



王言曰此究成結
解結根由
戒環曰前第二義
文云不見所信云
何知解故此牒之
而請也
智圓曰同体無明
品數至多又迷境
不一故曰諸生滅
去來常在妄中故
曰俱
惟則曰世之瘡病
隔日而發為其病
根未除故亦喻有

大佛頂如來密因修證了義諸菩薩萬行首楞
嚴經卷第五

發心之餘 文六

阿難。白佛言。世尊。如來雖說第二義門。今觀世
間解結之人。若不知其所結之元。我信是人終
不能解。世尊。我及會中有學聲聞。亦復如是。從
無始際。與諸無明俱滅。俱生。雖得如是。多聞善
根。名爲出家。猶隔日瘡。惟願大慈。哀愍淪溺。今



學聲聞通或雖破而別感病根未除也

真猛曰翹者如鳥張望而望哺之貌

日身心云何是結從何名解亦令未來苦難衆生得免輪迴不落三有作是語已普及大眾五體投地雨淚翹誠佇佛如來無上開示

初無明根本疏已說第二義門將明第一義諦圓明顯德故問解結因緣而為此經發起所結之元即無明本根也此根本無明乃第一義諦中所謂治之惑始無所始故謂之無始言俱滅俱生者以積迷不覺而為生住異滅妄想所遷如聲聞善根名雖出家而根本之惑猶然未斷愈而還發故為隔日之瘡是以殷求解結莫無上開示釋曰按起信生住異滅四相無明以凡夫覺滅相聲聞覺異相乃至滿足方便位菩薩覺生相猶是未覺以未

能離念故是則阿難言俱生俱滅者以無明果相言之也佛以立知見為本者以無明因相言之也知見謂增益損減諸邊等見即以出離為業即今經無明也今應總釋無明體者謂無明者即是愚癡故俱舍以癡為無明故唯識以愚為無明故又無明者即不了知等婆沙以不達不解不了知為無明故釋曰論說無明者謂三界無知按成實云謂不知過去世等不知色等及無常等故名為無明又無明者即是無智五蘊論以無知為無明故又無明者即是見惑五蘊論又以慢疑見等為無明又成實以不明如實及邪分別為無明或邪明故為無明又以能生煩惱因緣及邪念性皆是無明此皆見惑所攝性也又無明者即第八識三無性論云無明者即

真鑑曰。未來衆生。去。聖愈遠。信解愈難。故普愍念之。為出世回者。修記有賴也。作將來眼者。信解不迷也。

戒環曰。先摩其頂者。表無上開示也。六震者。即動起踊。

吼震擊。表破六根妄結也。異口同告者。示諸佛脫生死證菩提。皆由斯要也。俱生。即根本無明也。生死妙常。同目六根者。知見立見。故輪生死。知見無見。即記妙常。如下文所明也。

按各有寶光。灌來灌如來。示同發明。無上頂法。若第一卷。編灌十方諸如來。頂又是佛灌諸如來。表極果。同。見見光相。照射。圓滿無間也。

阿黎耶識為諸惑本。而起三界業果。故圓覺云。身心等性。皆是無明。又師子吼經說。諸取皆以無明為本。又無明者。即是思惑。三無性論云。有漏即是無明。有取即是貪愛。由過去煩惱已滅。不可分別。故總曰無明。釋曰。按論說。取是漏家果。由因已謝去。故名曰漏。果來在現。故名曰取。則知無明之體。以隨愚何法。即以此愚為無明。故品數衆多。不出三界業果之法矣。

爾時世尊憐愍阿難及諸會中諸有學者亦為未來一切衆生為出世因作將來眼以闍浮檀紫金光手摩阿難頂即時十方普佛世界六種

震動微塵如來住世界者各有寶光從其頂出其光同時於彼世界來祇陀林灌如來頂是諸大衆得未曾有於是阿難及諸大衆俱聞十方微塵如來異口同音告阿難言善哉阿難汝欲識知俱生無明使汝輪轉生死結根唯汝六根更無他物汝復欲知無上菩提令汝速證安樂解脫寂靜妙常亦汝六根更非他物阿難雖聞如是法音心猶未明稽首白佛云何令我生死

真鑑曰阿難疑者
惟六根則遺六塵
故佛告以根雖屬
內塵雖屬外而趣
流窮源仍惟一併
要見本根即以根
塵允流無不因此
以為結縛之本全
信無不以此由以
為解脫之源豈有
二物哉然恐阿
難疑不空言識
故再檢識性乃前
塵虛妄相想了無
實體既非結縛之
本又非解脫之源
故結解惟根並不
係于識也識既虛

無塵無別體以故
諸佛同言結解惟
是六根
又曰由塵發知者
即由六塵而後發
六根之知因根有
相者即因六根而
後有六塵之相
見無性者言根塵
相離俱無獨立之
自性故喻若交蘆
交蘆粗大生必二
莖交抱而立單則
撲地又其伴外實
而內空也
仁岳曰有以根境
識三釋此喻者非
也不知狂語巧妙
從寬至狹上界界
義故三此揖處義

輪迴安樂妙常同是六根更非他物佛告阿難
根塵同源縛脫無二識性虛妄猶如空華阿難
由塵發知因根有相相見無性同於交蘆是故
汝今知見立知即無明本知見無見斯即涅槃
無漏真淨云何是中更容他物

二解結根本疏爾時下答明問意摩阿難頂
者顯無上開示也各放寶光者表同破無明
也言生死結根及安樂妙常唯汝六根者顯
無二之體也故寶積經論云明與無明無異
無別為橫執謗邊顯示中道以無明即明故
非他物佛告下釋成無二根塵相因而有故

曰同源縛脫皆由此起故曰無二知見立知
者示無明本始也知見無見者明解結之門
也以靈知性見本六用之菩提但不因此增
益見知以滋無明結根非別有所謂菩提涅
槃矣體本真淨故中不容他此即澤成皆汝
六根之旨也釋曰前已畧釋無明之體今應
更釋依人所斷實性論云聲聞辟支及大力
菩薩皆不離無明住地所謂漏無漏二無明
為緣而起三界意生之果又瓔珞云妙覺地
中所斷無明名不了一切法而起三界業果
則知三乘與佛所有無明皆依三界所斷也
蓋無明感業非唯三乘乃至妙覺猶酬業果
盡妙覺位業果方空故仁王云三賢十聖任
果報唯佛一人居淨土是則三乘與佛無明
雖有淺深粗細之不同皆以感果於三界為
體也乃所謂生相無明住相無明者即三界

故二下文又略其境厚言其根故言知見立知等。智圓曰知見立知是迷真知見立緣塵等妄知見故即無明知見無見是達真知見無緣塵等妄知見故即理。繫故前文云入佛知見也佛知見外更無別法故不容他物。
林宥曰凡倡言多係貼經文經文云根塵同源縛脫無二識性虛妄犹如空花味上下語意。德是能明有為本空其妄真同妄之。

諸蓋以真尚不立何况于妄極言妄之心空耳言妄顯諸真又承上文言有皆幻將無為則真乎言妄極為顯真言真如以對妄妄真同妄耳而別真別妄所謂空華之濃淡爭克前之短長者也故真与非真兩非則能見所見安在能見根也所見塵也中間識也若相若見俱無實性豈不若交蘆之互為依倚而其中實空者哉。智圓曰諸真諸字助語辭作東字解。

業果生滅之性由修斷位中分劑頭數而覺觀之智有淺深漸次之異至妙覺位業果俱空生相乃盡是謂生相無明始盡也若約諸位所斷有三十生故仁王云圓智無相三界王三十生盡等大覺又仁王云一切眾生煩惱業果報不出三界諸佛應化亦不出三界三界外無眾生佛何所化故佛說一切眾生三界業果報若盡者即名為佛然經云知見立知即無明本者而知見亦不出三界法也。

