

文 藻 月 刊

1

本 片 卷

自 1937 年 1 卷 1 期

至 1949 年 2 卷 6 期

1937 年

第 **1** 期

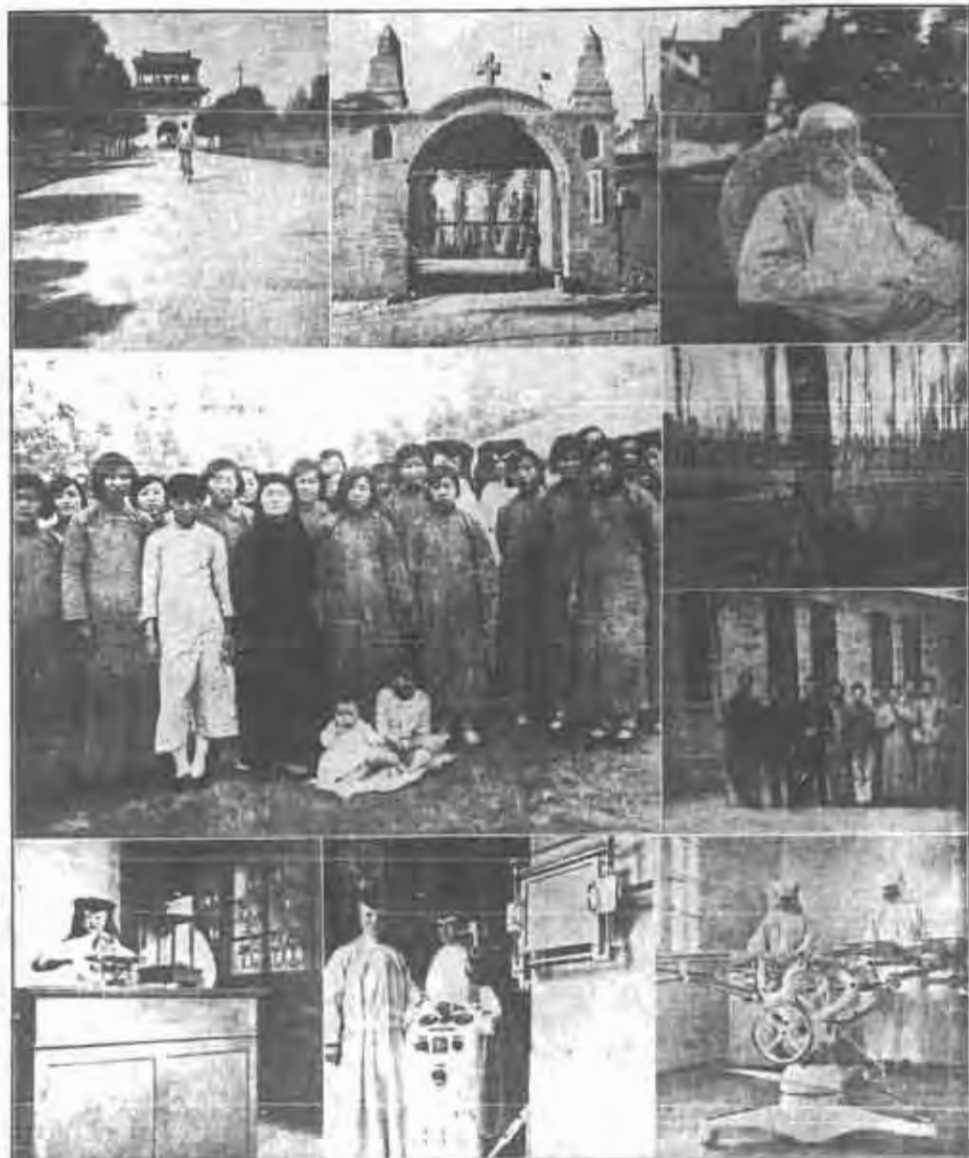
文藻月刊

創刊號



中華民國二十六年一月

前線傷兵之惟一救星
歸綏公醫院一瞥



(上) 綏遠省城門樓
(中) 左 女護士
(下) 藥劑室

歸綏公醫院頭門
右上 醫院屋舍
X光室

院長我懷水司羅
右下 男護士
手術室

新年獻詞

日月如梭，光陰似箭，一九三六年便於多災多難中飛駛而去。憂患餘生的國人展眼看看，外而強鄰捭闔，內而災稜縱橫，到處觸目驚心莫不顯示着「戰塵」即將降臨的現象，人類的文明固將由此呈露一劃期的階段；國人的命運亦將因此踏入一存亡的歧徑。人們抑將「自求多福」還是甘墜泥塗，這要每個人自己去解答的。現在本社同人本乎愛好和平的天性略寄一點希望，願與世人共勉。

一 人類福祉的提高，端在分途合作，用最大的智慧與謙德，形成一大潮流，社會始能相處和平，同人深望本年度國際和平會議成功與軍縮會議能夠再開，最低限度和平空氣亦須瀾漫歐亞。蓋戰雲一起，民無噍類了。

二 中國近年以來，上下一體，任勞任怨，用心極苦，在建設方面有長足之進展，毋庸贅言。唯確能運用「迎頭趕上」的辦法，緩急咸宜，民生繁昌，景氣來復，前途必具無限希望。

三 現代教育最大欠缺，徒在技術方面努力，忽略性靈方面修養，性靈的修養不足，格恥之風無存，同人深願一般青年學子，社會中堅，以過去種種比諸昨日死，來日種種比諸今日生，痛改前非，以人格相標榜，化民以成俗，則社會必紫無盡福床。

以上種種，同人力薄，願因天主助佑在一九三七年促其實現，俾臻康寧。

謹賀

新禧！

本社同人鞠躬

文藻月刊

創刊號

一九三七年一月一日出版

發刊宣言

月旦室

授級聲中又一頁

臨陣脫逃

中國士大夫階級

廣播機

人民陣線的再檢討

新生活運動的過去和未來的展望

信箱

我過去對於天主教之認識

藝苑

羅文義公傳

我的監獄生活

圖書室

陸徵祥最近言論集

談話間

馬相伯與唐少川

檔案處

天主教與中國

為慕款獻機祝蔣公壽宣言

蔡總主教特別降福與介紹

聽筒

天主教援綏運動簡報

叔先 (一)

雲門 (二)

雲松 (三)

劉芳夫 (六)

楊其時 (一一)

楊天齡 (一九)

邱相 (二三)

楊默鴻 (二六)

陸侯 (二九)

(三〇)

(三一)

(三二)

(三三)

(三四)

(三五)

(三六)

(三七)

(三八)

(三九)

(四〇)

(四一)

發刊宣言

民國二十五年度即於日內告一結束，一般人士在此臘鼓頻過的時候，迴溯此一年中經過，將一如已過二十四年同抱不堪回首之感，然則此二十五年所留印像，有不得與已過二十四年併題共論者在，故請於本刊誕生之前，為讀者略一陳述。

興衰之勢，積因自然甚多，為時亦非旦夕，直接的政治軍事，間接的教育文化，決非任何一種普通辦法，所能旋乾轉坤挽狂瀾於既倒。必須在每個人心頭上播下種子，使其心心相印，始可振導祥和，率領整個民族，使其覺醒，使其發狂，使其抱萬死一生的最大決心。歷史上不乏此種例證，若「弔民伐罪」、「尊王攘夷」，若「十字軍東征」、「神聖同盟」，以及現代土耳其、意大利、德意志、莫不各恃一種號召，鼓舞鞭策，驅其民族走上復興道路，假設這種號召發現而不生作用，那這種民族必遭最大的不幸（宋、明末葉幾次掙扎）。中華民族好似先天帶有此種徵象，中山先生把握深惡痛絕的排滿心理，登高一呼，清社遂屋。不幸民國成立，未收效果，討袁、護法，治絲愈紛，「九一八」事變，民族與國家同陷於絕境，「抗敵」二字對於四萬萬老、弱、婦、孺、智、愚、賢、不肖，俱具有雷霆萬鈞的力量，如醉如狂，一時世界全人類亦莫不寄與同情之淚，認為五千年來的老大民族遭遇二十世紀不應有的野蠻的侵略，而深慶必可摺捉此千載不遇的復興之機。雖然，日月蹉跎，謀我者日亟，他的帶甲拳頭，更使你痛入骨髓。

這種劃時期的機遇——一內在，一外鑠——豈真放手而過？世界全人類寄與無盡

寶藏的同情之淚，亦淡然不加吝惜？那我民族真是走到山窮水盡不可復生的階段，那我國家真是老大龍鍾永劫不復的僵屍了。但是我們想有心人決不甘如此自暴自棄的。我們看現在的各界領袖，社會先導，有那個不是磨拳擦掌，奔走急號，為新生活而運動，為經濟建設而運動、他若政治、交通、國防、金融的加速度的發展，又何一不是此種復興的徵象。

然猶有進者，同人深以為二十世紀生存條件在於組織，組織力的強弱，繫於信仰，信仰的推廣與加深，本乎思想的一貫，故過去八十年來的演變——若堅甲利兵運動、立憲運動、民族運動、新文化運動——莫不由於一度外在的刺激引起一度的反應，其發展形成線形，線形的發展是單一的、平面的、保守的、顧首不顧尾的，結果，費力多而收效少；一貫的思想的發展形成網形，網形的發展是多方的、立體的、創新的、提綱挈領牽一髮可動全身，結果基礎立而收效宏，這是中外所共見，非僥倖所能成功，所以挽救之道，別無捷徑，祇有不偏不倚，不急不緩，在吾民心頭上樹起萬古常新大道一貫的正中思想——新宇宙觀與新人生觀——使此四萬萬人之心鑄成一流動的萬里長城，則何堅不克，何敵不摧，何難不可解？

同人曠觀古今，國家興亡，民族消長，已不知滄桑幾更。惟有耶穌基利斯督廣播的福音，無遠弗屆，愈久而愈深，至其組織更無時不在拓展之中，祇惜國人知之尚未周備。同人並確認如能研究而效法之，前途必有無限光明。故本刊特為讀者介紹公教消息與系統的理论，如有疑難，亦願盡己之所知與讀者共同商榷。

本刊呱呱墜地，人單力薄，尚希各界人士不吝賜教，使此嬰兒，健壯起來，充實起來，成為一般的伴侶，那纔真算遂了同人的私願而馨香禱祝不過了。

援綏聲中又一頁

常人一提到「宗教」，在他頭中便立刻泛出一幅不是雲髻高聳的道士便是橫披袈裟的和尚的畫圖，其實宗教包有兩層意義，自然是出世，可也要入世，如果你不入世，你必無法出世，故出世是目的，而入世是手段，世人不察，終日譚心論性，匹夫匹婦有責，他可無責，至成一種特殊的寄生階級，誤盡天下蒼生。自真宗教（公教）傳入東土以後，這種謬誤纔被糾正，祇以根據耶穌基督的遺訓（你左手做的事不可使你右手知道），埋頭工作，雖有三百年而知道的尚未普遍。

現在的國勢危急到了極點，他的組織力的堅強與愛護祖國的熱烈情感始初露頭角表現出來，即以此次綏東紅蓋



圖鎮一幕抗戰而論，據彭毓斌師長盛稱易，龐州司錄及全體教友的美德，便可知，紅鎮居民不過兩千戶，均是公教教友，在槍林彈雨之中，不僅熱心負責地方的庶政，且督促全體教友毅然參加火綫，協助守衛，並自製土砲多尊，以供軍用，故以數百之衆力挫數千強寇，戰局爲之一變，叙功論賞，他們是功在社稷，不可磨滅的。此外以年逾花甲入籍已久的雷鳴遠司錄（原籍比利時）擔任領公教護隊二百名出發前綫，在北平輔仁大學作最後講演，繼言「不到遼甯誓不還」，其爲仁義而戰的精神，能不使人泣感而歌？歌感而泣？至若銀錢，飲食，衣物的籌集，京，滬，閩，粵，所有的公教婦孺子莫不湧躍將輸，三百萬教友一齊下手，浩浩大勢，驚鬼神而震天地，如果不是平素浸潤耶穌基督的大無畏的精神，何克至此呢？！

「真宗教」不是消極的，他在歐西有過許許多多的舉

續，可作銛般的證明，我們願由這次偶發的百分之二一的實證提起大眾注意，中國無組織，非政治無組織，乃社會無組織，無「真宗教」的組織；苟有「真宗教」的普遍組織，與政治組織相提攜，國是可有為，抗戰決有最後把握。

（東先）

臨陣脫逃

文 稿 月 刊

前些日子報紙上登載了一段驚人的消息：法國內務部長薩朗格羅氏因受右派「格利哥亞」週報的抨擊，說他在歐戰時期內，臨陣脫逃，致為德軍所俘，事後曾經軍事法庭判處死刑。薩氏受此誣枉，頗感痛恨，遂於其住室內，開放煤氣自殺殞命。

社會上這種事件一天不知有多少，一般人對自殺的行為是褒獎或是責備，這個我們不去管牠，但普通我們常見有忠臣烈士傳而不見自殺英雄傳，我國有總理蒙難紀念日，未聞有某某要人自殺紀念日，大半社會心理亦不以自殺為可貴，反正不論如何，我們總是反對自殺的。

一 人處在橫逆的環境內，對自己的生活往往感到厭倦，不過自殺並不是解除痛苦的辦法，祇能在人間多留一個痛

苦的痕跡而已！逆境是陶冶吾人心性的火爐，是鍛煉精神的預備學校，古來的英雄志士，無一不是千辛萬苦，不辭勞瘁，始能成一偉大專業，若遇難思退，甚而自殺，這是男兒的恥辱。薩氏身當政府要職，又為社會黨人領袖，本應有個萬城不搖的鉄石心，今偶受敵人攻擊，便覺不勝其苦，自願曾經竭力奮鬥，終遭失敗，於是毫無生趣，自尋短見，用意固在昭雪「臨陣脫逃」的罪名，但自己的行為却正是「臨陣脫逃」的事實。我想薩氏如能以自己光明磊落的人格去雪恥，豈不比空留一具屍骸為尤愈嗎？

自殺是人類所特有的行為，在無知的動物裏是找不到的。一個小小的飛鳥，被生活慾驅使，還知在艱苦中覓食，不肯伏於泥巢，甘心待斃。人為萬物之靈，却於苦患中不知掙扎，竟棄欲生圖存的天律，自屠於無知動物之後，這又不是理性動物的恥辱？！

若照我國孝經來講，身體髮膚，受之父母，不敢毀傷，朋友間尚有愛屋及鳥之情，難道父母給我們的身軀，不比黑毛老鴉高貴些，反不知珍重愛惜？薩氏在其絕命書裏告訴人說：「余妻因余受誹謗而死，余母亦因之而成心疾」。既知老母有疾，為何又使她徒受打擊，這是孝子應做的事嗎？即便家庭的義務我們擱下不提，只就公民對國家

的義務而論，法德兩國此時處於明爭暗鬥的局面。薩氏正宜盡其內務部長的責任，淬礪精神，進勉從公，為國家爭光榮，為民衆求福利，如今却一假不顧，與世長辭，又怎能昭雪「臨陣脫逃」的罪名！

自殺的人，無論是失戀者、失業者、受冤屈者、在他們臨死之前，普通都是留下一封遺書教活人看，書內不是說自己對不起人，便是說人對不起自己，薩氏照例也做了這篇文章，他大概是說人對不起他的，他說：「余之自殺，較等實屬負責」。自己自殺了還願別人負責，豈有此理！

人不該自殺，關於這點也許能找到千百個理由，但是我有一個理由，就是：「生命不是你的，你沒有權利自殺！」造物者賦給你一條生命，祇准許你使用，不許你任意戕害，你接到這條生命，便該曠興夜寐，不遑寧息，以求上契神靈，下盡厥職，「生活」即是你唯一的義務！在人人必走的這條由生到死的路途上，對神，對己，對人，不知有你多少應做的事業，一個極小的義務盡不到，在人與神之間便是一樁罪惡，若你以自殺卸去一切義務和責任，那簡直是算不濟的罪惡了。別人認薩部長「臨陣脫逃」，但他終竟還未脫逃乾淨。（罪門）

中國士大夫階級

我們觀察數千年來的國政，一治一亂，一分一合，沒有一次不是一般士大夫階級在那裏所主持。他們做官時便高談經義取悅君王，卸官時便衣錦還鄉光宗耀祖，貶官時便修言氣節自鳴清高，即以超越的智識享受優於平民的待遇，所謂「一言興邦，一言喪邦」正是證明這流人物一種潛在的偉大力量。到了現階段，無疑的他們仍然操持傳統的國運的決定權。可是「時」、「空」、「人」都有些不同，在社會上仍流行着兩種錯誤觀念，一般士大夫認為中國在此世界中，必不亡，必不能亡；第一種比較淺薄，然淺薄之人多為此淺薄的言論所迷惑，第二種比較尖銳，雖高深精學之士往往異口同聲。我們深以此種錯誤觀念不打破，中國的前途將發生最大障礙。故先論前者。即一切人不亡之點：一是土地廣大；二是物產豐富；三是人口衆多；四是歷史悠久；五是人民膂秀。具此五美中國何致亡國。我們今請一一取之如下，以就正於賢者。

所謂土地廣大，誠然廣大。中國全體的面積大於歐洲，惟我們以為土地廣大絕不可恃。廣大的土地若未開拓，

必等於荒區，荒區的未來發達，固不能預測其程度。然發達不是容易事件，中國肥沃之地不及印度，以中國土地雖大，而滿、蒙、回、藏、西康、青海、甯夏、等區總面積，較大於中國內部十八省。此等沙漠荒區全人口除滿洲外，難出千萬，況原來的土地雖大，今日割一城，明日割五城，循此以往，胡將為國，滿之歸日，蒙之降俄，藏之親英，以及新疆之不穩服，列強以蠶食之法於一定期間內可變成鯨吞之局，長江腹地，華北數省在在堪慮，列強不亡中國則已，欲亡中國，雖中國大於現在，恐亦不過一反手之勞。此其一說。

所謂物產豐富，亦係空泛議論。全世界煤鐵儲藏量不過七千五百萬噸，美國佔去四千萬噸，中國的鐵不僅少於美，且少於歐。滿洲鐵的儲藏量佔全國四分之三，已不我屬。其他各種產物，因未採近代科學方法不能大量生產。米麥二項亦需仰給於人。綜合物產豐富亦不足恃，何以故？印度之物產固勝於中國，何以仍被歐人滅亡將近百年。此其二說。

所謂人口衆多，更不足恃。美人謂我國人民恰似螻蟻，生出的子女鮮能負起餵養之責，連年內亂，殺人如草芥，即令以多為貴，然列國在一定期間可以與之相等。日本

七千七百餘萬，覆加殖民地的人口約達萬萬；美有一億三千萬，廿五年後或當倍之。人口多能致養足貴，無出路足悲。一般人以為人口多可與人拚命，正如人以砲火來，我以血肉去。此究是喜劇是悲劇，可不特伸辨，此其三說。

所謂歷史悠久，此題尤難言之，何種人無歷史，有文明史者在此世界中不知凡幾。埃及有最古的文化歷史，今日的埃及人早非昔日的埃及人；巴比倫有最古的文化歷史，今日的巴比倫人亦難言了；希臘，馬其頓尤無論了；他若愛琴海中的克利地等處則已化為灰燼，後人竟有誤疑為荒島者。故所謂文化歷史實是過去的一種空名詞，可將其陳迹陳於博物館，絕不可以與今日諸列強論中國不亡之理。此其四說。

所謂人民聰秀，更近於諛語。聰明的表現含有兩種能力，一種先天聰慧的本質，一種後天推理的訓練。後天的教育，歐人已普及到各個體，而中國人的實際生活和理想生活相差則不可以道里計。此其五說。

故從前中國不亡乃是一種偶然的幸運，（另有必然的理由），幸運是靠不住的，以上五種錯誤的觀念尤非掃帚牌，過去的改朝換帝，他仍可當他的大好老，現在是無法迴避的必同歸於盡，清議已無用，祇有依據永遠積極向前



第一期

的「正中路線」，以「行爲」來證實，有謂「能增加一尺公路、一寸布疋、一斗糧食、一粒子彈，能使疾病減少絲毫、康健增加絲毫、知識道德及效率進展絲毫，能使不識字的人少一個，有職業的人多一個——不管他用心何在，這樣的人都算是愛國者。」真是先獲我心，我們祇要肯實實在在爲國家民族的出路而奮鬥者御導之下，不抱不合作的態度，不唱響入雲表的高調，不論享受，不較地位，各盡

所長，中國之大，人口之多，要待士大夫階級總動員人數，不知尚差幾萬倍，又那會有機會使這無數青年在都市逗留，猶待大批救濟呢。

國家民族的復興，絕無一蹴成功之理，祇有在一個既定的全盤計劃之下，上下左右整齊步伐，精銖累寸的走到光明的道上。士大夫階級須先有此覺悟。（雪松）

發行所 北平西便門外甲六號

每期恆逾十餘萬言

光啟學會主辦

新 北 辰 刊 月

第二卷第十一期

全年十二册預定二元

閒話人生

電影講話

法蘭西農業教育

宇宙界限與新星發現兩問題的最近討論

中國北部斑疹傷寒之研究

古代基督教之國家觀

外僑應否享有謀職之平等機會

北平私塾的研究

代銷處 北平妞妞房傳信印書局

廣播機

人民陣線的再檢討

劉秀夫

歐亞問題的連鎖性

從塘沽協定，華北局面

似告一段落後，日在扮演的第二幕悲劇——「大元帝國」

——即無時不在準備登臺出醜，而與問題叢生的歐洲呈現時而緊張，時而緩和的合拍韻調。譬如：血戰八越月的意亞戰爭的時候（十月三日）與不費一槍一彈的萊因駐軍的

時候（三月七日），國人如不健忘，那當時我國南北所表

現的緊迫情勢，自必歷歷猶在人耳目。現在所謂從蘇聯伸展至法國漸及於西班牙的赤色戰綫，與德、意接濟西班牙革命的黑色戰綫通過西班牙的內戰而展開一種生死的鬥爭

（七月十八日）的關頭，我們試想一般有識者認作的東方

火藥庫，尤其綏東與察北又易能高枕而不沐血不飲彈讓

他人獨佔鰲頭？這是證明什麼？正是證明二十世紀的世界

，業由世界政治經濟網的形成，息息相關，打成一片；已不容許你再孤立的割裂的觀察一切或批評一切。過去，我們對這些問題無形中也不知吃了多少虧，現在仍在推進中的瑪德里奪取戰，他的提早解決抑或加速的擴大，影響於我們的地方亦許尤深且鉅，故不能再事檢討，為有意識的成無意識的被事實歪曲者，加以糾正或闡明。

國際糾紛的新因素

我們要提出兩個新因素

為我們探索本問題的主眼。我們並不說，除此而外就無別的因素在裏面，不過都是居於副因的地位而已。第一：即是「自然之力」打破「人為的局面」，歐洲當今的局勢，我們都知道是凡爾賽和約遺下來的禮物，在人文物理各方面來看，其不平等較戰前甚之無不及，這種人為的，抑壓的、均衡局面下，潛藏着帶有無限強烈性的炸藥，凡是稍有

政治眼光的人皆知其不可恃，亦知其不可久，斯特羅斯孟忍辱吞聲接受克利孟梭白皮書之時，正是新德意志埋頭苦幹之始，自全國上下一致擁護希特勒執政以後，努力擴充軍實，執行統制經濟政策，曾幾何時，他的疆土完全恢復了統制權。按以往慣例，德人必須打一勝仗才能有此收穫，今不折一兵一卒而安然取得，理由何在？這我們就不能不歸到舉足輕重可以左右世界局面的英國人，英國人是以功利主義著名於世的，他根據事實，看清楚人為的（即條約的）限制，不公道亦不可靠，德國恢復軍備雖然危險，但他完全是自力更生不假外力，是屬於自然性的，強迫之不但徒勞，反足引起反感，乘勢而善導之則猶有為，故他與希特勒訂立三與一比的海軍條約，也就是實踐這既成事實的鐵的原則罷了。圍繞德意志四面八方類凡爾賽體系而存在的國家，亦不論其強弱大小，無不談虎色變，急於戒備，於是，連乙倒甲，連甲倒乙，紛擾之勢，遂不可終日。第二：即是集體安全不能作最後保障，九一八事變，他給我們的教訓，國聯所訂各種條約，強有力者，可以不行，訂約者也可自行毀約，國聯十餘年來經此一大試驗，而前途一掃無光，乃不得不各自另謀結託。本來我們也認為國聯主要目的在保障和平，現在各國此種保障和平的

意志缺乏，如何達到共同制裁的目的？其主要原因，抑或在於民治政體，他以選民的範圍和瞭解為限，國內或地方的問題為其先天的範疇，苟一跳出便無方法可使，所以當昇平之世，尚可敷衍塞責，一逢多事之秋，馬脚必然完全暴露無遺。

因為以上兩種必然的離心力的發展，各國合縱連橫的策術乃形成一般人所謂似是而非的兩大壁壘或赤線黑線的對立。

二

人民陣綫的素質

我們要知道人民陣綫的這個名稱的由來，當溯自去年夏季共產黨在莫斯科開第七次國際大會的時候，他們看見德、意、勢力的膨脹，處處給苟延殘喘的現局以無上打擊，在經濟上，政治上，時有被人包圍被人解除武裝的危險，故為欺騙國民，蒙混世人而穩定其（蓋達林）政權（或謂解除困難）起見，乃縱使他的御用機關——第三國際——命令各國共產黨聯合各反法西斯的勢力，共同抵制法西斯勢力的攻擊，進而分化反對黨的陣綫，一舉兩得，復利用德、法間的關係以「圍國」、「三色旗」、「和平」、「調停」等悅耳言詞替代「無產階級獨裁」

「及「共產革命」之空高的口號，巧妙之道，夫何有過於此。本來歐洲許多國家反對法西斯，即在其共同對外的目標，謀暫時的聯合，此種嘗試，有何不可？所以有心人固不以此為怪。

在法蘭西的發展情況 目前的法國變成人民陣綫的柱石，人懷赤化之懼，這是不用否認的。本來法、俄舊怨甚深，勢不兩立，自從希特勒宣佈重裝軍備，情形為之一變。但是細加研究人民陣綫的指導權，仍多屬社會民主主義的黨員，法國的急進社會黨如不加以支持，便有利即崩潰的危險。此由本年六月人民陣綫內閣成立，就有卅五萬人罷工，新政府隨即解放右翼團體以作緩衝，而共黨副主席杜克洛士的演說則是「政府如不能實施其全部程序，或將失掉共黨方面的擁護」。急進社會黨又復警告各選舉人說：「罷工及騷動倘再繼續，則勞工所爭得利益，恐將發生危險」，從此可知人民陣綫內部已生裂痕，尙有何體系可言。達拉第更謂：「吾國人民的思想現仍受一七八九年的大革命的精神所支配，此種精神，昔日既使我國人民獲得自由，今後自不致聽令國人誤入歧途，以採行任何獨裁制度」。此皆可證明法國人的本來面目。人民陣綫不過一時的權宜途徑，並無內容。歸納起來，我們想不出以

下四層情由為其導引線索。

由：

(一) 因受德國威脅甚深，企圖聯俄以反德的情由；

(二) 八十億元舊債在今日蘇聯無支付能力，寧可轉變態度以期法、蘇國交的圓滿的情由；

(三) 法國財界實業界代表蘇聯視察團業已認為近年來產業發達，國民經濟有日趨安定可能，對外支付力增強的情由；

(四) 法國電氣企業總聯合總裁墨爾希去年訪問蘇聯之際，施達林對彼定購六億法郎之電氣機械器具，如不應允，則轉向德國定購，墨爾希為此奔走甚力，後由法政府保障設定對蘇信用的情由；

在西班牙的發展情況 西班牙採取人民陣綫的原因，我們推測與法國大致相同，對內大聯合而攫取政權；對外為避免法西斯的壓迫。不過西班牙本身的組織力薄弱，太阿倒持，共產黨乘虛而入，引誘農民走入自己的營陣。另一面蘇聯防範英、法、美各國之反對而取得一般的同情，只有運用人民陣綫，轉變政權的形態以期達到目的。但是最近四十年來未有的浩劫，此次遭逢上了，雙方死傷不下廿餘萬，瑪德里先人的遺蹟無不化為瓦礫，有形

的財產不計其數；無形的國魂所寄的文化結晶體，亦悉被摧毀，那真更不堪以道里計了。現在西班牙的民衆撥亂反正，已經迫進人民陣綫之京城，其來勢之兇猛，勢如破竹，幾不可當。故共產黨在西班牙的壽命亦祇如一點浮雲過太虛。欲言其由當不外下種情形。嶄新的出人意表的宗教運動的興起，我們看加里斯八萬餘義勇軍自發動伊始，完全佩戴教會的標記，他們無不懷抱乘此以求恢復久被剝奪的宗教信仰自由與廢除一切苛待宗教的法律之壯志，有許多英、法記者到過奈代賴、多來佗、葡萄牙斯視察回來說：「爲明瞭這次人民戰爭的真相，應該到那三個地方去觀察一下，看看人民對於這次戰爭的興奮情形到底是甚麼？」可算一針見血。此外西班牙人愛護祖國的熱情不甘心作蘇聯的傀儡，與共產黨不合人性所引起的反共運動，不可否認的都是他致命的打擊。弗郎各將軍便把握着這種機宜形成了中心的人物。

三

前途的預測

如果我們根據事實，冷眼觀察，嚴格講起來：人民陣綫（或赤綫）並無存在的理由。如勉強言之，祇有桃色的陣綫，在西班牙的人民陣綫的動機不

良，在法國的人民陣綫的動機何嘗又善？彼此利用，全憑計謀，真的萬一到了生死關頭，他便要改色。如成形的法蘭西誰能肯定說他走共產路綫？未成形的西班牙更快走到死線。人民陣綫何所云哉？只具其名稱口號而已。「標語」、「口號」，第三國際是製造廠，施達林就是造口號的專家。國內比較對現狀不滿或矯枉過正的人，他見人民陣綫由莫斯科伸張到瑪德里，幻想不久將來也會在東方掛起這種（統一陣綫？）旗幟。於是，興高彩烈，到處千篇一律爲文討論，樂觀的不得了，並且互相鼓吹，真像煞有介事的。其實他有他的環境，橘子過江會變成枳子，而事實的演變，西班牙的共產黨偏不爭氣，莫斯科二十萬盧布並不見其能保存一個瑪德里城，睹此國民陣綫（或黑綫？）有席捲全歐之勢，乃又陷入悲觀的錯覺，如喪考妣。我們目前的國民陣綫一詞依然不出施達林製造的貨物，事實上那能如此簡單，他不過是國際間暫時的一種縱橫捍圍，利人自利的一樁辦法，對象一去，立即分道揚鑣？這兩種客觀的價值性，都有限，可是一般人甚至當今的第一流學者，皆不免陷入這種到了最後生死關頭的謬誤的見解漩渦，其故又安在呢？豈不真應「桃花何苦紅如此」改爲「華人何苦盡如此」的說法了。

我們若想避免國人好大喜奇的心理，抓着事實，「歐洲到何處去」的命題，必不如獅子總理的答復一樣，因為只認口號不認事實的人，由邏輯的推論，均衝之勢一破，必陷入不倒於左便倒於右的判斷；可是事實上左又有左，右又有右，此種側面的觀察如何可以證實？本社同人一致認為主觀的見解既然不確，客觀的事物又何從而把握？故要客觀化的主觀當中採取靜觀的態度，在不左倒又不右傾之中發現一條「正中路綫」的存在，這條正中路綫也就是

人間走上「和平」、「秩序」、「幸福」最可寶貴的「合理的路綫」。合理的路綫即是科學的路綫。他存在人間已久，世間上形形色色亦無一不在潛移默化的趨於此種路綫，祇惜無以體會他罷了。所以說在高唱入雲的「個人主義」、「共產主義」、「國家主義」的口號下愈將人類拖走了多少冤枉道路，可是我們看由這次西班牙革命的教訓也許就帶來極珍貴的禮物。

磐石雜誌

中華基督教會青年會全國指導會

北平迺茲府甲六號

第四卷 第八期

宗教是否自由的性格
 童工女工之研究
 公務員在刑法上之責任論
 新海約與遠東局面
 怎樣能冷談教友熱心
 第十一屆世運大會之經過（上）
 公教藝術家拉飛爾
 談談保險業
 保險業在中國

價目

零售一角二分
 預定半年五角五分
 預定全年一元
 國外加郵票代洋
 以一角以下者為限

總代銷處

北平姐孃房傳信印書局



新生活運動的過去和未來的展望

楊慕時

一 一個印象的回憶

我還記得去年歸國的時候，海船駛進了吳淞口，衆人皆向着血流未乾的陣地伸頸遙望，黃浦江岸上有幾塊藍底白字的招牌顯在眼前，起初我本疑是洋貨公司招攬生意的廣告，但仔細看時却知是新生活運動的標語，別來七年未見祖國一面，如今剛要登岸，便先接到了這個「禮義廉恥」的贈誠，心中是不能無所感觸的，我想九一八的戰爭，除給我們留下一片白骨沙場之外，還有一個最寶貴的紀念，恐怕就是這「禮義廉恥」的招牌了。她們在赤熱的陽光曬照之下顯示國人；民族意識應如黃浦江的怒濤駭浪萬古長流！我當時很覺有些興奮，不過，等輪船靠近了碼頭，再等我由碼頭轉到上海大馬路的時候，江水號嘯的聲音漸已消失而去，眼前祇見一羣面帶灰色的行人，慢步闌珊的從大街上踱過，有一位圓盤大臉穿長袍的先生，將一手不知

是什麼穢物抹在貼有「請勿隨地嘔吐」的綠桿上，背後的汽車忽忽長鳴，他却毫末理會，幸虧中國的汽車夫在駕駛的技術上比外國人高明些，不然也許會演出人命案子來，當時我立刻由興奮而轉為意冷，在車中曾這樣想道：若不等過百年之後，一般新兒童皆長大成人，而受有舊式遺傳的成人皆一一埋在土裏，中國的新生活是總不會實現的！

在上海住了不多幾天，便回了華北的故鄉，這時離黃浦江更遠了一些，對新生活運動幾乎連個回憶的機會都遇不到，我只是在保定城內，在河北省政府的圍牆上，見遍幾項新運的標語，但標語之上覆蓋着一層青灰，字跡只能隱約的分辨出來，帝國主義的黑色恐怖居然塗在省政府的圍牆上，我不但由興奮而意冷，並且由意冷而失望！

今年我又由華北來到首都了，初次在中山馬路上行走，看見壯健的泥瓦匠人正在築造一個新都市，疲勞的鬚

樹搖蕩着新生活的清風，原先在黃浦江得到的一股興奮現在又重新活躍起來，我寫這篇不成形的東西，大概也是由這點興奮而發的。

一 新生活運動的發起

近百年來自東西文化接觸之後，我國暴露於外人者祇是「東方病夫」的弱點。東隣日本是一個面積極小的島國，但自明治維新之後，以五帝三王之道，加以歐美科學，費時不過六十餘年，一躍而為五大強國之一。英，法，德，義諸國，貫通二千年來的傳統精神，奮力造成工商革命，今日已執世界牛耳，我們中國，論人數有四萬萬七千四百餘萬民衆，論土地有三千四百餘萬方里，論文化有四千六百餘年的歷史，然時至今日，內不能精誠團結，外不能抗敵禦侮，以致山河破碎，民命不保，這是什麼原因呢？這個問題已是人人都可解答的：國民道德墮落。民族精神消沉。終日渾渾噩噩，沈溺於醉生夢死之中，這是國勢衰頹的基因。「城郭不完，兵甲不多，非國之疾也。田野不闢，貨財不聚，非國之害也，上無禮，下無學，賊民興，喪無日矣！」孟子的診斷不幸驗於今日，豈不令人慚然！今欲挽回國運，復興民族，則非提倡中國固有的精神與道德不為功。蔣介石先生洞悉此義，故於前年在南昌行營發

起「新生活運動」。勸告國人，「要增進自己的精神和人格，以自救救國」，要抱定昨死今生的決心，「從今日以後，不要再過以前的那樣萎靡，偷惰，浪漫，污穢的野蠻生活。要過整齊，清潔，勤勞，樸素的新生活！現代文明生活；做一個明禮義，知廉恥，守規矩的人，——現代的文明人！」——我們中國何以至今不能和各國平等？是因為我們一般國民的智識道德不能和人家的國民平等，趕不上他們，所以今後我們要求平等，要想復興我們的國家和民族，一定要根本上先從提高國民的智識道德這點來做！——新生活運動振聳發聵，正風厲俗，我們相信蔣先生此舉是有功於國家社會的。

二 民衆對新運的態度

新運一經發起，全國上下無不熱烈響應，這是證國人已有發奮圖強的自覺。祇是在「新運須知」的小冊子裏，出了些關於生活常識的細事小節，如扣鈕穿鞋之類，頗引起了一般人的怪異，歐美報紙亦有用嘲笑的手法加以批評者，他們大概是說：「復興民族的事業和扣鈕子絕不相干，如今把救國的憲章大法和扣鈕穿鞋攔在一齊，豈不遺笑於人嗎？」其實這些人都犯了捨本逐末的毛病，提倡新運的人何曾說過：「扣鈕穿鞋為救國唯一的大道」？不過

在實行新運的時候，拿這些生活常態做初步推進的工具而已，若不清工具與目的，那便是絕大的錯誤。一般民衆智識未開，對「禮，義，廉，恥」的抽象名詞甚難瞭解，所以蔣先生主張於推行時由淺及深，「在大處着眼，在小處着手」，以「禮，義，廉，恥」的素行，實現於「衣，食，住，行」的日常生活上，以外表的整齊齊齊，引導其內心的規規矩矩，以外表的清潔樸素，引導其內心的清清白白，這却是很切實際的一種辦法。世間事沒有一件是可以吐手成功的，欲達到所期的目的，必須抱定堅忍不拔的毅力，按部就班的去做，何況教育民衆的大事業，更不能不舉走而先學飛，關於這點提倡新運者早已闡述詳盡，我們若多說那便成贅言了。

不過，一般新學者對新運所持的態度是頗堪注意的，我們知道在過去一面由於儒家的禮教漸成繁文縟節，一面則由於新學者對道德的真義根本未加研究，所以曾演出了「一幕拆毀孔家店的惡作劇」，到現在這派學者在表面上雖不再張旗鼓，但他們對道德救國論所抱的懷疑，仍不能說完全消除，所以負責教育青年的私人或團體，若不趁此時機將正確的人生觀和宇宙觀輸入青年的腦海，新運的前途似尚有堪慮者在。

四 新運的實況

新運自創始以來已有三年的歷程了。這三年中進行的實況如何？成效如何？我們雖難窺其精細，但就大體觀之，似乎在質的方面和量的方面都有相當的進展。第一年因爲是新運的試行時期，組織既不得完密，理論亦未能詳盡，工作的範圍則只限於「規矩」，「清潔」兩項運動，推行的步驟則由機關團體而及於下層社會，大半皆以都市爲活動的中心。到了第二年我們就見到新運的工作一天一天的擴大了起來。就範圍而言，已由都市漸及於鄉村，由公共場所漸及於家庭。就組織而言，則各地新運會由自由發展漸趨於統一，有全國促進總會及婦女指導委員會的設立，主持各市，省，縣的新運進行事宜。就內容而言，則由簡單「規矩」，「清潔」運動來至三化運動，（生活軍事化，生活生產化，生活藝術化）將個人，家庭，社會的整個生活統統收入範疇內。廿五年元旦蔣介石先生更發起「國民經濟建設運動」，他解釋此項運動和新運的關係會說：「精神和物質兩種建設，是互相關聯互相影響互相助成的，偏廢其一，則俱難成功，同時並進，則事半功倍，所以國民經濟建設運動與新生活運動必須相輔而行，始能相得益彰，我們要以新生活運動來奠定國家道德精神的基礎，同

時再要以國民經濟建設運動來完成全國經濟的建設，促進物質文明的進步」。蔣先生的見解，以精神為體，以物質為用，實合於建國的基本原理，苟能依此旨厲行不替，則社會的畸形發展自可免除。關於新運在過去二年中的成效方面，我們仍可拿蔣先生的一段評語做參考：「新生活運動自創始以來，雖然推行的區域一天一天的加廣，工作的項目和範圍一天一天的加多，推行團體和人員也隨時都有增加，照去年的統計，各省市及鐵路均有勞動服務團體的組織，團員人數總計在十萬人以上，對於公民訓練、民衆教育、救災、衛生等工作，團員大都能熱烈參加，表現相當成績，可是就一般的成效和實際情形來說，實在不能滿足我們的期望，達到原來的目的。」我們相信蔣先生的話是由於「恨鐵不成鋼」的心理中發出來的，照常例講，人的理想共走直線的，事實是走曲線的，在理想與事實的中間隔有相當距離，這是一種很自然的結果，新運自施行以來，賴推行人員的努力，所收成效定不在少。不過新運既以建設國民道德精神的基礎為目的，這種事業並非一朝一夕所能完成的，她的真實評價必須等待百年之後來估定。

可是百年大計，談何容易！社會事業「一鼓作氣再而衰」的不知有多少，我們談到新運未來的展望，不禁要問

：「新運究竟有沒有有一個安全善後的計劃為完成她復興民族的使命」？「究竟有沒有有一個偉大的力量能使她達到恢復固有道德的目的」？現在一九三六年已成過去，一九三七年即告開始，行見新運將由現階段走入另一階段，她的成功或失敗為國家民族生死存亡之所繫，關於她的善後問題我們不能不虛心檢討一下。

五 新運將如何完成其使命？

試觀我國歷史，倫理思想的發達不能謂不早。在堯舜時代已有「君臣、父子、夫婦、兄弟、朋友」五倫；禹王時代即有「正直、剛克、柔克」三經；周文王時代即有「明知仁信忠」五材；周禮中復有「智仁聖義忠和」六德；到了管子而有「禮義廉恥」四維；文子更唱「德仁義禮」四經；國語中又舉「敬忠信仁義智勇教厚惠讓」十一德；待孔子出世，則唱「知仁勇」三達德；孟子更進一步舉「仁義禮智」為四端。到漢代董仲舒的時候倡行「仁義禮智信」五常，這五常做了儒家的綱領，直支配到現在。從此看來，中國倫理思想能說不發達嗎？發達固然發達，不過因為她本身沒有一個真正的系統，並且沒有一個確實的標準做基礎，所以一盛一衰，至今已有一千四百年的變遷，古聖先賢給我們留下的德目，後人各本自己的哲學觀點妄加解

拜，因此立說紛紜，莫衷一是，不是矯枉過正，便是失於不及，黑白不分，真假莫辨，道德觀念常陷於混淆狀態，致使社會無所適從。現在新生活運動提倡固有道德，用意可謂至善，但空口提倡，而對道德的本身不思鞏固其基礎，則今日將「禮義廉恥」的大旗豎起來，明日一陣狂風又將牠吹倒，請問新運恢復固有道德的目的怎樣達到，復興民族的使命如何完成？

我們姑讓古聖先賢所教授的倫理綱常皆合於哲學原則，但至多亦不過是一個概括的體系而已，並沒有制定切對實際生活的詳章細目。下級民衆頭腦簡單，不能如哲學家善做推演的工夫，結果必致不能將普遍的德目應用於實際生活上，或用之而不當。例如孔子說了：「不孝有三無後爲大」，這話合理與否我們暫且不問，只看後人怎樣應用這個遺教呢？一些無後的孝子大娶填房，演出了多妻制的惡風，又如「父仇不共戴天」一句話，合理與否我們也不追究，但結果呢？激起了無數的義孫實行兇殺的慘劇！這些事都可證明只有道德原則是不夠的，國家的法律遇有疑難尚可請立法院出來解釋，但道德問題上遇有疑難可向那裏請求解釋呢？我們中國有沒有道德立法機關？如果沒有，那末我國的倫理思想將永久混淆下去，民衆既不會應用

道德原則，亦將永久以多妻爲孝道，以殺人爲大義，誠如此，則民德的提高將從何處說起？民德不能提高，我試問新生活運動又怎能完成她的使命？

現在我們再退一步來說，假設中國的固有道德原則有其一貫的系統，並且也有根據這種原則制定的詳細法規，能應付日常生活的要求，但道德自道德，與民衆仍不能發生關係。國家有立法院制定法律，但還須有行政院來推行法律，那末我們的道德要怎樣推行呢？有人說道德的推行可靠三種力量。(一)是個人的力量，由個人自發；(二)是國家的力量，由政治法律來干涉；(三)是社會力量，由團體互相維繫互相勉力。這三種力量固然是都可採取的，不過，我們若細加研究，則知道三種力量絕對不能放縱。先說個人自發的力量是靠不住的，因爲道德行爲普遍是由於犧牲得來的。例如個人的私利與國家的公益起衝突時，爲履行愛國的義務起見，則必須犧牲私利以圖國家人民的公益，但這件事爲一般意志薄弱的人是很難做到的。說到用國家的力量推行道德的時候，也有很多走不通的地方，因爲國家的法律只能辦人不做壞事，不能強人必做好事，所以國家至多不過在消極方面盡其提倡道德的責任。至於社會力量那亦是感覺不足的，並且目前尚談不到這種社會

力量，因為所謂社會力量，即是利用多數人共同向上的心理促起個人的自覺，換言之，即是利用社會的「優良風氣」來感化個人的言行，但新生活運動的目的正是想在社會間造成一種「優良風氣」。假設社會環境已經優良了，那末我們民族已經復興有望，新運會則根本失去了她存在的意義。照以上的觀察看來，個人、國家、社會都沒有充分的力量以促進道德的推行，既然如此，假設在三種力量之外沒有別種力量可資借重，我再問新運將拿什麼來完成她應設精神基礎的使命？

六 結語

由於上述的種種觀察，我們認為新生活運動如欲達到提高道德的目的，第一步必須依據一種最高的道德標準，將中國固有道德加以整理，奠定萬世不變的倫理基礎，但最高的倫理標準從何處找尋呢？我們知道「道德」二字是一切善良行為的總稱，一個人做事能夠循規蹈矩，我們稱他為道德人，但為何人同此心，心同此理，一個人做好事大家都稱贊他，一個人做壞事大家就反對呢？是因為我們看見好人做的事合理而壞人做的事不合理，但你又怎能知道是合理或不合理呢？你定然要說：是我們的「良智良能」告訴的，當然，我們承認「良智良能」可做一個普通的道

德標準，不過，「良智良能」並不單指人的純理智，她是理智意志情感或想象的總合，這種「良智良能」是隨時隨地隨人而變的，古人難道沒有「良智良能」嗎？但為何大家的意見對於是非的辨別到現在還不一致？我們能否可以知今，曉得這「良智良能」仍不能做道德的最高標準，既是如此，那末我們本乎「良智良能」推究不清的真理又要取決於那一個最高的標準呢？這裏已經窮根到底了，在我們人的本身已經無法尋求了。「良智良能」她好像是吾人的耳官，但為使耳官聽見，則必須借有聲音；她又好像是吾人的眼睛，為使眼睛看見，必須借有光明，我試問「良智良能」是從何處聽來的這真理的呼聲，又是從何處看到了真理的光明呢？我們的「良智良能」又好像是一塊明品的鏡面，她可以映出真理的模型來，不過這真理的模型是從那裏來的呢？我們人除了「良智良能」既然再沒有別的，而自然界的一切事物又沒有一個是再高出於人的。那末，這真理的呼聲，真理的光明和真理的模型究竟要從何處去尋求呢？有呼聲，那末必有發聲者，有光明必有發光者，有模型必有實體的所在，我們既然不能從自然界去找，所以唯一的路線即是走入超然界了，不過走入超然界那已踏進了宗教的領域。

實在宗教並不否認「良心」的本能，在普通的一般行為上。宗教常拿「良心」來做道德評判的標準，不過多啗「良心」指示不清的時候，宗教要取決於神的默啓，以神的默啓做最高的道德標準，好像民衆於地方法院不能解決的懸案，要取決於最高法院一樣，不過，神，我們知道是亘古不變的，以神的默啓做最高的道德標準，那當然也是永不變更的了，再由這種標準規定的道德基本原則，那仍然是不會變更的，這樣講來，我們第一個疑案可謂化除。

不過，道德基本原則在實際應用上所取的方式是常要隨時隨地隨人而變的，不然那道德的基本原則便成了死的，不能應付環境的需要，說到這裏我們很自然的來到了第二個問題：就是根據道德的基本原則制定詳細的道德規律，使民衆於「衣食住行」的日常生活上妥於應用，但這件工作我們相信政府專靠她自己是絕對做不到的，她仍須仰藉宗教施行教誨，跟隨在愚夫愚婦的背後，苦口婆心，不憚煩勞，指示他們在實際生活上應如何使自己一切的行為皆合於道德規律。

至於第三個關於道德推進的問題，我們認為國家尤非借重宗教的助力不可，根據我們上邊討論的結果，以個人、國家、社會三種力量去推行道徳，皆有感覺不足的地方

，理由是因為道德乃一種潛在內心的東西，「我」這個小小的世界是一塊獨立的領土，支配這塊領土的是我的自由意志，這個意志是任何外力所不能約束的，祇有熱誠敬愛天主的人，他以神的意旨為依歸，以神的意旨為一切倫理道德所從出的淵源，只要是神所命的，他便於神佑之下不辭「殺身成仁，舍生取義」，以成就其有利於國家社會的偉大事業，宗教既是宣達神旨的使者，神旨在人心中所發生的力量，也就是純宗教的力量，就為了這點，我們說在推行道德的工作上唯有宗教可給國家幫忙。我們剛才說的是熱誠敬神的人所有的精神，不過若是一個敬神不很虔誠的人，宗教對他仍可發生效力，因為他的宗教信仰只要保存着幾分，他定然知道神是「賞善罰惡」的，自知如不遵守道德規律，即便一時脫逃國家的法網，但天網恢恢，他是逃不了的，行爲的善惡定要得其最後的制裁，因此他於恣情縱慾的時候，仍有一種怕受嚴罰的戒懼，他有這個畏神的心理，再加以良心的呵責，亦能漸漸走上趨善避惡的光明途徑。

宗教信仰的超然力量對個人是如此，但對一黨一國甚而全世界亦無不如此，梁任公論宗教信仰會說：「今日世界衆生，未能選舉龍有首之地位，故必賴一物焉從而統一

之，然後不致隨意競爭，軼出範圍之外，散漫而無所團結，統一之具不一。然宗教其最要者也。故人人自由之中，而有一無形之物位於其上者，使精神結集一團，其遇有不可降之意氣也，則此物足以降之；其遇有不可制之私欲也，則此物可以制之；其遇有不可平之黨爭也，則此物可以平之，若此者，莫善於宗教，宗教精神一軍隊精神也。義首相墨索利尼深明此義，他以法西斯蒂領袖的資格曾宣言說：「在法西斯蒂黨的政府下，應視宗教為最高的精神表現！」法西黨崇拜聖人，英雄及民衆在他們心靈內所新構的天主。一宗教的偉大勢力及對國家所生的關係於此可見一斑了。我們全國上下現在既然站在復興民族之同一陣線上，原先所不敢談述的道德問題，如今已有新生活運動來做廣播的宣傳，那末我們希望新運於百尺竿頭再進一步，向四萬萬同胞高呼「宗教救國」的口號！

最後我還要附帶着聲明幾句話，就是：我們所提的宗教並不是算命，卜占，相風水，敬菩薩這套迷信玩意兒，一個真正的宗教是以高深的哲學與神學做基礎的，她所持有的信仰並不是由盲目的感情——所謂白熱度的感情而發的，仍然還是以哲學和神學做其信仰的根據。這樣的宗教對宇宙觀人生觀都有一個系統的解答，她對於個人，國家，社會的每一動作，都能用其信條評定取棄，並且她所提倡的生活是一種「真，善，美」具備的生活，換言之，即合理化的生活，這與新生活運動所標榜的已經不約而同了！記者由於一時的興奮，因談述新運的過去，忽然想到她的善後問題，又因討論善後問題，遂來到宗教救國的結論，現在不揣冒昧，將愚見發表於此，以做促進新運者的參考。

(十二月四日完稿)

天津

益世報

一九三七年的新貢獻

擴充週刊 充實週刊 消息翔實

邊疆問題 青年生活 專真題

財政與文 靈通 最受歡迎的報紙

農村建設問題 社會服務版 小婦女 遠大

持論正確 歡迎的報紙



信

箱

我過去對於天主教之認識

楊天競

楊天競先生是平大的教授，研究農村教育，著作等身，尤富於實踐的精神，這次他擺脫一切親自跑到鄉間去做復興民族的基本工作，在百忙中寫來一篇「我過去對於天主教之認識」，真是替我們增光不淺，至於他老先生思想之曠達，引證之淵博，筆調之瀟灑，必為閱者所樂讀。故樂於介紹，並希望他老先生能夠時賜大作，以饜閱者。

編者

今日世界，果為人類之世界乎？果非人類之世界乎？

矛盾衝突，尤怪陸離；即在上智，不能得其究詰，玄妙哉

！今日之世界；奇特哉！今日之世界；吾無以名之；名之

為撲朔迷離之大劇場。

執途人而問之曰：「汝蚤夜以孜孜，窮年而巖巖；不惜

苦心勞形，胼手胝足，而不自憊煩，經之營之而不已者，

果何為乎？」必囁囁然曰：「此即所以善吾之生，盡其人

之所以為人；期於適存兩間耳」，而事實上則一方趨赴於

「養生」之途，在另一方面，又徘徊於「不善其生」之歧路；反面行爲，或且加厲，此真百思不得其解者。

誠爲智識階級者，其理解與認識，當遠非一般庸庸之流所能望其項背，宜於人類世界有所裨益矣，然就人生意義上深切研究，從而權其得失，審其效率；則與理想所期，適成反比。謂予不信，試觀自有人類記錄以迄于今，一切學術之發明，智力所萃，思想所表現，裨益人生者究有幾何？爲害人生者又有幾何？苟非偏執，能平心觀察，未有不疾首蹙額，歎爲得不償失者。吾爲是言，自命學者之流，必愴然作色曰：「今日文明，何莫非學術之產物？何莫非學者所貢獻？一筆抹殺，狂悖實甚！」信如斯言，惟問何爲而殫精畢慮，研究殺人之學；殺之猶恐不足，進一步，求於利那之頃，轉瞬之際，殺之登野翁城，至於民無噍類；此猶可以翹翹然自號爲文明之產物耶？此而可以謂之文明，吾寧退處於原始野蠻之爲愈也，碌碌者不足責，舉世共知之達爾文，固儼然一樞紐導路，大格推輪之科學家也，而其「物競天擇，優勝劣敗」之片面的純說，展轉流傳，風靡一世，卒使人類交相仇讎，不以爲傷；往復殺伐，不相愛忍，其弊也情或全失，理性汨沒。又如墨子所謂：「不相愛而交相嫉，兼相惡而交相賊」，作始也微

，其畢也鉅，星火燎原，雖實爲之階厲耶？流風所被，更有所謂「捕精搗波，搗而銳之」者，曲爲之說，誣良惑世。如尼采之超人邪說，馬爾賓斯之人口惡論，伊耶零之權利競爭奇談；此唱彼和，山鳴谷應，如飲狂泉，迷而不悟；遂釀成奇慘至酷，空前未有之歐洲大戰，爲人類史上留一最污最大之遺痕。追戰事結束，向之奔走不遑，摩嘶氣竭，鼓吹膏血郊原，以爲人生之光榮者，痛定思維，不期然發爲同情；於是聲應氣求，易幟改絃，揭鑿全歐智識階級宣言一文；語語真誠，不可謂非人類之曙光，猶憶其結語中有言曰：「今何幸而不人道不正義之殘忍大戰已成歷史陳迹矣，撫今追昔，吾人良心之苛責，誠有片刻不能自安之隱痛，往者已矣！死者不可復生，斷者不可復續，吾人今後應有之覺悟，即以最大之努力奮鬥，爲人生意義，求一正當之發展！已往之錯誤，心思才智，皆爲狹隘的國家主義所拘束；故思想學說，無不失之乖戾，科學之發明，原期改善人生，增進人類之幸福，而事實上不過供人利用，競出技巧，製造殘殺器械助長殺人之罪惡耳，吾人已覺悟今是而昨非，不復爲此違反人生之研究，將進而促進和平以求理想天國之湧現！」何意口血未乾，言猶在耳，更進一步之殺人器械，又號巧門奇，推陳出新，出品數量

之多，有非巧曆所能算者，覺悟云云，不過爾爾；豈更有所覺，今是而昨非乎？任情是非，一旦橫決，求如前此之救過補偏，恐聞之者，掩耳疾奔，不復容其置喙矣。然舉世滔滔，誰暇計此，吾亦徒招憂天之謂耳。

在任何時期，皆有詛咒戰征者；如墨子之「非攻」，老子之「佳兵不祥」，孟子之「善戰者服上刑」，以至詩人杜甫之「兵車行」，白樂天之「新豐折臂翁」，尤其彰明較著，膾炙人口者，歐美諸國，有所謂弭兵運動，非戰主義，和平宣傳，形形色色，不一而足，皆騰於口說，見於文詞，如水流湮，自微而著，用心良苦，為意至深，不可謂非風雨之鷄鳴，大旱之霖雨，而言者自言，聽者自聽；彙併之風，曾不因是而減少。嗟乎！方趾之倫，何以若是其不仁？何以自儕於豺虎？號為萬靈，毋寧諒為萬蟲之較切近事實也。

吾篤信人類棲茲進於文明，野處進於羣居，基於「互助」之美德，成於「兼愛」之大義。如交相攻而兼相賊，則人類世界，早為虎狼所有，求其禮演蛇化之迹，恐已渺不可得，况有今日耶？克魯泡特金所著「互助論」中歷舉蜂蟻之所以為羣與之所以完聚；例證極繁，言之至盡，而陽春白雪，知者殊稀，不如下里巴人之一曲方終，博得多

人歎賞弗置，以為霓裳羽衣，不如其娛悅耳也，烏呼！人類之理性蔽於情牽，矧於物欲，格於偏執，固於成見；乃潰隄而決，莫可遏抑，不思曲突徙薪，預為之防，將見焦頭爛額，勢所不免，悔亦何及哉？

宗教之作用，不獨可以約束人類之身心，為之防維綱範斯已也，且堅苦卓絕，舍己為羣之精神，足使人聞風而興，無形為其移易，以之矯正今世人生之偏枯，化除人心之忿戾，未始不游刃有餘，獲得相當之效率；惟自中世以降，政教分途，各走一端，流於畸形之發展，而其恪守成規，嚴持教律，未能與世推移，隨時代思潮以俱演變；致其根本教義，流於沉滯，微而不著，不能普徧流傳，獲得多數之理解，此天理人欲所以脫輻而行，至有今日。吾非教徒，不知教之所以為教，隔靴之談，誠所不免，然吾深信宗教之設，其最大之使命，無有過於利濟人羣，光大人生之義諦者，所謂「愛敵如友，舍己為人」，此其宅心之仁慈，赴義之勇敢，令人向往低回而不已。假使其說深入人心，奔赴一途；人世陰霾，可以一掃而空之。惟有生人之仁心，乃有生人之仁術，亦惟具此仁心，始有犧牲之精神，強毅之魄力。在弱肉強食之今日，發揮教義，為宛轉哀號，淪於絕境之人羣，作一有力之提撕，當功之捧喝；使

其物然而興，知驅亮以外，尚有不死之精神；荆棘當途，回頭即是坦途；則自解其厄，自脫其苦，亦意中事耳。當世之人，皆避苦而就樂，好生而惡死；至不惜食人以自肥，虧人以自利，因人之苦以爲樂，利人之死以求生；此率獸食人，人且相食之道也，宗教以平等爲原則，博愛爲旨趣，利人爲天職，天國爲究竟；則振聵發盲，覺迷起懦。

正今日所有事。吾過去以爲天主教者，亦不過超於人，以求靈魂之安慰而已。庸詎知人生之條件不足，即無由求其靈魂之安慰，因果分明，非可以一蹴而幾，然非獲髓。野聲博士，爲我析言，至今猶爲曠曠也，願率直言之，以當野人之獻曝，言之無文，不暇計矣。

一九三六·十二·一·於濟寧

本欄啓事

我們極引以爲榮的是從事策劃本欄之始，即有許多熱情的故交，新識與未識給予最可寶貴的讚意，最近陸續又接到不少有價值的學理的論討——尤其給予野聲博士的個人函件——不過，本刊付梓的時間太短，篇幅又窄，不能馬上——披露與答覆，這是要各位好友加以原諒的。好在第二期的調整，業經開始，我們想在性質方面，預先報告一下，即凡關有普遍性的問題——如宗教、人生、修養等——必有許多人皆願瞭解，則取公開式的討論，凡涉及個別性的問題，則以私人名義各別的一一函覆。總之這是一塊與讀者互通聲氣的園地，方式無論如何，其精神則一。



藝

苑

羅文藻公傳

郎相

宣傳聖教原是一種最難最高貴的工作，耶穌基利斯督也曾譬如把羊放到狼羣裏，若是你的信德堅貞，而本着「天行健，君子自強不息」的精神，那末天主必會默佑你，使你得到最後的成功。真是天主巧妙的安排，羅公便是這樣偉大的成功之一人。二百年後，適逢其會于野聲博士復主教是邦，廣揚聖道。誠所謂人傑地靈，前後媲美了。為紀念則賢，為前事不忘後事之師起見，爰發起「文藻月刊」以彰盛德，以資模楷，是為之傳。

—編者—

羅文藻公號我存，原籍是福建福安，他的家世，因為年代遠，文獻無存，不甚詳細，他的生年大致是一六一〇年，幼時家道不十分富裕，父母雖非教友，但是為人很忠厚的，所以對羅公的家庭教育已經種下很好的種籽。

十七世紀初葉方濟各會來華佈道，有安多尼主教隨同幾位修士由聖瑪利亞到福安，設壇說法，此時羅公歲十六歲，可說是天主的特寵，他便對天主教的高深原理，發生一種微妙的同情心，因此決心信守入教，不久，完全的心

服口服之後，安多尼主教乃給他付洗。本來天主教義的真精神，不祇要人懂得，並且是要人身體力行，羅公得這這條線索之後，他即終日不離安多尼一步，所謂「潛移默化」也者，就在安多尼主教偉大的實踐工夫中提高他的德業了。

安多尼主教知道他的才德不可多得，隨引為左右勝，

回到南京，適逢南京教難發作，牽連很廣，羅公雖在縲

絀之中，仍然不介於懷，並

且祈禱天主饒恕他們不知名

的罪，像這種愛人的修養，

如果不深，何克至此。整整

六個月，被判開釋，他回到

福安，又同安多尼主教離國

去澳門，至馬尼刺。在馬尼

刺日夕與多明我會司鐸往還，一般人都重視他，他復下苦

工治哲學、倫理學，兼習拉丁、西班牙兩國文字，進步是

很快的。在這個期間他又因教中發生問題回福安去一次（

可是這時他已穿上多明我會的衣服）。結果非常圓滿。

一六五六年是他最可慶祝的一年，這時多明我會會士

主教羅文藩我存



見到羅公那樣捨己為人的熱忱，無不讚佩。畢業的時候，

遂遵章榮升司鐸。在福建及各省傳教。不幸，一六六五年

至一六七一年教難又作，外國司鐸皆被驅出境，因他屬國

籍，幸免列入名單，依舊奔走各方，不稍退讓。計此時受

羅司鐸感化付洗的，成年人達二千六百餘名。一六七四年

一月四日教皇克來蒙第十應多明我會諸司鐸之奏請，發表

南京代收，又代理河北、河

南、山東、陝西、高麗各教

區的教務。但是羅公在一六

七七年始接到這項報告，此

時他自量才德不能勝任，憤

恐高狀，幾乎感激得流出淚

來，他力辭，恰巧克來蒙駕

崩，繼位的普諾增爵第十一

接到辭表，對他這樣的虛懷

若谷的謙德，更覺有藉重的必要了，便命傳信部致函挽留

，一六七九年他收到復信，因迫於二位教皇的意旨，隨就

不復堅辭。

羅主教原決定一七八三年三月在馬尼刺舉行祝聖典禮

，誰想聖諭未通過馬德里政府，他們便藉口羅主教有擁護

中國禮教之嫌，不與便利，勢不得已，復改期一六八五年四月八日在廣州由北京主教伊堂人（前教宗本篤第十五的族叔）舉行祝聖典禮，當然是「一世無兩」了。

一六八七年羅馬主教人向京，一六八八年三月二十九日他又接到傳信部來諭特許他找他自己的候補人。

一六八八年八月一日他升了三位耶穌會司鐸——萬其德字三泉，吳歷字漁山，劉蘊德字素公——使其幫助傳教。尤以吳歷著名，他是宦家出身，詩畫皆佳，妻死後，棄俗入會，登神品年紀已五十有七，盡心廣播福音，歷三十年，始終不懈。

關於副主教的人選，他舉若望方濟各尼哥拉，他曾用西班牙文致函傳信部云：

「……尚另有理由在焉，余以該司鐸籍屬意國，推行教務之時，必更可體貼聖部意旨不使違背，蓋

余認除此而外，任何國籍之人皆不免為各該國所利用

。譬諸墨池熱不欲加多水分以供臨渴掘也。」

這裏頭要曉得，當時東方傳教事業多半是要藉羅馬里的，西班牙人不要作為別的運用，可就難說了。羅主教是事事認真的，這個問題何能使他輕易放懷，所以他的繼承人就費了許多周折。

羅主教在職差不多五年，生活，操行，一如往日，他的人望一天一天的增高，他的責任也就一天一天的加重，但是年事已高終被病魔纏倒，一六九一年二月二十六日乃讓大主教回天國去了。副主教繼續負責，到了一六九七年他纔回羅馬。

羅文藻主教，聖名新我略，遭愆葬於雨花台，後人名之「主教壘」，他最得意的司鐸吳歷亦同葬於此（死於一七〇四年）。

誰是最幸福的？

誰是最幸福的。

據說法王嘉祿第一世，一日曾問著名詩人達爾芬都達騷（Torquato Tasso），依個人眼光觀察，誰是最幸福的。

達騷毫未遲疑便答說：「最幸福的是神。」
——「這個人人曉得，」王說，「我們不論神，我只問你在人間誰是最幸福的？」
詩人於是又答道：「人間愈相似神的，換言之，即德操愈高的愈是幸福的。」

我的監獄生活

西爾維約伯利格 (Silvio Pellico)
楊默鳩 譯

一千八百二十年十月初三日星期五，我在米蘭受人拘

留，並於午後三點被解到聖瑪爾加利大監獄。那天和以後的幾天，曾受過長時間的審問，但關於這點我一句不提。

我就好像被愛人虐待了的情郎，只悻悻然撇起嘴來不作聲。

政治，我不去管她，我要說的是些別的事情。

在那個悽慘的星期五晚九點的時候，警官把我交給了

監獄長，此人便領我進了指定的號房。我曾請求他把那些從我衣袋中掏去的，錢，錢，及別的物件，要到時候送回來，他很客氣的向我道了一聲晚安便往外走。

「你等一等，朋友！我說：今天的午飯我還沒吃呢，請你教人給我拿點東西來吧！」

「馬上就來，飯館離這裏不遠；你要嘗一嘗好酒啊，

先生！

「酒，我是不喝的。」

我答應了這句話，監獄長安喬利諾很驚慌的看了我一眼，他總以為我是開玩笑。愛喝酒的獄官們怕不喝酒的坐監人。

「我真是不喝酒。」

——那我對你抱歉了；你的寂寞可就要加倍啦……

他見我並無轉意，便出去了；過的不到半點鐘已經端來了午飯，我吃了幾口，喝了一杯水，我一人靜悄悄的便孤獨起來了。

我住的房間是在就地的一層，坐向着院子。左也是監牢，右也是監牢，上面是監牢，對面還是監牢。我靠着窗子立了一會兒，耳聽獄卒們來去的腳步聲，和幾個囚犯的狂歌。

我那時想道：一個世紀以前，這裏還是一座隱修院！那些嚴肅克苦的貞女們，那裏會想到今日從她們的斗室裏發出來的聲音，已經不是女人的哀禱和熱誠的歌詠了，却是一些咀咒的言語和污穢的歌曲，監禁的囚犯們各種人都有，甚而有判處死刑，將走上斷頭台的！再過一世紀之後，又是誰要來這裏喘息？啊！流光易逝！唉！世變無常！人當看幸福停止了微笑，葬身於監牢之內，而受死刑的悲劇，思前想後，有何可留戀的？昨天我還是世間一個最尊

福的生物，今日我的生活已經沒有半點安慰；沒有自由，沒有朋友的聚會，沒有希望！沒有；自作寬慰，那是瘋狂的自欺。我除非被投於更慘酷的監牢，或被交於劊子手，已經不能再從這裏出去了。可是，我死後的一天，將無異安息在皇宮裏，別人要用極隆重的殯禮把我抬到墳墓去。

我如此想來，精神頗覺舒展。但多咱一想到父親，母親，兩個弟弟，兩個妹妹，和別的一個所最愛的家庭；一切哲學理論皆無濟於事了，心頭一陣酸苦，不覺已如小孩一般的哭起來……

(二)

三個月以前我曾去了都靈，數年別離的父母，一個兄弟，兩個妹妹，我都看見了他們。我們的家庭常是那樣的悅的！在弟兄當中，我蒙了父母的恩惠比別人都多！唉！當我見了雙親，我理會他們的面龐蒼白，我心中是如何的感動！在他們這年華老邁的時候，我恨不得常能在左右奉侍着！我在都靈住了不多的幾天，因為還須出外應酬，未能整天的同家人敘談，這又使我何等慚愧！可憐的老母，她很憂憾的向我說：「噢！我們的西爾維約來都靈並不是爲着我們的呀！」我返回米蘭的那天早晨，離別之時，感觸萬分痛苦。父親同我上了車，送了我一里多地，然後始

獨自一人回去。我轉過頭來望着他，我哭了，我吻母親給我的戒指，我以前同父母作別的時候，總沒有嘗到這樣的苦。我並不信什麼預兆，我祇是奇怪，爲何勝不過自己的苦去。我不禁驚慌的自問：「我這異乎尋常的苦是從那裏來的？」我好像預知大難臨頭似的。

此刻，在監牢裏，那種驚愕，那種痛苦，三個月前由父母聽到的言語，一一又追憶起來，母親的怨聲：「噢！我們的西爾維約來都靈並不是爲着我們的呀！」又烙烙在心頭，我自恨沒有給他們顯出更加千百倍的親熱！我愛他們如此之甚，但所表現的又如此之微！我不該再見他們了，我享到的那一點慈藹的容顏爲我已經夠了！我竟是那樣慳吝，未曾將愛情的證據留給他們！——這些思念裂破了我的心靈。

我關上了窗戶，來回踱了一個鐘點，我想夜間是決難成寐的。我躺在了床上，但疲倦已使我昏睡了。

(三)

因在獄裏，第一夜醒來真是一件可怕的事情！怎麼能夠的！（當我發覺是在那裏的時候，我這樣自語）怎麼能夠！我現在不是作夢嗎？昨天我受了長時間的審問？明天呢？誰知還要接續到多咱？昨晚想起父母來我那樣的

哭？

休息，靜默，短眠恢復了我的腦力，好像加重了我的痛苦。在萬籟俱息的時候，想到親愛的人們，尤其是父親和母親，他們將因我被拘押而感到煩惱，我自己的心中不知是如何焦灼。

——此刻，他們尚在酣睡的夢鄉裏，也許正在醒着想念我，他們並不曉得我在所處的地方！巴不得我被拘押的消息未到都靈以前，天主能從世間收去他們的靈魂，那他們才是幸福的啊！是誰要去給他們力量，好能忍受這次的打擊？

心內彷彿有個聲音回答我說：——是那個被苦人呼求，愛慕，和自己心中感覺着的；是那個增長瑪利亞的勇氣，使她毀着自己的兒子走上加而高大，並站在十字架旁的；那個苦人的朋友，人類的朋友！

這是宗教在我心中初次凱旋的時期；這是我因孝心而得的恩賜。

在從前，我沒有反對過宗教，可是也沒有虔誠的皈依過宗教。一些反對宗教的流言濫語，我本以為不足輕重，但似是而非的懷疑，成千累萬，漸漸的便使我的信仰心衰

弱了。已經好久了，我對神的存在却不再生懷疑，我反倒要說，神既是存在，那些被這萬惡的世界所剝削的人們，在來世定應得到公義的報酬；那末期望來世的幸福是很合理的！那末要愛主愛人，慷慨犧牲，進德修業！很久以前，我就這樣思索，並且我還說：天主教除了使人崇高向上還有什麼別的？她的教義既是如此純潔，如此合理，我真稀奇會有過一個時代，哲學竟取大言告人：「我要代替宗教——但我請問妳怎樣去代替她？教人犯罪？一定不能。教人修德？那末就是愛主愛人，但這正是公教所教訓人的。」

幾年來，爲了怕羞的原故，我總是逃避這樣的結論：所以你該信從，所以你該做一個公教友！公教的道德原則，既如是明顯，既是：愛主愛人，在她的教義中，即便有一兩端使你難解的，但也不致因此而起惡意的反抗。

我在監獄裏，終於決定了要堅持這種結論，真的也就堅持了。有時還有點猶豫，以爲旁人如果見我比從前更宗教化了，必定譏我是虛偽，是臨難自饒。但後來我自覺既不虛偽又不自饒，於是不顧一切無價值的誹謗，我堅定了主意，並且我聲明自今以後要做一個公教友。

名人著作介紹

「本篤會修士陸徵祥最近言論集」

啓光學會叢書之一

發行所 北平妞妞房傳信書局

價目 宣紙本一元 報紙本七角

中華民國二十五年一月出版



圖書室

室

陸徵祥先生是中國外交界的名宿，從政凡四十年，其審察國事，憂勤惕厲，要算是功在社稷的人了。自泛海以後，皈依天主，一般不知底細的人便以爲他的這種歸宿，正似「脫了總袍換袈裟」那種變態的消極的心理作用的結果，實在可惜。其實，皈依天主與盡察國事，都是同一的積極的工作（毋庸謂更要積極），不過表現稍異（社會原是多方面的有機的組織）而已。陸徵祥先生得風氣之先，認定欲圖國之強，必效法歐西，做法歐西，必先把提宗教一

——天主教——的精髓，否則，皆屬皮毛，難免事倍而功半，事經三十餘年的洗滌，所購物極必返，也愈發證明他的主張之信而有徵，高人一籌。現在我們拿起這本書來，再舉首看看當前的國是，走錯了多少冤枉路，能不爲之抱頭一哭。此外他並提倡「孝親」，「尊師」兩種美德，不遺餘力，孝親使你不要忘源，尊師使你不要忘恩，發揮之處，尤有獨到。苟能人各一篇，有益世道人心，頗爲不淺，祈閱者諸君注意。（陸侯）



談話閣

馬相伯與唐少川

【上海通訊】在一個偶巧的機遇下，寰球中國學生會朱少屏先生向我提起他要伴同唐少川先生，去訪問那位九七老人馬相伯先生，他問我有沒有興致跟他同去，我就當場很欣幸的跟朱先生約定了。

昨天上午十時，我同朱先生先到大西路去訪唐少川先生，唐先生每天起得很早，雖然今年已經七十六歲，但每晨還是做幾分鐘柔軟體操，當我們到達時，他已經穿起那件長滿膠蓋的深玫瑰色皮馬夾，咖啡色的棉袍，手背溼了一擦手巾，一條圍巾，他的精神很健旺，和我們略作寒暄後，就分乘兩輛汽車向徐家匯土山灣孤兒院進發，到了目的地，馬先生已經派了許多人在門口恭迎，並且轉告到唐老的年高，步行疲乏，特地把自己每天用以代步的手推車

椅車，迎候在門外，因為從孤兒院的大門口，到馬先生的住處，還相當的遠，但唐先生說不要緊，還是舉起他健步的腿一步一步的走過去，在一座紅色的洋房前，大家停止了走動的脚步，登上這架僅能容四人的小電梯，直上三樓。

馬老先生住的地方，祇有那麼小小的兩個，一間是會客室，一間是臥室兼書房，佈置得極整潔，精緻，我們一行，都很恭敬的走到他的臥室，他端坐在沙發上，用欣悅和藹的笑容，接待這一批賓客，他緊拉住唐先生的手，怪親熱的要求他坐近貼身的那隻椅子上，一開口就說：

「相隔十幾年，不見了」。

「是啊，我是那麼懷念得久哩，我到上海來，已經住了兩個多月，天天想來謁見先生，到今天才算償了我的願望，你好啊！」唐也就那麼精神興奮的答應着，再接下去

·唐就滔滔不絕的打開話匣子了。

「我常常記得，我比你小二十一歲，在光緒九年（即一八二二年）我們同船到高麗去的時候，我是二十二歲，你是四十三歲，我們坐的是那艘招商局的普濟輪，那艘船祇有六百噸，當到高麗時，他們是怎樣萬人空巷的歡迎着我們上國貴賓，最笑話是，跟我的那個名叫 Wally 的黑人，當他一露臉嚇得那些高麗人，都紛紛向後逃退，因為他們從未見過那種奇形怪狀的黑人，哈哈，這事已相隔五十年了。」

馬老先生笑得嘴都合不攏來，接口就問他，

「以前同去高麗的故人，什麼人放了嗎？什麼音訊杳然了，你的記憶力竟這樣好啊，什麼都記得清清楚楚，我是健忘了，回憶往事，也簡直回憶不起來，人事真是假得很啊。」

「你對戊戌政變時高麗的種種事實，總還記得起來吧。」

「當然記得，那事變的經過是夠慘痛和血腥味的啊！」

「唐答，」

談到此地，馬老先生精神越發興奮了，他以慈愛嚴肅的眼睛，注視着我，說出下列的話來。

「我來講一段高麗亡國時，高麗皇后閔妃的慘痛故事

吧，閔妃她是高麗有名宰相閔太高的最寵愛的女兒，很聰明，美麗，因為她歷來堅持高麗願做我們中國的藩屬，却寧死不願亡給日本做殖民地，所以當國破河山碎的一刹那，竟然慘死，還有許多慘事哩，講也講不完，不過這些故事我倒極希望你寫出來，給國人讀讀，在這國家危亡日迫的時候，好叫大家警惕警惕啊，再說，高麗的亡國，當時我算做了他們高麗國王的最高顧問，但那位老王今天決定的事情，到明天總是要商量又商量，考慮又考慮，結果這種猶豫寡斷的態度，我就憤然歸國了。」

他說完這些話時，眼睛裏閃動着有力的光芒，我們對於這一番饒有深刻意義的長者之言，都屏息着靜聽，每句話每個字，都深深地打進了我們的心坎裏，唐老先生也不斷的頷首贊同，繼着唐就問他近來胃口怎樣？日常生活怎樣？他說：

「我每天只吃四個雞蛋，早一個，中午一個，晚上兩個，這樣算是我的三餐了，早晨總在四點鐘起來，空下來便閱寫字，校閱書籍，我生平為人祝福，但那些專門侵害別人的人我是最痛恨的。」

談到這裏，記者問他，近來每天看報紙嗎？他說有時也看，但近來每天總有人看了報，將大事情，尤其綏遠戰訊，講給他聽的，足見我們這位九七高齡的邦國耆宿，還時刻深切的關懷着綏遠的戰事，在前方守土衛國的軍人們，該怎樣地努力殺敵，才不辜負那位皓首銀鬚的長者的殷切期望啦！

談話足足將一小時，唐少川先生特別怕他疲乏了，要起身告辭，但他還是精神充溢的要求大家再多坐一會兒，他對唐老先生說：

「老朋友了，難得這樣重聚會談啊！我今天真快活極了，高興極了，假使，我現在還能吃飯而不吃雞蛋的話，我今天一定要多添三碗啦！」哈哈大家哄笑了。

唐先生臨別時，和他緊緊地握手，還對他說：「今年新年裏，我一定來向你拜年。」

「好的，好的」馬老先生就這樣依戀不捨的和唐少川先生握別了，在記者辭別唐先生和朱先生後的歸途中，耳邊還影着馬老先生中肯的深刻的談話，眼睛裏還閃現着兩老歡聚時欣悅的印象。

上海普慈療養院

地址上海滬閔路北橋相近

本院聘請中外專家
醫生護士擔任診治看護

專治
文癡武癡 產後成癡 新法戒煙
神經衰弱 用腦過度 精神萎縮

(附告)

本院設備俱全中西藥料
衛生院址百餘畝花園廣大空氣充足
備有全中西藥料
來往客選擇

檔
案
處

天主教與中國

首都第一任國籍主教于斌，於十月四日就職後，在中央廣播電台講演「天主教與中國」。遊覽錄詞如後，以供本誌閱者之參考。

今天我是本人來南京服務的第一天，因着中央廣播電台的特許，得和諸位聽衆講幾句話，實在覺着榮幸。

「天主教與中國」這個題目可分作三段來講：第一天天主教與中國過去

的關係，歷史的敘述；第二，天主教與中國現在的關係，事實的說明；第三，天主教與中國將來的關係，志願的宣佈。如今先從歷史說起。

天主教在什麼時代，和我們中國發生了關係呢？關於這個問題的答案，也可分作三層，即元代以前為傳疑的時期，元代和由明末至最近為實際接觸時期，但前者為東方文化西去時期，後者為西方文化東漸時期。

所謂傳疑時期者，即在歷史上還未曾發現確實的證據，證明天主教的

東來，而與我國發生接觸，只是相傳如是，如有人主張耶穌基督十二門徒之一聖多默，曾經到過中國邊疆，宣傳教旨；江西廬陵曾發現鐵十字，上鑄有三國時代東吳孫權的年號，亦為南北朝時代，也有羅馬帝國和我國互惠通商的傳說；至於有唐，自一六二五年在長安發現了景教碑，更將天主教在唐代已東來的學說，支持了三百餘年之久；惟據現今考古家的證實，唐代的景教，非現在的天主教，乃由天主教裂出之內斯多略異端；以上所述，口是傳說，而無確實證據，證明真正天主教在元朝以前已經傳布於中土，但據各時代東西交通上觀之，天

主教在當時有傳入我國的可能性而已。

有元崛起蒙古，混合歐亞兩洲各地，而建立空前的大帝國；當時中西交通頻繁，東西文化遂發生了親密的關係；又值當時天主教已傳遍了歐洲，而思向外發展的時期。因此在天主教中所新創的兩個大團體，方濟各會和多明我會，專負傳佈教義於外方的責任。奉命東來而至我國者，則為方濟各會修士，如蒙高末諾，柏郎嘉賓等，在中國居留的時間，都很長久，無疑的也有許多人死在中國；當時那些修士們的最大貢獻，除了傳教以外，當以溝通文化為首功，因為我們如今試讀他們留下的書札，便可以知道他們是如何地將中國的文物制度，輸入歐洲，而將西方的思想傳播到中土；現在治元史的，多知道馬可保羅的遊記而認他為溝通中西文化的偉人，

豈知馬氏僅站在發財做官的立場，只把中國當時富庶的情形，向歐洲人宣傳而已，他於文化溝通上，固不能說無功，然而他的使命，却不是專為這個；至於傳教士，既無謀利的思想，所希冀者，只是人類思想的向上，促進人類生活的改善，所以他們對於文化上的貢獻，尤為純潔；不過他們對於文化溝通的工作上，只是將東方的文化輸入到歐洲，而對於歐洲文化的東來，則不甚有顯著的成績。這也是時間問題，因為有元一代混合歐亞的時間，前後統一，不過百年，迨其末來，中西交通，發生阻礙，傳教士東來的道路，因被遏絕，而已經開始的工作，也不得不停止下來，這未免是一件很可惋惜的事情。

迨至明末，歐洲的傳教士，復由海路東來，至今留名史冊，功在人寰的著名傳教士，如利瑪竇，湯若望，

南懷仁等，對於中西文化的溝通上，固已有口皆碑，幾於婦孺盡知。說者謂：中國之有科學，實由於明末清初傳教士之功，此言誠非虛語。如果我們翻檢我國的科學史冊，就可見到傳教士對於我國的天文，歷算，機械，輿地，醫藥，繪畫，建築等，發生了什麼樣的影響。這是對於利用厚生，物質文明方面的貢獻，至於精神文明方面所有的貢獻，則有過之而無不及，只是精神文明的貢獻，不像物質文明有形可見，可以稱量，容易看出，所以不易引起人的注意；但平心論之，如傳汎際與李之藻所譯之寰有詮，名理探，高一志之西學修身，西學齊家，龐迪我之七克，利瑪竇之畸人，交友論，二十五言等，諸凡歐西哲學所含蘊，幾於皆傳譯到中土，所以當時的傳教士，除了物質文明的貢獻外，對於中國思想上也有很好的成績，

處案檔

這是研究中國傳教史應注意的一點。

統計自元代天主教傳入我國以來，已有六百餘年的歷史，在這六百年的時間，天主教和我國的文化，所有的關係，已如上述；惟自負傳教之責者方面觀之，作天主教與中國接近的媒介者，大都是外來傳教士。但天主教既以公教稱，所謂公者，無國界之謂，無種族之謂，凡圓顛方趾之人類，即皆可且應加入天主教，而亦皆可負傳教之責。且羅馬教宗的意旨，凡天主教所到之地，應以本國人士主持本國教務。關於這一點，凡稍留心天主教史者，當可知其不誤。那麼在我們中國，也不能出乎天主教二千年來之傳統政策；所以在一九二六年乃有六位華籍主教之出現，而當今教宗且召六位中國主教至羅馬，親手祝聖，親手將治理中國教務之大權，交與中國人之手。如果用政治上的一句話，

以往好比調政時期，現在已經到了憲

政時期。天主教正常的辦法，是以本國人治理本國教務，所以此後在中國之天主教已入於正常化的階段。十年來由國人之升為主教者，已二十餘人，佔全國主教總人數五分之一。而尤足注意者，南京首都現為我國政治文化之策源地，其重要性可想而知，而當今教宗竟以此最要區域之教務，交還國人。這不但證明公教之公，而且從宗教方面說，我國之國際地位已經提高，而可以和其他先進國家並駕齊驅，同等並立，把國際間的視線，轉移了不少，這是何等可喜的事。從此以後，天主教對我國的貢獻，也更為明顯，更為開展。茲據一九三五年的教務統計，全國教友總數，幾近三百萬；教育文化事業：現有大學三座，即上海之震旦，北平之輔仁，天津之工商，中小學校數一萬六千餘，學生

五六十萬；若上海徐家匯等處之天文

氣象，地震，磁氣等台所，上海震旦博物院，天津之北疆博物院等，對於我國文化所關尤大，社會事業，安老，慈幼等機關，全國共六百餘處，所收納之人數則不下十萬；醫藥及施診所，全國七百餘所，施診七百餘萬次；至其他社會事業，現以時間關係，不暇縷述。其他若德禮賢司鐸之聯，三民主義為英法文，將我國近代偉人之思潮，遍傳歐美，於文化溝通傳播上，其績甚偉，其功甚大，有足多者。

在中國的天主教，現在既然走入正常階段，今後的任務，當然已加在國人身上，而今後的工作，當然更現緊張；對過去，當繼續前人之成績；為將來，當謀新的開展；惟茲事體大，非一手一足之力所能辦到，所以今後之所希求者，即我國社會人士的贊

助與合作，使天主教的精神，充分實現，使天主教人士對國家所懷的願望，所具的潛力，所能有之貢獻，亦得充分地見諸事實。

天主教因其至公性，因而無國界種族之分，凡所到之地，不惟叫俗同禁，而且對於各國各民族固有文化的特長優點，必設法促之向前向上，而期達於完成的地步，這也是歷史的事實。惟其如此，所以對於各國各民族

所應享受的權利，所應得的平等待遇，無不盡力援助，以期達到人類互助的境界。關於此點，由當今教宗所發出的八一通電，首先慶祝我國南北統一之成功，以及近十年來前教宗歷代表爾森二位總主教之所設施，可以見得。總之，天主教的教義，是要人愛其祖國，繁榮其祖國的，所以對於愛國運動和實際工作，決不敢後人的。

現值我民族復興，國家建設之

盛會，我們相信天主教對於這種運動，能有極大的貢獻，懷有極誠切的志願。去年在上海召開的全國公教進行大會，其目的便在此點，當時集全全國主教，司鐸，男女教友領袖等三百餘人，共商此後對國家社會服務的方法，亦即所以對民族復興，國家建設有所貢獻的表示，凡此俱可於該次大會宣言中見之。

談到復興民族和國家建設，不應只在物質方法上去講求。尤應注意到道德，心理的建設，所以孫中山先生在實業建設前，先講心理建設；現在蔣委員長所提倡之新生活運動，也是具有同樣苦心的。不過談到道德心理建設，必須注重良心的制裁，而制裁效力之發揮，才須基於一種信仰，以神為本位的信仰，因為人間法律的制裁，只能及於外行，不能深入人心，只有神明無所不知，洞澈隱微，而又

至公至義，賞善罰惡，毫釐不爽，所以信仰真神，易於趨善避惡，修身養性，天主教以宗教宣傳，促成道德建設，就是這個理由。

天主教對國家社會的關係，就歷史言之，既如彼，就現在就將來言之，復如此；那麼，全國現有的三百萬天主教同胞，組織完密，思想統一，意志相同，真可說因真理而團結，為愛人而努力，如果得其發洩的順利機會，相信其功效必有可觀。現在的中國，上自政府，下至民衆，沒有一個不渴望着我國日臻強盛，三百萬天主教信友，決不敢後人，而願以最大決心與愛國的仁人志士攜手合作，以利教國，以進大同，就是我敢代表全國天主教人士表示的願望。

★ ★ ★

爲募款獻機祝蔣公壽宣言

愛國是人類的天性，所以沒有一個人不知道愛護自己的國家；就是未開化的民族，他們也很知道愛護自己的國家，所以當着外患侵凌的時期，他們沒有不設法抵抗的。

愛國不但是人類的天性，而且又是天主的誡命。在天主十誡中既規定了孝敬父母的條例，所謂父母，不只是生身之父母，即所謂代天主執權管理國政民事的長官，也一併包括在內，所以孝事父母，尊敬長官，是天主的嚴命。家庭有難，受外人欺侮，誰也不肯袖手傍觀，坐視自己的父母受人侮辱，自己的家庭，被人拆毀，如果有這樣的人，人必不以人類視之，因爲那是太無心肝的人。所以教友除了由人類本性而生發的愛國心之外，

又加上一層由天主誡命而來的愛國責任。那麼，教友的責任，是雙重的，是加重的，一個教友豈能不愛國，豈能對愛國運動，不加以注意，不設法極力進行？

我們的救世主耶穌，對於國家的艱難，也是很爲關懷，我們在聖經上不是讀到他有一次對將被敵人圍攻的日露撤冷，流淚痛哭嗎？凡屬好的國民，沒有不愛國的，凡屬一個好的教友，更沒有不愛國的。

古人說：「國家興亡，匹夫有責。」這句話的意思便是說國家或興或亡，不在外人，全在國民自身；國家是我們的國家，我們不願亡之，誰能得而亡之？孟子不是說過嗎：夫人必自侮，然後人侮之；家必自毀，然後

人毀之；國必自伐，然後人伐之？如果把他的話掉換過來，我們不自侮，不自毀，不自伐，人能奈我們何哉？

救國的責任，救國的加重責任，是加在我們教友身上的，那真所謂「責無傍貸」了；無論說到那裏，那種重大的責任，是逃不開的，這點理想凡是教友，沒有不瞭解的，那麼理論方面，我們不必多說，在實際方面，再說幾句吧。因爲只有理論，沒有實際，理論是等於零的。

教友是應當愛國的，是應當擁護長官和領袖的，實際怎麼辦呢，怎麼表示我們愛國的熱心，擁護領袖的誠意呢？我們認爲除了爲國家，長官，領袖祈禱全能天主之外，在物質上也應當有所表示；古人不是有一「毀家紓難」的豪舉嗎？現在可以說是要我們再來表演一次這樣的義行；實際我們也已經表演了。因爲大家要知道當着

我國領袖蔣委員長五十壽辰的那一天，南京的主教和公教進行會總會長會經用全國三百萬教友的名義，向委員長祝壽，祝壽不是說空話，是要有實際的，那天就以三百萬教友的名義，給委員長呈獻一點薄禮，便是用五萬元，購買兩架救護機；對於這個壽禮，不但使受禮者滿意稱許，就是代表教宗的蔡總主教也特別的降福了而後呈獻的，並且特別派于主教，陸總會長參加委員長慶壽大典。所以這個壽禮，意義深遠，把我們公教之公，與夫愛國，慈善等高尚的教義，大半表現出來了。全國教友聽到了這類盛事，能不歡喜，能不踴躍，能不急速設法把那五萬元湊足，俾使我們久蓄胸中的熱衷，得一發洩之隙縫嗎？所以我們特作以下的懇切請求：

一 各位主教，教區領袖神長，總本堂及本堂神父，選擇合

適的日期或瞻禮，向教友們特別講道勸捐，總期每個教友多少得作點獻儀。

二 可以分別組織男女募捐委員會；教區的本堂區的；各委員可在堂門口募捐，更好到各家去走捐。

三 為鼓勵大家努力起見，可以分別組織學生，農民，工人等募捐隊，向各處募捐。

四 各地公教進行會各級會，所有一切職員會員，亦應全體動員，在指導司鐸指導之下，或自捐，或勸捐。

五 所募之捐，先交各區主教保管，然後匯寄上海陸伯鴻總會長。至於各區捐款人名單，當由各該區募捐委員會妥為保存，募捐結束後，將該項人名單彙齊郵送陸總會長

編印報告書，以昭信實。

總之，我們不應敷衍推托，應當急起直追，大家的事，應大家辦，如此就沒有什麼難處，所謂衆擎易舉是也。如三百萬教友一齊動員，此五萬元之數，不難一蹴而舉，希於最短期間，將此五萬元捐足，到那時，我們如果在天主前一反省，才覺得我們在這二十五年來確實作了一件偉大事業，那時良心中又該見何等的愉快暢適？教胞們，努力吧！

中華公教進行會總部謹啓
二十五年十一月二十五日



蔡總主教特別降福與介紹

公教進行會總部所發起的這件事

也是愛護本國的真理和要素。

業，不只應當贊成祝福，而且極應輔

助，把這件事業向全國各教區領袖神

所屬教友，樂意贊助這個偉大事業；

長，極力介紹，我認爲這是我的快慰

的成覺；或者一個肢體有榮，其餘各

因爲爲教護本國之所相助，將要變爲

，也是我的職責。

肢也同歡樂焉。」格林多第一書章

自身的利益的。

愛情的鎖鏈，結合一家的弟兄們

十二節二六

宗座駐華代表總主教蔡甯

而爲一，這是聖教會的首要誠條，這

所以一個真實公教教友，和他的

武漢光華報

每星期日出版

言論公正

消息靈通

紀載詳實

材料豐富

社址——武昌城內花園山 電話 四一六六五號

定價——本埠半年一元三角 全年二元五角

外埠半年一元六角 全年三元



聽筒

天主教援綏運動簡報

自匪僞猖獗，國內各界，莫不同深義憤，公教友愛國熱忱，素不後人。各學校及各機關之援綏運動，當時如火如荼，至今仍進行未已；茲據所得消息，撮其要者略述於下：

京 于斌主教首先倡導

當綏戰暴發時，于主教因鑒於綏北風雲緊急，特於十一月十五日，將

一日內，教士生活費，員工薪金，以及學生膳費等，湊成法幣二千元，由上海賑房匯往綏遠公醫院救護隊應用。於綏戰接續擴展中，于主教復於十二月十五日，通令全區教士及所屬教會，厲行緊縮計劃，一面除派員赴綏致慰勞外，并已由北平轉匯國幣兩千元至綏遠，以一半交公醫院治療住院受傷壯士，以另一半交雷鳴遠神父所領導之救護隊充實前方工作。

通 陸伯鴻先生

接濟醫藥

十二月初，匪巢白靈廟

已為我軍克復，但前線受傷將士，需要救護工作甚亟，陸氏遂用天主教公教進行會名義，加入紅十字會及慈善團體救災委員會，協同工作，此外復發起向教胞籌募款項，委派公子隱耕君，負責接洽，並購辦藥品，運送前方，一面先行電派北平中央醫院師羅

(基)

士隨帶藥品等，赴綏工作。茲聞北平中央醫院，特派且畢業生馬醫師，攜帶手術及普克新光雷用品，於十一月二十五日離平前往，公教醫藥服務部之羅忠醫師，亦即於二十七日，攜帶各項應用品，趕往綏遠協同救治傷兵，擔任救治手術。

安雷明遠司錄

擔任最前方救護隊長

湖長 城抗 戰時

雷氏曾領數百教民在前方救傷，使殺敵之將士受惠頗多，此次綏戰一起，雷氏感覺為國家為地方皆有義不容辭之責任，時恰有北平輔仁大學學生會，為援綏工作特電雷氏商洽一切，雷氏當即來平，本其上次組織救護隊之經驗，親身前往綏遠，視察一切，十二月八日晚雷氏由前線返抵平，在輔仁大學報告前方戰況與其救護工作之方針及情形。

據謂：「我自從那天到了前方之後，各樣的事情，我都抱樂觀的，現在先說救護工作的情形，我在前方見到傅主席，當時他很不希望我們百姓參加，因為他是非常愛民的，他知道前線最危險，他說有前方弟兄們救護就夠了，經過了長時間的談話，我說前方的弟兄一沒有救護的訓練，再說他要救護，不就就誤戰事了嗎，後來得到他的答應，他很快樂的叫我和他軍醫處高處長商量計劃，又見到紅十字會的一位領隊的，但是他們的組織不完全，醫藥缺乏，他們很希望合作，所以我們共同議定了幾個方式，一，兵士受傷之後，在最前線必須担架到後邊一點，總要大批担架床，二，後邊一個地方必須有汽車，以便送到醫院，三，組織前方醫院專收容傷輕一點的，傷重一點的，上藥後乘火車送至後方醫院，以上是四個地方

，現在我担任的最前方，也就是傷兵担架到汽車的工作，然而後方呢，我也一定管的，現在已設立了兩個前方醫院了，就是在×××和×××，那個地方有很大的坑，屋子是很多的，空氣調和的很緩和，後方醫院呢，當然有很多了，北平天津等處的醫院都幫助，也就是愛國家戰士，關於救護隊，已商妥組成兩隊了，但必須完成四隊，每隊人數為一百多人，每隊有二十架担床，每架担床需要五人，但是我看担床很不好用，而又費力氣，在長城口的時候，我的肩上担了兩個泡，我現在有了一種新辦法，就是病人車底下用膠皮輪子，不就很省力氣嗎，而所用的人數呢，有兩人足矣，那麼每隊就可以用五十輛，又經濟又省事，又快，受傷的戰士一定要幸福了，前一個月我要去了，一千個健兒都可救活的，但是晚了，我是非

常的羞愧啊？

依現在的情形看來，在聖誕節前，一定能完成救護的設備，前方的工粗手笨，做出來的器具很費工夫，很不合用，所以我才回到北平來，督促着工人能多做，能省時間。

前方的救護隊的配合呢，有四個重要地方，即×××，×××，×××，×××，×××。

公醫院

收容受傷將士

唯一近代

院為綏省

醫院，院址在新城西門外大教場，為由車站至新舊城時必經之路，民國十三年院舍落成，同年十二月開始收容病人。按該院為天主教聖母聖心會一位留華多年之會士捐資所建，又由中比兩國人士，及綏察熱事諸省當局捐助開辦費，院址購自馬福祥氏，約一百四十畝，現除醫院外，另有大院舍

五所，為醫生護士職員及男女學生之住處，院內有菜園小湖，並畜有白鴨草羊及花鹿，樹林青翠，大勝於普通都市醫院，院內有教堂，為醫院職員與看護學生瞻禮祈禱之用。院長費懷永，比國人，是一位七十餘歲鬚髮斑白之老神父，來華已三十餘年，中語純熟，對於中國社會風俗習慣人情，尤為熟悉。

此次前方剿匪受傷將士，在公醫院治療者人數頗多，該院醫師及全體男女護士，日夜辛勤工作，為傷兵施行手術，頗堪嘉獎，望全國各界善士，以藥品及現款多加援助。

綏東教友協助國軍殺賊

據綏遠
前方來信稱
：綏東居民

多信仰天主教，由國籍天主教主持一切，樊主教住玫瑰營子，該地雖南臺暨興和僅百餘里，紅格爾圖係教區，

北部總堂全村村民悉為教友，匪僞王道一於七月底曾犯襲一次，其時駐兵甚少，由教友以土砲火槍助守，匪未得逞，上月廿一日至廿四日之間，王英匪部兩次進犯，連襲三天，每攻必有某方飛機七八架，先來擲彈爆炸，村中居民協同國軍死守。至第三日，國軍援軍開到，始得脫險，戰後匪遺屍遍地，教民死二十人，擄獲佔半數，學校及教友民宅大半為匪炸毀，由百靈廟潰竄之殘匪，于上月廿九日犯襲北部陶林縣地大腦包堂口，該處教堂未駐兵，潰匪目的在搶掠，該堂劉司鐸率領教友卅八人抵禦死守，匪見目的難達，始退去，劉司鐸奮不顧身，曾擊倒匪九人，退回堂院時，子彈聲從耳旁吱吱飛過，是役教民亦死傷十餘人，房屋多被燒毀，北部另一堂口名廿號地，及格荷可太，均被匪擄掠一空，各堂神父除劉司鐸因彈盡

返總堂外，餘均在各本堂督與居民共生死，禦匪守土。

各公青以精神 地物質做後援

北平

輔仁大學師生，此次對於援

緩工作，近日進行頗為積極。學生會方面經議決全體學生（大學部、中學部）至少捐款一元，在預備費內扣除

，由會計處核數；其有自願多捐者，

另行募集。教職員方面，大學及男女

中學部，各捐一日薪金，其餘另募。

統計只就上述辦法，所得捐款，計：

大學部教職員，四百五十元，學生八

百元，男女附中教職員，九十餘元，

男女附中學生，三百十六元，又東北

同鄉會，籌捐二百餘元。共約二千元

左右，此外學生教職員自由募捐，公

教青年會，於主日，向北平各堂門前

教友募捐，及宿舍內一星期之煤火費

，學生會又舉行遊藝會籌款等，尚不

在內。可見輔仁大學師生，此次援緩工作之緊張，與成績之優異矣！

上海

震旦大學自成立援緩運動委員會後，即開始節約捐款工作，近於

第二次代表大會時，議決五項要務：

（一）推舉李志中王聘忱朱頌堯等九人

為常務委員，負責推進。（二）加入

上海文化界後援會，一致工作。（三）

組織救護訓練班，由醫院負責，俾

必要時赴前線工作。（四）教職員每

月捐薪一日。（五）全校遍設節約箱

，並演劇籌款等項。該校為救急起見

，已先電匯援緩千元，直交傅主席。

徐匯中學，自開緩戰開始後，即

行節食捐款，現第一期節食捐款結束

，共得四百餘元，已匯寄翁秘書長，

請其轉送前方，慰勞將士。

天津 工商學院學生組織全校援緩

會，內分募捐，救護，製造，購買，宣傳等五組，募捐組并呈請公安局准

予在校外勸導，將於五日下午分別出

發，製造防毒面具事，由製造組負責，校當局允暫墊一筆款項，充作該組經費，救護組函請卓景大夫人指導，並請担任演講救護常識。

武漢

聖嘉納女中以匪偽寇擾緩邊

，經我前線將士迭予重創，捷電傳來

，昂勝欣佩，爰將敵校師生節食所得

，共計洋六十元零四角二分，由武漢日報社，轉匯前方慰勞。

善導女中 以匪偽犯邊，舉國同情，該校師生爰捐集國幣二百零一元

二角五分，（計教職員方面四十元，

學生方面一百六十一元二角五分）款

由武漢日報館代為匯寄前方，以慰勞

我捍衛邊圍之將士。

徐州 所中學生，鑑於緩將士

奪勇抗敵，屢獲匪寇，得於最短期間

克復百靈廟，愛國熱忱，不敢後人，

全體師生響應一日運動於上月二十四

日起減餐一句，昨已期滿，共集款十

一百七元八角五分，當由交通銀行匯交傅主席矣。

文藻月刊

第一卷創刊號
一九三七年一月一日出版

不許轉載

編輯者 文藻月刊社

發行者 文藻月刊社

南京石鼓路一〇〇號

印刷者 大文印書館

南京淮海路一六五號

總代銷處 南京石鼓路天主堂

代訂報收款處

- 一 上海新北門東安仁街二十七號承志里四號 張一麟
- 二 北平中央醫院宋掄元
- 三 武昌花園山光華報社
- 四 濟南光華報董文隆
- 五 天津益世報董郁青
- 六 保定景仁中學陶昌五

價目表

郵票九五折
優待基本訂戶在本年二月一日以前訂閱全年者得永遠享受特價一元之權利

全年	半年	零售	訂購辦法	
			數冊	價目
十二	六	一	國內	郵費
一元二角	七角	一角二分	香港	日本
無	無	一分五釐	國外	費
一元八角	九角	一角五分		



禮職就行堂聖入迎



况盛撤彌禮典職就



影留前堂員人禮贊



贊受府樹成告禮典



士博斌于教主京南



况盛祝慶堂北平北



職授禮主教主總蔡



堂出隊列畢禮聖祝



蒙總主天都首臨蒞



迎歡烈熱站車口前





第一屆全國婦女代表大會開幕式



第二屆全國婦女代表大會開幕式



第三屆全國婦女代表大會開幕式

1937 年

第 **2** 期

大華月刊

中華民國特准掛號認爲新聞紙類 內政部登記證警字第貳陸號



中華民國二十六年二月



第一卷 第二期

中華民國二十六年二月

線 景 風 閩 諸 華



角一宮皇教國諸華



殿大羅多伯聖馬羅



泉噴之前殿聖

榮膺款廷袍劍侍從勤府後之主盟



中華公教進行會總會長陸公伯鴻



台祭正內殿聖



園花與府政國諸華



城島城皇教國諸華

文藻月刊題詞

堅貞信惠光大
人生福音廣播
俾盼功成

呂超



本社啓事：

(一)本刊自徵求基本定戶以來，承各地讀者紛紛來函訂閱，足見諸君愛護本刊之至意，曷勝感激。第以山川遙隔，郵遞稽延，各方友好要求展期者，仍絡繹不絕。本社爲酬謝各方雅意起見，特將徵求基本定戶期間，展至三月底爲止。(以各該地郵戳爲憑)

(二)前承各方友好代銷本刊，大多數已先後將存根等件寄回。感激莫銘，惟有少數友好，尙未將推銷情形示知，想係時間短促，尙未將全數銷出所致。茲爲便利讀者起見，敬請先將已在尊處訂閱之讀者姓名及住址，迅予通知本社，以便逕寄二期。至於訂費，則請於全數銷出後彙寄本社爲禱。

(三)自本年二月起，本社徵求終身定戶，暫以千戶爲限。茲訂定章則如左：國內讀者一次繳足國幣十五元者，得終身閱讀本刊，惟將來情形變更時(如擴充成半月刊旬刊等)，得酌量增加材料費。諸希

亮察是幸

文藻月刊社謹啓

呂超題詞
本社啓事

文藻月刊第一卷第二期目次

教皇眷愛中國

一九三七年之和平

救亡圖存中的一個教訓

中國士大夫階級續論

國民陣綫的再檢討

華北之生機與中國之前途

家庭危機在歐洲

談話間

初會馬相伯先生

我的監獄生活(續)

憶

羅馬通訊

哲學與科學

對教會幾點疑問



雪門(一)

保祿(七)

沙汀(九)

雪松(一〇)

劉秀夫(一四)

楊天駿(二〇)

楊慕時譯(二三)

本社記者(三一)

楊默鳩譯(三五)

孫佩蘭(三八)

羅光(三九)

張嬰化(四一)

梅思謙(四三)

定價表

外 國	門 澳 港 香	本 日 及 內 國	冊 數	期 時	預 定
角四元二	角六元一	角二元一	冊二十	年 全	
角二元一	角 九	角 七	冊 六	年 半	

——分二角一售零册每——折扣五九洋代票郵——

編輯者
發行者
印刷者

文藻月刊社
電話二三八五八
南京石鼓路一百號
東南印刷所
南京洪武路廿五號
電話二二三九九七

館書圖

「教育哲學」介紹……………郎 相(四五)
 「上海公教進行會銀慶紀念冊」介紹……………謙 和(四七)

籠葉落

「文化頓挫」觀念的再釋……………Michael Choukua(四九)
 中華民國存亡之關鍵……………蔣介石(五一)
 統一救國宣言……………溫文化界(五三)

處案檔

上海公進升五銀慶感言……………于 斌(五七)
 于斌主教最近之公進講話……………劉鴻運記(五九)

聽

綏遠戰事實地寫真……………李紹鐸(六一)
 共黨良友口中之蘇俄真相……………(六四)

筒

上海公教進行會之銀慶及授勳典禮詳情……………(六六)
 溫信友公宴于斌主教誌盛……………(六八)
 馬尼刺國際聖體大會……………(七〇)
 公教簡明新聞……………(七一)

表 目 價 告 廣

面	半	面	全	位	地	級	等
元 十 四	元 十 三	元 十 六	元 十 五	外	後	等	特
元 十 三	元 十 三	元 十 五	元 十 三	裏	後	等	優
元 六 十	元 六 十	元 十 三	元 十 三	後	前	文	正
						通	普

(1) 廣告概用白紙黑字，色紙影印及製版等另照成本計算。

(2) 優待長期刊登：三期九折、六期八折、十二期六折

教皇眷愛中國

——庇護十一世登極十五週年紀念感言——

久臥病榻的教皇庇護十一世即於二月十二日歡度登極十五週年慶典，這種慶典遠而對於全世界，近而對於中華民國皆具有極深的意義。

就世界而言，教皇庇護——「和平之王」的代表——自即位伊始，即處於國際政潮洶湧激盪中，十五年來，他於廣播台所疾呼的，在華諦岡宮所努力工作的，無非本其「萬民公父」的天職，不辭鞠躬盡瘁，爲人類謀幸福，爲世界求和平，即基於公理，正義，博愛的和平。月前我們尙聽得他由病榻播送的福音：警勸世界慎防破壞勢力的散佈，勿受任何主義的蠱惑，因目前多數陰謀家正想作一極度冒險的試驗，使世界人類皆陷於慘禍。故此教皇籲請世界竭力維持和平，使個人及集團的公義皆得實現；同時並敕示全體教民虔誠祝禱，期上主運用其神力，使世界歸於安謐。最近據報載，教皇曾致書米蘭大主教，謂「自身所受病苦，並不引爲憂患，惟對於世界各地人民所受的痛楚，尤其在蘇俄，西班牙，及墨西哥等處，殊覺不忍……」所以現

在正逢「和平之王」的代表慶祝登極典禮，我們深盼慾火焰天的侵略主義者，拋棄私利之爭，顧恤正義與人道，而同向這位爲人類請命的「神牧」俯首致敬！

就中國而言，教皇與我國民族實有密切關係。庇護十一世即位的初年，也正是我國民族革命的發動時期，這位統持人類道德裁判的最高領袖，因迫於同情心的驅使，十五年來，爲中國人民所宣的種種勳勞，無一不有千古不磨的價值。今將其中最顯著者略舉於下以資例證：

一九二二年，庇護十一世即位的元年，教廷爲促進中國教務的優新發展，及增厚教會與政府的關係起見，特派剛恆毅總主教爲首任駐華代表，此乃教皇親華的第一聲；一九三三年，教皇爲提倡中國文化事業，親捐十萬義幣以充北平輔仁大學籌設基金；同年特劃湖北蒲圻及河北蠡縣等處爲華籍教士自治區域，藉表愛護華人的隆厚；一九二四年，教皇詔諭剛恆毅總主教於上海召開首屆全國主教會議，詳討教會法典與中國社會的主要問題，因而於中國教務史上增一新頁；一九二五年，上海發生五卅慘案，列強皆袒護英日，對我國絕少同情言論，北大教授會曾拍電致羅馬教廷，請「萬民公父」主持公道。教皇接電後曾有公正表示，並諭令剛總主教慰問臨

難的大中華民國；一九二六年，教皇頒佈通牒，謂公教不分種族，不分畛域，在基督的和平國內，萬眾皆一律平等。教皇爲實現此種大同精神，特於羅馬聖伯多祿大殿躬親祝聖華籍主教六位，委以教會行政的最高神權，此舉影響所及，使「半開化民族」的名詞由歐人口中除掉，而我國地位於國際視線中因之極度增高；一九二七年，我國政局紊亂，共黨搗毀教堂，多數教民與教士皆被殺，但教皇並不因此種惡劣現象而轉變其對華態度，反訓示所屬教民，爲素以「和平民族」見稱的中國呼求主佑；一九二八年，國民政府北伐成功，全國已告統一，教皇特拍致華通電，首先承認中央政府。電文中曾謂：「聖父對中國時局的演進，始終深切注意，且聖父素來待遇中國，不但立於完全平等地位，且具有真摯和特殊的同情；今聞內戰已息，聖父極爲忻慶，並感謝上主，祝以博愛與正義爲基礎的和平實現於中國內外；但欲使此種和平實現，聖父切望中國人民的正當希望與權利，皆受（列強）圓滿確認……」

一紙電文曾轟動全歐，帝國主義的報紙羣起詆毀，謂「教皇的宣言，乃打破歐洲列強前線的標記」；竟有謂「教皇爲負責歐洲者」。當時的輿論於此亦可想見一斑。

一九二九年，教皇特派駐華代表剛總主教以專使資格參加孫總理奉安大典，對

我國開國元勳表示敬意；一九三〇年，教皇特諭嘉獎前中國國務總理陸徵祥修士，使國人共沾榮譽；一九三一年，我國黃災奇重，黎民叫哭連天，教皇特撥私款二十五萬義幣救災助賑；一九三二年，中日戰事爆發，我國駐國聯首席代表顏惠慶博士，以中華人民名義，籲請教皇對此嚴重局勢主持正義；教廷國務卿巴柴利樞機主教電復顏氏，稱聖父爲萬民公父，對中國會屢爲確實的親切表示，自不能不竭誠祝望，並熱切祈禱和平；一九三三年，教皇復於羅馬聖伯祿大殿祝聖中國主教三位，使處於國難聲中的全體人民聊得精神上的慰安；同年，教皇於召見我國教育考察團時，對我國民族尤多勗勉，並操聖詠語句對侵略主義者加以申斥，謂「窮兵黷武者，必被斬除」；一九三四年，教皇擢升駐華代表剛總主教爲傳信部次長，以剛公洞悉華情，對將來教廷與中國接洽事宜，更多便利；同年並派蔡寧總主教蒞華，繼剛公爲教廷駐華代表；一九三五年，我國復遭水旱災荒，教皇又撥二十萬義幣助賑；同年，中國公教進行會於上海召開全國各教區代表大會，教皇特頒手諭，遙爲祝福；一九三六年，教皇本於二年前即敕令將首都重地劃爲華籍教士自治區域，至是遂擔任精敏過人的于斌博士爲南京主教。按自教皇即位至今，前後劃分華籍教區共二十

餘處之多，使華人聲價逐步增高；本年，全國公教進行會總會長陸伯鴻先生，蒙教皇頒賜教廷袍劍爵士勳位。全世界得此勳位者只七八人，遠東則以陸先生為第一人。最近，教皇復任命陸先生為馬尼刺國際聖體大會教廷欽使團團員。諸如此類的表示，皆足增加我國於國際間的榮耀。

上述種種偉績，在歷史上將永久證明庇護十一世是「眷愛中國的教皇」，的確歐洲人士對之早有「中國教皇」之稱。我國有句俗諺：「人敬一尺，我敬一丈」，現在適逢教皇登極十五週年慶辰，我國人士自應對之表示極深的感佩和敬意！

但有一些「勢利眼」，他們只知歐洲有英法德義，而不知羅馬城隅尚有華諦岡獨立國；豈知道幅員不滿數百方丈的國家，並非與摩納哥，萊楚斯太因，安陀爾同列的小姊妹，他的精神勢力實遠超於諸列強之上。現在三萬萬教民散居於世界各個角落，在同一的洗禮，同一的信仰，同一的意志，同一的目標下，共認羅馬教皇為「公父」，而以華諦岡為「精神祖國」，試問世界上那一個組合能同這個精神的大集團相提並論的？近日來在遠東舉行的馬尼刺國際聖體大會，各國朝聖團參加者不下數十萬人，彼等雖有不同的言語，不同的顏色，但在基多博愛的精神下，彼此組成一

個心，一個靈魂，當着國際風雲緊張，遠東火藥庫行將爆發的危急時刻，他們滿具萬分熱誠，爲世界祝禱和平，這種具體的美麗的偉大的活躍的信仰表現，祇在天主教內始可窺見，想此並非誇大之詞。

剛剛脫離了教皇懷抱的歐洲各國，他們是不能飲水而不思泉的，故對華諦岡的道德力量，無論奉宗教的或反宗教的國家，皆知深加敬佩和重視，在臘特蘭和約未簽字前，與羅馬教廷互換使節者，已有法蘭西，德意志，比利時，匈牙利，阿根廷，巴威略，波里維亞，巴西，中美洲，捷克斯洛伐克，智利，哥倫比亞，芬蘭，萊多尼亞，盧森堡，荷蘭，巴拉圭，秘魯，波蘭，葡萄牙，羅馬尼亞，南斯拉夫，西班牙，瑞士，委內瑞拉等二十五國。臘特蘭和約告成後，法德義諸國紛紛與華諦岡簽訂新約，其他各國訂約通使者現已達三十餘數之多。吾國有教民三百餘萬，與華諦岡不可謂毫無關係，目下國難方殷，危機日迫，國民政府正可借重華諦岡在精神上的龐大力量，以圖統一救亡的大業順利成功，但關於與教廷互換使節的問題，至今未有進行，這在國民革命的外交史上未免留爲遺憾。因此我們當此教皇登極十五週年慶辰，除向以平等待我的教皇恭祝康健外，尙望兩國邦交從此更加密切，使與教廷互換使節的問題於最短期間實現！（雪門）

一九三七年之和平

一個歷史哲學上的教訓，他告訴我們說：社會的演進，不是盲目的橫衝直撞，也不是無意識的聽其自生自滅，而是直線的又向上的趨於「真」、「美」、「善」的最高鵠的。明瞭這層關鍵的人，他的一生事業，必然極樂觀、真愛人，並且不怕任何犧牲而始終不懈。目前縱然被外力迫入曲折的路線，發生種種糾纏，他終必能擺脫一切；姦險偽詐，亦不足阻其鋼鐵一般的意志。所謂「鵬程萬里之遙，像這種偶然發生的周折，還不是一點浮雲過太虛」，頃刻而散，曷足以掩其光芒於萬一呢。

可是我們人類文明自邁入二十世紀以還，因民族自覺心的加強而演成今日的國家主義，因機械生產力的推廣而發展為無孔不入的天羅地網——經濟網。這兩勢力的相反



相成，相激相盪，一面社會的組織固然加緊，人類的福祉亦得到普遍的提高。但是另一面野心家的支配慾的發洩，幾乎毀滅整個人類光明燦爛的文化之一九一四——一八年的戰爭也跟蹤而來。倖虧人心厭亂，戕害人類的非正義、不人道的戰爭不久而告結束，向來失之扶桑的，今番尚可收於蕩漾。然猶有幸中的不幸者，凡爾賽協約，戰勝者幾欲置戰敗者於死地，使其永遠不得翻身。戰敗者固不得不忍氣吞聲於一時，戰勝者又何嘗能袒腹而酣眠？不是東亞，即是西倒；以暴易暴，何異以惡易惡；其暴益兇，其惡益亟。一九一八到三十六整整的既隔了十八年，預言家竟謂三十六年常有二次大戰之爆發，便是在這盤根錯節中磨育而出的人間哀泣之聲。

「一九三六年」已在爆竹聲中珊珊而去，危機是否解除，這是人人所欲問者，而答者各個不同，約言之，一則是，一則非，是者多屬實行者，非者多屬理想者，吾人則皆

以為未妥。何則？是者多憑直覺的經驗，經驗有窮，而社會的演變無盡，以有限的經驗去窺察千頭萬緒的無限事變，何異大海撈針，自然不易有成。此一部分人難免流於現實主義，所以他的長處雖然有，他的短處也不少，故不足取法。非者則多憑書本中得來，有意識或無意識之中多被三套矛盾公式——即帝國主義與帝國主義鬥爭、帝國主義與殖民地鬥爭、帝國主義與蘇維埃鬥爭——所誘惑，以為一九三六年的戰爭雖然未曾爆發，一九三七年乃是危機加大的一年，故始終要爆發，他的根據是一切社會現象取決於經濟現象。經濟變動則一切變動，此種諛辭，流毒社會，為害人心匪淺，行見人慾橫流，滿城皆是紙醉金迷之輩。如果詳細研究，當不盡然。現在我們稍為把他陳述一下，以揭其醜，而正是非。

我們首先須知人是社會的中心，一切物質皆由人支配。譬如遇見了火，我們當想利用他，否則亦當避免他，絕無聽其自焚而使其燎原者。國際戰爭，祇有少數的冒險家或願意促其實現，但是大部分的國民沒有願意看見他的。既知其利害得失而不謀挽救之道，此種人，我恐天地間必然絕無僅有，故人有轉捩之功，決不我欺。試看近數月以來，英、法、美的貨幣協定，並不因他們都是帝國主義而

停止國際貨幣會議的再開；國民經濟之轉形為集團制經濟政策暨擴大範圍的集團聯合經濟統制政策，所表現的英、義新商約會議暨日、澳商戰的妥協；德、俄商約的延長以及英國播出來的世界經濟會議，等等情形，但見經濟之協調努力不已，何能遽加斷語而言其矛盾的展開。我們再以其國內來講，各國龐大的軍事預算——譬如美國的十萬萬金圓與日本的十二萬萬日金等——實行統制經濟交通事業，這雖是鐵的證明，但何嘗不是謀國者有備無患的心理的表現，若定言其有備必戰，那我們祇有敬謝不敢另請高明去譚。

我們祇要不帶有色眼鏡，分析客觀的事實，一九三七年也不見得是戰爭的一年，何況有決定力量的主觀的政治力量，若英、法、日強調國際和平，尚在醒醒期間呢！所以我們認為理想主義者但知閉門造車，出門即可合轍，此種思想真不知誤了天下蒼生多少，故非剷除不可。

現實主義者惟知頭痛醫頭，腳痛醫腳，理想主義者又厄於矛盾公式而苦於不能自拔，然則如之何而後可？我們的答案是唯有敦請和平之王——耶穌基督——的福音廣播人間，則殘忍的戰爭氛圍便煙消雲散化為烏有。他是人間唯一的光明的康莊大路，他是偉大的人類的構

型，不但可救四萬萬中國同胞，並可救世界人類。我們要燃燒起熱烈的愛火，普照全世界；什麼「醜」、「惡」、「偽」、「嫉妬」、「殘殺」、「仇恨」等等說不盡的墮落行為與名詞皆被愛火而熔解，不復存在。你儘可愛你的祖國，留戀你的故鄉，孝敬你的父母，各司所事，各盡所能，還有爭鬪可言嗎？

一九三七年的和平，甚至千萬年後的和平，再不要枝節節上去計較罷，最徹底最根本的辦法，是每個人要虔誠的新精神耶穌基督精神——和平之王——的主義，則「戰爭」二字就永遠不會再在字典中找得出來。（保祿）

救亡圖存中的一個教訓

提起一部中華民族的發展史，也正如一部廿四史，無從說起，他時使人興奮得拍案叫絕，他時也令人頹唐得欲哭無淚。自黃帝與蚩尤戰爭，與匈奴、番、夷、蠻、獯之相交擾以來，三千年中幾有二千年被人統制。他使人拍案叫絕的地方，是九死一生中他的翻身，敵人不是被驅除出境便是被我同化；他令人欲哭無淚的所在，是三分之二的時間失去自主的力量，甚至奴顏婢膝以事於人，而亡國的因素，更要數到一般士大夫勇於私鬪與缺乏同情心的病

態心理。這是我們先人交給我們的一本舊賬，他的功過得失，我們一下無暇清理，但是我們最低限度要知道這種大勢，作為今後的借鏡，這決不是無效的。

近六十年來的維新運動，無疑的脫了關節。自改元之後，即名義上的統一也未作到，國勢日益衰微。中山先生以其過人之才，深知欲救中國的「貧」、「病」、「羸」、「貧」，必須先有一番心理建設，萬乘一心，始能使其國基於磐石之上。民十六北伐告成，惜時不久，九一八事變發生，這種脆弱的國基幾乎搖搖欲墜，幸賴蔣介石將軍苦心孤詣，努力撐持，在這種絕大的存亡關鍵，本大無畏的精神，作種種的準備，全國人士亦無不寄與深切的同情，救亡圖存，但看這最後一次了。

就在這驚喜交併的時候，又逢綏東節節勝利頻傳的關頭，西安突然發生那不仁不義不忠不孝的劫持蔣介石將軍事件。消息傳來，海內震驚，神人共憤。四萬萬人幾有滅此朝食之氣概。公教人士由于天主教主教等分別領導之下，共同祈求天主加惠中國，使其脫險，計各地人士不下數百萬。深慶在天我等父老眷戀中國，二十五年十二月二十五日張學良氏竟翻然改悔，護送蔣將軍平安返京，一場風雨，至此煙雲分散。

然則，我們不得已於言的是，中國之變，至今達於極點，人心之亂，至今無以復加，翻雲覆雨，爾虞我詐，幾乎毫無信義可言。在過去的歷史上，不論古今中外，達此時代則國未有不亡，民未有不滅。而我中華民族欲立足於此天地之間，必有與立之道，此道為何？即仁愛與正義，正義是國家存立的基本條件，仁愛是國民相互維繫的黃金鎖鏈，二者缺一，國將不國，民也不成其為民。蔣將軍把握此種中心思想，進而伸引為「無論何時，應視國家之生存，高於一切，應認定國家必須生存，個人不足計較，尤須知人格必須保全，民族乃有基礎，故吾人之生命，可以犧牲，而國家之法律綱紀，不能遷就，身體可以受束縛，而精神之自由絕不能受束縛」的論論；當其身困危域，不受任何脅迫而簽字下令，這種大無畏的精神，便是得功於正義仁愛的。至於「不存絲毫自私自利之心，不懷虛偽欺妄之意」，則更是精誠團結的試金石，張學良氏能够如此翻然改圖，豈能說不是精誠的感召嗎？

中國之弱，不弱於列國之強大，而弱於中國人人格的萎靡；世界之亂，不亂於人類之無能，而亂於人類自安禽獸的境界。如果直進於善意志的境地，擴大人格，則萬事可得。沒有善良強毅的人格，社會不能調劑，國家不能獨

立，文化不能進步，人生不能飛揚騰達自立於天地之間，換句話說：人類創造人格，即是創造社會，即是創造文化。故人格的拓展，在於求正義，愛人類，內有主觀的正常理想，外有客觀的正常關係，然後以善意志消滅惡意志的茶毒，和不便顯現出來，我們所謂的天國也就在冷燭，幽暗，罪惡滿盈的世界上一線光明。

我們救亡圖存的基本條件，由這次蔣將軍西安事變化險為夷作樞機，得到一個教訓，即是除非做法耶穌基督的仁愛正義的人格，當無別路可走。（沙汀）

中國士大夫階級續編

我們曾經指出一般人所認爲的崑山——土地廣大、物產豐富、人口衆多、歷史悠久、人民聰秀——原是一座冰山，並無必不亡的理由，換句話說，也就於那種可恃不可恃的心理，如不排除，將使我中國置於萬劫不復而有餘。今所論駁是第二種，此種比較前者稍深，且具有煽惑的能力，即現在一班研究社會科學而自命不凡的新興作家的論調，他們以爲現代世界問題是資產階級與勞動階級的問題。世界各國的工人的口號是「工人無祖國」、「世界無產階級聯合起來打倒資本主義」。如果世界各國的資本主義打倒

後，則各弱小民族自可獨立。故中國人的努力即幫助各國的工人來打倒資本主義，中國的解放便可立待。此種論調，實陷於根本的錯誤，爰分以下三點來討論他。一：各強國在最近的將來，是否有暴動的社會主義出現？二：縱有某種暴動的社會主義發生，是否許各弱小民族獨立？三：各國在實現社會主義期中，各弱小民族是否有自動獨立的能力和機會？

第一各強國在最近的將來是否有暴動的社會主義出現？此種疑題，未敢臆斷，惟就各方面情形觀之，則至少我們認為缺乏準確性。何則？俄國革命的成功，乃另有其特質在，俄國原本一農業落後的國家，自大彼得起效法歐西，歐西高等的文化遂移植到這低落的封建社會裏頭。十八、十九兩世紀之數理家、天文家、物理化學家、博物學家一切社會科學家，多如過江之鯽，無政府黨首領如巴苦塞、克魯包特金等皆俄人；大數學家羅巴拉無斯基；大哲學家托爾斯泰亦俄人。惟以國土太廣、人口衆多，教育未易普及，不識字必無法認識現代文化的結果。且其社會構造，所有土地皆在少數人之手，農民的痛苦，較中國為尤甚。故暴烈的共產黨必發生，必猛力推翻舊社會制度，而舊社會制度推翻後，能否重建新社會，則屬疑問。一九二一

年以後，共產黨見其主義不能貫徹，乃採取新經濟政策，所謂新經濟政策，非純共產黨政策，以其有私產權故，一九三六年新憲法之頒佈，更是向全民政治而却步。今姑不論共產主義為禍為福，請觀現代歐洲是否可以發生如此的事實。

歐洲社會的構造與文化落後的國家全然不同，他有一度變化必有一度進步，凡不合理的制度，皆在改變，譬如英國君主制度成立於數百年前；法國民主制度也有一百五十餘年，近代因產業革命，資本主義突然興起，而無產階級亦因知識的提高起而鬥爭，各國為弭除此種衝突，實行一級系的社會改良政策，如三八制、婦孺保護制、工人衛生制、工人保險制、最低生活標準制，皆為工人謀安全的幸福，故各國的工人類皆小資本家，視我國所謂上流的生活，尤有過之。雖在某時期，經濟發生沒落現象，失業工人一日增加有至數百萬，但視我國全體人民失業的現象則又不可同日而語。不過各國政府正在採取某種調和政策，給予生活費，故危險的暴動因素減去大半。

此種社會政策，終非久遠之計，因為一切人的平等觀念，由教育普福，其意識日強，不合理處，終須淘汰，不過發展人生最終極的幸福的目的甚多，即改造社會的理論

與主義亦甚多，初不必採取破壞秩序的社會主義，譬如英國的費濱社，多為基爾特社會主義的信徒；法國的社會黨，多為工團社會主義的份子，祇要一切人民的知識得到一定的程度，則任何社會主義的實現可以全民投票方式解決，故歐洲各國社會主義，縱被其國人採納，亦不見一定要馬克思社會主義或布爾什維克的方法纔可改革社會制度。

第二縱有某種暴力的社會主義發生是否許各弱小民族獨立？退一步說，社會主義制度實現是否許其他弱小民族如印度、安南、緬甸、高麗的解放和獨立，此種根本問題不能詳論。古代強國侵略國是純粹的政治意義；現在強國侵略國是加上經濟的意義，古代國與國爭等於王與王爭，現代乃一民族與一民族之爭，法國民主政治成功，其侵略各洲殖民地更甚於帝政時代；英國工黨執政，未開放輕印度一步；蘇俄的中東路不問退讓於前但見其被迫奉贈與日。然則所謂「工人無祖國」更可由歐洲一戰將其根本推翻。

何以資本主義不能放棄殖民地，而勞動階級的行動亦如資本主義之所為？原來所謂社會主義的內容，是兄弟分家的擴大，兄弟分家之後，而佃戶不繳租，則何貴乎分家，故兄弟分家是事實，兄弟分家不許佃戶不繳租也是事實，其中當另有緣故在，是不可不察。

第三各國社會主義實現期中各弱小民族是否有自動獨立的能力和機會？此次歐戰後，版圖多有變色，許多被壓迫下的小民族乘機獨立。十八世紀波蘭被俄、普、奧瓜分，至二十世紀獨立期間已有百五十餘年。波蘭的獨立和解放，史家認為非三大國同時倒塌是不可能之事。但此不曾幻想。乃歐戰的特殊變化，波蘭遂乘機獨立。其他小國都是利用各大國忌妬的心理，俄欲併吞巴爾幹，法、德、英、意忌之，俄帝百餘年的用心終成泡影。我們須知無論任何弱國的滅亡欲其復興非有第三者來打抱不平不可，而所謂打抱不平者必挾有許多對此弱國不利的條件。弱國存而不亡必是諸強國間的中立地帶，譬如一八三〇年後比利時的永久中立國條約，不是比利時自身的示意，乃是各強國間的利害關係，故弱國不亡或亡而復興，皆立於被動地位。中國不亡，種因亦在此。殖民地或半殖民地的國家總希望第二次大戰爆發，可乘機圖謀解放，此雖非絕不可之事，但是舊把戲如果再演，還是凶多吉少。此外只有企求各國內部政治發生崩潰，弱國纔有解放希望。但我們前面一再證明各國人民的理智普遍提高，近代的民治主義數十年前已臻實現，國內除所謂貧富不均外絕無崩潰之虞。至於兄弟分家的故事的擴大而演成墨西哥、西班牙、中國的事

人悲劇，在歐美諸強國絕不能產生。狄克推多的軍政獨裁，既可在民治低落的地方去找，英、美、法除非鐵樹開花或有紛亂之一日。因其文化水準相等，縱有某種暴動，社會的秩序和安寧，絕不能全部搖動，何以故？以其有強固的組織力故。譬如一七八九年法蘭西大革命，奧、意、普、俄、英諸國合力侵法，法人拚力抵抗，卒將其征服，今後其人民組織能力的雄偉，豈言語所能形容。所以各國的社會主義實行後，必不許弱國獨立，其故在各國人民雖有經濟的平均分配，若殖民地獨立，則直接的缺乏第一原料品的來源，甚至英、法、德、意諸國的食糧恐慌又要發現。總之國際問題複雜萬端，欲從詳而細，雖書數百萬言亦難盡吾人之意，故不再論。

(松雲)



南 昌 花 園 飯 店

PARK HOTEL

◀ 高 尚 經 濟 幽 靜 清 潔 ▶

◎ 唯 一 新 生 活 化 ◎

地 址
電報掛號五三六三
南昌中山路百花園
電話二一〇號

各 樣 最 新 式

設 備 俱 全 本

地 唯 一 的 旅

客 寓 所 如 冷

熱 自 來 水 臉

盆 盥 盆 抽 水

恭 桶 水 汀 汽

爐 等 類 皆 備

業 主 兼 經 理

若 瑟 萬 選 吉



廣播機

國民陣線的再檢討

劉秀夫

世界政治動
態的一般

我們人類差不多皆相信自己的行動是最理性化的，是最合經濟原

則——即以極小的犧牲獲最大的幸福——的，其實，稍為

追溯一下自己的歷史，那篇舊賬，滿都是相殺相殺佈徧了的勇血所構成，像蔣夢麟先生對人家說，歐洲人民是好勇鬪狠的民族，東方人是愛好和平的民族，那句話，使我們天天在那篇勇血佈徧的舊賬裏，尋不出半點痕跡與歐洲民族有何異別。這也許是整個過去歷史的不幸，不但五十年一小亂，百年一大亂，甚至無日不亂，無地不亂，現代文明的發祥地——埃及、希伯萊、波斯、希臘——現在遺留下

來的文物典章，我們所能見到的祇怕是破瓦頽垣，殘篇斷簡，十年、百年、千年校盡先人的腦血製造出來的燼爛文化，後人不知愛惜，竟為意氣用事者毀於一旦。所謂長堤十里，潰於一穴。難道說，成功之難，破壞之易，其間相差不會千萬倍，也不知道？即知道了，而又魯莽滅裂，則真不可解。

我們平素對於政治經濟感覺興趣的人，是根據史實的，我們對於青年學生要講的是事實，決不能硬造史實去附合個人的羅輯，而在幾個動聽的名詞之下，喪失求真的本性。造物主賦與人的推理力量是一樣的，無南北之分，亦無東西之別，但看你如何去求創造你的人格，去求創造你的社會，去求創造你的文化。你如果祇圖享受不盡義務，

祇知利己不知利人，祇知私益不知公益，祇作巧取豪奪之謀不為正義有道之行，像這種人，小則禍及一身以及其親，大則禍及一鄉或及數邑，更大而禍及一國或及數國，以及數世紀或數十世紀的文物精華，被他摧殘，亦有之。然則，我們將如之何？我們既認清楚這種過去的「理性」與「意氣」之爭的史實，一反一正的推盪，則祇有根據固有的奠基石而擴大之，以達到最後的境地——人間的樂園——而後可。

時局轉變中的 的面面觀

有物可據的歷史，雖然祇有這樣長，但他給我們的教訓，也足可證明大勢之所趨，不可太樂觀或太悲觀，蓋二者皆有過與不及的地方。現階段的國際局勢是怎末樣？無疑的即將走入一個轉形時期，不但名流政客，即一般莘莘學子，莫不紛紛議論，何去何從，煞費苦心。不過，我們認為一個人若是有了正確不偏的立場，再行分析，現階段不難把握，猶如「穩坐釣魚船，憑憑波浪起」。便可逍遙自得。

目前這種情形的机險不安，當然第一要歸到一九二九年紐約華爾街的交易所風潮為導火線，他由農業而工業而金融界，以及波及全世界，那種家財千萬的高利貸，不單一旦變為赤貧，至於全世界的失業工人更增加四五千萬。

解救之道，至今苦無辦法。第二，一九三一年的九一八事變，延及一九三二年的長城與淞滬的抗戰，他給一般人的刺激，即如遠東火藥庫的爆發，必然震動到全世界。第三，同年英國鑑於經濟恐慌的不易解除，為求自足自給高粱壁壘起見，乃在沃夫瓦(Ottawa)召集各自治殖民地，開經濟會議，隨形成所謂集團(Bloc)經濟，而與帶有世界性的經濟本質一大打擊。第四，一九三三年德意志人困於賠款(其數目之鉅過於天空的星子)久矣，此種空前的莫大壓榨與恥辱，在每個人的心頭上無不欲去之而後快，希特勒抓着這種普遍的心理遂一躍而登臺，至使法蘭西與蘇聯固不能不為之談虎而色變。加之倫敦的世界經濟會議，因着多抱以隣為壑的心願，宣告失敗；蘇聯乃乘法蘭西人的邀請，放棄從前主張，加入國聯，所謂與各帝國主義誓不兩立的口號，口沫未乾，今日竟相依為命，握手言歡，這也是國勢所趨，無可如何的；未久，猶王亞歷山大(Alexander)——世英明之主與法蘭西外交總長巴都(Paul)又被刺於馬賽，鎗聲一起，歐西半壁雲烟，幾為火藥腥氣所佈滿；日本更迫於世界輿論的壓力，腆顏通告廢棄海軍條約。第五，一九三五年三月十六日德國重整軍備，撕毀凡爾賽和約，他根據一般戰爭原理，組織三十六個師的陸軍軍隊；同年

十月三日慕索利尼有事東葬，而阿皇時經八個月廢兵之後，於居巴斯溫泉，皇女已作白衣使者，顛沛流離，淒涼若楚，誠所謂「風蕭蕭兮易水寒」，使有心人為之感傷。第六，一九三六年三月七日希特勒復藉口法蘇互助協定違反羅迦諾條約下的義務，派兵進駐非武裝區萊茵蘭，一時比利時與法幾有驚惶失措，變節不安的現象。同年七月慕索利尼宣佈吞併阿比西尼亞，七月西班牙內亂發作，客籍軍士參加的不下三分之一，瑪德里城，至今仍在肉搏之中。以及在冰天雪地裏的綏遠抗戰。這些皆是證明，星星之火尚可燎原，何況這接三連四的大規模武裝行動，能不驚心動魄使人深信世界第二次大戰的信號，業已在各處燭檠起烽火煙臺。

二

不滿現狀的

兩大動脈

凡事不平則鳴，這是自然的一種事實，因何不平，失去均衡，沒有正義。凡爾賽和約制定下的條款，究竟是否公正，罪魁是否應由德意志人獨自負責，我們認為在一般的聰明才志之士身上，是不易取得正確答復的。笑者有之，啼者有之，啼笑皆非者亦有之。惟有我們確認一個民族國家能否自強不

息，拓展文化，纔能認定是否得救，判斷是非。德意志與意大利兩大民族是向以文化使者自負的，他們有那種自強不息的精神，豈甘久居人下，凡爾賽和約給他的束縛，自然在羽毛長豐的時候，便要打破牢籠，遠走高飛，以求自我生命發展。

A 心猿意馬

的德意志

一九三三年一月杪，德意志的鐵血人兒與登堡大總統確認希特勒為挽救日耳曼民族的罕有人物，乃請其繼希萊赫爾而組織內閣，打破凡爾賽和約第五款之後，又秘密嚴令克虜卜（Krupp）加緊製造軍火，作為最後的手段，至其對於隣國——波蘭、奧地利、法蘭西——雖有種種挑撥提議，終罕實際與法理的獲得，如果有之，則當以前年與英吉利五項要求為嚆矢。這五項是：

1. 空軍與英、法相等，惟以蘇聯不變更下始有效力；
2. 海軍保持四十萬噸，比數佔英國的百分之三十五，超過法國海軍的一半；
3. 割據捷克斯拉夫境內德國民族住居的區域；
4. 取消波蘭走廊，變更東薩邊界，並拒絕與蘇聯締結任何國際公約；
5. 對奧國採取人民投票的自決方案，或實行與之合併

B 鵬飛萬里 的意大利

自凡爾賽和約體系下誕生的國際聯盟，處置中日糾紛失敗，而身價一落千丈的時候，意索利尼抓着了這個千載難逢之機，遂毫不踟躕撤散英、法、意三國的斯特萊薩戰綫，遠征彈丸黑子之邦，地中海中，英國的軸燧千里，意國更不惜犧牲在其屬地比亞駐重兵以示頑抗，幸虧，英國向無必戰的決心，劍雖拔而未前，弩雖張而未弦，終則轉旗息鼓，自覺台階而下，迫兵殺阿京 *Albania* 的時候，贏得的祇是意王頭上加增一顆光芒四射的寶石而已。意索利尼並不以此為滿足，意索利尼的理想中，地中海須成羅馬湖，亞丁與直布羅陀須是東西門戶，踏其鉄軌於北非半壁江山，伸其巨擘於中歐，巴爾幹，或小亞細亞之間。一九三一年先後在阿拉伯使塞門部落與漢志王的爭鬥，以及巴爾幹，中歐的勢力伸張，若意、奧、匈的政治經濟協定，法、意的羅馬協定，皆足證明他這種雄圖的初步作法。

兩大動脈聯 合的必然性

我們接着前面論證來推理，凡爾賽和約下，獲得利益的，必然擁護國聯，獲得利益越多，擁護國聯之心亦越切；凡爾賽和約下，被犧牲的，必然有以推翻，推翻之不足，必加之以聯合

，此事理之常，當無人反對。希特勒的法西斯主義，姑無論其原理原則的是是非非，但在他的旗幟之下，團體不下數百萬人，最低限度他可代表一部分的心理，該如何實現第三帝國的企圖；意索利尼的法西斯主義，姑亦不論其是否出口，他代表一部分的心理，該如何實現羅馬帝國時的光榮，皆是相同。現狀不打破，如何能够實現，打破的唯一妙法，便是聯合，同仇敵愾的心，人皆有之，兩力相加，不但增加數量，並又轉變其實質，此德國法西斯蒂與意國法西斯蒂相聯合而化為國際性的國民陣線（或謂法西斯陣線），互奏 *Opportunities*，鬧得天翻地覆的由來。

究竟西方不比東方那樣簡單，我們東方的近隣自可唯我獨尊，為所欲為，難免寂寞；西方政治組織單位則太多，兩大動脈南北響應外，尚有許多小不滿者，與波助浪，益較繁重。譬如去年七月奧總理許士尼曼的秘密赴威尼斯；八月希臘總理梅達客莎斯頒佈戒嚴令，禁止共產份子活動；又匈牙利攝政霍斯 *Horthy* 以攝政名而走訪希特勒，商討對蘇聯的問題；保加利亞國王包里斯最近積極摹仿與意國相同的獨裁制；以及日前戈林將軍飛晤意索利尼協議德、意、葡如何援助西班牙內戰問題。蛛絲馬跡，是很耐人尋味的。

反面來，又有英、蘇的關係；法、波的同盟；小協約

國的軍事同盟；再加法、比、法、蘇；蘇、捷的互助協定；所謂人民陣線的一羣。因非本題範圍，故不具論。

三

國民陣綫的思想來源

國民陣綫的思想，究竟如何產生，一般人以為希特勒摹倣墨索利尼，其實，皆不免失之皮相。無疑的我們也承認希特勒在表面上，固曾借用過墨索利尼的幾點，譬如，希特勒隊伍的褐衫，正和墨索利尼隊伍的黑衫無異。此外類似之點仍多，要不一外國社黨外部構造，無甚重要。實際說來，凡此種種仍另有所本，希特勒並未摹倣，他都是德國的，假如我們能在意國的法西斯主義的觀念與德國的法西斯主義的觀念中找到相同點，則毋寧認為意國受德國的影響而然，何則？自一八七〇年至一九一四年之間，意大利毋寧是德意志精神上的外府。十九世紀意大利既獲得德意志的經濟及精神的種種影響，而尤以精神方面為最甚。以大學而言，其組織完全摹倣德國，他的科學在該國尤表現其不可思議的威勢，尼采的超人哲學及人種論，更是披靡一時。所以獎勵海外僑民，保持自己語言，保持自己特性，到而今還是法西斯主義的中心思想，他若不可侵犯的權利思想，頌揚戰爭，

國家的自利觀念，實際上亦無不是由德意志傳來。（閱者詳情請參照拙稿「希特勒主義」正風三卷一期）。那末今日德國法西斯主義與意國法西斯主義之發展，推源溯本，原是一家，由聯合而形成國民陣綫，亦不足怪了。

國民陣綫的構成條件

他的思想既然一貫相傳，有那樣久，為什麼法西斯主義到今日纔露其鋒芒？這是很值得我們來解釋的。我們說過現階段的國際大勢，大部分須待我們從事經濟方面來着手，經濟與政治形成一種連環（Chain），不能脫鉤，脫鉤則不能回其說。現在我們來看第一，現在的資本制度，可說到了獨占的階段，托拉斯、加特爾、桑第加便是代表的模型，法西斯主義就是如何使其更加有力，更趨於合理化的控制形態。第二，獨占的資本被經濟的周期恐怖所襲，其存在瀕於危急之秋，譬如一九二七年恐怖後，意國的失業增加，國庫短欠數億里拉，苟非法西斯主義採取非常手段，將無法渡過難關，即是鐵證。第三，在這長期市面蕭條的時候，工人農民易被第三國際所誘，挺而走險，使社會日見不安，為免入歧途制止破壞秩序起見，法西斯帶途應運而生，形成時代的騷子。第四，本民族社會一體主義，不分階級，無論富貴賤賢與不肖，一致聯合，擺脫危機，勝於互相殘殺的

心理，所以又奠定了法西斯蒂的基礎。

以上所論，客觀性多的經濟條件如彼，而主觀性強的技術條件又如何呢？

國民陣綫的

關爭方式

我們許多朋友常常討論到，在這一山雨欲來風滿樓的緊急時期，法西斯蒂究竟採取何種方式取得政權。有的人說在德國有三種特徵，纔使希特勒成功，即，一是一致的服裝（Hitler）；二是一致的行動；三是一致的崇拜。又有的人說在意大利也有三種特徵，是使墨索利尼成功的，即，一是三K黨的秘密組織；二是施雪維克的暴力；三是大羅馬愛國的精神，所見皆有相當道理，解釋雖稍有不同，而基本精神則一。因為他反對個人資本主義的無限發展，採取國家資本主義的防豫制度，所以必然要獨裁，蓋不獨裁，便不能集中力量，便無法應付此倏忽萬變的機宜，固非有愛於獨裁，實不得已而矣。至其採取暴力，亦有不得已的苦衷，共產黨人祇知乘火打劫，破壞秩序，造成恐怖世界，使天下人皆作第三國際的附庸，當此一般缺乏訓練的勤苦大眾搖搖欲動之時，苟不施以非常手段，絕無法以解此累卵之危，是則又不可不知。

四

我們應有的認識

以暴易暴的辦法，我們不承認是最徹底的辦法。可是最近國內的法西斯陣綫又擴大而為國際性的國民陣綫，與共產陣綫轉形為聯合的人民陣綫，他們的對峙焦點可以西班牙內亂為證明。他們無不採取暴力主義，互相殘殺，不知將伊於胡底。而英國的莫非斯，保守黨的羅易頓皆有法西斯的組織，甚至施爾溫公開宣稱「在赤色獨裁的危險前，吾人必須以白色獨裁先發制人」。法西斯主義波及英倫三島，也有了鐵的證明。目前的日防共協定；意日協約，更使我們中國人驚惶萬狀，清華的蕭辭鳳先生竟提出「國難的最高峯，要我們何去何從。其實，兩者皆不能去，亦皆不能從，從之無異前門拒狼，後門進虎，自身不保，去之無異另闢天地，是難能是亦不可能，然則，豈不坐以待斃，大可悲哀，不過我們有一種自信心，即是造物主必定垂憐我中華民族（有歷史上的證明）將發我們一條路綫，使在這兩面夾擊，走頭無路的時間，即可以「逢凶化吉」，「轉危為安」。



華北之生機與中國之前途

楊天競

談及華北，每易發生兩種錯覺：

1. 華北在事實上已無能為，亦不可為；雖非化外，亦如臨脫，存而不論可也。

2. 華北貧瘠苦寒，得失無關大體；目前當務之亟正多，何暇及此。

第一點之錯誤：由於心理怯懦，但知苟安，不思發憤，殊非向上圖存國民應有之心理；第二點之錯誤：根本不明地理，歷史，經濟，政治，與現勢；譬如「鶴鶴之翔於蓬蒿」，彼安知有九萬之鵬程哉？

據近來各文化機關，學術團體，政治人員實地調查報告：華北五省——指冀魯晉察綏——合計人口總數，約為七千八百萬有強，當全國人口總數百分之十七。土地總面積為一，六三七兆畝；當全國土地總面積一七，九四七兆畝；百分之九〇主要農產如河北，山東，山西三省之棉，其

產量占全國產量三分之一有強。棉田面積為一七·四兆市畝，實占全國棉田面積百分之三二。據農情報告，及海關貿易報告，民二十三年全國出口棉花為四一五·六三四市担。華北棉花為三二二·四七八市担，占全國棉花出口總額百分之七八。東南各省，每年皆須輸入外棉，以供紗廠之需，平均入超為二，三五九，二六八市担。獨華北近三年來棉花入超僅為一六九·二〇市担，而其對外貿易，尚為出超。至如小麥面積占全國小麥總面積百分之三七，一〇，——全國小麥面積為三九八，一兆市畝，華北小麥面積為一〇八，九兆市畝——就產量言，平均近三年來，佔全國產量四四六，七兆市担百分之三二。若河北，山東，山西，陝西，綏遠，察哈爾，甘肅，甯夏，青海，蒙古之羊毛，亦為重要生產。全國羊毛產量，每年約為七三二·八九〇市担，而華北五省中之三省，其產量即佔四七·八

○五市担，實佔全國產量百分之七〇。就輸出言，全國輸出羊毛約為三二〇，二六七市担，由華北輸出者為二七四，九〇二市担，佔全國輸出總額百分之八六。至如高粱，大麥，芝麻，大豆，菸葉，花生，玉米，小米，稻米，及果蔬之類，產量尤豐，不復列舉。而最為今後工業，建設，交通，國防，命脈攸關者，莫如煤鐵二宗，而華北五省皆為大量之產地。據地質調查所報告，全國煤鐵總量，約為二四三，六六九兆噸，而華北五省佔有一三二，八一七兆噸，佔全國總儲量半數以上。而質量之優，又遠非各省所能及。以鐵礦而論，全國總量約為一千二百〇六兆噸，遼寧一省佔四分之一，其餘四分之一，多半產於華北五省；

如河北之深縣，山東之金嶺鎮，察哈爾之祖關，宣化，皆著名產區也。再言工業重要原料，如吾人日常必需之食鹽，亦以華北產額，最為豐富，約佔全國鹽產總量三分之一以上。如久大，通益，永裕，通達之精鹽，及渤海，永利，利中等廠之酸鹼，供給民食，輔助化學工業為利至溥也。

(在亞洲輸廠，當以永利為冠。)工業方面，如酒精，水泥，製革，毛皮，玻璃，陶瓷，油漆，染料，造紙，火柴，煉鋼，製造機車，農工器械，教育用品，草帽，水壓機等，皆其大彰較著者。此外如釀酒(如烟台張裕公司，規

模之大，全國無出其右者)，花邊，髮網，府綢，料器，人造絲布，毛紡織品，景泰藍器等，皆佔大宗輸出產額。值此對外貿易日趨凋傷低落之今日，首為關注，以挽漏卮於萬一，所利賴者，豈獨五省而已哉？

綜上所說，華北五省，無論在政治上，經濟上，工業上，交通上，國防上，歷史地理上，與整個國家，實具有利害相同存亡相依之甚深關係，合則有無相通，以五省生產，應東南各省工業之所需，影響國家，寧不重巨，直如輔車相依，缺一失其效能矣。不然，五省所資，固形缺乏，惟問煤鐵不豐，重要化學工業不足之區，將何所取給以爲工業製造之本源乎？況需要繁多，尚不以此爲足耶？

山事實觀察。華北五省，誠然一髮千鈞，使人發牛異感；然吾民族苟非自認人心盡死，生機盡滅，除俯首就死外，更無餘地，絕對不應有此卑弱心理，亦絕對不宜視此廣漠之五省形同破甑，如秦越人之異其肥瘠也。顧華北之危機，更有進於此者，危機為何？即農村經濟，受國際經濟之步步緊逼，根本動搖，淪於絕境。觀察晉綏，各有特殊之情形，姑不具論；即以號稱比較具有生機，猶能充分盡力鄉村建設之山東而言，因水利未興，金融枯澀，始已十室而九空，十人而九貧。有居難安，無業可樂，尚何進展之可期

？充舉爲厄，農已斃耕，黃水橫流，直無死所；以故生產缺乏，資爲挹注之輸出產額，驟然減縮，影響甚大。補救之道，決非消極慈善事業，如放賑、收容、借本，免捐所能奏功，必須集各方之力，從根本上設立大規模之水利組合（如引水灌溉，排洩水患等），推廣合作事業（注重經濟合作並盡力推銷生產）並充分扶助手工工業，提倡農家副業，以爲救濟農暇之一助。據最近調查，魯西一帶，因黃河決口，繼之大旱，棄家而走，死於溝壑者，爲數盈千萬。其死於洪水，死於飢饉，死於疾病者，隨處皆有，久已司空見慣。吾嘗親歷鄉間，能日食紅薯（即山芋）兩餐不餓者，即稱爲殷實之家，偶有以高粱磨碎，和入少量麵粉蒸食者，即目爲富人；然非款客，亦不輕以一食。孔子三月不知肉味，魯西人民益久已不知麥味矣。兗州地當交通之衝，非僻壤窮鄉可比也，而居民日常所食，亦如鄉間。

吾曾見有以高粱粉烙成薄皮，裹入大量豆腐，捧而食之者，以爲獨出心裁也；詢之竟人，乃知此爲日常食品，然非中人之家，不能有此享受。吾意東南同胞聞此奇食，必爲惘然心動！

冀察綏之現狀，既難一致；則發展山東，以爲華北經濟之策源，不使生產杜絕，影響華南民生實業，實爲今日切要而又急迫之要求。良以國家土地，盡在農村；多數人民，散在農村，不於此處着眼，徒於城市中苦心勞形，奔走努力，爲效至稀；不啻不養細胞而滋補頭腦，舍本逐末，究何爲哉？且爲國家命脈計，民族生存計，通國經濟計，亦非根本下手，不能圖存。最大多數之最大幸福，當於廣土衆民中求之，所謂大處落墨，其此之謂歟。不然，基礎動搖，根本凋傷，國家前途，不問可知矣。

天津益世報

- 一九三七年的新貢獻
- 一、注 重：邊疆問題 農村建設問題
 - 二、擴 大：青年生活專頁 社會服務版
 - 三、充實周刊：1. 財政 2. 醫藥 3. 文學 4. 婦女
 - 5. 人文 6. 農村 7. 小朋友
 - 四、消 息：翔實靈通 持論：正確遠大

爲華北最受歡迎的報紙



家庭危機在歐洲

楊慕時譯

此篇譯自「現代社會恐慌」一書，此書係美國學者葛特，羅洛華（C. G. Lohr）之名著。但因原文冗長不能刊載，今祇就其主要部份擇錄於此，以供結婚男女之閱讀資料。

譯者

家庭的紀念

社會裏有一塊園地是最值得吾人欽敬和愛慕的，她能使堅硬的心跳動，能令無情的眼流淚，猶能消滅強烈的苦痛，安定騷亂的心靈。我現在滿帶着興奮將她的名子說出來，就是「家庭」。

背井離鄉的流民，處於異國的冰天雪地，他心中所繫念的是故鄉，所渴望的是重見年近古稀的老父，和擁抱留在家中的吃乳嬰兒。囚犯坐在監牢的灰色牆壁下，聽候因罪案而得的懲處，——也許社會比他更有罪的——他感覺一種不得撫慰的痛楚；並不是爲了刑法，却是爲了親

友的隔離。在戰場上馳驅的將士，多想到到自己的父母妻子曾受着敵人的恐嚇，他就會奮勇殺敵，捍衛祖國的疆土。臥於病榻的臨危老人，當他與自己的髮妻和子女們永久告別的最後一刻，他心內感覺的疼痛要勝於臨危的病痛。零丁無靠的孤兒，他不能再在母親額上印他熾熱的親吻，也不能再在父親手上扶他愛情的眼淚，當他的心靈感受愁悶和厭倦的時際，行見他走到墓地裏，伏在插有雙十字的墳墓下痛哭哀絕！

情感的遺產

家庭，這塊美麗的園地，充滿了多少熱誠的愛情和甘甜的記憶！她是閃爍的亮光，她把光線射在良心上，顯出那皎潔無染的情緒；她是

名譽的衛士，這個名譽處在人慾狂流的漩渦裏是隨時皆有沉沒之險的；她是和平的掩藏處，使膽怯不安的心靈能尋得一塊慰藉生活的止痛膏；她是一棵慈惠樹，使因奮鬥而疲乏的勞苦大眾，皆在她的濃蔭下休息，為的是，等到精力恢復了原狀，再去做他們那真善美的追求；她是愛情的聖地，污穢的心在那裏受着洗濯以後，可以體會炊煙間的詩意。

我一想到家庭，同時即會想起那慈祥的母親在搖籃旁邊吻我的額；那當去玩耍的大街，並且因我的頑皮，屢次惹起過客的憤慨；那母親當領我去祈禱的大堂，不知幾個世紀以前我的祖先即是在那裏祈禱的；那個溫和可愛的小妹妹，她後來到了青春的年紀就出了嫁；那個聲音宏亮的大鐘，每當夜晚我們集在桌前，聽牠咚咚一響，便跪下為亡人禱經；那塊綠草鋪滿的墓地，我父母的遺骸至今仍安放在那裏，牠在我心中留着一個不可磨滅的傷痕……多啊我喚起這一切過去的回憶時，我理會世間沒有一事是比家庭更能牽動人心的。因為我們生活上最幸福的一百會寫在那裏，純潔的青春紀念也是保存在那裏的。我們離家越遠，懷念之情愈深，她的痕跡在我們的記憶裏是不能消失的。

借着喚起我自己的回憶，我曉得也可喚起旁人的回憶，因為不論男女老幼，在每人心中都供奉着一座祭壇，我們每日要在祭壇前歌舞祝禱；祭壇上邊寫有家族的姓名，這個姓名將祖先的一切傳統和日常生活的種種都貫串在一起。

歐戰廳來的颶風

家庭危機

保存愛情遺產的家庭，今日已處於危機裏，這確是令人憂慮和悲痛的。在歐戰以前家庭基礎已有傾頹的現象，那時惡濁的習俗已給家庭裂破一個洞口，帶有傳染性的毒氣透進了牆壁，遂將家庭美德的碧香驅散。歐戰盡了破壞的能事，家庭自難逃其慘禍，所以等到死亡的颶風吹滿了世界，無數的家庭即被颶風摧折。男人為生計所迫，日久離家在外；女人行動自由，在公共場所與其他男子相接近；青年女子脫離父母的監視，也很得意的跑去享受自由生活；孩童無人管理，在大街小巷裏胡亂奔馳，山劣性同伴所受的危害更是不可思議。這一切都是造成家庭危機的因素，這種危機是很嚴重的，因為並不是家庭自身的崩潰，却是整個社會組織的解體。



婚姻及穩固 婚姻的條件

家庭是組成社會的有機的細胞，她的基礎建立在婚姻上，因此婚姻如

果安全，家庭即保無虞，但使婚姻安全的條件可以概括在下列三句話內：愛情，義務，犧牲。家庭的成立是由於兩心相愛，相愛始能和諧，和諧的空氣如能保持久遠，一切的福利都可生出來。祇有忠實活潑的愛情能增強夫婦的和諧。愛情的熱度減低，和諧的空氣稀薄，這是家庭趨於危殆的徵象。

但潤育夫婦愛情者是何物？——是義務。這點是該特別留意的。在一切的環境內，無論是在家或出外，尤其是遇有逆境的時候，夫婦的生活皆須賴義務二字去維持，如果越出義務所指示的路線，而對愛情，榮譽，神律，人律等類定的責任稍加猶豫，家庭的形態立將改觀，夫婦所標榜的理想生活即無從實現。

義務之外尚須有犧牲。因為青春的玫瑰歷久即將凋謝，婦女的美顏經年亦要逝去，行見缺點漸漸洩露，情逆滾滾而來，愛情的詩意不復存在，義務的履行多生困難，此時必須有互相諒解彼此同情的犧牲心，始能掃蕩家庭中的層層雲霧。統言之，愛情，義務，犧牲，這是一條鎖鍊

的三個金環，夫婦的一切幸福皆繫在上邊。

家庭道德 的墮落

新時代的家庭內往往發生愛情的波瀾，為什麼？——因為他們的愛情是純

粹以肉感做基礎的。夫婦間多咱沒有清潔的神風吹動，情慾的惡魔即可把握勢力，將一切崇高向上的意念驅走，所留的只是非理的貪想和淫逸的迷醉，這實足毀滅家庭而有餘。

祇有義務心可以壓制情慾，但此心多咱失去理智的靠山，即不能發生半點效力。既然如此，那末號稱樂窩的蘆舍將落於何種景况呢？將變成一個罪惡的淵藪；海枯石爛的盟約將裂成粉碎；家庭的詩意將化如流烟；這個造物者所創造的，宗教所衛護的，社會所灌漑的園地，行見牠很可憐的滾入泥塗裏！

現代家庭內富於犧牲的理想生活在嗎？——這種犧牲已同愛情的火熱和義務的規律一齊逝去。前願犧牲自己而為其所親愛的人忍受艱苦，甚或貢獻其生命，這本是最偉大最美麗的行爲，但一般人已將此種行爲視作矛盾的面加以摒棄。人的自然衝動既無宗教的約束又無理智的領導，於是唯我主義及一切肉慾的怪態盡形曝露，被這種情慾宰制的人常常想犧牲旁人却不肯犧牲自己，男人詰責女人的輕薄招搖，女人怨恨男人的粗魯無理，從此各抱異心而

去找新的愛情，將世人慣稱的「恨」投入兩人心中所開的傷口裏。但恨是任何罪惡都可產生的，在過去，現在與將來，「恨」常是家庭慘劇的導演者！爲使社會健全必先使家庭健全，但現在的家庭組合既趨於崩潰，社會的前途亦是不堪設想的。

今日的現怪狀

女人本是家庭的重心支柱，但目前特是都市的女子，她們一聽到「自由解放」，「女權提高」等呼聲，便拋棄家庭生活，奔赴公私各機關從事種種社會活動，不惜將多量的靈肉碎塊棄於腥血染紅的罪惡之路上，她們日日向着前路前進，將一粒一粒的珍珠由賢妻良母的寶冠上丟去，她們的思想和願望距離家庭已有數萬里之遠，這也無怪婦道漸見淪喪，無罪的嬰兒失去保母的撫育。

多年前一位著名學者雅格伯·赫彌敦、夏瓦萊蒂(G. T. Scamozzi Hamilton Corvelli)曾有過這種聰慧的觀察：「今日很有人抱着改造一切推翻一切的狂心，想把女人變成不知所謂什麼「中性的」，「兩性的」，「雜生的」，沒有鬍鬚和機構的男身，不帶溫存和端雅的女體，我真不懂爲何一般人偏以男性當作女性美！假設他們這種理想能實現在一朵花的雄蕊和雌蕊上，完了，那花已不成爲花；假設他們的

理想實現於男女間，去吧，那男不男女不女，將成什麼人類！我很曉得推翻自然律是不可能的，他們願教女子當職員，教授，醫生，律師，司法官，新聞記者；但他們忘記了婦女——這個神秘的生物——是常常處在痛苦中的，每月必要病一次，在妊娠期內病數倍加多；他們忘了婦女有孩子當教養，有家務當治理，有衣服當縫紉，有僕役當指使，有雜費當支付，還要探視朋友，還要扶助自己的丈夫在生活中掙扎。但這一切都不是婦女的職守，她們有更高的使命！可憐的婦女啊，人們未免太辜負你們了！」這種帶有諷刺性的言語與事實却是極相符合的。

社會的禍根

現在尤其不幸的是宗教禮規被人廢棄，罪惡的途徑因之更加擴展，婦女已不知廉恥爲可貴，這種危機誰不認識將對社會發生何種危害？誰不曉得國民道德是以家庭道德做基礎的？家庭道德一失，國民道德即如喀路西蒙(Callo Simon)說的，祇等於「戲台上的演劇」而已！誰能如此盲目，他根據日常生活的經驗竟看不見婦女如無宗教禮規的約束，便會服順一切的誘惑而不知顧恤廉恥，成爲社會所譏笑的資料？這等婦女實是令社會發生不安的原因。她們那調情的眼睛，輕薄的言語，奇異的裝束，令正人君子見面嘔吐！歷史告訴我們，這類

的婦女是傾軋社會的工具。古代的享樂主義 (Epicurians) 所以能敗壞羅馬的理由，就是因為牠搬入了婦女的靈魂。一個主義多明祇盤據在哲學家的腦海裏危險還不十分大，但一得到婦女的擁護，影響之深將不可思議。因此有一位萊丁詩人曾道：「羅馬倒坍了，因為婦女敗壞了」。法蘭西的百科學派若不是迷感了婦女的心，也不致流出空前的大革命，使城市與鄉鎮之間死屍橫陳。

據法律學家曼那達諾、斐加傑利 (Cesareo Filippelli) 的觀察，婦女的敗壞常居於男人之後，不過多明祇敗壞了却比男人危險。她們被強烈的情慾所驅使，比男人更有幾感大眾的能力。她們睜着冒火的眼晴，握着帶甲的鐵拳，如同餓狼似的咆哮，她們所經之處，要展開一條充滿死屍的血路！

以上是由於家庭道德墮落所生的慘酷景象，如今我們要問，對傾軋社會的家庭危機應如何施以救濟？

三

自由戀愛
的荒謬

家庭問題定然是衆人所關心的，各派學者皆欲根據自己特殊的觀點要求此問題的解決。唯物主義的信徒及崇拜社會主義謬說者，他們提出一種根本解決的辦法，即取消婚姻制度，實行自由戀

愛。照他們說，人生所受的束縛已經很多了，何苦再挽一些死結子，每步必須絆倒？使青年男女在任何時期並在任何境遇上自由支配他們的愛情問題，這豈不是最為妥善的？社會主義的代表者阿谷斯都、斐特利克、巴伯爾 (Augusto Barbato) 曾說：「男女皆可自由尋求其愛人；可以自己尋求也可委人去尋求，並且選定取捨的唯一標準是其自然的傾向……人對自己最強烈的情慾衝動亦如其他各種自然衝動一樣，是可以自由支配的。滿足這種衝動亦如滿足其他自然慾求一樣，完全屬於個人的私生活，在此問題上，旁的任何人不宜插足其間。教育，輿論只可在側面供給青年於選配時的便利與指導。假設結婚之後遭受境遇的不順，依據道德律是應解除婚約的，因為多明祇一件事在某種環境下成了不可忍受的，同時也即是不道德的。」

這種自由戀愛的學說，產生在現代唯物主義無神主義的民治政體下，將如何危害社會風化及國家公益，這是不難想見的。這種荒誕學說，牠促成愛情自身的消滅，因為愛情若不能永久佔有她的對象，即終不能安定；牠摧毀家庭與國家的基礎，因為無固定式的婚姻不能有家庭，無家庭亦不能有國家；牠將燃起情慾的烈火，造成各種淫亂的罪惡；牠要使臭爛的穢瘡染遍全身，在醜惡的瘡痕裏給民衆

掘一墳墓，將一切的德行與自由，光榮與文化皆葬在裏邊；這種荒謬學說，將在人類史上劃開一道任何法律或譴罰所不可救藥的傷口。

自由離婚 的錯誤

還有一種病狂的人，他們對家庭及國家所施的危言也不亞於上述的人們。

這些人在各個文明國家努力製定自由離婚的條律，使縱情恣慾的人更多一種便利。不過凡有道德心者無不謂自由離婚不惟不能救濟家庭的危機，反更因此而加重。人類許多的高貴情緒皆將因自由離婚而被除掉。例如：母愛將被遺棄；純潔的子女將感覺一種不可描述的恥辱；被投於污泥中的佳偶將失去法律和道德的保障。但德操一經廢除，則惡風敗俗自然盛行，民族文化遂因之而降落。故克拉特斯敦 (Cratichon) 所講的話是很有意義的，他說：「自由離婚的法律是在一條路上踏進了一步，這條路是否穩妥我們一點不知道，但我們曉得此路與原先的路是同樣的，羅馬公教領我們來到的終點正是這條路的起點，可是人類的原始狀況將做此路的終點」。

公教是 救星

現在家庭的危機日趨嚴重，祇有公教能救濟家庭，恢復家庭的原有基礎，增強家庭的道德保障。結婚乃是家庭的開始。當着青年丈夫給自己

的配偶鄭重宣誓的時候，說「我愛你，唯愛你一個，並要終生愛你」；同樣的青年婦人也要許給新郎說，「我永久愛你，我將愛情的一切寶藏皆獻給你」；這時候將有一種恐懼的情緒侵入他倆的內心，因為，他們從早就命定的這一刻實在含有整個的嚴重性，他們對婚約所加的責任是不能不戰慄的。他倆的自由皆將為盟誓而犧牲。這種情狀很自然的要驅使他們舉高心靈，並向那個偉大的宗教——天主教——請求光明和力量。教會將他們導入聖堂裏去，揭去那塊神秘的蒙頭布，要給他們祝福，並將他們永久獻給天主。基多的寵露要在祈禱聲中降下來，使那兩個靈魂變成較深可愛的。新娘很信任的握住新郎的手，她同他都知道自己的愛情一定要得忠實的響應，因為這個愛情是盟約所衛護的，又是神靈所策勵的。當他們由聖堂裏回來，邁過洞房的門檻，他們心中定有一番愉快的感覺；兩人口中念起聖經上那句話來：「我們倆是一塊肉」，心內定可得到超越性結合而得的甘怡，新娘且要向新郎唱那聖詠：「我的愛人是屬於我的，我是屬於他的」。耶穌並要帶着寵福和歡笑站在他們中間。

祇有在這種方式下愛花始能在家庭開放，因為牠是培植在救世主的監護下的！

不過這種愛情應該繼續增長，如果一旦鬆懈下去，家庭的幸福和美滿即踏入危險。誰不曉得妖嬈動人的青春遲早要失去牠的吸引力？誰不知人情無常，那棵醜麗的花——夫婦的愛情——將有一日會被狂風吹倒？誰不認識人心的向惡，初次的純潔的接吻一經逝去，犯罪的情潮即將湧湧而來？塞撒爾、剛都 (Cesaro Cardo) 所寫的那句話大家都記得：「人心生來是如此，在牠的愛情上如果沒有神風的吹動，牠愛的不會常久也不會誠切」。所以這種神風是不可缺的，牠要傳達義務的呼聲，燃點愛情的火種，珍藏愛情的美麗，並保持愛情的久遠。

增強義務心

國家的法律雖可督促人民遵守義務，但牠到了某種婚姻是有效的以後，對夫婦間的道德問題他不去質問。惟有公教可依恃甚多信仰的最高理想，控制人的心靈和意志，婚約內所含的各種義務祇有她能強迫夫婦去履行。婚約在聖經的光照下能變成輕快和可愛的。家庭內不能離開耶穌的助佑，他的聖像應懸於夫婦的床頭，他的規律應刻於夫婦的心中，好能調節那些不規則的跳動，啓示高貴和純潔的愛情。有甚多在旁監護，夫婦二人便可安度生活的路程；他們處於苦樂貧富之中，能够一心一德，亦唱

亦隨；這樣愛情即可以常新，可以久遠。

提高犧牲精神

為使家庭常常處以和悅的空氣裏，應以犧牲補愛情和義務的殘缺。天地間沒有一人是全美的；我們每人各有各的缺點，即連那些潔美的靈魂有時也難免帶點微疵，這種微疵若不依公教的眼光去看，也會生出不良的。結果來常有使妻子流淚的粗暴丈夫，也有搗搗是非的狡辯女人，在這種情形下只有以犧牲去應付，因為犧牲能令人發生同情的原恕。假設缺了這種犧牲精神，那夫婦本來應該共挽生活的軛木，結果必致一南一北，不相和協。斐代利格·俄原納 (Ferdico Oragna) 曾說：「在夫婦的生活裏除了婚約外還應有別的東西；特是要有犧牲，或更好是說兩個犧牲。女人要犧牲她那一去不返的顏色，有時要連自己的健康打在裏邊。男人這方面也要犧牲他青春時期的自由，青春也是一去不返的無價之寶……」

不過犧牲精神現在社會上已鮮有認識的了，差不多都是想教勞人流淚。而自己却不肯擠出一滴來。祇在公教的訓導下可以學習這種犧牲精神。假設夫婦能把他們的痛苦和盤託於被釘十字架的耶穌，他們就能感覺一種力量存於心中，不只是可以互相原諒，彼此扶助，猶樂為同伴而死。「犧牲」要從加爾瓦略山頂將牠的光線射在夫婦生活上，

使愛情的花芬芳，使社會的幸福昌旺！

婦人是家庭 的基石

公教自信可邀婦女同情的是她常把婦
看作家庭的重心，及偉大與希望的女

基石。因為如果婦女能瞭解公教所教授的義務心，而以聖經的生活為生活，她即能以自己熱切虔誠的信仰，促起男人對義務與犧牲的自覺。

我記得一段故事可以插在這裏，也可做此篇的結尾。

有一個女人是常受他丈夫虐待的，丈夫結有外緣，他的工資另有別用途。女人在家只是哭涕，無罪的孩兒無麵包可以充飢。這個多病多愁的女人不忍見自己的小孩受餓，曾將所有的首飾及紀念品全部賣去。她這種活活的致命，真是苦不堪言的！不過，她雖缺少飲食，缺少醫藥，缺少一切，但她以信仰和祈禱做護身的工具。她走到破屋的一角

，屈了雙膝，向着被釘的耶穌舉起自己的孩子來放聲而哭，並在嗚咽中這樣哀求道：「我的在天父啊……請你賜給我日用糧吧！」

她男人適於此時回了家，一進門便口中嘟囔着罵語，眼睛帶着凌虐的神氣……他叫喊……尋找……他聽見很深的歎聲，向前走。他見那女人披散着髮……將孩子舉向那曾痛飲苦杯的耶穌……他聽見哀禱的言語，是請求他日久不給孩子——他自己的血肉——吃的麵包……這個兇暴的男人心中大為所動，不禁落下淚來，他上前去先將女人扶起，又用嘴親吻自己的孩子們。家庭的雲霧從此消遁，和平與歡快又帶着微笑返回來，難關終以公教的犧牲精神勝過了！甚多的理想先征服了女人，由女人而獲得家庭的和睦，這和睦實為社會幸福的最高城堡。

益世主日報啓事

本報自成立以來已念五載所有國內外要聞莫不詳為紀載纖細靡遺近年以來內容益加充實除新聞之外關於公教消息各地俱聘有專員報告以資發揚公教之真精神而鑿讀者之望餘如居常君之撰述董郁青君之小說尤有獨到之處以故銷數日增聲譽雀起事實俱在絕自非妄誇許也如荷訂閱請賜函天津義租界大馬路益世主日報當即照寄不誤特此謹啓並希 公鑒

本報：國內每份全年二元
價目：國外每份全年七元



談話間

初會馬相伯先生 本社記者

「山中常有千年樹，人世難逢百歲人」這是一句很平素的諺語，可也是一句寫實語。記者幼小的時候，到過五夷山，大庾嶺，也到過娥眉，泰山，在那崇山峻嶺之中，高入雲表的松柏杉樟及一些不知名的十人圍不着的大樹，他受日月的精光，風霜的剝削，已不知經幾千百年，猶頹然而獨立，會不使人立刻興起自然造化之偉大，而人生幾何的無限感慨。人世間呢？這在記者半生的過程中也可說第一次，所謂「國瑞」，所謂「國之大老」的馬相伯先生，居然於一個月前，平穩的來到下關，手推車輪所經之地，你看那些歡迎人衆，那個不是額手稱慶，又那個人的熱情充滿的眉梢眼角，不是喜極到要流出淚來？

就一般來說：他老先生是國家的大老，文化界的先覺

，仁厚的長者，公教的前輩，皆有向他致敬的必要。情瑣事太多，無法抽身，一再延誤，但內心則未嘗不耿耿於懷。

現在大致安排就緒，爲償還夙願，並請其指導青年起見，事前約得先生同意，就在二月二日午前會着，譚話時間，除記者外，尚有楊臺時博士暨林曉先生。

這一日天氣非常好，伸出手指，不覺其寒，太陽光射在身上有如加上一層薄薄的棉絮，又輕鬆又溫和，從心頭上生出一種莫如其名的快感，尤其我們久居幽燕的人，在這隆冬時節，是從未享受得到的。

有的朋友對我們說，南京的氣候，往年也不如此，冷的時候，並不會不叫你打抖的，今年真有些希奇。據我們看，倒是很平常。古人說過「人傑地靈」，現在馬老先生遷居南京，天相吉人，天人一合，地也就靈了，怕不是，我

們還密着老人的光呢？

我們走到馬先生的寓所，正是午前十點鐘，住室雖然不甚大，可是窗明几淨，佈置得十分的雅緻，想來都是那位精明強幹又賢德的兒婦邱任我女士匠心獨具的表現罷。

當我們走進他老先生的臥室，首先令人驚訝的，就是倚靠在沙發上仍然手不釋卷，這種發憤忘食，樂以忘憂，不知老之將至的治學精神，可使淺嘗輒止的學者愧死，孔子是已矣，記者今所見的竟超而過之，此其所以德業無疆，思想日日進拓，而稱之為老青年的原因所在，可知過半了。

我們說明來意之後，老先生非常喜歡，却也非常謙讓的言道「余老矣，語云，返老還童，聊當童子應面試」。楊森時博士知道這一個千載難逢的機會，便湊近老人身邊，用其極誠懇極清爽又極有系統的詞調請其答復一般青年應有的教育。



馬相伯先生肖像

「據教育部的統計，近年來受中等教育的不下五十萬人，可是質的方面則有惡化的傾向，實不能不說是一大隱憂，老人辦學有年，定有高明，請加指示」楊森時博士開口之後，記者抽出手本，坐在一傍，靜待他老先生敞開

尊口。

「人之初，性本善，人性皆善，如水流湮，學生經過小學，悟性與學識初開，一入中學，好似湍水急流而後進，此時學校與家庭應取得密切的連絡，互相協力領導，使其歸入正途。

「要想發揚青年愛國愛鄉的熱忱，則須講解『史記菁華錄』，歷代興亡大略既明，現階段的危機自然更易瞭然」。

話未說完，老人的手很用力的樣子，在老人慈愛的雙目中，儘竟似呈現出歷代式微的畫圖，而內憂外患的緊迫，危難的艱深，則從未有甚於今日者。楊森時博士乃

問道：

「你老解釋非常正確，一個青年自當發展優良的天性，而後可；那末自命不凡的十餘萬大學生，又當如何？」

「所謂大學，乃大人之學，大人要學的是格物致知，正心誠意，修身齊家，治國平天下的學問，這種基本的學問不但未學，甚至中國數千年來老祖宗遺留下來的精華——經史子集——亦棄之如敝屣，數典忘祖，錯誤實甚，而文風之敗，空前所無，這何異乎第二把秦火？又何異乎捨己之田而耘人之田？本末顛倒，事倍而功半。故提倡民族本位文化的人，新舊雖難對一，充分西化固可，全盤西化則絕對不可。」

「關於思想方面有兩點尚須糾正，一是進化論的學說，該論雖有片面之理，然不可盡信，所謂人先為猿的道理，則人皆由猿化，古猿既化人，今猿何為不化？難道說上古之化速，而今之化遲？若說猿似人形可以的，並且猿的齒牙與腸胃亦與人類異同，可見與人不了一宗了。二是走極端的思想，近來世界民族受專制壓迫，皆要求自由權，走極端的結果，人民飲食起居，皆受限制，是何異自投羅網而不自覺？一記者認為這種普遍的誤謬思想

，當然由於不求甚解的劣性根得來，由來已漸，所以一經記者挑嘴便把問題轉移到大學生愛國運動身上。

「咳，自古及今，學生子多半是為利祿而求學，為愛國的不無僅有，以孔子時代而論，子張入門，尚學下祿，則其他時代，豈不更甚嗎？……」尚未說完，記者忍不住與楊博士齊笑開了，滿屋的空氣儘為笑聲而打破一向的嚴肅，當然老人也笑起來。記者認為當代的大幽默家蕭伯納聞之亦要拍案叫絕罷？

此時已有了十一點，我們恐怕老人過度的興奮，會感到分外的疲倦，但是老人話不停休，我們又那能過逆其意，故祇有洗耳恭聽其繼續指導青年作人處世的箴言——

「青年人最要緊是懲忿窒欲，戒之在色。戒之在門，嚴以處己，恕以待人，愛親敬長，尊師重道，都是做人的本分；勤慎辦公，服從官長，不干政，不受人利用，不結團示威，不爭權，不忌刻，就是處事的基本。一記者聽到這些德目，心中便百感交集，我們看無數社會青年，到處碰壁，這是什麼道理？當然根本上欠缺一個「禮」字（禮者離也）的修養，不明分寸，祇是橫衝直撞，求之不得，便挺而走險，所以引起社會一大不安，如今苟能遵守老人所言，埋頭苦幹，當然互相信賴，任何技節必可減少。」

馬老先生是最愛護青年的，關於青年各方面的問題皆願言，亦言無不盡。所以他永遠是青年最優良的導師。但是這方面的問題，也太繁雜，不易結束，祇有待之來日再論，而將問題收縮到老先生的自身。

他現在每日除臨帖外，因愛慕天主，所以重譯聖經甚勤，數年來未嘗一日間斷。因又要顧到「信」、「達」、「雅」三個條件，將來付梓時候，不用說是要「洛陽紙貴」的，我們自然更替他老先生祝禱，體質結實實實，能够提前與世人見面，以慰渴望。併據先生云：中國古書上對神的觀念，說得非常透澈，譬如「造物而不遺」，正是講天主無所不在的意思，又如「造物」兩字，在古書上屢見不鮮，歐陽修的「喜雨亭記」所載「無以歸之，歸之造物」，有人問我天主教為何不用「造物」兩字，我說我們常用，祇是「上帝」這名詞恐發生誤會不准用，由此可見中國的宗教思想並不後於

他人。不過誤會我們的人確實不少，李鴻章常對公教表示不滿，但在他的文章上，滿篇推崇造物主，張南通的慈善事業處處要託修女們負責，但在歐洲大戰，他豈問陸伯鴻先生你們幾時上前綫，他以爲信天主教的人便入了法國籍。都是顯而易見的事。這些謬解在一般士大夫階級難免爲成見所蔽或由語言隔閡，好在由於天主真蹟的發揚，這些現象，當然要日漸減少的。我們對其前途的發展真不勝慶幸之至，尤其二百年後，居然又看到南京主教了。

這時已有十二點，我們尚有別種約會再也不能不走了。此次我們并應感謝的是林驥先生，當老先生發言聽不清的時候，都由林驥先生幫助解釋，得益匪淺。

當楊慕時博士與記者向老人致別辭之後，一步一步走出大方巷的街口，而老人殷殷渴望再會的盛情，猶絲毫含糊的映影在記者的腦海裏邊。

武漢益華報

(報華光前)

言論公正 消息靈通 紀載詳實 材料豐富
社址：武昌城內花園山 電話：四一六六五號
定價：本埠半年一元三角 全年二元五角
外埠半年一元六角 全年三元
1. 本報全年五十期，定價國幣二元五角，半年一元四角，國外加倍，香港、澳門、日本，全年三元五角。
2. 倘若不便匯寄報費，如將報費交本處本堂司錄，請其署名代訂亦可。
3. 郵票代價，一律通用，但以票值一角以下及通行國內各地者爲限。



藝

苑

義大利愛國文藝名著

我的監獄生活（續）

西爾維約伯利格（Silvio Pellico）
楊 默 鳩 譯

四

我的決定到後來更加穩固了，但我又胡思亂想的好像回到了被拘禁的初夜。到了清晨，却令我很納罕，一切煩念皆平靜了下去，我再想起父母和別的親屬來，對他們那脆弱的心靈，已不再覺得失望，他們素有高貴的修養，我是很知道的，這點現在回憶起來遂變成了一個安慰。

但這是什麼理由？以前想起他們來，便覺神志昏迷，如今却相信他們是很有毅力的，這個情緒的轉變是奇蹟呢，或是由復活了的信仰而生的自然結果？——但總是宗教的

恩賜，說牠是奇蹟與否可有關係？

半夜曾有兩個獄卒（獄官的從屬）來探望我，他們發現我的面容異常憔悴。天明時他們又來了，但這次却見我帶着安靜和快活的顏色。

——昨夜，先生，你的面容很憂感，獄卒狄洛辣這樣說，如今却全變了，很好的呀，足證你——原諒我的話——並不是一個匪徒；因為那些匪類們（我是多年的老獄卒了，我的觀察是很有經驗的）他們的臉，到了被囚的第二天，比第一天還要猙獰的難看。哈哈！吸煙嗎你？

——不大習慣，不過也不願辜負你的雅意。至於你的觀察，請你原諒，並不像是有見底的。我早晨面色不那樣難看，豈不能證明我是好做愚人自欺的，夢想我最近要得自由嗎？

——自由，我可不很相信，先生，除非你坐監是爲了別的案情；但是政治犯，照日下的情形，難望立刻就被開釋的呀！你既不是那樣沒見識，這個定然曉得的。對不起啊，再吸一袋嗎？

——請放在這裏。但是，你們常同苦人在一起，怎樣還會如此快活？

——那末你想我們見別人受苦是毫不在乎的；實在我不知如何講是好；但我說真的，屢次看見有人哭我就難受。如今我假作這副笑臉，無非想使那些可憐的囚犯們也得個歡喜罷了！

——我想起了一個意思，你老，我這是從未想過的：做獄卒的，也可以是很好的人。

——職務是不礙事的呀，先生！你看隔院的那邊，還是一個院落，那又是別的監獄，專爲婦女設的。她們……我不好說出來……都是下流人。可是，先生，她們的心却如天使一般。哈！假設你是當獄卒的話……

——我？（我開口笑了）

狄洛辣經我一笑，便把話打斷了，也沒再往下接續。他大概以爲如果我當了獄卒，決難禁住自己而不同那些可憐的女人們表情的。

他問了問我早點要吃的東西就走了。幾分鐘後便給我端來了咖啡。

那時，我帶着狡辯的微笑注視他的臉，彷彿是問他：「你把我的短信給別的一位坐監的——我的朋友警洛——送不成不成？他也以微笑答覆我：『不成的，先生；並且，若你託一位別的同伴去送，他如領首稱是，你小心，他就要負責你的！』」

我確實不知道他懂得了我沒有，我也未曾懂得他；但祇知有十幾次想向他要一片紙一個鉛筆，終於沒有開口。因爲常似有人在旁邊使眼色，告訴我不要信任他們。

五

狄洛辣既有他那種殷勤，假設他的眼睛不帶着狡辯，容貌也多高貴些，我定要受其引誘而委他做信差的，我的短信到時也許可以寄給我的朋友，幫助他改正幾點錯誤——不是爲他，那可憐的，他的案情已大白了——但爲我及幾位別的朋友或者是有點裨益的！

可惜，他只得這樣走下去！

我被叫了去接續受審，那一整天和以後的幾天，除了吃午飯外並沒有別的空閒。案情不得判決之前，覺得時光逝的極快，那些雜亂的審問，陸續不斷的答對；上午晚上，又得靜心考慮那已經詰答過了的，和將來也許要詰答的種種，這真能活動人的腦力！

第一個星期的末日，我遭遇了一樁大不幸。我的朋友警洛，他渴望這個消息也如我一樣，他給我寫了一封信，但他不委獄卒送來，却託了一個常同獄卒來監服務的囚犯。這人總在六七十年紀，不知是被判了多少月的徒刑。

我取了一根針，將手指刺破，寫了幾行血書，遂又交信差帶去。他不幸被人查獲了，若我沒說錯的話，他還耐了棍打，我曾聽見那喊叫的聲音像是他的，以後我也再沒有見着他。

我又被召去受審，我一見那染血的信片便不禁感懷（感

憶

朦朧的月，稀疏的星，籠罩着尚在安息的大地。間或有二聲犬吠，由遠而近，却驚不破這晨曦的靜寂。我在燭光閃爍中，慢步踱出了聖堂，只覺靈魂淨化，光明澄澈

謝上主！信上並沒提到有妨礙的事，只是幾句問候話，先問我用何物放出來的血，後來把針拿去，旁邊有人發出笑聲。噫！我可是不笑的啊！我眼前彷彿常有那送信老人的形影。祇要他們肯開釋他，我任何處分都甘心承受。當我聽見喊叫的聲音而疑為是那老人時，我心中真是充滿了熱淚！

我曾數次徒勞無益的向獄卒打聽他的消息，他們祇是搖着頭說：「他已經够本啦——再也不能照樣做了——現在他是更得休息的！」除此以外，他們也不願再講別的。聽他們說話的口氣，莫非那不幸的老人受了無期徒刑？或者他們這樣說，是因他已被棍打死，或因傷痛而死？

有一天，我彷彿是見了他在院子那邊的穿廊下，肩上一背着一捆木柴；我的心立時跳動起來，就好像見了我的家兄一樣。

孫佩蘭

宛如身臨桃源，返歸故鄉，嘴角上不知不覺地浮現一種莫可名言的微笑。數年陰翳生涯，却似短夢一場。

往事又一幕幕地在我腦海里映演了！十七歲時的一個

黃昏，久病的慈母捨我長眠了。那時我真想毀滅自己，不願再生下去，喪失了唯一的慈母，留在世界上還有何意味？然而這不幸的遭遇，竟使我得到宗教的信仰，了解人生的究竟。

死，總是件可悲的事，不過悲不在死者而在活人，也可以說，死者的影像，印在活人的記憶中。死者生前的一切，都是活人的感傷材料。靈魂的有無，那時我並不知道，不過覺得死後的情境與生前或差不多，不，比生前還許痛快些，那時不但可以消除喪亡的恐怖，並且可以安慰孺慕的心情。

我終於沒有死，雖然我還是不甚了解人生的究竟。我總覺自殺是懦弱與糊塗人幹的勾當，前者沒有勇氣承受生活中的阻難，後者的勇氣——假如這也可以說是勇氣的話——又用得不是地方。在我呢，我曾想：死固然可以解脫一切，然而對社會而言，却未免太自私了。我不願死而不死，是怕死，我要留着有用的軀體去追求真理，服務社會，及一切。

大約是四年前吧，我認為人生本身就是一個目的，並不是一個過程。爲了要達到一種目的，便把奮進中的過程價值給抹煞了。我覺得「人生本身就是目的」總有點不妥，後來甚至覺得可笑，因爲這句是和「飲食本身就是目的」一樣的滑稽。然而住在動盪的現社會，誰能拿出指南針來肯定人生的方向呢？人生果有目的，我們却背道而馳，那末這一段段的過程，豈不是一行行的空白嗎？

記得領洗前，有時覺得自己超出了人間世，忘了自我的存在，忘了人類的存在，正如莊子的「天地與我並生，萬物與我爲一」；「自其異者視之，肝膽楚越也，自其同者視之，萬物皆一也。」那種達觀的思想。

一九三五年「霜葉紅於二月花」的時節，維護和平，推進文化，出世而入世的天主教精神，充滿了我的心靈；「死亡」，「虛無」，也好像幾條游絲，飄飄蕩蕩地飛去了。呀呀數聲，驚破了我的沈思，原來東方曦微，飛過了陣陣寒鴉。



羅馬通訊

讀者諸君：

十二月十九號，晚餐席上，聞當天羅馬觀察報，得悉陸伯鴻先生被教廷任為下屆全球聖體大會教宗欽使團團員，席上我們即互相談論，教廷這種任命必含着深遠的意義，觀察報的評論上，也明言任命確有重要的價值。

陸伯鴻先生的事業，早已蒙了教廷的嘉許；教宗特重其為人信教虔誠，努力於慈善等事，故迭錫賜榮爵，前些年加他以西爾勿斯得助教宗都御銜，最近又封他為御前袍劍侍衛，袍劍侍衛係教廷宮內人員，所以當陸先生領到這等封爵時，羅馬觀察報特加評語說，一位遠東教民，第一次進入華隸岡宮禁，成為宮內人了。這次陸先生得被任為

箱

欽使團員，自然又稱為遠東教民的第一人，得受了這種榮譽觀察報標明這係教廷看重陸先生的功績，有意酬報他的事業。關於這點，我們承認該報說的很確實，昔年當陸先生六十壽辰，教宗曾電賀，稱揚了他平生的事蹟。我在羅馬常理會着，中國人以事業聞名於國外的，現今有兩位：蔣委員長以政治，陸伯鴻先生以慈善，我們傳大數十國際的學生，幾無人不知陸先生的名字，逢到要舉中國餘人的例時，定必叫取陸先生的大號。陸先生自己從沒替自己宣傳過，可是我常見到各國的報紙，登載陸先生的某事，不少次還登陸先生的照片。以致許多外國人都知道陸先生常戴墨水眼鏡了，孔祥熙部長當年路過羅馬，往謁教宗，

談話時就提到了陸先生的慈善義舉，教宗答以早已開到了陸先生的特行，可見這次陸先生被任爲欽使團員，誠以本人功高而得了選。

教宗日來因足風病，臥牀不起，各方公教僧友均虔情祈禱，祝教宗早日恢復健康。中國公教信友，定必加倍爲教宗祈禱；因庇護第十一素號中國教宗，歷年庇護第十一替中國作的事業，件件都昭著於國人的眼目，不必我給大家再述說。我只提出一點來說，這一點與陸先生被任爲欽使團員也有關係。在政治舞台上，國家的地位和資格，都決於武備，中國向來是被人瞧不起的國家，一個龐然大國，竟不能和一些小海島國平列，彼此互派使節，直等到最近纔肯升大使格，這就是可謂不平等的待遇。庇護第十一却適與各列強的態度相反，不特以平等待遇中國，且常以優等待遇加諸中國，在俄俄尙未有心跟中國換大使前數年，羅馬教宗已表示願與中國互派大使，東亞各國的傳教事業，素委他國傳教士，庇護第十一最先在中國創立本籍教區，升派中國主教管理，且親身兩次視聖中國主教。去年首都教區，也正式由中國人治理了。這表示在羅馬公教裏各民族完全平等，公教裏的各等神職，凡是有資格者都可膺選，無所謂黃白黑的種別。不但神職，即一切榮銜也公

諸各國信友。袍劍侍衛，歐洲各國的負重望信友，受賜的也不多有，陸先生在東亞則算獨步，黃種中國人也膺了教廷內宮的顯職，這次出席聖體大會的欽使團，欽使係美國的一位樞機，團員五人多屬美國人，陸先生唯一中國人，與各國團員並肩受榮，這也不能說不是提高中國人在世界上所受的待遇。

羅馬觀察報還提到派遣陸先生的另一動機，即因陸先生爲中華公教進行會總會長，庇護第十一最器重公教進行會，在各方面與以提倡和鼓勵。中華公教進行會是由教宗的一八一通電促成的，年來常不斷地親加調勉，這次教宗派陸總會長爲欽使團員，因爲獎賞陸先生的功業，然也願以這種榮譽賜給總會長，爲表示若何看重中華的公教進行會，我想全國進行會員得了這種消息以後，都覺總會長所受的榮譽，就是公教進行會全體所受的，大家都覺到一種興奮；這即是教宗所願加諸中華公進會的鼓勵。

欽使樞機昨晚已抵羅馬，俟親見教宗後，即起程往瑪尼拉。陸先生也必將動身了。

讀者諸君你們對於陸先生此行，都覺快意罷！我真有喜而起舞的心態。那麼我們大家便謹祝陸先生一途順適！

哲學與科學

編者先生：

鄙人現在有種懷疑之點，常常盤旋腦際，得不到正當解釋。請先生抽點寶貴時間，為我詳細解答，以開茅塞。

說起來還是去年暑假的事，我和一位老同窗，談到文學，哲學與科學等問題，當時他說過這麼一段：「現在各種應用器械，愈來愈精妙；人類幸福因此也愈為增加，實在不能不說是科學的恩賜。至於哲學，簡直好像一隻垃圾箱，盡是無用廢物。因為哲學過於偏重理想而不顧事實，但是我們所需要的正是事實而不是理想，你想哲學還應當有什麼用嗎？」

鄙人聽過之後，只覺得非常刺耳，與理相悖。因為學識淺陋，想不出適當的話來答覆。請先生告訴我究竟孰輕孰重，彼此間的關係若何，感謝不盡。敬祝

輯安！

讀者張嬰化鞠躬 一月十三日

嬰化先生：

來函所提，確為普通人最易誤會的問題，甚至於有些學者，亦發生同樣的誤會，真使我們不能不引為遺憾。推

其誤會的原因有二：一是對哲學一無所知，一是對哲學無正當了解。哲學與科學的問題，詳細談起來，現在這本月號還嫌太少，我們只得在可能的範圍內，道囑多談幾句。

人類是一種不能脫離精神物質而存在的生物。因而我們的生活，也可分為精神的與物質的。前者可以說是理智的與意志的，或探尋真理的與追求美善的；後者是關於物質的或經濟的。科學（當然是普通所謂狹義的實用科學）與哲學，便是適應這兩種生活的結果。

在生活的慾望上說來，古人與今人絲毫沒有分別，我們的祖宗要求衣、食、住、榮譽、尊敬、窮宇宙之究竟等等，我們現在還是一樣。所以一部人類史，也就是人類要求滿足慾望的紀實。談到科學與哲學，有個根本之點我們要記住，就是不管是哲學也好，科學也好，其目的都是在了解周圍我們的世界，不過程度不同就是了！這裏我們所要談的是科學的特質，怎樣從科學走到哲學等項，現在先略談科學的特質。

科學的第一特質是正確性。科學對於事實，先作客觀的觀察，然後加以忠實的說明。「大概」，「似乎」之類的觀察與雜有己意的說明都是不許可的。第二特質是普遍性，

對於特殊事實的觀察與紀述，還不能算是科學的主要目的，主要的是在發現許多相似事實間的一般法則。第三是組織性，就是說各部分都得互相聯合成爲有組織的一貫體系，不容許有偶然、紛亂、矛盾等成分參雜其間。

以廣義言之，科學就是有統一，有體系之知識，所以赫胥黎說，「科學不過是提煉過的常識而已。」所謂常識，是沒達到科學以前的一種關於環境的知識，以目的言之，與科學並無二致，不過多含「似乎」，「矛盾」等成分而已。

然而，科學能否達到認識整個宇宙的目的？稍有哲學知識的人，都會答：「不能」。既未科學呼詢於他人的地方在那裏？這是我們現在所要談的。

第一，一切科學，都有許多假定，例如理智可以認識外物的本質，外物含有因果的關係等。這些假定便是科學的出發點。然而假定的根據和效用究竟如何，却不是單獨任何科學所能解答的。其次，科學是常變的，科學的進步，就是發明新事實，融合新舊知識。融合的程度愈高，則其成爲哲學的程度亦愈高。哲學的作用，就是在聯合各科學所得的結果，組成一般的原理。所以，凡目的是在組合一般原理的科學家，都可稱爲哲學家。再次，科學所研究的是世界的某一部份，並不是整個的現實。這是必然的現

象，因爲我們的精力有限，不能同時解決許多問題。然而宇宙是整個的，並不是零片碎段所能解釋的。例如物理學家告訴我們，顏色是有定長度與有定震動速率的光波。這裏可以問的問題還很多，例如：光波爲何在人眼中能成爲紅黃藍綠？物理學家却不管了。這點很能使我們了解科學是站在某一特殊立場，來研究現實的宇宙的。整個世界的終極了解，並不是簡單地將各科學的結果聯合起來就算完事。必須經過一番審察的功夫，找出各科學結果彼此間的關係，彼此一致到什麼程度。這些都是哲學的任務。最後我們要記得，哲學並不是懷疑科學的結果，而是承受其結果以組成自己的問題，（科學裏面找不到的哲學問題是宇宙論，本體論，認識論，人生論等），解決自己的問題（科學的答案是，然否，是非，而哲學所答的是究竟爲何）我們可以說，科學是開疆的先鋒；哲學是建國的大臣，哲學是科學的科學！

這樣看來，哲學並不是一般不明哲學的人所說的「空談議論」，更不是貴同儕所謂的垃圾箱。不幸的是，在正統哲學之外與許多學說的旗幟之下，荒謬之論多如江鱗而巳。

貴同儕的病根有二：一是忽略人類的精神部份，不然

不會說人類的幸福因此也愈為增加」。另一是不懂哲學，不明科學的真實目的，不然他不會說「哲學」簡直好像一隻垃圾箱」。像貴同窗那樣的人，當然還是不少，編者自己就遇見好些，真是一件使人遺憾的事。

談起一般過於注重物質生活的人，我記起現任綏遠最前線救護隊長雷鳴遠司錄的一小段講演，希望你見貴同窗的時候，把這話也告訴他。

這也是去年的事，雷神父在北平為光啟學會講「人生的目的」，其中有一小段，大意是這樣的：「……我常常和終年辛苦的鄉下老粗談『人活着幹嗎』的問題，十個就有十個說是弄點兒糧食。你再問他為什麼要弄糧食，他會這樣回答你：『得了，您老別和我們開玩笑啦，有了糧食，還不是為這張嘴嗎，吃了好做活呀！』當然，你再問下去，又是『弄點兒糧食』的回答了。假如人生在世，為的真是吃喝的話，做人可未免太苦了！這個年頭兒，不是有好些人說人類是猴子變來的嗎？真不解我們的祖宗為什麼要變人？！你看咱們的弟兄——那些可羨慕的猴子——多麼快活，絲毫不愁衣愁食，我們變了比他們高的『人』，反倒口都糊不住了，可惜咱們現在變不回去了，第一個變人的猴子真缺德呀！……」這雖然是個小笑話，可是其中含有至理

，值得細細玩味。不知貴同窗和一般過於注重物質生活的人聽了作何感想？

師毅謹啟

對教會的幾點疑問

(銜略)前閱 貴社創刊號，知有信箱一欄，想係解人疑惑指人迷津的燈塔。鄙人曾肄業於教會學校，前後約六年之久，對於教會尚有些許認識，對於教義，因與教中人過從甚密，不無一知半解之處。今為精神之安慰與修養計，頗願插足其間，以求將來安樂。然自我入教會學校至今，對教中人之行事，始終有些許莫解之處。希貴社執事騰出幾分寶貴時間，忍性詳以解釋，使長久的迷夢者，得以清晰醒悟。茲將所欲請教的問題列后。

一、凡教友必有愛德，作事決不肯離人道，甚且克己從人，以彰其博愛精神。但我曾見教友中亦有行為大違教義者，較之教外人且過之而無不及。此我莫解者一也。

二、教會除傳道外，大部尚注意教育事業，蓋所以彰其博愛精神也。然我以為大可不必，蓋若以教育為愛人之事業，則多設醫院及其他類似機關可也，何孜孜於設

學爲？吾想此中必有其他作用也，辦教育之外人，豈甘願犧牲如許金錢，以惠我中華人民乎？

三、學校爲培養人材之所，國家對之，自有整個計畫，此私立學校之所以須遵部章辦理也。而教會學校歷成積卓著與貴族式的而外，多未能正式立案。凡我所經過之教會學校，至今尙未正式立案。不知教會學校究竟爲何不願在中國教育行政機關立案，此我莫解者三也。

以上三則，敬請在貴刊發表爲禱。此請

輯安

鄙人梅思問敬啓

答梅思問先生

一、閣下所懷疑者，既係少數教友之行爲，則其無關於教義者明矣。人各有私慾偏情，且智愚不等，環境不同

，對真理之認識，自有深淺久暫之分，則少數惡劣份子，亦意想中事也。

二、所謂其他作用，僅係個中揣度，閣下並未指出任何普遍顯著之證據。社會既爲多方面的，教人事業自應從各方下手。閣下若真了解公教精神與其在本真相，則此種疑團當不難煙消雲散也。

三、閣下所經教會學校之數字，依個中想像，當不甚大，此處似不宜以極少數概括多數。閣下既知亦有立案者，又謂「多不能立案」等語，是則問題顯然不在「願不願」而在「能不能」也。閣下果欲求得將來安樂，則請多研究教義，勿斤斤於無據之揣度是幸。

守謙謹答

我 存 雜 誌

第五卷 第二期

民國二十六年二月五日出版

目 要

——論 救皇病矣！……	豪
——域 領導中國民族走那條路？……	明
漫談哲學……	靜淵
杭州教區貧民教育的現狀和前瞻……	鄭心鏡
李我存先生故事的幾句介紹話……	徐景賢
紅格爾圖抗戰之重要文件……	楊堤
上海老天主堂考……	鍾水
爲胡行之先生進一言……	張若谷



「教育哲學」介紹

耶相

光啓學會叢書之一

張樹勳譯

發行所：北平編輯局

價目：宣紙陸角，雜紙肆角

中華民國二十四年七月出版

自採取新教育制度以來差不多有四十年，這裏頭由教育制度與教育方法的改革，近而提出教育哲學的討論，無疑的是一種進步，無疑的也是一種「窮則變，變則通」的必然結果。如果我們耐煩的話，祇要看一看今天的「法國式」，明天的「美國式」，後天的「日本式」，再後天的……你的「一套未去，我的一套又來，我的一套未去，他的一套又來

，五花八門，應有盡有，結局呢？言者頭頭是道，做者處處碰壁，費力多而收效少，犧牲了無數的寶貴的時間與「祖國的延續人」。

這種癥結，我們認為還是在國人誤解了迎頭趕上的真意，誤解真意，便發生二十世紀的享受，十八世紀的生產。祇要果不求因，祇要外表不求內容，祇要形式不求實際。換句話說：這是精神生活與物質生活起了脫節作用之中當然的現象——形是而實非。

譬如歐洲自展開自我解剖之後，各種社會制度的加速發展，莫不由於思想為之先導，造成一種普遍的空氣與刺激，進而確立為新制度為新事實，所以裏外是一致的。

我們看英美的民主制度，還不是洛克，盧梭，邊沁，穆勒等政治哲學的產兒？有了馬克思的無產階級專政，纔有俄國的蘇維埃制度？有了黑格爾，琴梯爾的神聖國家論，纔有德意志、意大利的法西斯組織？教育何能例外，必然先有了洛克，盧梭，裴斯泰洛齊，福羅塔爾的自由放任的學說，纔有今日這種注重個性發展的教育制度。

一種思想或一種學說，他必有哲學的基礎，否則，不攻便要自倒，無以持久。不過現在一些人不求甚解的多懷疑哲學的價值，以為萬事萬物可由各種科學去解決。故科學越發達，哲學越無能為力。其實，哲學是有他的特殊範疇的，即如：物理學的電子，量子，Evident, Causal各種答案，便走出物理學的範圍，動物學的有機組織或生命力也走出動物學的範圍，他若心理的幾種現象……亦無一非得哲學不能解決。反過來說：科學越進步，哲學越能顯示其大無畏的精神。

哲學既然是一種綜合的最後的理論概念，他代表我們對於一切事物的看法，又可代表我們的做法，則其影響吾人必匪淺鮮。以往的哲學家無論如何追尋宇宙的奧秘，造成各種的宇宙觀，然尼仍要殿上一個人生觀，尤其我們中國所謂「太上立德」者所造成的道德的人生觀，皆是極自

然的。蓋本體單觀成覺不可知，亦不能知，所知者祇有現象與境界而已。

此種似有先天的聯合性之宇宙觀與人生觀，依其自然的趨勢，在教育哲學中，約分兩大派別，一、關於知識方面（屬於智），則有理性主義（笛卡兒，賴不尼茲……）與經驗主義（洛克，海爾巴特，實用主義者詹姆斯，實驗主義者杜威……）的紛爭；二、關於靈成方面（屬於情），則有反射作用（Barbar, Watson……與特殊作用（單代格……）的對峙；三、關於道德方面（屬於意志），則有功利主義與克制主義的問題；總之，主張知識先驗論（Apriori）者，在「情」與「意志」之間必多傾向靈成的特殊作用與道德的克制作用，主張知識經驗論者，在「情」與「意志」之間必多傾向靈成的反射作用與道德的功利作用。二者所見，針鋒相對，毫不讓步，由來已久，其間雖有康德，羅素，杜威號稱第一流的哲學家為之調和，為之弭補，費了許多心機，不過鋸補之功，在一時期，可保平安，但裂痕仍在，終不若金甌無缺之為上品。

張懷博士編譯的「教育哲學」，就完全與前不同，他是一貫相傳的公教的教育哲學，以耶穌基利斯督為模範人格者，他是真理，他是大道，他是生活，故其表現出來的特

徵，是具體的，高深的，普遍的，有一種活的超性的力量。在這種情形之下，那偏激的唯心論或唯物論，甚至主張調和的批評論者，皆不免望而怯步。不久的以前，那位弟子滿天下的段正元先生嘗對我們論及智慧，須是「圓」的，圓的智慧，其光芒可以四射而無礙，決無閉塞之弊。那末今日惟有公教的教育哲學可與之比擬而無愧了。

恰好當此物極必反走頭無路的時期，許許多多的教育專家在那尋找「立國之本」的教育哲學，而張悛博士提供的

「教育哲學」，豈但是救急良方，更是豎本要圖呢！

文化本無東西之分，祇有高低之別，而現代文化的中心在歐洲，歐洲的中心，又在公教，公教既是文化的搖籃，那末我們除了拜讀這本空谷足音的「教育哲學」外，尚希望在最近期間能有更系統的，更豐富的，更暢達的公教教育的論文問世，促進世人的注意，以作中國教育哲學的屋隅石礎好。

介紹一本公教犧牲精神之紀實

上海公教進行會銀慶紀念冊

謙和

中華公教進行會會長謝志誠編
非賣品閱者可向上海該辦事處接洽

中華公教進行會為中國天主教徒之組織，目的在以其公教之真精神，致力於有關祖國和平與昌盛之事業。上海公進會在陸伯鴻君領導之下，已念五年於茲。該會在中國公進會中，為資格最老者，亦為成績最著者。備就教育與慈善事業兩項論之，已足見其偉大。中小學已有十九處，學生達一千八百餘人（此係二十四年度報告）。施診所所有八十九

處之多，受診人竟達九百六十九萬五千餘人之衆。規模宏大，設備完善之新式醫院，在當地最負盛名者有新普育堂，聖心醫院，松江若瑟醫院，母心醫院，及北平中央醫院等七大處。側聞該會會員，均係終日忙碌有職業之人，當其初創之時，人力財力尤感缺乏，然會員各具真宗教精神，念五年來均抱一錢一事一人一舉之偉見雄心，遂有今日燦爛光華之結果。讀者欲知詳情，可直接披閱該紀念冊。冊分四編，共四百四十餘頁，附插圖近五十幅，有藝總主

教牛總監督等題詞及于斌主教等序文。首編述公進組織概況，附事業攝影及統計表。次編述工作概況，再次則為大事紀。末編附公進演進史。此冊編者為劉君鴻運。說者謂先是事關於南京主教于斌博士，于主教以上海公進成績與

會員內修，均有特異獨到之處，編輯人若無絲毫公進工作之經驗，自不能體貼入微，乃令劉君往焉。劉君現任中華公教青年會會長，從事公進工作多年，以此中人而言此中事，自是習中肯綮也。

于博士就南京大主教職紀念冊題辭

洪惟天道其大無垠凡在疇覆共沐陶鈞冥漠之中自有主宰名無可名真原斯在教各有宗不分國界鑒觀不爽勸懲是賴定名雖異諦理則同率性承命化育羣倫景教之興肇自羅馬教與政通風行朝野亦越李唐誕生大德日阿羅本遠蒞中國諸州置寺士儂于僧玄綱丕振聖道大興泊乎有名益彰厥教鍊塵成眞式崇廟貌比阿繼世乃眷東顧祭禱昭度妙法宏布未登極前搜譯華史諷諭和平歐美嫉視講通文化體察民情東西合轍亭毒人絃爰命博士主持教典維于斌君聿膺斯選上京稅駕重振斯文弘紹遠緒大集舊勳道無古今地無中外氣類感通是大和會

合肥段祺瑞拜撰



落葉籠



「文化頓挫」觀念的再釋

Michael Choukas

原名：“The Concept of Cultural lag Re-examination”

德國Othum教授提倡的「文化頓挫」一詞，原指人類文化的某部份的變遷，其速度特別遲緩或落伍而言。該種觀念一經表露，一班社會學家莫不樂於採納，惟惜有系統的說明，尙付缺如，不文即欲從此作一嘗試。

如果整個社會上的文化品質及文化叢皆能同一速度的發展，文化頓挫的現象便不能發生，可是事實上是容許的，那末這一問題該如何的解答？烏格朋將文化分成物質與非物質二部。究其實，每種物質的文化都附着着他的功用及其效能，都無不受人類特殊情緒的支配。例如一把鐵刀有時用以殺害禽獸，有時却藉以保護家庭或部落，所以物質

文化的重要還在他的非物質文化的含義，二者最後分析起來，極難加以區別。併且文化品質，僅為一種意義上的工具，社會學家在研究及分析整個文化時候，有所憑藉，猶之乎物理學家不得不借「原子」的觀念以便研究。原子的存在與否，僅能在其作用上看出，同樣物質的文化品質如脫離非物質的成分，即成為毫無意義。

上述的二分法似欠妥善，著者根據文化品質的客觀作用及行爲，將文化品質分爲四項。第一項稱爲互結的文化品質(Symplogetic)，此種品質雖有單獨的作用，但在某條件下，與其他種的品質互相融合而爲一體，形成一混合的特殊作用。例如紙與筆，打字機與顏色帶等，彼此各

有一種中心作用，但一經成為文化業 (Culture Complex) ；即喪失其原有作用。第二項為附合的品質 (Participatory) ；有許多文化品質常彙集一起，但與中心作用並無多大關係。例如棒球戲，棒與球為決不可少的品質，但球員的制服，式樣雖屬相同，對於球戲的中心作用，並非必不可少的部份。第三項為互抗的品質 (Antipathetic) ；此種品質彼此不相容而相抵制。例如同民與酗酒。第四項為失用的品質 (Apathetic) ；此種品質原有相當的特殊作用，但若移入另一文化區域或傳至另一時代，便失去其原有作用。例如旅行者由外國帶回的硬幣，歐戰後德國的馬克以及前代剩下的各種文化遺跡。

每種文化品質的行為及作用，並非固定不變，一種品質可以為互結的，附合的，互抗的或失用的，全視其與他種品質的關係而定。以吸煙為例，不久以前，在恪守禮教的女界中，視為互抗的品質；到了現在，在許多男女中已認為社交生活上一種附合的品質；更有一部份人以為吸煙足以表現男性氣概，故成一種互結的品質；但對兒童的健全生活，則吸煙為實一種失用的品質。總之，一種文化有他的型體，他的吸收，改變或拒絕任何文化品質的行為，這種自動的約束，著者稱之為 *Chlanodirectary*。

烏格朋的「文化中的某一部份，因發明或發現而生變化，必致影響於其附屬部份，此種附屬部份的變化常較遲緩或落伍」。此種現象即所謂文化的頓挫。如應用前述四項觀念，則文化頓挫更易於研究，分析及測量。一種文化中如有較多的互結的文化品質，猶不易頓挫。附合的品質雖不及互結的品質容易適應，但影響文化的頓挫，並不若互抗的品質為大。失用的品質比較不甚重要，惟在文化形態劇變以後，常形成大量的失用品質。目前德、意等國均在盡力剷除此種失用的品質。

又謂文化的某一部份發生變化後，另一部份不能有同樣變化，就產生一個失調的時期。其實失調亦有數種，一純粹的文化失調，如信仰與科學解釋不清；一心理的失調，使個人的人格不適應社會生活；一團體的失調，如少數民族問題或初民社會不適應自然勢力。據著者意見，各種失調皆有關係，而最基本厥為純粹的文化失調，因各種失調均由文化品質不相融而成為統一功用所致。

人類需要一種調協的文化，真正社會問題不是犯罪，貧困，失業，而是文化品質與文化叢互相衝突的問題。審察文化頓挫，非有富有訓練的社會科學家難見功效。否則過去的經驗，可說毫無用處。



中華民國存亡之關鍵

蔣介石

蔣委員長將離西安以前，曾召孫學其與唐城二人作極詳盡之談話，由得夫人筆錄，反聞如次：

此次西安事變，實為中國五千年歷史絕續之所關，亦為中華民國存亡極大之關鍵，與中華民族人格高下之分野，今日爾等既以國家大局為重，決心送余回京，亦不再勉強我有任何簽字與下令之非分舉，亦並無何特殊之要求，此不僅我中華民國轉危為安之良機，亦為中華民族人格與文化高尚之表現，中國自來以知過必改為君子，此次事變得此結果，實由於爾等勇於改過，足為我民族前途進無限之光明，以爾等之人格與精神能受余此次精誠之感召，不愧為我之部下，爾等所受威脅尚能如此迅速，則其他之人，更可知矣，爾等過去受反動派之煽惑，以為余待人不公，或對革命不誠，現在余一年以來之日記，約有六萬餘言，兩月來之公私文電及手擬稿件，亦不下四五萬言，此外各種救國計劃及內政、外交、軍事、財政、教育等各種政策與方案，總共不下十餘萬言，爾等均已寓目，在此十餘萬言中，爾等必已詳細檢閱，其中是否有一言一字不為國家而為自私，是否有一絲一毫不誠不實自欺欺人之事，余自與學帶兵以來，對部下與學生訓話時，嘗以二語教人，爾等亦必聞知，此二語者：即（一）余如有絲毫自私自利而不為國家與民族之心，則無論何人可視我為國家之罪人，即人人可得而殺我，（二）如余之言行稍有不誠不實，虛偽欺妄，而不為革命與主義着想，則任何部下，皆可視我為敵人，即無論何時，可以殺余，此二語為余平時所以教部下者，今余之日記及文電等，均在爾等手中，是否其中可覓取一言一字，足為余革命罪狀者，如果有之，則余此刻尚在西安，爾等仍舊可以照余所訓示之言，將余槍決，余於今益信平日之所以教人者，自己能實踐篤行，無論對上對下，毫無絲毫愧怍也。

以言此次事變之責任，當然爾等二人應負其責，但論究其原因，余自己亦應當負責，余平日一心為國，一心以為精誠與教令可以貫徹於部下，絕不重視個人之安全，防範太不周密，起居行動太簡單，太輕便，太疏忽，遂以引起反動派煽動軍隊乘機搗害之禍心，天下事，一切均有

因，此次事變之造因，即由我自己疏忽而起，以致發生如此毀法蕩紀之事，使中樞憂勞，人民不安，國家受其損失，余撫躬自問，實無以對黨國，無以對人民，不能不向中央與國民引咎請罪，須知國家不能沒有法律與綱紀，爾等二人是直接帶兵之將官，當然應負責任，應聽中央之裁處，但余已明瞭爾等實係中反動派之宣傳，誤以余之誠意為惡意，而作此非常變亂，爾等在事變之始，即已自認為兩莽滅裂貽禍國家之舉動，深表懺悔，現在爾等已自知受反動派之宣傳，知我對爾等不憚無惡意，而且時加愛護，業已確實覺悟，而願送余回京，余平日教誨部隊，常謂部下不好，即係上官不好，要罰部下，應先罰上官，余身為統帥，教育不良，使部下有此度法壞紀之事，余當然應先負責，向中央引咎請罪，並以爾等悔悟之意呈於中央，爾等此次覺悟尚早，事變得免延長擴大，中央當能逾格寬大也，爾等對於部下，應告以此次事變受反動派煽惑之經過，以及余祇知有國不知其他之態度，切實安慰彼等，使彼等不因中央處置而有所恐慌，余平日教人以「明禮義，知廉恥」，負責任，守紀律」之四語，上官對部下教學無方，應即負責，故此大變，余願以上官資格負責，爾等應聽中央之裁處，而爾等之部下則不必恐慌也。

吾人無論何時，應視國家之生存高於一切，應認定國家必須生存，個人不足計較，尤須知人格必須保全，民族乃有基礎，故吾人之生命可以犧牲，而國家之法律綱紀不能遷就，身體可以受束縛，而精神之自由絕不能受束縛，余對中央與國家之責任，余一息尚存，決不敢絲毫推諉或放棄，爾等屢次要求余簽字與下令，余始終拒絕，以人格事大，生死事小也，余之言行，不惟要留垂於後世，且欲以事實示爾等，使爾等亦知人格之重要，甚於一切，余當時屢言如余在西安允許爾等簽署變字於爾等之要求，則國家等于滅亡，茲余為代表中華民國四萬萬人之人格，如余為部下威力所屈，臨難求免，則余之人格掃地，即等於中華民族之人格掃地以盡，無論個人與國家民族，如人格喪失，則雖生猶死，雖存必亡，余平時既以「明禮義，知廉恥，負責任，守紀律」之四語實告國民，視為救國唯一之道，當然應不惜任何犧牲，而維持人格與發揚正氣，斷不能行不顧言，使我部下與民衆無所適從，而陷國家于滅亡，自經此次事變，爾等應得到一確實之教訓，爾等必須知人格重於一切，國家利益重於一切，錯誤應坦白承認，過失應切實悔改，責任應明白擔負，並應以此意告知部下也，總理昔日訓示吾人，必須恢復民族道德，方可以挽回

民族，所謂信義和平，均係民族至要道德，余十餘年來所致力者，全國團結精神，統一國家以救國，而尤重於信義，余向來所自勉者，即「言必信，行必果」二語，凡與國家民族有利益者，余決不有絲毫自私之心，且無不可以採納無不可以實行，中央敗年以來之政策方針，亦唯在和平統一，培養國力，團結人心，不忍毀損民族之力量，故此大變，爾等將余留居西安，則引起戰事之責任，即應由爾等毀壞綱紀之舉動負之，現在爾等既表示悔悟，則余可請求中央，中央必仍不愛惜國力之精神，自有妥善處置，以

挽救國家之危機也。

總之，現在國家形勢及余救國苦心，爾等均已明瞭，余生平作事，唯以國家之興亡與革命之成敗為前提，絕不計及個人之恩怨，更無任何生死利害得失之心，且余親受總理寬大仁恕之教訓，全以親愛精誠為處世之道，絕不為過分之追求，此次爾等悔悟之速，足見尙知以國家為重，如此，即應絕對服從中央之命令，一切唯以中央之決定是從，而共同挽救我垂危之國運，此即所謂轉禍為福之道也。



統一救國宣言

滬文化界

(一)

一九三六年的危機算過去了，然敵人的野心未戢，世界戰機日迫，一九三七年無疑地不是「和平之年」，而我們當前的課題，却是「我們怎麼辦」，我們要堅決地抗敵禦侮，我們也要努力準備應付當前的世界大戰，要抗敵禦侮，要應付大戰，必須先達到軍令與政權的真正統一，且戰事一旦發生，轉運之事，有賴於交通的便利，機械所資，有

持乎工業的發達，是又有待於全國經濟建設的迎頭趕上，而欲達經濟建設迎頭趕上的目的，則非政權絕對統一不為功，否則局部作戰，徒與敵人各個擊破的良機，建設落後，自必貽軍需匱乏的大成，所以目前我們的救國工作，無論抗敵也好，建設也好，必以鞏固統一為第一步。

(二)

歷史告訴我們，不經過加富爾的統一運動，意大利沒

有降盛的可能，不經過俾士麥的中央集權運動，德意志不能得志於一八七〇年的戰爭，不經過明治廢藩維新的運動，日本不能一躍而入強國之林，不經過基瑪爾的國民革命運動，土耳其不能脫離英希的羈勒，而現階段的中國恰正如加富衛時代的意大利，俾士麥時代的德意志，明治維新期的日本，國民革命期的土耳其，即就中國歷史來說，歷代當統一完成之時，國運無不隆盛，到得分崩的現象發生，便入於衰亂狀態而趨於滅亡，所以中國的需要統一，在這危機急迫的時候，實是顛撲不破的真理，在這極迫切的需要之下，我們不能不認清一切「反統一」的勢力。

(三)

「反統一」的勢力有三，(一)封建的殘餘軍閥，(二)中國共產黨以及所謂「人民陣線」或「聯合戰線」(三)為敵人為虎作倀的漢奸，如溥儀，殷汝耕，德王，李守信之徒，這三者原都在必須排擊之列，但我們仍殷切期待這些蓄意反統一的人們，能隨歲序的更新，有切實的悔悟，把那種阻撓統一的企圖，移作擁護統一的行動，倘事實的演進，正符我們的期待，反統一的人們，果能翻然改圖，站到擁護統一的陣線，自是國家民族的大幸，萬一這種人竟是冥頑不靈之流，或習於割據，自召分崩，或甘為傀儡，認賊作父

，或為虎作倀，賣國求榮，那我們就不出於始終排擊的一途，我們須知，目前的統一，雖僅是統一的雛形，但我們國家民族所付統一的代價，已極鉅大，倘付了這樣大的代價，還運雛形的統一，都不能保持，那我們已往三十年間的革命犧牲，豈不都成為無代價的犧牲，我們尤須知道，我們的敵人，隨時隨地，在使用分化策略，實現他分裂中國宰割中國的夢想，使我們的國家，不能統一而復興，因此，我們為着珍衛這雛形的統一，為着保育這雛形的統一，使他成長，決不容許殘餘軍閥與無恥政客繼續割據，決不容許甘為傀儡及虎倀的共黨和漢奸的橫行。

(四)

尤可注意的，是從前軍閥為了保持割據的局面，曾經「主聯省自治」，今日的共黨則於日暮途窮之際，也隨唱「人民陣線」，或「聯合戰線」，「人民陣線」是什麼，煽動人民反抗政府，以破壞國家的秩序而已，「聯合戰線」是什麼，聯合一切封建殘餘勢力，以阻害國家統一而已，譬如最近共黨所煽成西安事變，便是共黨套着「人民陣線」與「聯合戰線」的外衣來襲擊中國的統一的鐵證，共黨豈不知一國不容有兩政府，如果真有救國的誠心，何不取銷「中國蘇維埃」，共黨又豈不知，軍權軍令的分割，不足以對外

作戰，如果真有抗敵的熱心，何不取銷「紅軍」，何況事實勝於雄辯，共黨的「中國蘇維埃」，和「紅軍」，全在外人干涉中國內政之手的操縱下，其實質和冀東偽組織，犯殺的偽匪軍，毫無不同，我們敢說，凡是干涉他國內政權手所伸到的地方，都不是所在國的福祉，遠的事例，固多不勝舉，即就最近來說，也就夠我們寒心，譬如西班牙在所謂「人民陣線」政府的統治下，不是已成紅黑兩國勢力的戰場麼，西班牙人民在這戰場中的所得，除却悲慘的死傷，不安的寢食，傾家蕩產的慘禍，還有什麼東西，我們果為什麼也要去作同樣的犧牲。

(五)

這是很明白的，中國今日非做到真正的統一，不能來使割據地方的反動勢力，且以國際危機之日迫，尤需統一工作之加速度地完成，始能應付當前的難局，政治統一，固須有經濟的建設，為之基礎，乃克久長，況我國生產落

後，交通未開，却成為現代國家，亦正有待於建設事業之發展，但若國家無統一的政權，為之保障，則種種建設，殊未易進行，或竟反遭破壞，故政權的統一，在另一方面，實經濟建設的先決條件，不特抗敵禦侮，有賴統一而已。

由此可知，在今日的中國，非統一無以堅抗敵的力量，也非統一無從收建設的成效，一句話，惟有完成統一，始能拯救中國，故於民國二十六年的到來，我們敢喊出「統一救國」的巨大呼聲，希望全國上下，無論任何職業，都能立即起來，一致贊助，用整個民族的大力量，作全國輿論的總動員，於最短期間，糾正任何派別的歪曲意識，消滅任何地方的割據勢力，不問是軍閥，是漢奸，或是共黨，我們深刻地相信，惟有鞏固的統一，纔是救國的基石，我們願盡其全力，為整個的中華民族，完成這偉大「統一救國」運動，中華民國二十六年一月九日。

歡
迎
直
接
訂
閱



檔 案 處

上海公教進行會銀慶紀念感言

于斌

此篇曾光銀慶紀念册序文，因其中所關連點甚為重要，故刊錄於此，以資參考。

上海公進會現在已到成立後的廿五週年了。我們通常以廿五為銀慶，

以五十為金慶，但上海公進會在廿五

年內所做的傳教事業，如此光明燦爛

，白銀實難喻其美，我們祇好拿銀慶

作金慶看。公進總部特於此時督促全

國舉行擴大紀念，用意乃在表彰過去

，策勵未來，因為上海公進會的廿五週

紀念，能給與我們很多寶貴的教訓。

(一)公進的可能性。一種事業的

提倡，任憑在理論上如何完美，在事

實上如何需要，但總有多人抱懷疑

望的態度，公進會現在即遇有這種現

象，有的人對公進本身尚未十分明瞭

，以為傳教事業是司鐸固有的專職，教

友並無扶助傳教的能力，一旦是使教

友插足其間，不但不是成事反是敗事

，還有的人對公進的意義已有相當瞭

解，但在實際組織上總覺不無困難，

於是畏首畏尾，不願着手進行，致公

進曾到現在仍不能普及全國各地。豈

知原祖背命以後，世間並無一個東西

是可不勞而獲的，小事有小困難，大

事有大困難，除了天主絲毫不費，想

有個世界，便有了世界，人却必須流

出幾滴血汗來，始能成功一種事業。

公進以榮主教人為目的，的確難脫「

好事多磨」的慣例，但天主的默佑，

可以濟人力之窮。耶穌已經說過了：

「有我在，你們怕什麼？如今我們見

到上海公進會，於廿五年內做出了很

多轟轟烈烈的事業，對一教友能不能

傳教，公進可不可成功？」的疑問，

可讓事實自己去解答！

(二)公進成功的必要條件。我們

細察上海公進會所以能有今日的成功

，其中是有一種秘訣的，他的秘訣即

在穩定自己的基礎，「明智人不在涉

灘上造房子。」公進既是「有組織的教

友，在神長指導之下分担傳教工作的

，「他的基礎即是會員博愛樂羣及服

從神長的精神，但真正的博愛與服從

是由於充實的超性生活中發出的。上

海公進會自成立以來，對會員的內心

修養時刻加以注意，關於默想，告解，領聖體及避靜等神工，總不敢稍有鬆懈，所以他們到了實地工作的時候，處處皆能不肯神長的指導，事事可以同心合力，這是他們成功的根本原因。

(三)公進的精神。據我們所知的，上海公進會為完成愛主愛人的使命，二十餘年來創辦了很多慈善機關，如醫院，學校，育嬰堂之類，都是非鉅資莫舉的事業，但這種建設未免令他處公進會要望洋興嘆了，其實物質的仿效不如精神的觀摩。我們雖不敢希望各地公進會都要造出幾座巍巍莊嚴的醫院或學校來，但在精神方面却應與上海並駕齊驅。上海公進會員大半皆是公務羈身的，平時少有閒暇，但他們因救人心切，每趁主日或其他假期，奔赴四鄉，宣講聖道，有的去給小孩付洗，有的去到監獄或醫院慰問，這種不辭辛勞的精神，真是令人

欽佩的。公進會員所費的即是有克苦犧牲的精神，不然怎能符合「基多勇兵」的盛名，假設全國公進會員皆能見義勇為，自強不息，依恃主佑，臨難不懼，展開愛德的胸懷，噴出萬丈的火焰，那公進的前途還可限量嗎？

(四)領袖與基本會員的重要。團體的事業必須有賢明的領袖做嚮導，才能順利發展。因為領袖是團體的靈魂。他如果沒有一點進取精神，團員必因之而抱消極，一切皆將陷於死的狀態。上海公進會的領袖部一位精幹的事業家，他應付環境的態度，當是不屈不撓，二十五年如一日，這也是難能可貴的。不過，若只有領袖而無人去輔佐他，事業終是難於成就的，以拿破崙的雄才大略，竟困於荒島而死，可見會員是如何重要了。會員的人數一多，自然不能要求每個人的心火皆列於同一的水平線上，但一部份

熱度較高的基本會員是絕對不可少的。教宗必約曾說：「司鐸的宗徒是司鐸，教友的宗徒是教友，青年的宗徒是青年……」推而往下，那末會員的宗徒自然是會員了。一會之內有若干熱情奔放的會口，影響所及，可使整個團體形成生龍活虎。上海公進會，我們並非過譽，這種基本會員實在不乏其人，這也是他成功的因素。

上海公進會目前舉行如此偉大的銀慶紀念，意義自是多不勝數的，但在我個人腦際裏臨時想到了上述的各點，並覺這幾點在公進組織上是頗關重要的，故特臚陳於此，深望公進會員能切實留意，現在我邀請讀者，以精神與祈禱同上海公進會聯合在一起，將我們虔成頌祝之情，敬獻於天主台前，望上海公進會多蒙天主寵佑，俾可再接再厲。同時更望全國各地公進會皆能追隨上海，努力邁進！

于斌主教最近之公進講話

第一講

廿六年一月九日至廿三日
廣東省各教區公進研究週

公進研究週的旨趣

去年這幾天，我來到廣東。那時，我作全國公教進行的工作，所以特地來到廣東。我感覺廣東，在地理和位置，與現代史的發展上都是領袖的地位。可是在公進方面，似乎尚未得有廣東神長的指導，和教友的實際推進。我以為這是我國公教進行的最大損失。為發揚這個潛伏的實力，彌補這種損失起見，就和本地神長和教友，提議召集這個會議。經楊主教魏主教的提倡，和各位教友的努力，所以在今日實現了。現在得有十八位主教，各位來賓，幾十位神父幾十位代表，都來參加，我代表總監督處，特表

感謝。正巧蔡總主教到廣州與各位主教，舉行華南教務會議，同時也有為參加馬尼拉國際聖體大會，路過香港的，都來參加這次的研究週。因之不是專為廣東而開的集會，現在超出一省的範圍，而有五省來參加。原擬有九個單位的代表，現在增至十八個單位。使這個會議更顯熱鬧，謹以名譽主席的地位，特別感謝天主教謝諸位。

華南訓練週，在廣東舉行，雖屬第一次，可是這類研究週，已辦過多次。研究週的立意，大致都相同，目的即在集思廣益，把大家的智慧集中起來，研究公進各主要問題。因此整

個會議的宗旨，即在於研究。所要研究的，就是下列各問題：

(一)公進的工作 公進會是在神長指導之下，組織起來，以作傳教救國的工作。那麼，公進究竟應該做些什麼工作，與實際能做什麼工作，這是我們首先研究的。

譬如有人願意做救濟事業，這起極應當做的。為做這事須有十萬元的賑款，而他實際上一元也沒有，這就是不能做了。所以研究應做的事項，是為先認清公進的範圍，然後再判定當此時地本人究竟能做什么事。把應做的，和能做的，分辨清楚，那麼公進會以一方面眼光就可遠大，一方面又可積極實現當前的急務，這是一種研究的對象。

(二)公進的組織 公進乃是集團的傳教，非個人主義，因此應當注意到組織。這種組織，不但與教外許多

團體的組織不同，就是教內許多團體，也不相同，既是團體傳教，究竟應怎樣組織這個團體，也是應該研究的一項。

公進應採用何種式樣，英國式呢？法國式呢？抑美國式呢？我們中華公教進行會，已定有具體組織的方式。載在聖部批准的組織大綱，因此組織公進會，應當研究公進組織大綱。倘不談組織大綱，而任意組織，當然不合。認清公進組織的特點；懂透中華公進組織大綱；這是我們研究的第二種對象。

(三)公進的訓練 研究公進會會員的訓練問題。因為教友乃是耶穌的勇兵，不教而戰，是謂棄民，必須首先訓練，然後才能發生成績。所應注意的訓練，約有下列五種：

1. 宗教訓練或說內修生活，藉以增進聖寵，契合天主。

2. 道理訓練，藉以認清公教道理的微妙。

3. 道德訓練，用以將所信表彰於行為。

4. 社會訓練，以準備為社會服務，增加社會福利。

5. 傳教訓練，這是傳教的技術問題，理論方策，均應注意，才可以榮主教人，因應咸宜。

這五種訓練，都是我們應該研究的。

研究週的意義，即在於此。但是在這短短四天的工夫，即行畢業，未免太快。對於這許多項目，彷彿蜻蜓點水，略提一些，即匆匆分散，各歸防地，不過各地代表，若有相當態度，亦何難得到最大利益，「多疑好問」，就是最適當的態度，最有效的研究法。現在我們得有蔡總主教，各位主教，各位司鐸，和一切久作公進工作

的人們在一起，可以說是最富有解答疑問的專家。比如你想學梵文，或阿比西尼亞文，那此地或許無人勝任，可是關於公進問題，我們都能答覆。即到最後尚有蔡總主教作我們的後盾，所以希望各位，儘量發問。古人以不恥下問為美德，何況會員對神長，尚談不到下問呢！

希望我們這幾天工夫，因天主寵佑，各位主教指導，會員人人興奮，譬如油然而雲，雷電交作，氣象為之一變，會畢回鄉，努力工作，使組織健全，訓練徹底，譬如沛然雨降，廣東全省教友均沾實惠，羣起響應，聖教廣揚，國家進步，前途光明，不可限量。

(廿六、一、十九、劉鴻逵記錄)



緩遠戰事實地寫真

李紹鐸寄自緩遠

偽匪禍國 喪盡天良
 搶掠殺燒 生靈塗炭
 戰區境內 一片荒涼
 糧草兩缺 凍餓欲僵

聽筒

為了要明瞭戰地的實在情形，和戰後災民所受的痛苦與損失，上海基督教聯合救災會，及上海公教進行會，特派我到緩遠戰線去視察，俾明真相，以喚起國人對自衛的興趣，與戰區災民可憐的同情。備將調查所得報告於後：

譯於一 有十五軍野戰醫院，騎兵二師醫院，獨立騎旅病院，中央軍五團時醫院，營級附連第一兵站醫院，此川病院。各醫院最多不過住六十餘人，或三二十人不等，總計傷兵不過二百餘人，聞此次戰事結果，傷亡總數約六百餘人，故戰事如不再發，暫時醫院尚可維持。作戰時尚有雷鳴聲神父之短報及世界正字會救濟隊，担任前線救護工作，另有華北國醫學院臨時救護醫院在戰區服務。

一月十一日，離離緩遠平地泉。此地商團因戰軍增加反行復益，惟城外人民糧草與車馬被徵，雖然要價，求過於供，按年前尚可勉強敷衍，則明春糧草兩缺，人民與牲畜之食物供給將成問題，簡捷則農業無力耕耘，此為全戰區之現象頗重要者。當經過戰爭直接破壞者不必論矣，未經戰事直接破壞而受此間影響者，戰區慘然，此實為吾人不能不十二分注意者。

十四日下午 離十三軍馬旅後離平地泉抵收魂營子。此地距集甯六十里，為前線之要衝，亦係集甯公教之中心，故到此視察實有必要。

+++ 離離公教醫院慰問 +++
 離離，十二日下午抵離離，下車後，首赴各傷兵醫院視察與慰問，各受傷將士士氣極旺，皆抱早日出院再赴前線殺敵之決心，其愛國熱忱實堪欽敬。離離共有醫院六處，設備最完善者為公教醫院，現有住院官兵三十餘人，多為重傷，其如則

因此次戰區人民多願效死，以其
 案者組織，故能發揮民族力量而抵
 抗，然損失與受災則亦因抵抗而更
 重矣！至此地居民所受戰爭之直接
 影響，當然尤甚於豫南。（豫南不能
 挖戰壕，駐軍以榮草烤地，使凍化
 結團之，所有榮草用盡）。

十七日晨五時，敵攻我營子，
 經我死守，於晚六時許，到紅格
 爾圖，特將各直接經過戰事破壞之
 地點及戰況與英情報告於後。

+++++ 公敵遺屍慘狀 ++++ 查我
 劃，是以俄北為根據地，分為兩路
 原文：一路是由商都經達哈付進攻
 紅格爾圖，再進攻兩林而進平地泉
 （集寧），以割斷平綏路；另一路則
 由張北經南壩進攻興和而進雙橋

目的亦在切斷平綏路。紅格爾圖
 屬陶林縣，在縣東約一百四十里，
 距商都約有七十華里，居民數約
 一千五百人，當戰事未開始前，該
 地天主堂宋元儒司鐸，偵知匪進行將
 進攻，乃預將全村教友壯丁八十八
 人藏入八個自衛隊，內中四隊為地
 主（小土地），另四隊為指隊，協同
 駐軍準備殺賊，至八月二日晨二時
 ，王道一部四千餘人擁槍搶手提槍
 等武器圍攻。

駐守，軍民合計不過三百餘人，當
 時宋司鐸一面指揮教友與匪軍協力
 抵抗，一面又令其他教友與女教友
 分為二部，老弱者退堂念經，祈禱
 勝利，少壯者為戰士預備伙食等事
 。斷正式衝鋒三次，幸賴我營子巡
 戰的將士與深明大義的教民奮力抵
 抗，使不得逞，至三日下午五時許
 ，不支而退。這次戰爭的結果，我
 方軍民死傷不過數人，匪則死傷各
 三百餘人，冥冥中有天之助佑，這
 次最大的損失，即戰事未開始之前，
 村外子餘敵待斃的毒匪，為免除軍
 事上的障礙，完全割倒，奪得大受
 影響，民食頗成問題。

十一月十四日，該村又聞有偽
 匪大隊進往東方各小村內，此時天
 主堂之神父為岳芳與副神父，即
 與駐軍計議，俾得教友合力抵抗之
 準備。十五日晨，有偵探機一架於
 村上飛機數架即飛去，未幾王英部
 匪軍已於東南北三面發現，匪軍間
 又有爆炸及掃射機七架，由東飛來助
 戰，當匪軍進攻時飛機即開始轟炸
 ，共發彈二十餘枚，落於天主堂院
 內三彈，炸毀房屋甚多，死三教友一
 兵，墜之炮火冲天功夫向堂大門射
 擊，共六七十發，機中者僅三四次
 ，餘彈落於堂內及村內，毀房與
 糧不知其數，戰至黃昏時，匪因大
 衝鋒，我軍民死力抵抗，匪傷亡甚
 重，匪為遲延遲計，死屍隨即機
 四，而我方戰負傷者數人戰線上者
 ，槍聲時時時息，至午夜方止，然
 定心槍則仍時發也。

十六日
 三兩連由西面圍入增援。午前九時
 ，第二次衝鋒，槍炮齊加，聲成一
 線，至午後一時許，匪死六七十人
 ，傷者無數，我方死守僅傷二人受
 傷，匪機七架又由東飛來，投擲
 炸彈四十餘枚，大炮則向四面之墳
 壙轟射，但多高懸空中，多落於村
 間，死軍民數人。至夜八點時，第
 三次衝鋒，匪四而進攻，槍彈如雨
 ，已迫至距戰壕僅二三十步處，幸
 我軍民合力死守，未被衝破，匪乃
 飛機將白日之屍屍載去，戰至深夜
 始少停。十七日未有劇戰，槍炮時
 放時停。十八日晨，我軍彭師長率
 騎四五兩團及董旅長二個步兵團另
 騎三團來援，四面圍擊，匪死傷甚
 重潰散，我軍當即分兩面追擊，騎
 西團與一步兵團為左翼，騎五團與
 一步兵團為右翼，騎三團則加入左
 翼，勢如破竹，直追至達拉村，副
 團王英旅之司令郭秘書文件甚多，
 無線電機兩架，子彈百餘箱，汽油
 五十餘箱，其他大馬車等軍需雜算
 。是役匪死傷逃亡者達千餘人，我
 駐軍僅傷八人內官長一人，亡四
 人，教民亦死亡無幾，實因該村已
 築有完善之防禦工事及可容三百餘
 人之飛機掩蔽部也。下午三時，匪
 飛機又來轟擊，死軍民一人，傷兵
 二名，炸死牲口數頭。十九日，飛
 機復來偵察二次，以後即赴古樹地
 爆炸，聞連營長正在講話，投數十
 彈，炸死百餘兵，毀汽車數輛。

第二次直接戰事的損失，除死
 傷教友十三人外，炸毀房屋九十餘
 間，七個炮台，五個炮台，完全打
 毀，馬牛死八十餘頭，其他羊等
 牲口則炸死更多了。

+++++ 又查戰
 事時，壯
 丁因加入戰線作戰，或受戰事影響
 ，不能供其米粟，致無收入，若小
 無以糊口，易副二位司鐸不惜重火
 犧牲，慨然供給全村民食食糧，俾
 戰士後顧無憂，為國效命，他如該
 村之防禦工事所製材料多係該堂供
 給，總計直接損失約共二萬餘元，
 至此次戰事之勝利，能使匪勢大挫
 ，賊氣沮喪，實由於該地軍民共同
 效忠死守之故。至戰後修補戰壕掩
 護匪戶等工作，亦無不軍民合作，
 但該村之草料已完金用盡矣。

易副二位司鐸當戰時，處於該
 村組織臨時醫院，視察受傷軍民治
 療，而附近升天村杏花村太破城鎮

等村攻友，則每日拜苦守大營，斷斷戰士平安，祖國勝利，是以二次剿匪結果，紅特匪團之報端每面約五百來長，以一當二十餘人之多，我方死傷總計不過二十餘人。又敵友炮隊因發誠心切，下彈太多，至自發土炮三門，敵敵之心於此可見。現該村匪有多數受其大重，無力逃活者，皆移往天主堂內，堂中每日供給多糧食一次，扶老攜幼，惟相殺戮，以延其殘命，景况之慘實非筆墨所能形容！

+++++ 關於第二次攻紅特匪團時，另一股約千餘人繞過該村，前進百餘里，進出陶林縣東北百里許之大原山時，因陶村中有附近避難者甚多，里大宗牲口於天主堂內，匪軍派人入村，向該堂劉成德神父交涉，要求入村住宿，並供給草料，劉神父知其匪匪性成，目的在搶，乃敷衍阻之。旋匪二次來人文涉，劉神父云：你們是領國軍隊，此地是中國領土，倘我供給你們，非但真心不許，且必遭政府詰責，你們何必欲求草料，請貴村長接洽，如他敢負責，你們不許入村，我可以派人將草料送前，否則分毫不能供給。匪大為震怒，不給即打。劉神父答以：「打即打！」遂交涉決而，各自回營。於十一月二十九日下午三

時開始攻敵。當時村內約八百人，除難者在外，幾無立足地，劉神父督助男教友三十餘人，槍二十八支，先在村外牆內奮力抵抗，女教友則運送薪糧，戰至晚六時許，援軍不到，以寡不敵眾，手彈亦將告罄，不得已退入堂內，匪增抵抗，即入村，幸劉神父督勇指揮，教友用命，終使匪不得逞，傷亡五百餘人而退，退時四面縱火焚燒，房屋幾佔全村之中，榮草則更付一炬，當時性畜燒死牛三十七頭，羊等小牲口不計其數，衣物則搶掠一空，戰死教友四人。

+++++ 五合鄉被匪圍攻時，武川縣之極邊，北與四木王旗為界，東南與陶林為界，西南距武川縣城一百二十餘里，西南距武川縣城一百七十餘里，土地遼闊，面積二千六百餘方里，人民則散居零落，全部僅較大村落兩處，三元井即其一也，居民約六十餘戶，約三百四十餘人，另一村落即車倫，居民八十餘戶，約四百六十餘人，兩處均有天主堂，曾預備供糧，三元井並有天主堂立小學校一處，學生四十餘名，糧公所備學校俱在車倫，有糧食舖舖五家，庫廩之豐，牧畜之多，為全縣第一富庶之區。民國二十一年王英匪團及二十三年楊殿小

匪團，由西竄東，由東竄西，兩處以上二地數次，幸因教民協力抵抗，均未攻破，不幸於昨年十二月一日早八時許，匪團三千餘人內有攻大膽包敢退之五百餘人一合股，由東竄來，包圍三元井，槍炮齊加，猛力攻擊，服務隊與民衆以土槍及步槍五十餘支奮力抵抗，軍會團匪已團圍，再槍彈甚少，不敢往復，至下午五時餘該匪軍攻入殿內，戰至晚八時許，因子彈用罄，無法防守，始由後小門退出，匪即進入堂院，各自搶掠，民衆因感驚過，受傷者二十餘人。此次抗戰計十二時之久，斃匪百餘人，傷者不計其數，我服務隊死十三人，傷十二人，又被後我殺婦女一名，凍死男女孩童十一名，打死馬三十七匹，馬軍乃完全佔領三元井村，驅馬與強衣物搶掠一空，其不飽攜帶之器具，盡數毀壞，據各戶稱稱，損失總值約在三十餘萬元之譜。當日晚九時，服務隊退至車倫，後因子彈缺乏，難以抵抗，遂退回民衆，逃至島蘭花古營一帶避難。但數日後，因糧草用盡，食住俱皆困難，此地天寒，須用柴草燒炕取暖，老幼因凍餓致病者甚多，又該團王英反正，民衆陸續回家，不料於十二

月九日下午四時，由西風來匪軍一千五六百人入車倫圍，不惟神性畜衣物盡被劫去，即身穿衣服亦盡被剝奪，其酒油米面不能攜帶者，則慘以糞土，傾倒溝地，食糧盡為毀壞，門窗悉被搗壞，人民且有被非刑刑死者，天主堂及民戶三家住房均被焚毀，據各戶稱稱，損失總值約十九萬元之譜。該鄉氣餒最慘，雖美又常穿棉衣，冬季則非皮衣不可，則因無皮衣不能過出者五百餘人，服務隊與民衆受輕傷者已陸續逃出，受重傷者竟無車馬可乘，亦無皮衣服等，只有仍在該鄉呻吟哭喊，希求援救，慘極之窮筆難形容！

+++++ 烏蘭村被匪圍攻時，二月十三日下午三時許，由西竄來匪軍三十餘騎全付包圍，即將該村天主堂及神父交押，身帶大洋三百餘元，身帶手槍一支連同身上衣服盡數劫奪，堂中衣物牲口及步槍七支均被搶去，其無法攜帶者，盡為擄去，據以神父稱稱，損失約在五千四百餘元。又該村民衆之衣物牲口等項，損失亦在三千二百餘元之譜。現在全縣民衆皆逃亡涼城和林縣及本縣四五區外，餘逃者概及陽原第二區三合村者約六十餘戶，吃燒草住全無，備極可憐

+++++ 烏蘭村被匪圍攻時，二月十三日下午三時許，由西竄來匪軍三十餘騎全付包圍，即將該村天主堂及神父交押，身帶大洋三百餘元，身帶手槍一支連同身上衣服盡數劫奪，堂中衣物牲口及步槍七支均被搶去，其無法攜帶者，盡為擄去，據以神父稱稱，損失約在五千四百餘元。又該村民衆之衣物牲口等項，損失亦在三千二百餘元之譜。現在全縣民衆皆逃亡涼城和林縣及本縣四五區外，餘逃者概及陽原第二區三合村者約六十餘戶，吃燒草住全無，備極可憐

(平常天寒在二十五三十餘度少冷而可達四十餘度)。

百餘個
有兩萬八
百人，當戰事開始時，曾被某方利
用，敵對國軍，俟我軍收復該劇，
喇嘛多驚惶逃亡，被政府懸佈告安
心回朝，但敵軍遲遲不撤軍時，同
劇者無多，廟街有商舖數家外，二
三十里始有零星住戶，人民稀少，
此地軍軍撤退時，路經某子而十六
號等地大肆搶劫，並搶去女人，詳
數四人民逃散無從統計。又前發哈
喇的因俄萬院部反正，日個追炸，
死居民二十一人，損失不計其數。
又俄境忽被全村皆為我友所有，性

共黨良友口中之蘇俄真相

憤傳為天國樂園

其實是人間地獄

【龍光社北平消息】法國社會主義
名作家安德烈吉特André Gide大家
都知道是現代法國作家中，傾向共產
主義的作家。法國共產黨在「國家之
憲法」共產主義」小冊上，稱吉特為
「現代思想界中一個最偉大的代表，
能不斷從其自利為蘇俄埃俄羅斯的
擁護者」。法國共產黨機關報巴黎「
人道報」於一九三五年十一月，稱
「整個共產主義已深入吉特的思想；

當蘇俄物報舉損失始盡。

按此次蘇俄東面亂戰，其所以
特別仇視天主教者，實因各該地之
天主教神父當戰事開始時，除一方
而極力鼓譟本地之居民，一則盡為
難國效忠，助軍抵抗，致使運動大
受挫折，終不得逞，是以國對教友
之仇殺破壞尤甚其甚。若教外同胞
有錢者因早已逃過，而無錢者欲逃
不能，欲逃不可，衣特性口稱草與
教友同難損失，春耕無力，何以為
生，倘無救濟其策，前途不堪設想
！

蘇俄真相

憤傳為天國樂園

其實是人間地獄

因吉特的過去思想，早已準備接受
共產主義」。法國共產黨平常的機關
報「前鋒」於一九三六年十一月十
一日，稱吉特為「我們的真友」。由
此可見吉特的思想與吉特的傾向，
吉特對於蘇俄的同情心，以及法國
共產主義者與蘇俄人士對於吉特的
信仰。因此，吉特口中的蘇俄現象，
吉特所觀察蘇俄後的感想，吉特所
擁護的蘇俄，當為真正的蘇俄，並
非歪曲的事實，或反共產者的惡宣
傳。吉特口中的蘇俄，當為世界共

產主義者樂於承認的蘇俄！現在請
轉吉特最近（去年十一月）出版的「蘇
蘇埃俄羅斯回來」一書上，所描述
的蘇俄介紹於下。（以下在雙括弧內
者皆吉特原文，標括弧外係譯者時
所加說明。）

「三年前我已宣佈了我對於蘇維
埃俄羅斯之期待，和愛好，那邊正
在嘗試一種奇來改過的新法，使我
人內心充滿著希望，因此，我們期
待著一個強盛進步的來臨，和一種
足以牽著全人類走的興奮。我那時
以為參與此復興事業，活在這一時
代實在是值得的；即是犧牲自己生
命以贊助之，也是值得的。在我們
心靈中，我們思想中，我們早已把
世界文化的將來，牢牢的聯繫在蘇
維埃俄羅斯的光榮的運命上了。」見
十一頁

「假那時我是受騙了，現在最好
是快些承認了我的錯誤；因為，我
對於跟我說說同走的人們，是無負
責任的。在這方面，不應再顧及臉
面的了，其實我對於我的臉面，原
來是不放在心上的。照我看來，這
裏有比我個人更重要的問題，比蘇
維埃俄羅斯也有更重要的問題，這
是人類問題，這是人類的將來，
人類的文化的問題。」見十五頁

「在此間蘇俄」最有關係的是使
人相信：世界上處處都沒有他的幸

福，為達到這目的，只有把把與國
外交通的道路，都嚴密地封鎖起來
……我也很能瞭解其中理由……；把
國界弄得厚厚的不能透視，對他們
是極有關係的，……蘇俄人民對於
國外現狀，完全不知道，且常有人
哄他們認為國外的一切，在不論那
一部份都是不及蘇俄的好；有人用
各種方法去保持人民的這種幻覺。
……見五十五至五十二頁

「吉特的話是誠實的。……那共產主
義變為人民的鴉片了。這種鴉片麻
醉了民衆的口味。政府便可不再顧
慮到出貨的品質了；」

「我對很詳細的參觀過他們的商
店，所有貨物，全是壞到極點；政
府為制止人們的貪婪及嗜好，似乎
故意把布匹及其他出品，弄得儘量
的惹人厭惡；除非是極其需要的，
誰也不想去買的。沒有人因為嗜好
，貪婪而去買的，……一切貨品實
在太壞了！……政府是得有人去跟
他競爭的，既然沒有了競爭，為什
麼再要求出品之精良？但是蘇維埃
俄羅斯一切貨品所以低劣的原因，
這是以所以弄得人民沒有選擇可能性
的原因，我們可以在這點上找到解
釋了。即使人類總是有所選擇，其
實也是無從滿足其願望的。」

在蘇維埃俄羅斯每一個人都已
沒有個性了，我想他們將在公共宿

舍裏，所受叫器混雜，不能得到清靜的痛苦，前他們雖有個性化的，一定還要尖銳些。我們現在要問：像蘇維埃俄羅斯的努力使人喪失個性化，是不是可以認為人類的一種進步？據我看來，我是不能信為進步的。（見三九頁至四七頁）

「在蘇維埃俄羅斯，人們公認對於任何問題只能有一個意見，且人們的腦筋已經習慣成自然了；這種合一主義，他們已經是不知不覺了。或為自然面塗抹過濃的了，思想的類型已經做好，……人們的思想連自己被壓迫的意識也已消失。……我們對於有種種權利的價值，通常只能在失掉了之後，才有真的認識，所以我們是要更認真思想自由的價值。」在法國我們還能享受。且有時我們還要享用。——沒有比到蘇俄去住幾時再有效的了。（見八六頁）

「在蘇維埃俄羅斯的任何一件藝術工程，倘不是站在同一戰線上的，便應遭人侮辱。」（見八四頁）

「他們所要求的，他們所要求的一切，是在蘇維埃俄羅斯內所有的一切，都應獲得贊同；他們正努力使這贊同出於真誠與自願。他們的目的畢竟達到了，這是不應不使人驚訝的。其實在另一方面，任何極小的

反抗，極微弱的批評，會遭交最嚴厲的懲罰。所以我只為現實在找不出一個國家內，人們的思想能比這更不自由，更受壓迫，更情恐懼心，更受奴使的了。（見六七頁）

由此可見蘇維埃人民的腦筋，實在具有可怕的僵死，但這種僵死却不是宗教，而是共產主義。即對於人民的痛苦，社會的不平等還是沒有取消。

「在斯刀基的郊區，有很多沒空院，休息所，都是設備完善，佈置得很好的。這是為工人的，最好極了；反之更有使人傷痛的：是在這旁，我們可以看到一大部份工人，受極苦的特點，草屨在佈滿泥的貧民窟內。（見六六頁）

「那自覺院在『好』的一面，或事實上列在這一面的人們，對待他們的屬下，他們的僕役，和担任所謂監時的男女刑工，粗工的人們，換句話說，我們所謂的管屬者，我們看見，他們待這些人的視視侮辱態度，或是沒不關心的態度，竟能使入見了不痛心的。所謂管屬者，到處都是，實在太多了。我原是不希望不再看見他們了，我之所以到蘇俄去，就是因為不願再見商人的緣故。」（見六十五頁）

但有一件事情，他們已靠達到取消的目的了，即慈善二字。

「須知慈善二字已沒有了，即最簡單的七愛工作也沒有了；一切都由政府負責，所以人民沒有救濟的必要，這長公認的事實。因此之故，人們的交際中，常帶着一些乾板冷語的態度。」（見六十五頁）

家庭生活已經取消了，只有公共的共室式的宿舍了。

「我原想把這種宿舍內所見所感到的怪異的，偏心的感覺，一種完全沒有人位化的情形，描述出來；有人給我說：合作社的人所有娛樂都是公共的，他的宿舍，只是晚上睡覺的一個室而已，他的產活興趣，完全是在俱樂部內，在文化花園內，在一切集會所。」（見四十七至四十八頁）

「在多社會合作社內，連私人住屋也沒有，人們都住在公共宿舍內。」（見四十七頁）

「一長列的貧民窟，每一間屋子二公尺五寸深，二公尺闊，要住四個人，租價是每人每月兩個盧布，公共食堂內每頓飯也是二個盧布，每日吃二頓飯，一個月，也要一百二十多盧布，每月只能得七十五盧布的人們，還是沒資格進去，他們只能吃一塊麵包，一片乾魚而已。」（見六十一至六十二頁）

「我原希望可以見不到那些沒人家的流浪兒童了。不料在聖巴斯刀

包而，這種兒童竟多極了，有人給我說：奧特維地方還要多些……這些兒童脫離家鄉的原因，有的是存着賭博的願心，但大部份是因他們認為到任何地方去，不會比在本鄉再受苦再挨餓的了；有的兒童還不滿十歲。（見一百二十三頁）

「在一國內，消滅反對派，或不准他們說出來，或表露出來，這是極有關係的問題；這是走上恐怖之路。」（見七十七頁）

「現在蘇俄還有一種恐懼，即係杜洛斯基主義，也即現在他們所帶的反革命……凡表示不滿意識的人，蘇俄之為杜洛斯基派。其平人們不得不同，預則曾自己今日回到世上的話，是否也要被認為杜洛斯基派？」（見七十六頁）

「斯大林是常有理的，即等於說：斯大林的一切都是合理的。人們給我說，蘇俄不是階級的獨裁，實際完全不是階級一回事；不錯，獨裁果然是獨裁，但只是一個人的獨裁，並非為工人聯合的蘇維埃的獨裁。……這不是人們所要求的獨裁，進而言之，這正是人們所反對的獨裁。」（見七十五至七十七頁）

「吉特不得不承認，這是大失敗了。這是斯大林的過失，抑是到根本是違反人性的。」

是違反人性的。

、奏樂禮成。

團體代表王一等詞

行禮如儀，首

由各國代表王一等致詞，略謂：陸伯鴻先生，努力基督事業，造福吾民不淺。其手創之教會堂，已成立二十五年，教人無算。陸先生為天主教領袖，教皇以其熱誠敬世，特授以羅馬教廷總領事勳章，表揚德行。本市各團體，特聯合東諸各界，以彰仁風，並致祝賀云。

王氏演說大意

王氏演說大意

總主教特金項團加於陸伯鴻先生項上，進致詞如下：略謂此項勳章先榮，係陸先生努力基督事業與信德之結晶，隨禮共有三物，表示接近教皇為創始傳佈之章。惟先生侍衛醫院人士，已二十五年。人類須奮鬥犧牲始能成功，願繼續努力，以完成教皇及天主之希望云。

總領事勳章大意

此項勳章

總會長陸伯鴻氏所得之教廷總領事勳章，在遠東係第一人。蓋此項勳章，於一五五五年由教皇保羅第四世頒定後，繼任教皇後復贈給德王法王班王等，數百年中，余世界得到此勳章者，僅七八人，其名實可知。所頒總領事勳章者，共有三物，(一)三道金項圈，(二)爵

士衣服，(三)寶劍，受茲殊勳後，

可以接受教皇，而為總領事，輔前清皇帝身畔之頭等侍衛，民國總統左右之侍衛武官，位置尤為高貴。茲將三物之形狀，詳述如下：(一)三道金項圈，寬約三寸，長三尺餘，下墜一物，形似蝴蝶，以皇冠大鑽鍊等物組織而成。圈上共嵌中寸中鑽圓形之大紅寶石十塊，色甚鮮明，襯以紅絲絨所製之繩圈，分作兩股，由教皇代表奉寄總主教取出，親手與其佩帶時，將兩股之鈎勾接後，下墜之物適在胸際。(二)騎士衣服，係綢所製，長與膝齊，兩臂另有烏翅袖口，帶以三寸大牙形之白花邊，領亦白色。另外設腰形似冬天所穿頭圍綉彩之頸領，摺成水濕在紋，下部稍寬如裙。帽係平頂，與近來我國中軍婦女所戴之黑綉帽相似，帽左後方插有黑毛，前而嵌有藍寶石。鞋亦黑色，頭上所嵌之藍寶石，與帽上所嵌者大小相埒，均閃閃有光，外有黑色披肩。(三)寶劍約長三尺餘，黑漆鑲銀，柄上有十字形，有一皮帶鑲於腰際，另有小皮帶以連寶劍，狀甚華武，粗觀之，宛似舞台上所演之俠客。

吳市長代表致祝詞

吳市長代表致祝詞

吳市長代表致祝詞云：甯江之濱，有原藏

然，老弱皆病，三千餘人，是教皇

於，歷念五年，堂之考誰？伯鴻建君。當其始創，備極困難，經營艱難，不離艱辛，規模漸宏，福我國民，撫恤窮困，惠及僑胞，數百萬眾，感德深仁，孜孜不怠，誓製春申，凡諸善舉，莫不爭先，唯願竭誠，以負於神。教廷高之，德其辛勤，前所防備，用章顯身，鴻恩隆重，前所未聞，於今為烈，胡草率論。星運臨降，國運更新。茲與舉行，中外同歡。我總主教，恩臨代頌，使杖隨班，法侶如雲，特禮華集，共慶芳辰，先我華胄，誌此禱芬，祝君忘勞，榮榮無垠，萬澤所被，大地皆春。上海市市長吳鐵城敬祝。

王大使

王大使

略謂：本人參加典禮，至為榮幸。教皇授勳，世界上獲得者甚稀，在我國尤屬則見。陸先生為人類領袖，受人如已。慈善事業如植樹，令陸先生子則之慈善事業，枝葉茂盛，皆賴其主持得宜，得看今日云。

陸伯鴻氏致謝詞

陸伯鴻氏致謝詞

陸伯鴻氏致謝詞云：今日承蒙總主教代表與各位長官，蒞主教、于主教、田主教、各位司鐸、各位來賓，光臨敝堂，委任勳章，甚任感謝。願全體領事勳章，准致廷極為隆重。伯鴻何幸，得此殊榮。自維平生，以信奉聖教之誠，願負社會。凡公益慈善有利於人羣者，無不竭力為之。此不過受教義之薰沐，盡個人之天職，而教皇特頒殊勳者，正所以眷念中華，福我民族，伯鴻惟有發自奮勉，以報教皇廣大德惠於萬一。敬於感戴之餘，請蒙總主教將伯鴻寸忱，轉達教皇，不勝感幸之至。(記者按：陸氏對於推廣慈善事業，不遺餘力，其成績彰彰於人耳目。羅馬教廷及各國元首，均授予勳章勳位，計已交有(一)羅馬教廷聖西爾斯德助會勳章勳位，(二)比國雷奧德二世大勳章，(三)中華民國嘉禾章，(四)法國榮譽勳章，及

國公教之發展，已入一新階段云云

上海風主教及其他來賓，均有演詞，詞長略略。

陸總會

陸總會

陸總會致謝詞云：今日承蒙總主教代表與各位長官，蒞主教、于主教、田主教、各位司鐸、各位來賓，光臨敝堂，委任勳章，甚任感謝。願全體領事勳章，准致廷極為隆重。伯鴻何幸，得此殊榮。自維平生，以信奉聖教之誠，願負社會。凡公益慈善有利於人羣者，無不竭力為之。此不過受教義之薰沐，盡個人之天職，而教皇特頒殊勳者，正所以眷念中華，福我民族，伯鴻惟有發自奮勉，以報教皇廣大德惠於萬一。敬於感戴之餘，請蒙總主教將伯鴻寸忱，轉達教皇，不勝感幸之至。

陸伯鴻氏致謝詞

陸伯鴻氏致謝詞

陸伯鴻氏致謝詞云：今日承蒙總主教代表與各位長官，蒞主教、于主教、田主教、各位司鐸、各位來賓，光臨敝堂，委任勳章，甚任感謝。願全體領事勳章，准致廷極為隆重。伯鴻何幸，得此殊榮。自維平生，以信奉聖教之誠，願負社會。凡公益慈善有利於人羣者，無不竭力為之。此不過受教義之薰沐，盡個人之天職，而教皇特頒殊勳者，正所以眷念中華，福我民族，伯鴻惟有發自奮勉，以報教皇廣大德惠於萬一。敬於感戴之餘，請蒙總主教將伯鴻寸忱，轉達教皇，不勝感幸之至。

陸伯鴻氏致謝詞

陸伯鴻氏致謝詞

陸伯鴻氏致謝詞云：今日承蒙總主教代表與各位長官，蒞主教、于主教、田主教、各位司鐸、各位來賓，光臨敝堂，委任勳章，甚任感謝。願全體領事勳章，准致廷極為隆重。伯鴻何幸，得此殊榮。自維平生，以信奉聖教之誠，願負社會。凡公益慈善有利於人羣者，無不竭力為之。此不過受教義之薰沐，盡個人之天職，而教皇特頒殊勳者，正所以眷念中華，福我民族，伯鴻惟有發自奮勉，以報教皇廣大德惠於萬一。敬於感戴之餘，請蒙總主教將伯鴻寸忱，轉達教皇，不勝感幸之至。

大瀛晚報經理顧文生先生甫訊後，即赴車站恭迎外，即轉請各界致友，發起公宴。于主教亦有重設宴會各方，奈過月銀價飛騰，節約綏緩。生活費已減至最低限度，不久又有滬粵及馬尼刺之行，時間愆愆，更致進行，今見顧君有此表示，實為理想中會晤友好之經濟辦法，故即允允。一月九日晚七時左右，各界致友到愛多路路頭路浦東同鄉會大廳。參加宴會者有陸伯鴻、劉長階、段文彬、顧文生、賈仲平、陸正明、尤佩生、郭均鏡等一百三十人之多。席設六樽大盤，中懸耶穌聖心像及于主教致章，樓下橫掛紅綢金字「歡迎南京主教于賦博士」，富麗堂皇，饗樂排成馬蹄形，陳設整潔，于主教於七時二點蒞席，眾人聯聲歡迎，于主教環行二週，使每人得親觸或然後就中央座位，誦經送聖。席間首由顧文生致歡迎詞，(全文另誌)嗣由陸伯鴻代表上海教友致詞，略謂上海與南京二區有血統關係，可稱為兄弟之邦，理應互相扶助。教友贊助神長，即供獻天主，南京新教區諸位教友扶助之遠正多云。

章四德代表南京區旅滬教友致詞，謂于主教為新修聖門，為能文能武(賦)之巧婦，神學問廣博，

任事勤奮，但巧婦難為無米之炊，是有望於上海各界親友活動云。東北旅滬教友代表王聯忱致詞，略謂今日適聞諸先生致函同鄉于主教，不勝榮幸，更希望有一朝東北失地收回，同人等將適諸位致函于主教於東北云。

無錫旅滬教友代表周伯昌致詞，略謂于主教到京就職後，即已到過無錫，備受歡迎，為我無錫教友增光，但旅滬教友久盼于主教來滬一行。此次為慶祝公選聖慶，並親實陳總會長獎勵而來，使我獲得至所願，不勝欣慰。我將遵照于主教之訓，努力公教進行事業云。

輔仁大學旅滬代表劉鴻恩致詞，謂于主教為中國公教教胞之唯一領袖，我儕當一致擁護云。最後于主教答詞，謂此次來為慶祝上海公教進行會念五周年暨賀臨總會長蒞臨，然又當蒞臨聖職時諸位友好之盛意，正因此忙，不克一一酬謝并承顧文生先生懇請諸位，來此聚會一堂，正是答謝諸友好之真摯。故非常欣感。浦東教友，因余首次到貴同鄉會大廳，又新來參加幫忙尤深感，失京風教區，原本一脈相傳，設同兄弟，但南京教區依法律名義而論，已有三百年之歷史，上海則僅三年，惟事實上或稱之謂新發展，今日回門，

揮與專家親友，幸何如之。我佛教友，當以中國本位道德發而揚之，大家苦幹，強幹直幹，埋頭工作，以救國家危亡。余到京任職已三月，久欲來滬叩謝諸友好之愛助，今日蒙諸位盛情來此聯歡，誦此真摯，向諸君道謝，並願同鄉愛助，尤望予以精神上之補助，即多為祈禱是也云云。

席終，鑾駕以信紀念，歡談移時，至十時許，于主教由德均送登登義等其自備汽車送赴北站，即十一時快車啟程。即于主教日內即當來滬，定十三日搭輪赴滬，參加廣州市兩廣公教進行聯合總大會，然後赴馬尼刺參加國際聖堂大會云。

顧文生先生致歡迎詞。今天南京區旅滬同鄉教友，歡迎本區新主教就職後首次蒞臨上海，聯絡東北旅滬教友，及上海各界教友，委託區人代表浦東同鄉會大會，設宴聯歡，真是極難得之機會。承蒙諸位教友踴躍參加，不勝榮幸。此次于主教留滬五天，事務繁忙，幸地期預備，得蒙尤諸惠臨，然後與商訂日期，至前日晚，始將請帖發出，在極短期間中，竟有一百三十人前來參加，實出意料之外，是于主教之德政感召所致。至於于主教過去之光榮歷史，及

其為國家為教之努力，頗諸位多已明悉，毋庸多說。即卸到京就職以來而論，為時不滿百日，對於教區已有極大之貢獻，如捐收救護費兩萬，視病委員長壽誌，及接濟窮苦學生，即節省日常生活費，捐助前方救護經費；西安事變，領袖被囚，即連令全教區，為籌委員平安祈禱；至於慈善事業，則首善堂醫院已在籌備中；文化事業在星規期中，已出版「文匯月刊」；其他事業，因限於財力，雖有計劃而一時不能實行，但政府與宗教合作之精神，已充分表現矣。教外人輕視教史的惡感，已漸漸改變，有益於聖教之進行甚大。鄙人自半年以來，接辦大瀛晚報，雖因經濟人才之

不充而，未能十分成功，但對於宣揚聖教之志願，不敢稍懈，當於主就職之日，即有慶祝特刊發行，後如主就職，又附出「野聲週刊」，一以紀念首領區主教于野聲博士，一以宣揚公教教義，公教活動，想諸位定表同情。奉送于主教新刊，即事業為人之呼喚，其重要可知，附呈諸位，對於公教新聞事業，加以扶助。今天特請諸位對我表同情之若聞記者諸君，承蒙惠臨，殊榮幸。各公教團體，若公教員師聯合會，公教青年會，暨各大學輔仁大學諸同學尤是浦東教友，因

不充而，未能十分成功，但對於宣揚聖教之志願，不敢稍懈，當於主就職之日，即有慶祝特刊發行，後如主就職，又附出「野聲週刊」，一以紀念首領區主教于野聲博士，一以宣揚公教教義，公教活動，想諸位定表同情。奉送于主教新刊，即事業為人之呼喚，其重要可知，附呈諸位，對於公教新聞事業，加以扶助。今天特請諸位對我表同情之若聞記者諸君，承蒙惠臨，殊榮幸。各公教團體，若公教員師聯合會，公教青年會，暨各大學輔仁大學諸同學尤是浦東教友，因

爲子主教首次光臨同鄉會，加入者更形踴躍，實是一種精神團結，機師各部主教之良好表示。希望此機大家聯絡一致，爲子主教後盾，使聖教廣揚於中國。一旦中國而公

馬尼刺國際聖體大會

中華朝聖團分兩批離滬

天主教陳伯鴻率領團員赴非京，今日之中國「影片」以作宣傳。天主教第三十三屆國際聖體大會，將於本年二月三日至七日在馬尼刺舉行。會場設一八七〇年所建立之大聖堂。定三日下午五時行開幕禮，宣讀教宗祝詞，並舉行教會儀式。機三日規定爲婦女日兒童日。七日爲主日，各聖堂及魯尼大公園特建之大祭台，均將舉行彌撒大祭，則以莊嚴偉大之聖體進行，教宗亦將於此日親教祝詞。據一般推測，此次到會人數至少有十餘萬之多，除教皇特派美國聖拉代聖總主教杜克爾福樞機（杜樞機係美戰爭後獲島之第一聖美籍主教，當初處境之困難，可知而知。此次受命爲教宗專使，重獲聖地，定將獲得聖律法氏之熱烈歡迎云。）萬使參加外，全世界各地，莫不踴躍組織朝聖團前往。中國方面則由子斌主教

及陳伯鴻氏分別領導所組織之朝聖團前往參加，（按聖體大會籌備委員會已聘請陳伯鴻先生，爲教宗專使之副員。當於一月廿六日離滬。二批於廿八日離滬，茲將前後所得消息，分誌如下：

教化，則彌慶太平可保。今日之歡宴，蓋子主教之賜，一切祈求適應新生活，請多留神之處，尙請聖潔爲幸。

首批團員離滬紀略
華朝聖團
由中華公教總行會總會長陳伯鴻氏率領，於一月廿六日晨二時許，乘德倫寶斯登城出港。

團員人數
首批出發團員，爲海門李主教，宣昌顯主教，濟南楊主教，信陽史主教，雷波波主教，駐馬店王主教，兗州舒主教，陽谷山主教，遼甯石主教，曹州何主教等，及會院院長。梅神父，徐聖祥，丁汝成，魏維屏，江道源，朱明情，劉英琴，文化途，朱志堯，劉長隆，劉福河，朱榮聖，梅伯節，沈錫勳，及曉民

女公子陳增友，陸德英，暨三慈陸郭氏，陸劉氏，劉竹貞，等百餘人。

離滬情形
全體團員於下午三時，齊集大通碼頭，隨即登艦出發，以國旗教於旗先導，而以正修中學音樂隊，及中小學生，各團員分乘汽車，參加歡迎者，有各教會領袖神父，各區公進會代表，大通船務公司，華商電氣公司，華商輪船公司，及聖心醫院，新善育堂，南北水電公司等代表六七百人，沿途由中央攝影場，特設此馬路攝影汪洪二君，拍攝新聞影片，各團員搖旗，即登德明公司專輪天佑號，該輪滿載旗彩，並滿載歡迎標語，四時，於會樂報砲中，離埠直駛寶斯登輪。陸氏等與各歡迎人員揮別云。

第二批團員離滬紀略
第二批團員，約五十餘人於一月廿八日乘上青隆丹尼德離滬。北平輔仁大學之朝聖團亦與第二批同往。團領陳者爲該校校長長曾孟德博士，團員有團首主任及輔大公指導司理伏開顯博士，秘書長曹四洋文學系主任英子里，英文教授梁司理，輔仁公費代表十位，會長廖愛福，全指會評議員周健龍，汝若愚，及會員李寶香，李寶勳，黃愛書，黃愛庚

徐長勝，徐長齡，張壽田，合共十四位。該團於一月二十三日抵平，抵京時，爲一月廿五日下午三時半，到站歡迎者有宿京輔仁校友及團員及好多人，南草副，教區四雅兵暨本社楊嘉時司理特於當晚七時設宴爲該團洗塵，該團於當晚十一時乘快車赴滬云。又第二批美國朝聖團三百人同時乘輪返滬云。

（觀光社大會語言及華語員）
馬尼刺訊
國際聖體大會中語言團員，已決定爲英文與西班牙文，同時各國分組會在全城十五座聖堂內分別舉行者，已規定十三國語言，計日爾曼文，要律法文，法文，德文，意文，太加者士語，日文阿班牙文，英文，中文，及未明國籍文，伊者知語文，意龍高文，摩布文，十三種云。另訊，中國方面在此次大會中之演講員有海門高主教（Charles J. O'Connell）海門李主教，禮州主教，前公議總教長南平李主教及上海陸伯鴻云。

（觀光社）
馬尼刺訊
第三十三屆國際聖體大會特舉行於馬尼刺，全世界人士之目光，特注視此南太平洋之一島上。國際聖體大會舉行於遠東，此爲第一次，而選馬尼刺爲地址，可見想見該地公

致勢力之雄厚，茲將最近重要事實人口及宗教信仰小統計列後：全島約有一千二百萬人口，計在籍及流血種者一萬五千，美籍三千，其餘皆為委律賓本籍及華僑，華僑入籍者

公教簡明新聞

為數亦不少，其他各國人民佔極少數。公教方面佔百分之九十，約有一千一百四十萬左右。同教徒四十萬，中國教六萬，其他各教十四萬人云。

一月一日 檳陸駐華代表麥寧總主教申日抵京。

一月二日 雷鳴遠司鐸車若松兄弟會二十人，往教廷謁見總領事。

一月三日 德國各天主教主教聯名發表宣言，反對希爾特勒。

一月四日 蘇維主教抵京後駐南京主教府，本日偕于主教同車赴滬。

一月六日 上海公進會總慶典禮開幕，蘇維主教代表致詞授勳，(詳情請參閱本欄正文)。

一月七日 上海公進會總慶正日(詳情請參閱本欄正文)。

一月八日 上海公進會總慶典禮閉幕。

一月九日 蘇維主教抵滬七時乘飛船沙輪赴滬，轉專車赴上海公進會研究團，于斌主教及陸伯鴻等均赴碼頭歡迎。

一月十三日 于主教晚間海關輪赴粵主持全粵公進研究團，會後赴粵參加國際聖體大會，曾向中央電影場接洽，取去「今日之中國」影片四本，前往映演，並擬向僑胞募捐，擴演經費。

一月十三日 于主教晚間海關輪赴粵主持全粵公進研究團，會後赴粵參加國際聖體大會，曾向中央電影場接洽，取去「今日之中國」影片四本，前往映演，並擬向僑胞募捐，擴演經費。

一月二十日 雷鳴遠司鐸在天津工

一月十日 于主教於今晚七時抵京。時公使于斌主教於浦東開會(詳情見本欄正文)。

一月十一日 亞總主教抵滬，法領及公教代表等多人往迎。

一月十二日 國民政府十二日明令云：行政院呈，據教育廳呈，為若爾馬相伯治政上理宜且學校，捐資數十萬元，成就人材甚眾，洵屬功在國家，請予嘉獎一案；請請明令嘉獎等情；查馬相伯熱心教育，數捐祖資，深堪嘉尚，應予明令嘉獎，以昭鼓勵，此令。

一月十六日 馮玉祥訪馬相伯，當以國府委員徵求同意，馬氏以年老退辭，經馮一再挽留始允勉為擔任。現馬氏正校閱自譯聖經，擬隨時贈予于主教。

一月十七日 教宗認痛已減退，得留宿查教宗之心態，問心願願弱。昨日召見室蘭公，狀頗自勉。

一月十九日 全粵公進研究大會，在蔡子等十八位主教領導之下，於今開幕，省府黃主席暨地團團均派代表參加。總主教訓詞內詳釋公進意義。于主教以大會名譽主席資格，指察公進研究對象：一、公進應有及能有的工作；二、公進組織特點及其在華之具體組織方式；三、會員之訓練。最後會研究員多疑好問態度，以利用此大好機會云。隨後會長不能親到，特派劉福源先生代讀致詞。以後四日，則分別舉行主教、司鐸、男子、婦女、青年、學術六部會議。最後一日下午大會由于主教主講公進一般問題並答覆各方疑問。二十四日上午閉幕後，由蔡主教主持集團領

一月二十日 雷鳴遠司鐸在天津工

一月二十日 雷鳴遠司鐸在天津工

一月二十日 雷鳴遠司鐸在天津工

商學院講義與救護，其中詳述百靈藥，紅格爾謂語夜之趨過，紅格爾謂及大西包之趨，我方僅有趨共二趨，及天主教教友六十人，與敵軍血戰三晝夜，竟將敵兵一萬人擊潰，感敵教友。我方救友在司鐸領導下，樹擊尤為勇猛，雖人數不多，槍彈不足，人人抱拼命不怕死之精神，卒有此驚人勝利。由這次戰爭之經驗，我人證明民族精神之偉大，與天主教之奇妙；所謂「精誠所至，金石為開」，自天祐之，吉無不利。果能全國一致，精誠團結，則敵人雖有深甲利兵，不足畏其云云。宋謂工商總會所捐藥品事件，前方士兵，受惠甚多，兄弟時代其他們尚謂他教難。雷公年已在甲，而精神猶覺非常，講救時慷慨激昂，全隊感動，屢一時牛始畢。

一月二十日 雷鳴遠司鐸在天津工

一月二十日 雷鳴遠司鐸在天津工

一月二十日 雷鳴遠司鐸在天津工

一月二十日 雷鳴遠司鐸在天津工

一月二十日 雷鳴遠司鐸在天津工

一月二十日 雷鳴遠司鐸在天津工

一月二十日 雷鳴遠司鐸在天津工

一月二十日 雷鳴遠司鐸在天津工

一月二十日 雷鳴遠司鐸在天津工

一月廿一日 上海新北門外天主堂街加思小學教務主任俞會尼君，集結實片展覽會，已於昨

一月廿一日 上海新北門外天主堂街加思小學教務主任俞會尼君，集結實片展覽會，已於昨

一月廿一日 上海新北門外天主堂街加思小學教務主任俞會尼君，集結實片展覽會，已於昨

一月廿一日 上海新北門外天主堂街加思小學教務主任俞會尼君，集結實片展覽會，已於昨

一月廿一日 上海新北門外天主堂街加思小學教務主任俞會尼君，集結實片展覽會，已於昨

一月廿一日 上海新北門外天主堂街加思小學教務主任俞會尼君，集結實片展覽會，已於昨

一月廿一日 上海新北門外天主堂街加思小學教務主任俞會尼君，集結實片展覽會，已於昨

一月廿一日 上海新北門外天主堂街加思小學教務主任俞會尼君，集結實片展覽會，已於昨

一月廿一日 上海新北門外天主堂街加思小學教務主任俞會尼君，集結實片展覽會，已於昨

一月廿一日 上海新北門外天主堂街加思小學教務主任俞會尼君，集結實片展覽會，已於昨

日開幕，內容豐富，佈置精

雅，萬餘種美術照片，分十六

大類，陳列十大教室，琳瑯滿

目，美不勝收。第一日天時陰

寒，來觀者仍絡繹不絕，投畫

家徐少飛君在會場掛畫賞，

歷三小時之久，會場為走馬看

花，以不能盡情欣賞為憾。有

日本學者寬三郎君，亦勝券入

覽，目睹橫濱傷兵照片慘狀，

其為感動，對於本國軍閥之殘

酷行為，極表不滿。以為中國

文化悠久，地大物博，人口衆

多，中日惟有親善攜手，始可

達共存共榮之目的。若以武力

侵略，施行轟炸，殘殺同胞，

不僅引起華人惡感，且為天造

所不容。寬君賞賞之餘，對余

君藝術修養，甚表欽佩，後知

余君為天主教修士，即揮筆題
贈「福樂」贈語五字，留作紀念。
此外藝術界人士來觀者甚
衆，南京主教教士博士，特自
廣州來電祝賀成功，歸後公醫
院暨復水院長，亦有航函來賀
，並代表院中僑共致函。各大
國貨廠商，並在會場分贈物品
，以增觀衆興趣云。

3. 教皇別墅仍劇
3. 金華公廨研究週第三日
一月廿二日 1. 北平輔仁大學物理

出發。

2. 金華公廨研究週第五日
一月廿四日 1. 廣東公廨研究週閉幕

3. 蔡子剛主教回國赴港，與主教
即赴滬，于主教留滬為香港高

等神學研習講學三日。

一月廿五日 輔大朝聖團過京，本京
攝副主教使本社社長葛嘉時博

士特在下照天主堂設宴為該團
副員洗塵。

一月廿六日 1. 中華傳道會批難過
(詳情見本欄正文)。

2. 幾近過過之蘇俄新憲法中，
有宗教自由一條。各方現根據

此條呈請若干年前封閉之教
堂暫封，此種請求已交莫斯科

政治保衛局妥議處理。

一月廿七日 北平輔仁大學美術專修
科舉辦的展覽畫展，成績極佳

，展覽品計有該校美術專修科
主任傅雲睿，導師陳懷行，汪

耀生，溥松窗，及學生作品一
百三十餘件。共售出四十三件

，計洋四百十八元，除提出裝
裱顏色經費等少數開銷外，其

餘款數交電局通同歸，為致
謝該校地方交僑博士之用云。

一月廿八日 1. 中華報學團第二批
團(詳情參閱本欄正文)

2. 于主教在滬上輪與會批同此

馬尼刺朝聖。

3. 香港正月內舉行之遠東風氣

會議，公選氣象學家正式代表

出席者，有上海徐家匯氣象台

之龍司鐸 Father Oberst, S. J. 及馬尼刺氣象台之嘉加司鐸

Father Segan, S. J. 二氏。
按現在遠東風氣學之應用最大

者，厥為大洋洋颶風之報告，
而二氏之功，亦在颶風報告上

最為顯著。徐家匯與馬尼刺二
氣象台之聲名，最為遠東航海

者所熟悉與感歎。聞二氏之報

告準確，每年數千生生命得以保

全，價值數千百萬之貨物得免

於災云。

一月廿九日 教皇脚痛微減，但有氣

喘之象，其體康強變化。
教皇之痛狀略見轉劑，顯部更

感痛楚，蓋由整夜失眠有以致

之云。

一月廿一日 南京天主堂接奉總主教

來電云明日來京。



奉 受 教 皇 十 字 金 章 之 陸 樞 樞 先 生



上海新舊教堂創立廿五年紀念慶典陸公伯鴻主禮
典禮二右國貨路頭門之點綴
左一樓主禮果行禮畢聖體降臨



一月六日禮拜日在教士總署舉行
陸公伯鴻主禮果行禮畢聖體降臨



上海公共租界會館紀念
在教士總署舉行聖體降臨後留影



影合後慈獻堂大院醫心聖在教主惠禮成器行友校學中業職子女心學海上日八月一



主博獻于教主京南家公會鄉團東個假友款界各海上日九月一



歸養公醫院收容被救之病者十一時

此圖係在平 濟南公共衛生局 濟南公共衛生局 濟南公共衛生局 濟南公共衛生局 濟南公共衛生局 濟南公共衛生局 濟南公共衛生局 濟南公共衛生局 濟南公共衛生局 濟南公共衛生局

1937 年

第 **3** 期

文 藥 月 刊

國內郵政特准掛號認爲新聞紙類

中華民國郵政特准掛號認爲新聞紙類



西曆一九三三年三月三十一日星期三

第 三 期

第 一 卷

段片光風之會大體聖際國



▲ 教會入步而與特宗教 ▲



▲ 使特宗教迎歡前政新 ▲



▲ 圖表代非赴之州大仁賴半北 ▲

→ 教宗特使聖觀聖多馬司大學



中國代表團又止



▲ 圖表代國中迎歡士附桑京形 ▲



▲ 典大禮彌之日一屆會大特主教主于都首 ▲

文藻月刊第一卷第三期目次

一九三七年三月出版

室旦月

- 讀三中全会宣言有感……………沙汀(二)
- 國際婦女節之意義……………寧松(三)
- 寫在新運三週紀念後……………寧門(四)

機播廣

- 正中路線概論……………劉秀夫(六)
- 墨子的兼愛與耶穌的博愛比觀……………玉律(一一)

間話談

- 再會馬相伯先生……………本社記者(一七)

苑藝

- 我的監獄生活(續)……………楊默鳩譯(二一)
- 贈野聲主教赴馬尼拉詩……………賈夫(二三)
- 贈蔡寧宗座代表詩……………同上(二四)

定價表					預 定
外 國	門 澳 港 香	本 日 及 內 國	冊 數	期 時	
角四元二	角六元一	角二元一	冊二十	年全	定
角二元一	角九	角七	冊六	年年	
——分二角一售零册每——折五九洋代票郵——					

編輯者 文藻月刊社
 電話二三八五八
 發行所 南京石鼓路一百號
 印刷者 東南印刷所
 南京洪武路廿五號
 電話二二三九七

信箱

華語岡通訊.....羅光(二五)
 中國古代哲學之一元有神論.....魏則之(二七)

圖書館

中古文化與士林哲學介紹.....郎相(三一)

龍葉落

三中全會宣言.....中央黨部(三四)
 過去文壇病態的檢討.....蘇雲林(三八)

處案檔

于斌主教最近之公進談話.....劉鴻逵記(四一)

筒聽

第三十三屆國際聖體大會之如是我聞.....楊慕時(四五)
 二月份公教界之雲泥鴻爪.....水明(五三)

廣告價目表

面半		面全		位地		級等	
元十四		元十六		外封後		等特	
元十三		元十五		裏封後		等優	
元六十		元十三		後前文正		通普	

(1) 廣告概用白紙黑字，色紙彩印及製版等另照成本計算。

(2) 優待長期刊登：三期九折、六期八折、十二期六折

讀三中全會宣言有感

第五屆中央執行委員會第三次全體會議自二月十五日開會以來，歷時已及八日，共開大會六次，預備會議一次，各組審查會四次，主席團會議八次，通過定期召開國民大會及根絕赤禍等重要案件，參加中委一百七十餘人，這次全會的意旨，我們自可在宣言中窺知一二。

他的對外方針，仍然繼承二中全會的宣言，即決不容忍任何侵害領土主權之事實，亦決不簽訂任何侵害領土主權之協定，遇有領土主權被侵害之事實發生，如用盡政治方法而無效，危及國家民族之根本生存時，則必出以最後犧牲之決心，絕無絲毫猶豫之餘地；他的對內辦法，是共同遵守和平統一信條，蓋必統一，然後可以建設現代國家，以當救亡圖存之大任，必和平然後人人皆知精誠團結，共赴國難，以馴至於真正之統一。



關於以上兩點，我們現在留心審查一下過去情形，是否相合。即如對日交涉，數月以來的往還折衝，漸於破裂，不知幾次，至於提出對等條件，川越為之驚訝失色，則是打破以往外交史的記錄，這確是證明負責當局抱有最大之忍耐與決心，固守立場，始終無變，而使我們國民可以不必擔心的地方。對內由於國防上的需要，軍事、外交、財政中央自須總攬其成，兩廣與西安之苦迭搭，其能不費一槍一彈，不流一滴血，和平告一結束，當然亦由於將將軍的人格威名，寬大為懷，而堅守和平統一之信念與乎國民一致擁護的結果。這兩點業經有了初步的證明，一洗過去的言而不行的積習，實在難能可貴，值得予以莫大的同情。不過對日交涉，並未告一段落，究竟怎樣的在恢復失土的前提下，推進談判，這段工作，極為艱劇，他是一個實力的問題，單恃唇舌必無濟於事，苟非國人齊一步伐，一致的作他的後盾，難望不辱使命，現下又到一個轉捩時

期，王亮時博士身當其衝，他的交遊甚廣，名聞內外，此番自必智珠在抱，帷幄運籌，續張之棧，在此和平之期望猶未完全斷絕的時機，如何打開僵局，如何適應四萬萬同胞的求求獨立外求共存的要求，則誠屬不勝軫念而與以熱烈的期待。

然而我們猶有不勝感慨與欲言而未盡的地方，就是此次西安的苦迭搭，他的技術價值姑可不論，但他的產生原因則不可不究，現階段的中國民族乃集過去所有缺點（如貪、癡、懶、怠、貧困、老病等等）之大成的中國民族，自經內亂數十年來，無地無之，百孔千瘡，苻雀遍野，第三國際將其帶有傳染性與挑撥性的共產主義携狂風以俱來，求生不得的人，焉有不被其麻醉，與其坐以待斃，何若挺而走險，此種心理有如野火燎原，一發而不可止，所以十三年以後，潛入國民黨，十六年而暴亂作，湘贛之間，死人無算，再而川黔雲桂，再而鄂皖秦晉，真是所謂野火燒不盡，春風吹又生。推其原因，蓋惡性孤僻的馬克斯的共產主義，不行於工業高度化的國家而偏流行於半殖民地地亞細亞大陸，豈是馬克思所初料，抑或別有原因在呢？產生原因如不能根本解除，細民有中毒的危險，領導層亦有中毒的危險，西安有變，西安而外安知不亦有變。是則十年

來擲其無數血汗以從事其工作的武裝同胞，安能不發生有疲於奔命事倍而功半的無限感慨的道理。

本來人心向善，如水流溼，祇有大團結，老幼相扶助，始能求得人類之幸福，斷未有一個社會內存在兩個矛盾勢力相互發展而不崩潰。進而言之，國與國爭，人與人爭，夫與妻爭，兄與弟爭，姊與妹爭，爭之不已，則相互而欲殺，勢非殺盡天下蒼生不為獨夫不止。幸福將何所指而云然。我們深以為此種違背人性的謊言流毒中土，乃反常的社會病態能給予可乘的機會，內心空虛，百病叢生，豈但共產主義一種而已。救濟方法，端在充實內心，內心有主，自可走入正中的大道。列寧說過：共產黨所懼者唯石華譚國，華譚國所產的千年百果樹，可療治一切病症，共產黨則當然要向他掛手而告却了。

深幸經過幾度的試驗，負責當局在這次宣言中毅然決然表明其態度，決不縱容階級鬥爭的謬說橫行，而根據孫先生的遺言亦不使其釀成貧富不均的厲階，實適於一般人的心願，常言道：「亡羊補牢，猶未為晚」，根絕亦禍，免貽將來無窮之戚。但我們認為自更力生之外，如能研究華譚國的精神而運用之，必能發生莫可思議的補益，則他山之石亦未嘗不可以攻錯。

（沙汀）



國際婦女節的意義

三月八日為國際婦女節，世界各國婦女，皆有重要紀念，我國自不能例外，京滬平津漢粵的婦女團體，已於該日開會慶祝，並且檢討過去工作，籌劃將來進行方針，誠然世界人類，無論任何人對於他的國家社會都有應盡的職責，何況佔人類半數的婦女，又安能輕視其地位與責任呢？這是不待說明的。

我們推考國際婦女節的起源，西曆一九〇九年三月八日，美國婦女深感男女待遇不平，於是組織了一個擴大的婦女聯合會，至第二年三月八日又在丹麥京城哥平哈經開會，討論如何促進婦女社會主義者國際的合作以達到男女勞工的平等待遇，會中有蔡特金女士提議決定該日為國際婦女節，屆時各國婦女一致休業，舉行紀念儀式。因二十餘年來的努力，各國婦女的人權運動，因互通聲氣，聯絡得法，結果婦女解放、職業平等、經濟獨立、參加政治、一一實現，所以這個國際婦女節的紀念，對於近代女性，自有其價值，而對於中國女性，尤有其特殊意義。運濟之末，維新初張，中國婦女解放運動，亦隨之而興，第一次

女學的創辦，即在三月八日，故是日除為國際婦女解放的紀念日外，兼為中國婦女解放運動上一個重大紀念日。

近代中國社會對於婦女的觀念，已有絕大變化，前之視婦女為玩物為寄生者，現在逐漸喪失其勢力，而認為對於家庭或社會皆應與男子同負一部分責任。不過擔負的方式稍有不同，有的認為婦女當參加社會活動，不必更有家庭限制；有的認為應在分工合作的原則下，對家庭負責，即等於對社會負責，不一定要直接進入社會。這兩種主張，聚訟紛紛，相峙不讓，至今尚為婦女運動者論戰的焦點。

但據我們的看法，這種問題是不必論爭，因為他是已經解決的問題，已經解決的問題又來舊樣翻新，祇是表現認識之不足而已。婦女應當尊敬這是不用說的，我們看人格的典型者耶穌基督降臨的時候，猶諄諄不忘的即是聖母的遺託，故公教中的婦女絕無不平等之處的呼聲，中世紀受公教影響的騎士(Knight)更以尊敬婦女保護老幼為天職，至使歐洲風氣一變，解放運動從何言起？祇惜世人不察，祇觀現在，不察過去，祇知一面，不顧多方，所以未免落個不澈底，不周到，費力多而成功少！

至於目前應順途徑，我們古書也多有記載，可作憑藉，「妻者齊也」，家齊而後國治，故治平之道，造端乎夫婦

，並無如何不平，先哲的遺訓，皆以女主內，男主外，出入相得，爭執不生。如今佔有人類半數的婦女，苟令個個脫離家庭，家庭制度崩潰，則中國社會的顛覆，自在意料之中。如果婦女中別具才幹，自願進入社會，當然可行，若謂捨己之田而必力耘他人之田，將所有婦女拖入這個運動大潮流中，非如此不足以云解放，是則竊竊以爲未可。況且，今日中國婦女在法律上已獲得世界最前進的婦女立法，但實質上仍多轉黑暗勢力底下，改造社會固然重要，改造其切身的家庭尤爲重要，一個家庭機構如果科學化或合理化，則婦女造福人類的真價值未必即小於務服社會！這是我們深願中國婦女運動者堪與注目的地方。

(雪松)

寫在新運的三週紀念後

新生活運動，自蔣介石先生在南昌倡導以來，轉瞬間已屆滿三年了，在這三年中，推行的狀況與所有的成效，雖然城市鄉鎮之間，因地方環境的關係，各有快慢久暫的不同，但「禮，義，廉，恥」四大字漸漸印入國民的腦海，這在唯物主義盛行的時代，已是難能可貴的了。上月十九日，正是新生活運動的誕生紀念日，大家對着民族復興的

前途，同做了一個熱烈的慶祝，固然有的只不過是點綴門面的，但認識新運的意義而承認其價值的亦非無人在。我們現在處於內憂外患交相煎逼的時期，朝夕皆有被人割裂分食而演成亡國滅種的可能，如欲自力更生，抗敵禦侮，事實告訴我們，祇有施行國民生活革命。

國家是人民聚集而成的，國家的生活，即是每個國民生活的綜合，國民的生活如果陷於奢靡鬆弛，國家的生活自然落於貧弱不振，這是一而二，二而一的道理。現代的國際鬥爭，並非領袖與領袖的鬥爭，而是整個民族與整個民族的鬥爭，說到現代的國防，也不是一區一城的軍事國防，却是全體國民的精神國防，一國之內，錯非個個皆有充當戰鬥員的資格，個個皆有捍衛祖國的能力，難望於廿世紀求得生存，妄信一二領袖的政治力量可以轉危爲安，轉弱爲強，此只等於愚者自欺。但既是如此，我們不免要問，中國的國民是那等國民，他們的生活又是那等生活？實在的說，大多數的國民是窮愁弱私的國民，而所度的生活是非人的生活！拿這樣的劣化民族而想與文明先進的國家爭勝負，即婦人孺子亦皆知其不可！所以當着國勢岌岌不可終的時候，只有努力於國民生活的革命是救亡圖存的惟一出路。

蔣介石先生本着公忠體國的精神，自己以身作則，力行新生活運動，這不能不說是一種對症下藥的基本工作。三年來，賴推行人員的繼續奮鬥，新運已由初步的「清潔」，「規矩」兩項運動，進而至於三化運動，去年復由三化運動而至季節運動，所謂季節運動，即（一）春季的種植運動；（二）夏季的衛生運動；（三）秋季的節約運動；（四）冬季的救濟運動。觀新運進行的步驟如此有條有理，兩人有句格言「順利的開始即是一半的成功」，我們對新運的前途很可同抱樂觀的。不過據觀察所得，新運對於改善國民生活的問題，似乎只在消極補救的方面有相當的成功，但在根本治療的辦法上則仍待今後的努力。固然國民生活現在低

落到這樣程度，臨時的補救定是迫切需要的，不過國民生活所以有今日的腐敗現象，是由於過去的人生觀沒有牢穩的基礎，大家皆受自然律的驅使，徒知生活，而不知「為何生活」，既不知「為何生活」，遂不知「如何生活」，因此遂有人對自己的生活太不負責任，終日混混噩噩，祇求飽食暖衣，對修身齊家之道毫無研求，於是「人生行樂耳」的浪漫人生觀亦隨之而生，所以欲圖整頓國民的生活，必須治標治本，兼顧並籌，除了補救一時之外，還要樹立人生哲學的憲章大法，這樣新生活運動才能成為真正的復興民族運動。

（雪門）

武漢益華報

（報華光前即）

言論公正 消息靈通 紀載詳實 材料豐富
社址：武昌城內花園山 電話：四一六六五號
定價：本埠半年一元三角 全年二元五角
外埠半年一元六角 全年三元
1. 本報全年五十期，定價國幣二元五角，半年一元四角，國外加倍，香港、澳門、日本，全年三元五角。
2. 倘若不便匯寄報費，如將報費交本處本堂司理，請其署名代訂亦可。
3. 郵票代價，一律通用，但以票值一角以下及通行國內各地者為限。



廣播機

『正中路線』概論

劉秀夫

一 正中路線的詮釋

萬古常新的大道真諦 我們曾經在本刊發刊

宣言中提出一句「萬古常新大道一貫的正中路線」，這條路線，雖是未曾有人提出討論，然而我們考察有史以來，人類的幸福的提高與生活的向上，則未嘗不是沿着這條路線，或急或緩，或明或暗，向前發展。當然這條「正中路線」不是幾句話所能解釋清楚，他必須具備兩個基本條件，這兩個基本條件是一般智識份子所不具備，縱然具備也不完全，結果誤入歧途。自天賦的人性起，數千年來，即有「性善」與「性惡」的磨擦激盪，性善是純善的，為何又有惡的行為發生？性惡是純惡的，為何又有善的行為發生？然

則，抑或不善不惡，不惡不善，又善又惡，又惡又善？越論越發紛歧，五花八門，莫可究詰。這兩個基本條件是什麼？即「智慧」與「信仰」。「智慧」與「信仰」備，則大道一貫的「正中路線」出。夫「智慧」屬講本性範疇，單憑理智的人，取得為行標準，基於「直覺」或「直接的與「間接的」的推理。譬如，「人常行善避惡」這條日不問中外古今，無不知之，無不能之，其簡明普徧亦無過於此，即根據「直覺」得來。進而言之，為人子者當孝父母，這種行為當然我們承認是繼承前提「直接的」演繹出來的正當結論。又進而言之，怎樣孝敬父母，孔子曰：「色難」，則更是「間接的」推演出來的結論了。一而再，再而三，再而至於千百。人事無窮，其應付亦無窮。不過自然界的

智慧，不是絕對無限發展的。况有情慾之牽連，時時使人失掉自主力量，苟一不慎，誤謬隨之。即若非洲土人因愛其親，年老力衰的時候，便將其姪死，像這種行為，他的動機縱有可解，他的行動則不能諒，平常說差之毫釐失之千里，就是此理。那末講，將如何以濟其窮？答曰：不須外求，「信仰」即是妙藥。「信仰」屬超性範疇，有造物主的啓示，以「聖經」與「聖傳」(傳讀平聲口頭傳授者)的解釋為標準，因其至真至善，處於超然界，凡在理智的領域不能解決的人生基本問題，移到信仰的領域皆可得到圓滿的答案，他是理智的救星，而不是理智的代言人，他們的關係雖然極密切，但是各有各的範圍，不相侵犯。

「正中路線」既是由此場合而產生的宇宙真理，當然他必是人間達到至善至真的境地的唯一大道，唯一的捷徑。祇情知道的尚未普福，不能一時醫好每個人心靈上的傷痕。但是我們既知道了，何敢自私，一息尚存，宜揚真理之志不容稍懈。異日「正中路線」的思潮瀾漫全國，中國民族復興的目的可望整個達到。故作「正中路線」論。

方法論上應有的識別

「正中路線」既是宇宙的真理，由他可說是纔達到至善的境地，那末他必然是唯一的東西，若有兩個以上的真理，宇宙的作用，便不能有一

定的軌範生生無已。可是這個前提有許多人都不能確切的把握，至使論斷一切學說或一切事物，千奇百怪，雜然陳庭，影響所及，行動隨之，而禍亂乃興。

甲 體與用的分別

宇宙真理，為什麼是

唯一的東西，因為造物主不變道亦不變的道理，說到道亦不變，就有一個重要的界綫而為一般人所忽略，即體與用的問題。不變的部分屬於體，變的部分屬於用。用的部分必須「因時適變，隨地制宜」，纔能適合人生的需要，也纔能符合「時中」的主旨。我們想把握真理的人士，最要緊的地方，就在體與用身上，明體達用，方可應用無窮。故體就是萬事萬物的原理原則，用就是萬事萬物運用的方式，原理原則，皆屬於先天的根本，是硬性的，運用的方式，皆屬於後天的需求，是軟性的。所以原則或思想，雖沒有什麼不同，一躍到着手處，便是派別橫生，方式各異，譬如飲食一樣，這個原理在於止飢，換言之：人一餓了，便思飯食，這是天然的定律，沒什麼特別異議，若說到方式上，便有無窮變動，以中國而論，北方吃麵，南方吃米，都是因地制宜，纔能相合，反之，兩下皆傷。再以吃的方法而論，西洋用刀，東方使箸，各從習慣，各得便利。進而再以科學說明，幾何學的定理「三角形各內角之和等於兩

「直角」，這條定理是永久不變的，設有變動，所有幾何學的定理皆被打破，但是證明這條定理的方法，有繁難簡便的不同，方法繁難是舊的，方法簡便是新的，可見不變的部分是體變的部分是用。由此推到萬事萬物上面，都是一個標準。然猶有未盡，體用界綫固有區別，這個區別，絕對不是離體而言用，離用而言體，的二元論的解說，體用本是一物的二面，不可離開，也不可含混籠統，譬如人手一樣，手是一個，手掌手背就是兩面，用的方法雖有變動，但是變到無窮，還是不能出乎手的範圍以外。現下治社會科學的人，就患此病，不知離體便沒有用，離用便沒有體，一切爭辯，都是一個籠統的觀念，你說的是在體上，他便扯到用上，你說的是在用上，他又扯到體上，永遠得不到結果，所以論辯首須符合邏輯，符合邏輯，確定前提，前提若不周延，無由得到結論。此須誠備者一。

乙 新與舊的解釋

現在新舊兩派的爭執，根本錯誤，就在不知新舊的區別。新舊兩字，原屬時間上比較之詞，說明用的一種方法，絕對不與本體的原理，譬如電燈一樣，在未發明電燈以前，陰電陽電既已存在，這種電氣本在於宇宙真理中間，固無新舊，直到人類思想進步，造物主巧妙的安排，發現了電氣可作燈用，這個用電作

燈的方法雖有新舊，但電還是不變的東西。界綫分清，則新舊方法的美惡，不難迎刃而解。宇宙萬事萬物，既是進步的，所有方法，自以新的為宜，但是超越一定的程序，新得過當，還是不安。譬如美國機械進步，弄到物產過剩，人民失業，大起恐慌，政府調濟，煞費苦心，甚至把餘剩的糧食傾入海內，以免物價的低落。更於一般爭論尤烈的舊道德與新道德的名詞而論，在表面聽來，似亦近是，實際說來，也是很正確。因為道德本是人類行動的標準，雖到宇宙末日，原理上也沒有新舊之分。就如「日月麗天」不能說過去的日月是舊，未來的日月是新，因為過去未來同是一個日月的本體絕無新舊的性質；但就時間來說，過去的是舊，未來的是新，這兩個意義，區別很大，若簡統說去，則差之毫釐失之千里。此又須誠備者二。

