方孝孺也不用夷十族，才落個忠名，屈原也不必沈淵，做幾篇窮愁的好文章了，所以舜禹周孔的行爲，到了大同世，簡直不需要，算是贅疣了，

桀藉累世之資，居南面之尊；智足以拒羣下，威足以震海內；恣耳目之所娛，窮意慮之所爲；熙熙然以至於死，此天民之逸蕩者也。紂亦藉累世之資，居南面之尊，威無不行；志無不從，肆情於傾宮；縱欲於長夜，不以禮義自苦，熙熙然以至於誅；此天民之放縱者也。彼二凶也！生有縱欲之歡，死被愚暴之名；實者，固非名之所與也。雖毀之不知，雖稱之弗知；此與株塊奚以異矣。彼四聖雖美之所歸，苦以至終；同歸於死矣，彼二凶雖惡之所歸；樂以至終，亦同歸於死矣！

生爲堯桀，死同枯骨；和莊子堯跖平等的道理相同。但實在講起來，桀紂的縱欲也有個緣故，比西方男女，與見面握手接吻，以自由爲習慣，爲人情的常道，中國却造幾條虛僞的死格子，叫做大禮，

四治道大法 (癸)全體解決法

二二

能合這死格子的，社會上就稱他爲好人，或者聖人，但要中國男女，相遇抱腰接吻，可就是罪大惡極了，甚至孔子一面南子，子路大怒，孔子還對天發誓去抵抗他，小康世稱爲聖人的，只是肉體精神不調和的病理現象，桀紂只是不堪單就調生活的，又尋不出個好法，就破網而出，魚死網破，落了個罪大惡極縱欲的名。到了大同世，人皆得遂其幸福並不是縱欲，所以堯桀同苦，乃是平等之論，桀紂冒險違衆，去自己遂欲，精神上也受打擊，也不得快樂，所以非人羣進化坐皇帝也沒幸福的。

○注意，我並不是主張縱欲，也不是所謂「順世外道」，不過要從人類學上平心批評，至於「苦行外道」，乃至於自殺哲學，我都不絕對反對他們，因爲要各行其是。

四 治道大法

癸 全體解決法

由此篇看來，楊子于社會原理上，主張不婚宦，廢國家，就是澈底無政府的原理。然而實行上，却也和緩，也還利用國家來推行了，但却不真倚賴他，不過偶然相遇，如佛也教化國王而已。

「楊朱見梁王，言治天下如運諸掌。」梁王曰：「先生有一妻一妾，而不能治；三畝之園，而不能芸而言治天下如運諸掌，何也？」對曰：「君見其牧羊者乎？百羊而羣，使五尺童子荷箠而隨之，欲東而東，欲西而西，使堯牽一羊，舜荷箠而隨之，則不能前矣。且臣聞之，吞舟之魚，不游支流，鴻鵠高飛，不集汚池，何則？其極遠也。黃鍾大呂，（樂律的名字，）不可從煩奏之舞，何則？其音疏也。將治者大不治細，成大功者不成小此，之謂矣！」

楊朱治天下的法子，就是公身公物，純與東方單調的精神文化不同。他主張「物質享受平均。」與西

洋的社會主義恰合。但是推行的方法，或從小組織做起，或從大組織做起，無論大小；費力相等。辦一模範村，是小組織。辦一模範國，是大組織，治一村所費的力量，與治一國所費力量差不多；或者比治一國還難。至少須以一省為單位，纔能占得住。所以楊子欲得一梁國治之。以推行天下，並言從小處推行的困難。但我以為若不得從大處做起；却仍要先從小處提倡，如張橫渠所說買田一方的法子，（見孟子滕文公問為國章內小注）也未嘗不可，若人人等着做大組織的事業。是很不容易能做到的，反不如普倡羣衆各從小組織做起。小組織漸漸積累，普徧運動也就成了大組織了。因為現在交通便利，向羣衆一面，成效易收，這是現在羣衆的趨勢了。

子 無常觀

『楊朱曰，太古之事滅矣，孰誌之哉！三皇之事，若存若亡，五帝之事，若覺（音教）若夢，三王之事，或隱或顯，億不識（如字又音誌下同）一，當身之事，或聞或見，萬不識一，目前之事，或存或廢，千不識一。太古至於今日，年數固不可勝紀，但伏羲以來，三十餘萬歲，賢愚好醜，成敗是非，無不消滅，但遲速之間耳。矜一時之毀譽，以焦苦其神形，要死後數百年中餘名，豈足潤枯骨，何生之樂哉。』冷極

楊子和佛的「無常觀」相同，不過楊子歸結到樂生憐生；與佛說大不相同。他的主義在打破爭無用的名，因為政治國家，都從空名虛榮上建立的。

丑 物我中道妙諦

四治道大法（子）無常觀

(丑)物我中道妙諦 楊子與維摩經李白王羲之

二四

『楊朱曰，人肖天地之類，懷五常之性，（肖似也，類同陰陽，性稟五行也，）有生之最靈者，人也。人者，爪牙不足以供守衛；肌膚不足以自捍禦，趨走不足以逃利害；無毛羽以禦寒暑，必將資物以爲養性；任智而不恃力，故智之所貴，存我爲貴；力之所賤，侵物爲賤；然身非我所有也，既生不得不全之，物非我有也；既有不得而去之，身固生之主；物亦養之主，雖全生身；不可有其身，雖不去物；不可有其物。』（末二句極精與大乘佛法亦合，正中道義，把非身非物拿到世法上應用，又同佛說北洲無我無我所的大法正合。）

這段道理最精，世法出世法，兩條兼備；除却佛法外，沒有比這再精的。楊朱明知身非我有，但是既生了這個身體；就不能不全和他的生活，雖是供養他的生活；却不私有這個身體，還是「公身」，財產也不是我所應有。但是因爲還要養生，所以不能去掉他；雖是不能去掉，那末；畢竟我不能占有這個財產。這段話和維摩經上所說「雖度衆生，而無衆生相，雖明知無一衆生得度，而不舍衆生；」同一妙諦，不過維摩經歸結到出世，楊子歸結到住世；至於「圓妙無滯，」都是一樣；和那些愚人貧世的說法，迥不相同。後世達人行樂，如李白夜宴桃李園，王羲之蘭亭序；都與這個意思相髣髴。

寅 公身公物經濟學

『有其物，有其身，是橫私天下之身；橫私天下之物，（小康法如此）其唯聖人乎？（知身不可私，物不可有者，唯聖人爲能，）公天下之身，公天下之物；其唯至人矣，此之謂至至者也。』

公身公物，是大同的原理；圓滿具足，不能增減；純從經濟學上立論，所以至精至妙；雖欲致駁，無處開口。人生的經濟學，除卻佛外，沒有能及楊子精妙的。楊子的人生經濟學，純從苦樂上計算立脚，所以一切道德法制，均不是澈底的正義；都被楊子推倒，一筆抹殺了。

卯 人生四害——「壽」「名」「位」「貨」

『楊朱曰：生民之不得休息，爲四事故。（這話說得可歎有使天下都得安息的悲願）一爲壽，二爲名；三爲位，四爲貨；有此四者，畏鬼畏人；畏威畏刑，此之謂遁人（逆違自然）也。可殺可活，制命在外，（自己不當家）不逆命，何美壽？（可見他了生死）不矜貴，何美名？不要勢，何美位？不貪富，何美貨？此之謂順（全其天性）民也。天下無對，（惟我獨尊）制命在內（自己當家大自在真自由）故語有之曰，人不婚宦；情欲失半，（疑當作得半蓋楊子以婚宦二事使人失其本性也）人不衣食；君臣道息。』不婚不宦就是擺脫了家國的桎梏，與天下休息的妙道，却不是出家，這是他與耶穌的異點。這是說人當寡欲知足，維持生活；到死便了，壽名位貨；都沒有用處。君臣道息，可想見是孟子攻擊他無君的目標，不知却是他的特點，叫天下休息乎無爲，合乎生人天性之自然的。

克翁常云「植物順其自然，生機勃勃發長，人性也是這樣，要窒碍他不使鬱達發展，就是戕殘害人的天性，也要使他自然發達，才算得了人的本性自由，不枉爲了人一世，而要達此目的，一定要除去人性的障礙物，就是種種制度，所以必一切去掉才行，譚嗣同仁學說，必要打破重重網羅，正是此意，說到最後，都與禪學大自在出生死境界相通，

（寅）公身公物經濟學（卯）人生四害壽名位貨

(辰)知足常樂物質文明四種

辰 知足常樂

『周諺曰：一田父可坐穀，晨出夜入，自以性之恒，啜菽茹藿，自以味之極。肌肉雖厚，筋節雖急；(崦音權筋節急也)一朝處以柔毛絺幕，薦以梁肉蘭橘；心痛(一錯反)體煩，內熱生病矣。商魯之君，與田父侔地；則亦不盈一時而飽矣，故野人之所安；野人之所美，謂天下無過者。昔者宋國有田夫，常衣緇屨；(房未反，亂麻也，緇屨，謂分弊麻絮衣也，韓詩外傳云，異色之衣也。)僅以過冬，暨(及也到也)春東作；自曝於日，不知天下之有廣廈隕室，縣纊狐貉。(音鶴)顧謂其妻曰：一負日之暄，人莫知者；以獻吾君，將有重賞；』里之富室告之曰：『昔人有美戎菽，甘穿莖(穿卽母麻也)芹萍子者；對鄉豪稱之，鄉豪取而嘗之；蜚(音哲)於口，慘於腹；(慘蜚痛也)衆哂而怨之，其人慙；』此類也。』

這一段是說人各安其分，發揮老子知足常樂的道理，又恐怕人過重物欲。也是苦惱，總之楊子學說，也是隨遇而安，不是一定苦身去殉物也。

己 物質文明四種 「屋」「服」「味」「色」

「楊朱曰，豐屋；美服，厚味；姦(音絞)色，有此四者；何求於外，有此而求外者，無厭之性；無厭之性，陰陽之蠹也。」

這是專從物質享受上，「論人生觀」，把「名」「位」和「壽」的妄想除去，使人知足，喚醒爭權位，圖王霸的迷夢。那些妄想，都是自害，與本身並沒有絲毫益處。

戊 不健全的忠義之害

「忠不足以安君，適足以危身，（觀文天祥史可法便知，）義不足以利物，適足以害生。」（標義勇而戰爭，比方十字軍東征，和千年種族國家宗教種種戰爭，都是不值一文，你看宋朝愛國者鄭所南的詩有云，說道至樂處，令人羨出家，可見拿四兩二錢插標賣頭，豈是人人本心所願，）

這是說推行忠義的害處，是就沒有國界說法，德人士多奈 Max Stirner 他本名 Johann Kaspar Schmidt 于一八四五年，出版一書，名「唯一及他所有」The Ego and his Own 英文法文都有譯本，他反對國家主義及強權共產，所以他用黑格兒辰的形而上學推理法，說明要回復「我」的自由，和個人的高尚，故而主張完全的「非道德主義」和「利己者的聯合，」（按這就是楊子學派）

亥 兼利經濟學

「安上不由於忠，而忠名滅焉；利物不由於義。（即公利也）而義名絕焉；君臣皆安，物我兼利；古之道也。（大同世之道）」

這是楊子最精妙的大同經濟學，楊子的主義；在「人我兼利君臣皆安，」和孔墨的道理，正相同；並不是沒有君臣。不過楊子就事實上換個說明的方法，引人入勝，使人易行。所以不說仁義，偏說「兼利」；立腳點在利益上說，孟子好在大義上說官話；名雖不同，實在差不多。孔子說：「仁者安仁，智者利仁；」「利仁」二字，就是楊子大同學說的立腳點。公身公物的結果，皆安交利，天下大同，人人交相利；即人人不須拔一毛，這是經濟學太平公例；不料楊子在二千年前，業已發明出來。

楊氏大同學說，處處根據經濟學原理，與馬克司克魯巴爾金的算法正合。

濁子曰，去名者無憂，老子曰，名者實之賓，（言非主人）而悠悠者趨名不已，名固不可去，名固不可賓邪？（言雖去不掉也該看輕些）今有名則尊榮，亡名則卑辱，尊榮則逸樂，卑辱則憂苦，憂苦，狃性者也，逸樂，順性者也，斯實之所係矣，名胡可去？名胡可賓？（言名雖無用然而因虛名能與實在苦樂生關係所以難以全去）但惡夫守名而累實，（喪其身命不得全生）守名而累實，將恤危亡之不暇，豈徒逸樂憂苦之間哉？（那就不如無名好了，還可全本來的身命）

下篇 論學

甲 畏因果

列子說符第八楊朱曰利出者實（利）及，（人）怨往者害來。（自然報應）發於此而應於外者唯情，（物情感應無有遠近）是故賢者慎所出。

這就說善有善報，惡有惡報，人情自然，智人當畏因果，與佛說菩薩畏造因同意，

乙 觀追羊而悟道

列子說符第八：『楊子之鄰人亡羊、既率其黨、又請楊子之豎（牧人）追之。楊子曰、嘻！亡一羊、何追者之衆！鄰人曰：「多歧路。」既反、問獲羊乎？曰：「亡之矣！」曰：「奚亡之？」曰：「歧路之中、又有歧焉；吾不知所之、所以反也。」楊子戚（子六反）然變容、不言者移時；不笑者竟日、門人怪之、請曰：「羊賤畜、（丑救反）又非夫子之有、而損言笑者何哉？楊子不答。」（其問甚淺、

不知楊子之心、所以不答、由此觀之、楊子既肯以其賢許人追羊、又因而損言笑、所拔已不止一毛、故知一毛不可拔、乃是楊子就原理上立論、至其處世接物與常人無異、)

丙 觀泗水而悟道(非仁義)

『門人不獲所命、弟子孟孫陽出以告心都子、心都子他日與孟孫陽偕入而問曰：「昔有昆弟三人、游齊魯之間；同師而學、進(盡)仁義之道而歸。其父曰：「仁義之道若何？」伯曰：「仁義使我愛身而後名。」仲曰：「仁義使我殺身以成名。」叔曰：「仁義使我身名並全。」彼三術相反、而同出於儒、孰是孰非耶？」楊子曰：「人有濱河而居者、習於水；勇於泗、操舟鬻渡；利供百口、裹糧就學者成徒；而溺死者幾半。本學泗不學溺；而利害如此、若(汝也)以為孰是孰非？」心都子默然而出、孟孫陽讓(上聲)之曰：「何吾子問之迂！(遠於事情為迂)夫子答之僻、吾惑愈甚。」心都子曰：「大道以多歧亡羊、學者以多方喪生。」』

孔學尚「仁」、墨學尚「義」；楊子尚「智」和「公利」、仁義不是楊學所尚、楊子主張滅去忠義之名；所以前舉三條、楊子都不取。因為楊子主張全身、不主張全名；名是虛偽的、所以不可因此而累身。全身的主張、與莊子相同；但是莊子有精神之解放、楊子絕對主張物質；與歐美物質派極相近。尤其以重生為本、尚柔不尚剛、乃大同世法也、

『學非本不同、非本不一；(不是本來不一樣)而末異若是、唯歸同反一；為無得喪。』頂好歸到大同就免馬煩

下篇論學 丁 觀狗悟性 戊 尙賢之害

歸同，是公身公物而無私；反一，就是全身；不全身，不是道的正軌。

『子長先生之門，習先生之道；而不達先生之況（情狀）也，哀哉！』

從上幾節看來，楊子對於哲學甚致力；論辨最精，弟子又很多；所以勢力甚大。如孟子所說：「楊墨之言盈天下」呢？

丁 觀狗悟性（觀狗之性，而悟人之性也，）

韓非說林同

『楊朱之弟曰布，衣素衣而出；天雨，解素衣；衣緇（黑色）衣而反，其狗不知；迎而吠之。楊布怒，將扑之。（扑小擊也）楊朱曰：「子無扑矣，子亦猶是也；嚮者使汝狗白而往，黑而來；豈能無怪哉！」（淺理說破得妙也可見他對於狗講恕道，真算達觀，且有慧解的人。）

觀物平等，情恕理遣；楊布不能內訟自己之變異，徒怪狗之吠已。

戊 尙賢之害

『楊朱曰：「行善不以爲名而名從之，名不與利期而利歸之。」』

名是人所必爭的，所以楊子最惡名，與老莊相同。孔子的小康，偏偏的以名爲教；名是亂天下的根本，什麼緣故呢？因爲「權」「位」「器」「數」「勳」「爵」都是從名上生出來的，難道不是亂天下的根本麼？所以老子說：「不尙賢，使民不爭；」平天下，第一在去爭；這是楊子傳老子學派的要點。「讓國」是美名啊！燕王噲也要讓國與子之，鬧的一團糟，「謙恭下士」又是美名；王莽竟以此哄盡了天下的人，轉來盜國「孝」又是美名但是苦了申生孝已這些人還罷了，還成就了他父親「不慈」的惡名，「義」又

名，但是晏嬰用了二桃，殺了齊國三個義士，至於忠臣冤死的，更不必說了。到底雖拚當一死，與生的也沒有益，與自己卻有損，難道這就是澈底的「人生觀」麼，所以楊子必要打破僞名呢。

『利不與爭期而爭及之；故君子必慎爲善』（此處與佛法破對待名詞一樣，乃老莊派本色。）

尙名的結果，至於人人惜名爭利，所以名是大亂的根本，這句話孔子也說過，試讀禮運孔子對子游說：「今大道既隱，天下爲家各親其親，各子其子，貨力爲己大人世及以爲禮，城郭溝池以爲固，禮義以爲紀，以正君臣，以篤父子，以睦兄弟，以和夫婦，以設制度，以力田里，以賢勇智，以功爲己，故謀用是作，而兵由此起，」大家想一想，兵由「此」起的「此」字，是指着什麼說的不是禮義爲紀麼？禮義不是小康世的善樣子麼？可知小康世的善道，就是害天下的惡道，所以去善就是去惡，善惡平等兩忘，纔是大同大法，

己 尊師與傳道（老子師說）

莊子寓言篇同
惟作楊子居

列子黃帝第二：『楊朱南之沛，老子西遊於秦，邀於郊，至梁而遇老子。老子中道仰天而歎曰，始以汝爲可教，今不可教也，楊朱不答，至舍，（館舍）進滄（熱水）澣巾櫛，（手巾梳子）脫履戶外，（古之禮）膝行而前曰，（敬師之道）向者夫子仰天而歎曰，始以汝爲可教，今不可教，弟子欲請，夫子辭行不問，（無暇）是以不敢，今夫子問矣，請問其過，（可想尊師之狀，老子乃一代大宗，各教大抵皆出焉，而門牆極峻，觀其對孔子楊子等，皆是前輩對後生當頭棒喝法，）

老子曰，而（汝也）睚眦而眈眈，而誰與居，（責楊子氣勝）大白若辱，盛德若不足，楊子蹙然變容

曰，敬聞命矣，（止數語，已傳道秘，）其往也，舍者迎將家（客舍家也）公執席，妻執巾櫛，舍者避席，楊者避竈，（對火曰楊，平聲，厚目藏異則人敬而遠他）其反也，舍者與之爭席矣，」（自同於物，物所不惡也是從前人外面恭敬他，現在人心裏愛他，與他不分別彼此了，耶蘇與門徒洗脚，也近乎此。莊子寓言篇同載此段張湛以爲寓言今不從之）

這一節是表示去繁文，但是老子責斥他人倨傲，自己却如是尊嚴，真個是一代的大教主，不可測度。所以孔子稱他爲「猶龍」呢，老之妙在他家都有定見，而老獨自然廣大兼容。

庚

觀女悟行 韓非說林·莊子山木同引此
可見理之要無大小也，

『楊朱過宋，東之於逆旅，逆旅人有妾二人，其一人美，其一人惡，惡者貴而美者賤，楊子問其故，逆旅小子對曰，其美者自美，吾不知其美也，其惡者自惡，吾不知其惡也。楊子曰，弟子記之，行賢而去自賢之行，安往而不愛哉？』（這一段同前段一樣，不要自矜其美，乃能公認爲美，人人如此，天下可交相美愛了，也有老子不爲天下先之意。）

照這節看來，楊子的學說，是主張平等互愛，人人去了「自賢」自高的習氣，那末，就是老子所謂和光同塵，才可物我兼利，但是楊子所謂「愛」并不是以財施人，乃是教各人自立的濟子，人人圓滿具足，不拔一毛，卻是互相親愛，這不是大同平等的經濟學麼！

辛 問道老子

莊子應帝王篇：『陽子居（子居蓋朱字之緩讀，或云子居係其號，陽與楊同，）見老聃曰，有人於此，嚮疾驅梁，（勇也）物徹，（通也）疏明，（智也）學道不勸，（同倦）如是者可比明王乎？老聃曰，是於聖人也，胥（皆也）易技係，（牽係之苦）勞形怵心者也，且也，虎豹之文來田，（因而被人獵捕）狡狙（猴類）之便（快捷）執繫之狗（帶長毛的狗）來藉（以其毛長人剝其皮以爲藉褥）如是者可比明王乎？（適以自害其生）陽子居蹙然曰，敢問明王之治，老聃曰，明王之治，功蓋天下，而似不自己，（行乎自然也）化貸萬物，而民弗恃，有莫舉名，（雖有而無名可舉出）使物自喜，（各遂本性如佛云慈悲喜捨使得解脫）立乎不測，而遊於無有者也。』（純是神化境界）

楊學淵源、完全出自老子、把這篇與以前楊朱所以教弟子的話對看、可知楊子的求學和傳教、皆具苦心，他還問明王之治，可見還是理論上的無政府。又楊子見梁王、也想得點助力速施行於天下、不過未遇着識者罷了、

壬 朋友交際

莊子徐無鬼二十四：莊子曰、然則儒、墨、楊、秉四、與夫子爲五、果孰是耶？惠子曰、今夫儒、墨、楊、秉、方且與我以辯、相拂以辭、相鎮以聲、而未始吾非也。』（可見以外又有秉一派失傳矣、）
 列子仲尼篇：季梁之死、楊朱望其門而歌、隨梧之死、楊朱拂其尸而哭、隸人之生、隸人之死、衆人且歌衆人且哭、』（可見楊朱亦頗近人情、惟於其摯友、則行其真耳、）

希臘以來快樂學案之比較古代快樂學派 Hedonism 德 Hedonismus 法 Hedonisme

希臘以來快樂學案之比較古代快樂學派

三四

古代希臘時，如論辯派 Sophists對於古來道德說，已生疑問，而比達葛拉士 Pythagoras已否認道德的自然性，西披西士 Hippias排斥道德習慣說，高爾及士 Gorgias把道德作利益解，這都是快樂學派的先驅，又蘇克雷地 Socrates 門人，叫 Aristipus (或作 ras) 雅里士 弟下是個埃及的富人，稱克利尼地方 Krene 學派，是蘇後三學派的一派，以快樂就是善，但以道德去達到快樂的地位，而最有系統的快樂學派，爲伊壁鳩魯氏 (Epicurus 前 341—270) 同時有西奈者 Zeno (前 340—265) 創斯多葛學派，Stoics 西氏云，「向道德，因汝本應當如是」，Be virtuous, because you ought to be；但伊氏反對之曰，「向道德，因道德可致汝于最大的快樂，『Be virtuous, because virtue will bring you the greatest amount of happiness.』 Pleasure is the highest good. 快樂卽最高之善」看來斯多葛派近于仁，伊壁鳩魯派近乎智，但伊氏雖然倡快樂，有近于楊子的地方，却自奉很儉，有名的一杯水一塊麵包的生活，惟主張不怕鬼神不畏死亡，以爲除去人恐怖的要件，所以很反對宗教，這點與楊子相同，但後來他的弟子，脫落形骸的地方也有的，偏重消極精神方面的樂，而排斥肉體積極的樂，像德謨吉利士派 Democritus 也是有的，

到了近世，快樂主義變稱功利主義，(卽兼利主義不應讓功利也，) Utilitarianism, seeking the goal in the greatest happiness of the Community as a whole. 以致力於全體社會上的最大快樂爲善，又在倫理學上，(Ethics) The doctrine that the greatest happiness of the greatest number should be the end and aim of all social and political institutions, and that virtue is founded in utility

東 方 大 同 學 案

，謂「最大多數之最大幸福，爲一切社會政治組織之最終目的，而道德即根據於實利」，其分類或有分三派和二派的，今以二大派分論於下，

第一派；個人的快樂說， individualistic N. (又叫利己主義) Egoism 英國霍布士，門地威 Manlew ille 德國士特內 Sumner 尼采 Nietzsche 1844—1900 就中以霍氏 Hobbes, Thomas (1588—1679) 爲英太子師傅，(主張君權專制，尼采受達爾文馬克司和士特內極端個人主義的影響，倡超人主義說權力意志說，現在德國主戰大敗，還有人歸咎於受尼采主義的原故。(看來這一派都與楊子相反，楊子是主兼利的，當然是屬第二派。

第二派，是公衆快樂說 Universalistic h. (或叫功利主義) 是英國配力 Perry 邊沁彌勒等所倡，又斯賓塞 Spencer 也倡進化論的快樂主義 Evolutionistic h. 由個人以及社會，而史第芬 Stephen 尤重社會有機體的關係， Social organism 謀全人的幸福，邊沁 Bentham, Gerry. 1748—1832 爲英之法學家，而爲公利學派始祖，着有公衆快樂主義 Utilitarianism 判定人生目的，快樂就是善，苦痛就是惡，故道德行爲，應向樂避苦，其價值大小，可由其分量數目等比較而算出，不復分高卑優劣，他最有名的話，是最大多數的最大幸福， The greatest happiness of the greatest number. 至彌勒 Mill John Stuart 1808—73 單以公衆快樂說爲功利說。因判斷行爲價值，在趨樂避苦，故一變而爲社會主義家。復因得婦婦推爾 Mrs Taylor 文學思想之助力，所持哲學愈堅卓，後與結婚。著男女平權論，自由論，反對投票制以爲不可靠，提倡思想，行爲自由，邊沁學術由此大昌，但邊沁二氏仍偏于自己快樂，推

到他人身上，至雪地位 Stidmwick Henry (1038—1901 英人) 又加上理性直覺的功利說，尤為完全了，按生民起初時候，一切本乎自然，老莊所說上德不德，就是苦樂也淡泊得很。到了後來，智識大開就覺得苦了，因想避苦，所以才想求樂，這才生出肉體和精神，快樂的學派來。大抵古來學派、表面上都是發達精神快樂、減少肉體快樂、道德、結果遂有宗教倫理上種種殘忍行為。像印度有活燒寡婦的俗、和自殺外道、以投水為大解脫、世界上到現在、自殺的人數、一年頂少也在十五萬人以上、平均一萬人裏有一個自殺的。這種現象、動物社會決沒有的、不是因為人類社會上有甚麼仁義道德的好名字、把人生逼到這樣嗎？過去的民族希伯來人印度人精神上有特殊發展、所以天主、耶穌教、和印度教、佛教、到現在勢力還很大、總是偏于提高精神方面、而希臘人却自古就是靈肉二面發達的、不像猶太人那樣一條鞭的死煞、和印度熱帶人的、太反于自然。中世却受了教權王權雙料一條鞭的壓制。到了近世、歐洲列國勃興、變成大希臘了、尤其近來科學大明、空言精神、已不適於生存、更非靈肉調和不可。而各方面學術、一律從個人上擴充到羣衆上、不論用何方法能為大衆減痛苦增快樂的、都可公開講演、擇地試辦。不像從前有種種宗教束縛了。大同書云、「人道只求樂、」乃天經地義、不過重在公衆同樂就是了。拿着邊彌各家的快樂學，比較楊子、楊子却是為已為他兩面兼利的，孟子說他專為己、只見他片面、楊子的社會運動力也很大，又講布施全國，絕非如孟子之耳食，所以楊子可算東方的邊沁了，（至于有人要專講精神互求厭世的解脫，那學佛教小乘經也够了，藥王治病不是一個方子。

楊子小傳

楊子，名朱，字子居，（莊子作陽子居楊陽同也）春秋末戰國初時人，（似衛人）時列國紛爭，人生困苦，兵家縱橫之徒，苟附權勢以成亂，而儒家談仁義，述禮樂，重名位，楊子獨欲究人生本性，聞周史老聃通古今之變，窮性道之源，將西遊也，訪之於沛，不遇，從之至梁，乃遇老子，老子以爲不可數。楊子屏息而退，至館舍，進澣漱巾櫛，脫履戶外，執弟子禮，備極恭謹，膝行而前，請問其過。老子乃曰，而唯唯，而盱盱，而誰與居，大白若辱，盛德若不足。楊子盛然變容曰，敬聞命矣，更進而問明王之治，老聃曰，明王之治，功蓋天下而似不自己，化貸萬物而民弗恃，有莫舉名，使物自喜，立乎不測而游於無有者也。楊子拜謝，退而深思其故，觀察自然大地動植變態，尙論古今治亂本原，乃歎生民之不得休息，由于貪生，爭利，競權，佔位，四事，且假忠義之名，徒以危害身心，非人性情之正，以爲從人羣經濟上，應資物以養性命，知足而不侵人，故人人不拔一毛而天下自治，去婚宦，息君臣，公身於物，物我兼利，乃爲順民。又從生死觀上，悟人世之無常，哀浮生之須臾，于此極短時間，同爲人類，倏爾相遇，未死以前，應相憐之不暇，何爲相害？此人羣樂生大法也，故曰，古語有之，生相憐，死相捐，此語至矣。相憐之道，非惟情也，勤能使逸，飢能使飽，寒能使溫，窮能使達也。至于既死，則亦順性命之自然，非不相哀也，哀無所用焉。故人人應儉於死後而奢於生前，豐屋美服厚味姣色，以物質文明公樂其生。欲達此道，須重智慧，賤強力，由身而國，推之天下，從性而游，兩性交逸民得休息矣，于是禽滑釐謂楊子曰，以子之言問老聃關尹，則子言當矣，可證明其

深得老子使物自喜之要道也，楊子欲行道于天下，乃見梁王，言治天下如諸掌。梁王不能用，周遊梁魯秦沛間，講學授徒，故孟子稱楊墨之言盈天下，天下之言不歸楊則歸墨，又曰，逃墨必歸於楊，逃楊必歸於儒，莊子稱當時學術曰儒墨楊乘四家，其見稱於世如此。其友有季梁隨梧，其弟子有孟孫陽心都子段干生，有弟曰布·妻妾各一，園三畝，其學術莊子（駢拇，天地，山木，應帝王，胠篋，寓言，諸篇）韓非（說林上下）屢稱之，列子（黃帝，仲尼，力命，楊朱，說符，列子共八篇而說楊有五篇）紀載尤詳備。要其特精在無常觀，樂生觀，人生經濟學，足與西方之快樂實利學派相出入，而其生相憐論，尤與佛之大乘世間法吻合，與克魯巴金互助論通，誠今物質文化時代之大師也已。

附楊子年代考

列子楊朱篇以楊子與子貢之嗣子端木叔同時。據史記仲尼仲子傳子貢少孔子三十一歲，則孔子沒時，子貢已四十三歲，（孔子年七十三）而孔子世家，孔子曾問禮老子，莊子稱孔子年五十一見老子，雖未盡可信，要孔子見老子在中年以後，楊子雖與子貢嗣子同時，不過當孔子死後五六十餘年頃，以老子之修道養壽，後孔子死亦在意中，故楊子親受道于老子，無可疑也。至墨徒禽滑釐雖與楊子同時，然子禽子為墨之鉅子，其年亦不致甚後于墨子，不足以證明楊子距老子年代甚遠也。

附各家評引楊子

孟子曰，楊子取爲我拔一毛，而利天下不爲也，楊氏爲我，是無君也，墨氏兼愛是無父也，無父無君是禽獸也，……楊墨之道不息，孔子之道不著，能言距楊墨者聖人之徒也。

莊子胠篋篇十錡楊墨之口，齊物論儒墨之是非，駢拇第八駢於辯者，楊墨是已，天地十二而楊墨乃始
離跂自以為得，非吾所謂得也，（韓非子說林上下 其餘凡已收入學案中者，不重載于此，

呂氏春秋老聃貴柔，孔子貴仁，墨翟貴廉，關尹貴清，子列子貴虛，陳騫貴齊，陽生貴已，（即楊子
也楊陽古通用輕天下故已貴）孫臏貴勢，王廖貴先，兒良貴後，此十人皆天下豪士也，（不二篇）以
下其二條論楊）

楊雄法言莊楊蕩而無法，墨晏儉而廢禮，三國志劉巴傳注引零陵先賢傳，巴曰，內無楊朱守靜之術，
外無墨子務時之風，可證楊子守靜，非縱欲自私者也，

附歷代無君學案

第一 古代無君學案

巢父 許由 子州支父 石戶之農 北人無擇 卞隨 瞽光 伯夷 叔齊 狂喬 華仕

高士傳許由堯又召為九州長，由不欲聞之、洗耳於潁水濱，時其友巢父牽犢欲飲之，見由洗耳問其故
，曰，堯欲召我為九州長，（按九州長即今內閣了）惡聞其聲，是故洗耳。巢父曰，子若處高岸深谷
人道不通，誰能見子？子故浮游欲聞其名譽，汗吾犢口，牽犢上流飲之。許由沒，葬箕山之顛，在
陽城南，號曰箕山之神云，

讓王二十八，堯以天下讓許由，許由不受，又讓于子州支父，支父曰，以我為天子，猶之可也，雖然
，我適有幽憂之病，方且治之，未暇治天下也。夫天下至重也，而不以害其生，又況他物乎？唯無以天

下爲者，可以託天下也，（你想要推廣不以天下害身的道理，還有戴著四兩二錢的帽子，去做賣頭的生活的麼？）

舜以天下讓其友石戶之農，石戶之農曰，捲捲乎，（音權或音倦用力貌）后之爲人，葆力之士也。以舜之德爲未至也，于是夫負妻戴携子以入於海，終身不反。（此可知聖賢滿野景象，雖宜免野人皆賢才可用，春秋猶然，讀論語微子一篇可知，人樂飼牛，誰肯去做甚麼總統。）

舜以天下讓其友北人無擇，無擇曰，異哉！后之爲人也。居於畎畝之中而遊堯之門，不若是而已，又欲以其辱行漫我，吾羞見之，因自投清冷之淵。

湯將伐桀，因卞隨而謀。卞隨曰非吾事也。湯曰孰可，曰吾不知也，湯又因瞽光而謀。光曰，非吾事也，湯曰孰可，曰吾不知也，湯曰伊尹何如，曰強力忍垢，不知其他。湯遂與伊尹謀伐桀，克之，以讓卞隨，辭曰，后之伐桀也，謀乎我，必以我爲賊也，勝桀而讓我也，必以我爲貪也，吾生乎亂世，而無道之人再來漫我以其辱行，吾不忍數聞也。乃自投桐水而死。湯又讓瞽光，辭曰，廢上非義也，殺民非仁也，人犯其難，我享其利，非廢也。吾聞之，無道之世，不踐其土，吾不忍久見也。乃負石而自沈於盧水。

昔周之興，有士二人處於孤竹曰，伯夷，叔齊，二人相謂曰，吾聞西方有人，似有道者，試往觀焉。至於岐陽（文王已死）武王聞之，使叔旦（周公）往見之，與之盟曰，加富二等，就官一列，二人相視而笑曰，嘻，異哉！此非吾所謂道也，昔神農之治天下也，而無求焉，今周見殷之亂而遽爲政，割

牲而盟以爲信，是推亂以易暴也，不如避之以潔吾行。二子北至首陽上，遂餓而死。此二士之節也。

狂裔華仕

韓非子外儲說右上三十四太公封於齊，齊東海上有居士狂裔華仕，昆弟二人，立議（倡學術）曰，吾不臣天子，不友諸侯，耕作而食之，掘井而飲之，吾無求於人也，無上之名，無君之祿，不仕而事力。太公使執而殺之，以爲首誅。周公從魯聞，急傳（去聲郵車也）而問之曰，二子賢者也，今日饗國而殺賢何也。太公曰，是昆弟立議，不臣天子，是望不得而臣也，不友諸侯，是望不得使也，耕作而食之，掘而飲之，無求於人，是望不得以賞罰勸禁也。且先王之所以使其臣民者，非爵祿則刑罰也，今四者不足以使之，則望當誰爲君乎？今有馬如驪者，天下之至良也，然而驅之不前，却之不止，左之不左，右之不右，不爲人用，不託其足焉已，自以爲世之賢士，而不爲主用，行極賢而不用於君，此非明主之所臣也，亦驥之不可左右矣，是以誅之。

一曰太公望東封於齊，海上有賢者狂裔，太公望聞之，往請焉，三却馬於門而狂裔不報見也，太公誅之。是時周公在魯，馳往止之，曰，狂裔天下賢者也，夫子何爲誅之？太公望曰，狂裔也，議不臣天子，不友諸侯，吾恐其亂法易教也，故以爲首誅。

荀子有坐籥注也有這段話，可見是當時很注意的問題了，又荀韓皆尊君派，故稱道此事，查此事的根本，彼時以君爲主；君所行就是法律，口說的就是刑罰，今世界以民爲主，替民人辦公事的，不過是公僕，所以沒有像太公那樣的自由立法家了。

第二 春秋無君學案 甲孔子亡君學案

四二

因爲各人做工吃飯，是人的生活正路，反說得罪政府，真是不可解了。然而到了現在，各家科學昌明，才可大證明做工吃飯的真道理。明白的人日多，那毫無主義，但忍辱去做寄生蟲的漸漸自然少了。

第二 春秋無君學案

甲孔子亡

同君學案

論語子曰，(由)夷狄(平常指中國東方曰夷，西方曰狄，而此處但作野蠻解，指亮亂世)之(往也到也)有君，(小康世)不如(由)諸夏(夏大也，諸夏，謂中國，亦小康世也，)之(到)亡(無君謂大同太平世)也。(此章舊解多誤，乃解春秋三世進化之義，說由野蠻到小政府的政府，不如由小康到大同無君之世，意思很明白)。易乾卦用九，見羣龍，无(無)首，(不是首領制)吉。(是頂好)用九，天德不可爲首也，(就是老子不可爲天下先之意，)乾元用九，天下治也。(羣龍就是人羣社會，人類平等，像耶穌說，不要爭爲大，天下纔太平，有首領制存在，就危險，九是卦爻數目的全體，)易序卦，有天地，然後有萬物，有萬物，然後有男女，(按孔子禮運大同世止於男女，並沒有夫婦)有男女，然後有夫婦，(這就是小康世了，伏羲帝道始制嫁娶，)有夫婦，然後有父子，(上世民但有母不知有父，男系代女系組織社會，名爲 Patriarch, the father and ruler of a family or tribe)父兼家長或部落首領，在摩西以前聖經歷史可考，有父子然後有君臣，(可見君臣是後起的，老莊所講都是上世的事)有君臣，然後有上下，這就出來馬克司羅素(所說的階級爭鬪了)有上下，然後禮

義有所措。(措 施也、推行也、老子說禮爲亂首也、

孔子曰，吾志在春秋，(太平世亡君也、一行在孝經、)小康有家族也、即志在大同行先小康之意、此何休公羊傳序引、

從以上各節考查，孔子對於無君學說，並不是不明白，不過從小康去做罷了，但到了現在進化時代，可一面從理想上公開研究，一面從村市團體試行組織，不比幾千年前了。

乙

叔肸許乙反入聲。力食學案

穀梁傳宣公十七年，冬十有一月壬午，公弟叔肸卒，其曰公弟叔肸，賢之也。其賢之何也？宣弑(宣公殺子赤而立)而非之也，(叔肸責之)與之財。(宣公與之)則曰，我足矣，織屨而食，終身不食宣公之食，何休注公羊傳曰，宣公篡立；叔肸不仕其朝，不食其祿，終身於貧賤，禮盛德之士不名，稱字者，賢之；孔子曰，舉漁民，天下之民歸心焉。

丙

論語逸民學案(晨門，荷蓑，楚狂接輿，長沮，桀溺，丈人，)

論語子路宿於石門，晨門(管早晨開門的人)曰，奚自？子路曰，自孔氏，曰，是知其不可而爲之者與？子擊磬於衛有荷蓑(草器也)而過孔氏之門者，曰，有心哉！擊磬乎！既而曰，鄙哉！硜硜乎！莫已知也，斯已而已矣！楚狂接輿歌而過孔子曰，鳳兮鳳兮，何德之衰！已而已而！今之從政者殆而！孔子下，欲與之言，趨而避之，不得與之言。

長沮桀溺耦而耕，孔子過之，使子路問津焉，長沮曰，夫執輿(車也)者爲誰。子路曰，爲孔丘，曰

是魯孔丘與？曰是也，曰，是知津矣！（冷語妙絕。）問於桀溺，桀溺曰，子爲誰，曰爲仲由，曰，是魯孔丘之徒與？對曰，然，曰，滔滔者天下皆是也，而誰以易之，且而（汝）與其從辟（躲避）人之士也，豈若從辟世之士哉？擾（覆種也）而不輟，子路行以告，夫子憮（音武）然曰，鳥獸不可與同羣，吾非斯人之徒與而誰與？天下有道，丘不與易也。

沮溺是天民派，實行勞工力食主義的人，所以陶淵明的詩嘗懷歎他說：「商歌非吾志，依依在耦耕，桀溺見仲由隨着孔子奔走風塵，甚是可憐，這纔勸他說是：「現在天下滔滔，都是一邱之貉，不必瞎忙，忙也無益，何不隨我們工讀互助，從一鄉一村小組織做起呢，」孔子說他們沒有援救天下的大志，其實孔子也是空說大話便了，……再者，孔子說他們自食其力，絕人避世，任天而自由，好像與鳥獸鹿豕同遊，拋開人世社會組織了。所以證明沮溺是個無君派的實行家，又是新村派的模範人。

子路從而後，遇丈人以杖荷蓑，（篠竹器）子路問曰，子見夫子乎。丈人曰，四體不勤，五穀不分，孰爲夫子？植（立也）其杖而耘，（鋤草）子路拱而立，止子路宿，殺雞爲黍而食之，（都是鄉間生活風景）見其二子焉，明日子路行，以告，子曰，隱者也，使子路反見之，至則行矣。』

丈人也是力食一派，和沮溺相近，所以他教訓子路，第一責他不事生計，當頭棒喝，

子路曰，不仕無義，長幼之節不可廢也，君臣之義，如之何其廢之，欲潔其身，而亂大倫，君子之仕也，行其義也，道之不行，已知之矣，（講力食的人，結果歸到大同，是自然的趨勢，而由孔子口中說

破丈人是力食廢君臣的實行家，他是要各人種地出力吃飽，天下自然不亂，管你大倫小倫呢！

第三 戰國無君學案

一 陳仲子力食學案 甲仲子之生活

孟子滕文公下篇：匡章曰，「陳仲子豈不誠廉士哉！居於陵，（算是他的新村）三日不食，耳無聞，目無見也。（大致是能內工；斷食的人，）井上有李，糟食實者過半矣，匍匐往將食之，三咽，然後耳有聞目有見。」

陳仲子的爲人，大概託爾斯太一流，貞介獨行，屏居鄉里，甚惡都市上淫靡虛僞的生活，所以他住在於陵，不與世人交接，

『孟子曰，於齊國之士，吾必以仲子爲巨擘焉。（手大指也）雖然，仲子惡能廉，充仲子之操，則蚘（俗名曲蟮）而後可者也。（此語毫無道理，一味漫罵，然可見仲子在齊國之勢力，）夫蚘上食糞壤，下飲黃泉，仲子所居之室，伯夷之所築與？抑亦盜跖之所築與，所食之粟，伯夷之所樹與？抑亦盜跖之所樹與？是未可知也，曰，是何傷哉！彼身織履，妻辟纊（打線）以易之也。』

可見仲子是完全勞工力食主義，他痛惡社會上的寄生蟲，所以和他妻子同志力食，俄國託爾斯泰穿的靴子，多是自已造的，正和陳仲子力食相類。

『曰，仲子齊之世家也，兄戴（戴人名）蓋（蓋地名）祿萬鍾，（六斛四斗爲鍾，五斗爲斛，）以兄之祿，爲不義之祿，而不食也，（良心上不慣作寄生蟲的生活以官僚爲恥）以兄之室，爲不義之室而不

一 陳仲子 乙 異派之畏忌

居也，避兄離母，處於於陵」（有點家庭革命思想，陵想是山坡野外了。）

仲子是個貴族，偏要主張勞工，痛惡他官僚哥哥的虛偽生活，直斥他爲不義。真是獨行其志的人，近來俄國的貴族巴枯寧，伯爵託爾士泰，和克魯巴圖金親王，都是倡勞工主義的，和陳仲子差不多，他離開了貴族家庭倚賴的生活去做工，孟子反說他不對，是何居心？

「他日歸，（蓋省親盡孝而視其母）則有饋其兄生鵝者，（是巴給官僚的禮物）已頻颯曰，（不滿意之狀）惡用是醜醜者爲哉？（不滿意於其兄受人賄賂）他日，其母殺是鵝也，與之食之，（因其母殺與之食，故不便當面辭却，）其兄自外至，曰是醜醜之肉也，（其兄在母面前嘲笑仲子，）出而哇之。（哇吐也，仲子不屑食）以母則不食，以妻則食之，（此言大誤，不合論理，違背事實明明是以兄則不食以母則食之耳，）以兄之室則弗居，（不義之室，坐地分贖的大窩家）以於陵則居之，（模範新村，故居之，）是尙爲能充其類也乎？若仲子者，則蜷而後充其操（操守行爲）者也，」

（一味漫罵，蓋孟子奔走列國，極近官僚，欲忍辱行其小康之道，故痛斥大同派如此，）

乙 異派之畏忌

孟子盡心上篇，「孟子曰，仲子，不義與之齊國而弗受。人皆信之，是舍（捨）簞（竹筒）食豆羹之義也，人莫大焉，亡（無）親戚君臣上下，以其小者信其大者，奚可哉？」

孟子能知道仲子是濟國士人中的巨擘，又說「與之齊國而弗受，人皆信之，」可見仲子的介節操操信用甚廣，如同蘇軾的伊尹論說：「天下皆信伊尹，故伊尹放太甲而人不知驚，」孟子甚惡仲子的

學派發達，所以屢次攻擊他，正因為他有攻擊的價值，但是孟子攻人所據的大經地義，動引「君臣上下……」和韓愈關係，同一腔調，按照孔子的大同學說，和陳仲子的學說相比，大致正相同，可惜孟子不懂，妄分門戶。

（就孟子口中證明仲子又是一個無君派的勞工黨了，孟子生平頂怕這派人，這樣費力的可笑，）
荀子非十二子篇：「忍情性，綦（作甚字解）谿（谿，山間小道，綦谿，卽山間極小之道，猶言刻厲獨行如自局於山間小道，世說桓公讀高士傳至於陵仲子便擲去，曰誰能作此谿刻自處？）利跂，（跂蟲行也，利安也，安於獨行若蟲之跂跂）苟以分異人爲高，不足以合大衆，明大分，然而其持之有故，其言之成理，足以欺惑愚衆，是陳仲史鱗也。」

荀子和孟子同是主張小康派，絕對君權主義，所以荀子一傳到了李斯，就輔佐秦政，厲行絕對的君權主義呢，看荀子和孟子聯軍合攻仲子所說的話，比孟子還要刻薄嫉妬，可證李斯的行爲，活活從他師傅學出。

荀子不苟篇：「人之所惡者，吾亦惡之，夫富貴者，則類傲之，貧賤者，則求柔之，是非仁人之情也，是姦人將以盜名瞞世者也，險莫大焉。故曰，盜名不如盜貨，田仲（田與陳古逆用）史鱗，不如盜也，」

荀子鼓吹鄉愿妾婦式的臣道，比孟子還有力量，所以甚惡仲子，孟子雖說「仲子所食之粟，盜跖之所樹與。一還沒有下斷語，荀子簡直下了判斷說，「田仲不如盜」和趙威后口吻差不多，業已開了

坑儒的先聲了。

(丙) 楚國之重聘 (丁) 趙國君主之畏忌

四八

韓非子也說『田仲不恃仰人而食。』

韓非是個法家，也忌克陳仲子，仲子不過是一個織屨的匹夫便了，怎麼遭各界的忌克呢？可知仲子的學行，儼然獨樹一派，已有轉移一世的力量，所以人家忌克他，甚至於要殺他呢，胡適稱他是「無政府主義，」不錯不錯，

丙 楚國之重聘

高士傳：『楚王聞仲子賢，欲以為相，遣使持金百鎰，至於陵聘仲子，仲子入，謂其妻（於陵子云妻齊大夫之子也，去華靡而降心饑寒）曰，楚土欲以我為相，今日為相，明日結駟連騎，食方丈於前，意可乎？妻曰，夫子左琴右書，樂在其中矣。結駟連騎，所安不過容膝，食方丈於前，所甘不過一肉，今以容膝之安，一肉之味，而懷楚國之憂，亂世多害，恐先生不保命也。於是出謝使者，遂相與逃去為人灌園云。』（重生是老學嬌派）昭明文選注也引：『陳仲子辭三公為人灌園。』

可見仲子堅持自己的學說主義，敵屨富貴，所以他清光逼人，聲震四國，不是偶然。

丁 趙國君主之畏忌

國策：趙威后問齊使曰，於陵子仲尚存乎？是其為人也，上不臣於王，（不做奴隸）下不治其家，（不做官僚寄生蟲）中不索交諸侯，（不巴給運動）是率天下而出於無用者也，胡為至今不殺乎？

一個織屨的匹夫，能使鄰國的君后，深惡痛絕，視若一敵國。至於殺了方纔甘心，可想見當時仲子

的學風遠播，勢力廣大，與各國的君主方面，都不方便，所以要殺他呢。大概兒說，專制君主所以能奴隸人，使人作走狗的緣故，全仗着君臣上下的名分，用官爵利祿，在前邊引誘人，入他彀中，用刑罰斧鉞，在後邊威嚇着，使人不敢跳出圈外。還是恐怕不牢穩，又請了兩個神通廣大的法師，畫符念咒似的，把人的「心靈智慧」，也桎梏起來。久而久之，就「周旋中規，折旋中矩，唯唯諾諾，闔然可悅」了，這豈不是一個很可人的「襲人」，很圓通的「馮道」麼？天下的人，都成了襲人馮道，爲君主的，也可以高臥垂拱子孫帝王了，從此不用封雍齒，不用醜彭越，不用列侯就第，酒釋兵權，更不必株連黨禍，橫起無謂的文字獄了。假若有人挺身出來說：「我也不做官，我也不取名，我也不怕威嚇，我和老公鷄一樣，自己撓食自己吃，我止知道吃飯穿衣睡覺做工，他事我一概不理會，我與那（去聲）駢枝式，蛇足式，的君主，永遠不生關係，我把這個學說，一定要倡行天下，」那末，專制君主聽了這個論調，怎麼能不深惡痛絕他呢？假若他這學說倡行天下，人人都不愛爵賞，不怕刑罰，也不懂的什麼是好名，什麼是惡名，止知道力食工讀，那末，君主的刑罰爵賞，都失了效力，還能够作誰的君主呢？誰還來作他的奴隸走狗呢？所以趙威后要殺陳仲子，也是這個緣故，曾記桃花扇敬亭唱大鼓，說太師鞏適齊章，有兩句，一正排着低品走狗奴才隊，忽做了清風高節大英雄。」上一句好像馮道襲人的寫真，下一句好像陳仲子的小照，又記得桃花扇記載清入中國，鎖拿山林的隱逸，罪由是「不事君上，」罪名是「大道不道，」這和趙威后對付陳仲子的手段，大致相同，孟子的學說，完全與仲子相反，所以也帮着有勢力有高位的人，極力排斥仲子呢。

(二)許行并耕學案 甲神農學派與許行四特色

五〇

一 許行并耕學案

甲 神農學派與許行四特色

孟子滕文公上篇：『有爲神農之言者許行，其名曰蓋管行家也，觀其所作爲可知，』

(伏羲神農黃帝時代，去上古近就中國各派學說系統上考查，總多以義農黃帝爲大同邽治學說的代表，)

『自楚(係楚國學派)之滕，踵門(足至門也，可想見其傳道之勇，與墨子相等)而告文公曰，遠方之人，聞君行仁政，願受一廛(一夫之宅舍)而爲氓，(民也)文公與之處，其徒數十人，(儼然一勞工黨如聖西門有四十餘人矣)皆(同等)衣褐(毛布)捆屨(製草鞋)織席以爲食。(實行力食主義)』

文子：『神農之法曰：丈夫丁壯不耕，天下有受其饑者，婦人當年不織，天下有受其寒者。故其耕不强者，無以養生，其織不力者，無以衣形。』尸子：『神農並耕而王，所以勸農也，』又說：『神農夫負婦戴，以治天下，堯曰，朕之比神農，猶昏之仰旦也，』拾遺記上說：『炎帝始教民耒耜，躬耕畎畝之中，』

就以上所引數條看來，神農與民並耕之說，并不是沒有證據，當那個時代，生活簡易，大略像託爾士泰所著愚人伊曼治國史中的伊曼似的便了。

漢書藝文志上載着農家百一十四篇內有「神農二十篇」班固序曰農家者流，蓋出於農稷之官，播百

穀，勸耕桑，以足衣食，此其所長也，及鄙者爲之，以爲無所事聖王，（師古曰，不須聖主，天下自治，）欲使君臣並耕，誠（同情）上下之序。

從此可知神農學派的真義，就是「天下自治，不須聖主，」正如顏師古所說的，大家想一想，聖主尙且用不着，況未必就是聖主麼？頑固俗士，又何足以語此呢？班固所鄙棄的，就是農家所擅長的，如同孟子闢楊墨無家無國，却不知「無家無國，」正是楊朱的精義，但是不像孟子所謂「無」似的，便了，

許行率黨徒四十餘人，從楚國到滕國，走了千多里路，看他的志向，並不在小。或者聽說孟子將要在滕國行小康的王道，所以他不遠千里，要來改行大同的皇帝帝道，那個時候，交通不便，他們不憚跋涉之勞，難道是專要耕他幾畝地來的麼？耶穌的大弟子保羅，作工傳教，髣髴和許行一樣，東海西海兩地聖賢，怎麼若合符節呢！許行的爲人，名稱其實，真是個實行家哩，照這節看來，可得他四條特色，一，許行學有淵源，二，傳道勇猛，三，黨徒衆多，四，實行力食，

乙 同勞同食主義

「陳良之徒陳相與其弟辛，負（背也）耒耜（耕田器，）而自宋之滕曰聞君行聖人之政，是亦聖人也，願爲聖人氓，」（陳良是楚國的「僑者，）陳相兄弟，從他爲學業已數十年了，聽說孟子在滕，要行王政，他也遠道奔來，）

「陳相見許行而大悅，盡棄其學（儒家之學）而學（神農之言）焉。（此時陳相兄弟已經改宗受學許行）

陳相見孟子，道許行之言，（又來運動孟子，有似挑戰，且推行許子之學，）曰滕君則誠賢君也，（應酬開端語，）雖然（一轉）未聞道也。賢者（然則滕君非賢君矣，）與民並耕（同勞）而食

按孟子彭更問曰，士無事而食不可也，公孫丑問曰，詩云，不素餐兮，君子之不耕而食何也？丈人責子路四體不勤，五穀不分，可想見當時不耕而食，已竟成爲社會上一大問題。所以伐檀那章詩，反覆贊美「彼君子兮不素餐兮！不素餐兮！不素餐兮！」公孫丑就據此來詰孟子許行就拿這事來責滕君不並耕，經孟子一關，却成了千年定案，但是我們考究古代君公卿的親耕，后夫人的親桑，不當用流俗人的眼光，但說以勸養也。以勸耕也。要拿着克魯巴金研究古代初民風俗的眼光，社會科學的方法去研究，就知道本來上古君與民真是並耕而食的。不過到後來君事多了，親耕藉田，就成了個告朔餼羊的禮。今用克翁的方法，由此又推到古代真是並耕，不是假的，左面引幾條，

祭義耕藉，所以教諸侯之養也，古者天子諸侯必有公桑。蠶室近川而爲之，築宮仞有三尺，棘牆而外閉之，及大昕（朝）之朝，君皮弁，素積，卜三宮之夫人世婦之長者，使入蠶于蠶室，奉種浴於川，桑於公桑，風戾以食之，歲既單（暮）也矣，世婦卒蠶奉繭以示於君，遂獻繭於夫人。爲服既成，君服以祀先王先公，敬之至也。月令孟春之月，天子乃以元日祈穀於上帝，乃擇元辰，天子親載耒耜，措之於參保介之御間，帥三公九卿諸侯大夫引耕帝藉，天子三推，三公五推，卿諸侯九推，反執爵於大寢，三公九卿諸侯大夫皆御命，曰勞酒。

祭統天子親耕於南郊，以共齊盛，王后蠶於北郊，以共純服，諸侯耕於東郊，亦以共齊盛，夫人蠶於

北郊，以共冕服，身致其誠敬，然后可以事神明，此祭之道也。

照上面看起來事實斷不如漢儒那樣解的簡單，因古代不耕就沒有食物了，所以斷定真是并耕。

饗（朝食）殮（夕食）而治。（大同世事簡，公同享受，同勞同食，每日二餐，無君子野人公卿大夫士之差等，與喪葬繁文，而天下已大治了。）

當希臘時代，公共食堂，經斯巴達首領。來客各史 Lycurgus 就製了法律 All citizens should eat at public and common tables. This their custom, even the kings was excused from sitting at the common mess. One of the kings returning from an expedition, pressed to dine privated with his wife, but received therefore a sever reproof. Myers's General History p. 95.

全市公民須在公桌上食，成爲風俗，雖國王也不能免，有一個王，因行遠路，同他妻子吃私飯，因此就受了重罰，邁爾通史九十五頁。

此外 Particles 斐理吉來在雅典亦發公用戲園，博物館，公衆會食票，

照這樣看來，饗殮而治，希臘也曾行過了，并不是理想，

今也滕有倉廩府庫，則是厲一病也（民而以自養也。惡得賢！）

孟子曰，許子必種粟而後食乎？曰然，許子必織布而後衣乎？曰否，許子衣褐，許子冠乎，曰冠，曰奚冠，曰冠素，（可見大同尙儉，歸真反樸也，）曰自織之與。曰否，以粟易之。曰許子奚爲不自織。曰害於耕，曰許子以釜餽爨，以鐵耕乎。曰然，自爲之與。曰否，以粟易之，（直接交易，分業主義，

許行學之三要點

五四

孟子一味以「不知分業」責許行，其實許子於可分者未嘗不分，觀其以粟易之可見，特分業而各取所需，並無階級而已。）以粟易械器者，（釜甑等）不爲厲（病也）陶冶，陶冶亦以其械器易粟者，豈爲厲農夫哉。且許子何不爲陶冶舍？（陶冶工場）皆取諸其宮中（家中）而用之，何爲其紛紛然與百工交易？何許子之不憚煩？曰百工之事，固不可耕且爲也。然則治天下獨可耕且爲與？有大人之事，有小人之事，（君子野人）且一人之身，而百工之所爲備，如必自爲（自己製造）而後用之，是率人天下而路也。（紛紛然舍此就彼，如行道路不得休息）故曰、或勞心，或勞力，勞心者治人，勞力者治於人，治於人者食人，治人者食於人，天下之通義也。」

這段是千古的大案，政教界與職業分離爲兩個階級，就是根據這個道理，孟子這篇文章，是和韓愈關佛的文章，都爲「主張孔教經濟學者」的立腳點。在韓愈關佛，純用經濟學倫理學的原則，若據他片面的理由，似乎甚覺得充足圓滿。孟子根據分業經濟學來闡許行，就片面的理由看來，也似乎充足圓滿。都是持之有故，言之成理的。但是佛主張教化，清淨人心，減輕人類的競爭，可以免許多的殺殘，並非無功於世衽受人家的布施，託爾士泰曾說：「用耶穌名子來乞食的，可以給他飯吃。柏拉圖的理想國，也還有奴隸，這個平等的問題，本來不易解決，「人羣」是很複雜的個東西，並耕之說，本難純行。孟子的分業說，是甚有理。但是孟子純是避實就虛的法子，許行的學說，有三個要件，一是公同勞動，二是分業交易，三是公同享受，所以他說養殯而治，就是公共飯堂吃飯，不管你治人治於人，大家都在一鍋吃同等的飯使了。有什麼君子卿祿，卿祿四大夫，等等奢淫的階級

呢？難道君非食十倍於卿的俸祿，就不能治人麼大！概孟子對大同的道理，未曾理會，所以對於許行陳仲子楊墨這些大同學派，一概用詭辯式，要想推倒人家的學說。恰巧有許多梟雄的霸主，因為自私自利起見，遂罷黜百家，獨尊孔子，可惜那些大同學派，漸漸就失傳了。大同學派既泯，誰料孟子的小康學派也就貌似實非了。兩千年來所行的是鄉愿教，是商鞅教不過外掛孔孟的「金字招牌」便了。如同前年袁氏初取消國民黨的時候，共和黨方鳴得意，誰曉道，政黨必須有對待纔能成立呢，所以國民黨早晨解散，共和黨傍晚的時候，也就隨滅。大同學說不傳，小康學不久也就變成鄉愿學了，二千年來都是讀孔孟的書，那些九品中正，博學宏詞，都從這裏邊揀拔，但仔細查起來，揀拔人材作何用處呢，不過教他作奴隸便了。內中若有幾個強項不屈，或者是脊骨挺硬，不能折腰的，難免不掛冠譎去罷，孔孟的牌子虛掛起來，井田學校，却絕口不提，但求天下英雄，入我彀中，四海百姓，各安窮生，就可以子孫玄會，萬世帝王，還講什麼「富之」「教之」，這些閒事呢！當戰國時候，古代的文化未全消滅，所以許行在楚國提倡，楊朱在梁國提倡，墨子在魯宋地方提倡，陳仲子在齊國提倡，孟荀的小康學說，也在齊魯及楚國提倡，可算是光光相映了。若能互相援引，不分門戶，不甚好麼。誰曉道，互相攻擊，自相殘殺，就中孟子的氣質更是粗劣，所以他每逢排斥異端，多孃褻語，（若踰東家牆而攬其處子之類，）暴慢語，（若無父無君是禽獸也，直是齊東村人謾罵語，）刻薄語，（若充仲子之操，則劓而後可之類，）自隘其門戶，自蹈虛矯橫議的毛病，孟子發明孔教處雖多，但是他阻碍孔子大同教也不少，孔子的學說以帝道爲究竟目的，孟子的學說，

孟子之功罪與大同圓義 嚴又陵之闢韓與孟子

五六

止在王道，所以他止傳小康一派呢，孔子生平與楚狂接輿丈人沮溺接洽，都是恂恂有禮，對於老子贊歎他猶龍，對於原壤，不過因為故人的關係，微敲其脛，作游戲便了，何嘗出口傷人，罵人是禽獸呢？豈不是犯了惡口罵人的戒條了麼，我以為當時的學派策士，都有互相攻擊的習氣，若不互攻，當那個時候儒墨楊乘中，或者可以任行一派。儒墨楊乘互相攻擊，兩敗俱傷，結果到秦國稱霸，關瀕閩洛，互相攻擊，纔致宋亡。黨同伐異的害處，不啻自毀。余乃主張大同圓義絕不稍分門戶，特稍稍致意，奉勸當今求學的諸君子。

當堯之時天下猶未平，洪水橫流，堯獨憂之舉舜而敷治焉。舜使益掌火，益烈山澤而焚之，禽獸逃匿，禹疏九河；然後中國可得而食。當是時也，禹八年於外，三過其門而不入，雖欲耕得乎？后稷教民稼穡樹藝五穀，五穀熟而人民育，人之有道也，飽食煖衣逸居而無教，則近於禽獸，聖人有憂之。

近於禽獸一層，關於生物科學甚大，現在不及細說，另詳於拙著人而不如鳥乎一書，今但就聖人有憂之一句上說，從前嚴又陵曾作了一篇「闢韓」的文，就攻擊原道上有聖人出來，「爲之爲之爲之……些話，完全古人頭腦，不通羣學演進的定理，斷不是忽然出了神明首出的一個人，能千手千眼，父母萬物的，他就不是人了，現在的社會科學證明，一個人都是承受前社會的因，才可新創造出來的，所以「有聖人」作這些話，在科學時代，完全占不住了，下面引克翁話一段，

據克翁說，「斯賓塞，霍布士，達爾文，赫胥黎，P. neor，Hobbs，Huxley等，全都認錯了，以為原始時代人民，必互相爭財爭色，直等到出了聖君官長出來，才算進化。這是他們的大錯。這是英

國人的（以上幾位都是英人）普通毛病，對於外國情形和各小國的風俗人情，太為隔膜。雖然這些博學家，也不免有大毛病，謬見橫亘胸中而不能去。」所以真正古大同學到了託氏克氏才證明了。

使契爲司徒，教以人倫，父子有親，君臣有義，夫婦有別，長幼有敘，朋友有信，聖人之憂民如此，而暇耕乎？堯以不得舜爲己憂，舜以不得禹皋陶爲己憂，夫以百畝之不易（治也）爲己憂者，農夫也，堯舜之治天下，豈無所用其心哉？亦不用於耕耳。（此段完全與孔子小康說合，是說禹以後以事，不是堯舜的事，）所以孟子眼中的堯舜比孔子大有折扣，不可不知。

以上發揮一篇文章，不過是駁「並耕」兩字，但是許行的本意實在不是專主張並耕，他的意思，是在「同勞同食，」若是許行專主並耕，那末，布帛麻縷等等的職業，何人去作呢。孟子徒以悍氣行其得意的文字，對於「饔飧而治」句不講，對於「並耕」句避其均勞逸的本意，專發揮一個「耕」字，只覺得滿紙策士的氣態，迥不是樸實談道的文字，

吾聞用夏變夷者，未聞變於夷者也，今也南蠻歎舌之人，非先王之道，子背子之師而學之，亦異於曾子矣。（這段全無真理滿口惡罵）

按公羊春秋的道理，太平世本無夏夷的區別，這又可知是孟子不通大同學的憑據了，

『從許子之道，則市價不貳，國中無僞，雖使五尺之童適市，莫之或欺。布帛長短同，則價相若，麻縷絲絮輕重同，則價相若，五穀多寡同，則價相若，屨大小同，則價相若。』

這是陳良述許子的工商法，大致劃定一個普通的格式，不求甚精，所以大小既相同，那末，價錢就

孟子不通大同學又一憑據

五八

相髣髴，大同世尙質，不似末世奢儉程度大相逕庭，這個法子，並不是不可行，試看大學校中數千人所著的操衣及帽鞋，大小雖稍有差別，價錢相若，這又何足爲奇呢？

『曰，夫物之不齊，物之情也，或相倍蓰，（五倍曰蓰）或相什百，或相千萬，子比而同之，是亂天下也。巨屨小屨同價人豈爲之哉？從許子之道，相率而爲僞者也，惡能治國家？』

孟子這個駁法，是強詞奪理，似是而非，如同質同量的布，價錢決不至相差千萬倍，定一普通的式樣，不見得不能行，如前節所說學校操衣似的，可以作個證據，許子明明說「屨大小同則價相若」孟子偏誣他大小同價，許子的意思，是說「人類生活程度，不可相差太遠」就是作了大總統，未嘗不可穿茅茨土階的草房，樸素不文的白宮，何必瓊臺玉宇，敷丹塗椒，像阿房宮似的呢，

許子的意思，是平天下，孟子偏說治國家，「即指皇帝」總是孟子主張小康，許子主張大同，可惜許子的學說不傳，今但據孟子所引，說其大略便了，總而言之，許子的辦法，確是今日生產組合的互助團，是小組織頂好的模範了，

第四 漢以後無君學案

一 鮑敬言無君學案

抱朴子詰鮑卷四十八 戴抱朴子，（姓葛名洪，晉人，自號抱朴子，著書即以爲名，）和鮑敬言辯論，抱朴子是政府說，鮑敬言是無政府說，算是中國無政府學術上一個大辯論，今分節詳述在下面，

甲 君臣之義生於強弱非天經地義

「天生敬言好老莊之書，治劇辯之言，以為古者無君，勝于今世，故其着論云，儒者曰，「天生蒸民（衆民也）而樹之君」豈其皇天諄諄言（天何言哉，）亦將欲之者為辭哉？」

這段說儒者好託神權以愚百姓，如說「天子」「天命」「玄鳥生商」之類的話，好像坐皇帝的，不是人養出來的，真是別有龍種鳳蛋生出來，與人類不一樣的東西。當古時生理學，動物學，地理學，不發明時代，就有陳勝篝火狐鳴的手段，和一般國符命派的術士，聯合起來，愚弄小民，託于上天的神話，所以在西洋便有王神， King-god 東洋便有神王 God-king or the son of god. 或是天子，這些怪名，或者再附會以日角龍顏，種種星，命，相學，那就更足以惑世誣民了。大抵儒教好拿天命壓愚人，故把這事歸于天意，本來黃老家言，不承認天，而須帶點自然科學的研究態度， Nature Study，所以不以後世人為政府的道理，抹殺古代自然社會的羣性，要追本窮源的考究一番夫強者凌弱，則弱者服之矣。智者詐愚，則愚者事之矣，服之，故君臣之道起焉，事之，故力寡之民制焉。然則隸屬役御，由乎爭強弱而校（較通）智愚彼蒼天果無事也。

（鮑生說明君臣的名字和制度的起源，是強凌弱智欺愚的結果，像秦滅六國，六國的公子王孫，為秦宮人，羅馬滅希臘猶太，把哲士學者做奴隸，胡人入中國，把中國皇帝青衣行酒，稱兒皇帝，孫皇帝，這都不是上帝的意思，不過力不敵他就是了，

夫混茫以無名為貴，羣生以得意為歡。故剝桂刻漆，非木之願，拔鷓裂翠，非鳥所欲，促轡銜鑣，非馬之性，荷軌運重，非牛之樂。詐巧之萌，任力違真，伐生之根，以飾無用，捕飛禽以供華玩。穿本

完之鼻，絆天放之脚。蓋非萬物並生之意。

甲君臣之義生於強弱 乙好政府尚不如無政府

儒家稱麒麟不踐生草以爲仁美，佛家僧戒拔生草，周茂叔不鋤窗前草，都有並生的意思，人和他動物都是天生的，人偏要宰制動物，既役使他的體力，又要茹他毛，飲他血，食他肉，寢他皮這是什麼理由呢。假若他動物會說話，反回頭來質問人類說：「你們人類，根據什麼公道原理，來役使我們，殺我們呢？」人類當怎麼回答呢？恐怕沒有人能答出來吧。假若虎狼開會，研究公理說：「天父生下裸蟲人類，給我們虎狼弟兄食用，」這不是和舊約的話，同一根據麼？嘗讀戰國策每逢描寫嬴秦的強暴兇惡，開口便說「虎狼秦」「虎豹秦」揣摩這個口吻，就像虎豹和狼，是天地間極萬惡的個東西似的，其實人類的強暴，比虎狼和豹還利害萬分不止哩！曾記得賈晁西的鼓兒詞上說：「殺人古劍稱至寶，看家守犬活打殺，野鷄兔子不敢惹禍，副成肉醬加上蔥花，河裏游魚犯何罪，剝了鮮鱗還嫌刺扎，」虎狼因爲肚裏饑餓不得已纔傷害他物的生命，人類不吃肉，未嘗不能生活，既殺了生靈，吃了他的肉，反說是天給與萬物之靈的，真是虛僞可笑的很。

乙 好政府尚不如無政府

夫役彼黎烝，養此在官，貴者祿厚，而民困矣。夫死而得生，欣喜無量，則不如向無死也，讓爵辭祿以釣虛名，則不如本無讓也。天下逆亂焉，而忠義顯矣，六親不和焉，而孝慈彰矣。

上二段大致都是述老莊的學術，說小民受不起官吏的剝削，內裏雖然有幾個好的，都是制度上生出來的空名，和死後枯骨的虛榮，好像把人身上好好的皮肉，割破貼個好膏藥罷了，像比于剖心，夷

齊餓死，博個千古忠義之名，大舜在歷山上抱頭大哭，九死一生，得個孝名，都非人之本性，乃是人類社會的大不幸。和坡鷓鴣的毛，做人的帽子，剝翠鳥的翠，飾公主的頭，鳥的遭際，同一樣可憐。古來雖然有多少忠臣義士的廟，像關公岳飛那樣忠烈，還不如他當時不遭害更好。

丙古 無君之境界

堯古之世，(太古也)無君無臣，穿井而飲，耕田而食，日出而作，日入而息，汎然不繫，恢爾自得，不競不營，無榮無辱。(無階級制度故也)山無蹊徑，澤無舟梁。川谷不通則不相并兼，士衆不聚則不相攻伐。是高巢不探，(有莫氏時代)深淵不漚，(音祿，竭也，禮毋漚陂池，)風鸞棲息於庭宇，龍麟羣遊於園池。飢虎可履，虺(小蛇)蛇可執。涉澤而鷗鳥不飛，入林而狐兔不驚(西人有探新地的，大鳥可以用手抱着，後來人多害鳥，鳥就怕人了，)勢利不萌，禍亂不作，干戈不用，城池不設，

邁爾通史有史以前起一大革命的，就是遊牧生活過去，變成一個羣衆農田的生活，更由村而變爲市，再變成些大國家，所以尼羅河幼發拉底河邊，就有人類政治史起頭了。原書九頁 Village grew into cities, great kingdoms were formed and the political history of man began, as in the valleys of Nile; Euphrates. General History, Myers p.9. 由此可想神農由游牧到日中爲市的變態，社會制度的枷鎖，就一天緊一天了。

萬物玄同，相忘於道，疫癘不流，民獲考終，純自在胸，機心不生，含哺而熙，鼓腹而遊，其言不華

丙古無君之境界 蒙古人之道德 丁有政府之害一

六二

，其行不飾，安得聚斂以奪民財？安得嚴刑以爲坑井？（按這一段是述古派描想古代初民自然景象，比較後世政府的桎梏，自然是好得多，近世託翁克翁屢屢從初民社會研究出來的，已成定論了，）左姑引孟子一段以作參考。

白圭曰，吾欲二十而取一。何如？孟子曰，子之道循道也，夫循五穀不生，惟黍生之，無城郭宮室百官有司，故二十取一而足也，今居中國，去人倫，無君子，如之何其可也，（君子與野人對舉，便是坐官的人，照孟子看起來，循道簡易，漢書匈奴傳，稱匈奴無君長上下，故人齊一，易爲邊患，又照中國歷史看來，每代末了，都是虛僞的官僚政府，被北方游牧民族征服，就是以立國論，可見也是簡易好，循道不是全無君，不過雖有而極簡單。今克翁託翁均從寒熱各地土民社會考查，知其羣極相安，優於歐美人之爭殺遠甚。古之循道即今所謂邊地土民，如蒙古人是其一例，凡遊蒙古的，便皆驚歎其合羣道德，一切非吾人可及，實在所謂共產等新文化，幾全然不適用於蒙古也。其內地尚無所謂獄囚，亦不大用秤量，有生客來，同食宿，並不要報酬。忙時諸王之妻，同到田地刈禾，如此社會，較中土之天威尊嚴者何如耶？但是內蒙合中國人往來多些，所以道德也就差些，人也學刁狡些。孟子云「今居中國」可見惟中國不能脫桎梏耳，但是現在的學者，拿初民的性，與機器統計的進化，合起研究，精透的很。不比昔時人但憑一點理想。現在不論甚麼，都要用全盤科學，所以無可躲閃，

丁 有政府之害一

降及杪(末也)季。智用巧生，道德既衰。尊卑有序，繁升降損益之禮。(孔子論小康云，禮義以爲紀，便有階級鬥爭了，Class-struggle)飾絨冕玄黃之服。起土木於凌霄，構丹雘於焚燎。(焚，扶文切，音汾，短梁也，三輔黃圖)孝武以木蘭爲焚燎，燎離堯切，音聊，椽也，檐前木，楚辭桂棟兮蘭橈，)傾峻(開山也)搜寶，泳淵採珠。聚玉如林，不足以極其變。積金成山，不足以贍其費。(這是說富貴階級的不平等)瀆漫於荒淫之域，而叛其太始之本。去宗日遠，背朴彌(更也)增。尚賢則民爭名，貴貨則盜賊起。見可欲則真正之心亂，勢利陳則劫奪之塗開。造剌銳之器，長侵割之患。弩恐不勁，甲恐不堅，矛恐不利，盾恐不厚。(孔子所說，謀由是作，而兵由此起。)若無陵暴，此皆可棄也。故曰，白玉不毀孰爲珪璋？道德不廢，安取仁義？使夫桀紂之徒，得燻人。辜諫者；脯諸侯，蘓方伯，剖人心，破人脛，窮驕淫之惡，用炮烙之虐。若令斯人，並爲匹夫，性雖凶奢，安得施之？使彼肆酷恣欲，屠割天下，由於爲君，故得縱意也。(這是說兵刑的害處)君臣既立，衆慝(惡也)日滋。而欲攘臂乎桎梏之間，愁勞於塗炭之中。人主憂慄於廟堂之上，百姓煎擾乎困苦之中。閑之以禮度，整之以刑罰，是猶闢(開也)滔天之源，激不測之流，塞之以撮壤，障之以指掌也。』

(這說政府制度既有，社會就苦惱，上下階級同一叫苦，不是支支節節可以補救的。由此可想到明莊烈帝的自縊煤山，和佛出家的緣故了。)

戊 政府派之詰難一

抱朴子詰難鮑生說：(因其文漫衍而義膚淺故中略)『鮑生獨舉衰世之罪，不論至治之義何也？夫遠古

戊政府派之詰難一 各土人互殺與白人互殺統計之比較

六四

質朴，民尙童蒙，機心不動。譬夫嬰孩，智慧未萌，非不爲也，若人與人爭草萊之利，家與家認巢窟之地。上無治枉之官，下有重類之黨。則私鬥過於公戰，木石銳於干戈。交尸布野，流血絳（赤色）路。人而無君。噍類盡矣。（下略，其義甚淺，且多神話符命語）

按這所說要無政府，小團體爭殺，比大團體還利害。但是現在關係社會學實際調查，不許冥想。寒帶熱帶民族的爭殺，決沒有稱爲文明民族的爭殺利害。歐洲大戰五年，死傷了三四千萬人，不論如何，南洋非美的土人鬪殺而死的，沒有借著愛國保種的名義殺人而死的多呀！由此可證明誰爲文明，誰爲野蠻，還難定呢，大抵世界經過馬克斯一過程後，羣向克翁自治村團上去走了，此段人與人爭一段，不過文人弄筆，與歷史實況不合也。

雅論所尙，惟貴自然。請問，夫識母忘父，羣生之性也，拜伏之敬，世之末飾也。然性不可任，必尊父焉，飾不可廢。必有拜焉，任之廢之，子安乎？古者生無棟宇，死無殯葬，川無舟楫之器，陸無車馬之用。吞啖毒烈，以至殞斃。疾無醫術，枉死無限。後世聖人，改而垂之，民到於今，賴其厚惠。機巧之利，未易敗矣。今使子居則返窳穴之陋，死則捐之中野。限水則泳之游之，山行則徒步負戴。棄鼎鉉而爲生臊之食，廢針石而任自然之病。裸以爲飾，不用衣裳。逢女爲偶，不假行媒。吾子亦將曰不可也。況於無君子？若令上世人如木石，玄冰結而不寒，資糧絕而不饑者可也。衣食之情，苟在其心，則所爭者豈必金玉，所競豈須榮位。橡茅可以興鬥訟，藜藿足用致侵奪矣。夫有欲之性，萌於受氣之初，厚己之情，著於成形之日。賊殺并兼，起於自然。必也不亂，其理何居？

按人類社會學，至最近始大明，而最明了的是互助經，須與彼書參看，方可解決此問題，其理由甚長，非淺識可卒解，也并不是一位反古。尤其在新大同學上，條條都有辦法。

夫明王在上，羣后盡規，坐以待旦，昧朝盱食。延誹謗以攻過，責昵屬之補察。聽輿謠以屬省，鑒履而夕惕。颺清風以掃穢，厲秋威以肅物。制峻網密，有犯無赦。刑戮以懲小罪，九罰以討大惡。猶懼豺狼之當路，感慈倫之不叙。憂作威之凶家，恐姦宄之害國。故嚴司鷹揚以彈違，虎臣仗鉞於方嶽。而狂狻之變，莫世乏之。而令放之使無所憚，則盜跖將橫行以掠殺，而良善端拱以待禍。無主所訴，無疆所憑，而冀家爲夷齊。人皆柳惠。何異負豕而欲無臭，憑河而欲不濡。無轡策而御奔馬，棄輻櫓而乘輕舟，未見其可也。」

按這問題本不容易一言斷定，可是今世界的科學，迥異從前，解決問題的工具很多，雖然一天不能到，却是天天進化，有古人許多不能解的難題，現在都解決了，這個決定不難，頂怕有成見的人，先下斷定，而且限制他人去研究試驗，所以叫他老頑固了。但要在分村分縣的從方面試驗。

有政府之害二

鮑生說『夫天地之位，二氣範物，樂陽則雲飛，好陰則川處。承柔剛以率性，隨四八而化生。各附所安，本無尊卑也。君臣既立，而變化遂滋。夫獮多則魚擾，鷹衆則鳥亂，有司設則百姓困，奉上厚則下民貧。壅崇寶貨，飾玩臺榭。食則方丈，衣則龍章。內聚曠女，外多裸男。（按西人雖一夫一妻，但因當國民兵的緣故，大戰死幾千萬壯丁，一夫一妻的制度，事實上守不住了。）採難得之寶，貴

奇怪之物，造無益之器，恣不已之欲。非鬼非神，財力安出哉！夫穀帛積則民有饑寒之險，百官備則坐靡供奉之費。宿衛有徒食之衆，百姓養游手之人。民乏衣食，自給已劇，況加賦歛，重以苦役，下不堪命，且凍且饑，冒法斯濫，於是乎在。（這一段完全就經濟學生利分利上說，很有力量）王者憂勞於上，台鼎靈顧於下。臨深履薄，懼禍之及。恐智勇之不用，故厚爵重祿以誘之。恐姦費之不虞，故嚴城深池以備之。而不知祿厚則民賈而臣驕，城嚴則役重，而攻巧。故散鹿臺之金，發鉅橋之粟，莫不歡然。況乎本不聚金而不斂民粟。休牛桃林，放馬華山，戴戟干戈，載橐（音膏）弓矢。猶以爲泰，況乎本無軍旅而不戰不戍乎。茅茨土階，棄織拔葵。雜囊爲幃，濯裘布被。妾不衣帛，馬不秣粟，儉以率物，以爲美談。所謂盜跖分財，取少爲讓，陸處之魚，相照以沫也。夫身無在公之役，家無輸調之費。安土樂業，順天分地。內足衣食之用，外無勢利之爭。操杖攻劫，非人情也。（此就心理學上說，像現在所說打破環境了。）象刑之教，民莫之犯，法令滋彰，盜賊多有。豈彼無利性，而此專貪殘。蓋我清靜則民自正，下疲怨則智巧生也。（此段以爲用老莊無爲的法可以天下太平，現在若更于教育上改造人性也很有理，却非從心理學加工不可。）任之自然，猶慮凌暴，勞之不休，奪之無已。田蕪倉虛，杼柚之空，食不充口，衣不周身。欲令勿亂，其可得乎！所以救禍而禍彌深，峻禁而禁不止也。關梁所以禁非，而猾吏因之以爲非焉。衡量所以檢僞，而邪人因之以爲僞焉。大臣所以扶危，而姦臣恐主之不危。兵革所以辭難，而寇者盜之以爲難，此皆有君之所致也。民有所利，則富貴之家所利重矣。且夫細民之爭，不過小小。匹夫校力，亦何所至。無疆土之可貪，無城郭之

可利，無金寶之可欲，無權柄之可競。勢不能以合徒衆，威不足以驅異人。孰與王赫斯怒，陳師鞠旅，推無讐之民攻無罪之國。僇尸則動以萬計，流血則漂橈丹野。無道之君，無世不有，肆其虐亂，天下無邦。忠良見害於內，黎民暴骨於外。豈徒小小爭奪之患耶？（此段回答村落爭鬪及個人爭鬪一段，駁的很透切合事實，）

按人民與人民之間，衝突的機會少而團體亦小，所以決不如國家，宗教，人種等團體間衝突的利害。這個道理，克翁互助經序上講得頂明白，

It was not the masses of the European nations who prepared the present war-calamity, and worked out its barbarous methods: it was their rulers, their intellectual leaders.