爾時世尊欲重宣此義而說偈言真性有為空緣生故如幻無為無起滅不實如空華言妄顯諸真妄真同二妄猶非真非真云何見所見中

間無實性是故若交蘆結解同所因聖凡無二路汝觀交中性空有二俱非迷晦即無明發明便解脫解結因次第六解一亦亾根選擇圓通入流成正覺

二破執明中疏真性下破執以顯明法體者。婆沙云有為無為俱通勝義世俗諦攝小品云如來名無所住不住有為性不住無為性即離二邊義也故淨名云有為無為二若離一切數心如虛空以清淨慧無所碍者是為入不二法門然佛地論云大覺池中無邊功德有為無為二種所攝但諸行者邊執未亾起有為無為之見故掌珍論釋此頌義有兩

者非也
仁岳曰欲明解結
法幸所回所固者
六根也
戒環曰解結下四
句與前結解之義
起後圓通之文也
六解則根枝一亡
則湛圓還得圓根
則入聖流証聖果
矣

真鑑曰陀那云執
持即第八識受轉
別名深隱而非淺
显曰微精妙而非
粗浮曰細習氣即
陀那所持種子能
引生諸趣根身器
界流轉無停故如
瀑流真非真頂上
二句而言恐迷者
言我若說為真其
奈帶持種子若說
為妄其奈伴即細
識二俱難言故非
時非机則不開演
戒環曰自心下頌
解結入圓之要一
切諸法惟心所現

重比量皆為破執謂論云有為無為二所知
境愚夫不覺諦理妄執諸法自性差別有為
者謂眼等十一處今以真性立宗真義自體
說名真性即勝義諦故立為空非謂世俗諸
緣生法皆無自性亦即是空亦皆無生釋曰
此即第七比量也論又曰今當遣除朋黨毒
執住處中慧無為者即虛空擇滅非擇滅及
真如性亦就真性故無有實為宗即此所立
就真性故無實虛空二宗皆許為不起故此
二比量元無異品此審定言諸不起者皆無
有實非審定言諸無實者悉皆不起雖復勤
勇所發不徧同品亦許為宗故此無過釋曰
此即第二比量也言妄下頌真妄無二交中
則離于二邊故曰俱非以蘆喻者明執一則
不立也迷晦發明頌縛脫無二淨明云生死
涅槃為二若見生死性則無生死無縛無脫

是為入不
二法門

陀那微細識習氣成暴流真非真恐迷我常不
開演自心取自心非幻成幻法不取無非幻非
幻尚不生幻法云何立是名妙蓮華金剛王寶
覺如幻三摩提彈指超無學此阿毘達磨十方
薄伽梵一路涅槃門

四頌明惑本溫陵陀那下頌根結初起之由
也陀那此翻執持執持種子發起現行即第
八黎耶含藏種子為習氣積生識浪為暴流
湛由是分結由是起也此識依真如合生滅

而于中取著妄成
根結是自心取自
心非幻成幻法也
由妄取故有幻非
幻若不妄取非幻
亦無非幻尚無幻
法何有幻法不立
則根塵頓淨圓通
現前矣是名下又
結頌也此之法門
于淨不著于染不
汚名妙蓮花根境
結惑擬之則銷名
金剛王覺即為無
為之情絕解名如
幻正受依此進修
一彈指間可超無
學而入圓位也阿
毗達磨云無比法
十方如來迥出生

死速証寂常莫不
由斯故曰十方薄
伽梵一路涅槃門
按本疏異執
字或是執字
子瞻曰由前偈云
解結因次第六解
一亦亡故此疑之
王言曰慈誨指前
偈言
戒環曰祇夜重頌
也伽陀此云諷頌
真鑑曰精者其辭
微妙瑩者其語明
透絕無纖塵曰清
尽其底源曰徹心
目開明者謂心眼
洞開徹見根性即
如來藏預息馳求
無後狐疑矣

雜乎真妄之間故曰真非真也若以為真恐
迷妄習而自誤以為非真恐迷自性而外求
故權小教中皆不開演也深密經曰阿陀那
識甚微細一切種子成暴流我於凡愚不開
演恐彼分別執為我外道所執神我即此識
也疏今應總釋此識體者一雜集云阿陀羅
者謂今相續及持諸根佛性論云意即阿陀
羅五蘊論云阿賴耶亦名阿陀羅釋曰按成
業論云以能續後有及執持名阿陀羅能攝
藏種子名阿賴耶能酬業果名為異孰則知
諸識皆隨義之名也暴流者即生滅性從習
所生而說有種種如金剛經三心不可得義
淨本云心陀羅者說名無持由無持故心遂
流轉而陳譯以流轉為相續隋譯以相續為
流注故知暴流者即相續等義也由此識性
全離取捨但是自心故譬為妙蓮花者染淨

無妨無所住著言金剛王覺者斷結摧邪寃
竟堅固此大定法門非幻無以為譬故云如
幻正受聖足所履其
乘無二故云一路也

於是阿難及諸大眾聞佛如來無上慈誨祇夜
伽陀雜糅精瑩妙理清徹心目開明歎未曾有
阿難合掌頂禮白佛我今聞佛無遮大悲性淨
妙常真實法句心猶未達六解一亡舒結倫次
惟垂大慈再愍斯會及與將來施以法音洗滌
沈垢即時如來於師子座整涅槃僧歛僧伽黎

戒環曰無遮大悲
言其博濟也性淨
妙常真實法句則
真妄兩忘性之
談也沉垢微細結
惑也涅槃僧裡衣
也僧伽梨大衣也
劫波羅云時分即
夜摩天也
真鑑曰疊華西天
之帛價值無量
惟則曰由阿難未
達此解一亡舒結
倫次故如來示一
中成六結令悟六
解則一亡示舒結
之有次第令悟舒
結之有倫次也

攬七寶几引手於几取劫波羅天所奉華巾於
大衆前縮成一結示阿難言此名何等阿難大
衆俱白佛言此名爲結於是如來縮疊華巾又
成一結重問阿難此名何等阿難大衆又白佛
言此亦名結如是倫次縮疊華巾總成六結一
一結成皆取手中所成之結持問阿難此名何
等阿難大衆亦復如是次第訓佛此名爲結佛
告阿難我初縮巾汝名爲結此疊華巾先實一

真鑑曰未結之先
一相不立六相何
有所謂同也既結
之後六相定別一
相莫存所謂異也

條第二第三云何汝曹復名爲結阿難白佛言
世尊此寶疊華緝績成巾雖本一體如我思惟
如來一縮得一結名若百縮成終名百結何況
此巾祇有六結終不至七亦不停五云何如來
祇許初時第二第三不名爲結佛告阿難此寶
華巾汝知此巾元止一條我六縮時名有六結
汝審觀察巾體是同因結有異於意云何初縮
結成名爲第一如是乃至第六結生吾今欲將

喻真休本堂
○真休○無二○
○六用○妄分○

又曰此六故開反
激令其自办可否
也

楞嚴經

第六結名成第一不不也世尊六信若存斯第
六名終非第一縱我歷生盡其明辯如何令是
六結亂名

五解結次第疏祇夜云應頌又云重頌即頌
上長行也伽陀云諷誦亦云畧偈即孤起頌
也二頌合明故曰雜糅糅米不純也涅槃僧
裏衣僧伽黎大衣劫波羅時分天也吳興同
謂一真之性理本無差譬巾之體也異謂六
根之情事用有別如巾之結也疏巾譬真體
無二結喻六用妄分故第六名終非第一即
如眼根之名不可作耳等矣若樂成一體莫
非解除結惑不生則同異
圓泯故有下文解結之喻

