

書叢題問會社

論義主會社教督基

譯秋有阮 著彥豐川賀

版出店書洋平太海上

[

MG
D091.6
19



3 1773 3281 8

社會問題叢書

基督教社會主義論

賀川豐彥著
阮有秋譯

上海太平洋書店出版

基督教社會主義論目錄

廣義的基督教社會主義

使徒時代之共產生活

紀元第一世紀之共產生活

中世紀之共產生活與基督教

中世夥計營業與兄弟愛運動

共同生活兄弟團之共產生活

再浸禮教徒之共產村

宗教的解放運動與民主主義之勃興

莫勒比亞教徒之兄弟愛運動

產業革命與基督教

新基督教與社會主義

德意志之產業革命與宗教

英吉利之基督教社會主義

奴隸解放與工資奴隸之出現

美利堅之基督教社會主義

精神運動之衰退與唯物主義

耶穌之生命價值說與勞動價值說

耶穌之人格價值說

社會革命呢？社會進化呢？

社會問題叢書

類

基督教社會主義論

廣義的基督教社會主義

我們一說到基督教社會主義都隨卽會聯想到英國之手里斯和鏗格斯勒之運動，但是我現在不想把基督教社會主義單單底限於特殊時代中的特殊地方之運動。

在基督教一千九百年間之光榮的歷史上，政治方面也好，經濟方面也好，無論那一個時代事實上都實現了共

產主義的生活，我們不得不說這種光榮的歷史自身便是基督教社會主義之本質。基督教之運動，根本上已不是個人主義的運動。這是一種以神爲中心的愛之運動。我們不能說牠單是一種經濟的運動。牠同時是生命之運動。或到自由之運動。換言之，基督教從開始起便是一種社會運動。教祖耶穌是一個木匠，他是後來被人家認爲反逆者而處了死刑的一個人物。他這回之死刑是基於一種誤解固待言，但是我們不能否定耶穌之運動始終是帶有社會的色彩的。

木匠耶穌之運動在根本上已是一種改造運動。我們看看福音便可明白他這種復興運動(Renaissance)是要求親近弱者，救濟貧民，而且解放罪人的。他要把一切的人都接引到聖潔的地方來，他要用慈柔的愛火燒淨強力之支配，他是做一種真正的民衆運動，做一種自由之國之建設運動。

耶穌當他之故國巴勒斯丁正爲羅馬所蹂躪的時候，也還是堅信着永遠的社會而不參加慘殺的革命。然而他卻被人家認爲一個革命運動者而把他釘在十字架上。

實則他之云爲本是一種更根本的革命。他要從人性之根本，從人性之內部徹底改造人生。因此他自己說他之運動是一種上帝之運動。他教我們拋棄所有權，他教富人變賣一切所有的分給窮人（路加福音第十八章第二十二節），他教我們超越祭祀去救濟苦惱的人們，他說這種實地的救濟行爲之本身才是宗教之真髓。因此我們可以說當耶穌在世的時候他之門徒中間早已開始了一種共產運動。路加福音第八章第三節記載有許多的婦人都拿自己之財物供給耶穌和門徒。而我們看了耶穌很多的話便

曉得他是慣於把這些財物施給窮人的。

但是我們務須明白：耶穌宗教運動之根本的基礎決不僅僅是以共產運動爲目的，他在所謂財產之分配或靡有以上還要救濟那些有生理缺陷的人們和那些有精神煩悶的人們，他爲了他心中的「上帝」之光榮之顯現，他要在生命之一切的方面修正而且救濟一切的人間苦，他之事業之發展這可以說實是根本的動機。經濟的平等之運動確不過這種大運動之一方面的開展，確非這種運動之全體。今日之社會主義等等運動把一切的運動都歸結

到經濟運動，這是與耶穌之事業的一個非常重要的差別點。

四福音處處都表明了耶穌之運動自始至終是一種天國運動。我們不能不承認天國運動是社會運動之永遠的根本原理，這不單單底限於經濟問題之範圍內。這乃是一種以永遠的正義和永遠的愛為基礎的人的運動。從耶穌到如今一千九百年間的基督教之歷史完全不過是這種天國運動之發展罷了。