此次歐洲戰禍，並非各國羣衆人民所作，做出此等野蠻行爲，乃是各國的首領，及他們智識階級的指導者，所做出來的。

這個道理，乍講像奇怪，有人管理反而大殺大亂，無人管理反而太平。但是就事實上却有此實例，就是中國古來各省戰國紛爭也是軍人和軍人互殺，學界工界農界商界，劃界爭打，比較到底少的多。至於移父事君，廢孝爲忠，申令（假令也）無君，亦同有之耳。古之爲屋，足以蔽風雨，而今則蔽以朱紫，飾以金玉。古之爲衣，足以掩身形，而今則玄黃黼黻，錦綺羅紈。古之爲樂，足以定人情，而今則焚林灑淵，宰割羣生，（下有關文）

政府派之詰難二

克氏述大團體不如小團體 政府派之詰難二

已 兩派之對辯

六八

抱朴子詰難他這段議論說：（有闕文）『豈可以事之有過，而都絕之乎？若令唐虞在上，稷契贊事，卑宮薄賦，使民以時。崇節儉之清風，肅玉食之明禁。質素簡約者貴而顯之，亂化侵民者，黜而戮之。（這話便有毛病了，所謂上以孝取士，則割股廬墓之徒出。上以廉取士則敝車羸馬之徒出。有顯有戮天下多事了。）則頤聲作而黎庶安矣，何必慮火災而壞屋室，畏風波而填大川乎，』

已 兩派之對辯

抱朴子曰，鮑生貴上古（可知老子述古的意思）無君之論，余既駁之矣。後所答余，文多，不能盡載，（可想見鮑生學術蔚然可觀了）余稍條其論而牒詰之云，

鮑生曰：『人君採難得之寶，聚奇怪之物，飾無益之用，厭無已之求，』

抱朴子詰難他說：『請問古今帝王，盡採難得之寶，聚奇怪之物乎？有不爾者也，余聞唐堯之爲君也，捐金於山，虞舜之禪也，捐璧於谷，蔬食菲服，方之監門，其不竭淵剖珠，傾巖刊玉，鑿石鑿黃白之鑛，越海裂翡翠之羽。網瑋瑁於絕域，掘丹青於嶺漢。亦可知矣。夫服章無殊，則威重不著，名位不同，則禮物異數。是以周公辨貴賤上下之異式，宮室居處，則有堵雉之限，冠蓋旌旗，則有文物之飾。車服器用，則有多少之制。庖厨供羞，則有法膳之品。年凶災眚，又減撤之，無已之欲，不在有道。子之所云，可以聲桀紂之罪，不足以定雅論之證也，』

按鮑生專就經濟奢儉上立論，甚爲膚淺，其論有時還不能駁倒馬克斯派，至於克翁立腳點，却不在經濟上，而在人性上，因爲非發展人性達于自治地位，則不得全其本性。比方成年的人而不使他

獨立，無神經病而偏要爲他加上監督後見人，禁他治產業，有限的人而添上個瞎竿子，此等處是他的要點，與佛言成佛後無佛相的理正同。至于法律政治，不過是個大賭博場用的名詞而已。

鮑生說：『人君後宮三千，豈皆天意？穀帛積則民饑寒矣』

抱朴子說：『王者妃妾之數，聖人之所制也，聖人與天地合其德者也。其德與天地合，豈徒異哉？夫豈徒欲以順情盈欲而已乎？乃所以佐六宮，理陽陰，崇奉祖廟，祇承大祭。供玄統之服，廣本枝之路，（按自天文學發現而神權已倒，自社會學明而聖人不獨異，此條無一駁之價值）且案周典九土之記，及漢氏地理之書。天下女數，多於男焉。王者所宗，豈足以逼當娶者哉？（此條關乎男女統計殊有研究價值，但以今世界公理，男女均尚自由，政府人獨占多妻，大勢決不可行也。）姬公思之似已審矣。帝王帥百僚以藉田，后妃將命婦以蠶織。下及黎庶，農課有限。力田有賞，怠惰有罰。十一而稅，以奉公用。家有備凶之儲，國有九年之積。各得順天分地，不奪其時。調薄役希，民無饑寒。衣食既足，禮讓以興。（此舉周公制更不足道矣）昔文景之世，百姓務農，家給戶豐，官倉之米，至腐赤不可勝計。然而士庶猶侯服鼎食，牛馬蓋澤，由於賦斂有節，不足損下也。至於季世，官失佃課之制，私務浮末之業。生穀之道不廣，而游食之徒滋多。故上下同之，而犯罪者衆。鮑生乃歸咎有君，若夫譏採擇之過限，刺農課之不實。責牛飲之三千，貶履畝與太半。但使後宮依周禮，租調不橫加，斯則可矣。必無君乎？夫一日晏起，則事有失所，卽鹿無虞，惟入於林中，安可終已。靡所宗統，則君子失所仰，凶人得其志。網疎猶漏，可都無網乎？』

抱朴子的話好，抬出聖人二字壓人，却不知莊子已經說了天下惡人多善人少，故聖人之利天下也少，而害天下也多。平常人以爲講無政府者皆主人性善，其實莊子不定主人性善，正因人性惡，故政府性更惡，爲害更甚也。

以下鮑生之言仍從經濟奢儉立論，太膚淺故略之，

鮑生曰，人君恐姦覺之不虞，故嚴城以備之也。抱朴子詰曰，侯王設險，大易斯貴，不審嚴城，何譏焉爾？夫兩儀肇闢，萬物化生，則邪正存焉爾。夫聖人知凶醜之自然，下愚之難移。猶潯陽之不能榮枯朽，炎景之不能鑠金石。（此言人有不可以教化使向善的，亦非無理。）治容慢藏，誨淫召盜，故取法乎習坎，備豫於未萌。重門有擊柝之警，治戎遏暴客之變。而欲除之，其理何居？（此段都準小康家言與孔子大同外戶不閉不合也。）兕之角也，鳳之距也，天實假之，何必日用哉。蜂蠆挾毒以衛身，言禽（大雁）啣蘆以扞網。糴曲其穴，以備徑至之鋒。水牛結陣，以却虎豹之暴。

（這一段講起天演論的道理來了，這裏面有兩大問題，自來老莊派是樂觀，觀察自然界是很快樂的，說動物是性善的，所以自認以己爲馬，以己爲牛。但儒教帶些悲觀，孟子首先要講人所異于禽獸，就用政兵禮義來了。西洋達爾文派是悲觀，講物競，克魯講樂觀，說人該學動物的互助，而克氏最要緊的例子，駁倒達氏的，是同類裏面互殺的少。水牛結陣抗虎豹，不用抗水牛，不像人結陣抗人，人所以應該學動物，所以克氏的動物觀，可算全同老莊，今詰鮑的話，不以外戶不閉的仁道教人，反而學異類的動物攻守之術，是達氏一派的謬論了。）

而鮑生欲棄甲冑以進利刃，墮城池以止衝鋒。若令甲冑既捐而利刃不住，城池既壞而衝鋒猶集，公輸墨翟猶不自全，不審吾生計將安出乎？

鮑生曰，苟無可欲之物，雖無城池之固，敵亦不來者也。抱朴子答曰，夫可欲之物，何必金玉，錐刀之末，愚民競焉。越人之大戰，由乎分蚌蚶之不均。吳楚之反兵，起乎一株桑葉。饑荒之世，人人相食，素手裸跣。（此言荒年的人，雖然不穿衣裳，還是相食，不在乎因為大東西。）

抱朴此言錯了，競爭目標，總是先去大的，大的去了，再去小的。天下事豈有不分輕重緩急的理呢？（以下純是詞章之文故略去，）

一一 黃宗羲無君學案

有生之初，人各自私也，人各自利也。天下有公利而莫或與之，有公害而莫或除之。有人者出，不以一己之利爲利，而使天下受其利。不以一己之害爲害，而使天下釋其害。此其人之勤勞，必千萬於天下之人。夫以千萬倍之勤勞，而已又不享其利，必非天下之人情所欲居也。故古之人君，量而不欲入者，許由務光是也。入而又去之者，堯舜是也。初不欲入而不得去者，禹是也。豈古之人有所異哉！好逸惡勞，亦猶夫人之情也。後之爲人君者，不然，以爲天下利害之權，皆出於我。我以天下之利，盡歸於己，以天下之害，盡歸於人，亦無不可。使天下之人，不敢自私不敢自利，以我之大私，爲天下之公，始而慚焉，久而安焉。視天下爲莫大之產業，傳之子孫，受享無窮。漢高帝所謂「某業所就孰與仲多」者，其逐利之情，不覺溢之於辭矣。此無他，古者以天下爲主，君爲客，凡君之所舉世

楊子兼利學案卷三

而經營者，爲天下也。今也以君爲主，天下爲客，凡天下之無地而得安寧者，爲君也。是以其未得之也，屠毒天下之肝腦，離散天下之子女，以博我一人之產業。會不慘然曰，我固爲子孫創業也。其既得之也，敲剝天下之骨髓，離散天下之子女，以奉我一人之淫樂，視爲當然。曰，此我產業之花息也。然則爲天下之大害者，君而已矣。向使無君，人各得自私也，人各得自利也。嗚呼！豈設君之道，固如是乎。古者天下人，愛戴其君，比之如父，擬之如天，誠不爲過也。今也，天下之人怨其君，視之如寇讐，名之爲獨夫，固其所也。而小儒規規焉，以君臣之義無所逃於天地之間。至桀紂之暴，猶謂湯武不當誅之，而妄傳伯夷叔齊無稽之事。乃兆人萬姓崩潰之血肉，當不異夫腐鼠。豈天地之大，於兆人萬姓之中，獨私其一人一姓乎？是故武王，聖人也，孟子之言，聖人之言也。後世之君，欲以如父如天之空名，禁人之窺伺者，皆不便於其言。至廢孟子而不立，非導源於小儒乎？雖然，使後之爲君者，果能保此產業，傳之無窮，亦無怪乎其私之也。既以產業視之，人之欲得產業，誰不如我。攝絨縻，固扁鑄，一人之智力，不能勝天下欲得之者之衆。遠者數世，近者及身，其血肉之崩潰，在其子孫矣。昔人願世世無生帝王家，而彛宗之語公主亦曰，「若何爲生我家？」痛哉斯言，回思創業時其欲得天下之心，有不廢然摧阻者乎？是故明乎爲君之職分，則唐虞之世，人人能讓，許由務光，非絕塵也，不明乎爲君之職分，則市井之間，人人可欲，許由務光所以曠後世而不聞也。然君之職分難明，以俄頃淫樂，不易無窮之悲，雖愚者亦明之矣。

有人說世襲的君主制度不好，不妨改良，於是什麼選舉，共和制度都出來。所謂「天下爲公，選賢

與能，「這個門面，也還不錯。誰曉道就惹起人類的競爭來了。有的組織政黨鼓吹學說，潛造勢力，以爲選舉奪標的地步，有的擴資鉅萬，多方運動，視選舉爲買賣場。當其未得總統以前，嘴裏說的，筆上寫的，報紙喧傳的，著書立說標榜的，無一不是利國福民，大公無我，臺臺動聽，謁謁親人。及至大權在握，便要營私自利。還講什麼最大多數最大幸福，就是多數福利，也止是一黨中的多數福利便了。何況還做不到。總統更迭一次，全國政員，就要大換一翻。遂惹各處騷然，人民受無窮的太害。再說那些各級的議員，除去吃喝嫖賭坐汽車坐馬車擺闊以外，真個能爲地方謀幸福麼？如若不信，試用照妖鏡照一照這些議員大人的心理，能真正利國福民的實在不可多得呢。無論君主世襲的度，或是選舉共和制度，總是剝肉醫瘡便了。終不是澈底解決的法子。所以二十世紀，選舉呀，法制呀，宗教呀，都破產了。那麼怎樣好呢，我說還是專從克翁互助經的原理公身公物上想法子。

二 章太炎無君學案

章太炎文錄四感論：「今有人焉，於世無所逋負，采野稻而食之，編木董而處之，或有憤世厭生，蹈清冷之淵以死。此固其人所得自主，非大羣所當呵問也。」各人身體，各有自由處置主權，不料黃宗羲明夷待訪錄所述，乃有不仕之刑，是鞭辟天下人，盡爲妾婦奴隸。（還成人世界嗎？）

按平心而論，「人性這個東西」也不是一言可盡的。今日驟然即廢政府，也不易就辦到。但要從克氏派科學原理上切實求大進步大解放之提倡研究，且多從大同學村封建上試辦，就是我的公平之論了。

楊子兼利學案卷三

著者對於無君學之平論



墨子兼愛（俠教）學案序第四

古今中外各教主事業之成業，亦有幸有不幸與考之東西，與耶穌最類似者有二人，于中國則墨子，于希臘則蘇克雷地，蘇克雷地，信上帝而倡公財公愛理想國，又能以精神術治病，死于殉教，與耶穌正同，尼采且稱蘇氏過于耶穌。然沒後僅賴拍雷圖維持其學說數百年而泯，不能光大。其在中國，墨子一稱天明鬼，兼愛分財，非兵，摩頂放踵，亦與耶穌同，雖乏神通，而補之以創作機械，宜乎可以光大矣。然其生也，雖稱墨氏之言益天下，沒也，派分為三，寢以漸滅。惟一變而為游俠刺客之徒，然亦不能如尊耶氏者，有託爾士大等出，化為「虛無派」以實行利天下主義何哉？豈東方民氣弱，適于鄉愿或偽孔教，不足以光大之，抑明鬼之義，尙不及耶氏靈魂之專，又乏禱告形式，尙欠一死之故與？抑必待耶穌教實行犧牲主義之東來，而後光光相映，墨氏靈魂將復活，重興墨教與？近來吾友人中以墨命名者，往往而有，（上海有張墨池南京有張繹墨北京醫士施今墨山西李墨卿）吾以下墨教之將興，墨翟之復活也。

至唐以前學者，皆孔墨并稱。韓愈乃孔門大護法，尙為平允之論。曰孔墨不相用，不成爲孔墨。然墨教非但不能如耶穌之橫行大地，并不能與孔教爭席。推原其故，由劉邦以來梟雄，利孔教末流鄉愿又巧之柔媚蘊藉，可以竊取利用，而墨教強毅悍直，不便利用故爾。今地球大通，真理大明，偽孔教倒，真孔教聖靈復活，韓愈之言，徵驗無疑。必賴墨氏兼愛之魂，持行孔氏「大同」之魂，則中華其庶幾乎！至孟子于墨爲後輩，小唐狹義門戶私見，固不足道矣。

若俠乃「六家」之一，本自爲教，傳自古代，不必與墨并。觀太史公談論六家要旨，俠與儒并論可知。然俠教性質，與墨大同小異，要可認爲墨家之變相，刺客者又俠之變相也。連類相從，附于墨家，不足爲非。蓋墨派續爲俠與刺客，而刺客與俠實不盡篤信墨教，要摩頂放踵以利天下其跡近耳。抑吾國之俠，以戰國周末爲盛，後經二千年，梟雄籠絡軟化，罕有生氣，然俠之價值，實逸出一切教之上，而爲一切教主之金剛護法。一切教之衰也，護法者皆須俠教徒扶持之，各教主不過賦以魂，而俠實各教之魄。苟俠一日亡，則各教皆滅。各教之真皆大俠也。蓋大俠卽菩薩道，大智，大仁，大勇，大犧牲大自由，大長壽不死者。各教最後，無不以此爲歸宿。各教流弊，莫不爲俠教之罪人。大哉俠教！大哉俠士！大哉俠客！江海得之而行，日月得之而明，人類得之而光榮，世界得之而太平。大俠不出，雖千萬孔老楊墨耶佛不勝死則被戮耳。吾不暇及贊歎孔老楊墨耶佛而惟俠是贊歎歌舞矣。俠乎！俠乎！汝誠聖賢仙佛之髓，而孔老楊墨耶佛之嫡嗣也。救猶未過耶！時猶未可耶！胡尙不降生以護聖天仙佛之真法，而光臨大地普度衆生耶？

東方大同學案

樂大修養館叢書甲之三 下邳劉仁航靈華著

墨子兼愛學案第四

正義立教篇上 天理正義第一

天志中，子墨子之有天之意也，上將以度王公大人爲刑政也，下將以量天下萬民爲文學出言訟也。觀其行順天之意，謂之善意，行反天之意，謂之不善意。非觀其言訟，順天之意，謂之善言訟，反天之意，謂之不善言訟。觀其刑政，順天之意，謂之善刑政，反天之意，謂之不善刑政。故置此以爲法，立此以爲儀，將以量度天下之王公大人卿大夫之仁與不仁，譬之猶分黑白也。是故子墨子曰：『今天下之王公大人士君子中，實欲尊道利民，察仁義之本，天之意不可不順也，順天之意者，義之法也。』天志上，今天下之士君子，知小而不知大，何以知之，以其處家者知之，若處家得罪于家長，猶有鄰家所避逃之，然且親戚兄弟所知識，共相儆戒，皆曰不可不戒矣，不可不慎矣，惡有處家而得罪于家長而可爲也？此有所避逃之者也。相儆戒猶若此其厚，况無所避逃之者，相儆戒豈不愈厚！然後可哉！且語言有之：『日焉而晏，日焉而得罪，』（晏清晏太平也，猶言胆敢在光天化日之下）將惡（何）逃避之？曰無所逃避之，夫大不可爲林谷幽澗無人（其）明必見之，然而天下之君子大也，忽然不知以相儆戒，此所以知小而不知大也。然則大亦何欲何惡。天欲義而惡不義，然則率天下之百姓以從事于義，天之所欲也。

正義立教篇上 天理正義第一 天意者即公理也

二

我爲天之所欲也，天亦爲我所欲，然則我何欲何惡？我欲福祿，而惡禍祟。（音遂）何以知天欲義而惡不義。曰：天下有義則生，無義則死，有義則富，無義則貧，有義則治，無義則亂。然則天欲其生而惡其死，欲其富而惡其貧，欲其治而惡其亂，所以知天欲義而惡不義也。且夫義者，政（正）也，無從下之政上，必從上之政下。是故庶人竭力從事，未得次（同恣）已而爲政，有士政之。士竭力從事；未得次已而爲政，有將軍大夫政之。將軍大夫竭力從事，未得次已而爲政，有三公諸侯政之。三公諸侯竭力聽治；未得次已而爲政，有天子政之。天子未得次已而爲政，有天政之。

墨說的天就是自然的道理，像現在所講的公理正義與憲約法之類。

故昔三代聖王，禹湯文武，莫不祈福于天，未聞天求福于天子也。我所以知天之爲政於天子者也。故于富且貴者，當天意而不可不順；順天意者兼相愛，交相利，必得賞，反天意者，別相惡，交相賊，必得罰。然則誰得貴而誰得罰？昔三代聖王禹湯文武順天意而得賞者也。暴王桀紂幽厲反天意而得罰者也。

天志上殺一辜者，必有一不祥，順天意者，義政也，反天意者，力政也。義政奈何？大國不攻小國，大家不篡小家，強者不劫弱，貴者不做賤，詐者不欺愚，上利天，中利鬼，下利人，無所不利，故舉美名加之，謂之聖王。（即揖讓之堯舜也）力政則與此異，大國攻小國，大家篡小家，強劫弱，貴傲賤，詐欺愚，上不利天，中不利鬼，下不利人，無所利，故舉天下惡名加之，謂之暴王。（即獨夫）子墨子曰：『我有天志，（猶言天道公理也）譬若輪人（做車輪的）有規，匠人有矩，執其規矩，以度天下之

方圓，（圓）曰中者是也，不中者非也。今天下士君子之害，不可勝載，言語不可盡計，上說諸侯，下說列士，其于仁義，則大相遠也。（不仁不義，就是反天常悖天道也。）何以知之。曰我得天下之明法以度之。」

法儀四（案墨之稱天立儀，猶算學代數之天地人物，）天下從事者，不可以無法儀，無法儀而其事能成者無有。百工爲方以矩，爲圓以規，直以繩；正以縣；（懸）無巧工不巧工，皆以此五者爲法。故百工從事皆有法所度。今大者治天下，其次治大國，而無法所度，此不若百工辯（治也）。然則奚以爲治法而可？當法其父母奚若。天下之爲父母者衆而仁者寡。若法其父母，此法不仁也，法不仁不可以爲法。（墨子尙賢故不師父母）當皆法其學奚若？天下之爲學者衆而仁者寡，若皆法其學，此法不仁也，法不仁不可以爲法。當皆法其君奚若？天下之爲君者衆而仁者寡，若皆法其君，此法不仁也，法不仁不可以爲法。故父，母，學君王者，莫可以爲治法。然則奚以爲治法而可。故曰『莫如法天，』

此條與儒教小康理根本不同，與耶教甚近，何者？儒教動稱君父，子墨子則先以父母學君爲不仁，此墨子平等的精神也。其所講的天，亦是天理的天，非必有口鼻耳目的迷信。或人疑父母何爲不仁，試想中國四萬萬人，爲父母者何止一萬萬，果有一萬萬仁人，中國爲何不興呢？假若凡能生子的；就有可以教訓效法的價值，那動物一產十數也可以效法嗎！或疑學何以不仁？曰，一孔之見，謬種流傳，斯賓塞所謂教拘國拘，難于得真理了。

天意就是平等兼愛 因果報應第二

四

天之行廣而無私，其施厚而不德，其明久而不衰，故聖王法之。既以天爲法，動作有爲，必度于天。今天下無大小國，皆天之邑也。人無幼長貴賤者，天之臣也，天兼而有之，（此與耶蘇言「人皆爲上帝之子」同意）故曰愛人利人者，天必福之，惡人賊人者，天必禍之。日殺不辜者，得不祥焉，（殺人人殺這叫因果天報）夫奚說人爲其相殺天與禍乎？是以天欲人相愛相利，而不欲人相惡相賊也。

人無貴賤，皆天之臣，這話很好，有甚麼議親議尊議貴，便不平等了。俗語說王子犯法，一律同罪，現在各國大總統犯法也受審判，這就是天理，墨子講天道，是他建立平等兼愛的大本。

因果報應第二

明鬼下三十一，夫君臣上下之不惠也，父子兄弟之不慈孝弟長貞良也，正長之不強于正治，賤人之不強于從事也，民之爲淫暴寇亂盜賊，以兵刃毒藥水火退（猶言斷路）無罪（之）人乎道路奪人車馬衣裘以自利者並作，是以天下亂，其故何也？皆以疑鬼神之有無，不明鬼神之能賞賢而罰暴也，子墨子曰：『今王公大人君子，實欲興利除害，鬼神有無，不可不明察也。何不入一鄉一里而問之，自古及今，生民以來者，亦有嘗見鬼神之物，聞鬼神之聲，則鬼神何謂無乎？若以衆所同見同聞，則昔者杜伯是也，』

周宣王殺其臣杜伯而不辜，杜伯曰『君殺我不辜，三年必使吾君知之。』其三年，周宣王合諸侯而田于圃田，車數百乘，從數千人，滿野，日中，杜伯白馬素車朱衣冠，執朱弓，挾朱矢，追周宣王，射入車上，中心折脊，噉（音意死也）車中，伏弢（音韜弓衣也）而死。當是之時，周人從者莫不見，

東 方 大 同 學 案

遠者莫不聞，著在周之春秋。爲君者以教其臣，爲父者以警其子，曰戒之慎之，凡殺不辜者，其得不祥，鬼神之誅；若此之慳（音慘痛也）慳（音肅疾速也）也！以若書之說觀之，則鬼神之有，豈可疑哉，

非惟若書之說爲然也，昔者鄭穆公當晝日中，處乎廟，有神入門而左，烏身素服三絕面狀正方（按以其狀言之，此天使之儀也，通佛學者知之，予之弟子能見之）鄭穆公見之，乃恐懼竚。神曰，無懼；帝享女（汝）明德，使予錫女壽十年有九，使若（汝）國家蕃昌。子孫茂毋失。鄭穆公再拜稽首曰『敢問神名，』曰『予爲句芒。』若以鄭穆公之所身見爲儀，（法也）則鬼神之有，豈可疑哉！

非惟若書之說爲然也，昔者燕簡公殺其臣莊子儀而不辜，莊子儀曰，『殺我而不辜，不出三年，必使吾君知之。』期年，燕將馳祖，（祖道蓋一種大祭之會也，）此男女所屬而觀也，日中，燕簡公將馳子祖塗，（道也）莊子儀荷朱杖而擊之，噲之車上，當是時，燕人從者莫不見，遠者莫不聞，著在燕之春秋，諸侯傳而語之，曰凡殺不辜者其得不祥，鬼神之誅，若此其慳其慳也。以若書之說觀之，則鬼神之有，豈可疑哉！

非惟若書之說爲然也，昔者宋文君鮑之時，有臣曰禰觀（人名）固嘗從事于厲，（神祭之名）祿子（音朱，誼也同祝，神官讀祝文者）杖揖出與言曰，（神憑祝官說話）觀，是何珪璧之不滿度量，酒醴黍（音咨黍稷也）盛之不淨潔也？豈女（汝）之爲之與。意鮑之爲之與，觀曰，鮑幼弱荷纆（小兒緇帶）（以負于母背者）之中，鮑何與譏焉！官臣觀辜特爲之。祿子舉楫而敲之，禰之壇上。當是時宋人

（甲）杜伯報周宣王（乙）鄭穆見神（丙）莊子儀報燕簡公 五

(丁)神誅禘觀辜 (戊)神誅中里徼 著者親歷之鬼報

六

從者莫不見，遠者莫不聞，著在宋之春秋，諸侯傳而語之曰，諸不敬慎祭祀者，鬼神之誅至，若此其潛邀也，以若書之說觀之，鬼神之有，豈可疑哉！

這樣的事，愚之姨母曾經遭一回，因闖財害命，而冤鬼來附索命而去，并及全家，此愚親聞見者另作一文記之。

非惟若書之詐爲然也，昔齊莊公之臣，有所謂王里國，中里徼（或作檄）者，此二子者，訟三年而獄不斷，齊君殺之恐不辜，釋之恐失有罪，乃使二人共（供）一羊，盟齊之神社，二子許諾，于是掙（烏可切搖也）羊而漉（洒也）其血，讀王里國之辭已終矣，讀中里徼之辭未半也，（互相發誓之辭）羊起而觸之，折其脚而殤之（子）盟。當是時，齊人從者莫不見，遠者莫不聞，著在齊之春秋，諸侯傳而語之曰，請盟先不以其情（誠實）者鬼神之誅至，若此其潛邀也。以若書之說觀之，鬼神之有，豈可疑哉！

記稱墨子讀百國春秋，可見上面所引周燕宋齊各國春秋不誣也。

是故子墨子言曰：『雖有深谿博林幽澗毋（無）人之所（地）施行，不可以不董見，有鬼神視之，今執無鬼者曰，夫衆人耳目之情，豈足以斷疑哉？曰若昔者三代聖王堯舜禹湯文武者，足以爲法乎？自中人以上，皆曰足以爲法矣。然則上觀聖王之事，吾以知周書之鬼也，且周書獨鬼，而商書不鬼，則未是爲法也。然則姑上觀乎商書，吾以知商周之鬼也。且商書獨鬼而夏書不鬼，則未足以爲法也。然則姑上觀乎夏書吾以知夏書之鬼也。故尚書夏書商周之書，以若書觀之，則鬼神之有，豈可疑哉！』

按聽者若要不信墨子的說，可以買商務書館所出的鬼語看看，又上海靜安寺三十九號，丁氏醫學書

局的六道輪回錄，佛學起信編可以證明，此外友人確實記前生和見鬼的事很多。此與前正義立教篇之異，彼爲理門，此爲事門，事理圓融，因果不二也，人若有疑，須學相宗。

鬼神之所賞，無小必賞之，鬼神之所罰，無大必罰之，今執無鬼者曰，意不忠親之利，而害爲孝子乎！（言主有鬼有害于孝沒有呢？）子墨子曰『古今之爲鬼，非他也，有天鬼，亦有山水鬼，神者，亦有人死而爲鬼者，今有子先其父死，弟先其兄死者矣，若是則先死者非父則母，非兄而姒也。今潔爲酒醴（一宿而熟之甜酒也），黍盛以敬慎祭祀，若使鬼神誠有，是得其父母姒兄而飲食之也。豈非厚利哉！若使鬼神誠亡，是乃費其所爲酒醴黍盛之財耳，內者宗族，外者鄉里，皆得如具（如其所供養者而）飲食之。——雖使鬼神誠亡，此猶可以合驪聚衆，取親于鄉里。今執無鬼者，此上逆聖王之書，內逆民人孝子之行。故子墨子曰，『今吾爲祭祀也，非直注之汙壑而棄之也。上以交鬼之福，下以合驪聚衆，取親乎鄉里。若鬼神有，則是得吾父母弟兄而食之也。則此豈非天下利事也哉？』

（此語說得圓滿，現在人爲亡人作佛事，亦是如此，）是故子墨子曰：『今天下王公大人士君子中，實欲興天下之利，除天下之害，鬼神不可不尊明也，聖王之道也。』（託翁講有鬼神也碍不了講無政府。）

公孟四十八·墨子有疾，跌鼻進而問曰：『先生以鬼神爲明，能爲禍福，善者賞之，不善者罰之，今先生聖人也何，故有疾，意者鬼神不知知乎？』曰：『雖使我有病，何遽不明，今所得于病者多方，有得之寒暑，有得之勞苦，百門而一門焉，則盜何濇無從？』（言敬神是一門，不可因此一門，而廢他門不講衛生也。）

魯問四十九，曹公子曰：『始吾游于子之門，謹祭祀鬼神，然而人徒多死，六畜不蕃，身滿于病，吾未知夫子之道之可用也。』曰：『不然，夫鬼神所欲于人多，欲人之處高爵祿，則以讓賢也，多財則以分貧也，今子處高爵祿而不以讓賢，一不祥也。多財而不以分貧，二不祥也。今子事鬼神惟祭而已，而曰病何自至哉！是猶百門而閉一門焉，曰盜何從入，若是而求福于怪鬼豈可哉？』

看起來墨子所說的鬼神，就算是個讓賢共產的真神。而拍拉圖更以男女自由，也歸之神愛、可見講神也。不定有碍進化了。

强聒傳道第三

公孟四十八，公孟謂子墨子曰：『實爲善人孰不知，譬若美女處而不出，人爭求之，行而自街（賣也）人莫取也，今子徧從人而說之，何其勞也？』曰：『今夫世亂，求美女者衆，美女雖不出，人多求之，求善者寡，不强說人，人莫知之也，且有二生于此，善星，（俗言算命）一行爲人筮者，與處而不出者，其精熟多？』曰：『行者多，』墨子曰：『仁義鈞，行說人者其善亦多；何故不行說人也？』

按此又墨與儒之異，墨重往教，儒重來學，墨甚近耶了。

又魯之南部有吳慮者，冬陶夏耕，自比于舜。（吳慮是許行并耕一流人物，墨則像孟子）子墨子聞而見之，吳慮謂子墨子曰：『義耳義耳，焉用言之哉？』子墨子曰：『子之所謂義者，亦有力以勞人，有財以分人乎？』曰：『有，』曰：『翟者計之矣，翟慮耕而食天下之人矣，盛然後當一農之耕，分諸天下，不能人得一升粟，其不能飽天下之飢者，既可睹矣。翟慮織而衣天下之人矣，盛然後當一婦人之織，』

分諸天下；不能人得一尺布，其不能煖天下之寒者既可睹矣。……翟以爲不若誦先王之道，而求其說，通聖人之言，而察其辭，上說王公大人，次說匹夫徒步之士。王公大人用吾言，國必治，匹夫徒步之士用吾言，行必修。故翟以爲雖不耕而食饑，不織而衣寒，功賢于耕食之織而衣之者也。雖不事織乎，而功賢于耕織也。」

（此與孟子說彭更主通工易事同，且主法施勝于財施，與許行并耕說不同，與孔老佛耶均同）

吳慮謂子墨子曰：『義耳義耳，焉用言之哉。』子墨子曰：『設天下不知耕，教人耕與獨耕者，其功孰多？』曰：『教人耕者其功多。』曰：『設攻不義之國，鼓而使衆進戰，與不鼓衆而與獨進戰者，其功孰多？』曰：『鼓而進衆者其功多。』子墨子曰：『天下匹夫徒步之士少知義，而教天下以義者功亦多，何故弗言也，若得鼓而進于義，則吾義豈不益進哉？』

照此看來，所以世并稱孔墨，儒教墨教并稱甚久，墨也是一個教，所以他的書叫墨經，因爲他很重要，宣傳他的主義，也就是現在所說的文化運動了。

非儒下三十九，儒者又曰『君子若鐘，擊之則鳴，弗擊不鳴，』應之曰，『若將有大亂，盜賊將作，機辟（關）將發也，他人不知，己獨知之，雖其君親皆在，不問不言，是大亂之賊也，以是爲人臣不忠，爲子不孝，事兄不弟，交遇人不貞良。』

按墨子主強聒積極進行，于此可見，儒家小康之道，尙親親尊尊，墨家尙賢，所以不同也。大同之世尙賢，所以墨子大同之道也。

急義第四

耕柱四十六，子墨子怒耕柱子，耕柱子曰：「我毋愈（同愈）于人乎？」（我不還強于常人麼）子墨子曰：「將上太行，駕驥（良馬）與羊，子將誰馭？」（同驅）曰：「將馭驥也。」何故？曰：「驥足以責。」子墨子曰：「我亦以子足以責。」（這就是孔子所說『任重道遠』春秋「責備賢者」的意思，佛說『我不入地獄誰入地獄』，菩薩真有此悲願。）

又嬖縣子碩問于子墨子曰：「爲義孰爲大務？」子墨子曰：「譬若築牆然，能築者築，能實墮者實墮，能掀者掀，然後牆成也。爲義猶是也，能談辯者談辯，能說書者說書；能從事者從事；然後事成也。可想見墨子傳教，分途運動的利害，所以孟子說『墨翟之言盈天下』巫馬子謂子墨子曰『子兼愛天下未云利也，我不愛天下，未云賊也，功皆未至，子何獨自是而非我哉？』曰：『今有燎（放火）者于此，一人奉（捧）水將灌之，一人操火將益之，功皆未至，子何貴于二人？』巫馬子曰：『我是彼奉水者之義，而非夫操火者之意』，吾亦是吾意而非子之意也。」（冷血者語塞）

貴義四十七，萬事莫貴于義，今謂人曰『子子冠履而斷子之手足，子爲之乎？』必不爲，何故？手足貴也，『又曰：『子子天下而殺子之身，子爲之乎？』身貴也，爭一言以相殺，是貴義（勝）于其身也。故曰『萬事莫貴于義也，』（此與孟子『以羊易牛』之喻同，皆貴善推）

必去喜，去怒，去愛，去惡，去愛，而用『仁義。』手足口鼻耳，從事于義，必爲聖人。可想見其專心，與佛之五戒孔之四勿略同。

子墨子南遊，使衛，載書甚多。弦唐子怪之：曰，吾夫子教公尚過曰，搦曲直而已，今載書甚多何有也？曰：『昔周公朝讀書百篇，夕見七十士，故相天子，其修至于今，今翟上無君上之事，下無耕農之難，吾安敢廢此。』（可見其執業之勤，學有本原，并非空口游說，像現在一般游士。）翟聞之，同歸之物，信有誤者，然而民聽不鈞，（均）是以書多也，今若過之心者，數逆於精微，同歸之物，既已知其要矣，是以不教以書也。而子何怪焉？

世俗之君子，視義士不若負粟者。今有人于此，負粟息于路，欲起而不能，君子見之，無長少貴賤必起之。何故也。今爲義之君子，奉承先王之道以語之，縱不說（悅）而行，又從而非毀之，則是世上之君子之視義士也，不若視負粟者也，（小人知識，知近而不知遠，現在更甚。）

獨行第五

巫馬子謂『子墨子之爲義也，鬼不見而（汝）富，而子爲之，有狂疾。』曰，『今使子有二臣于此，（謂家中用人也，）其一人者見子從事，不見子則不從事，其一人者見子從事，不見子亦從事。子誰貴于此二人？』巫馬子曰：『我貴其見我亦從事，不見我亦從事者。』曰：『然則是子亦貴有狂疾也，』（凡創作者非有自信力不可，舉世非之而不顧，方能創作也，凡創造家，皆非有狂疾不可。）

高石子曰：『衛君以我爲狂乎？』子墨子曰：『苟道受狂何傷？古者周公旦非管叔，（非其弟也，）辭三公，東處于商，人皆謂之狂。後世稱其德，揚其名，至今不息。苟道受狂何傷？修身二戰雖有陳而勇爲本，……志不疆者智不達，言不信者行不果，』

按古來凡有創作性者，非有狂疾性不可，如尼采超人主義 Nietzsche Uebermensch 自大戰以還人人厭棄，謂其激成此次戰爭，然其發揮個人創作性之力，却亦不可忽視。故世謂尼采爲狂，託爾士太爲狃，但尼采最高之虛無主義 Nihilism 仍是個人的無政府主義者，所以絕對主張個人的意志權力說，Will to power 敢于破壞一切，若宗教若道德等而不顧，最恨基督教爲奴隸道德。然人若無此狂疾，就易爲鄉愿社會壓傷，成麻木不仁的社會，要想創作，非有舉世非之而不顧的毅力不可，這種強固力，我還要取尼采之狂，以助耶穌之任道力，我以爲人到意志力弱時，就朗讀拜龍之詩，Byrons Poem 及尼采之文，覺有千丈烈火光燄發出，可以一人爲一黨，與全世血戰而無畏，才可以排山倒海創作新世界，

貴義四十七，子墨子自魯卽齊，遇故人。謂子墨子曰，今天下莫爲義，子獨自苦而爲義，子不若已。子墨子曰：『今有人于此，有十人，一人耕而九人處，則耕者不可不益急矣。何故？則食者衆而耕者寡也。』（可見墨子實行天下同胞主義，）今天下莫爲義，則子如勸我者也，何故止哉。』
 （按孔子說鳥獸不可與同羣，吾非斯人之徒與而誰與，『天下有道，丘不與易也，』也是這個意思，佛言『如犀一角，一日輪照滿天下』皆是一樣意思。

犧牲第六

孟子曰：『墨子兼愛，摩頂放踵，利天下爲之，』
 節用上二十，墨子曰：『仁者之爲天下度也，辟（譬）之無以異乎孝子之爲親度也。今孝子之爲親度也

東 方 大 同 學 案

，將奈何哉？曰親貧則從事乎富之，人民寡則從事乎衆之，衆亂則從事乎治之當。其于此也，亦有力不足財不贍（足也）智不知然後已矣，無敢舍（捨）餘力隱謀餘利，而不為親為之者矣。若三務者，（以上三條）孝子之為親度也，既若此矣，雖仁者之為天下度亦猶此也。曰天下貧則從事乎富之，人民寡則從事衆之，衆而亂則從事乎治之，當其于此，亦有力不足財不贍智不知然後已矣。無敢舍餘力隱謀遺利而不為（替）天下為之者矣，若三務者，此仁者之為天下度也，既若此矣，

看起來墨子的話，真可算是個仁人了，同佛的話一樣，佛說，『他出家全為的報恩，與衆生無量劫來，常為父母六親。』所以誓願度盡衆生，和墨子的願也是一樣的，我有援墨駁孟一論如下，即據孟子之言，

據名 孟子曰墨子兼愛，摩頂放踵，利天下為之，是無父也。

學援 (甲) 一，凡天下之人，（若在天以上者則不能）墨子皆摩頂放踵以利之也。

墨關 二，墨子之父，不在天以上，而在天以下之人，必在墨子兼愛中也。

孟表說 三，故墨子有父，而孟子謬論也。

(乙) 一，墨子凡愛天下人之道，皆摩頂放踵以利之也。

二，墨子之父亦人也，墨子必亦摩頂放踵以利其父也。

三，今衆人未聞有能摩頂放踵以利其父者也，故墨子大孝過于衆人也。

魯人有因子墨子而學其子者，其子戰而死，其父讓子墨子。子墨子曰，『子欲學子之子，今學成矣，

視天下人如孝父母 援墨關墨表說 墨以殉道為畢業



犧牲第六 墨教師友之義烈 孟勝徐弱與羊左

戰而死，（看他以戰死爲學成畢業，墨子的學科，也與耶同。）而子慍，是，猶欲糶（音狄，借出米也，）糶則慍也，『墨的文憑和現在校文憑不同了。』

呂氏春秋尙德篇，『墨者鉅子，猶言教長也。孟勝，蓋荆（楚又多荆）之陽城君，陽城君令守於國，毀璜（玉也）以爲符，約曰，符合聽之。荆王薨，羣臣攻吳起於喪所，陽城與焉，（也在那裏打）荆罪之，陽城君走，荆收其國，（就是孟勝所守的國）孟勝曰，『受人之國，與之有符，今不見符，而力不能禁，不能死，不可，』其弟子徐弱諫曰，死而有益陽城君，死之可矣，無益也，而絕墨者於世，不可，孟勝曰：『不然，吾於陽城君，非師則友也，非友則臣也。不死，自今以來；求嚴師必不於墨者矣，求賢友必不於墨者矣，求良臣必不於墨者矣。死之所以行墨者之義，而繼其業也，我將屬鉅子於宋之田襄子。田襄子，賢者也。何患墨者之絕世也。』徐弱曰，『若夫子之言，弱請先死以除路，還殛頭自殺也，』前於孟勝，（在孟勝先，）因使二人傳鉅子於田襄子，孟勝死，弟子死之者百八十三人，

照這兩條看起來，墨教以義爲性命，視死如歸，真正是大俠底風味了，其處處爲師友義氣凜然。

淮南子秦族訓『墨子服役者百八十人，皆可使赴火蹈刃，死不還踵，化之所致也，』

子華使子齊冉子爲其母請粟。顏淵死，門人厚葬之，可見孔門師友也有俠氣。

烈士傳曰：晉羊角哀與左伯桃爲死友。聞楚王賢，往就之。過太行山道遇雨雪，計不俱全，左乃掛樹上死。并衣糧與角哀，角哀因之楚爲大夫。回葬左伯桃以大夫之禮，大同世止朋友一論，主持人類團體，所以師弟之間服勞役，以至朋友之間互爲生死，是最重要的信義。宋明講學者外出時，弟子

嘗以肩與鼻之，法華經佛言，「專阿私佗個人采果汲水，乃至以身而爲床坐」，以至孔顏羊左，都是生死朋友之模範行爲了，「令人打着社會主義的旗幟，口講平等博愛，但一遇利害關頭，沒有不糟糕的，噫！」

又呂氏春秋去私篇，「墨者鍾子腹，（音吞黃色也）居秦其子殺人，惠王曰，「先生之年長矣，非有他也，寡人者已令吏弗誅矣，先生之以此聽寡人也。」腹對曰：「墨者之法，曰殺人者死，傷人者刑。夫禁殺傷人者，天下之大義也。王雖爲之賜而令吏弗誅，腹不可不行墨者之法，不許惠王而遂殺之。」這一節又可見他對內裏不逃刑罰，是大義滅親了。

魯問四十九『子墨子游公尙過于越，越王大說，曰先生苟能使子墨子而教寡人，請裂（分也）故吳之地方五百里以封子墨子，公尙過許諾，遂爲公尙過東車五十乘，以迎子墨子于魯。曰，「吾以夫子之道說越王，越王請裂故吳之地五百里以封子。」子墨子謂公尙過曰，「子觀越王之志何若？意越王將聽吾言，用我道，則翟將往，量腹而食，度身而衣，自比于羣臣，奚以封爲哉？抑越不聽吾言，不用吾道，而我往焉，則是以我之義糶也。（賣出也）均之糶亦于中國耳，何必於越哉？」

公輸第五十，公輸盤爲楚造雲梯，（攻城的東西可以越城而下，）將以攻宋。子墨子聞之，起于齊，裂裳裹足，（古時候交通不便，他沒有車馬，就撕自己的下衣纏了自己的跑步路。）行十日十夜而至于郢，（楚的國都，）見公輸盤：曰「夫子何命焉爲？」曰北方有侮臣，（有人得罪了我，願請（借）子殺之，）公輸盤不悅，子墨子曰：「請獻十金，」盤曰：「吾義固不殺人，」子墨子起再拜曰：「請說之，吾請，北方聞子

爲梯將以攻宋，宋何罪之有？荆（楚也）國有餘于地；而不足于民；殺所不足而爭所有餘，不可謂智，宋無罪而攻之；不可謂仁，知而不爭，不可謂忠，爭而不得，不可謂強，義不殺少而殺衆，不可謂知類，（言知小而不知大，）公輸盤服，子墨子曰，然乎，不已乎，盤曰『不可，吾既已言之王矣，』曰『胡不見我于王，』曰『諾，』子墨子見王曰：『今有人于此，舍其文軒，鄰有敝輿，（音余車也）而欲竊之，舍其錦繡，鄰有短褐，（毛布也）而欲竊之，舍其梁肉，鄰有糠糟而欲竊之，此爲何若人。』王曰『必爲竊疾矣。』曰『荆之地方五千里，宋之地方五百里，此猶文軒之與敝輿也。荆有雲蔓犀兕魚鼈爲天下富，宋所爲無雉兔狐狸者也，此猶梁肉之與糠糟也，荆有長松文梓楸楠豫章，宋無長木，此猶錦繡之與短褐也，臣以三事之攻宋也，爲與此同類，（與竊疾同，）王曰『善哉，雖然，公輸盤爲我爲雲梯，必取宋，于是見公輸盤，』子墨子解帶爲城，以襟（衣也音牒）爲械，（作爲器械）盤九設攻城之機變，子墨子九距（拒）之，盤之攻械盡，子墨子之守圍，（禦）有餘，盤詘（屈）而曰，吾知所以距子矣，吾不言。』子墨子亦曰『吾知子之所以距我者，吾不言。』楚王問其故，子墨子曰『公輸子之意，不過欲殺臣，殺臣宋莫能守，是可攻也，然臣之弟子禽滑釐等三百人；已持臣守圍之器，在宋城上而待楚寇矣，雖殺臣不能絕也；（可見其徒多通守備機器之術，不是空言。後來顏元的學派有點像他的實在）今日大要倡四存學，楚王曰『善哉，吾請無攻宋矣。』子墨子歸，過宋，天雨庇（陰覆也）其閭（里門也）中，守閭者不內（納）也。故曰治于神者，衆人不知其功，爭于明者，衆人知之。

看來墨子實行獻身主義，犧牲器械，犧牲性命，入虎口而救宋結果，連避雨的地方都沒有，真可憐

哉！然不這樣也不算聖人。詩云，急雨渡春江，狂風入秋海，辛苦總爲君，可憐君不解。這就叫衆生。莊子天下篇第三十三，『不侈不靡不睡，以繩墨自矯（厲也。）而備世之急。（救人也。）古之道術有在於是者，墨翟禽滑釐聞其風而說（悅）之，非樂節用，生不歇死無服，泥（泛）愛兼利（兩利互助）而非關（非攻罪戰，）其道不怒，其生也勤，其死也薄。其道太毅，（音忽，無潤澤也，）使人憂；使人悲。其行難爲也。恐其不可以爲聖人之道。反天之心。天下不堪。墨子雖獨能任。奈天下何。離于天下。其去王也遠矣。』

由此觀之。莊子之言荒矣。蓋莊子爲樂天派。墨子爲大悲派。樂天是小乘。大悲是大乘。樂天結果是出世。大悲結果是犧牲。墨耶菩薩道均是大乘。老子則佛也。又稱猶龍。莊放言高妙。而不肯犧牲不負責任，此其短也。至論墨子道使人憂悲，則莊子去大悲菩薩道遠矣。墨子自有天志明鬼靈性上真樂。何苦之有？安在非聖人哉？至于非樂亦與佛同，安在不可爲教？彼有第一義之樂在也。至荀子富國篇非墨子。其謬與莊子同。此小乘大乘分界也。以佛法論，墨耶均現身菩薩道犧牲度世者。莊子則羅漢說空法者見理雖真而自行者也。又外道仙人自了者。非菩薩道也。吾于五聖尤犧牲勇猛取墨耶焉。

又墨子曰：『昔禹涇洪水，決江河而通四夷九州也。名山三百，支山三千，小者無數。禹親自操耒（盛土器）耜（盛水器）而九（糾）雜天下之川。（整理也。）腓（脛）無胈，脛無毛，沐甚風，櫛（梳也）疾雨。置（安也。）萬國。禹大聖也，而形勞天下也如此。使後世之墨者多以裘褐（毛布）爲衣，以跂（木屐）躡

去害篇中 非命第一

（麻鞋）爲服。日夜不休以自苦爲極。曰不能如此非禹之道也。不足謂墨。相里勤之弟子五侯之徒，南方之墨者苦獲。已齒。鄧陵子之屬。俱誦墨經。以巨子爲聖人，皆願爲之尸，（主也爭爲主席。）冀得爲其後世。墨子真天下之好也，雖枯槁不捨也。才士也夫；

按莊子之言荒矣。此恰與「小乘維漢埋頭巖窟」。而謗大乘菩薩入世度生者同也。晨門丈人非孔，自以爲安樂知慧矣。謬哉！

史記太史公自序論六家要旨。墨者亦尚堯舜。道言其德行。曰堂高三尺土階三等茅茨不翦采椽不刮。食土饘，啜土刑。（同型燒土爲之）糲（粗米）梁（脫粟之飯也）藜（似葶）藿。（豆葉）夏日葛衣，冬日鹿裘，其送死桐棺三寸，舉音不盡其哀。

按莊子稱墨述禹史公稱墨述堯舜，可知墨學在帝道與王道之間了。

去害篇中

非命第一

非命上『爲政國家者，皆欲國富民衆刑政之治，然而不得富而得貧，不得衆而得寡，不得治而得亂，何也？』曰孰有命者以雜于民間者衆。孰有命者之言曰，命富則富，命貧則貧，命衆則衆，命寡則寡，命治則治，命亂則亂；命壽則壽，命夭則夭，雖強勁何益哉。上以說王公大人，下以阻百姓之從事，故執有命者不仁，故不可不明辨。蓋管觀于聖王之事，古者桀之所亂，湯受而治之，紂之所亂，武王受而治之，此世未易民未渝，（變也），在于桀紂則天下亂，在于湯武，則天下治。豈可謂有命哉。

……執有命者之言曰，上之所謂，命固宜罰，不暴故罰也。上之所賞，命固宜賞；非賢故賞也。以此爲君則不義，爲臣則不忠，爲父則不慈，爲子則不孝。此凶言之所自生，而暴人之道也。昔上世窮民，貪于飲食，惰于從事，衣食不足，凍餒之憂至，不知曰，我罷，（疲）不肖，從事不疾，（快）曰我命固且貧。若上世暴主亡失國家，不知曰，我爲政不善，曰我命固失之。（按此若商王受言「我有命在天，」項羽言「天亡我」是也，）今執有命者之言，上不聽治則刑政亂，下不從事則財用不足，故凶言之所自生，而暴人之道也。」

非命下「今王公大人，若信有命而致行之，則必怠乎聽獄治政矣，卿大夫必怠乎治官府矣，農夫必怠乎耕稼樹藝矣。婦人必怠乎紡績織紉矣，天下必亂，衣食之財，將必不多矣。是以入守則不固，出誅則不勝，三代暴王桀紂幽厲之所以共失其國家，傾覆其社稷者此也。是故子墨子言曰，命者暴王所作，窮人所術，非人（同仁）者之言也。」

按（命）字有二解，守分安命，可教人知足，委命任運，是懶惰退化。歐洲中世妄迷上帝定命說，至于廢醫學，專用教士禱告，故回教醫科得乘隙而救其弊。到了十五世紀，戈白尼 Copernicus (1473—1543) 發明天文體系，明知地動地，畏宗教愚俗迷信，不敢發表，直至死後才敢發表，都是因恐人多迷信命之故，所以科學與天命不并立了，今中國要進步也非打破命說不可。

破迷信第二

貴義四十七，「子墨子北之齊，遇日者，（以干支之日卜筮故名日者也）日者曰，「帝以今日殺黑龍于

北方，而先生之色黑，不可以北。」子墨子不聽，遂北。至淄水，不遂而反焉。（可見日者之言驗了，）日者曰「我謂先生不可以北。」子墨子曰：「南之人不得北，北之人不得南，其色有黑者，有白者，何故皆不遂也。且帝以甲乙殺青龍于東方，以丙丁殺赤龍于南方，以庚辛殺白龍于西方，以壬癸殺黑龍于北方，以戊己殺黃龍于中方，若用子之言；則是禁天下行者也。是圍心而虛天下也。子之言不可用也。」

按大集經二十云，「佛入王舍城；有仙人光味，與佛言星宿，佛與誦星宿書甚繁，終告之曰，衆生顛倒，煩惱繫縛，隨如是星宿書籍仙人，星宿雖好，亦得生于牛馬猪狗，亦有同一星宿生者，而有貧富貴賤參差，是故我知是不定法，又戒律以此類爲犯戒。」涅槃二十，「如來法中，無有選擇吉日者，族祖曰，讀書爲善，天天好日子，若爲不善，任擇何日都不好也。」

非攻第三

非攻上，曰「今有一人，入人園圃，竊其桃李，衆聞則非之，上爲政者得則謂之，此何也。以虧人自利也。其攘（而竊也）人犬豕雞豚者，其不義又甚是。何也？以虧人愈多其不仁茲甚。罪益厚至入人欄廄，取人牛馬者，其不仁義又甚。何也？以虧人愈多，不仁茲甚，罪益厚。至殺不辜人也（脫去）其衣裳，取戈劍者；其不義又甚，罪益厚，天下皆知非之，謂之不義。今至大爲攻國，則弗知非，從而譽之，謂之義。此何謂知義與不義之別乎？殺一人謂之不義，必有一死罪矣，若殺十人十重不義，

必有十死罪矣，殺百人百重不義，必有百死罪矣。天下君子皆知非之，謂之不義。今至大爲不義攻國，則弗之非。從而譽之，謂之義。今有人于此。少見黑白，多見黑白，則必以此人不知黑白之辯矣。少嘗苦曰苦，多嘗苦曰甘，則必以此人爲不知甘苦之辯矣。今小爲非則知非之大爲非（攻國）則不知非從而譽之謂之義，可爲知義與不義之辯乎？是以天下之君子也，辯義不義之亂也。」

非攻中，『今師徒興起，春則廢民耕稼，秋則廢民種斂，百姓饑寒凍餒而死者不可勝數，今有醫于此，和合其藥，視之于天下有病者而藥之，萬人食此，若四五人得利焉，猶謂之非行藥（非良藥）也。故孝子不以貧其親，忠臣不以貧其君。古者封國于天下以攻戰亡者，不可勝數。』

非攻下，『古者天子之始封諸侯也，萬有餘，今以并國之故，萬國有餘皆滅，而四國（齊晉楚越）獨立，此譬猶醫之藥萬有餘人，而四人愈也，則不可謂良醫矣。』節用上，『大人惟貴與師以攻伐鄰國，久者終年，速者數月，男女久不相見，此寡人之道也。』（令人守寡也，）

天志下，『天下之士君子去義遠也。今大國之君曰，吾不攻小國，何以爲大哉？是以列舟車之卒，攻無罪之國。入其溝境，刈其禾稼，斬其樹木，殘其城郭，以御（至也）其溝池，焚燒其祖廟，攘殺其犧牲。（牲之純全者，）民之格（與之格鬪也）者則勁拔之，不格者則繫操（持也）而歸。大夫以爲僕圉（管馬）胥靡，婦人以爲春（搗米）酋。（管酒者）好攻伐之君，不知此爲不仁義，以告四鄰諸侯，曰吾覆軍殺將若干人矣。（真好哭）其鄰國之君，亦不知此爲不仁義也，具其皮幣，使人饗賓焉。書之竹帛，藏之府庫。爲人後子者，必且欲順其先君之行，曰何不當發吾庫，視吾先君之法美，是以世世攻伐而不已

，此吾所謂大物則不知也。』

這條事說得可笑極了，但并非足怪，現若南洋土人娶妻的法子，必先問男子已有人頭殼幾個，爲甚麼呢？因爲他的風俗以能吃過幾個人的，留幾個人頭殼表記他的勇敢，藏在家裏，好像我們這邊問人家的產業有幾頭牛馬的一樣。又像問某人爲軍官爲兵士，他打了幾仗殺了多少人，殺人多的就是大將軍，殺人少的就是師長旅長了。俸祿地位，照著他殺同胞多少的數目分配，帽子衣服徽章也照此分高下，好教人一望而知他會殺人。所以馬相伯先生說，那軍官帽子的紅邊金邊，都是同胞的血染的呀！殺同胞愈多，功勞勳位愈大，要沒有殺人的做軍官，不但上司看不起，連兵士也不服呢？這與南洋土人娶妻子先問他吃過幾個人，有甚麼分別呢？而且祖宗做過武官殺過人的，子孫還把那個刀劍藏著傳于子孫，誇他先人的本事。這也不過和小狼小虎誇老虎老狼的本領一樣了。

所謂小物則知之者何？若今有人于此，入人之場園，取人之桃李瓜薑者，上得且罰之，衆聞則非之，是何也？曰不與其勞獲其實，己非其有所取之故。而況有踰于人之垣牆，扭（音渣，取也，）格人之子女者乎？與角人之府庫，竊人之金玉者乎？與踰人之欄牢，竊人之牛馬者乎？而況有殺一不辜人乎？今王公大人之爲政也，自殺一不辜人者，與竊牛馬瓜薑者之加罰也，雖古堯舜湯武之爲政，亦無以異此矣。今天下諸侯猶皆侵凌攻伐兼并，此爲殺一不辜者數千萬矣。（歐洲大戰五年死傷四千數百萬餘。）此爲踰垣，格子女，角府庫，竊金玉者數十萬矣，竊牛馬桃李瓜薑者數十萬矣。而自曰義也，「故子墨子言曰，『是責我者，則豈有以異是責黑白甘苦之辯者哉！今有人于此，少而示之黑，謂之黑，多

示之黑謂之白，必曰吾目亂不知黑白之別。今有人于此，少嘗之甘謂甘，多嘗謂苦，必曰吾口亂不知甘苦之味。今王公大人之政也，或殺人，其國家禁之，有能多殺其鄰國人，因以為文義。此豈有異責白黑甘苦之別者哉！」

耕桂四十六，『子墨子謂魯陽文君曰：大國之攻小國，譬猶童子之爲馬，（如竹馬也，）童子之爲馬，足用（用自己的足，）而勞。今大國之攻小國也，彼攻者農不得耕，婦不得織，（大戰時德國的人都穿紙衣裳，英俄法美各國的人，沒有一國有糧食吃的，）以守爲事。攻人者亦農不得耕，婦不得織，以攻爲事。故大國之攻小國也，猶童子之爲馬也。』

又謂：魯陽文君曰，『今有一人于此，牛羊不可勝食也，見人作餅則竊之，其有竊疾乎？（是有好做賊的病，）曰有竊疾也。』子墨子曰：『楚四境之田，曠蕪而不可勝辟，（關）見宋鄭之間邑，（僻邑）則竊之，此與彼異乎？魯陽文君曰：是猶彼也，實有竊疾也。』

魯問四十九子墨子見齊王曰：『今有刀于此，試之人頭，倅（倉卒）然斷之，可謂利乎？』王曰，『利』，曰『多試之人頭，倅然斷之，可謂利乎？』王曰『利』，曰『刀則利矣，孰將受其不祥？』王曰『刀受其利，試者受其不祥。』持刀之人（子墨子曰：『并國覆軍，賊殺百姓，孰將學其不祥。大王俯仰而思之曰，我受其不祥。』）

按用兵之事，皆因霸政專政，自王政以上，決計用不著大兵，墨孟不得已談兵，止講到征誅而已。

世界非戰名家小史

去書篇中 非攻第三 童子爲馬 有竊疾

古來伯夷就是非戰主義，Antimilitarism 中世羅馬——有著神府之聖奧格斯丁 St. Augustin's City of God 近以託氏爲最著。其要著爲戰爭與和平一書，約六十萬言以上，描寫拿破崙時代各戰爭中心人物之殘忍與縱恣，而一般愚民迷信英雄之狂妄可笑，最終謂「非羣衆覺悟人殺人爲罪惡，而不當兵納稅，不能真去兵」。此外偉而士于戰後著世界史綱，其序中言，「除世界皆平和，吾人無平和。除世界皆福利，吾人無福利。而欲達此目的，非破除狹隘偏見而有人類公史學之觀念，Common historical ideas 則世界平和福決不可得。」其叙歐戰原因，仍歸咎于各國學者，教員，報館，一般社會羣衆思想議論所造之罪業之結果云。而以身實行運動非戰者，爲英之羅素，因反對當兵，下獄六月，此三人算是今世界的墨學派了。

主有抵抗而破國界者，以克氏爲最痛快，互助經第八章，列舉世界，人民自由集會，若游船，養鳥，衛生等等世界大會，爲全人大結合之先聲。而絕對否認國與國之聯合，主張人與人之聯合。今後由愛國主義趨于愛人主義，乃自然要求之趨勢。下乃列近年世界國際公益聯合之重要表，須知此乃漸漸廢國起點，此等組織一天多一天，力量漸厚，範圍日廣，即國界漸破，攻戰自息了。

1	International Organisations, Name	Founded	Seat	國際重要團體名稱	成立年分	地點
2	Academy of international Law.....	191	The Hague...	國 際法學院.....	914	海 牙
3	International Co-operative Alliance	1895	London	國 際合作同盟.....	1895	倫 敦
4	International Association of Botanists.....	1901	Leydon.....	國 際植物學會.....	1901	里 敦
5	Associational Association of Medical Museums	1907	Montreal.....	國 際醫學博物院會.....	1907	門弟利
6	International peace Bureau.....	1892	Berne.....	國 際和平事務所.....	1892	比 奈
7	International Office of weights and Measures	1875	Paris.....	國 際度量局.....	1875	巴 里
8	International Bureau of Commercial Statistics	1913	Brussels.....	國 際商業統計局.....	1913	不律色
9	International Bureau of postal universal union	1874	Berne.....	國 際郵政聯盟.....	1874	比 奈
10	International Red Cross Committee.....	1863	Geneva.....	國 際紅十字會.....	1863	日內瓦
11	International Committee for the Olympic Games.....	1894	Lausanne	國 際運動會.....	1894	落森尼
12	International Meteorological Committee.....	1872	London	國 際氣象學會.....	1872	倫 敦
13	International Commission of Agriculture	1889	Paris.....	國 際農業公司.....	1889	巴 里
14	Permanent Committee of the International congress of medicine	1909	The Hague...	國 際永久醫術會.....	1909	海 牙
15	International Federation of Students	1919	Brussels.....	國 際學生聯合會.....	1919	不律色
16	International Congress of Psychology.....	1889	Geneva.....	國 際心理學會.....	1889	日內瓦
17	International Council of women	1888	Washington	國 際婦女公會.....	1888	華盛頓
18	International Federation of Free thought Societies	1880	Brussels.....	國 際思想自由聯會.....	1880	不律色
19	International Institute of Sociology	1893	Paris.....	國 際社會學會.....	1893	巴 里
20	International Institute of Statistics	1885	The Hague...	國 際統計會.....	1885	海 牙
21	International women's Suffrage Alliance.....	1902	London.....	國 際女權同盟會.....	1902	倫 敦
22	The Pan-American union.....	1890	Washington	全 美聯會.....	1890	華盛頓
23	Inter-Parliamentary union.....	1889	Geneva.....	國 際議院聯會.....	1889	日內瓦

罪奢第四

七患五「國有七患。七患者何？城郭溝池不可守而治宮室，一患也。邊國至境四鄰莫救，二患也。先盡民力無用之功，賞賜無能之人，民力盡于無用，財寶虛于待客，（當是游說政客，）三患也，仕者待祿，游者憂反，君修法討，臣懾（心裏害怕）而不敢拂（違也，口不敢違，敢怒而不敢言）四患也。無守備，四鄰謀之不知，戒五患也。所言不忠，所忠不信，六患也，畜種菽粟不足以食之，大臣不足以事之，賞賜不能喜，誅罰不能威，七患也。七患所當，國必有殃。」

七患五「凡五穀者民之所仰也，故食不可不務也，地不可不立也；用不可不節也；五穀盡收，則五穀盡御（用也）于主，不盡收則不盡御，一穀不收謂之饑，二穀不收謂之旱，三穀不收謂之凶，四穀不收謂之饑（同饋餉之饋）五穀不收謂之饑。歲饑，則仕者大夫以下，皆損祿五分之一，旱則損五分之二，凶則損五分之三，饑則損五分之四，饑大侵，則盡無祿，粟食而已矣。故凶饑存乎國，人君徹鼎食五分之五，大夫徹縣（懸掛之樂器。）士不入學，君朝之衣不革制，（新做）諸侯之客四鄰之使雍（饗，熟食也）而不盛，徹騶（去牽車之邊馬，）塗不芸，馬不食粟，婢妾不衣帛，此告不足之至也。今有命其子而沒者，隊（墮）之井中，其必從而道之。今歲凶民饑，其可無察也耶？故曰以其極賞以賜無功，虛其府庫以備車馬，衣裘奇怪，苦其役徒以治宮室觀樂。死又厚爲棺槨多爲衣裘。生時治臺榭，死又修墳墓。故民苦於外，府庫單（殫竭）于內，上不厭其樂，（快活的了不得）下不堪其苦。叫苦連天，故國離（羅遭也）寇敵則傷，民見凶饑則亡，此皆備不具之罪也。故周書曰國無三年之食者，國非其國。」

也，家無三年之食者，子非其子也。」今日富笑貧哭，任他凶災水旱，飯店大菜能減少乎？生前搶幾千萬，死還要賜恤銀用國葬禮呢！

辭過六，「古之民未知爲宮室，時就陵阜而居，穴而處下，潤濕傷民，故聖王作爲宮室，爲宮室之法。曰高足以避潤濕，邊足以圍（禦也）風寒。上足以待霜雪雨露，宮牆之高。足以別男女之禮。謹此則止，費財費力不加利者不爲也。是故聖王作爲宮室，不以爲觀樂也。」

現在各大城埠有多少層洋樓，樓下窮人冬天臥在雪地上，那在樓上的人歌舞歡樂，男女吃喝，還滿口講平等同胞人道。咳！人道呢！同胞呢人道呢！

作爲衣服帶履。便于身，不以爲辟（僻）怪也。故節于身，誨于民。是以天下之民可得而治。財用可得而足。當今之主，其爲災害則與此異矣。必厚作歛（收聚也）于百姓，暴奪民衣食之財。」

現在還不但一個主，有無數的主，連當議員的也自己議加自己的薪水。不用暴奪那裏去要呢？

「以爲宮室臺榭曲直之望，青黃刻鏤（雕刻也）之飾，爲宮室若此，故左右皆法象之。」（仿效也）

你看許多的公館洋樓花園，都是誰的血汗做成的，他們都是互相仿效，你的馬車好，我的還要好，你的客堂擺設的闊氣，我的還要闊氣，不足那只好多收附加稅房捐鋪捐，不足那只好借款了。

是以其財不足以待凶饑，賑孤寡。故國貧而民難治也。（所以小民就吃不上飯了，）君實欲天下之治而惡其亂也，當爲宮室不可不節。（公館洋樓客堂擺設少講就一點）以上宮室奢侈不平等之罪一

古之民未知爲衣服時，衣皮帶裘，（乾草）冬則不輕而溫，夏則不輕而清，聖王以爲不中人之情，故作

東 方 大 同 學 案

誨婦人治絲麻，捫布絹以爲民衣，（爲民衣是教大家民人都穿，不是一二關老獨穿的，爲甚現在民都成了紅蟲呢？）爲衣服之法，冬則練帛之中足以爲輕且煖，夏則絺綌輕且清，諱此則止。故聖人爲衣服，適身體，和肌膚而足矣，非榮耳目而觀愚民也。（只是弄點招牌嚇詐鄉愚，又好像唱戲的登臺教人誇好看，所以那身子給人家看的罷了，你看有了紅白喜事大會，那是人會？就是緞棍招牌會罷），（當是之時，墜車良馬不知貴也，刻繡文采不知喜也。何則！其所道（教訓也）之然。故民衣食之財家足，（每家都够）以待旱水凶饑者何也？得其所自養（自己煖火）之情而不感于外也。（不是玩把戲給人看討好的）是以其民儉而易治，其君因財節而易贍（足也，）也。府庫實滿足以待。（用不着借款，古來沒聽說過的，）不然，兵革不頓，（挫也，）士民不勞，足以征不服，故霸王之業可行于天下矣。（墨子還有國家主義，）當今之主，其爲衣服則與此異矣。（現在的握政權坐大官的怎樣呢？）冬則輕煖，夏則輕清皆已具矣，（有多少皮箱子穿不了的衣裳，所以有句話，窮人身上無衣穿，有錢的箱子會穿衣，）必厚作斂于百姓，暴奪民衣食之財以爲錦繡，（寧湖摹本漳緞虎絨外國呢紗等，）文采（淡紅淡綠起花斜文褐色等等，）靡曼，（花朵似的）衣之。（穿在身上）鑄金以爲鈎，珠玉以爲珮，女工作文采，男工作刻鏤，（家裏裁縫常常請著，）以爲身服，此非云益煖之情也。單（彈竭）財力，畢（全）歸之于無用。（穿個兩三回就舊了不用，）以此觀之，其爲衣服，非爲身體，皆爲觀好。（唱戲的玩把戲的）是以其民淫僻而難治，（人人想洋裝，人人想穿摹本緞，人人想做督軍議員，就是鄉下有初選舉權的士紳董、也賣票買個洋傘，買竹布做大褂呢，）君奢侈而難諫也。（你說給誰聽，他說你是瘋子）

飲食奢侈不平等之罪三

二八

夫以奢侈之君，御好淫僻之民，欲國無亂，不可得也，（只好坐以待斃，等著瓜分）君實欲（你真正想嗎？）天下之治而惡其亂，當爲衣服不可不節。」

以上衣服奢侈不平等之罪二。

『古之民未知爲飲食時，素食而分處。故聖人作（生出來）誨，男耕稼樹藝，（種也）以爲民食。（是教大家通同有飯吃不是單教有錢的，）其爲食也，足以增氣充虛，強（強）體適腹而已矣。故其財用節，其自養儉，民富國治。今則不然，厚斂于百姓以爲美食，芻豢蒸炙魚鼈，（燒烤煨炸我也說不清，因爲我沒吃過這些東西，殺生害命的。）大國累百器，（你看大菜間，請一回客何止一二百樣子，）小國累十器，（就是平常樣大碗小碟，請客也幾十中碗洋盤，還有火鍋呢，）美食方丈，（面前擺的平方，有一丈都是盤子碗一片明好看得很，）目不能徧視，（我也查不清，記不清有多少樣子，）手不能徧操，（每一樣那能食了一筷子呢，肚裏實在盛不下了，明天還要拉痢呢！）口不能徧味，（每樣嘗嘗已覺肚裏脹滿了，那還能分清酸的甜的，）冬則凍冰，夏則節饑，（許多的剩菜都霉壞發酸了，廚房也不吃，用人也够了，都潑給狗吃，我看見的那大菜間成盤的海參狗都不吃，只好潑在雜穢桶裏，留著上地當肥料，）人君爲飲食如此，故左右象之。（總統如此，各總長省長道尹知事議員董事都好學着請客吃大菜叫做應酬，）是以富貴者奢侈，孤寡者凍餒，（無父的孩子無丈夫的婦女，你看到處滿街成羣，老爺皇天的喊，身上紅蟲似的豆餅也吃不著，）欲無亂，（今天一道命令曰統一，明天下個章程曰興實業，）不可得也。（叫做公雞下蛋）君實欲天下治而惡其亂，當爲食（少請客）飲（

少吃幾杯，)不可不節。』

以上飲食奢侈不平等之罪三。

『古之民未知爲舟車時，重任不移，遠道不重，故聖王作爲舟車以便民之事。其爲舟車也，全固輕利，可以任重致遠，其爲用財少而爲利多，是以民樂而利之。故法令不急而行，民不勞而上足用，故民歸之。當今之主，其爲舟車與此異矣。全固輕利皆已具，必厚作斂于百姓以飾舟車，飾車以文采，(光亮的汽車馬車頭等花車，白馬身上也穿衣，還露兩個眼睛睡着，)飾舟以刻鏤，(特別官艙大菜間，窮民皆在烟蓬同豬一樣，你看秦淮河裏的花船，船旁邊還有叫花子船，船裏頭也是貧家好兒女也。)女子廢其紡織而修文采，故民寒；男子離其稼稼而修刻，鏤故民饑。(上海城內有一殘廢人兩腿沒有，滿街上滾着叫化，又有一殘廢人兩腿沒有，只兩個手他伏一塊板上，板有兩後輪，他用兩手持小板爬而行，好像撐船滿街叫化，簡直像個大龜爬的，那還有人道呢？誰問他呢。)人君爲舟車若此，故左右象之。是以其民饑寒並至，故爲姦妄(邪)多，(土匪起了)則刑罰深，刑罰深則國亂。(又要維持秩序了，一年一年維持下去罷，)君實欲天下之治而惡其亂，當爲舟車不可不節。』

以上言舟車奢侈不平等之罪四。

以上宮室衣服飲食舟車四條，墨子都主張公用節用，僅可而止，是因從前物質機器沒發達，但今世物質科學大進化，不必太主復古，大同學述大同世之福，有句云，『假使有獄囚，樂過今帝王。』正與藝術家所主「美術世界」相合。因今後只要去殺息爭，以殺人之物力移而養人，以公財公愛同

男女配偶不平之罪五

三〇

樂爲教，固不拘于墨子苦行之說。但開創時代及亂時，却用得著苦行了。要先天下之憂而憂，後天下之樂而樂可矣。

「凡回于天地之間，包于四海之內，天壤（天地也）之情，陰陽之和，莫不有也，雖至聖不能更也。（聖人也娶妻生子，）何以知其然。聖人有傳，（說也）天地也，則曰上下，四時也則曰陰陽，人情也則曰男女，禽獸也則曰牝牡雄雌也。真天壤之情，（陰陽之謂道，所謂天經地義，）雖有先王不能更也，雖上世至聖必蓄私，（必有男女之私欲）不以傷行，故民無怨。宮無拘（囚也）女，故天下無寡夫，故天下之民衆。當今之主，其蓄私也，大國拘女（拘字妙好像掠囚）累千，小國累百，（現在皇室雖沒有，但是不論那個有權位的，總看着幾個花朵金銀錦翠似的小老婆，統中國的小老婆算起來，可不止幾千百了，不知有多少萬，）是以天下之男，多寡無妻，（所以這些窮人只好打光棍了，做工的當兵的僱工的只好尋不起妻子，永遠斷子絕孫了，這個自由權教甚麼人奪了去占了去了呢？詩經「雉之朝鳴，（叫也）尙求其雌，」何以禽獸還有雌雄配偶的權利，當兵的做工的都尋不起呢？女多拘無夫，男女失時，故民少。君實欲民之衆而惡其寡，當蓄私不可不節。」

以上言男女配偶不平之罪五。

凡此五者，聖人之所儉節也，小人之所淫佚也。（斷一語可知而知）儉節則昌，淫佚則亡。此五者不可不節。夫婦節而天地和，風雨節而五穀孰，（熟）衣服節而肌膚和。

以上宮室，衣服，飲食，舟車，配偶，五項，都要去其太甚，求其有節，大家相去不遠，這是墨學

兼愛天下實行的大法，

墨子于男女主張均平，是不錯，可算與託氏相近，但不如孔子大同學男女的自然，至於佛的對於男女色相觀却不定主均平，又高一着了。因佛是以厭捨一切爲本，連己身也不要，不得已時方便順俗的。