惟則曰此謂六結
若存則倫次不容
雜亂下言六結若
解則一六俱亡
王言曰佛告二字
疑衍
按通字與易坤
卦通于無陽道
李同例
仁岳曰六根之精
元是一真之性以
隨緣故在眼曰身
精在耳曰聽精等
此皆如第二月裡
兩成故若能隨根
脫粘內伏六既融
一六斯亡如解
結已中亦無用
又曰知見發妄此
屬龍見之相勞見

佛言如是六結不同循顧本因一巾所造令其
雜亂終不得成則汝六根亦復如是畢竟同中
生畢竟異佛告阿難汝必嫌此六結不成願樂
一成復云何得阿難言此結若存是非鋒起於
中自生此結非彼彼結非此如來今日若總解
除結若不生則無彼此尚不名一六云何成佛
言六解一亡亦復如是由汝無始心性狂亂知
見妄發發妄不息勞見發塵如勞目睛則有狂

楞嚴經 卷五

九

發塵即對所見之境惟妄與勞五位備矣如勞目睛下變喻其義一切世間下示塵勞之相惟則曰上心性狂亂等示其根結之由展轉虛妄此掣中等示其解結之方

珠索曰當于結心諸說多指中道為結心蓋以文中左右牽掣為斷常二邊故也然前後又都無此意唯溫陵謂是狂心其說似勝今更為闡之左右者解于結之末

也故勞而無功結心者解于解之本也故逸而有成良由虛妄狂心迷而取境因此成結此結心也若不于結心中解其餘解法左之右之捨一取一終莫能深則所謂斷常空有等種種諸法又只捫于其中矣
仁岳曰既令解結當于結心欲更選根而修圓行故示併法從因緣生智圓曰世謂上凡出世謂四聖
真鑑曰元由指多劫遠由如佛對松

華於湛精明無因亂起一切世間山河大地生死涅槃皆即狂勞顛倒華相阿難言此勞同結云何解除如來以手將所結巾喻邊見偏掣其左問阿難言如是解不不也世尊旋復以手偏牽右邊又問阿難如是解不不也世尊佛告阿難吾今以手左右各牽竟不能解汝說方便云何解成阿難白佛言世尊當於結心解即分散佛告阿難如是如是若欲除結當於結心阿難我說佛

法從因緣生非取世間和合麤相如來發明世出世法知其本因隨所緣出如是乃至恒沙界外一滴之雨亦知頭數現前種種松直棘曲鵠白鳥玄皆了元由是故阿難隨汝心中選擇六根根結若除塵相自滅諸妄銷亡不真何待阿難吾今問汝此劫波羅巾六結現前同時解縈得同除不不也世尊是結本以次第縮生今日當須次第而解六結同體結不同時則結解時

棘必知此方眾生
從無始來為有何
等業感生此直松
曲棘也餘做此

子璿曰選擇六根
者前文云若能于
此悟圓通根與不
圓根日劫相倍故
令選擇
株宏曰結解次第
非眼結解已次解
耳結次解鼻結之
謂也此由六結不
能一時齊解必須
一根先解次五根
者任運而解也又
有以人法為結解
次第者其意雖佳

但與上文意不相
協文中佛言六根
解除念復如是此
二句當屬上文是
究可阿難之辭原
在根上而分次第
此根初解二句當
為下文應別是一
意蓋上明結解次
第已竟下明結解
所得之功能也
鎮澄曰此即合上
次第解除之義得
人空則破六根中
煩惱障得法空則
破六根中所執障
俱空不生等即破
根中無明無明破
則無生忍得矣
真鑑曰身心皎然

云何同除佛言六根解除亦復如是此根初解
先得人空空性圓明成法解脫解脫法已俱空
不生是名菩薩從三摩地得無生忍

〔六正陳解結〕疏無始知見正示根結之由在
花謂無而妄有結者系而不解之義也左右
牽中喻生死涅槃之二邊行人執而不解故
如雙結然當於結心解即分散喻觀中道則
二邊俱解知其本因從所緣出乃至恒沙雨
滴亦知頭數者此明如來覺法皆盡證其所
說皆誠諦語圓覺云禪那各數門故大千界
主居四禪之極能知恒沙雨滴則松直棘曲
皆了緣由者即所知障盡故能學法之實也
此根下結成三觀修證始從初解六根而獲

人空從人空而證法空從法空而證俱空以
明三觀修進漸次法如是故成實云佛法初
不頓深猶如大海皆所以示漸次之義也故
首楞嚴三昧經云學首楞嚴三昧者先學愛
樂心次學深心如是漸增乃至得無生法忍
諸佛授記能入第八地又復漸增乃至具十
地受佛職位得一切菩薩三昧然後得首楞
嚴三昧復引喻云如人學射先射大准次學
射的能射的已次學射杖乃至能射百毛之
一於是結云是名善射隨意不空復云是人
若於夜中聞人音聲若人非人不用心
力射之皆中此楞嚴三昧漸次之義也

四說圓通分

此下究圓通本根

阿難及諸大衆蒙佛開示慧覺圓通得無疑惑

者即心目開明也
快得無碍者即暢
達無障碍也一六
七義即六解一七
之義本根即此方
對机之根
戒環曰慧覺圓通
存乎一心已蒙開
示故身心皎然圓
通本根冥乎萬法
猶未通達故真佛
冥授秘嚴即圓通
本根秘要也
佛宏曰前云悟知
後云本悟前云蒙
佛開示後云蒙授
開示照應明白
真鑑曰顯然不問
現今深果但問寂
初方便

一時合掌頂禮雙足而白佛言我等今日身心
皎然快得無礙雖復悟知一六七義然猶未達
圓通本根世尊我輩飄零積劫孤露何心何慮
預佛天倫如失乳兒忽遇慈母若復因此際會
道成所得密言還同本悟則與未聞無有差別
惟垂大悲惠我秘嚴成就如來最後開示作是
語已五體投地退藏密機冀佛冥授爾時世尊
普告衆中諸大菩薩及諸漏盡大阿羅漢汝等

殊宏曰方便新屬
耳根蓋此徑自阿
難哉陷端室如來
神呪押還中間始
則曰得成菩提寂
初方便次曰寂初
方便誰為圓通次
曰汝今各說寂初
方便次曰從何方
便入三摩地次曰
何方便門得易成
就次曰方便有多
門次曰詢我諸方
便次曰自餘諸方
便次曰方便易成
就如是重三所說
文義皆與耳根圓
通照應作貼

按此下欲顯善
薩萬行故寄選

菩薩及阿羅漢生我法中得成無學吾今問汝
最初發心悟十八界誰為圓通從何方便入三
摩地

〔疏〕五陰六入十八界本如來藏妙真如性佛
欲將顯諸菩薩萬行首楞嚴故寄選根令二
十五聖問衆妙之門顯彼無非正修即一一
門莫不究竟圓通真實所以革小成於後心
根大衍於初會者也溫陵慧覺圓通存乎一
心已蒙開示故身心皎然圓通本根冥乎萬
法猶未通達故冀佛冥授

憍陳那五比丘即從座起頂禮佛足而白佛言

根令二十五聖
開衆妙之門見
皆可以入法界
也。鹿苑鷄園俱
佛修道處。橋陳
那初稱解。阿若
多。鮮俱見前。此
從聲塵圓通者。
鎮澄曰。妙音者。同
前性色真空等。乃
音之實相。而非染
幻之音也。于此圓
証。故曰密圓。
真鑑曰。陳那所証。
蓋于声教。得力發
悟者也。
此從色塵圓通
者。
子璿曰。目觀色塵
本如來藏。故曰悟