中國傳統的中道觀念

我國的禮教，過去奠定社會的秩序不能不說是有過相當勞績，可是自有人喊出「打倒吃人的禮教」後，連自願的守貞意志也要打倒。可是世上的男子，絕對沒有自願妻子不重貞操的事實，新的不得了的人物打倒貞操，都是對於他人的妻子，說到自己妻子，也就頗有貞操。這皆由他們看見流弊——如本不在禮教範圍的少女強迫守節或守門寡——便不分清白，

一概抹煞，這種錯誤，就是不能辨別體用的毛病。把體作三用，每每發生一些荒謬的見解，駭人聞聽，反過來，又有一些固執的人把用作體，也每每發生一種迂腐的議論，使人恥笑。這都是「過與不及」生出的現象，欲救此弊，勢非喚起時中的效用，以達到正中的路上去不可。中的運用——維持均衡之勢——可以說是中國處世的傳統的法寶，自經典所載堯、舜、禹、湯、文、武、周、孔、孟，歷代相傳，皆從執「中」中發揮出大道的真精神。這我們可舉出許多例證如左，以實吾說——

論語：堯曰，咨爾舜，天之歷數在爾躬，允執其中。

中庸：執其兩端，用其中，於民，其斯以為舜乎？

尚書：人心唯危，道心唯微，唯精唯一，允執厥中。

尚書：惟皇上帝降「衷」於下民，若有恆性。

孟子：湯執「中」。

周易：九二曰，見龍在田，利見大人，何謂也？子曰

，龍德而正「中」者也。

中庸：喜怒哀樂之未發謂之「中」，發而中節謂之和，

「中」也者天下之大本也，和也者天下之達道也

，致「中和」天地位焉，萬物育焉。

仲尼：君子「中庸」，小人反「中庸」；君子之「中庸」，

君子而「時中」，小人之反「中庸」也，小人而無

忌憚也。

根據以上所舉各條，我們即可以尋出一條線索，就是堯以是傳之舜，舜以是傳之禹，禹以是傳之湯，湯以是傳之文武周公，文武周公傳之孔子，到了孔子，更說得顯明，指定「中」字是天下大本，天道的核心。並加上一個「時」字，這個時字，就是無論什麼時代，都要跟着時代的需要，運用到適「中」的地方去。

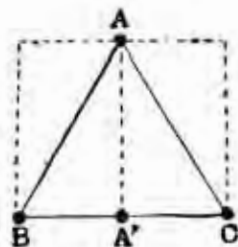
中道觀念的缺陷與補救 中道自然是天地間

的達道，他不偏不倚。在兩點之間，以中綫而言，也算是最近最捷的途徑，祇借社會組織日本日益繁榮，難於守本，孔子雖是在「中」字中給我們一個「時」字，開了不少的方便之門，在當時縱可勉強一用，千百年後哲人已萎，又有誰來起哲人於地下，應付這蒼雲白狗的情勢。哲人的生命是有盡的，社會的進拓是無窮的，以有盡的生命來應付這無窮的進拓豈是可能？那末中國三千年來演進的結果，尤其兩漢算孔以後，由於祖先的精神遺產的影響，在經濟方面，「不患寡，而患不均，不患貧，而患不安，」的主張深入人心，末流所及，便形成一般的貧困，失掉「再生產」的

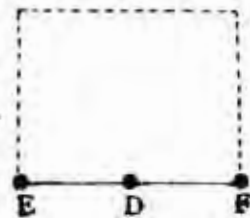
擴大性。在社會方面，地緣的血族制度的牢不可破，便演成祇知有家有鄉不知有社會有國家的封建組織。在政治方面，企求的是賢入政治，三代之前，聖賢迭出，作君作師，三代以下，則百不一遇，所以百年一大亂，五十年一小亂的九連環之不已的歷史哲學，透入腦海。文化與經濟、社會、政治是有互射作用的，經濟、社會、政治的循環當然影響到文化方面的窒滯，無法發展。在這多方面看來，我們並非是說，後人必不如前人，後人運用時字必不如前人恰當，而正是證明社會機構繁複翻新，這個時字不够用，既是不够用，又無法補充之，自然就要落到印度人的邏輯——人死為鬼，鬼又為人——走頭無路。然則，我們豈不求遠渡此悲慘的輪迴生活？是又不然，蓋道可宏人，人亦可以宏道，俗謂吃過一次虧，買得一次乖，我們自會在這物極必返之時，找出路線，此路線為何他則「正中路綫」。「正中」與「時中」不同，「正中」有「時中」之長，而無其短，「時中」祇有一種消極性，「正中」則含有一種積極性，今設圖如下，以便證明吾說——

兩者異形極為顯明，一是立體形，一是平面形。平面形的E與F兩點，代表兩種力量，一左一右，左力厚則左傾，右力厚則右傾，時中的D點，站在同一線上，則為均

線中正(圖甲)



線中時(圖乙)



衡此兩種力量，維持現局的一種暫時的辦法，但生不生易的事物，層出不窮，均衡以後又找均衡，故永遠是事後的彌補，一種苟且偷安的塞責作法。立體形的B與C兩點，亦代表兩種力量，正中的A點由A'之垂直則在其上，他不是均衡，亦非折衷，而是兼有二者的力量，作開路之先鋒，為建國之元勳，永遠生動的創新主義的領導者，故可名之曰生理學家的正中路綫，與病理學家的時中路綫迥乎不同。總而言之，一是積極的，一是消極的；一是自動的，一是被動的；一是事前的防範，一是事後的彌補；一是多方面的立體的發展，一是單方面的平地的保守。結果，平面的時中路綫所遺於我們後人的，但見民族老大，社會組織鬆懈，經濟生活衰微等現象，如果，他們今後採取的是立體的「正中路綫」，必能醫治此種壞現象，民族復興，社會組織健全，經濟生活豐充，絕對不成問題，則可斷言。



墨子的兼愛與耶穌的博愛比觀

玉 律

一 前言

愛為七情之一，出乎天賦本性，舉凡一切人類，無論智愚文野，都有此種表示。古今中外的一切宗教，也都把它們的教義，建在愛的基礎上；所不同的，祇是愛的範圍大小廣狹罷了。譬如：惟愛自己的生命，圖未來的解脫，則有印度婆羅門那種的愛。由親及疏，仁義有差；則有儒家一流的愛。至於廣博無限，普及衆人的愛，學者往往以墨子的兼愛與耶穌的博愛，相提並論。以為墨子的兼愛學說，和耶穌的博愛教義，兩相比較，頗相符合。有人竟說：耶穌乃西洋的墨子，墨子乃東洋的耶穌。的確，墨子的兼愛和耶穌的博愛，有許多地方是符合的；但因此就說它們是一而二，二而一，同出一源，共歸一本，那也未免詞過其常。余謂兼愛與博愛，相同之處，固然很多，異別

之處，亦為不少；並且也可說：它們相同之處，不過是些外表，而異別之處，確為基本原理。我們祇須舉它們的重要幾點，略加比較，那麼它們異同的地方，就不難明瞭。

二 兼愛與博愛的基本

墨子的一切學說，都以「天志」為本，兼愛自不例外。墨子所說的「天」，並非我們眼目所見「悠悠蒼天」有形體的「天」，他所說的「天」是有靈的，主宰的，掌管宇宙間一切萬物，為義理道德政治所從出，亦為萬事萬物的準繩；就如詩經上所说：「天生蒸民，有物有則」的「天」，也就是我們所呼的「造物主」，「上帝」，「天主」。墨子就把這個「天」的意志，做他兼愛學說的基本，他說：我們為何兼愛衆人呢？因為天要我們這樣做，天先兼愛衆人，所以我們也學，它兼愛衆人；這樣才算報答了天的恩情，否則為不仁不

詳。

「吾所以知天之愛民之厚者有之矣；曰：歷爲日月星辰以照導之；制爲四時春夏秋冬以紀綱之；隕降霜雪雨露以長遂五穀麻絲，使民得而財用之；列爲山川谿谷，播布百事，以臨伺民之善否；爲王公侯伯，使之賞賢而罰暴；賦金木鳥獸，從事乎五穀麻絲，以爲民衣食之財；自古及今未嘗不有此也……然獨無報夫天，而不知其爲不仁不祥也。」（天志篇。）

「奚以知天之欲人之相愛相利，而不欲人之相惡相賊也？以其兼而愛之兼而利之也；奚以知天兼而愛之，兼而利之也？以其兼而有之，兼而食之也。」（法儀篇。）

墨子對於這個理論，在「天志」，「法儀」兩篇裏，講得詳細透徹。真的，仰觀日月星辰的臨照，俯察五穀百菜的供養，誰敢說天不愛世人？在這點上，墨子的兼愛和耶穌的博愛，理想相同。耶穌說：「你們該是仁慈的如同你們的父一樣仁慈。」若望宗徒也說：「不是我們先愛了天主，乃是天主先愛了我們……最愛的衆位，天主既然這樣愛我們，我們也就該彼此相愛。」

除此以外，耶穌叫我們博愛衆人，因爲衆人同我們一

樣都是造物主所生造。都是他的子女，他的肖像，將來都有得天國的名分；有了這許多好處，所以我們都該愛他們。譬如一父有十子，他們都是他所親愛的，你是十兄弟的一個，那麼你豈不該都愛九個弟兄嗎？耶穌要我們博愛衆人，也爲着這個理由。耶穌的一生行實，可用一個「愛」字來包括；他的生活是愛人生活，他的工作是愛人工作；他要我們博愛衆人，確怕我們畏難退縮，因先以身作則，實行博愛，叫我們知道博愛不祇是個理論，而定可見諸實行的，只要我們努力去做了。

二 兼愛與博愛的法式

墨子的兼愛是愛無差等的意義，有差等的愛，墨子都稱之爲別愛；儒教的「親親之殺」，由親及疏，愛有差等，亦在別愛之列。墨子立兼愛說的意志，本爲救當時別愛的流弊，用意固善。但因他專在「兼」字上吃緊，就不免走向極端的愛；他要把同樣的愛，施於衆人，做到視路人如家父的地步。孟子以爲他這樣做法，有礙孝道，因斥之謂無父；治墨道的夷之，受了孟子的詰問，也祇好以「愛無差等，施由親始」來解答。墨子不特要愛人不分差等，他還要平等的愛，愛己愛人，做到「視人之國，若視其國；

視人之家，若視其家；視人之身，若視其身」的境地。墨子這個理論，相看很相似耶穌「愛人如己」的道理；不過耶穌的「愛人如己」，並非解釋該以同一強度，同一分量的愛，愛己愛人；「如」字祇是類似的意義。聖多瑪斯解釋說：「愛己為愛人的模式。」就是我們要以類似愛己的愛愛人，該在一定的秩序上，進行愛人工作；秩序的先後，以對於本身的關係和對於天主的親疏為準則。對本身關係最多最密的，沒有再比自己；故在一環境中，同一事物上，我們可多愛自己勝於愛人。但若在一環境中，一為個人勢利，一為他人靈魂急務，那麼我們該捨己勢利而圖人靈事，因靈事較勢利為重，且更親近天主；這樣才算遵守了愛的秩序，才不失為愛人愛己。

講到博愛衆人一方，也不必用同強度的愛，施於各人，該依親疏的關係和各人的地位，而分愛的厚薄。聖多瑪斯說：「各種不同的愛，是依各種不同連絡的理由來測度的，就是誰屬於這個連絡越多，就越該見愛。所以在屬於天性的連絡上，我們該多愛骨肉同胞；在屬於人民來往的連絡上，我們該多愛本國國民；在兵士中，我們該多愛同營兵士。」

要之：我們依親疏而分愛的厚薄，並非就不愛其餘衆

人了，但因我們力量有限，各人的地位又不同，我們決不能以同度的愛施於衆人，耶穌也決不要我們這樣愛法，我們且看他的事蹟：他博愛猶民，而在猶民中，特親辣匝祿一家。他曾說：「我們的朋友辣匝祿」；在門徒中，特選十二人為宗徒，親行調劑；在十二徒中，又特愛伯多祿，雅各伯；若望，常與己不離；而在三徒中，尤熱愛若望；若望也因此自傲，在聖經上，不說自己的名字，而單稱爲耶穌的徒，好像耶穌只愛他一人。但是耶穌的特愛，並不阻止他博愛衆人，他仍為衆人行善，為衆人身死；這是我們所該知道的。

四 兼愛與博愛的動機

愛己利己主義是人類普遍的偏向和習性，墨子利用這個普遍習性，極力開明愛人利人就是愛己利己的理論。他兼愛衆人的動機，並非出於純粹的內心慈善，而多少為着自己的利益起見；他不把愛人利人為最後的的，却把它當作愛己利己的一個手段，一種方法。他以為我們為何愛人利人？因為你愛人利人，別人也就愛你利你。「夫愛人者，人必從而愛之；利人者，人必從而利之；惡人者，人必從而惡之；害人者，人必從而害之。」（兼愛中。）「必吾先

從事乎愛利人之親，然後人報我愛利吾親也。」（兼愛下。）

墨子既在人的一面觀察了，尚感不足，因此又提出賞善罰惡的天來，勸人實行兼愛；他說：「愛人利人者天必福之，惡人賊人者天必禍之。」（法儀篇。）「順天意者，兼相愛交相利必得賞；反天意者，別相惡交相賊必得罰。」（天志上。）墨子這樣愛人利人又好似專為尋求報施，脫免災殃；這樣的愛，雖無不善之處，但總不算高尚的道德。

耶穌博愛的動機，絕與墨子不同，他要我們博愛衆人，全出於愛造物主；蓋愛的對象為美善，造物主自有無窮美善，為諸美善的根源，所以他自有可愛之處，也理當愛他在萬物之上。既然愛了造物主，又因衆人都為其子女，為其所愛，我們也該博愛衆人；博愛衆人是從愛造物主的愛裏來的。耶穌說：「你該全心全意愛你的天主，這是最大的一條誡命；第二條與第一條相似：愛爾鄰人如爾自己。」故謹遵守他第一條愛主誡命，也必遵守他第二條愛人誡命，因愛人出於愛主，間接等於愛主。

至論愛人為尋求報施，那是耶穌極力反對；他勸我們行愛人工作的時候，總不要大張聲勢叫人知道，愛人贊揚他。他說：「你行良善時，右手做的別叫左手知道。」保祿宗徒也說：「愛德之貪求，不尋自利。」但是我們也別誤解，

耶穌禁止我們尋求的，為現世的報施，他並不阻當我們尋求來世的報施；不過也總不要把來世的報施，當作最後惟一目的罷了。他說：「施恩別人，給人什麼，不要指望人報答，你們必有厚報，可作至上的義子。」這一類的說話，聖經上不知有多少，讀者祇須略一留意，就可遇見

的。

再者墨子又以兼愛為維持社會秩序的惟一法門，他推求社會的紛亂；戰爭欺詐賊盜皆從不相愛來的。「亂是而起，起不相愛。」所以他想用兼愛來弭兵息戰，挽救當時的混亂社會。準此：墨子的兼愛又帶有政治作用，而耶穌的博愛則純為宗教思想，二者又截然不同了。

五 博愛中的愛仇

「以眼還眼，以牙還牙」，以怨報怨，本是梅瑟的定律，耶穌却說：「該愛你們的仇人，恨你們的報以恩惠；若你們，誣你們的，為他們祈禱；這樣才為你們在天大父的子女，因為他叫太爾，光照善人惡人，雨露滋潤義人和不義之人。」耶穌的愛人，愛到破除一切障礙，真是無遠不屆，無微不至；愛仇是他博愛的結晶，也是他的新律。西洋古代大哲學家柏拉圖，亞里斯多德等，雖未相讓報仇，但

不曾說過對於仇人有什麼義務；寒奈加或受公教道理的影響，討論及該用慈善態度對待仇人；但他愛仇的理由，並非以人類同出一神，他以為愛仇也為人類在社會上的任務，或為本身私利。我國古代大哲學家兼道德家孔夫子也只說：「以直報怨以德報德。」又說：「以德報德。則民有所勸；以怨報怨，則民有所懲。」老子却說過：「報怨以德」；但老子所以要「報怨以德」，無非為避免敵人的第二次怨尤，並非真心愛仇；所以他又說：「和大怨，必有餘怨」。墨子雖極力主張兼愛，却不會講見愛仇。這也未免是他兼愛說的缺點，與耶穌的博愛相較，尚屬望塵莫及了。有人說：「愛仇反乎正道，不近人情」；不錯，愛仇會違常人的心理，照我們各人的本性，依仇人的行為，本無愛他們的必要，我們也決不是愛他們的行為；耶穌命我們愛他們的，無非以他們都為天主的子女；既愛天主，也就不不得不愛仇人。有人說愛仇是「不抵抗主義」，這是誤解耶穌的愛仇了；他說：「不要敵當惡人」，決不助長惡人因暴，妄壓善者志氣，更不是誹謗司法機關。他不是曾有一次叫人利用司法權力判別是非嗎？他說：「倘爾弟兄獲罪於爾……；就寬明教會，他若不聽教會，就該視之如外教，如稅吏。」他豈不曾大發義怒，執鞭驅散在聖殿的商人嗎？他豈

不曾用驚懼的腔調責斥法利賽人，罵他們假善欺人，吞沒寡婦家私，蒙雪的坟墓，蛇蠍的後代嗎？但我們也別忘了耶穌恨罪人的行為，總不失愛罪人，他稱自己為罪人的朋友，罪人的醫生，和罪人同席飲食；直到身懸十字架上尚為釘死他的祈求說：「父啊！寬赦他們罷，因為他們不知做的是什麼事。」

總之：耶穌說的：「不要敵當惡人」，是叫我們忍人過錯，不要出於怨恨，報一己的私仇，並不阻止我們按照公理行事；也就是保祿宗徒說的：「別讓惡得勝，該在善上勝惡。」至於敵人侵犯國土，我們抱不抵抗主義，讓敵人侵略，以為遵守了耶穌的愛仇道理；豈知大謬不然，因為這樣不特誤解他的愛仇道理，並且也違背了包含在他第四誡中的愛國保國的誠命哩！

六 結論

我們從上面幾點看來，可知兼愛與博愛在各方面多少有些異別。總之：墨子的愛是本性的，有時陷於貪愛，就是愛的終點歸在自身，愛人多少為個人私利；耶穌的愛是超性的，依據堅固的信德，以愛天主為歸宿，亦為純愛。或稱友愛，愛的終點歸在人身，為他人利益。本性的愛有一

定的界限，「視人身若其身，視人國若其國」。也只爲一個至善的理論，決難實行。故不務實行博愛則已，欲務實行，必使本性的愛變做超性的愛方可，超性的愛方能破除一切阻礙，一直前進，做到愛人如己的地步；耶穌和他的門徒豈非都實行了嗎？

再者，墨子兼愛的最大缺點，爲否認靈魂的存在；既沒有靈魂，當然祇有現世，沒有來世；因以墨子所說兼愛的報施，緩衣飽食，不兼愛所招的患難，疾病禍祟，都是現世的。但現世的賞罰範圍太狹；以日夜不休，自苦爲極，屬行兼愛，易區區的報施，真是得不償失，人何樂而爲之；並且現世的賞罰，來去無常。又非一定，兼愛說所以不能流傳，此爲因。梁任公評論墨學說：

「墨子以宗教思想，爲其學說全體之源泉，所以普度衆生，用心良苦矣；顯其成就不能如他種宗教之光大者何也？則以宗教家所最重要之一原質，而墨子

乃闕之也。宗教家所最重要之一原質何？靈魂是已。故所謂禍福賞罰者，不能以區區冥頑鑿設所歷之數十寒暑爲限程，而當有久且遠者之在其後，夫乃使人有所當有所懼，佛教之涅槃輪迴，耶教之末日審判皆是也。」

雖然，墨子誠中國亦世界之一大哲學家，他處戰國文弊之時，樹其兼愛旗幟，抱其如佛之熱誠，信其教天下之苦衷，摩頂放踵，愛利天下，竟使他的學說，在當時能與儒學頡頏。但以缺點良多，雖能風靡一時，不能傳之悠久，實爲可惜；反觀耶穌的博愛教旨，始則微小宛若芥子，在它萌芽時期，又遭狂風暴雨三百載不息地摧折，而它能在艱苦磨難中支持奮鬥，長成幹枝茂盛的大樹，使天下萬民，都能棲息其中；此無他，一面固因公教信仰的純正堅實，一面也當歸功於耶穌博愛的完善無缺了！



再會馬相伯先生

本社記者

談話間

近來常與一些朋友討論中國問題，差不多誰都感覺到中國是一本濫賬，不易清算，零賬又太多，總結起來，相差甚遠，個個不同，我們要一本清賬真是難比登天。譬如財政問題，數年以來，每月虧空不下二三千萬元，彌補之策，就是公債，公債有時而窮，勢必借外債，我們誰都知道，主權操之在我則存，操之於人則已的基本原則。可是中國的國際地位與信譽較比二十年前究竟相差多少，我們想不乏明達之士，一看便知。走頭無路，窮則反本，再回過頭來問，財政的大赤字，由於軍需的膨脹，軍需為什麼膨脹？由於政治的不統一，政治為什麼不統一？由於法律

無人遵守，法律為什麼無人遵守？由於教育不普及，教育為什麼不普及？由於經濟建設缺乏，再而財政，軍事，政治……之互為因果，有如九連環，所以總是找不到下手處，然則又如之何？據記者的觀察，這種方法固不能不謂為稠密，但太機械化了，因又求果，果復求因，因因果果，必無止境，徒見聚訟盈庭，紛爭不休，空費時間，於事態則無半點補益。惟有使用「快刀斬亂麻」的辦法，一刀兩斷，即將當前擇取一種有效辦法的辦法是。

這種有效辦法的辦法，不在前舉的某一部門，他是超乎其上而另具雷霆萬鈞之力可以克服一切者，非他，倫常

見，所以他們主張根本不要，老年人一張口便是「中國禮義之邦」，無禮法（與道德合併）與禽獸何異，言必法乎先王，以尊古為挽救目前危機的先決問題；中年人則居中，適為折衷派，大致以「新家庭舊道德」處於兩者之間。這三大支流，究以何者為是，願聞其詳？」

馬先生答道：

「他們紛歧之點，多半由於道德的對象未分清楚，因為倫理裁判的對象，有受道德的裁判與不受道德裁判的分別。不是有生之靈，唯懷五常之性的，我們必不願以道德裁決他的行為，譬如地震，日蝕，暴風，淫雨。故道德祇能施諸人生的動作，而倫學所謂動作，必以心理之事為其濼觸，亦必發生於有意識的人類，若是動作的人已失自由，所行的事，非其本意，或當動作的時候，已失其意識情感的常態，我們是不應該施以道德的裁判。」

「道德的裁判，由於天主與我以為是非之見，一與我以正確之判決，即是良心，一與以正確的執意，即是良知（*Conscience*）。心督雷細斯（*Conscience*）的職分，在教我以向善而避惡，吾人心的作用，有通有微，心督雷細斯為一簡約的原則，是通，故無窒礙，無變移，良心判決特殊單獨的事件，是微，所以容易遠謬，如進而言之，吾人的心的

作用，也是一三段論法（*Syllogism*）的作用，心督雷細斯給我們一個前提說，惡行必不可效法，於是理性又告訴我們，淫奔之事，實屬惡行，因其不公不信之故，良心則給我們一個結論：所以淫奔之事必不可效法。

「總而言，對象確定，再施以先賢與我們的三段論法，一切是非自明，則所有主張不攻便能自破，又何必曉曉不休，自尋吃苦。」

記者又問道：

「老先生所言極是，那都是由不分「體」，「用」的結果，如果知道這層道理，矛盾紛爭的現象，何致發生。不過道德最後的目標在止於至善，怎樣纔能止於至善，這是一般深切盼望知道的？」

馬先生聞我所言，復進而場言以答所問：

「道之大元出於天，故天是最後一個表示，接道而行便是德，如何明德，必須明其明德，明其明德，故要先修身，修身之後，始能愛己愛人，愛己愛人不已，就是親民，也就是新民，親民新民不已，乃可止於至善，何為至善，朱子不知，未能更推進一步，實為可惜。至善是天主，唯有天主可以永遠無錯，故是至善的，人不當僅至於親民新民的工夫，而是要每個人達到天主的地位

，始可止住，這纔算得圓滿無缺，絕對無雙。

「至於至善的工夫，須有『本』，『末』，『先』，『後』之別，譬如：先格物而後致知，物格了而後有定，確定了方向，然後纔能靜，趨於專一不二，靜了之後，然後纔能安，安穩妥當了，然後纔能慮，盤環籌劃，左右逢源，慮了之後，然後纔能有所得，得之於心，以用之於無窮。原原本本可至於至善，這套好方法，是一般所不知，即古人亦有所不周，其待我天主教義來替他補釋，也是無法知之。『大道一致而百慮殊塗而同歸』，不論中外，間有古今，息息相通，端在廣搜博引，以實所學而已。

「中國先哲遺留下來的都是實學，樣樣可行，件件能做，處家，處社會，處國家，皆有一套邏輯，絲毫不苟，態度雖有不同，精神總是一貫，彌琪寶貴。」

話猶未已，却感覺到時下矯枉過正的弊病，現出無限感慨的樣子，我們也就各自靜默了數分鐘。

我們來看他老人家口似懸河，滔滔不絕，目示手指，如數家珍，我們自己呢，則因其精神的昭感，雖然汗珠如

事的滾下來，也不覺其室內熱度多高了。

× × × × × × × ×

馬先生的國家觀念是比一般人皆重，往往口角尖酸流露出來，譬如說：國家應有無上的權威，呼了外力壓迫那有不謀抗戰之理。對於四維的提倡，他認為是目前迫切需要的問題，要喚起國魂，拯救這塊即將變色的半壁山河，自非從此費手不可，禮者規矩之謂，義者適宜之謂，廉者節約之謂，恥者明辱之謂，試看現中國的不規矩，不義氣，不節者，不知恥何其多端，孟子說過，「無恥之人，非人也」，我們個個知道恥，則近乎勇，能够勇敢，事事便有人負責，既肯負責，則各種弊害乃可革除，這是起死回生的第一步工作，第一步都做不到，國權還有挽回的道理。但恨其不早從倡導。……。

時間是毫不留情，一分一刻的向前追進，想不到又要晌午，當記者與張總司辭去的時候，聽聞一陣琴聲，原來老人大雅之香，固猶盤旋於腦海，是不容我們後生一時間忘却的。



藝苑

藝苑

義大利愛國文藝名著

我的監獄生活(續)

西爾維約伯利格(Silvio Pellico)
楊默鳩 譯

六

法官既然不再盤詰我了，又沒有什麼事情可以消磨我的時光，所以寂寞的重壓便慘苦的感覺了出來。他們可是准我有部聖經和坦丁詩，並且獄官的書架——還有司古

特利(Godoli)和裨亞齊(Pisani)的幾部小說，還有比較更

壞的——也讓我隨意閱覽；但於我的心緒如此麻亂，什麼也閱不下去。每日我背一首坦丁曲，不過這件工夫做的太機械化，我常是思念自己的處境，絕少領會那些詩意。我看旁的書時也是這樣，惟有閱讀聖經却是例外，這部聖書

為我常是很有趣味的，即連當時我好像是丟去信仰的時候，這部書我也很愛讀的，現在我遂很恭敬的又把牠打開了，不過，起初讀時雖極沈着，但仍難免心不在意，後來才漸漸的可以細心思考和玩味了。

這類的閱讀，並未曾使我感溺在妄信之中，換言之，即由於一種誤解的成誠而變為心地狹小，或神經錯亂的人，不過只啓迪我愛主愛人，憎厭罪惡，寬恕仇敵，渴望正義的天國而已。天主教的教理，不但不破壞我的哲學論證，反而更使他堅定有力。

有一日，我讀的是人常常祈禱，並且真正祈禱不在，嘮叨些言語，却在以誠樸的方式敬仰天主，無論言語也好，動作也好，一言一動，皆要符合主旨。這種祈禱我是決心要實行的，就是：即使一個意念也要使順乎上主的誠律。

我在祈禱時所聽的經文常是很簡短的，這並非由於我的輕忽，却自覺生來即是此種人，不能長久祈禱而不心分意散，甚至將所行的敬禮忘掉。多咱想起來站在天主面前，我不但不顛驚恐懼，反更覺得胸懷舒展。多咱不忘記天主在我們身邊，他就在我們心內，或更好說，我們在他以內，寂寞的威力便會一天一天的減少。我一想：「我不是有一個極忠實的伴侶嗎？」我頓時即覺心胸開朗，歌詠自如，同時即喘一口嬌柔快活的長氣。

——唉！我曾這樣想，難道不會來一陣瘧疾把我送入墳墓去嗎？我的親友們因我死了必要痛苦流淚，但後來，慢慢的他們也能得到一種抑制憂鬱的勇氣。現在是監牢吞了我而不是墳墓，我豈能相信天主不賜給他們相當的勇氣？

我心中當時湧起了一個極熱烈的希望，並且還落了幾滴淚，但淚也是含有甜蜜的淚，我堅信天主主要扶助他們和我的，我這話也真的沒有說錯。

七

自由的生活，總比監牢的生活好些，這豈有人懷疑的？但即連在監牢裏受苦，多咱一想天主在跟前，世樂等於浮雲流水，真正的幸福在內心而不在外界，我便感到生活的興趣。不滿一月之前，我已把盟誓解散了，因我已經看透，不如此委由求全，我的結局不是被殺，便是永久監禁，實在迫於不得不如此——我曾這樣說，祇要他們容我呼吸，我就活着，等他們連呼吸也不容我的時候，那只好效病人到了最後的一刻，長噓而終！

我常想法不怨恨什麼，想法使我的靈魂在可能的範圍內享受一些歡樂，平常最使我歡樂的便是歷數一生享到的種種幸福：一位和藹的父親，一位慈祥母親，還有性格卓絕的弟兄和姊妹，某某及某某朋友，受到的優良教育，書信內的愛情等，實在，誰的幸福能趕得上我的？目前雖受一點災難，但那能因此而不感謝天主？我多咱這樣一想，便不禁的感動流淚，不過片刻之間精神與歡欣仍就恢復原狀。

在坐監的最初幾天，我曾結交了一位小朋友，他不是獄官，也不是獄卒，更不是打官司的，却是人類中的一個小生物，誰呢？一個又野又噁，年方五六歲的小孩。他的

父母因盜劫的罪案受了法律的制裁，可憐的孤兒，遂受了公安局的收容。還有幾個別的處境相同的孩子同他在一齊。他們的住處正在我的對面，每到一定的時候，有人給他們開開房門，放他們到院子裏來，為吸收一點新鮮的空氣。

聾啞兒時常來在我窗下，向我微笑，向我做手勢。一次，我拋給了他一塊大麵包，他拾起麵包來，高興的跳躍，他到自己同伴跟前，把麵包分給他們，然後他拿着自己的一塊到我窗下來吃，並且用他那副美麗的眼睛送給我一個感恩的微笑。

別的小孩只從遠處望着，不敢走上前來，惟有聾啞兒是最同情於我的，這也不是完全因為受了恩惠的原故，有幾次我擲給他麵包，他不知做什麼好，他彷彿是告訴我，自己和同伴們都吃飽了，不能再多吃了，遇有獄卒路過的，便把麵包交給他，請他歸還我。雖然有時他不向我要什麼，但仍帶着很可愛的樣子來我窗下玩耍，他很喜歡我看

他。有一次，獄卒讓我進我監裏來了，他剛一進門，便跑來抱我的腿，高興的放聲喊叫。我把他抱在懷裏，我當時所有的愛情真是無法形容的。我是多麼愛那個小生物！多麼願意使他受點教育，從孤苦之中救出他來！

我總沒有曉得他叫什麼，他自己也不會找個名字叫。他常常是那樣的高興的，我總也沒見過他哭，只有一次是獄卒打的哭了。奇怪！生活在這種處境裏，本來是充滿了異苦的，但那小孩却有公子王孫的喜樂。我做了這個反省之後，我也想學習着不因地變情殊，祇要他幻想拘束住，便無處而不自得。多明白天飛也似的逝過，到了晚上，不愁不餓的登床而睡，那管他所住的圍牆是叫監牢或宮庭王府？

這個理論固然好極了！但怎能把幻想拘束住呢？我什麼做過幾次試驗，有時好像是妙然成功了；但多次却教那魔王得了勝利，我因憤憤而詫異我的懦弱。

贈野聲主教赴馬尼拉詩

質

夫

(前國立中央
大學教授)

丙子秋末，京師僧逸雲公肅同訪學長野聲主教，語奮留影喜出疆外。新歲初度，于公南來參加景教隆儀，并邀質夫

赴蔡蔭大主教石室盛宴。越日，野聲又有馬尼拉之行，賦以贈之，爰示逸雲公肅。

吾嘗過黑水，以觀乎長白，流宗千里源，萃發萬障厥；
知中有玉人，應登金馬籍，濟世啓天心，出塵非懸迹。
迹之豈一朝？常恐不能繼，欣於丙子秋，得訪高士宅；
羅馬髮帶岡，八方來重譯，野聲宿根深，更擅凌雲策；
求道不辭遠，湖南馳海驛，聖聰存新華，命主京教席。
（註：得政位）
相厥冠峨峨，登瞻爾赫赫，乃值十年前，
與公近咫尺；話舊共留影，傾觴傾玉液，徐僕與周諧，
願長君為碩；小別幾兼旬，文旆子行役。景教值隆儀，

贈蔡寧宗座代表詩

丁丑春初，景教贈禮聖蹟，請峴尼拉梵帝同宮宗座代表蔡甯公道粵南行，其夫既贈野聲兄以詩，更用白韻，贈頌蔡寧公。

無塵觀自明，虛室生純白，德慧證前修，勇仁衍道脈；
蔡公本意產，即之類我籍，東來曾幾時，五方印轍迹。
羣逸獨賢勞，惟公心實獲，我哲倡大同，六合一光宅；
轉字無私覆，詞異義堪譯，慨自功利向，國說富強策。
厚已故薄碑，掠金戴海譯，詐虛盟相要，智擅牛耳席；
大欲脫未償，振旅怒斯赫，朝盟夕已塞，構藝齋咫尺。

羊城華教伯；愧我赴餐筵，東道翻為客。匪快朵頤來，
殷勤未敢逆，借酒壽蔡公，大業培無數；石室魏佳持，
參玄知學易，野聲行未已，明朝附市舶（船名）。南詣馬
尼拉，頗籌安邊畫，赤心為宗國，名定垂史冊；貯君邀
聖恩，敢鳴飛旌昂，贈君無遠物，願共寸陰情。

丁丑春前十日質夫誌於拜梅室即呈
野聲主教學長兄哂鑒兼祈

同 上

都市飛彈丸，溝渠凝血液，元元亦何辜，委齒號風碩；
蒼弓早厭亂，慎旃代行役，教門被髮纓，悲惻呼將伯。
但急飢溺懷，任勞誰主客，天聽不在遠，民情易忍逆？
文化各有源，彝倫終未數；觀此衆南行，時值平朝易，
百族會旌旂，千尋浮海舶。喻公縱宏論，口講并指畫，
名言啓曠野，盛事入畫冊；貯君協萬邦，干戈化玉帛，
祝公不懷身，造物與共惜。

時在民國二十六年二月中旬錄呈

蔡寧公哂政

質夫誌於拜梅室

華 諦 岡 通 訊



讀者諸君：

羅瑪教宗庇護第十一病了，已臥床一月，足癱不能起，且感劇痛，近日病勢雖稍轉佳，然在短時期裏決難恢復健康，自然，全球的羅馬公教教民都憂急不安，白日黑夜裏，不斷地祈禱，他們都求造物主保存庇護第十一的生命，叫他還能繼續未竟的事業，中國教民，更感覺這種憂急，陸徵祥司鐸曾給我寫信說：「教宗危病，世界祈求康復，我以衰病，未克親赴華隸問病，並親赴『聖』聖嬰德肋撒墓前虔誠祈求，易勝憂心惶悚，尚祈代禱，至懇至懇！」

現今已不僅是教民，擔憂教宗的健康，全世界的人士

都注意華隸岡的消息。不少的非羅馬公教的民衆，也果行了祈禱儀式，求賜庇護第十一能享安全。我們在報紙上見到北美許多聲反教信徒，他們竟爲羅馬教宗行禱告，加拿大有幾位牧師，勸告信徒們，以當前有兩件大事當激起大家的禱告誠心，一爲英國王位問題的平安解決，一爲教宗庇護第十一的重病得痊，羅馬教宗已被認爲全人類的恩人，替全人類謀幸福；況庇護第十一的學識廣博，平日最注意社會問題，竭力求勞工問題之解決以救濟工人，因是歐洲民衆，對他最表愛戴。

庇護第十一自己，則不注意身體的健康，自己雖對旁人說：癱腿之痛楚，深入骨髓；然却總不願放棄工作，一

刻也不忘記身負的最高職責，既不能起牀，便臥在牀上辦公，清晨，靜心行畢宗教儀禮和祈禱，就專心料理公務，接見教務總樞機，有時也接見各部部长樞機，接談時間都不較平日短促，病榻前，特備一桌教宗檢閱各種文件，即依桌作批示，忙碌着一直到正午纔停工，午後除處理他種信件外，即聽讀報章，又特選出幾位大教宗的傳記，命侍者誦讀，這樣教宗病猶不病；祇少了接見朝覲的人們。

去年聖誕節前日，教廷缺少賀節賀年的親見者，因教宗假臥在牀；然而教宗雅不願全球教民，因這次免禮而疑慮病勢很重，心起憂感恐怖，乃以無線電向全球調話，全世界公教教民歡忻地恭聽這種給音，全世界非公教人也熱誠地聽這次演講，教宗已一月未發音論了，於今日病榻上與全球人民相會，實因眼前的世界大局，逼着教宗不能不向世界作警告，當日十二點半鐘，我適在飯廳，收音機發出華隸國電台台長報告教宗將說話時，飯廳裏兩百多人，全體起立肅靜，我們要以極端嚴肅的態度，恭聽我們最高領袖的訓言，教宗的聲音在收音機裏響亮了，我聽出真是他老人家的聲調，只不過說話間的遲息較長，呼吸很起勁，還加了昔日從未有的幾聲咳嗽。這時纔覺到教宗已老邁，已是年有八十的老翁；從前見教宗足履雄健，似疑教宗尚

在壯年呢！

善牧不忘記羊羣，就是捨棄性命也不辭，庇護第十一在聖誕節訓話裏，將自己的性命獻給造物主，全體造物主的旨意，自己則以能因病而受痛苦為愉樂，因他可以將痛苦作人類幸福的代價。他是普世的牧童，他愛護自己的羊，他從不忘記照顧羊羣的安全；所以他很擔心防禦一切殺戮羊兒的野獸，現在人類有一最大兇敵，這兇敵就似狼羣羊皮，雜在羊羣中，人類多看不出它的狠毒；然它已在一些地方殘殺人民了。這兇敵就是共產黨。庇護第十一的銳利眼光常射在共黨的身上，幾登教宗尊位，即將這種兇敵公示於全球，警告各國加以防禦。歷年來常重復這種警告，另外最近因西班牙的不幸慘狀，教宗更苦口勸諭各方嚴密防範共黨的搗亂工作。許多報紙已標明說，世界反共的勢力將聯合起來，庇護第十一要成這種聯軍的領袖，教宗沒有軍隊，沒有武力干涉；但他是共產黨的勁敵，共產黨雖橫蠻，然勝不過這八十白頭翁的幾句話。

我仍很慶幸，教宗的病勢已日漸痊可，各地的教友得着這種消息時，要是怎樣的歡忻呢？意國有一小村，本堂司鐸同教民們，聽說教宗病重，他們就在經堂中許願，願將自己的生命減短十五日，為求天主延長教宗的壽數，意

國又有一教區，該區的年老司鐸們，大家聚齊為教宗的病勢祈禱，大家許下誠願把各自所剩的歲月，都減除了，只求天主保全教宗的壽命。這般人具有何等誠心？而教宗在教民的心中，又佔何等的地位？

今天是庇護第十一被選的第十五週年，華諦岡的城屋

上都飄着教宗的黃白旗。全球的善心人今天都行一種祝禱，祝庇護第十一能再繼續為人類謀幸福。中華人民在這天對民族的大恩人，更不能不切望他早日恢復健康！

羅光 一九三七年二月六日

中國古代哲學之一元有神論

魏則之

魏則之先生是東北法音的老前輩，對於日俄的國情很熟悉，當時有「日本進，美「俄國進」之稱，著作亦多，尤其是中國古代思想，每與人談，常常有言人所未言，發人所未發的地方。此次承他老翁生臨道寄來大作，發揮前人對天的解說，縱橫捭闔，傍證博引，說起來頭頭是道，處處透源，使一般讀死書的人，能不踴躍？這真是一件可喜可賀的事，想不到一位教外的朋友居然會研究中國古代哲學或明或暗中發現近前天主的理想。而今而後，我們唯有恭望他老先生，百尺高杆再進一步，能夠多多研究天主教正統的學說，則更可以顯示出宇宙真理祇有一個的道理。故囑為介紹。

編者

中國哲學源於大易，易之太極，渾渾淪淪，如○而已，分之折之，乃有兩儀四象八卦之體，六十四卦三百八十四爻之用；故孔子繫易以乾坤配天地，而於乾卦，特表之以為天，乾之用即天之用，故曰天行健自強不息萬物生焉。由一本而萬殊，自太極渾淪以至於制器尚象，蓋已明凡百科學，仍本於哲學一元之旨，無所謂多元說也。後世學者，不達道之本源枝節，斷章取義，實已違乎儒教之

旨，且亦昧乎學術之源已。

夫道之本原出乎天，天體一太極也。世界品物，萬有不齊，執主之？執使之？春之生，夏之繁，秋之凋，冬之藏，執使之然？執使之圍之以循環因流而不息，此自闢之幾也。知幾其神乎？幾者化機也。天以此幾而化生萬物，即耶穌所謂創造世界之意也。世之人徒見其然，而不明其所以然，於是然乎然，不然而不然。不求然之所以然者，

此道之所以日晦也。孔子於此謂之天德；老子於此謂之自然；故曰遠天德者，王法天天法道道法自然。道者自然之道，即天所以施行者也。惟其自然，所以大公而無私，普被萬物，澤及世界也。從其大體言之，統謂之天，從其大用言之，統謂之道。而此天此道，冥冥中固有主之者，即儒家之太易，道家之太一也，亦即耶穌聖經之上帝是也。

今請先舉吾儒之信仰於天者言之，伏羲畫卦，首一畫以開天，蒼頡造字，立一畫以象天，天即一也。一元也，萬類之主宰也。中庸曰天命之謂性；道經曰唯天無私；書曰皇天無親；左傳曰人得天地之中以生所謂命也；中者不偏之謂中，中即天之命，天命於人之性，惟此不偏而已，不偏即易之先天而天弗違後天而奉天時者也。老子曰天得一以清，又曰多言數窮不如守中，夫天道無言而四時行焉萬物生焉，主宰之者順其自然之道，以執行其造化而已；人能順之，則陰符經曰天有五賊見之者昌也，苟逆其道則天發殺機移星易宿矣。書曰天視自我民視，天聽自我民聽，又曰天作孽猶可逭，自作孽不可活，又曰天之命明威，孔子刪詩書定禮樂作春秋以改制而立教，法堯舜以為先王，故曰唯天為大，唯堯則之，取天造無私之旨，使王者恭己正南面，端拱無為，以帥民歸於順天之造化為原則，又

取天視民視之義，成其民之所好好之，民之所惡惡之之緒論，是直以天為父而民為子矣。

况儒家所祀之神，一為天使之意，一為有功於民則祀之之意，何嘗有淫祠邪祀於其間。古者祭祀禮於祠主，主以木書其號氏，夏后氏以松，殷人以柏，周人以栗，又何有偶像之說。禮制天子祀天，郊以冬至，取易復卦復其見天地之心之義。一陽生於初爻，即包犧氏一畫開天之旨，斯非以天主立極之明證耶？至諸侯祀宗廟，士庶祭其先，所以明道遠溯源之意，亦非可認為多神也。

姑再舉證明之，如易曰城復於隍，隍者城濠也，有此城斯有此隍，所以範圍此城而已。凡邑皆有城，亦皆有隍，而各邑之祀典，祠曰城隍，城隍之義，即此城之義，主是邑者，懸敬謹以將事，此之謂為民父母，城隍二字豈神也哉？中國最普通者，城隍之外有土地財神，總於鄉村市鎮，莫不有之。其來源固亦甚古，大學曰有人此有土，有土此有財，人立於地故曰土地，人生活於此土之財，故曰財神。財者非金銀也，此土之產物耳，殆亦生於茲土即敬愛茲土，活於茲土則實惜茲土之意也。詎真有所謂城隍土地財神也哉？至於文昌關帝等廟，皆為古之聖賢，祀其人，祀其功，乃崇拜欽仰之義，更非可有神論者，實則神者

唯天而已。

何則，孔子曰獲罪於天無所恃也？意謂與龜皆天使也，媚天使即獲罪於天矣。庸可恃乎？夫與堂與也。龜厨龜也，二者何有於神，蓋不愧屋漏之心，與龜之間乃人起居飲食之地。恭順天道，若天使之時時降臨而已。屋漏之天，神明自在，故曰上帝臨汝，毋貳汝心也。人類受天而天子民，元首稱爲天子，貴爲天子，於人爲至尊，乘受天命以化天下，故曰天下一家也，又何有於神乎？

孔子體天立極，教垂萬世，其於天也，崇之仰之，在在表示，如曰天生德於予桓桓其如予何？又曰天之將喪斯文也，天之未喪文也，又曰予所否者天厭之天厭之，又曰死生有命富貴在天，又曰天尊地卑乾坤定矣，又曰欽若昊天，又曰天實爲之謂之何哉？又曰天降鞠凶，又曰昊天不弔，又曰自天中之保佑命之，又曰受天百祿，又曰唯天之命，六經中演繹天主之義，不勝枚舉，惟孔門弟子莫測高深，故夫子於顏淵之死曰天喪予，故以子貢之賢，猶謂夫子之文章可得而聞夫子之言性與天道不可得而聞也。此其義之所以晦歟。

厥後孟子承孔子之教，一遵其轍，故曰天之將降大任於是人也，又曰及其成功則天也，又曰順天者昌，且自以

順天爲任，大有天欲拯民於水深火熱之中，則受命者其謹

之概。殆亦隱有施行天教爲改革政治之旨。故其說力主仁義，仁者生也，義者殺也，天之道春生而秋殺，人之道彰善而去惡，惻隱之心仁也，是非之心義也，義所以辯其邪正，仁所以廣其澤化也。孟子一生唯以闢異端爲事，所謂異端即違天之教者也。楊子爲我拔一毛而不爲，墨子兼愛摩頂放踵，楊固不仁，墨亦放蕩，均非天之所以使人博愛非敬之微旨，詞而闢之，不亦正且大乎。

儒教天道之義，已如上述，然所謂天之主宰究何指耶。書曰惟皇上帝，詩曰上帝板板，又曰上帝臨汝，又曰順帝之則，又曰上帝譴謫，書曰敢昭告於上帝，又曰上帝命汝，又曰唯帝其鑒汝心，詩曰明明在上於昭于天，又曰明明上帝臨下有赫，又孔孟之教，有，雖有惡人齊戒沐浴亦可以祀上帝之說，是固明以上帝爲天的主宰，博愛新民，時時予以懺悔之機。如有過勿憚改，君子之過也如日月之蝕，人皆見之及其復也人皆仰之，又曰天生民作之君作之師，又曰天生蒸民有物有則，又曰作善降之百祥作不善降之百殃，又曰天禍有罪五刑五用哉，又曰天生民作元后元后作民父母，均表示天帝於人之關係，至於朔望祭於山川，亦正以祀天地者，天高在上不可見其形，故以封泰山而

代祀之，明其巍巍尊高也，祀天之後禋梁父以祭地，明其地統於天承天之德而化生萬物也。其義至正，其理至明，豈若西方古史之拜火拜物者所可比擬，執此以與天主聖經之義。互相發明，同聲相應，同氣相求，固未有不殊途同歸者。所謂一本萬殊，放之則彌六合，卷之則退藏於密，密者亦屋漏之天也。天何言哉，天何言哉，不言而四時自行，品物咸亨，惟其不二則生物不測，故又謂之密也。其敎始於修身，修身始於正心誠意而止於至善，至善天理也天道也。顏子得孔心傳，不言如愚，道仰之彌高鑽之彌堅瞻之在前忽焉在後，自省其心時時如上帝之監臨左右，蓋於此道有獨得之妙，不幸夭折，斯孔子之所以嘆也。

老氏之學，較先於孔，孔子稱之猶祖。問禮之時，默契於心。禮者理也，天之理也，故道德五千言，開宗明義

。即曰道可道非常道，名可名非常名，無名天地之始，有名萬物之母，兩者同出於道而異名，同謂之玄，玄之又玄，衆妙之門，所謂無名即天之真體不可得道名也，有名即天之質，真宰用以化生萬類者可以假名之曰道也。以其如正路然，民將由之者也，故曰兩者異名道同出於天之真宰也。吾國古者以玄爲天，祀天用太玄，玄無色也，示天之無聲無臭無色無名也，同謂之玄，明體用之同執於天也。又玄者超乎一切而高高在上以默運造化者也，是非天之真宰乎？故曰衆妙之門；明示天之真宰執行造化之理，由一本道萬殊，世之生生不息者，實乃真宰以天體行天之道而已。莊列承之所以發明天道天運之說，尤不勝書，特後人不索其解耳。





「中古文化與士林哲學」介紹

光啟學會叢書之一

趙爾謙譯述

發行所：北平妞妞房傳信書局

價目：宣紙陸角報紙肆角

中華民國二十四年七月出版

提出個「人」字，誰都曉得他必圓而方趾，你，我，他都是人，提出一個「生」字，誰也都曉得生就是生命，生活，生計，甚至再生出許多的法門，亦不難於索解。如「果人」，「生」兩字連接起來，縱爾稽學之士，恐就難講了。中國人的人生解釋，我們暫以代表的士大夫階級而論，

他們飛黃騰達的時候，便是趾高氣揚，得意忘形，聲色犬馬當然是他們應有的場面。日暮途窮的時候，便是踐腳踏胸，咨嗟慨歎，徬徨乎幾有不可終朝之勢。總之，經之變之，患不得之，得之又患失之，患得患失，故無日不徘徊在苦海之中。這樣一種的「人生」，能作一種人生觀的看待

郎相

？如其這樣糊糊塗塗的生，惶惶忙忙的死，倒不如，說是「人死來得妥切，因為普通一般無不是好逸而避勞，既然苦海無邊，又何必自尋吃苦，作繭而自縛呢？上天有好生之德，故生是一種普遍的傾向，非有合理的人生觀不足以踏上正中路綫，免入歧途。

我們要人生觀合理，則首須有合理的宇宙觀，人生觀是由宇宙觀演繹而來。宇宙觀合理化，人生觀亦必合理化，宇宙觀研究的是客觀的存在，只有肯定了客觀的存在，始能意識到主觀的我的存在，猶如一盤沙子，認識了全盤的沙子，纔能決定中心的沙子，我們斷不能在未認識全盤沙子之前，即輕易的任指一粒沙子作為中心，是一樣的道理。

我們認識的許多朋友，他們把宇宙分作兩支來解釋，一為物理的世界，一為生命的世界。物理的世界，包括天文學，物理學，化學等等，皆因是量的問題，可用數學公式去解釋。生命的世界，包括生物學，譬如動物學，植物學，人類學，古生物學，解剖學，胎生學，生理學等等。前者以牛頓或愛因斯坦的公式作為基礎；後者以達爾文的進化論作為基礎。可是我們如進一步來問，生命的最初是怎樣？宇宙的最初又怎樣？達爾文和牛頓都必瞪眼，不能

答復，苟勉強而言，達爾文將一如牛頓對類不尼茲所言，宇宙太巧妙了，萬有引力為什麼，只知今不知古，連他自己亦愧無以對。

一個有意志力的人，他決不願把自己的生命看作漂萍，任其自流，自生自滅。所以對於達爾文或牛頓的學說，祇有不求甚解或受人文主義影響深切的人，纔甘滿意，他們則總想一究其底蘊。那末能够作完整的答復的，真正講起來唯士林哲學，可勝任快愉，士林哲學的實有，茲分靜動兩面觀察，在靜的方面，惟有個性的有獨自生存 (Individual *Autono exists*)，譬如松樹，如無行動的人，必無法知其範，時所以人與松樹，是一切範時的實體或自立體，而各種範時如樹幹或長圓等為則依附體。人類的自立體，為人的天性 (Personality)，假使沒有，則人的記憶性，將無從解釋。至於自立體與依附體兩者關係，有如朱漆大門，他們倆是一個東西，一個有，一個無 (Being)。在動的方面，他的中心學說是動作和能力 (Act and Power)，宇宙間無物不變化，如倭松而至參天喬木。何謂一種變化？是一種經過，經過第一種狀態，到第二種狀態，假若從A至B的狀態，必定在A當中所包含的東西可為將來變成B的將來的定律 (Determinatio)。一個實有的完美，全包括動作



和能兩件東西當中。能力（或謂儲力）是變成完美的一種適宜方法。

動作與能力應用到自立體 (Substantia) 與依附體 (Accidentia)；或到物質與形式，則更為密切。宇宙一切在動的緣故，是因範疇全是變化的材料，豈但依附體，自立體亦要變動，如樹不但長大，更要死而化為化學體。物質與形式乃變化過程不可缺的條件，因從 A 到 B 的過程，從舊的變成新的，第一次的質料一定留在那裏，以供作變化的材料，假使不如此，那就不是變化，是創造了，是無中生有。實體形式是留下的，譬如水的實體形式不是輕氧養氣的實體形式，不過輕養二氣有一定的純合力，不然松子也許變成石子了。

以上的引證是士林哲學的宇宙觀的基本觀點，就出這

益世主日報啓事

本報自成立以來已念五載所有國內外要聞莫不詳為紀載纖細靡遺近年以來內容益加充實除新聞之外關於公教消息各地俱聘有專員報告以資發揚公教之真精神而饜讀者之望餘如居常君之撰述董郁青君之小說尤有獨到之處以故銷數日增聲譽雀起事實俱在絕自非妄誇許也如荷訂閱請賜函天津義租界大馬路益世主日報當即照寄不誤特此謹啓並希 公鑒

本報：國內每份全年二元
價目：國外每份全年七元

樣最高的基本觀點出發，當然演繹出來的人生觀或社會觀，會不偏不倚的。中國人的「惚兮恍兮，其中有象，恍兮惚兮，其中有物」那是黑漆一團的宇宙觀，因無合理的宇宙觀，所以不產合理的人生觀，因無合理的人生觀，偉大的民族文化，也就難維繫而發揚光大。這都是一個邏輯的必然的結論。

德爾夫所著的「中古文化與士林哲學」一書，側重中古文化的特點與士林哲學的思想，我們祇要稍為留意歐洲中古時代的文化，他一啄一飲，一舉一動，甚至一草一木的匠意所造，亦莫有不受士林哲學的影響。今得其高足譯為中文，當然信而有徵，我們深望儒林士子以此為進階，人各一篇，進而研究之，發現新桃園，糾正過去誤認走上康莊路線，豈不美善嗎？



落葉籠

三中全會宣言

第五屆中央執行委員會第三次全體會議宣言全文如下：

去歲七月十日第二次中央執行委員會全體會議開會之際，中央同人鑒於內憂外患有加無已，同心戮力，以謀挽救，其所鄭重決議者，對外為領土主權之維護，對內為和平統一之進行，閉會以來，努力不懈，於今七月矣，此次全體會議，檢閱過去之成績，體察現在之情勢，決定將來之趨向，於對內對外各問題，經詳細之討論，為鄭重之決議，謹挈其大者，以告我同志及我國人：

國難之由來，總理於民族主義中已明告吾人，而於吾人所以自救自強之道，亦已昭示無遺，自九一八以後，吾人於極度痛苦之中，唯有恪遵遺教，求為民族開一生路，



五全大會宣言曾明確表示：謂「吾人處此國難嚴重之時期，所持以應付危局者，亦唯有秉持總理「人定勝天」，與「操之自我則存，操之在人則亡」之二大遺訓，以最大之忍耐與決心，保障我國家生存與民族復興之生路，在和平未至完全絕望之時，決不放棄和平，當國家已至非犧牲不可之時，自必決然犧牲，抱定最後犧牲之決心，對和平為最大之努力，期以真誠決意，轉捩時局，務達自立自存之目的，與並世國家共同奮勉於世界大同之實現」二中全會宣言，引伸此意，而更以嚴正之解釋：謂「國家既處此非常之形勢，吾人對內唯有以最大之容忍與苦心，祈求全國國民之團結，對外則決不容忍任何侵害領土主權之事實，亦

決不簽訂任何侵害領土主權之協定，遇有領土主權被侵害之事實發生，如用盡政治方法而無效，危及國家民族之根本生存時，則必出以最後犧牲之決心，絕無絲毫猶豫之餘地，二中全会閉幕以後，對日交涉，本此進行，其間數月往返折衝，溯於破裂者數，而固守立場，始終無變，及匪偽各軍進擾綏遠，則合全國之力，以從事於守土觀寇，西安變作，倡亂者雖欲假借種種口號，為煽動人心之具，而國人屹然無所動搖，蓋數年來對本黨主義認識日深，知救亡圖存，合此實無他道也。此次全會對外方針，仍當繼承不變，且努力以實其進行。蓋吾人始終如一之目的，厥

為對內求自立，對外求共存，即使蒙受損害，超過忍耐之限度，而決然出於抗戰，然亦祇有自衛之心，絕無排外之意，故犧牲之決心與和平之期望，初無矛盾，假使和平之期望猶未完全斷絕，吾人固仍願遵守平等互惠與互尊領土主權之原則下，求其初步之解決，使匪偽失其依附，主權克臻完整，如是則兩國問題而未決之問題，雖未完全著落，而以和平方法解決糾紛之可能，始得露其端倪，此在吾國，必當舉國一致，於最短期間其實徹者也。至於其他國際關係，自當循國際和平之路線，力謀友誼之增進，凡政治的協調，經濟的合作，必本兩利之原則，以求相互關

係之日趨於密切，此為吾國曆年來所取之態度，亦即吾民族主義所固有之精神，吾人唯有堅守不渝，且益奮其發揮光大而已。

對外方針，如上所述，至於對內，則和平統一，數年以來，為全國共守之信條，蓋必統一，然後可以建設現代國家，以當救亡圖存之大任，必和平然後人人皆知精誠團結，共赴國難，以馴至於真正之統一。惟於此有宜注意者，和平統一與停止內戰，其函義有廣狹之殊，和平統一之目的，在集中整個國家整個民族之力量，以排除當前之國難，且進一步踏入於民權主義之大道，明乎整個國家之義，則必知統治權之不可分，尤其軍事，外交，財政，交通諸舉，舉大端，有關於國防之需要者，不可不由中央總攬其成，否則部分獨立，適成爲劣等之有機關，終無所適於國際之淘汰，明乎整個民族之義，則必如同爲國民，休戚相共，縱因職業關係，個人間或團體間情感稍有差異，而整個民族之利害，終超出於一切個人一切團體利害之上，況當此外侮洩至，爲國民者，存則俱存，亡則俱亡，萬不可感於階級鬭爭之說，以自析其團結，凡此二義，實乃和平統一之真諦，故所謂停止內戰，乃謂在同一主義之下意見之分歧不取決於武力，而取決於商榷，非謂分裂國家分裂民族

之舉動，亦可藉停止內戰之口號以為掩蔽，而無忌憚以進行。自去歲七月以後，統一事業漸以形成，地方割據之迹，將成過去，此後唯當依據和平統一之原則，以適應國防，且以奠長治久安之局，至於共產份子，近日雖假共同觀侮之口號以相號召，然徵之往事，十三年以來，揚言加入本黨以從事國民革命，而實則破壞國民革命，十六年以來，以暴動手段，危害民國，使國家對外之力量為之減削，人民無量毀之生命財產為之蕩析，種種罪惡，實不能以片言之表示，即予置信，本黨為國家計，為人民計，決不忍

數年以來，擲其血汗以從事剿匪工作之武裝同志及一切同志憤功虧一簣之痛，無論用任何方式，必以自力使赤禍根絕於中國，免貽將來無窮之戚，而永翼民族復興之基，此當明白為天下告者也，至於組織民衆，訓練民衆，俾得共同參與建國之大業，實為本黨之天職，自國難發生，本黨深念職責所在，挺身以赴，義無旁貸，同時復深念覆巢之禍，人有同感，故以精誠團結共赴國難之意識，普及於全國，并於本黨歷次重要會議討論決定國民大會之召集，五全大會更鄭重決議於二十五年内召集國民大會及宣佈憲法草案，一中全會根據此決議，明定以同年十一月十二日為期，並成立指揮監督辦理全國選舉事宜之選舉事務所，訂

定辦理選舉全部限程，同年十月限程已屆，而各地因種種關係，代表選舉，未能依法辦理，始不得已決議國民大會延期舉行，俟全國各地代表依法選出，即行召集，此次全體會議，以國民大會關係重大，特定於今年十一月十二日舉行，自今以後，惟有督促主管機關依法進行，以期國民大會得以如期召集，制定憲法，共資遵守，蓋不惟團結民衆，於此得其具體的表現，而民權主義，亦將於此得其基礎也。

抑尚有言者：國家統一之進行，必有待於經濟之統一，始為真正之成功，而當救亡圖存之會，國力之增長，尤有待於民力之充實，故經濟建設，實為目前重要之圖，而經濟建設，不可不遵據 總理所定民生主義以為進行，民生主義對於馬克斯學說判為社會病理家，而非社會生理學家，鄭重說明社會之所以有進化，由於社會上之大多數經濟利益相調和，非由於社會上之大多數經濟利益有衝突，故階級鬥爭，僅為社會進化之際可以發生之病態，而此種病態，可以思慮豫防，不必坐待其至，且努力以促成之，其尤反覆丁寧者，以中國現在之地位，欲解決民生問題，當根據事實，不當徬徨於玄渺以理想與空洞之學理，中國目前顯著之事實，為一般的貧窮，所謂貧富不均，不過於一

般貧窮之中，強為大貧小貧之別，故中國民生問題之解決方法，為思慮豫防計，則常從事於平均地權，節制資本，為增進生產計，則常從事於發達國家資本，而對於私人資本，同時加以適當之保護，凡此指示，皆為經濟建設不易之方針，蓋中國之所以貧窮，外由於敵國之憑陵，內由於生產之落後，若於民族之內，煽動階級鬥爭，對外則適足以沖消民族整個之力量，而陷國家於滅亡，對內則適足以引起各生產分子間之混戰，阻止生產建設之進展，其結果惟有使人民之小貧化為大貧，而大貧則即於死亡而已，數年以來，共產份子流毒所被，廬舍丘墟，生民塗炭，是其明證，遂使吾國於外患洩至危急存亡之際，既須注力於剿匪，而剿匪期間，於軍事掃蕩，政治的保障之外，於經濟建設，尤須盡其可能的努力，其關於農民者，如廢除苛捐雜稅，以解除痛苦，設立農業之研究機關，以改良技術，創置運銷機關，以便利運銷，組織農民銀行與合作社，以靈活金融，治河造林，以防止災害等，其目的皆在於農民增加其生產力。蓋必生產力增加，始可以謀「耕者有其田」原則之實現，否則在目前生產條件之下，自耕農亦入不敷出，縱予以土地，不久亦必抵押變賣，而復淪為佃農也，數年以來，共產份子之所蹂躪，多在農村，農業固被其摧

殘，鄉村備有之手工業，亦遭其破壞，此外上海一隅，而相當數目之輕工業，為國內從事實業者，數十年來持握有營之所得，然秘密之宣傳組織，使階級鬥爭之毒念，潛入人心，為患不可勝言，總理嘗言：所有工業生產的股餘價值，不專為工廠內工人勞動的結果，凡社會上各種有用有能力的分子，無論直接間接，在生產方面皆有貢獻，經此種有用有能力的分子，在社會中占大多數，其所指示至為深切著明，若以階級鬥爭之說煽動工人，則除工人之外，一切皆所仇視，此等有用有能力的分子，將不復能存在，即以資本家而言，數十年來，在外國雄厚資本優越技術之下，就極簡陋之廠屋，用極經濟之方法，兢兢業業，以謀持往，往往一年之中，始終對於借款應用，偶一不慎，即因而倒閉破產者，比比皆是，其艱難奮鬥之情形，知其內容者，實不勝同情，何忍復言打倒，此無異欲使新興之工業，歸於幻滅，而不知工人亦必同歸於盡也，為經濟建設前途計，對於此等工業，必需維持愛護，即有時應於必要施以統制，亦純為此等工業之生存發達起見，至於其他較大之工業，或其性質上宜為國營也，或其事業非私人資本力所能經營者，則常努力於發達國家資本，以負其責任，二中全會前後，幣制之改革，金融之穩定，已有助於經濟

建設之進展，此次全會更當以最大之決心，最善之努力，促其發達，凡所舉措，務求適合於國防及人民生活之需要，而尤必遵守民生主義之原則，務使社會利益，相互調和，平均發達，以馴至於共有，共治，共享之域，決不縱容階級鬥之謬說，以召致社會之擾亂，亦決不釀成貧富不均之腐階，以重貽將來之糾紛，目前救亡圖存之工作，其完成有賴於此，而民生主義之實現，亦將起點於此也。

過去文壇病態的檢討

蘇 雪 林

以上所舉，為此次全會確定之方針，以言治標，非此無以排除當前之國難，以言治本，非此無以實踐三民主義之塗轍，至於一切國本民生之大計，五全大會所規定，一中二中全會以來所奉行著，自今以後，惟有繼續努力，無待於複述，凡我同志，務當深念國步之艱難，本黨所負使命及責任之重大，同心同德，以期負荷，總理在天之靈，實式憑之。



「屠戶文化」是左派文人提倡出來的，與「刀筆文化」互相利用，可以算得睡在一個搖籃裏的雙生子，勢力極其偉大，左派想在中國宣傳共產主義，第一步的工作是壟斷文化，他們預備編纂的新文學史，明義開宗第一篇便是抬高「五卅時代」排斥「五四時代」。五四時代既在他們筆底沒落了，則五四時代所介紹的民主主義和五四時代活動的文化分子，也就在他們筆底下沒落了。第二步的工作是建設所謂「普羅文化」。他們從蘇俄買來的和從日本轉販來的名詞術語，名目異常繁多；什麼經濟史觀，唯物史觀，唯物論的辯

證法，歷史的必然，演進的鐵律，都是他們最利害的武器，並且帶有神秘意味，竟可名之為法寶，一祭起來，則敵人必望風披靡。還有什麼階級意識，布爾喬亞，奧伏爾姆，普羅利塔利亞，傾向，克服，轉變，時代的劃分，前夜，子夜，爭鬥，解放，前進，光明，火焰，暴風雨，山雨，……：五花八門，也會教你頭昏眼花，他們左擁坦克車，左挾高射砲，（借用某刊物語）威風凜凜，全副武裝，高坐文壇之上，每個作家須被搬到這壇下長跪馬克斯神像前，把「意識形態」給他們檢查一過。若和他們的意識形態略

有不合，立刻即插上一「小資產階級」，反動」，「時代落伍」種種罪標，推出槍門斬首！意志略為薄弱的作家，在這樣盤蟲森嚴的惡勢力之前，沒有不投降的。思想淺陋，缺乏辨別是非能力的青年，羨「前進」之美名，懷「沒落」之憂懼，當然更要無條件的投到他們的陣線裏去，於是左派的勢力遂更早出如潮赴擊如火燎原的奇觀了！

左派霸佔文壇時，忙於戰鬥，是不許別人作，自己也不作，普羅文學初起的二年，文壇狀態甚為蕭條。及一尊之局既定，經過長期的努力，也算產生了幾部可觀的作品，像茅盾田漢等人描寫農村破產中國前途的危機的文藝，其價值是無論如何不能抹煞的。不過這些作家還算知道尊重文學的良心，雖意存煽動，還不致於過分地歪曲事實，真正因憤暴戾，蠻不講理倒是那些第三四流的作家，尤其是魯迅領導下的一羣青年和最近唱演所謂「人民陣線」幾位論客，狼狽為奸，將政治陰謀和文學策略打成一片。「無恥」「欺騙」成了他們罵人的口頭禪，「漢奸」「走狗」「出賣」成了他們醜惡人的家常便飯，其一副凶惡的屠戶面孔，令人不可嚮邇，若是有人偶而不慎，犯了他們的威嚴，他們便將從魯迅那裏學來的「青皮式策略」——即不和你講理——「物的戰術」「打落水狗的精神」「獵狐式的包圍」——齊展絨出

來，全幫動員，羣起而攻，日夜不休，再接再厲。誰沒有明哲保身的觀念？誰又歡喜招惹這樣的閒氣？所以明明知道他們議論荒謬，並蘊藏政治上陰謀的企圖，也只好裝聾做啞。直到西安事變發生後，京滬各大報和社會一般先進，才敢對他們有所批評。幸而西安事變圓滿解決，不然，五千年中華歷史從此一刀兩斷，四萬萬人民從此承註奴籍，「刀筆文化」和「屠戶文化」不得不負其責。

自從中國統一之後，政府威權已日趨鞏固，共產黨勢力日暮途窮，左派文學也就註定了沒落的運命。不得不肆意，縱惑青年，力圖掙扎。西安事變，雖然幾乎讓他們玩了一個神龍掉尾的大戲法，天相中國，他們這一着毒棋，竟沒有下着。而且這次事變，證明了誰在說謊，誰在欺騙，誰是真正的漢奸，誰是真正的民族利益出賣者，以後他們的片面宣傳，大約再騙不動具有常識的人了。他們嗚嗚逼人的凶險也將自動地收斂起來了。不過他們詭計多端，野心不死，也許過了幾時，又改頭換面，捲土重來，天下只問目的不講手段的人，原是最不易對付的，況且左派份子的實力並未喪失，文化領導權還操在他們手裏，他們政治方面計劃雖失敗，文化方面的計劃還是一樣進行，我希望大家對這現象注意。

新文學這個十七歲的少年，害了幾多年的病，身體還算日在發育之中。同他二十五歲的中華民國相似，雖然災難重重，仍舊向前進步，這可見我們中華民族元氣十分充足，很值得樂觀。但是，假如新文學和中華民國的保姆們，且有衛生和醫藥的常識，始終不讓病菌侵襲到他們身體

來，他們的進步當不止此吧。往者不可諫，來者猶可追，我誠懇地請求從事文化事業者和當國者以後不再這樣疏忽，並敬祝我們的新文學和中華民國從二十六年起，日趨健康發展的途徑。

陸徵祥神父最近生活狀況

——致舊家人劉長清書——

長清閣下：接汝十二月四日來信，欣悉一切。南院長質片已轉呈，予自患胸疾以來，精神迄今尚未復元，現在專心休息靜養，竟免一切進食雜事，食品規定清單，作工時刻，嚴加制限，禦寒衣裝加厚，食品加真。每兩月由醫士視察尿道，化驗便質，以防積質，並偵探他種病狀，莫先枝節。凡此防患方法，皆上主所賜，自當加誠祈禱，加倍感謝。目下喉中，發現黑花，寫字時，攪四歪，不能不用棉紙，手頭不能自主，毛筆作字，不成字體，撇落三枚，其他搖動，且常常作痛，腿軟升降樓梯，頗覺吃力，晚間更甚。痔瘡日間作痛，用藥治療，不用割酒，恐體氣支持不住，反生他症。小便秘，夜起少則三四次，多則四五次頗為所苦，好在飲食照常，白日亦能睡床，早上在椅背上，睡床中小時，午夜亦然，晚飯後即入臥室休息。照此定程做去，精力稍漸恢復，當不致另生他病，感冒傷風，總不致發，亦是一件苦事。以上種種情形，都是年歲的關係，無可奈何，亦無藥可以治療。國內友人，如非知己者，不能體貼領會，外人如施博來博士者，更不能設解。按目前光景，天天起床，三餐都到食堂用飯，每日伏案一小時，走動半小時，自己誦經，寫字看報，每日一小時，多寫眼花即停，伏案看書作痛即停，總之，自己當心注意，不過勞，不冒風，亦不操心。據醫士固告聖本係天主恩寵，能再活過二十一年，亦未可知。如念以告，望代我多多祈禱。國內各界所辦各事，都有改良進步之象，此豈可喜安心之事。從前許先生所盼望之事，慢慢都能照辦，足見先哲實有先見之明。至於患難，困苦，憂慮，人間總是不免，只有天堂上，可享平安無缺之福，按照目前國勢，一步一步的上述，自能不久，與列強對立並駕，一切已上了軌道，只要不發生意外變故，當不致中途而廢。此次將孫開之衝突，現已平和了結，可喜可賀，國民輿論，現已趨向成立，將來辦事的人好壞，都有公論，其他教育，實業，財政，軍政，外交，內政，都有發展，處處適合時代，所謂同時制宜，與時代並進，做人亦是如此，立國更要合時，前清成敗落後，變成一落千丈的國家，孫伍民族，騷擾外人的輕看欺侮；所謂先自欺，先自降耳。（中略）百論幾分送友人，甚好甚感，惜我不長筆墨，我先師許先生注重實行，「說一句，做一句」，「不能但說不做，又不要說一句，做半句」深汝注意實行。予主教一番美意，感謝不盡。現聞馬公相伯遷居首都，幫助主教傳揚聖教，可喜可欽。九七老人，愛國熱烈，後輩青年，必能追隨，常思無疆。此信運寓兩次，無力再寫。李科長函，望慎申寄或送李君，是科長一閱，科長來信已釋悉，容二三日再作復。此間近好，尚祝全家健康，趙明護全家在念。舊主徵祥手跡二十六，一，三。



檔案處

于斌主教最近之公進講話

公教進行會的工作（第二講）

今天我們公進研究週的第一次全體大會。個人以公教進行會總監督處特派員的資格，和諸位研究幾個實際問題。不敢說是講演，只是一條一條的，將公進的工作報告出來。因為語言有許多困難，所以請聽眾諸多原諒。

昨天已經在本會開幕的時候，向大家報告公進研究週的內容，分作三項。關於工作方面，已往有教友向我發問：公教進行會所作的事情，究竟

是什麼？這問題有時不好答覆；有時我以為可用幾句簡單的話答覆。我說公教進行會，可包括公教任何工作。

雖然公進會應做的事，非常多；可是當前能做，及已在進行中的事，並非太多，現在先分兩節即就公進工作範圍或說公進應做的事，及現在已做的事或說能做的事，分別說明。

（一）公教進行會的工作範圍，即是神職班所做的事。除神職特定的事，如獻祭，聽神工等外，教友都應參

加。所以這種工作，範圍極為廣泛。許多公教內特殊的組織，如祈禱會，聖體軍，輔彌撒會，或專為出版，教育，慈善而組織種種團體，這些事都很好，都可以協助公進會，而且公進會都可以做。但是否即公進事業呢？嚴格的說，都不是公教進行會。因為各有所專，即各有所偏。而公進會包羅萬象獨得其全。所有關於辦理刊物，學校，慈善事業，社會事業等，並不只限一事，始可稱為公進會。凡屬光榮天主，救人靈魂的事，公進會都有權參加。公進範圍非常之大，可喻作一大花園，各種芬芳美麗的花，都可

以在這裏面開，即彷彿公進事業之廣袤。但是花並非自行生存，必須由園丁種植，方能生長，所以須看園丁的能力，和氣候土壤的可能性。從此可見公進事業，雖屬普遍，可是究竟能做什么事，尚須研究。

(二)我國公教進行會現有的工作。這些工作，可分兩部：一部是對內的，一部是對外的。對內的工作，即會員的修養，與公進會的組織，這種工作，是進行會必須有的工作。關於組織與訓練，明後日再講，至於對外工作，可列舉六項：即護教，傳教，慈善，教育，一般文化事業及社會事業。以上六項。有的已著成績。有的正在組織推進。

1. 護教工作 因聖教實在中國已享有信仰自由，為維持這種自由，故須自己保護。即當聖教會的權利，非法被人侵犯時，即須起而負責抵禦。

外國公教進行會，皆因保教而組織。

民國初年的公教進行會，也以保教為會中大事。中國自有公教進行會以來，為保護聖教，曾遭遇幾次波折。第一次是反對定孔教為國教，隨後有所謂「國民教育以孔子之道為修身大本的憲法補充案，自民國二年發動至六年始止。一次在民國二十年，國民代表大會中，討論調政時期約法，為爭信仰完全自由。都先後由天津公教進行會會長劉君濬卿倡導促成。民國十八年以後，政府干涉教會資產權，由公教進行會總會長陸君伯鴻，爭得教產保障的法令。以後對於聖教置產權的確定，與教育權的清晰釐定，教友尚須做一番預備工夫，以求澈底實現。所以凡屬攻擊危害公教的言論，各地進行會可作一種防禦的工作，同時報告總部，以便在報紙上答覆辯明，或作提出要求保障的根據。

2. 傳教工作 這項工作，本不可不

必講。諸位已都了解公進會，即是幫助神長傳教，因此最重要的中心工作，就是傳教。公進會員的傳教，一般人的意見。是幫主教神父們的忙，實際上，乃是幫自己的忙，教友傳教乃是聖教會的命令，為完成好教友的本分，為表彰教友生活的內部成分，都是應做的。是以教友傳教，乃分所當為，所謂輔助神長，也可說是句客氣的措詞。

傳教不能透開時地的界限，而有很多地方，應當去傳教的，可是却非神長修士所能去的地方，或不能長久停留的地方。而教友却能自由出入，得便宣講傳述。

3. 慈善事業 公教進行會設立了許多大醫院，也有許多小醫院，施醫局，施藥所，甚至窮鄉僻壤，也有許多男會員，奉會員，攜帶一些包治百

病的靈藥，給人解除痛苦。此外如養老，慈幼，小範圍和大規模的慈善事業，也非常之多。這是愛德的結果，因為慈善事業，最足以表彰愛天主愛人的美德，而且愛德事業，最易於感動別人，最易於得天主降福。所以公進會慈善事業的發達，乃自然而然的結果，是以現在佔公進會工作中的重要位置。不過以往這種事業的範圍還算小，以後希望各地公進會，都勉勵去做。蓋所謂慈善，不外神哀矜七端。作神哀矜，根本不必用錢；即是形哀矜，也有不必花錢的事。譬如救人於急難中，或和顏悅色指示迷途的行人，惠而不費，都屬哀矜。固然設立大醫院，不能無錢，可是耶穌在世時，極窮乏無錢，聖經上說，無枕頭之地，但慈善事業，以耶穌做的為最多最大，所以各處公進會，應該繼續這種精神，發揚光大。

4. 教育事業 在說到一般文化事業之前，我們提出教育事業。所謂教育事業，即專指學校。公進會亦設有許多小學，也有中學並且籌備將來辦一個女子大學。在自辦學校之外，拿出錢來，幫忙主教神父去辦，也是一樣的。比如一位神父辦學，缺少一百元，由公進會男子部，婦女部，青年部大家湊出錢來，補助他繼續辦理，這也等於辦學校。常見有鄉村的兒童，很寒苦，大家看他有點出息，可以造就，幫助他進小學，中學。如果有希望為榮主教靈可資造就，更補助他升入大學。在北方有很多這種實事，可說也是公進會的一種傳教工作。

進行會不光貢獻本身的力量和經濟的補助，即為教育事業；作教員的人，特別盡力把天主的道理，介紹給學生，也是公進的工作。因為一個教友作教員，天主和他算帳的時候，與

外教人不同。所以教員以教友的地位，應有特別的貢獻。

5. 一般文化事業 這些事業，似乎稍新，所指的不是教育事業，乃是日報，雜誌，設立通信社，廣播無線電台，電影場等。辦理這些事業的用意，是不僅盼望人一個一個的進教，乃希望社會國家公教化。有人說，倘人人奉教，社會自然歸化。這話有一部分理由，假設一個社會，人人進教，但他們仍可以保持外教的法律，文物制度。因為一個人完全明白救靈魂的事情，未必能應付社會。譬如一位鄉下老女教友，很熱心，很守規矩，可是如為提高女權，給他一個縣長的位置，他雖敢接受，恐怕也沒法使縣政公教化。所以我可以肯定的說。歸化個人固然好，若能歸化社會更好。如能改造社會，使社會公教化，雖有人不是教友，而在公教環境中，則無

形中受影響。是以一般文化事業，乃欲造成新社會的公教空氣，準備集團歸化。

提及這些事，在大家腦中，或以爲範圍太廣泛，所需要的條件太多；可是盡吾人的力量，能做多少，就做多少，自己力量不足時，可與人合作。我們單獨不能設無線電台，攝影場，通訊社，日報，可以與人合作。公進會如果能決心努力，定可有大貢獻。

現在公教雜誌，能供給全國教內與外知識界看的，有新北辰。這個月刊是公教知識份子光啟學會主辦的，其中撰稿，乃大學公教教授大學畢業生等共同貢獻。在中山文化教育館的索引，曾選載認爲極好的論文。國內各大圖書館，也都預備這種雜誌。可是現在的銷路，只有四千份，數目太小。這是應由全國教友極力幫忙的。

應該調查教外文化機關，請有錢的教友捐助訂費推廣贈閱，使教外人士在無形中受公教化的學術思想所指導提攜，移默化。這雜誌的銷路越廣，內容當然更好。這是教友人人都應當幫忙的。倘有人不作，就是不合作，因爲我們傳教，不但要輻福音與貧民，還須與士大夫階級接近，藉以造成公教思潮，如不幫忙，這是一個良心問題。

6. 社會事業 這是一種經濟事業，在中國以農立國的國家，乃指補助農村進步，使破產的農村能謀得生活。最穩當可以辦理的事業乃是合作事業。如生產，信用，消費，運銷等合作事業，都是。蓋欲以人民自己的組織，由我們指導介紹技術，使其自力更生。在最低限度的生活需要解決後，不致影響救靈魂的大事。

公教進行會包括五部，最末是社

會事業部，可說現在尙屬毫無成績。當前首應舉行的合作事業，最好先在農村辦理，推廣到城市裏來。浙江教友王君育三，在杭州試辦農民益友社，包括信託，消費，生產運輸各項合作事業，現在至少有一萬人與之發生關係。現在尙僅爲農民造物資幸福，不久，就要改造他們精神生活。辦法不是任何地方都能做的，但小規模的試辦，未嘗不可。公進會，將來可能的最大貢獻，是一般文化事業與社會事業。一般文化事業可以影響於整個社會，而社會事業，尤與社會發生直接關係。現在中華公進會開辦，已歷二十五年。今後在其他傳統事業之外，即將推進一般文化事業與社會事業，這一種新趨勢，前途一定很光明的。(廿六，一，廿·劉鴻進記)



第三十三屆國際聖體大會的如是我聞

楊慕時

過去二月間馬尼刺所舉行的聖體大會，國內人士因缺乏當地消息的供給，致多方傳聞頗覺失實，一般神職過嚴者或有謂，天主教等馬尼刺大會終了，將發起「反共運動」，對此謠言甚多，雖不值識者一笑，但多數左傾的朋友却極端大受虛驚。曾見某雜誌載有「希望我國三百多萬天主教徒，不要受敵人及其幫手的播弄，於起義義上是反共」，而實際上是引起內戰，假借敵人的工作案」。豈知國際聖體大會除去純宗教性的活動外，並無任何政治成分攙雜其間，今為使各方明瞭大會真像起見，記者特根據由馬尼刺參加大會歸來者的口述，同時並參照該報所載的可靠消息，扼要的寫成這篇紀事，內中並不要詳盡，既不過為給信公教活動者略備補充資料而已，故遺漏或錯誤處皆所難免，尚乞讀者注意。 記者

(一) 半世紀前

國際聖體大會創始於一八八一年六月廿八日，中間除因歐戰曾停頓數年外，迄今五十餘年內共開大會三十

三次，計北美二次，南美一次，亞斐利加一次，大洋洲一次，其餘皆於歐洲各國的通都大邑舉行的。本年二月間第三十三屆大會居然開於菲島的馬尼刺，這在我遠東當然是一種破天荒，但在歐美却是由來已久的事了。全體大會循例約二年舉行一次，設有常務委員會負一切籌備專責，該會現任主席係一位比籍主教名荷意海倫者，年已八十歲，委員則由各國公

教名流充任，現共有數十人。委員就其工作性質而言可分三等，即執行委員、名譽委員，及常務委員，我國公教進行會總會長陸伯鴻先生即為常委之一，此次馬尼刺大會的順利成功，當然得力於委員會的工作很多，但常委會與馬尼刺地方籌備會能切實聯絡，上下呼應，亦為大會成功的主要原因。祇可惜的是遠東從未曾親的這種國際大集會，歐美的新聞紙與廣播台每日皆有繪聲繪形的報告，而我國離菲島不過咫尺之遠，所得消息反寥寥無幾，一般人對大會真像茫然無所認識，這未始非新聞界的不負責任吧！

(二) 東方之珠

馬尼刺乃菲律賓的首都，歐人呼之為「東方之珠」，形勢的優越已可顯名思義了。近年來菲島的民族運動頗獲有相當的功效，據聞美政府已接受

菲島獨立的議案，此議案規定，菲島在一九三六年完成憲法，呈報美總統批准，至菲島獨立政府成立後十年，美國退出菲島。惟菲律賓居民共一千四百餘萬，其中一千二百萬皆係信仰天主教者，現在民族意識如此高漲，精神文明建設亦日見進步，假如菲民飲水而不忘泉，那他們的復興造化自應歸功於西半牙的傳教士。當麥哲崙發現菲律賓羣島之後，第一位信仰天主教者即為柴布區的酋長，他率領着自已的闔家，在第一個傳教士的第一台聖祭中便受了甚多的洗禮，自此之後，西半牙教士至菲島者踵趾相接，他們對教化工作，如建設聖堂，開辦學校，設立醫院以及其他慈善機關等，無時不努力進行，故社會事業發展急速。現時在馬尼刺舊城內，大小聖堂不下八十餘處，概皆宏壯富麗，可與歐美各公教國家齊觀，據旅居羅馬

聖京者談，此次到馬尼刺不禁生有東方羅馬之感。菲島在早曾為遠東傳教的策源地，日本與中國的傳教士由此地出發的極多，我國第一任本籍主教羅公文藻，於十七世紀時即於菲島晉登歸品，羅公遺像至今仍存於馬尼刺的多明我會修院中，華人至此遊覽者多留連不忍去。由上述情形觀之，國際聖體大會初次舉行於遠東而特擇馬尼刺為會所，其中自非無因了。

(三) 萬國衣冠

此次在菲島舉行的聖體大會，於二年前即開始籌備，菲島各地主教二年中命令所屬教友，每月於第一星期日盡量募捐，因此而得集腋成裘，此次大會所費總額，照華幣計算約五萬餘萬元，然而終能應付裕如，不顯拮据，這也是令人驚奇的一件事。大會之前，據負責人談稱，所顧慮的只是

處於遠地的各國代表團到期不能前往

，致使世界大會變而為菲民大會（聖體大會皆係自由參加者），然事實上

，祇香港一埠經過的與會人員即達一

萬四千餘名，港地報紙曾因此而得連

篇疊牘的新聞資料。根據所得統計，

除菲島教民參加之外，尚有黑，白，

棕，黃等五十三國的代表，去年運動

全球的柏林世界運動大會，參加者不

過五十二國的代表，故此大馬尼刺的

國際大集會，實為打破紀錄的盛舉。

我國參加大會的代表約二百餘名，計

北平十五名，上海十八名，新加坡八

名，福建二十四名，廣西八名，廣東二

十二名，澳大利亞華僑三名，貴州二

名，此外尚有主教司鐸等數十位。日

本代表團八十餘名，各國主教參加者

在七十名左右，司鐸共千餘名。大會

開幕前，城中旅棧早惠客滿，馬尼拉

港內停泊大型郵船十三艘，亦供旅客

住宿之用，盛況可以想見一斑了。

（四）家長蒞臨

參加聖體大會的人物最令人注目

的當然是教宗代表。教宗是世界大家

庭的家長，代表該由教宗所遣派，我

們稱之為家長，想亦是很適切的。華

語謂教廷對外所派使節普通可分三等

：一等是宗座代表，在其駐節區域內

代表羅馬聖部統理教會諸事務；另一

等是教廷大使，其職責則除教務之外

，尚担任政治外交各問題；還有一等

即教宗特使，乃遇有特殊事務時由教

宗直接遣派者，此等特使皆以全權代

表名義出席於各種重要會議，但事務

一經結束，職權即告解除。國際聖體

大會於初期舉行時，並無教宗特使的

蒞臨，至一八九三年開第八屆大會於

耶路撒冷時，教宗良第十一世始首次

遣派特使參加，由此之後遂相沿成例

。參加聖體大會的特使，普通皆係與

大會所在地有關的一位樞機主教，此

次派往菲島者乃以前充任菲地傳教主

教的杜愛爾諾（O'Doherty），現任美

國表拉代而費城（Philadelphia）樞機

總主教，杜氏德高望重，甚為菲島人

民所敬仰。

杜樞機與使團隨員等於正月間由

羅馬出發，至那波里搭上康脫羅梭輪

，二月一日即安抵馬尼刺。當輪船靠

岸時，菲島中央政府及市政府各級要

人，尚有許多民衆團體，皆在碼頭表

示熱烈歡迎。教宗特使下輪後改乘專

備大號蓬式汽車先赴主教大堂行祈禱

禮，然後遂去奎松總統府休息。二月

二日菲島民衆假若瑟利沙公園舉行盛

大歡迎會，該會只奏樂人員即五千餘

名，一片樂聲與歡呼聲震破雲表，頗

極一時之盛，奎松夫人及各要人皆親

蒞歡迎會以示敬意。此次教宗特使團

的組織堪為我國人士所注意，因上海

陸伯鴻先生曾被委為特使團團員，於非政府得列為上賓，中國人於海外蒙受此種榮耀，當然為國家增光匪淺。回憶七年前教宗遣派使團赴亞比西尼時，曾有我國于斌神父充當團員，全歐人士贊嘆不止，今日友中亦有一位榮膺此職的陸伯鴻先生，這樣神長與教友實可謂前後媲美了。

(五)親愛精誠

參加菲島大會的雖有五十餘萬之衆，而屬於五十四國籍，但大家在基多的信仰下，所表現的一種和樂氣象，實不亞於家人兄弟，這點定然也是難能可貴的。大會共開五日，所有集會大抵可分四種：(一)獻祭大典，數十萬生靈匍匐於耶穌聖體之前，一心一德，共同瞻視祥和，所謂種族的偏見，國際的糾紛，在這種場合裏均已雲消霧散；(二)全體大會每日下午六

時舉行，每次皆由教宗代表主席。各國朝聖團領袖皆以本國語言做五分鐘的演說，他們所發揮的思想，無非是崇拜耶穌，衛護教會，宣播福音，促進和平而已，雖演員所用語言不同，但所表達的精神與意志却是完全一致的；(三)分組會，以一國為一組，每日上午十時在城內公共機關舉行，所討論者，並非國與國的衝突，或民與民的嫉視，只不過假言語的便利，根據大會所表現的共同思想，斟酌本地的特殊環境而決定貫徹與實行的步驟，使由思想的一致與意志的一致，進而至於行動的一致罷了！中國組在比昂道(Buongiorno)大堂舉行，每次到會者約數百人，由南京主教，駐馬店王主教，廈門馬主教及多位司鐸輪流講演；(四)聯歡會，五十餘國的代表團，不止在耶穌聖體前以共同祈禱而

談心曲的絕好機會，大家藉各種宴會不惟可以交換意見，猶能增厚友誼，消除誤會與隔閡，聞日本代表團對聯歡會尤特別注意。四種會無一非在融融的空氣裏度過的，假設調諧是組成美的要素，那末這次菲島大會，可說除了盡善之外而又是盡美的了。

(六)巡禮盛況

國際聖體大會的焦點是閉幕時聖體出巡大禮，朝聖團員於他日或有不至者，但於此日無不設法到臨，計在場者約五千餘萬之多，一舉袂成雲，揮汗成雨」的形容詞，這裏正好用來寫實。巡禮的路線極為廣闊，教友與神長自兩地出發，最後齊集於露乃達(Lugenda)廣場內。自出發地點至會場共行兩小時，故下午四時開始集合後，於六時出發，而八時始到達，路中設有搖骨橋多架，歌聲樂聲，遠近皆

求精神的團結，在茶樓飯店內亦為互

間，最重要的巡禮路線乃數里長的濱海大馬路，此路寬闊整潔，兩旁皆植鮮花，枝葉交映，芬芳襲人；聖多馬司大學學生軍數千人，各着士官制服，肅立左右以維持秩序，整齊活潑，頗為壯觀。在濱海路上進行中，停泊於港灣的數十隻兵艦，皆以探照燈放射強光，特示敬禮，教宗代表親捧聖體跪於花車上，緩緩前進，此時歌樂齊奏，聲徹雲霄，聽者不覺心曠神怡。據聞所用供置聖體的金光台，乃馬尼刺主教大堂中的歷代珍藏品，價值總在五十萬菲幣左右。神長中有八十餘歲的老主教，亦於隊中健步隨行，並不稍露倦容，這亦可說是精神戰勝物質的一證吧！路旁觀衆，踴躍躡躑動立不定，但聖體過時則啞然無聲，雙膝齊跪，態度極為嚴肅。教士固於此時到達廣場時，全場民衆早已擁滿，教宗代表隨即舉行聖體降福禮，嘩

聞司儀台上信號一發，全場臘燭同時燃起，亮光閃閃，夜明如晝，由高台下視，疑是銀河墮地，此中情境非親歷其地的絕難意想得來……

(七) 跪聽錄音

九時一刻廣播機發出報告，謂教宗即開始講話，全場民衆頓時肅然起敬，恭聽教宗由華語廣播到的錄音，語聲在電筒內時高時低，聽過教宗談話者此時自能辨認，且此次教宗乃由病榻上向世界訓話，聽衆的興感更必因此而加深，茲將訓詞簡錄如下：

「可敬的神昆與可愛的神子！雖然我已令專使將我的祝詞帶給你們，但是我也很高興以慈父的心腸，親口和你們談話。

我要首先熱烈慶祝你們用大禮和虔誠爲耶穌基督——隱藏在麵餅形象裏的君王——所準備的勝利；我們把

它叫做勝利，因爲這是從熱情的靈魂中發生出來的，含有對救世主的活潑愛德。我們不可認爲這種勝利是變動無常的或轉瞬即逝的，因爲這是你們各人心中聖德最深處的表现。

這次大會所結的教蹟之果，一定累累盈筐，這是我所祝禱的。其中有一種我願意在這裏特別提出來，也就是一種大會所特別注意的；就是希望因着對吾主聖體的倍加熱愛，和與吾主的常相聯合，致力於傳教事業的人，一天比一天增多。因爲如此，我們才能得到崇主的真光，超性的蕃生，而勞力也不至耗費於枉然無用的事業。

和我們同處在一個時代的人，有許多爲邪說所蒙蔽，爲貪慾，罪惡所引誘，或爲妒忌，敵視而彼此抗爭，他們都遠離了基利斯的道路，真理和光明，他們的結局，當然都是令人爲之長嘆太息。可敬的神昆和可愛

的神子！希望你們和吾主密密相合，奉獻自己以補償，光榮天主，你們所有的精力，都應當用在下列的事業上；使身處死亡與黑暗，或遊蕩的兄弟們，能早日得到吾主的光明，真理和生命。

惟獨基利斯督，才有長生之旨，希望世人都認識，欽崇，順從天主，使公共安謐普遍恢復，萬民和合於公理之中，最後基督的仁愛與和平，才可普照這個厭倦的人類。

可敬的神昆與可愛的神子！這些都是我對你們的希望，我不但專傳傳達這種意思，而且願以超越和戰勝時空的父愛，並求耶穌聖心的恩惠，將此意傳達給你們。

願全能天主聖父聖子聖神降臨，和你們永遠相處。（蕭師毅譯稿）

（八）公進好音

在馬尼柯舉行大會的期間，菲島教民的活動有一點是頗值注意的，即利用各省區代表團赴京參禮的機會，將男女團員分為若干組，從事討論公教進行會的各種問題，此中用意不但是要喚起教胞對國家社會所負的責任心，同時猶圖確定實現各種工作的具體方案。大會閉幕的第二天，于斌主教被請至聖嘉辣女子學院，特為主持該校青年婦女傳教工作討論會，是日大學禮堂內佈置一新，參加的青年女子約千餘人，先由青年會領袖向衆報告，然後遂開始討論，女生於討論時所表現的一種條分縷析無微不至的風度，使人對菲島女青年教育的進步不勝讚美。討論會共開二小時，全場所充滿的是為教為國的一團服務犧牲的熱忱，最後由于主教向衆致詞，曾謂討論會所標的題目極為重要，而且論證亦極充實，除對菲島公教女青

年誠懇嘉勉外，復將我國公進婦女現狀略作報告，極引起聽衆的注意。歐美各公教國家對女子服務社會及宣傳聖教諸工作向來是極力提倡的，並且實際上亦早有可觀的成績出顯，目前菲島公進運動已達於鼎盛時期，大批女子愛教愛國的熱潮正在洶湧澎湃，將來菲島的聖教廣播，社會繁榮，相信是可操左券的。

（九）今日中國

于斌主教由南京赴菲前，曾與中央攝影社接洽，臨時製出新中國影片帶往菲島，目的乃在使海外僑胞對祖國的復興建設多所領略，同時使外籍人士亦增高對我國的認識。影片共分四大部，長度不下四千尺，取名為「今日之中國」，凡我國一九三六年的各種重要活動，皆一一選入影片內，中國代表團在航途中曾放演一次，結

舉引起同船數百人的同情，及至馬尼刺，又蒙中華總商會主席薛芬士先生的提倡，得在華僑大舞台映演，僑胞皆可自由入覽，成績亦極佳。客居海外，偶爾一觀祖國風光，當然亦是畢生的一件快事。

與國際聖體大會同時舉行的尚有傳教展覽會，此會佈置亦非常得體，我國海門朱主教，駐馬店王主教等皆携去珍貴物品以供展覽，每日前往參觀者不下數千人。于主教曾應展覽會之請，於八日晚在會所廣場內再度映演今日之中國影片，並將我國現時各種進步現象充量介紹，觀者無不稱善，且上海陸伯鴻先生亦將中國公教進行會影片帶往菲島，故當晚於演完「今日之中國」後，又將陸氏所帶的影片放映，于主教將中華教友於最近數年來的工作概況，以及對國家社會所興辦的種種事業，皆向觀衆詳細說

明，電影閉幕後，聞有人對于主教謂：「不知中國現時已如此進步了」，電影宣傳的能力，由這句無意中的談話裏，已可證明其功效的偉大。

(十) 海外奇遇

大會第一日的獻祭大典原定由安南董主教舉行，然不料董主教因船未到，馬尼刺總主教遂推我國首都主教于斌主唱大禮彌撒，按于主教於赴菲前報名最遲，今竟應此榮選，中國

代表團皆感欣幸，人人稱爲奇遇。第一日大會規定爲婦女日，女界參加者不下十萬人，領聖體者亦有八萬餘，彼等各在本位敬候，由三百餘位司鐸捧聖體分送，人數雖多，但秩序井然，只見一般虔誠熱愛的情緒充滿全場。台下最前列有一位日本女子，她是誓反教，救世軍的信徒，惟因好奇心的驅使，此次特來參加聖體大會，

但途中因與日本公教人士相處，對天主教頗多同情，一到馬尼刺遂決心歸依天主教，而由日本東京總主教付以洗禮，今日此女子亦得初領聖體，這也是很惹人注目的一件事。整個會期內，隆重的獻祭大禮共舉行三次，教宗特使及馬尼刺總主教各主持一次，但第一次却由我國首都主教舉行，想皇皇上主因數十萬人的共同祈禱，定可加惠華民吧！

(十一) 中宣表示

此次國際聖體大會雖純係公教活動，但各國人士聚首一堂，對民族間的溝通意見，破除誤會等定大有關係，故各國政府對此點極爲注意，我國代表團亦因有鑒於此，故於啓程前向中央攝影社請派專員二名，隨地攝取影片，並於同時將自己影片向外籍人士放映，此外中央宣傳部部長方治

先生，更於大會開幕日特拍電報致賀，很引起與會者的注意與同情，茲將電文大意略誌如左：

「(銜略)天主教會所宣傳之和平福音，與中國復興之奮進及維持遠東和平之努力正相吻合，謹望國際聖體大會能促進各國互相諒解，互相扶助之精神」。

(十二) 僑胞熱忱

馬尼刺居民共三十萬，我國僑民佔其總數十分之一，工商業十之六七均操於華人手中，故於此埠頗有相當勢力，此次代表團離國時，僑務委員會委員長陳樹人先生，首都市長馬超俊先生，及溫紳張嘯林先生，皆馳電馬尼刺中華總商會有所報告，故代表團到馬尼刺時頗蒙僑胞的熱烈歡迎，彼等且肯不辭辛苦，多方指導，使代表團有賓至如歸之樂，我國駐菲總領

使李浩駒先生，係由馬尼刺歸來者自述，此次招待亦極隆厚，盛情亦令人難忘，我國代表團於大會期間所得一切便利，大抵皆係僑胞等奔走的力量，故於會畢歸國時，代表團曾公推于斌主教向各僑胞機關親致謝意。

(十三) 應運而起

聖體大會直接影響於教民者，自是使彼等振作精神，努力於造福人羣的工作，我國僑居馬尼刺的教胞為數不下數千人，此次與世界各國人士共沐耶穌的寵恩，心靈的深處自不能無所感動，故乘大會開幕時，教胞領袖發起改組已有的「中華公教會」為公進青年部，舉行成立典禮時，我國代表團均被邀參加，前中華公進總監督于斌主教，及現任總會長陸伯鴻先生，對僑胞教友深致勗勉之意。馬尼刺的教胞狀況，自有操華語的傳教士充任

本堂司鐸以來，教務早已進入佳境，今日更有切對時代的組織應運而起，大批青肯知奮起效命，在神長指導之下，修養個人，造福同胞，將來前途的發展定是不可限量的。

(十四) 反共真義

對菲律賓的國際聖體大會，局外人頗多誤會，竟有認為反共大聯合者，天主教與共產主義固根本不相容，稍有常識者類能言之，不過，反共並非無須標榜，當然參加大會的神聖集會來相對共黨的荒謬理論，於演詞內多所指斥，但此却不得與政治混為一談。再進一層來說，赤化運動不止是政治問題，而且是社會與文化的問題，教會對遠情反理的政治無疑的是處於反對地位，面對荒謬絕倫的思想尤關以真理改正之，在人民陣線喧嘩遍人的時期

「關心世道人心的各國政治家無不對共黨嚴加防範，但是公教防範共黨絕不假借政治，這是國人所應明瞭的，尤其是此次國際聖體大會的性質更不含有絲毫政治氣味，大會的主要目的我們可簡單的分爲三種：即以宗教的

嚴重儀式敬禮耶穌聖體；促進各國的教務發展；提倡世界和平，消弭戰爭的危機，除此之外大會並無其他目的。我們很希望這三種目的，在烏菲大會順利舉行之後漸得圓滿實現！

一九三七年三月五日記於南京

二月份公教界之雪泥鴻爪

一日 教宗特使杜愷樞機抵馬尼刺

，菲政府要人及民衆團體於輪埠表示熱烈歡迎。是晨八時半

教宗特使至大堂行降禮禮。九

時赴總統府休息。午後奎松夫人於總統府爲教宗特使洗塵。

二日 馬尼刺市政府及民衆於黎沙公

園爲教宗特使開盛大歡迎會。

同日遠東傳教事業展覽會舉行

開幕禮。

三日 第三十三屆國際聖體大會於午

後六時正式開幕，地點在魯艾

達公園，出席者有歐亞美澳斐

五十四國代表，共十五萬餘人，至八時禮成，盛況空前。

四日 國際聖體大會婦女日。晨六時

半於魯艾達公園所建之露天祭台上舉行首次大禮彌撒，主祭

者爲我國首都于斌主教，參加

之婦女十餘萬人，領聖體者八

萬，分送聖體之司鐸三百名，

秩序極佳，午後四時，十五國

主教及司鐸等共一千二百名，

於馬尼刺大堂開聯演會。晚六

時於公園開全體代表大會，海門朱主教曾操國語致詞。

五日

國際聖體大會由半夜起開始男子日，晨六時舉行大禮彌撒，參加者十二萬人。政府要人領

聖體者頗多。九時各國代表團

分組開會，中國組之開會地點

爲菲農都大堂，首都于斌主教

曾以國語致詞。午後各國主教

司鐸開第二次討論會，教宗特

使亦蒞臨演說。晚間全體大會

因落雨停開，只將講演詞由廣播

台傳出，陸伯鴻曾講公道會

員與聖體。

六日

國際聖體大會兒童日。晨晨之大禮彌撒由菲島某主教舉行。

今日適逢教宗庇護第十一世被

選紀念日，教會民衆皆向教宗

特使熱烈祝賀。午後神職團第

三次集會。晚八時於魯艾達公

國舉行全體大會，盛況與第一日同。

七日 國際聖體大會閉幕日。晨七時

由教宗特使於公園廣場內舉行大禮彌撒。午後舉行聖體出巡大禮，由四起點各代表團開始集合，至六點始列隊出發，七時半皆抵大會廣場，由教宗特使舉行大禮降福，參禮者五十餘萬人。晚九時教宗由華語團

向大會廣播祝詞，續由教宗特使致閉會詞。當晚教宗特使離馬尼刺回美國。

八日 中國赴菲代表團陸伯鴻等離馬

尼刺。晚間于斌主教於傳教展覽會放映「今日之中國」影片，並附有講演。

九日 中國主教等離馬尼刺返國。

十日 于斌主教於香港公教青年會講

演「公教青年的使命」澳門高主

教由馬尼刺參加聖體大會回澳，同行者除該地赴菲之代表團外，尚有國內各地主教多位。

澳門為中國傳教之發祥地，明末清初之中國傳教士皆由此出發，於中國傳教史上佔有重要位置，故此馬尼刺聖體大會閉幕後，多教主教皆乘機繞道澳門參觀。

十一日

1. 羅馬教宗庇護第十一世登極紀念日，全球各國公教人士舉行熱烈慶祝。

2. 教宗特使杜偉諦囑機乘日輪抵澳，並於本日下午應大上海市

長吳鐵城之茶點招待，復參觀徐家匯各公教機關及陸伯鴻總會長所倡辦之工作。六時許特赴呂班

路暨旦大學之招待茶會，會場假該校大禮堂，到有外交部駐滬辦事處及上海市府代表，各國領

事，天主教領袖等若干人，杜氏盛稱耶穌會傳教士於上海所創之種種事業，並代表教宗為歡迎者

祝詞，茶點畢，賓主盡歡而散。

十二日 1. 教宗特使杜偉諦乘原輪經日本，直放舊金山，隨行者有美籍主教及司鐸教友等百餘人。

2. 于斌主教應澳門公進會之請，主持集團領洗。

十三日

于主教於澳門領導一年一度之十字苦像大巡禮，參加者千數百人，歷二小時之久，經行市內大街數條，教民之信仰表示，令人

見而起敬。

十四日

于主教抵廣州。駐馬店王主教於參加聖體大會後來京，談述大會之情況頗詳。

十五日

于主教自廣州搭粵漢車赴漢口。濟南楊主教來京。

十六日 于主教抵武昌。

廿九日 于主教抵漢口，當地神長教友等均熱烈歡迎。

卅日 于主教於漢口大堂獻彌撒大祭，並講演聖體大會及公教進行會。同日上午十一時為該地上智兼若瑟中學教員徐克強關亞南夫婦行授洗禮。

卅一日 于主教晚間搭明興輪離漢。

其日 于主教於晨三時抵京。

其日 青島維主教舉行公教新聞事業節日。事先印發通啟，致請各公教機關團體參加。下午四時，齊集禮堂，到各界來賓教友共百餘人。由維主教親自主席，先講公教新聞節之起源，目標，及舉行典禮之意義。當即由第一特約講演員，講演：解釋新聞事業之性

質、意義，及其對於政治文化等各方面之影響，良好新聞紙之利及不良新聞紙之害。最後提出善過公教新聞節之具體辦法：並介紹親戚友朋閱讀良好新聞紙，及良好刊物，介紹並宣傳公教新聞紙及刊物於非公教人士。繼由第二特約演講員講演，當代中國公教新聞紙，定期刊物及非公教之幾種良好新聞定期刊物之烏瞰。最後維主教起立，總結二位特約演講員之大意。再由第一特約演講員提出建議三項：一，公教人士應定期公報報紙，公教定期刊物，並購買公教書籍。財才富裕者，自係輕而易舉之事。即並非富有者，倘能組織團體，各辦

一流通圖書館之類，集十數家為一組，共定各公教報紙刊物各一份，每家輪流閱讀，則各人担負輕而易於實行矣。二，家庭內應養成公共閱讀之良好習慣，晚間，尤其在冬季，合家團聚時，可由入學讀書之子女，高聲朗讀書報以代全家人之閱讀，因之不識字者，亦得閱讀良好刊物之益處。三，推廣宣傳，良好書籍，刊物，報紙，並宣傳介紹散發公教報紙刊物於教外人士。當經全體在場人員表決通過，希望努力實行。遂與鼓掌聲中散會云。

(永明)

歡迎直接訂閱

南 昌 花 園 飯 店

PARK HOTEL

◀ 高 尚 經 濟 幽 靜 清 潔 ▶

◎ 唯 一 新 生 活 化 ◎

地 址

電報掛號五三六三
南昌中山路百花洲
電話二一〇號

各樣最新式

設備俱全本

地唯一的旅

客寓所如冷

熱自來水臉

盆澡盆抽水

恭桶水汀汽

爐等類皆備

業主兼經理

若瑟萬選青

人造自來血



血液潤面全身，無微
弗屆，凡全身一切生
理所需之供給，如消
化器採取之營養分，
肺部攝取之氧氣，均
賴血液以輸送。是以
血足則身體強健，血
虧則身體多病。
人造自來血，為近代
最進步之補血特效劑
，功效卓著，按日調
服，必能返弱為強，
立致健康。



五洲大藥房發行

五洲大藥房

總店 上海福州路

分店 南京道康路一書庫

廣東之教會活動



廣東各區教會之研究會之主席司理



香港中華總商會歡迎前京主之



廣東各區教會之研究會開會

應同華中之主席宴歡



《統德胡賓律菲葛者出能教生于與)基一之圖表代國親宴歡會商總信華刺尼馬十



館領商表代國親宴歡席主官商總華中及事領總京非駐國中十



圖表代國親宴歡女於僑華新尼馬十

1937 年

第 **4** 期

林森

文藻月刊



中華民國二十六年三月廿六日出版



雷氏曾於喜峯口綏遠兩役擔任最前線義務救護隊總隊長現於河北安國從事訓練公教



鄉村服務團近應法比同學會邀請於三月廿六日蒞京

(圖為雷氏到京後攝影)

雷鳴遠大司鐸

第一卷第四期

雷鳴遺觀光首都



雷鳴遺觀光首都



雷鳴風景一幅

玄武湖風景



中山陵為嶺

雷鳴大雷司



中山陵為嶺

文藻月刊第一卷第四期目次

一九三七年四月出版

室旦月

「耶穌受難」余之教訓讀後感言.....淑先(一)
 從政教衝突到政教合作.....洪基(二)
 參觀全國美術展覽會.....家琪(四)
 關於兒童節.....文啓(五)

機播廣

正中路線的社會觀.....劉秀夫(七)
 以共產主義答共產黨徒.....宋同福譯(一三)

問話談

雷鳴遠會馬相伯.....本社記者(一九)

苑藝

我的監獄生活(續).....楊默鳩譯(二四)
 浪子.....杜廷美譯(二六)



編輯者 文藻月刊社
 發行者 文藻月刊社
 印刷者 東南印刷所
 南京石鼓路一百號
 南京洪武路廿五號
 電話二二三九九

定價表					
外 國	門 澳 港 香	本 日 及 內 國	冊 數	期 時	預 定
角四元二	角六元一	角二元一	冊二十	年 全	
角二元一	角 九	角 七	冊 六	年 半	

——分二角一售零册每——扣折五九洋代票郵——

信箱

戀愛與自殺

曹萬勳
蕭師毅(三二)

圖書館

比國農民合作社介紹

夏智君(三六)

龍葉落

西班牙國民革命軍之主張

弗郎克(三九)

耶穌受難子余之教訓

蔣介石(四二)

處案檔

于斌主教最近之公進講話

劉鴻運記(四四)

筒聽

零星日錄

覺人(四七)

廣告價目表

面	半	面	全	位	地	級	等
元	十	元	十	外	封	等	特
元	十	元	十	裏	封	等	優
元	十	元	十	後	前	通	普
元	六	元	六	正	文		

(1) 廣告概用白紙黑字，色紙彩印及製版等另照成本計算。

(2) 優待長期刊登：三期九折、六期八折、十二期六折



「耶穌受難予余之教訓」讀後感言

「仇恨心」好似社會演進中特有的一種東西。初民的社會，無禮儀，無法律，爭的事實是史不絕書的，爭的方式，一人與一人，一族與一族，爭之無已，而仇恨心的成分加強亦無已。這種情形是不可久的，久則社會亂，亂則生活艱，艱則人人感到恐慌，等到有力的人出來，或憑神力，或賴己功，倡立法制，於是「一眼還一眼，一齒還一齒」的條文成立，可是這種報仇復怨的心願，深入骨髓，在人類創造文化的過程中是難以洗淨的。天演論的主張者，便是誤解此道，硬要將人拖入虎豹豺狼的範圍的好例證。帝國主義者侵略弱小的國家，壓迫別的民族，他表明的祇是人類的大退却罷了。人類如此，個人亦如此，我們捧提之輩，愚昧之民，一受欺侮，怒目握拳，挺身而鬥，非佔優勢後，是不易罷休的，他們在這種盛怒之下，認為仇敵犯

我，必須克服之。使其痛苦必須倍於我的痛苦，纔算公平，而「兩眼還一眼，兩齒還一齒」的見解流行，為害尤烈。畢竟人類理智的拓展與經驗的充實，證明博大精深的耶穌基督的教訓，「轉左臉」、「送外衣」、「走一哩」、「從借貸」種種偉大的主張，可以創造新的世界。我們人類的進步，端在能捨一時的快樂，取得更久的快樂，能忍一時的痛苦，避免更久的痛苦。猶之為父母者，三更燈火五更雞，嚼得菜根與稀米，這種勤苦節用的辦法，使得子女可以救養，豈不是圖將來子女造就成人；文化的進步，更不是一個短時間的犧牲所能成功，文化的進步與提高，可使將來的人生更有美滿的幸福，則除捨現下從事積極忍受外，必再無別種辦法。

事情總是兩面，有一正，即有一負；有一剛，即有一

柔；有一善，即有一惡。惡來了，人不能不抵抗，但是耶穌基督指示我們的抵抗方法，不是報復復怨的處置，這樣做無異以惡易惡而加深了惡的程度，抱薪救火而火益焚。而乃是要人用超性的最有效的方法去抵抗惡，以善意志去抵抗惡意志，以高尚仁慈的胸懷去抵制鄙卑醜惡的心

腸，使惡消滅，使惡人為善。不過，惟有人格偉大毅力堅強的人，纔能制勝惡行，不受耶穌基督的感化的人，不能夠使不用惡方法去抵抗惡，即趨於惡。終必勝於惡的方法去抵抗惡。因為心地要正，路線也要正。正即是光明磊落，不欺騙，不諂媚，富而不驕貧賤亦樂，與巧言令色，會肩諂笑，冷箭傷人者絕對不同。若不擇正中的路線，發表正中的動機，而達到正中的目的，則憂莫乎其難言？這裏應當抱着一個絕對的信念，祇有善可以戰勝惡，祇有澈底的走正中的路線，方可以達到正中的目的。徒有正中的目的不足恃，必有修養視惡如寇仇的人須由正中的路線去實現這個目的，務使行為發生好影響，不發生惡影響，我們看耶穌基督在曠野獨處，四十晝夜的臥薪嘗膽，與惡奮鬥，人豈是單為衣食而生？要為我主的旨意，擴大人格，開拓天國，奮鬥至死為止。乃昂然直向一般人宣示說「凡與我同行的，他必要克己，背負他的十字架而

跟我；因為凡要保全自己生命的必要失掉生命，凡為我而失掉生命的必要尋着生命。」行耶穌基督之道的人類，則人類有希望，不行耶穌基督之道的人類，則人類無希望。這種工作是多末偉大而艱劇，難能而可貴。

今年於耶穌受難紀念日，負有轉捩時代使命的蔣介石先生發表其極有義意的「耶穌受難子余之教訓」一文，論及西安事變，被困二周與惡勢力相鬥，卒能伸張正氣，克服環境，皆當歸榮於耶穌，事變之後，不啻既往，猶能妥為安排，則更得乎「彼輩所為，彼輩不自知，乞教之」的精神。中外聞知，少長翕然。本來國人無百年不解之仇，何況當此國基飄搖，對內掃除封建勢力，對外抗拒強敵的時機，我四萬萬同胞，尤其負責人士，固先具備我公教那價值無限的真精神的感召，固是不足為的。（淑先）

從政教衝突到政教合作

自有人類歷史以來，整個的人類社會生活，總逃不出「物質與精神」這個大圈子，說明白些，就是整個的人類社會生活，始終受着物質慾望與精神慾望的合力支配。不過這是原則，而不是方法。儘管原則不變，却難免方法歧出。人類在要求滿足慾望的方法上，既不一致，於是在人類

思想的變化上，便形成兩大主潮，此起彼伏，循環代興，或重物質而輕精神，或重精神而輕物質，或根本只承認精神而否認物質，或根本只承認物質而否認精神，例如佛老的「出世思想」，與馬克司的「唯物史觀」，便形成了尖銳的對立！其實在這兩個對立名詞未出現以前，人類思想的變化，事實上早已分為兩種不同的系列，相互傾軋，相互磨擦，並且互為消長。由於這種思想系列之不同，與勢力的此起彼伏，總促進了人類的進化，才證實了天地間終有一磨而不磷一的真理！我們要知道人類思想變化的情形，最好是看它所反映出來的事實，幾千年來，它所反映出來的事實，範圍固然太寬，內容固然太複雜，但是總括起來說，不外兩種現象在循環着，就是：從政教合作到政教衝突，又從政教衝突回到政教合作。

時無分古今，地無分中外，差不多任何國家都經過這種轉變，而且每次轉變必定重劃一個時代，必定由思想言論而至於選舉頭，掀起嚴重的政潮與社會的騷亂！分別起來說，在政教合作的現象之下，人民有信仰自由，國家有保障宗教自由的法令，道德觀念的約束，往往使政府的威信易於維持，社會的秩序不虞崩潰，國家遂因以相安無事。反過來說，在政教衝突的現象之下，人民沒有宗教自由

，人民思想將得不到道德的解放，形成人慾橫流的狀態，或政府根本廢除宗教，或宗教的派別之爭影響到政治上面去，演成流血慘案！這事不必論，中國在清末的民教之爭，要算拳匪之亂為最劇烈，公私所受損失，為我中華民族留下了一條至深且痛的創痕，至今日猶未平復。去年發生的西班牙內戰，無異乎在火藥庫旁邊燃着了火如，整個歐洲甚至全世界都要受到牽連，而重臨一九一四年的前夜！這都是政教分離的罪惡。一月以前，西班牙托勒多大主教多瑪斯，曾發表了一篇公開的函件，宣佈西班牙戰事之起因，多瑪斯主教這篇公開的信，不僅充滿着「傷時之隱」，同時也是「救世良藥」，他大意是說：西班牙人民的宗教精神，原極濃厚，自人民陣線政府宣佈政教衝突後，人民頗受不道德之解放，越執行為乃不斷發生。在這裏我們也可推想到西班牙內亂的最後結局，如果西班牙不迄至於覆滅，那麼將來的西班牙仍須走回政教合作的路！

意國的墨影宰相慕索里尼，他是曾經過政教衝突的教訓而翻回身的人。現在希特拉統治下的德國，又傳出政教衝突的空氣，我們相信希特拉如果不十分確氣的話，他絕對不肯白費那種冤枉勁，他果真要執迷不悟，那纔教自討苦吃。這裏還有一個更顯明的事實，便是蘇俄也實行開倒

車了，誰都知道，共產主義與宗教是什麼樣的關係，自從蘇維埃聯邦政府成立，對於宗教的壓迫摧殘，可以說是開古今未有的先例。共產黨在蘇俄致力於反宗教運動，鞠躬盡瘁了這許多年，到去年冬公布的新憲法，却又准許人民有宗教自由，且取締了許多反宗教的組織，這證明蘇俄是兜了一個大圈子，白費了將近十年的冤枉力氣，終於承認了他的反宗教運動的失敗！試問天地間有沒有比這個更洩氣的事情？

現在說到我們中國的情形了，在我們中國的歷史上，知識界對於宗教的觀感，向來是仁者見仁，智者見智，有的根本輕視宗教，有的揚此而抑彼，但是幾千年來，人民的信教自由權利，始終不曾動搖，歷代的民教之爭，實際是派別之爭，歷代的政教衝突，實際是局部衝突，若從大體上說，中國始終是受着一種中心信仰的支配，始終是過着色彩極濃厚的宗教生活！近自五四以來，特別是青年界，稍微看過一兩篇唯物論的人，都跟着喊科學萬能，喊打倒宗教，結果舊思想舊制度，是打了個稀哩嘩拉，新思想新制度却沒有建立起來，白上了「共產黨聖人馬克司」的一回當！直到近兩年許多知識份子，對於舊道德舊文化，才覺得有作「翻案文章」的必要，於是「政教合作」的論調，也

便跟着抬頭。一般少數的唯物論者，雖然依然擔拾共產黨的黨綱侮辱宗教，但我相信，中國人再傻，也不會上他們第二次當了！

（洪基）

參觀全國美術展覽會

第二屆全國美術展覽會業於四月一日在京揭幕，入選珍品凡二千零八十四件，分作六個陳列室陳列，搜羅所及有圖書，甲骨，鐘鼎，刻印，工藝，陶瓷，銅器，玉器，漆器，織繡，雕塑以及歷代字畫等等，展覽期定二十日，會址則假國民大會場和美術陳列館，以這種彙集古今匠心獨運的藝術結晶，襯之以堂皇都麗的新建築，可謂相互媲美，相得益彰，無怪乎參觀者摩肩接踵絡繹不絕，而車水馬龍大有山陰道上的氣概。

我們依據事實來看，此次較之民國十八年第一屆全國美術展覽會的成果，確多進步，最低限度，當局所期望於國人在情緒日益緊張狀態下，得有的「一種精神上的調劑，業經作到，這是不能不引以為欣幸快樂的地方。

本來我們一向認為藝術乃人類綜合智慧與能力的表現。在藝術發展的過程中，一個民族，雖往往因受外來的刺激，逐漸有脫胎換骨的現象，而未能完全與各該民族國家

的習慣性絕緣；這都是由於一個民族國家的藝術作品，依據各該國家民族的心靈與性格的表露，執固極深，有以致之。中國的作品向以高山水見長，人物次之，代表高尚理想的人生之作，則幾不可得。兩漢隋唐，深受印度藝術的影響，遼宋元明之交，又受西藏蒙古藝術的影響；明清以還，再受歐洲藝術的影響。灌入不少的新觀念與新技巧，而起一個混血兒的作用。它的經歷，有遺跡可稽。可是無論如何，「中國風」仍然保存著。日本近代的演變亦復如是。

因着這種理由，於是許多人主張中國的特點必須保存，以與他人對抗，甚焉者，認為採取別人的方法，無異同流合污，反失自身價值。其實是不應該的，我們須知特點不即是優點，特殊性固有價值，普遍性則有更多的價值，譬如：故都的太和殿固然森嚴莊觀，奈無華誦岡的伯多祿大殿偉大而兼有森嚴，趙子昂的畫馬固然難能可貴，無奈洛那耶一筆竟可連城。一種地域觀念的保留，在這尚未達到至美至善的「定於一尊」的時代，或有必要，但是美的統一標準理想，我們是不可無的。

必竟也有一部份人認為藝術作品乃少數人獨有的東西，苟一大衆化，即不得稱其為藝術作品，這都是過去偏重

私家收藏的結果，不但大衆無鑑賞的機會，即藝術家本身亦難觀摩。全國美術展覽會的舉行，首先打破歷來偏枯的病症，與互於水火的惡習，各作家有互相砥礪的機會，次而轉移社會的風氣，國人欣賞力的提高與廣備，天才藝術家自不會湮沒而無聞，這種義意是極遠且大而毫無異議的。

不過，全國美術展覽會，乃成績的收場結果，非成績的創造因子；乃一時的興奮，非常久的培植；乃一面的提倡，非多方的廣揚。有之，除按該會既定方針每年輪流展覽，「保之」育之之外，我們竊以為尚有從長計議，擴大範圍，提倡有關「衣」，「食」，「住」，「行」，「樂」多方的生活的「文化展覽會」，上下五千年來一綫相沿的努力奮鬥史，橫陳於國人之前，知有所警惕，豈不勝讀十年書收效宏大而更迅速，未悉負責當局可曾一度考慮及此？（家琪）

關於兒童節

兒童節在中國舉行，還算近幾年的事情，當初在美國基督教發起兒童節的用意，不外藉「智能」「健康」等比賽，促起家長對兒童心理上生理上的注意，增進兒童的幸福。所謂有了良好的兒童，才會有良好的青年，才會有良好的

國民。兒童節的意義在這裏，兒童節的價值也在這裏。

兒童節傳到中國以後，却有些與原意不盡相符的樣子，未免美中不足，我們願提出一點意見來，供關心兒童幸福的人們參攷：

(一)兒童節含有深遠與高尚的意義，這是不可抹殺的，所以在原則上，我們應竭力提倡兒童節，喚起一般為父母的，對於兒童心理生理兩方面的發育，都要特別注意，并多多供給他們教養兒童的必需常識。

(二)目前的事實，所謂兒童節，却失了原意，變成了都會上的一種點綴，變成了「有錢有閑階級」獨享的權利，每年到了今日，照例是開會慶祝一次，各娛樂場所照例對兒童優待一次，在平時人們對於兒童的幸福並不注意，並且參加兒童節以及享受各種優待，限於都市，再說澈底些，限於有錢有閑階級的兒童。

(三)其實，談到兒童幸福問題，正不必陳義過高，中國今日，注意兒童的幸福，固極要緊，不過所謂兒童幸福範圍，却太寬泛了，兒童幸福的水準，也太低了，說老實話，現在中國的兒童，一部份是可以得到智力健康愉快的幸福，一部份是連教育的機會都沒有，我們對於前者，應注意提高他們的智力健康與愉快，對於後者，應注意給他

們生存的機會和教育的機會。

(四)中國今日，能作到普及兒童教育，已經是我們最高的理想，在車站成羣檢煤渣的窮孩子，在農村成羣檢柴割草的窮孩子，他們幸福固然談不到，他們根本連念書的能力都沒有，這裏或者有人要問，各地小學校很多，平民學校也很多，不要錢的義務學校也很多，這些孩子為什麼竟沒機會讀書，他們的家長又何以不送他們的子弟去讀書？其實這種懷疑，才真是冤枉了大多數的窮孩子，同時也冤枉了他們的家長。人，誰不知道讀書好？誰又不知道叫子弟認識幾個字總比「目不識丁」強得多？可是你要知道他們的苦衷，入平民學校，入義務學校，雖說不要學費，甚至不要書籍費，然而他們入學一天，至少就減少一筐煤渣或一筐柴草的收入，減少一筐煤渣或一筐柴草，為他們的經濟生活上，就要發生嚴重的恐慌，因此你苦口婆心的勸他們讀書，他們只有敬謝不敏，他們並不領你的情！



(文啓)



廣 播 機

正 中 路 線 的 社 會 觀

劉 秀 夫

一 社 會 觀 是 什 麼

二 社 會 學 的 意 義

A 社 會 的 倫 理 生 活

B 社 會 的 政 治 生 活

C 社 會 的 經 濟 生 活

D 社 會 的 宗 教 生 活

三 觀 念 論 與 物 質 論 對 峙 的 焦 點

四 正 中 路 線 的 基 調

五 正 中 路 線 的 家 庭 論

六 正 中 路 線 的 國 家 民 族 論

七 正 中 路 線 的 國 際 改 造 論

八 正 中 路 線 的 宗 教 一 統 論

一 社 會 觀 是 什 麼

治學的人，首須確定對象，這是無人否認的。但是對象有「本像」與「現象」之別，本像就是「本體」是不變的，他是最後的根源，一切由他而發；現象就是我們眼所看，耳所聞的五光十色的各種事物。可是有的人講，本像是不可知的，有的人講，本像是可知的，也有的人講，因着文化的演進，由不可知的事物可以達到可知的事物，故本像可以知，祇是目前不知。

本像與現象的性質及其可知與不可知，這是哲學上最重要的問題，不在本篇範圍，我們現在要分析的是現象，現象可分三種來講。一物質，一靈感，一關係。物質我們普通都指的是物理學上有體有量的東西；靈感我們普通都

指的是精神上有質而無形的東西；關係我們又指的是許許多多的事物相互依存的一種狀態而言。

從我們人類方面來看，大致分作兩種，即客觀的現象與主觀的現象。客觀的現象是存在我們人類個體以外的現象，就是自然現象；主觀的現象是存在我們人類個體以內的現象，就是社會現象或精神現象。

社會觀也就是觀察社會中人與人之關係的一種現象或外貌 (Appearance)，人類社會的關係，有種種不同，有因果關係。有依存關係，有繼承關係。有共存關係。因果關係如父子，他是一貫相傳的；依存關係如男耕女織，他是平面發展的；繼承關係如國家名器改朝換帝，「有德者居之無德者失之」便是繼承承永無止境；共存關係如山居之民適於樵獵，濱海之人宜乎漁魚，各事其事，消極的可併存而不悖，積極的可共有以通無。關係又有單一與善備的分別，一時與永久的不同，主要與全部的差異，轉變推移與單應複應的趨向。

這種人與人之關係，表現的是互助，與生物絕不相同，生物的世界是鬥爭的世界，鬥爭的形式有有形的鬥爭，有無形的鬥爭，有同類的鬥爭，有異類的鬥爭，有直接的鬥爭，有間接的鬥爭。有形的鬥爭如街頭上狗與狗搶一塊

骨頭；無形的鬥爭如適者生存一部分的道理，為我們眼睛所不見；同類的鬥爭如獅與獅虎與虎之相鬥；異類的鬥爭如人與虎之相鬥；直接的鬥爭如二者所爭一物；間接的鬥爭如美洲有一種野生物，因為野牛多，所以他不能生存，同時又有一種野蠅，他伏在牛的肚臍上使野牛發生瘟疫，像這樣的三種事實，我們可以推定野蠅決定野牛的生存，野蠅又決定野生物的生存，作用複雜，故謂之間接的鬥爭。這種繁複的鬥爭的結果，實力全消，其和也就不緊。

由此看來，生物的世界是鬪爭的，自相殘殺的，故祇是一羣 (Crowd)；人與人的世界是互助的，愛好和平的，故相處便成了一個集團 (Group) 而能生生不已。人能組織社會，而生物不能組織社會亦坐困於是。

二 社會學的意義

凡是一種學問的成立，據我們看都要經過幾個步驟纔能取得一般的公認。第一觀察現象，蒐集材料，比較分類，使其體系化；第二考求現象的因果關係，進而研究其因果法則（前者是說明一樁特別事實所包容的幾個現象的關係，後者是說明各時代各地域許多同類事實之間的關係）；第三實用化。社會學一名詞，創自孔德 (Comte)，斯

賓塞(Spencer)把他用到進化哲學上，解釋有機體生物學，這一名詞乃宣告成立。孔德認為社會學的任務，在尋求社會的組織與演進的法軌。關於前者社會構造的諸問題叫作社會靜學(Static Social)，關於後者社會演進的諸問題叫作社會動學(Dynamic Social)。

社會學這一名詞至今不到百年，生命是很短的，他是否可以作為實際上的應用，換言之能否發生控制的效用，現在還不敢講，按一般情形而論，自然科學一部分已走到第三步；社會科學歷史雖有幾千年，可是仍多停留在第二步，社會學不過就目前而論，研究的人實在不少，當然社會的需要也是見一斑。

具體一點講，按我們的看法，社會學原是研究過去及現在社會人類的的生活形態，推測將來演進的趨勢，如何達到造物主所定的最後歸宿。我們又該根據那種方法，共同的好好的生活，享我們應享的物質的便利，盡我們應盡的倫理的職責就是了。

A 社會的倫理生活

社會與倫理兩者關係極密切，社會如無倫理維繫於無形，社會必然宣告崩潰，所謂倫理也者，他不是隱存在不存在的問題，他是問不應存在的一種做人的問題，這種

價值的批判，發於良知，非強迫之而後如是，亦非利誘之而後始行，良知是人人皆具備，他如得到正當的發展，他可以放諸四海，準諸百世。蓋人與人相交，普遍同樣的事實，常有普遍同樣的理由來解決，普遍同樣的理由，須求諸人類的本性，人類的本性皆由造物主所賦予，所以是平等一致的，沒有差別。

B 社會的政治生活

人類因有濃厚複雜的感情，深謀遠慮的理智，和明正的目的意識，所以社會倫理生活外尚有政治生活，政治生活乃維持社會和平不可或缺的東西，若想和平，必須以權力強制之（具體的表現即公正的法律）。權力與武力、權利、心理力不同。（理由另詳。）他有兩個要素，積極的方面，他可以供給強制別人之用的武力，消極的方面，即被社會承認的那種可以當作權力的通用效力，否則，賞罰之權力不行，社會上強凌弱衆暴寡的現象必然發作，而社會頓成一盤散沙，個個皆有被遭各個擊破的危險。故政治是社會的保障，社會無政治維繫於有形，猶如我們的靈魂沒有軀殼為之保護相同。

C 社會的經濟生活

人類祇有「教」的倫理生活與「保」的政治生活。還是不

够的，他必須有「養」的經濟生活，始能繼續下去。有的人一提到經濟學就以爲是研究財富（Wealth）問題，可以發財的，自然這是錯的；有的人以爲是研究根本原理的活動，即以最少而努力得到最多的效果，自然這也是錯的（這種心理學上的原則並不能解決商品、貨幣、地租等問題），更有的人以爲是研究生產、消費、交換、分配的活動或行爲，或者四種東西合起來的東西，無疑的也是錯誤的。本來經濟生活上，人類和人類時刻接觸，時刻發生密切的關係，同時人類同物也時時發生關係，但是經濟學只是研究人類私人類在經濟生活上的生產關係的學問，他指示我們知道原始經濟生活，奴隸經濟生活，封建經濟生活，資本經濟生活的演變下如何進到極公正極和平的經濟生活裏去。

D 社會的宗教生活

人類的社會生活得到了「教」、「保」、「養」三種要素來支持，似已盡人間的能事。其實說來，還是不夠，并未澈底，苟一提及來龍與去脈，則必啞口無對。一個人，除非造物主，決無自無生有的道理，來路呢，不問，去路呢，不管，僅僅把握着一段短短的人生過程，這種人未開明悟，尙可不言，否則，一般明達之士求其原始原終的道理，

自必以宗教爲依歸。換一個方面來看：東縛社會行爲的法，也惟有根據宗教方能保持其公正性，惟有宗教精神始可始終遵守而不渝，是則宗教生活又爲社會人類一日不可或缺的精神食糧不問可知了。

二 觀念論與物質論對峙的焦點

我們在第二節解釋過，一個社會乃是諸社會科學共同的地盤，社會學誕生較晚，動一動便要牽連到別人的範疇，故其定義除了我們的看法外尚有許多的說法。有的人認爲風俗習慣，語言文字，婚姻典禮，以及秘密結社……是不屬任何一既有的社會科學範疇，當歸諸社會學所獨有，並且有了許多成績，若波斯頓的戴匪（與奧大利的朝姬關係及匪首的取得法與大總統的取得法完全相同）；河北的青苗會的發現，皆是令人極感興趣的課題。

平面的研究自然是千頭萬緒，越來越複雜難，故不如採取歷史的方法，因爲他是一個既成的事實，一貫相傳，勢如破竹，所以卡爾馬克思用物質來解釋社會的變遷，同時許多學者又用觀念來解釋社會的變遷的遺蹟。

主張物質論的人，認爲社會組織屢屢是窮的解組，新的組織又發生，有史以來可劃分水綫的不下五六度之多，

小為則不計其數，皆由生產方式之不同，而起絕大的變遷，生產方式（即生產工具），純粹基於有形的物質形態，他是底層，他是推動機，他一變動，則一切上層的所謂抽象的諸種科學，皆發生變動，如聲斯應，絲毫不爽，換言之，文化學術的進步以至社會進化，莫不受物的支配。

主張觀念論的人，恰與前相反，他以為社會組織如此多變，並非由於物質，乃是由於觀念，觀念有了變動，社會組織纔起變化，譬如他們首先確定宇宙既存的四種原素——時、空、質、量——之間，任取一種起點，由此一點，便伸引為千千萬萬的點，此千千萬萬的點；即可形成千千萬萬根線，而構成為千千萬萬種的形態。故桌椅板凳之不同，由於形態不同，形態不同則由於觀念推理的結果，所以社會生活組織的改變，不由生產方式，而是觀念支配一切。

無論如何，物質論與觀念論的解釋，他們都有一部分的理由，也都像能够言之成理持之有故，互相辯難，爭論幾千年而不停休。

其實世間上的事，有許多是不必爭的，猶如先有雞先有卵的問題，可是一般所謂哲人他們因要爭奪領導權，一分也不甘放鬆。我們拿物質論的人來看，他們認為社會一

切皆由生產方式決定，固然某一種生產方式確定之後，社會生活方式不能不適應他的需要而起了一種顯著的變化，但是我們要問生產方式（即生產工具）是從何而來的？他必說是從技術的改革，技術又如何能改革，又勢必說是從理想而來，然則理想豈不成為最後的決定因子了？

我們再拿觀念論的人來看，推究起來，也患同一程度的毛病。譬如我想故我在，不思則不在，天王星的發現不過百年，固不因百年前的人不思而不存在。總之，該當參酌現有的實況，觸類傍通，有始可以思，無則決不可以思，這是不可不分辯的。

四 正中路線的基調

現世的個體的生命是有限的，社會的生命則比較無限，這無限的社會的生命，以沒有得着嚴格的解決的問題拿來解釋歷史的根據，是不是會有一個滿意的答復，我們想明眼人一瞧便知，用不着再來囉嗦。

這種說法，其實那值一駁，我們現在祇要舉出一個例證，便可不攻自破，老實說，哲學上的物，並不是我們看見的桌椅板凳，哲學上的心，也不是我們胸前砰砰亂跳的心脈，主張客觀的社會存在者，固多唯心論的人，主張主

觀的自我存在者，唯物論的人尤其不少。祇因爭佔上風，而竟割裂事實，豈不可笑又復可惜。

說得淺明一些，我們最好利用這樣一種方法來解釋人類社會，因為社會是人構成的，人是大自然的造物主的驕子，他既有好生之德，那末無論任何人都有一種共同的傾向，趨於最高（也是最後）的鵠的。我們去尋求這人類本性的共同的「正中點」，拿來作建設社會未來的基礎，而加以保護，養育，或不為錯。

「最高最上的『正中點』的達到，當根據着『正中路線』，因為『正中路線』是在任何路線中最直接最和平的途徑，不易惹起糾紛。

因為我們還可以舉出其餘的許多方法，譬如曾風行一世的生物學的方法，也容易引起誤會，因其所見難免蔽於一面的成見。達爾文他到過非洲澳洲，所見的野生物，不是銳角，便是利爪，無日無時不在競爭場中渡其生存，這是一種有目共睹的事實，進而卡爾馬克思之亞流，乃隨聲附和，亦主張社會階級鬥爭之論調；克魯泡特金他到過西伯利亞及東三省，所見的野生物，如鵝羣之熙來攘往於池邊水岸，誰退有節，固未發生絲毫競爭情形，這又是一種有目共睹的事實，進而巴苦寧之亞流，又隨聲附和，主張

無政府主義。但不知有意志自由的人類決不與此相同，彼一是非，此一是非，我是其是，彼非其非，當然要火不容，南轅而北轅了。

又有用比較社會學的方法，譬如，高原的生活方式與平原的生活方式的比較研究，野蠻人的生活與文明人的生活方式的比較研究，以及銅器鐵器時代的生活方式與蒸汽電氣時代的生活方式的比較研究……這種分析比較的研究，在適應某一環境或有相當的功效，但是我們還要必須知道「大道一致而有慮，殊塗而同歸」的原則，怎樣能達於最真最善的「正中點」。

由前看來，我們不應該用歷史的方法，不應該用生物學的方法，也不必用比較的方法，他們的功效未必見著，可是弊實叢生，利不足適其弊，所以皆匪預棄不可。

我們沿着『正中路線』達到『正中點』，纔有最大快樂，任何人都有避苦求樂的心理，但是你不作現階段的忍讓，你必無法取得最大的快樂。故首須度誠的祈禱，次須創造文化，再次建設物質。偉大的人格者，他的希望愈大——止於至善，出的代價愈多，克制力愈強，就是這種理由。達到這種目的一點也不難，祇要有了新的宇宙觀與新的人生觀，也不必專門的學問。我們看全世界十八萬萬人，走『正中路線』的佔四萬萬，白種人多，有色人種少，我們中國佔全人數四分之一，自然落後，我們有此懷抱的人，該如何去披荆斬棘，拓展康莊大路，以備人行呢？（未完）



以共產主義答共產黨徒

施恩博士著
宋同福譯

最近共產黨的勞工日報(Daily Worker)上有篇文章向美國公教大學哲學教授、國際著名作家與演說家施恩博士(Mr. Louis F. Buehler, Ph. D., S.T.M., L.L.D.)提出八個問題，作公開討論。施恩博士對之，已分別予以答覆。最使人欽佩者，厥為答覆之論說，完全取自共產黨徒本身之行實。以現代共產主義者自己之宣傳言論，作一有鑒戒之反駁。故標題為：「以共產主義答共產黨徒」。以下為施恩博士答覆中關於第一問之答覆。其餘各題亦將陸續發表。

布頓斯先生：(Mr. Louis F. Buehler)

請注意勞工日報。

先生曾在一九三六年十二月二十五日勞工日報上，對鄙人提出個八個問題，大題為：「共產主義者與被壓迫者的敵人為友」。竊思所以提出問題之故，當因其可以回答，鄙人更相信閣下將容我以同等篇幅，答覆所問各題。

第一問：「施恩博士，你對於為被蹂躪者永遠站在奮鬥的前線，而謀每個家庭的安全，遠離戰爭的劫掠，並救濟饑餓者的共產黨人，有什麼理由可以反對呢？」

一、共產主義與窮人

鄙人深知共產主義者對於窮人的事業，與其幫助窮人的方法。鄙人所以反對共產主義者，並不是因為他們同情於被蹂躪者；而是因為他們對待被蹂躪者的方法不當。

共產主義與愛護窮人是兩件事情。如果說你愛護窮人，就應做一個共產主義者，那是根本不對的。

我們仁慈的上主是愛護窮人的，可是他的十戒中「毋偷盜」，是十分反對國際共產黨所宣佈的共產制度（見三四至三八頁）。歐茲那姆(Eretolok Ozanam)也是愛護窮人的，馬克斯所寫的革命宣言(Revolutionary Manifesto)還是十年後的事情，可是歐氏並不是一個共產主義者。

他所傳佈與實行的是甚多博愛之道。

二、問題中之事實無根據

我們有件事情，足可斷言共產主義者，並非窮人的真友。假如我每天大聲喊叫，反對念希伯來文的舊約全書 (Old Testament，結果一定會有許多人相信我讀過希伯來文的舊約全書。事實上我並沒讀。共產主義者也是如此，他們常常談到窮人問題，使人們相信共產制度真是為窮人謀福利的完善制度；其實是錯誤的，這點後來再談。你的文章，並不是一件單純的事實，而是些過事誇張的要求和許諾而已。鄙人的答覆，願採用你們共產主義者本身的事實，不然也和隔下一樣的空洞。換言之，即以共產主義答覆一個共產黨徒。

我們一點一點地談吧：(a)共產主義是永遠站在為饑民而奮鬥的前綫嗎？答案是：在共產黨本身有障礙的時候是對的，可是在共產主義者有力量時候却恰好相反。

如果共產主義者是被壓迫者的朋友，為什麼因家庭破產而發生的青年罪犯日益增多，而共產黨的刑法 (Penal Code) 對於這類十二歲或十二歲以上的青年，處以極重的

第一卷 懲罰呢？(見真理報九七，一九三五年四月八日)

三、屠殺農民

如果共產主義者真是被壓迫者的朋友，何以公佈了：受饑餓的農民，為活命而盜取五穀者「鎗決其人，沒收其財」的法令呢？(見 *Iskra*，一九三二年八月八日。)

如果共產主義是受壓迫者的朋友，何以加里寧 (Kalinin)，莫洛托夫 (Molotov) 與恩奧克茲 (Enokhtzov) 在莫斯科皇城 (Kremlin) 公佈下列命令：(a) 凡工人缺工一日者，不僅褫奪他的工作，並且褫奪他的居食證卷，對於他全家的家屬，亦予以同樣懲罰。(見消息報 *Iskra*，一九三二年十一月二十五日)

如果共產主義是受壓迫者的朋友，何以會有：一凡工人的指導者，不得為工人的事情出任調停呢？(見真理報 *Pravda*，一九三三年二月五日；與 *Na Izd.*，一九三三年十二月二日及一九三三年一月四日)

如果共產主義是無救濟的饑民之友，何以在蘇俄那樣自誇無經紀商人的國家裏面，賣給農民的麵包，價格有時超過收買農民的麥價十九倍之多呢？(見 *Iskra*，一九三五年九月二十六日。)

四、窮人的遭遇若何

如果共產主義是乏救濟的饑民之友，何以每年平均為兩個半人只做一雙鞋呢？並且這種鞋底不上十天半月就壞了呢？（見 *Iskra*, 一九三四年六月二十四日。）

如果共產主義是乏救濟的饑民之友，何以政府不發麵包券，而力迫貧民到商店裏去購買麵包，價格高到使政府可以獲得二十四兆的利益呢？（見 *Iskra* 一九三五年二月九日。）

如果共產主義是無救濟的饑民之友，何以加里甯說為發麵包救濟貧民所消耗的糧食太多了呢？（見 *Iskra* 一九三五年一月十日。）

如果共產主義是無救濟的饑民之友，何以在一九三二年至一九三四年之間叫三百萬至七百萬之多的飢民挨餓而不施以救濟呢？又何以蘇維埃的統領天使機調 (*Archangel Soviete Orgran*) 即浦來夫達西佛拉 (*Pravda Soveta*) 在一九三三年二月一日公佈：「農民與工人的首要義務，是完成既定的出口計劃，否則必予以直接停工的處置」呢？顯然：共產主義不能兩頭做好，既要「為飢民而奮鬥」，同時便不能向飢民宣稱完成出口計劃是「首要的義務」。

五、蘇俄工人的工資

如果共產主義是飢民之友，何以蘇俄工人平均每月只得一百五十盧布的工資，而不見增加呢？按照一九三五年九月廿五日蘇俄政府所規定的物價而論，一百五十盧布，僅可購資六十磅糖而已。可是在美國人救濟的人，所得的錢，每月足可以買六十磅糖而有餘。美國的糖，每磅六分，六十磅糖值美金三元六角。

如果共產主義是飢民之友，何以自一九二九年以後，在城市中每人每年平均從五十磅肉，（見 *Cherobina* 1929年，一月十日，一九三〇）減到二十二磅呢？（見 *Iskra*，十二月十日，一九三五）易言之，即每人每月還不到兩磅肉，或說是每星期大約八兩肉，每日只有一兩多肉而已。

(b) 共產主義為「願保全家庭者而奮鬥嗎？對美國人可於說「是」，可是在獨裁的共產主義下的人就不是了。如果共產主義是「保全每個家庭的安全」何以將私有財產充公呢？而且親屬法 (*Family Code*) 一百四十四條規定：假設一個婦人在幾個男人之間，指不出那一個男人是她小孩的父親時，她的家用即由此數男分配負擔呢？

如果共產主義是設法「保全每個家庭的」。何以赤夫左夫 (*Cherobov*) 通過這樣一個決議「婦女被男人強姦那類的

事情，是沒有的；誰說這事不對，便是違反共產主義十月大革命（October Communist Revolution）的「意旨」，所以凡保護被強姦的婦女者，就是表示他是一個中產階級，或是一個私有財產的黨人。（見 *Oradit Gazette*，十月十日，一九二九）。

六、保護家庭安全

如果共產主義有心保護「家庭安全」，何以有七百萬的無家可歸者被遺棄的兒童（Баптизмов）流落街頭呢？列寧夫人（Lenin）克郎布斯開亞（Madame Krousskaja）曾有這樣的一段話：「我們不要再愚昧的說『到你父母那裏去，或回到兒童家庭裏去』了，父母已經沒有了，兒童的家庭也早不存在了。」（見 *Isvestia*，第五十一號）。

如果共產主義有心於保護「家庭安全」，何以不修理工人家裏的升降機呢？據報莫斯科（Moscow）有一千零一十一個升降機，內中五百八十四個不能用五百五十三個安置在五層樓以上的房子裏。（見 *Isvestia*，二月一日，一九三五）。

（○）共產主義站在為「被戰爭蹂躪者的奮鬥前綫嗎？關於此問題之答覆，在他人與戰反對共產主義專政的時候是對的；若在共產主義利用時機以取得他國之主義政權時

，則否矣。

如果共產主義是為反「戰爭」而爭鬥，何以蘇俄有極可怕的海陸軍呢？又何以他聲言「世界革命」與「征服世界」呢？

如果共產主義希望以和平手段成功，則無需乎用革命以戰勝世界。可是按照迷信共產主義的公式來回答是「凡在斯他林（Stalin）統治下之共產主義專政者就是和平」。所以他們以戰爭而「建設和平」認為是合理的。

七、破壞和平

如果共產主義拯救「被戰爭蹂躪者」，何以邦何爾（M. Paul Boncour）在法國參議院（French Senate）裏說：「假如蘇俄在國內繼續其革命建設，她對外一定是越來越保守」（*Le Journal Official* 一月十七日，一九三四），「按照列寧」的意思，我們因「十月革命」的奮鬥而成功，……將來征服世界，也同樣要經過無產階級的世界革命」（見 *Isvestia*，一月廿一日，一九三四），在這種言論之下，蘇俄是否能立刻拋棄保守主義，而愛護和平呢？

如果共產主義是拯救「被戰爭劫擄者」，何以一九三五年八月，第三國際會議（Third International Congress）議

新北辰雜誌

第三卷第四期要目

論著	耶穌會士在中國之貢獻..... 英純良 著
	方濟各會在華傳教簡史..... A. Schmalzer 著 賈啓明 譯
	東洋傳教史上的一個偉人——方濟各·沙勿略..... 朱義生 著
	十九世紀大教育家施斯高傳..... 張懷 著
	明季西書七千部流入中國..... 方豪 著
	民元以來關於天主教論文索引..... 牛亦未 著
文藝	亡國之後(續)..... 法國 R. Paris 著 吳仁佩 譯
書評	中國近代史..... 趙爾謙 著
消息	

本誌定價

預全年	二元
半年	一元二角
外埠	三元五角
國內	二元

(郵票代價 十足通用 概不零售)

光啟學會發行

社址：北平新大甲府路四號
 經售處：北平池子子房 傳信書局
 分售處：天津益世報館 杭州我州雜誌社

「爲和平而奮鬥」的一篇文章作回答，我可以問，在世界革命以後能得到那一種的和平呢？

今試以西班牙爲例，她至少須一世紀才能恢復原狀，如果以全世界言之，則須時更長。無論如何是必須經過世界革命才能得到世界和平嗎？你頂好說，世界最公正之道

是整批的劫掠。共產主義者以戰爭，暴動與革命的解決和平問題之道，這正是使我懷疑共產主義的地方；這正和我懷疑一個男人愛情一樣，剛在舉行其結婚儀式之後，即開始鞭笞其夫人，且謂「我愛，你不知道，這正是我們度蜜月開始呢！」(待續)



談話間



雷鳴遠會馬相伯

本社記者

這真是一個意想不到的好機會，當記者準備與相伯老人作第三次談話的時候，那位遠在邊陲組織大批救護隊而獨來獨往於槍林彈雨中為正義為中國民族的光榮奮鬥不斷的雷鳴遠大司鐸，居然在葭京的第二日排除許多約會要與老人密坐敘譚，當然這是不能輕易放過的，何況還有南京主教在座呢。

這幾日天氣似乎有點反常，當然是受北來高氣壓的結果，寒風未完，續之雨雪，所以氣候冷熱不均，一般叫做的春瘟——白喉——也即乘勢而起，本來都市中人口繁多，衛生不易普遍，想起這種問題，難免不使有心人替他提心吊膽。記者雖在這冷熱不均的氛圍氣裏，感到頭昏眼花

，筋疲力盡，然深幸吉人天相，這一日——三月二十八日——竟占勿藥的功效。

此次也正逢老人避靜完畢，當我們抵達的時候，還見到候客室的牆壁上貼着「老人避靜」的紙條，我們自可想見羨老人之才之德之壽的人，往訪者不知多少，在這避靜期間，高興而來敗興而返的又不知有多少。相伯老人的親屬是極謙和極禮貌的把我們讓到客廳裏，未到片刻，我們即應老人的邀請，走上樓去。這時譚話的除雷鳴遠司鐸外，尚有野聲主教，時候差不多是正午了。

我們的脚步都很輕的走入他的臥室，屋子裏的光線此時比較暗淡一些，他老先生端坐在一個寬大的沙發上，

笑容可掬的急急伸出手來與大家握手，並要我們貼近身傍坐着，首先便開口道：

「屋子裏生着火，太熱罷？你們看我還穿着皮衣服呢？」

「不熱，不熱，我們一面答着，一面看着，他老先生不但穿着皮袍子，並帶着皮帽子，傍邊的電氣爐子的火光還不斷的向外吐其兇焰。」

鳴遠司鐸言道：

「老先生多少年沒見，顏色仍然未改？」

相伯老人答應道：

「也不成，差的多了。」

野聲主教問道：

「現在天天還打補血針不？」

相伯老人答應道：

「自避靜以來便停止了。」

「那可要特別的保重，不能忽略。」鳴遠司鐸急切的插了一句，他這種關心的神情祇有在他那一付炯炯有光的雙目中看得出来，文字是無法形容的。相伯老人連連點首稱是。又繼續提及綏遠救護工作，當然鳴遠司鐸對這層有過較詳的敘述——

「俗謂霜後面知松柏」，真是不假，這次綏遠抗

戰便是試金石，紅格爾圖之役，不用說易臘兩司鐸鼓勵數十教友與數千僑匪不惜犧牲一切，拚命抵抗，終使大局為之一變，這種精神是從那裏得來？還不是衆教友的心靈上有一個共同的鏈鎖，慘淡經營了數十年，以前是一片荒郊，現在是阡陌遍野，以前是鴉犬無聲，現在是炊烟燎繞，以前是防溝必須挖井，現在是水渠連綿數百里，所謂「天主王國」皆由一點一滴的汗水變換得來，一朝強敵當境，遂能發揮愛國愛鄉的觀念，奮不顧身，見義而能勇為。

「四百担架隊是由真福院小兄弟們來組織的，不要公家一文錢，完全義務，我（雷鳴遠自稱）與軍事當局要求的是最前線的工作，故時時往來於砲火連天的第一道防線，託主之佑，槍彈戰時時上下，時左時右，從未傷我毫毛，但是我看見中國隊伍這種殺身成仁的英武精神，一個個勇往直前，不搗黃龍不止，這是世界任何國所無的，使我高興得要流出淚來，中國復興是有希望的，我三十年的心願，至今始現一線光明。」

「傅作義將軍有思想，很愛國，親在前線指揮，日理萬事，對於我們教友極表好感，一般認為邊陲部



能有教友那種組織與精神，便成了鏗打的江山，縱使危難百倍於今，也不足懼。

「祇惜救護工作人員太少，他們處處派人找我們，不够分配，我恨不能生出千手千腳，以供驅馳。」言下大有將此一條生命以殉中國的氣概。相伯老人更聽得出神，記者也幾幾乎被雷鳴遠司鐸那種口講指劃如臨戰場，又驚又喜得不能自主了。大家靜默了幾分鐘，相伯老人又言道：

「前線有雷司鐸在那冰天雪地中工作，真要感謝天主，我們南京區，有于主教來掌持，亦是天主巧妙的安排。」

「南京首任主教是羅又濠公，距今幾將三百年，他的德行最好，四方來受洗禮者如雲。有一名沈濱的，他因私人的妬怨，架禍於人，藉官家勢力，迫害天主教，於是慘案發作，可是當時護教之士，打着旗幟列隊請願，不下萬人，途爲之塞，由此可想見當時的聖教的廣揚何等盛大，暨爲成見所蔽而引起誤會者如何淵深，道高一尺，魔高一丈，也許就是這種說法。」

「野聲主教首肯其說：

「是的，這次所辦『文瀟月刊』也就是紀念前賢，

不忘後事之師的意思。」

相伯老人又道：

「你們看看多末希奇，羅主教是十四歲領的洗，三十七年後，即五十歲，昇的主教；于主教是十二歲領的洗，二十五年後，即三十六歲，昇的主教，早羅十餘年，當然福音的廣播更會加速度的了，我對南京教區抱着無限熱望。」

野聲主教答道：

「凡事都有天主的安排，不過傳播福音亦不容易，最要緊的方法還是祈禱，望老先生多爲南京教區祈主福佑。」

這一層記者要補白的是，天主教人士貢獻於中國不但是文化的改革與物質的建設，其最偉大最根本的所在，還是這種祈禱的真精神，我們常講至誠可以格天，處於既然，並可轉戾氣爲祥和於未然，可是汎汎的人又那裏知道呢？

接着又道：

「這次參加馬尼刺國際聖體大會的時候，曾乘便參觀羅主教讀書的地方，承多明我會特別招待，一一指示，並見羅主教畫像一幀，與以前所見（本刊第一

期)稍有不同，原擬拓印一幀，以保真蹟，後因時間短促，不能如願，現在想起，猶覺遺憾。」

鳴遠司鐸道：

「幾年前我就有這個計劃，搜集他的遺墨，輯一專集，祇惜尚未成功。」

野聲主教答：

「願意你早早成功。」

相伯老人接着說道：

「中國民族性好像特別接近天主教，中國教友也特別尊重教皇，天主教義都像中國古已有之，無須外求，教皇更愛護中國，甚至惹起歐洲一般人的妬嫉。」

相伯老人又道：

「現在有許多人問我怎樣修身，我答復說，修身須有制裁，沒有制裁的修身，單憑良心，等於八隻腿懸空，談及制裁自須造物主起，所以修身以敬主為本。」

「對的，目前確需要一種萬古常新的倫理教本，作為座右銘。」野聲主教很以為是，並願他的新著能早出現。

我們坐了很久，記者想樓下的人怕等不耐煩了？可是老人緊握着雷司鐸的手不放鬆，表示熱切的歡迎他，願意多談談，這個機會實不易得，再見又不知何年。雷司鐸言道：

「我再住一二日就要回去了，並且準備着再度犧牲，察北偽匪業經豫備放棄，逃之夭夭，我方祇要進攻，便可收復失地，中國地位馬上可以提高。」

相伯老人笑道：

「哼，現在中國想打，某國倒不敢打了，你那條命還怕沒地方犧牲去呢？」

鳴遠司鐸又像煞有介事的言道：

「真倒糟了。你那陣風仍不減當年。好像民國元年罷，袁項城電邀老先生北上協商國是，那是老先生已七十多了，路過天津，便應教友公宴，在場的人都以老先生風塵滿面，疲累不堪，再難登壇說教，誰想由慢而急，由低而高，由細而宏，妙論橫生，連兩小時，中間有一侍役手掙茶盤，目瞪神癡，竟立半小時，迨茶盤墜地後，這纔驚慌失措，惹得滿場哄笑。老先生演講術之高，吸引力之大可見一斑。」

相伯老人連連點頭道：

「這件事我還記得。」

聰明伶俐的馬小姐又來催了，我們暫別了老人，魚市的走下來，進用午餐，談得雷鳴遠司鐸素食已久，這許多江甯味道是北國來者不易嘗到的。

就在這進餐的時間，那想到記者竟聽到邱任我女士答人所問的高深理論。即往往一般人甚至通人祇要一提耶穌基督的「博愛」，便牽到釋迦牟尼的「慈悲」暨墨翟的「兼愛」，認作一樣，不過名辭不同，以至有人提出合併的解說。那知道天主教義是有他自己的獨立性的，他們的學說偶爾在人世間一個片段與此相符合，但終因來路不同，最後去路也不同。邱女士言道：

「愛固然都同是一個愛字，但是說法皆有不同。墨翟的愛，在利上，因為有利幾相愛，利盡則不可愛

，這種主張無異美國人的商人哲學，有利有用就是真理，無利無用就不是真理的謬論。釋迦牟尼的愛，在解脫上，因為誰都免不了生老病死苦。人一老了，若被青年欺侮，誰皆袒護老人，因其本身亦必定老，每一個人皆不是唯一的強者，是其護人者正是希望將來人之護已，淺人不察，他建築在一個怕字上，因為怕，所以要解脫，要偷生，而缺乏樂生的勇氣。耶穌基督的愛則不同，人是造物主造的，所以要愛造物主，正因為愛造物主，緣愛人類，因其所愛而愛之，故說是報主。何能與釋迦論，毫厘之差，將有千里之失，故不能不請其注意。」

這真是難能可貴的分析，記者希望從前主張合併解釋的達士，得聞邱女士理論後，不再混沌纒好。差不多午后兩點了，我們纔離了馬府。

一九三七年的新貢獻

- 一、注 重：邊疆問題 農村建設問題
 二、擴 大：青年生活專頁 社會服務版
 三、充實周刊：1. 財政 2. 醫藥 3. 文學 4. 婦女
 5. 人文 6. 農村 7. 小朋友
 四、清 息：翔實靈通 持論：正確遠大

天津益世報

為華北最受歡迎的報紙

義大利愛國文藝名著



藝

苑

我的監獄生活(續)

西爾維約伯利格(Silvio Pellico)
楊默鳩譯

八

刊 月 藻 文 卷 一 第

他們使我住在最底層的監牢裏，我自付道，這倒是不幸中之幸呢，在院子內，那個可愛的聾啞兒，他常來我跟前，相距不過四步遠，我們默然對晤，却是很愉快的。人類的智慧真是奇妙！我同他祇用眼睛和面色不知談了多少事情！當我向他微笑的時候，他是怎樣的顯出感激的動作來！當我不悅的時候，他又是怎樣的變換他的動作，他是多麼懂得我喜歡見他同自己的夥伴們嬉笑或玩耍！世間大概無人想到，我立在窗前，竟做了那個小生物的教師。

我同他因着返來復去的練習手勢，意見的交換便更加妥洽了，他愈覺得是受我的教，也愈發來親向我。這樣我就做了他理智和意志的領導者了，他將所有的愁苦和歡快都交給我，我從而安慰他，調導他，指引他的一生。我的前途如此飄搖不定，誰知不老死在這裏？誰知那小孩不在我眼前長大起來，並在監牢內服務？按他所顯示於我的這點天賦，將來可以幹些什麼事情？噫！除了當個獄卒或盡其他類似的職務外，大概也幹不出旁的來！那末，我若教他在特別接物上，養成一個仁厚端雅的习惯，這豈不是做成

一件好事嗎？

這種自言自語是非常自然的，我素來就喜愛孩童，我感覺教育家的職任是極其尊高的。前幾年我對雅閣及鳩利厄保羅兩個兒童也盡這項責任，我那時愛他們如親子一般，我以後還要這樣愛他們，天主知道，有多少次我在監牢裏想念他們！我因為不得再教導他們，又是覺得如何的難過！我是怎樣的希望他們再遇一位像我這樣愛他們的新教師！

有時我自己喊道：真是滑稽的很！去了鳩利厄及雅閣那樣賦有天真爛漫的兒童，給我來了一個可憐的弱兒，被精不精，一個欺人之子……

這種思念使我昏亂，使我敗興。不過，多啣一聽見小啞子的喊叫，血液便又調和起來，就如父親聽見兒子的喊聲是一樣的。一聽他那聲音，一見他的面，一切鄙視他的心裏頓時雲消霧散。他是個殘廢者，是強盜的兒子，但他自己有何罪過？人的靈魂，在她清白無非的時候常是可欽敬的。我既作此想，所以每天見到他，對他更加憐愛，我理會他的智識也很有進步，我向他施教也很感覺興味。我

曾幻想到：或者有一天我出了監牢，把那小孩送到夢曉學校去，這樣可給他開一條比當新役更幸福的新路。

我正在這樣很高興的給他打算，兩個獄卒來我跟前

——要換一換地方的呀，先生！

——你們想說什麼？

——上邊有命，要請先生到別的房间去。

——為什麼？

——又捉住大烏啦！這所房間既是較好些的……你很難得……

——我曉得，這裏不過是爲初到監的暫時停留而已。

獄卒送我到院子對面的那邊。但是，噫！已經不是底層了，也不便和小啞子對談了！穿過院子的時候，我見那小孩坐在地上發呆，愁悶，他知道是丟開我了，過了片刻，他站起來，迎頭跑到我跟前，獄卒本要驅逐他的，但我却把他抱了在懷中，他還是那樣的一個小骷髏，我帶着溫柔的愛情把他吻了又吻，然後才放開了他——還用着說嗎？——我的眼睛都哭腫了！

浪子

Giovanni Papini
廷美譯

某人跟前有兩個兒子，妻已故去，所以安慰他孤寂的晚年的，就只有這兩個兒子。可是，兩個比起一個來，究竟要好多了；如果做兄長的出外了，還有弟弟留守家園，如果弟弟病倒了，兄長會做起兩個人的生活；如果一個死了——年輕的人也會死的，並且有時還死在老年人的前邊——如果一個死了，至少還留一個快樂父親的晚年。

這人愛自己的兒子，不只因為他們是自己的骨血，主要的的是由於他有一顆愛的心，他愛着這兩個兒子，哥哥與弟弟，或者對做弟弟的比較更嬌養點，但所差極微，就連他自己也難覺察出來。做父母的慣常有辨愛幼子的弱點，因為在弟兄行裏，他是最小的，最甜蜜的，他以後再沒有小弟弟了。所以，他的童年生活，綿延着，伸展着，一直到壯年時期。在父母的心目中，像昨天他還是個嬰兒，抱在母親的懷裏，啾啾的學語；像昨天他還頭抖着試步，蹣跚的撲到父親的膝下。

但是，這人確沒有偏私，他愛兩個兒子，像是自己的兩隻眼睛，左右對乘的一樣給自己看重，他留心着兩弟兄的日常需要，使他們的生活不感到半點缺憾。

但即使是一母所生的弟兄，也很少有癖味相投的。做兄長的是個沉默寡言，行為拘謹的人，他已經結過婚，管理着家務。他很尊敬自己的父親，只是拘板淡漠的態度，很像奴僕的敬畏主人；他很勤勉的工作，但對傭人却又冷酷嚴厲，從無所謂容忍留情；他恪守着宗教儀式，但對貧困的人們，又絕不憐恤；他很願親愛自己的弟弟，可是他的內心裏却滿了憎惡，仇恨。在敦篤友誼的時候，人們常說的一句是「相愛如弟兄」，其實這是完全錯的，因為弟兄間根本是不會有愛的，翻開猶太史來看吧：開宗明義第一章就說到加印Cain，殺亞伯爾Abel緊接着就是雅各伯Jacob欺騙厄撒烏Esau，再後是若瑟Joseph給弟兄出賣，是亞步撒隆Absalom殺死亞滿Amnon，接下去就是撒落滿Solomon殺阿德尼亞Adeniah，直是一條血污腥穢的奸險路途，這其間咆哮着嫉妒，哀鳴着仇視……最好說相愛如父子，倒比較恰切。

做弟弟的是個絕然不同的另一典型，他年歲幼稚，但並不以幼稚為恥，他盡情的享受青年時期的快樂，興發淋漓的像沐浴在暖氤裏，他有奇幻的想像，嫵媚的情態，同時也是青年時期慣有的缺點，他對父親能融洽的來，慢不經心的，他會使父親傷心，但他的一言一笑，也曾給父親

消愁遣悶；有時他會變句的不同父親說話；可是，這其間他又會突然的孩子似的跳到父親的跟前，撒嬌的挽着父親的兩手。

在工作上他常是偷懶，與朋友宴樂却永不煩厭，穿着時式的服裝，在鏡上遊手蕩閒，但是，他有慈善的心腸，熱的情懷，他替憐孤的從不使人愁苦的離開自己，他很少參加宗教儀式，冷淡的像是沒有信仰，為這原因鎮上的一般小有資產的人家，對他的印象全不甚好，暗中警戒着子弟不同他接近，他們一致惋惜的說着這樣感傷的話：「人的心地很好，只是太放縱了。」又因為他的亂講話，沒遮攔的信口談論，也給人說是不像大家子弟。

這僻寨的小鄉鎮裏的生活使他感到厭惡，他日夜思索着拋棄家庭，到繁華的都市去，那是在遙遠的海外，山外……在那裏有大理石的齊天高樓，有甘旨的美酒，商店裏滿了銀器，絲質的刺繡，女人們是穿着的全像皇后。

在這鄉下則必須聽父兄的話，一天到夜的下田作工，全沒有機會來浪蕩一下，並且父親雖然和善，也富有田產，可是銅錢像是串在肋條上，把一個銅板看做硬盤，說到兄長，那就更令人氣憤，自己有時縫件新衣，也要看他的嘴臉，實在說，鄉下人的日子，只是無期徒勞的勞役，他

們日夜操心的是鹽碱裏的禾稼，桑麻，是牧野裏的芻草，牛羊；是……

一天——其實這思想在他的內心裏已有過長期的醞釀，只是因了沒勇氣，一直遲疑到現在才說出來——他厚着臉皮，硬着心，對父親說：「父親，把該分到我名下的一份產業交給我，以後再不要什麼！」

衰年的父親聽到這話，他是深心裏感到痛楚，一聲不響的走回房間，老淚連珠的滾下，經過這一次的不歡而散後，父子間各俱戒心，這問題就暫時沉寂了，可是做兒子的却像浸在愁苦裏，憔悴的挨着朝夕，甚至豐潤的面頰也瘦削了。父親眼看着兒子受苦，也暗自悲傷，但想到兒子去後的冷落况味，則尤覺淒苦，可是這鬱悶的心境，做父親的居然用最大的努力克服了，為了保全父子之愛，他犧牲了自己，把一切田產，園林，全做了個估價，分給兩個兒子應得的股份，自己把下餘的保留起來，以終餘年，這樣如願以償的結果，使幼子喜出望外，他毫不留戀的變賣了分得的傢具，田產，腔滿腸肥的得到一筆大款，一天的晚上，為了醉心着日後的福樂，也沒顧到對家人辭別一下，就悄悄的腰纏三萬貫的騎着大馬去了，對這不辭而別的弟弟的出走，做兄長的反覺得快意，今後他是這家庭的

獨子，再沒有那一個敢來爭奪父親的遺產了。

只是年邁的父親却日夜的私下流着眼淚，屈皺的眼包皮裏像是有流不盡的淚水，枯瘦的面頰上每一條皺紋全給淚水溢滿，他是沉浸在哀愁裏了。

兒子雖是去了，父親還念念不忘的想着並不會真個丟掉這孩子，或者在自己死前還有再吻他的機會。這一縷飄渺的希望加添了他忍受愁苦的勇氣。

在這時，出奔的幼子已走近他所企慕着的大都會的郊，心裏歡欣的開了花，一路上走着，在每一個轉灣處，他全撫摩一下自己的錢袋，到達都會後，立即開始了宴飲，他自己的財袋像是取之不盡的寶囊，買了莊麗的房屋，買了四五個傭僕，自己像皇太子一樣的穿着華麗的衣服，沒幾天，就有了成羣的男女朋友，酒肉喧天的徹夜不休，在女人身上他從不講經濟，物色了全城最美的女性，能歌，善舞，穿着時新的衣服，這鄉下的小地主，過去受着約束，在這腐敗的大都會裏，一旦解放了。

這樣的放蕩生活，當然不會久長，浪子的錢袋也不會是沒底的，結果，一天來了，革質的錢袋，帆布的錢袋，全無精打彩的纏着肚皮在地板上轉着，非但金，銀，連銅板也所存無幾了，朋友們早已不露面，女人也不見了；器

具，餐檯，全賣光了，換來的一點錢也只能維持幾天，這時恰又逢着荒年，災民逃亡流離，苦不堪言，一天這浪子也混入這飢餓之羣裏了。

這窮愁的落難人，敝衣，跣足，離開輝煌的都會，跟着一個地主到他鄉下的田莊去，他哀求這地主給一點工作，眼淚鼻涕的，結果地主把他備來牧豬，這是因為他還年輕，有力氣，並且很少有人願做這份工作，對於猶太人，牧豬的工作可說是最不名譽了，甚至以愛護動物聞名的埃及人也嚴禁豬奴入寺堂，做父親的從不肯把女孩配給豬奴，也沒那個人肯下就，與豬奴的姑娘結婚。

但是，浪子這時是萬般無奈，只有不顧廉恥的把豬羣趕到田野裏，這是一份却酬的工作，得到的只是一點食不果腹的乾糧，因為在這荒年，人全不得飽食，可是豬羣却沒食物缺乏的痛苦，田野裏盡有草根，胡豆，楊腹從公的牧者，看着這羣黑毛的髒髒客，翻着泥土，挖掘尋覓，津津有味嚼着，吃着，不禁垂涎欲滴的也願用這食物裝滿自己的飢腸，想到家裏的粗茶淡飯，同自己在都會裏所享的香饈，他哭泣着。有時因了耐不住飢腸的饑饉，他不禁的從豬嘴巴下搶着零爐的胡豆，來減輕難忍的痛苦，如果這與豬分食的隱密給主人發覺，那才是即嗔呢！

他這時披着一件滿了葷污的外套，草鞋破爛的給燈心草纏着，帶着敗損的風帽。他的美麗的面頰，因了風吹雨淪，變成蒼白的灰黃色，枯瘦的怕人。

離家前天在哥哥衣箱裏的那件粗布外衣，這時誰穿着呢？那件廉價賣去的紫色長服，這時在那裏呢？他想到就是父親的奴僕，吃穿的也比自己乾淨，溫飽。

他忽然感傷的對自己說：「父親的奴婢全有多餘的麵包，我卻挨着飢餓！」一直到現在，每當回家的念頭一露影，就給他迎頭打消了。這樣的窮像，跑回家去，落在哥哥的話下；跑回家去，衣服襤褸，兩袖清風，手上的指環也沒有；跑回家去，這樣瘦削的一付脫毛的樣子，長哥哥的氣焰，快鄰人的私意，像一個貧病的乞丐，回到家裏，回到那田園盧舍皆非已有的家裏！

但是家裏常有一件東西是屬於他的——他的父親。父親是永遠愛護他的，雖是他的忤逆使父親寒心，但做父親的是不會割舍自己的骨肉的。如果父親不願恢復從前的父子關係，至少會收留他做個奴僕，像收留一個外人的兒子，「我要回去」他說：「哀懇我的父親：父親，在天主的眼裏，在你的面前，我全是大罪人了，再不配做你的愛子，請收我做奴僕吧，我這時回來，不敢奢望復為爾子，僅欲

為傭工，日得少許麵包，所願已足。」

他把豬羣交還主人，當天就動身了，在路上走着，向人家討來一塊半塊的麵包，坐在路旁的樹陰下，含着眼淚的吃着，他拖着紅腫的腳，痛楚的跛行，但對父親的堅決的信仰心，一步步的把他領回家了。

一天的中午，他走近父親的家了。只是他沒勇氣叩門，也不敢呼喚，趨趨不前的在外邊徘徊着，像是等着誰。看呀！父親在門口出現了。雖說兒子的面頰瘦削了，但淚眼模糊的父親是不會認錯的，急劇的跑上前來，擁子入懷。吻着，熱狂的吻着，像是不能抑制的把唇舌按在兒子的風塵滿面的臉上，蓬亂的髮上。

兒子是痛切的感動了，驚喜的不知如何酬報這至愛的恩惠。從父親的懷裏脫出，他跪在地上，語音抖動的說着事先想好的話：「父親，在天主的眼裏，在你的面前，我全是大罪人了，再不配做你的愛子。」

可是，年輕的人越怕愧的進謝兒子的名分。老人就越覺得自己算够父親的，像是從新恢復了為父的光榮。也沒顧到兒子的話，眼淚迷濛的，他用着年輕時的爽朗腔調呼喚僕人，「快點，把美麗的外套披在他的身上，指環帶在他的手上，鞋子穿在他的腳上。」

主人的兒子還鄉歸來，不該這樣破衣爛裳的，要給他美麗的衣服，新的鞋子，指環，奴僕們必需恭敬的服侍，因為他也是主人呢。

「宰掉欄裏的那頭肥牛，讓我們歡樂，因為我死去的兒子又復活了；丟掉的兒子又找到了。那頭肥牛是留着過贖禮的，但今天為我是最大的贖禮。我總以為兒子死了，日夜的哭着，但現在他又回來，歡跳的活着，在腐爛的世界裏我丟掉他，但世界又把他还還我；他跳到這方，做乞丐，現在回到自己的家裏，做主人了，他從前數日不得一飽，現在我們隆重的為他設宴了。」

在主人的命令下，奴僕們從欄裏牽出肥牛，宰了，剝皮，割碎，開始料理。於這盛宴，大廳也裝點一新，奴僕們到街上邀請親朋，鄰舍，音樂隊也來了。這時兒子沐浴已畢，衣服全新，父親又熱情的吻着，像是要用舌唇來認定兒子確在身邊，並非又是在夢裏——在喜氣融融裏，盛宴開始了，樂師隨着歌音奏着抑揚的曲調。

這天長子在田裏作工，傍晚回來了。走近家門，他聽到熱狂的歡呼聲，鼓掌聲，同舞蹈時的拍節音，這繁雜的亂亂，使他莫明所以。「什麼事情呢？多半是父親發狂了，或者一個婚禮遊行隊到我們家裏了。」

他是喜靜的，不願目睹這難亂的現象，就在門外逗留着，這時一個孩子從裏邊走來，他趕快的叫住，想問個究竟。

「你的弟弟回來了，孩子又說着，「你父親殺了一頭牛，因為你的弟弟安安的回來了。」

這消息像一柄利刀刺穿了他的心，氣憤的面孔全蒼白了。舊日的嫉妬，仇恨，又在心裏燃燒起來。他覺得理是全在自己這一面，所以，決定不進家，在門口立着，生氣！

父親來哀求他了：「進來吧，你弟弟回來了，他問過你的安好，很願看見你，來吧，我們要一齊吃飯。」

可是，在火頭上的兒子這時再不能抑制自己的憤怒了，有生以來他第一次當面斥責自己的父親。

「這些年來，他說，「我牛馬一般的作工，無論什麼時候，全沒抽過一句嘴，可是，為我與朋友們的歡樂，你從沒殺過一隻羊。現在，這個兒子把你的產業在壞女人裏揮霍光了，跑回家來，你倒反宰了一頭牛！」

話以說開頭就一發不可遏了，從前藏在靈魂裏的仇恨，怨毒，全隨着他的憤慨流露出來。他斥責父親有偏私，不配自己服從。「為我，你從沒殺過一隻羊。他怨父親過



戀 愛 與 自 殺

曹 蕪 稿
蕭 師 教

編者先生：

今天偶然到圖書館裏去看看書報，發現了貴刊的第二期，看後使我得了不少的益處。本來最近幾月，無日不在愁城裏生活，那裏真有心思看書報，不過我從前和公教人士有過相當接觸，對教義也略知一二，這次貴刊的封面是教皇的玉照，自然就引起我的注意來了。

先生！我並不是在這裏假悲維文藻，我真覺得有好些文章是別有風味的，不但文字美麗，而且理論正確，至於態度的得當，更是餘事了，使人看過之後，無形中得了不少安慰，這些文章是別的雜誌所沒有的，所以索性連一期也看了。

走出圖書館以後，似乎覺得快樂些，不，其實我應當

說不如從前那樣煩惱了，可是還是不能越出愁城的範圍。先生，請你容許我告訴你爲什麼吧！同時也求你回我一封信，我在這裏預先感謝你爲我所費的寶貴時間了！

我是一個天涯的漂泊者，不懂得什麼叫父母之愛，手足之情。我五歲的時候，母親就死了，只有祖母照顧我，父親是素來不管我的，雖然他老人家只有這麼一個孩子。因爲家境不好，中學以後我便輟學。那時我感覺到故鄉的環境太偏僻，不是發展的理想地方，便跑到人地兩疏的N城去做排字工人，幾個月之後，又去當百貨店裏的貨員。但是環境太惡劣了，終想不是久計，爲了我的將來，便離開N城開始度着流浪生活。但是一個人也不認識，自己身上的錢又有限，便不得不去扛大箱。雖然如此，我却很

喜歡幹，因為我希望將來和敵國打仗的時候，我能領導祖國的健兒去衝鋒陷陣，洗刷中國的恥辱。但是事實和理想往往不是一致的。這樣的牛馬生涯——雖然不見得是天天打大鎗，已經七八年了，鎗雖放過幾次，但打的不是鬼子，鋒雖衝過幾次，但是未親身領導健兒。我實在不願再幹了，但是我的肚子不答應我，事實上要找個等於上士階級的事，也真不容易呀！

先生！你看到這裏，會以為我是爲了吃喝而日坐愁城吧？不，決不，請先生再耐煩讀下去。

祖母已經死了，家鄉沒有我可留戀的地方。我不願再回家，也不願打聽故鄉的消息，更不願遇見故鄉的來人。前年夏天在K城偏偏遇見故鄉的老同學C君，他開口就問我爲什麼不和他通信，他責我的不當，罵我是無情人，同時又告訴我老同學Y女士還在故鄉。第二次C君來看我的時候，帶來了一封Y女士給我的信，那是從他信裏面套來的，裏面盡是些寒暄的話。以後我們便開始通信了！

我是素來沒和女子通過信的，原因是我以為男女間沒有什麼友誼可講。自從和Y女士通信以後，我的觀點改變了，究竟爲什麼我也說不出來。因爲通信的次數多了，她有什麼事都肯向我說。去年冬天，還自動地送給我幾張相片，有一張的後面，寫了下面的幾行字：「在陰曆四佈，

狂風怒號的當兒，有個青年少女，彷徨十字街頭，你看了她作何感想？」下面還有一行小字：「贈給我最敬仰的萬鶴學兄」。先生，一個青年少女，把她自己的相片送給你的時候，寫上些這樣的話，你看了能不動心嗎？當時我就寫了一封長信去安慰她。此後來往的信比從前更密了，我終於下最大決心寫了封哀地美救書去求婚，不久回信就來了，而且說得非常肯定，可是出我意料之外，你猜她說什麼？她說：「……你太理想了，太神經過敏了！……希望以後不要再作這種幻想，繼續維持老同學的感情。更希望你將愛我的心去愛國家，愛社會……」我看了又能不動心嗎？但是情調大不同了，我不知道應當用什麼字眼來表達心中的悲哀，這樣重大的打擊，實在是太突然了！

我不知道應當對她怎樣，只是在朋友面前不再提她了。得了，讓這騙子去愛國家愛社會，成就她的偉大事業吧！先生，我現在已經準備了，只要大不幸再降臨到我頭上來的時候，我一定要採用最妥善的辦法，永遠避去一切煩惱。我的境遇實在是太惡劣了，不幸的事，盡集中在我一人頭上，這次是最使人傷心的了！

我真想不出活着還有什麼意義！人家都說人生是求幸福的，可是我從來沒有嘗過幸福是什麼滋味，我也不大相信有那回事，假如有的話，一定也沒我的分兒，因爲我的

過去和現在，都是為別人的幸福作奴隸，以此推彼，又安知將來不更作人家的奴隸？這樣的生活又何苦來，倒不如死了痛快。

我的地址太不固定了，希望先生為我犧牲點寶貴篇幅，在貴刊上公開地回我一封信。我想先生為了博愛的緣故，一定不會使我在失望中再失望的。敬祝

輯安

漂泊者曹萬鶴鞠躬

萬鶴先生：

拜讀來信之後，我們對閣下的不幸遭遇，非常表同情。像閣下這樣的不幸人，社會上正不知有多少，我們除了惋惜同情以外，實不忍默然無言。

男女間的爱情，尤其是單方對某人的愛情，不應看得太重了！但是請你不要誤會，我們並不是說男女愛情可以隨便便或無足輕重的，而是說人生的要務，並不是專談戀愛的。閣下已知道人生是求幸福的，我們也這樣主張，不過幸福上面必須加上「完全」二字，這是一切哲學家所公認的大問題。關於完全幸福的解釋，哲學家的意見不能一致，原因是現世沒有完全幸福那種東西——假如也可以說是東西的話，不能具體地擺出來給人看。但是，理智告訴我們，獲得完全幸福以後，我們便整個地滿足了，不會再有要求其他東西的慾望，好比一杯滿滿的水，不能再加半

滴一樣。男女間的爱情是這樣的嗎？決不是！金錢名譽高官階層是這樣的嗎？也不是！第一，我們指的是共同需要的滿足，名譽、金錢等等，不是人人都可以享受的。第二，獲得了上述各物的人，決不能完全滿足，決不能停止進一步的要求。所以我們說現世沒有完全幸福。

前面已經提過，關於完全幸福的解釋不一。有人說，完全幸福就是唯利主義，就是把有利於我的東西都拉過來，就算得了完全幸福，至於求得的方法或手段應當是不講究的。有人說，完全幸福就是進化，只是為永遠不可達到的目的而進化——為進化而進化，永遠無止境地進化而已。相似這類的解說，當然還有的是，我們不能一一舉出來。不過，這些都是戴了有色眼鏡後，所觀察出來的結果。完全幸福是客觀的，決不能依我們說鹿就是鹿，說馬就是馬。說馬說鹿，本來也沒什麼奇怪，比方說吧，平常我們觀察一隻遠在高山的黃牛，答案就不一樣，有人也許會把牠認作一匹馬，一隻羊，……眼珠子太大的人，也許會認是一隻小哈吧狗，然而事實上黃牛還是黃牛，不能同時執行這幾種動物的職務。對有形的東西尚且如此，無形的完全幸福更不必說了！對於這種不可憑藉視力的觀察對象，我們只好先用望遠鏡，然後才肯定那動物是什麼東西。

理智(和經驗)的望遠鏡告訴我們，完全幸福不是現世

所能找得到的，換句話說，現世界之外還有另一個世界，最低限度，我們可以說，應當有另一個世界，能完全滿足世人而且直接間接都與求得完全幸福有關係。這點不必再細說，只需稍加分析就可以知道。總之，我們認為除了一來世一的解說以外，決不能再有更合理的解釋。至於圓滿的解釋，則又非求之於真正的宗教不可。這點希望閣下有進一步的研究，閣下果能照行，我們準保你不會失望！

自殺是違反自然律的，因為我們自己不是生命的主人，沒有權來支配牠。只有賦與人們生命的造物主，才有支配生死的大權。這點也希望閣下有進一步的研究。

自殺對於個人沒有好處，對於社會更沒有好處，自殺行為只能表現自己是弱者，是糊塗蟲而已。我們認為他們是弱者，因為他們只能消極的退避，不能積極地前進；認他們是糊塗蟲，因為他們認不清人生是來幹嗎的，終日僅知寒衣飢食而已，雖然有時也唱唱高調，但是對人生沒有真正的認識，一遇重大打擊的時候，便消極地嗚呼哀哉了，我們能說他們不是糊塗蟲嗎？

我們決不敢贊同自殺，但是，我們非常同情於自殺者所有的境遇，因為我們能深深體會到他們所感受的痛苦。在人情方面說，我們對於自殺者也有原諒的地方，因為他們的情感太重了！多情而無正確人生觀的人，當然是非常

危險的！

閣下要求愛情的安慰，我們很表同情，這點對你似乎更需要，因為你的境遇，比一般人的更使人同情些。但是我們不同情閣下的自殺，這點似不必再為解釋。初入情場的人，尤其是素來少和異性來往的人，往往用情過火，何況閣下所遇的，又是小時的同學？！人生的目的，既不是男女之愛，吾人自不應以失小更失大。天下的女子很多，閣下又何必死死釘住一人？貴女友在所送相片背後的題詞，在我們看來，似乎也覺得有點不妥貼，可是沒明白向你求愛，閣下更何必為了一個不愛自己的女子去自殺呢？！然而在社交尚未真正公開的現社會，閣下對貴女友的誤會，當然是應當加以原諒的。

此外，我們還要說，「立志做大事不做大官」，現在已經成爲口頭禪了，但是實行的人還不多。我們認為，要做大事是青年人應有的態度；固然大官不是絕對不可做，但決不可以做大官爲能事，更不應因此而煩惱。無名英雄決不比有名英雄微小，沒有無名英雄也決不會產生有名英雄，這是我們應當常常緊記的。

最後，希望閣下從今天起，研究人生的意義；同時也希望對我們不致發生誤會，因為這些話是我們對閣下的誠懇忠言。

諸師毅謹啓



「比國農民合作社」介紹

夏智君

商務印書館發行

王育三博士撰

價目一冊貳角伍分

中華民國二十六年一月初版

解決中國問題，這是現代國人一致的要求，可是問題中的經濟問題，似成了問題的問題，究竟經濟問題是不是問題的問題，刻下可不討論，可是最低限度我們要知道這個問題的相當嚴重，無可諱言。

幾千年來我們國家採取商業資本主義制度，仕農工商中，以農民數字最多，生活狀況亦比較露骨的艱苦，這種情形雖無統計來證明歷史的變遷痕跡，其實亦無須乎統

計來證明，我們祇要看一看前人述苦的絕句四解，便思過半。

「二月賣新絲，五月糶新穀，
醫得前眼瘡，剜却心頭肉。」

耘苗日正午，汗滴未下土，
誰知盤中殮？粒粒皆辛苦。

昨日入城市，歸來淚滿巾，
徧身給羅者，不是養蠶人。

九九八十一，窮漢受罪畢，
才得放脚眠，蚊蟲獨早去。」

句句寫真，句句說出農民的苦境，他們為什麼要寫出來，

或者本着一惟歌作民病，願得天子知」的心懷，希冀在上者大發慈悲，可憐可憐小民。可是不會有結果的，因為縱然在上者豁免三年兩載的錢糧，稍鬆一口氣，不久仍會跌落下來，渡那水平綫下下的生活。種因何在？我們研究的結果，認為在這種制度下有三種人時時吮吸他們的血液，安能不想行血而枯死。這三種人即「高利貸」、「商業資本」、「地主」連環不休的向他們進攻，他們失掉再生產的擴大性，沒有儲蓄，甚至家無隔宿之糧，自然妻一落千丈，永無翻身的日子。

加之近百年來，歐美列強，挾其巨艦大砲，叩關而入，內外夾攻，焉能不加緊宣告崩潰？有心人悚然而懼，於是定有定縣鄒平的實驗，以求解脫難關。

定縣鄒平以及最近的濟甯，他們皆想以自己的方子去解決農民的危機，成功失敗，現下尚難肯定，總之，在雙層的桎梏下謀求出路，是非費相當的時間不可。

王育三博士適於此時自海外歸來，以其所得的結果，貢獻於邦人君子，並在杭州籌辦農民益友社，受益的人不下數十萬，如果他的方法不孚所望，又何至於這樣短的時聞內不脛而走，故樂為介紹，以作從事農運者的一種參攷，而以其緒言代為我言：

「農民合作社，乃近代新興事業之一，直接為闢謀農民之福利，間接為培植國家之基礎，各國公認為富國強民之組織。近年吾國政府及社會人士，提倡合作社，不遺餘力，以數量言之，進步不可謂不速，然與全國農民之數相較，無異滄海一粟，九牛一毛。再究其實之優劣，良莠不齊，無可隱諱，借合作社之名，而圖私利者，時有所聞！是則吾人不惟當加緊組織，尤須力除流弊，務使質純量增，直至普及而後已。

我國農民約四分之三為自耕兼租種及佃戶，此等農家雖在豐年，亦不易維持生活，平均計算，每戶每年約欠生活費三分之一，故祇得破衣、粗食、聊免凍餒，遇有疾病，未能延醫購藥，生育子女，不克使其入校讀書，一遇歉歲，妻離子散，悲哀哀號，叩乞無門，少壯者，求生不得，挺而走險，老弱者，坐以待斃，填於溝壑，欲救此等農民，非賴於合作社等類之良好組織不可。至於純粹自耕農，春耕夏耘，似可勉強度日，然不測之大災人禍，每相繼而來，亦有合作社等類組織之必要。

吾師杜都合 (Dr. Eugene Dubouff) 係世界著名政治經濟教授，嘗謂：「英、德、法、意、荷、丹麥、美、日等國之合作社，雖各有特殊成效，然皆偏重於經濟。惟比國

農民合作社之組織，能應社員生活上一切需求，較諸各國更為鞏固完善。」作者聆悉後，即隨時比勘各該國合作社之組織，考核既久，始信師言之確，乃躬詣比國農社，深究其內容，經時年餘，益信其言之不虛。歸國以來，在浙江各地變通仿行，亦漸收效，茲特摺究為之介紹，並附中

華農民益友社簡略報告，以供國人之參考。然比國農民合作社既以應社員生活上一切需求為前提，關涉之處頗多，若一一推而述之，非短篇篇幅所能盡，今以時間所限，僅撮其大要已耳。書成倉卒，外誤諒所難免，尚望海內賢達，有以教正之。」

「教宗比約第十一之豐功偉業」出版

華誼圖書報社近為慶祝現教宗比約第十一之八十壽辰，出版精印「教宗比約十一之豐功偉業」一書。內有一百三十六頁套印，二色銅版，十八頁名木刻家之木刻畫，十八頁極美麗之原色版，每圖附有拉丁及意，法，英，德六種文字之簡短說明，此外尚有紀敘文字三百五十頁，分十六章，每章紀述現教宗事業之一角；現教宗為伯多祿宗徒之承繼者，為基利斯多教會之領袖與明師，發展傳教事業，在二次聖年時召集世界信友，而為慈父之訓話，促進神職界之教育，建築修院與聖堂，保護藝術珍品與教會古蹟，推進公教進行，規律教會行政組織，贊助科學，組織華底岡國家，重整岡道爾福別墅。現教宗在任何事業上，不論其為聖教會之善牧，或為學者，或為政治者，俱能表現其偉大之功績。全書長四十分，闊三十分，精裝一厚冊，定價五百里拉，合國幣九十餘元云。



落葉籠



西班牙國民革命軍的主張

弗朗克 (Franco)

弗朗哥將軍傾於撒拉滿加 (Salamanca) 新電臺，發表演講，說明國民軍起義之目的，在使全國民衆，如家人父子的集中力量，在統一意志下，殲除國內強暴及外來之邪惡，弗氏曾一再說明，新西班牙將決心解除工人困苦，補助中產階級，尊崇公教，同時對其他信仰

，則採取放任主義，於簽署政客，剝削民衆的現政治，則不惜廢除之，弗氏更謂即在戎馬倥傯，妖氛未靖之今日，國民軍的領袖們，仍不輟計劃建國策略，如團整勞資關係，建設平民學校，籌備免費醫院，及防癘免疫等，總之，國民軍爲促成其新西班牙建設工作，在各方面無不勇猛邁進。茲錄演詞如左：

西班牙，這有過光榮歷史的國家，醒來了！從內在裏

她感到新的力量，新的生命！這幾年來，她受着暴力的迫害，呻吟的過着生活。說到自由，已給政黨摧殘無餘；平等，亦被政府剝奪殆盡；如言博愛，則尤爲寒心，國內知名之士，慘遭殺戮者，日必數聞，以其爲政黨主持，故政府亦置之不問！

國民革命軍，爲挫共黨之氣焰，毅然出於抗戰；其目的則在建設新西班牙，使人民之生命，財產，得有保障；人民之思想，信仰，獲得自由；於工人生活，加以改善，於社會教育，促其普及。這樣，使西班牙國旗，鮮麗飄展，西班牙國水滿和平自由之願。

新西班牙的組織，爲一模範大家庭，無巨富，無赤貧，無所謂尊卑主僕。人民全能找到工作，安心遂意的過生

活。新國的口號爲「康潔Patria」社會上將再無罷工，暴動，外來之惡邪思想，有玷國家聲譽，有害社會治安，亦必加以制止。

我們的路線，明確穩健，對不合理的自由論調，必能揭穿其陰私而埋葬之；我們的進展，堅定直前，歷久不變，終必達吾人建國之目的，那時，完善的經濟組織，使國民全能過幸福的生活，西班牙的子女，爲了愛國心的燃燒，燦化成熱烈的一團，互助合作，外來之惡邪，再不得施其毒辣手段。

現在我們要破壞的這個國家，是人民的繼母，受她寵愛的，是極少數的幸運兒，大多數的子女則只有遭其毒手，在這情況下，母子關係已難改善，更加少數的幸運兒，恃其優越地位，從中離間播弄，終至雙方惡劣情感永無緩和之餘地。

我們現在的心願，是希望全國民衆，爲了愛國心的驅使，聯合起來，參加這新西班牙建設的工作，我們願在每个人的心田裏，拔除不祥，根絕惡邪思想，來培植博愛的種子。

第一卷 我們的計劃，不能以解除工人困苦，扶助中產階級就算滿意，我們要剷除一切強暴，使奉公守法的國民全得到

安適的生活。西班牙的領土廣袤，富藏無窮，如有善良政府，愛民以誠，則人民之生活定可優裕，各以其所得，相助互勉，同趨於快樂之途，絕無所謂生活問題。

在過去，因了特殊之機會，我與工人有過長期的接近，與兵士有過野營露宿的經驗，我着着他們走出工廠，握緊拳，堅毅的參加了民族陣線，在強敵的砲火下，他們前仆後繼的猛衝，甘願爲民族犧牲，死而不怨。凡生活裏有着與我一樣經驗的人，對工人生活了解之深，同情之切，與今之踞高位，借爲工人謀利之名，而遂飽私囊之實者相較，實不可同日而語。

至於宗教問題，新西班牙對一切宗旨純潔，辦理完善之組織，將兼收並蓄，各與以發展之機會。不過新西班牙定公教爲國教，尊崇其神明，師法其先哲，助長其組織，但同時取寬大態度，容忍其他信仰之存在，這樣使西班牙成爲公教國家，而亦無害於其他宗教之活動。

在這新西班牙建設的過程中，吾人已抱定最大決心，澈底犧牲；拋棄自私觀念，割捨黨派利益，這樣，聯合戰線，向同一之目標邁進；爲國家之光榮，生活之安全，信仰之自由，堅決奮鬥。

對於受人威脅利誘，誤入敵方戰線之同胞，吾人只有

哀憐，悲嘆；如能猛醒，欣然來歸，余將以人格保證，對彼等之既往，絕不追究，實以法應判人罪惡，在於昇平時代，今則烽火連天，魔焰方熾，人民受暴力脅迫，其行為不無難言之隱也。吾人對全國民曰爾所需之麵包，之正義，將充分供給，維護，絕不辭責。故深望全國民衆，及早認清仇友，使此傷心慘目之戰事，從速結束！

對於國外僑胞及同情國民軍之友邦人士，吾人敢進一言，即共產主義者之惡毒宣傳，無所不用其極，最近報載德軍助戰於馬柔口 Maracaibo，毫無根據，實乃彼等斥資十萬法郎，買動新聞界作此捏造事實之宣傳。然一般思想樸實之人民，易成猶解，不察共黨之卑鄙用心，輒信以爲真，實爲憾事！

今余之言語隨電波播於遠國時，余嚮向僑胞致意，你們對國軍進展之關切，使前方士氣，益爲振奮，必能英勇作戰，殺敵致果。數日前一美國僑胞捐款數元，並謂新穀出賣後，當悉數充作軍餉，其他類此之事，不勝枚舉，凡

此皆明證僑胞與祖國息息相通，再不甘外來之欺侮，與內之腐惡，已下最大決心恢復祖國過去之光榮，余今樂爲僑胞泣者，即國軍已按照其戰略，長驅直入，在不久之將來，定能掃蕩醜類，奠定國基！今之在後方者，亦不甘自逸，現正籌思復興民族之大計，及一切社會事業，如創辦平民學校，成立免費醫院，於失業工人善爲教導，於貧困家庭與以資助，他如意外之天災病疫，妥籌善後等，簡言之，即吾人正積極建設自己的國家——新西班牙！

以上簡短言辭，深願友邦與以注意，知吾人不惜任何犧牲所欲捕滅者，實爲人類之公敵，世界文化之摧殘者。如友邦人士念及死難之兵士，破壞之紀念物，婦女之被欺凌，教堂之被焚毀等，當知吾人今日所從事者，非內戰，乃十字軍之聖役也！

今謹以新西班牙名義，向世界各國家，各民族致敬。
新西班牙萬歲！

廷美譯自宇宙報一九三七年九月廿九日



耶穌受難予余之教訓

蔣介石

上月廿六爲耶穌受難日，南京美以美會東亞議會，於

該日晚在衛斯理教堂舉行特別大會，蔣委員長應請，特演

黃仁霖代表致詞，題為耶穌受難予余之教訓，原詞云：

人生不能無宗教之信仰，革命者對於革命亦不能無宗教式之自信心，否則無論大小事業，皆無所成功，世人處處每多遇難而退，或半途而廢者，皆無自信心，即無宗教之信仰故也，余信奉耶穌將近十年，讀經信道，靡日或間，寒冬西安事變，事起倉卒，孑然一身，被困於叛部二週，常向監視者索讀聖經，益覺親切有味，而耶穌博愛精神之偉大，更使吾提高精神，以惡勢力相搏擊，卒能克服仇魔，伸張正氣，復承教會諸同道，為余祈禱，精神感應為力實大，此余應於感謝諸同道之餘，更不能不於諸同道前歸榮於耶穌也，耶穌之聖德，余不能稱述其萬一，今日適吾主耶穌受難節，故謹本吾心之所得，為諸同道陳之，夫十字架之言，非吾主耶穌最上之遺言乎，首句即為仇殺者，祈求上帝曰，彼輩所為，彼輩不知也，乞教之，大哉耶穌之博愛，吾於此思過半矣，今諸以西安事變之事實為例，當余於二次入陝之先，即已察知部隊之思想龐雜，言動歧異，且有種種複雜離奇之報告，甚至謂將有非常之密謀與變動者，左右勸阻，余就所負之責任言，國家統一，始基已奠，身為統帥，教導之責，萬不敢辭，況此身屬於黨國，安危也不容計，即就余之宗教信仰言，當我主耶穌末次

入耶路撒冷時，明知危機四伏，猶昂然騎驢而入，不稍遠避，至大至剛，亦仁亦義，余何人斯，退縮不前，則余之愛部屬，一如愛子弟，決不計及其他，於輕裝簡從，毅然赴陝，變生肘腋，躬蹈其危，使中樞憂勞，人民惶慮，與夫同道懇切祈禱，感致良深，而余之良知，因以日進，余之愛心，因以日厚矣，被劫持後，有以條件相要挾者，有以甘言相誘惑者，有以武器相恫嚇者，有以交與「人民陣線」，間斷相威脅者，險象環生，不可言喻，然余為篤信基督耶穌，於此環境中，每一念及我主耶穌在曠野受惡魔試探四十日，與其最後經過，居日色馬尼園之獨禱，法庭受詢之前夕，以及我總理曾在倫敦蒙難，因祈禱得救之故實，莫不歷歷如繪，故余提高精神，以與叛部作激烈之抗爭，且當準備以十字架蒙難之精神於叛部，交付人民公判時，作最後之犧牲，以求無負生平之所期，到此自覺神明泰然，引為欣慰，事變既平，叛者自知為魯莽，禍國家之舉動，深為惶急，然余遵奉耶穌，應恕人七十次又七次之訓誥，予以自新之機，復念余誠信末字，致未能予以精神之感召，一心慚愧無已，惟念余自與學統師以來，常以二語訓部屬，此二語者，即：一，余如有絲毫自私自利，而不為國家與民衆者，則無論何人，皆可視吾為國家之罪

人，即人人可得而殺吾，二、如余之言行稍有不誠不實，虛偽，而不為革命與主義著想，則任何部下皆可視我為敵人，即無論何時可以殺余，此二語，余自信為精誠之言，亦即余宗教式之自信心所致也，此亦吾主耶穌博愛之精神，與夫總理人人恕之教訓，有以貫之也，綜耶穌一生無日不在艱難期間，其堅苦卓絕，博愛慈祥之精神，故始澈終，未嘗稍懈，而余所得教訓，要亦以此為最大，先總理亦耶穌基督徒也，出其得效耶穌者，為弱小民族謀解放，為苦痛民族謀幸福，浩氣長存，光爭日月，為從事中國國民革命之一人，余對總理信仰之篤，當時雖無宗教之關

係，然實無異於宗教，亦即宗教式之信仰，此亦所於始終能成為總理三民主義救國救民之信仰，而今日成耶穌救世之信徒也，故益覺從事革命者，所持者，惟信仰人格，凡處艱難之際，或遭橫運之來，決不肯苟全性命，以虧損人格者，信仰之所致也，質言之，吾人之生命，可以犧牲，身體可以束縛，而信仰與精神，絕不能受屈者，亦信仰中之自信心所致也，吾人於紀念耶穌受難之日，特述人生之信仰，革命之於信仰心之重要蓋如此也，以上所示，僅陳余個人一生信仰之所得參以實事，敬以禮道，非敢自炫也，願祝貴會會議成功。

法國前總理赫里歐幼年之宗教生活

法國激進黨首領前總理赫里歐，近得法國尚賓之波森村獻儀，成為該村聖堂之主人。原因為赫里歐幼年時，曾住該聖堂附屋多年，其舅父為該村本堂司鐸，赫里歐曾為聖堂內輔祭兒童，且學唱經，讀拉丁文。赫里歐長大成人，跨入政界之後，雖漸已喪失信德，加入社會激進黨，但對於其舅父及該村聖堂內一切，常懷懷胸中，常在入前提及幼年生活。為內閣總理後，曾赴該村巡視一次，對於其幼年住處流連不捨。因經該村村民議決，將該堂贈給赫里歐以作紀念。聞赫氏接受此獻儀後，當即捐款，以備另造新堂之用云。



檔案處

于斌主教最近之公進講話

第三講

公教進行會的組織

公教進行會是一個有組織的團體，他的組織與其他團體不同。茲將其特點，指出如下：

(一)公教會是宗教的組織。我特別指明公教進行會性質，不是政治的，也不是經濟的，乃是宗教的。換言之，公進會不是政黨，也不是商會，銀行，公司，這話不是無意義的。因為有些在政治方面工作的人，可以疑惑我們進行會有政治作用。即便教友中，也有人想以為可假借公進團體，

得有政治的出路，所以喊「到政治上去」的口號。另外有人認為公進會成立後，可以解決教友的經濟問題，對於經濟無關，能有辦法。公進會雖也曾設法推進社會或救濟事業，但其直接對象並非為謀物質的利益。公進會的實在目的，乃在光榮天主教人靈魂。

而物質的一切設施，也無非是輔助達到這個目的之手段。是以純經濟事業如工廠，商店，公進會不能做的，這是規律，不許逾越範圍的。大家應

切實遵照，不能紊亂。

(二)公進會是統序的組織。公教進行會是按照聖教會的統序排列。所以我們這個團體，是有統系的組織。而且是最高神長特定的組織。組織方式，與聖教會的組織 *Hierarchia* 相吻合。自教皇以下，中國公教會有總主教，主教，總鐸，本堂司鐸。至於公進方面當然也以教皇為全球的最高領袖，總主教之下總監督是公進總部的主席，在教友方面，有全國總會長，公進包括五部：男子部，女子部，青年部，各部都有指導會會長。光啟委會（即學術研究部）及社會事業部

，組織略有不同，各教區有教區指導會，以會長為領袖，總錄區有分會，本堂區有支會，各有會長。所以中華公教進行會的組織，非僅由聖教會特定，而且與聖教會的統序相合，故稱為統序的組織。

(三)公進會是志願的組織 教友皆有本分傳教，而公進會即是傳教運動，教友加入公進會，當然是適宜的。可是正確的說，非謂教友必須作公進會的正式會員。也許不作會員，所做的傳教貢獻較少，或者較小；但若作會員並非犯罪。可是退一步說，若教友無傳教思想，這種教友不可解，簡直能說不是教友。教友每天念天主經，祈求「爾國臨格」，這是盼望聖教廣揚的話，是以教友的傳教思想，是必然的。我們公教進行會並不包辦一切傳教工作，而教友與公進會合作，不限定必須加入會中。即使加入，

亦屬志願的，自由的。因為公進會的工作，包含犧牲精神，犧牲金錢，時間，種種犧牲的要素，是以公進各部門，都不得要求神長作經濟的援助與報酬，可謂只盡義務，不享權利！或說各盡所能，不取所需的。不過公進會，在初創辦時，尤其青年部，在神長方面自願提倡補助，以便扶持這個新生命，也是人情所許。不是教友的權利，乃是由神長自行酌斷。

(四)公進會是執行的組織 在三權分立的政制之下，有立法，司法，行政三種機關，行政，即指執行的機關。公進會是執行機關。要依法在神長指導之下，從事工作。由最高神職班定政策，或說立法，由教友根據去做；教友自己不能作立法的工夫。這有人懷疑，教友豈不成了木偶傀儡，豈不能表達自己的志願嗎？這不必着急，執行並非傀儡。三權分立的國家

，省主席，縣長，都是執行的人，不能說他們是傀儡。又如行軍，在總司令的指揮之下，有各路司令，各路司令須服從總司令的命令。假設總司令規定，命東路司令在三小時之內，攻破敵人的陣線。這樣，已將作戰的目的指明。至於怎樣去打，步兵，騎兵，砲兵，如何佈置，如何聯絡，飛機應到某處轟炸，這都要東路司令自行設法，這很有發揮自己能力的地步，並非傀儡。是以神長說東道西，一切計劃，並非無教友發展的餘地，是以公進會為執行機關之意義，即謂公進會之大政計劃，當取決於神長。「無事不經過主教」這句格言，就應當這樣解釋。

(五)公進會是統一的組織 全世界的公教進行會是一家。中國的公進會，也是整個的。聖教會內只有兩種人，是神職班與教友，教友的現代組

織，即公進會。是以任何地方公進會行的組織與活動，應注意我們所加入的公進會，非全體乃部分，應彼此互相體諒互相關照。比如一個人的身體，手要安全，也或注意腳的安全，頭的安全。公進活動，假設只看當前的需要，只顧自己，不管他人，一處之公進會與他處斷絕關係彼此不通問，只知閉門造車，却不顧能否合輻，乃寡人主義，或門羅主義，這點頗關重大，凡屬公進會，即使只有十幾個人的小團體，也比個人的力量為大。所以全國公進會能互相號召，彼此聯絡，他的力量，當然更大。

是以各處公進會男女及青年各部，應時與總部通聲氣，作報告。過去幾年的工夫，對於送報告的事各處總是參差不齊，吾人組織公進會，何以竟如此怠於職守，不作報告？這乃是新式割據式的遺毒，混淆系統，萬要不得。

公進各部都有機關報：男子部有公進旬刊，青年部有磐石雜誌，婦女部有公教婦女季刊，光啟學會有新北辰。會員能閱者本應各有一份，可是石的人太少，無論如何至少各會應訂一份。其中對於組織，訓練，工作，理論與實際都有隨時的指導。會員必

須時時閱讀，方能發生效果，不然對於組織，易走錯路。

上述五點，為組織公進會時，必須認識之處。但在組織之先須着手籌備。總錄區或本堂區公進會之籌備，如由神父提倡辦理者當先請主教之降福，對於如何選擇優秀教友為會員，及選擇幹練者為會長等，須先事規劃，一切訓練籌備工夫均須切實注意。凡未設公教進行會之處，都應辦籌備會。各位司鐸及代表，歸去時，立刻即可籌備。如有二人以上之同志，即可開始籌備工作。（廿六，一，廿一，劉鴻運記錄）

福建公教週刊

每逢主日出版一期全年出足五十册
出版時間八年九月九日開始發行

●彩色封面 時事插圖 內容材料 應有盡有

內容分：廣播講台，公進生活，公教校園，青年大路，齊家新譜，兒童時代，集團投稿
本刊報費不取價，多採新聞，珍聞剪錦，實用衛生，時事一週
惠，空函恕不照奉

（通訊處）廈門鼓浪嶼山與天主堂福建公教週刊社



零星日錄

三月一日 羅馬本日海洋電，教皇庇護十一世病勢進步極速，據稱，十日後當可照常工作，屆時並將於其私人圖書館內舉行紀念儀式云。

按教皇聖躬一月以來，已日漸痊可，二月十四日起已開始辦公，惟仍有一定限度之時期，須受醫師之指導。計自獲病停止辦公起已二月餘。前任傳信部秘書長撒洛蒂樞機，於二月十二日蒙教皇召見談四十分鐘，此為

樞機機於教皇病後第一次之暫調，據樞機機於謁見後語人，教皇腦力仍極健旺活潑，一無龍鍾現象，精神亦已完好。且有返老還童似乎更覺年輕之氣概。

三月二日 于斌主教此次赴馬尼刺參加聖體大會，頗蒙僑務委員會陳樹人委員長，及南京市馬超俊市長之贊助，瑪尼刺華僑之熱烈歡迎我國代表團，二公與有力焉。上月廿五日，

于主教繞道武漢回京，市長以其遠道歸來，勤勞教國，特於本日正午，在陵園公館設筵為之洗塵。市府各局長，大陸銀行經理，立委吳煥章，及陸伯鴻先生，均被特邀列席。席間對南京天主教擬辦之各種慈善，及教育事業，亦曾談及。而陸總會長之公進律設，尤引人稱羨云。

三月四日 法國遠東傳教會總會長金神父，即上海金神父路之金神父，上月底自巴黎來中國視察教務，於本日來京，下車後，即往應法大使

之歡宴，陪席者，中國方面有于斌主教及唐雲將軍，下午由于斌主教陪往陵園及市內各重要地帶參觀，金氏對首都之進步，嗚呼稱讚，晚下榻天主堂。

三月五日 今晨金神父搭平溫通車赴平。

三月七日 信仰天主教之義國前財長史鐵法尼膺中國國民政府之聘為高等顧問，定今日啓程前往南京就職，同行者有衆議員馬格利尼等數人。

三月十三日 于斌主教，接開封公教團體邀，四時乘車赴汴，講述赴汴出席聖體大會經過，並接洽要公。三月十四日 羅馬本日海洋電，最近主教會議決定，在義屬東非推廣天主教工作，按照該地行政區域分爲五個教區，由教廷專使負責指揮，惟阿人之信仰希臘教者，仍可保持其信仰，不受干涉云。

三月十五日 于斌主教由汴過徐返京。

三月十八日 1. 豫西吳情奇重，急待全國人士之賑濟。洛陽巴主教接本日門封來電，聲稱國府賑委會委員長朱慶瀾，借中華公教進行會總會長陸伯鴻等聖朝由汴抵洛施賑。

2. 梵諦岡電，教皇庇護十一世今日頒佈通諭，斥責不信天主之共產主義，並警告世人，謂共產主義，已使一切國家成感嚴重之危險，故必須有新穎而嚴肅之哲學，暴露共產主義之謬誤，且以之與天主教中之真理互相參照，數皇以爲共產主義之所以得普遍傳播，有二種原因，一爲宣傳方法之巧妙，一爲輿論界之緘默，至於被壓迫之俄國人民，教皇對之深表同情，謂此係政治制度之咎云，教皇並稱，勞苦工人應得之工資，不應視爲慈善事業之救濟，雇主應知工人之工資

，必須足敷其全家保持爲人之尊嚴，各方對於教皇之通諭，皆深爲贊同，稱之爲確定勞工權利之重要社會文件，據可靠方面消息，教皇之健康，已日見進步，御醫米蘭尼已決於耶穌復活，奉教皇乘汽車至梵諦岡花園中遊覽，教皇且欲至聖伯多堂參與復活典禮，仍依向例爲大衆祝福云。

三月十九日 1. 教皇庇護十一，病已痊愈，今晨已能舉行彌撒禮，精神頗佳，華蒂蘭方面對之均極欣慰云。

2. 賑委員長朱慶瀾等抵洛陽。該埠巴主教同河南第十區專員王澤民，行都孤兒院全體學生及洛陽公進會會長張殿臣，及公進會全體職員，赴車站歡迎，陸伯鴻因是日爲若瑟瞻禮，特親輔彌撒並告解領主，其甚忱肅容，令人可欽，出堂後，陪同朱委員長，王專員赴伊川視察災區，十一時半抵

伊，垂詢該縣縣長馬子龍等，得悉災况堪憐，民皆以石糲，草根，樹皮充飢，不禁淚下，三時偕返洛堂。陸公並召集公進會全體職員訓話，勉以上敬天主，下愛衆人，吃苦耐勞，積極工作，娓娓動聽，訓畢稍爲休憩。適洛城廂吳民，應聚堂門口，東與南兩

新安街，充滿鳩形鵠面者萬餘人，朱氏令警察婉言勸導，帶至第一區署附近空地訓話攝影，朱公陸公因迫燃眉睫，急如星火，於五時在天主堂客廳

，開緊急賑賑會議，各縣代表皆參加，由朱氏主席報告此行任務及開會意義，繼由陸伯鴻等先後發言，經決定組織豫西賑賑委員會，以各縣賑分會等任委員，推王專員澤民，郭芳五，巴友仁主教，及國賑會，滬籌賑豫早

吳會代表等五人爲常委。並推定王澤民爲主任委員，辦理賑賑事宜，其救濟辦法，由陸總會長伯鴻於該日晚十

二時返京報告孔副院長，請撥巨款，辦理急賑，粥賑，工賑三種以救災黎外，朱公等並赴登封視察旱，亦返京滬各地籌款，將見不日大批賑款賑糧來到，災民即可甦醒之困，再慶更生云。

三月廿日 羅馬海洋電，梵蒂岡教廷科學院，建築大體已告完竣，教皇將於五月三十一日主持該院落成禮云。

三月廿一日 1. 新任國府委員馬老先生每年於復活瞻禮前例行避靜神工一次，本年度已於今日聖枝主日起出靜，直至耶穌復活瞻禮日出靜，一星期內停止會客，屏絕外務專務神工云。

按馬老先生，以九八高齡猶孜孜不倦從事著述。前曾譯畢四史聖經，交由南京于斌主教出版。近又決心翻譯公教道德論一本，以贊助國人之道

德建設，聞已由于斌主教處，借得拉丁文善本數種，現正在審查綱領中云。

2. 柏林路透電，此間天主教堂今日宣讀羅馬教皇詔書，內稱，德政府已破壞前此簽訂之政教協定，並鼓勵反公教之運動，德政府有誤用政教協約，規避協約條文，損害協約內容及公開破壞條件等罪，並稱教皇對於既担保權利之剝削，將繼續以公開或隱匿之力反對付之，而種族人民國家等思想之提高超越塵世價值之上而臻於偶像之地位者，均屬喪失神聖之行為，並斥停閉教會學校之不當，及宗教教育之不自由，以及其他課程之隱含反公教之意味，教皇復稱，彼惟一之志願，即在政教之間能有真正和平之成立，末謂，和平不帝，教會爲保障其利權起見，將以上主之名起而抗爭云。

云。

三月廿二日 羅馬海洋電，此間頃宣布教皇致德國天主教民教諭。內容謂一九三三年教廷與德政府所簽訂之教約，未能發預期之效果，其責任不在教會，亦不在教廷領袖，教廷毫無廢棄該約之意，該教諭又討論教堂與政府教育青年權之爭執，教廷認為天主教並不反對德國所主張愛國盡忠之青年教育，惟天主教認為教育機關必須剷除一切反宗教之情緒，故請德國父老維持教會學校，並請各教士為真理奮鬥云。

另電，教皇機關報之羅馬觀察報，今日批評教皇致德國天主教民之教諭，認為極關重要，對教堂效忠之德國人士對之，當有良好反響，其他各國人士，亦能認識教諭中所提出之錯誤云。

三月二十三日 柏林電，昨日教皇頒發詔書指責德國違反一九三三年

教約之情形，全國天主教教堂，均將此項詔書，提出宣讀，關於此事，德國政府當俟駐教廷大使裴爾格，將詔書內容提出詳細報告之後，始決定應付方式，此項方式，據消息靈通人士所知，可分為三種，●德國宣告屈服，而修改其現行宗教政策，●宣告廢止教約，●維持現狀，而不在法理上與教廷宣告決裂，其中第一種方式，不啻將「我之奮鬥」一書所包含之重要主義，甘子放棄，非國社政府所能接受，第二種方式一旦實行，則國內二千萬天主教徒，將遭教皇之命，起而與政府相抗，勢必引起嚴重糾紛，自非國社政府所願見，以故按度情勢，當以第三種方式較為可信云。

三月廿四日 北平輔仁燕京中法中國各大學公教授十位及各中學教員十四位，於今日晚起，至二十八日耶穌復活瞻禮止，假輔仁大學聖言會

司鐸溫泉普照院別墅，舉行三日閉門避靜。三日內屏絕外務，嚴守靜默，每日三餐，皆朗念聖書；在獻縣耶穌會劉賴孟多司鐸指導之下，專務神工，遵守依納爵神操規則，實行三日完全閉門避靜。

三月廿五日 路透電，德國對羅馬教皇通牒已發出正式答覆。今日政府機關報外交評論報稱，柏林與梵蒂岡間尚在進行交涉，以期剷除一切誤會。

三月廿六日 冀省安國區司鐸雷鳴遠氏，前因綏遠抗戰剛匪，不辭辛勞，躬赴紅格爾圖等最前線參加賑濟救護工作，教活受傷軍民甚多，頗為當地人士所愛戴，頃以前方較為平靜，抽暇南來一遊。今午三時三十分由津抵京，友好事斌主教等均到站歡迎，極為熱烈，需下車後，即渡江進城，赴天主堂休息，此來為訪晤友好，

大室本日晨間舉行主教彌撒禮，參加者共有信友六萬人，其中井有多數外國人，外交官席上亦人滿為患，但德國駐教京大使館人員未至，教皇庇護十一世，時亦蒞臨，自聖躬達和以還，與外間觀面，此乃第一次，各信友多以清晨大堂雙扉甫啟時，即爭先入內，就座企待教皇駕臨，迨教皇自大堂後步入時，即歡聲雷動，高呼「

預定勾留八九日北返，定二十八日晨七時半在天主堂作公教講演，在京全體教友均參加聽講，雷之在滬杭弟子及至友均將乘星期日來京拜訪謁壽，渠在擬舉辦醫院救護兵民，極為此間人上頭揚。

三月廿七日 教皇以墨西哥境內發生反天主教運動，將乘明日耶穌復活節頒佈詔書，其大意係懇勸墨西哥各教士及信友毅力保衛基督教義。

三月廿八日 1. 梵蒂岡聖伯多祿

教皇萬歲，教皇身御禮衣步登寶座，徐舉右手為信友祝福，并委託紅衣主教台貝爾蒙特，主持彌撒禮，其時大堂前廣場上，尚有二十萬人未得入內，乃用巨大播音機，傳播聖音，迨至十二時卅分，教皇又出臨陽台，向廣場上羣衆祝福，羣衆見之，齊聲歡呼，教皇甚為感動竟至淚下，旋乃返身入內。

2. 柏林 德天主教與耶穌教。皆

於復活節日一再聲明其宗教信仰，而抵抗國社黨之反對，星期日柏林天主教主教柏萊辛宣讀一文，指斥國社黨破壞政教協定，並請學生家長向當局提出抗議，勿使國社黨得逞其摧毀教會學校之謀，教堂外羣衆叢集，向主教歡呼，情緒殊為熱烈，同日慕尼黑天主教堂亦有同樣景象。

3. 巴黎 值茲耶穌復活節假日，巴黎人士雖多離京他往，但各教堂均

舉行彌撒禮，信友前往參加者，絡繹不絕，其中聖母大堂，係由巴黎教區紅衣主教魏爾提耶親自舉行主教彌撒禮，參加人數，尤為衆多，外國人士來此觀光者，踴躍相接，各通衢等古蹟地點，遊人如織。

4. 直布羅陀 西班牙南部馬拉加港，曾於昨日即耶穌受難日，舉行宗教遊行，其時港外有軍艦一艘，開砲轟擊，歷半小時之久，當有三人斃命，傷者多人，一般人相信，該艦當係政府軍所屬巡洋艦「海美一世號」云。

三月廿九日 在羅馬召開之國際公教醫師大會，昨日耶穌復活主日已正式開幕由今日至三十一，為大會開會日期。研究會於天神學院內舉行。大會日程分三部份：1. 現代醫學主張與婚姻問題通牒之關係。2. 公教進行會內公教醫師之使命，其過去歷史與其將來地位。3. 各國全國公教醫師協

會之國際中央秘書處之確切組織。

三月卅日 德國教會與國社黨之衝突，日趨緊張。巴黎日報載柏林通訊，曾對梵蒂岡與德國之關係有所陳述，謂德國所有各地主教將聯合反對任何破壞協定之情形，為達到是項目的起見，準備在佛爾達之聖堡尼法克斯大堂舉行全國各地主教臨時大會，總主教柏林姆氏曾為此事向德國掌理教會之機關提出書面抗議。

柏林教會小學校兩所，現由當局禁止其招收低級新生，而所有高級學生則須立即轉入公立不含宗教性質之正式學校。教會領袖現恐天主教所辦之其他學校亦將受同樣處置，同時天主教刻向各處出通告，追述國社黨允遵守政教協定之諾言，否認教會學校提倡階級戰爭之說，並勸天主教友勿捨棄教會學校。

四月一日 (中央日報) 雷鳴遠司

露抵京後，留法比同學，以雷氏在舊

峯口及紅格爾蘭兩次抗戰，均躬赴最前綫担任救護賑濟工作，極為欽敬。三日晚曾在功德林公宴雷氏，到約三十人，雷氏在席間報告綏東教友協同抗敵剿匪情形甚詳，雷氏謂國人嘗有疑天主教神父多為帝國主義之先鋒，子等雖時加開解，難期其曉，近年則願為國家流血以自明，余年已逾六旬，苟有為國犧牲機會，決不推辭，長城之役，曾在砲火下工作月餘，未受幾傷，留此肉體，再赴綏東玫瑰營子最前線從事救護工作，槍彈未中子身，誠屬無法等語，其言悲壯，聽者莫不肅然起敬，聞前次綏東剿匪，各地神父多率教友躬冒砲火協同禦匪守土，湯軍長恩伯視察前方後，曾譽各教友為無名英雄，傅作義主席，亦甚嘉獎，雷氏以年逾花甲，此後能否南遊，頗難自決，故特抽暇由綏來京。今晚

丁斌主教在天主堂開茶會，借留京法比同學，歡迎雷氏並請其演講。

四月二日 雷鳴遠司齊午接搭車赴曲阜，將於舒主教祝聖典禮中演說，並去孔廟參觀。

四月三日 1. 南京主教于斌，三日上午四時廿分赴兗州，參加舒主教授職典禮，歸途取將轉車赴汴，贊襄陸伯鴻等新理河南賑務。(中央社)

2. 豫省賑務會為災民求賑孔急，特派常務委員常志箴，暨洛陽行都慈幼院長郭芳五，於昨日專誠來滬，向慈善團體聯合救災會有所接洽，並迎陸伯鴻等赴豫放賑，聞郭君談，本省各受災區域，自接滬慈善團體救災會放賑消息後，均紛紛來函乞賑，故連日大批災民，紛紛向省政府請求迅予救濟，其慘狀不忍目睹，爰特派本人等來滬，向救災會接洽一切，並請陸伯鴻先生早日赴豫放賑，現已由滬啟程。

會撥十萬元，連同省府賑款內撥四十萬元，辦理急賑，一俟陸先生抵豫，會晤商主席商洽後，即開始分赴各災區施放，至舉辦工賑，開由滙教吳會撥十二萬元，連同省府撥五十五萬元辦理，而華洋義賑會，對此議甚表贊同，並允予協助，惟所擬工賑辦法，大概為：①興水利，②修築道路，③興辦山置，④開倉放賑移粟平糶，⑤開礦產設工廠，⑥修地都，⑦遷移災民充實邊區等，是項計劃，尚俟滙教吳會代表與本省府接洽後，方能開始實行，陸氏等業於今日，由常郭兩氏陪同啓程赴豫云。

四月四日 1. 蔡總主教以北平光啓學會會員，於耶穌復活瞻禮前，往西山舉行閉門避靜，參加者各大學教授及中學教員竟有二十四位，完全遵守避靜規則，成績良好。特於今日中午，下午三點半，召集全體參加避靜

會員，而致慰勉之詞，并討論此後會務之進行。總主教引去康教皇於立組

宗座科學院成立日，稱宗座科學院正式會員七十名，連同當然會員樞機主教七十位，為聖教會學術之元老院，學術應與信德相輔而行，無信德即無學術云云。當時馬可尼代表致詞稱：不但學術與信德相補助，且常常在信德之元首——宗教——之指導下，才能進行一切。總主教勉光啟學會會員為中國公教之學術元老院，但須不離信德，且須遵中國教會領袖——主教——之指導云。總主教於講話中對於蔣委員長在耶穌受難日之演詞表示非常驚訝，且盛稱該項演詞，在歐美已生良好影響，各國報紙均加意讚頌之評論。總主教認委員長之演詞，已超出警反教之信仰，而完全成為公教信仰之口吻云。按蔣委員長所用語句自然習用中國警反教徒之詞句，但

其內容與信仰之程度，則決非一般警反教者所能有云。

2. 山東兗州教區，自韓老主教告休之後，經宗座發表舒會長繼任兗州代牧。茲於今日，卸白衣主日，在兗州主教座堂舉行祝聖大典。事先聖堂內外張燈結彩，裝飾美麗，搭有彩棚，以便招待。各地主教司鐸前來參與盛典者計主教十餘位，司鐸百餘位。四日晨八時，大禮開始，主禮者韓老主教，贊禮者濟南楊主教，南京于斌主教。

四月五日 1. 于斌主教由兗州公畢返京。

2. 滙慈善團體聯合教吳會總代表陸伯鴻，偕查放副主任李銘鐸等，今日晚由滙抵豫，豫省府派常志誼，豫賑吳會派郭芳五到滙歡迎，隨同赴汴，陸談前與朱子橋稟稱初借同到豫勸災，豫西災情最重，計重災區三十縣

，次重較輕災區八十縣，滙慈善團體推余前往主持發放，共籌振款四十二萬元，內有三十萬急賑，十二萬辦工賑，並在不購雜糧一千五百五十噸，

余抵汴時，即電鐵部請速運到豫，余俟晤商主席後，即設處發放，將會同豫省賑災會公教團體，及地方公正士紳合作辦理，除普救災民外，並收容災童婦女，嚴防奸人販賣，余在汴稍留，即到洛散發，俟豫災辦理就緒，即到甘川兩省勸災，當郭兩氏談話，豫省未落透雨，將及一載，除豫東豫北收成勉足自給外，豫西兩災區九十餘，共計災黎千萬人，亟待救濟，深盼全國仁人善士，解囊施助。

四月七日 于斌主教關心豫災，特派宋恩齡王子儀等代表京區教友前往汴埠，襄助賑災委員會賑務。

四月九日 國府新聘之意籍顧問史丹法尼氏，於午後四時，借其秘書

長馬格利尼將軍，到石鼓路天主堂拜會于主教，當山主教延入客廳，款以茶點香檳，款談點餘鐘，始行辭去。

四月十日 九八老人馬公相伯，自移京居住後，日見康泰，茲值春光明媚之時，遊興勃勃，久欲往陵園一遊，並贈總理遺體，京市馬市長聞之，除通知陵園管理處妥為招待外，並派其夫人乘自備汽車往迎，當與馬公家族陪往中山陵，陵園管理處特備四人轎輿，抬老人登山，至紀念堂，恭獻花圈，並開放陵寢銅門，俾老人入內瞻仰遺容，下山後又往觀墓遊覽，後至馬市長官邸午餐，至三時許，始盡興而返云。

四月十一日 新任蚌埠宗座代牧趙信義主教，在該區總堂祝聖就職，主禮者徐州部主教，襄禮者安慶梅主教，及南京于主教，各方來賓甚衆，典禮頗為隆重。

四月十二日 比國華籍教區服務會會長兼中國留比公教青年指導包郎司鐸，借其秘書雷震遠司鐸由滬來京致察。

按比國華籍教區服務會，係包郎大司鐸鑒於教皇成立國籍教區之後，一時人才或感缺乏，遂在比國發起華籍教區服務會，無地盤思想，不求另立教區，無統治慾望，或担任教區領袖，但專以為華籍教區服務為職志，在國籍主教指導下，或補助傳教，或任教職於大小修院，或担任教區內任何職務，徵求同志來華服務。在比成立修院，培植人才，即由包郎司鐸為院長，並在歐洲各國宣揚中國文化。現該會會員在宣化安國江蘇海門三國籍教區內服務者已不少。宣化總修院之教授秦牛亦該會會員云。

又義國救世會著名講道師薩爾察司鐸，近來遠東考察，亦於是晚到京

，皆寓石鼓路天主堂。

四月十三日 1. 于主教因義國前

財政部長史丹法尼氏，應國府之聘來

京任國府高等顧問，又因薩爾察司鐸

來京考察，故於本日午後五點半，在

主教府大客廳開茶話會，計到史顧問

夫婦及男女公子，馬格利尼秘書長，

國府航空總顧問兼義大利派遣駐華航

空軍官團主任嘉羅尼及其夫人，斯途

諾顧問薩爾察司鐸，上海徐家匯氣象

台主任龍司鐸等義籍三十餘人，首由

主教致歡迎詞，繼由薩司鐸演講「信

仰與國家」，後由史顧問答詞，對於中

國政治之修明，建設之猛進，深表欣

慰，而於蔣委員長所著「耶穌受難子

余之教訓」一文，尤覺其人格偉大，

信仰堅切，臨離不苟，以為中國有如

此領袖，復興可必云。繼進酒點，各

自談話，至七時半，始盡歡而散。

2. 中央社柏林本日哈瓦斯電，羅

馬教皇，最近頒佈詔書，對於德國社

黨政府所行宗教政策，有所指斥，本

日德駐教廷大使斐爾格，奉本國政府

訓令，向教廷遞遞照會，對於此項詔

書有所答復，則內容對於一九三三年

與教廷所訂教約並未宣告廢止云。

四月十四日 1. 京區于主教首次

授梁希琦修士五品神爵。

2. 中央社梵蒂岡本日哈瓦斯電，

德政府前因教皇發表詔書攻擊國社黨

政府之宗教政策，特向教廷提出照會

有所答復，聞該照會內容，僅稱德國

與教廷間之談判，現仍常繼續進行云

，教廷方面現準備于日內予以答覆，

並擬竭力設法使教廷與德國未來關係

得以改善云。

四月十五日 于斌主教以留比公

教青年會指導司鐸包郎氏來京，特於

今日下午六時半，在主教公署內召請

京中留比同學聚餐，到包郎司鐸，雷

震遠司鐸，凌其翰，郭興等留比同學，

共四十餘人，席間首由于斌主教介紹

包氏在比為華人服務，及為我國作國

際宣傳，並此次來華觀光情形後，即

請包氏報告來華之觀感，彼對中國人

民道德之觀念，物質建設之進步，及

對將委員長提倡新生活運動，為復興

民族之基礎，表示極端之欽佩，稱中

國正如春日之象，萬物蓬勃向榮，前

途無可限量云云，包氏於我國「九一

八」時，曾著有「中國國難」一書，以

同情之態度，嚴正之立場，主持正義

，暴露帝國主義者之侵略罪惡，歐人

讀此，均非常表示同情於我，此亦彼

作國際宣傳之影響也。後由留比同學

陳卓鳴致歡迎詞，直至十時始盡歡而

散。

南 昌 花 園 飯 店

PARK HOTEL

◀ 高 尚 經 濟 幽 靜 清 潔 ▶

◎ 唯 一 新 生 活 化 ◎

地 址

電報掛號五三六三
南昌中山路百花洲
電話二一〇號

各樓最新式

設備俱全

地唯一的旅

客寓所如冷

熱自來水臉

盆澡盆抽水

恭桶水汀汽

爐等類皆備

業主兼經理

若瑟萬選青

奧 得 命



療治脚氣
病特效劑
俾得命是從新鮮
米皮中提出之維
他命B，質最濃
，量最富；療治
脚氣，效驗最爲
準確，本品問世
後，亦脚氣治療
上之一大進步也

五洲藥房發行

五州大藥房

總店上海福州路河南路轉角

分店南京路大馬路一及各省



最近來華考察之留比中國教青年會指導員△包朗大司鐸
 (左) (右) 攝影之圖



— 南京于主敬歡迎 —
 △ 包朗大司鐸合影

— 義大利全國教科書審查 —
 — 專員○薩爾塞司鐸



— 山東兗州教區總主教視察紀念留影 —
 一九三七年四月

馬相老
遊陵園



四月十日午前十時，市長派汽車迎老人往中山陵，當由陵園管理處特備肩輿，並進陵寢，瞻視遺體，左圖係下山後留影。

1937 年

第 **5** 期

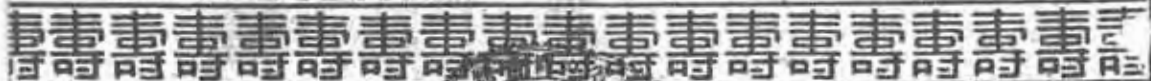
林森



文藻月刊

中華民國二十九年五月十五日

第四卷第五期



百歲從官第一人

四方問學道三古

馬相伯先生十九晉八榮慶特輯



第一卷 第五期

馬相伯先生往來之年留影



八旬肖像



四旬肖像



六旬肖像



九旬肖像



七旬肖像



文藻月刊第一卷第五期目次

一九三七年五月出版

馬相伯先生壽誕特輯

本刊獻詞.....	本社同人(一)
集毛詩恭祝馬相伯先生.....	魏 堯(二)
馬相伯先生九十晉八榮慶.....	楊雪門(四)
相伯先生期頤大慶.....	李蔭西(四)
相伯大德望九旬晉八榮慶.....	楊大競(五)
恭祝相伯先生壽聯.....	羅正緯(五)
我所見聞的馬相伯先生.....	張若谷(五)
土山灣樂善堂舊聞.....	林 騶(二六)
馬相老的新史合編直講.....	石 漱(二七)

定 價 表

外 國	門 澳 港 香	本 日 及 內 國	數 冊	期 時	預 定
角四元二	分八角六元一	角二元一	冊二十	年 全	
角三元一	分四角九	角 七	冊 六	年 半	
——分二角一售册每——算折五九價代票郵——					

印刷者
批發處
發行所

南京石鼓路一〇〇號
文藻月刊社
電話二三八五八號
南京河 北 路
正中書局雜誌推廣所
電話二一五五七號
南京漢武路廿五號
東南印刷所
電話二二三九七號

月日室

急應提倡的「母親節」..... 琴心(二一)
多事之五月..... 冷眼(二二)
論「非常與平凡」..... 家琪(二四)
國際勞動節感言..... 後覺(二五)

廣播機

正中路線的社會觀(續)..... 劉秀夫(二八)
痛斥共產又一聲..... 楊慕時(三五)

藝苑

我的監獄生活(續)..... 楊默鳩譯(三九)
菊芬..... 杜廷美譯(四〇)

信箱

法律與宗教精神..... 梅百先(四二)

落葉籠

非常與平凡..... 邵力子(四五)

檔案處

于斌主教最近之公進講話..... 劉鴻逵記(四九)

聽筒

零星日錄..... 覺人(五五)

廣告價目表

面半		面全		位地	級等
元十四	元十六	外封後	等特		
元十三	元十五	裏封後	等優		
元六十	元十三	後前文正	通普		

(1) 廣告概用白紙黑字，色紙彩印及製版等另照成本計算。

(2) 優待長期刊登：三期九折、六期八折、十二期六折

本刊獻詞

本社同人

本刊此次特輯馬相伯先生九八壽誕紀念冊我們認為，有兩種理由可以闡明。

第一，社會的進步，賴於智識的提高，智識的提高，繫於經驗的堆集，故前人有「經驗即是學問」之語。中國民族自建國以來，無代不與異國民族接觸，三分之二的時期受制於人，不過文化水準高於一切，最終依然翻身，恢復原有狀態；但是近百年來，歐風美雨，席捲東來，昔日藩籬，不堪擊襲，量的變化中已起質的作用，馬先生則是激首激終此間的唯一過渡人，身經目覩，彌堪寶貴，得其指示，脈絡畢現，受益無窮，所謂「老成謀國」，乃可有為，此其一也。

第二，國風的淳厚，由於一二在上者之提倡，互相標榜，楚王好細腰，宮中有餓死者，上有所好，下必有所甚焉。我們中國民風素樸，尊老敬賢，號稱東方特色，故能維繫人心，相安無事。如今，人皆以標新立異為能，多有數典忘祖脫卻關節者。欲挽救此種頹風，宜先扶持固有的尊老敬賢的美德。馬先生年高德劭，亦近代唯一的最後碩果，正人心，厚風俗，尊老敬賢，當首自相伯先生，此其二也。

以上兩項如果具備任何一項，他的人格已值得引起一般人士的欽仰，何況他老人二者兼而有之。

兼有此兩項的人，在歷史上已不可多得，不過尚不足為奇，最奇奇的，甚至歷代罕有的，乃是相伯先生的宗教生活。真宗教的生活，是真理的發祥地，在真理的發祥地找真理，處處可以逢源，無往而不適。相伯把握着這種契機，所以他的生活永遠隨着時代走，永遠是創新的明悟的，學問可以無限發展，德望可以無限增加，而成爲社會的導師，指路的碑銘。

馬相伯先生立德、立言、立功、一身兼此三者，領導羣倫衆望攸歸，走上正中途徑，馬相伯先生可以不朽了。

集毛詩恭祝馬相伯先生

魏 堯

馬相伯先生滿閱乙酉式百月百歲壽序

維周之正，五月鳴蜩，行夏之時，維暮之春，闔有桃

，其實七兮，東門之楊，其葉蓬蓬矣。是月也，欣逢

國民政府委員馬相伯先生百歲之辰，維此春酒，以介眉壽

，先生如遼，天下之大老也，碩人君子，邦之彥兮。

（附註）按先生壽日為陽曆三月十六日，茲訂國曆五月十六日慶祝

，實逢（夏）之三月即子建（周）之五月也。

厥初生民，方苞方體，誕彌厥月，天被爾祿，既生既

育，載戢載裝，肆成人有德，小心翼翼，有悼其道，令聞

令望，威儀抑抑，敬事上帝，信誓旦旦，維德之基。

（附註）先生生祠顯異，博學多能，崇奉天主，智勇公教盡力。

君子于役，至于海邦，趙趙武夫，與子偕行，殷不用

戒，疆禦多愆，東方之日兮，孔樂韓土，我心憂傷，用戒

不虞，不知我者，謂我何求，逢彼之怒，流言以對，時無

背無例，畏此簡書，夙夜基命宥密，對越在天，神其右之

，永言保之。

（附註）清季先生俯當世厄使高麗，適有金玉均之亂，先生深以為

憂，而袁氏惡之，潛以殺罰期，先生同人為先生危，先生

澹然曰，我心勿負於上主，吾何畏殺哉？請廷派員查辦，

則所期習無實據，事雖得解，然不旋踵而韓亡矣。

嬖媚在茲，報之以李，惠此中國，我征徂西，職號用

力，天降喪亂，饑饉洊臻，獲此下民，載胥及溺，哀悃中

國，國步度資。

（附註）先生復國爭執奉使英美，時清政府令向英商實水借五千萬

圓。

君子至止，我友敬矣，西方之人兮，式相好矣，將伯

助予，出自口矣，他山之石，如取如携，萬壑及穉。

（附註）英國朝野信仰先生之為人，實水家爭先願貸款予中國，計

數共有五萬萬圓，均無條件。

遂及我私，我心寔兮，沅可小康，蒸我髮土，乃眷西

顧，緝其德音，誕先登于岸，歲取十千，十千為耦。

（附註）先生率事之成，又限於朝議，祇借五千萬，乃與英人約，

先用五千萬，其餘之額，以按分年陸續借得，俟返國而

川途。

既備乃事，自西徂東，載馳載驅，方之舟之，王事靡

盬，載離寒暑，歸哉歸哉，君子來朝，既亟只且，二三其

德，歲口囂囂，莫知我艱，尙寐無覺，賈用不肖，反以我爲難，俄之蚩蚩，宜寔且替。

（附註）時風氣未開，同胞不知興業之利，則先生妥協借款，返國

聚議反對，謂爲賣國，事遂中止，後果以此款發辦實業，

則吾國早富強矣，情哉！

哀我人斯，風雨所漂搖，予手拮据，予口卒瘁，亦已焉哉，天實爲之，謂之何哉？

（附註）先生百齡特德，國人不惜，乃退而在野。

遵大路兮，河上乎逍遙，既明且哲，以保其身，敬天之渝，無敢戲豫，民各有心，不識不知，借曰未知，匪用爲教，維天之命，告之語言，匪而命之，言提其耳，古訓是式，聖人之言，於緯思（釋字古通譯），弗時忤肩，永觀厥成，帝命率育，以永終譽。

（附註）先生遺居海上，以教化爲己任，禮譯聖經及有用西籍實行宣化，而先生之名愈著矣。

聞於四國，宜維哲人，萬邦作孚，世執其功，昭事上帝，報以介福，昊天曰明，俾爾壽爾臧。

（附註）先生之名既重，而年事亦高，歐美各國爭以學位贈之。

以迄於今，黃耆白背，憚憚我遜，以引以翼，秉國之鈞，之綱之紀，不愆不忘，宜民宜人，不解于位。

（附註）去歲先生已九十有七歲來京，辦神農閣，國民政府任先生

爲委員。

春日載陽，如三月兮，萬有千歲，彼月而微，九十其儀，黃髮兒齒，俾爾彌爾性，俾爾熾爾昌，純嘏爾當矣。

（附註）先生今逢千有二百誕辰之辰，計年爲九十八歲，先生之誕

典禮，皆已落而更生，觀於先生之言行，則其編壽考因

所有者也。

凡百君子，酌彼兕觥，三壽作朋，福祿攸同，百禮既至，溫溫其恭，威儀幡幡，履舞德德，庶曰式臧，如月之恆，如日之升，如松柏之茂，樂只君子，萬壽無疆，邦家之光，是以有慶矣，爰祝之以詩曰——

「相」在爾室，夏屋渠渠，載震載夙，維熊維羆，有斐君子，邦之彥兮。

「伯」兮錫兮，維此良人，令儀令色，載笑載言，顯允君子，其命維新。

「先」民有言，柔嘉維則，匪安匪舒，是福是復，允矣君子，克明峻德。

「生」仲山甫，維德之行，有物有則，錫武靖文，豈弟君子，展也大成。

「百」祿是荷，天錫純嘏，維民之則，受天之祜，君子萬年，民之父母。

「歲」亦陽止，好樂無荒，弗求弗迪，爲龍爲光，

君子萬年，福祿攸降。

「大」邦有子，使君壽考，克廣德心，永錫難老，

君子萬年，洵美且好。

「壽」考維祺，既多受祉，孝孫有慶，嘉賓攸止，

君子萬年，民之治矣。

「誕」降嘉種，帝命不時，爾羊來思，爾牧來思，

君子萬年，萬壽無期。

「日」居月諸，福履綏之，子孫翼翼，福履宜之，

君子萬年，福履成之。

馬相伯先生九十晉八榮慶

楊雪門

先生月下耆英，人中麟鳳，以花朝之令節，爲擺揆之良辰。雪門，東土後生，西歐末學，服役公教，調遣首都，屏蔽晨霞，擬進狄公之酒，圍依蒼竹，思歌衛武之詩，謹獻俚詞，敬希德教。

大德從來享大年，先生真到百齡邊，

衛生術勝子山藥，祝嘏人逢四月天，

難得鬚眉歛似佛，誰知腰腳健於仙，

出羣齒德超羣爵，天下遠尊件件全。

差君兩歲到期頤，九老何人能及茲，

萬壽龍門歸國日，翩翩鶴髮立朝時，

晚年書畫珍難得，老子婆娑樂不疲，

全國學生超百萬，經師而外有人師。

留學君當第一流，蛟龍擁護出神州，

精勤有志昌公教，信仰原來許自由，

存養內心符孔孟，宣傳中學到歐洲，

而今國府增崇秩，敬祝彭筮八百秋。

國強應自振權威，抗戰精神老不違，

公教堅持天理勝，雄心高向日邊飛，

五洲百歲皆人瑞，九奏八韶顯國徽，

我是「保陽」新學子，華封三祝想依歸。

馬相伯先生期頤大慶

李蔭西

先生爲吾教泰斗，其生平立德立功立言，久爲海內人士所推崇，近因事道出首都，適逢先生百年初度良辰，袞袞諸公，舉觴稱慶，誠曠代盛會也。謹獻七律二章，以申祝敬：

懸弧令旦恰春光，建郭紛紛折簡忙，

道重尼山擬素王，早司木鐸蓋天將，

記昔傳經居滬濱，當時入幕重淮湘；

老彭竊取由天縱，季馬獨高本良性，

風高絳帳先生座，日上青雲弟子行，

振起文風追愈厚，維新政治失康梁，

百年三萬六千日，安得如公却老方。

堪羨吳中文史盛，一堂羣彥頤無疆。

相伯大德望九旬、晉八榮慶

楊天競

矍鑠哉翁，儒林之首，望重商山，德侔淇右；天錫遐齡，承先啓後，

人世難逢，我今幸造；八表同歡，鈞天樂奏，用祝期頤，以介眉壽。

恭祝相伯先生壽聯

羅正緯

「四方問學通三古，

百歲從官第一人。」

相伯先生環游四方，各國文字政教靡不通曉，近復手譯經典，將其契合吾古人之深理者，適以高文遠之，妙義嘉言，賴以彌著，溝通中西文化之功，爲不朽矣。茲屆期頤，謹以此祝之，并與今之人仰先生之德之學之壽而共勉焉者也。

我所見聞的馬相伯先生

張若谷

一 從鎮江跑到上海

九八老人馬良，字相伯，別署華封老人，九十後以叟自號。清道光二十年（庚子，一八四〇年四月十七日）夏三月十六日，誕於江蘇丹陽馬家村，生逢國家患難之秋。他的父親，是當時鎮江地方上一個有名的惜老憐貧的儒醫，生有兒子五人，夭折者二，長子建勳，相老居次，老三名建忠，就是做馬氏「通」的馬眉叔。在馬家先祖中，出過幾個知名的學問家，做《文獻通考》的馬端臨，是相老的二十世祖。

馬相伯自幼天資獨厚，有異常童，孩提時代即富於幻想。據他自述：「我在兒童時最喜歡仰觀天象，並且歡喜追求天象的根源。當萬里無雲的天光之下，我總喜歡看月亮。有一次在月亮底下拚命地追趕，但是終於徒勞。又有一次我登樓開窗，拿着一枝竹桿去敲月亮，但是終於落了空！因此我對長輩發了許多問題，如：月亮是活的嗎？月亮生在那兒？到了初三四或二十四五時，我又要問：為什麼只有半個了呢？那半個上什麼地方去了呢？但是不幸得

很，十有八九都要遭長輩的呵斥，不然，就是詰三詰四的問我，說什麼：半個月亮被老虎吃掉了。我總是不能滿意。到了後來我研究天文學的興趣，便從這兒童時代許多幻想發展出來。」同時他看見了太陽，忽發奇思，曾對太陽說：「太陽，太陽，我知爾為太陽；太陽能讀我為誰乎？我能而爾弗能！不我若矣，一相老幼年時代即有這種幻想，可以說就是他的天才的萌芽表現。」

他八歲在家塾裏正式讀書，其後隨父母遷居丹徒。到了十一歲，獨自一人從鎮江跑到上海，走的時候，父親母親都不曉得，他積了幾塊錢盤川，悄悄地離開家庭，從鎮江到上海，現在乘火車，只消四五小時，那時交通不便，坐民船一共航行了十天工夫。

二 一面讀書一面教

到了上海以後，他進徐誦公學讀書，從十四歲起，一面助教做先生，一面讀書做學生。他對於各種自然科學，非常有興趣，特別喜歡研究數學。他的國文頗有根底，在學校助教國文經學。他的師長為意大利籍耶穌會神父見德菴。十五歲學習法文拉丁文，二十歲研究哲學，二十三歲

研究天文，他研究數學幾乎發了狂，夜上睡眠，常在帳頂上隱約看見數目字，甚至連夢中也會發現四處都是數學的數字公式。在求學時代，他做了一部《度數大全》，積稿一百二十多卷，可惜後來散佚無存，沒有機會刊印出來。

相老自幼即因國家憂患而感受痛苦，他偶讀法文通史課本，其中有諷刺中國民族無功來呼吸天地間的空氣的論調，他的老師冕神父常提撕他為國努力。十八歲時，法領事署欲聘他作秘書，他謝絕道：「我學法語，是為中國用的！」他們很驚訝，祇好作罷了。

在研究數學之餘，他又讀了四年神學，考得到神學博士學位，學生生活，就算告終。他畢業後，即被天主教會任命為徐匯公學校長兼任教務。不久調至南京，派他譯述數理書籍。

三 兩件生平得意事

光緒五年（一八七九）日本取琉球的第一年，那時馬建勳正在淮軍辦理糧台，深得李文忠的信任。命相伯到山東藩司余紫垣那裏整理文案，後接任山東機械局差事，在山東為官三年。光緒七年，（一八八一）隨黎庶昌（純齋）公使到日本，任使館參贊，後改任神戶中國領事。歸國後受知李鴻章，派往高麗襄助辦理改革新政事宜，那時袁世凱年

才十九歲，正在駐紮高麗的中國軍隊裏當一個小分統。從高麗回國後，他的三弟馬建忠任招商局經理，李鴻章又派他到天津，漢口，上海，煙台，廈門，廣州等地調查招商局財產事宜。光緒十一年（一八八五）李鴻章派他做代表到美國去遊說銀行家接洽借款，想吸引外資辦理機器廠及開礦實業，這是相老引為生平一件最得意事，同時也是一件最遺憾的事，且看他的自述：

一到紐約時，美國大總統特派侍從武官前來迎送，美國的銀行家巨子皆來相會。我到紐約之後，就和他們大商家商量借款，他們都爭着要借，結果大家商訂了的數目，共有五萬萬兩。我知道中堂一定不會答應，然而美國銀行家意思又不可却，於是我就同他們商量；以五千萬為正式借款，以三萬萬為他們的存款，存款以三厘起息，然後視中國對於財政需要之緩急以為因應。他們也贊成了，但是我將這種辦法電稟中堂，中堂來電說，議餉大譁，輿論沸騰，萬難照准，把我弄得進退維谷，簡直不能見人，我沒法，只好溜之大吉！

相老不但精通拉丁，法，英，葡國言語，而且擅長口了，有中國第一演說家之目（張之洞語）。他是天生的一個大雄辯家，演說起來從沒有預備草稿，在登台前，他踱來踏

去祇消打一個腹稿，一開口便若銀瓶瀉水地滔不絕了。

他任中國駐日公使黎庶昌（蕪齋）參贊時，某次公使館開盛大宴會，各國公使和日本的顯官都光臨，衆人要他說話。他想這種酬酢的外交辭令是不可開罪人的，於是他發言道：「不多時，我在歐洲遊歷，看到歐洲的政治，的確比東方清明，歐洲的社會也的確比東方進步。現在到東方來，忽然看見東方政治舞台上有一面大鏡子，竟將西方舞台上的東西，一模一樣照映出來，吾不勝其驚奇！好比學生效先生，青出於藍，先生好，學生也不差，我甚維學生好呢？還是先生好？吾實在覺得有些進退兩難！」一時掌聲如雷，外交團中有許多外國人特地趨前向他握手道賀，這是相老在中年時代最得意的一件生平快事！

光緒三十三四年間，留日學生發生學潮，他重渡日本，平定學潮。演詞中有愛國不忘讀書，讀書不忘愛國一語，大爲湖廣總督張之洞所激賞，便稱揚他是中國第一名演說家，當日的演說詞，是由梁啟超筆記的。

四 創辦震旦與復旦

馬相老既博通東西學術，又擅長詞令，中年服務外交界多年。歷任日本及高麗公使館參贊，常與日本維新開國諸功臣伊藤、大隈等遊。民國元年任職江蘇都督府外交司

，二三年間任北京大學校長。他對於興辦大學，尤其熱誠。有清外交失敗，他遊歷歐美回國，決心想辦新式的中國大學。

民國紀元前十四年，即公元一八九八（光緒戊戌），中國新學初興，士風丕變。梁任公受清政府命籌備譯學館，聞馬相伯適聘使歐美回國，有意努力教育事業，即敦請其主持，因突遭政變，遽告中止。一九〇三年，（光緒癸卯）蔡子民發動創辦新學，相老（時年六十三歲）方居徐家匯，蔡執教鞭於南洋公學（今交通大學之前身），二人過從甚密，即聯合南洋師生數人，創立震旦學院，取東方光明之義。關於創辦震旦初期情況，相老曾作如下之自述云：

「想當年創辦震旦，我因遊歷歐美回國，決心想辦新式的中國大學，和歐美大學教育並駕齊驅；這是理想，事實是這樣開始的，蔡子民先生介紹來了二十四名青年，從這第一班學生，逐漸增加，形成學院。這是仿照歐美大學良好的規模。」（見馬相伯先生國難言論集二〇〇頁）

「我教了二十四個學生稍稍有點成績，各省有志之士，皆不遠數千里跋涉而來，中有八個少壯翰林，二十幾個孝廉公。這樣一來，我們就覺得有把組織擴大之的必要，於是我們就辦了一個學校，實具有西歐ACADEMIA的



性質，名之曰震旦學院。」（見一日一談七七百）。

初期震旦校舍，設徐家匯氣象台內。開學第一日，爲一九〇三年三月一日，學生二十餘人。科目注重拉丁文及哲學。本年計劃，分設文理等七科，並提出下列三項信條：「一、崇尚科學。二、注重文藝。三、不談教理。」此時，相老自任教讀拉丁文，法文，數學及哲學等課。記者先嚴杏笙（諱乃昌）府君，助教拉丁文，又聘天主教耶穌會教士二人，兼教英文法文。

相老初創震旦時所採用之教授法，更爲足供中國教育家資作借鑑。茲節錄其自述如下：

「我辦震旦時有一事可以告世人的，就是我的教授法的特點。那時一班外國人在中國教我們青年的外國語文，簡直有些顛預，譬如，他們教英文，一開始就教文句，而不教辦法，弄得學生摸不着頭腦，我却從拼音字母教起，使他們漸漸可以獨立地拼讀外國語文，那時他們教英文所用的課本，大都是英國人教印度人用的，淺薄鄙俗，毫無意義。我却這些英國極有價值的文學作品，如莎士比亞等的著作，藉以提高學生的英文程度。每星期日，我召集全校學生開演講會，指定題目，先由一人登台演講，然後輪流推舉學生中一二人加以批評，使各人能發揮意見，互相

觀摩」。

馬相老主持震旦時，校章尚有一特點，即招收學生，對於學生年齡，不加限制。觀其自述云：

「關於招生辦法，我主張年輕的和年長的，甚至三十歲的，只要他們誠心來學，程度相當，皆應一視同仁，盡量收納。因爲中國的情形與西方各先進國不同。我們的青年固須教育，我們的成年人尤須教育，因爲他們學了一點，馬上到社會上去，就有用了。」

震旦創辦後五年，以舊日校址狹隘，乃遷至盧家灣，即今日呂班路之校址。該校自相老手創以來，已有三十餘年之歷史矣。

相老創立震旦大學不久後，又另外創辦復旦學校。最初校址就在吳淞鎮台的舊衙門內，開學不久，便遇着辛亥革命，上海經過一次光復，學校被軍隊佔據，他領了學生跑到無錫。革命後又把學校搬回上海，借李文忠祠堂做校址。相老在震旦復旦，對於學生非常愛護，常和他們談話，親密得像一個大家庭，一般無邪氣的青年都敬畏他若嚴父。他對於學生修身工夫，又能以身作則，所以畢業出來的學生，有不少對於學術上有貢獻的人才。飲水思源，這些都應該歸功在創辦人馬相伯大老的身上。他的得意門生

如于右任，胡敦復，徐季龍，翁文灝，邵力子等，至今還能追憶舊日師生歡聚融樂的情形。

監察院長于右任，於「神州日報」三十週年紀念特刊詞中，追述他往年在震旦學院肄業，及創辦神州日報的情形道：「紀元前六年，余在三原以半哭半笑樓詩譏切時政，為清廷命捕，時予在開封觀被開關走海上，肄業於震旦學院丹徒馬相伯先生之門。同學諸友，多卓卓負材志之士，而山陰邵力子，仁和葉仲裕，平湖金情秋，尤與余親，逾年，震旦與外籍教員齟齬散學，諸同學別創復旦公學於吳淞。會留日諸同志，亦以取締風潮歸國，設中國公學於砲台灣。兩校同人，相處密邇，哀時念亂，志事相同。而余復以復旦學生兼中國公學國文講席，師生切劘，關繫益切。購學之餘，深憂切歎，以為清政腐敗，外患頻仍，國亡無日。上海為全國輿論重心，願自蘇報案後，士氣銷沉，正言不作，迄無起而振刷之者，亦吾輩之恥也，於是遂有創設日報之議。其任發起人者，除余及力子仲裕懷秋外，如河南王搏沙，安徽汪壽臣，四川張俊卿，湖南黃韻祥譚介人等，皆復旦中公兩校之同學與同事，其在當時，蓋皆不名一錢之窮書生也。」

五 晚年隱居徐家匯

馬相老見他手建的震旦復旦兩校，已漸具規模，即擱股數務，退居上海西郊徐家匯。徐家匯為明代名臣徐文定公的葬地，也是天主教在江南傳教的發祥地。此地有天主堂，天文台，徐匯中學，啟明女校，藏書樓，博物院，聖母院，聖衣院，孤兒院，印書館，修道院，耶穌會總院等等，宗教的大小建築物，何止數十，處處籠罩靜穆的雲團氣息，數千居民，都是篤信教徒，安居樂業，風俗醇樸，徐家匯這一個小鎮，可以算是天主教的一個小國土。

那高插雲霄雙塔尖的天主堂，是徐家匯的象徵建築物，從中古世紀流傳下的歐特式的穹門，含着崇高度敬的意味。鐘聲繚繞，發人深思。沿天文台西行數百步，青翠樹叢，襯出一帶玉琢般的白牆，路盡為土山澗孤兒院，紅樓一角，有小升降機直達三樓，升降機為蔡元培先生等醜資贈建。以省代馬老先生上下步伐之勞。

面對着三樓升降機的出入口處，是一間陽光充足的小廳。廳中設長桌一，椅十數，食具儲櫃一，四壁掛滿字畫，這便是馬老先生的會客室，也是他的膳廳。逢到他談話與飯濃厚的時候，往往留客吃飯，繼而酒消不絕地同來客暢論天下大事。

會客室中昔年懸有「樂善堂」橫額，左右為陸徵祥氏所

集「樂乎天命」「善與人同」的聯句，相老曾自命其寓所為樂善堂。堂的西壁，有于右任先生手書王了一（微）的一仿歸去來辭「一幅，陸于兩氏都署款稱「相伯夫子」。前年起又添章太炎氏拜祝九十五壽聯「魯聯抗議足完趙」「獨武老年猶退秦」。又有段祺瑞氏手錄文字壽語。馮玉祥氏手筆「福如東海長流水」「壽比南山不老松」的壽聯，署款稱「相老前輩」，馮氏又向都錦生定繪相老綉像，款稱「國之大老」。馬老先生九十大慶時，吳稚暉氏送聯：「得天獨厚，應壽一萬八千齡，才經過二倍百分之一」；其道大光，曾傳三十七十子，皆能位兩間壹是於三」。于右任氏聯：「先生年百歲，」「世界一晨星」。馬老先生自己寫了一幅自壽聯：「有生可悟常生樂，今世當知後世因」。

樂善堂會客室有門戶可通相老的臥室。臥室光線也很明朗，同時也是相老譯經寫字讀書閱報的一間大書房。在這間寢室兼書齋的隔室，是一座佈置很精緻的小教堂，每天清晨有神父到堂舉行彌撒祭禮，是相老晨夕祈禱默思的一個幽靜場所。

六 飲食起居有定時

馬相老是一個虔敬的天主教篤信者，年雖將屆百歲，每日起居有時，飲食有節。每日清晨，不分夏冬，拂曉五

時左右起身，祈禱誦經，在教堂參望彌撒祭禮約一小時，七時早膳，略進咖啡牛乳或稀飯雞蛋等。餐後披覽日報。八十歲後，久厭聞時事，間輒披閱各方寄贈的宗教及科學雜誌，自從九一八發難後，又開始關懷國事，特別注意報章所刊國際對於中國的態度，並留意科學界的新發明或新紀錄。

午前，如有客來訪，相老往往接見，來賓中有黨國要人，文人，藝人，新聞記者，教育家，科學家，留學生，慈善家，宗教家，以及親友故舊，各色人等俱有，都莫不以得相老一言為榮。五年前，相老違和，病勢甚重，幸不久即恢復康健。近年來，醫藥靜養，曾屢見來賓。但不速之客，或為故舊，或因時事往謁者，絡繹不絕，是相老家族引為最關切而感到最痛苦的一件事，曾登報啟事，謝絕訪問，甚至囑僕從反扃其門，終歸無效，來訪諸人，仍紛至沓來，均以一觀相老顏色並得一談為快。

相老談興濃厚時，喜歡留客共進午餐。一盤進食，一盤談天。老人齒已盡落，鑲裝全副假牙，每餐祇略進雞汁及煮爛的肉類，所食甚微，足夠一日的營養而已。

午後賓客興盡辭去，則倚沙發小睡。有時來賓伸紙夾求墨寶，相老欣然對客揮毫，字跡雄健，不類出於年將百

齡老人的手筆。相老自八十歲後，始隨池作詩，曾自嘲爲「八十歲學吹打」。

來賓中有挾照相機央請留影紀念者，相老從不加以拒絕。郎靜山君是他所激賞的一個攝影家。相老容光潤煥，絕無龍鍾之態，慈祥之臉，襯以銀鬚皓髮，益覺飄逸出塵，隆準如蒜又若懸胆的美鼻，是相老肖像上的一個特殊異徵。

傍晚披閱晚報二三種，七時晚餐。進食略與午餐同，晚餐後即入教堂祈禱，九時就寢。有時夜深人靜，長跪良久，爲國家爲同胞祈禱祝禱。現在隱居比國的陸徵祥神父，每夜也仿相老的表率，常晨夕七次入教堂，祈禱天主使中國早日渡過難關，世界得享和平。有其師必有其弟子，相老也足以自慰了吧。

七 長生不老三原則

馬相伯大老雖活到九十八歲的上壽，但是精神矍鑠，毫無龍鍾衰態，一定有許多人要知道他的是什麼長壽秘訣。據記者所知關於馬相老過去九十多歲的生活，分析他的攝生之道，不外乎下列三個原則：●清心寡慾。●早起早眠。●飲食節制。

馬相老是一個虔誠的宗教家，他從小即信仰天主教，

因此生平在身心修養方面是受借嚴格的管理的，加之家教又嚴，據相老追述他的孩童時代家庭狀況道：

「我們家庭奉天主教由來很久，大約在利瑪竇到中國來以後，我們的祖先便成爲教徒。我的外公婆也是奉天主教的。我小時，母親教導我極爲嚴厲，對於我的一舉一動，一言一行，都不肯忽視。我因母親督教甚嚴，却養成一種嚴肅克己的觀念。……口出惡言，在所厲禁，在椅子上和大人一塊吃飯時，坐位不得侵佔人家的地方，檢菜不許越過自己面前的菜碟。到了外婆家裏，母親必每日照常教我一定的功課，如讀生書幾頁，溫熟書幾卷，臨字若干，等到功課完了之後，才准出去玩耍。……」

相老以九十八歲的高齡，如今每天清晨，不分夏冬，五時即起身。這個早起的習慣，也是從小養成的。幼年時，天初明，太夫人即招之起床，誦經祈禱，風雨不更，一日不輟。晚上到了九時即就寢，早起早眠，九十八年來如一日，這種起居有定時的良好習慣，是相老能活上壽的原因之一。相老的尊人壽七十五齡，太夫人八十九歲，姊適朱氏，九十三歲而作古，一門長壽，也是一件有趣味的故事。

相老不但起居有時，而且獨居一室，有清心寡慾的美德。他自述在高麗時，曾被李世凱挾嫌誣告狎妓的一段笑

話道：

「余在高麗任彼邦政治襄助，與吳少軒開誠相助，關係密切。袁世凱往往以私相干，余不能盡如所願，故毀余於吳，說余常狎妓飲酒，在公署帶着妓女睡覺。官方不檢。吳少軒為人甚正派，且平生不二色，所以最討厭這種事情。一日清早，大約四點多鐘，余方在酣睡，少軒忽一人跑到辦事處，直入臥室。余一榻獨眠，相見甚歡。余問彼：何以如是之早？彼含糊應之，未嘗明言所以。余當時茫然，後來才曉得這麼一回事！余莞爾笑道：不但在余房中找不到女子，連一隻補鞋兒也找不到！然而余對袁並未曾有所嫌怨，因為那時余氣概方盛，自待甚厚，不把此事放在心裏。」

馬相老常對青年人道：「我無其他養生之法，惟自知不浪費精神而已。換句話說：就是要保養元氣。應該早起，要養成鷄鳴而起的習慣！年輕人須注意三件事：一、不浪費精神。二、早起早眠。三、少吃東西。」

說到相老平日的飲食，非常簡單。牙齒已經完全脫落，不能吃米飯菜肉。上午七時早餐，略進牛奶咖啡或薄粥，雞蛋，正午中膳，以鷄汁或肉汁為主要食品，晚餐略與早餐相同。馬老除遵守宗教齋期外，並不提倡素食，他常笑

對左右道：「從前伍廷芳想要活到百歲，他在世時，就吃長素，但却先我去了。我老人並不吃素，倒還能活到現在的年紀。」

八 思想信仰與著作

馬相老是一個哲學家。他從小對於人生觀即發作奇想，苦思人生之謎，如何解答？他想：「人生一世，如螞蟻做窩，忙個不了，又為什麼？」人有良心，有靈魂嗎？難道所謂善惡功過沒有賞罰！「十目所視，十手所指，莫見乎隱，莫顯乎微，非體物不可遺之造物而何？」如果世人知道，百歲前後無我，我之為我，作何歸宿？」

從上面這幾條疑問，相老再三思索，結果他成了一個宗教信仰者，皈依了天主教。他批評中外哲人道：「孔子一生，很是高尚，可是夫子之談性與天道，不可得而聞也！他的門人，這般記載。夫子自道：朝聞道，夕死可矣，可見這道真可貴。老子之道可道，非常道；好在一個「常」字；天長地久，常然真寂！或許他原來是從小亞細亞東來中國；所以晚年又西度函谷關回去；不然，西度何為？列子稱西方有聖人，這又是指誰，指救世主麼？偉大哲人，畢竟是亞里斯多德，生在距今二千三百多年前，不但精名

理，還能講格物，樹立科學的種種基礎，至今仍受其學說影響。他的哲學頗有聖多瑪斯的整理和擴大。據史傳載，老而好學，臨終時候，還懇切祈禱於造物曰：祈望長生的上智光照我！亞利斯塔德的偉大精神，即此一語，永垂不朽！」

相老既是一個宗教家，他的人生觀念是如此：「做人是暫時的，好壞，決不能就此拉到。凡事總要照造物主的意思做去。譬如人妻勤勞，總能活命；人要互愛，總能生存。書上說：天降下民，天生蒸民，也是這個意思。從前唐明皇與楊貴妃，那樣禪釋我我，說什麼在天願學比翼鳥，在水化為比目魚，無非是要得「永」愛罷了。」

相老對於宗教既有了堅決的信仰，對於科學總發生特殊的興趣。上海申報五十年紀念時，他特地寫了一篇「五十年來之世界宗教」長文，他並不以宗教家的立場來論宗教，而以局外眼光，世人常識及世界歷史，從事實地的研究。原文中引證五十年來世界著名科學家的言論，以彰明宗教的存在，而打破迷信無稽之談，是一部今世研究科學與宗教問題者必讀的重要文獻。

相老生平著述中，以宗教家論宗教者，有「新史合編直隸」，藍本為我業弟所編，引用典籍，至五十六種之多

，是聖經學中的一部名作。經相老以文言譯經，以白話講解，得二十卷，由上海土山灣印書館發行。又在創辦震旦時期，印有「拉丁文通」及「震旦大學講義」現已絕版。哲學方面，著有「致知淺說」，自成一家言，亦震旦大學講義，今由商務印書館發行。傳記方面，有「靈心小史」，即聖女小德肋撒傳，由上海土山灣印書館發行，近將三版。說起這本小傳，却有一段軼事可記。

相老年將九十時親譯聖女小德肋撒自傳「靈心小史」，他對人說過：「假如有一位西洋太太和小姐來見我，我至多起身招待，點點頭罷了！可是這位聖女，千千萬萬的聖徒向伊致敬；我老人當然不能例外！因為伊的德行如此高超，能合教世主的聖意；不像一般人物自尊自大！伊溫良謙卑，倒成了現代世界已故偉人中最偉大的一位聖人呢！」每逢宗教難題發生。相老常說：「請這位大聖女轉求：我們不過是小走卒呀！」他又親筆書聯，向聖女表示敬禮：「祈爾萬障玫瑰雨」啓予一片赤子心」。

八年前，在徐家匯蔡子民于右任發起的慶祝相老九旬大慶壽筵上，相老的外甥朱志堯演說中也提起此事，他說：「我舅年已開百，而仍手不停筆，譯述嬰孩耶穌德肋撒之小傳，尚未脫稿。是我舅亦不依老耄老，而本二十餘

歲之小德助撒爲保姆爲女師；即希望變爲小孩而得升天也；即自求常生不老也。」

相老在國難期中，發表言論甚多，其門人筆錄彙有一馬相伯先生國難言論集一書，由文華美術圖書公司發行。前年春夏間，相老又閉戶譯成聖經若干卷。完稿之日，上海黃炎培親書送給他一幅祝壽頌詞，中有句云：「崑崙相老人，今之徐文定，學鄭歐亞通，道篤天人應。政海偶週翔，聖功必以正。皎如日，明如月，如風風人雨雨人。登樓神采長輝發，譯完基督遺經千八百年前，先生大年八十又二八。」寥寥數十語，把老人過去生平略歷事績，都包括寫在裏面了。

九 遷居南京譯聖經

馬相老自息影上海徐家匯，久已不問俗事。老人世奉天主教，平日閉戶譯經，樂天知命，怡然自得。去歲年尾，因天主教成立新教區於首都，南京主教于斌博士，特請相老駐京襄助教務。適其舊日高足于右任氏，在京覺得精舍，敦請命駕，陪同晉京。蔡元培等又以相老捐資毀家興學，功在黨國，呈請國府嘉獎。一月十二日國府明令：「行政院呈請教育部呈爲耆儒馬相伯創設上海震旦學校，捐

資達數十萬元，成就人才甚衆，洵屬功在國家，請予嘉獎一案。查馬相伯熱心教育，慨捐鉅資，深堪嘉尚，應予明令褒獎，以昭激勵，此令。」十四日，中央開第卅三次常會，又決議選馬良（相伯）爲國府委員。馬相老以本人來京，原係協助于主教辦理教務，本無心於出任，曾一再懇辭，後因中央厚愛不可却，始允勉爲担任。今日馬相老卜居首都，主持中樞的，更不乏他舊日的弟子，當能重續往年師生共聚一室的歡樂情緒了。

馬相老卜居南京後，仍過其恬靜的幽居生活。關於他的近況，友人近自京拜訪相老回來，告我不少快慰的新聞，現在擇要記敘如下：

相老人是去冬十二月十二日到京的，他的寓所是在鼓樓西南大方巷十二號之一，一座西式小住宅，雖不甚大，可是窗明几淨，佈置得十分雅緻；他的家族也住在這屋裏，所以比前侍候得更能週到。

老人素性好動，息影滬西徐家匯已二十餘年，加以近年腿力痿痺，不良於行，久不出門，這次易地而居，空氣，爲他很感興趣；遷京四個月來，身體日見康復。當他離上海時每日只吃雞蛋四枚養生，現在能吃其他菜餚，更能肉食。他的臥室書齋是在樓上的，高興時也能扶杖下

樓，不像以前必需坐在椅中叫人抬走了。據聞上月十日，他竟能乘了馬市長派去的汽車，登中山墓，謁陵獻花，這真是半年前意想不到的。

馬相老對於敬奉真主，崇信公教的虔誠，老而彌篤，遷京後，每晨有司錄送聖體到家恭領，主日和大瞻禮日，更在他寓所舉行彌撒祭禮。老人除祈禱聖經之外，又把他近年在上海時繙譯的「四史聖經」，重新詳加校訂，因為繙譯聖經，要顧到「信」，「達」，「雅」三個條件，所以不憚煩

土山灣樂善堂舊聞

林 駟

上海徐家匯土山灣孤兒院第三層樓，係天主教會優待現任國府委員九八老人馬相伯夫子隱居之所，名曰樂善堂。堂有洋房一排五間，一為會客廳，二為老人臥室，三為小聖堂，四為秘書處，五為廚房，老人每晨四句鐘即起，著衣盥漱畢，端坐於臥室與聖堂之中間門首，右手握聖經，左手持念珠，閉目默想天主，六句鐘，徐西滿神父即來做彌撒，老人望彌撒領謝聖體後，即用早膳，膳極簡單，不過一盃牛乳咖啡茶，與兩塊餅乾而已。膳後即暫時置置默讀聖經之生活，而入於常人態度。縱觀經史子集，博覽羣書，讀唐宋詩文，而尤喜讀四書。逐日必重翻聖經一二

勞，審慎從事。

老人又顧念到世風澆薄，民德日偷，青年的道德修養幾無準繩，所以又擬編譯一部哲學的倫理篇，定名「原行學」現正採運歐西善本，從事譯著，這種發憤忘年的治學著述精神，真使一般玩日愒歲的青年愧死。我敬祝老人，精神鑿鑿，年壽綿延，不但能及時付梓，風行全國，更望還能有他種益世的文獻，流傳後人哩。

段。此外或臨各名人草帖，或應人之求，書寫額堂幅屏條。書法頗然天放，橫掃千軍。常作大長壽字，勁險刻厲，奇偉魁梧，如立、如行、如走，信筆淋漓，其妙入神，老當益壯，絕不似九八叟之腕力也。與之所至，墨竹與山水，亦偶為之。然此乃千載一時，真難得耳。老人泛愛衆，好賓客，極易與之接近，隨問而答，信口不窮。且善快語，好談論，或談中外之風流韻事，或論古今之成敗得失，從心所欲，而不逾矩，此所謂國風好色而不淫，小雅怨譎而不亂也。余常於中退公，到樂善堂陪老人午飯，且食且語。興高時，歡聲震屋，每至於忘殫。孔子云：食不語

吾人此時，則語不食也。老人亦酷愛花鳥，客廳陳列鮮花，豔色奪目，奇香撲鼻，窗前滿掛各種籠鳥，嬌聲巧轉，連續不斷，如在深山茂林之中。輒於飯後茶餘，令僕人開籠，放鳥於屋內，任其飛騰四壁，并以菜果戲喂之，以娛心目。更有一事，可述與讀者一察，即老人喜作字畫，亦喜他人之字畫。客廳四壁，已為他人之字畫補無餘白。如于右任、章太炎之墨寶最多，固不足異。所可異者，余本不知書畫，而獨屢次命余寫之，以懸之。且未幾又將余所作揭下，令余再作以易之，蓋老人必以余所作昨是而今非。余亦自知，余所作昨是而今非，頗默或吾師之教益

馬相老的新史合編直講

天主教教的經典，分古新兩集：古經的紀述，遠在數千年前，篇幅繁多，共有四十六卷，如創世紀，申命紀，聖詠，聖歌，先知語等，是歷代古聖先知，按天主的啓示，筆錄而成的；內容紀敘天主造世後五千年間的重要史蹟，並預報天主降生救世的情景，使人民追念天主造生願復的恩情，企盼救世主的來臨。新經是耶穌升天後宗徒弟子們因天主聖神默啓而著述的，內中四史聖經，也稱福音經，詳載耶穌一生言行；此外還有宗徒行實，宗徒書札二十

。惟最可笑者，老人於入部之先一月，猶命余寫字畫各四條，字乃錄沈某觀察紀念徐文定公逝世三百年之近作，畫則為墨寫松竹蘭梅，即裱而掛之。一日，午飯時，老人目觀此拙作之八幅，喟然嘆曰，此小子之字畫清秀，令吾一觀之，便可開胃口而加餐云。余聞老人此語，不禁顏汗，捧腹而自笑。次日晤及余友劉君符誠，即以老人之趣言相告。劉君為余之莫逆，乃不吝氣戲余曰。君之字畫，能加老人之翁，固妙。倘使能加天下人之翁，則野無馮殽，而君亦不至一塞至此矣。余不禁大笑答之曰。誠哉斯言。世哀道微，非子其誰贈我以袍。

石 漱

一卷，和默照經，共二十七卷，是救世後新教中的重要典律。

全部聖經，以四史新經為最可貴，最重要，軸上而印證古經預報救世主的情景，下而預示公教將來的遭遇，而且對於崇信真主，修身救靈的大道，也都包括無遺，異於公教的寶藏，信仰的基礎。

公教自始尊重聖經，歷代相傳千九百年，雖片言隻字，也不敢隨意增減。全部聖經，大半是用希伯來文寫的，

但新經中路加聖經是用希臘文寫的。在公元四百年左右，聖師熱羅尼莫翻譯校訂，成為全部拉丁文本，經教皇審定推行，自後公教即奉為通行藍本聖經，全球各國譯文，都依據這拉丁本為標準。

公教傳行中國，數百年來，側重教理的傳授，大概用「要理問答」類的書，訓導教中兒童，或給志願奉教者學習，取其簡明易習，但也未嘗不注意聖經的講授；如每主日和大瞻禮日，彌撒中必引用本日的聖經作講道的材題，使教友們終年輪聽聖經的紀叙和教訓；所以一週年主日及大瞻禮聖經」一類書籍的譯本，早已流行教友間，如陽瑪諾的「聖經直解」，馮秉正的「聖經廣益」，已有二三百年的歷史了。

四史聖經的精確譯本，要算四十年前李問漁神父譯行的「新經譯義」為第一，其他通俗語體譯本，各地公教印書館出版的還有好幾種，恕不一一縷述。

至於綜合四聖史原文，按着年月的先後，裁併成一貫的新聖經，雖艾儒略神父在清初就已編譯了一本「天主降生言行紀略」，但只是正文而沒有註釋；這類的新聖經，如山東兗州天主堂出版的「耶穌言行」，北平西什庫的「四史集」，獻縣勝世堂的「新經合編」之類，現在已有好幾

種版本，為知道一些耶穌的言行，確是很需要，也是很適用的讀本。

不過聖經妙義，含蓄之處很多，沒有註釋，就容易誤解。直到一九二一年，河北獻縣蕭若瑟神父始把全部新經廿七卷譯出，並加簡要的註釋，取名「新經全集」；他的註解為普通教友閱讀聖經，已有不少的幫助，這也算華文聖經譯本中的一部重要貢獻。

原來註解聖經，是公教中的一種專門學問，註疏家用盡畢生的力量，才能有所著述；現在羅馬宗座，且有疏解聖經委員會的組織。歷代註釋聖經的作品，已是汗牛充棟，不能盡讀，不過在中國還是寥寥若晨星，不可多得。

四十餘年前，江南倪懷輪主教，把法國萊山博司鐸所譯的意國費來弟主教原著「新史合編新譯註」，交馬公相伯轉譯華文，這時馬公已年近花甲，鑒於該書內容的美善，為備餉教胞精神食糧計，不辭艱辛，發奮為雄，數經寒暑，始得脫稿，時倪主教已逝世，繼任的山蘇主教而姚主教，幾經審查，又延擱了十餘年，直到一九一三年，才由上海徐家匯土山灣印書館印行，這也可見公教神長對於審定聖經譯本的慎重了。

該書原著者是教皇庇護第九的親叔父貝沙羅司牧安德

助馬師大奇費來弟主教，他在百餘年前，因忠於職守，被國王充發到邊遠之處，趁着空閒，把四史聖經合編爲一，譯成意文；他的特長，是在裁併四聖史原文字句，組成耶穌降生年譜，辭氣一貫，言行無缺，而時地情景先後，註釋考證講解，根據各聖師和註疏家的議論，簡約明達，不可多得。全書可說是吾主一生的忠實寫照，爲信友最好的修養讀本，使人百讀不厭，神味無窮。

馬公所譯，雖是依照萊山僧司譯譯的法文本轉譯的，但這法文本也是經教皇庇護第九敕書欽定的，忠實可靠，而且馬公翻譯正文時，還和拉丁四史原文對照，不爽其義。這部「新史合編直講」，全照原著編法譯出，共二十卷，每卷又按事蹟分爲二十章，每章正文長短不等，自數十字至數百字，隨記事的簡繁而定，章首先把聖經正文譯成典雅的國文，隨後用語體文開講；倘有特殊情形，如年譜編叙的先後，各史此詳彼略，彼有此無，如何首尾銜接，融成一片的理由，必先詳細解釋一番，然後再把聖經正文，用語體文講述一篇；文中有意義不明之處，便在應加註釋的字句旁附標一二三四號數，在章末一一分別註解。這樣一來，在欲熟讀經文或引用經句的，可採取章首文字；欲把聖經讀給他人聽的，可用語體文講義；要研究聖經精

義或預備講道的，可在註解欄裏尋求，當無不詳盡明晰。有時一句聖經的註解，引用聖師和注疏家的高論，發揮精義，長至數百字，也可見內容的豐富了。

在四十年前的普通話，也叫官話，和現行的國語稍有不同，馬公在「新史合編直講」裏用的語體文，是仿「四書講參」一類的註講體裁，描寫生動，雅俗共賞。這新史的開篇第一章，就引「聖路加書札」作弁言，現在把正文（路加經第一章一至四節）錄後：

緣夫既有多人。發奮相次。論述所有事跡。其告成於吾黨也。一如其傳授於吾黨者然。而由夫有言職者自始親見之。吾亦欲自初起。事事追溯精嚴。以次錄付於汝。賢哉太赦那。俾汝知素所傳習之言。果真實耳。這第一章的講義，可說是全書的小序，所以不嫌冗長，也照錄在後；同時可見馬公所寫語文的體裁哩。

「講」新經是耶穌言行。瑪竇、馬爾谷、路加、若望、四位聖史所記載的。聖教會所信守的。原有四部。四部之中。或此詳彼略。或此有彼無。無的要補足。缺略的要湊齊。重複的要刪去。又要事事歸併在一處。按着年月的先後。這先後又極難考定。雖止求平正通達。編成一部。勿背聖師們的議論。也甚不容易。幸有主教

我來弟。他編了一部。每一章頭上。略敘事理的先後。以及所以裁併四聖史的緣由。却十分簡潔明白。又一字一句。都從四部原文。摘抄出來。一無遺漏。故曰合編。編即編年之意。分爲二十卷。每卷一二十章。每章之後。用常言俗語演說經文。經文之後。才把經中疑難之句。會心之處。伸說數條。故曰直講。查我來弟主教。原是教宗比阿第九位的親叔父。又極有學問。他說四部新史中。惟聖路加紀事之初。把聖經的緣起。寫給他朋友知道。恰好用作通編的小序。

這書卷首目錄之後，附有週年彌撒聖經目錄；人地名，經籍名，編籍名的音譯合璧表；作者參考引用的書，多至三十九種，也可見他考證周詳，苦心孤詣，怎樣審慎從事了。

書爲十六開大本。用四號鉛字排印，頂欄有空白二寸許，留作標明四史章節起迄號數用的。全書二十卷，約共一千五百餘頁，五十餘萬字，洋洋大觀，爲中文聖經譯註的鉅著。凡曾受中等教育的男女教友，都應該購備一部，日常披閱，那麼對於聖經學識，靈性修養，必多裨益。就是基督教徒，素來好讀新約的，倘能購備一部，和他種版本的福音經參證，一定很能得益；因爲靈成不是人人可得

的，憑着一己的聰明，強解附會，是很易走入歧途的；像公教對講解聖經的審慎態度，才能保持信仰的統一於萬世。

馬公相伯編譯的「新史合編直講」一書，是由上海徐家匯土山灣印書館印行的，中裝十冊，售價幣二元，洋裝硬面二大冊，售價幣三元，出版以來已歷四份之一世紀了，恐怕讀過的人還不怎樣多，這真是有負老人編譯的一片苦心。現在該書快將售完了，老人以望百之年，又親加校訂，擬改良版式，再版印行。不佞購備這書已十有五年，或自己研習，或向人講解，或引伸爲文，蒙這良師指教，得益匪淺。

近讀蔣委員長所撰「耶穌受難予余之教訓」一文，內云：「余信奉耶穌，將近十年，讀經修道，晷日或間，客冬西安變亂，事起倉卒，孑然一身，被困於叛部二週，嘗向監視者索讀聖經，益覺親切有味，而耶穌博愛精神之偉大，更使我提高精神，以與惡勢力和搏擊，卒能克服仇魔，伸張正氣……」更覺聖經爲人生精神食糧，苦世慰助；吾中華公教有這樣一部十全十美的聖經譯註本，理應家家戶戶，共沾神益，故不嫌周詳，恭爲介紹。



急應提倡的「母親節」

武昌益華報最近有「母親節」的提倡，並擬於每年五月第二週日舉行集團的慶祝典禮，用意良嘉，極堪注意。

我們也許知道在許多年以前，美國青年或兒童，每逢五月第二週日，各獻鮮花與水果給其母，以示感謝生我劬勞之意，並表彰孝親之道；公教的青年或兒童，則在該日隨同其母，進入教堂祈禱，其意義更深且長，可以發人深省。

竊以為中國數千年來，文物典章極盛，在世界上六大派中，獨樹一幟。倫理道德，以孝親為第一綱目，前賢揚彪所言「求忠臣必入孝子之門」，竟成千古絕響，不過末流所及，發生種種愚孝現象，猶如割肉埋兒的舉動，為識者所指摘。

但是我們倡導的「母親節」，並不是復古，也不是舊皮

囊中裝新酒；我們是要如何的使他合理化，如何的適合此時此地的一般化的需要的「母親節」。

第一個理由，就兒童方面來講，印度詩人泰哥爾（Rabindranath Tagore）稱贊兒童的前途最為偉大，國家民族的命脈須由他們來繼承，目前一個階段，他極活潑天真，染於善則善，染於黃則黃，教之善則善，教之惡則惡，亦喜亦憂，我們所喜的是他們的前途無量，我們所憂的是他們的培植殊費周章。這樣一個重大關頭，怎樣使他能够得着一種停異的處境，順適的發長，誰能之，誰最恰當，無疑的是母親，母之愛其子出於天性，飲與之食，寒與之衣，提攜教誨，使之成人。烏鴉反哺，謂之報恩，難道說賦有靈性的人類，反有不如烏鴉的道理。

第二個理由，就母親方面來講，為母亦有為母之道。盡其為母之道，子女慶祝之，表揚之，方受之而無愧怍。

須知作一個恰到好處的母親是很難的，要愛而不整，畏而不傷，要知道兒童的心理，要知道兒童的個性，要知道病態，要知道教養法。中國初步的好母親，人所共知是孟母，孟母擇隣，三遷其居，教子成名。最高的母親典型則是馬利亞，馬利亞的懿範自然可以永垂萬世，尤其難能可貴的是她的堅貞的超性生活，輔助其子耶穌完成空前的大使命。我們願意乘著這個「母親節」的時機，為母親的深切反省一下，責任的偉大與艱劇，皆當首先取法聖母馬利亞為最高模型，次而取法乎孟母，蓋取法乎上，就乎中，取法乎中，則就乎下了，所以不可不知，標準卻不可不高。

第三個理由，就功效方面來講，近千餘年，除公教國外，女子的社會地位是向被忽視的，現下婦女運動高倡入雲，吾儕屏焦，結果，成效稀微，甚至因少數人的墮落，反有失掉過去既有的榮譽，真是「陪了娘子又折兵」，思之，殊非初意所料及。我們確信婦女地位想要提高，必先倡導「母親節」，人人有母，誰不敬之愛之？敬之愛之不已，人人各各敬愛其母，婦女地位不提高而提高，這纔是根本靈源之圖，何況有例可証，尚不着手，又待何時？

第四個理由，就風俗方面來講，孝悌忠信禮義廉恥八大德目，是維持社會秩序最好的工具，現在風俗敗壞，人

心日偷，皆由八德目失去信仰所致。挽救之道，唯有母其母子其子，這種工夫做好，以下七日，便可迎刃而解，蓋入則能孝，出則無不能悌，對人能忠，對物則無不能信；這種始終前後皆有一定的程序，是絲毫而不亂的。良風美俗一旦養成，社會自可日進於無疆。

以上四種理由，不過舉大者，就其功效與必需而言，至於進行的程序，如何纔能普遍化大衆化或集團表面化，事關細節，恕不多講，如果有人欲為國家百年計，可請逕函武昌益華報執事協商進行，料必有滿意的答覆。

青年朋友，小朋友，起來罷，「樹欲靜而風不定，子欲養而母不在」，我們要趕快來報親恩，來做這個有利而無一弊的好榜樣。（琴心）

多事之五月

自中華民國肇造以來，四方多故，愛國有志的人，發生種種督促政府驅除漢奸，及一切擁護國家之運動。妙在以五月為最多。十年前遂有多事之五月的名稱。此中可以有痛哭流涕而長太息的事件，也不勝枚舉，如五三、五四、五八、五九，以至五二三、五卅一，或為國恥紀念。或為新文化運動，或為受人暴行蹂躪的慘案，犧牲的固然已

犧牲，一般國民於此每年之五月中，亦不過多一番的憑弔而已。從前的慷慨激昂之意氣，及勇往不退的精神，也因為事過境遷，漸漸的也許會淡忘了。

就以五四而論，爲了外交失敗，乃有是次北平各大學之集合運動。開會游行請願。以至成立新文化的運動，一時大有氣吞江海，再接再厲以挽回我國頹運之勢，以後年年此日紀念前人，改革文化以求一新的出路，其正義亦至可欽佩。然而荏苒數年，成績稀少，至今並此新文化運動五個字，也將漸漸的如西下夕陽。隨地球之運轉而隱沒了。此種不澈底的事情，在吾國固是數見不鮮，幸而告朔餼羊之名猶存，不識尚有努力於新文化中求出路之志士否也。

又如濟南慘案，上海慘案等事，在吾國國恥史上，自有相當的重要，值得人民追思回想，沒齒不敢忘的了。然而年復一年的忽忽過去，已往的國恥尙未有雪之滿之的機會，而後之九一八事變，二二八事變，以及最近之綏遠匪僞問題，所謂國恥二字，越發寫得大而叫得響，殆如晴天霹靂，總可以驚醒世人的春夢，以之比較五二三，五卅一，則小大輕重自有不同，但同是國恥，同是受人的侮辱，即同是吾一般人所應臥薪嘗膽大聲疾呼永誓莫忘的了。如吳夫

差每日出入，使人叫於庭曰，夫差爾忘爾國之仇乎的故事。貫徹大無畏的精神，又如陸放翁臨死示兒曰：「吾死後平時毋庸祭祀，將來王師北定中原，收復河山之日，再爲文詳細告祭。」援作臨死絕筆詩曰：「死去原知萬事空，但悲不見古今同，王師北定中原日，家祭勿忘告乃翁。」表示死不忘恥的意思，伊古以來，值得人人的崇拜景仰。吾國現在是國難已深，同胞們要一致團結奮發有爲，上與政府一心一德的共事國防，下與社會一般的民衆協力結合共圖苦圖，使吾之青天白日旗，仍得於舊日的最大版圖，這方是我民族光榮的時候。是則國恥二字之教訓，便是吾族復興之機，故國恥無論大小，都是要紀念的，大家切勿不可因年代湮遠，遂置之不問不問之列。要知道既是國恥，總得清洗淨盡，纔算是去此污點咧。

吾同胞之伯叔兄弟，諸姑伯姊們，對於國恥，已經是公認爲切膚之痛。大家果能急起直追。其力量當然是無遠弗逮。况以我最大最古而又是文化最早的民族。同化力又負有強大之速率，斷斷乎沒有不能雪此深恥之勢力及事實。由此以論。記者可以換一句話說，吾國多事之五月，即是復興之五月。將來就此月中之國恥紀念，變名爲復興紀念，揚我國威，彰我民德，耀我民權，光我民族，胥在於

此。是所盼望祈禱於吾同胞！（冷眼）

論「非常與平凡」

普通社會上我們常常聽到一句流行語，即「大才不可小用，小才不可大用」，彷彿是大才小用了，便會輕慢事體，少才大用了，便會弄慎事件，所以他是截然分開，不可混同。就因受這種思想的浸潤，一般人那個不是自負得不得了，不自尊自貴，以人才自居，而願自甘於卑下？在北洋政府的時代，我們到處可以聽到草字頭與竹字頭的情形，得過竹字頭的，再不能做草字頭的事，得過特字頭衙的，再不能做竹字頭的事，以為得過竹字頭的，再做草字頭的事，得過特字頭衙的，再做竹字頭的事，即無異「大才小用了」，自貶身價，不但自己瞧不起自己，就是三親六故以及社會上的輿論，也會瞧他不起，所以個個要向上爬，不肯向下走。本來社會政治機構，有如金字塔，越向上，則越小越尖，即小又尖，容量必窄，可是向上爬的風氣業經形成，個個不甘退讓，安得廣廈千間，安蓋天下之士？結果，變成金字塔倒立，上頭重而下頭輕，上頭大有人滿之患，下頭却有空虛之苦，我們不是說上頭沒有一個人才，而實惜其浪費人才，我們也不是說下頭個個都是庸

才，而實感其缺乏人才，這種輕重倒懸的現象，是不該有的，有了，是不該久的，久了，便要百病叢生，而大亂作，如影隨形，絲毫不爽，按之過去史實，則斑斑可考。

「大才不可小用，小才不可大用」這句話，果真如此嗎？其實不盡如此。據我們的看法，大才不見得不能小用，但看他如何去用？小才不見得不能大用，也但看他如何去用？因為我們認為大小僅是一個量的問題，他絕不是截然分開的東西，是可以統一的，最好拿我們的陳語「大處着眼，小處着手」調和起大小來，便可證明。按一般人的心理，以為大才，即非凡之才，匹具非凡之才，是不易成非常的事業；以為小才，即是平凡之才，平凡之才，不過一個碌碌庸人，是不足道的。但那知道，人的秉賦大致相同，一個大才，既不過具兼人之長而已，而一個庸人苟要持之有方，也未嘗不可做大事業，再換句話說：一個人腳踏實地一步一步的盡其平凡，平凡到最佳處，便是非常處。發明電氣之王愛丁孫，幼小時，賣報為生，他能盡其平凡，隨時隨地留心研究，遂有非常結果，造福社會無窮。隋煬帝開鑿運河，是又笨又蠢的工作，但是結果，溝通南北文化，導來統一之局，對於中華民族的貢獻是無限的。我們不要以為平凡或小善而不屑為，須知非常或大善皆由

平凡或小善而來，猶如登高自卑，行遠自邇，如果為平凡或小善的習慣及技巧不養成，則臨非凡大事業或大善舉，又如何能遊刃有餘猝然而不驚呢？由是言之，平凡是因，非凡是果，小才是因，大才是果，種下許許多多的平凡的因，纔成非凡的果；養成許許多多的小才的因，纔成大才的果。做平凡是潛在的，非常是表面的，表面的東西，人們輕而易知，潛在的東西，人們煩而難察，但是我們不應該因其煩難而不察，好高騖遠震於非常而菲薄平凡。

中國的現階段，無論東西人士莫不認為到了一種千鈞一髮的危險階段。欲解決這種危難，亦莫不認為匪有非常之辦法，不能打開非常局面，因震於非常，難免不生種種幼稚小兒病（如找偏方或過於崇拜個人的行動）。於是中央宣傳部長邵力子先生於前月八日在中央廣播電台做第一次播音講演，特選「非常與平凡」為題，對於內政與外交詳述一過，撮要則先要完成平凡責任，然後可建非常事功，斷不可離開本位，放棄責任，去另想什麼救國的妙策，語重心長，確為老成謀國之言，對於社會不無良好影響。我們則更深願全國人士洗淨過去非常與平凡的階級的錯誤觀念，以為非常之事匪非常之人才不能有成，而能各別的刻苦勤奮去做自己應作的事，個個向下走，少向上爬。總使已

力有餘幾分，不使捉襟而見肘，社會基礎自然穩固，非常時期的困難不但解除，抑亦為成大事業立大善舉促進人類社會幸福的根本要途。（家琪）

國際勞工節感言

勞工神聖之口號，自列甫大聲疾呼，以造成蘇維埃勞農政府而後，世界目光，豁然一變，一般人莫不注重於勞資平等的調劑問題，而五月一日之勞工節遂應運而出，國際間之新紀錄，鄭重嚴肅的增出此（勞工節）一個新名詞，如火如荼，如錦如霞，燦爛影華之偉大紀念，其盛況幾幾乎無與比倫了，所以然者，有二原因：

（一）勞工與歐戰的關係 自威廉二世以雄才大略，實行其強凌弱之封建制度的野心，欲以堅甲利兵鞭撻天下，出其迅雷不及掩耳之手段，一戰而墟比利時之國，再戰而迫法之巴黎，海軍威脅英倫，陸軍深入俄境，所向無敵，儼然有吾古史上秦併六國之風，當此之時，歐洲國家，殆岌岌矣，各國徵兵，莫不擴大範圍，於是昔之勞工，多數與于兵役之選，婦孺老弱羸弱代替為工，而前敵之戰士，一時驟增，工廠之勞働，亦一時驟增，大有全國皆兵，全國皆工之氣象，世界戰

爭之局面，遂一變而大得轉機，德幸以敗，歐美幸維，因而得以維持其邦國，此固勞工之力為多。

(二) 勞工與世界的關係 今之世界，一勞工世界耳，於何言之，政府者國民之勞工也。公務員者，政府之勞工也。海陸空軍，國家之勞工也，警察，地方之勞工也。再推廣之發明家，即該出品之勞工；資本家，即該製造所販賣所之勞工；在十九世紀之文明進化中，一切人類，莫一非工，孟子曰勞心者治人，勞力者治於人，同一勞也。即同謂之工可也。吾於此更下之一定義曰，治人者役於物，治於人者役于人，從宇宙間的觀察，則人人皆勞工也，從人生上的觀察，則衣也，食也，住也，皆需乎勞工而後成者也。勞工徵神聖乎哉！此正耶穌平等博愛之妙諦，而吾之平等哲學所認為「舉凡戴天履地圓顛方趾之人類咸為世界服工役」勞工世界也。

夫自物質文明日新月異而進化，于是勞工之用亦至廣大，與國家相依為命，世界各國，各競其農工商技術之長，亦即各國之勞働界各展其能盡其力之時，而各國又各以其出品角逐於市場，什一之獲，即各國家經濟養命之源，故其廠之出品富而銷路廣者，所蓄勞

工亦最多，工資所入，為一家衣食生計之需，是勞資兩方，本為互相運用之性質，立於對待的地位，相需則成，相遠則敗，勞資兩方，義屬平等，今世界已趨于技術美化之境，無論其勞心勞力，固莫不範圍於科學之中，而演進其製作力者，是則所謂發明家資本家勞働家者，詎非司服役於此科學之下而為勞工乎？雖欲不認為勞工世界，庸可得耶。明乎此，則勞資之衝突，亦化之主旨，皆不能成立理由。

據上論述，是上次歐戰之公法戰勝，屬於理論的，在事實上毋寧謂為勞工戰勝，而十九世紀之物質世界，亦毋寧稱為勞工世界。國際的勞工節，訂于每年五月一日，歐美各國，此日各有盛況，各盡其炫耀之能事，而蘇聯更視國家之第一個節，一切典禮，非常隆重，記者特揭出世界人類同為勞工，不過所服役者不同耳。若謂資本家享用較優，為不平等，則實未解平等之真義，蓋勞心（用腦者）勞力，身體健康上所需要之營養，本甚懸殊，其享用不平等，乃正是平等也。例如發明家勞心苦思，埋頭書籍中，求新的發見，其所需用之物，自必多於他人，而一切起居飲食，又必足以活潑其腦力，增進其血液，保養其精神，夫然後運用靈思，加以種種實驗，乃能成其利器，如是者



廣播機

正中路線的社會觀(續)

劉秀夫

五 正中路線的家庭論

現階段的家庭問題的嚴重性。家庭是社會的細胞，細胞健全，社會當然健全，未有細胞不健全，而社會健全，亦未有社會不健全，而細胞健全者。現社會無疑的已走入一個畸形的階段，如各國瘋狂般的擴充軍備(英國的二百四十萬萬圓，德國的一百三十萬萬圓，俄國的八十萬萬圓……)，都在準備作最後的一擲。一切皆在動，一切皆在如何適應其環境之下而動。最悲哀的是中國，因八十餘年來不斷的在外原因的刺激，中國的靜的社會構造發生動搖，譬如，從前士大夫階級的俸祿及租課所得，大都是購買土地，

所以土地價值(即有土斯有財的觀念)的流通化，成為中國經濟構造的一個特點。可是自列強的勢力侵入以後，城市的經濟發達，農村的經濟衰退，投資的方向因之一變，羣趨於經營工商作業，向來崇拜身分的變為崇拜金錢，多數之士大夫(高官顯爵)漸次變為資本家。列強在第一階段，由協定關稅及通商地制度之下，輸入大量商品與中國土貨競爭市場。在第二階段，利用賤價勞動力在內地設立工廠，發展產業於中國境內。在第三階段，除繼續商業的及產業的經營，尚運用其雄厚的資本於中國境內，使中國工商業屈服於市場競爭之外，還附庸於外國投資。中國社會構造

於是又發生重大的變化。

中國的農業與手工業經濟，因着交通的阻滯，貨幣的缺乏，地主及高利貸的剝削，以及官僚軍閥的割據形態下的橫徵暴斂，我們所見祇有農民的破產與游民數量的增加。在歐美先進各國，農民脫離土地，尚有工廠可避風雨，在中國，他們一方憐惜着土地，固粘在故鄉，但是土地收益抵不着土地經營的費用，農民遂成債務的奴隸，而不得不羣趨於都市，但都市產業尚未發達，求不能應供，他們不作產業的預備軍，便成了軍隊的後備隊。

農村壯丁減少，田園荒蕪，這是鐵一般的事實，都市則人口倍蓰的加增。形成過脹的狀態。本來都市的生活，乃消費的，農村的的生活，乃生產的，故都市的繁榮，建築在農村生產的發達，這是正常的現象；現今都市的寸土千金，乃由農村的破產，不能安居，盤載餘金集中都市，以作繁榮的點綴，這是反常的現象。反常的現象，是最危險的，我們所謂剪刀形的恐慌，於是又滋生暗長起來。

我們數千年衣鉢相傳的靜的，宗法的，農業資本主義的社會的大家庭制度，於是無法維持，宣告崩潰，而多趨向於小家庭制度的發生。一向維持示會的風俗，習慣，法典，整個的複雜的結構，都在搖搖欲墮的情形之下；可是

小家庭制度必備的各種條件，又未多即時產生。前進不能，後退又不能，後退的苦澀，我們要受到，前進的利益，我們又無把握，即在此進退維谷之間，我們可以看出一般人對於家庭缺乏興趣，甚焉者，起了一種厭憎的心理，認為他是束縛人的桎梏，有一舉而擊碎的趨勢。

這是時代一般的苦悶，尤其中國的苦悶，因為當前的重重壓迫，解脫不得，乃思憤逸，這本是人之常情，毫不足怪。何況尚有成千成萬在那沽名釣譽大倡公妻共產的人，暗送秋波。那些勇於意氣用事的人，罔顧利害得失，便也雷同附和，家庭問題的嚴重性，於是乎更加嚴重。

家庭是權威的創造者。許多人都知道複雜絕頂的社會，他能够併行不悖的向上發展，進化，又進步，必然有一種力量在那維繫不竭，換言之，這種力量要壓迫每一個份子的行為必須適應各該社會的組織，B. Malinowski 教授叫他作 *Coöperative Imperatives*。但是這種行為規律之後，尚有一種主要力量，即權威 (Authority)，不知道；家庭是權威的創造者，則更不知道。因為這種原因，無家庭，便無權威，無權威，社會便無組織力，無組織力，則國家如何存在？一般淺識之士，遭逢當頭的難關，便以為家庭必須解組，一了百了；其實這種辦法，倒是真應了因噎廢食

的笑柄。

什麼是權威？權威不論寓於宗教戒律，或道德規則，或法律風俗，他可使人無疑義的服從，服從的人亦毫無猶豫的接受他的命令。權威與權力不同，伸張權威的時候，人或尊敬，進納其忠順，但其內心也許會發生抗議。可是權威繼續存在，衝突便消失在高度的服從心之中，所以社會需要他，個人也需要他。譬如，一母生九子，九子各個不同，可是他們在「天下無不是的父母」一個具有權威的觀念之下，其父母縱有是非，二三子亦無敢反抗，即是權威的證明。

有的人認為權威是社會組織的產物，但是既產生之後社會組織便要發生一種反的作用，即受權威的統治，所以他有保護維持社會的功能，使吾人不得越出範圍，侵害他人的行為，有的人認為社會組織就是文化，不過，我們以為社會組織本是文化的一種。文化不即是社會組織，文化尚要包括法律，風俗，信仰，制度在內，他是一種多方面的架構。每一種文化都有他自己的權威。如果一種文化發展或進步，權威跟着也要起一種特殊的形態，非去適應他這種發展進步的新要求，是難支持的。

有深見的人，研究權威的性質，多自家庭着手，自然

的，家庭佔着首要地位，因為第一層，他在有限的範圍內，最易現出權威的實質，因為第二層，家庭被視為權威關係的最初的創造者，進一步說，他是可以使人適應各種廣大的權威關係的原始動力。

據專家的比較調查，瑞士的家庭組織最穩固，經濟雖然恐慌，也不易動搖，兩親的權威甚強，特別是勞工的家庭，他們的倫理道德的觀念另外堅強，顯然的最保守，父母兒兒女間雖常發生意見不和，那也顯然是由於父母不能預先取得充分的領導權威或道德的扶掖的關係，而不見得是兒女對於父母過分的威迫或教訓的反抗的表示，由此見之，兒女是需要權威而毫不疑的。

家庭是兩性配合的寶殿。個體的發展，終究有限，他由於生長，發達，而衰老，必須營新陳代謝的作用，以傳之於無窮，兩性配合，便是永遠物好生之德，而生生不息，生之，保之，教之，養之，以盡天職。有夫婦，然後有兒女，有兒女，然後有家庭，故家庭為兒女之所寄，有所寄，始可養之，教之，保之，使其成人，謀人類文化的再創造，發揚天國。兒女乃兩性愛好的結晶，故一度婚配之後，責任攸歸，除夫婦外更有誰何愛及赤子有過於親生的道理？所以說家庭又是兒女的搖籃。