非樂第五

三辯七子墨子曰：『堯舜有茅茨以爲禮樂，湯樂濫，武王樂象，（均樂名）程繁問曰，聖王無樂，此亦樂已，何謂無樂也？曰有樂而少，此亦無也。』

非樂上三十二，『所以非樂者，非以琴瑟之聲爲不樂也，非以文章之色爲不美也，非以煎炙之味爲不甘也，非以臺榭之居爲不安也；雖身知其安也，口知其甘也，目知其善也；耳知其樂也，然不中萬民之利，故曰爲樂非也。』（這不過因昔時物質未發達力量來不及而已。）

『今王公大人將厚歛乎萬民，以爲大鐘鳴鼓琴瑟笙之聲，譬之若聖王之爲舟車也，卽我弗敢非也，古者聖王，亦嘗厚措歛乎萬民以爲舟車，旣以成矣，曰，吾將惡許（何許也）用之？曰，舟用之水，車用之陸，君子息其足焉，小人息其肩背焉，故萬民出財賄，而予之不敢以爲感恨者何也？以其反中民之利也。然則樂器，反中民之利，亦若此，卽我弗敢非也。』

可見墨子非樂純從公衆利益上講，假若爲公衆之用，墨子必提倡他了，今物質進化，大同世以樂爲教，與墨道并不相反。所以今日的墨道，自奉可刻苦，而爲人也非大倡物質化不可。

『用樂器，民有三患，飢者不得食，寒者不得衣，勞者不得息，三者民之巨患也，然爲之撞巨鐘，擊

鳴鼓，彈瑟吹笙，民衣食之財，將安可得乎？即我以為未必然也，意舍此，（按下且不說）今有大國即攻小國，有大家即伐小家，強劫弱，衆暴寡，詐欺恐，貴傲賤，寇亂盜賊並興，可禁止也，當然即為之撞巨鐘，擊鳴鼓，彈琴瑟，吹笙笙，而揚干戚，天下之亂也，將安可得而治與？即我未必然也。』按墨之于心理學粗矣，正可以楊學補之，因楊學將以樂易天下，使人人同樂而去大攻小強劫弱的無謂爭殺，正是楊學妙處。

『使丈夫為之廢耕稼之時，使婦人為之廢紡績之事。今王公大人惟毋為樂，虧奪民衣食之時，以拊樂如此多也，故曰為樂非也。今王公大人說（悅）樂而聽之，即不能聽獄治政，故國家危矣。士君子說樂而聽之，即不能治官府，斂關，市故倉廩不實。農夫說樂而聽之，即不能蚤出暮入，耕稼樹藝。婦人說樂而聽之，即不能夙興夜寐，紡績織紉。（繒布也）曰孰為大人之聽治而廢國家之從事？曰樂也』墨子非樂的意思，照他自己說，也不一定說樂壞，不過嫌他妨害民生日用，也不為無理。但是要教人弄得太苦了，一點樂趣都沒有，這叫做張而不弛，文武弗能了。天下的道理不能使人太苦，因為人生目的不外背苦而向樂，所以莊子批評墨子也說到這裏，然而不知道墨子是個宗教家，他因為有尊天明鬼的說，禱神祭鬼，本來可以替代一切的快樂，你看世界各樣教會，凡做禱告習靜坐念佛參禪的人，他更用不着音樂，嫌他亂心。所以墨子的非樂。拿着修道的眼光看起來，也並不算錯，凡用過工夫的人都知道的。

要說是平常的人，原也不必一律。到了大同無事的時，一天做一兩點鐘的工，不過像體操一樣，除

此以外，大家練習音樂，倒也無碍，墨子怕的誤事，要不誤事也可以的。現在已竟到了美術化時代，還能拿著墨子學說否認美術家穆麗斯的地上天國主義麼？Morris's (1834-96) The Farchy Paradise。文孔黑荀孟等都是北方人，北方生計艱難，故學多苦澁。試看老莊屈宋，便知南方文化了。

建設篇下

尚賢第一 正義選舉

親士第一『入國而不存其士，則亡國矣，（按此墨子開卷第一句也）見賢而不急，則緩其君矣。非賢無急，非士無與，慮國緩賢忘士，而能以其國存者，未曾有也。……桀紂不以其無天下之士邪？殺其身而喪天下。故曰歸（餽）國寶不若獻賢而進士。……故雖有賢君，不愛無功之臣，雖有慈父，不愛無益之子。（可見墨子尚賢尚功重實用主義，故不尚血統孟子謂其無父也。）是故不勝其任而處其位；非此位之人也。不勝其爵而處其祿，非此之主也。良弓難張，然可以及高入深。良馬難乘，然可以任重致遠。良才難分，然可以致君見尊。』（於此可見墨子尚賢親士，若韓非述太公誅狂濇則以驥良難乘而誅之矣。其本原只是法術家爲少數貴閥，墨家爲人類多數而已。）

尚賢上八『故古者聖王之爲政言曰，不義（者）不富，不義（者）不貴，不義（者）不親；不義（者）不近。是以國之富貴人聞之，皆退而謀曰，始我所恃者富貴也。今上舉義不辟（同避）貧賤，然則我不可爲不義。（現在計銀元多少而放差，而賣票所以人止要搶錢就是了。）親者聞之亦退而謀曰，始我所恃者親也，今上舉義不辟親疏，然則我不可爲不義。近者聞之亦退而謀曰，始我所恃者近也，今上舉義不避

近，然則我不可爲不義。遠者聞之亦退而謀曰，我始以遠爲無恃，今上舉義不辟遠，然則我不可不爲義。逮至遠鄙郊外，四鄙萌（同氓民也）人聞之，皆競爲義，是其故何也？曰上之所以使下者一物也，下之所以事上者一術也。譬之富者有高牆深宮，牆立既謹，上爲鑿一門，有盜入闔而求之，盜其無自出。何也？得要也，故古聖王之爲政，列德而尚賢。雖在農工肆之人，有能則舉之。高予之爵，重予之祿，任之以事，斷以德就列，以官服事，以勞殿（上下之）賞。量功而分祿，故官無常貴而民無終賤。有能則舉之，無能則下之。舉公義，辟私怨。故堯舉舜于服澤之陽，授之政天下乎。禹舉益于陰方之中，授之政九州成。湯舉伊尹于庖厨之中，授之政其謀得。文王舉閎夭秦頤于囿（同網）之中，授之政西土服。故當是時，雖在於厚祿尊位之臣，莫不敬懼。雖在農與工肆之人，莫不競勸而尚意。故尚賢者政之本也。』

看來墨子是實際的社會主義，不過是在大同小康之間，還不能到老莊的皇道。因墨子是當世實行家，只要使賢人在位，選舉公正，就可以安國家了。那些有錢有勢而不賢的，也就退下去不把持了，和孔子「舜有天下選於衆舉臯陶不仁者遠矣」的意思一樣，至於極端大同，他還不算澈底。他志在實現。尚賢中『今王公大人有一衣裳不能制也，必藉良工。至國家之亂社稷之危，則不知使能以治之。親戚則使之無故富貴，面目佞（音狡媚也）好則使之。夫無故富貴，面目佞好，豈必智慧哉？使治國家，則使不智慧者治國家也，亂可知已。且夫王公大人有所愛其色而使其心，不察其知而與其愛，故不能治百人者，使處乎千人之官，不能治千人者，使處乎萬人之官，知不什而官什倍，則治一而棄其九矣。

。則不明乎以尙賢使能爲政，以下賢而亂也。王公大人明乎以尙賢使能爲政，民無飢而不得食，寒而不得衣；勞而不得息。亂而不得治者。」（有人疑惑何人賢何人不賢、有甚麼憑據。何以見得我用的不賢呢？墨子答他我問你現在民人有捱凍的沒有？捱餓的沒有？不得休息的沒有？天下亂不亂？你要敢說沒有。敢說天下已經太平了、那我就佩服你所用的人是賢的、是不錯的。要不然、你自己也可以想想了，好比有人喝酒醉的狂奔亂罵、說我是不醉的、我喝的酒是與旁人不同的、我沒有喝酒、我是喝的茶。你想旁人笑他不笑他呢？你喝的茶、爲何臉上帶出酒的憑據呢！

尙賢下「王公大人有一罷（疲）馬不能治、必索良醫。有一危弓（破敗之弓）不能張、必索良工。雖有骨肉之親，無故富貴面目美好者，必不使。是何故？恐其敗財也。于此（于馬，于弓，）則不失尙賢使能。至其國家則不然，王公大人骨肉之親，無故富貴面目美好者，則舉之。親其國家也，不若親其一危弓罷馬，明于小而暗于大也。此譬猶瘡者而使爲行人，（使臣之官）豐者而使爲樂師也。」

貴義四十七「世之君子，使爲一斲之宰，（殺一個豬）不能則辭之，使爲一國之相，不能而爲之，豈不悖哉？」

孟子曰，「爲巨室則必使工師求大木。工師得大木則王喜，以爲能勝其任也，匠人斲而小之，則王怒，以爲不勝其任也。今人幼而學之，壯而欲行之，王曰「姑舍（捨）汝所學而從我。則何如？今有璞玉於此，雖萬鎰（二十四兩爲鎰或云二十兩，）必使玉人雕琢之。至於治國家，則曰姑舍汝所學而從我，是何以異於教玉人雕琢玉哉？」

丹徒馬相伯（名良）先生年八十餘，民國八年余同先生辦民治學會，先生子開會時演說云。「你們要請一個人爲你們剃頭，人必曰我不會剃頭，你找會剃的去，請一個人來修馬脚，人必曰我不會修馬脚你請會修的去。這是何故？他知道剃頭修馬脚不學就不會不能，現在你請一個人去坐官，答應不能的人有麼？人人想我恐怕可以的，咳中國的官價值也可想而知了，就是連個剃頭修馬蹄的度的人格，都不要的呀！」說的痛快，與墨子孟子意思正同。照此看來中國官界的人格可想而知了，然而他們還說人民程度不够呢！不知何日官界才有反悟的日子，不然恐怕也要自然淘汰了。

尙賢下「爲賢之道奈何？曰，有力者疾以助人，有財者勉以分人，有道者勸以教人。若此則飢者得食，寒者得衣，亂者得治。」修身二「據財不能以分人者，不足與友。」

照墨教看來，賢不賢有一定的憑據。就是有三種供獻社會的東西如下！

各教大同要義比較表

墨	富分財	捐錢	佛	財施	孔	出賃	耶	盡捨家產	老	儉以自養
同要義	貧分力	捐工	供養	施施	出力	勞身	還要背着十字	慈以與人		
比較表	學分智	盡義務	法施	施	勞心	架行道				

兼愛分財第二（與今日互助的道理相合）

兼愛上「聖人以治天下爲事者也，必知亂之所自起。如際之攻（治也）人之疾者，必知疾之所自起，亂何自起，起不相愛，兼愛中，今諸侯獨知愛其國，不愛人之國，是以不憚舉其國以攻人之國。今家主獨知愛其家而不愛人之家。是以不憚舉其家而篡人之家。今人獨知愛其身，而不知愛人之身。是以

不憚舉其身以賊人之身。是故諸侯不相愛則必野戰，家主不相愛則必相篡，人與人不相愛則必相賊。君臣不相愛則不惠，父子不相愛則不慈孝，兄弟不相愛則不和調。天下之人皆不相愛，強必執弱，富必侮貧，貴必敖（同傲）賤，詐必欺愚，凡天下禍篡怨恨，其所以起者，以不相愛生也。是以仁者非之，既以非之，何以易之？（改革之也）子墨子言曰，以兼相愛交相利之法易之。親人之國若視其國，視人之家若視其家，視人之身若視其身，……雖然天下之難物於故（原理）也，天下之士君子特不識其利，辯其故也，夫攻城野戰，殺身為名，此天下之所難也。苟君悅之，則士樂能為之，況於兼相愛交相利，則與此異。夫愛人者，人必從而愛之，利人者，人必從而利之，惡人者，人必從而惡之，害人者人必從而害之。此何難之有？特上弗以為政，士不以為行故也。」

兼愛下「然而天下之士，非兼者之言猶未止也。曰「即善矣，雖然豈可用哉！」子墨子曰：用而不可難哉！亦將非之，且焉有善而不可用哉？姑嘗兩而進之，（比較言之）誰以為二士，使其一士者執別，（獨也個人也。）使其一士者執兼。別士之言曰，吾豈能為吾友之身若為吾身？為吾友之親若為吾親？是故退賭其友，飢即不食，寒即不衣，疾病不侍養，死喪不葬埋。別士之言若此，行若此。兼士之言不然，行亦不然。曰吾聞為高士于天下者，必為其友之身。若為其身，為其友之親，若為其親。然後可以為高士于天下。是故退賭其友，飢則食之，寒則衣之，疾病侍養之，死喪葬埋之，兼士之言若此行若此。（按此則明明共產主義矣。所以墨教之支流變而為游俠也。今各省會黨，所到之處，共利害，猶有此風。）『敢問今有平原廣野於此，被甲嬰（同櫻，頸上的飾物）冑將，往戰，死生之權未可識

鑿子兼愛學案卷四

也，又有君大夫之遠使于巴越齊荆，往來及否未及否，未可識也。敢問不識將惡（何也）也？家室奉承親戚，提挈妻子，而寄託之，不識于兼之有是乎？于別之有是乎哉？（不知道這時候去尋兼愛者不兼愛者）以為當其于此也。天下無愚夫愚婦，雖非兼之人必寄託之于兼之有是也。此言而非（毀也）兼，行即取兼，此言行拂（反也）也。不識天下之士，所以皆聞兼而非之者，其故何也？（痛快澈底）「然而天下之士非兼者之言猶未止也。曰：意可以擇士而不可以擇君子。姑嘗兩而進之。誰以為二君，使其一君者執兼，一君者執別，別君之言，吾惡能為吾萬民之身為吾身？此秦非天下之情也，人之所以地上之無幾何也，譬之猶駟馳而過卻，（隙，墻縫也，）也。故浪賭其萬民，飢即不食，寒即不衣，疾病不侍養，死喪不葬埋，別君之言若此行若此。兼君之言不然，行亦不然。曰：吾聞為明君於天下者，必先萬民之身，後為其身，然後可為明君於天下，是故退賭其萬民，飢即令之，寒即衣之，疾病侍養之，死喪葬埋之。（此與孟子所說「養生喪死無憾」相同，現在不論何國，你想叫甚麼國王總統，還來侍養窮民的疾病嗎？你做大夢）兼君之言若此行若此。敢問今若有癘疾，萬民若有勤苦凍餒，轉死溝壑中者，既已衆矣。（正是現在的世界罷！）不識將擇之，（此）二君者將何從也？我以為當其于此也，天下無愚夫愚婦，雖非（毀也）兼君，必從兼君是也。言而非兼，行即取兼，此言行拂也。不識天下所以皆聞兼而非之者，其故何也？」（佛言衆生顛倒，于修馬脚則明白于大事糊塗也）

「今夫兼相利，此其有利且易為也，不可勝計也，我以為則無有上說（悅）之者而已矣。苟有上說之者，勸之以賞譽，威之以刑罰。（看來墨子是「社會的國家主義，」不是離開政治單講社會的，）我以為人

之于兼相愛交相利也，譬之猶火之就上水之就下也，不可防止於天下。故兼者聖王之道也，王公大人之所以安也，萬民衣食之所以足也，故君子莫若審兼而務行之，「此聖王之道而萬民之大利也。」非命上『古者湯封于亳，絕長補短，地方百里，（孟子云七十里）與其百姓兼相愛交相利，多則分，（按就是行井田助法土地歸公，）率其百姓以上尊天事鬼，是以天鬼富之，諸侯與之，百姓親之，賢士歸之，未沒其世而王天下，政諸侯。昔者文王封于岐周，地方百里，與其百姓兼相愛交相利，是以近者安其政，遠者歸其德。（孟子言「周人百畝而徹」亦是井田公產法也。）聞文王者皆起而趨之，罷（疲）不肖股肱不利者處而願之曰，奈何乎使文王之地及我，則我利豈不亦猶文王之民也哉。是以天鬼富之，諸侯與之，百姓親之，賢士歸之，未沒其世即王天下征諸侯。』

耕柱四十六『子墨子游耕柱子于楚，二三子（同學也）過之，食之三升，客之不厚；二三子復（告）于子墨子曰：耕柱子處楚無益矣，二三子過之，食之三升，客之不厚，子墨子曰：未可知也，毋幾何而遺千金（黃金千斤）於墨子，』（看來墨教是差不多實行公產的所以言盈天下豈是偶然！）

按「愛」字在人性上占如何位置，是一大問題，東方人不甚明白愛字，然而實行愛的是耶教，至託氏欲以愛字代國家制度，但克氏于其互助經序中，反對以愛爲人本性，因爲說愛就把本性全體的範圍割小了，to narrow the comprehension of the moral feeling as a whole。能舉許多動物互助，并不因爲愛，又我們看見四鄰有火就去救他，并不是愛，這是動物社會性：instinct of social nature，理是如此說，而到提倡同情時，還是要講愛，所以本學案六家，耶墨二家，均以愛爲本，就是

克氏于他處也未嘗不講愛的，究竟根本解決，還非愛不行。

節用第三

節用中二十一「古者堯治天下，南撫交趾，北降幽都，東西至日所出入，莫不賓服。黍稷不二，羹藜（音齋切肉也）不重。飲於土墼，（瓦飯器）啜（飲也）于土鋤，

後漢書注引墨子）堯舜堂高三尺，土階三等，茅茨不翦，采椽不斲，飲土簋，飲土鋤，糲梁之飯，藜藿之羹，夏日葛衣，冬日鹿裘，是約已也。」

現在有一般時髦的新人，滿口說甚麼文明，甚麼美術，考究起來，不過搶奪窮民幾個女，拿來擺架子，或是弄點小法子，去直接間接騙人幾個錢當個寄生蟲，弄了幾張儂體美人畫，說甚麼美術！你看那強盜攤手搶了人家的綢緞衣服穿在身上，他自己也講起美術起來，真真怪事。拿着分利的罪科罰起來，凡不耕而食，不織而衣，都是分利的寄生蟲，喝人血的蝨賊。主人終天兩腿的泥在田裏，那強盜穿着綢緞長衫在樹底下乘涼，還笑主人笨拙哩！懂的這段道理就知道老子堯舜的儉樸，實在不是野蠻，桀紂的奢侈不是文明。要知道分配平均，才是真文明。揖讓道德，才是真文明。要不然，那袁皇帝一件龍袍幾十萬也算文明嗎！爲甚大家都反對他，所以墨子的臉是黑色的，耶穌是睡覺沒枕頭，孔子是喝稀飯飲清水，佛是個乞丐，蘇克雷地腳上沒有鞋穿。沒有人說這幾個人是野蠻，都說他們是大聖是佛是上帝的兒子，還有人去禮拜恭敬他，不然那妹子倒穿的很好，吃的大菜，住的高樓，也算文明的標準麼！可以做國民的母麼，所以真文明就是權利分配平均，推讓與人呀！

說苑「食必常飽，然後求美，衣必常暖，然後求麗，居必常安，然後求樂，爲可長，行可久，先質而後文，此聖人之務。禽滑釐曰善，」（可見墨子也不是定終要受苦，不過分緩急先苦後甘而已）

節葬短喪第四

節葬下『王公大人有喪者曰，棺槨必重，葬埋必厚，衣衾必多，文繡必繁，邱隴必巨。賤人死者，殆竭家室，諸侯死者虛車府，然後金玉珠璣北（同背）乎身，綸組節約車馬藏乎墳。又必多爲屋幕鼎鼓几擬（同筵）壺盞（盛冰之壺）戈劍羽旄齒革寢而埋之。王公大人百工以此求富，猶禁耕而求獲也。』

天子殺殉（殺人以殉葬）數百，將軍大夫殺殉數十。處喪之法，強不食而爲飢，薄衣而爲寒，使耳目不聰明，手足不勁強，不可用也。君死，喪之三年，父母死，喪之三年，妻與後子死者五，皆喪之三年。然後伯父，叔父，兄，弟，孽子，其，（朞年）族人五月，姑姊甥舅，皆有月數，則毀瘠必有制矣。上士操喪也，必扶而能起，杖而能行，其飢約又若此矣。是故百姓冬不仞（忍）寒，夏不仞暑，疾病死者不可勝計也，此其爲敗男女之交多矣。今惟毋以厚葬久喪者爲政，國家必寡，刑政必亂，……」

『故古聖王制爲葬埋之法曰，棺三寸足以朽體，衣衾三領足以覆（掩）惡，以及其葬也，下毋及泉，上毋通臭，壟若參耕之畝則止矣。死者既以葬矣，生者必無久哭，而疾從事，人爲其所以交相利，也。（可見墨子處處講互助，交相利，就是互助，）此聖王之法也，今執厚葬久喪者之言曰，厚葬久喪，雖使不可以富貧，衆寡，衆寡，定危，治亂，然聖王之道也，子墨子曰：不然，昔者堯北教乎八狄道死，葬蚤（音窮）山之陰，衣衾三領，穀木之棺，葛（草也）以緘之，既訖而後哭，滿坎（坑也）無封，（起土界曰封）已葬而牛馬乘之。（那有甚麼陵寢，還要派官派兵把守呢，）舜西教乎七戎，道

節葬短喪第四 越俗，楚，秦俗

四二

死，葬南巴之市，衣衾三領，槨木之棺，葛以緘之，已葬而市人乘之。（國語展禽曰：舜勤民事而野死）
禹東教乎九夷，道死，葬會稽之山，衣衾三領，桐棺三寸，葛以緘之。若以三聖王者觀之，則厚葬久
 喪，果非聖王之道。故三王者皆貴為天子，富有天下，豈憂財用之不足哉？以為如此葬埋之法，（言
 這是立個制度給天下萬世法，）今王公大人之為葬埋則異於此，輟民之財，靡民之財，不可勝計也，
 其為毋（無）用若此矣。厚葬久喪，誠可以富貧衆寡定危治亂乎？則仁也義也孝子之事也，為人謀者
 不可不勸也。若實不可乎，則非仁也，非義也非孝子之事也，為人謀者不可不阻（止也）也。」
 今執厚葬久喪言者，厚葬久喪果非聖王之道，夫胡說（猶言何說）中國之君子，為而不已哉？子墨子曰
 ；此所謂便其習而義其俗者也。昔者越之東有越之國者，其長子生則解而食之，謂之宜弟。其大父
 （祖父）死，負其大母而棄之曰，鬼妻不可與居處。此上以為政，下以為俗，此豈實仁義之道哉？楚
 之南有炎人國者，其親戚死，朽其肉而棄之，然後埋其骨，乃成為孝子。秦之西有儀渠之國者，其親
 戚死，聚柴薪而焚之，燼上謂之登遐，然後成為孝子。（此即是火葬日本今用之，歐洲亦多用之，中
國宋時亦有用之者，）此上以為政下以為俗，此豈實仁義之道哉？所謂便其習而義其俗者也。故衣食
 者人生之利也，然尚有節，喪埋者人死之利也，（其實死還有甚麼利，）夫獨無節乎？子墨子謂為葬埋
 之法曰，棺三寸足以朽骨，衣三領足以朽肉，掘地之深下無泄漏，氣無發洩於上，壘足以期其所，（埋
 的堆大小與棺占地大小相等，）則止矣。哭往哭來，反從事乎衣食之財，俱乎（音二、便利也，）祭祀
 ，以致孝于親。故曰子墨子之法不失死生之利若此也。今天下之士君子，誠欲為仁義，當節喪不可不

察也。』

按照現在列國學者的意見，最合宜便利的是火葬。西洋各國市政都有專設的火葬場，日本也是火葬。這個大家認為合宜的。中國的厚葬，墨子說的很透徹，也不用再說了，再把五經上的參考一點。

孟子『蓋上世常有不葬其親者，其親死則舉而委之于壑；又古者棺槨無度，中古棺七寸，』檀弓『孔子曰：吾聞之也，古不修墓，』

到了漢朝還有用墨道的，他用的也很有趣。叫做保葬，就是不穿寸絲光滑的葬，見老莊學案野葬下

征誅第五（義師也，老子所謂此「不得已而用之」孟子言「仁者無敵也」）

非攻下『今好攻伐之君，又飾其說曰，昔禹征有苗湯伐桀，武王伐紂，此皆聖王何也？曰彼非所謂攻，謂誅也。今若有能以義立名於天下，以德求諸侯者，天下之服可立而待也。夫天下處攻伐（之苦境）久矣，今若有能信効先利天下諸侯者，大國之不義也，則同憂之，大國之攻小國也，則同救之。小國城郭之不全也，必使修之，布粟之絕則委（贈之）之，幣帛不足則共之，（供給他）以此効大國，則小國之君說，人將我逸，則我甲兵強。寬以惠，緩易急，民必移易攻伐以治我國，攻必倍。量我師舉之費，以諍諸侯之饒，則必可得而序利焉。將以正義，其名必務，寬吾衆，信吾師，以此授諸侯之師，則天下無敵矣。此天下之利，而王公大人不知而用，此可謂不知利天下之巨務矣。』

照此看來，墨子的主義，是社會國家主義。和孟子有相近處，也是用政治改造不平等的制度，行選賢法是平權，行節用分財法是均利，行兼愛法是共產互助，全國兼愛互助，鄰國人民自然嚮慕。然後漸

尙同第六 墨子古社會學與孟柳之誤 模範選舉

四四

漸拿着威德，扶助弱小的國，去抵制大國，不久天下歸服，統一世界，那就可以廢兵了。

尙同第六（尙同，就是統一的意思，）

『古者民始生，未有刑政之時，蓋其語人異義，（道理也）是以一人則一義，二人則二義，十人則十義，其人茲（滋，多也，）衆，其所謂義者亦茲衆。是以人是其義以非人之義，故交相非也。是以內者父子兄弟作怨惡，不能相和合，天下之百姓皆以水火毒藥相虧害，至有餘力，不能以相勞，腐朽餘財，不能相分，隱匿良道，不能以相教，天下之亂若禽獸然，此處墨子古社會學眼光，知一不知二，甚似孟子柳子厚封建論，而被託氏克氏駁倒了。所以不真通古也不通今。』

夫明乎天下之不以亂者，生於無政長（政當爲正）是故選天下之賢可者，立以爲天子，天子又選擇天下之賢可者，立爲王公諸侯，諸侯又選其國之賢可者，立爲正長。故里長者里之仁人也。發政里之百姓，善不善必以告其鄉長，去若不善言，學鄉長之善言，去若不善行學鄉長之善行，則鄉何說以亂哉？察鄉之所以治者何也，鄉長唯能學同鄉之義，是以鄉治也。鄉長者鄉之仁人也，發政鄉之百姓，善不善必以告國君，去若不善言學國君之善言，去若不善行學國君之善行，（今日何處學去，鄉長是今日的目的董事，國君是知事，他的甚麼可學，學他包攬詞訟打牌橫取人財麼，）則國何說以亂哉？察國之所以治者何也？國君唯能學同國之義，是以國治也。國君者國之仁人也。發政國之百姓，言曰善不善必以告之天子，去若不善言學天子之善言，去若不善行，學天子之善行，則天下何說以亂哉？察天下之所以治者何也，天子唯能學同天下之義（就是他的道德比天下高，）是以天下治也。』

看起來墨子所說統一的方法，頗合民主政體。天子由選舉而出，官吏由中央選賢者加以命令，所選的人是仁人，仁人就是聖人，孔子尚且不敢當，必定有善言善行可以教大家都跟他學的，請問現在當位的人，能自信可以教人跟他學的有多少呢？至於古時所說的天子，是一個稱號，也和現在稱總統差不多罷了，堯舜也稱天子，現在也沒有人說堯舜專制的。

尚同下『古者有語焉，一目的視也，不若二目的視也。一耳之聽也，不若二耳之聽也。一手之操（持也）也，不若二手之操也。古聖治天下，千里之外有聖人焉，其鄉里之人未均聞見也，聖王得而賞之。有暴人焉，鄉里未均聞見也，聖王得而罰之，豈能一視而見千里之外哉？然而使天下為寇亂盜賊者；周流天下，無所重足者何也？其以尚同為政善也。是以尚同為政之本而治之要也。』

創作機器第七

非儒篇三十九『儒者曰，君子必服古言然後仁。應之曰，「所謂古之人者，（其始也）皆嘗新矣，而古人服之，則君子也。又曰，君子循（守舊法）而不作。」（不創造發明，）應之曰，古者羿作弓，倓作甲，奚仲作車，巧垂作舟，然則今之鞞（音僕柔皮二）函車匠皆君子也，（今人能用舊東西）而羿、倓、奚仲、巧垂（古代發明家，）皆小人耶？」（這一條與儒教衝突，因儒誤于述而不作一句上。）

魯問四十九『公輸子自魯南遊楚，始為舟戰之器，作為鉤強之備。退者鈞之，進者強之，（可見魯國人才不少，）削竹木以為誰，（鵠）成而飛之，三日不下，自以為至巧。子墨子曰，子之為誰也，不如翟之

爲車轄，（車軸）須與劉（刻也）三寸之木而任五十石之重，故利于人謂之巧，不利于人謂之拙。然則現在造大砲害人可謂拙矣，墨以利人物質判文野巧拙酷似託爾士未之言。但公輸班也算中國一個大製造家，今木匠均供奉之，爲魯般老祖，傳其魯班經。

韓非子『墨子爲木鳶，三年而成，飛一日而敗，』

墨子書有備城門，備高臨，備梯，備水，備突，備穴，備蛾傅，迎敵祠，旂幟號令，雜守，諸篇，多載製造器械尺寸，及用法，篇中多與弟子禽滑釐問答語。（禽等三百餘人皆能守城，詳犧牲條下，）

看起來墨子的法子十分完備，他一面「非攻，」一面修戰具，看他窮公輸般以救宋可知，同他弟子實行抵抗暴兵主義。因爲要沒有抵抗暴兵的武器，空說罷兵議和，還是不行，所以從文化上傳布非攻，是消極的精神的；從機器上預備抵抗，是積極的，物質的，可算完全了。

西人論中國人之機器創造力

吾國人之機器發明力，本不小，只因古代重復古好古，而月令孟冬「禁作淫巧以蕩上心，」王制「奇技奇器以疑衆，殺。」所以直到現在。西洋普用機器水車及自來水，而我國還是徧地實行雙肩挑水的抱甕丈人主義，真是可憐，然而考查我民族的機器創造力，還不弱。我有三大發明，世界歷史家也承認了。邁爾通史（原書四八六頁）力辨歐人自造羅盤針之 Compass 之妄說，華人于八世紀已用指南針，歐人十三世紀，十字軍東征纔得之。偉而士說（史綱五五頁注）亞拉伯商人從華人得羅盤針用以航海

又言（七三五頁）蒙古人，（西人稱中國人也稱蒙古人他們史書上頂怕蒙古人的，）于十三至十四世紀將火藥輸入歐洲，又（七七一頁）盛稱中國造紙及活版印刷之功德，說供獻於全世界文學，中國造紙術，由回人獲一華工傳于歐洲，而活版術之妙，不但在印刷快且多，尤足使歐人易讀易解。歐人得此，直至十四世紀以後，始有真文學史出現。There was not only a great increase in the world, but made plainer to read and so easier to understand. With the fourteenth century, the history of the literature begins. 以中國歷代君主壓制機器思想如彼，而民族仍在機器史上占如此位置，亦足自豪。可惜僞孔當王，墨學不昌，致機器發明事業不大振，若漢以後用墨為教；則中國早已成文化的成吉思元朝。統一亞歐，亦易如指掌耳。今雖後悔，仍可直追，願我蒙古人其深思念之。

世界近世重要發明表說

中國科學不進步，因劉漢梟雄，用僞孔而廢真墨。今欲真倡墨教，削奇恥，在重社會運動，倡發明機器，盡量吸收科學，而不在咬文嚼字，以墨學鳴高也。蓋中國發明力薄弱，因卑視工藝，賤奇技，禁淫巧，信而好古，不求進化。又不能探險闢地，因守「孝子不登高，不臨深，不遠遊」之戒過重。故至今全世界發明探險事業，功歸白人。近四五百年發明之事業無數，今後已入電氣，飛行，琉璃，時代，而不以重物質化者為野蠻人。茲錄近數百年世界發明表之重要者，中國民對於科學觀念之薄弱，可以此鑒之。欲知其詳，須讀科學史。The History of Science.

四 卷 案 學 愛 兼 子 墨

世界近世重要發明表

世界近世重要發明表

Copernicus.....	1473—1543	可白尼	明天文
Gutenberg.....	1400—1468	戈丁比	明印書機
Francis Bacon.....	1561—1626	貝根	明歸納法
Newton.....	1642—1727	奈端	明物理
Frankling.....	1706—1790	夫倫克林	明電學
Arkwright.....	1732—1792	阿克賴	明紡紗機
Dalton.....	1766—1844	道而通	明化學原子
Jonson.....	1608—	眞生	明望遠鏡
James watt.....	1736—1819	瓦特	明汽機
Columbus.....	1492 年	哥倫布	發現美洲
Matson.....	1747 年	馬太生	明電報機
Marting Luther.....	1520 年	路德	宗教革命
Montgolfier.....	1783 年	孟加飛亞	明氣球
Symington.....	1801 年	西民登.....	明汽船
J. A. Edison.....	1878 年	愛迪生	明留聲器電燈
H. G. Bell.....	1877 年	比耳	明德律風
Routgen.....	1895 年	洛眞	明X光線
Signor Marconi.....	1897 年	馬克奈	明無線電
Rousseau.....	1712—78	盧梭	明社會契約
Charles Darwin.....	1809—82	達爾文.....	明種源論
Buchner, Ludwig.....	1824—59	布士納.....	明動物學
Comte.....	1825—88	孔德.....	明實證哲學
Jean Lamarck.....	1744—1829	拉謨克.....	明環境論
P. Kropotkin.....	1842—1921	克魯巴金.....	明互助論

墨子傳（瑞安孫詒讓原著今節錄之）

墨氏之學，亡於秦季，故墨子遺事，在西漢時已莫得其詳，太史公述其父談，論六家要旨，尊儒而重道，墨蓋非其所喜，故史記擲采極博，於先秦諸子，自儒家外，考莊韓呂蘇張孫吳之倫，皆論列言行爲傳，唯於墨子，則僅於孟荀傳，附綴姓名，尙不能質定其時代，遑論行事，然則非徒世化繇邈，舊聞散佚，而墨子七十一篇，其時具存，史公亦未嘗詳事校覈，亦其疏也。今去史公又二千年，周秦故書雜記，百無一存，而七十一篇，亦復書闕有間。徵討之難，不翅倍蓰。然就今存墨子書五十三篇鈎考之，尙可得其較略。蓋生於魯而仕宋，其生平足跡所及，則嘗北之齊，西使衛，又屢游楚，前至郢，後客魯陽，復欲適越而未果。文字書稱『墨子無煖席，』班固亦云，『墨突不黔。』（言他的鍋竈還沒黑又動身走了，）斯其驗矣。至其止魯陽文君之攻鄭，緇小孫般以存宋，而辭楚越書社之封，蓋其學舉大者。勞身苦志，以振世之急，權略足以持危應變，而脫屣利祿，不以累其心。所學尤該綜道藝，洞容象數之微。其於戰國諸子，有吳起荀君之才，而濟以仁厚。節操似魯連而質實亦過之。謹甄討羣書，次第其先後。略考始末，以裨史遷之闕。彼竊耳食之論，以爲詬病者，其亦可以少息乎。（按墨子奇如史公不爲作傳，沒二千年後乃得一孫貽讓爲作傳，蓋知道之難如此。墨子名翟姓墨氏，（仁案，近人著讀子卮言 商務書館出版，言墨子不姓墨，猶老子不姓老也，其言甚辯，大致以爲墨者，其色墨，猶佛之黃面也，）魯人，（呂覽當染慎大篇注，）或曰宋人，（畢沅以爲楚人，誤，）渚宮舊事，（載魯陽文君說楚惠王曰，墨子北方賢聖人，則非楚人明矣，）史遷

墨子兼愛學案卷四

云，或曰並孔子時，或曰在其後，劉向云在七十子後，蓋生於周定王時，曾從史角學禮于魯。以爲儒者禮煩擾而不悅，厚葬靡財而貧民，久服傷生而害事，故背周道而用夏政。（淮南子要略）其稷道曰，禹湮洪水；腓無胈，脛無毛，沐甚雨，櫛疾風，禹大聖也，而形勞天下如此。故使學者日夜不休，以自苦爲極，曰不能如此，非禹之道也，不足謂墨。（莊子天下篇）亦道堯舜，（韓非子顯學）又善守禦，徒屬弟子，充滿天下。（呂氏春秋曾師篇）孟子曰：「墨翟之言盈天下，天下之言，不歸楊則歸墨，」公輸般爲楚造雲梯成將以攻宋，墨子聞之，起于魯，行十日十夜而至於郢，見公輸般與競攻守之技，般技窮乃止，語詳墨子公輸篇。比墨子自楚返，過宋天雨，求庇宋閭中，守閭者不納也，蓋其受社會冷遇，往往類此。

楚惠王五十年，墨子至郢，獻書惠王，王受而讀之，曰良書也。寡人雖不得天下，而樂養賢人。墨子辭曰：翟聞賢人進，道不行不受其賞，義不顯，不處其朝。今書未用，請遂行矣。辭王而歸。魯陽文君言於王曰，墨子北方賢聖人，君王不見，又不爲禮。毋乃失士，乃使文君追墨子，以書社五，一疑當作五百，一里封之，不受而去。（諸宮舊事二）嘗遊弟子公尚過於越，議裂故吳之地方五百里以封墨子，爲公尚過東車五十乘以迎墨子於魯，不果行。後又游楚，止魯陽文君之攻鄭。

宋昭公時，墨子嘗爲大夫，（孟荀傳言「爲大夫」但未考其何時，）嘗南游使於衛，昭公末年，司城皇喜專政，劫君而囚墨子。（史記鄒陽傳云，「宋信子罕之計，而囚墨翟」）

墨子老而至齊，見太王田和，諫用兵，謂爲不祥。齊將伐魯，墨子說齊將項子牛謂其大過，魯欲攻鄭

墨 教 徒 表

，墨子見陽文君說而罷之，語均見魯問篇。
墨子卒于周安王末年，當八九十歲，葛洪神仙傳，載墨子年八十有二，入周狄山學道，其說虛誕不足論，要壽長可知。所著書，漢劉向校錄之為七十一篇，（漢書藝文志）今存五十三篇。中蓋多門弟子所述云。

禽滑釐等三百餘人 見莊孟列各書

耕柱子 有耕柱篇

隨巢子

見藝文志

胡非子

見耕柱篇

高石子

高何

縣子石

俱見呂氏春秋

公尚過

見貴義篇

弦唐子

相里勤

五侯子

苦獲

已齒鄧陵子 俱見莊子

勝綽

高孫子 俱見魯問篇

程繁 見三辯篇

跌鼻 俱見公孟篇

孟山

曹公子

彭輕生子 俱魯問篇

管貽教 見貴義篇

相夫氏

宋辨尹文 俱見莊子

夷之 見孟子

田球子

我子 見藝文志

孟勝 田襄子，徐弱，

腹蘄 均見呂氏春秋

謝子

唐姑果 又見說苑

田鳩 見呂氏春秋

纏子 見論衡

董無心 見通志藝文略

治徒娛 見耕柱篇

墨教教徒表 共三十八人

歷代孔墨等并稱雜記

(共二十一條)

列子孔丘墨翟無地而爲君，無官而爲長。(黃帝第二。) 孔子動能拓國門之關，而不肯以力稱。墨子爲守攻，服公孫般，而不肯以兵知，(說符第八。)

呂氏春秋孔墨寧越，皆布衣之士也。(求人篇) 孔子墨翟二士，無爵位以顯人，賞祿以利人，天下奉

顯榮者必稱說此二士。二士皆久死，從屬彌衆，弟子彌豐，充滿天下。(當染篇)

史記鄒陽傳，昔魯聽季孫之說逐孔子，宋信子罕之計囚墨翟。夫以孔墨之辯，自不能免于讒諛，而二

國以危。(獄中上書)

漢賈誼過秦論仲尼墨翟之賢，王充論衡累害篇雖孔丘墨翟不能自免。晉葛洪曰：仲尼天縱而韋編三絕

，墨翟入質而載文盈車。(勗學卷二)

又孔墨蒙盜跖之垢。(審舉卷十五。)又孔墨之道昔不曾行。(吳失卷三十四。)

後漢桓寬論鐵論，行道則稱孔墨。(相刺第二十。)

史記莊周傳剗儒墨。

荀子非十二子不知一天下建國家之權，稱上功用，大儉約而慢差等。曾不足以容辨異懸君臣。然而其持之有故，其言之成理，足以欺惑愚衆，是墨翟宋鉞也。』

韓非子顯學篇，世之顯學，儒墨是也。儒之至極，孔丘也，墨之至極，墨翟也。自孔子之死，有子張之儒，有子思之儒，有顏氏之儒，有孟氏之儒，有漆雕氏之儒，有仲梁氏之儒，有公孫氏之儒，有樂

正氏之儒。自墨子之死，有相里氏之墨，有相夫氏（或云胡非氏）之墨，有鄧陵氏之墨。故孔墨之後，儒分爲八，墨分爲三，取舍相反不同，而皆自謂真孔墨。孔墨不復生，將誰由定後世之學乎？孔墨俱言堯舜而取舍不同，皆自謂真堯舜，堯舜不復生，將誰由定堯舜之誠乎？殷周七百餘歲，虞夏二千餘歲，而不能定儒墨之真，今乃欲審堯舜之道，于三千年之前，其可必乎？又墨者之葬，「冬日冬服，夏日夏服，桐棺三寸，喪服三月，今世主（人君也）以爲儉而禮遇之；儒者破家而葬，使子負債以償，服喪三年，哀痛之極，形存骨立，扶杖而起，今世主以爲孝而禮遇之。夫墨子之儉是，將孔子之侈非矣。孔子之孝是，將墨子之戾非矣。今孝戾侈儉俱在儒墨，而上兼禮遇之。

淮南鴻烈解二十一（上略言儒學生于孔子）：墨子學儒者之業，受孔子之術，以爲其禮煩擾而大悅。（按應是難說也，）厚葬靡財而貧民，服（喪）傷生而害事。故背周道而用夏政。

唐韓愈讀墨子儒譏墨上（尚）同兼愛，上賢明鬼，而孔子畏大人，居是邦不非其大夫，非上同乎？孔子以泛愛親仁博施濟衆爲聖，非兼愛乎？孔子賢賢，以四科進廢弟子，疾沒世而名不稱，非上賢乎？孔子祭如在，非明鬼乎？儒墨同是堯舜非桀紂；同修身正心以治天下國家，奚不相悅如是耶？余以爲辯生於末學，各務傳其師之說，非二師之道本然也。孔子必用墨子，墨子必用孔子，孔墨不相用，不足爲孔墨。（昌黎集卷十一，）看起來韓子晚年通墨又通佛打破門戶了。可憐俗儒只見過一篇原道。）

四庫全書總目墨家者流，史罕著錄，蓋以孟子所闢，無人肯居其名。然佛氏之教，其清淨取之老，其

慈悲則取之墨，（按此說可笑却近理耳。）韓愈歟深屠文暢序，稱儒名墨行，墨名儒行，以佛爲墨，蓋得其真；而讀墨子一篇，乃云墨必用孔，孔必用墨，開後人三教歸一之說，未爲篤論。特在彼法中能自奮其身，利濟時物，亦有足自立者。故其教得列於九流，其書亦于今不泯耳。

清畢沅墨子序，孔子之言，見于論語家語，及他雜書傳注者亦多，無斥墨之詞。至孟子始云能言距楊墨者，聖人之徒也。楊墨之道不息，孔子之道不著。蓋必當時墨學者流爲橫議，或類非儒篇所說，孟子始疾之。

藝文類聚禽子問天與地孰仁。墨子曰，太山之上，則封禪焉，（言必舉太山似魯人口氣，）培塿（小山）之側，則生松柏，下生黍苗芴芴，水生蠶蠶魚魚，民衣焉食焉死焉，地終不責德焉，故翟以地爲仁。（蓋孔子從周，周法天，用乾剛，墨用坤柔，與老子法水相近，老亦貴慈儉也。）

孫星衍墨子後序墨與孔異者，其學出於夏禮。孔子曰：『禹菲飲食，惡衣服，卑宮室，吾無間然，』又曰：『禮與其奢也寧儉，』又有『明鬼，一足致孝鬼神之義，兼愛是盡力溝洫之義，其節葬亦禹法，尸子稱禹之喪法，死於陵者葬陵，死於澤者葬澤，桐棺三寸，制喪三日，（當爲月）見後漢書注。

淮南子要略稱禹時天下大水，故節財薄葬，閑服生焉。高誘云，『三月之服，是夏后氏之禮也。』公孟篤墨子曰：『子法周而未法夏也。』

按孫氏此說極合，蓋墨學在帝與王之間，猶楊學在臯與帝之間。墨法夏后氏而去其傳子，因禹本讓益也。以此眼光觀察墨學很清楚了。

附游俠傳序及三代公俠荆軻傳

伯成子高及伯夷是堯舜時代的人格，荆軻魯運是三代時代的人格，燕丹荆軻計若成，小康世運未必亡也。

史記游俠列傳序

儒考楊假的滔滔皆是，墨也還可假一點。惟俠不可假，所以必進俠教促大同。雖拘諱如曾國壽老年仍極贊嘆俠也。

韓子曰：「儒以文亂法，而俠以武犯禁。」（本來俠教與儒齊名的，）二者皆譏，而學士多稱於世云。至如以術（儒術）取宰相卿大夫，輔翼其世主，功名俱著於春秋，固無可言者。及若季次原憲閭巷人也。讀書懷獨行君子之德，義不苟合當世，當世亦笑之。故季次原憲終身空室，蓬戶褐衣，疏食不厭死而後已，四百餘年而弟子志之不倦。今游俠，其行雖不軌於正義，然其言必信，其行必果，已諾必誠，不愛其軀，赴士之阨困，既已存亡死生矣。而不矜其能，羞伐其德，蓋亦有足多者焉。且緩急人之所時有也。太史公曰：「昔者虞舜窘於井廩，伊尹負於鼎俎，傅說匿於傅險，呂尚困於棘津，夷吾桎梏，百里飯牛，仲尼畏匡，菜色陳蔡，此皆學士所謂有道仁人也。猶然遭此菑（災）况以中材而涉亂世之末流乎！其遇害何可勝道哉？」鄙人有言曰：「何知仁義？已嚮其利者爲有德，故伯夷醜周，餓死首陽山，而文武不以其故貶王。跖驕暴戾，其徒誦義無窮。」由此觀之，「竊鈎者誅，竊國者侯。侯之門，仁義存？」非虛言也。今拘學或抱咫尺之義，久孤於世，豈若卑論儕俗，與世沉浮而取榮名哉？（罵盡官僚）而布衣之徒，設取予然諾，千里誦義，爲死不顧世，此亦有所長，非苟而已也。故士窮窘而得委命，此豈非人之所謂賢豪間者邪？誠使紆曲之俠，與季次原憲比權量力，效功於當世，不同日而論矣。要以功見言信，俠客之義又曷可少哉？古布衣之俠，靡得而聞已，近世延陵孟嘗春申平

附游俠傳序及三代公俠荆軻傳 荆軻與伯成子高及伯夷

三代公俠荆軻傳 非公俠不能促進大同 生死一知己

五六

原信陵之徒，皆因王者親屬，藉於有土卿相之富厚，招天下賢者，顯名諸侯，不可謂不賢者矣。此如順風而呼，聲非加疾，其勢激也。至如閭巷之俠，脩行砥名，聲施於天下，莫不稱賢，是為難耳。然儒墨皆排擯不載，自秦以前，匹夫之俠，湮滅不見，余甚恨之。以余所聞，漢與有朱家田仲王公劇孟郭解之徒，雖時扞（拮）也）當世之文罔（同網）然其私義廉潔退讓有足稱者。名不虛立，士不虛附。至如朋黨宗彊比周，設財役貧，豪暴侵凌孤弱，恣欲自快，游俠亦醜之。余悲世俗不察其意，而猥以朱家郭解等今與暴豪之徒同類而其笑之也。

三代公俠荆軻傳

史記卷八十六須參觀袁枚荆軻論，在本取書
荆軻刺秦政係取其誅秦壘古四大同小康之法之公罪也。

荆軻者衛人也。其先乃齊人徙於衛，衛人謂之慶卿，而之燕，燕人謂之荆卿，荆卿好讀書擊劍，以術說衛元君，衛元君不用，其後秦伐魏，置東京，徙衛元君之支屬於野王。荆軻嘗游過榆次，與蓋聶論劍，蓋聶怒而目之。荆軻出，人或言復召荆卿，蓋聶曰：『曩者吾與之論劍，有不稱者吾目之。試往，是宜去，不敢留，使使往之主人，荆卿則已駕而去榆次矣。』使者還報，蓋聶曰：『固去也，吾曩者目攝之，』荆軻游於邯鄲，魯句踐與荆軻博，爭道，魯句踐怒而叱之，荆軻嘿而逃去，遂不復會。

（可見大俠能忍，彼二人乃無名也。）荆軻既至燕，愛燕之狗徒及善擊毬者高漸離。荆軻嗜酒，日與狗屠及高漸離飲於燕市。酒酣以往，高漸離擊筑，荆軻和而歌於市中。相樂也，已而相泣，（生平一知己，）旁若無人者。荆軻雖游於酒人乎，然其為人沉深好書，其所游諸侯，盡與其賢豪長者相結。其之燕，燕之處士田光先生亦善待之，（交友本不在太多）知其非庸人也。居頃之，會燕太子丹質秦

亡歸燕。燕太子丹者，故（曾也）嘗質於趙。而秦王政生於趙。其少時與丹驩。及政立爲秦王而丹質於秦，秦王之遇太子丹不善，故丹怨而亡歸。歸而求爲報秦王者，國小力不能。其後秦日出兵山東以伐齊楚，晉稍蠶食諸侯。且至於燕。燕君臣皆恐禍之至。太子丹患之，問其傅鞠武，武對曰：『秦地徧天下，威脅韓、魏，包氏，北有甘泉谷口之固，南有涇渭之沃，擅巴漢之饒，右隴蜀之山，左關嶠之險。民衆而士厲，兵革有餘，意有所出，則長城之南，易水以北，未有所定也。奈何以見陵之怨，拙其逆鱗哉？』丹曰：『然則何由？』對曰：『請入關之。』居有間，秦將樊於期得罪於秦王，亡之燕，太子受而舍止宿也，之。鞠武諫曰：『不可，夫以秦王之暴而積怒於燕，足爲寒心，又况聞樊將軍之所在乎？是謂委（棄也）肉當餓虎之蹄也，禍必不振矣。雖有管晏不能爲之謀也。願太子疾（速也）遣樊將軍入匈奴以滅口。請西約三晉，南連齊楚，北購於單于，其後乃可圖也。』太子曰：『太傅之計曠日彌久，心懼然恐不能須臾。且非獨於此也，夫樊將軍窮困於天下，歸身於丹。丹終不以迫於強秦而案所哀憐之交，置之匈奴。是固丹命卒之時也，願太傅更慮之。』鞠武曰：『夫行危欲求安，造禍而求福，計淺而怨深，連結一人之厚交，不顧國家之大害，此謂資怨而助禍矣。夫以鴻毛燎於爐炭之上，必無事矣。且以鵬鷺之秦，行怨暴之怒，豈足道哉？燕有田光先生，其爲人智深而勇沈，可與謀。』太子曰：『願因太傅而得交於田先生可乎？』鞠武曰：『敬請』出見田先生，達太子願圖國事於先生也。』田光曰：『敬奉教。』乃造焉，太子逢迎，却行爲導，跪而蔽席，田光坐定，左右無人，太子避席而請曰：『燕秦不兩立，願先生留意也。』田光曰：『臣聞驥騏盛壯之時，一日而馳千里。至其』

衰老，驚馬先之。今太子聞光盛壯之時，不知臣精已消亡矣。雖然，光不敢以圖國事，所善荆卿可使也。」太子曰：「願因先生而得交於荆卿可乎？」田光曰：「敬諾。」即起，趨出，太子送至門，戒曰：「丹所報先生所言者，國之大事也，願先生勿泄也。」田光俯而笑曰「諾。」僕行見荆卿曰：「光與子相善，燕莫不知，今太子聞光盛壯之時，不知吾形已不逮也。幸而教之曰，『燕秦不兩立，願先生留意也。』光竊不自外，言足下於太子也。願足下過太子於宮。荆卿曰：『敬奉教。』田光曰：『吾聞之，長者爲行，不使人疑之。今太子告光曰，『所言者國之大事也，願先生勿泄。』是太子疑光也。夫爲行而使人疑之，非節俠（田以俠自命久矣，）也。欲自殺以激荆卿曰。願足下急過太子，言光已死，明不言也。因遂自刎而死。荆卿遂見太子，言田光已死，致光之言，太子再拜而跪，膝行流涕，有頃而後言曰：『丹所以誠田先生毋言者，欲以成大事之謀也。今田先生以死明不言。豈丹之心哉！』荆卿坐定，太子避席頓首曰：『田先生不知丹之不肖，使得至前，敢有所道，此天之所以哀燕而不棄其孤也。今秦有貪利之心，而欲不可足也。非盡天下之地，臣海內之王者，其意不厭。今秦已虜韓王，盡納其地。又舉兵南伐楚，北臨趙，王翦將數萬之衆，距漳郡。而李信出太原雲中，趙不能支秦必入臣。入臣則禍至燕，燕小弱，數困於兵。今計舉國不足以當秦。諸侯服秦，莫敢合從。丹之私計，愚以爲誠得天下之勇士使於秦，關以重利。秦王貪其勢必得所願矣。誠得趙秦王，使悉反諸侯侵地，若曹沫之與齊桓公，則大善矣。不可因而刺殺之。彼秦大將擅兵於外，而內有亂，則君臣相疑以其間諸侯待合從其破秦必矣。（計劃甚大）此丹之上願而不知所委命。唯荆卿留意焉。』久之富

，（想見他熟思了）荆軻曰：『此國之大事也，臣豈下；恐不足任使。』太子前頓首，固請毋讓，然後許諾。於是尊荆卿爲上卿，舍上舍，太子日造門下供太宰具異物，間進車騎美女，恣荆卿所欲，以順適其意。久之，荆軻未有行意。秦將王翦破趙虜趙王，盡收入其地，進兵北略地至燕南界。太子丹恐懼，乃請荆軻曰：『秦兵旦暮渡易水，則雖欲侍足下，豈可得哉？』荆軻曰：『微太子言，臣願謁之。今行而毋信，則秦未可親也。夫樊將軍，秦王購之金千斤，邑萬家，誠得樊將軍與燕督亢（今薊縣膏腴之地也，）之地圖，奉獻秦王，秦王必說（悅）見臣，臣乃得有以報。』太子曰：『樊將軍窮困來歸丹，丹不忍以已之私而傷長者之意，願足下更慮之。』（子丹究竟是個長者）荆軻知太子不忍，乃遂私見樊於期曰：『秦之怨將軍可謂深矣。父母宗族皆爲戮沒，今聞購將軍首，金千斤，邑萬家，將奈何？』於期仰天太息流涕曰：『於期每念之，常痛於骨髓，願不知所出耳。』荆軻曰：『今有一言，可以解燕國之患，報將軍之仇者何如？』於期乃前曰：『爲之奈何？』荆軻曰：『願得將軍之首，以獻秦王，秦王必喜而見臣，臣左手把其袖，右手搯（一作抗刺也）其胷，然則將軍之仇報，而燕見陵之愧除矣，將軍其有意？』樊於期偏袒搃腕（以左手扼右腕）而進曰，此臣之日夜切齒腐心也。乃今得聞教。遂自刎。（也算個漢子）太子聞之，馳往，伏屍而哭，極哀。既已不可奈何，乃遂盛樊於期首函封之。於是太子豫求天下之利匕首，得趙人徐夫人（人名也）匕首。取之百金，使工以藥淬（音碎染也）之。試人血濡縷，無不立死者。乃裝爲遣荆卿。燕國有勇士秦舞陽，年十三，殺人，人不敢忤視。乃令秦舞陽爲副。荆軻有所待，欲與俱。其人居遠未來而爲治行。頃之。未發。太子遲之，疑其改悔。乃復

請曰：「日已盡矣，荆卿豈有意哉？」丹請得先遣秦舞陽，「荆卿怒，叱太子曰：『何太子之遣？往而不返者，豈子也。且提一匕首入不測之強秦，僕所以留者，待吾安與俱。今太子遲之，請辭決矣。』」遂發。太子賓客及知其事，皆白衣冠以送之。至易水之上，既祖（饯行也）取道，高漸離擊筑，荆軻和而歌，爲變徵之聲，士皆垂淚涕泣。又前而歌曰：「風蕭蕭兮，易水寒，壯士一去兮，不復還！」復爲羽聲，慷慨，士皆瞋目，髮盡上指冠。（千古悲壯俠劇，價值過于垓下之窮促）於是荆軻就車而去，終已不顧。遂至秦，持千金之資幣物，厚遺秦王寵臣中庶子蒙嘉。嘉爲先言於秦王曰，燕王誠振怖大王之威，不敢舉兵以逆（抗也）軍吏。願舉國爲內臣，比諸侯之列。給貢職如郡縣，而得奉守先王之宗廟。恐懼不敢自陳，謹斬樊於期之頭，燕督亢之地圖函封。燕王拜送於庭，使使以聞大王，唯大王命之。秦王聞之大喜。乃朝服設九賓（秦之大禮也）見燕使者咸陽宮。荆軻奉樊於期頭函，而秦舞陽奉地圖匣以次進。至陞，秦舞陽色變，振恐。秦臣怪之。荆軻顧笑舞陽前謝曰，北藩蠻夷之鄙人，未嘗見天子，故振懼。願大王少假借之。使得畢使于前。秦王謂軻曰，取舞陽所持地圖。軻既取圖奏之。秦王發圖，圖窮而匕首見。因左手把秦王之袖，而右手持匕首擡之。未至身，秦王驚，自引而起。袖絕，拔劍，劍長，操其室，時惶急，劍堅故不可立拔。荆軻逐秦王，秦王環柱而走，羣臣皆愕。卒起不意，盡失其度。而秦法羣臣侍殿上者不得持尺寸之兵。諸郎中執兵皆陳殿下，非有詔召不得上。方急時，不及召下兵。以故荆軻乃逐秦王。而卒惶急無以擊荆軻，而以手共搏之。是時侍醫夏無且以其所奉藥囊提荆軻也。秦王方環柱走，卒惶急不知所爲。左右乃曰，王負劍負劍。遂拔以擊荆軻，斷

其左股，荆軻廢。乃引其匕首以擲（同擲音執）秦王，不中，中銅柱。秦王復擊軻，軻中八劍，軻自知事不就，倚柱而笑，箕倨以罵曰『事所以不成者，以欲生劫之，必得約契以報太子也。』於是左右既前殺軻。秦王不怡者良久，已而論功賞羣臣，及當坐（坐罪也）者各有差。而賜夏無且黃金二百鎰，曰無且愛我，乃以藥囊提荆軻也。於是秦王大怒，益發兵詣趙，詔王翦軍以伐燕，十月而拔燕城。燕王喜太子丹，等盡率其精兵東保於遼東。秦將李信追燕王急，代王嘉遺燕王喜書曰，秦所尤追急者，以太子丹故也，今王誠殺丹獻之秦王，秦王必解，而社稷幸得血食。其後李信追丹匿衍水中，燕王乃使使斬太子丹，欲獻之秦，秦復進兵攻之。我後五年，秦卒滅燕虜燕王喜。其明年，秦并天下，立號爲皇帝。（可見荆軻一擊與世運大有關係，因此後是由三代小康均產制降爲秦後霸道了。以下是餘波，）於是秦遂太子丹，荆軻之客皆亡。高漸離變姓名爲人庸（同傭）保，匿作於宋子。（縣名趙地）久之作苦，聞其家堂上客擊筑，傍徨不能去。每出言曰，彼有善有不善，從者以告其主曰，彼庸乃知音，竊言是非。家大人召使前擊筑，一坐稱賜酒，而高漸離久隱，畏約（窮困也）無窮時，乃退出其裝匣中筑，與其善衣，更容貌而前。舉坐客皆驚，下與抗禮，以爲上客。使擊筑而歌，客無不流涕而去者。

宋子傳（輪流也）客之，聞於秦始皇，秦始皇召見。人有識者，乃曰高漸離也。秦始皇惜其善擊筑，重赦之。乃矐（音角矐使失明也）其目，使擊筑，未嘗不稱善。稍益近之，高漸離乃以鉛置筑中，復進得近，舉筑扑（擊也）秦始皇。不中，於是遂誅高漸離，終身不復近諸侯之人。魯勾踐已聞荆軻之刺秦王，私曰『嗟乎！惜哉！其不講於刺劍之術也！甚矣，吾不知人也！曩者吾叱彼，乃以我爲非人也。』

三代公俠 荆軻傳 西洋詩俠 陶龔詩二首 中國仙佛詩文之俠 六二

回波餘文悲壯淋漓，一唱三歎，愈讀愈痛快，大俠千古如生，可算平民文學，後來俠義傳等所祖。

太史公曰「世言荆軻，其稱太子丹之命，天雨粟，馬牛角也，太過。又言荆軻傷秦王皆非也。始公孫季功董生與夏無且游，具知其事，爲余道之如是。自曹沫至荆軻五人，此其義或成或不成，然其立意較然（明白也）不欺其志，名垂後世，豈妄也哉？」

西洋在中世紀亦尙俠士，Byron 其人多信宗教，護婦孺，且重發誓，與中國俠甚近。後來如英之詩俠拜龍 Byron 爲希臘戰死，德之詩俠 Hoin 荷尼以「人道之戰士」提倡者 Soldior of humanity 自命。但荆卿高漸離既有俠藝，且能爲樂歌，合文武于一身，更可爲千古人道俠之模範，可以編成一大悲劇。較兒童初看戲，但知羨慕黃三太楊香五價值更高。

附陶元亮詠荆軻詩 陶淵明集卷四

燕丹善養士志在報強橫，招集百夫良，歲暮得荆卿，君子死知己，提劍出燕京，素驥鳴廣陌，慷慨送我行，雄髮指危冠，猛氣衝長纓，飲饒易水上，四座列羣英，漸離擊悲筑，宋意唱高聲，蕭蕭哀風逝，淡淡寒波生，商音更流涕，羽奏壯士驚，心知去不歸，且有後世名，登車何時顧，飛蓋入秦庭，凌厲越萬里，逶迤過千城，圖窮事方至，豪主正怔營，惜哉劍術疎，奇功遂不成，其人雖已沒，千載有餘情。

龍定菴咏陶潛說荆軻詩

陶潛詩喜說荆軻。想見停雲發浩歌。說到恩仇心事湧。江湖俠骨恐無多。

按史公是文俠，白尤是詩俠，達磨是禪俠，聶隱娘是仙俠。《桃花源記》作者具有仙佛詩文俠意味。

耶教愛人學案序第五

仁航乃儒冠和尚也，而于世界教主事業中，最崇拜者莫如耶蘇，蓋孔老皆含兵政意味，摩罕默德，純藉兵以行教，雖佛亦身出貴冑，當時仍稍藉父王之力，命貴族千人出家以壯佛門，且與孔子，及身傳教，均經五十年之久，憑藉如彼其雄厚，歷時如彼其久長，年歲如彼其高壽，學術技藝如彼其弘博也。流傳各經典如彼其繁碩也。惟有耶蘇起自馬槽中一平民工黨之家，無學無才，無門第，無勢力，且及身僅傳教三年，身沒之後，竟流傳至今二千年，轉譯者四百餘種文字，遍于大地，除佛教外，無與抗者，考其經典，婦孺口誦而已，且區區藉音數節，并無創作，訴猶本國，漸滅久矣，歐洲科學哲學家，碩學如鱗不可謂盡愚蠢，何為至今贊頌耶蘇不衰乎？亦可怪哉！試以耶蘇之學術門第勢力，設教之久暫，經典之深淺，及歐人智識與非歐人智識較，則難易不可同年而語矣，而耶教之盛如此，他教之衰如彼，何哉！

東 方 大 同 學 案

否于是有感矣！夷考各教主，大抵多少皆含有貴族官吏意趣，惟耶蘇為天然之平民，一也。他教教主，雖以「摩頂放踵」稱如墨子，然究去真理性，而耶蘇以自殉十字架為標識，感情上能特別動人，二也。他教多向上，而耶蘇專趨於貧者賤者疾病者，及婦女，其力雖似弱，而其數實衆，三也。猶不止此，耶教之真精神，蓋以工黨平民，而實行聖靈社會主義殉道者，故身沒不久，而彼得保羅，即實行公產勞工傳道主義，其後經千餘年，教會收財產權甚大，迄于俄之託爾士夫，遂大闡新耶蘇教之真理，而而助「虛無黨」之成功，論者評託氏之功，過于馬丁路得，一轉而造成今之俄羅斯，蓋受耶蘇之賜不

少也。試檢四福音中語，強半皆解決財產事，而又有聖靈以歌勸之，身殉道以表率之，此其所以橫厲無前，以一工黨而突過孔老官吏，佛陀太子勢力之上；爲其實實卑下；得平民多數同情與！

耶教與他比，更有一特長，則孔佛多方便法，而耶多眞實法也。換言之，孔老佛智而耶蘇愚，故耶蘇獨殺其身，然而孔佛以太智故，大同小康權實互用，「三百三千」，「八萬四千法門」令人易于躲閃；易爲鄉愿及無聊貧病者所利用。惟耶蘇則短刀直入，當頭一棒，一擱一掌血，一鞭一條痕，博愛犧牲，更無許多權變躲閃之餘地，耶蘇如此說法，所以必死無疑者在此，而其教之光大亦在此。否則如孔老佛各教主之萬戶千門，百花競美，豈有一工人立足餘地乎？吾非贊歎耶教中無鄉愿自私自利派無帝國下洋奴派也。特教義上，比他教眞實語多而權義少耳。試証之，有人來問耶蘇者，我當如何學先生，耶蘇就對他說：『你把你家裏所有的都賣了，還要背着十字架跟我傳道，如此而已。』更舉數例，孔子有時稱道：『富而好禮，』佛尙權言『富爲前生福報，』惟耶蘇一生，無一語贊歎富貴人者，路加第六章耶蘇曰：『貧窮的人是有福的，你們富厚的人是有禍的，你們飽足的人有福了，你們現在喜笑的人有福了，』由此觀之，耶蘇深惡者，第一是富貴，就是資本家與軍閥官僚也。

耶蘇又有一特例，與他教異，即惡博士等讀書人是。馬可十二章耶蘇說：『當謹防讀書人，他們愛穿長衣行走，』可見耶蘇歡喜穿短衣的了。又馬可二十三章，『你們這些假冒爲善的讀書人，如同修飾的墳墓，外面好看，裏面却是死人的骨頭和各樣穢物，』此是當時政客名士也。

故照耶蘇眞理，與莊子甚近，所謂『聖人不死，大盜不止，』大盜即是富貴者，聖人即是政客名士，

好塗飾聖經賢傳，法律道德以固地盤者也。特莊子不敢斥言，孔子則「明哲保身」，「居是邦不敢非其大夫」，而耶穌大聲疾呼，令人無躲閃餘地，不死安歸矣。

雖然耶穌不死，不能成其教。即謂「上帝之愛」耶穌，亦無不可，耶穌比各教主可贊歎者，即在此耳。抑耶穌不但成一己之教也，且爲世界宗教生色。何以故？各教主中求一有實權，爲平民社會工黨犧牲者，無若耶穌也。耶穌者，各教主中真「殺身成仁」者也。今世界空氣，自俄國起，已爲工黨社會所瀾漫矣。耶穌之血，挾歐化以俱來，解放改造聲中，耶穌已得風氣之先，自直隸北京及元氏等縣，山西之渾源繁峙等縣，山東南京各處，耶穌徒實行「公產愛和家」者，指不勝屈，已較各教奮身先登矣。平等自由，博愛犧牲，吾中國能首先實行者，其新文化之耶穌徒乎，余雖非耶穌徒，然以平等自由之眼，是非良知之心，不能不贊歎耶穌，而亦甚願他教速行改造，莫自甘落人後也。

吾今分析耶穌教純用馬克司及託爾士太學術方法，分析其內容。若夫鬼神派之宗教，已遇科學而破產。帝國洋奴教，已遇德謨苛拉西而粉碎，神我執之迷信，已遇佛法互相宗而冰消，無待本大同學詳論也。」

耶 穌 受 人 學 案 卷 五



東方大同學案

樂天修養館叢書甲之三。下邳劉仁航靈華著

耶蘇愛人學案卷五

古代社會第一 一樂園

創世記第一章上帝按自己的形像造人，造男造女，許福與他們。向他們說：生長衆多，徧滿了地，地都屬你們管，并管海裏魚，空中鳥，和地上各樣活物：（牲畜昆蟲）徧地結子的菜蔬，和一切樹上所結有核的果子，我全賜你們吃，各動物我賜草他們吃。上帝看着他所造的都爲甚好。

創世記第二章，耶和華上帝在東方的伊甸 Eden，立了一園，將所造的人安在裏面，使各樣樹從地而生，又好看，又結好吃的果子。

古代神話多半寓言，令人於言外求他的意思，原來古時的人，不用吃旁的東西，單吃樹上結的果子就够了。現在南洋土人還是如此，南洋土人現在還有三四百歲的，吃樹上果子人的壽命長，所以古代人長壽，不用火食，神農發明用火食，所以就用醫藥了。修仙的人也是不用火食，猿猴龜鶴白狐壽長，都是不火食而食果食氣，總而言之，初民決定是在熱帶的生活，毫無疑的。

園當中有生命的樹，（便是長生樹）還有分別善惡的樹，（這一句就是孔教的「先天後天理人欲」的意思，佛教的「真如門，生滅門」了。分別是萬惡根本，從此就有善有惡和是非功罪了。

古黃金世界 物名人名的起原

二

有河從伊甸流出來，滋潤那園，從那裏分爲四道，第一名比遜，環繞哈腓拉地的四面，那地出金子，那地的金子是好的。也出珍珠瑪瑙碧玉寶石。第二道河名基訓，環繞古實的地四面，第三道河名希底結，流在亞述的東邊。第四道河就是伯拉河。上帝將所造的人安在伊甸園，使他栽培看守。

照園中景緻看起來，有樹有水有果，好看好吃，不熱不冷，又有許多動物同居同化不相害，這就叫「黃金世界」了。可與佛說的「起世經北鬱單越洲」對看，又可與莊列的「極樂園」對看。

上帝吩咐，他說園中各樣樹上的果子，你可以隨意吃。（隨意是眞自由）只是分別善惡樹上的果子你不可吃，吃的日子你必死。上帝說人獨居不好，我要爲他造一個配偶，幫助他。又用土造成各種田野的走獸，空中的飛鳥；帶到亞當面前。亞當與他們起了名，惟未得他的配偶。上帝就使亞當沈睡，從亞當身上取條肋骨，造成一個女人；領他到亞當面前。亞當說他是從男人身上取出來的，可以稱他爲女人。因此人當離開父母，和妻子連合成爲一體。夫妻二人赤身，并不羞愧。

按此想像古代大同樂園裏的境况，大抵人有知識，就分別男女出來。就能降伏鳥獸，就把鳥獸起了名，而此處就看男女不平等，因西文女字借男字的語根變化而來，他的根本就說女人從男人身上來的，古代神話，却可以考查他的思想。又魯語黃帝成命（名）百物，起了名天下就多事了。

上帝所造的諸活物最狡猾的是蛇。蛇對女人說，園當中那一顆樹上的果子，你們吃的日子，你們眼睛就明亮，便如神能知善惡。于是女人見那顆樹上的果子好吃好看，又能增加智慧可愛，（這就是老子說的：『慧智出有大僞』了，）就摘下那果子來吃了，並且給他丈夫吃了，二人眼睛就明亮了。這纔覺

得自己是赤身，就拿無花果樹的葉子爲自己編作裙子。（這是作僞之始，以後便不坦白了，）日頭平西，起了涼風，上帝在園中行走，亞當和他妻聽見上帝的聲音，就藏在園的樹木中。上帝喚亞當說：『你在那裏？』回說：『我在園中，聽見你的聲音，因赤身懼怕，就藏起來。』

此是莊子上說的「鑿破混沌的境界，是伏羲一畫開天縷而爲陰陽了，」是佛的「分別心一動，三細六粗便生起來了，」起初是個赤子心，這便生出假禮節起來了。你看小孩幼時在父母懷中，有多坦白，有甚麼害羞，人人歡喜他。長大了，他就裝腔擺樣，父母也不喜歡，旁人也討厭，就是如此，所以赤子的心最好，因此我想到易經說黃帝堯舜垂衣裳而天下治，便是退化了。因爲古代不用衣裳，到了黃帝時代，就是赤身懼怕，非垂起衣裳，作些虛僞假文，就不能治了。

上帝說：『誰告訴你是赤身，莫不是你吃了我禁止你吃的那樹上的果子麼？』亞當說：『你所賜我的女人，他將那樹上的果子給我，我便吃了。』上帝對女人說：『你作的是甚麼事？』女人說：『是蛇引誘我，所以我吃了，』上帝對蛇說：『你既作了這事，就必比六畜百獸加倍受咒詛，你必用肚子行走，終身吃土。』又對女人說：『我必使你懷胎。多受苦楚。產子必艱難。』照人類學看來人的生產比動物艱難的多，是人類生理的退化。

『你必戀慕你丈夫，』（希臘時代柏雷圖文集裏面，也有說古代人起生時代，是一個人身體行有男女兩性的，不甚有戀愛兩性的心，又沒夫婦，戀愛之苦很少，總而言之，戀愛之苦是後起的，失去了古代人性情淡泊的自由，這也是被罰的，紅樓夢曲云『開闢鴻濛，誰爲情種？都只爲風月情濃，奈何

天，傷懷日，寂寥時，試遣愚衷，因此上演這悲金悼玉的紅樓夢，一切苦海，從戀慕出也，要回古樂園時，也無所謂自由戀愛，所以我叫做「自然性愛」，就是莊子所說的「自然」是了。戀字却不妥。「你丈夫必管轄你，」（這一句古今女子不知道死了多少萬了。）又對亞當說「你既聽從你妻子的話，吃了我所禁止的樹果，地必因為你受咒詛（可知古時代尚無農業。）你必終身勞苦，」纔得吃地裏所長的，地必與你生出荆棘來，你必吃田間的菜蔬，必汗流滿面，纔得餬口，（累死了多少好漢。）直到歸了你所從生的土，你本是塵土，仍必歸到塵土。亞當與他妻起名叫夏娃（即生的意思，）因為他是一切生民的母，上帝寫他們用皮子作衣服穿，（這是到了茹毛飲血時代）說人已能分別善惡，類乎我們，恐怕他伸手又摘生命樹的果子吃，就能永生了。（是智慧難治的意思。）于是打發出伊甸園去，（從此墮落了。）耕種他所從出的地，（是到了農業時代）將他逐出去了，就在伊甸園的東邊，安設自轉動的利劍，把守生命樹的道路。（可見生命樹仍在那邊，有人能過劍關，就可復返混沌得永生），

埃田樂園地方考證

（一）在巴比倫地方說，邁爾通史（四十七頁）巴比倫亦如埃及及三角洲地方，故傳說「樂園」在此，為最初之園。云在彼園中，上帝曾栽各種樹，好看又好吃。（Babylonia or Chadea, is like Delta region of Egypt）It is not strange that tradition should have located here Paradise, that primeval garden' "Out of the ground of which God made to grow every tree that is pleasant to the sight and good for food," Myer's General History p.) 47.

(二)在幼發拉底河畔說。(Parry's Universal History) 拍賣通史 (第三十頁) 埃田樂園在幼發拉底河近處。Adam and Eve were created in Asia. And were placed in the garden of Eden, not far from the river Euphrates.