使徒時代之共產生活

耶穌基督逝世之後，門徒間便實行了共產生活。這我們看看使徒行傳便可以明白。使徒行傳第二章、第四章、第五章、第六章講了很多使徒時代共產生活之實行。遇着了種種困難的事實，一方面也有變賣了土地來供給共產生活之財源的，他方面也有隱瞞了自己財產之一部分而專做表面的修飾工夫的亞拿尼亞和撒非喇。這等胸心卑鄙的人，其中也有希臘基督教徒因為沒有得到平等的分配

而鳴不平的，於是十二使徒便揀選了七個管事的來處理這些困難。這是使徒行傳中都是很重要的事實。

紀元一世紀之共產生活

使徒行傳中的共產生活，我們更可在使徒保羅之書翰中找出充分的左證。克羅德大帝時之大飢荒使保羅至少不得不花費十幾年時光來從事社會運動。各書翰中都記載得有保羅之社會事業，我們可以曉得加拉太書第二章第十節所記載的保羅之救濟運動一直到使徒行傳第

二十四章所記載的保羅在耶路撒冷的貧民救濟運動爲止都是繼續底實行的，尤其是哥林多後書差不多可以完全說是一篇辯護保羅社會運動之立腳點的書札。第八章和第九章把保羅之平均貧富的運動之衷情詳細底記述出來了。保羅在帖撒羅尼迦前後書中鮮明底主張着不肯勞動的沒有喫飯的權利，並且明明底主張着兄弟愛之完成。蘇維埃俄羅斯之憲法中的「不勞動者不許喫飯」之名句，我們最初在帖撒羅尼迦前書中發見出來了。

我們看看提摩太前書第五章便知道保羅徹底底教

誨我們去愛窮人，去把自己之財產分給不幸的人。

初代教會之中教徒們彷彿都熱烈底從事這種運動，在原始的自給自足的經濟組織之下地角天涯的兄弟們能設這樣底互相扶助，實是一種可驚的事實。這種事實我們看看約翰第三書等等便可以曉得。當然他們這種改造運動是沒有暴力參雜其中的。但是我們對於奴隸的態度等等卻明明底包藏了新時代之觀念的革命的革命之精神。使徒保羅把奴隸阿尼西摩交還於其主人彼勒門，我們看他寫給彼勒門的信，我們看他怎樣教人不特應做一種表面上

的奴隸解放並且應在人類相互的關係上莫想起自他之主從關係祇是互相當作兄弟一般相親相愛，我們在這裏便可以發見新時代之徵兆了。

斐羅之著作中記載得有基督教信徒的共產主義之一團分爲塞拉飄特和塞拉飄托斯的兩個團體，前者爲男子之團體，後者爲女子之團體。游塞標斯在其信仰史中關於這種團體很有詳細的記載，實是一種很希奇的團體。所謂「塞拉飄特」之意義就是醫療世病的人。游塞標斯說：大概是世間上還不能稱爲基督者的時候便稱爲醫療世

病的人。他們是一種修道僧，他們根據宗教的精神主張財產之共有。

中世之共產生活與基督教

當羅馬帝國日瀕衰亡，道德的頹廢日形顯著的時候，他們這種人越發堅持這種精神，認為這是庸夫俗子所想像不到的至上道德，於是便在民間道德與共產的宗教道德之間劃了一條分界線。這也可以說是修道院之起源。換言之，修道院是保存高等道德的地方，在這裏是實行共產

的，無論那個都不主張自己之所有權，把一切都認爲是上帝之所有。他們每天從事於祈禱和勞動，保存了一種與民間全然不同的道德。

對於貧民的同情是基督教會之一種特色。這我們或看看倭利仁之著作或看看初代教會之風習便能說明。亞歷山大利亞地方十萬信徒養了一萬五千貧民。

教會在一種所謂「神供」的獻金制度之下把一切的獻金都是要給與貧民的。當時的基督教徒，不特在財的救濟運動上，就是發生了瘟疫的時候也都爭先從事於看

護運動的。換言之，紀元二世紀之基督教徒實是最徹底的兄弟愛之運動者，實是最優秀的道德運動之指導者。

到了第三世紀的時候，修道院之運動漸漸採取了更加明確的步驟了。四世紀之初期，羅馬帝國公認了基督教之存在，君士坦大帝有一天因了黑勒拿之鼓勵，便釋放了君士坦丁堡之一切的娼妓，這是很有名的事實。我們不能不承認這時候偉大的道德運動之洪濤已從宗教方面振盪了社會全體，弱者之解放運動已實地底向前進行了。