可是一般唯物史觀的獨斷論者，竟有將家庭生活認為是社會生活下一種鬭爭的縮影，一夫一婦的家庭——除出普羅列塔利亞的——是不為男女之和好而為其鬭爭——代表社會生活上布爾喬亞之夫與代表普羅列塔利亞特之妻的鬭爭——的場面，其結果不屬於法蘭西式盛行的通姦，便屬於德意志式家庭中的倦怠。這當然是一種例果為因的誤解。須知家庭的成立，由於諧和，由於合作，苟人類出則階級鬥爭，入則家庭鬥爭，出則階級崩潰，入則家庭崩潰，猶之一人之身，腸與胃鬥爭，則飲食不入，飲食不入，斯人焉有不崩潰死亡之理？一個家庭，夫與婦不合作，一南一北，一東一西，夫所欲如此，婦所欲又如彼，是則家道苦已，家道苦，兒女當然無所依歸，而家庭崩潰滅亡。所謂法蘭西式的家庭，不足取法，也不是正軌，他乃是人文主義發展未流所趨的結果，所謂德意志式的家庭，不足取法，也不是正軌，他乃是軍國主義發展影響所及的結果。一個太軟性化，一個太硬性化，一剛一柔何足論道，必也剛柔相濟而道乎「正中」，方是標準。

「正中」的家庭，是一夫一婦制，過去如此，現在如此，永遠的將來亦如此。這在「體」上該如此，這在「用」上也該如此，蓋非如此，則人類早經絕滅了。

一般唯物史觀的獨斷論者，猶以為未足，更進一步披上莫爾根的「古代社會」的袈裟，牽強附會以圓其說，將世界史分作蒙昧、野蠻、文明三大時期，將家與國家認作私有財產的孿生兒，在未有家庭與國家之前，人間是如何的自由，如何的平等，如何的友愛過着共同的生活，在有了家庭與國家之後，自由、平等、友愛的社會如何一變而為相反的社會。家庭不是靜止的東西，他由私有財產制的加強，移轉及擴大，而起不同的形態，故大別言之：

A 血緣家庭(The Consanguine Family)，婚姻集團是由世代而區分的，即在家庭的範圍，所有祖父母皆互為夫婦，他們子女即父母也是一樣，再由他們的子女成為共同配偶的第三輩，這批人的子女，即第一輩的曾孫又成為第四輩……如此演遞不已的家庭形態。是謂第一種形態。

B 普那魯安家庭(Punaluan Family)，許多本身的或遠緣的姊妹(或更遠的從姊妹)成為她們共同的夫之共同的婦，但她們的兄弟除外，與前項同母所生的子女互相發生關係不同。是謂第二種形態。

C 對偶家庭(Pairing Family)，一個丈夫在他的許多妻的中間，有一個正妻，而他對於她也是在許多夫的中間為一個主夫，這種習慣由於民族愈發達，不許互相通婚的

「兄弟」與「姊妹」的人數態度多的緣故，是謂第三種形態。

D 一夫一妻制的家庭 (The monogamous Family)，他是建立在男子支配權之上，這種支配的目的在生育有無可爭的父系的子女，而繼承其財產，夫婦不能自由解約，但男子與第三位女性發生關係，祇要不帶情緒到他們的妻的家中，在拿破侖法典中是被默許的，是謂第四種形態。

他們舉出這四種家庭形態，結果，認為現在當有第五種形態的發生。打倒家庭制度是不妥當的，適合於他們一貫的階級鬥爭的主張，則最緊要不過。

現在我們暫分兩部來反駁，第一，我們縱然肯定他們的主張，家庭的演變是如此，第四種形態消滅，第五種形態取而代之，第五種形態消滅，第六種形態又取而代之，第五種形態有他們的定型，第六種形態又是什麼定型，則不可知，然則第六種形態未畢，第七種形態又產生，人類豈不永遠在過程中討生活？過程中的生活，人生的意義在那里？此種遊戲法的辦法（超過正反合的三段辯證法。）一套未了又來一套，竊以為智識階級所不取。學說主義是貴乎有絕對性的，有絕對性，纔能領導，今自以尚不定，又如何去領導別人，豈不盲人瞎馬，半夜臨深淵，危險莫過

於此？

第二，學說與主張又貴乎有普遍性的，否則，不足稱為正確。我們試看各民族國家的發達史實，以上四種形態皆非一棧相沿，有的今有而古無，有的今無而古有，有的東方所有而西方無之，有的西方所有而東方無之，又有的雜然併陳（實例另舉），毫無因果關係，這證明什麼，正是證明先有了結論，再去找材料，合則取之，不合則捨之，割裂事實。猶之看見長腿將軍（張宗昌）妻妾成羣，便以為中國仍以西長執政，「初夜權」尚在風行，一樣無知，豈不可憐可笑。即不是普遍存在的現象，祇於杜撰的裝璜門面，甚至可以說一種特殊的片斷的事實，硬來強套一般人，承認社會演進必經的過程，其無價值，有何話說。

這種病不能不說中在經濟決定一切上，經濟現象本人類社會現象的一種，他——經濟現象——如決定一切，是異於「人心不足，蛇吞象」的情形，未免太不自取。經濟現象是一件事，人類婚配又是一件事，二者那能混為一談，遇着不合的地方，便強姦事實，歪曲事實，偶然有一二對合的地方，便大張旗鼓，振振不休，惟恐人之不知。其真有心擁護真理？蓋一種誇大心驅使之如此而已。

我們對於家庭應有的態度——我們在前頁提過家庭問題

的嚴重化，因為在這脫節的時候，復加那佔有一億五千萬人口的北極之熊，拚命在那破壞家庭，不惜犧牲一切，現代青年，尤其中國青年，他們最富於想象，難免矯角殺羊，在此驚風駭濤之下，內心失掉自主。我們雖是「屋漏偏

逢連夜雨，遭舟又遭打頭風」，一點也不用怕，我們是有「正中」的標的，我們祇要把握「船」，走的是「正中路線」，萬無一失，確可達到目的地。第一我們須承認一夫一婦為婚配的正則，Weberbauer在他的名著「人類婚姻史」中言說「假定當初的男女，生活在亂交之中，於無事實證明，如何可信自是反科學的」，我們知道性交太放縱，生殖必然退讓，祇有作血緣民族間的限制通婚，纔能產生內體上及精神上更強壯的人種，就是人類學家亦認為兩種進步的部落通婚，新的頭蓋與腦髓自然一直擴大，到他們包容了兩方面的能力為止。雌鳩並遊不狎，鴛鴦偕合不離，動物尚有限制，交尾有時，難道賦有靈性的人類，還不如動物？故今日人口的繁榮，正是說明沿着此路而來的証證。

第二我們須承認婚姻如人類進化史上的一大污點，墮落的表現。一夫多妻一妻多夫的這種現象，如極少數人的變態，譬如後宮三千粉黛無顏色他即是一夫多妻的說明；山陰公主與宋後廢帝爭辦取得面首三十人她又不是一妻多

夫的剖白。總而言之，少數的例外，隨時隨地有之，可固不必舉古而議今扯西而論東。

第三我們須承認維持家庭乃人間基本的義務。因為家庭為人類生命之所繫，生命斷絕，則希望斷絕，發之水的源頭，源頭枯竭，水流遂絕，故發揚國家民族，端賴於此，家庭堅固，子女有託，子女乃我的擴大體，我的生命的延長，凡事業十年二十年不能完成的，有子女繼承之，愚公移山，即是此理，於是一已成爲子孫的根根根，而子孫成爲他的錯節，家庭即此不拔的根基，社會於是得以永存。擴而大之，有人有土有財，故不願離此人此土此財，再披荆斬棘，重新開拓，流盡汗血，不願離此人此土此財，便須愛此人此土此財，愛之不已，必謀保護，保護之維恐不周，則面村，而鄰，而邦，而國家打成一片的心思，油然而生，國家社稷於是始能永立於覆載之間。這種相維相繫的道理，亦莫不起於夫婦，而立根於家庭。

第四我們須承認婚配乃家庭的黃金鍊鎖。家庭的好惡，由於婚配，姻緣亦有好惡之分，惟一男祇配一女，方是本性之規律，百年永好，舉案齊眉。耶穌基督曾在「瑪竇經」(第十九章第四節以下)上言道：「汝來讀經耶？厥初大造生人，惟造一男一女，謂曰緣是，人離父母，好合其

妻，二人成一體，然則非二人，一體也，天主所合，人勿析也，此一夫一妻白首偕老的制度，上主命之於初世，而耶穌基督督重伸之於後，世人不可不察。可是浪漫成性的人，東食而西宿，朝秦而暮楚，以多為貴，以離為能，家庭則挫折擾崩，社會則風俗敗壞，間接即是國家的盜賊。

第五我們須承認父母子女的關係建築一個「愛」字上。

愛是內心的心靈的表現，與權威是外在的廣義的家庭的意志表現（廣義的家庭包含有奴僕），微有不同。父母子女之間，他們互相親愛，本出乎天性，但因身分不同，而表示的愛的屬性稍有差異，父母對子女是慈愛，子女對父母是孝順，兄弟姊妹之間是慈，夫婦之間是敬，如能父父、子

子、弟兄、弟弟、母母、母女、姊姊、妹妹，一家和，則萬家和，一家相親相愛，則萬家相親相愛，家家相親相愛，則天下相親相愛，我們所謂大道一貫，一通則百通，即是在此。我們要抓着這個「愛」字的意義，而活用之，「正中路線」的家庭論，豈已思過半了。

以上所舉五條，不過就原則而言，過細分析，當然要讓之他日。惟仍有一層，須要補充，即現下一股青年男女為求個人的物質享受有拒而不婚，或婚而避妊的現象，實屬不當，蓋上主生爾、養爾、教爾，豈有不盡義務而獨享權利之理。倒逆之行，結果必定不佳，我們希望一般青年多多注意及之。（未完）

益世主日報啓事

本報自成立以來已念五載所有國內外要聞莫不詳為紀載纖細靡遺近年以來內容益加充實除新聞之外關於公教消息各地俱聘有專員報告以資發揚公教之真精神而饜讀者之望餘如居常君之撰述董郁青君之小說尤有獨到之處以故銷數日增聲譽雀起事實俱在絕自非妄誇許也如荷訂閱請賜函天津義租界大馬路益世主日報當即照寄不誤特此謹啓並希 公鑒

本報：國內每份全年二元
價目：國外每份全年七元



痛斥共產又一聲

楊慕時

羅馬教皇最近於三月十九日頒佈了一道通諭，題為「論無神共產主義」。其內容一面檢討馬克斯學說的種種謬誤及其今日所生的惡劣影響；一面確定三萬萬教民在赤色恐怖之下應守的嚴格立場；同時並指示世界各國公調整社會關係所宜遵循的妥善途徑。華語譯本為國際輿論所注意，故通諭一經頒佈，各地報紙無不爭先揭載。庇護第十一於其即位伊始直至最近，中斥共產主義的言論已屢見不鮮，他日及共產暴徒搗毀社會秩序及摧殘人類文化的各種事實，認共產主義在現代革命動亂中，乃最含有危險性者。公教負有基督的神聖使命，以術護真理為天職，對陷害社會的種種不良學說，無不力事摒除，以期「公教文化，人類唯一的真正文化」，得處於安全地位，而促進社會國家的公共幸福。

(一) 唯物辨證法

一共產主義，這個感人的名詞，就實質而言，乃建築在馬克斯所倡導的唯物辨證法及唯物史觀的原則上，布爾希維克的理論家對該原則自謂獲有真諦。唯物哲學認宇宙間只有一個實體，就是物質及蠢頭的動力，由於物質的演變，而成飛，潛，動，植，人。即連社會也不過是物質的外表和模形，它仍照上述方式不得不然的演變着，且在動力永久衝突中而趨於最終的綜合——大同世界。在這種學說內，顯然沒有神的觀念，沒有精神與物質及靈與肉的區分。

馬克斯的唯物史觀，援引黑智爾的正(Thesis)，反(Antithesis)，合(Synthesis)三者一致論，來說明人類進化的歷史。他說：「一切過去的人類歷史，都是階級鬥爭的歷史，自由民與奴隸，貴族與平民，地主與農奴，行東與傭工，一言以蔽之，就是壓迫的階級與被壓迫的階級，

從古到今，沒有不站在反對地位，繼續着明爭暗鬥。每次鬥爭的結果，不是全體革命的新建設告成，便是交戰的兩階級並倒……從封建社會的廢址上發生了近代的有產社會，也免不了階級的對峙；不過樹立新的階級，新的壓迫手段，新的戰爭形式，而替代那舊的罷了……我們的時代就是這有產階級的時代，它的特色，就是把階級對抗弄簡單了。社會全體現已漸次分裂，成為對峙的兩大壁壘，互相敵視的兩大階級，這就是有產階級和無產階級。

幾時無階級的大同世界不出現，人類革命的歷程幾時不得終止。在尚未達到最後結局的隔離期間，欲使人類進化的速度加高，祇有仰藉人為的階級鬥爭，即如教皇在通諭內說的：「共產主義者堅持唯物辯證法的觀點，以為世界由紛亂而趨於綜合，是可由人力速成的，所以他們努力激起社會各階級的分裂，並視階級鬥爭及其仇恨慘殺，為推動人類進化的十字軍。其他任何阻止暴動進行的勢力，皆宜視之如人類的強敵而與以撲滅」。共產黨徒今日實行空前的大屠殺，且自信是有功於人類社會，即由於此種謬誤哲學所致的。

(二) 一部迷魂曲

共產主義根據馬克斯唯物史觀，妄言元始人類曾度過一個短時期的共產社會，那時的人——純粹的高等動物——用自已的勞力與自然界相鬥爭，並將所得的收穫大家共同享用，他們各盡其力，各取所需，毫無紛爭掠奪的事件發生，這是共產主義最美麗的黃金時代。後來社會逐漸墮落，生出私產制度，於是而有貧富之分，富的挾勢凌人，貧的迫作奴隸，由「人與物爭」而至「人與人爭」，人類於是轉入可憐的痛苦狀態之中了。但現在赤色巨星顯於當空，普羅階級手持鐵錘，將網羅社會的鎖鍊敲成粉碎，雖然壓迫階級欲加力抵制，但被壓迫者一聲聯合！，散於四面八方的勢力集到一齊，奮然壓迫階級宣戰，在紅馬臨風招展處，億萬人胸中吐出萬丈火焰，將資本主義盡形毀滅。在坦丁詩裏曾有「愛稱轉動日和星」，現在共產主義却喊着仇與恨來挽救人類！

鬥爭的最後結果，乃是新世界的出現，在此世界裏，沒有窮則富，沒有尊則卑，沒有壓迫者與被壓迫者，無論智，愚，賢，不肖，大家一律平等。還在一世紀之前，曾有一位共產黨的前驅名海納者 (Heinrich) 作有一首詩：

我有一個新的曲，

我有一個美的歌，

朋友啊！我請你唱道：

願從今日起，

獲得地上天國！

共產主義的理論家，謂勞工神聖，不但征服了自然，創造了人類，還要建築一個「人間樂園」，這是在戰爭的暴風雨之後要來臨的。這種迷魂秘語，現已成爲無產階級的最高信條，即如教皇的通諭裏說的，使被壓迫者懷着一個「帶有傳染性的興奮」。

(三) 掠奪的掠奪

共產主義認私產制度爲人類社會一切罪惡的淵藪。資本家劫取公共的財物，以增他壓迫旁人的勢力，且要制定法律，設立衙署，組織軍隊與警察，好能保障他這不義的獲得。因此一切財富，以及生產工具，皆集於少數人之手，無產階級愈來愈痛苦而人數愈增。資本家的生產既以營利爲目的，不顧社會的切實需要，結果演出生產過剩的流弊，使經濟陷於恐慌狀態。這一切惡劣現象，推根到底，皆應歸罪於私有制度的本身，於是在列寧喊着「掠奪那些掠奪者」口號之下，誓死打倒資本主義，取消私有制度而代以共產主義的經濟大集團。人民皆應在這大集團內共同

勞動，共同生產，共同享受。個人對於集團，祇有義務而無權利，因他不過是一大機械的齒輪。凡阻止或不利用於集團生產的舊社會組織，皆須一律廢棄。例如宗教提倡精神生活，實與物質生產有礙，自當與以滅絕；國家與資本主義締結姻緣，應將其推翻而實行無產階級專政。這種無神無政府的共產主義，佛情背理，已經無須再來解釋了！

(四) 人類的浩劫

共產主義傳播之後，好像吹來一陣暴風，將世界的一切美麗與繁榮盡掃而空。我國十餘年來的共匪橫行，人民已得到事實的經驗；歐洲如西班牙雖說沒有完全赤化，但現在正處於殺人流血的決鬥中；墨西哥自共黨侵奪政權之後，人民所受的創痛，亦非言語所能形容；蘇俄共產主義的試驗場，所有的犧牲更較任何國家爲巨。在這種恐怖期中，宗教，尤其是天主教，因她所保護的真理原則與共產主義正面衝突，所受的慘痛更爲劇烈，多以無辜教民與數十皆被殺戮；教堂，學校，醫院，以及其他慈善建築，皆遭劫掠且被焚毀，這種慘無人道的暴行，實爲人類歷史所鮮見！

近有人竟欲爲共黨曲解者，謂彼等的暴行，乃普通革

命的過渡現象，無須過事驚奇。其實這一切，如教皇說的，「乃一個缺少道德潛力的學說所生的必然結果。一種內心的約束為個人為社會都是必需的，即連野蠻民族，在天主對於每人良心的自然律上，也有這種約束」。從此看來，共黨的暴動，只是野蠻中的呼變而已！

(五)必然的崩潰

共產主義現在鬧的一天星斗，反共擁共的兩種聲浪，甚囂塵上，在這種混沌時期，吾人不必悲觀亦不必樂觀，祇有靜待時間來解決一切。一種主義的成立，必定有其哲學的理論做根據，假設共產主義是含有真理的，那它就會超出時間與空間而萬古常存。因為真理是放之四海而皆準，施之萬世而不惑的，即令民族國家的政治經濟社會等狀況各自懸殊，一時不能尋求適宜的政策或方略，促進主義的逐漸實行，但經過相當時期之後，必有發揚光大之一日。

柏林有六十萬公教信友

「柏林通訊」德國首都柏林，據最近統計現有五十九萬一千一百四十八名公教信友。管理教務之公教司鐸共三百零七位，大小聖堂共三百零五座云，平均每一千九百三十八人左右有一位司鐸，每座聖堂約有一千九百三十五名教友云。

，專恃人力的抵制，乃是徒勞而無益的。反之，如果共產主義荒誕不經，滿讓它一時可以妖言惑衆，但遲早也必趨於崩潰。實際上，共產主義的唯物論及唯物史觀在哲學的領域內早已不站位置，但它目前仍可為烟瘴氣的瀰漫着全世界，理由乃是盲目的羣衆易受其奸詐手段的愚弄。不過，騙術是不得常期應用的，等那批勞苦大眾跑了無以冤枉路，終於不見「地上樂園」，而祇有「人間地獄」的時候，猛然清醒，回頭是岸，共產主義的勢力也必隨而瓦解。

由於事實的證明，共產主義現已節節失敗，不但取締宗教，推翻社會組織為不可能，即單就經濟的立場而論，也沒有達到它預期的目的。雖然蘇俄的五年計劃似有表面上的些許成功，但若拿民衆所受的種種痛苦和犧牲相比較，實在所得不償所失，「連在經濟的場合裏也需要一種道德的位置」。共產主義不能成功的原因也就在此。



義大利愛國文藝名著

我的監獄生活 (續)

九

藝

苑

西爾維約伯利格 (Silvio Pellico)
楊 默 鳩 譯

可憐我的心啊！你愛的這樣容易而且這樣熱烈，有少次你已嘗到隔離的苦呀！另外新住處極其幽暗，你感覺的苦，定然更深了！一間又黑又髒的破房，高戶上也沒有玻璃，是用紙糊的，牆壁上塗了些不堪提名的淫褻圖畫；沒有畫的地方是一些字跡。有的不過題了坐監人的姓名，籍貫，及被拘押的日期；有的却寫着幾句咀咒假朋友，咀咒自己，咀咒女人或法官的言語；有的是述說自己一生的小史；還有的寫了一些道德格言，在格言中有巴斯夏耳這幾句話：「那些反對宗教的人，在他們反對以前，至少

要曉得何謂宗教。假如宗教說，可以明確的認識天主，那末反對宗教就要說，世間沒有一事可證明天主的存在。不過，宗教既然又說，處在黑暗裏且背離天主的人們，天主把自己隱藏起來，不被他們看見，這正如聖經所謂「隱藏着的天主」，那他們在未經探討真理之前，就高呼未見真理可有何用處？」

再往下寫的是(同一作者的話)：

「這裏所討論的並非旁人的利益，却是討論我們自己和我們的一切。靈魂的不死，是一個最重要最關切我們的問題，必須拋棄一切偏見，靜心研究她到底是怎樣一回事。」

還有其他的題詞說：

「我向監牢祝禱，因它使我認識了人的無情，自身的可憐，及天主的仁慈」。

在這種謙和的言語旁邊，還有比較更激烈更傲慢所謂「無神派」的咀咒語，看他那樣反對神靈，好像已經忘記了自己說過神並不存在的話。

接着這些擊潰神靈的言詞，便是侮辱那些被視作諾夫的人，因為坐監的遭遇竟把他們宗教化了。

我把這些爛語指給一位獄卒看，並問他是何人寫的。——我現在遇到這題詞倒好了，他說，這裏塗抹的那樣多

菊 芬

這是幾年前裝飾節的一天——這一天的意義很重大，但名稱上所啓示的却很微末，菊芬知道這天是裝飾節，但不備這節的意義，她不懂街上走不斷的遊行隊，嗚嗚的喇叭和點綴，她只想到自己是給母親派出來賣花的，今天怕是一種什麼的花節吧。她的籃子裏有野菊，英蕊金黃，瓣片雪白，她的纖小的手裏也握着一束，向過往的人招徠，叫着：「野菊花，鮮豔的野菊花，五分錢一束！」

她立在堆錦般的給鮮花披覆着的戰士紀念碑的近旁，

我也沒有時間去找！——他隨即用小刀將字句刮了去。

——這是爲什麼？我問。

寫這話的那可憐虫，因爲犯了一樁謀殺案已被判決死刑了，他後來很後悔，曾請託我做這件善事。

——盼望上主寬恕他吧！我問了一聲。他所殺的是什麼人？

——他沒得着殺自己的仇人，因此他把仇人的兒子殺了洩憤的，那兒子還是世間最美的一個小孩呢。

我頓然驚慌起來，竟有這樣慘劇嗎？這怪物還敢那樣大言不慚！殺了一個無辜的人！一個孩童！

Zehnstein
杜廷美譯

睜大驚疑的兩眼看着潮水一般湧來的人羣，她——這衣服破爛的女孩子，不懂這究竟爲了什麼，如果你問起她的名字，她可毫不遲疑的回答「菊芬」。但全沒想到這名字與籃子裏的花有着關係，她沒留心到自己垂額的金絲髮，很像花的英蕊；自己明淨的眸子，與原野裏的野菊，很像夜空裏的星；更沒留心到雪白的花瓣，象徵了自己纖塵不染的靈魂。她並沒賣去多少花，她自己很短小，籃子裏的花又很單純，所以引不起人的注意來，但她像並不關心這份生

意——只是應接不暇的看著街上的新奇景色，她那幼稚的小心靈裏，充滿了一種自己莫明其妙的情緒，這怕是我們也解說不出來，但我猜測，在這聲色煥赫，人山人海的大場面裏，她感到的該是一種崇高偉大的思想，看著這女孩的神情，我覺得很有趣，再不能專誠的觀賞進行着的儀式了，她忽然捧起頭來，好奇的問我，「這是做什麼呢？」

「小孩子，不懂吧？」我解釋着說。「這列隊的遊行，音樂，堆滿花園的紀念碑；這隆重的慶祝，全是為紀念死難的兵士。他們英雄般的作戰，死了；為妳，為我，為國家犧牲了——現在羣衆要到他們的墓前獻花，他們為國捐軀的兵士！」

「啊，她說着，眉目間浮現出對這解答滿意的神情，「我也要去，你去嗎？」

我提起沉重的籃子，握着她的小手，向兵士的墓地走來，一路上她很少講話，只有時看一眼手裏的花束，自言自語的說：「爸爸也是個兵。」

到達墓地後，她眼裏閃着神異的光輝，看着面前的一片墳場，「埋在裏邊的人怕早已升天了罷？」我回答說，「一定！」

她忽然看着一列插着小旗的墳頭，這樣說：「爸爸一

定在那邊，他們不知道爸爸是在那裏給人殺死的，我想，他是在那邊」。她拽我到那一排墳上插着小旗的墓地去。

「不知道那個是他的，但我要把籃裏的花放在這個墳上」。

她肅然的跪下，把手裏的花束，輕輕的插在墓前，睜着大眼睛穿黃澄的陽光，直注視着青天，她的兩隻小手合抱胸前，低微的說。

「看着我嗎，爸爸？我是你的小女孩呢。如果這墳不是你的，你從上邊總會看着，知道，這花是獻給你的，知道這是你的小女孩，愛你的小女孩……」。

她石一下身邊的籃子，「我想籃裏的花儘可插滿這個墳頭，不能嗎？只是別的兵怕沒有小女孩來獻花，最好還是一個墳頭插一束吧」。於是這小人兒開始了她向散花工作，只海很藍裏的花束不能插遍所有的墳頭，最後，她放下手來，這樣說：

「我希望他們全知道自己的為國犧牲，給了我們無限的光榮！」

看着她那榮光煥發的小臉，我想到如果死難的父親沒有看着這小人兒，那麼，天上的大父是一定會看着的。她的小心靈裏發現了這裝飾節的奧義。



法律與道德之比觀

梅百先

梅君百先乃積學深思之士，昔曾博覽佛老孔氏之書，近始對天主教教義感覺興趣，自謂「一知半解」，實則雖未入室，確已升堂，今後果竿頭直進，深究「正道唯一」之真諦，其造詣誠難可限量也，爰錄其來函一段，以實本欄。

編者

夫人類日臻文明，自榛徑而進於拓都，穴居而安於屋宇者，非有賴於羣之合乎？其能維繫羣之生命於千百千萬年而不潰者，其道維何？曰道德與法律是已。然法有良窳而德原貞吉，曰仁，曰義，曰愛愛，曰非攻，曰尚同，曰慈惠，曰惻隱，曰博施濟衆，曰成己成物，曰耶，曰回，曰佛，曰老，曰孔，教別萬千，而要以立己立人爲原則

，善己善羣爲指歸，是說或不同而道本一貫，建諸天地而不悖，質諸鬼神而無疑，百世以俟聖人而不惑者也。法律則不然，貴能因時以制宜，隨物以應變，習俗不同，古今異制，是律有文野而道無精麤，法律僅有形之惡而不能誅無形之暴，道德騙人心爲善，戒乖戾而化頑祥，法律制裁於既往，道德防患於未然，無法律而成勉爲善，無道鑰則

羣非其羣矣。使任法而不重德，則奸狡涼薄之徒，往往虧法以自利，縱條例精審，博載詳明，是法律之精神一失，其流弊蓋遺於無窮；况真德成於寸衷，大惡根於一念，是以君子有慎獨之修，曾子有十日之戒，道德重歸厥之學，而法律則用以論末流者也。重歸源之學，雖屋漏復思戒慎，法令弛張而世多僞行；或曰，信義行之君子，而刑戮施於小人，是二者殊途而同歸，一致而百用，子何所厚薄于其間耶？余曰，噫嘻！孔不云乎？道之以政，齊之以刑，民免而無恥；道之以德，齊之以禮，有恥且格。此非迫於勢而略以利以然也，蓋本固有之天良以修自在之身心，有莫之致而致者。人與己異體而不異心，同命而應同性，故明德即新民，安人由修己，莫或異也；况鄉為家之所積，國為鄉之所增，天下之大，萬民之衆，無非為一家一鄉一國之所漸推而漸廣，愈湊而愈多，知一人之道，即家國天下之道，一己之修，即家國天下之修，反求諸己，順推諸人，自有潛移默化，易俗移風而熙熙皞皞，共樂其樂也。故曰：有德化而後有人心，有人心而後有風俗，其道在乎身，其德及乎家，而其化若草偃風行，無遠弗届，將遍鄰國以至於天下，老子曰：善建者不拔，善抱者不脫，子孫祭祀不輟，果待何道而云然耶？夫亦曰，樹德而已矣！所

謂善建者建此德也，善抱者抱此德也。學者誠能修己以安人，推己以安天下，又何患天下之不平哉！詩云：刑於寡妻至於兄弟，以卸於家邦，非明政歟？或曰：夫子之言言之者衆矣，世甯豈不知耶！顧風俗日偷，寇攘日熾，謂子之道足以安天下，而何以羣德之日愈卑下，而民行之何以日澆也？余曰：是皆由迷妄失真故也。夫天下之言方術者衆矣，亦都莫不欲以其言易天下，如佛氏輪迴之說而妖妄不經，道教專言養鍊而罕及真修，或崇尚玄談而躬難實踐，或侈言仙佛而虛誕無憑，世有真教而人莫之知莫之信，倘能捨妄以返真，即不難轉禍而得福，真教者何？天主是也。其教創自大造，傳佈寰區，崇奉一主，不佞邪神，謂人凡物故，靈魂常生，善人升天，惡人墮獄，刑不及身而犯法必遭後禍，賞不及身而立功必膺後福，何其易知而易行也！如果人人入教，家家奉行，則大市之風，豈不厭然而已乎？

而或有以爲人道新教代神道舊教者，其說爲虛願而終不能實見於施行也，何則？夫人道之教出於思由明而誠者也，神道之教本乎信由誠而明者也，如欲祖仁本義，由一切人事之宜而強爲法制，此在上智猶或難之，况彼中材之衆庶而望其能行之乎？且若曹所傳於真教者無他，與其既

古而所本者虛也，則不悟真教之行，能歷數千百年而無墮者，其所昭示訓垂而以爲坊民之紀者，豈若虛哉？則亦以人事之得失徵之耳！故真教所垂之懿訓嘉言而爲人事之經法者，固不知謁幾何人之思索辨問，積數百千年人事之閱歷而愈信其真也。何則？當此數千百年中，人類之所爲固不知幾經拂亂，茫乎其是而從其非，從其非則禍患痛痛死亡從之，而非之途乃以漸廢，是之途乃以獨存而奉爲後世法，是故真教雖人事之經而亦兩間之無以易之真理也，而後之人，欲以其一曙之智慮，謂可取而代之，夫亦猶撮土以塞孟津，多見其不知量耳！而此者以爲神不可知，是要妙而難信也，爲此說者其意蓋謂神道乃不可思議，未若格致之學之信而有徵也，其說爲迷妄，請即以格致之學破之；時人有實測天行知有不增減之通吸力矣，而問通吸力以何者爲之因，與其所以攝世界諸塵以推行是者？彼將默然無以應也，於是則謂之以太，似於所以推行者有可言矣；而更問以太何因而有與其所以爲性情者？彼又茫然無從以



致思也。然則以太非所以釋系也，而特爲系之簡號耳！由是而推之，乃至一切形氣質力之學，其言物也爲之質點矣，爲之阿屯矣，雖得此理而可言者衆，顯從而窮之，則質點也，阿屯也，亦終於不可知之物已耳！是故不可思議者，宇宙萬事萬物之歸墟也，道之所通者雖日以閱，而是不可通者終有在也，此道神之所以爲神，科學之所以爲科學歟！

嗟夫！邪說誣民風俗不壞，如尼采之超人邪說，馬爾薩斯之人口謬論，伊耶零之權利說爭奇談，達爾文之物競天擇優勝劣敗之片面說，展轉流傳，風靡一世，卒使人類交相仇嫉不以爲傷，往復殺伐不相忍愛，膏血郊原，屍溝壑，殺人多者爲英雄，凌壓弱者爲優勝，以戰爭無勇爲怯懦，製造寡婦孤兒爲能事而受人敬仰，余誠不知斯世爲何世也。嗚乎！聽堂塔之鐘聲，曠余懷之渺渺，悲人天之沒落；覺涕泗之無從！



落葉籠

非常與平凡

邵力子

中央宣傳部長邵力子氏于四月八日，在中央廣播電台作廣播講演，題爲「非常與平凡」茲誌其原詞如下：

我今天講的題目，是非常與平凡，我採用這個題目來做我服務中央宣傳部以後第一次播講，是希望全國同胞都覺悟到我們中國確已到了非常時期，我們必須非常刻苦，非常勤奮，準備建立非常的事功，來挽救這非常的國難，但同時要想起蔣委員長教訓軍人常說的一句話，「戰時要如平時，平時要如戰時」，我們要時時刻刻，不忘记處在非常時期，也要時時刻刻不忘记完成平凡責任，我今天所講的，也祇是極平凡的道理，但我相信可以做應付非常時局的貢獻。

我們中國已到了非常危險的時期，必須要有隨時應付

非常事變的決心，這已是十分明白的事，不用再加說明，國勢強盛的日本，尚且刻刻以非常時期互相警惕，何況我們中國，不過我們處在這種時局，固不可稍有畏懼，嚇退了勇氣，也不可過分興奮，露出瘋狂跳躍的情狀，時局儘管嚴重，應付的道理却很平凡，只要各人用常識來認識時局，用良心來完成責任，一定可以渡過這非常的難關，却斷不可離開本位，放棄本職，去另想什麼救國的妙策，從外交方面說，世界危機雖然很急，可是消除的辦法也很平常，三中全会實言所說：「循國際和平的路線，力謀友誼的增進，凡政治的協調，經濟的合作，必本兩利的原則，以求相互關係的日趨密切」，這是極平凡的外交原理，却是消除世界危機的根本辦法，我國對外政策在求領土完



點，主權獨立，與世界共存共榮，又是極平凡的要求，但是如果做不到，就能安定世界，這裏沒有什麼不可思議的地方，更不會想用政治上的特別手段，或國際間的特別操縱，來成功驚人的奇蹟，近來日本智識階級倡導，從新認識我國，我們當然很歡羨日本人的進步，但我們並不覺得這是非常的新認識，不過是很平常的覺悟，彼此能以平凡的心理相看待，就可以掃除一切的隔閡與歧視，也可以維繫國交上的正常關係，我們又須知道，如果維護領土完整主權獨立到了完全絕望的時期，我們必須決然犧牲，這也是一個獨立國家極平凡的自衛政策，並沒有什麼奇異，五全大會曾有這樣的決定，「和平未至完全絕望之時，決不放棄和平，國家已至非犧牲不可之時，自必決然犧牲，」有一部份人很懷疑這兩種時間的判定，究竟應當用怎樣的標準，我以為判定這兩種時間最可靠的工具是常識，是良知，現代國家一般的要求，是怎樣，我們中國也當然不能例外，這種道理，就國際間經濟提攜問題上講，更易明白，有無相通，本是最原始的商業行為，沒有什麼高深哲理在內，彼此抱定平等互惠的原則做去，就可以達到共存共榮的目的，人家既用不着焦急，我們也用不着懷疑，並且我國經濟建設正在開始，根據總理遺教，祇要無礙主權，

這可借重外資，所以任何兩國間的經濟提攜，如果確能做到，也是一種極平凡的事情，但如王外交部長所說，經濟提攜是雙方的，束縛着別人手足的提攜，不能說是提攜，如果政治方面存在着束縛我們手足的形態我們在講經濟提攜以前，要想法解除這種形態也是一種極平凡的道理，只要大家明白政治與經濟連帶的關係，以及兩國的經濟行為與兩國國民感情的不可分性，各盡平凡責任，那麼經濟提攜就可以實現，我們的政府正在想法解除經濟提攜途中的障礙，也希望人家同樣的做這種工作，這種工作並不難做，只要受常識的指示，用良心去解決，就很够了。

再從內政上講，國家的和平統一，也是極平凡的要求，國家不統一，對外決不能禦侮，對內決不能保民，又是極平凡的道理，求國家統一的辦法，以和平商榷為原則，武力解決為例外，更是極平凡的處置，兩廣異動的消除，西安事變的解決，所用的方式都是很和平的，也是很平凡的，在我們運用這種方式的時候，無論何人只要訴諸良知與常識，就會立刻感覺到沒有什麼奇異，不必用特別的見解來猜測，根絕赤禍是我國近年來毫不放鬆的工作，但對於悔過的共產份子，一律許其自新，又是國家極平凡的行为，如果共產份子真能取消紅軍，以及一切的破壞軍制統

一的武力，取消蘇維埃以及一切破壞政制統一的組織，停止了危害民族的赤化宣傳，放棄了分裂民族團結的階級鬭爭，認識三中全会根絕赤禍案的平凡道理，並以事實表現於國人之前，那末我們當然一視同仁，不究既往，今日時局異常嚴重，非內部團結不足以抵禦外侮，非統一政治軍事，決不足以建設現代國家，根絕赤禍是安定國家的必要條件，准許共產黨人自新，是團結民族的平凡工作，在政府不過盡他應盡的責任，在國民可說是共同具有的希望，在各友邦也應當看做是中國內政很尋常的一件事，至于幣制的改革，財政的整理，銀行的統制，軍令軍政的統一，民衆的訓練，鐵道公路的修築，都是建設一個現代國家極平凡的事，不過在這非常時候，需要我們特別的努力，認識這些事的重要，是國民應有的常識，協助政府完成這些工作，是國民同具的良知。隨了，我要向各界同胞說幾句話，國難雖然嚴重，但是復興的機運已經成熟，近年來所做的救亡保存工作，雖然沒有表現非常的成績，可是終有一天能與全國同胞一個滿意的答復，而且答復的時期並不很遠，綏遠抗戰的勝利，法幣政策的成功，經濟建設的着着進行，便是滿意答復的第一聲，只要大家握住這個復興的機運，用良知來幫助政府，用常識來評判成績，各

各的責任，各做各的事業，十年以內，必然有一個滿意的答復，我們現在着手的復興運動，至少要打十年的主意，十年的光陰在復興史上不過占一百半百，不算什麼長久，我們不要着急，只管埋頭做去便了。現在我舉出兩個例子，做我們在非常時期先要完成平凡工作的好榜樣，第一個好榜樣，是國內的大家一聽到綏遠抗戰勝利消息，不是都很高興，認為這是非常的功業，但應知綏遠將士這番的勝利，是從平常的努力得來，他們在平時已做了最後犧牲的準備，時時刻刻埋頭做堅硬塞的功夫。他們不願輕舉妄動，惹出亂子，他們也不肯放棄責任，錯過準備的時機，眼見最後犧牲的時間到了，便犧牲性命去打死仗，一些也不怕事。平時加緊備戰，時時沉着應付，這種精神是每個國民都應該有的，傅作義將軍教訓士兵的兩句話，我們不惹事，却也決不怕事，就是這番勝利的根本，不惹事是沉着準備的好教訓，不怕事是堅決犧牲的好教訓，大家能照着這兩句很平凡的話做去，便都可以建立非常的事功，做歷史上的不朽的民族英雄，第二個好榜樣是國外的，大家都都羨慕意大利的復興成績，總以為他們用了什麼高妙的辦法，殊不知他們的做法，也是很平凡的，歐洲大戰以後，意大利的國難的確非常嚴重，金融混亂，經濟衰弱

，工商業停閉，財政上幾乎沒有辦法，可是慕沙里尼內閣中第一任財政大臣史丹法尼並不著急，從一九二二年十一月一日就職以後做起，做到第三年，財政上的難關便打破了，國民經濟的建設也突飛猛進，給法西斯黨樹立了政權鞏固的基礎，終於造成了復興意大利的大業，他怎樣做的呢，說來也很平凡，並且人人可以做到，他在就職時曾說：「我並沒有甚麼高深的理論可說，此後一切，惟有切實進行，解決當前的事實，我們的方針很簡單，也很平凡，就是應該納稅的納稅，不該支用的不支用，剔除中飽積弊，增加財政效力而已」，現在這位史丹法尼先生已到我國來做財政顧問了，我們應該首先學到的，是他極平凡的作法，是他切實解決當前事實的認識，國人應當記著傅作義將軍能够率領士兵建立非常的事功，只在平時能盡應盡的

責任，史丹法尼能够幫助慕沙里尼建立復興意大利的大功，也只在他能盡應盡的責任，一個帶兵的人，如果不能先盡他統帥的責任，訓練部隊，嚴守紀律，服從命令，却要高談政治，夢想不世的英雄，一定會鬧出很大的亂子，一個政治家或者領導輿論的人，如果不能先完成他固有的責任，啓發國民的良知，培養國民的常識，却自命不凡，好新立異，一定會自害害人，並使國家社會受損失，一個青年學生，如果不能先盡他求學的責任，刻苦用功，吸收新知，具備常識，祇憑熱情衝動，以救國自誇，也一定會走入歧途，至少也祇有救國熱誠，却無救國實力，所以我們一定要先從平凡的事業做起，我們完成了平凡的責任然後能建立非常的事功，我這無極平凡的話，希望有應付非常事變決心的同胞，一致注意。

濟南光華報

查報紙社評。乃輿情所繫。民衆喉舌。舉凡政治之導。社會之繁榮。文化之發揚。農村之復興……諸問題。非具有獨到學識。不足以闡發剔透。是以一字一言。關係國家社會者甚巨。本報于昔時委由專人撰者。徒以一人之才知有限。意識或欠正確。思想才感偏枯。深恐弗克代表衆意為憾。茲擬徵求社評文字。與海內諸大文豪以發揮議論之機。藉收集思廣益之效。惟來稿務須言中有物。內容切忌空虛。字數無須過多。即以兩千為限。文言語體。可由自裁。但本報有刪改之權。並請於稿端註明社評二字，稿末加蓋真名同章。一經揭載。本報當以五元為酬。若不蓋章。本報則以却酬論。至乞海內鴻儒碩彦。椽筆大揮。貯酬以待。敬候佳著頻來。光增篇幅。本報與有榮幸。

濟南內城高都司巷天主堂

本報價目

埠外	埠本	文	日
加訂	單訂	英加	英加
英文	漢文	文訂	文訂
九角	四角	一元	一元
三元	五角	二元	二元
五角	二元	三元	三元

歐美各國照外埠加二倍計之
但日本朝鮮及南洋各埠外埠論



檔 案 處

于斌主教最近之公進講話

劉鴻璣記

第四講

公教進行會的組織

公教進行會在未組織成之先，應有籌備工夫，在已組織好之後，對外的的工作，昨已講過；對內的工作，則為修養與訓練。這種工作目的欲使會員成為宗徒，成為理想的傳教者。這本是內部問題；但此問題，如不能解決，則對外工作，即談不到。公進會可比作軍隊，會員彷彿軍人，倘軍人向不學習放砲，聽到槍聲怕得要死，絕不配說是軍人。會員也有應具的訓練與技能，方可担負對外傳教的重任。

。軍隊有訓練，有技能，然後才能作模範軍隊；公進會員有澈底的修養，方能成為模範會員。訓練項目，根據我平日的研究實施，歸納起來，略述如下：

(一) 宗教訓練 宗教訓練亦稱

內修訓練。天主教的特點，諸位教友當然了解，即超性生命——聖寵問題。凡屬好教友，就有自然與超性的二重生命，超性生命的根柢，即為寵愛。聖寵乃由耶穌聖血之功而掙得，人

類因之而成為天主的兒女，得救靈魂。從超性方面看，有寵愛者為活人；無寵愛者雖生猶死，不過行尸走肉而已。傳教之目的，即分佈此聖寵於他人。因之公進會員，均應注意聖寵生活。但此生活，可因犯大罪而消滅；藉告解痛悔後仍可恢復，亦可加增進步，且進步之等級頗多，永無限制，直至生活最後之一刹那。超性生活之培養，有種種理論與辦法，最重要者，為領聖事。聖事中，聖寵的泉源為耶穌。如能將耶穌請到家，即將得充分的聖寵，此即領聖體。譬如有人領取存款，分日提若干，如能將銀行保

險整頓個體到家，當然更妙。是以培養超性生活，最妙為勤領聖體。因勤領聖體，而勤領彌撒，小心謹慎，不敢犯罪。即屬小罪，亦將避免，皆為使耶穌喜歡。更進一步，祈禱默想，朝拜聖體，每月每年舉行小避靜或大避靜，為清算帳目，這是公進會員最低限度的神工。起首舉行，不免略感困難；慢慢演習，如不能到此一步，不能算作模範會員。這是有實例可查的；上海公教進行會會員？每日領彌撒，領聖體，看默想寶鑑，崇修引。會長於每星期六考問默想內容，並朝拜聖體，舉行大避靜等，這是二十年五年經歷的事實。上海公進會之發達，即因其會員為理想的會員。各處所以不能那樣成功，即因功夫欠缺。故須熱心於神工的訓練，寵恩的增多。

(二)道德訓練 我提出這項後，恐有人疑怪，何以宗教訓練不包括道德訓練？實際是包括的。為研究便利，是以劃清界限。我所說的宗教訓練，乃指人與天主發生密切關係的聖寵生活。道德訓練，乃指人對人，或人對己應有的行動。故道德訓練，非講熱心，乃講修德。因教友欲作天主的好兒女，定須修德，有人從早到晚念經，每天領彌撒，領聖體，滿四規，不成問題，可稱熱心人了；可是他的鄰居，如果惹他一點事，或孩童被人欺負了，就不依不饒。欠人錢不還，買賣東西，大斗小秤欺騙人家。這種事情，聽似希奇；這麼熱心的人，可不講道德麼？雖確是希奇，不過竟真有這種可痛的事。實乃因教友不了解道德訓練，所以必須實行按照天主所指示的規誡，好好走修德的道路。按傳教說，己不正焉能正人，故欲人做好，按道德行事，首先自己須格外講究，這也是策略問題，望會員大家

應切實明瞭此事之重要，其辦法有數點應說：

1. 省察的工夫 每天應想有何毛病應改，有何好事應做。外教古人尚說「吾日三省吾身」。有人仰臉朝天，終日模糊糊糊，不加思索，但必須省察，方知自己長處多，抑短處多。許多人只是到辦神工之前才省察，此外無省察，不夠。

2. 須有神師 神師是神父。修士，修女，賢明的教友可作導師，或有德的朋友，可作顧問。現在學手藝的，都有師父。而古人說太上有立德，其次立功，其次立言。中國的價值論以立德為第一，是以更須有神師。不但神職班如此，教友也應如此。公進會員必須有神師，也可使道德之道路暢通展加快。我不過簡略介紹兩點，詳細研究，恐怕要成一本道德學的書。凡屬會員，即須實行從今日起，計

劃去做。

(三)道理訓練 道理訓練，即研究聖教道理。因公進會的使命，與聖教會的使命相同。這個使命，包括兩項：一即與邪惡宣戰，此為意志之事；一即與謬誤宣戰，此即理智之事。故一方面公進會使會員提高意志，向善以打倒邪惡。一方面光照明悟，明理以打倒謬誤。聖福與真理，即聖教生活。有人對我說：「不要講傳教，你這樣好的人也傳教？」那麼，我們說：「傳真理」。他說：「這好聽」。所以公進會就是傳真理，常生的真理。關於這件事，有教友被人問一個問題，却不能答；真理難道不在家嗎，何以不見出來呢。又有教友被人發疑問，自己也无法答覆，隨之而俱下。這樣作會員，資格似乎不足。蓋傳真理，須知真理；保真理，須信真理。有人說：「我懂道理，可惜無口才。」此

點尚應注意。如果真知道理的人，即把他一塊一塊硬搬出來，也就很好。

。宣傳真理，乃是把天主的道理顯示出來，並非巧辯。有人把要理問答背熟，其中也略能講解，這只算初小畢業。公進會不缺資本，如果他資質可造就，仍須供給他升中學，進大學。一步一步，逐漸研究。天主教道理，即是生活。是以一切生活，皆有道理。自個人以至家庭，社會，國家，政治，經濟，文物制度，……都有道理。故天主教道理，可謂無所不包，萬能無盡。是以會員應自量所知太少，主教神父仍不斷研究，教皇尚且天天看聖經，所以會員為傳教所用道理頗廣，只知救自己靈魂的道理，是不夠的。必須多研究道理，看聖書，多與神長或教友先進談話，參加道理研究會討論解釋種種問題。公進會慣常用的方法，是設計研究法，一般稱之為

道爾頓法，換言之，即啓發自動的方法。

男子部，婦女部，或青年部，都可設有道理研究會，兩週舉行一次或每月一次都可以。討論國內國外當前的流行問題，如美國最近水手大罷工，我們去馬尼拉輪船，也很費事，所以與公進會員，談罷工問題，罷工與社會的影響？罷工應為有條件的抑無條件的？條件不足可否罷工？罷工的理由與聖教會對此類事件的態度，這樣就可拿出歷屆教皇的通牒，如教宗「四十年」通牒等來考察，在其一定事件上，有一定辦法，蓋藉一件當前事實，為中心而作很有興趣的詳細討論。事先所準備的是一個題目，重要參考書。指導司鐸預先使會員一人，研究這個題目，披閱那些參考材料，然後作個報告。不必很詳盡的，不過

大概指出幾個要點，一，二，三，四……各項理論與辦法，他將研究報告說明之後，再指定幾位會員，按這題目加以批評，問難。指導司譯著集一般討論與研究的結果，而加以綜合的批評，是即代表聖教會的批評而得結論。這些參加研究的人，此後對於這種問題，都可以發揮各人的見解，以求於聖教道理相融合，其他研究的方法尚多，但此辦法最為有效。故希望各會極力提倡，實行這種辦法。問題實在很多，隨時隨地注意，都可以引起研究動機；而且各公教書局所印道理書也很多，可備參考。

(四)傳教訓練 公進會是傳教團體。傳教如只恃人力，無天主相帮和聖寵灌輸，是最難的事。一切成績，絕不能表現。這與其他宣傳，有霄壤之別。但反而言之，亦可說是最易的事。就人事來說：

1. 須有傳教精神（亦謂心火）會員的傳教心火，是基本訓練。倘無心火，則不能有特別發展。比如某人有一種特殊學問，別人不知道，照自然現象，他常願向別人述說，這是賣弄學問，並非傳教。傳教的心火，乃由於超性的力量。為栽培超性心火，乃傳教訓練的第一件工作，指導司譯應當對會員講傳教使命之偉大，傳教工作的高尚，傳教的重要，與傳教的利益。這幾個大題目，應當使會員研究，祈求天主賞會員心火。更應介紹歷史上及現代的模範傳教人物，並考察當代中國公進會傳教成績的報告，由比較而實激勵，振作精神，乃可養成心火，解決傳教基本問題。

2. 研究傳教方式 會員有傳教心火，一定會想出方式去做。以往會員寫信給總部，要求詳細條列公進工作的綱要。應知公進會所務榮主教靈的

事，種類太多，不易定出任何地點都能普遍辦理的工作。但如會員有心火，雖不定工作綱要，自己會找出工作來的。教皇曾講過傳教方式最要的列出用祈禱，克苦，善言，善表，善舉（慈善事業社會事業）傳教。但現代工具甚多，未常不可提倡。書報，電影，戲劇等都可作為傳教的有力工具。甚至有人講交友傳教，他的意思，譬如商人到處與人接談聯絡遞卡片，以使人注意他的商業，這是作廣告的一種辦法。許多人看他對人如此熱切，和他接近。信仰何常不可因朋友互相傳佈？聽說法國南境，有人組織團體，專門採用這種交友傳教方法，榮總主教曾為青年學生提出一口號，是考第一傳教。所謂第一，是指功課第一，品行第一，為全校愛敬的學生。因他是公教青年，被大家所愛戴，藉此影響別人心理，即可傳教。

傳教方式非常多，有的人人能做

，有的只少數人能做。故方法須適應於時地人，任何方式，單獨研究，都似重要，但客觀來看，實以祈禱傳教為最好的方式。因祈禱傳教，乃是最偉大，最普及，最有效的。傳教方式的採用多當注意適應，譬如在上海，一個大商業市，大規模的慈善事業才引起人的注意。北平是文化城，即須注意學術傳教。而一個地方，去年與今年不同，對於個人因性格造詣種種不同傳教方式即應設法適應。

(五)社會訓練 此項訓練分為社會意識的培植與社會服務的決心兩項。

1. 社會意識 社會訓練的目的，在使會員為社會造幸福，為社會服務，這是吾主耶穌教訓人生的使命，他說我役於人，非以役人。這個服務以神聖原則，公道會員都有實行的責任

。這須先訓練社會意識 Social Conscience。

何謂社會意識？人受飢苦，我有痛癢相關的感覺，親如手足兄弟，密切似唇亡齒寒，聯帶關係，願為他人帮忙，這是愛德的鮮花，即稱之為社會意識。有幾項道理，為培養社會意識，很有效力。凡人皆為耶穌妙體的一份子，換言之，人都是耶穌的肢體，手足豈能無聯帶關係。還有一項是諸聖相通功的道理，別人作了善功，有我的分子；我作了善功也有別人的分子。大家都明了這兩端道理，指導司鐸應極力發揮，必可養成社會意識。一般團體，由於利害觀念，而謀團結；我們有極神聖的大道理，可養成社會意識，應盡力研究。

2. 各種社會 所謂社會服務，應按幾種組織來說，即家庭，職業社會，國家，國際大社會，與聖教會。

就家庭說，家長教育兒女問題，

青年婚姻問題。

就職業社會說，社會問題，分配問題，勞工問題罷工問題，最低工資問題等。對社會問題發表主張的，有共產主義與自由主義，都是社會不安現象的來源。聖教會持何種態度？中國農業社會發生農村救濟問題，因中國農民佔全國人口之百分之八十五，農村破產，如何設法復興？以及學校方面，教員對於教育原則的主張等，皆屬職業社會內各會員應有之訓練。關於教育，婚姻勞工等問題，近來幾位教宗及當今教宗，都有通牒教訓教友。國家社會的服務，公教人主張愛國應培植愛國精神，應有充分的公民訓練，政治經濟種種常識的充實，政權的起源，國家的職務，均須認清，且進而表現愛國事實。列位教宗的政治通牒，對於政治問題清楚說明，可資研究。

國際社會的服務 人不但為國民，且為世界人，故應對世界負責。對於國際和平，與戰爭，都應研究。教宗本篤第十五位國際問題通牒可以參考。

最後須探戴聖教會，愛戴教宗，以教會一份子的態度，受戴我們的基督聖教旨。總之先養成社會意識，又須對各種社會理論研究透澈，身體力行然後可謂社會訓練完成。今天時間

短促，不過僅僅把問題提出，希望各位有機會再詳細研究。

(廿六，一，廿二，廿三，

記錄於廣東公進研究週)

本月十六日舉行

病人節

【北平消息】北平宗座駐華代表蔡總主教，近發表公函致全國神長，提倡「病人節」之實行。總主教於公函中先敘述：痛苦者，與基利斯督共苦難者，有信德之患病者之祈禱，於天主前特別有效，次即請求全國公教各級人士：司鐸，修士，修女，大小修院生，信友，新奉教者，保守教友，教員，傳教先生，貞女，慈幼院之孤兒，安老院之男女老人，及尤其可愛之青年，皆宜努力宣傳病人節，即於聖神降臨日，本年為五月十六，與全世界患病者同聲祈求天主，奉獻自己所受病痛痛苦，結合於耶穌受難之痛苦，獻於聖父，為下列意向祈求：一，為教皇之一切意向。二，為聖父之焦慮艱難。三，為聖父之健康。三，為現世界各國受異說，戰事，爭端之搖撼者。四，為世界人類之和平幸福。五，為全體教外人及迷於異說者。六，為中華民國之和平，興盛，進步。七，為中國公教傳教區之迅速發展。八，為中國之公教進行。九，為中國青年之教育，靈魂，生活，因青年係一國前途之救援與生命所繫者。總主教之公函，為勸全國病人於病人節日皆照上列意向祈求天主，又闡述聖教會神體之奧義。聖教旨是吾主耶穌之神體，耶穌是首，全世界教友是肢體，肢體之痛苦亦即全身體之痛苦，病人奉獻自己痛苦，結合於耶穌受難功勞，即成為天主之痛苦，即有無窮功勞，則其祈禱之功效亦可想而知矣！



聽

筒

零星日錄

覺人

△四月十六日 留比中華公教青年會招待司鐸包伯，月前來華，近抵京觀光，備受留比同學之歡迎，包氏以在京參觀事畢，於今日下午四時許離京乘車赴平。(中央社電)

△四月十七日 本年二月三日至七日，第三十三屆萬國聖體大會在馬尼刺舉行時，我國首都于斌主教事先商請中央攝影場長張北海先生，派遣周克洪原烈二技師，帶機隨往馬尼刺，

攝聖大會盛況，自中國代表團由上海登輪出發，馬尼刺華僑教友歡迎，以及大會各日重要典禮，如于主教舉行大禮彌撒，聖體出巡時中華代表團遊行等情，若一一攝入鏡頭。歸國後，細行剪接，插以字幕，配以音樂說白，及大會歌，成一專號新聞片，已於今日下午八時三十分起，在南京首都大戲院，上海大光明大戲院以及蘇州等處，附「密碼」影片放演。

△四月十八日 近年來公教青年之在中央軍官學校，憲兵學校，航空學校，警察學校肄業者日多，每逢主日，大部抽暇到堂同祭，告解領主，于主教為增進軍校青年宗教生活，道德修養，並為聯絡互助起見，特為組織一軍校公教青年會，對於四月十八日公進節日，在石鼓路天主堂開成立會，三時聖體降福後，到武裝會員十四人，當與主教司鐸合影一影，後在客集會，由于主教親授調詞，並派楊慕時博士為指導司鐸云。

2. 輔仁大學學生九名，於四月十八日領洗奉教，由蔡總主教親爲付洗。是日領受聖洗洪恩者，計數學系四年級李國龍(黨)，教育系三年級張永年(黨)，數學系三年級游傳經(黨)，社會系三年級黃明學(粵)，心理系二年級王相(黨)，國文系一年級陳奇傑(粵)，教育系一年級楊清(陝)，陳倫仁(皖)，鄧尙文(魯)，當領洗時，秘書長英千里教授，教育學院院長張愷教授，生物系主任張漢民教授及趙爾謙教授等，分別爲各生代父云。

3. 北平公教進行會總部，照例每年聯合男子部婦女部青年部光啓學會等，本日於八面槽天主堂舉行公進節，禮儀極爲隆重。

△四月廿四日 北平龍光通訊社今日發出之新聞稿內稱：

1. 教皇庇約第十一，將正式派遣代表慶賀英王加冕禮，該代表人選，

大概深自教廷內總主教中。教宗代表不參加英王加冕大禮，而同時在衛斯脫明斯德隱修院大堂內舉行大禮彌撒，爲英皇祈禱。

按教皇派正式代表參與英王慶典，此爲第五次，第一，二次慶賀英后維多利亞之五十壽辰及六十壽辰，第三次愛德華第七加冕禮，第四次喬治第五加冕禮云。

2. 香港總督賈德幹現已調任錫蘭，不久即將赴任。近於香港領事團歡送茶會席上，盛稱港地公教事業，賈氏稱述香港各國僑民間友善關係時，謂所以能得如此良好感情者，其原因甚多，但渠僅提出二種重要因素：第一爲由於英倫以外各國人士或機關，對於香港社會利益之各種重要貢獻。凡於此間一切稍有認識之人，不能不深切感到公教修會事業之貢獻，法國意國修會之事業，安老院修女，瑪利

諾修女，慈幼會修士，對於教育，社會各方，皆有偉大之貢獻。第二爲領事團之善意之協助云云。

△四月廿五日 京市于斌主教今晨七時半，在石鼓路天主堂舉行晉授梁士琦司鐸品位彌撒典禮，到中西教友六百餘人，意國駐華大使柯費，國府高等顧問史丹法尼，暨其秘書馬格利尼將軍等，皆到堂觀禮，總興彌撒，禮儀隆重，至九時一刻始畢。按天主教傳入南京，已有三百餘年之歷史，但晉授司鐸典禮，尙爲破天荒之舉云。

(中央日報)

△四月廿七日 國府高等顧問史丹法尼，近在西康路覓得寬大住宅，已遷入新居，今晚特在寓所請于斌主教舉行祝福安宅禮，並設宴款待，陪座者有意使柯費，參贊亞力山，航空顧問史介龍，及馬格利尼將軍等云。

(中央日報)

△四月廿八日 中央社梵蒂岡哈瓦斯電。教皇去年底患腳氣病甚劇，幸逐漸痊可，但究因年邁，體氣未能完全復原，近日兩足又復腫脹，身體瘦弱，左右人士因而重復發生憂慮。

△四月卅日 1. 于斌主教赴無錫轉青島，主持開聖每月典禮。

2. 中央日報本日京市新聞欄內消息；

國府委員馬相伯氏，本年五月十六日爲九十晉八大壽之期，林主席，蔣委員長，汪主席，馮副委員長，于居，戴，孫四院長，及各省主席等九十五人，與復旦同學會聯名發起組織「馬相伯先生壽辰慶祝會」，定十六日上午九時，在國際聯歡社舉行慶祝典禮，移集壽儀，爲馬氏建築京寓。

△五月二日 1. 于斌主教視察江陰教務。

2. 天主教中華公教進行會總會長陸伯

鴻氏，每年於陽曆五月（聖母月）內，組織佘山朝聖團，今年滬甯公路已通，爲謀朝聖教友往返迅速及便利起見，特租用大批團體客車，二日晨五時，在南市董家渡天主堂門前出發，沿途由該會會員照料，八時在佘山頂大堂，由漢主教恭行大彌撒禮，下午五時，乘原車返申。（中報）

△五月四日 中央社羅馬四日海通電，羅馬教廷對德國抗議所提復文，已於本日面遞德國駐梵常國大使白爾津，據此間傳出消息，復文措詞雖甚溫和，但對於教廷詔書所造成之局勢，並無加以改變之意云。

又中央社哈瓦斯電，教皇庇護斯十一世，前於三月二十一日發表詔書，指責德國違反一九三三年教務條約之後，德國政府曾向教廷提出抗議，教廷頃於本日以復文遞達該國大使裴爾杉，教會人士對於復文內容雖皆鹹

口不談，但消息靈通人士官稱，此項復文對於德國元首希特勒最近所發，而用以反對天主教之言論，定必有所指責。

△五月六日 于斌主教在后陸天主堂過耶穌升天瞻禮，備受該處教友，及崇真學校學生之歡迎。

△五月七日 于斌主教由無錫返京。

△五月八日 甘肅蘭州主教濮登博氏，前赴滬爲災民請賑，向各慈善家呼籲，公舉留聖言會駐滬經理主任壽神文，來京觀光，下榻主教府，即往陵園一帶參觀。

△五月九日 漢主教在石鼓路天主堂舉行聖祭，並向德僑教友講道。後赴大方巷訪問馬委員相伯。午後由于主教陪往賀羅租公館，拜訪新任甘肅省主席，並代表甘省全體教友及外僑，向賀主席致敬云。

南 昌 花 園 飯 店

PARK HOTEL

◀ 潔 清 靜 幽 回 濟 經 尙 高 ▶

◎ 化 活 生 新 一 唯 ◎

地 址
電報掛號五三六三
南昌中山路百花洲
電話二一〇號

各 樣 最 新 式
設 備 俱 全 本
地 唯 一 的 旅
客 寓 所 如 冷
熱 自 來 水 驗
盆 潔 盆 抽 水
恭 桶 水 汀 汽
爐 等 類 皆 備
業 主 兼 經 理
若 瑟 萬 選 青

人 造 自 來 血

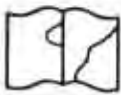


血液固原全身，無微弗屆，凡全身一切生理所需之供給，如消化器攝取之營養分，肺部攝取之氧氣，均賴血液以輸送，是以血足則身強體健，血虧則身弱多病。人造自來血，為近代最新進步之補血特效劑，功效卓著，按日調服，交能衰弱為強，立致健康。



五洲大藥房發行
各大藥房均有代售

五洲大藥房
總店 上海福州路
分店 上海北京路
及各省



羅馬多量汽車於門前接受



加加尼之英王后



英王后加加尼之英王后
在波多利亞市上之加加尼
英王后加加尼之英王后



照 片

六月廿五日南京出
 安抵滬最難目的地之福
 者其明市全行計約三千
 行亦除沿途休息九日外
 僅有一百〇六小時中此
 誠我國交通史上空前紀
 以色圖示：
 云土：歸田難民民誠實
 歡迎過覽圖
 左下：迎覽關於十萬民
 險難慶歡呼中
 途突入其明市中
 情形

軍市童子軍大露營攝影



1937 年

第 **6** 期

林森



文藻月刊

第一卷 第六期



計通館谷門為

十年來
之新南
京一瞥



中山路之市容



南京城之全貌



國父紀念館之陳列所



南京市、

中山路、



文藻月刊第一卷第六期目次

一九三七年六月出版

月旦室

南京市政府十週紀念……則之一(一)

由六三紀念想到的……天 驛(三)

觀全國手工藝展覽會之感想……後 覺(五)

華誦國科學館舉行新屋落成禮……雪 門(七)

正中路綫的國家論……劉秀夫(一〇)

漫談思想統一與言論自由……楊慕時(一六)

以共產主義答共產黨徒……施恩博士著(二二)

藝苑

我的監獄生活……楊默鳩譯(二七)

定價表

外 國	門 澳 港 香	本 日 及 內 國	數 冊	期 時	預 定
角四元二	分八 角六元一	角 二 元 一	冊二十	年 全	定
角三元一	分四角九	角 七	冊 六	年 半	

——分二角一售零册每——算折五九價代票郵——

編輯者 文藻月刊社
發行處 南京石鼓路一〇〇號
批發處 南京河東路
代銷處 南京河東路
印刷者 東南印刷所

南京石鼓路一〇〇號
文藻月刊社
電話二三八五八號
南京河東路
正中書局雜誌推廣所
電話二一五五七號
南京洪武路卅五號
東南印刷所
電話二三三九七號

箱信

豫西災民的慘苦狀況……………璋(三〇)

陸徵祥神父自述已入人生第三學期……………陸徵祥(三三)

華語圖通訊……………羅光(三四)

禁烟要認真硬幹起來……………馮玉祥(三七)

明恥力行行澈底肅清烟毒……………郭家彥(三八)

國大成功的三基礎……………汪精衛(三九)

國運意義之重大……………居正(四一)

「意大利施斯高教育法」介紹……………寧松(四三)

教皇庇護十一世的施政綱領……………于斌(四五)

零星日錄……………覺人(四八)

龍葉落

館書圖

處案檔

筒聽

廣告價目表

面半	面全	位地	級等
元十四	元十六	外封後	等特
元十三	元十五	裏封後	等優
元六十	元十三	份前文正	通普

(1) 廣告概用白紙黑字，色紙影印及製版等另照成本計算。

(2) 優待長期刊登：三期九折、六期八折、十二期六折

南京市政府十週年紀念

中華民國南京市政府，自民國十七年六月一日成立以來，日居月諸，光陰易逝，日曆一天一天的撕下去，月輪一度一度的圓過來。並且一年一年的更換新日曆，從十七年以至二十六年，不知不覺之中，市政府已是十週年了。此十年中，吾市政府諸公對於市民之指導訓練，實已不遺餘力；市民對於市政府亦自有口皆碑，上下一心，分工合作，以成現在的紀念，而現在紀念之慶祝會，亦由此而來。全市人民心理之熱烈，舉行典禮之隆重，在在均足以促進本市之進步，非可以尋常眼光，視同一種娛樂之盛會已也。

南京為吾國古都城中面積最大之地，歷史上有優美之文化遺蹟；而山明水秀，石深泉清，尤足為本市生色。所謂龍蟠虎踞之雄，石城鐵鎖之固，朱雀橋邊，舊時王謝



，江左風流，六朝勝蹟，溯往古遺事，固大有可欽可仰可歌可泣者在。惜乎一燬於清初之兵火，再罹於洪楊之浩劫，以致城市半為邱墟，瓦礫之場，到處皆是。僅城南一隅，餘留秦淮，尚存街市。至於巍巍峨峨的明故宮，富麗堂皇的大行宮，不過是荒烟蔓草，與人黍離禾秀之悲弔而已。

自吾市政府成立以來，闢草萊，斬荆棘，銳意建設：馬路，溝渠，自來水管，及一切繁榮之工作，於是斯市乃日新月異而藏不同，十年以來，遂成今日之盛。星飛電掣，車走雷聲，十丈紅塵，如荼如火，樓閣連雲，層肆鱗比，花花色色，攢煙莊嚴，觀光上國之人，莫不驚其建設之速，而偉大之首都，亦已駕燕京而上之。又如玄武湖之五洲公園，陵園區之松竹交翠，雨花台之甘泉芬冽，清涼山之觸目豁朗，加以長江天塹，浩浩東流，又在在足以增益

佳趣。是以連年人口激增，雖生活程度較高，而到此者仍流連不忍遽去，是固不能不歸功於南京市政府之建設者也。此十週年紀念之擴大慶祝，尚為不可少之事，而市民之熱誠舉辦提燈會，亦為不可少之點綴，且含有一種宣傳促進之意義，更非可目為踴躍增華的故事。

當六月一日之夕，提燈會自公共體育場出發，經太平路朱雀路建康路以達龍門街市政府，高呼萬歲，一時游人如蟻，大有呵氣成雲，揮汗成雨之狀。火樹銀花，儼然金吾不禁，龍飛鳳舞，恰似上元觀燈，堂哉皇哉，太平景象，今乃見之。而街市游行，秩序井然，無擁擠之苦，有坐觀之樂，尤為中國歷來舉辦游行會之所不易得者。是京市警察之彈壓有方，憲兵之指揮得力，童子軍之巡視認真，均有足多者。

二日三日各種娛樂，如賽棋運動演劇等，雖為餘興之點綴，要為雅俗共賞，有益身心者。至玄武湖賽船放燈，屬諸技術上之一種競賽，故湖民亦力爭上游，各獻其一篙一槳之能力。客與於千個湖光中，滿湖燈火，搖曳如星。遠望青山雄據，四圍歌聲徐來，城市勞苦之人，至此擴拓胸襟，更服廣吾市政府提倡之妙。

以上所論，為南京市政府十年之建設，已偉大如此，

今之慶祝會種種娛樂，亦自斐然可觀，是可以告一段落。然而後此之日復一日，年復一年，以至二十週年之紀念，吾知京市之繁榮，必且十倍於今日。則他年之紀念，與夫他年紀念之慶祝會，均可預知其盛也。

惟吾國國恥日深，山河破碎，此為吾人所痛心飲泣之事。今見提燈會市民燈上，大書特書，收復失地，還我河山數語，尤使人有請纓之思。日居月諸，光陰易逝，後日紀念之時，深盼燈上標國土完整，民族復興等語，則今日之會，啟發一般人愛國思想者，正不小也。

因是吾對於此次南京市政府十週年紀念，及紀念慶祝之提燈會，均認為確有可記載之價值。一言與邦，端賴國人之不忘耳。昔夏少康有田一成有兼一旅以中興，越勾踐十年生聚十年教訓以沼吳，况吾國版圖之大，人口之多，產物之豐，均足凌駕五洲者乎！再西班牙之戰爭，以砲擊德艦關係，又起糾紛，行且由間接的而入於直接的時代，世界大戰之危機，殆已伏於四周，大有一觸即發之勢。吾人於此，尤能策策舉力以肆應之。吾市民亦當臥薪嘗膽，扶助政府，俾達其安內攘外之目的，則今日燈會之標語，當然為後日之先兆，即謂此次之紀念，為復興民族之紀念亦可也；即謂此次紀念之慶祝提燈會，為他日完整國土之

預祝會，亦無不可也。（則之）

由「六三」紀念想到的

九十八年前的六月三日，林文忠公於虎山焚燒鴉片兩萬餘箱，在民族史上留下了一百悲壯沉痛的紀念，雖然當時清廷昏聩，封疆大臣畏縮無能，結果簽訂了割地賠款條約，但文忠公爲人道奮鬥的精神，堪爲後世所敬佩，因此國民政府規定六三爲禁烟紀念日。一則使國人追懷先烈的遺表，一則喚起烟民烟犯對個人與社會應負的責任心，勿以敗德喪身的行爲，阻礙民族復興的前進，本年禁烟總監處頒佈了紀念辦法九項，全國各省市已一律舉行了擴大宣傳，經過的情形，可詳見各報章雜誌。

現在禁烟問題，不止是中國問題，且已成爲國際問題，因爲鴉片的流毒，不但虧損吸者自身的體力，智力，財力；不獨使國家無兵可用，無餉可籌，影響整個的抗敵救亡政策；且可使全世界人類直接間接受其重大的陷害，此中關係實爲不可思議。最近國聯鴉片顧問委員會，於討論遠東問題時，美國與埃及代表公開指斥日本在滿洲及華北各省，推行毒化政策，已足見國際對此危害人道的問題不勝關切。

我國施行禁烟政策，迄今已有百年的歷史，但因當局緝辦未能澈底，禁者自禁，吸者自吸，未著若何成效。北洋政府時代，亦有烟禁的佈告，但軍閥皆以烟稅爲軍費的來源，貪官污吏，更藉烟禁招搖拐騙，奸商小民唯利是圖，皆以種鴉片爲投機事業，因此禁政有名無實，徒惹外人的非笑。國民政府成立以後，對禁烟漸見努力，惟於民國八年間，鴉片尚未戒除，更有紅丸白麵的輸入，此種毒品比鴉片服用便利，毒性亦較強烈，故政府於禁烟之外，又加一拒毒問題。劃分時期的禁烟史可說是在民國廿三年，是年七月國府令將豫鄂皖贛等十省禁烟事宜，交軍事委員會負責辦理，表示「對鴉片宣戰，絕不妥協」的態度；廿四年又由中政會議決裁撤國府禁烟委員會，另設禁烟總監，辦理全國禁烟事宜，總監職以軍委兼兼任，實行所謂「以治軍之方，治烟」，緝獲的各種烟犯，皆以軍法從事，此法一行，官紳各界的吸烟惡習大加清除。同時政府且規定六年禁烟，二年禁毒計劃，去年底禁毒期限已滿，兩年中銷決了製售運吸各類毒犯，共達二千五百一十八名。禁烟現已三週年，內地種烟者漸不多見，邊遠各省，據總監處報告，四川禁種一百四十四縣，雲南禁種八十五縣，貴州禁種二十五縣，陝西禁種七十三縣，甘肅禁種三十二

縣，甯夏，綏遠等地，亦局部禁種。烟民登記者，總數已至三百六十二萬七千餘名，先後設立的戒烟院所共九百七十處。觀此現象，可證國府對禁烟禁毒已有最大決心，且數年來所獲成績，已博得國際間的好評。

不過，三百多萬烟民，未登記者尚不在內，數十萬製運售銷的烟戶，單靠政府的法律制裁，仍恐力有未足，因法律愈嚴，脫法之術愈巧，萬難使烟毒絕蹤滅跡，況東北四省淪亡後，已非國法所可及，華北各埠及外人租借地，皆為藏烟烟毒奸犯的淵藪，法律亦不得通行，故今後欲使禁烟計劃圓滿成功，猶須各級社會一致努力，利用道德教育的感化，使烟民毒和皆知自尊自重，於黑暗的地獄中而求自救，這樣庶可望事半功倍。中國天主教即本此旨，歷年來提倡禁烟運動不遺餘力。民國十三年間，八十餘位主教，百數十位司鐸於上海舉行全國大會，對教民禁烟製有條例多種，茲就其要點擇錄於下：

(一)天主教會因負有救民職責，對吸烟惡習之戒除，會頗有嚴明之教令，且致有絕大之努力，在中國已屬最早者。故此各地主教，應以有效辦法，酌量情形，促起民衆拒毒會，從事拔除此項惡習。

(二)鴉片之種售吸其本身雖非犯禁，但證諸經驗，過

度之吸取，實最有害而犯禁者，因此亦如其他類似之毒物，凡屬教友皆一律禁止。

(三)鴉片及其他毒品，於醫藥時可準服用；……惟不得超過醫藥所需之最低量數，且宜妥加審慎，勿使染成惡習，致遭後患。

(四)為子女者，因受父兄強迫，於其田地內種植鴉片，如為保持家道和平，不得不服從長意時，可準其領受告解，惟須以矢志利用各種方法，勸導其父兄放棄鴉片營業者為限。……

(五)處於家母之地位者，遇其夫及子女種植鴉片時，亦可允其領受聖事；惟聖部附有以下條件，即須告之，應按力之所能，勸導其夫及子女放棄鴉片營業。

(六)教友將其土地租出耕種者，且預料教外租地人將於其土地內種植鴉片時，亦能於告解時蒙受赦免，惟不得以種植鴉片訂立特約，或收取鴉片以代地租。

(七)教友遇有軍閥或苛徵，強令人民種植鴉片時，因既消失自由，如願於暴政廢除時，立即停止耕種者，亦可蒙受赦免。

此外尚有各種細則，不遑備述，但祇就七數端，已足見天主教對其教民所施的道德制裁，是無微不至的。此種

教令，無論內地或邊遠省分，亦無論東四省或外人租借地，凡教民所在之處，皆可一律通行。信仰純正的教民，對教會法令異常尊重，有時一字之禁，即使他饑食不安，這種宗教道德的潛力，遠非國家法律所可比，綏遠邊塞區域，凡教民散居之地，未經法律干涉，而種烟早已禁絕者，實乃教會之功。首任駐華代表剛恆毅大主教，於數年前根據上海大會議決案，復向各省教區發出通告，詳論扶助政府推行禁烟運動，為教民不可委卸的責任，時陸徵祥氏在海外，亦致請羅馬教皇加以鼓勵，故年來全國天主教均已實行總動員，不惟在其創辦的各教育機關，各公道團體，

力事禁烟宣傳，且於各地醫院開設行民免費戒烟室，經過治療者已有數萬人之多，此種成績已昭昭在人眼目。今日在全國上下一致呼喊禁烟的時候，尚望三百萬教民再接再厲，對三百餘萬淪於黑籍的同胞，盡量發展其感化力，俾使政府禁烟計劃順利完成。(天驥)

觀全國手工藝展覽會之感想

此次實業部費長時間之調查搜羅，而吾國之各種手工藝出品，始獲陳列於首都之美術陳列館。中華民國二十六年五月一日於以揭幕，會期原訂一月，即將展為四十五日

，因各名出品尚有陸續新運到者之故。中外人士，多往參觀，甚有不遠千里，及飛渡重洋而來一擴眼界者。參觀之後，莫不嘆為蔚然大觀，外人尤嘖嘖稱羨不置。斯舉者，洵足為吾國舊工藝一吐久蓄不伸之氣，而於後化之進步，及物質文明上，亦有絕大之關係焉。

夫所謂手工藝者，所以別於機器工藝也。現在世界科學進步，日新月異，一切製作品，亦日新月異；各種機器亦由繁複而趨於單簡，故其精巧，亦日新而月異矣。當此之時，一般人對於手工藝三字之名詞，或且久已淡忘，或且認為歷史上過去之成績，非於今之所需要。甚或有狃於新習以為十九世紀之末，手工藝三字亦當歸諸天演淘汰之列者，是皆非蛙之見，又安知吾國之手工藝之偉且大哉！實部此舉，徵往知來，一則宣揚國藝，一以啓迪後人，其用意固至深遠也。

問答考之，吾國手工藝有悠久之歷史，古稱公輸子之巧，其所製作，見用於攻宋之時；購葛武侯之木牛流馬，載諸陳壽三國志者，亦皆手工藝之一。又古天子所乘之輅車，及記里鼓等之製作，至南宋猶有之。岳相臺曾詳紀其制度，即昔時之渾天儀測漏器等，前清猶沿用之，亦未始非手工藝之一也。此不過略舉其有大用者言之。又如核舟

記所紀之核舟，雲崗之石佛，四川萬佛岩依山刻成之石像；又如蘇若蘭之迴文織錦，唐蕭氏華嚴海藏之繡幃，元劉闢之塑像，清乾隆時之銅鑄時鐘（是物高五尺厚一尺五寸寬二尺，每報時刻有仙人執錘打鑄成豐移置圓明園焚於火），皆精巧絕倫，應屬屬於美術品之範圍，實亦手工藝之一種也。

吾國為數千年文明古邦，在堯之時已有山龍華蟲宗彝藻火粉朱之盛，黃帝時有指南車之製，夏禹聚九州鑄九州鼎，悉載九州之山川名物等，又何一非手足之力所製成。

迨乎近代，機器發明，而吾國各地，幅員既闊，交通不便，故一般人仍致力於手工藝之出品，精益求精，巧中生巧，遂有類似機製品者。更有超越機製者，如展覽會所陳列，殆已美不勝收，然其堅固耐久之性質，則浸浸乎駕舶來品而上之，有絕非機製品之所能比擬者矣。所可惜者，有製作力不若機器製作之速耳，是以推銷海外較為困難也。

今實業部所主辦之全國手工藝展覽會，於陳列出品之外，並為種種手工藝製作時之模型，以表示吾國手工藝，完全不須利用新式機械之力，且足以彰吾手工自製土機器之妙用。吾人之心理智力，苟能擴而充之，其成績庸可限量者耶？西哲謂東方人富於靈感，如金魚雖為動物，實華

人以人工製成之者，斯言信不誣矣！

請進而論之，吾國手工藝出品，在各省市及各縣各地，莫不有之。雖精粗美惡，各有不同，大都在各地有相當適用之價值。如蒙地苦寒則有氈毳之出品，西藏缺水則有火浣布之出品，吉林多大木則列獨木以為舟（名曰戴船），北滿苦冰雪則套牛毛以為履（靴鞋連底均為牛毛製者），如此之類至繁，不勝枚舉。而手工藝最發達之地，莫如蘇浙閩粵川湘贛等省，今展覽會所列，亦不過取其較普通而精細者，若一一而羅致之，吾恐十倍於此之會場，尤有不足敷陳者矣。然此亦僅可以一覽而知其用者陳列之。除如包頭鎮及河北保定之烟火，燃放之時，有一盒而演出不劇十二齣者，亦純由手工製成。較之現行之化學烟火，不啻天淵之別，因其作用非陳列所能知，遂使有向隅之歎，是亦無可如何者耳。

抑吾更有憾者，東省特區之哈爾濱，亦為富於手工藝出品之地，舉凡西洋出品之較精者，莫不羣起而倣效之。如製革，硝皮，彈毛，抽線，染色等，咸有舊法手工出品。以與之競，故皮革出品冠絕一時，歐洲人士亦皆樂購用之。而糖果餅乾之類，幾於各家皆有出品；至酒類之白蘭地威士克紅白葡萄及香檳等，亦且自為製造，行銷尤廣。

最可異者，各鐵工嘗以土法打造或模鑄機器零件，當歐戰將終俄亂正酣之時，西洋機件缺乏，各麵粉廠製油廠等機件損壞，即以中國鐵工模造者換之，使用上亦生同等効力，其後又造各種新式鎗彈。近年來天東邊及熱河方面，義勇軍所用者，泰半由鐵工鑄造之也。

又有興順鐵工廠者，積十年之力，製造輪船。汽鍋用舊法打造，機器用自製銅模鼓鑄，加以人工刮磨，祇鋼鐵原料係外貨，其餘概以手工藝作成之。至民國二十年完成下水，航行松花江。然不久有九一八之變，故其事不傳於內地。餘若小規模之汽油划船，則製造者幾於年年有之。至皮革品之精美無倫，居平津之外人，亦隨時往購。無如事變以後，外貨充斥，此種巧匠，或罹飛來之禍，或受待遇之苛，或棄所有而入關，或隨義軍以供役，大有老弱轉於溝壑，壯者散之四方之狀。致吾全國手工藝出品展覽會中，不免見哈爾濱之精奇出品。即奉天之岫巖玉，黑龍江之白江石等，豐富之出品，向在隨處可以見者，今亦不易得而見，滄海桑田，浮雲蒼狗，時局變遷，能不同聲一哭耶！願有志者三注意焉可也。（後覺）

華諦岡科學館 (Accademia delle Scienze)

舉行新屋落成禮

五月卅一日羅馬民衆很熱烈的慶祝了教皇庇護第十的八十歲大壽，據報紙登載的消息，說教皇除收到大批薄海騰歡一的賀電外，還有幾種獨具特色的壽禮，其中一種是某籍修女向紐約電購的八十朵玫瑰花；另一種是荷蘭蘇廷望族由飛機送到的鬱金香；還有一種是一種裝奇異的大型汽車，教皇年事已高，此後登車，可不必俯身屈膝。但華諦岡科學館的新屋落成禮亦特擇此日舉行，藉為教皇恭祝大壽，我想這種儀式點綴在慶辰裏，比鮮花汽車或是更有意義的。按華諦岡科學館是早已成立的，其目的乃在促進自然科學的研究與發明，所選錄的會員，皆為代表全球科學界的第一流學者，現在人數共七十位，屬於十五國籍，例如數年前來華考察的無線電發明家馬而可尼氏 (Marconi)，即其會員中之一。科學與宗教在一般人腦筋裏是如光與影一樣，說他倆是不得見面的，科學昌明之時，便是宗教壽終正寢之日，但廿世紀可算科學昌明了，我們在教皇慶壽的這天，却祇見一母雙胎的二姊妹孑孓蹣跚

於華誼園園林中，合唱一首大自然的神曲，科學館代表全世界向教皇施以最敬禮。這是新聞，這是事實，不知那些倡言科學與宗教不得並立的預言家將有何話可說。

世間最可怕的是「一知半解」的人，你說他懂，他又不懂，你說他不懂，他又不肯承認他不懂，這等人平常最好信口雌黃，妄加非議，天下事大概也就壞在他們身上。死過了二百多年的牛頓，現在世界公認他為自然哲學家，數學家，兼天文學家，當他見到蘋果墮地而發明了地心吸力的時候，他並不妄事矜奇，反自稱是在海洋灘畔拾碎石的小孩，他仰觀日月星辰的運行，認為單據地心吸力是不能解釋的，因為「這些星象環繞着太陽做圓圈式的轉動，其中必有一隻全能的神手握住軌道的樞紐」。因此他對無神論者說：「凡不承認有天主的人，都是腦筋殘缺者，應該關在麻瘋院裏！」這是一位鼎鼎大名的科學家講的話，不知那些「一知半解者」聽了作何感想。德國坦奈爾博士（Dr. Tennert）曾調查過十七，十八，十九三個世紀中比較著名的三百個科學家對宗教的信仰，據他報告的結果，在三百人當中，三十八個有無宗教信仰未詳，二十個是不反對亦不皈依宗教的，其餘二百四十二個皆奉宗教，照人數的比例，信仰者佔百分之九十二。若單就十九世紀來說，仍

據坦氏的調查報告，謂在一百六十三個當中，十二個是無信仰的，其他一百二十四個都有宗教信仰，尚有二十七個未得察實，比例仍是佔百分之九十二。對着這個數字，也不知那以科學家自命而反對宗教的人，還有何話可說。

科學與宗教是不會衝突的，因為一個處於自然界，一個處於超然界，所有的立場不同；一個從事於自然現象的探討及自然律的研求，一個窮究最後的「因」與果，「終」與「始」，要求解答「你生從何來，死去何往？」的問題，而說明「人」與「神」的關係，所有的對象亦不同。具有理智的靈明人，只研究自然現象是不能滿足的，他還想由「知其然」而求其「所以然」，於是由科學而進入哲學，且更由知其「所以然」而承認宇宙間有一掌管萬物的主宰，因此遂由哲學而跨入神學。這樣看來，科學不但不與宗教衝突，反而成了引入宗教的捷徑。若從宗教這方面講，科學哲學皆為信仰所必需的基礎，因為信仰與迷信所不同之點，即在一個是可理解的，一個是盲目的，為避去盲目的迷信瞎信，必當加強理智的活動力，認清何者可信，何者不可信，可信的信，不可信的不信，這才是真正的信仰。在真正的信仰未獲得之前，對「神」的有無問題，還可說「信不信由你」，但經過一番精深的思考，尋見了可信與不可信的確實證據



，那時恐怕信不信就不由你了。法國翰林院的數學家高希

(Gassendi)，在他所著「致科學的朋友」一書內曾說：「我是

一個天主教人，就如狄窩波格(Thio-Brahe)，哥白尼谷(Copernicus)，笛卡兒(Descartes)，牛頓(Newton)，費而

那特(Fermat)，萊布尼茲(Leibniz)，巴斯加爾(Pascal)

，克利瑪弟(Stromboli)，阿伍來洛(Baleno)，勒勒廷(Gulib)

里)，德司高維克(Baeorich)，熱爾弟勒(Gentili)等等，一

切偉大的天文學家，物理學家，及過去世紀的一切數學

家，他們都是有宗教信仰的，其中大半皆為天主教人，我

也同他們一致承認耶穌是真天主。假設有人問我為何理由

，我很樂意答覆他，他也定可曉得我的宗教信仰不是由於

古舊的偏見，却是因精深的探討而得的」。這又是一位科

學家的講話，是科學與宗教不但不衝突，反而引入信仰的

明証，那不願運用腦力或存偏見的人，不知還有何權利來

說話。

華諦圖的科學館，或者正是為引人由科學到宗教，由

自然到超然而設的一個過渡橋樑，七十位著名的科學家或

發明家，他們雖有不同的語言，不同的顏色，不同的國籍

，但抱着求真求善求美的同一目標，齊立於米凱朗(Michaelangelo)的圓頂下(聖伯多祿大殿內)。而對着全能主宰的

神像及「上智之座」的十字架，他們心靈中定有一種異樣的

感覺，而呼吸另一種空氣，他們用具體的方式來證明科學

與宗教不是相敵對的，却是相輔相成的。這些日月星辰及

山川河海的測量員，廿世紀科學新紀錄的創造者，在巍巍

巖巖的神殿內，不能不感覺自身的渺小，而將他們由於尋

求真善美而得的一點收穫，敬獻於至真至善至美的造物主

前，當作一種虔誠純潔的祭品。(雪門)

世界名天文學者之信仰表示

世界名天文學者英國愛定東氏，近於奧京維也納，公開講演關於天河及星與宇宙聯接問題。

渠於奧京新聞記者歡迎會席上，曾有顯明之信仰表示，渠稱：「我人至今祇得一小部份之科學智識。關

於宇宙真型，據我看來，我人是不不能認識清楚的。近代天文學引人認識天主，不能脫離天主。我人雖能精

確測定宇宙之限度，雖在今日我人深信從天河至最遠之螺旋星雲，皆繫於一個公共中心上。但同時亦知經過

幾兆年之運行，常在遠離此中心，因而測知似乎宇宙似一常在變換之環圓體，我人短促之生命，只亦認千變

萬化中一現象而已，即此一點，已促使我人推測到天主之無窮全能矣。」



廣播機

正中路線的社會觀(續)

劉秀夫

六 正中路線的國家論

國家的意義 國家 (Stato, Etat, Staat) 一字，考其來源，要追溯到拉丁原文 Status(立) 一字，Status 轉為 Statum (地位、狀況) 始有國家之意。至於希臘人的國家觀念，指的也不過「居民的總計」；十七世紀之後，則又有宮廷國家 (Hofstaat)，軍事國家 (Kriegstaat) 帝王國家 (Kaiserreich, Reich) 等等名稱，這些名稱隨時代雖有不同，但本質是不變的。即國家由多數家庭集合而成，它是個大家庭，是個最完備的社會團體。按一般情形而論，一個家庭，猶如一個生命細胞，可以自給自足，有謀發展，又何必疊床架屋

家庭上套家庭？可是，我們認為自有道理在，人生在世上，何異急電流光，轉眼即逝，它必有它的歸宿所在地，換言之，來必有因，去必有果。天地間一切事物，決無無因之果，然無果之因則有之，因果關係，如影隨形，是片刻不可分離的，我們人類生前有所完成，生後始有所享受，生前種下好的種子，生後纔有好的收穫，否則，因果不明，便失去了生的意義。要想達到歸宿所在地，亦即最後總清算之地，須有歸途，而國家就是助長人性走到最後歸宿所在之地的歸途，所以我們要認定它是一個人生必經的過程，一個最好的方法。我們必須有家，我們尤須有國

，有家而無國，猶如有屋而無頂，它可以避風，而不可以遮雨，有國而無家，猶如有頂而無牆，它可於遮雨，而不可以避風，國與家聯合一起，人生的必要的條件，始算具備，而無缺憾。

國家既是助長人性向善的發展，那末祇有犧牲短期的現世的人，纔能取得長期的生後的真福，不犧牲短期的現世，決不能取得長期的生後的真福，故國家是階梯，二者當統一起來，纔可把握住合理的認識。

國家的一般——我們說過國家是一個最完善的社會團體，既然是一個社會團體，那末一般團體的條件，它亦必具備，否則，就無法解釋了。

第一，國家須有一定的特殊作用，譬如外敵侵略影響到國家的生存之時，應有共同起來迎敵的精神，對內保障安寧與秩序，使得安居樂業，此則國家所獨有，而社會各法團所不備。

第二，國家須有組織，國家執行一般人共同所需的職務，當然要有組織力，譬如制定法律，規定成員與國家之間的關係，再自運用方面來檢察，也必須不間斷的經營其一定的機能——軍事的機能，警察的機能……。

第三，國家須有合意的志願，國家不是依契約而結合

，也不是依明示的合意而結合，是不用說的。但是我們看個人承認遵守國家的秩序，與國家強制個人服從，皆默然出自本性，而不能不肯定它是合意的結果的行動。

第四，國家須有一定的範圍，譬如本國與外國人的分別，支配領域與非支配領域的分別，都是最明顯不過的事實。

根據以上四條，國家在人類社會上所處地位可以瞭然，它不是超社會的，它不能包括一切。就像古希臘的國家觀，將國家認作倫理的團體，中世紀的普福主義的國家觀，以至近世民族國家的思想的鋒芒外露，雖然我們是否可以認它，但理論上國家包括社會的意思，又是不能不向它做相當的讓步的地方。

國家的特質——國家與社會的區別最重要，亦是麻煩，討論的人極多，我們本可比較的來研究，不過太佔篇幅，所以祇得專談國家特質的一面，社會法團一面容待他日。

國家之所以為國家，當有它的特質在，國家的特質是什麼？我們大致皆承認，第一，國家須要領土，即所謂國家是地域團體；第二，國家須有統治的權力，即所謂國家是統治團體；第三，國家須有支配力，即所謂國家有其主權。

第一，國家是地域團體，換言之，即劃分土地的團體，一般皆認為國家須依一定的土地與一定的人民，纔能構造成功。不過這里所講，並非是認領土為國家唯一的要素，而是以國家的成員居於一定的領土之上，做為國家的特徵。國家既然具有地域團體的特色，那末凡來此區域者，雖非本國團員亦絕對要受該團體的支配，此層與國家的作用很有密切關係，即是說在對外抗戰對向維持統一的必要上，當然須定居於一域，而風俗習慣，文物典章，利害相同的人們，始可有為。距離甚遠的人，又如何能辦得到呢？

第二，國家是統治團體，所謂統治權即是一種帶有強制性的權力如何統治成員的意志與行為，使其服從；故非具備此種統一的支配權必無由達到目的，教皇良十三世有言「人之本性，須齊共同生活，生存於社會之間；若人孤居獨處，則人生之需要不可得，心神之完美不可求。天主造人，使之合羣，使其生存於家庭，國家，社會之中，俾其所需，得以滿足。但任何社會，不能不有一掌管大權之人，令各人之傾向，共趨於公共之目的，故社會不能不有一統治權，以統治之。社會淵源於其性，治權亦淵源於其性也。」誠哉斯言，蓋此權導以社會性，而發於人性，國家如不能發揮一種程度的統治力量，成員的意志與行為必

然阻礙國家的向上意志；進而如果任意脫離國家關係，則國家宣佈破產，定然無疑。

各種商業公司、學校、工場、工會與國家不同，它們若具備某一度量的組織，唯其活動範圍皆受國家賦予的權力所限制，如果與國家的存在與活動相抵觸，國家概可否認或加以禁止。這是任何團體所無而國家獨具的力量。

第三，國家是自由組織力或主權的發源地。我們對於主權約有數種解釋，(a)指國家內部機關上的法律地位，又稱最高機關的地位，譬如最高機關依個人而定，是謂「君主主權」；最高機關依人民而定，是謂「人民主權」。(b)指與支配權做同意義解釋的主權，譬如反對多元論的國家論，承認主權唯一不可分性的說法。(c)指支配權最高獨立的屬性，即支配權所有的性質的解釋。國家在固有範圍內，並不接受任何團體的命令與限制，它是自動的依照自己固有的規範，調和各社會團體間的矛盾，來命令自己與限制自己達到最高的善的。主權之說，有無限制，是否至上，一般智識份子仍在爭論不休，不過據多數人的闡明，我們要承認它是發自內在的根據社會性而來的，較為合理。

按照前述三特徵，國家也是一個團體，它有它的固有

範疇，可以不用再講了。

「國家的成立」我們既然承認國家是地域團體，支配團體，那末它成立的重要性，第一是人民，第二是安身的地方，第三纔是社會的統治。我們看狩獵民至遊牧民的一階段，沒有一定的根據地或安身地，經濟觀念亦極淡薄，此中很難看出國家的雛形。有了統治的國家，共同的慾望的意識與協動的意識便自然發生。所謂協動的意識，即共存共榮的慾望，它們相互影響的結果，進而形成生活的規範，復加人類本性的宗教的誠律與信條，乃益密接而不可解。

人口的增殖，經濟事業的發達，這兩種重要因素，便將社會生活膨脹化與複雜化，因為人羣與人羣不間斷的接觸，競爭的原素便也撤下，「統一的傾向」當然越發加強，統治權歸於個人或歸少數人之手的時候，社會又走入一個新階段，所謂統治組織即要發生是。競爭到極點尚不能滿足之時，戰爭便成了最後的工具。我們要知道戰爭的動機並不專在經濟身上，在部落與部落之間，我們毋寧謂「怨恨」與「復讐」的心思要佔大部分。換句話說：按照戰爭的心理分析來看，「支配慾」，「優越感」……：……倒是主要的動機。有的人也引證柳宗元的國家成立的過程，其解釋不無

東西人所見略同之成，其言曰：「彼封建者，更古聖王堯舜，禹，湯，文，武而莫能去之，蓋非不欲去之也，勢不可也。勢之來，其生人之初乎？不初無以有封建，封建非聖人意也。彼其初與萬物皆生，草木榛榛，鹿豕狉狉，人不能搏噬，而且無毛羽，莫克自奉自衛，苟聊有言，必將假物以爲用者也。夫假物者必爭，爭而不已，必就其能斷曲直者而聽命焉。其智而明者，所伏必衆，告之以直而不改，必痛之而後畏，由是君長刑政生焉。故近者聚而爲羣，羣之分，其爭必大，大而後有兵，有德又大者，羣衆之長。又就而聽命焉，以安其屬，於是諸侯之列，則其爭又大者焉。德又大者，諸侯之列，又就而聽命焉以安其封；於是又有方伯連師之類，則其爭又大者焉，德又大者，方伯連師之類，又就而聽命焉，以安其人，然後天下會一。」綜合起來，天下乃人人之天下，有德者居之，無德者失之，有德者統一天下之後，乃能爲民造福，君長刑政，判斷是非，提倡社會的流德，秩序，互助等等美德，更進而保障之，國家乃自然形成。

「國家的任務」國家的成立的解釋，縱而觀之，約有四派，即神意說，財產說，契約說，實力說。唯近代法蘭西的蒲西那(Beauchet, 1687—1764)及德意志的斯達爾(St. J.

Shallissor (1861) 的主張近於真理，其它皆不足論。

我們既定國家是達到人生歸宿的手段，則柏拉圖極端推重的國家，與黑格爾的絕對精神，何異先學生子後做新娘，誤認實深。我們第一應認識國家是為民而立的，國家如何協助人民謀得現世的福利，當視其力之所不逮而補助之。極端的國家主義，事事干涉，了無是處，猶如一羊十牧，徒見紛紛擾擾，民不堪命。但見有國的意志，不見有民的意志，這種舉動，值得考慮。我們首先以為國家要保護人民固有的權利——生命，名譽，自由，財產——俾能自由行使，以謀一家一室的生計。次而協助其行使，俾公共的幸福，能够發展，收衆利厚生之效。欲達到這兩層目的，苟非人各安分守己，無侵犯他人的權利，難以有成，換句話說：國家應持中正的態度，正名分，判是非，使其民各盡所能，各取所值，則事諧已。

我們第二應承認國家是增進知識的動力，人是有理性的，有理性，便要行，更要知其然，知其當然，而後行，所以求真理之欲，強於一切，大道的真原出於天主，天主是創造萬事萬物的真主宰，不知天主，即不知大道的真原，不知大道的真原，知識如何貫通，一不通則百不通 (Can

anything of something or something of everything)。不

通既不能完美？不完美，則人之為人的意義，失却大半。故國家當令人民知道真理的根源，得其淵源，斯得入之道，為入之道，徒具有形的彌補，絕不足以濟事應之舉，故除法治而外，宗教尚焉，無宗教，不能東轉於未成，所以國家必先尊重信仰，有了宗教的信仰，人民纔能心服口服，不致言不顧行，於是纔能遵守社會秩序，奉行國家法令，國基始可日趨於磐石之安。

我們第三應認識國家是宗教的衛護者，我們要知道宗教有啓發人民的智慧的能力，有勉勵人民向修身的工夫，有防患得風敗俗的功効，有東轉西檢閱的業績，其功極偉，不過普天之下，教別甚多，難免魚目混珠，但是真教便是公教，它是惟一不二的。如果一個國家是公教的國家，人民是公教的人民，治人與治於人者，皆是公教信徒，共事造物真主宰，即可形成一牧一稜之先例。至于違背信道，擾亂人心的異端，如不加以取締，適可造成社會的罪惡，蓋善善而不能彰，惡惡而不能去，乃執政者之不盡職，當知信仰雖屬自由，不是任何人自由信仰任何宗教，祇是說人的信仰當出於自己而已。

其它國家應負之責仍多，譬如，普及教育，使任何國民皆有開明知識的工具，提倡愛國，使知我祖列宗披荊斬

練之不易而不可拱手讓之於人即是。

我們耶穌基督的信仰者，則更有兩層資格，即國民的資格與基督教的資格，換言之，我們要盡兩層義務，也享受兩層權利，此兩層權利與義務，最好能調劑起來，不相分離，則初生再生之榮耀，更是偉大不過。

——從種國家論的誤謬——

以上關於國家的概念我們大改述說完畢，不過一般社會上尚流行着種種誤謬學說，今於結語再略作批評。第一是黑格爾的絕對國家觀，它以為國家乃是藝術、宗教，哲學的文化國家自身體，根據正反合的辯證法演繹而來，換言之家庭，(正)，社會(反)，國家(合)之一貫，故有絕對存在的價值，末流所及，形成國家萬能，但見有國不見有民，目的與手段混淆，為害實深。第二是巴枯雷與克魯泡特金的無政府主義的國家觀，它們

認為國家是強盜的集團，有百害而無一利，人間世的交通

，生產，商業的經營，祇要順着自然的程序，共同生活即可合理的發展，故絕對反對其存在的價值，對其既存的價值則不一顧。第三是馬克思與恩格斯的共產主義的國家觀，它們的態度在前兩派之間，承認國家目前需要，將來可不需要，它們對於國家毫無感情的成分，儘可聽其自生自滅，可以不加人工，此種聽天由命的老農的辦法，明眼人恐怕難以同情。以上三種看法，皆有一大批人士在那裏搖旗吶喊，支配多人，即因對國家的誤謬看法，引起種種衝突與矛盾的政策政綱，而不相上下。實堪浩歎。蓋皆蔽於一面之故，如果能夠根據我們的正中路線的二重性的國家而解釋之，而運用之，必然會融貫貫通，毫無窒礙，天下又何至如此多事呢？

倫敦東方學生公教宿舍

倫敦公教人士關心印度及遠東救務問題者，乎已感覺英京應有東方學生公教宿舍之迫切需要。近由方濟各沙勿略協會着手籌劃該項宿舍之建築，先聘熟悉東方情形之老傳教士及知名印僑為委員會，從事經濟之籌劃。英京印度學生現為數甚多，其間不乏公教學生，此外印籍人士僑居英京者亦不少，至今對於彼等之公教生活，尚無專門適應之特別組織，將來東方學生公教宿舍成立之後，不但印籍馬來學生得有妥善之公教環境，即遠東各地之留英公教人士，亦可獲得適當之場所云。



漫談思想統一與言論自由

楊慕時

(一)兩種不同的呼聲

國難日趨嚴重，民命危如累卵，統一救國的呼聲，早為朝野上下所共唱，但欲有統一的事實，必先有統一的思想，因思想是事實之母，思想不統一，意志即不能統一，意志不統一，行動亦不能統一，故無論是軍事統一，政治統一，外交統一，經濟統一，皆須以思想統一為基礎。思想之為物，是可流動傳佈的，當其蘊蓄在哲學家或政治家的腦際時，與外界尚不發生多大關係，但一經散播在千萬人中間，即可變成類似物質的力量，勝於鋒利的武器，它的影響所及，可以決定國家的盛衰隆替。凡一頁新歷史的開展，一個新民族的陶成，沒有不視其思想運動的進退為轉移的。所以在倡導精誠團結，抗敵禦侮的期中，思想統一的呼聲，更是甚為塵上。

不過，若做一個側面的觀察，思想，如果堪稱為思想的

話，是該含有真理的，可是真理在抽象的原則上，有時還簡單明顯，易受一般人的普通瞭解，但一入於具體事實，則綜錯複雜，模糊不清，即連大哲學家亦往往莫測高深。因為具體事實是多量原質湊成的混合物，非由各方面精細體察，妄加分析，不能窺見隱於底層的最後真理，偶爾不慎，即會失之毫厘，謬於千里。且人的智慧高低不同，眼光各異，仁者見仁，智者見智，主觀與偏見，皆能抹煞事實的真相，致使評判發生錯誤：分明是斑點相兼的金錢豹，但你看是黑的，他看是白的；分明是牛頭馬面，還家對鄰的醜婦，但情人視之，即為環肥燕瘦，修短合度的西施，可見思想統一的問題並非容易談的。特是我國民族，自古即未受過純正宗教的洗禮，對於「人生之謎」，至今沒達到相當的解答，可是人生觀不解決，宇宙觀，國家觀，社會觀，勢必皆陷於混淆。且自中西文化溝通之後，一般自

命爲思想前導者，大掘歐美學術界的荒塚古墓，把一些破磚爛瓦，搬運到中國來發售，什麼唯物主義，唯心主義，實驗主義，懷疑主義，莫不奉爲新而又新，奇而又奇，其實都是非於幾百年以前的舊古董，不識貨者爭收爲珍玩，用做時髦人物的一種聖經品。近年來我國思想界仍龐雜萬分，不但羣衆思想參差不齊，即個人對自己的思想亦不能一致，往往幾種根本矛盾的主義，同時能被一人的擁護或反對，究竟擁護與反對的理由在那裏，連他本人也說不出。在這種情況之下而談思想統一，豈非不著實際嗎？思想本身既無統一的可能，若以外力強其統一，那更是反背情理，因此目前思想統一的呼聲逐漸擴大的時候，主張思想解放與言論自由者亦正振振有詞。究竟思想與言論在何種條件下可統一，又在何種條件下可自由，這是頗堪研討的一個問題。

(二) 不得不有的分析

「思想自由與統一」若就認識能力的本身而論，的確是一個不通的名詞，因爲不拘那項事物，祇要我可以明白辨認的話，不認之爲真而說它是真，便認之爲假而說它是假，或則不能辨認是真，那只有處於懷疑猜測的地位而

不加可否，在這上邊，旁人無從勉強我必定認眞爲假，或認假爲眞，即我自己亦無此勉強的能力。宇宙萬象可說是無盡窮的，人類智慧如此微渺，何能盡窺全部的真理？上智下愚不過是程度之差而已，實際上，大家對其真理統統是管中窺豹。那末據你的觀察，以爲豹是黑的，你也祇好說牠是黑的，反正豹不來同你分辯，也不因你的認識錯誤而變其毛色，旁人即便來同你分辯，但在你未發覺錯誤之前，分辯亦屬無益。所以就這點而論，談不到思想自由，也談不到思想統一的問題。

我們若從認識的另一方面去追求，則思想應分爲有意識的與無意識的兩種。無意識的思想是一種自然的衝動，這種思想在我們腦際裏無異海潮浪花，起伏不定，動靜無常，它的來去，多次不由我們支配，因此也談不到自由與不自由，或統一與不統一的問題。但有意識的思想則不然，所謂有意識的思想，即思想經過吾人的反省而意志在其中參加活動，這種思想受了意志的檢別以後，普通是蓄藏在記憶的寶庫裏，隨時皆能提來重新玩味或付諸實行，這種思想我們可說是自由的，不過與其說是思想的自由，不如說是意志的自由。你坐在房間裏，願意思想，願意思想，縱然想到殺人放火，也不曾有思想警察來干涉你，

除非你信有個十目所視，十手所指的「萬能之神」在監視着，致使你不敢妄思想，但這種自由並不在我們討論的範圍內。

社會所講的思想自由，平常是指言論自由。人是有一張嘴兩隻手的，他所思想的不肯像罐頭牛肉一樣常常封鎖着，高興時就要用言語文字發表出來，思想一經發表，與外間空氣相接觸，苦辣酸甜的滋味能透入人的嗅覺，現在試問：我們有沒有權利發表這些苦辣酸甜的思想？這正是思想統一與言論自由的本義，也正是我們在這裏尋求答覆的。

(三) 思想言論的是非

你若問我思想能不能自由發表，我得先問你是否承認思想有個是非善惡，正當與不正當，合理與不合理的問題。北方有個報紙論到這點曾說：「是非，善惡，正不正，誰來做這個最高的裁判？莊子所謂的，此亦一是非，彼亦一是非，各是其是，各非其非，何嘗沒有真理？」照這樣說法，思想的發表——言論與出版——是應該絕對自由的。不過，我們講句不客氣的話，假設你肯承認你是人而不是禽獸，良知良能你總是有的，是是非非，正不正，可

以問一問你的良心。良心雖不敢說是一切倫理道德的最高裁判，但至少主要原則上可做一般的標準：「殺身成仁」，衆皆引爲大義，「禍國殃民」，無不厲言相責，可見是非善惡，正不正，是有公理來定奪的。

現在我請你仍回到思想的本身。當一種思想侵入吾人的腦海，在良心未加判斷之前，無所謂善，亦無所謂惡，但良心一經接受或反對，是非善惡便立時分明。例如我忽然想到了殺人，殺人的事合理不合理，當行不當行，內心不能不起一番思慮，在這思慮的時候，是非善惡還不成立；但我於思慮之後，明知殺人是犯罪，而仍欲殺之以洩憤，於是殺人的思想即成爲罪惡的；假設再進一步，我不只是懷有殺人之意，且藉言語文字的傳佈，挑唆旁人去殺人，這豈不是罪上加罪嗎？罪上加罪的事社會也可允許，天下無此道理。

(四) 言論界的責任心

思想既有個是非善惡的問題，不用說，善的可以發表，惡的不可發表，因此思想統一與言論自由先當在良心上追求。良心對普通言論所提出的條件，是一個「真」字和一個「誠」字，大家如能在言論涉及的問題上求真，而在發表

言論的動機上求其誠，則雖意見分歧，態度仍可一致。反之，若放棄道德責任而談言論自由，那便是「放縱」而不是自由，或更好說是摧殘自由，因為自由與限制，即如蒸汽與氣箱一樣，多噴蒸汽的膨脹力能與氣箱的壓力相平衡，即可發生一種偉大的力量而使載重數十萬噸的火車前行，但蒸汽如不欲受氣箱的拘束，忿然將它衝破，那末氣箱破碎了，蒸汽亦不得保存。故吾人若想提高自由，先宜提高道德的責任心，蒸汽的膨脹力加高，氣箱的壓力須加強，這是定而不疑的道理。自由的限制在個人道德方面是良心，在國家社會方面是法律，法律不過是氣箱外邊的鉄籠而已，假設良心的道德力量已足以約束自由的膨脹，簡直不用國家的法律即可維持社會治安，將來人類道德的進化程度，或可達到這種地步，那時才算自由升了理想的天國。

窺諸事實，言論與道德往往相去太遠。就照國家時局來講，我國自革命以來，經過了多少奮鬥和犧牲，始造成今日的相安局面，它好像病人患了一場風寒症，現在剛剛爬起床來，體質虛弱無力，非賴長期靜養，不能恢復已失的元氣，在此時期，因環境的迫切要求，人民不能不戮力同心，共謀國是，如有以言論或武器破壞國家統一者，即應視為民國的罪人。

那些一味說風涼話便宜話的窮酸名流，不顧事實真相，懶轉誤會，以訛傳訛，對政府的措施濫加批評，擾亂國人的聽聞，這種態度既不真又不誠，自問良心豈能無愧！

那些被共黨漢奸或野心政治家所操縱的報紙，專做反面宣傳，鼓吹「人民陣綫」或「聯合陣綫」，企圖造成分裂國家的反抗勢力，滅絕民族復興的一線生機，這些心懷叵測的人，愛國天良又在那裏！

人民健全，然後可使國家健全，因人民是組成國家的細胞，人民之中又以青年為中堅份子，那些誹淫盜的刊物，毀棄禮義廉恥，麻醉青年思想，貽害社會人羣，這難道也可說對得起良心！

言論界既不肯自動約束其自由，放棄自己良心道德的責任，這就謂不自重，國家為衛護公共利益起見，勢不得不以法律來干涉，這也是很自然的。

(五) 法律的統制言論

固然言論界不是都如上述的不負責任，但有極少數者如此，其餘的多數皆可因之而受連累。不過，國家法律的確有時也真能剝削人民的自由，因為政府的立法行政未必盡是合理的，如遇法律與良心相違背時，法律自身已失去

其存在的意義，人民不甘受非理的壓迫和痛苦，儘可以鮮血與生命爭取自己的天賦權利——自由。但真要演成這種慘劇，那是國家的大不幸，總希望此類事實常能避免才好。

人民居於愛國的立場，或處於研究學術的立場，關於某種政治的利害問題，不但可以公開討論，而且自義務向政府貢獻意見，不過這種言論的取捨也得視實際環境而定。例如我國目前所遵奉的是三民主義，國民大半已對之發生信仰，認它為救國主義，如果有人於此，獨自標奇立異，主張另行一種主義，而將現有的政治組織根本推翻，無論主義是優是劣，在這急於應付國難的時期是環境所不許的。政府在相當限度下，施行統制新聞政策，或查封某種刊物，不得驟然即說它是剝削言論自由，甚或誣之為焚書坑儒，當然，政府也不宜輕輕將「反動」的罪名加於人民頭上，因為在具體事實上，是非得失之間是很難得一確切判斷的。言論界苟本乎忠本乎誠向政府貢獻意見，且與實際環境相吻合，政府方面，若不惟不能容納，反施以高壓手段，這便是政府放棄了責任。

「國家有自由，個人無自由」，這是我們慣聽的一種口號，這個口號按本義是合理的，不過有的誤解國家自由即

政府的政治自由，於是在名詞的應用上每致發生弊病。

「國家」二字不但包括政府，却亦包括全體人民，那末在國家自由的名詞下，一切個人的自然權利或法律權利皆不能除外，如宗教自由，家庭自由，財產自由，工商自由，學術自由，以及集會結社自由，言論出版自由等等，這些成千疊萬的自由與政治自由共同匯聚起來，始成為整個的國家自由。國家的具體代表是政府與人民，統治階級的政治自由，至少照共和政體來講，是被統治階級直接或間接（即選派代表）向國家分取的自由。政府的「政治自由」，即如著名學者阿利維耶（E. OLIVIERO）說的，「多次為保障國家自由是必需的，不過有時不但無用而且危險；社會與國家的自由，才是真正的自由」。政治自由的價值在其能保障國家自由，不過這種保障：（一）並非絕對不可少，因為國家自由有時能離開政府而單獨存在，如法國聖王魯意時代即其一例；（二）亦非絕對不能錯誤，有時政治自由的極度發展，即可剝削國家自由。例如現在希特拉的獨裁政治，因偏重中央集權的關係，致使地方人民的教育自由，信仰自由，集會結社自由，言論出版自由，皆受不義的剝奪。但這種政治是極危險的，往往因政府壓迫過甚，而惹起國民的流血革命。處於政府的統治階級，有尊重國家自由

的義務，被統治階級亦有要求尊重此項自由的權利。權利與義務之間，不當衝突却宜調諧，調諧的程度愈高，國家進步也愈速，這是千載不磨的定律。

(六) 政府應具的態度

「生我者父母，育我者國家」，政府既處於統治地位，實負有教育人民的責任。「教育」二字按拉丁原文為 *educare*，本義為引出，即引導兒童的固有性能，使之圓滿發展的意思。政府對人民即是如此，當國民的智識道德程度尚在幼稚時期，政府領導人民，無異父母領導兒童，處處必須監視其行動，勿使冒入危險；及至國民的智識道德漸次提高，對自己的周圍，已有相當的支配能力，這時政府領導人民，即應如父母領導成年一樣，用不着再目不轉睛的去監視。試想一個做父親的領他的兒子到大街上行走，兒子雖然四十餘歲了，但父親仍是左拉右扯的，只恐他跌倒而被汽車壓死，這是不是要成笑話？人民一旦有了自治能力，政府即宜度量情形，與以相當的自由，該監視的監視，不該監視的不監視。就言論這方面說，我國民族的智識道德程度實不及英美，那末此時要求英美的言論自由即為奢望，不過國民的智識道德至少比不想的野蠻民族高些，因此一部分自由也是有權利享受的。實際上，除了

英美二國之外，在世界上恐怕要說中國的言論最自由了。政府對待言論界的態度也不算不公，本年二月廿二日蔣委員長向中央社記者發表的談話裏曾謂：「中央過去並未限制言論自由，除刑法及出版法已有規定外，祇對於下列三種不能不禁止：（一）宣傳赤化與危害國家及擾亂治安之言論與紀載；（二）洩漏軍事外交之機密；（三）存意顛倒是非，捏造毫無事實根據之謠言」。這三條所指的皆未出言論界自身的良心責任，故不得謂為苛求，當然在實施方面未必能盡照理想所期者，也許應改善之處尚多，祇要政府與人民能努力合作，中央與地方之間的檢查新聞機關，不難使之更趨於合理化。最近行政院復於五月四日為保障言論自由通令各省市，略謂：「扶持民衆運動，保障正當輿論，為本黨一貫的政策，政府對人民之合法行為，不得禁止，對正當言論，尤須予以倡導，以發揚其偉大力量。至於別有用心，圖謀顛覆政府者，自當嚴加取締。此外如推廣社會教育，完成地方自治，地方當局尤應注意」。可見中央與民更始的決心已有充分的表現，今後地方當局如能體驗中央的意志，言論自由的爭持或可從此減少。總之，自由與責任是不可分離的，祇要政府與人民皆在良心與法律之內談思想統一與言論自由，我們相信，真正的統一與自由是會如期產生的。



以共產主義答共產黨徒（續）

施恩博士著
宋同福譯

第二問：

「施恩閣下，您既已稱許『共產主義有些很好的地方，如反對低廉工資，積聚財產，苦待貧民，侵略主義，工人困苦境遇，且為彼等呼籲等等。』（一九三六年十二月十四日紐約論壇報告。）何以對此『有些很好的地方』，還要加以攻擊呢？」

因為所謂很好，只是指建議而言，至於共產黨的方法與改革，却都是錯誤的，這點我已經說過了。這裏要解決的問題，是在證實共產黨徒與為愛護民衆而推翻現行法令的事，是否互相吻合。鄙人曾一再聲明，這兩者決不是節相相合的。我可以反對酩酊大醉的舉動，可是不必是一個主張禁止製販酒類者（Prohibitionist）；我可以反對向講授共產主義的人拋卵擲蛋，可是我不必常摩挲擦掌，做出反對的符號；我可以反對社會的不平，而不必是一個共產

黨徒。因為解決這些問題的方法，決不是只有一條路可走

一、建議是合理的

共產主義在言論上一部份是對的，可是人人都有反對社會不平的權利，換句話說，共產黨徒在這點上沒有發言的專權。雖然共產主義在言論上有時是合理的，可是在（a）方法與（b）改革兩方面，却是錯誤的。

（a）方法之錯誤是在「暴動」。談到建設共產黨的鋼鐵政府，官方的共產主義者計劃中常採用帶有暴動意義之文字：如「內戰時期」……「民族戰爭與殖民地之叛動」……「武裝奮鬥」……「世界革命」……「強權侵略」……「強權之戰勝」……「殘酷之壓迫」……「壯烈之暴動」……「壓迫之毒辣手段」……「對弱者之殘酷鎮壓」……「成系統而一貫的戰爭

「……等等。(見計劃書三四，三五，四八，四九，五三諸頁)。

共產主義可以「唯物辯證法 (Dialectica Materialis)」的哲學說暴動是對的，假設另一人根據他的哲學也說他的暴動是對的呢？西班牙的工團主義者就是這樣。任何論證凡是證明共產主義的革命是對的，亦必能證明反共產主義者的革命也是合理的。結果便無往而不對了，今日之西班牙，就是個好例子。

二、暴動之師

進而言之，共產主義之暴動理論，尚欲限制或統制其暴動力之暴發。這是不可能的事。你不能說舉起蓋汽鍋，而限制它落下時，每平方吋祇准有百磅之壓力。有如藉爆發力來遷移你的房舍是同樣不可能的事情。西班牙就是這樣，因為他們共產主義者已經發現不能統制請來參加革命的無政府主義團體，(見國際情報 (International Press Correspondence) 一九三六年十月二十四日，十六卷，四十八號，一二八七頁，及一九三六年十一月二十一日，十六卷，五十二號一二九三頁)。再者，暴動不應如在共產主義者之眼光中的一樣，以為是社會改革之第一原則。(見國

際共產主義計劃書三四頁)。除非改良社會之方法用盡以外，無人無國能有採用暴動手段的權利。

假如有人說共產主義的無產階級專政，要到「共產主義的極樂世界 (Paradise of Communism)」成功之時，才能停止。那麼我們要問這成功之期離現在尚有多遠。蘇俄尚在斯達林的專政之下，無產階級是絕對受統制的。甚至於蘇俄革命十九年之後，斯達林尚從未表示有捨棄政權的表示。彼等與其勤敏爭取政權，已應驗列寧 (Lenin) 的遺訓：列寧說「斯達林極端集中權力於其一人之手，我不敢相信他會運用。……斯達林是極度突面有時是很難堪的。……所以，我給同志們建議想法把斯達林調換一下」。(見一九三三年一月四日列寧遺囑)。

我們究竟不敢說一定，如果斯達林再如此專權的統治五年，是否地米楚夫 (Dimitroff)，李維諾夫 (Lilievitch)，或雷笛克 (Bogdanoff)，三人同時會被斯達林認作開於尼夫 (Kamenov) 與捷諾費夫 (Zinoviev) 的同黨，而處以極刑。聞捷二氏，因妨害斯達林的政權感而致命。

共產主義者之暴動，絕對沒有對的地方，甚至也找不到牽強附會的史實能証是對的，胡洛布麥得爾氏在其著作「甚麼是共產主義？」十六頁上對於革命戰爭「思想這樣辯

。他說：「我們美國一七七六年時偉大人物實為國際加勳者。」不用些許遲疑，我們得說這是曲解歷史真理。如果共產主義之所以名為革命的，是因為我們有過一次革命戰爭；那麼我們可以很邏輯而可笑的說每個美國人都當舉行一次海上旅行，因為美國兵在一九一七年橫渡了大西洋。更有進者，共產主義者有獨享革命的權利，何以愚人及其政黨無相等權利？何以共產黨徒應當獨享此種特權呢？如果這種特權是為一階級的，一定也是為全體民衆的。因為革命的意義是如此的。

三、邏輯上的錯誤

由此類錯誤邏輯，汽車夫能謂革命戰爭已賜與其反對運輸法與馳行於紅光下的特權，雖然那是共產主義者的顏色。返過來說，革命戰爭是叫人反對共產主義而不是叫人擁護它的。革命戰爭的理由，乃在解除外人的束縛。真正革命的子孫，是在一九三七年設法解除蘇俄的束縛，正如一七七六年美國先祖解除美國的束縛一樣。如果他們想做真美國人，他們必須做反對莫斯科的革命者。故愛美國的方法，非為推翻現政府乃為選出其共產主義者於其海陸軍勢力範圍之外。

假如說，基督徒相信戰勝三仇可進天國，即是「容忍暴動」的意思，我們要回答說，基督徒的暴動與共產主義者的暴動是南轅北轍的。共產主義者，以「暴動」對抗其四鄰；而基督徒則以暴動對抗自己，如抑制其驕傲心，自私自利心，憎恨心等等，總而言之，凡可以使人變成共產主義者的下等情或，他們都須抑制之。

四、方法與革命的錯誤

(b) 共產主義不僅在方法上錯誤，即在改革方面亦是錯誤，因為它以無產而治過量的財產，將個人自私自利的資本主義改成最自私自利的共產主義。共黨政府計劃書上討論「無產階級專政之工作時」，曾五次用「充公」之字樣談論「工業交通與運輸」。(見計劃書四百頁)而論「房產」時，亦一次用「充公」字樣。(見計劃書四十三頁)。我們要知道，因為政府要將「工業，運輸，交通與房產充公」，便不會比其他國或資本主義者更誠實到那裏去。竊盜是違反倫理的。政府來作竊盜事件，決不會比大商業或資本主義者的所為更對些。共產主義者對資本過度的補救方法，不過是使國家成為大資本家而已。基督徒亦曾稱資本的為物，可以「增加生產與利潤，使工人的享受超出最低的維持生

活費用，而對身心有所培養。（見教皇比約十一世第四十年通牒 *Quadragesimo Anno of Pius XI*）可是他們的救世方法，並非「充公」，而是「分配」。如「每一階級須得其應得之部份，生產品之分配方法，須與社會正義相符合。」（見四十年通牒）換句話說，假使殺倉發現老鼠，救濟的方法是驅逐老鼠，而決不是焚燒殺倉。

五、先改良工業

關於共產主義的改良方法，在答覆第一問時，我們已經明證是錯誤的。談到民治政權的時候，他們將指出其改革方法上更深一層的缺點。目前僅提下列一點已足：共產主義者將兩個關於物產的「五年計劃」，放在救濟人民的計劃之前，這點足以證明共產黨並非「有些很好的地方」。黎浦曼 (*W. Lippman*) 說，蘇聯積極從事工業改良而不注重社會改良，是因為準備戰爭的緣故。——啊！蘇俄還是「酷愛和平」的呢！

這裏引起一大問題，在蘇聯的集產主義之下，嗣後發展中的主要目的與方法，是否以軍事為依歸呢？欲得「是」的答案，須作進一步的研究，找出支配蘇聯經濟計劃的基礎。本方是軍事的，指出其經濟組織，並非在可能範圍內，

提高人民生活的準則，而是使蘇聯享有驚人的軍力。

「事實上兩個「五年」計劃的最初目的，是在戰略上不易受損害的蘇俄境內，建設重工業區，為實現此種計劃，蘇俄人民被迫而忍受非常的痛苦。當初目的是非為人民的，已經證實了。如果用意是為改善人民生活的，是否應該先創辦大鋼鐵廠而後設立製衣廠，又是否應該在人民餓餓之時還大批出口食糧，以購買廉價機器呢？無疑的其理想主義者，相信以麵包換取鋼鐵，是為完成自給的工業組織，同時使組織具備社會主義典型。然而何以蘇維埃政府需要自足呢？又何以常德國與中歐各國被社會民主政治者統治之時，尚決定自足的計劃呢？共產主義者一再聲明，因為他們是在「帝國主義者戰爭」的恐怖中求生活。易言之，他們所以選擇鋼鐵勝於麵包，即證明凡共產主義所能作的，資本主義也能作到。他們的蒐集鋼鐵，即為的是支持軍事封項時自足需要。」

六、準備戰爭

「余不謂蘇聯共產黨徒的軌外運動與軍事無關，我想其基本政策，如國體的形式，經濟計劃，其政府的各種設施，都是蘇聯為對付歐洲及亞洲的國防戰爭而設。」（見黎

浦曼之大西洋月報 (Atlantic Monthly) 一九三六年十二月，七百四十頁第九段)

所以共產主義在「建議」上是對的，可是其「方法」與「改革」則錯誤，我們已能證實。我所以稱揚其「建議」者，正如我稱揚社會主義者，共和黨的黨員，誓反教徒，猶太人，或天主教人完全一樣。然而提議並不能做成一個計劃。

我甚至於願意建議給你們共產主義者反對特爾雷赫它 (Terrence Hanke) 的額洛費得爾 (Earl Browder) 氏的辦法，這并不是說我相信額洛費得爾能在美國造成大革命，這是要聲明的。(見什麼是共產主義一百六十三頁)。我所以爲以暴易暴的行爲是絕對不可原諒的。

蘇俄之宗教態度

數月前，因俄國教復活節之機會，國內各報紙上皆載有蘇俄消息：稱復活節蘇俄各聖堂內，人民前往過瞻禮者甚多，政府及反宗教者並未加以阻難，因之有人認爲蘇俄對於反宗教態度已逐漸和緩，有行將取消之可能云。其實凡稍知內幕者，皆認此又爲共產黨之一種策略，使一部份有宗教信仰之世界人士，墮其彀中，稍補西班牙內戰中殘殺修士，修女，及主教司鐸所招之不良影響。近接法國學誌四月二十一日一期，載稱據最近調查，蘇俄全國境內反宗教鬥爭仍如前接續着：學校，書籍，傳單，新聞紙，博物院，皆以執行擁護宗教觀念爲職責者。司鐸日見失蹤，現存聖堂亦將一一達上倒閉，坍塌之路，因無人能有餘款爲之修理。但正因其反宗教之反熱烈，而使多少本無信仰者，反回頭改過，多少青年人原不認識教皇者，現亦認識，而增加其吸引力，多少偏見成見，竟漸消散，此亦反宗教運動中出人意料之收獲。但蘇俄之反宗教政策固始終未變也，即因復活節而聖堂內人數擁擠者，亦不能承認蘇俄對於宗教之態度有絲毫之變動云。



義大利愛國文藝家著

我的監獄生活 (續)

十

我的新住所，那樣簡陋，那樣黑暗，我的小啞朋友也不得見了，心中真是不勝煩惱。好幾點鐘的工夫我在窗前立着，窗子位於一道穿廊上，穿廊那邊，院子的角落處，可以看見我第一次居住的房间，可是現在何人讀我而住了？我只見裏面一人很快的來回散步，不停的活動，過了三天之後，我見有人叫他寫字，他於是整日下來嘩嘩寫案。

最後我却認識是何人了，他那時正同一個獄官出來，乃是麥吉爾、喬亞 (Machiero Gioia)。



西爾維約伯利格 (Silvio Pellico)
楊默 編

我心中一度緊張——你這樣的好人也到了這裏！——

(他比我福氣大，雖然的不到幾個月，即被開釋了)。不消見到那個好人，都能使我有安慰，使我感動，使我思念。嗚！想與愛是一件極好的事情。我當時就懷有犧牲自己的性命營救喬亞出獄的決心；我只見他一眼，即覺得很高興。

望了他好久的工夫，細察他的動能，得知他心中是否平定，我暗暗的向他祝福，我的精神也異常興奮，思想雲迴在腦際裏，我對着自己也覺得很滿意的。這正是證明，多咱見到一個所喜愛的人，可以打破孤獨的寂寞。起初我由那啞小孩得到了這種快意，現在却是由於遠瞻一位有功德

的人，亦享有同樣的情緒。

也許獄卒已告訴了他我在這裏住。一天早晨，他搖着手巾向我致禮，我也以同樣的方式回答了他。噯！那時我的心靈是如何變調在快活裏！我覺着消失了距離，好像我們就在一齊似的。我的心那時跳動了起來，無異情郎見了愛人。我們彼此打手勢，但誰也不懂得誰。但不懂又似懂的一樣，或者更好說，實際上我們是互相懂得的；那些手勢所表現的，乃是吾輩心中所感覺的，我不是不認識他，他也不是不認識我。

我當時想道，如果將來常能以手勢相慰問，這該是何等愉快的呢！不過，「將來」已成現在了，手勢却未能再演！

每次我看見喬亞的在窗前，隨即用手巾相招呼，但是徒然！獄卒告我說，他已受了禁止，不得再以手巾招呼或響應我。雖然如此，他仍屢次看我，我也不斷看他，這樣還可傳達很多的情緒。

十一

窗下的穿廊裏，就在我的監房下邊，有很多坐監者被獄卒領着去受審，以後又返回來，每天到晚總是來來往往

的。他們大都是下等社會的人，但我也見過幾個是屬於上層階級的。我雖未定住眼睛去看他們，因為他們是一晃就過去的，但我也用過相當的注意力；這些人多多少少都能使我感動。這種悽涼的景象，在起初的幾天，常不斷增加我的苦痛；但後來習以為常，也就不覺什麼了。

我眼前還有很多被囚的婦女，也是那樣過來過去。從那邊的穿廊裏轉一個大灣，另到一座院落，那便是女監獄及診療所。祇有一道牆，而且是很薄的，把我同一個女監房隔開。很多次可憐的女子用她們那歌音或笑聲使我出神，每到夜深人靜，我常聽見她們彼此私語。

假使那時我有意參加她們的談話，我定然是可去的，但我終於沒有去，也不知爲了什麼。因爲明小？因爲自重？因爲明智而不願親近那些處境可憐的女人？這三種動機大概都有的。女人，多可堪稱爲女人，在我眼中總是很崇高的！看到她們，聽見她們，同她們談話，卻能在我腦際裏引起一些高尚的幻想來。但是下流的，輕薄的女人，使我煩亂，使我憎厭，使我心中乏味。

可是……（爲描寫結構複雜的人，「可是」二字是免不掉的）在那些女人的聲音中，有的爲我是好聽的，而且爲何不說：來？——是可愛的。其中還有一個更可愛的聲



香，是絕少聽到的，我由這聲音而引起的情緒也不平常。她唱的歌很短，至多也不過這兩句：「悲苦的女人，是誰教她享受幸福啊！」

許多次她唱詩文，別的同伴有時也隨著她唱，但我總能分清那個聲音是瑪達利納的，她真像是佔據了我的心。

不錯，那個可憐的女人是叫瑪達利納。每當別的同伴訴怨訴苦的時候，她總是同情她們而且流淚，並常這樣說：「努力吧！親愛的！天主是不捨棄任何人的。」

我若在想象中以為她是比實際更美麗的，若我甯願說她是可憐的而不說她是罪人，若我認為她生來的德性，雖一時喪失了，然後仍可恢復，如此想去難道有人來阻止我嗎？如果我聞其言而心動，聽其聲而神往；如果我格外

虔誠的為她祈禱，這莫非也有人來責備我嗎？

清潔無罪是可欽敬的，但悔過自新更當如何欽敬！天主而人的耶穌豈非用慈祥的眼睛眷顧了淫婦，敬重她的悔罪心，且把她列入善靈的羣裏？我們為何蔑視墮於恥辱的婦女？

這樣一想，我有一百次願意喊出聲來，向人宣告我對瑪達利納的敬愛。有一次已開口喊了：「瑪達……」，真是奇怪：我心中跳動的就如一個十五歲被戀愛的兒童一樣，其實我是三十一歲的人，早已失了兒童的年齡。

我又開口叫「瑪達……瑪達……」，但仍是吐不出來。我自覺好笑，遂氣的不喊：「瑪達……」而喊了個：「瑪道」(Madao 傻子)！

名著作者巴比尼選入意大利學院

意國政府近發表意大利學院新會員五位，公教名著作家巴比尼亦在其列。按巴比尼為現代意國最著名文豪之一，生於一八八一年，青年時代曾喪失信仰，投入無神派中。歐戰後，鑒於國際戰爭之慘酷，人類狂怒之無節制，始漸恢復其固有之信仰，於一九二〇年復成公教真信徒。自後決意貢獻其文學上之成就，為人類文化服務。其第一部著作即《里斯督史》竟獲非常成績，成為世界名著，無數讀者竟因之獲得公教信仰。後巴比尼又出版聖奧斯定傳，野蠻人之字彙，但丁研究，……及最近出版其第一冊之意國文學史。

此次巴比尼之榮膺為意大利學院會員，意國公教人士自然皆有歡欣鼓舞之表示。羅馬觀察報稱巴比尼為「國家宗教意識之提攜者」可見巴比尼著作在意國出版界之影響矣。



豫西災民慘苦萬狀

璋

本社近蒙上海慈善團體聯合救災會副會長李紹鐸先生自河南查放辦事處寄來報告書一件，歷述豫西飢民之被難情形，令人不忍卒讀，茲特發表於此，公諸讀者，且盼具有惻隱之心者，慷慨捐助，以解災困，是幸。

開封通訊：河南近幾年來，接二連三的鬧着飢荒，首先是紅槍會殺人放火姦淫搶劫的蹂躪，接着又是黃水為害，千千萬萬的人民作了犧牲，方以為年來國內政治上有了軌道，本省當局勵精圖治之後，人民可以過過安樂富足之年，豈料緊跟着的是摧毀人類一切生命力和希望的旱魃和颶魔的毒帚，向這些無告的生靈一再橫掃着，民國廿年陝西

的災况，至今還令人不寒而慄；但是今年河南被災區域的廣闊，災况的悲慘，却在陝西十倍以上！被災縣份九十餘，其中十餘縣却是赤地千里鷄犬無聲遍野哀鴻餓殍的人間地獄！

伊川、瀋池、孟津、陝州，是豫西四十餘被災最慘縣份的代表縣，所有慘酷狀況，都可以從這些縣份中看出來

，我現在以赤誠熱望溢和着墨汁與由良心迸出的熱淚，向讀者諸公或陳這人間地獄的實況：

這些縣份，都是四環面山，峯巒疊峙，本為匪類出沒之所，自二十二年後，雖將內部匪患肅清，而外匪窺擾，所過之處，財物一空，著匪崔二且劉玉來等出沒無常，軍隊之榜巡圍剿，也於無形中增加了人民的負擔，地方糜爛，居民流亡，扶老携幼啼飢號寒為普遍現象，在此種情形下，豈料旱災又臨，去夏徂冬滴雨不見，春麥不及三成，棉花每畝數斤，人民在恐慌飢渴之餘，尤希望今年的麥收來補救，不幸入春以來，仍然是點滴未

(吳西此民圖)



降，四月十一日的颶風十四日的冰雹，繼着又是苦霜，於是殘餘麥苗，由青轉黃，由黃轉枯，以致田無轉生之禾，地無可掘之草，房屋崩毀，厲疫流行，赤地連阡，不見生物，造成數十年來未見未聞的慘况。

不論走到那裏，我們都可以看見成百成千的鳩形鵠面的吳民，伏地哀號，有時則見張牙露齒腹脹如鼓的死屍臭氣觸人，平日較富之區，樹皮草根，剝食已盡，雞犬牛豕業已宰食盡絕，糠粃為地主之專糧，白泥石塊為平民食品，凡以石塊充飢或誤食毒性草類的吳民都是眼紅頭赤，胸腹腫脹大便結塞，不到半月便呻吟倒斃，少壯者不堪餓斃，於是挺而走險幹一種自殺殺人的勾當，老弱者除自殺投井之外只能束手待斃，其最慘而不容忽視的事實，是婦女的被賣與嬰兒的被棄問題：吳民以食盡糧絕，相率出售妻女，以得之價苟延殘喘或作逃荒川資，舊時公然分等議價，姿色姣好年在十七、八至二十餘者，十數元至多二十元即可買得，議妥之後，哭聲與斥罵聲齊作，小兒索衣索母，老者慘號呼兒，為夫為父者飲泣吞聲一任買主縛之而去「索衣頓足攔道哭」之景，重現於今日的豫西此種婦女聞多係運往揚州鎮江一帶葬身火坑，至於被棄嬰兒或三數月或纔半歲，拋擲牆角路邊，啼哭之聲午夜不息，次日晨起

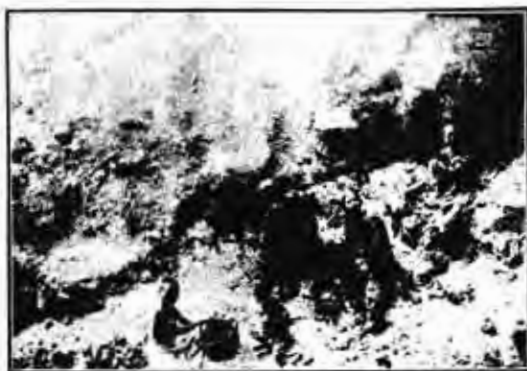
則傾斃地上，面目驚黑不忍卒視，噫！誰無父母誰無妻兒，人我同類，聞之作何感想？

最近據各方報告，災民已至絕地，向外逃亡，日必數千，婦孺老弱餓飢交加中途倒斃羣鳥啄食其肉，情況至爲慘怖！某村有趙姓

壯丁闔家大小四口，不堪餓斃，妻及二子出外逃亡，子長者六歲幼僅四齡，夫攜行李前行，妻率二子後隨，相距不及半里，二子以飢疲交集，哭鬧索食不肯前行，百勸不從，該婦情急，自囊中取出剪刀猛向自己喉間刺入，剪

斷氣管倒斃血泊中，兩兒見狀大哭，其夫返視，亦哀號欲絕，隨抱兒投擲山谷，自身亦躍入一井中，一家數口頃刻喪盡，諸如此類筆不勝述。

經過了多次呼籲，喚起政府諸公嚴重注意，同時滬上



大慈善家陸伯鴻朱子樵孔祥熙諸善老來豫勘查之後，遂決定了聯合救災會派人攜款來豫振災，上海慈善團體聯合救災會河南旱災查放辦事處立即在主任陸伯鴻氏領導之下成立起來並由副主任李紹經氏主持河南振務，借天主堂一部分房屋爲會址略事籌備即開始工作。

慈聯會工作未開始之前，開封已有省振務會在施振務工作，在同一目的之下，採取牽策策力的辦法彼此合作，於是在四月六日幾度聯席會議之後，河南振務工作開始順利而緊張的進行著。

振款的來源共有三處，除上海慈聯會獨提十萬元業已陸續寄到之外，中央和省方共撥六十萬元，合共七十萬元，除以十萬提爲工振其餘之六十萬分配給災最重之四十餘縣非振不活的災民，然以災情過重，災民過多，區區七十萬元，徒有杯水車薪之嘆。

除了以上大規模的振務工作，尚有地方慈善家私人組設的救濟機關，行都慈幼院長郭芳五氏設設的可容一萬一千人的粥廠和各地天主堂設設的婦女、兒童、殘廢救濟所，也在施行救濟工作，可是大都因經費困難致粥廠支持了不久又宣告停辦，勉得苟延的萬數災胞又成了哀聲震天的遍野哀鴻，這不止是人道問題，而是最嚴重的社

會問題了！

關於慈聯會各種施振工作和計劃，各地查放情形及異

陸徵祥神父自述已入人生第三學期

——近致南京于斌主教函——

情演進，以限於篇幅，容待續告。

廿六·五·卅一·自開封發

于斌主教賜鑒：前奉

手教，承

信

示相師到京盛況，起居近狀，慰慰感感！祥年來氣體不甚舒適，以年歲關係，轉入六旬人普通常態，如日暮手顫，齒落腿軟便數等小病小痛，感冒終不脫身，比境天氣一日

四變，前十年毫不理會，近一年每每感覺，醫稱年歲在前，不可忘却，須刻刻注意，學習養老之法，置年有父母教

養，中年有師傅教養，晚年須自身學習教養之法，先師許文肅公昔年在俄常說：「做到老學到老」，與醫士言不約而

同。人生既有童年中晚年三時期，謂之曰三學期亦無不可，詳度過前者二學期，現轉入第三學期，尙祈

主教代為祈禱，俾此第三學期結果無缺陷，無貽先人羞，無累邦人祖國四千年之老招牌耳！祥近半年來日夜所特別

掛心而加誠祈禱者，羅馬宗座之病體現雖轉危為安，惟聖躬受此重大打擊磨折，祥心終感不安，竊念我

躬受此重大打擊磨折，祥心終感不安，竊念我

主教為十餘年來，聖父一手苦心培植之人，一如祥之受先師許文肅公之訓練；敢知我

公之威宗座，猶祥之感文肅，現報傳以見客過勞，聖躬復感困憊，業已移居行宮，祥心更感不安，蓋庇護十一世，乃上主所賜愛護中華之宗徒，庇護十一世多活一年，中華

民國多受一年愛護之恩施，多受一年辯護之效力，於我祖國國際地位上，國體尊嚴上，於無形中有極大之影響。祥

身託先室祖邦，心存出生之血地，屈指明年將屆統一十週紀念，亦即庇護十一世電賀統一十週紀念，謂之雙十紀念，實諸我

主教以為如何？相師晤時，敢懇代致敬意，祥此生能否與相師謀一良晤，執弟子禮代做彌撒，代授聖體，上主察我

真誠，或將特賜恩寵，蓋天主全能賞一靈蹟，不費一言半力耳！隨頌神馳

左右，不盡欲言，尚肅祇請

崇安。

末鐸陸徵祥拜肅 廿六·五·八。

華 諦 岡 通 訊

羅 光

一、導遊瑣記

(前略)四月廿六號晚蕭振瀛先生抵羅馬，今日我很高興的伴他參觀羅馬，首先參觀聖伯多祿大殿；汽車抵聖伯多祿回場時，蕭先生已被場沿的龐大石柱擋住了，跨進大殿門階，他竟瞠然一驚，沒想到大殿有這般雄偉，當我說達教宗行大禮時，殿內可容六萬餘人，蕭先生點首稱奇。這次參觀，鐵道部長甘錫剛先生也同行。繞了大殿一週，登殿頂遠眺，蕭先生仰望高聳的圓頂，躍躍然欲徒步走上，但因曾次長腿不甚健，纔作罷論，出室，乘車往觀華諦岡花園，車緩行樹蔭中，大家都讚賞兩傍花草佈置得很精緻。

在華諦岡博物院裏參觀時，蕭先生不少停步，務必看完全院，整整走了兩個鐘頭，出院時，點首說，世界就不必週遊了，所有的一切在這裏都見到了。一天下午，我們出城到教宗行宮花園遊覽，蕭先生對行宮面海傍湖的景色觀賞良久。

廿八號，午後，我隨蕭先生去拜會剛總主教，總主教

適主席舊稱樞密高級官議，乃稍待。會議畢，總主教即在中國廳裏延見，相談時很歡洽，而對於南京主教兩人都交加稱譽，蕭先生退出後，語我說：「總主教真是好人！」因備宋代畫冊一集贈於剛總主教，總主教還送西斯篤室(Capella Sistina)古畫一本。

廿九號午前，蕭先生應請來傳大，華生在大禮堂相候。蕭先生進大禮堂時，掌聲驟鳴，華生一齊鞠躬，蕭先生上前與華生一一握手，大家就位後，華生代表甘子恒君致歡迎詞，蕭先生隨着即致答詞，并代蔣委員長問候華生，蕭先生對華生的歡迎言，認為很滿意，特贈照像一張，以表謝意，事後告我說：傳大華生很知禮貌，有次序，大家又是一團和氣，這是中國的好現象。

可是有一樁最抱遺憾的事，就是教宗病後尚在靜養中，蕭先生未便進謁。

蕭先生於五月一號，往聖瑪里諾小國一遊，當晚返羅馬。

五月二號晚，蕭先生離羅馬往杜林(Turin)由大使館派員陪送。在杜林駐足一兩天，即轉巴黎。

的短句；所以我於是每晚常注意它們。

那座木十字即是全球公教刊物展覽會的標識，十字下面有一頁報紙，有一個地球，還寫着一句標語：「真理的戰具！」土色牆如展覽會的會址，牆上的紅字，便是用數國話所寫的告白。公教刊物展覽會從去年五月十二號開幕，至今已年餘了，原定去年十一月閉幕，後展期至今年三月間，由三月又展至五月，五月卅一日則將實行閉幕了。

教宗已於一號下午，離華訪團到行宮去了，在那邊稍作靜養，以圖恢復精神。

全球公教刊物展覽會，在本月底將閉幕，現正作輪流演講會，由專員演講各公教國刊物現狀。華謀岡科學院新院會，傳在本月底也將行落成典禮，由教宗親自主禮，但教宗現已去行宮，則未知落成禮到如何了。行落成禮時，或許將召集第一屆會員大會；則天下的大科學家，有聚集一堂的良緣了。

一九三七年五月三日

二 真理的戰具

近來每天傍晚，我繞着學校運動場散步的時候，常注意着華謀岡宮側的一座白木十字架，木十字架的前面，有一道新修的土色牆，在斜日的反照裏，依稀尚尙可辨別牆上行的紅字。我曾在這十字架下停過步，也曾念過牆上的短句；所以我於是每晚常注意它們。

近幾月間，參觀的人數更加增，會場大廳裏且舉行各國公教報章現狀的公開講演。

對這次展覽會，報紙上所加的評語，已很不少，彼此的觀點不同，持論定然不歸一致；然大家都說了些獎譽的話，有從從技術方面去觀察的，他們則滿意會場的佈置合法，而對於每小廳的配置與裝飾，表示極端的佩服。會場按國別分成小廳，廳中陳列該國的公教刊物，但若各廳僅只陳列，那麼無論怎樣巧構心思，也難逃一律化的呆板，觀者就將成得無味，因是各廳的壁間，佈滿各種繪畫，說明各國的民情風化，且以圖解，繪出各國公教刊物的現狀。

我們繞行參觀後，第一個印象，用一種虛幸的心情可以代表出。參觀了展覽會，我們似乎聽見，整個的會場，向我們喊出這句標語：「真理的戰具！」我們慶幸為宣傳真理，為抗衛真理，戰具的數量已不少了。公教在現代的世界上，四面強敵所包圍，他們攻打公教的戰具除物質的鎗砲外，最利用筆墨作戰器，公教為對抗他們可以捨去物質鎗砲，可是筆墨戰器，則不可不用。我們在參觀會場就看到這種戰具的品類繁複，戰術精明，我們便慶幸真理能有強大的戰具。

假使願意看新奇事物，刊物展覽會未免將使這位看客

失望。每題都是紙張，還有無數不能看懂的文字。這等好奇的俗客，更好看看牆壁的繪畫，或許藉以消消遣。可是一些學者們，他們進了一廳，兩手不住的翻報章，又不停的寫紀錄，忙着無暇看周圍的閃爍。一位大學教授給我說：「在這裏總找着了我不必要的刊物；該找着吧刊物的名目記下，備後日選購」。展覽會在學術界，也竟能有了貢獻。這點貢獻，並不僅在供給學者們一本刊物目錄；展覽會的首先幾個小廳，四壁繪畫着，註寫着刊物的發展史，新聞事業的組織圖表，并展覽世界最古印刷物的照片。我在這裏，也就見到中國的幾種古報影片。在這幾個廳中參觀，不特在新開學的教室裏，數十分鐘內就可求得新聞常識。單有這一點長處，已就有供參觀的價值了。

小廳雖多，刊物雖雜；但不是如同一個世界展覽會場的複雜紛亂。在這些複雜的刊物中，有一根統一的線索，即是有一貫的精神。同一的信仰，同一的目標，同一的學理，同一的統治者，連貫了這些不同的刊物，這些刊物的物的作者不互相認識，所用的文字互有分別，然而刊物的精神，只是一個。會場的小廳基羅兩旁，拱護着一個中央大廳，這中央大廳的重心處有羅馬教宗的寶座。去年展覽會開幕時，教宗庇護第十一在這寶座上向全球公教記者調話，所以兩傍的小廳，代表全球各國的公教記者團，他們都圍繞着一個重心點，聽這重心的吸引；重心便是羅馬教宗。

公教刊物展覽會再不能找一個更尊榮的會場了，我想全球各種展覽會也不能有一個更尊榮的會場，展覽會而能設在華盛頓宮中，尊榮已到極點了。教宗庇護第十一賜給公教刊物這種尊榮，表顯出他如何重視刊物。公教記者們現正手舞足蹈，喜樂着自己的工作，已被元首認識了，他們似是真的得了工作的代價，他們也決志再努力繼續工作。

然有一情令我們痛心的事：在這全球公教刊物的聚會裏，竟缺少了兩大國的刊物，俄羅斯和德意志，俄國是焚燬了公教的一切出版部，德國則嚴禁公教刊物的出國。教宗在開幕詞裏，對這事曾用沉痛的語調，向兩國加以抗議。不單提出了抗議，且宣言兩國所抱的主義，違背真理，指揮公教報界合力攻擊牠們。本年三月裏，教宗列佈兩道通牒，一面攻擊俄國共產主義，一面攻擊德國國社黨主義，眼前公教報界的重大任務，即在發揮教宗的思想，抗衛人類的真理。

刊物展覽會五月卅一號，將閉幕了，我們看着像一件恨事！但這次展覽會的閉幕，是不會像巴黎萬國展覽會的閉幕，大家運着東西回去，各自再不相聞，甚或中間種了新的仇恨。刊物展覽會更好說是公教刊物的集會，一年的中間，彼此之相觀摩，互相研討，各自的視綫更明白了，感也也親密了，散會回家，大家將有一番新的氣象，新的事業！這是我們對公教刊物展覽會的祝頌！



落葉籠

禁烟要認真硬幹起來

馮玉祥

六月三日為禁烟紀念日，軍事委員會禁烟總監督於昨日九時，假勵志社禮堂舉行紀念大會，計到中央黨部代表馮委員玉祥，國府代表鄧家彥，暨各院部會機關代表數百人，日內瓦拒簽傳與亦派烏林修斯(R. H. S. U. S. S.)女士代表出席，當由總會常務委員甘乃光，代表蔣主席，行禮如儀後，即由甘氏致詞并宣讀蔣總統訓詞，繼由總會常務委員李仲公報告總會一年來辦理禁烟情形，次由馮委員玉祥鄧委員家彥各致詞訓詞至十時許始散會，茲將馮鄧兩委員訓詞，分誌如次：

今天是林則徐先生在九十八年前，在虎門焚燬由外國運入大量煙土的日子，國民政府將今天定為禁烟紀念日，一則紀念林公焚土的勇敢精神，和他偉大的人格，再則為昭告全國人民，使了然於國民政府澈底禁煙禁毒之決心，現在我們都很明白鴉片之害，不獨使富者貧，貧者更貧，且足以亡國滅種，在林公當時的情形却不然，抽煙的人民，都不注意鴉片的為害，一班文武官員抽鴉片，也習以為

常，林公看了這種光景，恐怕亡國，就自勵的要來作一番偉大事業，在他請禁鴉片的奏摺，很沉痛的說明此禍不除，十年後無可用之兵，無可籌之餉，而竟有九十八年前的今日，焚燬外人煙土的壯舉，雖然因此引起了鴉片戰事，而且打了敗仗，以致訂立了喪權辱國的盟約，但是這些責任，是應另由打仗的和訂約的人負擔，當日林公的焚燬鴉片，有某外人在外國報紙上說了這麼兩句話；他說：「我們



很想不到這樣的一個國家，竟會有這種有胆識有魄力的官吏——可見林公的偉大，值得我們的敬服，現在禁煙總督在蔣總督領導之下，有詳密的禁煙禁毒的計劃，剛才已聽到李先生報告過，而且工作一日比一日一月比一月一年比一年的有進步有成績。各位先生辦事的勤苦，實在不容易，實在是國民的絕大希望，再聽到主席說的不要一各人自掃門前雪，不管他人瓦上霜，就是不要不問人家的事，在坐的各位，應和禁煙總督，一同負起責任，你管我我管你，由一己管到一家，由一家管到親戚，對於禁煙，彼此認真辦起來，尤其是負有執行責任的先生們，更應切實認真，破除情面，守法不阿的硬幹起來，實在是中國國家民族的幸福，最後我個人還有二句話說，我有個住在天津的老朋友的兄弟，因為抽煙的關係，不能離開天津，戒了十多次

明恥力行澈底肅清烟毒

鄧家彥

自從中央格遵 總理拒毒遺訓，決定全國一致之禁煙計劃，公布實行以來，已有三年了，今天的紀念林公則徐在九十八年以前的禁煙鴉片，也可以說是來紀念中央實行一致禁煙計劃的三週年，林公禁煙鴉片，係在前清道光十九年（西歷一八三九年），可是在道光元年，兩廣總督阮元

總戒不掉，最近忽然戒斷了，我問他，他說，我不能老住天津的租界呀，一離天津，查出來就要拿我，天不怕地不怕，祇怕拿，無辦法只好戒了，我很希望負責的先生們，對於抽鴉片的大胆地去拿辦，這才是救國救民的實效，又我前次回巢縣原籍去，碰着一位張先生，我逼問他對於政府有何希望，他說有一點，就是禁煙希望愈嚴愈好，愈拿愈好，真可以救老百姓，他指點我真到一帶村莊，都是當日隨同李文忠公做了官的人家，他說他們的子孫，個個都抽鴉片，家財抽盡賣產業，產盡賣光，再伐賣祖山的樹木，後來索性說祖墳風水不好，將墳山賣掉來抽煙，忽然被官拿辦，就都戒了，現在巢縣抽鴉片的戒了十分之五，如再嚴些，確實是救民族救國家的最好辦法了。

，即經奏禁鴉片，所以我國禁煙歷史，實開篇在距今一百零一年以前，因為當時的禁政辦的不澈底，禁者自禁，吸者自吸，一面固由於前此執政者對於禁令之不力行，一面亦吸鴉片者大都墮落不知恥，以至流毒至今，更加深烈，從前有一段故事說，是林公某次將煙犯梟首示衆，而守卒却騎

在死人頭下吃鴉片，有人問他不怕殺頭嗎，他們很爽快
 的回答說，想禁不是一被拿住，就可以殺頭的，如果此刻
 不吸鴉片，到要立即斃死了，這也許不是真有其事，但是
 我們很可相信吸鴉片的人，大半是不知恥的，從前我聽見
 一個吸鴉片的人說的更妙，他說譬如食物，在野蠻時代的
 人，只曉得吃草根木皮，智識漸開，乃講究烹調，由肉體
 而和以液體，實是一大進化，現在我們吸鴉片，是由液體
 而為氣體，這更加科學化了非智識進步的人辦不到，我并
 非願意行這些無恥的話，來常笑話說與各位聽，因為這是
 可以證明那些有智識的人，如何胡說亂道的迴護自己的短

處，如何的不知恥，他們不獨不知恥，并且不要命，因為
 吸食煙毒的人，等於置身於毒氣氛圍之中，自甘嘗試各種
 燃燒發泡催淚噴嚏等類藥劑彈，不用敵人動手自己服帖帖
 帖的朝着死路上走，簡直是自殺，而且是無意識的自殺，
 煙癮總會在蔣總監督領導之下，遵照中央一致之禁煙計劃，
 為這些迷而忘返的人，指示他們明明白白的來認識殘殺他
 們的敵人，并顯示着光明，使他們走回起死回生的路上去
 ，這些工作，已是具有相當成績，希望大家還要更大的
 努力，明恥力行，澈底肅清煙毒禍患，這就有中華民族復
 興的日子了。

國大成功的三基礎

汪精衛

中央黨部於五月二十四日上午九時舉行第七十七次 總理紀念週，由常委汪兆銘主席，
 領導全體如儀後，即由汪氏報告並解答關於國大的問題，茲將其要旨錄下：

自從五全大會決定召集國民大會以來，代表選舉已開
 始進行，去年冬間雖因事延期，而自三中全會決定於今年
 十一月十二日召集以後，代表選舉事務又從新進行了，在
 這進行的程序中，有許多問題都有待於研究和解答，有些
 人說現在是以黨治國的時候，國民大會既然由本黨政府召

集，不用說是本黨黨員占絕大多數了，那末非黨員的意見
 ，否能在國民大會中自由發揮出來呢，關於此一問題，
 雖然初選的人數現在還沒有精確的數目，而據最近中央的
 調查統計，大約區域選舉，本黨黨員與非黨員各占半數，
 職業選舉，則本黨黨員比較多數，自選憲法修正以後，於

複選中廢除圈定，便更增加了自由競選的機會了，那麼將來的國民大會，全體國民的意見均有自發揮出來之機會，是更無可疑的，於是又有些人說，雖然這樣，但依照法律的規定，凡為國民大會的代表，必須矢志失信於三民主義，不問其是否為本黨黨員與非黨員，那麼如果有一部分人不願意依照此規定的，不就失了參加國民大會的機會麼，不就使一部分人失了自由發揮意見的機會麼，關於此一問題，似乎有研究和解答之必要，將來的國民大會對於國家的根本大計，要得到一致的決定，這是無疑的，如今所要問的是如何才能得到一致呢？

中國自被外力侵入以來，為國民者時時刻刻感覺到國亡種滅之禍迫於眉睫，自九一八以後，此種共同的感覺更日日加劇。這是國民大會之第一基礎，由共同的感覺而發生共同的認識，知道非一致團結無以救亡圖存，所以精誠團結共赴國難的口號，普及於全國，不特本黨黨員知道責任及使命之重要，非一致團結無以負荷，即非黨員之各界有力分子，也知道當此危急存亡之會，只有一致團結纔有挽救之希望，也就不約而同的本其個人的自由意志，以贊助政府，或竟參加政府的工作，以共同負荷當前的艱鉅，這是國民大會第二基礎，然則所餘的只有第三基礎，即所

謂共同的信仰了。

有一部人對於三民主義之信仰容不免有不同的態度，就各抒所聞，各行所知來說，似乎不能強之使歸於一致，然而仔細想來，民族主義是要使吾民族在國際取得自由平等，而互相提攜，以進於大同，民權主義是要確定了民為邦本，而同時防止現行的民主制度之各種流弊，民主主義是要使國家的生存人民的生活得到進步與發展，而同時防止現行的經濟制度相傾軋相陵之各種流弊，其所訴之意義，在根本上原沒有什麼參差的地方，即使在枝節上有些參差，但當這危急存亡的時候，以一個主義來統一全國人民之行動，是救國的不二法門，因為在同一空間時間之內，有兩個主義存在，是不可能的，若要另外實現一個理想着的主義則不能不先將這一個存在着的主義予以打倒，所以不但積極的方面要謀理想着的主義之發生長成，及其普遍，而且消極的方面還要謀存在着的主義之破壞及消滅，其惹起之糾紛，與其因相衝突而相消滅之力量，都與整個國家整個民族的損失，這種整個國家整個民族的損失，在平時尚且可惜，在危急存亡的時候豈不更可痛呢，其在產業界，例如勞動者與企業者階級間的情或利益，原不相同，尚能為整個國家整個民族的情或利益打算，而互相調

和，以歸於一致，豈有在知識界反擊執門戶之見而不肯相容之理，然則就存在着的主義加以扶持，斷其發達，俾能達到救國之目的，知識界之有力份子定能欣然爲之，而無所軒輊的，那麼國民大會之第三基礎也於此建立了，簡括說來，我們對於國民大會的前途，以滿腔熱誠期望本黨同志相與戮力，來完成三民主義的建設，同時以滿腔熱誠期

國 選 意 義 之 重 大

居 正

中央六月七日（星期五）晚行第七十九次會議由蔣正主席領事行禮後並報告「對國民大會選舉之希望」，此爲徵詢之旨段。

國民代表大會，已經中央決定於本年十一月十二日在京召開大會，總選舉在最近期間便要開始舉行了，這次國民代表大會的唯一職務，便是制定憲法，而國民代表大會，亦即是踏入憲政之第一重門戶，將來憲政之能否順利推行，就要以這次國民大會總選舉之成績而定，何以說，國民大會的唯一職務是制定憲法，因爲「憲法是由人民自己給與自己」的，也就是說，國民大會爲制定憲法而召集的，所以憲法的主要目的，便是規定國家之組織，使整個中華民族聯合一氣，以不可動搖的信仰與堅決的意志創立一

個非黨員之各界有力分子，也相與戮力來完成三民主義的建設，我們相信本黨同志對於非黨員之各界有力分子，必能本推賢讓能之精神，以期集中人才，挽救國命，我們同時相信非黨員之各界有力分子，必能本同舟共濟之精神，在一個主義之下，在一個確能救國的三民主義之下，共同奮鬥，以期貫徹國民革命之使命，完成中華民國之建設。

個三民主義的法治國家，詳細點說，因對外的防禦與對內的和平以及社會公共福利與未來時代之進步的保證，乃不能不制定一部完善的憲法，共同遵守，以此國民大會是具有這種重大的意義，我們對於一個決定百年大計的集會，便不能不有一個清晰而完全的了解，國民大會的職務，既然如此重大，那末我們對於他的產生代表的選舉，當然值得極其慎重周慮，這種選舉，必須是能够正確的反映全國人民公意，使舉出的每個代表，能與他的職分相稱，所以我們一面固然要遵守選舉法則的規定，一面還得要注「賢良方正」的選擇，就是要使一般具有道德學問爲地方所敬仰的人士，能盡爲國用，因爲現行國民大會代表選舉法，對於被選舉人的資格，除年滿二十歲及爲該選舉區內之人

民外，備設有幾種消極的限制，即有左列各款情事之一者，不得有選舉權。亦就沒有被選舉權（第五條第十二條）一，背叛國民政府經判決確定或尚在通緝中者；二，曾服公務而有貪污行為經判決確定或尚在通緝中者；三，褫奪公權者；四，禁治產者；五，有精神病者；六，服用鴉片或其他代用品者，此外雖有防範選舉舞弊的規定，恐亦難達到選舉賢能的目的，因為選舉的法則，只能防範由選舉方面所發生的弊端，而不能盡其選舉賢能的責任，那末，要希望大會出席的每個代表，都能盡其職責，能不負人民之所託，則必須預先對於所要舉出之代表人物，加以充分的選舉，因此，我們在選舉的時候，對於被選舉人（候選人）不能不有幾個準則去決定取舍，第一，是高尚的人格，因為人格不高尚的人，他的思想，一定不純正，他的心地，一定不光明，即使僥倖做了代表，亦不免做出許多出賣民意的事情，而失去社會的尊敬與信賴，這不特是憲法的障礙，且是那個選舉區的恥辱，所以人格的高尚，是被選舉人最重要的條件，第二，是豐富的學識，經驗學識，這東

西本來很難講，有熟讀了五車書而不辨菽麥的，這不過指學有專長並非一定，而博士碩士之類，因為有了學識和經驗，對於關係國家的重要問題，才能有澈底認識與合理的決定，所以學識與經驗，必不可少，第三，是熱心社會公益事業，大凡熱心社會公益事業的人，他的責任心必重，耐心必強，必能盡力替國家服務，這也是選舉的最要對象，第四，是著有革命勞績者，此層不可輕易看過，並非是為革命同志推作，因為曾經在革命戰線上努力過的人，他多少是歷史的創造者，他負有推進社會的使命，抱着熱烈犧牲的精神，為社會人羣謀福利，這也是我們選舉的對象，由上述幾點我們可以得到一個結論，就是，對於所選出的代表，應按照上開準則謹慎周慮，成爲一種正確的完善的選舉，使國家全體意見得由大會盡量地反映出來，否則選舉不正確，人民之真意，必將爲代表所蒙蔽，所歪曲，於是大會將不能成爲民意之反映，人民所要求的憲法，將不能在大會中產生，於是形成大會意思與人民意思之衝突，國民代表，將不能代表選民的真意了。





「意大利鮑斯高教育法」介紹

雪松

光啓學會叢書之一

張復函著

北平傳信書局發行

每冊定價五角

我們對於教育的看法，不管是大學或中小學，它的目的不祇是傳授一點謀生的工具，而是另外有一種偉大的企圖，即人格的發揚。中國教育採取新法之後，在量的方面，無疑的是範圍擴大了多少倍，可是附帶的結果，就因矯枉過正，關於人格的薰陶，完全摸煞，竟有變成機器人之成，物質的突飛猛進，在幾個大都市上，裝璜點綴，倒像

煞一介事，無人否認，可是人與人之間，所見者祇是利害，祇是爾虞我詐，所謂道義，所謂人性，是根本看不見的。這豈是改革教育者的初衷所料得到？

我們自己一點也不要自欺，我們自己應當承認，打人者，現在也變成挨打的對象，如不根本改革，另起鍋灶，將來，祇有江河日下，橫決千萬，益發不可收拾。

者其病源，我們認為「教育哲學」，「教育制度」與「教育法」三者，非打成一片，是難收功效。我們看過去從事教育者，有的祇從教育制度改革起，制度固然改革了，並且改革多少次，但是我們要改到那裏去？是不知道的，它

們也不過問，這何異但求生產不問消費，消費不了，便求毀滅，甚至投到海中，人力財力，兩敗俱傷，這是何等可惜的一件事。

幸甚教育哲學的需要，因為惡的結果而感覺有退潮到因的必要，現在已有一部分人從事此種工作，或能有首有尾，有「產」有「銷」，互通聲氣。

有產有銷還是不夠的，尚要最合理的科學方法，使它們連接起來，纔能算是盡了人間智慧最大的努力。我們往往看見有很好的主張，就因手段不佳，永遠不能實現，譬如社會上人人當工作，各盡所長，人人常有最低限度維持生存的物質享受，各取所需，而努力文化的創造，這個原則本沒有什麼，但是手段毒辣，方法舛謬，拿它當幌子，要的又是一套戲法，那豈不南轅而北轍，愈走愈遠。

張慎先生前次介紹一部教育哲學，對於中國教育最高原則的確定，有無限價值。今番復於教讀之餘，從事「意大利施斯高教育法」的編纂，尤為難能可貴。按施斯高司鋒為十九世紀意大利的慈幼、青年、職業及感化教育家，

教育方法本之於「愛的教育學」。該書用簡明的文字，敘述施氏的行實及其教育學說，書中插有像片三張，書末附有提要，名詞注釋參考書目。

施斯高司鋒是深切了解「它不愛我，我和它學什麼？」的原則，沒有感情，就沒有教育的解釋，所以本着耶穌的溫存的法則，要得着兒童的心，由兒童的心，開闢性靈的大道，因為真正的紀律不是由外入內，而是由內心發出於外的行為，外表的行為應與道德的精神的需要作密切的連絡，達到自我主宰的目的，同時，自然的服從較被動的服從為重要，因為它趨向創造或發展智慧的動力，所以能自動的改變整個的性情。

一九二三年，意大利教育部長通告全國小學教師說：「教師當以施斯高司鋒做唯一的模範人物。」故該書不獨貢獻從事教育者教育與訓練的，猶可為人格修養的寶鑑。

有了新的教育哲學的基礎，教育制度便易樹立，再加上好的方法訓練它們，我們還怕達不到教育最高的目的嗎？我很希望從事教育事業的人，能够手各一本。



檔 案 處

教皇庇護十一世的施政綱領

于斌

本篇原題為「天主教教皇庇護十一世」，係本年四月間于斌主教應「中國國際聯盟同志會」之函約而作，曾發表於「世界政治雜誌」第一卷第四期，原文共分三段：（一）庇護第十一略歷；（二）佈教施政的綱領；（三）庇護十一與中國。本刊因篇幅關係，僅擇其中一段轉錄於此，以備讀者之參考。

編者

處

庇護登極的初年，便鄭重宣示於世界，願「基督的和平實現於基督的國內」這句標語遂做了他十餘年來佈教施政的綱領，其中所含的意義，在「余即位伊始」的通諭內揭示極為明瞭，主旨不外依據正義，和平，博愛的最高原則，復興日漸頹廢的人類社會。世界大戰以後，各國經濟破產，社會組織崩潰，文化水準極度降低，此

時如不急謀挽救，行見人類將陷於淪喪的境地。歐洲即如聖經記載的被強盜擊傷了的旅客，他躺在路旁祇在轉輾呻吟，如無撒瑪利達諸人用酒和油來施行急救，他的生命不久即有斷絕的危險，所以庇護在通諭裏說：「一處在歐戰後的人民，至今尚未得到真正的和平，社會秩序亦未恢復應有的安寧，但人民需要和平與安寧，即如需

要呼吸一樣，目前刻不容緩的工作，即在相準社會的病信，施以對症下藥的補救。」

不過社會學說愈趨複雜，似其而非的哲學理論千條萬緒，使人頭目眩眩，同一的病况，而各家的診斷却苦相懸殊，病人不勝其苦，急於就醫，今日吃服熱藥，明日吃服冷藥，病勢不但不能減輕，反更因之而加重。特

是唯物主義的學說現在風行世界，人皆信馬克斯的迷語裏藏有起死回春的法寶，但事實最難辯，唯物學者經過長期試驗，費去九牛二虎的力量，結果仍是撲空落空，社會未見改良，因為他們既根本否認精神性靈的存在，做獸醫或可，做人醫是不可能的。庇護十一在「余即位伊始」的通諭裏，認明社會外部的疾患並不足畏，所患的是精神虧缺無從補救。例如現在國

際政潮正是洶湧激發的時候，外交家的「和平」，「提携」，「合作」等口號，唱不絕口，但實際上却是聯甲制乙，聯丙制甲，以「榨取」為合作，以「獨占」為提携，至於「和平」二字的誓言，更是侵略戰爭的烟幕，因此和平的聲浪愈高，民族的嫉視愈深。沒有真正的和平精神，和平的事實是不能產生的。庇護十一的施政方針，即在以公教的博愛與超然的信仰，平息物質

慾的狂濤，而奠定精神道德的基礎，他說：「現在人與人之間彼此皆以路客相視，沒有公教教導的弟兄情誼，人格的尊高與價值已失去了意義，所注重的只是勢力的雄厚與人口的衆多，這一個想欺壓那一個，那一個想搗毀這一個，目的不過為現世生活的一點幸福，但他們都誤入歧途了，因為只知有物質幸福，而忘却了永久的精神幸福」

物質利益並不是不可追求的，不過追求自己的利益，不要侵害他人的利益，損人利己，在道德上是罪惡行為。個人與個人是如此，國家與國家亦復如此，不能為術護自己的民族生存，而對他國民族加以危害，一切權利皆有一定界綫，義與不義的區分，只在絲厘毫髮之間，偏左偏右，皆為極情背理，不過現代的人類社會，淪陷於情慾，財慾，勢慾，名慾，侵奪

慾，統治慾的狂流裏，青紅皂白，已無人分辨，義與不義，更無所聞問，因此社會才有今日之混亂現象。現在既欲復興社會，那末必先正本清源，正本清源，就得由糾正人心做起，庇護十一建立基督天國於現世界的理想，亦是對此點而生的，他在十五年中，前後頒佈通諭二十一次，其中最令人注意者，如「余即位伊始」通諭，為教皇的施政大綱；「聖教會事務」通諭，指示世界公教傳教運動的準則；「論教育」通諭，宣示現代青年的教育原則；「論婚姻」通諭，頒佈公教對婚姻問題的嚴格立場；「四十年」通諭，為紀念教皇良第十三世的勞工通諭而加以補充，宣佈公教的社會政策，「救濟貧困通諭，昭示人民在目前經濟危機上應有的態度」；「迫於基督教的博愛」通諭，闡明教皇已教人的真諦；本年三月十八日頒佈的「論無神共產」通諭，

駁斥無神共產主義的荒謬，認為世界的洪水猛獸。這些通諭雖是針對社會某一方面而發的，但其中始終一貫的理想，即「基督的和平實現於基督的國內，總不外切合社會需要，示人以康莊大道，藉此我們已可認識庇護十一對改善社會問題所有的努力。」

華語國的國土雖不過數千方丈，但他的精神勢力超乎諸列強之上，現在四萬萬教民散居於世界各個角落，在同一的洗禮，同一的信仰，同一的意志，同一的目標下，共認羅馬教皇為公父，而以華語國為「精神祖國」。本年二月間，在遠東舉行馬尼刺國際聖體大會，各國代表團參加者不下五十餘萬人，彼等雖有不同的言語，不同的顏色，但在基督博愛的精神下，彼此組成一個心，一個靈魂，當着國際風雲緊張，遠東火藥庫行將爆發的危急時刻，他們滿含着萬分熱誠，為

世界祝禱和平，這種具體的，美滿的，偉大的，活潑的信仰表現，在全球之上是鮮有其匹的。歐洲各國，尤其是在大戰後，對華語國的道德力量，無論是奉宗教的或反宗教的國家，皆知深加敬佩和重視，在臘特蘭和約未簽字前，與羅馬教廷互換使節者，已有法蘭西，德意志，比利時，匈牙利，阿根廷，巴威略，波里維亞，墨西哥，捷克斯洛伐克，智利，哥倫比亞，芬蘭，萊多尼亞，盧森堡，荷蘭，巴拉圭，秘魯，波蘭，葡萄牙，羅馬尼亞，南斯拉夫，西班牙，瑞士，委內瑞拉等二十五國。義大利法西斯蒂執政後，於立法行政上對羅馬教廷亦表示親善，且於一九二九年二月十一日，雙方訂了轟動全球的臘特蘭協定，由於此協定的成立，使六十餘年懸而未決的羅馬問題，卒獲順利的解決。這種事實在政治方面固然發生極大

的影響，但它的真實價值却不是政治的而是宗教的。自薩以亞王侵略教皇國土之後，政教由分裂而起衝突，使美國及全歐的人民在精神方面受有極重大的損失，庇護十一既以推進世界和平為自己所特有的使命，故寧願犧牲國土及其他物質利益，而求最大多數的最大幸福，遂毅然締結臘特蘭和約。現在義政府承認華語國的最高神權，承認教皇超然獨尊的地位，在關係風俗道德的一切設施上多採用公教原則，法西斯蒂政府經過十餘年的專精國治，一躍而為世界五強之一，宗教精神成了它復興的要素，臘特蘭和約告成後，各國與華語國互派使節者現已達三十七國之多，此足以證明「和平使者」深受世界的崇拜。

歡迎訂閱



聽 筒

天津益世報館董事長雷鳴遠的

一封致各董事信

六月三日天津益世報館董事長雷鳴遠司理，登報解除經理李渡三職務，併接收報館，惟其中真相如何，殊有使社會明瞭之必要，本社近得其致各董事之一封長信，所述經過極為詳盡，茲特介紹如下。

逕逕者鳴遠知人不明，於去年二月受股東董事之委託，以全權代表資格委任李渡三為本報經理。一年以來種種荒謬，言之痛心，鳴遠忍無可忍，始有撤換之表示，不料事向未行，彼以鳴遠赴京之際，急招來一部股東，擴大股權，改選董事，意在造成一種新局面，以延緩其地位。鳴遠歸來後，又用誘騙手段，隱蔽把持，抗不交代，最後拾出一不知姓名之數外人圖印封以資抵制。鳴遠懷疑，以為此中必有不可告人之隱，不然何至如此。乃於本月三日天明，用迅雷不及掩耳之手段，登報辭退經理，接收報館。及正式接收之後，始發現本董事會之重要文件，股票，帳冊均鎖入鐵櫃，安置在被臥室之中，除其少數私人，一概不准開視。鳴遠即執行我董事代表權，打開鐵櫃，派員詳細檢查，經兩日之力，始發現以下外三點：(一)股東召集集之手續，(二)股權分配之數目，(三)董事選出之方法，此外尚有侵佔股權案等事，均有充分違法之鐵證亦無怪其當日抗不交代矣。鳴遠至此除瞠目結舌，自怨自艾外，一面訴諸法律，求一徹底之解決，一面告誡員工，在管理委員會指導之下，努力服務，樽節整頓。一俟法律結束，館事就緒之後，即定期召集股東大會，改選董事。鳴遠知人不明，因循坐誤，有負委託，百喙莫辭，雖蒙先生諒宥，然決不敢自諱自宥，必須將種種黑幕，整理到一清如水，有條不紊之候，即召開大會，還之股東，以贖我罪愆於萬一。此鳴遠勉勵圖功，懸為息壤者也。專此奉佈，即頌

龍禧

雷鳴遠拜啟

零 星 日 錄

覺 人

文 演 詞。

八五月九日 1. 武昌公教團體舉行

母親節，此種運動實與中國孝親母教等傳統思想相吻合，尊視婦女地位為真正之婦女解放。同時益華報出版母親節專刊，有南京于斌主教之「母親節的意義」一文，武漢各公教中學，又於母親節前數星期內，為關於母親節之論文競賽。

2. 中央社紐約哈瓦斯電，西內亂救濟委員會，係德國種美國人所組織，頃決定要求國務院准許西國兒童五百名來華居留，此外參議員波拉，赫氏，華格沙，紐約州長萊曼，天主教曼寧主教，前共和黨總統候選人藍敦等，頃聯名發表向全世界良心呼籲書對西國古爾尼卡城被炸之舉，提出抗議，並謂美國人士，對此種罪惡，始終漠然無動于中，實屬不可思議云。

八五月十日 慶祝馬相伯先生九八

大壽詩備會，於昨晚六時，開第五次籌備會，到王偉如(副委員長代表)，錢智修，張有倫(于院長代表)，陸榮元，陸思安，曾昭六，徐城，錢道五，徐以暉，鄧長輝，夏育萬，鄭潤，王德高，蔣相，等，由曾昭六主席，經決議重要事項如下：一、兩請國府參軍處派員參加，二、音樂隊用國府音樂隊，三、定製紀念章及壽糕，四、在國際聯歡社新街口等處裝壽壽松彩牌樓，五、紀念特刊，請馮副委員長題字，六、布置禮堂務求莊嚴偉大，七、定製壽辰社覽燈等。

八五月十一日 教廷駐華蔡密經主教於本月八日至大名，今日接見教區全體司鐸垂訓。正午主教款宴縣長及合城官紳商學各界。席間有中文拉丁

八五月十二日 蔡軍總主教於大名

舉行教皇節，總主教親自舉行彌撒禮於大堂內，各投男女學生及附近教友參加者甚衆，總主教講述伯多祿所在，教會所在，即穩妥，真理，愛德之所在云，彌撒後，總主教動身離大名，地方長官及全城紳商學各界，聯同查賢牧司羅學生教友等，恭送於北門外，總主教即於獻送聲中前往耶耶云。

八五月十六日 1. 馬相伯老先生九

八壽辰慶祝大會，於本日晨十時在國際聯歡社舉行。到馮玉祥，房正，葉楚偕，王寵惠，于右任，何應欽，張繼，何東，于斌主教等一千餘人，馬老先生身着藍袍黑馬褂，乘四輪藤椅到社參加，精神甚健，馮主席致詞後，並三呼萬歲，次張繼，于右任，何東，于斌主教，相繼致詞，對馬先

生生平治學精神，勤儉美德，救國工作，社會事業，頗為備至；于主教更謂，馬先生身在京滬，心實繫迴於東北四省，尤站在青年責任前線，于主教除代表三百五十萬教友致祝外，羅馬教皇亦電託于主教致祝，馬答詞，望大家努力愛國，努力建國事業，午舉行盛宴，三時盡歡而散。

是日全國公教進行會總部及光啓學會，各地公進會等，亦均發賀電並祝，由京于斌主教轉達，茲特錄宗座代表蔡總主教賀辭如下，于主教鑒，茲際柏伯馬老先生九十壽辰，特請轉致以下賀電，對於吾主耶穌所施諸般恩寵，予與先生，掏誠感謝，以先生終日研究聖經之勞績奉獻天主，希以福音之光，普照並福佑中華全國，祭節。

2. 天主教主教部轉致，鑒於第一軍以往之光榮歷史，此次移防徐州

，又邀全體民衆之熱烈歡迎，爲表示天主教擁護該軍起見，特由全教區八縣天主教代表，於今晨九時在天主堂中舉行祈禱大會，胡軍長因事不克親到，特派政調處沈處長，副官處邱處長代表出席祝禮，並到各界領袖，及教民等約一千餘人，自九時開始，至十一時始行完畢。

五月十七日 于斌主教昨夜由京赴無錫，今晨九時於三里橋天主堂主持上海公教青年會副會長邵宣杰及劉勁君之結婚禮，且舉行大禮彌撒，儀式頗爲隆重，參禮者達四千餘人，彌撒後于主教向新夫婦致訓詞，略謂夫婦的責任，一在互助互愛，二在善教子女，約二十餘分鐘始畢。本日午後一時于主教離錫赴陸家橋。

五月十九日 1. 于斌主教回無錫
2. 芝加哥路透電 美芝加哥大主教蒙德黃晉，今日向其轄區教士演說

對於德政府之錯制宗教增加壓力，蒙氏稱，現在德國人民，每二人中必有一人爲政府間諜，因此父不敢教其子，懼其子或向政府告密也，教養撫育無微不至之少女，奪之於慈母之懷抱，使與懶婦共處工營之中，蒙氏復稱，德政府在教會中所傳播宣傳品之惡濁不潔，較之歐戰時之宣傳物，則後者可作兒童睡前述說之神話用矣，蒙氏宣稱，吾人若仰臥而忍受此等事絕不回擊，非僅不智，實屬卑怯，蒙出未問，爲何以具有六千六百萬人民之國家，震悚奴役於一以糊口爲業之奧國外籍人之下乎？

五月廿一日 于主教由無錫赴丹陽觀察

五月廿二日 1. 南美洲智利國西業考察團一行十五人，於上週到滬後，備受政商各界歡迎，今日晨到京，謁謁京市當局，並謁見國府主席，留京

三日，由外交部派員妥為招待。

2. 于主教由丹陽至花家橋。

五月廿三日，智利考察團團員大都信仰天主教者，故預定是日九時到石鼓路天主堂恭與彌撒，堂中事前得外交部通知，即特備款待。該團長埃拉利利波氏，係該國上議員兼大使銜，為避免堂中招待起見，即於八時前偕其子辣法厄爾便服來堂與祭，領主時，因人多擁擠，即端跪地上等候，謙恭之表，感動旁人。其他團員，若財政次長范林蘇拉及其母等，則於九時後，由外交部特派中智國旗交叉之汽車送來與祭，因即須往謁陸遊覽，故彌撒後即離堂前往云。

2. 于主教午後返京。

3. 北平教外大學公教青年會，簡名淇園學會，乃一九三四年所成立；教外中學公教青年會，為一九三五年所成立，今日於宗座代表公署召開聯合會

議，蔡甯總主教蒞臨致訓，指示青年

三條路線：一、接受他人指導，以求安全出路；二、研究教理，以銜護真道；三、愛護最高領袖。教皇。訓詞畢，其赴聖堂望聖體降福，攝影，繼始開會。雷鳴遠神父登台演說，囑諸位青年應當征服并支配環境，而不為環境所征服與支配，此乃我國民性之特長，而為公教青年，尤其在外教學校讀書之公教青年所不可或缺者，否則便不免如弱者之被淘汰云。

八月廿四日 于主教夜赴滬，接洽梁公並檢驗身體。

八月三十日 1. 中央社杭州電

杭州天主教新主教梅冲魁，本晨在教堂舉行履新祝聖典禮，中委李石曾暨陸伯鴻，法駐滬領事白納德等，亦來參加，失主席周市長等多往致賀，梅定三十一日晚歡宴杭各界領袖。

2. 于主教由滬赴無錫，當日返京。

3. 光復學會成立以來已近三年，

舉全國國內外大學畢業以上之公教人才為一團體，從事公教文化工作，在學術傳教上努力。本日下午，召開留平會員大會於宗座駐華代表公署，蔡甯總主教主席，到會員四十餘人，由蔡總主教講演，牛指導司理翻譯，首謂：光復學會會員均係大學以上畢業者，應站到教友前線，作保護信德及宣傳工作，與破壞信德者奮鬥。次論勉全體三點，一、會員對天主方面應盡責任，二、對人方面應盡責任，三、對國家應盡責任。凡耶穌勇兵，不應停頓，要急進的保護宣傳信德，不惟自己努力，且要補助一般普通教友，最重要者即為思想之改正。近來國府頒布關於取締改善廣播一報紙雜誌一書籍電影等文件極多，足見政府對思想改正之特別注意，二個月前，羅馬教宗會頒布一重要通牒，

論共產主義通牒，教友應拒絕共產主義，因共產主義乃危害人類文化，破壞國家及民族精神，教友，尤其是有知識教友，應用盡方法消滅共產。聖經上稱：黑暗子比光明子聰明，其危害人類文化的方法極多且巧。近美國某書店，共產書籍極多，經政府查出約值二百五十萬美金之共產書籍，劾秦始皇一火焚之。中國白話字運動後增加識字者千餘萬人，可惜識字後可以供給彼等閱讀者，大半係應當焚燬讀物，我人當發行有益於人類文化書籍之刊物。據統計，去年一年內中國翻譯外國書報出版者四百六七十種，但其間有益於國家社會人類道德者，只有七八種。可見此問題極為嚴重。近中央通令學校圖書館，關於刊物書籍注意檢查，但一經嚴格檢查，即已無書可讀矣。且嚴格檢查該何容易，即公教圖書館及學校甚至修院中，尚有失於檢點之處，青年無選擇讀物知識，教內且如此，其他可想而知，此為光啓學會會員之職責。據確訊，西

班牙已送七千兒童到蘇俄求學，其所學者，不過將來破壞其國家人類文化而已，中國共產不若外國之嚴重，但教友在此時期，勿再整睡，應急起努力，反抗此人類文化之公敵。據中央憲兵調查，共產組織潛伏各學校者極多，前途亦不無危險。今在中國已漸趨團結，前途當日漸光明。我人爲反抗危害國家人類文化之共產主義，亦應團結，加以嚴密組織，我對貴站在教友前線之光啟學會，有厚望焉。

△五月三十一日，華蒂岡教皇庇離第十一世今晨七時在私人教堂舉行八十歲壽辰，教堂並以鮮花，其玫瑰花八十朵係修女向紐約電購者。尚有鬱金香，則係荷蘭蘇廷望族由飛機運到者，教皇私人秘書三人首向教皇祝慶，教皇精神煥發，已不知自爲病身矣，响午，教皇退入書齋，披閱各方電，書齋中有汽車一輛，教皇登車之時，可不必俯身屈膝云。

又訊，教皇禮况今日突然惡化，一切預定擬辦之公務均經取消，今晚六

時擬發之播音宣講亦作罷，惟據公報宣稱，教皇體况不足憂慮云。按今日爲教皇八旬誕辰。(中央社路透電)

△輔仁大學校董會，今日在該校舉行本年度大會，到有董事蔡總主教胡適等十四位，先由該校招待參觀各部成績，及各系實驗室之新設備，至上午十一時開會，因董事長張繼未出席，當推胡適主席，議決要案如下：一、董事翁文灝，陸伯鴻，陳垣等任期已滿，復選連任。二、董事劉復，倪爾亦出缺，聘南京區主教于斌博士，及輔仁大學校務長雷冕博士繼任。三、校董會常會，定於每年三月第二星期內舉行，四、通過下學年預算。最後由該校校長，校務長報告年來校務發展情形，至下午一時始行散會。會後由該校款宴各董事，並請各學系主任作陪云。

△六月三日，于主教赴鎮江，主持該地教友恭迎聖體大會，聞參加者數百人，頗爲壯觀。

△六月四日，于主教乘夜車返京。

目要期五 四 三 二 一 第 卷 一 第 刊 月 藻 文

第一期目次

發刊宣言 一九三七年一月一日出版

月且至 從歐戰中又一一頁

廣播機 臨陣 脫一逃

廣播機 中與士大夫階級

信箱 新生活運動的過去和未來的展望

信箱 我過去對於天主教之認識

信箱 我的監獄生活

圖書室 陸洪祥最近言論集

談話間 馬相伯與唐少川

信箱 天主教與中國

信箱 為蘇欽徽視聽福音會宣言

信箱 蘇欽徽主特別降禮慶介紹

信箱 天主教援法運動簡報

第二期目次

月且至 一九三七年二月出版

廣播機 救皇春愛中國

廣播機 一九三七年之和平

廣播機 救亡團存中之一個教訓

廣播機 中國士大夫階級論

廣播機 國民陣線的再檢討

廣播機 華北之生機與中國之前途

談話間 家庭危機在歐洲

信箱 初會馬相伯先生

信箱 我的監獄生活(續)

信箱 羅馬通訊

信箱 哲學與科學

信箱 對教會難點疑問

圖書室 「教育哲學」介紹

圖書室 「上海公教進行會紀念冊」介紹

落葉集 「文化領袖」觀念的再辨

廣播機 中華民族存亡之關鍵

廣播機 統一救國宣言

廣播機 上海公運廿五週慶感言

信箱 于斌主教最近之公運講話

信箱 探報戰事實與寫真

信箱 共濟其友口中之蘇俄真相

信箱 上海公教進行會之規模及授勳典禮詳情

信箱 留法友公案于斌主教誌哀

信箱 馬尼利國際聖體大會

信箱 公教簡明新聞

第三期目次

月且至 一九三七年三月出版

廣播機 讀三中金會宣言有感

廣播機 國際婦女節之意義

廣播機 寫在華運三週紀念後

廣播機 正中路線論

廣播機 漢子的愛與耶穌的博愛比擬

談話間 再會馬相伯先生

信箱 我的監獄生活(續)

信箱 留法友公案于斌主教誌哀

信箱 留法友公案于斌主教誌哀

信箱 留法友公案于斌主教誌哀

信箱 留法友公案于斌主教誌哀

信箱 留法友公案于斌主教誌哀

信箱 留法友公案于斌主教誌哀

信箱 留法友公案于斌主教誌哀

信箱 留法友公案于斌主教誌哀

信箱 留法友公案于斌主教誌哀

信箱 留法友公案于斌主教誌哀

信箱 留法友公案于斌主教誌哀

信箱 留法友公案于斌主教誌哀

信箱 留法友公案于斌主教誌哀

信箱 留法友公案于斌主教誌哀

信箱 留法友公案于斌主教誌哀

第四期目次

月且至 一九三七年四月出版

廣播機 「耶穌受難于金之教訓」讀後感

廣播機 「耶穌受難于金之教訓」讀後感

廣播機 「耶穌受難于金之教訓」讀後感

廣播機 「耶穌受難于金之教訓」讀後感

廣播機 「耶穌受難于金之教訓」讀後感

廣播機 「耶穌受難于金之教訓」讀後感

參觀全國美術展覽會

關於兒童節

廣播機 正中路線的社會觀

廣播機 以共產主義答共產黨諸

信箱 寶鳴道會馬相伯

信箱 我的監獄生活(續)

信箱 留法友公案于斌主教誌哀

信箱 留法友公案于斌主教誌哀

信箱 留法友公案于斌主教誌哀

信箱 留法友公案于斌主教誌哀

信箱 留法友公案于斌主教誌哀

信箱 留法友公案于斌主教誌哀

信箱 留法友公案于斌主教誌哀

信箱 留法友公案于斌主教誌哀

信箱 留法友公案于斌主教誌哀

信箱 留法友公案于斌主教誌哀

信箱 留法友公案于斌主教誌哀

信箱 留法友公案于斌主教誌哀

信箱 留法友公案于斌主教誌哀

信箱 留法友公案于斌主教誌哀

信箱 留法友公案于斌主教誌哀

信箱 留法友公案于斌主教誌哀

信箱 留法友公案于斌主教誌哀

信箱 留法友公案于斌主教誌哀

信箱 留法友公案于斌主教誌哀

信箱 留法友公案于斌主教誌哀

信箱 留法友公案于斌主教誌哀

信箱 留法友公案于斌主教誌哀

信箱 留法友公案于斌主教誌哀

信箱 留法友公案于斌主教誌哀

信箱 留法友公案于斌主教誌哀

信箱 留法友公案于斌主教誌哀

信箱 留法友公案于斌主教誌哀

信箱 留法友公案于斌主教誌哀

第五期目次

月且至 一九三七年五月出版

廣播機 馬相伯先生壽誕特輯

廣播機 本刊獻詞

廣播機 集七詩恭祝馬相伯先生

廣播機 馬相伯先生九十晉八榮慶

廣播機 相伯先生期頤大慶

廣播機 相伯大德望九旬晉八榮慶

廣播機 恭祝相伯先生壽誕

廣播機 我所見聞的馬相伯先生

廣播機 土山詩樂會答覆問

廣播機 馬相伯的新史合編演講

廣播機 多事之五月

廣播機 論「非常與平凡」

廣播機 國際勞動節感言

廣播機 痛斥共產黨又一聲

廣播機 我的監獄生活(續)

廣播機 非常與平凡

廣播機 法律與宗教精神

廣播機 于斌主教最近之公運講話

廣播機 零星目錄

南 昌 花 園 飯 店

PARK HOTEL

◀ 高 尚 經 濟 幽 靜 清 潔 ▶

◎ 唯 一 新 生 活 化 ◎

地 址

電 報 掛 號 五 三 六 三
南 昌 中 山 路 百 花 洲
電 話 二 一 〇 號

各 樣 最 新 式

設 備 俱 全 本

地 唯 一 的 旅

客 寓 所 如 冷

熱 自 來 水 驗

盆 澡 盆 抽 水

恭 稀 水 汀 汽

煙 等 類 皆 備

業 主 兼 經 理

若 瑟 萬 遠 青

便 得 命

療 治 腳 氣
病 特 效 劑

傳 得 命 是 從 新 鮮
米 皮 中 提 出 之 維
他 命 B， 質 最 濃
， 最 富 ； 療 治
腳 氣， 效 驗 最 為
準 確， 本 品 問 世
後， 亦 腳 氣 治 療
上 之 一 大 進 步 也

五 洲 大 藥 房 發 行



五 洲 大 藥 房

總 店 上 海 四 馬 路 一 分 店 南 京 路 一 號 及 各
分 店 均 有 發 售



原件短缺

1937 年

第

7
8

期

文藻月刊

林森



號六三九五第字警證記登請內

類紙聞新類一第為認記登政郵華中經

中華公教進行會于總監啓
現任南京

主教轉全國同胞電

八年苦修多習禮品聖祭均歡特為祖國祈禱存
亡來者均在念中詳一息尚存求主降福俾新補



中華以仁愛為經公理為緯刷新政治再造社會
新運昌盛冀與列強共維世界和平幸福

本黨會條上除徵詳司錄叩

民國廿四年六月二十九日於北平安福路德信里

彭近錄司祥徵經理總務國前

期八七第

卷一第

王寵惠祝文

外交耆碩陸子欣先生啟歷中外數十年識解超卓前以培德夫人之逝子然修道舍其養尊處優之繁華
生涯屏羅馬公教之修士院勤肄古文精治經籍目不停視手不停揮安澹泊耐勞苦之貞毅精神遠非一般
人所能想望一時知者固謂 先生於事業功名而外特於西方歷史淵源之羅馬具有無窮之興味焉蓋湖西
方文明發達之盛軌得力於羅馬公教者至多哥倫布之發現新大陸亦種因於遠播羅馬教而西方人秘密之
思想則又夙受羅馬法之陶鑄此外羅馬法王之外交經驗更能遠出寰球外交界老斲輪手之上且自東西洋
交通發達以來東方人不易應用西方文明其因對於古羅馬之法律思想與宗教思想未能加以深切之認識
者亦其著要原因之一是先生之棄官修道其一方固不忘祖國不輟外交家之修養其又一方則明察及遠將
以融會東西古國之精神而今先生榮陞司銜盛典之舉行既逢羅馬公教法典佐治九世制定後之七百年
而又適當羅馬法民法大全全部完成之一千四百年而後遇合之巧若有前緣此足以昭 先生志業之宏有
當倍加慶忭者也

中華民國二十四年七月

王寵惠拜手敬祝

駐華羅馬宗座首任代表剛恆毅總主教蒞院授品典禮紀念
王寵惠祝文

文藻月刊第一卷第七八期目次

一九三七年七月出版

室 旦 月	機 播 廣	苑 藝
兩個偉大的教訓……………後覺(一)	徵兵問題中之募兵感想……………啓鳳(三)	我的歌聲生活……………楊默鳩譯(四九)
「西安半月記」予吾人之教訓……………雪松(五)	宗教與道德……………秋波(二三)	安敬齋的藝術生涯……………張樂古(五三)
讀徵工條例有感……………蔭西(六)	家庭教育之理論與實際……………雷震(三〇)	凱歌……………廷美譯(五六)
上海市十週紀念……………則之(九)	新生活運動的核心——禮義廉恥……………王廷華(二八)	
正中路綫的國際改造論……………劉秀夫(一二)	以共產主義答共產黨徒……………宋同福譯(四四)	
在現代社會裏……………楊慕時(一八)		

編輯者 發行處 批發處 印刷者

南京石鼓路一〇〇號
文藻月刊社
電話二三八五八號
南京河北路
正中書局雜誌推廣所
電話二一五五七號
南京洪武路廿五號
東南印刷所
電話二三三九七號

外 國	門 澳 港 香	本 日 及 內 國	數 冊	期 時	預 定
角四元二	分八角六元一	角二元一	冊二十	年 全	定
角三元一	分四角九	角 七	冊 六	年 半	
——分二角一售零冊每——算折五九價代票郵——					

信箱

羅馬教廷科學院通訊……………羅光(五六)
 華帝宮的今昔……………張若谷(五八)
 法工人遊俄報告……………克肋倍(六〇)
 北平西苑之軍訓生活……………楊振鏗(六三)

龍葉落

鋼鐵政策……………馬相伯(六五)
 新中國之建設……………王寵惠(六六)

館書圖

「李我存研究」序……………陳調瑟(六九)
 補白 天主教教義提綱中冊出版……………(七一)

處案檔

我國天主教的文化運動……………于斌(七二)
 補白 北平輔仁大學遣派三位教授出關專門研究……………(七七)

簡聽

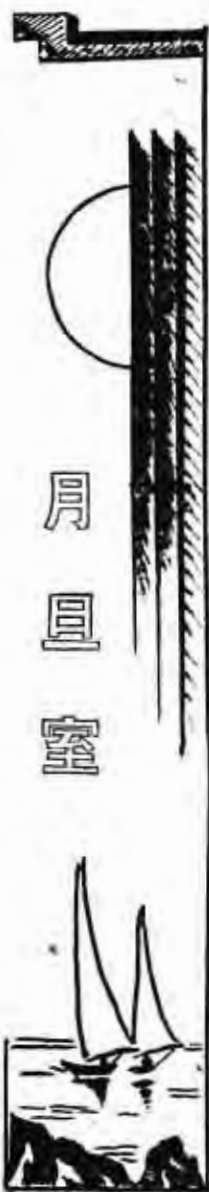
零星日錄……………覺人(七八)

廣告價目表

面	半	面	全	位	地	級	等
元	十	元	十	外	封	等	特
元	十	元	十	裏	封	等	優
元	六	元	十	後	前	通	普
	十		三				

(1) 廣告概用白紙黑字，色紙影印及製版等另照成本計算。

(2) 優待長期刊登：三期九折、六期八折、十二期六折



兩個偉大的紀念

一 國民政府成立十二週年

一 北伐誓師紀念

本月一日為我國政府成立十二週年之紀念日，九

日為我國政府正式北伐誓師之第十一週年紀念日，這兩個紀念，都是關於我中華民國命運的，直可稱為「偉大」。「莊嚴」「光榮」「璀璨」之紀念日。前者已歷十二週年，即古籍所謂一紀（地支以十二年一周故稱十二年為一紀又稱支紀）；後者亦十一年，即古籍所謂一干紀是也（天干十年一週如以甲逢甲為一干紀又稱甲紀）。以干支計算。則我中華民國之健全的國民政府，成立於民國十五年丙寅之七月一日；而北伐誓師之日，則當為民國十六年七月九日也。斯兩日者，實吾國實施建國之基礎，且為中國統一之創始

日，其意義之壯偉宏大，自不待言。良應辦大舉行，乃為得體。本年以政府移京十週年紀念時，業經開會慶祝，故此次僅舉行典禮而已。至北伐誓師紀念，例有追悼革命陣亡諸先烈之儀式，則仍在陵園紀念塔前隆重致敬，藉以表示不忘有功於民國之意。

夫吾國自壬子建極於今已二十有六年矣，或為奸難竊柄，或為軍閥割據，或為帝制自居，或為共產極擾，形形色色，史不勝書。邇以賄成，舉以威脅，視國家如私產，擁軍隊作私門，一切徵發，咸加諸民，苛稅繁興不已，且加之以前徵，拉夫強迫不已，又可容其私贖。窮搜廣刮，塗毒吾民，人禍既甚，天災斯臨，倉儲已空，荒年饑饉，於是老弱填乎溝壑，壯者散之四方，農村破產，不異而荒，水道污塞，不旱而竭，森林肆其焚伐，牲畜任其屠宰，十室九空，草根果腹，甚或夫僵海角，婦乞天涯，鬻女賣

兒，茹毛飲血，慘無人道，至矣極矣。我國民政府秉承中山先生之遺志，貫徹革命精神，於正式政府成立之次年，即誓師北伐，伸統一之威權，東征西怨，南征北怨，凡我國民莫不贊食盡瘁，以迎義師，曰無我后，後來其蘇乎？果也，不數年間，腹地底定，今則共禍肅清，邊疆拱服，蔣介石先生復本其大無畏之精神，銳意各種建設，十年以還，亦都畧具端倪，最近兵役工役兩法，又已頒布，行見我全國人民，上下一心，以共策立國之雄圖，將來之中華民國或將凌歐美播其國徽於日月所照之地，則此國民政府成立，與夫北伐誓師之兩紀念，不亦更輝煌燦爛乎哉？

雖然吾國為數千年文明古邦，幅員之廣，人口之衆，物產之富，土地之饒，在宇宙中當然為獨一無二之大國，乃以前清貴族專政之後，釀成積重難返之風，故自民國元年袁世凱任正式大總統以來，即妄存唯我獨尊之私，摧殘革命之續，不數年間，遂悍然不顧一切，媚外求全，居然欲家天下，八十三日之夢，固不值識者一哂，而軍閥之野心，實自足啓之。不久又有張勳復辟之舉，幸為日無多，即告收平，由此而內爭不息，傾軋百出，共匪乘機，糜爛多省，而我盡忠報國之革命健兒，犧牲亦已甚鉅，卒告成功，南京正始，助續炳彰，昭垂史冊。嗚呼烈矣！內亂方

寢，外憂忽來，是殆因我疲於內戰之故，而乘機肆其侵略耳。今則軍事完全統一，東北西南之軍隊咸歸於國軍化，即從前反革命之共黨，亦翻然悔悟，願供驅策。是此日之觀念，正為復興之機，房院長正在紀念時所謂可認為復興紀念者，確為允當之論，且可必其如此者也。

況當我兩大紀念之間，又為察察國大代表選舉之候，突然不幸事件又發生於盧溝橋，肇事之因，固出雙方之誤會，而遺憾所在，寧不予我國人腦筋中一種提示耶？或者外交懸案中，當又多一件矣。

回憶當我國民政府成立之初，吾黨開始訓政之際，轄地既小，財賦尤竭，全賴我黨政諸公胥衣所食，為日孜孜，努力革命，實行建國之精神，引導人民入於正軌，故次年即誓師北伐，而蔣介石先生之躬率軍隊，親首矢石，以與諸軍閥周旋者數年，於是出人民于水火之中，而加諸甌席之上，聲威所播，勢如破竹，華北一役，摧枯拉朽，至民國十六年政府南遷，完成今日之首都，而比十年中，所謂洪楊超餘之石頭城者，一變而為崇麗彫美之區，人口激增，十倍於昔，我政府建設之能力，於此畧見一斑。至於鐵道公路之敷施，實業之提倡，國貨出品之繁多，黃河揚子江水利之興舉，淮運之開導，航空之興建，教育之發展

農村之改良，各種合作社之籌設，法幣制度之設定，與夫立法院十二年來所公布之各種法律案，幾及數百萬言，充分研討，或以短時間而成長時期之工作者，成績之速，實足以震驚世界，有斷斷乎非他國所能企及者也。

吾人於此，請進一言以上於當局諸公曰：吾國民政府成立一紀，而大一統之局面告成，此後之應與應革之事，條理萬端，要不難尋緒而得，今各國民代表會議召集後，於立國大經之憲法制定之時，即為吾國奠萬年之基，一切內政之設施，亦自相當之工作，兵役法之統計，全國第一次應徵者常在四千萬人左右，世界國家之預役者，其有偉大如我者乎？訓練教導，近數年固已陸續行之，一般徵集，為國干城，自當奮發圖強，為國防上之健兒，秉承蔣介石先生大無畏之宗旨，以達到我擁護和平，打倒不平等等條約之目的，是則為吾國民之所期望政府，亦即政府之所期望於國民者同心協力。十年聚訓，一成一旅，夏以中興，吾固知吾國民政府尚有偉大之事業，當於後之成立紀念日證實之也。

(後覺)

徵兵問題中之募兵感想

中國諺語云：「好鐵不打釘，好男兒不當兵」此語流傳

於中國數千年，竟使兵士之人格低落至極。及至清末，歐化東來，新軍制度發表後，一般人始掉轉視線；認爲軍人資格高尚，然亦不過知之而已。並不若何重視。乃以辛亥革命成功後，一時風雲際會，忽然而軍人之資格，日上青雲，不似從前之一落千丈，較之會胡時代之運會，尤令一般人高視一等。雖然軍人之榮譽驟增，乃統軍界之榮譽，非兵士之資格即高，不過使一般人知其有出路耳。未出兵士之路時，則是帶兵官之資格高尚，兵士之資格仍是低落如故。在曾左之時，統兵官亦有兩種區別，若以文職統兵，則其威權高；武職統兵，則其威權弱。雖強項如鮑超，亦終遜文職一等。蓋中國之舊習慣，向來重文輕武，爲武官者固已賤遜于文人，無怪乎兵士之資格低落，文職與兵，非其軍職權重，因其原品尊也。中國歷代以來，相沿如是，非徒清末使然。即民國以來，亦未脫此習尚。一般人只知武人支配文人，不知仍以文人爲重，武人爲輕，能支配文人之武人，皆由學校出身，且須賴政客之指使，甚有完全被政客操縱到底者。倘純粹由兵士出身之流，未有學派之輩，既不能利用政客之資，更爲政客所輕視，不願與之合作，發展與長久則說不上，間有二三能撐持者，因其能禮賢下士，折節讀書，足見武遜於文，自始至終。以

故兵士之資格始終未能漲增。夫兵士與兵官固是兩途，如泰西各國之軍官，則由學校出身，兵士則是由民衆徵召，實行徵兵制度，兵役滿則仍爲平民，非如中國之可以由兵而至於官。如前清時之十三步卒，即可位至提督，民國中亦有由兵而至軍長督軍，軍制與兵制混合，軍校與行伍并進，以故軍官極尊，兵役最賤，甚至招募無方，拉夫充塞，兵之中，流品複雜，一言無盡，以故一般人仍視當兵爲賤役，今日政府宣佈徵兵條例，實行徵兵制度，則軍制與兵制分明，無貴無賤，無貧無富，人人皆有兵役義務，是好鐵和壞鐵，一樣打釘，好男兒和壞男兒，一樣當兵，縱使向來輕視兵役之執袴子弟，亦不能免此兵役之義務，數千年之諺語，一旦忽然消滅，數千年最低之人格，忽來猛漲，國運之興，此日可卜。且中國之丁糧，即是徵兵性質，與民工辦法，古來更有三丁抽一之制，五丁抽二之法，孔子曰節用而愛人，使民以時，是古來人民有服兵工義務之明證。更可見周時之軍制兵制，較有適當之方，民工亦有不勞之法，皆由周公居冢宰所統籌計劃，降至戰國，時有殺人盈野，爭城奪地之事，動輒帶甲數百萬，不遑講求適宜之制度，致失周公大司馬軍制之本旨。逮至始皇帝虐爲能，亦未有若何適宜之制，其所築萬里長城，相傳即是

民工條例，拖累民命，不可勝計，二千年後，人猶怨之，漢興以還，除入關之約三章，以及叔孫通之定禮外，初無若何足食足兵之謀，良善之兵制。至於趙充國諸葛亮之屯田政策，雖具有兵工性質，而亦不過是備邊地徵調之勞逸，非純全之兵政見。六朝、五代、唐、宋、元、明，皆沿秦、漢天子之尊，未嘗以民命爲重，且中多內憂外患，安能道及軍制與兵制分明之路。滿清入主中夏，襲前明舊制，取民間之丁糧，作軍政之用途，設綠營、旗營以駐防訓練，初則厲精勵治，頗有精神，後則日久玩生，廢弛懈怠，甚至承平積久，一般人民竟不知兵爲何物，一旦有事則兵不能用，如前明之指揮制度，兵不能戰，所以洪楊之役，失陷至於十三省，蹂躪至於六百餘城，幸賴曾、胡諸人，另募鄉勇，所謂湘軍淮軍，倖逢太平天國內亂，曾國藩輩得奏全功，得以勉延國祚四五十年，曾國藩輩固有治兵之術，然以臣下之賤，不敢妄言兵制之革，僅有改習洋操之舉，添設海軍之事，然亦行之於臨時招募之鄉勇，其綠營與旗兵仍舊習其刀矛，以有用之餉糈，供無用之兵式，殊屬寬籌絕倫。迨乎庚子以後，成立新軍，進行亦緩，且中間因甲午之役，海軍失敗，竟曾廢去海軍建設，晚年恢復，亦徒備一格，並未若何講求，結果軍心不固，

武漢一役，卒致遜位，國家之精神命脈，重在軍務一端，可不慎哉。今日實行徵兵制度，行見徭與民族，計日可待，如許應徵者，納款請人代理，則又失澈底徵兵之意，視兵爲服役之意未除，將來備生更不可收拾，是好鐵不打釘，好男兒不當兵之言，當在人民之腦中，欲望真正之兵制成立，烏可信耶？其於徵工一層，則不妨准其請代，蓋人民之失業者，近佔多數，准其代人服役民工，亦即磨其求食之道。徵工本不及徵兵之重要，通權達變，以救民命，亦仁者之政，未可一概論之也。

(啓勳)

「西安半月記」予吾人之教訓

「西安半月記」是蔣介石先生在西安被圍的半月記事，即自二十五年十二月十一日起至二十六日止。與宋美齡女士的「西安事變回憶錄」爲合訂本，共一百二十餘頁。據傳銷售業達十餘萬冊，誠是最近出版界罕有的現象。

「西安事件」的爆發，是如此的突如其來，「西安事件」的結束，又是如彼的突如其去，事件之來若春雷之驟至，事件之去又若浮雲之過太虛，在不明國情的外國人士固然要認作一齣滑稽的喜劇，同時，縱然自命了解國情的有心人士，我們恐怕他也要愕然震驚，噫然無以爲對。

「西安事件」的估價，因爲認識不同，估價當然亦有異差。就好的方面來說，據說領袖的心理，得到一致的共鳴，推行既定的主張，業有確定的步驟；就壞的方面來說，封建意識並未澈除盡淨，個人觀念仍然牢不可破。在此建國期中，他們是時時相增相長，相抵相消，證明這不是條坦途，仍是伏埋着無數的荆棘，尙待如何去努力？

這種撲朔迷離的行爲，我們以爲如從動機與功效方面去解釋，所得結論，未免皆是局部的，人人皆是，人人亦皆不是。然則我們唯有根據「人生思想」支配行動的出發點，而爲一般所忽畧者詮釋此題，以及任何問題，庶乎得其真諦，而不爲成見所蔽。這種思想，即是耶穌基督斯哲的人生觀的思想。

耶穌看此人生是真的，故看此世界亦是真的，吾人生此世界，即當事事認真，努力實現真人生，發展真自由，創造真人格。非耶穌的思想，譬如佛老的思想，看此人生，不是空空，便是非非，非非空空皆由無常推演而來，故莫非夢幻，作夢的人既無釋夢的資格，更不必渡人於夢幻，以幻解幻，以夢釋夢，是雖奔走終日，亦難有咫尺的前展。耶穌以痛便是真痛，樂便是真樂，罪惡便是真罪惡，故他要人認真作人。如果人世間的事事物物，都是虛偽，

那末耳得之而成聲的聲，不是真聲豈不同於耳鳴？目遇之而為色的色，不是真色豈不同於色育了？

真正講起來，人之大患，就是自欺，口頭所喊的人生空虛，心裏却想事真實；色是假的，可是有幾人渡得此關？聲是假的，誰不願聞清亮悲壯幽雅莊肅的管節？一切皆幻，一切皆假的情勢下，遂佈滿了藉幻藉假而營私的人，故民族如何復興？國家如何健全？世界就永遠不易改善。

惟「誠」方是建國立國興國的大經大法，惟「偽」方是破國壞國亡國的惟一條件。誠則人格立，人格立，則事事與；偽則人心亂，人心亂，則事事竭。試看今日口若懸河大譁主義的人士，有幾個不因金錢而改行，又有幾個不因地盤而變色，今日一主義，明日又一主義，多見主義因人而死，少見人因主義而亡，純粹漂白的青年往往被作犧牲品，不被此黨使彼黨用金錢、用空譚、用誑騙、用裝腔作勢的假感情引入漩渦。因此許多人死於非命，許多人弄其成假，許多人有才智有膽識的趨於墮落，替國家喪失極堪寶貴的無限元氣，皆是由此得來。

總歸起來說，我們要認清莠莠上不能採無花果，荆棘中不能摘甜葡萄，虛假中決不能生出誠信確鑿的人格來，

虛假之心斷不能了解真理，亦斷不能察覺仁人志士至大至剛的浩然之氣的。

蔣介石先生與宋美齡女士他們皆是耶穌基督的信徒，所以他們的人生絕對抓住「真的精神」，而無絲毫類唐虛偽之風。蔣介石先生因其國家的忠貞，懷浩然之大氣，彼脅持者縱挾暴風雨之威力以俱來，終歸到三揖三讓而後走；宋美齡女士如無「實際的精神」，即少確信；既少確信，自無主張；無主張，則猶之空山之雲，絕谷之水，渺渺茫茫，西安的槍炮折衝，有誰來負，犧牲無數代價換來的統一之局，又將告分別離折，豈不浩歎。換句話說：「真」是「不兩立的，實際的精神，乃由信仰實踐而來，在堅定的信光普照之下，敲門，門必開，求救，必得救，可以毫不猶疑，勇氣百倍，奮往直前，戰勝一切，化險為夷。西安事件就如此告一段落。

(雪松)

讀徵工條例有感

當日耶穌在世時，常同聖若瑟與聖母，勞苦度日，以天主子降世為人，具生知之聖，於物則無所不通，何必孜孜於勞苦做工？聖經記載：耶穌十二歲時，即在聖殿講道，立救世之功，且生平所顯聖蹟，記不勝載，豈有全能不

性之耶穌，必盡勞工之義務，因人生之道，應有工作之天職，耶穌之勞苦做活，蓋即教人以盡天職之義，亦即救世之要旨。中國三代以前，以天為主，不奉邪神，所有聖哲皆能工作，如舜耕歷山，伊尹耕於有莘之野，傳說舉於版築之間，膠高舉於魚鹽之中之類，之數人者，皆具有學問之通才，當其未顯時，何嘗無生活之能力，其必斤斤於勞作，亦其知人生之要義，非上智與下愚，有安逸勞力之分也。中國上古時代，一夫授田百畝，自耕而食，八家共耕九百畝，其中百畝即為公田，是人人有工作之義務，更有從公之工作的明証。孔子曰節用而愛人，使民以時，是人民之服務公家，為天然之職責，非一日矣。今日之征工條例，並非新奇，上古之時，人類亦少，人心尚樸，故人人努力工作，并注重公益，對公家服役不敢稍懈，所謂公事畢，然後敢治私事是也。降及中古，人類漸繁，開地日多，農產日富，甚至之年耕，能餘一年之食，九年耕能餘三年之食。民法變通，分任七農工商之途，發明納稅義務，納稅義務，即是替代工作義務，從可知人人當有工作之責，非上智即不工作，必於下愚而始有工作也。故吾主耶穌，以勞苦做活教人，天主造天地萬物，用六天萬物齊備，定七日之中，以一日為休息，此天經地義之人人當工

作之主旨，不由人之設辯，亦辯無可辯之要義。耶穌之十二宗徒，亦莫不各有職業，然皆學貫天人，能闡明天主旨義，發皇聖教要理，非下愚工作之輩，與中國之大舜伊尹傳說膠高之志相符，此即中外古今，人人應當工作，人人應當服役之鐵證。今日孫中山先生之民生主義，亦以勞動教人，中山為耶穌信徒，故知耶穌救世之要義，其救國主義，即從吾主耶穌救世之主義而來，不可謂不偉大也。且士農工商分途之意，乃聽人自擇一途，為便上智下愚之設，亦非區別上智與下愚之理。無如日久弊生，因之而演出發族主義，為害於世尤烈。若是庶人而釋禡登朝，有羊頭郡尉之讓，販夫走卒之請，謂胡然以士大夫之資格，為天生之驕子，虐待勞工，蔑視平民，違反天理，莫此為甚，積習至於數千年，牢不可破，在中國文化之邦，表演尚不及劇，蠻夷大長之國，尤為酷暴，中國人於服役奴隸之人，視之最賤，於服務勞工之人，則視之不尊而已。什為奴隸者，永遠不得士大夫，其他尚不苛刻。有布衣可做王侯之說，有「朝為田舍郎，暮登天子堂」之語，惟曾為比較奴隸之子，亦不得入仕途，須過三代方能免議。如前清時，四川華陽縣之李永齡其人，其父曾充縣衙門稿，永齡讀書致試得一秀才，而士林中人，羣起反對，竟被主司斥革，

門稍者雖爲家奴，而所作之事，幾乎與官權相同，並高幕僚一等，亦不得爲齊民，良可慨也。岑西林督川時，奏准將門楊改爲委員，以雜職小官充任，即今之縣政府收發，岑西林出身貴族，能爲此創舉，提高人權，宜其能與中山革命，曾膺一度軍政府總裁之任，惜其末聞吾主耶穌之道，不及中山遠矣。滿清時代之裨政，足以令人詫議者，莫如臣民對君自稱奴，除多爾袞稱皇叔父王，豫親王稱叔王外，其餘雖有叔父之尊，亦須自稱奴隸，至於漢人雖能稱臣不稱奴隸，而每有獲罪之漢臣，罰其子孫與旗下披甲爲奴，是奴隸之奴隸也。其入關之初，所定待遇，中國人民之條，出於洪承疇金之倭輩之議，當日多爾袞，亟欲收拾人心，故未計及苛刻，厥後乾隆帝，追恨洪承疇輩優待漢人，東縛滿人之條文，爲之修二臣傳以証毀之，蓋即報復之意，乾隆帝重申滿漢不得締結之令，亦即貴族化之意見太深，不易脫蠻夷大長之姓也。迨至洪楊起義，號稱恢復漢族，清室之覺悟者，始知融和滿漢界限，遂有重用台閩藩輩之舉，洪楊振臂一呼，天下響應，其於恢復漢族之志固嘉，而優待民族之見則無，以故不久而仍歸失敗。夫治國者，常以人道爲重，吾主耶穌以人道爲重，孔子則專言王道，以故耶穌之道，能行於世界，孔子之道只行於中國

而未普被，早爲佛老所擾難，今日中山先生，能行耶穌之道，故能恢復漢族，中華民國之臨時約法，爲中山所公佈，約法無階級，除滿清之弊，增漢族之光，於是一般人始知有勞工神聖之標語，更知世界上，工業家之偉大，覺官吏之醜態，滿清末年，一般人只知赴東洋學政治，今日已知赴歐美學工業，吾主耶穌勞苦做活之人道主義，至今始大彰於中國。孔子爲大政治家，其教法分六種，曰射御書數禮樂，亦即文化家，以之應一時則有餘，以之救世人則不足，孔子曰未知生焉知死，耶穌之道則生死並重其道之得失不待智者而知，故崇拜孔子之中國人，今日有打孔家店之徒，有廢止祀孔之表現，是即專尚王道之末若尚人道也。我中國重人道，至今文明不廢，夷狄之人，踐踏人道，冀長待人民如犬馬，更有白骨黑骨兩種之分別待遇，白骨乃漢人之轉種，黑骨爲彼族之原種，待黑骨則優，待白骨則更賤，其貴族化之心理，誠牢不可破，然誠之視爲貴族化者，世界人則視爲賤之又賤，文明與野蠻之判別，彼竟不覺，亦可憐也。近日國民政府公布征工條例，當然不覺中山先生之建國大綱，以及民生主義之宗旨，故不悖吾主耶穌之勞苦做活的人道主義，中華民國前途之興，庶幾其自今日始乎？吾人拭目以俟之。

(陰西)

上海市政府十週紀念

此次上海市政府成立第十週紀念，舉行擴大慶祝，典禮隆重，在兩個月前即已開始籌備，全國同胞亦早耳熟於此紀念之時日，各地預備參加觀禮，及擬遊覽之人，幾於走相告語曰「嘉會難逢，盛遊不再，務宜拓一二日之間，躬往一擠眼界」。今此莊華鄭重之滬市十年紀念大會，果於本月一日揭幕，而附於此會陳列之七大展覽會，亦於是日呱呱墮地矣，猗猗盛哉！近聞參觀者日數萬人，可見一般入對此忠忱，不特上海市民局部之狂熱而已。其慶祝提燈遊行，及明星各種表演，較之此次南京市府舉辦，殆數倍之。是則一以上海為通商口岸，久為工商業之發源區，一因各租界之華商對於自國之慶祝，例應有偉大之表演，地方富庶，人口較多，鬥勝爭奇，乘榮昌舉，固為當然之事實也。請先即七大展覽會言之。

(一)防空大展覽會 自軍事科學化以來，各國無不精製器械，而於空軍一項，尤精益求精，於是防空之聲浪，亦宜遍於全球，防空之方法及演習，各國亦日日為之務求完備。我國於此，更為急切，蓋國於今日非武備不足以圖存，防守之事惟空間為尤難，都市繁華，亦唯空軍能以

數小時消滅之，故防空之舉，在我現今實為唯一之重大任務。各地方政府及市民等，非家喻戶曉於防之之法，且實習等，使熟而又熟，不幸有事，立時防備，乃得保其安全，凡生命財產文化莫不繫之。上海市府有鑒於此，故於十週年紀念之中，列防空為七大展覽之一，使市民及參觀者，觸目驚心，曉然於關係之鉅而隨時自熟於防之之法也，其意義固不大哉。

(二)衛生大展覽會 上海市華洋雜處人口最多，貧富懸絕，良莠不齊，又加限於土地不足以供給住民也，於是高樓重疊，空地林園，曾不易覓，又以生活高貴謀食不易之種種關係，故一室之微，住者數戶，甚至樓梯灶間，鮮不租人供宿者，以致清潔二字，幾乎不適用於貧民，衛生之道，惟少數人所求之耳。此衛生事件之陳列宣傳，在滬市當為唯一必要之舉，况國民當新生活運動實行之際，自必始於衛生，夏令炎暑之天，最易傳染時疫者乎，我市府有鑒於此，特設衛生大展覽會於防空展覽會之次，足可知其重要視之矣。

(三)市政大展覽會 市政大展覽會為滬市政府十週紀念之紀念展覽，本應屬於第一者，特以防空與衛生有必需之義，故以之次於上兩大展，意至善也。此會陳列為上

海市政府成立十年以來之成績，及後此之一切計劃，關係於上海市政與人民，極重且大，亦以表露市民公開的合作，俾期繁榮而變化近年來不景氣之象者，是則吾滬市民所當特別注意者也。

(四)文獻大展覽會 所謂文獻者包括歷史的文獻及掌故與夫文藝上之出品，金石書畫均屬之，此展頗為偉大，蓋上海近數十年，因商業中樞之關係，一切一切，莫不萃會於此，而古董收藏家及諸名流，亦以此地較為安全而聚處之。故中國文獻，在上海可以搜羅者多，此次市府特設文展，普遍征求，不僅滬上寓公，各獻其寶藏，即京杭一帶之專家，亦咸以名貴品供其陳列，在七大展中此為最偉大最清雅者。市府辦此，意至深也。各方人士，欣然參觀，匪以飽眼福，抑以增學識，藉茲吏可以訂正考據或詐判之，固饒有興味者也。

(五)手工藝大展覽會 全國手工藝出品大展覽會，前曾陳列於京都，為時僅一月而閉幕，實業部與全國經濟建設運動會籌備辦之，固已煞費苦心，成績斐然，膾炙人口，但當開會之際，各省各地之出品多未到齊，半月以後，紛然沓來，各審查委員會，幾于日日審查，迄今閉會之前二日，方始竣其工作，統計應陳列之出品，尚有四分之

二五未及陳列，良以遠道跋涉，運輸不便，而會期有定，無可展緩也。故自開幕之日，即預定京幕閉後移展上海，適滬市十週紀念，舉辦大展，遂請加入焉。此次上海手工藝大展與前此京所展者，出品殆倍蓰之，且亦有變易者較前次之完備，自不待言，而精美及含有美術性者，更多於上展之半，誠洋洋乎大觀矣。一般人士，幸勿誤認為已經參觀之出品，而詳細矚目便知其偉大於前矣。

(六)機製工業出品大展覽會 此為科學化的工藝品與手工藝之純用人力者不同，吾國近年機器工業，大為發達，出品之多，不可名數，上次手工藝出品售品處，雖有一部份如襪子毛巾之類，皆取其人力搖機作者，茲則一切機製之件，均陳列之，凡為吾國工廠出品，莫不搜羅齊全，亦偉大之展覽也。市府置此次於手工藝，蓋含有提倡工業之深意，而為改良者之所借鏡也。

(七)工業安全大展覽會 此亦屬于工業者而性質在示明工業機器之安全，以盡市府對於工商業指導之責，而祛除人民對於機械，畏疑心，且明示適用各種工業機械之方法，含有提倡保護之深意焉。

以上為此次附設之七大展，而上海市民對於十年來之四市長，擬為棠蔭碑之建設，業已釀金擇地，即於上海市

政府紀念日之舉行奠基之禮，此為飲水思源，棠德報功之盛舉，吾國固行之數千年矣，惟是奠基之禮方興，北平之事突發，吳鐵城先生遂宜稱應以此金移助國防，勿為無益之舉，斯語也誠具卓識，亦慷慨，亦妥善，亦足以啟發吾民之愛國心，吾欽敬之，並望吾同胞共體斯意，凡有類此之款，皆可移助國防也。

又俞代市長於紀念中展覽開始之日，開北平盧溝橋之變發生，遂于九日令停止娛樂，凡關於此盛會之餘興點綴，如四電社明星表演，及各歌舞劇團表演等，是日盡停止之，此尤為識大體明大義之長官，尤為不可多得者，記者實深為溷市賀及國家得人賀也。
(則之)

小消息

南京夫子廟，星相家，約有五六十人，茲以市政當局，檢查市容，此輩恐遭驅逐，所謂之「小神仙」誠則靈「測字相命等字樣，均已改懸「代緒處」之布牌。

南 昌 花 園 飯 店

PARK HOTEL

◀ 高 尚 經 濟 回 幽 靜 清 潔 ▶

◎ 唯 一 新 生 活 化 ◎

地 址
電報掛號五三六三
南昌中山路百花洲
電話二一〇號

- 各樣最新式
- 設備俱全本
- 地唯一的旅
- 客寓所如冷
- 熱自來水臉
- 盆澡盆抽水
- 恭桶水汀汽
- 爐等類皆備
- 業主兼經理
- 若瑟萬選青



廣播機

正中路線的社會觀（續）

劉秀夫

七 正中路線的國際改造論

國際關係的觀念及其範疇

現在一般解釋「國際」(International)一字，性質多有不同，我們稍為說一說：國際上所指的國家，大致指的是有獨立能力而能自作主張的國家，範圍畧寬一點，也可以民族或特殊集團為單位。本來國際法上的主體國，就是獨立國，能够獨立的，自然便是有自主權，可是有自主權的國家也有受條約的束縛而不得自主者，此例甚多，譬如中國，暹羅、巴拿馬以及解脫未久的土耳其皆是。我們再以醒醒改組（性質的改變）已久的國際軸心——國際聯盟——來看，加

拿大、澳大利亞、新錫蘭、這些立權國之外的自治領土，也是包括在內。那末說起來，立體的國的界限由事實的證明業已打破，可無疑義。

我們又以平面的民族來看，由於人羣的散播，而社會的自由組合性的集結，文化的相互依賴性的傳遞，人道的同聲相應性的發揚，以及真宗教的全人類的解救與自贖；打破有色的界限，站在四海之內皆兄弟的立場，橫斷起來，發生最密切的關係，則更是廣博無限。

有的人說國際關係，目前好似入了汎濫時期，不看我們通常所用的名稱：「國際比賽」、「國際聯歡」、「國際思想」、「國際榮譽」，以及「第一國際」、「第二國際」、「第



「三國際」……這些國際頭銜，又有那種不是橫伸直長要到世界的領域去了。

國與國的交接，猶如人與人的交接，人與人不可一日不交接，國與國亦不可一日不交接，蓋在曩昔人口稀少，經濟尙可成立一個獨立單元，形成鎖國主義，不相往還，但到今日產業革命之後，政治經濟網的伸張與密佈，幾乎組織成天衣無縫，於是所謂「國際團」的名稱產生出來。

總而言之，國際團這個東西，凡是政治的，通商的以及其他一切交涉現象，在一相當場合，他們俱有共同的利害關係，其國不論大，小，強，弱而相互接洽或聯合者，我們皆可認作國際團的表現。

如果追溯國際團的起源，則古已有之，不過具有今日這種觀念，祇有三四百年。葡萄牙的神學研究家兼康卜拉大學哲學教授沙賴茲(Franciscus Suarez, 1597—1617)在其名著「論法律與立法者天主」(Tractatus de Legibus et Deo Legumatore, 1612)上說道：「凡屬人類，不論種別國別，其中常存一單一的協和結合性，或可說是道德的且準政治的統一性，普及於廣大的羣衆之間，集團的本身可以不論其爲共和或君主，內中必有一部分特定國民，自動起來成立一個完整的社會組織。本來自另一面看，各個國家

又何嘗不是世界的共同生存團體的一員？無論任何特立的社會，我們由古至今從來罕見完全有自給自足者。所以，爲求生活狀況的向上發展，爲謀共同生存的正確指導，莫不痛切感到追尋正中路線——屬於道德範疇的——之必要，此種公正的標準，原本乎自然的理性的昭示。然則，如是言之，人類和平即可一觀而成？實又不盡然，苟非具備外在的法律制裁，必無法以濟其窮。所以各國多由於風土人情制定法規，爲時甚久。所見甚有見地。就出這種天性的謀大衆福利的向上發展，自然而然的結合起來，以道德與法律爲連鎖，即造成今日國際團的觀念的奠基石。

這種由歷史發展下來的優良結果，是經過多少人的苦心孤詣及追迫的歲月方具今日的形式，最初之時，祇限歐洲耶穌基督恩澤所及的國家，因爲他們共同信仰一個真主宰，所以他們便首先打破狹小的國家觀念，衝出藩籬，而其抱趨赴天國的一致志願，嗣後，風氣大開，非天主教國，亦多倣效，即如國際聯盟，列入門牆不下五十餘國，但有文化水準之分，並無教門之別，便是明證。

國際生活的意義及其目的

國與國之間因爲有意識的與無意識的交相往來，以致形成這種國際團的現象，其目的即在維持國際間的和平、秩序、安全

與正義，藉此達到各個國民的國際生活的向上發展及能力的伸暢，各個國民之間如能充分利用均等的機會，加工自然界賦予人類的利益，不使向隅。一國的飽食、暖衣、安居、樂業、知禮義，絕不足以語一率土之濱莫非王土，率土之民莫非王臣一的大一統的王道思想，必也任何國民的舉生，皆能享受最有興趣及最有意義的代價，貢獻於世界全人類。一個國家要想達到此種目的，必然先有組織，統一指揮，以便國民享有生活上的物質與精神的必需品，抵抗內外的摧殘與抑壓。何謂物質的必需品，支持身軀的衣食、住及其他的物資是；何謂精神的必需品，即取得完全的自由與正義是。

促其實現前項理想，乃國際政治家一大使命，負責之人，必須找出國民之間不同的利害關係，策劃其共同分母，於其上樹起人類共存共榮的現實方法，此種方法，苟得大多數的國民的同情與善意的贊助，我們認為是不難實現，但看領導的意志堅決與否？

我們說過在率一髮可動全身的現階段，祇以國與國的官樣的連絡，是絕成不足的，若非加上國民對別的國家或國民發生密切關係，難以濟事之窮，換言之，即是國際生活。國際生活，廣義的解釋也叫作社會生活。本來社會

生活可以有完全與國家無利害關係的生活方式，故有國家的生活與社會的生活之分，而宗教的超性生活統率之，為最高無上的指揮者。國家對國家的生活，或個人對別的國家與國民的生活，換言之，即國際生活差不多難免國際政治的支配。不過國際政治在另一場合，也是不能拋棄國家來獨立自存，國際政治需要的前提條件，毋統謂國家的對立，國家與國家的對立，猶如國民的對立物——國內政治——是。在學理方面來看，譬如比柏爾(Bier)等主張的國家一元論，拉斯基(Laski)等主張的國家多元論，以及許多以前的學者對於國家所下的定義，無不認作國家別有特殊的任務，他要計劃生命線的延年，企圖組織的合理化，如何在互不侵害時原則下謀得均衡的發展。每個國家皆不宜於孤立，不相往來，蓋山川土地出產皆有不同，苟一孤立，則該國的文化、思想、典章、政治將永居於一隅，形成凝結狀態，發展既難言，保守亦不易。反之，打成一片，成為國際團之一員，縱然有無不相同，長短不相補，在情勢亦所不許，何況配合的作用之下，往往發生一般想像不到的收穫，所以國際生活的調協政策，本意就是在各個獨立狀態之下，盡力發展各自的個性，伸暢各國的活動能力，為其基本原则。

國際性質的發展及其變遷

一切社會現象，無一是偶然的，他有因果性，並有不少的連環繼續性，國際間的尤其厲害，即如前次歐洲大戰，導火線是暗殺奧國皇儲，如果當時遭難不是此公，行兇地不在沙拉加瓦，兇漢或不是塞爾夫族人，其將出於尋常手續，賠款道歉了事，毫無疑義。不過觀察是最忌虛構的，離題一遠，往往想入非非。當大戰之初，英人如早要表明左袒法俄，我們恐以英人必守中立的德人將不敢輕於荷槍實彈，又若英政府十數年前不接受羅巴瑟元帥的獻策，實施征兵制度，後年的大戰，亦怕不易掀動？可是當年征兵主因是爲「華喬塔事件」，對法得不到妥協，必然短兵相接，德人必立英人之後，那時歐洲或是世界又不知要演變到何等程度了？

到底當時舞台背後，調和性少，國際暗潮相迫已極，近百年來一方由於民族自覺，一方由於機械革命，國際地層下久已蓄積了引起遲早必要大爆發的地震因素，背棄耶穌基督督愛人的精神，什麼歐洲協調、海軍和平會議、同盟、均勢，無數令人眩目的名詞，都是抑壓不住的，漏網愈深，而爆發之期愈急。

總之，因下有果，果又生因，因果遞遭，了無止境，

不過一因之生，往往附生種種副因，如能把握其主因，則副因不究自明，故明於察物者，也未嘗不可尋出一線相沿的遺跡來。國際關係的發展，荷提綱言之，其因素有三：一、本國與他國國民的平等或不平等的意識。這原屬人民自然生長的社交性，而爲國際關係的發起點；二、不妨礙國際社交性的發展，其助長各種國際現象，亦爲國民的社會生活環境所使然；三、國際大舞台，遠自希臘、羅馬、中世的歐洲，近代的歐、美、亞，俱由時代的延長而發展，所以說來，由來真是久遠。

我們再看國際中占領導地位的政治外交關係，因時間的刷洗，也顯著的將其性質改變不少，以前宮廷外交時代，所謂對外事件，除去交禮別無意義，所有外遣使節，祇不過作定形的酬酢。狄卡爾的「外交談判法」所指的交官，總用 *Negotiation* 一字，便可想而知。這個時期國家和戰多決於王家私事之間，王家的私人關係與國民背向相差甚遠。曩昔各種戰爭，若德、法、英、俄、比、意、羅、希臘諸皇家，各自鼓舞國人，相爭反噬的事實，國際間的離合變化，繫於微末的裙帶關係，就是證明。

十九世紀初葉，宮廷的國際交驛與法國帝權相次式微，到拿破崙三世，官僚的合縱連橫取而代之，俾斯麥逝世

之後，局而又爲之一變，而成爲國民的外交行動，任其這樓由寡頭，而多頭，而大衆化的變遷，早將以前國王臣宰的愛情私情拋掉，採取國民實質的利害爲標準，國民實質的利害，一經公開討論，則任何誇大與輕視，皆不存在。就現代國民的社會生活而論，已不僅是國家的政治境界，要之推而爲世界的，今日國內政治對象不祇屬於本國之民，要之推而爲人類的，再換句話說：政治不僅取得國民的價值，進而必須取得世界全人類的價值，斯可矣。

我們指明的國際交涉的大衆化的意思，並不是說一切不再依賴國家，直接執行交涉事務，而是說依據人類的協力以社會爲背景罷了。今日的國際組織，一個國家的社會團體與另一個國家的社會團體的接洽，不得是算公的，公的歸於國家辦理，他是國家專有職業，惟運用時，不得不尊重民意，顧念國論而已。

國際戰爭中應持的正中態度

有的人將社會當作燴化罐，過去的種種殘滓，我們把他作爲肥料，以利繼續不斷的新芽的發展，現在存在的善、惡、邪、正，皆是經過以往的篩子濾過而繼承之者，現在更將他傳給下一時代，殘滓不論多少，但決不會絲毫都沒有。過去的國際關係保存的善善惡惡的殘滓極夥，若正義、人道、

和平、聯盟，不早是有人在提倡，苦口婆心，有心世事的人能不感動？可是，排他、利己、鬥爭、合縱連橫，黨同伐異，這些東西不幸也隨傳下來。正如道高一尺，魔高一丈，愈提倡和平，而愈不和平，同一慨歎。

究其實來講，戰爭與和平雖屬絕然兩截，也有相反相成之理，猶如陰陽兩面，無陰不陽，無陽不陰，爲維持和平，故不能不戰，爲支持戰爭，纔取得和平。故吾謂和平是目的，戰爭是手段，和平是社會的常態，戰爭是社會的變態，自有史以來，和平的組織，我們固然日見其堅固，戰爭的技巧，我們也益見其精密，不是無因由的。

戰爭的事實，是史不絕書的，人與人戰，邦與邦戰，國與國戰，進而人種與人種戰，亦未可即，不過我們是絕不希望見此人類的大屠殺的。至於我們對國與國之間的戰爭應保持的態度，約有兩種，合則是，不合規非。合則義戰，不合則非義戰。

一、國際關係間糾紛無法解決之時，非訴之戰爭必無廓清之望，是種戰爭乃一國的公事，非一人的私事，戰爭乃在爭國家民族的出路，非徒泄少數之私忿，故應支持此種戰爭。

然猶有進者，一個國家民族爲謀幸福，自可宣戰，但

亦有分內分外之分，分內之求，原本天經地義，無可非難，如果事出非分，常止而不止，殺人盈野，開疆拓土，完全是一種英雄主義的私慾，而引起的宣戰，則竊以為未可，因其失之於太過，豈合正中之道？

二、國際間社會秩序被蹂躪之時，當可宣佈戰爭。社會秩序一旦破壞，吾人益為悉備蹂躪，這種惡意的侵犯，我們自有理由抵抗他，故此戰爭，乃是一種懲罰行為，亦應支持。

保護被侵害的權益的戰爭，既然是一種懲罰的行為，那末戰事一開，糜費浩繁，此種損失，我們認為當責諸禍首擔負，不過亦應為力是視，輕則失了懲罰效尤的本意，重則失了正義人道之至旨。

此外在戰爭的技術方面，戰爭在道德範圍內務取最有效的辦法，因為衛護合法權益之戰，維持社會秩序之戰，皆當以全力赴之，以求最後公理之伸張。戰爭亦須有節制，不可曠日持久，苟事得其平，即適可而止，否則，將成非義之戰，所謂不得已而用之也。

國際改造途中 的基本認識

現下的世界是一個百孔千瘡的世界，也可說是集以往之火成的世界，革命、改變、失業、破產、不景氣、在在表示他須待

改造，這已成爲一種普遍的心理與要求，以前一般期待的國際聯盟，自經最近兩大試驗，我們雖不完全失望，如欲維持過去的令譽，我們認為尚須更大的努力，是不易恢復的。我們誰都知道三年之病，必求七年之艾，這也是物極必返的結果，現在的國際和平實在不易維持，祇有「歸宗認祖」，或幾有望。

何謂國際？合萬國萬民而言，萬國萬民不能不相往來，又不能不由理想生活與物質生活之脫節而生衝突，惟有公教趨於邦國之上，他有其最高貴的，更有趨此最高貴的的正中路線，所以與國際交接，有超越的效能，而影響於萬國九洲。即以博愛的黃金鍊鎖，締結萬國，使其尊重各自的權利，而善盡各自的義務，以保障世界和平。

世界和平的基礎在國家的健全，國家健全，自己不欺人，人亦不欺我，否則，自身敗退，其建國的獨立權及自主權，必被他人侵犯，而擾亂世界和平之因子，遂經形成。一個國家的獨立自主權，是絲毫不容他人變動的，耶穌基督的博愛胸懷，更昭示萬國臣民，人同一源，終有所歸，幸勿以權術略奪爲能事，而當以互助相親爲前提，巧取豪奪，明爭暗鬥，即是破壞和平，擾亂秩序；破壞和平，擾亂秩序，即是冒犯立法的造物主。造物主所定和平

秩序，原本掌治世界人類的鐵則，鐵則如被搗毀，毀者必然受罰，天網恢恢，疎而不漏。苟無信報，則人又將何以自處呢？

總之國與國立於世界之上，他有一定的作用，他使得人間現世的幸福，而為人生不可或缺者。公教發揚的信光，即要統治者，洞明治國之道，在領導人民謀得幸福，而

為來世永福作基礎。

「暫」、「永」有別，「體」、「用」有分，由此信光，則世界一切陰翳，即可一掃而空，更本此精神而伸引吾大漢一貫之美德，忠恕待人，孝悌齊家，誠信可以格物，道德可以化民，而運用之，那末我們恐怕不久將來國際間再不會呈現「破壞」、「流血」、「殘暴」種種名稱出來了。



在現代社會裏

楊慕時

(一) 人格損失

現代社會是唯物主義的社會，資本主義與共產主義，形成了互相對峙的兩大壁壘，從表面上看來，好像是水火不相容的，但究其實，却是同母同宗的姊妹，皆出於唯物主義的胎胞，所以不拘那一個佔有優勝，總不能令人抱何樂觀，因為建築在唯物主義之上的社會，不能不否認精神性靈的存在，換言之，即否認人格的存在。它否認人格的方式大概有三種：(一)否認人的實質；(二)否認人的責任

心；(三)否認人的自由。人是靈與肉的結合體，就肉體方面而言，人與禽獸無何差異，但他所以別於禽獸，且處於「萬物之靈」的地位，是因他有精神創造的能力。既然如此，那末精神創造的能力愈高，人格的表現愈強，反之，徒重物質的營求而忽畧精神的創造，則可使人格的水準降低，甚或完全消滅而與禽獸同伍，唯物主義的社會，既否認精神性靈的存在，所以說它是否認人格的。實際上，資本主義與共產主義不把人看作機械的齒輪，便化為生產與消耗統計上的圓圈符號，人的價值就止於這一點！

社會對個人生活所負的任務是教養術，但現實的人生既是包括多方面的，教養術當然不只限於以衣食住行維持其肉體生活，尤須以文化哲學宗教道德維持其精神生活，然現代社會偏重物質而抹煞精神，把整個的活人看作死人，所以是否認人的實質。

人在宇宙間的一舉一動，豈只是求衣求食，很多的動作是受良心的驅使，而趨向人生的最高目的，社會不但不能助長他崇高向上的意識，反而硬逼他低下頭去，夢想着地上樂園的實現，因此一個赤裸裸的肉體人，除了飽食暖衣之外，不知更有其他目的，於是富的飽暖而思淫逸，貧的迫於飢寒而走險，給社會造成殺戮擄掠的罪惡，使地上樂園變為人間地獄，這都是由於崇拜唯物主義，對自己的道德行為不負責任而致的。

人願欲生活，而且願得一真正人的生活，換言之，即成其人之所以為人，為達到此種目的，必須以自由行使其天賦權利為條件，這也是顯而易見的。但在機器生產的唯物主義制度下，個人既是一架大機器的齒輪，他只能隨着輪盤晝夜不停的旋轉，沒有片刻反省的餘暇，可使他感到自我的存在，一旦機器停止了活動，操勞的工人變作失業的遊民，自由？只有餓死是自由的！

社會既以促進物質幸福為目標，那末至少在衣食住行上該使人羣享受些許便利，但實際上，愈是從事機器生產的社會，愈不能供給衣食的需要。它不能供給的原因普通有兩種：一種是出自天然的，如旱潦災荒，皆可使衣食陷於缺乏，但既出自天然，所以不是例外，數千年來人類即在飢饉線上和自然相鬥爭，社會沒有制止天降冰雹或地震海嘯的魔術，故對這點是不負責任的；但另一種是由於應付自然的方法不良，如所謂物質分配不均或生產過剩，皆可使窮人無衣蔽體，無食充飢，這點是社會不得辭其咎的。共產主義或正以此為口實，而聯合普羅階級向資本主義進攻，其實資本主義的機器生產被打倒，勞動階級的機器生產代之而興，窮人亦不見得比原先能富裕多少。安穆吉特在他『由蘇俄回來』一書中，述說蘇維埃樂園中的貧民窟，一每間屋子二公尺五寸深，二公尺闊，裏住四個人，租價是每人每月兩個盧布，公共食堂內每頓飯也是兩個盧布，每日吃兩頓飯，一個月也要一百二十多盧布，每月只掙七十五盧布的工人，還沒有資格進去，他們只能吃一塊麵包，一片乾魚而已。人的幸福，即連純物質的，也總有精神的成分攙雜在內，唯物主義所孕育出來的人是殘缺不全的，以殘缺不全的人而運用殘缺不全的方法，宜乎得不

到良好結果。即如教皇庇護第十一在論共產主義「通諭裏說的：『連在經濟的場合裏也需要一種道德力量』。換言之，即需要一種完全的整個的「人」力。觀察愈生產愈窮的唯物主義社會，實證上言之不虛。

(二) 反背自然

人被生活慾所驅使，不但要營養抗衡以維持自我的生命，且要孕育蕃殖以維持種族的生命，於是乎遂有家庭的成立。家庭擴大而成宗族，由宗族而成部落，由部落而成一邦一國，由一邦一國而成整個的人類社會。由此觀之，組織社會的機體細胞，不是個人而是家庭。家庭是介乎個人與社會之間的一種組織，如果取消了家庭只留下個人，那就無異將活人的軀幹砍斷，只剩其頭與腳，這樣不但社會因失其基礎而趨於崩毀，現實的人生亦因之而受殘缺。可是現代社會是向着破壞家庭之路前進的，歐洲社會由資本主義造成的經濟恐慌，已使搖籃旁邊的天使變為機械的奴隸，使教養撫育無微不至的少女，脫離其慈母的懷抱，而與工廠的懶婦同處；共產主義更視家庭為資本主義的潛伏勢力，決然想把家庭的體系根本推翻，家庭於是腹背受敵，即不欲崩潰亦屬不可能。常人見到這種狀況，以為是

時代環境的自然演變，其實正是人工造成的反自然現象。固然家庭組織的破壞不能以唯物主義的經濟生產為唯一的原因，不過唯物主義有意無意之中助長了個人享樂主義，由此主義而生的放任思想與理論，損害家庭實非淺鮮。如同我們上邊說過的，社會以家庭做基礎，但家庭却以婚姻做基礎，而家庭婚姻又以固定的夫婦關係做基礎，夫婦關係的牢穩並不靠盲目的肉慾衝動，却在以精神力量來維持，其中尤以義務與犧牲為最要，婚姻的神聖意義就在這一點。可是當自由戀愛及自由離婚的風氣盛行之後，青年男女可以戀愛而不結婚，或結婚而不生育，或則戀而不愛，生而不育，戀愛，結婚，生育，完全視為三件不相聯屬的事，拂情悖理，莫此為甚。自然的順序只有人可以違犯，禽獸是無此能力的，這是人異於禽獸的地方，也正是人不如禽獸的地方，然而現在愈是機械文明的國家，離婚的案件愈多，節制生育之術愈巧，光怪離奇的桃色慘案，只有想不到的，沒有做不到的，這種由唯物主義製造出來的惡果，定非始作俑者所料及。或有人以為道德隨時代而變，居今之世，行古之道，未免近於僕儒的陋見。當然行道的方是應隨時代而變的，家庭制度，古今中外各有不同，有宗族主義的，有個人主義的，有重父權的，有重母權的

，不過這只是形式問題而已，至於一夫一妻的倫常，乃是順乎婚姻的自然要求，欲達到婚姻的目的，必須遵守婚姻之所以為婚姻的基本條件，這種道是基於人性的，人性不變，道的本身亦不變，古之人與今之人雖然所處的時代環境不同，但總不失其為人，所以古之人行人道，今之人亦該行人道而不行獸道，對這點是無須爭辯的。

(三) 冷血動物

國本是家的擴大，人民推其愛家之心以愛國，視國為家，視家為國，所以我國人有國家二字運用的習慣，不過現代的歐洲社會裏，人民對國與家的情緒却大不一致了，即如尼采說的，國家已變成了「冷血動物中最冷血的動物」。在商業競爭呈劇烈的現世紀，多數國家以保障個人及集團的利益，提高自己在國際間應處的地位，對抗無政府主義，恢復政府權威等等為藉口，莫不極力鼓吹人民的愛國思潮。固然愛國為人民不但是義務而且是責任，不過在過激的國家主義驅使之下，愛國運動往往越出正軌，由國家的愛護，而至國家的崇拜，在國家的神壇前，個人惟有犧牲其天賦權利及生命財產，以圖造成對外侵略的實力。若說國家是人類發展進步上所不可缺的東西，人類只有在有

秩序有組織的國家，始能達於完善的境地，這話並非沒有道理，不過為使國家變成有秩序有組織的，而先將人民的生命斷送，這種手段未見得十分高明，何況目的在於掠奪而不在自衛，以人類相殘為最後結局呢？帝國主義與共產主義在政治方面雖然是水火不相容的，但它們所採取的手段却是不約而同，它們認識青年能成國家的偉大力量，所以嬰兒一經誕生，便被一隻鐵手從母懷裏抓去，這個斷了乳的嬰兒，國家另有一種代乳粉給他吃，使他由童而青年，脈絡裏注滿青紫色的血液。希特拉的辦法則更進一步，有統制生育的法令頒佈，使國社黨的思想擠到母胎裏去。諸如此類的事實，用心可謂備至，但動機亦不過是為物質利益的爭奪，開拓世界第二次大戰的戰場而已。「現在人與人之間，彼此皆以路客相視，沒有公教信尊的弟兄情誼，人格的尊高與價值已失去了意義，所注重的只是勢力的雄厚與人口的衆多，這一個想欺壓那一個，那一個想搗毀這一個，目的不過為現世生活的一點幸福，但他們都誤入歧途了，因為只知道有物質幸福，而忘却了永久的精神幸福」。(見教皇庇護·余即位伊始通諭)

物質利益並不是不可追求的，不過追求自己的利益，不要侵害他人的利益，損人利己，在道德上是罪惡行為。

個人與個人是如此，國家與國家亦是如此，不能為衛護自己的民族生存，而對他國民族加以危害，一切權利皆有一定的界線，義與不義的區分，只在絲厘毫髮之間，偏左偏右，皆可使社會發生糾紛，由糾紛而戰爭，由戰爭而滅短人類的壽命。現在國際政治舞台上的物，雖然開口閉口不離和平，但利慾 Unlimited，和平只是空言，民族嫉視如故，因為沒有真正的和平精神，和平的事實是不會產生的。

(四) 一點希望

處於現代社會的恐慌中：常聽人說：「經過長時期的革命試驗，經過接連不斷的制度改良，將有一個更完美的新社會秩序出現」。新社會秩序是在恢復個人，家庭，國家依照自然律所應佔的地位。資本主義與共產主義，根據精神的觀點去批評，都是否認人格的，革命的真實意義是在改善不適意的環境而求其更適意的圓滿的人生，換言之

，即物質條件與精神條件兼備的人生，因為適意與不適意是靈性動物所特有的標幟，沒有靈性的畜類不會有此感覺，皇家的狗遇到乞丐的狗，彼此絕對沒有適意與不適意的表示，所以人對其生活的不滿足，追究起來還是精神的不滿足，肉體的適與不適尚居其次，所以社會問題的解決，專靠物質的分配或生產的節制是不够的。固然我們也希望物質建設能有長足的進步，不過我們所以希望的理由，是因為經濟組織的紊亂能減少精神的滿足，但不以提高精神生活為目的物質革命或文化，都是我們所不願接受的。人之別於禽獸既有靈性，那末徒表現獸性而不表現靈性的文化，這成爲什麼文化？革命既爲革除不適於生命的事實與環境，但革命的結果，使人由靈與肉的分家而死，這是革的什麼命？假設革命的結果，養活了一個吞食人權的冷血動物，這又是革的什麼命？所以我們現在祇希望唯物主義的革命運動能改變其方針，以精神爲首，以物質輔之，以政治居間服役，這樣纔可有一新秩序新社會產生出來。

無線電之父馬可尼逝世

義大利著名無線電發明家馬可尼侯爵，於本月廿日逝世。氏生長於波羅尼亞城，篤信

天主教，享年六十三歲。



宗 教 與 道 德

秋 波

人爲有靈動物，一舉一動由理性率引有一定的意向，行爲因此有善惡之分；無靈之物的動作是衝動的，本能的，它們祇顧一時肉體上的快樂，不問這行動對於全生活有無意義，因它們無理性的機能辨別貪慾的是非，所以無靈之物的動作無道德之可言。人類則不然，每當欲司貪求無厭，理性就出來判別何者爲善，何者爲惡，何者當行，何者不當行；當行而行謂之善行，不當行而行謂之惡行，易言之，人類動作有道德與不道德的分別，這是人與禽獸不同的地方。是故道德者，乃人類動作的特性，生活的藝術，它具有至高無尚的價值，自古以來，甘願殺身成仁捨生取義，爲善道德而拋棄一切的，不知有多少，由此可見道德是何等美善與尊貴了！道德既是美善，如是尊貴，那麼它以什麼做根基呢？答說：美善尊貴的道德，當以宗

教做根基。宗教者，是人類對於造物主各種關係的綜合，它說明我人對於造物主在倫理上的總責任，指示我們爲己爲人之道，教導我們行善避惡，敬主事神盡好人類根本的義務；所以宗教不特如一般人所想像爲國家社會在倫理上有相當的好處，且是緊要不可缺的東西。梁任公曾說過：「宗教是神聖，宗教爲人類社會有益且必要的事物。泰因（Tenn）豈不用歷史家的眼光肯定宗教與道德有不可分離的連結嗎？他認道德是緊要的，但也承認道德在實際上沒有宗教是不可能的事。何以見得道德與宗教有不可分離的連結呢？因道德的原理與規律皆藉宗教的真理爲依傍，故道德而脫離宗教，那麼如一件東西失却重心，就顛倒歪斜立足不穩了。近代許多倫理學家獨立德德之說，想以道德與宗教分離，捨棄造物，以人身世物做道德的標準

，自誇提高人類地位，脫離宗教的束縛，別開道德的生面，殊不知道德正序本質是宗教的，宗教和道德兩者相維相依，互相為命，不可分離而獨立，今且分述如下：

一、宗教示明道德的原則

上面說：行為有道德與不道德的分別，那麼試問客觀道德究竟怎樣構成的？因此種行為不受任何外界的限制，不因主觀的判別，自身就有善惡的分別，例如孝親敬長自身為善，謊言偷盜本身為惡。我們現在要尋求的就是它們所以有善惡分別的根本理由，這個根本理由好似規矩或標準，可以度量行為的是非，所以也稱它為道德的原則。

各種自然動作既別無邪正之可言，祇能視其相對自然所給的目的與否為定斷，行為在客觀方面觀察亦是這樣，視其相對人生終向與否來辨別它們的善惡；所以誰若認清了人生終向，隱然也就認識行為善惡的根本理由，或道德的原則。倫理學家對於人生問題的解釋既不一致，對於道德的原則問題彼此各異其說；主張獨立道德的倫理學家，不以造物主為人生終向，道德的原則當然也不以造物主為歸宿，所謂失以毫厘謬以千里，根本原理既差，演繹出來的理論自誤，故不能得到道德的真實原則。

功利派以利樂為至善，當它為人生唯一目的，他們也就把利樂為道德的規範，行為產生利樂謂之善行，產生困苦謂之惡行。他們的派別也不一致，有以謀個人利樂算道德的，有以謀公衆社會利樂算道德的；例如斯賓那莎說：「誰多求自利，乃魅力且能保存其實有，則其含德亦多」，邊沁則說：「謀最大多數之最大幸福為動作的目的與規範」。

無疑的，行為之為道德，有時因它有利于得終向，但是說它所以為道德的理由，單單因着產生的利益，這是捨本逐末我們該否認的，我們否認它的理由，因利益之為善本質是對等的，它所以為善，祇因有利于得他善，若在另一面觀察，它祇是方法，自身不能解釋它所以為善。

道德的規範是絕對的，不變的，超越時間與空間，不受任何外界權力的影響；孝親敬長古今視為懿行，剛毅勇敢中外認為美德，各時代各地方都是一樣的見解；不過依這原則實踐起來，往往因推理的差誤，風俗的特殊，時代的變遷，就有不同的現象發生，如斯巴達人以偷盜為勇敢，有黑人以教老父為孝親，方式雖不合理，其用意則一。若以利樂為道德的規範，那麼依時隨地為轉易，怎樣變化無定，道德的絕對價值喪失殆盡。若道德的標準為利樂，

倘以個人利樂來權衡，則偷盜欺詐，招人肥己，皆可視為道德；倘以謀公衆利益的來度量，則官僚政客，公務人員方為有道德，而隱人君子，殘廢貧病即無道德之可言，天下豈有是理？或謂求自利而兼顧公益，可為純正的道德標準，但公益與私利按諸實際非惟不常相符合，往往尤相衝突，道德又將以何者來測度？故利樂不可為道德的標準。

唯理深謂行為之為道德，不繫於任何利樂而純在合乎我人理性。康德認靈明性為自身終向，人在自身上有其終向，故不再受屬於它終向而為方法。他認行為之為道德，乃出於同理性律的客觀及主觀相合，出於客觀相合，因作者所要的，僅為規律所命的事物；出於主觀相合，因作者所以要的緣由，單為規律的命令，純出于對規律的敬心；準此，道德律純為橫的，在自身上有其理由，同樣欲司亦常不受任何質的牽引，不為着什麼利樂；是故人雖依規律舉動，若非純出於對法律的敬心，却注意着利樂，康德就認它不是道德行為。總之；人行之為道德乃隨理性的指示，且單單因這指示而動作，否則就為不道德。

康德因明識道德的原則是絕對的，且有普遍性與不變性，並設法保存道德的至高價值，因他不把道德置於功利上好壞一個方法；不過他以道德的絕對價值歸諸人類理性

，除去一切對造物的關係，在理性上建立絕對的，最終的道德基礎，殊不知人類理性是對等的，不足以解釋道德的絕對性，這個差誤我們且待下面說明。

康德又認行為之為道德不僅合乎法律，且必出於對法律的敬心；無疑的，這樣的行為可稱為道德的，不過並非除此以外就別無道德了；要知我們傾向合宜之善，不祇屬於感覺性亦屬於靈明性，當我們理性認識道德的美善而追求之，同時亦注意到我們的利益；此性律之所以常陳示我們為善得賞，作惡招殃的觀念，它們緊要的目的無非使欲司因着報施足以克勝困苦障礙，激勵我們恆心行善，並非以賞罰當作最後的目的，這樣的行為，誰說它不是道德呢？

道德既非出於利樂，又非純出於我們的理性，那麼究竟怎樣構成呢？要答覆這個問題祇有依靠宗教，以天主為歸宿。道德的近規範固如康德所說，行為相合理性；因萬物當作某事為善，必也其事合乎其性，人性是理智的，故合理性的行為我們就當它為善；但人類的理性祇為造物理性的回光，我們的理性對於天主的理性，有如形像之於模型，次因之於初因，本身是對等的，次等的，不可為道德的最高規範。當我們辨別一自身為善的行為，例如濟貧恤

窮，我們必先感覺它相合我們的理性，但試問它怎樣會相合我們的理性呢？我們就不能回答，我們的理性不能為相合的理由，因它不能創造真理，惟預先假定謬了。

行為為善乃相對終向，但表示這個相對的實理既不在我們的悟司中，應在別者悟司中，則此悟司非屬天主而何？故道德行為不祇相合人類理性，尤相合造物主的理性，惟造物主的理性為道德的最高規範。我國古代大哲學家墨子說：「觀其行，順天之意謂之善行，逆天之意謂之不善行……故置此以為法，立此以為儀，將以量度天下之王公大人卿士大夫之仁與不仁，譬之猶分黑白也」。由此可知道德與不道德當以順逆天主的理性為定奪，天主的理性是道德的根本理由的。

二、宗教給與道德的基礎

道德的原則我們已在上節討論，今乃進而研究一更較為具體的問題，就是道德的基礎；誰也知道我們的欲司是自由的，無可無不可的，但當理性陳示我們一具體的善事，我們就像受着束縛失去自由，不得不傾向於善事，認它為必該如是；反之，若有惡事當先，我們總覺它不當，應該不做為妙；譬如盜人財物，將竊之際，頓覺此行之不義

，良心就忐忑不安，似有所束縛；不錯，這個束縛固非形質的，我們不是絕對失去自由，仍可按照理性行動的，但良心總毫不猶豫地自認差誤，責斥不當；我們稱這個感覺的必然性為責務，也叫責務為道德的基礎。

責務的存在，各人內心自覺，誰也不能否認，現在我們要追求的就是這個責務的由來；倫理學家回答這個問題的，意見分歧，不一其說，實驗派說它來自恐懼，因人插由經驗所知，為善得利作惡招殃，故當善惡兩事陳於眼前，我們因希望實報，恐懼禍患，良心就如同受着束縛，總勸諭我們擇善避惡；有謂我們所以感覺倫序之當守，不能自由作惡妄為的，乃出於對習俗，法律，祖先的敬重心。但這些都不是良心束縛的圓滿解答，因不曾說明束縛的必然性，蓋一事如是而作方合習俗，與一事必該如是方可，兩者截然不同，豈可同日而語？有時我們雖知某事有利，亦合習俗，但却認它不當而宜避免；反之，有多數事情雖知做了不利，但却認它合宜，視為必該，束縛非自經驗而來，於此可見。且責務加在我們身上常是普遍的，一定的，不變的，倘為習俗利害所造成，那麼當隨風俗環境為轉移，這是相反責務的特性的。

康德謂責務的感覺是出於自定的理性律，以之圍範一

已，束縛自身；但人斷無自縛之理，人有權力自縛之，亦必有權力自釋之，此非真實的束縛；理性固指示我們的規律，但並非創制規律，它好像傳言者不能創造言語，不過把言語傳給別人罷了。

責務既非出於利害習俗，又非來自我們自身，那麼當求諸外界，就是當在我們隸屬者的欲司裏，我們既不隸屬別人，祇隸屬於天主，故天主的聖意要我們行善避惡，這是我們所以有束縛感覺的緣由，也是天主賦與我們性律的表示。詩經上說：「天生蒸民，有物有則」，可知天地大主，最高的立法者，他既然創造萬物，也必給與萬物一個規則使循照正序運動以趨終向；無靈之物有天賦本性，強其循序，有靈如人則有理性機能區別動作的是非，認識行為的正邪以守倫序；此乃大造上智的安排，自無始聖意所要的，故責務來自造物，道德的基礎當建在宗教上。

三、宗教以賞罰衛護道德

伊訓上說：「上帝不常，作善降之百祥，作不善降之百殃」，這是說，行為善惡有一定的報施的；國家頒佈法律，於人民，有使法律實行的方法，有效的方法決為賞罰，就是為善給之以獎，作惡加之以刑，這樣為善者有所奮

勉無作惡者亦有戒懼；否則有法律而無賞罰，那麼守法者固就與奮，作惡者將肆無忌憚，法律等於烏有，此國家所以有立法者頒佈法律，同時又有司法機關以保障法律的威權；國法既然道德律何獨不然？道德本身既為神聖的，有至高價值的，倘無相當所保障，不免失却其神聖與尊貴，道德律有相稱的報施無庸懷疑。

照我們經驗所知，為善則良心平安，心靈悅樂，作惡則良心內咬，悶悶不安；現有國者名高聲顯，受人尊敬稱頌，負罪者聲名塗地，見賤受辱，此道德律現世的報施。但現世的賞罰虧缺不全，不足以保障道德的神聖與尊貴；蓋作惡者固有良心的譴責，但凶惡不遷者，日久天長，反安樂自若不覺內咬的困苦；且大義捨身，大忠赴難，立大功而身死不得報者不知凡幾，作惡行凶者以其奸詐反處境富裕，君子困窮，小人僥倖，乃人之常情。現世賞罰不足也可知。故道德脫離宗教，捨棄天主，拋去未來的生命，其報施將永不滿足，其神聖尊貴亦隨之喪亡。宗教乃說明人靈不死，今世有限而來世無窮，今世賞罰未及者，有來世圓滿的賞罰補足之；況天主至公至義，無善不賞無惡不罰，他不問尊貴賤智愚賢不肖都一律平等看待，照各人的功過規定賞罰的厚薄，故宗教給與行為的報施是公平的

圓滿的，普及衆生的。宗教又能補法律賞罰之不逮，法律之命人禁人祇及人的外行，而內心罪惡則不能一一涉及，故內藏狠心者，法律不能加以刑罰。即係就外行而言，法律亦不能一一涉及，天下之作奸和科脫逃法網者不知凡幾，法律的權力有一定的界限的；宗教乃說明天主全能全知洞悉隱微，雖一念之微亦不能逃厥觀察，故法網雖能逃而天羅不能越，滿足的賞罰捨來世不可解，此所以惟有宗教的賞罰足以保護道德。

X X X X X

我們由以上數節看來，可知客觀道德不能與宗教脫離關係，今乃進而討論主觀道德是否亦須宗教是賴，就是我要度道德生活必須有宗教信仰否？余謂宗教信仰不惟有裨於道德生活，且是緊要的條件，今舉其重要幾點以見其一般：

宗教給人行善希望——希望爲成事之母，乃不朽之定律；凡人玉成一事莫不須有希望當先，心目中有了希望，然後能聚精會神，勇往直前，克盡厥責。有一物常與希望爲敵破壞進步的，就是失望之心；人常有希望時，意氣揚揚，精神抖擻，功業遂進，失望時則氣沮神萎，百事無聊，無進取之心，功業遂廢，故失望乃敗事之魔；世上最易

使我們起失望心的事物，即死亡艱難，煩惱挫折，在此時而無堅強的意志，切實的信仰，鮮有不灰心喪志自甘墮落的；我們有了堅實的宗教信仰，則認識人類生命非以七尺冥頑軀幹；歷數十寒暑之生涯就此了結，人除現世的生命外尚有未來的生命焉，不僅有朽壞之肉軀，尚有不死之靈魂焉；故我們建功立業，爲聖成賢，不在此而在彼，我們雖困苦一時，而快樂永久，苦我者形體，樂我者靈魂，我們有了這個希望，則凡事不論遭何挫折，經何困苦，志氣不致消沉而反前進益厲，所以說宗教給人希望。

宗教給人爲善毅力——俗語說：「知之非艱，行之惟難」，孔子說：「知之及之，仁不能守之」，人性懦弱，誰也不能否認；人類的欲司貪多無厭，內有私慾熾熾，偏情妄動，外有聲色利樂誘迫，在在皆可使人沾戀；況歲月有限生命短促，所謂浮生若夢，爲權幾何，故及時行樂是一般人的人生觀，以爲優哉游哉聊以終生，何必疲精神自討苦吃；人有這樣類似的觀念，想欲奮勉進取，立功修德，難矣！有了宗教信仰則識破世界乃人生逆旅，生活的目的不在世利世樂，而有高尚尊貴的終向存在，即歸向天主；現世的生命雖甚短促，而未來的生命却無永遠限，死亡祇爲暫時的了結，却爲來生的開端，這樣死亡不特不能使人

灰心喪志，且鼓勵我人興奮，督策我人前進，加增我人為善毅力；生命既是短促的，那麼應該乘此有限的生命建立不朽的事業，尋求尊貴的道德，以仿效天主的美妙，圖末來的幸福，否則一失足而成千古恨，那時縱欲善而不可得，這樣誰不努力行善呢？

宗教束縛行為放肆——「宗教思想束縛人而自由」，是近代攻擊宗教者的口吻；不錯，宗教有些地方束縛自由行動的，不過我們應分別清楚，不可一概而論，宗教束縛不正常的自由，誰也不否認，致正常的自由則宗教從未阻撓。人常私慾熾發，偏情妄動，若說我有自由權，即可隨從衝動，縱情恣慾，慾行所欲行，品格將不知陷於胡底？這應以為得自由之真詮，殊不知反為罪惡束縛，不曾得到為人之正道。宗教則以天主十誡，聖經金訓，指示迷津，陳出正道，給我們生活的規範，修德成聖的方法；消極一面禁止我們作奸犯科，肆意妄為，積極一面叫我們崇修愛德犧牲互助諸美德；又說明天主無所不在，監視我們的行動，時經上說：「上帝臨汝，無貳爾心」，就是這個意思。故我們不特在公共場所應行善避惡，就是私人獨居亦宜謹小慎微，不可放肆，所謂：「莫見乎隱，莫顯乎微，故君子慎其獨」。唯此，宗教的規誡叫我們正心誠意，禁止放僻邪

侈，避却歧途走入正道，好似河上柵欄，圍範人馬陷入溝壑，乃正常的束縛，豈可說也禁止我們自由行動呢？

事實告訴我們，宗教興盛之地每多產生人格卓越，品德昭著的人物，各地道德統計表上曲綫的升降也隨宗教盛衰為正比例，梁任公對於宗教信仰評論說：「宗教貴信，苟既信矣，則必至誠，至誠則能任重，能致遠，能感人，能動物；故尋常人所能為一鄉一邑之善士者，常賴宗教；抑人之至誠非必待宗教而始有也，然往往待宗教而始動，且得宗教思想而益增其力，宗教其固可蔑乎？」

近代各地的道德程度，有似江河日下，漸趨衰落，犯罪的方法日新月異，自殺殺人離婚的數目有增無已，不知者徒嘆人心不古世道衰微，而不思挽救的方法；我們欲彌補這個缺點，當察世風日下的原因，然後對症下藥，方可收事半功倍的效果；道德衰落諸因中之大因乃遠離宗教，背棄天主以人本身解決一切問題，萬事毫無羈束，行為勢必放肆；故不務提高挽救道德則已，若欲提高挽救道德，非提倡真宗教信仰決不為功，孫總理說：「凡國家政治所不能及者，均幸得宗教有以扶持之，則民德自臻上理……惟願將來全國皆欽崇至尊全能之宗教，以補民國政令之不足」，由此可見宗教對於民德關係的密切了。

現在我國上下正當努力復興工作，物質建設為緊要，心理建設更宜重視，實行新生活，提倡舊道德，是當今的

急務，我們盼望當局努力復興諸君切不忽視提倡宗教。



家庭教育之理論與實際

雷震

(一) 家庭教育之重要

教宗比約第十一位在教育通牒中曾說：「教育之職權應屬於三個社會之上：就是家庭、國家、和聖教會」。可見公教並不忽視公教以外的教育——家庭教育，國家教育——了，因為這三種社會教育，雖各有各的目的，然是互助的，並非衝突的，所以家庭教育實有討論之必要。

在教育未能普及之前，鄉僻之地的兒童，多有十餘歲尚未入學的，就都市來說，幼稚教育設備尚未完善，幼稚園，托兒所等類的場所，尚供不應求，多數兒童到六七歲始能受學校教育，普通的小學，學生都是走讀，他們大部分的時間是生活於家庭，起居飲食自然是依照家庭的環境，如果我們承認「教育即生活」的話，那家庭教育是不容

忽視的了。

兒童的習性是在十歲以內養成的，這個時期是一個最重要的教育時期，關係兒童未來的性格習慣甚大，如果我們要培植兒童成未來的理想國民，應該在這時期佈下種子，再進了種子是不易結實的，為父母的應該負起責任來教養他們，同時父母對於幼兒教育，應有相當的研究，如果拿那十八世紀的思想與方法奴隸式的驅策，自私的姑息的行爲，施之於現代兒童，結果適得其反。

兒童的生活是最有價值的，是天真無邪的，天然的「真善美」從那些幼稚生活中發揮出來，假如我們善養其赤子之心，以保全天然的性格，應從家庭始。

幼兒的一舉一動，無所謂善惡，根本他亦不知何為善惡，他的行爲都是從成年人學來的，因為幼兒是富於模仿

性的，常見幼兒學習成人爲炊爨的遊戲，習兵操的遊戲，養兒女的遊戲，是皆出於自動的，這時我們只從旁畧加指導，便有教育的價值。兒童便能循於正，得着多少知識。反之那些模仿的遊戲，易走入歧途。比方一個幼兒見成人習字用筆，於是他也躍躍欲試，碰着機會得到一枝筆，便隨意亂塗，這時若父母爲之指導，即可教他習字，作有意識的工作，不然他便在地板上牆壁上隨意瞎畫，久之養成不愛清潔無紀律的壞習慣。

父母對於子女的教育責任，並不是讓他長到入學年齡，把他交給學校便了事的；父母應爲兒女立下良母的表樣以爲法則，如果父母有不良的習慣或嗜好，兒女馬上可以學會，久之便不以爲怪而視爲常態了，所以父母的行爲不良，不但有害己身，且有害於子女。常見一家人父母子女有同樣習慣嗜好，與不正常行爲，是非先天遺傳，而爲後天學得的。

國人還有幾種舊觀念，是急應改除的，就是認爲兒童是私有的，所謂養兒防老，視兒童爲將來生活的工具，這是我國數千年來宗法社會所養成的惡觀念。殊不知天之生人給他以重大的責任以助社會的進化，家庭是人生中的一個階段，兒童未來的事業是爲社會所作的，並不是爲某一

家庭作的，縱然一方要盡孝，另一面更要爲國家民族盡忠。

由科舉遺下的惡毒，人人以爲受教育後即可做官，「學以致仕」爲讀書人唯一的目的，視工農爲下賤的職業，養成兒童驕傲依賴的惡習，一個個都變成分利の上等遊民，兒童在家庭早應養成勤儉耐勞的習慣，以爲將來的生產者。尤其是在這個社會經濟破產的時候更應注意。

我們爲養成良好國民，健康民族，能衛國，能生產的生產力軍，家庭是負着重要責任的。

(二) 父母的修養

爲父母的要知道怎樣教養子女，嚴格的說本不是一件易事，第一對於兒童心理要有相當的研究，第二要多讀有關兒童教育的書報。最要者莫如父母自身的修養。尤其是做母親的，應具有保母的學識與精神。

父母對於子女的教育，必須以身作則。這句話雖然是老生常談，然在家庭教育中極關重要，因爲父母對於子女不是幾句漂亮話可以欺騙了事的；父母平常舉動皆在兒女眼中，父母自己做了壞事，想掩飾過去，如被子女查覺反增加子女做壞事與說謊的能力。所以爲父母的除智能的學

習外還要注意習性的修養。

A 儉樸的精神——我們人生的生活供給，只要達到衣暖食飽的程度就足够了，不應該養成衣非華麗不穿，食非甘旨不飽的惡習，可是近年來都市的奢侈，五光十色，無奇不有，一次理髮的工資，送掉平民半月的生活；香水脂粉高跟鞋……雖中人之家亦常完備；至於衣着的奢侈，日新月異；使兒童無形受到許多不良的影響。為父母的欲養成子女未來儉樸的精神，應從自身起，獎勵樸素，戒除浪費。

B 勤謹的習慣——近代社會進化，起居日用什物皆極完備，交通便利到雞咫尺之地，窮鄉僻壤亦不必步行，使人類日就懶惰，長此以往人類再不鍛鍊體格，身體將更要退化。為父母的應使子女養成勞動的習慣，平時應領導子女去做家庭工作，如整理家具，養雞，鴨，牛，羊，種花，栽菜等工作，皆不可使用僕役，父母帶着兒女去做；一方面是生產的行為，一面練成強健的體魄。就是父母對於自己的職業，亦宜忠實服務，以為子女的模範。

C 和藹活潑的態度——和藹是愛的表現，兒童有錯誤不應馬上詛咒或指責，應以和藹的顏色設法糾正之。不僅對自己子女如是，對任何人皆要持可親的態度，人類是應

彼此相愛的，父母不應用法官那樣嚴酷的面孔，使兒女難受，而應以輕快活潑的表情形之外面。

D 快樂的心情——父母因着世俗的煩惱憂悶，應設法避免，千萬不要在子女前顯露出憂鬱的心情，兒女見到父母憂鬱，感到驚疑與懼怯，是有礙兒女發育的。同時，久之兒女亦學着鬱愁。吾人為兒女幸福應避免煩惱，「知足常樂」這句話，細玩之實可却除煩惱。

E 不要大驚小怪——意外事情發生的時候，父母應力持鎮靜，神態自若，以減少兒童的憂懼。兒童本來無所害怕的怕是從成人學來的，成人遇到意外的事，常驚惶失措，這樣很容易刺激兒童柔弱的神經。

F 戒除不良嗜好與奇癖——喝酒，賭博，抽煙等嗜好，已經是有害，至於鴉片等惡習，更不待言，此等惡劣嗜好影響兒童未來幸福甚大；父母為自身計，為兒女幸福計，急宜戒除其他如驕傲，喜裝飾，愛自誇等奇癖皆不宜有。

G 勇敢進取的美德——進取與勤勞，有密切的關係，我們知道學問是無止境的，「人生也有涯，而知也無涯」。我們無論做一件什麼事，要根據環境客觀的擬定一個計劃，無論如何，要照計劃實行，要幹一個水落石出，至少要

告一個相當的段落才能任事，不管環境怎麼變換，要繼續不斷的努力，終身進取自強不息，兒童受着父母的暗示，自然勇敢而有毅力。

且吃苦與忍耐——世界上的事決沒有順而易的，苟遇危難，應忍耐以待解決。不可鹵莽，使困難擴大；對於兒女疾病的看護，更宜忍耐，在天性上為父母的早已如此，不必我多說。至於吃苦乃是忍耐的一種表現，兒女得到這種教育後，對於事業才有希望。

總之：要使家庭教育生效，應從父母修養着手，天賜人以無邪的嬰兒，設此嬰兒受到不良教育，受到不良家庭的惡影響，而成為國家民族的益蟲或罪人，此重罪過應歸父母負擔，為人父母者不能不慎哉。

(三) 幾個實際問題

A 兒童心理的特徵——為研究家庭教育，首先須懂兒童心理，然而這是一種專門科學，勢必不能為父母者人人去研究。茲將兒童心理特徵撮要如下：

(一) 好奇——兒童初生時就有好奇心，一有新奇事物，便加注意，能語時，就借疑問以求了解。

(二) 模仿——初生兒童到一相當時期，就喜歡模仿他

人動作，動物的叫聲，社會的活動，父母的行止都是他們模仿的對象，兒童的模仿實是擴充經驗順應環境的利器。

(三) 好遊戲——兒童的遊戲沒有一定的規則與範圍，半歲的嬰孩手足時常亂動，一歲時候見了東西就拿，到了三五歲才有比較有意思的動作。

(四) 好音樂——兒童一到二三歲，便喜聽音樂，如唱歌，扶琴，吹笛皆喜模仿，或聽成人演奏，然注意時期不長久。

(五) 好動物與活動玩具——兒童雖未滿一歲即喜看家庭動物——兔，雞，羊，貓，狗——吃食或遊戲，與玩弄活動玩具如皮球木偶等類。

(六) 有羣性——兒童常喜和年齡相若的人做朋友，在一起遊息，因為年齡相若的兒童志趣相同，目的相同，互相了解的能力亦遠非父母師長所能及。

(七) 好名譽——未滿一歲的兒童，就知解人面貌以決喜怒，而設法得其歡心，年齡稍大更能約束自己的意思，逢迎他人，以博得他人的讚揚。

(八) 喜戶外活動——兒童喜歡到戶外去，而不喜歡終日守在家裏，因為室內的刺激，不足以引起他們

的興趣，戶外活動，對於兒童身體知識，都有很好的影響。

B 健康與疾病——家庭環境良好的，如房屋舒暢，陳列整齊，起居適度，飲食清潔而富於營養；父母注意兒童健康或父母本身已很健康的，其子女必很健康。兒童健康固很可喜，然不健康兒童亦應設法補救。

(一)健康兒童——凡健康兒童，智力較高，社會適應力，情緒，服從以及其他行為均優良；體態活潑，行動敏捷，精神愉快，在學校團體做領袖的常是健康兒童。

(二)身體有缺陷的兒童——凡身體有缺陷的兒童不僅智力薄弱胆小，身體羸弱，行動滯慢；且有很多缺陷妨害職業，甚至不能服務而成廢人。如聽覺視覺有缺陷或身體某器官成殘廢，或內部有疾病——肺癆心臟病腸胃寄生蟲——對於職業選擇，疾病補救，均須有專門學識的人指導。

(三)心理上缺陷的兒童——心理上的缺陷有兩種：一種是異常愚笨，一種是智慧低劣。前者包括四種：即白癡，無能兒，下能兒，和近低能兒；後者包括三種：即不易適應或不善適應的兒童，特

殊心理上無能的兒童，以及特殊教育上的無能的兒童。凡此等兒童須受特殊教育，並請專門教育家指導。

身上有缺陷兒童的職業準備，乃為最重要工作，我們倘要他們對於社會經濟有所貢獻，須得為他們預定一種職業上的計劃，使他們從這種計劃裏面可以得到能使他們參加生產工作的訓練。因為大多身上缺陷的兒童都具有性向和能力的。

C 賞與罰——這是一個很有趣的問題，平常家庭對於兒女教育，欲使其就範，皆採取賞罰兩種方法；行之得當，倒也收效可觀，行之不得當，為害甚大。

(一)不行賄賂——父母在孩子吵鬧不休的時候，無法禁止，即妄行賄賂，以圖目前的安靜，給以食物或銀錢，這樣一方面養成兒童貪小利的習慣，一方面養成希圖利益而搗亂的心理。

(二)合理的獎賞——欲望是人人難免的，而兒童尤其。無理的要求，當然可置之不理，即合理的要求，也應就其能力，使他作小小的工作以後，才能得到他們所望的或額外的報酬。這樣可以使兒童知道義務權利是相對的，養成健全的自助心理。

(三) 拒絕兒童要挾手段——兒童因某事不愜意或慾望不能滿足，就拿哭來做要挾的武器，這時決不能使他滿意，讓他哭聲，以後就沒事了，否則，兒童知道哭可以滿足要求，以後一不愜意便以哭為要挾。養成一種不良習慣，殊不知為避免兒童的哭而滿足他的要求，結果適得其反。

(四) 不太姑息——父母愛惜子女有時有些過分的地方，自己的孩子打了別人，不加責備，反說打幾下無妨，拾玩鄰兒的玩具，鄰兒來訴說，反說借給我們玩玩有什麼要緊呢？這樣養成兒童傲慢無理的惡性，將來為社會的敗類。正是古語說的「姑息養奸」。

(五) 不太嚴厲——反之一些父母對子女束縛太緊，使他們不敢接近，於是父母子女間感情鬆弛，子女有正常問題，也不敢向父母詢問，而失去兒童學習的機會。同時他們背着父母做不正當的行為，父母也無從知道。嘗見嚴厲父母因兒女玩陸海空軍象棋，即責罵痛打，謂學習賭博，該兒女在外有種種惡習，反不知道，是太嚴厲的反響。

(六) 禁止體罰——小兒行為無所謂惡，恐嚇，咒罵，

開立，開跪已不宜有，以棍棒責打更非所宜，為兒童養成自尊心，榮譽心應用善誘教導等方法，那麼兒童一定很樂於接受。有時父母因自己情緒不佳，以子女出氣，辱罵責打；或在人前責罵詈笑，以致釀成許多癡癲病症。

總之獎勵兒童須有道德價值，責罰兒童須探求作惡原因而解釋之，方不致於危害兒童，而收教育的效果。

D 遊戲與玩具——遊戲為兒童生活之一部，兒童年齡大部分是在遊戲中度過的，這為他們不能認為是時間的消耗，却是為他們極有益而且需要的。兒童正在發育的時代。其發育之程度，要以其本能之能否發洩為準。在遊戲時兒童的天真可以毫無約束的盡情流露，所以只有遊戲是兒童自然發育的最適宜的動作。玩具是幫助兒童增長兒童遊戲興趣的工具，故同時有討論之必要。

(一) 戶外活動——戶外活動能使兒童發育健全，戶外刺激可增加兒童智力。年齡較長兒童更宜作短途旅行，可增長他對各級人類的的生活狀況，而知自勉。

(二) 使兒童常和動物作伴——兒童和動物作伴，對於這種發展，補助很大。可發展兒童審美的能力，

可發達兒童愛護的天性可作兒童良好的伴侶，可增加兒童創造及神袖的才幹。但應注意兒童和動物間的關係，應互相愛惜，互為伴侶，使兒童知道動物都有他們自己的生活，使兒童負責為動物謀利益，此種極有價值的訓練；若以動物為兒童的活玩物，一任小主人操縱，那是錯的。

(三)家庭運動與猜謎——家庭設置運動器械有很多是不方便的，但應斟酌情形給他們以運動的機會以發育身體。謎語是增長兒童智慧，啓發兒童對事物研究的興趣的。

(四)參加兒童遊藝會——普通遊藝為成人佔有，且聲音的噪雜，舉動的粗暴，遊藝意義的深刻，皆不宜於兒童，唯純粹的兒童遊藝，有參加表演與賞鑑之必要。

(四)玩具的功用——玩具不僅增加兒童遊戲的興趣，且能發展體力技能與智力；有些玩具能增進創造與建設的能力，如小船，車，飛機等。有些玩具須共同玩耍，可發達社交；還有許多玩具可助學業之完成，或為某種學業之動機。總之玩具是有教育價值的。

(六)玩具的選擇——玩具雖有很多功用，然亦有好壞

，壞的玩具非特無益，反而有害。玩具的選擇標準是：(1)好玩具有變化，兒童玩弄不易生厭的。(2)可以引起愛情的，如小娃娃貓狗等類。

(3)可於激勵想像力，發展創造力，如積木之類。(4)資料優美構造堅固不易損壞的。(5)形狀不醜惡，顏色經洗汚而不變，足以發展美感的。

(6)合乎衛生的。(7)含有教育價值的。(8)不易發生危險的。(9)沒有嘈雜粗魯聲音的。

以上家庭遊戲教育實施諸具概要，其他如電影戲劇如純為兒童編排的，當有益兒童，普通電影戲劇雖內容是好的，還是有害。如偵探，武俠，迷信等皆能昏迷兒童頭腦。

E 音樂與圖畫——藝術能陶冶性情啟發美感。音樂是人類感情最直接且抽象地發表的唯一的藝術。圖畫是物形在平面上美的表現，使人看了而有愉快與美的感覺。如風景，人物，器具，什物對於兒童有物形認識的教育價值。

(一)兒童音樂——兒童天性是好音樂的，嬰兒會講話，至少須在生後二年，而在生後一年內已能發出一種聲音來歌唱。音樂能直接左右我們人格，故

女婦國意 ！去家回

說演女婦向相墨

墨索里尼在威尼斯宮舞台，向法西斯黨婦女六萬名發表演說，各該婦女共分四組，一為少女隊，一為婦女隊，一為女學生隊，一為農婦隊，形形色色，至為奇特，首相謂汝等應主持中饋，教育子女，國家之利，乃在兒童衆多，體格壯健，汝等能依古羅馬的與法西斯的方式教育子女否，各該婦女均齊聲高呼曰，然，并揚巾以示歡騰之意。

一面可以使人格高尚，一面又可誘惑使人格墮落，故不可不區別。尤其是兒童時期。兒童歌曲的取材最好以公教的經韻。其音調之悠揚，意思之美妙，絕非任何歌曲所能及。且含有教育的意味。

(二) 兒童的圖畫——兒童是喜賞繪圖畫的，如果要練習繪畫非到相當年齡不可，父母常給以簡單的圖畫使其欣賞，亦能引起習畫的動機。練習繪畫可以啟發天賦的造形能力與好美的心，由此而美化其生活環境，涵養高尚的精神，如端正，純潔，和平，博愛便是精神美化的狀態。其次習畫可以養成對於物的形狀與色彩的明敏的觀察力，和正確的描寫力，因而獲得真確的知識。

(四) 結論

爲了替國家培養未來的主人，社會的生力軍，須從家庭始，造成好的兒童。好兒童須坦白大方，有活潑敏捷的身材，健康的體魄愉快的心情，敬愛父母與人羣，爲了愛惜名譽而努力學業，作事有始有終。家庭担负着這種責任，尤其是爲母親的，因爲父親爲了盡力社會事業，不能全力貫注家庭。爲了完成賢母良妻的使命，應使丈夫無內顧之憂，在這裏我介紹一位女教育家，她的學說，發明與精神，是值得爲母親的人，效法而學習的。

瑪利亞蒙台梭利(Maria Montessori)意國人她原來是一個醫學家，後因研究精神病學而大悟，她以爲施用待遇白癡的方法於尋常幼年幼兒童，一定有很好的成績。(一九〇六年應羅馬某慈善團體之請，去教育平民兒童；翌年，設兒童院，遂得發展她的抱負，而對於幼兒教育有新的建樹，現代幼稚園教育方法，多取法蒙氏，爲母親者應一讀蒙台梭利教育法，以爲家庭教育之資助。1927.10.24 (完)



新生活運動的核心——禮義廉恥

王廷華

永久常新

原來新的意義，是舊的對待名詞，凡有時間性和空間性的，都站不住新的地位，都要一幕一幕的受時間唾棄，加上了舊的頭銜，成做了過去的東西。新生活運動是否如此？我敢說：新運核心——禮義廉恥——雖是中華民族的舊道德，但所趨向的途徑是；真理是永久常新的，所以禮義廉恥要依着真理而永久常新；她在初民的時代是新的，在春秋管子時代也是新的，現在是新的，將來也是新的，直至世界不是今日的世界，人類已成另一個人類，這禮義廉恥四大字，還要簇新明朗的在人心板上存留着。惟吾人對禮義廉恥的認識，却時常發生錯誤，因錯誤而向歧路上前進；其致因錯誤而對禮義廉恥輕加蔑視，且高唱打倒的口號。其實，喊打倒的人們，所打倒的，只他自己的良心，禮義廉恥却仍舊是常新的。

現在，「冬已逝，雨已收且歇。」蔣委員長平生身體力行，在這國家非常危迫的時期，揭起了永遠常新的舊道德來，以作復興民族的運動。

可是，真理本身是玄奧的；人心因物欲的障蔽而愚昧；愚昧與玄奧，把人與真理之間隔成兩大鴻溝；新生活，舊道德，欲她在真理無新舊的真面目發現於慾火沸騰的人間，真是不很容易！本文的目的即在對四維求得真認識有了認識，好能起堅信堅，望切實的奉行。

新四維的四大對象

為得到四維的正確認識，我們暫就其對象分作四段來述：

(一) 禮——是人對神

三代以後，神道之說衰，聖道之說興，禮字遂釋為人與人的禮儀名詞，而遺忘了人對神施行敬禮的實義。所以

管子四維中，禮尚站在綱領的地位，董仲舒仁義禮智信五常中，禮便降格到義的下列，老子更斥爲「忠信之薄而亂之首」。

禮，她的發源，本來是始諸祭祀；她的終向，本來是致敬於神。但是這種禮的原始意義，早就禮者離也，離了本來的面目，糊塗不清，令人不能認識了。這種情形，在春秋管子時代，就是如此；

左傳昭公五年「公如晉，自郊勞至於贈餽，無失禮，晉候謂女叔齊曰：『魯侯不亦善於禮乎？』對曰：『魯侯焉知禮。』公曰：『何爲，自郊勞至於贈餽，禮無遠者；何故不知？』對曰：『是儀也；不可謂禮。禮所以守其國，行其政令，無失其民者也……』

又昭公二十五年「子太叔見趙簡子。簡子問揖讓周旋之禮焉。對曰：『是儀也，非禮也。』簡子曰：『敢問何謂禮？』對曰：『吉也，問諸先大夫子產曰：夫禮，天之經也，地之義也，民之行也。天地之經，而民實則之。』春秋時代，這班先進於禮樂的君子們，在禮儀兩字上，也曾分辨不清，我們現在的人們，誰還理會到儀禮十七篇，大半是人祀神與禮的記載；其間以「乃申爾服，禮儀有序，祭此嘉爵，承天之祜——十冠禮醴詞」爲注意，以

進退揖讓，器物酒肴爲支節文飾的呢？

儀本不是禮，四維的禮字，更可肯定她是說文中的本義了，還可引王國維先生的甲骨文禮字解釋，證明許氏稱得很準確：

「說文示部云：『禮，履也；所以事神致福也。以示以豐，豐亦聲。』又豐部云：『豐，行禮之器也；以豆象形。』接殷墟卜辭，有字，其文曰：『癸未卜貞，醴豐。』古拜珏同字，卜辭珏字，作丰並珏三體，則豐即豐矣。又有卣字及卣字，卣卣又一字矣。卜辭卣字或爲，其說也。此二字即小篆豐字所以之由，古「卣」卣一字，卜辭或作卣，或作卣，知豐可作卣卣矣；豐又其繁文。此諸字皆象二玉在器之形。古者行禮以玉，故說文曰：『豐，行禮之器』，其說古矣。惟許君不知拜字卣珏字，故但以從豆象形解之。實則卣以珏在中，以豆乃卣意字而非象形字也。盛玉以奉神之器謂之卣——若豐。推之而奉神之酒醴亦謂之卣；又推之而奉神之事通謂之禮。其初皆常用卣若豐二字，其分化爲醴禮二字，則稍後矣。」

的確，凡奉禮之事通謂之禮，奉神敬神，也就是禮的所以尊崇偉大處。我記到不信神的弗爾太曾說：『如果真

有不敬神的民族，那也不過是強盜和兇手的蔽穴罷了。」所以我們要做個看的「明禮義，知廉恥，負責任，守紀律。」的人，也就要奉神敬神才是。試看，最重要禮教的三代，也就是歷世明歌頌最文明的時代，那時的帝王是如何的呢？湯——「湯降不遲，聖敬日躋，昭假遲遲，上帝是祗」。文王——「維此文王，小心翼翼，昭事上帝，聿懷多福」。

然則禮又何為蜕化到儀呢？禮字的原形是田豐，豐是盛玉奉神，賈子新書：「象人德者玉也」。西的意思，是否有虔誠宗教家「奉獻自己」的意義呢？我們由季梁「所謂馨香無譴也」的話上看，不能說古人無此種最高的思想——你既將你奉獻給至美至善的天主了，則你自己，當然凡所履也，必盡敬也（墨子：禮，敬也）。做個端莊有儀的人，愈合至美至善的天主。如此，管子五輔篇內禮的八經：「上不倍下，臣不殺君，賤不踰貴，少不陵長，遠不間親，新不間舊，小不加大，淫不破義，」才能與人義的七體有分別；如此，四維論裏，禮才顯現她領袖的資格和地位來。

再歸納一句話：這重要的綱紀（司馬溫公云禮者綱紀是也），天地的經義，她既是禮運所講的「始於天」，「始

於太一」，她既是王陽明先生所說的：「禮，理也；理，性也；性，命也。惟天之命，放而不已」，那麼，她就是電光閃爍，彩雲迴繞的西乃山上的兩塊石板，一方是敬畏天主，一方是敬禮同人；她也就是祭器中的一雙瑩白璧玉，表現敬神即應受人，事人所以事天；古詩曾謂：「敬天之怒，無敢戲豫；敬天之渝，無敢驅馳。」人所以要有「規矩矩的態度」，也就是因此在此。

（二）義——是人對人

義字在民牧篇的四維論裏，管子雖沒有說明，但他心術篇中云：「君臣父子人間之事，謂之義」。已顯明地為義字立一確定的廣泛界限了；所謂「君臣父子人間之事」，簡明的說；就是人對人的一切道德事件。我們再看五輔篇內所說的義字，更明顯了：

「義有七體。七體者何？孝悌慈惠，以養親成，恭敬忠信，以事君上；中正比宜，以行禮節；齊肅撝誦，以避刑戮；織密省用，以備禍亂；和協輯睦，以備寇戎。夫民必知義，然後中正；中正，然後和調；和調，乃能處安；處安，然後動威，動威，乃能戰勝而守固。」

既有孝悌慈惠，恭敬忠信；又有謹守秩序的齊肅，謙和對人的撝誦；還要儉省物力，以備不測的禍亂；和睦家

邦，以禦寇敵的侵略。豈不是人對人的一切道德問題，已經完全包括了麼？說到中正比宜，以行禮節，更是證明人對神理宜履行的禮，是屬於四維之首；人對人理宜履行的禮是屬於四維之次。可以說，管子早為我們暗示着禮和義的一個分際。

再看罷，不特管子把義的界限，說得如此廣泛；古書的禮運篇裏，也有一段相勞號的話：

「何謂人義？父慈，子孝；兄良，弟悌；夫義，婦聽；長惠，幼順；君仁，臣忠；——十者，謂之人義。」

他也把人對人的道德行為，一概的完全歸納於義內，此亦可做吾說的證明。

再就近代的說法，凡人對人在道德方面應行的都稱做義務；對家庭的仰孝俯畜，同住合歡，便是法律所說的家庭義務；對一大人羣結合的國家，則有一國興亡匹夫有責的國民義務。人在家庭不盡這個義務，便犯忤逆，遺棄，和違背婚約；對國家違反這義務，便是不忠不孝的漢奸國賊，也可名為無仁義性的畜牲禽獸。

從此看來，四維之義，是人對人行爲上一圈道德的美麗花冠，是由於多數德行花朵所組成；並不是告子所說的「仁，內也；義，外也」；義的狹義。希望我們自己，並（

全國人民），都戴上這頂美麗的花冠；都有「正正當當的行爲」！

（三）廉——是人對物

孟子說：「可以取，可以無取——取傷廉」。這是山廉字的正面講，她是人對物質上的一柄取子權衡。賈子新書：「辭利克讓，謂之廉——反廉爲貪」。貪：是貪財，貪賊，貪發，貪利；不是貪天之功，因為貪天之功，是越禮的賈了；也不是貪意中人，因為假使貪色，是「淫破義」，觸犯第二維的法網。這是由廉字的反面看，她是人在物質間的一個德行分際。

廉，察也。君子明察庶物，以爲民用。當這個物質文明的時代，落後向我們中國，正需要巴斯篤和馬可尼的學者，做科學的聖賢，謀民衆的幸福。還希望產生有廉德的煤油大王，鋼鐵大王，在這寶藏遍地的土裏，爲國家開發富源，救濟民困！

廉，明也。黑暗的地方，看不清物件，是因為沒有光明；明窗淨几之中，是由於虛室生白；物沒有障礙着光。人也是如此；有靈明的人，身體却是物質所組成，生活現世中一日，便需要物質一日，務要靈明能使用物質，物質不障蔽靈明才是。廉，明也；實有其深長的意義！

總之：廉是役物以爲養的人們，不貪非分物，不受物質蔽。廉德好似一塊不沾塵埃的玉鏡，映照着萬物，對一切的一切，都有「清清白白的辨別」。

(四) 恥——是人對己

欲明四維的恥字是對己，先要認識這恥字是人內在的美德，不是外受的恥辱——孟子：「人不可無恥（恥德）無恥之恥（恥辱）；無恥矣；（恥辱替換了恥德）」。

恥德是甚麼呢？是向善的推動力，避惡的鐵絲網；對天主，是含苞而未開放的花，對人，是預備攤手而剛舉起的手。生她的母親，是認己——認識自己的缺陷，認識自己是天主的肖像；她生的兒子，是賣己——「古之君子，其責己也重以周」。假使她的真容可攝影出來的話，則她是一個不出閣的鄉村少女，綽約美麗，眉修目清，不向俗人顧，只自捧心翠的。

何謂向善的推動力？「一物不知，學者之恥」；「有一人橫行於天下，武王恥之」；聖賢的向善不惜行仁不倦，都是知恥心來推動鼓勵他。

何謂避惡的鐵絲網？朋友！你要同罪惡携手，罪惡必先毀滅了你的知恥心，始克把你掃掠去呢！

何謂認己？徐文定公講：「人思所從來，甚可愧恥」。

文定公總算得認識自己的人了！

何謂賣己？「舜何人也，予何人也；早夜以思，去其不如舜者，就其如舜者」的「有恥且格」。

恥的真義既已明瞭，我可以再重複一句說：「人不可無恥」，不但是個人不可無恥，國家亦不可無恥，但國家民族之恥如何消雪？那只有從「切切實實的覺悟」做起。

總結起來講：禮義廉恥四個字，是人生不可須臾離的，亦是缺一不可的，不是如同柳子厚所講：「吾見其有二維，未見其所以爲四也」。子厚只見着禮義廉恥的和諧處，而未知禮義廉恥的個性處；美德是最有和諧性，亦最重和諧性的，失了和諧，那就不成爲美德了。可說：禮義廉恥，是座象牙寶塔，牠的常形，禮是最高塔尖，恥是最低塔底；有時廉在繁華境界，却是摩天高頂，藐視了一切的高樓大廈；恥在罪惡場中，却離了污穢地面而上升，義廉都成了鋒利的稜角，巍峨高峙，可遠望而不可近攀。同時，禮義廉恥，是強盛國家的維他命，禦寇防敵的堅固堡壘。

克己復禮

人心是惟危的，道心是惟微的，我們已明白了禮義廉

恥的四大對象，還應該如哲人老子所說的，去我們的驕氣與多慾，除我們的態色與淫志，把我們的古舊書暫且擱起來，展開我們大自然的大書本來仔細察看。看這小小的地丁草，牠也很有秩序的開一朵美麗花兒；牠是如何的奇妙！裏夜露俯蓋，向朝陽羨羨；豈不是牠也發現着正義廉恥似的。看這偉大的宇宙，它真是一大羣最合節拍的音樂隊，受着亭毒者的指揮，站在至美至善的造物者前歌奏，不敢有一點的情慢，也沒有半分的過勤；據說：太陽還是這樂隊中間，一個小小的分隊長呢！愈衆，愈盛，愈十足表現秩序的美善，同時亦愈發現佈置者的上智，應受宇宙間萬有的敬禮。再看，看我們的自身吧！身外這無量數毛管，「地有草宜，人有毫毛——靈樞」，結構得真奇妙不可思議；據說：每一毫毛，都有似生非生的微物，跳躍上下，司毛管門戶的開闔。看，這身裏無量數的血球，如星球般在這小宇宙中循環旋轉着；據說：那無量數的白血球，皆與無量數的病菌相戰爭，有時可怕的決鬪，遠遠勝過綠色星球上的人類大血戰。是則，知始能行，不知則不能行，人身生活的玄理，誰能盡曉，誰可說他的生活是自行生活着的呢？是則一個有理智的我，倘若不敬禮一個生活泉源的天主，豈不是將我至珍貴的理智白白冒了，豈不是我

理智的耳目都聾了，我們還有甚麼可以自己驕傲的？廉恥掃地，公義何在？有靈明的人，實不異於飛禽走獸；離善習惡，真慚愧對這野花小草。禮義的埋沒已經久了，孔老先生，他曾斥媚於龜媚於奧是偽神的敬禮，得罪於天，是無他所可再禱的了，不過：「夫子之言性與天道不可得而聞也」，他却未說明「禮本於天」的天道——老子重自然，惟自然界的玄妙，草木生於根本，根本生於果實，果實生於花蒂，可惜：「象帝之先」他也不知是誰之子了！後來禮的解釋更糟糕，季世老師荀子，他以為「禮者養也，君子既得其養，又好其別」。把偉大而美善的禮，備化爲貴族來束縛奴隸的鎖鏈，把古人非祭饗不殺牲，庶民無故不食珍，——禮的本來面目抹煞了；把「人而無禮，胡不遘死」，禮貴於養的重要處忘記了；無怪王介甫要說：「苟子不知禮也」，亦無怪五四運動，要打倒舊禮教。

人生是該當求真理的，真理的禮，是由真理而產生的；是如乳兒懷母渴馳奔泉的羨仰着真理的；她不是「失仁而後義，失義而後禮」的虛文，是「克己復禮」，「求仁得仁」的洋洋乎美德。人們如能體會這偉大而美善的禮，便可對人以愛——社會將充滿着義的空氣；她的力量伸張起來，不特可消雪中華民族數十年來失地喪權的種種國恥，猶



以共產主義答共產黨徒(三)

施恩博士著
宋同福譯

能使世界人類的文化水準提高，所以新四維是救國復興的運動，也是救人復義的運動；我們現在要虛心的接受，誠意的奉行，使老大的古國，如睡獅般猛醒，成為勇健矯捷

威武雄壯的新中華；使帶有死亡的人類，如神鷹般高舉上升，攫取永遠不死的新生命。

第三問：

「爲甚麼不與共產主義者合作以排除繁殖帝國主義與鼓吹世界戰爭之卑鄙可厭運動者——「法西斯主義」(Fascism)呢？」

因爲「共產主義」有時比「法西斯主義」的「卑鄙可厭」還甚一些。我不是一個共產主義者，但這不見的我就是一個法西斯主義者，正如不能因了我不嗜曲棍球戲，就判定好鬥紙牌一樣。在他們的宣傳裏共產主義與法西斯主義是互不相容的，思想單純的人，也就這樣信着。其實這見解是很錯誤的，共產主義與法西斯主義可以說是一棵樹——所結的菓子。並且兩者具有同樣的兩大謬誤，就是(一)由

強權政府，籠絡全國人民，厲行獨裁制；(二)壓服少數黨，取消出版，言論與反對黨之自由。

底確，在「共產主義」，「法西斯主義」，與「國社主義」(Nazis)之間有些極不相同的地方；如後兩者不堅持「財產公有」與「廢除宗教」等；他這一點的發問，我很歡迎，因爲就這機會我們可把周圍廓清一下。從蘇聯第七次年會會議以後地米楚夫等建議廢辦一種「反法西斯主義運動」，於是共產主義與其共產主義之出版界，造出一種新空氣，說是全世界的人們「果不都變成共產主義者，則一定全世界會變成法西斯主義者。甚至你們的一部份作品裏說：除非使全世界信仰共產主義，否則將爲「黑衫團」(Black Legion)

所屈服，所欺侮！好了，如果我們認定必須遭受此犧牲，則願天主教「黑衫團」來蹂躪吾人，因為「黑衫團」的兇暴尚不十分兇猛，在後面我可以舉出來人們在共產主義者統治之下，所遭受者更為兇暴慘酷。

一 謊謬之宣傳

我重複的來申明一下，我們不歸順共產主義者，我們也不投降法西斯主義者。除了法西斯主義者，國社主義者，或共產主義者以外，至少還有一打以上的不同類的生活，有很多的美國人為此謊謬之宣傳所欺騙，所以他們如果偏袒了某一種「獨裁制度」，對其他獨裁制度則不憚唾棄，殊不知希特勒與史塔林其為獨裁一也。同情於意大利者在德國是受危害的；同情於希特勒者在斯塔林勢力之下是被驅逐的；而同情於共產主義者在意德都同樣的受危迫，在這黨派分歧，互不相容的情況下，公教是永遠不辭艱險，關到中間來作緩衝的。共產主義者說（Pope）羅馬教宗是法西斯主義的槍尖面，納粹主義者在其政府機關報安格里夫（Der Angriff）上說：教皇內閣閣員（皮西里（Pacelli）氏之到美國，一部份之任務是計劃如何阻止「納粹主義」在彼邦之發展。