(三)在錫蘭島說。甲 Carpenter's 加氏地理讀本 (大洋洲卷) 亞拉伯人傳說 錫蘭島即 Ceylon 埃田樂園 Garden of Eden 所在處。又言，此即始祖亞當被逐出之地，有山名亞當頂 Adam's Peak 乃亞當所居。此山在錫蘭西南角，哥倫布城近處，Colombo 山頂有廟，佛教徒今居之，又人言亞當從錫蘭島走出大陸，經珊瑚礁沙岸而至印度斯坦 Hindustan 此珊瑚礁至今名為亞當橋 Adam's bridge 即今由錫蘭西北通馬德拉之小島也。按此等固出神話，然亦有味乎言之。要吾人今應從神話上求事蹟，如法官搜証據，何以不傳說亞當在中國日本西比利亞乎？此可想必有個緣故，因印度熱帶，古時人少，想不出印度與幼發拉底河諸地罷了。乙 博物要覽曰。錫蘭國有翠藍山，山頂有盤古足跡甚巨，產有五色寶石。云是盤古淚液結成，故有奇光異彩。所產紅寶石夜有光，可代燈燭云。可見中國古來也有此說，東西人合証明此案，就差不多有七八分了。大抵初民自有了知識，人類漸多，就離開熱帶向較溫帶上去。錫蘭島說尤合理，美人衛中告余說，深信民族文化均出自印度云。

二 長壽

古代人長壽表一 (照創世記第五至九章)

始祖亞當九百三十歲 一百三十歲生子

二世祖塞特九百十二歲

一百零五歲生子

三世祖以撒士九百零五歲

九十歲生子

十三世祖沙拉四百三十三歲

三十四歲生子

四世祖該南九百零十歲

七十歲生子

十四世祖希伯四百六十歲

三十四歲生子

五世祖瑪勒列八百九十五歲

六十五歲生子

十五世祖法勒二百三十九歲

三十二歲生子

六世祖雅列九百六十二歲

一百六十二歲生子

十六世祖拉吳二百三十九歲

三十二歲生子

七世祖以諾三百六十五歲

六十五歲生子

十七世祖些鹿二百三十歲

三十歲生子

八世祖瑪土撒拉九百六十九歲

一百八十七歲生子

十八世祖拿鶴一百四十八歲

二十九歲生子

九世祖拉麥七百七十七歲

一百八十二歲生子

十九世祖他拉二百五歲

七十歲生子

十世祖挪亞九百五十歲

五百歲時生子，六百

○或云，古人不知歷法，其計年較今為短今之

歲時大洪水百五十日，處于大方舟得免。

一年四季，或彼時以一季二季為一年。但無論

十一世祖閃六百歲

一百歲生子

如何，九百歲之人，總有二百年以上也。

十二世祖亞法撒四百三十八歲

三十五歲生子

創世記第六章，上帝教挪亞造一隻方舟，分一間一間的造裏外抹上瀝青。方舟的造法，須長三百尺，

寬五十尺，高三十尺，作三層，分上中下。

照中國史古人的壽命說：『三皇時代，人一萬八千歲，二雖然不可靠，但確是漸漸退化，到禹以前人壽還百歲以上，以後人身也小了，壽也少了，史記孔子說禹時代防風氏人的骨專車，又（穀梁傳文

公「十一年冬，叔孫得臣敗狄于鹹，」傳曰「長狄也，弟兄三人侏宥中國，瓦石不能害，叔孫得臣最善射者也，射其目，身橫九畝，（畝五丈四尺）斷其首而載之，眉見於軾，」（注高三尺三寸）現在人體退化簡直都成了小人國了，又考佛經說：「古代人壽命長時有八萬四千歲。」雖誕然非全無因。

中國古代長壽人表二

伏義	在位百十五歲	顓頊	七十八歲
神農	百四十五歲	帝嚳	七十歲
黃帝	百歲	堯	九十八歲
少昊	八十四歲	舜	六十一、年百一十歲

日本長壽人表三

武內宿禰 三百四十歲 經數代君
 石丈川山 三百四十歲
 照道似人 六百歲
 天保十五年
 民人萬平 二百歲四十三歲
 戶口查出尙在
 妻 二百二十二歲

左列中國古代帝王即位年表，可推知其壽命矣。

由此觀之，古代文明，以使人安樂壽考爲定義，所謂「登斯民于仁壽」。豈是催命鬼之文明乎！又按今「人類學」家均主人身體退化，與智識爲反比例也。

左衛門正次 百五十一歲
 天海僧正 百二十四歲
 梶村 百〇八歲
 花澤熊吉 百八歲
 友野吉藏 百六歲

日本長壽人表 西洋長壽人表

萬吉(平之子)百九十六歲

萬吉妻 百九十三歲

萬藏吉之子 百五十一歲。考其合門長壽之故，

答因每月有十日灸三里穴

萬藏妻 百三十八歲

歲

，穴在膝蓋下凹處，灸之力聚腰下也。

西洋長壽人表四

湯姆士保羅

農僕 英國

百五十二歲

經九代王朝，百二十歲再娶，至百三十歲照常勞動，至百五十歲，英王引見，受特別待遇，因之生起活變動，遂死。

杜郎空伯爾

丁抹人，九十歲以前，為艦隊水夫，又十五年為土耳其奴隸，受大苦，百十一歲時，初得自由，因與一六十歲女結婚，百三十歲，妻死，仍四方求婚；無應者，百四十六歲死。

約瑟士林通那威人，百六十歲，結婚數次，死時長男百三十，幼子甫九歲。

秋龍奴有法人，百十歲，凡娶十妻，九十九歲時生男也。

馬尼爾德帕美國聖佛倫哥，百六十一歲，數年前猶生存。

司克利生，俄國人，百三十歲，數年前生存；仍出獵。

愛亞德，奧人，百四歲，數年前生存，以著戲曲名。

松村甚七

百四歲

田米蝶

百三歲

此外不可勝列略之，

巴爾巴士，南美外交官，數年前白二歲，生存，

友人在南洋來者，談見南洋土人至三百歲以上者，今尚有之。但華人至南洋則壽促，蓋彼長壽者罕用火食，惟食果類而已；可知退化短命，皆在炎帝神農發明火化以後。

三 語言統一

創世紀第九章『洪水』之後，挪亞又在世三百五十年，第十章云『挪亞的子是因含雅弗，他們在洪水後都生了兒子，都住州島，各隨各國方言，各分支派宗族，洪水以後，成爲天下的列國。』

（可見洪水以前，天下是一統大同的了。中國稱『大同』亦是稱堯舜洪水以前，莊子論退化，先毀堯舜第十一章，『那時天下人口音一樣，言語一樣，在示拿地方，用磚石漆要築一城臺，臺頂高插入天，爲揚我們的名，不分散在地上。主降臨說，這衆人都連合爲一，言語也都一樣，如今既作起這事來，以後所作沒有不成的了。我們要變亂他們的口音，使他們言語彼此不通，于是主從那裏使他們分散在遍地，就不再建築了，因爲生在那裏變亂天下人的言語，衆人分散在遍地，所以那城名叫巴別』（即變亂之意）。按就此可證明上古時代，人民是統一，語言是統一的了。和偉爾士的話正合。）

四 祭司（古代祭司權大 進化派謂『祭司爲野蠻制，其實捨祭司而崇拜律師，也不是。』）

申命記第十章『主將利未支派選擇出來，派他們抬主的約（聖書和法律）櫃，又侍立在主面前奉主，奉主的名爲民祝福，直到今日，所以利未人在他們衆弟兄中，無分無業，惟靠主爲業，』

此一條與孔教的「士人」佛教的「僧侶」一樣，都是掌教的，佛本制僧人不許種田爲醫等事也。

民數紀略三十五章「摩西吩咐以色列人，將城邑幾處給利未人居住，又將那各城四圍的郊野給利未人，城邑可以居住，郊野可以牧放馱物的牲畜。和牛羊羣並一切別類的畜。給利未人的郊野在城四面，從城根起量一百丈為郊，其外又東西南北各量二百丈為野，城在當中，這就是歸他們各城的郊野。給利未的諸城，其中尚有六座逃城，使誤殺人的可以逃到那裏。此外還給四十二城，共四十八城，並屬各城的郊野，以色列人所得的地業，其中當分些城邑與利未人。多得的多給，少得的少給，各按所得的地業。」

按這是分派教官士師的法子，古儒者以「春秋」斷獄，漢朝還行這法，所以逃城歸祭司管，現在監獄裏還是講宗教，治罪人非用宗教感化不可也。郊野的法子，與周禮上略相近。

申命記二十六章「每到三年就是十分取一之年，一切土產取十分之一給利未人，客旅孤兒寡婦使他們在你城中得以吃飽。你富在上帝面前敬告說，我沒有留聖物在家裏，我照着主所吩咐的命令，給了利未人和客旅孤兒寡婦，沒有違背。」

五 分糧分地

出伊及記十六章「以色列會衆從以琳起行，在出伊及後第二個月十五日，到了以琳和西乃當中的汛野，以色列會衆在曠野向摩西亞倫發怨言，說我們情願主使我們死在伊及國，我們在那裏有滿鍋的肉，有餅吃得飽，你們領我們到這曠野，是要使大衆都餓死。（天下好事難辦，以色列人在伊及為奴隸，摩西帶他們出來，如此困難，真是千辛萬苦了，）主對摩西說，我要從天降糧食給你們，到了晚上

到了晚上，有鷓鴣飛來，遮滿了營，早晨在營的四圍有露降下來，露上去後，野地上有細小的圓物如霜。摩西說『這就是賜你們的食物，主吩咐你們，須接著各人的食量，照著你們帳幕內的人數，每人收取一俄梅爾，（約合中國六升）以色列人就這樣行，有多收取的，有少收取的，用俄美爾量一量，多收取的不餘，少收取的不缺，所收取的，都合個人食量，』（這話很妙）摩西說：『不許一人將所收取的留到明早，他們內中有不聽摩西的話，留到明早的，就生了蟲子，又臭爛。摩西發怒，衆人每日早晨接著各人的食量收取，等到日頭曬熟就消化了。到第六日，衆人所取的多加了一倍，每人二俄梅爾。』（這是一禮拜積德的報應了，）會衆的諸牧伯，都來告訴摩西，摩西說：『明日是主的安息日，就是主所定的，你們將今所要烤的烤了，煮的煮了；剩下的可以收起來留到明日。』衆人遵著留到明日，也不臭爛不生蟲子。摩西說：『你們今日吃這個罷，你們今日在田野必無所得，六日之內，你們可以收取，到第七日是安息日，就必沒有了。第七日民中有出去收取，果然沒有得甚麼，』于是百姓到第七日就安息了，以色列人稱這糧食爲「瑪那」。「樣子像「荳蔻子」，顏色是白的，滋味如同和蜜的餅，摩西說：『主吩咐須將「瑪那」盛滿一俄梅爾』放在主面前；留到後世，使後世的人得看見我，領你們出伊及時候，在曠野時間所賜你們吃糧食。以色列人吃的瑪那共四十年，直至他們到了可居的迦南地境。（今非洲東北地中海東南地，）

看以上的文，神的話我們姑且不必甚理會他，要而言之，摩西率他的同胞出伊及的時候，摩西已八十歲，亞倫已八十三歲，這兩個豪傑，是拚命想出他同胞子水火，所行的主義，是宗教軍隊社會主

義罷了。所以每一條事都託稱主稱神，他們沒得到迦南地境，還是近於遊牧民族，均食均分，以後才得了農田，就行分田地的制度了。

民數紀略『主吩咐摩西說：你須將迦南地分與這些族爲業，人多的族多給地，人少的族少給地，將地均分給各族爲業，都須按著所核算的人數。只是分地必須按闈，（音糾取也，好像抽籤，現在人分家也有用此法的，）按著各支派家族分給他們地；所定給多給少的地應當按闈分給，……被數的都是生一月以外的男孩。』

按此分地法，尙不是平等，又他分的地還有遺傳的制度，不是有確實社會主義主張的，不過大致有這個理想罷。

又三十六章『約瑟支派來對摩西說：主又吩咐將西羅非哈的地業，分給他的諸女。他們若嫁了以色列別支派的人，將他們的地業過去，我們先人所遺的地業就必減少，他們丈夫支派的地業就必加增，這樣我們「按闈」所得的地業就必減少了。摩西吩咐說，西羅非哈的女可以嫁所願意嫁的人，只是當嫁同祖支派的人，以色列人便可各守祖遺的地業。』

照此看來，當時女人亦有分田，不過是有限制就是了，還不能與今日社會主義同論。

耶蘇真義第二

一 天理正義

約翰第六章『我告訴你們，信我的必有永生，我就是生命的糧，你們的祖宗在曠野吃過「瑪那」，（一種

食物）後來也死了，我是從天上降下來的生命的糧，若有人吃這糧，就永遠活著，不像你們祖宗吃過瑪那後來也死了。」（我們的祖宗在那裏呢？我將來又要到那去呢，）

按古詩云『服食求神仙，多爲藥所誤，』佛言，『人世間法終自離別』任你吃甚麼糧，能免了死麼，非吃長生不死的糧不行的。

約翰第七章『耶蘇站著高聲說，人若渴了應當到我這裏來喝，人若信我就如經上所說，從他腹中流出活水來，如同江河一般，』

人有咏伯夷的詩，我差不多記得如此『服食求長生，何如孤竹子？一采首陽薇，萬古常不死。』飲天國的水，也是如此。

約翰十七章『耶蘇說：求你用你的真理，使他們成爲聖潔，你的道就是真理，』

又十八章『彼拉多對耶蘇說：（是審問他）你果然是王麼。』耶蘇說：『我爲此降生到世上來，特爲真理作見證，凡從真理的人，必聽我的話，』

二 天國地獄

路加第十八章『有人帶著幾個小孩子來，求耶蘇用手按他們，門徒看見，不許他們進來，耶蘇叫了小孩子來，對門徒說：容小孩子到我這裏來，因爲在上帝國裏的，正是像小孩子這樣人，我實在告訴你們，凡要承受上帝國的，若不像小孩的樣子，不得進去。』

馬太第十三『天國如同一粒芥菜種，被人種在田裏，這是百種中最小的。等到長成了，比各樣菜都大

，成了樹，空中的雀鳥飛來住在他的枝上。○天國又如買賣人尋找好珠子，遇見一顆重價的珠子，就去了他所有的買這顆珠子。所以凡讀書人學問能通達天國道理的，就如一個家主，從他庫裏擊出新舊的東西來。」

路加第十六章『有一個財主，穿著紫袍和細布衣服，每日奢華宴樂，又有一個乞丐，名叫拉撒路，遍身生瘡，被人放在財主門前，要拿財主棹子上掉下來的零碎充飢，又有狗來舐他的瘡，那乞丐死了，天使將他扶去，放在亞伯拉罕懷裏。財主也死了，埋葬了，那時財主在陰間受苦，舉目遠遠的看見亞伯拉罕又看見拉撒路在他懷裏，就喊叫說，我祖亞伯拉罕憐憫我，打發拉撒路用指頭尖蘸點冷水來涼涼我的舌頭，因為我在火焰裏苦的很。(要拿佛經考究起來，這必是「火坑地獄」了，地獄的種類多著哩！亞伯拉罕說「我的子孫呵！你要追想你在生前享過的福，拉撒路不受過他的苦，現在他得了安慰，你受了痛苦，不得這樣，你我中間有深淵隔開，有人要從我們這邊過到你們那邊是不能的。」要從你們那邊過到我們這邊也是不能的。」財主說：「既然如此，求我祖打發拉撒路到我父親家裏，我有五個兄弟，可以警戒他們，免得他們也來到這痛苦的地方。」

二 虛空無常

舊約約伯記第三章『約伯自己咀咒生日，說：我生的那日不如滅沒，懷胎的那夜不如無有。使我眼不見艱難，我如何不墮胎而死？爲何不一出產門遂即氣絕？爲何有膝接收我？爲何有乳哺養我？若非這樣有我，久已偃臥安逸，長眠寧靜。地上君王剛相，不自己建造邱陵，他們死亡，我也與之相同，侯伯

金銀滿屋，他們滅沒，我也與他們無異。我爲何不像未現形就墮的胎？爲何不像不得見天光的嬰孩？在那裏，兇惡的止住擾亂，困乏的得人享安息，被囚的人得安逸，不再聽見催逼人聲音。尊卑貴賤，一同在那裏，奴僕脫離主人轄制，受艱難的人，上帝爲何賜光與他？心中愁苦的人，上帝爲何賜他生命？這樣的人，怕死不得死，求死甚於求珍寶。若尋見墳墓，便甚踴躍，極其歡欣，人既無路可尋，上帝使他四圍受困，爲何又賜生命與他？我每逢進食，必然歎息。我呼號的聲音，有如流水。我所懼怕的臨到我身，我所憂慮的爲我所遇。我不得平康，不得安息。不得甯靜，有危難臨到我身。」第九章

「我厭惡我的性命，無論善惡，上帝都剿滅，善惡無分都是一樣。我便敢與上帝辯論，不懼怕上帝，」第十章「我厭煩性命，我由我心意訴苦，發洩我心中的煩惱。對上帝說，主卻光照惡人的計謀，這是主所喜悅的麼？主爲何使我出母胎？不如當初氣絕。」第二十一章「爲何惡人存活享大壽數？勢派強盛，他們家宅平安，上帝不加災在他們身上，公牛蕃盛，母牛生犢，孩童多如羊羣，兒童踴躍謳歌，他們不奉上帝，不禱告，上帝何嘗使他們受苦？你們若說上帝留惡報與他兒孫，我說不如報應他本人，使他親自知道。他既過去，他與他的家有何關涉？惡人得免患難，報應的時候，竟得脫離，有誰當面指斥他的惡行？衆人送他到墳墓，並有人守護他的邱陵，他在泉壙甚安逸。既是如此，你們安慰我是徒然，你們回答我的話盡都錯謬。」

按這是個大問題，太史公伯夷傳反覆疑問，但是有智的人，縱然爲惡得福，也斷不爲。愚人爲惡，是社會公道正義沒發達。必要用墨教俠教等精神，來打不平，改造社會。至于自然界的苦痛，今日

已可被人類征服了。

傳道書第一章『耶路撒冷王大衛的兒子柯希列之言，凡事都是虛空的虛空，虛空的虛空都是虛空。人在日下勞碌經營，有何益處？一代過去一代又來，地是永遠長存，日頭出來，日頭落下，風往南吹又轉到北，江河都往海裏流，流了又流。若將萬事一提，必致疲乏，人不能說盡。眼睜時看飽，耳無時聽足。一切事都是虛浮，都如捕風。』

『貪愛銀子的有銀子也不知足。這也是虛空。貨財增添，吃的人也增添，有何益？不過眼目觀看。○勞碌人無論吃多吃少，睡必沈酣。富戶豐足，不得睡著。○一大患事，就是貨財存積反害本主。雖生兒子，他必赤身去世，與從母胎出世無異。所勞碌得來的，手中分毫不能帶去。○勞碌猶如捕風，毫無益處。終身在黑暗中度日，多有煩惱憂傷愁苦。』

第六章『雖然生一百個兒子，活許多歲數，若不得享福，據我說那墮落的胎比他倒好。墮胎虛虛而來，暗暗而去，沒在暗中，沒有見過天日，毫無所知，較比那等人倒為安泰。那等人自己不肯享福，雖然活二千年，究竟與衆人同往一個地方去。總之都是虛浮，猶如捕風。○事有許多增添，許多虛浮，于人有何益處？人生在世，為日無多，都是虛空，猶如日影。』

四 財富無常 (注意，耶蘇真義，要拿馬克斯唯物史觀來研究，才明白的，孔老墨佛等皆然。)

路加第十六章『耶蘇對門徒說，財主家有一個管事的人，有人在主人面前告他說，他耗費了主人的資財，主人就叫了他來，對他說，你有這樣的事，不能再管我家的事了，(這比喻閻王要來索命壽限快到

了，)管事的人心裏說，主人不用我管事，我將來作甚麼？鋤地呢無力，討飯呢怕羞，我有一個主意，可以叫人在我不管事之後，接我到他家裏去。(這比喻人當在一刻未死前預備後來的功德，)他就把欠主人的債的，一個一個叫了來對頭，一個說你欠我主人多少？回答說一百瓶油，管事的說，把你的帳拿去，快坐下，寫五十瓶，又對一個人說，你欠多少？回答說一百石麥子，管事的說，把你的帳拿去寫八十石。(這是比喻人當趁未死前布施，憐他人之慨，自己手裏布施是自己的。)我告訴你們，將虛浮的錢財，結交朋友，到你們臨終的時候，可以接你們到永遠長存的住處去。」

這比喻很痛切，要知道我們在世間管理一切財產，那是我的，那是我的，也不過是替人家管事，我們不是真主人。那真主人一天說你下工去吧，這就得伸腿而去，還不趁早學這個聰明的管事的麼？以西結七章『他們的銀子必拋在街市上，金子必看如汙穢物。在主發怒的日子，他們的金銀不能救他們，不能充飢。因為使他們陷在罪裏的，正是這金銀。』

馬太第四章『耶穌到曠野受魔鬼的試探，禁食四十晝夜，後來就餓了。試探的來說，你若是上帝的兒子，可以叫這些石頭變為餅。耶穌回答說，經上說人活著不是單靠食物，也是靠上帝口裏所說的一切話，』

又『彼得和他兄弟安得烈在那裏撒網，他們本是打魚的人。耶穌對他們說，來跟從我，我要叫你們得人如得魚一樣。他們就丟下網，跟從了耶穌往前走。又見弟兄二人，就是西庇太的兒子雅各和他兄弟約翰同他父親在船上補網。耶穌招呼他們，他們立刻離了船別了父親，跟從了耶穌。』

可見得道子關乎貧富智愚，十二弟子乃四個打魚的一家兄弟兩個，並垂萬古不朽也。

又第五章耶穌看見許多人，就上山坐下，門徒進前來，耶穌教他們說，虛心的人是有福的，因為天國就是他們的國。哀憫的人是有福的，因為他們必要受安慰。憐恤的人是有福的，因為他們必要蒙憐恤。為義受逼迫的人是有福的，因為天國就是他們的國。人若因為我，辱罵你們，逼迫你們，毀謗你們，你們就有福了，應當歡喜快樂了。因為你們在天的賞賜是大的。以前的先知也是這樣被人逼迫，若不比讀書的人善行更大，斷不能進入天國。」

按可知耶穌講道不取能讀書的人。讀書的人正是孔子所惡的「鄉愿德之賊也」，所以耶穌歡喜貧窮打魚的人，屢屢不喜讀書的人。

五、施捨憐恤 (注意真義先在捨財少說鬼神的謊話)

箴言第三章「你們同類的人向你有求，你家中若有，不可對他說，你且去明日再來我給你。」

傳道書「你須將糧食分與七人八人，因為你不知道將來在地上遇何災禍，風從何道吹來。你不能知道你須早晨撒種，下晚也不要歇手，因為你不知道早撒的發旺，晚撒的發旺。」

第二章「我勞碌得來的，終必留與後來的人用。」

馬太福音第五章「耶穌說，有人想要你裏邊的衣服，連外邊也由他拏去。有求你的就給他，有向你借貸的，不可推辭。」

第六章「你們要小心，不可在人面前施捨，故意叫人看見。若是這樣，就不能得你天父的賞賜了。所

以你施捨的時候，不可在人面前吹號筒，像那假冒得善的人在會堂和街市上所行的，要人誇獎他。我實告訴你們，他們已經得了賞賜了，你施捨的時候，不要叫左手知道右手所作的。你施捨的事，總要在暗中作，你父在暗中察看，必在明處報應你。」

照此看來，耶穌所講的施捨是乾乾淨淨，不留一絲的。這個境界，不是平常講的甚麼經濟學分配法了，又甚麼社會主義了。因為那些話力量都不深，他講的是連命都不要的，所以不要人看見。

你們禱告應這樣說『天上的父，免了我們的債，如同我們免了人的債，』

『不要積蓄財寶在地上，地上有蟲子蛀能銹壞，也有賊挖洞來偷，只要積蓄財寶在天上，天上沒有蟲子蛀，不能銹壞，也沒有賊挖洞來偷，』

『一個人不能事奉兩個主，或是惡這個愛那個。或是重這個輕那個。你們不能又事奉上帝，又事奉瑪門。（財利也）所以我告訴你們，不要為生命憂慮，吃甚麼喝甚麼，為身體憂慮穿甚麼，生命不比飲食貴重，身體不比衣裳貴重麼？你看空中的雀鳥，也不種也不收也不積蓄在倉裏。你們天父尚且養活他，你們不比雀鳥貴重得多麼？』

按耶穌這話，未免高抬人類了，現在實在未必然，空中雀鳥，所以能吃。因為他沒有所有權的爭競，還可以飛來飛去，自由求食。你要披著人皮，一插腳到處都是有主的物。能跟雀鳥自由麼？』

誰能用思慮多加一刻生命呢？（都是用心用盡早死了，）你何必為衣服憂慮呢？你看野地裏的百合花怎麼長起來，這花也不勞苦，也不織紡，然而我告訴你們，就是所羅門（王名）極榮華的時候，他所

穿戴，你還不如這花一朵呢！你們這小信的人，野地裏的草，今日還在明日就丟在爐裏，（可知榮華無常，）上帝還叫他有這樣的裝飾，何況你們呢？所以不要憂慮說，喫甚麼，喝甚麼，穿甚麼，這都是外邦人所求的，你們需用這些物，你們在天上的父已經知道了，你們須要先求上帝的國和他的義，天父自然將這些東西加給你們了。所以不要爲明日憂慮，一日只受一日的勞苦就罷了。」

又第二十章『有一個少年進前來對耶蘇說「良善的夫子，我當行甚麼善事，纔能得永生。」耶蘇說，「你爲甚麼稱我良善的，除了上帝沒有一個良善的。你要進入永生，就當謹守誡命。」他說「甚麼誡命？」耶蘇說「就是不可殺人，不可姦淫，不可偷盜，不可妄作見證，孝敬父母，愛人如己。」那少年人說「這些誡命我自幼都遵守了，還有甚麼欠缺麼？」耶蘇說「你要作完全人，（馬可書作還缺少一樣，）去將你所有的都賣了，贖濟貧人，就必有財寶在天上，你還要來跟從我。」少年聽了這話，就憂憂愁愁的去了，因爲他產業甚多。于是耶蘇對門徒說，「我實在告訴你們，財主是難進天國的，（佛言富貴學道難，）駱駝穿過針的眼，比財主進上帝的國還容易呢！」

觀此可知耶蘇是最澈底的社會主義，不但是人間的，還是天上的。

彼得說「我們捨棄一切所有的從跟你，將來能得著甚麼？」耶蘇說「跟從我的人，到萬物復興的時候，人子坐在有榮耀的寶座上，你們也要坐在十二個座位上，審問以色列十二支派的人，凡爲我的名撇下家宅弟兄姐妹父母妻子兒女田產的，必要受福百倍，并且得著永生。」

孟子也說「所惡有甚於死，所欲有甚於生。」不過不如耶蘇講的透澈，此其所以爲宗教也，哲學無

激發一般羣衆的力量，和最後決斷的力量。耶教比墨學有力，大抵在此。

『人子來不是要受人服事，乃是要服事人，並且要捨掉性命替衆人贖罪，』

耶蘇之布施不但布施錢財家產，最後還要布施性命，是大布施。

馬可十章彼得說『我們已經撇下一切所有的跟從你了。耶蘇說『凡爲我和福音撇下家宅弟兄姐妹父母妻子兒女田地的，必在今世得百倍、並且要受逼迫，來世必得永生。』

又十二章『耶蘇看衆人捐錢入庫，有許多財主捐了許多錢，有一個貧窮的寡婦來捐兩個小錢，就是一個大錢，耶蘇說這貧窮的寡婦，捐入庫裏的比衆人捐的還多，因爲衆人是自己有拿出來捐，這寡婦是自己不足，反將所有一切養生的拿出來捐，』

這是拿着比例定人布施的多寡，託爾斯泰在人道主義書裏說的很詳，就是現在用壘積稅的原理了。

馬可三章『衆人問他說，我們當作甚麼事？約翰說，（耶蘇受洗禮的師）有兩件衣服的，就分給那沒有衣服的人，有食物的也當這樣，』

後來託爾斯泰改革新耶蘇教做了一部人道主義，就用這一句作一部書的名字，『我等當何爲乎？』英
國日本有翻譯的好幾部，託爾斯泰發揮耶蘇的道理過於路德了。

路加第六章『你們若借給人，指望償還，有甚麼賞賜呢？罪人也借給罪人，要他照數償還。不望償還，你們的賞賜就必大了。』

又貧窮的人是有福的，上帝的國是你們的國。現在饑餓的人是有福的，因爲必要得飽。現在哭泣的人

是有福的，因為必要喜樂。你們富厚的人有福了，因為你們已經得安樂。你們飽足的人有福了，因為你們必要饑餓。你們現在喜笑的人有福了，因為你們必要悲哀哭泣。」

看現在的俄國可知了。因果循環，所以人該趁早修善惜福，以免劫禍。

路加十二章『衆人裏有一個人說，夫子，請吩咐我的兄長和我分開家產，耶蘇說，你這個人誰立我作你們斷事的官，爲你們分產業呢？』

照這一條看起來，社會主義實在不成大問題，拿著耶蘇的道理實在超過他了，所以真大同時代，決用不著井田，因爲去分配還嫌費事呢，但是爲防止強權計，以濟道德不足，根據分配法也是急務，因道德講的太遠了難行，而且便利兇暴的人。

『因對衆人說，謹慎防備，不可有貪心，因爲人的生命不在乎家資寬裕，有一個財主田產豐盛，心裏想說我的糧食沒有地方收藏怎麼辦呢？又說這樣作，把倉房拆毀了，另造更大的可以收藏我一切的糧食和貨物。以後我必自己心裏說我，有許多財物積存，作多年的費用，我可以安安逸逸的吃喝快樂了。上帝對他說，無知的人，今夜必定要你的靈魂。你所豫備下的將歸誰呢？』

『小子！你們不要懼怕，須要求上帝的國，天父自然將這些東西加給你們喜歡，將天國賜你們。應當變賣你們所有的賙濟人，爲自己豫備永不破壞的錢袋，和用不盡的財寶在天上。』

看起來耶蘇的主義完全向大國去，這人間世一點也不留，他看透常人命在呼吸之間，這個割捨的精神犧牲的精神，比着佛教也無有不及，所以三年的工夫，竟然壓倒世上的一切教，占大勢力，非

是偶然。然而佛耶講布施多在主觀上講，要是在客觀上講，濫布施也并不能真濟人，託翁曾悟到此。

路加十九章『有一個人叫撒該，作收稅的總管是個財主，忙來歡歡喜喜的迎接耶穌，衆人看見就不喜悅，說他到罪人家裏去住了。（那時人看稅吏很賤，）撒該就站起來說，主呵！我把所有的家貲一半賙濟窮人，若是我訛詐過人，便加四倍償還。耶穌說，今日這一家得了救了。』（可見他重財施。）

約百記第一章『約伯爲人篤實正直，有七子三女；兒女都在他長兄家裏喝酒，忽然房倒都死，約伯起來伏地而拜說，我赤身出母胎，也赤身歸土，賞賜的是主，收取的也是主。』

二十二章『約百說，你須將黃金看作糞土，珍寶看作石頭，以全能的主爲黃金白銀。』

箴言第三章『得智慧便爲有福，積智勝過積金，一切財寶不足比較智慧，右手操持長壽，左手操持富貴，凡持守智慧的，就如得了生命樹。』

申命記第十章『可畏的上帝，不以貌取人，不受賄賂，爲孤兒寡婦伸冤，又憐愛客旅賜他衣食，你們應當憐愛客旅，因爲你們在伊及國也曾作過客旅，』（其言甚痛）

『客旅和孤兒，若有詞訟，不可偏斷，不可將寡婦的衣裳拿來作質。你當記念你曾在伊及爲奴，你上帝從那裏將你救贖出來，因此我吩咐你這樣行。你在田間收割禾稼，若忘下一捆，不可回去取來，可以留與客旅孤兒寡婦，上帝必福你。你打油果樹枝上，剩下的不可再去打盡，（這叫做「積善之家必有餘慶，積不善之家必有多殃，」）應當留與客旅孤兒寡婦。你摘葡萄園的葡萄，所剩下的不可再去摘盡，應當留與客旅孤兒寡婦，當記你曾在伊及爲奴，因此我吩咐你這樣行。』

耶蘇真義第二 憐孤寡寒旅 七年一豁免

二四

此語沈痛可憐，聖經上如此的很多，但佛多拿前生來比，如說你不要覺著今生有勢力殺生靈，當想你前生也做過牛馬被人殺。你不要拿著錢太看得重，你前生也會爲乞丐。不但如此，不要仗著眼前有錢有勢，一轉眼間又到了來生，你還不知道到那一道裏投胎託生去哩！作此觀想，更可怕。

利未記十九章『主吩咐摩西說：（這也不過是詩經上「帝謂文王之意」）你告訴以色列會衆，收割田地的五穀，不可收割到田角，收割的時候所遺落的不可拾取，你摘葡萄園的果有剩下的不可摘取，遺落在地上的不可拾取，當捨給貧民和寒旅。』

按這就是詩經上說的『彼有遺秉。此有滯穗，伊寡婦之利。』也是一種小慈善主義，小社會主義。

『又見白髮的人當站起來，應當恭敬老人，』（敬老在大同世更要緊）

申命記十四章『每到三年之末，應當將本年的土產十分之一取出來，留在城中，在你們無分無業的利未人，（按利未人掌祭司法律等事，所以無分地，但分祭祀的牲肉）和住在你城中的寒旅，並孤兒寡婦都可以來吃而飽，這樣你上帝，必在你所辦的一切事上賜福與你。』

又十五章『每到七年當守爲豁免年。這豁免年有定例，凡放債與鄰舍與族弟兄的，這年應當豁免，不可催逼償還。因爲這年稱爲主的豁免年，可以催外族人還債，（這還是種族國家主義）只是所放與弟兄的債應當豁免。除非你們中間沒有貧窮人，纔可以沒有這例。上帝的話謹守遵行，上帝必照著所應許你的話賜福與你。你上帝所賜與你的地上，無論在何城中，你本族內若有窮人，（是在民族國家主義時代的話）不可忍著心緊著手不幫助他，應當向他鬆開手，照著他所缺乏的借與他。你當謹慎，心

裏不可起惡念，說第七年快到了。就是豁免年了，你如此想，便向起貧窮弟兄吝嗇，不借與他。恐怕他因為你的緣故，呼籲主，你就有罪。（按觀武王伐紂的話可以證明，）當調濟他，並且不可因調濟他心裏愁煩。你若這樣行，上帝必在你凡事上，在凡你手所辦的事務上賜福與你。因為在你地上不免有窮乏人，所以我吩咐你說，應當向住在你地上貧寒窮乏弟兄鬆開手。」

申命記十五章『你本族的希伯來人，或男或女，自賣己身與你，只可事奉你六年。到第七年當釋放他去，任他自由。你釋放，（這是林肯的先聲）他去的時候，不可使他空手而去，應當從羊羣穀食酒醴（音詐酒具）中將各樣取些賜給他。照着你上帝所賜你的福，當記念你在伊及也曾爲奴，你上帝將你救贖，因此我今日吩咐你這件事。（其言慘痛的很，）你待婢女也是這樣，你釋放他去不可作難，因為他六年事奉你的工夫，較比雇的工價算加增一倍。你這樣行，你上帝必在凡你所作的事上賜福與你。』

按凡你所作的事，這幾個字很要緊，見得能如此做就事事如意也。現在人不明此意，一面敬神，一面做壞事，那就不行了。

又二十三章『若有奴婢避主人跑到你處，不可將他交付他主人，應當容他住在你們中。無論他願居住在那一城中，就容他居住，不可欺負他。』（這與現在容納國事犯同意，）

『窮乏傭工的人，無論是你同族是客旅，不可欺負他。必須當日給他工價，不可等到日落，因為他貧窮愛慕工價。』

又二十四章『拐帶人口，或使喚他，或賣了他，必將拐帶的那人治死。』

又二十三章『你同族向你借錢借糧，無論甚麼，可以生利物，你不可取利息。可以向外邦人取利息，不可向同族取利息。』二十四章『你若借與鄰舍甚麼，不可進他屋子裏拿他的質？（可當的衣服）當站在外頭，等向你借貸的人自己將他的質拿出來交給你。那人若是極貧，不可留他的質過夜，日入的時候，應當還他，使他睡覺時候可以作舖蓋用。他必爲你祝福，這在上帝面前，就算你的義了。

按講起真正社會主義，不應該還有奴僕傭工，應該斷慈善，然此不過略見摩西時代的意思罷了。

但是究竟果然到了大同世，人類能一律平等不能？却是個大問題，在古代希臘大哲思想公然認奴制爲必要，所以邁爾氏以爲這種思想爲耶教開路。通史原書 p. 193. 但據近來由利披德 Euripides 所研究像希臘的奴，也不過但是名不好聽。其實中有好人也和自由人一樣的。（; One thing only disgrace is the name, a slave, if he be good, is no worse than a freeman. The Greek view of live. p. 79）後

來雖耶教輸入歐洲，在強權資本之下，實事上也只是去奴的名字而已。總之，一天有階級。就事實上不平等，中國古代無買賣奴制，却是有罪的罰作奴，大同世當然無奴的名，但若有管理者存在，也就沒真自由，而人類智識道德體力總不能同等，奴的實質真去，必在真去刑罰和權力管理者以後。不然恐怕也不過換名詞，不能換實質了。因爲託翁說法律就是奴隸的根本 Laws—The cause of slavery . The slavery of our times（參觀託氏吾人之奴隸）決不是林肯所謂『去掉和形式的解放』可比，所以非託氏克氏的學術普及，不易真去奴制。

申命記十四章「不可用羔母的奶煮羔」

二十二章「你若看見人的牛驢臥在道路上，不可裝作沒有看見，總要幫助扶起來。你若在路上遇見雀鳥的巢窩，或在樹上地上裏頭有雛或卵，母鳥伏在雛上卵上，不可連母帶雛並取。應當放母，但可取雛。如此你可得福。」這和儒教「不殺胎不掩辜」差不多。

二十四章「你牛碾穀的時候，不可籠住他的口。」推愛人及于愛物，所以到託氏成吃素不獵的耶教。

六 愛替法律

耶蘇出世因緣專爲此事，今人都嫌強權不好，然要不能有耶蘇的愛，終是替代不下他。

以賽亞六十二章「你必稱爲主所喜悅的，猶如女子得男子。從前居在你中的人，必再與你聯合，如壯男與所娶的處女聯合一般。你的上帝，必因你喜樂，猶如新郎因新婦喜樂一般。」

耶利米二章「主曉諭我，說你去宣告與居民聽，說主如此說，你戀慕我，親愛我，猶如新婦親愛新郎，」看來以前本有此等比喻。

約翰三章二十九節「約翰說，娶新婦的就是新郎，但新郎的朋友站著聽他，就因新郎的聲音甚是喜樂，所以我這喜樂滿足了，他必興旺，我必衰微，」按此處比耶蘇是新郎，後來耶蘇馬太二十五馬可三每每自己用新郎作比喻，可證明耶蘇是完全的新靈新愛了。

馬太二十二章「法利賽有一個律法師，來試探耶蘇說，夫子！誠命中那一條最大，耶蘇說，你要盡心，盡性，盡意，愛主你的上帝，這是誠命中第一最大，其次就是「愛人如己，」這兩條是一切道理的總綱，」（可見耶蘇是無人無己無人相無我相的。人已相如的。）

路加二十章二十五節「耶蘇說：該撒的物當歸給該撒，上帝的物當歸給上帝」

按該撒是皇帝，就指法律，上帝就指愛。

馬太五章十七節『耶蘇說：不要想我來是要廢掉律法和先知，我來不是要廢掉，是要成全，』按可想當時人人疑他要廢律法了，他成全二字，就是用更好的東西來代用罷了。

約翰十三章三十四『耶蘇說：我賜給你們一條新命令，就是叫你們彼此相愛。』

按這就是用新約的「愛」世界，停止舊約的法律世界，是託氏精神的發源地了。因摩西用君統，耶蘇用平等的愛。那曉得後來出了些君主，反利用神權愚民，並被帝國利用壓服殖民地？

達羅馬人書第六章『你們不在法律之下，乃在恩典之下，』第七章『現今就脫離了律法，叫我們服事主，要按着心靈的新樣，不按着經文的舊樣，有個律，就是我願意爲善的時候，便有惡與我同在，』

十章以色列人追求法律的義，倒待不着法律的義，因爲他們不憑著信心求，憑著行爲求（是偶像表面）

保羅達哥林多人前書十三章『我若能說萬人的方言，並天使的話，却沒有愛，我就成了鳴的鑼，響的鈸。我若有先知講道之能，也明白各樣的奧秘，各樣的智識，全備的信，能移山，却沒有愛，就算不得甚麼。我若將所有的賙濟窮人，又捨身焚燒，却沒有愛，仍然無益。愛是恒久忍耐，又有恩慈，不嫉妒，不自誇，不張狂，不易怒，不算人的惡。愛是永不止息。信，望，愛，三樣，其中最大的是愛。』十六章『你們務要做醒剛強，凡所作，都要憑愛心而行。』

七 信道傳道

馬太七章『凡聽我的話就去行的。好比聰明人，把房子蓋在磐石上，風雨總不倒塌。凡聽話不去行的

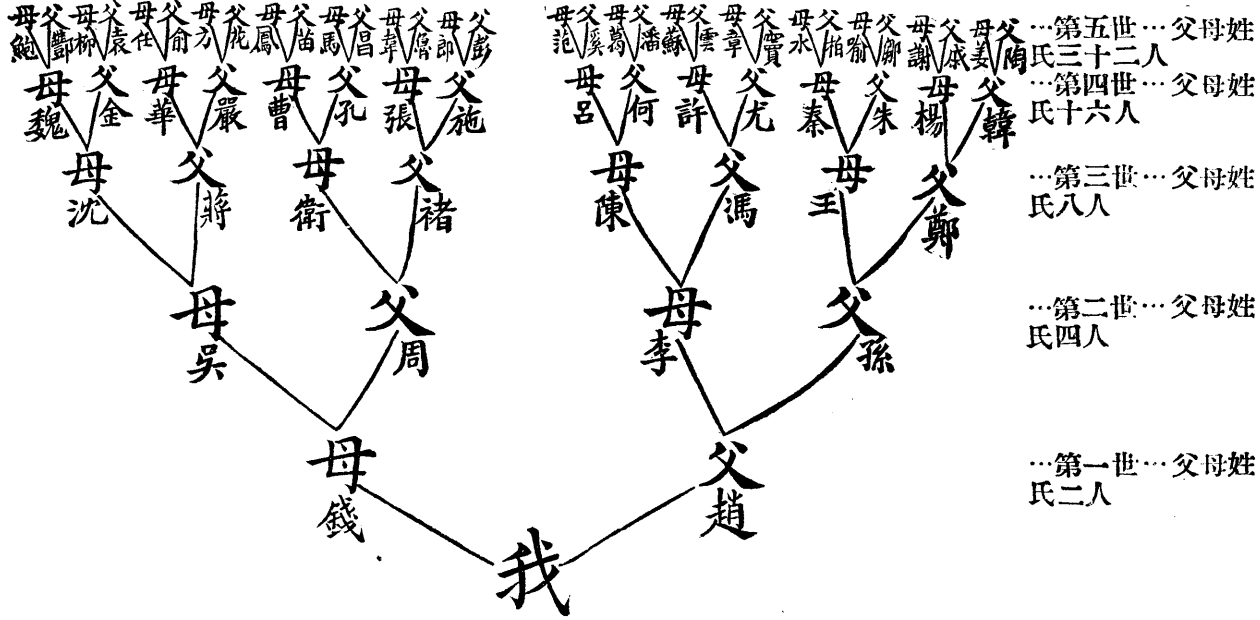
，好比無知的人，把房子蓋在沙土上，雨降風吹就倒塌了。』
馬太福音第三『約翰在猶太曠野講道，說如今斧子已經放在樹根上，凡不結好果子的樹，就砍下來丟在火裏，』由此看來，却也不是完全無抵抗主義了。

馬可第三章『當下耶穌的母親和他弟兄來了，站在外面打發人去叫他，衆人在耶穌周圍坐着，有人告訴他，說你的母親和你的兄弟在外面尋找你。耶穌回答說，誰是我的母親？誰是我的弟兄？就四面觀看周圍坐着的人說，你們看我的母親我的弟兄，凡遵行上帝旨意的人，就是我的弟兄，我的姐妹我的母親了。按這話頂要緊，這是耶穌不承認肉體之親，和律法的勢，而專從道理上結朋友的。

一人上溯父母姓氏表

以此表一人上推至二十四世，每世以三十年，計約七百年，則一人應有父母血輪一千餘萬。向下推一人一世若生二人，至七百年後，亦生千餘萬子孫。可知四海兄弟天下一家之說，就血輪上講，亦是實事，而姓氏之分別是後起人爲假造的東西真可笑也。

耶蘇愛人學案卷五



路加第九章『在路行走的時候，有人對耶蘇說主，無論往那裏去，我要跟從你，耶蘇說，狐狸有洞，飛鳥有巢，人子倒沒有安身的地方，』(看起來耶蘇，勇猛過於墨子矣。)

又對一個人說『跟我來，那人說主，容我回去先葬埋我父親，』耶蘇說，『由死人葬埋他們的死人，你去傳上帝國的道，』(此條較佛教尤勇，佛雖出家，仍回家葬父王也，)又有一個人說主，我要跟從你，但容我先回去辭別了我家裏人。耶蘇說，手扶著犁把向後看的，不配進上帝的國。』

按耶蘇行道，不過三年，至今千九百餘年，光于世界，豈偶然哉？真如風發河決，其勇在一切教主之上。

馬可第四章『耶蘇說你們聽着，有撒種的人出去撒種，撒的時候，有落在道旁的，空中的雀鳥來吃盡了，有落在土薄有石頭的地上的，土既淺薄，發苗最快，日頭出來一晒，因為沒有根，就枯乾了。有落在荆棘裏的，荆棘長起來，將苗遮蔽住了，就不能結實。有落在好土裏的，就發生起來長大了，結實有三十倍的，有六十倍的，有一百倍的。這比喻你們不懂，怎能懂得各樣比喻呢？撒種的就是傳道的人，撒在道旁的就是說人聽了，魔鬼就奪了去，撒在有石頭的地上的，就是說人聽道的時候，便歡喜來領受，只因他心裏沒有根，也不過是暫時的。及至為道遇患難受迫害，就厭棄了。撒在荆棘裏的就是說人聽道，又有世上的思慮，貨財的迷惑，並各樣的情慾進來遮蔽了，道就不能結實。撒在好地上的，就是說人聽道便領受，並且結實。』

路加九章『耶蘇叫齊十二個門徒去講道醫病；對他們說，不要帶路費，不要帶拐杖，不要帶皮袋，不

要帶糧食，不要帶銀子，不要帶兩套衣服。進那一家就在那裏住，也要從那裏起行。凡不接待你們的，出那城的時候，將脚上的塵抖下去，對他們作見證。」

路加十四章 衆人和耶穌同走的時候，耶穌轉身對他們說，人來從我，若不愛我勝過愛他的父子妻子兄弟姊妹和自己生命的，就不能作我的門徒。不背著十字架跟從我，也不能作我的門徒。你們中間誰要建造一座樓，不先計算銀錢。這樣，你們若不撇下一切所有的，就不能作我們的門徒。」

看起來耶穌究竟非犧牲不可，這不是平常的社會黨所能做的事。因為耶穌是爲道殉身，社會主義，不過算來算去算分錢的法子而已。然而引人入道甚難，引人爭錢利易，所以勸人信道，又不如勸人爭權利還動聽也。

約翰第十三章「耶穌離席站起來脫了衣服，拏一條手巾自己繫上，就把水倒在盆裏，洗門徒的脚，用自己所繫的手巾擦乾，挨到西門。彼得，彼得說「主要洗我的脚麼？」耶穌說「我若不洗你，你就和我沒有干涉，」（可見謙勤布施，都是與人作緣的方法，佛所謂現身奴僕）洗完了他們的脚，耶穌穿上衣服，又坐下對他們說，我在你們身上所作的，你們知道這是甚麼意思呢？你們稱呼我「夫子」「主」，不錯我實在是，我是你們的主，你們的夫子，尚且洗你們的脚，你們也當彼此洗脚，我作榜樣，給你們看，叫你們照著我的樣式行，你們若明白，照著去行就有福了。」

看起來耶穌傳道的苦心也費盡了。那曉得後來天主教和耶穌教同讀一聖經遵一教主耶穌，因爭教相殺，殺人無千萬數，眞眞不可解了。還講甚麼洗脚呢？所以明白不容易。

馬太七章十八節耶蘇說，好樹不能結壞果，壞樹不能結好果，凡不結好果的樹，就砍下來丟在火裏，所以憑着他們的果子，就可以認出他們來。凡稱呼我主阿，主阿，的人，不能都進天國。惟獨遵我旨意行的人，纔能進去，當那日子，必有許多人對我說，主阿，主阿，我們不是奉你的名傳道，趕鬼行許多異能麼？我就明明的告訴他們說，我從來不認識你們，你們這些作惡的人，離開我去罷，所以我聽我話去行的，好比把房子蓋在磐石上，不去行的，好比蓋在沙土上，雨降風吹，房就倒塌了，并且塌得很大。

路加十三章二十四節，耶蘇說家主關了門，你們站在外面敲門說，主阿，開門，他答說，我不認識你們，那時你們要說，我們在你面前吃過喝過，你也在我們的街上教訓過人。他要說，你們作惡的人，離開我去罷，你們要看見亞伯拉罕以撒雅各衆先知，都在上帝國裏，你們却被趕到外面。那時要哀哭切齒了，從東，從西，從南，從北，將有人來在上帝的國裏坐席，只是有在後的將要在前，有在前的將要在後。（看來信耶蘇空名的，耶蘇不愛，不如實行愛人的道理。）

約翰第六章二十五節，耶蘇說，我實實在在的告訴你們，你們找我，萬不是因爲見了神蹟，乃是因爲吃餅得飽，（真算奴隸）

照以上的話看起來，好像耶蘇是對着一般虛偽的耶蘇教徒而說的，所以俄國革命，就把俄國的教主兼皇帝殺了，還殺了許多僧侶，因爲他不但照耶蘇愛人如己的教訓做，還要帮着帝國的軍閥財閥專說鬼話，迷惑平民，就是「砍下來丟在火裏，」那俄國實行愛人之道的，乃是不信耶教的平民主

八 世界大同預言 猶太等古文明國之復興

三四

義革命家，可爲這幾段作証明。

八 世界大同預言

舊約以賽亞十一章『到那日，狼與羔羊同居，豹與山羊同臥，牛犢牡獅和肥畜同在一處，幼童可以牽引牛與熊同食，小熊與牛犢同臥，獅子吃草與牛無異，嬰孩頑耍在毒蛇洞，剛斷奶的嬰兒，向虺蛇穴伸手。在我聖山的徧處，一切不爲害，不傷人，因爲曠主的道徧滿大地。』又六十五章『狼必與羔羊同食，獅子與牛一樣吃草，蛇必以塵土爲食。』

按這雖然現在難看見，也可證耶穌的理想不低，和佛教差不多了。

以賽亞十一章『因爲曠主的道徧滿大地，如水充滿大海，到那日狼與羔羊同居，豹與山羊同臥，在諸海島遺剩的民，主必向列國樹立大旂，將以色列被驅逐的人收回。從他的四方，聚集分散的猶太人，以法蓮不妒嫉猶太，猶太不擾害以法蓮。到那日，你們當說應當稱頌主名，傳揚在列國，普傳天下。』

按這說大同世界廢除一切國家，正是二十世紀的預言。猶太希臘等古文明國吾們應該提倡重建設的。

三十二章『等到靈從上感化我們，曠野就變爲佳園，樹林。公平必存在曠野，善義必居於佳園。』

三十五章『曠野和乾旱地，必然喜樂。荒墟必然歡欣，發旺如玫瑰花。必發旺喜樂歡呼，人必得見耶和華的榮耀，我上帝的華嚴。手疲乏的應當堅固，膝軟弱的你們須使強健。須對胆怯的人說，放心罷，不要懼怕，上帝親自來臨拯救你們，（按這一定就是託爾斯太的「非戰主義」）那時眼睛的必能看見，耳聾的必能聽見，腿瘸的必能跳躍，口啞的必能歌唱。因爲有水湧在曠野，有河流在沙漠，沙漠變

爲池沼，乾地必有泉源。（四十二章亦有此語）豺狼棲止之所，必變爲蘆葦叢生之處。在那裏，必有通道大路，行路的人，雖愚昧也不至失迷。在那裏無獅子猛獸，只有被贖的人。經行其間，必要歸回歌唱，來到郇城。永以喜樂爲冠冕。必都歡欣喜樂，憂愁歎息，盡歸無有。』

以上所說預言，是將來的樂觀，指示我們前進的路；鼓舞人的希望勇氣。但不能不承認現在社會是汙濁，是悲觀的，而去下手改造；先下犧牲的本錢。耶蘇就是下本錢的人，比方你想進花園去遊，必要買票，爲愛犧牲，就是買票了。

以賽亞六十五章『我必造新天新地，舊有的不再記念，不再思想。你們須因我所造的永遠歡欣喜樂。其中必不再有哭泣哀號的聲音，其中必沒有天亡的嬰兒，壽數不足的老者，百歲死的仍算壽小，猶爲受咒詛的罪人，狼必與羊同食。』

以賽亞六十六章『國豈能一日而立，民豈能一時而聚，郇城忽然得有居民，猶如婦人方纔覺苦，已經生子。主，耶和華說，我既使臨產，豈不使生產呢？我既使生產，豈禁胎不生呢？你們這些愛慕耶路撒冷的，應當與耶路撒冷一同喜樂。你們一切曾爲耶路撒冷悲哀的，應當與之一同歡欣。大得安慰榮耀。』

耶利米三十一章『主說，以色列必復建興。那時，處女必跳舞歡樂，壯男老叟也是如此，……（二十一節）以色列民你須爲自己設立望杆標柱，須心想路徑，歸回故土。要到幾時呢？主必使地上有一件新事，就是女子衛護男子，』

按以賽亞耶利米均先知，受神默示，所說的話，早晚是必驗的，這是另一種精神科學，看現在潮流就要應驗了。看歐戰後波蘭新共和國，芬蘭新共和國，波羅的三新興國，高加索三新興國，等，如春筍之勃起，預料將來印度埃及希臘猶太高麗等一切文明古國，無不獨立新興之理，即太平世先聲了。

九 犧牲(耶蘇殉道)

約翰第十二章『有一個人名叫該亞法，對他們說「你們不知道甚麼，竟不想一個人替百姓死，叫通國不滅絕，就是我們的益處，」耶蘇不但替一國的百姓死，也要使散住在四方的上帝的子民合而爲一。』

凡是聖人，沒有不講大同的，不然還配稱聖人麼？

又十七章『耶蘇舉目望天說「父啊！時候到了，願你榮耀你的兒子，你的道就是真理，我已經賜給他們，叫他們合而爲一，完完全全的合而爲一。』

十八章『耶蘇說完了這話，同門徒出來，過了汲淪小河，有一個園子，他們都進去了，賣耶蘇的猶太，就領著一隊兵和祭司長同法利賽人的差役，拿著火把燈籠器械，來到園裏，耶蘇知道所要臨到自已身上的一切事，就出來向他們說，你們尋找誰，他們說找耶蘇，耶蘇說我就是。西門彼得帶着一把刀就拔出來砍祭司長的僕人，削掉他的右耳，耶蘇對彼得說，「收你的刀入鞘，我父給我的那一盃，我可以不喝麼？」于是那一隊兵和千夫長並猶太的衛役，將耶蘇捉住捆綁了，先拉到亞那面前，亞那就是大祭司該亞法的岳父，亞那就將耶蘇解到大祭司那裏去，衆人拉著耶蘇往公堂去，正在清晨，彼得出來

對衆人說，「爲甚麼告這個人呢？」衆人說「犯罪的，」彼得多說「你們拉他去，按着你們的律法審判，又進衙門叫耶蘇來問他，說『你是猶太人的王麼？』耶蘇說『我的國不是世上的國，我爲此降生，我爲此到世上來，特爲真理作見證。』彼得多說『真理是甚麼呢？』（那時候的情形可想而知了。）說完了又出來到猶太人那裏說『我查不出他有甚麼罪來，你們有一個規矩，每到逾越節，要我給你們釋放一個囚犯，你們要我釋放猶太人的王不要。』衆人喊叫說，不要釋放這個人，要釋放巴拉巴巴拉巴原是個強盜。」

十九章「當下彼拉多將耶蘇鞭打了，兵丁用枳棘編作冕，戴在耶蘇頭上，又給他穿上紫色袍，對他說『請王安』，用手掌打他，彼拉多又出來對衆人說，我帶他出來見你們，叫你們知道我不出他有甚麼罪來」耶蘇戴着枳棘冕，穿着紫色袍出來，祭司長和差役看見耶蘇就大聲說「釘他在十字架上，按着我們的律法他是當死的，因爲他自稱是上帝的兒子」，彼拉多就回到公堂問耶蘇，耶蘇不回答，彼拉多說「你不回答我麼？你豈不知我有權柄將你釘十字架，也有權柄將你釋放麼？」從此彼拉多要釋放耶蘇，無奈猶太人喊叫說「你若釋放這個人，就不是該撒（君也）的忠臣，彼拉多就帶耶蘇出去，到了一個地方，稱爲鋪華石處。在那裏坐堂。那日是豫備逾越節的日子，約有午正，彼拉多將耶蘇交給他們去釘十字架，他們就將耶蘇拉了去，耶蘇背着自己的十字架出城，到了一個地方，名叫「髑髏處」，就在那裏釘他在十字架上，還有兩個人一同釘著，一個在左邊，一個在右邊，耶蘇在中間，兵丁正作這事，耶蘇的母親和他母親的姊妹在十字架旁邊站著，耶蘇看見他的母親和他所愛的那一個門徒站在那裏，就

對他母親說「母親！這是你的兒子。」又對門徒說，「這是你的母親」，從那時那門徒就接耶穌的母親到自己家裏去住，（此與前面耶穌說信我道的就是我的姊妹弟兄母親，可知耶穌實行人人都是上帝的兒子的。）後來耶穌知道一切的事已經成全了，又要經上的話應驗。（耶穌許多的事，都與舊約從先知預言的話應驗的。）就說我渴了，那裏有一個器皿盛滿了醋，他們就拿海絨蘸了醋綁在牛膝草上，送到他的口，耶穌嘗了，就說成了，低下頭，就將靈魂交與上帝了。

○有一個亞利馬太人名叫約瑟，只因怕猶太人，就暗暗的作耶穌門徒，這時候來求彼拉多准他將耶穌的身體領去，彼拉多允准，他就領去，又有尼哥底母拿著沒藥和蘆薈約有一百斤前來，他們就照猶太人安葬的規矩，將耶穌身體用細麻布加上香料裹好了，在耶穌釘死的地方有一個園子，園內有一座新墳墓，是從來沒有葬過人的，這日是猶太人豫備的日子，因為那墳墓相近，就在那裏葬耶穌。

第二十章『七日的頭一日，（就是一七日，）清天未亮的時候，抹大拉的馬利亞來到墳墓。那裏，看見墓門口的石頭已經挪開了，站在墳旁啼哭，向墓裏看見有兩個天使，穿著白衣在安放耶穌身體的地方坐著，天使說「婦人！為甚麼哭，」他說「有人將我主取出去，不知道放在那裏，說了這話，就轉身看見耶穌站著，馬利亞就去告訴衆門徒。』

那日晚上，門徒在一處聚集，因為懼怕猶太人，將門關上，耶穌來了，站在當中，對他們說「願你們平安」說了就將他的手和肋條指給他們看，門徒看見主，都歡喜了，耶穌又說「願你們平安，我父差我來；我也這樣差你們」。說完這話，向衆人吹一口氣，說你們受聖神。○過了七日，門徒又在裏屋門關了

，耶蘇站在當中說「願你們平安」，（這不過是死後顯聖，中國也往往有的，也沒甚麼不可信，不過說死了復活，乍聽有點驚人，實在也沒可驚，懂佛法便明白了。

『二十一章』以後耶蘇在海邊又顯現，給門徒看耶蘇所作的事。』

按耶蘇是死過了又顯聖，想必不是門徒造謠，自今以後，但願世上人都「愛友與仇」，盡捨家中所有的，天下合成爲一，都積財寶在天上，就是了。

十 誠命（此篇全是預言世界大劫，惟布施行善可免，可與盜跖黨和佛之「護法品」參看）

申命記二十八章，你若聽從上帝的話，必有福。牛羊也得福，你入也得福，出也得福。你若不聽我今日所吩咐的誠命，就必受咒詛，有許多降禍臨到你身上，在城內必受禍，在田間必受禍。你的筐和搏麩的盆必受禍。你身所生，你土所產，你牲畜所出必受禍，你牛羣羊羣必受禍。主必使你受驚恐被譴斥，致你速速滅亡。主必使你患瘟疫，在你要得的那地上滅絕。主必使患癘病熱病發燒發瘡遭兵戈。又使你五穀被風吹乾枯槁，災殃逼迫你，直到你滅亡。主不使雨降，在你地上，但塵沙降下。必使你被仇敵打敗，受天下萬國的凌辱。空中的鳥地上的獸，必來吃你的屍首，無人驅逐。必將伊及人所患的毒疔惡瘡疥癬加在你身上，使你不得治好。主必使你癩狂，眼目昏眩，心中迷亂。必在午間，如同瞎眼。所行不通，常遇暴掠，無人搭救。你聘定女子爲妻，別人來娶。你建築房屋不得居住，你的牛驢被人搶奪，羊必歸仇敵，沒人救助。你的兒女必被擄掠，歸于外邦。主必將惡瘡加在你膝上，腿上從腳掌上直至頭頂上不得治好。你的莊稼甚多，得收的却少。因爲被蝗蟲吃了。你的樹木和地裏出產

十誠命 不布施的大劫 申命中的上帝就算馬克司

，必被螞蟻吃盡。住在你們中的外人，必日見上升高過你。你必日見下降，他必借貸與你。你卻不能借貸與他。這一切災禍必臨到你，追迫你，追上你，直到你滅亡。因為你不聽從上帝的話，不守他的誠命。這一切災禍必貼你的身。和你後裔的身。使人看作怪異，當作警戒，直到永遠。（看現在中國的幾個皇室，不過是唱戲給人看。俄國的皇室更慘不忍說了。）因為你富足的時候，不肯歡心樂意的奉事上帝，（究竟上帝有兩種，一種理門，就是公理正義。一種事門，就是人格的，威權的，所以你必受飢餓，赤露身體，缺乏一切，事奉上帝苦來的仇敵。（按不外金錢，勢力就是魔了。）他必將鐵軌放在你的頂上，將你滅絕，主必使遠民如鷹飛來攻擊你，這民的言語你不懂，他們面色兇惡，不顧恤老人，不憐憫嬰孩，他們必吃盡你的牲畜土產，吃盡你的穀酒油，牛羣羊羣分毫不與你留下，直到你滅絕。他們必將你困在你諸城裏，直到你所倚靠的，你遍地高大堅固城垣都被攻塌，仇敵窘迫你，甚至你吃你所生的兒女的肉。（易子而食之，析骸而爨之，張巡殺妾，我們都知道還誇獎他，那知都不是照大同博愛的道理做，自討苦吃。）你們中就是柔弱細膩，脚不肯踏地的婦人，因為毫無所有，也必將他所生的兒女，和從他身內出來的胞衣，在暗地裏吃，並怒視他親愛的丈夫。你若不謹守遵行，凡記在這書上律法，不敬畏上帝，主必使又大又長久的非常災禍，和又惡又長久的病加在你身上，和你子孫身上。主勦滅你們，使你們死亡。（這個上帝可以換個列雷或馬克司就明白了。）

二十六章『若有毒根，（惡人也，）生在你們中，聽見這話，卻仍心裏自慰，說我雖剛愎自用，渴時痛喝，還是平安，主必不肯饒恕他，必大發怒將記在這書上的一切咒詛，加在他身上，又在天下塗抹

他的名，降禍與他。遍地積穢焚燒，（就是現在遍地狼煙了，）不得耕種，不能出產，連草芥也不生長。」

按原文甚長，今節錄一點，平常人看了此段，或以爲是迷信罷。但你看德國的大亂方過去，俄國的大亂還沒完，中國也快到了，這是迷信，是實事呢？四川友人對余談，四川成都有張獻忠的「七殺碑」甚有靈，觸犯裏就死。已竟死了好幾個縣官。現在這碑另作一室覆之，碑上有七個殺字，係獻忠自書，張獻忠說的話，是「天生萬物以養人，人無一德以報天，殺殺殺殺殺殺殺殺！」這就是好像申命記所說的報應了。若問如何可免？答曰，可問耶穌，他是救主，必有法子。

十一 防偽善

馬太二十三章「耶穌對衆門徒說『讀書人和法利賽人，坐在摩西的位上，（君師之位也）凡他們所吩咐你們遵守的，你們就當遵守，但不可效他的行爲，因爲他們能說不能行，他們將難担的重担，捆起來放在人肩膀上，自己一個指頭也不肯動。他們作事都是爲叫人看見。將佩戴的經文做寬了，衣裳穗子做長了，他們愛坐筵席的上座，會堂的高位。歡喜人在高位上給他請安。又歡喜人稱呼他夫子夫子，只是你們不可受夫子的稱呼。（這段話，剛剛好像指着現在的神父牧師僧道說的。）」

這些假冒爲善的讀書人法利賽人，是必有禍的。因爲你們侵吞了寡婦的家財，假意作常常的祈禱，所以你們受罰必更重了。……你們這些假冒爲善的讀書人法利賽人，是必有禍的，因爲你們如同修飾的墳墓，外面好看，裏面却是死人的骨頭和各樣污穢的物。這樣你們外面在人前似乎是善，裏面却裝滿

了假善和不法的事。你們這些假冒爲善的讀書人法利賽人，是必有禍的，因爲你們建造先知的墳，修飾義人的墓。你們去滿盈你們祖宗的惡貫罷。毒蛇一類的人，你們怎能逃脫地獄的刑罰呢？」

按耶蘇惡僞善，恰如孔子惡鄉愿，又如今俄人之反對國教也，爲甚麼呢？凡是一段道理，一行開了，成了風俗，就失了本真。不過被幾個飯碗主義權勢主義的人把持了。隨俗俯仰，還有甚麼真理？莊子所謂『聖人不死，大盜不止』，大盜的護身符，就是聖人先知了，所以真正的聖人痛惡他。

馬可十二章『耶蘇說，應當謹防讀書人，他們愛穿長衣行走。』

看起來和蘇克雷地說希臘時代的「詭辯派」是一樣，

保羅達哥林多人前書，除兩人以外，我沒給一人施洗，基督差遣我，原不是爲施洗，乃是爲傳「福音」，並不用智慧的語言，免得基督的十字架落了空，

○如經說，要滅絕智慧人的智慧，廢棄聰明人的聰明，因爲猶太人是要神蹟，希利尼人是求智慧，弟兄們，上帝却揀選了世上愚拙的，叫有智慧的羞愧，揀了軟弱的；叫強壯的羞愧。

達哥林多前書第二章『我並沒用非常的言語智慧，宣傳上帝的奧秘，』

第三章『你們在這世界，自以爲有智慧，倒不如變作愚拙。因爲世界的智慧在上帝看是愚拙。如經說主叫有智慧的，中了自己的詭計。』（按近人要用情來代智識，哲學科學智識窮了，用美情來替代。）

十二 耶蘇使徒之社會主義運動

使徒行傳第四章『聽道的人有五千，官府問他們，衆人看見彼得約翰放胆辯論，又知道他們是沒有學

問的小民，便覺神奇，（可見有學問大人沒用處，）警戒他們不可奉耶穌的名講道。彼得約翰回答說，聽從你們，過於聽從上帝，你們自己說這在上帝面前合理不合理。我們所看見所聽見的事，不能不說。官長只因懼怕百姓，無法責打。就恐嚇他們將他們釋放。使徒既被釋放，就同心大聲禱告。說主賜你僕人大大的膽傳你的道，施展你的大能。

○祈禱已畢，他們聚會的地方忽然震動，他們都足足的受了聖神的感動，坦然無懼講上帝的道。信道的人都一心一意，有無相通。沒有人說我的東西是我的。內中沒有窮乏的，因為凡有田產房屋的人，都將所有的變賣了，將價銀交與使徒，照着各人所需用的分給各人。」

第五章『有一個人叫亞拏尼亞，同妻子賣了田產，亞拏尼亞暗藏了幾分。他妻子也知道，其餘的幾分擊來放在使徒脚前。彼得說：亞拏尼亞，怎麼魔鬼迷惑了你的心，叫你欺瞞聖神，將田地的價銀藏了幾分。亞拏尼亞就仆倒斷了氣。聽見的人都甚懼怕，門徒將他埋葬。過了一個半時辰，他的妻子進來，彼得問他說，你們為甚麼同謀試探聖神？埋葬你丈夫的人已到門口，也要將你擡出去。婦人立刻仆倒，在彼得脚前也斷了氣。就抬出去埋在他丈夫傍邊。全教會和聽見這事的人，都甚懼怕，入教的越多。

第六章『門徒已經多了，因天天開濟的時候，寡婦沒有分着，就發怨言。十二使徒揀選七個人管理這事，』（可見耶穌根本推行，就是社會主義，不過到託爾斯泰才達極點了。

十一章『門徒立定主意，照各人的力量捐資送到猶太，賙濟那裏的弟兄。』

五千人大會 彼得之神通 門徒互助 保羅作工傳道

四四

使徒行傳十八章『保羅雖了雅興往哥林多去，遇見一個猶太人叫亞居拉，新近帶着妻子從意大利來。保羅因為與他們同業，就住在他家，一同作工。他們都是製造帳幔的。每逢安息日，保羅在會堂講道。』

使徒行傳二十四章『保羅說，我按著上帝律法自己勉勵。對上帝對世人常存無虧良心。我在外多年，新近回來帶着捐資，要賑濟本國的貧民，也要獻祭。保羅達哥林多後書第八章，全論捐貲事，有云我勸捐不是要別人安逸，你們困苦是要均勻。』

十三 近代各國耶徒社會主義運動

耶蘇本為平民主義而犧牲，故其後歐美各國實行耶蘇教義者，多少掌帶社會主義色彩，至近世而益著，迄俄國託爾士太而大成，今分述于下，

一 法國耶徒社會主義運動

聖西門及其「新耶蘇主義」Count Henry Le Saint Simon 1760—1825 Saint Simonism

聖西門伯爵法國人，乃是沙立門大帝 Charlemagne 的後代。少有大志，想開闢巴拿馬運河。曾加入美國獨立及法國革命，而革黨疑他是貴族，把他禁錮大半年。一八〇一年，娶妻，不久即離婚。一八二三年欲自殺未死而一目眇。一八二五年，因出版社會學用款太多，窮困的很。法國從聖西門，後才有社會黨，西不以法國革命為然。他說『社會黨主義，應當去建設，不當但破壞。應注重工業，由工業中舉出首領去管理，』對於宗教，說『教士不應管財產，應用實業界人管理。』西以耶教道理，和社會學理

，精神要點相同，不外相愛而已。他的著作，最要緊的，是死以前作的，*Nouvau Christianisme* 新耶蘇教，死後由他的門弟子 *Infantin*，和 *Bazard* 恩芳丁巴沙耳提倡推廣出來，他的理想，很合於近世科學工業的社會。他的警句，是「凡人都該努力改進多數赤貧階級的智育德育體育」[*all should labour for the development material, moral, and intellectual, of the class the most numerous and the poorest.* 尤重男女地位平等說，在床上臨死時候，他還說：*All my life is comprised in this thought; to guarantee to all men the freest development of their faculties* 他主張人應各取所值，「*ward according to merit*」隨能受賞。他主張耶教最初的真義，是「人類都是同胞」*men ought to regard each other as brothers.*

可惜西氏在的時候，貧困到死，學說不大動人。等到死後，一八二八年，經他弟子包沙爾在巴黎街上作一回長期的演說，才把他的教義發揮出來，後來在法國 *monsieur* 街組了個團體，得了許多青年會員，然而不久與恩芬丁因為男女問題，意見不合。恩氏主張男女極端放任自然性交，像始祖在「樂園」時候似的。又不善節用，并把恩氏自己的財產，供團體用完了。不久被些舊派社會的人嫉視，于一八三二年解散。但因他向來注意養成科學家學士，和工業家的首領。Scientist, savant, industrial chief. 他的黨徒出了些工程師，經濟學者，和商人。開通蘇以士運河的大工程，也是他們的發動。

克翁說「聖西門派 *Saint Simonsist* 的主義，在萬國勞動會，也占重要位置，其後做實證哲學的大社會哲學家孔德·史學家戴愛里 *Augustin Thierry* 和經濟學家西恩門地 *simonidi* 都受了聖西門的教訓。」

後于一八三〇年頃，有拉耶渥以基督教解釋社會問題，出一部雜誌名曰未來，欲使人民脫政府而隸于神之支配，享神之自由幸福，然勢力終微弱。

一 英國耶徒社會主義運動

一八四二年頃，有金士力 Charles Kingsley, (1815—75) 爲宣教師，及女皇侍僧。多作論文及演說小說。惟一主張以耶蘇之愛，同情於勞工，解決社會問題。著有 Alton Locke (1849) Two year ago, (1851) 等書，影響青年界甚大。又有末禮士 F. D. Maurice 末禮士以爲不信奉社會主義的，不算是基督徒，而不了解基督主義的，也不能真正社會主義者。因無基督最高的愛，不足澈底改造人性的私心。這兩家算是英國耶教社會黨的主倡者。

英國千八百四十年頃，有賀利斯之徒與契科斯爲組合而開店舖。一八七七年西托馬希野協會興，僧俗共有會員數百名。首領哈托拉設有月刊雜誌，題爲寺院改革者。于是耶蘇教社會黨震于一時。以高潔精神俠義行爲，覺悟貪吝之富人。救濟貧困之老弱。以致涵養人羣道德，變更救貧法律皆其功也。

二 德國耶徒社會主義運動

日爾曼之基督教社會主義分二派，一爲舊教派，一爲新教派。時互相提攜而運動。舊派爲烏契托列陸。一八五十年爲僧正，屢依教會結合勞工，以助德國基督教社會黨之成立，其所唱論略如下：

一 教會爲勞動者謀職業，並管理之。然工人必受溫良之教育，完成其職務。

二 教會誘導工人，成教會家族。

三 教會施工人以聖經之真理教育。不如絕對自由派泛論自由陷于虛妄。

四 助工人結團體，此團體應具教會性質。

五 以教會為基礎，設生產組合由富人補助。

四 美國耶徒社會主義運動

美洲之基督敎社會主義，由列利希斯首倡，諸名宿贊成之，其勞工教會主旨約如下；

一 必依神命以勞動，并結社個人勞動，即為背神。

二 以撤去貸銀與奴隸制為目的。

三 改善社會羣體。脫現狀束縛，以謀自由之安全。

四 為同胞行正義運動，成立勞工教會於歷史上。

又新修十誡如下：

一 汝應以己身勞動而謀衣食，決勿用利息地租等之卑劣手段。

二 若欲救人，須視其智愚貧困之度。

三 守汝投票權利，乃神所與。

四 勞工皆同胞。

五 預備除滅戰爭，

六 汝于窮乏者勿逞奢侈及不德之行爲。

三德國耶徒社會主義運動 僧人派五條件

- 七 抵抗不義之壓制與害惡。
- 八 須遵義務，無幸福爲最上幸福。
- 九 須知爲人謀幸福，卽爲己謀幸福。
- 十 須記三尊，聖父聖子聖靈。

至于俄國的運動就歸託氏新教了。

克氏評本來面目的眞耶教。

克翁在「近世科學與安那其主義」Modern Science and Anarchism 第一章說，當起頭奧古斯丁Augustus在猶太帶領耶教徒運動，去反抗羅馬政府的法律和所謂道德的時候。自然是有「安那其主義」Anarchism的性質。但這種運動，漸漸降爲希伯來Hebrew教會，和羅馬帝國式的教會運動。就慢慢地把那一切帶有一「安那其主義」的耶蘇教滅絕了。就變成了一種羅馬式的耶蘇教。更一變而成爲強權國家壓制奴隸的集中地了。

一五二三年瑞士發起的反洗禮運動 Anabaptist 是宗教改革的前鋒，也有安那其主義的基礎。但是被路得 Luther 派攻擊敗了。

以上都是克翁批評眞耶教的話，由是可見克翁雖然反對宗教，他是反對虛僞騙人的宗教。要是埃田樂園式的原始眞耶教，他是很贊嘆的。現在帝國洋奴式的教徒遭新潮的反對，也應該反省了。

耶蘇基督傳 Jesus Christ (此傳我用最忠誠的良知公平的眼光據四福音作成無一字無來歷的)

古代西亞最古的文明國，是巴比倫。非洲最古的文明國，是埃及。他們已竟有歷史，在紀元前四千年五千年以前。而在亞洲西南角與非洲接壤，地中海東岸紅海西北角，介在巴比倫，埃及兩古文明國的中間，有一小塊靈地。叫做巴勒斯坦。這種民族，是承受巴比倫，埃及兩國的文化，而又特別創造。因他有特殊的地理風俗。就是巴勒斯坦地方，東面是山，西面是海，不過百五十英里。然而山谷掩映，草木蒙茸，流水桃源，別具勝境。所以英哲代生，前後相望。名城耶路撒冷，就是他的中心市府。在紀元前一千九百九十六年時，亞伯拉罕出生，開闢迦南。說是上帝賜他子孫十族的地方。到了紀元前一千四百多年的時候。摩西出世，率以色列人出埃及，立國迦南。創十誡，一不敬他神。二不拜偶像。三不妄稱上帝的名。四安息日不工作。五孝敬父母。六不殺人。七不姦淫。八不偷竊。九不作假見證。十不貪人之財物，確立宗教的國家。紀元前一千〇八五年，大衛生。為猶太王四十年。武功甚盛。并留詩篇于後世，好像我國詩經。前一千十九年，其子所羅門嗣位。才智絕倫，文學科學建築，達于極盛。所羅門晚年妃嬪千人，崇信多神。(回教書謂歷代多信佛教至所羅門為尤盛，多傳自各國妃嬪女子云。)但國家富強太平，有馬四萬廐，御製箴言三千句，詩一千零五首，并研究草木鳥獸蟲魚。外國的(示巴國)女君都來朝賀贊美。算是猶太人的黃金時代。此外也有許多教化人的先知，貽留教訓不少，所有古代歷史上傳來君相法律和先知的教訓，叫做舊約。這都是紀元以前猶太民族的文化，好像我國孔子未出以前，湯武周公的制作了。

東 方 大 同 學 案

本來世界各民族，因地文不同，人文也不同，他供獻于世界上的文化，各有特色。比方埃及人的文化特色，就是建築。印度人的文化特色，就是精神解脫。希臘人的文化特色，就是美藝調和。羅馬人文化特色，就是兵力法統。而猶太人文化特色，就是一神教的愛。人子耶蘇就專爲「愛人如己」一言而出世，而犧牲的。比起來，孔子尚公，老子尚自然，佛尚智不屠講愛，其外各家雖然都講愛人，却是沒大實現。惟有一看耶蘇的人格，和真耶教徒的親密，他算是世上愛的惟一使命了。

救主耶蘇基督，爲傳「愛教真義」到世上。出生于亞洲猶太國的一個木匠家。他的父親叫約瑟，約瑟本是亞伯拉罕之後。從亞伯拉罕到大衛十四代。從大衛遷到巴比倫也十四代。再到耶蘇又十四代，共四十二代。本來約瑟和他未婚妻馬利亞還沒成婚。馬利亞就有孕，到後來就生一子。夢中受天使指示，名叫耶蘇，生在猶太的伯利恒地方，一個平民家馬槽裏頭。猶太國的預言家，本來很多。早就有些東方博士來耶路薩冷，說他們觀星，知道有王下生。猶太王希律聽說慌了，就把二歲以內的孩子，一律殺完。這時耶蘇父母，已竟于夢中預知，逃避到埃及去了。事過又到以色列，再往加利利以後就住拿沙勒。耶蘇就在此長大，人就叫他做拿沙勒的耶蘇，每年到逾越節，他父母照例帶他到耶路薩冷去。耶蘇十二歲的時候，就自己在聖殿裏，坐于教師中間辯論，人都希奇他的聰明。

自來統治世界的，野蠻人用兵力，半野蠻人用刑罰，法律，而哲人則必用教化。但是天下無無源的水。一切聖哲，沒有無師自成的。所以佛的大智，還先訪跋伽諸仙人。黃帝跪謁廣成子。孔子參老子。耶蘇的道學來源，自十二歲至三十歲，差不多二十年的修養，必有絕大的師資。據喜利慈希島領事拉

西陸鳴耶列之說：耶蘇幼從馬野茲伊教徒爲學，其教在那沙列斯邑近傍，乃一種印度公產教派，在佛敎與婆羅門教之間（據日本人猶太史）而以後完成耶蘇洗禮者，乃其前輩先知約翰。約翰身穿駝毛衣服，腰束皮帶，以吃蝗蟲，和野蜜爲生活。那時候耶路撒冷和猶太全地，并約但河兩邊的人，都從約翰認罪受洗。衆人問約翰：「我們當幹甚麼？」約翰說：「有兩件衣裳的，分給那沒有的，有食物的，也該如此。」本來猶太先知預言，早說基督要來判世上，（這好像中國世運家，說「五百年必有王者興」的一派話）人就疑約翰是基督。但約翰說：「有一位能力比我大的，我就是給他解鞋帶，也不配，因我是用水施洗，他是用聖靈與火與你們施洗，他手裏擎着簸箕，揚淨了他的場，把麥收在倉裏，把糠，用不滅的火燒盡了。」這時耶蘇就從加利利的拿撒勒來約但河請洗。約翰說：「我當受你的洗，爲何你反受我的洗呢？」耶蘇答道：「你暫且許我，因禮當如此，」（看他二人的機鋒）於是耶蘇就受了洗，從水裏上來禱告的時候，天忽然開了。他就看見上帝的靈，像鴿子落在他身上。天上有聲說：「這是我的愛子，我所喜悅的」，這年耶蘇約三十歲了。

耶蘇從約但河回來，又到曠野，斷食四十天，并和野獸在一處，受魔鬼各樣試探。最後戰勝說，撒但退去罷！就降伏了魔鬼。開始要宣傳正道。那時猶太王希律，因約翰主持正義，把他下了監獄。耶蘇就退到加利利，又離開拿撒勒，往迦百農去。那地方靠海，是猶太邊界。耶蘇開始就說，

「天國近了！大家要悔改。」（按這兩句話實在也够了），

在此就遇了兄弟二人，叫彼得西門和安得烈在海邊打魚。耶蘇說：「你們打魚，不若跟我做得人的漁夫

罷。』他二人就捨了網，跟從耶蘇。又遇西庇太帶他兩個兒子雅各和約翰補網，也辭別父親，跟從耶蘇。耶蘇走遍加利利，在他們會堂裏教訓人，并醫治各種男女的癱瘓癩痢疾病。有許多人從加利利，低加波利耶路撒冷猶大約但河外來跟着他。耶蘇到耶路撒冷過逾越節，對衆人說：『上帝差他兒子降世，本不是要審判世人的罪，乃是叫人因他得救。』耶蘇的門徒，也在各處施洗，得弟子很多。先在猶太省傳道，後在加利利省，就到他家鄉拿撒勒。在安息日會堂裏要站起來念聖經，有人把先知以賽亞的書給他，他翻了一段念道：