從羅馬之滅亡一直到中世紀，初代教會之卓越的道

德意識幸虧有修道院把牠保存着但是無論何時福音爲人們所真摯傳誦的時候無論何時總有一種社會改造運動。黑暗時代之五世紀和六世紀的時候基督教之宣教師乃至不遠千里跑到野蠻的高盧地方去宏揚他們之教旨；他們之文化的開發運動，教會歷史上都講得有的。奴隸之數目因了基督教思想之侵入一天減少一天，到了十一世紀的時候歐羅巴便找不到正確的意義之奴隸了，這差不多可以說完全是由於基督教思想之發達。修道院在黑暗的。中世紀仍無時不努力保持着共產型的最高道德。他們

都認勞動爲神聖的事件，他們對於財富都沒有甚麼愛樂，他們對於弱者都有徹底的同情，換言之勞動、淡泊、愛這三個標語是修道院一體遵行的規約。

中世夥計營業和兄弟愛運動

這種道德也適用到了都市社會生活之中，意大利之自由都市裏面也組織了各種的勞動組合和夥計營業，種種的保護弱者，修繕道路，建築橋梁的運動都以宗教精神爲基調了，這在教會歷史中都有明白的記載的。當然他們

做這些事體沒有甚麼大規模，然而雖說規模很小，卻是初代教會之精神是沒有完全喪失的。

到了十三世紀的時候，這種愛之運動便向各方面爆發起來，在意大利則以亞西基之法蘭西斯爲先驅，在德意志則莫拉比亞地方之一種兄弟愛運動很盛行。威克立夫之聖書研究刺激了下層階級之兄弟愛運動，於是不滿於羅馬法皇之專制的做法的漸漸多起來了。羅拉德之「貧民僧」運動是想由福音而徹底實行兄弟愛的。修道院之外，以羅馬爲中心的教權模仿古代羅馬之中央集權，已經

是腐敗不堪了。我們前面說過，基督教之最高道德祇在修道院中保存了一線生機。而近代之以宗教道德爲中心的社會改造運動也可以說完全是由修道院發起的。但是誰料這種運動還才實行，便遭權力階級加以反抗教權的罪名而受嚴重的處罰，乃至凡用俗語讀了福音的也要受干涉，這差不多是不可思議的矛盾現象了。

共同生活兄弟團之共產生活

兄弟愛運動一天一天底具體化了。以萊因河爲中心

的共同生活兄弟團便實行了徹底的共產主義，成就了一種偉大的事業。這是以聖經研究爲中心而發起的一種教團，但他們祇許有希望者加入，他們實行極端的共產主義，他們努力於基督愛之實行，尤其是在教育事業方面更熱心。宗教改革之先驅者荷蘭人愛拉斯姆斯也曾做過這個教團之教師。馬丁路德也極力底讚揚過這種教團，竟至說：「如果這種做法在實際上行得通的時候那便再好也沒有了。」

再浸禮教徒之共產村

宗教革命之勢焰正盛的時候，西南德意志之十三世紀以來的兄弟愛運動也一同發展起來，所謂再浸禮教徒便是這種運動之產物。我們雖不能說再浸禮教徒之運動全部都是共產主義，然而這無論如何總歸是一種平民的運動。其含有共產分子的便以莫拉比亞爲中心而組織了八十六個共產村。他們因爲都勤勉所以竟繁榮到了惹人嫉妒的程度。不過可惜後來因爲宗派之分裂，教權之壓迫，

以及地方人之迫害，終久歸於潰滅了。但是有些逃到了俄羅斯，有些在十九世紀之初跑到美國去了，至今北美各他州他們還組織得有五個共產村。

宗教的解放運動與民主主義之勃興

再浸禮教徒之運動雖備嘗辛苦而不過成了一種很小的共產主義之運動，但是馬丁路德和約翰喀爾文之運動卻成了世界的大運動。路德高叫宗教的自由，做了近代自由主義之先驅；約翰喀爾文在格納華毅然底實行共和