納克（Albert Jay Nock）氏對此問題更有深切透闢的解釋，他說：「當我們談到共產主義，法西斯主義與納粹主義，以為是四種不同的主義，這見解是錯誤的。他們是實質相同的三種面像，所代表的是獨裁。所以我們知歐之真正情況，並不是信仰與思想之衝突。甚至西班牙這烽火連天的戰爭也不是為信仰與思想之衝突；其爭鬥之焦點，不過為兩組有權勢的奸詐之徒互相衝突而已，一為現在握有西班牙租稅權者，而一組則正在設法奪取此稅收之權」。 （見美國商業情報（American Mercury）一月，一七三七年，頁一〇三）。

實在說來，西班牙戰爭之擴大，早已失其為西班牙人民自己之戰役；很顯然的分成兩派，一方面受法蘭西與蘇聯之幫助，而他方面則受德意志與意大利之幫助。只是在西班牙領域之內相戰，而無損其本國之財產。如美國上議院議員布拉（Borah）氏說的好：「西班牙之戰爭是國際間兩組國家之爭鬥，不過以西班牙為戰場而已。我們很引為遺憾，在這樣混雜而毫無價值的戰爭裏，居然有少數人民，要求參戰，以表示美國之態度。（見華盛頓公告（Washington Post）十二月三十日，一九三六）。

這種不審時勢，故作浮誇炫耀的言論，如謂美國人不

參加西班牙內戰之一方面時，則我們必是「民主政治之公敵」，這是太可笑了。如克萊皮按 (Baymond Clapper) 氏曾有這樣一段說法：「我們對於意德之幫助法西斯主義，破壞西班牙共和的行爲，表示意見是一事。我們美國人民，備辦食物，救濟任何一方的災民，又是一事，在這種情況之下，固然不可以美國作爲法西斯後援軍隊的招募地，但對於西班牙政府軍隊方面，亦不可有任何供給。現在美國所常考慮的問題，是自身是否有做全世界警察的勇氣與準備，用武力強迫歐洲走上和平，採取民主政治，或者我們美國爲我們自己之利益着想，使世界上的這個角落，安全渡過，至少我們人民不受到任何傷痕。」(見華盛頓新聞 (Washington News) 十二月，十八日，一九三六)。

二、嬰童之慘殺

爲答覆上列之問題，你曾替我這樣答覆過，我要拒絕的：「不，施恩博士僅對於共產主義者予以攻擊，而對於其仇敵法西斯主義者之恫嚇天主教民之家庭，自由與童稚的事情，則諱而不提」。

又是法西斯主義！這個字在我們面前擺動，正和鬥牛者之用共產旗幟在鬥牛面前之搖展激怒它一樣。可是，這

種方法對牛尙可；對人是無效的。爲甚麼你這樣說我對於法西斯主義者之恫嚇天主教民之家庭，自由與嬰童，毫無過問呢？

這次，在馬德里轟炸的，是德機，公教兒童，多有死亡，可是我們能說因了是德機，不是蘇聯，公教兒童死亡就愈加無足輕重了嗎？這還能說一個用伸展的臂膀打人，比一個用握緊了的拳頭行兇還輕些嗎？這是無疑的，在事實上彼此同樣慘酷；可是我已經說過法西斯主義者之暗殺行爲比起共產主義者之暗殺行爲更兇殘和一點。如果你一定要我舉事實證明的話，我可以從你們共產主義者本身之實情列舉出來，那一定會使你怒髮衝冠的。可是我有一個條件，除非你把我的回答原文在勞工日報上發表，則我對於你們勞工日報的作者之攻擊，是不接受的。現在僅就一九三一年三月第六次蘇埃大會中莫洛它夫 (Molotov) 氏之演詞即是証明。在北方工團中的囚犯裏有很多殘酷的故事。在共產主義中的殘酷故事層出不窮，如共產主義之已故領袖列寧氏曾說：其殘酷手段並非偶然事故，亦非一開始的事情，乃其共產主義之基本原則。例如一九三〇年十月三十一日亦爾什維克 (Bolshevik) 報上曾發現一封一九二一年二月十七日列寧寫給其同志高爾斯基 (Kuznetsov) 氏

的借上說的好。

「合法的裁判，並不希冀代替『恐怖政策』(Terrorism)的名義而採取一種欺騙的官面宣言；官則『恐怖政策』是治國之根本原則，從這上面才能得到合法之狀態。——」

這種「恐怖政策」，共產主義論稱為保全「民主政治」暫時所必需的託詞，來殘殺人民，這真令人不解恐怖政策何以會同民主政治有着關係？我們一定要拒絕你們用「法西斯主義」的烟幕來遮蔽我們的眼睛。如果說「法西斯主義」是破壞民主自由的；法西斯主義是主張獨裁的；法西斯主義是壓迫少數民衆，而又限制人民出版言論自由的；法西斯主義是提倡國家最高無上之權，而抹殺各個人民之自由活動的話，那麼共產主義可以說是由法西斯主義發展到瘋狂程度的演出。希特勒與斯大林之區分點，不過是因為斯大林之政治壓迫手段高妙一點而已。如蘇聯第七次年會會議曾說過「叛逆之技術」。

在幾年以前，阿斯屠爾夫人(Carla Andriani)曾在斯大林不留心的時候問他說：「你再繼續屠殺人民多久？」斯大林毫不思索的回答：「需要多久就多久」。

三、對共產主義之反應

如果共產主義者真願意把美國的法西斯主義剷除的話，這作法很容易，就是共產主義本身先退出美洲。此何故耶？因為法西斯主義之產生，多為反應共產主義而來。例如德意志就是如此。意大利，西班牙也是如此；現在英格蘭，法蘭西的情況也是如此；由此可推定我們美國如果讓共產主義發生，法西斯主義將馬上隨之而來。所以說如有一組織，無論是一個黨的組織，或政府的形式，如果她主張取消私有財產制，對反對者用暗殺或充軍的高壓手段來處理，無疑的必有一種反動力出現，而此反動力多半就是法西斯主義。

例如此處有五百居民的小鄉村，那裏一個盜匪也沒有。這就是說那裏可以家家夜不閉戶的度快樂日子。現在假設有一個粗暴的盜匪降臨，或假設有十二個匪徒侵入此小鄉村。則無疑的警察會立刻組織一反對暴動的機關以預防之。現在假設共產主義者不但侵入一個五百居民的小鄉村，而且侵入一整個的國家。那麼無疑的會有各種不同的剷除方法，這種剷除的方法，在今日世界各國所採用的就是法西斯主義。這是很簡單的理由，如果你想要夜不閉戶，那麼須先使盜匪絕跡；如果你希望你們國內無法西斯主義，那麼須先使你們國中無共產主義者。

衛生局之設立，往往因為那裏有一種傳染病之發生。警察之增加巡邏，往往因為那裏土匪很多；而國家法令之嚴緊，往往因為共產主義之發生。如果我們不希望美國有法西斯主義之發生，我們首先須使能引起法西斯主義的共產主義不發生。如果我們期望前者不發生，我們必須先使後者絕跡。我們之不能期望耗子之生育斷絕，而不用耗子

毒藥；正如同我們之不能期望共產主義之絕跡，而不施行法西斯主義一樣。

（在第四問題之回答，施恩博士之大意，是指出共產主義者之反對法西斯主義，說他們之工作是為保護宗教自由為保障青年利益的論調是欺騙的錯誤的）。

——第三問題完——

世界大學生聯合會之反共運動

公教大學生通訊最近發表關於世界大學生之新組織消息一則，請求公教人士之同情，該組織名「新世紀之世界大學生聯合會」，專以反共產為目標。其宣言稱：「我人所承認之新世紀是以各地之特性，需要，及其傳統習慣為根基者。新世紀之世界學生聯合會，決定共同活動之計劃應有下列原則為根據：憲法之政府為真正國際合作不可少之條件，亦為合乎公正及能常久之和平所不能少者，必有此精神，始能用精神上靈魂上之利益以替代專求物質利益之世界」。又稱「新世紀學聯會不應認為只是一大串制度上之改革，但係本社會團結合作之原則及精神高於一切之信念，實行統制生產，竭力攻擊政治上經濟上之自由主義，攻擊任何方式上之馬克斯主義，反對議會政治之流弊，反對任何資本主義與反動主義，禁止秘密結社，反對任何黑暗勢力之阻撓，此係反對世界文明反對精神統一之魔鬼，新世紀世界學聯之目標，在成立一種國際性之經濟合作制度。」聞新世紀世界學聯會已有比、匈、奧、愛爾蘭、瑞士、加拿大、亞爾巴尼亞、各國成立組織。且在立陶宛、波蘭、荷蘭、葡萄牙、俄國、西班牙國、瑞典、丹瑪、芬蘭等國正在分頭成立分會云。



義大利愛國文藝名著

我的監獄生活 (續)

菲

菲

西爾維約伯利格 (Silvio Pellico)

楊默 鳩 譯

十二

我同那小可憐的一段浪漫史，就如此而告結束了。不過以後好幾個星期內我總是戀戀不捨。多次當我愁眉不展的時候，聽見瑪達利納的聲音便覺精神爽快；多次想到人的卑劣無情，不禁憤從中來，但她的聲音仍能激起我對人的同情和原恕。

——不相識的女囚啊！希望你能脫離重刑的懲處，或者，即便遇有重刑加身，但終望妳能自尊自貴，不管是生是死，常做吾主所親愛的！希望一切結識妳的人，也如我

這不相識的一樣，能對妳表示敬重和愛憐！望妳能用忍耐，溫和，謙良及信主的熱誠，感化妳所遇到的人，即如我這未曾認識妳的，却因愛妳而被感化了一樣！我在幻想中對妳那體格的美麗或可認錯，但對妳靈魂的美麗是不會認錯的。妳的同伴言語粗俗，而妳却是端雅大方，她們說些咒咒，妳却讚頌上主；她們紛爭吵鬧，妳却從中調解；希望有人肯伸手把妳從卑賤的生涯裏挽救出來，使妳享受優良的待遇；希望妳的眼淚被他擦乾，而由妳所生的一切安慰，皆如雨露般降在他身上，降在他兒子及兒子的兒子上！



我的另一隔壁是男犯人的監房，我也聽見他們說話，其中有一個派頭十足，壓倒一切，却不是因他所處的地位優越，而是因他胆大好說，自充明公，每遇爭辯時，他常以粗暴的聲音嚇止旁人講話，單留自己一人發言，同伴的多是起初不服氣，但後來終於把理讓給他。

可憐的人們！沒有一個會說句體面話，說句宗教和道德的話，為減少獄囚們的無聊。

這位監獄的首務官向我行禮，我也給他回了禮。他問我怎樣過的「那可咀咒的生活」（指我的監獄生活）。我給他說，生活是苦的，但沒有一個生活為我是可咀咒的，並且一直到死，常要在思想與愛慕中求快樂。

——請你講清楚些，先生，請你講……

我給他講了，可是他並未聽懂。我先用圓圓的言語略加引導，然後鼓一鼓勇氣，就以我因聽瑪達利納的聲音而起的感動做實例，給他敘述了一番，惹的他捧腹大笑。

——什麼事？什麼事？——他的同伴們趕着問。

首務指手畫腳把我的話道了出來，隨着便是哄堂的笑聲，我在那裏簡直被他們看作傻子了。

監牢裏和社會上是一樣的，那些窮愁沮喪的人，祇知怨恨毀謗，至於光榮人類及其主宰的同情心，愛慕心，或

藉崇高的理想自尋寬慰，在他們眼中這一切皆等於瘋狂。

十三

我讓他們去笑，毫末反駁。他們接二連三的向我說話，我仍是默然不答。

——他不再靠窗根了，如果在那裏，也無非是靜聽瑪達利納的喘息——我們的笑要獲罪於他的。

他們這樣又說了一陣話，最後首務令他們不再作聲。

——靜默，畜類們！不知你們說些什麼鬼話！旁邊這位鄰家並不是你們所想的那樣一個大傻驢，你們一點頭腦都沒有，我當初也是冷笑，但後來我思索了一下，我總覺得會令人生氣，如同我們一樣。多帶點溫存的快活模樣，多發點愛德，多加點信心，你們究竟想他是怎樣的人？——我也思索了，有一人回答，我看他不是怎麼很壞的人。

——好好！首務用粗大的聲音喊，這次我很佩服你的葫蘆。

我並不因為被認作比他們「不是怎麼很壞的人」，便洋洋得意，但我也感覺一種愉快，即是此輩不幸的人也怕有傷感情，而自知軟弱了。

我變換了靠窗的姿勢，故作轉身的樣子。首揆他開口叫我。我本來希望他也像我一樣的存點善意，所以就回答了他，豈知是受了他的哄騙。庸俗的人不好沉思考，假設真理的光芒向他們閃灼一下，他們只能臨時慷慨鼓舞，過後仍要轉移對真理的視線，而且敵不住妄事矜誇的熱情，對真理往往山玩忽而懷疑。

他問了我是不是因欠債坐監。

——不是。

——莫非是被告詐財？我總想這是誣告的，你曉得

呀！

——我被告是因旁的事情。

——情案嗎？

——不是。

——殺人？

——不是。

——秘密黨？

——正對。

——但秘密黨是什麼人？

——我認識的如此微薄，真也不會給你講。

一個獄卒怒氣沖沖的截斷了我們的談話，等他把鄰人

呵責了一番，然後板着面孔，轉身向着我，他不像是暴吏，却是如教師的樣子訓導我說：「你應該羞愧，先生，不拘那等人都肯同他們說話，你知道他們是賊盜嗎？」

我羞愧了，然而我又羞愧我的羞愧，因據我的意見，不拘那等人都肯同他們談話，這正是仁厚，而不是罪過。

十四

次日早晨我又立在窗前看石麥吉爾、喬亞，但未同賊盜們對談。我選了他們的問候禮，並告訴他們我已禁止說話了。

盤詰過我的推事來了，他很神秘的樣子告訴我有人來探察，而且定能使我愉快，他先做了一些引話，然後始向我說：「總之，是你的父親，請你跟我下來罷！」

我遂跟他到了下邊的公事房，心中高興的顫動着，我用力使我的面色平靜，為安放我父親的心。

他當初聽見我被逮的消息，曾以為是出於無蹤無影的嫌疑，遲早定可出獄，但後來拘留的天長日久了，夫人焦慮異常，所以前來奧境，向政府請求開釋我。

可嘆父親的妄想！他未料到我已冒然觸入法網了，不過，他觀察着我那快樂的神色，已斷定我沒有什麼災難可

怕的。

短時間的談話，使我心中起了不可思議的騷亂，最難受的是我強制着自己，不使騷亂的情形顯露出來，尤其是到了臨別的時候，絲毫不露隱痛，那更覺得難堪。

據義大利當時所處的環境，我定然曉得奧國法律是格外嚴厲的，我即便不被割頭，也要受常期徒刑。但這種實情必須瞞着父親，祇以不久即可恢復自由的希望相寬慰！我們握別的時候，提到母親，弟兄，姊妹，自信此世已不能再同他們見面了，可是在這光景裏仍須勉強着不流淚！我請了父親週機再來看我，可是不得用嗚咽的聲音！我曾在沒經過這種強制的苦啊！

他臨別時對我很感覺安慰，但我回到監房裏，却是憂心如焚。剛一理會自己是孤獨一人了，便想藉流淚來洩愁，可是洩愁是做不到的，我雖凄然欲絕，但淚是一滴也哭不出來。不能哭是苦上加苦，嗚！我這是多次經驗過的！一種劇烈的痠疾將我侵襲了，頭痛的太難受，整天的工夫勺毫不入。我自忖道，這或者是個死症，從此可以縮短我的致命苦了！

真是昏愚怯懦的幻想！這種幻想並未蒙天主允准，現在我只有感謝宏恩。感謝他並不是只因坐了十年監，以後

又得着見我可愛的家庭，且自己亦可以幸福者自矜；但另一種理由是痛苦可增加人格的價值，我總想所遭的災難是不能毫無用處的。

十五

兩天以後我父親又回來了。夜間我睡的很好，痲疾也退減了，我支持着一副笑容，誰也不疑惑我心中受了苦，並且當時還受着。

——我相信，父親對我說，數天後就要送你回都靈。我們已經模糊了房間，很焦急的等待你。我因囿於公務必須回去，盼你想法早些同我們見面。

他那撫慰體恤的柔情，裂破了我的心靈。裝作雖似出自孝心，但我裝作的時候，心中總有一些慚愧。假設我說：——大半我們此生不得再會了！我們雖被人逼的彼此分離，但不要抱怨，不要悲痛；我只求父親在我頭上祝福！這樣恐怕更對得起父親，也對得起我的。

我定然喜歡這種言語百倍勝於裝作。但我當時看着老人的眼睛，而貌和白髮，不信他能聽得下去。

如果我不哄騙他，定要見他陷於失望的境地，恐怕要昏倒，恐怕（驚人的意念）要死在我的懷裏！

我未敢給他吐露真情，即連點影子亦未帶出來，我裝作着安靜的態度把他欺騙了。我們分離的時候，並未流一滴淚。到底，我回到監房以後，如同上次一樣難受起來了，或者比上次還要利害，不過仍是欲哭無淚！

長期的監禁與刑具，我都有力相當，惟獨忍受父親，母親，弟兄，姊妹們將我而感覺的無限痛苦，唉！我的能力是不足的。

於是我跪在地上，用我從未有過的熱誠，誦了以下的這段經：

——吾主，我從你手中承受一切；但求你以全能堅定他們的心，我雖然是他們所不能離開的，但我一旦不在了，也別教他們因此而減少一日的壽命！

安敬齋的藝術生涯

張樂古

最近應攝影家郎靜山君，約至徐家匯土山灣印書館，為上海文獻展覽會征集出品。我們素稔該館攝影部主任安敬齋氏，安氏為天主教修士，主持攝影部已三十餘年，常有不少珍貴的材料，可以作為陳列品的。我們投刺後，意外地得到一個圖冊，覽悉這位年已七十二歲的藝術家，上海攝影界的老前輩，已於上月二十四日去世了。回憶一月

啊！祈禱的神速！我好幾點鐘的工夫舉心向主，我愈默想天主的仁慈及靈魂的偉大，特是多明她好像是出了沒的，祇以無限上智的意旨為意旨，此時我的信賴心也隨着愈發增高。

是的，這個能够，這個且是人生的義務！理智是天主的聲音，理智告訴我們，為德行應該犧牲一切。犧牲的實踐，是多明為「萬德之源」的聖意而奮鬥！

多明刑具或任何苦難是不可避免的時候，徒知怯懦畏縮，而不想藉之以視頤上主，這是一種墮落無知的表現。在苦患之中只有求天主援救，因天主宰治一切；這種祈禱是常蒙聽允的。

前，郎君曾訪晤安氏。並給他攝了兩張肖像，誰能料知時隔二週，安氏竟已撒手離開人世。我們不禁發生「物存人亡」的感慨，郎君於惋惜嘆喟之餘，托我搜集關於安氏過去生平事畧，作一述狀。就把我私人所見聞，寫成這篇紀念文字。

安氏諱守約，字敬齋，生於民國紀元前四十年（清同

治四年，公元一八六五）七月二十四日，爲上海產。三歲時即失慈母，他的父親是英國籍，在關稅局服務，即將安氏寄養於土山灣孤兒院中。

土山灣在上海市法華區徐家匯鎮西，以肇嘉浜潯水時堆泥於灣成阜而得名。咸豐十年（一八六〇）天主教因青浦縣蔡家灣所辦的青嬰堂遭太平天國縱火燒毀，便遷至上海董家渡。同治三年（一八六四）將土山灣削爲平地，建造了一所工廠，把育嬰堂遷入，便成立了土山灣孤兒院，創立迄今已有七十三年悠久的歷史。安氏於同治七年（一九六八年）即入土山灣院中，一直到他去世止，他一生七十年的歲月，差不多都在上海徐家匯消磨過去。

安氏在天主教中受洗禮，取名恩理格。七歲時他的父親調任日本稅關，欲攜他同到日本去。安氏堅決不肯往，便留住院中；他從小即愛好美術，專心學習繪畫及中法兩國言語，光緒十四年，（一八八八）年二十三歲，他有志棄俗修道，即入耶穌會爲修士。二年後即派充徐家匯博物館（即今日震旦大學博物院的前身）技師，他擔任製繪各種花本昆蟲鳥獸標本畫冊。現在震旦博物院藏有許多精美畫本，都出於安氏的手筆，還保存有安氏許多的手跡。今日徐家匯天主教堂耶穌會士餐廳中一幅偉大的壁畫，建定聖體

圖（俗譯最後聖餐圖），是安氏生平得意傑作之一。

安氏於從事繪畫工作之外，曾一度調往佘山，助理天文台事務。光緒二十七年（一九〇一）仍回上海徐家匯，研究攝影及製圖術。光緒三十年（一九〇四）起，管理土山灣印書館圖書部及照相部，前後凡三十三年。

土山灣的圖書部，是上海介紹西洋繪畫最早的一個藝術研究機關。創立以來，已近四十年。圖書部共分水彩、鉛筆、油畫及彩繪玻璃數部。所有圖書出品，曾出品南洋勸業會，獲得獎牌獎狀甚多。上海水彩畫家徐詠青氏，即爲該部初期所造就的傑出人才。

土山灣孤兒院中的攝影部是上海開辦最早的一家照相館，並附設製造銅版、鋅版玻璃版各部，玻璃版一名珂羅版，據安氏生前親自告我，他是第一個試驗成功，遠在日本發明玻璃版印刷術以前。在遠東可以算是最早應用玻璃版於印刷術的發明人。近年來，安氏又研究利用平面照相片，作成立體的塑像。今日攝影館中，陳列有大小石膏塑像無數，及盆子裏萬的照相底片，銅鋅珂羅版，照相像片等等，都出於安氏的手製。

安氏生前，性情厚淳，氣度安詳，待人接物，慈藹可親，談吐溫和，臉上常露笑容，淡泊名利，不求聞達，與

世無爭，從無厲詞疾色，是一個典型的修道士。院中人常稱他做安相公，也有尊稱他為神師相公者。神師兩字，乃教中推崇對於神業修養有素的導師之稱呼。

安相公不單把他畢生精力，盡瘁于宗教藝術事業，而且孜孜不倦，以引掖後進為己職。青年畫家兼雕塑家張克仁君，少年英俊，藝事甚精，即為安氏一手提拔的人才。（張君於未至歐洲研究藝術前，曾從安氏學習照相製版術及繪畫多年，他的初期基本技術，是跟安相公學習而成

凱

歌

在橫跨這長河的橋頭，

他們的旗幟在四月的風裏；

農夫們在這裏展開了戰線，

抗敵的戰火搖撼着大地！

X X X X

，那以後強敵就睡在這裏，

勝利的英雄也一眠不起；

幽閉的歲月使古橋傾圮，

橋下的流水卻永逝不息。

X X X X

的）。

安相公平日體質素健，雖年逾古稀，而容顏一如壯歲。我們祇稍看他的精神豐燦的照相，決不相信他會這樣很快地像閃電一般便與世長辭了。距他死前半月，郎靜山君為他拍了兩張照像，如今他自己是不能看到，而竟變成了我們瞻仰他的最後遺像了。安相公在天之靈，或者也能嚙納我們紀念他的一點友情罷。

Waldo Emerson
廷美譯

在這古岸邊，芳草地，

今天我們來立石留記；

使這先代的英勇事蹟，

永活在後人的心裏。

X X X X

神阿，你給他們勇氣殺敵，

使子孫不為人狗奴隸，

願你從風霜裏庇護這石，

物紀念了先烈也顯揚了你！



羅馬教廷科學院通訊

羅光

大家所等待半年餘的教廷科學院，終竟開了成立會。成立會的程序變更了好幾次，原擬於五月三十一號，教宗八旬壽辰，在華蝶岡城科學院的新址舉行，後因教宗已去行宮，便於行宮內舉行。三十一號上午忽又臨時更改程序，因教宗以醫生阻止不能親自主禮，成立會改於六月一號在科學院新址裏開會，由教務卿巴車里把機銜教宗名義致詞。

去年十月間，教宗庇護第十一下改組教廷科學院的通諭，引起許多人的注意。因改組的標準，非常高遠又非常廣泛，庇護十一願集合天下的科學家，在一個學會裏使這學會成爲世界科學的權威。教廷科學院的前身已很長久，

原名「新山貓」學會，由東西或得里各(C. S. De Sio)和加里助亞(Catillo Catillo)等所手創。取意山貓的眼力遠銳，像微科學家研究力的深刻，故爲名。意大利王室佔據羅馬後，學會會員分成了兩半，一半隨意意大利王室，一半隨教宗，爲使兩方的集團有分別，隨教宗的會員，便在山貓學會上冠以新字。山貓學會在昔日聲譽很高，會員俱係科學界名宿，然自教宗失國後，教宗忙於各種問題，似無暇顧到學會的發展，因此學會在最近數十年，工作在無形中停滯下去了。當今教宗登基後，因素有研究學術的嗜好；且辣德朗條約已結束了失國問題，新山貓學會乃漸漸恢復原有的聲價。年來加增經費，改建會址，教宗每年親致開

會調詞，樣樣都表示新的氣象。

庇護第十一號山貓學會的範圍太狹，不足代表教廷。

所以於去年十月下改組該學會的通諭，改名為教廷科學院，選擇世界著名科學家為會員，不分國籍，不分信仰，團結世界科學家於一堂，大家共謀學術界的貢獻。第一屆正式會員七十名，國籍的分配如下：意大利三十三名，美國六名，德國五名，法國五名，荷蘭四名，英國三名，奧國兩名，挪威一名，丹麥一名，波蘭一名，銀國一名，葡萄牙一名，捷克斯拉夫一名，中國一名。（由徐家匯天文台台長充任）。在這七十名正式會員中持有諾貝爾獎金者凡九人。正式會員外加有特別會員數人，即教廷各種學術機關的主任，如天文台台長博物館館長等，第一屆名譽會員則僅只四位，三位為教廷樞機主教。科學院院長，保米朗聖心大學校長潔麥里司譯（Gonelli）。

許多人以為教廷的這次舉動，很有些危險性，科學反對宗教，在廿世紀的新頭腦的人似是不能懷疑的了。庇護第十一號在華隸岡禁城中設立科學院，這叫做搬磚蓋自的脚。事實還有更危險的呢！在科學院的會員中，有些是警反教徒，甚至也有猶太教人，誰能保證這人不存心攻擊教廷？庇護第十一却很坦然，他有一個信念：真正誠心研究科

學的人，必不致否認宗教。他因着這個信念，所以敢設立科學院，敢選擇非公教人作會員。他知道世界一般新頭腦都讚笑這種信念。但他願意以事實去證明自己的信念能存在。

世界現在正是向着分裂的路上狂奔，各個民族彼此競爭着砌圍牆，天下滿了殺氣。且科學界冒充學者的人很多，他們鼓氣在吹動唯物主義。安信有一個超國際的樂園，把天下的科學家召集在一處，彼此追求科學界的發現。華隸岡今日就滿全了我們的這種希望，在她的如花園的禁域中，建造着一座萬國科學院，環繞這科學院的，是和平的空氣，是常青的柔草，是鮮美的香花，是教宗的萬民公文心情。這般科學家不否認精神，不否認生命，他們放棄成見，坦白地研究科學。

羅馬教宗對於世界學術，歷代常作了保姆，我們若念過學術史的人，就可以明瞭一切。仇恨公教的人偏要說羅馬公教是學術的仇敵，中古時代公教障礙了學術的發展，文藝復興時，學術脫離了宗教，纔有了發展。他們却不理會文藝復興的巨子，有許多是教宗的賓客呢！這次教宗科學院的成立，有些人恐在替科學担憂了，他們怕羅馬公教又要闖入科學界，把科學界精神囚住。然我們希望他們不

必受這些憂慮罷！教廷科學院必成科學界今後的推動人。

一九二七、六月十六號

華 帝 宮 的 今 昔

張若谷

華帝宮得名的由來

華帝宮原名 *Palace*，原來是羅馬的一座小山。羅馬共有七座小山，有「七丘之城」的別名。在這座小山上，築有歷代教皇的宮殿，和天主教的教廷，以及教堂，博物院，圖書館等等。這許多在歷史上有名的建築物，集合在一處，形成了一座城。這座小城，周圍墾占地僅二華方里，

但是裏面擁有無數的珍奇寶藏，同時也爲了他教皇的國土，世界天主教的首都，於是在歷史方面，藝術方面，和近代科學文化方面，他是佔有極重要的地位。自從一九二九年二月十一日意政府與教廷成立拉德郎和約後，華帝宮城實際上已變爲教皇的獨立國家了。

世界最富麗的寶庫

關於 *Palace* 的中文譯名，至今尚無統一的標準。通常譯作梵諦岡，或作梵蒂岡，也有譯作梵地坎或伏狄岡者。查天主教出版物中有悠長歷史的「聖教雜誌」，初譯華諦岡，今譯華底岡，記者則擬譯爲華帝宮，蓋取譯音兼譯義：

華帝宮是全世界最偉大的宮殿，也是最富麗的寶庫。

這座廣大的宮殿，並沒有一種固定的建築形式：全部包括有二十個院落，一千一百間的宮室，大小二百零八架樓梯。此外，如教室，禮廳，博物館，圖書館等，都未計入內。其中有許多宮室，都是由當世無雙第一流的建築師，彫刻家和畫家們用了畢生心血去佈置裝飾的，如米啓安其羅，拉飛爾等，都曾致力於彫塑及壁畫。這座宮殿是經過數世紀的經營，許多藝術護法者的教皇的監造，變成屹立於「永久之都」羅馬城中的一座大寶庫。

：①華爲 *Va* 譯音，②帝爲 *Di* 譯音，③宮爲 *Gi* 譯音。至

在那聖伯多祿大殿旁的宮廷中給嘉祿大帝加冕。在那十五

十六世紀新興建的宮室中，住着許多近代的教皇們。從一八七〇年意王費貞廣限二世佔領羅馬後，在那裏還幽閉過幾個教皇。一直到一九二九年，華帝宮才由禁宮恢復了舊日的獨立尊嚴。但是平日叫禁森嚴，非得有特殊准可，閒人是不能越宮門一步的。

一九三三年六月六日，記者旅行意大利時，曾附世界天主教記者羅馬朝聖團，踏入執金吾門，得親見教皇庇護十一世，在華帝宮中巡覽了一次。若使要把宮中所見一切珍奇寶藏描寫起來，一定要寫成幾厚本的專冊，現在祇能憑我回憶所及，給這座天主教首都的華帝宮，作一個輪廓的素描。

價值連城的美術院

華帝宮全體建築，共分三大部份，一為宮室，二為博物館，三為園林。

華帝宮的人門處，在聖伯祿大教堂的右側，入口處是有名的古銅門 *Portone di bronzo*，門衛穿紅黃藍條紋制服，色彩燦爛，遠望似斑斕虎豹，持長戟，都是瑞士人。穿過甬道，即為「王族梯」*Scala Regia*，直通王族殿，西克斯廷教堂，拉飛爾書院等處。這座階梯，初為桑蒂洛

所建，後為貝倫多教皇亞力山大二世暗命，全部重建，深遂遠，梯盡即為王族殿。

再進為西施廷教堂，這裏有米啓安其羅繪作的偉大壁畫「最後之審判」。表現聖經曾預言世界消滅時的恐怖情景，正中耶穌基督舉右腕，咒罰各罪人墮落地獄，座旁有聖母，交抱兩手，含微笑俯視下界善良人類的靈魂。在頂部為天主頭象，左右大神跪拜，四週包圍金色的靈光，受五色玻璃窗外陽光的映照，彷彿在雲霧天上的光景，和壁畫下部晦冥恐怖的「最後審判」對照，更能表現出天堂極樂世界的永遠美姿，和天主教的最高理想。記者仰視這幅精絕傑構時，體驗着作者熱情的流露，而臨這樣壯健勇猛的描寫，發見了那位老年的藝術家當初對於精神美的仰慕之熱誠，對於臨死候的畏懼，及被釘於十字架上耶穌所給他的畏懼與憐愛的感應。

走出西施廷教堂，經王族殿，入保利納教堂，又入公爵殿。（記者曾於此殿，親見教皇庇護十一世，見拙作「遊歐獵奇印象」八五頁，中華書局出版）經無玷始胎殿後，即至拉飛爾畫室了。

拉飛爾畫室共分四間：一為布爾古火災圖室；二為敘押室；三為海利奧爾室，四為公斯富定室。此外尚有拉

飛爾畫廊三處，油畫陳列所一，燈台陳列所一，織毯陳列所一，地圖陳列所一，墓碑陳列所一，及博物館數處。

圖書館與博物館

在參觀美術陳列所時，不要忘記了那座舉世著名的華帝宮圖書館。這座天主教文化的寶庫，共包含有世俗博物館，基督教博物館，大陳列所，埃及及盧紙室，中世紀君士坦丁堡畫院，古印貨幣室及鮑爾齊亞室等。

圖書館中，現共藏有印版書籍五十萬冊，手抄本二萬五千冊。（其中有拉丁文一萬七千四百卷，希臘文三千四百五十卷，東方文二千卷）在大陳列所中，有許多莊嚴美麗的壁畫，陶器，和孤本珍籍。（都屏藏玻璃櫃中。自外觀之，看不出是圖書館，倒像是一座古物陳列所。）記者於一九三三年參觀該圖書館時，其中一部份建築，適於一九三二年十二月中坍到，正在修理中。

當圖書館坍時，中央屋頂墜壓在第三層的西施廷廳，樓面倒塌，第二層的諮詢室也坍毀。事後調查損失，三樓壁畫全毀，許多名貴抄本，如第四世紀希臘聖經。聖經中最古的抄本，和歷代帝王贈給教皇的古物，也同遭浩劫。二樓諮詢室中，皮藏各種科學叢書，其英德文兩部，及

教律，禮典各部，也全損毀。圖書館目錄全失，收藏各種雜誌，更燬然無存，同時還壓死了一個意國大學教授和工人四名。

華帝宮有幾座著名的博物館。有一座名額我略博物院建於一八三六年，內分十二室，陳列古代羅馬各種出土石像，銅器，水晶，器皿，和墓碑，武器等等。在埃及博物館中，共分十室，內陳列埃及葬瓶，偶像，蟲形雕石，盧紙及金字塔模型等。另有一座規模宏大的博物院，名庇薩克來孟廷院，是全世界最華貴的一座博物館。

這座博物館共分六個大所。第一廳為希臘十字式，中列埃及出土紅石大門及墓誌碑等。第二廳為圓所，鋪以彩色敷石，陳列石像石柱甚多。第三廳為文藝女神廳，作三角形，陳列希臘神話中的文藝女神石像九尊。第四為獸廳，陳列古代各種走獸塑像及模型。第五為石像廳，第六為胸像廳，其中雕刻人物石像，都由攷古專家審查鑒定，依次陳列美不勝收。此外尚有希亞刺蒙帝博物院等，內陳列著名美術雕刻多至八百餘尊，不知者入內觀摩，還要以為誤踏進了一家普通出賣石像的意大利石廠哩。

摩登化的新建設

這座古色古香集世界珍藏大成的寶城，到了今日，也有一部分建設跟了時代，摩登化起來了。尤其在當今教皇庇護十一世統治之下，無論在形式或精神方面，華帝宮已經發生了一種新的變動。

庇護十一世被舉為教皇時，他還是等於一個「華帝宮的囚犯」從一八七〇年起教皇是受意大利國的監禁，他失去了權威，不出一門一步。但是自從一九二九年莫沙里尼與羅馬教廷解決「羅馬問題」後，監獄式的華帝宮，又恢復了昔日的舊觀，變成了教皇國的城市，置有土地，行政，法律，發行錢幣郵票，有交迎利器，有警察，有各國使臣，其週圍雖不及一英里，但是真有完備獨立國家的條件，華帝宮已變成為教皇的獨立國。

今日的華帝宮雖不及昔日那樣廣大，可是經過七年的建設，面目已煥然一新。這座保留有中古世紀濃厚色彩的

法工人遊俄報告

克肋倍

法國礦業工人克肋倍同志，自去年十二月起，在法國社會黨機關報「爭戰」上，發表題曰「歸自蘇俄」之文章，茲節錄幾段於下：

「很久以來從蘇俄回來的人們，沒有把那邊勞動界的

古城，今日已增添了現代化的各種最新設備，二十世紀科學的結晶，和中古時代的古物，互相映照，真是有趣得很。

華帝宮城中，已建有最新式的火車鐵軌和車站，有一座新式的無線電台，有一家日報館，羅馬教廷機關報「羅馬觀察報」，其一切新式完備的存證，在意大利國首屈一指。無線電台的主持者，為前來中國觀光過的馬可尼，他是一個虔敬的天主教友，教皇對於這位現代的著名科學家，曾予以獎勵及贊助，使他對於世界學術方面，更多偉大的貢獻。

這座綜合中古世紀文化與二十世紀現代文明的獨立國城，如果用象徵法來描寫，活像是兀立在現代海洋中的一座古代孤島一樣。

真實情形揭露過；但真理終會揭穿的，法國勞動界對之將有新的認識。

關於女工問題——那邊最使我們動心的，是強迫婦女作工的問題，這即為我願首先給大家報告的題目。我們看

見的女工實在很多；在礦底內工作。有人給我們說：他們的工作很輕，但我們看見女工也在大量生產的工場上。我們不見的女工，夜工的，日工的，到處都有，在大工廠內，即在大鍋爐旁也有，在露天工場上，在屋內，做泥瓦匠的，掘地鋪地修治馬路的，修理鐵路的，肩扛鐵軌的，且在男工指揮之下工作。我們在莫斯科看見了路政管理的女工。這一切實在使我們驚異起來，我們向負責者詰問：答覆是：在蘇俄女人與男人是相等的。我非得把這件事報告出來，因這種狀態，在任何職業內部是一樣的。據我看來這為人道的社會主義是不應該有的事情。……

我在那邊覺察到我們蘇俄的同志現在所享的待遇，和人家給我們描繪的相差實在太遠了。……：我們可以為我們法國同志做一個小小的祝頌：即希望我們的勞働界總不要認識和他們現在的社會生活程度一樣底的狀態！

克肋倍同志的被迫守默——這個同志的報告實在太使人震驚了，法國共產黨的領袖們設法使之緘口不言，果然在幾星期內，即沒有發表他的報告，這又引起了一位社會主義的老戰士杜茂林的抗議：在「戰爭」日報上說：有什麼重要的目標可以禁止真理的使人認識，請問強迫其閉口不言？是否因對一個政府應有尊敬？我認為真理為他們為我

們都是更有價值的。倘強迫克肋倍蓋不能自由發表的話，同志們，我們是永遠不應該到蘇俄去的了。我的方面，我是決定不去的了。倘我去了蘇俄回來之後，我如閉口不言，同志們必因我的緘默而罵我。我如說了我認為真理的話，同志們又要塞塊破布在我嘴內，說他當了敵人的耳朵。

法國共產主義者在答覆里愛納爾機（法國北部里服城總主教）公開函內，請公教工人到蘇俄去調查一次。但倘能獲得完全自由的觀察一切，——這是稀有的事情——也沒有完全發表的自由？請問去了有何用處？

民治精神的幻像——有一位法國工人名依翁的住在蘇俄十一年之久，近也發表他在聖帶的恩地方做的三篇演講。下面足以為三篇代表的幾段：

很少工人能獲得相稱的住處，其餘工人或住在公共宿舍內，或住在污穢的貧民窟內。……也不要信現在的特遇已經比帝皇時代的改善不少了。俄國勞働者在革命前，倘住得不好的話，至少是吃得飽飽的……。

現在蘇俄的工廠內，一方面政府的一隻機器，命令五年計劃的實現要速度加快，成本減低。一方面勞働者暗中力阻工作之進行，盡力想法增加工資。在下者和在上者間還是一樣的常在鬥爭着。

每一個工人是一個固定一處的苦役者，有指定的任務，沒有任何討論的餘地的。……可見取消了資本主義，工人們是不一定獲得解放的。政權似乎是在蘇維埃手中的。

但蘇維埃早已是沒有一個地方存在的了；……蘇維埃的政權下一種滑稽式的政權，蘇維埃選舉是戲劇式的選舉；……事實上最高政權是由一種機關執行的，這機關是由各種委員會主席和領袖委任組織的，但和任何級選舉是不發生關係的。蘇維埃的全部選舉制度，只是民治的一個幻像而已！共產黨共有一百五十萬至二百萬的活動黨員，全國人

民是一萬六千八百萬左右。操有國家生命權的中央黨部是由政治指導的，但政治部十個委員是由斯大林選擇，為斯大林的工具的。

資本家和大小布爾喬亞階級（特權階級）是取消了。但誰來代替了？共產黨員。共產黨員自己一點也不想取消這些特權，他們只是加上了一個革命的榮銜吧了！總之一句：鬥爭是繼續存在着，新階級的產生，亦即產生了新的階級鬥爭；……幾千幾萬只背些麵包和清水的工人，還有自發的革命行動；罷工現象也是常見的事情……

北平西苑之軍訓生活

楊振鐸

——節錄來函——

自來西苑受訓已經一個多月，初入伍的幾天因生活上發生急劇的變化，對軍隊習慣尚未熟悉，感到異常的匆迫忙碌，過三五天後對軍中紀律略有認識，生活亦日趨安適。在此國難嚴重期間有機會於國防最前線的北平受此集中訓練，方自慶之不暇，有何痛苦之可言？日前在「北平新報」上看見一篇「西苑會友記」，述說接到一位受訓同學的信，說「他的生活太苦了，抗不住了，請他的朋友快來看他，給他一點慰藉」。我們正在休息的時候，看到這樣

的消息，不禁相與長嘆一聲「洩氣」！這委實不能不算作平市學生界最大的恥辱！回憶「一二九」，「一二一六」平市學生熱烈英勇的愛國運動，掀起全國學界的愛國狂潮，但那不過只作到了搖旗吶喊的工作，實際自身的準備實在很少，現在已走入沈默實幹的階段，由這一個試金石我們可以看出那個是真正的純潔的愛國青年。

未來受訓之前，向感到氣候的酷暑，恐不堪忍受，故自備了大批的仁丹寶丹，隨身攜帶，以備不測。但入伍之

後，經過幾日的訓練，以新割的皮球式的光頭，和正午暴烈的日光對抗，雖經過幾小時之久，也無什麼大不得了的事件發生。初入伍時有的自認爲講求衛生的同學，看見那帶醋味的飯頭，和那硬硬的米飯，便消極的絕食，好像是恐怕損毀他食道的健康。不過幾天便好像與飯頭結了什麼不解的良緣，吃完飯後，他還想偷着在衣袋裏裝起幾個飯頭，預備打野外時作野餐之用。同樣我們初次見到大兵整天劈刀刺槍以爲他們的生活太痛苦了，但我們學過幾天刺槍之後，也便感到沒有什麼奇怪。

大學生的生活太散漫了，思想太頹廢了，此集訓一舉實爲非常需要。或有的公子少爺式的學生，不知團體的尊嚴，以一二八行爲之不檢，損毀全體同學之榮譽，什麼待遇太苛啦，紀律太嚴啦，無法忍受啦等等，將婦人孺子之醜態盡情暴露，使我們全體同學爲之含羞不止，所幸此種同學只佔最少數。

入隊以來映入我們腦中的第一個印象，要算二十九軍的苦幹和硬幹的精神，與士卒之服從用命，及紀律之森嚴

，一般人以爲大兵都是老粗，其實他們的生活實比我們精密得太多，一些細微的地方，我們絕對注意不到的，他們却極端重視而一毫不苟的作出來。我們在此一個多月中，從這負責任其甘苦的各位長官，和誠懇質樸的各武裝同志，實不知得到多少極重大極寶貴的教訓。

我們每天工作甚爲忙迫，除朝會晚會升降旗，及兩小時之學科，四小時之術科外，尚有名人講演。使我最感興趣的，要算術科，情受訓日期太短，不能將軍人各部重要知識，作詳細的研究。今天因整日陰雨，下午術科未上，故抽暇草此奉聞。

自七日夜蘆溝橋事件發生，平市已經戒嚴，人心極爲穩定，受訓同學在敵人砲火威嚇下仍照常操作，日前副總隊長已宣佈「無論環境如何，一定要完成集訓的計劃，決不能提前結束」，這話很使我們興奮，同學中無半點畏縮之表現，頗有與危城共存亡之概。

七月十一日寄自北平四苑學生集訓處第一大隊等一中隊第二班



落葉籠

鋼鐵政策

馬相伯

國府委員九八老人馬相伯先生，本月十日下午八時，應中央廣播電台之邀，臨時裝設廣播機於馬氏私邸，以便馬氏在私邸播音，馬氏精神矍鑠，演講時語音宏亮，並時雜笑聲，言至重要處，尤極激昂慷慨，令人興奮，馬氏言時未備原稿，脫口而出，稱為稗聞，演講十七分鐘，馬氏毫無倦容，其講題為「鋼鐵政策」，茲錄其原詞如下：

今日九八老人向諸位聽衆演講鋼鐵政策，記得在一八八三年我到美國，聽說有位富商，財產有五百多萬，是靠擲子致富，我就問美國人，美國有多少富人，他們回答我說，有一二千萬財產的，至少有十五個，其他幾百萬的，算不了一回什麼事，頂富頂富的，有八千萬，從鋼鐵大王出世後，八千萬也是瞠乎其後，幾萬萬的富人，在美國不

足為奇。窮鬼的中國，講起來真可憐，要辦一個鋼鐵廠的錢也沒有，九八老人當在四十歲小夥子的時候，曾在美國紐約向銀行家借款，他們都以中國是地大物博，將來很有希望，願意供給我們五萬萬元，當時美國借款利息很低，最高只有六厘，最低僅有三厘，我借到五萬萬元的寶貝，高興了不得，連忙拍電給政府，可是當時政府對於這信大的借款，很是害怕，以為這是賣了國，因此借款不成功，自然我想辦的鋼鐵廠也沒法開辦，中國在漢時已有鋼鐵的製造，可是到了清朝，反而不知道創辦鋼鐵廠，二千年後，中國人的頭腦，會落伍到這樣，這是什麼道理，因為清朝政府做事沒有國家民族觀念，人民做的事，政府還要抽稅敲竹槓，所以用大爐子的大工業，只有關門，其實鍊鋼



鍊鐵，是致富致強的捷徑。講到致富致強，要同時進行，國家要先富後強，是不容易的，孔子說是食足兵，就是富強並重的意思，一個國家的鋼鐵事業發達，一方面可以鞏固國防，一方面可以富裕民生，現在的德國，即是利用鋼鐵政策致富致強的，至製鋼鐵的材料，在我國山東安徽等省是很富的，請問德國有多大呢，他的鋼鐵政策，為何這樣利害，中國這樣大的地方，却是空空洞洞，連一個製鋼鐵爐

子也沒有，真是愧死！現在中國是一個民主的國家，人民應該起來做點事，中國人最崇拜孔子的，孔子不是說過，天下者天下人之天下也，我可以說中國者中國人之中國也，這個套子套得如何，請諸位不要見笑，德國鍊鋼鐵能致富致強，中國人難道不可能嗎？請大家快起來鍊鋼鐵，富強中國，最後我保證中國萬萬歲。

新 中 國 之 建 設

王寵惠

外交部部長王寵惠氏，應美國哥倫比亞廣播公司之請，於六月三十日上午七時十五分至七時三十分，在中央廣播電台向美國全國用英語廣播，茲譯誌其全文如下：

諸位女士，諸位先生，余在太平洋此岸，得有機會與居彼岸之貴國人士談話，實深覺愉快，因有哥倫比亞廣播電台之邀余講演，余乃有此機緣，余今特對該台表示謝意，諸君之中，注意中國時事者，諒已知中國今日之各項進步，其未曾留意中國時事之諸君，當更樂聞其詳，中國幅員廣大，人民生活，日在繼續轉變之中，其事千頭萬緒，

殊難罄述，余在此短促時間中，殆僅能擇要，向諸君陳述。自國民政府遷都南京以還，吾人無日不致力於統一工作，消除一切有害國家民族與政府基礎之惡勢力，今者真正之國家統一，業已完成，并且鞏固，此余樂向諸君報告者也。中國政府深知國內和平與政治安定為強盛國家之先決條件，蓋惟在和平與安定情況之下，民族復興之計劃始

克實現耳。

吾人既已奠定國家基礎，有次乃從事於經濟建設與開發國家富源，吾人之工作，艱難繁重，然就過去努力之成績觀察，實已予吾人以無限希望與勇氣，中國以農立國，其人口百分之八十，係從事農業者，故余將在此先就中國政府改良農業之努力，略事演述。

吾國在多年內憂外患之後，人民最感需要者，厥為和平與秩序，故近數年來，政府努力建立和平秩序，使農民得以安居樂業，其次對於農村經濟，政府亦設法救濟，如過去數年中，中央政府，廢除之苛雜，殆不知凡幾，其他方面，政府亦積極贊助農民，如舉辦信用借款，以免其受高利貸的剝削，如獎勵設立各種合作社，如發展交通，以助其推銷農產，如改良灌溉耕種方法，以增收穫，此外政府為改良農業，復在各地設有農事實驗場七百餘所，以從事研究農業改良農村經濟及農村組織，並推進農民教育，為充分利用農田防止天災水旱，政府復已廣事培植森林，疏濬河流。其詳細計劃，頗難盡述，概括一言，政府救濟農民之工作，規模宏大，費用浩繁，但以農業立國之吾國，可信此種工作，日後必收無窮之利益也。

此尚係就農業方面言，今試更就交通方面觀察，則國

民政府于此，殆尤獲得最顯著之進步，茲試姑就其舉大端，略予申述。

政府之最努力者，厥為建築遍佈中國全部之公路網，十年以來，公路完成者，幾達十萬公里，僻壤窮鄉輕車可達，農產物品，易獲市場，其加惠于農民及促進農村經濟之復興者，實非淺鮮，是項公路之建築，大部份固係謀各省間之交通，同時亦實使其為各鐵路之培養線，蓋鐵路今猶為長距離貨運之主要工具，且將繼續為國內各生產區與商業之重要聯繫，過去數年中，政府既已將重要之新鐵路完成兩線，復將其他已有之鐵路設法改良進步，且以鐵路借款之整理，業已使中國鐵路之信用恢復，而使建築新鐵路之資本，易于籌集。與陸地運輸之長足進步，相伴以俱來者，尚有商業航空，與無線電事業之迅速發展，中國現已有航空線五六條，國內各地既均獲迅速之運輸，且復與貴國偉大之汎美航空網相銜接，同時我國有線與無線電網，現正迅速滿佈全國，我人藉無線電話，現並可與外國人士隔重洋而暢談矣。

復次，國民政府所實行財政上之改革，鄙人亦擬請貴國人士注意，良以苟無此項改革，則迄今吾國之成就，殆必有其多為不可能，惟以中國政府之挾有決心，持有毅力

，乃克於前此幣制賦稅各方面之紊亂狀態中，以整頓而獲光明，現在統一之幣制及統一之賦稅制度，正在全國境內推行邁進，而於對外債務之清理，信用之樹立，尤富有誠意之努力。

一九三五年十一月，中國政府為適應環境上之需要，計推行一種勇邁整人之改革計劃，決定採用一種不兌現管理貨幣制度，此項制度，以受全國人民之熱忱擁護，完全成功，遂使中國財政躋於健全之地位，中國國幣在國際市場中，發有穩固之基礎。中國政府欲使中國財政系統更趨穩固，現且計劃設立中央儲備銀行，其內容組織，大體上正與貴國之聯邦準備銀行相彷彿，此種就物質方面言之，其較諸物質建設，尤為重要者，則為人民間新精神之灌輸，中國人民，對於國家概念，對於一般之人生觀，現均另有領會，民族自覺，合羣心理，均已勃興於現在中國人民之心目中，與以往比較，固迥不相侔矣。

現在有一種新道德風靡全國，服務精神，繁榮滋長，是即所謂新生活運動是也。此項新生活運動，係蔣委員長於一九三四年所提倡，其目的即在建設新道德，以為民族復興之根本，意即在根據中國舊道德之禮義廉恥，以樹立羣衆新行動之模範，且藉以納人民於合理有用及富有生

產性之生活，而促進其了解精確服從及負責之意義，蓋吾人之宏願，即在健全全國人之品德，以復興中國也。

吾國一方面，固自知處境之困難，一方面又未嘗不深信自身之實力，因而埋頭苦幹，決欲於當今世界中奪取吾國之相當地位，故既於國內奠定新中國社會政治與經濟之基礎，且欲進而竭其全力於世界之和平與繁榮有所貢獻。就近年來種種事實觀察，已足以證明中國實可依賴自力而大有所為，並足以證明苟予中國以機會，不受他力之阻礙，則實可謀全國之整理與復興，此所謂機會云云，實為吾人所必需，且實為吾人必不可少者也。

中國人民愛好和平，數千年來始終未渝，自茲以往，尤係此物此志，吾人深信和平為國內發展之前題，吾人尤深信國際和平為世界繁榮之要件，今日各國交相倚賴，關係密切，唯有力事友誼之合作，始可求人類最高之福利，亦唯有謹守國際之和平條約，始克避免再有戰事發生，中美雙方人士，關於此點，具有同一理想，吾人實至以為慰。歷年以來，美國主持公道，關切世界和平，不屈不撓，努力罔懈，固久為吾人所欽佩矣，吾人得于今日世界中，獲有如此之良友與良鄰，蓋尤為吾人所至引以為自賀者也。



「李我存」研究序

我存叢書第五種

方豪著

杭州我存雜誌社出版

每册定價二角

民國二十二年十二月，為徐文定公逝世三百年紀念。海內人士，多為文以闡揚其學行，或更印行其遺著。而吾浙先賢李我存先生（之靈），與文定生同時，俱從利瑪竇遊，有功于西學之輸入，而並以聰明了達見稱于利子者。其逝先文定三年，而國人頗稱爲之表揚，惟陳援庵先生曾考其行事而爲之傳，而士林中人猶多不詳其著作與事業者，余嘗慨焉，以爲國人遺念先哲之道有未盡也。已而見杭垣

浙江獨立
圖書館長陳訓慈

天主堂諸修士刊行我存雜誌，以闡揚李公與公教諸先哲最敬爲幟志，心焉欽之。去年秋，浙江圖書館舉爲省文獻展覽會，余方承乏浙部，實主徵訪籌備之責。維時天主堂司鐸方杰先生持天主堂碑記及其他公教史料若干種來應，相見歡然如舊，因從容以李公遺事爲待闡揚爲言，君謂是吾素志，遂以所輯李公年譜見贈，余深佩其蒐輯之勤，且勉君更有所考撰。今歲四月，余得與天主教大彌撒盛典，禮畢方君邀余至其院齋中，四壁圖書充架，令人肅然起敬。見案次積稿，有李我存研究一小冊，乃知君年來考訂李公行事，至爲詳盡，今尙敦友意，遂以淺語，將以梓行問世。越日，君遂抵書局序于余。余自維于教旨哲理科學，都

無所曉，何足以贊一辭。惟念明李西教來華之初，傳授科學實與布教相借進；當時輔翼利子，有功斯道者，徐文定以外，吾浙李我存、楊淇園二公實爲之先覺。兩公敬教之虔無殊，而于學則李公之造詣爲尤深。今海內稍治學者莫不知文定，而李公之學問行誼，猶隱晦不彰；表揚光大，固實與方君有同情。今君所考撰，于李公之名氏仕履著作行誼，靡不廣蒐博證，求其盡是，所以揚先芬者甚備，余雖愧無所獻替，敢辭一言以頌美之乎？綜觀李公一生，固三百年前之完人，實亦今日國人治學立行之典範。公于學幾無所不窺，如天文、歷算、理化、地理、水利、軍事、哲學、論理、神學、乃至音樂，莫不各有所造，著譯稟然，幕年精力學博覽，至于矢明而不倦。至其持躬粹然，尤足以坊表百世。凡此皆本書所備載，可以不贅。余所不能已于言者，即李公與初期天主教士之公忠愛國之精神，堪爲今人之矜式，而亦足以闡西教士爲列強侵略媒介之謬論。方神黨之間，建州興于東北，併吞牌部，遼瀋繼陷。一時憂國之士，多思所以自效。文定累官顯要，奉詔練兵，李公素研火器之術，受知文定，受薦而供職中樞。嘗與楊淇園合議捐資，遣門人間關至香山購銃砲，以備征遼之需，又建議廈門工人製銃砲，借危于權臣未果行。蓋勤勤救

國濟時之志，實三公同然，此其啟示于後之奉教者，至遠且鉅。惜當時士大夫，昧于信仰自由之義，多方阻抑，釀成不幸之教難，迄清初而猶然。然康熙帝博大有懷，寬容西教，其獎進西學，成效尤著。雍正以後，始以禁祭祖教令之波折，禁遏布教。及至咸豐間許各國傳教以後，因傳教方法之未善，間有羣民依附凌人者，于是士紳排擠，愚民訛傳，而教案相繼迭作。由教案以牽及國權之喪失，事誠有之，然若謂教士有意爲侵略之先驅，則殊失其實。夫清季國力頹敝，列強乘間內侵，清廷應付之失當，無以辭其咎。故如膠州灣之失，不能實曹州之總教士，亦猶招致八國聯軍之責任，在乎剛毅殺賊路縱亂之權臣，而不能遂溯其罪京畿之中外教士也。顧自五四運動以後，青年激于國勢之不競，或同時歸咎于基督教，反基督運動一時勃興。官則教會教育之有待改善，固爲事實；然公教灌輸科學文化之前動，以及一部分教士之公忠愛國，要爲識者所不能忽。所幸時會遷轉，此種偏激之論已浸息，而近年中國公教教士，亦愈顯其自獻國家之熱忱。于是李公與並時教士之遺志，乃始發揚光大而爲國人所共欽焉。方今國家多難，解救之道，端賴合力，不同宗教之中華國民，必在國家利益前提之下，相諒相助，共同匡濟。吾尤願吾國公教

中人更有以上體李公與前代名哲之力學敦行與愛國之精神，昌明科學，化導民德，而盡力于救國之途。較之表揚懿言美行，斯爲尤重。方君治學至勤，奉教至篤，登高一呼，表率當世，請以此著爲其初旣可也。若夫整輯浙江與中國公教史實，講明公教與科學輸入之關係，印傳李公與初期西學輸入之譯著，則又余所深望方君與其同志更有以慰國人之望焉。

中華民國二十六年五月三十日梅主教就職之辰慈裕陳訓慈謹序于浙江圖書館

目次如下：

- 一 過去的李先生行實 十五 淡泊
二 姓氏府里 十六 愛國

- 三 遺著遺文總目 十七 實質和學力
四 李先生的信問問題 十八 我存先生與唐景教碑
五 進教和領洗的經過 十九 論名理探詳本
六 人品的總評 二十 論實有詮譯本
七 奉教前的幾件過犯 二十一 初大學初函
八 現代教外學者敬仰先生之一斑 二十二 歷史
九 信仰內虔誠 二十三 數學
十 傳教表率 二十四 地學
十一 恪守教規 二十五 河工學
十二 崇修功夫 二十六 音樂歌舞美術
十三 仁愛 二十七 軍事
十四 謙遜

天主教教義提綱中冊出版

天津工商學院教授耶穌會狄守仁司鐸編著天主教教義提綱上冊出版問世後，頗得讀者歡迎，不數月已印第二版，惟以上冊每章附注，祇載原書書名節目，而無原文，致讀者每感翻閱原書之苦。因續編中冊，將上冊附注全部編入書內，可節省讀者翻閱參考書之時間精力，而於研究道理及耶穌言行時，有一有系統之根據。誠爲愛好教義提綱上冊之讀者，供給方便之服務工具云。



我國天主教的文化運動

檔 案 處

于 斌

(錄上海神州日報)

我國天主教文化運動，也正同任何別一個國家的天主

教文化運動，都是內容複雜，耐人尋思的一個大問題。可

惜我國天主教作家，對於這個問題尙少系統文字發表。雖

一、文化是什麼

則報章雜誌上有時登幾篇文化論文，所指者大半都是狹義的文化，不能代表運動的全體。我往年在歐洲時，曾屢向

「文化」與「文明」兩個名詞，是否同意，中西學者主張各別，據我參攷研究所得，總以主張同義的居多數。張巖年先生在他批評胡適論西洋文化的一篇文章上說：「我意

羅馬傳信大學的中國同志，作文化運動的談話；回國後，又常和許多教內外的青年同志們繼續討論。現在把那些談話的綱要，整理發表。自知簡陋平凡，無當高深，不過「拋磚可以引玉」，國內外同道因本文的發表而多惠明教，那才是作者的熱烈的希望！

文化與文明在中國文字言語中，只可看成差不多與算學與數學一樣，只是一物之二名，或一學名一俗名，不必強為之區異。」這種論調似乎總算靠得住，所以我這篇東西裏對這個名詞，不加分別，同樣應用。不過，文化的實質定義，也因觀點不同而生紛歧；為避免偏執起見，我的界說要從兩方面下手：

一、中國天主教文化運動這個題目可分作三段來講：第

一、以活動說，文化是民族生活的進展，

一、文化是什麼，定義的解釋；第二，天主教與文化，說

二、以結果說，文化就是上述進展的成績，

明兩者相互的關係；第三，中國天主教文化運動，說明促

徹底看來，不過是一物的兩面，文化就是民族精神與物質生活的進展：一切科學，文藝，哲學，信仰，社會制度，風俗習慣，和衣食住行的經濟生活，都不出文化範圍，按民種學去講，無論野蠻或開化民族，均有其生活的進展，所以都有其文化，按價值論，民族文化却有高低的不同。關於文化的定義，可以分作下列四個推演：

(甲)文化既包括精神與物質兩方面生活的進展，所以本文所討論的文化，非專指學藝而言。

(乙)人為有理性的動物，所以人羣生活的進展免不掉理性的支配。自然的征服，學藝的發達，道德的提高，風化的改進，無非是知意兩個理性機能的努力；那麼文化看做理性的產物，實在是應有的結論。

(丙)文化既是理性產物，所以屬於本性或自然，在超性或超自然範圍以外。這個結論不但可從動因方面推得，論及目的，文化的直接企圖也出不了現世的繁榮，和超性界的幸福，天地懸隔。

(丁)文化既屬本性，而本性界無不朽的價值，無絕對的美善，亦無全同的人物，因之文化也有時朽滅，因比較而分高低，又隨時代和環境而各有其本來面目，換言之，文化的性質是暫時的，相對的，個別的。

二、天主教與文化

按上述的文化界說，信仰本包括在內，而為文化要素之一，今乃以天主教與文化並列，似乎不相從屬。難道天主教信仰和其餘的信仰不同麼？那是自然，請讀者注意。

(甲)天主教與文化的關係 法國現代哲學家馬利且，曾肯定天主教與文化的關係說：「是內在的，又是超越的。」這二句話可以說是解釋得最清晰的語法。原來根據天主教信仰的條條：天主初造人類，即付以超性目的，使原祖入世，開始營超性生活。誰想福高一尺，魔有千丈，可詛咒的蛇種竟使原祖犯命，失掉寵恩。所幸天主仁慈，並未取消人類的超性目的，而且現許降凡，聖子耶穌降生，重啟古訓，創立新教，不但推行當時，且欲傳之久遠。天主教教會，就是救世主不朽的工程，超性的傑作，完全獨立，以繼續耶穌使命，拯救人靈為己任。從此，人類宗教，脫離一切羈絆；與文化的關係自然也不是部份與全體的從屬，而一登龍門，聲價十倍。人生活動，或善或惡，直接或間接都受宗教的支配。天主教既為唯一的真宗教，支配人生，當然是他的權利。人生的進展既是文化，文化亦必不能脫離天主教。這種天主教啟發，孕育，支配文化的關係，就是內在的。

天主教既然是天主爲了全人類而立的宗教，其本質是超性的，又是普遍的；既不是文化，更不是某種文化。天主教與文化有超性本性的不同，這種天主教對文化完全自由的關係，就是超越的。

天主教的內在與超越這兩種特性，是同時共存，並行不悖的。以天主教爲某國教，是忽視天主教的超越性，認天主教爲私人事是否認天主教的內在性。總之，文化脫離天主教，則失其意義，減其色彩；天主教沒入文化，則喪其超然，淪爲本性。我們創造文化，若瞭解內在關係，那麼一切有關係的天主教原則，都有按部就班竭力引用和履行的價值，所以和大家談談。

(乙)什麼是天主教文化 上節說天主教不是文化，却有支配文化的特性，那麼因天主教原則支配而發展的民族生活，自然叫做天主教文化了。教皇良十三世有言：「天主教建設的主要的與直接的對象，固然是聖寵超性界的人，不過所結成的寶貴而救世的實質，却也很有益於本性界。天主教對於一切有益社會的事，都注意與策劃，真如聖奧斯定所說，即令聖教目的純爲謀現世幸福，也不能使人更加順利。」這「不能使人生更加順利的現世幸福」，就是所謂天主教文化。

天主教文化有下列四種特點：

(子)天主教文化是以天主爲中心的。

(丑)天主教文化完全接受耶穌基督的統治。

(寅)天主教文化絕對服從聖教會的指導。

(卯)天主教文化是個別的，不是普遍的，

因爲限於篇幅，我現在只就第四種特點來說明幾句。

天主教文化是超性原則支配本性成分的產物。按照超性原則說：自然普遍性出現，不過只是普遍的天主教而非普遍的天主教文化，按本性成分說，則因環境關係，難免有東方的天主教文化，西方的天主教文化。天主教文化的一用語。西文雖是單數，研究起來，並非實有其物，只因着眼在支配天主教文化的原則，或取各種天主教文化的大同而棄其小異，才有這種習而不查的發表方式罷了。

讀者對於天主教文化的意義既有了進一步的瞭解。明白了什麼是天主教文化，我們還要問天主教文化，是否最優良的文化？

(丙)天主教文化就是理想文化，所謂理想文化，應該具備這兩個條件。第一，助人趨赴生活的終極目的；第二，含真善美的成分較多。天主教文化適足以滿足這兩個條件。

人生在世以救靈為終極目的，故民族生活的進展，亦必遵此準繩。否則物質上的享受，雖極豐足，仍難免「徒得普世」的浩歎。天主教文化原則，以現在幸福為永福的預備。沐浴這種文化的人，自然趨向明，脚步穩，修德立功，困難較少，這是一種真正的理想文化。

文化是民族生活的進展，也就是理想，意志，創造想像等的結晶。所以算善美三種成分含有之多少，可以定文化程度的高低。天主教把一切現世能有的優點都奉獻給天主，而天主為真善美之源泉就以往的成績說，天主教倫理，提高婦女地位，取消奴隸羈絆，調和各級民衆以提倡正義秩序，爭得良心自由，為家庭，國家維持安寧。天主教敬禮，抬高美術工藝，用之以築造聖堂，文飾大典，成立所謂「聖教藝術」，至今仍為一般藝術家所景仰則效。總之：天主教文化所表現之真善美，有全部歐洲文化史可供參考，不必多說。

天主教文化，既助人善走永福正路，又可實現真善美分量最多的現世繁榮，那麼說他是理想文化，誰能反對？我人既否定天主教文化是理想文化，我國公教文化運動這問題就聯帶發生了。

我不用「宣傳」而用「運動」，因為感於我國天主教文化本未完全成立，所以只有努力去促進——運動，而說不到宣傳。曇花一現的近東天主教文化，和歐洲各國的天主教文化，既各有其本來面目，我們絕不能，亦不必照樣移植；同時天主教傳入我國為時不久，切乎國情，民族性和歷史遺傳的天主教文化，自然也說不到實現，那麼我們只有作促成的運動的工作。

我國近年來的騷擾不安，本是民族全部生活變化的總合，舉凡思想，禮教，經濟，政治，無不失其重心。在這文化過渡無所適從的關頭，有心人無不運思絞腦為祖國策久遠。我們天主教同胞，得知天主教文化即理想文化，豈可不急起直追，有所貢獻嗎？

我國從事天主教文化運動的同志們，對我國固有文化應取的態度，要以真理為標準。我國固有之生活方式，無論道德，學術，政治，風俗，其可觀處，雖與我文化不同的外國人，尚極口稱贊，我們一生於斯，長於斯，衣食於斯一的黃炎子孫，怎好自暴自棄，數典忘祖！况「擇善而從」因故啟新的態度，是天主教對待各種文化的遺傳，極合我教「天下為公」的精神。我把羅馬傳信部一六五九年訓令遠方傳教士的一段話，譯在下面，以見一斑：

「那些民族的文物制度習慣風俗，只要不公然和聖教及良善風化相衝突，我們無論怎樣，不要加意使他們改變；想把法，班，義，或其他歐洲之任何國向中國移植，豈不是愚不可及的事嗎？這不是你們的事，你們當把信德輸入，信德對任何民族的禮教風俗，只求不背道亂德，絕不拒絕或損害，反欲其完整保存」。

天主教文化既以信德作原則作標準，那麼對我國固有文化的精華，必然也要留意保存。進一步說，若無中國固有的成分，怎能產生中國式的天主教文化？

如今，我要請讀者注意，我國天主教文化運動所應採取的幾個具體辦法。這幾個辦法，有些是天主教會在我們國已定的方案，有些是不在傳教範圍內的組織或工作：

（甲）我國天主教上已定的方案。最與促成我國天主教文化有關係的，要算北平天主教全國教務委員會亦稱「公教教育聯合會」所負擔的三種任務：

一，辦理學校，劃一全國天主教學校的系統；在政府指導下完整，擴充，改善他們的課程，以造就天主教領導社會的人才。

二，發刊書報。集中全國天主教作家，創造優良讀物，介紹翻譯上品，近年來且進而計劃天主教文化大辭書的

編譯。

三，組織公教進行會。根據教皇教友總動員的口號，把全國教友按年歲性別，或職業編練起來，輔佐教士傳教，且推進鄉村建設。

（乙）傳教範圍外的辦法。

一，組織天主教人的職業團體。

二，創立文化研究社。

天主教傳入我國以來，已有六百餘年的歷史。在這六百年中，作天主教與中國接近之媒介者，大都是外來傳教士。但天主教既以公教稱，凡天主教所到之地，依羅馬教皇的旨意應以本國人士主持本國教務，民國十五年教皇召六位中國教士至羅馬，親手陞之為主教，將治理中國教務之大權，交與中國人之手，如果用政治上的一句話，以往好比調政時期，如今已經到了憲政時期，所以此後在中國的天主教，已入於正常化的階段。十年來由國人之升為主教者，已二十餘人，幾佔全國主教總人數五分之一。而尤足注意者，南京首都現為我國政治文化的策源地，當今教皇竟以此最要區域的教務，交還國人。這不但證明公教之公，而且從宗教方面說，我國之國際地位已經提高，把國際的視綫，轉移了不少，這是何等可喜的事。

據民國二十四年的教務統計。全國天主教友總數，已領洗者三百萬，望道者五十萬，教育文化事業：現有大學三座，即上海震旦大學，北平輔仁大學，天津工商大學，中小學校一萬六千餘學生五六十萬，其他如上海徐家匯等地的天文，氣象，地震，磁氣等台所，上海震旦博物院，天津的北疆博物院等，對於我國文化所關尤大。社會事業，安老慈幼等機關，全國共六百餘處，所收容的人數則不下十萬，醫藥及施診所，全國七百餘所，其他若德禮賢司鐸譯「三民主義」為英法文，將我國近代偉人的思潮，編傳歐美，於文化溝通傳播上，其功績的偉大有足多者。

目前天主教出版的刊物，能供給全國教內教外知識界看的，有新北辰，有文藻月刊。新北辰月刊是天主教知識份子光啟學會主辦的，其中撰稿，乃大學天主教教授及大

北平輔仁大學，本年暑期中，將有三位教授出國研究。一位為生物學系教授，聖言會馬司鐸，將往美國專門研究古代植物學，一位係化學系教授艾司鐸，亦往美國於電化學上，加以專門研究。一位係物理學教授歐司鐸，將任奧國維也納大學，於高深物理上，有所研究云。三位皆將於七月十六日，同乘德船先返歐後，分別前往指定地點研究云。同時輔仁大學本年度，新添德籍與美籍教授多人來平，惟姓氏尚未發表云。

北平輔仁大學派遣三位教授出國專門研究

學畢業生等共同的一種新貢獻。

現值我國民族復興，國家建設的盛會，我們相信天主教對於這種運動，能有極大的貢獻，懷有極誠切的志願。前年在上海召開的全國公教進行大會，其目的便在此點，共商此後對國家社會服務的方策，亦即所以對民族復興，國家建設有所貢獻的表示。

我國現有三百五十萬天主教同胞，組織完密，思想統一，意志相同，且可謂「因真理而團結，為愛人而努力」，如果得發洩的順利機會，相信其成效必更有可觀。現在的中國，上自政府，下至民衆，沒有一個不渴望着我國日臻強盛，三百五十萬天主教信友，決不敢後人，而願以最大決心，與愛國的仁人志士攜手合作，以利救國，以進大同，就是我不敢代表全國天主教人士表示的願望。



聽

筒

零 星 日 錄

六月五日歸綏新渡西門大教場歸綏公醫院院長費懷永司鐸，來華傳教華四十載，通曉中國語文，深明地方

情形，又極慈祥和藹，頗爲省主席傅作義將軍所愛敬。去冬匪僞侵綏，我方抗戰將士，受傷甚衆，費院長大發慈悲，盡量收容，廣爲施救，卒因治療得宜，各傷兵除數人重傷殘廢死亡外，餘均先後告痊。今春三月十五日，中央特派汪兆銘主席到綏主持守土，陣亡軍民追悼會，行轅設歸綏公醫院，因得明曉費司鐸等，盡瘞慈善事業，努力救傷工作之真相，深加讚許。

傅主席又爲呈請中央，嘉獎有功，乃於本日，國府明令頒給費懷永一藍色紅綬附勳表襟綬采玉勳章。

六月六日 1. 本日下午五時，傅主席在省府禮堂，代表國府舉行授勳典禮被邀參加者，有民政廳長(慶曾)廳長，建設廳長(懷)廳長，教育廳長(偉)廳長，高等法院余(俊)院長，塞北關張(秀昇)監督，省府會(厚載)秘書長。綏蒙副委員長阿王等要人，及總堂葛(崇德)主教，徐(正鶴)會長，穆(清和)白(祥)等司鐸，暨哲學學院(清海)院長，周司鐸，公醫院黃陳

安三大夫等數十人，在軍樂吹揚聲中，舉行授勳典禮，情景十分隆重。傅主席暨來賓等均有演講，傅氏並在省府設宴款待，至晚八時許，始歡盡而散云。

按費院長，近以年逾花甲，奉長命調任比國休養，不久即將回比，此次國府授勳，頒賜采玉勳章，以示嘉獎云。

2. 山西榆次教區富主教於太原縣城舉行爲國祈禱聖體大會。本日六點二刻，由富主教舉行大禮彌撒，地方署局李縣長，樂縣團長，公安局長，縣政府各科長，各區行政長，各學校校長，各機關主任局長及地方紳耆三

十餘人，皆恭與聖祭。各村信眾，前來參加者男女三千餘人。各會口皆在指定地點整隊排列，秩序井然。當大禮彌撒前，行升旗禮。全體肅立，奏樂鳴炮，升旗，唱國歌及聖體歌，主席報告為國祈禱大會意義，主教縣長各致詞，來賓代表致詞，主席答詞呼口號，奏樂禮成。

3. 本日下午，蔡總主教在代表公署內為夏荷坵大夫授洗，同時並為唐長風先生及其夫人唐周傳孝女士，杜秀瓊女士，周萬岐女士，莫仲瓊女士付堅振禮。

六月十日 熱心信仰天主教之羅馬人今日晨乘何立芝總統號過長崎赴舊金山，據隨史同行之協和醫院福克醫士聲稱，史氏在船中睡眠飽食，精神頗佳，現已就船中日備餐品，隨其所嗜而食之，且如常人，日進三餐，除呼吸維艱及兩臂與身體麻痺外，餘已

悉如常人云。

六月十三日 南京軍界公教青年會自前月成立後，軍校各公教學員先後報名加入，頗為踴躍，爰於主日開第一次常會，是日各會員到石鼓路天主堂，恭與十一時彌撒後，即在會所集合，計到指導司鐸楊森時，本堂司鐸李頌望，指揮員關義之少將，賈泰東參謀，暨會員三十餘人，行禮如儀。

先由主教蒞會致詞，勉勵會員對於教務須盡孝，敬愛天主，服從神長；對於國家務須盡忠，以發揚公教之愛國精神，並奉明永曆帝之兵部右侍郎忠宣公多默聖式相為模範，故軍青會簡稱忠宣社云。繼由會員葉孟超代表全體答謝，並勉勵同人充實超性生活，增進服務精神。主教退席後，由指導楊司鐸與會員開討論會，先由劉澄報告成立經過情形，交換意見，商訂會章，並擬發行會刊，為公教

同學通說砥礪之助。後由關少將設宴招待全體會員，以資聯歡，餐畢，始開討論會，通過試辦會章，至四時許，始告散會云。

六月十五日 國府委員九八老人相伯，自去冬山滬移京居住後，因時值冬令，氣候寒冷，不便出戶，每晨由司鐸往送聖體，主日及大瞻禮，則在寓所為之舉行彌撒，故寓京雖已半年，尚未赴主教公署天主堂一行。近聞于主教將於六月十六日有北平之行，故於本日午前，驅車往石鼓路天主堂，拜訪主教，以示慰問之意，並將畫軸三幅，託于主教轉呈宗座駐華代表蔡總主教，藉申敬意。老人並來精神健旺，談笑甚歡，午刻即與主教等同桌進膳，稍事休息後，由其書記侍從等，陪往陵園及五洲公園等處遊覽，至日始盡興返寓。

六月十六日 于斌主教搭車赴

于斌主教搭車赴

于斌主教搭車赴

事。

2. 關於益世報紛爭事件，蔡總主教發表談話如下：「對於益世報現在所遭危機，余知全國公教信友及腦筋清晰之非公教人士皆係擁護該報者；余知政府中要人，亦願全力相助。宗座代表對於現有反對該報及該報個人之爭端，表示非常遺憾。希望益世報能不受現有事端之危害，得常保留在公教人士之勢力下，而從事於各方面之改良。關於上述各點，所有當權者無不同意云」。

□六月十八日 1. 北平宗座駐華代表公署，於本日接羅馬來電，發表江門代牧由柏大司鐸繼任。按廣東江門教區係由美國瑪利諾會傳教士主持，江門第一任代牧華主教自去夏被選任該會總會長回美後，繼任代牧席盧顯至今，近始發表柏主教繼任。新主教美籍，生於一八九五年，一九一七年

九月一日，加入瑪利諾外方傳教會，於一九一二年晉鐸來華，現在江門區代權主教云。

2. 又電，漢口教區北部劃分成立新監牧區，名隨縣監牧區，第一任新監牧亦經同時發表龐大司鐸擔任。按隨縣新監牧區自經此次劃分後，由愛爾蘭籍方濟各會主持。刑監牧愛爾蘭籍，生於一八九九年，於一九〇六年入方濟各會，遣往羅馬完畢神學，於一九二三年即在漢口晉升司鐸，刑監牧在漢口時，參加社會活動，協助幾次賑災事業，頗受當地人民歡迎云。

□六月十九日 1. 中央社羅馬海通電羅馬主教會議，將於最近期內或星期日開幕，以便討論重要宗教問題本社探悉，是項會議，意義殊為重大。職此之故，羅馬教皇，已有親自出席表示，紅衣主教出席者將有二十二人，衆料該會主要任務，在討論關於國

班牙與德國之宗教問題，其地點則在剛杜爾福宮云。

2. (南京中央社電)波蘭森德爾契主教勃爾德普克氏，去冬參加羅馬尼拉聖體大會後，曾在滬小住，對於中國進步甚感興趣，返波後，最近自報紙讀悉中國旱災奇重，尤以四川為最，特捐助波幣千元，合國幣六百三十七元，經由該國駐華使館轉賑災各省人民，外交部接准波館照會前由，已將該項捐款函請賑務委員會查收，依照捐款人意旨辦理云。

□六月廿日 1. 羅馬路透電，羅馬教皇之剛杜爾福宮今日舉行特別教務大會，即其所討論者，為教廷與德國間之關係，故此會甚堪注意，官場方面，雖未有宣布，但半官性質之華帶國通信社則謂此會必有特殊重要之意味，因教皇之親自主席，乃不常有事也，衆料此會之決議，不久即見公佈

2. 南京軍界公教青年會，簡稱忠宣社。今日午後一時半於石鼓路天主堂開第二次常會。

3. 津益世報糾紛，前經理李渡三，自訴現董事長雷鳴遠，及協助接收人生寶堂於律法院，今日下午三時開庭，李未到，由代理律師胡學春，喬蓬仙出庭，雷鳴遠，偕生寶堂，并律師王志新侯立駐親到案，雙方辯論雷有否撤李經理權一點甚久，庭諭各補足證件，二十八日續審。

■六月廿二日 光啓學會因該前指導司錄現南京于斌主教，及前公教進行會全國指導司錄現宣化張潤波主教先後來平，特於本日召集留平會員，假座歐美同學會開聯歡聚餐大會以示歡迎。屆時到北平各大學各中學教職員及醫藥文化機關人士六十餘人。席間首由幹事袁承斌報告開會意義，牛

亦未司錄致歡迎詞，南京于斌主教演講會員應具羅馬精神，尤其是關於反共產之宣傳，應根據當今教皇比約十一伸討共產主義之通牒，協力參加反共之鬥爭。宣化張潤波主教演講會員神修工夫應以勤領聖體 敬聖體為根基。二位主教演講畢，復由老會員雷鳴遠司錄報告天津益世報事件真相。最後，因近來新會員加入者不少，又輔仁及各公私立大學內本年度公教畢業生加入本會諸新會員，為互相介紹起見，由袁幹事揆次為全體出席會員一一介紹云。

■六月廿三日 北平輔仁大學於是日下午四時在該校大禮堂舉行四年級各學系第七屆畢業典禮。到校長陳垣，校務長雷冕，各院院長沈兼士，張懷，嚴池，校董南京主教于斌博士，北平滿主教，蔡總主教代表高主教傅增湘等，教職員教授等數十人，來賓

方面有保定周主教，宣化張潤波主教，德公使陶德曼夫婦，司徒雷登等畢業生學生及校友共六百餘人，行禮如儀後，校長陳垣報告，略謂：(一)本屆畢業生共一百二十八名，但其中二名，因功課不及格不能畢業，三名因病，故實際能畢業者，共一百二十三名。且係二十二年來本校被聖言會接辦後第一班畢業者，成績頗佳，甚覺欣慰。(二)恭王府購妥後，將闢為宿舍，以應本校八百餘學生之需求。(三)文理科兩研究所，經教部許可設立後，儘人之興趣，分別入學研究，並不限於文科只容史學系，理科只容物理學系而已。最後並勉畢業生不要自暴自棄及自私自利。繼由校務長雷冕及南京主教于斌博士代表校董分別致訓詞，引主教詳述中庸學問思辨行之意義告畢業生勿以「夫子之文章自足，尚須進究性與天道」。最後由校

長陳垣，親授各生畢業證書，各院長分別授予獎章。

據本屆畢業生一百二十三名中，計文學院國文學系十名，西洋語言文學系二十名，內名教生一名。史學系十三名。公教生二名。哲學系一名，社會經濟學系十九名。公教生一名。合共六十三名。理學院數理（數學物理合併）學系二十三名，公教生三名。化學系十六名，生物學系三名，共四十二名。教育學院教育學系十六名，公教生七名。美術專修科二名。共十八名，公教畢業生合共十四名云。

六月廿七日 1. 首都主教于公，前由京赴平，茲以事畢，旋南返，于今日來濟，赴洪家樓懿範女中開董事會，會後，乘汽車赴龍洞寺暢遊，陪去者有何冰如，至下午六時許返濟，晚八點三刻，復登車返京。

六月廿八日 于斌主教抵徐州，

出席該埠新所中學校董會。並講演「國際與國家」。

六月廿九日 1. 京區于主教過開封下車，曾主持靜宜女子中學校董會議並慰問公進會在豫主持服務各官員。

今日適值于主教主保良辰，李紹鐸主任特以義賑會全體工作人員名義設筵慶祝，陪席者有開封譚主教，綏靖副主任王樹常，東北大學校長戚啟芳，省府劉秘書長，李廳長，常郭二省委及其他友好多人云。

六月卅日 于斌主教晚回京。

七月一日 羅馬海通電：教皇遵醫囑，決定休息兩個月，自本日起不見客。

七月二日 蔡總主教於七月二日離平前往綏遠視察教務，先往集寧教區，四日主日即在玫瑰營子，七月九日至綏遠，十七日至二十四頃地，二

十日以後平大同二十五日在大同總修院，為十六名（內有一蒙古籍青年司理）總修院生舉行晉理典禮，由大同至宣化，約於七月底或八月初回平云。

七月六日 于斌主教乘今晚十一時車赴無錫公幹。

七月九日 1. 主教巴塞里，今晨抵巴黎主持該地國際博覽會「教廷節」開幕典禮，按巴塞里為教廷重臣，一般人認為係教皇庇護斯十一世之繼承者，最近教皇曾降諭旨反對德國社黨黨之宗教政策，而巴塞里適於此際前來法國，故巴黎大部份報紙對之，均極為重視，其中「日報評論」謂十九世紀之初，教廷紅衣主教康喀爾維曾來法國聘問，與拿破侖大帝商訂教堂與法國之教約，自是以後，教廷與拿破侖未敢臨法國，今紅衣主教巴塞里翩然來臨，此實百年以來未有之盛事云。此外，法國各地天主教會神職班

多人在巴黎集合迎候教廷國務卿，其中最重要者則為聖本篤會監督祈案神父，祈案最近曾與國務卿協理勃魯姆會晤，就遠東各國傳道問題有所商談。按法政府向負保護遠東各國天主教傳道士之責，故此項問題對於法國關係特為重要也（中央社哈瓦斯電）

【七月十一日】天主教會今日

邀請德國基督教徒一致參加聯合陣線，以對付反基督運動，基督教徒二十餘名前曾因反對黨化路德教會被捕，天主教會今日之呼籲，係在德國全境天主教堂宣讀，同時基督教領袖亦言稱，彼等將暫停斥責政府，以待政府與教會是否能樹立榮譽之和平。（國民電）

2. 羅馬教皇今日作去年耶誕節後第一次廣播演講，歷時十二分鐘之久，主旨為勸人祈禱和平，教皇音調強勁清晰，略謂世界擾攘，人民顛沛，

今日之痛苦未除，明日之惶恐已至，吾人其為此世界，為此人民，籲請上帝賜以和平云。（中央社路透電）

3. 教廷國務卿紅衣主教巴塞里，頃於本日在法國利西歐城主持新建大教堂落成典禮，當經發表演說，對於德國國社黨加以猛烈攻擊，稱之為「不義之暴行與種族主義之偶像崇拜」

其詞曰，一吾人在教堂講壇宣道之際，固可宣揚真理與正義，但對於不義之暴行，與違法之罪行，亦無妨疾言厲色加以斥責，至若彼高尙強大之民族，不幸竟遭不良之統治者，引導之以入於種族主義的偶像崇拜之迷途，對於此種民族，吾人藉教堂講壇加以斥責自亦責無旁貸也。云。該地之各國天主教長老與朝聖人士，無不為之動容，其中某長老向哈瓦斯社訪員發表談話，畧稱，巴塞里紅衣主教所譴責者，為種族的偶像崇拜，以及宣

傳此種主義之「不良的統治者」，詞意明確，固毫無疑義存焉，此在巴塞里紅衣主教之左右，亦證實巴塞里對於德國各項問題，極為關懷，日昨與法外交部長台爾博斯會晤時，首先即詢與國方面最近有何消息，蓋渠對於多瑙河流域局勢，亦常表示不安也。（中央社哈瓦斯電）

1. 按垣各界歡迎蔡總主教，晨十時在公共會堂盛大舉行，到者餘人，由傅作義致詞，首述二十年來公教在綏之建樹與裨益，次留今後政教協作，互助建設新綏遠，繼蔡答詞，謂明未有神父利瑪竇者，對中國文化慈善事業，多所建樹，渠死後，皇帝為之立碑表揚，傅主席愛護公教與明帝相埒，望中外神父，效利瑪竇精神，助傅主席謀福利，正午天主堂設宴款宴蔡氏，並邀各界領袖作陪，席間李居義閻偉兩廳長先後致詞，蔡誠懇

作答，盛極一時。

七月十三日 巴黎 教廷國務卿巴塞里紅衣主教，來此間主持國際博覽會教廷館開幕典禮，並赴利西歐城主持大教堂落成典禮，頃已公畢，於本日傍晚過返羅馬，啟行之前，山勒白倫總統在總統府內設宴為之饒行，繼復與國務卿理旭丹、外長台爾博斯等舉行談話，按德國報紙最近就巴塞里紅衣主教此次來法使命，捏造種種無根據之消息，且謂「英外相艾登上星期抄曾在法國與巴塞里晤面」云

云，巴塞里紅衣主教聞之不勝憤慨，本日巴塞里與台爾博斯談話之時，首先就歐洲一般局勢交換意見，認為歐洲局勢，關鍵在於德國，次就法國與教廷雙方各項教案有所商討，兩人均認為雙方現行關係，誠信友好而毫無嫌隙，此在一般觀察者以為法國與教廷雙方，均主張不必訂結教約，蓋法國雖未與教廷訂有教約，但根據過去經驗，某某國家雖簽訂教約而仍加以破壞，至於法國雖未簽訂教約，而事實上對於教約中應有之規定均加以遵

守，可見雙方訂結教約，固非必要之舉也，至關於天主教在海外傳教事業，法國向居各國之首，對於傳教士之保護不遺餘力，此層在教廷與法政府雙方亦均屬同意云，此外最重要者，則為法國與教廷雙方合作保障和平之問題，就巴塞里主教此次聘訪法國各地教會中之資主演說，固足以證明教廷與法國政府對於保障及組織和平之方法，雙方見解固屬完全一致也。（中央社哈瓦斯電）



良丹

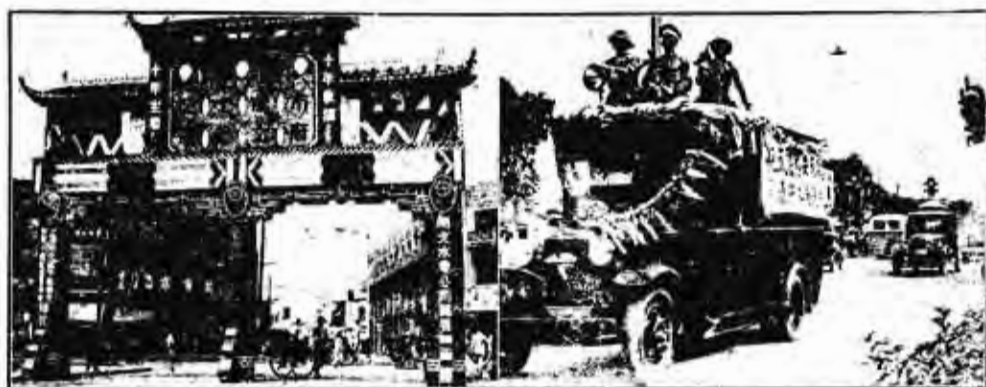
五洲製藥

計有五洲、五洲管、五洲特製地球、四種，均成分特重，功效超羣。

良丹主治：
 嘔吐泄瀉 中暑中寒
 各種痧症 酒醉船昏
 食傷飽脹 神疲胸悶
 喉乾口渴 反胃作嘔

贈可匣蓋 品換

片 照 事 時 內 國



會 念 紀 年 週 十 立 成 府 政 市 海 上 週 傳 宣 全 安 通 交 國 二 第 市 京 華



會 (18.1.1967) 念 紀 立 成 會 年 青 教 公 界 軍 京 南 會 聚 於 學 中 城 會 幼 慈 德 香 與 教 注 于 會



一 物 大 安 烈 傳 山 區 二 路 一 軍 建 三 山 德 育 日 身 德 聖 法 教 于 十 萬 學 同 日 建 國

1948年

第 1 期

林森



文藻月刊

新一卷
第一期

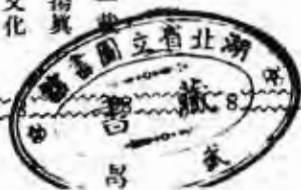


中華民國三十三年一月一日出版

復刊詞

文藻月刊復刊了。在抗戰時之千百萬犧牲中，文藻也是其中的一個。它自民國二十六年在南京創刊以來，未及一年，便隨首都的淪陷，在敵人的鐵蹄蹂躪之下被迫停刊，至今已整整十個週歲，在這個時期中，未能繼續奉行它那宣揚真理的神聖使命，實在遺憾得很。自抗戰勝利以來，庶政待舉；物質方面需要建設，精神方面更需要培養，無奈中國文化自與世界文化接觸後，引起了重大變化擾攘不已。某般學者，認為中國固有的文化，再沒有保留發揚的價值，可以棄之而不顧，而同時自外輸入的世界文化，又不能適合國情而有系統的建立起來，結果把中國思想傾倒了徬徨的歧途，引起了莫大的苦悶，使真理無從宣揚，有系統的正確思想亦不得建立，反而為邪說謬論的滋長，造成了適合的氛圍，增加了中國思想的困難。處在如此紛擾的社會中，任何有正義感的國民或團體，都負有共同努力挽救危局的責任。本社同人既係國民中一份子，自不應推諉其本身應盡的職責，故望與全國救國救民的同胞，共同努力，在中華民族的心頭上，樹起一個不偏不倚不急不緩萬古常新大道一貫的正確思想；然為達到此目的，必須使全國同胞認知真理的主觀與客觀與乎真理客觀永久超絕的基礎，然後準照客觀真理指給我們的路綫，踏進我們人生理想超越的至境，發動我們人生價值以及精神生活正確的估價，促成思想系統與道德系統的統一。如果這一步能順利完成，中國文化不會不復興，不能不展開一個健全的生命。

本刊係新起刊物，人單力薄，向望各界人士不吝賜教，使此幼弱刊物漸漸成長起來，成為讀者的良友，那才是本社同人的熱誠希望。



文藻月刊

第一卷
第一期

目次

民國三十七年一月一日出版

論壇

- 聯合國的檢討與估價……………顧德理
澈底改革公文程式建議……………朱星
目前國內合作事業的新趨向……………馮瓚璋
合作商場的三原則……………毛振翔
文化與文明……………陳哲敏
婦女運動的進展……………耿念融
兒童悟司的研究……………朱者赤
復興農村……………徐劍英
商湯事迹考……………杜而未

文苑

- 雷鳴遠老人抗戰記……………曉星
書評

- 評「梅川日記」……………陳步青
評「中國近世史上的教案」……………陳步青
文化消息

- 全國教育學術團體聯合會舉行年會
法學會在滬舉行年會
聯教在華設科學館
故宮文物運回首都展覽
巴基斯坦教育會議建議成立巴華文協
十八農業學術團體舉行聯合大會
遠東區基本教育會議在南京舉行
越南學生七人來我國讀大學
體育者報紙將出版

現代史料

- 中緬疆界糾紛
倫敦四外長會議揭幕
籌開對日和會

海外通訊

上海大通仁記航業公司



TA TUNG NAVIGATION CO., LTD,

自置鋼壳快輪 專營

客艙 房間舒適 服務周到

運貨代客報關

鴻 隆 志 正
大 大 大 大

沿海線：
各港埠

宜昌 安慶 九江 漢口
南通 鎮江 南京

滬漢線：

揚州 南通 江陰 口岸

滬揚線：

地址：上海中正路中匯大樓五二四號

電話掛號：〇二二三號

電話：八三五一號

◎義拾唐◎

兒肥
散積疳

◁◁蟲除積疳▷▷

藥專科兒

海上
房藥大中惠

不承寄服價藥醫地為本
勝蒙邀務目品院各全藥
歡賜迅周克材採救國房
迎願速到己料購會各專

THE PALACE DISPENSARY

Shanghai

上海林森中路431號呂班路口
電話：八一九三六號

廣告價目表

全面 半面 三分之一 四分之一

封底	三百萬	一百八十萬	一百二十萬	九十二萬
封裏	二百五十萬	一百五十萬	一百零二萬	八十五萬
裏封底				
普通	二百萬	一百二十萬	九十五萬	七十萬



聯合國的檢討與估價

顧德理

聯合國於一九四七年十月廿四日滿兩週歲。在這兩年之間，它處理過許多影響世界和平與福利的困難問題。它收到的成效大小不一，這是不容避免的。毫無批判眼光的樂觀者業已失望。懷疑者倒已證實了他的疑心。到目前為止，雖然聯合國對於許多問題的切實解決，並無多大成果，但是它活動範圍之大與繁瑣，世界各政府與人民對它的密切，都是不可否認的事實。對它到目前為止的工作加以檢討與估價也許對於認識聯合國目前與將來的任務有所幫助。

組織與會員

聯合國憲章係在一九四五年六月廿六日由五十國代表在舊金山簽字。其時設立憲章的按排業已完成，該會任務為聯合國主要機構第一次會議進行準備。該委員會於一九四五年十二月工作完畢，並提出報告書一件，該報告書以後成為聯合國主要機構組成，程序與任務的基礎。

憲章於一九四五年十月廿四日起實施，一九四六年一月十日大會於倫敦舉行其第一次會議。安理會第一次會於一月十八日舉行，經濟社會理事會於一月廿三日舉行。二月一日挪威外長賴伊得安理會之推存由大會選舉為秘書長。國際法庭第一次會於四月三日在海牙舉行。由於托治穩定起草的困難，托治委會的規程發生巨大的延遲。托治委會一直到一九四七年三

月廿六日才開成了首次會。

聯合國最初的會員都曾參與舊金山會議，或為一九四二年一月一日聯合國憲章的參與者，業已先後批准憲章。波蘭並未出席舊金山會議，後聯署於憲章，成為第五十一個最早的會員國。

憲章規定，新會員的入會須得安理會的保證，然後由大會通過。會員資格為「愛好和平」，接受憲章義務並能而且願意「充實機構的判斷」履行各該義務。憲法的條文顯然予安理會與大會對這些資格如何解釋一事以巨大的範圍。

一九四六年一年之間，安理會曾考慮九個入會的申請。阿富汗、冰島與瑞典三國的申請通過毫無困難。暹羅的申請最初為法國所反對，理由是兩國之間仍存在戰爭狀態，以後兩國於十一月十七日簽訂了協定，申請終於獲得了必需的通過。其餘幾國的申請都被安理會所拒絕。英美阿三國都拒絕阿爾巴尼亞入會，理由是因為已表現並無履行國際義務的能力與誠意。蒙古人民共和國與阿爾巴尼亞的申請也被英美所反對，其理由為外國履行國際義務尚無足證。外約旦、伊朗與危地馬拉的申請為蘇聯所拒絕，其理由為與蘇聯尚未恢復邦交的任何國家不能認為聯合國會員資格的需要。阿爾巴尼亞與蒙古人民共和國在安理會內都沒有得到七個贊成票。

聯合國大會首次會第二部分對安理會隨意處理會員申請一事提出批評

立和平，解決糾紛的第一步驟，至於巴爾幹一案，各常任理事對事端的重任，應採的步骤終公開決裂，因此安理會至今沒有表現什麼功效。在公開的強權政治衝突之下，作為維持和平機關聯合國約弱點在這裏就顯露得很清楚了。

憲章第一〇六條曾明白承認，安理會可能因為第四十三條的特別協定尚未生效，因而不得開始履行第四十二條所規定的責任。在這事情發生以前，安理會應互相洽商以便採取為維持國際和平及安全所必要的聯合行動。到月前為止，特別協定並未完成。一九四六年二月安理會曾指揮「軍事參謀委員會」，探討統轄第四十三條組成的武裝部隊的總原則。一九四六年三月起，曾對有關問題連續研討甚久。一九四七年四月廿日，委員會呈送安理會一個報告。委員會建議共四十一條，結果有二十五條為安理會一致接受。至於未獲協議的各點，其中包括安理會常任理事擬作供獻的性質，武裝部隊於和平時的駐屯，過境權的程度與基地使用的保障，統帥部的組織，與武裝部隊交安理會統轄的時限等，這些問題在按憲章第四十五條作成協定之前都是必須予以解決的。

因此，說到軍事行動，憲章第七章的執行規定短期內還無實行的可能。自然，這不是說安理會必須按第七章採取行動以維持國際和平安全的責任來決定它的功效。它可以決定和平是否受威脅或破壞，是否按第四十條決定由爭端兩造採行的暫時行動，它可以號召會員國使用第四十一條使用武力以外的辦法。而且，安理會如無有效行動時，會員國或一單會員國得在武裝攻擊之下，按第五十一條，運用其自衛之權。

武備的規定

聯合國憲章對於武備的限制並不像國聯盟約那樣注意。事實上它注重武備的節制，一般說來它關心於建立最低的需要與最高的水準。如果原子彈的破壞力已經在舊金山會議時顯露，那麼憲章的條文一定會有所不同。原子彈的應用，使會員國強信國際管制原子能的計劃必須實行。聯合國機關憲章一九四六年一月廿四日大會的建議，應設立原子能委員會，以便提出

國際管制原子能，使僅為和平目的使用的特殊建議。

按原子能委員會的了解，美蘇之間對於若干基本問題存有根本的異議，它們關係到（一）美國所建議的國際權力機關；（二）安理會於前所擬協定的責任時，投票的程序；（三）美國宣傳原子能秘密的時間與程度問題。美國在獲得別國不致違反協定的保證以前，不擬減弱它目前所有的地位。蘇聯則反對任何由國際當局干涉它內部的經濟事務，或損害它目前在安理會中所享有決權的計劃。

較廣泛的國際共管武備的問題，曾於第二次大會第二部分中提出。經過持久的辯論後，大會最後通過決議，建議安理會對於管理與削減軍隊與武備應儘速按其後先需要考慮實際的措施，以保證全體會員參加而不致僅為少數參加者遊從。在討論時，國聯時代的若干古老的議論也重新出現。若干在軍備上佔優勢的國家，都拒絕在協定被遵守與集而安全得到進一步規定的保證以前同意任何削減。至於武備較差的國家，都認為軍備削減，為求和平的一項步驟。

常安理會討論如何實行大會的建議時，美國堅持將先將原子能國際管制，而蘇聯則建議應先考慮關於全部軍備削減的總原則。以後辦法大致按照美國的意見。有關原子武器以及其他大舉破壞的武器交由原子能委員會，有關其他武器的或縮減交付一個新的機構「新式武備委員會」處理。經過美蘇蘇與蘇聯的辯論後，安理會於七月八日通過了這一委員會的工作計劃。

人們鑒於這種情形，雖不一定就此認為歷史東流，但也不妨承認第一次大戰之後，以國際協議尋求軍備限制的结果，與最近努力的结果的密切相似，有人還不禁想到過去國聯經過廣泛努力所得的決議是如何空洞，即「沒有完善的世界社會，普遍裁軍也就沒有可能。」

經濟與社會合作

聯合國的目的之一是「以國際合作」解決經濟社會，文化或人道的國際問題，並倡導人權與基本自由的尊重，無種族，性別，語言或宗教之別。

「大會中之經濟社會理事會與秘書處，都是履行這些任務的主要機關。各會員國均曾保證「參與聯合或個別行動，以便與聯合國機構合作，」達到目的。

因關於自治性工作機關也已完成各該任務的可觀和希望，因此憲章第五十七條假定「由各國政府獲致協議而成立起負責擴大國際責任」的機關，則憲章第五十九條授權聯合國機構，在設立這種機構時採取主動。它們與聯合國的關係當由各特定機關與聯合機關獲得協議後決定。

大會與經理會的職權主要為研究、討論與建議。兩者對於某一政策都不能任意決定，隨意約束任何會員國。換句話說，聯合國及其各機構在經濟與社會方面的作用都只為便利自動合作。

憲章第六十八條規定經濟社會理事會「應設立經與社會部門及以提供人機為目的之各種委員會，並得設立於行使職務所必需的其他委員會。」經理事會認為具有最高效能而適當協理的若干委員會的組織，為理事會履行其任務所必需。於是理事會成立了「經濟與就業委員會」、「運輸與文訊委員會」、「統計委員會」、「人權委員會」、「社會委員會」、「婦女地位委員會」、「麻藥藥物委員會」、「貨幣委員會」、「人口委員會」、「歐洲經濟委員會」、「亞洲遠東經濟委員會」。大體說，這些委員會分別在調查與研究各該範圍內的事務，向理事會提出建議，並協助其推行任務。

聯合國對於委員會的組織，雖然似乎對官方代表非常看重，但對於在經濟社會範圍內，私人團體所作的重要貢獻，也加以承認。憲章第七十一條授權經濟社會理事會對與這種團體的商談作適當安排。

至於經濟與社會合作方面的重要任務，係由各政府間協定設立特別機構推行，這種機構，包括「國際勞工局」、「國際糧食局」、「聯合國文教局」、「國際民航局」、「世界保健局」、「國際難民救濟機構」、「國際銀行」、「國際基金」、「國際貿易局」的章程草案，最近在日內瓦簽字。國際勞工局，糧食局，民航局及文教局與聯合國關係已由協定規定，並已正式生效。

在經濟與社會合作方面，聯合國由於它的性質關係成就頗優。在聯合國存在期間，曾發動了許多計劃，但收到的效果極微。因此要得評其機構的成就，除了目前的希望以外，其他的原則都不能妥當。

按目前的希望來說，聯合國到目前為止的重要成就可列述如下：(一)世界保健機構的建立，(二)聯總與聯合國機構並無關係，聯總決定結束後，尤後建立國際難民機構，承擔前為聯總所進行的社會福利的顧問工作，成立國際兒童緊急基金；(三)經濟社會理事會所屬破壞區域經濟重建小組委員會曾作成報告，對大戰時破壞區域國家的經濟重建問題作第一次現實的分析，其後又成立「歐亞遠東經濟委員會」；(四)國際貿易局的建立已作成初步工作；(五)毒性藥物的有效國際管制已開始重建；(六)國際人權法案的起草已作了初步工作；(七)現已定期於一九四八年召開的國際新聞自由會議已作了籌備；(八)對於國際法的發展與增強的方法已有了初步考慮。自然，這系列舉的成就並未包括其他特殊機構的成就在內。

非自治地區

憲章關於非自治地區的規定，比諸國聯盟約上的規定進步。第十一章所包含「關於非自治領土的宣言」，構成爲「國際殖民地統治憲章」。它立下了居民福利至上的原則，並要求統治當局提出經常報告。它實施時應用到一種殖民地統治由國際負責的制度，這一點就是聯合國的真正主要貢獻之一。

托治制度見憲章十二章與十三章，與國聯的制度極為相似。由於程序問題未得協議，托治協定曾有長期延遲，以後在十二月間終於得大會通過。托治協定規定美國為前日本委任統治島嶼的統治者，直到目前為止，這是戰略地區施行托治原則的唯一事例。(譯自「外交政策報告」)



澈底改革公文程式建議

朱 星

在目前政府預備革新政治以求得到行政上的最高效率之際，我提出了這個小問題，目的是希望政府能對於我的建議加以採用，從而革去已往打官話作官樣文章的官僚作風。我這個建議着之已久，曾寫入拙作歷代公文書程式沿革考一書的結論中，現在拘錄於下以投文萃。

事實上我們如果從秦代（正式有公文程式當自秦代始。尚書、周禮、左、國、所載各節，正是孔穎達說的「……既無體例，隨便為文……」，所以不能認為公文程式）起，歷觀各朝的公文程式都在那裏改革。大概秦個其始，漢則加詳。魏晉六朝因襲舊制。唐則規模加大。唐六典、唐書職官制、唐會要所載，包有下行上行的君臣來往文書，和上下平上各行的普通官文書。宋承唐制，金元又承宋制，而略有改革。明清則更加密。到民國成立，元年十一月六日所頒的公文程式，才大加革新，分公文為十三種，把封建時代的面目全改了。此後民國三年五月廿六日所頒官署公文程式，五年七月廿九日所頒改定公文程式，十四年八月所頒修正公文程式，十七年所頒修正公文程式條例，以及三十一年六月所頒最新的修正公文程式條例，都是大體相同，略有改革，都不澈底。政府對於公文程式的改革，並不是沒有注意到。十七年內政部規定的暫行公文革新辦法，就是公文改革的第一炮。此後十九年五月廿一日教育部頒的劃一教育機關公文格式辦法，可說是一個很大的改革運動。廿二年八月廿六日行政院又令發各部會審查處

理公文改良辦法，廿七年七月七日行政院訓令頒發公文改革辦法，三十四年四月十二日國府令發文書手續簡化辦法……這些都是革新公文書的辦法。但是我敢說還嫌不澈底。

要改革現代的公文書，簡化當然是最要緊的，但還須配合科學化與民主化。

我在此不涉及機關辦事的人事，辦稿的態度，辦稿的程序等問題，只說公文書的唯一基礎——公文程式條例，就是一種極不科學極不民主的表現。

所謂極不科學的，例如公文程式條例第二條類別裏，把公文書分為八種。第一種令中又包含公佈法令，任免官吏令，有所指揮令。可是第二種三種的訓令指令也叫令，為什麼要另立？如果說訓令指令是特殊的，難道公佈法令等不是特殊的嗎？又指揮令與有所論防或差委的訓令在名詞上看不出顯著的分別。第五種呈或報告下，明明註着「有所呈請時用之」，既云呈請，何得云報告？報告與呈請是兩個性質不同的名詞，絕不可混而為一。這些雖然是小事，但是不合邏輯。

所謂不民主，那是指的有幾種公文還承襲了封建時代的名稱。例如「令」「呈」「批」等。我們看了這些名稱很覺得礙眼。「令」字，按文字學是從人从卩。△卩即單字，卽單補之意。卩非卩，許氏說誤。卩按金文實

在是屈辱而微弱的奴隸形，作乞丐。在民主時代的今日，在政府組織上有上級下級之分，但決無主奴之別。做下級官的還得容許用這個明畫着屈辱形的字嗎？在日用的用語：「我命令你去做好事！」這是主人對奴役的口吻，上級官和下級官都是人民的公僕，上級官叫下級官做什麼都是公務，下級官是吃公家的飯，所以用命令字實在不合適。不妨都用請字。如果下級官「奉命」去做，自有法律處分，單靠長官嚴令的口吻是處不了人的。當然許多封建遺毒的官僚們是捨不得放棄這個命令字，因為去「令」用「請」，則做長官太不威風了。我還記得明清時候，下官呈稟，寫到伏乞……的伏字，都把大字的一點取銷，就怕自己跪下的時候成了犬。因為伏字正是一隻狗靠在人旁。如果現在的下級官奉命而不以為恥，那麼還不如明清時候的奴才官了。其他如呈批二字，也是封建時代用慣了的。袁世凱想做皇帝，所以他很留戀這個呈字。他規定官吏呈大總統用呈，下級官呈上級官只許用「詳」，人民用「稟」。所以也是變不得。

既然提出了這些不科學不民主的事實，那又怎麼辦呢？我以為不妨根本把這些名稱種類取銷了，就改稱為上行文下行文。等於上行車下行車，並沒有不平等之義。假如把政府組織法比作一座金字塔，那麼用上行不下行並無不合。上行文中不妨分為二式：機關用者為甲種，人民用者為乙種。那麼在封套的「文別」上不妨就寫作「上行甲」或「上行乙」。平行文亦分二式：同級機關為甲種，不相隸屬者為乙種。文別上亦可寫「平行甲」或「平行乙」。下行文可分六式：甲種是公布法令，乙種是任委人員，丙種是指揮行事，丁種是答覆詢問，戊種是布告週知，己種是通知事務。為編號詳明計，下行丙種中還可分下行丙一，撫卹，下行丙二獎勵，下行丙三頭銜，下行丙四委辦，……在文別上也可照此填寫。這樣改革，既合原理，又無官僚氣味，確是科學化與民主化的改革。

我們再研究簡化問題。簡化包含兩個意義：一是省精力，二是省材料。省精力所涉的範圍很廣，例如一個機關中是否有冗員或廢員。廢員是根本不會辦事的人。定員是清閒少事的人員。大抵每天辦公的時間只佔

了他辦公時間的二分之一者就是冗員閒員。其決每個辦事人員的工作是否分配得當。又簡化的程序是否繁瑣。再其次是稿件的收發上能否省下些什麼，例如：例行公文不必行文，公布法令亦不必行文，廣泛的指揮令布告以及公布的法令均可登載日報或政府公報上不另行文，盡辦其報者可辭的免報，呈閱者可省下指令，以談話或電話代替公文，表冊不必重複分呈，可省則省。這些在政府的幾次公文革新辦法上都已提出。此外對於公文書的文字上，政府的改革還不夠，我以為還有再求簡化的必要。現在我願提出的改革意見，僅是在這方面。

省材料，在上一段裏也提到一些。如果能將可省的行文省下不行，不能省的可儘量登在公報上，這樣紙張材料就省下不少。至於公文用紙，按卅四年五月卅一日修正的公文用紙格式前是比以前的節省不少。但我以為還可省。我現在願提出的改革意見，這也是一點。

公文程式的改革

- 一、取銷舊名稱，舊種類，改為上行甲乙二種，平行甲乙二種，下行甲乙丙丁戊己六種。（原因詳前文）
- 二、取銷舊用語語，「為呈請事」「等因奉此」「實為公便」等，不用說，應當取銷；就是「案奉」「內開」「現合呈請鑒核」等也可取銷。稱人加實字，自稱加本字，不分上下級，如西洋政府公文稱謂仍用「Mr. Smith」等，別無肉麻稱謂。游、仰、乞、等，可一律改為「請」。
- 三、打破舊結構，前日事由，後下去有引線，本敘，結尾等等，改為近乎單敘式，分摘要，事實或原因，目的三欄。而摘要入，一語不浮，一目了然。不引來文，亦不必分段。
- 四、必要處用標點，不必要處則不用，以省時間。標點亦可再省為四種，即：「——」句號並就提引號專名號。
- 五、文節文白不論，只須文不要華麗，或桐城派古文，白不要土語。
- 六、有事行文，依事撰文，一事一文。蓋不成事者不必行文。依事說實話

，不妄語，不虛詐。有一事則行一文。
如此可去虛浮，尚實際，求統一，便於執筆。辦稿者易辦，長官亦可
操筆就寫，祖通文潔不謂公文用語者亦可按格填寫。今引一例如下：

摘要	爲所屬某旅部開赴某地增防請撥發軍用汽車極速
事由 或 原因	該師部下行內第×號文，傳知本旅各部立即移駐某地增防。 當即准備一切趕期開拔。但據各團營長稱，因道遠，又某 段無鐵路，運輸太困難。
目的	請允撥軍用汽車×輛立待覆文 某師某旅長某某

今再將原文錄後以作比較。

案奉

鈞部第×號調令：「飭該屬各部立即移駐×邑增防，以資保衛。」等
因：奉此，遵即立飭所屬准備一切趕期開拔，前赴×處。旋據各團長營長
稟稱：

「此次軍隊出發，道路較遠，中經××等處，既無鐵路交通之便，運
輸供應，異常困難，深慮延誤防務，擬請撥給軍用汽車××輛，以利輸送
，以資便捷。」

等情；據此，查軍事運輸利在迅速，該團長等所陳各節，委係實在情
形，當此國事多故，防務重要之秋，一切進行，均宜力謀神速，以免延誤
事機，所有擬撥發軍用汽車便利輸送各緣由，理合具文呈請，仰乞
俯准施行，令飭具領，實爲公便，謹呈

我們看了上面的原文，十分之六七是些費話廢話，真是一個極大的浪
費與虛偽，且給「軍費神速」一個諷刺。原文用二百多字，我的新格式，
除了摘要，只七十多字。（摘要就是呈文前的事由）既簡要，又明晰。我
相信我這個新格式可以寫一切事。有時目的還可省，如果在摘要中已寫出

了的話。有時中間的事實，或原因也可省，如果摘要已够，不須再解說事
實或原因的話。如果中間未關不寫什麼，就它斜角一畫，以示無文，且
免作弊私通，中間填寫無一定格式，有時可分條例舉，總以簡明爲主。我
相信即使是韓昌黎蘇東坡的長文章，也可改寫成這個格式。我們當記住：
辦公事，須說實話，並不是在做文章，希圖什麼。

公文用紙的改革

當此節約時期，公文用紙自以節省篇幅爲主。卅四年五月卅一日行政
院公布的公文用紙格式細則，規定公文封一律用軍機信封，而兩省呈令代
電合用的公文紙也被新時的節省。但我以爲還不敢底。我的改革是：

- 一、公文封與公文紙合而爲一，即一面是信封面，一面即作公文紙。
 - 二、大小仍按軍機信封，但紙色須選略白些的，紙質仍舊。
 - 三、信封由三方紙摺成。三方紙大小相等。中方爲封面，上面印字全
與軍機信封同，分爲「收文地址」「收文者」「發文地址」「發
文日期」「文別」等。左方印「發文號數」「收文號數」「收
文日期」。右方不印字。信封的反面則爲公文紙，亦分三方。
右方分印「摘要」「事實或原因」「目的」「三關。中方印「擬辦
」「決定」「二關。左方印「附錄」「備。凡有「計開」或附背，
可寫在此方。附件則貼在此方或夾在。左方留一寬邊，爲裝訂處
。公文歸卷裝訂後，則抽出正在書邊上。而反面的收文日期發文
號數也正在書邊上，極易於檢索。
 - 四、摺法是先將文紙面放平。次將文紙右方往中方摺疊。次將文紙左
方往中方摺，正疊在右方紙背上。然後將中方上下多出數分的封
口紙用膠黏在左方紙背的上下兩端。
 - 五、開封則用尖刀挑破封口處，使封口多出數分的封口紙留在文紙左
方紙背兩端。如此則左右中三方紙整齊不參差。
 - 六、有時可用鋼筆寫，可省毛筆墨費之費。
- 如此既省紙，又堅實，（普通公文信封紙較爲堅厚）繕寫者既簡捷，

文藻月刊 新一卷 第一期 澈底改革公文程式建議
 開教發者更省除封之勞。今將正反二面紙式列後，以供參考。

(面以信文公)

方 左							方 右		
收日期	收數文	發數文	發文日期	發文地址	收文者	收文地址	處 紙 口 封		
中華民國〇年〇月〇日	〇行〇種〇字第〇號附〇件	〇行〇種〇字第〇號附〇件	中 華 民 國				裝 釘 處		
			年	印					
			月						
			日				處 紙 口 封		

(面紙文公)

方 左		處 驗 紙 口 封		方 右			
錄	附	定 決	辦 擬	的 目	原 因	或 事 實	摘 要
裝 釘 處							
		處 驗 處 口 封					



目前國內合作事業的新趨向

馮瓚培

- 一、引言
- 二、合作社的源起
- 三、國內合作事業的演進
- 四、現階段的中國合作事業
- 五、目前國內合作事業的新趨向
- 六、結論

一 引言

戰亂以後的世界，幾乎到處都在鬧着經濟的恐慌，特別是在生存之戰以後更遭遇到主義之戰的國家，不但國家的原氣無從恢復，而且還要蒙受更新的新耗與破壞，致使大好山河，瘡痍滿目，百業俱廢，民生凋敝，處在這種水深火熱的艱難中的人民，其生活的困苦概可想見了。比較狡猾的人，遂產生微倖心理，從事投機倒把的營業，只圖個人私利，不管他人死活，其他安善良民，守死善道，既遭田蕪家亡之災，又乏個暖生財之道，一任宰割，坐以待斃。普世的每一角落都聽到那些啼噓號寒的呼聲，但最慘痛的莫過於災民殫集於一身的中國同胞！關心國計民生的人，都會看見這種現狀的潛伏的危機，而苦思一種解救的辦法。辦法很多，但比較

有效而實驗的辦法，則莫過於合作社的組織。因為合作社是以大家的力量來解決大家的困難。所謂「衆志成城」，是任何私人力量所辦不到的。同時，合作事業是集合大眾的資本，以解決大眾自身的生產必需的供應，無形中擺脫了中間商人的剝削與供應的不平衡。這種組織如辦理得法，便能充分發揮其效用，可說是解決目前經濟危機的不二法門。故此我國政府在勝利復員的初刻，便積極着手組織或恢復各地合作社，就中尤以消費合作社，盛極一時，對於供應民生，平抑物價確曾有過偉大的供獻。可是曾幾何時，消費合作社的效能逐漸降低，一般對合作事業的興趣也一落千丈，甚而有觀望不前的趨勢。究竟是合作事業本身的錯誤呢？抑或有其他的問題存在？這是很值得研究的。不過，在研究這個問題之先，必須對合作事業有一個通盤的認識與瞭解。國內討論合作事業的文字並不太多，而關於合作社源起的記載尤屬少見，這是我們要在這裏補充的。

二 合作社的源起

合作二字的意義，本是分工合作的意思，但是這裏却取用了一種經濟的觀點，就是集合一些生產者與消費者的集團，以共同資本謀雙方供求的合理發展，所得利益除提出一部作事業基金，一部作公共福利之用外，其餘純利由生產消費雙方來分享，這是與一般商業工業的股本不同點。

合作事業的基礎，是「我為人人，人人為我」，意思是凡參加合作的私人或團體都應享受利益。而社會主義，共產主義則只承認團體的發展，否認私人的利益，這又是與合作事業的股本不同點。

合作事業在採取中道之途，既不採一般工商業的自私，也不像社會共產主義的窮困；它的基本原則，便是聯合一些志願的生產者或消費者，自成一團體；或且聯合生產消費者共成一團體，大家為了彼此的利益，共同合作，使得雙方的私人利益不受損失，同時也得到社會公認的福利。以目前的社會經濟來說：只因大家過分謀求個人的私益而忽視了團體的利益，因此社會經濟趨於危機；然則合作事業的有利於改善社會經濟，概可想見了！為了徹底明瞭合作事業的效用，我們不可不注意合作事業的發展史。

一七九九年，英國人奧文（Robert Owen）在蘇格蘭新拉拿爾克（New Lanark）城創辦了第一處「棉洋生產合作社」，一時各地響應，成立分社，但為了他所用原則不大純正，結果都歸失敗，迨至一八二八年，他地之自己的總社也一蹶不振。

一八四四年，英國洛芝得爾市（Bradford）的實業工組織了一個「平等合作社」，開始舉辦合作事業。一切貨物由本社以批發價購入，以零售價出售各社員。所得利益除股本利息五分外，其餘純利並不按社員股本多少來分，而按社員購買的多寡來分配。所分配的純利也並不分給社員，而是以該社員的名義代為存儲，每存到五英鎊便增加一股。這樣既增加了本社資金，又變成社員儲蓄的良好習慣，社員紅利每一季或半年結算一次，每次每份可分得十分至十五分中的利益。這種利益相當優厚，尤其是已經花出去的錢中能能生利，因此這類的合作事業便盛傳於英國各地各階級中，不過對於紅利的分配各地稍有不同。英格蘭合作社的紅利只分給社員；蘇格蘭合作社則提出一部紅利作本社職員的獎金；至美國北部各大合作社，則更提出紅利的一部，舉辦教育和公共福利等事業，這便是日後合作社提取公積金與特別公積金的基礎。至一九一二年統計，大英聯合帝國共有消費合作社一四〇七社，社員二百六十四萬人，總金三千三

百萬鎊，曾買過私人七千五百萬鎊，種樹一千一百五十萬株。生計合作社也有幾處，生產範圍大部分為製麵包，製玉米粉，製糖等，曾買過數達八百萬鎊之多。

一八六三年，英格蘭成立了合作社聯合社，定名為英吉利佛佛社，一切主要商品，像煤、糧食、資本二百五十萬鎊，工人個工一萬六千名，商品總值七百萬鎊，獲利二十萬鎊，備有自用輪船、茶田、兼營因際貿易和保險業務等。到一八六九年，合作社在英國已奠定了穩固的基礎。至論合作事業在歐洲大陸的發展，則以農業合作與信用合作社為主。據一九一二年統計，德國有農業信用合作社一萬七千社，消費合作社二千二百社；奧地利有農業信用合作社一萬社，消費合作社一千三百社。英國方面的合作社運動，以建築合作及農業合作為主，另有乳油合作社等都很發達，但消費合作社則不甚發達。

在當時已經有了一個合作社因際聯合社的組織，一八九五年在倫敦召開大會；雖曾中斷，得知歐洲的合作運動以合作金庫及信用合作社為主，並以在德國特別盛興。在那裏有兩個最大的合作金庫，第一個設在萊茵河一帶，於一八四九年成立，專以對農民放款為業務。借款項均非常用，不收抵押，而由社員聯合擔保。另一個專以都市對家的合作金庫成立於一八五〇年，設於魯士，目的在提倡手工業及藝術品等，營業項目與一般銀行同。

在一般合作社的組織之外，還有合作農場組織，目的在辦理社員合作農食、奶場、聯合製造、加工和銷售、耕種及園藝、肥料、農具、聯合購買或租賃農業機械等，合作農場發源於丹麥，每村都有合作奶場，營業項目為製造牛乳罐頭、牛肉、牧場等，牧場製內等，並特製出口，每年輸出的數字頗為驚人。同時他們對於合作制度的教育特別注重，因此在很短時期內獲得了很大的發展。在英國，合作農場成立較晚，到一九〇一年纔開始創辦，且很少成績。至一九一一年因農林部的倡導，獲能逐漸發展。倒是愛爾蘭的合作農場特別發達，從一八九四年創辦，至一九一二年，已有農社九百社，包括一般農社、奶油製成廠、製糖場及信用合作社

等，組織都很健全。

以上便是合作事業的發起和沿革；下面我們再看合作事業在中國的發展情形：

三、國內合作事業的演進

中國之有合作運動，實以薛仙舟先生倡其端。薛先生留學德國，對於德國的合作銀行制度曾作過深刻的研究，回國後執教復旦公學，常向學生宣傳合作的學說，並曾辦理上海國民合作儲蓄銀行，因事屬初創，自然難期有太好的成績。據章元善先生的分析，中國合作事業的演進，約可分為五個時期：

- 1 五四運動前為合作事業的前期，僅在學校裏辦有消費合作社。
 - 2 民國八年至十二年，為思想變成事實的時期。
 - 3 民國十二年以後，為合作運動深入民間時期。
 - 4 民十七年北伐成功以後，為政府提倡時期。
 - 5 民二十二至二十三年，為商業銀行參加農村合作時期。
- 于永斌先生却把中國合作事業史，分為四個時期，將五四運動以前的一個階段略去不算，其他各期和章元善先生的分析大致相同。即：
- 1 合作思想傳播時期（民國八年五四以後）。
 - 2 合作組織實驗時期（民十二年以後）。
 - 3 政府推行合作時期（民十七年以後）。
 - 4 合作運動全盛時期（民二十二年以後）。
- 民國十七年以前，各地軍閥割據，內戰頻仍，兵匪遍地，政治不上正軌，國民經濟根本就談不到；故此合作事業雖經曹仲什後起的提倡，終以環境不許，幾乎概無成就。十七年北伐完成後，國民政府遷於富國裕民必先改善農村，要改善農村又必須健全農村經濟，因此對合作事業銳意提倡，加以上熱心社會人士確實表現了「到農村去」的精神，作著農村合作的商榷，迨至民國二十二、三年，合作事業已普遍於全國；各省合作社總數達一四、六四九社，社員人數五五七、五二一人。社務總額計有信用

、生產、消費、運銷、供給、公用等社，應有盡有，茲將二十三年各省合作事業狀況列表如下：

省市	合作社數	社員人數
江蘇	3,987	105,086
浙江	1,738	61,433
安徽	1,463	64,969
湖北	686	24,345
河南		51,808
河北	1,935	40,041
山東	2,472	65,386
陝西	329	44,483
山西	190	6,187
湖南	663	36,484
江西	1,078	36,079
四川	3	95
廣東	193	24,499
廣西	8	800
福建	14	
雲南	27	258
貴州	16	2,746
上海	85	10,771
杭州	1	238
總計	14,619	557,811

民國二十三年三月，國民政府鑒於事實之需要，公佈合作社法，於次年九月一日施行。從此以後，我國合作事業不但向量的方面去發展，同時也從事於質的方面的健全。如各地所設的實驗區，在戰前成績最好的，有廣東花縣、山東荷澤、河北定縣等處，在倡導合作事業之餘，並努力推進

教育除文盲等工作，確實有顯著的成績；雖不能與英國丹麥等合作先進來比較，然而合作事業在當時確已打下了穩固的基礎，社員人數已佔全國人口千分之一，小規模的機井和馬達灌溉等，也逐漸流行到農村。對於農業的增產和種籽的改良，使用科學肥料等，都在節節改進中，農民由合作教育的開導，對於知識的開通，頗有一日千里之勢。憤乎日寇發動七七事變，過去一切的成績，都踐踏在敵人的鐵蹄下，戩然無存。這還不止，敵人日本更利用合作社的名義，盡其榨取掠奪之能事，八年以來，它所給予老百姓的印象，早已不是合作社的本來面目了！

四 現階段的中國合作事業

勝利以還，隨了政治工作的復員，合作事業也驟即在各地展開。那時第一步工作，便是清理各地舊合作社，由社會部各地合作事業特派員辦公處會同地方有關機構，辦理清算及接收工作，並依照社會部頒佈的「收復區光復區合作組織整理辦法」的規定，將接收清理後的舊合作社物資，充作各地合作社組織的基金，以作輔導發展各級合作事業之用。

其次便是各級合作組織的整理工作；戰前設立的各級合作社，經營的規模，多已不能復業，爲保全社員權益，特舉辦所有合作社登記，加以整頓督導，使它依法改組。這兩項工作，用去了三十四年復員後的整個時間，直到三十五年一月，纔正式交入各級合作社的推廣時期。

八年抗戰之後，民窮財盡，爲了繁榮社會，救濟人民的生活，當然以消費合作最爲實際。因此在勝利以後首先主辦的，幾乎都是消費合作，利用接收敵偽物資，廉價售予社員，頗受一般民衆的歡迎。因此請求入社者日衆，而合作社的成立也如雨後春筍。由成立的機構來說，可分爲地方性及團體性的兩種，即區保合作社與學校機關合作社，前一類與地方自治機構相配合，後一類則各別分佈於各單位。至論各合作社成立的動機，除區保合作社是配合於地方自治工作，不得不成立的以外，其他的合作社，大概都是爲了「買些便宜貨」而成立的，是以當敵偽產業處理局的物品供應完竣以後，大概都已陷入停頓狀態；即便還有一些商人寄售的貨品，不

是供非所求，便是售價引不起社員的興趣。據調查所得：除由合作社聯合社或敵偽產業處理局供給的物品，售價較市價廉百分之三十外，其他一般商品售價，僅較市價約廉百分之十。而照例廉價的物品常是不敷分配，積壓的物品却不得人們費時跑去購買。故此就目前的行情觀察，一般人對消費合作社的期待已不似以往那樣的熱烈了。固然，社員的利益並不在「買便宜貨」而在年終紅利，但是在這物價一日數變，收入永遠不到水準的年頭，一般人便不能不只顧眼前了。何況大部分人根本是爲了買便宜貨纔加入合作社，甚至極組織合作社，然則那消費合作社的前途便不問可知了！

合作事業督導機關鑒於以上種種困難，因此一方面督導各種不同性質的合作社的推進，一方面也注意到合作教育重要。在三十五年度中，全國各地大概都主辦了合作訓練班與合作會計講習班等，首先訓練各級合作社的主持人，奠定基礎，以便推行合作教育於民間。

同時並爲輔導加強全面的合作事業，各地都同時成立了合作社聯合社的組織，以作推動的中心。至論調劑合作事業資金的合作金庫，則以北平市成立最早，在三十五年六月六日便正式開幕。這南京總庫在三十五年十一月一日成立後，北平分庫遂於三十六年一月一日起改隸中央。供應資金總數達四、九四〇、二五〇、〇〇〇元，貸款合作社單位，分佈本市及河北省九縣。

除上述各地消費合作社外，其他生運、信用、運銷、公用等合作，大概都在三十五年下半年纔開始辦理。目前我們還沒有一個全國性的精確統計，僅就片面調查所得，得知戰後合作事業的復員與推進，以江蘇省爲第一，雖社數僅及戰前三分之一，但社員則較戰前加一倍，股金達戰前二十倍；各級合作社除區區外幾全部成立。其次則爲河北省，雖居區區前哨，而合作督導工作仍能逐步進行，只是合作社的種類，似不及江蘇省的齊全而完備。好在本文的目的是在檢討合作事業的前途，對於勝利以來國內合作事業的統計，還是等待中華合作事業協會發表吧。

五 目前國內合作事業的新趨向

綜觀上述種種，可知我國合作事業，自始就沒有脫離幼稚時期，經敵寇八年的蹂躪，益發不易恢復。近二年來，雖經政府多方贊助與輔導，但辦合作事業的基本精神，依然相差遙遠。推原其故，不外以下兩種原因：

1. 人的方面：就人的方面說，不但一般人民的合作知識不足，就是一般辦理合作社的人員，也不見得都够得上水準，如前而所說爲買倒便宜貨而組織合作社，便是一例。因對合作事業的知識不足，辦理人員是否有服務大眾的精神而不從中取利，以及社員是否瞭解「我爲人人，人人爲我」的意義，委實都成問題。

因知識的不足，對合作業務的運用自難合乎理想。換言之，就是主辦的人很難認清時地的需要；即或認清而又缺乏適應需要的方法，致使合作事業與社員脫節，不能滿足社員的需要，這爲合作社的推進方面，反而增加了阻力。

因知識的不足，過去合作事業，尤其是在農村往往落在土豪劣紳的手中，反成了剝削農民的工具，比如以合作社名義借得低利貸款而以高利貸出借給農民等，過去不少事實的證明。在都市中，一部分合作社落在商人手中，因知識的不足，主辦人以營業的性質來辦合作社，是否顧到社員的利益，也是一大問題。勝利二年以來，有許多合作社，竟沒有召開過一次社員大會，也沒有把年終結算的贏虧和紅利的分配，向社員作口頭或書面的報告。

2. 事的方面：以上所說都是關於合作社的人的問題。現在再說事的方面來看，尤其是在勝利以後，合作業務似乎並沒有作到充分的運用。在都市中，一般首先主辦的大概都是消費合作社；當然這是比較容易開始的，同時有較低接收的物資，但在這些物資枯竭後，各合作社並沒有能作進一步的努力，致使各消費合作社無形陷於停頓，有些合作社已在鬧着勸業的恐慌，這本是理想中的必然現象。推原其故，不外以下兩種原因：

甲：因接收物資價廉，使得其他人整入的商品價格顯高，同時

各合作社又未能把社員年終紅利公佈出來，使得社員對本社沒有多大希望。

乙：社中商品沒有顧到社員的需求，在這經濟緊縮的年期，社員購買力不足，只落得社中貨品滿架而額主要空。

丙：社中一旦擁有社員必需的貨品，但又感於數量不足，不能普遍供社員購買，因而也使社員感到失望。

由前述甲項的緣因，可以看出年終結算與報告，是合作社取信於人的必要條件。合作社是談信用的機構，假如它不能取得社員的信賴，顯然會影響它本身的前途。

其次，合作社原是替社員服務的，假如它不能供應社員的需求，那已失去其服務的目的了！

至論丙項緣因，問題便比較複雜，最主要的是社中資金的不足，因之也能證明單獨舉辦消費合作社，在這經濟變動最劇的年期，是週轉不靈的，必須兼辦信用、運銷等合作社。以信用合作吸收資金，以運銷合作開拓物資的來源與銷路，然後消費合作機能與社員的生活發生深而聯繫，才能充分發揮其服務社會的效用。同時對於吸收游資，安定金融，平抑物價，改善社員生活，都有不可思議的效力。

目前有些信用合作社，在作着商業銀行的業務；以相當高的利息吸收存款，以更高的利息貸出，或幹些屯積倒把的把戲，那已完全失掉了合作社的意義！說者謂如此不足以吸收資金。然而事實上以高利吸收的存款勢必以更高的利息貸出，貸款的利息愈高，物價便愈加上漲，當此以往，存戶終有一日會感到向日的存款與目前的物價相差甚鉅。在那時期，信用合作也便就此壽終。

正確的辦法是使信用合作與各種合作事業「合作」，把自己的資金參加到消費、運銷等合作社裏去運用。特別是要把它用在生產方面，在這年期，無論都市與農村，誰也不能否認生產是改良人民生活的第一要義。都市中有多少失業需要工賑，農村裏的生產工具、種籽、肥料、湖羊的提留、生產運銷的贊助，處處需要補助，處處需要資金。果能把吸收的資金

用到生產上去，把都市的消費用到農村的改善上去，那不但使各個合作社本身繁榮的正常途徑，同時也是整個社會國家富強的樞紐。因為都市生活必需的食糧，有賴於農村的供給，而使農村增加生產，安定生活却有賴都市的贊助。都市有了工業的生產，農村得充分發展其食糧的供應，社會生活還有什麼可愁？坐吃山空，任何富強的國家也支持不了，何況戰後窮困已極的中國呢？

我們並沒有忽視目前在農村背後隱伏着的惡劣環境，也沒有忘掉都市所受金融經濟的威脅。但是我們可以武斷的說：三分政治，七分經濟。在大家生活安定的時候，任何人也不肯挺而走險，區區匪患，還不容易解決！否則物先自腐，前途便不堪設想了！

六 結論

話說得太多了，但要把目前合作事業的新趨勢作一充分的發揮，則仍嫌不足。爲了節省讀者寶貴的時間，現僅用一短短的結論作本文的收場。

由二年來考察實驗的結果，我們知道單獨的消費合作社並不足以應付時代的需要，抑且也不能充分發揮合作的效用。其次：

信用合作的目的，一方面在提倡社員儲蓄，但主要的是在供給他種合作社的資金，把社員的金錢仍用在社員的福利上去，即便利錢較低，但社

員能以一筆存款在他種合作社中也獲得利益，這樣算來，利益便不算少了。

過去一般合作社的資金，往往有賴商業銀行的供給；但是商業銀行目的是要賺錢的，不能把利益讓給合作社和社員。因此最理想的是由社員自己的信用合作來供給。此外希望政府加強合作金庫的機構，盡量擴充資金。在可能範圍內應推行無抵押貸款，特別是對小手工業和農村，以及生產合作等，最好是施行集體擔保的辦法，以示提倡；還對於增加生產，減低入超、平抑物價、安定民生各方面，都是根本而有效的辦法。政府這種投資絕不是沒有代價的，較之外匯管制、禁止入口等治標辦法，不可同日而語。

還有，爲解救現代民生經濟，在都市中以辦理生產合作爲第一義；在農村中，以辦理運銷、公用等合作社爲當務之急。

勝利以還，政府對於合作事業的督導不遺餘力，確已收獲相當的效果。惜乎操之過急，只注意量的發展，而忽略了質的成分，以致許多合作社落在不瞭解合作意義的人手裏，而真能瞭解合作真諦的人反沒有組織合作社的機會。今後欲合作事業能充分發揮效能而有益於社會人羣，希望政府多用指導的力量，少用政治的力量。

謹就觀感所及，拉雜寫來，以就正於海內合作事業諸先輩。

三六、一二、一、於放都



合作商場的三原則

毛振翔

一、漁夫與龍蝦商人

予曾至加拿大東部沿海諸省，視察合作社進行狀況，拜謁一位漁夫，很誠懇的對我說：「一直要等到我們漁夫們大家團結在一起，工作在一起，思想設計在一起，我們從來不知道，漁夫們被人欺侮和剝削，竟到如此深刻的程度。」這寥寥數語，說明加拿大沿海諸省的漁民和農商已經覺悟，明白自己所處的地位，不但認識合作運動的重要性，並且也曉得它對於農民和漁夫，實在是一個必需。

欲證明上面所說的話有根據，和引起那班關心合作運動者的興趣，我將說明一個故事，是由新蘇格夏省「龍蝦合作工廠」的職員發述的。他是辦龍蝦合作事業的最高成功者，一字一句，不但真實，並且親切有味，可算是深入民間的紀錄。

事情是這樣的：聖方濟各沙勿略大學的民衆教育部，鑑於海濱居民的知識低下，於是發起啓蒙運動，很熱烈的做普及教育的工作，勸他們萬衆一心的團結起來，因而改進自己的社會和經濟生活。教育雖然不是萬能，但以後數年，海濱居民即戮力同心，發起一個龍蝦合作工廠，在十年前，這是創舉。

在最初的時候，方濟各大學的教授，到處演講宣傳，真是音著聲揚，聽者震動，竟引起民衆的興趣，以為這不過是競選前的照例演說，雖然說得入花亂墜，大抵是不兌現的支票。

居民的成見雖深，但是受了環境的壓迫，對於大學教授的三申五令，

什麼叫合作，什麼叫合作，不得不起腦筋，再三思索，因而起了決定作用。在漁民中間，有許多龍蝦裝運商人，天天在那裏加緊工作。他們的職務，是從各方面援助漁民，至少在表面上如此的，因此就統制市價，指揮自如，漁夫是無法可施的。

沿海漁村的情形，均是大同小異，漁民所受的痛苦，實質上並無差異，裝運商在秋季裏以少數金錢買與漁夫，等到明年春捕獲興旺的時候，則操縱一切，儼然以主人自居，漁夫無可如何，亦只好望洋興嘆而已。同時他們又以誘魚蝦的餌供給漁夫，乘機索賄，獲利極厚。

裝運商商計多端，技倆百出，專營不合法的專利和統制，漁夫根本沒有討價還價的餘地。不但如此，威脅到是時常有的，假使漁夫稍舉出聲價格太低，則裝運商就說：「我等來買龍蝦，裝運外埠，是絕對與你們有好處，我們自己，毫無利益之可言，假使還不滿意，嫌價錢小，則請列位小心，吾等明年將不復以此矣。」

上述情形是家常便飯，除此而外，漁夫常受挫折與恥辱，例如漁夫如有私售情事，則裝運商當面予以難堪，在碼頭上就立刻拒絕裝運，從此失掉一個市場，損失非同小可。在合作運動，未曾廣泛的展開以前，任何漁村的居民，均受害非淺，就是時至今日，偏僻的漁村，不知合作的利益，仍然受裝運商利用，為數頗多。

另外還有一件害處，頗不利於消費者，自從合作工廠成立以後，則此種害處極易剷除。本來漁夫以賤價售龍蝦與裝運商，根本得不到蝦的高價。龍蝦由碼頭裝上船隻，受了風雨日光之侵凌，等者到港上廠，其味均交

損勞，與以認領，請得市場，而高個人則不。漁夫只曾把貨物運到碼頭，對於高買商，根本不負任何責任，這是極其明顯的。合作工廠不但保護漁民利益，且能保護消費者的利益，注意商標的高買。使之在市場上繼續受人歡迎。

二、龍蝦工廠的成立和收穫

在現狀下釣魚種蝦以維持生活，在事實上已成爲不可能，且其一天難蝦一天，而強運商對付他們，也是一天可窮一天，結果大家都一致想，既然生活難，他們應捕到更多的龍蝦，不是以謀生。當中有幾個人說，龍蝦如果能在美國波士敦城出售，則售價定可高昂。至於如何裝運龍蝦到波士敦城，在漁夫的眼光裏，屬於專門知識，無人知其底蘊。同時在波士敦城中，又無一知者，可以以龍蝦售之。這個問題討論過好多次，結果只有六個漁夫，願意冒險裝運龍蝦，其餘的人，觀望消極者多，幸取主動，有意冒險者，亦僅以此數人爲限。這六個人以爲，假若裝運的龍蝦，不幸喪失，計算起來，一個人也只須受龍蝦市價六分之一的損失，這點輕微的損失，也只好忍痛爲之。他們當機立斷，立即進行，隨手抓了一份報紙，查看波士敦是否買主，馬上就把龍蝦寄去，也不去問他是新知識是舊交。從此他們每天晚上的談話，都集中在「龍蝦運往波士敦」一點上。當中有一个人說：「我們這次的貨色，如果能得三十五元，就心滿意足，因爲裝運只銷出二十四元成交故也。」另外一個人很悲觀的說：「貨物必定在運輸中喪失，吾人將從此不復聞其消息矣」。

最後消息從波士敦來到，六位漁夫驚惶失措，每人均檢查來看，反覆審視，竟不知何處是封口，可以辨視，其後一個人大改其勇氣，將其價值，發現內附六十九元支票一紙，大家都感覺奇異，二十四元之龍蝦，竟值到六十元，真是破天荒第一遭，竟有人主張把支票退還原主，這要必定有一個條件，不然的話，何必多寄餘元之多。這個消息馬上在本村及附近村落傳播，就是一箱龍蝦，寄給裝運商，只得二十四元，直便寄到波士敦，則獲利六十元，得失真不可以道里計。這不過是一切變動和興隆的起點，

和裝運商是絕對無疑的，因此他們馬上開會，決定從此不准個人小商販，因爲漁夫已發大龍蝦，悉數運往波士敦去了。漁夫也開了一大天會，決定叫裝運商姓嗎「或王八蛋」，隨後再討論多次，決定自力更生，用自己的力量，來開一個龍蝦公司，把所有的小販，裝入龍蝦。他們三人森林探本，辦成木板，買了一塊適宜的地皮，不到兩個月的工夫，一廟工廠，已經建築成功了，這是意志成其，集團行動一個極明顯的成功，其後他們又注意如何充實這個工廠，購入種種工具，例如蒸氣鍋，測溫氣，密封口機器，電流氣管，度量衡等等，無一不具，總的兩手齊上下，總是安全裕來的。

這個龍蝦工廠，在聚羣努力下創辦的，其性質是合作，而主持者得人，尤爲一切事業成功的基礎，他們只讓一個本地人充當經理，除外上層下的職員，全用自一人，費用和開銷，愈辦愈小，大家同心同意的合作，加擴在下一個季節裏大獲豐收的生產。

在這個季節裏，裝運商對於「非合作」漁夫所捕獲的龍蝦，以四分錢收買一箱，而合作漁夫，平均計算起來，則每箱售出，可得一角二分半，總數售出四百箱，除去一切開銷，淨存儲蓄二千六百元，這個重要的數目，假使不是利用合作方法，必入裝運商的私囊以自肥。假使這件事託政客去辦理，不知要經過幾次爭論，幾百次演說，才能達到目標，使得歸一點財富，在漁村內流通，然而尚怕難說，不知道又耗費若干。

工廠建成後，在第一個季節，裝運商預計十四萬磅。合作工廠以五分一磅向漁夫收買龍蝦，同時裝運商在合作事業不其開辦的漁村內，也以四分錢收買一箱，相形見绌，漁夫遂乘裝入運商如故層層而無所顧惜交。至於得五分錢出售龍蝦一箱的漁民，獲利頗厚，他們的興趣倍加，除償還一千七百元裝修外，尚餘六百元，以應急需。但漁民所獲利益，尙不止此，因爲裝運商買漁民的必需品和日用品，例如石油和其他油類，均用合作社者收買，省却費用不少。

在第二個季節裏，裝運商竟不敢在本村活動，因爲無人與之交易，徒虧折本錢而已。合作漁民每箱龍蝦，可得着八分錢，而本村漁村夾的裝運

商，只肯出四分錢，結果呢，一羣不高興的漁民，遂加入合作社，增加合作工廠的不少動力，於是建築新貨倉，和新的捕蝦船隻，再購購竹籠二百隻，可使捕蝦多活一夜。這些工作，有一大部份，是漁民自己下手去做的，所以費用很省，至於捕蝦船隻，是延專門人才打樣製成的。本季漁民計有十九萬鎊，裝成九百箱。合作漁民每船售出，得四分錢，結果呢？除償還債務一千二百元外，尚餘數百元，存合作社儲蓄，以應不時之需。

在兩個季節裏，合作運動在蝦蝦市場裏不斷的活動，所得的結果如下：(一)一切債務完全償清。(二)預備不虞的儲蓄數目，相當的雄厚。(三)漁民自己擁有價值四千元之工廠一所。上述的財產，差不多每年即可增加兩倍，對於漁民的貢獻雖大，還不算合作運動的偉大貢獻。漁民本人去處理事業，認識經濟活動的內容，從合作運動的組織裏面，吸收經濟教育，其價值決非幾元金錢所能比擬。拿目前的情形來說，捕蝦是一件新興的有趣的職業，決不和從前一樣，變成裝運商的奴才，以大量的廉價的品質，十分注意，對於捕蝦區域，留心愛護，不許捕蝦蝦種，以為將來地少，並且深切的認識漁區是他們自己的財產，只有深信合作運動，養成團體精神，羣策羣力，衷心愛護合作組織而聽其指揮，這才是漁民獲救的福音，從裝運商的魔手裏解放出來的唯一方法和捷徑。

三、合作商場政策的實施

聖方濟各大學的民衆教育運動，喚起海濱居民自立自助，就是合作，成效卓著，已如前言，上述的「龍蝦故事」，不過是千百種當中的一個，民衆教育運動，堅守一個教育原則，就是「在行為中學習」，我現在欲解釋，這些漁民如何在漁業管理和漁業貿易中，而能認識「合作商場」的原則，合作商場之在今日，實在是一個必需，農業，林業，和海洋業，容易孤立無助，不能得適當的指導，以致在二十世紀的商戰裏，不能和其他業競爭，不論在農業或漁業方面，個人的產品，以質量言，則數量太小，品類太少，不能和市場上的農產品和漁產品配合一致，以應消費者的需要，

只有合作商場能指示集體行動，把許多小工商業，聯合為大工商業，再界以經濟上的援助。使孤獨無助的農人和漁民，改良商品，成為現代化。

具有多年經驗的農人和漁民，均認識合作商場的價值和必需，明白個人代替集體行動是一個失敗。讓我們趁這個機會，說明何謂合作商場？商場的工作無他，不過是把商品，從出產的地方，搬運到消費的地方，消費是生產最後的目的。在現代的工業裏，包括農業與漁業，生產者不一定要消費者，生產的一部份，係轉售他人，只有一小部份自己使用，因此最初生產者和最後的消費者，其間的距離，雖有數千里，決不是簡單的事，同時一件商品，從出產以至消費，准許經過一個很長的時間，為適合消費者的心理起見，准許要經過許多人的再製或改造，凡此種種，為明顯的表示，在商品與商場之間，有一個密切的聯繫，結果呢，最初的生產者，通曉商場原則，實在是一個必需。

現在欲在生產和商場之間，劃一界線，說明何處是生產的終點，何處是商場的起點，實在是困難而不可，正因為商場在實際上是生產的一部份，現在有幾個原則，被開發初生產與最後消費間的程序，假使忽略了這些理論，則現代商業，絕無成功的可能，提綱挈領的說，這幾個原則，可分為三個主要部份，即：一、集合原則，二、處理原則，三、分配原則。

所謂集合原則者，是把許多小量的商品，例如米、麥、魚類、家禽、牛羊等集合起來，形成各色各樣大量商品的集中，預備搬運到市場上去。這種辦法，不但以各種品質不同的商品，充份的供應市場，且使小量生產者，省却許多麻煩，只須由一個機構接觸，無須付給運費，經濟時間和費用，在過去集合商品的用途，往往為農人和漁民所忽略，把集合的工作，讓給別人去做，結果呢，自己血汗換來的生產品，讓代理人或中間商決定其價日和前途，是至為可惜的一件事。

集合或運後，馬上就要評判商品的次第，以品質論，何種是標準化的商品，因此生產者才能明白品質最佳的商品具有何種條件，商場上何特別需要的是什麼，增進商品價格的決定因素是什麼，了解上述的幾個問題，則生產者必能乘機改進商品的品質。

第二個是處理商品的原則，不外利用原料，製成美觀商品，以迎合消費者的心理，例如以牛奶的一部份，製成奶油，以應需要。猪肉固然能鮮吃，也可製成醃肉與火腿。衆多魚類的處理方法也是如此，固可鮮食，也能醃成鹹魚而風乾之，更好抽去其骨，和刺，製成罐頭，以應市場的需要。在處理商品的原則裏面，也包括裝包，務須美觀大方，結實易攜，更以惹起消費者的購買心理為主。

在商場實施中央集權的制度下，欲使商品處理的原則，施將進行，非將商品集合原則聯絡起來，則無法加以充分的運用，這兩個原則，如轉生子，關係非常的密切，集合商場和處理商場，最好是在一個地方，否則距離不宜過長，如此則鮮貨不易腐敗，運輸費用，也不致過鉅，還有一點，就是處理商品的進行，有時就包括在生產進行的程序中，例如魚的肝臟，無疑的，是魚的附產品，假使處理得當，可以產生極寶貴的魚肝油，餘如魚頭和魚脊骨，假使用之得當，即可製成魚粉，倘如鱉魚的皮，如果洗到得當，可以製成膠水和黏物，用途極廣。

個人生產者決不能充分的利用副產品而有所製造，因為他們沒有專門的機器以供製造，例如說魚肝油。反過來說，如果利用合作社處理商品的中央機構，則個人生產者聚集所有小量的商品，而成爲大量，如此則利用附產品的機會成熟，在經濟方面，只有利得，絕無損失。這個並不是說，第一生產者，必須以其生產品，授與他人，例如大規模的漁業企業去處理一切，此種辦法，決非民主國家所應有，從合作運動的意義來說。第一生產者，應請資本家同人結合的力量，形成統制的力量，去處理自己的生產品和附產品，使得自己對於商場的地位，益形重要，凡此種種，無非企圖獲得更大的利益。

最後是分配原則，商品自從集中，分等，處理，裝包，運輸，儲藏，批發，零售等等服務完成後，最後的一個服務就是分配，上述處理商品的手續，異常複雜，當然需要各種代理人，特別是儲藏和代銷兩項事務的人，普通稱爲中間商或代理商，中間商人常在消費者和生產者中間作怪，貨價提高，普通稱是中間商不好，中間商的数量之多，大可驚人，但此種制

度，決不健全應廢除，正因爲千萬消費者，每日的需要繁夥，非中間商奔走其間，決不足以滿足大多數人的欲望。代理商在物質文明日進不已的社會裏，爲消費者服務，是極自然的現象，無法亦無庸加以消滅的，欲解決現代商場問題，決不是取消整個服務的經紀商人所可了事，其實一個也取消不得，反過來說，更其理由就是加強服務者的地位，使之格外能充份服務，格外有用，只有實施合作商場的政策，才能使得全部服務，從生產者起，到消費者止，完全成功，唯一的秘訣，就是生產者，在服務的各階段中必須親自參加，一個合作商場，如組織儲蓄金，它的首務，是選擇商場上重要的服務，例如商品之集中，標價，裝包，決不可假手他人，必須自己親自出馬，然後生產者和消費者，才有利益可言，不致被當中人剝削。

合作商場之發展，由於生產者和消費者的利益而工作，具有指導和保護作用，節省一切費用，使得生產品格外容易分配，以致生產者獲利更厚。總而言之，合作商場，是一個分配和銷售商品的機構，爲生產者出最大的氣力服務，是生產者自己組織的，故受其絕對的統制。合作商場是合作運動之一種，以處理業務的方式，增進生產品質量的方法，教育海濱的居民，在居民裏面，養成領袖人才，不但改進生產者的生活狀態，經濟狀況，並且使商品的分配，保持平衡。

四、中央合作商場的職務

在接近十年來，商品處理的合作機構，和合作商場的組織，在東加拿大諸省，尚確有顯著的進步，和具有意義深遠的活動。統計起來，目下有三十七個聯盟工廠，是合作社團體開辦的每年做鮮蝦和咸蝦生意，約一百五十萬元，除鮮蝦以外，另外還做許多生意，包括青莊魚，沙鑽魚，鱈魚，鱈魚，鮭魚等。總而言之，在加拿大的，新蘇格蘭省，在農民和漁夫間的合作社團體，逐日增加，商業的数量，亦逐日增加，個人生產者，直接的消費者售出商品，老起個人間的激烈競爭，同時在合作社團體間，亦因利益之所在，而然熱烈競爭。不問團體個人競爭都是有弊的，有兩敗俱傷的可能。職是之故，中央合作商場亟宜告成立。

中央合作商場的主要目標，是利用一個新組織，禁止本地合作團體，在商業上競爭，或貶價求售，或抬價居奇，次要目標是求物價之穩定，使生產者在市場不致因競爭而畏首畏尾，具有定價還價的餘地，總而言之，這個中央化的合作機構，統制大量商品的批發，而不注意零星銷售，在加拿大有兩個中央合作商場，農民所行者，名為「加拿大糧食合作社」，總部在蒙東城，至於漁民所行者，名為「海漁民合作社」，由是言之，合作商場之存在，決無意取消中間的服務，這種服務，在商場上的功用極

大，合作商場所能為力的，是使生產者參加服務，本地合作機構所能做的，是商品的集中，標價，處理，裝包，而中央合作機構所能做的，是大量商品最後的集中和適宜的分配，所有一切服務，不管是地方的或中央的，均由合作社社員負責。

上述合作商場的兩種程序，實施以後，使得農夫養成自尊的觀念，決定自己的前途的命運，因此養成一種習慣，才認自己是一個理直氣壯的人，和其餘的人一樣，應當享受同樣的機會，負起同樣的責任。（完）

美國郵購與翻版書

創辦第一個讀書俱樂部確非易事，一九二六年每月書選俱樂部發行第一本選定書，可謂第一個讀書俱樂部。這個俱樂部的編輯人是一羣傑出的批評家與作家，他們負責每月選定好而受公眾歡迎的新書。俱樂部的會員每年必須認購圖書若干冊。他們每選購圖書兩冊，就可以獲得另一冊免費贈送。書籍悉數郵寄。編輯同時也公佈一月內其他好書，會員可請由俱樂部代購。

讀書俱樂部的發展迅速而持續，四十年代末，仿辦的出版商與販賣商接踵而來，數以十計。現在俱樂部為數約五十，而會員總數已超過四百萬，其中百分之六十居住鄉村或人口不滿一萬的小鎮。有許多讀書俱樂部專門吸收某一類的讀者，如「古典文學俱樂部」、「科學書籍俱樂部」、「少年圖書俱樂部」、「非創作書籍俱樂部」與專門發售社會問題書籍的「書籍探求俱樂部」等。

在第一個讀書俱樂部開辦的時候，有遠見的出版家開始試售紙面圖書的廉價本。這種翻版書的真正大量發售開始於一九三九年，當時有新的「抽珍圖書」公司成立。它的非常成功有三個因素。它不像以前業已失敗的出版商，並不靠書店作為發售的出路。它把只合標準書售價十分之一的二角半裝書發交報攤，藥房，機器，文具店，甚至雜貨店代售。第二個因素是由於裝訂技術的發展，書的形式完美而耐久。第三個因素是「抽珍圖書公司」的選書。它對於美國本國與外國的古典作品，古今作家的作品，參考與指導用書，娛樂消遣以至偵探故事一概甄選，予以翻印。

書籍出版商業各自獨立，但是他們也有個共同的組織。它負責發展與報告圖書銷行的出路，協助現有書店鞏固其基礎；為書業各項有關事實作統計；它通知會員公司關於外國出版商要求翻譯權的消息；它的對外貿易委員會報告書籍進出口的情形；它並派遣代表出席國際出版家會議。



文化與文明

陳哲敬

提出文化價值這個問題，即是提出人類在生活上各種的創造，各種的表示的評價的問題。這個問題的前提，假定對於文化有一個整潔的把握，有一個確立的理論與原則，作為批判的標準。這個標準，就是一個哲學的表述和理想。人類精神和物質各方面的努力，與及各種的艱苦工作的成果，在一種人生哲學看來，或者至少在評價者的主張方面看來，具有什麼意義。

我們說評判價值，是一種哲學的理論或主張之下的批判，這並不是把它只限制在主觀的任意支配，任意假定之下。反之，價值的本義，是具有最正確的可通性，永久性和客觀性。祇有其客觀性的東西，才能具有價值。建設在實在和客觀的哲學理想，即是具有形而上學的意義的，才能具有價值和評判的能力，才能作價值的批判。但它方面，評判的工作，是主觀理性的活動與比較的工作，故價值評判，應是主觀與客觀合理而正確的綜合；在評判文化的價值上，更顯明這種綜合的過程。因為，一方面，文化根本就是人生主觀客觀同時的表述。文化由我們的主觀的理性出發，進而為各方面具體生活的表現。其創造的過程，是由主觀的理想而入客觀的表象，而至於籠罩我們的生命。它方面，我們來批判我們的文化，即是用我們主觀的理想，來批判我們理性自身所創造，所客觀化於具體的生活的產物。在這種立場上看來，我們去批判文化，評論文化的價值，即是理性自己去批判自己所創造的具體生活，是否達到了理性本身所具有的目的，抑

或者是否可以用他自己的創造，來達到他所應有的目的。所以文化價值，是根據於理性本體的客觀實在。批判文化的價值，應以理性本體（即那國上的意義）的實在所應具有的原則為標準，為規範。其適合於理性實在應有的規範，才能成為文化；其不適合於理性實在應有規範的，則不能成為文化，就不能具有價值。

一 文化

文化與文明兩個名辭，正如一般普通的流行的名辭一樣，人人都很熟悉，覺得有一種莫名的魔力，幾乎成了一種信仰。但是對於確切的內容並不清楚，而且很少發生過問題。這是因為文化不屬於一種特殊的學術範圍，而是包括人類理性全部的表現，所以它的內容都設於不可捉摸起來。中國文化一名辭，是由外國語言翻譯出來的，適當與否，固不必論，它能否代表其內容，祇不過是一個假定的名辭而已。所以我們為明瞭文化一名辭所代表的意義，所論的內容，應從語源上開始。

文化一語，原為 *Cultura*、*Cultura*、*Kultur*、*Beschaving*。其內容，其意義，遠在出現這個名辭以前。但從分析它內容消長的歷史上觀察，即根據所用的 *Culture* 亦未曾有我們今日所有的意義。我們今日所用的 *Culture*，顯然具有主觀和客觀兩方的意義。在主觀方面說，是代表知識獲得的過程，及獲得的知識程度與其總和。在客觀方面，雖今日意見尚未一致，但

大多數人，均主張是人類的生活方式和生活的表現。

主觀方面的含義，自希臘思想以至今日，內容上實無甚大變更。希臘哲人漢所主張的能動學，柏拉圖，亞利士多德所採用的辯證法，中世紀所主張的理性與信仰的調和，都是 Culture 一語主觀方面的意義。亞利士多德以上這一整個時代的思想指導，如主張人處全體發展，係根據於知識，而適應於行動的開展。總說：人人應承認，在感勞的事物中，右然是否實德；那麼我們的研究，就應該由這個領域開始。因其逐級上升，繼於較可認識的東西，當是容易的。原來我們知識（文化）的增加，是順着這個程序，由本然不易認識的東西，進而至於容易認識的東西，其用力處即正在這一點。正如在行動領域一般，應該從個人的好出發，使一般的好，成爲個人的好。而在知識領域亦然。先從個人容易認識的東西出發，使本然易於認識的東西，也成爲認識的人容易認識的東西……亞利士多德形而上學第七卷第三章末）。羅馬文藝復興運動（Culture motion，即精神的覺醒（*Forgerstellung*）大詩人歌德則認爲是適宜的高尚（書信，十一）。中世紀人文主義（*Cultura Christi*）說言基督的地理見（*Selbster*），中世紀行政與文明（一冊，十頁）在文藝復興時代，專及人文支配了的思潮，且着眼於過去的文藝，而以 Culture 爲對於過去歷史的廣博認識，或簡直以爲即是歷史。故意大利文藝復興時代所用的 *Cultura animi*，實即指於前面所說的問答論。幕後的含義，隨和了人本身與個人主義的因素，而欲養成知識廣博，行動種種的古典精神。並且都只限於古典希臘與羅馬的文藝，範圍內的精粹，即缺乏一種積極的力量。故它所代表的價值，純係無功利的，無救世的目的。其直接的目的，非用於實用，乃是精神之開拓與提高而已。今日意大利 *Cultura* 一語，除在特殊情形外，說常有如此深厚的色彩，而保持原有的含義。

精粹的觀念，與文藝復興時代的觀念，相對不列，甚至近于增加識的開展出發，以心靈爲開端，應以知識的手段，加以有方法經營，此即所謂

Culture，其語源亦出於拉丁語的 *Civitas*。自十八世紀以來，*Culture* 一語，漸漸由主觀的範圍，轉而至於客觀的考察，並因之而發生文化與文明的區別與統一。德語最初用 *Kultur* 一語代表文化上諸方面的意義，由於社會學文化學研究的傳譯，*Kultur* 逐漸擴張爲國際用語。意大利西班牙斯等國那那那斯夫也先後採用德語 *Kultur* 的意義。法語在十七十八世紀，對於科學思想，實德的價值甚多。但對於 *culture* 一語，仍採用德語的意義。英語亦同。十九世紀末葉，文化一語，遂完全普及。從 Oswald Spengler 尼爾斯格勒以後，*Kultur*—*Civilization*: *Culture*—*Civilization*，漸漸代表不同的內容而至於對立。

中國文化一名稱，既然是從歐語直譯來的，所以純係實交的。它的內容，它的爭論之點，自然亦是以歐語爲轉移。它的命題不是獨立。

我們既明白了文化一名稱的來源，我們現在就應該探討文化的內容。我們前面已經說過，文化的意義，是由主觀逐漸的向客觀推移的。所以文化的內容，也應該由主觀和客觀兩方面來考察。

從個人與主觀方面，想從獲得知識與精神方面所發生的結果說，文化是理智對於社會的知識與態度的總和。一是知識與態度和精神習慣的總和，使一個有思考的人，努力認識，抓住客觀實在，與一個簡單相對，不會發生問題，只隨着實在的意識奔放的人不同。(1) 如認爲本身，並不是目的，而是我們認識目的的手段，與選擇達到目的的方法。目的對於認識的主觀，常有一種積極的意義。主觀對於這種積極，常具有一種價值。故主觀的價值，常以認識爲出發點。我們以人爲本位的認識，是以人的理智，在個人與社會全體綜合上的表現爲對象，所以文化在這種意識之下，是認識社會與個人的理智的表現與發達而歸結於主觀的態度，完成整個的一體。故文化真一整體。態度爲文化的主觀方面，對象爲文化的客觀方面。(2) 但這種知識與態度，應持是有原則組織成一個系統，而以有機的聯繫，形成自己人格的標誌。(3) 這樣才能形成或謂之謂態度綜合的統一。即

是說：文化具有整個人生觀意義。以文化出發的三元，以人生觀的意義說明文化，德國人更具體的確定它的內容。以文化為整個人格的完成。他們以為文化的成立，必先有主觀客觀的條件。主觀是個人人格；客觀是社會的遺產，即人類理性表現的藝術、科學、思想、道德、宗教、的精神的客觀產物。把這些客觀作工具，依人性本質而助長人格，完成人格，就是文化的意義。而末文化是主觀用客觀方法，完成的理智情感與及人的各種機能和諧平衡的發展。新士林哲學大家馬利丹他對於文化的意義，恰是這樣。他說：「文化是真正人格的，因而即是理智的，道德的，精神的發展」。如果綜合起來說：「文化，即是人類本體存在合理的發展」(4)。

總言之，從主觀方面來說的文化，均屬於一種價值與人生觀的見地。原來文化的動力與基本，是以人類理性為條件。理性所有各種客觀的成果，所有各種客觀化的行動，都傾向於自己本身的表達，客觀的世界，不印上理性主觀的形式，即不能成為理性的獲得與勝利。所以理性對於客觀勝利一分，即是理性表達一分，亦即人類精神人格發展一分。客觀價值，(即社會文化產物)為過去人類理性的勝利。換句話說，即是過去人類人格發展的階段。我們每一個人進入社會中，即繼續前人發展，向前邁進，以完成文化的進步。故在文化的主觀方面，不能發展人格，不能形成態度，(即人生、文化評價的)不能是理性的獲得，不能成立人格的發展，同時更不能成為文化。

說到這裏，觀念論者，由主觀的勝利，而進於主觀的絕對自由。由人格的發展，而進於人格的本身。所謂文化，即是一生命的中心，生命的本質。(須知道觀念論是以實在為每一刹那自由創造的過程與轉化)永恆的不死的精神，創造實現他的世界，他這個文明的世界，他的科學、藝術、道德、國家、宗教的世界，實現一個日漸屈從於他自由意志的世界，自由

與生硬的機械門索的世界」。所以文化，用簡單的話說，是「人自己創造自己世界的一切精神活動」。文化不是實在的人格的發展，而是流轉過程本身的人格的自然」。文化是一流發展的意識的人格，在歷史中，(時間流轉中)獲得真理的過程(知識)。文化是發展與自由永恆不竭的泉源」。文化是精神的發展，是思想，是現實，(唯心論獨有代表實在的兩個術語)。是生命，是歷史(過程)。是有意識的必然性。是自由」。總之，唯心論的實在世界，既屬於主觀理性本身之抽演，而何況於文化。唯心論在這裏，正等於他全部的哲學，常在一個解不開的矛盾中打轉。

我們既把文化主觀方面的意義說明了，現在我再來看看文化的客觀方面。

我們前面說過，文化具有理性表現的藝術、道德、宗教——客觀產物；這也是文化的內容。人類理性的表現，既屬於多方面的，而研究這些表現的科學，各以他所主張的對象，來肯定文化的範圍。故文化的意義，隨各派研究的立場而有普遍特殊廣狹的不同。最廣義的文化定義，是列舉文化各主要的成分，以推及其附帶的產物。所謂文化，是一種複雜的藝術，包括過去，現在，人類精神活動，思想，及共同生活的制度。其中自然就包括生活、習俗、科學、宗教、道德、藝術、政治等各個係統。人類社會歷史的編程，不過是向着這方面連續的努力(5)，所以不過是一種具體的事實。從文化的形式上說，就是人類生活的形式。或更簡單的說，就是生活。故各民族均有文化。凡表現人類生活的東西，都可稱為文化(6)，這是列舉式的界說，只舉現象，不求價值，既難顯文化的各方面，更不能表現文化內在的原因與動力。以生活方式為定義，亦不能成功；因為生活的方式廣文化的範圍狹。所有生活方式，不一定與文化範圍相當。故

(2) Fall: The Concept of the social attitude. *Journal of the applied sociology*, vol. (9) 1925, pp. 404-408.

(3) *Le annali della F.U.C.I.* 1932, p. 3.

(4) *Religion et Culture*, p. 19.

至少應加一層限制：「文化是人類生活的合理方式」(7)。

人類理性表現合理的生活方式，一經達到客觀化的程度，它就發生了它對於時間的抵抗力，而成爲一種可傳可授的遺產，成爲人類在歷史奮鬥中所獲得的經驗與方法的體系，爲人類理性連續不斷的表現(8)。換言之：文化種社會與客觀方面聯繫，是一個國家或民族或全人類在某一個時期所有的態度與主要的特質。

上述的這幾個界說，皆極廣泛，而均限於文化靜的和定形的觀察。但文化自身，是屬於理性不斷活動的成果，常爲一種不定形的變化。假定他一旦滯留不動，他便失去它所以爲文化的意義。我們研究文化，應以動的觀點來看，即是說從文化的原因與目的。

胡適先生作文化的定義說：「文化是一種文明所形成的生活方式」(9)。胡先生自己解這個又說：「文明是一個民族應付他的環境的總成績」。那末文化便是一個民族應付他的環境的總成績所形成的生活方式。這種觀念下的人，理性是負的，是消極的，被動的。自近代思想，要求理性完全獨立，完全自由而無控制，經過短時間以後，便墜入了無內心信念，無動力，彷彿由無理想，無目的的清極和環境決定論。

由這上面看來，文化的定義，無論在理論上，無論在事實上都未能得到一致的見解。主觀的見解方面，勿寧注重於理性人格目的完成。離開以人爲本位的文化，脫離理性及理性所具有的較高的目的的文化，我們固然不能想像的。不過，它所蘊的範圍，屬於文化的形上方面，即文化的目的

方面；而於文化創造的過程，及理性表露的客觀產物，不能包括，只能作推演的解釋。客觀方面的定義，全整個限於理性在客觀表露的現象，而不能說明理性所以表現的意義。即是說，不能說明文化的目的，缺乏形上的意義。文化是應該具有形上意義的，形而上的價值。一個文化(或者說文化的定義)沒有形上意義的成分，就不能稱爲文化；只能稱作事實，自然現象，機械現象。

從全面來觀察，文化顯然具有兩個方面，即歷史發生方面，與活動制作方面。歷史發生的方面，代表文化內在的連續性，綜合已往，展開將來。放在這個觀點下，文化本質即是歷史的本質。換句話說：即是認識現在是如何發生，有如何的前途條件。

原來過去人類理性的獲得與表現，抵抗不住時間的巨浪，在進步之流中，一部分或者大部分，或者全部分，已經宣告沒落；而所留給我們的，只是一堆過去生硬的事實的記憶，於我們的生命，發生不了意義，所以已經出乎了我們生命的範圍之外。我們對於這過去的部分，只能作爲我們認識的客觀對象，而不能引爲生活的標準。只能研究它對於我們現在的文化，有如何的因果關係，有如何決定的力量；它爲什麼沒落，我們的現在如何能產生，及已往的沒落，現代的產生，在各領域中所有的反應。這些我們都求之於歷史之中。至於過去文化殘存的部分，它已直接進入現代文化，帶上了我們現在生命的範疇，所以也算失去他的已往意義。

從活動制作來看，文化是向更高的轉化，更高的改善，即理性向更高

(5) 燕法：文化評價。A.B.C. 世界，三版，一五二頁。

Taylor, Primitive Culture Vol. I. P.15. Dixon, The building of culture, P.3. Folsom, Culture and social progress, P.15. Wallis, Culture and Progress, P.9.

(6) 梅東專，中國文化史，一頁。Wasser, Man and Culture P.1.

(7) 羅光，文化建設的標準，新北版，卷一，一號，一至二頁。

(8) 梁任公，學術演講集，第三輯，什末是文化，Wallis Our Social Heritage, P.3.

(9) 胡適：我對於西洋文明的態度，現代評論，四卷，八十三期。

的表現，更高的獲得的活動。準這個意義，說文化是流動變化的生活最高的表現。因為他所代表的意義，是人類向着進步，向着社會機械活動工作的最高形式，代表人類的精神生活，而與自然對立。人類利用自然的首力，以達到人類的理想與目的。文化的對面，是自然。文化的本身，就含有理想的意義。理性的表現，就是使給自然附加一種價值，使它聽命於人類，而向一種理想進行（10），來扶助人類精神的勝利。人類社會的歷史，正是人類精神提高的歷史。人類精神日漸開展的歷史。人類精神對於自然成立他治權的歷史。所以文化在客觀的活動制作的一點看，是人類理性生活的社會產品，是集體精神觀念的放射，而實表示於思想，制度，文物，科學，藝術之中，以人的理性為本位，以理性的目的為目的。是人類精神各種表現的形式最好典型的透露，而能造成人類進於四海之內皆兄弟的超絕觀念。

文化是理性的東西，是以理性為原因，以理性為條件。說沒有理性的動物而具有文化，非特毫無意義，而且是侮辱人類的理論。但這個理性，是人的理性，而不是超乎人以上的神的理性。神的理智的啓示，是出乎人類理性與文化，創造可能以外。它自身具有它獨立的法則，有一種命令的

權威。但誰却能是一種純潔超等文化的動力和目的。文化既屬於人的理性，然非個人的理性。固然文化的初生，是由一二人的創造，漸漸傳播於全社會，而遺傳與後代。但由文化的普遍性統一性觀察，文化的成因，是人類的理性。個人理性的創造成果，能為文化範圍中一部分或一個因子，而不能成立文化的全體。故文化因其為普遍理性的產物，所以能成為社會的，普遍的，能範圍各個人的形式。

文化既為理性的表露，為理性的產物，那末它就不能不服從於理性形而上的原則。即是說文化是實現理性所有的目的而產生。人有生活，有理性的生活，生活的內容，即是人格的整肅。文化根本的意義，就是為實現生活，所以也就是以實現他人格為目的，完成他整個精神的發展，這整個的發展，包括知識的，道德的，精神的情感的和潛統一的發展，使整個的社會，使社會中每一個成員，達到他們所具有的目的。所以文化的本身，不是理性創造的目的，而是理性為實現自己目的創造的方法。

我們從前所說，可以歸納文化以下的定義：「文化是人類理性在實現目的過程中的創造」。（待續）

（10）楊宇宙：文化起源論，百科叢書，商務，一至二頁。



婦女運動的進展

耿念融

過去數年間，婦女運動進展得非常迅速。這期間，每一次戰爭都在動搖社會結合，以往傳統婦女限制婦女的種種偏見，也漸漸的一掃而盡。在美國，自南北戰爭之後推翻了反對女子受高等教育偏見。戰後十年間，許多重要女子大學先後成立，女子高等教育從此成爲一確實之成果，第一次世界大戰摧毀了英美兩國反對婦女選舉的偏見，並因此加速了其種各地婦女在政治上與經濟上平等地位的到來。第二次世界大戰時，婦女與男子並肩作戰，同生共死，其結果已使婦女在社會上活動，達到了我們任何人所想像不到的地位。

顯然，婦女業已獲得巨大而迅速之勝利，其中尤以若干國家，原先抵制婦女而今竟容納婦女充分參政一事爲最。經濟上的勝利，還不甚顯著，不過同工同酬與大戰時期女工准予參加許多新的工作，例如機械與重工業之類，並都已訂成法律。這一點也正是老經濟傳統崩潰的預兆。

婦女最初對於國際合作，即國際聯盟的巨大努力也是世界大戰的後果之一，而且反映當時不少的新思想。雖然婦女對於大戰的勝利並無多大貢獻，同時凡爾賽會議席上的征服者腦子裏也根本沒有想到婦女，但是國際聯盟却加進了這筆一筆，即男女人士均可供職於國際稅務廳。

雖然在國際以外，大部分適合婦女一無權力，但是她們立刻發覺國際聯盟給了她們一個發言的論壇。一九三五年關於各方婦女地位的問題，終於第一次出現於大會的議事日程。

當時通過了兩項決議，一個關於國際，一個關於婦女的一般地位。大會要求國際所有會員注意一九三三年十二月二十六日蒙得維多大會關於婦

女國籍的規定，並要求行政院注意此項問題的進展，大會同時通過了一項關於婦女地位的決議，其中認爲「關於男女就業情況的問題」，當以「國際勞工局範圍以內之事」，而「婦女的地位問題」由會員國政府負責觀察，並各按其視察國際聯盟可能注意的行動。各國政府並被請供給在該國現行法律之下婦女處境的情報。各國婦女團體則應請向大會提供婦女地位問題之情報，許多政府與團體曾應請提供情報。

一九三七年問題又復出現於國際聯盟大會的議事日程，並由負責整理所得資料的委員會提出一項報告。該委員會報告稱，「各政府所送呈的材料往往並不完善，而且各個內容不同。例如若十政府僅作片斷報告，而另一些政府僅報告其日認爲最良的部分，忽略或抹去其現在不利於婦女的種種狀況。」

於是大會決定，由於報告如此交亂，大會無法採取明智之行動，而行動的前提當爲更簡單而科學之研究。因此它決議「對世界各國婦女所享有的合法地位作一全面而科學的調查。」此項工作由行政院委派男女專家合組之委員會掌理之。

此種委員會於一九三八年建立，計包括委員七人，婦女三男，其中僅一人爲司法家。委員會的名稱爲「世界婦女法律地位研究委員會。」該委員會一共開會三次。起擬了一個將各國有關婦女法律比較研究的大綱，並就私法部分開始工作。以後大戰使工作陷於停頓。

聯合國的新猷

一九四五年舊金山會議商議最後修正案時，各代表對於國聯婦女一事印象猶新。確實明瞭全世界婦女地位的好處已為衆所公認，但大家一致承認事實上還是不夠的。若「原則」必須公佈，應使新世界可為作一個標準與楷範。因此憲章序文關於人權的宣言決予起草，以便同時提到婦女權利。

於是問題發生了，原則怎樣才能有最好的實施？代表們在憲章內加了一條條文，即主張成立一個處理人權的特別委員會。那裏這委員會能夠照顧有關婦女的特殊問題嗎？是否另外需要一個婦女專門委員會？

關於這個問題當時有兩派意見：一派認為把婦女隔離開來對婦女不利，世界上隔離已經够多，而隔離正是婦女們所最努力爭取廢止的。這方面的理由稱，既然婦女是人，而它的利益與什麼都有關聯。這點事實必須認法顧到。

另一派的意見同意隔離的確是應該力求避免的大危險；但是他們認為婦女自力更生的時候並沒有到，幾百年的習慣不會迅速改變，專門照顧婦女利益的機構仍屬需要。這機構要能聯繫聯合國各方面的利益，注意其所有各委員會與特別機構的工作，不論是社會，保健，經濟，教育，或其他方面。

結果主張設立獨特的婦女地位委員會的一派獲得勝利，但是最初的勝利是在妥協的性質方面。聯合國大會為強調人權與人權的統一性起見，最初是在人權委員會內設了一個婦女小組會。一九四六年春它舉行了第一次預備會議。還在理論上講起來很通，但是在事實上却不行了，必須放棄。因此附設的小組會於一九四六年六月即昇格，而成爲一個正式的委員會。它現在已是經濟社會理事會所轄八個委員會之一。

按目前的組織，它包括十五個會員國的代表。這十五個國家是澳大利亞，白俄羅斯，中國，哥斯達黎加，丹麥，法蘭西，瓜那馬拉，印度，墨西哥，敘利亞，土耳其，英國，美國，蘇聯與委內瑞拉。

這委員會的任務很簡單。它曾被授權向經濟社會理事會提供關於在政治、社會與教育方面的女權的報告，並提供實行辦法的建議。

婦委會的工作

這樣的任務自然算不得偉大，也不能說從此委員會將完成卓越的工作，但人們應該記得這是整個聯合國的現象，在經濟與社會方面，聯合國除了宣傳與勸告以外，別無成就。婦女地位委員會的職權是在研究、報告與建議，因此它除了輔導、宣傳與勸勉以外，也就沒有什麼行動的權力了。它唯一可運用的權力也就是思想的力量而已。

不過雖然有這些限制，但它比國聯的一個婦女委員會還有一點有利的特點。國聯的委員會只限於研究，新的委員會是在獲得結果的。而且，新的委員會只在最進步國家研究其婦女的處境，新的委員會的工作在那些比較落後並需要協助的地方開始。

委員會於一九四七年第一次全體會議時採行的方案就指出了這點有意義的事實。婦女參與世界政治最基本的一點是投票。因此委員會以投票為第一要務。它在聯大會要求所有會員國於最短期間予婦女以充分的政治權力之後，委員會要求秘書處進行婦女政治權利的研究，以便在今年年底以前，發行此項材料之小冊，以後每年出版一次。

委員會同時鑒於婦女無教育，投票時可能成爲空洞的工作，而世界尚存有大批文盲，而文盲中又以婦女爲多，因此委員會「特向聯合國文教局建議，該局的教育方案應特別注意婦女在政治上沒有權利的國家，或若干婦女雖被給與選舉權，而尚未獲得充分政治權利的國家，並盼文教局能設法爲婦女基本教育推行有效方案，經常向委員會通知方案進展的情形。」它又要求秘書處於最短期間調查各國婦女享受教育機會之材料。

委員會同時承認它的工作並不限於研究與發表報告，它必須實地考察。因此委員會又確定了舉行區域會議的政策。「也許那一次會議在中東，會期在一九四八年下半年」，以便當地的情境得以就近研究檢討，凡婦女最需支持與援助的地方，一概給以援助與鼓勵。以後世界各地均將舉行類似的會議，這也許是委員會所能運用的最有效的宣傳工具。（譯自「美國政治社會學院」年報）



兒童悟司的研究

朱者赤

兒童之性好奇。初生於世，不知如何，即覺惶恐不安，生後數時間，東張西望，好看亮光。及二旬以後，審視太陽回光，火光或其他顏色鮮明之物。對於其較廣，手，床，瞻望不止，表現喜悅。此種情形，所在多有。

厥後固歷漸增；這夫領略語言意義之時。乃向旁人設種種疑問：例如朱子，四歲有「天之上為何物？」之問；愛倫開 (Ellen Key) 幼女有「世界是誰造成的？」之問等。誠若柏拉圖 (Plato) 所述青年哲學家：「無論其父母，無論諸凡聽之者，匪特人也，即萬物均遭攻擊！」其難題多，而有時且不易應對，則兒童頓覺，明知解說之正當與否，特加思索。

兒童求知；對於環境之奧妙，不甘沉默；恆思行以融貫貫通。融是之故，每見兒童態度莊嚴，目光鄭重，若有所思者。榮末斯蘇利 (Lancelotti) 嘗曰：「吾儕初欲為兒童寫真，則將擬其起立靜目，注意某種奇異，或細微已得講解。」

高獸則異是；其勞動來自天性之逼迫。一經驚起，輒靜臥休息，不復騷動。其作為者，欲發洩其餘力也。兒童初生之際，已是異常敏捷，具有一種自然氣象。年紀漸大，精神亦隨之以長。試觀其步履。

一、抽象

兒童用語，必用一種普通名詞；如水，火，狗，貓等。時當九月，菊花盛開。假令某兒童觀菊花會，則所見有蟹，蝸，龍蝦，青獅子，滿

天心，金蟹托排等。種種不一，而此兒統稱之曰：花，曰：菊花。何則？花，或菊花之名，合乎公式。殊不知事實一方面有不然者。事實成立于整個，存在乎其體。無所謂公式。有之則在人之抽象耳。而人之欲抽象者，必先去其現行情景。故公式者，非感覺，亦非複合之像。而為魏納 (Taine) 所謂「清哲之標號。單獨繁多，而我恆得引用之。一真實公有性也。」故公有性逾乎感覺之作用，非悟司之能力不為功。

誠如上言，兒童之於現狀，能作抽象觀。然悟司之作用，尚乎語言；其說話者，因其默會也。故動則作手勢，以示其所欲，所需，所樂；繼則求語言，詞句，以表其感觸，意願，思想。兒童初語，若喃喃曰：「嗚嗚，嗚嗚；呱呱，好好。」聯語句本義，殆未必全然理解；而良心之聲，有不能不出諸口，達諸言者。嗣後語言確切，聲音清朗，曰：「乖乖！媽媽！手手，吃吃。」終則利口捷給，盡所欲言。聖奧古士論其幼時情形，嘗曰：「吾尚憶之；由是吾知學習語言，非第有父母之命命耳提；學習書算，不特有師長之循循善誘。吾主手！更有爾，試諸吾悟司之力焉。」

唯人有悟司也，故兒童之生長機源，永與社會隔絕者，亦必自造一種語言。誠以初期悟司善意，而后覺句以記之，序之，公之于人。人欲表現其內蘊，不患無辭。

二、判斷

兒童之意，不久成爲判斷。惟此進步分三時期。

- 一：兒童用多種名詞，顯示其未定之句。如欲言坐椅，則云：「坐椅。」欲言某物，則云：「下頭。」人欲解其意，當細察其手勢語氣。
- 二：聯合二三名詞。如欲謂父與我，或我欲食餅，則云：「爺爺！餅餅。」欲謂家飲乳，則云：「屋裏，媽媽。」
- 三：引用動詞，而與名詞不相統屬者。如欲謂漁父釣魚，則云：「魚，釣。」欲謂犬吠人，則云：「人，狗咬。」

兒童之判斷如此。今試論其進行手續。判斷有公私二著：公的含有二意念：主詞與表詞是也。私的不同，其二詞非皆具體的。譬如某兒謂：「此乃黑人。」必也於此人上區別主詞及抽象之黑，而後解之；然後用集中法聯合二詞。然黑之表詞不存在於一時，一處；而有一定要素。故判斷成乎外觀之除去專有情景。

兒童意會之作用，於是顯明。方其引用動詞，尤屬顯著。誠以動詞記事物之動作，時間，式樣者也。而欲致此，當由手搖司之抽象意念。

三、推想

兒童認識人物，自判斷以迄理想，進步甚速。其理想另用類推法。初見人物其有狀態，深印腦筋；乃以爲其他有相仿之情狀者，皆屬同類。某兒方二歲，其母爲之起名；愛思鼠，烏，蝴蝶等名，亦若曹之母所定。厥後經驗漸多，以若干物件並見，能預也；於是以其所見皆實質的，而得推換。抽風聲響在其中。不久此類推想漸少；兒童愈長大，其智識亦愈擴充。就珍相似之中，有不同之點；紙像與生人迥異，而卒中得區別其父、兄。

兒童知理想，亦知演譯法。克拉瑪色 (Ed Krauss) 述四歲某兒語其母曰：「我母與子女玩錫；然爾爲我慈母，而我爲爾子；故當與我玩。」蘇利謂甲兒三歲半，置石頭頂，以爲可避死。人問之；則曰：「我實成石，乃不可不長；而人之長大者，成老以死。」前提既置，兒童迥至結論；有時竟非常迅速。蘇利敘某女僅三歲有九月；鄰居張姓逝世，此

女孩謂其母曰：「張姓在房。」母異之。女又曰：「張氏坐在房也；爾曾謂張姓在主席；而主席不在故云。」此女之超性眼光，有足驚人。

夫當固知以上所述逾乎尋常；而兒童情司之作用，則昭然若揭，不容疑義。

四、哲學原則

兒童之悟司，不斷作用；判斷，理想，幾與成人同。尤異者，兒童已知哲學原則；其用之也，雖不若林葛 (D. Hume)，或康德 Kant 之成熟；而亦以之思想。故兒童於母胎時，苟未暫形上學，則必生而爲形上學家。

兒童略知合同原則。初時，或能誤會，然大概均乎思想與事物之性律。稍事細習，回想之功，便能成就。某童生九歲；一日說難曰：「我初上樓矣；天主可同是令我不在樓否？」宛如哲學家笛卡兒 (Descartes) 念乎上主自由之稱；曾自問曰：「造物主可令已成之事未成否？」

與合同原則，並生於兒童腦海者，有原因原則；而以原因原則較顯更巨。蓋兒童之問題，往往在乎萬物之原始，來源，及構造。蘇利記某女之問曰：「母乎！誰令此樹生長？」「日月無窮，何以能在天空？」「吾侪二日何以同時視二物？」兒童之問無異哲學家；問人之職主者，稱爲萬有真原；則更進而問曰：「然則誰造天主乎？」兒童鑒於事實，則必研究其首原因；務欲達乎永遠，造夫無始之始，方寸釋然；明如觀火而後已。愛才 (A. C. C.) 珍一母謂已兒曰：「世界之前，備有天主。此兒乃問：「天主之前何有？」曰：「烏有。」兒曰：「至少當有天主所居之處。」才歸矣，議論風生，博學鴻儒，不過爾爾。

學士蘇利德 (Socrates) 嘗曰：「萬事皆其終向，無空有者。」哲學所謂終向原則也。此意高尚，兒童言之。當聞若曹之言曰：「何以星動？雷鳴何益？風雨何來何往？」蘇利紀四歲童某一日問母謂：蜜蜂觸家。乃問曰：「蜜蜂附我食否？」此終向原則，深刻兒童情司；故兒童往往以事物之終向，而定其名。卜男 (A. Binet) 一日詢某兒曰：「何爲帽子？」

曰：「首級者。」又問：「何爲樹木？」曰：「所以吹風，所以坐者。」孟德尼（Montaigne）謂：「世運爲我，世界爲我，且光天雷爲我，造物主，受造物皆爲我；斯乃萬有終向，與中心點也。」余曰：孟氏之議論如是，人類之推論亦如是，兒童天然之理論更如是。對於終向原則，深信弗疑。

五、描摹

兒童思想活潑；對於世界，具有一種觀念。善用像詞，屢若詩人之描

寫海市蜃樓；而將其頑之物，賦以魂魄，作爲生者。以爲無人未馬，自能行動；以羸星爲翁眼；以月能應召者，而呼：「月公公！下來吃夜飯。」世人不解；以爲兒童愚魯，不識不知。學士言之，詩人更形容之。殊不知研究事理，按諸兒童心理學，有大不然者。賴以勃尼（Liberich）謂人具思想「無形之筋絡」。兒童幼年時，實已有之。故能生意念，集中意念；引用像詞原則，無遠弗屆。柏拉圖將定體與學問之緣始，置乎此「情日」兒童較深得其光焉。

美國大學患人滿

根據各方面的報告，擁擠的教室和擁擠的宿舍又成爲本學期美國大學的特色。據估計，去年打破記錄的學生總數二百萬人，今年已有更多的增加。但顯然如此，許多教育家們預測學生總數的最高記錄將到一九四九或一九五〇年才會達到。在有些地方，一九四七到一九四八年中申請入學的人數和實際名額的比例是十五比一。舉例說，紐約州中部綠色區的康奈爾大學就接到了一萬〇五百個人的申請書，而該校的學額不過是一千五百。

由於這種前所未及的學生的洪流，許多州立大學在今年只接受學校所在地區的學生，雖然肯塔基和密西根大學乃是例外，但賓夕尼亞，喬治亞和華盛頓州州立大學都不能接受本州以外的學生，至於猶金山灣對面的巴克萊的加利福尼亞大學，則僅接受大學三四年級學生而不接受大學一二年級學生。

大多數的大學都不得已而樹立一種學生入學的優先制度，最常見的優先制是（一）該州的退伍軍人，（二）居住該州的非退伍軍人，（三）他州的退伍軍人，（四）他州非退伍軍人。

進入大學的學生洪流，起於大戰結束以後。因爲美國政府以士兵權利法案，使所有因從軍服役而願意重返大學的退伍軍人都可以獲得普遍的津貼。但是雖然退伍軍人佔據大多數理應的百分之二十五，目前希望入學學生的增加則大都起於許多中學畢業生之要求進入大學。去年就有二萬五千個學生因爲大學過分擁擠而延遲了進大學的時間，現在願入大學的中學學生超過以往的數目。既然退伍軍人的比例逐漸減少，應當有較多的空額留給中學畢業生，這些中學畢業生都希望提高他們的教育程度到大學水平。



復興農村

徐劍英

一、中國農村現狀的檢討

中國的地理和歷史的宿命，註定中國是一個以農業為本的國家，不但悠長的過去是如此，便是永久的將來也是如此。

自然環境使中國成爲一個農業國家，歷史的推移，每代都以重農爲施政中心，造成所謂「農本主義」，所以幾千年來以農立國的傳統，決不是偶然的遺留，也不是少數人的意向所造成，乃是有着不可規避的背景爲基礎。中國的土地，十分之八以上是農村，中國的人口，十分之八以上是農民，就是從這龐大的數量來講，已經充分說明農村地位的重要。當然順應世界經濟的趨勢，中國也需要都市發展，但是都市的生命，却寄託於農村的繁榮上，而以農村經濟爲其扶助。如果僅僅都市是畸形發展，不但不能和農村經濟相配合，而且超過了農村所能負擔的比重，那麼都市就會成爲農村的毒瘤，這毒瘤會使農村消滅，破產乃至毀滅！當農村走上末路的時候，寄生蟲式的都市，也離崩潰不遠了！因此，假如不配合農村的發展，都市雖然可以得到暫時的繁榮，那也是短光反照，好景不常的。

中國的農村是深沈在破產的洪流裏，由這破產所招來的反映，是到處「復興農村」的呼聲。但是在這呼聲高唱入雲中，在中國經濟建設的出路上，却有了重農與重工剛決的對立，因此引起社會一般人士討論國民經濟建設應當以農業爲重心或工業爲重心的問題，工商業的發展，固然也是健全國民經濟的重要環節，但我們要知道，中國決不能躍進而爲帝國主義，去向外尋求原料供給地和市場；而且這是不必要的，因爲中國有

廣大的農村可以生產原料，有廣大的農民羣可以消納工商業的生產品，在農村健全發展的狀態下，中國的原料生產不但可以自給自足，並且還可以與其他工業國家，在某種默契下可以達到相輔相成長成互利的關係。不過，對於這些都有一個基本的條件，就是中國農村的發展與繁榮，假如農村滯留在落後和破產的困境中，那麼工商業根本就失去了依存的基礎；即使勉強要求工商業的建立，也一定是脆弱的，萎頓的，容易給摧毀埋葬的！

中國社會的重心是在農村，中國經濟的重心是在農業，現在筆者再來把中國農村的現狀檢討一下。

中國的農村，向來是因襲保守而不進取的，有很多地方的農民，現在還是過着前世紀時代的生活，對於近代物質文明，社會組織，不但沒有接受的機會，也沒有聽到講述過，所以生活簡單，思想單純，處處是呈現着濃厚的古老沒落，然而又是醇樸和平的色彩，可是隨着帝國主義軍事政治而俱來的經濟侵略。在特殊權利保障之下，他們的榨取對象，不僅是沿着海岸各大都市，連偏僻窮壤的城鎮以至心臟的古老農村，也是他們伸展魔掌的場合。以科學的近代產品，來侵襲落後的舊式手工生產業，以狂瀾激洩的資本主義，來衝擊絕對放縱的農村經濟，再加上頻年的災禍，繁重的捐稅，土豪的掠奪，劣紳的壓榨等，於是少壯農民，被迫放棄相依爲命的家鄉，拋離世代相傳的家鄉，逐漸流入都市，淪爲侵略者資本主義的生產工具，自然，農村就在這種形態之下，日趨於衰微，顯示出陰險崩潰可怕的象徵！在抗戰八年中，負擔最重，貢獻最大的是農民，他們在徵兵、徵糧、徵工等等重捐之下，爲國家流盡了血汗！尤其是在淪陷區內的農民，

軍費的苛征暴斂，逼迫軍役的殺戮，敵人、游民、匪徒慘毒的殺戮，流氓惡棍兇狠的欺詐，環顧忍受貪官污吏鄉長保甲各級人員的敲詐勒索和各種非法的苛捐雜稅，這種非法的殊求，以致農村秩序，破壞無遺，落跡無家，益發逼窄！抗戰勝利以後，農民依然輾轉於飢餓線上！爲最低限度的生活，做着絕望的掙扎。野心者還把他們作爲政治活動的資本，一方面拉着爲農民而革命，但清算鬥爭的犧牲品，逼屬農民！田園荒蕪，屋宇焚燬，老弱轉於溝壑，少壯抵而奔險！中國是以農村爲立國基礎的國家，現在農村人力物力遭逢着如此空前的摧殘與災害，農村的基礎，受着劇烈震盪，臨到支離破碎的及後崩潰，也就是國家的基礎瀕於險惡的境地！

以上所述的農村現狀，筆者決沒有誇張的誇張。國民經濟所寄託的農村到了這步田地，農村本身已如點盡了油的燈亮，搖搖欲滅，更那裏談得到都市的繁榮，工商業的發展。因爲全國總收入的百分之六十還是來自農村，儘管我們口口聲聲喊工業化，可是農村經濟如果不能復蘇，農民的貧困不能減輕，則工業化雖喊破了喉嚨，又何殊於癡人說夢？農村問題的嚴重，到現在已變成整個國民經濟體系存在或崩潰的問題。農業經濟與工商業原就是息息相關的，今天我們不能使農村得救，就絕對不能使工商業得救！猶之本源未固，枝葉決不能繁茂，在這經濟危機萬分嚴重的時際，筆者以最沉痛的呼號！在政諸公請不要忘了農村！

現在，我國唯一的出路，祇有動員政府的力量，優待真正的農業者，深入農村，來謀改良農業與建設農村，希望政府當局立即痛下決心，大刀闊斧的做幾件切切實實的農政。

二、教養衛的由來

教、養、衛的首倡者是蔣主席，他在民國二十三年二月五日出席浙江省政府擴大紀念週與同月十二日出席南甯行營擴大紀念週，就拿這三個字來訓示於全國國民，蔣主席說：『現在無論是在各地或整個國家而言，無論是匪區或非匪區，我們要想建設，要想救國，只有三個字，就是教、養、衛，本來一個國家在被破壞之後要建設起來，一個民族被外敵壓迫陷

於衰弱的時候要能復興，不是單靠軍隊所能做到的，一定要同時培植並用經濟外交教育和其他種種力量才能奏效。尤其是在一個國家被人侵略，貧弱得不能用武力，或武力已經用完的時候，要復興國家和民族，具有接重武力來充實並運用其他的力量，即古人所謂『十年生聚，十年教訓。』中國今日之救國良劑，已蘊於此一二十字之中。本來教、養、衛的重要不限於農村，不過中國農村今日之無救無靈無救，實遠過於城市，而負擔國家來日之大補者，農村亦遠過於城中。

環顧國體狀況，詳察國內情勢，我國農村，日形凋敝，如再任其自滅，一再沒落，那要國家一定走向消滅的一條路，這是何等可怕的事啊！可是農村工作，不是單純的事情，亦不是短時期所能見效的，在此龐大複雜的情形之下，吾人果能何執以「建設」，以「復興」此與執始向農村乎？這個嚴重的農村，沒落的現象，好像一個人患著重病似的，我們要救濟凋敝的農村，也要像醫治病人一樣，醫治病人，應當先發過診脈……等步驟，才能應用手術，配服藥料。農民知識的貧乏！農民生活的困苦！農民的賦守防法！農村的社會不能！是現在農村的四大病態，造成這種種病態的原因，這四者是互相為因果的，要應理而重，才此此病態出了病源！

教——以教來講，是改善真正的活的農業教育，誰能以農務技術方法的改良，農民生活的修養，使之充分知道農業對於國家的重慶，努力求求得技術的進步；但是這祇是精神的，抽象的，農民並不能把它當作教條，當作衣穿，教而無養，教便成了空中樓閣。——以養來講，是使農民能生活，助其解決一切農事上之困難，不過農民能生活而不曾生活，生活也是無意義的，同時農民要能生活，也非具有能生活的知識不可，除了教，自然是不成的。——以衛來講，衛的主要條件，是使農民具有團結的精神，共同一致，這種精神的力量，也非靠教的力量，正如「管子」說的：「德民不足以守者，其城不固，民德者不可以供職，衆散而不守，則國家爲墟」。同時也要農民得其所安，不然民不心死之乎哉，如……

要。所以套與套都是離不開套，單有套，套而無套，在過去非常時期遭過許多外侮與匪患的中國，明套、套的力量，都將白白地犧牲了！

教、養、種三者是連貫的，是不可分離的，在理論上是這樣，筆者再從事實方面來證明：筆者在民國六年時候，獨資創辦個國農農場於浦東，用苦幹實幹的毅力，以求教、養、種之實現，其致於農業學校與農民打成一片，實發於農場與農民合作，就是衛因環境種種關係，沒有辦到，因為沒有衛的緣故，個國農場全部精華，整個財產，二十年心血的教與養，在數小時內，盡毀於空軍炸彈之下！

我國農村，患着多種多樣的病症，誠然需要對症下藥，不醫治或竟就此無望，但是用錯了藥或用藥過度，也許會中途變化別的病症；所以農村運動支持者，僅自視為一個良醫是不夠資格的，他必須同時又是一個戰鬥的將士，農村之能復興與否？民族生機之有望與否？現在第一步就完全看我們的將士戰鬥性和陣容之如何！

三、兩業貫通的農工合流

農村建設工作，頭緒紛繁，錯綜萬端，惟繫在農業狹隘的圈子裏而謀農業的改良，謀農村建設。結果是會失敗的！過去資本主義國家，不希望中國成為現代化的國家。對於新農業的研究，始終桎梏在狹隘的農業圈子裏，從不與工業配合，所以農田的經營，僅止於十八世紀小農的典範，不論在制度、技術、工具、種籽等等，均保持其地方色彩，使之不致生產增加而有再生產的刺激，永久與工業脫節，以致農產品的質與量都不能在市場與他人爭勝，始終停留在次殖民地農業國的狀態。這是過去我國實施農本教育，仍行重農政策的一般失敗的主因！

不過，假使因此而就輕重倒置，認為挽救中國危亡，應當放棄農村工作，先從建立重工業做起，這更是我們所不敢贊同的。姑不論我們中國現階段的生產關係與社會狀態，是否能一躍而即將重工業建立起來，我們得先設法圖的問一句，我們憑甚麼去振興工業呢？小機器需要大機器來造，大機器需要更大的機器來製造，這一架更大的機器，我們祇祇得向工業先

進國去購，於是問題就於拿什麼去買？祇幣嗎？沒有物資作準備的紙幣，是沒有人要的，至於物資，則十分之八九，仍依賴於農業的生產，換句話說，在中國談振興工業，還請以農業作本錢。

所以新的重農政策，是以農業為本，而以工業為配合的農工合流政策。說得明白些，就是農業工業化，工業要農業化。因為僅在重農的舊觀念上努力，農業不合現代化，我國永遠是原料供給的殖民地，不能成為現代化的國家！

在農業技術的改進上「兩業貫通的農工合流」，是我們教、養、種農場進一步的農政。

四、怎樣來建設農村

農村建設，是一件異常艱巨的工作。不僅要靠上位的政治上的努力；中位的有實地經驗的農業家，能深入農村，埋頭苦幹；與下位的舉國一致的實力為後盾，上中下三位一體，兼程並進，殊途同歸，才能底於大成。換句話來講，農村建設工作如果失掉政治的配合，援助，不以政治的理念作領導，便會變成盲目的，錯亂的，夭折的！政治策動如果沒有農村建設來培養實力，也就是一張水不兌現的支票！

教、養、種農場的農村建設計劃，分為三期，第一期工作，我們採取工讀兼施的方法，手腦並用的精神，一邊從事畜殖與水產等農事工作（以備收入自足自給與農村建設工作的大量資金。）一邊大量訓練農事人才，我們的主張是教、學、做三位一體的農業教育；第二期計劃是改良農業技術，改良畜殖種籽，大量儲藏畜殖佳種，我們的主張是兩業貫通的農工合流；第三期計劃是深入各地農村，改善農民生活，建設農村，我們則又標榜「三自並重」的主張。

所謂「三自」，就是「自衛、自治、自給」之謂。自衛需要武力，自治屬於政治問題，自給則係經濟問題。這三者的實施，容有先後，但其性質與作用，却是互為因果，有著密切的連繫性，三者統一，或三者間的比重未能均衡，則農民生活，不能改善，農村建設，不能完竣，至少也將影

擴其健全的發展。

我們知道，中國農村的基礎，已臨到支離破碎的最後關頭，而所以致此的緣由，不外由於兩種決定性的力量，一是帝國主義的侵略，一是封建殘餘與傳統的惡勢力和匪徒的作祟，但是要使他們自動放下屠刀，那簡直是仿黃河之澄清，無日可成，所以作進一步之考慮是必要的！

先以自衛來說，這決不是僅僅一紙宣言幾場演說就可算數，必須拿出實力來，至少在消極方面要能治安確立，開闢商路，有組織，有秩序，使能安居樂業，然後才能有力量來消滅阻礙農事前進的封建殘餘與其他不良份子，復興農村才能安然達到平坦的大道。再說自治，新農民運動的動行，也必須每一個人都能覺醒，都能砥礪，都能身體力行。我國對於廣大的農民羣，五千年來從未有過組織與訓練，從都市出發的農運理論，或非農民本身領導的農民運動，僅止於表面化，必然與農民脫離，所以促發農民自覺，進而以自治為新農民運動的基礎，自屬必要而且是必然的。至於自給，除以農業工業化，工業農業化改良農業技術，增加農業生產外，教、養、衛、農場在第一期計劃完成時，必須達到自給與向外發展的資金足夠應用之目的，同時更應廣泛的展開農村福利工作，「病風貧。」向為我國農村的三大敵人，要澈底根除，唯一的工作是福利工作，然後以農業鞏固的基礎，進而更謀工業的振興，商業的繁榮，臻國家於富強之道。

五、建設農村的資金從何而來

無論甚麼事，有目的才有方法，有方法才能成功，農場事業也是如此，農業無目的，或目的猶疑，很是危險，因此我們詳定了首期、二期、三期計劃，按部就班，一方面從事農業工作，以達取自給的經費，一方面訓練大批農業人才，從事實幹！我們抱着進取的思想，有實地經驗與把握的農業技術，澈底的自信，忍耐和精誠，固大的修養及卓絕的犧牲心，以求他日深入各地農村，實行教、養、衛廣泛的工作！

要深入民間，建設農村，紙上談兵，空口白話，是無濟於事的，必須要有偉大的領袖，大量的資金，大批農業人才，和大宗改良農產品與建設

材料，各種藥劑及各種宣傳品，去苦幹實幹才行，但是這大量的資金從甚麼地方去取呢？因為有了資金，才有辦法，而能教成大批農業人才，才能養成和種成農村所需要的改良青植佳種，與急需需要農村建設的材料與各種藥品，古人說得對「養魚種竹千倍利」，這些話現在就有些不對了，用改良方法去養魚，養魚就有了萬倍利，用改良方法去種竹，種竹也就有了萬倍利，竟見得！現在且去問種竹不去談它，本農場首期計劃以養魚為主，種竹為副，因為養魚有萬倍利，我們的糧食，教、養、衛農場應進行的事業，都可在魚的身上，取之不盡，用之不竭。

六、結論

總結教、養、衛農場的計劃，是以政治的力量來扶助我們，以三位一體的農業教育來訓練農事人才，以兩業貫通的農工合流來改良農事技術，以三自並重來改善農民生活，來復興農村建設，換一個說法，就是訓練工作，經濟工作，福利工作，實際上，這三位是一體的，便是整個農民生活的改善，農民素質的提高，不過這三者之中，也有些主賓輕重的分別，孰強孰弱，則經濟工作為目標，訓練工作為手段，而福利工作則為媒介。

於此，我們還須特別注意的，就是大多數的農村人民，都是擁護利主義者，其目光是非常短淺的，驟然的施以改變陳腐的技術，經濟工作，訓練工作，有時不會容易引起他們的注意和興趣，結果形成了農民陽奉陰違的錯誤觀念，替不良份子誘機會，對於農村建設的前途，是有極大阻力的；那末我們以福利工作為餌，取得他們的信仰，未始不是一種權宜的辦法，我們說福利工作是媒介，其原因即在此。

照社會發展的歷程觀察，經濟生活與其他一切生活實有密切關係，如果經濟充裕進展，然後社會的一切事業也容易跟著進展，不然勉強的作捨本逐末之圖，結果只徒資於階級，決不會有實效可獲的。

農村的經濟工作，主要的是生產和分配兩項。生產的內容是促進農業，分配的內容是謀農民金融關係的健全。

促進農業是包括農家的主要生產以及副業在內，其目的在求生產之增

加，直覺使農民獲得實惠，間接是增加國富，充實國防。諸凡技術的改良，品種的介紹與散發，新農具的應用，災害與虫害的防除，土壤的改良，副業之提倡，肥料之合法的配合，莫不包括在內。

至於農村金融關係的健全，其目的乃求生產費之減省和生產品價值的優厚，要達到這一個目標，必須活潑的普遍的運用健全的合作制度。無論生產合作，消費合作，信用合作，運銷合作等，只要有着完整的機構，莫不使農村經濟蒙受利益。

農村經濟工作的執行，是一個完美的理想，但是在實際進行的時候，必須和訓練工作配合，要提高農村的經濟地位，必須提高農民的素質，農民素質的提高，便有特於訓練。訓練的意義有兩方面：一是改變，從舊的到新的；二是創造，從沒有到有。中國農民的保守性非常強固，所以訓練工作的進行，其對象必須選擇有進取思想和求知興趣較為濃厚的青年階層，其方法必須採取漸進的手段。訓練工作必須普遍化和深刻化，普遍化是求量之廣，以中國農村區域之廣大，零星的訓練是見不出效果的。深刻化

是求質之精，農業是一種專門的技術，其實質的效果，最容易考量，掛羊頭賣狗肉，僅求皮毛不求實質的訓練工作，決不會獲得受訓練者的信仰。担负廣大的農民訓練工作，需要健全幹部人才，因此幹部人才的訓練，實是一種重要的準備工作。

限於經濟工作訓練工作的進展，農村福利工作便可逐步推進：農村福利工作的目的，在求農民生活的向上，其範圍包括很廣，諸凡救災的工作、學校的興設、治安的保障、保甲的組織、健康的增進、風俗的改良、娛樂的提倡、公益的建設、畜積作物的散發、貧者的治療、旱澇虫害的防除、低利的借貸、掛角儲蓄會的創設、愛人如己等等，皆屬於福利工作，這些都是農村現代化的必要條件，但其成功仍建築於健全的經濟基礎之上，過去的農村建設實驗，所以缺少成效，就是把經濟工作當做福利工作的一種，不分輕重，平行推進。

經濟工作，訓練工作，福利工作的總和，都是完整的農村建設工作，也可以說就是復興農村工作的全貌。



商湯事迹考

杜而未

緒言

時代愈古，則史料愈難知，苟或知之，則愈覺其可貴，愈覺其可貴。自安陽發掘以來，商代史料展開一新局面，史記殷本紀中之帝王名稱，幾與甲骨文相合，則史通之所據，多可信矣。余涉獵古史，於商湯事迹略感興趣，遂收輯之，臚列之，有疑則微加辨證。蓋商湯為第一革命家，後世之談論革命者不可不研究之，商湯為政教合一之領袖，執政者及宗教家不可不研究之，商湯修德尚武，羣醜殲滅，萬方來服，欲道吾民族之光榮，而史者不可不研究之。今湯帝崩後約已三千七百年矣，吾國雖抗戰勝利，而騷亂頻仍，強隣虎視。處此原子能時代，我黃帝子孫，誠能團結一致，共同努力，方可安慰先帝在天之靈，以保存中華民族之光榮。本文未貫湯之後裔，只言湯之先公，以示湯之所自出。莊子讓王篇逸周書殷虛解所載商湯讓位之事，似不可信，本文從略。書序高宗祭成湯之事，王國維已證明與成湯無關，故本文亦略之。古史雜亂，明察實難，謬誤之處，定所不免，荀子曰：「贖人以言，重於金石珠玉。」望讀者不吝教言。

商湯釋名

殷契粹編考釋第一〇六片曰：「九月我入商。」第一〇七〇片曰：「入于商。」第一二九八片曰：「壬戌卜我弗入商。」商本為地名，堯封契於商，湯取以為一代之號，後改號殷，故商亦曰殷商，人表考曰：湯始見商書，殷商始見詩大明及蕩篇，歸史發釋五注謂湯是商國中一邑名，今相

之湯陰甚確，觀史秦紀有亳王湯，可見蓋以地為號。故稱湯為亳者固非，以為字與名者亦非。董述以湯為號曰：「按尚書酒誥多方立政等篇，皆稱湯成湯，無單稱湯者，蓋禹名也，成湯號也，古多以一字名，未聞有以一字號者，然則成湯乃其本號，湯則後世之省文也。商頌殷武亦稱成湯，尤為稱武湯，唯長發或單稱湯，或稱為武王，蓋史記王於紀實，詩人主於頌美，故其稱參差不一。」余按經傳中於成湯等稱謂之外，尚有殷湯商湯等稱謂，可見於左傳漢書，足知加於湯上之字，時可變易，非固定者，故湯定非後世之省文，成湯實為後世之繁文，卜辭通篇第二五三片中有唐大丁大甲，第二五四片亦有此三名，郭沫若引王國維曰：「據此則唐與大丁大甲連文，而又居其首，疑即湯也。說文口部嗇，古文唐，從口易，與湯字相近。博古圖所載鸞侯鐘銘曰：「盤饗成唐，有饗在帝所，專受天命。太平御覽八十二及九百一十二引歸藏曰：「昔者，桀盜代唐，而牧古炎燕曰不吉，博物志六亦云：「桀唐即湯也，卜辭之唐，必湯之本字，後轉作湯，蓋通作湯。」觀堂集林九、九。殷契粹編所載第一六七片中有唐字，郭氏考釋曰：「唐即成湯，叔夷鐘或湯作成唐，其證，王國維說。」按第一六八片亦有唐字。蓋成湯之稱謂，始於周朝，殷代則只稱湯耳，不然，何以與大丁大甲連言時獨不言成湯而只言湯？故湯非後世之省文，成湯實後世之繁文也。此外書盤庚稱之為神后高祖，楚辭天問稱之為上帝，五德志御覽八十三引河圖洛書稱之為黑帝，皆出後人之口中也。

湯之始創

詩商頌曰：「天命玄鳥降而生商，宅版土芒芒。」毛傳云：「玄鳥，鳳也，有分玄鳥降，湯之先祖有姚氏女簡狄，配高辛氏帝，帝與之游於郊，而簡狄生契，故本其為天所命，以玄鳥至而生契。」史記本紀以殷契母簡狄取吞玄鳥之卵，因孕生契，董道司馬遷誤解玄鳥之句，鄭玄並榮之以毛詩，說為世所信。翟氏之言，根於蘇洵之說，蘇氏曰：「燕卵卵於前，取而吞之，簡狄其衷心乎？」按禮記月令云：「是月也玄鳥至，至之日，以太牢祀於高禘，天子親往。」又云「立春之日，天子親帥三公九卿諸侯大夫，以迎春於東郊。」注曰：「出十五里迎歲，蓋殷禮也。」故商頌所言，蓋為祭祀禮歲之良辰，時景當黃壯盛，因楚辭天問曰：「簡狄在桑野何宜！玄鳥致胎女何喜！」玄鳥即燕，西域人民每逢春日，有以先見春燕為吉祥者，故商頌詩人，約欲言湯帝之祖，生於玄鳥也。

吳其昌依顧振玉說，考定帝尊即甲骨文中之契，字形若人身鳥首，其鳥喙尤為顯著，故以帝尊之生商，即契生商，即玄鳥生商，故其結論以契帝尊玄鳥三者一也，亦即神，亦即人，亦即鳥也。余按契為玄鳥之說，令人莫明其妙，契字有鳥形，商頌又言玄鳥，商之先祖約與圖騰制度中之鳥族有關也。殷契粹編郭氏言「亦殷王之號甲者，字是一獸形，可見字為獸形，未必指其人為獸也。又二五零片有巧甲，郭氏證明巧甲即沃甲，且賢巧即狗字，有勇意愛意，故殷王以為號，而不嫌其獸。又山海經海內經以黃帝生駘明，駘明生白馬，白馬是為龍，是皆為龍獸乎？馬來半島之黎芒人，以季候鳥為至上神道來，乃靈魂所托居，至上神實座後有大樹，靈魂藉鳥形棲止其上。婦人懷孕後，其丈夫過鳥，即殺以食妻，靈魂因進胎兒，故骨肉由父母所生，靈魂由至上神來。商頌之玄鳥記載，約與此事傳說有關。

湯之先公

國語周語曰：「元王勃商，十有四世而興。」依史記版本紀，契卒子昭明立，昭明卒子相土立，相土卒子昌若立，昌若卒子曹固立，曹固卒子冥立，冥卒子振立，振卒子微立，微卒子報丁立，報丁卒子報乙立，報乙

卒子報丙立，報丙卒子報丁立，報丁卒子主癸立，主癸卒子天乙立，是為成湯。按正國語已由卜辭中考出者，即報、相土、季、王亥、王恆、上甲、報丁、報丙、報乙、主癸、大乙是也。王氏證明報即帝契曰：「帝者帝傳之名，史記本紀索隱引皇正語曰：「帝者名也。」觀九、二、後又云：「予義釋器為契，今按當是說文之契。」學者有以帝尊即帝契者，按大荒西經帝俊生后稷，下郭瑛注以後為帝，餘皆以為帝尊之假借，然王國維以大荒經自有帝尊，不應前後互異。如以帝尊即帝契，則必推翻多數之記載，似不合理。

卜辭通纂第三五〇片有萬字，考釋謂萬即契，契說文作契，假高辛氏之子，契司徒，契之先，逸書古今人表作處，說文曰，讀與俱同，萬萬形近，而聲同祭部，古蓋字。王氏以下辭之「即土字，蓋即契受契土之土作土，土即相土，按詩商頌曰：「相土烈烈，海外有載。」關於季，卜辭曰：「季已卜之于季，季即契也，楚辭天問曰：「該秉季德，厥父是臧。」該即王亥，史記本紀索隱言振季本作核，核即亥，大荒西經郭瑛注引竹書曰：「殷王子亥，實於有易而淫焉，故王氏以為史記之振，當為核之誤也。殷契粹編第一一二片及一一三片，言明湯先公之一段世系為上甲、乙、丙、丁、承壬、承癸，史記有誤，甚為顯明，羅多事謂示壬、承癸即史記之主壬主癸，按卜辭通纂第二六六片有示癸，郭氏曰：「此示癸字作示，實為主癸之所由誤。」

吳其昌以昭明昌若曹固冥微不見於卜辭，為後人偽造，然卜辭未明言者，未必即無其人，何以言之？粹編第十七片曰：「出入日歲三牛，考釋曰：「殷人於日之出入均有祭，殷契伏在四〇七片有謂云：「丁巳卜，又伯出日，丁巳卜又入日，此與出入日歲三牛為事不同，唯此歲日之刻，同卜於一辭，彼出入日之伯，同卜於一日，是見彼人下日，蓋朝夕禮拜之，其禮典：寅賓出日，又寅饗入日，分屬於春秋。」余按卜辭於先公世系，含有日義之字皆不書，繼字有日不明之義，見於詩小雅十月之交等篇，上甲微則只書上甲，以季代冥，以王吳代曹固，至於昭明昌若則絕無其名，蓋者於祭日時，即欲合祭諸先公也。湯誓曰：「時日易喪，予及汝皆亡。」據

玄以爲徒自比於日，可見當時帝王與日之關係。

湯之姓名

殷本紀以契爲子姓，故湯爲子姓，然漢書楚元王傳稱湯爲殷湯，按契爲子姓，其後分封，以國爲姓，有殷氏，宋氏，宋氏，空桐氏，相氏，北殷氏，日夷氏，湯約爲殷姓乎？湯夫五德志稱湯爲子殷，仍以湯爲子姓。論語齊夫及竹書紀年，皆以湯名殷，荀子成相書湯釋文引世本及史記殷本紀皆以湯名天乙。初學記引帝王世紀，以主祭之妃曰扶都，見氣貫日，意感以乙日生湯，故名殷字天乙，是謂成湯，白虎通曰：「殷以生日名子何？殷家質，故直以生日名子也。」

按天乙當爲大乙之誤，通鑑考釋第二四六片曰：「乙亥卜，貞王翌大乙，亡尤。」羅振玉云：「大乙史記作天乙，案羅引通鑑說，天亦帝也，案天與大形近易混，故大戊卜辭中亦作天戊，以大丁大甲諸名列之，知作大者是，通周爲曲說矣。」（殷釋上、二、）王國維云：「湯名天乙，見於世本，及荀子成相篇，而史記仍之，卜辭有大乙無天乙，通鑑事謂天乙爲大乙之誤，觀於大戊卜辭亦作天戊，卜辭之大邑商，書多士作天邑

商，蓋天大二字形近，故五誤也。且商初遷許都，如大丁如大甲如大庚如大戊，皆冠以大字，期湯自當稱大乙，又卜辭曰，癸巳，貞又才伊尹，其曰大乙形日，又曰：癸酉卜，貞大乙伊其。伊即伊尹，以大乙與伊尹並言，尤大乙即天乙之證矣。」（觀九、八、）

湯之家庭

湯父曰采桑，采桑之妃曰扶都，扶都以乙日生湯。湯之妻莘氏，殷本紀曰：「阿衡卜湯而無凶，乃爲莘氏穆后。列女傳曰：「湯妃有莘氏者，莘氏之女也，殷湯娶以爲妃，生仲子外丙，亦明教訓，致其功。」古華圖在汴州陳留縣東五里故莘城之地，陳留外黃有莘亭，本宋地莘氏邑。史記言湯有三子，太子太丁未立而卒，乃立太丁之弟外丙，外丙即位二年崩，立外丙之弟中壬，是爲帝中壬。湯之形狀，豐上銳下，背而有背，解身而揭，長九尺，臂四肘，有聖德。論衡嘗相作竹再肘，白虎通作三肘，未知孰是。孔叢嘉言以湯爲修庇贏骨，荀子非相書傳略說春秋繁露三代改嗣以之爲牛體枯足，左顧而右便。（待續）

現

代

史

料

中 緬 疆 界 糾 紛

英國承認緬甸獨立之條約，已於一九四七年十月十七日簽定，自今年一月六日起，英軍撤退，緬甸成爲一獨立國家。我國對此重生鄰邦，當有地理及歷史上之深切關係，除稱慶同情外，對久懸未決之中緬未定界問題，亦願趁緬甸光復之伊始，在友誼與公正之和諧空氣中，謀得澈底的解決，俟下中緬友好關係之砥石。

內政部方域司傅司長角今曾於去年十一月二十四日答記者問關於中緬未定界之意見。傅氏謂：中緬未定界地原有南北二段，南段已於民國三十年劃定，而北段迄今未決。此段未定界地，南起北緯二十五度三十五分之尖高山，北至二十八度三十分之密龍江源之埃康藏山，東至東經九十八度四十分之高黎賈山，西抵東經九十五度戶拱以四之巴開與阿薩密交界上，面積廣三萬九千方公里，約與浙江省相埒。在地理位置上，適當康滇印緬之交，在歷史關係上，早自唐宋以來，即已先後入我版圖，縱歷數我唐宋元明清歷代經營時之情形，及我國在此次大戰中在該處所付之

血汗與貢獻。最後宣稱：江心峽，野人山及更的宛河上游戶拱河谷諸地既屬我國領土，將來中緬劃界時自應歸還中國方爲合理。中緬兩國人民交誼素睦，此段未定界，必能於和諧交歡之情感下得以解決。

該項消息於報端刊載後，頗引起緬甸政府之不安，緬甸政府發言人謂傅角今所要求之領土原爲英屬緬甸之一部，自一九四八年一月四日後，該地將成爲緬甸聯邦之一部。中國根據模範之事實，要求緬甸北部某數部份，並不能予中國以霸佔緬甸領土之道德權利。希望中國政府對於中緬疆界之意見，傅角今對該項問題之談話並無關係。半官方之緬甸時報亦發出警告謂緬甸政府與人民，深望與中國維持友好，然於傅角今有關於中緬疆界問題之談話甚表詫異。如緬甸迫於中國之無理要求犧牲其領土之完整，實爲亞洲之不幸。緬甸政府和人民絕不向任何領土之侵犯屈服，如有必要，緬人將毫不躊躇以武力保衛其國土，並訴諸聯合國以求維持其領土之完整，吾人本以傅氏

之談話活一中國野心家之個人意見，俱以傅氏在政府中所處之地位，可能反映中國官方意見之一部份。爲中緬二國之諒誼計，吾人甚望中國政府發表聲明，宣佈傅氏之談話不能代表中國官方之意見。緬甸各報均以首頁刊登是項消息。中國駐仰光總領事遂發表談話，認爲來自上海之報導係指中緬未定界而言，希望中緬之聯合行動可解決邊界問題，請緬甸政府勿遽下草率之結論。

十二月一日我外交部發言人，因中緬劃界問題，中緬報新報導不一，特聲明我國政府立場如下：

關於滇緬界務，中英兩國曾於一九四三年三月訂有成約，除尖高山以南部份已由中英雙方先後會同勘定外，至尖高山以北一段，依照該約第四條規定：「北緯二十五度三十五分之北一段邊界，俟將來查明該處情形稍許兩國再定界線。」查約文中所指之北緯二十五度三十五分之北一段邊界，即由騰衝之尖高山起以以北一段，此段界線中英兩國雖數度交涉，迄未商得一同意之界線。民國三十年八月十八日，中國外交部曾向英國駐華大使館提議，仍本友好和洽之精神，繼續商談

此段未定界線，俾此多年懸案，得獲解決。英國大使館於同年十一月十七日覆稱：已轉達英政府及蘇政府考慮中，一俟接到覆文，即行轉達等語。嗣太平洋戰爭爆發，顧向淪陷，中國政府遂未再獲英方關於此事之任何覆文，今顧向將告獨立，中國政府及人民至感欣慰。關於此種細北段未定界線，相信中國與獨立之顧向，一本二國人民友好和睦之精神及條約上之規定，不難循正當之外交途徑，求得合理合法與滿意之解決。此時任何片面之言論或行動，自不能強使對方認為有效也。

十二月一日，顧向外交部發言人稱：顧向外交部並未自中國獲關於界線問題之通知，顧向政府無意干涉領土中之任何部份，明年一月四日，將收回挪威顧向及卡倫尼各那一部分之全部領

倫敦四外長會議揭幕

四國外長會議於十一月二十五日在倫敦揭幕。對於本屆大會將予討論之事項內容已獲協議，四外長已同意討論之事項計有：一、奧國和約委員會報告；二、未來德國臨時政府組織問題；三、德國經濟統一問題；四、未來德國界線問題。除上述四項外，蘇外長莫洛托夫所提出於解除德國武裝之實施問題及美國國務卿馬歇爾所提出四強解除德國武裝四十年條約問題，均獲各外長同意於本屆會議提出討論；但對於討論先後程序則未獲瞭解；英美代表提議先討論奧國和約，但蘇外交

士，而不顧中國對該地之要求，故對任何以強力加諸其領土之情事，均將以武力進行防衛。顧向之疆界俱在權威官方地圖上劃分明白，未經劃定之各地，將由相互協議決定之。顧向決不讓出其領土中之任何一部份。

中緬界線問題，已成多年懸案。最好之解決辦法，誠以我外務部所言乃循正當之外交途徑，求得合理合法與滿意之解決，此時任何片面之言論或行動，決不能強使對方認為有效。然顧向外交部之聲明，頗有幼稚粗率之嫌。吾人深望顧向政府慎重考慮，拿出正大光明的態度來求問題的正當解決。片面的言論或行動，不但無助於問題的解決，且更增加問題的複雜和嚴重。這是應設法避免的。

長莫洛托夫持反對意見。

四外長二次會議中，程序問題仍未獲致協議。且尚，比，盧三國向四外長提出備忘錄，對德問題要求發言權，在歐洲和平未得充分保證前，反對德國經濟復興計劃。四外長三次會議中，因各外長對德意見，程序問題獲得瞭解，開始會商對德問題，對奧和約決外交外次討論。蘇外長莫洛托夫作攻擊英美之論調，指責英美欲在歐洲建立帝國主義式之和平而非民主式和平，美國國務卿馬歇爾認爲此言無稽，莫氏不應再作此等宣傳

說。

德國成立政府問題，外長會議未獲協議。英國希望德國未來政府可能獲得經濟及政治上之充分權利，但反對有過份集權之中央政府，免致危害歐洲未來和平。法國主張於未獲悉爾蘭地區經濟是否與法國合作之前，不同意即行討論未來德國政府組織問題。蘇聯則堅持在德國中央政府成立前不能舉行和會。

關於對德界線問題，四外長亦未獲協議；馬歇爾欲使立即使薩爾區在經濟上與法國合併，並直率拒絕蘇聯之論點，不承認德波現行界線為最後之界線。莫洛托夫堅稱，此種界線波茨坦會議所確定，不能改變。法外長皮杜爾爲解決美蘇爭持，正式建議設立邊界委員會，研究界線變更之問題，並由四外長在倫敦就原則上獲致協議，馬歇爾及貝文表示同意，莫洛托夫則表示反對。

對德和約程序問題，四國意見稍接近，但實際上並未獲有一致之決議。爲對德和約召集國事會議，美、英、法支持我爲邀請國，莫洛托夫獨表異議。對德和約組織問題，四國同意將參加者分爲兩集團，第一集團應包括中國在內之五強及毗鄰德國之國家，與以武裝部隊對德作戰之國。第二集團應包括在戰爭時期對盟國有貢獻之國家及其後參加戰爭之國家。第一集團享有對和約之完全參加權，第二集團之權利尚未明確規定。

關於德國經濟統一問題，包括賠償及德國戰後工業水準問題，馬歇爾提出對德之經濟原則及問題，要求各指定問題作迅速行動及決定，俾

總統請將德國分為四區之不愉快局勢。法外長皮凱爾表示德國煤斤稅法未獲得保證之前，法國不願讓步允許德國經濟統一。蘇外長莫洛托夫堅持二十五位美元賠款之要求，該項賠款未獲得前，蘇不同意德國經濟統一。

籌 開 對 日 和 會

八月間，美國提議在華盛頓召開十一國對日和約預備會議，對日和約之決議，任何大國不得施用否決權。蘇聯政府首先拒絕參加該會議，指責美國事先未與四商請商，即採取片面行動。對於否決權之使用問題，中蘇兩國均加拒絕。

中國對日和約問題，異常關心，為打開僵局起見，於十一月十七日，正式照行美英蘇三國，建議由遠東會委員國組成對日和約預備會議，該會

外長會議討論奧國和約問題，亦未獲得任何結果。對奧國賠償問題，蘇指責美英干涉奧內政，堅持奧境德國財產應歸蘇聯所有，會議遂陷僵局。

應由中美英蘇四國從早商定日期，予以召開，借以草擬和平條約，並商決與召開最後和平會議有關之事項。該項會議之表決，均以該會議全體會員國之多數為之；但該項多數，須包括英國，美國，蘇聯及中國之同意。

蘇聯答覆我國照會，建議明年一月在華舉行中美英蘇四外長特別會議，討論對日和約問題，但反對四外長會後再舉行十一國會議。美國方面

對中國政府之照會，及蘇聯之建議尚未答覆。據消息靈通人士稱：美國未改變其對日和約之立場，將繼續堅持對日和約應由積極參加對日作戰之各國擬定，對日和會之決議，任何大國不得施用否決權。英國方面據英外務人士稱：英美兩國已在倫敦就對日和約之初步問題進行磋商，俾兩國採取聯合立場，以對抗中蘇兩國所提在對日和會中建立強國否決權及召開特別會議之建議。英方所提之反對理由，認為外長會議，僅為歐洲和約問題而設，英國已準備支持美國建議，即對日和約初步商談由遠東委員會十一委員國為之，可能時並再加巴基斯坦及印度。一切決定以多數通過，不得有否決權。英國又向澳洲保證，謂英國政府將不同意蘇聯或中國所提大國於討論對日和約時，中美英蘇四國應保有否決權。

雷鳴遠老人抗戰記

曉星

序

很久以來，同我見面會談的朋友們，每每的在問我，雷鳴遠的傳記，還不會脫稿嗎？這樣的見面，這樣的研談，每一次都使我的心坎裏，感到如鍼刺般的懊悔：「他的事蹟太多了，手頭關於他的材料太少了，答應寫他傳記的朋友，又都沒有交到稿。早期的歷史，他個人又沒有日記，報紙雜誌上的材料，抗戰期間，大部付之一炬——抗戰期間的日記，和其他所看到的材料，也在中蘇山失敗的一文中，整個的丟掉了！寫他的傳記，實在是無從下手。」我每次常是如此的推諉。

這種推諉，不用說就連我個人的心都不會滿足，更何況別人呢？為了滿足朋友們的期待，並為了免去我心底的懊悔，我決定開始。採訪工作，可是不幸的很，各處的交通常常斷絕，雷鳴遠所在過的地方，又多被解放了，不能去，於是我只得決定轉變方向，想單把他抗戰的事蹟，寫了出來，供給大家；這樣我就開始詢問着參加過救護隊，參加過警衛團的人們，聽取他們每一個人的報告，記錄他們每一個人的回憶，不過被詢問的人，畢竟是少數的，就以兄弟們（雷鳴遠社團的會士們）而論，前後參加過抗戰的本有七十人之多，可是我們詢問了的，才不過十幾位，原因是有的不在人叢了——帶去了很重要的材料，有的還在後方，有的還在軍隊裏服役，有的——至於和他一齊抗戰的勇士們，那就不用說了，真是參加者不啻千萬，然而我們所探問過的也只不过十幾個人，這樣，他抗戰全

部的史蹟，自然是缺而不全了。有人或要說，缺而不全的東西，寫它有什麼益處呢？是！然而，缺而不全還是個有，不寫則是無，陶淵明曾說：「慰情聊勝無」，這是我們大膽的寫他抗戰記的第一個動機。

其次，這一代偉人的雷鳴遠，看看去世已經有七年開外了，雖然我們在報章雜誌上，也有時看到紀念他的文字，但是總沒有成篇大論的東西出來，這或者因為大家都不整頓的知道他的抗戰史蹟，或者是知道已無從想起了，那末，如果看了這篇不成東西的東西，或者可以想起好多來，果實，我們懇切的祈禱：無論誰只要想起了或者知道關於雷鳴遠老人抗戰的一點事蹟（別的事蹟也可以），立刻將它寫出來，寄到文藝雜誌上發表，或者寫信到北平清河真福院來！這樣不獨我們的抗戰記，要成為更整頓一篇東西，就是他的全傳，也要有更豐富的材料，要寫得更為生動——那末這一代的偉人的史蹟，就不會再像他親手寫就的抗戰日記似的全部遺失，甚至從人們的記憶中遺失了。……

一、大時代的開幕

雷鳴遠的砲聲響起了，每個人的心中都燒起了抗戰的熱火。兄弟們（雷鳴遠在安國縣創立了社團叫團滿小兄弟會，以社會服務，改造中國為職志，會員統稱小兄弟），更是興奮，在戰爭的一開始，看吧！他們三三五五的聚談未來的的工作，聽想過去兩次的參加抗戰：一次是在萬山起伏長蛇繞繞的長城下，一次是在豐地冰天朔風揚沙的紙還地，登臨到山之巔

塵，才子在雲之深野，架着浴血抗戰負傷的弟兄們，從血火通天的陣線中下來，是多麼沸騰人心的事啊！無疑的，這次抗戰，比起前兩次來，一定要大抵見小眾似的，不可同日而語了。那末壯烈的救護，更該是何等的添綴他們的血呢？

這時愛中國的雷鳴遠，還正在天津辦理益世報的案作，冷加道救護的人們，都眼巴巴的期待着他的歸來。七月十八日的上午，他一個人從天津而北平，從北平起早繞道房山易縣的回了安國，大家歡騰的熱度，是用不勝我來描寫，每個人從自己的想像裏，總可以得到實現的。第二天，他就將他的小兄弟們，招集在大禮堂內，清楚而簡截地發下了總動員令：

「現在戰爭開始了，我們要停止一切與救國無直接關係的工作，一心來參加抗戰，來報效國家！不遲出鬼子去，誓不生還！」

聽到了這樣的命令，大家興奮地幾乎要跳了起來，只有一部份年齡太輕，且正在訓練期間的會員們——他們的使命是必須到陝西去，著說以待——喪喪自己年幼沒福，甚至還有的涕下淚來；其餘的會員們，都馬上積極準備起來，特地又請來張蔭梧所創辦的恆存中學的醫師，到講訓練救護與担架的技術。一時劍拔弩張，整個的風潮，全部的兄弟們，都擦淨塵掌地等待着機會的來臨。

二、祝捷會上

七月二十九日的早晨，光輝的霞日，掛在天空還沒有多高，颯颯的晨風，還有些涼意的吹着。一切都彷彿抹上了一層喜色。忽然一個人跑進真福院來報告說：

雷神父在家嗎？張縣長有請！

這時滿城裏已充滿了熱鬧，街頭道上，巷內胡同，都是震動着風暴的人頭，這些嬉戲的人頭的正面，都抹上彩虹的早霞，笑掛在口角，喜藏在眼，爆竹在爆炸，鼓鑼在擊，比起了佳日的春節，還要熱鬧得多呢！

從街上行人的口中，知道是豐台昨夜會被日寇襲擊。結果還了個流水

落花的大敗仗。消息傳來，喜炸了市民的心，安國的張縣長仰文，是一個激烈的愛國分子，他的興奮，尤是熱烈，為了發洩他的熱烈，並為了激起人民的愛國，定意召開祝捷大會，分別通知各地的鄉民，鄉民們從大清早起，就爭先恐後的向城內魚貫齊，魚貫齊。

開會的地點是梁王廟，誰都曉得安國是國內藥品集散的名地，每年在指定的時期，各角落的人都來來到安國，為此這裏的梁王廟是特別恢宏的，當雷神父他們到了那裏，人們早已擠得像閉封的火柴匣一樣，更不曉得什麼時候彩旗已經搭好了，臺台上招展着紅紅綠綠的彩紙，牆壁上滿滿的貼上了慶祝勝利標語。

雷神父一到，張縣長就將雷鳴遠和他的小兄弟們請到講台上。寬闊的講台，立刻擠成了個水池不通，台下的人羣，在吵嚷，揮手，擦汗，各各樣的聲音，亂成了一片。忽然張縣長作了個手勢，亂成一片的聲音，立刻安靜下來，只有那急喘喘的呼吸聲，歷歷的敲着大家的耳鼓，大家的眼睛，巴巴的望着台上。

縣長致開會詞，說明了慶祝的意義，然後報告員走出來，清晰的讀着：「豐台勝利」的電文，大家個個的聽着，及到「完了」二字，送出了他的口腔，雷午息的雷聲，頓時又起自台下：「鼓掌啊，鼓掌啊，抗戰萬歲，勝利萬歲啊！」的呼聲，將這暴風後暫時的安靜，又揚了個粉碎。

又作了個手勢的縣長，使大家再度的靜下來；他俯耳的向雷鳴遠說了兩句話。正在雷神父走向講台前，而百姓們還來不及鼓掌的剎那，台下的小學生們便齊聲的答應了縣長的詰問：「他是中國人呢，還是外國人？」說：「他是中國人」，自從民國十六年來就歸化的他，聽到了這句話，喜得他兩鬢角向上翻的幾乎要噴着了牙垂，雙眉飛動似的，眼睛裏冒了喜火之光的說：

「對！你們說得好，你們說我是中國人，是！我從不滿十歲的時候，心裏就作了中國人，我是中國人，我愛中國，愛中國就願救中國，救中國目下只有一條抗戰的路，我不但今日主張抗戰，過去老早就主張抗戰。」

世報是我辦的，裏邊沒有一篇一節，不是鼓呼抗戰的。現在我正打算到前線去，從事實際的抗戰，從事抗日，殺敵、救中國！你們該願意和我一道去！——小孩子們不管他的講演是否完了，立刻響應：挺直了脖子；喊着：「願意！願意！」

「是，——」他又繼續下去，我早就曉得你們是願意的！不過如今你們還在兒童時代，還不能親到前線去，你們只有好好的讀書，好好的讀書，就是準備將來的抗戰，也就是實際的抗日。……

「你們耐心的等待吧，最後勝利一定是我們的，但是完成最後勝利之先，是要有一段艱苦的路子的，也可能打敗仗，我們的地方也可能失掉，那時我們千萬不要忘了我們是中國人，無論在誰統治之下，我們都要作中國人。……」

講演完了，會下的鼓掌聲自不用說，張縣長更喜得流了淚，大家興奮得心裏跳出來。在回家的路上，從散髮着的人民的口中，聽到的都是：「是！我們是中國人，無論如何，我們要愛國！」還有：「我要真愛國，我要走上前線去。」

參加過當日大會的人，現在和他們談起來，他們還在說着：現在想來，感動得我的心還在跳。

三、抗日的後防報

豐台的勝利是勝利了，可是敵軍的精銳早已截斷了平津平漢兩條鐵路，報紙是代能再過線了，民衆的精神食糧，頓時起了無名的恐慌，爲了解救饑荒，在親提大會開過的當晚，由現在津版益世報的發行人劉益之（當時這是此團體中人）提議，發行一份小型日報，不特可以挽救人民的精神饑荒，並且還可以支持着他們抗戰的熱力，當晚全體議決，通過：次日開始計劃，八月四日第一號的報紙，就見了天日，它的名字是後防報，報頭是由縣長親題，筆跡很遒勁，浮凸着抗戰的精神；安國的眞福院內（豐漢會）的每個會社，都稱眞福院，開演着一個印刷廠，這時就改作了報館的印刷部，編輯部是由現任豐漢會長的立朔神文與益兄弟等來担任，排字印

刷營業經理，一切的一切，都是兄弟們包辦；真可以說眞福院的眞福院，變成了抗日言論的機關。

報幅是八開的，第一天印行了五百份，各處奉送，第二天印行了一千份，依然是各地奉送，到了第三天才開始發售了，一大枚一張，不到一星期，即行了足足五千份，兩星期後，便突破了一萬份，最後的高峯，達到了一萬三四千份……

當時報紙的銷路，很是廣汎，安國城內，只一個人便包了一千二百份；定縣一千餘份，其他像高陽、博野、東鹿、蠡縣、辛集、保定各處，都銷到千份上下，甚至南京、上海、漢口、廣州、南方的都市，也都有了後防報的蹤跡，一個新生的孩子，在尚不滿五十天的時間，便傳播到了中國各地，成績總算不壞了，寫到這裏，作者想起了「舊作」，是立朔主筆抗戰後方的時候，遇上了史學教授的方登可問他問說「舊作」是什麼意思，接着他還告訴他：現在還辦不少的後防報。

「劃出去」，是後防報「一日一談」上的話，說到「一日一談」，我們覺得有提一提後防報內容組織的必要，在報紙開始出版的那，尚有四分之一的文藝，其餘的便是新聞，代社論的「一日一談」，後來因着讀者們的建議：在這血肉橫飛的抗戰之下，人們最歡迎的是新聞和激血的社論，爲此便把文藝取消了，後防報的大字也不得不重新再請張縣長改題了「一日一談」，換到一個小角落去了！「一日一談」是激力力量的興奮劑，使人看了不能不熱血沸騰，不能不矢志抗戰，不能不發奮愛國，像「血可流，頭可斷，寶軀國，絕不幹」。像「用我們的熱血和頭顱，同日本作殊死戰！」「一致精誠團結準備犧牲」，「以必死之心求再生之路」，千鈞之下，使我們醒來，還覺得虎虎有生氣！現在我們把僅有的材料：「我們也請劃出去」一文抄在這裏，作爲後防報「一日一談」的代表：

「中日間的和平已經絕望了！我們只要一意苟存，不能不劃出去與小日本分個最後的雌雄，日本對待我們已是無法不施了，亦當我們一個人命，連一雙小雞子都不如；在我們的國破，隨便搗亂，任意胡謔，將我們趕出去，作成他們的家庭，天下無理的行爲，還有過於這個！我們每當聽到

日本在戰區，怎樣殺戮我們的民衆，炸毀我們的村莊，必定氣得毛髮盡直，牙關緊閉，眼臉緊若日本人的話，勢必一舉將你炸死，才算完事，這種的憤恨，在每人心裏，天天往上漲，但有一般人，如同木石一樣，在他身上打上一鞭，擱上一棒，還毫不覺，這死不動，多顯作人的牛馬，受人的驅使，絲毫不能自主，我黃龍強有這股觀念的人，不如無生，省得時大中華民族去敵敵者，俗語說：「一隻急咬人」，「狗急跳牆」，日本現在逼得我們已是無路可走了，我們還不急嗎？假使我們再不知覺醒，獨自退縮，日本勢必將以貪多無厭的好心，生擒活吞我們了，到那時，千斤重担都在我們身上，想翻身也不能了，別的小動物，在臨死前新氣時，還知道念力掙扎，我們是有靈動物，生死就在我們眼前，還不該快快說回頭來，與敵人拚個你死我活？我們要曉得，日本已經割出去了，割出全國人的生命財產，來回我們交戰了，我們若是不出去苟且偷安，舒服一時，趕到日本的壓力逼到我們身上的時候，再要割出去，可就晚了。同胞們，我們也該醒醒去，因為我們已到了生死關頭，同胞們，割出去吧！我們的生命已在旦夕了，你割出去了！我割去了！全國都割出去了，割出去財帛，割出去力氣，不轉已的時候，連命也該割出去，那怕他敵軍千萬萬，武器百萬，最後的勝利還是我們的。」

後防線就這樣的為人民們打氣打氣，其影響於民衆抗戰心理，該是如

何呢？

編者的組織內容很簡單，編輯部只是立個編者葛林三位兄弟，益兄弟任記者，晚間十點鐘開始用本院有的收音機，收聽新聞，編好之後，交與印刷部印成對，三點半印五點完成。

當夜還沒有印成兩門分銷的時候，你就可以聽見門前已經擠着很多人，在騾動，在騾動，在騾動，如多日這太陽般的望新報的先驅：門開處，大家一擁而進，爭先恐後的喊說：「賣給我」，「賣給我」！這陣騾動在接到報紙以後，便大聲喊：「抗敵的後防報」！呼，如果他該辦而辦，弄砸了血的話，他一定嘆氣其「抗敵的後防報」了！

後防報上還開了一個：「救國捐」，百姓們爭先恐後的捐着：沒有錢

，便捐米。有的一斤，有的兩斤，還有的捐零是什物。

東西捐到了就變賣成錢，來買三元五角一套的衛生衣，數目是够當時三百餘人的救護隊一人一身，這在當時的窮鄉村中，實在是個可觀的數目。

後來屬於中央三軍十二師的六十八團，開到了安國，後防報先行編軍，買了一車西瓜，百姓們也起而仿效，於是六十八團，便天天大食其西瓜了，後防報的後防報，至此又可稱它為西瓜救護的後防報了。

這小型的後防報，正在魯豫區，步步登高的時候，敵人的砲火，已迫到了保定城下，敵人的飛機，也不斷從我們安國區域的頭空上掠過，有時還投幾個彈子，響兩掛機槍，人心不禁的有些動搖。國家在北線的命脈，已呈出灰色的波動，前層八月十五那天，因為過強，後防報暫停一日，恰巧日寇的飛機，又在安國城的天空盤旋了兩遭，響幾，陣風驟停的跑來了兩位鄉下人，這直的去進冀南院，喊着說：「外間那說：今天日本的飛機，沒有特別處，單炸了後防報出廠的冀南院，真的嗎？」大家指指院內的房子讓他們看！他們才知道外間傳言是錯誤了。

作報館的冀南院，雖然沒有被炸，沒有抄刊，可是報紙的壽命，也委實的快到盡頭了，……九月二十三日後，後防報就變成了歷史上的名詞。

四、救護隊成立經過

是一個八月中旬的日子裏，身背大竹草帽，身著草綠布衣的軍隊，成羣結隊的，呈現在安國附近百姓的眼簾中了，這就是大家久已仰慕的中央軍，百姓們見了自然興奮，但是尤其興奮的是個剛後防報的雷鳴遠司令，因為他覺得這命關頭的時候，為他來到了，本來在戰爭的開始，他就去拜謁作河北省主席馮玉祥安，而討阻敵救護隊的事，馮主席很慷慨的對他說：「我本人極力贊成；我也主張積極抗戰，然而軍軍長當下這主張和平解決，不要我抗戰，我是他的部屬，不能不服從」，因而阻礙救護隊的事，不得不暫作罷論。現在中央軍來了，這是抗戰有決心的表裏。有抗戰也

就有他積極爲國効力的機會了，怎能不興奮呢？

駐紮安國的軍隊，是中央三軍十二師六十八團，團長是楊毓昆，是在張羅長請客的場合裏，雷神父和他認識了，席間談話時，向他提出了救護隊的事，他們的會話是這樣：

「團長，你缺不缺救護隊？」

「當然哩！因爲我們的都跑淨了。」

「那末你要多少？」

「一排人足够了！」

一排人，這爲他太少了，那如何能發揮他愛國的偉大心情，偉大力量呢？於是團長爲他介紹了十二師的唐師長淮源。

大約是八月二十的清早，在已瀕就衰而仍在掙扎着放射威力的太陽蒸熾中，雷神父復迅速的乘着腳踏車到了定經去見了唐師長，接洽救護隊的事宜。

關於這件事，有唐師長的「回憶錄」，（原書現存耀漢小兄弟會陝西醫學院）寫的很詳細；大意是：雷鳴遠司鐸是一位開明的人物，這個我會耳聞過，並且我也曉得他的號召力很大，所以便接見了他，趕到一見他，不過是一個光頭，灰衣，黑坎肩，老山鞋的老者，身體又矮小，手委又黑瘦，實在像一名乞丐，就止不住心內冷笑說：哼！就是這樣的一個人物嗎？他的大名恐怕是虛傳吧！他是爲什麼來見我呢？」及趕我知道他是爲組織救護隊而來的時候，我更詫異了，以往我常想：天主教徒淨漢奸，不然過去怎麼叫二毛子呢？那裏會愛國呢？不過天主教講博愛，這是我知道的，救護隊的組織，是一件好事，既來之，則安之，我對救護隊的組織，表示歡迎，他一口承認，担保馬到成功，但我心裏始終懷着不信任的情緒，把他介紹到了軍需處，萬沒想到他真是一個偉人，愛國者；也萬沒想到，天主教人是犧牲個人，不顧一切的愛國主義者。

軍需處長正爲着衛生隊都逃跑了的事件所煩惱，一見了這個福星，高興得他不知手舞足蹈的說了：

「真的嗎？」

「誰在跟你？」

「你有多少？」

「你要多少？」

「有多少我要多少！」

「我要多少我給多少！」

在這樣有趣的談話裏，他們決定的是三百人，三天交齊，軍需長誇許的目瞪口呆，自語的說：「我幾個月都辦不到的事，他倒三天能辦，這是怎樣的一回事？」

晚上，雷鳴遠的彼鄂又回到了真福院，第二天便派出若伯兄弟赴東跑；保羅和滿兄弟往高陽，他個人和雷鳴遠司鐸，在安國縣附近召集教友，那天傾盆的大雨，整日在無情的淋漓出發的小兄弟們，第二天，雨過天晴，教友們踏着泥濘的道路，奔赴安國，車是高陽一處，就來了足足有二百多人，連同安國信友和三十來名的兄弟們；已足足有三百之譜了。

指定的八月二十四日到了，雷司鐸看見大隊已齊（只有東跑的教友，因山洪暴發，沙河漲水，被阻未到），就分作三隊，準備出發。團長爲了送行，召集全城大會，他激昂的講了幾句；大意是：現在我才認識公教的力量，斷不是其他團體所能比擬的，我贊安國，我是一顧之主，前幾天爲了給六十八團要車，我派了很多警察，四下去拉，結果才要來了，如今雷神父，他既非官又非官，但他登高一呼，你們就像雲雨似的來參加，這就是公教信仰給予你們的偉大的動力，你們的所以如此踴躍是因為你們視死如歸，是因為你們有了公教信仰，認清了真理，知道了生死的意義，生死死生並沒有兩樣，別人之所以不如此，則是因爲沒有犧牲的精神，缺乏公教的信仰，不知道生死是什麼；如果我們人人都有公教信仰，意志統一，不怕犧牲，不用說一個帝國主義就是全世界的帝國主義，來侵略我們，我們也不怕，最後他又向救護隊員說：我要視願你們安黨而去，凱旋而歸，那時東和諸位見面又是何等快樂。

救護隊員就在這樣的送行之下，分別從二十四、五、六三天，興奮的，激昂的，在他們的十字旗領導之下，（旗是安國司鐸們獻的，由王主教

評書

評「梅川日記」

陳步青

周覺生正撰 上海大東書局印行

梅川日記，新題辛亥札記，今司法院長居覺生先生之所撰也。是書初版發行於民國三十三年四月，至三十六年九月再版發行，書首有簡十力先生序文一篇，許爲「開國信史」，其爲讀書界所歡迎，非無因也。

原書七十五頁，連士紙印刷，線裝。雖題爲日記，但並非如普通日記之以日記事，並無如普通日記之首記天氣晴雨，氣溫寒暖之呆滯，其記事也以事實爲中心，每記一事冠以一題，休裁頗有類記事本末。全書共分一百一十四則，其中各則記事，貌似分類而獨立，實則多相連貫，至若文字之簡明而沈痛，則更無論矣。

辛亥革命，以武昌起義一舉而推倒滿清二百七十餘年之統治政權，其間固有賴於當日在武昌之志士仁人之毅勇，然而在武昌起義以前之革命運動及在各地之屢次起義，實已使滿清皇朝喪胆於先。此項運動泛濫萬族，時間亦長，各地之起義，情形尤爲壯烈，徒以當日實行革命之志士，汲汲於實際工作，乃不遑於文字之記述，故今日吾人所見乃多事後追記之作，其間掛漏錯誤之處恐所難免，故如梅川日記之「辛亥，武昌起義，余頗有割記，凡遇重大事，皆隨手筆錄」之即情即景之記載，至今恐不多見矣。又以革命運動之範圍遠至南洋美洲參加一處之運動者，未必能參加各處之運動，參與一役之起義者亦未必能參與他役之起義，由是各人之所記述乃多偏於一地一役之事跡。若欲求諸一人參與各地運動，各役起義之全盤記載，則絕非事勢之所容，吾人固不敢作如是之妄想也，然而如能合各人，各地，各役事跡之零星記載，則亦可成爲全盤歷史，吾人之所求者如是而已。

梅川日記一書中之所記述者，多爲辛亥前後兩湖革命運動及武昌起義之經過情形，其中關於鄂籍志士之行事，所記尤詳，此殆與覺生先生籍隸湖北，於當日兩湖革命運動多親身參與有關也。此與「廣州辛亥三月二十九日革命記」及馮自由氏之「革命逸史」等書之多記南方革命運動之著述者可以先後媲美矣。總觀全書之記事，多有發前人所未發者，例如武昌起義時代之張彪，其爲清軍第八鎮之統領，及臨陣遁逃之情形吾人固知之矣。黎元洪爲當日混成協之協統，於武昌光復之日被革命黨擄爲都督，人亦多知之矣，然而張彪與黎元洪之一段關係，則非普通人所能道也，茲試節錄一段於後以供參考：

「張文慶總督兩湖，其在吾鄂之建設，以設學校練新軍爲最要，——因此湖北新軍有第八鎮及一混成協！然第八鎮統領張彪，當時盛稱文烈拔之馬弁中，以紳妻之，有楊姑爺之號。——混成協統領爲黎元洪，黎以海軍出身，曾隸程樑光部，甲午之役兵敗，奉提督丁汝昌之命，赴日本下書，爾時以地位不高，厥後以練新軍最有聲，文慶召之回鄂，奉至統領，爲張彪所深忌，督請之於文慶，文慶不爲動，且曰：黎元洪恐誣，可任大事，其獎許如此，張彪計窮乃百端迫辱元洪，欲其自去，嘗於軍中詞元洪誹，對衆宰前擄其帽至地，元洪忍受無忿容，三軍皆小道。元洪慮誣實厚，得士卒心，又敬禮文士，衆望歸之。辛亥舉義，竟受衆推，人以此服文慶有先見。」

再如王漢烈做良，事雖未成，然其死事之烈，却決不下於南方史。如謀炸德壽，惟馮自由氏撰中華民國開國前革命史時，於史略如則開專章詳記其事，獨於王漢烈一語道及，此非馮氏於史王兩先烈有所愛慕，殆因革命運動地域甚廣，於死難之士未能詳如其事跡，以至無從記述耳。從而可知辛亥革命史實之豐而待究尚多，亦從而可知梅川日記一書於後人撰述革命史時，當佔甚高之地位也。

評「中國近世史上的教案」

陳步青

王文杰撰 福建協和大學中國文化研究會印行 民國

三十六年九月初版 定價五千元

中西衝突爲中國近百年史特徵之一，亦爲中國近百年史重要之一部份。中國近百年史，如無中西衝突之諸種史實存在，則其間必多空白，蓋爲治史者所熟知也。此次衝突大別之可分爲：（一）經濟衝突；（二）思想文化衝突；（三）軍事衝突。經濟衝突之表現於事實者，爲外商之來華，及外人之要求取得通商港口；思想文化衝突之表現於事實者，爲外國教士之來華要求傳教，及各地教案之層出不窮；軍事衝突之表現於事實者，爲各次之中外兵爭。此項衝突，往往相成而相因，經濟及思想文化之衝突足以引起兵爭，兵爭亦足以導致經濟及思想文化之衝突。王文杰先生所撰之「中國近世史上的教案」一書，爲近百年來中西思想文化衝突之表現於事實上之總記錄也。

原書一百四十六頁，白報紙印刷，平裝。內容共分四編，第一編緒言，第二編記「基督教在中國之傳播狀況」，第三編分拆「近世教案的起因」，第四編記「近世教案」，下分十三章，分配各地教案發生之近因，經過，及其結果。書首附「近世教案發生地點分佈圖」一幅，書末附「近世教案表」一張，分時間，地點，修會，教士國籍，雙方死傷人數，中國官民之處分，賠償費等七欄以記事，頗稱簡明。

就本人所知，關於近世教案之記述，除零星見於前人之奏疏，著述，及近人所編著之中國近百年史者外，入民國以來尙無專門著述出現，有之當以本書爲始，故本書之有功於學界已不待言。竊嘗以爲近代人撰敘西洋學界所編撰之中國史，或中國通史，至今尙無完書，此中原因，蓋由於中國歷史時間太長，前人所賡於吾人之材料，恰如燼海，其中散在各書而

待搜集整理者有之，記載錯誤而待考證者亦有之，目前此項搜集整理考證之工作尙未完成，自難有完書也。「中國近世史上的教案」一書，非考證之作，事實上以教案發生之時間距今不遠，而散在各書之記載，其可靠懷疑者又絕少，亦無難雜以考證，然而搜羅整理之功則已不可沒矣。

考我國土產之宗教僅道教一家，其餘如佛教，祆教，摩尼教，天主教等均自外國傳入。最早傳入中國之佛教，其時間遠在漢代，即景教之傳入中國亦遠在唐初，此等宗教傳入中國之後，與當日之士庶均頗能相安而無事，因此乃無所謂教案，行之亦僅屬統治者命令式的禁止，至於毀教堂，殺教士，以至於因此而與外國釀成兵爭之事則絕無。及至近世則不然，自道光二十四年（一八四四年）黃浦條約成立以後，曾將雍正以來之教禁取消，自是而後依常情而論，天主教在中國之傳播應順利而無阻，但實際情形却恰恰與此相反，官府與民間反教之緊張情緒與日俱增，毀教堂，殺教士之不合理舉動，亦屢見疊出，教案之發生真所謂一波未平，一波又起。此中原因實大有分析研究之價值，今觀此書，於此分析頗詳，其言多中肯綮，且能廣徵博引，以證所述原因之不謬。惟總觀當日之教案，絕大多數均發生於長江流域及雲貴高原，至於南方及北方各省則教案頗少發生，此中原因書中並未指出，此爲本書之缺。愚意以爲吾人對此可分兩端述之：其一南方各省如廣東廣西福建因地處沿海，對外交通早已發生，人民之往來於海外者甚多，對外國之風俗習尚以及宗教等早已習以爲常，故傳入本土之後，常能不引以爲敵，此種情形尤以廣東一省爲然。又南方各省秘密社會之組織，遠不如長江流域及雲貴高原之嚴密強固，因此間或雖有少數思想頑固，而持反教態度之人，但因不易團結勢力，故不易滋生事端。其二北方各省自同治九年（一八九〇年）天津教案發生，清政府對滋生事端之人，執法以繩，士庶受此教訓，反教之風自戢。至於清政府本身經此次

教案之交涉折後，亦深知教務問題之嚴重，小之足以引起兩國間之交涉，大之足以激成各國之衆怒而動兵端，實非常日國力之所克負荷，故當預爲防範。北方各省在當日地處近畿，在上者既先事預防，則教案之不易再發，自在吾人意料之中也。

若人研究歷史，固知中國近代之積弱由於科學之不振，而科學之所以不振，其原因固多，然私意以爲，與有清一代人士之反教實大有關係。清

代之中國，尤其自道咸以降，吾人若能聽任西洋教士之來華傳教，則西洋之科學智識，亦必能隨教士之東來而源源輸入，如是則我國之科學基礎必早已樹立，工業規模亦必能隨之而發達，則「國富民強」四字又何至於如今尚成爲口說！但不幸天主教，自雍正以來，先則受當時政府之禁令禁止，繼又遭士庶之強力反對，終至不能在中國順利傳播，是誠至可痛惜者也。

美國流動書販

在立國最初東部若干較古老的城市有些書店，有幾家比較完美。但是這時候以及以後好幾十年，大部分美國人買書全靠流動書販。這種書販往往這些討人喜歡而開通的人物，他們車載或背負圖書，由一個村鎮漫遊到另一個村鎮。有時他們在某村逗留一個時期，任教於學校；有些則充任齊流動的傳教士或演講者；有些人自己就是書的作者。

自從殖民時期以來，小冊子，特別是關於政治問題的小冊子，一向是出版家最大的幽憤。十九世紀初葉，另一種書路大批刊行，即冒險故事，每本只賣幾分錢。這種出版物風行一時，一直到十九世紀末葉，它的地位才由得時的雜誌推倒。同時由於印刷技術的發展與應用，好紙硬面的書籍售價繼續低落。

一九〇〇至一九一八年間，美國出版商特別獲利。但是當時至少在公衆興趣方面，十九世紀中葉所建立的文學傳統發生了完全的中斷。二十世紀初是一個銷書的時期，好銷書都是些「熱情，打武，或過地冒險的」小說，照例故事以大膽的手法往舊式的快樂的尾巴發展，它們的忽視當時的問題與現實，猶如他們忽視宇宙與人性問題一般爽快。

以後嚴肅的文學要復興，也就需要一個新的開端。除了新作家以外，還必須有將他們的作品呈獻給公衆的新出版家。一九一五至一九一九年間，新出版家風起雲湧，而新作家也人才輩出，例如德萊塞，安特生，傑斐斯，尤琴奧尼爾，辛克萊劉易士等。這些反當時虛勢的出版的作家得反叛的出版家協助，以後又得海明威，福克納與史坦貝克等的增援，終於形成爲美國著作中主導的影響。出版家再度聽信了嚴肅的批評家；他們還企圖超越公衆的趣味而予以提高；他們曾重印以前卅年爲人們所忽視的文藝家的作品。現時，他們損失了大部原有盛銷的市場。

到十九世紀四十年代末年，一種新的趨勢崛起，對於質的注重相形而行，而並不取而代之。當時像早年流動書販盛行的時期一樣，大多數美國人與書店往來仍非易事。於是發行上產生了兩種成功的新辦法，一種是辦郵購的讀書俱樂部，而另一種是廉價紙翻版書的出現。

文

化

消

息

全國教育學術團體聯合會舉行年會

中國教育學術團體聯合會於十月二十六及二十七兩日在首都舉行第五周年會，參加者有中國教育學會，中國社會教育學社，中華兒童教育社，職業教育社，教育電影協會，中國衛生教育社，中華體育學會，中國兒童福利協會，心理測驗學會，中華圖書館協會，童子軍教育學會，民主教育社，世界文化合作協會中國分會，國民就業協進會，中華婦女，文化協進會等十六團體的代表一百三十餘位。討論之主題為民主與教育，因憲政實施在即，教育為百年大計，應與憲法配合，實行與教育打成一片，民主需要教育的力量來完成，由建立真正民主教育而建立真正的民主政治。並議定教育民主化辦法十項，由各教育學術團體同各級教育機關及各級學校共同努力實行之。

越南學生七人來我國讀大學

自教育部訂定南洋學生獎學金辦法以來，茲悉已有越南採用，選派該國學生七人來我國，入中山大學法學院肄業，七人為段德仁，鄭功德，武顯慧，武德進，陳文舉及阮紹光，教部已予核准。

法學會在滬舉行年會

中國法學會於十一月一日在滬舉行第四屆年會，到專家一百三十餘人

，由居正主席。討論之主題有二：一是倡導法治主義，因今日中國正走向民主憲政，法治精神的倡導刻不容緩；第二是整理中國法學系統，中國現行之法律多模仿西歐法典，多採取個人主義與權利本位的法學思想，我國固有的良法美意，反被漠視，未悉欠當。此後法學會之使命，乃使中國之法律應領到中國之法律思想，營構立法的先例，以整理中國法學。

聯教在華設科學館

聯合國文教科學組織，決定在南京設立科學合作館，主持遠東各聯合國文教科學的聯絡交流事宜。展師德先生被任為代表來主持該項工作，展氏擬於首都小住，以後分赴北平廣州等地從事實地調查與考察，廣泛的徵求中國專家們的意見，然後再決定具體計劃，展開工作；具體交換文教科學的情報，交換工作人員，以便使中國以至遠東與聯合國文教科學間之合作，關於進行的方式有三：一、普及知識的傳遞；二、力求文教科學上機會均等；三、增進國際間的互相了解。

十八農業學術團體舉行聯合大會

中華農學會成立迄今已卅週年，特自十一月二十八日至三十日聯合農業界各學術團體在首都舉行聯合年會，到會員六百餘人，大會主席團由十八學術團體聯合組成，蔣主席張院長各有詞寄辭。討論主題為農業資源與農業建設及南京農業建設。

故宮文物運回首都展覽

故宮博物院文物自今年夏天啓運，現已全部運抵南京，約五百噸，均安全抵達，毫無損失。國立故宮博物院理事會擬編印全部古物目錄，使在社會上發生廣大之教育意義。並定最近在京舉行一盛大之展覽會，將以未出展之最精品陳列展覽，以後並每三個月展覽一次，歡迎各界攝影及印刷，以資流傳。在古物中何者為國寶，將訂製國寶鑑定辦法，以便識別。

聾盲者報紙將出版

美國新聞處最近出版一聾盲者之報紙，此為戰後新發展之一，為英國七萬六千盲者之福音。此後聾盲者既不能看報，又不能收聽無線電者，亦可得悉時事。過去一年來，曾有盲者所用之雜誌二十一種，小書冊十八萬種。現有更多之工廠及辦公室錄用聾盲者，且經英國各大學之請求，包括牛津及劍橋在內，以後學校試卷，亦將特製，以供盲者之用。

遠東區基本教育會議在京舉行

聯合國文教組織，於九月三日在南京召開遠東區基本教育會議，被邀

華國家，計有澳洲，印度，印尼，緬甸，越南，朝鮮，新西蘭，馬來亞，菲律賓，暹羅，不丹，尼泊尔，阿富汗，錫蘭等十四國。聯教組織原為促進各民族間教育科學與文化合作，以期有所貢獻於和平及安全。此次會議之召開，對基本教育與國際和平的關係有所闡明。討論題目計分以下數項，由研究組分為三組討論：第一組為一般行政組，包括行政，經費，人員等；第二組為方法技術組，包括語文，新教學法等；第三組為內容教材組，包括編輯民衆讀物及兒童讀物之形式與內容，並定中國為示範區，訂定工作計劃。各組之最後議案，均由大會修正通過。九月十三日下午，大會圓滿閉幕。

巴基斯坦教育會議建議成立巴華文協

為與中國維持更密切之文化關係起見，巴基斯坦教育會議之五十餘代表，要求巴政府在香港成立巴華文化協會，並早日派遣文化代表團訪問中國。教育會議又建議將若干標準最高之中國書籍，譯成印度回教文，併地文，阿富汗文與孟加拉文等。同時並將回教文與孟加拉文之佳著譯成中文，為達到此目的計，建議中巴兩國交換學生與文藝作品，望巴華兩國政府合力為之。

海

外

通

訊

正之見：

爲了忙於應付一切新人，新事，新環境以及學期中的考試等等，許了你們的一篇來美經過的報告，一直未能完卷。今天下決心放下了一切亟待整理的筆記和課業，償了這筆積債，藉釋我內心裏的重負。其他友好，恕我未能將他們的名銜一一列於信首，只好請你轉給他們傳觀。

我想應該從我在上海出發以前說起吧。

八月九日，毛神父假寓且女子文理學院爲我們舉行了一個類似茶會的歡送會，因爲沒有茶，似乎不宜稱爲「茶會」，我們吃的是冰淇淋和點心，所以我特給它取個新鮮名稱，名之曰「冰點會」(？)是否有當，尚祈指正。

假期中的舊且正如一所修院，儘管那是一個酷熱的下午，然而「寂靜」使你忘掉氣候的炎熱，這時一羣青年男女三三兩兩地陸續而至，打破了先前寂靜的空氣。

會場中，毛神父以活潑而瀟灑的態度出現在我們的面前，他以家長的態度向我們講話，他說他是我們的大哥哥，從他的調辭中，我知道了他保證學生的獎學金的來源。

兩年以前，他在美國請得了總主教的允准發動美國公教大學及學院對中國學生發展學金運動，他以「基礎建設」相號召，到各公教學校演講，

他收到了相當的成果，開始，只是少數，零星的保證學生；去年起，即行大批派送，截至現在止，我們一共有一百二十名學生是以他的名義保證來美的。他說這獎學金運動主要的意義有三：(1) 與我們實際地與美國公教人士及他們的家庭接觸，(因爲在這兒，我們往往被邀請到美國學生的家庭裏去)，可以知道他們的宗教生活，家庭生活及社會生活等種種情形，有值得我採取或模仿的，可由我們直接介紹到我們的祖國。(2) 要使美國人從我們而認識中國，他說美國公立大學過於龐大，而且國際觀念頗深，中國學生在那兒，與美國人士——尤其是他們的家庭——接觸的機會太少！在教會學校沒有上述的缺憾，我們可以多多與他們接觸。他說：「變」是由「認識」而來的，要人家愛我們，首先要使人家認識我們。的確，他們對中國實在太隔膜了，我們國家所作的宣傳工作實在太少，或者說力量太少，要他們認識我們，唯有現身說法地給他們親眼看見——說到這兒，我自己確實有些害怕，我們的責任太重了！(3) 當然是想收到溝通文化的作用。

他微笑着以輕鬆的態度和堅定的語氣說道：「這個運動我們將繼續行到 *Secula saeculorum* 但願天主降福我們！」

最後，他叫我們常和我們的家人通信。他說：當然，你們的父母有權利使你們想念他們，但你們不要因爲過於想父母而影響學業和健康，你們

具須多給他們寫信，「他又說」：他們到美國去都要專攻英語，我可惜沒有機會，沒有功夫，否則的話，我也會學幾句的。」他更都不知這話最後一句話的真偽。

那天以後，我辦理出國手續和裝袋等事，是一天辦得一天。每天領事館、海關、銀行、商運、服裝公司等，就够跑了。記得有一天，我從早上出門直到下午三時一點鐘，上述的地方輾轉出入，在三點鐘的時候，在一家商店買東西，忽然覺得眼睛發花，幾乎昏倒，這時我才恍恍惚惚地醒來，我從椅子起來，還未吃過午飯東西。在上海會到了許多重要的朋友，因為忙而遲了他們許多友好的邀請，錯過了許多難得的機會。我來美後，接到一個朋友的來信，他說他們幾個朋友（我從前的同學）等我參加一個舞會曾經等了三小時以上，這些都是使我感到遺憾和非常不安的事情！

General Carter 係於八月廿四日自上海開出，我們天主教會的學生在這船上的共有二十八名，自費留學生的二百餘名，全船共計赴美留學者約三百餘名。

船上生活他們可以由許多同學寫給毛神文的信上知道一些。那兒我認爲最得向你們報告的是船上幾了許多原籍中國而現爲美國公民的幸情。他們曾經參加過這次的戰爭，所以他們有特權回到祖國訪問他們的親朋，主要的是華中太太；多半都是廣東人；有些復文圖，有些則直從山峽裏出來的，因此引起輪船當局和乘客們的注意，凡有不守紀律的情事發生，他們往往是被大人懷疑爲「嫌疑犯」的對象，因此關於維持清潔衛生等的告示，都以中文出現，輪船當局似乎自信可以斷定，凡不清潔不衛生的事情，決係中國人所爲，比如說類似這樣的一些告示：「不許隨地吐痰，一如廁在廁內」；「務須保持清潔，以重人格」……等等，還有比這些更嚴重的句子。其實我親眼看見許多外國乘客也不準保持清潔衛生，然而偏就沒有西文的告示，難道輪船當局對定外國乘客都懂中文嗎？

九月三日船抵火諾港時，乘客上岸遊覽者計有三種不同的組織：（一）由自費留學同學會主持的——非會員也可自由參加，他們由中國領事所特派的好幾位和代租的車輛招待他們，不過車陸和午飯大家公認；（二）私人

自由組合；（三）由船務公司教育組織；這是由一個經理地大狗國際旅行社經理的，該社名爲 Kanashanaka Tour，參加者每人出美金六元，事前每人有一簡短的旅游說明和一份地圖，說明上特別列出種種佳景。每個 Bus（我們是 Bus 團體的，那天我們共有四五十個 Bus，乘客三十餘名）有位導者——都是小姐——她可清楚給我們講解，介紹各種名勝，並可隨時帶我們到園。全個車組預定沿途共停十四處，但旅客認爲需要時，可隨時請求停車遊覽。那十四處包括日本東京，或稱爲的遊船遊湖遊魚，公園等各種名勝。我和一位以中文授課教名詞姓吳排學的陳先生及他的家庭，同時參加了這個組織。可比旅行社使我們大失所望，因為並沒有停留十數處，許多精彩的名勝也不會去；最令人感到遺憾的是那富有歷史意義的珍珠池，不曾經過。雖說那兒有個極高的時鐘，被日本建築師造的頗覺特它別了，那正是午夜十一時左右。六年來的現在，它的時鐘在十一點的時候，那是美日關係史中一片奇異，苦衷是可隨時被人取出的，美國是否打算將它取出，而讓那沒受實報人遺忘？這是國際政治政策家的事兒，不在我們討論的範圍之內。

旅行社確實令人失望，然而暫暫出的精力終於換得了每個遊客的心神，嘩嘩的在岸上，剛不堤則地像像者一些平房住宅，屋頂，牆壁，門窗，從窗簾等的顏色，無一不講求與別種的華平，花木，海水，山峽等的顏色相調和。「性日賞心」四字的聯用，在這兒應算是最適當的了，市鎮的優美更顯的物質文明，島嶼的風光更顯着她的自然的美觀，特別是岸上旁圍了十來式的人們對她真有些留連忘返，很多都說他們願意就在這裏而終的南國，輕聲細語地過這一生。

們在一家日本式建築的飯館用過午飯，吃了當地名產，然後在海濱拍了些時走帶到美國來。

一日抵黃金山，是在一個晴明的早晨，第一個印象當然是著名的珠色金門大橋（Golden Gate Bridge）在朝日照耀中光彩奪目。上岸後，陳神父（你們當早已知道，用不着我在此處介紹了）給我們解釋這水運這行船，他們講了好一會兒的價錢；這使我想到美國也和中國差不多，也是要

講價錢，不過有件事是和中國大不相同的，我們只告訴了該車的司機行李應裝的目的地，他並不用給我們甚麼章報，我們也不必跟他回去，他自然會妥當地照所告訴他的地點送到。

舊金山的地勢很像重慶，是一個十足的山城，在檀香山和角金山都看不到路旁，馬路上的紅綠燈都是自動的——在一定時間內明紅燈，一定時間內明綠燈，在中國馬路上多半是行人開車；在美國只要行人站在一定界限內行走的話，總是車輛讓行人。

在美國，到商店去買東西，只要是你能自己選取的東西，你可以自己選取，然後去到櫃台上算賬，你信任自己，你也相信店員會信任你，這種情形在中國是看不到的。

山舊金山乘了三日的火車便到了芝加哥，第一件便是去看周濟良神父，看上去倒是一個性靜，細心，勤儉，謙求實際，極富自信心的傳教士；他是芝加哥幾個天主教大學的教授，沒有甚麼姿態，有學者之風。他有一輛汽車，是他自己駕駛，他自己修理，他自己收拾屋子，自己打扫他的聖堂，他說這是美國的作風。他說中國人自己把汽車是爲了表現自

本 期 作 者 介 紹

朱星先生：國立北平大學教授，文學家，著有「周易經文新考」，「歷代公文程式考」及「獨幕劇百篇」。

宋者赤神父：天津大學訓育主任，曾於上海暨且大學任教多年，青年兒童心理學家。

馮禮璋先生：北平懷仁學會秘書長，社會合作事業專家，著有「社會合作事業宗徒」。

陳步青先生：南京國立中央圖書館採訪組委員，中央日報之書林平話中，時發現他的大作。

杜而未神父：北平輔仁中學教務主任，史學家。

曉星先生：北平輔仁大學國文系四年級生，是一位天生的高才寫作家。

毛振翔神父：本刊發行人，社會事業專家，著有「社會合作原理」，「美國的社會事業」及「加拿大的社會事業」。

陳哲敏神父：本社社長，哲學家及法學家，前羅馬國際大學哲學系教授，著有「廿世紀文化的傾向」，「莊子的哲學」，

又譯有「亞里斯多得全書」。

己的富有，美國人有汽車却是爲了節省時間和金錢，他們有時到很遠的地方去旅行，爲了節省路費和爲了舒適自由，往往以汽車代替火車；因爲美國的公路很好，也不必顧慮汽車會受阻滯。芝加哥的街上很僻，很多垃圾就堆在馬路的兩旁。原因是美國的人工太貴，據說每個掃路工人需八元錢一天，市政府無力每天雇掃路工人。許多房子看來很很僻，原因是工廠太多，煤煙將它們弄髒的，不過聽說屋子裏面都很清潔，漂亮。只兒也有很窮困的人家，也有很破舊的房子，也隨時發生翻路拾却的情事。總之，美國不是天堂，中國能有的事情，美國也能有，這時我才明白天堂不在世界上！不過美國人合作互助的精神是值得我們效法的，比如據周神父說，許多中國人見了人家起火，先救自己家裏的東西，而美國人則先忙救救起火的人家。此外，美國人進取的精神也是值得我們學習的，中國人講究謙讓，在美國有時不免要吃大虧。

十四日來距芝加哥四十餘里的「三五城」，聖方濟大學便在此地。

關於學校生活，以後再談吧！實在沒有功夫再繼續寫來了。就此語祝

佩路 十一月廿三日

益 言 論 正 確
 世 教 聞 充 實
 周 印 刷 精 良
 刊 全 國 風 行

社址：南京（七）石鼓路一百號

蔡宏浩大記木器號

本號精製 各式傢具
 紅木古雅 應有盡有
 廳堂新穎 承蒙賜顧
 房間沙發 無任歡迎

地址：上海金陵東路五十六至八號
 電話：七八〇六七八

文藻月刊

新一卷 第一期

中華民國三十七年一月出版

編輯者 文藻月刊社

南京（七）石鼓路一百號

社長 陳哲敬

代表人

主編 李善修

發行者 文藻月刊社

南京（七）石鼓路一百號

代表人 毛振翔

印刷者 公鴻發印刷公司

中山路吉榮營西口六八號

發行所 南京（七）石鼓路一百號

南京總主編李法準

（本期零售每冊二萬元）

上 海
振興毛絨紡織廠

自紡 自織 自染 自整

◎採選上等原料◎製造優良呢絨◎

三花牌 駝羊牌 將軍牌

廠 址：徐家匯路 491 電 話：73870

15992

事 務 所：寧 波 路 70 電 話：12693

16051

上 海
恒通紡織廠

精紡各支優良棉紗

金元寶牌 金鋼鑽牌

廠 址：南市機廠街 68 號 電 話：02/70445

事 務 所：寧 波 路 70 號 電 話：12693

15992

16051

1948 年

第 **2** 期

文藻月刊

林森



目 要

梵蒂岡在國際政治上的地位

葉秋源

評馬歇爾計劃

祝融譯

中國社會經濟的停滯

魏重慶

論改革幣制的理論與實際

黃公偉

科學與哲學

卜相賢

蘇聯出版物的任務

白廬譯

雷鳴遠老人抗戰記

曉星

評「豐富的人生」

孫園

中華民國卅七年七月五日收到

新 一 卷 第 二 期

一九四八年七月五日

文藻月刊

新一卷
第二期

目次

民國三十七年二月出版

論 著

- 梵蒂岡在國際政治上的地位……………葉秋原
評馬歇爾計劃……………祝融譯
中國社會經濟的停滯……………魏重慶
論改革幣制的理論與實際……………黃公偉
科學與哲學……………卜相賢
蘇聯出版物的任務……………白廬譯

現代史料

- 制共軍事進展
「經濟混亂」與改革幣制關係
國府下令召開行憲國大
九龍淪事件

- 倫敦四外長會議休會
美國對華態度的轉變
緬甸獨立
希臘局勢嚴重

文苑

砂鍋菜..... 樞仙

交響曲..... 胡金人

雷鳴遠老人抗戰記..... 曉星

書評

評『豐富的人生』..... 孫國

文化消息

台大印鋼教條廢籍

中華述記學社成立

中印學報創刊

四洲新報社之成績

博士學位授予問題

國文雜誌出版

中美文化交流

教部分理圖書充實各圖書館

大學研究所去年增三十一所

教育學會開年會

我國現代名畫將遠美展覽

我國參加國際地質學會

全國博物院概況

我喬治教授來華講學

中華公教全國教育會議在滬召開



梵蒂岡在國際政治上的地位

葉秋原



一般人士對於梵蒂岡在國際政治上的地位都顯得很關心；其中懷有疑竇的人，或並無惡意而中了愚弄宣傳的人，都以為梵蒂岡如何持緩著國際政治。在這裏，我們首先要聲明梵蒂岡在國際政治上並沒有地位。它既不是聯合國的會員，也不參加任何國際政治集會，如從前的巴黎和會和在東京召開的華盛頓會議。梵蒂岡 (Vaticano) 雖則在法理上是一個獨立國家，但它的領土祇有一〇八、七英畝，人口祇有九五三人（據戰前統計），既沒有強大的軍備，又沒有大規模的工商企業，在實際上，它並不具有現代國家的條件。然在法理上及在事實上，梵蒂岡卻是一個獨立國家，不特為義大利所承認，且亦為國際法所公認。以這樣狹窄之地，梵蒂岡之所以為一般人所重視，原因就是因為在梵蒂岡有全世界各國天主教會的最高總部，就是所謂「教廷」(Holy See) 及「教皇」(Pope) 在。教廷是全世界天主教信眾的首長，教廷是全世界各處天主教會的最高總部。因為這樣，梵蒂岡就被世人所重視了。所以梵蒂岡之被重視，不是因為梵蒂岡本身的原因，而是因為在梵蒂岡有教宗，有教廷。

教宗是宗教的領袖，教廷所處理的也極是有關教會的事，所以教宗和教廷都不參加直接政治。教宗和教廷在國際政治上，也是沒有地位的。教宗和教廷都屬於精神生活這一範疇，政治首長及政府都屬於塵世 (Temporal) 生活那一範疇；他們站在兩個不同的階層上。嚴格地講來，他們是不能重疊的。耶穌在世時就說：對凱撒所應有的，你們為之，對我所應有的，你們為之。

的，你們為之。所謂凱撒就是塵世的首長；精神生活首長教宗的領域，自然屬於另一範疇。但教宗所屬的那一次聖信業卻生活在塵世中，所以他們不能離開現實的塵世生活。現實的塵世生活，可能影響到他們超自然的 (supernatural) 精神生活。一到了精神生活的領域，教宗便成為最高的權威。教宗所可能加於國際生活的影響就在這裏。

因此，梵蒂岡在國際關係中所存有的地位，實由於教宗所具有的道義權力，這種權力遍及於世界每一角落，在實際的國際政治上，教宗是不顧問的，所以在實際的國際政治上，教宗可以說是沒有地位的。但正因為教宗的不參加直接政治，益顯得他這種權力的偉大，他在國際關係中所處地位的高。

不像在伊斯蘭教，梵蒂岡的教廷，在性質上，是與國教的「凱利法」(Caliphate) 根本不同的，在伊斯蘭教，由於東方傳統所加的濃厚的影響，在那裏，我們看見有「神權政治」(Theocracy) 的出現，集宗教大權於一身。天主教的傳統，向來政教分明，各有領域，並不混一。上文所引的耶穌的承訓，就為此後天主教的發展奠定了良好的基礎。二千多年來，天主教的一貫傳統就是在分明政教，就是被一般史家所稱為「黑暗時代」的中古歐洲，天主教始終保持着他們政教分明的原則，各自在彼此的領域內發展。在梵蒂岡的教廷，因此，它所管轄的僅是純教會的事務；如關於禮節的制定，諸聖的列品等等。所以教廷的性質也是超乎塵世而存在着的。教宗與教廷的性質既如此，為什麼梵蒂岡在國際關係上能發生這樣大的

的影響？這就是普魯蘭可以指示全世界的天主教信衆，什麼在道義的領域內是到的。換句話說，普魯蘭是道德的極高裁判，由於這裁判使全世界這四萬萬的天主教信衆如所歸趨，譬如說：對於共產主義，天主教信衆應該保持態度，教宗早有指示，早在一八四九年教宗亞歷九世就對共產主義有所指示，其後良十三世及良十一世在他們的通諭裏，也還有指示，到一九三七年三月，教宗亞歷十一世又特頒通諭，對「新神論的共產主義」加以申斥，從這些文告著，教宗所一再指出的，是：「你爲一種理論的體系，其宗旨與天主教義是不相容的，但你不承認，教宗或我廷請願世界的大主教信衆在反駁，天主教是一種反駁的集團，所謂反駁，它所指的力量是母世的事，意聯的政治社會經濟體系其性質的惡劣；這不是天主教會所試過問的，所以教宗或教廷，乃至全世界的天主教會無所謂「親德」或「反德」。但在精神的領域內，作爲一種理論體系的共產主義，一無神論的共產主義，却是每一個天主教信衆所必能起而防衛打擊的。

因此，我們必須認清這三件事：一、無神論的共產主義，二、蘇聯打一政治組織，三、蘇聯的人民。對於無神論的共產主義，在普魯蘭的教宗會迭次申斥；對於蘇聯這一政治組織，僅出現在別地的政治組織一樣，非普魯蘭所特別關心，普魯蘭既不「反德」，也無所謂「親德」；對於蘇聯的人民，普魯蘭即特別關心。自法地出現母世強於荷蘭牙後，全世界的天主教信衆，都爲蘇聯人民而祈禱。教宗亞歷十一世又於一九三四年規定彌撒後的禱文，爲俄羅斯人民祈禱，可見普魯蘭對蘇聯人民是特別關心的。此外，在其他方面，教宗及教廷所處的地位，也多少如此。他們屬於另一較高的範疇，不多加與世的政治糾紛。正惟其如此，普魯蘭在國際關係中所處的地位，也就愈顯得重要；因爲不多加糾紛，它纔有力量，普魯蘭之所以爲人重視者在此。普魯蘭以這種仰九之地，而各國使節畢集，多少也是爲此。

全國人口總數發表

二十六年度下半年全國人口總數，據內政部人口統計局發表，計：一、二、三、四、五、六、七、八、九、十、十一、十二、十三、十四、十五、十六、十七、十八、十九、二十、二十一、二十二、二十三、二十四、二十五、二十六、二十七、二十八、二十九、三十、三十一、三十二、三十三、三十四、三十五、三十六、三十七、三十八、三十九、四十、四十一、四十二、四十三、四十四、四十五、四十六、四十七、四十八、四十九、五十、五十一、五十二、五十三、五十四、五十五、五十六、五十七、五十八、五十九、六十、六十一、六十二、六十三、六十四、六十五、六十六、六十七、六十八、六十九、七十、七十一、七十二、七十三、七十四、七十五、七十六、七十七、七十八、七十九、八十、八十一、八十二、八十三、八十四、八十五、八十六、八十七、八十八、八十九、九十、九十一、九十二、九十三、九十四、九十五、九十六、九十七、九十八、九十九、一百。

電報準確北平第一

電信總局於去年十二月份發給南京上海北平大連重慶成都六大局電報準確及公廉服務兩項競賽之總成績，經詳細評閱，業已評定，兩項成績並分，均以北平局爲最多。電報準確競賽各局得分如下：北平局九五、七四、南京局九三、五〇，天津局九二、七四，上海局九一、七四，武漢局九一、四〇，重慶局八九、九〇，上海局八七、一一。至公廉服務競賽各局得分如下：北平局八六、七八，天津局七七、九〇，上海局七五、六四，南京局七四、三六，重慶局七三、九〇，武漢局七三、〇〇。又電信總局於十二月三十日頒給北平獎狀二件，交由此次該局來京出席競賽人員張耀北



評馬歇爾計劃

祝融譯

本文的作者著者，假設者一，他過去是歐洲一個外交官，他的面
面如今是在空聯國談話後，他不贊他的真名，以免他的家聲響。他
是一個歐洲人，這不只是因他過去在外交界活動，尤其是因他在美國
，在歐洲有許多消息的來源。此文發表於 The Nation。

在如今基督教與共產式的革命，西方文明與共產主義的戰鬥中，歐洲
了中部戰場。在這種為強肉便方的巨形戰鬥中，雙方的勝敗如何，便會
決定歐洲文化的命運。

為防制歐洲的混亂，西方國家至今所施的一切努力，都是不夠的，這
包括杜魯門主義與馬歇爾計劃。這一切的努力，都似注目於帶一點，即將
歐洲如今所剩下的獨立部分。拯救西歐，而不是向歐方的陣地進攻，使全
歐軍鋒到西方的文化中。這一切的努力都是防禦性質的。在歷史、政治、
軍事，凡是種種戰爭，不採取攻勢，不施行攻擊，是不斷獲勝的。

拯救歐洲，使之在西方文化中享受獨立自由，這不只是為人類在物質
上，在精神上保存一種資源，尤其是為整個世界的安全。歷史上已多次證
明：西方文化的搖籃在歐洲，是為控制世界的一個重要基地。歷史上已多
次證明：任何一個國家或帝國歐洲，便亦能控制世界。

可是人類不能忘了兩件事實：歐洲在地理上，歷史上，文化上，宗教
上，是一個整體，是不能分割的；如硬要對之施行分割，歐洲，便不會生
存。歐洲的救星，就是西方文化的遺產。這種文化，建築在

兩根柱子上：一是基督教，其中心地在羅馬；一是古代希臘羅馬所傳下
的文化。歐洲的社會表現有這兩種色彩，有其固定的特徵，且其十分固
定的地理邊界。

這個整體，是發大西洋到歐俄的邊界。與歷俄為鄰的國家，如芬蘭，
立陶宛，波蘭，是歐洲文化極東的前哨。哥德式與巴洛克式的教堂，在
裏是最後的看見。於國民的傳統意識，自由、民主在羅馬亦到了終
是歐洲與歐拉西亞（Eurasia）的分界區。

在這種分界線的東方，真正的自由是不存在的，只有專制獨裁主義，高
去是如此，現在亦是如此。這地帶過去是羅馬世界，如今是羅馬
的世界，其中的色彩與歐洲的色彩是絕不相同的。歐洲人對之是極端的不
到乏味。為證明這事，並不需要深究歷史，城市鄉村的基本物種與
事實上更改的城如赫爾新基（Helsinki），維爾諾（Vilnius），聖多明各（Santo Domingo）
，羅馬在地理上雖相隔很遠，然而卻很相似；與世界對外的關係亦很
很近，然而十分不同。

歐洲是一個不可分割的整體，這歷代以來的帝國與統治者都知道。古
的羅馬，後來的神聖羅馬帝國，再則是天主教，都明認歐洲是
的家。就是歐洲文化的仇敵，如希特勒，史達林，亦明白這事。其
勒知道統制半個歐洲是不會成功的，故他作戰為取勝利，是東西
遠非亦明明知道如今統制中歐與東歐，只是為後來統制全歐的基礎。

統制各國的工業、方法，是他的共產黨第五縱隊，並直趨採取。

據此可見，對這些事實，西方的民主國家表現出不大理解。由於經濟現實，由於冷戰歐洲東方的動盪地，已經引起兩次世界大戰。西方的民主國家似乎仍沒一認識事實的真相，在第二次世界大戰的中期，於政策上，對於歐洲竟犯了歷史上的從來未有之失。

由於經濟、地理、文化、歷史，三種在德意志、在維爾遜、在波茨坦實行訂約，有如歐洲是一塊膠上的軟肉，可以任意分割。三強在歐洲大陸上施行帶殘忍的手術，他們在歐洲整個的生活有轉機上，劃出重歐與西歐的分線。這是歷史上第一次使歐拉西亞來併吞，來毀滅半個歐洲並北中的人民。歐洲最肥的部分歸給了蘇聯，如今成了蘇聯強盛的源泉，用來進攻西歐。

羅斯福、邱吉爾、史達林所訂的和約，為人類產生了怎樣悲慘的惡果，如今歐洲悲慘的情況便足以證明。然而這些和約大部分還是西方官外交政策的依據。過去許多英美政治家似認為戰爭中歐與東歐給蘇聯，如此可以保西歐的安全，認為蘇聯的勢力能阻於雅爾達條約所定的界線內；更壞的是他們中有些人竟誠心，認為這是能實現的。

只是當蘇聯侵略的野心表現，企圖向西歐推進，威脅西歐時，此時民主國家才感到驚異：歐洲是不可分之一整體的觀念，才重在心目中湧現，於是產生一種政治上馬基諾防禦的心理。但是，在解決國際問題，與法國為防納粹軍戰之軍事上的馬基諾防禦是同樣的難能生效。這種成杜魯門主義與歐戰計劃的弱點。由於杜魯門主義與馬歇爾計劃純是防禦性的，故不能阻止將全部問題作漸底解決。

杜魯門主義，其對象開始呼為整個歐洲，許下美國資助其中一切自由由南門的國家，可是後受美國的協助，只及於歐洲少數有戰略性的國家，如希臘與土耳其。

馬歇爾計劃，亦可以說與杜魯門主義相似，開始說是為促使歐洲的經濟統一，可是由於環境將範圍縮小了；美國的援助只及於西歐，使之免於蘇聯的征取。且這種計劃似乎是不願歐洲有政治上的戰爭，似乎是認不願

政治上的戰爭而可以促經濟統一。這事實上實然是不可能的。

對蘇聯統制半個歐洲不作政治上的爭鬥，所謂計劃，不停在經濟上也好，在政治方面也好，是不願生實效的。歐洲的悲劇，止根源是歐洲精神上、政治上的分裂。經濟上的混亂，經濟上的艱苦，並不是混亂的因，而是後果，是那種咬他歐洲殘廢的現象，要便這些現象消除，第一步工作應當是治病，應當將那種毒藥、窒息歐洲生命的鐵錘打破。

共產黨拒絕了馬歇爾計劃，且搬出了一個莫洛托夫的計劃來對抗，如此以來：歐洲分爲兩個敵對的陣營更明顯化了：一個是西歐，可以從馬歇爾計劃取益甚多；一個是東歐，迫着屈服在莫洛托夫的經濟計劃之下，而為蘇聯効勞，實際上，亦添加增多新的成分，歐洲大陸既然已經劃分為二，這不過是剛塊新鮮的劃分牌而已。

在經濟上，馬歇爾計劃為西歐有利，事實上是要補償西歐由於東歐或給了蘇聯所受的損失，歐洲最富庶的地方既然讓給了蘇聯，於是以此計劃中所包括的援助來替代，對蘇聯的機密既不能說穿，馬歇爾計劃再成了姑息政策，只注重保守劃分疆。

有些人會說：雖然這是實情，然而沒有其他的方法可想。要將分裂的歐洲合攏，要使全歐的人民享有自由，那便不得不與蘇聯作戰。不過這種說法亦不怎麼合理；因為為達到目的，還未採用政治上的方法。戰爭常常錯誤教化政策的毒物；健全而剛硬的政策，每每可將戰爭預防避免。

西方的民主國家似乎是仍處於癱瘓狀態，似乎是還相信一切所需做的，只是保守分疆；且認為決定保守現狀其本身就是英雄舉動。可是他方面，蘇聯却已採取攻勢，公開呼籲全歐聯合起來，但所呼籲的聯合，是在共產主義的旗號下。歐洲的共產黨徒說：「全歐是偏向蘇聯的民主，所以全歐要成爲一個蘇維埃共和國，打破習慣的界線，消除國家民族間的爭論……如此成爲史達林式的幸福一家。」對這種種為蘇聯宣傳所誘之歐洲人的狂語，除開作戰，難道沒有比他民主方式的正當對策麼？

似乎沒有一人想到：為拯救西歐，最好的方法，或許還是採取攻勢，努力使中歐與東歐歸向民主政治。將波蘭或匈牙利讓給蘇聯統制，定不備

國際法或義大利的共產黨的努力，並且會獲得其反。不過將強聯在中歐與東歐各國的政策之向在政治上的決定，能使強聯統制全歐的基礎趨長。

馬爾福計劃所表現的是好的，然而更有效的，是重宣佈其原來的目標，即使強聯的經濟統一，宣佈美國並不承認強聯與拒絕參加計劃的決定，是出於有關各國人民，而強聯的另一方面風波。再者，計劃既是為援助歐洲的人民，而不是援助那些壓迫人民的獨裁者，美國定當援助中歐與東歐的分量應當指明，且加以保管，持其中人民重享自由時面對之援助。

為拯救歐洲，應當積極行動，應當採取攻勢。為積極行動，應當採取攻勢，有各種方法，必要的是決定採取一種立時並行。強聯努力在共產主義的旗幟下聯合全歐。美國應當開始一種有力運動為對抗，即在西方的文明中，將全歐聯合起來，使其中人民，享受自由。為強聯含有建設性的積極政策，在第二次世界大戰的初期，已有一種要素，可供強聯。當時，民主國的外交政策，是以表強聯為主要因素，「拯救全歐」計劃的遺德法典與表現「強聯計劃」，如今已被人遺忘了，然而可以使之重生。

在過去，那些在歐洲民主國中處於領導地位的政治家，他們討論着強聯性的更進一步的歐洲聯邦制，他們最後的目標是要組織歐洲聯邦。他們的計劃曾受美國輿論界的熱烈的擁護。邱吉爾是強聯國，羅斯福選定的簽字人之一，他在德黑蘭會議的前夕，曾對波蘭人大施壓力，促其組織強聯。他在一九四三年曾宣佈他的歐戰後計劃，其中包括全歐各國。當時，強聯與強聯關係，第二次世界大戰的政治家們，要重組第一次世界大戰的政治家們，並且還要更進一步，以一民族聯盟一的目的替代威爾遜一民族自決一的口號。

聯邦制是歐洲人並不是新奇的，歐戰後許多進步的民主國家是瑞士，是實行聯邦制。波蘭，立陶宛，薩爾瓦多(Salvador)，在斯堪的納維亞的一聯邦制中，過了數百年的本國生活。過去的奧匈帝國亦是採取聯邦制。波蘭

於一九一八年恢復自由之後，立時努力與立陶宛，烏格蘭(即昔日的薩尼亞)組成一種有歷史性的聯邦。然而時機不良，沒有成功，尤其是一九二〇年蘇聯人侵，使自由烏格蘭失去了各種幸運機會，且威脅波蘭本身的生存，如此各種計劃一時都成了泡影。

在第二次世界大戰中，中歐與東歐較於從事達到聯邦制的目標，中歐與東歐的人民，由於從強聯，從納粹侵略所得的悲慘的經驗，感到有組成聯邦的需要。那些流亡在國外與國內做地下工作的政治工作人員，他們努力工作，為能創造出一個地域性的聯邦制。他們除開討論各種計劃，還研究更廣泛的計劃，即重建歐洲。

一九四三年，萊沙巴是在納粹的勢力之下了，然而，中歐會一在萊沙成立了。從事工作的人員，在地下工作。在納粹警察所監視的吸吸之場。政治家，學者與各種專家，在各方面努力工作，為準備一個未來建立中歐與東歐的聯邦基礎。他們與國中的克洛爾人(Kloer)，色爾維人，斯哥五人，匈牙利人，常常保持聯絡；並與立陶宛人，白俄羅斯人進行協商。中歐會一在研究上，在為公益的事業上有重要的成績。在關於問題建設，經濟，歷史各方面，寫了許多的論著。中歐報社在地下工作，中歐公報月刊在地下出刊，並且流傳很廣。中歐東歐的地下工作人員，彼此會見，為公益甘冒危險，甘願犧牲流血，他們中每一個人都是為著一個更好的未來而貢獻從事工作。

第二次世界大戰結束了，他們的希望，理想不只徒未實現；且共產主義勝利了，共產黨在他們的國中可為所欲為。在德黑蘭與羅斯福會議之後，一切關於歐洲的計劃都破碎了。深沈的黑夜降臨了，強聯的動力一乘實行一釋放一，於是中歐東歐聯邦的一切準備工作都化為烏有了。強聯當局對那些地下工作的人員，對那些有自由獨立思想的人，實行殘酷工作。西方的外交政策由於怕觸怒強聯，對之閉口無言。

雖然各種實際的工作不得不放下，然而中歐與東歐的人民，對於聯邦的基本願望並未改變。這可以證實的；他們承認強聯組織聯邦為他們的未來是一種最好的計劃，他們只要一恢復自由，便會向這個目標邁進。強聯如今對他們的壓迫，使他們更感覺到這種需要：一切自由的人民，都應當

聯合起來，為實行自衛。

過去，由於在祖國有不可避的困難，為實現聯邦的大業工作，不得不往國外進行。由於希特勒的迫害，許多德國人與其政府都逃亡在英國，他們為工作已打定了深固的基礎，現在，中歐與東歐各國其他逃亡出來的人，亦加入了工作，開始來奠定多國聯邦的基礎。這是一種誠實的社會運動，是獨立的發展者，然而與當時各國的官方政策並不抵觸，這種運動在倫敦形成了「中歐聯邦社」。

隨後，在羅馬，耶路撒冷，貝魯特，倫敦，巴黎亦成立了同樣的會社，並且在日內瓦，斯德哥爾摩，里斯本，塔林等處亦成立了。Atos 等都市，計劃設立新的會社。工作是廣泛的展開了，得到了所在地政府與學界的支援。流亡在外的亞爾巴尼亞人，塞浦路斯人，捷克人，斯洛伐克人，是地利人，愛斯多尼亞人，匈牙利人，拉托維亞人，立陶宛人，波蘭人，羅馬尼亞人，色薩德人，斯法文人，安特衛普，馬格德堡人，白蘭德尼人，都共同工作，為能在未來組成一種所稱的「海關」聯邦，就是位於北海與波羅的海，位於蘇聯與德國中間的聯邦。

一九四五年十月，倫敦「中歐聯邦會社」發表了一篇關於目標的聯合公告，其他一切會社亦簽了名。公告中的一部分就是如此：

「由於兩次大戰期間與最近數年的經驗，我們受了啓示，聯邦的觀念，在戰前已存於我們的心目中，如今我們認為聯邦的計劃，為未來解決問題是最好的計劃。」

計劃所基的要點如左：

一，中歐（即位於德國與蘇聯之中的地區）在自然地理，在經濟上，形成一個整體，其中包括有許多小型的，中型的國家，彼此間利害相共，文化相似，故應當在聯邦的基礎上組織起來。只有這樣，中歐才不會成為大國間的角逐場，才不會成為威愛和平的紛亂區。

二，在中歐聯邦組織的範圍中，其組織聯邦的各國，有全權保持其各自的國體，培養，發揚固有的文化，教育後代的青年，使之保有對聯邦精神。

三，聯邦應當建立在對稱根本的，含有憲法性的原則上，即尊重由民的各种權利。中央聯邦政權應當注意：保護這些權利，維持基於這些愛上的內部和平，保全正義及共同所贊同，所建設的秩序。

四，聯邦的本質是：聯邦中各國的國交，應當是平等的，基於平等，秩序與相互理解的原則下。關於邊界的糾紛，應當在聯邦中找到滿意的解決。

五，中歐聯邦各國應有共同的外交政策。

六，聯邦的共同防務力量，為世界的安全負責任，其保證全部聯邦對校外來任何侵略。

七，在經濟上，因為在聯邦中各國自成一經濟單位力量大，所以，中歐應當聯合組織為一巨大的有機體，如此使經濟易於迅速發展，小國分獨立，是不能使經濟迅速發展的，對外界，聯邦應表現為一共同的經濟區。

我們主要的目標是：盡可能的使中歐依靠這種大組織組織起來，為使自由世界的人民認識，熟知我們的理想，如此加以支持，促其實現。

中歐與東歐各國，如今是屬於共產黨的影響力之下，其流亡在外的政治家，在近東，在歐洲許多城市中，有一聯邦會社「的活動份子」。中歐聯邦一計劃，受到那些有中歐東歐人血統之英國人的支持，他們亦組織了會社，如在紐約的「世界權利法案會社」(World Law of Rights Association)，具有中歐東歐血統之美國人的聯盟「(Federation of Americans of Central and Eastern European Descent)」。

在莫斯科會議之後，倫敦與羅馬的「中歐聯邦會社」曾給「外」送了請願書，要求讓討中歐與東歐的現狀，並在解決整個歐洲問題的計劃中解決德國問題，如此聯邦的中歐東歐可以重現其正當的聲向。

「中歐聯邦社」的一些計劃，在西歐亦引起了「些類似的計劃，比如比利時，荷蘭，意森舉組織了所謂「比荷盧」(Benelux)的經濟同盟，所不同的，就是那些如今處於存廢狀態之國家的政治家，只能在流亡中計劃，而自由的西歐政府應將計劃實行。

歐洲人爲達到使歐洲組成聯邦之目標，雖已走了漫長的道路，是希望達到目標。就是左傾的社會主義者，最近在巴黎會議，亦主張聯邦西方之歐洲各國在社會主義之政府下組成聯盟。如今一些大國的官方政策，還是在計劃著拯救百分之五十的歐洲，然而這種舉動，幾乎是百分之百要引起戰爭。歐洲人深信努力百分之百的歐洲享受獨立自由，至少可使戰爭的危險性減少百分之五十。

美國如今亦應開闢一條新的途徑，應當與那些由不締約所生的障礙，應當退到傳統的政策，即在各地扶助自由、正義。

杜魯門總統曾與教皇通信，交換意見，這能够是一個新的出發點。對付神有歷史性的通信交換意見，羅馬教皇所發生的反應，紐約時報是加此描寫：「據他們的看法，在基督教的世界上，公教是精神世界的最大力量，美國是世俗物質世界的最大力量。對聯邦帝國主義，美國如今已採取強硬政策，有如在杜魯門主義中所包括的，那美國與公教聯合是自然的事。」

公教是精神世界的最大力量，美國是世俗物質世界的最大力量，如果這兩種力量真實的聯合起來，爲保全西方的文明，那爲表現美國的計劃，杜魯門主義與馬歇爾計劃就有缺陷，這感不寧，都應當擴充到一個新政策上。這種新政策，應當說明美國決心維護世界各國，各民族之權利。

德國、雅爾達、波茨坦的協定，蘇聯既大強行，便應當宣佈無效，美國應當洗清由這些協定所蒙的污點。在新的行動開始之前，應當將出於堅持，使之不蒙任何相反道德的罪行。努力解放一切爲蘇聯壓迫的國家，努力重建歐洲，使之成爲自由大國，應當宣佈爲美國政府公開的目標，凡是爲建設歐洲，統一歐洲的計劃，美國都應當支持，自然蘇聯那種假借的計劃應當摒棄。美國應當成爲一切追求自由、正義之民族的希望象徵。如果美國能如此作步，殘弱的歐洲會最先起來歡迎美國的領導，因爲這可使歐洲恢復舊時的光榮。爲人類更好的未來，只要美國決心成全自身的任務，決心與精神界至大的力量——公教合作，便可以成功。

青新邊區發現新油礦

青新邊區青新邊區及榮達木工藝官測探隊第一組由觀察使率領，於去年十二月初深入榮達木地，在解州山東北一帶地區調查進行調查，工作頗爲順利。除油已於榮達木盆地西非線經九十五度二十分，緯三十八度十分之三幾木里東，發現觀觀豐富極有開採價值之油田區外，新又於其北哈之紅色地質內，發現油類二十餘處，含油極厚，分佈甚廣，試驗之後，可自燃火三四呎鐘，其最厚者達三公尺餘，同時並發現雲清多處，均極有價值。該隊已在該地測繪區域地質略圖，將於本年五月初五組織前赴，詳細測勘。

博新港將完成

博新港選址調查全部完成。該港位於海河口北岸，昔日通天津船隻，因海河口大沽壩淤塞，三千噸以上之船隻，即不能通過，須在口外裝卸，耗時費財。即普通一千五百噸上下之船隻，亦須乘輪駛入，影響天津航務殊巨。新港建設，始於民國二十八年，由日本軍部經營興築。經六年之久，僅完成現定三年計劃之十分之四。勝利後，由我國接收，加以整理，繼續施工。三十五年冬即將船閘完成，三十六年竣工計通商商船一六八艘，及其他工作船駁艇等九〇四艘，功效已見。關於目前效能，可停三千至五千噸船五艘至十艘，初步完成水陸聯運，多則港內亦不封凍，且現或應亦開始使用。