諸色性。
王言曰。白骨微塵
不淨相也。
仁岳曰。于諸色相
發明無漏。故云妙
色密圓。

此從香塵圓通
者。
真鑑曰。香嚴以妙
香莊嚴法身也。
洪敏曰。宴安息也。
晦冥寂也。清靜之
室。謂之清齋。
按易隨卦。晦日

我在鹿苑。及於雞園。觀見如來。最初成道。於佛
音聲。悟明四諦。佛問比丘。我初稱解。如來印我
名阿若多。妙音密圓。我於音聲。得阿羅漢。佛問
圓通。如我所證。音聲爲上。

〔疏〕從於音塵默悟圓理。此依內證。故名曰密。即如如智證境自性也。一塵密証。諸塵圓契。故曰圓通。

優婆尼沙陀。即從座起。頂禮佛足。而白佛言。我
亦觀佛最初成道。觀不淨相。生大厭離。悟諸色

性。以從不淨。白骨微塵。歸於虛空。空色二無。成
無學道。如來印我。名尼沙陀。塵色既盡。妙色密
圓。我從色相。得阿羅漢。佛問圓通。如我所證。色
因爲上。

〔溫陵〕優婆尼沙陀。亦云塵性。微塵。是色之少分。因塵悟解。故得此名。由多貪欲。佛令作不淨觀也。

香嚴童子。即從座起。頂禮佛足。而白佛言。我聞
如來。教我諦觀。諸有爲相。我時辭佛。宴晦清齋。

晏息晦以時日
言此若作冥寂
看何又見諸比
五燒沉水香耶
即与易卦例看
么好沉水香即
今沉香也其性
重下水必沉故
多
真鑑曰寂然者無
相也徒本無火不
香故曰非木香氣
不同空性故曰非
空燒于別物不香
故曰非煙非火香
体既不可得故去
無所着而來無所
從由是意銷者入
無分別也
此從味塵圓通

智圓曰苦酢等六
味也衆味共成名
和合味直爾衆用
名俱生味修鍊炮
炙名變異味
仁岳曰由事佛故
必聞正法即于味
性了生無生空有
謂味塵也身心謂
舌識也以味從合
中知故相對言味
非空故非離身心
味非有故非即身
心中道之性于是
乎顯
真鑑曰覺明即藏
心開悟也
此從觸塵圓通
者

見諸比丘燒沈水香香氣寂然來入鼻中我觀
此氣非木非空非煙非火去無所著來無所從
由是意銷發明無漏如來印我得香嚴號塵氣
條滅妙香密圓我從香嚴得阿羅漢佛問圓通
如我所證香嚴爲上

疏非木等者觀中道也非木則不住有非空則不住無有無俱非中道顯矣

藥王藥上二法王子并在會中五百梵天即從
座起頂禮佛足而白佛言我無始劫爲世良醫

口中嘗此娑婆世界草木金石名數凡有十萬
八千如是悉知苦酢鹹淡甘辛等味并諸和合
俱生變異是冷是熱有毒無毒悉能偏知承事
如來了知味性非空非有非即身心非離身心
分別味因從是開悟蒙佛如來印我昆季藥王
藥上二菩薩名今於會中爲法王子因味覺明
位登菩薩佛問圓通如我所證味因爲上

吳興空有味塵也身心舌識也味非空故非離身心味非有故非即身心

智圓曰。跋陀婆羅。此云賢守。六云賢護。自守賢德。六守護眾生。真鑑曰。開士菩薩。別名自開悟而沒能開悟眾生者之號也。林宏曰。此只重悟水。自有言塵是垢。有言體是淨。塵根有言不配根塵識。俱不效。同者由也。本也。此水洗塵乎。塵自無。隨洗隨失。何塵被洗。此水洗。何塵被洗。外塵。內。外。既無。安。

跋陀婆羅。并其同伴。十六開士。即從座起。頂禮佛足。而白佛言。我等先於威音王佛。聞佛出家。於浴僧時。隨例入室。忽悟水。因既不洗。塵亦不洗。體中間安然。得無所有。宿習無忘。乃至今時。從佛出家。令得無學。彼佛名我。跋陀婆羅。妙觸宣明。成佛子住。佛問圓通。如我所證。觸因為上。

吳興水因謂所觸之因。塵體即能觸之。緣塵境無染。體亦常淨。能所如幻。二邊俱空。故中間覺觸之心。安然契性。疏勝思唯經論云。何名跋陀婆羅等。名大賢士。以為示現。心行勝。

有中間為水洗者。无觸而觸。實無能非。目非緣非。自然性本。如來藏妙。真如性。故曰妙能。宣明。

此從法塵圓通者。

戒環曰。摩訶迦葉。大飲光也。其身金色。光吞日月。因現塵。變悟法空寂。遂修滅。盡定。以滅意根。不緣法塵。得無生滅。故超百千劫。如彈指頃。于今于鷄足山。待彌勒。乃入此定也。頭陀。新云杜多。子璿曰。紫金光尼。

故謂教化眾生等。

摩訶迦葉。及紫金光比丘尼等。即從座起。頂禮佛足。而白佛言。我於往劫。於此界中。有佛出世。名日月燈。我得親近。聞法修學。佛滅度後。供養舍利。燃燈續明。以紫光金塗佛形像。自爾以來。世世生生。身常圓滿。紫金光聚。此紫金光比丘尼等。即我眷屬。同時發心。我觀世間。六塵變壞。唯以空寂。修於滅盡。身心乃能度百千劫。猶如。

在家時婦也。惟則曰：紫金光既同時發心，則非一世眷屬也。

此從眼根圓通者。

子璿曰：那律，即阿菟樓駄，乃白飯王子也。智圓曰：佛在捨衛園為衆說法，那律于中眼瞌，佛說偈詞曰：咄！何為瞌？螺蛸蚌蛤類，一睡一千年，不聞佛名字，那律于是達曉，不眠，眼根便失。

殊宏曰：樂見者，深切好樂而願見乎。照明之相也。夫瞽人樂見，而心自忽，浮照明體無時昏，物莫能蔽，不失不壞，故云金剛也。仁岳曰：旋見循元者，旋大千之見，猶真空之元，見尽元明，圓通著矣。此從真根圓通者。

彈指我以空法。成阿羅漢。世尊說我頭陀為最妙法。開明銷滅諸漏。佛問圓通。如我所證。法因為上。

疏頭陀有十二行。今則以抖擻法塵為號也。以紫金塗佛感報如此。因深果茂。其理宜然。

阿那律陀。即從座起。頂禮佛足。而白佛言。我初出家。常樂睡眠。如來訶我為畜生類。我聞佛訶。啼泣自責。七日不眠。失其雙目。世尊示我樂見。照明金剛三昧。我不因眼觀見十方。精真洞然。

如觀掌果。如來印我。成阿羅漢。佛問圓通。如我所證。旋見循元。斯為第一。

疏樂見。照明金剛三昧。即不因眼根見色者也。旋映色之性。循真精之元。

周利槃持迦。即從座起。頂禮佛足。而白佛言。我闕誦持。無多聞性。最初值佛。聞法出家。憶持如來一句伽陀。於一百日。得前遺後。得後遺前。佛愍我愚。教我安居。調出入息。我時觀息微細。窮盡生住異滅。諸行剎那。其心豁然。得大無礙。乃

九十日不成佛令
每息拜心回而了
悟

此符舌根圓通

真鑑曰：憍梵鉢提見老僧無齒而食，喚之說其似牛，故世之感生牛舌，常如牛嚼口業可畏如此。戒環曰：佛為遮謗。

賜之數珠，念常念佛，是謂一味心地法門。能滅心緣，得入正受，名目教觀。舌根常味入道，不若塵味不隨安知。是謂還味旋知也。智圓曰：雖奉味塵，蓋顯于舌，故即云觀味之知。能知乃舌耳，非非舌也，非物味也。此從身根圓通。