政治，顯示了世界上近代的民衆共和政治之基本。這兩個
人實是從新的聖經成就了可驚的大革命運動。尤其是約
翰喀爾文之共和主義運動含有特別的新意義，克倫威爾
之英國革命和華盛頓之美國革命都是以信奉喀爾文之
信條的人爲其中心人物。喀爾文想在近代社會中完全實
行舊約聖經上的長老政治，他之社會運動在這點是有一
番很大的努力的。

莫勒比亞教徒之兄弟愛運動

由此我們也可以曉得：以福音爲中心的共產運動決不是一時發生出來的東西，牠是有很長遠的歷史的。再浸禮教徒之共產運動雖一時失卻了勢力，但是做木匠的雅各卻對貧民有一腔火熊熊的熱愛，他跑到莫勒比亞之黑龍呼特來參加宗教家勤千多爾夫之運動，近世歷史上的最特出的兄弟愛之運動便從這裏產生出來了。黑龍呼特之這個小小的團體，人數雖不過六百，然而他們在日常生活之中完全底調和了勞動和祈禱，成就了世界上一種最大的事業。他們努力於野蠻人之教化，北至格林蘭之愛斯

克摩族，南至中央阿非利加之黑人種，他們喚起了一種很難想像的大運動。有人曾說：後來德國教會費了兩百年時光所未能完成的事業，黑龍呼特之兄弟們卻在短短的二十年之中把牠完成了。

這些兄弟團雖也許不一定是近代的意義之共產主義者，但是他們都確信自己勤勞之一切的所得概是上帝之恩賜，都一點也不吝惜錢財，他們把金錢用來救濟社會之弱者和貧民。我在這裏可以把他們叫做神產主義者。據克魯泡特金之共產主義之理論，他說一切的生產在空間

上和時間上都不是一個人獨造出來的東西，在無論那一種小小的生產上都有若干萬人的關係；而神產主義者則更在人類的能力之上加了上帝之能力，從這一點講也可說神產主義者比共產主義者更徹底些。

產業革命與基督教

法蘭西革命的時候，約翰威斯勒對於英國之產業革命全不用暴力而成就了一種大改造，這位威斯勒便是受教於黑龍呼特之兄弟愛運動的人。近代救世軍之布斯大

將對於倫敦之貧民窟有很多的貢獻，他原來也是莫勒比亞系之威斯勒主義者之一人。

現代英國之勞動組合至今還是帶有宗教的性質，這是人人都承認的事實。這些團體有些便是由威斯勒之弟子們創立的。在英國設立最初之農民組合的拉勒斯也是威斯勒派之說教者。創造勞動黨的克爾哈提也是威斯勒主義之熱心的信徒。

而且洛伯倭恩差不多可說是一位英國社會主義運動之始創者，他也是仗着新基督教之名義而開始他之運

動的。有人說英國一直到如今之社會運動者之中除了一個人之外都是宗教的信徒。所謂這一個人，他們說就是何里約布。因為是這種情形，所以不得不說英國之社會運動是以宗教為本質的。

新基督教與社會主義

人人都曉得法蘭西之社會主義運動是依仗新基督教之名而開始的。不過可惜法蘭西之教會非常墮落，所以想從事改造運動的人都抱有反教會的思想，而這種反教

會的人到第二階段便成了反基督教的份子了。法蘭西人把這種反基督教的精神與十九世紀初葉之唯物思想相融合，便產出了以實證主義哲學爲基礎的社會學。而這種實證主義便是近代唯物論的社會主義之哲學的背景。

德意志之產業革命與宗教

德意志之產業革命很遲，所以當英國之產業革命之大騷動正是火焰熊熊的時候，德意志之黑格爾唯心哲學還正在謳歌呼烈德立克一世之昇平。但是唯物的社會主

義卻成一種反動而與產業革命一同侵入進來了。在這種混亂之中，英國方面出現了一種以基督教社會主義相號召的團體。

英吉利之基督教社會主義

英國之基督教社會主義這個團體最初是由小小的政治研究會生出來的。劍橋大學教授呼烈德立克·藤納遜·毛里斯在他自己家裏開了一個聖書研究會，這可說是這種社會主義之發祥地。這個團體自始至終是智識階級之