中國社會經濟的停滯

魏重慶

中國的社會經濟發展史可分成三個時期：第一期為開創及興盛時代，第二期為停滯保守時代，第三期為革新時代。秦漢以前屬於第一期，在此時期，中國的經濟正在發育成長，就農業一項言之，在商朝中國的農業尚屬幼稚時期，但至西周，中國的農業進步甚速。降至春秋戰國時代，因牛耕鐵犁的發明，與水利工程興設，中國的農業更進入于新的階段。自秦漢以後至鴉片戰爭之前，屬於第二期，在此時期，論其時間之長，則經歷了二千餘年，然就其所表現的成績觀之，則僅見其一般的暮氣與病容，但在經濟方面顯出停滯保守的狀態，即在其他各方面也沒有極大的進步與發展。自鴉片戰爭之後屬於第三期，從鴉片時期起，中國在經濟方面掀起了大的波瀾，在政治，社會，文化，種種方面同時引起了大的變動，故可以說鴉片戰爭是中國近代史的開端，也是中國經濟發展史的一個重要階段。今關於第一期與第三期的經濟發展問題暫置而不論，僅就第二期的經濟發展問題進而論述之。

中國的社會，自秦漢以後所以沒有進步，基本原因是由於中國的經濟狀況發生了停滯作用。自秦漢以後中國的經濟所以發生停滯作用的基本原因，已往學者雖參加討論者甚多，但至今仍未得其要領，故今更就管見所及，略論如下，望社會賢達之指正。

考社會經濟的發展與工業的進步關係至為密切。凡經濟發展程度高的社會，必是工業已進步到相當程度。如西洋先進各國於近百年來社會經濟進步之速即自工業革命開其端，西洋各國若沒有經過工業革命的改造，則西洋的社會經濟恐怕也如東方一樣，也還是停滯在原始農業的生產時代也

未可知。中國社會經濟之所以落後，就是因為中國沒有經過一次產業革命的緣故。中國何以不列生產業革命？這是因為中國：(一)商品生產的需要尚未發達，(二)學術思想之受禁制，(三)企業精神之受摧殘，(四)地理上的孤立等種種原因合成一起所造成的結果。今就此數者略申述於下：

【一】商品生產的需要尚未發達——需要為發明之母，這是中外一樣的情形，今以英國的工業起為例，英國在一七六〇年間還是農業國家，經營自給自足的經濟生活，故其工業也只有手工工業及家庭工業，當時英國著名產品的毛織物係由手工紡織，但自與印度、美洲之交通打頭後，棉花輸入，英國的新式棉紗，棉布成爲全歐洲需用的重要商品，於是利物浦附近蘭開夏(Lancashire)諸地方，木棉工業開始興，因有了大量的需要，所以刺激起大量的生產，更因爲需要大量的生產又刺激機械的發明。如以哈格利里(James Hargrave)的紡織機，阿克萊(Arkwright)的水力紡紗機，卡特賴特(Karlton Cartwright)的織布機等先後繼而產生。而用作燃料的石炭，英國北部地方貯藏量相當豐富，用作原料的棉花則於佔領印度之後，益增多輸入。此時紡織業的發達，已不只是蘭開夏，並已擴展至鄰近的約克夏(Yorkshire)及其他各地。英國中部以北，完全化爲工業地帶，其後製鐵機械等重要工業也繼而勃興。英國工業乃突飛猛進的發展了起來。

中國在五口通商以前，在國外既沒有可供推銷商品的海外市場，在國內亦無廣大的商業都市可爲商品吞吐之地，促進商品生產的需要。蓋中國

的社會經濟基礎是一種自給自立的小農經濟，人民日常生活用品大部相同，皆可由自己生產，供給自己的需要，不必外求於市場。小農的生活方式是如此，大地主的生活方式也如此。加漢時的樊重，據後漢書樊安傳云：「父重子君雲，世善農穡，好貨殖。重性溫厚有法度，三世共財，子孫朝夕飽飲，常若全家。其管理產業，物無所棄，課役寬餘，各得宜宜，故能上下戮力，財利成倍，至乃開廣田土三百餘頃。其所親屬舍，皆有重堂高閣，散瓦覆柱，又池魚牧畜，有求必給，管飲作器物，尤極梓漆，時人服之，然植以歲月，必得應用，向之失者咸求假焉，負重負萬，一此即其一例。以生產工具的需要而論，因構相茶田植，亦可雇用當地手工業者在農閑時預先在本地製造，用不若向市場購辦，即更有不足時，添置亦有限，且在各地都可以購辦。在這種情形之下，當然無大規模生產的必要，亦不為有別生大規模生產的可能性。

再說在政府方面也沒有提倡工業化，獎勵人民大規模生產的必要。當時中國的國際環境與法國德國的情形又不同。英國的工業革命的生產，是由於商品生產的需要所激成，（出於自然的需要）。而法國德國工業革命的發動，則是受先進的英國經濟勢力的逼迫所致，即法、德的工業革命，是出於英國商品行銷政策的反動，（出於外力的逼迫）。蓋英國自工業革命成功後，生產量極大，所需要的市場亦極大，因此法、德等國工業落後的國家皆成了英國的市場。法國自英國的資本主義勢力侵入以後，在國內經濟界受到極大的威脅，為自衛計，於是而提高關稅，用保護貿易政策，以阻止外貨的進口，一面進而努力於國內經濟的改造，促進工業的發展，急起直追，以抵禦英國勢力的膨脹，故有國內工業革命運動的發生。中國在五口通商以前，沒有受到這種勢力的壓迫，所接觸的國家，皆為四週的遊牧民族。這種遊牧民族，其經濟幼稚不堪，其經濟能力不但不足以威脅中國，反使中國人自給自足，以目前的生產為滿足，不願再求進一步的發展，以打破其過去傳統的重農思想。

（二）學術思想之受統制——科學的文明，學術的進步，多少須在學術研究自由空氣之中，個人有自由，思想的機會時，才顯促進的進。今就歐

洲言之，當十四十五十六世紀時代，全歐洲因為學術思想政治經濟各方面，不得自由，故歐洲當時就成黑暗時代，一切學問思想皆非常冷淡沉悶，無進步可言，但自文藝復興之後，思想可以自由，信仰可以自由，政治經濟一切皆在解放，個人主義的思想彌漫了全歐洲，由此時起，歐洲的學術思想科學的進步，就如雨後春筍，經濟商戰的興起，光芒萬丈，大有日千里之勢。這就是學思想解放後所得來的結果。歐美所以有今日的文明，實為文藝復興自由思想所賜予的結果。我國當春秋戰國之世，言論思想，絕對自由，故能各日發表創見，充分發揮各人的天才。除孔孟學說之外，有老子莊子的哲學派為主義，有墨子的兵法，有子思子的經濟學說，有商鞅韓非申不害的法治主義，墨子的變革主義，有孫子孫臆的軍事學，有許行，陳仲子之社會主義，諸子百家學問之盛，亦為中國歷史上未有之盛。假若這種研究創造精神能繼續下去，中國的學術思想，早已過歐歐美，世界文明恐早已超過現在的階段。但自秦始皇的焚書坑儒，漢武帝之表章六經，罷黜百家之後，中國人的學術思想範圍限於儒家的一家，學術思想所獨占。中國人民的思想學問，自漢以後漸漸清寒，約二千餘年來，即完全失去自由研究的園地，今分兩層，舉例，說明三方問題如下：

一、在政治方面為公羊家的中央集權的專制思想所支配。孔子之學以為之註釋作傳者，其主有三家：一為公羊氏，所作之公羊傳，二為穀梁氏所之穀梁傳，三為左氏所之左傳。其間則為註釋孔子春秋一書，但其見解各傳不同。而在彼時則以公羊家與穀梁氏為最。公羊家在漢時所以能取內助方者，因為（第一）公羊家與漢帝有結緣。如公羊家大師董仲舒實為漢代一極端政制之元勳。他對漢武帝所陳述的對策，實為漢家君主專制政體的建國大綱。漢書中有云：「董仲舒承天意以誦事，故任其教而不任刑。刑者不可任以治世，論議之不可任以成威也。……今廢先王禮教之官，而獨任執法之吏治民，每乃任刑之與乎。孔子曰：『刑之不可廢也，廢土之不可廢也。』今漢輪而之後，加巧小吏誦突，雖欲治之，亡可奈何！法出而衆生，令下而詐起，如以繩止沸，抱薪救火，愈益亡益也。禍叛之，多謬不調，甚者，必屏而更張之，乃可救也；為以而不行

其者，必變而更化之，乃可事也。當更而不可事，雖有良工不能言說也；當更化而不更化，雖有大賢不能善治也。故漢得天下以來，宗族蕃衍，而至今不可善治者，失之當更化而不更化也。（漢書仲舒傳）這是仲舒對封建政治的第一步工作。又云：「春秋大一統者，天地之常經，古今之通義也。今師異道，人異論，百家殊方，指不勝屈，是以以上亡，以下倍。法禁變亂，下不知所守，臣愚以為請不在六經之科，孔子之術者，傳絕世道，勿使並進。邪辟之說，無息，然後統紀可一，而法度可明，民知所從矣。」於是仲舒對武帝所訂立的漢家治國平天下的大憲章，應用春秋大一統之義，使儒家學說取得在政治上指導的地位，更使公羊家取得家學中，取得獨尊的地位。故漢書儒林傳中云：「自孫江黃，受受經春秋及許於申公，傳子孫孫復博士。武帝時，江黃與申公爭，仲舒通五經，備其義，學古文，江黃略於口，上與仲舒對，不如仲舒，而丞相公孫弘本為公羊學，比其義，幸用董生，於是上因尊公羊家，引天子受命孫弘，申公並受命大興。當時凡與仲舒所講說的政策，幾次第施行。在一統一的一貫之下，諸侯王的封建勢力，當然大為的減削，而亦一原情寬罪。和一人既無將一的春秋法理了，法律成為一帝王立憲章，而漢所在一的秋了。（第二）公羊家謂孔子為漢國法的先知者。如何使公羊家得中云：「漢十四年傳：君子易為春秋，撥亂世，反諸正，莫近則春秋。注：得病之後，天下亂，得春瑞門曰：知作法，孔聖漢，則病亡，慈聖出，蓋政禮，胡備備，表則微，孔不始，子夏明日往視之，血書飛鳥帶鳥，化為白書，書曰：孔孔，中有作國制法之狀。孔子仰機天命，俯察時變，却觀未來，預解無窮，知漢當繼大亂之後，故作撥亂之法以授之。」又傳：制春秋之義，以俟後聖。注曰：待聖漢之王以爲法。」又傳：何以能乎？漢十四年？曰：備矣。注：人事漢，王道備，必止於制者，欲見撥亂功，成於制，撥亂之歸，風烈來備，故歸於制為異，春秋記以為編，明太平以編，應為敘也。起於春秋，不若下三時者，謂木絕火生，制行禮備，當撥漢也。撥漢編，在現在看來，當然覺而不經，可是在漢時流行的兩漢社會，却被一般人所深信，尤其是「爲漢制法」之說，更爲一般學者所樂道，

而爲帝王所如聞。（第三）公羊家的專制精神適合於帝王的心理。自漢漢以來，中國政治「直向君主專制及中央集權的路上走，作爲這種政治的基礎的，就是春秋公羊家。公羊家獨了中國的統一，同時也助長了帝，的專制。公羊家的專制精神：（一）「獨立六一統的王國。凡在一八極之內，天之所覆，地之所載」，自全情至於世人，自出而至於草木昆蟲，皆無不統製於一王國之下，「一方而是一百天之下，萬物生土一，一方面是一一聖士之派，莫非王臣」，這成以天下爲家的「一個帝國。國者是一國的元首，具備有一國。所以國者是國家的象徵，與國家同其壽命。（三）至聖無上的天子是神聖不可侵犯，故可以專制一切。（四）「君殺對統治力的象徵。（五）「民權思想的林然。（六）「法律可以任意，王其即可代表法律。自公羊家用春秋大一統之義，使儒家學說取得在政治上指導的地位以後，漢家的專制或爲中國政治上的根本法也。兩漢時代是如此，則以後至清末時代還是如此。要漢以後的中國政治制度的不獨沿用漢制而已，其基本的政治哲學可以說與漢制的好更，故自漢以後公羊家學雖然已式微，但「春秋大義」却早已和專制政治融成一體，固在另一方面又已深入人心，習之既久，亦起爲當然的了。

在學問方面其五對與章之學所限制。自漢武帝的立五經博士，顯高官，於是五經便由政府設專官專授，而其餘諸子則政府用明令禁，對於於五經以外的思想，和研五經以外的學問的人，便受了一與大打擊。自從初次奪得五經，離開百家的政策決定之後，歷唐、宋、元、明、清各朝歷次變本加厲，以造成五經之外無學問，五經之外無學術的具體，唐朝諸士，有博士明經等科，雖然科目相當複雜，但其注重點已在五經和詞章。宋朝的舉真制度，有諸路貢士，舉試禮部，再加殿試，高麗官吏都從此而出，試考內容更加注重經義和制章。元宋家命資試各務儒生，分論說、經義、詞賦三科，分題試，會試（禮部辦理），殿試三試，舉出生員、舉人、進士、翰林等名稱，更加確定了科舉制度。明朝確立以後，更定出一種制舉的格式，即所謂八股。這制度一直行到清末年。帝制與長久的時期，中國的知識階級，想知在政府做官吏，在社會做紳士，或研究

學問，只有這一條路徑的認識和詞章的練習，無怪乎使字云：「中國學問，……不如科學之重也，則彭康為命，可以大程名，可以取富貴，是以學問之如詩。人功工於八股，即自負過才，謂學問已登至極，而侈然自是。」（中國近世講求富強之術以何者為先）中國他的知識階級，自漢朝到清末兩個餘年間，其價值是在認識詞章裏，沒發他的知識和才智。中國科學的不發達，大部分就是由於學問思想的不自由，由於學術思想的範圍，由帝王規定，「禮之者為，逆之者亡」。中國歷代帝王，不但不限制科學的範圍，而且每朝都有文字之獄，稍觸忌諱，動遭誅戮。例如清康熙時數名學者所出集，其中有些既觸清朝的忌諱（其內容多採自方孝孺的著作）經一發後，竟將數名學者以自刑，金瓶梅詞話，索及鴉片的軍事男女皆被沒收，考照刑戶，親屬亦皆理髮處死，像這種慘酷的作用，豈不絕言。士人所以趨避於詞章詞章，其源一也，這也是一個重要的原因。

在帝制方面以精神史觀的思想層層，中國實古人向來不輕視物質生活，據說物質生活的重視精神生活的傾向，至宋以後的理學更甚。本加馬。此君風之興說在儒家開始時期，如論語中云：「禮運禮學」，子曰：「吾不如老農」，「學焉則，子曰：吾不如若圃。樊遲出，子曰：小人哉，樊遲問。上好則民莫敢不勤，……意用禮」，「何謂也，樊遲曰：小人之心也，其影響所及，凡有地位有知能的人士，莫不沉溺於精神生活，而與實際接觸，越離越遠了。尤其是宋明理學家發生時，把對於一切物質生活的注意，都認為「玩物喪志」。劉禹錫（職）少時善騎兵，年十八上書言事文正（仲淹），文正書文曰：「德者自有名存可樂，何事於兵？」（劉禹錫志於道，幾見二程子，因進語曰：「吾道自足，何事於兵？」）溫甘泉為王陽明作墓誌云：「先生初潛於任俠之習，再潛於騎射之習，三潛於詞章之習，四潛於吟物之習，五潛於佛氏之習，正德丙寅始歸而於聖賢之學。」可見在理學家的心目中，談兵、任俠、騎射及其他種種，都是和聖賢之學不相容。明漢高（致遠）主一節，二程（明道伊川）主一說。一「明道始自學如聖賢人」，「象山教人每日靜坐，以存本心，無用許多雜勞勞功」（陳其河說）。所以中國知識階級一做都趨轉文詞疏懶，弄成「高級哲下

品，唯吾體焉焉」。一四體不動，五體皆分」的社會風氣。在封建的氣氛之下，科學、技術如何能迅速起來。農業、騎射、部武為不是古人君子所應做的事情，其輪迴於工商則更被人所視，故凡有作一奇技淫巧者，歷代莫不在禁止之列，如宋史詞話志中所述，以工商與不業不務科，其職權之權利，明史太祖本紀，在「洪武十五年，置中府吏王允直，開誠州牧治一帝曰，王者使天下無奇技，不聞無利利，今家訪不之，而民盡已定，無益於國，且重擾民」杖之，絕其用」。官吏固執，竟得大罪。訂在歷史上升進的氣氛，一直到了清末，受西洋刺激，文明來潮時，竟不知改弦更張，如在李鴻章時期，受有人「一開修造鐵路電報核心疾首」的阻礙，至有以夏澤人說語為失禮者。一曾記述以「國家要辦兩項事，小輪船，軍火，官紳大舞，錢軍不息」。一謂非修「築鐵路，製機器」不能存云。一民間車馬及往來行人，悉棄輪船結商，徒獲廢物」。還有更奇怪者，上海吳淞之間的鐵路築成以後，因遭反對反對，竟又拆毀變為遺物，如此舉動，完全是自古以來絕視技術的殘酷。

對中國人的研究學問，是家法與繼承。學問本來是公開的，一個人做不出自己所治的學問，就請請以求有資於社會，自己有所成就。這趨勢，已成或的學問授之于後人，如自己只成就了一部分，則一部分的工作與不應中斷，應當使後朝者繼續努力，以完成的工作，在合作之下求其進步，不致成爲功盡棄。這是真正研究學術的精神，但中國人研究學問的態度却不然，我國人的研究學問其重在一個人加門學問的特殊的個人的習上，其學問支爲某家某師所獨有，重心在個人，不備超越個人的範圍，因此人亡而學問也亡，許多學問是成「一鍋學」了，許多皮遺是也。結果了，後人只好就頭再在暗中摸索，據後漢書范曄傳所記載：「范曄於方藝，針屢所不備及者，乃令先以酒醢毒范曄，既醉無所察，因割腹背，割積果若在腹中，則腹收液洗，除去痕癢，既而縫合，縛以時行，四五日相愈，一月之間骨平復」。范曄治法顯現今外科手術完全相同。可見中國古代亦無科學的天才。可惜論分發交他們的特殊方術，者而不傳，致失傳中絕了，這就是因為，我國人重人而不重學，重特殊的自我而不重天下爲公的對象，所以其結果是加此。（特記）



論改革幣制的理論與實際

黃公偉

一、導言

貨幣是社會進化到商業社會的產物，代替物物交換出現的一種媒介物。它的性質，在交換手段中代表一定的商品價值，成為商品的一種符號。然而在本質上說，爲了它是一切商品物價的衡量標準，它本身必具備一種超越於該商品的素質，而有所可珍貴的地方，譬如古代珠玉、皮幣、金銀、寶器，都曾被認爲貨幣而產生交換作用。大則爲信用，用抽象的契約方式，以代替笨重不便流通的實物貨幣，是乃由實物、形幣、進化爲紙幣的階段。商業經濟發展的结果，以信用代替金銀，貨幣本體的價值遂不在幣質的高低，而轉爲信守的大小。幣小價大，幣輕質重的貨幣，所以能範圍一切財富，在經濟學上，形成資本的變相代理者，其原因在此。

依交換而言，貨幣價值之升降則與幣質極少關係。反之，貨幣之數量與流通率，則爲決定的因素。比如說：流通量增加，則幣值被貶，流通率減少，則幣值提高，這是通常現象。即是，貨幣量之大小，與物價之漲落成正比。與幣值成反比。惟貨幣尤是紙幣，在通貨原理上是事諸信用維持物價與幣值之聯繫的，本體的損保，所謂準備金，並不能起什麼作用。量的增加，即表示信用的減少，即足以動搖固有衡量物價的標準，所以數量的增多，或票面數字的加大，都在說明一個用紙幣，使貨幣的使用者，持有者發生信用的降低。而增加流通速度。故在資本主義社會中因爲生產與消費關係的不相適應，分配手段的不正常，予交易場合一反常投機牟利的行爲機會，使交易媒介貨幣因此也同樣發生商品價格變動。貨幣失却信用堅定，商人的收斂心理轉到貨物，貨幣的流通率與物價的波動相爲因果，依經濟學原理以觀，通貨量的增加，影響價值的跌落，當爲一與十

之比，即是說：通貨增加一倍，則其價值跌至十倍，信用動搖，流通率增加，爲之而階也。

二、改革幣制的效用

在資本主義的社會中，金融企業化，生產手段與經濟機構爲少數所壟斷，錢不稱幣的徹底改革，貨幣價值的永久不變，因爲資本家以貨幣爲獲取社會財富的唯一手段，以貨幣爲通過生產市場牟利的必要工具。貨幣在國民經濟活動中，是時形的存在發展，貨幣變爲政治的開拓者，一般國民生活，商品交易，都取決於資本家的經濟支配，政治的權力實行。所以近代的兌換貨幣與不兌換紙幣，各國都同一感到，能保持永久平衡，相反的，貨幣基本上就缺乏信用，尤其是政治信用。所以，人民使用它的價值是事不得已，對它的交換價值，則未幾便廢而存疑。這是極顯明的事實。在國外，政府發行通貨，硬幣的幣材比例，或紙幣數量與準備金的比例，多爲固定的，而且必須通過國會的許可，公諸人民，使人民瞭解貨幣流通的數量，決定它對物價保持的聯繫比值。所以外國資本家採取的財富利潤，政府課取人民的稅額收益，都瞞不過人民的耳目，社會經濟物價變動，所以水久不會劇烈，那是當然的。我國自一九三五年實行「法幣」之後，貨幣政策放棄了硬幣制度，改取不兌換紙幣制度。是一個大變動。正爲如此，貨幣的價值不僅全賴信用的維持，且與政治波動發生密切關係。前者由銀行事業，金融管理者的得手，後者由政治穩定財政充裕，所以暫時保持幣值的原狀。它是否產生過促進生產，增加社會財富的積極效能？不但沒有，而且從那時起一九三七年中間，人民生活的轉動力愈形薄弱，購買力愈加低微。實際值于資本家與政府以活動便利。從那時起，人

充實社會財富，合理分配而起來得實際。我們主張所有大企業生產改由國家或置於國家合理監督之下，新舊資本家牟利取巧的辣手。市場商品交易關係，杜絕非法的暴利，凍結資本家的買賣資本，使它轉進到物質建設，社會生產部門更支持正當的經濟活動。銅錢，游資被消，投機被掃，再與生產力之躍進相配合，相信物價必能回籠。幣值起碼可獲穩定，貨幣的流通區域因信用回轉日趨擴大，流通率日見減少，這是相當可謂的



科學與哲學

卜相賢

緒論

蘇子說「蒼生世有涯，而知也無涯」，這是說「學無止境」的意思。我們知識的對象便是整個的宇宙，自生民以來，人類便竭力尋求它的究竟，所應用的方法有兩種：一種是偏重思維的抽象的；一種是實驗的，具體的；前者稱為哲學，後者叫做科學；所用的方法雖異，可是對象則是同一的，易言之，它們的物質對象相同，而形式對象各異之哲學注重形而上，最後究竟的追求；科學是研究形而下經驗的世界。

古代的知識是簡單的，所以研究的工作比較容易，不必分工。所以一切問題歸於哲學的研究範圍之中哲學。二字拉丁文稱之為「Philosophia」，意即愛智「Love of wisdom」，後來哲學所討論的問題日見增多，思想也漸趨複雜，知識的範圍也日見擴大，於是為研究方便起見，學術界中便發生了分工合作的現象，這功勞要歸功於亞利士多德的，自此以後，在各種科學之中便分為兩類，一類是實驗科學，一類是思想科學。我們要問哲學和科學之間，有一種或當有一種什麼關係呢？是攜手呢？還是分離？我們

成效。

一言以蔽之：由交換與分配的合理化，一定促進生產與消費的協調。生產充裕可以解「貧」，分配得當可使之一均。社會無「貧」的威脅，「不均」的差調，通貨止於媒介作用，失夫刺激物價的力量，尙何愁窮之可言？

(一月十日南京)

先要探討它們對於人類的關係，以後要說明我們的態度。

一 科學和人類的關係

科學在近百年來的進步真可說突飛猛進，一日千里，與人類發生了較前更密切的關係，在社會中產生了新工人。

(一)機械人：現代的工人是機械的奴隸，他們從一起便被緊緊地縛在機器旁邊，單調的工作殺乾了他們的腦汁，使他們變成了機械人。他們好像一些機渺的機器，一生無臭無聲地過去了；他們的努力工作要發生什麼效果，是歡樂，還是失望，他們全部茫然無知。機械師呢，勿論工廠的前途順利，抑或生意艱難，他毫不注意，他只知道每月領取他額定的薪金。那要如囚犯似的工人，他們的監監處便是廣大的都市，那裏空氣污濁，不見天日；萬紫千紅，鳥語花香的世界不是屬於他們的，他們聚集在處好像一羣犧牲的牲畜，他們像似一些平凡無奇不足稱道的人。

今日世界中這一羣羣的奴隸是機械產生的，而機械是科學所產生的。
(二)影星：(Z. B.)今天社會中，工人還不是唯一的奴隸，電影明星

另一面恐怖的情緒也能取愉快而代之。而產生於發明家的心靈中，投擲原子彈的人員，便是一例。一九四五年八月六日早晨九時十五分，佛羅比少校 (Major Thomas Peraldo) 按著那兩尖端的木釘，一顆原子彈經過雲層便落下去了。

當駕駛員赫必斯上校 (Colonel H. W. Thout) 控制住飛機，同時將機身側向威島 (Hiroshima) 的時候，十個眼睛緊盯著那透明的窗口，還不到十秒鐘，那早晨輝煌的陽光被一種更加強烈的光壓倒了。那光線是那樣的強烈，致使飛行儀器黑糊糊的 (Blacked out) 裏帶著太陽鏡的飛行員感到一種震驚。

第一顆原子彈已經投向日本，火光後的幾秒鐘內，震動的波浪由幾英里外的目的地傳到了飛機，像一大堆瓦石猛烈地震動着機身，飛機位指開歷史新紀元序幕的人不約而同地，出了一聲驚嘆，「天呀！」

不但在知識的一面，世界改變而日益趨于複雜，科學更供給人以較有力最可怕的工具以資研究它所給予的材料，如火箭，無人飛機等，人類已瞥見瘋狂的科學能夠明力可毀滅全人類的原子彈。

在遺傳的事實之旁，科學家在生物實驗室中正致力於改進生物。
(三) 生物學——物理學家由實驗所獲得的奇妙的「明航空術」，雷射技術，另一面許多學者正靜靜地埋頭於探察生命的領域，漸漸地產生了一種科學的生活學 (Life Science) 是近代科學園地中一株蔥蔥的佳苗，在羊體內注射內分泌，可使羊如家畜，在試驗時期內可使羊草增加一倍。訂方法對母羊和羊羔的健康並妨礙，將內分泌物作食料以飼母羊，可能使之一點變小，用來飼養小牝牛，不必結紮便能供給牛奶。今天世上已經存在沒有父親的孳孳了，它的雙親一個實在是真的母體，另一個却是由於人工利用內分泌的注射而變為母體的。

胚胎學也敢大膽嘗試實現了人工授孕法，日本人在戰時曾於北平以中規在試驗，在戰時期內可以改良家畜，使產量優美。

更大胆地是獨性受胎，不似精子只以卵子生殖。一九一〇—一九一三年在蛙體內業已實現。最近在家兔體內也試驗成功：一個兔的卵子在試管

中受孕，再移植於母體子宮內，得到一個正常健康的小兔。我們試問，將來要有人實現試管中產出動物或甚至人類的第一個細胞麼！一九二七年已有人用尖許多時日利用這方式來研究貝類。

在英國人工授孕法應對無敵兒童的醫生負全部的重任？對於我事情，哲學家有什麼感想呢！

三、科學能藐視哲學麼

(一) 劉青先生的意見

學者劉青先生是一種司空見慣的態度，討論問題我們都知道劉青先生的預言，「哲學住那裏去」？自己給了我們一個答覆：「偏向與被之途。」劉青先生說哲學是人類發展過程中一種必然的中間物——上繼宗教，下啓科學而介於二者之間的，人類由宗教而進至哲學，再由哲學而進至科學，到了相當的時期，便可取消這塊橋樑了，更好些哲學本身將歸消滅，人類只須有科學就够了，科學研究物質，物質之外沒有真理。精神，上帝，宗教等只是唯心論的一些幻想了罷了，我不必細其重覆，還有那些反命論：物質與精神，唯心與唯物等都沒有客觀的價值；構成宇宙的因索只有物質，精神只是它的顯現而已。一諸凡帶靈的哲學都到了科學的階下階。一切各混模糊不清的智識就仍存留在垃圾堆裏，劉教授這就是科學與哲學介階後的現在哲學，因此可肯定說科學以外沒有真理。一如當時哲學尋找了宗教，這哲學都來風代哲學了，現在是科學獨佔了智識界，一切都可用科學方法去研究，因此一切都可視為科學，那哲學是什麼？智識就是科學，科學以外沒有智識了，哲學配不上左為智識，宗教更不必說了。——幾時人類進化到唯心與唯心的對峙狀態消滅的時候，那時哲學便喪失其終正統，一會鳴呼了，唯心唯物二者意見的抵觸也隨之冰消瓦解了。——劉青先生很得意地指給人類科學日增月益現存哲學的形骸，哲學有一天要全部被吞沒了，「可憐的哲學，他的地盤將被個個的智識界漸漸地被科學踐食將盡了，天文，地理；相繼成為獨立的科學，哲學的存在因此也發生了問題。」——至於價值問題更不必說起，早有邏輯學來研究真偽，倫理學來研究善惡，美學來研究美醜，這些都是單獨的科學，還用得着哲學麼？

論，電子論等，不是已經給予我以哲學的最後解釋了麼？

科學的綜合，補足，批評也不需要哲學，從這話看來哲學也要死亡，這是它命中注定的命運如此的！科學理論補足，綜合，批評，但科學自身可以做這些工作，根本用不到哲學來塗飾，因此就在這話上，也沒有哲學存在的理由。

哲學對科學的關係像似一位母親和她丈夫成人的孩子的關係，科學已成了哲學的原動力了，這就是說科學已先著眼，大步邁進，哲學已經是筋疲力竭望塵莫及了，它已如風燭殘年，搖搖欲墜，不能再做開路的老驢了，相反的，科學却生氣勃勃如日中天。

對於奎先生，哲學正在死亡線上掙扎，已經一蹶不振了，在不久將來科學必替代哲學。

法國化學家貝勒(Bail)也主張與哲學相似的科學論，「科學是無限廣大，從進入類人的發展，科學之外，沒有可供任何科學認識的領域，哲學並沒有穩固的領域，科學已認識一切理智所能認識的事實，哲學也如所謂有穩固的方法，即使有了但立刻被科學奪去，科學認識用所有的方法或科學或無知，此外其他。」

他說科學並非是一種失望的波盪的知識，反之那需要在自身以外尋找安慰，理智與無腦石刀的人才可觀測的，神話是倒行逆施，顛倒觀的，一種先選的態度只是適合於原始人類的，實驗是聰明的辦法，我們要承認其體是屬於科學的範圍，這是它必須要做的一。

我們再看下面兩位科學家的大論，怎樣說明他們的理想，確定他們的態度如何申明他們對科學的信仰。

勒特(Lorentz, 1853-1927) 萊日的科學家(L. Aynon de la Sionna) 中說：「我只知道科學的唯一效果：那便是預知命運，是對人親切地說明事物的原因；直到科學自身證明科學，那便是以人類全體訂定一合法而權威指示我人，宗教所給予人類的價值已收過去，現在科學也能同樣地尊重宗教，指示所企於調和人類的。」

拜特格(Bertalanffy, 1891-1971) 在他們「論愛爾格來」(Les Origines

for Axiomatic) 的序文中說：「今天的世界是處在神祕之中，人的理智查覺價值一切事物皆由邏輯的解釋，它又伸縮而前入於物理界，科學要探求整個的宇宙，而無人可敢對這加以反抗。」

(二) 我們的意見

科學與哲學是先知覺？我們不敢說是，我們上面所引勒特和拜特格的話是在六十年前說的，而事實是並沒有加入什麼新的事實和理論，奎先生所說的一切文化史家所認識的，文學在古代理論的唯一途徑；在希臘一位哲學家同時也是心理學家柏拉圖，自從文學的範圍縮小之後，已將他領袖的職責歸諸與科學了，這種科學承認是絕無倫理的，但是我們願在下回探討一下，這是否足以以後科學否認哲學的充足理由？

在這裏我們要注意兩點：第一，科學論是在十九世紀發生於歐洲的，那時科學正起著紅雲，一戰學者如勒特，拜特格對科學有完全的信心，另一方面當時具有新試驗的科學家實不多，如貝勒(Bail) 拉高代爾(Laurentie, 1851-1921) 兩者是一位傑出的寫作家，後者是一位超群的清談家，然而他們並沒有高深的文學知識去攻擊對方的理論，因此科學論一發而不可收拾，對科學與哲學發生了影響。

第二，今天誰知誰知「科學的科學論」，自從它的人已日見稀少，在科學界中，代表者只有俄國維也納，尤夫尼日，二十世紀六十年代學者都研究哲學的議題，卡根勒博士(Carnegie) 調查運動人與宗教在學者研究中的中心——哲學上，其反對者試會四體或精神而論專門學識的發展，法國化學家塞也德(Meyers) 專攻哲學史，從他科學史是漸漸進的範圍同時也研究哲學思想的進步，他說科學的進步列哲學的範圍與範圍，科學的進步，就是哲學精神的進步，這是一他學者所未能做到的範圍，物理學家德布勞耶(Laurentie, 1851) 是波蘭力學專家，也以強調哲學的問題，載維維新物理學中入他的理論，羅森堡特與德(Wittgenstein) 年已及老，中編教授數學，而改攻哲學，更奇異的是大文學家吉恩斯(Geertz) 生物學家艾丁敦(Eddington) 也同時研究哲學。

科學家研究哲學是無可驚異的；原來科學的方法對於量的研究是合宜的；如天文、物理、化學等。忠實的科學家應承認方法對於研究量以外的事物是不合宜的，他們能够發生兩個問題：除了量是否還有其他實體存在？若有，當用什麼方法來研究呢？這兩個問題是哲學的問題，只有哲學能答覆。

我們檢討了過去幾時期的歷史以後，包勒和惠青不能稱為先知先覺，他們的思想並不高人一等，已非摩登而是過時的理論了，因為科學論已死去了！上述的科學家感覺科學的不足，所以才研究哲學，我們下面要看哲學在知識界應有的地位。

(三) 哲學的地位

實際上，科學確有類人的進步，可是我們學說爲了確定人類知識的進步，科學確有一個基礎以爲依託。無雙的，科學是第一在人類面前展開的大道。是人類認識事物的初步，是較比容易的，也是開始研究宇宙所必經之路。柏拉圖對此點也有所闡述，他在學校的門口寫着：「未讀幾何學者請勿入校」。

科學的智識，學說和假說合理與否姑且不論，它問已足够了。它能否給予個人與社會以必要的基礎？一研究爲了智識，若識爲了研究一這不是「一種循環矛盾麼？科學能取消這些超越它固有範圍的問題麼？那些它自以爲滿足的問題的答案，不會再使人發生問題而滿足人心麼？科學說宇宙是膨脹的，最初是一種瀾漫的物質，這物質從何而來，科學並沒有給人滿意的答案，在探索我們要明瞭不是科學創造了人類和宇宙。人類被一種內在並強大的力量所推動，在宇宙之外尋覓一件事物。人要求滿足，尋求無限的幸福，而科學不斷地引人發生知識的飢渴而永不能使之滿足，常常地驅使知識之士向外發展它的領域，不得安甯，所以人類內心的動力是超越科學的，是在尋求科學以外的東西，可知我們這滾滾來批評科學正指示我人科學不能用其本身來解釋；同樣歷史的事實也指示我們，只有科學的機構和現代化的機械不能使人類滿足，助長人類的發展，只有科學是不夠的。因爲人類永無止境地超越科學，原來人類是超乎科學之上的。

科學告訴我們人將有永久的安甯，人類要絕種不絕，但理智告訴我們它却背道而馳，遠離了它的目標，將人類投入失望之谷中，科學本來是富有革命性的，它常在搜尋新的事物，新的不斷地替代了舊的，科學不是將尋常地產生新的轉變麼？

那麼，我們便該毀滅了一切的機械，焚燬了所有的圖書而重新去讀我黃金時代的古代的安甯氣象麼？不然我們却要更進一步地尋找那科學所能爲力以保證人類必可獲得的和平。

科學產生失望的另原因，是因為它不注意人格，每個人的活動在科學看來，只不過像海浪過後毫無不留痕迹，只是表面的動靜，泛濺、陣浪、洩，也不過曇花一現，旋即消逝罷了。科學同時也忽視了人性，和民族中偉人的活動和他們的盟工偉業。我們要知道人類在宇宙悠久的歷史舞台上，並不其是，到程度或附屬品，哲學却特別注意人格和個人行爲的價值，自由、人性……

結 論

從以上所說來看來，只有科學是不足以維護人生的；而我們求知的方法，除了科學還有哲學，我們學問、哲學和科學是相反對呢，或是相成的呢？它們應該誰手呢，還是分離呢？我們說哲學和科學是不相類的面是相輔相成的。易言之，我們應對哲學與科學互相視。雖然理論上哲學與科學是兩個獨立的科學，但實際上彼此都需要對方的幫助。

(一) 哲學需要科學

(A) 科學供給哲學以確定的事實和嚴實的定律，哲學便可用來作爲檢驗的出發點和基礎，用哲學方法在它固有的範圍中研究這些事實和原理，比如學問性質等等。

(B) 科學實踐與哲學以實驗作爲哲學問題的補充和應用，雖然哲學由個人的立場來說爲自己已足够了，但實際上，沒有自然科學，哲學是不完善的，除非借動科學的觀察和實驗，我們對於萬物的性質和最後的區別便無從得知。

要使哲學的課題顯明昭著，並完整無缺，整個的系統趨於完美，哲學是必要科學的，不然，哲學便成了空中樓閣，毫無實際可言了。科學愈進步，哲學問題的研究也越深。

(二) 科學需要哲學

(A) 自然科學中所應用的基本原理由普遍的各科學有一定的基本原理觀念，如同一體理，矛盾原理，因果原理，數學的數、量、模、力、時間、空間的觀念；物理學的質的觀念，自然科學的生命、種、名、別、的觀念；倫理學的善、惡、權利、義務、自由、主權，等觀念，各科學都擔任受用，不復反問，這些觀念都是由於哲學思想，窮搜遠討地探其究竟，求其根本而得來的結果。所以科學需要哲學，為人類智識和科學的補充。

(B) 既然科學在某一方面下附屬於哲學，那麼哲學便能够並應當隨時領導，矯正並保持科學。

當然哲學不啻如三石敢來添進科學，但機械科學對於哲學的解釋或科學的假設有反對哲學觀念的固定的學說時，那麼哲學便當老實不客氣地來或它領引的救濟了。

若有科學的學說欲推翻因果律、自由、人格等……；哲學便有權利來矯正科學。



蘇聯出版物的任務

白廬譯

蘇聯的出版事業，究竟有沒有自由呢？這是一件我們所最欲知道的事；最近一位美國世界郵報的記者，洛伯爾·克雷曼 (Lobell Crane) 爲了研究這個問題，在蘇聯花去了十個星期，考察了又考察，研究了又研究，將他所得的結果，寫了出來，發表在十月份的世界郵報上，現在我們將它逐譯出來，以饒讀者。

哲學也當保衛科學，比如當科學原理是哲學第一原理的結論時，哲學當加以保護，指示科學中所必需的假設是正確的如實與黨的存在實屬無的客觀價值等。

哲學可以評判科學，凡爲自己有用的資料皆可搜羅，在它們有困難困難時，用哲學的方法來研究，比如哲學可以批評電子論，相對論等。

哲學家不願害怕科學家，科學家對哲學家也不可存有戒心，他們的領域雖有不同，但理應彼此相輔相成，互相補足。在哲學與科學之間，並沒有矛盾存在，因爲一真理不會反對真理，所以據有時有了矛盾，不過是片面的，有着高深實質的；或者由於把可變的理論當作了真正的真理；或者本來暫時一對立，且以爲是科學已證明的事實而拿來應用，或從曲解事實，去強附會。

有的哲學家完全將科學於不問或至少不加以重視，這等人是極端偏激的，縱馬管理全陸及大學的學部規定在學院或大學中講授與哲學有關的科學問題，實是極明智的措施，今天在哲學和科學之間，仍然橫互着一道鴻溝。這不能不說是過去一世紀所遺留下來的餘毒。我們對這種事物的分裂極爲痛心疾首，我們熱望地，誠懇地切望哲學與科學共同攜手，並肩齊驅，領導人類走向光明幸福的康莊大道。(于士譯)

很多的俄國人，相信他們是有着出版自由的，他們很貪婪的讀着新聞紙，他們也相信他們所讀到的新聞，他們所以如此結論的緣故，乃是因爲：這報紙是在 1933 年印刷的，1933 年的意義，就是真理，它是共產黨的主要宣傳機構。

千千萬萬份的壁報與無數的複寫的新聞紙，出現在俄國，正規報紙的

數目，世界有，千到九千家的數量，印刷銷售的數字，大約在三千八百萬份左右，但對俄國人的新聞慾，還是顯得太遠。

新聞紙還沒有印就之先，蘇聯們早已被擁擠地佔在新聞拍賣店前了。報紙出現了之後，門前還依然站着若漫長的行列，報紙是由朋友們彼此相互的傳閱着，在出版不過幾星期以後，就可以利市五倍的賣到商店裏。

很多的新聞紙都是四頁，上面很少有博戲之圖與遊戲字組。慘殺、盜竊、離婚、火警及生他不幸事件，也絕不出現於報紙的欄內。大部的報紙給予讀者們的，多是當代大事：工業新聞，農業進展，國際政治，科學成就，文化趨勢。

一切的娛樂報紙，與此說是由於私人出版勿謂說是由於機關出版，差不多有影響的四十家的數量，都是中央日報，主要的都是在莫斯科發行，而排刊全國。發行的數字，大約在一千萬份左右，兩家最大的報紙，每家發行總在二百或一百五十萬份上下。名字是 *Pravda* 及 *Isvestia* 是蘇聯國會最高權力的機關報。

另外還有五百多家區域報，擁有幾乎一千二百萬的讀者，其餘的八千多家地方報紙，發行約一千六百萬份。中間共有八百家星期日報。

中央與區域的報類，多是由共產黨的機關，政府與蘇聯及各機關發行，這些機構的支派也分組發行地方報紙，有的如同個人工廠，有的是集團的農村，更正數也有他們一份日報。報紙印成七十多個國語言，甚至四伯利耶的亞斯基薩人也有他們個人的報紙。

政治的指導

然而沒有一種發行的新聞紙，他們的政治指導，不是來自共產黨的，在精神上，凡是新聞紙出版家，都是共產黨員，他們是由共產黨的機構裏，忠實地選擇過的，然而在組織他們的編輯部，都給予他們很大的自由。地方報紙的出版人是由地方共產黨執行委員會指定的。自然他們是被宣傳與運動部分指導的，這種指定無論如何都是要受區域共產黨執行委員

會批准的，並且對所准在出版地方報紙之後，也當標明出來。同樣區域出版人的指定，也需那莫斯科共產黨中央委員會的批准。中央委員會個人則指定與指導四千家中央日報的出版人。

坐於出版部最高之上的人是安德斯德尼夫，他是管理俄國的中央總書處的主任，他的下面，負責日日工作的是波克夫 *Ivri*，喬治亞立山刀夫 *Georgi Alexandrov*，是中央委員會管理宣傳與運動部的部長。

在管理地方新聞與地方發行，城市報紙的發行人，是從該城共產黨委員會得到他的指導，亦國際事件與國家政策上，他的指導，得到前者之一便可了。

發行人也可以透過共產黨的管道，而直接從立山刀夫的事務所得到社論指導，如果不是這樣，他便可以從塔斯社的社報內得到社訊，塔斯社是國家新聞社，他僅是非地方新聞紙的來源，但是他也能受中央日報社論的指導，像 *Prozha* 與 *Izvestia* 等報紙，這些報紙的社論，每夜由莫斯科電台放送。

比如外交次長安德，維辛斯基在美國攻擊戰爭販子的時候，整個蘇聯的報紙，國際通訊欄的文章都是直接反射這種觀點；莫洛托夫是在巴黎會議打馬歇爾計劃的講話，全俄國的新聞紙的讀者們，讀到的都是「國一金外交」的論調。

印行新聞或選擇某某新聞與論說在某某限定的欄內，這只是發行人的工作之一，發行人的任務不但是要讀成民衆的思想，而且還要幫助組織或加強民衆的活動。

一種新聞紙可能一個月的時間，來向職工興奮地灌輸着鼓動，當他們遭受到日即幫助農人收穫的時候，下剩的一月後工作是在催促到志願工人，在遭損害的場內清除殘餘，或者鼓勵紡織工人，多產生產衣料。

社論的鼓動大多集中在工人方面，蘇聯報紙對這真是拿手好戲，他們給讀件工作讓出很大的園地，另外還有許多專論，是在工廠超過了他們的應份出版，收穫器有了新紀錄，工人們因為改良了生產機器而被尤爾；

批評

批評是政治官的主要部分，可是對蘇聯體系與高等政治機構的政策以及腐敗的人們的批評，縱令是小小的，也不見於報紙，他們唯一方法，使民衆工作更緊密，組織更完善，生產更加多，就是對不大努力者加以批判，蘇維埃的言行人們都是被期待著；不止息的反對行政人員的腐敗、無能、怠惰、貪污與不義。

給編者的信件，都是鼓動的，而且大多數是寫成的，只真理報一家一月之風，曾接到了一萬五千封信，這是主編比德波斯伯勒夫（M. B. Biderstov）告訴我的，大部的信都印行了，其他的信件經過通訊員審查，公布在第一版上，很多次新聞紙都以此爲徵取如何動聽的資料，莫斯科晚報就在它的語言開旁，附設有一處理一欄，以便告訴如何補救這些怨怒。

大家期待新聞紙的是他們的批評，是他們的對組織與個人的批評，須受與他們同等或在他們以下的限制，中央日報與雜誌，則甚至可以批評內閣人員以及共黨中央委員會委員，最近中央委員會宣傳部長的羅立山刀夫，他個人派定作他個人所作的西方哲學的批評工作。

新聞紙有時也被比他較高的出版機關批評，有時政行人也爲了不知或誤解了指導而受攻擊，甚至更多次爲了他們刊印無益的文字與太死抄中央報紙而受到極嚴重的打擊，最多而且久的打擊是對地方報紙當於創造性的部分，他們被迫以更大的注意來解決地方問題。

羅立山刀夫的事務所內，一部在四百左右的人員，審查各類報紙的範本，也有時共產黨中央委員會移調某報政的行人，而以黨內更下層組織的發行人來充任。

另外，一切的新聞紙在刊布之先，都要經過克拉德立的審查，它是俄國教育的一個機構，克拉德立的委員分駐在每個報館裏，他們在報紙的每末頁，寫著准印字號。

蘇維埃的觀點

很多的俄國人，雖然他們不知道這一切的錯謬，但他們是聽得出版統制系統的，然而他們仍相信他們有著比美國人更大的出版自由，根據我們與蘇維埃的新聞記者的談話，他們的講話是這樣：

俄國人相信美國的報紙是資本階級的本有物，也是純被商業的利益所指導，他們知道蘇聯的報紙被共產黨統制，但他們相信黨的指導報業，是爲了民衆的利益，在這點指導限度內，他們斷言基本的自由是在發言與批評。

蘇聯的憲法上，保障「出版自由」，並且給予出版界一種的任務，加強社會主義的系統，俄國人們說：這就是蘇維埃印刷出版的企圖。

外人入我國籍者三年來逾千人

據內政部人口局報告，年來外人取得中國國籍者日多，至三十六年十一月止，外國人取得中國國籍者共計一千零八十二人。以性別而言，男子數爲一百三十一人，女子數爲九百五十一人，佔大多數，其中以日德等國女子因爲中國人妻而取得中國國籍者較多，自願歸化中國者較少。

現

代

史

料

剿共軍事的進展

自張家口、延安、與烟台先後為國軍克復後，毛澤東召集共軍高級幹部決議打出一總反攻之口號，把地方軍區的民兵，一律編入林彪、陳賡、劉伯承、陳賡各部，全部調出，以圖作最後之一擊。在關外，他集結鮮共與黨共為國際聯軍，動員第四次大攻勢。在關內，因劉伯承被蔣新在黃河南岸，不能回冀太行山區，經冒險南竄，要在豫鄂邊之大別山區立陣，以冀貫注中道。為牽制國軍的圍剿劉部，和阻止山東國軍以河北進犯，國軍部察察西冀邊區，陳賡部察察西鄂北之牛山區，劉部五為邊境，以彭德懷部圍攻陝北榆林，蕭榮部圍伺平津保區，直接牽制國軍，企圖分敵國軍接應東北的力量。

參謀總長陳賡將軍率領東北，粉碎了關外共軍「聯軍」的第六次攻勢。胡宗南、馬鴻逵、鄧寶珊三將軍精誠無間的合作，鞏固了西北。最近榆林之役，鄧寶珊以兩團兵力固守城山，馬鴻逵率其所部，遠攻沙嶺，戰而解榆林之圍，這是鞏固北陲的又一決定性戰役。國防部長白崇禧將軍主持九江共軍指揮所，向企圖建立新根據地於大別山區之共軍，分兵三路聯合圍剿。十二月初旬，主席手令設立華北剿匪總部，任傅作義將軍為總司令，統一指揮北方的軍事，華北人民和士氣都為之一振。

由以上步驟和措施，共軍知道自去年以來所訂立的「發展蘇中」、「鞏固華北」、「確保東北」的基礎計劃受到動搖，於是又喊出一總反攻的口號：十二月下旬，林彪的七縱隊，又從遼遼同彰武法庫進犯。李運昌的第八縱隊，又由蒙柏壽繞道進犯錦西。由遼平北上的李紅光，楊靖宇等率共第八縱隊，也向大石橋猛擊。關內陳賡部則分從豫中魯西冀南涿州，通許，尉氏，鄆陵，扶溝，朱仙鎮，劉伯承部把部隊分散，向西北東三面竄擾。陳賡則以一部由介休豫西來應援，本部則從試康，陽作威會開封，鄭州，臨期破壞海平漢兩路交通，要分敵國軍目標。不料林彪部敗退於法庫大石橋，陳賡部在朱仙鎮，杞縣，太康豫東打擊，劉伯承部被擊得東奔西竄，西邊一散逃上大洪山，東北竄，陳賡部由涿州而城進向涿州。而陳賡部東向涿州之一股亦與匪收。所謂總反攻至此告一段落。

共軍為恢復力量，變量地集竄擾區的人民，補充新的部隊在日前共軍的兵員包含國內外的野戰軍和軍區民兵的實力，則已擴充超過一百萬以上的數字。由匪區逃出的難民，在華北華中各城市亦已增加到二十萬以上。

「經濟戲亂」與改革幣制的醞釀

最近數日間，物價又直線上升，一般人民的生活又增加了一次重壓，生活水準亦降低一層。物價波動的原因，當然是由於游資投機，囤積居奇的作祟，然而通貨的膨脹，外匯率的調整提高以及一般人民對於外復過分切望的不正常心理，多少也對生利擊物價的影響。

政府為解除人民的疾苦，阻遏物價的飛漲，蔣主席特於去年十一月二十八日，命令宣欽告，吳國楨，張家敬對上海金融市場，採取緊急措施，實行一經濟戒嚴，偵辦囤積操縱者，宣佈暫行停止各銀行放款，且不得透支，並限制各地向上海匯款。十二月二日，政務會議決議在滬津煙漢四市，設置金融管理局，審查各銀行放款，防止各地金融機關之投機及非法

活動。以後政府又決定掌握物資，擴大配額範圍，按一場緊急措施的效果，上海市面銀根奇緊，一時物價驟見回跌。十二月中旬，政府發行鈔票，上海的投機商人，又欲藉此機會造成物價的狂漲，政府為防制現等險惡，在發行鈔票之前，特以最大努力監視市場，防止投機投機，除了抽緊銀根，杜絕偽造作偽計，同時並大量拋售棉紗，食米，人造絲，食油，燃料等，以協助市場，希望促成物價的平穩。

這些措施，對於抑平物價，總算發生了一時的作用。但在時局，掌握物資的機關為個人，並沒有大量持有物資。國家銀行收貯剩餘，小麥等項，又支出在十億以上，財政當局向實業銀行即可放款，物價遂又波動起來，於是尋求物價的平穩，又有改革現行幣制，俾對整個經濟問題，作根本之解決，政府所擬訂之改革幣制計劃，計有兩項，已同時交由貝爾諾氏一併提案。此兩項計劃為：一，改革金幣本位制，新幣幣值與美價取得密切聯繫，至與美元等值或為美元二分之一或四分之一，即幣制穩定，惟彼此比價，將較為易計算之倍數，以圖將來國際清算時之便利。二，改鑄銀行硬幣，並同時發行與銀幣等值之紙幣，紙幣并可隨時向央行要求兌現。

惟據右兩方面計劃結果，如採取第一方案時，必須有三倍以上美金作為基金，如採用第二方案時，亦須有與美金三億元等值之銀塊，以為鑄造硬幣之用。

新幣之發行時期，政府仍在考慮中。事實上必須籌足相當之基金後，改革計劃始可見諸實現。而此項基金之來源，則除美援外，恐無其他途徑。另外改革時期之確定，政府同時將就下列情況加以注意：一，國內經濟情況比較安定；二，交通幹線大部恢復；三，在軍事上有一重大勝利。蓋政府當局認為，如上述條件未具，則改革幣制後，新幣亦有膨脹之可能性也。

國府下令召開行憲國大

中華民國二十六年十二月二十五日，為中華民國憲法開始施行日期。中事院通令全國各部隊、各學校及各社團總商會以直隸觀外，並各舉行任何紀念儀式。

行憲在中國二千餘年政治史上所到時代的意義。行憲是民主政治的實行，真正民主政治，應當是人民公意的具體表現。由於憲政的實施而產生以下種種效果：

一、憲法是國家的根本大法；公民的權利和義務於此有以保障，國民的生活方式於此定其標準，自中央以至地方的政治訓練，於此有以規勸，國家大政方針的決定與憲法的進退，於此有以準繩。故自行憲之日起，政府應根據憲法絕對的保障人權。

二、自行憲之日起，目前臨時政府，將依照憲法予以改組。將來政府之組織與重要部門，自立法院與監察院，將全由人民選出，是以該兩院係以人民之意志為依據，國家之行政院院長，將對立法機構負責，而立法機構乃人民之聲音。至於一切行政措施，將以憲法中關於基本國策之章為方針。我國對憲政政府之最重要行政政策，咸為依據憲法及有關法律，而地方自治。

三、自行憲之日起，中國國民黨所實行的革命建國的職政時期宣告結束，中國國民黨由一黨專政的地位退為一個普通的政黨，與全國其他合法政黨共為行憲的支柱。

四、自行憲之日起，關於紙幣憲法之各種法令，由國民政府分別予以廢止或修改。

據選舉總事務所呈報，截至十二月二十四日止，選出國民大會代表總數二千零四十二名，參加投票之選民人數，計有一億五千餘萬人，按國大代表總名額為三千零四十五人，全國選民總數，約為二億七千餘萬人，故已選出之國大代表，已超過三分之二額數，其中百分之九十係國民黨黨員，茲依據法實施之標準程序第五條及第八條之規定，國府下令於民國三十七年

三月二十九日召開國庫大會，各代表將於開會前，親到國民大會報到。國民參政會第四屆參政員任期，延長至三十七年三月二十八日為止。此外政府正考慮設立一長期性之民意諮詢機構，以廣納開國大代表立憲委員及參政員中之未當選者為行憲國大代表及立憲委員。據統計共有約一千二百人，多係社會名流碩彥。此項提議，已由國庫當局正式提出。京滬之議案風潮，因之稍見平息。民青兩黨對此項計劃，亦未表示反對。

九龍城事件

一八九八年英藉口香港防務之必要及香港商業環境之興隆，向中國政府租借九龍半島及其附屬島嶼，規定租期為九十九年。故租約的規定，九龍城內的管轄權仍屬中國。城內住家之中國行政官員，仍可在城內各司其事。一八九九年，英方藉口田田劉國民（粵語）事件，撤消九龍城內之中國行政人員。一九三六年冬季，英人將城內的房屋大部拆毀，經我政府嚴重抗議，英方雖承認九龍城內仍屬中國領土，所以九龍城主權屬於我國是毫無問題的。

一九四六年七月，英方忽行異議，拒絕實安區當局在城內設立法院，同年九月，香港政府發言人又有英國對九龍城享有行政權之聲明。

一九四七年十一月二十七日，香港公用事業部頒布命令，令九龍城內二千左右中國居民，在兩週以內，自費等現在之木屋撤出，如不奉命撤出，港政府將令建築，逐逐驅逐命令之中國居民，並組成一個聯合團體，名為實安區九龍城居民協會，該會認為九龍城仍屬中國，拒絕自該區撤出，同時即向中國政府呼籲，請向英方抗議交涉。中國外交部駐兩廣特派員郭德華曾於十一月二十九日及十二月二日兩度與港督葛量洪交涉，迄無結果，遂到京請示辦法。

十二月十一日，迫令遷出之期已屆，然未發生不幸事件，二十六日，九龍城發出命令，迫遷居於九龍舊城木屋內之華人二千名，應即遷出其住宅及建築物，並命工務局長規定日期，予以拆毀，同時並授權香港警察局長，在執行職務時必要使用武力，命令發出後，無一居民奉命遷移，外都

駐兩廣特派員郭德華，於十二月十七日由南京返港，發表聲明，謂粵省政府之命，尋求以友好方式解決九龍問題之方法，由於此事而引起之法律及事實問題，將由中英當局妥善合理之辦法方著，並據外部指示，向港府力爭，在雙方未能得合理解決辦法前，港方勿採取任何行動，以免由此種小問題而引起中英外交之不愉快。

據中英屬指香港界址專界規定：一所有現在九龍城內駐家之中國官員，仍可在城內查閱其事，惟不得與保衛香港之武備有所妨礙，其餘新租之地，專歸英界管轄。一備，中英雙方對於一現在九龍城內駐家之中國官員，一語，向來意見不同。英方認為此種指簽訂該專條時實屬駐家九龍城內之中國官員本人而言，我方則認為該語係指當時設在九龍城內之中國政府機構。我方認為九龍城內之中國官員，自一八九九年被英方強迫撤出，但英方亦無法律根據管轄該城，我方亦從未予以承認。此次香港當局命令九龍城居民遷移之理由為：一、各款木屋均係此次戰後所建，原有地主已於戰前領取補償金。至於越置現時木屋之人，既無土地產權，亦未經許可。

二、港方所以決定拆遷該地木屋，純係根據防火防疫為一般市民安全之理由。我方認為於九龍城管轄範圍內該地居民無家可歸，英方不能採取單獨行動，且應重顧人道原則，勿使九龍城內之貧苦居民無家可歸。香港政府於原守護我租界時，曾一再延擱，集採取強制行動。據本年一月五日，香港政府忽派警員二百五十名及工務局工人若干，進入九龍城，強行拆遷該地木屋，並逮捕居民代表來港，到英使二人。一月六日我外務部向英大使館提出口頭抗議，並要求英大使即電香港政府，停止一切強制措施。又於一月八日，再向英國大使館提出抗議，即遭聲明我國絕無放棄我在九龍城原有之管轄權，對於英方過分及將來違反中英屬指香港界址專條所採取之一切措施，均不能認為合法。英方對於該專條如有不同之解釋，應留外交處理，請求公平合理之解決；並要求英方目前計，應立即停止其強制拆遷措施，釋放被捕居民，不再繼續逮捕，並要英方停止受英方指責之居民。外交部駐兩廣特派員郭德華，於一月七日已依部令向香港總督回電提出抗議。

英外務部發言人稱，美國已接得中國政府之抗議，然拒絕宣示其詳細內容。香港政府亦於一月十日發表聲明，謂九龍城之管轄權問題，完全爲有賴國民內部行政事務；港政府實行拆遷各區之木屋，已有年餘，九龍城已爲善後清除區域，此係以保護居民地居民之生命財產爲生。

一月十二日晨，九龍警察全副武裝入九龍新墟，利用棍棒彈及步槍驅逐我同胞，強其遷移，當場受傷者八人。廣州全市震動，官廳激憤。消息傳來，政府當局列全國人民局深憤慨，一致要求港府賠償賠償。監察院各委員請政府採取有效措。外交部王部長立即爲此事向英大使施話文提出嚴厲抗議，要求倫敦政府勒令港府，在交涉期間，對九龍城中停止一切強制行動，並不得再派警察入九龍城，並要求英政府退還香港當局，先將被捕之二居民立即釋放。否則事態擴大，後果責任，均由英方負責。美國政府尚未答覆。九龍城事件如何解決，等候英政府答覆後再作決定。

倫敦四外長會議休會

四國外長會議，於去年十二月初旬已屆最後關頭。美國國務卿馬歇爾，於十二月八日在倫敦與英法美三國外長及法外長皮杜翰三人，舉行總商會談，在此會談中，三外長已同意決於本週一就緒。蘇外長莫洛托夫，則表示反對。莫氏謂蘇政府對德奧兩國締約之抗議態度，雖經蘇與西方民主國家兩方意見的隔不能無所廢議時，惟在存留會議於蘇美，不再中莫洛托夫之極言以策。

蘇外長莫洛托夫於倫敦第十二次四外長會議中，提出有關於德奧兩國前線之西方建議，莫氏明白表示：蘇聯希望，第三強國承認德奧之對蘇賠償，定爲一百億美元，蘇聯得以此款中之二分之一，滿足其間之要求；並建議以目前之德國生產，將一部分留作之用。英國則認以上兩項建議，因英國戰後人已有不少金錢投入目前之德國生產中矣。美國國務卿馬歇爾堅決表示美國不能同意蘇聯所提以德國現在之工業生產物品抵償款，作爲賠償款之一之先決條件。因蘇聯要求德國賠償一百億美元，比索取方式不外如下：一，由美國開撥付給款，此爲美政府所不願爲者；二，由德國現在之

工業生產物品抵償款，此將造成德國人民生活水平低落及社會不安。並將使德國與蘇聯經濟之復興，此則爲美國政府所不願同意。英國每年以七億美元，充在蘇德美軍佔領費用及土地交付之用。而英聯國每年是向德國東部地區軍事佔領地增加工業之生產及物資。美國主張從一九四八年一月起，四國中任何一國，不得再從事於從德國工商生產及物資，如四國外長不能同意此事，則目前之會議乃係浪費時間，毫無意義可言。蘇外長莫洛托夫對於馬歇爾之極言責備，力加否認，並以解決諾爾德賣美美附屬之德國西區佔領區內，從事收買德國工業資產，將以獲取鉅大利，因此蘇聯乃不能減少對德國東區一百億美元之賠償。外長會議陷入僵局。

四外長會議於十二月十四日開會，討論蘇聯與德奧兩國之新命令，以決定在四外長會議中應方之方式一表。因對於在德奧兩國現行生產中採取賠償之要求，美英法極力表示反對也。

美國國務卿馬歇爾亦決定休會兩日，再對是否使德奧中之外長會議關於德奧一帖作最後之決定。英法美三國皆認德奧兩國，美國代表團方面，認爲德奧兩國共計一百億元德國債項之要求有所謂在。蘇美兩國代表團將無非他國可談，會議即告破裂。但莫氏表示，蘇美兩國代表團將與美國在會談破裂時所必須採取之決定步驟。美國方面亦認爲外長會議則應，將決定於十五日之會議在該式會議中，蘇外長莫洛托夫不能作決定之讓步，則會議即可歸於破裂。十二月十四日，美國國務卿馬歇爾，與蘇外長莫洛托夫會談，最後曾就外長會議中各項問題，交換意見，又無結果。

十五日四外長復行會議，因蘇外長莫洛托夫與美英法三國代表團復一百億美元之賠償，見解不一，美國國務卿馬歇爾力提蘇外長會議應行無限期休會。馬歇爾宣稱：蘇外長對德奧之意見，雖有若干以改變，而美英法三國代表團意見，又不贊同蘇聯之要求，則會議即應行無限期休會。蘇外長莫洛托夫則謂：英法美外長均附和美國之如此休會之提案，蘇外長莫洛托夫則謂：英法美外長均附和美國之如此休會之提案。十二小時後，莫洛托夫即首先告辭離歐區。

緬甸獨立

受英國統治已歷六十年之緬甸，於一九四八年一月四日，開始成爲獨立自主之共和國。慶祝獨立大典，於仰光制憲會議大樓舉行。先由緬甸總理達欽努，主持替換國旗禮；代表英國主權六十二年之舊旗於樂隊奏唱英國國歌一天佑我皇一聲中徐徐下降，而象徵中美兩國之長之新緬甸國旗，蔚然上升。緬甸總統高拔塔及總理達欽努於大會中發表文告，呼籲保持自由，鞏固團結，舉國一致，從事和平建設。

自一七七六年美國宣佈獨立以來，緬甸還是脫離英國而獨立的第一個國家。

緬甸本我國藩屬，自英併印度，法滅安南後，緬甸開始受英人侵略。一八二六年，英國人借法人之勢力西侵，割其西部二州之地，一八五二年佔領其南部緬古州，一八八六年滅其全部；自此遂全由英人所統治。緬甸被英滅亡後，本屬於印度之一省，至一九三七年，英國議會通過印度政府法案，緬甸始脫離印度而成爲英國的直屬民地。

緬甸之獨立雖非由於使用武力所獲致，乃係與英國經由善意談判之途徑而促成，然而它並非沒有經過流血的苦鬥。第一次大戰後，緬人因受民族自治潮流之激盪，進行復國運動，然因民族進取之心不足，復加英人之死力壓迫，終未成功。第二次世界大戰爆發後，民衆獨立運動接續發起，曾任緬政府總理的巴由及宇春，因要求獨立，先後被英當局逮捕下獄。卒因英國忙於對德作戰，復加參山的自由聯盟的聲勢雄厚，英保守黨內閣不得已，於一九四四年四月發表皮書，規定緬甸於獲得獨立後，即由英國再行管轄五年始能自治。此項建議未爲緬人所接受。一九四五年五月，英政府又發表一宗白皮書，允許緬甸於一九四八年獨立，獨立以前，則採半自治式，此項建議，由於各方之反對而未見諸實行。一九四六年十二月二十一日，英首相艾德禮在下院宣佈，英政府擬即邀請緬甸代表團去倫敦，進行談判，英國絕不抑制緬人之民族運動。一九四七年一月十三日，一

自由聯盟主席翁山，率領代表團赴倫敦，開始與英工黨政府談判，要求完全獨立，並於一九四八年一月實現。英國同意該項要求，雙方協訂簽約，規定於一九四七年四月，舉行制憲會議選舉，臨時政府執行國務，至新憲法實施爲止。

一九四七年四月八日，制憲會議選舉完成，自由聯盟大獲勝利。六月十日，制憲會議便在仰光召開第一次會議。七月十九日，翁山忽被刺斃命，其助手達欽努繼任緬甸臨時政府的總理。九月二十日，制憲會議通過新憲法。九月二十五日，揮與會長索勃勒被選爲緬甸聯邦第一任總統，達欽努爲臨時總理。九月下旬，達欽努率領代表團赴英，商談轉移政權各有關問題。十月十七日，簽定了英緬條約，規定英國於一九四八年一月六日退出緬甸。十月二十七日，該約在倫敦正式發表。十月二十三日，艾德禮向下院提出緬甸獨立法案，謂自一九四八年一月六日起，緬甸完全獨立，今後英緬關係，當循英緬條約辦理。十一月五日，英下院通過此項法案，十一月十日，上院亦通過，同日英王予以批准。立法程序至是全部完成。本年一月四日，於仰光制憲會議大樓舉行慶祝獨立大典，緬甸開始成爲獨立自主之共和國。

美國對華態度的轉變

自抗戰勝利以來，美國對華態度日漸惡劣，到一九四六年，可謂壞到頂點。自一九四七年以來，又開始好轉。這種由好轉壞，由壞轉好的主要原因，無非由於對中國認識的不足，受了某種宣傳蒙蔽的影響。

美國對華態度由好轉壞的原因有三：第一是因中美兩民族的生活方式和政治制度的不同。多數美國人是在戰時來到中國的，他們在美國度過了美國的生活，看慣了美國的政治作風，來到了抗戰時的中國，因受男女飲食的種種限制，新聞的受管制，政府官吏的貪污和無能，國共兩黨的鬥爭不能以投票方式來解決，大大的引起了他們的煩惱，以爲中國不民主。這些人復員來國以後，自然就把他們在華的見聞，灌到他們親朋的頭腦

苑文

砂鍋菜

癩仙

這幾年來，每當秋寒冬初的季節，通都大邑的餐館裏，相率以砂鍋菜來招徠顧客；而且，名目繁多，所謂砂鍋雞，砂鍋鴨，砂鍋魚翅，砂鍋火腿等等，幾乎每一樣菜都可以借重砂鍋而增一倍。

原來砂鍋，不過炊具的一種，北方有一種大砂鍋，是專為煮飯而用的，南方則有一種小砂鍋，用以燒菜，如砂鍋裏煨雞，砂鍋裏燉鴨，砂鍋裏燉肉等是。但無論砂鍋裏燒的什末菜，在吃的時候，都得轉盛於細白瓷質的碗或盤內，這所用的瓷碗瓷盤，儘管不一定是什麼御器，可是總有些彩色的花卉或人物圖案，擺在席上，更容易引人羨慕，甚至增加人們食慾。

如今則不然，席上所用的砂鍋，大都是省略這轉盛瓷碗的手續，如果說是平民化的話，那末砂鍋中乾脆放些豆腐蘿蔔青菜，又何必去用什末雞鴨火腿魚翅呢？

砂鍋菜的來源，據說發明在兩漢，當時官府解決囚犯，做砂鍋的工人，可以賄賂劊子手，隨同到刑場將罪犯鮮血混合在泥土內，用這血泥做咸砂鍋，不論燒什末菜，都能不失厚味，而且更加醇美。所以在宴會中，不論滿桌用多細的古瓷，及銀匙象箸，如果端上一個砂鍋魚翅，桌上客人立刻精神一振，饕餮畢，品味這砂鍋內燉熟的佳肴。

又傳說秦皇陵三尊時，因決囚甚多，故廚時砂鍋產量亦多。後來停止刑刑，這種人血做成的砂鍋已成稀世之珍。

根據上面的說法，則這砂鍋菜，風味極奇，可是多少總帶有一些

血腥氣味，若照孟子所謂「聞其聲不忍食其肉」的教訓。吃砂鍋菜的人們，未免有失「仁人君子」之風了！

上面這種傳說雖不確，誰也不敢說一定。不過，想到舊劇中「烏次計」的烏次，使趙大夫妻子償了命，張別大俠了一個板子，現在竟用有人血泥土造成砂鍋，令人聽了總不免要起惡心的。所以我又變心這種傳說，或許是諷刺一般吃砂鍋菜的貴族化的人們。

現在各大餐館所用的砂鍋，當然不會用人血砂鍋，可是人們常常可以聽到或看到的一件事，就是窮人說血富人治病，又如官場有句話「棍棒繭絲，民脂民膏」這不也是全靠人血過日子嗎？至於在投機市場，更有吃血紙血等隱語。人民生計不定，物價隨時飛漲，這不也是壓得一般窮苦的人們已經無血可流嗎？再看全國各地成千成萬的難民，瑟縮在四風交作扎眼懷，他們的血，又是被誰吮吸了呢？

然而吃砂鍋的人們，依然滿坑滿谷，價與上面吃人血砂鍋的傳說，又有什末不同呢，難道他們或我們，真是所謂福大造化大嗎？

交響曲

胡金人

一天上午，我的頭頂上劈劈突如其來的落下了一顆搖動的炸彈，那刺鼻的眼睛隔了一陣子，於是急急忙忙的從辦事的地方趕到醫生的診所，醫生給我打了一針以後，又從診所趕到家，走進臥室，倒在床上定了定神，

雷鳴遠老人抗戰記 (續)

曉 星

五 白虹貫日話易州

三個大隊，在三個不同的日子，差不多同樣鐘點，達到了定縣，大家都住在富甲全城的王家，可是當我們第一批開到的時候，十二師的隊伍同糧運等物，已經赴前方的易縣去了，只留了一位副官和排長在等待，到了之後，他幫助我們同去交涉軍用車，可是交涉了半天，一點效果沒有，師部遷移的時候，又沒有留下可以買票食飯的錢，不得已我們只得聚了些零錢，雷神父也充了他的腰，才買得了到保定的車票。

車是悶子車，沒有坐墊，大家只得在煤黑的鐵皮上，在軋軋的輪轉聲中，和定縣掘別了。車別保定，便伸的弄到幾袋麵，一時找不到鍋灶，就走向車站近處的修道院中去預備飯，麵也發好了，水也開了，大家正摩拳擦掌的準備着喫飯，忽地傳來了馬下出發的命令，大家匆匆地離開了修道院，那發好的麵粉，便易了伙計們，使他們領賞了幾天口福。

原奉雷鳴遠正在車站上徘徊着，苦想，錢沒有了，舉置不到，遙遠數百里的長途怎樣辦呢？跋涉嗎？比坐車還不經濟！正在此際保定的許段長，發現了他的蹤跡，問明了以後，立刻許下給預備專車，馬上可以開赴易州，雷神父喜歡的忘喫飯，立刻領下出發的令來，然救護隊員此刻正在預備飯，他一些也不知道！……

車慢慢的蠕動着，大聲說着笑着；有的在談着長城抗戰之役，救護隊怎樣在冰天雪地時候，離家拋井，終天整夜的工夫，餓着肚子到了保定，也還沒有有一點辦法，幸賴張景明先生賣去了金戒指，大家才分得了幾個錢，勉強的登上了火車，後來又步行走上戰場。此次呢？車子是有，可是肚子的飢餓沒有法子填補的。不知道福場的易水，又要怎樣！刺刺會

爲了這它，惹得白虹貫日，惹得翠巖悲歌泣下，惹得他個人也悲憤地唱出了千古的壯句：「風蕭蕭兮易水寒，壯士一去兮不復還！」救護隊員的北上，雖未曾惹得白虹貫日，三家悲歌泣下，可是：「壯士一去兮不復還的壯志，想該燒熱我們每個人的心吧！」

到易州已是過午的時候，可慶幸的是師部還未忘掉這羣流涕的救護隊員們，給我到了一有很大的場院，房間雖不多，總可够住的，隊員們席地坐了一大團，開始又笑又說的用着晚飯。易縣教區的馬主教，雖係義大利籍，心却同情中國。一聽說雷神父帶着救護隊員們來了，高興得立刻領備了更寬大的地方，來作隊員們的宿舍，又爲他們洗臉，執首的聖他們帶在堂內用飯，經了雷神父的苦苦申說，才另另起爐灶，從此小修院，修女院的外部和主教公署的外院，就成了隊員們的駐在地，同時聖堂內也加多三數百人，滿腔的宗教生活的空氣，頓時添了許多。雷神父親率着他們的會友們，完全從照在會院內的生活，成立了誠地真誠話……

苦用不盡不休的落着，軍隊無窮無夜地增加，又因了交通工具的不便，給養就發生了不給的問題，救護隊員們又佔全部的末位，大米白麵不用說是喫不到的，就連小米也只有些又微又薄的次等貨，隊員們一天兩天，漸漸喫厭了，有的受罪不過，開小差跑了，雷神父知道了這些情形的當天晚間，便召集大會，沉痛的講着說：「一個中國人，爲救國，竟嫌食物不濟，真丟死人，須知只有壞的隊員，喫喝都要好，現在得不到好吃喝就開小差跑，這許多多人；至於你們——我的好孩子們，好隊員們，須知我們是救國，是爲靈靈，是爲吃苦耐勞來到此地，並不是爲了口腹，爲了快樂，所以無論如何，不許你們走，誰走誰就是壞人……」

其實做如果稍縱能將就下去，有誰肯跑呢？隊員們並不是爲來食喫喝

不吃吃苦的程度不算是了。說吃得渴也是實情，不用說作出來的乾飯，飯飯太硬，只就米想來講，幾乎佔了十分之一，起先是用水將它泡出，再來做飯，現在雷連長下了命令，怕是一概不許泡出了，大家到付時，真的有些難熬，那天早上，雷連長從主幹的飯間內，博博的走了出來，手中攜着一隻大鍋，飯前新轉作過之後，他首先用鏟刀將浮上的油，博博的鍋上滿了的一大鍋，饒幸饒幸的說：「我犯了會禍，我吃了肉，真正香啊，真正好吃。」隊員們見了很是感動，竟有的流下淚來，一口同音的說：「我們不走了，神又擺弄的了，難道我們就受不了了？」那些講決當填人的，也就軟了成心，不再想開小差了，這種一連延長五六天的時間，雷連長總是每飯當先，且總是比隊員吃得更多更快，直到大米白麵一打窮下之後，他還重開了主幹的飯間。

轟轟莊來的時候，軍隊還不曾正式和日寇接觸，工作是很少很少的，雷連長便乘閒訓練，訓練他的隊員們：早晚兩次訓話，訓話的總意是教給他們應當吃苦耐勞，肯吃苦耐勞，教給他們如何救國，如何愛國，又教給他們行曲來，不是為什麼升官發財，純粹是爲了愛國救國，復興中國，他常說「天下興亡，人人有責」，「不積極的愛國，就是最大的罪人」；「另外他還講明救國是純粹爲救國而來的，它是「不作官，不要錢，不怕死」的團體；他還只知漢語不問漢語的組織；此外他也積極的訓練他們相架、防密、檢飛機、撤退的種種常識；對相架，他的口說和主眼是：「與倭兵共存亡」，「雖不許親手相殺，炸彈來了，也許可以以一線，縱然死也死個明白」；「撤退必須準備的，不必猶豫，因爲公敵人是不能怕死的，死，有天堂」；有人說他曾開玩笑似的說：「尤其是武裝同志們，撤退的時候，應當是個退者，而不應當推開跑，那樣既可以隨時抵抗又可以在中彈之後，獲得人們的讚許，不是因逃陣受辱」。總之，雷連長個人實在是產生死於度外的，他設法訓練別人也產生死於度外，他個人是否強強實實以服務爲最大幸福，他也設法訓練他人充洗著雷

樣的精神，他那有力而熱誠的督調，個個而深刻的體察，生動而確切的手勢，使聽見了的人，不知不覺間就有了他的熱誠，感到他勃勃於必死的決

雷連長，如果有了病兵，雷連長總是自願奮勇地派人給送他們到醫院去，有人告訴他這不是他們的義務；他含笑的答覆說：「當仁不讓，見義勇爲，救國還分什麼義務不義務呢？」

半個月的時光就在這樣的場合下過去了，日人的飛機，不時前來掃射轟炸，一次炸彈落在教堂附近的郵局內，完全炸了，教堂的房子，觸遍了好幾間，救護隊長的雷連長，便拍給教堂裏的，就自動的離開了教堂，而到教堂附近無避緊要的房子裏去住，是雷連長，「一次放剛知道好了，大家正要走出去用飯的時候，雷連長又忽然傳下令來，誰也不許出去，滾一會連連就運來了隆隆的飛機聲，飛機就敗壞了，在熱情地投擊炸彈，實土飛砂，撼天震地的，屋樑大樹也被炸倒了，大家驚嚇得面黃肌土，雷連長却談笑自如熱其事的樣子笑問著：「誰不怕死？」

一位姓刁名永立的青年，跳起雙腳來，打喊無畏的處靜法氣：「誰不怕」。

他笑聲掛在臉上，精神了大太陽來說：「——你才真是好孩子，真的，死有什麼可怕呢。」

臥雷連長不死不活的情形，要是在到什麼時候呢？大家是爲了抗戰而來的，每個人的心裏都燃着工作的熱火，現在却是無戰可抗，無工可作，不統的使人們都在有著一遙遙無期的失望感。

是九月十號五點鐘左右吧，雲霧漫在天上，雷連長在地上，風浪翻的攪拌着雨滴，陰鬱的氣息，沁入了每個人的鼻孔，大家正在吃着晚飯，忽然傳令兵到：報告了今晚夜行軍到深水防線，大家聽到了這個消息，燈燭嘩嘩，高興的幾乎都要跳起來，「啊！黑晴的日子可過去了，親愛的日子可來了，我們親熱國家的日子來了，我們的工作有了！」

匆匆的結束了晚飯，連三連四的收拾好了行裝，大家就上路了，路本已因要過濕的秋雨，淋得滑溜了，天上沒有星光，顯得伸手不見五指！

風淅淅的吹着，雨漸漸的大了，由疏而密，由瀟瀟而淋漓，由淋漓而傾盆了。路子就發發走起來，在黑暗裏聽着知道常有滑倒的隊員，衣服已經整個淋透了，涼氣滴到了肩膀，圍袋，可是大家都有一種火烘烘在燃燒着的心，所以都沒有感到涼冷，一位隊員走在雷神父的附近，悄悄的問他如何，他答覆着：「沒什麼，勇敢哪，火氣冷！」實在，那天的夜行軍的大業，那是在沸騰着熱血，莊嚴緊張着臉色，沒有一絲的恐懼，個個都堅決的踏着光榮的路子，走向火燭燦爛的前線去……

正這時候，前面忽然有一閃閃的火光，時明時滅，大家莫明其所以，看的在間不是有情況？誰也不知道，可是大家都是「初生犢兒不怕虎」，依然無恐無懼的走着，近了才發現是一位士兵一位弟兄，原來午間他們就去凍水，是為號房的，現在回來了，他們劈開便問雷神父的所在，見了之後，說給凍水是不能去了，飛機在無情地炸着凍水，居民都逃了出來……他低了一下頭又拾起來說：「不要緊！走！走到之後再說」。

走！他們還是前進着，可是雨大的實在不能走了，就暫在易涼之中的一個小村中，第二天，雨較前小多了，於是又發向前線，但是愈朝前行，愈見淒涼慘淡，有些地方已經炸了個土平，尤其是接近凍水的車站，更是瓦礫一片，這足以證實凍水是不好去了；這時軍令又傳下來：「不得赴凍水」。

從另面說：不赴凍水的原因，可說是因為軍事上的失利，最善戰的十二師六十八團，先敵陣隊而開找到凍水，據說軍行甫至，戰火即接，大家踴躍應戰，但是只見馬仰，不見人翻，原來先接戰的是膠皮人……後來真的日軍，繞道上來，軍隊被賺，就失利了……

六 輾轉飢渴撤退中

隨着停止下來的是轉移，救護隊開始南下經了一月淫雨淋打的路子，實在難行得很；現在想不起來當時不知道為什麼失掉聯絡，救護隊走了分隊，一隊走在山嶽地帶，雷神父的一支人馬，走在下面，不知道他的轉運是誠心呢？還是迷了路，只是領着他們沿着一道小河繞着轉着，結果

走了一天一夜還是沒有走出十餘里路，只是渡河渡河，一渡再渡的回到原路。

第三天，大家在喜歡的空氣裏喘了頭，各各述說着別離後的事情，話匣子拉開了都不會關閉，可是一提到吃的問題，大家立刻便嘆息起來，槍響沒有，村寨又少，所有的住戶都逃得光光的，一面又害怕人追得太緊，連歇腳的時間都沒有，又那裏有埋鍋造飯的容呢，走了兩三天的工夫，一直沒有得到睡覺，讓的大家儘是走着路睡覺，多少次聽不知覺的脚觸在車溝裏，就偶而清醒一下，但是立刻又陷入了熟睡……

雷鳴這可憐也和大家一樣遭受着這難的困苦，並且還可以說受着更多的痛苦。他是救護隊的領袖，他又受着救護隊員——從稱呼為我的孩子們可知，隊員們苦楚，也是他的苦楚，隊員們的難過，也是他的難過，他眼睜睜看見隊員們挨餓受凍，困困乏乏，很覺不忍；當在表示：孩子們，我實在對不起你們……還有在苦寒中，他更得去安慰他們，為他們解釋，好幾位隊員會向雷神父一再懇求着：「請！請！請！雷沒打就歇歇，你看中國雖然大，也退不了幾個月就退完了，算了吧，不如回去種地更乾脆；雷神父並不動怒，誠懇而溫和的向他們說：「這不會單是退而不抗的，日下的退却乃是戰略的關係，我們應該相信政府，相信正義，公理定勝強權，最後勝利在我而不在此。」

心情的痛苦而外，肉體的痛苦他受的恐怕比別人更多，他已是年近六旬的老人了，因為走在鐵路旁邊，被一機關得不是要躲躲閃閃，滑村莊的人，又走完了，乏和疲憊擾了他個不亦樂乎，隊員們隨時的走到沙地裏，去在殘枝剩葉裏，找些茄子，白薯，酸蛋之類的東西，嚼着飢腸，有一位雷振東先生，在大家只顧個人領食的時候，想起了雷鳴這，把從樹上摘下來的一些紅蛋子，送給了他，他高興的一連吞了十幾個。

轉移的路上，興味的事情很多，可惜目前搜集起來，又太不易了，大部份都被忘掉了，現在我們只將幾個知道清楚的事件，寫在這裏：救護隊在十二師內的名義，是衛生連，衛生連平素是不受軍隊重視的，路上遇到了軍人們，不是以白眼，便是說以吃草柱。一次一位大學生的楊文彬

先生，實在忍不過了，對着「隊」正在罵護隊隊的士兵們說：「好！你們罵我們吃冤枉，這是在說我們空閒無事，然而試問我們究竟何故空閒無事，你們曉得我們的工作是救護傷兵，傷兵必須打才會有的，你們還是見了人，就罵不諱生，這叫我們從何處救起？我看唯有你們才是吃冤枉！國家養兵千日，用兵一時，到用你們的剎那，你們却……：你說究竟是誰吃冤枉。說的這「隊」士兵，也只有飯飽。

從易縣開我的第四、五天上，行軍才到了徐水縣的安家莊，它是一個因抗軍捕而出名的村莊，村裏有五百多戶，從地華民（明末的一位外籍傳教士）傳教到他們的地方時，大約就全村皈依了天主教，雷神父在初來中國的那年，在那裏遊歷過，給教友們留下了好的印像，後來又去過幾次，女們一接到雷神父三個字來，簡直是如何提到大人一樣，當他要從前方來到雷神父的消息，傳到本村時，全村的人都喜炸了脚，扶老攜幼的在等待着他的來臨，在一個夜裏，他來到了安家莊，次日清早，堂前已擁滿了人衆，鐘聲後，雷神父在吃早飯之先，就向教友們熱烈的講了一番；他會說：「我們教友應當人人愛國，也說了無論如何不該同敵人合作，現在軍隊雖然退下來，但是日後一定會先受勝利，凱旋而歸的，另外他也說了：他個人要帶着護隊員們，追隨軍隊，抗戰到底，等到回來的時候，還是要打原路，並且是願着他開從這裏借得的自行車。

教友們悲憤激昂，大家高聲的喊着：誓死抗戰，誓死不與敵人合作，大家也都在深深的相信，雷神父一定要在勝利之後，騎車歸來，那時再作盛大歡迎，那輛身經百戰的車子，也要成了至寶，可是誰又料到他竟不待勝利到來，就離棄了我們，那棄了熱烈的待着他騎車歸來的安家莊的教友呢？

雷神父的飛機，三三五五，不停地在鐵路兩旁掃射着，但是救護隊因爲對於行軍外行，從徐水到保定的一路，大家都甘自換着人家的掃射，很自然的走在沿鐵路鐵路的道上，正走到滑河橋的前邊，有的已經踏在橋上面，有的已經過了橋，雷神父的飛機忽然到了頭頂，救護隊們無論是在橋前橋中橋後的，都急忙的臥倒了。然而畢竟被敵人發現了目標，掃射的機關

槍，打打的響在空中，子彈簫簫落在地上；亂投的炸彈，驚人的轟炸在地上，滿地飛煙，奇事開始了；一位隊員，胸上攜帶着一個洋磁茶缸，彈片正炸在上面，磁缸粉碎，人却一毫也沒有受傷，還有一位教友，口袋裏裝着一枚當二十文的銅子，機關彈正打在上面，銅子凹下了一個洞，沒有穿透，人也未受傷，飛機走了，大家才發現了前面我們曾說過的那位刁永力，他正在鎮直立誓，一動一動，大家勸他是給了敵人目標，雷神父也生氣的問題爲什麼不躲，他想然的答應說：「要我躲那一個喚——」招。答，便生氣的雷神父拍着他的肩膀說：「好，你還是英雄好漢——」（待續）

唐拾義

肥兒

疳積散

去積除蟲

兒科專藥

評書

豐富的人生

曹 著 民三六·一·二 開明書局出版

一又五一頁 全價一元六角（開明青年書局）

人生是有價值的，有價值的，有目的的，並且是向各方面發展的。於此多方面的人生，能為均衡之發展者，是即所謂完全生活，或豐富人生。人生目的究竟何在，答案可能有人人殊，但是人人要生活下去，好好地生活下去。怕怕沒有異議罷，好好的生活却應該是完全的或豐富的生活。一個完全生活或豐富人生所要求於我們的是：身心之靈弱，靈魂與肉體或天賦與人欲之並重，以及理智與情感之協調。人類天性中有個性自由發展的要求，但在相反的方面又有依存羣體，在羣體中找支持的要求。人有懷疑的天性，但在相反的方面他也要求心理的肯定。關於個性與羣體，信仰與存疑兩事，必獲得為調和。這些話是我們就主觀的人性因素之平類發展來說完全生活或豐富人生，我們也可以從客觀的生活部門或人生領域之變遷說完全生活或豐富人生。一完全生活——名詞創自英國的斯賓塞、斯氏所舉人生活動五端：生理生活，職業生活，家庭生活，政治社會生活，休閒生活。這五個部門的重要性，斯氏雖認為有大有小，然以現代的眼光看來，幾乎是同樣重要的，至少不能偏廢其中之任何一個部門。一個真正的生活應該是這五個生活部門同樣充實而有光輝的生活。馮友蘭氏創人生境界之說，即是自然、功利、道德、天地四種境界。自然境界最低，功利境界高一級，道德境界更高一級，天地境界最高。以等級之高下說人生境界，則我們應該提高我們的生活，自低級境界漸漸進至高級境界。人生可以經歷各個境界，我們於各種人

生境界都應經歷；可是我們可以把人生境界看成平行的，不是有等級高下的。去計劃或安排有限的物質環境，並計劃或安排同樣有限的個人生命，便得在這環境，在這生命中間，各種不同的價值可以平衡起來不致於衝突得太厲害。——這是蔡元培所規定的科學人文主義的立場。這種立場也就是講完全生活或豐富人生的人所要採取的立場。

本書是作者曹先生針對以上這個問題而寫作的論文小集。計收十個單篇。第一篇「為萬世開太平」；二至六篇，談安身立命，政治與道德，論文化人，學與用，豐富的人生，文藝的教育；七至末篇，思想自由，免於恐懼之自由，論基督教文明，免於匱乏之自由；四者正是故羅斯福總統所倡導的四大自由。每個單篇所討論的都屬於人生問題的內容，分開可以各自獨立成篇，十篇合攏起來看，人生的各方面似乎都已經觸到了。一為天地立心，為生民立命，為往聖繼絕學，為萬世開太平——這是宋儒張橫渠的話，這是我國先哲的最高抱負。所謂太平，其涵義與和平不盡相同。沒有戰爭是和平；所謂太平盛世，除了不動刀兵之外，更應是一個人人快樂幸福，親睦的世或大同之世。過去的人類對大同之世只能心嚮往之。他們或則迷戀過去，那是中國人所懷念的一堯舜之世；或則幻想未來，那是西方的「烏托邦」。但目前的人類已經踏上了這種大同世界的門檻，民主主義的道路即是通向真正和平，完全和諧的理想世界的路綫。作者有理由地認為萬世的太平就可以在我們這一輩子身上開闢起來，拿此非諾魯魯，請足令人想見豐富人生的遠景，中國古人談修養，以安身立命，開物成務為極致，安身立命所以修己，開物成務所以安人，人生不如寧事，十帶

八九，故「安身」是一種頗為稀有的道德結語，因此，安身立命被認為修養的極致而提倡着，為民族國家之命運，社會大眾之福利而獻身，經作者指認現代中國青年應在這條路上找安身立命，想來沒有人反對罷！柏拉圖的「理想國」是一部講政治哲學同時也講道德哲學的書，這種將政治與道德打成一片的希臘傳統，一貫等到「將上帝的歸於上帝，轉該教的歸於該教」的基督教文明出世，始顯出各個領域的不同與分離，中國向來是政治與道德聯結在一起的，「大學」一書裏的正心誠意是道德，治國平天下是政治，道德要以政治為歸宿，政治要以道德為出發點，作者指出現在是「政治即命運」的時代，我們要為自己或為天下人爭取較好的命運，必須從政治着手，我們應該將政治當作最高的道德義務看，以下對於文化人，學與用，均有精闢的見解；在「文藝的鬱青」裏，論中國舊文學沒有什麼可讚的這一點，讀者似乎不能同意，外國的月亮真的比中國圓嗎？「舊文學」倒是很少可供我們欣賞的；要欣賞中國的文學還是多欣賞些新文學吧。（見原文八七頁）讀書先生仔細想想，是否有點語病。後四篇對於第二次大戰期間曾經風靡一時的四大自由，多所發揮，以限於篇幅，不能多所介紹，讓讀者自己去推敲吧！

一般的說來，本書內容頗稱豐饒，議論不陳腐不過激，章致曲而能達，這些都是可以推崇的，作為一本青年人應讀的書，倒沒有什麼不可以，十多年前，作者曾翻譯美國人馬福騰所著「勵志哲學」一書，讀過那本書的人，對於作者的印象想來不會壞的。

（孫國）

獻給舊雨

文 藻 月 刊

馮 柱

朋友：

你也許知道，

你當然知道，

十多年前你誕生以來，

我們就結下了密切的友好。

×

你是那樣健壯的茁長着，

後來竟也因為日寇的侵凌，

你暫時的潛蹤匿跡了；

十年之後的今日，

你又以不同的姿態出現了。

×

這是正義的勝利，

這是時代的流轉，

我們應當有此自負，

我們應當有此自覺。

從此，

我們可以友情常溫重啟舊好，

說你，

仍是昔日的飽滿豐姿，

健全的生長在謂人生路上！

三七，一，一九，於北平。

文 化

消 息

台大印銷敦煌祕籍

台灣大學書館，設有敦煌經籍珍本，冊內各籍多係國內所罕見。為宣揚文化保存古蹟起見，曾由該館將影印經籍製成四百冊，命名「敦煌經籍留影新編」，現已訂竣事。原擬悉數分贈全國各文化團體，以廣流傳，惟因印製費浩大，業經該校校務會議議決，按照成本訂定售價為國幣一百五十萬元（台幣兩萬元），與中華書局訂定合同，委託代銷。

中華速記學社成立

中華速記學社，於三十六年十二月十五日於南京舉行成立大會，到社員及各機關首長百餘人，由該社理事長梁寒操主席。梁速記之學，雖自歐美，斯其為技，祇顯於微，記事記言，信而可徵，助益學術思想之傳播，有裨於文體系之改進，洵為近代文學之一大演進。我國文字，均為單音，各地方讀文復互異，文字語言，鑿韻之複雜，實為速記運用一大阻力。惟自國語注音符號通行以來，各地對漢字之覆習，已有確切之標準。今後速記術傳播，俾能依外國音為規範，則有助於國語之推廣，自必甚多。我國普及教育運動，迄今尚有待於全國一致之努力推求。過去不能收到推進之故，要以文字深奧，語文分離，為一大原因。速記術記事記言，完全本於口述，不但避過一切深文奧義，且可融語文於一體，其為通俗易行，自極明顯。迨速記術普遍發展之後，實於普及教育運動有甚大之助力。速記為我國新興學術，當此萌芽之初，有賴各方之努力，以期得異日發榮滋長。

中印學報創刊

中印學會最近以英文出版之中印學報，係由印度國際大學中國學院院長譚雲山主編，可供中印學人之參攷。其首期內容，除學捕名人題辭，印康名畫及中印學術界之報導外，多係中印學人極有價值之研究云。

西滿新聞社之成績

西滿新聞社原是一種國際運動，由比利時毛理遜博士所創立。毛氏研究新聞出版等事多年，學識頗豐。於十數年前，他於比都普魯素所講之新聞社，曾引起各界人士的驚奇注意。毛氏眼見新聞廣播等宣傳事業效力之偉大，覺得實有發起善用作為樹立正確思想，改善社會人心的工具的必要。尤其各國從事宣傳事業的善感人士，此後應更緊密的聯絡合作起來，有系統有組織的共同努力，根據預期的目的始有達到的希望。毛氏有鑒及此，遂策小躊躇的開始活動。一九三七年三月一日，首先與荷蘭普勒達通訊社創辦人何本博士商討進行方策，何氏頗加贊同。商討結果，決定由毛氏於荷蘭牙首都斯期本創辦一新通訊機構，權授普勒達通訊社及普魯塞新聞社的工作，向各國報界供給消息，此即國際西滿新聞社之第一機構。一九四一年，德軍侵入荷蘭，威實比利時，毛氏遂啓程赴美。同年五月間，由博勒第夫婦之協助，成立美國為主新聞社於紐約，為復於加拿大，墨西哥，中美，南美及荷屬西印度等地成立分社。

一九四四年，聯軍在歐陸反攻，意大利大部已告收復。毛氏遂由美返歐，到達意國，成立分社於意都羅馬，復因意國名流學者之贊助，成立國際學社，專為造就新聞記者和宣傳技術人才，並開新聞研究班，舉行公開演講和辯論會，討論各種問題，又提倡實習服務，以求技術的增進。一九四五年成立新聞學院，向世界各國招生。同年年底，已到比，荷，法，葡

、四、英、美、中、南等國學生一百六十餘人。其他國家的學生，因戰爭影響及交通關係，未能到者尚有多人。毛氏為激發青年學子們的精神和興趣，屢向各國聘請有名記者、新聞專家、政治家、經濟家、法律家等到該院講演，討論各國各種現實問題。希望這些青年將來學成歸國，分發各地，有系統有組織的努力於輿論事業，以求樹立正確思想，改善社會人心。

西滿新聞社，業已通設歐美各國，然而遠東方面，尙無此等組織的出現，毛氏對此也表示非常關心，決擬於最近的將來來遠東各國一行，以便成立分社於中、日、越、印等國。

以上是該社成立和發展的經過，今將該社宗旨和組織略述一二：

一、西滿新聞社成立的目的，可分下列四項：

1. 是根據正常原則，利用正常方法，創辦新聞，出版，廣播，電影等宣傳事業，求藉現代化的宣傳技術，把正確思想和良好精神設法滲入社會人心和現代思潮之中，以便創造正常輿論，樹立正確的人生觀，為社會人類奠定一個和平幸福的水久基礎。

2. 對內促進國內各界人士的誠誠合作，引起他們彼此間的重視和信賴，對外增進國際間的聯繫和互助，以求國際間的真誠高解與合作，為整個人類求和平謀幸福。

3. 傳播正確的政治哲學到各國各界去，以求各國政治的清明，走向國際利民的康莊大道。設法防制極端主義和侵略主義的抬頭，危濟世界人類。

4. 在各界間，力謀社會經濟的繁榮，貫徹實現該項計劃之方案。

二、組織機構：西滿新聞社的組織是相當完密的。概括說來，共包括下列各種機構，分設於不同地點：

1. 國際西滿新聞社採訪部：專事採訪各地新聞，廓清各種消息。社址設於比都魯魯。

2. 國際西滿新聞社研究部：專為研究有關國際通訊之各項問題，貫徹解決該項問題之方案。社址設於羅馬。

3. 國際西滿新聞社事務部：管理該社行政事項。每月舉行行政會議一次，商明時事中有關精神生活方面的各種問題。每月發行月報一種，作為普及資料。社址設於紐約。

4. 國際西滿新聞社從事於新聞宣傳廣播電影等事業。社址設於羅馬。

5. 新聞學院：專為收容各國良好有志青年，造就新聞記者及宣傳技術人才。院址設於羅馬。

除上述國際組織機構外，在全國尚有全國通訊社分社等組織。全國通訊社致力下面活動：出版各種雜誌從事廣播宣傳，徵集專門論者，促進新聞研究，效力於通訊、文件、民衆宣傳、公開辯論等事業。此外全國通訊社，應隨時國內環境，在重要城市，編設分社成立全國通訊網，使各該分社負責執行總社一切命令，隨時供給總社材料。報告工作成績。

博士學位授予問題

關於中央研究院與考試院雙方引起之博士學位評定會組織法及博士學位考試細則兩立法原則之爭議，經第七次國務會議決議，交政治室在委員會審查。該委員會於一月九日國務會議中，特提出報告其審查意見，認為雙方意見均有理由，惟事關學位授予法之變更，擬暫予保留，舉行憲法之立法院成立後，再行由行政院討論，結果再行通過。

對於博士學位授予問題，中央研究院主張一博士候選人之平時研究工

業博士論文，均應由政府核准設立研究所五年以上，並經特許收受博士候選人之大學或獨立學院自行審查考試，審查合格者，經教育部核定後，由該校院授予博士學位。一及試院則主張一初考時仍應依現行學位授予法之規定，由國家統一評定授予，將來再改學校考試授予。博士候選人，不應以學校研究院所出之收受者為限，學位授予法第六條第一、二兩款之資格，仍予保留。

藏文報將出版

西藏境內，現尙無報章出版。中央蒙藏委員會前曾為民國三十四年擬辦藏文報紙一種。因西藏情形特殊，舉辦新聞事業不易，兼為印刷便利計

，曾擬先在印境吸倫傑出版，然後分發西歐境內。但當時因戰爭尚未結束，未得印度政府之同意。現中央擬於最近出版藏文報紙一種，以溝通西藏之空氣，提高文化水準。

中美文化交流

美國圖書館協會東方部主任布爾 (Charles H. Brown) 及美國國會圖書館副主任克萊普 (Charles W. Clapp) 於一月八日由日本飛抵上海，十日晨八時由滬飛京，下榻國際聯歡社，由教育部朱部長設宴歡迎，晚間中央圖書館款宴。二氏連日參觀中央圖書館及中大、中大、金陵、蘇林部等機關之圖書館，甚形忙碌。十四日下午二時，國防部圖書館舉行茶會，歡迎二氏，會中討論中美軍事圖書交換問題。午後三時中，中華圖書館協會假中央圖書館舉行座談會，介紹卜朋及克萊普二氏，與首都圖書館界見面，由中大圖書館館長洪鶴五主持。會中盛稱中美文化出版交換事宜，卜朋表示，並起草擬計劃，建議中美文教基金會撥款協助發展我國圖書館事業。魁等感嘆於我國若干大學增設圖書館學，積極訓練圖書館管理人才。俟二氏返國後，擬派圖書館專家二人來華，協助籌劃該項業務。二氏盼與會者提出具體意見。結果決定於金陵大學增設圖書館學，然應設正式學系抑僅為特別訓練班，大家意見不同，多數主張設特別訓練班為宜，因圖書館各負責人員，對圖書館學已有研究，故再予以特別訓練為宜。關於不久來華之二專家之工作範圍，其中一人將專對特別訓練班負責，訓練圖書館管理人才，指導圖書館務，另一專家為彼之助手，同時並注意研究有關中國方面之圖書館學。二氏在華擬逗留二週。十五日晨乘機赴平，二十日返滬。卜朋將親至廣州訪問，克萊普則留滬繼續圖書。中美圖書交換事宜，則已決定由美國國會圖書館與南京中央圖書館聯絡主持。

教育部擬擴充各圖書館

教育部為發展圖書館教育，充實國立圖書館，國立各大學圖書館設備，曾將上海區無主圖書三十餘萬冊，撥交經斯聯、西安、蘭州、中央四國書館

，及東北、貴州、中山、長春、豐南、英士、同濟七大學；並將南京區無主圖書十一萬一千冊，加撥羅斯福、西安、蘭州三館。已在平津接收之圖書四十萬冊，一俟平津圖書處理委員會完成檢核編目工作後，即可按照部定辦法，將日圖書成立一日本文庫。其在本與中英文書，則配成套數，分配圖書過少之國立院校。又前被日本掠取之善本圖書一〇七種，亦已由部自捐運費，將原書收回歸還中央圖書館。至於捐助私藏於國有者，計有北平傅增祥、顧子剛兩氏，各以大批珍貴書籍贈予北平圖書館；東北李友蘭氏以價值十萬五千元之藏書，贈予瀋陽博物院。而我對外宣傳文化，則有結日代表團第四組擬在日籌設通俗圖書館，建議內部圖書區日開放，亦擬撥款及令訪中央圖書館儘量選購有阻抗救書籍，送部轉發。並為顯及地方圖書發展，經部允准天津市政府函請，以天津日本花園書局數十萬冊，劃歸津市府接收，成立天津市圖書館。

大學研究所去年增設三十一所

教育部已公佈一年來已核准成立之各大學研究所數目。共三十一所，計自三十六年一月起，核准設立者有：上海醫學院之病理學研究所，瀋陽醫學院之生理、病理、藥理、解剖、細菌等五研究所。自三十六年八月起，核准設立者有：中央大學之社會學及法醫學二研究所，浙江大學之物理學及化學二研究所，南開大學之化學工程研究所，瀋陽醫學院之內科學，外科學及放射線科學三研究所，台灣大學之植物學、工業化學、農產生物學、電機工程學四研究所。重慶大學之數學、化學、工程學、電機工程學三研究所；並令中山大學將原有生理、解剖、細菌及生理四研究所恢復辦理。其核准自三十七年一月起設立者，計有浙江大學之教育研究所，上海醫學院之生物化學研究所，台灣大學之生理、病理及結構病三研究所。

教育學會開年會

中國教育學會第九屆年會，於一月三日上午九時在金陵大學大禮堂舉行，到朱家驊、朱經農、羅廷光等教育界人士二百零七人，另有團體會員

七十九單位。朱經農主席，並致謝辭，報告該會的歷史及現狀。據謂：該會成立於民國二十二年，最初會員一百五十餘人，現已近二千人。個人會員外，尚有團體會員，各省市教育行政機關及專科以上學校大半均加入。繼而朱家驊部長訓話，朱氏檢討數十年來我國之教育分高等、中等、國民及職業四項。教育部去年即擬召集全國教育會議，因種種困難未能實現。教育上應改進之處甚多，全國教育會議，擬於本年內舉行。深望教育年會對各級各類之教育有詳盡之研討。下午二時至五時，分組審查提案，共分(一)教育政策，(二)學制，(三)行政組織，(四)教育經費，(五)國民教育，(六)中等教育，(七)師範教育，(八)高等教育，(九)生產教育，(十)社會教育，(十一)科學教育，(十二)學術研究，(十三)公民教育，(十四)衛生教育，(十五)邊疆教育，(十六)教育方法。四日上午九至十二時大會中，討論各組審查報告及提案。下午二至四時宣讀論文，四至五時午討論選舉，年會並即閉幕。

我國現代名畫將連美展覽

中國文化研究會，為宣揚我國固有美術，增進國際文化交流，特託教部派赴美國考察藝術教育之專家汪福原在美舉由我國現代名畫展覽。經汪氏搜集之繪畫凡一百八十幅，悉為全國名家七十餘人之精心傑作，以齊白石、張善孖、溥心畬、張大千、徐悲鴻等，均有作品參加。全部作品預定在美全美各地依次展覽，為期一年。汪氏已定於一月廿四日乘輪啟程赴美。

我國參加國際地質學會

國際地質學會第十八屆大會，原定於一九四零年由倫敦地質學會邀請各國在英舉行，後因戰事延期。現定今年八月二十五日至九月一日在倫敦地質調查博物院大廈開會，我國地質界已接到邀請書。大會之論文摘要，規定可用英、法、德、意、西五種文字，並須於五月十四日前寄交大會秘書處，故長不得超過兩千字，全文則於七月一日前寄至該秘書處。如有圖表，亦需附寄，並限制字數不能超過五千。會前各會員將先赴英國本土作

地質旅行。我國地質學界決定派代表前往參加，李泗元氏屆時將與會中討論之主題共十二項：(一)地質化學問題，(二)變質作用中分子變化之程序，(三)沉積作用之規律，(四)應用地質物理的地質結果，(五)鐵礦存積的地質，(六)石油地質，(七)滑移礦再生與儲藏的地質，(八)海底海洋底之地質，(九)新世和冰河世的分界，(十)動物植物區系之界線及其地帶之相關性，(十一)帶有骨化石之相關因素，(十二)地壳變動和生物進化。

全國博物院概況

教育部近調查全國博物院概況，現已獲得結果，計全國國立博物院四所：故宮博物院(北平)、中央博物院(籌備時期，南京)、瀋陽博物院(瀋陽)、生物陳列所(北平)。各省市公立之博物院計十三所：浙江省立西湖博物院(杭州)、四川博物院(成都)、中國西部博物館(重慶)、私立志成博物院(成都)、濟南廣智院(濟南)、河北省立天津博物館(天津)、河南省立博物館(開封)、陝西省歷史博物館(西安)、上海市立博物館(上海)、私立天津廣智館(天津)、華西博物館(成都)、青島市立博物館(山東廣業部(青島)、台灣市立博物館(台北)。

喬治教授來華講學

比利時有名社會學教授喬治氏由美來華。一九四七年夏，喬氏由歐赴美，遍覽美國各大學，舉行講演，美國社會學名流爭與研討有關社會學之各種問題。去年十二月底，喬氏由美懷還，本年一月由滬轉京，頗受首屆文化界各團體之熱烈歡迎，並先後於中大、政大、金陵各大學舉行講演，與各位教授學者研討各種社會問題。根據人道正義原則提出具體解決方案，頗引起文化界人士之好評。喬治氏於首都逗留數星期，已於青島、濟南、北平等處講學。

中華公教全國教育會議在滬召開

中華公教全國教育會議，於三十七年二月十五日(即二月二十二日)在滬召開。

開。全國公教學校視導專員高思謙博士在電覆劃一切。全國各地公教教育專家正紛紛向滬集中。討論之主要題目計有：(一)公教學校之現狀(二)政府對於公教教育所持之態度，(三)在教育上教會與政府應有之合作與實施，(四)公教學校之經濟，(五)公教學校中之教科書，(六)公教學校中之社會教育，(七)教職員在教學上道德上宗教上應有之修

件及訓練，(八)如何在公教學校實施視導制度，(九)統一各地公教學校教育水準，(十)如何參加其他教育團體或與之合作而收切實之效，(十一)教學實用雜誌之需要及編制，(十二)全國公教學校聯合會之需要及組織。

大 戰 後 已 免 瘟 疫

「紐約時報」最近曾調查何以二次大戰之後，歐亞兩洲疫癘並不流行的原因，獲得結論稱：「只要有決心與技術，大戰之後似乎不可避免的後果——疫癘已可根除」。這確是戰後世界最令人感奮的消息之一。

在這個事實中間顯然存有殺菌劑 DDT，各種硫化藥物與配尼西林等藥物的勝利在內，這種藥物係由醫藥學所發明，曾為美國陸軍與聯軍廣泛採用，效果極為顯著。戰後在歐洲各戰毀的城市，或東亞前線戰爭的區域，曾發生十幾種頗具潛勢力的流行病。但是歐洲並無一發不可收拾的疫癘；日本與朝鮮南部發生的虎列拉與赤痢也漸漸次消滅。

據「衛生」雜誌報告稱，在大戰停止以前就已經開始防疫工作的是聯軍與美軍。聯軍曾恢復了原設巴黎，致力於調查全球疫癘情況的疫癘情報系統，其工作情形一如氣象系統。現在這個情報已由聯合國世界衛生機構經營。

美軍與聯軍分別在十三個受戰爭破壞最巨的國家設立醫務機關，供給了兩百餘噸的藥物，與 X 光機，病床等。

歐洲很幸運，並沒有發行流行性感冒。但是極風傳染的傷寒曾一度成為嚴重威脅，在自個解放國家傷寒曾被百分之十的 DDT 所制服。在波蘭，DDT 噴酒以後，患者已不及以前十分之一，在布斯拉夫，一九四五年有五萬患者，至一九四六年減為三千。

聯軍及聯軍訓練的人員曾規劃 DDT 防護運動，希臘絕疾患者已幾近絕跡。

至今成爲問題的是由飢餓與缺乏營養與小兒瘧疾。但是硫化藥物與配尼西林將赤痢、梅毒與其他傳染病治癒不少。中歐方面，由於陰溝系統的恢復，傷寒與白喉已落入控制。馬爾太島與義大利的塔倫多曾發生黑死病——鼠疫，經用 DDT 毒鼠藥，並用種痘法予以制止。

在中國，鼠疫因用 DDT 與滅鼠藥而消滅。在日本與南韓，美軍曾為五千三百萬人種痘，消滅了虎列拉，該處一九四六年在朝鮮曾殺害一萬一千人。

據聯軍衛生總長索育說：「醫學上並無條件投降的文件可資呈閱，但是它的確大已獲戰中最大的勝利」。

訂購須知

近因紙價狂漲，郵費屢次調整，本刊無法固定價目，然為便利訂戶讀者起見，將以每期所寄價目為標準。（本期價目如後）：

- 一、半年零售二十一萬元。
- 二、半年航空四十萬元。
- 三、國際平寄半年美金三元。
- 四、本期零售每冊三萬五千元。
- 五、通延續款者一律按續款時之新價目計算，均直接回本社繳納，他處無效。
- 六、賬房支款恕不接受。
- 七、郵匯：寫「南京新街口郵局」。
- 八、北平訂戶：向北平興化寺街五福里甲一號郵管處接洽。

本刊啟事

敬啟者，承印本刊之羣力印刷廠，近因內部發生問題，致本期延誤出版，尚祈 讀者諒察是幸。

文藻月刊社啓二月十八日

文藻月刊

新一卷 第二期

中華民國三十七年二月出版

南京七石鼓路一百號

編輯者 文藻月刊社

社長 陳哲敏

代表人

編主 李善修

發行者 文藻月刊社

南京七石鼓路一百號

代表人 毛振翔

漢中路興中商場後進

印刷者 羣力印刷公司

發行所 南京七石鼓路一百號

南京總主裁于法准

（本期零售三萬五千元）

上海
振興毛絨紡織廠

自紡 自織 自染 自整
★採選上等原料製造優良呢絨★
三花牌 駝羊牌 將軍牌

廠址：徐家匯路 491 電話：73870
15992
事務所：寧波路 70 電話：12693
16051

上海
恒通紡織廠

精紡各支優良棉紗
金元寶牌 金鋼鑽牌

廠址：南市機廠街 68 號 電話：02 / 70445
12693
事務所：寧波路 70 號 電話：15992
16051

1948 年

第

3

期

林森



文藻月刊

內政部登記證京警國字第三六九號
江蘇郵政管理局第一期新聞紙登記執照第二五三號

目 要

北方局勢與行憲前途

茹春浦

中國社會經濟的停滯

(續完) 魏重慶

從宗教觀點看甘地

牛若望

美國的「兩難論法」

木一輝

行憲後談國民教育

天琪

文化與文明(續完)

陳哲敏

周易經文考釋導論

朱星

宗教是怎麼來的

張金壽

新一卷 第三期

國立中央圖書館藏
NATIONAL LIBRARY OF CHINA

中華民國三十三年七月出版

南京圖書館藏

久新瑛廠

各種搪
瓷器皿



精製耐用
美觀公道



上海盧家灣徐家匯路二二一號

製造廠及發行所 電話 〇八七四七

製坯廠 八〇四 七三〇

投 稿 簡 則

一、本報係一級刊物，歡迎各界人士投稿，稿件請寄上海盧家灣徐家匯路二二一號久新瑛廠。

二、文章，請用正楷書寫，字跡清晰，以便印刷。

三、來稿請附真實姓名及地址，以便寄稿及退稿。

四、

五、稿件請用厚紙包好，並註明「投稿」二字，以便寄稿及退稿。

六、

七、本報對來稿有刪改權，如不願刪改者，請在稿末註明。

八、

九、來稿請附真實姓名及地址，以便寄稿及退稿。

十、

十一、本報對來稿有刪改權，如不願刪改者，請在稿末註明。

十二、

十三、來稿請用厚紙包好，並註明「投稿」二字，以便寄稿及退稿。

十四、

十五、本報對來稿有刪改權，如不願刪改者，請在稿末註明。

十六、

十七、來稿請用厚紙包好，並註明「投稿」二字，以便寄稿及退稿。

文藻月刊

新一卷
第三期

目次

民國三十七年三月出版

論 著

- 北方局勢與行憲前途……………茹春浦
- 中國社會經濟的停滯(續完)……………魏重慶
- 從宗教觀點看甘地……………牛若望
- 美國的「兩難論法」……………木一譯
- 行憲後談國民教育……………天 琪
- 文化與文明(續完)……………陳哲敬
- 周易經文考釋導論……………朱 星
- 宗教是怎麼來的……………張金奇

現代史料

- 東北戰局
- 上海暴動事件
- 美援華案將提交國會批准
- 法郎貶值
- 西歐聯盟計劃
- 荷印糾紛調處工作
- 新馬來亞聯邦成立
- 克什米爾事件
- 美國復興日本計劃

文 苑

- 北魏長城……………常 非
- 少女之心……………張天松譯
- 雷鳴遠老人抗戰記(續)……………晚 星

文化消息

- 聯教贈中國獎學金
- 僑金山華僑教育近況
- 教育部極力推行國語
- 美獎學金委員會將資助中國學生深造
- 教育學術演講會在各大城舉行
- 敦煌新發現石窟數座
- 美將補助五十人來華任教及研究
- 美醫官女教育家將來東方旅行
- 大學附設研究所全國共一六三所
- 桂林發現六朝古墓
- 我書籍二千本捐贈西澳大學
- 中大爭取全國領導地位
- 整理故都文物
- 全國專科以上學校共二百零七所
- 化學會在京舉行年會
- 不發光電筒專供瞎子用
- 台大正研究原子能

海外通訊

南京圖書館藏

★★義拾唐★★

兜 肥

散 積 疳

◁◁ 蟲 除 積 去 ▷▷

藥 專 科 兜

海 上

房 藥 大 中 惠

本藥房專為全國各埠地各教會採辦藥品材料購地各院採辦藥品材料購醫藥品採辦藥品購價目克己服務周到承蒙賜顧不勝歡迎

THE PALACE DISPENSARY

Shanghai

上海林森中路431號呂班路口
電話：八一九三六號

訂購須知

近因紙價及印刷費高漲，郵費調整，本刊無法固定價目。茲為便利基本訂戶起見，特定三月份價目如下：

- 一、平寄半年二十一萬元。
- 二、航空半年四十萬元。
- 三、國際平寄半年美金三元。
- 四、零售每冊三萬五千元。
- 五、總款一律按款可取到之日價目計算。
- 六、郵匯請寫「南京新街口」或「歸匯」。
- 七、賬房支劑，恕不接受。
- 八、訂戶來函，請註明訂戶號碼，否則恕不答覆。
- 九、北平訂戶請向北平興化寺五福里甲一號曹晉階接洽。

廣告價目表

種類	全 面		半 面	四分之一
	封 底	封 裏		
普通	二百萬元	二百五十萬元	一百二十萬元	七十萬元
	三百萬元	二百五十萬元	一百五十萬元	八十五萬元
	一百八十萬元	一百五十萬元	八十五萬元	
	九十萬元			



北方局勢與行憲前途

茹春浦

敬希當選國大代表立法委員留意

一、憲政與地域觀念

由於政黨政治，民主政治，乃至全民政治之演進，逐漸減少政治之地域性，而日趨於共同生活與生存之集體社會，此為正在演進之事實。若政黨之結合，以對於政治之主張與其自身之利害為前提，個人關係先於家族與鄉里觀念，以故政黨之主張與其利害，與其謂為有地理環境之因子，不如謂其以社會階層為背景，而社會階層之形成，則始於區域限制，而終由於意識之消弭，變地理環境為社會環境，更由於各階層自覺心之發展，而以集團之意志行動，控制社會環境，而政黨乃能改造封建社會，成為政治與經濟之民主形態。在民主政治之階段中，更由於社會各階層自覺意識之發展，團體生活之擴張，因成爲全體性之職業，乃至以知識爲單位之選舉制度。於此，乃知在民主政治下，雖不能不以各以其主張與利害爲存在條件之政黨，爲政治之動力，然政黨之主張與利害，既不能超出最大集團生活之外，則其主張與利害，即不能基於單純之地方情況，最大限度，亦只能基於人與人結合之階層條件，此所以在近代民主政治之下，區域選舉制度，乃爲封建社會之殘影，而區域選舉對於實質，居所住所之限制，又不能不逐漸放寬，惟減少時空之隔閡，期於區域與職業逐漸成爲一體，而漸至於有職業無區域，有集體生活而無階層之全民政治。國父所指示

之全民政治，在近代爲只有權能之分，而無治者與被治者對立之表除階級政治，亦即在種族經濟法律與政治上，完全平等之民主政治，而在中國傳統之政治觀念，則爲「天下一家，中國一人」、「一視同仁」、「四海之內皆兄弟也」，「民胞物與」之大同世界。於此，則稍有時代意識者，自私自利之心稍少者，稍有民族國家觀念者，能自知其爲中國人者，能自覺其爲行憲後之公民者，皆不應對人在地域之見，更不應因地域而有互相輕視，乃至爭取地位之觀念。尤以，自行憲後，吾人應徹底剷除人與地域之聯想，根本消滅以地域決定人之智能地位之印象，人人應自知其爲憲法上之中華民國國民，中華民國國民一律平等。即就客觀之物質條件言，由於交通進步，國際間交通如咫尺，亦已利害相關漸染種族之見，而同在一國更何有東南西北之限耶，如其有之，則何以立足於國際間耶。

監察委員選舉一、每省五人，二、每直隸市二人，三、蒙古各盟旗共八人，四、西藏八人，五、僑居海外之國民八人，第六百五十九條「國民受教育之機會一律平等」，第六百六十三條「國家應注重各區域教育之均衡發展」，等規定，即應知在憲法之下，中華民國為基於三民主義之有民治民享之民主共和國，在政治上根本不能基於地域觀念，限制某一部分人民之權益，在社會上更不能以地域為理由，而存互相輕視之偏見。吾人欲言憲政，欲言全民政治，新求實現中華民國憲法實質中之「當國權保護國民權」，欲言社會安寧地進人民福利」之實質，則不能不首先否認地域觀念之存在。吾人更否認細細地以互相對抗，可以化除地域觀念，吾人認爲惟有以健全團體代替地域團體，可以化除地域觀念，吾人更認爲惟有基於合作之理論與組織之職業團體，乃可以平等之精神與方式運用憲政，實現全民政治。吾人認爲在中華民國之主權屬於國民全體」之信條下，無東西南北地域團體之可言，如其有之，則所謂地域團體者，亦以實行屬於全體之權而存在，非以主張部分之權益而存在，例如選舉與考試之分區平均分配名額，乃為防禦憲法運用全體主權之結果，亦如行使共有公有物所有權之當然結論，乃消極地排除由於自然地域之不均均現象，而非積極保障地域權益之存在，其選舉名額並用區域與人口比率，則更爲由單純之地域關係，進而至於社會人事關係，亦如由單純之地理條件，進而至於人文地理條件之必然趨勢。（中國在經濟初二年，令鄂省人口滿十萬者，選舉孝廉一人，爲選舉並用區域與人口比率之始，科舉取士之限額，則始於明仁宗洪熙元年，兩人十之六，北人十之四，海寬德正統間分爲南北中卷，以百人爲準，則南取五十五名，北取三十五名，中取十名，皆於自由競爭中，求平均分配之意，皆以消極之區域區別，促成積極之全體發展。）

當國是以消除中國地域之見，不惟使社會生活發生更密切關係，而且由於增進關係，血統運轉，更化除地方個性，而使全民民族大會合一之事實。即爲因抗爭軍事從軍者，輾轉全國各地，在存亡關頭上，全國軍民均有生死相依之深惡痛絕，而全國人士雖離於四川及西北西南各省，也難無共，尤足以期望未來發揚抗爭觀念進而爲民族觀念之因子。在戰時沿海各省國內地各省如秦越人之肥瘠者，至今日則多有爲難之難者矣，乎此

一因了，乃可使中國各省各地地方，最有高度之自治組織與權力，而在憲法與事實上，均不能成爲聯邦與邦聯。而戰前日人所造分治中國統一之兩端，東的，東的，西的，以及華北，華中，華南之政治歧異名詞，自中國行憲之後觀之，此等惡意之分化名詞，反是促促成中國在途地境之見，實現社會一體之一助力矣。（中國古之政治區劃，皆隨山川自然形勢，如山東，河南，河北，江左右，關內外，雖有風氣，無礙於統一。未有在當代以國號分東西南北者，有之則後代追稱前代之分劃，如東西晉，南北朝，南北宋，南明等是也。日人之所謂華中，華南北者，明以中國之國號爲對象，瓜分之，肢解之，其用意亦如歷史之稱東西晉，南北朝者然，以此區言，則在今之行政上，不宜沿用日人製造之名詞，而仍用中國固有之中原，南方，北方，東南，西北等行政大區者爲宜。周自齊王至敬王，有事西周之稱，乃爲分發割土之兆，至莊王而周實分爲二矣。蓋以自然地理分區域，孰之同於之分門戶，而以國號分區域，則此疆彼界，爲一姓之分家矣。

二、民情與政治措施

觀於社會環境，已形成團體生活動機重於地境距離之階段。亦即地境不能阻斷人之生活意識。社會組織職業與知識之結合，日益發達，人與人之間日益加緊之時期，而在政治上尚不能消除封建之地域觀念，用人行政，尚難留以私人利益爲中心之封建結構，仍以有私人關係者爲心腹股肱爪牙，知親而不知尊尊，知國私而不知舉才，不知中國封建時代，「親親尊尊」，貴，爵，德，並重之意義，團體之組織也，知「同而不知異」，不知「以異爲同」，知「比而不知信」，知「內舉不避親」，而不知「外舉不避仇」，知「阿其所好」，而不知「好而知其惡，惡而知其長」，知「利害之結合」，而不知「道義之砥礪」，其極也知有私黨，而不知有公誼，知私昵之徇情，而不知大義之可以同義。當民主政治時代，如不能廓然大公，以天下之人材治天下之事，則其用人行政也，必率由地域之見，而生門戶之爭，以至造成分裂之秋，輪血黨同伐異，勢必至於同室操戈，人事糾紛激成水火，大而南北對立，小而省縣紛爭，甚而崩裂構架，夫

歸反目，反相掣肘，權利衝突，始於彼我之見，而外侮之來，則皆於此而發之。自古已然，於今為烈，此項之所以以歸於亡國，而西又遺教之所以有英法美俄，南皆觀念，為民族意識，而以政治上之民衆中觀，為實現民族民主主義中心之明證也。（民族地位固不能平等，尚何政治與生活平等之可言。）

政治權衡之當否，繫於用人，而用人之當否，關係人心之向背。在君主時代，固已有一應酬而應則仇之明證，而在民主時代則政府之政者，尤須以輿論之從違，決其成敗，此所以有君主時代，英明之君，墮於「得人則失人則亡」之古訓，即在近代之民主國家，則政府對於議會負責，以一議會之贊否，決定政府之存滅也。總之，時無中外古今，地無東西南北，無論治人治國之民主，人材之得失關係於政治之盛衰，而有無地無之見，又為人所共知，所以得失之關鍵，理固無二致也。當此中樞腐爛，人民渴望休息之時，凡灰心絕望者，追求而前，固已無人不不知在於人事之不當矣。固已日日力言調整人事，力求其當。竟尚未能於當者，其故又何在耶？豈當於果無濟世之才耶？豈人皆阿合贊也，甘心作奸惡科耶？豈所謂賢者皆以事不可為，避地避世於於國耶？吾人平心論之，中樞求才若渴，亟試調練，復別獎勵，軍政之人事法現，固已極顯明之能事矣。然而不備未得預期之效果，甚至適得其反者，吾人反復追求其故，不得不謂其在政治上用人行政，尚難得超越之區域觀念之進步耳。吾人應知封疆時期，用人行政，雖與於地域，然初能「選賢任能」，「立賢無方」，使「野無遺賢」，「位無異聲」，稱勝於名曰民主政治，而實假政治之名，以行其封疆之實，如近日一初之所謂小組織派系，或謂大眾合黨，以私害公。特親者政者萬萬也。

當前中央對於北方局勢，早已感覺其嚴重矣。北方之安危繫於中國之存亡，非為杞憂，早有股鑒。主席之屢次視察濟魯平滬，殷殷垂問民情，力求民福，安定民心，因已引起北方人民之熱烈感激，與對中央之最大信心，大有古所謂後來其德之意，其尤予全國民以最大安慰者，乃為北方人民對於北方關係全國之重要，與其最近形勢之險惡，致發其對地方對中央之緊要決意做大之責任心。故對地方則奔走呼號，發動民衆自衛之力。

對中央則痛陳疾苦，請救濟，而同時中央則積極北平警備，依章有加，北方人民，亦以切實之痛，致請地方軍政長官體察，負起建設國之責任，此誠可謂同舟共濟，同感一家者矣。

最近冀平代表來京請願，關於軍政民食貸款金融生產及一切經濟救助問題，均蒙主席允其請願，轉請解決。論者以為此大中央之幸與北方之幸，可以抵銷前在國大會中討論建都問題，未能如北方民意之所失矣。於此一轉移間，中央與地方各得其所，此後自當共利害，同好惡，在中央則高懸在胸，與民之厚利而利之，在人民則以手足捍頭目，體念相依，北門之相繼就緒，而兩國乃可高枕無憂矣。得矣乘於一念，應合聯手全局，吾人為北方，為全局誠認光明已在望矣。

三、大運與北方民情

在空戰與原子戰之今日，人人皆知地勢之險要，不足以慮國防，而實那之所在，更不足以決定抗戰戰爭之勝敗。以故欲全部國防，建都問題，因不及國民心理與信仰而在之精神國防為重要也。古之所謂「在德不在險」，「王若守在於德」，「地利不如人和」，皆今之所謂精神國防也。蓋戰爭之武備，無論至於如何之科學化，而所以使用武備者，仍在於人之心理與精神作用，而非機械用人，而仍為用人之機，則所以決定戰爭終局之勝敗者，仍為運用原子彈之戰鬥心理，而非可據之於原子彈自身。國民如能誓死擁護國家之統一，而不動於黨國之內，則首都之所在，東西南北，惟恆是視可也。在以山川為險之時，中原有平，固可渡江而守，而在空戰與對全民戰爭之今日，則已不容存設險守國之隱存心理矣。昔人謂君之南顧，百五十年，終不能恢復中原尺寸地，固由地勢之不利，此則不可助於今日矣。以故在今日由強復都北平者，與其謂為地理形勢，與生產物資，乃至文化之種種關係，無非謂為人心對於政治中樞之向背而已。（七次國大討論首都問題時，西南及南方各省，大部分贊同復都北平，此固明示非軍事地域觀念，乃為對民族國家歷史形成之心理作用，民情不亦大可見哉）。中央現已明令定北平為陪都，（古之郡城，唐則於京兆，河南兩都外，復以太原為北都，江陵為南都，鳳翔為西都。宋則以開封為東京，河南為西

京，應天爲南京，大名爲北京。余以南京爲中都，汴京爲南京，元以開平爲上都，燕京爲大都。明以應天爲南京，北平爲北京，鳳陽爲中都，河南不併因地理之形勢，而有地勢人心之宜。如明以鳳陽爲中都，則明亦有帝王帝王之地之心理作用。中央現定北平爲首都，固已深合於北方民情矣。都之所在在於民情之向背，民情而能統一，則中央雖遠在定都，亦能命是聽。重慶爲抗戰之首都，事固不遠也。於此吾人應知中國之是否能實行憲政，是否實現全民政治，固不在於首都之是否在於北方，而北方之關係全國之重要，固非全在於地理之形勢，而尤在於民情之向背，此吾人不憚一再言之，古人所謂「民可與也」、「民猶水也君猶水也，水能載舟亦能覆舟」、「得乎丘民爲天子」、「得其國者得其民也」，今之所謂興辦政治，精練國防，皆以民情之向背爲決定政治之得失，乃至國家之興衰存亡者也。

由於北方民情之向背，關係於全國之安危，乃至存亡之一觀念，吾人乃聯想及於最近特選會之國大，選舉大總統副總統之惟一政治重要問題。吾人認爲大總統爲國家元首，對外代表中華民國。國民代表之選舉大總統，均基於國民全體運用主權，現代人民行使政權之憲法規定。而其所選舉者，乃對外代表中華民國之元首，因不容以地域之見論其人選。至於副總統人選之客觀條件，就當前全國之局勢言，當然北軍於南，而且其人應爲開國元勳，既爲南方之所推重，尤爲北方之所擁護，而於蒙古西域及西北西南邊疆各民族，更有歷史關係，足以堅其內向之心，則其人又非現役軍人者乃爲適宜，如此則非以北方之地域性論副總統之人選，乃以全國之統一性，與夫北方民情之關係於行憲者而論之也。

更綜合地理形勢與民情向背，進而言北方之重要，則北方之重要，不僅重於於中國，而且重於於世界；東北早已成爲陸軍之巴爾幹，西北則更爲其方外力控制中國之根據。則俄就動勢言，以南京爲首都，亦必固河淮以重江漢，扼蘇浙以固兩淮，而東北則更爲蘇浙之屏障，歐亞蘇聯，則必右擁西北，而況就富強物資，與夫立國近代之工業國防資源言，則東北又必挾持全國之力以固之者乎。百年大計，在乎高瞻遠矚，制勝機先，此國父遺教所以又有建都新議，而重慶計劃中西北鐵路，且直達於帕米爾高

之明訓也。於此，吾人應知就國體關係言，則不應視東北爲中國之一行政區域，而應視爲中國在國際競爭中之唯一立足點；既爲政治經濟之衝鋒，同時又爲軍事之最後陣地。北方人民如不能負起建設建國之重大責任，以鞏固東北與平津，豈固全國之統一者，則將何以對民族國家與夫邦交鄰之好聲耶。

中國全部自然環境，北上於南，歷史所示。雖歷若干年史實之變遷，而亦不能否認此自然之決定性。即以建都論，周秦漢唐均在西北。自西漢中葉以後，新莽而下，極於洛陽，地理之氣勢，則河朔以承。房王至宋，乃漸轉而南。在古真定之南，廣，則海亦成爲富庶之區。自宋以明，則又遷至北方。余元明，皆建都北方，控制中土。至於近代則轉東北更重於西北南矣。（最近西人亦有專攻以地理氣勢爲基礎，研究民族國家文化政治，乃至文野史之學科者，其理可通於中國古制家言，當另論之。）

太史公謂：「起事者在南成功實在西北」，此非具爲德漢之存亡而言，乃以形勢言中國之全局也。就今日東北西北兩中國全局，乃非世界之關係言，較史公當日所言，更爲明顯矣。曹榮子論「天下好風氣，第一在冀州」。明劉綎謂「建都於燕，北宅南向，畿外關中，空用西北之勢，以關東南之勢，亦用東南之勢，以資西北之勢，總歸各異，轉長在我。」又曰「中宅天下，不若處於天下，處於天下，不若學天下以爲風，而身抵其口，故洛不如關，關不如而而，蓋守洛必以天下，守關必以關，守天下必以關」。顧炎武燕京學勢論語曰：「關上陸面關人，俄天聖固守我，文德可來，武功可勝，廷臣對制之說非偏頗也」。

以上只就地理形勢言之，北軍於南，莊更舉官制人事之史實二事，以見北方民情在中國全局中，關係於治亂興衰之重要。顧炎武行論下，論對塔不能守關中，因而不能恢復中原之失，其最要之點語謂：「稱彼南兵而不惟用中原之人，」指之北伐，魏主以向東，師皆棄之，以爲必克，而不知久，塔之取燕，取秦，西北之人，未嘗有擁護者，雖大業乘附之者，塔獨川南人，轉輸山河之間，往必高里，使塔收高之後，復用燕之安傑，廣募壯勇，以補三軍，得樂之後，選用製之寶豪，募壯勇，以補河北，烈士以功名別樂共之，成伐元魏，則中原盡已矣。東魏慕容之論，西魏赫

運之遺種，以裕之智勇，王鎮惡，傅朱沈之徒爲爪牙，而謝晦之徒主謀，何爲而不成。裕之庶爲，既不能選用燕齊賢傑，廣募壯勇，而區區用選客之南兵，縱無所練之士卒，南兵獨用，已敗不可支。裕既無中原士衆，欲以南兵收關中，人無智愚，皆知不可也。裕見已所行事，已失中原之情，欲全軍共歸，則關中不忍棄之，欲不時而守，則南人思歸甚，將潰而歸矣。數十年之得，一朝之失，古今所惜。然則後之欲恢復者，得中原之郡，可不以裕爲深戒哉。此言必能得北方之民情，乃能以北方固江南，成統一之局也。又有說者，則宋自渡江而後百五十年，其所以維持割江而守之局勢者，以其全用北方人爲將帥，亦即用北方人士恢復故土之心理，以作偏安江南之外衛也。據二十二史劄記所統計，宋南渡諸將，立功雖在兩，而其人皆北產：張浚、韓世忠、張宗穎、岳飛、劉錡、吳玠、吳

雨雪降落何處將憑人指揮

中央社紐約專電：據美國通用電氣公司研究實驗所副主任藍瑞爾稱：在未來三年內，科學家當可獲得關於人造雨雪之足量知識，而可使大雪驟雨自人煙稠密地帶移至較荒蕪之地區下降。該研究實驗所刻正作此項問題之研究工作。藍氏繼稱：此種轉移風雪下降工作是否能獲成功，則端一種新科學部門之發展而定。此種新科學部門，係在研究充滿乾冰小球體或碘化銀微粒之雲霧，是否能發生預期效果，如屬可能，例如自中國東海向京滬一帶進襲之暴風雪，在其於天然情況下於二地降落前，即可在其進襲途中，以乾冰小球體或碘化銀微粒光油之，而使大雪在大洋中下降。按：美國科學家在使飛機散佈乾冰，以製造人造雨方面，已獲得相當成功。

歸化國民須補辦登記

（中央社訊）近年以來，爲中國人妻之外國女子，及原爲外國人或無國籍人，因歸化而取得中國國籍者，爲數日增。然按中國國籍法第二條各款之規定，分別取得中華民國國籍者，均應依照戶口籍法第十八條第一項第六款之規定，聲請發給登記。但迄今仍有多數未依法向居住所在地之戶籍機關辦理手續。內政部頃通令各省市政府，自本年度起，由各戶籍機關詳爲查明，並令各該歸化國民，補辦各項登記手續，以符法令規定。

瑋、郭浩、楊存忠、王德、王彥、楊致、牛鼻、曲端成、閻解元、王淵、趙密、李實、魏勝、王友直、李嗣宗等，統計諸名將，無一非出自山陝者，是南宋之福安，猶是北宋之餘力也。其他不甚著名而守城抗寇者，亦多係北人；如楊震守建康而死，張瑄守羅德府而死，朱昭守襄武而死，其後德新國亡時，能戰之將，尤推張世傑，而世傑亦范陽人也。

總上反復所言，無非欲說明（一）行憲後，國家之主權既屬於國民全體，不應再存地域之見阻礙統一，（二）當前北方民情之向背，關係全國之安危至爲重要。現時中央與地方，均已深體此意，應努力於事實表現，以竟全功，（三）維繫北方民情之向心力，胡總統之入選，北重於南，（四）北方人民應負其歷史上安內攘外之責任，以完成和平建國之偉大使命。

三七、二、八、首都



中國社會經濟的停滯 (續)

魏重慶

(三) 企業精神之受摧殘

所謂企業的精神，是具有一種勇武不屈的精神，不疲倦的毅力；不畏難，不自守；不是靜觀者，不是享樂者，不是出世者，不是否定現實者，即所謂企業的精神，是一種「勇猛精進」的精神。它的態度是：(A) 以人克服自然代替人被自然支配，(B) 以精益求精代替抱殘守缺，(C) 以進步中求安定代替安定中求進步，(D) 以組織配合的整體，代替散漫零星的各體，(E) 以效率代替浪費，這種精神若深入於一切方面，則在科學上能有所發揚，在技術上能有所發明，在世界上能有所發現，更能打破一切安逸自足的，保守的封建手工業的藩籬，而進入於革新的向前直衝的新世界。在西洋這種精神自文藝復興之後已得到相當的培養，發育成長，故能掀起當前的工業革命運動，克服了自然，支配了世界。但在中國這種精神已被統治階級的禮教政策與重農抑商政策及佛教哲學所摧殘斷送了。

中國自古為禮教社會，即宗法社會，「親親」是宗法社會的標則，「孝」是家族成員行動的規範，「孝」也是一切道德的根據。曾子云：「夫孝，天之經也，地之義也，民之行也。」推而放諸四海而準，推而放諸東海而準，推而放諸西海而準，推而放諸南海而準，推而放諸北海而準，詩云：「自西自東，自南自北，無思不服，此之謂也。」於是「孝」以百行之先，為教條，及成為中國人一舉一動之規範。在孝的教條之下，個人終身埋沒在家庭倫理裏面，人人自認不是我自己的「我」，而是我的父母的「我」。故有「身體髮膚，受之父母，不敢毀傷」之訓。其為國家效忠，也為「顯親揚名」，「增光顯祖」，如孝經中云：「立身行道，揚名於後

世，以顯父母。」即此例證。父母便是嚴君，正家可以定天下。在這種倫理觀念之下，似乎不承認個人在社會上自有其獨立的人格，也似乎不承認個人為組成社會的一分子，個性既被忽視，不知不覺使人消磨勇往冒險的勇氣，變成安守保守的精神。

中國歷代的統治階級所以重農抑商的原因，則受了傳統政策的影響，一種祖宗遺傳的法則制度，若其功效沒有減輕，而且可以藉此反能得一種保障時，則其後繼者未悉失之，決不會將前人的方法制度輕易更改，以自招覆滅。這種心理，在一方面固然出於利己心作用，而在他方面也是出於一種精心作用。因為先人的舊法則已深入人心，習慣成自然，既不易搖民心，而又省事易行，此所以先人的法則常為後繼者所推重，況後代的基本國策，就是其用前代的政策，則前人的法則，更不顯變更。二期重農政策是與政治制度相配合。考中國歷代的政治制度是以儒家封建專制政體為其標準的理想組織，而封建社會的經濟基礎，則在有農業的支撐。農村自然經濟之長期的穩定與存續，而後封建政治亦得歷長時期而不至於崩潰，若農業破壞，即農村經濟破產，則封建的經濟結構亦等於無形宣告解體。商人是剝削農民，榨取農民，破壞農村經濟的骨子手，亦為奪取官僚階級地位，動搖政權的魔鬼，如魏晉云：「商賈大者，積貯倍息，小者坐列販賣，操其奇贏，日遊都市，乘上之息，所費必倍。故其男不耕，女不織，衣必文采，食必粱肉，亡農夫之苦，有阡陌之得。因其富厚，交通王侯，力過吏勢，以利相傾，千里游敖，冠蓋相望，乘堅復肥，視絲綿綉，此商人所以並併農人，農人所以流亡者也。」(漢書·食貨志)。

故必弱小之，排斥之，以安定農民的生活，安定社會的秩序，農村得以繁榮，農民得以富足，官收地租，官收資本家也。故得到安全自由的保障。農民是定性的職業，農民安土重遷，官安分守職，易於疏荒。故呂氏春秋云：「民耕則獲，獲則易官。」註釋云：「少民能盡忠……民可得而有也。」充其言曰：「人易官則，則少私，則公法立，力得盡則其產豐，其產豐則其產豐，重農則其產而無二慮，是天下之心矣。天下之心，皆世凡庸之理，不是過也。古先聖帝王之所以設耕種者以爲本教也。是故天子躬率諸侯耕藉田，大夫士率有功績，聽人耕種也。於是舉國歸耕於郊桑公田，勸人力耕也，男子不織而衣，婦人不織而食，男女有功，官相爲業，此聖王之制也。故時要曰，時宜其功，非孝不休，非疾不息，一人勤之，十人食之，當時之務，不與上工，不利師旅，男不出野，女不外嫁，以務農也。」則商業是有機性的，商人好深動，自爲事而，尚鬼計，乘人之不備，以射其利，依仗經濟的實力，往往勢足以傾倒諸侯帝王之尊，如姜之呂不韋即其前車之鑑。官僚政治的支持，既刻依仗於農業，故在官治政治統治下的經濟政策自然不得不重農抑商。則商業的發展自然受了限制，而商人的活動，處處受政府的監視與限制了。例如（A）價格的限制，（B）進稅的加重，（C）選舉權的限制，（D）社會地位的降格，這在中國過去歷史上是常見的史實。如漢書食貨志云：「高帝乃令賈人不得衣絲絮，重稅租以困辱之。孝惠惠高時，爲天下初定，復雜商賈之律，悉市牛子孫亦不得爲官吏。」高帝紀云：「賈人得傳衣絲絮，毋得操絲，操玩乘，騎馬。」惠帝紀通劄云：「漢律人出一辜……百二十錢，惟賈人刑奴婢倍算。」觀此，商賈的人格與奴隸相等。史記酷吏列傳云：「張湯所治自金及五刑，隨天下罪獄，務富商大賈，出告誡令。」觀此，商賈的人格具有畜牲奴隸之下。蕭唐書職官志云：「凡官人及同居大功以上親，自執工商家事其妻及風疾使酒，皆不得入仕。」又云：「巧詐器用者爲工，頑沽廉取者爲商，工商之家，不得預於士。」蕭唐書食貨志云：「風俗之家不得出下人爭利，工商則不得預於士位。」宋史選舉志云：「凡命士應舉之頭廳，試所優先以名聞，得行進後解。既集什伍相保，不許有大過人惡聲以上報，及語不乖小

弟，則以工商罪類他罪歸併之德。」觀此，工商不得預於選舉，其人與農夫道不學不事等。這種種的歧視，差別的特遇，目的在爲強迫商人的勞力，限制商人的權利，使民衆大家對於工商業引起一種厭惡的心理，以限制工商業的發展。

可是重農抑商的结果：（1）大量的資本無從積蓄。農業的資本場舊與工商業的資本積蓄大不相同，農業對於資本的累積慢而且小，工商業對於資本的累積快而且多，因爲農業自從耕種到有收穫時，其所獲糧食的產額相當相當長的時間，短期如稻麥等的收穫，須經過二三個月的時間才能收穫；中期如牧畜，果樹，須得經過一二年或三四年的時間才能有收穫，長期如造林，須得有十餘年的長時期才能成材。故其資本的收入則較而數額亦有異，如工商業的於短時期內可以賺取千金萬金，而成官家者，大有天淵之別。農業的性質既如此，則欲由農業而從事積蓄資本，勢有所不可議，實爲難中之事。故在農美國，無大資本家可言，在農國既缺少資本，則如何能擴充生產，建設大規模的生產事業？（2）使人消解勇氣與取的精神，農民似富有守舊保守的心理，保守傳統，不圖改進，亦無改進生產之慾望與增進工作熱忱的企圖。蓋每一農民之工作相同，每一農民的產品相同，而每一農民之消費物件與剩餘品，亦完全一律，故其所消費者，即自己之產品，而其所需要者，自己亦能生產，自給自足，不需外求，因此養成彼此生活隔離的習慣，且因其生活之簡單，不必有特殊的聰明才智方能以生存；因其事業之孤離，不必有特別的組織合作方能以自立，又因其農產收成之依賴於自然，更不必有艱苦之奮鬥與造方足以獲效。於是安於現狀，不思改進，精神萎靡，不羈強中，對於文化的增進，政治的認識，公共事業的活動，組織與管理的精力，自由與權利之享受，多忽若不知注意，深居簡出，無所用心。（3）交通無從發展，交通事業的發達與工商事業成正比例，工商業發達，交通事業越發展得快。因工商業能刺激交通的發展，交通發達，也能促進工商業的發展，二者互相爲因果。但在農業社會中無這種必要，故不能引起交通事業的進步。（4）資本的投向於土地。中國的社會是以家族爲中心，家庭經濟即爲社會經濟的單位。前家庭經濟的基礎固爲農業。土地是農業的基本要素，土地集

謀劃農業的地位愈趨固，而農業生活亦愈趨於安定而有保障。故中國的官僚資本家，豪貴等莫不將積蓄投資於土地，從事兼併，以延續於世。因此有所謂「富者田連阡陌……又顯出澤之利，管山林之施，差序越制，賄俸以相滿，邑有人君之尊，甲有公使之富。」漢書食貨志「富民之家，地大業廣，阡陌連接。」（劉涓子論）「劉宗顯聖，阡陌相望。」（宋史食貨志）等現象的發生。據明史錢士昇傳說：「其江南諸之，富者數欲以對，百畝者十六七，千畝者十三四，萬計者千百中一二耳。」大地主數目之多於此，可以窺見其一斑。即以近代論之，兼併土地之家在晉北，如湖南漢陽齊家，擁有土地十餘萬畝。衡陽的趙恆惕家，新甯的劉坤一家，以及湖南湘潭的開田地主，其所有地大多在一萬畝以上。河南的袁世凱家，竟占鄭州的所有地三分之一。安徽的李鴻章家，其在蘇州及河南信陽一帶之所有地之多，更無法推之，即就目前四川而論，在四川平原的大地主，佔地三四萬畝的，極爲平常。總觀全國的土地，似乎地無一地主不買充。廣大土地佔有者雖土地之半數，這種土地集中的現象，在中國是罕見的。中國人民所以願意投資於土地的原因：（A）由於土地投資危險性少，（B）退休後可以作爲養老的保險金，（C）可以爲子孫久長之計，（D）田園生活比較工商業生活安逸而高，（E）當時的社會風尚以多項產業爲榮譽，（F）工商業不發達，社會剩餘資本無從排洩，（G）農業本身的停止進步。工商業的進步對於農業的發展關係甚爲密切。例如商業發達，農產品可以暢銷，農業資金可以活潑，工業發達，農用可以利用機器去耕種，肥料可以大量供給，水利可以振興，農業可以合理的利用，動力得普遍的應用，所以有人說，工業革命也就農業革命。西洋近代的農業的特別發達，可說是在商業發達與工業革命之後，中國近來農業的西化，是在商業的西化，與工業的西化之後，都可以說是由於同一種的原因。重農抑工商的思想，在中國歷史上就有悠久的歷史，所以中國的商業與工業固無從發達，而農業本身也就受了限制，停止進步。

印度佛學於漢時傳入中國。自五胡亂華以後，因爲他們的百數十大字都信仰佛教，如後魏的石勒，前秦的苻堅，後秦的姚萇，都非深信佛學。北魏諸帝也極信奉佛學，而尤以武帝爲最甚。當時南方諸帝，雖極推崇

，但受了佛氏的影響，也非常崇奉佛學，其中尤以東晉孝武帝、宋文帝、梁武帝、陳武帝等爲最著名。佛教因爲有這種政治上的保障與保護，因此不多時，便傳遍全國。

自東晉南北朝宋，經過百年中間，在中國的文化思想史上，完全是受了這種佛思想的支配。那時中國第一流的思想家如曹瞞、支婁、宗密、與慧等，都用全副精力，研究印度哲學，淵博佛學經典，從此中國人對於佛教才有正確的觀念。又以帝王的幾度舍身佛舍，上行下效，佛教自此遂正式成爲民間的信仰，社會各方面，如風俗習慣等，也都帶有印度文明的成分。在學術方面造成「因波佛學」的一派哲學思想。中國文明印度化之結果，中國人的消極的向後果進和出世觀念，日益增長，對於控制自然的努力，應逐於前，而其創造的思想，也遂趕不上先秦時代。中國經過封建時期黑暗時代以後，不能繼之以類似西方的文藝復興運動，因之自中世紀以來，中國便自甘退處於被侵略的，被動的，懷柔的，保守的地位。

（四）地理上的孤立

葛德石(G. H. G. G. G.)教授在其中國之地理基礎(China's Geography, 1917)一書中告訴我們說，在過去歷史上，中國未曾與世界其他部分有所接觸。在其四周都有阻隔的障礙，不獨中國人不能瞭解許多其他的國家，就是歐洲人也無法瞭解中國。間或有一些參閱地圖的中國人約著到比印度與西亞亞洲，以及由歐洲到遠東的各種探險家，大都是走馬看花，很少有實物上的接觸。在地理的阻隔，被熱帶的叢林，高大的山嶽，廣大的沙漠，與遼闊的海洋，共同保持了中國的統一和孤立。在中國的沿岸，有數千英里是以海洋爲界。太平洋在現在雖不成爲障礙物，但在未有新式輪船航行之前，却是一片渺茫可怕的汪洋，比起沙漠來更使人畏懼不前。中國的民族似乎大陸性強於海洋性，像古代新來的那種西與英國人那樣的背冒險航行海上，還是很少的。中國也從未經過由南極海洋而來，受人武力的或文化的侵略。只有少數的阿拉伯人從從若若來到南海各口岸，此外與日本亦稍有接觸，但這些都是單方面的行動。從這些接觸中，只有日本獲得了大陸的文化，而中國沒有得到回贈。海洋是永遠成爲富有大膽冒險的中國人的一個極大障礙，中國到後來與歐洲人發生關係

，是歐洲人發現了中國，並不是中國人憑着自己的探險精神去認識歐洲人。

中國西南部與印度支那半島交界，但其境界居於含有嚴重瘴氣的炎熱帶叢林之中，人口稀少，並且仍有部分地方尚未開闢，過去毫無貿易上或文化上的交往。中國與印度，雖只有數百里地的界線，然而高聳積雪的山地，以及無數的深峽成爲旅行交通上的大障礙。這些隔閡開的峽津，必須繞道通過新疆與喜馬拉亞山的高原，西藏高原成爲了交通上的障礙區域。

古代中國極易於遭受侵害的邊境是在北方。那兒的環境穿過了廣大的戈壁沙漠。亞洲草原中的游牧民族，給予中國的騷擾，遠超過了一切其他鄰居國家之所爲。這些沙漠的游牧民族，屢次侵略華北，並且掠奪了政治的統治權，有時且歷數百年之久。在二千年前，秦始皇將當時各地的城寨連接起來的萬里長城，就是爲防禦北方的游牧民族而建築的偉大工程。這座壁壘代表了中國偉大的力量，也是幾乎完成了中國全部自然的孤立。

在東南地方，土地肥沃，氣候溫和，故能有高度的文化的發展。人民從事於耕種，且以耕種爲知足，因此不能像早期歐洲人訪問遠東後所獲得的反應一樣。雖然如此，而遠航的方法與印刷術，却已傳播到歐洲。甚至在更早的時期，瓷器與蠶絲也經由中亞細亞銷到君士坦丁堡及其他更遠的地方。不過這種貿易是由多種中間商人經手，因此關係，故中國人與歐洲人之間，並沒有直接的接觸。中國人自視爲文明中心地，自然對於前來貿易與朝貢的隣邦就視爲劣等與野蠻國家的人民了。

中國近代史上最重要的一種地理改變，就是對於海洋的新關係。以前中國是面向西北方面，太平洋是後門，在甘肅離長城盡頭不遠的玉門關，就是戰前後的入口，對於亞洲內陸與西北諸省的接觸，在中國的歷史上和

負了重大的任務，今日則一切情形都已改變了，中國變更了它的面向，太平洋是前門了。上海、廣州與天津，代替了西安與北平。海洋現在是一條藉以引進貿易與知識的通路。各國的輪船到達中國的各口岸，貿易就非常迅速地擴張起來。比中國進口和出口的物品還要來得重要的是那些橫越海洋而來的新觀念。中國由是不僅限於與其大陸鄰接的國家接觸，而且伸到世界的四個角落。迫使中國前進的社會的和經濟的革命，大都是肇因于橫越海洋而來的新的世界接觸。上海現在是中國主要的入口，而玉門關只是供詩人的馬嘔。這種地理上通道方向的變更，就改變了中國。這國家整個的景色全反轉過來，相沿的孤立，很快地便要打破了。

中國在地理上，一方面固然因爲四圍被種種的障礙物所包圍，造成一種孤立的局面，無從接觸外來文化，以提國民的創造心，研究心，引起其競爭好勝的心理；而在另一方面，也是由於中國地大物博，生活容易，人人都足以自給，自足，無用於外求，如歐洲諸國之人口衆多，土地狹小，生活困難的情形，大不相同，故人民無意於向外發展，開拓土地。而在政府方面，亦無此雄心，唐、元時代之兩次拓土海外，僅誇示其在政治上軍事上的威力而已，而對於土壤的野心，則無絲毫存於其間。所以在中國歷史上，雖曾也與西方發生過關係，遠之於漢張騫之於西域，近之於明鄭和之於南洋，印度，其出使的動機純粹是一種政治外交，用，而無關於經濟的問題。中國政府在過去不但沒有在海外開拓土地的心，而且禁止內地的人民移出於國境之外。因爲有這種的關係，所以中國的社會，造成靜止的狀態，沒有新的文化波紋的產生。即便有新的創造，其所創造者亦不過只有粉飾太平，點綴門面，如同章詩歌之類的奢侈文化而已，而沒有關於國計民生等應用文，如機械之類的發明。



從宗教觀點看甘地

牛若望

甘地，這位印度的聖雄，世界的偉人，雖生為印度的自由解放而奮鬥，為人類和平幸福而努力，以這樣的一個人物，應該死得其所，然終不免喪命於暴徒之手，為正義，為公理完全犧牲，這不但不減低他崇高的人格，也不能磨滅他對印度，對世界，對人類的貢獻，反因此而愈增其光輝，更顯其激進利他而忘己的精神。噩耗傳出，人人悲悼，舉世震聲。

甘地的一生，可以說完全是苦鬥中度過，尤其是從他揭起反對英國人統制印度的旗幟後，三番五次的被捕入獄，不能轉變他的意志；他勸導印度人不同英國人合作，提倡手工紡織業，抵抗英國機器紡織品的推銷；他希望印度國內各民族的合作，得到統一的獨立，他為此時常餓食，以資激勵。當他臨被刺的前幾個星期，因為印回兩方的互相仇殺，心中感到萬分的痛苦，遂又決定絕食三個星期，俾能喚起印回雙方的反省注意，共謀印度的和平幸福。

甘地死了，死的光榮，甘地犧牲了，犧牲的有價值，他生活不為己而為人，他死也不為己而仍為人；所以他的生，他的死，都有無上的價值與光榮。

甘地之所以有那樣偉大的精神，崇高的人格，因為他是一個極誠懇的宗教徒。他自己信仰印度教，但他不名那一宗。除了印度教之外，他也極崇拜耶穌，也佩服回教的可蘭經。他認為一切的宗教都像是很不同的道路，通於同一的目的。還在純正宗教學上的立場上說，不免犯有萬教皆真的弊病，不過此地我們不研究宗教學，只是要說明甘地因着宗教的啓發，發揮宗教的精神，成他不畏強權，愛護公理，自由平等的一類觀念。

因此他藉印度的和世界的各個民族，都該一律享受同等的待遇，不該分什麼階級；為打破印度國內的階級思想，他甯願放棄自己的富厚享受，充裕生活，高貴地位，而置身於不可接觸的賤民之列。他這種舉動，雖然引起印度階級和貴族階級的不滿與反抗，而他却忠之自然，別人的反對與不滿，絲毫不能改易他的素志。他所有的種種表現，完全得力於宗教信仰。所以我們認為宗教對人類的的生活與行動，具有很密切的關係，很大的影響。

因為宗教提高人的思想，啓發人的理智，擴大人的胸襟，淨化人的行為。宗教信仰愈真愈純的人，他的人格愈高尚，他的行動愈聖潔。

有些人不信宇宙間有神，反對宗教，只想以人為法，禮教來拘束人心，要人反回「自然」，崇拜物質，這樣的作法，終究必歸失敗，因為不從宗教着眼，對於人性，不能有完整的認識，也就不能發揮人全部精神，力量。

多少年來，我們國人驚羨歐美的富強，都歸功於他們的科學發達，物質文明的進步。其實這種看法，只是一偏之見，是犯了一個概念的毛病。豈不知歐美的科學發達，物質文明的進步，是由於宗教的信仰。這個意思，一般人一定認為是不合邏輯，自相矛盾。在他們的心目中，宗教與科學互相衝突，宗教是迷信，阻滯科學的進步。這些不免又是皮毛的看法，實際去研究，科學與宗教並不衝突，而宗教也並不是迷信，也不是阻滯科學的進步，反之，宗教促進科學，完成整個的人生。歐美的富強，確得力於宗教。如果再去注意人類的歷史，成大功，立大業的人，大抵是具有極誠懇的宗教信仰之人，耶穌基督無論矣，因為他非常人，有其特殊情形；古人

...

無論矣。就現代的人來說，孫中山先生領導我國民族革命，推起共和政體，建立共和國家，他一生的遺囑，可說是「吾輩死後，但使後來不負心，不喪氣，在新辦法中想辦法，「吾輩死後，仍希望」」。我們只認爲宗教被廢時的一段歷史，使我們崇拜精神的力量，佩服他胸襟的寬闊，他之所以能如此，實得力於熱誠宗教信仰；他臨逝前，不以留政治的遺囑，還留下有宗教遺囑，吩咐他的同志同志，繼續與他奮鬥，繼續人類的靈魂，可謂遺囑遺囑，不知什麼原因沒有公佈，所以知之者少，再者我們是在全國領袖，國務院蔣介石先生，繼續承孫中山先生的遺志，完成其未了事功，領導國民軍北伐，統一國家統一的局面，繼續作抗戰，把外患救平，領導新生活運動，矯正國人習氣，完全納入正軌，這種不屈不撓的毅力，刻苦克己的生活，也是得力於宗教的信仰；因此他在西安望柵之役，發表的一篇演說，把個人精力於宗教的實現，完全道出，他還說：「願國人要有宗教信仰，又得是我會附口，他必必作廣播演說，發揮宗教精神，普及國人宗教信念。」

在我國如是，在其他國家如何？現在世界的幾位領袖，大部份是有宗教信仰的。

美國是現在最富強的家，它之所以能有今日，固然得力於它的自然環境；但只有自然條件而無人去經營，也是等於空。我固以地大物博，人多，是稱於世；然近百年來，不能與後來列強，並駕齊驅，不是自然條件不備，而是人事有去盡，何以未盡？宗教觀念淺薄，也是主要原因之一。我們再西回去看美國。

說者行美之國之所以富強，是由於科學發達，物質文明進步所致，而忽略了別的一個因素，那就是美國人的宗教信仰。在一萬三千萬美國人中，有極少數的大主教信徒三千萬，其餘大部份僅信基督教，無宗教信仰者佔極少數。他們的宗教信仰，在國會中表現對經濟學，每查國會開會，必讀天主教的經文，或基督教教訓，先作虔誠的禱告，全體議員，也都誠敬的參加，祈禱完畢，再開會。這種舉動，在無宗教信仰者看來，似乎是迷信，是無意義，其實宗教思想，是個人人生俱來的觀念，由於內發，非由外灌，有時人不能要宗教的需要，是這種自然的觀念爲所欲發

而不提；人每當急難而呼天，是此種心理自然的表達；人能發揮這種思想，始能完成個人生活，使他前規蹈矩，積己爲人，盡心事業，致力服務，美國人有如此虔誠的宗教信仰，而且才有今日的成功。

我國科學不及歐美，我常想是我國人宗教觀念淺薄的原由。人都稱我國的文化是合理本位，合理本位的文化着重於人事，因此思想也就拘於人事範圍之內，海闊天空的胸懷，壯志凌雲的氣魄，征服自然的研窮，繼而不放的精神，自然不易養成；孔子有「知其不可爲而仍爲」的毅力，有自強不息的精神，是由於他前大度的原因。後人把他這種觀念，以唯物觀念去解釋，實在是一種曲解，所以他的哲學真諦，又漸被沖淡。

宗教信仰，不但發發人的心理，也究人生的最後歸宿，且而追求形而上的真理的原因，也就附帶的發現了物質的宇宙的奧秘，這是科學所以發達的原因之一。自從文藝復興以後，三四百年來，科學突飛猛進，說者謂這是唯物主義的貢獻；但有一個事實，我們不能不注意，就是三四百年中著名的科學家，可得三四百人，而此三四百位著名的科學家，具有宗教信仰，竟佔到十分之九個。如果唯物觀點解釋這種歷史事實，就顯難解釋得通。與這種事實，我們不能不承認宗教和科學的關係，也不應不承認宗教對科學的貢獻。

五四運動，是我國文化的一個大轉捩期，那時一羣學者，要推動我國文化的進步，便請出這幾位先生，他們以爲歐美之有今日，是得力於這兩位先生。到目前已經是三十年的歷史了，我們試一檢實際情形，我國文化進步了麼？我國社會，人心改善了麼？我們雖不敢下一個完全的否定答案，但我們不能不承認社會的現象，人心的墮落，較過去尤爲尤甚。爲什麼原因？這很客易明白，幾位先生只解決人生整個一部份，而不能負起整個社會的全部責任。我國現在社會的黑暗，奸惡的猖獗，我們雖不承認全歸於五四運動，但不能不說只請幾位先生，而沒有看到歐美文化的整體的羅位先生，有何損失，才加重了我國社會的病症。

甘地的偉大精神，繼而不倦的毅力，是植基於宗教的信仰；他是獨特的聖德，他的品格，他的造詣，都到了良善的境界，他對印度，對世界的貢獻，是不能以數字統計的，這些都是由於宗教力度的感召。他的生活，可

以作我們的師表，他的行動，可以作我們的標準。當此奸惡勾結外力，傾壓我國的戰爭之際，我們希望和平，期望擺脫桎梏我們的魔手，我們不必一定仿效甘地的作風，但他的精神，我們却不能不奉為圭臬，我們不得不採取不合作主義，趨清內好，抵抗外來勢力，使我們的國家，躋於富強康樂，使全國人民，同享其善美聖的幸福。在這個觀點下，甘地的精神，

固然值得我們欽佩景仰，而我們固有的賢哲，國父孫中山，毛主席介石，他們的精深的思想，崇高的品德，都是我們生活的師表標準。我們要接受他們的思想，要全部接受，他們都是篤實的宗教信仰徒，信仰加強他們的力量，以此力量完成他們偉大的事功。我們要想達到他所期望的目的，還得山宗教信仰而來的力量，是不可忽視的。

自來水消毒可改用電力

中華自然科學社訊：自來水之消毒，歷來均用氯氣，常使引用者有不快之感。現由英國化學公司發明利用電力可使水中細菌分離，水質不變而清潔異常，其法係使水通過一圓柱形水櫃，中盛石子，分為多層，中夾以玻璃絲及白金電極，然後通以電流，水中細菌即全數附集於最上層石子，但並未喪失其生活力，故必須再設法殺之或除去，以供他種科學上試驗之用。

芥子毒氣治皮膚病

中華自然科學社訊：芥子毒氣戰爭中有時使用之毒氣，但據最近美國柯羅雷多大學醫學教授數人之研究報告，此種毒氣可用以治療數種皮膚病。一種起因未明之皮膚病，患者皮膚有紅腫之硬塊，且可逐漸進展，向無特殊治療之方，現經試驗注射芥子氣於靜脈，則紅腫消退，痛癢立止，僅皮膚略留黑跡，但使之量不能多，多則惡反胃，且可使血小板減少。



美國的「兩難論法」

A. H. Haynes
木一譯

一、前言

科學一天一天的進步，我們所處的世界便愈覺得渺小，人與人，國與國之間的關係也越法密切起來。同時各國相處無事，天下一家的問題，更是急不容緩，必待解決的了。

在今日情形下，美國是佔有極大優勢的，它因於人民自由平等的理論，擁合了各種、各色、各信仰的人民，組成一個強有力的國家，也正因它這個特點，全世界的人民，才引領企望它的支援，瞻目它的領導。際此之時，研究它的強與力之所在者，也大有人在。這種強有力的形勢，是由於它的自然資財的豐富呢？還是由於它的倫理原則為基督教化呢？的確，一般人認為是由於物質資財，並非由於倫理原則。但就事實說，倫理原則，確實是佔極大勢力的。美國人民是堅信民主主義者，所以最早便採取平等自由的原則，做他們建國的倫理基礎，他們的最早理想，是人人有他們的基本地位，基本平等，有權利去享受自由，去得到相當的待遇，和發展的機會。凡屬美國人，不問他的種族，國籍，信仰，都一致重視這一點。美國人對這種哲學，具有極大的信念，這一節，在他們對其它民主國的福利工作上，已充分的表示出來，這不能不說是來自倫理力量的。

二、美國的矛盾形勢與家庭教育的重要

但若細加研究，實際上美國人却規避最大的矛盾。他們美麗的理想，僅備局步上少有表示，而對於種族，宗教，國籍各節，依然有根深蒂固的成見，造成廣大的不平衡的待遇。這些成見，與美麗的理想，始終各佔陣容，形成一種持久的衝突。然而這種衝突的矛盾狀態，時常被入發覺，所

以一些志士恥於這種矛盾，便極欲對它予以匡正。

狄納爾，摩達爾，在論黑人論文中，稱這種理想與狀態間的衝突，為美國的「兩難論法」。氏曾這樣說：「美國黑人問題，是美國的心腹問題，其焦點，在於種族間的陣容緊張，其決戰正在進行……而兩難的所在，一則是廣泛大眾的看法，我們可稱它做「美國的信心」，舉凡思想，言論，動作，皆以高貴的國民立場與基督教的教律作出發；一則是特殊部份，即個人與集團的人衆的估價，其中個人、的地方的利益、經濟、社會、性別各方面的需求，共同聲望與安適的顯慮，反對另一族的先入成見，和一切不同的需要，衝動，習俗佔取優勢」。在這種情形下，美國國民尤其公教信徒，最急切的任務，要極力將基督教的原則表彰出來，令人人能有新感召，原來美國是建立在基督教原則上的，也只有基督教原則，美國民主政治的思想，才可以實現。

但自發展這種適合於民主政治，民主生活的狀態，去對付這顯然劃分的種族間的關係，最重要的似乎是教育基督化的問題。原來教育問題可發展新起的勢力，也可改變已有的習俗。但教育最主要的成份，要具一種腳踏實地實現民主理想的熱心，以保證種族間關係的和諧，這是先決條件。但為發展新起的和諧民族關係的趨勢的教育，莫過於從根本做起，注意家庭教育。即說說離家走入學校的兒童，家庭也要負責監護，檢查他們新受的教育，因為幼年若種上成見的根苗，必會滋養長大，終至開花結果，那時只有空嘆奈何了。

三、種族間的成見產生在家庭

一個人的一切習性，都是從家庭學來的，就說成見，也不例外。那些一對對同族間的成見，怎樣會產生出來呢？這最簡單，苦口婆心的小兒，總沒有成見，他只有愛與憎，和發作其它種種情緒的能力，而所以有愛與憎和其它情緒的表示，是完全係於他的目之所見，耳之所聞，和一切接觸他的情懷，又為從那裏得來的印象所左右。他因於時時對那那事情，感受那些情懷的印象，他因而早在他那那的腦袋裡的一根的心上投射一種習慣，如果再用他的小小智慧，從而得到一些意識，後來則更相配合，則更便會吃然獨立，之後，因於個人的經驗，社會的接觸，恰似生理活動的影片，時時加重的在腦袋的心上去烙印，類型便加深而成真正種族。一種知識是這樣成功，一種成見，一種種族間的成見，也是這樣不顯然而成的成功。

兒童所從以學得經驗，汲取意識的，最接近的是他的父母，原來兒童的靈敏性，是極強靈敏的，對父母的愛憎所向，是觀察的極細極透，對父母待人接物的表情，態度，是理智的明如顯大的。例如比雷受那那種，因見母親受辱，她不要隨聲即合，因為母親不受，這一些，她母親向來不會說給她的，但小比雷却察覺出來，疑管她母親這靈力的靈敏。一天，父親因為那那汗的累入工作太慘，午飯時回來的疲勞，便不住的煩悶，不快活，小比雷便直接得到「那汗的累人」實在討厭的印象，而憤憤然，父親俱不善愛，在父親一面，還不理會小比雷會領悟這些，而小比雷心的鉛版，却帶有一種有力的意識線上印下了。後來比雷和母親往工廠去接父親，他看見黑人白人都放工回家，因為他以前有了「那入那汗」的印象，便急欲一看，他看那十分清楚的是「那汗的累色工人」，實事上，黑白色的工人，都是同其憔悴，這個他固不理會，因為以先在他那腦袋裏「那汗」與「白人」二觀念，不會會合，所以雖只注意那那那的累人，對於那那的白人，或說若無所。這中間便是成見在作祟，并且大開砲工的。

四、對另一種族的仇恨產生於家庭環境不良

一個人若是童年不幸，遭受打擊，便會留下一種失敗的心理，悲憤的種子，或一種成見的成見，久而久之，往往變出由是於童年的痛苦更失敗所產生。原來童年時代的環境，對於兒童的情緒發展，關係是更重要的。

如果他覺得了自己在家裏得不到合理的待遇，平等的待遇，因是佔在不被愛不重要的地位，他對父母便會憤憤然。故此一個兒童應當使他感覺到自己是所喜愛，被人重視，不然便大受打擊，痛苦異常。由於痛苦過度，憤憤便就愈大，而社會方面又不許他對父母去表示憤憤，那些就憤憤加以掩飾，但在他不能抑制，必要發洩的時候，就會找到別的地方去發洩，或推他的缺點，以發洩自己心上的憤憤，要求社會加以諒解。這憤憤的對像，往往是對付地位低劣的人羣，那麼種族間的成見，大約就這種產生而顯出來。

五、改正成見的方法

看來剛強幼童，對於他的情緒發展，應當加以特殊注意。他得學來這失敗的自然效果，固然要修正，而最難，不安，不滿意等感覺。聰明的父母也應當予以解決，這一番說，父母尤需要受特殊訓練，去使兒童能得情緒的合理發洩，最重要思想則加細情緒的發洩，會發洩分析煩悶的根源，才可希望有所收效。一個聰明的強健的兒童，因為生活上一些特殊的遭遇，便可造成一種非人意外不合理的狀態，那麼父母就應當研究怎樣能改變他已有的狀態的方法。阿富爾，法瑞芬論說改變他的其中心理學在「人性本善」一書中這樣說：「狀態正及習性，表現一個人的持久固若系統的現象，它和人是存亡與共，工作相繼，使人的行為顯露自己認為滿意的選擇進行。要說這種狀態的現象，其關鍵在潛意識中，便可得到……而潛意識在已有心理狀態不能滿足願望時發為痛苦」一個有成見的人，往往感到意識實黃不接，不能與當前的事情，以滿意的解答，那時他就設法使日常習見的情緒掃出門外，在這當兒，他便敲開大門，容納環境他的各種勢力，叫他但更接近的勢力，當然以父母所有者佔先，他就欣然去採納，屆時父母的口止，便負責引頭他去解決他目前的事體，那麼新的心裏狀態，為了他能則解決當前事體，便放下深處的憤憤，無疑的，這樣便能樂起他的興趣，便易於接受當前的有利事實的實際情形了。為說明這種情形，可舉出以下的例子來。

市商會舉辦過小飛機的賽會，比雷和他的父親，前去參觀。出乎

意外的，小黑人瑞沙，得獲首領，「是無力的黑人得勝了嗎？」這聲母初心不合，不能接受。旁觀者都給這小黑人喝采聲，比雷的父親也給小黑人這賀，與小黑人握手。呵，他大約不是「懶的」黑人吧，並且他得的獎是專科學校獎學金呢？比雷願意尋求瑞沙在何處就學，那裏學會作飛機，他是在父親工廠中作工麼？他究竟是誰？這「瑞沙」與「黑人」二觀念，已在此雷腦中不需要連貫存在了，進而還願意瑞沙的一切，作更詳細的研究，和更多的認識。諸如此類的情境，不必預先有準備，父親隨處可遇到許多，當時他所表示的態度，兒子就要重演，這種種真自然擴大，成見也可改掉了。

又一次比雷的祖母，從學校中領一個中國女孩回家，比雷對中國人時常懷有成見，以為中國人都是盜賊，搶偷小孩的，這女孩是否與我們吃同樣食物，成長後，是否要偷搶小孩？這一切實在使比雷困惑。但見祖母很愛她，她於於說：「我也不怕了，雖然她是中國人，我還要愛她呢。」在女孩子們歸學之後，比雷出神的考研關於他所愛的新朋友的，一切問題的解答，母親有機會可聽，願意適合她那種有益的好奇心，便坐下來，指點圖畫，講着故事，去滿足她一時對中國生活奇聞的興趣，那麼無窮中她對中國的成見，便化歸烏有了。這這樣發兒童意識的情景，可以說定許多，此中確實有它的重要性，不必多加分說。但最爲新來的，事情發生動，使兒童可感到驚奇，出乎意外，因而會發覺與先入爲主的事，實有衝突，有反動，同時另一種被大眾所贊成的模範態度，也要現在他眼前，並且如果他能繼續去讀，能感覺喜悅與滿足。成見自然無存在的地點了。

六、家庭教育對種族關係重要的所在

普通說來，人人共認那被兒童重視，而又能滿足兒童的興趣，不在其親屬關係，或所用任何方法，而在乎我們動作所造成與兒童直接發生關係的情況，兒童四週的環境，可排給他們大量有力的實際動力。他們的四周前直觸及他們去體會參攷，去獲得求知精神上的安插。當他們觀察四週時，無疑的便有機會去考究出幾種不同文化的集合所有對美國文化的應酬，什麼美國應酬的受過，什麼不公的事實，這一些又發覺他去作更深的研究，則在他家裏的例子裏，對於這些，因於父母慈愛的領導，都可漸漸得

到辨別明瞭，同時對父母的尊敬，也會日益增大。

從這種學識適當的安插出來的兒童，是幸福的，友愛的，愛國的，而訓練他的一切，他看到的都是美好，他愛，因為他被愛，他便與他長大，具備創造力，所以他待人接物，是尊重禮貌的，並非出於其型受感，他的弟兄姊妹的範圍，是日益擴大，進而了解尊重他的朋友，及一切在美國生活的不同的人民，那麼對他未嘗是過的世界各地，也覺得與他密切起來，等到他尊重人地位理應成熟了，他對不同民族的實際情形的興趣，便也加深了，他就不會對人種間的關係再有成見了。

然而爲父母的，如果不能將這誠實廣泛的人間接觸，作爲尊重人種的表現，擴大起來，去認真的實現化，那麼我們能見到下一代的，依然是傳統的封建隔離的自私自利，盲目的無知，卑鄙的成見。的確，在這小小的世界，對於人類弟兄弟的一種徹底的了解和真正的尊重，爲處相安無事的生活，是極其需要的。目下世界二三有色的民族，於實際上，是毅然決然的走上粉力奮鬥之途的。試問美國這一代人民是否要準備了解與尊重的心態，與印度，非洲，中國，爪哇，布爾人相見呢？在以往因爲對歐洲文化佔價太高，而這幾個有色民族的文化因之遭受侮蔑，其實古代宗教休養的文明，實爲我們所有，譬如印度，雲白西人從歐洲侵入之時，正是文化制度腐爲大變之時呢。

結論

爲當今之計，美國家庭單位，應當恰切的編訂教育兒童的方案，以圖奠定美國的公民教育，所以父母要負責去造成，發展美國對人類的更好理解與關度的情勢，並且要竭力在那情勢裏，養成對人的態度。目下不同種族的國家人民，都熱誠的相與交助，彼此間的尊敬也時加加厚，那麼人與人間的真誠相見，互相依附，便因而而增長。不久的將來，幾個相處交連的國家，便可構組織一個強有力的大國家，這個國家的基礎，主要的部份是建立在基督教的理論上，那麼就必要努力發行的理論去生活，庶可得到全受眾人民的尊敬與地位。既然在它的天下，一家的庇護上，最顯著的是基督教精神，同時基督教精神與內之散佈世界各角落，作爲良好的教育方法——一個良好的領導。



行憲後談國民教育

天 琪

今年中國實行憲法，開國民大會，選舉總統；這是民國史上最光榮的一年，是中國邁進一個新階段的開始。爲配合憲政，實行民主政治，教育是不可忽略的。因此於今年元月三、四兩日，國內教育專家，文化名流都集會於南京金陵大學，舉行教育學會，商討「如何革新教育，以配合憲政需要」。同時報界也多發出有關教育的輿論，供獻意見。我們也願意在討論教育爐火純青的時際，談談國民教育。

國民教育，顧名思義，誰都能含混地想他的概念。最低也會說「國民教育不就是教育國民麼？當然國民教育就是教育國民，但是教育國民什麼呢？這怕不，人人能答應上來的了。

國民教育的對象，徹底的說是政府與國家。國民教育的目的就是叫國人認識明瞭實行自己對政府與國家的義務與責任。談國民教育者，往往把國家與政府混爲一談，他們以爲應當分開來講。政府是維護社會秩序，管用人民，治理國家的組織。這是政治的機構，受相當限制的必需的機構。政府對人民有其權利與義務，人民對政府也有權利與義務，他們之間的權利與義務是對稱的，互相爲用的。國民應以其權利爭取政府對自己應盡的義務，但也有義務滿足政府權利的要求；同樣政府也能以其權利命令國民盡其義務，但也有義務完成國民以權利要求政府的事情。國家呢？國家是家庭的擴展，有家庭中俱備的生活的性質，是精神寄托的實體，是愛情的

對象。中國國民不但要對中國盡其義務，也應當有中國的情緒與意識；認識中國，愛慕中國。認識愛慕才是國家實在生命的條件。國民教育，不但在勸導國民盡其義務，而在訓練國民有愛中國的情緒，使國民感到祖國的熱，祖國的力，不使國民走入感受威脅的歧途，爲國民剷除一切唐國的反抗力量。

然而，大家不要錯誤，以爲我們要宣傳狹義的國家主義，不贊同人類博愛，世界大同了。相反，我們愛中國，愛世界，希望中國人民康樂，獨立民主，統一和平，但也祝願人類博愛，國際合作，世界和平。並且爲了祖國，爲了人類要供獻出我們一切的力量。因此在討論國民與政府，國民與國家之後，再寫一段愛中國與愛人類的文字。

國民對於合法政府有其權利與義務，這是一個國民教育的基本要素，不可增也不可減，中外古今沒有人敢否認，自然不成問題。成問題的是如何適應這條原理，如何引導國民在實際的行動上表現出來。如何使我們的教育切合現實的需要，一來要看政府方面有什麼威脅國民的偏僻政策否，好提出我們反對的理論；二來要看國成國民的課業及工作，何爲最難實行的部分，以便設法推進，使這些工作放出光明，所謂適應並非指投時代之所尚，也不在全隨時代的趣味，而在使權利的申張合於公義 (Justice)，反對妄用權利。

首先要回到公教的傳統：教育國民應從政府。不過我們有限從政府的義務，因為擁有政權者是天主的代表，並非因為他們的個人的才智與能力。但教民參加准許的政治談話時，應當確定的程度他認為合格的政權，應當尊重執政者的才能。然而教會對已建立的政權，不以這種思想來挑戰，無論執政者個人的品質如何，他要請教民對之一樣的服從，因為這執政者正是保衛所說來自天主的權利！就是按諸人事的觀點，一個維持國家利益的政府也應受人民的服從，不然這大社團國家的強盛就失去了重心。政府的官吏更應忠於職守，以權利來求人民服從，人民並不當因為他本身的弱點而不去服從。世界上十美，毫無服從的人是沒有的。如果不服從這一位，換了政府更要怎樣呢？一個國民服從政府的法令，不要因執行法令的官吏是他所惡的才去服從，也不要因為我滿意這官吏才去服從，而所以要服從是因為他們有合法的權利。

雖然如此，從事國民教育者要教導青年學生，明瞭服從的限度。政府的權利，雖然合法，如果命令一件反宗教反道德的事情，無論如何是不能服從的。其不服從並不是要褫奪個人的良心，置良心的警告而不顧，非盲目地執行命令。我們判斷權利的權便是道德，各方面我們都當為國家服務，但一遇到罪惡的計畫，國家就丟掉了他命令我們的權利。政府也不應當只圖利益的發展，而不顧道德的要求。國民方面應當努力在他的國體創造堅決的信念，發揮他的意見，使政府的官吏，無不行使內政法律，及一切政治管理，都要尊重道德。

不要忘記強有力的政府，與與處於危殆的政府混為一事。增強政府的權利，不專於允許他把主權中強到無限度。要國民曉得這點，不是許給國民專制政府作題，乃是為公共的利益。一切國民都要明瞭政府的權利應當受教會、家庭、個人的權利的限制，不應為所欲為。國民要知道這政府命令我們放棄道德承認的權利，不尊不服從。此外憲法給我們的權利，也非政府所能隨意剝奪的。

更進一步，服從與贊成、形貌類似一致，其實並非一回事。服從與贊成有其分別。雖然有時不贊成政府的措施，但也應當服從。我們反對那些僅準備服從他們滿意的政府，他們所不喜悅的政府就以全力反抗。這未免

太沒有民主法治的精神。一個民主法治的國家裏，由合法產生的政府，人就應當指要私見，服從他的管理。雖然我們所服從的政策命令，我們不一定贊成，但也要小心的不使我們的「不贊成」發自自私的動機或偏見，而要有極應重思的考慮就罷了。託我們認為不大妥善的事情，還可以給政府建議，希望改良，使政府採我們的計劃。在教育這層意思的時候，要國民注意：第一不要用反過渡的方法，如暴行、破壞、破壞等；第二要站在公益的觀點，建議改變的事情，如損壞大眾的公共利益，預防以暴易暴，使政府於更惡劣的境地，受更嚴重的損害。

還有一點，國民對政府徵收的賦稅，要有正確的認識。一切責備所賦都有徵收的義務。要明瞭賦稅的規定，乃為供給政府完成任務的方法，使政府能順利地籌到公共的利益。千萬別個人非非，妄想逃稅避稅，不辦全納稅的責任。但是假如政府分配的賦稅太不公平或超越國民自負的能力，不交稅或少交稅也不受良心譴責的。

三、

國民教育的第二對象是國民對國家的關係。這個問題相當複雜，我們不願意長篇大論地探討，僅供徵候件提示。

公教有他的愛國主義。這不是個盲目的情感，而也是一個合理情懷。這種愛國主義提示人愛護自己的本國，謀求祖國的福利，同時教育國民本國與他國的關係，促進國際合作，維護世界和平，明瞭本國是造國全人類的一環。因此國民要小心勿陷於過義的國家主義的錯誤裏，將愛國家的情感建設在自私自利上；像日本的國民已接受的教養，就完全是過義的國家主義的教育，他們以侵略為合理，以壓迫他國為光榮，這都是德意國家主義的教育政策。

我們務須明瞭，也應使其他國民明瞭，我們本國與世界具有相當的關係，但也應當保持自己歸屬中樞的信念，不要拋開本國而談國際。這與國際利益於不顧，而去唱大同世界的高調。如今世界動盪不安，但原應構成世界的數個，都生強建設共產國家的單位了，都獲得人對需要國家的心理了，當如受德國鐵錘蹂躪的時候，他也不知利用「保護祖國」號召民衆了。

那麼我們不更當徹底了解自己不能超越國家，不能置國家於度外麼？我們隸屬於中國，因為我們生於斯，長於斯，受教育於斯，我們的血統性格，發育習慣，凡百一切無不受中國的影響，所以不能不愛我中國。縱然我們要製造人類，也應當以本國為出發點，不愛祖國而愛世界，那是愛情錯覺，是非顛倒，倫序紊亂。

所以中國每個國民，都當適合國家現實的需要，努力建造一個富強，康樂，和平統一的國家。要注意道德的培養，尊重每個人的人格。要培養國民愛民主愛勤勞，愛正義。愛祖國的愛要我們認識祖國的歷史，及現實的各個問題；國際上的地位，祖國的優點和弱點，都要明瞭；明瞭優點的用意，是要我們增加信心，提高勇氣；明瞭弱點，是要我們深自警惕，力圖革新。中國國民個個都須當發育為，發揚光大祖國的光榮，個個都須陶成自己做有利國家的工作。

四、

愛國與愛人類有衝突麼？兩種愛情如何連絡呢？愛國是不是實行狹意國家主義；只要不是本國同胞就是仇人？我們首先確切的表示愛國是一種德行，是一個責任，與愛人類不相衝突。

愛國與愛人類互相吻合，正如愛護家庭與愛國互相吻合一樣。如果愛家庭不妨礙愛人類，愛國家也一樣不妨礙愛人類，凡是一個社團都有他的

特色，我們的愛情渗透到裏面去，也就與那特色寄與同情；所以我們愛國的愛情也有他本有的特色，自然不同於愛家庭或愛人類或愛他國之愛。我們的「天下一家」的愛，絕對不是把事物的差別混而為一，將世界各國與本國等量齊觀，付與同一的愛情價值。

愛本國，為本國工作，自然勝於愛世界各國和為國際工作。這只有一個例外，就是那些矢志去外國（如外國傳教士到中國來）的傳教士，應當停止為本國工作，增加他本國的勢力，他唯一的任務是發展基督的國，而其督則非任何國家所專有。然而並不因此他就不愛他的本國了，他仍愛的，而且是一種潛在的愛，在不違背他工作地地利益條件之下愛。

然而，假使我們真正愛本國，我們就能愛世界人類。人類是互助條件之下求生存，而互助的立場首先需求自身的健全，自身不能健全不到扶助他國，對他國也不能有什麼供獻。愛本國求本國的福利，在國際正義下發揮本國的力量，完成本國的建設，便是期於達到「天下一家」的最好工作。中國現在的境遇，要求國民對混亂建國供獻人力物力財力，先把祖國鑄於統一和平，自由民主，康樂幸福的國家，然後中國自然是安定世界，造福人類的偉大力量。如果中國日下像美國一般的富強，世界的安定不比現實更穩固麼？中國對世界各國貢獻不更豐富麼？我們從事國民教育者，務須訓練國民先求中國富強，後求「天下一家」。

一九四八、一、廿二日北平

請

介

紹

請

訂

閱

請

批

評



文化與文明

△續▽

陳哲敬

二、文明

我們既把文化的內容談了，現在爲使文化的含義更爲清楚，我們又不

得不談談文化與文明有什麼區別。

胡適先生舉出了文化的根本觀念，作爲討論標準，他的意思是這樣：「文明是一個民族應付他的環境的總成績」。文化是一種文明所形成的生活方式。據胡先生的意思，文明自然比文化範圍廣而包括人類所有個體的全體。不過在我們看來，事情不是這麼簡單。文化與文明區別的爭論與它內容廣狹的確定，由來很久。文明 (Civilization) 一名譯乃 *Frucht* 所造。先是 *Thunbaldt* 其後有 *Barth* 均謂文化的意義與文明概念有別而立於反對的地位。文化代表精神，對於自然的客觀世界的統治而實，文明則對於內心世界的統治，即是說，我們精神的高等能力，統治我們下等能力與本能。所以文化的產物是外在的，可以見的，以人對自然所完成的工作與變化而實現。文明則當認爲關係內心的現象，研究由個人或一個民族理智與道德所達到的各種程度與精神的提高，才能加以評價。一個民族的文明程度，是以他精神所處的程度與一定的形式而斷(12)。歐羅則以爲文明指社會發達的低級形式，而文化屬於高級形式。實際德國人所謂爲文化的正是英法人所謂爲文明(13)。原來二者本無區別，在十八世紀時，文學界才開始發現異點。上引的 *Barth* 認爲 *Kultur* 造文明 (Civilization) 一名辭，是表示人類進步全體的觀念。當初德國所用的 *Kultur* 與文藝復興

時代的拉丁語 *Cultura*，與 *Civilisatio* (文明化) 完全相當。至十八世紀的時候，總譯遂轉爲 *Aufklärung*，而成爲德國啓明時期的術語。其後 *Herder* 始將 *Kultur* 一語，用作人文的意義。其觀念係代表人類一切活動平衡的發展，而以高等活動爲主；而且其中包含自由的觀念。Herder 以後，文化與文明的觀念，日漸分離，各隨自己學說的主張，可分爲二派：(一)或注重於理智的產物；(二)或以文化爲道德的意義，即是專指人類道德發展，故其中必含有自由的觀念，例如康德。然康德，非希德，仍主張文明與文化，不過高低之分。Krafft, Gunkel 謂文化爲文明的因子。即文明社會表精神道德理性的高等發展，而文明則專指物質的獲得，即社會生活純自然的，外在機械的發展，正與意大利作家 *Verri* 見解相反對。近日意大利哲學家 *Verri* 作文明與文化的區別，則從相反的因果着手：「文明是人利用他的能力，完成他自由的勝利，或完成精神對於自然的統治所有的各種形式。它的原則與出發點，是在文化。文明是結果，文化是原因」。文化則是精神或者人格的發展，或精神的陶成；是人的能力的顯示，更或者即是它這種能力的發展(14)。總之這個定義的主要點，是以文化爲訓練的過程，專重主觀，而文明則主重於客觀之努力與獲得與以上各家的定義，并無若干的分別。

夫社會的形成與文明社會的生活，均屬人性的成功，是人類理性與德

(12) Barth: Die Philosophie den geschichte als Sociologie I. 258.

(13) Knochen: Geistige Schannungen der gegenwart, Alcan, 1911 P. 301.

行勞作的成果。文化與文明的區別，據我們看來當是人類理性在表現與勞作過程中不同的階段，並不是高低的意義，自然其中不能不含因果與決定的連鎖關係。據我們前面談過的文化定義：「文化是人類理性在實現目的過程中的創造」。創造的對象，必形成於理性的概念與理想之中，即所謂「一般創作」，制度，器具，文物之理想模型與主觀形象。在我們日常經驗亦可以證實。凡一種器具之造成，必先有若干之計劃與表象，待成熟後始施此形式於客觀的物質。凡一種制度，必先假設主觀的評價與它成熟的理論，即假設主觀的思考及思想理論的系統，例如政治組織與組織政府者的主義，藝術家作品與他的觀念……那麼我們的理想沒具體的表現而形成物，進入社會的全體生活則仍拘於主觀之內，一個主觀的形式，利用物質或客觀的東西而表達了自己，似乎可以說離去主觀而獨立，不為主觀所屬特享用，那末就說離了文化的領域而進入文明的領域了。所以文化與文明相對而言時，應當是思想的原理與知識的形態，而非直接求之於行動；其主要的目的，則為真理的獲得與鑑賞，與實現的原則；而文明為實踐的，是把所認識的真理，實用於實踐的生活，與及具體表露的成果與程度。簡單的說：文化是理性創造的原理與創造的過程，文明是創造的表現，創造的成果程度(15)。故文明與文化，是互為因果，互相激蕩而成的。現時的文明，能形成一種文化，而為將來文明之種子，或為改變現時文明的因子。所以文化能為文明所形成，所以是文明最美麗的鮮花(16)。文化能形成文明，所以是文明的動因。文化對將來文明，既處於原則的地位，那末文明之何以為文明，是以它可以為文化為條件。不能成其為文化的，自然不能成其為文明。故文化的條件，即是文明的條件。

三、條件

- (14) Kant, Ueber Pötagolk.
- (15) Tasso, La cultura, P. 167.
- (16) Taparelli, Diritto naturale 485, Arthur, Le droit, in Revue Ottawa, P. 167.
- (17) 黎正市：人生觀理想之價值何在，新北版，卷二二號二十八頁。

第一，我們說過，文化是人類理性在實現目的過程中的創造；則全部的創造，是以實現理性的理想為根據。這是文化的理想性，直接銜接於人生觀，而人生哲學。文化是人類理性創造之流，其繼續性，其流轉過程中的增長與進步，不能不在它自身尋求，而是寄託在一個前面的理想。文化的每一步，即是踏上理想實現的更進一步。「因為人類的歷史與社會，文化，都是人類生活的結晶，都是歷代無數人的奮鬥經驗的結果。由無數人共同的奮鬥，積有經驗所創造出來的歷史文化，決非人生無一定目的所能成功。因為人生，若無共同的理想與一定的目標，個人類不能有共同的奮鬥與經驗，也就沒有歷史文化可言。人生惟有其意義和目的，纔能感覺生命的實在與價值，才能有堅定的信仰，人類惟其有一致的目的，相一致信仰，才能有一致的奮鬥經驗與創造。人生的無數的艱難困苦，才能克服；人類的歷史文化，才能發達(17)。換言之：文化不是一種單純的超乎人或離乎人而存在的現象；他的歷史的社會的實在，及存在的理由，全寄託在人類的理想之上。故其距人類理想愈近，愈能實現人類理想的，愈有價值，遠乎理性者，即無價值。因為遠乎理性的行為或產物，是表露理性的矛盾，是表示理性的毀滅，正如自設是存在的毀滅一般，而不能為生命的理想與價值。不過人生的理想，與文化的理想不同。人生的理想是文化理想的指導，文化為人生的工具。故其直接的最近理想，當為人世的。其超乎人世的境界的，雖可為文化之理想，乃屬於間接的。

文化的理想，能帶上各種的形式，能是純粹精神的，接近神或求生命的解說如宗教，或求論理的智識，或求神祕的知識，或求認識主觀的世界，或求認識客觀的世界。這個理想，也能只是屬於這個世界上的，但是超乎個人而近於團體的。文化的理想，或者是傾向，或者是獲得，當是要求解救人類。解救的實現，或是在這世界上，或是在將來的世界上。

人世的理想，是由感情與理智決定的，不能不藉具體的事物如制度文物來表現，而依附於它們。理想與價值，發生具體文物而依附於它們，而不脫於具體事物。價值或理想，永恆不變，超越具體文物的時空限制。

價值不同，其等級亦有區別，由感覺以至宗教價值。我們看各時代各民族的文化，它們對於價值的看法不一樣。區別文化的定名，正是因為在這種文化裏，某種價值，某種理想，佔極高極顯著的位置，而其他價值，只處於附屬連帶的地位，故決定文化的形式與程度，不在他成立的文化所能支配的物質，而在於它對某種理想，某種價值所取的態度，及它將理想發展於具體制度的能力。

第二，文化的形上性。文化應有形上的原則，文化是人表現中最美觀的一部份，反應它理性的思想形態與能力，而同時有創造他生命將來的責任，產生他將來的生命，將來的文化，將來的文明。形而上的原理，一方面成立理性內在的和諧，確是理性及宇宙的價值的等級，與其密切應有的關係，應有的分離，應有的權利，應有的義務。另一方面在理智上，能發生絕對而穩健的信心，使人類的內心，絕對相信他底理性的能力與界限，相信他自己的活動能力，必然勝利，與他常達到而且一定能達到的目標。他能相信他在宇宙中，他應該是處於運動與創造的主動地位。我們一個時代的文化，應能養成人類的自信力，能成立人類各方面平衡價值的批判。我們今日的文化，處在極困難的局面，不調和已達極點，正是因為近代科學思想及其所發生的文化，失去了形而上的原理。

第三，文化的理想與形而上的原理，皆吾人理性探討的綜合與成果，而非成功於盲目的衝動。故文化根本出於思考與理智；故其首要基礎，是理智。文化的價值，大部份即是知識的地位與價值。所謂知識，並不是祇限於思想靜的方面的觀察，而是注重於人類經驗勞苦探討的活動方面。吾人研究所達到的程度愈高，所得的原理亦愈普遍，而帶有永久不變的價值，故其文化程度也愈高。同時理智的基本要求，是人類帶自己已探討和思考能力所得結果的原理而生活。其生活愈理智，其執行愈有原理與秩序，其效用範圍也愈廣泛。故吾人所將得之普遍原理，應於實際而成為生活之原理，則人類互相間愈能超出個別利益的狹隘範圍，而易於互相了解，而服

從於合法之普遍的原理。故認識和思考，根本的說來，就是我們文明人的存在。文化對於世界所有正確的地位，所有真正的力量，是在他基本而合法的領域內，能給人以共同了解的可能；使人以信仰，以理智以愛情，互相了解，互相敬重。文化既有這種價值，則人類正義，以理智為的基本精神，因為它們是信仰理智與愛的中心發出來的，所以才能得到保障。一個典型的文化的，應該把全部人生，付於理智；把我們理性的創造力付與真善美；命令的治權，付與最高的法則，而控制我們盲目的意志與私利的要求。它應給我們指示基本的態度。否則，我們將對於全部價值的破壞，引起人類理智的隔離，不容許互相瞭解，互相尊重。在的要求，來解決人類的問題。

第四，文化的道德。文化的根本效力，是在他能完成整個的發展，人生整個的發展，是在於道德性，實在性和社會性。從道德性方面說，是要能完成我們內外的平衡，要使人類知識獲得的真理灌注於生活，而能繼續他的道德，所以在理智一方面來說，所獲得的真理固然是應該有機地組織起來，使它在我們的心靈上所作的綜合，不致發生衝突。在感情方面，應該將真理，實現於生活之上，應該將實現真理的各種障礙，一掃而空，或有人人的理智和意志兩個能力的合作，才能保障我們對於真理的獲得而成立我們合理的存在。為我們精神生活直接的原動力。真理對於我們全整個的存在與實在，對於我們全整個的生命所有的途徑，所帶來的結果，都是由於我們各個機能，適合於真理本身的要求，對於我們精神作超等的解放，打破禁制與感覺的統制。打破感覺的統治，成立精神的超等的解放，文化全整個的命運，就在這一點，文化成功與否，又在這一點來決定。人性單純的人性，不是文化的直接生長者。文化常是精神與自由的產品；精神與自由，控制人性，改正其為衝動的部分，我們也可以當着自然看它。文化的本性，其屬於純感覺與衝動的部分，我們也可以當着自然看它。文化的創造，既是統制自然。所以對我們感情衝動，也應加以合理的制，使它走向理想的途徑。吸從於絕對的規則。其實，我們的文化，主要都根據於我們克服感覺衝動的那份。幼小的兒童，除他潛在理性外，其所發的衝動，所共的感覺，所有的想像，與其他的動物，並無若何的區別。因着生活需要

的意志，未嘗料想當知識訓練的勞工與農民，隨一時之海湧，能發生不可遏止的怒潮；毫無目的的樂觀，毫無意識的悲觀；無計劃，無系統；在犧牲而無犧牲的意識；武庫放而不能思想解放的方法；一切均注重於衝動激烈的情感；所有言語，不足以表露他粗淺的思想，大部分的生活，均為客觀所把持，均為客觀所統治。他的理性的實現再表現，只限於生活不可少的範圍範圍，不能有廣大的社會觀念與態度。這樣的人，不會達到文化相當的程度，文化愈進步，理性愈能完成其內在的規律，有目的，有秩序，把握自覺與人性的生活，所以利用表露的工具，能與他內心的思想相當，能將對面有犧牲的意識，以完成人類社會偉大統一的組織，而處於整個人類的觀念。

我們前面說過，文化的對象，不是物質而是自然。文化就是理性加一種價值與自然，使它向某種理想進行。故文化的成功是它能成功的統治自然的使命，對於人類生活有實踐的價值，人類自從感覺他主觀所成熟的理想能實施之於客觀的物質，他意識到他的手，能顯出一個超家的石斧，一根木杖，完成他前此所不能完成他的事情，那時他就已經有了文化，有了文明。即是利用了的自然的一件東西，把我的觀念加上去，使它向自己的理想進行，利用了自然，統治了自然，創造了器具，成了製器具的人；從此他能進步的，用這些力量，創造生活的工具，改善生活的工具，保障他的問題。從此後，他就改變自然的進行，使它屈服於自己理想之下。

第六、文化應具有社會性。文化與文明的意義，開闢於精神與物質雙方面的創造。應該在物質與精神價值間，保持一種合理的平衡，由此而能發生一種社會的環境，社會的密度，使生活在社會中的每一個人，能獲得個人力量所不能得到的較高而較多的價值，而不硬硬的屈服於單純的需要，和意志權力的壓迫。我們所謂精神價值，包括知識，道德，美術一類的價值領域；在這些精神價值中，也應當具有平衡和諧的發展，而不出於主重於文化要素之一種，如宗教，或道德，或藝術，或法律，或政府的威力（權力），能使文化的各種活動，各種因子，在文化的全體中，而不失去他的獨立，能佔住它本身應有的基本重要性。這種文化所表現的成

果，是社會發展的秩序與機構，活動而有節制的生活。我們所希望的幸福，和平的生活與秩序，是文化努力建設的內在價值，而武力政治所夢想的動秩序，而無文化的條件，不啻虛假一般社會內在的規律，不特所用的手段是非法反文化的手段，而且他是毀滅過去文化的存在，斷送文化將來的生命。

文化是在用發展而為全人類社會概念，發展為適合人類的任務意識；使人類理性發生自覺，保護自己相似的人類，與他們合作，是出於理性根本任務，是出於良心最深刻的執和。在這個任務的意識中，具有道德管理的内容，使社會制度之組織成爲可能。所謂服從，所謂合作，皆根據於這個任務的意識，則原於社會制度，服從與合作，乃一種機械的發展，這是一種經濟理論。一個社會，一個團體，如果道德的動力大，服從的意識高，必能發展為強大的社會組織，所以任務意識，是成立社會文化性的基本條件。

文化社會性的具體表示，便不能不與一種政治或政治組織的組織，以象徵文化，以保護文化，以傳播文化。我們從世界歷史，在人類史上發生過影響的文化，都有一種政治組織來象徵。但文化能產政治組織，而政治組織不一定能產生文化，故文化與政治組織，不一定完全對稱。

我們把文化與文明的意義和條件都說完了，現在若於結論的時候，人類理性和生活所產生的，不一定都能成爲文明和文化理性的活動，而能成爲成功非理性的結果，這就人類理性的矛盾，也是人類理性的悲劇。以我們上面的看法來看我們現在的文明，我們才有一個正確的觀念和一個適當的評價。四五個世紀以來，懷疑論與辯證論與關於理性與信仰，科學宗教等等的鬥爭，把整個的人分解了，把他從普遍不變的原理的思想中，強迫地拉了出來，把他的歷史建築在奧德德律仁愛論解（中國有許多學者強迫式的學尼采的話，說這些是教者的德訓和護身符）脫離的社會上，國定的失敗和錯誤說興起了國際間的各種組織，想用文化的方法來使人類安定和平，但是其中缺乏了正確的思想，就是這自覺的努力中，帶在一個龐大的勢力，促發於盲目衝動的唯物論，唯物論，作毀滅人類文化的準備。人類只有用正確的思想，建造新的文化，才能保證自己將來的歷史。



周易經文考釋導論

朱星

周易是吾國稱為學術淵源之經書中最深奧而不易了解的一部。從古以來，研究它的著作，根據四庫全書總目提要的統計，有六百多種，居羣經之首，也可說是居四庫全書之首。如果再彙集近代及海外人所著，則有一千五百多種，（我著有周易學書目考一書，尚未出版。）這許多著作都是想用種種方法來解釋周易的主要部分——經文卦爻辭。或據象，或據數，或據義理，到近代才用古史觀去研究。但是直到目前，還是沒有一部把周易經文完全考釋出來的書。要完全考釋出來，決不是迷信妄誕，穿鑿附會，望文生義，一知半解所能濟事；必須是根據古文字學，用古史觀，在幾個最正確的基本觀點上細細加以分析比較實踐，……才能認識周易經文的真義，才能給周易重新估定一個合適的價值。本人這部著作——周易經文考釋，自信或可符合這個要求。本人研究周易，前後已有二十年。先是講求義理，後來漸於象數，最後才走入歷史的坦途。在這方面，開路的有顧頡剛先生郭沫若先生。繼之者，有余永梁李鏡池胡樸安徐世大張學謙高亨……諸氏。當然，本人受他們的影響不少，但所見所得，多數是和他們不同。和他們相同的，或是引旁人的話，我都註明了，以免掠美之嫌。本人草此書時，前後歷四五年，有時寫了一句一字，查書數十部，苦思冥索者多或匝月，幾乎把飯寮田舍的生活忘了，初稿發出後，曾寄給顧頡剛胡樸安（已故）徐世大以及胡適陳垣齊思和唐蘭……等歷史家文字學家看過。現在又承文萃雜誌主編李善修博士的好意，在文萃上分期發表。我想國內好談周易的通人碩學很多，藉此正可多得商榷的機會。現在先把該

書的導論刊出，希望好易知易者予以匡正。

一、卦畫的生成與作用

研究周易的基本問題，就是卦畫是怎樣來的，又卦畫究竟是你什麼用的。現在我把這個問題提出作一解決。

卦畫大體包含兩種：一是三畫的八卦，一是六畫的六十四卦。

但按易經所見，只有六畫的六十四卦列在卦辭前，無所謂八卦。說八卦的是易傳的話；且說六十四卦是由八卦重出的。繫辭傳下：「八卦成列，象在其中矣；因而重之，爻在其中矣」。按普通情理而言，確似先有三畫的八卦，而後有六畫的六十四卦。六十四卦是由八卦而來。

但是否是三畫的八卦一重而成六畫的六十四卦，這却成問題。繫辭傳是主張這樣。但宋儒邵雍就主張或由四畫五畫疊加而成，而依托于伏羲，本義前所列伏羲六十四卦，次序圖就是。但此說在易傳中無所本，當是邵氏據八卦上半截所用方法（即太極生兩儀兩儀生四象四象生八卦）推測而得。

八卦由何而來，約有兩說：一說以為先有乾坤二卦，其他六卦是由乾坤二卦變出。此說見於說卦傳「乾、天也，故稱乎父。坤、地也，故稱乎母。一索而得男，故謂之長男。……」宋儒邵雍為之圖，而依托于文王，說是後天卦。本義前所列文王八卦次序圖就是。但據繫辭傳下，八卦作于伏羲「古者庖犧氏之王天下也，仰則觀象于天，……近取諸物，于是始作八卦。一伏羲既作八卦何勞文王再用乾坤六子之法再作一次？可見邵氏依托于文王的無理。

一說以為八卦由子一來，而二又由子一來。一即太極。此說本于張其傳上「易有太極，是生兩儀；兩儀生四象；四象生八卦。」宋邵雍又為之圖，因其生成子未形之前，所以稱其先八卦，本義前所列的伏羲八卦圖就是。張其傳說「包犧氏之王天下也，……始作八卦。」鄭玄、張其傳所說「易有太極」幾句話，正是給伏羲怎樣造成八卦的方法作註脚。因此，說卦傳說八卦是由乾坤六子的方法造成是無病的了。說卦傳推演出，所以更不可信。

因此，我們還要詳考，則八卦由伏羲所造，而是用一畫二畫三畫的圖加法造成；六十四卦是由八卦一重而成。說卦傳下「八卦成列，象在其中矣，因而重之，爻在其中矣。」玩其語氣，似謂因八卦而重卦由子一個入。王弼主張伏羲造八卦而自重之，正是這個意思。說卦傳則以為八卦是由乾坤二卦爻互變出，而六十四卦也是由八卦一重而成。說卦傳「昔者聖人之作易也，……兼三才而兩之，故易六畫而成卦。」所謂兼三才而兩之，就是重卦的意思。然說卦傳並沒有說文王造八卦和重卦。史記附會說卦傳「易之興也，……文王而封之事耶？」幾句話，就咬定文王重卦。而邵雍又附會文王用乾坤六子之法造八卦，且稱這伏羲用四畫五畫六畫的圖加法由八卦初為六十四卦，與張其傳所說「因而重之」不合，就是邵夾之極了。若此，我們決不信邵氏，而偏向邵易說的話。而易傳中我們又不信說卦傳，而偏向張其傳的話。就是六十四卦是由八卦重來，而八卦是由包有一二二式的一畫二畫三畫圖加而來。說卦傳所說的乾坤六子變化較圖加法複雜，有幾幾幾的意思；又一用即有乾坤二卦，這都不合進化原理。但因為它喻以父母男女六子。所以很便於當時人（漢人）拿「之互」曲解卦爻辭之用。而後世的信漢人說者，也每每援天而都究天。（此處所說的先後天，是指八卦生成次序。蓋于八卦的伏羲文王之分，又當別論。）作文傳傳的就是後天說之流，因為它說乾坤二卦是全卦之本，作象說傳的也是後天說，如說卦說「男下女是以亨。」

現在我放棄舊說，以吳翀講不滑，而純用客觀的分析，則卦畫的生成，有兩個基本形：一是由子一畫（一文）的，一是由於三畫（三文）的。一畫的又分「卦畫單積」與「卦數單積」兩種。三畫的又分「二卦同用」與

「八卦同用」兩種。

以三畫為基本形，而主「二卦同用」者，是說卦傳也，就是便氏所說的文王後天說。主「八卦同用」者是古文傳說，自然物象說，月象說，八卦說等。文王後天說以乾坤二卦為八卦之本，但看它用陰陽二爻演變之途，雖然也是由一畫加成，並不是如同「八卦同用」說者的認為三畫是各個的原形不可增減的。況且乾坤六子的說法本來就很強，尤不可據以解六畫之卦，如二爻為乾，二爻為坤，這還可說。至于泰卦爻下母上或父內母外，就不合理了。家人卦是長女上，中女下，繼母和少女不得是家人嗎？長女中女又的什麼能代母和少女？並謂說「女正位乎內，男正位乎外。」內外卦都是女，並沒有男；且長女在外卦，何容正位乎內？如果說是指的「六二」與「九五」，那和乾坤六子是毫無關係了。所以乾坤六子說，儘可視為說明八卦生成的一說，而不可專以解六十四卦和所繫的辭。如果要維持文王後天說，乾坤二卦的三畫是原形不可增減而非由一畫的陽爻或陰爻加成，則我有一個新的說法，同時也可說明這三畫原形的作用。那舉。乾坤二卦並不是父母，而是只下畫下的形象。

按貞，从卜从貝。（這是許氏說，但按全文說爻作，季貞陽作義，單卦文作四四，如顯形。所以許氏說「一日艱省聲，京房所說。」又說文訓卦：「古文以貞為顯，顯文以顯為貞。」商承祚說說文字顯顯「今卜辭中凡某日卜某事皆曰貞，其字多作貞，則貞字相似而不同，或作顯，……古經注貞訓正，惟許書有卜問之訓。古經古說則許貞字顯存者，此其一也。」然則不可以為卜。全文的从卜从貝，或可認為會貞字，訓占卜，男也（即顯字）或同卜者同例相對。此論可說。至于單卦文作四四，如果認為顯字，則顯是會顯，不可為卜。商代以顯為卜，則顯決不是顯形，而當是顯甲形了。全文貝字作四四又象學師師師師師師，正像顯形，顯當輸入甲內，所以貝字上作四四形，前二足很短，所以顯不出，只後二足顯出。然多數金文貝字作不顯後二足形，如（）蓋顯得顯顯等，足很小，所以也顯不出來，就和單卦文四四形很近。大體這字當初本是指顯甲，後來因為字形又像顯，就併為顯，以致只顯二字混合。單卦文混合二字為一字的例不一而足，如顯與顯二字，顯是鳥，而顯是二系玉，但後來二字混

用了。因而金文中貞字有从艸的特別節。而金文中从艸的字，確有似艸形者，如上面所引的散盤季貞爲二貞字，可見到金文時代，原來的艸字已與貞字用了。而且正是艸甲，許氏說貞爲「海介蟲，象形，古才實以面實爲」。實實二字都从貝。古以貝爲貨寶，又是主要卜具，而乾坤二卦畫的形正似艸甲（古以艸甲版甲爲卜）的紋。因爲貝字中橫畫正有連成斷折形式，而全文中的貞字更是開曲。例三，69即三，這或許是艸甲的分別，如同分別連畫的艸，也有着牠的版甲。（王肅說「艸性無雜，以地爲據」。但只說性無雜，並不是沒有雜質，俗說連艸隔兩着腐爛與乾交，所以呼爲毛八。）後代以三爲陽，以一爲陰，或用于此未可知。因此，乾坤二卦正是艸甲的假形了。

艸字以玉爲卜，按卦字从艸从卜。書就是玉。卦是圭的後起字。而圭則是「中圭的形象，玉古作玉，二長相並爲珪，也作中玉或系形。（一）中系即一卦，所以孔穎達引易傳「卦者掛也」之說，並不是指帶草的或帶葉的，可惜他沒有想到。）如果去了中系，則玉成爲三，而玉成爲三，正能乾坤二卦畫的形象。玉是單中，玉是雙中，後代以三爲奇，以三爲偶的觀念，或用于此未可知。而玉又不是後人所說的石類，正如貝不是後人所說的蚌蛤。貝是貝片，玉也是貝片。按易經卦六二「或益之十朋之龜」，朋，甲骨文作兵，非，玉，金文作非，中則非女變改音韻叔改，（謂字非是一類二類三類。而朋的本字都作非。王國維氏以爲「古以與玉倍五枚爲系，二系爲朋。」我以爲情有變字都是三枚。但當時未必是每系一定限于三枚。三只是多數的代表。王國維都是三枚。也是四枚。或者也是「一玉」二字之合文，所以仍是三枚。又王氏把貝有分開。卦似兩種東西，其實是一物。）可知龜貝可中成系，雙系是朋，單系是圭。而朋又別作狂，而圭又別作玉。其實朋與狂，非與玉，初本一字，因此圭也是龜貝，決非石類。所以龜圭變爲，轉轉器；「歸德以龜爲寶，以非爲瑞。」龜圭並舉，正是一物，不果龜指單龜，而非則是把龜貝中成系了，而貝字則是指龜貝甲形。中以成系，單系爲玉爲圭，雙系爲朋。

主「八卦同用者，或以爲八卦本來是八個古文字，此說出于乾坤變重。今人郭沫若先生所曾倡導。他以為三說爲「天」字，三說爲「坤」。

字，以是念（水）字，三基夾（火）字，但其他四個字他自己也承認說不通了。或以爲八卦是八種大自然物象的代表符號，如三基火的代表符號，一基地的代表符號，三基雷的代表符號，三基山的代表符號……此說出于說卦傳。或以爲八卦本來是八種卦象，陰陽爻的消息升降，正是卦的變態上下的記錄。此說出于虞氏納甲圖。或以爲八卦是圖書九個數字如象的代字。此說見宋程大昌易原。或以爲八卦是八種圭的形符，伏羲用以說今天下。此說出于今人華學冰說卦與說。……種種說法，都俱來強，且與卜事無涉，只是割成一說而已。

以一說爲基本形，而主「卦畫變結」者，是伏義先天說。（由「畫易」積至三畫成八卦，這是說卦傳的話。再由八卦卦象積至六十四卦的，是宋邵雍的發明。但都供托于伏羲）主「卦數變積」者，是德國數學家萊布尼茲「Binomial」所創。這個假說確是新奇，爲舊國古時「堆易數派」（如以九數積出八卦的圖書派，以六日七分推用六十四卦的陰陽家等）所不及。但是假以三三爲零數，而列在第一，是一個缺點。（零數是無，本極生于無極，則正可爲零周子太極圖說作證，又賈公彥說儒視以坤爲首，如此，又可借萊氏說數目了。）否則六十四卦如果拿夜卦作第一，則僅剩六十三卦了。且萊氏所說有變法代數的意味，不合初民的數學程度。且又與卜事無涉，所以只能看作在數學上的新貢獻，而決不可認爲即是卦畫的源流。但我對於伏羲先天說也有一些修正。就是最初的一畫，既背陰陽不分得太極，也不是包陰陽二爻的一畫，因爲初民未必有太極或陰陽的觀念。我以為這一個包有陰陽或斷二式的一畫本是初民卜時所記的吉悔符號。初民知變未聞，遇事必卜。卜吉則記吉的符號，（即後來所說的陽爻）卜凶則記悔的符號，（即後來所說的陰爻）卜了一次，還猶豫不決，于是再卜一次，但不幸再卜的吉悔符號與前次的符號正相反，那怎麼辦呢？于是再卜一次，作決定。這正是三次決勝的心理。三卜的記錄，正是一爻三爻，使其不同的形式，正成八種，就是八卦。因此最初八卦之成，是出于偶然的；並不是由陰陽相反而生，如說卦傳所說的「兩儀生四象，四象生八卦。」那只是作解釋的漢陰陽的假說罷了。

現在我可以提出我的結論了。我對於卦畫的生成作用，有了而幾點



宗教是怎樣來的？

張金奇

宗教是人類間普遍的事情，無論什麼民族，都有宗教，這實在奇妙極了。許多哲學家以為宗教是一種心理作用；說宗教家是唯心主義不合實際；天堂是幻想，是無邊際的感嘆。又說：宗教是知識不明朗的幻影；科學越倡明宗教也越微弱；甚至科學到極盛的時候，宗教也要消滅。然而實際並不這樣。現代的科學，必定比前一世紀倡明得多了，但是宗教不但沒有微弱反發揚光大起來。這個事實，可從傳教紀錄的數字上看得出來。這一點許多唯物科學家覺得是謎，其實並沒什麼謎。只要認清人生是什麼，人從何來，死歸何處，則宗教是自然的事了。為此我們且談，宗教的意義；宗教的起源；宗教的將來。

一、宗教的意義

西洋哲學家麥基 Taylor 說宗教是信仰精物的存在。佛果則 Lehmann 說：宗教是和聲，統治自然及人生的超自然威權的一種手續。馬列 Marten 以為宗教的對象是神怪，而宗教的態度是信仰神怪的事物能影響團體及個人的幸福，因而表現感情的思想及行爲。神怪二字包括超人的，非超人的，精靈非精靈，宗教或魔術等。

中國古代也討論敬天的道理說：「郊社之禮，所以祀上帝也。」禮記郊特牲上說「郊之祭也，迎長日之至也，大報天而主日也。」又說：「郊之祭也大報本反終也。」這是說祭天之禮，是報答天恩。又說：「天垂象聖人則之，郊所以明天道也。」這是說祭祀之禮是表明天道。以上諸說實在包含宗教的意義。因為祭祀的對象是上帝，是神；祭祀的意義是感恩求

福。既然感恩求福，是承認神——天主的主宰權了。哲學家除了極端的唯物論，無神論外，都是承認高原因——天主的。認識了天主，不能不有信仰；信仰天主，不能不有敬禮；而認識，信仰，敬禮就是宗教的意義。

宗教家因着信仰不同，對宗教的意義，也各有不同，如佛家成正果入涅槃，講其如講如來藏，對於至高原因——神的觀念很是冷淡，為此佛家的宗教意義也很模糊。道家請神仙請老君並沒有實中的思想，所含的宗教意味也太龐雜。回教猶太教，耶教，天主教信條上各有不同，到底都認神，信仰，敬禮天主，所以宗教上所含的意義，也都完備。

按天主教的講論，宗教是講論天主同人的關係的。天主既是人的最高原因，人應當認識他。人既然認識天主，當然要信仰使人認識天主的道理；所以宗教必有信條。

人生不能沒有意義。曉得了人生的意義，自然也曉得宗教的意義了。人不能如同禽獸一死就了，當然有其生後的歸宿。宗教不獨叫人認清生後的歸宿，且用教義教規等法，使人求得生後的歸宿。有人說宗教是一種歷史過程。若歷史的程度到了相當的階段，宗教便無用了。這是根本的錯誤。因為宗教并不根據歷史，而是根據人生。若人生的歸宿是隨時代變化的，則宗教可有無用的時候。但是人生的歸宿，是不能改移的，因為人的精神是不改變的，所以宗教的意義也不能有失去的時候。有人以為科學倡明了；宗教便無意義，其實科學的倡明同宗教的意義，不獨沒有消長性，而且還有互澄性。科學越倡明，對宗教的認識也越清楚了；物質文明對於

人生的真諦也瞭解了；人生的歸宿也開朗了，宗教的意義也更重要了。

二、宗教的起源

宗教的起源是因人而相始的。一有人就有人的目的，歸宿；一有目的歸宿也就需要使人得到歸宿的宗教。許多學者對宗教的起源，有各種不同的猜測；然而猜測並不是真理。

(一) 歐洲學者的猜測

許多無神論者把宗教看成一種迷信，說宗教的發生不外內心的恐懼和外在的危險。因為上古之時，生活太無保障，饑寒疾病災殃，都是生命的危險。人們不勝危險，危險卻來後人；所以在無可避免中便覺得鬼魂神祇了。這個神祇就是宗教的起源。又說人們覺得自然界的勢力奇妙莫測，而發生敬畏恐懼之心，如仰支羅羅阿 Amroth 說：「恐懼造成了最初的神。」古丁斯 Dindius 也有大「恐怖物」為宗教起源的說法。波特文 Pott 說：宗教是個人格的生長變化出來的；麥斯德納 Max Müller 說：「無畏」的概念是宗教的起源；杜克輝 Durkheim 說：宗教是因「社會的態度」產生的。此外還有幾個重要的學說，分述如下：

一、魔術說 英國學者佛里德爾 A. G. Frazer 是研究魔術及宗教的專家，他說人類在歷史之初無宗教的，當時只有魔術盛行，為解決不可思議的事情。魔術家的重要概念和現今的科學家一樣。他們相信用同樣的咒語，定然要發生同樣的效果。宗教家對於神靈是名情的；魔術家對於神靈却是強硬的。後來魔術衰了才產生出宗教來。

這種理想和歷史是相反的，因為這是魔術盛行的時代，神的概念也非常發達。進行魔術的人，就是信神的。因為信神的威力，或信鬼魂的作祟，才有了魔術的應用。所以說不信神不信鬼魂而有魔術是因果為因了。現在中國許多地方，魔術或非常盛行，但進行魔術的地方，神道也十分莊嚴。惟異則為明神的理想，引用澳洲土人的風俗。但是澳洲土人還承認最高之神，保持宗教本來面目。是見佛氏之說只是理想而已。

二、鬼魂說 斯賓塞 Spencer 以恐懼為宗教精神的根本；以鬼神觀念為宗教發生的原因；以祖先崇拜為宗教的原始。他說：人們因為能力的積

動，及物體的變化，而發生了生命觀念；又因本身的做夢，並夢，類類及死亡與出人的本身也在變化；再加上回響，膨脹，即夢等發生了「複身」觀念；「複身」觀念經過到死後，便是靈魂觀念；人們既信鬼魂的存在，則一偉大人物，勇猛的好戰，奇異的植物，都有神鬼附，所以都能顯神顯怪。一切宗教便由此發生出來了。

這等說法實在過於牽強。因為有許多民族，還不曾有祖先崇拜，已經有神鬼的信仰；況且許多人信佛石奇木，並不因有鬼魂附著，而是信佛石奇木本身就是一個不景物的神物，所以發生崇拜了。斯賓塞的鬼魂說實在有難處不佳。

三、生氣主義說 德意志人除崇拜鬼魂外，還信有另一種精靈，而鬼魂也是精靈的一種。萬物都有精靈。人的精靈就是鬼魂。因精靈都能活動，所以這種觀念稱為生氣主義。生氣主義是信仰「精靈的存在物」本可稱為精神主義；只因精神主義被人用得太多，所以仍採用生氣主義。生氣二字包括人的靈魂及有大力之神祇。一切宗教的信仰，都是從生氣信仰生出來的。

人們雖有信仰精神存在物的，但不能說是最初的信仰。因為人們從信仰天主，或信仰神也歸進化到信仰精神物。誰也沒有證據說原始的宗教是從信仰精神才起始的。所以以生神為元始宗教是沒有根據的。反之許多民族文化雖十分低劣，還是信仰鬼神，信仰神，即是多神，却信一個至高之神，並不單獨信仰精神存在物。所以生氣主義為宗教起源之說不可靠了。

四、生氣是在主義 這個主義是馬利 Malinowski 的，他叫做「馬那說」(Ma Mana)。馬那是英拉尼西亞 Melanesia 的土語。按科特凌說 Godbrants 的觀察，馬那是一種自然而且非人格的「力」不是動物，不是人也不為鬼魂而精靈；他不過是一種不可思議的力。他自身雖不具人格，如能由自然事物，人類精靈，或鬼魂而表現出自己。這種魔力主義宇宙，無論何物，得之便能運動，不為便感所能。

太平洋羣島的土人，有與馬那相同的觀念，稱為「馬尼克」(Manik) 及「瓦下」(Waka) 都是指一種非人格的，超自然的力。

馬列以爲人們猜想宇宙有非人格的超自然的魔力之存在。比較想像有一種具有人格的魔力爲神。所以「馬那思想」是一切宗教的原始。

但是根據人類學家的調查，並不這樣，現在世上所有的最古民族，他們或者還沒有馬那的觀念，已經有了最高之神的思想，所以馬那宗教起源之說，並不實際。況且「馬那思想」並不簡單，與其說是土人開端的思想，不如說是哲學思想的創造。因爲設想一個非人格，且無邊際，隨時隨地變化的馬那，比想一個主宰宇宙間人類的天主困難得多了。爲此馬那宗教起源之說，實在是有疑。

(二) 中國歷史上的宗教觀

中國有史以前的宗教觀念，是無從確定的。可是一有了記載，也便有了神的記載，或稱爲天，或稱爲上帝，或稱爲鬼神。黃帝是中國歷史上可考的第一個人物，司馬遷寫他的本記裏，已經有「黃祖和，而鬼神山川祠廟」的話。司馬遷本記上有「伏羲神以制儀」的話。高辛氏生時，有一神靈自其名，他登極執政以後，「明鬼神而敬事之」。帝舜奉老命舜舜執政，第一個工作是「觀乎上帝，禮于六宗，望于山川」。看來五帝的時候，中國人宗教觀念是極靈敏，祭祀上帝。(見史記五帝紀)

大禹給帝舜說：「於帝昭乃在位，上帝止，輔德天下，大應清靈，以昭德上帝，天其重命用休。」湯伐桀的時候說：「夏氏有罪，于桀上帝不教不正。今夏多罪，天命殛之。」西伯討伐桀的時候，殷之祖伊，告訴紂王，紂王却說：「不存天命乎？是何能爲？」武王討紂王，紂老百姓說：「上天降休」。又說：「天不辜紂，乃有今成」。三代的時侯，中國的宗教觀念也是信仰上帝，敬禮天的。

轉經是春秋時期，民間的作品，滿了上帝，上帝的宗教意味。我們只拿大雅上的一篇，作個例子。文王之於上帝說：「文王在上，於昭于天，周雖舊邦，其命維新。有周不斁，上帝不時；文王陟降在帝左右」。或者有人說，這是官樣文章，不足代表民間，我們再拿國風的幾句，作個例子。國風上說：「出自北門，憂心殷殷，終棄且費，莫知我艱。已焉哉，天實爲之，曷之何壽？」豈風柏舟上，共姜自誓說：「母也天只，不諼人只」。豈風上說：知我者，謂我心憂，不知我者，謂我何求。悠悠蒼天，此何人

哉！這完全是民間的宗教觀念了。

梁姑皇尊極，曾上泰山祭祀上帝，漢高祖合秦祀官復置太祝太宰，下詔說：「吾嘗祀而敬祭，今上帝之器，及山川諸神當祀者，各以其時禮祀之。」光武帝祭祀天地說：「皇天上帝，后土神祇，禮遵詩經，秀元爲民父母，秀不敢當。」(漢書)

以神皇帝每制登極之初，都必祭禮告於上帝，雖然管領以後五行之說盛行，唐朝以來，道家的宗教，他家的真經，傳播到了民間，可是上帝爲至高之神的概念，到如今還沒有改變。這可以各地民間的風俗，每種學者的文集裏看出，儘管道家說無，儒家說空，理學家說文，朱子說理，陽明說心，人民心中的上帝，老還是同五帝時代的宗教思想一脈二，所不同的就是多加了些各派學理了。爲此中國人四千來的宗教思想，可以說是一貫的。

(三) 未開化民族的宗教觀

未開化民族，多有崇拜自然物的。美洲土人看看地能生長萬物，所以思想地是生活的；菲律賓，印度，孟加拉還有殺人祭地的野蠻行爲，回教是不遠千里，到麥城去，朝拜一塊黑石頭；非洲尼羅利亞人，人有病的時候，供獻石神，盼望活靈；非洲巴耳達族人特別崇拜火，說女孩子，時常守護；非洲南美洲的土人也有崇拜日月星辰的，中國也有特別敬禮太陽的。

許多民族特別崇拜植物，有蒼老古伴之樹，都可敬如神。中非洲，奧埃及，嫩哈特，兩架的族人敬禮無名樹 *Acacia*，以爲能保護家畜安甯，尼加拉瓜人不但崇拜大樹，且崇拜玉蜀黍，中國各地都有敬禮老樹的風俗，隨地可以見到。

許多民族特別敬禮動物，即成人對於多種動物，都有崇拜，不過敬禮有大小等級；敬禮最高的象，狼，鷹，蛇；次等的是虎，象，鹿，豹，狗，熊，鼠，孔雀，犀角，珊瑚，龜，以及鳥獸。澳洲印第安人敬禮鹿，野牛，野兔，狗；墨西哥人把鳥看成神靈；中國人也崇拜鳥爲之不祥之物；馬達加斯加人思想鱷魚有超自然的能力。中國人有神龍，鳳鳥，麒麟的說法；其他老君的青牛，關公的馬，二郎的狗，都附帶的受崇拜。

的敬禮。

許多民族有「圖騰」Totem崇拜，圖騰是一種動物的全部崇拜，如以牛為圖騰，則是敬禮全部牛，不殺牛，北美洲澳洲都有這種風俗，差不多每家都有自己的圖騰。他們的圖騰大都刻在一條柱子上，豎在自己的門前。

有各民族特別敬禮靈物。所謂的靈物，就是一樣自己為有靈的東西，那怕是一頂帽子，一塊破紅布，只要人覺得他有靈，便是靈物。風車羅人無論做什麼事，都請靈物來幫助。他們找靈物的方法，便是將出門外，最先遇到的便於靈物，那怕碰上一塊木片，也必拿回家去，頂香禮拜。才放人 Tropic 的靈物是樹皮的死屍，北美洲印第安信賴藥袋，中國有許多人種鬼麻子，敬奠冥錢，都是靈物的崇拜。

有些民族崇拜神人，或崇拜偶像。中國各廟裏的泥像，人們拿作神靈，奧斯羅神人出顯，若不獲罪，便打自己的偶像。塔希提 Tahiti 土人的王，都奉為神明；日本的王后，也是被奉如神明的。

有些民族特別崇拜祖先。他們以為祖先的靈魂同神一樣，可以賜福降災。如吠陀人尼革羅人，新加列朝尼亞人，中國人，日本人都有祖先崇拜風俗。

以上詳說崇拜只好說是一種迷信，宗教信仰上帝的一種錯誤，不能算是宗教本身，所以也不能同宗教相提並論。因為這種迷信，並沒追溯到萬的神，够不到宗教的資格。不過有這種迷信的地方，有這等迷信的人，除迷信以外，還在信仰一位至高神。譬如真靈物的，香不香了，便用各種方法靈劑，這處信靈物之外，還有更靈的，更有努力的。為此只可說一切迷信，都是宗教的退化，斷不能說宗教是迷信的進化。據最近來人對學家的調查，許多原始民族，雖有各種不同的迷信，但還都敬敬，或默認一位至高之神，所以對各各不同的迷信，作為宗教進化的證據，有點困難是也。

(四) 宗教起源的真義

根據哲學的理論，我們相信宗教是因人類開始的。因為人的特徵，是有求真的習，有愛美的欲。既然求真，就不能不追溯到萬物的道理——天主

主；既愛美，就不能不追求到美善——天主。知道天主，要慕天主，世不能不信仰不無不敬禮不能不求慕是福，宗教自然就起出了。實在用不着熱心去驗來驗人，叫人從自然崇拜，而升到一神崇拜，鬼魂，鬼魂，鬼氣等說都是開倒車，不啻本而末的說法。雖然佛學則強了很厚的一部舍利，搜括許多證據，只是覆子不穩，一經調查，便都成了杜撰了。

根據現在人類學的調查，無論什麼民族都有神的概念，而且越不開化的民族，一神觀念也越清楚。雖然有許多民族有神神觀念，然而多神之中，必有一神超出他神之上，這當然還是一神觀念的遺跡，所以說說多神，及迷信是從一神觀念衍化來的倒說實際。

根據古今許多名人信仰宗教的歷史，更不能說宗教是自然發展出來的。若說萬民是因心理作用，或內外環境發生的宗教信仰，這可勉強，若謂顯大名的科學巨子，哲學偉人也都虔奉宗教，就有說不得其解了。

(五) 自然宗教觀念與自然宗教觀念

古今人類的文化，分野太相迥了。但文化的分野，並不是人性的分野。拿現代的人同游牧時代或石器時代的人相比較，物質方面固然高明得多，靈性方面卻依然相同。古人雖沒有理論學的研究，可是實踐交際之間，要不少理論學的應用。現代的哲學家，能運用因果原理推論——天主的存在，古人也運用因果原理知道天主的存在。雖然運用方法有精粗的不同，可是運用的正確一般無二。現今的人知道孝要父母是合理的，古人也無道；古人講忠信誠實，現今人也講；古人有禮義廉恥，今人也有；道德的觀念雖精粗不同，道德的本質却一般無二。因為人同此心，心同此理，人人都能知道天主；人人都能分辨善惡；自然人人也都奉有宗教觀念。

但是自然之光，終究有限。用自然之光，研究自然事理，必定越研越精，越深越明。比如光、化、理、數、哲學等，每日有新發現，每年有長足的進步。這些學問不但沒有止境，而且越研究越真。惟他對於神——天主的研究，宗教觀念，道德問題，若只憑自然之光研究，倒覺得越來越恍惚迷離了。原因自然事物同人的明悟發生直接的聯繫，人可以堅實的直捷去認識。比如光的強度，有弱可備，有強可驗所以愈重愈精，愈驗愈實。天主的存在只是從萬物中推得，只是從良心中覺出；而推論之理，不

比實驗之理論隨得，所以有時便推得恍惚迷離了。

我們用自然之光不是不能認識天主；不是不能確定道德；但這個認識的程度，並不能堅定不拔，有時爲了環境逼迫，爲了思想的放縱，如同樹葉子遮蔽了眼睛，便看不見太陽了。三代時候，對天的觀念十分清晰，到了老子莊子，便成「恍恍惚惚」的道了。因爲當時環境的惡劣，人類容易厭世，對天的觀念，自然也就恍惚了。天主的存在，是超出自然界的，若只用自然方法，是不能得到十分準確的認識的。保羅以爲現世認識天主，如同在鏡子裏看人，不十分逼真。自然方法討論自然事理，可能十分準確，自然方法討論超自然事理，便不能十分準確了。爲此確證超自然的事理，除自然方法外，必須有超自然方法，才能使人有堅定信念的根據。

1. 認識超自然事理的方法便是信仰默示。

我們說的信仰與普通說的不同，普通說的信仰是一種崇拜佩服，如信仰三民主義，是服從中山先生的指導，佩服他的見解，遵從他的主張。這等信仰的對象是中山先生的主張，信仰的動機是中山先生的見解，一切都是自然界的。因爲中山的見解，我們能用理智推想，批判，他的主張也能用各種方法執行，他的錯誤我們也能檢出，也能改正。信仰天主便不同了。天主是至真至確的，我們只根據這個至真至確性，信仰天主所言之真，這種真理，只能用理智來瞭解，却不能用理智來批判。因爲信仰的對象是天主默示的真理，信仰的動機是天主的默示。真理或者超越人的明悟，使我們無從瞭解。但天主的默示，萬不能錯，因爲天主是至真實的。有了默示，我們對於超自然的事理，才有了確實的知識，而信仰才堅定了不拔了。

2. 默示的種種

默示的方法不外啓示與教誨兩種。啓示是天主把真實的理論，用神祕的方法灌輸在人的理知中，而受啓示的人，如同直觀一樣，得到了真理。每瑟（摩西）寫個世紀等書，就是這種啓示。教誨是天主借聖情形把真理教誨給人，如同父母教誨兒女一般。福巴郎（亞伯拉罕）便得了天主的這種教誨。

有人以爲默示是一種神話，其實天主的存在是用自然理可以推得的。

既然知道有天主，承認有天主，則天主把他的真理啓示給人，並沒有什麼不可能。天主的存在，並不是學理上的假說，也不是神話的產生，乃是人本性中的要求，哲學家的最上原因，科學家原理的根據。只有承認這個原理根本的存在，則天主給人啓示真理，便沒有什麼不可能。

況且天主的存在與人生有着極大的關係，道德的價值，神效的效用，都繫於天主的存在。如此重大的問題，若但靠人的理智，不免陷於恍惚迷離，爲此天主的啓示，實人生倒是一種重要的事情。

a. 啓示證實天主的存在。理性推論天主的存在，雖然也可能十分肯定，但若天主把自己顯示出來，則理論便證實了。如同天文家推算在某處必定有顆星辰，雖然也十分有理，但若用天文儀器實驗出來，便算證實了。天主的默示對天主的存在，也有同樣的效用。

b. 啓示教人高深的理論。人類雖然能認識宇宙間一切自然的理，但實際不能完全認識，況說超自然的理。啓示能把超出明悟的理論給人。有些理，啓示了以後，我們還能了解，有些理在啓示之後，仍然不能了解，但不了解並不是悖理。

c. 啓示指出人生的真意義。人若認不清人生的真意義，少不了徘徊歧途，萬事蹉跎；甚至縱情適慾，爲所欲爲。啓示却很正確的把人生意義告訴給人，叫人做事，有此顧忌，有此選擇。比較用理智自去推想，不獨容易，而且準確。

啓示並不是一件普通的事，即天主並不把真理啓示給每個人。然而天主在民衆中選出人來，把超自然的道理啓示給他，則是事實，天主教所認爲啓示的經書，便是聖經，聖經有古經四十六卷，新經二十七卷。

三 宗教的將來

十九世紀之末是科學勃興時代。因科學的現實功用，許多人貶低了宗教的價值，以爲科學昌明，宗教便沒有用了。中國的許多學者也持宗教就愛。一些急燥而浮躁的人更是冷嘲熱罵，頭腦冷靜一點的便抱着杞人之憂。辜鴻銘先生把中國的春秋大義，用德文介紹給歐洲人，以爲可以替代將

要講的宗教，真正有點笑話。他說：「西洋之教人爲奇，不若之以上書，則其之以法律，編編二者確見弟比國不能安也。這失併他日事，貧之著業，民不堪其重負，遂因三十年之戰，傾復倒之勢力，而以法律代上書之權威，於是漸削削削削，則爲軍制也。軍制之生實與民共害且過於世俗，結集又以釀成今日之戰。經此大戰之後，歐人必謂所以棄此軍制，亦如昔日之棄軍制者然。則軍制之廢，賴以維持人間之和平秩序者，將復引前曾廢棄之制乎？抑將更事他求乎？爲歐人計，惟有歡迎吾中國之精神，惟有歡迎孔子之道。」梁先生的一字確確，果然沒有什麼價值，可是當時却在歐美間傳一時。五四以後的中國學者，感這類的宣傳用科學來代替宗教，或激烈的實行摧殘宗教，有些哲學家却持宗教救世論。我們簡略的把他們分爲兩派：

(一) 極端派

有些人推殘宗教，實在是非出於盲目，因爲他本身就不知宗教是怎麼一回事。他們不明世界大局，缺少現代常識。糊塗塗塗跟隨人聲喧嘩了。前清時代的義和團，二次世界大戰以前的紅軍，北伐時代少數的國民軍，現今內廷主角八路軍，都是這等盲從人物。這種盲從人物背後，有幾種把柄的導演員，他們自己並沒有主見。在中國反對宗教，大出了風頭要專陳獨秀。他是誰不想中國民族，而對馬克斯唯物史觀，甘拜下風的。他在東西民族根本思想之差異上說：「專洋民族性門戶，前必專。民族而具如斯專者無恥之俱性，而有何等而高，高標標之對面不盡私。」這是他看中國人太卑劣，這該該教的資格都沒有，自然更配不上談宗教。陳先生把一切宗教看成腐化劑。他贊成歐洲人的普遍反對中國人的和平。不過在他行爲上除了他沒不人格的範範外，並沒有看出多大是衝門來。民國十一年(一九二二)北平發生了「非宗教同盟」，說宗教是人民的毒片，是麻痺人民的，是違反科學的迷信。實際他們並沒有什麼的見，也不過盲從附和同義和團之類沒有什麼分別。反對宗教最極的梁軍軍執信他學過馬克思的口頭。他反對的言論，有時竟步理他失去了理智。他的那部反宗教文字，與其說是反宗教不如說是反對他自己的人格。到了第二次世界大戰，反宗教的風氣，自動退潮了，以反宗教爲專制的紅軍，也與宗教構和了。如今

全世界陷於不景氣中，許多入又希望宗教出來維持和平，而把「科學代替宗教」的口號也掛起來了。

(二) 把愛派

自從科學有了新發展後，唯物論日見抬頭。歐洲各國因着資產階級沒有顯赫，前富的階層，距離太大，馬克期主義，便逐漸抬頭了。他們爲實踐唯物論，所以攻擊宗教，不遺餘力。極端不獨用政治手段，而且用經濟來消滅宗教。法國、德國、甚至英國都是宗教國家，可是宗教竟沒落了政治的政權。中國對宗教雖然沒有顯赫的表承，可是教育方面採取了消極的抵抗，雖然在學校中教授宗教，報章雜誌上，感發宗教的文字，刻編宗教，處處可以看到。當時的宗教，就如回回後殘廢，拾不起頭來。有專良心誠正的學者，便感嘆承之，持宗教思想。梁漱冥先生便是其中之一。他推論西洋的思想是科學的，中國的思想是非科學的，有了科學的思想，宗教便不容易存在。他說：「所謂宗教，可以說，就是思想之具一種特別態度，付諸道德感？超越現成世界的信仰。思想而不合一種信仰態度的不能算，信仰而不超越現成世界，也不能算。宗教便是如此的。則此勢在西方人，必發爲宗教的反抗！」不惟反對某一宗教，而反對宗教本身——因爲科學的進步，要反對現成世界的超越，於是一面就有宗教的極其廣闊的極端，一面就有「非宗教」的創造。例如赫克爾(1804-1881)「一教之類」孔德(1798-1859)「重建有歐洲洲的意思，可巧他們講來的基督教，又是一個個呆笨的宗教，奉奉人格的上帝，如何站得住！只爲人不單是理性，所以事實上不尤就倒下來，而從西方的理性方面去看，上帝即已不容於西方了。」梁先生的這種意見，是四二十多年發來的。那時西律正在復興宗教，「上帝不容於西方」的話，還不是沒有根據。如今再看西方不是還容納上帝？現在西方的科學文明較二三十年前，是顯赫進步了，而西方人民對宗教的虔誠，同梁先生所謂科學的形成了反比。梁先生又以爲科學到了開端時期，宗教便不存了。他說：「等到科學上大家家的開端而科學的方法的時節，雖然對宗教不可知一部分了——宇宙之本體，已往的根源，此後之究竟等等——仍是不能知道，但是宗教神學，對而上學對於這些問題，皆爲胡亂去說，却知道了。於是到此點無倫怎樣講巧妙，也不

能够再作宗教的護符，而途窮路絕了。」看來梁先生以為宗教必有途窮路絕的時候。宗教絕了，要用什麼來代替呢？梁先生想來想去，提出了一個孔家生活。不過宗教的窮途末路，並不如梁先生說的那樣悲觀。因為二十年之久，宗教並不見得途窮路絕，一切行而上學，也不是胡亂去說。梁先生雖然把憂，天並沒有崩析的危險。孔家生活來代替宗教，還是緣木求魚，永難實現。

四 結論

宗教是根據人生的問題。人性只要失去理智，幾時也必尋求真理

，也必追問人生的來源，自然也就有宗教。假設人類退化得無理智了，那時宗教的壽數也就告終了。但是有那位學者保定，人類退化到無理智？所以猶度宗教的末路，等於咒罵人類，無論宗教的組織，宗教的儀式，各各地的怎樣不同，而宗教的體要是同人生相始，與人生相終的，無論生物的進化是怎樣進行，只要開始成人，開始用理智，便能開始有宗教。無倫將來的進化怎樣，只要脫不去理智的人，則宗教也不能廢除，人能根據自己的理智，討論各項問題，而不肯根據理智判定宗教問題，顯然是受了成見或謬理的蒙蔽。若果沉下心去，澄清思想，不難是非分明。古今大聖大賢信仰宗教，並不是偶然的事。

世界藏金統計

杜魯門總統於一月二十日，向國會提出報告稱：蘇聯所保藏之黃金，其數量之大，僅次於美國，而大於任何一國。自去年六月三十日為止，美國共有金塊值二百二十七億八千九百萬美元，世界其餘各國存金共值一百四十億美元，蘇聯存金共值二十五億美元，外加存於英國之美金五千萬元。其次為英國存金值二十三億六千萬美元，更其次為瑞士存金值十三億五千萬美元。馬歇爾計劃援助之西歐十六國共有黃金美鈔計一百三十六億五千九百萬美元。

現代史料

東北戰局

東北方面：國防部以東北問題關係萬端，特設立東北副總司令部，專負東北軍事全責，直隸於國防部，受東北行轅之指導，並由國府特派衛立煌任總司令。一月廿四日衛將軍抵瀋，二月二日正式就職。

東北軍事方面：遼西新立屯戰爭已達沸點，自共軍犯新立屯以來，已達月餘，最初集結優勢兵力向國軍猛攻，企圖以大吃小，先後經國軍予以重創後，復由各方增調援軍，於一月廿一日復大舉進犯，戰事慘烈進行四晝夜。廿三日夜後，共軍突破小寅金台，范家窩棚等據點，戰事遂漸於車站周圍展開，戰事益趨慘烈，空軍連日飛臨戰場上空更番助戰，廿四日晚共軍猛犯新立屯以西高地，被國軍集中炮火擊退。廿五日共軍再擊殘部，傾全力向興隆店及南門核心陣地進犯，雙方搏鬥益烈，車站附近建築及核心工事，多中炮火，迄廿六日拂曉，雙方已入混亂狀態，向遼陽周圍進犯之共軍萬餘，連日經國軍迎擊，於一月十九日夜潰敗南竄。潘南共軍集結，尙未進犯。遼北國軍部隊運轉神速，先後收復東西豐。吉

林四週共軍，近經國軍到處堵擊，已於一月月底全而潰退，吉北聖土馬屯共軍，已逃向烏拉街以北地區，吉東天崗之共軍，已向天崗東甘寨里之草木溝一帶潰散，吉西南共軍，分向官馬山將軍溝及東西穆河一帶逃散，刻吉林周邊已無共軍主力。盤據吉長地區西半部之中、韓、蒙、韓、韓共軍約萬人，近擬援長春附近，經國軍搜剿後，逐步向百華里以外村鎮逃散。現長東之九台，長北之德惠兩地，分歸共軍東昌部隊及韓共一部，長春西北角之農安懷德縣境為共軍北逃部隊保十八團及蒙古騎共一部，盤據長南、伊通、雙陽兩縣境之共軍為六二部隊。長春地區日趨安甯，兩團百華里內無匪蹤，僅長南約百餘華里之香嶺日子，兩家屯附近，時有不明番號共軍約三千人來往流竄，國軍正予以痛擊中。遼陽周圍又有共軍萬餘人襲擾，國軍正予以痛擊中。遼北國軍連日再塞進擊共軍，相繼收復新門東、姑夫屯、無名屯數地，現在掃蕩中。

美援華案將提交國會

批准

中國赴美技術代表團，由貝祖貽率領，已於

一月十六日抵華府，準備與政府在討論中國經濟情勢和中國政府將採取之救濟措施問題時供諮詢。一月二十日，我赴美技術代表團與美國務院官員及經濟專家若干人會晤，討論援華方案，連馬歇爾國務卿亦在場，助理國務卿耶素爾甫及國務院官員同意將擬議中之援華計劃，儘速推行，以適應中國農工之局勢。早由國務院擬就之援助計劃，在經與中國代表團商討後，即將提交國會。一月廿一日，中國代表團在美國務院與美方官員舉行會議，對援華計劃作初步之技術討論。國務院方面聲明，在初步會談中，國務院官員聽取中國代表團關於中國財政情形及中國政府已採取何種步驟以改善此種情形之報告，雙方之討論，尙未達到美國務院即以其援華計劃預示中國代表之階段。此項計劃，短期內可提交美國會討論，在國務院向國會提出前，中國代表團自可獲得機會一請國務院計劃之藍本。至於援華之確切範圍與性質，非至國會接獲國務院之要求後不至發表。一月廿三日，國務卿馬歇爾聲明：國務院已擬妥確切之援華計劃，但尙未準備向國會提出，援華計劃首須經由全國顧問委員會及預算局覆核，需時約一週。

一月廿八日，行政院派長劉雲若夫中國自地計劃，準備實施十項改革，並請政府或派員轉研實施。一月廿九日，自地計劃開會，商討一般重要問題。馮敬文稱：美政府對於中國政府聲明所提之十項改革計劃，給予以考慮，現美建議已由國際財政顧問委員會完全通過，現已提交預算局。一經預算局審查完畢後，即將提交國會。

美援華案，原則上已無問題，目前所討論者僅為數目及時間問題。據一般估計，此項計劃，乃以馬歇爾計劃之原方案為基礎，即以三億美元自今年四月份起分十五個月，每月助我二千萬元安定經濟。中國政府已與美政府表示：在可能情形下，希望以按年之長期援助，代替馬歇爾所擬之按月之有限援助。因馬歇爾之按月有限援助，僅注意及平衡外國收支一點，事實上我國當前所最要者，除平衡外國收支外，同時尚需要額外援助以彌補國貨發行及增加生產，為完成此三項任務，毋非有按年之長期援助不為功。且每月援助，在應用上必失之於交臂，對於我國之自地計劃，配合亦必困難。如能作到按年之長期援助，則我行政當局亦可靈活運用外援，使自地計劃切實配合之效。故希望美援華案能有三倍以上之援助。美國會方面初步反應謂：美國對任何國均不能規定一定額之援助。據二月五日紐約時報華盛頓電：美國務院已向全國顧問委員會提出五億七千萬美元之援華計劃，該計劃曾於二月四日由內閣官員及全國顧問委員會之高級官員商討，一致認為應予以之援交國會批准。該計劃主以該款購

買小麥、煤油、汽油、鋼、銅、銅及各種礦產。中國政府擬拒絕該項援助。中國方面向華商銀行若干直接之現金信用貸款，與較少之貨物信用貸款。關於時間問題，據可靠方面消息稱：美援華計劃可能於二月廿日以前提交國會批准。

上海暴動事件

於一週內，上海一市竟連出三件暴動事件：即吳市長被毆辱事件，魏女與吳社會局總行及車新九廠打毀事件；

一、吳國楨市長被毆辱事件：一月十四日，上海同濟大學丁校長曾開除違法記學生十一名。因少數不良份子從中煽惑，全體學生於十八日開始罷課，決定集體到京請願，並請吳市長出面調解，提出兩項要求：一、收回開除學生成命；二、承認學生自治會代表大會組織。吳市長派員赴該校傳達意見，情願出面調解，惟須先恢復秩序，暫將開除學生中央命令代表十人，填補調解絕對不可。學生不以為然。一月廿九日晨，同濟學生八百餘人準備赴北站搭車赴京請願，被警署出動動員，雙方僵持不下。吳市長於十時許赴該校調停，向學生講話後，即與學生代表提議調解辦法，正交換意見時，突有學生被警察逮捕，吳市長即趕至學生集會處所，予以解圍保證，時有若干煽動風潮份子與街過警察或巡，將市長包圍，予以毆打企圖強迫警察反擊，造成流血慘案。吳市長被毆傷仍令警察「不許動」，結果安代被警察救出，警察當場逮捕肇事份子十四人。

在學生團體層面上強迫其開會「迎接勳章」，及「開會歡迎」兩點。吳市長乃召集該校學生代表與學生受兵兵約用，企圖息定而乘機大舉。後由學生代表開出辦事份子名單，請開除學生立即開學，並立即恢復上課。警署派員命令該等乃下令嚴警搜查校內有無該校學生及其文件，搜查結果，捕獲開除之同濟學生十九人，經吳市長之轉達廿四人，獲獲處有其區文件者二人，以及非學生份子廿餘人。當局命令表，學生團體政府官員，警部決依法嚴辦。

二、同女打毀社會局總行：此市警察問題。於一月廿一日上午十一時在社會局總行第一次抽籤，結果全市廿六家彩票中有十四家被抽中，被抽中者一律限於三月前開業。同日下午，舞女總工會大會，會後全體新社會局請願，抵局圍堵舞女而入，器物即毀，社會局人員因被圍困，未敢出外。在場維持秩序警士在混亂中無法作有效阻止，直至五點半鐘始物可即時，始行停手。當局當出動大批警員到場，在週圍佈局。廣場舞女排陣成陣，詭計無窮，警士逐一檢查其身份證及舞女證，無身份證明及手章出外者，均加以扣留。計捕獲舞女同業公會理事長孫洪亮，舞女職業工會理事唐宗傑等三百餘人。

三、中法九廠暴動事件：中法九廠工人為罷工，前事在上月廿日午罷工，同時將廠長、經理、副經理趕於場內，使之失去自由。該廠一部份工人突組「糾察隊」，迫全廠工人停工，并斷絕內外交通。社會局聞訊，派行長調停，亦同遭拒

押。二月一日該廠方再三向工人詢問條件，工人始提出九項要求，但以後條件多與政府所允相異，廠方無從接受。二月二日，市政府為保護善良工人及廠方生命財產，特派五百警士前往該廠，調解工潮，未抵廠門，工人即將四道鐵門緊鎖。因報告無效，乃用力將前三道鐵門一打開，將進入第四道鐵門時，工人以機器零件，噴灑水，石頭，鐵板，木塊等自樓上丟下，並放火燒毀廠房，此時警隊乃被迫撤退，並開槍制止，午小時後，將第四道鐵門打開，六時廿分，工人全體舉起雙手，接受檢查，工人約七千餘名，十分之九為女工，男工僅十分之一，大抵份人均係貧迫而參加者，暴動有據者已予扣押。

上海一市，數日間發生暴動事件三起，是否由德幣暴漲，實堪注意。據社會局長吳開先報告：去年十一月已據報稱，共黨有命令在年關時發動工人，發動「年關鬥爭」，後因迅速將年言問題解決，乃未出爭，共匪見計不傳，又發動所謂「借關鬥爭」。此文中新九廠工潮，即為該陰謀之一續。

法郎貶值

數月以來，法郎貶值之說，時有所聞。一月十六日，法財政長薩米特倫與美財政長克里浦斯就美政府之貨幣計劃交換意見，雙方未獲一致意見。繼而返國後，法政府遂開始單獨行動，考慮法郎貶值。建立外幣及開放黃金自由市場問題。英國對法商此舉頗表不滿。一月二十三日，英國

經濟部大臣蒙財相克里浦斯，特為此舉致法巴黎與法財政長梅里及總理徐爾會商。事以則改變法郎實行法郎貶值計劃，結果雙方就此事所採取之方法意見，又未吻合。英法兩國政府遂各將其建議向英法兩國之國際貨幣基金會提出，請求裁判。法國認為其選擇之措施，乃應付現狀之唯一辦法，因過去法郎一百一十九枚比價美金一元，在此種標準下，美國，如日本，阿根廷等國均不願購買法國貨物，故法對外貿易大受打擊，國際收支亦因之而不平衡。法國為解除此經濟困難，不能不採取法郎貶值辦法，藉以鼓勵輸出，部份從前目前前國幣收支不平衡之現象。此種措施，僅為樹向建立基於一個標準的幣制之步驟，不僅以之為永久性之貨幣制度。英國認為法國未得英方同意之前，不應採取此種措施，因自一九三六年以來，英法貨幣價值應採取互相協調政策。英法兩國在商業上處於平行競爭地位，法郎貶值，英勢亦必被迫貶值，而事實上英法在各地各方面條件太廣，不能隨法郎而行動，故英勢之自由市場及在國際貿易中之地位，遭受打擊，歐洲之經濟必至蕭條現象。法方則否認英方論調，謂法郎貶值之目的，一為穩定法國本身之經濟，平衡國際收支，一為促進全球貨幣之穩定。故謂國際貨幣基金會於一月廿四日通過法郎貶值之計劃，否則法國將不顧任何反對而採取單獨行動。國際貨幣基金會對法國之建議表示不滿，未予通過。

一月廿四日，法總理徐爾召開非常內閣會議，討論法郎貶值事，決定法郎貶值，訂立出口法幣

，開放黃金及若干外幣之自由市場，並於廿五日下午六時，宣佈法郎貶值，開始生效。國內自定水單，為三百四十法郎與美金一元，出口法郎自一百一十九法郎與美金一元改為二百一十四法郎對美金一元，俾出口商將貨物之美元標準，減低約百分之五十，藉以鼓勵出口。又特許出口商在國外以二七七法郎左右，調換美金一元。當日法政府批准。法財政長梅里聲明：法對英法及國際貨幣基金會之反對表示遺憾，因法政府固於當前財政局勢，不得不使法郎貶值。法國無意退出國際貨幣基金會，並相信會員國有權實行貨幣改革。根據該會章程之規定，其國債為糾正根本的不平衡而改革幣制，不應加以反對。

法郎貶值宣佈後，頗引起各方之反應：英政府之各種經濟報章狂歡之象，反映法郎貶值將使英勢受損。一月廿六日，英國舉行財政會議，他對法郎貶值後對英國金價之影響，決定將現一切必要步驟，維持英勢價值，以免受法郎貶值之影響，同時仍即本英法兩國密切關係，繼續執行稅務合作，俾使任何在現狀下所講之措施，對於英法兩國間之商務關係，僅有最低限度之反應。國際貨幣基金會對法郎貶值一事，表示不滿，因法政府事並未與該會之同意，便採取單獨行動，改革幣制，這種舉動實有違該會之宗旨。為預防其他國家引起效尤起見，決定今後不再准許法國請款。英方亦表示不談，深恐法國之制度，在國外不能獲得期望的效果。且將使今後數月內之政治經濟地位趨劣，甚至影響以文西歐經濟計劃之發展，以及美國會試馬歇爾援歐方案之存在。

法國本國內，一般民衆深恐國內物價因此將受科學而上漲，故對法郎貶值所遇之煩惱，頗甚於其喜悅。衆院財政委員會對貶值計劃中房事重要之黃金自由交易法案，予以否決。衆院社會黨議員亦加反對，除議內閣有被推測之虞。內閣於一月廿六日晚舉行緊急會議，討論該項方案。廿七日於國民議會中，社會黨議員對建立黃金自由市場法案之反感已在逐步平息之中，並同意討論該法案。一月廿九日，社會黨自動撤消反對意見，通過黃金自由市場計劃。同日法國會閣亦贊成該政府即行下令暫停止使用五千法郎之鈔票兌換外幣，又下令國家各大銀行停業兩天，以防止投機者之活動。一月三十日衆議院通過開放黃金自由市場及收回所有五千法郎之鈔票之緊急計劃，限於二月三日由交出，過時作廢。黃金自此進入自由買賣之市場。法郎貶值之整個問題，至此得以解決。

西歐聯盟計劃

一九四七年三月四日，英法兩國在渥扣克簽訂英法防衛同盟五十年公約。英外相貝文於簽訂該約後，即赴莫斯科出席四強外長會議，途經布魯塞爾時，曾與比政府談及締結類似協約之可能性。其後荷、比、盧三國訂立關稅同盟，關係益趨密切，因此同盟之擴大至於三國已成一當然趨勢。

一月二十二日下午，貝文外相在下院發表檢討英法外交政策之長篇演說，宣布建立西歐聯盟

之計劃即將開始。首先參加之國，將爲英、法、荷、比、盧及其海外屬領，意大利亦在考慮之列。他說：「本人相信當西歐的時機業已成熟，吾人今正式向法國建議，成立政治同盟，吾人將保持最密切的聯繫，爲兩國間更密切的團結而努力。目前比利時人應設法發展經濟，比、盧三國關係的時期，我將與荷蘭、海牙、盧森堡之代表，已於昨日奉命與法國代表洽商，以發動此項談判。使意大利參加西歐聯盟，其重要性雖不在其他西歐國家之下。西歐代表正迅速而有效的合作，此乃良好現象，吾人當努力以謀促進此合作精神。此項聯盟不能基於地理原因，而以歐洲爲限，且須伸展至西歐各國之海外屬領，如非洲及東亞亞洲是。在非洲的偉大責任，由南非、法、比、荷、同各國分担，在東亞亞洲，荷蘭佔有重要地位。此等歐洲組織，務須在經濟上予以支持，因此各英共和邦及其屬領，以及法、荷、比、葡之海外土地，應保持最可能密切的合作。此等土地，應藏大宗富源，可供充分發展，其出產之原料，糧食及其他資源，可給予當地，歐洲以及全世界之人民以極大利益。此項計劃，則亦具龐大資源的美意兩強，並不衝突。」一月廿三日，英首相艾德禮在下院宣稱：「外相貝文所主張之西歐聯盟計劃，並無排除其他國家參加之意向。現不相信戰爭即將迫近，西歐聯盟計劃之目的僅在防止戰爭。」

貝文演說發表後，國內外反應均極佳。保守黨領袖邱吉爾，首先表示同意，並願予以全力支持，因實現歐洲聯盟計劃，不失爲保障和平之

最好方法。英國務院於一月廿四日正式聲明，熱烈歡迎貝文建議，贊同西歐國家，成立政治及軍事集團，以與蘇聯之共產主義相抗衡，抵制蘇聯之擴張主義。法、意二國對貝文之建議亦表贊同。歐洲一般意見均予贊同之稱許。蘇聯認爲此舉，乃組織西方國家集團之外衣，貝文之演說，乃建立社會主義西方集團之網幕，英法早已進行組織此一集團，以期分復歐洲。蘇聯共產黨領袖斯大林稱：貝文之建議，乃企圖分裂歐洲之危險計劃，實行有違民意，目前之英國政府正實施其反民主帝國主義之冒險政策，貝文之這項建議，無疑乃美國華爾街所授意者。若干聯合國人士認爲西歐聯盟計劃之迅速展開，不啻爲「天下第一家」理想之「謬誤正疑」，貝文之建議及其立即獲得美國與西歐之贊助，猶如列強之全部計劃，聯合國所樹立「天下一家」之理想，亦難爲之挽飾。

一月廿九日，英外相貝文接見盧駐英大使稱：「英法荷比、盧三國成立聯盟協議後，即將邀請意國參加。荷、比、盧三國，在盧森堡舉行三國內閣聯合會議，起草共同宣言，以答復英法之聯絡五國同盟建議，及貝文外相建立西歐聯盟之主張。一月卅一日，荷、比、盧三國外長於舉行會議後發表公報，聲明三國已共同審查貝文建議擴大英法之渥扣克協約至於荷、比、盧三國一案，三國對此建議，表示非常歡迎。五國同盟條約草案，已由英國擬就，送交法外交部研究，蒙將由英法荷比向荷、比、盧三國提出。其內容與英法在渥扣克簽訂之協約極相近似。可參加西歐

聯盟的，除上述五國外，尚有意大利、希臘及牙
馬、瑞、丹三國。

荷印糾紛調處工作

聯合國調處委員會對荷、印糾紛事件調處工
作，已歷十數星期。一月十六日下午發表公報謂：
印尼共和國總理於十五日代表其政府接受聯合
國調解委員會所提方案，與荷蘭所提，關於停戰
及成立政治協議之修正案，同時荷蘭對於印尼一
部分修正案，亦表同意。依照該項協定，印尼承
認以「棉克羅」作為劃分荷、印領土間非武裝區
之基礎，雙方各將軍隊撤回該區以後。此外更有
若干政治條款，規定在未來爭執各地辦理人民投
票。所謂「棉克羅」係荷蘭代理總督德克在去
八月廿九日宣佈，據此荷方可控制東西爪哇大部
份，中爪哇北部，東海岸富庶地帶，蘇門答臘南
部油田，以及蘇門答臘西部海岸巴里一帶，包括
全部荷軍佔領區在內。印尼所有則以中爪哇南部
與蘇門答臘內地高爾為限。印尼雖謂該國軍隊因
民政官員依然控制荷軍防線背後之多數地區，但
荷蘭希望由雙方各起委員會，在聯合國調解委員
會與其各國軍事顧問監督之下執行印尼撤兵事
宜。荷方並希望進一步調處開始政治談判，而對
印尼共和國在未來印尼聯邦臨時政府中之地位。

官轉駐軍格守，其中約為：(一) 避免任何推責
行爲。(二) 繼續維持兩國之法紀及治安。(三)
只可在進攻時自衛。(四) 豁免任何軍事。(五)
對於財產及生命之安全應負全責。
停戰協定簽字後，政治協定原則亦同時由荷
印兩方代表簽字。至於今後荷印兩國問題上之
實際解決法，雙方將繼續舉行會議，聯合國安理
會調解委員會仍負責進行調處工作，直至荷印間
紛爭完全解決為止。印尼共和國總理乃佛定
則主張解決荷印政治爭執之原則如下：一、印尼
人民應完全獨立。二、荷蘭及印尼人民應互相合
作。三、在按民主方式擬定之憲法下，按照聯邦
制度，成立一主權國家。四、印尼合眾國及荷蘭
王國其他部分之間，應有一聯合國級荷蘭國王為
君主。五、在調處委員會協助下，簽訂一解決爪
哇、蘇門答臘、馬都拉三島上政治爭執之協定。
以移牙椰椰協定之原則為基礎。六、解決政治爭
執之協定簽訂後，荷印雙方應儘速交與印尼
轉移至印尼合眾國之前，隨時可由聯合國派員監
察當地情勢。九、荷蘭政府在以主權移交與印尼
合眾國之前應保持。十、荷政府有權於未來印
尼合眾國領土內，先行籌組印尼臨時聯邦政府。
一月十九日，荷印兩方代表，在聯合國調委會提
出關於荷印糾紛之政治協定補充條款六項：一、
荷印兩方在談判未來政治協議過渡期間，東印尼
地方主權仍歸由荷蘭政府所保有；二、印尼政府
在未來之荷印聯邦政府中，將與荷方同樣享有平
等地位；三、荷印事件，如於今後仍發生有不應

協議之爭端時，得於任何時間向聯合國調處委
員會請求調處解決；四、今後六個月至一年期間
內，在爪哇、蘇門答臘等地，舉行全民投票，俾
由當地人民自行決定印尼共和國單獨獨立或參加
荷印聯邦政府；五、全民投票以後，即行組織新
聯邦政府，制定今後荷印聯邦政府之憲法；六、印
尼共和國如不參加荷印聯邦時得自由制定憲法。
以上六項與上文簽訂之政治條款，成爲今後
荷印兩方政治事件解決之談判基礎。荷蘭自此已
宣佈接受該項政治建議，後於印荷談判之際，就
荷蘭軍印區羣島之主權問題發生誤解，被判停戰
於調處。一、廿五日荷印雙方政府，無條件接受
聯合國調處委員會所提出之六項政治原則，印尼
共和國政府承認荷蘭之宗主權，但保留外交軍事特
別自主。兩代表團間進一步之談判將於廿八日左
右恢復。

新馬來亞聯邦成立

一月廿二日英與馬來亞九邦，簽訂聯邦協定
，聯邦新政府定於二月一日正式成立。自此以後
，除去外交、軍事的權限屬於英國，經濟與國防
都山英國控制利用，在司法上最後的上訴裁定權
亦屬於英國的最高法院外，其他一切權利，均屬
該聯邦政府和立法會議，自此馬來亞聯邦從英人
手中獲得正式的自治領地位。馬來亞九邦在政治
地位上完全平等，各邦均有一立法會議，聯邦之
主要代議團體議會，包括議員七十五人。
馬來亞聯邦係由馬來聯邦及馬來屬邦兩個不

同的政治區域組合而成。馬來亞自一八一一年相繼淪於英人的統治後，在政治上分為三個不同的區域：一為海峽殖民地，包括新加坡及其屬地，二為馬來聯邦，包括雪蘭莪、霹靂、森美蘭、彭亨四邦，三為馬來屬邦，包括吉蘭丹、丁加奴、朥打、柔佛、玻璃市五邦。海峽殖民地由英帝國直轄，馬來屬邦，由聯邦總督管轄，上王有名無實，馬來屬邦大權，操諸英總督閣之手，上王有內政上之權限。以上三區域歸於海峽殖民地總督的管轄，決意實行強力統制。一九四六年漢

邦，自印巴分治後，克邦於十月廿七日加入印度自治領。數月以來，巴基斯坦政府不願以軍火及軍事訓練人員協助當地回教軍政軍印軍。印度政府認爲此舉乃係一種對友好之惡邪，作不宣而戰之行動。一月二日，印政府將克什米爾事件，提交聯合國安理會予以解決。

一月十五日，聯合國安理會開始討論克邦事件。印度代表薩馬加要求安理會必須警告巴基斯坦實行以下三點：一、制止巴基斯坦軍政官員協助入侵克什米爾；二、籲請巴基斯坦人民拒絕參加亂事；三、不准上層部隊利用巴基斯坦領土運送克什米爾。巴基斯坦代表認爲克什米爾當地居民多爲回教徒，而當軍統治者則爲印度教徒，故該事件之解決，應尊重當地人民之意見。一月十七日，安理會通過臨時緊急動議，要求印巴兩國政府停止採取足以擴大克什米爾非事態之任何行動，並規定在本週末，由兩國代表舉行直接談判，以謀算致共同和解方案，安理會定星期二舉行會議，屆時將擱取印、巴兩國代表談判和解經過報告。印、巴兩方代表均接受該項動議，並於會外立即舉行談判，但未能獲致決定性協議。

在馬來亞聯邦華僑甚衆，且擁有經濟實權，近來英人及馬來亞人的排華風氣甚盛，新成立的聯邦便未敢尋求華僑的合作。華僑商會聯合會業已宣布拒絕參加各邦之立法會議，須俟憲法中關於限制公民權以及使馬來人在立法會議中佔有多數之等等規定取消以後，方允參加。

一月十八日安理會對克邦事件再予討論，並向印、巴兩方提議主張組織三國仲裁委員會，由克什米爾事件。該三國委員會與荷、印事件三國調處委員會性質與組織大致相同。兩方代表詳考慮後均表同意。一月廿日，安理會開會時，對克什米爾事件通過議案，內容如下：印度與巴基斯坦間之克什米爾事件，交由三國調處委員會處理。三國代表之推選，係由印巴雙方各自推選

一國充當代表，其後則由已被推選之該兩國代表自推選一第三國代表參加該委員會，俟該委員會組織成功後，立即前往爭端地區進行調查及仲裁工作。一月廿四日，安理會復開會討論克什米爾事件，建議在聯合國三國調處委員會條件之下，克什米爾舉行公民投票，以決定當地未來究竟將隸屬印度抑或巴基斯坦。印、巴雙方對該項建議均表同意。

克什米爾乃印度極北部回教佔多數之一藩

美國復興日本計劃

中美英蘇四國對於召開對日和會已陷入僵局。英美堅持四國在和會上不應有否決權，而中蘇兩國却拒絕同意遠東委員會所有會員國參加會議而任何一國不應有否決權一節，此等僵局迫使美國實際放棄要求早期召開對日和會之圖，而將加緊努力在佔領情況下，協助日本經濟復興，以待嚴重作對日和會的努力。由於對日和會之不能早日召開，美國深恐佔領日本之時間或將較長等所謂料苦爲長，故決定盡力使日本自足自給，俾使美國納稅人得免除復活日本之負擔。一月廿一日，遠東委員會美國代表麥克，通知有兩各國，美政府已決定積積日本自足自給之國家，俾減輕美納稅人之負擔；同時且欲盟國共襄盛舉，否則，美國亦願單獨爲之，該項方案，不久即將向美國會提出。美國政府在此種心緒下，遂通過陸軍部要求國會本年七月一日開始之未來財政年度中撥款約五億美元，充作復興及救濟日本之費用

克什米爾事件

下轉第四十三頁

北魏長城

常 非

說來慚愧，我雖然出生於一個古代的邊城中，却至今還不曾發見了這邊城的時代與名稱。然而在我的心裏，自幼生長了許多愛好古跡的疑問：「這究竟是甚麼城？建築在甚麼時代？爲甚麼這樣大的城垣，竟能發到如此這般的可憐……」我換不住這一串中間的催促，遂形成了這次訪古旅行的決心。但是古例訪得不怎樣，還可跑得够勁了。

從歸綏市到武川縣，本來可以坐汽車，但我偏騎了駱駝。說到騎駱駝，已是三十年的新事，如今新事重溫，別風味。何況騎在駱駝背上，可以把所經過的地理形勢看得明白，對於研究古地，不無裨益。

起程的那天，氣候特別清朗，遠山近水，都分明的可以辨認。駱夫對二保把我的駱駝打點停當，拉兩條繩子，使他的頭向下傾斜。待我把膝跨在駱駝的頸項時他一鬆手，駱頭便悠悠上舉，儼如升降梯，把我舉起了，而可自如的爬上駱駝的脊背。我於是四平八穩的坐在駱駝背上，頗覺得舒適自若，因此意識到騎駱駝，倒不如說坐駱駝比較相宜。

初離開歸綏市的時候，我這一系列駱駝才有四匹，顯得單調。走過二十里後，進了瀾溝，兩山壁立，好像把天地也給隔小了，中間只留下一條人必經的道路。我的駱駝經過二保的催迫，緊趕了一陣路，忽然看見大隊的駱駝，足有二百多隻，排成一個長隊陣，轟轟山坳，蜿蜒曲折的，慢慢的向前走着。最後的駱駝，頸下繫着尺把長的銅鈴，勿勿說是一個小鈴了，嗚嗚……「勻整的聲調，伴隨勻整的步伐。正好像暗示給隨從跋涉的人們：縱有前阻萬里，也須一步步足踏實地的邁過。我却憶起顧仁文苑的某作，竟把駱駝聲描寫成銀鏡的脆調，真是侮蔑了駱駝聲的宏亮，沈重與雄偉性。幻想與事實的相離，該是多末遙遠呢！」

我們的駱駝順着公路，一步步登高了，直升至巖巖巖頂，即是漢以來北征匈奴的孔道白道嶺，去綏遠城正四十里。這時西斜的太陽，已披上了血紅的衣衫，照得遠山盡紫。念起「斜陽欲墜，立馬高岡，四顧來賓，雲水蒼茫」之句，回首眺望，山南真也雲水蒼茫，山北却天色澄滑可愛。一邊眺望北首起伏的山嶺，一邊向前走着。走了不遠，便看見水經注上所謂之「頭瞻左右山嶺之上，有垣若植基焉，沿溪互嶺，東西無極，巖巖武靈王之所築也。」這豈作趙長城的遺跡，現在還歷歷可指，固陽縣城北十五里康免溝的那一段，至今完好齊整，但是這裏的這一段，已成了堆地的積石，無復垣牆的模樣了。遙想當年趙武靈王的雄心與魄力，留下這樣的一個遺蹟，真教我們後人景仰不止，而更對照着足下崎嶇不平的公路，才越使人羞愧難當，越使人感覺着今不如古的可恨。駱行十數里，到了水泉村，祇住有七八家人。村前平地出水，珠洄清激，正是鄭道元所說的：「沿路惟土出泉，掘之不窮。余每讀琴操，見琴乘相和雅歌錄云，飲馬長城窟，及其跋涉斯途，遠懷古事，始知信矣。」乃今已隔千載，碧草猶存，我佇立在泉畔，有說不盡的感慨係之。

我們的駱駝，慢步走過武川縣城東郊，宇宙忽又開擴。北征錄有云：「汝觀地勢，遠見似高阜，至卻又平也，此即陰山」，也正好說明此地的形勢。行至可憐溝（蒙古譯音），有清流西注，繞過武川縣城，又西南入溪谷，土名水磨溝，南出谷口，經畢克齊（東去歸綏市七十里），灌漑田園，肥沃利民，山洪暴發時，餘水南流，入大黑河。大黑河即是漢的芒干水，唐的金河，歸綏縣志，已有詳細的考證。所以今之水磨溝，正該是水經注的白道中溪，那末魏六鎮之一的武川鎮城的遺跡，該顯着這可憐溝溪水

去那，實不太遠。但是脫夫自願起路，弄有開過去這尋古蹟。又向前走了不遠，上到一個並不陡削的高阜，望名曰不遠，是長山的水分嶺，自此以北的水均向北流了。白港不遠西三十餘里，有廣城一，今名土子，鑿開堤出土的遺物，很可辨是金之浮洲。但我這次沒有時間去看，實在可惜，不得不待將來年了。

到了庫倫岡村，旋夫到二保家借他的路，車踏上回歸經市的道路，我對於這無妄谷的經驗，倒有點依依不捨，爲了他那樸樸的，忠實的把我載送了二百五十餘里。

庫倫岡村東二里，有一古城廢墟，我請了幾個小孩子領着，去那裏細細的看了一遍。城正方形，周圍八百餘步，設南北門，大約是軍皮斥候之類的建置。城內所遺破磚瓦甚多，費了很大時間，才找着了三兩片，就從這少許的遺物，我便猜想了牠的時代，該是遼金的廢墟。爲什麼荒廢到如此地步，就沒有人知道了；因爲這裏居住的蒙民，是明初才游放來的，漢人更是清末才遷移至此，至於那廢墟，才有了二十年的歷史。

自庫倫岡我改騎了馬，向東北奔馳了一天，問問鄉民，都說才走七十里，我於是知道了此處的里，不一定該折合三百六十步，隨隨所至，便是六百三十舍一里，也沒有有人見得，夜宿烏桑淖兒，我立刻問問父老，這附近有沒有一個長城的遺蹟。我曾細按北魏六鎮的位置，以及水經注中屢見的北魏，對照着太宗紀，「魏宗八年二月庚辰，築長城於長川之南，東自赤城（東赤城），西至五原，延二千餘里，備置戍衛」等語，估計這千年無人通問的北魏長城，必該在這一方。事情太渺渺，父老們都道，在烏爾淖兒村南七八里，有一個長城的遺蹟，東西橫亘，不知其幾十里。幾年來我知這的這件事，竟如此這般的容易發見了，心中的愉快，使我終夜未能熟睡，只在暗自計劃，如何踏踏這長城的遺蹟，東西走它一遭，才償心滿意。但是由於環境的限制，這遺蹟，確成了幻想。只好寫一封信，給住在百靈廟西南七十里的張克敬司鐸，問明這長城的遺蹟，經過了他的住所沒有；而我却決計要向東來訪了。

翌晨，隨便找了一個鄉民做嚮導，我們仍騎着馬，踏上長城的遺蹟，向東走了。這長城的遺蹟，亭亭富富，橫臥在平原上，比平地高不出二尺

。但它默默的可以告訴給人們，它當年的繁盛，並沒有用過磚石，鋪用兩側的土，板築而成，有些段落，兩側地層顯能看出，沒有被風沙填平。這長城，自固關東北，成川縣南，集賢縣北，從山嶺，都川石片南來，東東平張北，便用土修築了。這道長城對於長城特點，就在其擇平地，便是一個小土阜，可以繞開的，也建等幾間。可是天造地設，正給它預備下一抹平原，南北寬三四十里，東西六十里，東西可說長極了，古人名之曰長川，相宜的很。

這道一暮天，走了一百里路，我問我的嚮導，奔波在這廣漠的平原上，就沒有再見過一個人，也沒有見過一輛車。但是遙遠的，遙遠的，不時聽見了幾聲羊，幾聲牛，幾聲馬，還有成群的黃羊羣，真是「天似穹廬，覆蓋四野，天蒼蒼，野茫茫，風吹草低見牛羊」，一種曠野的風味，開擴了我曠野的心曠。我開始感覺宇宙的伟大，而認識了自我的渺小。

傍晚時，正趕到不幾年成立的村莊大福包，蒙受了宋司鐸的熱情招待，使我有如歸之感。宋司鐸來此，主持教務，助人匪之外，也兼助了窮人的口腹，開放駱駝，開墾土地。可惜，宋司鐸除了享到的內在的欣慰而外，不時還得受些人爲的誘惑，於此人跡罕至的極地，我更聽了人類汚濁的一面無孔不入，是怎樣的苦難。飯時，宋司鐸將出一個破碗，八個宋錢，一個銀幣，據說由一個古墳中挖獲的。以物而論，該是宋人的遺物，然而宋人的足跡，也曾到過這險山以北的地帶麼？却是一個謎。

次日，由大福包起程，順着長城，仍向東走，還是一片荒涼，渺無人煙。夕陽西斜時，已走了九十餘里，我們登臨了一個蒙古的郭博，向東眺望，那古人血汗的成山——長城，酒然自夜，仍向東伸去，而我呢，倒被阻在這裏，不能越雷池一步了。無奈，只得向北稍轉，投向抗敵有功的紅格爾岡村。問過村民，知道那長城東轉而西，廣保縣，寶昌縣，直達多倫市的邊疆子村而止。按之圖籍，正是廣保縣的所在。

我在紅格爾岡村休息了兩日，折向南走二百里，到了七蘇木。在七蘇木村南十五里荒郊中，看見了先趙王的集賢孔子廟碑，又在萬壽寺見出大土城子轉來的長城，經七蘇木村北半山，東過關和驛，與張北縣南的長城合軌了。可是在七蘇木村南二十里之遙，尚有長城遺址，除開武斷的

標調，指爲臨時新物，沒有其他的總體了。

過了兩星期的一個下午，我坐在斗室中，翻閱地志圖籍，由無差的手裏，接讀了張克敏司鐸的覆信：「我住屋南百三十四步，確有古長城遺址，據蒙民言，此城西抵郎山東麓（即漢之陽山），東過四子王府北……」那末，百靈廟西南所見的長城，與我在烏蘭澤所見的長城，正連成了一

線。一次一次的新想，都給這長城的遺址證實了。我在高興之餘，把這長城的遺址，圖繪在現行的地圖上，西起安北縣北，東經百靈廟南，四子王府北，紅格圖南，商都縣北，康保縣北，寶昌縣北，止於多倫南。我武斷的題名爲北魏長城，專待將來有識者之反駁。

三十六月十五日記于歸綏市懷濟中學。

（上接第四十頁）

其中兩億美元，以供應日本工業以原料及補充零件器材，而致使日本能進行內河港口及鐵路修理工作，其中三億美元，作爲平民救濟，以援助日人。此外美軍方面，業已與美國私人銀行及出口銀行共同擬訂計劃，在本年期中，貸予日本六千萬美元，作爲日本製造商採購美棉之用。美軍方面則在擴充此種私人信用貸款辦法，務使日本能獲得所需之他種原料。此係爲駐日美軍維持

費以外之撥款。關於美佔領軍維持費，杜魯門總統於一月廿二日要求國會於本會計年度中增撥一億五千萬美元，供佔領區之軍隊、政府及救濟費用。遠東十一國委員會美國代表麥嘉宜稱：日本被認作亞洲之工廠，由來已久，一如德國之在歐洲。任何遠東方面之復興計劃，若無日本工業之助，斷難實現。故美國決定加速日本之自給，俾能在世界經濟復興中有所貢獻。

美國對中國方面所提對日本之工業水準，甚

難同意；因憂等認爲中國所預定之工業水準，似難使日本自給自足，如此則使繼續之外援仍屬必要。對日本供給此種援助者爲美國，美國政府預料長此以往，美國納稅人終將有表示反對之一日。由此種種理，美國對華利害輕重而將有所抉擇，彼等之結論，係在南滿任早期召開和會之希望暫時幻滅，而不願犧牲莫等所認爲之諸項基本原則，而謀取妥協也。

內蒙牧地禁作他用

（行政院新墾局訊）蒙藏同胞避居邊陲，生活習慣迥異內地，對原有牧地開墾頗有非議。全國地政檢討會議青海省地政局特揭：「請制定全國畜牧地區，以安邊而固國本」一案，經大會決議：「請地政部會同農林部蒙藏委員會辦理」等語，地政部根據上項決議，當經會同蒙藏委員會及農林部函有關機關辦理，其要點爲：（一）內蒙境內現有牧地，編作畜牧使用地，禁他用，非有必要，不得變更。（二）其他蒙藏同胞住區，共畜牧等使用地之編定，應由地方政府依照土地法第八十一至八十五各條之規定，就實際情形因地制宜，妥慎實施。現有關係圖正遵照辦理。



少女之心

路易章堯作
張天松譯

從前兩個年歲相同的法國人，彼此的性情不同，在非洲窮鄉相識談之下，兩人却立刻結成了莫逆之交。其中一個朋友是當騎兵隊的隊長；另一個是文學家，或不如說他是一個不足重輕無關重要的人物罷了。他們倆在偶然機會中共同應徵入伍；他們所擔任的職務雖各不相同；但一到晚上，在行軍或作戰以後，却同住宿一個露營中談火開談。兩個同生共死的伙伴，彼此披瀝肝腹，有話必說，變成了非常親密的朋友。

文學家是一個天主教徒，他的生活平凡得很。至於騎兵隊長的善良靈魂，却一天到晚給千萬件胡思亂想的事情糾纏不清；他於生活已感到疲憊，他充滿了各式各樣的慾望和野心，但不久他對於各種慾望也會感到憎厭；他企圖奪取一切而又打算放棄一切；他希望獲得法國大元帥的指揮刀，但又不時口口聲聲宣稱欲退伍到修道院中去當一名與世無爭的隱修士。

騎兵隊長常有極端矛盾的思想；他時或把手放在他穿著的亞拉伯式的大鎧裏面，暗暗在胸襟劃到十字架的號號，但是到了第二天，他却又宣布他不再信仰天主了。他發表他的戀愛至上的人生觀；但是他引為最遺憾的一件事，就是他無法找到一個他的意中人，他憧憬人世的戀愛，而却無法找一個「實獲我心」的戀愛對象；因為他的戀人，不是會生病，便是要有死亡的一天。隊長過去的生活是放浪不羈的，他曾作探險的旅行，也曾和各種異國異族的人物所混在一起；他曾和醇漢們同伴結婚，交結許多在酒地地的酒肉朋友，而且一度過着離羣索居的孤獨生活，如今却毅然決然參加沙漠戰爭生活了。皮馬餘生，却又抽出時間來就讀哥德的「少年維特之煩惱」一類的小說了。他的情感敏銳而又溫柔，彷彿像一個少女一樣。

隊長有一個胞妹，據他說，她的性格完全和他哥哥一截無二；不過她從

小還沒有離開過她生長的那一座小城市，她先是陪侍她的母親，日夜和刺繡針線以及她所私淑的文學作品為伴侶。她的聰穎的心靈中，和她的哥哥一樣，老是充滿着志氣，憧憬，和煩惱，她做着無法追求及變幻詭異的迷夢。在她寫給哥哥的信札裏時常流露出她內心的苦悶。每次隊長收到他胞妹的來信後，必珍給他的新伙伴讀聽。

信札寫得非常生動可愛，除了洋溢着少女們特有的溫柔哀調及率真坦白的語氣以外，因為原信不預備公開給第三者看的，所以措辭方面格外有親切及動人的力量。

隊長的妹妹芳齡已將二十歲了，她大胆抒發她彷彿的戀語，十足表現出她的無邪及天真，但是她發出種種苦悶的嗚呼嗚嘆；她害怕她的陣陣還不十分坦白，她的必歸充滿迷惘，她已面臨到一個深淵，怎樣可以使她不突然墮落下去呢？那並不像其他的女少一樣，她不是沒有女教士的信心；但是她從童年時代所領受的神聖觀念，如今已經開始發生動搖了。這一個充滿夢想及幻想的少女，對於那個「天上之愛」和「人間之愛」已經發生交戰着的迷惘心情了。難則她還在希望發覺天主，可是已發覺而且顯然地看出「天上之愛」對於她似乎不覺充實一個少女之心了。

在某一封信札中，隊長的妹妹出想白地抒寫出她的一件心事，她在耶穌復活節的早上，偶然聽到一個傳道士的說教而深受感動。她描述她那天上心靈上所獲得平安的情景，她特別強調寫出這樣一節文字：

「但是我憂慮這種平安的心境是極容易受到外界的騷擾的，我多麼恐懼，生怕難於維持長久下去，而擔心將稍縱即逝呢！我欲探究我的未來，他是捉摸不定的，我願意一生虔誠敬愛十字架，但是我又對他發生憤

疑：我願意度過孤獨寂寞的牛活，而浮華世態却又在挑撥誘惑我；我厭惡
這世俗，但又依賴這世俗的生活。我覺得我若使能够有所決定，我必會
感到幸福；但是我將採取怎樣的決定才行呢？不，每一個人有他天賦的
職分，我應請服從我的天職，但是我的天職究竟是什麼呢？」

文學家聽到他的對仗得這這樣的一月有兩對對深惡的感動，他同情
那一個可憐的少女所處的難境，他寫了一封信去，加以鼓勵安慰。

「苦悶的妹妹，你雖不認識我，而我也從來沒有看見過你，可是
你的內心却已經投給我看見了之樂，我知道你的苦悶，我同情你的痛苦，
我會親自來安慰，我的妹妹請你聽聽，我以為我是可能幫助你的。

你有志願愛十字架，你的志願多麼高尚可喜！但是你将怎樣接受愛的
十字架呢？你不問其他，你惟有安心接受便是了。你背負起天主所給你的
那一個十字架罷！他給你的當然是沉重而又重的。你對你的未來發生懷疑，
你到如今還茫然不知你自身的天職究竟是什麼？你覺得不能克盡你自己的
天職，在心靈上不能獲得一切所應有的情愛，這豈不就是所感到的苦悶事
情嗎？那麼請你聽從我，凡是當你應盡愛的，今天起便愛他，一直愛到
天主所決定的時期為止。愛上這個靈利的十字架是可能的嗎？是的，那
是可能的，而且是很容易的！首先，要知道天主是仁慈無窮的，他愛你，
其次，你該想到你應知道他所給你的苦痛和重疊，你却並不知道他為你所
備辦的一切支持的恩惠力量哩！

來來是悲壯而又是不可知的，他使你去憂慮。我的妹妹，你為什麼憂
慮悲懼，除了天主以外，誰能知道明天未來的事呢？祇要人能辦到幸福時
，還有什麼畏懼？因為幸福是存在於終結的前夕，當人們受到苦難時，還
可以有一種期望，因為一切的事情都有個終結的，而且，每次當我們享受
幸福旨味以後，所剩下來是什麼東西呢？照往昔只是一種悔悟而已，而
且差不多都是對於天主的種種忘恩負義的罪惡而已。但是在天主救贖方面
，每次當我們有幸福享受了憂患苦難以後，在我們心靈上，却遺留下一
種安慰的感念，一種永久不朽的善功德行。

你要知道你的天職是什麼嗎？你打算找尋一種免除勞苦及煩惱的天職
嗎？老實告訴你，在這一個人間世，不分善人和惡徒，誰都沒有法子找到

那樣如意天職。誰能知道你的天職可以不必受苦他或者不能受苦而
完了世等極大事，希望他給你另外一種受苦及其他方式需要奮鬥的天職
？請問你，你究竟要追求什麼呢？你得到過什麼，在這一個世界上，任何
那一個愛惡的人物，他所能施與他的愛，都是空虛的，不久要變化的，
絕對無法維持永久的。我們人類不但無法接受他人天長地久的愛，而且
也無法永久不變地愛他人，為什麼呢？因為我們人類雖則具有多少熱烈
的情感，可是我們愛的唯一對象只有一道化萬物的天主。我們的心靈和肉身
都是由他創造而賦給我們的，他是為了他而創造世間萬物及人類，除了他
以外，其他無論什麼東西都不能使我們的心靈充實起來，我們的心靈，只
能寄納天主則和他同歸。

但是我却也要談到人間合法的愛情，其他的撇開不提。是的，凡是人
間合法的愛，就是天主所祝福的，而是指稱合乎他的聖潔的愛。人間之愛
，若使沒有他的祝福，便連半個錢也不值。因為人間的愛情時常會散場
我們，他有終結消失的一天，他是一場空夢。只有在天主祝福之下，
人間的愛能帶給我們以幸福，他可以由靈朽化為靈壽而可以令人收得安
慰。在這個條件之下，愛情是和人世間其他的事物一樣，是具有收除性
及消滅性的。人類為愛能收少許的快樂，是而要付出極大的勞作的代價，倘
如欲從夢田中收得麵包一樣：應該要除去荊刺，打麥，放到磨子裏去，磨
成麥子，製成粉，澆但，放到火爐去烘烤，燒一句話說，便是編製失去花
一般的美姿。你可以把這句喻來喚喚自醒，若使天主不祝福你所需要的；你
的感念極可能會變弄弄你的。

我要再三叮囑你：你好好祈禱，等待著罷，你安安分分已準備一個
平凡的少女罷！把你的一切慈愛安放在天主的手中罷！不要再耽擱那些
你太愛看的小說了；把你的心靈保持安靜的境域，遠離那些虛妄思想的誘
惑機會。請你奉起念珠來，默想聖潔著每一句最靈敏的馬利亞詩句
：「一生之婦女在此！」你應該去慰問那一批窮苦無告的人們，這樣，天主
會憐憫你，他會施給你以心靈上永恆的平安！」

一九四七年十二月九日譯自「愛戀神史」



雷鳴遠老人抗戰記 (續)

晚 星

七、從保定到安國

九月二十日，救護隊開到保定，正值在夜裏，這樣多的隊員，去那裏過夜呢？城門閉了，敵民人的門吧，在這風聲鶴唳的時候，雷神父又怕驚擾了他們，他只有西關修道院裏，可以去投宿；結果交涉得了十間雙花房，大家橫三豎四的湊合了一夜。這幾天來，從前線退下來的兵士很多，各地都哄嚷着：「日軍過去，寸草不留」，加上飛機又時常來轟炸，據說某位坐鎮的大員，竟不離口的說着：「退！退！退！」一直退到了黃河彼岸！當時民心的驚慌，真可說到了極點。逃難的人可着城門地向外湧出，遺留下來的東西，滿街滿屋，「敗則搶」這是中國軍隊過去的老話，現在又將老話付諸實行了。雖然無主之物是任誰都可以占有的，但是在心理上總是有些不太好吧！一位高爾橋的救護隊員，當着這種形勢，把珍不住自己，忘掉了雷神父的誡諭，也取了一些東西，不小心他出去時忘了穿軍裝，白布的上身，在飛機出動時而出現在軍隊的眼裏，象徵是漢奸的表記，因為避問也沒有問的，就被槍決斃命了。

飛機的轟炸，在救護隊退下的幾天裏，特別利害，原因是因了駐在這一帶的高射砲隊修走了的緣故，被炸彈炸死的人們，真不知有多少，西關車站上的一個防空洞裏，因為漢奸的炸藥，一下子就死去了八十多個。雷神父和他的救護隊員們，這時都抖擻開了精神，每次轟炸之後，就走了出來，救護傷兵百姓，街上沒有，便逃到被炸了的屋內房中普遍地去尋覓：

結果有許多已經吳在屋內了。

爲了安插救下來的傷兵殘匪，雷神父特別走到南關的公教醫院裏去療治，許下醫藥費用，都由他一人擔負，仁愛爲懷的修女們，當然沒有不答應的道理。

就是在他去南關的時候，發生了一件趣事，可以象徵並表明他是如何愛中國：一位青年，正在大路上走着，遇見了他：不知不覺說出了：「嚇！一位老外國人，他不聽猶可，一聽之下，當喜樂的他，也壓不住肝火了！他念想地：「嚇！誰是外國人？你才是外國人呢？如果大家都像你似的，中國便要亡掉！」他一聽說着，一雙騎車在道，彷彿是要微個那個人似的，直到那位害怕已極的青年，鑽入了胡同，找不到蹤跡而後已！

保定住了不過一天，就行軍到城南的八里莊，雷神父爲了安插他會中的種種事務，不得不回安國一遊；將「隊務」交給了保潔兄弟負責辦理，他個人雖同左右不離他的大舅兄弟，騎着自行車就進了，這一路上的事件，因爲大舅兄弟已死，他個人也沒有述說，詳情只好從略了。

八、恐怖之夜

二十二號的晚上，八點鐘的時候，耀漢會的修士們，正在陰慘的月光下，圍坐着作晚會，在拍拍的敲門聲中，出現了雷神父的身軀，立時大家停止了晚會，等待着雷神父的報告：他先說後防報明天的一日一談，應當寫一寫他的親感，他說：我從前線到這裏，一路上見到人民流離逃亡的慘

狀，真是令人酸鼻，據我個人的意見，百姓們最好的是不再用逃跑了，最好是舍死無去，固守家園。這樣一方面不會因無人而遭受被火燒村莊的慘案，另一方面，對未來的反攻，也還可以作內應。（這句話大約沒有寫在報紙上）不是我們必須跑到後方去作中國百姓，在淪陷的地帶也一樣能作中國人，只要我們心不死，就可以了。

第二天早上，他見了王代權主教——現在安國教區主教，又召開了全體大會，議決了不少的事項。他又決定當晚過了半夜以後到德來院——也是他的一個社團，會員都是女性，以服務社會改造社會為職志——施行祝聖教堂的大禮，兼並親臨主持修女們的宣誓發願大禮，張縣長也聞風來見，但已不是目前雄心勃勃的縣長了，他口口聲聲說中國沒有辦法，敵人太厲害了，只有失望退却，起初雷神父打算和他計劃計劃，如何發動安國民衆，死守安國，組織一下民衆武力，他以為這雖然是以卵投石，但是還可以便各地百姓開風響應，這種是可以給日寇以嚴重打擊，所以他一再地說：中國一定有辦法，日本的勝利不過是暫時的。張縣長雖說是愛國至誠的青年，雖然也讀過這種辦法，但是因為沒受過戰場的訓練，沒有經過倍大的恐怖：炸彈早已嚇破了他的胆，據說他在代表張縣長開會保定的時候，炸彈正落在他們的會場裏，炸死了好多人，他因倖沒有受傷，可是精神上已經受過過度了，為此他雖口裏讀回這種作法，也更敬佩雷神父的勇敢，但是他是不敢付諸實行了，他不但付諸實行，就連在安國也不敢在了，在他見過雷神父的當天，便離開了安國縣境。

雷神父東西西的忙了一天，忙到晚上八點的時候，又召開了一次全體會，宣佈了難要到後方，誰要在前方，誰要留守在家的命令。

這時魯恩與魯爾兄弟，滿頭大汗的跑了來，大喊着「不得了，不得了！保定失陷了，人民都跑光了，某某軍隊整個都投降了；保定火炮連連天，比地獄的火還要高大，師長逃了，隊伍也散了，日本已沿線南下安國了！」還在現在看，却得并不可怕，但是在當時的場合裏，大家接得了這樣的報告，是沒有不慌了手脚的，鎮靜的空氣，立刻緊張起來，然而雷神父仍依然鎮靜如常的說：

——好！我坐鎮安國，死！死在這裏，我不走，公僕兄弟（副院長）

也不走，別人隨便！報紙停刊。

兄弟們聽了這樣的說話，更慌了，一致的說：

——不行，誰不走您也得走

——不！雷神父堅決的答應說，不，我不走，

現任津版益世報發行人的劉益之，吳昇突起的說：

——神父！您愛我們不愛？

——當然極愛你們！

——您既然愛我們，您就得走，您爲了愛我們的緣故，您必得走。

——爲什麼？

——因爲您是領袖，如果您死了，羣龍無首，大家只有星散，如果您去了，

——對！大家一口同音的答應着說，

——所以，無論如何，您必須得走，

——「……………」

——無論如何你得走！

——這樣你一變我一聲的叫嚷要求，使雷神父也沒有了主意了；也？不！

——他自己在自問。

——突然他又衝破了寂靜：

——大家都走是不可能的，那末誰不走呢？

——我不走，現任會長的立陶兄弟，斜靠着柱子，很勇敢的說。

——不成，你必得跟我一道走，雷神父堅決的說。

——除了我指定不讓走的，別人如果要走，每人兩塊錢，半雞民車，可以

——走到陝西，現在我們可以準備一下。」他又轉向大家說：

——話說完了，大家的心更忙亂了，東東西西，大家都不知如何是好，每個人的心都在悲痛的跳起來，彷彿生命就要快結束似的。現在談來，大家

——還都說：當時都是太可怕了，不過信仰的心總沒有使我們失掉鎮定，我們

——想反正生死都在天主掌握，然而心靈的鎮靜，信仰的堅心，終歸壓住肉體

——的驚顫啊！

——壓不住肉體的驚顫的現象，尤其是後防報的同仁們，更爲顯著，因爲

這是一個抗日的報紙，是一個反對日寇最激烈的新聞機構，那麼假設日本要是來了呢？究竟怎樣好？大家商議了又商議，終於決定了燒掉完事！燒的決定下了，大家夕陽想到還有其他的抗日刊物，也該燒掉！於是書報、雜誌、舉凡一切犯嫌疑的東西，都裝運到院裏；說說回祿，一根火柴它們便大搖大擺動起來了。

熊熊的火光，伴着陰慘慘的月色，喧鬧了有一兩丈高。另有一位夥友，因為慌了手脚，竟被掉了一些分票，火一直着了好幾點鐘，他慌極了。據立理兄弟告訴我：「在報紙火燒起來的時候，我的心感到極度的難過，四句來的辛苦，一垣而了，事已如此，夫復何言，於是我就取了兩份，放在這裏，作為幾月來辛苦的成果；淚也禁不住了。」

火雖然熄了，可是貴重珍貴的抗日書籍，連後防的全份，都被保留着，當晚就在屋內掘了深坑埋了，可惜日本在的時間太長了，等到四年前大阻緬的時候，都已糟爛不堪了。

雷神父本來決定次早再走，可是兄弟們因為害怕敵人，即刻就到而來不及了，逼迫他立刻就走。於是他便說服了他的會友們，帶同立理兄弟，辭別了他親愛的人們，辭別了他親愛的安國，他理想建樹而要發皇的安國，辭別了獨立養成準備過夜後就要親聖的連看都沒有得看見的聖堂，在傷心的空室裏，在眼淚的押酒裏，在！在！心如刀割，在無可如何裏，離開了他的親愛的孩子們，離開了一手培植成了的真耶穌德來院。……

說的辭別太長了，雷神父的心的確碎了，而兄弟們在雷神父走出了的剎那，也感到無依無靠的悲哀「那如不讓他走！」雷神父當然也不願離開，然而又不得不說出了：Veneri

九、到邢台去

夜是朦朧的時帶着月光，照着一條蒼白的古道，雷神父立理兄弟，還有多納兄弟，架着他們的自行車，他在這寂靜的道上，匆匆的飛馳着，雷神父頻頻的回顧並且低息說：唉！一生沒有如此狼狽的逃過！唉！我們還是回去吧！死在網線上多光榮！

大約在過夜一點鐘左右，走出了安國已經有七十多里路，車到了深澤

的趙八許村，雷神父決定在這裏過夜。夜靜更深，他不願發動那些路巧之鳥的村民，所以沒有叫醒他們，就找了村外的一堆柴草，蓋上一點草睡了。次日又起身上路，不巧天下了大雨，路了非常泥濘。道上走着的時候，見了十二師的軍隊，問他們師長在那裏，他們回答的是：我們也在找師長！

顯明的是十二師的師長不知去向了，雷神父起初本打算去找師長，至此他也不敢變主意，要先到邢台去了，第三天就到了邢台。一路上見了逃難的民人；有的被擠死了，有的被壓死了，有的被壞了，大路上不遠便傾瀉着，尤其是河岸兩旁，情形更慘，活着的民人，都是面沖泥濘，僕僕頓頓在泥濘的路上，臉上滿是愁苦與粉粉！

苦的面直無法形容，如果善世的人們，親身背一管或者一看這流民的風味，我想，他們再說流民圖，一定更有成績，不會再是空中樓閣，或抄襲前人了。

雷神父是以救人為急務的；有了機會，他絕不放棄，現在是這樣的好時光，他豈肯交臂失之？他決定了要在邢台設立粥場，招待難民。兩天以內，到處演講，募捐，結果捐到了千元以上的錢，當時的麵粉只是兩元半就買一袋；還有答應了隨時捐助。主持邢台公教醫院的宣大夫又撥發了一部救濟藥品，招待所選擇在廿九號左右就成立了。

招待所成立的當晚，商團將軍乘專車北上，雷神父臨說了，立刻決定要捲上重來，北上前線，從事更積極的抗戰工作，邢台的招待所，就交權給當時正在邢台避難的已故馮奎璋司師代管，後來這難民招待所不但招待難民，並且也招待傷兵，由前線散下來的游勇；得沾實惠的人，不下數萬，一直到敵人佔領了邢台的時候，才停下來。

十、石門相會

大概是廿九號的夜裏，雷神父乘着商將軍的專車，北上石門，二人促膝談心，熱烈的「巴山」了一夜，此後他們竟成了「與君一夕談，頗成百年交」的至友；在雷神父逝世後，商將軍代表委座，主持了追悼大會，勝利後他同主席北上，提起了雷鳴遠老人，他還是一再的說：「他真是聖人，我

查得與他相識，實在榮幸。」

車到了石門，商將軍到外邊去，雷神又回來了。他走到天主堂住了，第三次清早，來炸石門的飛機，也向堂內投了彈，堂的西面，現在還有一道大裂縫，塵埃飛揚。

這次的空襲，是過十月的第一日，也正是救護隊來石門那一天。兩天，雷神又在雨剛下來的時候，就得到他們要來石門的消息，知道他們十一月一號要來，所以等到飛機炸過之後，便乘車前去迎接，久別相見下的快樂是可想而知的；雷神又見了他的愛子，隊員們見了他們的慈父，大家都爭先恐後去擁他，換他的衣服，摸他的手，向他敘述着這一路艱苦的經過，直到黃昏禮壇的時候，還沒有停止。

原來，雷神又走後的消息，救護隊就得到了前邊的命令：要他們開拔到滿城。一時雷神傳來的消息是：軍隊又反攻，要死守保定，馬上這就要接火了。救護隊從成立開始到現在，還沒有得用實力氣的機會，大家早就請願試試了，現在一般說來作戰，個個都高的精神，尤其是雷神的兄弟兄弟，高興幾乎要跳起來，啊！滿地春風，立刻召集了全體隊員，陳德敬兄弟講了一大話，大意是：現在是我們祖國的時候，現在是我們振作的時候，我們個個都應該拿出那威風凜凜的膽魄來，不怕死，不怕死的為我國效勞工作，而抗敵而犧牲，弟兄們，起來，我們到前線去！

隊員們本很興奮，聽到這樣壯烈的講話，更是興奮了，大家快直了嗓子，高唱着萬歲萬歲的前進，前進，滿城在響了，停止的命令傳了下來，大家駐紮在離火線很近的地點，這時候，槍在響，砲在響，張的大家的耳鼓，好似要炸裂似的，紅藍各色的信號，亂紛紛的呈现在天空裏。火在陰沉着，夜雨滴星星，一名隊員，由救護隊中穿過，飛馬向最前方去，到那頃同一的隊員，轉馬的跑了回來，筋勞帶着刀傷，血在頭火中淋漓，他跳下馬來，向救護隊要藥品，不幸得很，藥品在救護隊中是沒有的，他又跳上馬去走了。