至漏盡成阿羅漢。住佛座下，印成無學。佛問圓通。如我所證，反息循空，斯為第一。

疏寶積經云：愚癡報有多種，因謂憍惜法故，得不聞障報。依不聞故，得愚癡報。於現法中，不生正解，及於未來眾緣不具，或復有義，若請不請，一向不說，棄捨正法，或如心倒說，如是障法因緣，令生難處。

憍梵鉢提，即從座起，頂禮佛足。而白佛言：我有口業，於過去劫，輕弄沙門，世世生生，有牛嚼病。如來示我一味清淨心地法門，我得滅心入三摩地，觀味之知，非體非物，應念得超世間諸漏。內脫身心，外遺世界，遠離三有，如鳥出籠，離垢銷塵，法眼清淨，成阿羅漢。如來親印，登無學道。佛問圓通，如我所證，還味旋知，斯為第一。

疏波提口如牛嚼，乃輕弄報佛為遮，謗以數珠念佛，是為一味心地法門。

畢陵伽婆蹉，即從座起，頂禮佛足。而白佛言：我初發心，從佛入道，數聞如來說諸世間不可樂事，乞食城中，心思法門，不覺路中毒刺傷足，舉

可樂法而融不可樂事
惟則曰無痛上竟者即是無所竟沒無能竟也
株宏曰寧有雙竟正禪宗恭究工夫真疑既起揮念反現理極情七忽迷之間身心空寂

此提意根圓通
仁岳曰諸聲聞中惟頌菩提井下舍

利弗及富樓那所叙昔目則云我曠劫來心得無碍等蓋由在昔所得宿根能知八萬劫事也
真鑑曰性覺真空即如來藏心清淨本然周徧法界空性圓明即色空無碍全體圓融大用無限者也
室明空海即一真法界第一義空又曰畢竟空也
弘說曰初以單空空于諸相故云諸相入非次以重空空其空相故云非所非

身疼痛我念有知知此深痛雖覺覺痛覺清淨心無痛痛覺我又思惟如是一身寧有雙覺攝念未久身心忽空三七日中諸漏虛盡成阿羅漢得親印記發明無學佛問圓通如我所證純覺遺身斯為第一

疏無痛痛覺即清淨覺心痛不能及之地不可樂事即無常苦空等之法門由繫念故因刺足而悟空又三七日諸漏虛盡者始因頓悟乘悟並消也

須菩提即從座起頂禮佛足而白佛言我曠劫

來心得無礙自憶受生如恒河沙初在母胎即知空寂如是乃至十方成空亦令衆生證得空性蒙如來發性覺真空空性圓明得阿羅漢頓入如來寶明空海同佛知見印成無學解脫性空我為無上佛問圓通如我所證諸相入非非所非盡旋法歸無斯為第一

疏諸相入非非者空也非所非盡能空所空皆盡也故曰旋法歸無無者即空之異稱

舍利弗即從座起頂禮佛足而白佛言我曠劫

此從眼色識圓通者

戒環曰心見眼識也。心見發光。極知見者由心見發明。而圓照萬法也。身子智慧第一。德居長故稱長子。真鑑曰目後當係上乘圓義而解。聞佛說而悟法身故云從佛口生在教法中。長養聖胎。由是法身從微而著。故曰從法化生。

此從耳聲識圓通者

洪敏曰行跡法界曰普。位階極全曰

賢。戒環曰凡具天根修菩提行。皆名普賢之行。心聞耳識也。分別眾生知見者。擇普賢行而成就之也。真鑑曰有一眾生者。極言其不遺一人。非謂止論一眾生也。界以沙記。則界中眾生。蓋無量無數。分身百千。極言其多。非局數也。智圓曰心聞發明。內証也。分別自在。外用也。按今佛寺。塑普賢菩薩。必乘六牙象。本此。

來。心見清淨。如是受生。如恒河沙。世出世間。種種變化。一見則通。獲無障礙。我於中路。逢迦葉波。兄弟相逐。宣說因緣。悟心無際。從佛出家。見覺明圓。得大無畏。成阿羅漢。為佛長子。從佛口生。從法化生。佛問圓通。如我所證。心見發光。光極。知見斯為第一。

吳興世出世間四諦之境也。種種變化。生滅之相也。由眼識明利。故一見斯通。

普賢菩薩。即從座起。頂禮佛足。而白佛言。我已

曾與恒沙如來為法王子。十方如來。教其弟子。菩薩根者。修普賢行。從我立名。世尊。我用心聞。分別眾生。所有知見。若於他方。恒沙界外。有一眾生。心中發明。普賢行者。我於爾時。乘六牙象。分身百千。皆至其處。縱彼障深。未得見我。我與其人。暗中摩頂。擁護安慰。令其成就。佛問圓通。我說本因。心聞發明。分別自在。斯為第一。

疏普賢亦曰徧吉。以等覺位後。無行不修。無德不備。故曰普賢。以心聞者。法華云。我於寶

此從鼻息識圓

通者

按圓師云孫陀羅云好愛妻名也難陀云欢喜已號也為簡放生難陀故標其妻乃如來親弟也今殊本有作羅難陀者殊未之攷耳

戒環曰息由風火而起鼓煩惱濁能為黑烟紫焰昧者不竟惟諦觀能見故靜觀發明則煩濁漸清由明外塵

而烟銷成白及乎漏盡無復煩惱內發散光故出入息化為光明也

此從舌識圓通

仁岳曰宣說下指小乘法如是下示大乘義始阿含終般若故云乃至大品中轉教諸菩薩摩訶般若即其相也
戒環曰佛以身口意三輪應物無滯音聲即口輪也
鎮澄曰佛以三輪應物音聲其一也

威德上王佛國遙聞此娑婆世界說法華經以心聞也又普賢現身安慰等如普賢觀經中所說

孫陀羅難陀。即從座起。頂禮佛足。而白佛言。我初出家。從佛入道。雖具戒律。於三摩地。心常散動。未獲無漏。世尊教我及拘絺羅。觀鼻端白。我初諦觀。經三七日。見鼻中氣出入如煙。身心內明。圓洞世界。徧成虛淨。猶如琉璃。煙相漸銷。鼻息成白。心開漏盡。諸出入息。化為光明。照十方

界。得阿羅漢。世尊記我當得菩提。佛問圓通。我以銷息。息久發明。明圓滅漏。斯為第一。

疏陀以散心故而觀鼻息所以行對治也蓋數息所以發識觀息所以駐識

富樓那。彌多羅尼子。即從座起。頂禮佛足。而白佛言。我曠劫來。辯才無礙。宣說苦空。深達實相。如是乃至恒沙如來秘密法門。我於眾中。微妙開示。得無所畏。世尊知我有大辯才。以音聲輪。教我發揚。我於佛前。助佛轉輪。因師子吼。成阿

名教誠論。般若會上。廣談般若。轉教善薩。故曰。助佛轉輪。以善能說法。降煩惱。魔得成。無漏。然據說法。乃舌根之力。而咀嚙法味。則舌識之能焉。

此從身融識圖通者。

智圓曰。優波離。云。上首。以其持律為眾。摠也。或云。近執。以佛為太子時。為親近執事也。戒環曰。言親隨親。現乃至承教。皆明身誠。欽承也。行住坐卧。律儀各二百五十。對三聚成三。

千。渡以三千配身。曰七支。成二萬一千。渡配四萬煩惱。或八萬四千。性業。即殺盜淫等。根于性者。遮業。即支末。愆失。曰遮。止者。律中。得度。波離第一。僧中。得度。陳那寂初。故今堂置陳那。壇置波離。各立本也。