運動。因此牠對於勞動組合運動等等也就終沒有直接底與以甚麼大影響。但是牠在勞動教育和消費組合之運動上卻有很大的勢力。毛里斯最初所開辦的勞動學校至今還是未改遺型底繼續存在。毛斯里他們在消費組合上盡了很大的力量，這種組合如今便成了英國之社會改造之一大原動力。但是基督教社會主義這個團體因爲不能使基督教有一種獨自的經濟學的根本理論，所以對於理論的唯物的社會主義者不免成了落伍者。後來雖虧了約翰·拉斯金從他之犀利的藝術批判之立腳點主張了一種以

生命和勞動爲基礎的經濟學，這雖多少也助了一陣基督
教社會主義之焰勢，然而還不能說是成立了一種獨特的
經濟學。

而且教會之社會組織，一天一天底變成了中產階級
之工具，不能創造一種適合於勞動階級的宗教團體之組
織；因此一般的勞動階級對於耶穌基督之博愛精神很
表同情，然而與教會卻不相容了。

奴隸解放與工資奴隸之出現

美國之奴隸解放運動是根據人道的精神而出發的。不幸而有些教會竟對於這種義舉表示反對。但是加利遜和約翰布拉文終不畏強禦底繼續努力於奴隸解放運動。因此惹起南北戰爭；亞伯拉罕·林肯出來到底把奴隸解放了。林肯之精神徹頭徹尾是基督教的。而那些最初反對的教會後來也都全部承認了這種精神。

但是在美國奴隸解放之後，歐羅巴方面之產業革命越發深刻起來了。因於勞動階級之羣衆差不多都不得不遭教會團體之屏斥而陷於無告的窮境了。他們之勞動時

間很長，作業完全是機械的動作，衣食住都不能得正當的滿足，要一天勞碌到晚才能過得日子；如此等等的悲慘狀態層見迭出了。這時候英國之基督教社會主義運動與勞動組合完全斷絕了關係，乃至那些曉得宗教之必要的勞動階級也覺得專靠以教育爲中心的宗教的社會組織是決不能改造社會的，於是在教育之外便生起一些超越宗教宗派的勞動組合和社會主義運動。多年沒有覺醒的天主教至此也漸漸覺醒了，他們也組織一種以教會爲中心的基督教勞動組合而包容了多數的無產者在這種組合

裏面。在西班牙，法蘭西，意大利等舊教國中都很多這種教會中心的勞動組合員。他們之主義和主張很帶些保守的性質，還是未脫天主教之絕對服從法王和權力者的精神；但是宗教的勞動組合之成爲世界的團結的卻除了這種天主教之勞動組合外再沒有第二個了。當戰爭告終的時候他們已有了一百五十萬的會員，現在或者還不止這些。

美利堅之基督教社會主義

美國雖也有稱爲基督教社會主義的團體，然而那種

作全國運動的大規模的組織已在歐洲戰爭時失去了戰鬥的能力，如今已入了式微的狀態沒有甚麼勢力。原來在多數的美國人看來，所謂社會主義便一定含有唯物的意義，所以基督教與社會主義之間他們以為是沒有甚麼聯絡的。因此在美國方面到很有些用『社會的基督教』之名義而實行基督教社會運動的。拉阿煎布西和波德可以說是這種運動之先驅者，莎夫德愛底乃是最近之最有力的指導者，但是因為美國之自由主義的資本主義勢力非常龐大，所以基督教社會主義之全國的運動也就到底沒

有甚麼發展。

精神運動之衰退與唯物主義

要之，近代之產業組織既是一天一天底向前發展，而基督教之勢力又因了宗派之爭而一天一天底渙散，則基督教當然是沒有一種統一的力量來抵住唯物的時代精神。換言之，現代之宗教的感情很分歧不能搏成一氣，而一方面宗教事業又與日常生活漸離漸遠，差不多大家以為精神的事業與救濟日常生活的運動竟是不相容的東西。

基督教教會一天一天底與機械工場斷絕關係了。在這種機械文明之社會組織之中，他們這種沒有以兄弟愛爲骨髓的，個人主義的宗教運動，到底是不配做社會改造之指導的精神。

但是我以爲這不能歸咎於新約聖經有甚麼壞處，這是因爲應用新約的人太壞了。假如基督教徒在近代產業組織之中真能以兄弟愛爲中心而自立人，則往年初代和中世紀之基督教倫理我以為在現代一定也還是適用的。