總長的命令，忽地傳了下來，在救護隊後排的魯思德兩兄弟，她脫了仗，也沒有仔細的探聽，就一氣的地回安國，一路上又聽了一些使

言欺詐，那中情以為實了。到了安國之後，那合體的炸了出來，如同我們前面說過的，一聞得那匪徒滿城風雨，因而雷神又出走石門，因而生出了那救護隊員分崩這極長久的事實。

救護隊離開了滿城之後，便說開了鐵路線，向安國一帶要。這時帶隊的是魯思兄弟，廿四日就到了安國，許多隊員因為離家近了，大多請假回家，自然那一個個準了，這樣住在安國的隊員，不過是一百左右。到了的那一天，王主教為十二師長接風，萬福院內也大請了一下兄弟及隊員們的客，又由雷神請司理，向師長提議讓雷神的一切切切，當時師長內的工作人員，早已過得乾二淨，那時又沒有什麼組織，雷神司理在安國的民心中，最是有良好印像有力的一員（雷神司理此人，早年來中國他道，國軍退却後，曾組織臨時政府，公幹道，借道軍隊，維持安國治安，至二年之久，勝利後，歸化我國）據他向師長一說，數百名的囚犯，就停得自由，內中有數千位是婦女。這些人原是當地最負盛名的土匪，被匪團給，他們這指過一些與軍隊，作為愛國的表現品，被釋放後，他們多組織了公教道，為安國的治安，為推銷日寇的武力，都流了不少的汗。

夜裏，團長帶着他的全團出發，路上且夜住了幾個溪村，悶地下了淋。淋過了二日的淫雨，淋過了兩天的濕地帶的才子，把隊員和軍隊弄了個不亦樂乎，淋了不知多少的交，淋了不知多少的一團團，才到了深潭，大約是西門，進城之後，城內顯得十分緊張，補面關了門的風聲，間間有兩三家開張的，也都是石門無事，這當然是因為人心惶惶，沒心再經營商業的緣故所致啊！

被匪徒佔領的地方，是一絕在店，這時候人更少了，因為大部份的隊員，回家去幫的還沒有回到這裏，而離家近的又回了家，人更少了，可是在軍隊轉移的時候，因為糧食給盡都散盡了，所以吃飯也還成問題。特務長的魯思兄弟（擔任重慶益世報社長）到師部裏去交涉，可是連自己吃飯風有問題的困難，又怎樣解決別人的困難呢？不得已，救護隊也只得出錢

出採買了。可是城內的人們，大多逃散了，一時來了無食糧的軍隊，幾乎過萬把的人們，小小的城內又那能是够呢？於是連買東西也發生了問題；買到的不够吃，只好向在店去借，到深的第二三天上，又有許多隊員歸了回來，有的是甘心投効，有的是被軍隊卡去不能回家，這種更增加了「食」的困難。

軍隊在收退的時候，縱有天好的軍紀，也不免發生搶掠的事件，就拿救護隊住的棉花店說：他有一個分號，滿滿的三套院落，兩套院內的東西，都被搶掠一空了，第三套院因為事前關好了門，未付被搶，其餘的商號是可想而知了。可是救護隊住的地方，却是秋毫無犯，分明他們藏有麵粉一兩千袋，起初向他們買，他們竟說沒有，後來他們發覺了救護隊待他們太好了，為他們拒絕了其他的軍人來住，不使他們被搶，他們才肯解囊，拿出一些好的東西來，款待救護隊員們。

過了兩三天，給養來到了，救護隊不肯白他人家，就拿出了更多的東西，加倍的賞還他們，這時他們的分號因為那另一套院落，也有被搶的危險，他們一再的要求央告救護隊去分住，救護隊因為人少，始終沒有肯答應，有的在說笑話：「開始我們求他們不允，現在他們求我們也不應了」。

四天之後，救護隊員開拔到了石門，與雷總隊長相見之後，就移住在石門北一里有近的一個村莊內，至於莊子的名號，現在已記不起了。

石門的車站，有雷神父在國外管理過的四五位留學生，內有段長一名姓郝，由他發起籌款，為救護隊員每人買了一膠軍毯，但是因為命令下來，要開往滹沱河上游，獲匪治下的北胡莊村駐守，救護隊不能等待，就留下了立珊兄弟兩才從山西布藍起來的良兄弟在石門照料。

十一、被劫插曲

立珊兄弟同良兄弟，六號押着軍車開奔北胡莊來，到了之後，雷隊長就向他們說：你們還是回後方去讀書吧！讀完之後，再來抗戰，好在缺你們一兩位也不什麼。他們立刻起身，到了石門，遇上了發起募捐軍毯的郝段長，他一口答應了為他們買，正到站的時候，忽然警笛聲響起，燈火都滅了，他們就蹲在一邊，這時走出了一羣二百多，說是要檢查！趕到

看見他們身邊有六十元錢的時候，就說：「不行！到東邊去！」結果將他們的錢，掃數的搜去了，還說他們是漢奸，在搜查良兄弟身上時，翻出了他藏在懷內的兩份後方報，更加強語氣的說：

——你們一定是漢奸！

——怎見得？這時立珊兄弟又笑又惱的。

——為什麼惱呢？

——報？你看還是什麼報？須知報是我辦的！

——反正你們是漢奸。

——你能見這樣的漢奸，國家就好了！

所謂檢查員的人們，看他們是不能以辯辭的，便辱罵他們，說要扒他們的皮，並且翻起他們來，立珊兄弟直氣壯的一點也不害怕，這時間，作段長的郝先生，看見他們被罵，警報解除，就去保他們，那羣傢伙不但不放，還要打段長，段長離開，向司令部打電話，司令部答應說，如果交上來，我們一定要放的。工夫不大，檢查員們或是看見圍攻他們沒有好處，或者是接到上來的命令，也未可知，反正他們前來告訴他們現在可以走了。

這時立珊兄弟很打趣的向他們問說：

——錢呢？

——怎麼？「錢」？檢查員急了，「軍隊還要你們的錢」？

——那末，我們的錢飛了？

——「……」！沒有答話。

忽地檢查員情緒生習的說：好！為放你們，你們須要抵押，說：我們什麼也沒有遺失……

良兄弟因為怕鬧事，便迫着立珊兄弟簽了字，出來之後，立珊會長要去告檢查員，結果經郝段長與良兄弟的勸阻，沒有去告，但是錢沒有了，不能去整屋，於是他們又決定了回去見雷神父，雷神父見了他們說：「好，別走了，死！死在一起！」

一幕被劫的滑稽劇竟使良兄弟立珊兄弟，參加了抗日大戰，一直列強俘為止。

(待續)

文 化 消 息

聯教贈中國獎學金

聯合國教育科學文化組織，致函中國教育部，贈送中國獎學金額六名，以供學者在國外考察之用，考察期限以六個月為準。獎學金額包括來往旅費、生活費、學費、實驗費及旅行等費用。考察之對象應注重下列之部門：一、受戰事影響兒童之教育問題；二、教育行政；三、科學與社會發展；四、圖書館學；五、美術及音樂教育；六、電影與視聽教育。得該獎學金之學者，應對其考察之部門已有高深之研究及豐富之實際經驗。為人選問題，中國教育部已委託聯教組織中國委員會負責辦理。該會已決定由該會屬下之六專委員會就有關科目推薦人選，每會推選二人。按六門委員會為：一、自然科學委員會；二、社會科學、數學及人文科學委員會；三、教育委員會；四、大眾傳播委員會；五、圖書館博物院委員會；六、藝術及文學委員會。推薦之人選，於二月一日前送交教育部，然中國委員會再召集執委會決定遴選辦法。

舊金山華僑教育近況

(中央日報訊) 新近由美歸國之僑領黃仁儉，曾向中央日報記者談及舊金山華僑教育近況；談及華僑設立之中小學校，計有六座，學生共一千六百餘人，校名及學生分配狀況如下：一、中華學校，由華僑設立，學生二百五十人；二、聖瑪利中學，天主教立，學生五百人；三、協和中學，基督敎聯合會立，學生五百人；四、建國中學，國民黨立，學生七十人；五、南僑學校，三色會館立，學生一百五十人；六、金巴崙學校，金巴崙教會立，學生一百五十人。昔日之浸信、陽和、孔教及聖公四學校，已

因經費拮据，學生不足及教職員缺乏而停辦。各校課程，以國文、史地、寫作等為主，教科書採自商務或中正書局。學生程度較差，因美國中小學均屬強迫教育且間須入美國各級學校，課程甚嚴，晚間始能入華文學校，故授課時間短促，學業則健康皆受影響。僑校經費，由華僑捐助及學費支持，各校學生每月繳費，中學三元、小學二元。師資非常缺乏，各校教師均屬兼任，此乃目前極應解決之問題。為求華僑教育之改善，政府應為僑教特別編印適用之教科書，解決師資問題，並予以扶助及指導。

教部積極推行國語

(本報訊) 中國語言尚不統一，語言尤為複雜，為普及教育障礙頗多。教育部為推行標準國語於全國，特依據方言區域，將全國分為五區，於每區指定師範學院，設置國語專修科，培養師範學校之國語師資及國語推行人員。全國五區，計為：一、北方官話區：包括東北、冀、魯、豫、晉、察、綏、晉、甘、南、新十餘省，指定北平師範學院設置國語專修科。二、下江官話區：包括湘、贛、皖及南京等省市。三、吳語區：包括蘇浙兩省。以上兩區指定國立社會教育學院設置國語專修科。四、粵海區：包括兩廣及海南島，指定國立中山大學師範學院設置國語專修科。五、閩台區：包括閩台兩省，指定國立台灣大學設置國語專修科。現各校均已按計劃辦理中。

美獎學金委員會將資助中國學生深造

(中央社華盛頓十九日電) 一月十七日杜魯門總統國外獎學金委員會舉行第三次會議時，通過一項資助中國學生教授及研究工作人員三十人來美研究之預算案。該計劃並規定撥款資助中國境內屬於美國或由美國開辦

之大學內讀書之中國學生一百名。傅爾布萊特法案中出售戰時剩餘物資二千萬美元基金，將資助被選來美研究之學生，將由美國在華教育機構負責選拔工作。該機構由美大使司徒雷登主持，並將由胡適等五位中國顧問協助辦法。申請名單須經該委員會檢討，而向華盛頓方面提出建議。一俟學生名單擬就，並獲得通過，此項計劃即可開始。惟目前尚無美國學生赴美之計劃。

教育學術講演會在各大城市舉行

(本刊訊)中國教育學會為倡導教育研究風氣，利用寒假期間，發動全國各分會，會同當地教育行政機關，舉辦教育學術講演會。教育行政機關，負責籌劃經費，佈置場所及邀請人員等責任；分會則負責聘請講師及決定講題等責任。期間定為一星期，每日兩次，每次以二小時為限。決定舉辦之城市有下列二十城市：南京、上海、無錫、蘇州、杭州、安慶、合肥、長沙、開封、濟南、北平、西安、福州、台北、廣州、桂林、成都、重慶、昆明、蘭州。

敦煌新發現石窟數座

(敦煌通訊)敦煌莫高窟創建於苻秦建元之世，迄今歷一千五百餘年，久經兵燹，損毀頗存。自三十二年由教育部成立研究所，即修建長達一公里之大圍牆，後因戰時經費支絀，對於洞窟修理工作，未能積極展開。今年由教育部撥款一億萬元，作為修建洞窟之用。經該所動員工匠三十餘人，自四月開工，至今歷時八個月，修理洞窟三百餘，並非總開闢七百餘公尺，橋廊二十餘個，沙窟二座，其中包括岌岌可危之晚唐及五代宋時木構四個，均已加以修整。並悉該所於八月間修整二二七窟土台時，曾發現已歸滑初埋沒尚存壁畫及供養題記之隋代洞窟二座，唐代洞窟二個，其他在窟中發現之完整唐代壁畫及題記二處，已經開放展覽，其餘亦正由該所清除中。(中央日報)

美將補助五十人來華任教及研究

(中央社華盛頓專電)美國國外獎學金委員會規定五十申請名額，資

助美國教授與學生於中國高等教育機構任教及研究。上述名額中有二十名額係為美國大學畢業生繼續研究而設者，另有二十名額為資助教授，十名額為資助獲得博士學位之學者，作講學或繼續研究而設者。

美聲盲女教育家將來東方旅行

(聯合社廿八日紐約專電)美國盲而且聾之著名教育家及作家凱勒女士，將於二月二十六日赴遼東、中東各地，作為期一年之旅行，俾協助促進盲兒童之教育與家庭教育之訓練。伊將於三月二十日飛澳洲，將訪問新西蘭、菲律賓、日本、朝鮮、中國、緬甸、暹羅、印度、埃及、伊郎、伊拉克、敘利亞、黎巴嫩及巴力斯坦等國。來華為期一月，將在北平、天津、南京、上海、漢口、廣州等十個都市之人民團體發表演說。

大學附設研究所全國共一六三所

(行政院新聞局訊)關於全國大學附設研究所數字，頃據教育部統計：三十六年度，全國各國立大學及獨立學院，共設立研究所計有一三二單位，其中包括研究室二所，研究部一部，但貴州大學尚未改組呈報，故未計算在內。又私立及獨立學院共設二三所，燕京大學及輔仁學院等校共設立研究所六所。總計全國公私立大學及獨立學院，無論已否報案，確已設立研究所者，實為一六三單位。國立大學中以中央大學設立二十七研究所居首位，私立大學，則以金陵大學及北平輔仁大學兩校為最，各設立六研究所。

我書籍二千本捐贈西澳大學

(中央社雪梨一月二十九日專電)中國政府將中國書籍二千本，捐贈西澳大學。按此事係用我駐伯斯領事劉渭平襄辦。此項書籍，迄今尚未運到，但不日即可運抵此間。西澳大學教授麥道克書中央社記者稱：「俟此項書籍運到後，則西澳大學圖書館中，將成立中文組，並歡迎其他大學借用此項書籍。希望西澳大學當局能在此批書籍基礎上成立中文講座，並派員日前，澳洲各大學中，尚未設任何中文課程。余深信如小澳二國能交換學生

，昨日並交換教授，則中環兩局皆俱獲利益。

桂林發現六朝古墓

(中央社桂林一月三十日電)桂林北郊發現六朝古墓，內有甌甌多件，土人不知保存，均已散失。惟殉葬之「地盤」一方尚存。原墓高市尺五寸七分，寬三寸六分，共一百零一字，七行，每行十三字，十五字不等。考其時代，為宋泰始六年十一月。此項發現，對考古學上實有重大價值，且中原文化在西南傳播情形，可因此得一新徑。

中大爭取全國領導地位

國立中央大學教職員百餘人，舉行校務會議，決意提高學術水準，爭取全國領導地位。其重要決議如下：一、加強研究空氣，提高學術水準，以爭取中大在全國學術上之領導地位；二、呈請教育部轉呈政府，免予裁減三十七年度員工生活補助費；三、請教育部增加該校經費，並另行劃撥各院系實習設備費；四、請教育部准予恢復原有之商學院；五、增設地質、礦產、氣象、化工、航空、水利、農業七研究所；六、請教育部准予在法學院中增設新聞學系，以農、工、醫等院系畢業生編入新聞系三年級肄業，以養成科學記者之特色；七、擴大農藝系農業機械組，成為農業工程系；八、呈請教育部在工學院中添設紡織工程系；九、請教育部將農業化學系分設土壤肥料及農產製造兩組；十、為提高護士師資專修科程度起見，將醫學院護理教育科招生程度提高，由初中畢業生改為高中畢業生，肄業期間由兩年增為四年。

整理故都文物

北平中國首都歷千餘年，文物建築精華萃萃。自首都南遷後，對故都文物，保護，仍未忽視。民國廿二年，曾有舊故都文物整理委員會之組織，抗戰勝利，該委員會遂恢復，並設立文物整理工程處，主持文物修繕事宜。民國卅五年，中央又撥到經費八億元，修理工程計有天壇，故宮博物院，北海，碧雲寺，天安門，永定門等大小工程四十餘處。新近北平定為

陪都，故都文物建築之保護與整理，尤關重要。本年度故都文物整理委員會之經費，已呈准為九十八億，注重文物保護工程，包括高橋樓，荷花寺，熙和園，蘇堤橋及其他遺蹟之保護修繕。故都文藝事業方針，約分下列數項：一、修築工程，注意定期保養工作；二、注意建築骨幹結構，保留固有蒼老色澤；三、尊重固有建築風格，利用近代建築材料與技術；四、在歷史上，藝術上召重要價值者，損壞過甚者，對於風景名勝有關者，均提倡修理。

全國專科以上學校共二百零七所

教育部頒發表冊六年度上學期之統計，全國專科以上學校共二百零七所，學生十四萬八千餘人，其分配狀況如下：公私立大學五十五校，教員一一、零二三人，職員六八八一人，研究生二七八八人，學生八五、二七一一人，專修科生二、零四四人。公私立獨立學院七十五校，教員四、九九六六人，職員三、五三二人，研究生四十八人，學生四零、零四九人，專修科生二、四六零人。公私立專科學校七十七校，教員二、七一一八人，職員一、九二七人，學生一八、七零二人。總計全國專科以上學校共二百零七校，教員一八、七三七七人，職員一一、三五零人，學生一四八、八四四人。

化學會在京舉行年會

中國化學會第十五周年會，於二月一日在中央大學校友會舉行，到會員百餘人，由該會理事長吳承洛主席致辭，謂本年化學會將討論兩大問題，即如何提高學術研究興趣及如何助其實施。下午二時起討論論文，計收到論文廿餘篇。二日上午九時，討論會務，下午二時為座談會，討論主題為國防與化學。會期中並有數次專家演講。

不發光電筒專供瞎子用

中華自然科學社訊：最近發明的電筒，可供瞎子尋路之用。筒內不發光線，而係用電子管發聲器，發出特種聲音，由反射罩聚成一線，向前直射，如遇障礙物，則音波折射，使瞎子突聞聲之警告便於趨避。

台大正研究原子能

(中央社訊)國立台灣大學物理學研究所，刻在進行原子能之研究。該校教務長兼理學院物理系主任殷運軌記者稱：一月既開即開始作「原子核擊破」試驗，此在我國科學界中當為一大事件。按研究原子核之重要儀器為直流高壓電源。該校物理研究室，去年十二月十日始完成二十四萬伏特直流高壓電極之設備。台大物理學研究室現有之設備，為一端接地之六十萬伏特之放射線變壓器三台，其中二台可由自動變壓器，任意加減其原線圈電壓，然後通過整流管兩個及電容器八台。此種整流管各能出電壓二十三萬伏特。

香港公教真理學會徵求

公教著作翻譯

(遠東通訊社訊)香港公教真理學會，為鼓勵公教著作與翻譯起見，特聘公教傳記，歷史，小說與護教作品四種，聯合比賽，並定有最佳作品之獎金。競賽簡則如下：

(一)無論著作或翻譯之傳記，歷史，小說或護教作品，須為發揚公教精神，宣傳公教教義者。

(二)無論傳記，歷史，小說或護教作品，總分為二類：著作與翻譯。最佳著作之獎金為美金一百元，最佳翻譯之獎金為美金五十元。此外，最潤之著作與最佳之翻譯，另贈以每千字計算之稿費與印成後之該書一百本。

(三)未獲首獎之著作或翻譯，本會如認為有出版價值，當照高價計算每千字，送還稿費。

(四)字數須在八萬字以上，十萬字以下。

(五)稿件除本會選出之特別委員會評制。

(六)最佳著作與最佳翻譯，除本會贈送獎金稿費與書籍外，並以本會名義，參加全國公教著作翻譯比賽，如獲得獎，獎品亦歸該著作人或翻譯人。

(七)稿件須在一九四八年六月十日子夜以前，以掛號寄交(香港干諾道中皇帝行公教進行社內公教真理學會師仁傑神父或程野聲神父收)。

(八)來稿概不退回，惟附足郵票者除外。

(九)此簡則倘有不明之處，或何書是否已為人所譯，可向程野聲神父詢問。

謝奇康博士參觀美京中國文化學院

(美京訊)前中國駐美公使謝奇康博士於一月廿九日由紐約抵華府，參觀美京中國文化學院。該院院長馮以仁副院長呂永泰蒞臨蒞院熱烈招待。謝博士於該院工作之項目，圖書之設備，頗為滿意。一月卅日下午四時半，并由該院董事會主席溫翠琴女士特在其中國式之府上舉行茶會，以資歡迎，參加者計有名律師費司提魯，聶以仁，錢家驥，呂永泰及判過中國之美國友人數十人，首先由溫女士一一向謝博士介紹相識，交談甚歡，中美友誼得以交流。直至下午六時半，賓主盡歡而散云。

朋友，你看了如果有什麼不滿意的地方，可以告訴我們，滿意，可以告訴你的朋友！

海 外 通 訊

善修吾兄：因着消息的誤傳，我竟匆忙地於一月一日的晚上乘了車，離開了南京，趕到了上海，目的是爲乘二日晨的美國輪船格將軍號，出國赴美。可是，剛我一到上海，就有人給我報告說：「你的船還沒有到，大概你明天是動身不成的。」我震問的說：「怎麼？昨天不是有人打長途電話到南京，報告船提早今天開嗎？」那位朋友笑臉回答說：「你被騙了。」果然，我們的船遲到四日的下午二時才開出上海。

到了將離祖國的那幾天，我真希望時光給我一個「久留」，使我能祖國的懷抱裏多輪上一會兒，可是，那兩天的光陰却似乎過得比平常更快，顯得比什麼也短，我終是個「忙不過來」。許許多多的親友來給我送行，要爲我送別，我也無法給他們一個相稱的接納與致謝。至於向親友們去一一拜別辭行，那更是力不從心，時不我許。這一切的一切，現在坐在船上閒暇地回憶着，都使我感到一種難以言盡的歡悅。

開船的那一天，我是最後的一個卜船，當我的行李經過海關檢查之後，走出了檢查室，向着船前進的時候，見到了長行排隊的朋友一一向我喚招，各各給我揮別，口口說我平安，且贈我以各種美食品贈果，還有送行的鮮花，它們都使我感到友愛的實在與深刻，但我有何功德而堪稱這些熱情表愛？想到了還有其他的許多朋友，因爲夾在擁擠的送行的羣衆中，在登輪之前，我無從給他們揮別致謝，只能在船上給他們表示遺憾與感激，並請求仁慈的天主祝福他們，作爲我心謝他們的誠意。

船移動了，送行曲是在高音的奏演着，喜炮是在快砲地祝福着，送客與旅客中，有的是揮巾揮手，表示歡樂愉快；有的是紅眼流淚，顯出還是失別；有的是靜思兀立，好像不知所措。斯情斯景，委實表現着人情動盪

的深遠！

這次和我同行的有十六位是我們天主教保送的獎學金的男女學生，他們都是我當特別關照的青年。記得其中有一位，當船開後，因爲迷了方向，找不到自己的房間，竟哀聲悲調地在走廊痛哭，我發覺了之後，就立刻去慰問他，引導他，請她揩乾了眼淚，使他寬慰心懷，有難題自有我代爲解決，真可不必擔心。諸如此類的事，在船上是可以遇到的。

離開了海岸，不過幾點鐘工夫，我就發現了這次船上一千四百餘乘客中，我是唯一的神父，這個榮譽委實使我感到了一種重大的責任，一星期以來，我無時無刻不在爲着這責任而努力。謝謝仁愛天主的特別祝福，我這努力已產生顯然的效果，因爲現在不特一百六十位中國的男女學生都要我來領導他們，要我作他們學生會的顧問，給他們演講美國的情形，並如何適應美國的環境，而且船上一總人都當我是他們的神父，他們無論有任何問題都會不加思索地來向我討問。因此大家也都感覺到天主教的偉大與崇高，而對於天主教的本身也都表示出他們的敬愛與興趣，我真希望這船上的每位乘客能因此而感受天主的祖光，得以認愛慕奉事天主，而得永遠成爲天主的子女，享受永福光榮！

七日的早晨，船駛入到橫濱，當時中國代表團的主任秘書陳鴻波先生，請了鐘少校代表他來歡迎我們——因爲那天上午他當出席重要的軍事會議。陪鐘少校來的，是兩輛汽車，於是特着給我們預先辦好的「特許登岸」證，我們一行九人，就乘上兩部給我們備好的汽車，向東京前進，約四十五分鐘的工夫，就把我們送到中國駐日軍事代表團的辦公廳。那代表團的房子相當闊大華麗，其中共有代表團的職員一百四十餘人。

由橫濱至東京的路上，我們見到的皇宮，外務局，電訊處，以及其他各種機關辦事處。皇宮的三面圍繞着水，房子並不顯得太高巍。外務處的牆是黑色的，我因此向同車的人說，「請看日本的外交是如地象徵着的」。電訊處的房字極相當高大廣闊，這亦是證日本對於宣傳工具的不怕化費了。到了代表團公署，稍事休息，我們就出發參觀東京了。

說到遊覽東京，我又想起了十二年前向一位日本同學說的話，那時，我還在羅馬傳信大學讀書，照例，在每年暑假時我要學習一稱外國語言，十二年前的暑假開端時，有位日本同學向我提議說：「若望，我以為你今年暑期最好是讀日文」。我答說，「讀起日文來，我的舌頭也許要焦爛」？他接着勸我說：「你若讀好日文，那當等到日本做我們的屬國」。那時的笑話今天已成事實，想起來既高興又難受，高興的是因為我們的中國今天究竟是統轄日本的四大國之一。難受的，是因為實為戰勝國的中華人民，目前竟受這空前的苦痛。

因為時間的關係，在觀光東京的開始，我們去參觀了「明治神宮外苑聖德紀念繪畫館」。館內共有壁畫八十大張，分日本畫與西洋畫兩種，全是水彩畫，顏色極其新鮮悅目，畫內所表演的就是明治的一生事業，畫館內分兩部，即所謂南館與北館，南館共四間，北館相稱共數。此後我們就去參觀了「靖國神社」，那裏站着許多日本英雄戰士的銅像與紀念碑，這神社是給日本軍人最大的鼓勵器，使他們樂於靖國，視死如歸，據說，現在只有聯合國的人可以進去參觀，而日本人一概禁止進入。因為我們的船停泊橫濱只有六個鐘頭的工夫，而在東京與橫濱的路上就幾乎要費去兩點鐘，此外中國代表團還要請我們吃午飯，所以遊覽的時間實在太短促，因此我們除掉到東京街上去跑跑，買一些日本的紀念品外，就無法再去參觀其他的勝境，只不過「乘車觀遊」猶如走馬看花的結束了我們這次日本的遊覽。

目前日本的情形是指當困難的，食物的缺乏，由於全國旅館的停辦，飯店的關閉，就可想見一斑，因此聯合國代表團的物質都是由各本國運進的，不然就無法在日本生活。戰時的遊覽在東京亦很明顯，我們一路可見

到轟炸了的樓房橋樑，還有日人的服裝也顯得窮苦破爛，但日本人的態度却有亡國的表情，他們外表上雖顯出比戰前謙恭，但內心裏似乎不承認他們是戰敗國，這是我們觀察與我們同船的許多日本人之後的發覺。他們雖窮，但禮道上的秩序，行路上的清潔，却都表露着他們是守規矩要自強自好的百姓。

中國代表團，以極熱情的態度招待了我們，辦我們以美味的中國飯，便離開祖國的我們更想念家鄉，更感到祖國的可愛，我們是十分感激的。我們用的雖是中國餐，不過動餐的筷子却是日本「御箸」，這真使我們感到一種「提醒」，那就是我們的中華民族是駕御日本者，因為日本天皇所用的筷子已由我們執用！

下午兩點鐘，陳主任秘書就親自陪送我們到船上，因為三點鐘我們的船就當機航它的航程。船一過了日本，就進了太平洋，就遇到很大的風浪，旅客幾乎全帶了船，倒在床上，我也因此三天不能做繭繖，原因是船身搖動得太烈，桌上的碗盆都不能穩定，房內的桌椅也隨時移動，那三天的風浪真如排山倒海，使太平洋失去太平，使許多乘客後悔出了國。

今天我們本來可以到達火奴魯魯，可是我們的船竟不停留，這便許多乘客感到失望，不過因此我們於十七日晨到達舊金山，這也不能說不是一種安慰。好，不寫了，再談，祝
弟振翔手上一月十三日船上

歡 迎 批 評

婦女請看

婦女導報

社址：南京中央巷一號
報費：全年五萬元郵費通用

蔡宏浩木器號

房間沙發	廳堂新榻	紅木古雅	本號精製
應任歡迎	承蒙賜顧	應有盡有	各式傢具

地址：上海金華路全路五十五號
電話：八七〇六

文藻月刊

第一卷 第三期

中華民國三十七年三月出版

南京石鼓路一七二號

編輯者 文藻月刊社

社址 陳竹

代表人

王季 孟 修

發行所 文藻月刊社

南京一七二號

代表人 毛 彬

中華書局一三號

印刷者 和平日報印刷所

發行所 南京七第支路一百號

電話：五三二二

（本報代售處均有代售）

上 海
振興毛絨紡織廠

自紡 自織 自染 自整

採選上等原料。製造優良呢絨

三花牌 駝羊牌 將軍牌

廠址：徐家匯路491 電話：73870

15992

事務所：甯波路70 電話：12693

16051

上 海
恒通紡織廠

精紡各支優良棉紗

金元寶牌 金鋼鑽牌

廠址：南市機廠街168號 電話：02 70445

12693

事務所：甯波路70號 電話：15992

16051

1948 年

第

4

期

文藻月刊

林森



目 要

新 一 卷 第 四 期

- | | |
|-----------------|-----|
| 杜絕害怕的心理 | 牛若望 |
| 前途樂觀乎 | 雷 雷 |
| 美國的外交路線——列強均勢主義 | 若誠譯 |
| 展望西歐五國聯盟 | 陳效平 |
| 中華民國憲法之基礎條件 | 茹春浦 |
| 近代中國留學教育問題論略 | 陳步青 |
| 萬全縣的黃天道 | 李世瑜 |
| 述「賦」之創始與源流 | 黃公偉 |
| 「夢」在杜詩裏 | 馮 柱 |
| 毛詩獸名今釋序 | 郭時敏 |
| 我的獄中生活 | 祝融譯 |
| 雷鳴遠老人抗戰記 | 曉 星 |



中 華 民 國 三 十 七 年 四 月 出 版

久新瑛瑯廠

各種搪
瓷器皿



精緻耐用
美觀公道



上海海盧家濤徐家匯二二一號

製造廠及發行所 四七四八〇

製坯廠 八四〇三七

電話

文蕙月刊

第一卷第四期



上海海盧家濤徐家匯二二一號
製造廠及發行所 四七四八〇
製坯廠 八四〇三七

代售處
上海
南京
北平
天津
漢口
廣州
香港

總發行所
上海海盧家濤徐家匯二二一號

電話
四七四八〇

製坯廠
八四〇三七

文藻月刊

第一卷
第四期

目次

民國三十七年四月出版

時論

- 杜絕害怕的心理……………牛若望
前途樂觀乎……………雷 雷
美國的外交路線——列強均勢主義……………若誠譯
展望西歐五國聯盟……………陳效平

時事選述

- 東北同胞的呼聲
東北軍事動態
美國軍事援華
朝鮮大選問題
捷克政變
倫敦三國會談

研究

- 中華民國憲法之基礎條件……………茹春浦
近代中國留學教育問題論略……………陳步青
萬全縣的黃天道……………李世瑜
述「賦」之創始與源流……………黃公偉
「夢」在杜詩裏……………馮 柱
毛詩歌名今釋序……………郭時敏

文教消息

- 我國參加新聞自由會議
新聞自由會議議事日程
坎遠新聞學校成立
印哲學權威阿德萊亞談「新世界之建造」
工專學校在京成立
全國文藝作家協會在京舉行年會
北平研究院將召開學術會議
西北地質調查繼續舉辦
美著名中國語法學者任教北大
聯合國中國同志會開年會

藝園

- 我的獄中生活……………祝融譯
雷鳴遠老人抗戰記(續)……………晚 星

投稿簡則

- 一、本刊係一綜合性雜誌，歡迎海內外學者惠稿；凡屬社會科學、哲學、文學、書刊評介之作品，不論著譯，均所歡迎。
- 二、來稿篇幅以五千字為最適宜，但萬言之長篇，數百字之小品亦所拜嘉。
- 三、賜稿請用有格稿紙，務望繕寫清楚，並加標點符號，西文請用正楷。
- 四、譯稿請附寄原文；如不便附寄，則請注明原文題目，作者姓名，出版時間及地點。
- 五、來稿如附有圖表，請另以白紙用濃墨繪成附入，以便製版。
- 六、稿末務請注明作者姓名、簡歷、著作、及通訊地址、發表時之署名，由作者自便。
- 七、本社對來稿有增刪之權。
- 八、稿費概用現金，從優奉酬，於發表後奉上。
- 九、來稿經本社揭載後，版權即為本社所有；作者如欲保留版權，請於稿末聲明。
- 十、未經選用之稿，經投稿人預先聲明並附足郵資者，可以照退。
- 十一、來稿請寄南京（七）石鼓路一百號文叢月刊社收。

本刊啟事一

請雷雷君將詳細地址 示知本社，俾便奉酬。

文叢月刊社啟 三月十五日

本刊啟事二

投稿諸君務請於稿末注明真實姓名、簡歷、著作及通訊地址，發表時之署名由作者自便。

文叢月刊社啟 三月十五日

訂購須知

- 四月份價目如下：
- 一、平寄半年二十一萬元。
 - 二、航空半年四十萬元。
 - 三、國際平寄半年美金三元。
 - 四、零售每冊三萬五千元。
 - 五、繳款一律按款可取到之日價目計算。
 - 六、郵匯請寫「南京新街口」或「儲匯」。
 - 七、賬房支劑，恕不接受。
 - 八、訂戶來函，請註明登戶號碼，否則恕不答覆。
 - 九、本刊北平辦事處：北平興化寺五福里甲一號。
 - 十、本刊上海辦事處：四川中路二一五號四樓。

廣告價目表

種類	全面	半面	四分之一
封面	三百萬元	一百八十萬元	九十萬元
封裏	二百五十萬元	一百五十萬元	八十五萬元
裏封底	二百五十萬元	一百五十萬元	八十五萬元
普通	二百萬元	一百二十萬元	七十萬元



杜絕害怕的心理

害怕是人類的一種本能，可以說是一種潛能的本能。當我們遇到危險時，無論爆發的，或漸至的，心中總是免不了有一種恐懼害怕之情。比如死亡，無論是誰，一臨到死亡，就要害怕，所以平常人們都怕說死，諱言死，但怕也好，諱也好，死是不可避免的。

人為什麼害怕？我不是專門研究心理學的人，不能把怕的原因，以心理學的觀點，仔細分析研究。在通常的情形下，我們去分析一下害怕的心理，不外乎無知，無力，和不耐吃苦等原因。我這個看法，可以拿陳納德將軍最近所寫的「蘇聯與中國東北」內的幾句話作證：「美國政府邀請蘇聯的介入（參加對日作戰），是根據美國軍事專家們的建議，而這些專家們不能預料日本在九十天內就要投降的。有的專家們還指導對華政策，他們對於中國實際情形，根本就是朦朧着不清楚，正如看不清楚日本在一九四五年五月的實際情形一樣，這種是危險的。」

對日作戰；同時他們也沒有認清蘇聯的野心，沒有料到他介入以後的利害。這種怕是由於無知。抗戰八年的中國，却打得筋疲力盡，在日本投降後，中國需要也應當要求美國援助，以恢復東北的原氣。然而，美國非但不肯幫助中國，反而強迫中國政府單方停戰一年，提出國共雙方都不能接受的條件。共產黨利用天賜的良機——可以說美國賜的良機——在東北組織和訓練大批的軍隊。等到共產黨在東北的人數已增加的時候，而美國反停戰止援助中國武器，因為美國怕有礙於美蘇的和平談判。

美國為什麼一再對蘇聯讓步？由於怕；為什麼怕？是覺得自己的力量還沒有養成，怕是一旦引起衝突，自己吃虧。一個國王，帶了一萬軍隊，要和二十萬大兵的敵國交鋒，他必先坐下估斷自己的力量如何，如果沒有勝算，把握，就趁早差人去求和，免得吃敗仗。這看來是聰明的辦法，其實也是不得已的辦法！因為力量不夠，不能不怕人；因為怕人，所以才委曲求全。



牛若望

來，因為害怕，於是就無法籌款。據說要人的輩屬，有錢有勢的豪家，便由東北跑到平津，再由平津跑到華中鄂南。他們怕什麼？怕共匪，怕丟掉性命，怕損失財物，因此便逃。可是共匪可怕嗎？這問題留在後面說。總之，是不是就可以保得住性命財產？這個未必。因為性命隨時可以喪亡，財產也可以到處丟失。

「置之死地而後生」，轉信背水阻陣，獲得大勝，這便是證明。固然不一定靈驗活地而必死，但怕死，怕損失財物，心理上有一個弱點。「千金之子，坐不垂堂」，我不希望人們去冒險，可是也不贊成過於胆小，遇事就怕，一遇挫折便不敢重新嘗試，這都是沒有勇氣，毅力的象徵。

敢來也當有人從北方寫信來，想在南方試試事情，找個出路。理由是北方時局不穩定，生活困難。這是實情，但仔細研究一下，還是一個怕字作祟。

現在政治不良，社會秩序紊亂，民生凋敝，這是無可諱言的實事。謀生忌諱，是自取滅亡。我們不難成功於此，請正視現實，該認識我們所害怕的，有人給我們下跪，該重新接受，不應完全拒絕。

文官不要錢，政治就可以走上軌道，武官不恤死，軍事也就不致失敗。再進一步，如果全國的民衆，大家都不要錢，都不怕死，在政治，軍事，經濟各方面的力量，自然會加強，不用說現在的共匪沒有什麼可怕的，就是他們的力能再擴大些，也毫無關係。我常說：好國沒有什麼可

怕，可怕的是我們自己。病前不可怕，可怕的是我們的恐懼不強，抵抗力不強，如果我們有極強的抵抗力，病菌就不易侵入我們的身體之內。自傷人傷，自誇人誇，這個道理，一草也不錯。

我們試看現在人民的心裡吧！從逃區逃出的人，到了大都市，自以為到了安全區，一切無問題，有問題的總生活如何解決。我一點小工作，或是作小本生意，再沒有辦法，被擠到街，向人行乞。政府對這些可用的人力，沒有加以運用，沒有把他們組織起來，總歸訓練，鍛造大的人力，便都消耗了，不但消耗了自己的力量，且加重了其他人的負担，現在物價的波動，人民生活的不安，還是原因之一。地主盡其力，人未盡其能，如之何不解？

可是我們不必去苛難政府，以為政府無能，還是回過頭來看看我們本身。國家是由人民組織而成的，是一個有機體，如果每個份子都健全，自然就會有強有力的國家，反之國家必不能健全。試問我們每一個國民，是否都健全？明明強的事，現在亂亂，需要軍隊，需要糧食。但有幾個人會自動地去從戎？幾個人的人，到邊防是，在錢財等身的人，無一不說沒有。為什麼他們逃兵投？怕，怕死！可是暫時過了長校，而政府的軍隊在救濟的方面，逐漸消弱，政府沒有力量，可以衛護人民，在軍事上失敗，那是自然的事。是誰使政府失敗？還不是我們人民！

現在混亂，除了軍事以外，便是經濟，也可以說經濟有辦法，軍事自然容易勝利，經濟沒辦法，軍事也不容易發展。可是目前國內的經濟的

情形如何？他問在我們眼前。物價的高漲，生產的減低，我們雖不能說已經到了極點，但可以說已經逐漸到了生死關頭。如果經濟沒有一個適當的解決辦法，不久會演成極嚴重的現象。這是真共匪製造機會。

但還又去難使然？政府的措施，固然有未嘗，但我們民人本身，也難脫不了責任。通貨為什麼膨脹？我以為很簡單，是由於民衆的心理，是由於人民對政府、對法幣失去了信心。我曾經：紙幣也好，硬幣也好，就其價值來說，都是一種信用符號。現在價值萬元的東西，戰前不過值一角。在數量說，一萬和一角，相差很大，但就其實用來說，還不是一種嗎？可是在人的心理上就大不相同，認為今天的物價，比在戰前太多了。請又說回去，是誰造成這種現象？是人民對政府、對法幣信心的跌落。

經濟混亂，需要人民來負担，可是在今天又有幾個人肯犧牲自己的利益，以舒國家的災難？逃精逃稅，走私貨幣，也是今天很普遍的現象。為什麼如此？這是一個字，大家怕，怕自己吃虧，要保留自己的財產，要增加自己的利益，要門資本，大享地主，不肯對國家有所貢獻。他們要保留，要增加，將來是否關係得往，我敢斷言，他們不肯犧牲自己的私益以爭取國家福利，將來他們自己的金錢財物，就必然保不住。拿一個例子說吧，去年十一月間河北石門市被共匪佔領了，政府有多少損失，私人有多少損失，這個數字，誰也說不上來，但我們知道損失是很大的。當共匪未攻入該市之前，市內有錢有力的人們是否

顯靈犧牲，毀家紓難？假定那時大家都肯犧牲，把力量都拿出來，配合政府的力量，保衛石門市，絕無問題。有人說當共匪進攻急時，民衆都願意貢獻人力物力，而政府不用何！這話也許是實情，但分析研究一下，當大家要貢獻人力物力時，是「圍城之下」，那些力量已是無用武之地了。有錢有力的人們，自始就怕，怕自己受損失，而結果吃了大虧；這怨誰？怨自己。

最近有朋友從日本回來，他說日本在十年之內，絕對沒有復興的希望，所以日本沒有什麼可怕。我的意思和他稍微不同，我說：日本可怕不可怕，不在她十年之內，能不能復興，而在乎我們能不能自強。我們成了一個強大的國家，日本就是今天復興起來，能奈我們何？如果我們不能自強，日本就是在十年之內不能復興，我們能生存嗎？所以我們不必怕日本復興，該警惕我們自己不能自強。顯然的事實，今天威脅壓迫我們的不是日本，而是蘇聯。蘇聯可怕不可怕，也不是蘇聯本身，還是在我們自己。要除去威脅蘇

們的力量，該自知精誠團結，發憤圖強，那威脅我們的力量，不打自消，如果我們不能自強，是我們自己加強了威脅我們的力量。目前共匪猖獗，殘酷無道，似乎可怕，但共匪的本身並沒有什麼可怕，可怕的還是我們自己。

國內的人天天在盼美援，以為美援到了，物資有了，一切問題就解決了。這種希望不能說不正確，但我認為是不徹底，不是根本的辦法。打一個比喻，在街頭討吃的乞丐，偶爾得到了別人的施捨，可以大嚼一頓，但嚼過之後怎麼辦？不是還能第二、第三以至無數次，都能獲得所願？萬一不能獲得所願時，豈不是要餓死路旁？求人不如求己，依賴於人，絕不是聰明的辦法。當前的局勢，尤其北方的情形，固屬危險，但我們不該怕這危險，逃避危險，該迎頭危險去，想辦法解除這危險，因為怕的是毫無用處的。危險不因為我們怕，就減少它的壓力，相反，我們越怕，越加重它的壓力。同時我們有了這種害怕的心理，應付這危險的計劃，就不免受阻。一個

人當着恐怖威脅他時，往往失掉了信心，不能自由自主，甚至無力應付而致全盤失敗。共匪很明白這種心理，所以盡量製造恐怖，使蘇聯都怕他，然後他才能為所欲為。假定大家對他的威脅，毫無所動，而團結起大家的力量來，共匪雖強悍，也就無所逞能了。

在今天全國的人，該有一種基本信仰：共匪沒有合作的可能，他的威脅雖大，但我們確信我們有辦法可以消滅他；不失望，不悲觀，不動搖，沒有妥協，不怕艱苦，危運，該以殉道者的精神，克服當前的艱苦環境。因此北方的人，不該作南遷的打算，南遷的人也該有到北方去的勇氣，認定北方是構成整個國家的重要的一環；北方不能安定，匪氛不能肅清，南方也決不能安全。北方去了，就等於整個國家滅亡，偏安在今天決不可能的。要想解除當前的危險，只有杜絕害怕的心理，回到北方；北方固然有危險，但「置之死地而後生」，南遷、逃避，都是死路，自取滅亡。（三七、三十一。）

英國的直昇飛機

英國最近出產的直昇飛機，其頂部螺旋槳可向後摺進，內部座四個，已定名為第一一七型直昇飛機，專供載大量的客運或貨運。其他效用將包括急救失事人員，巡視測量，輸送裝備，以及短距之遠送旅客。這種飛機的整個飛行生命約為一萬小時。



前途樂觀乎

雷雷

民國三十四年八月十日，日本帝國主義向中國與盟國無條件投降。這人類歷史光榮的一天，是每個國民心中的願望與要求的實踐。這是八年堅苦抗戰的功績和代價。但是這個值得快樂，值得慶祝的勝利日，在它的背後，却帶來了世界和平的威脅和國家前途的黑暗。勝利歡呼快樂的聲中，却掩蓋了人類憔悴的哀音。這是每個國民心中所夢想不到的，且亦不願意想的。但是事實却告訴我們，勝利的快樂，要變成勝利的悲哀；民生安頓，要變為流離失散。這是使國人心中何等的惆悵，何等的沉痛。八年堅苦的抗戰，等於付之東流，而更使人痛心的，是在勝利後的三天，於國內各地，竟發動了意外的恐怖。這恐怖的烏雲，頓時籠罩了每個國民的心靈，以至到整個人類的心靈。

有遠見的人，都能知道這快樂的勝利，不過是和乎的一幕幻影而已；和乎的仇敵，一定不肯放過這良好的機會。事實也是如此演變着：在中國早有和乎的破壞份子潛伏着，所以當和乎有望之際，他在大後方，亟亟準備叛亂步驟，向中央政府挑戰。主席有鑒於國家民族方從危難中渡過

，不忍再視民族重遭塗炭，故在勝利後，乃召集安中領袖毛澤東赴重慶，共商國事，復召集各界領袖開政治協商會議，提出軍事整編方案，並宣佈行憲，還政於民，為要杜絕禍根，乃與蘇聯訂立中蘇友好條約，互相關切合作，共走和平之路。但是這許多方法，對於和乎的威脅者，不過是國際外交的形式。中央為求國內的和平建設，國際友邦的聯繫，中蘇條約在國家最大的犧牲下，忍痛的簽訂，而對於中共，更希望在可能範圍內，謀得合理的解決。但是這許多謀解決磋商的時間，恰好給中共以拖延的好機會；由此擴大地盤，四處騷動，與國軍直接衝突，甚至進攻京滬。這種威脅和平的炸彈，在中國勝利後不久竟爆炸了。在這種國際背景支持下的中共，中央仍依舊大為懼的政策，由政治方面，採取和平方案，給與中共談判機會；中央態度下停戰令，以謀解決，而中共反向中央下總攻擊令，毫無談判和平之意。佔領東北三省之蘇聯，見到中國國事起而東北時無中共勢力，遂遲延撤軍，一面阻止中央接收東北，一面培植中共實力，同時把東北的重工業全部運走，又把日關東軍武器的大部份

移交中共，助長中共實力，從事擴大叛亂，復用以華制華政策，組織東北人民政府，煽動內蒙之獨立運動，發動新疆各族叛亂，這些都是策日昭彰，有耳共聞的事實。破壞條約，不守信義，不實而虛。發動世人的北塔山事件，用意則在駭人聽聞，幸而各國輿論一致申責，蘇聯的侵略舉動，方始在形勢上緩和下來。但是這共出過的事實，暫且不論，而以最近的時局來觀察，那一個個人能否認蘇聯向中國不宜而戰呢？在東北的海面上，艦隊自由來往接濟中共軍火，且有空軍掩護其匪作戰；發動世人的四平街之役，竟發現蘇聯飛機向國軍掃射，在作戰部隊中竟有韓共，吸共，日本戰艦，蘇聯高級指揮官，及機械化鐵甲部隊，這一出的事實，都是鐵口道而侵犯中國主權的鐵證，不然中共生了高鼻子嗎？有飛機軍艦嗎？東北除長春，瀋陽，幾處由國軍控制的據點外，其他地區都是由蘇聯扶植起來的中共勢力所盤據。這是事實，假若能到東北作一次考察，便知飄揚在空中的是那一個國的國旗，在地上駐紮的是什麼樣的軍隊，海中往返的是那一個國的艦隊。最近北塔山事件之再起，東北共匪之大舉進攻，

華北各地之匪軍四起響應，華中割，陳匪部的反撲，華南散匪之蠢動，都在證明共匪及其支持者，對華所施之侵略政策是如何毒辣！與日本帝國主義相較，實有過之而無不及。

根據上述情勢來說，東北與華北大局前途如何，須視中央對之是否有固守之決心，傅作義將軍之計劃是否能順利進行完成，外交外援是否能運用得當。如果東北得到保持，華北能夠加強，中國前途自然樂觀。假如東北有失，華北失陷，華中與南休想高枕無憂，因東北與華北是中國的生命線；以東九省與華北的地理形勢及財政的重要性而言，此十數省之面積約有一百五十餘萬方公里，人口佔全國四分之一強，他的礦業工業及對外貿易佔全國最重要地位；東北的農業向與蘇聯南方的烏克蘭並稱，謀識之富，復為全國命脈，而財政的收入與佔總收入的百分之五十強，則其在國家經濟上的地位，可想而知。而在地理形勢上言，東北交通便利，鐵路有十五條之多，佔全國第一位，華北次之，更有良好軍港商港

，而遼東半島向有北洋直布羅陀之稱。孫子曰：國地，是軍事必爭之地。至於華北向為歷代帝都所在，更是中國政治文化的中心，如是作一個綜合的觀察，東北與華北實是國家的生命線，是政治文化的發祥地。故中國存，則不容其獨亡，而東北華北亡，則中國無由立，凡吾國人應共喻此義。中國之所以八年艱苦抗戰即在於此。而今若

因蘇聯的侵略而放手，則何以對八年死於沙漠的抗戰英雄。故十五省之人民固應深知處境之艱難，務須努力組織民衆，與國軍配合作戰，殲滅匪徒，而全國同胞，尤須引為切膚之患，幸勿若秦人視越人肥瘠，一如隔岸觀火，以為無與己事者。賊亡則國空，此十五省之經濟與全國經濟關係之密切有逾於唇齒，況今日之共黨，是內引而外合，非若日本之對於中國。照今日情勢看，東北與華北在危急乎存亡之秋，而華中與南何道不迫其後？江北認爲江南好，江南同如江北糟。因此國府主席日夜焦灼，統籌全國大事，而吾人反遙之遙遙樂樂無事，此無異自遺此禍。故每個國民

應該深自覺悟，體念中央之苦心，協助政府，拿出自治自衛的精神來，共圖自然無從侵入，而後方精兵，出走前方，與侵略者一個重大的抵禦，這樣做到自力更生，民族自衛，軍備自給，國家何有不強之說？備外援是無用的，且為怯懦的表現，美援之遲遲到來，固然由於美執政者對於中國認識不夠，兼受左派宣傳的影響，而同時我們政治腐敗軍事不良，却也是一個不可抹煞的因素。自日本投降以來，美國對於戰敗的日本，在麥帥的庇護之下，竟然扶植起來，提高生活水平，給予製造重工業品等，美國出此，固然是準備日本作爲第三次大戰的前鋒，而日本人的爲公自強進取向上的精神，却也是一個不可輕視的因素。

總之，中國前途是否樂觀，仍在每個國民是否自能反省自悟，如果每個國民能認清自己對人對國家應盡的義務和責任，而慷慨的擔負起來，中國的前途是非常樂觀的。

直昇式機器腳踏車

這是世界最輕便小巧的直昇式飛機，應用兩個小型的噴射式發動器裝於頂部螺旋槳的二端，每個噴射發動器的重量爲十磅，機身全重重量爲三百一十磅。除此之外，飛行時能載重三百磅，這是美國空軍部的產品。



美國的外交路線——列強均勢主義

著者：Dewitt C. Poole.
譯者：若 誠

世界大勢逐漸的走向一個更緊密的組織。有一天，一個新的世界會從今日動盪不安的局面中升起來。那個新的世界是什麼樣子？那個新世界是否合乎我們的意志？在弄清楚這一點以前，我們必須看一看我們心目中的理想世界到底是建立在什麼理想上。

大多數的人會說，現在我們最需要的是和平。但是如果我們仔細的觀察一下歷史，再更仔細的觀察一下自己的良心，我們會發現和平並不是唯一無二的理想。和平實在很容易得到，天下沒有一個國家必須打仗。一九一七和一九四一兩次世界大戰，美國很可以和他睦者取得協議（至少是暫時的）。但是美國畢竟參戰了。在將來，美國又何嘗不可能再參戰？

所以，我認爲理想的世界上第一條件應當是自由，而不是和平。自由之後是正義，因爲在廣大的人羣中沒有正義就不可能有自由。這兩個條件滿足以後，才能談到和平。我們需要而且渴望和平，但是如果沒有自由，沒有正義，和平根本不可能存在。

底下我們將要看到自由只可能存在於一種世界上。那種世界內的力量必須廣闊地平均地分佈

。換句話說，那世界必須有複雜的列強均勢。另一種世界却正相反——一個力量集中在一點的世界。但是那種世界不過是暴政和大帝國的變相。

再另一種世界並不比這個更好——我們現在的世界。好的列強均勢必須「複雜」；一個簡單的列強的均勢，像現在的美蘇兩大陣營，並不能給我們自由，正義，或和平，它既不穩固又危險。如果在短期內，沒有一個新的複雜的勢力均衡來代替現在劍拔弩張的局面，那末世界將變成一個大帝國，而自由亦將絕跡。即使將來的大帝國主人是美國，自由也將被沒收。

一個具有複雜的列強均勢的世界，是解決現在難題唯一的辦法。五百年前，隨了文藝復興，列強均勢一直是歐洲政治上的推動力。列強均勢並沒有給我們最完美無缺的世界，但是它的成就相當好。它有刺激性，而且它推動進步。列強均勢帶來了自由，自由帶來了燦爛的人類精神活動，只有古希臘可與之相比——而古希臘的成就部也要歸功於當時希臘城邦間的列強均勢。在古希臘和近代中間是帝國和帝國的後果。羅馬帝國統治了歐洲二百年，歐洲有了和平，有了自上而下的正義，但是沒有自由。羅馬帝國的統一給歐洲

帶來了黑暗時代，一直到文藝復興文化才痛苦地慢慢地重建起來。

在一九四五年，這個辛辛苦苦建立起來的世界又被摧毀。現在，美國的外交政策的最終目的，必須是把人類從眼前的危機解救出來，而建立一個新的，列強均勢的，自由的世界。這項工作如何着手呢？

(一) 如何得到我們理想的世界

簡單的說，美國必須在美蘇兩大強國之外建立起，或扶植起六個至八個能和美蘇相比的獨立強國。強國的標準必須以美蘇而定。要削減這兩國的力量來適合其他的國家，在目前是不可能的，其他的強國（包括十六億人民），必須達到美蘇的水平。這雖不容易，也並非不可能。

最實用的方法是聯合：第一，歐洲聯邦。隨了馬歇爾計劃的宣佈，十六個國家在巴黎商討歐洲復興問題；這十六國中的三個國家，荷蘭，比利時，和盧森堡已經簽定了關稅統一法案。自然，將來歐洲的任何聯邦的大小和性質，要取決於所參加的人民；同時，歐洲各國間政治上的不安會給聯合歐洲的工作極大阻礙，但是歐洲現在的

開端。不在政治而在經濟。在經濟開端上，美國可以給歐洲有把握的幫助。

先在歐洲開始，美國的工業可以使整個西歐復興。自然，歐洲在經濟上必須先統一才能發揚，但這個統一目前或在幾年前，美國只好先在西歐開始。美國所應切的是在短期內應設法使一個有力而自由的歐洲人的歐洲。

其次便是中國。美國希望而且需要有一個強大的中國，一個不受列強勢力支配的中國。我國所追求的是一個可以控制中國的，在共和與民主黨中，只有國民黨可能建立一個強大而獨立的中國。因此，美國必須發動國民黨，和國民黨的領袖——蔣主席。

在世界所有的沒落型的國家中，中國有最大未開發的力量。在拿破崙失敗之後，英國的政治家麥卡爾（McCulloch）著了門羅主義，而將美洲各國拉進英國圈子裏去。麥卡爾將門羅的列強均勢。現在是新的政治家正需要以同樣的果敢，使一個強有力的中國能穩定太平洋局面。如果有一天，當中國強大之後，中國也隨日本一樣走上侵略的路子，那時美國將成爲中國的敵人。目前，情形正相反。美國的目的是要使中國代替過去的日本在遠東的地位，不一定專門對付蘇聯，但防止任何新的帝國主義的再起。

獲得自由後的印度，在列強均勢上佔極重要的地位。現代印度不是一個統一的国家，分爲成巴基斯坦和印度斯坦。但是再過幾年，等印度走上工業化的時候，她儘早應聯合起來。美國應設法使前日幫助印度短程過程。要達到這目的

，美國必須援助印度工業化計劃。

同樣的，美國應設法使英國的復甦，地理上有兩個世界，大戰時來也會有兩個世界。近來是北阿拉伯聯盟到目前爲止，不獨是外交上的空架子。但使，如果美國能幫助阿拉伯人把更重更強更獨立更變遷，北阿拉伯聯盟可以成爲一個國際上值得重視的單位。

在國際的印尼和在越南一樣，新的殖民政策日見沒落。美國應設法幫助印尼或立獨立的越南。這個越南專案可能包括越南，馬來和其他的鄰邦。

基於文化相同的關係，也可能在拉丁美洲成形，使那爾斯威次的西新派尼遜運動（New Deal）不啻是一種宣傳攻勢。假使一旦他地帶被推翻而西班牙獲得自由，西牙牙部仙牙和拉丁美洲間的種族由於文化和語言的關聯，很可能取得政治的統一。美國的政治家不應認爲這等向會成爲歐洲均勢：美國應設法使任何可能發生的結合因爲美國應以世界上各國能聯合爲前提。

英國現在正致力於歐洲建立起來英國海外最重要的資產，史都亞克（Arthur Marshall）是國建立起來（Arthur Marshall）歐洲比利亞爲中心的中東非均勢。另一方面，英國也可能轉向歐洲，參加並且促進歐洲均勢。兩方面來說，美國都應該幫助英國，使之能和美蘇並立。英國的均勢極爲重要，英國和美國也是不可分割的合伴者。如果美國能附屬歐洲，加拿大洲，新西蘭，便都可以成爲獨立中心。總而言之，把現有的強國加上可能的弱邦，

世界上還有差不多十個大小相等的勢力中心。那我們就作了一個可憐的列強均勢，一個自由的均勢，一個我們可以滿意的世界。那個世界上行有自由的和平。

(二) 列強均勢和人的本性問題

在列強均勢中才能找到和平的學說，基於人的本性問題。集中那任性的力量永遠會被應用，因爲人類就是如此的一種不良的動物。美國的福樓先烈合編的史（Muirhead's Treatise）說：「要非第一一個極權政府表現中肯精神是愚笨的想法，人數歷史中從未有過這種事，將來也不會有。」只靠人的良心不敏，自由的保障必須非常實用。不要使力量集中在，在數目中使安全此政治，家訓。

在整個歷史中，這個精明的學說只有過兩個敵人：

(1) 同樣精明的統治者。暴君。這班人爲了自己的勢力不惜打倒自由和自由的保障——政治上的牽制作用。

(2) 政治理想家。這些理想家總著有一本，品格超羣的著作的領袖會出現。柏拉圖在他所著的《共和國》（Republic）一書中認爲只圖愛後視馬一類的詞說出一批領袖人才——他所說的哲學家皇帝——便可以解決政治上一切的城牆大症。一直到法國大革命，歐洲把皇帝神化，神化了三百多年人類才發現這些皇帝也不過爾爾。這個試驗失敗後，德國的哲學家黑格爾便又把

國家加上一個玄虛的定義。國內的皇帝打倒了，取而代之的是個空明其外的「國家」。這個學說在現代的表現，就是布特林的「領袖主義」，和莫斯科的極權主義。

今日的政治理想派用另一種方法來攻擊列強均勢。他們說：「既然我們誠意要使各國獲得力量，列強均勢豈不是出不去嗎？」然不然，一個複雜的列強均勢是使聯合國發揮力量唯一的辦法，尤其是如果我們希望聯合國能有一天變成一個政府。瑞士和美國政府都辯論報告說我們努力均衡對政治配合的重要。狄賓（D. B. D.）曾說：「一個成功的聯邦需要各邦的「財富，人口和歷史地位的均等平等」。

聯合國今日的難以成功，大半因為一切事情多半取決於美國，而其他國家多半是附庸。美國若贊成聯合國成為自由國家的組合，這必須有複雜的列強均勢才可成。

(三) 原子彈與蘇聯

也許有人要問，這其間不是都按原子彈改變了麼？但是，原子彈並沒有使美國和平估價過高，高過自由。美國的外交路線也幸未因為有了原子彈在手便改變。在技術上講美國可以把自由從世界上毀滅。但是美國在考慮、祈禱後，總想把原子彈交與共管。艾其森、李登藩、巴德奇（Arthur A. Hunsford, Hunsford, Hunsford）聯合提案，（美國代表向聯合國原子能管制委員會的建議）實際上不過使列強均勢能實行的計劃。美國對原子能秘密的獨佔感過本國上的不安！

而過個建議真就是使原子能變得更遠不能過任何一國所獨佔。

不管美國是為了削減或理想，他單獨的否決這提案使這成為今日列強均勢的主要敵人。因為在短期內美國只有組織防務，保持可以應付蘇聯的實力來維持現在的表態平衡，但是美國的長期外交政策，是要建立更複雜的原子時代的列強均勢。

(四) 將來的正義

如果我們要大多數人享受自由，世界上必須有某種秩序，自由，全人類的自由，需要正義。這又是一個勢力均衡的問題，美國國際間的來往取決於其精神和精神的問題，但是這兩種勢力現在都不能影響國際情勢了。近代很多人認為正義不過是個隨時可改變的東西。這種精神充分的表現有列強有名的格言中：「凡能擊斃勝者的剝削的社會制度而建立新的共產主義社會的就合乎道義」。

無論如何，有一件事很明顯。人類必須獲得一得正義標準，如果蘇聯勝利，或者如果美國因了經濟上的恐懼而走上帝國主義的路子，那末蘇聯或美國可以規定正義的標準。所謂的正義，但是如果我们仍舊要自由，正義的標準便不那麼容易建立。從英國的民主化歷史中我們可以看出，在自由之下建立正義是個自然但艱難的過程；這過程必須深入民間的習慣、風俗。現在要建立起國際間的正義，我們必須先在國際間建立起新的共同標準。

從前許多人天真地認為將有一天西方的基督教文化會做世界唯一。事實上尚未如此，我們現在已經確知任何可與作共同標準的理想必須是混合而成的。除非大帝國把自由毀滅，將來的正義必須基於從各種思想中提煉出的精華。要使各種不同的思想能够公平的混合，我們必須先使這些思想的骨幹——國家——平等。

現在在聯合國世界的共產主義，最初是專對西方各國所發。馬克斯攻擊的是西方文化的弱點——不合理的資本主義和實利主義。世界上其他的文化系統對共產主義有不同的抵抗方式。印度的神祕個人主義，中國儒家的中庸之道，伊斯蘭民族的部落精神，拉丁民族憂鬱的感傷，對於共產主義宣傳這些都是不同的障礙。雖然馬克斯主義可以改變來適合不同的環境，但是不同的障礙愈多，其失敗的成份也就愈大。西方的資本主義並非共產主義唯一的或最厲害的敵手；共產主義最厲害的敵手是各種不同思想的大融合。一個複雜列強均勢不由是一個軍事均勢，它也是思想的均勢。從這個觀點看，一個複雜的列強均勢可以促進一個新的世界共同的正義標準。

(五) 和平，帝國，與蘇聯

為了第三個理想，和平，列強均勢可以發生大的作用，因為我們必須得沒有自由，和平不可能存在。

和平常是侵略的對面，希特拉村說天下受和平的人民都應該歡迎德國車中的勝利。他並沒有說到那種和平要以自由來交換，而且最後這沒有自由的和平也不能維持。羅斯托夫夫夫，

Herbert Spencer) 英國歷史家，在世紀外交史一書中說：「自古至今人類有兩種維持和平的辦法：第一個辦法是以武力維持和平，帝國主義的辦法。這個政策的最終目的是創立一個世界大帝國，所有的國家都要包含在這個大帝國之內。任何要恢復獨立和自由的事實都視為叛變而以武力壓制。第二個辦法是使列強彼此承認主權並維持彼此間的平等。這種辦法使列強均勢的局面。在這種局面下才有自由、獨立、近代化的國家彼此間以條約維持關係，以互相解決衝突。」

羅馬是歷史上唯一能將創立一個世界大帝國的例子。羅馬以武力維持了數百年的和平，但是，這和平的價錢太高了。羅馬的結晶是西羅馬才的崩潰，內部混亂，和史無前例的腐敗。能否是數世紀的黑暗時期，一直判文必復轉手解放。羅馬的崩潰，希臘在今日也以和平作例。自由作價錢。蘇聯的作風正如羅馬，俄國人不懂在宗教(更正教)上受拜占庭的影響，他們的政治傳統也是史無前例留下的。

拜占庭的傳統是無條件的服從一個個人領袖，在拜占庭，宗教和政治從未相混：政治上人民必須絕對服從帝王，甚至於違反教義的帝王。當代哲學家羅素說這大概是現在俄國人民服從史太林而不服從唯物論的理由。歷史只不過加上了拜占庭對俄國的影響。從一三三八年至一四五二年，當西歐人民開始在自由的旗幟下組織起來的時候，當吉思汗的後人正在統治俄國。二百

年後，當科科伊凡三世(IVAN THE TERRIBLE) 率領俄國人民把蒙古人逐走。伊凡的暴政是有名的：他用了殘忍的力量來維持他的統治地位。伊凡以後的沙皇，除了少數特別英明勤奮的以外，也都繼承了他的暴政。

請看便是一九一七年的布爾雪維克革命。列寧用「革命的組織」政策來領共產黨獲得政權。托洛茨基稱這個政策為「粗魯的、命令的、苛求的政策」。所謂「革命的組織」，不過是俄國數百年來無條件服從君主傳統的復舊。今日美國之問並不是私人經營和共產主義之間的爭執；真正的爭執是自由對帝國，均勢對極權。

(六) 列強均勢是美國傳統

近代很多美國人認為列強均勢是歐洲的政治理想。其實，美國才是列強均勢，或勢力均衡的發起者。一七八九年夏天當美國憲法草案正在憲法期中，約翰亞當(John Adams) 給羅傑斯(Thomas Jefferson) 的信中曾經支持憲草的勢力均衡。他說「一種力量是變遷。或什麼？因為人類的慾望永遠不會滿足。但是，只有已經太大的權力才會崩潰，只有不受牽制之權力才會變成極權。哲學家就企圖找到一個法律的守護者，自古以來法律家就企圖找到一個法律的守護者，一個能阻擋野心家獨國的制度，每一種計劃結果都不過等於把羊交給狼看管，只有一種制度可阻，這就是「勢力均衡」。

美國的外交路線一直取決於兩個信念：列強均勢和中立。自然，在可慮環境之下，美國寧可

守中立。但是，當帝國主義者或政治上的冒險家把國際間的均勢破壞到足以威脅自由時，美國的人民並未猶豫是否干涉。

美國開國不久便遭到了國際間勢力均衡的問題。那時法國軍隊征服了整個歐洲，眼看就要進軍歐洲；拿破崙對美洲也舉兵。一八一五年時英法於愛和平，親法的僕佛遜也對威爾遜感到不滿，從佛遜對他的朋友萊登(Layden) 說「我希望世界上不再出現一個統一全球之羅馬帝國。歐洲變成一個帝國對我們無所益。我們可見戰爭延長也不開元氣。願一個國家統治」。僕佛遜希望「國際間維持健康的列強均勢」。

消滅這一切把拿破崙對美洲的威脅取消。五年後，美國的外交政策便又回到中立。傑佛遜這時給門羅總統的信中說：「歐洲的政治與我們無關」他們彼此間的猜疑，他們的列強均勢，他們的糾纏不清的同盟，他們的政府活動，都跟我們無關，他們是永遠打仗的民族」。

但是因為列強均勢歐洲享受了一百年的太平。這一百年中歐洲只見到了比較短期的，小規模的戰爭。十九世紀中最大的兩次戰爭都是內戰，美國的南北戰爭和中國的太平天國之亂。

美國內戰結束後，歐洲干涉美國內政的日子隨之而去，而美國在國際間也獲得了一個穩固的地位。英國的海上權威是美國安全的一大保障。另一個促成美國地位的是歐陸上的列強均勢。這兩個理由使美國人民不出任何代價而獲得免受外患的自由。同時美國國內逐漸走上富強的路子。這種種都使美國的境況越來越穩。

在現光明時期近足聲時，老羅斯福把英國的外交政策下了一個總論，一九一一年老羅斯福作「威爾遜法」(Cordell Hull) 編訂時，對一個德國外交官說：「英國如能保持歐洲的列強均勢，一切都無問題，但是如果一天英領了某種政策不能保持這個平衡，那末美國將親身而出，至少暫時地，來重新造成歐洲政局上的平衡，到那時候美國將不考慮必將反對那些國家」。

但是並沒有輪到老羅斯福自己應當這項任務。第一次大戰時，美國總統是威爾遜。在威爾遜眼中，列強均勢是個既野蠻又機械的政治陰謀。他並沒有把列強均勢看為自由的保障，相反的，威爾遜認爲歐洲專制時代以列強均勢爲名的種種黑暗，對這些濫用，威爾遜和其他許多人是深痛惡絕的。

十九世紀末至歐洲對二百年來的外交傳統也發生了疑問。複雜的列強均勢仍舊是歐洲自由的基礎，但是自拿破崙失敗後，任何歐洲國家征服世界的可能性極小。這末述 (Thacker)，一個法國海軍家，認列強均勢爲一切不安全和擴充軍備的來源。事實上這些也的確常常是自由的代價。瓜分非洲的罪行是在列強均勢名下作的，在列強均勢名下人民像牛馬一樣的供各國政府支配。因了這些濫用，政治家發表政論時都設法避開用「列強均勢」這四個字。一八七零年普法戰爭時，格萊斯通 (Gladstone) 向議院演說時並沒有說到列強均勢而說「共同反對任何國家之無限擴大力量」。一九一四年八月歐戰爆發時愛德華格萊斯通也 (Edwards) 引用了這句話。

一七一三年，當歐洲各國在路易十四戰爭後會於烏特利希 (Utrecht) 時，列強均勢是一般的信念，那時條約中稱歐洲爲「聯合的平衡」(The Federal Equilibrium)，一八一四年維也納會議時列強均勢主義又成爲推動的力量。但是，一九一四年各國代表們集於巴黎第三次建立歐洲時，威爾遜表示希望會中沒有一種也納的氣息。

威爾遜並沒有離開美國前便已經在德一九一八年二月十一日發表的四大主義中交際了列強均勢主義。在四大主義中的第二條他說：「人民和領袖將不再如棋盤中的小卒般被來換去，這些行爲已經隨着河收的列強均勢主義而去」，威爾遜提出的是一「人民自決」。

凡爾賽會議造成的短期和平比起烏特利希的八十年和維也納的一百年更得太遠。這個事實引起了我們對列強均勢主義重新估價。今日我們有一個事實要認清：威爾遜雖然列強均勢，他仍舊認爲如果歐洲被一個力量統治則自由將受威脅，而且所以必須防止這種局面的恢復。

威爾遜的朋友和顧問，歷史家陶德 (Willard D. Howells) 證實這個重要的事實。一九三六年十二月二十六日陶德在紐約聯邦士報上發表了一篇文字，在那篇文章中陶德說「當歐洲大戰在規模上，目的都逐漸追上拿破崙和路易十四時代的戰爭時，威爾遜總統開始懷疑美國是否以安全的看着歐洲被一個獨裁者所吞併而袖手旁觀」。一九一五年八月威爾遜有名詞說「我擔任任何一種愛好和平，但是如歐洲跌入一個軍事集團的掌握，美國的安全與民主將遭遇危險，如擊

這種情勢很明顯的不可避免，我將要鼓動美國全戰」。

第二次世界大戰使美國人民面臨着中立和保持歐洲平衡的兩難。日本使明珍珠港與美國解決了許多政治上的關係。羅斯福總統從來沒有公開的提出過列強均勢主義，但是在在一九四四年美國星期六晚報上有一篇戴維斯 (Kornblith) 與羅羅斯福會談作成的一篇訪問。據說羅斯福在發表的會談問題這篇文章。這兒我們可以摘錄一個來右羅斯福的觀點：「像英國一樣，我們（指美國）的一貫政策是使歐洲保持列強均勢，不使任何一國家能倚靠全歐的人力物力來危害我們。簡單的說，我們在一九一七和現在兩次大戰都是因爲要避免歐洲被一個侵略國家所獨佔」。在兩次世界大戰中美國都可以說受爲別人花費了大量的性命和金錢。兩次，美國人對最後誰個接受了別人所安排的命運。這都是因爲美國權運列強均勢的態度雖然穩定但太消極。

(七) 美國內政外交政策一致

今日的世界比一九四一年更形而危險。如果美國希望避免毀滅，美國不能再厚誠，美國必須漸漸地放棄消極的態度，轉而積極地從事於一貫的列強均勢政策。

蘇聯從最初就沒有與美國有相同的目標。因蘇聯無結果的談判使美國走了一步，但是所謂「歷史的遺留」仍對使美國獲得相當成就。至少美國沒有致力於與列強均勢主而相反的政說；例如英俄國的總計 (Aloppinhan) 文 (Vian

For (Kehmann))。現在，美國公開宣佈列強均勢主義為其外交政策之旨。現在，美國應把傲慢的作風改為一個全球性的計劃。這樣的一個計劃將使美國：

1. 支持共同反對任何國家之無根據大力量」的政策。這個政策美國已經在希臘和土耳其開始。

2. 領導世界到一個新的，實際的，複雜的列強均勢。換句話說，美國要改過去消極的態度為積極的預防戰爭的作風。

最近以前英國一直是這方面的領導者，但是在過去四百年中英國向未遇到像今日一樣嚴重的局面，也從未像今日美國的孤獨。恐怕從來也沒有有一個民族像今日美國人民一樣的握有全世界人類的命運。美國現在不但要保持自己的理想，

她已經成為整個西方文化的承繼人。

這個局勢對美國是無前例的難以應付。但是，有一件頗足鼓勵美國人的事實。現在美國外交上所面臨的兩大問題，正是當初美國所遇到的國內問題，而在國內美國處理這兩個問題，幾至目前都相當成功。

第一個問題是分散勢力於多數中心。在美國，與其他國家一樣，工業化的結果帶來了與拿破崙和希特拉同樣威脅自由的經濟力量集中。美國抵抗這些集團和勢力建立勢力均衡的結果，是雪爾曼的反托拉斯案 (Anti-Trust Act) 和立法分權制。老羅斯福、威爾遜、羅斯福，都曾致力過推動社會上的過度勢力集中。同樣的理由使美國國會最近通過了勞工法案來制止工會權力的過度發展。美國國內和國外的問題一直是：帝國或自由

。假如美國人記著這一點，今日美國在國際間的工作也許就不會看上去太難。

第二個問題是如何融合世界各民族的思想來建立一個正確標準。這問題也正是美國國內的問題。美國接收了差不多世界上所有不同的民族和文化。一九四〇年的統計結果是：四分之一的美國人 (三千五百萬人) 或生在外國或父母生在外國，差不多五分之一的美國人 (二千五百萬人) 的本國語言不是英文，而且差不多六分之一的美國人 (二千萬人) 是從中歐和東歐政治流徙地區移民而來。然而美國的融合各民族文化成功了。任何成功的外交政策，在民主國家中，必須建立在國內受擁護的政策上。美國現在必須把在國內成功的政策運用到世界上去。

無痛注射管

醫學上舊式的注射針管已經落伍了。自今而後，病人注射時可不必再恐懼肌膚會受到針刺的痛苦。這種新式的「氣壓注射器」是一支手電筒形的圓管，利用空氣的壓力將藥水擠出管尖上一個肉眼所不易發現的小洞，小洞的直徑比頭髮還細。藥水經過人體毛孔而滲入皮膚時，病人絲毫不感到任何反應。這是美國醫生愛往華托海氏經過多年研究的最新發明。



展 望 西 歐 五 國 聯 盟

陳 效 平

據合衆社的報導，英荷法比盧五國公約已經於本月十二日討論結束，內各包括軍事、政治、經濟、社會四方面；並已決定於三月十七日在比京舉行簽字典禮。吾人且視此富有歷史意義的五國盟約的簽訂，不禁爲西歐國家及戰後的世界從衷之深處感到欣慰。

記得英外相貝文說：「五國聯盟是奠定承前之基礎」，所謂「承前」無疑的是指防共共產勢力的延伸。這一公約的簽定，恰在討論西德三佔領區合併的倫敦會議結束之後，與巴黎十六國經濟會議揭幕以前；由此可以看出歐西防共堡壘已在積極構築，醞釀已久的歐西聯盟，開始逐漸成形；這新簽定的五國公約只是防共堡壘的一塊基石，與西歐聯盟的第一環。

西歐聯盟的初步成功，在第二次大戰以後是國際間的一件大事，因而引起了許多人的注視與關懷，因爲見仁見智的不同，於是論評亦互異。有人說這一聯盟的締結，可以促使共產集團的反省，而有所戒懼；戰後各國和平相處的期間，可望從而延長。也有人說西歐聯盟的最高估價只是武裝休戰，並不能解決東西間的衝突。還有人說西歐聯盟將刺激東方國家採取更積極的步驟，進

而促使第三次世界大戰早日爆發，導人類於毀滅之途。甚至還有人說這次英法集團基於賴克爾克盟約向歐洲中立國的進攻；參加該盟約的與國是爲強國「火中檢栗」的愚妄行爲，我們以爲以上的評論，不是失於眼光短淺，便是態度欠公正。

西歐聯盟的理想，已有悠久之歷史；第二次大戰以後重新醞釀，只是舊調重彈，但當英前首相邱吉爾在歷次的演說中提到這些舊話，不但不引起西歐國家的興趣，反而遭到嚴厲的駁斥與抨擊，後來蘇俄的拜穆而孔竟在假面具的掩護中隱約的露出來，他一手造成並支持了許多國家的叛亂，使億萬生民叫苦連天；安理會上瘋蠻的態度，與否決權的濫用，顯得與會國頭昏目眩；外長會議的破裂，東歐鐵幕的擴張，更使西歐各國觸目驚心。這時最焦急的當然是英國紳士，他除再度的喊出聯盟的口號外，並聲言放棄傳統的均勢政策，但貝文一月二十二日的演說仍然有人反對，罵他這種思想與時代乖違，然而時未兩月，捷克政變發生了，芬蘭的獨立自主也遇到威脅，土希內政的不安，繼續增長，法蘇兩國逐漸形成侵略的新對象，於是孕育已久的西歐聯盟，終於三月四日在比京揭幕了。短短的九天便談判成

功，這件事在歷史上被認爲艱巨的工作竟創造了因電外安的新紀錄，由此可見五國聯盟的締結，西歐聯盟的初步成功，乃是時機的宣告成心，與時代的迫切需求，並不是參與國爲強國火中檢栗，更不是英法兩國向中立國進攻，這正如足月的胎兒一定要生下來的，又如瓜熟蒂落木到成成的自然趨勢，無由遏止的。

回憶第二次世界大戰以前，歐洲方面若有健全的聯盟組織，則希特勒的肆虐全歐即可避免；亞洲方面日本鯨吞中國東北，入寇中國華北時，世界強國若出面予以有效的制止，則中國大陸的十年烽火，與以珍珠港爲開端的太平洋戰爭也是可以避免的，總之第二次世界大戰的禍首固然是法西斯惡魔，然而其所以敢於放縱吞肆者，實由於世界強國之觀望態度有以致之，蓋燎原之火發之一星，放海之波源於一滴，一星之弊，一滴之惡原爲輕而易舉之事，若熟視無睹，則燎原則氾濫爲勢所必然，時機一失，災禍臨至，全世界將皆遭受危害，殺人數亦必無能倖免者，吾人以爲制止侵略與防止戰爭，是人類的天職尤爲強國無可旁貸的責任與義務。現在侵略之火逐漸燎原，共產惡流日形氾濫，人類均應警覺惕息，並從前

計讓如何撲息已燃之火；如何開度疏導或築堤防阻惡流之奔騰；及如何搶救已經捲入災害之國家，西歐國家首當其衝，固然應該早為之計；但世界任何國家也不能置身事外，因為若允許侵略勢力肆意擴張，則世界各國或早或晚均將遭受與捷克斯芬南相同或更慘之命運。所以應該給予深均同情，直接或間接給予可能範圍內的贊助與支援。吾人主張西歐聯盟之後，應該再擴大而至整個世界，此一理想中的龐大組織，名之曰「聯合國之加強」亦可，名之為「世界盟主國家之聯盟」亦可。吾人以為必先有堅強之國際組織，方可望充分發揮聯合的精神與大西洋憲章的光輝。

吾人尚有不忍已於前者，第一，當茲大難已近屆捷的今日，世人猶有味於「超然態度」與「中間偏左」之狂妄思想者，殊不知目前世界所形成之兩大集團，約而習之其基本不同處，可以歸納為二點：(一)承認精神價值與否認精神價值；(二)承認私有財產與否認私有財產；(三)多數人的民主政治，與少數人的獨裁政治；從這三點說：非此即彼，非彼即此，當中本沒有徘徊踟躕的餘地，再就作風不同說：一個是和平的，一個是侵略的，在侵略者的眼光中，不是俘虜便是敵人，所以中立集團，絕對無由形成。第三集團與中間路線，只是貌似前進的人們的夢囈而已。英國工黨政府，在一九四五年秋在大選中獲得壓倒均勢勝利代保守黨執政時，即曾標榜「中間路線」二十×德體於一九四六年十一月十八日，在下院答覆工黨議員之外交政策修正案演辭有謂：國際事件中英國政府之意見不同於美國也不同於蘇聯

希望在此環境中成立協議，以推進世界事務，我敢於明確提出：縱令英國的意見不同於美國，但與蘇聯成立協議為絕不可能。「世界事務」也無由推進。從貝文一月二十日的演說看，英國政府似已覺悟及此，但現在仍舊有人懷疑英國對西歐聯盟，有造成第三集團與美蘇成立三足鼎立之局的意向；果否有此意向，吾人不欲武斷，但希望英國紳士勿再昧於國際新勢的妄想，而混淆了防共堡壘的視界與射界，從而影響火力的發揚，還有北歐的瑞典、挪威、丹麥等國，間彼等已有由斯坎的納維亞國家，合組介於西方強國與蘇聯間的中間集團從地理上說，他們加入西歐聯盟困難固多，但保持中立仍不可能，我們希望盟等對是非有所抉擇，最低限度也不要作侵略者的俘虜，同時希望西歐國家在道義上予以可能範圍內的協助，至於中南歐的國家，瑞士義大利兩國共黨勢力雖然甚強，但迫於本身的利害與自視捷克芬蘭的前車之鑑以後，吾人預料其加入聯盟無甚問題，此外吾人認為西班牙亦應被邀參加，對其已往行為應該不予諒解，世人今後的態度也應該轉變，(容為文另論)還有鐵幕邊緣乃至鐵幕以內的國家，西歐盟國也應視為爭取的對象；只須這等惠然肯來，西歐盟國就應盡力協助其擺脫羅網，總之：吾人希望西歐國家認清當前國際局勢，以「一來者不拒」的標榜，盡力爭取與國，其次「中間偏左」的邪說，雖來其虛囂上，美國的華萊士可以做典型的代表，此種謬說影響所及，足以使侵略集團坐收「不戰而屈人之兵」的奇效，故其心雖熾其實實可誅。改變的捷克一向就是以「中間偏左

一該人的，從最近其四國元首勸督馬葛里亞外長的跳躍自設，十足證明此路不通了，味於此種謬說的人們，看了這慘痛的事實，應該即時覺悟了。第二是美國動作的延滯，當侵略惡魔狂登幹的今日，馬歇爾援外計劃，仍在討論中，回憶兩年以來，經濟勢力的擴張是積極的，迅速的，而美國的援外計劃是遲緩的，笨拙的，固然民主國家的行動，必須經過會議通過，不同於獨裁國家的「紙命令」，但看若落後總是危險的，我們希望美國朝野當機立斷，不要一誤再誤。第三、回顧第二次大戰以前的法蘇盟約與法捷盟約，因為沒有軍事條約所以對納粹的侵略不能發生制止作用，一九二九年法外長白里安所建議的法蘇聯盟因為缺乏政治與社會的因素，湮沒被重視而遭擱置，這一盟約的簽訂，包括了軍事、政治、經濟、社會四方面的合作，有了軍事協防和經濟互惠，就能够發揮聯盟的效力，有了政治和社會的協同合作，就可以鞏固聯盟的基礎。然吾人對此除欣慰外，猶有憂慮者，即歐洲各國經濟上的矛盾與衝突，譬如：英鎊和法郎根本有內在的矛盾，又如荷蘭對物價管制很嚴，而比國却採取放任態度，比國外匯相當充足，而荷蘭則甚拮据，最近法義將成立的關稅同盟，又與英國衝突，吾人認為目前這種各自為政的經濟政策，應予取消，而代以一個打成一片的共同經濟政策，以公平合理消除軒輊，進而做到情誠團結，這雖然是一件難事，但在西歐聯盟的公約下，必須獲致調協的。吾特強調此點，有待聯盟各各國的一致努力。間最近邱吉爾氏又倡導西歐聯邦，吾人以為「聯邦」的



中華民國憲法之基礎條件

茹春浦

中華民國憲法第一章之總綱，乃規定全部憲法之基礎條件，全部條文，均由此基礎條件而導出。此基礎條件可分為：一、政體，國體，二、國民，三、國土。茲分論之：

一、政體國體：國父遺教中之國民革命，為全民革命，既非階級革命之某階級與一黨專政之獨裁民主，亦非議會制度之各黨爭分政權，有政黨而無人民之虛偽民主，乃為全民政治之直接民權的民主政治。既非獨裁民主，而為直接民權之民主，合此二義，乃為民主共和政體。（此名辭所以別獨裁之民主，與虛偽民主及虛君共和。）
一民主共和政體，既以全民直接民權為基礎，故國父乃以民族、民權、民生之三民主義，為實現民主共和政體之基本方案。民族之含義，為國家為全民族所組成，即民有也。民權之含義，為政治為人民所管理，即民治也。民生之含義，為國家保障人民享受福利，即民享也。蓋此理由，故本憲法第一條規定：「中華民國，基於三民主義，為民有、民治、民享之民主共和國。」此規定非單純理論，亦非主義之信仰，乃為全體國民，接受國父遺教之歷史事實。事實不可否認，亦即事實之理由。（有理由之事實）勝於單

純理論之理由。故本條不能誤解為強全民信仰三民主義，不合於第十三條「自由信仰」之精神。蓋中華民國為三民主義民主共和國，乃三民主義革命歷史所造成的事實。三民主義，在中國國民黨，為主觀之信仰，而在全體國民，則為造成革命之客觀事實。憲法所規定者，乃承認事實，不涉於主觀信仰。如以第一條之規定有信仰主義之意義，則是本憲法乃為中國國民黨之憲法，如以本憲法不應為中國國民黨之憲法，則又將以何種革命歷史事實，否認此遠成三民主義共和國之事實？歷史事實，固非一時自便之理論所能造成也。

政體既為全民政治，則運用此政體之主權，即歸於政治權或為政權——當然亦屬於國民全體——此所以有第二條「中華民國之主權屬於國民全體」之規定。政體既明，則國體從之，政體既為民主共和，一全民政治！則國體必為單統統一。蓋全體國民共有共治共享之國家，其主權當然為不可分，主權既為不可分，則其國體又當然為單統統一。（聯邦、邦聯，其主權皆為邦所共有，而非全民所共有。法國新憲法第三條：「國家主權，屬於法國國民全體，任何一部分人民或個

人，皆不得擅自行使之」。法國現在為法國專法蘭西聯邦之二市國體，其憲法於法國共和國國家外，當有法蘭西聯邦之組織。故其憲法第三條，既特別規定：「國家主權屬於法國國民全體」，而於法蘭西聯邦章中，則不曰聯邦主權屬於聯邦國民全體，蓋聯邦主權之所屬，以邦為單位，而非以聯邦之人民為主體，故法國新憲法第六十條又規定：「各合夥國，在法蘭西聯邦中之地位，各按其規定與法國之關係之條約確定之。」而其第八十一條又明示法國國民與聯邦人民，皆不能有聯邦主權曰：「法國國民，與法蘭西聯邦所屬之人民，皆有法蘭西聯邦公民之資格。」公民資格而得聯邦憲法之承認，則其非主權之主體也明矣。

二、國民：國民共有主權，主權不可分，故共有者乃指凡為國民皆於國家主權有關係，而在何一部分國民，皆不能各別運用主權。易言之，即主權歸於全體國民，同時全體國民又為其所共有之主權之主體，如形影之不可分離。其曰屬於而不曰共有者，即明主權可有，（民有）而又不可有。可有者為理論，而不可有者為事實。（事實上，國家非為有對象之物，可以行使其所有



近代中國留學教育問題論略

陳步青

(一) 近代留學教育之興起

中英鴉片戰爭之前，中國與西洋之交通雖已漸趨頻繁，但因祇限於私人商業上之往還，故西洋人之文物制度，影響於吾人者實微乎其微，同時亦正因為國人——尤其士大夫階級，對於西洋各國之文物制度毫無認識，故國人之視西洋人，其眼光一如歷來之視四夷，目之為番鬼。總以爲彼西洋各國者乃蠻夷之邦，並無文物制度可言，亦不知禮義爲何物，不但不能與我天朝並駕齊驅，且應不屬與之爲伍，此種思想絕無道光咸豐，直至同治年間始稍轉變，但此亦僅限於少數眼光較遠之士，其餘多數人之思想固仍頑固如舊也。故當日之士大夫每「聞西洋好則大怒，一聞話詞則喜，謂夷狄應爾。」同治十二年二月，同治親政，各國駐京公使要求入覲之爭，尤爲此種心理思想之最具體表現，屬於此日人稻葉君山之清朝史曾有所記載，茲將原文錄後，以見當日士大夫視外人心理之一斑。

英公使先願國書約二三語，即五體股慚，帝曰：兩大帝帝健康，英使不能答。皇帝又曰：汝等屢欲謁朕，其意安在，其速直陳！仍不能答。各使皆次第呈國書，有國書失手落地者，有皇帝問而不能答者，遂與恭親王聞被命出，然恐懼之餘手足不能動，及至休息俯汗流浹背，以致總署陽萎皆不能赴。其後恭親王語各公使曰：吾曾爾等，謁見皇帝非可以兒童戲視，爾等不信，今果如何？吾中國人豈如爾外國人之輕若雞羽者耶！

上引清朝全史所記外人入覲之情形，時至今日雖三尺童子亦必知其雲南事變之紀載，然而此種記載却以當日士大夫所歡迎，蓋爲波羅心理之寫照也。但狹隘之心理觀念，終非事實之敵，故自鴉片戰爭及英法聯軍二役之後，有識之士對西洋各國之觀念已逐漸轉變，比如沈葆楨之主張輪林應學習洋務，同治元年總理各國事務衙門，採文祥之議，創立同文館，招收學生學習英、法、俄等國語言，及李鴻章之批評左宗棠：「湘陰謂船政輪船，足敵俄之鐵甲快船，又稱俄雖強，不若粵、滬，而之難馴，奕劻夢囈。」存在均足以證明一部分知識分子受潮流之激盪，對於西洋各國之觀感，已在逐漸改變之中。重於太平天國之役，曾國藩李鴻章皆得英人支登所領場之洋槍之助力，因而對外人之船堅砲利，更不能加以否認。陳恭綸中國近世史第六篇云：

初國內水師成立頗早，惜其船身微小，久不改革，不足一戰……迨常勝軍建立奇勳，赫德建議於恭親王奕訢，購建海軍，以便早平內亂，恭親王從之……共買軍艦七隻，部輪船一。……恭親王令歸江督曾國藩，蘇撫李鴻章調遣。……初曾國藩聞艦隊將至，患其分奪將士之功，逸水函李鴻章，不願其來助攻南京。……曾國藩雖不願艦隊助戰，然於長江親見輪船行駛不受風浪之阻礙，准軍以輪船之運載，得過南京江面，抵於上海，心中不能無感，乃召華人試造輪船於安慶，未有成績，派候補同知容闈出洋探訪機器價值，有所購買。……李鴻章時與外人相熟，知其拾砲之利，設局仿造槍彈，謀於上海訪購機器。」

曾李與沈寶楨等，在當日由於與外界接觸較多，對外國情況亦比較熟悉，故主張習洋務，並進而仿造其器械；但因是時國人技術幼稚，乃不得不僱用外國技術人員，（當時稱爲洋匠）其結果經費甚鉅，而所得有限，終而至於完全失敗，處此情況之下，派人出國學習之舉，乃勢所必然。近世中國之留學教育乃從此而興，那時勢之所

轉移者也。

至於中國近代留學教育之開始人，說者或謂爲曾國藩及李鴻章，或謂爲容闈，而考其實際均不盡然。雖然容闈曾向曾國藩建議派遣學生出國學習製造，而曾亦嘗稱其進而派派，但查曾李派留學生之前，已有由香港商人，及履歷主筆資助赴美留學之學生，前述之容闈即其中之一。故知中國近代留學之創始人，誠非曾李，亦非容闈，而爲香港商人及履歷主筆。至於曾李之派留學生，則誠爲時勢轉移之結果，且爲後乘之平也。

(二) 近代留學教育之經過

關於我國近代留學教育之經過，計新城氏所編之「近代中國留學史」一書言之甚詳，但該書以黨派關係，稍嫌籠罩，讀之頗難令人得一明確之概念。茲試以學生留學之地域，作爲敘述之標準，每一地域追問其源流，說明其經過，或較易明瞭也。

(甲) 留學美國

國人之赴美留學始於道光二十六年。(公元一八四七年)，先是有學生容因黃登發等肄業於香港之聖里頓。(Marshall School) 學校，該校爲西人所設，主其事者爲英人布爾。(How W. Bullen)。道光二十六年十一月(一八四七年一月)布氏歸國，容等乃隨之赴美。抵達時，初入麻省之雲德學校(Massachusetts)，二年畢業後，實勝因病返國，黃登發亦暫歸，獨容仍留美國，於道光三十年入耶魯大學。道光三

十四年(一八五四年)離美返國。

容等之赴美雖非中國政府正式派遣學生留學之開始，但開日後國人留學之先聲，其在近代中國留學史上之重要性不問可知。而容因於返國之後，尤力主張遣學生留學外國，藉以達成改革中國之目的。彼於同治七年上奏陳於曾國藩，詳述其詳。同治十七年七月曾奉旨核議，奏請於四年內，每年選派聰穎幼童三十名赴美學習製造、軍事、天算之學，並籌辦規定十五年，每年第一批學生三十人許准赴美，並爲政府正式派遣留學生之始。自後每年即照定額派遣學生赴美，光緒元年初第四次學生，亦爲當日所年派遣出國學生之最後一批出國。至光緒二年，以新派學生費得人兩說見于堂，不滿意學生在美之行動，其以學生於赴使署謁見總領事時，不日歸厚禮，乃將學生撤返，而光緒七年卒將所有在美之學生一律撤回，不事命者僅十餘人而已。

自光緒七年以後，派遣留學生之舉，無形中趨於停頓。迫迫和議之難，八國聯軍入北京，將編光緒聖廟出走，始知本國人才確實缺乏。以是始亟亟更教育方針，訂定獎勵學生游學辦法，並於光緒二十九年由郵政總局訂定湖北各學堂中，選派學生分赴西洋各國，其中十四人赴美。至光緒三十四年(一九〇八年)五月，美國國會通過以庚子賠款陸續選還中國作爲興學之用，當時美國之政見擬我國設立學校，並獎學生赴美留學，事調撥赴美留學之學生，並在清季未有學生派遣以前，先後於宣統元年、二年，三年分別舉行三

別試驗三次，共考取赴美之學生一百七十九名。自是而後赴美學生之課程，除各省所派及自費學外，即專由清政府辦理，政府不復過問矣。此種情形直延至民國二十六年中日戰事爆發以前尙復如是。

(乙) 留學歐洲

我國人之留學歐洲，最早始於黃寬之赴美英國。政府之派遣則始於光緒元年，時沈寶楨爲總領事，聘法人日耳格(Citard)爲副總領事，光緒元年日耳格回國，沈即遣學生報名隨赴法國學習航政。光緒二年李鴻章又遣學生七名海防洋務衙門人李時協赴德學習陸軍。光緒三年二月李氏又奏派福建船廠學生及藝徒三十名赴英法兩國學習海軍製造，並光緒七年更擬派留學學生十名分赴英法，自是而後以迄光緒二十九年，二十餘年間，除用使大臣隨帶學生二名至四名在使署學外，尙未嘗有隨使派遣學生出國，遂爲留學歐美各國之斷絕時也。

李氏既歸之後，中國各方面之輿論漸沸，留學外洋之氣亦因以漸興，光緒二十八年，曾學大臣擬五百名留學生備同李等十六人分赴西洋各國。二十九年江督張之洞派江南水師學堂學生八人赴英習航政，派陸師學堂學生八人赴德習陸軍。都督端方於同年亦在湖北各學堂中挑選八人赴德，四人赴俄，二十個人赴比。此外，在光緒三十年以後，政府對學生留學比國、留學西洋，以及陸軍學生之留學歐美者，均曾訂有章程詳加規定，是以是時以後仍繼續派遣學生赴歐洲各國留學，惟此種已難詳見耳。

入民國後，國人之留學歐洲，最初而最重者實為留學法國之勤工餘學。此事起於民國元年，其時蔡元培及推羅李石哲諸人，極力提倡留學法國，並組織留法勤工餘學會。其宗旨為以最低之費用，而達留學之目的。設留法勤工餘學校於北京。自民國元年起至民國八年而止，此法留學生達千餘人，迄歐戰結束，法僑生活費日高，其風始熄。

(四) 留學日本

國人之留學日本，始於光緒二十四年，首倡其議者為日人矢野文雄，御史楊深秀贊其議，乃奏請派京師同文館英文學生數人赴日，兩廣、兩湖、閩、浙各省同時派遣，只是人數甚少。光緒二十四年第一批赴日之學生合計不滿三十人，直至癸卯和國亂後，其風始大盛，蓋其時國人以為日本由變法而強盛，故主張變法者莫不以取法日本為實，極力提倡留學日本，因此自光緒二十九年至三十二年，四年之間，赴日攻齋及留學者竟達萬餘人之多；但以此時赴日學生之所習者，多為數月之速成師範及速成法政，因轉移於國內之改革，實無補益。至光緒三十二年學部乃下令修派學生赴日，並與日本各高等學堂或專科學校訂立特約，每年派學生一百六十五人，分赴各校肄業，此後赴日之學生始逐漸減少，但究以日本地近而費輕，故入民國後，直至民國二十六年止，我國學子之赴日留學者，仍絡繹不絕焉。

我國學生之留學外國，自道光二十六年容闈赴英迄於現在，已歷歷一世紀而有奇，其間就政府留學生之管理監督方面言之，實可分為三期：

第一期自道光二十六年至清末。在此期間留學生無論其為公費自費均須受政府派駐外國官員或使署之管理監督，故此時期可稱為官制留學時代。

第二期自民國元年至三十二年。在此時期政府對留學生之管理監督已漸趨消停，惟在留學日本之經理員及請派在英所設之留學監督處均負考校公費生之舉，或歸外，派駐歐洲之經理員則僅轉發學生之公費耳。至於學生留學之資格除公費生須經教育部分或各省政府或清華學校考試決定外，其餘自費生之資格則可謂毫無限制，只以富有為前提，凡權門富家之子必有志于留學者，概可出國無礙，故此時期可稱為責任留學時代。

第三期自民國三十三年起。自此時起對於留學生之管理監督，固已取消，但于留學生資格學識之限制則加嚴，公費留學須經政府之考試挑選，即私費留學亦須經過教育部分主辦之留學考試。凡學識不及水準者概不准出國，以事限制。故此時期可稱為限制留學時代。我國留學史之分期，大要言之，當不外如是。

(三) 近代留學教育之成功夫

敗

關於我國近代留學教育之成功與失敗問題，以往已有討論之者，且均謂失敗多而成功少，自屬持平之論，而於其成功之處，亦頗多能道，至於失敗之由，則論者或語焉不詳，或詳而不中肯綮，茲不揣淺陋，試為國人道之。

中國近代之留學教育，於中國文化之實質

大，而於中國近代物質之建設則有甚於如。留學與我國文化之影響，吾人於略加考究之後，可知其中關係，舉凡我國近代政治、經濟、軍事、社會、教育各方面之改革，以至於近代文學、學術思想之種種，其初均有賴於留學美國之學士輩，例如前述之容闈，中國最初留學美國之學生也。在中國近代教育史中亦曾佔重要之地位，彼著「西學東漸記」一書，極言中國改革之不容緩，而其改革中國之計劃，則以派遣學生出洋留學為最重要，其後清政府遂將其議予以實現，於中國近代文化之影響尤大。雖然無容闈留學政府未必不加派留學生出洋留學，但容闈倡議之功實不可磨滅也。其次如嚴復，美國之留學生也，容將英哲師範之「天演論」，亞丹斯密之「原富」，耶方斯之「名學淺說」，奧克思之「社會通論」，以及法蘭孟德斯鳩之「法意」譯成華語於中國，在學術思想界發生重大之影響。「天演論」一書影響於某種人之思想者尤大，胡適之於該書之後，且改其名字為「進化論」現代中國文學史」下語云：「胡適原名洪鈞……十八歲赴上海求學，歷梅溪學堂，復與中學，中國公學，中國新公學，處於其間消受師長之「新民主義」，與復讀之師曾黎「天演論」，俱用其論，而思想為之改變，乃取「復鵠方收，適者生存」之意，更名曰適，而以適之為字也。」

此外，初期留學生之將西方各國之社會科學及自然科學之新奇理論介紹於中國者尚多，彼等或直譯西書之名著，或為文論述，將原理與行介紹於國人之前，此中嚴復譯而解，應推為首成

之譯述英文之「物種學」以及廣授之「民約論」爲著，疑爲文介紹而計，則應推章士釗之介紹英國民主政治爲最著。「現代中國文學史」下篇云：「士釗既之英，乃入倫敦大學，習政治經濟之學……其時北京帝國日報，雖係士釗文，士釗則爲英報各論，皆譯其詞二字內之。辛亥八月革命突起，不數月而清帝遜位，共和告成，惟孫文爲臨時大總統，居滬南京，然革命黨人則能依孫文勢以動搖百端，及中西立國異同本義，殆無一人能言！士釗得自英學，竭誠推崇於仁運初於滬居西河。士釗以備文并譯論，有透於共和，而爲孫總統所倚重者也，則其然相若也。丁巳年，吾幸也子所習，以時考說，亦明憲政概。

士釗聞其故，致仁出示一紙，覆士釗及寄北京帝國日報英報各論，致仁大爲驚取，已與孫成一說也。於是士釗乃以明憲法，論政情，爲革命黨人所歡迎。於此所云清末革命黨人，無一人能言「中西立國異同本義」，或爲過其之語，但大要言之，西方之民主政治，係由留學生之介紹而來，則不虛也。

再如中國近代之文學革命，迄今總算已告成功，而首倡改革者則爲留學美國之胡適之，雖然胡氏在末留美以前，即已以白話爲文，但胡氏之受新思潮之激發，亦早在留學於上海之日，而於留學文學革命，與保守派文壇領袖先作之反對論戰，則在留美之後也。蓋胡氏在美，得讀歐美名家著作，因而對於西方名家如康布（C. Lamb）、勃次采斯（Wordsworth）、哥德（Goethe）

布蘭寧（Browning）等，非爲崇拜，自受其影響。迨自美國返國，任北京大學教授，更致其高論，激風所至，莫不從從，高名如葉君超議室周翠，亦折而附焉。至於文學革命運動，有如風吹草動矣。

以上所述留學生之影響於我國近代文化制度之史例，皆其最著大者。總之，世界文化因留學生之介紹自與中國文化接觸後，中國文化開始爲學者所認識，然而自外輸入之世界文化，並沒有適合國情而有系統的建立起來，結果把中國思想鑽到了榜樣的歧途，引起了莫大的苦悶，這種事實是很明顯而無法否認的。

近代中國之留學教育，於我國文化之影響，已具論如上，但其於我國近代物質建設之失敗，亦屬顯而易見。清代初期派赴英國學習營造，又算之留學生，以保幼童，且中途被廢者佔十分之八九，未竟所學，故無成就。其中惟費天祐一人，於火車方面有所發明，有譽於世，於建設平緩鐵路一事，尤大有裨於中國之建設事業，但此爲特殊之事例，固不能據其餘也。其後清政府對於留學生雖曾訂定種種獎勵章程，但此項章程均不脫科舉時代，以科甲官階爲獎勵士子之軌範。光緒三十三年學部奏定之遊學學生優獎章程，規定「遊學畢業生之考試，分爲一二三等」，「文學科學並照優長者，列一等，中文學受科學優長者，列二等，科學優長者，列三等」，「廷試列在一等者，賞給翰林院編修或檢討，廷試列在二等者，賞給翰林院庶吉士，廷試列在三等者，賞給主事」。一觀此可見，當日清政府一開

以功名科舉爲引誘留學生之工具，再則對於留學生之公文程度，其重視精神一著任日之在科舉之中，而於科學之研究則反在其次，留學生在科舉引誘與束縛，其職專心致志於科學之研究自在此科之中，即有一二特出之才，皆因國之故，亦往往受環境之所迫浸染，轉而務爲古文舉句之學，因以不能展其所長，此雖又陸（復）之故事所以至今仍爲吾人痛恨不已者也。其雖遺德氏之故轍者又何止千百！此誠清政府有礙於時勢而阻礙中國近代物質建設之最著者也。

對於留學生之獎勵，若以學術之研究實明爲用費點，不但無可非議，且應加以獎勵，但因受障礙而成束縛之或竟束縛於科舉之中則爲令人而自毀之政策，足顯維護舊人之原習者也。清代之制，於國人之留學外國，提倡不遺餘力，其於光緒二十四年特著「勸學篇」，其中有「出洋」一節，對於留學西書五年……入外國學堂一年，勝於中國三年」之說，但觀其於光緒二十九年所訂最初之留學章程，則完全以學生在外國取校所得文憑之額爲賞給科甲等第之標準，與學術研究完全不相干，故學生之出洋者，亦以取得文憑爲第一要事，與派遣學生出洋留學之目的及宗旨相去萬里矣。迨入民國之後，因時勢變動，對於留學生之獎勵束縛，除舊制時代曾一度爲之，自是即不再見，蓋亦由於時代進步之使然也。自是而後，政府對於留學生身上之束縛既已解除，則按常情而論，留學生應大有造於中國之物質建設，然而吾人觀察民國以來之史實，知其並不盡然，此中大原因實由於歷年以來戰亂紛擾之所致

！吾建設之前途為國家昇平，社會安寧，若戰亂
頻仍，兵燹聯綿，則不但難以實施建設，即所有
之建設，亦將隨兵燹之喧嘩而掃地以盡。北美合
眾國為今日世界上建設最完備之國家，但如南北
戰爭頻年，則其雖有今日之成就亦可斷言。
中國自民國十七年統一以來，以迄於民國二十
六年，十年之間，因社會秩序比較安定，國內之建
設乃有顯著之進步，無如好景不常，自抗戰軍興
，以至今日，外患日平，禍以內憂，十年之間，
物質上所遭受之破壞，實非以往之建設所能補
於什一者也。故自民國以來之物質建設，一如前
代之失敗，惟失敗之原因各異，清代物質建設之
失敗，乃失敗於執政者自昧於時代潮流，而中國
以來之失敗，則失敗於設備不備。此而論，則
留學生雖負有建設國家之重大責任，然而事關若
此，則誠非留學生之所能為力者也。

(四) 今後之留學教育問題

綜上以觀，近世中國之留學教育，固不能言
毫無成就，但衡之實際，失敗之成分仍佔其大半
，誠以該國留學生之目的，為建設富強獨立之中
國，今此目的既未達到，自屬失敗。以計論者言
前中國數代留學教育之失敗，在於以該國學無賴
受外國之教育代替學術之研究，故主張以留學
政策，應以促使學生研究學術，進而本國文化為重
旨，此種論調，實代表多數人之意見，守者之誤
為近世留學教育所得結果之正確批評，惟考其
實則並不盡然。固然近世之留學生，多有以領受
外國之教育而代替研究學術者，此種情形尤以清

代所派遣之留學生為然，但亦並非完全如此，尤
其入民國後，以派遣學生之方式，已與前清不
同，故三十餘年來，國人之在外國學校所造就之專才
極多，即以國之強，國家往往不能利用其增長以
為從事於建設之用，以至少數能本其初衷，仍以
學術之研究為職志者，或則在各大學中謀一職
，以其在外國所得之知識，傳授生徒，以為終身
事業，或則從事與其較輕便之調查研究工作。此
等年來各大學之理工科教授多由留學生充任，而
我國近代學術調查，以及考古發掘之學之所以尚
能獨立發達之原因也。其餘受西洋功利主義之熏
染，習志不賢而性行狡詐者，或則附庸學術而從
事於政治之鬥爭，或則轉而為西人之買辦，而
國人且以企慕之眼光視之。但政策之則作何為，
則多非政府試過留學生造就專才之初衷，而留學
生之所以為人誦病，要將此輩之禍端致也。

本上述之種種情形而論，吾人對於今後之留 學教育問題，可得而申論者有三：

其一，國人對於留學生之心理宜加改變。近
世以東國人對於留學生常懷企慕之心，因此社會各
方面之易高使者亦十九為留學生，因而人均以
得能留學外國為榮，則至竟多有奔走鑽營以求
達到其留學目的者。因此每年數以百計之留學生
中，品學兼優，且確實心存鑽研學術者，固所在
多有，但尋以取得資格，而便於回國後以資建國
者，亦比比皆是。此等學生不但對於西洋文化無
甚深之認識，即對本國文化亦多不能道其究竟
，回國之後無所貢獻，自在意料之中。至於造成
此種現象之原因，則誠在於國人對於留學生過於

重視，亦尚學過深，因而爭以出國為榮。誠以近
世以來，由於我國之積弱，國人對於外國之強盛
常存欽慕觀念，因欲為外國而併及於留學生，故
國人對於留學生乃往往另眼相看，社會上各專門
之領導人員，大有非留學生莫親之勢，其甚者且
有於交際際中，介紹友朋相識時，亦一併以留學
英國相介紹，此輩隨為博學心理之表現，殊不知
留學生中，其學識品行不足以居高位，領導羣
者，亦所在多有，吾人對此若不加辨別，其不足
服眾人之心尚在其外，就其尤在貽誤社會國家
也。私意嘗以為重日本對於留學生之觀念，較
為正確，在第二次世界大戰前，彼國之三年三
兩公債為世界之私有財源，所經營之非常龐
大，而內外，世兩家子弟之留學生回國者，並不即
予以高位，則必先使之就卑下之職，爾後再視其
才能品德之高下，按級躍升，而際公司之所以能
發展其事業，有鑒於此，恐亦於此有關係也。我國
今後對於留學生之觀念宜師其意而加以改變，斷
不能認為留學生必較非留學生為優越，否則若長
此以往，國家外債難籌立，而國人之心理，與我
國之學術將難有獨立之日矣。

其二，對於留學生不必獎勵。清代獎勵留學

政策之失敗，固已彰彰在人耳目，入民國後由於
時勢之推移，明文規定之獎勵固已取消，但體面
之中仍承其弊，此即國人對於留學生之心理獎勵
是也。上述之種種情形為心理獎勵最顯著之事例
，雖然留學生中，其學有專長，而品德又足以為
人表率者，吾人固宜加以獎勵例敘，但若不加
分別而一視同仁，則吾人所不敢置詞，誠以此種

現象，乃變清代明文規定之獎勵為不明文之鼓勵，兩者形式雖異，但均以功名利祿為引誘留學生之工具則一，其不應再有自不容辭。故私意以為明文規定之獎勵固已成爲歷史之陳跡，但不明文之心理鼓勵亦爲事勢之所不備。吾人今後對於留學生與國內大羣畢業生，應以同等之眼光視之而無所軒輊，蓋事實證明留學生中，固有成績優異，足以肩建國之重任者，但國內大學畢業生亦

有成績優異，足以負同樣使命者。準此而論，則今後對於出國之學生不但不應再加以無形之鼓勵，且應加以有形之嚴格限制，若果如是，則以後專爲取得資格之留學生必可大減，而出國之學生亦庶乎皆可成爲「慕道」之人，若以「慕道」之精神赴外國留學，其能有所成就，且能於回國後有造於中國之建設，蓋無疑義。唐代之玄奘因慕道而赴印度之人也，而玄奘之成就，及其對於中國文化之影響，亦爲普通士子之所不及，至於玄

（上接第十三面）

理想遠嫌太遠，而且名詞上的不同並不比「加緊團結」更爲重要。

由於侵略集團之肆無忌憚，國際局勢則已極度加緊，世人也已經普遍的感到戰爭的威脅，然而歷史昭示吾人，每次大戰的發生必先具備兩個先決條件，第一是侵略集團無懸地向外擴展；第二是世界政治家與強國因預報發生持侵略者

英之所學，及其影響於中國文化之區功爲罪，吾人於此不必深究，但今日吾人對於留學生，在原則上應使之入人均能成爲玄奘也。

其三，造才與育才同其重要。教育之目的在造就人才，國內之教育如此，留學教育亦如此。近世中國之留學教育曾造就若干人才已如上述，但不曾發揮其效用，故國家未能完全收其功實，亦已具論如上。若欲完全收其功實，則保護人才爲不可疏忽。保護之道不外兩端：一爲使學有專長之士能人盡其才，學工者應使之人人皆能從事於工業之建設，其他如學理以至於學文、法、商諸科者，皆應使之就業本行，而後國家始能收人盡其才之實效。一爲使從事於本業之人員不感受生活之累。國家對於所造就之人才若果能盡其保護之道，則今後中國之建設事業當可拭目以觀其成。但不幸近世以來，我國學界之「學而不問」，或「學而無用」之情形，竟成爲經常不斷之

長大，吾人以爲現階段中，第一條件雖然已經充分具備，但第二條件尙無成跡之跡象，五國盟約的簽訂，無疑的是爲馬歇爾援歐計劃鋪下一段大理石的路基，西歐聯盟的順利完成，已經隱約在望，這一銅牆鐵壁的形成，消滅的可以阻止鐵幕的繼續擴張，積極的可望壓縮鐵幕與紛碎鐵幕，說明白些，侵略者若肯及時反省，則國際間相安無事的局面，可望從而延長，若果執迷不悟或甚

現象。對於士子感受生活之累，雖未嘗成爲經常不斷之現象，但每逢戰亂則則通海流離亦爲常見之事實，尤其最近十年來，因國內當處於炸燬不熄之境，重以物價空前高漲，士子所感生活之壓迫，以至於生存之威脅者益大，終日衣食尚慮不繼，又何能專心致志於學術之研究，故近世以來，國家於造才方面雖付盡其力，但於育才之道則未嘗稍加講究，因此學成之士或則中途轉業而另謀生計，或則受生活之壓迫而逐漸枯淡，與人盡其才之義風馬牛不相及矣，與國家造就人才之初意亦相去萬里矣。準此而論，造才與育才實屬同等重要，兩者必須兼行而不悖，否則則此而失彼，則得於今日之人才，將失之於明日，其與不造才何異！往者已矣，今後之中國對於造才固宜重視，而於育才亦宜同樣重視，否則僅盡全部責任之半耳，千載而後將不知後人謂吾人爲如何矣！

（三十七年二月六日脫稿於南京）

至於於啓蒙，則「消弭侵略的戰爭」亦可望斷短期間，我人認爲這五國盟約的簽訂，是已被宣判了死刑的「民主和平」的再生之基，也是久被淹沒了的「天下一家」的理想，重新透露一線曙光，將使專制侵略的殘暴集團，如懷胎之流產今不見天日。如鴉牛之情形今成形成滅。

（三月十四於首都）



萬全縣的黃天道

李世瑜

本年夏天我和一位比諸教授習琴松神交與另
一同學張文君由北平輔仁大學派赴蘇南旅行，
目的在對當地廟宇、宗教、民俗、語言、史地諸
情況作一實地調查；計自七月至八月中旬旬時，
月又半；一共走遍九十二個村莊和一個市，範圍
包括全縣的南半，懷安縣約一部和張家口市，計
廣四七十里，南北三十五里，合約二千五百方里

在上述各項題材之下，我們雖然都得到不少
的資料，現在多已整理就緒。這裏我特把我們所
得材料的一部——萬全縣的黃天道一項作一報告
，一面介紹我們的發現，以喚起多數人對這種問
題的注意，一面有求於先進們的匡正。

黃天道是當地一種秘密宗教。據說中國的宗
教，我們從圖書館裏可以找出很多的典籍來作研
究；但這些典籍多半是討論我國正規的宗教的，
例如佛教、道教等；却從未有一個注意到秘密宗
教的問題。但我認為欲研究中國的宗教，秘密宗
教是一個很重要的課題，過去學者們的對它忽視
是一個錯誤。按我國北方近五百年來一些古舊宗

教的發展情形來說，它們都已到了一種衰落的境
地，很少再有強大的力量去推動，只剩下一部老
大的勢力在民間殘喘。信徒們只憑一些傳統的觀
念就算他們對於某教的信仰，剛裏沒有老道和高
，經典散佚，儀節失傳——當然，有些所謂文化
都市的地方因為環境對它們的培養，還在維持着
一貫的系統。

雖然宗教本身到了這種地步，而羣衆心裏中
的宗教情感却不能因此而減退，他們需要這物主
的觀念來維繫他們的心靈，需要一套很合大衆要
求的教義，需要經典也需要儀式，總之是他們需
要宗教的。

就在這種情況之下，大約是從明代中葉起，
中國民間就產生了一種秘密宗教的風氣——嚴格
說來，東漢時興起的道教前身的組織就是一種秘
密宗教；這裏特指與近年多數秘密宗教的教義所
一致的宗教——這是一種非常自由的民衆信仰，
他們的一切經典、教義、儀式，不是直接從佛教
道教攝取而來，就是簡接受了影響，而從外表看
來，却完全是兩回事。又爲了切合大衆目前的需
求，更加進許多世俗的迷信、神話等，也算做教
義的一部份。所以他們的內容很複雜，我們去分

析研究起來，也很難確定他們的系統。他們自己
也常以「三教歸一」、「五教歸一」、「六教歸
一」甚至「萬教歸一」來標榜。

這種秘密宗教的流傳，直到最近，還在甚盛
，尤以戰爭的幾年爲甚；其派別的分歧，勢
力的龐大，更於既有秘密宗教之後，例如一貫道
，皈一道，先天道，一心天道，聖賢道，九宮道
……，幾乎我國宗教的領域中，已完全被牠們取
代了。但就是因爲它們的組織淺近，組織散漫，
所以永遠打不進知識階級的圈子裏；又因它們總
是秘密的傳佈，同時沒有一種發達的傳佈多少
年的，永遠是在生生死死的情勢中發展着；於是
對於它們的研究一事，也早經擱棄在學者們的門
外了。

一、發現經過

根據過去的经验，要想調查一種秘密宗教，
不但要費很多時間，並且還費很多麻煩。但在這
短短的一個半月中間我們能發現萬全的黃天道並且
搜集了許多材料，真是一件幸運的事。我現在把
發現的經過先寫下來。

在我們調查工作的第十天，走到萬全縣城

(203) 的傳說，與關於一座文廟廟中發現有供桌上面有三個木製的牌位，中間的寫著：「供佛明佛之神位」，兩旁一方是：「供佛大仙之神位」，另一方是：「供佛關王水母 娘之神位」。

「我們對『明佛』一詞並不知道，當時不過指著姑妄記之的態度寫在牌位上，但這個小本舖，却成了我們發現『黃天道』的導火線。

自此之後的半個月中，我們就逐有這樣的聖蹟。我們所走的地方大概都是張家口西面的一些村莊，但在這些村中沒有發現這項材料，並非偶然的事或是被我們忽略了，因為我們調查時是很仔細的。當我們走到萬全縣西部的野事村莊時，我們才發現了大量的材料。

在野事屯村(204)的一個叫音佛殿的廟裏，我們初次見到一個奇怪的牌位：它的正殿是六壯佛助的牌位，西階殿是五個大帝的牌位，中間有兩個，一個是類似「土地婆」的樣子，一個是老太婆，形狀頗似平津一帶所崇拜的「王三奶奶」；階殿在北面的有一個淺，兩面的有兩個，都是年輕女人像。經過詢問才知道當中的兩個叫「音明菩薩」、「音明幼姑」，或簡稱「音明奶奶」、「音明姑姑」，一位叫「音明姑姑」，並且詳細的告訴我們這些神的來源說：「他們是一家子五口，生前許行善念佛，不殺生，死後成神；並且時常顯靈，解救人們的疾苦災難，於是就設立他們的牌位而崇拜之。」

幾天之後又在野事村(205)的一座佛殿中，發現了一個階段，也是同樣的規模和內容。村中人告訴我們：「音明菩薩是張房祭(206)

」人，他就在那裏修成，他的廟也在那裏，這並不是他的行宮。一個個的左右兩廟旁佛上，以供奉音明佛生前的日常供養，一共二十個。(註一)

在野事村(207)中的八龍王廟的西階殿中，也同樣供奉音明佛一家五口的大牌位，別此我們覺得音明佛的問題已經不簡單，於是特別詳細的加以詢問和記錄，並且照了幾片。(見圖一)

張門村(208)的龍王廟內東階殿也是音明菩薩。五個泥像並排，兩旁壁上也有音明的聖像二十餘幅。

後來就是曹營莊(209)，這個村中的音明佛殿規模很大，係附屬於黃武廟內。聖像技巧，顏色華麗，旁壁有聖像三十八幅。這個廟中又發現了一個特殊現象，就是音明菩薩的敕聖與前不同，他帶了一頂「遊在帽帽」。(見圖二)

為了明白音明佛的究竟，我們做了個尋源的工作，到了一次距離五十里的張房祭。(210) 這個地方是傳說中的音明聖蹟地。在村外的西南郊有一座大殿，是光緒初年的建築，廟的匾額之大，在我們所走過的萬全縣五百七十個廟中，算是第一了，廟名音明寺。一共是六進大殿，各殿供奉的神像及全廟的格式，與一般佛道教的廟宇不同，但又確是模仿牠們而來。例如：第一進殿內是呼哈二將。第二進是四大天王，壁上又繪著八位金剛，正面還有觀音和財神佛。第三進又是四大金剛的塑像，中間是藥師佛和文陀；這一進院中還有四處階殿，裏面供奉的是關帝廟和兩處胡仙。第四進殿的正面是全身

的鑲嵌佛像，而正上兩旁紅色的「法衣袍帽」，兩列陪以太上老君及孔子的全身像以及十八羅漢；兩旁一坐阿彌，一坐迦葉。第五進院內才是釋迦文佛寶的大佛殿，但又出來四位菩薩；其餘的階殿一是三星殿，一是香廚一家五口的殿和木欄圍起人志願和佛的肉身像殿。第六進內計有包括三官，其式，鑲畫，玉器等。又廟內尚有鑲畫五幅及鑲畫十一口。在這些廟內我們得到音明的正確傳說，也證明了當地對音明的崇拜是如何的重視和熱烈；但我們還沒想到他的崇拜是屬於純宗教性質的，也就是說他的起源還沒完全被我們揭穿，直到張家口村之後才漸漸明白。在去張家口之前，還經過兩個地方。

一個是張店(211)，在村中的觀音殿裏的一個階殿中，有著音明一家五口的牌位，和一個聖像的木牌位，上面寫著：「音明老佛聖之神位」，並且兩旁還有二十餘幅畫像。另一個是張家莊(212)的三進殿中的一個壁上，貼著一個黃像，寫著：「供佛音明佛如其上之地位」。

在張家口(213)的三官殿旁，是一座音明殿。裏面供奉五位神像，殿前的匾額寫著：「收圓祖」。而這裏又一個奇怪現象是當中的音明佛與以前可見者完全不同，乃是一位六壯佛助佛，頭上帶著紅色蓮花冠；其餘階殿如音明奶奶等人及兩旁的聖像則又與別處迥然二致。由此可證音明佛與鑲嵌佛是二而一的，或者說音明就是鑲嵌的化身。經我們苦勞的向朝廟的老人叫蔡長盛的追問之後，才知道音明佛和鑲嵌佛乃是一種拜

黃天道的「敬門」的中心崇拜，他個人也是黃天道的老信徒，現在還是每天誦誦誦經，進行道中的規戒不敢違逆的。雖然從他口裏又說出了許多教義的道理，然其底蘊究竟沒透露了多少，我們只得繼續努力。

以上所見的普明殿，都是附屬在其他廟中，且很明顯的看出是就着舊有的殿座，重新塑建的神像；第一次見到的普明獨立廟是在起家樓（*Chia-lou*），它是民國十三年所建，完全是為了普明的崇拜而個別的修建。（見圖三）規模不算大，也有五位塑像，東西兩面一是一地藏，一是一呂祖，南殿是天王。普明殿中除了兩壁也有畫傳之外，又發現了一種特別陳設，是在佛像前的一根欄，上面吊着許多紙聯，寫着各種詩句及讚語，叫做「吊聯」。（註二）並有石碑一塊，敘述黃天道到趙家堰的歷史。我們又在這座廟裏受幸的見到了本廟創建人之一的趙爾理先生，並在他的

屋裏發現了幾種經典，更大膽的犯着他們的大忌，把它們「請」回家來。

此後又在三個村中發現了普明崇拜的事實。先說深井堡（*Shen-king*）。在小屯王廟的階殿中，有一張普明佛的紙繪像。又在小屯堡（*Shen-ling*）龍王廟的東階殿中，有普明佛。殿的正中是釋迦牟尼，裏面是普明等五位塑像，右面是上邊驛房堡普佛寺創建人志明的塑像。（見圖四）

再說張杰莊（*Chang-chieh*）。這村中的普明廟是個較大的獨立廟。殿內有普明等的塑像及書佛五十幅及吊聯八幅，階殿為志明的繪像。在這個廟裏，我們得到了幾種經典，又很幸運的到了當地一位很有勢力的黃天道徒苗姓家中做了一次拜訪，在他們的口中，也得到了不少材料。

我們對於黃天道的發掘工作，至此已大部結束了，以上共是十四個村子所見的事實。此外還有幾點須要一提的是當我們沒有發覺大肚彌勒帶

紅色蓮花冠的像和普明有關時，我們也見到過三四處的彌勒佛是這樣打扮的。可惜我們沒有記下來，大概是洗馬林（*Chia-lin*）及此外的幾處。

還有在講房堡（*Chang-fang*）的普明殿中，有許多信徒們佈施之後，將所祈求的事故用紙條寫好貼在牆上，我們一共見到六個，其中四個是寫明地址的：一在洗馬林（*Chia-lin*），一在柳溝密（*Liou-kou-mi*），一在起家樓（*Chia-lou*），一在東江殿（*Chang-kiang-tan*）。

又在上述所見的幾種畫傳中，提到幾處黃天道開過渡的地方，其中一個是頭百戶屯（*Tou-pai-tun*）。再在所得到的經本後面發現一位信士弟子的地址是在水莊屯（*Shui-kiang-tun*）。這些都是間接的可據材料。

（註一）廟裏的牆上有畫傳的風氣，在萬全縣很普遍，不但普明佛如此，觀音、釋迦等廟也如此。畫傳的內容大多較遠所在廟裏的神明的成型故事及所做的靈蹟。

（註二）「吊聯」一詞得自其經典神名對本中，詳第六節。此吊聯於講房堡普佛寺也有發現，當時因不明其意義，故未將原詞錄下。

二、流行範圍

我們把上述的許多村莊一一表示在圖上，可以得到如下的一幅地圖。圖中心形記號的，表示經過調查而知道有普明崇拜的明顯材料的地方；帶三角記號的，表示簡接證明此地有普明崇拜的地方。在這張圖上很明顯的看出來，黃天道是

如何從牠的發祥地——講房堡，流衍到萬全縣西南部的許多村莊。我們再用黑線把它們圍起來，更可以確定了它的範圍。但有一個問題，就是這個範圍之內，許多沒發現材料的地方，是否也應該算在範圍呢？是的，應該算在裏面。舉例來說：黃天道從講房堡經過 *Nie* 一帶，到了 *Chia-lou*, *Chia-lin*, *Chia-kiang* 這一條傳下來的許多村莊，

可能是有一個過渡的橋樑，而傳至西部的 *Chia-lin*, *Chia-kiang* 等村的，所以中間的許多村中，可能也有普明的崇拜者存在的。又如 *Chia-lin* 和 *Chia-kiang* 兩個村中都有很大的普明佛廟，而 *Chia-lin* 村中共有一百三十二戶人家，*Chia-kiang* 村中只有一百二十戶；如要大家拿錢來修廟，且憑一村的力量是絕對辦不到的，非要到附近的村中募化不可；募化就要傳道，就會



慈 覺 像 (285) 的 景 安 佛 寺 (即 三)



無 勝 像 (287) 五 陽 寺 中 的 普 照 殿 (即 一)



佛 德 是 普 照 人 氏 (即 二)
佛 德 · 普 照 中 的 有 慈 明 何 佛 尊 像 · 和
小 也 佛 (288) 五 陽 寺 中 的 普

普 照 像 (289) 五 陽 寺 中 的 普 照 殿 (即 二)



有信徒；所以說這一部份互相連接的村莊，無疑的全會有信徒存在。又說宗教的崇拜，有時保守得很謹嚴，他們不願露出痕跡來，譬如我們曾標調查過 238 及 239 兩個村莊，但一些關於善明的痕跡也沒得到；而從購房堡的善佛寺中的「新事錄」却知道這兩個村子是有善明的崇拜者的。所以我們所畫的範圍中，雖有幾處未曾發現材料，但其中確乎是可能有黃天道的份子存在的。

當然，這個事實我不能武斷，因為宗教的流行，有時不一定非有媒介地帶的必要，由於一些熱心佈道者的開闢，很可能由一地直接傳至很遠的地方；但在我們所決定了的範圍內，究竟何者是較遺漏了的呢？那就很難知道了，總之，由於這張圖中，我們可以明確的知道黃天道的流行路線和範圍，這一點也就是本節所應用的「民俗地理學」方法 (Folkloristic Geography) 的功能所在了。

村統村名對照表

0775	購房堡	0276	成店堡
072	洗馬林	0278	趙家廟
073	柳溝寨	0260	東門堡
080	德壽堡	0283	關門堡
0216	舊萬全城	0276	水莊屯
0248	舊羊屯	0291	水莊屯
0249	于家堡	0293	小頭堡
0250	賈家莊	0295	張屯
0253	屈家莊	0299	頭戶屯
0255	張費屯	0308	左衛

但這範圍不過只把我們發現了材料的地方表現出來，黃天道究竟流佈到多遠，因為我們所劃的範圍止於這一點，所以此外的地方不敢說。而在上節所提到的畫傳裏，却有幾個提到了他流佈的區域，如：西河、馬房、懷安、蔚州、宣陽、積兒嶺、廣昌等地（詳下節），這些地方的確都在察南及晉北各處，但與事實是否符合，尚待調查。如果屬實，甚願有機會能全部調查下來，我們可以做上一幅黃天道流佈的全圖。

還有一點不能不引為遺憾的，就是在購房堡的善佛寺裏的石碑上，分明寫著建廟的款字是由購房堡附近的十八個村子攤派而來的，但反復的搜尋，到底也沒找到這十八個村子的名字；如果找到，無疑的，這張圖上一定又要多了十八個補鑿的記號。

三、善明佛的傳說

關於黃天道徒對於善明佛的傳說，本來也是這道中主要教義之一，本該與教義一體合併記載；但所得的此項材料比較完整，又因會到過一次黃天道的聖地——購房堡，所以是決值得專節特寫的。

據說：光緒初期的某年，萬全縣大旱，時有幾方僧人志願者，行經購房堡地方；因他的來歷不凡，乃是某位菩薩的化身，他看出了這地方的善人很多，此次的災難，應該集合他們，共同向上天作一祈禱，上天或者因為這羣人的誠心所感而普降甘霖。於是就在此地大規模舉辦道場，果然不數日後所求應驗，志明的聲價立刻高起來。

一般「有佛緣」的人，早已識出他的根底不俗，於是奉為善佛。志明也覺得當地的一些「下民」，是如此的誠摯可親，於是大發慈悲，秉明上天，擬救此輩善信永脫輪迴之苦，超升極樂天堂，於是就在此地大開普渡，並授先天真傳，定名為「黃天道」。

原來志明本人並未承認他是黃天道的創始人。他說：現在天運已至三期末劫，世界即將被罡風掃蕩，上天不忍玉石俱焚，降降大道救濟善信；而此初期早應在大明年間，上天派下彌勒古佛化身為人身，執掌教務，其人姓李名實，號稱「善明金光佛」，也就是志明本人第幾輩的師傅。現在志明已接得乃師的啓示，叫他在本地修建善明佛的宮殿，以便大開普渡。當時人們雖然非常相信，然以修殿一節，接事體大，非有巨大的財源不可；而志明却早已胸有成竹，一天邀集各村善信人等，到了購房堡西南郊外一地，忽然心血來潮，即以所持禪杖在地上畫一圓圈，聲言修廟巨款，即自此圈中取之。旋命人就圓圈向下挖掘，不久發現一塊石板，撬開之後得一水井，復命向下打撈，發現石碑一塊，這塊碑就是善明佛李實的墓碑。

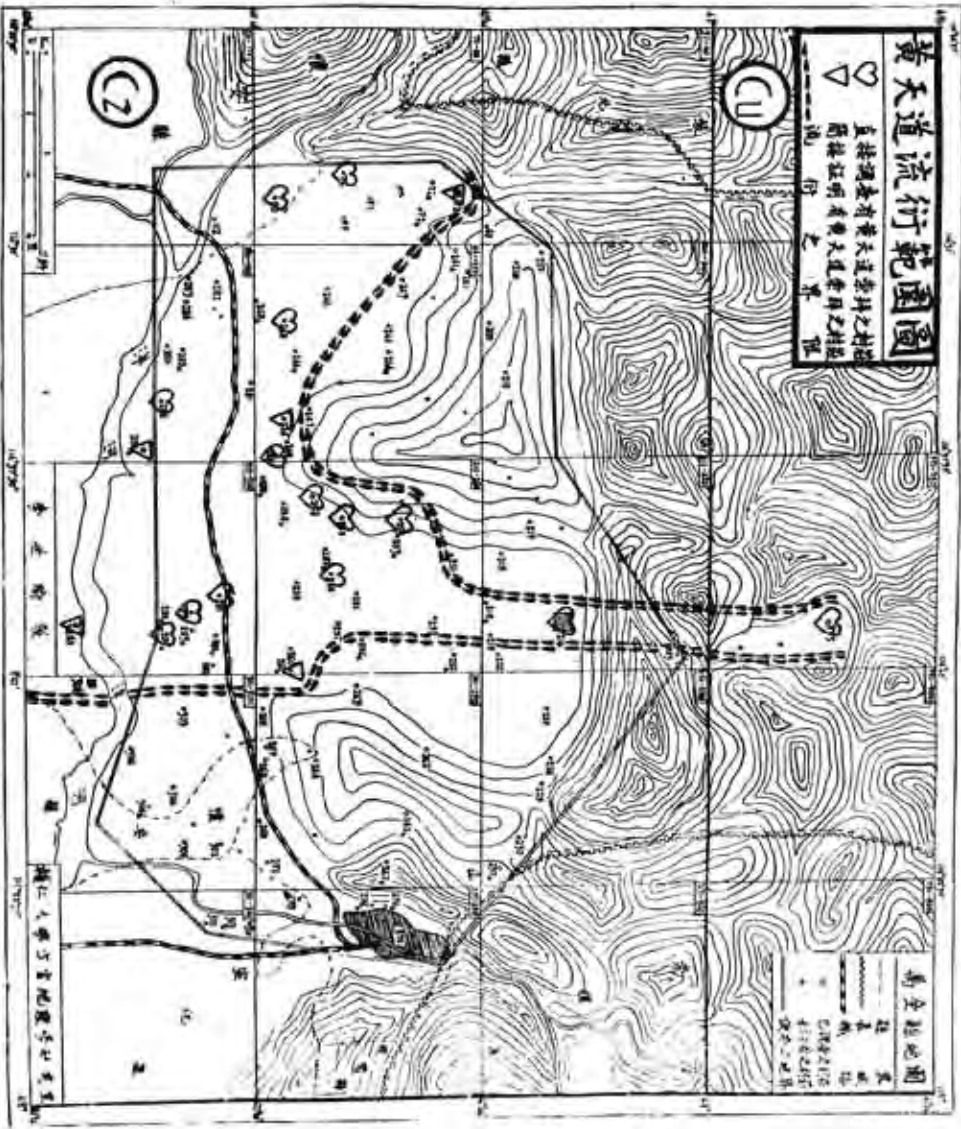
善明佛李實在世的事蹟是這樣：他就是萬全本地的人，後來定居在購房堡，他的妻子是善光師聖佛的化身，生有三女：大女是善淨古佛投胎，二女是善賢古佛投胎，三女是圓通古佛投胎，善明佛本身也就是彌勒古佛的另一稱號。五人在世時，皆好念佛吃齋，戒殺行善。善明年輕時曾為軍人，因鎮守野狐嶺關口，（註一）失去一目

黃天道流行範圍圖

直接調查黃天道崇拜之村莊
間接證明黃天道崇拜之村莊

(III)

(II)



又曾為農家小工，某次曾遊聖跡，即普明於同日同時應許數十農戶掘用，即所謂數十個化身。而今普明佛聖典，特由志明和尚發其寶藏，再虔在萬全縣掘獲天遺教義，救度「皇胎兒女」。並自掘井掘出之後，普明大發靈光，凡自井中取水，飲後可愈百病，尤對盲目的復明具有特效。於是阻避之徒，接踵而來；購房堡的聖水，一時名聲大振，由此得到八方信士的佈施，大廟得以修成。至今雖聖水不再靈驗，而黃天道得因之開闢云云。

這是我們直接聽到的傳說的始末。根據我們所得的文字方面的材料與傳說印證起來，很多地方固然有差別，但有不少地方更增加了這段故事傳說的內容。現在就把有關普明傳說的文字方面的材料一一錄下。

我們在購房堡的磚見到普佛寺內有一面井，在第五進殿的普明殿中的確有一塊石碑，上面寫著：「明故高祖行三季公諱資之墓」，右面兩列小字：「祖原籍萬全左衛（C. 282）後授兌本堡午時卒於嘉靖四十一年十月十一日子時」（西曆五六二），左列小字：「孫名××誠」；碑陰：「普明祖之墓」，但字體與正面顯然不同。

又在同廟的志明和尚碑上，也有關於普明的記載，簡錄於下：「志明姓馬名有財，法名志明。萬全朝陽寺子人。（註二）道光六年（西一八二六）生……光緒初以普老地仙之靈，欲復舊寺規模……皆普克祖之神異念……光緒元年（西一八七五），志明掘井，發現普明石碑。」

又在同廟另一碑上，也有這樣意思的話：「

當時志明和尚募款修廟，因結果所得甚豐，乃於一日集村中父老至郊外一處地方，命人向地挖掘，得一井，我得一石碑云云。

此外尚有數碑，但碑的內容多與傳說無甚關係，也許這就是秘密宗教所以秘密的地方吧！在同廟的志明肉身像的殿中，尚有志明的畫像數十幅，可謂都及極顯，大意是敘述志明前世的根基，及如何投胎、修行、得道、斬魔、掘井建廟、佈施及信士取聖水，朝拜普明佛的情形。在趙家樓（C. 283）普明殿的石碑上所記黃

天道的開創和傳至萬全的情形，與傳說大有出入：「惟黃道復生光緒十九年（西一八九四）於山西潯邑任老歸獨駕孤舟至趙家樓村後發親傳黃天大道與趙家師進有水接法給置渡緣人後嗣趙師爾理授法高莫涉水登山普結普緣因夢性洞樓容憐老至誠焚香萬代覺醒忽悟原原憶輪林街天花洞想是天感時至願墮己址村南朱家地一畝餘建設廟堂永遠為衆善之舟航稱黃道萬古之基礎……」（註三）

以下錄出趙家樓佛廟中的畫傳標題，第一先錄柳溝密（C. 276），兩面碑上共是十一幅：

- 「女媧煉補 作經究脈 庚年赤矢 蒼顏造字 鳳凰來講 三人談圓 普佛成聖」
- 「西皮結婚 碑首定數 架木為巢 蠶蜂製陶 老君出宮 賈賢莊（C. 282）的普明畫傳共是三十八幅：「十化牛角始騰聖身 蓮父林母賜名解愁

立存隨父移居房房 勤林實地天接相漆 千手眼佛降丹救難 洋題周祖親傳大道 再諸化頂傳渡趙先 頭百戶屯佛壇大開 演留經典降妖伏魔 創設兩壇廣救世人 親傳六候演服五魔 麻景苦巧富商贈補 根草補足釋放還家 願聖生道註成清靜 許州開道救度皇胎 西河慶慶陰陽乘辰 玉敕封鎮北天教主 棋兒嶺上說佛御生 廣度人緣二十四會 靜祖堂給親大法 除了四個村子的普佛畫傳是沒有標題的，張

貴屯（C. 285），趙家樓（C. 283）和張杰莊（C. 284）這三處的畫傳都是相同的，都有五十幅，並且大部和上面所錄的相同，現在把不同的十五條寫下：

- 「九化朝陽開闢真定 普佛傳言令正人論 候真趙越發誓領經 十經儀成並留鑰匙 寶祖接法演留混流 經成了義救度原根 廣昌教早祈雨救民 老母開法整理傳燈 水莊坐道傳過九法 演三元榜並留四種 慈憫衆生許千佛儀 李其清家入聖回宮

顯恩謝聖慶大有年 功同果滿七十四宮
懷安化度善男信女」

最後在萬全縣志的卷七中，(註四)還找到一段關於磨房堡普明寺的記載，節錄如下。

「磨房堡西有大寺，在先為碧天寺，建置年月不可考。就吾老傳聞：明嘉靖四十一年有馬房州人李賓來磨房堡，娶許姓女，夫婦修造成質，號曰普明，葬於碧天寺內。後寺宇為官家所毀，僅存佛像；經該堡許姓遷佛像於其家。迨後旱魃為災，鄉民歸於普明墳墓，油然作雲，沛然下雨，則當勃然興之。甘露既降，信佛彌眾；於是鳩工庀材建廟祀之，名曰普明寺，時在光緒元年。當是時也，有僧人志明來自小屯堡(Onks)，參與修廟事宜，口誦指別應驗如神；因之寺院逐漸擴充。……至主持道康失蹤後，寺為「明」，

「黃」二會爭執，苦訟不休，卒將該寺由十八村接管……。」

上面所述都是實物或文字方面的材料。由於普明寺中的井及記載志明和尚的兩塊碑又及志明的畫像看來，磨房堡的普明寺是志明所建，並且發現聖水的非是無稽的了。普明的碑，除了實有其物外，又見於志明的碑文，故也可證明與現今的傳說是是一致的。惟李賓碑後的「普明祖」三字，的字體與正面不同一事，可知李賓是否為普明祖實或問題；於是關於整個普明的傳說的真實性，也成了問題；但這是一段「傳說」，又由這段傳說發揚了黃天道，於是前記普明的故事及他的畫像，仍不失其價值！畫傳中所說的故事，演義性很大，與我們聽到的，差別也很多，因其條目清晰，這裏不再分析。

汽車空氣調節法

即使汽車所有的窗關上，車廂也能流通着一般新鮮空氣，這是福特汽車最近在新裝中添置的空氣調節器，這機器係附裝在引擎旁邊，當汽車行駛時，將車外的空氣吸入，通過一個熱水帶，使空氣溫度加高，然後通入車廂內部。這種經常流通的新鮮空氣能減少車廂內過剩的水蒸氣，增高旅客的舒適感，並制止玻璃窗上的霧氣。

在汽車以相當迅速的速度行駛時，這調節器能吸入足夠的空氣並將它輸入車廂內，如在停頓中或以緩速行駛時，駕駛者可開動附在這調節器上的一具小型風扇，使它吸入足夠的空氣，如在夏季，祇須將熱水管關斷，吸入者乃為新鮮的冷空氣。

所成問題的：一是萬全縣志中所記的故事，它給李賓及志明又加了兩段新鮮的材料，所好與我們聽到的，並不太違背。二是趙家標的碑文，軸所說的黃天道，好像和磨房堡全無關聯；因為再無其他材料，所以不便再加研究。

總之：普明的故事既屬「傳說」，那麼，不同的時間，不同的地點，是容有有不同的說法的。

(註一) 野狐嶺在萬全舊縣城西北三十里，為元明險要，潰廢。

(註二) 朝陽寄子云在萬全縣，但查無其地，或係某村別稱。

(註三) 趙家標碑文因多有不成句處，故未加標點。

(註四) 見任守恭萬全縣志第四十九頁。(民國廿二年。)



述「賦」之創始與源流

黃公偉

一、賦體之創始

中國文學體類固多，唯賦獨擅辭令，而見才氣。論者嘗謂其得「樞機家一巧言令色之辭令真傳，實則出於古樸無華古詩筆法。班固云：「賦者古詩之流也。」劉勰文心雕龍詮賦篇云：「賦者，鋪也，鋪采摛文，體物寫志也。」古詩著筆，即事託物，恢宏福臨，是以有賦。太史公所謂「詩三百大抵不得志之作」。厥後才士，因賦抒懷，不歌而誦，賦之用以廣。故乃漸脫古詩文筆而獨立成體。劉勰有云：「至如鄭莊之賦大隱，士蒞之賦孤表，結實始編，刻自己作，及擬均唱賦，始廣聲兒，然賦也者，受命于詩人，拓宇於楚辭也。」又云：「荀况體習宋玉風韻，爰錫名號與詩更境，斯蓋別詩之原始，命賦之厥初也。」故當賦之初，一如散文之詩，殊無定型。即荀勗之論理，屈子之行情，亦僅照草創規模，猶未揭却模質淡裝，而進入濃麗豐盈之境地。雖然「戰國體儒，兩漢變極」，賦終於戰國以成立，下逮兩漢，遂登峯造極。傳至六朝唐宋，競奇

門巧，一變而為文士沽名之利器。是以賦之創始以言，實為樞機一世之文，依其樞機而論，則至於鋪張揚厲，雕琢持比，辭來塗工，而原意盡失。所謂以文害意。賦與創始之旨大相背謬也。

二、「騷」賦之繼作

屈原離騷，奇文鬱起。不淫不亂，體兼風雅。所謂離說牢騷，明心見志，乃有是作。太史公曰：「騷騷者，蓋浮也。」蓋即如此。賦如劉向楚辭所集，九歌九章天問卜居等作，非世子貴賈兩怨辭狀。以其學楚情之筆，發為咀咒美罵，比神論鬼之文，此騷賦之所長。情如長江倒貫，辭似口雲流水，爛熳天賦隨宜所之。即有失，溫香次厚，究無傷絢爛自然。非漢百代，斯非偶然。及至宋玉，作風賦，高唐，神女，好色諸篇，則辭盡於情，難免模倣之說，已不復騷賦之神韻矣。

三、「辭」賦之鼎盛

賦至西京，轉重辭令，劉勰有云：「宋玉景差，令飾始盛」，又云：「漢初詞人，順流而作

，陸賈申其端，賈誼張其緒，枚馬同其域，王揚翬其勢。」故漢賦作者，相習成風，而理辭賦之極境。所謂枚賈風以入賦，馬揚沿波而得奇，枚與賈，賈誼之富麗，司馬相如，揚雄之可疏，為漢賦樹一異賦之標。如揚雄所舉，「孔門用賦，則賈誼升堂，相如入室」，此司馬長體，尤為辭賦之魁也。賈誼以氣勝，如其所作吊屈原賦，鴻鳥賦，可以見之。揚雄以才勝，如其所作羽獵賦，甘泉賦，長楊賦，可以見之。唯司馬相如則以辭勝，其子虛賦，上林賦，大人賦，長門賦，有千金難買之稱。辭藻玲瓏，獨步文壇。下逮東京，如班固之兩都賦，西京賦，張衡之三都賦，思元賦，歸田賦，班彪之北征賦，班昭之車社賦，王粲之登樓賦，稱衡之雲夢賦，曹植之洛神賦，杜牧之論都賦，謝朓之臨志賦，曹劌之慰志賦，崔琦之白鶴賦，續靈之劇鳥賦，疾邪賦，邊讓之章華賦等作，誠如劉勰所云：「景朝以下，品物畢富，繁積於宣時，校閱於成世，進御之賦，千有餘首，討其源流，興信崇而盛漢矣。」

(下轉第三十八面左方)



「夢」在杜詩裏

馮柱

這也許是一個偶然的感興，查些日子來很想把杜甫詩篇裏用到「夢」字的詩句提出來談一談。至於我們的詩人——杜甫——是不是這樣多「夢」，抑或是善於以「夢」入詩，那不在本文所思考的範圍以內，所以略而不談。現在我們所想談的就是這位詩人在詩句裏用到「夢」字的地方，談的方式是很隨便的，並沒預定什麼標準和條件。

我們看他在收復長安以後所作的詩篇裏的詩句，「洪上健兒歸葛嶺，城南思婦歸夢多。」（沈馬行）這是对人情物理多麼透澈的表現呵！他的意思是說，把仗打完了，一些騎千戈衛社稷的健兒們都飛回去吧，不要忘掉家裏還有最想念你們的人呢。當然這兩句詩意還不只是這樣簡單的兩句話所能包括得來的，但大意是不外如此的。在這裏當然不是詩人的「夢」，而是詩人假想的「夢」。在另一章詩篇裏他又說：「夜闌更秉燭，相對如夢寐。」（羌村）這是在外漂泊了多年的詩人，經過了連年的荒亂，回到家裏之後，夜

坐燈下，夫妻相對，真有那么一種說不出來的滋味。此情此境，就是在詩人也有點不明是真是幻了。其中况味，也唯有當時的杜甫才能明白。這裏的夢境，就有點把人纏繞在裏面了。換句話說，也就是詩人做了夢中主角。他又說：「夢歸猶未得，不用掃離愁。」（歸夢）而面已然已過，我們在這裏不想來證明我們的詩人是怎樣多夢的。但是那種不忘家鄉不忘所居的情懷，却在這裏表現得十足了。

這里還有我們詩人一個無夢也思歸的證據。他說：「天寒不成寐，無夢有歸魂。」（東屯月夜），從此我們也可以體會到當時的詩人是如何倦於漂泊了。但是也不能思歸就歸去，這裏也不想以功名利祿的糾纏來困解他。一般人也是如此的，平常在家的時候，覺得很平淡，但到一旦離開家的時候，心情就會驟然的起了突變，這也許是柔情者的特有表現。我們不知道我們的詩人柔情不柔情，但他確是有了如此的表现。古人就有「夢思蒼蒼」思伊人的詩篇，何況我們詩人又是在

這寒冷無眠的涼夜呢。事情的糾纏，身世的漂零，又如上天寒不寐，也難怪他「無夢有歸魂」了。

我們的詩人雖然未必多情，但他的熱情却是不可抹滅的。他在「懷舍弟瀘觀寺」一篇裏說：「對酒都疑夢，吟詩正憶家。」這不是詩人的至情熱愛嗎？他在這篇詩裏，怎樣在懷念弟別去，怎樣在傷感着別離，家人骨肉怎樣不得團圓，最後當然也有那麼一種不知知遇的慈腸。更懷疑了那那背井的終極目的。

我們的詩人也和常人一樣的免不了掉情臉板髮，看他在「寄夢」篇說的「桃花氣暖眼自醉，春渚日落夢相來。」的詩句，我們就可以知道這話真實了。

這裏，我們要做另一方面的觀察。我們可以這樣說，一個詩人的熱情和愛戀是廣大的，並不是只限於一家一人的，也唯有能如此，所以才能成爲偉大的詩人。這種對人對物的同情和熱心，並且還都是出於內心深處的。

我們看他的詩篇。他說：「故人入我夢，明我長相憶。」又說：「三夜頻夢君，情親見君位。」（均「夢李白」。）這是詩人對朋友的熱情和愛戀。

我們的詩人，過了半生兵馬倥傯不得意的生活，得意的時候固然也有過，總是很少的。所以在他的詩篇裏，最使人所熟知的就是戰亂的描繪，所以他有「兵戈動相擊，他鄉感夢寐」的詩句。

他是在這樣深刻的傷感着時代和個人的不遇的。他說：「漢其望呂葛，不復夢周公。」又說：「賢非夢傅野，國類懸顛危。」這是多麼委婉而沉痛的心聲啊。

我們的詩人，生在一個有國君的時代，所以他的詩篇裏也到處充滿了君臣名分的思想和字句。他很明白君臣的相對待，所以假如他能安心的

做官，也可以說是會作官的。他不是說過「侍臣許玉琴，賦有冠古才」的話麼？這不是真真實實的把一些侍臣的應酬條件和所職說了個清清楚楚麼？當然這種解法未免不操偏見的。但偏又對我們的詩人的詩句有此偏僻的所見，也就沒奈何了。

我們的詩人在夢中彷彿也是掉過淚的，這也有詩為證，他不是有這樣的詩句麼？「千秋一拭淚，夢覺有酸聲。」可見做的是一個驚悸傷心的夢，但醒來却是有點甜味的，其中真味，也唯有個中人的杜工部能自知之了。

相反的他做過歡娛快樂的夢，他說：「曲留明怨別，夢盡失歡娛。」從這詩句裏，我們可以看出他在夢中的歡娛了。至於歡樂的是什麼？恐怕就是詩人當時也不會記得很久的。

詩人也是很懂得登龍術的，換句話說，也就

是很會阿諛和拍馬的。他不是這樣的在奉承着人麼？「夢爾他日應，折桂早年知。」這也可以說是至矣難矣的阿諛法了。

詩人也常感覺到人世的空虛，涼冷和變幻，他不是說麼？「徒然吞唾撫遺跡，至今夢想仍猶作。」又說：「江山故宅空文藻，兩山荒塚豈夢思。」這對於人世空虛和變幻的描繪的描繪，可以說是到家了。

在全部杜詩裏，用夢到字的地方，差不多也就是如此了。即使還差個一句兩句，也是幾乎其微了。

因為感覺到個人的常做夢，所以感興到詩人的夢，因而有這篇文字的寫出，曲解工部的地方，因為沒細讀各家的注子，當然也是免不了的，這就是我的罪過了。

歡迎訂閱介紹批評



毛詩獸名今釋序

郭時敏

本文作者郭時敏君，研究毛詩獸名有年，業已編著成書，稍得整理後，即可問世，以商讀者。

編者識

夫情緣物動，物感情深，詩三百篇，大都感物遺端，寓詩託諷，比興爲多，故六經稱名物者莫詳於詩；凡飛潛動植，百千萬狀，靡一不具；然比興之物，必置有其物，有其物必有其義，學者非博識名物，則無以推詩人之旨意，而尋其比興之歸趣也。孔子曰：「小子何莫學夫詩，興觀羣怨，事父事君，多識於鳥獸草木之名」。大學云：「致知在格物」。語云：「一物不知，儒者之恥」。博物之學，於是乎尙焉。

自多識之訓傳自孔門，訓詁名物最博洽而詳備者，首推兩雅，毛公作傳，最近古義，縱橫經典，研精覃思，大義盡言，多所宣發，所得名物尤稱究心博考，受授有自；若劉勰所言鳥名凡十有六，其七類雖無文，而類傳以明之，說詩者靡不敷衍而宗毛公；實多識者莫不以毛傳爲淵藪，蓋數十年於茲矣。厥後傳經諸師：若鄭箋孔疏，屢變詩辭，何楷詩經世本古義等，則詁而外，覓及名物，以尋其比興之義；然究心博物而成專書者，陸德毛詩草木鳥獸蟲魚疏，實開其端。邇

吳人，夫古未遠，所言必不盡失，詳查後世著名物者多採據其說，毛晉爲之廣索，搜羅宏富，考證嚴密，精而不隘，博而有要，宋書之著名物者，如鄭注兩雅；通志草木昆蟲略；蔡上毛詩名物解；陳佃埤雅；羅爾雅；隨引發明，亦多可取。明馮應京六家詩名物疏，因蔡疏而廣之，博及羣書，間附考證，亦足多首。有清經學發明，鉅儒輩出，實事求是，遂揭胸臆。既不墨守前說，病於穿鑿，復因聲韻之學，會通古義，治經則訓詁而外多及名物；舉皆探心典稽，遠貫古今，考證精詳，多具心得；若陳際原毛詩稽古詁，王夫之詩經稗疏，陳典詩毛氏傳疏，經經宗毛鄭，訓詁準諸兩雅，字體正之說文，名物依據陳疏，引徵賅博，疏證明瑣，其專門成書者；如陳大章詩傳名物集覽，探源索流，精核不足，可資博覽耳；姚炳詩論名解，類探高毛詩類釋，固詳發明，然皆讀詩者多識之一助。多隆阿毛詩多識考，考覈名物，出自目驗，最稱詳切。他若胡承瑛毛詩後箋，馬瑞辰毛詩傳箋通釋，已先讀詩三

家義果疏，范家相陳喬樞考輯三家遺文，潛研考索之深，昭駭前聞，皆足名物之大成，毛傳之功，固也。

我國大陸，位於溫帶，生物之異，萬眾之雜，詭今古異時，鄉土殊處，徒據方俗之稱以當風氣之所託，勢必齟齬難合，名物訓詁復多舛異，往往與訟斷斷，莫適其衷，其或草率成說，遂怪，中謬說亂，屢難其間，而比興之意微矣。自陸疏以下，詮釋名物者，庶幾十家，而能參諸家說，會通古今，辨異同，考訂詳密，詳以今釋，附以圖解者，寂然無聞。客歲秋承朋輩少澗師之屬，爰不佞採味，博羅堂語，參稽衆說，求其精當，法共不誣，折衷一說，斷以今釋，而成是稿。墨守之義，鼠璞之說，庶幾免焉。吾云：百聞不如一見，古人讀書右左圖，良有以也。故是書亦附圖解於後焉。牛見故稱，未敢自信，博物君子，幸以而教之。



我的獄中生活

白李果 Silvio Pellico 著
祝融 譯

這是文學界的一部名著，是一位文學家的精品。這位文學家爲着愛國運動，被捕入獄，在悲慘的監獄中被幽禁了十年。這部名著便是敘述他的獄中生活。這部名著的文字是簡潔樸素的；然而透澈有幽深的哲理，熱切的感情，濃厚的意蘊。但要領味這部著作的價值，是應當沒有偏見，應當從首念到尾，用最精彩的描述是在五八章之後，且應細心咀嚼。（譯者誌）

作者簡史

西味白李果，于一七八九年六月二十五日，生于義大利亞得之沙上州。父名阿諾拉多 Antonio Pellico，母名馬加利大 Margherita Thamarini di Chambery。他年行第二，他的哥哥路易比他大兩歲。他的體質很弱，當他還只有一歲時，便患了一場劇烈的神經病，所以患這種病，是在一個漆黑的夜間，聽到了一些貓狂叫，因而受了驚嚇所引起的。他這種病，是難能醫好了；然而在他的腦海中，時常現有些怪異的虛像，他在

那些暗角裏，時常見到有些可怕的奇異老婦人。他的母親，他的哥哥，對他傾心愛護，如此使他的精神能爽快，不致時常沉于悲愁恐怖的心境。

一七九二年由于法軍入侵，阿諾拉多便攜了自己的妻並兩個小孩，逃到了比乃洛洛 Terni。在那裏與他人合夥在教堂市場開了一個染店。他有餘時，便著了一些小詩句。他將他所著的並一些名人的詩句，教給他兩個孩子。他備過後亦迅速的會作詩。當時有一位名 Ion Silvia Volpi，的神父教他爾拉丁文，使他們準備入學考試。

阿諾拉多詩作得多了，孩子也漸得多了，于是遷居到首府去，盼望多些進點生活費。可是到了都靈，事勢越趨越壞，他的兩個兒子便不得不輟學，只得自己攻讀。他尤其嗜好詩歌。他編了但丁、阿西安 Anselmi 的著作。他備借別的男女少年扮演小劇。對其中的一個女演員，白李果便瘋狂的發生了戀愛，這是他第一次受戀愛的攻擊。他嘗味了愛情的辛味，他的對方似是不接受他的愛情；不久之後，那個少女死了。如此他

心中所開的裂痕成爲酸痛而不可治療了。後來他被發禁于鉛屋監獄，他孤獨沉思，對他這所經受之少女，還是悲嘆嗚呼。

馬加利大爲使家境輕鬆，便將大兒子路易送到波羅 Bolognese 爲在一個職務專員之處任書記的任務。她自己便領着白李果到里昂，把他託給一個富有的親戚。她還沒有返回都靈時，可怕的事發生了；她的丈夫不得不聲明事業失敗，爲免囚禁，逃到了米蘭。

白李果所在這親戚名呂波 Roberto，他有意使白李果學習經商。可是白李果腦中有另一種想法，他感到自己的天資傾于文學方面，故努力在文學方面工作。他過後與一個背道的修士結了深切的交情。那個修士便勾引他人伏爾太 Voltari 所寫的無信仰之迷途。他勉強的屈服了；然而他對他所喪失的信仰，曾多次哭泣。他的信仰，他的母親更熱切的銘刻于他心中。在這種痛苦上，又加上了另一種痛苦；他對于呂波的女兒發生了戀愛。可是那個少女已經與他人訂了婚。當時

都發，一八五三年十二月，他患重病了，他的妹妹求色比納從基尼利來看他。他在病勢極危之時，還提到西比利爾白爾克監獄中的悲慘情景。他在發熱說狂語時，還呼昔日監獄中那個幸運而含有愛情的老人席勒爾。最後，他于一八五四年正月三十一日逝世，到另一個世界中享受更大的自由去了。

結言

人出生于婦女，生活之時短促充滿許多悲苦。——見賽約 約伯篇。

我寫我的這些回憶，是由一種虛榮心所推使，為暢述我自己！據我們人對於自身所能下的判斷，我認為我是有數種更高的目的；我敘述我所受的苦患，並我在苦患中所經驗的安慰——在極端的苦患，我曾經驗是可以享受安慰——為使某些悲劇不幸的人，享到快愉鼓勵。為除明這種真實，在我長時苦惱的深淵中，我所感觸，所見到的人類，並不是如通常一般所顯示的，是如此那污卑鄙，是如此不配憐恕，是如此缺乏卓越的人類精神。為鼓勵的請求那些高貴的心靈，對任何人不應惱恨，且應懷有深切的愛情；所應當鉄而無情，寬心痛恨的，是卑鄙的煽動作偽，下賤的長篇喪志，忘信失職，並各種道德上的墮落。為重溫一種真理，這種真理本已如日月光輝，可是却應屢為人所忘記：宗教與哲學，都是命我們人應有堅決的意志，在判斷是非上，應當平心靜氣；沒有這兩種相連的條件，便沒有正確，沒有尊貴，沒有穩固的原理。

(一八三二年)

一章

一八三〇年十月三日星期五，我在米爾尼被逮捕了，被送進了聖馬加利大 *St. Margaret's* 監獄。當時，是午後三時。在那一天，我受了長時的審問，且別的一些日內，亦是如此。不過對這些審問，我什麼也不講述；我有如一個懷有戀愛的人，受了情人的虐待，尊嚴的、決意的對他表示怒憤，把政治的事按在一邊不提，我且敘述其他的事。

那悲傷的星期五晚上九時，警官將我交給了監獄長安朝林 *Mr. Ansell*。安朝林將我領到一間為我所指定的房中。過後，混文有禮的向我告辭，說在適當的時候將鐘錶、錢與我衣袋中所有的其他物品歸還我，並尊敬的向我道了一聲夜安。我對他說：「先生！請你止步！我今天還沒有用中餐，請給我準備一點吃的東西來！」「立刻就到。」旅店就在這裏附近。先生！你要喫到怎麼噴香的美酒呢！」

「酒，我是不喝呢！」安朝林一聽了我這句答辭，發怒的向我注視，他希望我是在談謔打趣。獄吏們閉着酒店，對于一個不飲酒的囚犯，他們是感到嘔吐憎厭。

「我確實不飲酒。」
「我為你傷痛，你的寂寞，會感覺雙倍的幽深……」
他看我不改變旨意，他出去了。不到半小時，我的晚餐來了，我吃了幾口，咕咕的吞喝了一

杯冷水，我是孤身隻影了。那個房間，是處於平台，與庭院相通。各處是監房，上面是監房，對面亦是監房。我身於實上，過了一些時，聽囚犯們來去的腳步聲，且其中有幾個發出狂唱嗚鳴。

我沉思了，一世紀之前，這乃是一座為修身習性的隱修院，在置與幽居的，乃是地苦身克己，品覺聖潔的貞女們，她們何曾想到她們的房間，如今已再無女性的熱情呼喚，已再無靈心所發出的聖愛吟泉？她們何曾想到她們的房間如今所充溢的，又是一些吼咒天主的惡習與無恥的淫曲！她們何曾想到她們的房間如今籠罩有各種各色的人，他們大都是要受長時的幽禁或是要受絞刑！一個世紀之後，在這些房間中的，又是些什麼樣的人呢！啊！時光的風過電馳！人事水常的變換無定！一個人想到這裏，如果幸運已不與他為別，如果他須身于監獄中，如果感到有絞刑的威脅，他還能苦然碎心？昨天，我還是人世中的任何樂處，已消滅得無影無蹤，我已再沒有自由，再沒有與友朋共處的快樂，再沒有希望不上，我用浮華的全影騙我自己，只是虛偽。我除非被投入更恐怖，幽谷，除非被交到刺子手的鐵掌中，我再不會從這裏漏出了。好憐，在我死了的翌日，我亦會有如是一個死於一座宮殿，極為光榮的被送進坟墓中的人。

我如此回思時光的飛奔易逝，我鼓舞了我的心志，可是在他的心目內，我回視了我的父母，我的兩個兄弟，兩個姊妹，回視到另一個家庭，

那個家庭有如我自家的可愛，哲學的推論便再沒有效力了。我的心軟化了，消融了，我有如一個孩童落淚悲泣了。

二章

三月之前，我到了那溫 Paim。在數年的別離之後，我看到了我可愛的父母，我的一個兄弟，兩個姊妹。我們全家常常充滿有怎樣濃厚的情感啊！沒有一個為兒子的，比我更披瀝了父母的恩愛。我重視了我可敬的老父母，見他們出於我所想像的顯著的愈形衰老了。當時，我的心是怎樣的感動啊！當時，我是怎樣的渴願與他們共處，再不分離，用我的全力，委身於轉慰他們老年的痛苦啊！在那靈想促的時日內，就有一些

職務，迫使我離開了家，使我對我所愛的親人耗費的時光是如此短少，這使我怎樣的傷痛啊！當時，我可憐的母親，愁雲慘重，酸苦的吐聲：「唉！我們的西味到那裏不是為看望我們的啊！」我離家到米爾 Milan 去的那早晨，別離是十分酸澀。父親帶我一同乘車，送了我一里，過後他孤身隻影的轉回去了。我轉目對他凝視，我流淚了，我口吻我母親親我的戒子。在過去，我離開我的父母，我從未如此感到臨離心碎。對於心中的預感，我並不是預於深信的人；但當時使我茫然的，是我不能克制我的悲痛，我迫着恐怖的如此發聲：「我這種異常煩亂不寧，是原於何處呢？」當時，我似是個預感到了一種重大的災禍要降臨。

如今在獄中，我回憶到那種恐怖，那種痛苦不消，回憶到三月之前我從父母所聽的言語，回憶到母親的嘆息：「唉！我們的西味到那裏不是為看望我們的啊！」有如鉛塊的重投於我的心中。我讀我我自己對他們沒有更表示千萬倍的鐘情愛心；我是如此切愛他們，而我的痛苦對他們之所吐述，却是如此的微弱；我再看不見他們了，那時却沒有看個他們可愛的聲音，却如此容於對他們證示我的愛情；這些心思，是在撕咬我的心靈。

我開了窗戶，徘徊了一小時，我說我那一整夜是不會睡眠的了，我上了床，我的疲困把我壓入了睡鄉。

(待續)

(上接第三〇面)

唯其為進御之賦，則或歌功頌德，或播譽鼓舌，重疊複辭不逮。故作者謙恭而成者虛空。此亦一變也。雖然東京賦家，馮衍杜篤居前，班固崔駰中繼，張衡蔡邕斷後，此數人者，可謂後漢賦之枚實馬馮，其風猶猶不失辭賦之正宗也。

四、「駢」賦之出現

魏晉而後，文尚新麗，賦途易形。如劉琨云：「魏晉而下，析句鑿字，聯字合聲，割奪折聲。」當時作者，競趨音節與韻對。為賦亦然。如晉左思之三都賦，陳機之嘆逝賦，文賦，潘岳之籍田賦，射雉賦，西征賦，秋興賦，閒居賦，懷襄賦，宮殿賦，琴賦，笙賦，郭璞之江賦，張華

之閩賦，向秀之思舊賦，嵇康之長笛賦等作，已開其端。山元嘉至於永明，駢四體六，實對事對，反對正對，繪影繪聲，至於斯極。後雖鍾明，謝靈運之山居賦，登池上樓賦，綰之結白馬賦，並覺辭藻為駢體之前導。結采鍊金，唯滿眼。鮑照作蕪城賦，舞鶴賦，亦對偶排比，工極綺麗。此所謂充嘉體之特徵。沿至永明，則以聲律是尚，僅只辭對對稱，而且聲律比擬。賦之藝術化更進一層。小謝清發，鑿空辭林，休文筆鋒，才麗更過。江淹作恨賦，別賦，並垂千古。

唐代雖有「律賦」之名，而如駢體上之極武藝，王子安之賦春思，採擷，楊炯之賦幽蘭，青苔，盧照鄰之賦窮魚，李華之吊古戰場，杜牧之阿房宮賦，大抵不脫「駢」體之故轍，特承永明之衣鉢，重聲律之節奏而已。

五、「文賦」之收終

至如「文」賦，則散文化矣。唐自韓偓張翥，駢賦之風遂隨散文以變質。前此散文之詩，今則詩之散文。對偶之形，排比之聲，皆與時代而俱遷。如歐陽修之秋聲賦，蘇子瞻之赤壁賦，力矯駢體之弊，抑且近於通俗。賦既為末流餘波，且為詞曲新體所掩蔽。故賦體至此，乃告終矣。而西漢六朝之光輝，亦化為歷史陳跡。明清作者，固有舊調重彈，堆砌排比，特於前入牙慧，終以限於才情，將於時代，無所作為矣。

論者於文賦稱「漢賦」，非謬也。以辭當先。因賦之正宗而燭火滅時代之時代也。然而唯其如此，後人擬作駢賦固高不可仰。這駢賦亦罕見。祇有楊試牛刀，割駢駢賦之形體，以保國粹而已。清之詞人，常有是作，紙紙荒唐，差近詞海，此亦駢體文之餘毒所致乎。



雷鳴遠老人抗戰記 (續)

晚星

十二、大戰新聞

九號晚上，接到了一道命令，說是雙十節日，要準備反攻，這幾天來，大家已經談傳着陽歷年要到了北平去過的風言，雷神父見到了這樣的命令，很是興奮，立刻招集了大隊，作了一次慷慨其概，激乎其昂的演講，每個人的心中，被了這樣熱火焚燒，都感到要冒用強烈的火燄！他的演講中有幾句話，更是盡忠之能事的。他說：「多殺一個日本人，多立一條功勞，多救一位傷兵，多積一分德行，……我們是中國的好男兒，報國救民，戰死疆場的時候，現在到了，起來我們去抗戰。」演講完了，救護隊住在的人家，聽說他們要走，很覺得連連不忍捨棄，送給了他們一口豬，來慰勞他們，並說：「無論如何，你們得救下，收下我們就高興」。救護隊從開始到現在，凡住過一兩天的地方，走的時候，人家對我們都有些戀戀不捨，處處都受着百姓們的歡迎愛戴；不用說這是因為他們的奉公守法，不擾民人所教，這實在是雷神父嚴厲禁止他們為非，勸勉他

們行善的結果。

第二天早晨，天還沒有亮，朦朧裏大家興奮的起來，吃了一頓飽飽的飯，排架整理得好好的，準備着上前線，砲聲這時震天動地的響在他們的近處，而且有的是響在他們的背後，大家有些愕然了。漸漸天色明了，紅日高升，人們才理會到了所走的方向，不是而東北，而是面西南，不是向前而是向後，這時立珊兄弟首先理會了：原來是撤退，不禁的喊了一聲：「糟糕，又上了當」！

日寇從八九日以來，就發動了猛烈的攻勢，閃電般的進佔了石門，插入了十二師的腹背，大同的日倭，也發動了大規模的進擊戰，破雁門關而南下，兩軍直指太原，想一舉而席捲了山西全省，所以在進佔石門以後，並沒有向西北地帶進攻；不然的話，十二師一定要斷了腳路，而陷入四面楚歌的。中央政府為了應付這當前的變局，急令衛立煌將軍，火速趕過瀋陽，渡河北上，與日寇角逐太原，又令廿六路軍，接防娘子關，作殊死的爭戰，至於第三軍，則應當一天之內趕到

蔚縣……

十二師接到了這樣的緊急命令以後，立刻找來了鄭導，兼程的奔向蔚縣。不知道是應導誠心，還是亂山疊嶂迷了他的神思，抑或是恐慌的心曠驚走了他的理智？他只是領着軍隊由山鑽山，鑽了一山又一山，過了一嶺又一嶺，軍隊從早到晚，從晚到早，沒日沒夜的在游山，越游越深，雖然大家都累得腰酸骨痛了，雖然大家都覺得心花燒了！因為從出發以來，還不曾休息用過飯，可是因為愛國愛家，抗日救敵，保土守疆的熱火燃燒，人們誰也沒有任何的怨尤，但是蔚縣志是岌岌來臨……

軍隊這樣披星戴月，兼程兼進的走了一連兩天，還沒有發現蔚縣的痕跡。從北胡莊到蔚縣，不過百里以上的路程，雖然是山地難走，也不會這樣辛苦的走了兩天還不見影，不但不見影，並且是愈走離敵人的砲火越近了。大家山驚得面納悶，由納悶而疑心，由疑心而想到探險。探險的結果，才知道是錯了路。錯了路！有的無可奈何中，只是歎了幾口長氣，自認倒運！有的却大發

雷鳴，呼喚着他是漢奸，呼喚着要槍斃他，雷鳴也怔了，莫知所措；結果只有另找了個事。

軍隊到了第三天，才遠遠見着時新的縣城，可是已經砲火連天，狼烟情起了。這證明敵人已經佔領了縣城，不得已只得轉奔新縣。下午傍晚，軍隊趕到新縣，連歇脚也沒有歇脚的，立刻進寨。救護隊因為是在後防，當晚宿營，水旱九點，才趕到了新縣。到此已是第四天了，大家還未會吃過一頓飯。

從石門到新縣，漫山遍野，亂哄哄的，苦悶是小事，一踏一踏的却對着轟炸，倒發覺了人心不少。雷鳴又一直在鼓勵着救護隊員們，要他們不必害怕，他說炸彈與槍彈是有眼睛的，它們是不會打在這些依靠天主，萬國宣勞者的身上的。真的，這一路上，實在是危險的，雖然說是山路崎嶇，怪石嶙峋，容易發悶，可是那裏容得下這樣多的人馬！但是是竟沒有發生一次變故。

一次，正在集合的時候，飛機到了，炸彈啊，掃射啊，死了許多的人，惟有救護隊員們，一個也沒有傷。又一次是孫孫兄弟帶的那隊人裏，一位故友，他很怕飛機，大家正走在一個拐彎的地方，北面是高高的山峯，一座小橋橫在眼前，小橋內是否被炸毀了泉水，又是否發出雷聲響，當時誰也沒有理會。忽然飛機到了頭頂，那個故友同其他的兩位，蹲在離橋五六步的地方，藏在橋下河的保護兄弟，看見他們在的地方不穩妥，向他們招招手，他們三位隨即走過來，炸彈就正落在他們先在的地方，爆炸了。

日本佔領了新縣以後，知是直插到新縣，新

雷一定是攻不下的，因為那時的雷鳴，新軍已，新軍還沒有移防，但是他們却停在雷鳴，觀察了一二天，這使雷鳴新到的三軍，可以從容佈防。等到雷鳴成功了，且還才派兵前來！兩軍相，敵人以雷鳴的勢力來攻，第三軍以既乏且戰，而精神百倍的軍隊來迎，兩軍相對，戰火交延，大戰就此開始了。

雷鳴新縣等處的戰爭，一直纏了十五個晝夜，給予雷鳴方面，據說廿六萬個亡的幾乎均了全軍，新縣方面，三軍也傷亡了不少，至於敵軍呢？死亡的更慘了。據說在這十五天的大戰中間，敵後方的一個百姓，多開到車站外停留的列車去偷東西，打開車門一看，時時的金是去了屍體的，人頭，這是準備被回去火化的。車載人頭，那末傷亡之多，是可想而知的。

戰爭的開始，且還是先取攻勢的，找來三軍方面，也不甘自負，十二陣一直攻取了許多山頭，如果不是戰局全面的變動，新縣是不日可下的。

壯烈的戰爭，一經點起了硝火，隨即就傳下命令，要救護隊去救護。救護隊員們，從八月以來參加抗戰，一直到目下，還沒有作過正式的救護工作。一次傷兵也未作過正式抬過，他們久已希望的工作，現在可開始了。那末他們的戰鬥真是不折乎之鉅之足之難之了。大家爭着去抬架，雷鳴這時又，眼巴巴的在盼望着有今天，他的胸前的強烈，是不用說了，一聽到命令，他毫不遲疑的帶一個走上前線去，也要帶一個來作抬架工作的。副官們無論如何也不讓地抬，爭執了半天，結

果是雷鳴又忍讓了。

救護隊駐在的地方是雷鳴後面的一個小村，村名姓姓，距離前線，不過六七里路的光景，依照傷兵運轉的慣例，是雷鳴的抬架排，由前線送到雷鳴，之後救護隊再抬他們到昇醫院，當時雷鳴的抬架排，早已聽得大夫才兒心子了，救護隊就代得了他們的任務，從雷鳴一直到後方，都是他們工作的期間。可是我們知道救護隊從馬關轉移到安頭的時候，已經有半數以上的到了家，許多都沒得回來，這使金隊所餘的人數，不過只有一百多個了。

傷兵太多了，救護隊的人員不勝分配。大家因為愛國心切，臨時決定將四人一架的抬架，改作二人，救護隊員們，分作兩隊：一隊是由雷鳴汗下運送，另一隊則由雷鳴運往後方，具體的留在案內作做。

抬架出了埋樹嶺，路或漸漸的高起來，這樣向上向上，一直的走到山頂，大約有十五六里左右。右邊了向上的路，就向下，向下的路，路邊是一道山溝，像一條極極起伏的蛇，一直通到山頂。一路的風景，一山的怪石，游雲的繞，飛揚的，是起來很不方便，一往一返，大約有七八十里路。

加一次的山路，雷鳴又確實沒有抬，可是雷鳴帶着隊，一直越山過嶺，送到山頂最前線的車站——程家園。

從程家園到雷鳴以西的程家園火車站，這一段路程，實在難走，雷鳴上山，這還不是難處，難處的是山上有沒有開闢好的道路，一片空

山，所有的只是放草的牧童與打柴的樵夫走過的山，山頭上既沒有參天的大樹，也沒有遼闊的森林，行人們走在上面，是沒有什麼意思的；牧童隊的相架員，第一日出發，除了勞苦以外，還沒有遇上什麼危險，可是在後來就不行了，飛機來回盤旋，幾槍有目標沒目標的在時常的掃射，炸彈也不吝惜的向下直直地。一天也是雷神艾押着，一起走在山腰的相架隊，大約有小幾付，因為傷兵不算太多，還有四人一付的。兩人一付的走在山路上，必得尾隨而前，而將担子放在各人的肩膀上，頭並着頭，肩並着肩的，才沒有苦惱的倒的危險。實在說來，這樣的抬法，遠不如兩人來得方便呢。

這才，他們才走到山頂上，忽然噠噠的飛機聲，響起在藍山峽裏，雷神艾命令救護隊內，火速開拔，隊員們有的揮扇扇好，有的還戴有鐵盔，飛機便到了頭頂。雷神艾却是一聲也不發的，他昂立於身體，瞪視着飛機，隊員們有的連他臥倒，可是他一些也不理會，仍然兀自的昂着身體，膝水！膝水！炸彈連珠的落在他的前後，響了，爆炸了，飛起了無數的碎石鐵塊，響起了樹耳欲穿的響聲，雷神艾還依舊的木立着，一點不動。這飛來的救護隊員，每個人都為他怕着，一把熱汗，只怕他有了什麼長短……水！水！水！在他額上流着，有的地方各落了一枚，躺在担架床上的傷兵，有的竟神不由主的滾了下來，這飛來的救護隊員，也有的驚喊起來，可是喊聲被炸彈的響聲掩沒了。炸彈呢？沒有響！雷神艾呢？他

依然瞪視着飛機的明燈，並不是照著天空，而乃是直直的前高。過後又伸長了他的右臂，指若未炸彈的炸彈，安妥的說着：「沒用的東西，請了你是什麼的，請了你是什麼的，為什麼不響了？為什麼不響？」

飛機常常是這樣的架架在山的頂端，常是如此來襲擊救護隊員，雖然不一定死了多少人，雖然救護隊員們因了雷神艾的鼓勵，並且也看到了雷神艾經過的事實，並不什麼害怕它們，但是工作終究是受影響的。全隊長為此真想不開的，生出了一條妙計，來解除這個厄運。原來新界一帶的氣氛，大多是眾山濕潤的毛丘，山上有什麼動器，飛機是斷可以看得清的。於是便使動員起工兵來，在山路滾滾的地方，利用枯花殘枝，裝滿了許多草人，給他們穿上軍服，用繩子繫起來，飛機到了，隱藏在草堆的軍人，慢吞吞的拉着繩子，飛機看花了眼睛，當作真的軍人，於是便槍炸彈亂投一氣，這樣他滿以為得意之仗，其實被轉轉頭，而相架的人們，却可以不用防備的運着傷兵。這樣的作法，不止一次兩次，乃是一直到軍隊撤走的時候為止。

救護隊連夜的工作，做也顧不三顧了，便也睡不了一晚了，祇有了空閒，便就合衣假睡，誰工作結束了，誰就順手取過一些食物來，忽忽的享用。太忙了，隊員們就隨便拿些乾糧，揣在懷裏，隨時取用。戰爭漸漸趨來激烈了，傷兵也越來越多了，救護隊員兩兩分身，早已感到不敷用了。他們當是晝夜不停的工作着，不睡不尤，可是抬兩次數太多了，重担太重了，雷神

艾愛國心切，從不肯讓救護隊員們休息。這隊員們的肩膊，好多都解的腫了二寸多高，漸漸到實在是有耐不遠了，於是工作效率就有些與眾不同；起先隊員們一天一夜，總是抬兩回，到現在，三回，四回，五回，病啊，病啊，就是做不了，也不能不休息一下，隊員們當然也無例外了。

雷神艾是強硬人事的，固然他也不知道這苦楚，但是我覺得傷兵的價值，是超出這苦楚不可估計的；另一方面他也知道意志可以戰勝肉體，所以對隊員們的工作，他是一毫不放鬆，時常的鼓舞着從後發給他們工作；但是隊員們必查是人，人必查是肉打的，所以有的就偷空歇息。雷神艾知道了這些情形，便更苦的一如，又是哭又是勸的。他實說：我們苦，傷兵們更苦，我們為救他們是不應怕苦的。」

隊員們雖是有些怕苦，其實又那裏是怕苦呢！但是他們對雷神艾的命令，都是奉行不違，守之極謹的。他禁止隊員們拿別人的東西，他不許隊員們吃人家的食物，更不許隊員們去胡鬧，橫行不法。他每天總是忘不了重復這些話。仁慈嚴厲，雙面而和善的坐在他的身上一身之上，他的話則有效力，隊員們不但個人不作這些非法行為，並且還禁止他人，勸阻他人，怕怕他人作這些事。

一天，幾個救護隊員，在猛烈的砲火忽忽停了半日的時候，沒有事情可作，他們就到了附近的一個山裏，散一散心。那裏只有一兩戶人家，忽然發現了一家，有笑有笑的響聲，探聽聽家，才知道是團長的勤務兵們，在那一家姑爺的房內

胡四。隊員們立刻怒髮冲冠，憤然說，說立願再將過去，將他們打殺，沉屍地，因為身邊沒有武器，怕鬧出亂子反更不美。於是商量了，立刻回去報告楊團長，楊團長是雷神父的好友，他當然見雷神父講「打倒山榮兩子」和「撤而無私」的話，兼之他又最痛恨這高浮無恥的軍人，所以就立刻派人將他們高舉，雷揚槍，後來師長動說了，雖滿地大笑了兩天。但是因為自己說過：「無論誰見了這種無恥的軍人，都可以隨時執行槍斃」的話，也不好向楊團長生氣，只好忍氣吞聲，說與事說算了。

戰爭打到第八九天上，這方面已經有些失守的地方，國後的車站已經有些情況不單，車站散了，已經不能再送傷兵了，於是救護隊的相架，又得轉移到後面的一站，於是路前又得了好多里。隊員們以久疲之身，更不能一天兩趟了，再加上戰爭一天比一天的激烈，敵寇一天比一天的增援，因此傷兵一天一天的更多了起來。不特是隊員們全體出動，就連兄弟們也幾乎都超數的分配出去，但是依然是物多情少，工作更難完成，不得已才開始救護……

一次，隊員們已經好幾天不睡覺了，都覺得像乾魚一樣的隨時輪下就睡熟了。還有大部分的人員在外拉運，忽然緊急命令下來，要馬上派大批人員到前線去，怎麼辦？剩下的隊員，都紅腫了一雙眼睛，乏的連睡都睡不開了，況且又是連才睡醒，有那肯願意去呢？就是願意，也已耗到了心有余而力不足的地步了……這法嗎？雷神父最不贊成，這種辦法，除非到了最不得已的時候

，是不能實行的；況且現在又是夜裏，要拉夫得隊員多歸文兒家，而此們乘夜就逃也是極容易的事，便使被拉夫的也不成了。

會到的是立願兄弟的手，他正在同旁的兄弟們說「我們去」的時候，被雷神父聽見了，他立刻抄起槍架來，向外就跑，誰也攔他不住。

隊員們一知道了這種情形，立刻都盡力極力的彈丸，打起了精神來，冒死冒生的到了前線，大家都不怕他怕，但誰却非拍不可，誰說什麼都不成，別人說他老了，他說我根本就不服老，有的人說他不能，他說別人能幹我為什麼不能幹，他不但幹了，而且還是兩人一槩地幹了，並且一直插了好幾十里路。這種一來，他的名聲，傳遍了三軍，大家都樂得一詞的說：「這是天主教的！」

余看一位堂堂的隊長，一位老到六十多歲的外國人，還肯親自抬傷兵，這是人家天主教！

雷神的苦戰，一共戰了十五天，救護隊救下的傷兵，一共有八百多條；他連的亡兵，也有六七百，在每個傷兵抬出去的時候，隊長都發給了一紙證明，送到團長到了後方，在傷兵醫院的名冊上，對對數目，一個也不肯差錯。真了這件事，師長感動得掉下淚來，如同他個人親自說過的一：「從這時起，我方改變了我過去的觀念，才信任雷神父是我們的偉人，是十二師的正統父！我實在沒有見過這種的救護隊，在這厚的大戰中，竟連一個傷兵都沒有丟掉。」不但團長和親友改了，就是士兵們也一變了往日的態度；不再說救護隊是吃冤枉，反之對他們却如親兄弟，視他們為個人的救星了。

軍隊和救護隊是官從的開到了新線，所有新的砲火大多都丟失了，而新的砲臺，馬上是不做起來的，已經派了三天還未曾得到一位的人們，是多麼難受；無窮無窮的人們，向高幹子工作，或者還可以支持，那些也勇抗戰，甘願受傷的軍人，傷者已經見他們受了，又怎樣支持這種的傷者呢？再問從前線格下來的傷兵，什麼最可怕的時候；他們的答語，不約而同的是：「打仗並不什麼，砲火也沒有什麼可怕，炸彈飛過也不過是一晃即過，就連受傷痛痛，也都可以忍受，只有那無窮無水！——口渴太可怕了。——」

立願兄弟曾看過一段很生動的報告。他說：「從北胡莊出發的時候，傳下的命令是叫大家吃乾糧的，如果誰帶皮就請誰帶，我們這些初生犢兒不怕虎的人們，以為那事走上一天一夜，吃飯不吃飯又有什麼關係呢！不料過了一日又一日的，走了一程又一程，一天過去了，還不到到什麼，第二天，便感到身身的不自在，腿乏力，前肢，什麼都不願作，頭暈眼花，站住嗎？不得動；行走嗎？不得動；躺臥嗎？依然是不得動，整個的身體，都到在一種死裏無生的感覺裏。我驚駭的自問：怎麼？為什麼嗎？我反省，這時期神中領的命令；宏然的音樂在神中區而不得成的，是「讀」！第三天，這覺到的程度，比較昨天更深，想皮肉都費力了，舌頭乾的滾滾都動不動了，我在想，我在想，千想百想，這覺的時候，總是一個不可逆轉的階級；「讀」，這時候，唯一的希望是想吃，想什麼東西都好吃，其中

看出是餅，看地是穀，一切的東西，在想像中都成了可吃的東西，而一切想像中的聲音感覺，也是「做」！

「做」！真的，人和動物，凡是具有感覺的東西，他的生活，總是離不了「吃」，並且他們的普通行動也多是受了吃的支配，兩隻動物多是爲了食物而鬥爭；人類如果免除了食的問題，很自然便免除了戰爭。

「做」！這道苦勞的人去爲非，迫着人去作事，又迫着人不能作事。拿破崙說：「軍隊是靠着飲食作戰的。」實在，凡是快過做的人都知道這種苦極的。救護隊員們，既然已挨了三天飯，當然深深感到食的需要了。所以他們在開到之初，同去了一切工作，忍受着困苦勞累，先去找吃的。首先得到的是一些玉米面，與多肉少，不飽飽開，就一切而光了。恐慌裏又發現了一家已倒塌的財主的屋內，裝滿了幾整一屋子的穀，隊員們欣喜若狂，管理作飯的隊員和兄弟們，立刻在附近找到了麵子，石臼，裏除去他的腦皮。於是兩個兩個直往後的大運子，一人拖一根木棍的推着平素是幹人推子工作的碾子，來回的打碾穀。平常推不上幾個碾子便頭昏目眩，現在却想不到這些了。還有深夜裏你可以聽見現現的擊白壁，和着那遠處轟轟的槍響，折騰顛簸的作成了一曲交響。幾乎使你忘掉了戰爭可怕的氣息，而感到田園生活的寧靜。

穀子弄的糠米分了家之後，草草的乾淨它一下，便連糠帶米的作成乾飯稀粥，不特是一百多，救護隊可以充飢，就是那幾聲受傷的兵士，也

可以塞飽了肚子，除下的糧食的給予其他的軍人

。穀子是有丁，飯的問題在草草本地可以解決了，然而沒有菜湯，沒有食物，飯的難吃是可想而知了，爲別人環境有什麼，但是爲這勞苦功高的雷神艾，他固然是茹苦如飴，然而有誰忍得他如此呢？於是有些個人費盡了力氣，跑了十好里路，化去了好幾個錢，而替雷神艾所得到的，不過是幾兩錢（依照市價可以買十幾斤）。這時第三排的救護隊，又找到了一點油、粉、和一些臭鹹菜湯。當時管作飯的兄弟是月旺，他守之如命，非有傷兵將士，別的人他只是少應的給一點的。在平時大家見了都要作三日嘔的東西，現在却都以此爲希世之珍，甘之如飴了。

另一次，在一家無人的住室裏，發現了一些核桃，麥子和一口猪，另外從裏走了又回來的附近百餘手裏，買到豆黃菜蔬之類的東西，也有的人們看見了救護隊公買公賣，弄做的很，慷慨的拿出他們儲存着的藥品：像黑野，抽子，紅藥之類的東西，送給救護隊，救護隊則承了雷神艾的命令，送到前線，輸勞了正在作戰已兩三天而苦於無食的勇士們，使他們的心裏，感到了母愛的春光，又溫暖在他們這朝不保夕的生命裏。餘下的一些，隊員們留下爲雷神艾及傷兵們應用。大約是第六天上，軍機才運到了前線，解救了救護隊軍人隊們的恐慌，使他們得以專心致志的從事抗戰和救護。（待續）至此

救護隊忠於他們的職守，竭力地救護傷兵，使在前線的軍人們的心，得以安安心穩的從事抗

戰，一點也不肯怕受了傷無人照顧，無人管理。

雷軍長來往跑過軍機與軍火，使軍機有抗戰救護的物資。敵人們是深深知道，作戰是在前方，然而欲使前線的收場，則需要應援他的後方，他們深信懷裏後方就是懷裏前方，甚至他們還相信懷裏後方更甚於懷裏前方。因爲他們極其我們的利器，鋼翅的飛鳥，出現在後方的比出現於前方的次數更多，時間更長，它們轟炸掃射運送傷兵的事，我們前面已經約略的寫過去，現在我們寫寫一寫救護隊本部的被炸。大約是在開戰後的第六日，救護隊本部都出去工作了，立見兄弟這時是總務長，一切救護隊的食糧，都由他負責籌備，他一聽到軍機被運到了的消息，就要得了師長的命令，毫不遲疑的叫着伍長和幾位戰友，同着文南兄弟（當時的名字是發）一同到軍機處去，正走到那裏不理的地方，忽然警報拉起來，飛機出現在上空了，一共三架，機長的飛機飛去。立見兄弟以爲沒事了，便喊着說：「領我去啊！」便行人空處！這時三架飛機紛紛見了響雷似的，立刻發轉了機頭，照定院裏飛來，這到那軍機的人們，在離大門道這下：「沙沙沙」，出珠般落下來的炸彈，震天震地連連的響成了一片。

根據一位親自挨了炸的人的述說，事情的經過是這樣：這時那些發射炸彈藏在大門道的人們，都圍圍的聚在了一齊，炸彈下來的時候，尤其其在絲絲的落下發出嘶嘶聲的靜音的時候，大家志氣着的心，都停止了跳躍，噓噓着的心也停止了呼吸，有的聽住了耳朵，有的眼睛發了直，有

的……一位還是孩子的兄弟，更有他，炸彈一響，便響，他便一聲我娘！還有兩位教友，是最近才歸依的，這道理懂得不多，炸彈落下的時候，便向廟裏的人們說：「快躲！朝西北跳下！」朝西北跳是什麼意思呢？在平常一定與別的人們，都在這兒不待這些了；接着朝西北跳下的他們，便響響嘩嘩的不知道哪裏我什麼了。

四起的土烟，迷漫了整個的院子，連住了大家的眼睛；震響的爆炸聲，充溢了整個的空間，震動了大家的感覺；驚怖而恐懼的空氣，嚇亂了大家的心情，迷亂了大家的思想，大家都不覺得何處何處了。

停止了跳動呼吸的心肺，這時又開了他們的生機；忐忑着的小鹿，嗚嗚着雙扇，滾滾地跳出了院子，彷彿要離開這，張而不合的嘴，直而不轉的眼……大家都在愣住了，如河是死掉了一樣，沒有一點氣息動作，還是立著總務長，首先打破了死的氣息說：「危險過去了，我們去開軍庫去吧！」於是木信信的人們，木信信的起來，木信信的互觀了一下，在木信信的驚訝之中，發現了藏在門道的信友們，一個也沒有受傷，這時飛機已靜去遠了，只有那帶着驚刺似的聲音，還遠遠地從遠方來放聲着，轟隆隆的壓進人們的耳朵來……一位演員，木信信地說了一聲：「真險！感謝天主！」大家不知覺地也木信信地回了一聲：「真險！感謝天主！」

「真險」，是！實在不是冒險，這一個院內，除去了這幾位信友的救護隊員，沒有絲毫的受傷以外，其餘一共死了五六位，一位就是直務

長，不偏不依，炸彈正落在他的肩膊上，將身軀炸開了兩截，平滿他最貴再成性，最會保護的，現在他死了，大家不但沒有空手他同情心，甚至還罵說「活該」的人們，就不止三五個，從他的血肉模糊的屍身，人們搜出了大量的銀幣，都充作了傷兵們的費用；作為傷兵們的慰勞金；

第一位也很堅強的挨了炸，奄奄的等待着死，因為他不善當會兄弟們的及教友們來往，懂得一些天主教的道理，人窮返本，到了危急的時候誰都知道呼天，他還時時懇切地要求歸依天主教，於是就給他代了洗。

還有一位，他的脚被炸去了，現在血泊裏，血淋漓的流着，痛得他像被宰的豬一般地慘叫着；還不如死了好，還不如死了好！

一位教友，因為飛機飛來的太急，沒有帶着熱了的炸彈皮，打到了他的褲子上，褲子燒了一個大洞，人却没有受傷。

換立班兄弟搬運了的來朝軍庫的這幾位救護員，因為看見，傷亡的人很多，於是立刻本無地先停止了卸糧的工作，又復得了救護救護，搶拾傷兵的勇敢，來解決這當前的混亂，受傷的疑他們抬走了，死了的也予以埋理。

這一千個軍軍的人等，正在呼天不叫的亂忙救護工作的當時，雷聲長聽着他的隊員們，從副長的路上回來了，他早就聽說了水部被炸，心上不大敢得下去；他一再督帶着隊人，加緊腳步的回來看看，是否有自家家人受了傷，他發現了他的隊員們，他看見了他的兄弟們，連一根毫毛都

沒有受傷，他高興得舉，連抱不住的感謝天主，及聲聲說：「這位教友被炸而並沒有受傷的事，我的心更敬了。」

一位教外的救護隊長，更誇大其詞的說：「我看見了日本飛機來炸這個院，那時我或加到那裏，逢人便炸，不知炸死了多少人，可是就不炸天主教人，就是炸他炸不炸。」他這樣使人便吹的，竟使許多人起意要信天主教了。

另一次的炸炸，是一個中午，天氣晴晴的，千幾位兄弟，正聚在一家裏，悠揚的談論着他們的午飯；他們正早到晚，一共七次談話費及天主！忽然雷聲報報拉起了，大家一陣驚動，不知覺的就停止了談話，有的主張躲藏，有的主張……胆小的臉也嚇白了。雷神又替無其事的样子說：「怕什麼！不許動，還照舊念我們的經！」

這時的鐘聲正響在他們念經的房間的屋頂上，伴着雷——的聲音，每聲雷炸彈不偏不依的都落他們念經的屋頂上，並且也都連連的爆炸開來，爆炸的聲響所住了屋內的經聲，而念經的人，大多數也被雷的炸了過去，室內所有的玻璃窗器之類的東西，也都完全被震得粉碎了，房間因為轟轟在出塵裏的雷聲，像像沒有被炸過，因而大家的性命，像像也沒有被破壞，然而雷聲的聲響是不停止也停止下來了……

鐘聲又消失在瓊瓊湯湯的破氣味的空氣裏，這證明它們又轉利的回去了，雷神又知道這種先生得次的光臨後，一定都應請給他許多當常的工作。愛德高於一切，他主張為了愛人，為了救

人，經過可以不念，神功滿可以放下，因為在這種敵人的條件下，工作就是新編，於是他們下令來：「走！我們去救傷兵。」

這時受傷的兄弟，已經漸漸醒來，擊了舌的兄弟，也心平氣和了，在聽了雷神父命令之後，立刻打起精神，頭髮沒有了，驚悸消除了，躊躇的踏出窟窿來，首先看了看他們掩藏在內的高洞上的幾個炸彈坑，深得有四五尺，如果再探一些，那末窟窿便更透了，兄弟們當面全部犧牲！然而？然而？這是為什麼？

這去的轟炸，雖說時間沒有多久，可是個個的同胞，也不在少數，其間有一件神而怪的事情，我們特地將它述敘在這裏：

奉命雷教團隊出去救護被難者的雷鳴連司弄，看見了一排棚場而又有一角突出的房屋，很怕有人被壓在裏面，便招呼隊員們盤旋：真的兩個燒土燭身的人，一擁而出現了，他們在還不曾被人認出是誰的時候，已經跪倒在雷神父腳下了，他們口口聲聲的喊著：聖母！聖母！以後也求了雷神父的降福……大家都定睛的看看，才知道這是本隊裏的兩個隊員，自然在家都高興得不知手之舞之，足之蹈之了，雷神父更是高興感動，他便無聲地從裏面滾了出來，熱誠的說了一聲：感謝天主！

原來這兩位隊員，是高級人，一位是公教社，另一位則是最近的宗教者，當着飛機來襲的時候，他們正在屋內，還未曾發覺飛機轟炸，炸彈就恰恰的落在他們的頭頂了，房倒屋塌，他們那時被發覺的失去了知覺，可巧房是向前倒下

，而他們正在房根。幾根柱桿，支撐了房根的殘餘，形成了一個立體的三角，而他們就匍匐在這裏，立體的三角裏，顯他們講：後來他們漸漸醒來，馬河洞地什麼也看不見，他們便以為這坑他們是死了還是活著？死了？為什麼還不見天穿地裂？拆着？為什麼還到洞的什麼也看不見，為什麼身體也不能隨便動轉？他們莫名其妙！他們想想，他們想想，他們回思着往事，心裏不曉的向聖母暗語。其時，他們忽然的聽到了外面的人聲，雷士聲：他們才清醒過來：他們原來是被炸倒的房頂壓住了，因而在看見開闢的洞口時，就一躍地出來了。

那位新近才受教的人，當天就決心歸依了公教。

現在輪到雷教團第三次快炸了：

是午後四點鐘左右，大家正在要吃飯的時候，有的正走來吃，有的已經吃過了，有的已經吃過了但還沒有走開，這時山崩般的飛機，在絕望聲中，又浮出在天之上空了，在大家眼睜睜的仰視着它的時候，它到了雙翅，一溜煙的跌了下來，接二連三的炸彈便在響了，當時雷教團裏，有一位姓范的隊員，炸彈燒了一聲，他便頂了一個空，炸彈彈了兩聲，他頂了兩個空，看他的神情，滿以為打滾就可以躲過了炸彈似的！這真是神奇妙術了，另一位教團隊員，也很有趣，令人笑莫不得，炸彈一落，他便鑽入了壁內，為這壁支起的牆石板壁底了，隔作了一間，禮札在撲裏，也滿以為石板壁為他當仗似的，在壁內的兄弟，一共有五位，誰有一位不是一動不動的

附在地下，他住了其安，張開了口，隔上了兩嘴，除了響子的響動，他看雷神父，則是安靜的坐在屋裏，得酒的新動他的毛筆，若無其事般的寫他的公文，炸彈落下來，爆炸了，發着轟轟天地的山崩，他的眼連珠都不礙，他的牙齒也不礙，他的身體運動感也不動，完全如平時一樣，有人對他談一談，他許是因爲上次快炸炸的彈沒有發的緣故，或者因他根本就睥睨日本的武裝，或許是爲了鼓勵別人的胆氣，他不但不要避，反而談笑自如說：怕什麼？東洋貨，不頂事！

東洋貨真的不頂事嗎？試問炸死的人是否可救？東洋貨頂事嗎？為什麼從始至終，連一個教團隊員也沒炸死？反正不管他頂事不頂事，他那還生死於處外的雷鳴連人，他說東洋炸彈，就是西國到貨，他也不會害怕分毫的吧！真不怕死的又有什麼可怕的？

飛機過去了，他仍舊與那早一樣的英勇的率領着兄弟和教團隊員們出發去救護，他們聽着母親分了軍需品隊的包巾，嗅着刺鼻的空氣裏的藥香，看着那緊縮而驚人的彈皮，覺着這慘而苦澀的氣氛，去挽救被炸傷的同胞……

飛機還是依然不停的在投着炸彈，實在不能計算它的數次了，炸死炸傷了誰，究竟有多少？大家也沒有詳細的正確的統計，反正，十五天的大戰過去了，敵人的飛機是時常來過，投彈，掃射，襲擊，然而公教的救護隊員們却一個也沒有受傷，簡直可以說，連一根頭髮也沒有被炸掉！這是不是一件奇事呢？

為此這方的教友們和其他的不身臨其境的人

爲實在是不能打了，便提調搬了下來，川軍以爲是日寇，二話不說，便接了火，打了個不亦樂乎，等到彼此發覺了錯誤了的時候，日本早已猛衝上來，時間不容，川軍已不能再爲力了，所以開口就失陷了。至於是否走這樣，我們知道當時實有這樣的傳說，現在我們提出來，只是姑備一說而已！

娘子關失守了，新關就受了包圍，然而因了交通的電線被卡，三軍也不曉得他們的退守，單是因爲聽着砲聲不對，不得不作過萬全的措置。燒得得很，敵人在進佔娘子關後，還沒有前進，不然的話，新關方面的三軍，就成了瓮中之蠶，一網被人打盡了。

不但是軍隊方面聽到了這不對的砲聲，就是他人也聽到了不對，尤其是救護隊副隊長的保羅兄弟，也因為感着娘子關的軍隊是撤退了，他想知道娘子關的守軍真正撤了守，那末，新關的歸路告斷，三軍將要腹背受敵，無路可歸了，若然則這幾病號的險，又將奈何呢？不若及早準備，免得萬一他懷着這樣的心意去見雷神父，不料一

開口便碰了個滿釘子。雷神父說：怕什麼，就是你們胆小，我的主意是沒有明令，任誰也不準離開這裏！

稍覺更緊了，保羅兄弟又去見雷神父說：我們這些軍輕力壯的小伙子們，固可以不走，然而我們那些患病的隊員們，却不能不走，不然日本人來了，他們只有等死，他們是抗日來了，死在日本手裏倒還算了，可是我們明知故意的讓他們無聲無臭，白白無代價的犧牲在這裏，又有什麼意思，這又是何苦來呢？

雷神父聽了這一套話，自己思想了思想，覺得有些理，然而他依然在懷疑，他親自去到師部，問問師長，師長說：「我們所衛的命是死守新關，絕不能撤退」，雷神父信以爲實，於是又堅強地堅持着他那不讓病隊員撤退的意見。

然而副隊長實在預覺到時局危險性的嚴重，他聽到了包圍着他們的槍聲，想到了日寇大隊的人馬，在娘子關的驛站，或者是整軍待發，或者是已經順流而下了，如果是順流而下了呢，那末是已無其衡的，就是救護隊的眼喉路的程家驛車

站，那末如果到了這樣的時候，那幾無病的隊員連自己都逃不脫的時候，又誰能顧到這六七位病隊員的生命安全，又誰能給他們走呢？與其到了那樣無法可施的時候而無法施於，又何妨！——如果不願意讓他們預先退走——將他們安放在車站上，萬一有什麼意外，他們可以從容容登上火車，奔到預先指定聚合的地方。如果娘子關沒有失陷，如果日本沒有順流而下，反正病隊員在裏面也是沒有用的，那裏不是一樣呢？病隊員自然可以回來，時局嚴重了，他們又可以走開，既不會誤了他們的生命，又不全違反了師部的命令，這豈不是萬全的政策嗎？

副隊長這樣反覆過頭的將他的思想，說給雷老連長，說了又說，講了又講，結果終於說服了他，準了病號隨前離開戰場。

真的，他們剛到了車站，最後的一列車就把他們帶走了，在新關固守的老連長，還以爲他們在車站守候呢！

這已是廿七號的夜了！

(持續)

朋友，如果你現在預訂本刊，以後不受漲價的影響。

時 事 選 述

東北同胞的呼聲

近來東北局勢的嚴重，已為朝野共認的事實。凡關心國事的人，莫不表示關切和焦急，而身為東北人士的同胞們，其關切之情當然更為沈重。東北旅京人士莫德惠，于斌、劉哲、王德溥諸氏為開展東北局面，於三月十二日向政府提出起用東北舊部名將組織廣大地方武力之建議，以求東北的保全，國家生存及世界和平的維繫。政府方面表示贊同，分電居津之張作相，留平之萬福麟，馬占山及在滬之鄭作華，請即來京對東北問題交換意見，共商改善東北軍事形勢的方策。二月廿三日張、萬、馬三氏抵京，拜會中樞首長，提出挽救東北危局之計劃三點：(一)增派大軍出關防守據點，擴展線面，恢復關內外交通；(二)組織民衆，加強地方武力，與國軍配合作戰，並嚴密組織深入敵後；(三)改善東北政治經濟。

旅平津東北人士代表張元夫，王樹常、董文瀾及米霖霖四人陪同東北舊部各京，代表旅唐平津之東北人士向中央提供五項意見：(一)增派大軍出關，先穩定東北現局，以確保戰略基地；

(二)號召知識青年，發動民衆，組織地方武力，配合國軍作戰，以求改變現局；(三)從速運送食糧前往以解決糧荒問題；(四)改善東北幣制限制辦法，確定流通券與法幣之比率，兩者在東北地區平行使用，自由通匯；(五)從速救濟難民及失學失業青年，把他們組織起來，武裝起來，便不為共匪所與骨利用。

同時東北九省三市旅京同鄉會亦發表宣言，除重申平津東北人民代表之五項建議外，並要求全國同胞一致起來挽救東北危難，要求蘇聯即日履行條約義務。

三月二日東北民衆代表請願團王化一、張寶鈞、李仲廉、田雨時等營京請願，提出挽救東北局而具體辦法五項：(一)派大軍增援東北；(二)接濟軍需民食；(三)改善幣制；(四)救濟難民；(五)放寬各級公務人員學歷審查及檢核尺度。

由上述種種運動，已引起全國人士對東北之注意！覺得已非地方問題，乃中華民族生死存亡的問題及世界和平及戰爭的問題。中央對之在原則上，已贊同接受，在實施及技術上亦在進行研究中。

東北軍事動態

共軍此次在東北發動，目的在控制瀋陽外圍，孤立瀋陽使成死城，為達到該項目的，遂集中兵力進犯遼南營口，鞍山等地，後抽調兵力猛撲遼西新民，又集中三個縱隊的兵力圍攻遼北開原，希望在東北開東以前，鞏固遼南海口的防守，打通由北滿向南的陸上補給線。雙方激戰的結果，遼南方面國軍均寡不敵衆，營口鞍山等地先後失守，遼北方面亦因兵力單薄，增援不易，相繼淪陷，只有遼西方面，因國軍死力抵抗，夜加增援國軍紛紛出關，共軍向北撤退，新民之開始解。

增城國軍出關後，沿北甯線向北急進，先後收復打虎山，溝幫子，既流河等地。鑿據遼河南北之區，向遼北撤退。遼北方面，益趨緊張，四平附近，匪散集結，東北戰局重心有北移跡象。據中央社瀋陽六日電，四平戰爭勃起，與增調兵力向四平西郊機場猛犯，雙方激戰竟夜，國軍撤退，集結四平，周匪共軍遂開始進犯，四平城郊展開猛烈戰鬥。一日之間猛打數十次，經國軍反復肉搏，匪終不得逞。至三月九日四平激戰

已七晝夜，工事多被摧毀，戰火逐漸迫近市區，守軍堅苦奮鬥，仍固守城防工事，劇戰事仍在城郊慘烈進行中。

美國軍事援華

美總統杜魯門於二月十八日向國會提出五億七千萬美元之援華計劃，若干參議員對於該計劃僅限於經濟救濟方面而未涉及於軍事，表示不諱，援華之最重要點乃為軍事援助，以減輕東北與華北之緊張局勢，而加速推行中國之經濟復興工作。經濟援華如無軍事援華相輔而行，勢將遭受嚴重阻礙。共和黨參議員塔虎脫，衆院議長馬丁及參議院撥款委員會主席勃里奇，認為美政府五億七千萬美元援華計劃中並未列入強大之軍事援助，為解決中國問題必將失敗，因政府一面要求予歐洲數十億元之反共援助，一面反對以有效援助界予中國，此種行動實屬矛盾；遠東對於和平終將較歐洲重要，而美政府在華實行之政策却獲得其反。又謂馬歇爾之援華計劃，並非出於自願，馬氏並不喜歡中國人，對中國問題亦不感覺興趣。二月廿六日，國務卿馬歇爾對國會提出增撥二億七千五百萬美元作為軍事援助希士之用。次日塔虎脫及勃里奇兩參議員遂要求國會將對華之軍事援助與馬歇爾所要求之二億七千五百萬美元援華案一併提出，以助中國混亂。

美國前駐蘇大使赫立德於三月二日在衆院外交委員會發表演說，譴責美國務院對中國政策之盲目與淺薄，促國會於五億七千萬美元經濟援助外，通過以一億元之軍事供應品給予中國，以消匪患。

患。

衆院外交委員會於三月二日公開聽取各方對援華計劃之意見，且電請麥克阿瑟及陳納德將軍提供意見。該委員會則對援華及援華計劃已同等重視。最近日寇返美之美法官亞爾門，出席衆院外交委員會，主張經濟軍事援華，在軍事援助之數額應由韓德邁、奧德德及陳納德諸軍事專家決定。

三月三日麥克阿瑟元帥宣佈衆院外交委員會稱：「目前中國一切問題之根本，厥為軍事問題，其在內部復原可變獲得進展以前，此一問題必須予以解決。」參帥主張另以軍事供應品給予中國，估量此種軍事援助時，不能低估自由和平之中國對於美國及世界之戰略之重要性。三月四日韓德邁將軍在衆院外交委員會稱：

政府之對華經濟援助計劃，如欲獲得成功，則不應低估軍事援華之重要性，僅憑美國金元，殊難抑制任何地區之共產主義。如一項經濟計劃不經軍事之支持，則寧願不提出此項計劃。

聯總中國分署長魯克斯亦強調中國局勢之嚴重，需要軍事援助，否則經濟援助將為無用。共和黨參議員克萊遜於三月八日在衆院中提出十四億七千萬美元經濟及軍事援華法案，請法案定名為「一九四八年中國建設法」。此項議案中，請國會按照自衛主義，撥款供軍事援華，包括以軍火武器，供應中國及訓練中國之戰鬥部隊。

由於若干議員，尤其由於高級將領麥克阿瑟及韓德邁二將軍之力主軍事援華，美衆院外交委員會對此問題較對馬歇爾之計劃大加認真注意。

該會已同意中國需要美援，且需之孔急，均求內閣問題之解決。

朝鮮大選問題

據中央社漢城十六日合衆電稱：聯聯控制下之北韓平壤電官已宣佈北韓人民軍之建立，並備有一種憲法，將依此設立朝鮮民主人民共和國。美官方人士稱：美國之立場，仍認為朝鮮整個問題，應由該聯合國委員會之手。蘇聯之行動，顯在困擾美國及聯合國臨時赴韓代表團。

赴韓代表團主席梅森指責蘇聯拒絕該會合作，不允舉行為聯合國大會所規定之大選。又提出建議，主張為南韓設一臨時政府，舉行該區之大選，然後再研討其他方法謀南北韓之聯合，並小擇大會考慮。

二月廿三日美國要求聯合國駐韓委員會下令，在南韓分區陸續舉行地方選舉，由聯合國監選，真朝鮮國民大會選出代表三分之二，作為執行組織獨立之國民政府之步驟，三分之一之席位將留與蘇佔領區之北韓，因其地居民，估計約為全朝鮮人口三分之一也。分區陸續選舉，因聯合國駐韓代表團之代表不夠，無法同時在各區監督選舉，故分區舉行，以便依次加以監督，其法或即自南韓着手，漸次擴及北韓，直至選舉工作完成為止。俾朝鮮進自由獨立。二月廿八日聯合國小型大會以三十一票對二票通過美代表提議，以補選韓代表團在南韓舉行選舉，然後擴及北韓，蘇聯如不繼續抵制，不准讓軍入北韓，則選舉工作將以北韓三十八度為限。朝鮮國民大會議席一

分之二由南部產生，三分之一由北部產生。聯合國社代表團主席印度代表梅農，在對朝鮮之特別廣播中，希望朝鮮之選舉將在五月前舉行，雖有蘇聯之抵制，選舉仍應予以實行，且保證不致犧牲韓國統一。三月一日，朝鮮南部美軍司令麥克奇宣佈：南韓定五月九日辦理選舉。聯合國社代表團團長梅農已返漢城，為使朝鮮領袖李承晚、金九以及其他朝鮮領袖間復致更大之協調，俾朝鮮總選可於五月九日如期舉行；因朝鮮各領袖間對未來選舉甚表疑慮，恐大權集於李承晚一身，而於彼等不利，此等疑慮必須予以冰釋，以免未來選舉選舉，朝鮮之選舉法亦將致力予以修改以求完善。

捷克政變

二月廿日捷克內閣會議中，內政部長納塞克（共黨）拒絕收回一更換八非共黨黨員之區警察督察之命令後，國社黨斯拉夫民主黨及天主教人民黨三黨黨籍八閣員遂憤然退席呈請辭職，現等認共黨更換督察之舉在完全控制治安警察於後等掌櫃中，捷克總理戈特華德（共黨）認為上述三黨閣員係「外國反動份子之閒諜」為「國體」之「破壞者及阻礙進步之徒」，要求總統貝奈斯將其另組「上下階級一新之政府」，以主持此蘇聯與西方國家之緩衝國。總統貝奈斯堅決拒絕共黨要求成立單一共黨內閣，並主張繼續維持各政黨聯合內閣。內閣總理戈特華德稱：共黨絕不允許波羅尼亞反蘇聯及反共黨之勢力在捷克境內獲得發展機會，十二位閣員反對赤化警察制度而提出辭職之閣員，彼等行動顯係為西方帝國主義國家而舉。遂發動民衆運

動，對非共黨閣員大事抨擊，使用武力奪取政權，大事逮捕反動份子，捷克全境陷入混亂，共黨支持下之「行動委員會」接受外交，商務，郵政等部。十二反共閣員被追辭職，內閣中所有重要職位均用共黨充任，共黨完全控制捷克，朝政清一色之左派內閣，向貝奈斯提出，貝氏被迫接受。共黨控制捷克既告成功，乃進行第二步之目標，即如何在未來之選舉中獲得勝利，並在國會中佔有多數，故加緊清除中，準備控制下月普選。捷克政變發生後，頗引起美、英、法三國之譴責，認為捷克共黨係建立「偽裝之獨裁」。華府、倫敦、巴黎三地同時發表公報，認為此事已危及自由原則之根本存在，其後果僅為捷克人民之禍患而已。

倫敦三國會談

本年二月二十三日，英法法三國會議在倫敦開幕，討論事項已經三國同意的有七：（一）要求荷比盧在對德問題上採取一致政策；（二）佔領區控制下西德須包括在整個歐洲復興計劃中；（三）法國特別提出德國在歐洲經濟系中的重要性，要求加強管制魯爾；（四）對德國採取安全預防措施；（五）賠款問題；（六）對德國政治和經濟組織問題；（七）臨時領土之劃定，討論西德邊界問題，及比荷之要求。一般觀察家的批評，認為推進馬歇爾援助計劃，復興西德，是三國會談的中心。

荷比盧三國，曾受納粹主義殘酷侵害，對子戰後德國，自然要具戒心，防其再起，邀請參加復興西德會議，尤不得不慎重考慮；當英法提出締結五國同盟建議後，荷比盧三國就向英法聲明，如法國新聞社十九日電所稱：「贊成西歐政治團結，同時說明不願和英法締結類似那和克條約的原因，如條約不針對任何一國，則荷比盧自

當表示歡迎。」三國最後的態度，雖不無猶豫，但要以嚴格保證防止德國武力再起為條件，而致與國訂立政治和軍事同盟，在原則上總似表示贊成。

同時北歐挪、丹、瑞典三國外長與冰島外長，也在奧斯陸開會，討論英法法三國倫敦會議給他們的反應，而準備本身應有的動態或對策。

計對倫敦英法法三國會談，南斯拉夫，波蘭和捷克三個新民主國二月十八日也在布拉格召開會議。堅決的反對扶植德國再起，而使納粹主義的侵略死灰復燃。所以三國會談宜實將聲明，表示他們對英美法作抗議，為維護這三個斯拉夫國家本身的利益起見，將對英美在德的政策，另採有效的方法。路透社布拉格十七日電稱：南外長喬米克說：「西方強國正在前哨的進行復活西德帝國主義的破壞政策，這一種對德國復興精神的支持，已引起嚴重關切，並威脅參加本會的三國。分裂德國以建立西德國家的政策，可以證明德國是對南、捷、波三國和全世界的永久威脅。」同電及稱波蘭外長英治萊夫斯其說：「最近關於德國問題的發展，使一切渴求和平的國家深感憂慮。布拉格會議的決議可向世人顯示三國力謀歐洲持久和平的努力。」

世界受第二次世界大戰的浩劫，遍體鱗創，腥風血雨，所謂「兵燹之禍」，誰不對戰爭恐怖！德日帝國主義的野心侵略，是激發第二次世界大戰的主因，那末預防他們死灰復燃，其他野心侵略者效尤，致釀第三次世界大戰，自然是人類的共同的共感！因為整個人類莫不希望，歡迎和平，歡迎好時候的野心和家，也和平的著名來做他們親善的標子。我們切望參加倫敦、布拉格、奧斯陸等會議的國家，都能彼此諒解，信任，互助，合作，在公理信義的基礎上，共謀世界永久和平！

文 教 消 息

我國參加新 聞自由會議

(中央社訊) 聯合新聞自由會議，於本年三月廿三日在日內瓦舉行。世界各國均派代表參加。茲按會議組織規程規定，出席代表以

任新聞事業從業員為限。我國出席代表，業經決定為張彭泰(在美)、新聞報社長程滄波、天津益世報社長劉斷軒、南京中央日報社長馬星野及行政院新聞局副局長龔友德五人。程、劉二氏已先後自津滬抵京，於三月九日晚應新聞局長董顯光歡宴，席間就出席新聞會議我國應取之立場交換意見。聞此次會議之主題為：(一)各國有關新聞自由法令之檢討；(二)新聞自由機構之管理及控制問題；(三)新聞採訪、傳遞、收聽及刊載之自由；(四)新聞流通數量之增加問題；(五)記者職業之改進問題；(六)新聞道德之提高問題；(七)語言及諍論之防止問題；(八)國際永久性新聞機構之設立問題；(九)外國設立新聞區問題；(十)訂定新聞大憲章及發放國際新聞記者證問題；(十一)紙荒問題。

新聞自由會 議議事日程

(聯合國駐滬辦事處訊) 聯合新聞自由會議定於本年三月二十三日在日內瓦舉行，全

世界各種新聞機關代表，均將出席，共商大計。該會議之議事日程，現已草定，共分八項如下：

(一) 一般的討論新聞自由原則，對大會經濟及社會理事會、人權委員會、情報與新聞小組委員會以及在此領域內工作之其他組織，就此題目所表示之意見，加以考慮。(二) 審議下列基本原則，此乃報章、廣播與電影以情報機關之資格，於進行其不受束縛而收集傳達與散發新聞情報時均應重視者：(甲) 不存偏見與實報，不懷惡意散佈知識。(乙) 自由交換有關整個世界經濟、社會與人道問題之情報，藉以便利此等問題之解決。(丙) 協助促進對人權與全體人民其自由之尊重，而無種族、性別、語文或宗教之區分。(丁) 藉各民族間之瞭解與合作，以協助維持國際和平安全。(三) 便利收集新聞與情報之方法。(四) 便利國際間傳達新聞與情報之方法。(五) 使全體人民與民族(藉後等所採取之報紙、新聞期刊、無線電廣播與新聞電影為傳達)取得準確、綜合與代表性情報之權利，得以實踐之方法。(六) 供給不斷工作之機構，尤宜在聯合國範圍之內，以促進真實情報自由流通之方法。(七) 審議政府、團體或個人為使本國以外各國能得到情報而設置情報服務，因此所牽涉之問

題。(八) 審議可能的行動方式使會議之建議或協議，得以最妥善之實施，其方式無論為大會決議案、國際公約、雙方協定、會議草擬之標準法律，或為其他方法。

鳴遠新聞 學校成立

(本刊訊) 南京總主教于斌為紀念益世報創辦人雷故司鐸鳴遠，早擬成立新聞學校，培

植新聞從業員，造就理想的青年記者，促進中國新聞事業之發展。數年前在紐約時，曾與西浦新聞社創辦人毛理福博士商討此事，毛氏深表贊同，曾擬來華一行，成立中華西浦新聞社，同時造就新聞人才。嗣以毛氏返歐，在羅馬成立國際新聞專科學院，甚形忙碌，無法分身，致事擱置。然以環境之需要，于總主教去歲復有創辦鳴遠新聞學校之議，經努力之結果，該校得告成立。招收青年，予以訓練。該校在未經准設院以前，暫採講習班制，教授大學新聞專修科課程。修業年限暫為一學年，分為兩學期，第一學期為根基本知識，第二學期若專業修業，注意教學與實習並重，道德與智能兼修。該校業經呈准南京市教育局備案，將自三十七年下半年起，改設四年制之新聞學院，俟籌備就緒即呈報教育部辦理立案手續。入學資格以大學肄業、高中畢業或有同等學力者為準。本校學生修業期滿，成績優良者由學

校介紹至各文化教育新聞機關工作。畢業生服務成績優良者由董事會保送歐美深造。董事長由干斌繼主教充任。董事會已聘定南京益世報發行牛亦末主任校長及新聞界名人任教授云。

印哲學權威阿得來亞談「新世界之建造」

(本報訊)印哲學權威阿得來亞

教授，赴美講學，路經中國。南京中印學會特於二月十六日下午三時，請阿氏在國文女中大禮堂作公開學術演講，題為「新世界之建造」。阿氏宣稱：「天下一家」之理想，在物質上因科學發明交通便利，已告實現；然而在精神上却尚未成功。為達到此目的，必須實行思想革命，以求思想的統一。換言之，必須摒棄一切自私自利的思想，養成崇高的利他觀念和犧牲博愛的精神。亦這種觀念和精神的的前提下，世界各民族始能和平相處。這種崇高的利他觀念和精神，原為中印兩國思想家所固有，中印兩民族一向是愛愛和平，求一天下一家。「世界大同」的民族，為此對新世界之建造，中印兩國亦負有重大責任。應當攜起手來倡導，使全世界都能走上這條路。西方的物質文明是需要的，東方的精神文明更應保持發揚，因為新世界之建造是不可缺少的因素。為求思想的統一及世界大同，首先得促進各民族間的瞭解，為此在著作方面應該交換；中國應該設有專門機構，把中國的著作，譯成各種他國的语言，使世界各民族了解中國，同時又把世界各國的著作譯成中文，使中國人民瞭解他國。世界各國都應如此作法。

工專學校在京成立

(本報訊)南京工業專科學校，去年秋開辦，開始籌備。今年二月間已呈准教育部先行開辦機械工程、電機工程、土木工程三科。校址在中樞門小南門七號。總務長由熱心教育的工業家于吳超初充任，南京總主教于斌為董事長。該董事會已聘請德國柏林大學經濟學博士費同澤為校長，吳超初為訓導主任。

全國文藝作家協會在京舉行年會

(本報訊)中國全國文藝作家協會於二月廿二日下午二時假

輔文文化會堂舉行第三屆年會，計到各地會員百餘人，由張道藩主席，檢討一年來之文藝工作：由徐仲年報告一年來的文壇，余上沅報告一年來的戲劇，陳之佛報告一年來之美術，鄭君勱報告一年來之音樂，胡春冰報告一年來之電影，老舍演講通俗文學推廣問題。會中彼此交換研究心得，以求進步，最後由張道藩勸勉大家以戰亂建國為集中目標。

北平研究院將召開學術會議

(中央社北平九日電)國立北平研究院於三月十日院務會議中，決定

今秋在平舉行學術會議，邀請華北華中學者出席。會議分天算、理化、地學、歷史、社會科學、生物科學等六組。原計劃將由該院副院長李書華攜京與李石曾、吳稚暉兩氏商定，即可發出通知。

西北地質調查繼續舉辦

(中央社北平廿五日電)西北地質調查工作本年度決議繼續舉辦。據北平地質調查所高

平所長談，此項調查係法甘肅、青海兩省，將仍

由張文中博士領率前往，出發日期將在五月間為期六個月。至留夏東翼關山及經兩卓黃山之地質調查，亦將於五月中旬出發工作。又擬派北部大青山與山一帶地質調查工作，及平綏沿綏遠、宣化、張北一帶之煤田調查，均預定四月間開始。本年度地質調查經費共十五億二千萬，正呈中央核定中。

美著名中國語法學者任教北大

(中央社北平廿七日電)美國著名中國語法學者耶魯大學教授

授金守拙 (George A. Kennedy) 業已由美來平，在北大任教一學期。北大校長胡適對記者稱：金氏今年休假一年，應北大聘請，任教一學期，擔任「中國語法研究」。世界研究中國語法之學者甚少，金氏在北大戰中，在耶魯以最新方法，按四個月一期，繼續訓練美軍士兵說中國話。金氏生長在中國，諳說多種我國方言。所謂「中國語法的研究」，係以西洋語言學家眼光與方法研究中國語法者。

聯合國中國同志會召開年會

(本報訊)聯合國中國同志會於三月十四日上午九時假中央研究院舉

行第二屆年會，到會員朱家驊、王世杰、于斌、邵力子等三百餘人。由朱家驊主席並致開會辭，繼由王世杰報告聯合國現狀，後由邵力子總結全國人民「國際合作之展望」，最後由邵力子總結全國人民「世界和平及國際合作而努力」。詳舉由張企鵬報告會務，討論修正會章及改選理事云。

上海

恒新大記紗廠

精紡各支優良棉紗

紅

飛

機

牌

彩

飛

機

牌

成

功

牌

廠址 上海廣東路恒新街一二六一號

電話 四九四四

發行所 上海中法大藥房二樓 電話四四七零

電話 四九四四 四九七二

內政部登記證
江蘇省政府第一類特種紙登記執照第二五三號

上海
振興毛絨紡織廠

自紡 自織 自染 自整

採選上等原料 製造優良呢絨

三花牌 曉羊牌 將軍牌

廠址：南京路四〇一號 電話：73871

11002

業務部：南京路四〇一號 電話：13311

10451

上海
恒通紡織廠

精紡各支優良棉紗

金元寶牌 金鋼鑽牌

廠址：南京路四〇一號 電話：10451

11002

業務部：南京路四〇一號 電話：13311

10451

1948 年

第 **5** 期



文藝
月刊

林
森

初八日發行

第五期
第一卷
民國三十三年五月出版

久新法椰廠

各種糖
蜜器皿



精耐用
美觀
美耐
公道



上海盧家灣徐家匯路二二一號

製造廠及發行所七四八〇

製經廠八〇三七

文海月刊

第一卷第...期

編輯者 盧家灣

代表人 盧家灣

發行所 上海

代表人 盧家灣

印刷者 盧家灣

發行所 上海

（本報代售處）

本社精製各種新式聖牌念珠花色美觀價格低廉購者無不滿意近已風行南洋上海信譽卓著倘蒙賜顧無任歡迎

華信社啟

地址：

上海徐家匯蒲東路二五九弄二號

代銷處：

南京成賢街一一〇號廣梅商店

廣告價目表

種類	全面		四分之一
	半面	半面	
封底	三百萬元	一百八十萬元	九十萬元
封裏	二百五十萬元	一百五十萬元	八十五萬元
裏封底	二百五十萬元	一百五十萬元	八十五萬元
普通	二百萬元	一百二十萬元	七十萬元

訂閱須知

茲因物價狂漲，本刊頗受影響，爰將價目調整，希讀者諒察是幸。

五月份價目如次：

- 一、平寄半年六十萬元。
- 二、航空半年九十萬元。
- 三、國際平寄全年美金五元。
- 四、徵款一律按款可取到之日之價目計算。
- 五、郵匯請寫「南京新街口」或「儲匯」。
- 六、賬房支票，恕不接受。
- 七、訂戶來函，請註明寄戶號碼，否則恕不答覆。
- 八、北平訂戶請向北平德化寺五福里甲一號蕭晉毅處接洽。
- 九、武漢訂戶請向武昌花園山十一號王天德先生接洽。

投稿簡則

- 一、本刊係一綜合性雜誌，歡迎海內外學者惠稿；凡屬社會科學、哲學、文學、藝術等之作品，不論著譯，均所歡迎。
- 二、來稿篇幅以五千字為最適宜，但萬言之長篇，數百字之小品亦所拜焉。
- 三、賜稿請用有格稿紙，務望標寫清楚，並加標點符號，西文請用正楷。
- 四、雜稿請附寄原文；如不便附寄，則請註明原文題目，作者姓名，出版時間及地點。
- 五、來稿如附有圖表，請另以白紙用濃墨繪成附入，以便製版。
- 六、稿末務請註明作者姓名、簡歷、著作、及通訊地址，發表時之署名，由作者自便。
- 七、本社對來稿有增刪之權。
- 八、稿費概用現金，從優奉酬，於發表後奉付。
- 九、來稿經本社揭取後，版權即為本社所有；作者如欲保留版權，請於稿末聲明。
- 十、未經選用之稿，經投稿人預先聲明並附足郵費者，可以照退。
- 十一、來稿請寄南京（七）石鼓路一百號文瀾月刊社收。



文藻月刊

新一卷
第五期

目次

民國三十七年五月出版

圖片之部

一、向民主之路邁進！

1. 國民大會牌坊
2. 總統之國大會堂門景
3. 森嚴之國大會堂二門
4. 燈光美化之會堂內景
5. 大會主席台

二、人民的世紀第一頁

1. 踴躍
2. 盛典揭開國旗飄揚
3. 千萬民衆遙觀盛典
4. 主席會見了全國人民的代表
5. 萬衆一心民主聲浩
6. 國大主席團全體陣容
7. 那平曠浪的和平主席于斌總主教
8. 會外活動之一鏡面
9. 「國大之花」與「國大牡丹」
10. 大會表決器

三、選舉成功

1. 大會公告
2. 選舉當况一瞥
3. 正副總統當選證書
4. 大總統像
5. 副總統像

6.5.4.3.2.1.

1. 幕前諸報告者
2. 在砲火下努力建設
3. 明燦景之一埠
4. 軍民合作
5. 黑暗綠景
6. 最後勝利

戲劇介紹

國大專頁

一四

一一一

七五



紹

文 字 插 圖

7. 武訓像

8. 時代奇人第一條條景

國人代表天主教教友代表

莫斯雷德

請注意行中之行！

新編代表

青海蒙古親王杜昂才讓

西康代表

西康代表哲央丹增與格德

長頸鹿

毛振翔神父在聖靈博大學

票價

和平主席于斌總主教

國大側影統計圖

1. 奇奇怪怪的人物描述

2. 形形色色的大會佈置

封面

文字之部

時 論

怒海驚濤中的民主第一課

美國總統候選人的激戰！

不要忘了邊疆！

我國總統的地位

亞里士多德之形上學

人之政治地位

麟之趾

時代奇人

渺茫的東南風

一個忘了自己有靈魂的人

毛振翔神父訪聖方濟大學

首屆國民大會日誌

16

15

14

13

12

11

10

9

8

7

6

5

4

3

2

1

陳效平 (二)

周幼偉 (四)

牛若望 (一九)

林政階 (二二)

陳哲敬 (二四)

李善修 (二七)

郭時敏 (三〇)

愛德樂佛 (三四)

何文閣 (四三)

張四維 (四四)

袁佩塔 (四六)

郭時敏 (五)

郭時敏 (五)

郭時敏 (五)



慈海驚濤中的民主第一課

民主第一課

陳效平

全世界人士所矚目的中國「行憲後首屆國民大會」，終於三月廿九日在南京開幕了，二十多天以來，雖然爭論較多，進展較遲；但終為半壁烽火，物價飛漲的現階段，平添了一片昇平祥和的新氣象。促使國人更殷切的嚮往着和平統一進步民主的提早到來。「江南三月，草長鶯飛」是全年最美麗的季節，這正象徵着中國行憲的前途，亦將如同明媚的春光一樣美麗。

回顧國大開幕伊始，曾為主權國的選舉備過一個星期；為通過議事規則，也吵了四五天；檢討國是和討論修憲的議程中，更演出許多誇險的節目，滑稽的場面。他如孔憲榮的自設，趙達初的「陳棺護憲」，十一位民主甘地的相繼絕食，及國大代表當選與選票的糾紛等……這一連串的事實，固然拂人之意，但是民主政治無分中外大都是吵吵嚷嚷的。何況中國的民主，尚在舉步階段，兩千餘人的盛會，更屬空前絕後，所以也不必責求過苛，好在總統已經選出，憲法修改也獲得了協議，絕食者均已復食，雖然總統候選人選問題尚如白衣蒼狗隱憂萬變使人難以捉摸，與其他棘手問題尚多；但在蔣主席的威德感召下，迎刃而解當無問題。值此歷史轉折的偉大時會，我們輻首都門極目萬里，不禁欣欣鼓舞神興俱顯頭腦數言釋抒衷情於萬一。

一、檢討國是

四月十二日開始的國事檢討，雖然超越了憲法上所規定的國大職權，然當此非常時期，人民代表遠道來京，機會誠為難得；對國是有所檢討，自為情理中事。先後展四日，代表們就軍事政治經濟三方面，向政府貢獻之意見雖云絳緯萬端；然扼要言之：軍事方面，以普遍組織民衆，建樹地方

武力為首要；經濟方面，以推行土地改革，清算豪門資本為首要；政治方面，雖云地區性的建議較多，然亦不外觀察政府尚應採政治、民主政治之途過也。我們認為軍事政治經濟三方面，是互貫而不能分割的；譬如：兩年來國軍軍事上的失利，絕非由於國軍戰鬥力不如共匪；實由於國防部隊未能與地方團練相配合有以致之。然吾人對於在國大府中提出非難指責政府漠視地方武力的一部份代表，則不表同情，據吾人所知，三月份在華中親結會議衷「組織地方團練與切實強化地方組織」已被列為總體戰主要項目之一。為針對共匪誘脅民衆之「求兵」政策，政府曾有「衛身衛家衛鄉」的口號喊出；用以號召民衆，無分男女老幼，全體動員，以期達到「人不埋槍，槍不埋鄉，隨時荷鎗」之目的。可見政府重視地方武力，已極明顯，故吾人主張與其指責政府漠視地方武力，甯若檢討過去何以未見成效。吾人以為這也不只是方法與技術的技術問題，主要關鍵仍在政治——政府未能與民衆打成一片。而與民衆隔閡的癥結所在，又是由於在經濟上未能顧到多數人民的利益。譬如：「官僚資本」關係到全體民的利害所積成。當此國命艱危的時會，「動用豪門資本」已成為全國人民一致的呼聲，然不能未見實行，竟連國務會議所通過的「建國特指」也經一再牽延而變行爲救濟特指了；現在並有只加諸中產階級頭上的趨勢。又如：中國人民百分之八十為農人，然而我們的政府成立至今，連國父遺教裏認為必要而且最艱難的「土地改革」也未做到，相反的竟被共匪抓住了這一點，作為宣傳農民的工具。我們的政府忘記了民主主義的暗示，「大阿爾特，授人以骨」，結果如何？兩年來的事實是明確的答覆。我們承認國運艱難，必須組織民衆，武裝民衆，但認為必先誦建國父遺教，從經濟與政治上努力改革，才是根本要圖，之後才能爭取民衆，掌握民衆，與發揮民衆的力量。我



1. 王正廷 (上海) 2. 王寵惠 (廣東) 3. 王寵惠 (廣東) 4. 王寵惠 (廣東) 5. 王寵惠 (廣東) 6. 王寵惠 (廣東) 7. 王寵惠 (廣東) 8. 王寵惠 (廣東) 9. 王寵惠 (廣東) 10. 王寵惠 (廣東) 11. 王寵惠 (廣東) 12. 王寵惠 (廣東) 13. 王寵惠 (廣東) 14. 王寵惠 (廣東) 15. 王寵惠 (廣東)

們「再當務之急，應將「清算空門」列為限制資本的第一課，平均地權則須有實行「土改」人手。我們承認：「民衆重於士族」這一句話現時所提出的口號，現在並未失去時效，我們更強調：「政治重於軍事」，「經濟決定政治」。這是值得重視，尚政府當局所應注意的第一意見。

二、修改憲法

爲修改憲法，也曾在大會場中，引起巨大波瀾。王寵惠的說：「憲法上若干點制補起來，便成爲一件無從的失敗。主張不盡的說：『憲法草案之修改，有損憲法之嚴整與精神』。其言下似乎對憲法的多國民皆出贊賞，主張對憲法的，多爲國民黨員，因爲是部憲法草案，多國民皆出贊賞的時代，爲了這高潮的波瀾，是憲法草案，國民黨員當使憲法與復五年十一月以前的趨勢，民青兩軍來加入的牛見，都免受到損傷，故不能不有所成，幸而將主席一再責備國民黨員：『在大前提下與友軍合作，不必爲憲法，雖然對憲法，也是過分縮小範圍』。這說：『形成了一道神聖的彩虹，終於十八日清早，在會場邊邊了發言，於是爭執不休的憲法問題，獲得了協議；在中外人士目之下，以在場二〇國官人贊成其一二四人之絕對法定多數之多數，通過了有礙憲法之動員與臨時條例』全文：其他修改憲法提案，均留待臨時會中討論，與憲法草案於此告成。這一提案係係於加時草案，既經成功之後，即失時效。王世杰說：「加了一條款，我們有憲法的政府，可以裁撤；裁撤的政府，可以行憲」。從這一角度可以看出：國民青年，民社三黨已經結在共同的「戰線上共同努力，也說明了蔣主席發言的偉大。在第一次世界大戰期間，美國國會曾授權與威爾遜總統，第二次大戰期間，美國國會又授權與羅斯福總統，這與我們國大會中新增的憲法臨時條款有同樣的意義。關於修改憲法如精確水般的過去，因而本屆國大可望不太延長開會時間。爲應付當前危局與力求於當前事實需要計，確有加重就轉之利，吾人對此感到欣慰，然而對於這部憲法的若干條文，並不十分滿意，例如：憲法第六十二條規定：「立法院代表人民行使立法權」。第五十五條規定：「行政院長由總統提名，經立法院同意任命之。」五十七條規定：「行政院對立法院的議決案，得經總統之核

本文作者周幼偉神父，現任芝加哥保羅大學社會學教授，在美已七年餘，足跡遍三十餘省，美國各地報章雜誌不時有其文字發表，學界及政界要人與彼交善者甚衆，新聞界人士之與周神父熟識者更爲衆多。此次應本刊邀約特寫此文，諒必能以正確之事實，做鏡之觀察，貢獻於讀者之前。—— 隨者論——

(一) 引言

在一九四一年我初次到了美國，當時羅斯福第三次被選的傳聞與輿論，尚在餘音繞耳的時期，故此從許多美國新朋友的口中，知道了不少關於美國總統競選的種種，不消得對此發生了一種自然的興趣，一方面也因為我們中國國民從來未曾有過名實相符的民選選舉，因此寫我們中國人，這也算是一件新奇的事。到了一九四四年，羅斯福第四次被選時，我就得把此事從頭至尾地觀察一下，長進了不少見聞。不過，此文原月刊于福李善修博士要我寫的是關於美國總統候選人之種種，故對於選舉方式未克多談，或者下次有機會再說吧！

今年美國總統的人選，對於我國之前途真可說得「自有生民以來未有甚於此者也」。其中理由，當然是顯而易見的，新總統之授命政策如何？便是我們所急欲知道的。前語說：「一朝天子一朝臣」；有新總統則必有新內閣，亦必有新政策。那末，我們第一個問題，便當是「美國是否將有新總統？」接言之「杜魯門是否有連任之希望？」對於第一個問題的答案是百分之九十九是肯定的，對於第二個問題的答案是百分之九十九否決的，理由見下段。

(二) 民主黨大勢已去，無法回春

雖則杜魯門自己本人，早已正式申明爲民主黨候選人，夢想着這羅斯福的遺表永留白宮，獨斷政權，然而旁觀者清，莫說共和黨，即是民主黨要人亦皆知杜魯門連任是事實上不可能的：第一，在歷史界的眼光中，杜魯門是對阿斗再世，他的學歷不過是初中畢業，他原來是一個十足的鄉下人，當他三十二歲時尚在巡迴種田，後來因友人之勸，加入了補習學校，四年後，得律師證書，從此投身政界，爲米羅里省 (Missouri) 民主黨巨頭胡代格斯 (Tom) Vandenberg 所賞識，一手提拔，卒成上議員，但是他的最高榮譽是亨利華萊士 (Henry A. Wallace) 在無意中給他的。一九四四年夏，民主黨在芝加哥開大會時，羅斯福決意不要華萊士做他的副總統，理由並不是如一般人所想的穆氏與

可，修請立法院覆議，複議時，如經出席立法委員三分之二維持原案，行政院長即應接受決議成辭職」。本國父的垂訓，除國民大會代表人民行使政權外，五院居於平等地位同爲治權機關。按憲法六十二條規定，無異將立法院的治權限爲政權。按上述五十五條與五十七條之規定亦有將立法院當做人民代表機關之誤。抑如中國所行的是五權憲法總統制，並非美國式的三權憲法總統制。在中國，總統只是國家元首；在美國總統係以國家元首兼爲行政首長。美國的參議院爲一類似代表民意機關，在中國，則只有國民大會才是代表民意機關。按照建國大綱規定，行政院長爲中央官吏，應由國民大會選舉之。隨章取義，行政院長只應對國民大會負責；任命行政院長的同意權，應歸屬於國民大會，不應屬於立法院。總之吾人認爲現行的憲法，立法院權力失之過高，而國民大會權受削弱。這點意見亦願先提供代表訪外與全國同胞注意。對於其他憲法的擬定，亦願與國人共同在會後時間的致驗與行憲的經驗中，權衡得失，隨時提供未來的臨時大會參考。

三、新府人選

本屆總統選舉，雖然曾有兩人提名；但一無入堪與蔣主席一戰」，事實即爲人所週知。於院長爲蔣國元老，德隆望重，他宣佈競選，神機妙算；但與其用意，也僅是提倡民爭風骨；並非真有與蔣主席一戰的雄心，在他一度發表不競選的聲明中曾有：「吹笛引鳳者竊笑」之句，由此最



！戰激的人

華氏私人間之決裂，而實在是因整頓的羅斯福知道此次與華氏作伴，為他本人之符號選運任，大有危險。華氏發言過於左傾，大為資產階級所不滿，而又因個人問題，難卸於南方白人，因此羅斯福意欲選一個老好人作他的副總統。一方面因老好人無人反對，他方面，有了一個老好人做副手，狡猾的羅氏更能穩了。作者本人當時身在芝加哥，而且與新聞界人士頗多往來，加以與英中民黨巨首芝城市長里里 (Walter Reuther) 亦有交，故知此事內情頗詳。當時華氏仍得大多數民主黨代表之擁護；第一次開票時，華氏得大多數，然未滿三分之二，故當再選。民主黨主席哈納里 (Robert Hannan) 登的滿頭大汗，即令暫停投票，乃分頭大事運動，再三申明羅斯福本人要杜魯門云云。第二次開票，華氏仍得大多數，然票數較少；至第五次而杜魯門終於得到了三分之二的票數而被舉(？)為羅斯福之副總統候選人。無疑的，這是民主選舉中一段風暴，然由此可見羅斯福當時權威之大，和手段之狡猾了。不過羅氏及其他民主黨領袖，當時未料到一點，那便是羅氏本人的壽命。杜魯門在一九四五年四月十二日獲得了羅氏的死耗，急的手足無措，知道自己馬上成爲大總統，不知是夢是醒。各方民主黨領袖就聚來白宮，把杜魯門捧上了龍座。這是杜魯門成爲大總統的事實。雖然他本人性情溫和，人品亦相當高尚，辦事亦可算認真，心底亦不如羅斯福之狡猾，藉而實之，可稱爲一個好人，然而天生不是領袖人物，既無吸引羣衆的力量，尤乏攪動大局之光，民主黨各領袖皆已公開承認杜魯門，毫無連任之希望。但是所苦者，便是民主黨並無相當人物取而代之。羅斯福的兩個兒子，主張推出前歐洲聯軍總司令艾森豪威爾 (Dwight Eisenhower) 爲民主黨總統候選人，然而不準的很，艾氏再三地聚決仲明不參加政治。羅斯福的幼子若望 (John) 最近(四月十一日)在加利福尼亞 (California) 省民主黨會中，發誓擁護杜魯門，獲得全場鼓掌加讚。當時民主黨主席麥克萊格 (McClure) 起而爲杜魯門辯護，全場代表竟公然公開對杜魯門表示不滿。故杜氏顯然已失西方民主黨之擁護。至於南方各省早已在一年前表示反杜運動。在今年傑克生 (Jackson) 總統卸命會席上，當杜魯門總統之演詞，由揚聲器播播出時，大半在場代表離席而去，實行「走用」(Walk out) 手段，故此今年杜魯門能否成爲民主黨候選人，尚是一大疑問？目下民主黨最大問題便是應賞等人，尋一總統候選人。尋不到一個相當人物，便是把白宮讓給共和黨人了。

依作者愚見，南方民主黨，大約將舉維其尼亞 (Virginia) 省上議員倍爾德 (Byrd) 爲候選人，中西部 (Midwest) 則或將再舉出依里諾省 (Illinois) 上議員路加 (Lucas) 文 滿 月 刊 新一卷 第五期 美國總統候選人的激戰

是說問他的心情。所以此次蔣主席以壓倒的多數票當選，可謂「天賜人歸」，較之美國的先盛頓，土耳其的基瑪爾之被人民擁戴，猶共過之，與情允洽，衆望式孚，古今中外，鮮有其例。

關於胡總統的人選，最初有六人角逐，但第一次投票之後，便有三個人被淘汰了。胡因緊急宣傳攻勢，激起候選人同聲放棄競選的巨火波瀾，因而一度造成三日休會的僵局。四月廿八日，三位候選人接受了大會主席席及國民黨中常會的勸慰。打消前意出而應選；李宗仁氏始終一馬當先，保持着優勢；經過四次投票，終於得到了勝利。是見中國民主勢力已經溶爲不可遏止的洪流，我們在這裏爲民主祝賀。

我們除對總統胡選得人，歡欣鼓舞外，更熱切的願實行憲法新政府的組織與各部部長的人選。我們希望行憲後的新政府，就國實行政治開放；政權還於全民，治權的運用，應該取於民意；任何形式的操縱，均須消除。重要官吏，應該盡量從四億五千萬人中選任賢能。尚於小圈子裏換湯不換藥的把戲，應該盡量避免。以中國幅員之大，生靈之繁，政治人才雖然缺乏，但並非除掉掉頭看集團真的再也找不出人才，實無謂徒興「一脫人才海內空」之慮。

我們認爲，年來政治毫無成績，委牛山由於官僚作祟。官僚自私自利，遇事推卸責任，拖延時間，只想：「大事化小，小事化無，不了了之。」只顧個人權位，不管國家利害。爲應付今日危局，固然需要權變，然更需要勇氣與熱忱。官僚的權變，只能營私舞弊，而缺乏勇氣與熱忱則適



莫 蹈 覆 轍 !

足以辱國誤國。民元以來的史實，可以證明吾人之言不謬。我們希望行憲後的新政府為挽救國運民命，斥去官僚，選用人才。中國歷史中，治績之佳，首推貞觀，而「貞觀之治」則在唐太宗「用人惟才」，不管理歷與新舊，貞觀政要的記載，可為確切證明。

本來天下治亂無常，一切繫於掌握政權之人，譬如唐玄宗時代，姚崇宋璟與張九齡當權，則有「開元之治」。楊國宗李林甫等當權，則有「天寶之亂」，明皇幾死於安祿山之手。又如宋真宗時代，寇準王旦當朝則治，及於晚年王欽若丁謂等當朝，則天下大亂，宋室幾亡。當茲國運險殆布新陳宏伊始，特佈區區，以為弭惡之獻。

在傳統光輝是無情，行憲的「首屆國民大會」，則又行將閉幕，我們隨處她纏綿來過，竟又見她飄然而去。依依惜別，感慨萬端。我們凝眸瞻望着她臨離去的倩影，默然的向她祝禱：「春風得意，前程萬里，希望妳為國運民命善自珍攝！為世界和平，及全人類的福利，創造輝煌的成就」。

(五月一日於南京)

為候選人，兩方或將另舉一人，然而彼等皆無被選為總統之希望，較之杜魯門之危險性有過之無不及。由此看來民主黨實是山窮水盡了。本來民主黨執政已十六年，大可下台，美國的家樂心理喜歡變更的。故在一九四四年競選時，共和黨早已提出「換手時間已到」的口號，當時羅斯福提出的反口號是「在競選中不可換馬」（即指在戰時不宜換手），羅氏終於因戰事而幸獲連任。羅氏自己亦承認若非戰時決無連任的希望，羅氏終於把國內生活改造成戰時狀態，造成民衆戰時心理，而再提出「不可中途換馬」的口號，以為最後一道法寶無希望中之希望。芝加哥論壇報（The Chicago Tribune），素以反對民主黨著名，即將此項杜魯門心理作成一段畫而諷刺之。（見上頁）

民主黨連任之希望，不但因缺乏相當人材而難得出路，最近尤因了第三黨之勢力日強而更形絕望，華萊士和民主黨正式決裂，自成一黨，稱為前進黨（Progressive Party），民主黨員之從之者不下數百萬，他本人雖無被選為總統之希望，然民主黨候選人却明明地被他搶去數百萬票。我們對他新黨之評論如下：

(三) 第三黨敗事有餘成事不足

華萊士（Henry A. Wallace）這個名字，叫一般美國中產階級聽了便會頭痛，大資本家更無論矣。無疑的，華氏是美國現代政治名流中之最左傾者，他早已有了做大總統的迷夢，羅斯福死時他最痛心，就有「子哭子慟」之概，不是哭羅斯福之死，而是哭他自己失去了千年難得的登龍座的機會。本來他應當是胡總統的，却輸人家強硬搶去，送給那那老出身杜魯門，心中如何不氣！故當杜魯門宣誓接任大總統位時，據當時在場目擊的新聞記者說，華萊士感動的最利害，幾乎昏厥，擦汗之即是幾乎氣死。

華氏並怕羅斯福的，其實當羅氏在時誰都怕他，故此他被羅氏以非法的高壓手段從胡總統的位子上強拉了下來，正是敢怒而不敢言。羅氏既死，華氏即自由發表左傾言論，募集徒衆，及時機成熟，就公開攻擊杜魯門

及民主黨內外政策，結果，自充一黨，稱為前進黨（The Progressive Party）。他的口號是：「兩黨專政的時代已經過去了，兩黨組織腐敗不堪，當有新黨以提倡真正民主。他的政策對內是社會主義化，對外是聯蘇，容共，並承認蘇聯在歐亞之優先權。羅斯福在亞爾大（Yalta）條約中，果然把中國出賣了，然而在擠壓華萊士一舉之中，無意中便宜了我國不少，這諺算是中不中之大幸。現在華萊士是毛遂自薦的第三黨候選人，然而我國人士對他的被選為美國總統，可不必有杞人憂，一百分之一百他是毫無希望的，雖然他或能得票到五六百萬票，大多數是從民主黨內抽取的。因此民主黨候選人，不論是誰，定得吃華萊士的大虧，而佔便宜的人，並不是華萊士本人，而是共和黨的候選人。我們當記得上次羅斯福提議，不過比杜威（Thomas E. Dewey）多二百萬票，若當時有一第三黨候選人分佔民主黨的票數，則杜威早在白宮內做主人了。故此大即是羅斯福再生，民主黨亦難有希望，杜魯門及其他民主黨人員當然更落希望了。老實說，如果在一九四四年競選時，華萊士能大阻地反攻，則羅斯福也十分之九必須倒台的。故此，我們對第三黨的評語，是成事不足，敗事有餘，所敗的是他母黨的事，結果是明明的將江山送給共和黨。一般美國人的概念，皆以為共和黨必勝，故真正的美國總統候選人是共和黨內的候選人（Candidate）至於我們也可以說美國新總統之決定，不在十一月大選中，而在六月中在費拉代爾費亞（Philadelphia）城召開的共和黨全國大會。

(四) 共和黨二巨頭尚難分高下

此次共和黨候選人（Presidential Candidates）共有七位：

1. 現任紐約省長杜威（Thomas E. Dewey）
2. 前任米爾蘭達（Minnesota）省長史塔生（Warren G. Stassen）
3. 現任奧哈要（Ohio）省國府上議員塔虎脫（Senator Taft）
4. 現任米器根（Michigan）省國府上議員范登堡（Van Voorhis）
5. 麥克阿瑟元帥（General Douglas Mac Arthur）

6. 現任加利福尼亞 (California) 省長胡賓 (Warren)

7. 現任下議員費登 (Linn B. Frazier) (馬丁 (Martin))

在三個月以前，上列七人似乎均有相當把握，其中尤以麥克阿瑟聲望最高。美國報紙大王赫爾斯 (Hearst) 的幾十種報紙，又天天呼麥克阿瑟為「總統」，麥克阿瑟自己亦公開接受了候選人的地位。日本人亦極力捧場，正是轟動一時；可是在這一週，麥克阿瑟時便大失所望，在他的本省唯斯公室 (Weiss) 麥克阿瑟代表之發言人只有十八人，而史塔生 (Stassen) 以一外方人之資格竟得十九代表。兩天(四月十三日)在內勒拉斯加 (Netherlands) 舉行民意預選，結果如下：史塔生又得一萬零九百餘票，而麥克阿瑟則得五萬五千餘票，而史塔生又得一萬零九百餘票，而麥克阿瑟則得五萬五千餘票。由此看來，麥克阿瑟大勢已去，非有奇蹟難獲選。雖然，費登氏捧場的人們仍未失望，他們的最後一道法寶，是認爲麥克阿瑟親自出馬，與祖國調劑各處，作最後衝鋒，如果費氏周上接受此項建議，則其獲選之可能性，尚有一線希望，否則一切已成無定局。作爲最後消除之談話資料而已。麥克阿瑟的對華政策，在過去並未有什麼發表，不過在最近他說了這句話：「日本問題實在是在中國問題中之一部份。(This problem of Japan is really part and parcel of China.)」如果中國能獲得真正和平，日本問題便解決了。」這句語明明地與電報對華政策的表示，不過其義何在，而實際辦法當如何着手，則費登氏未有說明，總之，有一點可肯定於我國民的，使費登氏的反映態度是十分可信的一件事實。所以他的與民意料想不到的馬馬 (Mackay) 美國以之比擬料想不到的勝利者，上海密爾 (稱爲冷門) 而被選爲大總統，則美國對華政策，大約能轉好不致轉壞。

讀者們或許在不久以前，從中美報紙上看到「共和黨三巨頭」的標題，然而作者在今日(四月十四日)卻認定或有二巨頭，塔虎脫已在被淘汰的途中了。真正的候選人就是杜威及史塔生二人而已。塔虎脫爲前大總統塔虎脫之子，四年前已有被舉爲總統候選人之聲望，不過他以當時尚未成熟，不願出山，此次他是自動競選，在選舉之前，已自動申明爲總統候選人，早已週遊各省，從事運動。他的守憲政策是對內的，對外並無什麼重大實質的表示；他的最著名之政策，是實行的限制勞工非法權利計劃書中，(The Fair Labor's Act in 1937) 他的反共態度是顯而易見的。例如在該計劃書中有一條要求各工廠領袖及高級職員，皆當宣佈他們本人不是共產黨徒；否則該工廠不能享受聯邦政府勞工調解委員會之協助。這在該計劃書已寫上「請總統通過，故塔虎脫本人已成爲反勞工之典型人物。工黨巨頭，出之入骨，因此他本人的被選希望，大受打擊；反方面，資產階級及一般民衆之擁護及勞工計劃書者，倒也不一定受塔虎脫本人。他們覺得那計劃書是共和黨的政敵，故此他們對共和黨候選人，一致擁護。史塔生及杜威將犧牲了他的兩不少，換言之，塔虎脫是自動地作了共和黨的先鋒敗陣隊，爲本黨其他候選人作了犧牲品，使勞工階級之反抗與仇視集中在他一人身上；而共和黨候選人，則故意放出對勞工計劃書毫無關係的態度，如此，則不一定能得勞工之正式擁護。至少他大可減少勞工之正面反抗。這皆是塔虎脫一人犧牲的功勞。我以為共和黨應顧全大體起見，決不把塔虎脫正式捧上主席的。他的被選是共和黨之預定計劃，因爲他早已被判決了作爲非法品，他的辦法是共和黨給勞工階級的甜頭的釣餌，塔虎脫本人或許不知道這一點，但是要經過過，我們以爲共和黨領袖其則在自覺他們計劃的成功。爲了這個緣故，我不願意說三巨頭，現在且來談談共和黨的三巨頭吧！杜威是比較是熟耳的一箇名字，我個人上對他的種種也知道的不多，無須作者重述。在一九四四年競選時，他於四千餘萬選民中得票二千餘萬，一共不獨少了羅斯福二百萬票，依此例說來，羅氏不過多了十分之一。羅氏當今的勝利有好幾種不同的理由：(一) 羅氏的言論「政府中不可憐憫」；(二) 美國人民太注重於戰事之得失，而忽略了人手於戰事有所不利，(三) 羅氏因戰爭而用之服務人員甚多，故他們對羅氏，亦未可知。故此那彭百范與德魯賓議員，裁減人員，甚多，動動他們對羅氏，亦未可知。故此那彭百范政府小職員，皆一致擁護。(三) 婦女們對杜威及史塔生之投票，因爲他說話的聲調比較動人好聽。此皆當時有利於羅氏之因素。故杜威之失敗，非真失敗，祇因當時太有利於羅氏之故。此次杜威提出選舉，帶了他在紐約省的清明政節，當然是共和黨中之第一號候選人。他的第一缺點是「上文無

失敗了！在美國總統競選的歷史上，從未有已經失敗了而再試成功的。不過在理論上講來並無不可能之理由，這僅是一種心理上的傳統觀念而已。但是這個國家心理的缺點，或許能成爲杜威的致命傷，佛蘭堅 (Volvo) 是受了同樣的致命傷而失敗的。

史塔生 (Thord E. Stammen) 便沒有這個國家心理上的缺點了。在我國人士的眼目中，他是一個新來者，但是在美國人民的心目中，他的政治資格和經驗，與杜威不相上下，他付做過米爾蘇省的省長，政績不著，來省此次全體代表一致擁護他，足見他在本省深得人心。第二次大戰中，他付棄了政治高位，自願從軍服務，當然他那舉動，是有計劃的，現在退伍軍人大都擁護他，便是很顯明的結果。他的宣傳週遊 (Kamukh Tour) 亦是比公勤勞，無微不至，此次在維斯公生省竟能勝過那克阿瑟元帥，實屬出人意料之外，然必是宣傳勤勞之結果。繼之以內勃拉斯加 (Nebraska) 省之勝利，史塔生便一舉而雙倍十倍，非但遠遠地超過了塔虎脫，而且與杜威並肩而馳，離分萬下。雖則杜威的代表權數仍佔第一，(在三百零

！行之中



八一個代表中杜威已保定了一百一十個，史塔生僅有六十餘，然政治領袖之翻變甚速，史氏能一舉而躍入第一名，是不足奇的。最近共和黨內部

美國報紙大王赫爾斯之數十種大日報皆爲麥克阿瑟捧場

已有了一個講評，說來話長 (Michigan) 省上議員范登堡 (Van Dine) 已決定棄權退選，如果此事成為事實，則史塔生不亦多得了四十餘代表，那無異是給杜威的黨團一棒，清天一掃而空。本文發表時，讀者或者已有所聞了。

杜威與史塔生兩氏對內的政策，大體相同，對外主張，亦不應脫有所衝突，不過在手段方面，史塔生比較激烈，譬如在羅斯福公生省選戰勝利後，即發表言論，申明如他本人被選為大總統，必設法消滅美國共產黨，他要國會通過一憲法令，規定共產黨為危害民主國家安全之非法組織，在全美國行將禁止其黨行動及規定其黨黨員。至於杜威則以為共黨之組織並非非法，然其黨之行動及宣傳當加以嚴厲限制。由史塔生二人之黨派執政，便可以知道美國大部長眾對共產主義之心理。

照理實際上說起來，共和黨不過是史塔生二人的世界，然而政治這中料想不到的變化正多呢，而且本文的題目是一「美國總統候選人」，故此對於其他幾位希望較小之候選人，亦應當說幾句的。

萊昂頓 (Chandler) 省的范登堡 (Van Dine) 是現任聯邦政府上議員外交科科長，也是上議院共和黨的領袖。在民主黨的眼中，他是共和黨中的最和氣，最談得上交情的一位，但是在少數過激的共和黨徒，來，他便是顯屬於民主黨的走狗，理由是因為他擁護了羅賓遜及比魯門的外交政策，他的成為候選人，大半是資勳的，他自己並不感到什麼興趣，而且他一再申明他不願作競選演講，然而他並沒有阻止他手下人把他的名字放在候選人之中。在他的本省來器候，他得到全省四十餘位國大代表的一致擁護，他並沒有發表什麼對內政策，他的對外政策現在似乎比較更趨於強硬對德，他在原期上反對共產主義是有可贊成的地方，俾仲明歡三年前，曾寫了一篇關於中共的文字，(約三萬言(英文文字)，因仲明歡連轉載，故，著本人曾收到了兩週日報以及十餘種週刊或月刊的轉載，)當時曾將該文寄一份與范登堡氏，不久即得范氏回函，將稿已細讀該文，得知中共情形，欣甚，此後自當留心此問題，因本人(范氏自稱)素不同情於共產主義也，云云。

加利福尼亞省 (California) 長華倫 (Warren) 氏，青年有為，在共和黨亦算新興之雄。他的加入競選是自動的，起初共和黨人看中了范登堡總統候選人，而他雖非常踴躍地說：「誰當總統，不出其門，一出首則非競選大總統不可。」於是他在西方作了一些幕僚工作，看來在兩岸大式成功，於是他也管不得東西方無處如何，便正式宣佈有自己為候選人。他自己以及他的幕僚人皆知他在國大中(共和黨全國大會)並無甚

希望，不過西方人至少應當想出一個西方人來競爭一下，別給東方人蓋西方沒人材呢！這就是很簡單的競選之理由。

最後是下議員費爾人若瑟馬丁 (Joseph Martin) 了，他是下議員 (House) 多數黨(即共和黨)的領袖，他的加入競選，大半是聽下議員的同事所發起。議員們當然最希望國府中之一黨選為總統，那末他們中許多朋友即可入內閣，便取優越地位，若是一個省長做了總統，那末一朝天子一朝臣，他必會從他省政府內強取人選，那豈不是再下議員們失去了高陞的好機會麼？利祿之心，人皆有之，既然踏上了政治舞台，更豈無可否認了。至於馬丁本人，亦豈不見得十分有意，他和范登堡差不多，並沒有顯著的競選運動，預料不久范登堡及馬丁二人，即將自動退出。雖然他們二人本身不佔重要地位，然他們自己退出後把原來擁護他們的力量轉向另一位候選人，却是一件十分重要的事。難得他們二人之競選，勝利便在掌中了，換句話說，假若他們二人決意擁護史塔生，則史塔生之佳績已定，六月中將為共和黨總統候選人，十一月便能就職做白宮主人了。不過如果范馬二氏之力分營了，各擁一人，那末在六月中共共和黨全國大會的時候，我們將有好戲看哩！因為好戲的定例之一種，是結果勝利之候。

(五) 結論：美國對華政策之將來

既然我以上所舉的種種理由和事實，皆足以證明美國的新總統，一定是共和黨的候選人，那末美國對華政策之前途，即是由民主黨政策變成共和黨政策。目下民主黨之對華政策，是由羅斯福開始，經杜魯門馬德森改造成成功的「不合作」「不贊助」主義，最近之投票案，完全是由共和黨員及軍都新派人物(由該黨代表)所造成。例如下議院發行人馬丁曾高聲大呼：「如果馬德森之援案中不抽出一份作為援華，則該案在下議院決不予以通過。」紐約省長杜威亦曾發誓押擊政府當局之不獨不。總之，共和黨之反共比了民主黨更切更誠心，任何共和黨人做了總統，我們便能見到一個共和黨的內閣，那末，杜魯門，馬德森以及其他在行羅斯福政策之人物皆可以下台了。赤化的政策亦可以閉口三年了。(預料他下台時，必受再來胡鬧一下)無論如何，為我們老大大中華民族是無害而有利於的。換言之，美國將來的對華政策，既能轉好，不能轉壞，這真許可許吧！我們海外僑居而切心關念祖國的旅人能向國內同胞報告的一件好消息吧！

！進邁路之主民向



◆國民大會牌坊
◆燈光美化之會堂內景



◆藝城之國民大會堂門景

大會主席台



(世界社攝)



◆藝城之國民大會堂門二

世的人

大民國屈首 ←



親親鎮國暴揭再改 ↑



院 詞 ↑



← 頭領一之動治外會

的浪駁千學

↓ 教主總統于席主千和



全體陣容
因大主席團



頁一第紀

—→ 紹介末始會



典威觀通衆民萬千+

→ 主席會見了
全國的人民
代表



萬衆一心，民主聲遠→

「國大之花」與
「國大牡丹」→



大會表決器→

(新聞局合攝)

中華民國萬歲→



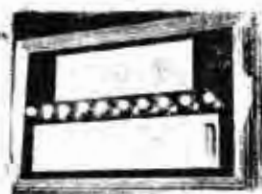
！ 功 成 舉 選



選 舉 盛 況 一 瞥



(供 界 社 攝)



副總統當選證書

中華民國三十七年四月二十九日第
 一屆國民大會依法舉行副總統選舉
 李宗仁先生當選為
 中華民國副總統
 此證

國民大會主席團 全體主席
 簽名蓋章
 秘書長簽名蓋章
 副秘書長簽名蓋章
 中華民國三十七年五月一日

總統當選證書

中華民國三十七年四月十九日第
 一屆國民大會依法舉行總統選舉
 蔣中正先生當選
 為中華民國總統
 此證

國民大會主席團 全體主席
 簽名蓋章
 秘書長簽名蓋章
 副秘書長簽名蓋章
 中華民國三十七年五月一日



總 統 肖 像

蔣中正先生略傳

蔣中正，字介石，浙江奉化縣溪口鎮人，現年六十三歲。年十七歲入奉化鳳麓學堂。日俄戰後，痛國事日非，矢志習陸軍，次年考入保定陸軍軍官學堂，膺選留日陸軍學生，年二十一歲，入東京振武學校，由陳英士先生介紹，加入同盟會，爲革命効力。越二年畢業，入日本高山野砲兵第十三聯隊，爲士官生。辛亥起義，返國赴杭，募集新軍及敢死隊赴義，謀定江浙。

民國初年，奔走革命，討平袁亂。十一年五月，國父遭陳炯明之變，總統侍國父於永豐艦中，以艱危自任。十三年六月，陸軍軍官學校成立於黃埔，總統受命任校長。十五年七月，就國民革命軍總司令職，率師北伐，東南奠定，國府建都南京，乃引退東渡，後復受命繼續北伐，攻克北京，統一告成。九一八事變起，深知國防未固，隱忍持重，以不獲諒解而下野。一二八之役，就國民政府軍事委員會委員長，勵精圖治，作禦侮自強之準備。二十三年，提倡新生活運動，以轉移風氣。二十五年西安事變，以正氣之感召，卒至脫險返京。二十六年七七事變起，以最後關頭已臨，遂領導全國奮起抗戰。三十一年二月訪問印度，以求中印邦交之加強。三十二年九月，於十一中全會被選爲國民政府主席。同年十一月十二日，與羅斯福邱吉爾會議於開羅，討論太平洋軍政方略。決定東亞重建大計。三十四年八月，日本無條件投降，我獲得最後勝利。三十五年五月，率文武百官凱旋還都。三十五年十一月十五日，召開國民大會，國民黨與青年黨、民社黨及無黨派之社會賢達，共同制定中華民國憲法，並於三十六年一月一日公布，同年十二月二十五日實行，還政於民。此次國民大會，以壓倒多數膺選爲中華民國總統。



總司令官 徐省

李宗仁先生略傳

李宗仁先生，字德鄰，廣西桂林人，現年五十七歲。幼年在學校時即加入國父領導之革命組織，畢業以後，奉命參加革命戰役，曾負傷兩次。民國十年，削平廣西軍閥勢力，奠定兩廣革命基礎。十三年北伐時，將軍任第七軍軍長，所向披靡，有「鋼軍」之稱。十五年任第四集團軍總司令兼武漢政治分會主席，堅主清共，肅清兩湖匪患。旋率部回廣西，努力建設，與白崇禧先生在桂實行「三自政策」及「三寓政策」。「三自」即所謂自衛，自治，自給。「三寓」即寓兵於團，使兵民合一，寓將於學，使文武不分，寓徵於募，以行國民義務兵役制，成績卓著，中外咸譽廣西為模範省。九一八事變起，倡導抗日，不遺餘力。二十六年抗戰軍興，將軍毅然督京，共赴國難，旋即以第五戰區司令官坐鎮徐州，造成台兒莊之光榮戰役，殲敵精銳部隊碾谷板垣兩師團，使國軍得以部署武漢外圍堅強之防務，同時建立舉國人士抗戰必勝之信念。此後七年，率部作戰，屢建奇勳。勝利後，任北平行轅主任，以迄於今。此次國民大會，以一四三八票膺選為中華民國副總統。



新聞代表



新聞代表

不要忘了邊疆

牛若望

前兩天(十月十四日)，第一屆國民代表大會的第十七次，按例開中德民團的歷史。這屆國會上，去不單開會，如果我和我中德部部部部五十年相識，豈不是更不單開會？因此代表代表生詞，政治老們，吵了十七天，還沒有吵出什麼新結果，恨得我高懸百條命，他們在吵，而我們的老百姓在「吵」，連老百姓的司法部「吵」了，「吵」了，不是嗎？共面把老百姓「吵」完了，國家也許代表去先生，政府諸公多「吵」完了，政府是不單開老百姓，似乎還有一個肯定而答案，大會每天的開支，據說是七十位，七十位不單多，每天每個老百姓分攤不過十五元，這十五元的法幣，在今天誰也看不到，就連逃難的同胞們，你給過十五元法幣，他必慘然大怒，以為你是羞辱他。那裏，每天每個同胞在代表們身上，花十五元法幣，還不是等於如墜地獄，如擲廢土，誰也不見得而惜那一兩點兒花錢。不過我老百姓「吵」之後，總希望不白被「吵」，須「吵」出個明堂來。就在十四的那一天，吵得新議代表們冒了火，土丹桑布第一個跳起來了：「政策報告中，太開提及新疆一字，難道新疆已不是中國地方了！」他連泣帶哭地繼續說下去：「如果邊疆人民命運不好，中國的命運也就完了。過去中央對邊疆無一定政策，你去一套，他去一套，致邊民無所適從」。這些話我們聽著真感

學難受到萬分，那知道是萬分；政府近年的措施，不用說對邊疆如此，就是對內地又何嘗不是一張方一打進去一套，一套套去，把一切的罪過，苦痛，都寄在老百姓身上，「萬方有罪，罪在百姓」，就是「萬方有罪，凡人遭殃」。不必說澳門資本，便連一個很小的地方官，有幾個不是作成作福。我曾經在鄉村住過，也常聽到幾間老百姓的苦訴，說什麼縣長，保長，甲長，他們都比老百姓長一輩，老百姓一向來看我國的傳統的孝的哲學去承受他們所加的苦痛。政府呢！知道不知道，這些事實，我們不敢開講當面，如是知道而不問，是政府失職，有意難國民衆；如果不知道，是政府失職，他們所積下的罪孽，政府應該全部負責。

我們不欲重建政府，但希望政府對於內地，對於邊疆，對於全國各地，都要全部顧到，不能偏輕時重，更不能厚此薄彼。尤其對於幾萬千里，更該多加防範。勿謂邊疆內地尚遠，失地千里，關心國防尚有幾千里之遙，毫無關係。豈知一個國家如人之一身，勿謂手足不重要而即可任意砍去。我以為一個國家不能把自己的領土分為內地和邊疆，因為這一分，便很容易引起內地的誤解，誤解內地比邊疆重要，所以發展保衛內地，重於發展保衛邊疆。一個人的身體，心臟固然重要，但把它割去了皮膚，這個人也就要死了。



西曆代賽哲與丹培(右)格爾(左)



西曆代賽哲與丹培(右)格爾(左)

文 藻 月 刊 新 一 卷

第五期 不要忘了邊疆

記得是民國二十一年，有一位朋友從新疆回到北平，他當時告訴我：「從河北到哈爾濱，整整走了三個月，在那個期間，日本的鐵工工人，日俄山賊隊，土匪，在並行的。一個工人所到之處，都看許多武裝，而且非有一家或兩家商店的店舖，忽然來了二十餘家賊匪，這賊匪們，不可不防，不防就劫掠而去，財其巨額，其數目，實則足完全政治的商人，因為他們並沒有帶來多少商品，同時他們的財力，平常也不大，因此我猜到了他們不是軍閥的商人。」

這上邊說一段故事，我們可以明瞭當時對於新疆的意見：可是看看我們自己，對於我們的邊疆問題，有什麼準備？以那極複雜的新疆，全行居民不過幾百萬，禁防軍隊的數量，且就可想而知；交通更是不便。同時我們看看許多我們的邊疆的邊境情形又如何？他們天天在修築軍事性的鐵路，建築許多房屋，開發農業，人民的國防，比起我們來，實不知強到多少萬倍。「國防之傍，不容他人剽竊」，現在人家不是這樣，而是請假道，請假道住我們的內幕；我們內幕的什麼辦法，就可以說「當場的奪，傍觀者清」，人家認識我們，比我們認識自己還清楚。我們沒有秘密，因為所有一切，都被人看透了，知道我們的弱點，認識我們的空虛，所以才肆无忌憚地大肆侵略我們，他們再看到剽掠了我們的土地，劫掠了我們人民，財富，而我們自己毫不感傷痛惱，更增加了侵略我們的野心。「人必自侮，而後人侮之；家必自毀，而後人毀之；國必自伐而後人伐之」。在今天我們只有自怨，自艾

，自己發憤，睡在墨熊的面前，必然要縮殺身之禍的。我們希望國民大會的代表先生們，要多喊幾聲，叫那醜態的政府，再從容中的百餘；我們希望代表先生們支持監督所未來的總統，不再讓那昏庸，民風不能禁防，吏治不能澄清，軍紀不能嚴肅，應該一本公理正統切實執行憲法中所規定的各項條文，別引起新事端，建設起新國家。我們還希望代表先生們，組織考察研究團體，到各地，去其他該到邊疆去考察研究，搜集民諷，研究社會中的各種問題，然後再供給政府一些切實的材料，擬定出一個簡要而明白的計劃，送交政府執行。總之，現在是該行動的時期，不該再抱甘苦的好夢，不要再使邊疆的代表再喊苦說：「政策海軍中，未揭新綱一字，難道新綱已不是中國地方了！」大家又應該注意：「如果邊疆的命運不好，中國的命運也就完了！」這是多麼嚴重的話，全國人都聽了，是不應該沒有反應？應該有我們反對？我們的反對是：要有廉潔的政府，修明的政治，嚴請的吏治，禁飭軍紀，政府應實行移民政策，切實實施，這是必要的軍隊，鞏固國防，代表先生們應該以身作則，不該只在台場上吵嘴，住在大都市不樂，而該到邊疆去，守衛我們的國土，保護我們的人民，他們就是官，軍，民間的領袖，適合全國如一人，有一心，共同致力國是，共同建立一個富強康樂的國家，訓練成一個真又善美的民族。不要忘了邊疆，有邊疆才有內地，守住邊疆，才能使內地安全！

(三七、四、一七)

三

我國總統選出以後，總統的地位究竟如何？這到是為大家所注意的問題，要說明這個問題，必須先能了解我國新憲的特色是什麼？我國憲法的制定，正如其他民主國家，像美、法諸國一樣，完成於妥協的方式，這種方式，揆諸之，也便是政黨意見的調協。我國制定憲法的機關是國民大會，國民大會之前還經過一次政治協商會議，不僅政協是各黨派的集會，上次的國民大會，其性質也沒有所異。在會議上，有的政黨主張總統制，有的主張內閣制，經過多次的往返折衷與彼此讓步，才制定了我國的現本大法。因此總統與內閣制也便因折衷而調協而混合，成了我國憲法的特色，學者或稱這種混合的制度為行政責任制。這種制度，雖然在形式上仍都保存了五權的模範，但實際上，行政院是內閣，立法院是議會，行政除須對立法院負責，有責任內閣制的精神，但是責任內閣制的元首，只是統而不治，不負責任也不行使權力的虛尊元首；惟我國憲法所定，却又不然，我國總統雖然不能脫離名義上的元首，但較之英王及法國的總統，在權力上却仍勝一籌，可以說與德國威瑪憲法時代的總統近似，況且我國總統尚有緊急命令權一項，美國總統亦覺愧乎其後，因此，我國憲法又兼而有總統制的神髓了。假如能够了解這種特色，方可由憲法賦予總統的職權，看到總統究竟有怎樣的地位。

在這種總統制與內閣制混合的制度之下，我國憲法賦予總統的職權，從條文的表面上看起來，似乎很大，但實際却仍非常有限。前面說過，這種混合的制度，立法高於行政，行政院須對立法院負責，內閣制的成份較為嚴重，所以總統行他的職權，也因而受到限制。茲就總統的職權，逐一說明。

一、總統有軍令權，即總統能統率全國陸海空軍。國家的軍事權可分為軍令權與軍政權兩種，而統率全國陸海空軍只是軍令權而非軍政權，因為總統既為國家元首，自然此種指揮軍隊的最高權力，應該界于

元首；惟總統行使軍令權，並不需要親自指揮，可以委派他人代理，這在責任內閣制的國家，如土耳其憲法，如波蘭憲法，都有這樣的規定。內閣制國家的元首為虛尊元首，自然此種統率軍隊的軍令權，也是虛尊的權力，我國亦然。關於軍隊的編制，徵募，給養，裝配，治械，戡役，撫卹及軍費的籌劃等，則屬于軍政權，我國軍政權由行政院負責，非總統的權力範圍。

二、總統有發佈命令、公布法律權。我國內閣制的成份，既然較為濃厚，則行政院應對立法院負責，在一般內閣制的國家，都採取副署制度 (Counter-Signature)，由內閣代表元首對議會負責。所以我國總統發佈任何政務文書，也都必須經過行政院長或有關部會副署，行政院長一經副署，便表示對總統的行為已經同意而願意負責；若是沒有經過副署，則表示與行政院長的意見相左，或行政院長根本不會過問其事，行政院長自然沒有代為負責的必要，總統的政務文書，既然不曾經過副署，也因而無法生效。總統公布法律與發佈命令不備有副署的限制，並且必須「依法」，此即憲法第六十三條：「立法院有議決法律案、預算案、或廢案、大赦案、宣戰案、媾和案、條約案及國家其他重要事項之權」，法律的決定權在立法院。又第七十二條：「立法院法律案通過後移送總統及行政院，總統應於收到後十日內公布之……」。總統公布法律，實際上祇處於被動的地位。所以總統依法公布法律與發佈命令這種權利，也祇是虛說。

三、總統可以行使外交權，所謂外交權，如締結條約及宣戰、媾和等，外交權的行使，不論在總統制或在內閣制的國家，都非國家元首或行政機關，能够單獨行使；蓋外交行為，為國際的行為，一舉一動，對於國家的影響非渺小，故憲法第五十八條規定：「……行政院院長，各部會首長，須將應行提出立法院之法律案、預算案、戒嚴案、大赦案、

我國總統的地位

林政階

宣戰案，請如案，條約案及其他重要事項，或涉及各部會共同關係之事項，提出於行政院會議議決之。一外交權的發動由行政院。又依第六十三條之規定，外交權的決定，則在立法院。故總統行使締結條約及宣戰請和的外交權，祇是以總統的名義行使而已。

四、總統有宣佈戒嚴權。所謂戒嚴，是指國家在戰爭狀態或遇到其他非常災變的時候，為維持國權治安，在全國或特種的地方，以兵力戒備的行為。我國在民國二十三年十一月二十九日，曾經公佈戒嚴法，令後自亦有戒嚴法的規定。同時依憲法第五十八條之規定，戒嚴案須由行政院會議。且依第六十三條所定，前由立法院議決，總統方可宣佈戒嚴；特原因戒嚴，需要改設戒嚴而宣佈戒嚴，也須經過立法院決議而轉請總統公布。

五、總統有行使大赦、特赦、減刑及復權。大赦為對其時則某種類型的刑事犯罪，不論其是否起訴，一概赦免。一經赦免以後，與未犯罪者相同。特赦為對已經判決的犯罪，而赦免其刑罰的執行，但其罪並未赦免，若再犯罪以重罪論。減刑是對已經判決的犯罪，減輕其刑罰。大赦和特赦相同。復權則對已經依法褫奪公權者，恢復他的權利。大赦、特赦、減刑及復權都是赦免權的作用。予恩人以自新的機會，為國家賜予人民的恩典。但是總統行使這項權限，並非沒有限制，都須受憲法第五十八條及六十三條的拘束，由行政院會議。且由立法院議決。

六、總統有任命權。國家官更的來源可分兩種：一由選舉，一由任命。在總統制的國家，除少數高級官更須得議會同意而外，其餘官更，總統都有權利任命。而內閣制的國家則不然，它的任官權完全歸諸內閣。不過以元首的名義發表，故內閣有實際上的用人權。我國具有濃厚內閣制的色彩，情形和內閣制一樣。我國總統任免文武官吏，不僅須得照公務員任用法的規定，並且憲法第五十五條還規定：「行政院長由總統提名，經立法院同意任命之」，即行政院長人選必須以立法院的同意為條件，總統不得隨其愛惡而任命。又第五十六條：「行政院副院長，各部會首長及不管部會之政務委員，由行政院院長提請總統任命之。」除行政院長而外，連行政院副院長，各部會首長及不管部會之政務委員，也須由行政院長提名。這種情形正和內閣制一樣，及行政院長有如內閣總理，有自由組閣的權利，非總統所可干預。其他如司法院的院長與副院長，考試院的院長與副院長，其任命都是由總統提名，經監察院同意。

行使。再如第八十一條：「治官懲戒身職，非受刑構成或處分，或治官之宣告，不得免職。非依法律不得免職，轉任或戒備」，自然更非總統所可任免。至於立法院長與副院長及監察院長與副院長，照憲法規定，由投票選舉，也在總統任官權之外，其任官權的內容，頗為空虛。

七、總統有發布緊急命令權。我國總統能發布緊急命令的權利，這是我國憲法的特色。也是實行總統制的國家，所鮮見的。發布緊急命令，須具備了實質上與法律同等的條件，實質條件是：發生非常變故或國家財政經濟上有重大變故的事實發生等。在這種時候為謀採取有效的防止或應付，必須發布緊急命令。程序上的條件是總統頒布緊急命令的時候，事先必須經過行政院會議決定，是為緊急命令的發動。若在行政院。其次，總統發布緊急命令，尚須按照緊急命令法的規定，並在立法院休會期間，總統發布緊急命令以代替法律，倘因立法院第六十九條的規定，由總統咨請立法院開臨時會議，完成立法程序，使之成為正式的法律案。如遇立法院不同意時，該項命令即宣告失效，故緊急命令須由立法院決定。因此，緊急命令權因為我國總統獨有的特權，但是這種特權行使的不易，可以想見。總統的職權除了上面的幾種而外，尚有依法授與榮典與解脫刑罰間的糾紛權利，這兩種特權雖屬次要，但仍有相當的限制，也非總統所可恣意行使的。

綜觀憲法所賦予總統的重要權限，形式上雖然都由總統行使，然而我國憲法採行總統與內閣混合制度且偏重於內閣制的情況，總統的職權幾乎全賴由行政院發動，由立法院議決，而僅以總統的名義行使而已。本來責任內閣制有四個條件：（一）元首不負責任；（二）國會議員對國會負責；（三）元首的命令及其他行為，須經國務員同意；（四）在原則上，元首必須容納內閣的政策。此種條件，我國幾無一不有。所以我國總統也應其他內閣國家一樣，只是總統元首，其地位非常崇高，尊貴，而無任何實際的職權，有之，則各種權權都受到憲法及普通法律的限制，總統並沒有自由行使的意志。正因為總統只是虛尊元首，則今後所謂總統者，應該了解這層意義，而以超然的地位，協助政府執行各種決策；更應到自表現治法的精神，使政治始終在法治的軌道上運行，否則如德國威馬法時代，奧登堡總統晚期的種種地位，固不知保持憲法上的規定，以執行其支配政治之時，墮下了許多政治上的禍根。所以憲法上的規定，總統縱然是無任何實際權力與虛尊元首，但是應是輕重，對實際的政治仍有莫大的影響。



亞里士多德之形上學

亞里士多德著
陳哲敏譯

(第一卷)

第一章

人者，性而好知者也；其超然於功利，樂於感覺，視覺尤甚，蓋其微也。夫吾人之尤樂於觀覺者，固特行動使然也；即不發生行動，亦莫不如此。良以視覺於諸官之中，尤能發現事物之區別，使吾人獲得知識也。

動物之生，即具感覺機能。然由感覺有能形成記憶與不能之分，故亦有學習巧拙之異。無感覺機能，如蜂或其類似者，靈巧固也，而學習則否。有記憶而無感覺者，則學習易也。

其他動物，獨具想像回憶之生活，經驗則鮮耳。人則不然，有藝術與理性之生活，由記憶以成經驗。經驗者，對同一對象，所有若干記憶之綜合也，而持於知識與藝術。緣夫知識也，藝術也，皆用經驗方法以得之者也。旨哉，波蘇之言曰：經驗創造藝術，無經驗發生偶然。蓋藝術之發生，係由若干經驗之知識，對相似情形，成一普通之判斷。知加里亞惠其病，服其劑，於後格拉底等，亦莫不適用，乃經驗之問題也。如以相似情形，歸納為類，(如惠惠者，黃疽

者……)患其病，服其劑，則藝術之問題也。實際言之，經驗與藝術，似無二致。且蓋於經驗者，較祇有理論而無經驗者，診斷

然正確，乃數見不鮮者也。蓋經驗者，特殊情形之認識也；技術者，普通之認識也。行動創造，乃屬特殊情形；醫士非治普通之人；有之，亦不過偶然而已；所治者，乃加里亞，格拉底或其他屬於人類之個人也。故有理論而無經驗者，雖認識普通而不認識普通中之個體，每每診斷錯誤；蓋治療之對象，乃個體之人也。

雖然，習者，以其所知也，吾謂知識理解之能，多屬於藝術，而少屬於經驗。故藝術之人，過乎經驗之人。蓋藝術之人，認識原因，經驗之人則否；經驗之人，知其然，而不知其所以然；藝術之人，則知其所以然及其原因。故工藝之師，知其所作之因，知識較高而較廣，地位出乎百工之右。百工則如無器之物，如灼人之火，作固作也，而不知其所作。惟無器之物，各本自然之勢，而百工則本其獲得之練習而已。故以吾人觀之，技藝之師，出乎百功之右者，非以其獲得之練習，乃以其理論及原因之認識也。

普通言之，知識之微，以其能論人也。惟藝術能論人，經驗則否；故藝術更近於知識

再者，認識個體，感覺固屬重要；然不能發生知識；蓋不能說明事物之所以然也。如能證明火熱，而不能說明火之所以熱。

故其發明之為用，而以其聰明出人頭地，亦良有以也。自此藝事日繁，或以滿足生活之需要，或以求生活之舒適。發明適應生活舒適之藝術者，人常引以為寶，蓋其知識，不限於簡單之需要也。藝事既全，遂進而發明純粹科學，既不顧於生活之需要，亦不與於生活之舒適。此類科學發祥之地，係無人事操操慮聞之邦；數學生於埃及，蓋可察階級，有如此之自由也。

藝術與科學，及其相關各科，有如何區別，道德學上，已加討論。今所欲論者，乃一切人皆信談之知識(哲學)，乃最高原因與原理之知識。經驗之人，超乎感覺之物；藝術之人，勝於經驗之人，藝術之師，幾乎百工之右，前已言之詳也，則純粹思辯之科學，幾乎以制作為目的之科學而上之矣。故和論(哲學)為原因原理之科學明矣！

第二章

所 探討之科學，既如斯也；則應知哲學實與何種原理之科學。試將對於哲人所有進行之見解，列而論之，則將彰明昭著矣！

哲 人應使其可能，無所不請，至其具有每個特殊知識與否，固不論也。一也。哲人應有極廣探之能，非普通淺易之知識而已；倘如普通感覺，亦人皆能，易而不難發生知識。二也。於原因有精確之知識，且能說明個人，始能為哲學之見解者，(哲人)，三也。不功功到，惟以愛知而求知之科學，始為哲學，四也。此科學應為最高而非附屬之科學，五也。哲人受濟於人，非常理也；哲人亦人，而不治於人；哲人則宜受其示而從其令。

關 於哲人之見解，有如此及如此之案，若而不可，知者通者，始足以當之；蓋從其最實之；知者通者，亦知者通所屬一切也。最高者，應感其深遠，乃最難論者也。研究原理之科學，乃最精確之科學；專論原理之科學，必較其例也。探討學問之科學，必較其他科學過於傳授；蓋其一物之原因者，始能論人。為其深遠而論，其知識而論之科學，尤在教可知者科學之中。即夫其知識而求知識所要求者，乃最高之知識也。般可知對象之知識，在屬如此。原因與原理，乃最可知者也。人之所以能論高深，係因對於原因與原理，而以之為媒介，而非原理原因，以所屬之物而論也。過於純粹而實際統治其他科學之科學者，乃謂為萬能所以實現之目的之科學也。目的為個體物之好，實謂哲之；乃全體自自然然之好。總言之：據上述理由，孜孜以求者為哲學者，即上述之科學也。此科學應為最高原理與最高原因之科學；好則目的

。總為最高原因之一。
哲 不以功利為目的，而之原始思想家可也。夫人類以好善之心，驅使而發動思想，今探討日月之盈虧，星辰之行止，宇宙之起源。總之，提出問題，發生解答，乃自能而論(是故，聖子神諭，亦可以為哲學；神諭者，君子窮奇之精果也。)然人類所以思考者，乃在打探真理；其其能說功利，純為思慮，而無非知識，已不實自。可引為證據者，乃人類從事理時此種知識時，一切生活必需而予生活愉快之舉，皆已大。故哲人之求哲學，已無關於功利之觀念。自由之人，目的在已而不在他；自由科學亦然，其目的，亦無在已而不在他也。

是 故哲學之得，乃超乎人事者，非通實也。蓋人生不自由者，多矣。西塞羅曰：(自由)乃神聖獨享之權。故不讓於分內之知識者，或不足取也。又如如詩人之言，前乃論其性成，則能通於哲學者，蓋將自顧其身矣！然神就非純然性成，而諸語又云詩人多感，則哲學超於一切科學之上，而無可比擬者矣。且愈為神知之科學，愈應為人類所預備。哲學者，神知之科學也，可分二點言之：或為神所獨具之知識，或為研究神事之科學。惟哲學，始具上述之特質。蓋人皆以神為萬能之原理原因。惟神具有如此之知識，程度最高。其他一切，科學於人固重要，然其價值，無有過乎哲學者。

雖 然，具有哲學，與探討哲學，乃屬相反之途。前之哲曰：吾人之出發點，乃在驚奇事實是否如此。有如保羅登壇，在未明達原因者

較之，俱皆自動。同理，吾人亦亦然為日球之運行，諸異對均與與途程為不可通約之數，何以二者之間，無公共衡量單位。然一旦豁然貫通，漸入佳境，一反前此之態度，遂對角線與邊長為可通約之數，將引起幾何學家莫大之驚異也。

吾 人所探討之科學之性質，本書所標之目的，皆已言之矣！

第三章

知 最高原因，則知為案，故宜求最高原因之科學，明矣！原因之義有四：一曰實體，或就本質。一物之所以然(存在理由)，曰實體，屬於其物之概念。最高之所以然，則為其原因。四曰目的，與第三原因相對之原因，即目的與好。(好為一切生與運動之目的)。原因各節，即物理學中，已言之甚詳。然研究實者，探討原理之哲人，亦宜進而論之。彼等亦曾論及原理原因，乃情通中事，如再轉轉等意見見一列舉，或能發現他種原因；或於上述四原因，能發生較大之信念。於哲人現在之研究，可獲益不少也。

早 則之哲學家，皆信萬有之原理，屬於物質一類。萬物之生存毀滅，以不同形相，而實如欲者，後等謂之為原理原因。實則固存，故無絕對之成，亦無絕對之毀。後格按度為美，不因其之始成，失其特質，不因其之而毀。蓋後格按度之質料依然如故也。後格按度如此，萬有莫不皆然。故有一或多種之質料，固存而

不滅，萬化由此而生。然於原理之數目與性質，則所見各異。達勒斯，此種哲學之祖師也，以水為萬有之原理，實地球浮於水面，其質或以萬類成於潤，火亦係賴潤而成續。(然則，生者者，一切之原理也)。且見凡物種子，其性皆潤，水者潤之原理也，其觀念之由來，有如此者。

或 謂遠古之神學思想家，對自然亦有如此之說；曾汪與德弟為生命之始；赫亞就水發聲，詩人詠為斯弟格之水，然則，古則亦矣，以之而舉者，更無論矣。雖然，此種自然之見解，無論如何古遠，要皆恍惚不詳。達勒斯曾有如此之說，固屬不爽，而希波納則無特殊重要，豈足與於此輩思想家之列耶。

安 拉西曼德，狄奧生，以氣先於水，尤能為單純之原理。然以伊巴索，梅大本弟洛，赫拉利圖等觀之，則萬有之原理為火。恩比多格除上述原素而外，另加以土，則原理之數為四矣！各原素(原理)，常存不變，永生不滅，惟數量之多少集散而已。

格 拉左門之亞拉哥沙，年長於恩氏，而著作後之；謂原理之數無限；凡同體性之物，幾皆如水火，常住不滅，別無成毀，惟集散盈虛而已。

從 此可知，彼等所說之原因，乃物質原因耳。自此以往，大道自闢，遂不能不鑽深研究。盡成與毀，無論其生於一元素或多元素，其現象何自？其原因安在？物質不自變。試嘗言之：銅木不為自變之因；木不自形為床，劍不自鑄為劍，變化之因，必求諸外。求諸外，則求另一原

理，即吾人所謂運動發生之原因也。最早討論而謂物質一元素者，未曾發覺如此之問題。然有為研究之困難所困者，謂一與全自然無變化。(此伊古相毀之說也)無成無毀，乃二子獨有之說。是故以萬物為一之語者，皆未有成因之概念。巴門底尼或為例外，獨特承認一原因，且據某點言之，彼實承認二原因。承認多種原素如水火寒燠者，則易發現第二原因。以火為動因之性，與水上相對。

自 此以還，原理既不足以稱高類之性，故為真理所策，不能不另求原因。蓋存在變化萬物之美好，其原因似不宜為火為土，或其類似者；而此輩哲人，似亦未作如此之說也。如此偉大之工程，付之偶然或機巧，悖理孰甚焉。故謂自然界，動物界有心(努斯)存焉，為宇宙秩序之因，較之前人，有如大夢初醒，可謂先覺。吾輩素知亞納哥沙，付有如此之論，或謂赫爾莫弟洛已先有此說。要之，作如此之論者，以宇宙美觀之原因，為萬變之原因，同時亦即為萬有所以運之原因也。

(未完)
註：亞里士多德形上學本論文，係直接由希臘原文譯出，並參考拉丁，法文，英文，意文等譯本，及中世紀以來各大註疏家，原文為生硬，加以若干哲學術語，為度世紀哲學所不多用，內容多有不全合之處，需要註解。但本譯文，因難誌不便刊印，故爾略去。人名地名等外名，亦不附註。本譯文係試探性質，希望海內明達多多賜教！批評！

聰敏的共產黨員

做到倫敦共產黨機關報「每日工報」(Daily Worker)的新聞主編，想來必是共產黨中的翹楚者了。無疑的他必是全英國及英國各屬地的赤化份子中的數一數二的領袖人物，一方面他的習藝與學識亦應當是絕立超羣的，而他對於共產黨本身的原理與組織，亦應當有最深切最確實的認識。此人為誰？——即是今年四月初歸化入天主教的哈以特(Hughes & Lloyd)哈氏現年三十八歲加入共產黨已二十年，任倫敦「每日工報」。

新聞主編已有五年之久，素為共產黨所推重。現突然棄邪歸正，可見聰敏人若誠心追求真理，必有得見青天白日的一天。倘若若以此事為奇特則可，然不得稱之為破天荒，因為兩年前，美國最重要的共產機關報，「紐約每日工報」(New York Daily Worker)的總編輯兼發行人布登士(Louis Budenz)已先哈氏而歸化入天主教了。布士登現在紐約天主教大學任社會經濟學教授，他的學識與經驗，是足以當大學教授的。無疑的，他們兩人是英美共產黨中的聰敏人。凡聰敏人而能誠心追求真理，必不能久居於愚暗之中。若無誠心，則反為聰敏所害，希望各位聰敏的共產黨員反觀惜思之。

人之政治地位

李善修

一、世界潮流的趨勢

自二十世紀以來，世界潮流的趨勢，在向國家化和集體化邁進中。無論在極權國家或民主國家，較大的企業多由國家包辦或接辦；在各種事業上，無不集中意志，集中力量，以求事業的順利完成，收獲更大的效果。推而至於國際間，因科學發明，交通便利，國際間的關係，愈形頻繁複雜，一個國家的行動，便能影響到他國的自由和安全。大家為求自由安全的保持，在政治上遂有國際聯盟和國際機構的組成，在軍事、經濟、教育上有國際軍備會議、經濟會議、教育會議的多次召開，在輿論上有國際新聞自由會議之舉行。目前由於國際時局的急劇演變，促成了西歐五國聯盟的簽訂，西歐集團的團體和汎美聯合的加強。這些國際機構、會議和集團，是否能達到它們所期望的目的，我們目下置之不論，但是不可否認的事實，乃是世界各國都感覺到團體團結在國內國外的需要和需要。有一般執政者，為滿足他們那政治野心和慾望，藉口謀求國家的公共福利，不惜犧牲人民的正當權利和地位，如個人自由之被剝奪，個人自由事業遭受無理之壓迫等。這一般執政者，集中全國人力物力，利用威脅恐嚇的手段，勉強造成某種社會秩序，該秩序在他們的嚴密監視和壓制下，外表看來似乎繁榮幸福，但是加以仔細致察和研究，便發現它的內幕是如何悲慘可憐，簡直把整個人民陷入精神和物質痛苦的深淵，甚至陷於亡國的境地。可見國家生存和繁榮的基本條件，乃在人的地位獲得國家的相當尊重。為此教遭受窘迫的人民，為恢復社會之正常秩序，必須對人之權利和地位，有一清晰深刻的認識，必須意識到人是權利義務的主體，他應有政治、經濟、法律、道德和宗教的地位。該地位能獲得相當尊重，國家的生存和繁榮，才能鞏固持久。

二、個人主義和極權主義下的「人之政治地位」

根據正當哲理的解釋，人人具有本身不可分的個性，與他人不同的各別性和大家共同的人性三種特質。個性和各別性要求個人的生命、權利和地位，獲得相當的維護和尊重。

世人對上述三種特質，由於見仁見智的不同，產生了兩種極端對立的學說：一是個人主義，一是極權主義。個人主義者以為世人既同屬人類，那末在生活條件上，自然應享受平等待遇；人人享有思想、言論、行動之自由，不受任何權威的統轄和支配。政府的機能，只是民眾意志的表現，它的使命，只限於表達民意，執行命令，沒有支配人民的權利。絕對的主體和目的，不是國家和政府，而是國民中的個個人民，如果政府的種種措施，完全以個個人民的利益為前提，才算達成它的任務。主張個人主義的學者有韋伯特(Weber)、塞內加(Seneca)、康德、盧梭、斯賓塞

等。極權主義者以爲權利義務的絕對主體，即是國家，個人在國家前根本談不到權利；國家是一個整體，個人是其中一份子，份子所有的一切，完全取自整體，那麼個人的一切權利，當然受自國家，故個人的一切行動，應以國家的利益爲前提。主張極權主義的學者，以柏拉圖、馬基雅維利、霍布士、斯巴內拉（Campanella）、馬家外里（Machiavelli）、特萊士格（Trotter）等爲最著。

個人主義者只注意到個人與個人應享的權利，同時却忽略了個人與他人的關係。亞里士多德說：「人是社會的動物」。所謂社會，即人與人間的來往關係。人非木石，不能獨居曠野度生。在日常生活中，人人需要他人的協助，需要在平等的原則下大家互相合作，這是人共有的同感，人與人間時常有着密切的關係。個人主義者只顧抬高個人的權利和地位，希望把個人自社會的任何關係束縛中解放出來，結果把大家共有的共同性，無形中予以否認和犧牲，產生了所謂「超人」的荒誕偶像。

極權主義者的最大錯誤，由於對人的正當地位沒有清晰深刻的認識，他們只懂得個人乃國家內全體一份子，却未注意到個人在爲國家一份子之際仍不失爲一獨立自由之「人」；另外沒有瞭解的，是個人之所以爲國家內一份子，正因人爲「獨立自由之「人」」，他與清醒的意識到本身權利和地位，他擁有思想國家的自由，且對他的思想和願望，負着完全責任。因此如此，才堪稱爲國家的一份子；否則，牛馬雞犬又何嘗不是國家內全體一份子？如果個人在國家前根本談不到權利和地位，又與牛馬雞犬有何區別？人的權利和地位，是有他本身客觀價值的。尊重個人的權利和地位，是國家權利的真諦和義務的所在。國家對於個人，不能任其孤行。

三、人道主義下的「人之政治地位」

個人主義者以個人爲絕對的目的，主張國家政治應無條件的爲個人服務，以求個人幸福之增進；極權主義者以國家爲絕對的目的，主張個人應無條件的爲國家服務，以求國家的榮榮。二者各走極端，互相敵視。爲求問題的公平解決，須視何謂政治，何謂政治生活，人與政治有何關係。根據中山先生的解釋：「政者，衆人之事也，治者管理也；政者，管理衆人之事也」。所謂政治生活，即政治行爲的總合，亦即人的政治行動。國家是一個法人，是人若干行爲的綜合機體。實際經驗告訴我們，在個人與國家間，並沒有什麼衝突，即便有之，亦是個人意志與極權意志的衝突，或自由意願與權威命令的衝突。人或個人立場而行動，或以國家一份子之立場而行動，該行動的意願，始終逃不出個人意識的範圍；因爲政治關係的終點，始終離不開人；或爲當局負責人，或爲屬下人民。爲此政治關係乃人生存與行爲的作用；政治關係的價值，以人之地位或意志爲準繩。執政者的意志則服從者的意志統屬於人之意志；執政者的行爲的估價，與服從者的行爲的估價，亦以執政者與服從者之地位爲準則。故政治團體之存在，以求認人之存在爲條件；政治機構之地位，亦以人之地位爲準繩。人之存在和地位是無法裁減的，在國家前是非常明顯的，是國家政治團體不能予以否認的。國家的政治團體，如果不欲剝奪人之地位，即應承認人之爲人與人之權利和義務。人與國家的關係問題，即人的權利義務與國家的權利義務的關係問題。個人主義者只看到個人的權利，沒有顧到國家的權利；極權主義者只看到國家的權利，沒有注意到個人的權利；前者否認個人對於國家的義務，後者否認國家對於個人的義務。具體的說，不論是個人主義或極權主義，犯的是雷同的錯誤，即否認人與國家間有相互的權利

和義務。根據上述的意義，如果承認人的地位，將獲得下面的必然結果，即人的地位高於公民的地位，因為公民的地位是由人的地位產生出來的，如果人的地位得不到承認，公民的地位是根本談不到的。

人的崇高地位，如果在政治生活上獲得承認，那麼國家對於每個國民的政治態度和願望，再不能予以剝削，或在政治上僅予以劣等地位。這樣的作風是執政階級自私自利的下賤勾當。根據人道主義來講，人並非政治生活的屬體，乃政治生活的主體，國家的主人，社會的基本細胞。如果國家主人的自由行為遭受藐視輕賤，無異整個社會生活遭受衰頹。國家不尊重人的地位，是不盡職責的表現。國家的職務有二：一是法治的，二是社會的。根據法治的職務，政府應遵照國法保障人民的權利，使不遭受任何危害；根據社會的職務，國家在人民之各種社會事業上，負有協助、補充、提倡的責任，斷不許越俎代庖，取而代之，或不顧法律的尊嚴，威脅人民之自由，或為增加團體利益，非法攫取私人利益，或把入與國家間的種種居間的聯合機構，設法予以限制和取締，或設法蒙蔽人民，使之相信國家政治能解除人民精神方面的苦痛，或公布含混法令，藉機漁利人民的，或提出特權，代替平等，或明斷公有財產，不作平均分配。如果人之地位獲得尊重，自能限制國家的勢力，非法侵入人民的領域，或抵制集權主義的非法干涉，剝奪人民的權利。政治團體為普通職務，即應尊重人的地位，至少應尊重人享有下列基本權利：保持並發展肉體生活、智識生活和道德生活的權利，信仰及敬禮之自由權，婚姻及組織家庭之權，為維持家庭生計利用必要方法謀求工作之權，選擇地位職業權，完成自己計劃之權，享用財產的權利等。

人之政治地位，雖然崇高，應受國家的正當尊重，然而這種地位也不是漫無限制的。事實告訴我們，這種地位有時不免被人濫用。這種濫用的原因，由於人之曲解自由，妄用自由，以致侵犯否認他人之自由所致。根據正理來講，人之自由並非無限制的，在人論圍之內是有相當限制的；因為自由是一種權利，在權利中時常包括着義務，義務即是限制，沒有這種限制，人的地位即不存在。個人主義者高唱個人的絕對自由，實是自欺欺人的論調。自由是人的內心紀律，政治自由與具體自由並無異樣，絕不拒絕接受限制。接受限制的自由，才是真正積極的自由；因為大家是不平等的，那享有自由權利。為此每人實行個人的自由時，同時亦須承認他人的自由，如果你不願你的自由受他人的侵犯或危害，當你實行你的自由時，也不應侵犯危害他人的自由，因為他們如同你一般，是有同樣的心理的。漫無限制的擴展個人的自由，不但違犯國家的法律，擾亂社會秩序，而且違犯良心上的道德律，因為漫無限制的執行個人的自由，侵害他人，正是破壞自由的本身，危害降低人之地位。

根據上述的意義，吾人不應認國家為執行個人自由的障礙或仇敵，相反的，國家乃自由之贊助和提攜者，因為國家的職責，是在協助人民，以謀人地位的充分發展。人人於執行個人目的之際而不危害他人，反能與吾人作到合作的地步，那時國家對人地位的保障，才能獲得具體的保障。