此從意法識圖通者。

智圓曰。優樓頻螺。此云。木爪。脛胸前。有瘡。如木爪也。伽耶。山名。即象頭山。耶提。河名。一兄二弟。故舍利弗云。逢

楞嚴經

羅漢。世尊。印我說法無上。佛問圓通。我以法音降伏魔怨。銷滅諸漏。斯為第一。

溫陵說法第一。辯才無礙。因以降魔滅漏。皆舌識力也。

優波離。即從座起。頂禮佛足。而白佛言。我親隨佛。踰城出家。親觀如來。六年勤苦。親見如來。降伏諸魔。制諸外道。解脫世間。貪欲諸漏。承佛教戒。如是。乃至三千威儀。八萬微細。性業遮業。悉皆清淨。身心寂滅。成阿羅漢。我是如來。眾中綱

紀。親印我心持戒修身。眾推為上。佛問圓通。我以執身。身得自在。次第執心。心得通達。然後身心一切通利。斯為第一。

疏俱舍云。染汗心。名性罪。假制罪名。遮罪。如以酒制戒。是也。依身有識。故先從執身。次第執心。

大目犍連。即從座起。頂禮佛足。而白佛言。我初於路乞食。逢遇優樓頻螺。迦耶那提。三迦葉波。宣說如來因緣深義。我頓發心。得大通達。如來

迦葉波无象即其人也
戒環曰目緣深義謂非世間和合粗相
真鑑曰如來惠我三句度之為僧下五句證之成果寧後下見不惟釋迦印其神通明諸佛同許也
戒環曰旋湛者旋意識而渡妙湛故久成清融
此從火大圓通者
戒環曰烏芻瑟摩即火頭金剛多嬌之人本由煖觸迫糞生為欲火死為

業火業力增熾故成猛火聚也佛陀本傳云師入火光定其室如焚
殊宏曰冷煖氣三事不必配水火風以重在大火故蓋入身氣有冷煖以多嬌心醞釀熏蒸諸冷煖氣悉皆成煖今以正念周徧審察氣從何來曰向成大現力所注此諸氣者化為神光神光內凝向之欲火今成智火向之火燒功德藏今之火燒煩惱薪故曰火光三昧

惠我袈裟着身鬚髮自落我遊十方得無罣礙
神通發明推為無上成阿羅漢寧唯世尊十方如來歎我神力圓明清淨自在無畏佛問圓通我以旋湛心光發宣如澄濁流久成清瑩斯為第一
〔疏〕意為諸法生因萬法緣此以通故聞因緣頓發神通論以神境通亦云如意成境是也
烏芻瑟摩於如來前合掌頂禮佛之雙足而白佛言我常先憶久遠劫前性多貪欲有佛出世

名曰空王說多淫人成猛火聚教我徧觀百骸四肢諸冷煖氣神光內凝化多淫心成智慧火從是諸佛皆呼召我名為火頭我以火光三昧力故成阿羅漢心發大願諸佛成道我為力士親伏魔冤佛問圓通我以諦觀身心暖觸無礙流通諸漏既銷生大寶燄登無上覺斯為第一

〔疏〕百骸暖氣暖氣火也力士以阿護為道即三門火首金剛然此經法門精粗無二故塵勞欲火俱証圓通

此從地大圓通

真鑑曰先平外地
目了心地遂持本
悟圓証藏心故名
持地要踏陸地也
津口水處也田地
不取種植但重行
路俯仰高深曰險
左右迫狹曰隘不
如法者不寬平也
隘則必妨險則多
損高則平之下則
填之橋梁以利津
口沙石以治陸地
關市垣也關市門
也詣性也
仁岳曰毗舍浮編
一切自在也

真鑑曰平心地者
通達有情無情俱
為一體正報依根
無分自他乃至凡
聖因果等一切皆
如是也曰心開便
與聲聞不同
按六祖延頸刺
客三揮利刃俱
如斬影刀兵不
能自是實話
仁岳曰微塵無差
空也自性不能中
也初自度後化他
是謂迴心也
真鑑曰虛妄發塵
者蓋悟地大相安
而其性但是如來

楞嚴經

持地菩薩。即從座起。頂禮佛足。而白佛言。我念
往昔普光如來。出現於世。我為比丘。常於一切
要路津口。田地險隘。有不如法。妨損車馬。我皆
平填。或作橋梁。或負沙土。如是勤苦。經無量佛。
出現於世。或有衆生。於闌闌處。要人擎物。我先
為擎。至其所詣。放物即行。不取其直。毘舍浮佛。
現在世時。世多饑荒。我為負人。無問遠近。唯取
一錢。或有車牛。被於泥溺。我有神力。為其推輪。

拔其苦惱。時國大王。延佛設齋。我於爾時。平地
待佛。毘舍如來。摩頂謂我。當平心地。則世界地。
一切皆平。我即心開。見身微塵。與造世界所有
微塵。等無差別。微塵自性。不相觸摩。乃至刀兵。
亦無所觸。我於法性。悟無生忍。成阿羅漢。迴心
今入菩薩位中。聞佛如來。宣妙蓮華。佛知見地。
我先證明。而為上首。佛問圓通。我以諦觀身界。
二塵。等無差別。本如來藏。虛妄發塵。塵銷智圓。

楞嚴經 卷五

歲時循業妄現而
已塵銷智圓者相
盡性現理智一如
也成無上道已入
寂上一乘之知見
矣

此從水大圓通

者

鎮澄曰月為太陰
水精此師修習水
觀水性圓明故號
月光童子

按大教經說孔
子為定光童子
即文殊為釋迦
九世師祖而六
赫童子蓋童子
之稱表重真德
也

真鑑曰水天者誣
水大徹于性天也
無奪二字作不相
乘異什之與下一
同二字相為呼應
弘沈曰準華嚴經
華嚴海中有大蓮
花其中有諸香水
一一香水海為諸
佛世界之種云浮
幢王刹今現身水
與彼海同故曰諸
香水海等無差別
殊宏曰月光心入
水觀童子以瓦礫
投之遂致心痛或
云設當此時投以
刀劍寧不刺心是
不知經言初成此
現未得七身以身

成無上道斯為第一

疏俱舍云微塵性體不相觸同於空也故悟此實性而刀兵無所觸古今注云闕市垣闐

門市

月光童子即從座起頂禮佛足而白佛言我憶
往昔恒河沙劫有佛出世名為水天教諸菩薩
修習水觀入三摩地觀於身中水性無奪初從
涕唾如是窮盡津液精血大小便利身中旋復
水性一同見水身中與世界外浮幢王刹諸香

鹿

水海等無差別我於是時初成此觀但見其水
未得無身當為比丘室中安禪我有弟子闕窓
觀室唯見清水徧在室中了無所見童稚無知
取一瓦礫投於水內激水作聲顧盼而去我出
定後頓覺心痛如舍利弗遭違害鬼我自思惟
今我已得阿羅漢道久離病緣因何今日忽生
心痛將無退失爾時童子捷來我前說如上事
我則告言汝更見水可即開門入此水中除去

存故。目有小苦。以
現成故。雖有小苦。
終无大害。縱投刀
劍。止心痛。不能
傷也。
戒環曰。遠害當作
為害。
真鑑曰。逢無量佛。
則所經多劫。可知
如是。乃至下。明深
現方成之時也。亡
身合界。真空無二
者。現境極深。且大
性合真空。所謂性
水真空。性空真水。
周徧法界。四視此
身。如巨海一漚。豈
不易忘。而得自在
乎。