主的神在我身上叫我傳福音與貧窮人差我報告被虜的得釋放，瞎眼的得看見，受壓制的得自由。

念完把書交還執事，就坐下，迦百農人都希奇他，像內裏有權柄，不像那文人。到海上，收稅吏兒子馬太爲徒，馬太宴耶蘇，法利賽人見耶蘇與稅吏罪人在一處吃飯，就怨他與稅吏罪人一同吃喝。耶蘇說：『康健的人用不着醫生，有病的人纔用得著，我來本不是叫義人悔改，乃是召罪人悔改。』法利賽人又嫌他門徒不禁食，又嫌他在安息日治病，耶蘇說：『安息日是爲人設的，人不是爲安息日設的，所以人子是安息日的主，』

第二次在加利利省傳道，選擇十二使徒，就是稱磐石的西門彼得，和他弟安得烈，西庇太的兩兒稱雷子的雅各及約翰，腓力，巴多羅買，稅吏馬太，雅各，奮銳的加那尼人西門，雅各的兒子猶大，達大，和賣耶蘇的加略人猶大，對他們說『你們去傳道，好像羊入狼羣，要靈巧像蛇，善良像鴿子。』原來猶太人好死守古代的虛文儀式，很像中國人則古稱先似的。耶蘇就說『不要想我來是要廢掉律法和先

知，我是成全他。你們不要與惡人作對，有人打你右臉，連左臉也轉過來給他。要愛敵如友，因天降雨給義人，也給不義的人。又說這時代的人，我如何說法呢？約翰來不吃餅不喝酒，你們說他鬼附的，人子來也吃也喝，你們說他貪飲食的。

猶太人還有一種毛病，就是好神通。耶蘇有時用神通力在海上行走，以五餅二魚給五千人吃。猶太人就請他多顯神通。耶蘇說：『邪惡時代人，好求神通了。』一天，耶蘇對衆人說話，他母親和他弟兄，來打發人去叫他，他回答說：『誰是我的母親弟兄，凡信我道理的人，就是我的弟兄姐妹和母親了，』耶蘇二次來到家鄉，鄉人就厭棄他，說：『他不是木匠的兒子麼？他你兄弟姐妹不也在我們這裏麼？』耶蘇說：『大凡先知，除了本地和親屬本家之外，沒有不被人尊敬的，』猶太人又嫌他門徒不洗手吃飯，犯了他們的老規矩，耶蘇說：『假冒爲善的人，你們爲何因守遺傳的規矩却犯上帝誡命呢？至于不洗手吃飯，却不污穢人。』

耶蘇就向北方往推羅西頓去傳道禱告治病。瞽的視，聾的聽，啞的說話。到該撒利亞腓立比各處，他知道以後的事，說：『彼得，我把天國鑰匙給你。』于是再到迦比農和加利利傳道。不願往猶太，因他的門徒甚多，猶太人要害他。耶蘇末次在加利利傳道，有人帶着一個犯姦的婦人來說：『夫子，按律法應該用石頭打死，你說怎樣？』耶蘇說：『你們中間，誰是沒有罪的，誰就可以打他。』他們聽了，就一個一個出去了，那婦人仍舊站在當中。耶蘇就說：『我也不定你的罪，去罷！從此不要再犯罪了。』耶蘇遣七十人分對的到各鄉去，他在比亞傳道的時候，有人問：『律法上最要緊的是那一條。』耶蘇說：

『愛你的上帝又要愛人如己。』

有一人名拉撒路，他姐叫馬大，馬大的妹子叫馬利亞，耶蘇素來愛馬大，和他妹子馬利亞，同拉薩路，拉薩路病死了，他姊妹二人，就打發人去見耶蘇說『你所愛的人病了』，耶蘇來到，把拉薩路在墳墓裏叫出來復活，馬大深信耶蘇是基督了。馬利亞是有七個鬼附着，被耶蘇治好了病的，曾和十二使徒，及以外些人，用財物供給公用，并同到各鄉傳道。起初耶蘇第二次在加利利傳道時，有一個女人，見耶蘇在法利賽人家坐席，就拿着盛香膏的玉瓶，站在耶蘇背後，挨着他的脚哭，他的眼淚濕了耶蘇的脚，就用自己的頭髮擦乾，又用嘴親他的脚，把香膏抹上。他們心疑耶蘇，不知道這女人是個罪人，耶蘇就說：『西門，我進了你的家，你沒給我水洗脚，但這女人閉眼淚濕了我的脚，你沒與我親嘴，（是當時風俗）但他用嘴親我的脚，你沒用油抹我的頭，但他用香膏抹我的脚。所以我告訴你，他許多罪都赦免了。』於是對那女人說『你的信救了你了。』這女人就叫馬利亞。逾越節近了，耶蘇來到伯大尼在西門家裏坐席，馬大伺候，拉撒路也在席內，馬利亞就拿着一斤極貴的真哪噠香膏當席前打破玉瓶，澆在耶蘇頭上，并抹耶蘇的脚，又用自己頭髮去擦，屋裏就滿了香氣。那個耶穌人猶大說：『這香膏爲甚麼不賣三十兩銀子周給窮人呢？』耶蘇說，『由他罷，因爲你們隨時常有窮人同在，只是不常有我同在了。』我實在對你們說，『普天之下無論在甚麼地方傳『福音』，也要述說這女人所作的，爲他作個紀念。這時節耶蘇知道他不久在世了。』有人問耶蘇『男女嫁娶的禮，』耶蘇說『天國無男女，也不娶，也不嫁，天國也就在你們中間。』

東 方 大 同 學 案

耶蘇末七日常說，『世上假冒爲善的文士，和法利賽富貴人的罪惡，』所以恨耶蘇的人甚多。耶蘇講道是和他親近的門徒講，教他們禱告工夫，又教他們多用比喻，隨時對從人講說『惟有忍耐到底的人，必定得救，』逾越節以前，耶蘇知道時候快到了，他既然愛在此間屬於自己的人，還是愛他們到底，自己倒水，替門徒洗了腳。說『你們稱我夫子，我尚且洗了你們的腳作了榜樣，你們也當彼此洗脚吃晚飯的時候，耶蘇就說；『你們中間有一個人要賣我了。』門徒猜不出，有一門徒，是個耶蘇所愛的，側身挨近耶蘇的懷裏，彼得點頭對他說，你告訴我們，他是指着誰說的？那門徒便就勢靠着耶蘇的胸膛，問說『主阿，是誰呢？』耶蘇說，我蘸一餅給誰，就是誰，就蘸個一個餅，給加略人猶大吃了。以上這馬大等三人事，回教因耶教謂穆默妻子婦，故據此反攻耶蘇有私愛女人和男人之處，但以今日大同眼光看來，也不必去深文搜查各教主聖哲的罪過，却更證明耶蘇到處盡是靈愛世界了。

末了耶蘇說；『我賜你們一條新命令，就是彼此相愛的心，就是我的門徒』耶蘇說了些話，大家唱了詩，就同出去。已到夜間了，過汲曾小河，有個小園，名客西馬尼，門徒坐在園裏，耶蘇自己去祈禱三次。忽然猶大來了，帶一隊兵和祭司差役，擎着燈籠火把。原來猶大和他們有個暗號，猶大到耶蘇跟前說，請「拉吡」。安（就是夫子）就與耶蘇親嘴衆兵役就上前捆綁耶蘇。這時西門彼得拔出刀來的砍了大祭司的僕人一刀，削去左耳，耶蘇止住他。

這時猶太國屬羅馬巡撫管理。巡撫彼拉多，審問耶蘇，審不出罪來。無奈法利賽人祭司長和長老們，喊着說：『他要做猶太的王，定要釘他十字架。』彼拉多受衆人逼迫，怕出亂子，就說，流這義人的血

，罪不在我，你們承當罷，衆人答應，『在他們子孫身上』，就把耶蘇鞭打了，給他穿上紅袍，戴上荆棘冠。當這節期，照例赦一個死囚。彼拉多問『赦強盜巴拉巴呢？還是赦耶蘇？』衆喊說：『赦強盜不赦耶蘇！』就把耶蘇綁在十字架上，全城百姓和婦女爲耶蘇號哭，耶蘇安慰他們。他母親和馬利亞和他所愛的門徒也在旁邊，耶蘇就把他母親託給他所愛的門徒。最後耶蘇說，『父呵，將我靈魂交給你！』就死在十字架上。

共傳教三年，年三十三歲，後來各國用耶蘇的生年紀元，當西漢平帝元始元年。其實在耶蘇於紀元前四年生的。他死的年，正當羅馬凱撒奧古斯丁沒後，他兒子提庇留帝 *Tiberius* 嗣位十九年的時候。

賣耶蘇的猶大，看見耶蘇定了罪，就後悔，隨即把那三十塊銀錢交回祭司長。他們不收，說：『你自承當罷！』馬大就把銀錢丟在殿裏，自己吊死了。『猶太民族，於耶蘇死後四十年頃，即紀元七十年，被羅馬大將太丟士 *Titus* 攻陷耶路撒冷，都城都成灰燼，猶太子孫，遂成無國的民族，直至今日。仍不信耶蘇爲已來之基督，而保守古之猶太舊教，飄流散處於各國。現在赫赫震動世界的唯物史著作者馬克司 *Kir*，*Max* 和物理學發明家恩斯坦，*Einstein* 都是猶太民族，（據偉爾士 *Wells* 說）回教的發生與猶大人文化也很有關係的）

耶蘇沒後的耶教小史

耶蘇死後，一個財主約瑟，和尼哥底母葬他，馬大拉人馬利亞和約西的母親馬利亞來看他的墳墓，雅各的母親馬利亞也來看。馬利亞先見墓開了，就跑來見西門彼得，彼得和其餘婦女都來看耶蘇復活

顯聖。本來耶穌未死以前，早預言死後三日復活的事。到此正是三日，多少門徒都看見他，還聽他講道。及升天後，十一門徒和耶穌母親馬利亞和其他婦女，一齊禱告，公同傳教。直到五旬節時，門徒開空前大會，被聖靈充滿，彼得大顯神通，一日中收了三千門徒。以後又得了保羅，傳教小亞細亞及希臘，做囚犯傳到羅馬，以身殉道。衆門徒前仆後繼，直到紀元三百十三年，羅馬皇帝君士坦丁 *Cons. Justinus* 下令定耶穌教爲國教。至一五一七年，德國僧人馬丁路德 *Luther Marting 1483-1546* 見僧制腐敗，于一五二五年，就正式的革除僧制，娶尼姑 *Catharina von Bora* 包亞，其傳居士教。直至於今名耶穌教，遍傳大地陸島。最近十九世紀俄國託爾士太改革，放絕大光明于萬國，幾有耶穌再來之勢。然至中華歸主運動派古經新解，將託氏與克魯巴金學說合一，更爲精密。我本佛徒，昨未著耶穌基督傳的前一日，目夜發光。今早續成此傳不覺感文殊。意者耶穌是文殊的化身，就是三千佛名經中的「大愛佛」，可以他的靈愛與新舊文化同化了。

幼年 當兵不是兒子了 三傑作

五八

十九世紀新耶教主義託爾士太 Leo Tolstoy 傳(或作二)

託爾士泰伯爵，本俄世族，其遠祖復俄得曾爲大彼得之臣，且良友也。故授以伯爵，遂世襲焉。母馬利 Mary Bolronskaay 亦公爵後裔，善彈琴。父 Count Rostoff 牢士夫伯爵，曾爲軍人而退隱。二歲母亡，九歲，父去世。同胞共五人，三兄一姊，託最幼，居鄉曰耶士拿波里耶拿 Yasnaya Polyana 耶士拿者，距俄京莫斯科西南二百英里之村也。託生於一八二八年，八月二十八日。年十五歲，已入加沙大學。Kazan 先頗醉心哲學藝術書籍，然正課成績殊不佳。學東洋語部不及格。旋改法學，又不及格。最後喜「無神論」於彼得堡試驗學士及第。一八五一年，以兄亡，爲砲兵大隊少尉候補生，赴高加索從事軍隊生活者二年，是爲其生平痛惡軍隊之經驗。其日記曰：

『余於軍中弄骨牌，狎歌妓，習狩獵，負債纍纍實爲禽獸生活，幸不全墮落耳，一切拋棄，精神極低。』

故其後所作告下士文中有云：『兒現在當兵了。不是父母的兒子，也不是妻子的丈夫了。』蓋痛言之也。在營時時爲文學，傳於雜誌。一八五二年，其著作幼年青年等初見於世，遂與土克尼夫岡查路夫等齊名 (Turunenef, Gontcharoff) 矣。一八五六年戰爭平定。託至俄京彼得堡與文學者及貴族往來，友土克尼夫後，苦交際場之虛偽，又不願與急進派爲伍。一八五七年，漫遊歐洲，至巴里瑞西等處，至一八六二年，數年中出版物爲狂風雪二騎士三死人哥沙克等 (The snow—Storm, The two Hussars. Three deaths, The Cossicks) 一八六二年，與 Bars 彼亞之女 Sophia 蘇菲亞結婚。時託氏三十

四歲，蘇十八歲也。此後十五年間，爲託氏文學時代。其傑作戰爭與和平 War and Peace 及安拿，加凌拿 Anna Karenina 復活 Resurrection 三篇；均成於此時。

戰爭與和平者，說拿破侖時代戰事。寫大將軍驕淫浮僞，與兵士憤恨悲哀恐怖，及貴族宮廷黑暗之狀。讀之令人毛骨悚然，天良發現。以二十分力量，反對戰爭。克氏稱爲世界無比之作 Has No Parallel in any literature 又云『該書中託氏發明羣衆反對英雄之哲學』The philosophy of The masses versus the heroes 惜教育界尚不悟耳。安那爲一活潑美人，嫁加凌拿一老醜官吏，不安，後與一美男子通，因而自殺。乃一悲憤的戀愛不自由之劇。復活者，中國譯本曰心獄，序一處女迷色 Missia 被一紳奈柳多 Nelyndoff 爲公簡，陪審於法庭，誦迷色。回念十年前故事，迷色本一潔白女子，今以已陷於罪惡，大生悔怖，遂決意與已訂婚之富女破約，而入獄訪迷色。并爲控訴元老院。迷罪終不得解，奈柳多身入數處監獄相從。敵礙富貴土地，追迷色於西北利亞，期與迷結婚。然迷終不願，竟嫁與一政事犯西門生。奈柳多毫無怨意。於西伯利亞得英紳士所贈聖經而熟讀之，謂今生罪孽之身，可由耶穌救主力而復活云。

克翁評『託氏若僅著此一書已足爲世界一大作家。』此書爲各國名劇，余友蘇少卿曾在日本演之，其旨在明金錢萬惡，與宗教懺悔情節最慘。復活實在十九世紀宗教上社會上一名著，而託翁自己，卽由此轉入新宗教生活者也。

託翁於一八七九年著我懺悔書中，直供出生平罪惡，因其年幼時，雖例受希臘正教洗禮，然實無信仰

。於五十歲後我懺悔一書成，始公然自述曰：

『余於戰場殺人毆人，苛虐農民，絞其膏血，與淫女爲戲樂。凡欺詐竊盜醉醜驕橫，無不爲者。』

我懺悔一書，屢用「何故，然則」等疑問語，終歸於神意神命，卽爲新宗教生活。關於宗教要著有四種書，卽我懺悔我信仰我何爲？耶教教義 (Confession, My faith, what is to be done? Christian Teaching, and The life and the Teaching of Jesus.) 及耶蘇傳與其教訓，復將四福音訂成一本，去其神話，期合乎心理，以教平民，但却非迷信。

新耶蘇教者，託氏於耶蘇經典中發明五戒。

(一) 勿怒 破壞一切幸福者，皆由於激怒也。(按佛第一戒殺由此。)

(二) 勿姦淫 主張一夫一婦。

(三) 勿發誓 束縛自己思想也。

(四) 勿以惡敵惡 此語在馬太傳五章三十九節，以此滅一切罪惡之武器，名「無抵抗主義」(Non-resistance, we must Not resist evil by evil)

(五) 愛汝之仇 戰爭武器國家，皆互殺之具也。與孟子「殺人父兄節一略同，佛則「仇親平等」。

而其要則在改悔，蓋改悔爲人格上澈底之革命。故革命者必革心，否則以暴易暴，以火救火而已。革心乃真宗教也。克氏謂託以上帝爲汎神，爲生活，爲愛。(A Pantheistic position, God as Life, Love.) 一八八四年，著我宗教公於世，蓋爲其一新經典，「俄帝亞力山大三世，謂之曰，『盍稍修

改乎？」答曰：「陛下若置身於一平民而讀我書，若有違反陛下意者，余即斷我右腕。」其新宗教關於形式祈禱等一切省略，而專求基督教之真髓。託之著作無一不關於農者。皆表示農學神聖，及農民慘苦境遇，故來訪之者，以農民爲多，其夫人以憐農民故，一年捐助者，至少三四千金。

其長子在學校卒業，向父問將來應執何業？答曰：「爲農夫耳。」關於農事著作，有波克利加，伊萬，愚人治國史，人要田地幾何乎？神者愛也，主人與傭工，園之力等，

託爲學生時代，極喜無神論，若盧梭伏爾特爾之書皆所好也，宗教儀式與信仰，尤所深笑。及幡然自悟，乃深以貴族上流社會寄生蟲生涯，爲可賤可恥而歛神意矣。

託曰，呼爲宗教之大部分。過去時代之迷信也，呼爲科學之大部分，現在時代之迷信也，耶蘇所謂「地上天國」者，即使人和平兼愛也。耶蘇「人格之圓滿」也。即愛也。所表於外者，即天國也。勿敵惡人愛汝之仇者，即人由神教，應以愛相結，獅子與羊同眠也。此教義明，則天國實現不遠矣。

託氏之教育，近于盧梭。夫妻同教小兒，與自然一致，對鳥獸昆蟲，善良馴養之，無猜而同化。以教科聽兒童自由選擇，禁強制注入。惟虛僞言行，則責罰之。欲于其鄉里立一師範學校，自爲監督。未成，自編初等教科書，小兒唱歌等。

託之夫人嗜文章，善畫，琴瑟相和。託苦財產之累，欲悉散之他人，夫人泣而拒之，乃以財產權委于夫人。託又欲盡讓著作權，夫人爲子孫計，亦止之。有子十三人，衣服教育，皆夫人自理。有時率子女爲託氏抄校文稿，助力不少。兒童皆喜步行遠遊，奴婢嬉嬉，犬貓亦無畏託氏者。兒輩中，長男從母

志，營財產，次男三男均順父道，營農業慈善，設救飢所二百餘處。託居家。有一貴婦訪之，貴婦欲以巨額財產贈之，請爲處理。託雖重其意，然告之曰：「神不許以如許多金妄與人，反增人之苦痛也。」此知託翁之財觀矣。託一時發植樹之興，于家周圍多手植之，今尙青葱。有時負傷，堅拒醫生治療。有勸以肉食營養，託不聽。其常食則波菜野蔬，又好飲茶。以肉食增淫慾，且殘忍也。夫人則同棹食而異其趣，唯次女與託同素食。

託所惡者，「所有權」也。故于其家題曰「託伯爵夫人之寓。」

託著我懺悔以後，捨文墨生活而爲農夫。定課一日四時間爲農夫，四時間爲靴工製靴。每年四月農忙，則居耶士拿鄉而勞動，冬則移墨斯科以著書。以其製靴故，多與鄰舍靴工爲友。或譏其所作不精工。答曰：「余所著者，余自製也。」（按惟冬居市之生活極合古時代人生活）

或見託氏勞苦，謂之曰：「先生以傳道故，保持健康。託氏曰：『傳道乎，此惡魔耳。最上之道卽人人各爲正當之生活。以口傳道，非正義也，正義以手動耳。』（按此近于許行之說，可以矯時弊）。或謂若先生爲俄國皇帝而爲政，當奚先？託答曰：「余先禱神，賜人以善慧，使土地國有，良心自由，出版自由三事耳。」

居家時，好游戲。無事集家族七十五人，自立於椅上，使兒童等於室內，追逐爲樂。

託初甚傾心于慈善，曾于墨士科立委員會，結果止得三十七盧布。（盧布價無定，昔時當中國一元餘，今則數文而已。）其後觀富人之奢淫，與貧民之墮落，恍然悟外表慈善之無效。（余亦閱歷此事）

託拋棄家產之動機。某日，託與工人曰西門者爲友，遇一老乞者來求，西門與以數角，託亦與以數角，然當時西門家產，全數僅六盧布而已。託之家產，彼時則六十萬盧布以上。託以爲照此比例之，已應付以數千盧布方可，遂由此悟財產制之罪惡矣。

託之著作，各國文翻譯者既無限量，故各界人士至俄國者，皆登託門瞻仰爲榮，託住于亞士拿，波里亞拿，距墨斯科火車四時可達。其家極儉素，任客遊觀。各國著述家，政治家，理財家，農夫，議員，學生，兵士，新聞記者，出入不絕，日本中國人均有來訪者。

中國哲學中，託翁最愛老子，從歐文譯成俄文與所定耶教義合爲一本。

託最惡怠惰，其著述多在冬期，恒執筆徹夜不休。惡機器，呼爲怪物。常以近世發明爲添虛僞文明。其所認之機械，惟農夫所用牛車耳。按與莊子「抱甕丈人，」同。著作中屢憎鐵道，常謂每乘後輒不快，其頭二等車尤惡，惟三等車尙可乘云。託又惡醫術，常謂「僞文明最大產物爲醫術也。」按此近人新衛生學家均知之。

頗好音樂，執筆時常先奏鋼琴以助興。

託始好狩獵，曾與熊格鬥而殺之，折一腕，頗危險。後自悔悟其無情殘忍，以狩獵之樂爲可怪惡習。

託家富百萬爲伯爵，而多與勞工匠乞丐爲友。身不斷錢，逢窮人卽施與。然常言，與人錢者，侮辱人格，非正也。每值饑饉，則從事賑務無停趾。

託日日盥嗽沐浴，自運水，自著火，曾避鐵道而步行。其步行之健，稱于時。居家不受家人侍奉，食

新耶教託爾士太傳 眞聖經與法律衝突 託氏之短

時亦然，書齋常自整理。

託喜田舍，惡都市生活，以家族故，不得已居俄京莫斯科，甚不樂。

且不欲以著書得錢，故不取版權，許人翻印。歐美各國翻印者，比一年數百萬部，共印數千萬部，數年前，一德國人謂余言，凡託翁書，德人無不譯者。余尙未深信，然可見德人之重視託氏學風矣。

某年德國一新聞，用投票法，令人選舉現世十偉人，其中有帝王，有實業家，政治家，有軍人，終以託占第一，法國有新聞投票者亦然，

託常行于莫斯科城外，一疲餓乞食者，行且呼曰，願依耶穌之名而行善事，俄警察來，乞者逸去。

託甚怪之，何以在耶穌教國，禁用耶穌之名而行善乎？因向警察曰：『君曾讀聖經乎？』警察曰『曾讀之』託曰：『聖經不曰『飢者須食乎？』警察躊躇，俄而曰『先生知警察法乎？』曰知之，『警察

曰『警察法，街路禁乞食也。』揚然而去，託翁于此歎聖經與國法之矛盾，予所著我宗教中致意焉。

日俄戰時，託以其著書一千種，附與書店。以其利益悉爲國殤扶恤遺族之用云。（按若根據人人所讀孟子五畝之宅一段，今日財產法當根本打破此種矛盾。正與託氏所嘆同，誰當改造之？）

日本社會黨安部磯雄，常以社會主義詢之託氏，一九〇四年，託氏于鄉宅復信略云，『歐洲社會主義，多唱物質幸福，此於人性上爲最賤之滿足，非眞幸福也。眞幸福在以高尚目的，組織一單元宗教。

所謂單元宗教者非他，卽合理之信仰，人道之實現。『己所不欲，勿施於人』而已。』（按此說又偏重宗教矣）託氏最善用兵，故非戰盡力，常曰『予不認人類之有分別，所以惡戰爭者，因使人忘其本務

，復歸於獸類狀態，至可悲痛。蓋人之重大義務，不但對於神之義務也。人爲宇宙大元之一分，人有恒言曰「文明」，文明果何物？非所望於歐人也，歐人者，爲滿足下劣慾望，運其知識技能，自署之曰「文明」云爾。（按所謂自畫自讚也。其惡殺與墨孟有同處但其復歸獸類狀態，則不真知動物同類相殺例少，所以孫于克氏者與？）

予所以惡機械者，爲其戕賊吾人勞動之快樂，蓋勞動爲生物天性，足保持身體稱神之剛健者也，機械興而天樂失矣。近人終日勞動過激者，乃慾望過度之徵，所有發明利器，皆務助長人之慾望，故今日矛盾社會，以飽暖逸居之富民，而尙宛轉呻吟，苦于不足也。

我歐人動言「黃禍」若以黃人爲可恐怖之野蠻人然，然以余觀之，亞洲印度人中國人，遠優於我歐族。其民愛平和，惡暴力，非戰爭，試檢予旅行記，則知彼等勤勉信實之可敬，其重約言，戒虛誑，非我歐人所及也。

由余良心判斷，余由遺傳境遇之結果，尙未免有偏狹之愛國心，實則不論至如何之境遇，殺人者，罪惡之魁也，天下可惡可怖，無過於此。（按此殆伯夷之流與。）故余下斷語殺爲萬惡首不問其持何理由也）昔成吉斯汗以殘殺聞，而今之強暴更過焉，公然行於天下人類，不可痛哭耶？

託會語音樂家最高尚之歌曲，卽簡單俚謠是已。（其太古樂風與，）至長歌謠，則愚人也，而軍歌則一種麻醉品，助長罪惡，大害人道者也。

人皆欲得自由，若暴力之禁壓去則自由出矣。夫人類決非有先天之兇暴性者，可以教導之力，而成全

無暴力之社會，建設平和之社會。此事須不厭不倦以從事，彼慈波亞教徒即以信仰力忠實猛進者也。

託信耶蘇而惡教堂，與惡政府同。Church and State

有丟戈布爾會者，主同胞主義，生產組合，反對暴力殺人，教會儀式等，與託氏主張甚相近，終被官吏驅逐。託氏營救之甚力，俄國希臘正教會大嫉之。聖教務院長波度直夫，遂召集議會，一九〇一年五月，請俄王處託氏以破門之罰，實尚非俄王意也。破門者。宣布逐出國教，謂此人為魔鬼永淪地獄之義。此事一出，全歐美洲各界，與託氏表同情者，無不怨俄國教會之橫暴腐敗。此託氏之有波度直夫，幾猶耶蘇之有比拉度佛之有提婆達多，孔子之有桓魋也。故破門詔下時，學生新聞勞動界，大起騷擾。贈花頌德者，宛如誕晨，敬禮愈增。託氏自作一文，有云任何權力，不能從真理上致余破門也。託氏聲名，既震於全世界，有從美來電報詢託氏對俄政見者，連絡及于澳洲印度日本中國回教諸國，皆以託氏為人類恩師。一九〇八年，為託氏八十歲之誕晨，是時俄政府由政廳行文，禁祝頌託氏為道德上教師，止許稱為文學者，然中外新聞，置之不理。於是日各報，多登載肖像論文略傳祝辭。電報凡二千通。全俄各地，為開夜會演藝，并及外國。俄京聖彼得堡，亦為祝壽。後設一委員會，託氏囑其靜肅行之，因改為博物館協會。

一九〇十年，託氏益感家庭生活之不當；慨然生出家之念，告其友人農夫，十一月十日，（或曰十月二十八日）味爽，遂行，留一書于夫人略云：

『余雖家矣，致卿悲傷。雖然，余不復能耐家庭奢侈生活，將于平和靜肅中，終我殘年。吾志已決，

不必相訪，同居四十八年，無任感謝，余所有過失，幸寬宥之。若欲賜信，可交與亞力深大 Alexand 此女知余處，不然與余有約，能告卿也。」

託氏與一醫師馬古夫 Makovitskiy，乘汽車同行暮宿僧院。明日，至其妹馬利之修道尼菴，又移宿一村家。無何發病寒熱，旅行遂中止。與醫師謀宿一鐵道驛站，驛長以其室讓之；最後發肺炎，臨歿數日間，惟自語云，『好也！一切皆好也！純好也！如是！如是！如是！』平和安靜而歿，時一九〇十年十一月二十一日（或曰十一月七日）午後六時也。十一月二十二日，搬柩于停車場，親舊畢集，大抵爲農夫學生；而農夫尤衆，有二農人取樺木爲銘旌，持而游行。文曰：

記君善行，常在人間，永遠不死，

耶士拿之孤兒農夫等共贈

克氏之託翁評傳 按託氏可算二十世紀之老子了。

克魯巴金于其 Russian literature ideas and Realities 俄國文學理想與其實際中，爲託氏作評傳；曰：託氏之宗教，乃取自各德義之哲學家，爲普通人公教之原則。Moral philosophers, the elements a universal religion. In the Christian Teaching to the construction of moral philosophy which, in his opinion, might be accepted by the Christian, the Jew, the Mussulman, the Buddhist, and so on, and the naturalist philosopher as well, 于託氏耶教教義書中，乃建設一德義哲學，照其意思；不但耶教人可承認，即猶太人回教佛教人，以至自然科學家，哲學家無一不承認也。

託氏于在高加索戎馬倉律中，乃手抄盧梭之民約論（按託與友論得盧梭力甚大，）其作黑暗之力文化

之果 The power of darkness, the fruits of civilization 一戲劇。與美術家穆麗士之安那其派傑作相等 Like the best anarchistic fables of William Morris. 自盧梭以後無感人良心之深，若託氏之良心著作者。No man since the times of Rouseau has so profoundly stirred the human conscience as Tolstoy has by his moral writings 全世界文家模仿託氏文者，有千數萬種，故託氏爲世界上最愛之人矣。Most touchingly loved man, in the world. 克氏最後稱託氏爲一「復古派」而反對現在文明之人，可謂十九世紀之大盧梭 The great Rouseau of the Nineteenth century. 也已。

託爾斯太主義六綱

(一) 臆虛僞之文明

(按此條不當責科學，換魔爲仙佛手可也、)

今之文明，虛僞之文明也。爲供少數階級之虛榮淫樂，使巨萬多數階級餓斃者也。少數之文明，虛僞可怖之文明也。常理以殺人爲最大之罪惡，而其國家，則驅人以殘殺，不從且加嚴罰焉，嗚呼！矛盾。(按此與老子墨子均同，孔佛不待言。) 科學進步！而應用科學之手者，惡魔之手也。

(二) 革命真義

人生者真實也，今文明虛僞，則革命自爲難逃定數，然則革命者何物乎？即人羣共同真正之覺悟，去舊惡而就新善，其心理精神，現於外者耳，然則惟有悔改而已矣。

(二) 悔改哉悔改哉

悔改以外無他門也！悔改以外無他道也！時勢亦然，國家亦然，時勢亦罪惡之時勢也，國家亦罪惡之

國家也，人其悔改！國其悔改！時勢其悔改！悔改則止于至善。

(四)善者何也？（此條與佛徒以致命傷。速倡六祖搗米禪可也）

即人本性，謂之良心。良心於何表現之？勞動哉！勞動哉！無勞動即無人生，故勞動為人生最大之義務，即最大之善也。雖勞動而安心悟道者，虛偽耳。

(五)勞動定義

勞動者，即人各謀其四肢之衣食住云爾。勞動本無苦痛，不勞動者真苦痛也。然今苦工之苦者，無他，彼等勞動所得，被人掠奪而去故也。何以故？即奸惡國家不良制度是也。

(六)理想勞動國之建設

一，各人悉勞動而食。二，人以半日勞動，衣食住易足。（按以今日科學支配，決不用半日，至多每日勞動二三小時已足。）三，餘半日專為靈性上之安慰，享高尚之娛樂。四，如此則身心健全，安樂壽考，百病絕跡。（按古代長壽之理由，于此可悟。）此條最要

託氏關於倫理宗教之著述書目 託氏著述其近二百種茲錄其一部分耳

教條的神學批評

教會與國家

神與鄰人之愛

福音小解

我信仰

德門，包達利

統一翻譯之四福音

生活論

人何故自醉乎

無抵抗論

無爲

福音讀法

答宗教會議書

宗教者何也

唯一之要求

勿殺

暴力之法律與愛之法律

神者愛也

伊里亞

最初蒸溜者

三喻

勞動，死，及疾病

哥爾尼，瓦西利

與一農夫論科學書

宗教論

第一步菜食主義

反對當兵論

基督教之教

唯一途

與正教僧侶

大罪

互愛

唯一命令

等閑之火燒其家

教子

空虛之鼓

愛沙伯通

一之禱

何故

虛偽之信念

靈魄

新生活之基督教

基督教與愛國心

汝不可殺

寬恕異教

賢哲思想

讀書一週記

訴青年書

每日所爲之事

尼可拉之杖

悔之罪人

光中步

三疑問

毒

神性及人性

眞生活

愛

又託爾斯太全集

日本文，凡十三本，每本約四五十萬字，共約五六百萬字，茲舉其大要者，各書亦有名異實同的，

第一卷 幼年 青年 沙伯士士伯 哥沙克 地主之侵入 三死者

第二卷 耶爾普利 森林采伐 家庭幸福 童話 二騎兵

第三卷 人需若干土地乎 三隱者 二老人 受神 伊萬之忠 主與僕 教育論文

第四卷 文明之果實 神與人 地獄復興 被虐之猶太人 最初思想 中三日村 吹雪 一八九

○年禁酒運動

第五卷 我懺悔 我宗教 何為宗教 基督教 我等當何為乎 宗教與道德 理性與宗教 神之

考察

第六卷 人生論 飢饉論文 為兒童說教 十二使徒所傳之教 簡易聖書 索士比亞論 何為藝術

第七卷 復活上中下 教義 神學評 第八卷世界終局 自殺 悔改 海牙和平會議草案 雜序

第九，十卷戰爭與和平 第十一卷 世界無 有罪的人

第十二卷 遺稿小篇 神父 惡魔 兒童的智瑟

第十三卷 託氏傳日記

人祖亞當教派與經言今解式的耶徒運動

託爾斯太全集目錄

本來耶教起原，是根據人祖亞當夏娃 Adam, Eve 的樂園而出來的。所以耶蘇沒後，有「人祖亞當教派」繼續屢起，Adamites 人祖亞當教派于一三〇年頃，初在非洲的耶教，主張復還古代人祖亞當在樂園裏面，沒犯罪以前的真人生活。集會時男女赤裸相見于一堂；排斥婚姻。認婚姻穿衣爲犯罪的起源。其教派領袖爲 Proficus 布老地加，當然是公產社會。到十二世紀時，Tanchelin 湯其林續振起于 Anvers 恩維司地方，有會員三千人。其後有吐露病 Turlupins 起于 Savoia, Dauphine 各地方。又到一四一五年，菲命德，必加得等 Flanders, Picard 在 Bohemia 波西米亞地方續起。到了最近；日本中國的耶教很有些公產實現的團體。（見序文中）不但含國家主義，而且比託翁主義有更解放的地方。直與最新文化潮流合符。下面列中華歸生運動派的經言今解，十二條，可知道他的思想趨勢了。

經言今解這是張墨池君等印出來的，張君思想在託氏與克氏中間，非常澈底。大致將來之新耶教如此做去。的人恐怕日多了。馬太福音第十章三十四節說：『你們不要想我來；是叫地上平安，我來，並不是叫地上太平，乃是叫地上動刀兵。』路加福音二十二章三十六節說：『你們沒有刀的，可以賣了衣服買刀。』諸君阿！你們看他說乃是叫地上動刀兵，沒有刀的，可以賣了衣服買刀，這兩句話明明指示我們無論怎樣的幸福，都不是白白得來的，要由鐵血做代價換來的。

路加十二章 五十一至五十二節說：『你們以爲我來，是叫世界上平安麼？我實在告訴你們，不是的，我來是叫人分爭了。從今以後，一家五個人將要分爭，三個人和兩個人相爭，二個人和一個人相爭』。細研這節書，看現在中國還有五個人的好團體麼，既無有五個人的好團體，顯然是階級革命的。

路加福音十二章 五十三節說：『父親與兒子相爭；兒子和父親相爭，母親和女兒相爭，女兒和母親相爭，婆婆和媳婦相爭，媳婦和婆婆相爭；』

這段聖經，明明是叫人破除家庭制度的，豈不是家庭專制的一個頂大打擊嗎？

馬太福音第十章 三十六節說 人的仇敵就是自己家裏的人，路加十四章，二十六節說 人跟從我，

若不恨他的父母 妻子 兄弟 姊妹的，和自己生命的，就不配為我的門徒，』

由此節聖經考察 豈不是叫人破除種族界限麼？（仁案但不要誤會不報親恩，耶蘇還是報母恩的）

馬太福音二十三章 九節說：『你們不可稱地上人為父，你們只有一位父，就是天國裏的父，』

這節聖經 頂顯明是破除國界的，純粹是天下一家，世界大同主義。

馬太二十章 二十五節說耶穌叫了門徒來，對他們說 外邦人有君王管束他們，有大臣轄制他們，這

是你們知道的，只是你們不可如此。你們中間誰要為大，就當服事你們，誰要居首位，就當作你們的僕

人。正如人子來，不是受人的服事，乃是要服事人。（由此觀看考察豈不是重勞工破除國界首領制度！）

路加一章五十九節寫着：『到了八日，都來給嬰孩行割禮，要照他父親的名，給他起名叫撒加里亞，

他母親說不可，必須叫約翰』二章二十一節也寫着說：『到了八日給嬰孩行了割禮起名叫耶蘇，』照聖經

考察起來，顯然是廢姓氏的，了』

創世記一章『耶和華創造燦光美麗世界，使人居在其中』。在二十八節許福與人說：『生養衆多，遍滿地

球，地都屬你們管，並且要管海裏魚，空中鳥，和地上各樣活物，』照這段聖經研究，耶和華是使人治

物的，不是使人治人的，由此看來，豈不是民族應當自決，成爲平等的世界嗎？

創世記二章『上帝造了一個「安樂園」，置人於其中，又使各樣菓子樹長在其中，開好看的花，結好吃的菓子。還見人獨居不好，給他造一個配偶幫助他，於是就造一個女人幫助他，二人同居』，互相輔翼，而營和樂之生活，盡人生之義務。由此看來，男女是上帝靈感配的，不甚麼是父母之命，媒妁之言瞎拉掣成的。照此看來，男女自由相愛，是天賦權利。』

創世記三章十九節說『你必汗流滿面才得食物，耶穌說：一日只受一日的勞苦就穀了，又說：榮耀造物主榮耀造物主，

照此段經看來，並不是會堂服務，是管理動植礦，豈不是勞動世界大家各盡其能各取所需的嗎？』
 約翰福音十三章三十四節上說：『我賜給們一條新命令，就是叫你們彼此相愛，我怎樣愛你們，你們也當彼此相愛』，細嚼這段聖經，豈不是應當普愛世界嗎？

使徒行傳二章四十一節說：『凡事有無相通，並且變賣田產家業，照各缺乏分給人，』使徒二章又說『信者日衆，全一心一意，有無相通，無人說，這物是我的，於是信徒內無窮乏，外無不足，凡有田產房屋的，都變賣了，放在使徒腳前，照個人所用的，分給人

這段聖經，不是實行共產主義嗎？也可以說是聖靈世界了，』

諸君，以上所說的，都是耶穌二千年前實行的，照此看來，耶穌真是二千年的先覺者，可惜中國的信徒，都是吃教的掛名的和尚，不明基督真義，也是被一般無恥吃教者的牧師長老誤了。今我勸諸位信

耶穌，瞪開眼睜，看看目下的世界是什麼世界。目下的潮流是什麼潮流？目下的世界是活人的世界，不是死人的世界。目下的宗教真是活人的宗教，不是死人的宗教，耶穌在馬太廿二章三十二節上說：「上帝不是死人的上帝，乃是活人的上帝。現在我們是求天國實現在地上，不求死後升天堂。因為天國是在地上的，伊甸園也是在地上，並無不是應說在天上。尚且我們不求權力的世界，是求愛的世界。我們不但求科學世界，乃是求藝術世界。我們不求制度階級世界，乃求精神自由世界。我們不求偽道德的世界。乃求真理的世界，因為耶穌說我是真理生命，又說「你們信真理，真理才使你們得自由，」中國的信主諸君啊！速醒罷！勿遲延了。」

有一天我問張墨池君說：「現在少年新潮派，極力反對宗教，尤其反對耶教壓制人，還加上許多的神話，現在已竟破產了，像保羅說『不許女人出頭，這話就是新潮家攻擊耶教的致命傷，』張君說『保羅的話，有合乎耶穌的，也有不合的，比方聖靈生耶穌，不過從前時代約瑟和馬利亞對着猶太人說的神話，到了現在，用科學的考查，他們二人實在是不用死婚姻的偽式乃由自然愛而生耶穌。這真是不妄語說的實話，和亞當夏娃人祖的生活一樣的。照此講來，約瑟馬利亞是個男女自由愛的運動實行家，難道新潮家也反對麼？』不但如此，儒教孔子史記也明明寫著野合而生，有甚麼稀奇還都出生聖人呢。張君這樣說法，把數千年的古經，用新世紀科學一旦豁然解開，無數疑團，渙然冰釋。反對宗教的新潮家，可以明白，而將來的耶教與新潮同化的態度，可想而知了。可以把託氏克氏兩大主義合一的了。

耶 穌 愛 人 學 案 卷 五

耶蘇經言今解十二條 託克二大潮的合一



佛福慧圓滿學案序第六

世界進化，雖曰人事，豈非有連會哉，全球之煤，蘊于地球內者，前世界大徧物時代遺產也，乃今吾人始知享受之，全球之金鑽，乃地球初凝時所結品也，直至歐人開闢新舊金山，始得采掘之，使世界改用金磅焉。空中之電氣光熱風力，自無始來即磨盪于太空，然數十年前人始知發明利用之，則數千萬年來其無用閒置，空度歲月，亦與煤金窖地中正等耳。凡一事也，不知則詔為秘密，一旦開掘公其享受，則連水搬柴，絕不覺其神通妙用焉。苟知此數例，亦可通乎不可思議之佛法矣。夫佛法者，不外心法，為眾生拔苦與樂而已。徒以理太細，法太妙，仰之無上，按之無下，瞻之無前，顧之無後，不但非思議可思，亦非親證可證，乃至無一少法可得。于是乃設為八萬四千方便法門，廣度眾生，孰知以手指月，不惟失月，并訛天指，牛鬼蛇神，不可窮詰，均稱佛法，莫測所極。又因天竺熱帶，生活簡易，向貴出家，側重僧侶，誤以佛法，為單調之出家法，謂佛一大事因緣，專教人盡出家成和尚而已。嗚呼冤哉；此根本上不通佛法權實大小禮用，世出世法之故也，茲表示于左：

案 學 同 大 方 寬

眞諦	實小乘	出世	實中權	出生死	有垢淨	自了
佛法○	不不全中不具	不能報佛恩	不能無碍	慧不足	有出家相	
俗諦	權大乘	世出世權中實	入生死	不垢不淨	無人我相	
	禮用具足	眞報佛恩	究竟圓滿	福慧足	不限出家	

質而言之，自來講佛法者，非為厭世之數，則為迷信所歸，玄談之助而已，未有真知其本願在與世界發

生關係者也。抑佛徒何常不口唱普度衆生，而乃徒供乞人布施之口號，叩其究竟，不外以死後來世作爲遁詞，故自有佛法，而轉爲經濟上多一種廢民，社會上添無數走尸，善哉憐愍之人其人，廬其居，顏習齊之存人篇，純然經濟學正法眼藏也。

輓近自達爾文 Darwin 以後，研社會學者，更重從動物生理方面解決人類問題，自馬爾沙斯 Malthus 以後，以至馬克斯主義，研社會學者，專注從經濟統計方面，解決人類問題，凡不合乎此二種科學者，無論如何高妙玄談，在入道中視爲無用，其學術不能存在，歸諸自然淘汰。於是世界一切宗教，均憂同盡，而佛法爲虛玄之尤，是否生在淘汰之列，亟應公開討論。此亦佛徒所應用科學方法，在世界學術審判席上，嚴密回答，以自全其地位者矣。

仁航乃正等二十世紀之科學家，曰「佛法之在世界，猶煤金雷氣之儲於地球也，不知其若干千萬年矣，特無寶手者，入山空回。今諸君若有科學之寶手以入「大藏佛海」則隨手皆寶，但自采其實可矣，至前人何以坐守貧窮，至於此極，則亦不必反覆追笑也。何言之，衆生有身命，即有苦，有心智。即有苦，舉凡精神身體內外粗細之苦，佛皆有一步一步解脫妙法。特前人未得開礦取電之機器，故未能應用享受之，今我既知之，則可盡量受用，不但非與科學時代不相容，且非與佛法全現，決不能大造人類幸福也。」佛法雖無邊，而可約爲三綱，試略表之，

(一) 去爭殺。諸苦雖多，爭殺苦爲最，佛出世第一大因緣，乃爲斷爭殺業，凡諸小乘經典因果，降煩惱，皆從根本上除爭殺之動機，不但科學無止殺之學，即耶之愛，適長千年宗教爭殺，故世界

上除佛法外，無能去殺者，此爲佛不共之德，而爲今日世界第一大問題也，此問題不能決，一切科學皆助殺苦而已。

(二)福圓滿。近世講物質文明、人生幸福，佛則以天上福樂，飲食居處種種欲樂，以濟世間空苦，此在昔時學佛者誤解，謂爲玄想，不知佛爲衆生身命謀，必先與以天福，乃再使入佛慧，比華嚴法華各種講天人飛行享五欲樂者，即于今日科學時代實現之也。昔人不悟惟心道淨土法，盡推之死後，而今日則可証明，大用科學，正佛轉人間成天上法也。不但佛法如此即耶孔各道亦通此義矣。

(三)慧圓滿，此則佛法大乘最後妙門，乃真正純粹自受用之佛法，不與他共，然無此則前三者亦成不了義，入于外道矣。透此最後一關，即了生死，成大智大悲也。

試以此三綱領，橫演豎演，一切大小乘法，世出世法，無一不通，于一切科學哲學社會學，無一不吻合，故曰非佛法大明則不能大興科學，亦非科學大興，佛法亦不能大明，而衆生拔苦與樂無能真與也。由三綱更明五日，

『一』佛法與科學不相用，不成佛法。

『四』若專講愛物獨不愛人，是爲畜生道。

『二』若完全離開現世，是爲非人教。

『五』若但講某一部，不能圓滿者，是斷片法

，決非圓滿大乘了義佛法。

『三』若完全教人出家爲和尚，是爲和尚教。

故余常言，若果真學佛，應先不妄語，而第一步應令此小地球兩足類十六萬萬衆生，先廢除殺業，乃廢

一切造殺業之機關，國憲法令章程學說等，此區區兩足類殺業尙不能去，而謂能個人能持殺戒度無量眾生者，非無聊塞責之言，即迷信自了漢耳。何以故？我佛一大事因緣，在身爲模範，破國界，捨王位，祛階級爭殺，祛種種不平等之苦。若謂佛法與人道文化有妨害者，是盲人之法而非佛之法也。

更精而言之，近世社會科學最進步者，爲社會心理學，自達爾文後，言治言政，均知本于生理心理，而從教育，哲學各方面上，改造人性與羣性矣。但須知者，物質進步數千年來，已達空中飛行之域，而精神淘冶，以今人比諸希臘時代人士之道德，不但毫無進步，且有古道不復之歎，最進步之藝術家，莫如克魯巴金 Kropotkin。據動物社會學以談人性，謂應保存初民羣性之美，而更用進化術以光大之，此爲克翁創作之結晶。然而去古已遠，今人心理，決不易用數條學理，即可改變自利心根，而化人性之剛狠，爲羊性之柔和也。克翁尙有此難點，而普通紛紛講教育，哲學，宗教者，更夢講之談，毫不足與論天人之故矣。故欲根本改造人性羣體，非大倡佛之心性工夫，不能收效。若使今日人類非血肉生理思想所成則可廢佛法。若衆生尙是人身也，尙有六根欲性也，改造人性，而謂不用佛法治心工夫也，是離指針而可航海，廢陶冶而自成器之說也。雖極少數例外者能之，而豈可以望之凡人乎？故明今世界學術大勢，更深通佛法要妙，乃深歎佛所遺留各心法，皆如大海寶藏，遍地珠璣，專待吾今世界人一一善發揮而享有之，與久藏地中之煤金及空中電氣日光等，皆賴今人善用之而始收效也。是則鄙人於二十世紀提倡佛法，歸於福慧圓滿，所以爲銷滅殺禪之王水，促進大同之飛車也。建淨土於東方，立華嚴於大地，一刹那間，萬佛出現，遍虛空中法性常住，大日如來有靈，必念念加持而速其福慧圓滿成就也。

東方大同學案

樂天修養館叢書甲之三 下邳劉仁航靈華著

佛福慧圓滿學案卷六

輪迴因果篇第一

一 善惡業報

因果經：『欲知前世因，今生受者是。欲知後世果，今生作者是。』

落難經：『善惡之報，如影隨形，三世因果，循環不失。此生空過，後悔何追。』

又：善男子，善因生善果，惡因生惡果，應遠離惡因。』

無量壽經：『天地之間，五道分明，浩浩茫茫，善惡報應，禍福相承，身自當之，無誰代者。』

泥洹經：『父作不善，子不代受，子作不善，父亦不受。善自獲福，惡自受殃。』

維摩經：『說法不有亦不無，以因緣故諸法生。無我無造無受者，善惡之業亦不亡。』

五戒生天 不殺：生：四王 不盜：生：忉利 不淫：生：夜摩 不妄語：生：兜率 受戒：生：化樂他化		天			
				三品十善	三品十惡
上	中	下	上	中	下
天道	人道	修羅道	地獄	畜生	餓鬼
苦樂不同				苦而無樂	

佛 福 慧 圓 滿 學 業 卷 六

輪迴因果篇第一 (一) 善惡業報

<p>五事生畜 生</p>	<p>辯意經 五事生人 中</p>
<p>一無所畏 二得大慈心 三斷惡習業 四少病 五長命 六非人所護 七無惡夢 八無怨 九不畏惡道 十命終生善道</p>	<p>至誠不欺 得 誦經 得 口氣香潔 守戒 得 自心安樂 教人法惡就善 得 稱譽 不求人長短得不為誹謗 一犯戒私竊 二負債不還 三不殺生 四不喜聽受經法 五阻難齋會</p>
<p>敬禮佛 得五種 福報</p> <p>一端正 二得好聲 三多饒財 四生處高貴 五生天上</p> <p>見佛相好 讚佛 以香花供養 禮佛 念佛功德</p> <p>故</p>	<p>報 反是</p> <p>欺詐於人 誹謗說法 輕諸同學 聞知兩長</p> <p>得 被人謗憎 形體醜憎 心意不安 懷於恐怖</p> <p>報</p>
<p>不殺十功 德報 月藏經</p>	<p>十惡果報 華嚴經</p> <p>一殺生 二淫盜 三邪淫 四妄語 五兩舌 六惡口 七綺語 八貪欲 九瞋恚 十邪見</p>

華嚴經三十五卷，衆生前世，造十惡業，餓鬼畜生地獄三惡道報，受其苦盡，若生人中餘業未盡，每一惡中復受二種果報，殺生果報，（一者短命，二者多病）二偷盜果報，「一者貧窮，二者其財不得自在」三邪淫果報，「一妻不貞良，不得隨意眷屬」，四妄語果報，「一者多被誹謗，二者爲他人所誑」，五兩舌果報，「一卷屬乖離，二親族弊惡」，六惡口果報，「一常聞惡聲，二言多諍訟，七綺語果報，「一言無人信，二語不明了」，八貪婪果報，「一心不知足，二多欲無厭」，九瞋恚果報，「一常被人家求其長短，二常被入惱害」，十邪見果報「一生邪見家，二其心詭曲」，不殺得十功得報，月藏經，「一，于一切衆生，得無所畏，二，于衆生得大慈心，三，斷惡習業，四，少病，五，長命，六，非人鬼神也所護，七，無惡夢，八無怨，九不畏惡道，十命終生善道，」

按一切惡中，殺業第一：罪極重也。

易坤卦：「積善之家，必有餘慶，積不善之家，必有餘殃。」

尚書：「天道福善禍淫，作善降之百祥，作不善降之百殃。」

按佛及世界各宗教，多講出世來生因果，儒家法律家講今生因果，科學家講自然律之因果，言各有當然，姑就今生自然率之因果，感應言之，友人言，「某史載張獻忠執事，獻忠幼時，其父偶騎馱過某縣貴紳家之門，值大雨，繫馱其門，而避雨焉，無何雨止，閤人出，叱曰，何物大胆。以我大門作馱棚，張翁遜謝求恕，閤人視之，馱遺糞焉，大怒，歸告主人翁，主人亦怒，令張翁食之，翁具陳大雨不得已，再三求恕，騙糞終不可食，強令以衣裝包而棄之。歸翁家憤忿不堪，時獻忠方七

輪迴因果篇第一 一心生十法界

八歲，聞父怒之故，父痛述富紳強橫欺侮狀。獻忠即頓足曰，他日我得志，不令此縣留一人種，及獻忠兵起，實行其言，以洩恨，惟留一人，則獻忠家師也。『觀此一端，可知天下大亂，皆由社會惡濁，強凌弱。衆暴寡，不本壓抑太甚，衆生蓄怨既深，一時發洩所致。故其時人懷結恨，聞人聲則畏，視人如蛇蝎，以至火炎昆岡，玉石俱焚矣。今世界怨毒相結，如此深厚，宗教之爭種族之覆，學派思想之爭，國家之爭，貧富之爭，貴賤之爭，乃至男女之爭，怨毒深矣，自非我佛慈雲普爭，甘露一洒，但知報怨，無有報怨，誰能挽此浩劫哉？』

一心生十法界 十法界，不出一心所造，非實非虛，非真非假，不有不無，各以因果感應，升降自然之理，水流濕，火就燥，楞嚴卷八詳之。

佛……自覺，覺他，覺圓滿也。

菩薩……大智大勇大慈大悲也。

緣覺……觀察十二因緣輪迴生死苦而自覺。

聲聞……聞佛聲音而悟出世淨道。

諸天……天道以下等六道，不出生死輪迴，阿修羅……修羅有兩種，在天人畜生中間。

大乘約有五
十位，
小乘又
名羅漢，
約有二十八層天，欲界六天。
色界十八天，無色界四天，故名三界。



人……畜生以下為三惡道，或並人為四惡趣，

表天八十二

槃 界	佛
	戲游薩菩乘大
	定空漢羅乘小
大劫八萬	想非非
劫千萬	天外想
劫二千萬	天無想
劫一萬	天識處
劫一萬	天空處
五千劫	天色究竟
四千劫	善天現
壽三千劫	善見天

四空天

無雲以上至色究竟為四禪

地 獄
餓 鬼
畜 生

.....三十四種。
略說百三十六層。
廣說八萬四千無量數，

輪迴因果篇第一

(一) 善惡業報

佛 福 慧 圓 滿 學 案 卷 六

輪迴因果篇第一

二十八天表

四禪九天

三禪三天 二禪三天

初禪三天

欲界六天

二劫	無煩天	禪輔天	梵眾天	化樂天	兜率天	焰摩天	忉利天	四天王天
千劫	無想天	梵輔天	梵眾天	化樂天	兜率天	焰摩天	忉利天	四天王天
百劫	無云天	梵輔天	梵眾天	化樂天	兜率天	焰摩天	忉利天	四天王天
四劫	無量淨天	梵輔天	梵眾天	化樂天	兜率天	焰摩天	忉利天	四天王天
三劫	少淨天	梵輔天	梵眾天	化樂天	兜率天	焰摩天	忉利天	四天王天
二劫	少光天	梵輔天	梵眾天	化樂天	兜率天	焰摩天	忉利天	四天王天
壽一劫	無量光天	梵輔天	梵眾天	化樂天	兜率天	焰摩天	忉利天	四天王天
三萬萬六千歲	大梵天	梵輔天	梵眾天	化樂天	兜率天	焰摩天	忉利天	四天王天
一千六百年為一日	十六由旬	半銖	十六由旬	八由旬	四由旬	二由旬	長一由旬	長半由旬
八百年為一日	八由旬	一銖	八由旬	四由旬	二由旬	一由旬	長一由旬	長半由旬
四百年為一日	四由旬	二銖	四由旬	二由旬	一由旬	一由旬	長一由旬	長半由旬
二百年為一日	二由旬	三銖	二由旬	一由旬	一由旬	一由旬	長一由旬	長半由旬
百年為一日	一由旬	衣六銖	一由旬	一由旬	一由旬	一由旬	長一由旬	長半由旬
年為一日	一千歲	衣六銖	一千歲	一千歲	一千歲	一千歲	長一由旬	長半由旬
壽五百歲	壽五百歲	衣半兩	壽五百歲	壽五百歲	壽五百歲	壽五百歲	長一由旬	長半由旬
成陰陽	男女交	衣半兩	壽五百歲	壽五百歲	壽五百歲	壽五百歲	長一由旬	長半由旬

二禪以上諸天身衣隨意，無男女淫欲飲食，以禪定法喜為食，

以下皆有男女嫁娶之法，如人間，唯北洲以樹枝若垂，男女便合，無婚姻之禮，（佛言有東西南北四大

洲，此地球皆南洲也。）頰曰，亦受欲，交抱，握手，笑，視，淫。見阿含經，

六天壽數表

四王天	五百	等活	地獄
忉利天	一千	黑繩	地獄
夜摩天	二千	衆活	地獄
兜率天	四千	炎熱	地獄
化樂天	八千	嗥叫	地獄
他化天	一萬六千	叫喚	地獄

九百萬歲。
 三千六百萬歲。
 一億四千四百萬歲。
 五億七千六百萬歲。
 二十三億四百萬歲。
 九十二億一千六百萬歲。

六天時分表

人間	八間	年為	四王	五百
二百	夜摩	天一晝夜。壽命	忉利	一千
一百	兜率	為月	夜摩	二千
四百	化樂	為年	他化	四萬
八百	他化	十二月		八千
一千六百		為年		一萬六千

六波羅密經
 天人五衰
 一頭華悉萎。
 二天衣塵垢。
 三腋下汗出。
 四兩目多動。
 五不樂本居。
 五相現後，復入四惡道受苦？
 此條佛與耶教根本不同也。

(四)成劫壞劫表

甲三劫

過去莊嚴劫
 現在賢劫
 未來星宿劫

華光至毗舍浮佛
 拘留孫至樓至佛
 日光至須彌相佛

各一千佛出世

輪迴因果篇第一

六天壽數 時分 五衰相

輪迴因果篇第一 四成劫壞劫表 甲乙二劫 三災劫數 八

小 人壽十歲至八萬四千歲，一增一減，為一小劫。

乙三劫 中劫 二十番增減為一中劫。

大 成體壞空各二十番增減，為一大劫。

三災劫數表

賢劫

以後壞劫二十	現在住劫二十	以前成劫二十
第六劫	第四劫	第一劫
第七劫	第五劫	第二劫
第八劫	第六劫	第三劫
第九劫	第七劫	第四劫
第十劫	第八劫	第五劫
第十一劫	第九劫	第六劫
第十二劫	第十劫	第七劫
又後空劫二十	第十一劫	第八劫
	第十二劫	第九劫

八萬歲	金	四
六萬歲	銀	三
四萬歲	銅	二
二萬歲	鐵	一

……望風順化，
……遣使而降，
天下
……震威乃服，
……奮戈乃定，

至極十年名為
初一住小劫

小二災

飢饉……貪報，
刀兵……瞋報，
疾疫……痴報；

八萬歲減至六萬歲，拘留孫佛出。
六萬歲減至四萬歲，拘那含牟尼出。
四萬歲減至二萬歲，迦葉佛出。
二萬歲減至一萬歲，釋迦文佛出。
八萬四千歲，減至八萬歲，彌勒佛出。

成住壞空四劫

佛祖統紀劫，梵言劫波，八萬四千歲，時過百年，則減一歲，人身減長一寸，如是減至十歲時則止，

名為減劫。復過百年，則增一歲，人長亦增一寸，增至八萬四千歲，增高八丈四尺，名為增劫。如此一增一減，名為一小劫。二十增減為一中劫，緣成住壞空四中劫為一大劫。

○一成劫者，謂世界初成也，有二十小劫。第一小劫，因過去劫壞空之後，第二禪光音天空中。布金色雲，注大洪雨，積風輪上結為水輪，有大風起吹，水生沫而成山王。一切衆生，皆集光音天中。天衆既多，居處迫窄，其福減者下生世間。最初有一天子，從光音天沒，來生大梵天中，是為梵王。其壽六十小劫。第二小劫，光音諸天，來生禪梵世天中，為梵輔天，其壽四十小劫。第三小劫，光音諸天復有來生

輪迴因果篇第一

成住壞空四劫 成劫

九

十三劫

十四劫

十五劫

十六劫

十七劫

十八劫

十九劫

二十劫

九百九十四佛相續出興。

從十歲增至八萬四千歲，住劫滿樓至佛本願出于增劫。
本二十劫均在賢劫住劫中。

輪迴因果篇第一 住劫壞劫 空劫 佛教之進化退化論

十

梵世天中爲梵衆天，其壽二十小劫。如是漸漸下生，欲界天中。時光音諸天有福盡者，化生爲人。飛行自在，無有男女之相。地涌甘泉，味如酥蜜，因試嘗之，遂生味著，失其神通，及身光明。世間大暗，黑風吹海，漂出日月，置須彌大山腹，照四天下，乃有晝夜。彼時衆生由耽地味顏色漸羸瘁。復食粳稻自然，不須種植。殘穢在身爲欲蠲（音除也）除便生「大小便」二道，成男女根。（易曰太極生兩儀希臘古言人初時無男女）宿習力故便生淫欲，夫妻共住光音諸天。後來生者入母胎中，遂有胎生。時自然粳稻朝刈暮熟。刈復隨生，米長四寸。後因人多貪取，漸生糠糲，刈已不生。第四小劫，乃至第十小劫，皆悉一增一減，名爲成劫。

二住劫者，謂世界安住也。有二十小劫。○三壞劫者，謂世界滅壞也，有二十小劫。如火災起時，壞至初禪天。始從地獄，終至梵天衆生，經十九增減劫，次第壞盡，乃至一切衆生都盡，最後一增一減劫，方壞器世間。有七個日從海底出，大海盡竭，須彌大山崩壞，風吹猛燄，燒上梵天，悉成灰燼。乃至三千世界，一時燒盡，名爲壞劫。○四空劫者，謂世界空虛也。有二十小劫。壞劫之後，自初禪梵世已下，世界空虛，無晝夜日月，唯大黑暗，名爲空劫。（按易太儀生兩儀希臘古言人初無男女亦相近）

按此佛經之天文學，地理學，人種學，進化退化論也。其論非人肉心所可思量，所數之年，動以劫計，非今生物學家地學家以萬計可比。其論難究難窮，與虛空等，此與所謂上帝造萬物，盤古開天地，及「進化論」家言大同小異，可謂社會進化論之先河。若用物質科學解釋，當然不合理。但佛是從惟心上說，也不可判斷心理認識的真妄，只隨識變化，而變化原理，從苦樂分別心上生出也。

東 方 大 問 學 案

五 地 獄 表

諸經要集
十六遊增
地獄

八寒八熱大獄
每獄有四門，
各有四獄，受
苦衆生於此各
獄，次第游歷
，其苦轉增，
名爲遊增。

- | | |
|----|-----|
| 一 | 黑河 |
| 二 | 沸屎 |
| 三 | 鐵釘 |
| 四 | 飢餓 |
| 五 | 渴 |
| 六 | 銅鑊 |
| 七 | 多銅鑊 |
| 八 | 不磨 |
| 九 | 膿血 |
| 十 | 量火 |
| 十一 | 灰河 |
| 十二 | 鐵丸 |
| 十三 | 斤斧 |
| 十四 | 豺狼 |
| 十五 | 劍樹 |
| 十六 | 寒水 |

各地獄之
苦，永無
間息故名
「無間」，
雖至此世
界劫壞時
，仍轉入
於他世界
，再轉他界
，再轉他界
，永無出
期。問曰
：「此諸獄
在何方，
」曰：「無
不在。由
心變化不
可思議，
非真非假
，非有非
無」。

三 等 地 獄

重者遍歷……百三十六獄
中者不遍……八正獄

下者復減……百二十八種

三 種 地 獄

熱 十八
寒 十八
邊

懺 法
九 種 惡 報

聞法兩舌亂他	招耳狗中。
聞法不喜……	長耳駝中。
慳貪獨食……	餓鬼中，出爲貧餓人。
惡食飼人……	豬蟻蝗中。
劫奪人物……	墮羊中，人生剝皮噉肉。
盜竊……	牛馬中，出生爲人下使。
妄語說人惡……	地獄洋銅灌口拔舌犁耕。
醉酒……	沸屎地獄，出爲猩猩愚頑。
爲上虐下……	地獄出爲水牛貫鼻負重償殃。

輪迴因果篇第一

五地獄表

十六遊增地獄

九種惡報

無間獄有五苦

地藏經，直憐衆生，隨所造業，受此苦報，無有間斷，（一）不問男子女人，老幼貴賤，及天龍神鬼，罪業所感，悉同受之，故名趣（向也）果無間。（二）謂諸有情，（即衆生）于劍樹刀山鑊湯鑊炭洋銅鉄汁，備受諸苦，無有休歇，故名受苦無間。（三）謂諸有情，墜此地獄，歷劫受罪，無時間歇，故名時無間。（四）謂諸有情，墜此地獄，從初入時，至百千萬劫，一日一夜，萬死萬生，受苦無間，故名命無間。（五）謂此地獄縱廣八萬由旬，（一由旬是一站路）一切有情，于中受苦，一人亦滿，多人亦滿，故名形無間。

按地獄性原理，以心理學論之，心量，有若干廣，即地獄有若干廣；其「不可思議」與「淨土」一「天國」同。其不可思議苦，亦與淨土不思議樂同也。苦樂由心生，比方人做夢，夢中有樂，可以令人歡喜，有病者可以獲愈。夢中受驚，好人可以得病，或因而致死。所以苦樂隨心變化是不定也。只是心想轉變，似乎有苦有樂，有受苦樂的人，其實都不是真。明此道理，乃佛法入門。但若以世法論，凡有刀杖炮火刑獄及管理處即是現世活地獄，不待死後也。所以若造成當下淨土，即當下出獄。

七十二因緣

一 欲貪爲本，父母子孫相生不斷，

三種貪

二 殺貪爲本，胎卵濕化遞相吞食，

成世界

楞嚴

三 盜貪爲本，羊死爲人，人死爲羊，互相食噉，

過去二因

輪迴三世十
二因緣

法界次經

在現

果五

因三

未來二果

無明 一，歌羅邏時，(受胎時赤白和合)有命識煖，七日一變名為壽命。過去煩惱。

行 二，一念覆蔽息出入名身。息從覺生名意。和合出聲名。是為行三。過去不善業種子

識 三，行因緣故生識。……。過去種子，一剎那間，染愛為種，納想投胎。

名色四，因識生五陰，……。從託胎至五七三十五日生諸根四肢。

六入五，眼耳鼻舌身意以生，○六七後曰毛髮爪齒位。七七後曰具根位，六根開張。

觸 六，視聽嗅嘗覺知，……。出胎後至三四歲，衝動感覺。

受 七，六受……。五六歲至十二三歲，納受境界好惡，然尚未起淫念。

愛 八，貪著色聲香味觸法六者。……。十四五至十八九歲，貪世間境界及淫欲。

取 九，愛因緣故四方求覺，……。二十以後欲貪盛過去進求。

有 十，取因緣故受于後身。……。馳求諸境善惡業積集牽引遂成來生三有之果。

生 十一，有因緣故有生，……。從現世業仍入六道四生中受生，

老死 十二，生故有老死諸苦。……。來世受生，生已再死，如七輪迴無窮除佛出世。

一卵生， 飛沈亂想，或業和合，故生此報，魚鳥龜蛇。

二胎生， 橫堅亂想，愛欲雜興，故生此報，人畜龍仙。

三濕生， 翻覆亂想，顛倒執着， 蠕動之類。

如此相

續，輪

迴不斷

輪迴因果篇第一

十二因緣

輪迴因果篇第一 十二類生 數父母無盡

(楞嚴經)

十二類生

- 四化生， 顛倒變易，……………轉旋飛行之類。
- 五有色， 精耀亂想，……………休咎精明之類。
- 六無色， 隱險亂想，……………空散銷沈。
- 七有想， 潛結亂想，……………神鬼精靈。
- 八無想， 枯槁亂想，……………土木金石。
- 九非有色， 虛偽因依亂想，……………水母以蝦為母。
- 十非無色， 呼召亂想，……………咒詛厭勝。
- 十一非有想， 誣罔互亂想，……………螟蛉等異質相成。
- 十二非雜想， 怨恨顛倒殺害亂想，……………土梟食母破鏡食父之類。

血多于大海，骨多于大山。○大智度論二十八佛問「比丘恒河入海，水多否，」答「甚多」。○佛

言，「但一人一劫中作畜生時，屠割剝刺，或時犯罪，截其手足身首，如是等血，多于此水。如是無邊大劫，受身出血，不可勝數。啼哭流淚，及飲乳母，亦復如是。計一劫中，一人積骨過于大山。如是無量劫中，受生死苦。」諸比丘聞已，厭患世間故，受不殺戒，即時得道。

數父母無盡。○大智度論三十一「何以說衆生往來生死。計一劫中如斬天下草木為二寸籌，數其父母曾祖，猶不能盡。又盡以地為泥，凡數其母及曾祖猶不能盡。如是無量劫中受生死苦惱！初始不可得。」

○除佛出世，不能停寤。

八 各道徵驗表

實積七十二，從各道來者，貌各不同，

從地獄道來者，夢多怖惡，由前生殺業習氣故。

畜生……鈍濁多食，怠惰不淨。前生畜生習氣故。宜修智慧。

餓鬼……貪財嫉妬慳吝。與餓鬼久居習氣故。宜與說布施。

人中……賢直好善惡惡，樂名，聞羞恥，知恩。

天……端正 喜華香，樂五欲，歌舞樓閣，不嗔，柔語善巧。

法句經：『不寢則夜長，疲倦則道長，愚則生死長』。

楞伽經：『前識滅時後識生』。

一入涅槃……人將死時，頂及心，數月熱，為羅漢菩薩，

諸經要集 二天 上……善人頂溫而氣盡，生天上。

三人 中……從足冷至臍，上至心，漸而氣盡，生人中。

人死六驗 四餓 鬼……從頂冷至腰以下溫而氣盡，生鬼道。

五畜 生……惡人從頭冷至膝溫而氣盡，生畜中。

六地 獄……從頭至足漸冷，足後溫而氣盡，生地獄中。

頌曰，

頂聖眼生天。

人心餓鬼腹。

畜生膝蓋溫。

地獄腳底出。

西洋輪迴說小史 (一)古代輪迴說四家(二)中世輪迴說三派

一六

西洋輪迴說小史

▲輪迴說之來源

希臘名史家海老道德 Herodotus 謂希臘此種信仰之起原，來自埃及人，云與他動物在空水陸地互相轉變復歸于人，三千年而為一輪回。』

(一)古代輪迴說四家

靈魂之說西國古代自 Pythagoras. Socrates. Plato. 畢達戈拉士，蘇克雷地，拍拉圖，畢達戈拉士小亞細亞人，約生于前五八〇年。遊埃及巴比倫，而講學于希臘，精幾何及數理哲學，而深信靈魂轉世說，Transmigration。自言前生曾為一孔雀云。拍拉圖文集中，述其師蘇克雷地之輪迴說甚多，余曾譯載蘇氏教育中，均深信人非精修性道不能超出輪迴，而免淪於下等動物中。其弟子亞理士多德 Aristoteles 大倡科學，仍信輪迴說。

(二)中世輪迴說三派

有三派，一為前生說，二為遺傳生殖說，即非由神造而自然遺傳下去的。三為神造說，謂靈魂出於神造的。

靈魂前生說 Pre-existence 中世初神學校長 Origen (or Origen) (八一五—二五四) 靈魂生殖說 Traducianism 信者為 Tertullianus [一六〇—二二〇]

靈魂神造說 Creationism 信者 Anselmus (st. Anselm) (一〇三三—一一〇九) 等

三、近世輪迴及靈魂說各家

近世 Kant Schelling 1715—1854, Schleiermacher 1768—1834, Schopenhauer 1788—1860, Moses Mendelssohn 1729—86, Benedict Spinoza, 1632—77, Gustav Theodor Fechner 1801—87, 康德、謝林、史耳馬海、叔本華、孟特爾生、斯賓挪沙、非內耳，就中康德謂一世修不成，非內耳謂動物皆有靈魂，瑞典堡人愛門紐 Swedenborg Emmanuel (一六八八—一七七二) 爲神智論者 Theosophist 發見各種物理而唱靈魂論。又英人太爾，德化學家史退耳，哲學家狄卡兒，生物學家宰茲，均主靈魂說。Ty Flor G. Er. Stahl, Destartes Lotze 而最近生機學大家杜里舒 Driesch 之 Saele 說(靈魂)以靈魂爲心理學基本云。杜來北京曾到法源寺佛會爲大講演云。

苦空無常篇二 一 妄心之苦

妄心二十四喻寶積百十二是心如幻，以憶想分別，故受種種身大迦葉，此是衆生心。

心去如風，不可捉故。
 心如流水，生滅不住故。
 心如燈焰，衆緣有故。
 心如電光，念念滅故。
 心如虛空，客塵汙故。

心如吞鈎，苦中生樂想故。
 心如夢，無我中生我想故。
 心如蒼蠅，不淨中起淨想故。
 心如惡賊，能與種種考掠其故。
 心如惡鬼，求人便故。

心如獼猴，貪六欲故。

心如畫師，起業緣故。

心不一定，隨煩惱故。

心如大王，去一切故。

心常獨行，無伴侶故。

心如怨家，與諸苦故。

心如狂象，壞善根故。

智慧四喻涅槃經三十二

一如金翅鳥，能壞惡業。

二如日光，壞無明暗。

三如水漂物，能拔陰樹。

四如猛火，焚燒邪見。

心常高下，貪恚所壞故。

心如盜賊，劫善根故。

心常貪色，如蛾投火。

心常貪聲，如軍久行，樂勝鼓音。

心常貪香，如豬喜樂不淨。

心常貪味，如小女樂著美食。

心常貪觸，如蠅著油。

十種大心

華嚴五十六○此是道心，所謂一心生二門也。

一如大地，能長一切善根。

二如大海，諸佛智水悉流入。

三如山王，置衆生于最止善根故。

四如如意寶，清淨無雜染故。

五如金剛，決定深入一切法故。

六如金剛山，諸魔外道不能動故。

七如蓮華，不能染故。

八如優曇華，一切劫中難值遇故。

九如日，破障暗故。

十如虛空，不可量故。

二 貪欲苦

迦槃經：『菩薩深觀煩惱，猶如大海深難得底，故名爲海。不可得邊，故名爲大。

煩惱大河，乃能漂沒三界人天，惟有菩薩，因六度，乃能得度。』

增一阿含經：『衆生所有苦，皆以欲爲本。』

法華經：『諸苦所因，貪欲爲本，若滅貪欲，則無依止。』

五欲者，色，聲，香，味，觸，也。一切魔境，貪欲爲本。四教儀云，五欲者，一、謂男女形貌端莊

，及世間寶物玄黃朱紫，種種妙色，能令衆生樂著無厭。二、謂絲竹環珮之聲，及男女歌詠等聲，能

令衆生樂著無厭，故名聲欲。三、謂男女身香，及世間一切諸香，能令衆生樂著無厭，故名香欲。四

、謂種種飲食肴膳等美味，能令衆生樂著無厭，故名味欲。五、謂男女身分柔軟細滑，寒時體溫，熱

時體涼，及衣服等種種好觸，能令衆生樂著無厭，是名觸欲也，

又五欲者，財，色，食，名，眠也，隋疏演義鈔云：『世間資財，爲養己故，至貪求戀著不捨，是爲

財欲。二，男女等色，適情悅意，不能出離，是爲色欲。三，世間衆味，資身活命，故至貪求，樂著

訶欲偈 十二喻 如飲鹽水 欲九如

無厭，為飲食欲。四，世間聲名，能顯親榮已，故至貪求即不知止，是為名欲。五，人之睡眠，亦有時節，若怠墮放縱，情識昏昧，樂著無厭，是為睡眠欲。

訶欲偈

大般若四菩薩以無量門訶毀諸欲。

- | | | | | | |
|-------------|--------------|--------------|------------------|----------|---------|
| 一無益， | 二增爭， | 三燒人， | 四害人， | 五無實， | 六不久， |
| 如 | 如 | 如 | 如 | 如 | 如 |
| 狗嚙骨， | 鳥競肉， | 逆風執火， | 踐惡蛇， | 夢所得， | 須臾壞滅， |
| 一 欲為熾火，燒身故， | 二 欲為穢惡，染自他故， | 三 欲為魁削，常為害故， | 四 欲為怨敵，長夜伺求作衰損故， | 五 欲如草炬， | 六 欲如苦果， |
| 七 欲如利劍， | 八 欲如毒器， | 九 欲如幻城， | 十 欲如開井， | 十一 欲如詐親， | |

如飲鹽水實積八貪欲無厭；如飲鹽水。

訶欲十二喻六度經八定條下

- 一、欲如水月，水動月動。
- 二、欲如地獄，燒炙有情。
- 三、欲如瀑流，漂沒一切。
- 四、欲如獄卒，損人手足。
- 五、欲如利刀，損害有情。
- 六、欲如砒毒，犯必命終。

七、欲如墜高山，受大苦惱。

- 八、欲如夜黑暗，無所知見。
- 九、欲如白癩病，不可療治。
- 十、欲如大海水，難使乾竭。
- 十一、欲如屠羊柱，懸者必亡。
- 十二、欲如熱金冠，帶者燒死。

欲九如 涅槃經十三

- 一、如債有餘。
- 二、如羅刹女。(惡鬼)
- 三、如華莖中毒蛇。
- 四、如惡性食。
- 五、如淫女。
- 六、如摩撻迦子。
- 七、如瘡中瘰肉。
- 八、如暴風。
- 九、如彗星。

三 身苦

胎身四十四觀 寶積九十六

東 方 大 同 學 案

一	可厭，	性無和合故。	一四	不安，	四百四病故。	一七	隨心轉，	不正思惟故。
二	臭穢，	膿血常流故。	一五	諸蟲住處，	八萬戶蟲故。	一六	不知思，	必棄塚間故。
三	不堅，	畢竟敗壞故。	一六	無常，	畢竟歸死故。	一八	爲他食，	狐狼所噉故。
四	羸弱，	支節相持故。	一七	頑痴，	于法無知故。	一九	如機關，	筋骨相持故。
五	不淨，	穢惡流溢故。	一八	如瓦器，	生住壞故。	二一	不可觀，	膿血糞穢故。
六	如幻，	誑惑凡愚故。	一九	逼迫，	多憂惱故。	二二	不自由，	依飲食生故。
七	瘡門，	九處常流故。	二〇	無救護，	必壞滅故。	二三	妄纏裹，	終敗壞故。
八	火然，	欲火盛故。	二一	險惡，	誑誑難知故。	二四		
九	如火，	瞋火猛故。	二二	如無底坑，	諸欲難滿故。	二五	爲殺者，	自殘害故。
十	徧然，	痴火徧故。	二三	如火受薪，	貪色無厭故。	二六	爲苦器，	苦所逼故。
十一	盲冥，	貪墮徧故。	二四	無厭足，	貪五欲故。	二七	爲苦聚，	五蘊生故。
十二	墮網，	愛網覆故。	二五	如被捶打，	隨損害故。	二八	爲無主，	衆緣生故。
十三	瘡聚，	聚徧滿故。	二六	不定，	盛衰增減故。	二九	無命，	離男女相故。