為求精神物質各界的繁榮，繼續政治團體的努力是根本不夠的，它的能力，只能在各種事務上予以便利，贊助或提攜；人民間的彼此瞭解與其誠合作，才是擴張人權的有效方法。

人之地位獲得尊重，才能談到民主。

介紹愛德佛樂佛一四九三年出的品

魔鬼的審判

文 萬 月 刊 新 一 卷 第 五 期 魔 鬼 的 審 判

編者按：「魔鬼的審判」一歌劇，係名作家愛德佛一四九三年的作品。該劇三幕四場，在西北演出時，曾極轟動一時，頗得觀衆之好評。該劇係由大風歌劇團二百餘人通力合作之一大貢獻，除樂隊與各部門工作者外，僅演員數字，已在百人以上，其他如服裝，佈景，燈光等設計，亦均臻上乘，而尤盡時代藝術之表現，況該劇演出之時，尚在抗戰期間，故各報對此作品之公演，讚譽之下，並頗重視；惟其演出之地點較爲偏僻，所以未能與廣大的羣衆接觸，故此特別介紹該劇，以饜讀者。該劇的故事，純粹是在「象徵化」與「詩境化」的技巧下表演給觀衆的。所以該劇之故事，勿甯說它就是一篇鼓事詩，該劇的大意，是在描述中國自如何經砲火中生長起來，自奮鬥中健壯起來。換言之，作者乃是以卓越的眼光，說明我們的抗戰，不但是我們民族的悲哀，相反的，而竟是奠定我們民族復興的基礎。同時，更在第二幕裏，特別描述出中華民族「堅苦卓絕」的奮鬥精神，雖在任何威逼下，始終貫徹其真正底，爲自由和平而抗戰到底的決心。第三幕中，作者又以極堅決的態度，表達着侵略者遭受最後審判的下場。

該劇於抗戰勝利後，曾一度被海外某劇團準備譯成西文在歐美演出，惟作者以該劇之內容過時，遂未肯允諾，但爲此作品之價值與不負關心文化事業與愛好藝術者之熱望起見，特將該劇演出之舞台面，再以圖示之，如後頁。

「鱷似龍，故從龍，龍亦有似鱷者，故有瑞龍非引之別。」近世生物家皆謂古之鱷即今之長頸龍，疑此乃京房所謂高文二鱷也，明史外國傳「阿丹（即今亞丁）在古里之西，永樂十九年得鱷，身長九尺，後六尺，頸長丈六尺有二，有二短角，牛尾鹿身，食粟豆餅餌，」二說略同。

異名

鱷 屬 龍 瑞 應 獸 類 龍 類 鱷 類 鱷 類

今釋

鱷 屬 龍 瑞 應 獸 類 龍 類 鱷 類

長頸龍 (Iridopithecus Canadapithecus) 屬脊椎動物，哺乳類，有蹄類，反芻偶蹄類，形似鹿，頸極長，伸時能達六公尺，故名。四肢亦長，由足至頭高丈八尺，爲動物中最高者，身長丈六至丈九尺，軀骨較短，間小似大，鼻孔前開閉自如，耳小，唇長而薄，上顎無犬齒，牙齒雙短，壯者折其短角一對，外被皮膚，頸上覆有短鬃，胸小而肩高，全體毛色橙赤或黃褐，散布暗黑色圓斑，呈網形花紋，腹下及肢，色較淡，性溫和馴良，常聚居深林間，食豆莢草木之嫩芽，步行捷速，出於藏馬 (Citrato) 阿刺伯斯即迅步鹿，多產於非洲及印度諸地，產于南非洲者稱 G. Capensis 或 Cape Giraffe 黃白色，斑紋展及顯部。

(一圖)



文匯月刊 新一卷 第五期

魔鬼的審判

— 舞台面介紹 —

(二圖)



▲ 第一幕寫萬千三民主義的女兒們正在井水之
下努力建設工作

▲「前報記者」，即於每幕前報
告劇情大意之設置，此為作者加強
觀眾瞭解劇情之新風格之一。

(三圖)



→ 此為明變景之一幕，三民主義之巨
畫由路工拾下後，遂變成一小屋，
農女即由此小屋內出場，續演第一
幕之建設工作。



(四 圖)

→ 第二幕描寫軍民合作，雖在敵人鐵蹄壓迫之下，他們仍要給那揮舞的惡魔以嚴重的打擊。



(五 圖)

此為第二幕「黑暗劇景」之場面，該場描寫中華民族是在怎樣的遭受着兇口除生的逃亡情形。

(六 圖)



→ 第三幕描寫勝利終於到了，而幻滅壞正論的世界公敵，亦將遭受到最後的審判。

五幕教育倫理史劇

曠代奇人

愛德樂佛

本劇作者愛德樂佛君，善繪畫，通音樂，擅長戲劇。本劇便是他的傑作之一。他以喜劇的觀點，即以「寓快樂於工作中」的一種超然的精神生活，來表達武田先生的艱苦與奮鬥史。本劇之取材，雖屬百年前的舊事，但因作者善於選出「或然律」與「心理描寫」的關係，一面反映着清廷的腐敗，一面又暗示着現時時代中的一般特殊現象，例如領導「抗戰勝利」者的苦心，抗戰勝利後一般不合理的現象，今日民主的必然性和未來世界的命運等。這兒，沒有一般男女所談的愛情和一般家庭所享的天倫之樂，它只是以現時時代中所失去的一個無上寶貴的至寶——「良心」，來貫穿着全劇的精髓，以此「良心」之變來愛着天下的人。本劇的幾個主角印象，可以說是武田先生的奮鬥史與苦行傳，是罪惡與良心的分解，是工作與快樂的含流。

關於本劇之演出問題，無論海內外之劇團或文化與教育界人士接洽時，可由本社負責轉達。

——編者識——

第一幕

時間：清末咸豐六年（西歷一八五六年）的一個秋天的黃昏。

地點：山東館陶縣麻店村的一個張舉人公館的大門外。

人物：（以出場先後為序）

專大嫂——三十餘歲，是一位樸實的農婦，為慶先生之情人，性急燥，暴止粗率。

慶先生——四十餘歲，是一個典型的書呆子，滿口的四書五經，正和他滿肚子的不識現實，是一樣的酸氣冲天，手持大

長旱烟袋，酒糟的紅鼻子，帶着一付大而寬透的眼鏡，而且是在鼻子上上的，走四方步，說話搖頭擺尾。

武調——（外號武七）是一苦行興學的乞丐，年十九歲，有

鬍子，他在此幕中，尚與張舉人扛活而為苦役，面容瘦枯，扁嘴，狹額，身材雖然高大，却是男不男女不女的樣子，說話兼帶有幾分女人聲音，性極忠厚溫善，而又極刻苦耐勞，他是一位幽默性的樂世主義者，心是直的，言語間更富於音樂性，志向是堅定的，他並能以苦為喜，而樂知天命的奮鬥到他最後一口氣，他不憑藉任何一個親朋的力量，只憑他的一顆愛心，一團全生命的熱誠；他以「快樂寓於工作中」的姿態，來完成他生命意義的任務，衣北方短褲褂，暗帶破鞋。

劉老子——十六歲，是一個賣燒餅油條的小販，愛講愛笑，有幾分阿Q的呆樣子，圓臉，性善，說的話來聲嘶力竭，歪着頭而且還長伸着脖子。

趙善人——五十餘歲，是位樂善好施的佛教徒，性溫和，是一個極老成持重，因其善行舉聞，當地的士農勞紳，都不忍欺負他，全球與短悍的旱烟袋時不離手，噴着洪亮。

趙太太——趙善人之妻，比趙善人之年歲較大，亦篤信佛教，讀過兩家經，性和藹，聲善美，惟言語行動特別遲鈍，左臂因麻木而不靈活。

王老虎——張舉人之家丁，三十餘歲，身體魁梧，是個十足兇狠的唯命是從的奴僕。

張舉人——四十餘歲，是一個沒良心的面外修邊幅，內行不軌的典型劣紳，言語簡謨，面貌猙獰，一雙濃眉小眼，兩撇下垂的八字鬚，戴眼鏡，衣襟袖口與綉花長袍，其肥若豬。

佈景：一個北方鄉村住家的街道

(1) 靠右邊舞台之右下角，為張舉人之瓦頂大門，磚牆石廳，半新半舊，下有石級三四層，門上貼有破舊的對聯，文曰：「忠厚傳家遠，詩書繼世長。」橫額為「為善最樂」四字，由此大門向舞台之中上，聯以張舉人住宅之磚牆。

(2) 靠左舞台之左下角，為一土牆，先向右平伸，後向中左轉折，比張舉人之牆為矮，乃廢先生與專大嫂之住宅之牆，牆中段設一土牆之草頂大門，門下有石級二三層，門對文曰：「一元復始，萬象更新。」橫額為「五福臨門」四字，惟亦破舊。

(3) 左右二牆之中間，為一通路，可到樹外去，路盡處，位於後左間，並橫以土牆，形成「丁」字樣。

(4) 路盡處之土牆內，圍有草屋頂與樹頂，左牆內亦圍有草屋頂與樹頂，右牆內只有樹頂顯出，牆外並有兩株柳樹。

(5) 靠左下之牆前，有一棧樹，牆下立有一小車木輪，木輪之右，有一石欄柱（北方碾場之農具）靠地。

(6) 右門右牆，均為半舊之深藍磚色，磚縫白線尚可見，門

黑，對紅。

(7) 左門左牆及後牆，均為土黃色，門為木料之顏色，對聯亦欠紅。

燈光：為夕陽的淡橘色光，其主體光由舞台之前左上角射下，使極左之棧樹影，投射在左下角之牆上，更使整個的左牆的陰影，投射左樹心及右牆底角。

幕開：左右大門均開，靠右牆外之樹下，捨兩兩顯白色的山草，稍停，在左門內傳來雞叫聲，然後有一白公鷄由左門內飛出，專大嫂急由左門上，出來趕雞，雞撲飛走，專大嫂便隨着雞走的方向追趕。

專：（邊走邊說）我看你往那兒跑？（重句）（廢先生急由左門上，立在門口，搖頭擺尾的笑着看專大嫂追雞。）

專：我看你就飛到天上！（重句）（仍道廢雞，此時已被趕下）

廢：（以讀私塾的神氣，指手畫腳的說）是呵！看你就飛到天上！

專：（驕回頭）廢老二，我看你近來越鬧越不像樣子，人家的雞跑了，你都不管，反而說起風涼話來了！

廢：（得意）是呵！（以下，凡是遇有引正的句子，均以讀私塾的聲調背之）孔子曰：「里仁為美，擇不處仁，焉得智？」我看你真是天天能以聽聽我的風涼話，你真還要多長些見識呢！

專：（不以為然）我看你真是「老頭賣瓜，自賣自誇。」（歎氣）噯！我和你住在一個院子裏——

廢：伸着脖子，帶着垂涎三尺的神情）怎麼樣？

專：真是倒了大霉！

（武調扣着）挑空圓木水桶，由右門上。）

調：廢大嫂，幹嗎，給專大嫂吵架？

專：武七，別理他這種酸氣沖天的書呆子！

廢：（以專武調而驕傲的向專大嫂說）你看我是個書呆子，可是有人想當書呆子，還沒有個氣來念苦呢！

調：（面有難色）先望天，後又望專大嫂，低頭不語，而有意前往挑水去。）

專：(拚命的向曠先生指了一指，曠先生急向後退，)我看你……(忍住不說，又轉向武調笑着)武七，你看我都忘了，你快快放下水桶，給我把那隻大白公鷄捉回來。

調：(提起精神，立刻放下水桶，隨着曠先生)在那兒？在那兒？專大嫂。

專：(用手指後牆)牠從這門口上，往北衝開裏跑去！

調：(連由後牆之右跑下)

曠：(諷刺)我看武七，倒真像你的親兒子。

專：親兒子？親兒子！我要有這麼一個親兒子，且也不受這份苦啦！

曠：誰叫你的丈夫死得早呢！我希望你一直的守寡守到老，弄一個清白家風，說不定當今的皇上，要是高了興的話，嘿！還再要給你立個守節的石牌坊，那是多麼光榮啊！(轉臉私熱調)「此之謂不以規矩，不

能成方圓；不以六律，不能正五音。」

專：好嘍，好嘍，風涼話又來了，你說我，你的兒子在那兒？你別越不起



武 訓 像

人家武七是個窮孩子，人家雖然一天苦沒念過，可是人家却自己能混飯吃。

(武調抱鷄由原處氣喘喘的跑上)

調：專大嫂，給你！(將鷄交給專大嫂)

專：(接下)謝謝你，又叫你受累！

調：(一面擦汗)不要緊，專大嫂，有甚麼事，只要我能辦的了，沒有不行的。(挑起水桶，由後牆之左下)

專：(跟了武調幾步，停下來，又回頭對曠先生)(歎氣)噯！險武七這

樣有良心的人，真是天下少有啊！他從小就受苦，就沒有過過一天好日子，可惜他的父母又死的很早，你知道吧，他從七歲，就變成個無

倚無靠的！——孤苦零丁的孩子了。

曠：他從七歲便孤苦零丁，你從十四歲便開始守寡，再加上我又從去年斷

了弦，還有這兒那位沒有兒子的張舉人，這正是「寡寡孤獨，以五十

步，而笑百步也，則何如？」(似有所感，點火吃旱烟)

(副茶子攜着燒酒油條的籃子——籃中只有三個燒餅，一根油條

——由左下角之階邊上。)

調：(聽有人聲，隨避在階拐角間竊聽，並偷笑！)

專：怎麼啦！你又想起你太太來啦？人家武七是個孝子，他們邑堂裏，

武家莊裏，又那個不曉得武七的大名！你呢？(諷刺)我看你天天就

是把孔聖人給趕上了！一來就是甚麼「之乎者也矣焉哉」，甚麼「喝

燒酒沒有鹹菜」？(舌尖聲音)噫……你就看你喝燒酒的這個紅鼻

子，還不夠個人體的！(急轉身跑進左門下)

調：(見專大嫂剛下，便立即從地上拾起一塊小瓦片，暗向曠先生之背身

打去。)

曠：(被打高叫)有鬼！有鬼！

(專大嫂又連從左門上，在門內以被禁之苦大叫，專大嫂出來

，立即將門關上，以防鷄再跑回)

調：(趁專大嫂關大門時，又向曠先生打去一石子。)

曠：(趨加恐慌大叫)有鬼！有鬼！(隨向專大嫂撲去。)

專：(念回頭將廢先生猛推一下)我看看你就是個怏鬼！
廢：(被推一直向後退步不已，當其看到制赤子時，才停止退步，而怒舉長竿個桿向制赤子打去)我把你這個搗蛋鬼的制赤子，你今天可非要吃我兩個熱火鍋(指竿頭袋之頭而罵)不可！

制：(直個傻笑，等廢先生打在自己頭上時，才恍悟是在挨打，隨摸頭大叫)啊……廢大叔，廢大叔……我下次再不敢了！
廢：(又舉個桿再打)
制：廢大叔，廢大叔……

專：(向前怒目插腰而以戲弄的注目禮，來制止廢先生之打翻行爲。)
廢：(舉個桿不動。)
(武訓挑水由後牆之左上)

制：武七，武七，挑完水快出來，我們一同到河邊去洗腳去！
調：好嗎，你等着我！(邊走邊說，由右門走下，當走到門限時，半回頭的問制赤子)制赤子，你今天的燒餅油條吃完了嗎？(不停走下。)
制：(向制赤子裏數了數)只剩了三個燒餅，一根油條。

專：(對廢先生)你瘋了？你是臘月裏的生日？爲甚麼這樣動手動腳的？
廢：要不是這個小鬼搗亂，我憑甚麼受一個女人的氣！
專：啊！說甚麼？你還敢罵我好，好……明天就請你給我趕快搬家，我這房子，甯願空着，也不叫你這種高義助的男人胡糟塌！

制：(見機可乘，便悄悄走去右門口石級上坐下等待武訓，不時的看看門內，又看看他們的吵架，妙趣橫生。)
廢：(轉怒爲喜，親向專大嫂)好好……大人不見小人怪，你說我是窩囊肺，我就是窩囊肺吧！我給你當房客，都已經當了三四年啦！你還不知道我是一個「不怨天，不尤人」的人嗎？不過，你還是要聽我請幾句聖人之言吧：(私語時又來了)「子曰：忠告而善道之，不可則止，毋自辱焉。」你懂嗎？

專：怎麼，我甚麼不懂？(反問)
廢：(驚奇)啊！那我還要請教請教你啦，我問你，你究竟懂得甚麼？
專：我啊！(驕傲)

廢：(轉個嘲笑)不是問你，還是問張舉人的那(指樹下的羊)兩隻羊？
專：我啊！我只曉得(自以爲是)吃飽了不餓。

(武訓又復拍着空水桶從左門上)。
制：(立在門口，用脚尖輕輕的踢了踢制赤子的背)蛋！
制：(因看他們吵架出神，被踢而舉手大驚)啊……！
廢：(亦因制赤子大叫，嚇得猛把頭背貼在一起。)
專：是啊！我是羊，我看看你倒像是一隻縮頭的大烏龜！

制：(向武訓)你可把我嚇壞了，我當是老虎出來了！
調：王老虎？怕的甚麼？他又不吃人。
制：不吃人？他比真吃人的老虎還利害！他那像你這樣的老實啊！你別看他，他也是——一樣的給張舉人當差，(氣憤)哼！他要比個雞大爺還神氣！(咬牙怒目的向廢右門)我要是有把刀的話！
調：咱們快去河邊吧！一會兒，我要是回來晚了，又要被張舉人罵一頓。
專：(歎氣)唉！
調：怎麼專大嫂和廢大叔還沒有回去？
專：我和廢老三在這兒抬槓呢！(即吵嘴之聲。)

廢：(剛要張嘴說話，被專大嫂瞪了一眼，只張着個大傻嘴，不敢開口)。
制：(相繼從後牆之左下)

(趙善人趙太太同由左下角之牆邊上)。
趙善人：(正吃着早粥)廢先生，好久不見了！(躬身一揖)
廢：啊！趙善人，一向可好！真是一日不見，如三秋兮！(亦以揖還禮)
專：(對趙太太)趙太太，近來可好呀？
趙太太：托你的福，我們窮人家還有甚麼講究的，只要凍不着，餓不着，就謝謝菩薩的保佑了！

趙善人：專大嫂，(「大嫂」二字，係社會之一種稱謂，故一般人皆可如是稱之。非若普通之親屬然。)聽說你近來也信起佛來了？這真是三生有幸，到你快發福的時候了！
專：我們可比不上你們兩口子，你嗎？是個秀才，趙太太嗎？在家裏也喝

這兩天薪水，都像我這個瞎子不識的笨人，甚麼都不懂啊！

趙善人：老了，老了，我們早都不中用了，這還不是幸虧有佛佑的保佑，我們才能苟且的活到今天啊！

慶：（酸氣又來）子曰：「三十而立，四十而不惑，五十而知天命。」像

趙善人正當這「五十而知天命」的時候，又何必這樣客氣呢？

趙太太：可是武調這時候在家嗎？

專：你說的是誰啊？

慶：你問的是武七啊？

趙善人：武七就是武調，因為武調他排行老七，所以人家又叫他武七！（笑）啊……

專：（明白）噢！我還當是又從那兒來了個武二郎呢！

慶：（私塾腔）武七者，武調也；武調者，亦乃武七也！敢問趙善人，專

訪武七，有何見教？

趙太太：因為武調他的伯母病倒了，既沒人伺候；又沒錢買藥，聽說武調

在這張舉人家扛活，已經幹了三年多了，都還沒支過一個工錢，所

以這一次，我和趙先生是單單的跑路，來給他送信的。

專：（歎氣）噢！天下的好人們，總是多苦多難的，像武七這樣有良心的

人，可真請求上天，保佑他平安無事吧！

趙善人：你們都不曉得武調的苦處，他自從七歲死了爹娘以後，一直隨着

他的伯母過窮日子，他沒有一天不想讀書的。有一次，他羨慕村子裏

的兒童們天天去念書，他便也悄悄的跟在人家的後面，走進書房去，

想不到（氣憤）他去請求老師准他入學的時候，可是那位老師看他是個

要飯吃的窮叫化子（加怒聲高）竟然不客氣的拿扇戒尺，把武調給

趕了出來！

專：（表同情）那位老師算是該死，該死！

慶：（表同情）這像甚麼話！

趙善人：（更怒）窮人就該不念書？窮人就該當一輩子的奴隸？！

專：（欲笑而深探的歎氣）噢！

趙善人：（聲色俱厲）窮人就該死！

趙太太：（悲憤）你們不知道啊！有一天他問他的母親說：「媽，我爲甚

麼不能上學呢？」（欲哭）他母親含淚告訴他說：「我們家裏窮的

連飯都沒得吃，那兒還有錢給你上學呢？傻孩子！」（歎氣）噢！在

他母親死後，他又向他的伯母要求上學，他伯母也是很悲憫的給他說

道：（淚下）「書！不是窮人念的，還是長大了給人家下苦力，找碗

飯吃吧！」

專：（淚下拭目）

趙善人：（氣得呼吸迫促）

慶：（氣的手足無措）

趙善人：武調，武調，他雖然窮，雖然是給人家扛活吃飯，但誰又不知道

武調是個有良心的人呢？（氣憤加重）武調這孩子，我認爲他是一個

有志氣的人，那年他才十四歲，便爲了不再拖累他的伯母受苦，而到

他一個同族的大叔家裏，去當小工，（加重語氣）那年才十四歲啊！

可是他的親戚並不可憐武調的命苦，（悲憤異常）一天到晚的打他，

罵他，虐待他！竟把這個年幼無知的天真的兒童，餓進了地獄的生活

！

專：這簡直沒有窮人過的好日子！

慶：這年頭啊！真的連親戚也不可靠？（搖頭歎息）噢……！

趙太太：後來，你們猜着，武調在他大叔家裏扛活，是爲了甚麼不幹的？

趙善人：（歎氣）噢！誰都想不到！

專：爲甚麼？

趙太太：只是爲了一件小小的事，你們說，把嚼豬吃的東西洒在地上，又

算了甚麼呢？就爲了這麼一件針尖小的點事，武調（悲憤）便在他大

叔的樓子下，受盡了苦行！

（武調很有精神的担水由後橋之左上）

專：那不是武七來了！

趙善人：來的正好！

調：（放下水担）趙善人，趙太太，給你們請安：（各一揖）

趙太太：這兒正說你哪！

調：說我甚麼？（低頭不好意思）嗚嚕……！

趙善人：我們這次從大遠的跑來，是專門來給你捐個口信的！

調：爲了我這窮孩子的小事，也要勞趙善人的大駕，真是相當不起！

專：（搶先說）趙善人說你的伯母——

調：（向廣先生瞪了一眼不准他說）

趙善人：其實也沒有甚麼，只因爲你的伯母病了，沒人管，想換你要錢買

藥吃。

調：（和心）病的不多利害吧？

趙太太：你放心好了：我們在前天，已經給你伯母在廟裏許下願了！只要

你伯母的病好了，我們一定替你拿油錢的。

調：（感激悲哀）嗚呀！那我怎麼相當的起呢？你們爲我的事，又跑路，

又花錢！

專：（又搶先說）是的，你快快的去——

專：（瞪一眼）攔過來說）嗚！你快快去要點工錢吧！趙善人和趙太太

還要等領拿回去呢！

趙善人不忙！不忙！

調：（扣起水來）我就去，請你們稍等一下！

（由右門下）

專：（對太太）後來怎麼樣？

趙太太：後來武調從他大叔叔家裏被打出來，一個錢也沒有拿到！

專：像這種六親不認的人，真是吝嗇的又刻薄到家了！

趙太太：他從他大叔叔家裏出來之後，便榜徨不定，走頭無路了！可是他又不

願意再回到他伯母那裏去！

趙善人：這就是我剛才所說的，武調這孩子有志氣的地方！

專：武調這孩子，確實有志氣！

趙太太：後來他才討飯渡日，輾轉流離的來到我們這館陶縣裏的張舉人家

住的。

專：真的，我們這縣店村裏的張舉人家，要算數一數二的財主了！

專：可是他一年的工錢，才僅僅的六千文之少啊！

專：可不是嗎！你別看他的工錢，才只有這麼一點點，可是他做的活，却

比那一個工人都苦啊！有時候，就是比他年紀大的工人，不肯做的事，

都私下裏派他去做，他都一點不推辭的。

趙善人：像這樣工錢少，而又做事認真的人，有幾個？

趙太太：可是他現在多大歲數了，這樣能够吃苦？

專：（搶先說）大概二十多歲了吧？

專：胡說我先問你，你曾我的房子住，有幾年啦！

調：大概三四年

專：是嗎？你新

搬來住的那

武一年，人家

說二十多歲

是係他多歲

出頭幾年從

石頭裏，見

風就長了，

請教大嫂了

專：（沒好氣

）人家今年

才十九歲，

我覺他現

在也不滿

一歲，外傳

和這處子

（後）的



第一幕佈景

趙善人：你酒醉，這不是倒禿子的聲音嗎？

專：是的，這年頭，連作官人家的一條狗，都比我們老百姓利害！

（倒禿子的叫喊與狗咬聲漸大）

廢：你怎麼知道是作官人家的狗？

專：（有把握）嘿！我一聽，我就曉得又是那個皇家門裏的大黑狗，那個狗，可兇了！（向廢舉着狗咬人的樣子並狗叫）噯……噯……就像這個形狀，你一不小心，牠就站起來，（向廢撲去）向你的脖子上咬去。

廢：（驚慌後退）

（倒禿子邊叫邊跑的山後牆之左上）（牆外狗咬聲猛烈一陣大，

廢：（驚慌後退）

聞又漸遠而消失。）

制：（見廢先生驚慌，更加驚慌大叫）廢大叔，廢大叔，狗要吃人啦！

重句）

廢：（愈加驚慌的向後退，並叫）啊，啊……啊……！

衆：（亦被擾亂的漸起驚慌）

（後牆外之狗咬聲又猛烈一陣的大起來）

制：（向前跌倒地下，手中的籃子，正巧打在那兩隻羊身上，羊叫不停，由懼轉悲，在地下哭起來）噯呀！皇家的狗，可把我害苦了！我今天真倒黴！

趙善人：這到底是怎么一回事？

廢：（指倒禿子）你這兒都快把我嚇死了！

專：（命令式的口吻）倒禿子，你還不趕快給我滾起來，你看你的燒餅籃子，都把張舉人家裏的那兩隻羊打壞了，要是真的把他們家的羊，打的好啊歹啊的，我看你可有沒有本事，抵的住王老虎的皮鞭

真倒黴！

制：（驚慌忙收淚立起，但在怕中，面帶着不負氣的樣子）哼！明天老子也要托生個羊！（邊說邊拾籃子，指癩羊頭說）是呵！可愛的小羊，我到下一輩子，也來給你當弟兄好不好！你看你長的是多麼的漂亮！

又穿的是多麼的圓氣！

（左門內傳來混雜的吵聲聲）

專：（担心的）我看你是要我死啊！你還不趕快滾開！

制：（猛然發了呆）

趙太太：（含羞用小聲喃喃的念佛）南無阿彌陀佛……

趙善人：（川指數念珠也念個不停，惟仍注視着右門）

廢：倒禿子，怎麼啦？

（右門內之吵聲加重）

制：（猛然把籃子拚命地向地下一摔，隨即手躍足的由右門下）

衆：（皆隨之緩步輕移的走到右門口，側耳傾聽）

制：（眼瞠直勾勾的）王……王……王老虎，王老虎！

衆：（急向後退，正欲張嘴問倒禿子）

王老虎：（急向後退，提溜皮鞭，帶着吃人似的兇狠態度，由右門上）

啊！有種的小子，我們到街上來評理啊！

衆：（怒目悲憤）！

（武訓倒退過山右門上）

（燈光：變暗，暮色蒼茫）

制：（邊退邊說）大人，我這三年工錢，我實在一文錢也沒有支過啊！（哀憐乞求，並不時躬身作揖）

張舉人：（裝模作樣的指指眼本，怒視武訓）誰說你沒有支過錢？你的工錢，不是早已都支完了嗎？你看看還不是你的賬嗎？

王老虎：是啊！（沒好氣的）大人叫你看看賬！

趙善人：（鼓勇氣）張舉人，我看武訓是個苦命的孩子，要是他真的沒有支過錢的話，還是請你開恩典，就支給他吧！

張舉人：趙善人，啊！啊……（假裝正經）我這個人啊！啊！啊……誰不知道我啊！我有的是錢，誰還虧負他這一個小工呢？（拿起眼本，向衆人看——因為他不準備真給人看，所以在每人面前，只是抖兩下就

過去，人家即便想看，也無法看清楚，尤其在趙善人面前，更是抖的利害，拿開的也快，故衆皆氣憤異常，然因懼其勢力，所以大家皆敢怒而不敢言。趙善人說那兩句話，都是以拚命的勇氣才說出來的。你們都看看！（重句）

訓：（仍哀憐乞求）大人，我這三年的工錢，我實在一文錢也沒有支過啊！（整頓抖欲哭）

張舉人：啊！混蛋！你敢說你一文錢也沒有支過嗎？

趙善人：（又說說話，被趙太太拉了拉衣襟，於是將說之話，變成了一聲不自然的呼氣）胡……！

訓：大人！我實在不敢冤枉大人啊！

王老虎：莫非大人還要冤枉你不成嗎？

張舉人：這根本，你是看見的，你說，你說啊！你爲甚麼還要再支錢呢？

訓：（淚下）大人，你是知道的我連一個字也不認識，請大人！

張舉人：街上這麼多人，難道都不認識字嗎？

趙善人：（氣變了臉）好啊！張舉人，你拿過賬來給我看看啊！（走到張舉人面前）

趙太太：（在背後相心的緊跟着趙善人）

張舉人：（也變了臉）我勸你少管閒事！（咬牙而威迫的低聲說）趙善人，（稍停）你還是回家去念你的佛去吧！（把趙善人一推）

衆：（更氣憤驚慌）

訓：（實在忍不住了，但還是忠厚謙遜的樣子，隨拍着胸膛，而放聲大哭）

大人：上天知道，我們要各憑良心啊！

張舉人：（老羞成怒）你們說，這小子是不是故意的給我搗亂！

訓：（拍胸自憐）我們要各憑良心啊！

張舉人：（手指武訓）王老虎，還不給我打這種混賬東西！

王老虎：（恨毒罵罵，嗚嗚大叫）武七，武七，你給滾過來！

訓：（呆若木鷄，只是啼哭）。

王老虎：過來，過來，我叫你過來！（一把抓過武訓來）給我跪下！

訓：（憤憤不說，更變哭爲冷笑）嗚嗚……！

王老虎：好，你這小子真有種！（隨舉起皮鞭）你跪下不跪下？

訓：（冷笑）

王老虎：（惡狠狠的）鞭子打下去！

訓：（被打倒在地）嗚呀！打死人了！（重句）

衆：（大驚失色）啊……！（圍觀向武訓圍來）

張舉人：（無情的）給我打！

王老虎：（接二連三的沒頭沒尾的拚命的向輪在地下武訓打去，並在每落鞭之際，尚加一擊用力的語氣）噫！

訓：（起初尚在地上大叫亂動，後來，便漸漸的燈弱無聞，全身不動了。）

趙善人：（氣的魂飛天外，忍氣最後，隨一頭向武訓身上撲下去，並大叫）

趙太太：（急趨前就在地下去）

王老虎：（停打，擦汗而冷笑）

張舉人：（見勢不佳，乘機向王老虎說）好了，好了，饒了這個混賬東西吧！今天就讓俺快演完事！（說畢，看看張本，看看大眾，背手踱步

由右門下，進大門時，並特別高聲咳嗽一聲，以示尊貴自持）。

王老虎：（得意洋洋）算你小子命大，不然的話，再差兩鞭子，就要叫你

去見閻王爺！（收鞭，亦模仿張舉人之動作，先看看皮鞭，再看看大家，然後背手踱步走去右門，當進大門時，亦高聲咳嗽一下，以表狗

仗人勢之威風）。

衆：（怒目而視王老虎）。

王老虎：（便把剛進大門的這口唾沫，重新回過身來，向離大門外的天上

吐去）。

衆：（急避其視線）。

王老虎：（看看大家，由右門下）。

專：（氣憤），還像甚麼話！

訓：（前來探視武訓）怎麼樣，武七？

訓：（傷勢極重，無力答語與立起）。

廢：(悲問武訓)怎麼辦？

專：(前奉)。

趙善人：(慘慢的被趙太太扶起)(氣憤)這還有甚麼火理！

廢：我現在，倒可真是願意變成野獸，不願意再做這份受罪的人啊！

專：武七，武七……

趙太太：(擔心悲倒)嗚呼，說不定真的要武訓打死了！(一發呆)還是摸摸他有氣沒有，再說吧！

廢：(指心驚呀！)

專：(漸漸變為平靜)，不要緊，不要緊，還有一點氣！

趙善人：制禿子，專大嫂，請你們幫幫忙，把他先抬到我家裏去住好了！(慷慨激昂)我給武訓醫傷，張舉人他再要是給我麻煩的話，(氣憤)我就把我這個老命給他拚上！這成甚麼話！要拿着假話來欺騙窮人。

趙太太：是呀！張舉人是真的，我看武訓也絕不會多要他一個錢的！

制：(憤氣)我說王老虎要吃人，你們還不相信？

制禿子：(預備要前去扶武訓)。

專：好好好！先別說甚麼王老五，王老六的，還是趕快先救救武七吧！(有所恍悟)噢！噢！不不不……我想起來了，你們先不要動氣，我到家裏取口水來給他喝！(轉身急由左門下)。

趙善人：(趨向張舉人的大門口，指著大門上的對聯)這對子倒寫的不錯！(變色厲呵)甚麼「忠厚傳家滿，詩書繼世長」，這不是明明的欺騙人嗎？你當天下的老百姓，都是三歲的小孩子！

廢：(亦走近右門口表同情)趙善人，你還沒有看見他門上的橫貫呢？

趙善人：甚麼？

廢：好極極極，你叫着我给你念一念，「為善最樂」，(變氣憤)為善最樂，這簡直是掛羊頭賣狗肉！

趙善人：(仍指右門)像你這樣的胡作非為，總有一天你要受到佛爺的處罰的！你還是那一份的舉人？(越來越氣)你有錢有勢，就這樣的欺負不識字的老百姓？就是這樣的拿錢老百姓不當人啊！人那是生身父母養的，你難道就沒有有一點良心？

廢：(按詞)你難道就是畜生！就是人間的活閻王！就是宰割老百姓的餵子手！

趙太太：這就叫做：「只許官家放火，不准百姓點燈」，可是你怎麼利害，必難逃不出老佛爺的手掌去的！

制：(滿以為是)我看張舉人，他比當今的皇上還利害！

趙善人：皇上，皇上他也不是神仙啊！皇上，皇上是甚麼東西！皇上，皇上他還不是像你一樣的一個人，他又沒有長著三頭六臂！皇上，皇上……

王老虎在門內咳嗽一聲，然後由右門仍然赤着胸脯上，但未帶鞭子。

廢：(燈光：再唱，特有一寒色光，照着王老虎的行動)。

趙善人：(並不避他，且注目而視)。

廢：(亦未避他，且注目而視)。

趙太太：(目光轉向了地下的武訓)。

制：(起初注視王老虎，然後又忽然注視着那兩隻羊)。

廢：(專大嫂，手端著一碗水由左門上，忽見王老虎，便呆立門首，而注視之)。

(大家在這片沉靜中，十足的反映了當時社會的黑暗，只是一個張舉人，已如此無法無天，而大權在握的皇帝，當更可為所欲為，而凌視天下人民的幸福了！)

王老虎：(先看看大家，又看看地下的武訓，然後才得意洋洋的，大聲大氣的把樹下的那兩隻羊解下來拉到手裏，當羊叫時，他更以審查的態度，自頭至尾把羊看了一遍，然後又巡視了荷心一週，於是搖搖羊的角)喂，人家給你撿屎吃，你怎麼不吃呢？

制：(大驚)。

王老虎：(仍對羊)亞，亞，還是乖乖的跟我回家吧！張大人在家裏早就要等著你下酒呢？(帶羊由右門下，並把大門關上)。

廢：(當羊下時之喧聲，皆以羊的生命而悲哀扣心！)

專：(端水走過來，氣憤的)這是甚麼世界！

廢：(燈光：以太陽入山之暮色，把他們幾位善良人的暗影，投射在右門門上，以示張舉人家的罪惡)。

趙善人：(指著樹底下捨羊的地方說)嗚呼，嗚呼，你們都向這兒看啊！

廢：(看甚麼？)

趙善人：當今的世界，(稍停)我們老百姓的命運，(加重語氣而悲憤的說)就除這兩隻待宰的羔羊！

廢：(急急下！)

渺茫的東南風

何文閣

「開牙的小草，透露出了隱約的春的信息，久爲酷寒所困的人們，迫切的企望着春來的臨臨。慘酷的多，有她慘酷的手段，她阻止了萬物的生長，殺害了無窮的生靈，人們也被迫得躲在黑暗的多角裏，這時陽光也吝於施捨了。」

怕受嚴寒的萬物及生活在黑暗中的人們，都在期待有一陣東南風的吹拂，吹散了世上的黑暗，吹走了慘酷的冬之陰威，復甦了將斃的萬物，吹開了一般在迷夢中的人們，使他們知道春已來了，陽光也普照至每一個角落，使每一個角落裏充滿了光明和歡愉。

瞎大媽在這幾天內，也感覺着在心裏有一股子溫暖的力量，使她走出了陰濕的小屋，在門前坐上一會兒時候。雖然她看不見乍明的小草的嫩芽，但溫暖的陽光已告訴她：春天已經來了。

自從她的唯一的孩子——黑狗，被拉兵的拉了去之後，她心裏從來沒有像近來的這樣高興過，她想這一定是一個好兆：黑狗快要回來了。於是從早晨起一直到太陽落，她總愛坐在門前。一面晒着太陽一面聽着鳥，有時她也會摸索着走出村外，在野地裏坐上一回，享受着春陽的撫慰。她想總會有那樣的一天：當她坐在門前晒太陽的時候，黑狗突然的跑到她眼前，親熱的叫她一聲「媽」。或是當她正坐在野地裏的時候，在這邊她聽到了黑狗嗚嗚的聲音，聲音越來越近，直到黑

狗跑到她跟前攔住她的脖子哭了。由於她近來她心中的快樂，更使她相信，這樣的一天，在不久的將來一定會來臨的。

那是一個冬天的夜晚，黑狗睡在她的身旁，打着呼嚕，外面靜悄悄地，只有偶然間風把窗紙吹的嘩嘩的響聲。這時瞎大媽突然聽見有很多人的走路聲響在路上，全村狗都「汪！汪！」的狂吠起來，漸漸地聲音越來越近，最後便聽見有人用鐵器撞擊她的破板門，她趕緊把睡在她身旁的黑狗推開了。黑狗驚慌的問說甚麼事，這時打門聲越來越急，聽聲音門是快要破了，黑狗披上了破棉襖，光着下身跳下坑去：

「老媽！外面很響的罵了。他立刻明白了，明白了外面的一切，便想設法逃去，但是全屋祇這一間門，現在兵兵的就堵在門前，從那裏往外跑呢？只有躲在屋裏，於是他很快的鑽進了烟灰罐裏的土坑洞內，想藉此躲過去。這時瞎大媽已在黑暗中摸索着爬下坑來，走到門前顫聲的向外面說道：

「老媽！咱這裏沒有壯丁，您不信進來找」

。門外的人們並不理會這個，依然用鐵器撞擊着門。「咚咚」門被推開了，一下子擁進了許多人，把這個小屋弄得滿滿的。手電筒照亮了全屋，老媽們以鷹隼般的眼睛到處尋找着：

「媽的！分明剛才有男子的聲音」。

「同志們！仔細查！」瞎大媽在旁嚇的直打哆嗦，央求着說：「老媽！真沒有啊！我要撒謊就叫天打五雷轟！」心裏却在禱告着老天爺可別叫他們往坑洞裏看啊！

一道手電的光亮，緊跟着就是一脚，

「媽的！再叫你藏！」

「滾出來！」

「媽的！媽的！」接連着又踢了二脚，黑狗在坑洞內受了一驚便被拖了出來，一出坑洞，他便朝前站在門旁正在哆嗦着的瞎大媽撲去，這時室內通明，所有的手電筒都集中在他一人身上。

「娘！娘啊！我要……」

「快跟老子走！」兩個老總架住了黑狗的雙臂就往門外拖，黑狗便拉住他娘的袖子不放：

「娘！快求老總們行好吧！」黑狗已被拖出門外，瞎大媽也被拖倒在地上，一把抱住一條腿，便死命的抱住不放：

「孩子！你別跟他們走啊！」

「媽的！誰是你孩子！」瞎大媽劈臉挨了一脚。

「噢！老總您行好吧！我就只有他一個兒子呀！噢！孩子！黑狗！」瞎大媽艱難地從地上爬了起來，追出門去。

「娘！我的親娘啊！」黑狗在遠處哭聲的喊着。

瞎大媽現在帶到了失望的滋味，雖然在黑狗他爹死的時候，她也未曾這麼哭過，因為沒有黑

狗在啊！馬狗能復活她的。如今馬狗被拉走了，誰再能復活她呢！幾次三番的總想尋死，但她想馬狗總會回來的。她的祖宗沒做一點壞事，槍子有眼，他不打好人的，所以她又一天一天的活下來。在白晝，在黑夜無時無刻不在痛苦着，痛苦着馬狗別被槍子打着。在夜間，一草一木的搖落都能使她心跳。有一天夜裏，她正在細心的聽着外面的動靜，忽然屋後有了沙沙的聲音，很像有人走近來了，她急忙的爬下坑去，撲索着

。雖然我們不知道那個宇宙究竟有多大，但是無論如何，我們所活着的這個世界，在宇宙裏面直渺小的不可比倫。如此，我們再想到我們自己，在這宇宙裏邊能算了不起麼？如果再拿我們人生的時間和宇宙的時空比較起來，簡直就短的無法可比。並且時光

中，人們所期望着的那一陣東南風，終於是渺茫了。雖然，人們却仍然期望着她的來臨。如今是春天了，馬狗被拉走了已快半年了，該回來了！馬狗被拉走了已快半年了，在門口等着，等着那第二天的到來，日子一天一天的滑過去，但該大媽所等待着的那一天，到底還沒有來臨。

世界上還有有生命的東西，而我們却生為這萬物之靈的人，好像我們很應該慶幸的，因為我們生為這可高貴的人之中，能夠高於這世界上的一切，並且還能够比其他的生物，多了一個靈魂，藉此我們便可以自負傲慢的鄙視一切。當我們看見一隻老鼠溜過洞的時候，也許會想：「這可憐而討厭的小東西，真是多餘活在世界上」。這樣我們更會覺得我們自己真是太了不起了。生而為人，真是多幸福，多可貴，多偉大！

。雖然我們不知道那個宇宙究竟有多大，但是無論如何，我們所活着的這個世界，在宇宙裏面直渺小的不可比倫。如此，我們再想到我們自己，在這宇宙裏邊能算了不起麼？如果再拿我們人生的時間和宇宙的時空比較起來，簡直就短的無法可比。並且時光

不單是活著，而且應該是有純正目的的活著。人生究竟是幸福的還是苦惱的？如果是幸福的，為甚麼我們還企求着幸福，和希望着永遠快樂呢？也許人生根本就是苦惱的，所以我們才要掙扎着去尋求幸福和快樂；但費盡一生的時光和精力，能得到多少才能和

我們便要了此一生了嗎？不！不要忘了，我們是有理智，有靈魂的人，我們生活在這個世界上是有為人的目標的，是有應盡的職務的，是有應得的幸福和快樂的，所以仍然要鼓起勇氣來，努力掙扎，本為為人的目標，完成我們應盡的職務，求得所應得的幸福和快樂。

有時當我們看見紅的花，綠的草，鳥在樹上歌唱，魚在水裏游泳，蔚藍色的天空之下，美麗的風景引人神往，覺得世界真是美極了。但是我們所生活的世界，却不是如此，乃是一個充滿自私和慾望的醜惡世界。自從我們入世以來，便被扔入黑暗和加緊裏面。在我們還不能懂一些甚麼之前，倒還無知的過了些許的日子。但是我們仔細的

靈有己自了忘

四 張

幸福？有時我們會被苦惱糾纏的擺脫不開，於是便感到灰心，當我們掙扎的無力了便可憐的還不如一隻老鼠。

這時對人生感到恐懼，同時更覺得生而為人，真是太苦惱了，雖然如此，

人生如果僅僅是為活著的話，那與其他生物又有甚麼分別？所以說人生

情呢？

想想，那時不過是因爲還不懂什麼叫快樂和苦惱，等到我們懂得去尋求幸福和快樂的時候，苦惱也就接踵而來，世界也就露出那醜惡的面貌。

如果我們覺得蛆虫在糞坑裏滾下爬上的最惡，是可笑的，那麼我們將更爲惡毒可笑，蛆虫不過是無知的爲了活力而動，但人却爲了自私和慾望彼此的攻擊，毀謗和陷害。也許人生本來是幸福和快樂的，但人們自己却又給自己佈下了陷阱和危害，使得人生變成苦惱和危

險。如果說蛆虫愚蠢，可笑的話，在這一點上人簡直還不如蛆虫。

人們更把自己

分成階級和地位，互相排擠的向上爬。

每當爬上一層的時候，則會做優的鄙視那爬在下層的。但是筋疲力盡的爬了一生，即便是爬到了頂端，也不是像蛆虫一樣滾滾出糞坑去！人和宇宙比當然算不了甚麼，就是在世界上又佔了多大地位？我們

人的魂

維

自己已經是小的很可憐，所能有的力量也很微弱，同時人生的時光又很短促，爲什麼要消耗天賦的一點力量，去翻滾在那醜惡的

世界裏，而未能本着爲人的目標，完成自己的任務，獲享所應得的幸福和快樂？真是太辜負了人生。世界本來是美的，只是讓苦惱和黑暗給遮蓋的醜惡了。所以我們要用力量去擺脫開苦惱，跳出黑暗

，去到那鳥語花香的境地，而享受在那美的世界裏。

我們既然生而爲人，當然不能不是萬物之靈，正是因爲我們有理智和有靈魂，所以仍然可以鄙視那滾滾翻騰的老鼠。但是如果你單生而爲人，却沒有理智，忘了自己已有靈魂，柔弱的沒有一點力量，逃不出那醜惡的世界，苦惱和黑暗阻住了你的路，而索爾無恥的痞痞，那簡直可憐的像一隻老鼠，只好溜進那黑暗的窟窿裏去吧！

新刊簡介

北平市各大學天主教同學會所編印之「慶祝中國教會體制建立二週年紀念特刊」現已出版。該刊內容計有銅版插圖三幅，爲宗教、田權機、憲公使玉照各一；及田權機、于總主教、英千里先生、程野聖司鐸編詞；周總主教感言、蘇雪林教授頌詞；謝博思、常守福、柯成林、程野聖、王福、王任允諸司鐸的專論「衆統與教體」，劉嘉瑞司鐸的「史論」及李齊修司鐸的「公教在華之法律地位」。並有輔大雷副校長、光啓哲學院卜院長相贊，司鐸曹院實院長孫公、天津工商學院朱若冰教授、聖母聖心會姚耀思、萬廣禮二司鐸及諸紳長有關「信仰」與「生活」的指導安文多篇，內容頗爲充實。該刊每冊收成本費六萬元。僅印千冊，購請從速。（鳳真）



毛振翔訪聖方濟大學

袁佩璿

毛振翔神父南京教區總務主任
我國天主教海外留學生總指導

毛振翔神父於元月十七日抵達聖金山。十六日在船上給我寫了一封信，說是將於元月廿四或廿五日來校看我。這消息首先由我報告了校長，然後傳遍了全校。

可是元月過去了，我們還不曾見到他的影子。他算是失信了。

二月八日他由芝加哥打電話給我，恰好我在友人家度週末，不曾接話，這無意中給了他一個小小的報復。

九日下午他才姗姗而來。他還是半年前的樣兒，惟乎添了些旅途的風霜。

由七點到十點左右他整個的時間是為新聞記者和攝影記者們消耗了。我以「旁聽者」的身分「也列席」在那兒。

他強調目前中國一切問題都歸諸一個根本問題，那便是共產黨問題。他說中國人民目前的失望，較之在抗日期中中的失望，其程度更深；因為在抗戰期間，大家受痛苦，還有個未來的希望，他們希望在那勝利後得到個合理安定的生活，可是在勝利後兩年餘的現在，人民仍陷在水深火熱之中，於是他們開始發出了這樣的疑問：「我們受苦究竟要受到何日為止？」

由於通貨膨脹和生活沒有保障，人民發覺政府不能履行諾言，因此對政府非常不滿；殊不知政府之所以不能實踐諾言，乃由於把握不住時局；而時局之不能把握，乃由於共黨的作亂；共黨已獲得蘇聯強有力之支持，而中國政府方面却得不到任何國際的援助，這使政府的力量日漸薄弱，不能站在主動地位把握時局；因此有時無法解決許多人民切身的經濟問題。

共黨利用人民不滿意政府的這種心理，而許以合理的生活，作為人民編織共黨的代價。一般不曾經驗到共黨不守信用的人民，為了不滿意目前的生活現狀，自然會為共黨煽動，而相信他們的宣傳。

至於有人說到政府的貪污腐敗，他以為政府官吏的貪污和腐敗，是每個國家都可能的現象，只是貪污的程度大小不同而已。

由於法幣的貶值，公務人員以及其他薪水階級都不能靠他們每月薪資的收入來維持家庭的生計，甚至有時連個人的生活都不能維持到相當水準；這是造成貪污的主要原因。而法幣的貶值，上面已經說過，還是由於共黨的作亂。

他說：中國人民雖說由於上述的幾種原因不滿意政府，然而對蔣主席個人却仍然抱有極大的信心，他們認為唯有全權一致擁護蔣主席，中國才有辦法，因為只有他才能挽救中國於危難。

毛神父說「比戰爭更為可怕的是共黨迫使人民道德觀念的淪亡」。比如說，在公共浴池區內，未婚女子產子，可得頭等獎品，宣揚童子可得二等獎品，有夫之婦……可得三等獎品。至於一般人民所遭受共黨的侵凌和擾亂，更不用說了，想大家早已聞之於報端。

有人問到馬歇爾對中國的貢獻時，他以極驕矜的態度與鋒利的語調指出馬氏對中國政府的不利和助長中共的勢力：

第一，由於馬氏力主組織一個容許共產黨參加的混合政府，抬高了中共的政治地位。因為馬氏不明瞭中共的情形，而以普通正規的政黨看待。

第二，本來在政協會議的前後一年期間，中國政府有足夠的力量消滅中共；然而由於馬氏的主張「協商」而給了中共一個充分的準備時期。無疑地，馬氏是失敗了。



馬 振 翔 訪 聖 方 濟 大 學

他說：「馬氏現在對中國問題不感興趣。其實他不應該如此無法。他應該知道這是他自己的失敗；因為他到中國想和平解決一個不能和平解決的問題」。他又說：「今年是在美國大選年，中國人民曾經傾向於民主黨，然而民主黨却表示對中國不感興趣；因此我們唯一的希望是共和黨總選」。

至於馬歇爾計劃，將撥華一平列為附件，他認這是一個錯誤。要知道共產黨在中國的勢勢比在歐洲各國重得多；因為在歐洲有好多防線，例如希臘、意大利、法國等，而中國卻有一道防線，這道防線一失，則全局即失。

後來毛神父以中國天主教職務協議委員會高專教育司主任指導的資格答覆有關保留留學生的問題。他說現在美國公幹大學及學院得有獎學金的中國學生，共有一百五十人，分佈於七十五個學校。他微笑地說：「這些學生將為美國作義務廣告。」這還不便宜嗎？他希望這批獎學金的計劃將被聯邦研究除去。他又說在歐洲早已由教會保證許多學生。他認將來這個計劃，也能在兩美實現。

記者問以這些學生回國以後，是否將為教會作特定工作，或有特殊使命，他答說：「他們回去將聽其自然地發揮他們的所學和給美國作義務廣告」。又問以假如這些留學生當中有人想加入美國國籍，他是否反對，他說他對這事毫不干涉，「不過」，他極力聲地緊接著這句有力的註釋：「家，終歸是家，家，終歸是誰家的！」

此外，還談了他私人的問題，家庭狀況，和許多有關他個人在美傳教的經驗等等。十時左右，人們才散去，只他輕輕地鬆了一口氣。

當時他住在學校裏，校長為他備辦很好的寢室和起坐室，「設備完美，招待周到」。第二天早上他舉行了彌撒聖祭，用過早點，校長陪同他參觀全校。十點半我下了課，也參加作陪。教務長請他於下午學生自治會選會中講演，他以事務繁忙而謝絕了。這使我感到遺憾。

當教務長問他：「聽說中國有區別極大的方言，是嗎，神父？」他笑著說：「中國房屋多無暖氣設備。在北方的居民，因為怕冷，說話時不覺將口張大；在南方的居民，因為怕熱，說話時，將口特別張大；我們生在中部，所以發音恰到好處」。

十一時半，本城的一位美籍神父，他在羅馬時的同學，請他去吃午飯。他便在那時和我們告別了。

他們不能再多留一分鐘，上車時，向我們揮着手，這在我的記憶中留下了個深刻的印象！那天下午，本城的午報的第一頁刊出了他的相片和談話，本校圖書館裏佈告欄上特別張貼着那幅相片和文章。

笑破天的

國大側影統計圖

奇奇怪怪的 人物描述



戴眼鏡的
92人

形形色色

會堂內的國旗 —— 一五〇面
 會堂外的國旗 —— 四〇面
 牌樓上的國旗 —— 二六面
 會堂內的電扇 —— 二四把
 會堂內的麥克風 —— 十七個
 江南大客車 —— 一三三輛
 首都大客車 —— 一三三輛

這兒是一個有趣味的統計，特別介紹給諸位，它是好幾位別具藝術風格的新聞記者先生從二千七百五十六位國大代表中統計出來的。茲分別介紹於此：



不燙髮的
6人



燙髮的
191人



抹口紅的
192人



不抹口紅的
5人



大的會佈置

第一彈檢車
——一六輛
檢車
——四九輛
中小吉普車
——二三輛
電話機
——一九七架

此外，大會秘書長在大會期間曾更換西服五套。「國大之花」唐舜君被拍照片五百餘張。「國大牡丹」左爾漢有兩顆金牙。

中華民國劃時代的一頁

首屆國民大會日誌

郭時敏

本年三月二十九日，在首都國民大會開幕第一屆國民大會開幕典禮，是我國有史以來劃時代的一件大事。首都春雨霽綿，已近旬日，今則天氣晴朗，陽光燦爛，象徵我憲政前途無窮光明。是日上午十一時二十分典禮開始，由國民政府蔣主席親臨主持。開幕前二時，全體國民代表及政府首長二千餘人，曾往紫金山恭謁 國父陵寢，並在靈谷寺公祭革命先烈暨陣亡將士。十時二十分啓開大會堂之正門，十時五十分，調陸代表及文武官員已紛紛歸來，簽名入會堂。會堂外圍旗幟，處處燈彩，全市充滿慶祝歡熱的氣氛。會堂內懸壁上，主席台上，新裝着彩色霓虹燈，映照新國旗，煞是莊嚴美觀。美、英、荷、法、印、波、義、捷、緬諸大使，美廷公使麥培理，瑞士公使陶倫德及埃及、丹麥、阿富汗等駐京公使使節，均應邀到會觀禮。典禮開始前，首屆國民大會代表團團長衛友報告，略謂：依照國民大會代表選舉法之規定，代表總額爲一〇四五人，依法業經選出之代表有二九〇八人，截至本日，報到之代表一六九四人，本日出席之代表爲一六七九人，已足法定人數。洪氏報告完畢，恭請蔣主席入主席台，全體肅立，鼓掌歡迎，並以致敬。主席含笑答禮，始行開會隆重

儀式，並致開幕詞，其要點如下：（一）國民革命之目的，在建設中國爲民有、民治、民享之民主義國家。但是內憂外患，紛起迭乘，阻礙民主憲政之實施，一部革命建國史，充滿了困苦艱難的犧牲奮鬥史。中華民國憲政，乃是血淚凝成的結晶，我們制定了憲法，必須珍視憲法的價值，要除民主的障礙，保障憲政的成功。（二）我國憲法，主要的可分三大部分：第一是人民的權利義務；第二是國家的政治組織；第三是國家的基本政策。這三部份就是民有、民治、民享的內容。國家成爲人民所有的國家，人民與政府之間，建立起密切圓滿的關係，使人民有權，政府有能，共同達到憲法的軌軌，而後國家的政治組織乃能發揮他應有的功能，成爲推進國家的工具。民權主義的基礎在於民族，民權主義的目的在於民生，把握了這個要點，來體認我國憲法的前途，就可發現我們行憲以後的政治措施，必須以實行基本國策爲目標，必須以增進全體人民的生活爲前提，亦必須以保障民族生存與鞏固國家基礎爲前提。（三）依建國大綱的規定，國民大會舉行大選以後，民國政府授權於民選政府，是爲建國之大功告成。但是我們建國最大的障礙是什麼？共產黨反對憲法，反對行憲的國民大會，甘心

作民主的罪人，我們要保證憲政的成功，不能不悉力救護。（四）這次國民大會是行憲的第一屆大會，大會的使命是行使選舉權，以完成中華民國政府的組織，代表諸君在大會中行使選舉權，每一代表所投神聖的一票，都是代表我中華民國國民，把保障人民自由、執行基本國策的責任，以及維護民主共和國體，保持國家主權的責任，交付於憲政政府。處此嚴重時機，又慎行憲開始，全國人民與憲政政府的責任，都是特別重大。深望代表諸君，體念國家與人民真正的需要，忠實表達人民意志，鄭重行使憲法所賦予的職權，爲憲政開始樹立良好的規榜，讓大會成功。

主席致詞畢，繼由吳代表兼團領事全體代表宣誓，誓詞爲一語以至誠，恪遵憲法，代表中華民國人民行使職權，謹誓。一宣誓畢，主席退位，全體鼓掌，宣告禮成。按四月十日五次大會通過之首屆國民大會日程表，大會定於四月二十四日閉幕。

我中華民國憲法，公佈於一九四七年元旦，發生效力於同年十二月聖誕節，今年三月二十九日召開憲法上的首屆國民大會。這次立憲國民大會，奠定我建國永久的基礎，是我青年中國的誕生，是我四萬萬七千萬同胞最可慶幸，最可紀念

的一件大事。整個大會事跡，都是珍貴的史料，大會日程，主要事跡，更是雪地鴻爪，值得選擇記錄，以誌不忘。

★三月★

二十九日 晴。上午十一時二十分，第一屆國民大會開幕，蔣主席主持隆重典禮。簽署代表不願退讓，部份代表絕食請願。于斌總主教等多方奔走，從中調解。

三十日 晴。上午九時舉行國大首次預備會議，由胡適主席，提議通過洪蘭友氏為大會臨時秘書長。提討論國大主席團選舉辦法案；對於國大組織法第五條「國民大會設主席團，由出席代表互選二十五人組織之」，大部分代表都表不滿，以二十五人數目太少，力主增加，過午時份，討論未決。

三十一日 陰雨。上午九時舉行第二次預備會議，胡適主席，為尊重大多數代表意見，卒通過增加主席團名額，請國府轉立法院研討。

★四月★

一日 半陰半晴。上午九時舉行第三次預備會議，于斌總主教主席。關於國大主席團名額擴充問題，業經國務會議原則通過，立法院決議增六十八人，修改國大組織法第五條文為：「國民大會設主席團，由出席代表互選八十五人組織之。其職掌如左：一、關於議事程序事項；二、關於

國民大會行政事項；三、關於規定其他事項。」今日會議討論主題，是代表在會場地席次，討論最後結果，以抽籤決定席次。

二日 晴。上午九時舉行第四次預備會議，總主教于斌主席，正式宣佈立法院修正國大組織法，已將主席團名額自二十五增至八十五人，全場鼓掌。如何產生八十五位代表組成的主席團？是今日代表逐逐與對象。經過激烈辯論後，主席提出以下草案：主席團候選人總名單用無記名單票法投票選舉之，候選人每組位推選一人，每十位代表合推一人。表決通過。

三日 晴。上午各單位代表分別舉行小組會議，推選大會主席候選人。下午五時半舉行第五次預備會議，由莫德惠主席。討論進行選舉大會主席團案。大家忙碌一天，結果因臨時，發現候選人總名單上，將湖南單位所選出之候選人賈衷寒姓名遺漏，主席宣佈全場二二五四票無效作廢。

四日 晴。星期日，國大休會一天。今日是全國同慶的兒童節，風和日麗，春光燦爛，數千天真活潑的兒童集到玄武湖公園翠洲音樂台，舉行慶祝大會。在摩肩接踵的遊人中，也有三五成羣的國大代表，胸前佩着紅黃色代表證，參觀小朋友們的遊戲大會，比他們參加國民大會還感覺興奮和愉快，因為這些小朋友們才是立憲中國「幸福之苗」！

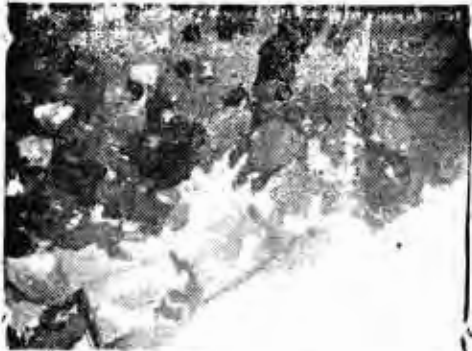
五日 晴。下午四時半繼續舉行第六次預備

會議，主席莫德惠，重選大會主席團，進行順利，結果圓滿，于右任、于斌總主教等八十五人當選國大主席團，內有女代表沈雙蓮、張希文、曾寅馨三人，後者為曾國藩之孫女。夫體同時當選主席團者，有馬紹俊及沈雙蓮。主席正式宣佈選舉結果後，八十五位主席即被授以金字紅徽登台就職，主席團宣告成立。下午五時主席團由程潛主席召開首次會議，推選洪蘭友為正式大會秘書長，通過有關會議程序之草案；如分主席為十組，輪流主持大會等。

六日 晴。上午九時，由于右任主席，召開國大首次會議，討論大會議事規則，尤其對於第四章第七條「提案範圍以有憲法第二十七條之規定者為限」條文，引起了廣泛的激辯，董鑫代表提議議事規則應規定政府各院部會首長應列席作施政報告。郭鴻章等代表均主張放寬或取消此項規定，使大會提案範圍擴大為政治、經濟、外交、文化、軍事及散亂建國各項問題。

七日 晴。上午九時舉行國大第二次大會，谷正綱主席。根據大會議事規則草案，草案全文討論完畢，決定將各代表意見交秘書處整理，再提明日大會表決。

下午三時，繼續舉行大會，由程潛主席。討論主席團提出「代表資格審查委員會組織規程案」，經表決，當時出席代表一七九二人中，贊成設立代表資格審查委員會者為一三五九人，多數通過，有關該委會規程，亦遂經討論通過。並修正通過紀律委員會組織規程。



會議

給個取名叫「陸忠」。當知這風傳出去時，請代表在國大會談的諸們都說：「我們應該建議大會，給這個「國大」之下一點什麼，請他長大了，不化票了，乘船乘車和飛機。」

九日 晴。上午舉行第四次大會，主席

左舜生。十時，國民政府主席蔣中正大會，作施政報告，歷時九十二分鐘，博得全場掌聲四十一人之多。蔣謂：(一)對我國現狀，必須抱着堅決信心，正視現實，同心協力消滅共產。惟憲法實施，完成國家建設。(二)對下經濟狀況，法幣發行額未超過七十萬億元，現國有之白銀黃金折價為一億一千萬美元，正足以用之收效法幣；而國營事業出售，可得三億餘美元，外匯法幣發行額達二三百萬億元之說並無根據。綜合黃金、白銀、外匯，政府經濟穩固，確能救危撥亂。(三)對目前戰局：年來國軍戰略目標，一是鞏固國防要點，一是佔領共匪首領部所在地，為達成這兩大目標，當然要出相當代價和犧牲，並非整個失敗。後因戰時改變，分發兵力作全面的掃蕩，收復南北決心，始終不變。東北必能固守，西北決無問題。(四)對子今後戰略，注重追擊，華中流寇殘匪，必須在三個月到六個月內肅清。(五)對人民心理，勿為匪區宣傳迷惑，做精神俘虜，應當堅定信心，加強軍民合作，團結一心，磨鍊剛匪，勝利無疑！(五)對於國民大會，預備極大希望：各位代表受人民之付託參加大會，必須認識非常時期，採取迅速行動，拯救人民，解除痛苦，戰不內亂，奠定國基。主席報

告完畢，已十一時三十五分，左氏宣告散會。下午三時繼續舉行國大第四次大會，蔣仍為主席。討論議事規程及提案。審查委員會組織規程，全部順利修正通過。晚時主席團會議決定，自明日即三月之會議討論問題。

十日 晴。上午九時舉行第五次大會，蔣仍

為主席。討論大會日程表：下午三時繼續舉行第五次大會，白崇禧主席；會議討論，甚多困難；婦女代表發言時，尤受一般代表喧嘩阻撓，致發言場秩序，因而延遲甚多，力爭時女性代表合理發言權。部份代表為節省開會時間及財力消遣起見，提議各代表一律以書面意見提交主席團；全場同意，從有表決。大會日程表遂順利修正並排定。大會今日熱烈通過電慰華北朝鮮政府令俾有戰將軍。

答覆國代議黨糾紛，于斌舉主教，胡適、莫德惠、王雲五、王祖惠五代代表連日為院謀求解決途徑，于總主教今日專謁主席，主席允「在合理合法原則下予以考慮」。

十一日 晴。星期日，休息。

十二日 晴。上午舉行國大第六次大會，由王雲五主席，下午大會主席為蔣季陞。白部長崇禧担任軍事報告。其要點如下：(一)國防部之組織及職掌。(二)為應付未來之科學化戰爭，我國國防建設應實分三個月目標：一、建設現代國軍，並健全對突發性攻擊之防衛設施。二、普遍實施軍訓，完成全民戰爭的準備。三、建立編

下午六時，甘肅永昌縣區域國大代表汪錫剛以心臟病逝世。入殮時儀式簡肅隆重，均表哀悼。

八日 晴。上午九時開始國大第三次大會，王雲五主席；下午三時繼續第三次大會，張伯苓擔任主席，繼續討論議事規程草案，並條表決，通過三十有七條。蔣主席於下午四時大會進行時，步入會場，出席國人。

今早六時，從無錫來京的國大代表黃炎培、董子、董九峰，母親來時得到父親季怡的同意，

立性的國防科學再建防工業。(三)共匪禍之陰謀及其發展：抗戰時期匪徒三萬人，以發展支軍及收斂民間武力兩項手段，而擴張至三十餘萬人，因收斂而引起之兩次慘敗，予匪以振復良機，復使其野戰軍增至一百二十餘萬，而民軍尚不在內。共匪之「三十六年渡河，三十七年渡江」之口號，決非宣傳辭句，渡河之語已實現，今年可否渡江，視軍事之力量而定。(四)應籌防方案之決定：一、軍事計劃，目的在阻止共匪之渡江，恢復其主力而殲滅之。二、政治分區計劃，輕裝迫剿，扼要堵剿，分區清剿。三、政治計劃，目的在粉碎匪地方組織，建立我地方組織，結成匪方兵源，充實我方兵源。方法在建立保安城寨，編化地方組織，擴充地方武力，充實保安部隊，成立突擊隊，實行撥補武裝，爭取壯丁團訓。三、經濟計劃，目的在枯竭匪之經濟資源，充實我之經濟。方法在嚴密管理現款。最後論請各地代表回籍後，促進協助地方，以「拚命保命，破產保產」之精神，完成地方團練之組織，以阻絕匪源。

下午會議中，檢討軍事，各位代表均發言，提出積極建議：對於「搶救東北」：「搶救華北」，發出最高呼聲。對於急謀總長，長兼東北行轅主任陳誠將軍加以最高之呼聲。河南代表于榮華稱：陳總長，甘預首三個月或半年清滅共匪，實不明不白，其語言之未能實現，以一參謀總長之資格，應負極大責任。安東代表尹冰濤曰：「陳誠在東北六個月，最後悄然離開，如果政府認爲其有功，應獎以青天白日勳章，否則，就請政府」。山東代表趙君夫甫陳氏之第一大錯算能

編游擊部隊，使山東三十萬付與日本作戰之游擊隊伍，無路可走，逼上梁山。東北代表張敬賢於分好東北局而時指出三大弊端：一、接收時把東北分爲九省，以致五零八落。二、裝備優良之偽滿軍隊全未利用，使共匪得強大力量。三、不信任民衆，地方軍隊遭受裁縮。東北代表一、二、三、四、五、六、七、八、九、十、十一、十二、十三、十四、十五、十六、十七、十八、十九、二十、二十一、二十二、二十三、二十四、二十五、二十六、二十七、二十八、二十九、三十、三十一、三十二、三十三、三十四、三十五、三十六、三十七、三十八、三十九、四十、四十一、四十二、四十三、四十四、四十五、四十六、四十七、四十八、四十九、五十、五十一、五十二、五十三、五十四、五十五、五十六、五十七、五十八、五十九、六十、六十一、六十二、六十三、六十四、六十五、六十六、六十七、六十八、六十九、七十、七十一、七十二、七十三、七十四、七十五、七十六、七十七、七十八、七十九、八十、八十一、八十二、八十三、八十四、八十五、八十六、八十七、八十八、八十九、九十、九十一、九十二、九十三、九十四、九十五、九十六、九十七、九十八、九十九、一百。

十三日

國民大會第七次會議，上午何應欽主席。會務長蔣劍報財政：略謂：目前財政金融中心政策，(一)因難籌款軍事需要，切配合。(二)因難籌款軍事需要，收入與國民稅負公平分配。(三)力求裁減支出，不影響與庫款支平衡。(四)願與節約，自力更生，增加生產，以富財源。最後將戰後借款物資，租借物資，剩餘物資，善後救濟物資，物資運用之政策及處理，陳述大概。

陳誠長詳述報告略謂：略謂：當前經濟政策，係以去年二月及七月先後頒佈之「經濟緊急措施方案」及「動員戡亂完成經濟實施綱要」爲依據。將目前全國之工業現況，重要物資生產及供應情形，戰後物資變動情形，詳圖報告。命部長大維報告交通：謂鐵路方面，近年綜合華北中區累計被破壞六千餘次，總長五千餘

公里，隨軍搶修三千餘公里，等於築一新路由廣西至廣州。其對於全國公路、水運、交通、電信、郵政及華南鐵路，俱作繼續報告。命部長陳鼎報告糧食：謂軍用之糧增，公教民均之配給，各地民食之調劑，極表艱苦。擬定今後糧食之三種目標與增進：(一)增加產量，(二)善於運用國產配給我國糧食。(三)厲行節約消費，以省糧食。

十四日

國民大會第八次大會，上午陳裕光主席。于外長世杰報告外交：其要點如下：(一)我們應認清世界變遷的現狀，繼續竭盡一切力量，促成一切加強聯合國力量計劃的實現，作維持世界永久和平有效保障。(二)維持並增加中美間傳統友誼合作。(三)促進實踐中蘇友好同盟條約，以維持兩國間永久和平友好關係。(四)對於日本新民主國之誕生，吾人不主張強硬；如走上軍閥復活之途，我國亦不主張姑息。(五)重視保護華僑，使我僑胞在別各國所訂新約之下，取得平等正當待遇。

張部長萬生報告內政：略謂：內政之中心

工作為準備行憲。(一)成立和加強地方自治機構。(二)辦理三項選舉：監察委員額定二百二十三名，已選出三分之二。國民大會代表定額三千零四十五人，已選出二千九百五十三名。立法委員定額七百七十三名，已選出五百七十四人。其他在海外和區區未選出者，尚數甚少。(三)保障人民基本權利，實現憲法精神。

朱部長家驊報告教育：關於近年教育上的重要設施：(一)學校數

量增加。全國專科以上學校，十七學年度為七十四校，學生僅二萬五千一百九十八人，戰前一百零八校，學生四萬一千餘人，去年下半年已有二百零七校，學生十四萬八千餘人；中等教育方面，十七年度為一三三九九校，學生十三萬四千八百一十一人，戰前三千二百六十四校，學生十二萬七千餘人。去年上學期已有五八九二校，學生一百八十七萬餘人。初級中學，以其匪破壞擾亂，進步較少。小學十八年度為一九〇九八五校，學生七、九三七、五五八八。戰前三十二萬餘校，現在二十九萬餘校，反減三萬校，然入學兒童較前僅一千八百萬，現在二千一百八十餘萬，却增加三百

五十餘萬。(二)重視邊疆教育。(三)關於教育經費，本年上半年，除裁撤軍費外，占國家普通總預算二十六萬餘億中百分之十三點八九。此次行憲新政府成立後，下半年的新預算，自然要做到憲法規定百分之十五的比例。對於教職員待遇之改善，區區學生之救濟等問題，均所涉及。

谷部長正綱報告社會工作：其要點為：(一)加強天災區賑濟中四千八百餘萬難民救濟工作。

(二)推進勞工行政：一面安定勞工生活，消

弭勞資糾紛，以求增進生產，加強戰時力量；一面扶助勞動參政，以提高勞工地位，鞏固民主立憲之根基。(三)輔導職業團體之組織和發展。



主席于斌主持報告李宗仁當選為總統

下午大會，由陳鼎芬主席。開始政治經濟報告之檢討。傍晚，國大主席團舉行會議，對于國大所提審查委員會決議案、國防、外交、經濟、社會、教育、邊疆七組審查委員會。

各地國大代表，大會開幕後，有陸續報到者，截至今日止，連前共計二七一七人矣。

十五日陰。國大第九次會議。上午主席何成浚，討論修憲，六項提案完竣，交由審查委員

會審查。莫德惠、胡適、周生等一千二百〇二人提請制定動員戡亂時期臨時條款，加重總統責任，授權緊急處分。全場鼓掌贊同。代表張知本等於國大聯席會期，亦提請修改憲法第二十七條及二十九條修正案。

下午大會由朱家驊主席。繼續檢討政治。湖南女代表徐慧玉問：「救濟特捐，請快公他巨富們的名單，現在中產階級，已不勝其捐了」。上海代表潘公展說：「政府將外匯掛高，實有打破穩定局面，廣東代表高信稱：因受官價限制，廣東每年平均可能獲致之偽國美金二億左右，今幾全部逃往香港。黑龍江代表馬毅問：「數達一百幾十億美元之東北接收物資，下落如何？」代表等在政治檢討，對於當局有所質問與責難。

下午五時，東北抗日游擊名將國大代表孔靈榮自蘇。孔為松江省安圖縣國大代表，山東人，住東北五十餘年，九一八事變後，率隊在長白山一帶作戰，為游擊副總司令，戰績赫赫。勝利後率杜聿明將軍命總收餘匪萬餘人，後為陳誠將軍撥歸吉林梁主席指揮，孔即賦閒。此次來京，四出奔走，意圖恢復舊部，不得要領，因自蘇。東北省咨議諸國大代表，莫不想掉！

十六日晴。國民大會今日依法公佈蔣中正，居正為中華民國首任總統候選人。

今日國大七組審查委員會，同於上午分別舉行會議，審查提案。

第一組憲法審查委員會於國大會堂開會，張知本主席，對於修憲問題，分為贊成與反對兩

方面，發言頗論，各表其意見，各具其理由，未獲結論。

第二組國防審查委員會，在大會堂二樓休息廳舉行，徐堪提主席，分國防軍事一般改革，加強散亂軍事機構，加強邊防，民衆自衛團小組，審查有關國防提案。尤津視加強地方武力，請政府速在東北鄂北武裝百萬民衆，撥給武器軍火，加強戰力，挽救危亡。

第三組外交審查委員會，在大會堂二樓車廂舉行，莫德惠主席。提議通過「請以大會名義正告蘇聯，限期履行中蘇同盟條約，以昭國際信譽」。

第四組國民經濟審查委員會，在國大新到處樓上休息廳舉行，主席翁文灝。審查通過關於徵取軍門資金，安定經濟，扶助市縣地方銀行業務發展等提案。

第五組社會安全審查委員會，在大會堂報到處樓下休息室舉行，李鴻文主席，所審提案，未獲結論。

第六組教育文化審查委員會，在香舖營文化堂舉行，梅貽琦主席，代表表銜庭等提「提倡實地學校案」；王代表義周等提「請政府自本年度起，按照憲法規定比例，編列教育經費預算，並大量發展基本教育」案，均原案通過送請政府切實辦理。代表于斌總主教等提普編創設抗戰遺族學校案；富代表保昌等提請政府籌設東北聯合大學案，原案通過。

第七組邊疆審查委員會，在華僑招待所舉行，主席白崇禧。尹代表表明德等提請政府速完成西南邊疆昆洛之公路，冷代表表惠然等提請促進政府處理西南商務案，均獲通過。

十七日晚。國大第十次大會，上午九時舉行，由秦德純主席。以有關憲法提案，未獲結論，無法進行二讀，主席徵求大多數代表意見通過，改今日大會爲審查會，繼續討論有關憲法問題，經過數次激辯後，始得大多數人贊成，通過修憲審查報告大會討論。至于莫代表惠等一二〇二人提：「請制定動員戡亂時期臨時條款」案，審查成立。

十八日晚。上午九時舉行國大第十一次會議，于斌總主教主席。出席代表二千〇四十五人，蔣主席亦以代表身份首次出席大會。首由洪經書長向大會說明由主席團決定總統副總統投票及開票辦法，此辦法係依據總統副總統選舉罷免法所定原則擬定者。莫德惠等所提議戡亂時期臨時條款，經大會熱烈討論後，主席宣告表決，二讀三讀，順利通過。蔡文云：「總統在動員戡亂時期，爲避免國家或人民遭逢緊急危險或廢付

財政經濟上重大變故，得經行政院會議之決議爲緊急處分，不受憲法第三十九條或第四十三條所規定程序之限制。」

下午四時，國大主席團之于斌總主教等代表，晉謁蔣主席，對於簽署代表問題，主席予以解決指示。頃等五時後復至第五招待所，訪問各提案代表，轉達蔣主席意旨，希彼等即日復兵，當予以合理合法之解決。彼等表示接受，或備稀粥，或至中央醫院調養。

十九日晚。國大第十二次大會，由周錫霖主席。選舉中華民國首任大總統。上午九時二十五分開會，出席代表二千七百三十四人。首由洪經書長報告投票開票程序，及投票監察



邊疆代表表

員與開票監察員業根據總統副總統選舉投票及開票辦法由主席團議定，按各單位代表抽定投票監察員六十七人，開票監察員六十二人。各監察員於十時，分四組開始工作，第一組向主席團領票、點數、監督發票。第二組同時當眾開驗票，加以封籤。第三組巡視會場，維持秩序。第四組巡視場外。主席宣佈投票開始後，即由主席團于右任等上主席台領取選票，再赴書院開於選票

使選入姓氏上劃畫一圓圈，然後主席宣佈開會。入，這是開會的第一項。十時二十八分主席宣佈開會後，全體代表按次到代表團領取選票，投票：選票寫「張白鹿」號，十六開大小，正面寫「魏桃蓮」號，中寫國民大會印，背面寫中正，居正兩字。投票時，即由發票員在代表股上加蓋「已領選票」字樣。各代表投票後，即出過休息。山西代表中有不識字者，二人由工人代表朱子明，一姓為民代表賈斌，二人皆衣中國式短裝，未脫帽者，胸插計算尺，其是代表民的本色。選票時各代表自備，二位不識字的代表的選票並未請人代寫。有記者問他們怎樣選擇的？他們說：「選票上有兩個名字，一個名字是兩個字的，一個名字是三個字的，我們投票主席的票，就在三個字的字上畫了一個圈」。十一時二十四分全體投票完畢，各票匣上加貼國民大會封條，即將所有十二個票匣中主席席前。十一時三十分後，全體代表入場，熱烈歡呼，群情激昂。時有美英法德二十餘位使節，由主席席前，參觀過。十一時四十分開始開票，六十二位開票委員同時將票列主席台下的十二個票匣拿出來。第一組四人於開票前當眾聲明反對封條，依次將封條收。檢查票數後，點交第三組，第二組六人，先驗票有無破損，點交第三組，第三組四人並點票理選票，分組點數，轉交第四組點數，並轉五組點數。第六組二人維持秩序。十二時四十分，洪楊齊長報告本日投票總數為二千七百三十四張，其中四組規條票實三十五張，即請主席開鑄鑄定開票結果。

主席以莊嚴聲調語乎中之間朗聲告誡：「中華民國三十七年四月十九日所舉行之第一屆國民大會於總統選舉會議中，投票結果，蔣中正先生得二千四百三十票，全場一片熱烈掌聲，主席於掌聲停止後續讀：「居正先生得二百六十九票。依照總統選舉法第四條第三項規定：「國民大會代表，應就選舉票上所列之各候選人中，以票數名投票法，選一名為總統，以得代表總數過半數之票為當選」。現在投票結果蔣中正先生得二千四百三十票，按代表總數為三千零四十五人，過半數為一千五百二十三人，已超過代表總數之過半數，應當選為中華民國第一任總統。」蔣主席大誓代的偉人，榮耀式字，全國同心，今日選對大多數之聲譽中華民族首任大總統，是中外人士意料中之結果。為流覽無限歡欣之情緒，為慶祝國家前途的光明，全場又是一陣熱烈的掌聲和「中華民國萬歲」的呼聲！十二時五十分，主席宣告散會。

首都市民蔣主席榮膺首任總統典禮，熱烈鳴謝，各報即登號外，表示慶祝！

二十日陰，晴。奉委委員仍分七期舉行。委員等投票八百餘件，晚七時，已全體告散。備有明日大會討論。今日國民大會正式公告右任、溥儀、李宗仁、程潛、莫德惠、徐傑雲六人為副總統候選人。

二十一日晴。擴大第十三次大會，上午由蔣主席，下午由沈主席。討論各提案。青島委員會報告。全日討論通過有關國防，外交，民衆經濟，社會安全，教育文化之提案共三百九十八件。有關國防者四十一件，其重要者有：一、簡曉水代表等建議：國務院對於南北之因營事業應停止以承國家守衛北之決心案，決議請政府切實注意。二、方登等提請加緊組織員領袖轉運及在鄂軍人復役令，俾重振士氣，早獲清功，孫民水火，挽救危亡案，決議建請政府辦理。三、黃德鴻等提請政府時予湖北前線將領特權，以利戰事案，決議建請政府切實辦理。四、劉雲等提請政府軍中兵力打過津浦線，以收共匪匪系，轉變戰局，安定戰北，鞏固京畿案，決議建請政府迅速辦理。五、尹明德等所提請政府速修西南兩端之正港公路等案，決議建請政府速撥經費令主管機關從速修築該兩公路，限期完成。關於外交方面：吳德等提請以大會名義警告蘇聯限期履行中蘇友好條約案，修正通過。其修正文為：「建請政府從速撤銷此履行中蘇友好條約，並將蘇軍於東北初期即撤出境之物資機器悉數歸還」。富德澤，伐朝甫，陳清等所提有關對日和約及琉球主權等案。決議會俟修改通過；即因強保有否決權，和在兩日內開，應取消軍事努力防制侵略等語，與對日和約原則。楊永福等一代表所提：增加宣傳費中蘇友誼條約案，討論通過。其他有關民生經濟之提案，通過五十七件；轉教育文化提案通過一六件；社會方面提案如：請政府切實舉辦救災民，失學青年救濟事業，保障婦女職業等，亦多通過。

二十二日晴。國大第十四次大會，上午

李宗仁主席，下午胡適安主席。繼續討論各審判委員會對於提案之審查報告。通過提案五三三件，其中重要者有：(一)應即採取有效辦法，平抑物價，以安定民生，完成戡亂案；(二)請政府整飭吏治，嚴懲貪污，以挽頹風而維人心案，送請政府切實辦理。(三)請政府發恤救濟辛亥武昌首義創遺民國之已死未死同志，以張國典，而示尊崇案。(四)請政府按照物價指數調整京內外文武機關辦公經費，以清貪污之源案。(五)請求政府速派勁旅，收復蘇北失地，肅清蘇南匪跡。(六)為加強戡亂力量，擬請政府起用退役軍官，並改善軍人待遇。(七)請政府確實實行優待榮軍眷屬遺族及出征軍人家屬案。(八)整肅軍紀，以利訓練工作案。(九)確保開封，收復洛陽案。

二十三日晴。上午九時三十分國大舉

行選舉副總統大會，由戴傳賢主席。出席代表二六四八人。十時開始投票，由發票室亮員，開票委員分組負責監票工作。會場空氣之熱烈緊張，為大會開會以來所未有。十一時四十五分，開始唱票，一字一號，並為清楚。過午二十二分，主席報告開票結果：計六位候選人中，李宗仁得七五四票；孫科得五九九票；程潛得五三二票；于右任得四九三票；莫德惠得二一八票；徐傳霖得二一四票。均未獲得總統副總統選舉法規定過半數之當選票數，以致副總統未能選出。依

法應就得票比較多數之首三名——即李宗仁、孫科、程潛——重行投票，圈選一名。

二十四日晴。上午九時三十分國大舉行

第二次選舉副總統大會，出席代表二四五五人，張希文主席。過午一時四分，主席宣布選舉投票結果：李宗仁得一六三票，孫科得九四五票，程潛得六一六票。三位副總統候選人中，所得之票數，無一人得超過之半數(一五二三)，故由國大主席依法規定，再舉行第三次投票選舉。

二十五日陰。星期，國大休會。

二十六日晴。國大又休會一日。李宗仁

、孫科、程潛三位副總統候選人相繼放棄競選，國大主席團會議決定，公推于斌總主教、胡適、曾廣孫、陳啓天、孫亞夫五代表，分訪三位候選人，請其繼續參加競選。

二十七日晴。國大再休會一日。三候選

人接受勸慰，願聽從大會決定，重行參加競選。

二十八日晴。上午九時，國大復會三選

副總統。胡適主席。于斌總主教代表主席團報告對於三副總統候選人勸慰疏解經過。今日第三次選舉副總統投票結果：李宗仁得一五六票；孫科一〇四〇票；程潛得五一五票。三人各得票數，無一人足一五二三法定票數。主席宣布：依法

「第三次投票，如仍無人當選時，就第三次得票比較多數之有二人圈選一名，以得較多票數者為當選」之規定，應將李宗仁、孫科重行投票。下午一時半散會。

二十九日晴。上午九時四十分鐘，國大

舉行第四次選舉大會，于斌總主教主席。今日出席代表計二六三八人，極稱踴躍，病中的林苑文女士(立委鍾天心夫人)由人肩扶，入場投票；李海蘭女代表(上海警局局長叔平夫人)日前小產，亦負病參加投票。天氣炎熱，情緒緊張，如看運動會賽地決賽。下午一時，于主席正式宣布選舉投票結果：「中華民國三十七年四月二十九日第四次選舉副總統大會投票結果：李宗仁先生得一四三八票。孫科先生得一二九五票。依照總統副總統選舉法第五條準用同法第四條第三項第二款之規定，就第三次得票比較多數之百二名，圈選一名，以得較多票數者為當選。本日投票結果，李宗仁先生得一四三八票，為比較多數，依法當選為中華民國副總統」。結果一陣熱烈掌聲和呼聲，宣告散會。

李氏當選副總統後，即發表首次談話，謂：

「此次大會之能順利進行，實因國人對於憲政尊嚴之深切認識與蔣主席之精神感召，本人膺選後，自當本平昔一貫主張，輔佐元首，革新庶政，完成戡亂建國之使命」。

三十日晴。上午國大繼續開會，由潘代表

公展主席。通過組織憲政督導委員會，以負責督

導憲政，研究憲法。該委會分常務、宣傳、研究、考察四委員會，由各代表自行認定，每人以參加一個委員會為限。總會設於南京，各省市酌設分會。

★ 五月 ★

一日雨。上午九時半，由國民大會代表于斌、鍾繼先、洪福善、長蘭友及劉國昭、費長東、張分別前往主席官邸及李宗仁將軍旅邸，致送總統胡總統證書。證書為掛卷式，寬一尺二

寸，長約六寸，昂質金花封面，風格古雅，總統副總統接受證書後，均向代表致謝。
十時首屆國民大會閉幕，由于代表右任主席舉行典禮。首由于主席致閉幕詞，其要點為：(一)尊重憲法，維護憲法。(二)報命人民，拯救人民。繼由國民政府蔣主席致詞。略謂：各位代表月來出席會議，研精覃思，極盡辛勞；始終不懈，來完成重大的使命，茲當會議圓滿結束，特向各位代表致慰勞之忱。今後中央政府是依憲法產生的政府，必須舉國一心，遵守憲法，發揮人民與政府互為之機能，以實現民主的精神。

貫徹法治的效用。這次大會各位代表的建議案，統計有數百件之多，充分表達了各地同胞對國計民生殷切的期望，同時也是各位代表關於國家民族忠誠的貢獻，相信新政府必能尊重公意，儘量採行。最後祝中華民國前途光明，各位代表健康，大會成功！
蔣主席致詞歷五分餘，熱烈掌聲震擊屋宇聲中，典禮完成。
民三十七年四月首屆國民大會閉幕日，南京。

新書介紹

美國 Mr. Fulton Sheen 著
蔡任漁 譯

香港干諾道中 真理學會出版
皇帝行二樓
每本港幣 六角

病態的世界

在第二次世界大戰前，法西斯主義與共產主義，都極兇橫，有分庭抗禮統治世界的氣概。第二次大戰後，法西斯主義失敗了，然而共產主義的兇鋒却更烈，有控制整個世界之勢。究竟共產主義對於人類自由是維護或剝奪呢？天主教前任教宗庇護十一世答覆說：「共產主義為設法使人類社會，家庭和個人的最基本原則毀滅的敵人」。「病態的世界」這本書給你指出共產主義在人生哲學上的錯誤，並告訴你一個必然能制勝共產主義的絕妙方法。(編)

哲學與宗教

文 嘉 詩 著
李 有 行 譯

香港干諾道中 真理學會出版
皇帝行二樓
每本港幣 三元

此書著者在序文內說：「一個受教育的人，希望充實他自己。除了他的專門學識之外，對於國家社會，哲學，宗教等重要問題，還要具備一種廣博而確切的常識」。果然，這本書對哲學與宗教之關係，特別是世界宗教中最大的天主教的性質與內容，給你一個廣博而確切的認識。著者文嘉禮博士，原籍意大利，來華已十餘載，抗戰期間改隸中國籍，並在成都創立中西文化研究所，以期溝通中西文化，此書之著成，即為其初步工作之一表現。譯者李有行先生為四川省立藝專校長，以文藝的筆法而譯出這本學術巨著，實為相得益彰。書為三十二開，共二百八十餘頁，上等新聞紙精印。書面題署為我國駐教廷公使吳熙熊博士。(編)

上海

恒 大 新 記 紗 廠

精 紡 各 支 優 良 棉 紗

紅

飛

機

牌

彩

飛

機

牌

成

功

牌

廠 址：上海浦東楊思南街二六一號

電 話：(02) 74048

事務所：上海中正東路二六一號四樓四四七室

電 話：19826 19672

內政部登記證警字第三六九號
執照第一五三三號

上海 振興毛絨紡織廠

自紡 自織 自染 自整

※採選上等原料製成優良呢絨※

三花牌 駱羊牌 將軍牌

地址：南京路 電話：73870
電話：15992
電話：12693
電話：16051

上海 恒通紗廠

精製各種優良棉紗

金獅牌 金網牌

廠址：南京路 68 號 電話：02 70445
電話：14693
事務所：真波路 70 號 電話：15992
電話：16051

本期奉售每冊一萬二

1948 年

第

6

期



藻文
刊月

林
森



白
雲
閣



久新送



美而
道觀

盤十二二踏

盤

八六四一

盤

七三六

盤

訂閱須知

茲因物價狂漲，本刊頗受影響，爰將價目調整，希讀者諒察是幸。

六月份價目如次：

- 一、平寄半年九十萬元。
- 二、航空半年一百三十萬元。
- 三、國際平寄全年美金五元。
- 四、雜誌一律按款可取到之日之價目計算。
- 五、郵匯請寫「南京新街口」或「儲匯」。
- 六、賬房交割，恕不接洽。
- 七、訂戶來函請註明登戶號碼，否則恕不答覆。
- 八、北平訂戶請向北平興化寺五福里甲一號通管處接洽。
- 九、武漢訂戶請向武昌花園山十一號王天德先生接洽。

廣告價目表

種類	全面		半面		四分之一	
	底	裏	底	裏	底	裏
封底	六百萬元	五百萬元	三百萬元	二百五十萬元	一百五十萬元	一百三十萬元
封裏	五百萬元	四百萬元	二百五十萬元	二百萬元	一百三十萬元	一百萬元
裏封底	五百萬元	四百萬元	二百五十萬元	二百萬元	一百三十萬元	一百萬元
普通	四百萬元	三百萬元	二百萬元	一百五十萬元	一百萬元	八十萬元

文藻月刊

新一卷第六期

中華民國三十七年六月出版

編輯者

南京(七)石鼓路一百號
文藻月刊社

代表人

長 陳 哲 敏

發行者

主 李 善 修
南京(七)石鼓路一百號
文藻月刊社

代表人

毛 振 翔

印刷者

南京林森路一二八號
美豐祥印書館

發行所

南京(七)石鼓路一百號

(本期零售每册十五萬元)

南京總主校于斌准



(A)

文藻月刊

新一卷
第六期

目次

民國三十七年六月出版

圖片之部

一、慶祝總統副總統府選任就任聯歡會.....十一

二、首任總統副總統就任大典.....十二—十三

三、歡迎史培爾曼樞機主教.....十四—十七

四、楊妹不食之謎？.....十八

行紀	第一專	真刊	歡迎	史專	培頁	不食	食謎	漫	文	字	插	圖
----	-----	----	----	----	----	----	----	---	---	---	---	---

1. 慶祝總統副總統府選任就任聯歡會	11
2. 首任總統副總統就任大典	12—13
3. 歡迎史培爾曼樞機主教	14—17
4. 楊妹不食之謎？	18
5. 楊妹不食之謎？	18
6. 楊妹不食之謎？	18
7. 楊妹不食之謎？	18
8. 楊妹不食之謎？	18
9. 楊妹不食之謎？	18
10. 楊妹不食之謎？	18
11. 楊妹不食之謎？	18
12. 楊妹不食之謎？	18
13. 楊妹不食之謎？	18
14. 楊妹不食之謎？	18
15. 楊妹不食之謎？	18
16. 楊妹不食之謎？	18
17. 楊妹不食之謎？	18
18. 楊妹不食之謎？	18
19. 楊妹不食之謎？	18
20. 楊妹不食之謎？	18
21. 楊妹不食之謎？	18
22. 楊妹不食之謎？	18
23. 楊妹不食之謎？	18
24. 楊妹不食之謎？	18
25. 楊妹不食之謎？	18
26. 楊妹不食之謎？	18
27. 楊妹不食之謎？	18
28. 楊妹不食之謎？	18
29. 楊妹不食之謎？	18
30. 楊妹不食之謎？	18
31. 楊妹不食之謎？	18
32. 楊妹不食之謎？	18
33. 楊妹不食之謎？	18
34. 楊妹不食之謎？	18
35. 楊妹不食之謎？	18
36. 楊妹不食之謎？	18
37. 楊妹不食之謎？	18
38. 楊妹不食之謎？	18
39. 楊妹不食之謎？	18
40. 楊妹不食之謎？	18
41. 楊妹不食之謎？	18
42. 楊妹不食之謎？	18
43. 楊妹不食之謎？	18
44. 楊妹不食之謎？	18
45. 楊妹不食之謎？	18
46. 楊妹不食之謎？	18
47. 楊妹不食之謎？	18
48. 楊妹不食之謎？	18
49. 楊妹不食之謎？	18
50. 楊妹不食之謎？	18
51. 楊妹不食之謎？	18
52. 楊妹不食之謎？	18
53. 楊妹不食之謎？	18
54. 楊妹不食之謎？	18
55. 楊妹不食之謎？	18
56. 楊妹不食之謎？	18
57. 楊妹不食之謎？	18
58. 楊妹不食之謎？	18
59. 楊妹不食之謎？	18
60. 楊妹不食之謎？	18
61. 楊妹不食之謎？	18
62. 楊妹不食之謎？	18
63. 楊妹不食之謎？	18
64. 楊妹不食之謎？	18
65. 楊妹不食之謎？	18
66. 楊妹不食之謎？	18
67. 楊妹不食之謎？	18
68. 楊妹不食之謎？	18
69. 楊妹不食之謎？	18
70. 楊妹不食之謎？	18
71. 楊妹不食之謎？	18
72. 楊妹不食之謎？	18
73. 楊妹不食之謎？	18
74. 楊妹不食之謎？	18
75. 楊妹不食之謎？	18
76. 楊妹不食之謎？	18
77. 楊妹不食之謎？	18
78. 楊妹不食之謎？	18
79. 楊妹不食之謎？	18
80. 楊妹不食之謎？	18
81. 楊妹不食之謎？	18
82. 楊妹不食之謎？	18
83. 楊妹不食之謎？	18
84. 楊妹不食之謎？	18
85. 楊妹不食之謎？	18
86. 楊妹不食之謎？	18
87. 楊妹不食之謎？	18
88. 楊妹不食之謎？	18
89. 楊妹不食之謎？	18
90. 楊妹不食之謎？	18
91. 楊妹不食之謎？	18
92. 楊妹不食之謎？	18
93. 楊妹不食之謎？	18
94. 楊妹不食之謎？	18
95. 楊妹不食之謎？	18
96. 楊妹不食之謎？	18
97. 楊妹不食之謎？	18
98. 楊妹不食之謎？	18
99. 楊妹不食之謎？	18
100. 楊妹不食之謎？	18

封而.....韓劍琴



文字之部

蘇聯在戰爭上的弱點

…… 魯雷譯 (二)

兩大集團的人力和武器

…… 白廬譯 (四)

面對現階段的琴心三部曲

…… 陳效平 (六)

哲學與民主戰爭

…… 呂穆迪 (一九)

亞里士多德之形上學 (續)

…… 陳哲敏譯 (二四)

世界名科學家與教宗

…… 明德譯 (二七)

曠代奇人 第二幕

…… 愛德樂譯 (三二)

三喜飯

…… 李耀美 (三九)

特寫 勝利號的趣聞錄

…… 周幼偉 (四一)

研究 積石山與黃河之源

…… 蘇雪林 (四六)

時事選述

…… (五二)

總統副總統就任大典·立法院舉行預備會議·立法院正副院長
選出·翁文灝長行政院·第七屆全運會成績介紹



蘇聯在戰爭上的弱點

警雷譯

蘇聯的實業狀況，據達到了美國一九〇二年的水準。就現下來說，這不足以支持一次大戰。甚至在一九六〇年——從現在說十二年後，蘇聯的實業力還不及美國五分之二；雖然比現在已經大而遠超過英國去了。

現在我們可以權威的統計一下：蘇聯的現實實業力與他所期待的一九六〇年的實業力。這種統計是基於美國和英國的通報，而這些報告又是非常權威的。

蘇聯現有的力量——根據統計所指示，是在於他廣大的民衆與地理地位，這是使人最難攻陷的。至於他未來的機會，除了廣大的民衆而外，他所以為基礎的乃是他的未來發掘的無量的自然資源。他的弱點呢？除了戰爭所加於他的損失而外，則是在於他運輸線的薄弱，人民開化水準的低落，以及原來不足供應需要的農業。

蘇聯發展的進程，我們可以從下面要說的與美國比較的數字中看出：在一切力量方面，蘇聯差不多比較美國要後退四十五年。一九四〇年上，在與德國作戰之前，他的經濟力量，僅同於美國一九〇二年的經濟力量。此次五年計畫的末尾，一九五〇年上，他所期待的力量也不過只趕上美國的一九零四年。如果他仍然繼續着現在的趨勢，在一九六〇年，他也不過達到美國一九一五年上的經濟地位。

在工作效率上：蘇聯在一九六〇年上，無論如何也不過美國一九一五年的成就。如果紙面的估計一下，我們覺得他的生產量的最高量，也不過只抵得美國一九一五年之半。

在鐵路的哩數上：蘇聯是遠後於美國的。一九四〇年蘇聯鐵路哩數的總額差不多僅等如一八七二年的合衆國；哩數五七，三二三哩，現在的美國已超過了二二六，〇〇〇哩了。

從一九二八年到一九四〇年，蘇聯開始緊急加強實業建設，然而他的進展也不過和美國內戰後的實業進展相仿。從一九四〇年起，蘇聯的實業進展，遠遠不上美國一九〇二年的四分之一的速度，那末未來的實業進展，又該如何與美國作比例呢？

蘇聯在實業進展上，從大戰得到了一個驚人的退步。一九四一年他所到的效能，在車輛上損失了百分之五十八，在鋼鐵量上損失了百分之四十五，在發電量上百分之四十四，在產煤上百分之五十八，另外他還損失四分之一生產器用，和百萬噸的房屋、合作農場、教堂、學校、橋樑、各種工商業的建築。他的經濟力量，折合美國從百分之四十二降到百分之二十五。現在，他的五年計畫的主業計劃，是恢復在戰爭中的成績，建設器材儲備與食物儲備的處所。這便可以明瞭為什麼蘇聯在一九五〇年上方能達到美國的一九〇四年。

蘇聯的經濟是有基本的弱點的，他還需要好多年的落伍，未來的年月，還不知有多少年在追趕美國。

貧弱的運輸是蘇聯進步遲緩的主要原因之一。蘇聯的鐵路哩數不過有美國的四分之一。他沒有良好的汽車道，也很少有交叉的大路，主要的不過是由莫斯科北到列寧格勒，西到明斯克，南至基輔與加爾加夫。自用汽車與卡車只是在城內跑。這裏有許多的大道是很不平坦的，很快的就撞毀了車的动力機。一個汽車或卡車的壽命，多不過八千哩。航路的運輸，對蘇聯也很少幫助；除去了裏海與黑海以及像俄國那樣的幾條大河外，夏天的時候，海路向北也有一段路子的使用。

最近蘇聯的短途運輸進步得多了，爲了克服運輸的困難，蘇聯最近建築了四千五百哩的新鐵路線，與七千八百哩的第二路線，又修補了三萬七

千里的鐵路。在烏拉羅與西伯利亞電化了三千三百哩的鐵路。
 不均的農業生產屢次生出食糧不足分配的問題。蘇聯的廣大墾場，一半以上還在林野之中，百分之十八是荒野或半荒野，百分之十五是在北極圈內，冷得連種者都不生長。在蘇聯的平原中差不多八分之一是繁茂的草原，肥沃的良土，那些土地已經快到完全耕種而播種的光景了，然而因了機器的缺乏，播種機的不良，以及農具的不足，使生產覺非常落後，很自然的結果是食物的供給沒有增加迅速的迅速。如果蘇聯能巧妙的購買東

反舌鳥又在狂叫！



文 滿 月 刊 新 一 卷 第 六 期 蘇 聯 在 戰 爭 上 的 對 策

南歐的物產廢除，這等假性的食物不足問題並，儘可以有補救，無論如何，他且下正在堅苦地企圖家庭增加食糧生產。

技術人員的缺乏；蘇聯的工人比起美國的工人來，少得多了，這可憐的蘇聯實業也實在不足。爲了克服這種困難，蘇聯當局曾加以極大努力，希望他們的包工制下加強生產，並且從此大興戰機，他們甚其可貴的利用了德國被俘的技術人員。

工藝的落後，使蘇聯在圖案，設計上，很廣汎的市場範圍，只有在機器上除外，比如就蘇聯汽車工廠來說，他便沒有一個是新的圖案，而是仿襲美國和英國式樣，如果有所改變，也只是相差無幾。另外在一種外國新發明發生的時候，在蘇聯這種同型的汽車，總是瓦其又河，距離開也愈來愈遠了。曾測說，還有三年距離。數量方面，也是如此；然而自一九四一年起，則那四年半不準海及。在現時代，則相差九年之多了。這種技術的落後，如果在原子力的原野裏是這的話，那末蘇聯將要落後於美國遠了。

統計方法的欠概簡，使蘇聯的經濟屢次遭受中大的貳費。根據政府所發機關的報告，在最近的大戰中，甚至有一時，正當工具的供給完全喪失；如此，廠主們並不能找到在全國何處可獲得劣等的需要的工具。

管理的錯誤，也是很重要的一件。最近，蘇聯的高等管理員不會將原料的供給配合機械工具的要求。到現在，燃料的不足實在成了工業生產進步的阻礙。另一種新的場合，便是政府在供應分配生產附加的東西方向，也失敗了。曾測說來，蘇聯的經濟，雖然能生出大量的物品，然而產量不足居多。

這些蘇聯經濟的一切弱點，深爲美國官方所統計，借這，他們可以預覽蘇聯之未來命運。

蘇聯所擁有的基本優點，也很可以抵消它的弱點。
 龐大而增加迅速的人口，在兵源方面，在物資生產的基本方面，都給予了蘇聯政府人力的滿足。我們可以指出在一九四〇年，蘇聯的人口是期待着二二五、〇〇〇、〇〇〇；而一九三九年上半年上是一七四、〇〇〇、〇〇〇。

○在這次戰爭中，損失了二千五百萬士兵與民人。在另一次戰爭中，如果美國想在數目上與蘇聯軍隊相比的話，那末在美國國內的戰時生產便得太難過了；然而要美國的戰時生產還要維持首位的話，那末美國的武裝部隊便不足與蘇聯的軍隊競爭了。

廣大的財源在蘇聯還待開闢：煤、鐵、磷砂、錳、石油、燒鹼、木炭、石棉、白金是特別豐富的。蘇聯相信他擁有世界百分之五十五的石油。在烏克蘭、烏拉羅與古斯愛斯盆地有三個銅場是很發達的，而兩個在遠東的還未得好好利用。無論怎樣，蘇聯的礦產有幾個是太遠，用起來多不經濟。在其餘的東西他實在是缺乏的。現在他煤油的供應，是極感缺乏，他想盡方法用煤以及其他硬燃料來代替。

蘇聯政府的獨裁政權，對於指定的生產某種東西是有利益的。他的能力可以指揮人、物之力去作他所認為最重要的工作；他的力量也可以解散工廠，只要是為了自衛。

蘇聯在歐洲與亞洲之間的中心地勢，為蘇聯最大的優勢。拿破崙與希特勒都想衝入蘇聯，結果兩次敗北。負責美國軍方的領袖，想信是不該步拿破崙與希特勒的後塵的。換句話說：蘇聯在離個人國土較近的地方，是善於作防禦戰的，雖然現在他們還是過於微弱，而不能打擊美國。

蘇聯現在怎樣呢？在最近的五年計畫裏，蘇聯的計劃是以全力彌補他

戰時所受的損失，以及克聯他炫耀於人眼前的長時的經濟弱點；幾乎是半數以上的金錢用來為重建他那廣大被蹂躪的場所，而只有六分之一的金錢是為鐵路、鐵路的修造。另外，蘇聯現在已集中了他的重工業與電力，現在已舉國全部的出產與戰前相持了；然而就全部來說：重工業較戰爭以前大得遠，可是消費生產却是降低得多了。蘇聯之所以如此，是因為重工業既可以加強軍力，又可以加強收穫，較之消費生產的用途，是大得多了。

蘇聯能攻擊美國嗎？研究美蘇問題的專家，都認為幾年之內是不會如亂的；他們的意見，以為是在一九六〇的蘇聯生產，還只不過達到一九四六年的第一次計劃的三分之二。史太林希望十五年內能完全達到他們的理想。

美國與英國的專家們說：估計蘇聯是一個無邊際與無限富源的廣大地區，這是錯誤的。多數的工廠，土地與人口成集中成一個三角形；由西方的列賓格勒與烏克蘭，擴展到東方的西伯利亞中部的工業區。這三角形是蘇聯大廣場的一個小角落，然而這小角落却是蘇聯經濟的主要資源。調查源頭到現在為支持一個攻擊戰爭，還是太弱太弱。（譯自世界郵報）

兩大集團的

人力和武器

白廬譯

反共集團與共產集團的冷戰，到目下止，已經緊張到萬分了，尤其因

了美國不願與蘇聯單獨進行談判，而更緊張到不可復加了。大戰的慘劇期

貯望各方，已是不在遠了，然而如果一旦大戰爆發了，雙方的力量，必
定相差到如何程度呢？大家願意知道嗎？請看我們翻譯的這篇文章。

在現階段裏，蘇聯是全世界上天下第一號的軍事國家，他的軍事，他
的軍事的威力，現在已有橫掃歐亞，以任所之的氣概了。

美國在知復員之後，現在已開始在想：最低限度要部分的從新動員
了。另外美國也在想供給物資，幫忙歐洲的盟國，以便使他們能有效地建
成起他們的軍事威力來。現在歐洲的軍隊，除去了蘇聯和他那一幫囉囉，
都是缺少設備與空軍實力的！缺少得使我們想都想不到。

這真我們不談他們的冷戰了，我們直接了當地說一說他們軍力的情況
吧。

在空軍方面：如同 *Comand* 指出的：蘇聯最低也擁有一萬四千架
飛機，在第一兵線上愉快的準備着。在這些飛機的背後，至少還有一萬到
三萬五千架龐大數字的飛機在貯存着。美國呢？不過擁有一萬零一百架能
作戰的飛機，五千五百架是空中部隊，海上空軍則不過只有四千六百架。
預備在貯藏的飛機，頂多是兩萬七千架。美國是強在轟炸上的，蘇聯則無
論是在作戰上在防禦上都很有強勁的，他從美國得到為防禦使用的飛機，
最少有五萬架，較於二次世界大戰的砲火了。

在海上：無疑的美國還是占着世界第一把交椅。

在大地上：蘇聯在歐洲大地上是超過各個國家遠甚的，他的軍隊是龐
大的，他們是為作戰而組織的，他們是有直接效能的作戰威力部隊，他也
有大量的儲備兵，並且他也能很快的動員起他們來。

從下面的統計可以看出在蘇聯及其衛星國的軍隊實力，是如何較比全
歐以及美國的軍隊龐大得令人驚奇，現在我們將這個統計，開列在下邊：
蘇聯的現役軍人有四百零五萬，分別組織在一百個正規軍與九十個基
幹軍裏。他們並且配合着龐大的空軍能力，大約有五萬架戰鬥機，至少有
二百架新式巨型型的重轟炸機。此外還有十萬陸上部隊，被訓練裝備成了
防守部隊。在他的衛星國呢？蘇聯政府命他們調到九十八萬二千個軍

人，分成七十五個師軍，一切的武力全是起過意的被裝備了，他們都有最
強力的砲火與坦克車。

歐洲除去了蘇聯同他的衛星國以外，除去了西班牙，芬蘭（現在已算
作蘇聯的衛星國之一了），瑞士之外，只不過擁有一百零五萬八千名軍人。
內有英國五十萬，土耳其六十萬。法國的全軍，連同他的機械化軍與空
軍在內，才不過四十三萬人。至於西班牙也不過有四十二萬二千士兵，在
戰爭時可以一用。

並且這些軍隊還是散漫的，沒有組織的，裝備得又非常可憐。在法國
、土耳其、挪威以及其他的大陸上部隊又有合作的計劃，並且對這龐大
的全部又多領導錯誤。此外，這些國家都是忙着恢復平時生產，漫不注意
於戰爭利器的充實，軍用飛機，數目既少，且又多失去時效了。德國的戰
時兵工廠也都停止工作。坦克車是缺乏的，現在化的鎗與裝備也是急
需的。

面臨了這種現局勢，美國開始計劃重新徵兵，並且要裝備歐洲盟國。
就物質來說：蘇聯的武力在一次閃電式的進攻中，一直到比利牛斯和英爾
海峽是不會遇上實際抵抗的；另外就在機械人力與工廠上也很可以在西歐
建設起蘇聯與美國軍事上的勢力來。

西歐軍建軍，如果想到蘇聯和美國，水不太難，因為他有下面的幾
個因素：

人力：在戰時的訓練中，人力是充足的，如果要充分運用，在一二百萬
軍人以外，在緊急措施之下，還可以招到六百到八百萬的後備兵。
工廠：在西歐方面，近代兵工廠的發展，較蘇聯治下的地帶，進步多
多，這些工廠正在專門從事於恢復戰前的高水平。如果馬歇爾援助計劃成功
了，他們更能增加他們的生產能力。

戰時物資：如同鋼鐵與煤斤之類的東西，西方總比以農為業的東方多
，運輸方法也較蘇聯發達。

如果重建歐洲軍事的會議從這基礎上完成了的話，那末在這種軍事指
導與裝備缺乏之下，他們應當怎樣了這末我們要問出其計劃來：

的段階現對面

曲部三心琴

平效陳

引言

廿世紀是民主的世紀，中國以幅員之大，人口之多，與在歷史地理上所具備之優越條件，其興替盛衰，實關切世界安危。於此偉大世紀行憲，其將形成民主世界之重要一環，指日可期。吾人忝為國民，對憲政深有感觸，特布紙區用廣其意義之深長。兼敢以「劍刺琴心」與世人共勉。

(一) 曠望行憲

今年是大選年也是行憲年，所謂「選舉」便是選責任，打破派系作風與裙帶關係；所謂「憲政」便是以法治代專人治，以民主代替獨裁。三民主義的終極目標，是建立民國促進大同，若唯民國為巨廈，則選舉彷彿物色土木工人；行憲彷彿開工建造。工人的感否，固然與大廈有關，但只須行憲有辦法，工人幹的好不好，我們還可以叫他們走開，另請高明；反之，便是「喧賓奪主」，任意胡行，偷工怠工；如此民國的巨廈豈不功敗垂成了行憲在中國尚屬創舉，根本沒有行憲經驗宏富的人才，所以我們無庸徘徊憮憮已成過去的「選舉」辦理得善與不善；而應該聚精會神，注意行憲，掌握工人，在行憲經驗中訓練人才。

「憲政」不只是名詞，而必須見諸實施，蔣總統在就職演說中，曾說：「如果國家不能因行憲而達到統一，獨立，和繁榮；人民不能因行憲而得到幸福和進步；則行憲將失去意義。」我們中 總統之言曰：要使國家統一就必須加強裁軍軍事，要加強裁軍軍事，就必須從政治、經濟等方面力求革新。結束官僚政治，倡導民主政治，剷除貪污政治，樹立廉潔政治，打倒豪門資本，發展民生主義的國民經濟；庶可使國家因此而獨立繁榮，人民因此而幸福與進步。但這些全賴憲「變」，俗話說：「窮則變變則通。」今天的中國，已窮得無以復加，只有「變」才有生路，諺言「變」便

戰鬥極：需大量的增加。英國所有的飛機，至多每幾天，或幾星期戰爭之用。其他的西方國家的空軍實力，更不切實用。蘇聯飛機的生產量，平均每年在六千與一萬二千架之中。至於西歐的生產量不過是以百字計數，總不會以千萬出來。且下最需要的東西是戰鬥機，轟炸機以及重轟炸機。

步遠與其他的小武器，雖然在戰時是很需要補充的，然而在這方面，美國並不感到缺乏。反戰機武器，無論如何是實在需要的。這其中包括高射砲，高射新機槍及五十響自動機槍。

坦克車與其他的新甲戰車為恢復軍車力量，也很需要。這種武器的裝備是停頓了，補給也被限制了。它們為新裝甲部隊的需要是很大的。

總也是乾脆的需要補充。法國曾有很多德國製八八生的砲火，英國與其他國家也有美國製備的大量武器，然而增加了軍隊能力需要之下，還是需要更多的砲火。

大筒砲：攜帶既便利又最簡便的坦克車與裝甲車，它們也很需要。在這種武器之外，巴拿加砲，不動砲，平射砲等等，比起正現的砲火來，相差太遠，也應當加緊生產，以代重武器的裝備。

子彈為了擴充軍事計劃也是很需要的，火筒砲彈與榴彈砲為美國式的軍隊也是不可或缺的。

各類的車子，也應當按照比例補充，然而卡車却是很多的，不太需要。

軍事補充：汽油、油、食物、剩餘部分、飛機補充設備、軍靴等以及其他軍事用物，都需美國供給；很多不需要特殊戰時工廠的東西，他們也能自己補充。

美國軍隊的派遣：軍隊與空軍軍人是需要顧及軍事援助而派遣到各國的，他們的使命是供給教練使用美國武器的人材；飛機與軍艦之屬皆是。此外還可為整頓歐洲軍隊工作，並也為聯絡歐洲與美洲的軍隊而努力。

總之，西歐的軍事計劃家正準備從以上方面向美國

是束手待斃。所幸我國對野對此已有共同的認識。總統就職演詞中曾說：「惟有政治經濟社會全面的革新，才是消滅共匪的有效辦法。李副總統當選的次日也曾向記者強調：中國非變不可。張希聖全國人民一致願望俾期完成。翁院長被提任後，在他第一次書面談話中，亦曾指出：『必以公平積極的精神，實施改革。』李副總統的當選，泰半成功於以『變』號召，新閣提名的前夕，『用新人行新政』變成全國一致的呼聲，由輿論的反映可以說明人心思變，『變』的巨流，已成奔騰澎湃，不可遏止之勢。凡敢嘗試改革的時代殘渣，必將被它沖去，而對於消滅、滅之，用『變』的尺度，可以衡量每一當權的政治生命，可以評價行憲的新政府，與國家與世界的吉兇禍福，也可從而預卜。

中國需要『變』，而且刻不容緩，但我們只希望從上而下的革新，因為反之便是流血的革命。百孔千瘡的中國，已經不起這樣的震動，而且那就等於為共匪與國際陰謀者提供機會，但不帶『革新』若落了空，則革命其畢必然到來，將使中國陷於萬劫不復，世界和平的希望亦必幻滅。我們懼於這樣的『變』我們不忍再見中國與世界同歸於盡，我們振臂急呼：『全國同胞應該督促政府，力行從上而下的革新。』

其次我們希望『變』要依據憲法。因為揭開憲法，便失掉了重心，今天的中國頭重脚輕，彷彿一把尖端向下的圓錐豎立於亞洲東南部，一旦失去重心，難免傾倒。總統說：『最有效的改革，必須通過制度和法律，必須適應大多數民衆的要求，更必須分別本末輕重；有步驟有計劃的來實

行。』我們認為憲法是一切法律與制度的圭臬，適合全民的要求與國家急切的需要，憲法第一章

非不援助。他們的希望是歐洲軍隊有了足夠的裝備與補給，防止法蘇進攻的軍隊，使歐洲不易被征服；時間還容許在歐洲建設起一個與蘇聯均敵的軍事力量。在軍事裝備開始，蘇聯是占優勢的；但結果在現在指定的方法之下，能努力裝備一個時期，歐洲還有一種的能壯大起來。

(譯自世界報告)



夢碎的派門魯杜

所規定的：『民主共和國體，主權屬於人民，和現有的制度必須確保。第二章所賦於人民的權利義務，必須保障。第三章九章所規定的政權機關，與各級治權機關的職權與義務，必須妥以必恆必動的發起，不許敷衍，亦不許越權。』憲法第十與十一條的精神，尤必充分發揮，以糾正過去中央過分集權，地方過分無權的畸形狀態。憲法第十三章的對內對外的基本國策，舉凡國防、外交、教育文化、社會安寧等，必須澈底實行。尤其是第三節的國民經濟基本政策，必須十足兌現，就中以第一四二條所謂：『以民生主義為基本原則，平均地權，節制資本，以謀國民民生之均足一項，尤為重要。我們曾一再著論：除非實行『主政』以平均地權，不能爭取廣大的民衆；（因為中國百分之八十為農人）除非清算軍閥，以節制資本不能解除當前的危機，（因為美債可以得而不可恃，苛捐雜稅等於自斃於人民）欲求收支平衡安定金融，必須從豪華官商着眼，隨着擴張的『救濟特捐』太嫌不夠。傅作義將軍治下的『歸綏風』應該吹遍全國。又第六節所規定的邊民政策，必須澈底實施，方可杜絕外人

的離開我與而得禍亂之源。我們更希望第十四章中的憲法制定與修改，發生作用，俾期憲法能在實行的經驗中，進步不已。我們敢予斷言：這一部憲法的十四章一七五條的一字一行，一點一畫；對粉碎中國共產叛亂，與國際共產赤化世界的陰謀，均有「雷霆萬鈞」的偉力，遠遠的超過一千個機械化師。

(二) 感於翁文灝組閣

民主黨分裂了！

元寶就任後，閣揆提名是行憲新府一件大事，經過幾天的醞釀，內何憲欽張翠兩氏的聚辭，而一度難商，但終於五月廿四日以翁文灝氏開出洽門，在中外矚目下提名同意了。我們殷望「革新」我們將這殷切的期望寄



於翁院長。翁氏是著名的學者，歷任中樞要職；為公眾，耿直清廉，道德文章震然中外。就他的操守與學術地位大體不失為理想人選。俱立法院行便同意補時，記者亦曾奉列末席；且擬立委諸公的同意票，奉牛是懷着「不得已而求其次」的心情投下的，也有的是爲了顧全總統的威信，而投下了「信任總統不會提名錯誤」的一票。以上兩種心情，被胡健中、王創鈞二立委，說明無餘。他如七十五人選席，兩人棄權，二十餘脫票，與九十四人反對，有人認爲均屬視作不同意見。然就我們的看法，這些人，不同意，或不完全同意的共同心理，並非對翁氏的操守與聲望表示懷疑，而大致可以用馬乘風立委的話來代表：「翁氏資望有餘魄力不足，若任所平時較的閣揆，尤稱適選；然應付目前動亂的局面，顯嫌不足。且有某立委率直的話說：翁氏所主持的資源委員會在接收時陷一場翻滾，翁氏不能使小規模的資委會清廉，而希望其使全國清廉，舉不過者？」嗣後憤然一談輿論的反映，也多以翁氏尚非理想人選，然而依我們的看法：世間凡百事務，沒有比善美與絕對善美的，翁院長不是豪門，不是官僚，就可謂先天條件已足；縱有其他困難，也非絕對不可彌補。議會政治不同於官僚政治，前者是培養政治家的溫床，後者是舉送人才的墳墓；在民主政治的軌道上，議會是民意的集中反映，內閣有負責的對象。是非清楚，責任分明，大家對事而不對人，爲公而不爲私，自然容易精神出勇於負責風骨蕩蕩的政治家。這在歐美議會政治的先進國家，已經例不勝枚。官僚政治的圈子裏，是非無一定的準繩，做官以敷衍爲能事。兼推而治，上下相孚；硬於實幹，動輒得咎；翁氏在資委會時，未能約束部下盡使清廉，實爲政治環境所使然，對翁氏本人實未可予厚非。試問過去那一個機關是絕對清廉的呢？翁氏能出淤泥不染已難多得。實堪敬佩。而這次敢於辭職負責，毅然組閣，又正是魄力與勇氣的磅礴宣洩，我們固然不敢期之過奢，但相信翁氏的新閣對民主始基的奠定與政治環境的改造，可看有相當的成就。

根據我們的感想，國務院內的期許，具體中述如下：第一希望翁氏確保穩然的立場，抱定絕對人才主義。我們深知當他組閣伊始，各派系領袖必然向翁氏存人，我們希望翁氏不爲所動，因爲若翁氏之意志受以下限，則如

若陷於分權之局，則必將重演於無事可爲之禍。我們向政府向新氏進言：欲免於此種災禍，必須由正統作起。胡適博士在總統就職前夕，曾主張特設政府一切技術衙門如水利、農林、資委會、經濟、交通等部門，均由專門人才負責，即教育、財政、外交、國防、司法等亦應由專家担任，庶可免行政效率。我們認爲胡氏的以專長有獨到之處，我們也希望翁氏組成人才內閣專家內閣。第二希望翁氏以「補強元首改變政風」自任，與元首相輔，應該在良師益友死相隨失之間，一切權政悉照憲法辦理民意，讓令元首願意負責任，翁氏亦應本諸愛護元首之意，爲元首分勞，不可藉帶精神本身應負的責任。我們覺得翁氏係承總統信任，自由的內閣不難組成。第三我們希望翁氏組成責任內閣，舉凡政治、經濟、軍事等方面，均應拿出一套新可行的辦法，作爲穩固政治的樞本。他如接受美援，運用美援，經濟建設，國防逐漸的開發等……亦均希望他能盡其在國際間的聲譽，與宏富的經驗，一方面爭得友情的援助，一方面即經就緒，而有一新耳目的表現。

胡適博士說：新政府成立後，在行政上，自有若干新改革，其第一新國人耳目者，莫若經濟財政改革，且其成效亦較顯著。我們認爲翁院長先天的條件已經充分具備，對於財政方面的條件尤以優越。今後的成就，將與國人的信心，與人民的誠意成正比例，我們爲國家領導得人，我們也願翁院長百尺竿頭更進一步。

(三) 就教於李副總統

我們教育中國在民主學習的過程中，突飛猛進，以貫徹「一面倒」一面「建國」的基本國策，我們曾這切切的期望寄於勤求民隱而不化化的李副總統。以李將軍的革命熱誠卓著史蹟，開明進步學識中外，他的榮耀顯赫，象徵着中華民國的吉祥天籟。與我輩高級大領袖萬方的勳大總統，必將相得而益彰，我們懷著「忠愛後進」的誠意，拉繆爾斯向李副總統請教。

第一我們也發現共匪爲害中國，彷彿歷史上的「洪楊之亂」。今日的美國軍事專家即可與昔日美英法等國在上海等地爲滿清訓練「洋槍隊」相比擬。削平洪楊之亂的究竟是曾國藩，洋槍隊不過收獲一部成效而已。曾國藩關係一介書生，惟其他訓練的湘軍具有新精神，新作風，而能爲人所不備焉，自願今日訓練湘軍，作策最有辦法的，並不假於英式裝備的機械化部隊，從陝北戰局的未能創造預期的紀錄，與東北戰局的五萬清兵兩路可得證實。我們客觀的分析，就必須承認維持河北殘破之局，使關外其匪無法進關，關內共匪無法發展，確保華北鞏固東北與華中，而使全局得以穩定的是傅作義將軍，傅將軍的成就就是從腳踏實地硬幹苦幹而來，他的部隊風有「草鞋部隊」的雅號，這支部隊能有如人的表現，端賴其作風新精神。於是自民國卅四年冬，粉碎了共匪佔領歸綏，寇擾內外蒙古，北與蘇俄接應的陰謀。卅五年秋，又使共匪攻佔大同，進佔歸綏，重犯三十四年冬所夢的妄想歸於幻滅。卅六年秋又攻佔張家口使蒙共與蘇俄在蒙古地面上的交通完全斷絕，而使國內共匪與其祖國在陸上分離，不得不僅靠海上交通維持殘喘，所以我們以爲傅將軍在今日之地位，恰如歷史上的曾國藩，我們承認美援可以提早穩定通貨，安定金融，解救經濟危機，但總覺得只有超位理化的曾國藩——傅作義將軍才堪稱國家的安定力，而爲民命危運所繫。昔日滿清政府未曾沒有較曾國藩的湘軍更強健優良的部隊，但並莫之能禦洪楊。假如曾國藩不訓練湘軍，則清朝必早已亡於十年無幾。然曾國藩練兵之道並不認當時的清政府信任，當曾國藩第一次攻克武漢時，咸豐帝曾封其爲湖北巡撫，但一經守相新馬路進以「曾國藩僅一在籍侍郎，爵匹夫耳，以一匹夫而能呼號數萬人非國家之福也。」咸豐又免其職，終咸豐之世曾國藩未被封爵；且一切行動多受譴責與阻。雖有胡林翼與之合作，仍敢無所建樹。待咸豐死，其子同治嗣立，因優仁，肅順的保舉，曾國藩方被任爲兩江總督，節制東南四省，且各省督撫皆由曾氏保舉；曾氏大權在握主三年而臨平洪楊，清室得以延國五十年。同一曾國藩所與部屬之，蓋爲帝昀（咸豐帝名）之忌，久而無功，後仁出顯保薦之乃得咸豐（同治帝名）之信三年而不賊。由此可以證明：有了人才

這需要有人保存，方能為元首而為國家用。今日的共和國不知昔日滿清朝賦：傳將軍的雄才大略，授會國諸王萬壽之；以今日國家元首的英明，當照非成國同治所可比擬，然我們以今瞻昔，瞻望會國諸王北平權經年，且與傳將軍相如至深的李副總統，擇期政府更傳氏以重責，並給予一切必要的優待，使傅氏如坐第一波瀾平共區。

其次我們覺得政府在用人方面，似乎偏枯北方，致對北方了解不深，而措施失宜，國潮洪楊之亂平後，清室得延緩數十年，但終致亡國。原因固甚複雜，但過分重視北方，偏枯南方，亦為原因之一，譬如歷次外人入侵，清朝戰敗之後，只須外國人不進北京，在國粵等省割地賠款，則北通商，均感不關痛癢。連使外國人得持種種藉口，大凡有所要求，先以「進北京」為勒索手段，由此可以證明滿清對於國家之局勢安之若素。但結果革命者終於成了革命的搖籃，革命武裝起於滿清清和。我們認不願作此不祥的檢討，但今日東北與華北的重要性質不容忽視，該等地區固與鄰千里毗連，而今日強鄰覬覦中國赤化世界的野心，尤非清末時候南洋等地華僑，僅僅同情革命，贊助革命所能類比。故今日東北東北的嚴重性，較清末時候的華南各省，尤甚過之。現禍亂起於北方，終於亡中國之實例史不乏書與不勝舉，該等地區，尤以天接地連等自然環境的積弊，致使民心一失即成不易收拾的局面。我們懷於歷史上血的教訓，要日擊北方人心急待收拾，不忍不做急切呼籲：北方不容忽視，行政用人要南北均衡！「血緣」一「地緣」等政治之論，不容不力圖消弭，我們覺得以李副總統政治地位之崇高，與元首之接近，且曾主筆平韓，對華北東北認識甚深，所以這一點希望，也寄於李副總統。

行憲伊始，彷彿建國的基石，倘使基石不固，民國將如空中樓閣，當此外患交迫，內憂漸仍之局，實難以做狂風驟雨屹然於天地間，而安定世界遠隔人羣。現在面臨我們的是國家民族與人類世界的危機，實言之是國際鐵幕籠罩中國；是華民專制，控制中國；是第三次世界大戰迫近而起，導人類於毀滅之途。民國的主人負有爭取國家生存的責任，中華兒女負有延續民族生命的義務，人類的一員負有挽救世界人民的使命，這責任重務使的工人，完全盡奉 國又選致與憲法的圖形，建造民國的巨廈。不許偷工減料，鬆懈廢弛，更不許他們嬉笑粉飾，使民主只具偽裝的外形。而失却人民的信仰。我們秉承先賢後繼住開來，我們負起這偉大的時代使命為了不惹起國家的新變，世界的輪亡，我們要監督政府完成這至艱且鉅的行憲工作，革新工作，與救國工作。我們為發揚「列強國權絕世」的

編者精神，特補吐衷曲就致於各院長，李副總統與全體同職。知者者！其朝乎來共勉！公與平來共勉！勿使我們感到孤獨與寂寞，則國家幸甚，世界幸甚。
(完)
【卅七年五月廿八日於首都】

介紹華明新聞社

在中國，或外國，天主教生活中的事件，動態與人物常有對於人類的關係。它對每一個有頭腦和心志的人，都有著寶貴的利權關係。華明新聞社的目的，就是把有關這些問題的豐富材料，用適合於新聞界的方式供給新聞界。每一位記者，感覺到天主教會在每日的新聞裏面，佔一席之地，可是他們因苦惱和天主教人士缺乏聯繫，而不能使有關天主教的新聞和特殊資料，很方便而迅速地搜集起來。

華明新聞社的目的，就是來做這個聯繫。

華明新聞社對於新聞界，除非「產生新聞」的主教方面對新聞界的一種合作與供養。

華明新聞社對於新聞界，除非「產生新聞」的主教方面對新聞界的一種合作與供養。

華明新聞社對於新聞界，除非「產生新聞」的主教方面對新聞界的一種合作與供養。

華明新聞社對於新聞界，除非「產生新聞」的主教方面對新聞界的一種合作與供養。

華明新聞社對於新聞界，除非「產生新聞」的主教方面對新聞界的一種合作與供養。

華明新聞社對於新聞界，除非「產生新聞」的主教方面對新聞界的一種合作與供養。

華明新聞社對於新聞界，除非「產生新聞」的主教方面對新聞界的一種合作與供養。

華明新聞社對於新聞界，除非「產生新聞」的主教方面對新聞界的一種合作與供養。

華明新聞社對於新聞界，除非「產生新聞」的主教方面對新聞界的一種合作與供養。

華明新聞社對於新聞界，除非「產生新聞」的主教方面對新聞界的一種合作與供養。

華明新聞社對於新聞界，除非「產生新聞」的主教方面對新聞界的一種合作與供養。

華明新聞社對於新聞界，除非「產生新聞」的主教方面對新聞界的一種合作與供養。

華明新聞社對於新聞界，除非「產生新聞」的主教方面對新聞界的一種合作與供養。

華明新聞社對於新聞界，除非「產生新聞」的主教方面對新聞界的一種合作與供養。

華明新聞社對於新聞界，除非「產生新聞」的主教方面對新聞界的一種合作與供養。

華明新聞社對於新聞界，除非「產生新聞」的主教方面對新聞界的一種合作與供養。

華明新聞社對於新聞界，除非「產生新聞」的主教方面對新聞界的一種合作與供養。

華明新聞社對於新聞界，除非「產生新聞」的主教方面對新聞界的一種合作與供養。

會歡聯任就暨選膺統總副統總祝慶 關機教社都首
會 誼 聯 體 團



←左小圖為新生小學幼年歌詠隊在此聯歡會上表演情形，音樂導師為張晉傑先生。（世界社攝）

↑正上大圖為蔣總統致詞留影，自左起：
 (一)大會主席于斌總主教
 (二)蔣總統(立)與蔣夫人(坐)
 (三)李副總統夫婦(均坐)
 (四)後立者為此慶祝會之第一發起人，亦為該大會之總幹事——譚劍琴先生

→總統夫婦於天使之愛暨高呼萬歲中離去



首任總統副



總統府景門



↑ 高踏彩船一片歡呼聲！

→ 總統就任後第一次訓詞

○

→ 新街口萬民共慶總統就職大典後與文武百官合影↓



《世界雜誌》

總就任大典



↑ 水龍馬全龍民寄望憲行第一頁



→ 今創一日春雷動，新福轉去念和平！ →



← 中華民國行憲的序曲——總統夫婦與副總統夫婦合影

爾培史迎歡

(一) 下午十時在機場
 被氏飛抵南京
 歡迎之盛況



史氏之左為
 于總主教
 右為黎公使



(二) 十二時一
 刻：拜會南京
 市長沈怡

↑ 圖為類思小學
 張校長伴其小天
 使向史氏在機場
 獻花情形

小月六年七十三國民

3

JUNE THURSDAY

四期星

小月四年子戊

補芒九廿六廿江：電代

(史增爾曼蒞京第一日)

教主機樞曼

→(三)下午一時：赴
教廷公使館午餐

(新聞局合攝)
世界社合攝



↑(四)下午五時半至七時半：黎公
便于總主教在國際聯歡社茶會招待

↑(五)八時：

謁總統

→(六)八時半：

總統設宴招待



國中爲，撒彌行舉堂主天路跋石在：時九午上（一）+

小月六年七十三國民

4

JUNE FRIDAY

五期星

小月四年子戊

種芒九廿七廿支：電代

（此增刊紙張第一日）



國花獻陵謝+



于總主教等陪同史氏謁陵歸來

覽展物古觀參氏史：目節時臨（三）+



宅午長市京赴：時一午下（四）+



（續合生先之益展覽社界世局聞新）



英之進前力勞氏史爲中，談話；半時十（二）十
同哈生先琴劍釋任生術藝刊本爲左，亦



景內時撤額行舉爲國右，形清題數堂談爲國左，禱祈



導擇北華與（右）父神沈家設演大名著國美十
沈）彭合（左）父神（遠震）雷二著承繼之剛
（物人之名著最之華來氏史同哈次此爲父神



歡送之盛況↓

（六）下圖爲史氏於第三
日（五日）離京赴漢口被

（五）下午四時至五
時半：史氏在華僑招待所
之京市三十餘文化團體福
持會上發表演說



楊妹不食之謎？

下圖爲楊妹近影↓

左圖爲楊妹(中)
及盧(左)王(右)
二護士↑



二(左)郭(右)王由妹楊爲圖下↓
况狀活生之字習伊同陪晨每於姐小



况狀活生之彭道看妹楊爲圖上↑

(攝局聞新)





哲學與民主戰爭

呂穆迪

(一) 哲學的態度

哲學崇拜自然的事實。事實要於強辯。相反事實的理論，一切都無價值。哲學之士必奉大自然為導師，作大自然的門生。自然界以宇宙萬象的奇功妙化，激發人追尋原因的好奇心；引人分析有根但見的事實，而洞見宇宙深處的真理。凡是「亂吾莫寧」，有實際價值的一切，都是大自然藉顯著的事實，打入我們的心內，啓迪我們的愚蒙，疏導我們的思慮。我們理知天生的本性是揭穿宇宙萬象的形形色色，而發現視之弗見，聽之弗聞的物理特性，及其他為宇宙構造及根本上必要的實質。

我們和宇宙直接接觸，身歷目睹，領略宇宙的事實；叫做「經驗」；坐觀事實自然的進行叫做「觀察」；以聰明的技巧，製造適當的場合，

(二) 哲學的問題

我們經驗的宇宙事實，總括起來，可分為三

使某種事實聽我們的號令，擲諸在眼前，供我們審察叫做「實驗」；用專門的、技術性的儀器；謂之「科學的實驗」；否則即是普通經驗。科學的實驗，精明而準確；但人工與儀器的干擾，有時改變事實的自然界原有的真相。日常的普通經驗，不能洞隱入微；但對於顯而易見的事實也能供給我們穩健的知識。供給準確而穩健的事實情報，是經驗的目的與終點。根據穩健的報導，而分析微細的事實是哲學的問題與出發點。哲學研究事實，所用的工具，是天生的理智能力；所用的方法是科學化的邏輯方法。天生的能力與科學性的方法，研究其適當的對象，有百發百中的效力；所真誠的知識有不合舛錯的絕對價值。哲學的態度是根據事實以立論，有真理的絕對把握。

大類別：一是「宇宙的變化」；二是「萬象的繁

多」，三是「宇宙的可知」。此三種事實是最基本的事實，其他一切事實最後都以此三種為基本；例如宇宙間生命的現象，倘無物體的繁多與變化，根本不能實現；精神的道德生活，美滿的生活更以宇宙的奇功妙化與若爾萬象為必需的食糧。

「變化」「繁多」「可知」是三個富有哲理的事實。此三種事實是哲學傳統的三個出發點；是各國、各民族、各時代的哲學苦心鑽研的三大問題；宇宙的變化有什麼意義？變化的因素為何？有幾種？萬物如此繁多，互有同異，其同異之因素為何？原因為何？萬物都可被人認識嗎？萬物可知的理性何在？其「可知性」在外物的構造本身，有沒有客觀的基礎？此基礎為何？

此三種事實或問題，在最後根本上，是一個事實或問題的三方面；就其根本上不可分離、相因相成來說，互不相混；就其根本上不可分離、相因相成來說，確乎相同而不可拆散；變化之中自有繁多，繁

多之中始有變化之可能；變中有常，異中有同，乃是知識的對象；以常應變，以簡駁繁乃科學的目的。「所以變化」，「所以繁多」，「所以可知」之因素是相同的；除如宇宙萬物「可知的」

(三) 形體構造與變化內在之因素

宇宙是千變萬化，波起雲湧的大劇場；從原子分裂，β射線的放射，以至於星體星雲的形成與演進無一不是變化。變化的種類不一；地址的變化是移動；數量的變化是增減；時間的變化是流逝；其他如物性的硬軟冷熱，才能的動靜巧拙，精神的喜怒哀樂，道德的智愚不肖等實質的變化，是「變質」；舊物體的謝世與新物體的產生，是「變性」。移動，增減，流逝，變質等是「耐性」的變化；改變耐性，而不傷大體，改變耐屬的事物，不改變本體的物性。變性是改變本體的物性，即改變其性體或實體。例如人生的東奔西走，高矮肥瘦，由少年而青壯，由青壯而暮老，這都是耐性的種種變化，不是人本性本體的變化，在每一變化的新狀態之中，人仍是人，並不失掉所以為人之性體。但如筋力盡，壽終正寢，魂飛天外，身化泥土，此乃實體的變化。人死之時，所遺者，生命之性體；所留者個冷之遺骸，而遺骸又轉化為灰燼。至論人生成則與此迥極

正相反。人之身體變質受之於父母而入世，攝取外界的滋養料，化無生命的食物為有生命的體血。人肉體就物質而論，與菜蔬牛羊，並無不同，而人與菜蔬牛羊各有各之特性，物性不同，相蒸天壤，有形之萬物所同者物質，所異者物性。觀此以觀，變化者何？變化者「分合也」「聚散也」。(註一)舊體之分散，則由有而化為無之物體，由無而有，方無方有之過程(註二)。耐性的變化是耐性與主體之分合，舊耐性則別主體而離去，新耐性乃與主體重臨而聚合。實體之變化是性體內物性物質的分合，舊物性脫離物質之軀殼而逝去，新物性則與物質相聚合而成一新物體。舊者之離去乃新者之惠臨。變化者乃是物性在物質中或耐性在主體中，新舊交替之進行。而變化之要素乃主體與耐性，物性與物質。宇宙間，物質物性聚合而成構成性體。性體與物質之附性合構而成形體。

(四) 附性九種 (註三)

耐性自身的「是理」十分微弱，不能自己獨立，需依附於性體，以性體為主體，而寄存於

其上。有的寄存於主體以外，有的寄存於主體內。寄存於主體以內者，有絕對耐性與相對耐性

。絕對耐性發源於物質者曰數量；一三四可以計數；大小輕重可以度量，大小有面積展開者曰廣度(註四)。廣度有表度。普通廣度有三種：曰長度，寬度，高度。物體廣度，可分而未分，塊然一體，處於同一界線以內者曰「連板體」。各分子已分而未離，各界線相比隔而獨接者曰「隣接體」。已分已離而列置一處者曰「離接體」。

絕對耐性之發源於物性者曰「資才」，乃是性體之天賦而呈顯於外者。(註五)「資才」之任務是決定物體內性體與動作之姿態；決定性體之姿態者曰「資性」(註六)。「資性」，通作「姿性」，決定動作之姿態者曰「才質」，通作「才德」，合而稱之曰「資才」，或曰「性質」。但性質比資才之意義較廣，往往與物性，性體等相混。

寄存主體以內，使主體與外物發生關係者曰：相對耐性，相對耐性名曰關係，例如父子之關係，因果之關係，形體大小之比例等；

寄存於主體以外之耐性，有一部分在外者，有全部在外者。其一部分在外者，或終點在外，或起點在外，終點在外者曰：「發動」，如太陽晒熱地面，熱之動作，終點止於地面。起點在外者曰：「受動」，例如地面被太陽晒熱，受熱之起點，發端於太陽。耐性之全部，依附在主體以外者曰：「時間」(空間與「裝備」。時間空間，可以度量，有前後四方的不同。裝備是衣冠，裝飾品，用具，設備等；

上述之九種耐性加質體便是十種時。十種時即宇宙中實質的十大類別(亞利多德)(註

七)。

性體和耐性不同之點，即因性體本身有獨立之資格，他能自立存在，不需要依耐另一主體。

(五) 物性與物質 (註八)

實體之構造中，物性物質各居其半，物性物質是實體的兩部分，是兩個不完整的實體。

性體對形體之任務，是作形體一切動作的內在因素。性體是各種形體在存在與動作方式上，互不相同的理由。性體執行此種任務，不靠其物質部分，而靠其物性部分。

物質本身無定性；他對於物性，是空虛與匱乏。他可以取得物性，也可以失掉物性；時得時失，變化無窮。他本身在變化的過程裏彷彿各種物性，新舊交替輪番住宿之客棧。他漠然而無定性，混然而無定狀，不需要必定領受某一物性。他對於任何物性，都是來者不拒，去者不帶，他的用處只是收留物性作物性之軀殼，作變化之舞台。他是有形的宇宙，萬物之所由，不足以決定萬物之種別的區分。他混然而無定狀，不能供給我們知識的光明。

他對於物性只是空虛匱乏，但有領受之潛能。物性對於它是充滿其空虛，充實其匱乏，實現其

耐性變化而實體不變，所以耐性與實體有別，各種耐性，此變時，彼未必變，可見彼此各異……

領受之潛能，完成變化之目的。物性收容在物質以內而構成性體，決定某形體是何物，決定其「是理」，決定其動作的方式，決定其形體之構造上應有之姿態，形式，能力與器官；決定形體的類型與種別；決定形體的發展應盡的途徑與規則；漠然漠然的物質受物性的決定，構成性體而使

形體有定性。定形。定狀。種別等；就其能決定物形而言，物性稱為「物型」或物模，或模型。有實體物型，耐性物型之分。質型論。(註九)。

物性物質兩相比較，一是豐滿充足，一是空虛匱乏；一是混然無定性，漠然無定形，不能供給明確的知識；一是定性，定形之因素，供給我們準確不疑異的知識；一是萬物形體之所由，一是種別之所由分；一是匱乏而有領受之潛能，一是豐滿而有種給之現實；一是光明而美麗，一是暗淡而無光；一是活躍生動，一是麻木不靈；物性物質兩相比較，一收一虛，有是與非之分別；一施一受，兩相密合，有共成一體之關係。

(六) 宇宙的外在因素

新物體的產生，乃是物質之空虛匱乏，領受物性之豐滿與充實。物質與物性不能塊然而孤立

。物性無物質，不能懸空而飄蕩。物質本身既空虛，無以自富而豐足。物質空虛既領受物性之豐

滿，必須領之于外在原因。此外在原因即為變化之外在因素，其任務在以積極之工作，使物質領受物性，鑄物性入於物質之懷抱。如為藝術家，以鑿鑿刀俎，切錯琢磨而使靈慧之匠意心裁，實現於僵木頑石之中，將死板之物質雕刻成栩栩如生的雄雞與駿馬。

此外在原因，擬合物質與物性，助天工而作新物，通稱新物體之「作者」。哲學定其名曰「作物原因」。凡有物質物性之聚合者，皆是外在原因所作與之合由，皆是作物原因所製造之作品。全個有形之宇宙，皆物質物性之合體，故無一事，無一物，非出自作者之手。全宇宙森羅萬象，奇功妙化，星漢之浩大，山河之文京，飄然一偉大之美術作品。宇宙雖然偉大而美麗，但只是作品而不是作者；是效果而不是原因。效果是什麼？凡性體內有物性物質，一收一虛一施一受之聚合者皆是「效果」。宇宙是作品，故必有作者；宇宙是圖畫，故必有畫家；是效果，必有原因；「物無原因創造之，則宇宙無由而生，苟無「最後」之原因，則等於無原因……「宇宙」最後「之原因，是什麼樣的？其性體如何？

宇宙最後的原因，只是原因不是效果。其性體內無物性無物質的綜合，無綜合故純粹而精一；無物質故無形亦無象。他本身是最後原因，能以自己之能力使全宇宙之物質之空虛得到充足的豐滿，領受一定的物性而成具體的形體。宇宙之豐滿，美麗，真實，神聖，都來自此最後原因。

此最後原因，是宇宙之作用，是宇宙之活動者，是宇宙最後之歸宿者，也是宇宙之根，是根

之根，是根之根，神妙之極……

(七)性體(其十二) 與獨立(其十二)

宇宙間每一形體，乃性體與物性之組合。性體有獨立之資格。性體不但是性體的主體，也是獨立的主體。他所謂獨立，獨立是「他動」。任何性體，未達到獨立之前，總是存在於他體之，失却獨立之後，立即崩潰而瓦解。性體天生是獨立之資格，須立即獨立，與獨立而相生，失却獨立，則獨立而併滅。性體得獨立而成立為實體，始能發其命令，於能力範圍以內，展開其奇異的動作。獨立之於性體，猶熱之於火，生命之於生物，火因熱而滅其為火，失熱而失其為火。火有熱而成為熱體，始展因熱而發光，發光而發熱等動作。生物有生命而成為生命之主體，始展因生命而行動。但「性體」與「獨立」有分別焉

(八)獨立與個體

吾人眼見，形體之體量，雖然而能劃分，於是形體因體量之劃分而有個體之繁多。物質既是體量之組合，所以物質是個體劃分明繁多之原因。但形體之間，不只有物質強弱之繁多，尚有資才之差異。各種形體，結構不同，同時之下，各個之資才，優秀與劣，當然資才特別的差異，發源於物性，物性是決定類別的。但後來的個體區分，既不能來自物質，又不能來自物性。資才不是物質的，故不四物質區分；何況這些感性的物質乃高形體之作用，不能建立資才之所異。資才的個體區分不是類別，故此也不來自物性。物性乃同種之下全體個體之所同；資才個體之區分，乃各個形體之所異，所同與所異，相相矛盾，層不同區一理，也不能組成區域。資才之個體

？有什麼分別？獨立究竟是什麼意思？在實體的情境中有什麼任務？每個人可耐心自問曰：「我個人的獨立究竟有什麼意義？要作什麼？有什麼價值？有什麼權利？有什麼責任？有什麼義務？有什麼人牛馬呢？有什麼人字號嗎？去牛馬人嗎？守個人嗎？這是哲學的範圍問題，也是今日哲學最關心而難解的問題。洪曰圖云：『存在論』者，對唯物論與唯心論，嚴密地起革命之義氣，要軍突起，而聲勢浩大；其根本問題，便是「獨立」意義的問題。此乃民主哲學的核心問題。真正的「存在論」是「獨立論」；真正的哲學是獨立論的哲學，是平民思想是獨立論的思想。

區別，既不來自物質，又不來自物性，則惟帶來自主體內「另一因素」，此另一因素，是資才所以有別個區分之原因，乃每個體之所專有。個體無此則不能成爲個體；不是個體便不是實際存在的實體；實際不存在以至於萬有之界，則等於一無所有。凡是存在的實體，除物體塊塊的劃分區外，都必須有此個體專有的因素。此個體因素雖極十分重要，是實體內最本質深遠的因素。但無以爲名，姑名之曰「獨立」。此因素乃個體之所專有，不能爲別物所共有或相同。有此因素，始能自立而存在，是實體之所由立。如者之曰「獨立」，正是不符其實。實體之所以爲實體，就是因爲他有「獨立」。

(九)獨立與存在

「獨立」二字，不但是某形體在其歷史進程中所佔的一段，不是一部分時間或空間的佔領。爲此獨立與存在不同。實際上獨立與存在有同時而俱生，但根據理論，先有獨立而後有存在。附性存在而無獨立，先有獨立之實體，然後附性始有所依附而存在。存在者，乃保存其獨立而佔領一部分時間或空間。存在是獨立的外部效果，獨立是存在內部機由(其十三)存在是變化過程中的一個階段，是變化過程中的終點。獨立是變化過程的目的，是變化過程終結的內容。變化的終點是到目的，把到內容而後終。形體變成之後之有獨立，就如形體方變之時之有變化。變化是物質物性，一受一施，屬於聚合而有之內部改變。此內部改變之事件，不是物質一方的，也不是物性一方的，是物質物性雙方同時進行的。同樣，獨立是物質與物性聚合之後共同獲得的內容。此內容是變化過程終結的產物，不具屬於物質，也不只屬於物性，而屬於整個個體。個體得到獨立，並成爲實體，並得到實際存在。獨立在形體構造之「實際」，是個體所以成立之因素，乃至一而宏專。但在理智的「心際」，產生實體之觀念，其意義則至爲廣泛，凡獨立者皆是實體；但性體與獨立有什麼分別和關係呢？

性體與獨立——性體本身非獨立。性體是同種之下全體個體之所同，獨立是同種之下每個個體之所專。性體對於獨立說，本身是虛假虛假之而重領受，有領受獨立之價值，而不是獨立之現實。性體雖然虛假，但屬於「這一個」或「那一個」。同性之個體可增補至於無窮，但獨立對於性體說，個體相反，獨立是圓滿而充足，充實性體的充足，滿足性體的缺乏。獨立入於性體以內，實

現領受之精神，達到比精神進地之目的，與定性體同時之廣而化爲個體之非一，決定其屬於「這一個」，而不屬於「那一個」。性體進入於若多個體之中，獨立則其爲個體所享有。獨立之與性體，是一體兩面而能統一，空虛而能領受；一於

(十)獨立之川流與淵海

性體雖領受獨立；但本身是空虛虛而沒有獨立；然則其現有之獨立，何自領受而得來耶？凡實體有性體與獨立之組合者，皆其本身以外領受其獨立。有領受者，必有歸納者；有水流，必有水底。無論獨立於萬物，使萬物由不獨立，不存存在而有獨立，有存在，乃是「個體萬物」。宇宙萬物皆受領受之作品。據言之：宇宙萬物都是「效果」，不是原因。效果是行變了凡實體有性體與獨立之組合者，皆是效果。原因是什麼？原因產生效果，固不生於效果。宇宙萬物的最後原因，只是原因而不是效果。他本身以內沒有性體與獨立之組合。他的獨立不是從外領受來的，而是自有的；可以說他的性體便是獨立，他的獨立便是他的性體。更好是說：「他就是獨立本身」。倘是獨立而能領受萬物。宇宙萬物不是獨立，不能獨立，但能受獨立而得獨立。他是造物者，宇宙是受造物。宇宙間形體之構造中，若性體無實體不能存在，性體無獨立不能成爲實體，物性實體實體之空虛，獨立充實性體之空虛，獨立

無限定而受領受，一是其屬於一個個體而有領受之作用。兩者相輔，有一是一非之分別，無空不實相輔；有一是一虛之關係，一虛一實，兩相契合，而構成此一實體。

是充實後之充實，是豐滿的豐滿，是盈而後溢的實實。是實至而極，豐滿至極，充溢至極，是實實的實實。造物者，沒有物實，故無形，不得沒有物實物性的組合，並且也沒有性體與獨立之組合，毫無組合，故無形而歸一。他是「獨立自身」。實實的實實自身，只有充實與豐滿之實實，而無空虛虛乏之實實，只盈而不虛，故是無與倫比，無限豐滿，是無上的實體。是木上的獨立，是宇宙萬物一切獨立之來源，萬物的獨立，只是利用而加流，太上的獨立是理與理到理，他是無上的實、善、美、樂。獨立是行動意思，是造物者之智慧，是又投的機器，是天恩的流打，有最高目的，有天賦的能力與權利，乘風而歸，歸於神聖，自然有至高無上的價值，與絕對的尊嚴，可以顯天性而發揮其作用，不能移居天物而空加以推轉。是以治國理民，必使物盡其力，而人盡其才，華華萬物專有的神聖價值，力力純正的民主精神。

(十一)「制名以指實」

哲學以其科學的邏輯方法，根據經驗的相學，研究萬物構造中「虛虛之理」及其最廣之實質與意義。虛性之與主體，物性之與物質，獨立之與性體，前後兩者，皆有「虛與虛」之分別和

關係。一是充實豐滿，一是空虛虛乏；一是盈而溢，一是領受。兩者有是非的分別，有合成一體的關係。於是形體構造中有一「虛性實實」，與「虛性實實」兩稱。

實實乃一「大其名也」(註十五)。對地的實實名「兩性」，「虛性」或「虛實」。獨立的實實名「實體」(註十六)。物性的實實名物質，物性的實實名物性，物實物性合成的實實名「性體」或「性實」或「本質」。實體內個體自立的因素，是存在的根源，是「實實的實實」，名曰「獨立」。

此外又有「物界」(註十七)實實，物外(註十八)實實，及所謂實實之分。「物界」是有的宇宙，「物外」是有的宇宙以外，所有的形上實實，或所謂實實等。「理界」是理智的實物的結構(註十九)。理智的高尚有觀念、觀念之間的關係，及山嶽念構成的判斷，批判等。思想的實物；理界實實以映其他各智的實實，是各界關係外的。在心智以外……「實實」是作能意思了實實乃「一大其名也」，凡是空以上，思之可得，有名可指的一切，都是實實。空以下，是「無」，「無」不是實實。但「無」的概念或意識，是一個「理」的實實，得見我們理智之中，「實實」有「無」的概念，我們得「無」的意識……「觀念」或「意義」等是理界的實實，不是外界的實實。

有獨立之資格之實實名曰「實體」。實體有「物界」實體，「物外」實體。實體有獨立之資格是「實體」。但物性的實實有兩部分，一是物性，一是物質，物性物質是「不完全的」實體，是一部分實體，一是「虛性」實體，一是「虛性」實體。實體不但有獨立之資格，並且還存在於「個體」內。個體有形體，身體，肉體或靈魂等；物界以外的實體，則是神體。「體」是行動之「用」之「用」也。(註二十)有獨立，有權力，有動作者，皆自成「一體」。其獨立之在外界者

第四章

或謂此原理者，當以赫西阿多羅（Heraclitus）為第一人，或他以其愛以欲為萬有之原理者，如巴門底尼。其述宇宙之發生曰：

「彼生愛兮 衆神之神兮」
赫西阿多羅曰：

「太初混沌兮 鴻濛乾坤兮 愛趨相兮 無死之仙愛兮」
以明萬類必有集合運動之因。他如發明此因，孰先孰後，豈復何如，俟後論之。

抑知自然之中，有好之對立者存，而特殊序也，美文也，而亦有醜惡與敵也，且醜惡與敵，親美文秩序而過之。故有人焉，以愛作此不同結果之因；此恩培多格之說也。試道其幼稚粗淺之辭而求其思想之運動，則知愛為好之原因，非為惡之原因，故恩培多格為發現好惡為萬有原因之第一人，無不當也。蓋好之因，不能不為好之本身，惡之因，不能不為惡之本身也。

故以吾人觀之，彼等僅知吾人在物理學中所果四因之一，即物質原因與運動原因，且講究機械，如角門而不知學術者然。左右陶突，或有所中，然其動作，非知識之力也。彼輩亦然，言不自知，故未嘗利用其原理，或利用甚少。即以亞拉哥沙而論，機械式應用智慧，創造宇宙，當其不知何從，現象何以必然，遂出以智慧（勞斯）；其他情形，生知之理，實為其他原理而非智慧矣。恩培多格，應用原因，雖較安氏為廣然亦有所不足，且言不若當，愛散併集，乃數見不鮮者也。

亞里士多德

亞里士多德 哲

原夫宇宙以作而後散為元素時，火聚集而為一，其他元素亦各集合。反之，各元素以愛之作用而集合為一時，各部分必相五分。然而恩氏祖說前人，首認兩個原因，謂運動之因非一，乃二而對立者也。且首似元素為四，且皆屬物質之類；惟其用之也，則以之為二，而不以之為四；火為獨立之性，土水氣，又為一性，而與火對立。詎其詩可概見也。故恩氏原理之性質如此，其原理之數目亦如此。

斐基博（2）及其同志德莫利爾（3）謂萬有之元素為虛與滿，虛為無，滿為有。滿與體為有；種與虛為無，故無有與有，均為存在；蓋虛與體，共存並列，故為萬有之物質原因。以一元之實體，為萬有之主體者，謂秘密為變化之理，萬類由一元實體變化而成。此二質亦然，謂元素之風則，為萬化之因。而區別有三；圓形也，秩序也，位置也。凡物之別，唯在此例，秩序，位置而已。此例與形體相當，聯絡與秩序相當，位置與方向相當。他A與N之別在形體，NA之別在秩序，Z與N之別在位置。他

曰外界實體。其獨立之在理界，而與同儕互相分立者，曰理界實體。例如許多概念之在人理智之中……可見實體又「一人許多也」。但實體其實質之意範圍較為狹小，唯在是實質而不是實體。實體有獨立之資格，唯其則與獨立意義兩相矛盾。

外界之個體其有理智與意志者曰「自我」。每個人是一「自我」。有理智與意志的神體，也是一「自我」。人的自我獨立之資格叫「人格」。神的自我之資格，則無以名之，姑可簡稱之曰「位」。例如基督教義中天主是「三位一體」，只有一個實體的獨立，但有三個自我和資格。「三位一體」的意義是神學問題……

(十二) 結論：「朝聞道夕死可矣」

繼德中藥的哲學，探究絕對的真理，奠定種正民主思想固如磐石的基礎，開闢運與民命於不測之深泉，是人類智慧，實不旁貸的神聖使命。每人才智之微小，均應預定「獨跑不能勝任，良心不敢旁貸」的志氣，促進真理之研究，充實民主戰爭的科學內容。

但「正名」之工作與思想之整理，應變因齊下。適當的名辭是真理的化身。名辭之無足而定向，散播真理於四方，俾諸真理於後世，內心無思考之工夫，則不能有知灼見的思想，筆舌無窮當之名辭則不能發揮真理之生命，「真理」與「實」的效用，民主戰爭「攻城為下，攻心為上」，思想之研究，名辭之考極，當其職者而為之，較之兵工業之建設尤為重要。無真理的思想，無行動的標準，執政者，見利而思遷，治軍者，挾器以善敵，兵工業之製造，即彈藥成山，亦何所用哉！難以至誠之實意，新讀者對於哲學之名辭，應

之形上學

德原著
敬譯

(續)

如萬物由運動，如何運動，亦不可不言，未出前入耳。
古哲研究二種原因，厥吾人觀之，遂止於此矣。

第五章

先期哲人，且先於上述各家之前，有比達哥拉斯派(Pythagoreans)者，潛心數學，完成數學最早之進步。深長研究之餘，以數學原理為萬有之原理。數學之原理為數目，乃必然者也。故彼等以數目較水火土與存在變化事物之間，尤多彷彿之處。數目特質或為美，或為善，或為知，或為時通，皆各有所指；且以數目為音樂之和理。自彼等觀之，凡物之性質，皆以數目為宇宙最後之實在；數目之原理，即為萬類之元素，乾坤一天福也。數目天象與乎宇宙和諧之和諧，靡不包羅盡致，揉而為一。或有不逮，則附會自圓。如十或為全數，包羅一切數目之性質，彼等遂謂運行之天體有十，然所見者九，遂附會一「對地」，以足其數；此點他處已論之甚詳，吾人不憚煩復，重新論及者，惟闡明彼等所定之原理若何，何能附納為吾人所述之原因耳。

是故此等哲人(比達哥拉斯派)欲以數目為宇宙萬物實質變化特性之唯一原因。數目之元素為奇偶，各當於有限無限。一則為奇偶之統一，故其二種元素，一生數目，數目生宇宙，前已言為奇偶之統一，故其二種元素，一生數目，數目生宇宙，前已言之矣。然亦有言原理為十者，平行並列，有限無限，奇偶，一多之變。蓋亞氏少艾時，比達哥拉斯，年已垂暮，而其則同也。亞氏之拉曰：人事大體皆有二原理：惟其對立，徒任意檢舉，如黑白，甘苦，善惡，大小等，不如比達哥所折派計有標準耳。比達其體明白，兩兩對立排列者，亞氏漫無標準，拉達構成。然以矛盾為萬類原理也則同。若夫矛盾若何，若干矛盾，惟比達始有明白之指定。他如何將其原理，歸納為吾人之指之原理之一，彼等言之未詳。惟以實體成於其內在元素，則彼等似欲將原理，納於物質之類矣。

上古哲人，以自然之元素為多種，可概見矣。其他哲人不然，以宇宙為一，然見解各異。對於一之性質，亦各有所說。惟研究原因問題，於彼等作深長討論，似屬不必。彼等與古之自然學者不同，自然學者假定有(存在)為一，一為物質，萬化從此而生。彼等則不然。自然學者，認運動生宇宙，此輩哲學家，則以宇宙為不動。然巴底尼之說，寧偏於概念，梅里素(Metaphysics)之說，實主於物質。故巴氏之一為有限，梅氏之一為無定。吾人當前之討論，注意此點已足。色諾芬(Xenophanes)在巴梅巴氏為色氏之弟子，已有一之概念，然無具體見解。巴梅

賜得意之指正，愚乃誠意「求教」，勿以客套觀之，「朝聞道，夕死可矣」。再引頭而發之。

註一：謂剛同仁學，頁十一、十二；「有無者，聚散也。」周易，朱熹本義：上卷卷三，頁五；「聚而成物，散而為變。」

註二：亞利司多德：形上學，metaph. X 9 016a 35-106b.

註三：亞利司多德：形上學，metaph. A 7. 1017a. 亞多瑪斯註解：卷九 In arist. metaph. 5. 9. 889c19.

註四：史記：「廣表六里，」見辭源。

註五：蘇東原，孟子字義疏證，卷下頁一〇二；「一〇三：「才質者性之所呈也……」

註六：資性猶資質也，漢書董光傳：「其資性端正……」

註七：同註三。

註八：物性：周易，上傳，卷三，頁六：「成之者性也」，朱熹本義：性謂物之所受，言物生則有性……」

物質即形質：「謂為形質之電……」謂剛同仁學頁三。

「質是人之形質」王船山，讀四書大全，卷七，頁十六。

註九：質理論論官質性論，或質模論。通作質形論不確，Hildebrandt.

註十：作：製作，造。例：作活，作函，即創造，禮記：「作者之謂禮」。作物原因猶官生論者，作者……

註十一：性體：「性者，天之所與我者……」體，倘是人也；從其大體為大人，從其小體為小人；「見孟子告子上，「大體乃理性，小體乃感性」。人之性體有耳目之官曰小體，「心之官」。曰大體，均見孟子上。

二氏關於一物提出之二性質，色氏亦未嘗有，惟即宇宙謂一即神耳。爲吾人當前問題，或說可略而不論，前已言之矣。尤以爲極二或，謂淺太甚，可舍置之。巴氏不爾，較爲透徹，謂有以外之類有不存在；故存在不能不爲一，即有也。此點吾人於物理學中，言之已詳。蓋直於現象世界，謂一屬於理性，多則屬於感覺。故原因原理有二，即熱與冷（相反）（巴氏謂之爲火與土）；熱爲有，冷爲無有。

由上所言，及前曾討論之結果，若人之結論爲：前曾言以宇宙原理爲有物（水、火、土、及其類似者，皆有物也），或以爲一，或以爲多，皆屬物質者也。此種原理外，亦有一或二種之運動原因。至意大利（Vico），截止，討論原因問題，謂多不明，蓋彼等已用二種原因，運動原因其一也。且運動原因，或分爲一，或分爲二。

此種原理所談亦以原理爲二；其過乎前人者，（此亦彼等獨到之點），乃無限與有限則一（數目之一），不爲其他實體如水火土等之性質，乃爲所表示之物之實體；故數目即爲萬有之實體。此種原理原因之了解也如此。

且進而討論事物之本質，而求其定義。然約而定義淺薄，以適合於一物之定義者，即爲其物之實體。加以二與二重爲一物，蓋一必先實於二也，蓋二與二重之本體非一，乃至懸疑者也。否則同一物，將同時爲若干物矣。彼等必不能逃脫此種結論。

吾人所知於古昔及其繼起者，大體不過如斯而已矣。

第六章

繼起者，有柏拉圖之學說，同此種原理所說者頗多，然亦自有其說。去意大利讀者其途。柏拉圖青年時，即與Crispus克提提勒斯，特於Basilus赫拉古國之論。赫之言曰：感覺界流動不已；由感覺界不能獲得知識。柏拉圖，抱此態度，終身不離，後柏拉圖者Socratic，柏拉圖從其說，而自謂；然於倫理問題，深求其源；發現思想以定義爲中心者，後氏乃第一人也。柏拉圖從其說，然以定義，屬於另一領域，而無與於可覺界。公共名詞所表示之觀念（定義），則不斷變化之可覺界，根本無緣。雖可覺界，柏拉圖名之曰觀念。可覺界，別於觀念，故立乎觀念範圍之外，而以觀念爲核。可覺界事物與觀念有公共名稱者，乃以其共分於觀念也。共分，柏拉圖惟更其語而已；此種柏拉圖所言萬物爲數目之模仿，柏拉圖更其名曰共分。然則何爲模仿，何爲共分，皆不暇自問。且除可覺界與觀念界外，柏拉圖謂有數目介乎其間。數，永存而不變，故別於可覺界；有若同類相似者，故有別於觀念界。數，觀念之無限而代之一，則柏拉圖獨有之說也。柏拉圖將數目與可覺界分屬。此種柏拉圖則以萬有即數目，可覺界與觀念界，並無數目介乎其間。柏拉圖既說此種柏拉圖說，將一與數目別於可覺界，而加入觀念者，乃研究論理學之結果也。（茲前此哲人，未嘗注意於辯證法）。其將二元作爲另一性質，蓋欲以二元爲一母子，除奇數外（容易）演繹其他數

註十二：不特他人而自宜獨立。易經：「獨立不懼」。

註十三：謂如國家之存在與獨立不同，非國家存在於獨立。獨立是自由能力及能力的運用，是國家內存的一種資格；以稱謂下正名稱：「即名以指實」；以稱謂

註十四：「即下正名稱」；萬物者，有時而欲

註十五：「即下正名稱」；萬物者，有時而欲

註十六：「即下正名稱」；萬物者，有時而欲

註十七：「即下正名稱」；萬物者，有時而欲

註十八：「即下正名稱」；萬物者，有時而欲

註十九：「即下正名稱」；萬物者，有時而欲

註二十：「即下正名稱」；萬物者，有時而欲

目。然迫得其反。柏拉圖之見，於理我甚。彼欲以觀念爲媒介，由物發生無與難之可覺界。感物如一物者不能作一個以上之物；一本不能作一個以上之物。加觀念於物訂則不然；觀念一也，而象則若干。正如男女之關係，陰受育於一陽，而陽所養者，不止一陰也。此等原理之作用，亦如是也。

此柏拉圖對於問題之結論也。從此可知柏拉圖惟知二種原因。即本質原因與物質原因。蓋一爲觀念之因，觀念即爲萬有之本質原因。物質爲大與小之二元，（於可覺界，觀念實謂於物，一則實謂於觀念。且柏拉圖之原理，一爲好之因，一爲不好之因，與吾人上述二三元如以比多克，亞拉哥沙，固無異也（第六章完，待續第七章）。

世界名科學家與教宗

明德譯



教宗與科學院院士

P. 法國生物學家加列爾 A. Girard。哈佛大學數學家比爾夫夫 D. Hilbert。比國世界有名的生物學家吉爾松 G. Gilson。曾得諾貝爾獎金的化學學家摩爾甘 T. H. Morgan。有名數學家多列里 L. Tonelli。有名人文學家古特尼克 P. Gauthier。曾得一九一六年諾貝爾獎金。為近代物理學大家的帕爾克 M. Planck 及其他許多的大科學家如發明尼西林的斐明 A. Fleming。物理學家艾勒令本 Schrödinger。莫爾 N. Bohr……都是院士。這些科學家大都是得過諾貝爾獎金的。所以宗座科學院，就可以代表最高的科學。但宗座科學院，一方面固然鼓勵科學的進步與研究，但另一方面，尤其注意科學的人道意義，與人道的應用，及科學根據於人生的道德和人道的義務，而同時更注重於科學的哲學基礎。教宗必約十一世的演講，便是在原子彈戰爭和恐怖的時間，給與科學家的一種提示，這影響於將來科學家的思想必定很大。教宗演講時，整個的外交團都在，所以也帶有國際的意義。今特別譯出，以饗讀者。

譯者誌

一、思辯的科學與實踐的科學

宗座科學院 Pontificia Academia delle Scienze 為世界最古最著名的學院之一。成立於一六〇三年，稱做維多利亞學院 Linceorum Academia。以後，幾經改組，於一八四七年教宗必約第九世改為新宗座科學院。一八八七年，教宗良第十三加以擴充。一九三六年，教宗必約十一世重新改組，另訂院章，命為今名宗座科學院，直接屬於教宗，院士由教宗直接聘任。院士名額定為七十人，包羅科學各部門的世界名科學家。例如最近幾年間辭去人世的名科學家如馬可尼 G. Marconi 一九三九年，巴西肺癆病菌學專家馮德爾斯氏 Cardoso Fontes 得一九〇二年諾貝爾獎金的荷蘭物理學家吉曼 Zeeman

各位院士。我們來參加這宗座科學院第十二屆年會的典禮，不特不想起創立本學院的前任教宗。他好似穿著我們這樣的白衣，站我們當中。他不怕疲勞，以勇敢無畏的精神，戰勝了風雨跋涉，足踏亞爾卑斯山的巔峯，像徵他不只是達到了自然的極峯，而且是努力展到思辯和實踐的頂點。他愈往上升，愈見山高谷深。下到平地，他見到他故鄉的萊爾人教堂哥德式的尖頂，好似一雙雪白晶瑩的亞爾卑斯山巔峯，立在倫巴底平原

裏。各位院士！你們也升到思緒，數理與天文和星雲的頂峯，下到各種技術實驗，及科學實踐的深淵。因為只有人類的理智，才有這種偉大的能力，發現不變的法則，利用自然的原料，作為橋樑，作為正規活動的支點，受着天主的支配與統治，而成為實踐的智慧。

二、自然法則的觀念與其客觀價值

在我們地球上，是自然一切生物的主宰，受着天主的使命，自食自己的力量，來繁殖世界。所以大哲學家亞利士多德，比人的靈魂為手，為器官的器官。因為人類的一切，城市和華章，藝術與詩歌，科學及智慧的遺著，為人類文化與圖書館的遺產，莫不是以手造成出來的，人類具有靈魂，用感覺與理智，接受一切事物的印像與形式，代替各種的事物，而成為各種事物，我們不能不驚奇你們的手，你們的智慧，你們是自然的弟子。在你們的教室裏，實驗室裏，工廠裏，船廠裏，兵工廠裏勞作。同時你們也是教師，你們教授的，放射出來的，不是你們靈魂感覺或悟性的形式，而是用你們把自然在你們認識能力上所引起的形式，放射出來。你們在你們的想像中，在你們的心靈上，形成了，創造了，製作了顯微鏡，望遠鏡，分光鏡，及其他各色各種的儀器器械，來統治，駕馭，之用自然的能力。但是你們不能創造你們手中的物質，你們只是用你們的聰明技術，用你們自己發現了的法則，來統治自然的作用，把你們實在的技術和實踐的認識，與你們對於實在的思辯配合起來，加以變化。

這樣，科學家在實驗室裏，耐心地，孜孜不倦地觀察所完成的自然法則，比較取注重於理知，以計算或純粹描述，只注重於現象，而不求實在的本質及其特性的，好得多。它不以感覺的外表和現象為滿足，而是直接實在的中心。發現現象後面潛藏的力量，發明它們的作用與它們的關係。所以很容易明白知道自然的法則，使人能控制自然的力，使它在今日極進步的技術中，為用於人類。只有如此，人類的心靈，才能了解，物理學家在實驗室中，耐心地觀察的光輝，有規則的秩序，或許將來能給天文物理

學者，對宇宙大體的構成與發展，啓示一個深刻的看法與認識。科學家便是這樣打破一切困難與障礙，不斷努力地研討，基於自然的法則，加以近代進步的技術，認識原素內在的力量及其現象的結果，而作出諸多的發明。

三、原子時代

科學家努力工作的成果，表現得最偉大的例子，便是人類不斷地努力，終於深刻地認識原子的構成與分裂，而能用實驗的方法在某種限制以內，控制這強大的力量。我們在一九四三年論及我們本學院院上大物理學家勃郎克 *Mr. Bragg* 的著作，曾經道及論原子。論原子核心能力大部分的應用，已經成為實在，而應用於原子彈的製造，這個人類有史以來最可怕的武器。

我們不能不藉這個機會，表示一個極端沉重的憂慮，壓在我們及一般具有人道意識的人的心頭上。我們在這裏回憶起聖奧斯定「天主之國」的幾句話。寫了戰爭的殘酷，即公道的戰爭，亦不能例外。聖奧斯定說：「假如我願意盡情地敘述各種毀壞，各種殘酷和不能忍受的痛苦，我何時才能寫完呢？任誰人，抱着無限的痛苦，來觀察這種可怕殘酷的結果，不能不承認它們的悲慘。但是身受其害，而冷酷地觀察，絲毫不感覺內心的痛苦，反以自幸有禍的，他已失去了人的情感」。聖奧斯定對於當時的戰爭，如此嚴厲的咒罵，而對於今天用種種進步的科學，來完成我們這個時代毀滅的戰爭，我們應該如何地咒罵呢？如果人類現出不能停止或控制使用科學發明日益奇新的武器，則將來的戰爭或衝突，台給人類帶來什麼樣的痛苦呢？

我們而且放下原子力在戰爭上的應用不說，我們希望它只用於和平的建設。我們應該承認原子力的發明，確是對自然法則，統制無機物質的作用與本質最成功的研究。

實際言之：此亦不啻自然一個大法則已，即所謂原子週期。羅德提耶 *Lothar Meier* 及門底內也夫 *D. Mendeleev* 於一八六九年，根據當時極少

的幾種化學元素，巧妙地造成了最初的原子週期表。當時固然不沒有許多缺點，也不明瞭其中的深刻意義。不過也足以發現各化學元素內在的受引力，各個原子具有許多相等的電子，構造空間。以後週期表年年改進，意義日漸顯著。現在我們略為描述這種進步的各個重要階段。居禮 Curie 夫婦發明了放射元素。薩特夫 Rutherford 發明原子彈。波爾 Bohr 第一個發明了原子的定律。亞斯東 E. W. Aston 發明了伊素多比亞 Isotopia。先以亞爾法 Alpha 線，擊碎核子，後以慢性能電子轟擊而成立新重粒子的綜合。斐爾米 Fermi，發明超鈾元素，產生有重量之超鈾原子。尤其是 Euklithans 爲炸彈的活動部分，在「鈾荷」中產出。這是化學元素自然系統縱橫兩方面的發展。

從這偉大研究所得的結果，我們知道這不是一個結束的階段，而是代表一個新時代的來臨，即所謂原子時代的開端。直到前不久的時間，科學與化學，差不多全注意於分子的綜合與分析，及化合物的問題。現在不然，全部力量，都集中在原子及核子的分析與綜合。科學家的工作，尤其是不斷地努力，找出一個容易而穩妥的方法，來控制原子核的分裂，使這無限力量的核心，有用於人類文明的進步。

這是人類理智的勝利，探討研究自然的法則，將人類推向於新的道路。

四、自然法則乃永久法則的演流

有法則，便有秩序。普遍的法則，在大小事物上，都有它的秩序。這種秩序，是你們的理智，你們的手所發現的，直接出於自然界事物的本質的傾向。這種秩序不能自己發生，自己存在，正如不能自己發生本體一般。凡是秩序都說明神的理性，創造一切，爲天地萬物之所繫。萬有的傾向與能力，與本體一樣，獲得了如此的秩序，共同完成美麗的宇宙，宇宙自然法則的總體，人類不斷地努力研究，來發明它。你們每天不斷進步，征服了自然蘊藏的力量，但是這比較天主在無始之始，創造宇宙時，所有的

偉大計劃，偉大的觀念，算得什麼呢？且不說一種不完全的陰影而已。天主在無限內容的思考與，創造宇宙，給寬廣的世界以光明，開始時間與世界的轉動，使各色各種的事物，以至不可計量的原子，各從其類，而在生活，而作用，至於理性，則你們的智慧觀察，直達宇宙天體，衝破大地與星辰，觸及天主以數，以量，以權，佈置了一切。在你們心中，未必不會感到我們仰觀的蒼天和足踏的大地，伴同你們的望遠鏡，顯微鏡，你們的天秤，你們的尺碼，與你們各種的器械，歌頌天主的光榮，在你們的視線裏，反應着無限智慧的光輝，由天河以迄地角，剛健永恆，生發一切和而不厲。

五、自然法則的統一性

科學家，當他發現宇宙爲無窮時空之一粟，心中感到這無限智慧。不但天體是同樣的元素構成的，而且在內外的活動中，無論出現在其某地方，它們都服從同一而基本的宇宙定律。鐵的原子由電氣的誘導，發生下底一定規律的光線。正與天文物理學家，於全日鐘前幾秒鐘，在所謂可 Emission Spectra 鐘中所見的光線，完全一致。在無垠的天空裏的天體，以及星雲的形成，也都受着向心力，壓力，放射等同樣的定律支配。

這種自然法則絕對的統一性，不但顯示在無機界，而且也表示在偉大的生物界。你們可以放棄因果原理不論，縱因生物現象的目的性不講。然而你們只要一着生物機構的全體，看看最近解剖學與比較生理學的結論。你們會感到什麼呢？試看了高等生物的骨架，都具有同樣的器官，尤其各種感覺器官的地位與作用。例如由最簡單生物的眼，以至人類最完善的視覺器官，生物界其他營養，循環，生殖等基本法則，莫不如此。這一切不是表示一個統一而超越的觀念，實現於各種不同的形式麼？這不是表示自然律的完整與統一麼？

誠然，這確是大自然秩序嚴密的統一性。天主當然創造自然法則，但就其爲最高原因而論，亦不能違反此自然法則而作用。否則，便是自違其

基督與永久的智慧，因為天主是沒有變化，是沒有變更的影子的。然普爾的秩序，就正繫於第二原因而言，天主則能任其間，任其謂，任其自己作用。因為天主創設宇宙時，給以秩序，非出他性的必然，乃出於自由意志。所以不會以第二原因為轉移的。所以能自由超脫已成秩序，而不藉第二原因的力，發生其它第二原因所不能發生的結果。弗奧斯定有言：「當天主反乎吾人所認識的自然而作，我們未始不可以說天主反乎自然而作。至如說反乎自然法則之總體，則天主不能作，正如天主不能反自己而作」。這是天主自己保有的秘密，這便是天主在下界運動的事物和秩序中，保有的秘密。前此工作，或者因為事實的本身，或者因為事實的主體，或者因為實現的秩序與方式，少屬於自然之中，無論科學家也好，一般民眾也好，在這些事實前面，只有驚奇不已。不知潛藏的原因，使無信仰的人驚奇，而在有信仰的人和科學家，則能深刻地透視，知道計算自然法則和自然的力所能達到的界限。在這界限以外，便有一個微妙全能的手，創造萬有寶貴的秩序。而在特種原因與結果的秩序上，顯示他的支配能力。

六、科學家的熱忱

宇宙總體與個別的秩序，不能不引起科學家的敬仰與熱忱，而在自己研究中，發現天地的最高的造物 and 立法者，以他無形的力量，指揮萬靈，各達其預定的目的。然而自然偉大的法則，不過是天主偉大神聖計劃之陰影而已。劉卜勒 *Deus* 說：「承認精神，發現天主，乃科學家獨有的優點」。然而也應該承認人的微渺，見着事物，在感官印像上，天主的思想，陰暗而消逝了。但如果天主的觀念，進到科學家的勞作裏，他便不致把它與自己的內外的想像混淆，他準備着認識天主的心境，能在他勞苦中，給以無限的動力與安慰。他的發明，非特不會使他趾高氣揚，反而教育他謙遜而和愛。

七、謙退

科學家愈探討宇宙自然的奇跡，愈感覺自己不足，以盡天主創造的意旨與控制自然的法則。你們知道牛頓曾說過極妙而極有意義的名言：「我不知道人們怎樣看我。我覺得我自己不過是一個小孩，在海灘上遊戲，偶爾拾得一塊較石，或美麗的蚌壳而感到自喜，真理的大海，橫在我的前面，一毫還未探測」。牛頓這幾句話，在三個世紀以後物理及自然科學不斷進步的今天，愈顯得真確。相傳拉費拉斯 *Leibniz* 賦病在榻，他的朋友問着他，提到他偉大的發明，他苦笑地說：「我們所知道的幾乎其後，我們所不知道的，真屬無限」。發電子誘導原理的發明人西門士在德國五十九屆科學與醫學年會中說：「愈深刻地透透自然力和諧的分配，受着永久法則的支配，為人類所不能完全了解，我們愈感到我們的不足。我愈感到我們認識的範圍有限，愈能增加我們的努力，以達到認識與能力不盡的泉源，愈更驚訝無限智慧，滲透一切的造物」。

實際上說，我們對於自然的認識，範圍與內容兩方面，均屬有限而不完。在一個討論光的電磁論的論文中，有這幾句話說：「是一個神寫出了這些式子嗎？」。馬克思威爾的方程式，確是很獨到的。然而正等於一切的理論物理學一般，這些式是表示具體實在的一種簡單化。無具體實在，絕不能有內容的數理研究。我們今天所得的結論，與其說是定律或總的解決，勿寧說只是一個規律或者部份的解決而已。普通一般人認為無數單獨的現象，合成而為一有規則的狀態，在科學家，則由蓋然性的看法，只能指出這一批現象的經常狀況與形式而已。實際上仍不知道它們特殊的動力基礎，而只成立統計的法則而已。

科學不斷地進展，而進展的程序，不一定是經常而不變的。即由觀察與發現，直接推設；再由假設達到理論，由理論以獲得決定準確的真理。反之，有些情形，我們的研究，形成一個曲線，即是說有些理論，好似獲得了一致的贊成，而為不移的真理，在科學界獲得一致的擁護。以後為

重新跌入假設的階段裏，或許就會永遠是無根據的假設而已。

科學的進步，雖然免不了人事所不能免的挫折，錯誤；但它總是不會停止的，也不會突飛的。探討真理的人，互相發亮研究的火炬，來照耀，揭開這充滿秘密的大自然的書本。聖多瑪斯說過，在自然中以性相生的，由不全而至全，認識真理也是一樣，人在最初的時間，只認識很少的真理，



梵蒂岡政府

理，以後漸漸達到全部的真理，以宇宙的發生，非出於偶然，而是受着上智的支配。因為宇宙如果不是受着超絕的智識支配着，何以天體會有序地運行，而萬物榮枯之有定時呢？

人類是向更寬更廣的道路進展。是隨着要求真理的自然傾向，向着宇宙已知或未知的定律認識，作長途的跋涉。然而，即便千年以後，人類於自然流行的內在和外存的法則，較之控制一切，滲透一切，運動一切的上智，但不過陰影而已。科學家探討的思想，在以鐵一般的法則，統治無限大千世界，使一切各得其所的上智前面，不過是盲瞶而已，而發生事畢敬服的思想，讚賞創造的奇跡化工，為人所不能學，只能在膜中，閃耀着天主的全能。在無限大，無限小的宇宙法則和秩序為人所不能透視的祕密前面，人類的才智，應該效法地說：天主的上智，高深莫測，他的判斷，是不可捉摸的，他的道路，是不可追求的。

科學家如果能離開大自然的書本，聽取他的呼聲，給人類顯示天主在創造及宇宙歷史所留的痕跡，他便是有福不淺。天主留在宇宙上的痕跡，是永久不滅人手不能取消的。這些痕跡便是給人啓示神性的事實。聖保羅下一段的話，便似給探討的理智的。天主可認識的一部分，已顯示在萬物上了，因為天主已顯示在高物上。天主不測的妙性則未久的努力由受造的東西，便可利用理智認識了。在有名的天主教學家奧利維·多明·穆聯上，有這樣幾句話：由天主以至天主，這程最短。

從這高處以觀宇宙，則不勝明瞭自然恩，萬事萬物，何以各隨其自然的傾向，而不受造物者所定的法則，而創造者則能在特別情形，因特別的動機，令其轉向這些自然傾向的結果。在天主宇宙法則中實在講，故聖保羅所說的神，至少應唯物論者的觀念，亦包括清淨思想與自由意志的事實，完全是一字空想。反之，絕對的真理，便是天主無限的上智，明察一切，由最大以至最小之原子及其能力，在整個的宇宙中，並給以應有的作用。這是天主無限的智識，他底光榮，充塞宇宙，被光於天地之間。

(教宗比約十二世在宗座科學院第十二屆年會演講詞) (完)

「注意：這兩叢小樹，只有繁茂的綠葉，而沒有一朵花，待劇情變化時，再變成滿花的兩叢花樹。」後轉壇上之野草，也在搖個不停，稍停，殿後傳來狗追貓的叫聲，風仍在吹，接着山天空裏傳來一羣大雁的悲鳴，正當大雁第二編時，殿先生山後橋外之右牆上。

殿：（仰首看天，邊走邊看，右手拿將大長旱烟袋，左手提着一竹籃子，內裝一碗麵條，外帶兩個燒餅和一隻朱紅筷子，走到台中，還在看天，自語歎氣）嘆！這些仁義的大雁，都要飛去了，都要離開我們這塊專制的地方了！嘆！（低頭看籃子）嘆！（抬頭看看在供桌底下的武調）嘆！武七已經三天三夜沒有吃過一口東西了！（又看看籃子，再望望武調，然後看天）嘆！我要也是一隻雁子，生着兩個翅膀的話，我，早也飛走了，我早也離開這塊鬼地方了！（慢慢上階，走到佛殿門前）武七，武七！

調：（一動不動，而且仍沒有一點氣息）

（風在吹）

殿：武七，武七！（有點擔心，邊把籃子放在門外，邊敲躬身悲問的問）武七，武七！

調：（不動不言）

殿：（帶着悲苦的樣子，回身出殿門，將籃子提起，向殿台內端之大柱子前走去，將籃子放在一旁，象柱子坐下）嘆！（看武調，又看籃子，然後將籃子裏的東西，邊數邊說）這是專大嫂在廟會上給你買的雞蛋湯麵，這是制禿子送給你的兩個燒餅，這是我給你買的籃子和這隻筷子，（再望着武調）武七，武七啊！你……（不放心的站起來）（悲問）你，你不會真的就這樣死了把！

（專大嫂山後橋外之右牆上，手提提着兩根油條）

專：（歎氣）嘆！

（風聲漸停）

殿：你，你怎麼這半天才來啊！

專：你不知道啊！你走了以後，我在廟會上又碰到趙善人他們兩口子了！殿：他們給你說甚麼來？
專：嘆！人家兩口子，還不是也爲了武七有病，才到廟會上，去給他求佛的嗎！
殿：嘆！可憐的武七啊！他這一年多來所遭過的命運，也實在太悲慘了！

專：可是他現在有點見好嗎？（轉）渠，渠，你看我給他又買來了兩根熟油條來！
殿：甚麼熟油條啊！武七他現在連生命，恐怕還保不住呢！
專：（驚異）嘆！你看趙善人還叫我給他送來了一付藥來呢！（從衣內取出一包藥來給殿先生看）等會兒，制禿子也要來的，制禿子說，他還願意給武七來熬藥，等他賣完了燒餅就來！那最靈的沙吊子（即沙藥鍋），還在制禿子那兒呢！（又將藥收起）

殿：嘆！世界上，也只有窮人們，才能够了解窮人的苦處啊！

專：是啊！人家趙善人家，也有沒多少錢，可是人家一輩子行善念佛，也沒有看他窮到那兒去！
殿：這當然哪！古語說得好：「積善之家，必有餘慶」，人家趙善人家一輩子行善念佛的，要是他們沒有福，誰有福啊！你就看看人家的兒子吧，那是長的又肥又胖的，多聰明，多好看啊！



第二幕佈景

專：(卑視)哼！那個那個惡惡的張舉人啊！老佛爺一定要叫他過後一輩

子！

廣：好了，好了！我們還是先看武七怎麼樣了？

專：可是武七到底怎麼樣了？

廣：我這不是給你一樣，我剛才來的時候，他就一燈不響，你看吧，一直

到現在啦，連口氣都沒有見他呼吸呢！

專：讓我來看看！(走上殿台，將油條放在籃子裏，然後進殿門)武七，

武七！

廣：我看這孩子恐怕有點靠不住了吧！

專：(轉悲)武七，武七，武七(淚欲下)(念腳下去摸武七的胸膛)武

七，武七！

廣：(哀苦)喂！「君子疾沒世，而名不稱焉」，像武七這樣有良心的人

，但願神佛保佑他死吧！

專：(淚下)是啊！但願神佛保佑他死吧！

廣：(不動，只細微的呻吟)嘆……！

專：(驚喜)這就好了，(重句)

廣：(驚奇)(急上前)怎麼樣了？怎麼樣了？我說像武七這樣有良心的人，

神佛一定要保佑他不會死的！

專：快快把那碗麵條給他端過來！

廣：(急取籃中之麵條給專大嫂)

專：(沒接收，又命令)筷子，筷子。

廣：(又端着麵條去拿筷子來)

專：(改口說)不是，不是……我是叫你拿油條！

廣：(連將麵條與筷子放下，又錯拿起燒餅過來)

專：(著急)噯噯……油條，油條油條！

廣：(陪著手裏的燒餅狀氣)

專：(仍不動，只是輕輕的斷續說著)噯！我……我甚麼……甚麼……都

不吃啊！

廣：(問專大嫂)怎麼辦？

專：(對武七)你說一個人三天三夜不吃東西，也不是個辦法啊！

廣：(斷續的說)我，我，我實在……一點東西……也，也吃不下去啊！

專：那麼，等別完了來了再說吧！(先對廣先生說，後對武七)你還是少

吃一點吧！

廣：(右手拿下來，雙腿屈膝呻吟)謝謝，你們，你們吧！

專：(將手中的燒餅頓了兩下，又放在籃子裏)噯！這叫人多難過啊！孟

夫子說過：「憫憐之心，人皆有之，」世界上的人們，(生氣)就

是常叫那些王八蛋們給欺負！

專：(對武七)你好好的餓一會吧！等一下子，餓死了來了，他給你蒸麵

吃，(掏出藥包示訓)你看，這還是趙舉人花錢給你買來的藥呢！

廣：(想坐起來，但因不支而復躺下)嘆……我，我真是，太……太對不起

你們了！

專：不要緊，不要緊，你還是好好的餓吧！

廣：噯！這年頭，我們當老百姓的都是同病相憐啊！(對專大嫂徵求同情

)你說吧！

專：(走過來把藥包放在籃子旁邊)噯！像我們這樣的老百姓還算人！

廣：(靠著柱子坐下，若有所思)子曰：「血氣，然後知松柏之後彫也！

」一個人受盡黑暗社會的痛苦折磨，要是一直窮到死，都說不改變他的

正義；要是苦到死，都說不改變他的良心，就可稱為民族英雄了！

專：(麻老二，麻老一，別在這兒背四書吧！你不看看，你就是在甚麼地方？

廣：在甚麼地方啊！你懂的個甚麼？你知道人家武七怎麼病的嗎？你知道

武七又爲甚麼三天三夜吃不下東西去嗎？(稍停)在甚麼地方！

專：好好……這一次我讓你，人家武七有病，你有話慢慢的說，好不好？

(坐在殿台邊)

廣：你知道武七，自從去年的時候，被那個可惡的張舉人，打了他之後，

怎麼樣了？

專：不是送到趙舉人家裏去養傷的嗎？我怎麼不知道！

專：可是後來，武七又爲甚麼病了呢？

曠：那還不是爲了那些沒良心的魔鬼們，把他欺負病的！

專：後來聽說武七又在他姨夫家裏當長工？

曠：在兩年前，我不就給你們說過嗎？（稍停）這年頭，連親戚也靠不住！

（氣憤）這一次啊！武七給他的姨夫幹活，幹了多半年，還不是照樣的一個錢也沒有拿到！

（從牆外之右端傳來制禿子大唱京戲的音：「一馬離了堂邑縣！

」）

（制禿子左手擱着空燒餅籃子，右手提着一個熟了的沙吊子，並學着京戲走路的架式由後牆外之右端上）

制：（接着唱）不由人，一陣陣，淚酒胸前——

曠：（忘其所以的也接着制禿子唱起京戲來）青景山，綠是水，花花世界

調：（由供桌底下猛烈的飛起來，並搖搖幌幌的立在殿門外）

（雷聲漸起）

制：（見武調立起大驚）（隨把沙吊子無意中掉碎在地上！）

專：（尚未看見武調，只見制禿子動作）制禿子，你怎麼把它打碎啦！

曠：（亦尚未看見武調，只對制禿子的動作，冷笑說）嗚呼……，這就是花花世界的命運！（手指打碎了的沙吊子）

制：啊……武七的病好了！

調：（雙手舉起，向天大吼一聲）啊……！

專：（方被驚異的迴過身去對武調大叫）武七！武七！

調：（由此忽然回復了健康，如平常而有力的說起話來，惟帶着幻想的神情，並不以爲有其整人在他身旁，別人問他，他也一點聽不見，此種精神的幻覺，正是他生命再造的關鍵，）我爲甚麼受人家的欺負啊！

天哪！這還不是怪我沒有念過書嗎？可是我又爲甚麼不能念書呢？我是爲了窮，爲了沒有一個錢啊！（進入悲憤）啊！可是世界上，

像我這樣念不起書的窮小子們，還多着哪！（咬牙憤恨）若是他們都也念不起書的話……（轉堅定）不，我想盡了方法，叫天下的窮孩子們都能念書，要叫他們都不要，再像我這樣的受罪啊！

專：（手足無措）武七？武七？

曠：（莫明其妙）啊！我的老佛爺保佑你好了？（稍停而顫抖的問）武七

調：（阿Q的神氣）武七，我贊成你的志氣！

調：（一概不理，仍自幻想着說）啊！我要發誓，（咬牙）我還要發誓，來

與辦義學啊！（句句聲高，與辦義學，與辦義學，好叫那些窮孩子們們念書啊！

（雷聲漸大）

曠：與辦義學？（看看大家的臉）

專：武七，武七，你怎麼啦？

調：天啊！（舉雙臂）我將要拚上我自己的生命，來給天下的窮孩子們，與辦義學啊！（近於瘋狂）

（一首閃光，跟着一聲霹靂）

制：（驚慌）武七，你不是看見了甚麼？

專：武七，你瘋了！

調：啊！天哪！我一定盡實行我的誓願，（指天誓日的悲憤自憐）我一定不會欺騙天老爺的！

（又是一個閃光照明的霹靂，雷風漸起，燈光漸暗）

調：（狂舞着大聲唱起）「扛活受人欺，不如討飯隨自己，別看我討飯，早晚能開辦學院！」

曠：（無形中隨武調舞起，以制禿子跳的最像武調的樣子。）

調：（用閉口管哼起「扛活受人欺」的歌來，邊呼邊舞，來自此開始隨之共舞）

調：（站住）

衆：（亦隨站住）

調：（狂笑）哈哈……！我快樂了！我快樂了！從今天起，我已經不是從前的武七了！哈哈……！

（同一個霹靂）

調：（隨著院子，跳上跳下，跑進跑出的狂舞起來，且跳且唱）「扛活受人欺，」

衆：（隨著合唱一句）「扛活受人欺，」

調：「不如討飯隨自己，」

衆：（合）「不如討飯隨自己，」

調：「別看我討飯，」（一躍而進殿內，去取供桌底下之背搭子）

調：（剛才跳上殿去）

專：（忽然停下來大叫大驚）武七，武七，制禿子，制禿子，趕快下來啊！

！屋頂要塌下來了！

（殿頂傳來隆隆欲塌之聲）

制：（聞聲抬頭一看，便抬頭鼠竄而下殿）（大叫）武七，武七！

衆：武七！（焦急）武七……不得了，不得了，趕快下來啊！

調：（仍是若無其事而置若罔聞的狂笑狂跳着，將供桌下之背搭子拿在手裏，才出來立在殿下）

（一聲塌屋的巨響，接着屋頂上的樑，椽，瓦塊，泥土……等等

，一起灰塵滿院的落在殿台上，供桌也被壓倒了內端，惟「誠心則靈」的金字匾，沒有被落下來東西蓋住，）（接着又一塊

爛木頭從殿頂上跌在武調的身邊。）

衆：（大驚失色的怪叫一聲，即忙舉上眼）

調：（始終屹立不動，始終笑容滿面，待塌屋完了之後，又復狂笑着唱起來）「早晚修個義學院，早晚修個義學院！」

（風更大，燈光更暗，牆外之兩堆小樹，便利用此時變成滿花的兩叢花樹。）

衆：（呆住了）

調：（又跳舞起來，且跳且唱）「早晚修個義學院，早晚修個義學院，」

（首先將制禿子摔了一個個栽葱的仰跌在地上）

調：（被摔仰跌地上時，又將殿先生撞倒在地上，二人同時大吼）啊……！

專：（因避讓武調之衝撞，隨又自然的跟武調舞起來）

（此時有一白色的鴿子，由殿中飛出來，盤旋在武調的頭上。）

：（且跳且唱）「早晚修個義學院」（重句）（唱着跳着由後牆外之左端

下）

（白鴿子隨武調飛去）

專：（隨武調同路跳走，亦由後牆外之左端下）

（接着傳來專大嫂在牆外之大叫聲：「你們那些小孩子，不要用手

石頭打他啊！」（重句）漸遠消失）

（風，漸漸止，燈光亦漸轉明）

調：（慢慢的爬起來，拾起鴿子，望着後牆左段牆外之那叢小樹慢慢走去）

衆：（也慢慢的爬起來望着牆外）

調：（到後牆左段之牆前，仔細端詳一番，越看越有趣，於是忽然大叫一

聲）啊……！（忘形的說）你們大家都來看啊！大家都來看啊！

衆：（驚異的大聲問）又在看甚麼？（轉斥責口氣）看甚麼？

調：（阿Q的神氣）嘿嘿……今天，我可真的看見「鐵樹開花」囉！

衆：（不相信的）鐵樹開花？（又懷疑的走向前去，正了正眼，左右看，看了之後，亦忽然狂笑着說）啊……！這真是武七的新生命開始

了！（重句）

（燈光：漸漸變成光明的豆青色，天空裏顯出了可愛的幾片白雲

廢：（笑着）你不慣？我來告訴你，（嚴肅）明天武七就要做皇帝了！

制：（信以為真）天叔，可是真的？武七要做皇帝？（稍停，觀充內行）

廢：怪不得我剛才看見一隻白鴿子，從大殿裏飛出來，跟着武七飛走了呢！

制：對啊！（私聲）這就叫做：「色所乘矣，翔而後集！」一個鳥，也是願意跟着好人走的！

廢：那好極了，明天武七真的要當了皇上，我也可以不賣燒餅油條了！

制：（笑着端詳監子一番，然後又驕傲的把監子拋在地下）

廢：不過他是一個「無權皇帝」罷了！

制：皇帝，還是兩種呢？

廢：我告訴你，當今的皇帝，你別看他的權柄比誰都大！要想殺誰，就要殺誰；要想不准你說話，你啊！你就連一口氣也不敢呼吸，像這種專制的皇帝，他一個人享盡了天下人都沒有享過的福，他也可以隨便的把老百姓們的生命開玩笑，這算甚麼皇帝啊！這種皇帝還不就是我們老百姓們的國王爺！

制：對，我們明天，不要他這種國王爺！（轉希望）可是武七又作的是那

一種的皇帝呢？

廢：武力所作的皇帝？（得意解釋）武七啊！他是要用盡他一個人的血汗，來興辦義學，要特別人家謀幸福的一種皇帝！

制：（莫名其妙般的發疑）哦，哦……

廢：所以他沒有一點權柄，他不但沒有一點權柄管人家，而且他還要爲了天下的人，加倍的吃苦；爲了別人家的事，他還要受盡人間的折磨呢！所以我以為像武七這樣立志興學的人，我就應該護他這種「無權皇帝」登極！（舉手別排爲禮）

制：（阿Q的神氣）好了，不管他是個甚麼樣的皇帝吧！因爲他總管是個皇帝啊！我明天一定步給武七說，我再不當老百姓了！當老百姓真倒

廢：那麼，制亮子，你也護着他？

制：我這個人，可是實心眼啊！剛才我這託你給武七送過兩個燒餅來呢！我先說明白，我這個人，可不是看了人家當了皇帝，才向他討好的！

廢：好啊！只要一個人有良心，肯替忙別人，老總爺一定要給他報應的，就按武七這些年來所受的冤氣吧，這要在一個沒良心的人身上，他早會變成土匪強盜了，所以啊！「環境何會困志士，多難到底助英雄」！

制：那麼，我明天要找武七，叫他給我一個「英雄官」來做做吧！（恣態顯示於器宇軒昂）

廢：不論作那一個官都好，就是單看你有沒有（以手拍胸）這個？

制：（也以手拍胸）就是這個？這個？（稍停）我不慣！（搖搖頭）

廢：你聽着，我告訴你，（私聲）詩云：「樂只君子，民之父母，民之所好好之；民之所惡惡之，此之謂民之父母！」（非常得意，大有皇親國舅之味）

制：（作了個鬼臉，聳聳肩，搖搖頭）我這是不慣！

廢：你再聽着！

制：（特別加意恭維）

廢：（私聲）諺語曰：「如保赤子，心誠求之，雖不中不遠矣，未有學

養子，而後嫁者也！」

制：（發怒而不好意思的）我也是不慣！

廢：（很費勁的）那麼，你向大殿門旁那邊看看！（遙指殿旁門右之「誠心則靈」的匾說）

制：（燈光：變陰暗，特將「誠心則靈」的匾照得明亮）

廢：（很高興的走向匾前，用手笑指着匾）是說這個嗎？

制：這，你該懂了吧？

廢：（歡喜着）我懂了，我懂了！（稍停又發愁皺眉）可是我一個字也不認識！



勝利號

勝利號的趣聞錄

周幼偉

「如果說有一種善於觀察而又不下判斷的好知者，那末在無論什麼地方，或無論到什麼處之中，你總可以找到一些以前所未知的有用常識。」——這個已為一般學者所公認的原則，曾給了我一些勇氣，使我大膽地寫下了這一篇怪異式的小品文，給文粹月刊主編李君修德博士審去。

總在二十年前，當我在中學讀書的時候，早已念到了不少「是歐」或「是美」的日記。——這些「是歐」或「是美」的文字，提到歐戰，凡是出過洋的戰國學者，自胡適以來，幾乎沒有一個不曾寫一些這類文字的人。其實，現在何必必從我來談歐戰呢？況且當我在十三年前初次放洋時，所有各大學本，也沒有變了。我當時所指定的不登表露中日記的弊處。那些，我什麼現在我倒要寫起這文字呢？——這個問題是不容易完全答覆的，且與幾個個面的理由吧：第一，何次放洋的學生，自外國風氣，及海中情形，未免少見多怪，而往往感其奇而表之，故此他們的日記，非平語一推，亦可與大同小異；且若如果說下了決心，極力避絕這類的已成公式的描寫，那末就可使讀者們稍感興趣。第二，大多數放洋的學者所乘的是客船或略加改裝的運兵船，作者此次則乘為探貨船，而日本若曾得居美國七年的一些小經驗，雖時日們隨便談談，自己覺得增加了好幾路小常識，為本人之學歷之險不無小補。第三，我以為各人的觀察能力原已有先天的不同程度，而後天的經驗與開悟亦非使之難；往往同一事件，因各觀察者之能力與地位，而發生各種不同的觀念，再者，現代時勢的變遷，瞬息千里，其是日日新而又日新，無量量的新知識常在我們的面前等待着我們的發掘。那末說了我所發覺的亦可為他人參考，因此敢公佈之於文粹讀者之前，作為飯後茶餘之消遣品亦無不可。

一、出口生意究竟還應當做

我上船後的第一個頗有奇異的感想是關於經濟方面的，這並不是因為我受了對友人的某種影響之故，其實在我們船上並無外國人，不過我們的貨艙自英法日開出後不向東而向北或駛天津，營口



大沽口外，卸去了一部分山馮運洋之貨物，加上了二百噸出口品運往美國舊金山去的。物品中以地氈及豬毛爲主，據船員說此等貨物到美後皆可市到數倍；我於是乎想起了美國人所以十分希望中國所織地氈的一回事。在美國時好幾次聽到人家稱讚中國地氈（亦稱Oriental rug）之優點，普通而論，非中等以上之人家，不能享用此類奢侈品，一般中資產人家之有一小塊中國地氈者，平時往往來來客說明此乃中國地氈，驕然視之爲家珍。在市場上中國地氈的價格是往往三四倍於同等大小之美國出品，這亦是足以爲我國工藝爭光的一點，但是，在事實上，我們仍不應忘記了我國工業落後的慘情。

至於豬毛運美，是爲做刷子用的。記得在大戰熱烈的時候，大約是一九四三或四四年間，當時我在芝加哥任華僑本堂，爲了原有的洗手小刷子已被舊，很想買一只新的。不料遍覓 Dime Stores 及 Drug Stores，皆未見到，詢問之下，方知戰時毛刷太缺乏，理由是因爲中國豬毛不能運來，而外國豬的毛質不良，柔弱易斷，不濟實用。結果，我在勝利後六個多月方才買到了同樣的洗手刷子，木柄上置印着 To Catch 字樣，然而據店主說：「此類毛刷不一定是中國製造的，不過不論如何，一定是用中國豬毛所做，我們美國人都知中國豬毛之優點，毛刷非此不合用。我聽了他的話真是一則以萬一則以千，萬的是美國人稱揚中國豬毛的優點，極端的理由，是因爲在反省之下就覺身又氣又可笑，原來中國人還不及中國豬毛的受美國人之尊重與歡迎，給老學究聽見了必定要說：『嗚呼哀哉，可以人而不如豬毛乎！』最近，我聽說美國科學家已在積極研究改良美國豬毛之方法，在我們中國人的立場上說來，那末我們當然希望他們不要成功。總而言之，此處我們當明白知道的一點，是我國並非沒有貨物可出口，而且我們的貨物在美國很受人歡迎，那末爲什麼不大量地出口運美呢？據船員稱：該船可載貨八千噸，

由美東來必是滿載而出，大部貨物都是在香港卸下面後由各機關及公司運入內地（說不定有走私之成份在內），但是從上海天津兩大商埠的出口品一共不過四百噸，實際上幾乎是空船而返。我把這一件事實反想了一下：他們運運來八千噸，而我們輸出去祇有四百噸，而且他們所輸入的幾乎全是製成品，我們輸出的大多數仍是原料，長此以往，國家如何不窮？怪不得有人稱我國對外貿易爲漏卮了。然而最使我痛心的一點，却是經營那二百噸出口品的商人，不是我國同胞，而是幾位無國可歸的白俄，他們是流浪之徒，無國法保護，尙且能做出出口買賣，難道我堂堂中華國民，不能在國法保護之下，享受此種利機會麼？普通而論，在天津價值一百元的地氈，到美後即可售三百元，如此厚利，按理是我們中華國民人民所當享受的專利，如今閉口而拱手送給了白俄，大國之風，未免太弱火了一點吧！我國之經濟破產，雖有其他種種理由，然而不知經營國貨貿易，亦必是一個大原因，希望我國政府人民，能快快醒悟，即刻努力合作，實行補救之法。

二、意大利人竟然懷念我國

除了上述的二百噸貨物以外，在天津上船的時候有一位意大利駐軍人，他亦是乘此船到舊金山去的。初上船時，頭戴東北式皮帽，腳穿長靴皮鞋，我以為他不過是那班白俄中之一，但是他却不和自俄們講俄文而說英文，從他的英文口音中，我已有三分疑心他或是意大利人；果然在相識之下，他自稱曾在平壤一帶十有七年，現今是取道美國回意大利故鄉去料理家務的，於是我們便暢談起意大利話來了。大意意大利人在那裏遇見了會說意大利文的人，便好像遇見了親人一般，因此我便知道了關於他的一切，此處不是宣揚他的歷史的地方，然而使我注意他的一點，便是他的格外懷念中國的態度，本來久居我國的洋人，多少有些依依不捨之態，有的或許是故意在中國人面前如此說法，因爲他們都以爲中國人要面子。只是這位意大利人是言出至誠毫無虛飾的，直至最後一日他常和全體一級地同他重復揮手：「信不信由你，然而這是最真切的事實，我現在是返回久朝

三、天主教徒幾及全船人口

三之一

方才我們說了貨船上祇有四個乘客，誰都是老教友(也可算是一件巧事了。然而按理說來，也不能作為十分了不得的巧事，因為天主教徒約佔全世界人口五分之一；不過我國的天主教徒還不及全國人口百分之一。本來亞洲是天主教最不發達的地方，如果把亞洲人口不計在內，那末天主教信徒幾乎佔歐美兩洲人口之半數。因此，我們放洋歐美的中國人口是天主教未及百分之一的區域，忽然跑到了幾乎半數人口是天主教的歐美去了。怪不得我們在可以遇見天主教徒。在未到美國之前，我們總以為美國天主教徒是絕少僅見的，豈知到了美國眼界大開，原來美國有三千萬天主教徒，佔全國人口五分之一強。但是黑種人大多尚未歸化，因為原先在黑奴盛行時代，天主教是反對奴制的，故黑奴皆在天主教徒之手。他們大半信從了主人的教，或者在解放後變成無宗教者，現在天主教亦在設法歸化他們。若單算美國白人，則每四人中，當有一天主教徒，在歐美各國，凡混稱基督教 Christians，即包括天主教及新教與東方聖約之各派別合併而言，因為我們皆信耶穌基督為救世主。若欲單指新教，則稱 Protestant，此名不當與基督教混用，否則不合論理原則。現在再就美國而言，美國常自稱為基督教國家 Christian Country，而決不自稱為天主教國家 Protestant Country，我國人每不知底細，往往將上述兩種名稱混為一談，若非因為幼稚無知，純然無分，便是故意地魚目混珠，或是一味強硬地推說為焉；唯然綜合地計算起來，新教及各派信徒的總數多於天主教徒，然而美國最大的宗教必是天主教無疑，因為新教各派既無組織上的連絡，又無信條上的統一，故此決不能視之為一個宗教，這並不是我個人的私見，而是美國新教各派的主腦人物的主張，他們自願分

門別類，各守其見，而且也不喜歡用那個混稱名字 Protestant 混反教，他們寧可各自稱呼別派名字，以示獨立性。故此美國政府亦順他們之本意，視之為個別的獨立宗教，於是我們能設美國政府的正式寫真見解，把天主教作為美國的最大宗教。美國內政部每年必發表全國人民宗教信仰的統計，年年是天主教名列第一。去年所公佈的數目大約如左：

- (一) 天主教 Catholics 信徒約三千萬。
- (二) 浸禮會 Baptists 信徒約八百餘萬。
- (三) 美以美會 Methodists 信徒約七百餘萬。
- (四) 猶太古教 Jewish Congregations 約五百萬。
- (五) 路德派 Lutheran 信徒約四百萬。

(註：記者可據無原文在手，然所記數目皆甚可靠。因有一九三六所公佈之數目在手作參考，當時天主教祇有二千四百萬，Baptists 2,280,000, Methodists 2,001,037, Jews 4,641,181, 近年天主教年年大有增加，新教諸派亦甚興榮。)

由此觀之，天主教非但一與當先，而且使第二及第三等空聖聖莫及。美國不能稱為新教國家，前已言之，然而設若沒有「基督教」那個混稱名詞，那末，按照民主主義原理，依大多數之心理為表準，則美國尙當稱為天主教國家呢！至於有一般對於美國實際情形稍有一知半解的宗頭留學生，因為自己醉心於物質文明，而在妙想天開強把美國描寫成一個無神主義的國家，在二三十年之前，胡適之初出頭露面的時代，頗能以此歌人口歌，若現在再舉強詞奪理，那末，無非是弄巧成拙，徒為識者所笑而已。現在我國青年是在美國天主教所創辦之各大學留學者，已有一百五十餘人，內中約半數並非天主教徒，然而他們皆能證明我言之不虛。我們深信義理及事實，必有彰明於國人目前之一日。

上海有句俗語說：「三句不說本行話」，那末我在上面所寫的一大段關於美國天主教的形勢，也並非是我的本行關係，既與天主不變，還召我微僕，幸得添入神職界之末，深以為終身大業，當永久地感謝天主大恩，努力圖報。因此我也想到了船員中必有天主教徒，如果市日早上風浪不大，可以舉行聖祭，則必當設法通知他們，使能全來與祭。於是與船長相商，被本人雖非天主教徒，然亦甚敬重天主教神父，凡留美較久者，皆知一說上流社會人士之非天主教徒者，大體很尊敬天主教神父之人格及學問。我們議決以九點鐘為最宜時間，以船長及上級職員之禮廳為最宜地點。於是發出三透明文佈告，消息得過全船。起初我已把美國天主教情形給同行的張修士講了，他亦一時似乎相信天主教在美國如此發達。因而他即問我如何對

談話時必須收其疾聲大呼，故不便多問，司機者引我們繞走各處，不時的低頭來（他身長六尺半）在我耳邊大聲地說幾句簡單的註解，幸而我對機器方面稍有些基本常識，故頗能懂得他的叫喊，否則被聲之大，祇能使你頭痛，別無他得。

那機器（即發動機）雖是利用蒸氣作原動力的，可是不用活寒引擎，而是直接利用蒸氣壓力來帶動飛輪的，火力是用噴射式柴油爐供給的，火力之猛烈，全部用電力噴射機控制之，船中油池可容一萬八千加倫，普通往返一次，約用去一萬三千加倫，船中一切其他機件皆由此蒸氣供給原動力；最足注意之特點即火爐及水鍋皆分爲完全不相屬之兩部分，平時則兩架並用，發動機，據說是爲預防一架有毛病時仍可用另一架航行，實際上當說是兩架祇用一架，亦可達十四或十五海哩的時速。其他重要機件亦備有兩架，如發電機及蒸溜水機，那蒸溜水機是最新式的一種，作者從未見過，先將海水吸入，除其較粗雜質（雜質仍爲液體，土黑質，酷似長江泥水，由機之旁面流出，復入於海）然後蒸之，滲去其鹽質，乃成淡水。汽鍋中必須用淡水，其他飲食衛生之用，更無論矣。然該機兩架產量偉大，每天可出淡水二十二噸，無怪船員們把淡水亂用，沖洗甲板，毫不算省，較之昔日帶水航海者，真是不可同日而語了。

五、船屬政府並不以獲利為目的

爲了要知道一些關於本船的人事方面的各種問題，我們便和船長多談幾次。從他那裏，我們知道該船的本身主權仍屬於美國政府，船員薪水，亦由政府發給，工資較普通岸上人員爲高，水手月薪約爲三百元，職員及機師約四百，而且伙食皆由船方供給，工作亦不繁重。如果美國工會沒有排華的惡習，那末船方或可在上海招募工，大約只消三十萬美金一月，必已爭先恐後的搶上船來了。

至於運貨手續，船長說美政府並不直接自理，常托民營公司代辦，運費價格，約每噸二十五元，若體積過大，則亦當按率加價。有種貨物，定有專價的，例如汽車一輛，運費甚貴，約在四五百元之間。航船開支亦相當高，連工資合計，大約平均每天費用合二千元。又不時須支付修理費，保險費等等。現在中國無貨物出口，我們等於空船而返，故實際上並不獲利，現船身價值在二百萬以上，經營十年亦不能收回成本，且本船壽命不過二十年而已，過此期限船身經風浪太多，其堅固程度可疑，而且機器之壽命亦到，即使



舊金山金門橋

積石山

一、從雷諾說起

去年十二月間中央社紐約專電，謂美國原子筆大王雷諾及波所羅科學院聯合發起遠東五萬英里空中探險，其探險目的為查勘華西之神祕地區及尋覓黃河之源流。因為雷諾相信中國青海之大積石山乃世界最高之山峯，若測量結果不誤，則將定名為「雷諾峯」。此事久經報紙轟傳，中國政府亦願與該探險隊合作。惟雷諾用以探險之飛機兩次失事，不得不潛逃返國。此一科學上之壯舉，遂成爲笑柄。其後中央航空公司供給中國探險隊飛機一架，由上海直飛蘭州，轉飛積石山，探險結果，該山高度乃在二萬三千餘呎，比之世界最高之埃佛勒斯峯尚差六千餘呎。至黃河源流，則中國探險隊以時間匆促，設備未週，也就沒有進行探險的工作。總之，積石山探險的事就此草草結束了。

此次雷諾探險之動機，我國人士猜測甚多，有謂爲美國政府覓取軍事根據地以備第三次大戰之用者，有謂爲企圖發現礦藏作爲軍事用途者，有謂雷諾借此宣傳以便推銷其原于筆於中國者。這幾種猜測，第一第二兩種，當然不堪過敏，第三種亦未免過於刻薄。商業上的宣傳固然甚多巧妙，並且無奇不有，但雷諾探險隊中參加者有許多大學教授，科學專家，而且僱與波所羅科學博物院共同發起，雷諾縱志在牟利，那些教授專家未必能肯供其利用，所以我們對於雷諾之中途潛逃，固宜表其憤慨，但把他這次發起探險的動機，完全歸之於商人的生意眼，則反而暴露我們的膚淺。像上海某大報特撰此論，對雷諾備極譏諷，似乎太感情用事，我個人殊不敢贊同。

據我的臆測，雷諾這次發起探險的動機，或者是想解決千古以來聚訟紛紛的積石山所在的問題。但看紐約專電，雷諾等所探險之對象乃「華西

與黃河之源

林雪蘇



能用亦太老式了。但是美國政府並不獲利爲目的，一方面固然因此種船隻太多，一時不能全數賣出，停泊港中而不用，反易損壞陳腐，故不如用之。又一方面，則美政府自從吃了珍珠港的大虧以後，不敢再疏忽了。海上經濟是現代戰爭的必要條件，故此極宜訓練大批海員，以免臨時抱佛脚，找不到人手去執行運貨船。

作者覺得船長所言頗屬是道，但是反想起來，仍以爲這筆海運生意究竟還可做得了。如果我國自己爭氣將出口事業數目的發達了，那末就可向美政府購買勝利船隻去經營國際貿易，必能獲利。第一，船上用中國人，至少可節省一半，如此算他一千美金一天，往返太平洋運送消各埠載卸貨物合計約四十天，當費四萬美金，美國出口品甚多，滿載八千噸，是沒有問題的。我國若能有一半數（即四千噸）出口，則往來共運貨一萬二千噸，可收水脚三十萬元，即獲利二十六萬元，往來十次即可獲利二百六十萬元。當即收回船價成本二百萬元，並可將六十萬元作爲修補費。如此在一年半以後必可坐收巨利，年進一百萬美金，大約是很可能的。這個算盤，是很容易打的，但是實際關鍵是在乎我國政府之對出入口貿易統制程度如何。以前中國沒有商船到外國去，尚可以不平等條約爲藉口，現在有何推托了若不早早想個辦法，難免爲洋人所恥笑。希望我國政府與人民，在這一點上快快努力合作。

神祕之地區」及「黃河之源流」並企圖在大石山一帶發現一個「世界上最高的山峯」便可以下得八九。因為崑崙山本來是古今中外地理上一個大謎，最神祕不過，而黃河源流與崑崙山又有極不同的關係。若我的懸測不錯



(攝本學莊) 卿瑪尼阿峯主之山石積

，則雷諾的雄心大志，倒也值得欽佩，不過雷諾探險若因懸測黃河而斷決崑崙山在的問題，仍然要陷入空談，而收不到什麼結果，這是我所最可惜的。

河源的探索

黃河全長不過二九五哩，在世界上不算最長的河流，比之中國的揚子江也短得多，但它的源流却無人非常重視，已派探測好多次了。自西漢至於唐代，政府特派使臣之屬國，遠種軍領袖好奇之探訪，歷史學者之研究，地理學者之反覆推證，史書立之，不可勝數，於今外國富商與學者也愈來愈熱鬧，大家對於這條河的源流與變遷極感濃厚，究竟是為了什麼原因呢？這個原因說說了不值一勞，沒有了之，却也非常重要，我今天便解釋的正是這個問題。

現在我請把中國歷來探索河源的檔案調查作一簡單的報告，主報告之前，請先把中國人探索河源的緣故來談一談。本人於三年前讀了胡原作品，連帶討論崑崙之問題，曾作「崑崙之謎」一文，始知河源與崑崙之關係。原來中國人熱心於探索河源並非自始，早在漢代那時候就大出崑崙。因為古書如山經，創世都有黃河源出崑崙的說法。山海經西山經云：「崑崙之丘：河水出焉。」海內西經第十一：「海內崑崙之丘在西北之河水出焉其東北——西南又入滄海——大禹所導積石山。」爾雅釋水：「河出崑崙山，色白，所渠并千七百一川，色黃，百里一小曲，千里一曲，河曲。」至山海經淮南子以赤水，赤水，黑水，赤水等河並其源流而謂其源流則若更指不勝屈。崑崙在古書裏本是一座山，相傳高至五千餘里，上有醴泉，瑤池，懸圃，閼風，涼風，樊桐，珠宮，呼吸及不列之樹，以馭駿馬及罔明之獸。又為西王母所居之所，能舉上履雲霓，就可以成爲不死之體，永遠不死。再上去就可以登於天庭，成爲天神了。有這樣好處，難怪所謂「世上」者，「莫不心慕之」。而寧再再三排着去訪求了。

漢武帝是個好大喜功的君主，也是個再深信神仙，熱心於求長生不死



（攝本學莊）噶貢雅木之峯高二第界世稱喧時一

的主。所以探察河源的工作開始於武帝。第一個觸受這種使命的人是張騫。武帝欲斷匈奴右臂，遣張騫使月氏，爲匈奴所遮，而至大宛。大宛在今新疆境，蓋居其間久，得知河源狀況。回朝後，大約以此言於武帝。不意竟觸發武帝尋覓觀音之念，遂命其於再使大夏之時窺探河源發覓觀音。但河源雖懸強設是窮處過了觀音却實在尋不著，武帝只好強指西域新疆

之巒嶂一座突出爲觀音山，則以自見。司馬遷大宛列傳云：

千閱之西，則水皆西流注西海。其東，水東流注鹽澤。鹽澤行地下，其南則河源出焉。……河出中國，漢使窮河源，河源出于阬，其出多玉石采來。……天子按古圖書，名河所出山曰崑崙山。

武帝所定的崑崙山即于闐山，于闐河出於此。于闐河原爲塔里木河上游之一。于闐河流入塔里木河後，東注羅布泊即不再流。羅布泊距離青海之黃河源還有一千五百多里，並不連結，怎麼說黃河源於崑崙呢？所以具德借重「潛流」之學說了。古人相信塔里木河流入羅布泊後潛行地下一千五百里至青海積石山而再出，爲黃河之源。這個信仰在中國地理和歷史上傳說了二千年，至近代而始勉強打破。

漢武帝派遣使臣探察河源並不是一次。史記大宛列傳不言張騫而合並稱以漢使。漢書張騫李廣列傳亦如此。而且我們看漢書張騫傳，武帝踐隨張騫出使外國間直用盡手段，那時人民要求充使臣者之踴躍，也簡直是一較熱潮。出使日繼雖然複雜，而探察河源在考覈器爲其中重要目標之一，則不必用其懷疑。

第二度從事河源之探察者爲班固。班固之弟班超居西域三十一年，於西域地理必有周詳之記錄。班固奉命理北單于，親至私渠海。（見范曄後漢書班固傳）他雖沒有親到西域探察河源，但既然有他兄弟的著作作參考，又熟聞海外之傳說，則對河源的形見自然知道得比較詳細。班固在漢書西域傳裏對河源所作報告是：

西域……南北有大山，中央有河。東西六千餘里，南北千餘里，其西有兩源，一出葱嶺，一出于闐，于闐在南山下，其河北流與葱嶺河合，東注蒲昌海，蒲昌海一名鹽澤者也。去玉門陽關三百餘里，廣袤三百里。其水亭居，冬夏不增減。皆以爲潛行地下，爲中國河源云。

傳中所言東西六千餘里，南北千餘里之地，即今新疆境內塔里木盆地。流於盆地中央之大河即爲塔里木河。即昌海或鹽澤者即今之羅布泊或羅布泊。班固在其漢書張騫傳裏也說漢武帝遣古圖書名河所出山曰崑崙。兩漢至於六朝都相信河源出於崑崙山，即于闐山，隋唐時代觀金印書

，其言與漢書所記互有詳略。原文尚用西國喇嘛之手，想必是實地調查之結果。

至清代而黃河源流調查則又趨活躍。清室祖會遣使察河源，仍得之於星宿海，御製文以紀其事。高宗乾隆四十七年，以有事於河工，特命侍衛福錕、榮普、善海、河神、因西湖河源，繪圖具奏。說星宿海西南三百餘里有河名阿勒坦郭勒，其水色黃。蒙古語，阿勒坦為黃金，郭勒為河。此河之西，有巨石高數丈，名曰阿勒坦喀達蘇老。蒙古語，喀達蘇為北極星，齊老為石。此巨石有顯狀作赤黃色，塘上有池曰天池，池中流泉噴湧，匯為白道，皆作金色，流入阿勒坦郭勒，實為黃河之上源，其位置更在星宿海上。凡此諸說均見於高宗命儒臣所撰之欽定河源紀略中。高宗所得黃河之源不謂比星宿海更推進三百里。且星宿海四周數百里，河流亦多，阿勒坦郭勒河之通星宿海，想係水大時現象，平時則未見其通。故謂其此河為黃河上源，想亦不過是使臣迎合帝王好勝心理故為其說而已。但清高宗竟矜為不世之發見，既御製詩歌以紀其事，又作河源紀略，頗其說於天下，一時言河源者無不採此新說，儒臣之頌揚聖功者，一時稱盛。

地理學者借助於西域印度之書而研究河源者有鄭道元之水經注。他們對於塔里木河之上源比張燕孫固所知還要清楚些。譬如正固說塔里木河只有兩源，一出源嶺，一出于關。鄭道元，就說有三個源流，（其實塔里木河有四源）他頗笑他們調查的疏略。

明代大遊歷家徐霞客一生光陰消磨於天下名山勝水，最後還想以個人力量，遠遊西北，窮察河源，可惜未曾達到目的，他就死了。

經過唐元清三代實地調查的結果，黃河源出青海與在後藏新近間的崑崙山脈，風馬牛不相及，今日已成定論。但以前期不然。唐人將崑崙山新說移至青海，可見他們還是想維持河源與崑崙山互間的關係的。只有元人置崑崙於黃河之源，相距且二下餘日程，不信黃河源發於崑崙者具有元人。但他們因黃河源於青海，遂也把青海境內阿勒坦馬山喚作崑崙與河源的關係，仍有藕斷絲連之概。清人一再感動，知黃河確源於青海，但他們對於黃河源於崑崙，雖有泊濟流，齊老峯重出的傳統說法，決不肯放

棄，主張更較前代為熱烈，我們且須一訪有清一代關於河源及崑崙的著作，便可知。譬如這道地理權威福錕已吸其多之西洋地理知識而斷為此說，且同時代人徐松謙居新到十餘年，對日查究西域公說，所得不為相信，而亦敢以為其說。可見黃河源與崑崙關係在中國人意識中已成一種根深蒂固之迷信。

三、作者的意見

我們知道「漚流」「重源」之說，在地理學上並非絕對不能成立。惟漚流必須出於高地帶，滲入較低地帶，反之，則無滲入之可能。今新說為一大盆地——即塔里木盆地——被海不逾千公尺左右，而星宿海在西藏高原，其地勢高達四五千公尺，謂新說謂前消之漚流，可以滲行地底一千數百里，至星宿海而重源再出，以為中國黃河之源，則現代地理學絕對不能容納這種學說的。但「漚流」「重源」之說並非中國人所發明，西歷印度亦有此語，其源極古，據著「崑崙之說」會略研討，將來有機會再談。

那麼，自漢至清，中國人苦苦地要把黃河源流與崑崙打成一片，打不通時就借重「漚流」為了解，還不是為了前文所引的山海經，則雖，淮南子那些古書有此說之故嗎？古書何以有此說，據著崑崙之說，焦點就在這兒了。據我的研究，崑崙原是一座傳說的仙山，也是一座實在的大山。它本在西亞阿美尼亞高原，名曰阿拉特特(Arad)即約約創世記的伊甸園所在地。巴比倫人稱於此山附會神話不少。因為巴比倫文化很古，此山的傳說也就傳於全世界，傳到希臘變成奧林匹斯山(Olympus)傳到印度，變成神話的蘇迷盧山，(即妙高山，香山)實際的阿爾達山(即西藏的岡底斯)傳到中國，神話的成爲山海經淮南子的崑崙，實際的則成爲漢武帝欽定的于闐南山，即後藏新近間的崑崙山。

山海經淮南子提及崑崙最要的關係只有四條：河水從它流出。即黃河，赤水，赤水，泮水這四水。現在後藏新近間的崑崙與黃河毫不相涉，我已經詳細解釋過了。還有赤水，赤水，泮水都像神話裏的水名，即勉強稱

希臘附近幾條河給它安上這些名字。它們既非專屬於希臘，又不像山海經淮南子所說的那樣流到海裏去。印度的阿爾達，即西藏的岡底斯，恒長葛恒河及印度河兩大河之發源地，但更有兩河，與佛經所傳的另有恆長，所說兩河又孰能確定了。希臘的奧林匹司並沒有河，無法附會，他們只好把四河安到其界裏去。回教的文獻說關於約的伊甸也有四河，即當先不濁的水河，滋味不變的乳河，在飲者感受變美的酒河，和灌溉的寒河。

我們若把阿美尼亞高原和阿拉伯半島的形勢來與四河位置來研究一下，則與山海經淮南子所述完全相合。特格里斯河 (Tigris) 與幼發拉底河 (Euphrates) 兩條大河都發源於阿拉伯地，而且方向與山海經淮南子極相契合。兩河都流入波斯灣入於阿拉伯海。(兩河現在入海時合流，從前則各有其入海之道) 特格里斯河在巴比倫時代稱為「摩河」(Mōs) 有時則稱爲「河」(Rāw) 而於河上作一聖號。欲判人有罪則吞，每投此河，視其浮沉以爲斷。中國黃河是它的真神實故爲四河之宗，其神曰河伯，自古尊敬，神聖意味甚濃。印度恆河也是這條河的影射物，所以也稱爲聖河。中國人舉行隆重的祭典，必指河爲證。希臘神話，其神起誓，則指冥界之佩特格司河 (Styx) 爲證，神話之後，無論如何不能翻悔。誰說它們不是由同一淵源而來？

幼發拉底斯河與「河」一詞字音近，所以知其爲黃河。山海經及淮南子之泝水即世紀的比爾河 (Belon) 阿拉伯半島東北有一大河曰阿拉期 (R. Araxes) 也發源於阿美尼亞高原阿拉特山中，其河流入東海。山海經淮南子所言之泝水即世紀所言之比爾河 (Belon) 這河河不易指定，但我疑心它就是約河 (R. Jordan) 它發源於黎巴嫩山，但流入死海，古代死海也許與紅海相通，所以由經言其注入丹淾。

這四條河都有別號。這四個別號在外國書裏只能找到一二個，在中國古書裏却完全保存。特格里斯河的別號是「白水」見爾雅淮南。因爲特格里斯之所以爲聖，是因爲它是生命水。淮南亦言白水飲之不死，所以我們知道白水即是特格里斯的別名。若中國黃河則自古爲黃色，如何可以認以

白水的舊名呢？白水的別名是「青水」這因爲山海經言白水必與青水並舉而知。希臘人以此河爲佛特特 (Phaeton) 黃河上建地沃，產極豐碩。青字實與此黃。白水的別名爲黑水這也因為山海經言白水必與黑水並舉而知。赤水之別號如其本名。而且伊甸園也有四河，淮南子也言「此四水者帝之神水」阿拉伯半島實屬上世且有西達大河，山海經有時說開出六條水來，「河水，赤水，白水，黑水」之外又加青水，黑水」所以我們知道那不過是附託的文字誤入正文的緣故。

個人認定阿拉伯特稱爲世界大山的傳傳相傳世界爲時甚早。戰國時代有許多說所印度甚至希臘的學者華中中國，因而掀起戰國學術的狂瀾，創造中國文化的黃金時代。山海經是古巴比倫的地理詩，翻譯到中國。但僅僅出於求利而買及竄學方士之手，故文理極倍。並且把其中人名地名大半換上中國的人名地名。故中國人昧其本源，誤認爲夏禹命其臣伯益所著。漢武帝雖此而窮搜黃河之源各說紛紛。後代帝王及學者對於河源趣味之濃厚，出於常情之外亦係基於這個原因。今日當諸探險隊不惜糜費巨款，聚集科學家多人，爲此舉西神地探險之舉，多少也受到這個傳統迷信的支配。當諸人並不信黃河要源今日新開甘肅助之崑崙山，但他們竟到古代中國人對河源和崑崙關係之密切，不能不引起好奇心，所以起來研究一下。個人曾於前著崑崙之說中，因近代外國科學者研究崑崙者往往從中國西藏之崑崙山著想。是謂爲「崑崙」二字，述盡中國帝王，今又聞希臘外國者，其致力亦莫是國人矣。余謂崑崙爲世界大流，豈敢言乎！「崑崙」說於三年前，現在又看見當諸探險隊已入這個區域，不禁大感興趣，故今日以本題作爲討論的資料。

奉天當諸探險中途而歸，又幸而據中國人調查的結果，阿尼馬聯山並不算甚甚高山峯，否則當諸也許受安之阿尼馬聯山即是那處奇蹟，屢與中外人士之口舌難免出了，這不叫崑崙水來盡厚的神氣氣更加加一度嗎？所以當諸探險隊這次探險之未有結果，我對於中國地理史例說一聲「妻翁失馬，安知非福！」

孫科陳立夫當選首任立法院正副院長

五月十七日上午九時，立法院舉行五選立法院正副院長會議，吳鐵城主席，請到立法委員共計六三七人，出席者六一六人，十時投票完畢，主席宣佈投票結果：「中華民國三十七年五月十七日立法院舉行五選院長副院長大會，投票結果，孫科先生得五五八票，依立法院委員互選院長副院長辦法第二條規定，院長副院長之選舉，根據立法院組織法第十條之規定，須有立法委員總數五分之一之出席方得舉行」及第四條規定：「院長副院長之選舉均以得出席人數過半數之票者為當選」。本國立立法委員總數為七三三人，五分之一為一五五五人，本日出席六一六人，過半數三〇九人，孫科先生得五五八票，超過出席人數過半數，當選為立法院院長。」

是日下午二時，繼續舉行副院長選舉會議，沿用上午選舉院長方式，進行投票程序。結果：陳立夫先生得三四三票，傅斯年先生得二六六票，本日出席六一九人，過半數為三〇九人，陳先生得票超過出席人數過半數，當選為立法院副院長。

翁文灝長行政院

行政院長翁文灝，前總統提名翁文灝先生。按翁君現年六十一歲，浙江新昌人，上海復旦大學畢業，曾任北平國文大學，考博理學博士學位。氏天資卓越，學識淵博，地質學研究尤為精深，於學術文化建樹特多。立委請公，以翁氏為超黨派的學者，學術經驗都極豐富，且負國際聲望，新院長人選，當推翁宜，表示同意。

五月廿四日下午，立法院在國大會堂舉行會議，出席委員六〇六人，院長孫科主席。行使憲法第五十五條所規定之同意權，由秘書長盧雲濤將總統提請翁文灝為行政院長之咨文後，依立法院事規程第五十三條規定，舉行全體委員會，投票結果，計同意者四八九票，不同意者九四四票，主席正式宣讀通過翁文灝為行政院長。

新政府組織：
行政院長 翁文灝
副院長 顧孟餘
內政部長 張厲生
外交部長 王世杰
國防部長 何應欽
財政部長 于雲五
教育部長 朱家驊
司法部長 謝冠生
農林部長 左舜生
工商部長 陳啓天
交通部長 俞大維
社會部長 谷正綱
水利部長 蔣萬弼
地政部長 李俊承
衛生部長 周詒春
糧食部長 周吉五
糧食委員會 孫越崎
農委會 許世英
林委會 劉維楨
主計部主任 徐堪

第七屆全運成績介紹

全國競日的第七屆全國運動大會，五月五日下午三時在上海江蘇市體育場舉行開幕典禮。會場由朱家驊、謝冠生任全國植樹放場數萬。國府委員方子夫、大會田徑總裁判劉鈞、游泳總裁判王正廷暨中外觀眾六萬餘人參加典禮，熱烈景象，為戰後所罕有。各省市及僑胞參加大會者計五十餘單位，由大會會務領導進行繞場一周，男女將士隊伍整齊，精神飽滿，準備大顯身手，期待爭先奪勝利。大會名譽會長蔣主席特頒詞，由

夫相接力長跑隊游京成訓練場。會場四周國旗會旗林立，隨風招展，與觀衆各色春裝相映，僅聞壯麗。空中飛機撒放彩色煙幕，場中奏著熱烈樂聲；五千中學生表演精彩大團體會操，大會開幕之隆重，可見一斑。

本屆大會，為期十二日，全體選手俱備保存熱烈情緒發揮運動的意義和進取的精神，進行順利，成績優異，且創不少新的紀錄：如田徑方面，創造全國紀錄者八，大會新紀錄者三；游泳方面，創全國紀錄者五。大會新紀錄一，即是本屆大會開幕的旗幟。

茲將各項成績優勝名次略誌如下：

一、男子錦標賽
田徑 田徑賽和皮賽為本屆會中最精彩節目，結果非常圓滿。古村總分一五五。五，榮獲男子總錦標。個人總分第一為陸軍子弟希潤，跑以八百公尺，一千五百公尺冠軍，五千公尺及萬公尺及三哩冠軍。陸軍總分六九；上海總分六一。上海市地標標機文教練萬公及解斯紀錄，共計二十四十一秒之時間，重四百五公尺跑過甘肅，打破孫運璿保持之三十四分一之一全國紀錄。

其他田徑各項如：高欄、中欄、籠高、籠、三級跳、撐竿跳、鉛球、標槍、鐵餅、拉力、等決賽成績俱多可觀。

游泳 一、香港，總分七三，陳寶前成績最佳。二、馬車，總分五四。三、非華。

足球 計軍有三，陸軍與警察成二平手，與香港隊共分錦標。

籃球 非華對上海，島軍爭奪戰，緊張熱烈，終以五四比四九，上海獲得冠軍，非華屈居亞軍。

網 球 三。

排球 香港、廣州、警察組別冠軍；上海第四。
桌球 台網冠軍；廣東、警察、上海組別冠軍。
網球單打 廣州警察與警察足球爭勝，最精精彩。結果足球力強精瘦，難離氣力充實，以三比一得冠軍。足球隊。香港徐偉培第三。
網球雙打 香港徐偉培、徐潤培與警察足球、王文正組別為冠軍。馬華林喜迪、謝麗華與印尼陳立德、李文宜、並列為亞軍。
長球 一、台網王友信；二、上海進德初；三、馬華謝如斯。

擊擊 經丁級冠軍台網陳明標，經台網冠軍台網蕭文宗，經乙級冠軍廣東黃勤；經甲級冠軍上海費鈞。中甲級冠軍上海李博；中乙級冠軍上海周士彬。廣東級冠軍廣東何友彰。

擊擊 經黃勤馬華謝如斯；次經級冠軍馬華謝如斯。中級級冠軍馬華謝如斯；次經級冠軍馬華謝如斯。中級級冠軍馬華謝如斯；次經級冠軍馬華謝如斯。

擊擊 經黃勤馬華謝如斯；次經級冠軍馬華謝如斯。中級級冠軍馬華謝如斯；次經級冠軍馬華謝如斯。中級級冠軍馬華謝如斯；次經級冠軍馬華謝如斯。

擊擊 經黃勤馬華謝如斯；次經級冠軍馬華謝如斯。中級級冠軍馬華謝如斯；次經級冠軍馬華謝如斯。中級級冠軍馬華謝如斯；次經級冠軍馬華謝如斯。

擊擊 經黃勤馬華謝如斯；次經級冠軍馬華謝如斯。中級級冠軍馬華謝如斯；次經級冠軍馬華謝如斯。中級級冠軍馬華謝如斯；次經級冠軍馬華謝如斯。

擊擊 經黃勤馬華謝如斯；次經級冠軍馬華謝如斯。中級級冠軍馬華謝如斯；次經級冠軍馬華謝如斯。中級級冠軍馬華謝如斯；次經級冠軍馬華謝如斯。

擊擊 經黃勤馬華謝如斯；次經級冠軍馬華謝如斯。中級級冠軍馬華謝如斯；次經級冠軍馬華謝如斯。中級級冠軍馬華謝如斯；次經級冠軍馬華謝如斯。

擊擊 經黃勤馬華謝如斯；次經級冠軍馬華謝如斯。中級級冠軍馬華謝如斯；次經級冠軍馬華謝如斯。中級級冠軍馬華謝如斯；次經級冠軍馬華謝如斯。

擊擊 經黃勤馬華謝如斯；次經級冠軍馬華謝如斯。中級級冠軍馬華謝如斯；次經級冠軍馬華謝如斯。中級級冠軍馬華謝如斯；次經級冠軍馬華謝如斯。

時 事 選 述

平全國，收球冠軍；王麗華女子八磅球球裝成成績最佳，自一〇·九七公尺之成績，大破全國紀錄，奪得冠軍。第三台網，總分三一，台網選手張瑞新總分二七·八四，獲分三二，冠軍。編選選手陳雲英以二八·八四，獲分二〇·八四，獲分四·八三米獲得總冠軍，如此成績，幾足多者。

游泳 香港總分七〇，榮獲冠軍。選手中黃佩貞，高妙健近大顯身手，成績優異；女子游泳五十公尺自由式決賽黃佩貞一名，博得「新美人魚」榮譽；高妙健第三名，成績三十五秒又十六分之九，破全國紀錄。台網總分二三，獲冠軍。馬華總分十六分三名。

籃球 上海冠軍；非華、印尼、編選三隊名列亞軍。香港冠軍青島。選手軍雷勇作戰，博得神速技巧美譽，博得全場熱烈喝采。

排球 台網、湖南、上海三隊名列亞軍；廣州第四。落選冠軍青島。

網球單打 廣州梅潤浩以三戰三捷獲得冠軍。藍製維也消浩夫婦二人，在網球單打上，一登王座，一登后座，實屬網球史上佳話。印尼陳金石亞軍；上海宋芝英第三。

網球雙打 一、印尼陳金石、張美勤。二、廣州楊渭浩、羅巧兒。三、馬家隆元春、陳君王。亞軍 冠軍香港梅玉傑，亞軍上海孫英，台網劉玉女第三。

擊擊 廣東奪得冠軍；上海亞軍；南京第三。台網 經丁級冠軍上海徐佩雲。

擊擊 經黃勤馬華謝如斯；次經級冠軍馬華謝如斯。中級級冠軍馬華謝如斯；次經級冠軍馬華謝如斯。中級級冠軍馬華謝如斯；次經級冠軍馬華謝如斯。

擊擊 經黃勤馬華謝如斯；次經級冠軍馬華謝如斯。中級級冠軍馬華謝如斯；次經級冠軍馬華謝如斯。中級級冠軍馬華謝如斯；次經級冠軍馬華謝如斯。

擊擊 經黃勤馬華謝如斯；次經級冠軍馬華謝如斯。中級級冠軍馬華謝如斯；次經級冠軍馬華謝如斯。中級級冠軍馬華謝如斯；次經級冠軍馬華謝如斯。

五 四

大 水 冠軍軍馬華謝如斯。

水球 馬家華總分十四對五勝向香港奪得冠軍。排球 台網冠軍。

擊擊 冠軍上海張榮生。射擊 冠軍(男)上海史泉生；(女)上海吳雲子。李衛 擊擊冠軍(男)上海胡漢平；(女)曹勝波。擊擊 擊擊冠軍(男)湖北張惠安；(女)上海王新華。

小 型 足 球 浙江冠軍。

五月十六日下午六時，第七屆全國運動會，由宋慶齡會長主持開幕儀式，蔣中正會長與蔣經國副總統，交「勵精努力，以求真進」之訓示，期冀全國推廣體育運動，增進個人及種族之健康促進國家之強盛。訓畢，分給錦標及獎品。

此次全國運動會美滿的結果，在運動史上增加了光輝的寶頁，各團體在道德紀律上得到不少觀摩，組織良好運動風氣，能使吾人慶欣！可是我們若仔細觀察一下：我國四萬萬七千萬同胞有幾許體健兒？參加全國會的有多少？明瞭體育運動的意義的又有多少？「亞細亞夫」，是外人給我們的難答案。我們感覺這答案是何等的恥辱，但是事更如此危迫，我們也無法否認。唯有全國提倡、普及、加強體育運動，注意推行衛生保健運動，來栽培國民健康身體；有了健全的國民才有健全的國民，有了健全的國民才有健全的國家。希望全國同胞，本着「精健為進」的企圖，在體育運動努力邁進，為本國健康康平福，為國家進光明的前途，為下屆全國會劃更光輝的紀程！

(報)

(報)

(報)

(報)

(報)

二、女子錦標

田徑 木屆田徑賽，女子組之成績亦創設安全新紀錄。青島總分四七，榮獲女子五項錦標。個人總分第一亦為青島選手王淑桂小姐，以六十公尺與百公尺兩冠軍，兼得二百公尺亞軍，聲譽滿場。河北總分三七第二。河北選手王樂英及趙愛蘭二人分得女子八十拔額冠軍及亞軍。北平選手沈少梅，獲額副成績為三〇·〇五公尺。

網球單打 一、印尼陳金石、張美勤。二、廣州楊渭浩、羅巧兒。三、馬家隆元春、陳君王。亞軍 冠軍香港梅玉傑，亞軍上海孫英，台網劉玉女第三。

擊擊 廣東奪得冠軍；上海亞軍；南京第三。台網 經丁級冠軍上海徐佩雲。

擊擊 經黃勤馬華謝如斯；次經級冠軍馬華謝如斯。中級級冠軍馬華謝如斯；次經級冠軍馬華謝如斯。中級級冠軍馬華謝如斯；次經級冠軍馬華謝如斯。

擊擊 經黃勤馬華謝如斯；次經級冠軍馬華謝如斯。中級級冠軍馬華謝如斯；次經級冠軍馬華謝如斯。中級級冠軍馬華謝如斯；次經級冠軍馬華謝如斯。

擊擊 經黃勤馬華謝如斯；次經級冠軍馬華謝如斯。中級級冠軍馬華謝如斯；次經級冠軍馬華謝如斯。中級級冠軍馬華謝如斯；次經級冠軍馬華謝如斯。

擊擊 經黃勤馬華謝如斯；次經級冠軍馬華謝如斯。中級級冠軍馬華謝如斯；次經級冠軍馬華謝如斯。中級級冠軍馬華謝如斯；次經級冠軍馬華謝如斯。

擊擊 經黃勤馬華謝如斯；次經級冠軍馬華謝如斯。中級級冠軍馬華謝如斯；次經級冠軍馬華謝如斯。中級級冠軍馬華謝如斯；次經級冠軍馬華謝如斯。

擊擊 經黃勤馬華謝如斯；次經級冠軍馬華謝如斯。中級級冠軍馬華謝如斯；次經級冠軍馬華謝如斯。中級級冠軍馬華謝如斯；次經級冠軍馬華謝如斯。

擊擊 經黃勤馬華謝如斯；次經級冠軍馬華謝如斯。中級級冠軍馬華謝如斯；次經級冠軍馬華謝如斯。中級級冠軍馬華謝如斯；次經級冠軍馬華謝如斯。

上海

恒新記紗廠

精紡各支優良棉紗

紅 彩 成

飛 飛 功
機 機

牌 牌 牌

廠址：上海浦東楊興南街二六一號

電話：(02)13048

事務所：上海中正東路二六〇號四樓四四七室

電話：19820 19872

內政部登記證警國字第三六九號
經濟部政務局第一類新組登記執照第一二五三號

上海 振興毛絨紡織廠

自紡 自織 自染 自整

◁採選上等原料 製造優良呢絨▷

三花牌 駝羊牌 將軍牌

廠址：徐家匯路 491 電話：73870

15992

事務所：甯波路 70 電話：12693

16051

上海 恒通紡織廠

精紡各支優良棉紗

金元寶牌 金鋼鑽牌

廠址：南市機廠街 68 號 電話：02/70445

12693

事務所：甯波路 70 號 電話：15992

16051

本期零售每冊十五元

1948 年

第

7

期



藻文月刊

林森



第廿日 敬刊

久新瑛瑯廠

各種搪
瓷器皿



精緻耐用
美觀大方



上海海盧家灣徐家匯路二二一號

製造廠及發行所七四八〇

製坯廠八〇三七

電話

投稿簡則

- 一、本刊係一種綜合性雜誌，歡迎所內同學及教師，凡願此雜誌者，均可投稿。文字，書刊健全之作品，不論長短，均可歡迎。
- 二、稿件請以五千字為限，內容宜切實，但務求言之有物，言之有據，言之有理。
- 三、稿件請用自備稿紙，用鋼筆或毛筆書寫，並加註姓名，以便寄稿。
- 四、稿件請附郵票或支票，以便郵寄。稿件請於每月十五日以前寄到。
- 五、稿件請附郵票或支票，以便郵寄。稿件請於每月十五日以前寄到。
- 六、稿件請附郵票或支票，以便郵寄。稿件請於每月十五日以前寄到。
- 七、稿件請附郵票或支票，以便郵寄。稿件請於每月十五日以前寄到。
- 八、稿件請附郵票或支票，以便郵寄。稿件請於每月十五日以前寄到。
- 九、稿件請附郵票或支票，以便郵寄。稿件請於每月十五日以前寄到。
- 十、稿件請附郵票或支票，以便郵寄。稿件請於每月十五日以前寄到。

訂閱須知

茲因物價狂漲，本刊頗受影響，爰將價目調整，希讀者諒察是幸。

七月份價目如次：

- 一、平寄半年一百八十萬元。
- 二、航空半年二百六十萬元。
- 三、國際平寄全年美金五元。
- 四、廠款一律按款可取到之日之價目計算。
- 五、郵匯請寫「南京新街口」或「儲備」。
- 六、賬房支劃，恕不接受。
- 七、訂戶來函請註明登戶號碼，否則恕不答覆。
- 八、北平訂戶請向北平興化寺五福里甲一號蕭晉隱處接洽。
- 九、武漢訂戶請向武昌花園山十一號王天德先生接洽。

廣告價目表

種類	全面	半面	四分之一
封底	六百萬元	三百萬元	一百五十萬元
封裏	五百萬元	二百五十萬元	一百三十萬元
裏封底	五百萬元	二百五十萬元	一百三十萬元
普通	四百萬元	二百萬元	一百萬元

文藻月刊

新一卷 第七期

中華民國三十七年七月出版

編輯者

南京(七)石鼓路一百號
文藻月刊社

代表人

社長 陳哲敬

發行者

主編 李善修
南京(七)石鼓路一百號
文藻月刊社

代表人

毛振翔

印刷者

南京林森路一二八號
美豐祥印書館

發行所

南京(七)石鼓路一百號

(本期零售每册三十萬元)

南京總主教于斌准



文藻月刊

新一期
第七期

目次

民國三十七年七月出版

中文新

附錄
事刊

論沈從文與沈從文

文宇析圖

一、沈從文其人與沈從文其人…… 一八

二、沈從文先生銅像揭幕典禮…… 一九

三、沈從文的遺仲文…… 二〇—二一

四、沈從文領導下的華北督導團…… 二二—二三

五、沈從文在山中的抗戰工作…… 二四—二五

六、沈從文在山中的救護工作…… 二六—二七

沈從文其人與沈從文其人
沈從文先生銅像揭幕典禮
沈從文的遺仲文
沈從文領導下的華北督導團
沈從文在山中的抗戰工作
沈從文在山中的救護工作

身面
編創



文字之部

道德滅亂論

牛若望(二)

魔鬼世界與精神價值

趙爾謙譯(四)

日本應該向那裏去！

陳效平(八)

共黨逆流在歐美

劉路軒(一〇)

生命觀念之檢討

周幼偉(二八)

亞里士多德之形上學(續)

陳哲敬譯(三三)

曠代奇人 第三幕

愛德樂佛(三七)

「自動亭」獨語

木一(四四)

假若雷鳴遠活在今天

曉星(四八)

訪問中國「學生之友」毛振翔神父

郭成棠
黃淪江(五〇)

研究

共產黨的策略

警雷(五一)

特寫

文藝

學術

時論

文教消息

(五七)

道德戡亂論

牛若望

這些日子來，有許多實事，給一般人的刺激太深，印象很壞，使人民對政府的信任心，一天一天的降低，這是從許多實事可以給我們作證的：在政府方面，固然認爲這不是實事，還要粉飾，還要遮掩；但明明擺在眼前的事，每個人親身感受到的痛苦，無論如何粉飾遮掩，都是無用的；物價的波動，一日數變，軍事的失利，時有所聞；我們怎樣能够使一般人不知道，不認識目前的危機？我們不該，也不必採用「駝鳥政策」，自己騙自己；我們更不該作阿Q，該把阿Q思想打散，自己要清醒，要明白，了解當前的危險，然後才能想出應付的辦法。就是政府，也該廣開言路，博採衆議，不該一意孤行，杜塞忠諫之門；說一句老實話，政治形成的腐敗現象，未始不是受了這種思想之害；只知有己，不知有人；只知自己是而以爲他人非，因此使軟直赤心之人，灰心失望，以致使社會上無是非意識，缺得惡標準，以致一般人不知何去何從，狡詐者挺而走險，善良者隱跡遁形。這種風氣如果不立即加以矯改，覆滅之道，即埋於是矣。心所謂危，敢不盡言！現在是民主時代，作老百姓的，得有自由講話的權利，可以傾訴自己的心願，我們絕不諷刺別人，更不侮蔑政府，但願大家看準實事，說老實話，作老實事，如果掩耳盜鈴，鮮有不爲獵人所擒的駝鳥，更無幸免於厄的阿Q！

從目前一般人談話中，可以知道現在人的心理：許多人對當前的形勢，似乎都感到失望，失望的結果：有的走入歧途，有的和輿阻喪，不肯負責，遇事敷衍，因此工作的效率沒有，行政的成績毫無，仍以物價而論，狂漲的程度，使人不可相信，形成市場的混亂，而政府對於這個問題，似乎不耐煩管制，又似乎是無法處理，如此演變下去，勢必演出經濟崩潰的慘劇！這不是危言聳聽，更不是有意煽動，這種明確的事情，有誰不知道？如此明白的事情，還要遮掩，徒見其心勞日拙。

在今天我們都該自怨自艾，不該怨天尤人；不該求諸他人，應當求諸自己。上自全國領袖，下至庶民百姓，對當前的局勢，每個人都該負責，誰也不得推諉，每個人都該認清這種不良的現象之造成，我該負一部份責任；假使人人都瞭解此義，積風的轉變，必然很快，「窮則變，變則通」，現在已是窮極而變的時期了，但看我們必向着那個方向變。某學者曾對學生說：「爲自己警惕，你們該多讀宋明末期的歷史」。老實說：宋明末年的歷史現象，今天正在重演，我們不該作遺民遺老，人人皆該根據實事深自反省。

有許多人，雖當民主時代，却仍存封建思想，他們以爲政治仍是少數人的事，而不是管理衆人的事，他們以爲政治與我無涉，我不

必開政治，政治只是玩政治人的把戲；這是自私，是不負責任，不是民主，還是放棄自己的權利，這是強壓，不是功德。人民有監督政府的權力，政治上的措施，有錯誤有弊病，我們該行使職權，督促政府，設法改善。我們希望代表民衆行使民權的監察院，不該拍幾個苍蝇，就以爲己盡了自己的能事，在今天該打幾隻老虎，才可以收「懲一儆百」的功效，稍戢貪穢枉法者的野心。

前幾天，爲了反美扶日的問題，引起許多人的不滿，大聲疾呼，似乎日本復興起來，對我們有極端的不利；日本復興，絕不是我國的禍，這是實在情形，我們反對美國扶日，也有理由；但有一個先決問題，就是如果我們自強，我們不必怕，也不必反對美國扶植日本，因爲我們自身有力量，日本強，我們不必怕；如果我們不圖強，但是消極的阻止別人復興，走上強國之路，這種消極的反對，毫無作用，徒將我們自己的弱點，暴露於別人眼前。我們不願意日本復興，也就如同反對任何國家強盛是一樣；但是不是因爲我們反對別人，人家就會不強？所以問題在自己，不在別人。那就如同我們見別人吃飽飯，而自己挨餓，便反對別人去吃飯；我們不該反對別人去吃飯，但該自己想辦法，我也很有飯吃，比別人吃得還好。

還有一件應該注意的問題，就是許多人在希望美援，希望美國人幫忙我們。這種希望很有道理；不過別人的援助，我們可以希望，但自助的道理，我們也不該忘掉。自助天助，助人助，私人間交際友由於道義，國際間交朋友，由於利害。爲自己本國沒有利益的事，絕對不願接受。美國援助我們，爲他本身有利害關係的，否則誰肯來援助別人？美國參加世界第二次大戰，由於珍珠港的事變，便是一個很好的例證。至於在我們接受者一方面，我說我們不該消極的接受，意思是：不要因此養成我們依賴於人的心理。

現在是原子的時代，可是我們看看自己是不是能够追上時代？現代的科學，新的發明，我們不必諱言，那一種也不如人；即連很平常的交通工具來說，汽車，火車，輪船，我們自己都不能造，其餘別的更可想而知了。

我們不如人，就該永遠如此下去嗎？我們不能改造我們的環境嗎？我國人的聰明才力，絕不弱於其他任何民族，而我們之所以不如人者，不在我們的天生才力，而是在運用我們才力的不得當，說明白點，我們的才力，完全用於自私，而未嘗用於爲公，這也就是道德心貧乏的表現。

現在勦匪戡亂的軍事，正在吃緊，據理來說，我們應該積極奮發，忘掉個人，而爲整個民族生存前途奮鬥。可是我們一看軍事，完全和我們所期望者相反。軍事的失利，經濟的紊亂，風紀的敗壞，社會的黑暗，有那一樣能够配合戡亂的事業？所以致此的原因，完全是由於道德的墜落，所以爲挽救當前的危險，建設心理，重整道德，比任何工作都重要。心理是根本，道德是基礎，根本不堅固，基礎不穩定，什麼建設也談不到，如果基礎穩定了，根本鞏固了，什麼建設也就容易了。這些話，似乎是老生常談，是迂腐，但我們確認這個問題不能解決，就絕對不能應付當前的大難。所以我們提出這個主張：「道德戡亂。」這是正本清源，枝枝節節，或頭痛醫頭，腳痛醫腳，只有使病勢蔓延全身，而致不治。「道德戡亂」，不只是當作口號，而應切實實踐，身體力行，以轉移社會中一切不良的風氣，爲達成這個目的，並無困難。曾文正公不云乎：「風俗之厚薄，自乎一人之心之所嚮而已。」我們每個人該作這一人，則風氣立可轉移，我們可以接受美援，勦匪戡亂的工作，立即可以成功。否則接受美援，只有擴大豪門資本的勢力，勦長共匪的亂源，豈可不慎重？惟有道德戡亂，才能收到戡亂的圓滿結果。

魔鬼世界與精神價值

毛振翔著，趙爾謙譯

本文爲毛振翔博士精心之作，曾載在擁有廣大讀者的「公教世界」近期，博得美國人士的好評，對於唯理主義和唯物主義的偏重，痛下針砭，以現實的人生觀，證明理智動物是精神和物質的組合，其所論列，恰合今日中國社會的需要，茲亟譯出以備讀者一譯者。

今日之世界，百孔千瘡，病已不治，險象環生，正因其對於精神價值和形而上的現實，缺乏了解，因此遂喪失信仰。差不多在一個世紀以前，有許多人竭其力之所及，宣傳天主及永遠律和人生無關，說兩者間常起衝突，遂起了隔離作用。他們又從人的心靈面，奪取一切希望，說永生是一個錯覺。物質主義，是人類最大的威脅，以物質享受，爲人類最後目標，除了現生活而外，何必去妄想將來的生活？並且根本就沒有這種生活。這不但是一個病態，並且也是社會貧困之因，就是在這種情況下，豪門巨賈，才有機會，掠奪物資，見財而不思義，社會上沒有正義，藐視了宗教的愛德，人命遂不若犬馬，全被強者犧牲了。

兩千年以來的歐洲文明，無疑的，是建築在精神價值上面，世界忽略了這個因素，現已慘食其後果。第二次世界大戰，和第一次的距離，其間不過二十餘年，連半世紀的和平，人們都沒有享受到。這次戰爭醜惡成功的原因，係由於社會經濟組織的腐敗，從心臟起，缺乏愛德，正義，和信仰，而一個真正人類社會的建成，上述的三個因素，是不可缺少的條件。在現階段的社會下，人民欲泣無淚欲言無聲，只有失望，生命對於他們，不產生任何意義，並無若何興趣；他們看了這個世界，只見鬼影憧憧，這許多魔鬼，全是人變成功的。這種失望的情緒，在戰爭爆發的前數年間，演成資本主義國家普遍的景氣，普遍的失業，貧者愈貧，富者愈富，在社會上顯出人類極不平等的現象。在這種混亂的情形上，不管是資本

主義或社會主義，均是鞭長不及馬腹，無能爲力，如同行將沉溺於巨浸的人，欲藉蘆葦以自救。飢渴待斃的沙漠旅行著，仰祈蒼天發一善端，均是不可能的。歷經敗北的民衆，所得著的，是無補的空言，是虛偽的矛盾。層層疊疊的希望均是海市蜃樓，沒有法子，還是希望著。如果不相信這些註冊過的老牌謊言，遂跳出這個範圍以外，還是鬼聲歌歌。前面是海，後面是山，不能飛渡，不能超越，弄得一個人莫明其妙，昏愴糊塗。聽是之故，瘋狂的法西斯主義，這背理性的納粹主義，才應運而生，稱雄一時，人民雖之如鶩，無後乎他們反宗教，反猶太，反民主，反自由，反保守，反資本，結果是無所不反，無所不用其極。

聯合國人民戰勝全能國家之後，每個人都明白：戰爭的最後目標是和平，是建設，重新建設一個真正的人類社會，國際社會。筆者認爲假使人類不承認天主及自然律，不從事道德行爲的改善，則人類社會的再造，是決無可能的，蓋世界的自私自利，如果和從前無異，人類仍仍是貪婪無厭，惟利是圖，那麼，彼希望個人和社會，均能精神復旦，立即更生，是猶緣木而求魚也，其不可能明矣。愛德，從其最廣來言，是精神復旦運動的泉源和基礎，而個人主義能摧殘和消磨愛德所有一切，我們在資本主義的制度下生活，其間不誠實的行爲，帶有專門的技術，和技術上的掩護，然而爲害，亦復不小，例如反乎正義的勒索成爲的態度，非法的利得，人們已經視爲故常，習慣成爲自然，做錯事而不覺其錯，以爲當做，固不

誰說是明知故犯，然而對於社會倫理和道德原則，已編與以致死的打擊。這德如失，其行也無窮，然而傳播極速極廣，受其惠者，對於自己的鄰人，往往亦以心測心，而猜人亦必如猜竊去至於無極。卑鄙醜惡的傳延性，亦極迅速，受人鄙視者，亦必長傳或他人，而拉旁人，其範圍之廣，亦屬無極。

被人鄙視的人，往往產生奇異的心理狀態，當心不實，缺乏安全感，貪。務得，從此以後，人與人間，彼此鬥爭，怨惡與猜忌，暗使暗和戰爭，究竟最後的任務。

欲解決上面所說的各種問題，古之所謂「君子，專指人類生活基礎的經濟問題。假使經濟的基礎不穩固，對於神生活，均為危險，因為兩者互相為用，物質的環境不佳，則精神的環境，隨之亦立狀態，毫無發展的可能。人有形體，是精神與物質即靈魂和身體的混合物，這兩種基本的實體，是互相倚賴，缺一不可。



這許多魔鬼，全是人變成的功。

私，嫉妒，欺騙等等罪惡，必須利用合作方法，在精神方面和物質方面，力求改進，然後才能把上述的社會病態，根本剷除。富於神性的人，往往忽視物質環境，殊不知二者有密切的聯繫，不可分離。

貧窮和痛苦，固然是成毒的一個機會，但准許也是造成惡的關鑰。從普通的情形來說，經濟狀況不安定，不能幫助道德和神方面的發展。假使不顧一切物質環境的變遷，而強行的變遷，在於此中產生，這個不能不歸功於痛苦的偉大力量，有成聖成賢的傾向，故接受貧苦困難以為砥礪氣節的工具。

假使人類注意到精神的價值，那麼，他對於物質和經濟方面的憂慮，必須減輕才好，達到了「今日不計明日事」的地位，然後才能心曠神怡，以高心靈，趨向於精神的事物。普通人的心靈，不會而致發達，除非他在社會經濟方面，獲得了保障。但是這種保障，是經過長期的，艱難的奮鬥與苦難。這一切事物的標準，而在社會秩序，這總是約言化的，改造成善神化的。言，在事實上為不可也。

欲使廣大的民衆，得著精神上的奮鬥。最好以神所有權，和社會事業管理權，還諸人民，在實際上是必需的。試舉一個曾的世，使之復興，最好讓每個人民自動的參與復興的工作，而不是被動的受人支配。人民重新建立社會的權利，恢復各種應得的權利，那麼，他自己自然會感到快樂。讓我們想想看，假使這個世界內的人們，彼此均能協其力，使得這個世界，變成世外桃源，人間樂土，目前的物質幸福，和永遠的社會幸福，均，而面到，繼續進行和者的進步，當然是人頂的一件幸事。

幫助人民恢復其財產所有權及社會事業管理權，換言之，就是幫助他們建設各種經濟機構。欲達到上述的目的，非樹立廣大堅強的合作運動不可，例如信用合作，消費合作，合作市場，合作工廠等。總而言之，是使人民緊密著處理經濟事業的權能，一切合作事業的目的，補給的，已盡於此。目前新舊世界，主義國家，包括中華民國在內，所有的合作事業，也不過是趨向這個目標前進。人民就應把經濟機構，人民就應得自由，一切宗之上最高的道德原則，才望在這社會裏，有活動的機會，有真

獲的機會，而精神生活，在千萬人的心靈深處，才有復活的机会，如此，今日的世界，今日的社會，才能從舊秩序裏擺脫出來，踏入新秩序的邊緣。沒有廣大的民衆，做社會改革的根基，其淺薄可想而知，結果還是假手於獨裁者，從上而下的推動改革，不能算是澈底的民主改革。

欲使宗教原則，在各個人的生命活動中，因而保存民主方式的生活，

我們發現一個奇異的現象，就是世界全民的興趣，集中於合作運動。合作運動的哲學見解雖深，用一句單純的話，也可以解釋其奧義，這正是俗語所說的：「個人爲大家生活，大家爲個人生活，」也就是士林哲學上所說的：「團體爲份子存在，份子爲團體存在。」上述的幾個原則，是說明互助與合作，不但是經濟復興的基礎，并且「爲最大多數人謀最大的幸福，」其秘訣也不外此數言。常人說：「競爭是商業的生命，」中國的諺語有云：「各人自掃門前雪，那管他人瓦上霜，」在這個地方，均覺得慘淡無光，過於自私，只適用於原始民族的社會，而不宜於民主現代化的社會。

合作運動，從其真義來說，能解放人類，使之從奴隸的束縛中逃出，

變成自己的主人，再進一步，發揮個人的天賦才能，在整個社會中，爲人類的服務，因而完成自己所應盡的職務，達到人生應有的最後目標。

當余在北美洲旅行時，特別是在加拿大東部濱海諸省，留心考察合作運動的中心，以爲他日參考之資料，在許多大城內，親眼看見主持合作運動者，把一切宗教原則，如愛德，如正義，如正義，字字施諸實行，職是之故，合



貧窮和艱苦，固然是成聖的一個機會。

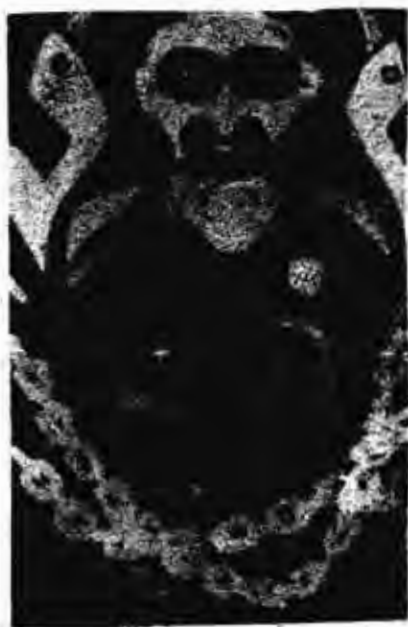
作社會真的民衆，是樂觀的，積極的，他們的人生觀與宇宙觀，所見相同，大家一致的希望，是達到中國孔子所說的：「四海之內，皆兄弟也」，和孫中山先生所說的：「天下爲公」，而歸根結底，是遵守天主的最高使命，以愛德待人以正義處世，匪特「已所不欲，勿施於人，」并且是愛人如己，愛人逾己，把愛德和正義兩原則，應用在經濟方面，則個人對於社會，完全恢復信仰心，甘心爲大家工作，正因爲個人的利益，和全體不能分離，同時也明白，社會決不辜負個人，各人所應得的，豈能新而不與？在心理方面，合作運動，能鞏固個人的安全感，掃除失望和悲觀情緒。整個合作社會，既然有辦法，個人

生活方面，即使發生困難，同情的社會，豈能坐而不救，不應將伯之呼嗎？

從人性來說，合作的本能，超過競爭的本能，試以家庭為例：一個家庭，包括父母兄弟姊妹，其性質是合作互助，決非彼此擄殘，假使彼此欺騙，剝削，敲詐，當然是人間慘事，無復天倫之樂。但是在事實上不是如此，每一家庭份子，爲其餘的人生存，豈能自私自利，試觀新經上「浪子回頭」的故事，浪子雖然經過多年的流浪，最後的懺悔終能感動慈父的柔腸，宰牛置酒，如賽上賓，實已曲盡天倫樂事。浪子既然回頭，他仍舊是家庭中的一員，大家爲他祈求上主，希望他從此改過遷善，這正是互助精神的表現。這樣說起來，所謂合作運動者，不過是把「社會縮小成家庭的一種專門技術，再進一步，擴大合作運動的範圍，根據同情和互助原則，把整個國家縮小範圍，使全民生活，變成親切有味的家庭生活，如此則「天下一家」的目標達到，世界的永遠和平，不是沒有希望的。

第二次世界大戰結束後的今日，人們都知道：仇恨不是解決問題的方法，改變錯誤的意見和觀念，目前還是良機，不能說是過晚，我們對於維

但准許也是養成罪惡的淵藪。



族不同的國家，信仰不同的民族，何須仇恨？人類當愛仇如己，正因為仇敵也是人類之一。不錯，這個很難做到，但是我們必須做到，只須人類具有家庭合作的精神，就能做到。自尼采的超人主義流傳其餘毒以來，有許多執迷不悟的「超人的民族」，實施「強權即公理」的原則，不知破壞了多少同胞，自絕於人羣，不知「天下一家」之義，誠足令人扼腕。

以「天下一家，四海兄弟」之義，施諸經濟範圍以內，即稱合作，攔其來源，始於耶穌之自稱「人子」，野到耶穌，置人類於天主子女之列，以造物主爲大父，這個超自然性之意義的深遠，匪言可宣，但人類同出一源，情同手足，應彼此互愛，更得著一個切實的保證，推而廣之，遂形成一個宗教精神化的經濟原則，通俗稱爲合作運動。筆者不敢，以爲合作運動，是受了宗教偉大的感召，果施行有力，則宗教精神，宗教生活，能貫澈於人生的各種功能，同時，這也是一個良好的機會，使得耶穌的神國，臨格於人羣的全體，這正是說，不以愛德，不以正義，經濟上的困難問題，不是幾個專家所能解決的。

日本投降已近三週年，但因新帝國主義的羸弱無俾，使戰後的世界陰霾密布，險象環生；而影響了盟國對日步調的齊一。太平洋上的風雲，與整個世界休戚相關，尤其中國被日本侵略的創痕猶深，且刻正處於在剝削現實的敵人——共匪，幻想中的敵人的捲土重來，自然更易加深中國的憂懼，加以匪特相繼利用國人恐日與仇日心理，陰謀製造反美浪潮，遂使此一氣氛有一發而不可遏之勢。美使司徒雷登於六月四日發表聲明後，所招致的是一片責難，抗議與攻訐，幾使這位中國的友人無地自容，後經我外交部闡明態度，美駐日當局發表聲明，這場風波似告平息，然據我們所知，表面雖然平靜，實則仍在延續；最近北平四院學生與清華教授之拒絕救濟，便是例證。邇來一般輿論，對於美國扶日與美國遠東政策，已多有論評，然我們覺得亦感於共匪所造成的「觀念形態的統一」，即失於偏激或短視，故特於此略加論述以醒世人。

一、反美扶日運動之透視與批判。

我們客觀的分析，這一運動的陣容，便不難發現是三種人混成的集團：第一：被激策動者是共匪的特務，這從共匪與蘇俄在無線電廣播中，屢次吹揚此一運動為「偉大的運動」便可充分證實，誰都知道共匪是效忠蘇聯的，因為美國是蘇

的對頭，所以共匪要策動反美，這早在美黨團與之初，便已經開始了。同盟蘇聯以這：「從安平事件」，「美兵酒醉行兇」到「中美商約」，「中美航空協定」……當以不同的藉口，隨時隨地的展開擴大反美運動。共匪最近發現了中國人的仇日心理可以利用，於是抓住這一文題大肆發揮。第二是隨聲附和的人，誰都知道現在的學校裏潛伏着負有特殊政治使命的職業學生，和教授——匪特目前的現實，的確令人不滿，尤其令青年不滿，匪特看見這種心理可以利用，於是就在這種不滿現狀的心理上積極施肥；然欲得到政治上的花果，則必須造成「觀念形態的統一」，即使全校師生，共同一致的主張什麼，排拒什麼，而不能主張其他，排拒其他；彼等寫年累月的鼓動，久而久之清一色的對頭，所以共匪要策動反美，這早在美黨團與之初，便已經開始了。同盟蘇聯以這：「從安平事件」，「美兵酒醉行兇」到「中美商約」，「中美航空協定」……當以不同的藉口，隨時隨地的展開擴大反美運動。共匪最近發現了中國人的仇日心理可以利用，於是抓住這一文題大肆發揮。第二是隨聲附和的人，誰都知道現在的學校裏潛伏着負有特殊政治使命的職業學生，和教授——匪特目前的現實，的確令人不滿，尤其令青年不滿，匪特看見這種心理可以利用，於是就在這種不滿現狀的心理上積極施肥；然欲得到政治上的花果，則必須造成「觀念形態的統一」，即使全校師生，共同一致的主張什麼，排拒什麼，而不能主張其他，排拒其他；彼等寫年累月的鼓動，久而久之清一色的

日本應該向那

的空氣便為之造成。愛好自由與尚乳理的教授與學生爭持激憤而無組織與團結，故只好潛伏於此既成的清一色的空氣下，聽其作精神上的挾制，敢怒而不敢言，如此以來匪特們振振有辭了：「大家都如此主張，可見是對的；」大家多有此種思想，可見是潮流所趨。」另有一部學術較差的教授，需要借重此

一組織以自固，於是尾隨職業學生職業教授之後，搖旗吶喊，頌呼匪特所規定的口號。學校如此可哀，社會亦不例外。共匪善於製造名詞，凡不附匪的主張，不為共匪做尾巴的言論，便名之為「反動」，「頑固」，大家皆面面相覷，不知不覺間感於邪避，這便是共匪所期望製造的所謂：「觀念形態的統一」，逐漸擴展開來。一部沒有見識的人，莫名其妙反美扶日，便是感於共匪「觀念形態的統一」，而隨聲附和者，第三，這一運動的行列中，也有少數人是出於愛國熱情的奔故，我國被日荼毒，受創最深，依照我們愛國熱情，就是把日本沉入太平洋底，也未必能洩憤於萬一，但愛國熱情固足珍貴，愛國理智尤值重視，這些人正因缺乏了愛國理智而於不知不覺間作了共匪反美的傀儡。

決之戰後日本經濟水準和實無其必要

解決賠償問題是以波美坦宜的第十一條為依據的，但該條曾經確定：「日本仍保有足以維持其經濟生活，而支付適當的實物賠償之各種工業」。日本是一個輸出實生產商品以維持其人民生活的工業國家，在戰時其大部工業，均轉移於軍需生產，投降後因兵工生產悉被停止，武器悉被解除，生產減少消費增加，因而引起了嚴重的失業問題。我們有何理由教美國除賠償日佔領軍的鉅額費用外，再長期負擔日本廣大失業的生活呢？

回憶去年秋季，美國政府邀請對日作戰各國舉行對日知約的初步會議，慈因中美英蘇四國

聯解的紛歧，而對日和約無法進行。遠東委員會委託範圍條款中明白規定：「如遠東委員會在緊急時期，沒有迅速的行動，則美國政府對盟軍總部有直接發佈命令之權。」據此，對日和約尚未商訂前，美國政府亦只有我行我素單獨處理對日事務，而奉帥於必要時亦可採取緊急措施。只須不據反波美坦宣言三國的對日聲明，及遠東委員會的對日方針，便無可非議。時至今日，究竟應該為日本保留若干工業，尚在遠東委員會密議研究中，所謂德雷柏、謝翰生、鮑萊、史瑞克乃至未來的許多人的報告書，均不過是一種參考資料而已。現在還沒有美國政府將要接受的正式文件，與盟國的共同行動綱領。

記得不久前，南京主張反美扶日的大學教授，曾經針對美使司徒雷登的聲明，舉行了一次座談會，記者亦曾列席席，聽了他們的談話後，覺得除了歪曲事實，便是捕風捉影，絲毫沒有內容。席間曾有人主張：「組織攻擊團到日本去一觀究竟」，由此可見美國扶日的真情實況，他們也是莫名其妙，他們所曉得的也全係得自道聽途說，與撲朔迷離的杯弓蛇影而已，當年的樂槍，曾以「莫、須、有」三字，殺害了精忠報國的岳飛而遺臭史冊，今日民命世運所繫的中美邦交是否可以「莫、須、有」三字斷送，史筆不爽，必有定評。

反對扶日 無益中國

前段已經述及，反扶日運動是匪特利用國人仇日心理製造反美情緒的一種技巧，試問：豈扁

文 漢 月 刊 新一卷 第七期 日本應該向那裡去！

去裏！

陳效平

亡我國家，滅我民族之毒仇，同日而語。單純的反扶日運動，還可能說是爲了中國，然而共匪爲了反美，而煽動的反扶日運動，便絕無強詞奪理的餘地，誰都知道美蘇衝突已在世界上全面展開，反美只是蘇聯的需要，我們從中美兩國長期的友誼，及中國目前所遭受的茶毒者眼，實在感覺不出任何理由來發起或參加「認友爲仇」與「爲匪作慝」的反美運動。反扶日運動，既然是反美的，一項，自應爲我們所深惡痛絕。

又如自己承認：「不贊成美國扶植日本是一貫言論，而且已經繼續了兩年」的某報，六月十日發表了一篇六人簽名的：「我們對反美扶日運動的基本認識」一文，內中有云：「羅斯福既與史達林及其他友邦協力合作，打败了危害世界和平的敵人，杜魯門爲何硬要把敵人武裝起來

對付史達林了」從這裏可以看出所謂反扶日運動，是爲了史達林，而不是爲了中國。文中又說：「美國必須改變現行的外交政策，重新考慮如何爭取對蘇的合作。」又可證實「反美扶日」與「反美」原是一件事，只是代表蘇聯的利益，而不是代表中國的利益。

二、美國遠東政策何去何從

現階段中 國際剪影

誰都知道戰後世界，狼烟遍地，烽火萬家，經日蘇俄一手造成；而且蘇俄毀滅民主國家赤化世界的淫夢，始終輝煌如雷，時至今日它在西方已經攫取了多半個歐洲，在東方也竊奪了千島羣島，北緯，和中國的外蒙古，東北省和廣大，且正運用在其國境外的政治攫取與霸奪力，假手於第五縱隊的高壓組織，在各國散佈共產主義的細菌，與製造心理戰爭，已經飽受切膚之痛的各國，疾首蹙額，奔走相告，共謀解救辦法，這就是以美國爲首的民主集團的雛形，也就是美蘇冷戰的緣起。通來歐洲的冷戰，已因西歐互助條約的完成，而有所轉移，西歐聯盟，面對東歐鐵幕，斯綏已極鮮明，雙層亦極查嚴，故對六月二十四日東德蘇佔領區冒險性的登營，但相信必會有一相當時間的僵持，冷戰的重心已有移向東亞的徵象。再從最近中國共產黨在各大都市若干大學內製造反美扶日空氣，與聯合匪共、韓共、澳共、爲亞洲共產國際，共同打擊美蔣二事看來，便可顯出地勢的共產集團向亞洲的挑戰，是以日

共黨逆流

一、引言

我從今年三月十二日出國，到現在快三個月了。頗就旅行歐美的印象，作一報告：

現在具有世界性的問題，就是共產黨的問題。世界共產黨勢力的伸張，到現在，已達到空前的紀錄。除去蘇聯本土，世界共產黨員登記的人數，在過去廿年內，已增加十倍。由一九二六年的一百卅萬人，到去年的一千二百萬人，加上蘇聯的六百萬，已將近兩千萬。就全世界人口說，共產黨不過占百分之二，可是這百分之二，已經控制了世界的一大半。現在地球上所有的國家，除了梵蒂岡，無論大小，貧富，文野，無論東南西北，無論熱帶，溫帶，寒帶，可以說沒有一個國家沒有共產黨在活動，雖然人數多少，實力大小各有不同。我這次所經過的地方，從暹羅、緬甸、印度、埃及、希臘、義大利、瑞士以至英法美三國，沒有一個國家不在國共產黨的問題。因為情形這樣嚴重，這樣普遍，世界各國的反共產黨人和非共產黨人，都極注意這個問題，都在謀求解決的方法。

從世界第二次大戰結束到現在，世界一般的人，對共產黨的認識已有很大的進步。第一、共產黨所自稱的民主，不是真正的民主，而是極權主義的獨裁。民主主義所包括的政治制度，以及人民的自由，如言論、信仰等最基本的人權，都不是共產黨所能允許的。這在日內瓦新聞自由會議裏看的最清楚。凡有利於新聞自由的提案，共產主義國家的代表，沒有一件不反對，流亡在外的東歐各國的人士異口同聲，到處聲述共產黨控制下「警察政府」的恐怖情形。第二、共產黨自宣告解散第三國際以後，聲明放棄世界革命，並且不再受蘇聯的指揮；可是世界各國共產黨地裏始終

美 歐 在 流

劉 豁 軒

本為主題。嚴格的說：現在擺在日本前邊的，已經只有兩條路：一是作為防共堡壘，一是淪為蘇俄突出從太平洋控制西太平洋的侵略基地。蘇俄對此基地志在必得，因而希望日本由貧困飢餓而便利共產黨滋生發展，俾成其赤化世界的要件；如此美國自不必太阿倒持授人以柄，而使既定的歐洲的穩定與復興方案，也將必受到影響與破壞，基於不利於民主國家之公敵，便是有利於民主國家的觀點，積極扶日實有必要。我們希望麥帥不僅扶植日本成為亞洲的瑞士；同時亦希望太平洋上愛好和平與民主的各國，應該深切瞭解「皮之不存毛將焉附」的至理，不失於近視而擴大標價，給美國扶日以鼓勵；俾配合美國務聯馬歇爾的援歐計劃，締造防止共產主義的新防線，穩泛美聯盟與西歐聯盟之後，成為東亞聯盟。

東方反共陣線 建立則不容緩

我們贊成美國扶植日本，且惟嫌其不積極，但認為若忽視了中國，便是絕對錯誤，我們覺得為欲遏止今日世界上共產邪說的兇鋒，必須勵行非共產國際的總動員與大團結。美國資源之富，世莫匹敵，故除其本國實行征兵，實施軍訓，擴展空軍外；尚須勵行援外，爭取與國。而且後者重於前者，今後民主世界的趨於繁榮或毀滅，端視美國援外政策執行的如何以為斷。我們不否認今後門智的世界，歐洲仍有其不可忽視性，但對於美國一部人士昧於歐洲第一的謬說，則深表惋惜。克里姆林當局若一旦攤牌，試問以美國為首所扶植的西德，能發揮

在蘇聯控制之下。各國共產黨，除了蘇聯之外，都是沒有祖國的。最聰明的法國共產黨，雖口口聲聲維護法國的利益，可是陶萊茲 (Maurice Thorez) 仍然要聽史太林的命令，重要行動仍要取決於莫斯科。英國勞工黨所以始終反對共產黨合併，主要原因是英國共產黨不能維護英國的安全，而為另一國家作間諜。拉斯基 (H. Laski)，毛利遜 (H. Morrison) 都公開這樣說。我剛到紐約的時候，我住的旅館隔壁，是一家很大的電影院，開始放演一部敘述加拿大前者徵發蘇聯間諜的寫實影片，影片標題叫「鐵幕」(The Iron Curtain)，美國共產黨人每天成羣結隊在電影院門外放傳單，喊口號，勸人們不要進去。當然，這是一部對蘇聯極不利的片子。

二、外國獨裁者操縱傀儡 孟特法案嚴防偽政權

美國還有一件事，最值得注意的是，也許諸位已經在報紙上看到。就是五月十九日美國眾議院通過的孟特尼克法案 (Montenichson Bill)，這個法案的主要内容是：



他們把人看成物，他們定有人靈性。

「無論任何人用任何方式，企圖在美國樹立被外國政府，外國組織，或外國人指揮控制的政權，都認爲是犯罪；處十年監禁，一千元罰金，並取消美國國籍。」「協助、參加、或密謀達成這種目的者，同樣處刑。」。以一個最尊重自由與人權的國家，她的人民最高代表機關，竟制定這種嚴厲的法律，且是三百九十九票對五十八票的絕對多數，並且在表決以前，否決了所有左派議員所提的修正案，這當然代表很大的意義。這不是兩年前，甚至一年前在美國所能想像的。法案裏面有這樣一句話：「現在世界

如何効力？所謂阿利伯聯盟，及屬於該聯盟的各國，若一旦必須與史達林及莫洛托夫相週旋，而非與英國外交當局相週旋時，是否仍能團結一致，貫徹始終？西歐雖已因馬歇爾計劃略具鞏固之形，但堅強程度究竟如何？總之：我們覺得門該防共工事尚待加強；但是若忽視了東方，則防線無論如何堅強，亦難免招致類似第二次大戰中法國的馬奇諾防線，在希魔的閃擊下，失掉其預期的効用的惡果。

由於現實的昭示，凡稍具遠見者，已不難看出，爲欲窒息共產邪說使其不敢亦不能掀起第三次世界大戰，毀滅民主世界，則在東方建立一基於世界防共政策的新防線，實有必要而且迫不及待。關於此點，中外政治家，已有多人與我們表示同情，我們希望美國扶日基於此一原則，積極進行，勿再徘徊顧慮，坐失機宜，但應該審慎的選擇重心，而不要鑄置於日本。

評價對日機構
盟國處置戰後日本的根本大法是波茨坦宣言，據此組成的立法機構，是由十一國組成而設於華盛頓前日本大使館址的遠東委員會。長駐東京的盟軍總部，是執行機構。另一由中英美蘇四國組成的對日委員會，是監察機構。兩年來的經驗告訴吾人，遠東委員會因這隔重洋，難長莫及，於是立法遲滯；盟國對日委會組織條例，會確定盟軍統帥會中當然主席，該會監察的效能因此減低；又因遠東委員迫於事實的需要，會授權美國政府與盟國以緊急措施權，遂使行政失於踐履。我們

共產運動正在國際在全世界各國設置我政權，這可說是一種外國的共產主義。據統計之下，為了達成這個目的，這個外國的對策者便利用各國的共產黨。所謂外國的對策者自然是拒絕聯俄法案不一定很順利，可是這已很可以說明多數的英國人現在已認明白了。

第三、史太林會一再的說，共產主義國家可以和平不同主義的國家並存，這話也已經被事實否定了。史太林這話當然是對美國說的，因為現在只有美國力量大，而且又是資本主義最發達的國家，可稱得是蘇聯的對手，別的國家已經不在話下了。可是要對外交關係，自從大戰結束以後，越來越疏遠，到現在已經處於敵對的地位。據美國記者史諾（Snow）說：「蘇聯一定講求和平」（史諾去年出版的一本書的書名），因為蘇聯現時的實力還不夠。他又說：「戰爭對蘇聯不利，和平對蘇聯只有好處。」因此美國，甚至其他國家所聞知蘇聯的進步分子，極力主張美國政府應該同意蘇聯打外交局，共同維持世界和平。最近因為史諾之政府發表美國駐蘇大使的文件，美國方面對於美蘇外交發表了很多的意見。頭一個是馬歇爾的報告，他說：「美國過去向這方面努力的經驗非常慘苦」。參議院外交委員會並於五月十九日發表關於蘇聯的報告，該報告七件蘇聯破壞有關德奧、東歐、東南亞、和朝鮮及我國東北的外交協定。報告中說，蘇聯破壞的證據，證了「每日工人」對於蘇聯的敬意，以及再度努力可能得的效果，一致表示極大的懷疑。甚至有的說「蘇聯這種獎勵同鄉和老友開玩笑」。銷行最廣的每日新聞（Daily News）五月十九日的社論標題是：「當若瑟（史太林）喊和平的時候，我們要提防」。態度「來特申的紐約時報（New York Times）也說：「蘇聯提出華萊士的方案，作為談判的基礎，並足以說明，史太林不只要使美國承認蘇聯侵略的收效，他還比雅爾達和波茨坦所給他更多的賡步。」從過去的機會教、巴黎、日內瓦各種國際會議看，從成功到看，從柏林、德也看，從朝鮮和我們的東北看，足以說明，共產主義國家和非常民主主義國家和平共存不像是可能的。健康史諾之說也說：「或對向這方面努力，也可能失敗。」

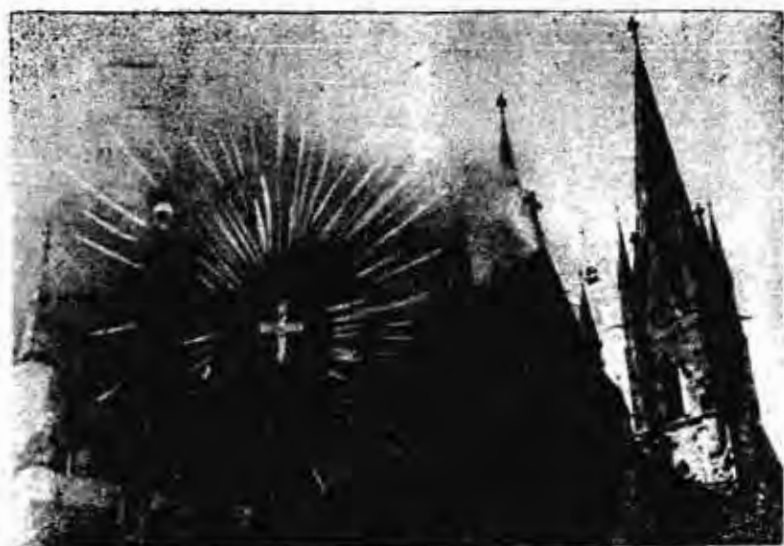
三、萬變不離其宗 民主共產背道而馳

在大戰期間，蘇聯和民主國家，因為反對共同的敵人，雙方不能不接近。這接近，在蘇聯只是應付一時的手段，而民主國家裏許多人，則認為是終的。又因為蘇聯和民主國家，均能

認爲在以後風雲萬變今日，任何國際問題，亦非會議與法律所能解決，對日權力的權衡，實有其必然性。同時我們覺得所謂「國際信義」，並不因一方信守即可免於摧毀，而得保存。

「一變而天下秋」。從馬德思的日記，中國東九省的論亡，與共產黨特報局於六月廿八日同哈爾濱斯捷夫狄托充的之空話，明日可以見出，和共產黨同謀究國際信義與維持友好關係而不讓遠長與國家利益，實不曾與慮謀皮。去年秋季對日和約初步會議未能舉行，是由於中美英四盟對會議程序見解不同；美國主張必須十一國過半數同意，即可成立決議；英國主張必須與會國家三分之二同意；蘇俄主張先開四盟會議；中國在原則上贊成十一國會議的舉行，但以中國意見得以貫徹於對日和約為條件。我們認爲國際情勢未澄清前，此種歧見必然存在，即便因中英美三國的讓步而勉強召開和會，蘇俄亦必派用其否決權，而使和會永無結果，因為假使對日和約一旦簽定，則根據中蘇友好條約蘇俄必須日於大擴兵，同時也減少了攻訐美國的日貨。基於此，我們預知蘇俄必將盡其搗亂，務使對日和約而不成功，對日和約不能簽定。最近有人主張召開對日和會時機已告成熟，於是提出政府主動的促成對日和會。我們以為其應以此做為外交姿態，而不可過於其信，否則便是「鼠目寸光所具本意」，其結果也必然是大失所望與自討沒趣。美國今日在日本已經取得主動地位，實不應利用

甚大，不由的發生一種同情心；因此就以爲蘇聯是我們的盟國，在戰爭時期雙方既可以合作，和平時期當然沒有不能合作的理由。



！上號徽明光此在還，因主的利勝利大義

共產黨不是已經向
自由了嗎？宗教自由的
自由在蘇聯不是已經恢
復了嗎？第三國際不是
已經取消了嗎？他們不
是主張國家主義了嗎？
過去兩年的事實，證明
完全不是那回事。共產
黨所倡導的仍然是舊
主義，仍然是馬克思列
寧的共產主義。其過去
看，具有其頭山變，一
時轉變；其目是一路沒
有變的。所謂「凡有利
於無階級革命的，便
都是」的。它的變，
是萬變不離其宗的。他
的宗是什麼呢？就是那
個主義。他們口口声声
物質，他們口口声声
地，有人格，有價值，

放棄。普宋遜公會以「客氣的打仗」，這笑史冊
。將來看今日必亦如今日看過去，希望美國知所
抉擇。然而根據事實誠無任何方法，可使共產黨
徒與民主政制共存斯世，明確言之：除非將此害
之萬端消滅，或轉以巨幅外，國際混水種
。除非將此火者而禁閉其戰火行以外，明
世界烽火必仍繼續延燒，所以按吾人之判斷，民
主世界尚未能以足額的壓力，迫使共產黨放棄其
殘暴與戰亂，前期任何國際會議，必不可能得到
實期的結果，任何國際機構，亦必形同虛設而
無所用，遠東委員會與對日和會自然亦不例外

東方反共防綫 應以中國爲主

未來的戰爭，是高等
工業戰爭，沒有重工業的
國家徒頭建立，自然難免
其苦。而不如扶植高等工業國家恢復並加強
其工業來得便宜。其於「付出最低的貨價，創最
最高效率」的心理，美國自然要在西方扶植他國
，在東方扶植日本。這也就是美國在遠東將昔日
陣上的敵人，奉爲座上賓客的山來。但是第二次
大戰中，中國確曾以空閒換取了時間，使敵人用
其侵略資本的優劣工業，減低了初期的成功，而
終於被迫投降。

這等於確定的事實，使吾人不得不相信地理
上的優越條件，亦絕對不可忽視。日本所處的地
位，固然可以並排相當的戰略，倒入空軍威力，
可及於西伯利亞、朝鮮等地，但中國若果爲蘇俄
所進攻，則巨大的空間，是否易於用原子彈了。

有目的，以這個爲出發點產生了共產主義，這正同真正的民主主義針鋒相對，背道而馳。這兩種形同水火的人生哲學，在今日的世界是絕對不能並存的。說得更確切些，不是你死我活，就是你活我死，比如歷史家所說，史太林現在必需受和平，因爲他的實力還不夠，我們姑且承認他這句話，可是我們假如進一步問，史太林的實力如果是足以征服全世界的時候，他是否還受和平？就共產主義的本質說，是不可能的，就擺在眼前的事實說，是不會的。將來如何？史家那本書沒提到這一點，許多所謂前進分子，亦沒有對這個問題提出足以服人的案來。

歐美各國對付共產黨的方法，第一個有力的方法，就是美國的歐西復興計劃，亦叫馬歇爾計劃，馬歇爾計劃是要和「飢饉、貧乏、恐慌、紊亂」作戰。這個計劃在義大利法國已經收到很大的效果。其次是三月東西歐聯盟的成立，這幾個，不是窮就是小，會爲一世之雄的大英帝國，現在自顧不暇，法國情形更壞，可是大空聯合起來，便會產生力量。最近在哥倫比亞舉行的「歐洲會議」更是一個可期待的方案。再其次就是歐洲各國天主教徒已成爲反共的領導，這力量最大的是義法比三國。

四、義大利的勝利

人民認真選擇國際支持 共黨實力雖大終被擊倒

大戰以後，義大利共產黨的實力最爲雄厚，因爲他們以勞動總同盟爲武器，在過去兩年內，罷工暴動，遍於各地，尤其去年春天，幾乎全國騷然。加斯巴利（Cesari）政府除被推翻，共產黨幾乎奪得政權。義大利本來就窮，戰後缺煤缺糧，工商業等於一盤破機器，不能轉動。加之共產黨用溫和的口號，撒謊無知的農民，如揚言對天主教徒的信仰自由不加干涉，並主張維持一九二六年梵蒂岡和義大利政府所訂的條約。這個口號叫作「宗教的和平」。因此共產黨人數大增，今年四月裏的選舉，共產黨本有必勝的信心。萬一共產黨勝利，不日地中海便變成紅色的，整個歐洲全要受震盪，結果是加斯巴利所領導的基督教民主黨苦楚，那時我正在羅馬，看見義大利人的認仇投票，羅馬和米蘭秩序的安定，真是出人意料之外。義大利共產黨受這次打擊之後，全歐洲的共產黨都爲之氣餒。基督教民主黨勝利的原由很多，如美國物資在選舉前夕大批運到，英美法正在那個時候將「租借法案」交還義大利。但是主要原因還是義大利天主教徒一致擁護加斯巴利，踴躍投票，加強了基督教民主

俄空軍散佈的範圍，是否將因而擴大？共產集團的氣節是否將益見堅強？中國的資源若一旦爲蘇俄所控制，則是否將使蘇俄可以以戰養戰不虞匱乏？我們平心而論，就必須承認中國，仍然是東亞的安定力與未來民主世界或存或亡的決定因素。

或以中國現在的政府貪污無能，美國援助中國，不但不事半功倍，且將失於浪費。殊不知中國經過了長期抗戰，共匪國際聲威又將消滅民主世界的攻擊重點指向中國；命令中國共匪乘機叛亂。適如久病初愈的病人，又患惡瘡，其身體虛弱，乃是必然現象，而且中國所患的毒瘡，刻正加深潰爛，已面臨除動刀割治外，內服外敷的藥劑，不克奏效的階段。假使美國對中國資求過苛，則譬如：坐視將被毒瘡拖死的摯友，而竟以「你病愈後，我再給你藥吃」一樣的不近人情。又中國政府雖云無能，然尚能牽掣二百萬以上的共軍，而使中國的廣大人力與物力，不致爲蘇俄攫取，再動員以對付美國。假使這個所謂「無能的政府」倒下去，東亞和世界的局面，必將爲之一變。

總之：中國在戰略的價值上優於日本，基於道義的觀點上講，美國應該對蘇聯戰友的難危遭遇，應該援助到底。從利害關係上講，中國今天的劇烈動亂，不是「兄弟鬩牆」，不是「內戰」，亦不是「內亂」，而是第三次世界大戰的序幕，中國做了民主世界自衛的前哨，現與共匪國際短兵相接，這是爲民主世界而戰，這是「李代桃僵

黨的力量。

五、法外長皮杜爾

對抗共產黨

法國本是共產黨在西歐活動的大本營，戰後情形之壞，同義大利不相上下。法國共產黨利用國家思想煽動法國人民，如鼓動工人增產，反對蘇聯所提解決魯爾問題的方案。一九四六和四七兩年的選舉，共產黨很成功。幸有皮杜爾（G. Bidault）所領導的人民行動共和黨同它對抗，共產黨不能完全掌握法國的政權，如果不是皮杜爾作外長，法國可能不加入西歐聯盟，西歐聯盟可能不會成立。比利時在大戰以後，共產黨人數的增加，也很可怕，從戰時的九千，增加到去年的九萬五，十倍有奇。一九四六年選舉，基督教社會黨的票比較多，然非大多數。後來因為同社會黨攜手，組織聯合政府，不只比國共產黨的努力受很大的打擊，而且政府裏沒有一個共產黨員。

義法比三國，都是因為天主教徒的力量，抵制住共產勢力的蔓延。義大利的基督教民主黨，比利時的基督教社會黨，以及法國的人民行動共和黨，他們的政綱都是相當前進的。他們對資本主義社會的病症，都有正確的認識，他們以正義公平為革故更新的原則，他們反共，但絕不反動，他們澈底的反對共產主義，但絕不作資本主義的尾巴。

六、且看黃金美國

何嘗經濟崩潰

最後，我們再簡單的談談美國。我前面已經說過，美國是現在地球上最有力量、也是資本主義最發達的國家。當然是共產黨和蘇聯攻擊的主要對象，當然也是反共運動的大本營，美國是

，「今天中國的前途已與民主世界，如轎車相依；中國不保則民主世界必亡，今天的中國與美國同為支持民主世界兩個支柱，一柱跌倒，則大廈必傾，美國欲支持民主世界，不甘相傍者亡，則必須援助中國，毫無疑義地。」

我們希望美使司徒的聲明中所謂：「中國學生此舉（指反美）將損害中美邦交，影響美國對中國的援助」云云，只是失言。因為反美運動，只是少數匪特所策動，司徒之言正是他們預期的結果。所以相反的應該從反美者的瘋狂，窺透其陰謀破壞中美邦交，孤立中國與美國之用心，而中美兩國更加強合作，美國更應積極的援手，勤健中國成為東方反共堡壘的決心，我們應當繼續爭取中國與掌握日本，二者不可偏廢，而且前者重於後者，希望美國當局亦及早覺悟及此。

日本不堪重任
東方防共要角

我們不愛惜日本的強，然而必須先有更強大的中國，方能使他傳統的軍國主義與黷武思想雖然存在，然亦不能成威脅亞與世界的和平。我們不否認日本在戰略上的地理價值，但認為必需有民主的中國與他相相相依，休戚互通，方能發揮並增加其戰略價值。此外任何形式的扶植日本，必然毫無意義，且將獲取相反的結果，與預期價值的負值。

讓我們作一個不祥的預測：美國若不能及時有效的援助中國，則中國共產黨在蘇聯的羽翼下，必然長期叛亂，備此一混亂的局面，拖延至美蘇攤牌之日，則東北華北可能淪亡。最低限度亦必

吾前負起這個責任來呢？第一要看美國資本主義社會本身是不是一個弱點，共產黨早已在說，美國資本主義社會已經開始在崩潰，業已臨頭的大戰後的經濟恐慌，是美國資本主義社會的生死關頭。我到美國才半個月，對於美國的事情知道的很少，不過就我觀察得到的，我以為美國雖然也有失業問題，罷工風潮，通貨膨脹等現象，但情勢絕不如共產黨所說的那樣嚴重，他們的知識水準比較高，大多數人的物質生活差不了很多，開汽車的和當經理的，吃的還不都是牛奶麵包魚肉之類。我會看見一個在地下車更耐錢的廚子，這是在紐約半米來所看見的乞丐，他的西服上身的胸口袋裏，除了一條相當白的手帕之外，還有一隻臘紙包著的片末劑，他並不呼奶奶，喊老爺，却很瀟灑的吹着口哨，人們便把十分五分的小幣幣找到他的袋裏。

美國實在是一個富有的國家。據說，他們有世界上百分之八十四的汽車，百分之九十二的汽機盆，他們全國的人每天買電影票就達四億萬，這種說法是否有根據，不得而知，可是據我所能見到的，美國現在沒有絲毫經濟恐慌的徵兆，美國現在的物價，比一九三九年增加百分之六十九點三，生活程度自然提高了；可是現在美國生產工人每星期的平均工資，却比八年前增加百分之二百零六點五，所以現在一個平均的勞工，拿他一星期的收入，可以買到的東西，比八年前多百分之廿二。工作一小時可以多買百分之二十四的東西。

美國政府自一九三五年以來，已很注意社會安全問題。以前美國的資本家是天之驕子，政府無可如何，法律無可如何，近些年來，尤其自羅斯福的新政以後，財富的平均，已漸漸做了很多。當然，這樣尖銳化的資本主義社會，有很多需要糾正改革的地方。不過我覺得，美國這個民族根本就是富於進步和改革性的。它如同一個聰明的國步爺，平日雖然喜歡盡興的吃喝玩樂，可是該作事時，便好好去作事，該吃苦時，也真肯吃苦。假如當前有危險，他一定會盡全力去想解決的方法。以他們的物質生活說，

有多半個中國，為共產黨蘇聯所控制，那時美國再想設法，必然感到耳鳴目眩；而且更且事倍功半。美國若不甘中國的東北與華北的資源為蘇俄所攫取，作為「以戰養戰」的資財；則勢將驅使美式配備的日本陸軍，在朝鮮登陸，在蘇大登陸，深入東北開闢蘇俄的腹背，另一支軍隊由天津登陸，直取外蒙，指向蘇俄的中部。但我們若不幸而冒中，則此一戰時是否將使中國政府更處於難堪之境，是否將助其宣傳的口實，而極端中國全國民衆對日本的新仇舊怨，而不惜焦土抗爭？則此種戰時可能受到的阻力是否可以想像了。

我一百步說此一戰時雖然致充分的成功，則日本必又將擁有東北華北外蒙與蘇俄的一大部。回憶一九一八年變到日本投降止，日本佔據東北共十四年，但在此十四年中，最初兩年是訓練義勇軍，最後八年是發動俄華與太平洋戰爭。其中建設時間不過四五年而已。在短短的四年中，東北幾乎變成一部機器，電氣化已經遍及鄉村，工業水準已為東亞之冠；而且能發動一個八年的侵華戰爭，與以珍珠港為起點的太平洋戰爭。凡是勝利之後到過東北的人，無不驚訝日本人的蠻幹，而承認他超過了美國，蘇俄，與世界上任何一國。預料中日本人再度佔領的地帶，必將在美國物力的協助下，於最短期內即輕就緒的完成。然而以險險負盛名的日本人，當他承擔蘇俄的任務完成後，若再敢他退兵，豈不辱於蘇人說。這樣的局面，若得持續五年，則中國固然先做犧牲，越陷越深，而伊賓及南洋等地亦必先後而淪陷，而第四次世界大戰則必然是美國對日本了。

以上是假設戰時成功，其可能獲得的結果而且如是慘痛，假如不幸因中國人民深惡日本的心理而產生的巨大阻力使此戰時失敗，則後果更將不堪設想了。基於此，我們認為美國遠東政策的重心，必須確定在中國

他們當然不願意去打仗，可是兩次世界大戰打到緊要關頭時，他們都參加了，而且死生以之，志在必勝。這種富於生命的民族，我不相信他們不知道改正自己的錯誤。而且他們的民主傳統又是那樣結實，人人可以說話，人人可以干涉政治，這已足以消滅社會上許多反正義不公平的現象了。

七、美人認清現世界

其次是美國孤立主義的傳統。就目前情形看，美國政治孤立已經整個放棄，她要過問世界的事，而且自馬歇爾計劃起，經濟的孤立亦已放棄。現在的世界，絕不允許一個人大魚大肉，別人在那裏餓死，亦不允許人作義舉上人，別人在拿刀動斧。這一點，美國人現在是明白了，可是，全世界的孩子，都放在美國肩上，實在太重了，況且對方又不是一個弱者，同納粹德國不可同日而語。就經濟方面說，美國現在大量對世界各國輸血，需要血的人太多，而美國的血總是有限的。

總結起來：現在的共產黨問題，已到相當嚴重的階段，已經不是一個社會，一個國家的問題。解救的方法，我以為：第一、要對共產主義有根本的認識。第二、要組織團結，由團體而國家，而地域而全世界。第三、要有萬一的準備。準備而不一定就等於打仗，相反的，準備更可以獲得和平。第四、反共要從根本上著手，要倡導崇高的人生哲學，更要改革社會上反正義，不公平的現象。