此從風大圓通
者。
戒環曰。回風大圓
悟。身心發光。洞徹
無碍。故稱琉璃光
真鑑曰。声乃脐輪
風。起鼓之而出。此
六名合風大。
仁岳曰。界為方位
故。安立世為遷流
故。動時。即過去
現在未來也。
戒環曰。無量声佛
之依風大。開示善
薩。使知本覺無動。
而身界之動。皆風
力所轉。琉璃光目
是現界。現世現身
現心。遷流。運止。悉
惟風力。故曰諸動

瓦礫。童子奉教。後入定時。還復見水。瓦礫宛然。
開門除出。我後出定。身質如初。逢無量佛。如是
至於山海自在通王如來。方得亡身。與十方界
諸香水海。性合真空。無二無別。今於如來。得童
真名。預菩薩會。佛問圓通。我以水性。一味流通。
得無生忍。圓滿菩提。斯為第一。

疏初成水觀。復逢無量佛。乃得亡身。以明聖
道長遠。乃可成就。然聖人皆有身苦。有無不
定。故十二緣
不立病文。

瑠璃光法王子。即從座起。頂禮佛足。而白佛言。
我憶往昔。經恒沙劫。有佛出世。名無量聲。開示
菩薩本覺妙明。觀此世界。及衆生身。皆是妄緣。
風力所轉。我於爾時。觀界安立。觀世動時。觀身
動止。觀心動念。諸動無二。等無差別。我時覺了。
此羣動性。來無所從。去無所至。十方微塵。顛倒
衆生。同一虛妄。如是乃至三千大千一世界內。
所有衆生。如一器中。貯百蚊蚋。啾啾亂鳴。於分

無二由是竟了大千群動皆即狂勞猶百蚊蚋鼓于方寸耳既了狂勞乃見不動佛也東為群動之本而佛號不動乃即動而靜者也故即動而靜故身心無碍也傳一妙心者知風力無依萬動皆妄而獨證無動本覺也遙佛即遙無量如來未幾明取証之速也
智圓曰遙佛未幾者未多也
此從空大圓通者

真鑑曰四大寶珠
曰解曰後文四大
無依而以地水火
風為四珠不知四
大是所觀之境須
取能觀之智方有
珠象當以大宝二
字連珠字讀大者
表其稱性洪廣室
者彰其利用可珍
也手執者明授持
者自意大圓鏡即
大圓鏡智內放十
光者從一境智而
現十智同真也
仁岳曰既以珠表
色淺以鏡表心色
從心造全体是心
故放宝光灌十方
等身同虛空法也

寸中鼓發狂鬧逢佛未幾得無生忍爾時心開
乃見東方不動佛國為法王子事十方佛身心
發光動徹無礙佛問圓通我以觀察風力無依
悟菩提心入三摩地合十方佛傳一妙心斯為
第一

疏琉璃光風觀逢無量聲佛亦猶月光水觀
承事水天以表師資一道用而不雜則今諸
家教觀多務圓
攝失其旨矣

虛空藏菩薩即從座起頂禮佛足而白佛言我

與如來定光佛所得無邊身爾時手執四大寶
珠照明十方微塵佛刹化成虛空又於自心現
大圓鏡內放十種微妙寶光流灌十方盡虛空
際諸幢王刹來入鏡內涉入我身身同虛空不
相妨礙身能善入微塵國土廣行佛事得大隨
順此大神力由我諦觀四大無依妄想生滅虛
空無二佛國本同於同發明得無生忍佛問圓
通我以觀察虛空無邊入三摩地妙力圓通斯

身入塵因鹿也說
三乘法為佛事稱
四悉机為隨順

此從識大圓通
者

戒環曰彌勒云慈
氏為慈陰即世悲
臻沒劫慈物迷識
故示迹發明也
祿宏曰心重世名
兩句只消說求世
名利遊世族姓不
必配以名相兼蓋
人唯不悟唯識故
背心逐境若了唯
識則再境歸心視

世間名聞利養一
切萬法如夢如幻
尚何惑著者哉而
名相等在其中矣
仁岳曰盡空者謂
盡虛空界所有佛
國等惟心所現也
流出如來者從法
身識性流出根應
佛身也
真鑑曰編計有名
無依依他有相無
性惟圓成實是彼
性注今言入後一
者悟証真實本性
也遠離前二者不
復為名相所迷也
此徑圓成實性即
如來藏心所以結
入圓通

為第一

疏空體無邊故得無邊之身為顯此明徧圓
一切手執四珠照十方際空能顯物為大圓
鏡虛空無二
為同佛國也

彌勒菩薩即從座起頂禮佛足而白佛言我憶
往昔經微塵劫有佛出世名日月燈明我從彼
佛而得出家心重世名好遊族姓爾時世尊教
我修習唯心識定入三摩地歷劫以來以此三
昧事恒沙佛求世名心歇滅無有至爰燈佛出

現於世我乃得成無上妙圓識心三昧乃至盡
空如來國土淨穢有無皆是我心變化所現世
尊我了如是惟心識故識性流出無量如來今
得授記次補佛處佛問圓通我以諦觀十方唯
識識心圓明入圓成實遠離依他及徧計執得
無生忍斯為第一

疏識性不守如如而外分別名相是遊族姓
而求名也故今瑜伽唯識差別名相皆從慈
氏演出又此三性者有多不同密嚴云妄立
種種名是為徧計性眾生若諸法此悉依他

此從根大圓通

者

戒環曰經云以智
慧光普照一切令
離三塗得無上力
名大勢至
真鑑曰倫者類也
念佛三昧據下文
即都攝六根淨念
相繼也一專為憶
喻佛念衆生一人
專忘喻衆生不念
佛如來專憶故或
逢若見衆生專忘
故不逢不見正意
示人不想念佛者

決無見佛往生之

益

仁岳曰母憶子如
入專憶子逃逝如
人專忘或云前既
言逢不逢若何言
雖憶何為此蓋見
諸擬得逢見不夢
法利與逃逝無異
也入無生忍者以
証驗修則念佛之
心不可單約事相
而解念存三觀佛
具三身心破三惑
無生忍位方可入
焉淨土別指極樂
及寂光也都攝六
根者念屬意根意
根若淨諸根自攝
故無選擇也

性三無性論云塵即分別性識即依他性如
如即真實性又塵名無相性識名無生性如
如名無性此經
論各有所立也

大勢至法王子與其同倫五十二菩薩即從座
起頂禮佛足而白佛言我憶往昔恒河沙劫有
佛出世名無量光十二如來相繼一劫其最後
佛名超日月光彼佛教我念佛三昧譬如有人
一專為憶一人專忘如是二人若逢不逢或見
非見二人相憶二憶念深如是乃至從生至生

同於形影不相乖異十方如來憐念衆生如母
憶子若子逃逝雖憶何為子若憶母如母憶時
母子歷生不相違遠若衆生心憶佛念佛現前
當來必定見佛去佛不遠不假方便自得心開
如染香人身有香氣此則名曰香光莊嚴我本
因地以念佛心入無生忍今於此界攝念佛人
歸於淨土佛問圓通我無選擇都攝六根淨念
相繼得三摩地斯為第一