三身苦 胎身四十四觀

罕 爲空，

罕二 不實， 如幻化故。

罕四 爲欺誑， 如影像故。

罕二 虛妄， 如夢中故。

罕三 爲幻惑， 如陽燄故。

作此四十四觀時，所有身命愛欲，執著，妻子舍宅，飲食，衣服，車乘，香鬘，一切樂具，皆悉厭離，無所願戀，速能六度，疾得菩提（佛也）偈曰：

「善得人身甚爲難， 普爲此身造衆惡。 畢竟冢間饑虎狼， 莫爲惡見生貪愛。」

凡昏迷惑痴狂故， 由愛此身造諸業。 此身亦復不知恩， 晝夜惟增衆苦緣。

機關動轉常疲困， 涕唾便利恒充滿。 飢渴寒熱相煎迫， 何有智者愛此身。

假令壽命千億歲， 猶懼無常生厭離。 何況須臾不可保， 爲彼沈淪惡趣中。

財物如幻亦如夢， 愚痴衆生被誑惑。 種種苦惱求財利， 水火王賊常侵奪。

有諸常懷貪愛者， 馳逐財利無厭時。 能于父母無慈心， 乃至親屬生怨害。

或復諂誑現柔和， 或復剛強示威猛。 如是無量衆惡業， 莫不皆由財利生。

不能了知如幻化， 作諸惡業入地獄。 父母妻子無能救， 是故應舍「枷鎖業」。

于家妻子應生怖， 恒依佛教正修行。 在家熾然爲苦本， 猶如炎鑪甚可畏。

于彼皮筋骨肉中， 迷惑妄生夫婦想。 智者了知皆幻化， 世間欲事皆捐棄。

樂法當如求藥想， 應速捨離居家縛。

按佛常以王與賊并稱，可知王不是好東西。凡有制度管理，都是王的化裝變相了。

佛 福 慧 圓 學 案 卷 六

東 方 大 同 學 案

三事受胎

毘婆娑論

母——俱起貪淫，而成合會，
中陰——一會，誠心即入其中，

和合成胎，遂受人身。

胎身三十三觀寶積九十六時有長者富有財寶，游譚聚會，詣佛言：『我等於身及妻子財寶心常愛惜，云何觀察，能無貪吝？』世尊告言：『應觀此身無量過患，念念遷流，九漏瘡門。』

如毒蛇窟穴，其中無主。	如劫賊，常求人便。	如邊城，警畏。
如空聚落，畢竟破壞。	如怨仇，無有慈心。	如惡國，多災。
如壞瓦瓶，惡露盈溢。	如魁膾，難承事。	如破器，難持。
如穢器，受諸不淨。	如暴惡人，如箭著身。	如祠火，無厭。
如園廁，不可觸動。	如朽腐舍，難可驅策。	如陽燄，虛誑。
如惡瘡，貪美爲患。	如老弱乘，不可附近。	如幻化，惑人。
如雜毒食，不識恩德。	如毒蛇篋，疲苦所集。	如芭蕉，中無堅實。
如未生怨，誤人。	如逆旅館，無所攝屬。	如水聚泡，不可執持。
如惡知識，痴愛爲害。	如孤狗舍，司害。	如水上泡，速起速滅。
如友爛猴，斷知慧命。	如獄卒，憂國。	如河岸樹，臨危動搖。
如殺者，奪諸善法。		如駛河流，終歸死海。

觀身五種不淨 身有九病

(析玄記)

觀身五種不淨

- 一 種子.....父母遺體，赤白精血混合而成，非妙寶，妙物但從穢出。
- 二 住處.....觀此身十月處胎生藏之下，熟藏之上，臭穢中住，不可愛樂。
- 三 自體 不淨.....四大所生，有癰瘡，觸之則痛，百八重病來擾。
- 四 外相.....九孔常流不淨，眼出眵，耳出結，鼻出涕，口出涎，涎身出汗，大小便利等。
- 五 究竟.....不但現在不淨，究竟死後歸于朽爛臭膿，無可贊歎樂也。

偈曰『是身業穢器，猶如貯糞瓶。凡夫無智慧，特色生嬌慢。鼻中涕恒流。口氣常臭穢。

眼眵蟲遍身。誰常生淨想。如人執持炭，磨整欲令白。假使至盡時，體色終無變。

設欲淨其身，傾河以自洗。身盡莫能淨，其事亦如是。

身有九病

- 一寒，
 - 二熱，
 - 三饑，
 - 四渴，
 - 五大便，
 - 六小便，
 - 七慾，
 - 八饕餮，
 - 九老，
- 長阿含經：『人壽增至四萬歲時，其人作是念。言我等由修善故，壽命長，今可更增少善。即孝養父母，敬事師長，延於壽命，至八萬歲，當此之時，人已有九種病也。(一)人必寒溫得宜，則身體安樂，若為寒凍所逼，則成一切病也。(二)若為熱毒所中，則成一切病。(三)人必假飲食以資其身，則諸根強健，若不得食，則虛弱而成病。(四)若不得飲，則腸胃枯燥。(五)飲食入腹，須便以時，若強忍過去，即生病也。(六)同，(七)貪於淫慾，則成癆怯虛弱病。(八)貪食過度，則成一切病。(九)人年老則筋力衰弱，起居

食息，不能中節，即成一切病。

涅槃經

五種生苦

- 初受胎，
- 二至終，
- 三增長，
- 四出胎，
- 五種類，

心地觀經：『是身為苦本，餘苦為枝葉。』

謂或為人或為畜類等。

三十六物不淨

出續義
外相十二，
髮毛爪齒膠涎唾屎尿垢汗

內含十二，

肝膽腸胃脾腎心肺生藏熟藏赤痰白痰

身器十二，

皮膚血肉筋脉骨髓膏腦膜

四無常苦

不論大小乘，均以無常觀為一步，不過此如人食鹽，少食味美，專食則死。無常法既通，當行勇猛救世，不然但成無用人也。

涅槃經偈：『一切諸世間，生者皆歸死。壽命雖無量，要必有盡時。盛者必有衰，合會有別離，壯年

不久停，盛色病即侵。衆苦輪無際，流轉不休息。三界皆無常，諸有無可樂。』

法華經：『三界無安，有如火宅。衆苦充滿，甚可怖畏。』

正法念處經：『死王吞衆生，衰老飲少年。病至滅強健，世間無知者。』

五種生苦 三十六物不淨

罪業報應經：『水海不常滿，火盛不久然。日出須臾沒，月滿已復缺。尊榮豪貴者，無常復過是。』

心地觀經『假令壽命滿一百歲，七寶具足，受常快樂，閻摩使至，無常不免』

出曜經：『昔有四人集一所，言死之來也，豪族難避，我等今欲避死。一人欲免死，登高空中，一人入大海中，一人入山中；一人入市井；然四人皆命終而死。故知一切無常，一切苦空，一切無我，如是思惟，到涅槃岸。』

法句譬喻經：『佛在舍衛國城中，有人財富無數，爲人難化，不知道德，不計無常，更作好舍，前廈後堂，涼臺溫室，東西兩廂數十，但後堂前距陽未竣，常自經營，指揮衆事，佛以道眼（神通天眼）見此老公，不日命終，當就後世，自不能知，可憐力怱怱勞作，精神無福，甚可憐愍，佛將阿難到其門前慰問老公言，『不勞倦耶？今作此舍何爲？』老公答言：『前廈待客，後堂自處，東西廂當安兒息，財物僕使，夏上涼臺，冬入溫室，佛語老公，我久聞汝名，思相談講，佛有要偈，有利存亡，欲以相贈，願少廢事，共坐論說。老公答言：『今茲大遽（匆忙）不可坐語，後日可來善叙所有要偈，其時聞之按這樣老公，現在到處皆是不但老的，少的亦然。可憐可憐。』

于是世尊卽說偈言：『有子有財，愚惟汲汲。我已非我，何有子財。暑當此止，寒當此止。愚蒙自智是謂極愚。』死到頭上，不要再怕寒熱了。）

世尊傷之而去，老公於後自授屋椽，椽墮打頭頭，破命終，家室啼哭四鄰驚動。（按漢高中隸布一箭，何異于此，）佛去未遠，便有此變，里中數十人皆來問佛，佛爲更說前偈之義，欣然聞之，而得道跡。

：『是日已過，命則隨滅，如少水魚，斯有何樂。』

六度集經：『人命譬如牽牛入于屠市，牛行一步。近于死地一步。人過一日猶牛行一步命去如流。』
阿育王譬喻經：『昔有屠兒養牛千頭，使之肥大，日殺一牛，而賣其肉，已殺五百，餘五百頭，方共跳躍喧戲，共相舐觸，世尊入此國時，見牛如此，愍念後願，語諸弟子，此牛愚痴，伴侶欲盡，方共戲喧，人亦如是，一日過去，人命轉滅，故應思惟，勤求度世之道。』

四十二章經，佛問沙門（修道的），『人命幾何？』對曰：『在數日間。』
佛言：『子未知道。』復問一沙門，『人命幾何？』對曰：『在飯食間。』佛言：『子未知道。』復問一沙門，『人命幾何？』對曰：『在呼吸間。』佛言：『善哉！子知道。』

(五) 人生觀

一生，

二老，

三病，

譬喻經

四死，

七不可避

五罪，

六禍，

七因緣，

五 人生觀

七不可避

琉璃王伐釋種，目運用四方便不可得救免，佛告目連：『衆生有七不可避，五千人虛空鉢中，皆免者，』按業果成熟，故不能免，衆生畏果，菩薩畏因，所以到了劫熟就不可避，應速早懺悔善種福音。

按牛被人殺，是迫于自由，今人還要自己互相殺其父兄弟，而且專門研究甚麼相殺的戰術，真又牛所不爲了。所以我說人之性不如犬之性，犬之性又不如牛之性。

四分律藏

行四依

- 一，著糞掃衣，
- 二，常行乞食，
- 三，樹下坐，
- 四，用陳腐藥，

出家人人生觀。極其淡泊，故依此四法修，乃可成道，一者，視同糞土，世人所棄弊垢之衣，著此無戀慕也，三者，不治舍宅宮室，常于樹下不窟中坐也。

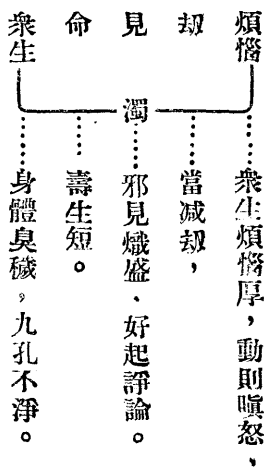
五王經

八苦

愛別離 怨憎會 求不得 五陰盛 (五欲也) 苦 生老病死

法華經

五濁惡世



國土惡大智度論二十三，『有國土多寒，有國土多熱。有國無救護，有國常飢餓，或有國多病，如是無樂處。』

盲龜淨木，雜阿含經，『佛告諸比丘：『大地悉變為大海，時有一盲龜，其壽無量，百年一度而出其

頭，海中有浮木，唯有一孔，海浪漂流，隨風東西，今此盲龜上頭之時，得遇此木孔否耶？』阿難白

佛言：『世尊，彼不能遇，所以者何？盲龜若至海東，浮木隨風或在于西，或在南北，必不得遇。』

佛告阿難：『此盲龜與浮木雖互相違，或復相得。然愚痴凡夫，漂流五趣，(即六道)欲復得人身，較

彼龜尤難，是故汝等當勤修學。」

東西厭世學派之對照

厭世主義 *Pessimism* 自古占人生觀的大部分。儒教所以不成宗教，因看形骸太重，就因缺乏厭世精神。餘一切宗教，都由厭世觀而起，甚者為自殺派，像屈原似的。一切的詩歌，大致非有無常觀不能高尚，所以屈子為騷壇之祖。但也可以由厭世而成為樂觀派，比方莊子也有厭世精神，而是樂觀自然派，楊子也是厭世主義，而用以成就他的「生相憐死相捐」主義。宋玉就把其師的悲觀轉成樂觀，太白是厭世的樂觀者，更是積極的，杜甫就悲觀了。其在西洋如 *Drummond*, *Voltaire* 杜而孟，伏而特就是快樂派的厭世主義。盧梭 *Rousseau* 是歷史上的厭世主義，*Schopenhuer*, *Hartmann* 叔本華，和哈士門是哲學上的厭世主義。而佛教小乘，是灰身滅意，純然的厭世，大乘却以厭世為入手，以不歡不厭為中道，却絕對非厭世派。若以佛為厭世，就大錯之錯了。厭世只是他的預備工夫的第一段罷了。

佈施福報篇三上

一布施功德僧祇律：『有諸天子，（天神也）以偈問佛，何等人赴善？何等人生天？何等人晝夜，長養善功德。』爾時世尊以偈答曰：『曠野作好井，林園置種果，作清涼樹林，作橋渡人民。布施修淨戒，智慧捨慳貪。功德日夜增。常生天人中。』

施食獲五福報經云：「一、人七日不得食則死，若能以食施之，即為施命，施命者，得世世長壽，財富無量報。二、人不得食，顏色憔悴，若能以食施之，即為施色，施色者，得世世端正，人見歡喜報。三、人不得食，身羸力強，若能以食施之，即為施力，施力者，得世世多力，終無耗減報。四、人

不得食，必愁身死，不能自安，若人以食施之即為施安，施安者，得世世安穩，不遇災患報。五、人不得食，困不能言，若能以食施之，即為施辯，施辯者，得辯慧通達，人聞喜悅報。』

布施感五不死報付法藏經云：『毗婆尸佛時（佛名也）有一比丘，（僧也）患頭痛，薄拘羅尊者，（僧也）

持一果施彼食之，其病即愈，因施果故，九十一劫（劫者時間甚長遠之名也）天上人間，享福快樂未嘗有病，最後生婆羅門家，（印度一種外道）其母早亡，父聘後妻，苦厭拘羅，五度加害，皆無所損，（看起來舜受後母多次苦難，終沒受害，反因此招了皇家駙馬，登了天子，也必至前牛修了多少布施福報呢！）年既長出家學道，得阿羅漢（小乘果）。』

（按此段似迷信，然而為善之人每遇危險，常得意外救星，甚的確也。）

五不死報者一謂拘羅年幼，後母作餅，從而賣之，後母憎嫉拋置鐵上，鐵雖焦熱不能燒害。二後母煮肉，從而索之，母益瞋恚，擲置釜中，釜雖極熱，亦不能害。三，後母向河，從而逐去，母即嫌惡，尋擲水中，水雖深而不能溺也。四，由擲水中，大魚吞之，而不能害。五，薄拘羅被魚吞之，魚遭捕入市遇父買歸，將剖魚腹，拘羅尚活，告父安詳，無致傷；兒，父既見子，喜抱而出，即無損傷也。

一興立浮圖（寶塔也）僧房堂閣。
二園林浴池樹木清涼。
三常施醫藥療救衆病。
四作堅牢船濟度人民。
五安設橋梁，濟度羸弱。
六近道作井，渴乏好飲。
七造作閘廁，施便利處。

梵網經

行此七福生天受樂

此即不信佛者，亦可為美威莊嚴地方。中國各都市，皆無樹木，又無女浴池，大缺乏遜于日本多矣，余家人曾在日本入浴甚便利，回滬則甚苦之也。
三四各條即有舟車醫院歸公設而已。
五六條應公設自來井不用費。
七條輪船中大要。今船中甚野蠻也。都市中亦缺女廁惟南通有之，甚文明矣。

八福田

大藏法

數卷四

十四

一，曠路義井，——于曠遠道路，穿鑿義井，濟往來渴乏之人。

二，建造橋梁，——于通津斷港之處，修造橋梁，濟往來之人。

三，平治險隘，——于道路險處，則平坦之，窄處開闢之，以免顛墮。

四，孝養父母，——生我之恩，竭力奉養。

五，恭敬三寶，——佛法僧寶覺悟愚痴，當應恭敬。

六，給事病人，——衆苦及身，是應悲憫，使其安樂。

七，救濟貧窮，——貧窮缺乏，飢餒逼切，無所哀告，當悲憫周給。

八，設無遮無量會，——設周徧普度大會，使一切沈滯幽魂，悉仗三寶慈力，得脫苦超升。

一，人中富貴

二，四天王

三，忉利

四，夜摩

五，兜率

六，化樂

七，他化

八，梵淨

瑜伽

八福生處

師地論

天

修此八種福，必獲善果。有如種田，故名福田。種福田後，長大開花，結果食報。謂修五戒十善，今生種福田者，來生獲福報。隨所修布施等福業不等，故感報生處亦優劣不同。除人中富貴，餘皆天道，每天逐漸升高，其福轉增。△按佛經言天道等，共有二十八天，其原理亦惟心所造成，非真有非假有，非無非不無也。

布施福報篇三上

八福田

八福生處

二種施

施燈四種功德 五種財施 三輪體空

二種施 謂財施，法界次第經：『財施者，飲食衣服田宅珍寶等施，如燈光照一室。法施者，從諸佛意，說世間出世間善法，能令衆生出生三界，斷煩惱，成就慧身，如日光遍照世界。』

（大藏法數）

施燈四種功德

二十五

- 一、臨終見日輪，圓滿涌出。
- 二、見月輪出。
- 三、見諸天衆一處而坐。
- 四、見如來佛坐。

造浴室五德

增一阿含經

- 一、除風。
- 二、愈病。
- 三、除塵垢。
- 四、身體輕便。
- 五、得肥白。

五種財施

- 一 至心
- 二 信心
- 三 隨時
- 四 自手
- 五 如法

施

五施得大福

增一阿含

經佛言：

- 一、造作園觀，
- 二、造作林樹，
- 三、造作橋梁，
- 四、造作大船，
- 五、為當來人造作房舍，

按人止行此五施一條，天下太平，一切過激主義，自然降伏消化了。

三輪體空

（能新金剛經論）

- 一施
- 二受
- 三物

空

如是施者受者，及所施物皆空，名三空。一，能施之我身本空，豈能施人。無我則無望報，名施空。二，所施之受者亦空，名受空。三施受既空，何有于物，故名物空。

三施

- 一，財 …… 施人財物，
- 二，法 — 施：講道，
- 三無畏 …… 持戒無殺令其無畏。

(智度論)

彌勒所問經

十事布施 速得成佛

- 一，所有無所愛惜。
- 二，珍寶無愛惜。
- 三，國土無愛惜。
- 四，妻妾無愛惜。
- 五，子息無愛惜。
- 六，血肉無愛惜。
- 七，手足無愛惜。
- 八，頭目無愛惜。
- 九，髓腦無愛惜。
- 十，身命無愛惜。

佛語阿難 我大精進， 以此十事， 超越九劫， 在彌勒前得 成爲佛。』

三施

- 一飲食 …… 下品
 - 二珍寶 施…中品
 - 三身命 …… 上品 (按如耶蘇是)
- 華嚴疏鈔

種一得十種十得百。雜譬喻經：『佛乞食至門，有婦以飯置佛鉢中，作禮。佛言：『種一生子，種十生百，種百生千，種千生萬，種萬生億，得見道諦。其夫不信，曰云何施一鉢飯：得福乃爾。』佛言：『汝見尼拘陀樹耶？高茂四五里，每歲結實數萬，而其核如芥子。地是無知報力尙爾，何況人是有情。故歡喜持一鉢飯上佛，其福甚大不可稱量。』夫婦二人，心意開解，得須陀洹道。

譬喻經：『昔有卅子三人，常作三事。一，作大船置河中渡人，二，於都市造好井，以供萬民。三於

布施福報篇三上 三施 十事布施速得成佛 種一得十種十得百 三三

窮人布施妙法 菩薩十施

街衢造園廁；供人便利。修此功德，皆生天上，得自然福。

大施不求報，華嚴經：『菩薩爲大施主，一切衆生等施無悔。不望果報，不求名譽，不求生勝處！

不求利養，但欲救護一切生，學諸佛本行。』

窮人布施妙法，因果經：『若貧窮人無財可爲布施，見他修施時，生隨喜心。隨喜福報，與施無異，是亦甚易行，何人不能。』（按此條看得小而力很大。

隨時布施

- 一分減
- 二竭盡
- 三內外
- 四內外
- 五內外
- 六一切
- 七過去
- 八未來
- 九現在
- 十究竟

華嚴經
菩薩十施

不惜身命國王妻子，頭目腦髓○三者，菩薩年方少盛，端正美好，始受轉輪王位，七寶具足，王四天下，或有人言，我今衰老，若得王身手足血肉頭目骨髓，我命存活。菩薩念言：「我後必死，今尙當施之以濟衆生，心無所悔：是名內施。」五者，菩薩形相端正，處輪王位，或有人言，此輪王位，願捨與我，并及王身，爲我臣僕。菩薩念言，「我身王位，悉是無常，卽

便施之。乃至以身恭勤作役，心無所悔，名內外施。六者，菩薩身盛美妙，處輪王位，或有無量貧窮人

言，大王垂慈，各隨所求，或乞國土，或乞妻子，或乞手足血肉肝腦，菩薩念一切恩愛，會當別離，

卽悉施與，心無悔恨，名一切施。十者，但念此身危脆不堅，應以施彼，願成佛身，名究竟施。

珍寶滿地，如視凍睡。○涅槃經十四：『世有大士為衆生故，修無量苦行，設見珍寶滿此大地山海，不生貪著，如視凍睡。棄捨所愛妻子頭目腦髓。亦不求生天上，惟欲令一切衆生快樂。』

施一食功德，○涅槃三阿尼樓佉言：『我憶往昔以一食施，八萬劫中，不墮惡道，何況信心施佛。』

一，降伏慳吝，——修菩薩行者，若能布施：則慳鄙吝惜之心，自然降伏。

二，捨心相續，——財雖匱乏，而喜捨善心，相續無斷。

布施十種利益

月燈三昧經

三，財產平等，——菩薩施心無量，觀諸衆生與已無異，所有財產平等受用，無有彼此。（按此佛的社會主義也）

四，生豪富家，——來生必生富家。

五，生處施心現前，——此生能施來生隨所生處人施與之皆無吝心。

六，四衆愛樂，——菩薩能常行惠施，無所慳嫉，則四衆愛樂，無嫌恨。

七，入衆不怯，——既為四衆所愛樂，故入大衆之中，自無畏怯。

八，勝名流布，——菩薩能無所求，而行布施。則人多稱讚勝妙，名聞流布。

九，手足柔軟，——行布施之報。

十，不離知識，——自初發心行施，得近諸菩薩善知識等聞法。

布施偈：華嚴十五『又放光明名能捨，此光覺悟慳衆生，令知財寶悉非常，恒樂惠施心無著，慳心難

調而能調，解財如夢如浮雲，增長惠施清淨心，是故得成此光明。』

施一線成佛 二看病功德 看病五德 看病爲大同世之要條

三六

紡績人施一線成佛寶積四十一，旁着佛時有紡績者。以一縷線施佛，日施一縷，滿千五百後；爲轉輪王升天，以至得成佛號；善攝受如來。

一一 看病功德

瞻（看也）病五德，僧祇律云：「有比丘久病，佛因見之，躬與阿難爲其洗身及衣，又爲說法。問云：『汝曾看病否？』答『不曾。』佛言『汝既不看，誰曾看汝？』（業報）佛乃制戒，自今以後，諸弟子應看病比丘，若欲供養我，應供養病人，故說瞻病有五德言，一，供給病人飲食，須當看其可食者與之，不可食者則不與也。二，若看病人所有大小便利睡吐臭穢，但盡心親近爲其洗滌，無起厭惡之心。三，或有病人死，常視病者受其衣物，不應如是，故看病人但當以慈愍爲心，不可爲衣食。四，病人若喜服藥，及別所須，當如實語之，應服與服，不應服則不與。五，看病之人，當爲說法，能令病者歡喜，亦令自己善法，有所增益。」

按看病救人，是各教最重要的事，在社會主義上，也是緊要條件。此是就個人良心職務上說，不是靠公共醫院。尤其到大同世，養老醫病爲甚要也。鄙人往者幾因侍同伴學生旅病而俱死，然以爲人類應該如此的。凡個人若不能有此種犧牲精神，則其人格根本取消，因若無此種俠氣慈心，則羣性不能成立故也。

一二 貪吝不施之惡報

二種貧財貪法貪，大智度論：「財貧者，先世不布施，不作衆善之福，是故現世乏於資生財物。」

法黃者，衆生起諸邪見，不信正法，不修善行，則無功德之財，資於智慧之命。」

慳。(昔前者也)法七報者，一生盲，二愚癡，三生惡家，四胎夭，五物恐，六善人遠離，七無惡不作也。凡有財法，不能惠施，曰「慳」，此專言慳法，而不施與人者，(就是不肯指教人，譬如有人問路，不肯教人也是。)得此種報。一從母胎出，便不能見日月光明，名爲生盲，由其宿母慳吝法，故現生得此報。二於諸法中迷惑不了。三不信三寶，(佛，法，僧)造作重罪，名爲惡家。四胎夭者，胎中夭死也。五物恐者，爲一切物恐怖他。六賢善之人，悉皆遠離，而不親近也。七無惡不作，而爲冤賊，皆宿世慳法，現生得此報也。

五家分財○者，水，火，盜賊，縣官，惡子也。大寶積經，善安梵王太子語父母曰，金銀琉璃水晶等寶，寧可藏乎？欲濟貧乏，一切財業，非是真實，五家有分耳。○梵王太子白雙親，財寶將來施與貧。水，火，盜賊，與惡子，王家，有分盡來分。」

菩薩處胎經：『世多愚人，守慳不施，積萬億金，云爲我所有。臨命終時，眼見惡鬼刀風解其體，出入息絕，隨貪輕重，受苦辛報，至受罪處，雖悔何及！』

菩薩本行經：『若見乞者面目頻蹙，當知是人開餓鬼之門。』

國王出家布施篇二中

佛最大目的在「去殺」，殺之中心卽是國，故絕對倡國王太子先廢國，惟根本從人觀生上下手，用出家法也。乃大同第一治心病妙藥。

三貪吝不施惡報 二種貧 五家分財

一，淨莊嚴王出家，大寶積經八十六。須彌佛歡喜劫中有轉輪王，名淨莊嚴，有千子，于百千歲，常供養佛，速疾菩薩說偈云，——

「過去未來世，一切諸如來。無有不捨家，得成無上道。若樂供養佛，當依佛出家。設滿恒沙界，珍寶供養佛。不如一日中。出家修寂靜。舍家離惱縛，不久證菩提。」

淨莊嚴王聞偈已，于王位一切愛欲，皆悉捨離，即向佛言，我願出家受戒。告千子言，汝等誰能紹繼王業？諸子咸言，我等亦樂出家，願垂聽許。父王告言，汝等皆悉出家，此四天下國士人民，誰當養育？汝等大悲堅固，應爲作王，普令衆生安住善法，時有一王子名念大悲，即以偈答父王言，

「父王於佛法，所得諸功德。我悲受王位，亦當如是學。我常修梵（淨也）行，盡形持八戒。我當不飲酒，不塗飾香華。自去莊嚴具，不臥金牀座，足不躡金屣，首不飾金冠。不著天好衣，不觀諸妓樂。不翫奇鳥獸，不從宮女人。周巡四天下，宣行十善道。訶責家過惡，讚歎出家法。舍自在憍慢，不退菩提心。以施愛利益，同事攝衆生。普令於大乘，悉當得成熟。」

爾時須彌如來讚大悲王子言，善哉！善哉！汝見平等法，故住於大悲，亦與出家功德等無有異，爾時淨莊嚴王，即立念大悲紹於王位，與九百九十九王子，從佛出家，獲五神通。彼速疾菩薩，今文殊是，千子，今賢觀千佛是，大悲王子，我身（即釋迦自稱）是。

仁王經：「三界皆苦，國土何賴。」

二，業首太子出家：寶積一百十八，離垢光如來世，有梵志爲大國王，有太子名業首，端正姝

好，感於豪貴，荒亂自大，不肯信佛；有菩薩名極妙精進，往太子門前，太子方見罵詈毀謗，瓦石刀杖加之，菩薩益精進，而慈傷之。如是千歲；入第一門，苦困輕毀，又二萬歲，至第二庭，如是八萬四千歲，至第七庭，七日七夜，業首太子問比丘來此何求？精進菩薩說偈曰：

『太子吾今無所求，不用飲食及衣服。吾以法故來至此，講經說法除苦患。諸佛千劫難可遇，財業無常命難保。仁者已曾（前生也）志佛道，於今因何爲欲使，業首太子聞此頌，即自下意自悔罪。我當棄捐一切事，不慕豪貴貪國土。即與一億八萬人，各執華香詣佛地。不復造邪爲放逸，即棄榮位作沙門（和尚），』

佛言，時極妙精進，即我身是。太子今彌勒是。菩薩開化衆生不倦無量如此。』

三，堅慧太子出家。（即文佛前身）寶積六十一。

四，陀摩尸利王子出家，寶積二十八。

不具引。

五，福焰王子出家，成利慧佛，（即佛前身）寶積八十一。

佛土無君王，大寶積經十二，金剛步佛世界曰普淨，劫曰嚴淨，豐熾安隱，五穀卒賤，自然無價。（想是廢錢了）地平如掌，柔軟宛繩。一切衆生諸根明利土無君王，唯佛世尊，無有吾我。無受業處，悉無我所，不主田宅。又寶積十九，不動如來處無王者，惟有如來化世，妙喜國亦然。（是無首領了）劫初無王，尼乾子經：『劫初無王，以後方有金輪出王。再後有小分王，以漸而降，蓋如今之退化論也，與社會學講人類初時無王說相合。』

劫初無王 王爲至穢 菩薩廢王 井鼈比海龜 六國王頓悟無常 四〇

王爲至穢，寶積四十一：『除彼樂求穢欲者，誰有能求天世王，是故智者不貪樂。』

菩薩廢王，梵網戒經六：『布施條下二十，○若有上品逼惱衆生樂，行種種暴業者，來求王位，終不施與。彼惡人先居王位，菩薩有力，尙應廢黜，況當施與！』

按佛教各經，言王政者甚多，觀菩薩戒之言如此可知矣。然則若侯景之流，不在受慈悲之列矣。故專行仁柔，非正法也。湯武革命，也是菩薩道。所以太炎說眞革命非佛法不可。

井鼈比海龜，寶王六十二：淨飯王詣佛品，時諸天擁護於佛，佛說偈曰：

『大王昔來于我所，欲以輪王令我作。以四天下生戀惜，譬如本昔有神龜，隨海水潮至陸地，

井中舊鼈問海龜。其海多少井中水？豈復寬廣於此耶？答言我於大海居。多年猶不知海處，

况復了達其彼岸。』

按此佛出家成道後，對其父王之語也。○與耶蘇言「不是在地上爲王」的話正同。

一 王位施，…… 如巢父許由是，

三 大施 二 妻子施，…… 如出家人是，

寶積九十

三 頭目施，…… 如耶蘇是，

按語

六，國王頓悟無常，智度論十八：『一國王在園遊戲，晨見林樹花果蔚茂，花甚可愛樂，食已而臥，夫人采女皆其取花，毀折林樹。王覺已，見林壞，而自覺悟一切世間法，無常變壞皆亦如是，思惟是已。』

斷諸結，使得辟支佛道，具六神通。」

七，國王出家稱快，雜譬喻經：「昔有國王棄國作沙門，山中精思，草茅爲屋，蓬蒿爲席，自爲得志，大笑呼曰：「快哉！」有一道人問曰：「今山中獨坐學道，將有何樂？」沙門言：「我爲王時，憂念處多，或恐鄰王欲奪我國，或恐有人劫我財物，又恐臣下利我財寶，反逆無時，今作沙門，人無貪利我者，快不可言，是故稱快。」

惜哉！洪憲帝不知此也，幸哉！建文帝尙知此也，哀哉！俄帝尼古拉全家不得及此也，故皇家親屬相對而受數十快鎗，哀哉！明莊烈帝全家不得及此也。一劍殺其公主而自死。

八，殘暴班足王出家經，仁王護國般若波羅蜜多（即智慧度）經護國品，（讀者應知，不但全國之王爲王，凡有一圩董以上，即一小伯子男附庸之小王也，）爾時世尊告波斯匿王等，諸大國王，諦聽諦聽！我爲汝等說護國法。一切國土，若欲亂時，有諸災難，賊來破壞。汝等諸王，應當受持，讀誦此經，如法修行（便是國王出家法也，）災難即滅。（還怕甚麼過激黨呢！）大王，諸國土中，有無量鬼神，若聞是經，護汝國土，（那國土還有甚麼壞的道理呢！）若國欲亂，鬼神（妄想也）先亂。即萬人亂，當有賊起，百姓喪亡，國王太子王子百官，互相是非，（幸也前清知難而退也，惜哉！俄皇室不知此經，至自取慘戮也；何以故？清室老佛爺，遺愛功德故。）天地變怪，日月衆星，失時失度，大火大水，及大風等，是諸難起，皆應受持，講讀此經。一切所求，官位富饒，男女惠解，行來隨意；人天果報，皆得滿足，疾疫厄難，即得除愈。（包管沒有半個革命黨；一個小毛賊了。）

七 國王出家稱快 八 殘暴班足王出家經 感化過激黨妙法

滅九百九十九國之大帝國 普明法師無常偈

枷鎖檢繫其身，皆得解脫，（天下永遠不用兵刑了，）無量過咎，悉得消滅。（凡富貴國王將軍官紳一齊學佛化去了家。包管也沒有報紙攻擊大罵了。）

大王，昔天羅國王，有一太子，名曰班足，登王位時，有外道師名爲善施，與王灌頂，（授以洗禮）乃令班足取王千頭，以祀塚間大黑天神，（外道所信之神，好用血祭，猶儒教殺牲祭天，宋襄公殺鄧子祭次睢社也。）自登王位，已得九百九十九王。（就是滅九百九十九國了）唯少一王。北行萬里，乃得一王，名曰普明。其普明王白班足言，願聽一日禮敬三寶，飯食沙門。（僧也）班足許之，其王乃依過去諸佛所說教法，敷（鋪也）百高座，請百法師，一日二時，講說般若波羅蜜多八千億偈。時彼衆中第一法師，爲普明王，而說偈言：（此爲四無常偈，初說無常偈，二苦偈，三空偈，四無我偈，）

劫火洞燃，說世界末日，

大千俱壞，世界毀滅

須彌大巨海，

磨滅無餘，

梵釋天龍，

諸有情等，

尚皆殄絕滅，

國有何常？

生老病死，

憂悲苦惱，

怨親逼迫，

能（力也）與願違，

愛欲結使，

自作瘡痍，

三界欲界色界無色界皆苦，

國有何樂？你們打甚麼

爭甚麼開什麼地盤也不過如蛆爭尸呀，

有爲不實，

從因緣起，

盛衰電轉，好像看電光影戲

暫有卽無，

諸界趣生，

隨業緣現，善惡到頭

如影如響，

俄德清袁的
國土皆空，
皇室安在，

識由業漂，

乘四大起，
地水火風
曰四大

無明愛縛，

我，我所有的就是法學生

識隨業牽，

身即無主，
畜生餓鬼地
獄你不當家

應知國土，

幻化亦然，

形神尙離，

豈有國耶？

爾時法師說此偈已，普明王聞法悟解，證空三昧，王諸眷屬，得法眼空。其王即便詣（行到）天羅國，諸王衆中，（九百九十九王也）而作是言，仁等（諸軍閥）今者就命時到，悉應誦持，過去諸佛所說般若波羅蜜多偈。諸王聞已，亦皆悟得空三昧，各各誦持。時班足王問諸王言，「汝等今者皆誦何法？」爾時普明即以上偈，答班足王。王聞是法，亦證空定。歡喜踴躍，告諸王言，我為外道邪師所誤，（就是甚麼軍國主義，豪傑英雄主義，實利主義，權利法制，宗教神鬼語等，）非汝等咎。汝各還國，當請法師，解說般若波羅蜜多，時班足王以國付弟，出家為道，得無生法忍。

這就是佛的大同社會主義初步，從根本上打破殺人的國界主義，而且身為模範的。

大王，過去復有五千國王，常誦此經，現生獲報。汝等十六諸大國王，修護國法，應當如是受持讀誦，解說此經。若未來世，（就是現在）諸國王等，（等者至於一切平民了，）為欲護國。護自身者，（這是平民護自身法，）亦應如是受持讀誦，解說此經。（何畏乎過激黨呢，）說是法時，無量人衆，均不退轉；無量諸天，得無生忍。

根本打破國界妙法

王爲最貧 ○寶積經九十三「善順菩薩，化得金鈴，于四衢中，高聲唱言：『此城誰最貧窮？當以施之，』有長者言：『我最貧；當施我，』善順言：『波斯匿王于此城中最爲貧者，』長者言：『王富貴多財，庫藏盈溢，珍寶無窮，何言最貧？』爾時菩薩以偈答曰：

設有伏藏千億餘，以貪愛心無厭足，猶如大海吞衆流，如斯愚人最爲貧，由此復令貪增長，展轉滋蔓相續生，于現在世及未來。彼無智者常貧賤。

說此偈已，與衆詣王。時王方與五百餘人，算數校計庫藏財寶。即白王言，『我於此城，得一金鈴，有最貧者，當施與，城中最貧，莫過王者，願以相奉。』偈曰：

若人多貪求，積財無厭足。如是狂亂人，名爲最貧者。王恒多賦稅，橫罰無過人。愛著於國城，不觀來世業。於世得自在，不能蔭羣生。見諸貧苦人，曾無憐憫念。耽著於女人，不懼於惡道。

邪亂未嘗覺，豈非貧窮者？王位雖自在，畢竟歸無常。一切皆不淨，智者應捨離。

爾時波斯匿王內懷慚愧曰，『善哉！仁者善勸，我猶未信，今汝斯言，爲有証乎？』菩薩答言『汝不聞耶？如來當證，大王是貧窮人。爾時如來從地湧出。善順白佛言『王于此城，最爲貧者，何以故？特於王位，於諸衆生未嘗憐憫，殘剝煎奪，橫加侵損，貪愛覆蔽，不知厭足，此爲最貧，故將金鈴施與之。』爾時世尊欲調伏波斯匿王，而告之曰：『王貧窮，善順富貴。王今應知。汝國一切，財物庫藏：比于善順，五戒八齋，固堅清靜，百分千分，不及其一，』時王說偈：

『善哉摧伏我驕慢，當得如來最勝身，我實貧窮汝爲富，今知此說非妄言。王位徒爲衆苦因，』

於白法(善法)生惡趣。』三惡道，

世尊，我今發菩提心，願以財物庫藏金銀之屬，分爲三分。一施如來及比丘衆，一施舍衛城中貧窮苦惱，無依怙者，一分留資國用，凡我所有園池華果，悉奉如來，惟願納受。時國中五百長者，觀此事已，悉發大心。

時波斯匿王踴躍歡喜，便以二衣價直百千兩金，而以施之。善順言：『我自有百衲之衣，恒掛樹枝，以爲箱篋，一切衆生，無欺奪想。我之自身無慳吝心，亦令他人不生愛著。』王言：『汝若不受，願爲我以足踏之，令我安樂。』菩薩卽以雙足踏此二衣，王言：『今汝便爲我受訖，我何所用？』答言：『施于城中貧窮。』王會諸貧人而施與之。時諸貧人觸斯衣者，狂者得心，尊者得聞，盲者得見，五百貧人，發菩提心。(看來善順菩薩很像巢父一流以名利汗他的牛犢子了)

按國王出家制，乃釋迦太子打國界家界的惟一鐵律，惟一大手段。所以佛每每把王與賊並稱，同是害人的東西。出家的緣故，他看明白國王就是地獄的鬼王，關在刀山劍樹裏面，實在目不忍見，耳不忍聞。所以釋迦太子纔家庭革命，半夜逃國棄家而去。作人類模範。世界軍閥財閥家的公子們，要一齊仿辦，那軍閥財閥不立刻就消化了麼？(所以我想封禪鑄鼎，必是古代功成仙去的老習慣罷。)

國王捨命布施篇三下

一，摩訶(大也)薩埵(人也)王子投身餓虎經：

卽金光明經，捨身品也，經略云，爾時道場神向佛言：『我聞世尊過去修行菩薩道時，具受無量百千苦

國王首領出家之鐵律與古代封禪俗

國王捨命布施篇三下 一摩訶薩埵王子投身餉虎

四六

行，捐捨身命，肉血骨髓，惟願少說，往昔苦行因緣，爲利衆生受諸快樂。」佛言，「過去世，有王名曰摩訶羅陀，修行善法，善治國土，無有怨敵，時有三子，端正微妙，形色特殊，威德第一。第一太子名曰波那羅，次子名提婆，小子名摩訶薩埵，是三王子，子諸園林遊戲觀看，到一竹林，見有一虎，適產七日，而有七子，圍繞周匝，飢餓窮悴，身體羸瘦，命將欲絕。第三王子言，「此虎所食何物？」第一王子言，「唯食新鮮血肉。」第三王子言，「君等誰能與此虎食？」第二王子言，誰能不惜身命，我等今以貪惜故，于此身命不能放捨，智慧薄少，故于是而生驚怖。若諸大士欲利益他，生大悲心，爲衆生者，捨此身命，不足爲難。爾時第三王子念言：「我今捨身時已到矣，何以故？我從昔來，多棄是身，都無所爲。亦常愛護，處之屋宅，又復供給，衣服飲食，臥具醫藥，無所乏少，而不知恩，反生怨害然復不免無常敗壞。復次（又也）是身不堅，無所利益。可惡如賊，猶若行廁，（就是活馬桶活茅廁，）若捨此身，則捨無量癰疽瘰癧，百千怖畏。是身唯有大小便利，是身不堅，如水上沫，是身不淨，多諸蟲戶，是身可惡，筋纏血塗，皮骨髓腦，甚可患厭。是故我今應當捨離，以求寂滅，無上涅槃，永離憂患，生死塵累，無量智慧功德，具足成就微妙法身。」（即成佛身也，）是時王子勇猛作是大願，慮其二兄心怖留難。卽言，兄今可還，王子摩訶薩埵還至虎所，脫身衣裳，置竹枝上，作是誓言：「我今爲利衆生，證無上道故，大悲不動，捨難捨故，爲求菩提故，度衆生故，滅生死怖，衆惱熱故。」王子作是誓已，卽自放身臥餉虎前，王子復念，虎今羸瘦無力，不能得食，卽起求刀不得，卽以乾竹刺頸出血，于高山上，投身虎前，是時大地震動，諸天讚言，善哉！善哉！汝今真

是行大悲者，爲衆生故，能捨難捨，不久當證涅槃。是時虎見血出，即便舐血噉食其肉，惟留餘骨，爾時第一王子見地大動，爲二王子言：

『震動天地，日無精光，于上虛空，雨諸華香。必是我弟，捨此愛身。』

第二王子復說偈言：

『彼虎產來，已經七日，七子圍繞，窮無飲食，氣力羸損，命不云遠，小弟大悲，知其窮悴，懼不堪忍，還食其子。恐定捨身，以救彼命。』

時二王子心大怖，其至虎所，兄弟所著被服衣裳，皆悉在一竹枝之上，骸骨髮爪，布散狼藉，流血汗地。見已悶絕，投身骨上，良久乃蘇。舉首足哭，我弟幼稚，才能過人，特爲父母之所愛念，奄忽捨身以餉餓虎。我今還宮，父母設問，當云何答？爾時世尊欲重宣此義，卽說偈言：

『我于往昔，無量劫中，捨所重身，以求菩提。（卽成佛也）若爲國王，及作王子。

常捨難捨，以求菩提。願度衆生，捨身餉虎。爾時父王，迷悶悲哀。』

母妃憂苦，心肝分裂。佛告樹神，汝今當知。爾時王子，摩訶薩埵。

今我身是，爾時大王。今父王是。爾時王妃，今摩耶是。（卽佛母也）第一王子，

今彌勒是。第二王子，今調達是。爾時虎者，今瞿夷是。時虎七子，

今五比丘，及舍利弗，目健連是。（均前生求佛布施，今生爲佛弟子也）。以功德故，今

成佛身，現在不學佛者，不論矣，乃至學佛，亦視一錢如命，借人佛經，或至不還，或仍好占人

國王捨身布施篇三下 二月光王施盲人眼 三大力王割臂施身 四七

便宜，真可憐也。獨不開佛以捨身而成佛乎？

二，月光王施盲人眼，佛之前生也，寶積百一十須彌山，猶可度量，我于往昔，行菩薩道，捨所愛眼，不可勝計。

三，大力王割臂施身，寶積七十九。均可查，今避繁不引。

四，人藥王子捨身，（亦文佛前身）寶積七十九，

修行篇四 一、出家之故 講社會的，就先公後私，先社會後家族，何況講大道，所以要緊先厭離家也，

十箭寶積三十五，『愛毒箭衆生，無明之所盲。從暗入于暗，欲箭中諸蘊。

吸染名貪箭，悶亂過失箭，被服愚痴箭，陵高發慢箭，違論起見箭。

因有，無有箭。墮有及無有。諸愚痴凡夫，鋒刃由其口。為投毒箭故，

如來與世間。救諸中箭者，出家成聖道。』

十愛故執刀杖又我親世間衆生，由十種愛，建立根本。所謂緣愛故求，緣求故得，緣得起我所，緣

我所起諸執，緣執起貪，緣貪起耽著，緣耽著起慳吝，緣慳吝起聚斂，緣聚斂起守護，緣守護故執持

刀杖，諍訟譏謗，起種種苦，長養諸惡，頌曰：

『愛所吞衆生，遠逐于諸欲。欲貪轉增長，耽著慳吝等，刀杖相加害，

因此生衆苦。觀愛因緣已，衆苦則不生。』

東 方 大 同 學 案

出家九故又『老少盛年，壞淨妙色。老損念定慧，終為死所吞。病能摧勢力，

羸劣無依沾。死如「釋利女」，猛健甚可畏。常隨逐世間，飲竭衆生命。

我已厭世間，老病死逼迫。為求無老死，清安法出家。」

世為三火燒，我觀無救者。雨甘露法雨，滅除三毒焰。觀諸失道者，

生盲痴瞽等。為與世間眼，示導故出家。」

伺隙興加害。為和怨憎故，利世故出家。」

力慢無恭敬。為摧憍慢幢，是故我出家。」

由財相損害。或致相刑殘，利已終非益。求離三有獄，

觀趣地獄者，惡業因熾然。受無邊重苦，為脫故出家。」

觀諸畜生趣，互相加殺害。無依為作依，悲心故出家。」

觀閻魔鬼趣，飢渴大苦逼。為證妙菩提，施不死甘露。

人生追求苦，諸天捨命苦。觀苦徧三有，為濟故出家。」

我觀耽欲者，遠離諸慚愧。陵逼于尊親。荒淫甚猪狗。又觀諸愚夫，

女媚所吞食。放逸造非義，為捨故出家。」

出家趣菩提。故捨大地等。為窮生死際。在家衆過本。」

華嚴十四：『家是貪愛繫縛所，欲使衆生悉免離，故示出家得解脫，于諸欲樂無所愛。』

出家九故 各家反對家庭的原理與余之動機

按佛所以出家的緣故，以上講的很明白。從前拍雷圖也是絕對反對家庭的，耶蘇亦然，羅素亦然，克氏互助經也說家族在物質學上是後起的。我也是極惡家庭的。不過是各有異點。拍氏是專為除去私爭的根本，佛耶一面想除私爭，一面為他妨害修道，羅素是因為家庭組織，防害人類大團體的進化，克氏却說家庭制不是人類本性，古代人是以一羣為一團體的公同生活。以上各家反對家庭的原理，我一齊都贊成的。而我自己根本不喜家庭的根本動機，是因為我在二十七歲時大病幾死，囑母以後事，看見我母親難過的光景，比我死更難受。因此惡家庭牽制人太苦，斷非人本性。若不把家化去，父母之恩，直無從報了。須先化家為村，用耶墨公孝法，隆孔養老之典。再用佛報恩及超度法，度無量父母皆成佛，纔算圓滿解脫了。

一，親近善知識（大注意）佛老耶墨之法，先社會而後家族，至于止師友一倫。所以以善師友為性命，現在要真想改造社會，無此精神是不行的，空講平等無益。

心地觀經，親近善友為第一，聽聞正法為第二，如理思量為第三，如法修行為第四。

善知識，十喻

華嚴七十七，善財童子五十三參，

- 一如慈母， 出生佛種故，
- 二如慈父， 廣大利益故，
- 三如乳母， 守護不令作惡故，
- 四如教師， 示其所學故，
- 五如善導， 能不廢道故，
- 六如良醫， 能治煩惱諸病故，
- 七如雪山， 增長智藥故，
- 八如勇將， 殄除一切怖畏故，
- 九如濟客， 令出生死暴流故，
- 十如船師， 令到智慧寶洲故，

東 方 大 同 學 案

承事善知識應發二十心回想，

又善，男
女，汝

一如大地心， 荷負重任，無疲倦故。

二如金剛心， 志願堅固，不可壞故。

三如鐵圍心， 無能動故。

四如給侍心， 教令皆隨順故。

五如弟子心， 訓誨無違逆故。

六如僮僕心， 不厭一切作務故。

七如養母心， 受諸勤苦不告勞故。

八如傭作心， 受教無違故。

九如除糞人心， 離憍慢故。

十如己熟稼心， 能低下故。

十一如良馬心， 離惡性故。

十二如大車心， 能運重故。

善知識，(即善友)九喻

華嚴六十四善財童子參毗目瞿沙仙人五體投地，言我今得遇真善知識，則見趣向一切智門，令我得真實道故。

十三如調順象心， 恒伏從故。

十四如山王心， 不傾動故。

十五如良犬心， 不害主故。

十六如下賊人心， 離憍慢故。

十七如犍牛心， 無威怒故。

十八如舟船心， 往來不倦故。

十九如橋梁心， 濟渡忘疲故。

二十如孝子心， 承順顏色故。

四想， 又善男子汝應。

一于自身， 生病苦想。

二于善智識， 生醫王想。

三于所說法， 生良藥想。

四于所修行， 生除病想。

一善知識如乘， 至如來地故，

善知識八喻 華嚴六十五善財觀察思唯善知識教。

承事善知識發二十心 善知識(即善友)九喻

一善知識八喻 三十七道品

五二

二善知識如船， 到智寶洲故。

三善知識如炬， 見性力光故。

四善知識如道， 人涅槃城故。

五善知識如燈， 見夷險道故。

六善知識如橋， 度險惡故。

七善知識如蓋， 生大慈涼故。

八善知識如眼， 見法性門故。

九善知識如潮， 滿足大悲水故。

一善知識教如巨海， 受大雲雨故。

二善知識教如春日， 生長善法根苗故。

三善知識教如滿月， 所照皆清涼故。

四善知識教如夏雪山， 除諸熾熱渴故。

五善知識教如池， 開善心蓮華故。

六善知識教如大寶洲， 充滿種種法寶故。

七善知識教如閻浮樹， 集一切福智花果故。

八善知識教如龍王， 于虛空中游戲自在故。

三、修行法

三十七道品

法界次第經

(一)

四念處

一 身念處

二 受念處

三 心念處

四 法念處

(二)

四正勤

一 已生惡永斷

二 未生惡不生

三 未生善令生

四 已生善增長

(三)

四如意足

一 欲如意足

二 精進如意足

三 念如意足

四 思惟如意足

東 方 大 同 學 業

三十
七道
品爲
修行
門徑
，一
切功
德由
此而
成也

即六度詳
於各大乘
經典，簡
者有六波
羅蜜經十
卷極佳。

大乘
六波
羅密

(四) 五根

- 一信根，
- 二進根，
- 三念根，
- 四定根，
- 五慧根，

(五) 五力

- 一信力，
- 二進力，
- 三念力，
- 四定力，
- 五慧力，

(六) 七覺分

- 一擇覺分，
- 二精進覺分，
- 三喜覺分，
- 四除覺分，
- 五捨覺分，
- 六定覺分，
- 七念覺分，

(七) 八正道

- 一正見，
- 二正思惟，
- 三正語，
- 四正業，
- 五正命，
- 六正精進，
- 七正念，
- 八正定，

一 布施

二 持戒

三 忍辱
波羅蜜

四 精進

五 禪定

六 智慧

財施爲下，
身命施爲中，
法施爲上，

小乘戒但去惡，多爲出家人所守，是消極的。
大乘戒，專在修善，出家人在家，均可修，是積極的。
忍辱是心不動義，故諸位多名忍。

精進，在六度中徹始徹終，爲最要。精進有二種，一自覺精進，二覺他精進，自覺者世亦有之，覺他精進者，罕矣。

禪即靜坐三昧，種類無量無邊。一切法門，皆從此生，有世間，外道，小乘大乘，禪之分，

梵語「般若」，此爲學佛之究竟，以前五度，皆爲此預備工夫，究竟歸于般若大海，有大般若經六百卷，○六度次序以漸而深，

五根 五力 七覺分 八正道 大乘六波羅蜜

五三

四生活法

一 住阿蘭若處，（靜寂處）遠俗憤鬧處，

二 常行乞食，

三 次第乞食，……………不擇貧富，

四 斷零食，及數數食，

五 節量食，……………將乞食，分三分，一施飢乏者，一施禽獸，一自食。

六 過午不飲水漿，……………宜衛生免貪求，

七 著敝衲衣，……………不貪服飾，但拾敝布廢衣洗補而衣之，免招盜賊諸害。

八 但三種衣，……………九條七條五條袈裟之衣，掩形而已，多則貪，少則裸形。

九 塚間坐，……………不掩體。

十 樹下坐，……………親苦空無常，常觀死屍臭爛，以免貪心，

十一 露地坐，……………思惟菩提大道，將成佛，

十二 但坐不臥，……………觀月快樂，令心明利易入空定。

……………入大三昧，

……………善走。

……………有力。

……………除睡。

……………飲食易消。

……………得定意。

步行五德

佛說七處三昧經

按希臘稱逍遙學派

正是步行也。

隋疏

八不淨物

演義鈔

- 一 置買田產，
- 二 種植根栽，
- 三 貯蓄穀粟，
- 四 畜養奴婢，
- 五 牧畜，
- 六 蓄金銀財寶，
- 七 積象牙刻鏤等物，
- 八 積銅鐵釜鏊以自煮食，

此謂出家人以清淨乞食爲本，若犯此者，爲不淨，可知憐道之人，以世間爲不淨，無可貪欲也。其所以乞食者，乃爲社會運動而來也。

未曾有
因緣經

七聖財

- 一 信心，……決定成佛，
- 二 精進，……不退，
- 三 持戒，……防身口意，
- 四 慚愧，財……悔造惡業，
- 五 多聞，……聞思而修，
- 六 施捨，……隨求無吝，
- 七 定慧，……止觀雙運，

十誦律

- 一 在蟲衣數，
- 二 少所求索，
- 三 隨意可坐，
- 四 隨意可臥，
- 五 浣濯易，
- 六 少蟲壤，
- 七 易染，
- 八 難壞，
- 九 不用留餘，
- 十 易得，

按此即古三

皇巢父派，

託克所稱各

士民自由生

活之類。

八不淨物 七聖財 衲衣十利

戒經 今世 以酒 壺與 人者 來 生五 百世 無手 按是 言入 畜生 道)

五、戒酒

五、戒酒 飲酒十過 飲酒三十五種失

- 一 顏色惡，
- 二 威儀下劣，
- 三 眼視不明，
- 四 現瞋恚相，
- 五 壞田業資生，
- 六 致疾病，
- 七 益鬪訟，
- 八 惡名流布，
- 九 智慧減少，
- 十 命終墮惡道

飲酒三十五種失

- 一 現世財物虛竭。
- 二 衆病之門，
- 三 聞諍之本，
- 四 裸露無恥，
- 五 醜名惡露，人所不敬，
- 六 無復智慧，
- 七 所應得不得，已得物散失。
- 八 伏匿之事，盡向人說，
- 九 種種事案，廢不成辦，
- 十 醉爲愁本，以多失故醒乃慚愧，
- 十一 身力轉少，
- 十二 色身敗壞，
- 十三 不知敬父，
- 十四 不知敬母，
- 十五 不敬師長，
- 十六 不敬婆羅門（仙人修道者）
- 十七 不敬伯叔尊長，
- 十八 不敬佛，
- 十九 不敬法，

五六

智度論，

- 二十 不敬僧，
- 二十一 結惡黨人，
- 二十二 疎遠賢人，
- 二十三 破戒，
- 二十四 恒無慚愧，
- 二十五 不守六情，
- 二十六 縱色放逸，
- 二十七 人所憎惡，
- 二十八 親識所棄，
- 二十九 行不善法，
- 三十 捨善法，
- 三十一 智士所不信，
- 三十二 遠離涅槃，
- 三十三 狂疾因緣
- 三十四 命終墮三惡道
- 三十五 若得爲人日常暗鈍，（此言遺傳也）

東 方 大 同 學 案

飲酒三十六失四分律

- | | | | | | | | |
|---|-------|----|-------|-----|---------|-----|-------|
| 一 | 不孝父母， | 十一 | 生病之根， | 二十一 | 無故捶打奴僕， | 三十二 | 墮車墜馬， |
| 二 | 輕慢長友， | 十二 | 鬪諍之本， | 二十二 | 橫殺衆生， | 三十三 | 逢河落水， |
| 三 | 不敬三寶， | 十三 | 惡名流布， | 二十三 | 奸淫他妻， | 三十四 | 持燈失火， |
| 四 | 不信經法， | 十四 | 人所憎嫌， | 二十四 | 偷人財物， | 三十五 | 暑月熱亡， |
| 五 | 誹謗沙門， | 十五 | 排斥聖賢， | 二十五 | 疎遠善人， | 三十六 | 寒天凍死， |
| 六 | 許露人罪， | 十六 | 怨歸天地， | 二十六 | 狎近惡友， | | |
| 七 | 恒說妄語， | 十七 | 廢忘事業， | 二十七 | 常懷恚怒， | | |
| 八 | 誣人惡事， | 十八 | 破散家財， | 二十八 | 日夜憂愁， | | |
| 九 | 傳言兩舌， | 十九 | 恒無慚愧， | 二十九 | 牽寬引酒， | | |
| 十 | 惡口傷人， | 二十 | 不知羞恥， | 三十 | 持南着北， | | |
| | | | | 三十一 | 倒溝臥路， | | |
- 按酒之爲害，卽不必如佛說高遠，據今衛生家言，酒中含惡爾苦爾毒素，且有遺傳病，累及子孫，又招兇殺案危害治安。士大夫兵政家，因酒覆軍亡國者不可以數計，而西俗醉酒者，每毆其妻。美女界會議，乃悟由酒之禍，遂由女界發起禁酒會，至今美國無酒禍，乃女子監督兇酒暴男之力也。女子應監督男子之事甚多，（如從軍賣頭）而美之酒禍先除，亦佛化先聲，甚望他國女子奮起追美女之偉迹。
- 至道家醫家用藥酒，則當別論。

六節食 多食五患 乞食十利 厭離食觀 佛比仙道 尚非苦行五八

六、節食

多食五患 一大便數；二小便數；三多睡眠；四身重妨修業；五多患不消化。

不如養馬養猪 大智度論六十八，

不如養馬養猪，故斷數數食，受一

食法。有人貪心極噉、腹脹氣塞，

妨廢行道，故受節量食法。

(法數)

一 自用活命，

二 破驕慢心，

三 無見頂善根，

乞食十利 三 長生悲心，

四 見我乞食，餘者效我，

五 隨順佛教，

六 不與男女大小有諸事故，

七 易滿易養，

八 十次第而乞，不擇貧富，

厭離食觀

大智度論二十三：「觀是食從不淨因緣生，如肉從精血水道生，為膿盡伴處；厨人汗垢

種種不淨，著口爛涎流下，與睡和合，然後成味。其狀如吐，從腹門入，水爛火煮，如釜熟糜。滓

濁下沉為屎，清者在上為尿，腰有三孔。風吹膩汗，散入百脈，與血和合，凝變為肉，生脂骨髓，

是生身根。新舊肉合，生五情根，意識分別，取相好醜，然後成我，我所等諸煩惱，及諸罪業。觀

食如是種種不淨，不應貪著。

(釋氏要覽)

四利須食

一 資身為道，不合則身疲力倦，不能進道。

二 養身中蟲，身中有八萬四千蟲，亦須布施之。

三 生施者福，能破俗人慳吝，增其福慧。

四 破餓外道，諸外道或一日一食，數日一食，以忍飢為解脫，佛以日中一食破之。

此可見離制已大安樂矣，蓋印度諸仙外道，忍苦倍於佛法也。

道人也大藏一覽

沙門受食五觀

- 一 計功多少，量彼來處，
- 二 忖已德行，全缺應供，
- 三 防心離過，貪等爲宗，
- 四 正事良藥，爲療形枯，
- 五 爲成道業，應受此食，

凡受食時，先作此五觀，然後方食也。一者知食來之艱難，二者已若不修道，則不應受人供養，三謂于上味食起貪，下味食起瞋，中味食起痴，不知慚愧，墮三惡道。四者有身則有苦，食者猶如療瘡，資身而已，不可貪取，五者多食致苦，少食力衰，適中如秤，應作此觀。

福利羣生，(與之作緣也)

可見準諸孔教耶教

肇師

折伏驕慢，

道教比丘乞食不得

乞食四意

知身有苦，

謂無功而食也。

除去滯著，(合乎衛生也)

一 仙人道士深山絕

增一阿

少淫，

大藏法數

世，草果資身，

含經

少睡，

四食法

二 乞食破四邪命，

午後不

得一心，

二十三

三 精舍受施食，

食五利

無下風，

四 于僧中淨食，

身安無病，

法苑

四食時

珠林

- 一 天神食時：清旦，
- 二 法食時：三世諸佛不過午食，
- 三 畜生食時：日暮，
- 四 鬼食時：夜，

受食五觀 四意 四食法 午後不食五利 乞食制在今日之大問題

出家乞食制在今日之大問題

出家乞食制，不但在新經濟學上是大問題，就是唐朝韓愈，也因此攻佛，而顏元的四存主義中的存人篇，也大有價值。到了現在，照馬克司學說當然不許。但馬克司學說若許智識階級勞心的人，可以吃飯，顏回耶佛等那樣哲人以乞食生活的程度，來游走教化社會，也當然有吃飯的價值。況且在熱帶印度物產豐富地方，當然不成問題。惟在中國應限制無知識江湖游僧惡丐之乞食，又須限定僧數，不要太多，那社會經濟上就生危險了。釋太虛所作整理僧伽制度頗具綱領，但就是平常的寺廟，也未嘗不可工作，自百丈禪師以來，中國僧家久倡一日不作工一日不食主義，也不死學熱帶佛法的乞食制，六祖搗米才成祖位。所以中國僧制和廟產，要認真刷新整頓，倒不至于一定怕收沒產業全歸公有，只要佛門自己爲社會做出有價值的事業來。至於出家問題，按照涅槃經佛說「我四部弟子，有缺一者，當知爾時法滅不久。」可見出家人也不可少。而且佛教在東方不是在消極的腐敗，還沒有做出積極的大惡，像歐洲中世的神父是的。所以要有人想完全倡在家居士教，像德國馬丁路得 Martin Luther 1487-1546 革耶教的命的辦法，却與東方不大適宜。往者章太炎倡出家在家四衆互助辦法，殊爲公平，將來就是大同世一切歸公，我素來主張是要拿「個個圓成法」來圓成一切的，在俗的人一面可試行北俱盧洲式的新村，與今克氏羅素之羣化主義合。而超世的人一面，仍可以勇猛獨身修行，立地證果，爲天人師。這叫做道並行而不相背，互涉入而不相碍。

七 戒肉食

楞伽經，
十七種因緣，不應
食肉。

- 一 展轉常為六親想，
- 二 牛馬人畜屠殺雜賣，
- 三 不淨氣分所生長，
- 四 如下賤人，狗見憎吠，
- 五 貧行者，慈心不生，
- 六 凡愚所嗜，無善名稱，
- 七 術不成就，
- 八 以殺者見形，起識味著，
- 九 食肉者諸天所棄，
- 十 含氣臭，
- 十一 多惡夢，
- 十二 虎狼聞香，
- 十三 令飲食無節，
- 十四 令修行不生厭離，
- 十五 作食子兒想，作服藥想，
- 十六 食肉以致食人，
- 十七 致殺者因利網捕，殺害眾生，

法苑
食肉十過

珠林

- 一 衆生是己親，
- 二 衆生見生驚怖，
- 三 壞他信心，
- 四 修行人不應食，
- 五 羅刹鬼習氣，
- 六 學術不成，
- 七 衆生生命同自己，
- 八 聖神遠離，
- 九 不淨所生，
- 十 死墮惡道，
- 七戒肉食 十七種因緣不食肉 食肉十過

斷食肉品 父母眷屬觀 精血汗穢 衆生見之驚悸

斷食肉品

楞伽經六，大慧所問，佛言，令舍肉味。求于法味。諸外道尚禁食肉，何況如來！當觀衆生猶如一子而食肉耶！

父母眷屬觀

又，「一切諸肉，有無量緣。一切衆生，無始來生死輪迴，曾作父母兄弟男女眷屬，朋友。親愛易生，而受鳥獸等身，云何取食？」

精血汗穢

又「衢路市肆諸賣肉人，或將犬馬人牛等肉求利販賣，如是雜穢，云何可食？一切諸肉，皆是精血汗所成，云何取食？」

衆生見之驚悸又食肉之人，衆生見之，悉皆驚悸。氣息猶如羅刹，修慈心者，云何食肉！

身體臭穢猶如惡獸

又，夫食肉者，身體臭穢，惡名流布，賢聖不親，諸仙所棄，食肉滿腹，遊行世間，猶如惡獸。

諸蟲暖食易生瘡癬

又如燒入肉，其氣臭穢，增長疫疠，易生瘡癬，恒被諸蟲之所暖食，敗諸功德。

淨美食又淨美食者，則是秬米粟米，大小麥豆，諸佛所許。

虎狼性

又虎狼性者，心無慈悲，專行慘暴，猶如「羅刹」。若見衆生，其身充盛，便生肉想，言此可食。

涅槃經

九淨肉可食

第四卷

- | | |
|----------|-----------------|
| 一、不見殺， | 六、鳥殘、(鳥食所餘，) |
| 二、不聞殺， | 七、生乾、(自死而風乾，) |
| 三、不疑爲已殺， | 八、不期而遇、(非爲已殺也，) |
| 四、不爲已殺， | 九、前已殺者， |
| 五、自死， | |

按肉食與衛生無益，或人不信。據事實上證明，象鹿馬駝均素食而強健長壽。至一切反芻牛羊之類，均極肥，亦係素食。可見肉食衛生，全是迷信也。須破肉食之迷信，方可解決吃飯問題。不過佛多從心理因果上說明，今人從衛生上証實耳。

八轉迷成悟

如來一大事因緣，只為說破衆生妄心，使見本性。種種修行，皆是方便明心見性法門。但衆生迷惑執着，故不得開悟。而考其迷惑根本，皆由六根八識流轉向外。故迷悟關頭在于轉識成智。眼，耳，鼻，舌，身，為外面五識。意為第六識，傳送識（即近于西人之動機說，易之「幾」）為第七識，梵語名末那識，阿賴耶識為第八識，乃識海之藏府也。唐玄奘大師因傳唯識宗于窺基師，特作八識規矩頌，乃轉識成智要訣。茲錄于下

八識規矩頌

凡四章，每章十二句，共四十八句。

唐玄奘作

性境現量通三性。	眼耳身三二地居。	徧行別境善十一。	中二大八貪嗔癡。
五識同依淨色根。	九緣七八好相鄰。	合三離二觀塵世。	愚者難分識與根。
前八句言有漏中凡情。變相觀空惟後得。	果中猶自不詮真。	圓明初發成無漏。	

三類分身息苦輪。」此四句言無漏中聖知。

以上第一章言前五識。

三性三量通三境。 三界輪轉易可知。 相應心所五十一。 善惡臨時別配之。

性界受三恒轉易。 根隨性等總相連。 動身發語獨為最。 引滿能根業力牽。

發起初心歡喜地。 俱生猶自現纏眠。 遠行地後純無垢。 觀察圓明照大千。

以上第二章言第六識。

帶質有覆通情本。 隨緣執我量為非。 八大徧行別境慧。 貪癡我見慢相隨。

恒審思量我和隨。 有情日夜鏡昏迷。 四惑八大相應起。 六轉呼為染淨依。

極喜初心平等性。 無功用行我恒摧。 如來現起他受用。 十地菩薩所被機。

以上第三章言第七識。

性惟無覆五徧行。 界地隨他業力生。 二乘不了因迷執。 由此能興論主爭。

浩浩三藏不可窮。 淵深七浪增為風。 受熏持種根身器。 去後來先作主公。

不動地前纔捨藏。 金剛道後異執空。 大圓無垢同時發。 普照十六塵刹中。

以上第四章言第八識。若欲澈底了然惟識心哲學，須習唯識及法相全部。今此處不能詳解，有德儼

Richard Wilhelm 衛海著有 *Chinesische Lebens Weisheit* 中國哲學等書述各教文化。渠在華十八年

任北大哲學心理學教授。臨歸國時，特在德使館請佛化新青年會張宗載甯達齋承福宸諸人談佛法，

贈余其所著書，余問以德國叔本華哲學如何，Schopenhauer 曰，吾所宗師也。曰，杜里舒 Driesch 如

何，冷笑曰吾友也。君皆不必問矣。吾以為所有哲學，尚不能及楞嚴經所論眼耳鼻舌身意之最淺一證

。所以前日上海某大學特請吾由京到滬講演，吾只提出六識與一講而已。我極意不願回國，而在東方研佛學。吾雖在華有年，只近年始于佛法稍入門，惜國中連電促我主任德國大學東方哲學講席，不能不歸，深可嘆惜。』由此可知西哲對於佛法之推崇，但最宜用科學方法研究者，為唯識宗，而此宗惟一大師，今推南京內學院創辦者歐陽境無居士焉。

九、觀想工夫

九想觀除貪欲

- 一 膨脹
- 二 青瘀
- 三 爛壞
- 四 血塗漫
- 五 膿爛
- 六 蟲噉
- 七 散
- 八 白骨
- 九 燒

觀

佛為衆生貪著世間五欲，以為美好，耽戀沈迷，輪迴生死，無有出期，是故令修此九種不淨觀法，想念純熟，心不分散。若得三昧，（正定也，即是修靜坐入正定，）成就，自然貪欲除滅，感消証果。此之九種，雖是假想作觀，然用之能成大事，譬如大海中死屍，一溺人，附之即得度，○一，膨脹想者。謂修行之人，心想死屍，見其膨脹，如革囊盛風，異于本相是。二，青瘀想者，謂死屍風吹日曝，皮肉黃赤，瘀黑青色是。三，壞想者，復經死屍，風日所變，皮肉爛壞，六分破碎。五，膿爛想者，復經死屍，是為壞想。（六分者頭分手足也）四，血塗漫者，既觀壞已復觀死屍，從頭至足，徧身膿血淋漓，臭穢塗漫。五，復觀死屍身上九孔，蟲膿流出，皮肉爛

十止觀三昧 持息觀六種

爛，狼藉在地，臭氣轉增是。六，蟲噉想者，觀膿爛已，復觀死屍蟲咬，想音渣鳥獸咀嚼，殘缺剝落是。七，散想者，復觀死屍，為禽獸所食，分裂破散，筋斷骨離，頭足交橫是。八，骨想者，既觀散已。復觀死屍，形骸暴露，皮肉已盡，但見白骨狼藉是。九，既觀骨已，復觀死屍，為火所燒，燼烈烟臭，白骨俱燃，薪盡火滅是。出禪觀。

十，止觀三昧

具舍論，持息念者，念出入息，為對治散思，精修此念，凡有六種，

- 一 數 數息入出，防心聚散。凡數息先從入息始，人之初生，入息為先，死時出息，最後出息不入曰死，如是覺察生死，漸漸得無常想。 隨息者，隨息出入，
- 二 隨
- 三 止 念其長短。 止息者隨入息，念其所止，止息時，心于鼻端眉間，或足指，
- 四 觀 隨意安住。 觀息者，觀息在身，如珠中縷。 轉息者，兼現大種造色，

持息觀六種

五 轉

(地水火風)心與心所。

六 淨

淨息者，從世第一法，昇八見道盡于智等。 修此觀門，則心得定。

十六觀經 觀無量壽佛經

三十七觀 心地觀經

發菩提心 六度經

女人穢相觀 寶積

不可樂觀 大集經

入胎觀 寶積五十五

淨觀經 大集三十

二十五門圓通

楞嚴五

(一) 塵六

法觸味香聲色

(二) 根六

意身舌鼻耳眼

(三) 識六

意身舌鼻耳眼

識

(四) 大七

念識空風水地火

(五)

觀音
耳根最利
圓通門

大乘起信論，若人惟修正，則心沈沒，或起懈怠，不樂衆善，遠離大悲。是故修觀，作是思惟，卽應勇猛，立大誓願，爲十方徧修善功德，盡于未來。救拔一切苦惱衆生。行住坐臥，皆應止觀俱行。

月輪觀頌

『本尊之前，心壇之上，有心月輪，菩提心體。滿法能生，不二本源。諸佛極秘，法界體性。行者端坐，調身與心，方便習學，善知觀行。當前對面，不高不下，是等一時，圓滿具足。形體團圓，一色白淨，內外明徹，潔白分明。開眼閉眼，久久觀察，當微見之。月卽是心，心卽是月，月輪之外，更無心念。一向專念，堅固不動，住普賢宮，入金剛定。若心散亂，制止一處。若心沈沒，使醒分明。』

各種觀 二十五門圓通 月輪觀頌

六七

佛海開悟法門五種 與本大同學配合原理

六八

如虛空月，引之當胸。更以心眼，諦觀不停。若心已定，住一處已。引之漸廣，或四尺量。或一丈量；二丈十丈，漸滿院落。一鄉一城，至于無窮。乃至倍增，滿三千界。若心覺疲，將欲出觀，漸還本相，仍一時量，密藏于胸。

佛海開悟法門五種略狀

此爲仁航說華嚴五教者附此 通此法則通本大同學配合來源。

(一) 圓悟法門，如拆百錦彩，轉萬寶鏡，如瓊雪遇物成形，只是雪質。如飛花隨風飄舞，只是花香。如長夏雲舒捲萬變，無非是雲。如朝暮霞光射無方，無非是美。如魚戲蓮葉，東西南北各自在。如鳳鳴，抑揚高下同妙音。如廬山八面，面面皆真。如千荷滴露，珠珠皆圓。如遊寶山，觸處皆寶。如食蜂蜜，中邊皆甜。如圓晶珠，邊角盡等。如連環玉，首尾如一。一成一切成，無成無不成，或成或無盡成。無頭尾，無大小，無主客，無分別，一切如如，證不思議無盡覺海。

(二) 頓悟法門，如狂迷頓歇，如睡夢忽覺，如彈丸脫手，如黃庭初拓，如閃光一瞥，如電燈忽明，如清風忽起，吹盡煩熱。如獅子一吼，百獸逃散。抬頭忽見明月，遊魚一躍龍門，一拳粉碎黃鶴，一針霍透玻璃，一刀斬盡亂絲，一火燒盡荒原，一劍穿透心鏡，一王號令萬國，鷄鳴一聲天下曉，午炮一聲日正中，趙盾一槌打破連環玉。驪貓一爪，抓散滿盤棋。如山樵夫忽得重寶，如貧窮人忽得衣珠，如航海者忽得指南針，如探洋者忽登新大陸，萬里晴空，霹靂一聲甘雨降。三冬返寒，京風一陣梅花開。一口吞盡華嚴大海，一喝頓破萬劫無明，訶利那入不思議覺海。

(三)了悟法門如水成波，如冰成水，如玩鏡中花，觀水中月，如夢中說夢，如戲中演戲，如倒影樓臺，如空中照像，如機器留聲，如空谷回響，如電光寫真，如觀大輪回旋，如觀花開花謝。念想如流水，言談如昨夢，觀一切心法，如夢幻泡影，非有非非有，得如幻三昧，証幻化法性覺海（但此有三種，但悟空智者，爲小乘寂滅空。兼發大悲，智，報恩願者，爲菩薩般若，名第一義空。又誤起狂慧，撥無因果者，爲着魔。）

(四)漸悟法門，如垢去鏡明，如雲散日出，如鑿礦出金，如鍊鐵成鋼，如篩糠成米，如種樹開花，如磨鐵杵成針，如穿石層出泉，如鑿山洞，如鋸梁木，如修萬里鐵路，終有完工之時。如起五十層樓，終有成頂之日。如升千尺高塔而遠望，如渡萬里大海以取寶，如待明月於深更，如食甘蔗而漸佳，如種白果樹，如栽松柏林，如行夜路，漸漸向明，如過寒冬，漸轉陽春，如從九品漸升宰相，如從赤貧積富千萬，如胎兒漸漸長成，如抱卵終聞鷄鳴，如一種子，長成千尺大樹。如朔日月漸到圓明。如遠遊主人，還家安坐。滅業盡，証妄盡還原覺海，

(五)小教，如木成灰，如色歸空，如猴磨鐵索，索斷猴逸。如罪犯充軍，年滿罪消。如推車漢，投旅客店得息。如遇風船，尋拋錨灣免難。如受枷打人，數滿痛止。如服藥治癆病，期到病除。如負重債，還盡債時得解脫。如入畏影，走至陰處影自無。三界八苦，乃是火宅。知苦，斷集，入滅，修道。証解脫輪迴苦惱覺。此文曾發表于佛化新青年會雜誌

中日佛化新青年會之合作 新佛化之二十世紀具體建設

七〇

附誌一 此外余關於佛化著述主張，均見于佛化新青年雜誌及海潮音。此會宗旨，在以圓通法門，與新文化合作，改造東方淨土。自去年在日本開東亞佛教大會，日本青年界大有覺悟，亦立日本佛化新青年會，爲人類的佛化，民衆的佛化，科學的佛化，而減去玄鬼諍論空談。其創設者爲鎌田禪商，本部在京都花園臨濟宗大學。

附誌二 此後菩薩大悲篇以下，各篇即從報恩上爲二十世紀新佛化之具體建設，特另立一卷。

菩薩大悲篇五

涅槃經，『諸有善根。慈為根本。』

檀特羅經：『一大慈一慈有五利，慈即愛念一切衆生之心。有五利者，一、由慈心愍諸物故，無害他念，刀不能傷。二、由慈心起饒益念，奉行衆善，利濟羣生，一切惡毒，所不能害。三、由慈心內無熱惱，外得清涼，火不能燒。四、由慈心內無貪愛，遠離欲流，水不能沒。五、由慈心，常行利樂，普濟衆生，無冤親想，故瞋惡人見即生喜。』

東方大同學案

慈有不思議神力；涅槃經十五『慈為一切諸法根本。慈即如來，如來即慈，為一切衆生父母父母即慈，慈者，乃不可思議諸佛境界，衆生為煩惱所視，故不覩見。一、阿闍世王放狂象，佛手出五師子退之。二、佛于拘尸那城，舉大石，三、佛于首波羅城降伏尼乾子徒，變易林泉池沼，皆慈善根力故。拘陀延王夫人入慈愛三昧，箭不能入。（按慈之極，憤之極，靜之極，均可變心理生理及物質，此科學原理也。）

十五悲 優婆塞戒經 二、大悲。

- 一，見衆生臥五欲泥，不得生，猶復放逸，……………是故生悲。
- 二，見衆生為財物妻子纏縛，不能捨離，……………是故生悲。
- 三，見衆生身口意造不善業，多受苦果，猶復樂著，……………是故生悲。
- 四，見衆生樂求五欲，如渴飲鹹水，……………是故生悲。