耶穌之生命價值說和勞動價值說

要之，假如有人單從經濟的運動方面來解釋基督教，便攏統底武斷基督教不是共產主義，這便完全錯了。基督教認定上帝卽是宇宙之生命，牠是一種以愛爲內容，以救濟一切的罪惡爲職志的社會運動，牠在本質上便是超共產主義的東西。

我覺得基督教在共產主義以上。牠不但想解決經濟上的問題，牠與人類生活之各方面都有關係，牠把人認爲

一個整個的人格，而想解決這種人格之一切的問題。所以在基督教看來人格問題比起經濟問題來還更重要一些。換言之，牠首先要作一種人格的社會組織之運動；牠以爲財產問題不過是以權利和所有爲中心，以爲這還是次要的問題。這一點便是基督教與所謂科學的社會主義大不相同的地方；科學的社會主義信奉了唯物史觀之公式，以爲一切的文化都是唯物的生產之上層建築。

我在這裏並不想深究經濟論之本質。不過是我想說：基督教一千九百年間能行共產主義的時代無一不是信

仰最盛的時代。共產主義。唯有在人類相親相愛的時代。才可以行得通。決不是可以僅由外部的強迫和武力的壓力。可以實現出來的東西。中世紀之夥計營業組織和自由都市，一到那種利慾薰心的專制的政治家出現的時候，便隨卽破壞淨盡了。

所以我可以說：世上。如果還沒有衷心相愛的，內部的，人格的。準備時，則共產主義萬萬是無法實現的。基督教之所謂天國運動完全是說這種內部的社會建築，我們不能拿唯物史觀的看法以爲唯有外部的東西能支配內部。

的東西。基督教正與此相反，牠相信內部的東西，靈的東西，人格的東西，是支配着外部的東西，並且應當支配外部的東西，牠相信經濟運動便是以此爲目的。我們拿耶穌的話說便是：身體比衣服更寶貴，靈魂比肉體更寶貴。

由這一點看來，基督教對於近代之商品主義也不弱於唯物的社會主義，也是有一番痛攻擊的。

耶穌說：「人縱然得了全世界，而假若失卻了生命的時候，那有甚麼益處呢？」基督耶穌之運動之第一原則便是生命價值之保存。換言之，資本主義唯知熱中於利潤之

攫得而不顧勞動階級之生命，這不特違反了福音上所寫的耶穌之教訓，這並且是一切時代的基督教之反對。

而且生命之活動雖顯現而爲勞動，但是耶穌卻更在
所有權以上把勞動之本身視爲最神聖的東西，這我們看
看福音便可以曉得。約翰福音第五章第十七節說：「我父
作事直到如今，我也作事。」這種精神是基督教各時代所
高唱的精神，在修道院也好，在街頭也好，耶穌所說的話無
時不提高勞動階級之價值。有時候他這些話竟喚起了革
命之精神，近代之奴隸解放便完全是以這些話爲基礎。因

此那些說「基督教是唯心論，是有產階級之護身符的哲學」的，可謂完全看錯了。

耶穌之人格價值說

耶穌不特尊重了生命和勞働，他並且高唱人格之尊嚴。他之人格運動表現爲愛和自由之兩個方向，他承認少年男女可以離開父母自由結婚，（馬太福音第十九章第五節）他很能了解人應有擺脫宗教戒律之束縛的自由，（馬可福音第二章第二十八節）以及住居之自由，以及

其他一切精神所應有的自由。但是他卻同時教我們把這些自由建築於一定的真理和愛之基礎上。（約翰福音第八章第三十二節）

所以耶穌實指示了我們：應把社會建築於生命和勞動和人格的自由之上，應把這種社會包納於彼此相愛的，偉大的寶網之中，（約翰福音第十三章第三十四節）應這樣底求社會組織之進步。

社會革命呢？社會進化呢？

耶穌決未曾教我們妥協。他說我們爲了主義有時候竟不得不捨棄家庭，捨棄民族。（馬太福音第十章第二十四節）但是他卻不以爲理想的社會組織是可以一瞬間構成的。他雖未嘗沒有想過那可怕的災難時代會轟地底臨到世上，（馬可福音第十三章）但是他以爲博愛運動與新社會之組織運動之間自有個相當的距離。他以爲天國常常是進步的，並且常常是成長的，他說這種成長之順序正像植物之從種子發芽，從芽生莖，從莖吐穗，從穗結實一樣。（馬可福音第四章第二十六至二十七節）換言之，