真鑑曰三昧名
法門名不離觀佛
念佛以佛法身香
光莊嚴自性佛也

楞嚴經

〔疏〕勢至以見大入圓由總攝六根故但云念佛文中三喻二人喻生佛初感子母喻氣分已接染香喻法身真會故十住毘婆沙云念佛者先念色身次念法身

鎮澄讚曰 六根受用生死巖阿縱今解脫更

非他六解一誰河諸聖吹螺決意應高科

傳如截流曰 阿難詢第二義結解之元世尊

摩頂佛光灌頂者表諸佛之道皆悉無上今將

開示也六種震動者將解六結瑞地也諸佛告

以安樂妙常輪轉生死皆由六根更非他物者

蓋離結無解故也言根塵同源得脫無二者由

塵叢知則知本是幻因根有相則塵本是幻二

種皆空故喻交蘆是得同源是得無二也根境

既空識本不有故曰識性虛妄猶如空華如是

則本無知見而知見立即無明本了無知見而

知見亡斯即涅槃涅槃之體一切圓滿絕待故

曰無漏真淨云何是中更容他物偈云真性者

即涅槃之體也此體不同有為之空故曰真性

有為空、緣生故如幻者、釋成空義也。此体亦不
同無為之無起滅、故曰無為無起滅、不實如空
華者、釋成無起滅也。若以有為、空、無為、真、
是為言妄顯諸真、妄真同二妄、斯不得謂之無
漏真淨之性。今真妄雙遣、故曰猶非真非真、知
無為之真尚遣、况有為之妄乎、故曰云何見所
見、見即根、所見即塵、根塵而立、而中虛、故喻之
以交、虛、識、居二者之間、是曰交中、性、根、塵、兩非、

蓋離結無解故也。言根塵同源、得脫無二者、由
塵發知、則知本是幻、因根有相、則塵本是幻、二
種皆空、故喻交蘆、是得同源、是得無二也。根境
既空、識本不有、故曰識性虛妄、猶如空華。如是
則本無知見、而知見立、即無明本、了無知見、而
知見止、斯即涅槃、涅槃之体、一切圓滿絕待、故
曰無漏真淨、云何是中更容他物、偈云、真性者、
即涅槃之体也。此體不同有為之空、故曰、真性

有為空。緣生故如幻者。釋成空義也。此体亦不
同無為之無起滅。故曰無為無起滅。不實如空
華者。釋成無起滅也。若以有為、空、無為、真
是為言妄顯諸真。妄真同二妄。斯不得謂之無
漏真淨之性。今真妄俱遣。故曰猶非真非真。知
無為之真尚遣。况有為之妄乎。故曰云何見所
見。見即根。所見即塵。根塵而立。而中虛。故喻之
以交蘆。識居二者之間。是曰交中怯。根塵兩非。

識体何在。聖人了此。是為解。凡夫昧此。是為結。
故曰解結同所因。聖凡無二路也。汝觀交中性
者。舉喻重令審詳也。知交中之性。未嘗因交而
始有。不交而後空。故曰空有二俱非。言迷晦即
無明。發明便解脫者。結成聖凡無二路。即知見
立知等意也。言解結因次第。六解一亦亡者。即
應前一入六淨之義。根進入圓通。入流成正覺
者。應前誰為圓通。及逆生死欲流之義。欲流逆

歸便合妙湛。故成正覺。如觀音因入流相。成就
菩提也。偈指流之所自。故云。陀那微細識。習氣
成瀑流。陀那此云執持。即賴耶所變之初相也。
由賴耶受薰而起。故曰習氣念。代謝其相甚
微。故曰瀑流。及文云。由生滅等於妙圓中。粘湛
發知。浮根四塵。流逸奔法者。本此。或疑浮根奔
逸。其相甚粗。焉稱微細。徑云。本自一精明。分為
六和合。蓋從妙圓粘湛發流。但舉六識而入識

斯在矣。此之識体言真。則外道計為神我。言妄
則凡夫無從進修。故言真非真。恐迷我常不開
演也。世間依正全性轉變。本無能所。而強生計
別。是為自心取自心。非幻成幻法。此頌知見互
知。即無明本也。不取無非幻。非幻尚不生。幻法
云何立。此頌知見無見。斯即涅槃也。蓮華處染
而常淨。華果以同時。經譚結解。因所因。聖凡無
二路。故名妙蓮花。金剛為堅利之寶。諸物莫櫻

其鋒今任真安悉破故名金剛王寶覺昔也由
迷而悟是為生死垢濁今也由悟而解是為涅
槃真淨迷悟轉變本于無住故名如幻三摩提
能一達此則惑盡而真亦空故得彈指超無學
如是無上之法諸至真不由斯故曰此阿毘達
磨十方薄伽梵一路涅槃門阿難既曰祗夜伽
陀雜糅精瑩偈及長行固多出入耳阿難已知
解結之因而復欲知六解一亡舒結倫次佛取

刻波羅巾挽結詳問今需一中無異安起六結
倫次也初宿結成名為第一此倫次之相已定
也若今能將第六結名成第一者今知倫次
不可亂名則知六根不相為用故合法云畢竟
同中成畢竟異汝必嫌此六結不成者嫌前一
不成六也既嫌乎彼必樂乎此故曰願樂一成
一成者一以成六也對前不成故曰復云何深
此結若存是非蜂起而彼此相非者如前不可

亂名也、欲無彼此、莫如解除、故言若總解除、則無彼此、以彼此俱無、故言尚不名一、六云何成、此正答顯樂一成之問也、尚不名一即一亡、六云何成即六解、故曰六沒如是、言一切世間、生死涅槃、皆即在勞顛倒危相者、妙淨体中、不獨計有為生死之為緣、計無為涅槃、亦即是緣也、沒文云、將欲沒真、欲真已非真、如性者、此喻解緣當於緣心者、真安而亡、中道觀智也、我說

佛法下、此杜阿難之情計、使知因根修証也、杜計者、前云解緣因次第、又云結解同兩因、是則因迷而緣、緣悟而解、恐阿難計為世間之因緣、故曰我說佛法從因緣生、非取世間和合粗相、佛法者、佛種之法、無生計世間因緣、是為凡夫之法、今因入流而成正覺、是為出世佛法、惟得此法、故於世出世法、知其本因、隨所緣出、如是故應還擇六根、一門深入、而銷諸妄也、已言此

根初解、先得人空者、由逆欲流之功、見思虛習、於是銷落、故曰人空、見思雖落、塵沙尚存、是為法執、進破此惑、故曰空性圓明、成法解脫、塵沙雖亡、尚須中觀、對破無明、無明若盡、觀智亦亡、故曰解脫法已、俱空不生、從三摩地、得無生忍者、即以如幻三昧、照破三惑、而真常之體、於是頓顯、即無得而得也、既稱妙三摩地、此似次第者、未達三觀一體、則圓亦塵別、了無一三、用在

一時矣、阿難大衆已知古解一亡、故言慧覺圓通、得無疑惑、未示一門深入、故言然猶未達圓通本根、所得密言、還同本悟、則與未聞無有差別者、慧覺雖明、了無實証、故須別求秘嚴、乃可造修也、秘嚴、即隱密義、阿難將謂別有秘嚴、故退藏密机、冀以冥授、然不了前之所示、根塵、無隱乎爾、故世尊普告大衆、詢以最初發心、悟十八界、誰為圓通、從何方便、入三摩地、徑自

陳邨至迦葉悟六塵次那律至空生悟舌根自
驚子至目蓮悟舌識自烏菟瑟摩至大勢至悟
七火當知諸聖之所陳、如來之所宣、如來之
所宣、諸聖之所証、善別有秘嚴可授、非一路
涅槃門矣、至不觀之所証、未越乎此、為施對治
悉檀、故廣演勝妙之相、非諸聖之所不能示

音釋

擻	推	伺	績	瘡
叟音切	他回切	詩音切	七入切	逆約切
瘡	液	蹉	績	糲
隆音切	夷益切	倉何切	則力切	女救切
稚	漩	監	掣	攬
直利切	旬宣切	烏介切	尺列切	覽音切
礫	瀆	闌	縈	縮
歷音切	房六切	還音切	於營切	烏板切
啾	抖	闡	條	緝
即留切	斗音切	胡對切	叔音切	七入切