菩薩大悲篇五 慈為根本 慈有五利 慈有不思議力 十五悲 一

十種哀愍心

五，見衆生雖欲求樂，不造樂因，雖不樂苦，喜造苦因，……………是故生悲。

六，見衆生于無我所，生我我所想，……………是故生悲。

七，見衆生畏生老死，而更造生老死之業，……………是故生悲。

八，見衆生處無明闇，不知燃智慧燈，……………是故生悲。

九，見衆生爲煩惱火燒，而不能求三昧定水，……………是故生悲。

十，見衆生爲求五欲樂，造無量惡，……………是故生悲。

十一，見衆生雖知五欲苦，而求之不息，如饑貪毒飯，……………是故生悲。

十二，見衆生雖值佛出世，聞甘露淨法，而不能受持，……………是故生悲。

十三，見衆生信邪惡之教，終不從善知識教，……………是故生悲。

十四，見衆生耕田種作，商賈販賣，一切皆苦……………是故生悲。

十五，見衆生父母兄弟妻子奴婢眷屬宗室，不相愛念，……………是故生悲。

十種哀愍心 華嚴三十五

一，見諸衆生孤獨無依， 生哀愍心。

二，見貧窮困乏， 生哀愍心。

三，見三毒(貪瞋痴)火然， 生哀愍心。

四，見諸有牢獄之所禁閉， 生哀愍心。

東 方 大 同 學 案

- 五，見煩惱樹林恒所覆障， 生哀愍心、
- 六，見不善現象， 生哀愍心、
- 七，見無善法欲， 生哀愍心、
- 八，見失諸佛法， 生哀愍心、
- 九，見隨生死流， 生哀愍心、
- 十，見失解脫方便， 生哀愍心、

六種巧方便

地持經

- 一隨順 順其程度、
- 二立要 與之要約、
- 三異相 隨責過惡、
- 四逼迫 斷其供給、令人善道、
- 五報恩 法施財施于諸眷屬、
- 六清淨 無所感染、

華嚴五十九、『波羅蜜度也』爲輪，神通以爲象， 神足以爲馬， 智慧爲明珠， 妙行爲姝女，
 方便爲主兵， 菩薩轉輪王， 三昧爲城郭， 空寂爲宮殿， 慈甲智慧劍， 念弓明利劍，
 高張神力蓋， 回建智慧幢， 忍力不動搖， 直破魔王軍， 總持爲平地， 衆行爲河水，
 淨智爲源泉， 妙慧作樹林， 空爲清淨地， 覺分妙蓮華， 神力自莊嚴， 三昧學娛樂，
 思惟爲姝女， 解脫味爲漿， 遊戲于三乘， 此諸菩薩行， 無量規修行， 其心不厭足，

十種哀愍心 六種巧方便 華嚴偈

菩薩得名之故 華嚴四十三

六如大海，以含衆小而得名，菩薩以大願、

一如金剛，以不壞得名，菩薩以修行、

七如軍將，以慣習戰鬪法得名，菩薩以慣習三昧

二如真金，以妙色得名，菩薩以善業、

八如種子，植于地令莖葉增長，菩薩修諸善根、

三如日，以光明輪得名，菩薩以智慧光、

九如大雲，暑月降雨，潤澤羣生，菩薩雨大法雨、

四如山王，以高出大海得名，菩薩以諸善根、

十如大象，大悲爲窟，堅固大願爲牙、

五如大地，以載持萬物得名，菩薩度一切而不捨，十一如師子王，遊行無畏、

流通大悲六度經小言

仁航曰：有人知余貧，問余盡以家施，辦邵縣坊上模範村。或笑其狂愚，或謂爲矯情，余反詰之曰：一

君不知耶？君之祖若父不亦出家而去乎？且清光緒不亦出家乎？日本明治天皇。不亦出家而去乎？

英女皇維多利不亦出家乎？即赫赫震耳之某元首，不亦出家乎？蓋世人無一不出家，特不過正當熱

鬧時，忽被閻羅強制執行，乃舍家而去耳，余今不待閻羅強制，乘我有自主權時而施之，何謂愚哉

！若不知其故，請誦佛說大悲六度經何如！

大悲經 二經 大寶積經卷七。十九八十今節錄爾 非起大慈悲心不能救世，故佛最重此也。

爾時大目連心念，世尊成就如是大悲，佛告目連。『如是如是，若我弟子，聞說大悲具足義者，心則迷

悶，無所復樂，我本於衆生中，有如是大大悲願。所有衆生，於地獄受諸苦惱，我當代受，心無憂悔

。我行忍辱，若十方衆生，切苦罵詈，以刀杖瓦石，加害我身，我不恚悔。我視衆生，等如一子。昔

有賈客，夜行失道，我燃兩臂，爲照道路。我昔於林，作大畜身，令諸惡獸，食肉飽足。我昔爲大力王，自以利刃割臂與人，心無悔恨。我昔爲忍力仙，魔王惡意，遣千人罵我八萬四千歲，我無怨恨，千人轉從我學。我念過去，以身施人，而爲奴僕。目連，我行菩薩道時，百千萬世，噉肉衆生，割肉施與，飲血衆生，刺血施與，凡諸財物，於諸衆生，終不貪惜，目連，我隨語而行，隨行而語。」（是不妄語，不像後人學佛，不做實事，但談空也。）

六度經 爾時世尊說偈曰；

「我於往昔無量劫，爲諸衆生求菩提，常行布施捨恩愛，苦行羸瘦無懈怠，見諸衆生輪迴苦，慈念一切起大悲，捨愛妻妾及財寶，壽命國土及大地，處山作仙名忍辱，被歌利王截鼻耳，曾作瞿子孝二親，被人箭中心無恙，投身劍窟行慈悲，入海求珠施與人，我曾爲王名尸毗，爲救一鴿代彼命，我昔作王名師子，身遇重病醫授藥，時有病人乞此藥，我不愛命先施與，我爲王子名蘇達，人乞妻子盡施與，曾作菩薩名嚴熾，爲化才德國王故，經於八萬四千年，勤行精進始受化，亦作王子名淨威，於佛塔前自然身，曾作國王名月光，有人索頭以頭施，曾作大王名日淨，女樂千人用布施，又作國王名知足，柔順手脚以布施，又作商主名師子，驅逐羅刹免害人，又作商主名善眼，將衆五百採七寶，有諸羅刹像美女，亦令商人脫彼難，又作商主名金色，然我十指供如來，曾作王子名福焰，妻妾數萬如大女，捨之出家無愛戀，

六度經 現身六道

六

又作國王號華眼，憐愍衆生用眼施，又作菩薩名普瞻，見人病羸生慈悲，以已血肉用施彼，又作國王名華敷，破身骨髓療人病，又作國王名成利，施人財寶并捨命，又作國王名信幢，兩手柔輓具輪相，時有人來乞我手，爲求菩提用施彼，又作國王名普現，財寶男女滿天下，爲求菩提用布施，又作王女名智慧，其身血淨甚柔輓，慈悲歡喜割股肉，及以血施心無悔，又作女人名銀色，割我兩乳食婦人，又作國王名聞德，金銀寶乘皆能施。（以上在人道）

又念過去曾作雉，恭敬尊長恤同類，又念過去作浚猴，在山逢值於獵師，諸獼猴衆皆歸我，我懷慈心救彼命，又念過去作象王，時被國王所執縛，我因父母盲無目，分捨身命飢不餐，又念過去受羸身，有人失道我救養，彼將獵師反害我，我於爾時亦無恨，又念過去作象王，時被獵者箭所著，我求菩提功德故，以身奉施於彼人，又念過去作雉身，在於曠野缺林裏，彼林爲火所焚燒，時我救林天雨華，我昔曾作九色鹿，飲水食草恒河邊，其水深廣漂流急，有人墮河我救之，其人貪財受王募，多將兵衆來害我，我求菩提行慈悲，於彼人所亦無恨，又念過去曾作龜，濟度商人令過海，五百商人食我肉，我時亦無瞋恨想，我曾作魚遊水裏，捨命食於五千衆，我見衆病除其苦，作蟲名月以藥之，又念曾作大獅王，被箭於人有慈心，又念過去作馬王，常在大海高山頂，度彼商人羅刹難，又念過去曾作兔，常化諸兔以善事，時與仙人同居處，捨身投火救仙飢，又念過去作鸚鵡，常處多饒華果林，報枯樹恩不捨離，釋變枯樹生華果，又念曾作獼猴王，見諸獼猴被龍害，遂教獼猴竹筒飲，獼猴悉免諸龍難，

又復重念作鴿鷓，取人稻穀養二親，

以上在動物道。善佛若不多視人物平等，然以善修行故，能至成佛。而孟耶之徒因不通動物羣性及人進化性故自阻進化。此謬點直至各生物學家及克氏出乃指破。今不通此者難有發言談性之資格。

如是過去無量事，無有苦行而不作，未曾有懷疲倦意，以求無上清淨道，持戒精進忍辱禪，無量方便及智慧，皮肉骨髓施衆生，勇猛精進修苦行，衆生不信反笑毀，由貪衣食多睡眠，存心諂曲無慚愧，奸僞欺誑懷嫉妬，癡慢貢高多鬪諍，終墮地獄畜生中，無量億歲受大苦，於後假使得人身，盲聾醜憂多疾病，若聞此苦應修行，善觀幻化泡夢法，及早求佛修智慧，勿令於後生悔心，功德圓滿故成佛，惡入地獄畜道中，

二、報恩發願

智度論，『知恩者大悲之本，開善業之初門，人聞愛敬，死生天上，終成佛道，不知恩者，甚于畜生。』

大方便佛報恩經，佛言：『無量劫來，我曾爲衆生父母，衆生亦曾爲我父母，故知恩者當發阿耨多羅三藐三菩提心，（無上正覺，即成佛也，報恩者，）亦當教衆生發菩提心』

般若經，若問誰是知恩能報恩者，應正答言『佛是知恩能報恩者，何以故？一切世界知恩，報恩，無過佛者故。』

知恩報恩少恩不忘，寶積九十六受恩常念，小恩。大報涅槃二十七知恩報恩是菩薩行，不斷佛種故。

六度經 佛之人物平等觀 孟耶誤解動物性之阻碍進化

寶積八十一寶積百十三，現受他恩，不知報之。小恩于他，責望大報。先受他恩，而不憶念。侵損親友，是名惡比丘。」

心地觀經報恩品

世間凡夫無慧眼。迷於恩處失妙果。五濁惡世諸衆生。不悟深恩恒背德。我爲揭示於四恩。令人正見菩提道。慈父悲母長慈恩。一切男女皆安樂。慈父恩高如山王。悲母恩深如大海。若我作世於一切。說悲世恩不能盡。我今略說於少分。猶如蚊蚋飲大海。假使有人爲福德。供養淨行婆羅門。五通神儂自在者。大智師長及善友。安置七珍爲堂殿。及以牛頭栴檀房。療治萬病諸湯藥。盛滿金銀器物中。如是供養日三時。乃至數盈於百劫。不如一念申少分。供養悲母大恩田。福德無邊不可量。算分喻分皆無比。世間悲母孕其子。十月懷胎長受苦。於五欲樂情不著。隨時飲食亦同然。晝夜長懷悲慈心。行住坐臥受諸苦。若正誕其胎藏子。如攢鋒刃解肢節。迷惑東西不能辨。偏身疼痛無所堪。或因此難而命終。六親眷屬咸悲惱。如是衆苦皆由子。憂悲痛切非口宣。若得平復身安樂。如貧獲寶量難喜。顧視容顏無厭足。憐念之心不暫捨。母子恩情常若是。出入不離胸臆前。母乳猶如甘露泉。長養及時曾無竭。慈念之恩實難比。鞠育之德亦難量。世間大地稱爲重。慈母恩重過於彼。世間山王稱爲高。悲母恩高過於彼。世間迷疾惟猛風。舉心一念過於彼。若有衆生行不孝。令母暫時起恨心。怨念之辭少分生。子乃隨言遭苦難。一切佛與金剛天。神仙秘法無能救。若有男女依母教。

承順顏色不相違。一切災難盡消除。諸天擁護常安樂。若欲承順於悲母。如是男女悉非凡。大善菩薩生人間。示現報恩諸方便。若有男子及女人。爲報母恩行孝養。割肉刺血常供給。如是數盈於一劫。種種勤心於孝道。猶未能報曾時恩。十月處於胎藏中。常銜乳根飲胎血。自爲嬰兒及童子。所欲母乳百斛餘。飲食湯藥妙衣服。子先母後爲常則。子若愚疑人所惡。母亦恩憐不棄遺。昔有女子抱其子。渡於恒河水瀑流。以沈水故力難前。與子俱沒無能捨。爲是慈念善根力。命終上生於梵天。長受梵天三昧樂。得遇如來受佛記。一名大地二能生。三能正者四養育。五與智者六莊嚴。七名安隱八教授。九教誠者十與業。餘恩不過於母恩。何法世間最富有。何法世間最貧無。母在堂時爲最富。母不在時爲最貧。母在之時爲日中。悲母亡時爲日沒。母在之時皆圓滿。悲母亡時悉空虛。世間一切善男子。恩重父母加邱山。應當孝敬恆在心。知恩報恩是聖道。不惜身命奉甘旨。未曾一念虧色養。如其父母奄喪時。將欲報恩誠不及。佛昔修行爲慈母。感得相好金色身。名聞廣大徧十方。一切人天咸稽首。人與非人皆恭敬。自緣往昔報慈恩。我升三十三天宮。三月爲母說眞法。令母聽聞歸正道。悟無生忍常不退。如是皆爲報悲恩。雖報恩深猶未足。神通第一目健運。已斷三界諸煩惱。以神通力觀慈母。見在受苦餓鬼中。目連自往報母恩。救免慈親所受苦。上生他化諸天衆。共爲遊樂處天宮。當知父母恩最深。諸佛聖賢咸報德。若人至心供養佛。復有精勤修孝養。如是二人福無異。三世受報亦無窮。世人爲子造諸業。墮在三途長受苦。男女非聖無神通。

不見輪迴難可報。哀哉世人無聖力。不能拔濟於慈母。以是因緣汝當知。勤修福利諸功德。以其男女退勝福。有大金光照地獄。光中演說深妙音。開悟父母令發意。憶昔所生常造罪。一念悔心悉除滅。口稱南無三世佛。得脫無暇苦難身。往生人天常受樂。見佛聞法當成佛。或生十方淨土中。七寶蓮花爲父母。華開見佛悟無生。不退菩薩爲同學。獲六神通自在力。得人菩提微妙宮。皆是菩薩爲男女。乘大願力化人間。是名真報父母恩。汝等衆生共修學。

(以上本生父母之恩)

有情輪迴生六道。猶如車輪無始終。或爲父母爲男女。世世生生互有恩。如現父常等無差。不證聖智無由識。一切男子皆是父。一切女人皆是母。如何未報前世恩。却生異念成怨嫉。常須報恩互饒益。不應打罵致怨嫌。若欲增修福智門。晝夜六時當發願。願我生生無量劫。得宿住智大神通。能知過去百千生。更相憶識爲父母。循環六趣四生中。令我一念常至彼。爲說妙法離苦因。使得人天常受樂。勸發堅固菩提願。修行菩薩六度門。永斷二種生死因。疾證涅槃無上道。

六 卷 案 學 圓 慧 福 佛

(以上衆生父母及前生來生父母之恩)

照此經看來，頂報恩的莫如佛法。可惜向來一般佛徒，不努力傳播，我在日本始得其單行報恩品，或自己讀，或與人講，無不泣下其感人過于孝經。但我何以不倡儒教的孝，而倡佛的孝，就是儒的死煞，佛的解脫，而且孝還有人能反對，惟有「報恩主義」任何人不能抵抗，因爲報恩就是算賬，馬

也不過是算賬罷了，儒教小康之孝以家姓氏族爲本位，弊病至于因慕虛榮而爭權利殺人之父兄，以致互殺其父兄。佛的報恩，却可以把私產布施，化家爲村，爲世界，釜底抽薪，去殺同仁，這就是他的妙用了。總之，儒的小康，毛病在助殺，佛的報恩，在從根本上，粉碎解脫國與家兩種桎梏了。

地藏女捨家救母

佛說地藏菩薩本願經，過去不思議劫，有佛曰覺華定自在王如來。有一女子，宿德深厚，衆所欽敬，其母信邪，常輕三寶。聖女廣說方便，勸誘其母，令生正見。而未全信，不久命終，魂神墮往無間地獄。時女知母在世不信因果，計當隨業必生惡趣。遂賣家宅廣求香華及諸供具，于佛塔寺，大興供養。以憶母故，端坐念覺華定自在王如來。經一日一夜，忽見自身到一海邊，其水湧沸，多諸惡獸，盡復鐵身，飛走海上，東西馳走，見諸男子女人百千萬數，出沒海中，被諸惡獸爭取食噉，又見夜叉，其形各異，或多手多眼，多足多頭，口牙外出，利刃如劍，驅諸罪人，使近惡獸。復自搏攫頭足相就，其形萬類，不敢久視。時女以念佛故，自然無懼。有一鬼王名曰無毒，稽首來迎。白聖女曰，善哉！菩薩，何緣來此，女問鬼王，此是何處？答曰：此是大鐵圍山，西面第一重海，女曰：「我聞鐵圍之內，地獄在中，是事實否？」鬼王答曰：「實有地獄。」聖女問曰：「我今云何得到地獄？」鬼曰：「若非威神，即須業力，非此二事：終不能到。」聖女又問：「此水何緣而乃涌沸？」多諸罪人惡獸：曰：「此是造惡衆生，新死之者，當掘本業所感地獄，自然先渡此海。（此節與蘇克雷地所述略近，）海東十萬由旬，（一跬路也）又有一海，其苦倍此。彼海之東，又有一海，其苦復倍。三業惡因之所招感，其號業海；其

處是也。』女問『地獄何在？』鬼言：『三海之內，是大地獄，其數百千，各各差別。大有十八，次有五百，苦毒無量，次有千百，亦無量苦。』女又問鬼王：『我母死來未久，不知魂神當至何趣？』鬼問：『菩薩之母姓氏何等？』聖女具答號悅帝利，鬼王合掌啟曰：『願聖者卻返本處，無至憂悲。悅帝利罪女，生天以來，經今三日，云承孝順之子，爲母設供修福，布施覺華定自在王如來塔寺。非惟菩薩之母，得脫地獄，是無間罪人，此日悉得受樂俱生以訖。』鬼王言畢，合掌而退，女如夢歸，悟此事已；便于佛前立弘誓願，願我盡未來劫，應有罪苦衆生，廣設方便，使令解脫。佛告文殊師利，（佛之上座弟子，猶孔之顏回也，）時鬼王無毒者，今財首菩薩是。女者，今地藏菩薩是。拍拉圖文集所述其師講地獄事近此，）

此是說地藏過去發願因緣。佛教有理門專門，此是說事門也。但地獄的事，人多疑或虛實，不知佛尚言世界全是假有，何以地獄反成真實？但隨心業自然感召而已。

西堂文集尤侗孟蘭盆會疏以鬼道化，以佛道化，功德大矣。而世有爲無佛之論者，予告之曰。夫孟蘭盆會，爲救母設也。昔夫子行在孝經以授曾參以參孝故。今日進即吾道之會參，如來即吾道之夫子也。聖人以孝治天下，（佛以孝度衆生。世即有憎鬼而謗佛者，豈有無父無母之人哉！聞父母之難而不涕淚悲泣求救者，非人也，聞人救父母之難而不歡喜贊嘆頂禮者，亦非人也。推斯念也，且捨身之不惜，而于財施乎何有？按西堂于禪學當下參悟，且深重報恩，其填詞尤好。黑白衛一詞描女俠劍客與寫陶元亮一詞純用禪家第一義諦。歷來文章有奇骨者，太白外只西堂一人，而西堂通佛尤能文能俠，且

希臘萬神表

：Pantheon……萬神廟

- 1 Zeus……衆神之祖，
- 2 Apollo……光靈，預言之神，
- 3 Hermes……有足有翼發明之神及商業神，
- 4 Poseidon……海神，
- 5 Ares……戰神，
- 6 Hephestus……火神雷神

女 神

- 1 Hera……修士之后，
- 2 Artemis……獵神，
- 3 Hera……竈神，
- 4 Nemesis……刑罪之神，
- 5 Athena……智慧之神(按亞典字即從此出)
- 6 Aphrodite……愛神，美神，
- 7 Demeter……后土神，主穀稼

多神一神無神同化學說

思想透達，遠過袁枚，故能鎔儒佛爲一體。今青年苟讀其全集，自與今思潮同化，且可助妙趣也。

近人惑於一神較多神高尚，無神較一神尤高尚之說，但試讀屈原楚辭，便覺詞意靈修，羣仙掩映。現在信一神的，他的人格，能高過屈子麼？又現在的文化家，那一個人大胆說，多神的希臘民族是野蠻，他們敢自認能超過七賢三哲麼？附希臘萬神表于左以資參証。

多神一神無神同化學說

希臘萬神表

Pantheon

大乘理趣六波羅密多經發菩提心品

(按此亦是報恩經之一，以外尚多)

爾時薄伽梵(即佛也)作獅子吼，顯明秘密總持門已，時慈氏菩薩摩訶薩即從座起，偏袒右肩右膝著地，一心合掌而白佛言：『善哉！善哉！大聖世尊！能以大悲讚說如是秘密甘露一勝陀羅尼』守護國界，惟願世尊哀愍衆生，宣說「阿耨多羅三藐三菩提」法，(無上正覺也)令諸有情未發心者云何發心？已發心者云何修行？復何因緣於大乘心得不退轉？爾時薄伽梵告慈氏菩薩摩訶薩言，『若有善男子，善女人，欲為有情修大乘行，欲度有情置大涅槃，應當先發五種勝心，云何為五？一者、於諸有情普發平等大慈悲心。二者、於一切種智心不退轉。三者、於諸有情起親友想於險難中誓當救護。四者、常於有情起負債想。五者、恆懷慚愧，何時償畢。能發如是五種心者，速能證得「阿耨多羅三藐三菩提」。』復

Iris.....虹女神

Ae us.....風神

D onysus...酒神

Eros.....愛神

7 Mu es.....司才藝之九女神

(按有以智，愛，美等皆屬女性之意)

3 Fates.....三司命神

其他尚有千種神

Myers.....通史八六頁

按希臘多神。亦受東方化也。

東 方 大 同 學 案

次慈氏菩薩摩訶薩。云「何於大乘中一心修行得不退轉？如往昔時有一商人，聰慧明達，常行仁孝。恆見父母宗親貧苦，常懷憂惱，逼切身心，以何方便而能給濟？作是思惟，無過入海，採如意寶而供給之，得離貧苦。以是因緣，發勇猛心，不惜軀命，從家而出。種種方便，求覓資糧，及諸善伴，船及船師，於其中路，遇一異人從海而還。乃問此人，如是恩德，欲何所之？商人具答，如上因緣，爲救貧窮，今欲入海求如意寶以相資給。彼異人言，我昔離家，亦復如是。爲濟親族貧窮諸苦，既發家已，路經曠野，度大砂磧，絕無水草，多有野象虎豹豺狼毒蛇師子，或遇劫賊，大山大河，飢渴寒熱，驚懼怖畏，種種危難，與彼船師方至大海。又遇惡風，大魚惡龍，雷電雹雨，鼓浪洄瀾，多有留難，不可具說。雖受如是種種諸苦，尚不能獲如意寶珠。但得資身麤自供足，猶未能濟貧乏之親。今勸仁者勿強艱苦，徒自疲勞，吾欲與仁別爲經理。所以者何？然彼大海有種種難，黑風黑山，藥叉羅刹摩竭（大魚也）蛟龍衆難非一，但曾聞有如意珠名，往者千萬獲無一二。以是因緣勸於仁者宜速迴還。爾時商主聞是語已，喜復增進，發三勝心，入海不退。云何爲三？一者、父母兄弟宗親貧苦若斯，如何空歸不相救濟。二者、我之親屬昔時富有惠我衣食，憐愍於我，今者貧窮，命不全濟，如何放捨而欲退還？三者、我在家時處境安樂，無復驅使大小僮僕，種種呵責，如何貧苦不相賑恤。令彼歡喜，而欲退還？以是因緣，念酬恩德，發大勇猛，決定前進。要當入海求如意寶，得已還家，濟於親屬，恣其所用，永離艱窮。菩薩摩訶薩亦復如是，發菩提心，觀於十方六趣四生，皆是我之宿世父母，憐愍我故，造諸惡業，墮於地獄餓鬼畜生受諸苦惱。以是因緣而自思惟，以何方便濟斯苦難。作是念已，唯有入

於六波羅蜜大法海中，求佛種智，拯濟有情生死之苦。如是思已，發大勇猛，無退屈心，精進勤求，無有懈倦，種種方便，求覓資糧，菩提善伴，法及法師。行至中路，遇一魔王，領諸眷屬，或現天身，或現人身，婆羅門身，或作商主，慈芻慈芻尼身，或餘種種異類之身。而彼魔王問菩薩言，「汝今忙欲詣何所？」菩薩答言：「我爲一切苦惱衆生，今欲入於六度大海求佛種智，如意寶珠，以救一切貧乏衆生。」魔王復云：「我初發心亦復如是，爲度一切苦惱衆生，出生死家，度大流轉，曠野砂磧，備受飢渴，盜賊恐怖，衆難非一，方至六度大海中。或遇乞頭，或逢乞眼耳鼻舌身，手足肢節，心肺腸胃，肝膽脾胃，國城妻子，奴婢僕使，如是種種隨乞而施，不生慳吝。勤求智寶，經無量劫，生死流轉，在於苦海，雖受種種諸苦難事，猶不能獲無上菩提。而但迴求阿羅漢果，出離三界寂滅涅槃。我今勸汝勿強勞苦，應自修持，吾欲與汝共附此果。所以者何？我念三塗常受飢苦，心思吞嚼，仰面向空，誰來入口，充我一飽？種種苦難，逼切身心。人命無常，過於白水。善知識者，難遭難遇，若不信受，後悔何追？生死海中，流轉不定，心如水月，何有實耶？惡知識者，易見易逢，恆樂勸人行菩薩道。捨財捨命，望起菩提。況諸佛出興，時乃一現。求者千萬，得無一二。以是勸仁者不須勞苦。應求解脫，自取涅槃。又三無數劫，受諸勤苦，方能獲得佛果菩提，此生三生證阿羅漢，一種無學，何用苦爲？無智愚人，心希佛果，備歷艱苦，經無量劫，尚未聞證「阿羅漢果，」何況能得無上菩提。譬如有入獲一小鳥，更見有一迦特囉王（金翅大鳥也）即放手中已所執鳥，便前捕捉迦特囉王，大者飛翔，小者復失。愚求佛果，亦復如是。棄此求餘，二果俱失。既知是已，願早迴心，於此生中必證羅漢。

爾時菩薩聞是語已，轉增勇猛，發三種心。云何爲三？一者，一切衆生從無始際生死以來，皆我所親，或爲朋友，現受苦惱，未得免離，如何退還？二者，一切衆生從無始已來，給我衣食，憐愍我深，今受輪迴苦難非一，云何未報，乃生退心？三者，一切衆生從無始際，皆我眷屬，策役驅使，轉相呵責，未曾少分酬報彼恩。以是因緣，不應退屈，更增勇猛，求證菩提。若證菩提一切智寶，用濟生死苦難衆生，是名菩薩摩訶薩修大乘中一心修行，得不退轉。復次，慈氏當知卽是菩薩摩訶薩修大乘法發五種心。此五心中，一者於諸有情起大悲心。二者爲諸有情求一切智，心無退轉。此二心者，於大乘法精進修行。三者一切有情皆我親友。四者一切有情於我有恩，未有毫釐用相酬報。五者一切有情，皆我眷屬，我曾於彼起不善業，種種呵罵，非理責罰，深心慚媿，何時償畢。此之三心，令諸菩薩勇猛不退，乃至證得阿耨多羅三藐三菩提。（成佛也）此經極明白，愚禱卽此經多年，果于此發心者，決定不退。

四勇猛精進

七步斬首

寶積四十五，『假使經大劫，被諸衆生常以刀杖瓦石土塊種種加害，但使須臾得存微命，猶應欣慶作如是念，奇哉有情！能于我命不見全斷。從是增修，又作是念，假使衆生行七步頃，斬截我首，等恒河沙，然我于彼終無忿恚。所以者何？夫忿恚者，能損善根，若我爲損，復經大劫，方始修習，故被忍辱鎧，以堅固力破忿恚軍。』

又求正意者，諸忍成就。堪受一切寒熱飢渴，風日蚊蟲蛇蠍等觸。又能堪忍難惡言說鄙陋詞句。猛利楚辛，奪命至死諸苦，并能堪忍。速成就忍辱度故。

三千熾火從中直過 入阿鼻獄 毛滴盡大海 菩薩十種被甲 十八
寶積五十九：『文殊受記會，假使有棒如山王，有人執持于億劫中，常見打罵，不生怨心。』

屎餅毒餅

又七十八，具善根品：『有人來持屎餅毒餅，沸湯糞掃，火炭屎尿，熱灰，墮其頭上，不應以惡心視彼，不應自言我有何罪？應如是調伏其心，應如因緣法，誰與此物？此物與誰？如是思惟，不見與者受者，此彼不可得故，不生瞋恨不生分別，應觀平等實相。』

三千熾火從中直過

寶積四十六，精進度：『假使三千世界，滿中熾火，菩薩為往觀如來故求妙法門，奇妙法故，生善根，利衆生故，以精進力從中直過。』

入阿鼻獄

即無間獄也，華嚴十九：『成就如是精進已，設有人言，汝能為無數世界所有衆生，以一衆生故，于阿鼻獄經無量劫，備受衆苦，令彼衆生得值諸佛，汝乃成一菩提，能爾否耶？』答言：『我能』。

毛滴盡大海

又復有人言：『有無量大海，以一毛滴潤之令盡，一一數之悉知其數。為衆生故，經爾許劫，于念念中受苦不斷，菩薩不以聞此語故生悔恨心。但更增上歡喜踴躍，幸得大利。以我力故，令彼衆生，永脫諸苦；是名第四無屈撓行』，

穿井力小則不能得水，非無水也

智度論十六『故菩薩精進，不可以止』。

菩薩福德諸喻

寶積一百十二

菩薩十種被甲

華嚴五十七『安住此則被如來甲冑摧伏一切魔軍。』

一，如大地，

一切衆生所用，不求其報。

一，大慈甲，

救護一切衆生故，

二，如水種，

百穀藥草，皆得生長。

二，大悲甲，

堪忍一切諸苦故，

三，如火種，能成熟百果。

三，大願甲，一切所作究竟故。

四，如風種，能成立世界。

四，回向甲，建立一切佛莊嚴故。

五，如月初生，光明形色，日日增長。

五，福德甲，饒益一切衆生故。

六，如日初出，一時放光，普爲照明。

六，度甲，度脫一切含識故。

七，如淤泥生蓮華，菩薩能使邪衆生佛法。

七，智慧甲，滅一切煩惱故。

八，方便甲，生普門善根故。

九，堅固甲，一切智心不亂不樂餘乘故。

十一，心決定甲，于一切法離疑滅故。

赴火救子

涅槃十八：『菩薩不可思議，爲衆生故，雖在地獄受諸苦惱，如三禪樂。如長者家失火，諸子未脫火難，長者還旋赴救，不顧其難。』

「子生惡罵父母不瞋」又二十六，「如父母唯有一子，愛之甚重，以好衣好膳，隨時將養，令無所

乏。子若于所生父母生輕慢心，惡口罵辱，父母愛故不生瞋恨，亦不念言，我與是兒衣服飲食。菩薩視衆生猶如一子，子若遇疾，父母亦病，爲求醫藥，勤而療之。

赴火救子 子生惡罵父母不瞋 菩薩十種器仗

菩薩似大俠 大悲觀音三十二應 圓教攝一切法篇第六

菩薩似大俠

梵網經盜條，疏引瑜伽戒本云：

「菩薩見劫盜賊奪他財物，執爲己有，縱情受用，生憐憫心，于彼有情，發生利益，隨力所能，勿令受用，如此生多功德。」按此則近大俠矣。

- 一，布施，
 - 二，持戒，
 - 三，平等，
 - 四，智慧，
 - 五，正命，
 - 六，善巧方便，
 - 七，一切煩惱，
 - 八，生死，
 - 九，如實法，
 - 十，切智，
- 摧破憍吝故，
捨毀犯故，
斷除分別故，
消滅一切煩惱故，
遠離邪命故，
于一切處示現故，
以煩惱門度脫衆生故，
不斷菩薩行故，
能破一切執著故，
不舍菩薩行門故，

圓教攝一切法篇第六

大悲觀音三十二應

妙法蓮華經普門品現身度生，

觀此可知佛法圓教，與一切教無碍，不分彼此，入無相法門。

一佛身

十七優婆塞身、(男持戒居士)

二辟支佛身、小

十八優婆夷身、女持戒居士

三聲聞身、乘

十九婦女身、

東 方 大 同 學 案

四梵王身、

二十童男身、

五帝釋身、 諸

二十一童女身、

六自在天身、 天

二十二天身、

七大自在天身、

二十三龍身、

八天大將軍身、

二十四夜叉身、

九毗沙門身、

二十五乾闥婆身、(樂神)

十小王身、

二十六阿修羅(戰鬪神)身、 二十七加樓羅身(大鳥)

十一長者身、

二十八緊那羅、(非人)身、

十二居士身、

二十九摩侯羅伽、(大蟒)身、

十三宰官身、

三十人身、

十四婆羅門(仙人)身、

三十一非人(身、(鬼畜之類)

十五比丘僧身、

三十二執金剛神身、

十六比丘尼身、

The Christian becomes a citizen, a soldier, a judge, a workman, a merchant, a scholar, a theologian, a priest, a philosopher a farmer, an artist, a politician, a prince:
Nietzsche's The will to power 213

觀音圓通攝化世界 及西洋折衷學派小史 圓教外道皆佛秘義 一二

尼采 權力意志論二百十三節，譏耶教云，罪徒可以爲一公民，爲一軍士，爲法家，爲工人，爲商人，爲學者，爲神學者，爲僧，爲哲學家，爲農人，爲美術家，爲政治家，爲貴紳及等等。在尼采之意，本是反對宗教家之可笑，但事實上果能如此，乃正合觀音圓通化世本旨了。

觀音圓通攝化世界，及西洋折衷學派小史

大集經十三『以知一切法性爲如來所覺故，乃至不見有一法不入佛法』涅槃經後分上：『是須跋陀羅已供養無量諸佛，以大願力，有外道法中，以方便慧，誘進衆生』。

大智度論五十三：問『諸弟子甚多，何以說舍利弗目連』，答『二人于佛法中大，于外法中亦大』。
尼乾子受記經卷首：『世間所有外道，皆是如來秘密神通之力』。由上諸義言之法華三十二應：華嚴五十三參，斷定圓教無外道，如大海王攝盡諸水。例如西藏本是奔教，至西七世紀時，佛教傳入而未盛，八世中葉，蓮華生 Rin-po-che 欲攝化土著各教，乃謂過去聖賢，皆是諸佛菩薩化現。後遂與「刺嘛教」，Lamaism（大海之義）廣布龍樹秘宗大乘教義，奉大日如來爲教主，而以觀音化身無量說明之，今五洲大通，飄海觀音普門行化，正適機緣，以此可攝化世界一切教學，造成淨土矣。

附西洋折衷學派小史

一、古代折衷學派

Eclectic 折衷派，如 Leibniz, Schelling, Schleiermacher 來布尼此，謝林，舒爾馬海，均欲把矛盾的思想，採各方面真理的部分化入一致。與混合，Syncretism 雜亂牽湊大不同。古代希臘末期，紀元

紀時候，成了個很大的折衷時代，叫做「亞力山大理亞學派」(Alexandrian school) 前二二二年前分三期，第一期爲「猶太的希臘化」，以東方宗教思想爲主，而以希臘各哲學調和之，第二期爲「希臘的猶太化」又名「新拍雷圖派」以希臘哲學爲中心，而加以宗教思想。其最有力者，爲「拍雷圖思想」第三期爲「雅典派」，調和希臘各派哲學史，及多神教義。

二、中世折衷學派

伏龍(前一〇〇年頃)安台可(前六八年卒)等欲折衷各派之宗教與哲學，羅馬大政治且雄辯家西理阿，(Cicero 書 I 卷 43) 也想折衷斯多葛「逍遙派哲學」Stoicism, Peripatetics 圖各人的安心。以外羅馬哲學大半屬於「折衷論」中世經院哲學派「愛利奇那」Frigena, Johannes Scotus 把「新拍雷圖派哲學」與基督教義調和。

三、近世折衷學派

文藝復興時代意大利哲學，以折衷古代主要哲學爲事。十八世紀德國華爾夫 Wolf 也是折衷來布尼此特加爾陸克 Descares Lock 諸人思想。十九世紀法國的折衷學派自 Main de Biran, Royer Collart, 到 Cousin 伯倫、可拉至可新，想折衷蘇格蘭及德國哲學，把 Hume, Hamilton 來布尼此、康德謝林、黑格兒, Hegel 和古代哲學化合起來，這派著名人物，爲 Theodore Jouffroy, Damiron Remusat, Garnier, Janet 等，可新爲教育部長，以爲哲學之任務不可偏取一派，應有統照全體學術的眼光。不但哲學當折衷調和，各種政教主義各種民族文化，均當調和，以免世界衝突。因大同時

佛法今日攝世法之二要素 (甲) 工巧科學 文殊萬童工巧智門 二四
代，萬物皆相見，大者皆同也。

佛法今日攝世法之二要素

(甲) 工巧科學 華嚴十二若見世界始成立。(按正是創造時代) 衆生未有資身具。(就像現在貧弱的樣子了) 是時菩薩爲工匠。爲之示現種種業。(應該習科學製造。) 又三十七世間所有衆技藝。經書辭論普明了。

文殊教十千童子一切工巧神通智治門 華嚴六十五善財第十二參，參自在主帝子在河洛上，十千童子圍繞，聚沙爲戲。(想是在河流近處設工場作翻沙廠工夫) 自在主言，我昔曾于文殊童子所修，學書(是文字學) 數算印(是雕刻學) 等法，即得悟入一切工巧神通智法門。我因此法故，得知世間書數印算等法，亦能療治風病消瘦鬼魅所著，一切諸病。(按是醫學) 亦能造立城邑聚落園林臺觀宮殿屋宅種種諸處。(按正是建築學) 亦善調鍊種種仙藥。亦善營理田農商賈一切諸業。取舍進退咸得其所。(是勞工企業家又善別知衆生身相(生理心理學) 作善作惡，(社會學倫理學) 善趣惡趣。(靈性學) 華嚴六十六善財見不動優婆夷(在家女子也) 不動女言，乃至一切世俗之法。未曾于一法中不入三昧。至世間技術，悉亦如是。

治病七十二法(雜阿含經) 藥師佛及藥王藥上菩薩觀音菩薩皆以治病故普及人間。醫喻經(小乘中)

大智度論如小藥師，一二種藥，不能差衆病。大藥師具足衆藥，能差衆病。

按各經多講治病事，蓋佛教傳播之廣，一半是因心靈感應，愈病而起。

(乙)注重生產營業 寶積四十三，菩薩以善根力故，資生作業，獲百倍利。妙法華經法師功德品十九，持此經者諸所說法隨其義趣，皆與實相不相違背。若說俗間經書，治世語言，資生業等，皆順正法。

尼乾子經一，爲欲利益一切，畜諸資生，不貪不慳故，發菩提心。華嚴七七，以大悲力普攝一切世間資財而不厭故。又七一起大悲心利益衆生，願得一切好寶資具，攝衆生心。

又六十五善財童子第十四參，參明智居士居士言，我得隨意福德藏解脫法門，凡有所須，悉滿其願。所謂衣服瓔珞象馬車乘，華香幢蓋，飲食湯藥，房舍屋宅，牀座燈炬，牛羊及諸侍使，如是一切資生，悉令充滿，乃至爲說真實妙法。

華嚴卷六十入法界品 地中有諸寶藏種種珍異，悉皆充滿。有聰慧人自在而取，奉養父母，賑卹親屬，老病窮乏，靡不得瞻。其無福之人，雖至寶處不知不見，不得其益。又盲人至大寶洲，行往坐臥不見衆寶，以不見故不能取回。又二十四金師善巧鍊金，數數入火，成就堪用。(是開礦)

按今日機緣乃文殊工巧智妙法門時代，與觀音救苦，圓通化世，及女菩薩應化時代。有志者必須應機。能遵我言，必可成就。不遵我言，必不成就。仁航敢預言決定一毫無疑也。

極樂淨土篇六

上古退化論 家族社會國城君王刑政之起原

起世因本經卷第十

隨三藏法師達摩笈多等譯 (藏經惡字十號)

(乙)注重生產營業 極樂淨土篇六 上古退化論

最勝品第十二之餘

『諸比丘，劫初衆生食地味時，多所資益，久住於世。而彼諸人若多食者，顏色即劣，若少食者光相便勝。當於是時，形色現故，衆各相欺，共諍勝劣。勝者生慢，以我慢故，地味便沒。續生地皮，色相具足，譬如成就羯尼迦羅花，有如是色，又如淳蜜，煎除滓蠟，有如是味。彼諸衆生，皆共聚集憂愁苦惱，捶胸叫喚，迷悶困乏。作是唱言，嗚呼我地味！嗚呼我地味！譬如今者有諸勝味，既嘗知己，唱言嗚呼，此是我味，執着舊名，不知真義。彼諸衆生亦復如是。時彼衆生食於地皮，亦久住世，多食色麤，少食形勝，以勝劣故，我慢相凌。地皮復沒，便生林蔓，形色成就，香味具足。譬如成就迦藍婆迦華，有如是色。割之汁流猶如淳蜜，乃至如前。聚其愁惱。如是次第，林蔓沒已，有稷米出，不耕不種，自然而生。無芒無稬，米粒清淨，香味具足。彼時衆生食是味已，身分即有脂髓皮肉筋骨膿血衆脉流布，及男女根，相貌彰顯。根相既生，染心即起，以有染故，數相視瞻。既數相看，遂生愛欲。以欲愛故，便於屏處，行非梵行，不淨欲法。是時復有諸餘衆生，未行此者。見已告言，咄汝衆生所作甚惡。云何如此時？彼衆生即生慙媿，墮在不善諸惡法中，便得如是波帝名字。（波帝隋言墮即是失主）時彼衆生以墮如是諸惡法故，同行欲者，將飯食米共餉遺之。語彼女言，汝有墮也，汝有墮也，因此立名爲婆梨耶。（隋言飯食即是婦也）諸比丘，以此因緣，先舊下生諸勝人等，見於世間夫妻事出，心生惡賤。左手捉取右手推之，令離其處。時彼夫妻或復二月，或復三月，去已還來，即以杖木土塊瓦石而打擲之。作如是言，汝善隱藏，汝善隱藏，是故今者諸女嫁時，或擲諸華，或擲金銀衣

服糶闡。(羅闡梵語卽是熬稻穀爲華者，)作如是咒願之言。願汝新婦安隱快樂。諸比丘！如是次第，往昔衆人用之爲惡，今時諸人亦如是作，用之爲好。

此段是解說夫婦制度起源，亦同他處社會學家說，古時無夫婦以後退化乃有家制大同小異耳。

以是因緣，諸衆生等於世法中行於惡行，如是次第，乃至起作種種舍宅，爲彼惡業作覆藏，故偈言：

初作占婆城，後作波羅奈。過劫殘末際！規度王舍城。』

諸比丘！以此因緣，先舊勝人，造作村城聚落，國邑王都宮室，諸餘佳處，莊嚴世間，次第出生。

(此處說世界退化，先有私家，後立國城，乃是家國制度起源。與孔子說「今大道既隱」一段相同)

諸比丘！如是衆生更漸增長非法行時，有餘衆生福命業盡，從光音天，捨身來下，於母腹中受胎生身

。以此因緣；世人漸多；非法漸增。諸比丘，諸舊勝人，先生世間，彼諸衆生餘福力故，不須耕種，

而有粳米自然出生。若有須者，日初分取，於日後分，尋復還生。日後分取，日初還生，成熟無異。

若未取者，依舊常在。彼時衆生福漸薄故，懶惰懈怠，貪悖心生。作如是念，今此粳米，非耕種得，何

用辛苦；日初日後時別往取；徒自困乏，我今寧可一時頓取，遂即并取二時粳米。有餘衆生，喚彼人

言，食時方至，可共相隨收粳米也。彼人報言，我已頓取日初後分，一時將來，汝欲去者，可自知時

。彼作是念，此人善作快自安樂，日初後分，一時頓取，我今亦可一時，併取兩三日食，卽頓取之。

爾時更有諸餘衆生喚彼人言，我等可共收取粳米。彼卽報言，我前已取三日食分，汝自知時。彼人聞

已復作是念，此人甚善，我今亦宜一時併取四五日分，以爲貯積。以此因緣，爾時粳米漸生皮檜，盛

裹其米。又被刈者即更不生，未刈之處，依舊猶在。於是稻穀便有分段，叢聚而生。（大抵初有人時當在熱帶，終歲穀果隨取隨有，故傳言如此，及人多則移殖溫帶，人性漸惡，多爭鬪矣故傳神話如此。）是時衆生方共聚集愁憂悲哭，自相謂言。我憶往昔所生之身，以喜爲食，自然光明騰空自在，神色最勝，壽命遐長。而爲我等忽生地味，色香味具，命亦久壽。若多食者，色形則麤，能少食者顏色猶勝。爭勝劣故，起憍慢心，則成差別。由於此故，地味滅沒，次生地皮，次生林蔓，次生粳米，乃至皮膾，刈者不生，不刈如舊。以如是故，成此段別叢聚而生。我等今者，宜應分境結爲墾畔。彼是汝分，此是我分，并立要契，侵者罰之。諸比丘！以此因緣，世間便有界畔，謫罰名字出生。

此與孔子說小康設制度立田里，爲古代井田之起源，有分界遂有法律，有法律，乃有盜賊刑罰名詞也，爾時衆中有一衆生，自惜已稻，盜取他稻。餘人見已，即告之言。咄汝衆生，所作甚惡，所作甚惡，云何自有，更盜他物，呵已放去，而語之言：莫復如此。然是衆生更復重作，亦且呵彼，如是再三，猶不改悔。麤言呵罵；手打其頭，牽臂將詣衆人之中，告衆人言。此人偷盜。而此盜者，對於衆前拒諱諍鬥。語衆人言，今此衆生，以麤惡言見相罵辱，手打我頭。時彼衆人便共聚集憂愁悲哭，自相謂言。我等今日，相與至此困惡處也。我等已生惡不善法，起諸煩惱，增長未來生老苦果，當向惡趣。而今現見以手相擊，牽排驅遣，呵責罵辱。我等今應推求正人共立爲主，以爲守護。應呵責者，正作呵責。應謫罰者，正作謫罰。應驅遣者，正作驅遣。我等田分所有稻穀，各自收取。若守護主有所須者，我等衆人共斂供給，大衆如是善平量已，於是即共推求正人爲守護主。

此說國王起源，與柳宗元封建論相似，世界初本無王。但佛說人之初性本善也。

爾時於彼大衆之中，獨有一人，身最長大，圓滿端嚴，容儀特勝，殊妙可觀，形色威光，無不具足。於是大衆至彼人所，作如是言，善哉！仁者，汝爲我等作正守護。我等諸人各有田畔，汝當經理，勿令相侵。應呵正呵，應責正責，應譴罰者，正作譴罰，應驅遣者，正作驅遣。我等諸人，所收稻穀，當分與汝，不令乏少。彼人聞已，卽相許可，爲作守護。呵責譴罰，驅遣平正，無有侵凌。衆斂稻穀，而供給之，不令短闕。如是依法，爲作正主。以從衆人稻田之中，取地分故，因卽名爲刹帝利，（隋言田主，）（田主的名最好，可見初時人人皆靠田而食，可想初民社會也）時諸衆生悉生歡喜，依教奉行。彼刹帝利，於衆事中，智慧善巧；處於衆中光明最勝，是故後名爲曷囉闍。（隋言王也，）大衆立爲「大平等王」（以後乃由主變成王名也）

按佛說「退化原理」，與老，莊述古代「邦治」，耶教「埃田樂園」，同爲古代傳說上古渾噩快樂無碍之神話。此理之證近世社會學家言而益明。惟斯賓塞尙不明瞭原人社會狀況，克翁斥之。自盧梭論自然社會以來，至克魯巴金用動物羣學及原始人民社會地理風俗，所考察比較，歸納斷定，得有力之結論。已確證古代人羣，及所謂初民社會生活之安全，毫無可疑。而卽證明老耶佛各教，述上古邦治，雖或有過實處，要之初民飲水食果，渾噩自由。無家族，無國界，無禮俗，無宗教，麀鹿同遊魚鳥同化，真未嘗不可云樂園也。不過古人歸于神話，克翁等用社會學分析之耳。至佛本篇，述家國君主刑政之起原，經濟分業之變遷，尤合社會學原理，勿以其爲神話而忽之。再者退化根本，更因爲

「所有權制一度之確立，與人私心之發達，此處言之甚明。人私心不改造，無能復古代大同之道理。關乎此點，惟有克翁學術最澈底了。」

世間國家淨土

大寶積經七十六，四轉輪王品：過去有王名曰地天，乘金輪寶，飛升虛空，（莫非就是飛機罷）其道平正，布散諸華，甚可愛樂，輪所經處皆悉平正，無有高下。以王福力，河池井泉，枯竭之處，入功德水，悉皆盈滿。一切樹林花果，枯瘁之者，悉皆敷榮。一切地獄餓鬼畜生八難，消滅于四天下。人行十善。一切不善，殺生，偷盜，邪淫，妄語，兩舌，惡口，綺語，貪欲，瞋恚，邪見，惡聲，悉皆除滅，本願力故，天下不假種植，處處皆生自然秔米，淨無糠粃。一切病患苦惱，悉皆除愈。惟有三患，一者欲（色慾），二者食，三者衰老。所有人民壽千萬歲，無量無邊。希有不可思議之事：希現于世。按轉輪王，半在虛空，半在地上：正合今之「飛行世界」也。壽千萬歲者，一為將來人種改善，壽命長，二如譚嗣同言，機器與人壽亦長也。如二千里之路一日可達，即一日抵二十日之壽，活百年抵二千年了，他可類推。

六度集經：「佛所過之國，國無貧民，處處諸王，無不改操，以五戒十善為政，潤逮羣生；惠度無極。波耶王治國，六度集經二，『昔波羅奈國王名波耶，治國以仁，干戈廢，杖楚滅，囹圄毀。路無呼嗟，羣生得所。國豐民熾，災害消滅，不刑不罰，威德從化。』（華嚴二十五）菩薩臨御大國，威德廣被，名震天下。凡諸怨敵，靡不歸順：發號施令，悉依王法。執持一蓋，普蔭萬方，所向無碍。」

二鬱單越洲(或譯北俱盧)世界淨土

佛說起世因本經卷第一 (此經共十卷) (大藏經惡字函一)

佛說起世因本經鬱單越洲品第二 隋三藏法師達摩笈多等譯

「諸比丘，鬱單越洲，有無量山。彼諸山中，有種種樹，其樹鬱茂，出種種香。其香普熏。徧彼洲處；生種種草，皆紺青色，右旋宛轉，如孔雀毛。香氣猶如婆帥迦華，觸之柔軟，如迦旃連提迦衣。長齊四指，下足則偃，舉足還復。別有種種雜色菓樹，樹有種種莖葉花果，出種種香其香普熏。

按佛每說一境界，先說土田與樹木花草，可知佛甚注意花園式之生活也。

種種諸鳥，各自自鳴，其聲和雅，其音微妙。彼諸山中，有種種河；自道流散，平順向下，漸漸安行，不緩不急，無有波浪。其岸不深，平淺易涉，其水清澄，衆花覆上，闕半由旬(由旬合一站路遠)水流徧滿。諸河兩岸，有種種林，隨水而生，枝葉映覆，種種香華，種種雜菓，青草彌布，衆鳥和鳴。又彼河岸，有諸妙船，雜色莊嚴，殊妙可愛，並是金銀琉璃，頗黎赤珠，毘瑠瑪瑙等七寶所成。

按各經佛對於人生，最重香色音樂，感動人處，改變人性，每靠音樂樹及花鳥說法，可謂改造環境最圓滿了。而學佛者反多講空論，不亦怪哉！

諸比丘！鬱單越洲，其地平正，無諸荆棘深邃稠林坑坎屏廁，糞穢不淨，礪石瓦礫。純是金銀。不寒不熱，時節調和，地常潤澤。青草彌覆，諸雜林樹，枝葉恆榮，華菓成就。諸比丘！鬱單越洲，復

有樹林名曰安住：（說心安的衆生，才有住此地的幸福。）其樹皆高六拘盧舍，（一拘盧舍五里）葉密重布，次第相接，如草覆屋，雨滴不漏。彼諸人等樹下居住，（百年後新社會書主張將來市上有公共之傘蓋，遮日蔽雨而通風，此樹正與彼同功也）有諸香樹亦高六拘盧；或復有高五拘盧舍，四三二一，拘盧奢者。其最小樹，高半拘盧奢。悉有種種枝葉華菓。此諸樹上，隨心流出種種香氣。復有波娑樹，亦高六拘盧奢，乃至五四三二一拘盧奢，如是最小半拘盧奢，亦有種種枝葉華菓。從其菓邊，隨心流出種種瓔珞，懸垂而作。復有鬘樹，其樹亦高六拘盧奢，乃至五四三二一拘盧奢者，如是最小半拘盧奢，亦有種種枝葉華菓。從其菓邊，隨心而出種種鬘形（菓就是機器開合的樞紐）懸著於樹，復有器樹，（卽是今機器枝管也）其樹亦高六拘盧奢，乃至五四三二一拘盧奢者，如是最小半拘盧奢，亦有種種枝葉華菓。從其菓邊隨心而出種種器形，（有種種機器）懸著於樹。復有種種衆雜菓樹（種種機器管）其樹亦高六拘盧奢，乃至五四三二一拘盧奢，如是最小半拘盧奢，亦有種種枝葉華菓，從其樹枝隨心而出種種衆菓在於樹上。又有樂樹，其樹亦高六拘盧奢，乃至五四三二一拘盧奢者，如是最小半拘盧奢，亦有種種枝葉華菓。從其菓邊，隨心而出種種樂器。（像自動八音盒）懸在樹間。其地又有自然秬米，不藉耕種，鮮潔白淨，無有皮糲。欲熟食時，別有諸菓：名曰「敦持」，用作鎗釜燒以火珠，不假薪炭，自然出焰。（明明是現在電煤氣竈了，）隨意所欲熟諸飲食：食既熟已，珠焰乃息，（按此明言器形樹火珠。可知佛之神通，明見今機器世界也，高大形

狀，卽機器廠也，其枝卽機管耳，（如此物質文化圓世界，都被一般把佛作談空的法師解錯了）

諸比丘：鬱單越洲，周匝四面，有四池水，其池皆名阿耨達多，並各縱廣五十由旬。其水涼冷，柔軟，甘輕，香潔不濁，七重塼壘，七重板砌，七重欄楯，周匝圍繞；七重鈴網，周匝懸垂。復有七重多羅行樹，四面周圍，雜色可愛。金銀琉璃頗梨赤珠瓊瑤等七寶所成。於池四方；各有階道，一一階道，亦七寶成，雜色綺錯。復有諸華，優鉢羅花，鉢頭摩花，拘牟陀花，奔荼利迦花等，青黃赤白，及縹碧色。一一華量，大如車輪，香氣氤氳，微妙最勝。復有諸藕，大如車軸，破之汁出，其色如乳，食之甘美，其味如蜜。諸比丘！阿耨達多池之四面，有四大河，闊一由旬，雜華彌覆，其水平順，直流無曲，不急不緩，無有波浪，奔逸衝擊，其岸不高，平淺易入。諸河兩岸，有種種林，交柯映覆，出衆妙香。有種種草，生於其側。色青柔軟，宛轉右旋。略說乃至高齊四指，下足隨下，舉足還復。亦有諸鳥，出種種聲。於河兩岸，又有諸船雜色可樂，乃至琿瓊瑤等七寶之所合成，觸之柔軟，如迦旃隣提迦衣。諸比丘，鬱單越洲，恒於半夜，從阿耨達多四池之中，起大密雲，周匝徧布，鬱單越洲，及諸山海，悉彌覆已，然後乃雨八功德水，如羣牛乳，雨深四指。當下之處，即沒地中，更不傍流，（按此地下水道也）還於半夜，雨止雲除，虛空清淨。從海起風，吹此甘澤，清涼柔軟；觸之安樂。潤彼鬱單越洲，普令調適；肥膩滋濃。如巧鬘師，及鬘師弟子，作鬘旣成，以水洒散，彼鬘被洒；光澤鮮明。諸比丘：鬱單越洲，其地恒潤，悅澤光膩，亦復如是。當如有人，以酥油塗。諸比丘：鬱單越洲復有一池，名曰善現，其池縱廣一百由旬，涼冷柔軟，清淨無濁，七寶塼砌，乃至藕根味甘

二 鬱單越州（北俱盧）世界淨土 善現池 善現苑 普賢苑 三四

如蜜。（善現者，言此世界人性善妙世界乃現耳，一爭殺，卽不現也，下仿此意。）諸比丘，善現池東，復有一苑，亦名善現。其花縱廣，一百由旬，七重欄楯；七重鈴網，多羅行樹，亦有七重，周匝圍繞；雜色可樂，乃至悉是種種瓔珞七寶所成。一方面，各有諸門，於一門，悉有却敵，雜色可樂，亦是金銀琉璃珊瑚赤珠種種瓔珞等七寶所成。（按大同世廢錢捐金，金土同價，故用金爲牆，等子用土諸比丘，彼善現苑平正端嚴，無諸荆棘，丘陵坑坎，礧石瓦礫，及屏廁等諸雜穢物，（是用機器吸水洗糞法了）惟多金銀；種種異寶，節氣調和，不寒不熱；常有泉流，（自來水）四面彌滿，樹葉敷榮；華菓成就，有種種香，隨風芬馥。復有種種異類衆鳥，常用妙聲，和雅清暢。有草青色，右旋宛轉，柔輦細滑，如孔雀毛，香氣皆似迦利師華。觸之如觸提迦旃隣提迦衣，以足踏之，隨足上下。復有諸樹，其樹各有種種根莖華葉菓實。咸出衆香，普薰彼地，諸比丘！善現苑中，亦有樹林，名爲安住（按惟安仁之人乃可住也）樹並舉高六拘盧舍；葉密重布，雨滴不下，更相鱗次，如草覆舍。諸人於下，居住止宿。復有香樹，劫波娑樹瓔樹鬱樹，器樹菓樹，又有自然菴米熟飯清淨美妙，諸比丘！彼善現苑，無我無主，亦無守護；（按守護卽兵警，大同廢世之也）鬱單越人欲入此苑，自在遊戲，受諸樂時。於其四門，隨意所趣。入彼苑已，遊戲澡浴，恣情受樂。欲去卽去，欲留卽留，隨心自在。諸比丘！爲鬱單越人故；於善現池南，復有一苑，名曰普賢，（按普賢者，人皆堯舜仙佛性皆善也）其苑縱廣，一百由旬，七重欄楯，周匝圍繞，乃至熟飯清淨美妙。諸比丘！此普賢苑，亦無守護。（可見廢兵警是大同要政），鬱單越人，若欲入普賢苑中，澡浴遊戲，受快樂時。從其四門，隨意而入；入已澡

東 方 大 同 學 案

浴，遊戲受樂。既受樂已，欲去即去，欲留即留。諸比丘，爲鬱單越人故，善現池西，復有一苑，名曰善華，（言善心開花）其苑縱廣一百由旬，七重欄楯，周匝圍繞，略說乃至如善現苑，等無有異。亦復無有守護之者（反覆說去兵警），鬱單越人，若欲須入善花苑中，澡浴遊戲，受快樂時。從其四門，隨意而入，入已澡浴遊戲受樂。既受樂已，欲去即去；欲留即留。

諸比丘，爲鬱單越人故，於善現池北，復有一苑，名曰喜樂，（無悲但有喜皆大歡喜也）縱廣正等，一百由旬，乃至無有守護之者。鬱單越人，若欲須入喜樂苑中，澡浴遊戲快樂時。從其四門，隨意而入，入已澡浴遊戲受樂。既受樂已，欲去即去，欲留即留，略說如前善現苑等，

諸比丘！爲鬱單越人故，於善現池東，接善現苑，其間有河，名易入道（言人易入善道）漸次下流，無有波浪，（人無煩惱）不緩不急，雜華徧覆；闊二由旬半。諸比丘！易入道河，於兩岸上，有種種樹；枝葉映覆，出種種香，普熏其處。生種種草，略說乃至觸之柔軟，如迦旃隣提迦衣。高齊四指，以足踏之，隨足上下，或舉或伏。又有種種雜色菓樹，枝葉菓悉皆具足。亦有種種香氣普熏，種種異鳥各各和鳴。其河兩岸，有諸妙船，雜色可樂，七寶所成。金銀琉璃頗梨赤珠瑪瑙等莊嚴校飾。（以上反覆說人性善現，人心花開，易入善道，心無波浪，乃發兵警。是人性環境同時改造。）諸比丘！爲鬱單越人故，於善現池南，有一大河，名曰善體，（以善爲體無惡事）漸次下流，略說皆如易入道河。此處所有種種樹林，與彼無異，乃至諸船雜色所成，柔軟猶若「迦旃隣提迦衣」。諸比丘！於善現池西，爲鬱單越人故，有一大河，名曰等車，（平等也妙經言等與大車皆成佛也。）乃至略說

漸次而下；諸比丘，於善覓池北，爲鬱單越人故，有一大河；名曰威士，（人皆自主自由）漸次而下，略說乃至兩岸有船七寶莊飾，柔軟猶若迦旃隣提迦衣，其中有鬱陀那偈：

『善現普賢等，善華及喜樂，易入并善體；等車威士河』。（欲以下快樂，先以善喜爲代價也。）

諸比丘！鬱單越人，若欲入彼易入道河，善體等車威士河，澡浴遊戲，受諸樂時，卽皆至彼河之兩岸，脫其衣裳；置於岸側，各坐諸船；乘至水中，澡浴身體；遊戲受樂，既澡浴已，隨有何人在前出者，卽取上衣，著已而去，亦不求覓所服本衣。（今入醫院之人，都不用本衣，將來大同世到處如此，）何以故？鬱單越人無我，我所無守護故。是諸人等，又復往詣衆香樹下，到樹下已，其樹自然低枝垂屈爲彼諸人，出衆妙香，（此明問是香機器盒）令其自手攀攀，得及彼人。於樹取種種香，用塗身已，復各往詣，却波娑樹，（此衣櫃機器）到已，其樹亦復如前低枝垂下，出種種衣。令彼諸人，手所攬及。彼人於樹，復取種種上妙衣服著已而去，轉更往詣瓔珞樹下。既到彼已，瓔珞樹枝，亦皆垂屈。（此化粧機器盒）爲彼諸人，流出種種上妙瓔珞，手所攬及。彼人於樹牽取種種瓔珞之具，繫著身已，更轉往詣諸鬱樹下。既到樹已，鬱樹自然，爲彼諸人垂枝下曲，流出種種上妙寶攬。令彼人等手所攬及，便於樹枝取諸妙壘。繫頭上已，轉更往詣諸器物樹。既到樹已，器物自然枝亦垂下，令其手及隨意所欲，取彼器已，持詣菓樹。時彼菓樹，亦爲諸人枝垂下曲，出生種種勝妙甘菓。（果食機器）令手所攀，彼人於樹隨心所欲，取其熟菓，適意食之。於中或有搦取其汁，器盛而飲。（飲汁機器）食飲既訖，乃復往詣音樂樹林。（音樂機器）到彼林已，爲諸人故；音樂樹枝，亦皆垂下，爲

東 方 大 同 學 案

出種種音樂之器手所學及。彼人於樹各隨所須，取衆樂器。其形殊妙；其音和雅，取已抱持，東西遊戲，欲彈則彈，欲舞則舞，欲歌則歌，隨情所樂，受種種樂。其事訖已，各隨所好，或去或留。

按此段文甚明白，是指大同樂園公用機器廠了，今人已實用之，惜尙不能各取所須，因善性未現故。諸比丘！鬱單越人，髮紺青色，長齊八指，人皆一類，一形一色，無別形色可知其異。（此條甚要人種進化淘汰劣種也，現在 Galton 格爾通講優生學正是爲此），諸比丘！鬱單越人悉有衣服，無有裸形及半露者，親疎平等，無所適莫。齒皆齊密，不缺不疎，美妙淨潔，色白如珂；鮮明可愛。諸比丘！鬱單越人，若有飢渴，須飲食時，便自收取，不耕不種自。然粳米，清淨鮮白，無有糠糲。取已盛置敦持菓中，復取火珠，置敦持下。衆生福力，（教育智德兼到也）火珠應時忽然出焰。飲食熟已，焰還自滅。彼人得飯，欲食之時，施設器物，就座而坐。爾時若有四方人來，欲共同食，卽爲諸人，（古時斯巴達人國王同上飯堂將來也必廢私廚，如羅素所說公共食宿館克翁所說 Popotes communistes 公竈也）具設飯食飯終不盡，乃至食人坐食未竟，所設之飯器常盈滿。彼人食者，無有糠糲。自然粳米，成熟飯時，清淨香美，衆味備具，不須羹臠，其飯形色，猶若諸天酥陀之味，又如華潔白鮮明。彼人食已，身分充盈，無減無缺，湛然不改，無老無變。是食乃至資益彼人，色力安辯，無不具足。諸比丘，鬱單越人，若於男女生染著時，隨心所愛，迴目觀視。彼女知情，卽來隨逐。其人將行，至於樹下，所將之女，若是此人母姨姊妹，親戚類者，樹枝如木，不爲下垂。其葉應時，萎黃枯落，不相覆蓋，不出華菓，亦不爲出牀敷臥具。若非母姨姊妹等者，樹卽垂枝，垂條覆蔭，柯葉鬱茂，華菓

鮮榮，亦爲彼人出百千種，牀敷臥具，便其相將，入於樹下，隨意所爲，歡娛受樂，（更可証樹卽大機器房場公園了。按大同世人，如伏羲以前無姓氏，大抵用千支以文身誌血統遠近）

諸比丘！鬱單越人，住於母胎，惟經七日，至第八日，即便產生，其母產訖隨所生子，若男若女，皆將置於四衢道中，捨之而去。（此言男女公育甚明）於彼道上，東西南北行人往來，見此男女，心生憐念，爲養育故，各以手指內其口中，於彼指端，自然流出上乳甘乳（此卽今用之機器乳頭也）飲彼男女，令得全活。如是飲乳，經於七日，彼諸男女，還自成就，一色類身。與彼舊人，形量無異；男還逐男，女還逐女，各隨伴侶，相隨而去。（人合大羣）真成天下一家也。

諸比丘！鬱單越人，壽命一定，無有中夭，命若終時；皆得上生。何因緣故？鬱單越人，得此定壽，命終已到，皆復上生。諸比丘！世或有人專事殺生，偷盜、邪淫、妄言、兩舌、惡口、綺語、貪、瞋邪見，以是因緣，身壞命終，墜墮惡道，生地獄中。或復有人，不曾殺生，不盜他物，不行邪淫，不妄言，不兩舌，不惡口，不綺語，不貪，不瞋，亦不邪見，以是因緣，身壞命終，趣向善道，生人天中，何因緣故，向下生者；以其殺生邪見等故。何因緣故，向上生者；以不殺生正見等故。或復有人，作如是念，我於今者，應行十善，以是因緣，我身壞時，當得往生鬱單越中，（此言今人能行十善卽變爲鬱洲也）彼處生已，住壽千年，不增不減。彼人既作如是願已，行十善業，身壞得生鬱單越中。卽於彼處，復得定壽，滿足千年，不增不減。諸比丘！以此因緣，鬱單越人，得定壽命。諸比丘！何因緣故，皆得上生？諸比丘！閻浮洲人，以於他邊受十善業，是故命終，卽得往生鬱單越界。鬱單越

人，以其舊有具十善業，鬱單越中，如法行故，身壞命終，皆當上生諸天善處。諸比丘！以此因緣，鬱單越人，上生勝處。諸比丘！鬱單越人命行終盡，捨壽之時，無有一人，憂戀悲哭，惟共昇置四衢道中，捨之而去。諸比丘！鬱單越中，有如是法，若有衆生壽命盡時，即有一鳥，名憂承伽摩，（隋言高逝）從大山中，疾飛而至，銜死人髮，將其屍骸，擲置餘方洲渚之上。（此又是一種飛行機器將來用飛機運死尸也）何以？故鬱單越人，業行清淨，樂淨潔故，樂意喜故，不令風吹臭穢之氣，來至其所。諸比丘！鬱單越人，大小便利，將下之時，爲彼人故，地即開裂，便利畢已，地合如故。（此亦是機器便池）何以？故鬱單越人，樂淨潔故，樂意喜故。

復次，彼處有何因緣？而得說名鬱單越洲？諸比丘！彼鬱單越洲，於四天下中；比餘三洲，最上最妙，最高最勝，故說彼洲爲鬱單越也。（洲名義爲最勝，言福善業勝乃得此。）

蓋佛說四種輪王，及四洲，亦如儒家說三世進化之運，最勝者爲鬱洲，今其時矣。但實行須人性茲，根本去殺，去國界爲第一，故佛第一戒殺，先從太子捨國起也。愚人攝不了義，言北洲佛不出世，不知佛身遍十方，何獨不能到北洲，可笑之極。至佛法長處在高妙，而短處亦在太空玄了。但到現在，我們簡直不客氣，把虛空的空氣，都壓成固體。太空都教他給我們走飛機，豈有長此把一個高玄無用的佛法，久廢而不能應用的理？那是你的科學沒本領，不會利用虛空，不怪虛空。所以我把佛法全體，放出大用來。佛雖說千說萬，我立定腳根在兩個淨土上。一是死後淨土，二是生前淨土，舊佛徒全講死後淨土，仁航却是兩手拖住兩個淨土，不但講死後，尤更重生前淨土，而生前淨土佛說的頂圓滿

生前死後二淨土 新村思想略史 一神話派 二玄想派 三力食派 四〇

，比世界上那一家都完備的。就是北俱盧洲，精神物質，兩種福德全備，甚似希臘化 Hellenism 之靈肉一致，尤與近新文化相合，好像預言了。但我要實現佛的理想，就非與現在託氏克氏羅素偉爾士等的工作，聯合運動不可。就是匯古今中外學術，切實從創辦大同新村上下手，才有辦法。不然！空講文化運動，又是死後淨土，做個文化玄學鬼了。所以再綜合起來，把本書六卷的大同新村思想，回照一番，好像斜陽返照，羣虛齊實。有我四民自治周報上的新村進化略史一文，錄下

說新村思想略史及進化之趨勢

一，神話派 大凡古代的人，總脫不了神話思想，如佛說人類從光音天化生，舊約述古代埃及樂園 Garden of Eden 境界，耶穌沒後，彼得聚徒講道實行公產制度，其後經聖西門派 Saint Simon 之社會運動，最近俄託爾斯泰 Leo Tolstoy 大倡無抵抗主義於世界。獎勵農村生活，皆屬於此派。

二，玄想派 中國老子所謂郢治，莊子所謂畏壘之山建德之國，列子華胥終北古春大漢國等，屈原楚詞離騷所玄想之超人境界，印度九十六外道，凡冥想遁世一派，多屬於此，希拉之芝諾 Zeno 前 340-270 所創之斯多葛哲學，亦近於此，大抵皆近於無政治主義。玄想派有時亦帶宗教神話色彩，而不以神話為主，殆不過稍藉神話以表其虛無主義而已。

三，力食派 冥想神話均不能注意自食其力，甚至乞食受人供養，不以爲非，而力食派不然，最注重勞力而食。古之巢父許由，以飲牛鳴，其視帝王曾不以汗其牛口，春秋時若許行有徒數十人，皆衣褐糲履，織席以爲食。陳仲子居於陵，羞與萬鍾厚祿之兄爲伍，長沮桀溺耦耕而廢君臣之義，楚狂荷

黃之流，皆嘲笑孔門爲政客，不屑與立談。大抵高士傳中人物，皆屬此派。漢世學者耕且養，三年通一經，十五年而五經通，東漢經學家，每牧牛授經，弟子百千萬數，皆近此派。故東漢之風稱最美。厥後諸葛亮之躬耕，陶淵明之桃花源，理想照曜千古，稱大民派者也。清顏元習齋，亦重耕讀，特兼帶向上致用主義，不安貧賤家風，邱壑生涯矣。曾國藩雖鶻下，亦重農本力食，蓋受此派學養之賜。此派較前二派爲切實，退以逍遙世外爲解決生活，進則步步爲營，足救天下之溺，蓋有足取焉。

四，社會主義新國家派。此派以孔孟爲完全代表，古者無資本，乏商業，故孔孟計劃全在計畝授田，一夫百畝制，三代行之，幾兩千年，（近人附會今文取古史而打汙之，殊爲太好懷疑，賢者之過，不足辯也，）湯以七十里，文王以百里，遂推行於天下，孟子以方五十里之滕，急急於一試，蓋即一大村耳。孔子冒勾通亂黨之嫌，與公山弗擾佛肸欲從費中牟彈丸小邑下手，亦不過新村主義耳。今之人聞孔孟二字，或斥爲腐敗，而不知孔孟當時乃極端主張井田學校土地公有，均平天下之新潮派，宜乎僕僕列國，爲人所嫉視也。

五，男女平權新國家派。在希拉時代之開山，爲柏雷圖（*Plato's Repu-lic* 429-347）其所遺留之理想國，Plotin's *Repu-lic* 述其師蘇克雷地 *Socrates* 之理想，極端主張男女平權，乃至軍政學術一切平等，自然性愛，蓋蘇克雷地爲西方聖人，而其畢生澈底主張，即在以天下爲一家，而視個人所組家庭爲人類之敵自私之藪。故反覆辯論，所設種種方法，皆爲此事。其後有陶母士茂亞之烏託邦 *Thomas moras "Utopia"* 147-153 根本主張除刑律，廢金銀。其後有伯康 *Francis Bacon I 561* 之 *New Atlantic* 新大西洋，最注意

智識之平均，又後有克奔拉 Campanella 1568-1639 The city of the Sun 太陽之都市，亦與拍雷圖主張男女平等自由之說同，其他亦甚似拍氏，教育美術玩戲之事一切歸公有，並無私有之定家，殆與孔子大同學說但有男女名詞，東西兩海同一心法也。其句有云 When we have taken away Self-love the remains only love for the State 吾人拋棄私愛之時，乃能留心於公愛，其甚似拍氏之要點，亦在努力除去愛家庭之私見，主用公食桌公宿舍。而較茂雅，與拍氏更進者，完全除雇工奴隸制，謂爲製造懶惰根本云。又後有何林通 Harrington 1611-77 之 Oceana 大洋洲尙主張有私產。

六、近世烏託邦派 自十七八世紀，教權雖弛，國權漸強，專制之下，人思反動，於是盧梭福祿特爾之徒，高唱自由，而改革社會派有 Morelly 毛拉 Babeuf 巴比夫 Saint-Simon 聖西門 Fourier 孚利亞 Cabet 克比弟 Blanc 卜命克 Owen 歐文。凡此派大抵皆法國人，蓋一由其國家壓迫之反動，一因其地理民俗，然各家頗有極激烈憤世之論主澈底改造社會。

七、新烏託邦派 (一) Belamy's Looking Afterward, in 1889) 白雷馬之向後看，於一八八九年，在美國出版，主廢遺產，廢工價，廢錢幣，及銀行，(按三代時均無此也)男女一切平等，婚姻關係極自由。人羣生活，以音樂歌舞行樂爲中心，家家可有德律風。可發展男女之個性，才智愛情，改造人性化爲平和快樂，或爲黃金時代，golden age (二) 喜而克之自由地 Hertka's "Freeland" in 1830 於一八九〇年出版於德國。大綱如下：(甲)土地皆公有。(乙)老幼弱女病者不能作工，亦受相當維持生活費。(丙)人人有自由之意志，而不能相妨害。(丁)成年男女皆平權。(戊)分立法行政但亦主尙有

私產。音樂美術，到處公共設備，廢娼妓。

三偉爾士之新烏託邦 Wells' Modern Utopia 此爲近數年來英儒偉氏之新著，主張用火車輪船及空中飛行，令五洲人民互相移居，根本改革教育，結婚與男女性情，多利用風，水，煤自然等力以發電大厚民生。其主要之點，異於前人者，烏託邦之成功，不可偏重個人，亦不偏重社會，應平均改造，由此將來即成爲 World State 「世界的國家」即天下一家也。但財產仍不盡除私有。又其要點，重開發物質以減少人勞動之苦，故最重視機器，利五洲之交通，以達天下道一風同，廢海陸軍目的云。蓋偉爾士乃當今世界統一之大運動家，又爲「將來世界統一必在操英語與華語兩民族」之預言者也。以上略述七派，東西文化，略見一爪，實則每一派中又有多派各有主張。要以愈向後者，愈合科學，益切實益精密而完全。大抵凡數千年前古人認爲理想莫須有者，今將一一實現也。故綜觀新社會理想史進化之趨勢，其理恰如有物從空下墜，每下一寸，其壓力成爲比例遞加。今大戰以後，萬國民族密接，各軍閥政客橫勢偉人等，翻雲覆雨之伎倆，多一次撥弄，現一次醜，告一次窮。最後乃逼迫一般人士女男，非奮鬪向前，殺開一條血路，另闢一坦途不可。一移其萬年倚賴政治宗教家庭習俗之奴性，轉而向新社會生活上闢新路。非向新村市上，改造新天地，更無二法。此事大用大效，小用小效。力及一村則一村，及一小團體則一團體，及一校則一校，及一鄉則一鄉及一縣則一縣，一省則一省，一國則一國，數國數洲，則數國數洲，或有宗教或無宗教，或能廢金錢，或不廢金錢，或有政府，或無政府，或有家庭，或無家庭，或取甲式或取乙式，或取古經，或用新法，以公道之眼觀之，最好由各人虛心

實力誠懇合大羣去試辦。不妨如百花之競美，不拘一格，隨時地而度量宜之法，取公同的，進化的，自由的，開發的，中外大同的，圓滿無碍的，靈肉調和的，不取偏枯的，取萬國比美同化的，不取閉門式的。取活潑發展的，不取死煞的。取多方面試辦的，不取武斷拘泥的。一步一步，打破家界國界省界官界民界教界學界神界，最後成爲人界。卽全改決人生以立完全新村，此非用大機器規模不可。合大羣以爲一，建美術的花園村市，如佛說北具盧洲境界所謂

「菽粟如水火。士女皆神仙。去殺盡人性。雖死猶生年。」

普天下新村同志萬歲！參考 The History of uopian thought, Hertzler 赫弟日史理想國史。

二、彌陀淨土

人之大苦莫過于死，一切道與學皆不能救死之苦，而人莫不有死，逃不了的。佛一大事因緣，爲了生死，所以這也是一定要預備的事。

阿彌陀經

爾時佛告長老舍利佛：『從是西方，過十萬億佛土，（其實惟心所現亦非遠非近也）有世界，名曰「極樂」，其土有佛，號阿彌陀，今現在說法。舍利弗，彼土何故名爲「極樂」？其國衆生，無有衆苦，但受諸樂，故名極樂。又極樂國土，七重欄楯，七重羅網，七重行樹，皆是四寶周圍圍繞，是故彼國名爲「極樂」。極樂國土，有七寶池，八功德水，充滿其中。池底鋪以金沙布地，四邊階道，金銀琉璃，玻黎合成。上有樓閣，亦以金銀琉璃，玻璃磲磔赤珠瑪瑙，而嚴飾之。池中蓮華，大如車輪，青色青光，黃色黃光，赤色赤光；白色白光，微妙香潔。極樂國土，成就如是功德莊嚴。又彼國土，常作天樂，黃金爲地，晝夜六時，雨天曼陀羅華。其土衆生，常以清旦，各以衣祴（衣後裙也）

東 方 大 同 學 案

盛衆妙華，供養他方十萬億佛。即以食時還到本國，飯時經行。復次，舍利弗彼國常有種種奇妙雜色之鳥，白鶴孔雀，鸚鵡舍利，迦陵頻伽共命之鳥，晝夜六時，出和雅音。其音演暢五根，五力，七菩提分，八聖道分，如是等法。其土衆生，聞是音已，皆悉念佛念法念僧。舍利弗，汝勿謂此鳥，實是罪報所生。所以者何？彼佛國王，無三惡道之名，何況有實？是諸衆鳥，皆是阿彌陀佛，欲令法音宣流變化所作。彼佛國土，微風吹動，諸寶行樹；及寶羅網，出微妙音。譬如百千種樂，同時俱作。聞是音者，自然皆生念佛念法念僧之心。舍利弗！其佛國土，成就如是功德莊嚴。