耶穌始終主張社會運動應以道德的內部改造爲基礎，並且相信另有超越的上帝之力來參加這種改造的工作。

在耶穌看來，人生大事是應返歸於更根本的上帝——宇宙意志，衣食等等他以爲還不過是表面的，世俗的問題。他把這種行爲叫做懺悔。中世紀的時候這種懺悔之福音便生出了兩個世界，一個是世俗的，個人主義的世界，一個是比較純潔高尚的修道院之世界；修道院之生活以耶穌之道德爲標準，與世俗道德相對立。他們以爲誠心懺悔的人應當遠離世俗的世界而遁居修道院之中。但是耶穌

所說的懺悔比他們這些人所思所行的，意義還更徹底些。因爲近代之世俗的個人主義完全壓迫着基督教的修道院之道德，所以差不多無從宣說懺悔之福音，而基督教社會主義所想的理想主義的世界之建設也差不多竟不曉得是個甚麼性質的東西了。但是基督所說的真正的社會組織，便是要把修道院之隱居者所行的高尚道德生活悲心無限底擴充到世界全體上去。到這種理想實現的時候，一切才是爲愛而存在，才是爲人格的一致而存在。

近代的人不幸底祇受了些分裂和競爭之教訓，不曉

得與愛的一致是甚麼一回事。結果便成就了這樣一個，多浪費的，無秩序的社會。科學的社會主義想從機械的合同之中來實現這種與愛的一致。但是如果人類有內部的意志自由的時候，則這種外部的，機械的合同終不能做統一社會的，永久的原則，所以我以為或者大家更應努力於一種內部的結合之天國運動。

有人說：「基督教是基督教，社會主義是社會主義。」他以為基督教是個人主義的，祇有唯物的社會主義才是社會的。但是我們看了耶穌之精神和耶穌以後的基督教

之各種運動，便可以曉得基督教決不單是個人主義的東西。這是一種以愛爲基礎的偉大的社會運動。這是一種以救拔生理的，心理的，道德的虛弱者爲職志的，偉大的愛之運動。這是永遠的生命之運動，是天國之運動，是『愛之社會』主義運動。

換言之，基督教社會主義是愛之社會主義運動。牠雖不相信唯物史觀，卻相信唯心的道德史觀。牠相信道德情操最高尙的時代常能實現共產主義，牠相信這是歷史上的事實。無論唯物的生產形式怎樣底發展變化，牠相信如

果人與人之間沒有一種道德的團結則無論那個時代都是可詛咒的。

牠相信生命價值說和勞動價值說和人格價值說，牠反對着商品主義和機械的奴隸制度。牠想以愛爲基調而改造法律和政治；祇要地球表面上有生命存在，則牠這種愛之運動便是一種永恆的運動，永恆的鬥爭，這雖不能說是階級鬥爭，卻可以說是善惡鬥爭，牠乃至超越了善惡鬥爭，牠要絕對底把惡力救拔出來。

陸駿劉 彥著

帝國主義壓迫中國史

精裝三元八角
平裝三元二角

本書部六十萬言，歷述我國自與外國交通以來，外國帝國主義所加諸我國之離毒手段，與我國家人民所受之種種痛苦情狀，窮形盡相，顯細靡遺。凡我國人若能熟讀此書而慎謀對付之方，則帝國主義之打倒，不平等條約之取消，中華民族之重見青天，與東方文化之嶄然復興，真有一鼓可致之效。

上海太平洋書店出版

解放運動之中
對外問題

周鯁生 著 平裝一冊一元二角

我中國是國際地位落後的國家，從來與外國交涉，沒有不是失敗的；直到現在，我們國家還是徧身束縛不得自由。好在我們國民革命運動興起了，民族解放運動出發了，我們國民在這個當兒，切不可再事因循，都當振起精神，把對外問題詳細策畫，去同那帝國主義者作一最後殊死戰。因此，本書出世，實我國民不可不人手一編的。