舍利弗！彼佛何號故阿彌陀？彼佛光明無量，照十六國，無所障礙，故號爲阿彌陀。彼佛壽命，及其人民，無量無邊，阿僧祇劫，故名「阿彌陀」。極樂國土，衆生生者；其中多有一生補處，（再過一生卽成佛也），其數甚多。非算數能知，但可以無量無邊阿僧祇說。

舍利弗，衆生聞者，應當發願；願生彼國。與諸上善人，俱會一處。舍利弗，不可以少善根福德因緣，得生彼國。若有善男子善女人：聞說阿彌陀佛，執持名號，若一日若二日，若三四五六七日；一心不亂。其人臨命終時，阿彌陀佛，與諸聖衆現在其前，是人卽得往生阿彌陀佛極樂國土。舍利弗！我見是利，故說此言。若有衆生：聞是說者，應當發願，生彼國土。

佛說此經已，一切天人歡喜信受，作禮而去。

今生既了再生極樂，証無生法，了生孔苦，要有人不信有來生；然而也有人信的，聽他自由罷。

二 彌陀淨土

二 彌陀淨土 彌陀四十八願

彌陀四十八願

佛說阿彌陀經西方淨土，有佛號阿彌陀修菩薩道時，發四十八大願，今已成佛，正在說法，一切衆生，皆應發

二彌陀淨土 彌陀四十八願

- 一 國中無地獄餓鬼畜生之名，
- 二 無女人胎生，均蓮華化生，
- 三 欲食時七寶百味，飲食自然化現，
- 四 衣服隨願卽至，不假縫浣濯，
- 五 虛空有宅宇宮殿，池流華樹，
- 六 人皆敬愛，無有憎嫉，
- 七 人無淫欲，瞋怒愚癡，
- 八 其所欲言，皆預相知，
- 九 尚無不善之名，何況有實，
- 十 人皆知身如幻，無貪著心，
- 十一 天人皆金色，面目端正，淨好無醜，
- 十二 佛壽命無量，不可計數，
- 十三 人數無量，不可計數，
- 十四 人壽命無量，不可計數，
- 十五 所受快樂，不可思議，
- 十六 人住正位，無顛倒想，皆入涅槃，

四六

- 十七 說經行道，十倍諸佛，
- 十八 人盡通宿命，知過去未來，無量劫事，
- 十九 人盡得天眼，見無量世界，
- 二十 人盡得天耳，聞無量世界諸佛說法，
- 二十一 人盡得他心智，知無量衆生心念，
- 二十二 人盡得神足，于一念頃，能至無量世界飛行，
- 二十三 聞彌陀名號者，一切生類，皆發歡喜往生，
- 二十四 佛頂光明，千百倍于日月，
- 二十五 普照十方一切幽冥，皆大光明，生類見者，皆喜往生，
- 二十六 十方一切螻蛄蠕動，蒙光觸身，皆發慈心，
- 二十七 有發心者，修行六度，壽終時，彌

東 方 大 同 學 案

願往生也
 ，按淨土
 原理，惟
 心所造，
 亦非真
 非假，自
 作自享受
 也，若究
 其原理，
 則最高深
 心理哲學
 矣。

陀來接，

二十八 有發心者，雖修行一晝夜，亦得往

生，

二十九 惟除五逆誹謗正法者，

三十 前生作惡，聞彌陀名，即發善心懺

悔，

三十一 一切世界，聞彌陀名，皆生悅樂，

修菩薩行。

三十二 若有女人，聞名喜樂，厭女身者，

後不復受。

三十三 凡生此者，一生即補佛處。

三十四 更欲生他方者，如願成就，不墮惡

道。

三十五 菩薩願往他方，供養諸佛，一食頃

，即可徧至。

三十六 供養諸佛無量，未午即還，

三十七 受持經法宣說，必得辯才無量智慧

三十八 菩薩能演說一切經法，智慧無量。

三十九 菩薩皆具金剛力。身紫金色相好。

四十 于寶樹中，照見十方嚴樹佛土。

四十一 道場樹高四千由旬，雖少功德者，

亦能見。

四十二 一切天人萬物，悉皆嚴淨，光麗微

妙。

四十三 人隨所願聞之法，皆自然得聞。

四十四 菩薩聲聞智慧威神，頂皆光明如佛

。

四十五 他方世界菩薩聞名歸依，皆得解脫

。

四十六 他方世界菩薩，聞名皆得三昧。

四十七 他方世界菩薩，聞名皆得不退轉。

四十八 他方世界菩薩，聞名皆得成佛。

九品往生 淨土二十四種樂事

(十六觀經)

九品往生

<p>上三品 上生 發菩提心，願生西方淨土， 中生 深信因果，不謗大乘。 下生 亦信不謗，發心求生。</p>	<p>中三品 上生 受持齋戒，無諸過患。 中生 一日一夜，齋戒威儀無缺。 下生 孝養父母，行世仁慈。</p>	<p>下三品 上生 作惡謗經，臨終稱佛。 中生 犯戒偷盜，終聞佛法。 下生 五逆十惡，臨終十念。</p>
---	---	---

淨土二十四種樂事

阿彌陀經

- | | | |
|---------|----------|-----------|
| 一 百寶欄楯， | 九 四蓮華香， | 十七 仙鳥和鳴， |
| 二 寶網羅空， | 十 黃金爲地， | 十八 六時聞法， |
| 三 寶樹成行， | 十一 天樂自鳴， | 十九 存念三寶， |
| 四 七寶浴池， | 十二 晝夜雨華， | 二十 無三惡道， |
| 五 八功德水， | 十三 清旦妙美， | 二十一 有佛變化， |
| 六 下見金砂， | 十四 嚴持好華， | 二十二 樹搖羅網， |
| 七 階際光明， | 十五 供養他方， | 二十三 千國同聲， |
| 八 樓臺莊嚴， | 十六 經行本國， | 二十四 聲聞發心， |

三 十方淨土

藥師如來十二大願

藥師經

佛告文殊師利，東方

過十恒河沙佛土世界

名淨琉璃有佛名藥師

琉璃光如來，本行善

薩時發十二大願云云

- 一 身光普照，皆得成佛。
- 二 光過日月，無復幽暗。
- 三 智慧無量，受用不盡。
- 四 度盡異道，及諸小乘。
- 五 國中無有惡道。
- 六 醜陋尊盲跛瘓癩諸病，聞名悉愈。
- 七 醫藥無效，聞名即愈，以至成佛。
- 八 女人皆成佛。
- 九 無魔事，無異見，均入菩薩行門。
- 十 若有王難牢獄鞭撻逼迫，聞名解脫。
- 十一 饑者得飽。
- 十二 貧無衣服，寒熱逼迫，皆令滿足一切華香莊嚴。

三十方淨土 藥師如來十二大願

普賢十大願王

華嚴經普賢行願品

- 一 禮敬諸佛，
- 二 稱讚如來，
- 三 廣修供養，
- 四 懺悔業障，
- 五 隨喜功德，
- 六 請轉法輪，
- 七 請佛住世，
- 八 常隨佛學，
- 九 恆順眾生，
- 十 普皆迴向。

本篇所列各種淨土，都頂注重發願，發願便是立定志向，不論創造現在社會淨土，及將來淨土，都非抱定堅固的志願不成，所以頂要緊是立志發願，就是現在所說的決心與奮鬪了。

四、本師文佛「法華淨土」

這一品的意思，就是拿着東方說本土，見得這個世界，要想清淨，就是照此辦理，或以家施，或以命施，永免爭端了。

四妙法蓮華經序品第一，彌勒菩薩以偈問曰，

菩薩二字，就是大仁大智大勇的德號，所以菩薩就作個大俠看好了。

『文殊師利，人名』

導師佛也何故？

眉間白毫，大光普照，雨華香風，

悅可衆心，

以是因緣，

地皆嚴淨，而此世界，六種震動，

四衆歡喜，

身意快然，

得未曾有，眉間光明，照于東方，

萬八千土，

皆如金色，

從阿鼻獄，無間地獄，上重有頂，無色諸世界中，

六道衆生，

生死所趣，趨同

善惡業緣，受報好醜，于此悉見，

又視諸佛，

聖主師子，

演說經典，妙如第一，其聲清淨，

出柔輓音，

教諸菩薩，

無數億萬，梵音淨也深妙，令人樂聞，

各于世界，	講說正法，	種種因緣，	以無量喻，	照明佛法，
開悟衆生，	我見彼土，	恒河菩薩，	種種因緣，	而求佛道，
或有行施，	金銀珊瑚，	眞珠摩尼，	磲磔馬瑙，	金剛諸珍，
奴婢車乘，	寶飾輦輿，	歡喜布施，	回向佛道，	或有菩薩，
馴馬寶車，	欄楯華蓋，	軒飾布施，	復見菩薩，	身肉手足，
及妻子施，	求無上道。」			

孔子大同，	但有男女，無所謂妻子的制度名稱。
老莊……	「不君不臣，不媒不聘」，林類獨身而樂。
耶蘇……	無妻。
佛……	出家以，妻子施。

按妻子這個事情，不問按那一個聖賢的道理，是靠不住的，今列表于下，大家要絕對不信聖哲的道理，就罷了。要信就是這裏面任行一條。

「又見菩薩，頭目身體 欣樂施與， 求佛智慧， 文殊師利，（呼而告之）我見諸王， 往詣佛所， 問無上道，便捨樂土， 宮殿臣妾， 剃除鬚髮，而被法服」

佛教的定制，第一却，初無王，退化不得已而有轉輪聖王，壽萬千歲；世界極樂，人形美好；然王一到頭生白髮時；必定出家（見阿含經，大寶積經，尼乾子及各經，）佛教無不出家之王也！這就是佛的「世間政治學，」王如此，王以下，其餘可比例推知了。這個道理，日本的國王，從前

四，本師文佛「法華淨土」各家大同學男女關係表

四、本師文佛「法華淨土」

五二

還多有行者，出家的不少。民間有「隱居制」，也很合宜，隱居制的意思，與中國稍不同，就是日本因爲佛教同化的關係，大抵人到中年以後，厭倦了名利，一到五十或至遲六十歲，就一切推開家務，不問事了。或到廟上，或在家中，也可專做修行的事，好像退院的僧人。這也可以添點晚年的清閒樂趣，減少人間的爭殺。中國古代五十服官，大夫七十而致仕，也還有告老還家的時期，雖然不能出家，名利權位上，多少還有個止期：讓後輩登場。那像現在的人；非死在任上不可。衰朽龍鐘，依然與少年爭執權利，你想一旦伸腿，那幾千百萬，好做甚麼呢？

『又見佛子，住忍辱力，憎上慢人，最驕慢的人，惡罵捶打，皆悉能忍，

以求佛道。又見菩薩，離諸戲笑，及癡眷屬，攝念山林，

億千萬歲，以求佛道。或見菩薩，吝膳飲食，名衣上服，

價直千萬，帶寶舍臥具，施佛及僧。死了
清淨林園，占三華里茂盛，
尺地

流泉浴池，施佛及僧。如是等施，種種微妙，歡喜無厭，

求無上道。』是要成佛

這一段就把世間家，國，資本，土地問題，一齊解決了。就是不等他人革命，自動的佈施捐助了就是，而且佛自己以太子做個模範，你看文佛的文化大海澈底不澈底，比小潮利害呀！

「一念授記成佛」

妙法蓮華經法師品第十

爾時世尊因藥王菩薩，告八萬大士，藥王！汝見是大衆中，無量諸天，龍王，夜叉，乾闥婆，（樂神）阿修羅，（在神鬼之間）迦樓羅，（金翅大鳥）緊那羅，（樂神）摩睺羅伽，人與非人，（鬼類也）及比丘，比丘尼，優婆塞，（在家男）優婆夷（在家女）求聲聞者，（小乘）求辟支佛者，（中乘）求佛道者，如是等類。咸于佛前，聞妙法華經，一偈（四句）一句，乃至一念隨喜者，我皆與授記，（就是好像畢業文憑，）當得阿耨多羅三藐三菩提。（「無上正覺」也，就是成佛，）佛告藥王，又如來滅度，（就是人的肉眼看不見佛的時候，）之後，若有人聞，妙法華經乃至一偈一句一念隨喜者，我亦與授阿耨多羅三藐三菩提記。若復有人受持讀誦，解說書寫，妙法華經，乃至一偈，于此經卷，敬視如佛，種種供養，華香瓔珞，末香塗香燒香，繪蓋幢幡衣服伎樂，乃至合掌恭敬。藥王！當知是諸人等，已曾供養十萬億佛。于諸佛所成就大願，愍衆生故，生此人間。藥王！若有人問何等衆生，于未來世當得作佛？應示是諸人等于未來世必得作佛。何以故？若善男子，善女人，于法華經，乃至一句受持讀誦，解說書寫，種種供養經卷，是人一切世間所應瞻奉，應以如來供養，而供養之。當知是人，是大菩薩。成就「阿耨多羅三藐三菩提」，哀愍衆生，願生此間，廣演分別，妙法華經。何況盡能受持種種供養者。藥王！當知是人自捨清淨業報，于我滅度後，愍衆生故，生于惡世廣演此經。（此是說能供養法華經的，便是此人，已竟成了佛的化身來度世的。）

若是善男子善女人，我滅度後，能竊爲一人說法華；乃至一句：當知是人則如來使，如來所遣，行如來事。何況于大衆中，廣爲人說，藥王！若有惡人以不善心；于一劫中，現于佛前，常毀罵佛，其罪尚輕。若人以一惡言；毀譽（音自毀也）在家出家讀誦法華經者，其罪甚重。藥王！其有讀誦法華經者，當知是人以佛莊嚴，而自莊嚴；則爲如來肩所荷擔。其所至方，應隨向禮；一心合掌恭敬供養，尊重讚歎，天上寶聚，應以奉獻。所以者何？是人歡喜說法，須臾聞之，即得究竟，「阿耨多羅三藐三菩提故。」「就是立地成佛」

按法師品這一篇，在法華上最有深秘義。照此篇說：持一句法華的，就是本佛的化身，這理由在佛法上固然是最上乘圓秘說。但在哲理上，也是很有價值的圓義。他的要點，是把內界直覺，與外界自然，剎那間同化合一，打破一神多神無神，一元二元多元的偏執。茲就哲學宗教上略述之，

一哲學上之「汎神論」小史

Pantheism 汎神或萬神同化說，始自印度吠陀經 Veda 至婆羅門 Brahman 且婆悉曇 Upanisad 以梵我如一，爲哲學之骨西傳至希臘。希臘自三大哲，都以仁智統一，靈善一致，爲天人全體的哲學。後來「新拍雷圖派調和教學，尤爲顯著，中古經院哲學 Scholastics 表面上雖然分神人爲二，然不得已，無形中把汎神論納入了，近世斯賓挪沙 Spinoza 布拉諾 Brune 康德均大主張之，雖有的哲學家宗教家及反對神秘的，也于不知不覺中傾向于神秘。所以神秘 Mysticism 與萬有神論，pantheism 無形相合。後來如 Gnostice 諾恩的派之主有流出論，及謝林之一如觀，菲希內爾 Schellin g Fechner 之天然哲學皆是

了現在，互助經以動物性說人性進化，已成一種圓性教了。可算上自天神，下至微蟲，同入一性海了。

一 神人同形哲學 Anthropomorphism 與耶回孔老各教

此本 Schleiermacher 叔馬海 (1768—1834) 之說，主調和黑格爾 Hegel 的主智說，菲西的 Fichte 的道德說。若拍雷圖及斯賓挪沙等來布尼此 Leibniz 諸說，而以感情爲活動統一的精神，叫做神智論，促起浪漫派的文藝之勃興。在耶教中，當路得改教後，一沙文理 Zwingli 1484—1529 在瑞士爲改革運動，加爾文 Jean Calvin, 1509—64 繼起統一新教，Protestant 蘇格蘭清教徒，都受他的影響。主以聖書爲標準，信者可直與神接近。而反抗舊教神人遠隔的觀念。就是回教，本來一神，然到了九世紀以後，入了波斯，受印度教的同化，當 Moktadir 摩克他王朝時，有蘇菲派 Sufism 成了「人都是神」的神秘主義。而道教說天得一以清，地得一以寧，人得一以靈。儒教的「天人一體，物我無間，一物一太極，萬物一太極，太極本無極，」都是神人同體說，不過古代謂「上帝照自己形像造人，」近人謂人本他的靈慧，去學到神的地位，中庸說：「故至誠如神」正當希臘人神的觀念相合，也與佛的「生佛不二相合」照這種本性不二的說法，古代的神話，與近來的人話就二五—十，新舊玄，科，教，學，真是「大水淹了龍王廟，自家不認自家人了」。

一九二三年，偉爾士一書曰羣仙的人 Men like Go's 是他的一種「烏託邦」Utopia 但我以爲很與古希臘人楚詞哲人「人格神」的觀念很合。要拿「佛化」說來，就是龍樹演華嚴和秘宗，境界入無碍法門，非此不能擺脫各小宗教派學的，步步障礙，去世界的殺機。這就是仁航主張全文化大同學的歸宿，圓覺

化世的起點。

又法師功德品第十九

若善男子善女子，如來滅後，受持是經，若讀若解誦若書，得千二百意功德。以是清淨意根，乃至聞一偈一句，通達如是無邊之義。解是義已，能演說一句一偈；至于一月四日，乃至一歲。諸所說法，隨其義趣，皆與實相不相違背。若說俗間經書，（即孔墨老耶佛同等及一切宗教）治世語言，（即一切哲學科學法律政治等）資生業等（即一切實業經濟等），皆順正法，（圓教一切法皆是佛法），三千大千世界，六趣衆生，心之所行，心所動作，心所戲論，皆悉知之。雖未得無漏智慧，而其意根清淨如此，是人有所思惟，籌量言說，皆是佛法，無不真實，亦是先佛經中所說。

有人問這段道理，我在佛經上沒有看見，答你這肉眼眼怎能看見，你不曉得是過去先佛經中所說的呢，你是執着佛的一個名字，不懂佛可加持沙石草樹皆說妙法，何況世界各賢哲呢？現在拿「一句法華」的妙義，就通貫起世間經書治世語言孔老楊墨耶蘇以及各種學術，無一不是妙法蓮華經皆入實相，你要不信佛說，請讀下篇，

護法篇七

法華經譬喻品第三偈之略 這就是說不信法華經上的道理，不照法華經上所說的去實行，而且毀謗佛法，尤且毀謗法華經，并且毀謗提倡法華經的法師，就要得下說的業報。

佛欲重宣此義，而說偈言，

「譬如長者、

有一大宅、指這個世
界就其宅久故、破也

柱根摧朽、

墻壁圯圯、音其

東 方 大 間 學 案

雜穢充滿、這世界無可樂、有五百人、就算五洲止住其中、

鴟算雕鷲、朱温之流、

魃蛇蝮蠍、白起、項羽、黃巢、張獻忠、李自成、戚吉

蜈蚣蝮蛇、宋江、諸惡蟲輩、

交橫馳走。斯汗、父子兄弟、拿破侖、威廉、之流、

不淨流溢、 蟪蛄諸蟲、

而集其上、屎尿臭處、

遺臭萬年之輩。) 嘔嚼踐踏、嘖齧齊葉死屍、蕞乎、骨肉狼籍、

由是羣狗、樊噲之流、

競來搏撮。飢羸瘡惶、 處處求食。夜叉惡鬼、 胥軍酷

食噉人肉。一作啖上聲

鬪爭之聲、甚可怖畏。 復有諸鬼、首如牛頭、

頭髮鬢亂、飛廉惡來之徒

夜叉餓鬼、飢急四向、 如是諸難、

恐畏無量。

于後宅舍、忽然火起、 臭煙充塞、甚可怖畏。

三界無安、猶如火宅、

常有生老、 病死憂患。(以上說世界的苦惱、)

如來已離、三界火宅、

寂然閒居、 安處林野。今此三界、

皆是我有、其中衆生、

悉是吾子。 而今此處、多諸患難、

唯我一人、能為救護。

雖復教詔、 而不信受。于諸欲染、

貪著深故、以是方便、

為說三乘。 大乘中乘、今諸衆生、 知三界苦、

護法篇七 謗妙法華經的惡報

開示演說、
無所依止。

出世間道。

諸苦所因、
修行于道。

貪欲爲本、
若滅貪欲、
以上說佛說法救苦。以下便說毀謗不信佛教的
果報。

我爲法王、

于法自在、

安隱同衆生、

故現于世。

能有信受、

此經法者、

是人已曾、

見過去佛。

若人不信、

毀謗此經、

則斷一切、

世間佛種。

或復瞋感、

而懷疑惑。

汝當聽說、

此人罪報、

若佛在世、

若滅度後、

其有誹謗、

如斯經典。

見有讀誦、

書持經者、

輕賤憎嫉、

而懷結恨。

此人罪報、

汝今復聽。

入「阿鼻獄」、

具足一。

劫盡更生。

如是展轉、

其人命終、

從地獄出、

當墮畜生、

若狗野干。

其形頑瘦、

至無數劫。

人所觸燒、撓

又復爲人、

之所惡賤。

常困飢渴、

黎毳音疥癩、

生受楚毒、

死被瓦石、

斷佛種故、

受斯罪報。

骨肉枯竭、

或生驢中、

身常負重、

加諸杖捶、

但念水草、

若作橐駝、

謗斯經故、

獲罪如是。

有作野干、

來入聚落、

餘無所知、

又無一目、

爲諸童子、

之所打擲、

受諸苦痛、

身體疥癩、

于此死已、

更受蟒身、

其形長大、

五百由旬。

耶 蘇 愛 人 學 案 卷 五

東 方 大 間 學 案

尊駭無足、

宛轉腹行、

為諸小蟲、

之所應渣音食、

晝夜受苦、

無有休息、

謗斯經故、

獲罪如是、

若得為人、

諸根眼耳鼻舌關鈍、

繼短也音嗟陋癡璧、

音辟足不能行也、

盲尊背偃、音語曲也

有所言說、

人不信受、

口氣常臭、

鬼魅所著、

貧窮下賤、

為人所使、

多病瘠消音瘦、

無所依怙、

雖親附人、

人不在意、

若有所得、

尋復忘失、

若修醫道、

順方治病、

更增他疾、

或復致死、

若自有病、

無人救療、

設服良藥、

而復增劇。音極重也

若他反逆、

抄劫竊盜、

如是等罪、

橫罹其殃、

如斯罪人、

永不見佛、

衆聖之王、

說法教化、

如斯罪人、

常生難處、

狂聾心亂、

永不聞法、

于無數劫、

如恒河沙、

生輒即也聾瘖、

諸根不具、

常處地獄、

如遊園觀、

在餘惡道、

如已舍宅、

駝驢豬狗、

是其行處、

謗斯經故、

獲罪如是、

貧窮諸衰、

以自莊嚴、

水腫乾涸、

若得為人、

聾盲瘡啞、

以為衣服、

身常臭處、

垢穢不淨、

疥癩癰疽、

如是等病、

淫欲熾盛、

不擇禽獸、

深著我見、

增益瞋恚、

淫欲熾盛、

不擇禽獸、

謗斯經故、

護法篇第一 謗法華經的惡報

釋迦文佛事蹟略紀 王宮花園之誕生 幼年教育

六〇

獲罪如是。

告舍利弗、

謗斯經者、

若說其罪、

窮劫不盡。

此說若有人毀謗佛經，那就瞎了人的眼目，就必定受惡報，所以好容易得了人身；切不可謗佛，尤其不可謗法華經和提倡法華經的法師。佛要不說妄語，那這人罪業，就真比謗佛還要重呢！

釋迦文佛事蹟略紀

本師釋迦文佛者，（緩讀爲牟尼佛）以應化身于賢劫中，在天竺印度降世，年代約在耶穌基督前一千前頃（異說凡三十餘家西人考之在前六百年云）生于中天竺迦比羅城：城居恒河上流，父爲淨飯大王，母爲摩耶夫人。時值初夏。無憂樹花芬芳爛蔓。聖母幸嵐毘尼園，宮女環侍。四月八日，從聖母右脅下誕生。生後太子卽向四方自行七步，唱言「天上地下，惟我獨尊」，七日而摩耶夫人逝，父王乃命摩耶夫人之妹波闍波提夫人，養育太子，是爲姨母。時有阿私陀仙，請觀太子，歎曰「太子尊容，具三十二相：若在俗，必爲轉輪聖王，統五天竺，若出家，必爲三界大導師自恨年老，不得受化」，涕泣而去。

王錫太子名悉達，Gautama（或譯瞿曇或喬答摩）悉達者，一切成就也。幼置御苑中，備陳車馬禽獸草木音樂歌舞諸戲，衆童男女伴其遊學。七歲後，卽從婆羅門師；習文字，五明之學。五明者，

一聲明，（卽文典）二工巧明，（技藝）三醫方明，四因明，（論理）五內明，（心性）諸臣又薦吠陀經師毘舍密多，授太子四吠陀經論，入目輒通：師每窮于置對。稍長，從麁提提婆習兵法，二十九種，均精絕。與國人角力，勇名大振，曾手提城內死象，擲于城外云。

一日太子出觀農務，見鳥鳥啄土中蟲，生憐憫心，悟無常生死之苦。遂于世間五欲，厭離不樂。淨飯王憂之，于宮中爲太子造三時寒溫殿，聘耶輸陀羅等三妃，采女三千，供太子嬉樂。太子出遊城東門見老人，出南門見病人，又出西門見死尸，心念「富貴無常，人生難保」，愀然不樂。後出北門，見出家僧，下車問曰：「君何故出家？」僧答曰：「我見在家生老病死：一切無常，求無上解脫耳」，于此太子大悟，決志出家。淨飯王只太子一人，國無嗣君，日夜防衛甚嚴，一夕，太子夜半踰城而遁，時年十九歲矣。（或言二十九）

王下令國中，敢爲太子剃鬚髮者，罪死。太子出城，自剃鬚髮。東行數十里，入森林中，訪苦行婆羅門跋伽仙人，見其或事水火，或奉日月，或翹一足，或常斷食，問其教義所由。仙人曰「爲欲生天」，太子曰「生天究竟奈何？福報盡時，還入輪迴耳」。經宿遂去，于是涉尼連禪河向城北彌樓山，途遇事火婆羅門三大師，優樓頻羅迦葉，那提迦葉，迦耶迦葉三人，皆以事火爲修道。太子曰：「火者是生滅法，未爲真道」，又別去。

當時諸婆羅門大師數十派，異說爭鳴，各稱得大解脫道。其中德望最高者，爲阿羅邏迦藍與鬱陀羅摩二仙：太子先訪阿羅邏迦藍，阿羅告曰「修道之法，從初禪二禪三禪，入四禪定，至于無想」。太子曰：「此非想非非想處，有我耶？無我耶？若有我，則不應非，若無我，則同木石，細惑猶存，非真解脫。」更訪鬱陀羅摩，亦略同。復辭去，知非自悟，不能入道。

遂至尼連禪河東岸，深山中修苦行，日食一麻一麥，數入出息，結跏趺坐不側不臥，亦無大小便利，

不避風雨，樹鳥糞穢，身如枯木，端坐六年身體憔悴，于是太子自惟道由慧悟而成，身須飲食以養，諸仙雖習斷食，然斷食非得道之因，我應受食成道；即起詣尼連禪河沐浴，時林側有一牧女，名佉婆羅，來禮太子足，恭奉乳糜。太子受食堪任得道。于菩提樹下，敷淨軟草，結跏趺坐。誓言我若不得一切種智，不起此座。是時太子欲誣佛果，解脫人天所有惑業，普度羣生，于靜觀中，諸魔出現，或為狂獅，或為虎狼，或飛大石，起大風降大雨，以妨正定。又或為天女嬌媚誘惑。太子寂然不動，諸魔忽滅，既而過中夜初更，以大智眼觀三界十方無量世界，二更以神通眼，觀三世實相，如見掌中，三更洞觀三界因果，四更忽見明星出現，遂成「無上正覺」為三界大導師。嘆曰：「奇哉！一切衆生，皆有如來種性」時為世尊三十歲，二月八日，侵晨，于是三千大千世界，光明照徹。梵天散花供養讚曰：

『有佛出世，為諸衆生開不死門』。

于時世尊精神如旭日升天，蓮華出水，以大光明照世闍夜，將演去曾有之妙理，度脫愚蒙。然此大法，卒然說之，恐起凡愚毀謗，乃復于樹下三七日，思惟宣教之法，初說華嚴大經，二乘根機均不能受，不見不聞，遂說小乘。至波荼國，鹿野園，度憍陳如等五比丘，是為初轉法輪。有長者子耶舍，來鹿園聞佛法即出家為佛弟子。耶舍父母及妻亦歸依佛，此佛門優婆塞（男居士）優婆夷（女居士）之始。

佛上鹿園，僅三月，得弟子五十六人，使託鉢諸方。佛出鹿園，向王捨城，欲踐入山以前頻婆娑羅王之約，未遠。值印度雨季，于途中安居。安居者，從陰歷五月十六日，至八月十五日，三月間，為

降雨期，道路泥濘，不便外出。且爲植物繁茂，昆蟲出生期，印俗避行道殺蟲之嫌，（按此俗至今仍然）故住止一處，利用此機，講習法教，使弟子將一年行爲善惡，于師前懺悔，制戒法而發表之，是爲安居之始。

印度舊教，事火婆羅門，有兄弟三人，皆號迦葉，弟子千餘人，聲震印度爲大師。佛欲度之，先訪優樓頻羅迦葉，斥其崇拜神火之迷妄，大迦葉見佛神通力，遂投其祭式法器于河，率五百人歸佛門。其弟那提迦葉，有弟子三百人，伽耶迦葉弟子二百人，見兄歸佛，初尙不信，見佛神力，亦以次歸伏。于是佛有千二百餘弟子圍繞，入王舍城，頻婆沙羅王，率諸臣迎佛于城外，佛入深林中，王卽于林中供養大衆。城民雖先聞悉達太子聰明，今見耆德迦葉等爲弟子，頗怪之。迦葉遂演說捨去拜火，歸佛向涅槃之由。于是以外乘捨婆羅門教，歸依佛門，長者迦蘭陀迦尼乾子等，奉世尊于竹林，頻婆娑羅王遂于此建精舍，迎世尊安居，凡經二年。世尊在此，所說法門大旨謂，

『一切諸法，本來無我，及我所。凡夫顛倒想故，執有實我實法。斷此倒想，是爲解脫。一切善惡，皆由內六根（眼耳鼻舌身意）外六塵，（色聲香味觸法）中六識，三事以生。由此受果報，流轉生死。于此何者爲我耶？』

諸行無常，遷流生滅。三界無安，猶如火宅。從緣生滅，體性自空，無有主者。』

是時受化者三迦葉頻王外，若舍利弗目健連大迦葉等，博學多聞之徒，于此空法得益不少。

成道第四年，世尊遷居吠舍離國，大林精舍。時值天旱，迦比羅與天指二國民，因爭尼維河水，互鬪

，世尊臨之，調和其爭復歸大林。至第五年安居時，弟子中有不淨行者，始制邪淫戒，爲佛教戒之律始。緬甸佛傳云：是時佛舉舍利弗，及目連爲上座，大衆不平，佛爲制「諸惡莫作，衆善奉行」通偈戒。殺生妄語二戒，制于王舍城，又不飲酒戒者，因在支提國長老婆伽陀飲貧女所施酒而泥醉，始制酒戒。以後因時制定，共有二百五十戒云。

第五安居後，出大林，率諸弟子入靈鷲山，（善闍崛山）此山爲世尊長住處，爲說諸經法聖地。故頻王使工師于山麓爲精舍造石磴長數里，今名沙拉格山，頂上巖窟石磴猶存。康先生遊記有其圖。

無何，淨飯大王病危，世尊聞報，急歸故國。父王臥病，眷屬諸臣，靡不悲歎。佛爲父王說法，「王久以正道治國，行正道者，來世必得福樂，」以慰父王。淨飯王薨逝，年九十七歲，佛從王家舊儀，厚葬之。并躬自扶柩出殯。許姨母波闍波提，及耶輸陀羅妃等，出家爲比丘尼。赴于嬌薩彌，爲第六夏安居。

于是遊化于王舍城，摩伽陀國王后宮妾等，聞波闍波提等爲比丘尼，亦歸佛爲「優婆夷。」舍利弗又請佛說服尼乾子派改宗，佛教日盛。迦毘羅城，有優波離者，乃賤族，亦隨佛出家。諸弟子或不快，世尊以平等法慰諭之。

成道第七年，世尊于薩克薩安居，行化于嬌薩羅國首都舍衛城，富豪須達長者請于波斯匿王，于太子邸園，建祇園精舍，世稱黃金鋪地，卽購此園者。

成道第九年，于祇園安居時，羅睺羅十八歲，佛許其出家。成道第十三年。行化于摩醯伐維及波羅奈，

東 方 大 同 學 案

與吠舍離諸郡，復歸舍衛。此巡行為最長時間。三十四年，巡化橋沙羅國。十五年歸迦毘羅城，始許弟子說法，分遣高足，遊化中印度。迦毘羅者，佛之故國也。時跋提梨迦之後代淨飯王爲城主，迎世尊歸依佛教。十七年，結夏于竹林，十八年兩季，至舍衛，一織工誤殺其女，爲說四諦脫苦法。十九年中選阿難爲常隨侍者。此後二十五年間，始終如一侍佛，歷數百法座，博聞強記，過耳不忘。至佛滅後，結集經典時，一一演出，經千百大衆，認爲不謬。今日得聞佛經，皆阿難之功也。

二十二年，至三十六年，應王族庶民之請，遊化各方，時中印度諸王，漸入于戰國之局，于是擇一最强者，摩訶陀國爲常住。雖史不詳記，然今經載大林，祇園，靈鷲，三道場，皆在此國。國王長者居士等，因緣俱存焉。三十七年，始于靈鷲山說法華經凡八年至四十四年，完結。三十八年，有提婆達多者，釋尊族兄也。說摩訶陀國太子，阿闍世王，弑其父頻婆娑羅王，謀自害世尊而奪其教權。先是，欲奪教權，而害佛者不少。尼乾子派使懷妊妖女，入佛門爲弟子。臨月，汙世尊于大衆中。寶利耆多進毒飯，幻師跋陀羅設幻術，均歸降伏。然提婆達多，最勇猛多智，有籠絡才。伴歸佛爲弟子，酷制戒律，困苦徒衆，謀壞教團不成。又謀害世尊，于山頂落石三次不遂，遂率五百弟子，宣告脫離。阿闍世太子，弑父幽母后韋提希，欲使尊己爲佛。觀無量壽佛經，卽世尊爲韋提希幽囚中所說也。

頻王兇死，與佛教影響頗大，阿闍世王，旋悔爲提婆所欺，乃背之而詣世尊懺悔，歸依佛教，佛教遂大盛于摩訶陀國。提婆憤死，其衆離散。經所云提婆生身入地獄者。阿闍世王，翻然大變，有統一中

印度之計，以兵力并吞憍羅，及迦毘羅，而爲主盟。大護佛教，時成道四十四年也。

摩訶陀東北境，有吠舍利國，爲聯邦政體，粟古毘王爲之盟主。嫉阿闍國世王勢力，謀害之，闍王將用兵，遣兩行大臣詣佛問方略，佛告兩行大臣曰，

『粟古毘王，能和睦上下，以衆議公論行政。今用兵非正道也。宜遣使問罪，徵求貢獻，或以計使其內部分裂。』

闍王果使兩行大臣，破壞吠舍利之聯盟。佛滅後，竟以兵征服之

四十五年，世尊渡恒河至吠舍離，附近之伯格馬村安居。入吠舍離城曰：『余見吠舍離城，此爲最後矣。至乾茶村，戒諸弟子，「如來後三月，當入涅槃，汝等應持戒修定習慧，」由此赴拘尸那城，途遇冶工純陀，休于其菴摩羅園，純陀大喜，禮佛請供養於其家，是佛所受最後之供養也。

于是世尊去純陀家，至迦屈河畔，背痛，命阿難敷座具，至河酌山水飲之。擇拘尸那城近處，婆羅雙樹間，作床，北首西面，右脅而臥。于是阿難號泣白佛，『我愚未得阿羅漢果，今世尊入寂，嗚呼，我從誰得道。』世尊慰言，「汝等勿憂，我常告汝諸法無常，會者有離，過去諸佛，雖金剛身，亦爲無常遷逝，我豈獨異？」阿難：汝親近佛二十五年，必得大果。』

時拘尸那城，有婆羅門曰須跋陀羅，年百二十，有名耆宿也。聞佛將入滅，來請阿難曰『我有所疑，願佛爲說』。阿難曰：『佛將入滅，請勿擾亂』，須跋陀羅曰：『遇佛世難，聞正法難，我有深疑，願垂說』。佛聞之爲說四諦解脫之道，聞已，大喜，即先佛入滅，是爲最後求法之弟子，于是世尊告阿難佛言！

「汝等于我滅後，勿憂無師，當尊奉戒律，是則汝等大師也。汝等當知諸法無常，當以一心求于出離，一切世間諸法，皆是變壞不安之相，汝等語止，我將滅度。」。即說偈言

諸有皆洄瀆，
生老如波浪，
渡死之大海，

按此偈係最後特召天教人爲

捨身如棄穢，
至無畏惶懼，
免魔竭（大魚名）大怖，

說此法乃示滅，而今者動

三有海深廣，
解脫師能度，

斥外道，可憐哉！

說此偈已，于是世尊安然示寂，時二月十五日。中夜，

大聖釋迦文佛世尊，以八十上歲圓寂，蒙教道俗，不可勝計，聞報咸集哭泣。拘尸那城主，主送葬事，置棺于寺，遵遺命，以香積火葬。棺前誦經七日：時摩訶迦葉五百僧衆，遠途來奔，火化尊骸，收遺骨，置政廳，設大供養七日，以其遺骨分讓與最厚之八國。國王後來者無可分，僅領殘灰而已；西一千八百九十七年印度尼泊爾地方發見佛骨石棺，由其棺文記載，則八分中第六分，分與世尊同族者。

上略述世尊一代聖蹟，竟，世尊以無碍辯才，顯示冠絕古今妙道。四十九年間，雄辯滔滔，橫說豎說，隨機示導，曾無甯日，賢愚貴賤，無不蒙益。圓寂以後，遺教七千餘卷經典，二千餘年灌溉亞洲，數億萬人爲「亞化」泉源，迄今世界各教雖多，尙無如佛教之廣被者，噫世尊不誠爲世界第一人哉！

人身難得今還得，佛法難聞今已聞。
此身不向今生度，再向何生度此身。



大同村福田院發願文

民國八年閏弟升瀛談故鄉事，感而發願

下邳劉仁航靈華

我自離鄉井，於茲十一年。慈親既下世，戚族多棄捐。共弟一夕話，

惻愴殊可憐。南院祖母逝，北院祖母仙。二叔及五叔，淹忽長睡眠。

科叔及改叔，相繼入黃泉。二嬸同時亡，大嬸無寸田。謙叔良愛我，

曾助遊學錢。今已隨物化，無子誰繼賢。治叔亡無處，嬸母依我全。

北院叔祖存，老境似枯禪。南院漸凋落，或貧不能饘。西場叔祖母，

老獨無人焉。城西表舅母，少時恩誼聯。近來久老盲，存亡無人傳。

表妹出嫁後，其夫亡在先。二舅渭陽情，我家執教鞭。母亡舅復逝，

諸子俱遄邁。韓姨亦長往，杜姑貧屢遷。諸姑及姊妹，窮通難具宣。

回首真大夢，歷歷在目前。

薄哉吾弟言，如是汝應知。先父初亡時，我幼弟嬰兒，梅妹勁梅尚未生。

家貧每苦飢。我助母力田，汝常號泣隨。推車乍翻壑，刈豆久成眠。

覆斗伴夜讀，掃葉供晨炊。母言父遺志，餓死守書帷。壯年事四方，

茅舍更門楣。其時新年節，大雪朔風吹。負笈遂遠遊，膝下暫別離。
倚閭期歸來，承歡補烏私。行行辭伯叔，行行過宗祠。五里失坊村，
一日出下邳。湯湯沂泗水，天涯任所之。飽觀金陵春，小住大彭墟，
一歲居姑蘇，一歲居春申，五載白門遊，母時來寧徐，差足慰天倫。
講學教國民。南移楚漢風，北問鄆魯津。君子楚囚脫，避地走東海，
九字騰煙霧，中州歷劫塵。遂爲無母人。家國身世感，昊天何不仁。
桃源遠帝秦。一夕噩夢驚，切切謳商聲，淒淒吟楚謠。惻惻念羸我，
忡忡方寸亂，黯黯顏色焦。上帝乃爾驕，念自殺解脫，瞬間亦逍遙。
哀哀誦大招。昊天何不仁，上帝乃爾驕。念自殺解脫，瞬間亦逍遙。
人言妾婦行，溝瀆太無聊。又念爲僧道，入山絕塵囂。人言此僂民，
寄食避征徭。榮榮心萬轉，默默慮千條。家國身世痛，余唯音曉曉。
自惟中人資，下愚尙非是。我今難解脫，人復何望矣。我苦猶可耐。
衆生眞苦死。願採脫苦藥，探險從我始。扶桑古瀛洲，幻化多術士。

習靜心漸轉，參禪味足喜。初玩我即幻，頗覺人如冢。人生改舊觀，

心靈含新蕊。茂雅拍雷圖。太平啓嚆矢。二宮託士太，日本二宮尊德以佛

教為基，所辦報德農會已一千餘村矣，俄國託爾士太以伯爵百萬之富，為鄰負薪，其人道主義，誠今

世界明星也。力耕呵澆詭，經國在一塵。人道重十指，却悟老莊畫。日本有老莊畫談一書極佳。

神遊皇學旨，世間法有皇帝王霸四級，馳騁聲色味。伐性自傷毀。

糝糠唐與虞，桂師江西人聽其講入胎因果及起信論乃真入佛門追論歐及美，更遇伯華師。大乘演妙理。

一修心地觀，文殊示知止。知身是無常，頽崖日傾圮。知身非可愛，

終飽墓中螻。知身垢不淨，八萬蟲舐腸。知身最穢惡，屎溺與漏痔。

知身是苦本，寒熱共病痞。知身乃幻泡，浮生飛如矢。知身不堅牢，

烈風摧敗紙。知身皆夢化，一切無怙恃。知身投胎成，業報最可恥，

塵劫六道中。無窮認考妣，盲龜值浮木，人身真偶爾。

又得妙蓮華，了義妙無比。凡夫行佛事，神力難議擬。一念即受記，

祕義誰敢訾。大悲即佛心，檀度捨腦髓。度無相衆生，忍罵訾榜捶。

弘法護世間，淨土在咫尺。自除貪瞋癡，無怨親彼此。廣報父母恩，

徧洒甘露水。是名菩薩道，是名眞佛子。是已成菩提，是人佛所使。

佛肩所荷擔，佛口親囑累。何況天龍衆，香花共瞻視。從此大解脫，

遊戲三界裏。

如是弟應知，妄見起死生。業報入輪迴，投胎發哭聲。夙世因緣故，

作父母弟兄。妻子及六親，恩愛由此成。或壽天賢愚，或貧賤枯榮。

或美好壯俊，或醜惡聾盲。皆由前身業，薰習逐世更。我我所享受，

我我所經營。譬種豆得豆，如插稭穫稭。非必關天帝，非必神使令。

今生此面貌，今生此姓名。今生此宗戚，今生此舅甥。前生亦有之，

舊夢記難清。來生復如是，展轉汝無驚。非但爲人類，亦可爲狸狴。

畢達希臘哲人曾自知，化鳥聲嚶嚶。牛哀猛虎走，蜀主杜宇鳴。

非但信古書，聞見論據精。現世猶多有，丈夫化嫫媧。不見安南魂，

來作山東嬰。東吏照其像，審檢筆所評梅顯雲談不見蘇州丐，前世爲豕牲。

又世為秀才，
梅師語無輕李梅，
睢寧友夏君子誠，
佃耿戶老氓。
忽蠻語皖人，

歎隴不知耕。
閩人徐班侯，
覆舟溺滄瀛。
現攝其魂影，
存館像晶瑩。

邵紳焦子和能記前生，
老友時之英面為余言，
記前為貧婆，
家住黃河營。
可悟女轉男，

請修勵廉貞。
蘇州應巡檢，
少本女緹縈應德宏談，
吾族祖劉啓，
記為沐陽丁。

吾徒潘子洛，
粵商甚樸誠。
無師幼讀書，
懷舊常目瞠。
北鄉王氏女，

隔世念夫情。
皖父投女胎，
佯啞心不平。
凡此皆近事，
一一足權衡。

觀人既了了，
自知應明明。

吾曾為國王，
驕侈居上宮。
遍受五欲樂，
眷屬多公卿。
亦曾為將軍，

生殺百萬兵。
亦曾為妓女。
見客歡喜迎。
王介甫詩云「我曾為女人，歡喜見男子」
亦墮牛馬胎，

維繫受笞榜。
六親共牢檻，
同時付割烹。
九族入盤殮，
供人一夕醒。

曾受天宮樂，
仙女吹鳳笙。
曾淪阿鼻獄，
劍樹與火坑。
前劫已無量，

來劫不可爭。
除由莊嚴土，
堅守「涅槃城」

哀哉不慧夫，
肉眼無神通。
妄執人與我，
弗悟色卽空。
名利生死競，

佛 福 慧 圓 學 案 卷 六

怨毒日夜攻。仰天唾雲霧，迎風縱祝融。那知因果率，恢恢任化工。
誰能逃無常，轉瞬白頭翁。回憶半生事，都付大江東。一旦朝露至，
識種逐業風。下沈水火獄，上乃化沙蟲。輾轉苦海內，遺恨真無窮。
更有淺根輩，如蛇入竹筒。獨覺矜小慧，慈悲失大雄。舉杯論溟海，
坐井視蒼穹。譬如爰居鳥，聞樂兩耳聾。又如策蹇驢，謂可大河馮。
譬如頑石侶，雜列亂木叢。有無皆妄語，烏自喜金籠。斷滅墜邪見，
安望真道隆。新苦續舊苦，腥血大地紅。我鬢已含霜，眷屬多下世。
善哉如弟言，十年夢一場。弟妹各長大，我鬢已含霜。眷屬多下世，
悟我亦無常。十年已如幻，那堪百年長。百年同幻化，古今等滄桑。
汝更細思維，十年又何嘗。五年三年內，月日有天殤。刻刻形貌改，
息息髮膚強。有如少水魚，宛轉最堪傷。入此三空觀，頓使人我忘。
念念本真空，無時亦無方。不受造化拘，靈珠耀慧光。無諍真降魔，
無欲自金剛。不論何教何宗，凡無諍而自覺自性者，即真通佛法否皆魔法也，
煩熱得清涼。

貪欲苦痛母，
布施功德王。
爭名餅畫地，
積財蛇滿箱。
富損子孫慧，

漢疏廣曰「子孫賢而多財則損其志」
貧盜轉相戕。
善戰實不仁，
談玄自速亡。
黔驢亦以苦，

巧食寧云良。
家國身世法，
一一慮周詳。
男女少壯老，
工食日相償，

大悲施福田，
井里有積倉。
大同新學村，
州邑居相望。
天下行十善，

世界金色黃。
圓成彌勒願，
法寶掃欃槍。
彌勒佛須至天下人行十善時降生，大地皆成黃金人壽八萬歲，龍華三會慶

衆生無量，有彌勒下生經。
叢叢荆棘道。
蓮花發妙香，
沈沈魑魅窟。
仙子日寶裝，

汪洋苦海水。
甘美盡瓊漿，
呻吟愁嘆聲。
天樂韵悠揚，
老死貧病苦。

福德妙吉祥，
娑婆變淨土。
大同安樂鄉，
衆生皆成佛，
如來壽無量。

捨宅田爲觀音菴開創邳縣大同村福田院發願文二

是秋歸家省母墓以後作但因種種困難去辦成尙遠。

我自離鄉井，
於茲十一年。
慈親既下世，
萬念都棄捐。
少小負奇氣，

高文出蒼天。
中歲乃聞道，
華髮忽生顛。
值此離亂歸，
桑梓盡創癩。

村落何所見，
炮樓基勢連。
以知殺業重，
冤孽互糾纏。
南過睢寧縣，

車夫指樹邊。一村五十口，燒殺化蒼烟。邳紳被匪劫，索銀用火煎。

是名請菩薩，強化觀音緣。此俗諺也，可謂強迫人行菩薩道矣。匪亦行布施，大散貧民錢。

今年值熟歲，斗粟價二千。貧民良甚苦，十家五不饘。顧聞某東市，

魚皮八百圓。吾鄉某鎮市，十年前每年魚皮售價才四十元，今竟。至八百元，知人奢也。賭酒服文綵，乃克相周旋。

盜夸習成俗，爭殺因果然。胡乃憂土匪，上下涕淪漣。無學賊民興，

謨訓自古傳。老子曰「廷甚除，田甚蕪，倉甚虛，服文綵，帶利劍，厭飲食，財貨有餘，是謂盜夸。」

炮樓終何益，劫掠遍吾村。鄰里戚族面，時見傷癥痕。我家受炮擊，

牛斃馬無存。我母幸奔脫，病悻緣驚魂。猶增修炮樓，每每理田園。

樓成母已逝，長埋在東原。我來拜阿母，不復識家門。白犬迎客吠，

鄰里指邱藩。感此傷我心，對樓復何言。

我昔甘貧賤，助母即田功。破屋如漏罩，晴日零雨濛。妹時尚幼，常言吾家如罩外面晴

天，室內猶下雨也。耕讀依膝下，其樂何融融。今來不見母，倚樓呼天窮。

門庭都變易，場園大不同。隨母所臥牀，久已付東烘。阿爺教讀屋，

今爲芍藥叢。祖母飯我室，雞櫟支隆穹。驪猫我最愛，頭滑朶頤豐。
今猶黃且瘦，見我心忡忡。門前小槐樹，亭直聳高空。弟妹嬉遊地，
不見櫻花紅。東南一株杏，味酸枝如弓。昔隨母杏下，今惟草青葱。
園中有塘窪，今已施人工。東汪釣魚堰，蕭蕭蘆荻叢。伯叔門戶改，
出入新兒童。園南傷心處，松林號悲風。隔墳喚阿母，泣血終耳聾。
我身果何物，母胎氣血充。母既化泉壤，我竟何依憑。況爲名利奴，
趨趨草頭螽。母現圓寂身，恍然醒我懵。泡影露電法，念此耳目聰。
觀破無常苦，人生類轉蓬。誰止閻羅使，不到王侯宮。父母且幻相，
萬事真沙蟲。茫茫生死海，此路誰能通。王維白香山，皆舍宅爲寺。
我念昔賢人，報恩靡不至。願冥資亡人，輪迴永遠避。淨土享極樂，
懺悔夙業累。願冥資亡人，願冥資亡人。願冥資亡人，花開受佛記。
東坡爲卷屬，繡佛修福利。顏黃門家訓，遺囑作佛事。此皆古先達，
深知報恩義。矧我少孤貧，諸惟母所庇。田宅及車牛，一一母手置，

兄弟各自立，安用損其志。
鄧通擁錢山，亞夫漢將帥。
相若當餓死，豈關金張位。
戚族多鰥寡，零丁苦無寄。
叔嬭表姁行，表妹搆童穉。
施田撫孤孀，推恩承遺意。
我幼侍嬭母，憂貧常涕泗。
今成大同村，聊以錫吾類。
詢謀弟與婦，僉同無二致。
化家作佛廟，雞犬皆祥瑞。
炮樓誦佛經，可憐爭殺崇。
立碑垂來許，此業永不墜。
寧效付惡兒，轉瞬無一簣。
枉自作牛馬，不留三日思。
堂塑觀音像，相好三十二。
蓮花應念生，光明廣覆被。
見聞發慈心，涕泣含悲淚。
令我大同村，從茲絕詬詈。
老幼善男女，隨喜增福智。
木魚念佛聲，聲聲徹十地。
以此迴向力，我願早成遂。
廣報父母恩，解脫無倫比。
我願在何許，願生極樂家。
冬夏無寒暑，四季寶蓮花。
化生如意身，十方飛彩霞。
免投穢胎獄，無數認娘爺。
况乃五濁世，捶罵惡相加。
不認互父母，都由肉眼差。
須知家性空，白日易西斜。
八苦日夜逼，爭殺枉紛拏。
父母且幻相，何事可矜誇。
了知家性空，布施長金沙。

家家施福田，
仁里徧天涯。
人居大同村，
食棗大如瓜。
天下行十善，
世界淨無瑕。
福報難思議，
黃金姿榮奢。
壽命八萬歲，
舉足七寶葩。
肌膚靚光潔，
國土成琉璃，
無土石陵窪。
人身悉美好，
無醜陋瘡痂。
無猛蟲毒蛇，
無便穢痰癢。
寶樹揚妙樂，
無荆棘葳葳。
化禽演佛音，
無猛蟲毒蛇。
衆生齊成佛，
衣食隨意致，
安用啖腥祀。
解脫大歡喜，
誰復知歎嗟。

同證妙蓮華。

東方大同學案結論

託氏偉氏克氏三家，開東西文化大同之先聲

我編此書，所採取的現世外國學家的重要精神，差不多以託爾士太克魯巴金和偉爾士三家爲主的，現在就用他們三人學術的綱領，來結束我的大同學案。

一 託爾士太所受佛老耶的文化

託氏雖然有耶穌復活的精神，但是他也曾把老子和他的耶教義合訂成本教人，又他編的印度故事，內有最明白的，就是「盲人摸象」一段，證明是佛經上的，所以我國已有人編成託氏與佛教一書，而尼耳斯 Ellis' The New Spirit于託氏傳既述俄國受亞化的影響，又新精神書中說託氏 Tolstoy with his semi-oriental quiteism，是半「東方的安靜主義」這可以證明東方佛老耶的文化的大發展了。

二 偉爾士論新自由乃古佛耶預言之實現

偉氏于其史綱中既述老子爲一東方無政府主義者，而對於佛耶之本來面目，尤甚明

了。其言曰：

The idea of political social equality, This idea which we saw coming in the world as an external and almost incredible idea in the age between Buddha and Jesus, is now asserted in the later eighteenth century as a practical standard of human relationship ... Page 842.

平等政治，平等社會主義之來到世界，乃一甚久遠而不易信的理想，出自佛與耶蘇時代。到了十八世紀，纔實現出來，爲人類關係的標準了。

克氏論各教及新潮之公同點。

今人聞克魯巴金的大名，莫不詫爲頂新了。聞宗教二字，莫不厭惡之，以爲老腐敗。但吾人于託氏傳內已說明了託氏的「新宗教」觀念，已經變成了世界公教，人人可以贊成的了。再看克氏對於各教本來真相之評語，看他互助經的結論，便知道了。克氏所有「無政府原理的基礎」，就立在互助經上。而該書結論說「The new forms of union which were introduced in the earliest Buddhist and Christian communities,

Tolstoy, Wells, Kropotkin 評佛耶與新文化關係

八二

in the Moravian brothes, 毛拉文是耶教的一派 took the character of a return to the best aspects of mutual aid in early tribal life.」新式結合，即在最初的佛耶教公產社會所傳來的，那就是古民族互助生活中最好的性質。以上三大家，是現在文化的中心人物，他們的言論如此，將來東西文化共同運動的基礎，已經立定了。盼望大家照此系統，互助研究，新舊戰爭定可以免了。



大同學實現方略暫用墨學會議案阮明建議

余於本學結論已著成，并列表矣。阮明君（詰夫全椒人）請曰，大同學如海，若救急之法實現之鑿，綱目如何。余答曰，道雖大而行甚簡，不外「報恩互助村」五字而已，試演之！

報恩………從佛演亞化

吸一切文化海無不盡

互助………從克魯演歐化

阮君曰，雖然，竊有所進者，本學案六家，孔老耶佛均戴政教色彩太濃，且均試驗數千年而流弊百出，楊學雖高而太柔，亦未易施行于今之亂世。竊以爲今最適宜中華者，惟先用墨爲政教綱領，大小應用均適宜，試舉墨之特點與他家異者，

一，未曾被人利用，尙無流弊。二，對於今羣衆感情，較孔老耶佛等均易得人承認。三，直捷簡易，不如各家鬼神禮文僞式，易於藏垢納污。四，從政綱施行上，從羣衆運動上，從平民經濟學改造上，大小均有切實組織法。五，自身能創造機器抗暴，爲他教主所不能，而適合今日物質文化時代。六，不如此，不能掃蕩孔老耶佛數千年來疲軟柔懦作僞之流弊，而開東方文化新紀元。

有上五因，今若不用救急法，采墨爲中心以求實現，即再過二千年，仍是空談，一部東方大同學仍是咄咄書空。弟子阮明敢決斷也。

余頗是其言，因爲約數友開會討論數次，結果張景齋先生謂墨會學子儒係儒之改良派。胡默青君謂宜采禹治水八年過門不入，天下已溺之精神，方可進大同惟墨爲能。（按胡君爲人儒名墨行也）李渾一

儲皖峯君謂可去其天志明鬼非樂等玄談，及太苦之點。龍積之先生云可暫推墨攝教若干年。愚念前于總序中已言明墨為先鋒矣。第一步用墨為大刀闊斧，固無疑義。且適合新大同學六綱之第一綱物質時代。今非從科學上根本遍地改造以達飛行世界之域，他無辦法。今世界飛行機尚未易能飛長時間經一日之久，而墨早能之。今決應奉吾二千年前飛行機教主為吾亞化光，用助大同化之飛行進步也。且墨與其弟子機器工匠數百，確能直接自動，號召社會徒眾，與帝國主義抗。尤有為今託克羅素等所不及者。其譏各貴族「拘女」，明叩主婦女解放平等。若以此精神確定方略，號召吾大中華四萬萬士女，本兼愛尚同，創作機器精神，為學為教為政，以削數千年不進化之奇恥大辱，十年以往，遍地電機花園新村市，成大飛行世界，更用各家學說，以圓滿造成東方文化之新成吉思汗。

The New Jengis Khan of the oriental civilisation. 而現偉氏之「世界政府」，可立待也。阮君乎；即以墨為先鋒隊可也。因改舊作懷諸墨友詩，附以証之，

懷諸墨友詩 (時居太原古唐村北風忽起與思友人)

大道淪已久。楓棘變梧槽。滔滔鄉愿化。麻木而尊啞。羣豪乘願作。墨風盈天下。吾友多墨徒。樸藪喬且野。金陵友繹墨。堅剛勵頹惰。上海友墨池。苦行殊過我。北京識今墨。雄辯若觀火。遊晉得墨鄉。太行山磊訶。閉居古唐村。抗懷出虞夏。風起思良朋。卓犖真健者。我昔讀仁學。深念頂踵捨。比發菩提心。金剛談般若。同樂闢新村。兼愛興墨社。聖賢天仙佛。大同一爐冶。機器抗暴兵。美生啟廣廈。世界成飛行。羣仙何嫺雅。霹靂開天門。大千甘露灑。

末用偉氏 The war in the air 及 man Like Goli. 空中戰爭及羣仙的人二書意。

各教育體的建設及對社會重要問題之解決表

東方大同學堂結論

文精六化神，	文物五化質，	係友與存宗四關師亡教，	階社三級會，	配兩二偶性，	公財一配產，	建具體	
同公須人。方人能大。	發，貨惡棄。特亦主。展未主。耳末極。物于地。端實。	終三，無有。身弟然宗修。身子其教身。焉，子。心。盧。沒。修。式。喪。粟。也。式。	級大，有選。爭德小天階。門，德下級。無。無。役。有。能。陪。于。道。微。	公男公女。	公貨公力。	孔 老 楊 墨 耶 佛	
游慈須人。于儉一人。自自然。方一能可。	抗惟退治主。力對化，反。外思是結。有想復細。抵，古之。	從故無，門且而。出為形嚴峯。百教然甚待。家主一高後。所，世峻。	爭輕鹿枝正，無。關，下民上。無。階重如如。級上野標自。	而，坤尙。後柔，谷，化。男，先，雌。	愈常慈儉。多以與人自。已，。	老 淡樸儉慈。無。	
臣，物不須。方養特人。可性力人。廢知，與資。君足，資。	臘幸化大。歐福，及主。化近，與物。非體質。	盈式雖師高，其。天，無而深字。下然，宗授，徒。焉其教，徒又。言形，尊甚。	級宜弱立教。爭者，而更人。無廢施人。階婚與自。	正乃廢公。得婚官公。性制物。	為國體不。用而不自。賢一。	楊	
利人多，下，愛。數必為謀，賢須父，人益慈。方賢養母若為之。可智養孝天子。	。推大器推。其能力創。作。	又赴道，其。能湯之服徒。公蹈命攻三。財火，守百。可殉人，式。	。則圖故自後先分親。盡創，無若人財。力作惟階為之。抵機級極樂憂。	平，，因。均推多。主苦于。男女樂救世。	。人据財不。者不以。友。	墨 暴造，樂父視。器生同，母天同。以死死財財。創利苦如。	
兵人之一。不覺理。廢悟，上。非帝。	復蓋反，無。古對似物質。派。子。	默虛教，不。禱文皇無，與。內，偶後授。功，蓋像世洗。	級，方能惟。爭可以事主。圖。無。階領的。	有力氏社犯，為。夫費主會。罪而無。婦本解。以家罪。主權。惟族對。	還盡捨家產。	耶 視天下人如。	
殺果者定覺非。行，守不，上。化不戒亂，次者。能畏，者證。祛因下入。	界立，思明間無。一辯工法欲法。二。等巧則。棄。華科興而棄。嚴學學五。	解，乘嚴。脫惟并化，門。法有無身然，俗。耳觀定正按，式。心相義大。	報相則但居拉修備。師亦若第之福修二。恩然不皆一位之似。仍等成，位哲人拍。重難。	，妻出歲之隨道樂以順切。均家之多俗標世世世。歸歸之妻則準界北世法。成教無夫，西亞至人同然法。	嚴之為以。一累家。更國。淨士設故。華產。	佛 佛。可樂無。人無苦。成。	
之中不足修止厭之可身物須。成太助養可世精過心實。涸墮，欲其學。枯而助文。井其而知為，若稿不養美。	備北，老不。物具應耶可。大質。虛如所如。美。潮佛主託張氏決。	由亦化形虛繁精人大本。可聽書與大然諱。其者，同其等去。	方工克級，而等道先。可全氏腦但至權義。教，教工須化去，階賢。法手用階賢進平。	大，闕義坤宜。劫暴，力。觀。救爭除音。世界殺男。	于取討辦，分先。各所市一，即實。取所取，由途小。需通各一試。康。	真天俱達成生肉建。成十虛圓孔社一。成方湖美之會。之。諸北同乃。諸諸。	法今。采日同。取取配文。合化。

二十	剛柔性 尚乾剛性 當改之世。	二十一	社會及世界 。播織傳組 無社會自 動組織。	二十	。修養夫 。手工。雖有內省 。三反等而 。極廣道 。且多自道 。佛變相而 。來。	二十一	。對於權 。君則皇 。孔三皇 。因主自然 。較老尤以 。權為害身	二十二	。對於孝 。未至大 。世親前均 。受肉體精 。太重配	二十三	。對於異 。孔子本 。以未甚 。以下而 。言為疑 。者殺，疑 。人為禽 。禽獸。	二十四	。對於進 。儒教入 。通生，開 。人禽獸， 。不知按互 。助經人之 。道遠不 。及禽獸。	二十五	。歷史之流傳 。均不現 。自不武 。定自時 。入一而 。代完字 。被假賊 。願殺亡 。至清人 。今二，乃 。魯生之 。先見。	二十六	。各家缺點 。孔缺出 。法及心 。身哲學	二十七	。今後與 。新文化 。之及淘 。汰造 。之途。
二十	。尚坤柔 。性得已 。有最一	二十一	。有道教 。易鬼神 。乃易廣	二十	。有心氣 。靜坐等	二十一	。老主自然 。因應。	二十二	。老子本 。自然故 。今統派 。教。一各 。自欲至	二十四	。與互助 。進論派 。得其一 。之派。分 。退化。于	二十五	。漢初用 。六朝而 。休以誤 。用。胡亂 。而五胡 。華。宋君 。主。誤用 。求。身死 。多。身死 。求。身死 。多。身死	二十六	。老偏於退 。化。視生 。太。重。乏 。猛。重。乏 。氣。任道 。乏。任道 。理。任道 。特。任道 。乏。任道	二十七	。與樂生 。功。利不 。正。派不 。用。修己 。足。為己 。累。為己 。傳。播速		
二十一	。柔而剛 。俠剛	二十二	。有自動 。善當今 。織。當今 。義。當今 。團。當今 。團。當今	二十一	。在無常 。與樂生 。觀。	二十二	。下說公 。教匹夫 。師受而之	二十三	。雖非儒 。然。非儒 。機。非儒 。無。非儒 。爭。非儒	二十四	。創作機 。進精神 。乎。化器 。合。	二十五	。自真羅 。帝。真羅 。丁。真羅 。久。真羅 。教。真羅 。至。真羅 。戰。真羅 。敗。真羅 。歐。真羅 。地。真羅 。國。真羅 。奴。真羅	二十六	。墨太苦 。又。來生 。以。來生 。教。來生 。之。來生 。不。來生	二十七	。犧牲奮 。今。開。萬 。明。與。萬 。最。與。萬 。學。與。萬 。用。與。萬 。全。與。萬 。加。與。萬 。枯。與。萬 。太。與。萬		
二十	。性而能 。柔而能 。性而能	二十一	。力自備 。力自備 。力自備 。力自備	二十	。與耶在 。同。耶在 。情。耶在 。苦。耶在 。難。耶在	二十一	。帝律絕 。國。律絕 。利。律絕 。用。律絕	二十二	。佛受而 。之精神 。于。	二十三	。網將教 。打外及 。盡道秘 。一宗。教	二十四	。觀人物 。與平等 。助經合 。之。助經 。妙。助經 。性。助經 。之。助經 。論。助經	二十五	。不務人 。多。務人 。或。務人 。化。務人 。入。務人 。事。務人	二十六	。佛徒觀 。世。	二十七	。限制僧 。嚴。出僧 。小。出僧 。大。出僧 。乘。出僧 。先。出僧 。各。出僧 。哲。出僧 。必。出僧
二十一	。以尚柔 。美為本 。用。	二十二	。體。動的 。為社會 。勿忘民 。中。勿忘 。動。勿忘	二十一	。入。門太 。法。門太 。苦。門太 。難。門太	二十二	。惡國如 。獄。國如 。地。國如 。而。國如 。出。國如 。世。國如 。亦。國如 。可。國如 。住。國如	二十三	。首。行孔 。大。行孔 。同。行孔 。世。行孔 。之。行孔 。之。行孔 。之。行孔 。之。行孔	二十四	。應與新 。最。與新 。新。與新 。科。與新 。學。與新 。道。與新 。道。與新 。道。與新 。道。與新	二十五	。六家合成 。尚美	二十七	。盡取各 。條。盡取 。條。盡取 。條。盡取 。條。盡取 。條。盡取 。條。盡取 。條。盡取 。條。盡取				

九	兵刑	大同世乃廢之，	不得已亦用之，	略同而較重物質科學。	抵抗時用義兵，	不定人罪，然亦有抵抗者。	怨親平等，護國法。	對內實行佛耶之無抵抗，老之報怨以德，孔之恕，然對外仍用墨子抵禦法。
十	科學	但求膚淺之應用，不求深造。	深合自然科學，近于人類學。	略同而較重物質科學。	機器學名學甚精。	中世曾大受科學之阻礙，近又科學大吸。	本涵融甚深，無人發揮。	以墨子「考工記」之精神，研實質及製造，以老楊之精神，研自學，及社會科學，以「相宗」俱通哲學，以「俱盧洲」華嚴精神「造區美世界」。
十一	動物社會學	孟子乃力辨禽獸之主尚武革命。	老莊力求與魚鳥親近同化。	頗有老子遺意。	自命為鴿，入為羔羊。	六道平等，觀人等遠。	取消孟子以後認見及上帝造物與人吃妄說，用佛老學與互助科學道，更加靈愛同情，及佛之圓覺性宗。	緩急先後以施之。
十二	愛物	孔子推類而愛物，	老莊自然同物化。	與孔子略同。	愛物幾如愛人。	愛物幾如愛人。	作平等觀，而擇緩急先後以施之。	可倡素食養生法，強制之。
十三	素食問題	純儒教人食，不主素食。	道教人多持佛素食戒。	託氏新教，中國耶教，亦多素食。	以素食為常法。	以素食為常法。	以楊孔大同男女團體為基本，亦兼取各教獨身主義，任人自願，但用康南海大同說，須報父母生養之恩，有家則不能輕出，化為團體可也。	對內取大同，對外取孔墨及拍拉圖主義及克氏主義，一面抗強權，一面迅速傳播大同化之。
十四	家族觀	未至大同前，極重親族，尤重男系，開之天下爭殺。	超世觀重，家輕。	重男女團體，非重家。	不重家，愛人不愛國。	同墨，重團體。	有出家法及化家法。	取揚「生憐死捐」主義，而魂性上果說，尤以超淨三界直登秘嚴淨土為歸。
十五	國觀	大同無國，小國無帝，社會主義。	無國界。	無國界。	愛人不愛國。	同墨。	大惡國爭，故佛棄國法，然亦有護國法。	佛徒兼通仙道，極重養生，而忽及科學衛生。
十六	喪葬生	重視生命，故死而哀，其厚葬，其大。	生寄死歸。	死則相憐，死不相後。	死後觀略如楊。	死後有天堂希望。	死後住脫光。	除專門修行家，人人應治生習工作。
十七	衛生	頗重生計，却不養生。	雖觀自然，而深養生學。	任修短之自然。	魄，鍛鍊體魄。	近假藉科學大講衛生。	佛徒兼通仙道，極重養生，而忽及科學衛生。	以老益內，以墨錄外，以楊富經濟，以孔之勤治生計，以新耶派「重社會科學衛生」而惜福知足。
十八	對於勞	儒教人善治生。	道教亦有計術。	重經濟學。	深合經濟學。	多通新經濟科學。	最拙于營生，所以劣敗。	除專門修行家，人人應治生習工作。
十九	對於女	最輕視女，性而平等。	尚雖去剛，能太平。	重經濟學。	深合經濟學。	多通新經濟科學。	小乘雖輕，女實却真，觀音女性是教。	不宜迷男女色之暴性，進佛之「聖母」佛之「觀音」老之「殺男，去男系制」。
二十	剛柔性	尚乾剛性，當改之。	尚坤柔性，然不得一。	柔，柔而使剛。	柔而能犧。	柔而能犧。	柔而能犧。	以自動的社會團體為本，為激動的，然亦勿忘中央運動。
二十一	社會組織及世界	無社會組織。	有以鬼神，乃易廣也。	學中絕世之美術團體。	有自動組織，當今善俠之團。	自動組織，力為完備。	自動組織，力有弱。	以自動的社會團體為本，為激動的，然亦勿忘中央運動。
二十二	修養工夫	雖有內省，反等而。	有心坐氣，靜坐等。	在無常觀，與樂生觀。	在俠勇獻，身。	在默禱，與同情。	法門太多，入轉苦難。	各家任習之。

各教思想長短及改造法比較表

東方大同學案結論

十四	十三	十二	十一	十	九	八	七	六	五	四	三	二	一	
家族觀	素食問題	愛物	動物社會學	科學	兵刑	文禮樂儀	政法	靈魂	美感	神之觀念	精神哲學	人生哲學	宇宙哲學	
未至大同前，極重親族，尤重男系。	純儒教人，不主素食。	孔子推類而愛物。	孟子乃力辨禽獸，主尚武革命。	但求膚淺之學，不用深造。	大同世乃廢之，乃不得已亦。	大同世不尚禮而重樂。	完全用于政治。	不明瞭，死而不亡。	有而不甚發達。	似主人格神。	平庸，乏超脫。	太重與世，乃中國北部人生。	太淺薄。	
超世觀重，家輕。	持佛素食多。	老莊自然同物化。	老莊力求與魚鳥親近同化。	深合自然科學，若互類。	用之，已亦。	棄禮樂。	重無為化世，乃否認政治。	超然美，內游外游均有之。	虛而有物。	微妙深遠。	淡泊自然。	甚合自然學。莊子更明白。	孔	
非重男，重女。	戒。		頗有老子遺意。	略同老而較重物質科學。	同老。	同老廢君臣。	認政治之莊子以政治為代表。	明鬼，重靈魂。	均美柔美。	無常的樂底，學極。	現世觀甚明。	合自然科學。	楊	
不重家。	不重家。		機器學名甚精。	抵抗時用義兵。	非樂。	上說公卿夫，下教匹夫。	均美柔美。	明鬼，重靈魂。	剛毅壯美。	輕生忍苦，視死如歸。	義僕勇敢。	亦淺薄，談道耳。	墨	
重團體。	中國耶教，素食亦多。	與孔略同。	自命為鴿，入狼羣。	中世會大，吸收科學。	不定人罪，主抵抗者。	對否認在絕治法律。	均美柔美。	重靈魂。	剛美柔美。	活潑透快。	似生兼愛，道勇致似。	亦假上帝，以談道，術有神秘。	耶	
有出家法。	以素食為常法。	愛物幾如愛人。	六道平等，觀視人等物，不甚相遠。	本涵融甚，深無人發。	怨親平等，護國法。	治義惡政，于更甚。	圓覺極致。	淺者講魂識，深者講識性。	圓覺極致。	大乘破神，即佛性亦不可得。	小乘悲觀，大乘悲觀。	小乘太輕，現世遊戲。	甚高深，難窮詰。	佛
以楊孔大同男女團體為基本，兼取各教獨身主義。	可倡素食養生法，強制之。	緩急先後以施之。	取消孟子以後謬見及上帝造物佛學與互助科學，更加愛同情，及佛之圓覺性宗。	盧洲「華嚴精神」造出美世界。	對內實行佛耶之無抵抗，老之報怨以德，孔之報怨對外仍用墨子抵禦法。	進上由三家為政，進下由政府以人皆成佛境界。	實現孔子「小康」更分途試辦「大同」。	大小乘內外道圓融互彰，神不二，因果兼澈。	用秘宗修法，界與「程麗斯」美世界合。	以佛之秘宗，即身成佛，與希臘養身，其異耶愛人，以佛性。	觀為體。以老之自然，楊之憐生為佳世，以墨耶犧牲行道，實現大同，更加以機器美術神化。	如海有百川，毋使遺漏。	今後融通之法以孔楊墨成就人道，以老耶佛窮高，極遠圓成性海。	

樂天修養館主三大新著出版預告

新村觀鳥詩

樂天館主的文有詩趣，但其詩遠過其文。此詩與古今新舊詩全然不同的特點如下

一，科學的材料。多半爲讀中西書時用韻語的筆記，及實地的觀察，與論學時韻語的講義，故與大同學案處處呼息相通。算是樂天館主人著作的結晶了。

二，文字的體裁。用「美的白話體」斟酌于雅俗之間，大部分老嫗兒童都可解，真是雅俗共賞。

三，平淡而耐玩味。最大的特點，是乍看很平淡，不費一點力，但細粗讀下去，不覺的從各面上把人領到他方世界去了。愈玩味愈得解脫，不像流行的白話詩，只可看一遍。

四，詩化史上的創作，當此潮流，融洽新舊，同化東西的，確是空前的創作。價值尤在大同學案之上。凡三百首，已行付印，不久出版。各界士女無論雅俗，若書齋牀頭，舟車旅行，得此一本，可娛心性。養神魂，做好夢。真算頂好樂天伴侶了。

科學諧文 推倒雄閥 人而不如鳥乎？

此用克氏學術實地觀察，較克氏尤精密，網羅中西無限材料，證明人類相殺的事實，而斷案歸於雄閥暴男天性好殺之罪惡。

根本要謀人類太平，非坤化運動不可。文雖似小說的，滑稽笑罵，令人拍案，噴飯，又通身汗下，但其理乃真實科學的。較大同學案尤爲精警，因完全創作之故，曾半印於國風日報，今乃大加補正，凡想與女權去殺禍，致太平的人，得此一本。定可在講臺上得很多新奇材料。

四民運動新學村封建論 教育中心

此書從 Anthropology 研究起，說明社會種種等虛偽的根本，都因為混飯教育者的罪惡。今重新估定真教育者的價值，歸於用克

氏 Imperial Education 將來要真想太平，要以真正的哲人「全教育」為中心，來指導羣衆，普試辦大同新學村，方能根本除去五千年軍閥財閥鬼神閥封建式的苦痛。此書乃大同實現方略中的第一篇，此書出世，人方有真自由希望。

平民粗食猛健法再版

此書為日本農學博士，根據最新衛生科學，說明真正養生健康法，為貴族虛浮衛生界起一大革命。指示「人的生活」之正路，令人盛

倡平民主義，大家有飯吃，但是要不要把此書畢業，必致於大家不會吃飯。國民訓練總監鐵生大贊歎此書稱為軍人衛生須知，實則不但軍人凡學工農兵各界，凡講平民主義的寶書。苟于此書畢業，那「大家吃飯問題」頂少解決一半了。至于文字的暢達有詩趣，乃樂天館特色。

教育蘇克雷地教育再版

Socrates 乃西洋聖人，其理想國乃今新潮的祖師。但必須用蘇氏的教育養成人格，方可造成理想的世界。然而現在還沒有

人認真注意蘇氏教育的全體內容。此書乃從拍雷圖文集 Platon 中搜出精華，編為一卷。乃今新文化時代，改造的弘寶。不但教育界，凡講思想主義的人定須一讀。以外商務書館出版各書

樂天却病法二卷冷水浴 北美瑜伽學派 身心強健秘訣 身心調和法 近世美學

大相懸殊矣。況囿于孔氏之小康學派，對於南派楊氏及許行大同學均盡力攻之，固不愧北方鄉儒眼光也乎！然自有此攻，而人尙知楊墨之名。至今日，我卽由其攻而引起研究之趣味。竟得窺見楊子學說圓滿廣大全體，則孟氏攻之之力也。夫孰知孟氏以無父無君爲楊墨罪者，楊墨所含之主要問題，卽在是乎。夫大同之法，第一義在廢家國也。祛除家庭之苦與國殺之苦，而一切以「公身公物兼利」行之。此楊學大義，証之最近新潮而如日月經天，江河行地，非「忠義名絕」「君臣道息」不能「物我兼利」。楊子真深通大同哲學，政教倫理經濟諸學而爲之者也。豈小康小儒可夢見哉。嗚呼！其人生觀精，其經濟學精，其科哲學精，真絕作也！惜乎其書不傳，謹賴此篇，亦可推全豹矣。此東方大同學之弘寶，亞洲文化之光榮也。故喜而序其探得之動機。願讀者印証之。至楊學所以在此二千年中不得見天日之故，則以楊根本主廢婚宦，息君臣，脫去家國苦軛，使生民休息無爲之樂，固與克魯羅素等所倡二十世紀以後之思潮同調。勢必爲二千年「地獄道政府」所排斥禁絕，及附屬地獄鬼王偷活之餓鬼學士所呵斥譏笑矣。或曰楊朱卽莊周，今由書中地理之西東，及學術趨勢考之，皆相去甚遠，絕不類。又有尋行數文，自命國粹考據家，考其真僞年代者

此又與華嚴中數菩薩劫量之時間相等，付之一笑，不值與辯也。



上海图书馆藏书



A541 212 0020 0777B

中華民國十五年（一九二六）三月二十六日出版

定價

布裝
平裝

每部

三元六角
三元

著者 劉仁航

點校者 張明慈 阮明 儲皖峯

總售處 南京門帘橋樂天書館

發行所 上海 北京 天津 太原

各中華書局

上海西門外
方斜路一二十四號出版合作社

開封北書店街西冷社

各省各大書坊

版所翻必
權有印究