上海太平洋書店謹啟

上海太平洋洋書店出版

蘇俄的東方政策

布施勝治著
半 粟譯

平裝一冊
定價一元二角

著者對於本書，自謂：「莫把他當作一種『學術的議論』，要把他當作一種『目擊事變的新聞記者體驗記』便得了。」

本書第十七第十八兩篇，最宜注意：從第十七篇可以知道聯俄與聯共可以分作兩件事，反共聯俄未必不與俄國的東方政策有共通之點；從第十八篇，可以看見日本人的野心。凡留心國際情形者不可不讀此書。

李待琛劉實書編合

革命之後之俄羅斯

本書以介紹新俄羅斯的真相爲主旨。第一編列舉其政治情形，如：蘇維埃社會主義共和國聯盟之組成，聯盟之統治組織，俄羅斯社會主義聯邦蘇維埃共和國組織大綱，以及其外交，軍事，教育，等等。第二編則列舉其經濟狀況，如：新經濟政策，農業，工業之組織，對外經濟政策，財政，勞動，等等。凡留心國際情形者，與掌理外交之政治當局，皆不可不手此一編。

精裝一冊三元四角

平裝二冊二元八角

上海白克路河北路八號

太平洋書店出版

經濟學新論

安部磯雄著 曾毅譯

安部磯雄氏，爲日本新思潮中有名之經濟學者。而此書又極明白透徹，能舉至深之經濟條理而淺顯出之。此書大旨所歸，與吾總理標示之平均地權節制資本政策，若合符節，實足爲我三民主義之宣傳品也。凡關心社會經濟者不可不手此一編。

上海太平洋書局出版

平民文學叢書

〔北〕〔京〕〔俚〕〔曲〕

元一價定册一裝平 輯編凱殷

這是民間的平民文學，是民衆
心情流露出來的音樂。有的是
趣曲，有的是悲哀的慘調。我
們讀了一句，有一句的感觸；
讀了一曲，有一曲的情趣。一
讀此書，真要使人喜怒哀樂酸
辛甜苦的鬧得心絃緊張哩！

上海太平洋書局出版

社會問題

- | | |
|---------------|------|
| 社會主義的精義 | 二角 |
| 土地國有論 | 二角 |
| 世界農民運動之現勢 | 二角 |
| 共同社會與利益社會 | 二角 |
| 世界資本主義經濟之現勢 | 二角五分 |
| 社會統計論 | 三角 |
| 國旗的歷史及其意義 | 二角 |
| 國際勞工運動之現勢 | 三角 |
| 產業革命史 | 二角 |
| 農民與政治運動 | 三角 |
| 資本主義文化與社會主義文化 | 二角五分 |
| 失業問題 | 二角 |
| 無產階級國際團結發達史 | 三角 |
| 普通選舉與無產政黨 | 二角五分 |

題叢書

- | | |
|-----------------|------|
| 無產政黨與勞動組合 | 二角 |
| 人類行動之社會學 | 三角 |
| 馬爾莎斯人口論 | 二角 |
| 馬克思國家論 | 三角 |
| 國際勞工問題 | 二角 |
| 馬克思主義概說 | 四角 |
| 馬克思與列寧之農業政策 | 二角 |
| 文學之社會學的研究方法及其適用 | 二角 |
| 階級鬥爭史 | 四角 |
| 基爾特社會主義 | 三角 |
| 婦女問題的研究 | 三角 |
| 英國費邊協會發達史 | 二角五分 |
| 基督教社會主義論 | 二角 |
- 尙有各種陸續出版

中華民國十七年三月出版

社會問題叢書 基督教社會主義論

賀川豐彥 阮有秋譯

：印翻許不 有所據版：
●.....●

出版者

太平洋書店

印刷者

上海恬嶺路餘慶里一弄
太平洋印刷公司

總發行所

上海白克路北河路八號
太平洋書店
電話中央九六七五

分售處

武昌	太平洋書店	鄭州	新華書店
南昌	太平洋書店	長沙	泰東書局
成都	介文社	廣州	大東書局
漢口	東壁圖書社	瓊州	中華書局
南京	中華書局	開封	豫都文書莊
廈門	新民書局	雲南	新民公司

定價二角 郵費六分



KBC
G
091.6
9

22

208