我國共產黨問題，是全世界最嚴重也最難解決的問題，因為他們是武裝的。因此，更需要政府和人民一致向前努力。唯有自己努力，才會有希望，才會得別人的同情和援助。

（原載中央日報）

只有中國能任重行遠，堪作東亞安定力。日本只能作配角而不能做主角。援助日本是好的，但應該同時援助中國，而以中國為主；否則便是絕對錯誤。

總之，我們希望國人不要困於「鄰之厚君之薄也」的短見，而忽視了現實的敵人，尤其民主世界共同的利益。同時希望世界上尤其美國具有卓見的政治家，認清東方的重要性，並不亞於西方；只有中國，才是東方的安定力。趕速在東方鑿成堅強的防共防蘇，而以中國為重心。在歐洲，德法兩國是世仇，英國紳士向以「援法抑德」或「抑法扶德」維持其在歐洲的地位，但此次法國的西德政策，終於因著國際局勢的轉向非共產國際的利益，而與英美兩國取得協議。憶於德法兩國的前鑑，中國實不應與日本結成世仇，而使德國坐收漁人之利。蔣總統在勝利日所宣佈與在就職日册重的對日不報復政策，國人應該銘記維護。當此共產國際已決心毀滅民主世界之今日，我們實應以「維護民主世界」為天下倡，並進一步促使共產集團適可而止，迷途知返，必要時還要結成鐵的陣線，為保衛「民主」而犧牲「民主之敵」。此種神聖責任，世人均無旁貸。基於這樣的觀點，我們贊成美國適當的扶植日本，俾使日本能肩負其所應負的責任。

克林姆官的主人，於一九四六年二月九日的演說中，已公然宣佈：「另一次戰爭不可避免」；按近年來的事實又說明了他已悍然地向世界挑戰，棋錯一着，全盤皆輸。覆巢之下，斷無完卵。民主國家應該警惕，負有更大使命更重責任的美國，更應加倍警惕，與提高覺悟性。

☆ ☆ ☆ ☆ ☆

☆ ☆ ☆ ☆ ☆

美援執行人

萊普漢抵京

文 蔣月刊 新一卷 第七期 美援執行人萊普漢抵京



◀ 萊 普 漢 ▶



↑ 一九四八年六月八日抵京 ·

· 當日下午五時謁總統 →

(新聞局稿)

蔡元培先生銅像 揭幕典禮



↑ 蔡元培先生銅像英姿

蔡元培先生銅像揭幕典禮於六月九日下午六時在中研院內舉行。圖示：蔡元培先生夫人周蔭清女士爲銅像揭幕時情形。



雷神父領導下

一九三八

文藝月刊 第一卷 第七期 雷神父領導下的華北基督教

二二

(一)

雷公領下感導主教呼召與兄弟廿七年華北基督教



(四) 過劍閣



(二)

華北基督教團從廿七年七月自成都出發起，一就使在雷公領導下領受熱烈的工作若



(五) 歇褒城



(三)

抵梓潼



(六) 上秦嶺



一九三八 團導督北華的

文藝月刊 新一卷 第七期 雷呼父領導下的華北督導團



(十)

這是該團在黃河區的宣傳和車的工作情形



(七)

到西安後立即到陝西工作



(十一)

在官邸工作達到「意志集中」後，即準備入中條山工作



(八)

該團對於軍政合作的宣傳，尤為重要



(十二)

雷公與鄧秘書長地帶入中條山轉台



(九)

該團主任雷公，由劉西安的日記，亦作爲宣傳的對象

雷公在中條山

一九三九

文藻月刊 新卷 第七期 雷公在中條山中的抗戰工作

二四

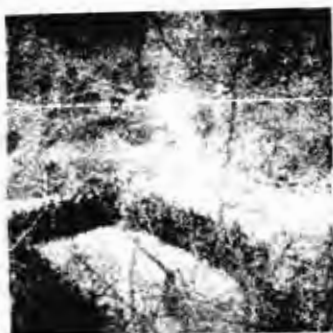
(十三)

該團入中條山後，即展開中條山委託之經濟工作，圖示點名發款



(十四)

該團第二步工作，即為組織民衆，圖示雙齊嚴肅之國民軍



(十五)

該團所組織之刀會陣容



(十六)

該團所組之糧會堆案



(十七)

該團第三年工作——隨地發動點字計劃，圖示來會台成現



(十八)

該團最重要之工作乃為收買之偉大真誠，圖示：自開辦以來之一



一九三九 中國抗戰中的工作

文匯月刊 新一卷 第七期 雷公在中條山中的抗戰工作



(廿二)

雷公主席長話，各界民衆演講之盛況



(十九)

野地救護傷兵之一角



(廿三)

中條山入口處，雷公遺像之莊嚴，足以紀念功勳，而激發一民族之精神，而吾人亦曾，未幾即長日，何！



(廿)

雷公有馬不騎，而請騎者用，赤足行路，而受苦於乘人之先



(廿四)

顯示雷公於廿六，七兩年自十二，萬年奮鬥之功績，軍委會特頒，勳章以表彰其功績，而雷公亦曾，未幾即長日，何！



(廿一)

雷公於廿六年七月十七日飛，臨中條山，中條山各界民衆，公舉大會場情形

雷公在太行山

一九四〇

文匯月刊 新一卷 第七期

雷公在太行山中的救護工作

二六

(廿五) 渡河去太行山！



(廿六) 紀律嚴整，辛苦萬里之行軍圖



↑ 偉大的教育工作！

(廿八) 偉大的救護工作！



(廿九) 他們不僅教育老百姓們做鞋子！
(顯示該團之離民簡易工廠做鞋磁)



中的救護工作



(廿七) 前進：打倒日本軍閥！



↓(卅三)而且雷公就是這樣的解放了千萬人民的痛苦男視呢！

↑(卅二)而且雷公雷公雷公！
！吸了開學們子



↑(卅一)而且教育普及民權！
(為一之戰市權益工暴暴民練子謝)



(卅) 而且還教育雜業們識字
(圖示雜業識字班上課情形)

生命觀念之檢討

周幼偉

本文作者周幼偉博士現任美國芝加哥保祿大學教授，對於心理學及生物學原理，素有深切研究。

——編者識——

「生命是什麼東西？」這個問題從有史以來就被人們提出討論；直到最近，我們的科學家與哲學家還在討論。

那末，我們或許奇怪地發問起來：「難道幾千年來的聰明人還沒有一個能表裏明白地答覆這個問題的麼？」

那到並非如此，因為這種問題不是先天的，必然的，乃是歸屬於經驗的，後天的；經驗的範圍隨着時代而演進，經驗的主觀性又隨着個人而更變，故此前人所以為確實無疑的，近世或能成爲疑案，古時已經失敗了的學說或能物？再興，大器理均，即在同一時代亦會有許多不同的主張，互相攻斥，自以爲是。科學和哲學，在這般戰爭我的征戰狀態中度其生活。

但是「真理」是「唯一的」，若是在同一問題，在同一立場，而後生了兩個以上的主張，那末，當然其中只有一個是真理。本來，吾人的判斷，是很容易錯誤的，外加上許多人固執於錯誤，主觀的成見太深，想把科學或哲學持入自己的主張以內，（這也是人類史上不能避免的遺憾）於科學家和哲學家就滔滔不絕地大有討論不完之勢，到底誰有理呢？如果我們能虛心探求真理，摒棄成見，尊重真理，放棄事實，也並非不能得到真正的答案。譬如我們現在開始討論「生命是什麼」的問題，這先集合一切前人的答案，接着論理學上對分的原則，把它們分爲絕對相反的兩部份：一部份主張生命是屬於物質的一種東西，其他一部份主張生命是不屬於物質的一種東西。（東西兩字似乎已經具有物質的觀念，最好用形而上學中的「存在」兩字，但是爲了便利一般讀者起見，我們仍用了「

東西」兩字）。「是」或「不是」之間不能有第三種態度；如果「是」的主張不能成立，無疑的，真理在何方，換言之，「不是」的方面若能解釋「是」的理由，那末「是」的主張當然是錯誤的了。我們按着這個邏輯的原則着手，可收事半功倍之效。主張「生命是屬於物質的一種東西」的，統稱做機械論者；主張「生命是不屬於物質的一種東西」的，統稱做生命論者。所以在「生命是什麼？」的問題下，一切學者（也可以說整個人類）分爲兩個對壘的派別。

我們的意思是先該討論機械論者的主張能否成立。但是機械論的學者各個間的大同小異之處甚多；我們在此處限于篇幅，不克逐一討論，就姑且把他們概括地分作三個派別。

（甲）絕對的機械論者。

他們以爲生物就是一架精細玲瓏的機器，一切動作是空閒性質的，是被動的，是受了外界的刺激而發生的機械能力。例如山羊看見了青草，就跑去大嚼，理由是因為青草的本身發出一種能刺激起山羊的食慾的波動，山羊的食慾，就是山羊胃口內的一種波動，這種波動傳到腦內，一就覺跑起來了。所以青草愈鮮美，食慾愈大，跑的愈快；把這個原理，吾人可以拍合到一切生物的動作，如果沒有外界的刺激，生物是決不會動的；所以生物和機械並無根本的區別，不過精細的程度不同就是了。試看，從前以爲非生物不能做的工作，現在都有機械來代替了；自從汽車發明之後，馬車就成爲落伍的代步工具；自從飛機發明之後，飛鳥就不能



奇怪的魚類

文藻 月刊 新一卷 第七期 生命觀念之檢討

獨佔大空，原來汽車的本名叫做「自動車」Automobile，可見當時車
 一次車以自動人，一定當然是「自動」的！最近又發明「自動」車，這
 個「自動」車，可見生到自動作用，也可用自動的自動作用，這
 以前古人的「自動」的觀念，不過是一「自動」的觀念而已，原無自
 動價值。

「自動」的機械論者，在十九世紀有B. Brown, M. Woodhead, and the
 等等，到本世紀已發揚其說，說平無人過問了。（譯自日文）
 唯到論者必認機械論者，然而機械論者不必是唯物論者；最好的例子
 就是近代機械論的鼻祖G. H. Lewy，他（在紀元前六世紀時，希臘
 哲人早有機械論的主張，但幼稚的很），他的機械論，是「植物及無機動
 物而言的，他以為植物的情形，決非機械動作所能解釋的；只有一點極注
 意的，第Lewy是一位有神論者，他以為生物是神所創造，神所支配的精細
 的機器，至於人類的悟性及其論理能力，是神所特賜于人的神體性能力
 Spiritual Faculty，原來第Lewy的機械論的出發點，是哲學的此處以避免
 一說論者之之變想見，不進去深加討論，可儘其概要，一言以蔽之曰：「
 第Lewy以為一切存在或是神體或是物質，決非第三種東西；動植物的生命
 ，決不能是神體的，所以是物質的，所以他的動作是物質的動作，即機械
 的動作是波動的」。

我們姑且勿論第Lewy的思想是否合理，但是我們該討論機械動作是否
 能完全解釋生物的動作。

科學的答案是否決的，單用機械動作的能力是決不能解釋生物的活動
 力，外界的判別，果然能引起生物的動作，可是在兩者之間沒有機械化的
 連鎖；換言之，生物具有自動性的活動力，能不受外界刺激的支配；因為
 有許多生物，在絕對相同的環境之中，採取不同的動作；反之，在不同的
 環境中，確曾發生相同的動作。譬如大海中的魚類，有數萬種之多，它們
 生的卵都在海水中漂浮，這些卵的環境，可說十分相同了，然而孵化出來
 的魚，大小形狀，絕不相同，這種不同，一定不是外界刺激（波動）所能
 解釋的，必須承認這種卵具有本身的內在的活動能力，自動地發展。

如果我們願意作科學式的實驗，可把許多外觀相似各種鳥卵，在絕對相同的環境中，同時用人工孵化，看孵出的雛鳥是否相同，就可知道生活的動作必有一種內能力，單憑外界刺激不足以解釋它的動作的，（事實上，我們那間用家，常把鴨蛋種入起碼使母鴨代鴨孵化，而從來沒有鴨蛋裏出小雞的奇聞）。

或許機械論者必辯護他的主張說：「卵子在母體的環境不同，故其將來之發展，自然各異」。我們可這般回答：「如果你們這般說法，你們就是明白地承認了生物遺傳性的內在價值；况且按你們的學說，母體的動作是被動的，所以動作的能力是後得的，科學已經證明了後得性不能傳傳，即使動物學或相對的進化論者也同意於此點，（見 Weismann 的遺傳論）所以你們的辯護，仍與事實矛盾。

假如我們取一種人類的動作來討論，更覺機械論的不足取了。（在這一點上，笛卡兒就比較唯物的機械論者高明多了）！第一，人類是有自由意志的，（此在倫理學中證明，恕不贅）；能為善作惡。而機械論者把他當着一架機器，那末還有什麼善惡的分別呢？譬如，我殺了一個人，按機械論者講來，是為這個被殺的人發出了一種波動，激起我不得不動手殺他，所以這被殺的人等如自戕，我（殺人者）不過是他的自殺工具（機器），為什麼要我償命？（當然他們的解釋決非如此簡單直爽，當然還有許多轉折，但是骨子裏要說的話，不過如此。）這種論調，我們聽了豈不又氣又好笑？

第二、人類的悟性作用，正如笛卡兒所說，不用機械能力來解釋；我們不願意鑽入高深的形而上學的理論，就取個顯明的事實來談談。譬如我給你說：「你是王八蛋」，你是一定會發生不愉快的反感，或許會臉紅耳赤，倒豈得稱，磨拳擦掌向我示威；可是同樣地我把這句話給一個不懂中國話的外國人說，他就毫無不愉快的表示，或許還向我微笑；試想：「你是王八蛋」一句話所有的機械能力，就是空氣的振動，同樣的空氣振動，而聽者的反應絕對不同，這是什麼緣故？况且空氣的振動，又如何會引起你的心理反感？這就是機械論者走不通的地方。我們也可再把文字談談，

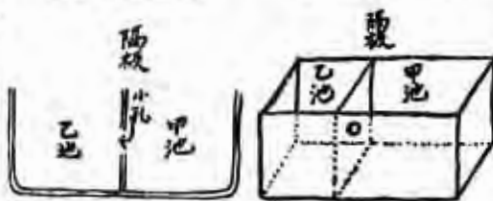
不識字的人，只見白紙上面的黑色班紋，彎彎曲曲地莫明其妙，然而識字的人一看就會有心理反應，試問機械論者將如何解釋？

容許我們公正地批評幾句，唯物的機械論，原來是一股神經過敏的人，見了近世科學的突飛猛進而發生了一種幻想性質的學說；他們既相信了科學萬能，又投入了唯物主義，就不得不採取機械論以解釋生命之謎了！總之，絕對機械論是相反經驗的，相反事實的，所以它在科學史上的壽命很短促，到了本世紀，它的主持人一天少一天，現在已不被人們所注意了。

(乙) 物理化的機械論者。

為了絕對的機械論者的走不通，於是了一部份唯物學者就退了一步，在機械能力之外，又容納了物理化學的能力；物理化學的能力有內在性，所以比較絕對機械論回活的多了。譬如，他們可以說：「鴨蛋和雞蛋同為母雞所孵用的；試取已死生物的海膜一片，貼在一個透透的試驗器的中間小孔上（見圖）在甲池內置蒸餾水，在乙池內置鹽水（或其他鹽類之溶液）鹽水就會從小孔上的海膜中透過甲池去，不多時，甲池內的蒸餾水，也變成鹽溶液了。但是，如果我們取幾只變形蟲放在蒸餾水內，過了許久，還考察不出蒸餾水有所變動；換言之，變形蟲的細胞液絕對沒有從外膜滲透到蒸

形全器驗試透滲 面剖器驗試透滲



但是這種畏懼了的機械論，也得不到長久的壽命；科學又找到了相反的事實：「生物並不受物理化學的定律支配」。例如物理化學中的滲透作用，就不能限制生物了。

我們從物理學中知道膜是有滲透作用的；試取已死生物的海膜一片，貼在一個透透的試驗器的中間小孔上（見圖）在甲池內置蒸餾水，在乙池內置鹽水（或其他鹽類之溶液）鹽水就會從小孔上的海膜中透過甲池去，不多時，甲池內的蒸餾水，也變成鹽溶液了。但是，如果我們取幾只變形蟲放在蒸餾水內，過了許久，還考察不出蒸餾水有所變動；換言之，變形蟲的細胞液絕對沒有從外膜滲透到蒸

瀝水內；我們知道變形蟲的細胞液的化學成份，不過是一種極其稀薄的溶液，然而爲什麼不發生滲透作用呢？反之如果我們把蒸餾水換了河水，過多了時，我們就可以在出河水內體質的數量減少，我們尚能精密的觀察變形蟲如何吞食河水中的營養微粒，它並不是盲目吞食的，有許多微細觸到了它的外膜，它置之不理，有許多則立刻吞食；這般選擇食物的工夫，必須使我們承認它具有一種內在的能力，而這種內在的能力，亦決非物理化學的，因爲它非但不讓自身的細胞液向它滲透，而且它還不能吸進外界的較稀薄的溶液，留其一部份，而再排洩不需要的部份。

如果不嫌麻煩，我們再可作一試驗，把變形蟲放入一種比較它的細胞液更濃厚的溶液內，它亦能抵抗外界溶液的滲透壓力；換言之，這種較濃厚的溶液，也不能因了滲透作用，浸透變形蟲身內去。物理學的定理，在一個小小的變形蟲身上，就達到頑強的反抗，那末，如何可能籠罩整個生物界呢？

此外尚有許多精研高深的科學實驗，如關於生殖細胞之分裂，高等動物之消化作用，心理作用，在在不能以物理化學的定律限制之；（此處因限于篇幅，不克逐一討論）尤其對於人的擔任作用，更難免「此路不通」；這個在前面討論絕對機械論時已經述過了。

總之，物理化學的機械論者，也遭到了和絕對機械論者相同的命運，爲了反科學、反哲學、反經驗的罪名，終于被識者所吐棄；尤其因爲 Pasteur, Tyndall 等生物學者，確實地證明了「一切生物都是從前代生物傳生的」的原則，生物與非生物之間，劃清了不可混亂的界限；Pasteur, Tyndall 之實驗，說來很長，讀者可參閱關於生物學的書本；例如，商務出版的陳植先生所著普通生物學，第一三五頁一四〇頁；於是，機械或物理化學之能力，（非生物的能力）顯然是不足以完全解釋生物之動作；換言之

生物必須具有一種超出機械或物理化學以上的能力。
（主持物理化學的機械論者如：Konx, Janzen）。

（丙）又有一種機械論者：叫做「組織機械論」；他們以爲生物的活動能力，果然超出物理化學的精密組織而發生的；故此，愈高等的生物，其組織愈精細，反方面說來，如果我們設法破壞生物的组织，那末生物就會變成死物；由此可見生命是屬於組織的，是組織的一種產物。但是，組織是各物質間地位的互相關係，所以生命的能力仍是物質能力，不過物質非經過一定的組織，不能發生此類能力的。注意！此種學說，有許多學者不把它列入機械論內，給它自成一套，曰「組織論」，此處爲簡括起見，把它列爲機械之「種」。——主持此「組織論」者，如 Catwaid, Tongiorgi, Bichat, Robin）這種機械論，比較前邊兩種精明，但是我們若細加推論，亦不難抓到其缺點。



具有再生力的蚯蚓

試問：生物能力在先，或是一組織「在先」？如果先有物質（非生物）的「組織」，因了組織而發生生活能力，那末違反了科學上「一切生物來自前代生物」的原則；況且我們尚能反證明生物能力是「組織」的原因，換言之，生活能力能組織物質，便成此種精巧的構造。

第一，我們從動物的再生力來說明：有幾種動物，具有顯明而強大的再生力，譬如海星、蚯蚓，他們的肢體，從全體分割下來，仍能活着，而再生全體，這就是說，確斷了的肢體，把吸取的營養品組織成整個生物的應有的構造。

第二，胚胎學給我們更顯明的證據，因爲胚珠（包括植物種子及動物卵子）的活動，恰好是以構成「組織」爲目的；胚珠的每一個轉變時期，就胚珠內用自己的內在能力構造自身體的一個步驟，至于最初時期的胚珠的自身組織，則是母體的生活能力所構成，胚珠的生活能力，也是

亞里士多德之形上學

亞里士多德著 陳哲敏譯

(續)

第七章

前曾研究真理與原理及其研究之方式，吾人皆已簡略言之矣。所設之原理，要不外吾人在物理學中指出之原理原因，而機械所及者，亦惟是而已。所舉之原理，無論其為一或多，有體無體，均屬物質，如柏拉圖之大小，意大利之無銀，恩比多克之水，火，土，氣，亞拉得沙之相似部份之無銀，皆僅及此類原因之一。其以氣，以火，以水，或以較水更密，較氣更稀為原理者，或認原始原素係如是成者，亦莫不如此。

且彼等僅及於此種原因。其他則有兼及於運動發生之原因者，如以愛，以恨，以智，以欲為原因者是也。實體與本質原因，明白言之者殆無其人，孰觀必論者，則較勝一籌；彼等不以觀念為可覺成之實體及運動發生之因，(觀念實為不動及靜止之因)，亦不以「一」為觀念之物質，而以「一」為觀念之本質，觀念又為萬有所以成立之本質。行為，運動及變化之目的原因，言之固有其人，然亦僅矣，且意義不同，亦未知目的原因本身所要求之形式。言愛言智識者，固以之為好，然僅為運動之因，未視為一物存在發生之目的。謂一或有，有好之性質者亦然。認其為實體原因，而不以為存在變化之目的者，似欲言又不欲言好為原因。彼等言好為原因，非絕對乃偶然而已。

各哲學家既未發現其他原因，足證吾人於原因之數目與性質，已解清屬的確。且研究原理，應研究上述各原因或其特殊之一點，已不言自喻也。今者宜討論彼等如何研究原理，且對於彼等本有見解，能提出如何之問題。

第八章

以全(宇宙)為一體，其唯一之本體為物質而有體積者，錯誤良多，乃昭然若揭者。彼等揭發之元素，乃有體物而非無體物之元素。然亦有無體物存在。彼等研究自然，力發成毀之因，而忽於運動發生之由，且未以本質實體為原因。且於單純體如火，如土，如氣，如水，言簡意賅，除土而外，任取其一為原理，而不研其互生之道。彼夫各元素或以聚生，或以散成，於先後問題，有特殊之重要。自某點視之，基本之元素，乃其他元素以聚所由生之元素，宜為最精最密之體；以火為元素者，尤當於此種觀念。其他各家，亦莫不謂物體之原理，應當如是。故以土為元素者，終乏其人；即後世言元素為一，亦無主之者，蓋以其粗陋不精也。其他三種元素，均有主之者，或以火，或以水，或以氣為太初之元素。不然，何不隨流俗之見，以萬物皆土，而以土為元素耶？赫西阿德亦言物體之中，土為初。此種見解，必為遠古通俗之見解。

(五)生物的一部份從全體上分下以後，或者仍能生活而逐漸再生全體，或者死亡而起化學分解，(腐化)；終不該保持它在全體上時所有的形式和性質；至于機械，則恰恰相反，它的任何一部份由全體分下以後，仍保持它在全體時所有的形式和性質，不會因此而起化學分解，更決不會再生整個機械而繼續同樣的動作。所以我們在第一點上說了：生物是整個體，機械是集合體。

(六)機械的行動是直線的，遇着阻礙就停止；生物則能繞阻礙，不取直線的進行；譬如山羊看見河對岸有青草，然而不能直線式的渡過河，它就會繞遠數百步從橋上走過去。又如主人在樓窗口呼小狗的名字，小狗就會繞道(進大門，上樓梯，轉彎曲曲經過別房間，或走廊)來到主人的脚跟前。如果小狗是一架機器，那末他應當是被主人的形狀和聲音所吸引直線式的從花園內飛到樓窗口撞在主人的臉上或身上；如果主人的臉上表示出急迫地需要它來，主人叫它的聲音也提高，那末它應當更快地飛上樓窗；而主人或許會給它擡倒，至少我們不喜歡我們家裏的小狗機械化。

是故，據上述觀點言之，無論以火或以火以外之元素或其他較密氣爲質料之元素爲原理者，皆不直於理矣。厥夫混合滲透之結果，其成必後，其性必先，就水以先於火，止先於水矣。

對於其原因爲一，且如上述之唯一原因者之批評，可止於此。然德之於以原因爲多數者，亦無不可，如思比多克，謂物質元素有四。除普通批評外，尚能提出特別問題以對之。謂知元素以相生而成者也。故同一物體不常爲火，(物理學中，謂之已詳)。且夫運動原因，無論其爲一爲二，皆不能信思比多克之理。且作如此之論者，必將一切變化而否認之；然不能變而爲冷，冷不能成而爲熱，蓋固一實體爲矛盾性之主體，或變爲水，或變爲火。思比多克之說不如此。或謂取拉哥沙主張元素有二。羅氏固未嘗言之，如有羅氏之言，必不難續。相成。實本固無神未分，無乃自相矛盾耶？蓋混合之物，必在混合之前；且非一切皆能混合。否則實體皆處於無性質無形式之狀態中矣！厥夫能合者，亦宜離也。故如計意羅氏之說，而移演其所說言，其論似爲新奇。太初混沌未分時，自亦不能謂其性質爲白，爲灰，爲黑或其他色者，獨謂之爲無色耳；不在，亦惟具色中之一。同理，當亦無味，無香，無臭或其他性質，否則將有特別之形式矣！且太初混沌爲一，故不容有特殊形式。故亞拉哥沙以本初混沌未分，惟知統一不雜。否則太初已分矣。故羅氏謂原理有二：一，純一不雜；及他，即吾人所認之原理，未分於觀念及決定性之未定。則實之未當，說亦不類，然欲言後世之所言，求今日已言之義理，亦固不可沒也。

要之，彼等所論者，成毀運動而已。取因之探討，惟限於上述意義之實體。另有人均，觀察萬象，分感覺與非感覺，其研究蓋亦兼及二者，故宜從長討論，彼等於吾人現在之研究，有良否之貢獻。

有所謂比羅有拉斯派者，所用原理元素，皆不自感覺界，遂出物理學界之右；蓋數，除有關天文書外，皆無運動。然所論者，不外自然；研究宇宙之發生，觀察各方面之事實，其特性，其活動；除感覺對象及彼等所稱之「天」內之實在外，則無其他實在，似與過去之物理學無異。彼等引用之原理原因，謂已言之，彼等若人以方法，他而觀察高等之物。且其等原理原因，尤宜於考察細微世界，而不適於彼等物理之說。

然則，有無限無條件者外，則無主體，則運動何由而生？彼等，口不實，亦不問無運動無變化，何強行成毀與天體之運行。即觀其言義，實則明也。原由(元素)集合而成，則何以有統之分？抑知彼等字數用其原由，以說明其動靜與剛柔，其於水土等物亦不實，皆離而，或於感思對象，實則無物可說也。且除宇宙所以形成之蓋外，則無他物，則無其特性，爲世界是其在之因，何謂也？據彼等所說，意見，時彼，居宇宙中某一部分，其上其下，有不雜，分離，與合等。凡物皆數也；有數之體，必有數之質；故數之質，充塞宇內。然則成物之數與宇宙之數，同乎，異乎？相投固難以萬處及其原因爲數，仍謂爲不同。有理性之數，亦爲原因；有萬物之數，則爲可覺者。

第 九 章

此種哥拉斯派，前論已詳，可暫止於此矣。觀觀念之說者，欲確立實在事物之因，加入等覺新奇之物，有如計物者，惟其數少不變，非增其數不爲功。蓋觀念中不云多，則覺與數目相等。此輩哲人，始於感覺界，探究其原因，而終於觀念。凡物皆有同名之觀念獨立存在，匪特實體然也。其他各物，凡多中有一之本質之可變與感變者，莫不然。吾輩普通證明觀念存在之理由，皆非明白無疑者；或不肯取彼種觀念之存在；或否

「成」結論：據上所論，我們敢於斷決德羅培斯所說：「現代的科學，並沒有給我們證明生物是機械，反之，他們給我們說，生物與機械有根本不同的性質區別，非生物不能爲生物的原因；生物能力(生命)是超越物理化學的能力的，更超越純單的機械能力；換言之，超越物質的能力，故生命非物質，無容置疑。」

德羅培斯論不能成立，唯物主義也應當下台了！

請我國的唯物主義者，勿再紙求科學的皮毛，信口雌黃；我們當根據事實，根據于理論，闡明唯物論一下才是。

文漢月刊主編李希哲博士爲作者同學好友，高里崇極，情誼無窮。嘗即一日光臨，爲文漢月刊長期撰稿；德不判於六月內因事務分身，難獲所許，而一方面顧又不願失信。因此即將此篇舊作交之，雖爲數年之作品，然初問之下，並不覺得陳腐，而且當年因亂事之故，並未正式發表，記付羅馬大詩人賀羅斯(Horathus)英文作(Herodas)曾經說過：「文人的作品當在寫成後九方方可發表，否則恐受幼穉之毀」。作者雖不十分贊成他的主張，然而此却可借之以自諷。德之如有不測之慮，予新讀者諸君原諒。

——作者謹誌——

輩不信其有觀念存在者，反詭譎釋觀念之存在。原夫以科學觀念出發者，凡知識之對象，無不有觀念。以多中必有一爲證者，則否定亦應有觀念；以物體既沒，吾人猶繼續思想爲證者，則毀滅之物，吾輩既保其表像，應亦有觀念。且嚴密推證之餘，或至指出關係之觀念；然吾輩終未以關係爲獨立之對象者。或至指出第三人 *Terminus Honoris*。

概括言之，吾輩執觀念之說者，將將吾輩執主觀念之存在尤力者而推毀之；蓋其結論，非二三元 *Dialektik* 爲首，乃數目爲先，關係反先於獨立存在矣。且主張觀念之說者，習其原則，已廢除其他矛盾之結論。且如吾人接受證明觀念存在之準據，則區特體實始有觀念，其他一切亦莫不有觀念。蓋實體有統一之觀念，其他莫不皆然。實體爲知識之對象，一切亦莫不爲知識之對象。此種疑問，實難逃遁。

雖然，如觀念爲可共分，則實體始有觀念，非特執觀念論者之說爲然，事實之本身亦應如此。蓋物之共分於觀念者，非附性也 *Per accidens*，乃以觀念非主體之賓謂爲準耳；試詳言之：共分於「本然」重「*Arbitrium*」者，亦共分於其永久性；然以附性耳；蓋「本然」重「*Arbitrium*」，俱有永久性之特質。故惟觀念爲實體，於感覺界與理想界，亦皆表示實體，否則多中之一，則爲一物，不同於多，何謂也？如觀念與共分於觀念，物同屬一期，則其間必有共同之處。且如「之本體」，在多而有成毀及永久之各個二中，均屬同一，則本然之二與個體之二本體，何不爲一耶？故如類有不同，則惟有一公共名附而已。如以人之名，加諸加里亞與木聖，其中毫無共同之點。

然問題之巨且大者，乃不明觀念對感覺界或永久或有成毀之物，實有何用？蓋觀念不爲運動變化之因，亦無益於其他事物之知識；（因觀念不爲物之實體，否則時內在於物矣！）既非內在於所共分之物，故不足釋其存在。如觀念內在於物或可謂爲物之原因，如白爲白體物白色之因，而成其元素。此說也，亞拉哥沙伯之於前，歐羅素 *Euclid* 等繼之於後，浮蕩不實，可提出無限問題以釋之。據言之：至少，據通常說法，實無法承認萬象生於觀念也。

或謂觀念爲典型，萬物共分之，此乃遷空之論，詩人之寓言耳。孰觀乎觀念而作於物耶？凡物皆可存在，皆可相似，而不必有其典型。塵生一人，全似梭格拉底，而梭格拉底存在與否，固無關也。如有一永久之梭格拉底，亦無二致。且同一物，將有若干之典型，故亦有若干之觀念。如人，將有動物，二足，本然之人謂觀念。且如觀念爲可覺界之典型，則觀念亦應有之；例如種，蓋種爲所屬諸類之種也。則同一物，將同爲典型而又爲標榜矣！且實體不能讓其所爲實體之物，則觀念爲物之實體，又何能離乎其物耶？斐都日觀念爲存在變化之因；然則，即假定觀念存在，如無動因之力，分於觀念之物，何能生成與？他固不必論，如房屋生成，吾輩皆不謂其有觀念；故其他物類，當亦能以上述各物類似之原因而存在而變化，乃昭昭者也。

如以觀念爲數目，則何能爲原因？抑存在之物，則爲數目與？如某數爲人，某數爲梭格拉底，某數爲加里亞，然則，何以前者爲後者之因？永久與否，固無關也。

或謂可覺界，如音樂者然，乃數目之比例，則必有一物，而數目表示其比例。如此物爲存在之物，即物質，則理想數目，亦將爲比例；如加里亞爲火土氣諸元素之數目比例，則其觀念，亦將爲其他元素（更好物質）之數目比例；而理想人（人之觀念）爲理想之數目與否，亦將爲若干元素之數目比例，而不爲一數目。故凡存在者，皆非數目也。

且若干數目相加爲一數；若干觀念相加能爲一觀念耶？如謂觀念之成，非由若干觀念，譬如一萬，爲數目所具之單元而成；然則，單元又何如耶？皆同類耶？則矛盾滋多，不可悉舉。如與同一數目之單元，或與另一數目之單元相較，皆屬不同，則單元既不容區分，何以相異耶？此說之不通而不能自圓者也。

不得已，遂援用算術之數目，哲學家謂之爲中間實在 *Median*。然則，此類數目，從何原理而生？如何而生？何由而介乎可覺界與觀念之間呢？且成立二元之單元，應各出乎以前之二元，此爲不可能。集合之數何能爲一？如單元實有區別，則應如物理學者之說，主二元素或四元素，而

各元素不為共通之物 *Commune*，如為有體物，乃為土，為火；至於水土各元素有共通之點，如同為有體物，則屬別論。此處所言，則似以單元為土，火為相似部份。果爾則數目不為實體矣。如有本然之一存在而為原理，則一之意義不一；否則必不可能。

吾輩欲將實體歸納為一定之原理，遂假定長生於長——短（長——短係大小形式之一），平面成於直線；體積成於高低。然線如何容於面積，線與平面如何容於體積？抑知寬狹高低不同其類。同理，此等原理中無數目，蓋多——少不與量同其類，故此等各量，必於其所生之量，亦不含有其中，已不啻自陳矣。高不影寬之類，否則體積為平面之一種。且也，點將何由而生？柏拉圖當日，亦不主點之觀念，以為幾何學者之假設，言曰線之原素，且常名之曰不可分割之線。然而線必有限；故線在，點亦在，理固然也。

簡言之：哲學者。求可覺原由之科學也，我輩反略而不言，不求運動所以發生之因，以為有另一種實體存在，遂足以解釋可覺界之實體。然則超可覺界之實體，何以為可覺界之實體，吾輩徒託空言。謂可覺界共分於觀念界，則言如未言，前已詳之矣。他如有一種原因，為科學之原因，為知識與自然所以活動之由者，實與觀念無關。反之，今日之哲學，已成數學矣；雖皆謂數學為另一種科學，自有其討論之方式。

抑知彼等每為萬有之物皆實體者，似亦太過數理。與其謂為物質，執若謂之為物質實體之特性區別。例如古物理學者之稱與素，乃指主體之元始區別，蓋其所指者，乃過或不及之類耳。

從運動言之，如物質有運動，則觀念亦應運動。否則，運動何自？而全部物理將歸烏有矣。

宇宙為一，乃易說明者也，彼等反不見成功。蓋以抽象方法，能致獨立自存之一，而不能致宇宙之一；然此點亦以承認其全部要求為條件；且如不承認費編有類之價值，即此點亦屬不可能。實際言之，於某種情形中，此點實無法承認。且彼等所謂數目以下之長，面，體等，何由而存在？如何存在？如何價值？皆不得其詳。必不為觀念，蓋非數目。必不

為中間實在，蓋其為數理物；亦非可覺界成毀之物。故宜為第四種之實在。

欲求本體之元素，而不別本體之含義，乃徒勞無功，尤以探討本體所由成立之元素為甚。作，受，直，必不能求得其所以成之之元素。研究如有可能，亦惟實體之研究而已。故求一切之元素，或自信業已獲得，徒自欺也。

且何能盡知萬物之元素？其先必應無所知，乃事理之必然；特幾何者，固不少其他知識，然於所學之科學，必應無所知。其他科學，何嘗不然。是故如有一包攝萬變之科學，則學習之前，必應無所知。然無論採取說明方法或定義方法，皆應假定全部或一部之準確知識，學習始屬可能。蓋定義所含之因素，必先明白了解者也。歸納方法亦然。

或謂此種知識與吾生俱來。然則何以有如此之超越知識，而猶未自知耶？且孰能認知萬變之最後元素而保險不誤，不無問題。關於此點，常有不同之見解，有如二三字母之問題；如 *N*，或謂成自 *S. d. a.* 或以為不然，與已知之字母無關。且可覺界之物，無感覺者何能認識。萬變之元素，果屬同一，如複體之聲，成自基本之聲，則將全認識無餘矣。

第十 章

吾人探討之結論，已據如指掌。前哲所及者，皆吾人於物理學中所指之原因，他無所及。從一方面言之，各種原因，彼等已先我而略言之；自另一點觀之，彼等則一毫未及。古代哲學，有如寬年初期，探索一切，唯嗜欲言。故思比多克謂骨為各元素之比例，即吾人所謂骨之實體本質也。然則肉與其他體，或骨為比例，或皆非比例。故骨肉等之存在，以其比例，而非以恩氏所主之水火土氣等之物質。如有人為恩氏言之，恩氏必將樂從。而恩氏本人之思想則曖昧不明。

凡此，皆已言之詳矣。今者宜重新討論關於此點所能提出之問題。此等問題之解決，於解決將來更大之問題，不無小補焉。

(第一卷終，續第二卷第一章)

五幕教育倫理史劇

曠代奇人

愛德樂佛

第三幕

時間：數天後的一個晴天的中午
地點：堂邑縣的一個大廟裏

人物：(以出場先後爲序)

武訓——年滿同前，已沒有辮子，只是頭光頂上之左邊留着一堆桃形的頭髮，衣服換上行乞之百衲衣，外加一根打狗棒，和一個瘦狗瓢，還有上幕用的背搭子。

小三子——廿餘歲，爲一則頑匠，誠實半傻，胆小如鼠。

趙太太——同前

趙先生——同前

佈景：一個半舊而整齊的大廟殿之背景。

(1) 台右爲一大剛殿之背身，從右下角起，先向左平伸，復向

後中轉折，後中內端與右下之轉折處，各有一大紅柱子，下面爲很整齊的白石所砌成的臺台，沿台上爲大殿之殿牆，牆與柱子間，有一距離，而爲牆下走廊，靠右殿牆上，有一大六角窗，白石邊，透花紫檀木色之木窗格，牆色爲紅土色。

(2) 靠左邊爲一大柏樹，樹葉滿台左之台頂，並伸向右边大殿之檐下，柏樹根之周圍，有一圓形的短石池牆包圍，可坐人。

(3) 後牆之右對大殿之處，爲一影壁牆，牆中有一大「佛」字，「佛」字爲一圓形之磚所刻成者，周圍有一草邊，邊內

有剔紋圖案繞之，「佛」字居其間。

(4) 後牆之左，爲一較低之牆與影壁牆相聯，牆皮略有脫落之處。

(5) 後牆檐頂，均有綠瓦滴水檐，紫巴亦爲紅土色。

(6) 桑柏樹之右邊，有一叢小松樹，比殿台較高。

燈光：後牆前較暗，殿左較明，主體光由後左上角射下，使柏樹枝葉的陰影，投射在右殿之台側。

幕開：武訓正坐在左下方之剃頭箱子上，面向台上，雙手托着剃頭髮的長方形的小盤子，小三子正在磨剃頭刀，剃頭担子在武訓之對面放着，担子邊之銅盆與燒煉膠在一起，担子上端，掛着一小白布旗，上寫着：「佛陽取耳，燈下剃頭」字樣。武訓之棒，瓢與背搭子，均置於剃頭箱之近旁。從殿內不時的傳來聲音，並不時的由殿窗內，飄出香煙來，——此效果直到閉幕爲止，唯聲音除特別規定之數字外，則多以利用對話之停歇時作之。

小三子：武七啊！禱子是當今皇上叫我們留的，你今天竟敢大膽剃了去，你不怕——

武：我怕甚麼？我是得這個樣子才好看呢！

三：(開玩笑)噢！……像你這個個八怪的樣子，已經够個人嘆的了，若再照你這樣的花樣一修理，你這不是活活害人命嗎？

武：我可以給你發誓，反正我這一輩子是不想做官的，那這討厭的長禱子幹甚麼用啊？

三：(笑)武七啊！你今年已豈是二十歲的人了，怎麼作個小孩子的模樣打扮，你不怕人家笑話嗎？

武：笑話嗎？我看最着禱子的人，才被人笑話呢！最着禱子的人，一天

到晚的給桌上燒燭作供，一天到晚的去學着來欺負老百姓，爲了作官，才留辮子，這給我們窮人有甚麼用處呢？

三：噯，實在的話，我就討厭像這種長尾巴的大辮子，剃光頭，多痛快啊！我看，像當今這些作官的，一定都是爲這長辮子，拖拖拉拉的，把他們的腦袋，都給拖拉昏了！

調：別摸官壇，我一聽見官，我就頭痛了。

三：你聽見官頭痛，你猜我呢？

調：你應該比我武七好點吧！

三：好點？（把自己頭上盤着的辮子取開，給武調看）你看見了嗎？我從小就留辮子，一直留到現在，已經留了二十多年啦！

調：怎麼？

三：我啊！（氣憤）就是再留上一輩子，又有甚麼用處呢？

調：沒用處？

三：你還不知道哪，我們剃頭的，修脚的，就是把辮子一直留到死，皇上也不准你作官！

調：這是怎麼說？

三：這就叫做——不平等！

調：是啊！到明天我們老百姓的辮子，都給他剃成光頭，都跑到廟裏去當和尚！（放下頭髮盤子，只帶着剃頭用的那塊白布圍巾站了起來）

三：都當和尚幹甚麼？

調：老百姓都不種地了，還不把那些殺辮子的作官的，都給他活活的餓死！

三：（同情）是啊！我明天就勸他們都剃成光頭（把剃刀和頭髮盤子放進頭髮生箱中）

調：（歡喜自得）噯，噯……

三：噯，還沒有剃完呢！快過來洗洗頭吧！

調：（走到小三子的剃頭担子前）

三：（拾頭看見武調頭上那撮毛）噯，你到底留下這撮毛幹甚麼？

調：當然有用處啊！這兩天我還想把這撮毛，（指頭上的桃形頭髮）再換到辮邊（指右頭頂）來呢！

三：我看你啊！這不是明明的，來請你自己剃吧！

調：因爲我打扮的這樣好看，叫人家看了我又開心，我將來辦義學的時候，才容易湊起來啊！

三：那他又爲甚麼一留辮，一留辮的呢？

調：那也是這個意思，叫人家看了我的雷振玉（指頭頂），一天在這邊，一天在那邊的，多好玩啊！他們對我越奇怪，我也就越是湊起來辦義學！

三：（詫異）噯……！你原來是爲了辦義學，把你迷住了！

調：（拿起架子來，把剃頭圍巾取下，笑唱）你聽着，這就叫做：「這惡制，那惡留，修個義學不犯愁，」這邊剃，那邊剃，修個義學不費力。」

（趙太太，趙善人由後牆之右牆上，趙太太在前，手拿黃被統和香，燭，趙善人拿筆從前的學問袋和念珠）

趙太太：（指給趙善人看）那盞明歌的不是武調嗎？（隨往前來）

趙善人：啊！我說嗎？有這樣熱鬧的廟會，還怕武調不在這兒！（相跟前來）

三：武七，你看趙善人他們兩口子，還是這樣的信佛行善的！

調：（未及答小三子，趙善人夫婦已到面前）趙善人，趙太太，（供子爲禮）前幾天謝謝你們的好意啊！這花錢給我買燒吃！

趙善人：不說你的病已見好了嗎？後來聽說——甚麼——你又得了個「養學症」？

三：趙善人，我看他這個「養學症」的病根，可奇的很深了！

趙太太：像武調這樣有良心的人，他無論作甚麼事，都會成功的，你話說的好：「不受磨難不成佛！」

三：趙善人，你看武七今天剃的這個頭多好看啊！

趙善人：是啊！（替武調辯白）像他這種苦心，你們是不容易看出來的，他這極見義勇爲，捨生取義的志向，真有着我們佛家：「誰不入地獄，我入地獄」的那種精神！

三：（轉向武調）武七啊！趙善人說你的精神好，我看你光憑着你自己一個人來辦義學，也恐怕很難修個義學吧！

趙太太：可也是的，你給人家要飯，要是有人家不給你，你怎麼辦呢？

調：（唱）「不給我，我不怨，自有善人管我飯！」

三：要遇不到善人呢？（責備）

調：（唱）「不要緊，不強求，不用着念，不用害怕！」

趙善人：我聽說，你自從那天開始，你要飯要來的東西，還把好的賣給人

家，自己却偏偏的留下填的來吃了（悲調）

調：（唱）「吃好的，不算好，修個淺學才算好！」

三：我看大家以後再不要叫你武七了！

趙太太：（不明白）那又叫他個甚麼呢？

三：我看他一天到晚的甚麼「淺學長」「淺學短」啊的，乾脆還不如就叫他個「淺學症」罷！

調：（大喜）哈哈……！這個名字，真是再好也沒有了！

趙善人：（驚奇）再好沒有了？

調：（唱）「淺學症，沒火性，見了人，把禮敬，賞了錢，活了命，修個淺學萬年不能動，萬年不能動。」

趙善人：（驚奇）萬年不能動？

調：（唱）「萬年不能動，萬年不能動。」

趙善人：（驚奇）萬年不能動？

調：（唱）「萬年不能動，萬年不能動。」

趙善人：（驚奇）萬年不能動？

調：（唱）「萬年不能動，萬年不能動。」

趙善人：（驚奇）萬年不能動？

調：（唱）「萬年不能動，萬年不能動。」

趙善人：（驚奇）萬年不能動？

調：（唱）「萬年不能動，萬年不能動。」

趙善人：（驚奇）萬年不能動？

調：（唱）「萬年不能動，萬年不能動。」

趙善人：（驚奇）萬年不能動？

調：（唱）「萬年不能動，萬年不能動。」

趙善人：（驚奇）萬年不能動？

調：（唱）「萬年不能動，萬年不能動。」

趙善人：（驚奇）萬年不能動？

調：（唱）「萬年不能動，萬年不能動。」

趙善人：（驚奇）萬年不能動？

調：（唱）「萬年不能動，萬年不能動。」

趙善人：（驚奇）萬年不能動？

調：（唱）「萬年不能動，萬年不能動。」

趙善人：（驚奇）萬年不能動？

調：（唱）「萬年不能動，萬年不能動。」

趙善人：（驚奇）萬年不能動？

調：（摸摸頭，自己看看自己的週身，亦笑）嘿嘿……嘿嘿！

調：（十分得意）是不是從今天起，就要叫他「無權皇帝」了？（問殿先生）

殿：即便不叫「無權皇帝」，至少也得叫「武調」了。

三：（充能揮舞）我看還是叫他個「淺學症」吧！

調：（責備）三，不要對我們新登極的「無權皇帝」，胡說八道！（表示鄭重其事）

殿：（也是責備）小三子，你懂的個甚麼？（問向趙善人夫婦）你說是不是？（又對小三子）（私塾腔）你「野成小三子也，君子於其所不知，蓋聞如也，名不正，則言不順，言不順，則事不成。」——（忘了詞）

事不成……事不成……（忙問趙善人）事不成的下面，是接那一句

來？

趙善人：「事不成，則禮樂不興。」

殿：我想起來了「禮樂不興，」（忘了詞）禮樂不興……禮樂不興（張口結舌）

趙善人：「禮樂不興，則刑罰不中，刑罰不中，則民無所措手足。」

趙太太：你們可是說的「無權皇帝」的問題！

殿：所以呀，（私塾腔）「故君子名之必可言也，言之必可行也。」

調：（把燒餅籃子放下，取出那僅有的五個燒餅來，雙手恭敬的奉上武調）

調：（為其甚妙的接下來）

調：（以京戲道白）啊！無權皇帝在上，我在下制

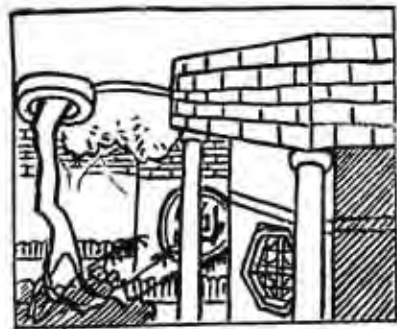
禿子有禮了！（躬身一揖）

調：（不明白）你是不是要

送給我來餉義學的？

殿：快快給制禿子對個官作

作吧！他這兩天得了官



景佈幕三第

迷了！

調：（仍以京戲道白說）龐大叔所言正是，我胡禿子，實在——再也不想

意，當老百姓了！

三：（打趣說）封官是要墮下頭頂的！

調：（問趙善人）這是不是叫我好好的鑽空學啊？

趙善人：（窘迫的看看大家）大概是吧！大概是吧！

調：（向武調跪下）

趙太太：（對武調）你快看胡禿子給你跪下了！

調：（只望着自己手裏的燒餅傻笑）嘿嘿……嘿嘿……

三：（先睜眼希望武調理他，後見無望，才又望着大家求助，大家無何反

應，隨在失望中以寬眉聲說）龐大叔，龐大叔，你們大家都看看武七

啊！他不理我！

三：要給他磕頭啊！

三：（黃問）誰又敢叫你「武七」來了？

制：是……我說（京戲道白）無權皇帝在上，制禿子小臣，罪該萬死！（

明着以京戲道白腔高叫）啊……！我說武七啊！

龐：（猛跳起來朝胡禿子的頭上，連敲了三下）

龐：（此時殿內傳來了帶音，正巧與打制禿子之同時，連擊三下）

龐：你這又該怪誰，教你叫錯了的了？

調：（將燒餅一起放在背搭子裏）

制：（不好意思的站起來，摸摸頭，皺着眉，裝着嘴望着背搭子說）我不作

官呢，我不作官呢，作官實在麻煩死了，我不知道作官，先要賠上我

自己的燒餅還不算，還不准人家隨便說話！

龐：叫你不准叫武七，你個要叫，這，你怪誰啊？

制：這是我叫他叫習慣了，所以不知不覺的就叫出來了！

龐：習慣，習慣，我們老百姓都是因為有一種習慣，才把我們自己害苦了

趙善人：是啊！習慣當然可有，可是要看，是那一種習慣了！

龐：譬如說吧，我們現在敲鑼子是一種習慣，我們猛猛看見沒有敲鑼子的

人，就不像樣子！

調：（摸摸頭尖）

龐：可是到了多少年之後，說不定大家都又變成禿和尚了，也許又看見我

們現在的這些敲鑼子的人，不是東西！

調：（大驚！）

龐：譬如說吧，我們老百姓，天天受穿黃馬褂的人的欺負，這種習慣也應

該常有！

趙太太：（同情）噯……！

龐：譬如說吧，我們中國人，天天受外國人的宰割摧殘，這種習慣也應

該認爲不錯？

趙善人：（越叫越有神，並轉了轉頭表示同情）噯……！說的對，說的

對，我們爲甚麼要給外國人當奴隸？（氣憤）

龐：譬如說吧，（指小三子）像你們這些刻薄的，修腳的，背着頭賣藥

的，一輩子永遠也不會叫你們作官，就是你有天大的學問，也不准你

作官，這種習慣，你也該「自以爲是」！

三：（堅定）是啊！這就叫做「不平等，不平等」！

龐：譬如說吧，（指趙太太）像你們女人家，你就是讀盡了天下書，把三

從四德一直守到死，當今的皇上，這是不許你作官的，只准你一件事

！

趙太太：（忙問）甚麼事？

龐：只准你守在家裏，把你悶死，這種習慣，難道也不趕快改過來？！

趙太太：（悲氣）噯……！

龐：（指趙太太之左臂）這就像你那腿麻木了多少年的左胳膊一樣，因爲

你看慣了他不靈活，你就認爲這種是應該的！

趙太太：（把左右胳膊轉了動，一比較）噯……！其實我又何嘗不爲

了這腿左胳膊，而受罪了痛苦呢！

趙善人：是呵！現在的制度，不許你們女人家出來作事，我看國家的損失

，也正如你腿廢了一條胳膊！

龐：是啊！這都是一種習慣，（有點氣憤）習慣，習慣，現在的一般作官

的，爲甚麼都不學學從前的那些愛國愛民的好君王啊！

趙善人：是呵！現在作官的，都要做從前的那些「堯，舜，禹湯，文

武」的話，那早就受國泰民安了！

龐：（氣憤越來越重）習慣，習慣！我們全天下老百姓的一點血，一點汗

，都也應該流到他們少數作官們的身上去？叫他們幾個人享福，叫我

們大家受苦！（稍停）習慣，習慣，我們全天下老百姓，就該永遠

作他們的牛馬？一輩子向着他們磕頭作揖的翻不過身來！這也是一種

習慣；明天我們老百姓的生命，都必恭必敬的把身體送給他，隨便讓

那些沒良心的官們，把你萬劫凌遲！（憤恨）隨便讓他們笑嘻嘻的，

說着天花亂墜的話，哄着你，把你活活的一口血（咬牙）一口肉的吞

下去，你認爲這也是一種不能改的習慣？

調：龐大爺，張舉人家的那個王老虎，就有這樣的利害！

慶：譬如說吧，老虎是吃人的東西，我們人，也就該顧顧當當的叫牠吃了，這才認得是天經地義的事！

三：那我們怎麼辦呢？（阿Q的帥氣）

三：我最害怕老虎呢！

慶：害怕！害怕！害怕這也是一種習慣，難道我們就永遠害怕下去，馬房

老虎的讓老虎，把我們都吃光了，才算完事！

趙太太：那可不成！就我們佛家來說，天地間的一切眾生，都是平等的

啊！我們念佛的人，是一切的生靈都不吃的，老虎，爲甚麼要吃我們人

呢！

慶：是啊！所以，我們就該把這種「老虎吃人的習慣」，馬上要改過

來，我們天下有這麼多的人，我就不相信這把幾隻老虎壓不走牠！

三：是啊！到明天，我們自己來給我們自己當皇帝，不要他們這些吃人的

老虎！

調：你們還不知道哪！聽說這次王老虎，他又打死了三個老百姓！

三：武七，不，不……（望着慶先生忙改口）武調，武調，你說是張舉人

家的那個王老虎啊！我早也聽見過！（以恐懼之情而悄悄的囁嚅說

）聽說他……他……

三：（環顧四週，然後仍悄悄的說）不是你說——把「老虎吃人的習慣」

改過來！

慶：（忙放大聲說）我連這個也不敢說！（又看了看四週）

三：（忙放大聲說）我連這個也不敢說！（又看了看四週）

慶：（忙放大聲說）我連這個也不敢說！（又看了看四週）

三：（忙放大聲說）我連這個也不敢說！（又看了看四週）

慶：（忙放大聲說）我連這個也不敢說！（又看了看四週）

三：（忙放大聲說）我連這個也不敢說！（又看了看四週）

慶：（忙放大聲說）我連這個也不敢說！（又看了看四週）

三：（忙放大聲說）我連這個也不敢說！（又看了看四週）

慶：（忙放大聲說）我連這個也不敢說！（又看了看四週）

三：（忙放大聲說）我連這個也不敢說！（又看了看四週）

慶：（忙放大聲說）我連這個也不敢說！（又看了看四週）

三：（忙放大聲說）我連這個也不敢說！（又看了看四週）

慶：（忙放大聲說）我連這個也不敢說！（又看了看四週）

三：（忙放大聲說）我連這個也不敢說！（又看了看四週）

慶：（忙放大聲說）我連這個也不敢說！（又看了看四週）

三：（忙放大聲說）我連這個也不敢說！（又看了看四週）

慶：（忙放大聲說）我連這個也不敢說！（又看了看四週）

三：（忙放大聲說）我連這個也不敢說！（又看了看四週）

慶：（忙放大聲說）我連這個也不敢說！（又看了看四週）

三：（忙放大聲說）我連這個也不敢說！（又看了看四週）

慶：所以啊！（私聲）「家必自毀，而後人毀之，國必自伐，而後人伐

之，」他媽的，（氣憤）個個的說那幾條的當知縣的，也不給爭氣！

結果，結果是連二并三的都給「徐二香藥」的土匪攻陷了！

三：（致息）……

慶：（後來認強知道了，這才嚴格的下令，非叫那幾條的游擊參將，去救

復失地不可！

趙太太：後來還好，後來好歹的總算收復了，這才叫張舉人他們幾個人，去接

收這幾個新收復的縣城，那想到！他們去接收，一到收復區，便來了

四「新官上任三把火」。

調：三把火？

慶：你們聽着：他們去上任，第一是，先用一把火，把前任的一切官員，

都給燒燬了！（稍停）第二是，他們打着愛護老百姓的旗號，却來敲

詐老百姓！

趙太太：是啊！（氣憤）這這這人家土匪強盜！這實在是該怪我們自己不

爭氣啊！（稍停）可是這第三呢？

調：（加重氣憤）這第三是，他們把接收的物表，先一步把移交時的原有的

清單，給弄的不知去向，而後再暗暗的分了贖還不算，最後他們，

却真的（憤恨）沒良心的，竟把倉庫——都給用火燒了！

（山後牆前之右邊——被大殿所遮住的部份——牆上句尾白，向

台左放出一把明火來，然後便使後牆前燭霧彌漫，一直閉幕）

三：（被火驚頭而亂）啊……！

慶：（（某若木雞）

調：（（向後牆跑去張望）你們不要害怕，不要害怕，這是他們變戲法的！

三：這種戲法，可不是好玩的，幾乎把我的命，都給燒掉了！

調：我還當是要把我們全世界，都給燒光了呢！

趙太太：你怎麼樣？

慶：我啊！更認爲我們老百姓，幾千年來，就是在這種殘酷的兒戲中過日

子。

（後牆右端傳來鑼聲、鼓聲，和各種雜聲以及各種小販叫賣的聲

聲，以示廟會臨人多而盛）

趙太太：阿彌陀佛！你看我們光顧的說話，都把我們敬善團的事給忘了！

趙太太：對對……我們一會再見！（由後牆之右端下）

趙太太：好好……一會見，一會見！（隨趙太太一路下）

調：（重提精神）慶大叔，你還忘了說王老虎打死三個老百姓哪！

三：(不耐煩)三個？打死三百個老百姓，又算其甚麼呢！(氣憤)王老虎這狗雜種，還不是狐假虎威的仗着人家的勢力，要顯示顯示他的沒出息的勁！

三：武七，武七！

三：(責怨)我說小三子！

三：(望着張先生忙改口)武調，武調，你的褲子錢，這要不要？

三：(站在後牆邊，只顧向右看甚麼，未予回答)

三：對了，對了！武……(慢費事的才改過口來)武——調啊！(看了看張，再向武調)你快點也去要把戲吧！

三：是啊！你快去說！賺了錢，好辦差事啊！

三：(站在後牆前說)我的褲子錢，和我的東西一會兒拿來！(連日後牆之右)下

三：(各種雜耍及小販叫聲加重，以下是：每當前台對話時，聲音減弱，動作時加強。)

三：小三子，今天也給我剃剃頭！

三：(坐在剃頭箱子上)不要客氣！

三：你沒有一點頭髮，可不能像武調也似的，留下一撮毛啊！(邊說邊拿起剃頭圍巾給剃禿子圍上)

三：你看着剃好了！(不用心的)

三：(注意)叫我看着剃？

三：剃禿子，你在這兒剃頭，我委去看「武七」(加重「武七」二字)要把戲了！

三：(忙查問)你！

三：(不滿意的)你怎麼也亂叫起「武七」來了？你還說人家習慣不好！

三：(猛然才恍悟到——含意是「看見人家罵，看不見自己罵」——並臨機應變的改口強辯)我，我怎麼啦？我是說去看「無奇不有」的把戲啊！(假裝正經的又在責斥)你們先知道武調的名字叫「武七」？(得意的走向後牆去，而向右張望着武調在要把戲)

三：(各自作一鬼臉，照舊預備剃頭)

三：(後牆右端，傳來一陣「武七要的好，武七要的好……再來一個……之槽聲人聲)

三：我去看看，等一會再剃！(急跑去後牆前，與張先生爭先向右搖搖擺擺的張望，並鼓掌稱讚)好啊！好啊！

(效果亦隨着傳來叫「好」與鼓掌的聲音)

三：(高興忘其所以)武七，武七……

三：(忙用圍巾打了剃禿子頭上一下)

三：(回頭聽着的說)我也是說，來看「無奇不有」的把戲啊！你打人家幹甚麼！

三：(無可奈何)

三：剃禿子，你還調不調？你還要走了！

三：(急回坐坐下)武七——(做了個鬼臉，回頭望了望張先生，然後才說)張，武調豎的大頭(以身比樣)，可真不錯啊！

三：(武調由後牆右端上——表示在大殿前正在要把戲的情形——)

三：(且走且唱)「雙一個，一個錢，雙十個，十個錢，雙的多，錢也多

三：(請你等一會，我就來！)又到後牆前去看)

三：(不停的又轉到後牆右端下)

三：(差果叫「好」並鼓掌)

三：(好)好啊……(鼓掌)(邊回頭看看，邊走來坐下)張……小三子。

三：(氣的沒有辦法)

三：(不管小三子怎樣)這次武調——他脫着個小孩在地下爬，你看，你來看！(隨用雙手在地下爬起來——學給小三子看)你看，你看(立起)武調多麼能賣力氣啊！

三：(趙善人、趙太太——已把香蠟等物放下不帶——由後牆之右端倒退着上，一直把張先生驅的搖了兩搖)

三：(不顧身後有人與否，只顧着着前面而歡喜的稱讚)好，好……

三：(武調由後牆之右端上，邊唱邊走)

三：(唱)「爬一爬，一個錢，爬十個，十個錢，修個說學不費錢！」

三：(又轉到後牆右下)

三：(趙善人：剃禿子，你看武調，多肯吃苦啊！)

三：(在趙善人們的身後)原來是你們二位夫婦啊！

三：(忽然抖擻精神，跳上殿台之內端，向後牆右張望)

三：(效果叫「好」並鼓掌)

「自動車」獨語

木一

凌隆

前幾天天下了一場大雪，和暖的太陽，緊跟着又少露面目，於是雪便融化，然而寒流依然佔着優勢，已化的雪，結成了冰，路上滑滑的，走上幾里路，腿酸脚溜的，脚板也痛起來，行人滑倒的是大有人在。汽車爲了便於駕駛，車輪剛上鐵鏈，但依舊是停進不自如，行人同樣因爲路滑難行，閃躲不及的，便作了車下的俘虜，性命慘痛的被犧牲了。

正因了乍暖還冷，屋頂的積雪，化了又復凝結，曾經溶化的雪水，流起來又結凍，淌起來再灑上，屋簷下瓦口間，懸着一串串的冰柱，普通叫它「凌隆」，亮晶晶的高懸空中，實是玉潔，我倒不說它冰清，因爲它就是冰。

普通說，冰炭不能相容，因爲燒得紅紅的炭，放在冷晶晶的冰上，冰即刻化消，如果冰太堅厚了，雖則冰有所消，終於炭是叫冰給撲滅了，兩者是不共戴天，有條無我，互克互拒，這是天然理法，人無以勝天的。不過若用來形容人與人性情上的不合作，就未免過甚其詞了。原來人性之不同，據生理學家說，固由於性生，但是人還具有靈明，能辨別是非善惡，假令對自己的性格，加以嚴密的審查，嚴正的批判，發覺了靈結

的所在，下決心去改換，想來會別開生面的。正爲了這道理，人人可以「成聖成賢」，如果成聖成賢了，人與人相愛，就會融融融融，彼此諒解，互相親睦，那麼，這番「冰炭不能相容」的意義，絕對不能立足的。

依我看，「冰炭不相容」，就冰與炭二者的質素立論，比較還合適些。冰，是清涼的，炭，是污濁的，二者不能相容。道德原理看，冰象微清白，炭相微黑，如果心靈上一有罪過，清白便失去了，正像冰之清之白，炭之污之黑，截然不同似的。

論到「凌隆」的美妙，那是一種奇蹟，看見過的是知其固然，難以形容的。是奇蹟，那麼在它面前，最聰敏的行爲，就只有沈沈，崇拜，皈依。因爲形容仿擬，只能從簡陋處着手，一和自然大手筆對面，就會承認自己所能做到的，實在如何渺小不足道了。故宮所藏宋人花鳥，極有個性的數林檎，那個卷子，可算得是美術史的瑰寶，也和自然物比起來，就未免可笑。

燈

在靜夜中，我最喜歡的是燈。只有在此萬籟俱靜之時，我覺得才回到真的我。也只有此時，將獨自還與我作伴，正像一個光明磊落的朋友，

無言的助我工作，無言的照澈我的幽肝，我的胸內有冰鐵相擊之聲，只有它肯聽我如海濤的傾訴。

我曾經赤子的依在父母膝上，出神的聆聽着傳，神話，在巨大轟動的柴油燈旁。也會在靜穆莊肅信徒滿溢的教堂，參與聖誕晚會，對着燭眼百枝光的大燈。也會在港風苦雨之中，踽踽涼涼數着深巷中暗黃的街燈而忘記多路遠；讓渺茫的，恍惚的像夢樣的痕跡，銷逝了吧！讓這寬大仁厚坦白驚奇的深夜讀書之燈，永遠作我的教師吧！

人世間生命的路，如同一條震搖不定的浮橋，橋下白流如山，冷度極高，偶不經心，失足墜水，血肉所以立時凍結，其下更有專吃凍肉的巨齒大魚，滾肉一下都糟了。然而不少圓德棒於萬一，專門抄小路走的人，飲酒看花，不知老之將至。前者是恐懼，後者是癡狂，其發聲時，才能使靈明顯得優勝，搭救人類於危念呢？

桌上靜默的燈，放射出智慧的光芒，使我濯慮以思，歷歷生平，可恥可憐，凡自己以爲是英雄放聰明最成功的勞績與才智，實在不過是倖倖的過頭。凡自己以爲是極人世的悲苦的境地，實在還是九淵的天狗。只有這獨立昂貴的燈，照着我牆上的殘影，給我以嚴肅的教訓，深繁的慰安。

燈是太偉大了。太戈爾說，落日一次問道：「有誰要繼續我的職務呢？」燈應聲道：「我要盡我能力之所能去做……！」。

然而在南京，時常沒有煙，因為電停了，連這一點遺憾的幸福，也被打得落花流水，這却是一種磨練。

窮極智生

羅丹勒司自從和兒子伊卡拉司到了克來特，羅諾國王百般優待。他（羅諾的巧匠）發揮了他自古燦今之天才，替國王造了兩出名貴的宮，和無數的巧妙的工藝品，建築了許多壯麗富貴的宮室。但古今來有天才的容易流於驕傲，位高的人又不至近於忌刻。終於因了些小事，與他的東道主人，意見齟齬，後來竟成了很深的仇讎。

他們父子二人，遂被關在一所古堡裏，四面都是碧浪滔天的大海，除非他們變成有翅的鳥兒，便永世莫想離開這座孤島，國王的命令，就這樣頒下。

孤島上單調漫長的歲月，使他們確實厭倦。一天，他們在海岸漫遊，看見海鷗自如的飛翔，便想到自己也可能變成鳥兒的，翅翼雖然不能自然的長出來，但何妨作成翅粉，凌空飛去，不是收同樣的功效麼？於是他們準備鳥和鷹的糞，搜集了無數長短不同的落羽，又從野時高中採了許多蜜蠟，融化後做成了翅粉的胎子，將鳥羽順序一根根插在上面。這樣忙了幾天，居然造成了兩對美麗可觀的人工翅粉。那裏，圍牆打破，條件完備，只剩下破空長飛，逃出孤島的一事了。

俗語說：「點金有術，」實際上點金之術，只有這樣一個名詞，始終尚未見過事實，今日不名一文的人，多多無算，哀哀的孤鴻，偏地特是，景况可謂窮困極了，但沒有機智出來，將頑石變鐵頭，灰土變金元，難道窮困還不到家麼？夜晚看到彎曲在門首，苦苦求乞的人兒，瑟縮寒顫



在夜中我最大的歡喜是燈

持重，當然很會自制，青年的兒子，懸血方盛，因要貪欲觀光天宮，一看阿坡羅的宮庭。他以為這點意思所起，忘記自身的條件，越飛距太陽越近，翅上的臘便開始融化，液滴的下落，他依然是，不在意，最後他慘叫一聲，自焚墜入海的深淵，自取滅亡了。記得在車禍社會裏，讀過費子禮先生題考一文，他很贊成青年人們的離心苛苛，一味的上進，終至做人羈物，惹出很大的禍害來。伊卡拉司正可作費先生的依據。

阿坡羅使他復活，把他變成了太陽裏的一隻金鳥，還這樣的說：「這孩子的力量，雖然薄弱，他追求光熱和自由的意志，却是可欽佩的。現在我如了他的願，使他永遠沐浴在我的光熱裏。」

這一節僅僅是個小小的註脚，說明青年人的確不得有過大的志向吧了。不然就會陷入頹喪，灰心的狀態中了。

言語

走在街上，往往看到一些人，圍圍圍在一起，大聲狂叫的吵嚷，湊到近旁，只聽得有憤有怒的爭吵，却不明瞭爭吵的是什麼對象。唉，只有自悲經驗太少，想不得其它的。

人與人所以感情相通，互相聯繫的，就是靠著言語。言語是人類特有的本領，靠它表示出強性的作用，發揮精神的富源。但是講起話來，必

不禁心頭湧來這段故事，這麼一段幻想。

羅丹勒司和伊卡拉司父子造成的翅子，既然不是風製的，飛起來便不得太低，怕海水沾濕，也

須使人懂得明白，達到言語的目的方可。固然世界上人類種族不一，言語也各自殊異，但是本國本鄉的人，必要互相會意，才可說得過去。事實卻不盡然，江南江北，說起話來往往說不通，湖廣川湘，時時各相對呆然，真乃莫大的憾事。

政府當局，有鑒及此，曾將北平語言，定作標準，好能全國一致，無遠弗屆的互相體悟，如此，對於彼此談話，推行政府法令，普及教育，甚至加強愛國意識，都是裨益良多的。目下最好的現象，是各學校都極力用標準話去講書談話，這一點可預說將來會成功的。

據廣東朋友說，南省幾處學校，禁止學生講方言土語，或者每次罰洋二千元，所以凡入過學的，都可以講普通的標準話，已足見國人努力之一斑了。

不幸，一些人家鄉感太重了，反而囑誦道地講官話的人，莫非鳥言獸語啾啾吱吱，伊呀呼呵的，才是標準話嗎？予也不敏，敬候明教了。

路

近幾天，屢屢下雨，從住所到辦公處，距離不過四華里，一路雨鞋上塗滿泥巴，滑得難行。不知在什麼時候談過這麼一句話，「天上下雨地下滑，自己跌倒自己爬，」這是很平凡富有哲理的話，不只要人注意目前的行路，也可聯想到人生大道上須得自己努力。

前幾天和一位朋友，因事外出，走在泥濘的

路上，他喊出「沙河爛泥」的字眼來。這句話原是一句形容雨天時道路泥濘的武昌方言，真修言隨意，譬如還要再加申說的話，那就是水積成泥河，泥巴如稀粥。

南京我所常走的幾條路，凡路面是泥土的，或鋪有碎石石的，甚至鋪石板的，一連下了些雨，就都不免「泥河爛泥」，如石鼓路，淮海路，豐盈路，延齡巷，太平巷……這許多街路皆是，只要在雨天走過了的，就最難忘那種泥河爛泥的情形。它弄髒了衣服，鞋襪，即便心中還有急事，而脚步又不得不慢。有時不幸滑倒在地，弄得臉上，手上，身上全是泥巴，敢看見的人，都裂着嘴笑，他們毫不顧及滑倒的正在像那泥河爛泥中罵着「笑煞一雙牛」的呢，趕上那「喂喂」這人力車跑過去，還會飛泥水到身上，最討厭的是飛到，鼻尖與眼睛裏，使管罵他沒生眼睜吧，他有時還回敬一句。最令人惱火的，還是那汽車，你忽然閃開中間的道路，避在人家屋簷下，他也要讓讓一身泥巴汗水。「嘩嘩」汽車來臨，看呀，泥水四濺，滿樹人都閃開了，等到汽車慢過，聽呀，這一些讓路的人，皆異口同聲的讚賞那缺德的车子。

最惹人煩惱的，是我住的太平巷，名詞倒很好，路可太壞了，不下雨的日子，高低不平，所有上面鋪的瓷瓦石和碎石子，一段段缺少的很多，脚板放在上面，倒歪欲倒，汽車過去，飛塵撲面；趕上下雨天更糟了。泥河爛泥，自是當然，而泥河的深處，更使人驚駭，一不穩妥，整個

的脚部全陷入其中，拔出尤其費力。汽車來了，真急死人，跑不得，閃不及，只木然站在一旁，看開車夫發點慈悲，慢慢行駛而已。近日來，因路大雨傾盆，連日不止，附近又有大建築，糞土入土，非常要緊，所以要把地下水抽出許多，輸送近旁池塘，無如池塘不能容納了，於是淹到巷子中，這樣一來，巷子變成了池塘，成了房屋林立兩岸的河流，不至沒頂過膝，總也沒去脚腫了。「路政」真太可觀了。

路原是人走出來的，以先沒有路，走的人多了，才有路出現。縱管路多泥濘，泥河爛泥，擇起腰來，毅然走上去，決不會走回無路的。

自動車

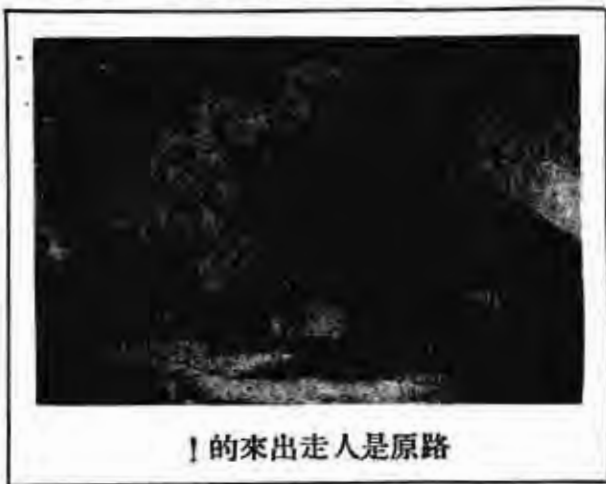
每天早飯後從宿舍到辦公處，經常是步行跑路的，一來路途不太遙遠，二來藉此可作復健運動，其它原因，或者不足一說，說來也無大意義，況且出發的路線，交通又不方便，搭車太困難，只有雇人力車的一途。雇人力車吧，手頭時常感到拮据，再者又似乎太不人道。

有一天，走在路上，一個旅客在雇人力車到數里外一個什麼地方去，問他要多少錢，「五十元」，車夫回答。「那前頭就有馬車，比你便宜得多，你再亂說我就雇馬車去。」當時我無意中聽見這話，覺得奇異的不安，好像有個什麼東西梗塞在心裏。人不如馬，人不如馬，從那樣下賤呵！我自然而然的想起托爾斯泰所寫的那匹馬，那匹強闊的馬——托氏一匹馬的故事裏所描寫

——我因而用目光偷偷打量着那車夫，他穿着一條高捲着管口的褲子，露出兩條枯瘦如柴的腿，焦黃的面容，木然沒有表情，手裏拿着兩個棕色粗糙的車柄，腰肢痠痛，萎靡的站着，像一株快要倒下的朽木。他也是一個人，一個受難先列所嘲笑的被人騎的那一類的人，在西方則稱爲「能言的牲口」。既然是牲口，當然往往還不如馬呵！

我正爲這點不使他常馬的意念所贊揚，才始終不雇用人力車的。但是車夫見到我的不可搖動的志意，當他們喊着「黃包車，黃包車」，招呼我雇用时，我總是表示否定，日日如此，時時如此，他們再見到我時，便給我加上一個響號「自動車」。偶然一個不常在宿舍門首停車的車夫，向我做攬生意的招呼時，其他的便說，「他是自動車」呢。到我，看去像加以嘲笑，對他們，似乎有些隱怨，恨我不做他們的主顧，生意無法去維持，生活將成問題了。

談判後，有人提個人道，將所有人力拖行的車，一概廢除，當時我在北方，北平所有人力車同業，聯名請願，要求收回成命。他們的動機，當然是生活問題了。我這才恍然於他們平日對我的態度，真的其中「良有以也」了。



!的來出走人是原路

美國青年演說家

(本刊特約通訊)

美國報紙大王赫爾斯 W. R. Hearst 所辦數十家大日報，最近連合舉行一全國大中學演說競賽，全美國數千公立私立學校皆踴躍參加，其法由每校推舉代表二人集中於附近大城市先舉行分區比賽，評判員則由報館聘請社會名流學者充任之。分區中之第一第二名得參加全國區決賽。自初期預賽至總決賽凡歷時三月，總決賽於芝加哥舉行，參加者僅六人，計美東二代表，美中二代表及美西二代表，皆於千萬學生中選出之獨立精英者，其中除美西二人外皆爲天主教學校學生，決賽結果，芝加哥天主教聖爾維尼亞中學女生葛路甫榮 Alvir nahika School Leota Grunni 得第一，名列伏恭 Milwaukee 天主教場爾開得 Margaret 爲大學男生戈得斯比爾 Goodale 爲第二名，二人皆得「美國青年演說家」之榮，由芝加哥市長買乃里 Kennedy (亦天主教徒) 分發證書及獎學金。名流來賓演詞中莫不交口讚揚天主教學校云。

假若雷鳴遠活在今天

晚 星

我遇到雷鳴遠已經死去八年了，可是在人的記憶裏，他還依然是新鮮的，他還沒有死。爲什麼？因爲凡是假若雷鳴遠活在今天！這不是一個神話嗎？

然而我常常想：假若雷鳴遠活在今天，他要怎樣呢？這是一孔對於解答的問題，因爲既不能赴九泉而問之，有誰知道他要在今天怎樣！湖往察來，雖百世可

知也，這更何況提摸他未來的思想呢？人是一變再變，演而莫決的一個自由動物，即他現在的思想就已經很難把握了，何況提摸他未來的思想呢？

假若雷鳴遠活在今天，他要怎樣呢？這是一孔對於解答的問題，因爲既不能赴九泉而問之，有誰知道他要在今天怎樣！湖往察來，雖百世可

知也，這更何況提摸他未來的思想呢？人是一變再變，演而莫決的一個自由動物，即他現在的思想就已經很難把握了，何況提摸他未來的思想呢？

假若雷鳴遠活在今天，他要怎樣呢？這是一孔對於解答的問題，因爲既不能赴九泉而問之，有誰知道他要在今天怎樣！湖往察來，雖百世可

知也，這更何況提摸他未來的思想呢？人是一變再變，演而莫決的一個自由動物，即他現在的思想就已經很難把握了，何況提摸他未來的思想呢？

假若雷鳴遠活在今天，他要怎樣呢？這是一孔對於解答的問題，因爲既不能赴九泉而問之，有誰知道他要在今天怎樣！湖往察來，雖百世可

知也，這更何況提摸他未來的思想呢？人是一變再變，演而莫決的一個自由動物，即他現在的思想就已經很難把握了，何況提摸他未來的思想呢？

假若雷鳴遠活在今天，他要怎樣呢？這是一孔對於解答的問題，因爲既不能赴九泉而問之，有誰知道他要在今天怎樣！湖往察來，雖百世可

知也，這更何況提摸他未來的思想呢？人是一變再變，演而莫決的一個自由動物，即他現在的思想就已經很難把握了，何況提摸他未來的思想呢？

假若雷鳴遠活在今天，他要怎樣呢？這是一孔對於解答的問題，因爲既不能赴九泉而問之，有誰知道他要在今天怎樣！湖往察來，雖百世可

知也，這更何況提摸他未來的思想呢？人是一變再變，演而莫決的一個自由動物，即他現在的思想就已經很難把握了，何況提摸他未來的思想呢？

假若雷鳴遠活在今天，他要怎樣呢？這是一孔對於解答的問題，因爲既不能赴九泉而問之，有誰知道他要在今天怎樣！湖往察來，雖百世可

訪問「中國學生之友」

毛振翔神父

郭成棠
黃渝江

六月六日的午後，我們打電話到天主堂，希望一訪問自美國歸來，爲國內千萬青年所景慕的毛振翔神父，湊巧接電話的便是他本人，於是告訴我們：歡迎馬上就來。

放下電話，我們便雇車出發，三時三刻，到達了石鼓路天主堂，那靜穆嚴肅的教堂，和往日一樣的親切，我們踏着輕盈的步子，熱悉地走到了毛神父的住宅。

敲敲門。

「神父在家嗎？」

「請進！」

間並不寬大的房子，是毛神父的書房兼臥室，裏面除掉一張書桌和一隻臥床外，堆滿了書籍和行李。這一方面因爲他剛從美國回來；同時運道的貴賓——紐約天主教主教團團長的來南京，使他忙碌了好

幾天，今天天主堂離京去遠了，他才有功夫去安排自己的生活。當我們走進他的寢室時，他很熱忱而愉快地和我們握過了手，便一面穿上外衣，一面微笑地說：「我們還是到客廳去坐坐吧，這屋子實在太窄了！」

走進客廳，我們坐在一隻面對耶穌背後的沙發上，毛神父便坐在一張面對我們的漆椅子上，當他坦率而真誠地向我們談論問題時，我們望著博愛人類的耶穌，念及眼前神父多年來爲中國學生服務的精神，好像自己已經置身於愛的樂園中了。

毛神父首先告訴我們，他這次到美國的目的，一方面是繼續爲中國學生請求美國大學的獎學金，一方面是以中國國民的身份，到美國各大學區講演，使美國人普遍的

進一步認識中國。他是元月十七日抵達舊金山，六月三日回到南京的，在美國五個月的時間，他環遊了美國百多個城市，到達一百二十五個大學，幾乎每到一個大學，都有他的一次講演。祇要喜歡閱讀美國報紙和雜誌的人，對於這位國民外交家——也是中國學生之友，在美國的活動，是不會陌生的吧！

爲什麼毛神父要把國民外交的重担，與乎培育青年的責任，犧牲自己來放在自己的肩上呢？也許這正是宗教家的愛國家愛人類的偉大本色。

其實，毛神父從事於這件艱鉅的工作，並不開始於近兩年，遠在抗戰時期，他感到中美的合作，必須建築在兩國國民間普遍而深刻的了解上，所以自那時起，他就在

美國從事於國民外交的工作，同時以服務的精神，和正義的感召奔走呼號，讓華僑們貢獻最大的力量，來協助祖國神聖的抗戰；而且還協助他們創立了四所小學，四座天主教堂，四個青年會，另外還幫助了不少中國學生進入美國大學，一直到抗戰勝利，他仍牢站在這個艱苦的工作崗位上。

國勝利以後，有一次他在火車上，突然感到一種「空虛」，他想：中美兩國並肩作戰幾年，以至於勝利了，爲什麼兩國間依然存在一些不能深刻了解的事實？他認爲這主要的原因，是兩國間的文化，未能切實的溝通。比如中國去的華僑，大多集中在幾個大城市，絕大多數的美國人，根本就未與中國人接觸過，一切都是隔膜的。

共產黨的略策

雷 警

從第二次大戰結尾之後，世界的局勢，一天不如一天了，兩個大陣營的對立，愈來愈尖銳化起來，現在幾乎到了不可開交的地步，甚至有人已經一再的預言，不出一年，第三次大戰就要爆發了。這雖然只是聳人聽聞而不一定是事實的論調，但也不是毫無理由的談話。為什麼呢？兩個大陣營的思想是不同的，思想支配行動，思想不同，行動各異；總到行動的策路自然也就各異了。共產黨的思想完全不同於歐美集團的所謂民主思想，這不同不相為謀，夫亦豈止不相為謀而已哉，必也入則主之出則奴之的互相攻伐，結果才造成了今天的不景氣，才造成了今天分爭的世界。有人會說：如果雙方開誠佈公的相見，也可能改變現勢，而使世界和平起來。殊不知這只是一偏之論，難得共全。如果我們深明了雙方的思想，深明了雙方的策略，這樣的論調必不會出現於人口了。民主政體的策略是什麼呢？這次我們姑且從略，現在我們且就共產主義的策略討論一下。須知這種策略乃是蘇聯之艾列甫所規畫成功的，現在蘇聯還是嚴守，奉行無誤。

工欲善其事，必先利其器，共產主義想見諸事實，也必須有他的工具，才能適應着他的策略，達到他的理想，使它全部實現。這工具是什麼呢？就是現在的共產黨。

一、共產黨

斯大林在他的列寧主義的原則一書內（巴黎社會出版社印行，法譯本，一九四五年版），整個用了一章，來解釋什麼是共產黨以及他們的任務，他說：在目前共產黨是絕對必需的，因為我們已進入了革命的末階段，過去的第二國際的黨員和社會黨們，都不是專誠為作實現列寧革命的根柢戰爭的（頁，七六），也沒有有一個作黨徒，他敢英勇無懼的來引導階級，為獲得政權而作戰，也沒有有一個黨員是經驗充足，能以在這革命時局複雜的光景中，敢自定方針，決所去取，也沒有有一個黨徒，他能輕鬆愉快的將達到目的的路上，所遇到的各種障礙，掃除淨盡……；如果沒有共產黨，不用說得不到無產階級的專政，就是連想像也不能想像（頁七七）。

共產黨應當是工人階級的先鋒隊，它應當吸收工人階級的一切優點，吸收他們的經驗，吸收革命的精神以及對無產階級的絕對忠誠，（頁七七）每一個黨員，都應當對馬克思主義的全部與革命大法，有正確的認識。他不應當是跟在吸象後面的尾巴，而應當是象的指導者，使他們看出我們是階級的黨員，幾乎是各個階級的指導（在戰爭時，在內戰的剝削，是絕對各個階級），一切人都該在我黨的指導之下工作，使他們看出他們應當環繞在我們的周

就是接觸過中國人的美國人，也不講中國話。因此他很想廣泛的設法保護中國學生到美國各大學去讀書，來彌補這個缺憾。隨後他把這個理想告訴了一個美國朋友，由於理想的崇高和他言談的鋒利，馬上便獲得了同情，那個美國朋友輾轉介紹他到美國各大學講演，以每次講演所得的報酬，在所講演的每一個大學裏設立兩名中國學生獎學金。到現在為止，獲得他設立的獎學金到美國讀書的學生，已有一百六十六人之多，今後還要繼續保護。由此我們可以預見他的「十年保證五百名中國學生留美」的宏願，一定能在他那「無論什麼事祇要自己肯奮鬥，便有前途」的信念下：會提早圓滿完成的。

接 着我們又問到中國學生在美國的現況，他嚴肅而感慨的說：政府保證送到美國去讀書的學生，有兩千五百人，多集中在東部幾個大城市，由於國家經費的困難，保證送去的學生，每人能獲得的公費有限，再加上戰後美國生活費用的高漲，大多數的中國學生，生活得很艱苦。戰前到美國讀書的學生，如果經濟發生問題，還可以半工半讀，

團。(列賓)

黨又當是一個組織成了的支隊。關於支隊的真義，列賓曾高說：這是指的黨創造一種政權，由觀念的威勢一變而為政權的威勢。它是下層受上層指導的一個新黨派(全上八十一—八十一)列斯比引列賓語)。

斯大林又進一步解釋了可能遇到的困難，他說：少數服從多數的原則，黨的工作由於中央組織指導的原則，很多次要起不堅定原來的部分的攻擊。關於這點，我們不用證明，我們就知道是不通的，因為沒有這些原則的適應，黨的一切有方法的工作，以及工人階級的鬥爭指導與一切都是不可能的。(全上八八頁)

另一方面，黨應當作一切工人組織形式的中心：協會、印刷、青年聯合會，文化與教育等組織，這一切都是必需的；然而為了引導他們為無產階級工作，預定一個方向去走，無疑的，是必要受共產黨的催促才可(頁八二)。這一切中心的組織，只是聯合黨與階級的輔助機構與事業而已(八十二—八十三)。這裏用不着我們說明，從一九四四到一九四六的世界共產黨徒，是如何的努力以不同的計畫，實現這同一的核心工作；中國的高捷自然也是在這個範圍以內。大家都是簡單的原則從列賓與斯太林的指導，這原是其黨一貫的策略，而共產黨不過是以各種式樣來適應而已。

斯大林在原著的第五章上，對黨內「意志統一」的計畫問題，又詳細的重提一下：

黨綱似鐵，如果沒有意志的統一，是不會被瞭解的，黨綱似鐵，同樣如果沒有黨的一切目的絕對而安全的工作的統一，也是不能如此說的，當然這不是指的從此在黨內便排除了意見鬥爭的可能性，相反的，黨綱似鐵並不排除這點而還預指在黨內意見的鬥爭與批評。另外這並不指的鐵的黨綱是盲目的，相反的，鐵的黨綱並不排除而且還預示着黨徒乃是出於意識與自由同意的，因為只有有意識的黨綱才能是在黨的綱紀，但是只要在意見的不同結束了，批評完了，決定了，那天意志的統一與行爲的統一，在整個共產黨員都是不可或缺的條件了；沒有它，我們便不能瞭解什麼是合一的共產黨，沒有它，我們也不能瞭解什麼是鐵的黨綱了(八五)。這鐵的黨綱為獲得政權是有用的，為獲得無產階級政權是之後也是有用的，為此在黨內應當暫時淘汰機會主義與對小資產階級的放棄，因為他們是有機會主義與對疑不決的精神，具有不穩定與沮喪的精神(八七)。這是與共產黨綱不相容的。

這是共產黨員應具有的特別特徵，這是斯太林的要求。

二、共產黨與蘇聯

共產黨具有很嚴格的階級，我們前面已經說過了；中央委員會的權柄，在我們上面寫過的條件滿全了之下，是一切黨員都該服從的，然而有一個問題：即是某指定地方的中央委員會——比如中國，是不是真正獨立了呢？或者是一切其他

戰爭結束了，美國復員一千多萬人，各大學學生驟形增加，根本就不歡迎外國學生，即如手工學說，事實上就不可能，有些中國學生能够找到當地政府保證的工作，已經就很不容易了。因此，一般政府保證出去讀書的中國學生，讀書精神並不高，甚而因為生活的不好，對政府發生反感，所以馬玉祥能够說有一些政府保出去的中國學生，來喊反對政府的口號。

毛 神又認為這是一種可怕的现象，而且也是一件應當引起神正心的錯誤。他說：一個國家的政府和人民的態度，要是不能一致，不但外國人看不起，同時國家更將遭受無可補償的損失。從毛神又憤憤的表憤下，我們可以意識到這是一項多麼嚴重的問題。

最 後，我們不禁關心起毛神又的附從生活，他說：整整五個月的奔波，雖然身體很疲乏，但精神卻很愉快。在美國時，曾經一天跑過三個城市去講演，因此回國的時候，為了想借旅家生活來休息，所以重慶來輪船，而不坐飛機。

看 看時間，已經是五點半了。還有許多客人等着會他，我們便起身告辭，結束將近兩個鐘頭蕭蕭的談話。

臨 行時，望了望那張受人頭而負起的十字架，內心不禁感念着：祝願你這位熱忱的宗教家，中國學生的友人，早日完成那崇高的理想罷！

(原載中國學生報)

的中央委員會，都接受莫斯科的指示呢？這是一
個很複雜的問題，我們需要平心靜氣而努力地
先去瞭解共產黨的思想。

顯明得很，每一個共產黨員對蘇聯都帶一
種情緒上的依戀；他以為俄國是一個實現無產階
級專政的地方，也認為它應幫助一切國家完成他
們的革命。這種依戀，層次的表現在要麼欣賞俄
國的文學，談話與音樂上。這一切，只要是蘇俄
，便一切都好，一切都發音，一切亦無窮。

此外我們還當更深的探討一下：共產黨的革
命，在世界各國，大多還沒有完成，尤其在歐亞
方面；資本主義並沒有被破產了。俄國還有極大
的敵國，和它的意識形態相反，在世界各國黨
，除去了已經抓到政權的共產黨之外，其他國的
共產黨，還不能十足把握住他們的勝利。在中國
，雖然他們已經進駐在東北華中東北西北等地區
，但是現在他們仍都還遭到政府的打擊，還不能
建設起無產階級專政的政府；雖然他們已看有不
小的領土，但是除了依然漫長的。爲顧到達到他
們本來的目的，是不是依舊需要俄國又依靠呢？
蘇俄蘇大戰起，蘇聯不幸低頭，各地的共
黨主義是不是要陷入極度的危險呢？爲此我們可
以瞭解共產黨是特別關心蘇聯的命運的。爲此他
們堅定的固執的依據對蘇聯外交方針。有時候表
面上雖似不贊，實際上卻是並沒有分離的。共產
主義的命運，乃是緊緊地連與俄國的命運了；如
果俄國在蘇聯都佔了優勢，共產主義很自然的就

容易勝利了。

我們能否這樣肯定——比如中國的共產黨的
一切政治行動，都是受蘇聯的支配，它祇制着各
種專制，它只准許它作蘇聯所決定的一切。

有人說的是，並且限有的報紙言之鑿鑿地發出了
證據，但是在我個人，我是不知這一定的。我不
知道中共中央委員會，究竟怎樣實際的和蘇俄最
高首長接觸着。蘇聯沒有連繫，因了這理由的相
，理想的相同，策略的相同，也足以解釋世界各
國的共產黨，爲什麼都聽斯大林的馬首是瞻了。

可是我們這種態度，一定要引起非難來。共
產黨是不會誠懇不語的。我們這裏要提示出最重
要的兩點：大家要問俄國所追求的目標究竟是什麼
，是要建設社會的共產主義呢？或者是要擴張
俄國呢？我想我們的答復應當是：蘇聯對他的世
界革命的理想是忠信的。他並絕不該忘記它，
關於這一點，如果我們參考到列寧的著作，當然是
最好不過的。我們以爲言之盡，他的計劃是一點
也未會改變過的；無論如何，他是要把個世界一
切資本主義的，具體的且不說其方法而已。一九
四六年的二月，斯大林的演講裏，還依然提到，
資本主義是強而有力的。它依然是宗教般地強
有力的依恃。……他以為鬥爭應當比以前更爲激
烈，紅軍的隊伍應當是更爲強勇的，槍械才能使
它作爲共產黨所獲勝利的最好工具，從此看來
，蘇俄是絕未放下世界革命，最近的九國共產黨
宣言，更是明顯的一個。斯大林的方針，並

不是國家主義的，俄國之大也只是一方法而不
是目的，目的是革命，是看不到途徑的革命。有
人說，蘇俄的帝國主義有一天是要滿足而安定了
的，不，說這話的是他不懂得共產黨的資本主義
，蘇聯所追求的理想，乃是世界的革命，莫斯科
是絕不會滿意他所既得的利益的，利益應當是愈
來愈多，直到到了全世界都赤化了爲止……

恐怕有人說：蘇聯外交的具體事實，實在具
有帝國主義的具體的。對此我們只是唯唯否
否，我們應當看它的最後目的：革命。當我們在
講了它的目的之後，我們可以知道：在一個有意
識的共產黨的心目中，一切的方法都是變化的，
同樣的行爲，同樣的企圖，只是發出資本主義
社會的，那便是帝國主義的性質；但是同樣的行
爲，同樣的企圖，如果是出自俄國，那便是迅速
到他的目的，世界革命，那便不再爲帝國主義的
課稅了。共產黨的目標，是共產主義的社會，不
能是帝國主義的。一件事情，雖然在英國與蘇俄
是同樣道理，然而因爲精神不同，就成了各異的
；英國是爲維持他的壟斷與使英國資本主義順利
的；俄國則是爲發展他們的社會革命；用意不同
，精神自異，所以我們如果承認共產黨的理想，
也同他們一致反對托派，那我們更應當知道俄
國並不是英國所謂的帝國主義了。

現在我們解決最後的一個問題了：假定共
黨社會現已佔領了歐亞，那就有兩種問題：或者
是各個共產黨國家獨立，或者是受莫斯科的指

導。如果是前者，那末德國的共產黨不能視東普魯士合併於俄國，西來西合併於波蘭是相反意義的，而中國的共產黨也當然認爲外蒙併入蘇聯爲不公。那末要怎樣呢？莫非歐亞的無產階級專政要如同金字塔的一個階級的一元化嗎？如果不是這樣，請問又怎樣解決彼此間的衝突？總之：我們所要知道的是：至少在成爲全世界性的共產主義之先的專政時期，是不是橫跨歐亞與以莫斯科爲中心呢？如果不這樣集中，我們要問怎樣才能避免不同地帶的共黨的衝突？

到現在，意國與法國，德國，日本等地的共產黨，還保持着國家性，而中國的，我們則不敢說了。那末如果在這些地方，共產黨專政了，我們要問：怎樣取消中，日與德法的衝突？人不是說共產黨的思想是從根裏取消國際的衝突嗎？人不是說：共產黨的思想是從根裏取消國際的衝突嗎？人不是說：戰爭只是資本主義的根本現象嗎？這裏，我實在不敢確信了。那末就認可產生一個最高主權的所在——比如就在莫斯科，至少在還無專政的過渡時期，來作共產黨國的衝突的仲裁人嗎？這惟有他們自己知道！

三、摧毀資本主義的社會

根據共產黨說：資本主義的社會，現在已到了最後關頭，已到了解體的階段，這道過程一過，它便決定性的消失了。這道過程，列寧稱他是帝國主義。他在他的題名「帝國主義，資本主義的極端」的一書中，便是這樣說的（一九三七

年法譯本出版於巴黎出版會），在這時期，一切資本與生產是在集中着，同盟國與托拉斯在各地獨霸着，產生出大工廠來合併較小的現象。這種過度的惡劣，不能沒有救濟；這樣的矛盾，不公不義的結局，都是資本主義體體的製造品，現在都集於一身，所以革命需要的明顯性，簡直比雷光還亮呢。（斯大林著列寧主義，頁八——十）。另外列寧說的人們更看出托拉斯的勢力一天一天的滋長着，一切和平革命的方案，歸歸無效，他們便愈看出暴力革命的需要了。資本主義是自私自利的，它在使各個國家彼此相殘着，這便是戰爭的起原。戰爭成了共產黨革命的動力，使它發展到更高的頂點，使它與資本主義更對立起來；因爲戰爭愈多，資本主義國家便愈強大，此次的美國就是一個例。爲此戰後的蘇美衝突，也愈形激烈，爲共產黨造成了革命的新環境。

爲了暴力粉碎這資本主義的世界，共產黨應當加力宣傳資本主義的缺點，並低價的估價布爾喬亞與資本主義有關連的一切；它應當想盡方法擬一道分佈布爾喬亞與普羅列塔列的鴻溝；而加給它社會解體的毒藥，這種革命才有可能性。馬克斯說：應當將「社會的一切弊端，集中在一階級內，這個指定的階級，乃是一切罪惡所加的階級，一切阻礙的活化身；這特殊社會的範圍，應當認爲一切社會的明顯罪惡，如果達到了從他解放的地步，我們才達到普遍的解放。」（馬智

兩法律哲學批判頁一〇二）。

只要有一種機會，可以露出布爾喬亞的缺點來，他們便沒有不利用不把捉不發揮它的；比如現在上海北平天津以及世界的經濟不安，他們都歸罪於資本主義；世界的災荒饑饉，美國的對立聲明，他們也歸罪於資產階級；最近的法國大罷工，他們也認爲是這種階級的缺點；六二總罷工的前頭，北平天津上海各鋪家商號工廠也都接到了挑唆工人，指責資本主義的傳單。試沒有什麼，這不足稀奇，因爲爲了實現共產主義，他們是應當想盡辦法，使普羅列塔列立起來，鬥爭起來。

共產黨的基本策略，是用爲打倒資本主義，但是目的變化方法，爲了目的不惜任何手段，這也是共產主義的作風。爲此他們爲了達到目的，他們也不惜與資本階級合作。所以在歐戰開始，他們與資本主義的德國合作；後來在德蘇之戰的前時，他又與英美取得聯盟；對境內的更正教與公教，加以解放——他們認爲宗教是資產主義的產物，自然也在打倒之列——對內則容許百姓有私產，這無非是爲了實行打倒資本主義的妙訣。試看近來與重慶的各個國家，共產黨最初何嘗不是與政府——資本主義的集團——合作，而後都取得政權，開始打倒資本主義。最近的意，法也墮入了這種境地，所以以前對共產黨懷疑他們要變的人們，現在很可以明瞭共產黨的基本主義，是絕對不會改變的。主義不改，策略亦然，不過是方式有時有些變遷罷了。

共產黨即便在與資本主義合作的時候，也不

竟忘了他們的基本方案。他們仍是想謀方法，打動現存的一切的組織，並企圖與黨建樹其反對它們的最高情緒與反響，希特勒在歷史的唯物主義的原則二百七十五頁上解釋道：「爲革命最必要的，就是創造一種公民戰爭的心理，應當使他們對現有的社會和平的好印象，以及對現存政府的信任心，割斷無餘；另外最必要的，是給予革命者以銳利的證明；他們是在絕不可逆的境況內，沒有改變，也沒有改良的方法，這就是共產黨之所以反對一切改良黨的理由——這些改良黨雖此會主張在內，都遭遇到新的敵口大馬，而他們是「社會主義無恥的反叛者，乘機也與陣墓之類的人，都是這種流氓」。《青島革命論用口》。

斯大林更是如此，他在各種著作裏，不但痛罵改良黨，連第二國際的共產黨，他也痛罵不絕不止……

共產黨反對改良，這是他們的根本政策之一。有人說，那末過去的法國，共產黨不也是參加政府，而主持改良嗎？那利而後的中國，共產黨不也指出改良方案嗎？是，但是如果從基本上說：他們的如此，並不是爲了改良，乃是使大家看出改良的無效。比如法國的共產黨，主張增高工人待遇百分之二十五，中國的共產黨，也提倡二五減租，提高工人待遇；可是試問工價提高了，物價並不是也要提高嗎？更試問地租減了，是不是又要從其他方面被抽了？結果物價還是一種動盪，人心還是一種不安。這種使大家看出改良的無效，更替使他們打倒資本主義的決心。

共產黨的基本目的，是要打倒現社會的資本主義，當然他是不希望改良。爲此他們的反對改良，也是基本的。所以他們才在解放地帶打響雷戶，在未解放地帶宣傳資本主義的劣點，政府的買辦等，再加上資本主義又真有許多缺點，而政府的種種又有多少不良的地方，這更足以使他們企圖達到目的了。

四、無產階級專政的到來

當時時機成熟了，資本家的社會達到分化的階段的時候，另一方面國際條件成熟了，共產黨說那全國脫離政府，而立起無產階級專政。

他們究竟要怎樣把個政府？有兩種可能方式：內戰是必有的，所以在中國發動了內戰，或者採取政治步驟，參加政府爭取絕對多數。根據馬克思的想法，暴力革命是必有的；共產黨訂的結局是這樣的。

共產黨不要離開他們的目的與意見。他們公開地聲明他們的目的，只指出於暴力推翻一切現有的社會秩序，這總比階級後好惡地共產革命的觀念，《共產宣言》

列寧也說：「沒有內戰，便沒有一個真正馬克思主義者能理解從資本主義到社會主義的過程。」（馬克思、恩格斯、馬克思主義，頁二四二）那末，既是如此，則當如何理解他們合法的取得政權呢？這在他們認爲無論怎樣，那要有少數的人到共產主義的標旗有反響；那突是不能避免的，除非他們的敵人因了恐懼，恐怖，驚奇與其他

理由，一任共產黨隨便去作；但這也不過是暫時，總之，沒有一個階級的暴力，是不能幫助共產黨取得政權。所以即是合法的獲得政權，也是暴力革命。

共產黨獲得政權之後，自然他們也要樹立起政權，自然他們也要有他們的政治領袖，他們稱謂爲無產階級專政。我們不知道，這是一個微妙的字眼，因爲專政與專政不同；別人的專政是不許的，而共產黨的專政，則是絕對專政的。在共產黨結束專政的論調甚奇政權的好一週，他們應當永久地堅守着一切可怖的以推：應當在一切組織中，灌注上深深的根基，爲此他應當阻止一切有害的印刷品，文學，教育，尤其公共的印刷，文學與教育；這樣便得產出一種造成新社會形式的意識。無產階級專政的來臨：這是說：「它是一個直接依據階級的政府，而不受任何法律限制」（馬克思、無產階級革命頁十八）。列寧在國家與革命論上說：「這些人（無產階級以外的人），我們是應當敲碎他們的……或者明瞭的那理（有證據，那裏就有暴力，那裏沒有自由，沒有民主。」）共產黨說：也只有我們是馬克思的忠實信徒，他肯定在階級鬥爭之後，是必要有無產階級專政的。不過他們也認爲這是暫時的需要，如果真的共產主義實行了，它便可以取消，爲此他們的目的就是救全人類，令人類解放了，便沒有了真正的專政了。我們知道這種專政，可感不是希特勒一類的爲民謀福而建立的專政，但是他們的措施，却說希特勒專政，他們於

然而黨的取得了人類的自由，馬克思主義者一定那告訴我們，這地感是必需的，我們不認四書時的不好而對未來的共產主義的社會有所輕視，有所批判，現在的措施，固然是重要而不大合理的，可是這不認其對付經濟的意是應當的，就是工人界也是必需的。否沒有達到理想之前，人是固要無黨性的：在共產主義國家建設起來之前，大家是需要有英德忍受，當然革命的成功，不必為當代人所受，人當為未來的世界打算。為了未來的世界，為了未來的人類，現在的共產黨從應當付出巨大的代價。然而這專政究竟什麼時候停止？俄國革命已是三十年了！然而它現在依然是受了專政的嘲諷。他們的理由，是到現在止，還沒有打倒他們的仇敵，他們的理想還沒有建築起來。什麼時候，莫非等到了世界變個赤化，一切內仇外仇都消了的時候麼？這個究竟能證明？

五、決定性的共產社會：新人。

這的時期過去了，真正的共產主義從來而起它的這朵鮮花。這並不是說進化就算到了極端；相反，進化乃是會止息的。共產社會當然也不是一成不變的，它也不應當採取一個一成不變的形式。馬克思的共產主義不再改變說，也只是說不平等改變成其他形式而已。另外共產黨在專政以後便理想社會的建設，然而即使他們的領袖，也不能知道未來社會的人類的詳細情形：他們只不過是比較大的特徵而已。

最先的改變是工作條件的改變，那時它不再困難，而是一極快樂了。個人不再拘拘於一種指定不易的工作，一生再不只是作那些機械的工作了，再也不能像支那屠場場的工人那樣「沈沈靜靜的，面帶愁容，機械地老作著一種勞動」，而是只要勞動一下，便獲得一生。（未來生命的壽命六十五）馬克思也說：我要是自由的，我可以早上打個盹，晚上可以打個盹，第二天隨着我的意，另外這種打個打個，更不會變成我的職業。那時普通勞工因手工工上，不再有何苦了；財富也急急增加起來。則窮窮說：全世界的人，都要甘心情願的盡其的工作，並其開分配給他，每個人」是自由地依照需要取他的需要（國家與革命）。

那時男人則與普通利益不再有何衝突；大家那甘心願經營社會的基本法，那時的家庭，根據恩格斯說：婚姻是不可拆散的了，男人也不再是女人的主人，但恩格斯却拒絕預言家庭的正式方式。那時的家教，既然沒有了私產，就沒有了資本主義，當然也不再存在了，這是列寧的主張，就是共產黨的想像，至於究竟如何？他們也不敢一定，他們自己也想向的說不知道。他們很願想：那時的人成了良好的，明智的，有知識的，無私的……他們忘記了原罪。有人說，這只是共產黨應有的人的理想圖。可是列寧却答應說：「在今日，還有一大部分面畫畫的智者，在談論我們，這正是顯明了他們對資本主義的步說與愚昧」（全上）。

六、結語

共產黨的基本主義是共產，是建設無產階級的理想國來，然而現實社會的現況，是在反對它，所以它的策略是打擊現存的現況。現存的現況是資本主義，而且是他的姓黨之帝國主義，他們認為安寧是不可能的，所以才有黨的組織來以暴力取得政權。他們的主義是不分國籍的，是以世界革命為目的，以世界革命為思想的。大道之行也，天下為公。到了那時候，世界自然變成了新的世界，人也成了新的人。從此說來，世界的和平，實在是難得的，或者共產主義亦化了全世界而造成一個大國，或者是共產主義整個消滅。不然而話，只要二者都存在的話，世界便難以和平。不過就我們從歷史與人性的方面看，能讓他們赤化了世界，和平也難保全；所謂鬥爭，打鬥，以及現在的共產主義所創導的學說，所採取的步驟，都是仇恨的，仇恨是不能改善世界的，必需是愛才能有所收效。資本主義雖然有許多弊端，現存的各國政府，也多不滿意，然而却不一點優良也沒有，那末改良他就可以了，又何必非打倒推翻而後已呢？如果我們考察歷史，我們可以發現改革雖不能收全效之功，可是也不無他的長處。而共產主義的勢力，也不能見其面面皆是，我們以為人類是有社會性的，非羣居不足以安生，非互助不足以快活，再人類各有所長，天才不一，根據本性來講：有誰能使它們一！大道之行也，天下為公，讓公字也固且華在互助，也就是建設在相愛上啊！

文 教 消 息

原子能在醫藥上的功用

(美國新聞通訊) 美國對於放射性同位素 (Radioisotopes) 供作醫藥用途的科學實驗，為時不過一年，雖已發現三種用法，尤稱爲今日原子能最大的功用。同位素是人工造的化學元素。它們在原子量與放射性方面與其自然元素不同，可稱謂它們的兄弟姊妹。他們最初被用作「追測物」，即與其他少量化學物混合，令人食用後，科學家依據同位素的放射作用，檢查化學物在人體各機內發生的情形。血液循環，機體內化學物交互作用，照相合股法(在日光影響之下，各種機體的消化過程)的影相都業已發現。

去年，科學家發現某種同位素喜逗留於人體某部分的附近，可分別用來探測其部分及其附近性的組織。此項手續已用以阻止癌的生長與甲狀腺腫，頗見成效，其辦法是利用同位素發出的短程內部放射。

據美國原子能委員會發表的報告稱，經此同位素供作氏蘭一週年紀念時，又發現了一種新的用途。即將同位素裝填筒，應用放射感應器監視其動態，以查明其作用如何與如何發生作用。這又是「追測法」的一種新的應用。美國密蘇里州聖路易市的百納自由皮膚病與淋病醫院，爲全美研究放射性同位素的一百七十個機構之一。該院試驗同位素表一種人爲的生殖媒介物之一，正研究此種同位素的生殖媒介物在試驗中如何發生。報告內宣稱將同位素表以同位素表可查出其停滯位置

及活動情形。

報告內又稱，原子能在醫藥上的成就，科學家稱之爲「嬰兒的學步」可分述於左：

(一)對於每年使種毒商人損失數百萬元的「黃毒病」(Cholera)已經有了新的發現，對於促成改良農作物，改良肥料以及改良衛生藥物已經進行了廣泛的研究。在農學試驗中，相對的放射性元素已被用作「追測法」的物質來研究植物的生長與若干殺蟲劑及植物病菌殺菌劑的作用。

(二)放射性的「測」已被用於研究機器中的磨擦力及損耗，放射性物質也以被用於測量油池情形，若干全部的「年齡」也可用放射性物質加以判斷。

電報傳真新法 在日東京發明

(中央社東京二十四日電)利用無線電傳真新法與中文單字之發明，共同通訊今在此間有極成功之表演。該社即將於今年年底以前，以此新發明機器代替其現有之無線電系統。此種發明，係該社實驗室時兩年研究之結果，可以將書寫或打字文件，由陸上電線或無線電直接送至任何距離，原件之真跡，即出現於收受一端之紙條上，可省去如現行無線電傳真所費之攝影手續。今該社預計在九月底以前將此種機器三十架，傳裝東京市區各報館。該社在全國之五十六分社，亦將於本年底前裝竣。在現在情況下，每架機器需費十萬日圓，但將來可望將製造費用減低。又從

遠東運會定於後年舉行

(中央社新加坡電)中國與菲律賓兩國，已定於一九五〇年舉行遠東運會，作爲目前規模較大情形更佳之遠東運會之先聲。最近抵此，我全運會籌幹事部與菲菲律賓業餘體育協會負責人討論結果，認爲中菲兩國爲遠東運會三會員國之一，應負領導恢復遠東運會。中菲兩國於一九五〇年舉行運動競賽會後，應即印定，選辦、朝鮮、緬甸、印尼、越南等國參加每四年舉行一次之遠東運會。按：遠東運會，於一九三四年，因日本堅持須允許滿洲參加地，而告解體。

自費留學生 結匯新辦法

(中央社訊)自費留學生申請，尚有官費與市價之分，凡考以及結學生，或核准出國之獎學金生，或核准出國之研究辦法第二條規定經核准出國之學生，均須照官費結匯，其餘自費學生，一律照市價結匯。現官費外匯單之適用範圍，業已變更，所有上項留學生手續辦法，自五月三十一日起，將以往官費結匯者照市價辦理，以從市價結匯者，按結匯證明書辦法，即除按市價外匯單結匯外，另加當日結匯證明書之差價。此項改變辦法，業經行政院核定。

窮苦兒童的福音

(中央社南京十三日電)社會部最近，爲救濟貧苦兒童，特設救濟會，批發物資，物計有純粉麵，魚肝油

上 海

恒 大 新 記 紗 廠

精 紡 各 支 優 良 棉 紗

紅 彩 成
飛 飛 功
機 機
牌 牌 牌

廠 址：上海浦東楊思南街二六一號

電 話 (02)74048

事 務 所：上海中正東路二六〇號四樓四四七室

電 話 19826 19872

內政部登記證京警國字第三六九號
郵政管理局第一類新聞紙登記執照第二五三號

上海 振興毛絨紡織廠

自紡 自織 自染 自整

◁採選上等原料 製造優良呢絨▷

三花牌 駝羊牌 將軍牌

廠址：徐家匯路 491 電話：73870

事務所：甯波路 70 電話：15992
12693
16051

上海 恒通紗廠

精紡各支優良棉紗

金元寶牌 金鋼鑽牌

廠址：南市機廠街 68 號 電話：02/70445

事務所：甯波路 70 號 電話：12693
15992
16051

本期零售每册三十萬元

1948 年

第

8

期



藻文
刊月

林
森



南京圖書館藏

林

久新瑛瑯廠

各種搪
瓷器皿



精美耐用
公道觀緻

上海盧家灣徐家匯路二二一號

製造廠及發行所七四七〇八

製坯廠八〇四三七

電話

投稿簡則

- 一、本報自一九二九年創刊以來，承蒙各界人士之愛護，日趨發達，茲因業務之擴展，特聘請名師，特聘請名師，特聘請名師，特聘請名師。
- 二、本報自創刊以來，承蒙各界人士之愛護，日趨發達，茲因業務之擴展，特聘請名師，特聘請名師，特聘請名師，特聘請名師。
- 三、本報自創刊以來，承蒙各界人士之愛護，日趨發達，茲因業務之擴展，特聘請名師，特聘請名師，特聘請名師，特聘請名師。
- 四、本報自創刊以來，承蒙各界人士之愛護，日趨發達，茲因業務之擴展，特聘請名師，特聘請名師，特聘請名師，特聘請名師。
- 五、本報自創刊以來，承蒙各界人士之愛護，日趨發達，茲因業務之擴展，特聘請名師，特聘請名師，特聘請名師，特聘請名師。
- 六、本報自創刊以來，承蒙各界人士之愛護，日趨發達，茲因業務之擴展，特聘請名師，特聘請名師，特聘請名師，特聘請名師。
- 七、本報自創刊以來，承蒙各界人士之愛護，日趨發達，茲因業務之擴展，特聘請名師，特聘請名師，特聘請名師，特聘請名師。
- 八、本報自創刊以來，承蒙各界人士之愛護，日趨發達，茲因業務之擴展，特聘請名師，特聘請名師，特聘請名師，特聘請名師。
- 九、本報自創刊以來，承蒙各界人士之愛護，日趨發達，茲因業務之擴展，特聘請名師，特聘請名師，特聘請名師，特聘請名師。
- 十、本報自創刊以來，承蒙各界人士之愛護，日趨發達，茲因業務之擴展，特聘請名師，特聘請名師，特聘請名師，特聘請名師。
- 十一、本報自創刊以來，承蒙各界人士之愛護，日趨發達，茲因業務之擴展，特聘請名師，特聘請名師，特聘請名師，特聘請名師。

本社精製各種新式聖牌念珠花色美觀價格低廉
廉購者無不滿意近已風行南洋上海信譽卓著倘
蒙賜顧無任歡迎

華信社啟

地址：

上海徐家匯蒲東路二五九弄二號

代銷處：

南京成賢街一一〇號廣梅商店

廣告價目表

種類	全	半	四分之一
封底	一千五百萬元	八百萬元	四百萬元
封裏	一千三百萬元	七百萬元	三百五十萬元
裏封底	一千三百萬元	七百萬元	三百五十萬元
普通	一千萬元	五百萬元	二百五十萬元

本刊啟事(一)

邇來氣候炎熱，本社特於八月間休假期一月，希讀者諒察是幸。

文藻月刊社啟八月一日

本刊啟事(二)

茲因物價狂漲不已，本刊無法固定價目，凡欲訂閱本刊者，請向南京(七)石鼓路一百號本社接洽為荷。

文藻月刊社啟八月一日

羅馬傳大中國同學會啟事

啟者：過去當第二次世界大戰，兵燹馬風，朝不保夕之秋，公學全體上下曾將許仁華之母：傅公學母獲安全，穩度難關時，除特續仁慈留母祭台之外，並於一九五〇年籌設聖像刊物等展覽會。戰事既畢，舉世所求，今公學上下，乃踐其既許之夙願，均積極工作，盡力籌備，各國同學均致函校友，採集上項徵求之各物件。吾愛大國，豈可落人之後，故企國內之傳大校友，請代籌聖像，以及各種有關之圖片、刊物、書籍等物，倘若時機充便，敬希交於一九四九年來傳大之新同學會下；如蒙惠助，不但我傳大之中國全體同學銘感不已，即在天之慈母，亦必為我等及祖國祝福無量！

羅馬傳大中國同學會謹啟

南京圖書館藏



(A)

圖 插 字 文

介紹化文的貴珍

文藻月刊 新一卷 第九期 目次

民國三十七年八月出版

圖片之部

一、介紹台灣高山族的風土藝術

1. 高山族的新年傳統——2. 高山族人的服飾和——3. 達邦族的發聲——4. 達邦族的絃索腰鼓
5. 達邦族的木鼓樂——6. 達邦族的木製笛——7. 刺美族及達邦族的繩梯——
8. 日月島的雕刻和日架的門板——9. 阿美族的相與甲冑——10. 高美族的山神索
11. 高山族的器具等等——12. 阿美族紅頭嶼木舟——13. 刺美族的盾——14. 刺美族女人上衣

一八一—一九

二、介紹我國紀元前的燦爛文化

1. 宏陶土器——2. 陝西文彩——3. 商代三福鼎——4. 西周饕餮文殼——5. 春秋時期的漆器
6. 戰國時期的銅文鳥首鼎——7. 秦始皇陵——8. 漢銅雀——9. 漢王孫子鏡——
10. 西漢的銅器文彩

二〇—二一

三、我國古代文化蹟誌

1. 佳辰風——2. 寒食風——3. 曾國風——4. 漢代銅奔馬——5. 越地紋
6. 漢代銅——7. 元昌風——8. 李日風代書王像

二二—二三

古大室不空也想似手河此
 子與子，幸命之得也
 其長之之一章
 漸漸離了字九的新聲
 運技未來的聲明
 泰宮洛惠聖第一聲佛唐
 洛惠聖之本聖
 寒風推跨了世們的希望
 中國富強之道
 聖將地人的成說
 現代奇人給四聲陸景
 編定說解營的象說
 高聖則本給何日

一四
 一五
 一六
 一七
 一八
 一九
 二〇
 二一
 二二
 二三
 二四
 二五
 二六
 二七



文字之部

全世界第一個承認我國民政府的「八一」通電全文……………(二)

「八一」通電與我國文化……………牛若望(三)

美國應當極力援助中國……………祝融譯(四)

論華僑地位之重要與保僑……………陳步青(九)

論刊物的發展途徑……………木一(一四)

老子問題……………李世繁(二四)

亞里士多德之形上學(續)……………陳哲敏譯(二七)

秦晉間黃河水利資源……………李書田(二九)

中國青年到何處去……………天琪譯(三二)

萬全縣的黃天道(續)……………李世瑜(三七)

曠代奇人 第四幕……………愛德樂佛(四〇)

「晚清時代牛店子的故事」讀後記……………李純一(五〇)

我親眼見到的解放區……………卓韋(五四)

道德不是守舊……………王志民(五八)

時事雜感……………何超航(六〇)

時論

學術

研究

文藝

特寫

隨筆

全世界第一一個承認我國國民政府的 「八一」通電全文

——介紹一個富有歷史性的文獻——

教宗比約十一，與其諸可敬神昆，中國諸司牧，及其諸可愛之神子，司鐸及教友之通牒，並令將此通牒，宣佈於偉大優秀之中華民國全體。

教宗對於中華時局，始終極為關心，不惟首先對於中華完全以平等相待，且因有真摯與誠懇之同情，首次躬親祝聖華籍主教於羅馬伯多祿大堂。今聞中華內爭已息，極為欣悅，並贊謝

天主。教宗所虔求者，乃中華得享受永久而有益之和平，至此和平得現於國內外，而以仁愛公理為其基礎。為達到此目的，教宗所切望者，乃中華民國應有之希望及權利，皆得完全認可（即列強認可）。夫以中華人口之衆，超於世界任何民族之上，文化最古，且曾有偉大光榮之歷史，若按公理及秩序，努力前進，則來日發展，誠未可量也。教宗希望中華公教教衆，對於中華之和平發達與進步，皆有所貢獻，並重申一九二六年六月十五日通牒之言，即對於合法政府之恭敬與服從，向為吾公教所信仰主張及提倡，其傳教士及信徒所要求者，惟國民共有權利之自由及其保障。

教宗特囑諸中國司牧，着手組織及發展一切公教工作，以完成其傳教事業，以致公教之男女信徒，及尤屬可愛之青年，以其祈禱善言及善行於其祖國之和平社會昌盛及發展，有所貢獻，使聖經中之神聖而有益之主張，得傳佈於世，並襄助諸司牧司鐸以廣揚基督之思想，及因基督仁愛而得之個人與社會之幸福。

教宗重申其對中華發達之希望及祈禱，並求天主滿中華民國之志願。彼特慨然賦予汝衆，以聖父及宗徒之降福。

樞機主教嘉思巴利八月一日



八一「通電與我國文化

牛若望

「八一」通電，這個有歷史價值的名詞，在我國政治史上，尤其在國際政治史上，是如何富有深長意義的一個名詞。但這個名詞，在我們國人的意識中，所有印象，恐怕極爲淺薄，所以我想趁着這「八一」通電二十週年紀念日，不妨把它加以簡單的敘述。

民國十七年國民軍北伐成功，把國內的軍閥，大致肅清了，政治上透露出來一些曙光，在革命的步驟上，算是結束了軍政階段，開始了訓政時期，這在我國革命史上，不能不算是個大的轉捩，值得大書特書。當時世界各國，對於北伐成功如是之速，一方面不免有所震動，他方面不免有所懷疑；故當北伐成功的前夕，日本帝國主義者，便橫加干涉，遂演成五三大慘案；但帝國主義者無論用什麼方法來阻撓我們的革命工作，時機已經到了蒂落瓜分的時期，也就無法阻止住，於是民國十七年就完成了國內的統一，奠定了民主的基礎。各國政府，因爲震驚，因爲嫉視，故對國民政府，不免懷疑而採取一種觀察態度，這也可以說明他們眼光短小，懷襟局狹，所以才有這種不光明，不磊落的表現。惟羅馬教皇獨具隻眼，毅然決然，排除衆議，首先承認我國國民政府，遂有所謂「八一」通電。頒發這一通電的，是前任教皇比約十一世，素稱爲「中國教皇」，因爲他對我國特別關懷與注意。

這一通電的內容，可以分作兩大部分：前半段教皇極力贊揚我國文化，認爲我國文化在世界上應佔很高的地位，因此他特別愛護我國民族，當著北伐成功，政治統一的時期，他心中非常忻慰，首先承認我國國民政府。後半段是特別囑咐我國教友，要服從合法政府，要拿出宗教的精神來，替國家人民服務，他以慈父的心腸，特別囑咐教友青年，要以善言，善表

，善行，善端，在社會中樹立一種模範，形成一種空氣，使我國因革命而獲得的成果，日臻完善，逐漸成熟。

教皇特別重視我國文化，這是他的眼光遠大，我們生而爲中國人的，更該重視我國文化。所謂重視文化，不只是用傳統的方式，只把古人遺留給我們的文化產業，僅僅保守著就算完事。在此地我可以引用聖經上耶穌所說的一個比喻，來說明這點意思。耶穌說：有一個家主將遠行，把家中三個僕人叫來，每人分給他應得的銀錢，要他們在臨出門的期間，經營生息，第一個得了十元，主人回來時，賺了十元的利息，第二個得了五元，也賺了五元的利，他們倆同樣得了主人的稱贊，以其忠於小事，即委以大任；而第三個僕人，得了一元，主人回來時，仍以一元還給主人，主人大怒，把這一元從他手中奪去，革了他的職，因爲他不忠於小事，將來也必不忠於大事。

我們相信：人類同源，天下一家，雖然因著地理的環境，歷史的傳統，形成了各族不同的文化，但我們詳細分析研究起來，那些文化的基點，則無不相同；那個基點是什麼？便是人。東海有聖人，西海有聖人，此心同，此理同；不但東西海的聖人，心，理相同，就是所有的一切人，古往今來，東西南北，無不心，理，相同，這相同的原因，因爲都是人，都是同根而出而生的，所以在基本點上，便不能不相同。

文化是人類的產物，因爲人相同，文化在其基點上也自然不同，不過因著地理環境，歷史傳統等的差別，就形成了各族不同形式的文化。也因著地理環境，歷史傳統，影響到人的心理，也就形成了所謂進步與落後的文化，就如同前面所引的聖經上三個僕人的故事一樣，有的用自己的血

美國應當極



文 羅月刊 新一卷 第八期 美國應當極力援助中國

這篇文章是美國國會議員周以德 Hon. Walter H. Judd 寫的，富有意義，今摘要譯述，以供欣賞。

一、共匪的三個階段：磕頭、搖頭、殺頭

共產黨人爲在中國奪取政權，所用的策略，猶如在歐美一樣，這是我在中國見到的。中國人描寫共匪的軍術相當高妙而有趣。他們說：共匪的策略，分爲三個階段：磕頭，搖頭，與殺頭。

第一階段是磕頭，在這階段，共匪力行滲透作用，高呼合作，致力於組織聯合陣線或聯合政府。他們宣稱他們是有着誠心腸，大顯大德，只爲那些被壓迫的人——農人與勢力薄弱的人造福。凡是現此社會所有的罪惡，缺點，他們是再三再四的伸張。他們強於表現各種社會團體的迫切需要，用爲做他們的高呼的口號。

在巴黎，他們對工人高呼：「你們應當與共產黨人攜手並行，那你們的工資便會增高，你們所要買的糧食價格便會減低。」過後他們跑到哪間，對農人呼道：「你們與我們聯盟，你們便會見到你們所要買的糧食價格上升。」如果有人指出他們所有的矛盾，那便會被他們罵爲下流的資本主義的信徒。

在碼頭階段，共匪爲拉攏人，常大許特許，說得天花亂墜；他們外面表示他們確是赤心誠誠的人，決不是背信失義的惡棍。說到國際事件，共產黨人手搖黑旗，雖則虛，說來坦，便是行這種敲頭策略。

第二階段爲搖頭，這是表示無心應允，無心妥協或拒絕。在這階段中，共產黨人所表現的態度，是拖延，是不合作，可是還沒有到決裂的地步。在解決問題上，他們不顯有任何的進步。他們用這種拖拉的策略，爭取時間，如此他們熱烈的改善，穩固他們的虛勢。任何與共產黨人企圖談判的人，不論在工會也好，在政治團體也好，都明白這種種階段。在倫敦，在巴黎，在莫斯科會議，共產黨人所用的策略，便是搖頭。

當共產黨人在一國中完全得了勢力，比如在保加利亞與羅馬尼亞，於是便開始了第三階段，即是殺頭。他們將過去與他們組織聯合政府之異黨人的頭發掉，至少在政治上殺掉。

汗，經之餐之，收穫美滿，有的甜而甜，沒有進步。

我國文化在歷史上，與其他各民族的文化無甚差異，在初期的時代，我國文化，確實也曾有過輝煌的歷史，與其他各民族文化，發生接觸，也曾把那些文化吸取，變化，變成自己的血肉，他有過極光明的表現。但爲什麼到了目前，我國文化似乎是落在人後，在許多地方，趕不上人？這其中必有原因。我們再打一個比喻，人身體的強壯消弱，不外有兩個原因，一是所用的飲食營養價值有區別，二是消化能力的強弱。同樣一樣，飲食，因着每人的消化力不同，就形成每個人身體有強弱之分；因着飲食營養價值的區別，也就使人的身體有肥瘦之分。

我國文化在今天顯然是落於人後，我說其中必有原因，這原因爲何？我敢說一句：我國文化是以倫理爲本位，而偏重於人事，而沒有把握着整個人生，「夫子之文章，可得而聞也」，這是表面，「夫子之言性與天道，不可得而聞也」，這是基本。「天命之謂性，率性之謂道，修道之謂教」，這種心性基本的道理，不可得而聞，因此就是有了「十目所視，十手所指」的修養方法，也就等於無用。「上帝臨汝，勿貳爾心」的觀念淡了，但選入的一點自持力量，絕不能常久，所以常滿口聖賢的說話，而行動却不能與言語配合。這是形成我國目前各種混亂現象的主要原因。話說明白些，我國文化應該吸取宗教精神來補充人事的不是。

力 援 助 中 國

譯

二、共匪在中國作的風

在中國，共匪的作風亦是如此。共匪怎麼能在中國如此行呢？最簡易的說明，就是利用了中國八年抗戰的時期。除此以外，中國的共匪在抗戰期間，爲推翻中國政府，已經有有系統的計劃。一九三七年七月，日本在中國發動戰爭，九月間，共匪的領袖毛澤東宣佈與中央政府合作，可是十月間他便發出了指令，指示共匪行動的步驟。在日本發動戰爭的前夕，共匪已日暮窮途了。當時，他們只有數千人，且分散在不同的地區。日本發動了戰爭，便救了他們這些破落戶。他們宣佈放棄他們的陰謀活動，對中央政府竭忠盡孝，與中央政府的軍隊並肩作戰，抵抗日軍，實則他們是外披羊皮，內藏狼心，他們的狼心表現在毛澤東的指令中。在指令中有這樣的話：

「中日之戰，給了我黨一個很好的機會，爲擴充勢力。我們所決定的政策是：百分之七十爲擴充勢力，百分之二十爲對付國民黨，百分之十爲抵抗日本。」在抗戰期間，中國共匪就步隨這種政策。他們高呼自己是天字號的愛國志士；實則他們的勢力，只百分之十爲抗日，其餘百分之九十是專用爲擴充武力，擴大地盤，加增中央政府的困難，目的是在可能的範圍內，趕快將中央政府推翻。毛澤東的指令隨着有這樣的話：

「爲實行這種已決定的政策，有三個階段：第一個階段是妥協。（這就是醜態）。在抗戰中，應當自我犧牲，外面表示服從中央政府，服從三民主義；可是事實上，這只是烟幕，爲掩護我們政策的存在和發展。」第二個階段是鞏固，（這就是搖動）在抗戰中，應當耗費兩三年的時光，爲使我黨的政治軍事權力穩固發展，至我們能與國民黨匹敵，且將它打倒，掃除它在黃河以北的勢力爲止。（這一階段共匪幾乎達到了，如果美國對於援華不積極，共匪便於短期內會完成這個階段。）

第三個階段是進攻，在抗戰中，我們的力量應當深入華中，將中央軍殺切於不同的地區，迫使他們首尾不能相顧，迫使他們孤立散漫，如此我們到之衝擊，將領導權從國民黨的手中奪取。

共匪準備推翻中央政府，他們已進到第三階段即殺頭階段了。他們的勢力已

「物有本末，事有終始，知所先後，則近道矣」；「本立而道生」。無源之水，不能長流，無木之本，必將枯萎。希臘，羅馬的文化，固然曾經輝煌一時，然至其末路，就不免發生種種流弊，道德墮落，人心陷溺，社會秩序紊亂，政治腐敗；正當岌岌危殆之秋，而天主教適到歐洲，經過了長時期的危難迫害，教會終於獲得勝利，把教會的精神，灌輸到希臘羅馬文化之血液，使它得了新生命，由是而繼續噴噴消化，教會變成了它的靈魂，於是遂有今日的歐美文

明與文化。

設若容許：我國文化，偏重精神，歐美文化，偏重物質，所以歐美的科學比我們進步，所以出國留學的人們雖多，但只取了人家的皮毛，吸收了人家的精神，到現在不能以人家之長，補我們之短。「寶珠還珠」，殊甚可惜。因此我們應該把過去的這種觀念打破，應該認我們是偏重物質，所以朱雲陽把我國古人所崇拜的人格的天，解釋成爲物質的天，說什麼天有九重，天如一碗，也不至把人完全看成了一團物質，一塊血肉，包幾根骨頭，近人更把人分解成幾塊鐵屑，幾錢鉛粉，人有了這種自誇於禽獸的觀念，行爲自然不至受到極大的影響。

歐美科學的發達，並不是因爲他們的文化，偏重物質，却是因爲他們注重宗教，注重精神。這理由很明白，人的生活，離不開精神，精神爲主；而且有事實可證，歐美人的宗教生活，是如何香潔，如何虔誠，假如稍不注意一下，便不能

進入黃河南岸，進入華中了。

這種計劃，自一九三七年便爲人所知道了。不可思議的事是：我國有些領袖對之堅持盲目，就如有些人對「我的奮鬥」與共產宣言盲目的一樣。我們不聽中國人的話，反對對他們來說教，我們認爲我們比他們更明瞭中國，莫是白欺。中國該是亞洲和平安全的最大險壘，當其處於危境時，處於要爲鐵幕籠罩的危境時，而我們却對之冷視。

三、共匪的國際宣傳

如今中國的局勢，非常惡劣，這種惡劣的局勢，不只表現於經濟方面。因爲經濟局勢雖然惡劣，然而看過去中國所遭過的，並不使人駭異。中國通貨不往的膨脹，已經有十一年的歷史；然而看如在抗戰八年中一樣，還能支持。惡劣的局勢，特別表現於政治道德方面：中國人民，尤其是上層階級的人，道德的意識消沉，這是更嚴重的事。他們是如此灰心喪氣，是我過去所從未見過的。他們認爲他們如今所處的時局，是壞透了，是不能再壞的，他們似是躍躍欲試，要投到共產主義的懷中去。

共匪除用細心的計劃，破壞中國的內部外，他們在國外亦巧慧的進行一種有系統，有組織的宣傳戰，攻擊中央政府，使之失去信用。這種宣傳戰，自一九四四年三月便開始了，當時正是蘇聯與日本訂了和約之後。蘇聯與日本訂約，使日本能從東北自由調兵入關，對抗戰的中國大事註躍。宣傳戰的發動，明明是莫斯科指揮的。

當時在美國領導宣傳戰的，約有二三十作家，時論家；再者還有一些人，他們成了美國國務院關於遠東事件的顧問，他們稱爲專家，認爲是些亞洲通；此外還有一些在遠東軍工作的人，說到遠東則，大家周知，乃是國務院中的「赤色細靈」。他們這一股人，都是染有赤色的，對中國共產黨人鼓吹。他們中有一個會明辯辯說：雖然他們在各方面沒有如願以償的完全成功，然而至少使格魯斯、赫爾利、赫伯、何麗白、赫爾德下了台。這三位，深明中國共匪的鬼胎，曾努力實行羅斯福支持中國中央政府的政策。

宣傳戰是左進行，攻擊中央政府，至攻擊的口頭，今在這里只提兩種：中國政府不民主，無能，腐敗。

說中國政府不民主，按美國的標準，這是真的；然而依中國的標準，中國現在的政府，是最接近民主的，且繼續在腳步向着民主邁進。而共匪則死心拚命的向着獨裁制飛奔。

不承認他們的文化，文明之所以有今日，是導源於宗教了。

我國有高度的文化，所以特別引起教皇關愛，但我國文化缺乏一種要素，或者更說缺乏一種力量，便是缺乏宗教精神；沒有宗教精神，使我們陷於於物的境界，不能有超脫的思想，偉大的氣魄，因此也就缺乏海闊天空的胸襟，研究科學的科學。我國科學的不進步，是宗教觀念太淡薄之所致。我嘗謂：我國文化自五四運動以後，較前不具無進步，却比已往更落後，因爲五四運動主要的精神是請教皇與先生來協助我們，改善我國文化。若先生辦學，與先生行民主，改善我們他們辦學之後，我國的各方面，比從前有了什麼進步？我敢大膽的說一句：今天共匪之亂，是導源於五四運動。不是嗎？那時幾位領袖的大師，不都是信仰唯物主義的嗎？陳獨秀，李大劍，曹巴逝去，但他在思想上的影響，到今天還沒有根絕，而且仍在繼續發展，破壞我們固有的文化，阻撓我們接受真的歐美文化。這是一件發人深省的事實，我們那能忽視呢？

教皇極端重視我國固有文化，但也希望我國文化能獲得新的血液，新的生命，使它發揚光大，不只有利於我國，且有利於整個世界，因此我稱我國民族是可愛的民族，他聰明在我國傳教的人，要服從合法政府，他聰明全國教友，要以宗教的精神，服務國家社會，他的話，是具有生命力的，我們該以虔誠之心，接受他的訓示，用善言，善表，善行，善德，接受他的訓示，我們該有一個信仰：真宗教在我國不能發揚，我精神的責任，我們應該負起；馬祖伯先生告訴英敏之先生說，你該呼喚，喚醒人心，覺悟羣衆，（言善錄序，大意如此）現在是我們該呼喚的時候，我們不能沉默，不能推諉，該激勵我們的信仰，振奮我們的精神，循着教皇的指示，實現我們的計劃，完成我們的使命。（三七、七、二日）

當馬歇爾出使中國時，共產黨整作勢，表現是民主英雄。如此對商談，是拖拖拉拉，竊取時間，努力擴充地盤。當他們擴充地盤的成績相當可觀時，於是取下了他們所設的假面具，大罵馬歇爾。

馬歇爾的使命，是註定要失敗的。那些明顯中國的人，那些曾與共產黨相處的人，對之已明明預言，且在中國，在德應已明明忠告了。然而使馬歇爾使命——使中國政府與共產黨攜手，決定失敗的，是一九四五年十二月十五日美國總統文告中的一段話，該段說明馬歇爾出使的目的與條件。我不知這話是誰寫的，然而這話註定了馬歇爾的使命不能成功。我如今將這話錄在下面：

「當中國循著前述的路線，向著和平統一推進時，美國政府便與身用各種合理的方法，援助國民政府，作復興祖國的工作……」

這話，自然外表是很光明正大的。那些不明瞭共產黨暗語的美國人，聽之是點首贊成。那些明顯內幕的左傾分子，聽之是昂頭歡呼。爲什麼他們不歡呼呢？這話一發表，馬歇爾的使命便注定了失敗了；因爲這話正告訴了中國共產黨怎樣採取行動。這話告訴他們：如果中國完成了和平統一，美國便多支持國民政府。這就是說：如果中國沒有完成和平統一，美國便不支援國民政府了。如此，共產黨全力破壞和平，破壞統一，爲使美國不援助國民政府。沒有一個出使的偉大軍人，有如馬歇爾一樣倒楣的。當他離開祖國之先，祖國已有人

預管他的不祥了。

中國政府就算不贊民主，然而却努力使中國保持自由獨立。要有一個更民主的政府，應當先有一個自由獨立的政府。在中國，對民主的壓力是如此大，非一個自由獨立的政府不能抵抗。一個在中國共產黨控制之下的政府，便不能是自由的，再不會顧及公民權利與民主。要使中國民主化，唯一的希望和方法，是援助中國政府擊敗共產黨。

說中國政府無能，好似這是一種美國不要支持中國政府的藉口理由。應當知道：國民政府在四千年的專制君主制度之後，應克服幾乎不可克服的困難，如此在這次戰前沒有成爲富有效率的政府，而戰爭又不可避免的低了它的效率。

說中國政府腐敗。自然，在中國政府，有些人腐敗貪污，有如美國有一些腐敗貪污的共和黨人與民主黨人一樣；然而這不是說黨的本身是腐敗的。在中國，貪污是一個很老的問題，並不是現在的政府創造的，政府對之進取，且有顯著的成績。過去十年，中國政府努力的主要對象，是保持中國的獨立。

在中國有許多腐敗的人，然而沒有一個完全腐敗，不能受援助的政府或黨，在歷史上，有多少政黨，於事業方面，能勝過國民黨呢？

它推翻了半個中國有二百六十七年的滿清，建設了民國。它顛除了軍閥們。它使中國統一於中央政府之下。

請大家不要夢想和平！

區錦漢作



外國帝國主義約束中國，有百年以上的歷史，它使中國從中得解放，享受自由。

在一九三二年至一九三七年和平時期，它提出了計劃，推行了計劃：使中國復興、發展、民主化、現代化、改良教育、交通、運輸、公共衛生。只有五年時間，然而成績十分可觀。

中國政府認識日本法西斯式的極權主義，遠在美國之先。它曾對之抗戰八年，有四年半是單獨對抗。當時，我們美國人還不認識日本法西斯極權主義的真面目，還不知道中國人是站在我們這一面戰鬥。

我們的政府自一九四七年三月才走出了迷霧，對共斯式之極權主義的真面目有了認識。可是中國在二十年前，即自一九二七年已把它認識清楚了。它如今還在努力對抗，事實上是單獨的對抗。

四、美國人決不可忘記的一件事

我們美國人決不可忘記這種十分重大的事件：當我們的艦隊被擊沉在海底，日本在六個月內完成了作戰史上最大的征伐工作時，當時只有一事擊它的肘，使它不能完成，組織新帝國，而將全部武力轉向我們。這種事就是所謂古老的，落後的，獨裁的，不民主的，無能的中國政府，它不願照原抄降，蔣先生能與日本議和，如此使民衆免受受許之痛苦，免於經濟破產被解，免於共產所發動的第三次大戰的序幕；然而他沒有如此作去，他讓我們爭取了歲月。如此我們可以重建我們的艦隊，將太平洋的島嶼一個一個的奪取，製造了原子彈，最後用我們優越的空軍，對日本施行轟炸，終於給了它致命的打擊。

由於攻擊中國政府的宣傳，我們不援助中國，我們如此行，不只是成了歪曲事實之宣傳的犧牲品；而且是昧於我們自己的歷史，昧於我們自身的利益。在這裏一個偉大的美國人對我說了：「在我們與亞洲交往的歷史上，這是第一次我們使美國最高的利益置於險途上，使之與澄清中國內部

的問題相混，這可以證明為美國歷史上最大的失錯。」

一九四二年十一月二十六日，赫爾 Cordell Hull 對日本大使所提出的照會，其中說明美國與日本恢復正常外交關係所需要的一些條件。條件中有一條日本不願接受，如此立時燃起了戰火。這一條款就是：

「美國政府與日本政府，除開暫時遷都於重慶的中國國民政府外，不應在軍事上、政治上、經濟上，援助其他的任何政府或政體。」

一九四五年，美國與蘇聯在雅爾達訂約時，亦提出了同樣的條件。我們願意中國有一個獨立的政府，不願意中國有一個受外國完全控制的傀儡政府，我們不惜與日本作戰。當時，我們沒有陷入現在的錯誤：將我們最高的利益與澄清中國政府問題相混。當時，我們頭腦清楚，知道中國政府應當歸中國人主使，不應當歸外國控制。最先所應行的，當時我們知道先做。可是勝利來了，我們便糊塗了。我們在亞洲得了勝利，可是我們將所得勝利拋棄了。做共產主義喉舌的宣傳家與蘇聯拾取了勝利；美國與中國失敗了。

在中國，我們就算不能決斷什麼是最好的，然而至少能決斷什麼是最壞的。中國所能遇的最壞的事，是什麼呢？從我們自身的利益，從中國人民的利益，從世界和平方面來看，為中國最壞的是：中國淪於共產的魔掌下，成為蘇聯的另一個傀儡。為避免這種悲劇，我們應當用盡一切努力，支助中國中央政府，否則我們便是與惡為朋。

最先所應行的事，我們應當認清，應當力行。我們最先所應行的，不是使中國有一個更好的政府，而是使中國有一個自由政府。一個自由政府，如今能變得更好，未來能變得越好。只有自由政府，才能成爲更民主、更有效能、更清明的政府。只有自由政府才能保障人權。在中國，一個共產式的傀儡政府，是決不會變爲更民主的。我們第一步所應做的，是使中國保持自由獨立。要使中國保持自由獨立，便不能讓中國人入於共產的手中，相反的，應當極力援助中國國民政府。

論華僑地位之重要與保僑

陳步青

(一) 引言

我國人民之移居海外，歷史甚長，有謂周秦之際已與南洋通往來，(註一)有謂移殖之最初期當在漢代，(註二)亦有謂唐初始為中國移民之肇端。(註三)統觀三說，表面似衝突，實則各有理由，蓋中國與外國之貿易始自先秦，尙有待證實，但其說則早已見於中西學者之著錄，漢代與西域與南洋之交通，且已見於中國正史之記載，(註四)至唐代則更由以往之通商貿易進而為國人正式移殖海外。(註五)茲即以唐宋為中國移民海外之開始，迄今亦已歷千年以上，而移殖之民且隨日月之消逝，而繼長增多，此種情形，蓋為世界各國移民史中所罕無僅有之現象，實為我中華民族歷史光榮之一頁，今後如何使此光榮之歷史總歷於久遠，則為吾人之責任，亦為本人寫作此文之目的。

(二) 僑民對祖國之貢獻

我國僑民之向海外移殖，不但歷史甚長，而數目之多與分佈地域之廣尤為特色，若以僑民代表中國國脈，則中國亦為日不沒國，而此日不沒國純為人以聚苦卓錫與和平奮鬥之精神所造成，與其他國家之用戰艦大炮所造成者，兩兩相較，何啻天壤，我人之光榮蓋勝於千百倍而不止也。至

今華僑之在海外者，據最近統計，其數在八百六十萬人以上，(註六)約相當於廣東省人口百分之二十一，福建省人口百分之七十七。(註七)其對於祖國之重要性，可舉數事以明之：其一，華僑雖遠適異邦，但於祖宗墳墓所在地之故鄉，則未嘗一日忘懷，尤於近世以來，我國國勢凌夷，對彼等之保護有所未週，故常適所在國及歐西各國殖民地當局之被視，而我僑於受被視與壓迫之餘，乃深感國勢衰弱之痛苦，對於祖國常表現其高度之愛護心理，而尤企盼國家能速趨於強盛，因此對於祖國之各種動態，乃常表現其特別銳敏之眼光，如有需其助力之處，蓋不惜傾財力，鉅額輸以赴之也。比如清末之革命運動，借助於華僑之力者即獨多，黃花園之役，華僑之殉難者，達九人之衆，其餘出錢出力，以至於捐其生命者，實不勝枚舉，故中山先生常謂：「華僑者革命之母也」，自非無稽之虛譽，從而可知華僑於建立中華民國之功德，實非泛言可喻。再如八年對日抗戰，華僑或輸其力，或出其人力，實已盡其為國民之最大天職，而日本軍閥對於此亦極為明悉，故敵軍於到達中南半島及南洋羣島之日，對我僑乃摧殘備至，其手段之殘酷，決不下於在祖國之所使用者，因此我僑財產生命財產之損失，乃無法估計，但此則為我僑飽之光榮，吾人於書寫

抗戰史時顯大書者也。其二，自近世中西貿易開始以來，我國因生產落後，且受不平等條約之束縛，國家對外貿易，經常呈入超現象，其可資為他注者惟華僑之匯款耳，故知華僑於平衡近代國家財政之收支會盡其大力，此為對祖國之又一功勞，應為吾人所永誌不忘也。其三，海外華僑十九為廣東福建兩省人士，因此兩省兩省之社會受華僑之影響特大，舉凡兩省城市鄉村之建設，民知之啓迪，以及生活習慣之形式，莫不與華僑有關，亦莫不由華僑導其先路。作者為粵人，知吾粵城市鄉村之建設能較他省為完備者，蓋十九為華僑之力。又近代吾粵之所以能成為革命策源地，乃人民常受歐西風氣之先，而人民之所以能得歐風氣之先者，一則由於華僑直接之引導，再則亦由於出國華僑較多之區域，生活比較富裕，教育乃比較發達，因此人民之知識水準亦較高，自有助於革命運動也。其四，華僑為國民外交之適當代表，近世以來，由於地理上之發現，交通之進步，以至於人類生存空間之擴大，以往閉關自守，互不往來之時代，已成過去，代之而興者為各國間信使之往還，有無之貿易，以及文化之交流，俱彼此間，因文化隔閡之不同，風俗習慣之差異，國間之隔礙，一時難離盡法，由是國民外交尙為。國民外交者，在以普通國民之立場與

身份，深入，方各國之各階層，以說明我國家立國之本義，文化之源頭，與風俗習慣之形態，使對方加以瞭解，進而為吾國民未生存發展之贊助。今環顧國內人士，其能專任此項任務者，一為留學生，一為教士與新聞記者，一為出國講學或考察之專家，一為華僑，而以華僑為尤其適當。蓋一則華僑分佈之地域甚廣，所接觸之外人乃多，其與外商往還之際，所談每不限於商業事務，凡我國之各種動態，均可用為談論之資，積時已久，收效自宏，外人對我國之認識，蓋已潛移默化。再則華僑旅居在外，時間已長，對於居留地之語言文字，人情風俗，每較嫻熟，由此而與外人接觸，常可達於同等程度，同氣相求之妙境。似此不但國家之正式外交，可身無礙幫助，然於居留地之華僑本身尤為有利，誠以華僑經濟事業之發展，固有賴於自身之辛勤經營，但當地人民之協助亦為至要，所可感者，乃出國之華僑，多為迫於生計之普通平民，對於本國文化有深切之認識，而能為外人道其究竟者，為數甚少，至於生長於海外之華僑，則又多直接受所在國家之教育，於祖國文化乃至於人情風俗，認識仍少，舉此而論，欲使多數華僑盡知國民外交之重要，並能肩其責任，則仍有賴於國內教育之普及，與華僑教育之發展也。

我國現在人口，據內政部發表之數字為四億五千二百餘萬，(註八)而華僑數目八百六十餘萬，僅佔全人口五十二分之一左右，但其所居地位之重要，有時期遠非國內同胞數目之同胞所能及。

華 僑 者 革 命 之 母 也

而所負使命之艱鉅，則非普通人民之所能比擬，由此論之，我僑胞之應得國家切實保護，實已不容費詞，而我政府對於護僑工作尤應視為天職，若護僑工作一日不能完成，則政府對於僑胞

之責任，亦一日未能善盡！

(三)保僑工作之疎忽



二千年來我國人民因受儒家學說之影響，以及生活環境之限制，「安土重遷」乃成為日常立身處世之重要原則，而歷代政府對於人民之任意遷徙，視若他種，或私與外國貿易等，亦常引為禁例。(註九)故在這光緒二十二年(公元一八四二)江甯條約成立以前，政府對於出國之華僑，每每視為秀民，並視南洋各地為我國秀民之通途。在此種情形之下，政府對於私自出洋之人民，禁止之不理，更何論於其到達海外後之保護。故華僑自始自終，即為生計所迫，而以私人資格前往海外，國家固未嘗加以獎勵與保護也。清代對於出洋之人民，其初且禁其回國，直至鴉片戰後，我國「陸續與東西洋諸國立約通商」，以前之禁止國人私自出國之禁例，始「不嚴而自廢」，而居住外洋之僑民亦始「聽其歸里」。(註十)但於華僑之保護問題，固仍漠視如故。政府保護之講，實始於光緒三年(一八七六年)郭嵩焘之奏保胡禮澤為新加坡領事，於時郭氏在奏疏中對於設立領事保護僑商之意曾詳加申說，(註十一)清政府乃令胡氏為駐南洋總領事，其後並在南洋各重要區域，如菲律賓，巴達維亞，泗水，檳榔嶼等地先後設立領事，(註十二)但當時之清政府，第一因昧於外交技術，以至於宣統三年，與荷蘭締結「中荷關於荷屬領事條約」十七條時，既曰「中國總領事領事副領事及代理領事，俱商業事務官，為其轄內本國人民之商業保護者」(第二條)，又曰「總領事領事副領事及代理領事，毫無外交上之性質」(第六條)。如此矛盾之條約，其裡收保

護之實效，當在意料之中。第二又爲國力之所限，故對於僑居外國人民之保護，始終祇有其名，而無其實。迨入民國後，國人已漸知華僑地位之重要，政府除於各重要地區，照舊設立領事外，並在國內加設專署機關，自民國七年設立粵務院僑工事務局起，其名稱及隸屬關係，幾經嬗變，直至民國二十年始固定稱爲僑務委員會，並直隸於國民政府行政院焉。

自清末以來

國人對於

華僑之認識與時俱進，但國家對於華僑之保護始終未見具體辦法，即或有之，亦未見切實執行，所謂保護之說，徒成廢話！此種情形直至目前尙復如是，實爲我人之最大缺憾。例如最近之九龍事件，我人民備受英人之虐待侮辱，而政府竟遲遲無具體辦法以應之。九龍地處國土之邊陲，居民尙不能得到國家之切實保護，其餘遠處海外之僑民，自不待論矣。

歷來世界各國在海外之僑民

，其數遠不若我國之多，但各國對於保護工作莫不盡心竭力，悉力以赴，誠以保護僑民，其意義與保護國家相等。僑民若得國家之保護，而能盡量發展其事業，則祖國之國勢亦往往可隨之而擴張。吾人均知葡萄牙爲現在歐洲之小國也，其對於由對我侵略所得之澳門，尙欲增加保護，三十六年七月間該國殖民地部長實安特上校曾向衆

文 第 月 刊 新 一 卷 第 八 期

論 華 僑 地 位 之 重 要 與 保 護

宣稱：「葡國絕不放棄在澳門之一切權利，將以武力對付武力，葡萄牙之國旗決未經過流血，而從澳門之砲臺扯下，戰勝則有光榮，戰敗亦有光榮」云云。（僑務月刊第七期）他國對自不充榮之權益，尙備極以武力加以保護，此固足證道義公理之全無，但亦可見他人對於殖民事業之重視。反觀我國，於海外僑胞保護未週，固無庸論，即於歸國僑民亦往往不能保其不受地方惡劣勢力之擾害。卅六年三月刊行之「僑務」第三期載有歸僑與人勒索之訊，文字雖不見長，但可從此一觀目前國人對僑胞與僑對祖國之態度與觀感，茲將原文錄下：「邇來各地華僑陸續返國，前是每一個華僑一抵達國門，即有一種異樣之感覺，覺得中國市政太腐敗，覺得碼頭檢查員及苦力權力太大。歸僑好像是異種人，好像是羶羊，任宰割，任由擺佈，祖國之愛與恩給歸僑們以極深刻印象。如美領事館知悉此次返國，在西濱口碼頭被佔哩包圍勒索十萬元，始准放行李運往新亞酒店，此其一例也。又如前鋒日報載讀者謝若天報導，在九龍關被佔哩勒索行李費每件港幣四元，檢查員要你付元港幣茶錢，始可放行，否則就要將你的行李，一件件檢查，使你不得其項，亦是我們的政治。歸僑便感嘆道，一入國門便滿目傷心，此其二例也。大抵勒索歸僑者，乃是依力，檢查員，站警，門警等，市面銀錢爲好。換言之，亦是我國政治風氣敗壞，無法統治之社會徵容而造。吾人時常聽見當局保護歸僑之調子，以爭取僑胞之信心，但事實對於高調，這些事實不

改善，是永遠不能改變歸僑信任政府之心理的，亦是中國政治之汚點」。

上述情形

，與民國以前國

人對待歸僑之態度如出一轍。清季外交史料八七頁，載薛福成奏疏略云：「流寓南洋各島華民，皆置田闢園長子孫，粵居外洋百餘年，正賴服色仍守華風，婚喪寶索，亦沿舊俗，惟恐及歸計則皆虧額，以爲長官之查究，胥吏之侵蝕，宗黨成族之誑索，種種貽累不可勝言，因是不欲回國」。考薛氏疏成於光緒十九年九月，迄今爲時已逾半世紀之久，而胥吏侵蝕歸僑之病蒂如故，亦何怪乎僑胞對政府之失望，更何怪乎僑胞之口出怨言。

吾人讀中國海外移民歷史

，知我僑胞之在海外，以歷來未得國家之切實保護，故一點一滴之成就，莫不由本身之血汗所凝成。其中各國政府及殖民地當局對我僑胞之虐待，實屬令人目不忍視，耳不忍聞，例如明萬曆三十一年（一六〇三年）及崇禎十二年（一六三九年）呂宋島之西班牙殖民地當局先後兩次屠殺華人，我僑胞之喪生於西賊之屠利武器之下者，共計不下四萬四千餘人，至於財產之損失尤難估計。又乾隆五年（一七四〇年）之巴達維亞慘案，荷屬慘殺華僑，「不論男女老幼，擄獲殺之，號哭之聲，耳不忍聞」，被殺之華僑，不下九千人，以

至於「血淚所披，河水為流」，是即華僑在國外所傳之「紅河寧作」也。非特華僑小之居外者，僑僑僑僑，幾於遍行有，時時可見，其詞可謂考考，長傳之中國移民東及南洋之中國海外移民史。

再如外人來華招致或拐騙華工赴海外販賣，西文稱之為苦力貿易，(Coolie Trade) 中文則稱之為苦力販賣，其性質與十九世紀北美洲之黑奴販賣無異，情形之慘酷非身歷其境者所不易想像，當日經營苦力貿易者為西、葡、及英國人民，華人則由此而痛苦死亡。至於今日，華僑在國外地位之艱難依然如故，國人以及華僑本身之呼籲，顯然未建日，於華僑危機的造成，就過去情形而論，實可歸納為四點：(一)華僑未得國家之保護，故所在地當局視之若流民，稍不如意即被投監或驅逐，生命與財產，財產何能安全？事業又何從發展？(二)所在國家以排斥華僑為固定國策，因此而漸成禁止華人入境，以至於對現有華僑加以驅逐，乃為經常之現象。此可以南北美洲各國，亞洲之日本暹羅，以及澳大利亞為代表。(三)歐西各國殖民地當局以及負有特殊使命之日本僑民，聯合當地土人，對我僑加以有政策之嫉視排擠，由案而演成商場之競爭，移民之限制，以至流血慘案，亦為經常之現象，此可以中南半島，及南洋羣島各地為其代表。(四)出國之華僑多為知識程度不高之勞動者，既缺現代商業知識，而本身

「一詞形容之，內容之黑暗，當可不言而喻。李長傳中國殖民史二三六頁：「行駛極慢之帆船，方七八呎之船空，在熱帶海洋中漂流百餘日，水手之虐待，飲食之不潔，身體及精神之痛苦，故死亡半令人可驚，多者佔全數之半，少者亦百分之十五」。似此情形，一言難盡。吾人於牛馬之權受損，而惘然而憐之，而當日之西人竟視我同胞牛馬之不如，其尚能稱為人類乎！

今日華僑在海外之成就

及其對於祖國之貢獻，固彰彰在人耳目，但華僑所經歷之艱難困苦，及其在海外所遺留之斑斑血淚，則多為國人所遺忘。而吾人於祖國之補遺國家，常能企其功績而加以禮祀，然

(四) 僑民之危機與保僑方法

觀上述所述，可知華僑之遭人虐待，以至於生命財產之受人摧殘，實由來已久，近代以國人以此亦頗明悉，故每有演為文章，加以闡述，呼籲僑民之注意者，但時至今日，華僑在海外所處地位之艱難依然如故，國人以及華僑本身之呼籲，顯然未建日，於華僑危機的造成，就過去情形而論，實可歸納為四點：(一)華僑未得國家之保護，故所在地當局視之若流民，稍不如意即被投監或驅逐，生命與財產，財產何能安全？事業又何從發展？(二)所在國家以排斥華僑為固定國策，因此而漸成禁止華人入境，以至於對現有華僑加以驅逐，乃為經常之現象。此可以南北美洲各國，亞洲之日本暹羅，以及澳大利亞為代表。(三)歐西各國殖民地當局以及負有特殊使命之日本僑民，聯合當地土人，對我僑加以有政策之嫉視排擠，由案而演成商場之競爭，移民之限制，以至流血慘案，亦為經常之現象，此可以中南半島，及南洋羣島各地為其代表。(四)出國之華僑多為知識程度不高之勞動者，既缺現代商業知識，而本身

之則又自其門戶，轉成窮漢，故一遇他人有組織之競爭，則即退避。故今後欲救救僑僑，非從此四者着手不可。四者之中前三者非華僑本身之力量所能及，而後者則華僑教育有關，故大體論之，華僑危機之解救，十九仍有賴於政府之力也。

自第二次世界大戰結束之後，世界情勢已大加改變。百年來各國所加於中國之不平等待約，由於我人自強心國家一戰而取消，為一大轉變，此項轉變，與挽救華僑危機或保僑之進行有莫大關係，蓋我國對此受不平等條約之束縛，國內人民之各項立權將受威脅，國外華僑自無山而保護，但自強心國家敗後，我人為那利大國，所以實為一人解放。解放後，自立自強之道，固宜從速講求，但其尤要者則為國內之立權在權益之保障，今國內人民之生存固受威脅，但此脅之力來自本身，於是不必討論，至於海外僑民生存之遭受威脅，則其力量純為外來，我政府對之應加以限制，實屬責無旁貸。

私意嘗以為保僑問題，事不單純，應因地制宜，分別辦理，而後始於收保護之實效。以往以至於現在，歐美各國對於海外殖民地及僑民，常採武力保護政策，但時至今日，由於時勢之推移，潮流之激盪，過去之殖民地人民，應逐漸地武力保護，能否收效，已成問題，況我國在海外既無殖民地，而人民之赴海外者又純為經商，既無特殊目的，亦無不可告人之任務，自然需武力

「幕一之機危民僑」

形情之屋拆警港被民區城龍九間月一年本示圖



保護，故今後我國之地位改革，在原則上應以和平為手段，凡各獨立國家，自我國向其居留者，我人應以和平互惠之立場，與之進行交涉，建

立到我國進行商議，故純為片面之見解，其非吾國之不平等條約實有過之而無不及。故今後我國不特保護僑民，若言保僑，則此等片面辦法，實應首先使之取消。美國「限制華人移民法案」，已於民國卅二年（一九四三年）十月，經羅斯福總統證明為「歷史之錯誤」，而吾國亦由國會加以取消，

是則其他各國實不能再延長其所領歷史之錯誤；而此項錯誤因與我國國民有切身利害關係，吾人自應促成各國從速修正，錯誤既正，則彼此即可平等互惠之立場，訂立有關於兩國國民交互居留之約章，然後國家間之關係始可由此而改善，人類間之關係亦始可由此而改善。吾人須知，時至今日，人類生存之空間，已隨交通之發達，與人類之需要而大為擴大。所謂人類之衝突，即人類之衝突生活與互助，最初人類之衝突生活與互助，其範圍甚小，往往祇限於一家族或一部落之內部，其後隨時間之消逝乃逐漸擴大，至今則殆無疑義已擴展至全人類矣。若明乎此，則僑民與地境之衝突，當可由此而消除，準此而論，

故羅斯福總統所為明乎此者之先知矣。再則僑民之居留他國，又往往可為兩國間交往之橋樑，至於此橋樑之是否能使渡人以歡樂，則全視乎兩國對待他國僑民之態度而定。若一國對他

國之「民」持之自互助之態度，則此橋樑必可跨兩國於歡樂無窮之上，若謂即通渡人以悲哀與我國歷來對他國之僑民尚友好善態度，實與他亦，當為他國人士所同聲，今各國對我國僑民之態度，若不從速改善，則為以惡報德，當為吾人之所不取，我政府之當此應加以修正，當不待言也。

其次我國僑民分佈於南洋羣島及南洋羣島者佔百分之八十以上，而南洋羣島及南洋羣島為太平洋與美各國之殖民地，則自第二次世界大戰後，吾人 漸次發，各該地均將紛紛脫離各帝國主權者，而獨而趨於獨立，這為吾人之願望，亦為南洋各地人民所趨向之目標。至於獨立後之南洋各地或各國，因與我國地處近鄰，彼此關係甚密，實應儘速與之建立友好互助之邦交，關於華僑一項尤應儘早與之訂立約章，加以切實之保護，此在技術方面或需相當困難，但在原則上，獨立後之南洋各地當與吾國，蓋我國僑民，寄居南洋之歷史可久，其地位應視為客籍，而其目的多係在商業之經營與當地之開闢，於南洋各地人民之主權無妨礙，亦絕無消滅之意。吾人多知數百年前之南洋，荒地佔其絕大部分，其後之所以能逐漸開闢，化茫茫荒地為農田，

實賴森林為橡樹園者，實賴我國僑民之力為多，故我國僑民在今日南洋社會經濟之建立及發展上言之，論功行賞，其功實居第一，此在當地人民方面當不致否認。惟過去南洋各地人民，因受歐美及日本帝國主義者之欺騙利用，亦偶有起而排斥民

到切實保護之目的。惟吾人於此有可注意者，即以往各國對我國僑民之移往及居留，莫不訂有嚴厲限制辦法，但此項辦法之訂立，各國於事先既

再則僑民之居留他國，又往往可為兩國間交往之橋樑，至於此橋樑之是否能使渡人以歡樂，則全視乎兩國對待他國僑民之態度而定。若一國對他

論刊物的發展途徑

木 一

良好刊物，我們總覺得做理，因為它們是爲人生鼓着勇氣，振振其詞，不斷的給人類放透光明，在讀者中所激起的感應，所留下的印象，都是很好的。良好刊物的目標，看去是採取寬大自由而嚴肅的態度，集合多數作者讀者的力量，來培養成一個教育理想的東西，藉此希望在一體民衆中，樹立一個健全的純正的知行風度，並且又時時努力望着這四日遠去而前進。

多少時日以來，我們的感覺，似乎是麻痺了，人民由戰鬥道路所帶出來的，強大而火熱的思想要求，似乎是萎縮了，以真理之光所開闢的道路，似乎是以糊塗了，人民經驗着苦難而卻蒙過期的奔向光明，急求進步的氣魄，似乎是腐蝕了，這的確是事實。

一、良好刊物的使命

人原來是求生活最強的動物，爲求生活，求生活的進步美滿，不免有許多困難，爲要打破它，於是有了鬥爭，從而有寬屈痛苦，其致流血，死亡。在這極激烈鬥爭之下，便牽涉到道德問題，什麼是合理，正義，什麼是乖戾，邪妄，這樣一個論斷，那是一種評判，終至弄得茫然不知所從。此時，負責指導領導人民的文化導師——刊物——便現身

在生活要求所激發的鬥爭面前，燃起光明之燭，給開出一條大路，並且給那被鬥爭實踐所擱阻出來的生活，求以精神物質雙方的支援。抗戰以前，是中國求生活的進步與美滿最熱烈的時期，自然也有鬥爭，乖戾，邪妄，同時

有一些刊物出現，來闡明真理，糾正邪妄。這些刊物，從開始一直是賦有着不偏不倚，主正正義的性格的。爲要保衛並且發揚這個寶貴的性格，它們搜索了人民生活的內部，戰勝了一切業務上的困難，也可說作了很熱烈的鬥爭，去抵抗以至撲滅從這個基本性格離離的，和這個基本性格相反的，一切思想上的，美學上的，道德上的傾向。

八年的民族解放戰爭裏，由於人民的生活要求，空前的覺醒，人民的鬥爭實踐，空前的高揚，維護真理，主持正義以及愛國愛民，救災濟難的事實與這事實的實施者更深入了，也更擴大，這些事業的綜合，恰像偉人

的強者，此誠爲該國文之勇頑舉動，但因此一時受人攻擊，並非尋常現象，其情頗有可憐，其行亦尚可恕，自不必言及以牙還牙，以眼還眼之武力護衛也，但對於南洋殖民地當局之虐待我僑胞，則萬萬不能忽視，蓋帝國主義者以武力壓迫他人之主權，已經有非公道，復用種種手段虐待他國居留當地之僑民，則更爲情義法理之所不容，此如去年之法越戰爭，我在越僑民死傷極多，財產之損失尤難數計，其時法方不但不曾善盡保護他國僑民之責任，對我僑胞且濫施攻擊，使與越人同歸於盡。似此情形，我政府斷不能僅提文字之抗議，即以爲已盡保護之責任，實應採取進一步之積極措施，必要時即出兵保護，亦理所當然。又我政府及我僑胞，對於殖民地人民之爭取獨立，應表示同情，甚或加以贊助，此不但與中山先生之三民主義，並無違背，且爲保護僑民之有效辦法，蓋我人對彼等求自主之運動加以贊助，則彼等自能視我人爲其中途安之患難知交，此與僑胞生命財產之安全，以至於事業之發展，關係至大，實不應忽視也。

總之，華僑僑民之一部分，而其所處地位又特別重要，但彼等在海外之危難，迄今猶待消除。吾人放眼世界潮流之趨向，將來人類間之關係雖能逐漸改善，但就目前情形而論，「天下一家」的理想，尚難達到。由此論之今後我國人士於保衛之原理原則及技術各項，固應隨時研究改進，但其最要者實在政府之切實執行，否則吾人連篇累牘之所言者，徒爲廢話，而所謂保僑政策



堅真的望漸漸的遠離了！

堅真本身，沒有建立了對於它的熱望，這是有歷史的發展一同發展的機能，才帶有和歷史發展一同發展不二的機微。它的力量，正安定的，因之作品的產生，已在這一個時代的氣

二、刊物未盡職的理由

固然，目前的好刊物，尚非在一個不甚有利的環境。這幾年來，由於國家民族，當了空前的大難，引起整個局勢的變動，出版事業遂落，飽餐的作家生活不安定，因之作品的產生，已在這一個時代的氣

似的站在人民的戰陣中間，猶如人民的鬥爭是通過殘酷的迫害，和自身的改造而獲得了陣地一樣，這其偉人是從現實條件的沉重壓迫下面，從牢固成見和深帶敵意的重重迷霧下面，險些與着出現在它的陣營裏面的，在各種敵對影響的毒害下面，爭取了存在爭取了發展的。從人民文化生活的比量現象看，這存在和發展，還沒有取得壓倒的優勢，然而，這偉人卻已獲得了堅強的力量，能夠使人向它，追求它，以至得成最後的解答，以精神糾紛不濟的爭端，僅僅具有它，連活

在火熱的歷史發展中，因為是歷上幾句，也是不成章，動聽萬

言，沒有建立了對於它的熱望，這是有歷史的發展一同發展的機能，才帶有和歷史發展一同發展不二的機微。它的力量，正安定的，因之作品的產生，已在這一個時代的氣

- (註一) 常用詞語及新語彙之「中華民國南南行史」第三頁碼引中西學史之說。
- (註二) 見李長傳「南洋華僑歷史」第三頁。
- (註三) 見陳明哲「中國海外移民史」第五頁。
- (註四) 見接濟書西歐南洋各埠。
- (註五) 見李長傳「中國移民史」第六頁引海峽南洋法文譯著「中國之移民」一文及陳明哲「中國海外移民史」第六頁引 The Chinese in the East (Liam Ho Chuan) 一文。
- (註六) 舊民國二十六年行政區劃分後接濟書南洋華僑史所印之「僑胞手冊」，統計南洋華僑總數六、六七八、〇一九人。
- (註七) 據內政部函，二十六年十一月商務印書館印行之「中華民國行政區域圖表」，統計廣東省人口，據廣州市計，為二九、七三一、九八九人。福建省人口為一一、一四一、五一九八人。
- (註八) 據內政部函，「中華民國行政區域圖表」統計我國現有人口四五二、三八九、四、三二八。
- (註九) 據廣東省補亡局譯說他等語，見史官官志，皇朝地法錄其外埠及流徙下海條，諸季外交史料內高祖紀云云。
- (註十) 參閱諸季外交史料內高祖紀云云。
- (註十一) 參閱諸季外交史料內高祖紀云云。
- (註十二) 中國在華北實地開始於光緒二十五年，夏爾東，其「中華民國初期南洋史」，五六頁。在荷印各地駐紮，始於宣統元年，見「中外通商史」二一八頁。

的存在，正是要求戰鬥的刺激，革
理的變態，一直是一步一步擊退反
動的攻勢，跨過它的殘骸而走了過
來的。看來這些都不是充足的理由

究竟爲什麼？由於什麼呢？

不能克服阻礙和迫害，不能擊
破反動的攻勢，是由於本身的力弱
，應該發揮的力量，沒有發揮出來
的原故，是由於本身的健康，受到
了毒害，本身的生機，受到了壓抑
，應該成長的力量，沒有成長起來
的原故。如果生機的被阻受傷
，當然要伴隨着痛苦，在表面的麻
痺和萎縮下面，正流貫着從這痛苦
發出來的需求，無數健康的進步的
讀者，在懷抱着這個需求，等到這
樣的需求實現了的時候，就不能不
不斷現狀提出了疑問，也就是「爲
什麼，由於什麼」之所從出了。

強烈或痛的疑問的答覆，首先
要接觸到了籠罩着我們的氣氛，氣
氛是一些似弱而實強的見解，似無
而實有的關係，似真而實假的存在
所造成的。它像光寒在我們四周的
大氣，看起來，好像不動無爲，實
際上，却影響着有生機者的生命的

歌頌自由的曙光 迎接未來的黎明



，我們看一看這時期的氣氛吧。
由勝利而復員，一些從事文化
工作的人，從整居所，流放地走到
了現代化的大城市的街上，投遞了
浪漫的小市民的寂寞，他們的裝飾
性的意識色彩，他們的生活食欲所

變形出來的騷亂情形，滿含着迷感
力和吸引力，他們全身表現的正是
旌旗一片的夢境的期待。一般的人
，爲了更快的得到未來，就全心全
力地向着他們了。他們喜歡輕鬆，
就給以輕鬆，喜歡機智，就與以機

智，喜歡趣味，
就與以趣味，甚
至喜歡色情，就
與以色情。如此
至少在感受的幅
度上，已經和這
時代的痛苦而偉
大的廣大人民所
有的雄壯的氣魄
，啾啾的顫聲，
漸漸的遠離了。
在熱鬧的風景，
閃人的迷霧裏，
最基本的東西，
擠到了這空，最
堅硬的東西，遭
到了湮沒，被淹
沒被這乘在一片
五色繽紛的迷霧

裏面，還有與外國接觸所感受開情
詭致和消愁解悶，在我們原有着「
國際性」習尚的小市民，又受着機
智，趣味的供給與激動，於是這
些紳士淑女式的情調，又當了他們
的精神食糧，這就成了繁華力極快
敏的根，使原來根深蒂固的殖
民地性的思想意識，再生母繁茂，
也再生得強固了。如此使這時代的
那種氣氛更增加了風致，成爲多采
多姿的了。我們亂理的戰，不能
爲他地，至少也戰受了一些，這
才無所措手，不知從何做起了。如
果你說，這種惡氣氛，就讓它一直
存留，不會一擊而碎之嗎？是的
，儘管它多麼多安，甚至在此量上
佔着優勢，但在這個時代的英雄的
思想性格面前，依然要現出來本質
上的脆弱和醜惡，經受不起也逃避
不了這種要求的裁判的。那麼爲什
麼這裁判沒有早已開始，早已執行
，予以死刑呢？這就又接觸到了籠
罩我們的氣氛的另一面的成因了。

這成因就是情性，享受着既成
的秩序，陶醉於既成的秩序，這就
是一切。然而卻又毫無自信，只極
力就心將這既成的秩序，所以任何
生疏的某月，願意而且能够作爲加

山高灣台紹介

高灣台察考同祖按教割金大台為此

（中央乳特稿）



達那族的蛇回盤板



高山族的帽子種種



（左）密刺木的族耶罐 （右）星刺木的族鳥茲



高山族人的奇奇箱
（巫人爲人禳病時用）



門板

↑
達那族「白
白鳥斯」葬
莊頭日家的

↑
阿美族及達
那族的連杯
（按連杯爲
二人同時飲
酒用者）



達那族的祭盤（巫師的去器）

☆ ☆ 術藝土風的族

— 301 — 材之集徵所年三時為部全族山



↑ 物等筒藥火，梳木，刀小，懸圖蛇，匙湯的族山高

嶺日時大朋仲耶 ↑
以燻炭 爲之人像尼族
新烈嶺於西國

臂甲與槍的族美河 ↑



耶美族紅頭嶼獨木舟
模型



龍能族女人穿的鈕扣衣

龍能族的盾，此盾乃四百年前之遺物，
善社奉爲神物

前燦爛文化



鐘子長王：口銘・鐘子長王透
斤五册重石一各



鑄銅文化首創，戰國時興，此器製有極高，刻有
帶文鑲嵌，在文，是以代表我國鑄銅技術，
最高境界。



鼎癸父四 期前周西

(稿特社央中)



漢銅一缶



工伯職父般，西周後期

174

我們應該以祖先創造文化的精神



宋宣祖后像



宋哲宗像



曾無銅，出於安徽壽縣，刀雙龍，有銘文凡卅七字，曾無銅，乃曾國女而商纣王爲夫人者，大商此器，作於紂王二十六年，當公元前三百四十四年。



佳叔皿



交變紋皿



老子問題

李世繁

在中國哲學史上，有兩個很大的問題，至今尚沒有得到確實的答案。一是老子是誰，及其年代；老子一書的著者，及其成書時期。二是楊子是誰，及其年代；楊子與老子的關係，和楊子為我主義與老子存己思想的關係。因老楊兩人的關係若不得解決，則上古道家學派傳授的系統即不能確定，因而中國上古諸子學派發生的先後也不能有正確的說明；所以我說這是兩個大問題。

老子是誰，生於何時，老子一書係何人所著呢？關於這個問題，自從司馬遷在史記老莊申韓列傳裏，提出了三個說法後，今人仍各持己說，還沒有得到一致的答案。史記以為老子一書的作者有三人：一或是年齡稍長於孔子，而為孔子所問禮的「周守藏室之史」的老聃。（史記老子傳：「老子姓李氏，名耳，字聃。」）（本文採據王本現在諸書雜誌所校改者。）莊子內篇稱曰老聃。二或是和孔子同時的楚人老萊子。三或是上距孔子之死一百零六年適樂見獻公的周太史儋。（老子傳說僅樂在孔子死後百二十九年，周本紀說在烈王二年，今從錢穆校訂從周本紀。（見錢穆先秦諸子繫年，七二，老子傳釋）。

今人對於此問題約有以下三派的答案：（一）

以為孔子所見之老子確有其人，而老子一書即係他所寫成的，如胡適先生（見中國哲學史大綱上冊，第三冊）等力主此說。（二）以為老子一書係周太史儋所著，如清汪中（見老子考異）等人所主張的。（三）以為老子一書非老子所著，係老派的共同學說，約成書於孟子以後。馮有蘭先生（見中國哲學史，上冊，第八章）等提倡此說。今人寫哲學史者，多從之。此外尚有他說，然皆可納入以上三說中，故不贅述。

對於以上三說，我們贊成那一說呢？若由中國上古諸子思想發展的程序方面考察之，我們以為第二說近是。茲舉理由於下：

我們以為孔子所問禮的老子是道家盛行以後，這家人所偽造的人物，以壓倒儒家的。今存老子一書，若由思想，文體等方面考之，顯係戰國時代的作品，其思想頗受墨子的影響；故應成書於墨子以後。所以我們不贊成第一說。又莊子內篇和天下篇頗受老子思想的影響，顯然老子一書成於莊子以前。而孟莊同時，所以老子一書成於孟子以前。又此書寫成於孟子以前的另一有力證據，則是凡古代書裏所載所關於楊子思想的可靠論述，都可在老子書裏得到證明。所以我們

不贊成第三說。至於我們所以主張第二說的理由，以為老子即是老聃，老聃即是周太史儋（馮，胡適，通用）。太史是官名，掌記事，占卜等職。周易是周代的卜筮書，老聃既是周太史，當然熟知之。今存老子一書的思想頗受周易卦爻辭的影響。這是我們主張老子一書係周太史儋所作之一有力證據。所以我們贊成第二說。

在今存先秦諸子書籍裏，首先提出老聃之名及思想的是莊子內篇和天下篇。而老子和老聃兩名並稱，有時推指老子過於莊子，並個孔子問學於老子之說的，是莊子的外篇和雜篇。莊子內篇是莊子所著作，這是歷來所共認的。至於天下篇一文，列入雜篇內，在今存莊子一書之末（今存莊子一書係漢人所編）。古今人對於這一篇之作者議論不一，有主張是莊子所作的，有主張是莊派後人所作的。我是贊成前說的。因按文體，思想等方面考之，此文是與內篇一致，和外篇，雜篇不類。此文係申述莊子對於其他學派之見解，以明他自己思想之淵源；並詞虛老聃和他自己之學說，以明這家人在當時學派中之地位。此文係內七篇之後序，為漢人編寫莊子一書時，強以己意列入書末者。至於外篇和雜篇則是莊派後人所作，文字，思想和寫成的年代皆不一致。（我擬另為文以述之）由此看來，可知老聃之稱早於老子；而孔子問學於老子之說亦是後起，為內篇和天下篇所不道。在天下篇裏，有「其在於詩書禮樂者，鄉魯之士，搢紳先生，多能明之」等語，顯然是指儒家說的。可見天下篇是承認儒家先起，其

機實是講述詩書禮樂，與道家不同旨，發生在道家之前。本此原則，所以內七篇之文，應當置孔子之名，只是寓言性質，用孔子名代已（指莊子）立言耳。

至於外篇和雜篇之作者，則前進一步，不用孔子名代已立言，且假孔入老，以為孔子是老子之晚輩，曾問學於老子，於是鑿出種種問答語。又在內七篇裏，只承認老子是沙道者中之一人，和其他道人列於平等地位，他亦有不滿。如在養生主篇裏，「老聃死」一段係孔子不滿意老聃人對於死者哭涕悲哀，因老聃「無欲」，莊子「無情」，這是老莊一大不同點。及至外篇和雜篇之作者則不然。他們承認老子是至極，是道人之至上者。可見老子之地位是愈後愈高，其因是由於「黃老之學」在漢初大為盛行所使然（外篇多漢初之作）。

所以他們所假托孔子和老子的談話，時常加入漢人的言辭，露出偽造的形迹。如天道篇中有：「孔子西遊齊於周室。子路謀曰：『山川周之饒與史，有老聃者，免而歸居。夫子欲觀書，則試往問焉！』孔子曰：『善！』往見老聃，而老聃不許。於是稱十二經以說。……這些話豈不類漢人搬掉之說嗎！又天道篇中有：『孔子謂老聃曰：『丘治詩、書、禮、樂，易、春秋六經，自以為久矣，然同然知其故矣，以好者七十二君，論先王之道，而明周召之迹，一君無所不用。其矣！夫人之難說也，道之難明耶？』」這和論語所載孔子「不怨天，不尤人」的精神完全背離，

顯係漢人所假托的。又如中庸中所載：「孔子行年五十有一，而不聞道，乃南之沛見老聃。老聃曰：『子來乎！吾聞子北方之賢者也，子亦得道乎？』孔子曰：『未得也。』老聃曰：『子思乎求之哉？』曰：『吾求之於度數，五年而未得也。』老聃曰：『子又思乎求之哉？』曰：『吾求之於陰陽，十有二年而未得。』」這段對話完全根據論語：「加我數年，五十以學易，可以無大過矣！」（論語所談出。所說「吾求之於度數」「吾求之於陰陽」，更和論語相背離，完全是漢初人的口氣呀！（孔子所見之易，只是卦辭和爻辭，而卦、爻辭中是不談陰陽的。談陰陽者是文官和醫藥等，這是漢初之作。）總之，天道和天運兩篇感贊黃帝和老子，頗似漢初「黃老之學」而偽漢初道家所作。至於田子方篇亦述孔子見老聃的談話，其中所說言辭，頗類繁辭，如：「……至陰幽虛，至陽赫赫。肅肅出乎天，赫赫發乎地。兩者交通，成和而物生焉。……」可見本篇亦係漢初道家所作。至此，可知孔子問學於老子的傳說是因起於漢初，是先秦諸子所不道的。

至於道家所託的書籍中，亦有承認孔子問學於老子的，是禮記曾子問篇。這一篇文章亦是漢初之作。唯極力宣揚孔子前於老子的胡適先生，亦承認這篇無價值。他說：「曾子問記老子的話，與老子五千言精神相反。這是絕不了解老子的話。老子主張不爭，主張柔道，正是拘謹的人。」（見其著中國哲學史稿，附錄胡適致馮友蘭書）可見這篇亦出於假託，我們不詳述它了。

史記孔子世家和老子列傳即根據上述的偽造材料寫出孔子詢問關於老子的記載來。胡先生亦承認司馬遷的話不可靠，說道：「史記的神話本可不論，我們本根據史記。」（同上）今試問：若莊子外篇和雜篇所記載孔子問學於老子的話不可靠，曾子問不可靠，史記亦不可靠；則主張老子是前於孔子，不知所據的可靠材料還有什麼呢？想起來了，除了上述所據史料以外，胡先生尚有思想方面的證明。他說：「孔子何以不稱道老子？我已指出論語以「德報怨」一章是批評老子的。」此外「無為而治」之說也似是老子的影響。」（同上）

胡先生主張「論語」「以德報怨」一章是批評老子的，我們以為頗有商討餘地，不表同意的。今先將這一章文抄錄在下邊：
「或曰：『以德報怨，何如？』
子曰：『何以報怨？以直報怨，以德報怨。』」（論語，憲問第十四）

試把這一章的問答和莊子書中所假託的孔子問學於老子的談話，比較一番，真是語氣懸殊，「大有理趣」！在歷來所記載孔子問學於老子的對話裏，孔子是以後輩自居，執行弟子之禮，老子則以長輩自視，大施教誨之道。今在這章問答裏，完全相反，或人是請教於孔子，孔子是以同輩看成人，直接辯駁的。所以此或人定非傳說中孔子所問禮的老子。本此而論，可說「以德報怨」之說發生在前，老子「書採取於後吧。」
「此外「無為而治」之說也似是老子的影響。」

」的說法，也不能成立的。因孔老所講「無為」之義各不相同，有深淺之別。孔子所說「無為」之義淺，老子所說「無為」之義深；所以後者有受前者影響的可能，而前者沒有受後者影響的可能。

孔子的「無為」的人生和政治哲學，是產生於他的天道觀。他以「天」於萬物，是不言而行，潤生默化。人法天道，亦當放行慎言，以德修己而正人。請看下文他和子貢的一段談話：

子曰：「子欲無言！」

子貢曰：「子如不言，則小子何述焉？」

子曰：「天何言哉？四時行焉，百物生焉，天何言哉？」（論語，陽貨篇第十七）

他由天之「無言」潛行，悟及行動教育，注重行爲感化。所以他在政治上，主張「無為而治」，以爲政治是正人的事業，人格感化的歷程，君上當先修己而後正人，少說多行，「爲政不在多言」。故曰：

「無爲而治者，其舜也與！夫何爲哉？舜已正，南面而已矣！」（論語公冶十五）

由此可知這他所謂「無爲」的意義了。「無爲」是法天之「無言」潛行，不妄言談，注重德行。

老子所說「無爲」之義，則和孔子大不相同了，比孔子濼烈得多。他的「無爲」論是本於他的天道論。他以爲天道是大公，無私，無欲，「生而不有，爲而不恃，長而不宰」。三十四章說道：

大道泛兮其可左右，萬物恃之而生而不

辭，功成不名有，衣養萬物而不爲主。常無欲，可名於小；萬物歸焉而不爲主，可名於大。以其終不自大，故能成其大。」

聖人法道亦無私，無欲，愛利萬物，「爲而不爭」。七十七章說道：

「天之道其猶張弓與？高者抑之，下者舉之，有餘者損之，不足者補之，天之道損有餘，而補不足。人之道則不然，損不足以奉有餘。孰能有餘以奉天下？唯有道者，是以聖人爲而不恃，功成而不處，其不欲見賢。八十一章章疏說道：

「聖人不積。既以爲人，已愈有；既以與人，已愈多。天之道，利而不害；聖人之道，爲而不爭。」

「天之道，損有餘而補不足」；聖人法之，以「有餘以奉天下」，「爲而不爭」，雖不求報，功成身退。然評察當時暴君之政則不然。他們是多爲厚取，害民肥己，「損不足以奉有餘」。所以老子反對他們的一切政策，種種措施；以爲他們多爲一分，人民加害一分。七十五章說道：

「民之難治，以其上食稅者多，是以難治；民之難治，以其上之有爲，是以難治；民之難治，以其求生之厚，是以難治。」

算了罷，你們不要有爲了，把你們的種種政策都停止了罷，讓人民度過原始部落社會少思寡欲的生活，與道冥合福。三章說道：

「不尚賢，使民不爭；不貴難得之貨，使民不爲盜；不見可欲，使民心不亂。」

是以聖人之治，虛其心，實其腹，弱其志，強其骨，常使民無知無欲，使夫智者不敢爲也。爲無爲，則無不治。」

從上看來，我們可略知老子所說「無爲」之真義了。他所謂的「無爲」是反對當時一切暴君之妄爲；效法天道自然之爲。

我們若比較上文所說孔老「無爲」之義，則看出其中有顯著的不同。在一方面，孔子所說「無爲」都有不爲之義，孔子是反對「巧言」，「佞口」，反對空口言說。老子則反對當時比暴君的一切政策，種種措施。可知老子的所反對的比孔子所反對的激烈得多。在此方面言，可說老子是受孔子的影響。在另一方面，孔老所說「無爲」都有法天道而爲之義。孔子是法天之「大」而包育萬物，潛生默化；注重德行，爲萬民先。老子是法天道之大公，無私，無欲，虛靜，柔弱；愛利萬民，卑弱自處，「爲而不爭」，「不敢爲天下先」，他們的同點是重施與愛萬民。他們的不同點，孔是敢爲人先，做人民表率；老是不敢爲天下先，任民自爲。所以結果在政治上，一是德治主義，一是無爲主義。因他們的哲學的根本動機，大不相同：孔是行仁淑世，老是愛人存己（關於老子存己觀念，詳見下文）。總之，老子所說「無爲」之義是比孔子所說的較爲複雜，激烈。思想的演進，是由簡單而複雜。本此原則，我們只能說老子所說「無爲」是受孔子的影響，不得說孔子是受老子的影響。

此外在思想上，孔子是提倡「慈」，「儉」

亞里士多德之形上學

亞里士多德著 陳哲敬譯

文 藝 月 刊 新 一 卷 第 八 期 亞 里 士 多 德 之 形 上 學

第二卷

第一章

研究真理而論。人不能揭全部之真理。然於物性皆有所說。不無所中。乃驗之事實者。一人所得者微。鋪陳積之而成其。語云。孰不能窮中一門。故認識真理也。然求得其理之詳。不如求得其大觀之易。此其理也。真理之難有二。原因在我而不在于物。日光燦爛如也。蝙蝠則不能視之。此物昭昭如也。吾人知則不足以識之。故於研究真理之前人。非特吾人量仰其說。即陳言腐淺者。亦宜表示敬意。蓋彼等亦較其思考之能。有以獻於吾人者也。無必疑曰。Tindal's 語頭固微。然無斐理斯。亦無弟公德。研究真理亦然。吾人討論之說不過二三。其原四則遠矣！

故謂哲學為真理之學。無不當也。蓋思辯之目的。真理也。實踐之目的。作為也。實踐之人。亦求其宜如何。然不著意於永久。能求當前事物之所關而已。

不知原因。則不能認真理。有物焉。凡同名之物。皆因其本體而存在。則共有最高之本體。如火。為物之最熱者。以其為一切所以為熱之原因也。故萬靈所以為熱之原因。乃最高之真理也。嘗存不滅之物之原理。必為本真。蓋其真不關於時。其本體亦無原因。而自為萬靈之原因也。故一切物之真。必比例於其本體。

第二章

凡原因。無論其為直系。無論其為種類。皆不得為無限。故必有一最高原因。

從物質原因言之。物物相生。不得溯於無窮。肉生於土。土生於水。水成於火。以至無窮。運動原因亦然。人動於氣。氣動於日。日

在。如說：「孝慈。則思」（為故顯顯二）；「禮。與其者也。而做」（八附義三）。老子的三寶。是「一曰慈。二曰儉。三曰不敢為天下先」（老子。六十七卷）。由此方面言。不也是復明顯的老子是受孔子的影響嗎？

上文是這第一說之不能成立。下文再續述此二說所以能成立之理由。

我們以為莊子所稱述的老聃即是周太史儋。他制泰之年是在周烈王二年（西歷紀元前二七四），上距孔子之死是一百零六年。假設他那時是五十歲。則有四人。孔子早已故去了。楊子正是壯年。孟子尚在兒童時代。莊子還沒有降生呢。可見他是第五中間的人物。

我們主張今存老上一書即係他所作。因老子的思想。一方面則受周易和墨子的影響。同時和楊子的學說相符合；另一方面。又影響了莊子。可見這書是第五中間的產物。所以我們把它列為周太史儋所作。（待續）

公教前途展望

徐雅蘭著
蕭先澆譯

定價：暫定為國幣十八萬元

發行所：天津市法口道二十二號

動於市，推至無窮。目的原因亦然：蓋欲以求康健；康健以求幸福，幸福以求其他，以至無窮。本質亦然。

凡有前後二項之中項，前項必為後項之因。如質以三項之中，何項為因，則必答以第一項為因；末項不然，蓋其不為物因；中項亦然，蓋以其為一項之因；中項或一或多，有限無限，皆無關也。如此之無限，或一般之無限，除現實原因外，皆屬中項；無第一項，亦無原因。然而，既溯其源，亦不能溯演於無窮。如謂火生水，水生土，如此遞演相生無窮。物物相生，其式有二：（自非物之先後之謂，如伊斯德米後，繼以阿林匹克賽），或如嬰兒發育為成年，或如氣生於水。成年生於嬰兒，其義若曰物成自演化之物，全物生於向乎全美之物。成居乎有物之間；變化之物，亦立於存在之物與不存在之物之中，學問向乎調博之道；學問得自研究，斯之謂也。氣生於水則不然，一項必對於消滅。從第一義言之：兩項不能還元，成年不能復返為兒童，蓋已成者，非成自生，乃成自生之後。日來自長，乃最先於日，而日不能復返為晨。從第二義言之則不然，兩項可以還元。然二者皆不能行於無窮。從前言之，中項必有一終點；從後言之，兩項互換，一項之滅，即他項所由生。故元始永久之物，乃不能有能毀滅者，蓋變化之歷程，既不能溯於無窮，則此原始之物，其毀即他物之成，則不為永久者矣。

且成之標的為目的。目的非有為而成，乃一切為彼而發也。有此極境，自不能有無限之程序。無此極境，即目的亦不能有。謂有無限程序者，將好之概念推毀而不自知；無目的，孰將事功耶？無智慧則已有智慧，必有為而作。為者，行動之目標也；最後之目標即為目的。

本質亦然，不能向概念更廣之定義無限推演。蓋最初之定義精，而最後之定義，則不足以決本質。故如最初之定義，已不足以決本質，後之者

更無論矣。不然，則科學之知識，將推毀而無餘。蓋不得定論最後之原素，不足以言知識，亦不足以言認識，蓋進至無限之本質，何可思議耶。緣也不然，可折至無窮；然思之，亦不能不有所止。故欲以之為無窮可分，勢必不能數計其段數矣。物質亦然，應求於變化之物以思惟之。無限者不克存在；否則無限之本質，將不為無限矣。

如原因之類為無窮，亦不足以言認識。認識者知原因也；以有限之時間，孰能求得無限數目之原因也耶？

第二章

講授成功否，以聽者之習慣而定，故吾謂應準一般慣例講授。這乎慣例者，離奇而不可思議，結果必異；誠以習慣之物認識愈清。語言，語言，神話幼穉，合乎眾人，其所具之信仰，遠勝於科學之知識；習慣之威力，可概見矣。

然主數學方式者，不乏其人。有主舉例者，有主詩人感懷者，有主精確之說明者，亦有以精確為煩瑣，因其不能求得推證之連續，或以其為支離破碎，過乎計較；故以精確科學之理，乃商賈契約之事，而非自由哲學之功者也。

是故，宜先知各科學所要求之方法；蓋求科學而同時求其方法，乃處理者也。且科學與科學方法，皆非易事；故數學之精確方法，不能求之於一切，惟能求之於非物質者，故數學之方式，不能施之於物理，蓋自然或全為物質者也。

今者，先論何為自然，後論物理研究何事；研究萬象之原理原因，究為一科學或為多種之科學。（第二卷終，續第三卷第一章）



秦晉間的

黃河水力資源

李書田

黃河乃我國第二大川，世界第七大河。其界於秦晉兩省之間者，自山西之河曲，迄陝西之潼關，凡六百公里，幾達全河總長四千六百七十里八分之一強。我國以河流為兩省之天然界限者，以此為最長。而且山陝兩省，係完全以黃河為界，乃我國疆域內之獨特事實。惟山陝交界之黃河，不但自古未曾加以利用，抑且自禹治水以後，龍門之上，罕開河塞；下似河南孟津以下，小有疏失，則奔騰橫決，一瀉千里，壁名城，夷大郡，掃蕩數十縣區。其所以如此者，乃因自河曲下迄龍門之間，約為山陝交界黃河五分之四，皆流經山陝之內。即昔在戰國之時，秦晉亦無由以鄰為壑。復以漢族繁衍，皆沿渭水由西而東。黃河則自綏遠之河口鎮，屈向南流，出河套，繞經河曲縣之北與西，重入塞垣，遂為山陝交界，以迄潼關。因其方向由北趨南，與我漢族之由西東漸，適成直角；是故山陝交界之黃河谷地，人口較稀，夙不為政府與社會所注意。殊不知其水力資源之豐富，在我國僅亞於揚子江二峽。茲當建國伊始，應惜已往之未能利用，而知今後之未宜遺棄也。

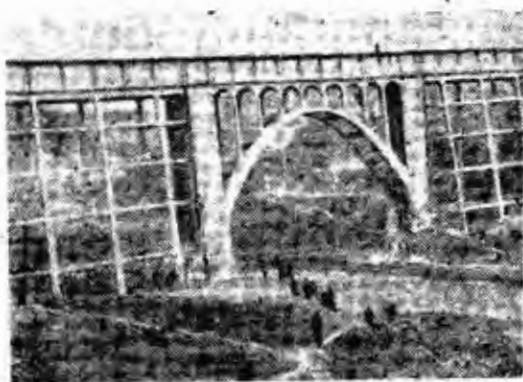
河道形勢與壘口龍門之形勢

黃河在綏遠之包頭，寬約一公里，拔海一千零二十公尺，自是東南流，至綏遠托克托縣之河口鎮，即復入山峽，折而南流。及入遼寧，河曲上游十五公里，為龍口峽，出口口，有石洲與沙洲環繞若五，名級嶺，上有居人。河曲而下，即為山陝交界，左晉右秦。黃河在此段中，寬度罕過四百公尺，岸高谷狹，水深流急。其平時水深口一公尺半至三四公尺不等。河曲之南左為保德，右為府谷，其上游為天橋淺灘，上下各有一洲。關左岸為林遮谷，關右岸即為黑峪口。關神木河（即窟野河）自西北來注，左岸為羅峪口。自此而下，谷尤深且狹。自是南行，右岸過頭鎮四。關左岸為羅口鎮，寬不過二百公尺。左岸至是，稍有石土階地。關右為吳盤縣，

左為軍渡。自是河谷又由六百公尺，縮至二百公尺，壘之屈曲河口，又為一灘。右岸極水闊，以迄左岸馬關，狹僅五百餘公尺，為石峽，廣三百公尺，兩岸壁立。馬關關至左岸龍王壘，兩岸石壁，高至四百公尺，河水至此，為九公尺之跌水，是為壘口。壘口上下游水位落差，在六十五公里之間，可得九十餘公尺。壘口水流之速，在跌水之上，已達每秒三至五公尺。河水由此傾注於其下寬六百公尺至七百公尺之山谷中。壘之則入一寬僅二十公尺長約五公里之深溝。出溝則河床又寬至一百公尺，且中有一洲。及在右岸納宜川諸河，又放寬至四百公尺。其下左岸過施家灘。再南行，以每秒三公公尺左右之流速出禹門口，其寬不過五十公尺，是為龍門，其坎高拔海四百一十五公尺。出口則兩岸密然，寬二十餘公里，是為汾溝。

之郊矣。自龍門至微關一段，黃河南岸，則沖積為高敞之灘地，而水勢殺矣。縱觀河曲至微關之間，黃河河道形勢，自河曲至禹門口，岸高谷狹，坡度陡峻，水流湍急，灘跌跌水，屢見不鮮；復以黃河上游一帶，常有積壩，幹流源遠流長，固定低水流量甚細；而兩岸支流，且甚繁多，受水區域廣袤，驟雨暴集，中於夏秋，但著水庫址，不難尋得於谷地，調劑盈虛，尚易為功。職是之故，由陝交界黃河，自河曲至禹門口，水力資源，極為豐富，堪資調節利用，以發水電動力。

河曲至微關間，黃河峽谷之中，壘口與龍門兩埧，自禹治水以來，久所著稱。「禹貢」曰：「既載壘口，治梁及岐」。又曰：「浮于積石至于龍門西河，會于涇水」。又曰：「壘口當渭至于太岳」。又曰：「導河積石，至于龍門，南至于華陰」。壘口山名，在陝宜川之東北，晉吉縣之西北，常沿用水自西來會於河之下，左岸為龍王壘。黃河之水，傾注其中，形如壘然，故名壘口。案河白「長城」以外，入陝交界之峽谷，壘口當渭出之孔道，故又名河口。又案壘口之治，為堯時帝都之所當先，壘口之山，河水北來南下之所衝，故經始治之，以殺河勢。淮南子曰：「龍門未開，呂梁未擊。河出壘門之上，大湍逆流，無有砥柱高阜破之，名曰「洪水」。大禹疏通，謂之孟門。孟門即龍門之上口也；實為黃河之巨壘。龍門巔巔高聳，脈流千支，方知積石下龍門，流映竹箭，非驕馬之追也」。龍門在陝城之東北，晉河津之西北，上距河口約六十公里，左右岸皆曰禹門口，東岸者較大。東岸禹門口東北附近，為龍門山



：示圖

一河黃係備此，濟渡號一第之渠惠洛省秦
有已它之論途用溉灌以單，大之力水其，流支
力水之身本河黃以若！量溉灌的缺萬餘十五着
！人能更當，之官

之正峯，乃壘口山之南支。原來龍門兩岸山脈，交穿互接，水勢積不得行，遂致氾濫為災，禹鑿通之，河始得由此出峽南下，此處兩山對峙，體分而勢合。考其所以名龍門者，據傳云：「江海大魚，至此不得上，上則為龍，故名龍門」。此說雖屬荒誕，然頗饒趣味，姑併誌之，用示龍門命名之由來。

河道流量與調節後之低水流量

黃河河曲龍門間流量，來自包頭以上者，自有水文記載以來，以廿二年八月初所測之三千六百秒立方公尺為最高。李儀祉先生曾謂：「包頭流量，不能超過四、〇〇〇秒立方公尺。」至來自包頭之低水流量，據華洋義賑會在民國二十年以後四年間，在包頭下十五公里所測之水文記載，每屆四月間流量，常減至二、〇〇〇秒立方公尺以下。其最低記載，則為民國二十年四月間所測之一百四十五秒立方公尺。包頭河曲間，尚有大黑河、清水河、及闊河、白草岸來注，當可增旺低水流量不少。而因緩遠地區居北，冰凌壅阻，為時較遲，常在四月之末，自有割斷河曲龍門間四五月間低水流量之功，河曲以上，黃河已擁有四十一萬三千八百零八方公里之流域面積，故取謂河曲之低水流量，在全年百分之九十時間以上，不至低於二百五十秒立方公尺。河曲以下，兩岸支流繁多，漲水期間，流量可變，雖冬春兩季，每就乾涸，然而可覓地建庫，蓄水調節。自二十三年以迄現在，黃河水利委員會曾先後在吳盤口、龍門等處，設有水文站，借因戰事關係，記載不全。據已有之記載，吳盤口最大流量，二十五年曾至一萬四千四百秒立方公尺，三十四年曾至八千二百四十秒立方公尺；龍門最大流量，二十六年曾至一萬九千七百五十秒立方公尺，龍門曾於二十四年測其最低流量，僅有二百二十六秒立方公尺。龍門全年平均流量，約在一千五百秒立方公尺左右。由此取謂龍門之低水流量，在全年百分之九十時間以上，不至低於三百秒立方公尺。迨至調節在河曲、天橋、黑峪口、嶺口、延水關、嶺口、龍門、及各支流適當處所，添增蓄水，

中國青年到何處去？

吳經熊著
天琪譯

中國可能從過去的歷史及西洋的影響完成一個教育系，為自己，也為世界：中國青年問題會引起各教育家的興趣

引言

每想起中國今日的青年，我的腦筋就茫茫，心裏就亂亂。我相信青年從任何方面都不負這時代的責任，却作了時代的犧牲品。我站在青年的立場設想，想起世界，想起中國，第一個印象便是顛狂，找不着頭緒。人類越進步，青年越受世紀風潮的衝激。事實上，這問題是普遍的，但我相信這在中國，形勢的嚴重遠勝於世界任何地方。

八年的抗戰，中國青年受到空前未聞的浩劫，很多死於戰爭，幸免的也遭遇了精神及物質的嚴重打擊。他們滿懷了堅韌的希望，看那希望是足以掛齒的大事件；中國的自由是鼓動他們的濃厚氣氛。

勝利的前聲早已響了兩年了，那時則中國的青年都深深的高興，以為現在可以安心讀書了，有希望參加軍。祖國並非放棄和平道義的新世界。

界了。然而，可憐的很，渴望已久的和平剛獲得，祖國便重新陷在戰爭的痛苦中，世界也一如從前的動亂不安起來了。稍年長的人們幾乎都預料中國目前的形勢，但青年，充滿了希望和幻覺，却不曾預料這點，因此可以容易地設想他們是何等失意與受傷。好像他們希望一條魚，而人給他們了一條蛇；希望麵包，而得到了一塊石頭。

普通都以為青年正在發展高尚情感及遠大抱負的時期，是青春之花……然而疾風掃蕩了他們的希望。這真是一個可怕的地境，因為假使青年過久地握不住一些希望，世界也不會有希望的。中國青年這樣常久地徘徊在渺茫中，希望的心情快要成絕了；那麼他們或者陷入完全失望的陰影裏，或者要認識一件非幻想的新希望——自痛苦深淵裏生出的希望，同時比舊希望更實在更理想的希望。

水力的用途

由陝西黃河可發之四百八十五萬千瓦左右水電動力，用途至廣：(一)可濟山陝豫發四省工廠礦場所需電力之用。(二)可供上述四省鐵道電化之用。(三)可供河濟各口間各船閘電力使用之用。(四)可資抽水灌溉山陝兩省沿黃高原及山西沿汾高原之用，俾期增加農產。(五)可資為四省各縣市副電化之用。(六)可用以固定空中渡氣，製為肥料，下浮於河，分別輸至山、陝、豫、冀、魯、蘇、皖、七省廣大平原，以濟農業之需。

水電動力時代應有之認識

吾國經濟建設，最後必期建成高度工業化，工業化包括工業之機械化，與農業之工業化及農業之機械化，均需要大量動力。普通動力之發生，需要燃料，煤、油、煤、油、煤、油之優良燃料，其量不豐。山西在全國煤藏最富，約佔全國百分之五十一，但其中有不少無烟煤；陝西僅次於山西，約佔全國百分之二十九，但煤層甚薄，同煤質不經濟，且含硫過重，易損鍋爐；故山陝煤礦，均宜變質，適於動力之用煤，并不為多。讀者煤礦，僅佔全國百分之二、七，視煤礦，僅佔全國百分之〇、二，更為其微。尤以煤為現代工業之重要原料，且愈採愈少，應盡早儲備，不宜無情耗費。水力資源，則循環不已，用之不竭；況水電動力，消耗甚微，維持費省。而且

於後，返之於彼的。為愛知識而求知識，中國古代是不尚識的。

老師的責任是幫助學生成人格，教給學生做人。任何人都不是單面

自側，應是諸全他有關他人的職務。中國傳統的道德首要的有五倫：君臣

父子，兄弟，朋友，夫婦，每倫都有其適宜的德行與責任，這裏不能一

做這，僅提說一下老師的職務。老師（

夫子）應教導如何作成全的君臣，父子

兄弟，夫婦。要注意五倫內沒有師生這

一倫，這就顯明，其中理由，因為儒家

想「師」是超乎其他一切之上的，禮記解

釋道：

一發無當於五倫，五禮弗得；

水無當於五色，五音弗得；

不學無當於五官，五官弗得；

不習無當於五禮，五服弗得不親。

若我們把入倫的關係比作管樂隊，

老師的職務便是這樂隊的指揮者。是老師

教授五倫的規則。

關於教育的方法，禮記內有很清楚的

記載，他寫如今作教師的人也有一些在

處：

「君子既知教之所由興，又知教之所

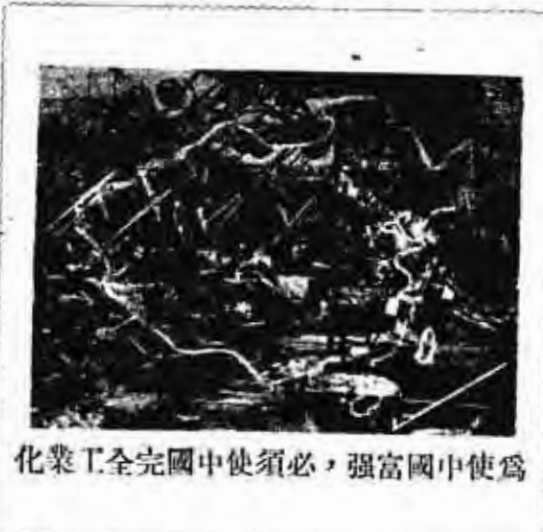
由廢，然後可以為人師也。故君子之教喻

也，遠而弗棄，簡而不抑，開而弗達；

溫而弗暴，強而弗抑，同而弗達則思，和易以思，可謂善喻

矣。」

這教育的觀念使我憶起魯牧靈寫的一篇文章：「他領導我到清爽的源泉



化業工全完國中使須必，強富國中使為

上。於此容我敘述一下我個人的事蹟。我幸運地生在古制的环境下，我是本世紀前二輩生人，我開始求學曾受了三個儒師的教導。我所讀的頭幾本書中一名廿四孝圖，每課都有一首巧小的四句五言詩。第一課我還記得那是頌贊舜帝的孝心的。結束這課的詩深深打入了我的心靈裏，直到現在已四十多年了，我還時常回味他：奉

感動天。

上天的愛情及人類的愛情有一種迴響反應的作用，這是儒家思想柔軟的信仰之一。我總是這思想及一些別的原則準備了我的心靈，使我接受公孫的信仰。雖然如此，我在那時痛苦的奮鬥，奔向一個確定的目標，就是作成儒道經典標榜的實質誠實的君子。我去朝孔廟，管理傳道聖賢的牌位，我自慶並且希望我的生活堪當列入廟內聖賢的行位。

中國古代的教育表現出開明合理化，很有一些可歌可泣的事件。我曾聽了這樣的一次音樂，使我深深感到中國古代音樂的忠魂現在已丟失了，我們應當恢復它。

(二) 劣點

就客觀方面講，誰也不能否認中國傳統教育在理論與實際上都有劣點。首先是受教育的教育歷程全是讀書本，讀書便

萬般皆下品，惟有讀書高。

粗淺工業（勞工）的教育佔了首席。整個的教育歷程全是讀書本，讀書便

這上頭兩學問不只關於讀書的孔子，都有經工業的趨勢，一個門人問他：『孔子是實話，並不表明孔子輕蔑工藝，然而待那門人走了之後，孔子却掉轉其他門人注意說：「樊孔小人哉！」可見孔子一定想學耕種，至因了不切合君子的身份。這真是布爾喬亞（資產階級）思想的典型；無怪孔子要被同時的一位隨君子的奚落了。請看論語上這一段簡潔殊的插曲：』

「子路從而後，遇丈人以杖荷鋤，子路問曰：「子見夫子乎？」丈人曰：「四體不勤，五穀不分，孰為夫子？」」

中國古代教育制度的另一劣點是缺乏合作精神。古代為鼓勵學生恆心求學，往往說：「四書五經通，進士到門中。」既然每個人都熱烈地希望做高官，合作的精確，服務的習慣不是就太稀少了麼？這就是反對中國家族制的說明，古中國人際關係就是自私的，中國古代家族制是廣義的個人主義，那時行個人參加社會生活的主要動機都不外光耀祖宗。

二、古制的破壞

(一) 道德的淪亡

中國古代的教育制度，連同其優點及劣點都為革命的潮流所掩蓋了。中國人民看到他的國家，他的道德及文化都逐漸衰頹下來，變成了強權者的侵略對象。連個文物精華的翻譯作了渴望維新的一個有力的刺激，「遺老生存」的呼聲改變成了「肉肉強食」的守則。法國及美國革命的成功作了前門的榜樣，華密頓、耶佛桑、盧梭、伏爾特的名字常掛在一切青年的嘴上。凡是西洋東西就說成是文明的，朝氣的，中國東西就說成是老氣暮氣沉沉的。然而西洋尚未等到人模仿了它，中國青年又為俄國的大革命所發透了，於是羅漢法美革命的狂瀾便消滅下去了。一時馬克斯，列寧的名字，其洪說風行廣傳，最初的中國共產黨中曾有人說：「老是一加惡的亂黨。」

此時最大的思想家是孫中山先生，他一如其他一切革命家有均衡的情神，相信進步，不承認歷史的連續性，他雖講精神，注重精神，但不反對中國傳統的道德。他不忽略個人自由的正確估價，但也提倡社會互助。他深願推動經濟革命，不過他主張達到經濟的公道方法是準確的，和平的。

然而中國舊代教育制的基本錯誤，依我看是缺少客觀的精神。的確大學內曾樹了「致知在格物」的原則，由此而引起自然科學的研究是很普遍的。但是這「格物」一語到孔學大師手裏——像朱熹——在變成了尋求人倫的原則；或查成了一致良知「的門徑——如王陽明。我以為王陽明是中國最大思想家之一，但他研究東西的方式也蓋實可笑。他除了拿一片竹子，費很長的時間觀察它，但終究沒找出什麼發現，他倒累病了，這結論道：「事物的原則與我心之間好像隔著一遺鴻溝。」

中國舊讀書人但以發展人格為目的，而少注意獲得知識的方法。陷入一種錯誤：忽略了方法，也就達不到目的。當家學者研究的結果是正直的人格，或借我我的朋友馬利且 (Jacques Maritain) 一句更正的話：是人文中心的人文主義 (Humanisme Anthropocentrique) 不過為達到最高級的人文主義，還應當調動一個新的步伐，當完全努力於學術的精神，客觀的精神，形成真正中國化思想的活系統。

我不自禁地聯想到孫先生觀劇的深滿，範圍的廣汎，與精神的均衡。不幸的是他的智慧，他的精神還不曾充分的為今日中國青年所模倣。所以未被中國青年注意的主要理由，依我看是為了他的三民主義成了學校的必修科，一成了必修科就變作了官僚文章，為青年所反感。心理學家指示我們，青年是充滿了獨立精神，反抗一切的約束。

約束能產生死板的女人，不能發展活潑的精神。近來憲法規定廢止三民主義為學校必修科。我希望我們的青年以自動的興趣去研究它。在思想的自由這樣上，三民主義一切都要收獲分毫喪失不了。

我嘗試說的一點：古制的破壞引出了道德的淪亡，現下中國青年還生活在道德淪亡的氣氛中。舊的人生哲學觀念不再是陶成青年性格的活力，但沒有一種哲學帶來生活的新觀念，在青年的精神與心靈中扎下真實的根子。青年們好像誤進了兩個世界，一個空談，另一個不能實現。

(二) 新興標幟不算錯誤

第一中國學生尊重工藝：我前面會說，中國哲學者在這點上完全錯誤了。

第二、中國學生好像喜歡說機械。

第三、中國學生表現出合作的態度，我不疑感他們會愉快的開展：「人」道這方面工作的大運動下，顯露出自覺和折衝的姿態。今日的中國青年雖然都有這些特質，但因為中國正在極端的危亡線上，這些不能為人充分的重視，我確信中國對世界有自強的道路責任。一個富強的中國是斷難世界和平重要的均衡力量。正如蔣主席說過的：「中國希望自立，自強，是義務與責任的推展，不是專政特權及物質的勝利。」

第四、為使中國富強，不用說在使中國完全工業化；而我所提示的青年特質却自熱地能完成這個任務。

人找事。我提示我們該當先計劃一下國家最緊的需要，然後以最短的時間，並以切合需要最實際的方式訓練青年。這級青年出了校門不致去謀職業，而職業自己會等候著他們。這裏有的朋友要質問我說：「你不是正想讓青年，拿青年當達到目前的一個方法而不當目的本身麼？你願意革新中國，但你要想革新的西方是怎樣了？物質，這是情義的，長了翅膀好似天使，但人的精神却落到土裏去好似虫子了。你看現任宗教說什話：「那個時代可以比得上這處於神祕深淵的匱乏的時代更崇高呢？」你願意革新中國，就不管陷入西方錯誤的危機嗎？你要毀壞中國青年的人格，而把他們的心靈犧牲在國家需要上嗎？」

只有為
他人服
務，才
能實現
自己的
人格。

折十配圖



我的答覆是，我不是獅子；獅子會遇到偶然的危險，但可能採用靈敏轉移這些危險到好的目的地，比約十二歲未全反對社會及專門技術的進步，他只會感到不可阻擋的喜悅，就是精神進步沒有什麼進步並趨齊步。對目的和方法一層，我的答覆是：這片來不是受服務，而是為「服務」。服務指示他是達到一個目的的方法。實際上，只有為他人服務，才能實現和完成自己的人格。況且人格的正高下，不在做什麼，而在是怎樣的人。人可能歸屬於不同的正當職業，而同時都

我堅決的說，若是中國青年受到適宜和有效的誘導，若是有效就足夠的大學，科目齊全的專門學校容納他們，中國工業化有上十年就能實現了。但是大多數的青年將繼續研究文學的問題，也要犧牲科學的純理論視，而應當學科應用物品的製造及修理，不要大為精密的學理去忙碌。

現在只有一小部分青年受了高等教育，而拿著大學文憑不能實際的適應社會，因為他們沒有一技之長。更有一件真實的事情，就是有大學文憑也多無出路，學生們普遍行一個俗語：畢業就時失業。

今日中國少有許多該創辦的事業，一切事業都該當設法找人，不要使

能保全自己的靈魂。充分明瞭了這一點之後，機械不會把人格毀滅，相反機械能激動精神的增進。

價格高過幾句話，依我看，極其深刻，是能够說明問題：「藝人的工具是他藝術的擴展，人道的工具則需要人身體的擴展。」

「靈魂在很均調地肉體內成長，但地則保持自己的所以然，她為充滿肉體非常微妙，領導肉體則太複雜。二者之間開了一道路溝，從此恐怖的問題，無論社會的，政治的，國際的都是這道溝的界限，也都為補充肉體而効力，但費了的好多力量終歸無效。我們所需要的是一個有力的能力作

五幕教育倫理史劇

曠代奇人

愛德樂佛

第四幕

時間：光緒十四年（西歷一八八八年）的一個夏天的早晨（距第一幕爲三十年後）

地點：紫邑縣翰林廟之新建「崇賢義塾」中

人物：（以出場先後爲序）（小學生二人）——

甲、爲七、八歲，較聰明，性頑皮，頭上有一個朝天錐的

小辮，着破舊衣服。

乙、爲九、十歲，較笨，性亦淘氣，頭上有兩個小辮，一

左一右，直挺挺的像是一個「博浪鼓」——小兒玩其一

漸習衣。

武訓——五十歲，面容較前大爲枯瘦，沒鬍子，頭頂之一撮

毛，換在右邊，儼如衣、褲、鞋、背搭子等物，皆同

前。

崔準——四十餘歲，是位有名的舉人，性剛直，唯聞散意

情，家道小康，隱居不仕，後爲武訓請做「崇賢義塾」之

教師

楊樹坊——五十餘歲，是一位文進士，謙誠有德，舉止高雅，

爲「崇賢義塾」之學董。

妻峻嶺——四十餘歲，是一位武進士，篤誠狹義，而亦爲武訓與準之贊助者。

郭春熙——四十餘歲，爲紫邑縣之知縣，官架子十足，體胖，

穿朝服。

初設二人——甲、乙、皆益跟洪之公事次。

佈景：「崇賢義塾」之中堂，

（1）兩邊是廂房，靠左右下角各有一門。

（2）後面左右都有門通到外面去，正中有格扇門一扇，格扇門並可開闔。

（3）格扇門之上端，懸有一塊「崇賢義塾」的紅地金字大匾，

匾門左右之柱子上，亦懸有紅地金字之對聯一付，文曰：

「三十年爲義學流庚辛酸淚，五旬歲知天命展同快樂心。」

（4）格扇門爲紫槐木色，柱子爲黑色，所有牆壁皆爲桐油之上

黃色。

（5）左右兩旁之門，皆爲暗紅色。

（6）全堂之氣象，爲一新建之整齊情況，無論門、楹、窗、匾等，均極精緻。

(7) 靠左右兩房之牆邊，各有新式木桌一張，桌之兩旁，各有舊式之桌椅兩把。左右牆邊之桌子上，放有吃茶用具一付——茶一、盤一、蓋碗四——

(8) 靠右牆之右椅之上牆，壁上有毛筆寫的「老師睡覺，學生胡鬧」之八個歪歪斜斜的小學生的字跡。

(9) 後面格扇門外，可望見院內對面遠處之五屋頂及牆頭。

(10) 左門之左邊，掛一長方形之白色木牌，上寫「教師寢室」四黑字，右門之左邊，亦掛同樣之木牌一塊，上寫「第三宿舍」四字。

燈光：全場之上半段為暗，下半段為明。

幕開：後面之格扇門及左右兩房門均開着，小學生乙，請在靠右牆之外邊椅子上，正拿着一隻毛筆在向右壁上的「胡」字的最後一筆劃，作寫字的樣子，小學生甲，正在鬼頭鬼腦的偷看左門縫向裏頭。

學生乙：(嘆) 你到底看見老師起來沒有？

學生甲：(做鬼臉，擺擺手，仰天望着老師睡覺的樣子) 恐怕老師還在做夢呢！

學生乙：(把筆放在桌子上，爬下椅子來) 讓我來看看！

學生甲：(假裝的說) 老師起來了，老師起來了！

學生乙：(嚇得往右門跑去)

學生甲：(背起手來，學着老師的樣子而故意的假裝老師咳嗽了幾聲，並學着大人說話的語調) 啊，啊……你們在這兒胡鬧甚麼？

學生乙：(被嚇得一跌跌在右門裏邊去，只是屁股坐在門外)

學生甲：(仍學着老師的動作語調) 啊，啊……這是誰在牆上寫的字？

老師睡覺，學生胡鬧，「啊，啊……非該挨打不可！」「

學生乙：(爬在地下嚇的不敢起來) 老師，老師，這不是我寫的！

學生甲：(走到學生乙近前，舉手打他的屁股，邊打邊說) 我把你這個淘氣鬼！(重句)

學生乙：(在被打時，邊叫邊回頭來偷看) 老師，老師，我不了，我不了……(回頭發覺是學生甲時，遂猛然的立起來，與學生甲抓在一起打架) 好，好……原來是你打我啊！原來是你打我啊！

學生甲：不負氣的，咱們去找老師去！

學生乙：(一手抓住學生甲的領子，往左門口拉) 走，走！咱們去我去！

學生甲：你真的不怕？你就要見了老師，我才真要報告是你寫的呢！(指着右牆的字)

(武調由後門上，右手持打狗棒，左手提燈籠，左肩上背書背(棒子))

調：你們怎麼還不趕快去念書去？(和善)

學生甲：(搶先告狀) 武調先生，你看他……打我！

學生乙：(放下手) 武調先生，別聽他的話！

調：(把棒、籠、背搭子等物，一起放在右牆桌邊之椅子上) 你們不要鬧吧！你看天已都亮了大半天了！

學生甲：(去把右桌子上的毛筆拿起來，告狀) 武調先生，你看他在這兒

學生乙：你放說，(隨過去把筆搶過來，拋在地下)。

學生甲：(又給學生乙抓在一起亂打) 我看你有多利害！

調：(悲憫) 你們還是去念書去吧！

學生乙：(勉強的說) 一隻手，便從左桌子上，拿起一個碗來向學生甲作打狀

學生甲：(不怕的樣子，鬆開)



第四幕佈景

手，兩手擡起腰來）你敢，你敢！

學生乙：（更高的舉起碗來）我怎麼不敢！

學生甲：（指着自己的頭）不負氣的，向這兒打啊！

調：（哀音加重）我求求你們好吧，你們別鬧囉！

學生乙：（隨將碗打去說）你當是我不敢！

學生甲：（忙用手向上一擋）你幹甚麼？

學生乙：（便被學生甲的手一擋，將碗碗摔碎在地下）這怪誰啊？

調：好了，好了，這該去念書了吧！

學生甲：（不負氣的，也拿起一碗，向學生乙作打狀）難道這還怪我？

調：（損心的連去將碗哄過來放下說）我求求你們好吧！你們趕快去念書吧，天不早囉！

學生甲：（不理武訓，仍向學生乙說）你在牆上寫字，我還沒告你哪！

學生乙：（挽挽袖子，氣沖沖的過來，又婆娑學生甲打架）你敢！

調：（顧勢跪在兩小學生面前，哀乞）我求求你們不要再鬧囉！

學生甲（不好意思的諍下來）

調：（哭聲）孩子們，你們知道我來辦這個義學有多難啊！（哭）我受盡

了一輩子的苦——才能有今天，來叫你們念書啊！

學生甲：（難過）武訓先生，我們以後再不鬧了！

學生乙（哭）武訓先生——

調：你們是不知道沒有念過書的人，是多麼痛苦啊！（淚下）

學生甲：（哭）（忙去拉武訓）我們錯了！

調：別就好，這就好，你們只要去念書，我就歡喜了！（立起）

學生甲：武訓先生，我們就去念書了！（從右門下）

學生乙：（低頭聽學生甲一路下）

調：（望着右門，哭喪臉）

（右門內傳來一羣小學生的琅琅讀書音）

調：（淚顏轉喜）

（後面轉來一陣上課的鐘聲，右門內之讀書聲亦加重）

調：（破啼為笑）哈哈……（向右門走去）

（學生甲從右門登上）

學生甲：（正對武訓掙了個滿臉）

調：（驚喜）你們還學胡鬧了？

學生甲：我們是來請老師來上課的！（發愁）

調：怎麼？老師還沒有來嗎？

學生甲：他常常來的很晚！

調：莫非他現在還沒有起來嗎？

學生甲：我們剛才去看他，他還在睡覺！

調：你先去吧，我來請他。

學生甲：是，武訓先生！（由右門下）

調：（發愁的慢慢走去左門口，那手想敲門，又不好意思的放下手來，如是者三次，最後才算去敲門，但輕輕的敲了兩下，門內沒人答語，又

時加重敲了兩下，仍沒聲音，隨轉身來悲哀的去望右門）

（右門內傳來之讀書聲更重）

調：（開聲淚下，又復轉向左門而勉強的叫出）崔老師，崔老師！

（左門內傳來一陣睡覺的鼾聲）

調：（焦急悲哀的歎氣）噯……！

（左門內又傳來一陣囁語的聲音）

調：（損心）崔老師，崔老師！

（左門內之囁聲又起）

調：（哭）崔老師，崔老師，孩子們都在等著你教書呢！

（學生乙急由右門上，看見武訓又憤憤的下去）

（崔師在左門內說：「混帳，混帳！這是誰在外面胡鬧啊！」）

調：崔老師，是我武七，在請你老人家去上課啊！

（崔師在左門內含糊的說：「忙甚麼，忙甚麼？」）

調：（哭）我在這兒給你老人家跪下了！（淚如雨下）

(右門內之讀書聲一陣陣的傳來)
訓：(在左門內說)「這簡直是不像話！」
訓：(淚下不語)

(右門內之學生、甲、乙二人，悄悄的開門來在門限內偷看，見武訓狀，亦為之拭目擦淚)

(崔軍一手扣着衣扣，一邊把門開開，由左門上)

學生甲 (只見崔軍上，念把右門關上、下)

崔軍：(以剛醒起的帥氣，猛然看見武訓在面前跪着，便大吃一驚)啊！原來是武訓先生啊！快起來，快起來(雙手去扶武訓)喂！這叫我怎麼說呢！

訓：(跪着說)只請崔老師答應我一件事，請你以後不要再晚來上課啦！
崔：(憤憤)好好……我一定辦的到，我一定辦的到，武訓先生，你趕快起來吧！

訓：(立起)請崔老師——
崔：好好好……我馬上去上課，(急由右門下)

(右門內傳來一陣亂叫：「崔老師來了！」……之聲音)
訓：(收淚轉喜)(環顧周圍)我看見我的義學院辦成了，我真高興！(自語)

(楊樹坊、婁德強二人由後門上)

楊：武訓先生，你來的早啊？
婁：你一個人在這兒？

訓：(作揖為禮)楊樹坊，婁德強，這幾天來可好啊？
楊：好好，你也很好吧！

(燈光：全場之上半段照明)
訓：二位請坐！

婁：好好……(對楊)請你坐上邊！
楊：不客氣，不客氣，都是一樣。(坐下)

婁：(坐下，指風說)我每次來了看見這環境，
訓：(燈光：轉暗，特將「崇義義塾」之匾照明)

婁：(接着說)我就給我自己提起了不少的精神來！
楊：這都是武訓先生三十年來的心血換來的！
婁：(對武訓)可是你近來，為甚麼還要吃苦受罪呢？

訓：我覺得我還沒有給窮孩子們的義學盡到心！
楊：你創辦的這個義學，現在已益開學三個多月了，這總算你這三十年來，沒有白吃苦啊！

訓：我覺得一點也不苦！
婁：想當初前一二十年，你在我家裏存錢的時候，我就很希望看你這種苦心，要辦到今天的成績的！

楊：這也是多虧婁德強先生的熱心啊！
訓：這也是多虧我說說說見利！這義學可多虧你替武訓先生存錢，熱心教育，才得有今天的成功啊！

婁：樹坊兄！你太客氣了！(立起)要說到這兒，你可比小弟這道義學盡心的多了，這所義學，自從武訓先生請你主持以後，可說是一切的計劃，一直從買地土，修房子，一直到前三個多月開學，甚而一直到今天，這還不都是多虧樹坊兄，你一個人的辛苦經營嗎？

楊：不能這麼說，孔老夫子說過：「君子成人之美」，我們大家都有份的，我樹坊跑跑，又算甚麼呢！

婁：樹坊兄，小弟是學武的，讀的書可是不大，但是我這道義學，也是和你一樣的，真的話，像武訓先生這樣堅苦卓絕的精神，我們有過功名的人，都覺得有些愧呢！

楊：(立起對武訓)武訓先生，你今年已是五十歲的人了！你也該靜下來，享享福了！

訓：像學董和婁德強，還常常的跑到義塾這兒來，照應一切，我一個窮叫化子，還算的了幾幾吃苦呢。

楊：窮叫化子？我想若是一個讀書明禮的人，他是絕不會這樣「衣冠取人」的！

婁：是的，「人不可貌相，海水不可斗量」，武訓先生，當地在三十年前的時候，我想一般人還都認爲他是個得了「義學症」的瘋子吧！

楊：所以！「唯英雄才能認識英雄」啊！
訓：我到下面去給你們二位，去端茶水來喝吧！

楊：天天常來，我們又不是外人，何必又勞你跑路呢？
訓：沒多遠，就個的學董們來了，還沒開水喝嗎？(由地下檢起碎碗來，帶由後門下)

婁：你看武訓先生，一般人還說甚麼「英雄無用武之地」，「蒼天之下的地方多着哪！爲甚麼一個人不去開墾荒地，而大家却偏偏的擠在

一起互相爭奪呢？

楊：我也是這樣想，尤其一個人爲了功名利祿，去浪費了他一生的光陰，

這是天下最可惜的一個損失！

妻：所以我們這兒的祖老師還不錯！

楊：你說的是咱們這兒美學院的老師——祖軍，祖舉人嗎？

妻：就是他，我記得祖舉人，現在來我們這兒作老師教書，實在比他自己

一個人悶在家裏，過那種閒散的日子，有意義的多！

楊：這當然，作老師教書，這可以說是天下最高貴的事業，一個國家的

興衰存亡，也就全在他們這些老師們身上了！

妻：記得古人說過：「得天下英才而教育之，一樂也。」

楊：是的，教書不但有快樂之可言，而且是溫故知新，教學相長！

妻：像我們這種年紀（悲歎）我們都是被黃土埋了多半截的人了，我們爲

國家，作了些甚麼呢？

楊：所以啊！我們這比不上——開當老師的好！（興極自歎）

妻：噯！這年頭當個老師，也是窮的不能過，像我們這兒養幾隻的祖老師

吧！人家還要從他自己家裏拿出錢來貼膳呢？

楊：所以孔老夫子說的好：「君子固窮，小人窮斯濫矣」（激昂）全天下

的作官的，要是「侍老百姓，都像老師們誠心的愛學生一樣，那也

早就歌舞昇平了！

妻：（激昂）我就覺得這樣，天下的老師們，就沒一個不希望他的學生們

好的。

楊：（激昂）是啊！就因爲天下當老師的人們，都是至公至善，愛他的學

生們有過之無不及，所以也只有那些「留面善談」「游之不靡」的當

老師的，才有資格來爲天下人之模範：（稍停）（抑天頌讚）所以孔

老夫子，也還是以他的教育事業的資格，而被後人尊爲聖人的啊！

他那高貴流芳的教育思想，爲甚麼他歷一直的從兩千多年前的周朝，

而一直的貫穿到現在，我們對他，還要比對皇帝尊敬的呢？

妻：爲甚麼？

楊：（更加興奮）這就是爲了他那「仁愛忠恕」的中心思想；爲了他那「

天下爲公」的立己立人的大志；爲了他那「萬世師表」的德行，才值

得我們今日的歌頌來崇拜啊！

妻：（同情的興奮）啊！可憐天下的人民！天下的作官的，能有幾個都像

當老師的，這樣來愛護他的百姓呢？

楊：所以說周朝以後來說吧，除了孔聖人以外，像管子、孟子、老子，莊子以及墨子、韓非子等等，其後漢唐以來，像杜甫、韓愈、柳宗元、蘇軾、韓愈他們，其後，宋朝以來，像王荆公、邵康節，以及程頤、朱熹、明他們，又那一個朝代，不是靠着這些聖賢的道德思想，來從教育學術的發揚中，來維持我們國家的命運呢？

（祖軍由右門上）

妻：是！二位學董早來囉！

楊：請坐，請坐，外邊不下雨了吧？

妻：我們來的時候，都早已晴天啦！

楊：祖老師，你請坐，我們這兒正談着你們老夫子的事呢！

妻：妻，請教，請教！你們不坐嗎？（坐下）

妻：好好……大家都坐下談談！（坐下）

楊：像你們這樣當學董，也真够熱心了！

妻：祖老師，你說是不是？我們國家的命運，是不是就完全託負在你們當

老師的身上了？

楊：自從開學前，我被武調先生請來這兒教書之後，我才忽然發現了我從

前守家國的錯誤！

妻：是啊！一天到晚的坐在家裏，像那種閒散自在的生活，實在是不如出

來教教書有價值的多！

楊：祖老師，我希望你堅定志向，要永遠的向着這康莊大道邁進吧！

妻：一種安閒自在的生活，我們現在不該有了！我們有錢而關在家裏享福

，（氣憤）這叫甚麼？（坐下）

妻：這啊！

楊：這就叫「自私」！

妻：（立起）所以？所以我也想到這一點，一個人整日的關在家裏不作一

點事，這對於人生有甚麼意義呢？不過——

楊：不過怎樣？

妻：不過天天我和這一羣小孩子混在一起，就是——

楊：就是什麼？

妻：（吞吞吐吐）就是——就是——

楊：我覺得天天和這羣小孩子混在一起，人生的意義，才更偉大！

妻：請教？

楊：樹老師不要見怪，（稍停，立起以興奮的口氣）我覺得國家的教育，最重要的一大部份，就是在這些小孩子們的身上！

葉：（興奮）對！對！……

楊：（以下愈加興奮）我覺得國家的教育，最重要的一部份，更在那些念不起書的窮孩子們的身上啊！（稍停）更在那些念「百家姓，三字經」的最小的兒童們的身上啊！（稍停）因為在這些沒有一根亂草的土地上，我們所撒下的種子，將來他們才會長成的蓬蓬勃勃，將來他們才會長成的堅實高大！（特重）將來他們才會長成了材料，長成了國家的棟樑！

葉：是……楊董董，說的極有道理！（表示堅定志向，接受諫言）我輩今學生，一定要永遠的堅持到底，來給這些孩子們，撒下這種有希望的好種子，讓他們在我們的手裏，（得意）長成了材料！（偉大）長成了國家的棟樑！

葉：樹老師真好，我們在這兒，真是先要替這些窮孩子們感謝了！（後面傳來樹役喊叫的聲音：「蘇老爺到！」）

葉：怎麼連本縣的知縣，也給驚動的來了！

楊：（後面又傳來「蘇老爺到！」）

楊：我們趕快前去迎接吧！（由後門同下）

葉：（剛走到後門口，又轉回來急向右門口走去，到右門口作鎮靜狀）

（右門內傳來一陣讀書的聲音）

葉：（閱讀書聲大喜，後隨即由後門下）

學生甲：（學生甲悄悄的由右門上）

學生甲：（先回頭向右門內警告說）你們可不敢出來，咱們堂邑縣的蘇老爺來了！

學生乙：（右門內傳來一羣小學生在亂叫：「蘇老爺來了……」）

學生乙：（正向後門走去）

學生甲：（忽然從後門口跑回來，邊叫）來了！來了！……（便一同和

學生乙同倒在地）

（二衙役各由左右之後門同上）

學生甲乙：（二人由地下爬起來，正欲動武打架，但回頭看見二衙役，便立刻各裝出大人的莊嚴的漢子來，大搖大擺的由右門互相讓讓而下）

二衙役：（見情形正在偷笑）

（學生甲又悄悄的由右門露出半個身子來，偷看他們）

學生甲：（失聲的笑）嘿……嘿……

二衙役：（見學生甲笑，則立刻閉嘴亦假裝莊嚴的漢子勉強的止笑）

學生甲：（把眼一睜，脖子一伸，嘴一裂，遂假裝是別人看不見他似的樣子，而悄悄的把身子轉回門內）

二衙役：（見學生甲回過身去，又在繼續的偷笑）

學生甲：（又一隻頭頂上看二衙役）

二衙役：（見勢又收容止笑）

學生甲：（把笑收了半天，最後竟收不住的怪叫了一聲）啊……！（下）

（並將右門關上）

二衙役：（放聲而聲響的笑着）哈……哈……

（此處暗示官場中之假面具，不若兒童之天真誠）

（樹軍急由後門上）

樹軍：（見二衙役笑的莫名其妙，先道着二衙役的裝之姿勢而以自身隨其上下搖動，後又忽然感覺自己失禮，遂又立即改爲莊嚴的漢子，仰首看天而假裝沒看見他們的態度，咳嗽了兩聲）坑，坑……

二衙役：（被咳嗽聲驚慌的像死屍般的僵立不動，並收笑而流笑）

老爺！老爺！樹軍：我不是老爺，我是老師。

二衙役：是……老爺老師，老爺老師。

樹軍：你老爺在後頭哪（嚴肅）馬上就來了！

二衙役：速爲恍惚，甲，去開後面之格扇門——完全打開——乙，去將

武調之東西，一起收在桌子底下，然後分立於後門之左右）

燈光：後幕爲半陰半晴之景色調下）

樹軍：（看看二衙役，又看看四週，然後很神氣的仰着臉從後門之邊跑去，

忽然覺得不對，又轉回來從新由當中之格扇門走去，站在後門口向外

說）請……（由後門下）

郭春熙知縣由後門之中門上，後面隨着楊樹坊，吳成福及樹軍等

同上)

郭：(進門便環顧四週，以官腔說)啊！啊！很好，很好！

衆：(二海復除外)郭知縣，請坐，請坐！

郭：(走近右牆，很驚異的看看壁上「老師講堂，學生胡鬧」八字)

衆：(齊迫的各國出各不自然的樣子來，其中尤以胡某焦急萬分)

郭：(馬馬虎虎的以官腔說)啊！……很好，很好！

衆：(莫名其妙點頭稱「是」！)

郭：(不客氣的坐在金邊之上座)啊！啊！(搶先坐在右牆邊有「老師講堂，學生胡鬧」之字的下面椅子上，並仍帶着慌惚不安的神情)

郭：啊！……

衆：(又輔的立起來)

郭：大家坐啊！大家坐啊！

衆：是是……(仍速坐在原位)

衆：(坐下)

郭：啊！……這「崇賢義塾」，確實名不虛傳啊！

衆：郭知縣，你太過獎了！

郭：啊！啊！這房子修的很整齊啊！

楊：我和某進士，前個月不是稟告過知縣嗎？這完全是武訓先生三十年來的心血所換來的！

郭：今天我來看看，的確令人稱讚！(稍停)(指匾)這「崇賢義塾」四個字，寫的很好啊！是進士寫的？(立起近前仰視)

衆：(隨郭立起)

妻：這是楊學憲的令祖父寫的，

郭：(坐下)啊！啊！很好，很好！

衆：(坐下)

郭：(又指對聯說)這對子也寫的很好啊！(稍停)這詞韻的不錯！

妻：這楊學憲他自己寫的，特來慰慰武訓先生的。

楊：我把武訓先生被二十歲起，一直到他現在的五十歲為止——

郭：武訓已是五十歲的人了！噫！年紀不小了！年紀不小了！

楊：可不是嗎？我把他這三十年來的興辦義學的善行統統都編進在這對子裏去！

衆：武訓先生的這確功績，很值得給郭知縣講一講。

郭：啊！好好……請楊學憲給我說明一下！啊！……說明一下！

楊：(立起)(指上聯)「三十年為義學流盡辛酸淚」！

衆：(點頭稱「是」！)

郭：(上聯我聽明白了，因為你們先在衙門裏，都已給我說過了！)

楊：(指下聯)「五旬誦知天命展開快樂心」！(坐下)

衆：(點頭稱「是」！)

郭：(指下聯)更有意思！

衆：我覺得這「知天命」三個字用的很好！用的很好！

郭：我覺得這「展開」兩個字，用的也不壞！

衆：(微笑奉迎)也不壞！

郭：(因衆相視而笑)不壞，不壞！

衆：(隨笑)不壞，不壞！

(武訓提着一大壺水由後門上，某立門口)

郭：(驚奇的問)這是誰？

楊：(以偉大的神情而加重說)這便是三十年來為義學流盡辛酸的武訓先生！

郭：(驚奇的恍悟)噫……

妻：是啊！這就是與辦我們「崇賢義塾」的主人！

郭：(莫名其妙，遂來放下壺，洗茶碗。)

衆：(前台燈光復原)

郭：武訓先生，這一位是咱們堂邑縣的太爺！

楊：(若無其事的仍在洗茶碗)

郭：(仍是置若罔聞)

妻：武訓先生，郭知縣在對你辦的這義學，他正在誇獎你呢！

郭：(聞「義學」二字，始大加注意)某進士，你說甚麼「義學」了！

楊：是啊，就是這位郭知縣，在說你辦的義學好啊！

郭：(恍悟)噫，噢……(忙向郭春煦跪下磕頭說)謝謝縣太爺的費心！

衆：(立起)

郭：這位？(指武訓)

妻：(立起)是的，這位就是武訓先生！

郭：(謙遜)武訓先生請坐！

衆：（爭先讓坐）請坐，請坐！

權：我去到房裏再取個凳子來！

調：不要了，不要了，我還是站一會吧！

衆：那知縣請坐！

郭：武調先生請坐！

衆：縣老爺你請坐！

郭：（坐下）大家請坐，大家請坐！

衆：（接原位置下）

調：（仍站著）

郭：前些日子，我聽到你們楊學董和婁進士的二位談話，我才聽得你（對武調）辦義學的事，（稍停）今天我特地來看一看，才更知道你們這「崇賢義塾」的確是我們空邑縣的第一個最好的義學院！

調：（喜）

衆：郭知縣，你太過獎了！

郭：這不是我來誇獎，我今天看了之後，才格外的敬佩（誠懇的）武調先生的品格偉大！

調：（過來提壺沖水）

郭：武調先生，你快不要客氣吧；（稍停）（用官腔叫）來人哪！

二位衙役：咋！（清廷官場中之下等之稱「是」）

郭：快來沖沖茶！

二位衙役：咋！

調：不敢當，還是自己來吧！

二位衙役：（對武調同樣謙之）！

郭：怎麼沒聽見？

二位衙役：咋！同上前來預備沖茶！

郭：武調先生，我們還是談談吧！

二位衙役：（見勢差未沖茶而退歸原位立定）

衆：是，是……還是給郭知縣請教吧！

調：（放下壺）

郭：（忽然動問）啊！武調先生，你也太苦了！你看你的衣服，（悲憫）到現在還是破破爛爛的！

調：沒甚麼！沒甚麼！

郭：（官腔）來人呢！

二位衙役：咋！

郭：快快去把銀子拿來！

二位衙役：咋！（其中之衙役甲，由後門下）

郭：（武調）這是我的一點小意思，我預備送給你點銀子換換衣服！

衆：縣老爺，我不要！

楊：郭知縣，豈可爲「民之父母」了！

郭：可不能這樣說，（指區）你們沒看你們這塊「崇賢義塾」的匾嗎？

衆：那麼說，郭知縣更是（指區）尊聖崇賢的了！

郭：（相視而笑）

衆：（衙役甲，提著一包銀子——內裝有五個銀錢子——由後門上）

郭：拿來了？

衙役甲：咋！二將銀子必恭必敬的放在郭知縣邊之案子上，仍歸原位立著！

郭：（將包打開，取出銀錢子來）武調先生，請你拿去換換衣服吧！

調：（很泰然的）縣老爺，不要破費吧！我實在不要！

二位衙役：（見銀子直表示應酬三尺）

郭：我誠意的送給你用的，不要客氣吧！

調：（毫無感覺）縣老爺，謝謝你老人家的恩典吧！我並不是客氣！

郭：（拿起銀子立起，躬身向武調奉上）請武調先生收下！

調：（後退）謝謝縣老爺，我實在不需要錢用！

二位衙役：（看銀子發呆）

衆：既然郭知縣誠意（對武調）你就收下吧！

調：（奈何不得的接過銀子來，對銀子發愁）

二位衙役：（暗中竊喜）

郭：（坐下）（舒了一口氣）說的話，（對武調）你也已算是五十歲的了

哪！爲興辦義學也會吃過三十年之苦，你也該享點福了！

調：享福？那——我不要，（又送回郭知縣）

郭：（忙立起來攬住銀子）不，不……

調：郭知縣，這是不是送給我辦義學的？

郭：（莫知所措的空索大家）

衆：（亦無所措的樣子）

二位衙役：（更暗暗懊惱！）

調：那好了！那好了！

郭：（相視大家，笑着坐下）

衆：（隨郭笑）

調：那麼，莫進士，我還是存在你那兒，留將來辦義學用吧！（特顯于交給莫進士）

衆：（忙立起勉强的收下）

二位衙役：（搖頭表示不以為然）

衆：（憤憤不止）

郭：（敬仰殿正）啊！武調先生，真是一位「曠代奇人」！

楊：是啊！武調先生的人格，真是——

衆：真是——

郭：（轉喜）噯！我一定要給武調先生再辦到一件事！

衆：再辦到一件事甚麼事呢？

郭：前一次你們二位來我衙門裏，不是說武調先生還沒有太太嗎？

衆：噯！原來是郭知縣要給武調先生做媒啊！

楊：是啊！我們覺得也很應該！

郭：這是人生一件大事！

衆：（自然的指着自己的臉說）就憑我這個怪嘴怪臉的模樣，也——娶太太嗎？

郭：噯！不是那麼說，孔聖人早就講過的：「不孝有三，無後爲大」！像

你這樣有志向學的人，就是苦苦的混一輩子到死後，又有誰來管你呢

調：（得意明答）「街死街埋，路死路埋，死了自有棺材」！

衆：噯！不對！不對！娶妻立後，這可是件人生的大事！要：是啊！你又

沒出家當和尚，爲甚麼要這樣的因執呢？

調：大家勸我的意思很好，可是他們都不曉得我心裏的意思！

郭：你無論有甚麼意思都好，一個人總不能一輩子不成家立業啊！

衆：是，是……

楊：我看郭知縣既然有誠心給你做媒，你就答應下吧！

調：我答應，我答應，你們都聽着！

郭：（高興）噯！這才對啊！

衆：（驚喜）還是郭知縣有辦法！

調：你們聽着，聽着，

衆：（驚喜）

衆：（驚喜）

調：（唱）「人生七十古來稀，五十歲來不要遲；親戚朋友斷個淨，臨死

落個喪學症」！

郭：（驚極）啊！你怎麼說，你還是不娶啊！！

調：（唱）不必老送不孝後，以修善學爲生計」

衆：（驚）你還是堅持到底啊？

郭：（驚異不止）

衆：你們不學着樣，武調先生自己雖然不是堅持到底，可是——

郭：可是個偏的還有人給他說媒，對不對？（笑）噯……

衆：（笑）噯……

二位衙役：（見勢不好而笑）噯……

郭：（官腔）啊！笑什麼，給我滾下去！

二位衙役：（忙收笑）咋！（連滾滾下）

衆：（由後面傳來二位衙役之笑聲）

郭：（見勢以下，遂又向衆勉强的笑）噯……

衆：（亦隨之勉强的笑）噯……

衆：（收住氣止笑談）不是有人給他說媒，是他還在給人家說媒啊！

郭：噯！（奇之）他還在給人家說媒？

衆：郭知縣不信嗎？我們武調先生給人家說媒，却是一說一個準！

調：（唱）「苦學症，做媒紅，這樁親事才容易成！」

衆：（悲悲將交集）

楊：別的是觀的像武調先生這極大年紀了，還只是「德潤」尚着帆裏勞

苦的生活，實在是太可憐了！

郭：不，你們以爲我這樣是吃苦的，在我自己却以爲很快樂！

衆：武調先生能做到的（貧而無怨）的地步，也實在是一位愛道的君子了。

楊：那我們還是當著郭知縣在這兒，我們大家來求求武訓先生，以後再不要這樣的要飯吃苦了吧！

郭：對，對，對！

妻：武訓先生！今天當著郭知縣在這兒，我們只求你一件事，希望你以後，再不要這樣要飯吃苦了吧！（悲憫）

郭：大家都肯這樣熱心的出來，爲我爭氣跑西跑的，我，我吃苦，又算了我甚麼呢？

郭：（悲憫）不是這樣說，一個人的健康，也是很重要的！

郭：還有，像你當縣太爺的都爲了義學不怕跑，很關心的有到我們這鄉下來看看，就我這整一個窮叫化子，又算甚麼呢？

楊：（悲憫加重）不，不，武訓先生，你這樣吃苦，我們才實在爲你關心啊！

妻：（悲憫）你就聽大家的話吧！

妻：（悲憫回潮）你前三十年的時候，你到我家裏去存錢，你還記得你是怎樣來求我的吧？

郭：這還是多虧妻造上熱心義學啊！

楊：（悲憫淚下）你這也記得在我家門口，一連聽了五天嗎？後來我才曉得你是爲了辦義學的事，而來求我的！

妻：（亦悲憫淚下）就是最初武訓先生來請我抄書的時候，也是苦苦的勸下，向我哀求的！

郭：（悲憫升加）武訓先生，我一輩子也沒有遇到過像你（偉大）這樣的至公至善的人哪！

郭：（含淚自嘆）我，我一個沒念過書的人，又算了我甚麼呢？

楊：武訓先生，你若是不叫，我今天也要當著郭知縣給你跪下了！（淚下）

郭：（緊迫萬狀）這，這，我怎麼能够聽你們的話呢？

妻：我也要跪下來請你改變改變——你這樣吃苦的生活吧！

郭：（大驚）那，那怎麼使我好呢？

妻：你，你再不聽，我也要這樣辦了！

郭：這萬萬（哭）使不得，這萬萬使不得！（淚如雨下）

郭：（悲過非常）武訓先生，我看你還是看在我當郭知縣的這個面子上吧！你，你以後大可不必這樣的受苦要飯了吧？

郭：（含淚安慰大家）實在我覺得我自己並不苦啊！

（後面下來下議的鐘聲）

（小學生二人，怕怕的由右門上來偷看）

楊：武訓先生，你實在不悲啊？（高度悲憫的乞求武訓）

郭：（哭說）善人們捐給我的錢，是叫我給窮孩子們辦義學的，我若是自己享受了，那不是違背我的良心嗎？

楊：好好……你還是不能，我這兒給你跪下了！（向武訓跪下）

二小學生：（在右門首見狀而亦暗暗流淚！）

郭：（焦急欲泣）叫我欺騙善人，我怎麼能做呢？

楊：你該記得，你從前會爲了辦義學，在我家門口跪過五天嗎？

妻：兄弟是個學武的人，從來沒給人家曲過膝，今天，（淚下）今天……（向武訓跪下）今天……（哭起）

郭：這你該聽大家的話了吧！請你改變（嗚咽）改變生活吧！

郭：焦急悲慟，手足無措）我，我……謝謝你們的好意吧！

郭：（淚下望窗武訓跪下）

二小學生：（怕怕的走出來，也很感動的上前向武訓跪下）

學生甲：武訓先生，你不要再要飯吃了（哭）

學生乙：你要答應了，我們以後才能好好的念書呢！（哭）

燈光：前台轉暗，後門外正中之天幕上，現出一弧形五彩的虹來

（在襯着武訓的偉大）

郭：（立起）（淚下）武訓先生——

郭：（更急）郭太爺，我實在該死啊！我實在不能答應啊！

郭：（以偉大莊嚴而崇敬的說）明天我一定將你這吃苦與學的精神，寫奏巡撫，轉奏皇上，給你建立神坊，表彰功績！



「晚清時代牛店子的故事」讀後記

顧羨季先生鄉村傳奇

李純一

當我一氣讀完了顧隨先生的鄉村傳奇「晚清時代牛店子的故事」之後，故事中的人物，一個一個，一幕一幕，都在我的眼前出現。使我無論如何不能安靜下去。坐着，覺得心亂；躺下來，又不甘寂寞，跑到街上，更可恨了，迎頭而來的，不是大麻子便是四先生，要不然，就是比亞比揭的口技和貓頭鷹的怪聲，怎麼顧先生小說裏的人物，遍地皆是呢！難道大麻子沒有死！難道三四十十年前偏僻小縣份鄉村裏的土光棍們竟跑到這纏綿的文化古城裏了嗎？我想到這兒，戰慄，怒然，一齊湧上心頭，我怕，怕我們廣大的田園永遠像「小店子」那樣；我怒，怒我們中華民國的健兒爲甚麼那樣笨、傻、瘋、無用！我知道，大麻子有力，我們也都有力；大麻子跑得起來，打、罵，我們也

有力，我們爲什麼不珍貴我們的活力，毫不顧心的就葬送了可愛的生命？偉大的時代如暴風雨似的捲來了，該拿出我們的力量去抵擋。決不能讓「小店子」再重演了；洪澤巨浪滾滾而至，也絕非二牛麻大麻子那股僅靠氣力所能阻擋得住的。今後，惟有把握着我們剛、強、勇、猛的力量，爲自己的生命，創造燦爛的未來，爲民族的前途，開闢一條光明的出路去。

一個偉大的作家所以偉大，就因爲他能用至高的藝術，寫出社會的黑暗，反映社會的光明。他揭露了人類的罪惡與醜陋，也讚美人生的可愛與可貴。他揭穿人們的自私與缺陷，發人猛省，同時他還提住人們的美德與專長，促其光大。他感受人生從矛盾中來，他回味人生却由調和中去。因此，祇要是一篇

偉大的創作，它的出發點不但是爲藝術的藝術，而它的最終目的必是爲生活的藝術。魯迅先生的阿Q正傳裏，象徵着中國的病態的國民性，而我們却不能否認阿Q給我們的刺激與反省；至今，我們的腦子裏總該還有一個隱隱約約的可怕的阿Q吧！把魯迅先生的寫作的技巧放在一邊，那也是一篇成功的創作。但是，我很惋惜，魯迅先生讓阿Q那樣草率的死去；十數年來，讓阿Q正傳之後的創作風起雲湧一般，但我們很少看見黑暗與光明交映的文字，那裏面不是罪惡的詭咒，便是狂歡的歌聲，我們連阿Q的影子都看不到，別說新生的阿Q了。我會留心過文藝界，我要找一個比阿Q更有力的東西。我期待著，尋找着……

終於我找到了，顧隨先生鄉村傳奇中的大麻子，表現了阿Q的另一面。這裏有力，有生命，有病態的中國農村社會，有大無畏的不怕死的民族性。作者從千頭萬緒的鄉村傳奇裏，用每一個現實人物寫出現社會每個角落裏的醜陋，用幽默的尖銳的筆調，披露一般無聊的無賴的無賴筋的人們的生活，比如：比亞比揭的口技家做了一般文人的寫作；貓頭鷹的叫聲，象徵了社會上不調和的高調。這是作者的成功，這是作者從矛盾得到調和的結晶，這也就是繼承阿Q正傳之後的一篇有力的創作。

顧隨說了這些，對於鄉村傳奇本身，似乎仍是不着邊際。鄉村傳奇究竟寫些甚麼呢？難道作者的意思想表現出一個「晚清時代牛店子」的故事，就算完事了嗎？不，稍有頭腦的讀者，都自會感到作者的意

何的現實社會呢？這確是值得我們探討的一個問題。爲了要探討這個問題，我們首先須知道，人與人間的不能了解，是世界上最大的痛苦。作者精心底表現思想與情感的創作，得不到讀者的認識，那是作者最大的悲哀；而讀者對於一篇用最樸實最高妙的心血創作出來的東西，不能領會，也是一種莫大的空虛與煩惱。爲了這種關係，我們不能不用心的去衡量作品的尺度。我們也不可走馬觀花似的讀創作，我們不應該辜負作者的苦心孤詣，也不該太忽略了己的功用；所以我們對於一個時代的產物，應該先着實時代的現狀與背景。因此，我們對於鄉村傳奇，不可而且不能任意批評它，應該拿時代的社會的眼光去研究一番。如果這樣做，我相信作者用心之處，自然就清清楚楚的拂在你的面前，你不會有不了解作品內容的苦惱，也不致覺得頭空虛了。

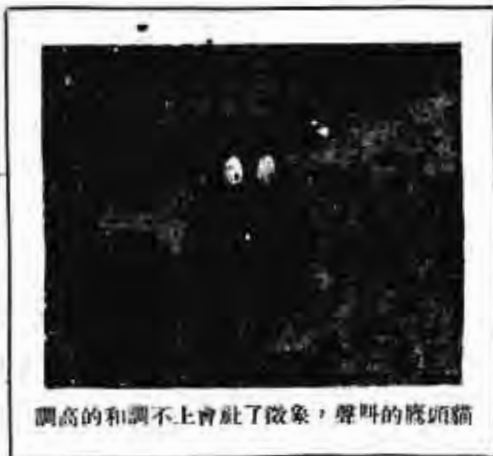
我第一遍匆忙忙讀鄉村傳奇的時候，抓不到一點東西似的。但我繼續讀下來，閉上眼睛將中國社會的現狀在腦子裏轉了一圈之後，

不知是一種甚麼力量，逼着我再三再三的讀那篇文章，我讀的遍數越多，故事中的物像便在我眼前活動的越利害，甚至確見兩位朋友，我也以爲他們是大麻子了。我很客觀的覺到鄉村傳奇完全是中國現社會的素描，在那裏，我找到了現社會的形形色色，因此，我深切的感到這篇小說的重要性，我不能輕輕的放它過去。於是，我要在這兒解剖它，透視它了。

記得劉隨先生三十六年開讀後五日寄

讀師友詩裏有兩句：「高原出水始何日，深谷爲陵非一時」。這是作者對國家民族的一種悲哀：「重陽吹帽識風力，五月披裘非世情。」這正是作者內心的深痛。鄉村傳奇

的寫作，雖然據作者自己說，開始寫時還在三個冬天以前，但是它的內容，與這首詩却可以織成一幅調和的圖畫。作者在鄉村傳奇裏表現的思想，可以拿這首詩來概括。本



調高的和調不上會社了徵象，聲叫的腐頭貓

著這個認識，我把鄉村傳奇看做這樣：

一、是整個中國社會的黑暗與醜陋——儘管牛店子裏那些各式各樣的土光棍看，已足够表現社會的

醜惡了，何況每一個人物，每一個動作，還代表著更大的意義呢！此類比揚的演技，說盡街頭巷尾的打罵與低級趣味；同時影射了現社會中一般文人的無聊與可恥。你看吧！先是吵嘴，後是鬪架，然後是自己打自己的嘴巴，然後又學狗叫。可是有誰去聽他呢？結果連狗也不跟著吠了。說不怪作者說牛店子的人們能够欣賞發豬的叫聲，也不理解他的演技呢！無聊的人們自己還不自覺，從這兒想到文學的前途，真令人可怕！貓頭鷹的叫聲與藍太爺的哭聲，在大麻子聽來，又有甚麼分別呢？這種不調和的聲音，給予人們的刺激，和現在政治的雷轟的高調，是同樣的討厭，何況牛店子的人們對於它却是毫無任何的反應，這真是萬歲一般人們的麻木不仁了。其次說到四先生的恰爾與小氣，作者活脫畫出一位鄉間假道學先生。而現代中國任何階層的人物，都多少含有四先生那樣持的氣質與性格，這乃是整個中國風氣的傳統性。中國人的守舊，不表進，於此可見了。四奶奶的手腕，那是一般婦女的慣技。如果那擴大一

成熟了。至於它的成熟到甚麼程度，單憑我的筆，是說不出的，最好，是讀者自己去感受。在我感覺得那個故事中寒冷而且

怕，可惜，有力的故事，就在我的心中湮成了一部安樂曲。如果若有人問我，作者寫作上的技巧究竟如

寂寥的冬天使我發冷，比那比鴉的口技使我心曠，四先斗四奶奶鬚太爺老掉牙都令我厭惡，那頭啾啾哈哈的笑使我戰慄，太爺了精神，的勝利更令我感概。小日子舊風新正的熱鬧，帶我重回到童年的記憶中。年集上的買賣給我一個擴大的邊國寺廟會圖。如意見的冰上跳高，我替他提心吊膽，大麻子與二牛鼻的惡鬥，使我出了一身汗。至於他們惡鬥後，作者描寫村夜的那一段，用「

遠處近處時時聽得有鷄在叫了」一句，襯托出無限的意味，更使我感覺到莫名的淒涼與孤寂。這樣，可



高原出水始何日？深谷為陵非一時。

何，我願把這部交響曲借給他聽。

☆ ☆ ☆
創作的材料是不限於任何空間

與任何時間的。文學家的思想，情感與感覺是多方面的。不道德的事可以做文學的題材，而文學家便藉着這些題材，發揮了人生意義。英國的沙士比亞，俄國的托爾斯泰，法國的福樓拜，中國的魯迅，這些偉大作家的作品裏，殺人放火的有，英雄美人也有，上至公侯將相，下至拾夫走卒，莫不兼有，便是好例。又比如希臘悲劇中種種醜惡的事實，荷馬的史詩，歌德的浮士德等等，也都是以罪惡暗示光明。所以鄉村傳奇雖然採取的是打、叫、罵的社會材料，可是，我們並不要得因此而減低了它的價值。是見作者在取材方面，很下過一番研究。同時，我們還可以看出作者是以誠懇的態度觀察人生，所以才有那樣真實的有力的創作。

這些年來，我國的文學界太暗澹了。有些人說那是受了戰爭的影響，大家吃飽飯也吃不飽，那裏會有創作。這句話表面看來，很有理由，仔細一想，完全錯了。流亡，炮火，絲毫不能減低作者創作的情緒。饑餓，殘殺，紅的火花，黑的彈烟，正是我們創作的材料。我們應該感得在這個動盪的大時代裏，文學與現實有更密切的不可分性。我們更要注意，大眾所最迫切需要的，是歷史上從未出現過的嶄新的現實。單向水經注裏鑽是挽救不了這個倒瀾的。因此，我們知道了鄉村傳奇的作者已為我們的文學界開闢了一條光明的出路。我們更希望作者再創作許多多這樣有力而有生命力的作品。

☆ ☆ ☆
我把這鄉村傳奇後，萬感交集，把自己想說的話，在這裏毫無系統的都吐露出來了。按理說，我心中該快許多了吧！不然，我是不能安靜下來，這是因為它給我的刺激太大了。的確，它不但是廣大人口的大眾文學。它給人們的刺激也將是永遠永遠的，這種刺激必永遠在這平常的歷史故事裏給我們不平常的興奮。「少陵西蜀那知老，元亮東籬不自高。」在作者是如此，在我們：却得到一個意外的收穫。這收穫滋養我們，幫助我們生長，使我們再不甘願那羸弱的生活下去。最後，我再說一句：鄉村傳奇是一篇不朽的創作。

(完)

我親眼見到的解放區

卓 韋

一、導言

共匪的殘暴劣行是人盡知的，然而共匪的工作實況，究竟如何？沒有到過解放區的人，多半模糊不清。當此劇烈戰亂時期，欲觀乎匪亂，必須先對敵匪有一清楚深刻的認識。中國的共匪已有近三十年的歷史，據有東北華北的廣大領域，一切國家的職業成分：政府、軍隊、財政、教育、法令……都有相當程度。一般人以無組織的土匪流寇估計他們，未免估計太低了。何況他們又有國際強盜作後盾，不顧國際道義，盡力供給一切，指導一切，力量相當雄厚，想一鼓而殲滅之，談何容易！要作解放區的描寫，也非易事，頭緒萬端，寫來定要掛一漏萬，況共匪上級政策重重，是絕對不許任何外人窺穿的。現在只就解放區八年生活所見的下層工作，作一報告，貢獻給讀者。下層工作是不可觀的，共匪的成就，是他利用下層的收穫，對方的失敗，也可說是起下層的結果。

二、共匪行政組織的階層

共匪的行政組織，有中央政府、分區政府、縣政府、區政府、村政府等階層。今只記其下層組織，則中上層可以類推，因為名稱大同小異，只是權限的範圍大小不同而已。

村政方面，包括左列各種機構：

1. 村長村副：名義上掌理村政，實際上是公僕。
2. 武委會（武裝委員會）：由會主任及各股主任主持之，司軍事、徵兵、軍火、軍需、情報及其他有關軍事之各種事項。
3. 青抗先（青年抗戰先鋒隊）：管理民兵，村民站崗放哨等事，勢力很大。
4. 農會：由會主任及各股主任分掌會務，司地畝捐稅、徵收公糧、出入財政、土地分配、處理村中糾紛等事，權限超出各會之上。
5. 婦教會（婦女救國會）：訓練村中婦女從事各種工作，如製備軍裝、慰勞傷兵等，勢力權

限之大，擬在一個女字上，好似對方衙門官僚之威太太一般。

6. 文教會：負責指導監督男女小學，此會對兒童心理影響最大。

7. 工會：因中國工業落後，工人問題還談不到，它只能憑煽惑罷工而已，此會勢力很小。區政府設有區長，掌理區政，權限最大，區內各種機構與村政府相同，所不同的，只是權高一級而已。每區轄二十或三十村不等。

縣設縣長或各縣政府主任，對時的有公安局。縣政府書記（秘書）掌理實權。

分區設有分區幹部，亦稱委員。分區實是省的變相。

共匪的一切工作完全是極權制，無論大小工作，均由中央制定，分發分區、縣、區、村，去「照辦」，連施行細則也由上級制定，命令下層施行，真有身使臂，臂使指的便利。其實施程序，由上級招集各會指示，發行小冊，內列原則、細目、手續等項。繼由區幹部負責指導，由村幹部去實行。一切原則原理，說得堂皇體面，用以

外人耳目，而進行手段，陰險殘酷，毒辣無算，如要欺外人應受其罰，則請其計幹部，即或調一二下層工作人員，以求欺人之目，實際則調往他處工作而已。上級是絕對不認錯的。外國人，新聞記者，或任何有地位有名望的超反作用之人，到了解放區，所見到的最低是騙錢幹部，他們的外交手腕，非常玲瓏；謙恭守禮，摸著相白，客人之情懷便更，自己之生活儉樸，一切親面而具，更顯引起好感，個人以良好印象，蘇聯得你且加到了烏托邦一說；可是他步步緊逼，不給你一步自由。不祇對外人如此，就對對他們自己也是如此，例如他們的公債人員在受訓時，便不曉得下層幹部的劣行。待他漸漸瞭解相當程度，走上了工作階層，那時已有人在被監禁的監獄裏，即便你有了反感，也決沒有發表的可能。

三、打入鄉村的步驟

他們打入鄉村的步驟，可分為四個階段：一、誘惑，二、恐嚇，三、施政，四、成功。每階段時間的久暫視成效大小而定。在第一步尚未成功之前，共不上進二步。

第一步：他們在拉日期間，對各村鎮，先由二、三種幹部，乘夜走入各村，行請其日助，宣傳救國抗日喊著有人出人，有錢出錢，有力出力，有智出智的漂亮口說，組織上各種機構。對村中所有的組織，如宗族，宗親，村政等，不費由黨領事持有力聯絡組織，共同合作；對

村中任何勢力，最初亦委曲求和，待日後有了認識，再得到助力，則盡力攫取權利，既至有了相當勢力，則取一切而代之。第二步共黨既極力培植，自有反抗份子，起來不順，共黨對反抗份子，採取威嚇恐嚇手段，起初只是，消理，每計數人，或數十人不等，以村民之奸頑及幹部的奸頑而定。這時應設的大概是村中不良份子。民衆對於共同的毒辣手段，確存畏懼的心理，然而極恨他們的心，還不太重。第三步：待至有反抗能力者，或死或逃，他們便乘人恐怖之時，開始清查地畝，實行「合理負擔」：每人分田三畝，不必納糧完稅，（後改為二、三分，其餘土地則每畝「實」一分，照分數納糧，一石二分爲一個產量，一個產量算一分，）比前一畝田年產兩石四斗，這一畝即算兩分。不足一分者，即以小米小麥等抵補。初期每分不過八斤，後來漸漸加分量，加糧斤，加至不可復加之時遂改爲「統一累進稅」：每人除二分五以外，共繳自一分至五分不等，自五分再增幾倍。柴、糧、雜糧，均按重要折合，現款亦然。公糧歸公家者，名「大公糧」。

歸地方辦公者，爲地方公糧，地方公糧，隨所有花捐等項，大公糧亦可先期借用，用爲「食肉」之險地，實爲公糧的。大公糧由農會主任或莊莊戶保管，用作能索之險地。幹部領款很低，而由公糧等內抽款，私利却佔公糧的絕密。統一累進稅，是動死地主的錢，所以推行

之後，人若不願擁有土地了。第四步：到了人民不願擁有大量土地的時候，便進入第四步：均分地上，先由動身自動地，如果無人開款不繳，則行鬥爭，鬥爭的理由隨時可以捏造，名目繁多，亦無定例，而第一者當然是地主，這是共黨的正目標。

談到鬥爭，人人都講鬥爭的對象，大地主之後，爲土著劣紳，則到份子，實證份子，反動份子，階級抵抗，妥協份子，思想不正確者，漢奸，特務，種種名目，任意加在任何人頭上。鬥爭的題目亦不同，由幹部預先制定，定爲：坦白，悔過，遊說示衆，嚴打管理，罰款罰糧，抄沒家產及受死刑等。死刑又分爲無敵方式，一切都預先決定，到時間「民衆大會」，幹部宣佈罪狀，請示民衆如何處理，照山預定之人，及小學生等高喊，罰，打，罰，民衆只做應聲虫齊喊「貧民」，不喊，或帶不確之色者，其禍不遠矣。

各村鬥爭之輕重多寡，亦多視村中幹部之好壞而定。縣區幹部只恐運糧，不行解決主張，此之謂「新民主主義」。各縣也談鬥爭之事已多，不必多述。但是一股貧民，動向可切衛生，又因禁止洋貨入境，一般人多用土貨，煽動等手，更須有收入。食糧價格亦被市販阻礙，復加民衆一本傳統的一動一靜，除一部份被「掃地出門」之鬥爭者外，大部份貧民尚能苟延殘喘的生活，不虞此起事變以將來實在相去太遠了，另外「統稅」二字更談不到了。

四、共匪的軍事政策

徵兵：採取勸導、獎勵、誘惑等法。開會時由預定某村出頭「挑戰」，承認該村住戶若干，現出兵額若干，後令各村競爭；凡不肯競爭者，名為落伍村莊，由幹部百戰百勝，使之競爭而後已。

其有不滿意者，名為「落伍」，幹部百戰百勝，勸導。從軍之家名為「抗屬」，做戰陣亡者為「烈屬」，烈屬為一等戶，待遇等於富農，抗屬為二等戶，待遇次於烈屬。烈屬抗屬，家中無壯丁者，一切耕種收穫，甚至吃水，都由「代耕團」代做，「代耕團」乃山莊中富農性者之家編組而成，非武裝之工作人家屬名為「工屬」，其待遇次於抗屬。三屬月有「優待糧」，該糧亦分為三等。徵兵制勸導之機，如果沒有成功的希望，便用強迫手段：先向某村徵兵額若干，由該村徵兵設法，難則按人徵兵，最後按年齡徵兵，至達到人人行兵之時為止。此外「抗架」等事另向民衆臨時徵集。

兵餉：出自各處所存之大公糧，軍隊開到某地立刻由該地村長幹部供給，一切用度，均出於公糧，暫借民衆之物，或充徵本戶應納之公糧，或由大公糧中出還。軍隊行動，以前均有情報，一份口糧小米十三兩五，公獎二斤半。按名扣折。縣區幹部，到村均帶此，十三兩五的「糧票」，山村中墊出，向本區交銀抵折。酒、肉、烟等亦不例外，如不供給必受危害，八年抗戰大公糧

大半運往太行山阜平、平山一帶，近來亦存本地，或運往前線附近。

軍火：一般人對共黨武器價值太低，抗戰八年，民間一切武器，連民軍在內（土西式者多）都被他們收去。又由逃奸手中亦購置不少。八年抗戰未用，明言預備打中央。最大部份是蘇聯供給的大炮、坦克、火藥炮……此後三年由蘇聯供給之數子則不勝而計了。對方失去的還是小數！有人認為共產黨得美國新式飛機而得不到彈藥真是癡人說夢！他們的民兵，固然只有土造的大炮、鋼夾、五稜盒子、手榴彈，且正見軍用不然，他們到處有小製兵工廠，也有用立機器，他們的後台老板是有力的呀。

用兵：第一是「解放工」，炸毀敵方武器，偷取敵情，勾結內應，盜竊子彈等……作戰時，據記者親身親聞的，其戰術中利用不計中國古戰術；埋伏誘敵，顯示利，示強，避重就輕，以大吃小，行動迅速，繁數無定。又利用「通訊網」，傳遞消息，詐敵俘虜，擾害鄉民，或直對方信用。敵反宣傳，誘惑敵人軍心。這種狡猾手段，無所不用其極。對方只待新利器，忽視中國數千年戰法，亦是致敗的原因之一。

五、解放區的經濟和教育

關於經濟方面，各分區設有銀行，任意發行紙鈔，它的價值與法幣之值比例，完全由他

們任意規定，需要法幣時則貶共鈔，吸收法幣，不需要時則抬高共幣。任意操縱市場：一切洋貨、五金、藥品、軍用品、煤炭、牛油……均由「公家商店」買賣。他人小本經營，須遵守他們規定的條件，並領取許可證。私行運賣或夾帶，查出充公，更額外罰款，一絲沒有，表面上清正無私，背後貪污，一經告發，則吃不清，為此共產黨下食污不便盛行。

解放區商品的來源，仍由政府管區交易而來，他們在政府區的大都市裏設有商店銀號，他們的村長區長和縣長到必要時便到政府區運送物品，如果被政府方面查出或破壞或被解放區人民暗中告發而被捕，只要拿出大宗鈔票賄賂對方，便無條件的獲身釋放，安然返回解放區，偵查告發者究竟是誰，以便嚴厲處置。為此解放區的民衆再沒有告發的勇氣。

關於教育方面，各級學校注重的是黨義的宣傳和灌輸。課本由共產黨編訂，連政治、軍事、聯軍、正規軍數字、民兵數字、黨員數字、都編入歌曲遊唱之內，個個像一戰小學天天死板地唱那不了解的三民主義。——一般村民，在共產黨的嚴密控制之下，既無娛樂，又無生趣，共產黨力提倡村俗娛樂如新遊戲、秧歌、龍燈、武術等，同時利用機會做宣傳主義的工作，惹得民衆多數討厭，但又不敢不去參加。不拘如何，影響是不能不有的。

關於民衆常識方面，各村鎮或印有報紙，或由工作人員在屋頂上藉用喇叭的威力，廣播國內

國際間(當然是片面的)，較大的村莊裏並由數人同時傳播重要消息，比如：某月日解放了開封了某月日解放了開封……此外尚有識字班……但總不外灌輸主義，至於真正教育。實在談不到。

六、解放區的道德和婦女

道德二字是他們根本不提的，「祇要成功，不擇手段」這是他們的格言，比如爲完成一件工作需要死三百萬人作代價，他們必說死四百萬也不要緊，要緊的還是成功。所以對舊禮教，道德觀念儘量破壞，對道德的母親——宗教，特別是天主教，那就更不用提了。消滅宗教的方法，非常殘酷：一、禁止宗教教育，給兒童們灌輸無神的思想。二、禁止教士活動，以消除宗教精神的動力。三、侵佔教堂，阻止宗教儀式。四、誘惑信仰薄弱的教徒叛教。五、利用不良教徒打擊教會。六、設法加神職修女等以種種罪名，以求滅低信徒對他們的信用。七、提倡反宗教的教育和宣傳。

共匪對於婦女，起初本欲利用她們作肉體壟斷或達到目的的工具，但因中國民衆向來是重道輕禮教的國家，對於婦女會表示大不歡迎。共匪口勢不佳，對婦女會的督促亦未過事勉強；只有本村開會，做軍裝等由婦女會辦理，至於所說的肉體壟斷，大多數是生性浪漫，自願參加的女子，此種棉花水性的女子更易被利用做種種不道德

之事。當然被威脅利誘的也有，那便在本家本人了。至於在本村工作的婦女，大家都有些顧慮，不知一般宣傳之壞。村級幹部「入腦筋」的亦不太多，可惜無人召利用而已。

武裝兵士(民間呼爲大部隊)到村，神不知鬼不覺，輕輕叫開老百姓之門，同老百姓同居，一草木，一粟粒，不敢取，言不高聲，無事不出外，對本家老少男女，禮讓謙和，大伯，大媽，同志，弟弟，妹妹，叫得甜密可耳。對青年婦女，無半句謔言，(稱本家女子不好，天下那有不吃雞的雞呢？那不全憑兵士了，但「雞」字是沒有的，有而被告發必死無赦)開拔時必得一切家具什物交代清楚，由班排長開明本戶少了什麼沒有了由本戶查清方行開拔。(這是親見多次的，決非左傾宣傳)故民衆才大部隊，毫不膽怕。

七、黨員的吸收和整風

吸收黨員：取直系單傳的黨一運動，即如甲乙二人，乙同意後，由甲介紹給當日繼甲入黨之人，此外任何人不得而知，乙動一人只許介紹給甲，且日久之後，甲子大了，村中黨員大概可以知道梗概，但黨外人誰也知不知一定。黨員分「赤色黨員」，「粉色黨員」，「無色黨員」，按信念的麻痺程度而定，無色黨員的生命是很危險的。據審事粉也者亦不得知。共黨並不各官目的黨員，日降時他們的黨員一百二十萬，正現軍一百三十萬，民兵二百萬，有人認爲他們在吹牛，但由知其內情者言，的確不是吹牛。此後三年增

加的數字，當然不小。

一般文武長官，對民衆兵士，外表都一律平等，於制裁人時，隨時可說「政廳」，開口必以「政府」二字對付一切，威脅一切。對自己內部長官黨員懷疑時，則有「整風」等字，連環數日夜，十數日夜不等，有被整的人做演講，並問，整齊，務使其精神收斂，心情苦悶，意志頹唐，體力衰弱，結果自己坦白或自殺爲止。

八、民衆的反應

解放區的民衆，好似一羣羔羊，被共匪任意宰割和屠殺。他們的物質生活，食不飽，衣不暖，已沒有維持的可能，精神生活更使他們懊喪悲嘆，言論行動談不到自由，身家性命更沒有保障，在共匪的嚴密的監視下，只有忍辱吞氣苟延生活。有一部份人民，因爲忍無可忍，冒險逃出解放區，來到政府區裏，希望重見天日，再度人的生活，爲此政府區裏的難民，天天在增加。政府及各地當局因爲對於這些難民沒有具體適當的救濟和安插，以致引起難民對政府的不滿，尤其政治的不清明，經濟方面的紊亂，官僚的貪污無能，更引起他們對政府的絕望，他們站在破牆上慘痛地呼籲：如果回到解放區再度非人的生活，的確不是他們的願望，然而在政府區裏究竟誰是他們的救星！黨門資本已顯到投機囤積，官僚貴人只會貪污舞弊爭權奪利。究竟誰是救難救民的人？他們在尋覓，在躊躇，在失望！希望當道請公。拿出天良來，做個地道的民族救星！

時事雜感

衆聲

前天，有一位參加部隊的青年，來寓所談話：關於第一句便問，參加內戰，是不是值得犧牲？我隨即問他：內戰何所指？是不是今天歐戰的戰爭？現在的歐戰，絕不是內戰，共匪的作亂，表面是中國人，實際是中國人爲第三國際所利用，你沒有看到報紙中共對於南共問題所發表的宣言嗎？中共是供人利用，而自己不知，或者知道，而故意良心，出賣國家人民，罪大惡極；因此我們不能說歐戰是內戰，歐戰是保衛我們的國家，不受第三者的侵略，歐戰是要保障世界和平，替全世界人類爭生存。那麼，你想：是不是值得犧牲？

「七五」慘案發生後，北平十三院校發表宣言，其中運用「內戰」字樣，且說「與敵炸開封，形異實同」。這明明認歐戰是內戰，且舉出開封作例證。當國軍反擊開封時，也曾有找大學教授向政府提出抗議，實政府不該轟炸開封的函軍。實際轟炸開封時，老百姓並沒有死傷多少，學生死傷的更是微乎其微，但反政府的人們馬上抓住這個機會，發出反對政府的宣言。「七五」慘案，又給了他們一個口實借題發揮。

「七五」慘案，是一件很不幸的事件，政府

當局措施的失當，固不能辭其責任，但衡量一件事，不能單看片面，不能以偏概全。應該把這件事的前因後果，詳細分析，然後才可以斷定誰是誰非，責任誰負。

根據那個宣言，東北入關的學生，反對北平市參議會剝奪他們讀書的權利及逼他們服兵役的決議，因此遊行請願，致發生這件不幸的慘案。讀書固然很需要，但有較讀書更重要的問題。當國家生死存亡的重要關頭，凡屬國民，應當有「投筆從戎」的慷慨志願，該效法當年汪精衛的頭上嗎？今天生死存亡，不是已經瀕臨到我們的頭上嗎？不是該以身獻國，踴躍服役？服兵役不是國民的天職？讀書可以救國，但在今天不是讀書才能救國。歐美各國，一遇到外作戰，無論在工的運輸的人，立刻自動投効當兵。國人對於此點較其他國家，相差甚遠。所以想出種種辦法逃避兵役。政府當局規定要我們服兵役，是不錯的，所派的執行命令者不力，才有這種不幸事件發生。

如果是內戰，我們絕對反對，但據前說，現在不是內戰，而是國際戰的序幕，我們是對外作戰，誰能反對？作戰不應當國民服兵役嗎？反對

當前的戰爭者，認爲政府不對，轟炸開封也不該。但請作是言者，去看看蔣方所謂「人海戰術」，是不是慘忍無道？爲什麼不向他們提出抗議？

讀二十三日京市中央日報第七版國際週刊，刊登一幅漫畫，標題爲「後退不是辦法」，畫中有幾行小字：「退出柏林」，「退出法國」，「退出歐洲」，「與蘇聯決鬥」，「否則退出地球」，這無疑是指美國而言：現在我們可以拿來說明我們自己的現境：「退出東北」，「退出華北」，「與共匪決鬥」，「否則退出全國」，這絕對不是辦法。但我們試一看許多國人不是存有退出的心理嗎？東北的人，物資，往關內流，華北的人，物資，往華中流，華中的人，物資往華南，國外流，最後是什麼結果，不言可知退不是辦法。在歷史上看，退的時期，是失敗的時期，我們絕不願意，也絕不相信我們願作失敗者，那麼，現在該停止住這退的主義。「置之死地而後生」，別認爲東北危險，就退，華北危險又退，退到何時爲止？不該退，該回華北，東北去！華北，東北是我們的土地，祖墳祖業之所在，我們何能忍心把轉輕易放棄？打回老家去！

退不是辦法，是沒有辦法的徵候！進才是辦法，是有辦法的說明。大家放下私意成見，共同團結一致，在大同無我的統一信念下，共同與惡勢力搏鬥，一切就有辦法。

上海

恒大新記紗廠

精紡各支優良棉紗
紅飛機牌 彩飛機牌 成功牌

廠址：上海洲東楊思南街二六一號

電話 (02)74048

事務所：上海中正東路二六〇號四樓四四七室

電話 19826 19872

文藻月刊

新一卷第八期

中華民國三十七年八月出版

編輯者

南京七石鼓路一百號
文藻月刊社

代表人

主任 陳哲 鍾
編委 李善修

發行者

南京七石鼓路一百號
文藻月刊社

代表人

毛根 翔

印刷者

南京七石鼓路一二八號
美華祥印書館

發行所

南京七石鼓路一百號

上海各區印刷社出品

南京七石鼓路一百號

內政部登記證警京警國字第三六九號
警察廳管理局第一類新聞紙登記執照第一二二二號

上海 振興毛絨紡織廠

自紡 自織 自染 自整

◁採選上等原料 製造優良呢絨▷

三花牌 駝羊牌 將軍牌

廠址：徐家匯路 491 電話：73870

事務所：甯波路 70 電話：15992
12693
16051

上海 恆通紗廠

精紡各支優良棉紗

金元寶牌 金鋼鑽牌

廠址：南市機廠街 68 號 電話：02/70445

事務所：甯波路 70 號 電話：12693
15992
16051

本期零售每册五十萬元

南京圖書館藏

1948 年

第 **10** 期



藻文
刊月

林森



羅馬傳大中國同學會啓事

敬啓者：過去當第二次世界大戰，兵慌馬亂，朝不保夕之秋，大學全體師生曾誓許仁慈之母：偷大學得獲安全，穩度難關時，除敬繪仁慈聖母祭台之外，並於一九五〇年籌設聖像刊物等展覽會。戰事既畢，果獲所求，今大學上下，爲踐所許之願，均積極工作，盡力籌備，各國同學均致函校友採集上項徵求之各物件。吾堂堂大國，豈可後人，故全國內之傳大校友，代籌聖像，及各種有關之圖片、刊物、書籍等，若時機便宜，敬希交與一九四九年來傳大之新同學帶下；如蒙惠助，不但我傳大之中國全體同學銘感不已，即在天之慈母，亦必爲我等及祖國祝福無量！

羅馬傳大中國同學會謹啓

投稿簡則

- 一、本刊係一綜合性雜誌，歡迎海內外學者惠稿；凡關社會科學、哲學、文學、書刊評介之作品，不論宏微，均所歡迎。
- 二、來稿篇幅以五千字爲最適宜，但萬言之長篇，數百字之小品亦所厚嘉。
- 三、賜稿請用有格稿紙，務求跡寫清楚，並加標點符號，由文墨用止標。
- 四、譯稿請附寄原文；如不便附寄，則請註明原文題目，作者姓名，出版時間及地點。
- 五、來稿如附有圖表，請另以白紙用濃墨繪成附入，以便複版。
- 六、稿末務請註明作者姓名、簡歷、著作、及通訊地址，發表時之署名，由作者自便。
- 七、本社對來稿有增刪之權。
- 八、稿費概用現金，從優奉酬，於發表後奉上。
- 九、來稿經本社刊載後，版權即爲本社所有；作者如欲保留版權，請於稿末聲明。
- 十、未經選用之稿，經投稿人預先聲明並附足郵資者，可以照退。
- 十一、來稿請寄南京（七）石塔路一百號文室月刊社收。

訂閱須知

- 一、全年十二期平寄十二元，航寄十六元。（訂戶八折優待）
- 二、半年六期平寄七元，航寄九元。（訂戶九折優待）
- 三、國際平寄全年十六金元。（訂戶八折優待）
- 四、郵匯請寫「南京新街口」或「儲匯」。
- 五、賬房支劃，恕不接受。
- 六、北平訂戶請向北平興化寺五福里甲一號蕭晉陞神父處接洽。
- 七、武漢訂戶請向武昌花園山十三號王天德先生接洽。

廣告價目表

種類	全面	半面	四分之一
封底	八十元	四十元	二十元
封裏	七十五元	三十八元	十九元
裏封底	七十五元	三十八元	十九元
普通	六十五元	三十三元	十七元

本刊啓事（一）

啓者：本刊爲優待各位訂閱，曾規定以兩合（平寄）或三合（航寄）彌繳代款訂閱本刊辦法，並發出訂單數千，但截至十月一日止，優待時期已滿。此後各位訂戶凡以彌繳代款訂閱本刊全年者，請按本社意向繳款三合（平寄）或四合（航寄）。已往由敝社發出之訂單，凡於十月一日以前自訂戶發還者，（以信封日期爲憑）仍享上項優待。敬希各方訂閱諸君垂察。
文藻月刊社啓

本刊啓事（二）

啓者：茲按本社之規定，本刊訂戶每更換地址一次，應向本社繳金元二角。特此通告，希訂戶鑒察是荷。
文藻月刊社啓

中國傳教士

中國天主教傳教士之英法文刊物

內容：中國現代問題論著、有關教會之文獻、報刊簡介、書評、雜誌與消息、教務紀錄。

自十月份起每月出刊

訂閱費：全年十二金圓（神職界另訂辦法）

訂閱處：上海（18）岳陽路 197 號



(A)

文 字 插 圖

敦 煌 藝 術 專 頁

文 藻 月 刊

新 一 卷
第 十 期

目 次

民 國 三 十 七 年 十 月 出 版

圖 片 之 部

- 一、介紹光耀世界的敦煌藝術……………一六一—一七
 ○ 洞窟法圖——西魏如意輪觀音——北魏菩薩像中像像——北魏初刻觀音——
 ○ 馬廐佛之一部——西魏供養女——北魏經變中之舞姿——魏晉天圖
- 二、隋唐二代敦煌藝術續法……………一八一—一九
 ○ 隋佛傳本生之一部——六朝男供養人——隋供養女像——隋供養人——
 ○ 盛唐六臂觀音像——盛唐觀音——初唐窟內圖二——中唐經變中之舞姿——
 ○ 中唐維摩經變向疾品中之香國王子圖
- 三、五代西夏及宋元敦煌藝術續法……………二〇—二一
 ○ 初唐畫大士像——初唐或北方天王像——唐畫觀音圖——西方淨土之一角——
 ○ 五代皇帝及其隨從——唐畫觀音圖二——宋得樂林之一部——西夏畫供養人——
 ○ 元畫供養人
- 英雄、恐怖、嚴峻的特觀……………六
 寧靜、和平、建設的象徵……………八
 問題會觀……………一三
 豪華、豪華下的世界……………一四
 第五幕佈景……………三三
 歷史與史實哲學……………四〇
 大佛殿……………四二
 月牙泉……………四四
 國民精神之情形……………四七
 國民知識之情形……………四八
 這一批一批的海外留學生，就是國民外交的有力量的使者……………四九
 萬公使歸國……………五〇

時論

- 從幣制改革測驗國人心理……………牛若望(二)
- 指出世界當前危機與人類獲救之道……………陳效平(四)
- 我們如何贏得戰爭與失去和平……………陳兆奎譯(一〇)

時代小品

- 星雨暖香話台灣……………吳慧齋(一五)

學術

- 亞里士多德之形上學(續)……………陳哲敏譯(二二)
- 易老思想的關係……………李世繁(二五)
- 萬全縣的黃天道(續)……………李世瑜(二七)

藝文

- 曠代奇人第五幕……………愛德樂佛(三一)
- 模仿與藝術……………胡金人(四〇)
- 歷史珍品的敦煌藝術……………韓劍琴(四一)

特寫

- 我國五大鹽場之一——餘姚鹽場巡禮……………賀近民(四七)
- 天主教保送海外留學生的緣起和展望……………毛振翔(四九)
- 天主教與中國……………施德復(五一)

文教消息

……………(五三)



從幣制改革測驗國人心理

牛 若 望

一種制度，行使的年久日長，自會發生弊病，這是一方面由於人類文明的進步，昨日的事物物，不能適應今日的社會要求，弊病自然而生；他方面有些奸狡的人，爲了圖私人的利益，不辭破壞共同遵守的法紀。自古以來，我們沒有看到過百年不變的制度，這不只在我國如此，在任何國家，也無不然。烏鴉並不在我國是黑的，外國的月亮也不比我國明亮。各國歷來所有的革命，其基本原因，就是要改善已弊的制度法令，表面上似乎是對人革命，實際是對制度革命；革命以後的新法制，普通來說，總比過去的好，能夠適應當時人的心理要求，從變亂的局面，變爲安穩的時代，大家可以暫時安居樂業，共享太平幸福。在一般法令如此，錢法也無不然，所以自古以來，錢法的改革，也不知有過幾多次。

一切法律制度，共同遵守，才能發生效力，如果有若干人在違犯法紀，一方面再以強力壓迫，使其餘的人來遵守，那是不可能的。我國人的心理和習慣，以不守法律爲榮，以不受制度限制，表示他的強大力量，同時以守法爲侮辱。一些人存着這種心理，當然無時無地不在作破壞法紀的行爲；而這一部分人，不是平常的老百姓，却是所謂士大夫階級，因爲一般老百姓，無論智力、能力，都不够資格去破壞那些法紀，而士大夫階級的智力、能力，則足以破壞所有法紀；這種例子，歷代皆有，於今爲烈。

時至今日，我們國內的一切，都是瀕着危險的險象，無論是社會秩序，政治的措施，好像都失去了控制力量，如不想個澈底的改革，我們真就心將來不知演變出什麼樣結果。爲安定社會民生，解除當前的危機，政府在八月十九日下令，改革幣制，這在我國政治上，是一件極重要的措施，不只引起國人的注意，而且也使世界各國刮目相覷。

幣制改革的命令，從公佈到今天，正是一個月，在這一個月內，政府用盡種種方法，壓抑控制，總算穩定地過去，但今後能維持到什麼程度，能夠獲得什麼結果，這要看國人對政府的信任心如何，也要看政府對於國內的一切政治設施，有沒有決心加以澈底的實際的改革。

幣制改革剛到一個月，物價總算穩定，但現在已經有些營業要求加價了，而政府也允許他們加價了，這種演變下去，是不是會演成法幣的殘景，我們現在不敢斷定，但可斷定的，這是國人對於政府的措施，仍存懷疑觀望的心理。據今日報載，一個月來，兌換金約值一億三千萬美元，這個數字太可憐了，我們不相信，存在私人手中的黃金、銀元、美鈔只有這麼一點，如果真是如此的數目，政府也就不必費去那麼許多的心血，保守得那麼機密，儼然有介事的一樣，而且如果只是這樣少的數字，也不會把國內的金融市場攪得那樣混亂。還有一層：我們看到兌換黃金、銀元、美鈔的，只是一些貧苦老百姓，他們兌換的數量，自然不會有多少，我們從來沒有聽見，看見過所謂「豪門」，所謂「資本家」去兌換過。我們決不相信能夠擾亂政府法令的，是那些貧苦老百姓，他們手中即使存有少數的黃金、銀元、美鈔，決不會起什麼擾亂的作用，能夠擾亂、擾亂金融市場，破壞政府法令的還是那些豪門、資本家。他們爲什麼不儘先領導着去奉行政府的法令？毫無疑問地是他們對於政府，仍不信任，仍是爲了自私，仍是想保持他們的利益，而不顧國家和全體人民的利益。對於兌換的日期，固然尚有十天，但就過去的情形看

以後他們仍然是不會服從政府命令的，他們甯願看到老百姓吃苦，政府憂心，而他們却仍然是惟我第一，私利至上。錢幣，無論其爲金屬，或鈔票，它的價值，就在一個信用符號。古代的交易用貨物，以後社會進步，人事繁雜，以物易物的辦法，感到太笨拙，不方便，於是改用貝殼等，再後改爲金屬，改爲紙幣。如果錢幣沒有信用，便失掉它的價值，就是金屬，也沒有用處，因爲「飢不可以爲食，寒不可以爲衣」，如果保有它的信用，就是一塊錢，也有它的價值。因此貨幣貶值，就等於信用減低，等到信用全失，它就一無價值。保持貨幣的價值，固然有許多方式，如同準備金等，但我們認爲最緊要的是人民對政府信任，政府對人民有信用。信任與信用，彼此互有關係，然後貨幣才能保持它的價值，維持平衡，使物價無大的變動，社會秩序就能安定，人民也可享受太平幸福。

在今天不談改革便罷，如談改革，必須從改革人心作起，人心不改革，無論有什麼樣的美法善律，都不能發生效力，因爲有了法律制度，如果沒有人去執行，沒有人肯實踐，那種法律制度，便等於於零；「徒法不可以自行」，法律有人遵行，才有用處，否則一張公事，一紙公文，有何益處？

現在共匪倡亂，到處滋擾，遍地烽火，民不聊生，從表面上看，似乎是應由共匪負責，實際上說，政府也應該負責。「有諸已而後求諸人，無諸已而後非諸人」，我們都該反省，都該認罪，假定政治作得好，絕對不會有共匪發生；假定全國上下，都奉公守法，就是有人亂，也不難馬上撲滅，何至於有今天如此危險的現象？

要期使改革發生效力，收獲美滿結果，老百姓固然不能說沒有責任，但負責最重的還是政府，老百姓對於政府的措施，無不極端贊成協助，期其成功；但目前政治上的黑暗、貪污，使改革計劃，不能徹底執行。

若想政令順利推行，政府必須澈底肅清貪污，決心整飭官紀，如果不能肅清貪污，官紀不能整飭，無論有什麼樣的優良法律條文，完全無用。我們常想目前在各方面的失敗，不在土地的火小，不在軍火的優秀，不在人數的多少，而在於政治。所謂政治，就是管理衆人的事，包括了軍事、社會、經濟、教育等，即國內所有的一切措施舉動。我們不必諱言，自勝利以來，就開始劇烈，就是總動員令也頒布了兩年之久了，匪區天天在擴大，匪勢日日在增長，整軍整師的人馬覆沒，還有更慘的是若干將領率部投降降匪人，這些事實，我們不必掩藏隱諱，但該追究其原因。如同醫生給人治病，必須求其致病之因，否則不免於頭痛治頭，腳痛醫腳的弊病，病勢不但不減減輕，反而因此引起更嚴重的現象。

從幣制改革，可以測驗國人的心理，就是國人對於政府的信任心，究竟保持著什麼樣的程度；國人對於政府信任心的程度高低，又看政府對於已經公佈的政令執行如何，對於肅清政治軍事上的貪污，腐敗又如何？我們可以保證老百姓都奉公守法，老百姓就是想破壞法令，沒有那麼大的力量，就是破壞法令，也起不了什麼樣的大影響；而在政治上有地位的要人，他們有力量，有胆量，也有後台，所以破壞法令的人，還是這一批。經檢工作，目前固然作出了一些成績，但應該被檢舉的絕不止那麼幾個人。我們希望政府下大決心，把那些能破壞法令的人，毫不留情地予以檢舉，肅清政治上的貪污，整頓軍事上的腐敗，幣制的改革，才能收到預期的效果。（三七·九·二二）

△△歡迎指導、批評、訂閱、介紹！▽▽

指出世界當前危機

與人類獲救之道

陳效平

一、引言

第二次世界大戰結束已垂三年，國際問題仍然紛紛擾擾，人類中的惡魔，又在各地燃起仇恨之火，鴉煙起處，八表同昏，魔雲四伸，哀鴻遍野，聯合國憲章被撕成碎屑，所謂：「集體安全」已成爲風雨飄搖之勢。

經過了冗長的戰爭，我們希望人類從慘絕人寰的噩夢裏永遠醒來，發生靈的鋒鏑不再發現，原子能的偉力專事造福人類，然而無情的現實並不容我們自我陶醉。殘暴違反理性，有待我們用「理性」的洪爐把它焚化；鑿刀斧頭摧殘民主，有待我們運用民主的努力把它們粉碎。我們這一代人負有責任保衛「民主嫩苗」，使它茁壯，使權權的惡魔再無立足之餘地。

二、馬克思主義是和平民主之敵

馬克思主義的革命理論是由階級鬥爭到無階級專政鬥爭違反和平，專政違反民主。民主政治是世界和平的基石，議會制度是民主政治的橋梁，馬克思主義又是違反議會政治的。共產黨第二國際領導人考茨基，因爲不滿馬克思主義慘酷的手段，主張無產階級政黨以民主方式，從事議會鬥爭。先去競選議席，再以議會作爲戰場，徐圖發展漸至掌握政權。他所領導的第二國際，便一貫的運用着「議會鬥爭」的方式，與「聯合政府」的策略，迨到曹所領導的第三國際構成後，又根據馬克思主義的經典，否認了第二國際的路線，攻茨基和「第二國際」，被指爲「情性組織」一叛徒

「絆脚石」……至此共產黨又只嚮往「無產階級專政」的政治形態，與「階級鬥爭」的革命方式，而反議會政治反聯合政府一如往昔。

第二次世界大戰中莫斯科會下令解散第三國際，並聲言改變作風，然而三年多的事實告訴世人，世界各地的共產黨，非但沒有改歸，反而更見活躍，作風不但沒有改變，且更變本加厲了，他們仍受莫斯科幕後人物的操縱。歐洲等地共產情報局的成立，只是第三國際借屍還魂的一鱗一爪而已。再由最近歐洲共產情報局開除狄托元帥的黨籍，可見出蘇俄仍企圖用「無產階級無祖國」的口號，煽惑人類，荼毒世界。從捷克民主鬥主屬薩里克的被迫自殺，到日內瓦國際新聞自由會議，蘇俄代表及其附庸明目張胆是捕獲所謂「言論自由」「出版自由」等基本人權。可知共產黨的字典裏的根本找不出「民主」和「自由」這些字樣的。歷史告訴我們，任何獨裁集團，都是和平的威脅，今天獨裁的共產黨企圖以鐵棒搗毀和平，以破壞專暴息民主圖前的事實已足資證明。我們明確的告訴世人：「馬克思主義是破壞和平摧殘民主的，所以是人類之公敵」。

三、與共產黨無妥協之可能

共產主義是民主之敵，而且是絕對不可能妥協的，因之共產黨與民主國家也絕對不能並存我們願從理論和事實方面予以說明：

根據理論方面來說，人人盡知共產黨所崇奉的主義是馬克思主義所編撰的人物是列甫和斯大林。馬克思主義主張以永無休止的鬥爭摧毀現存的一

切，再重述其所謂理想的社會。否完私有財產權，否完精神價值，否完民主政治。民主國家和人民，如果不甘其淪為廢物，則應和奴役，不肯承認人類動物質得然無別，則永無與共產妥協的可能。列布說工人無祖國。斯大林說：黨綱似機，以確的黨綱取得政權統治黨員。民主國家如果不甘淪為本國，不肯在階級的黨綱下水淪為少數人的奴隸，則不能與共產黨妥協的。

根據史實方面來說，蘇俄共黨從未與他國國家真正妥協。當第二次大戰發生後，蘇聯的心臟地帶被侵略，索都也一度被圍，於是被迫不得不與民主國家接近，民主國家因對他缺少認識，於是誤學予以大量援助。殊不知勝利後蘇俄竟認友為敵單獨行動，利用戰後社會經濟的混亂，在中東及巴爾幹一帶樹立起一個個的傀儡政權，完成擴張的一環。在遠東方面蘇俄唯恐中國大興南洋羣島受惠不深，乃與日本訂定互不侵犯條約，以為精神之鼓勵；把庫頁島與油利讓日本，以為物質上之接濟。同時則令中國共匪來舉國軍，削弱抗戰實力。當日本投降前夕，以為時機成熟，向日宣戰，進兵東北，造成東北之嚴重問題。本年五月十九日，美參議院外交委員會曾指出蘇俄破壞德奧、東歐、東南歐及朝鮮我國的外交協定事實有三十七件之多。

再將中國共產黨更無恥之妥協的可能。中國共產黨對國民黨和政府的妥協兩次：一次是在國民革命時中共曾五聲聲三民主義參加國民革命，然不料在革命時具成功之後，竟大規模的叛變起來。第二次妥協是在共黨被驅逐至陝北固縣被圍剿的時候忽利用抗戰之機，發表「共赴國難」的「八一宣言」，政府本寬大紅軍之調予以接收，孰料在抗戰期間便險些叛亂。抗戰勝利後公然叛亂起來造成中國今日混亂的局面。從此我們可以獲得一個結論，與共產妥協是絕不可取的。

四、面臨危機何以自謀

根據上面的分析，我們知道共產黨是絕不可能與民主國家妥協的，其

破壞世界和平滿踐人類自由的所謂「世界革命」，必然繼續不斷的展開。

共產黨的世界革命，將使人類世界受如何惡劣的影響呢？我們一言蔽之曰：共產黨的世界革命便是「徹底破壞人類世界現有的的一切原則與秩序」，待該原則與秩序完全毀滅並再無重建之希望時，即是共產黨世界革命之成功。我們不否認今文的世界上面沒有健全的法序，然而繼承已經有了原則。戰後的世界應該走向「基於原則建立秩序」的大道。現在世界上已有的原則是什麼呢？我們說：世界性的原則是聯合國憲章，國家性的原則便是各國的憲法與法律。聯合國憲章的基本原則是大西洋憲章。而大西洋憲章又是羅斯福所主張的四大自由的詮釋。換言之：聯合國憲章是大西洋憲章的推演，羅斯福所主張的四大自由，又是大西洋憲章的基石。而各國的憲法與法律，則是基於聯合國憲章與不與聯合國憲章相抵觸的原則，由人民的代表研訂後制成的。共產黨的世界革命，便是要把這這原則一手毀滅，把這原則的基石一腳踢翻。譬如聯合國憲章禁止侵略，今天的蘇俄却無時不在新威權壓迫，與政治滲透等設計，甚或明目張膽的進行侵略。又如大西洋憲章的第一條便是不求領土及其他之擴張，然而赤色帝國主義者却在其所謂：「安全地帶」與「友誼鄰邦」的藉口下無遠不飛的擴張領土，與勢力範圍。似此實例多不勝舉，僅舉以上兩例已足說明共產黨人類世界之已有的原則了，前已提及世界上現有的的一切原則都以羅斯福所主張的四大自由為基礎。即言論自由、信仰自由、免於恐懼、與不虞匱乏是也。然而共產黨的特力方面內，不但沒有言論自由而且作到了「進路以目」譬如共黨區內絕對沒有一張異樣的報紙，又如民國三十三年共黨招待記者到延安參觀時他們在延安街上，找不到一個願意對他們說法的老百姓。共產黨向來屬一切宗教都迷信，都是麻醉民衆的鴉片，都是洗後部門，都在打倒與消滅之列。讀者可以問問各國各宗教人士，他必會證明我的話不錯的。所謂信仰自由被共黨摧殘殆盡了。共黨在其稱許的地方，任意殺人放火！人民隨時都有被殺的危險，早晨吃了飯，不知中午還能吃飯否，晚上睡了覺，不知能否活到第二天早晨。人人都是待決之囚，不知死在何時。這便是共黨的所謂免於恐懼的自由。共黨在其統治區內，強迫人民供給一切，人

民所有等於全被掠劫，所以共黨到處十室十空，人民只有等死，這又是不是處匱乏的自由。共黨對人民的基本自由都徹底剝削了，中國是如此，外國也莫不如此。

回憶第二次世界大戰起於中國的抗戰，中國抗戰是反抗侵略的戰爭，是有原則的。然而當時的世界，並無原則可言，一切以利害為依歸，譬如張伯苓主持的基尼風協定，是那樣卑怯自私，犧牲弱小，希特拉的兇殘，是那樣的毫無忌憚。一九三九年九月希德因聲成蘭。英法參戰只是被迫而已。環繞着歐戰初期的歐洲的外交，更是強權縱橫毫無原則。今天訂約五不



災 難 ， 恐 懼 ， 毀 滅 的 符 號 ！

侵犯，明天宣戰書因擊戰同時齊來。翻雲覆雨，敵友無常。直到一九四一年八月羅斯福邱吉爾宣佈了大西洋憲章，纔使黯淡的歐戰，有了原則。由大西洋憲章開始，又由珍珠港事變把中國抗戰和歐戰聯在一起，進一步發表了聯合國宣言。戰爭成爲世界大戰的規模，世界大戰也成爲有原則的戰爭了。這一次十年來的戰爭，是爲了爭取原則，千萬人致命流血及龐大物資的犧牲，是爲了換取原則，同盟國的勝利，則是原則的獲得與原則的勝利。現在種種的惡應一定要撕毀原則並推翻一切原則的基石，我們回憶爲了爭取原則，人類所付出的代價，不禁驚心動魄，顛覆不已，凡是有理性的人當然不能甘心，更不能坐視原則之被所毀，基石之被推翻。

人類喪失了自由，便喪失了人生的意義。俗語說：「不自由毋寧死」，這是說自由重於生命。又如許多窮人甯願餓死，也不願關在牢裏，這是說自由重於吃飯。共產黨不但陷人於貧苦無飯吃，而且使人人變成待決之囚。凡是有血性的人，當然不能甘心。所以我說：反對共黨是全人類的職責，富人有份，窮人也莫不有份，只是富人應負的責任更重而已。美國有份，各國也均有份，只是美國的責任更重而已。國家元首與政府各級領袖有份，全國人民也莫不有份，只是國家元首與各級領袖的責任更重而已。凡是有腦筋的人，都應有此認識，都應有此覺悟，否則便是喪心病狂，便是混蛋，便是瘋子。

總之民主國家人士萬不應坐以待斃，或集體投降。應即針對敵人及當前危機，善自爲謀連國解救。根據歷史的經驗，和共產談判是沒有用的。任何條約更是廢紙。只有使共產黨處於實力的懸殊，不敢掀起戰爭，才是唯一避戰爭的通路。然而這樣的和平，還只是武裝休戰，奸狡的共產黨，一旦實力充足，只須舉手投足之勞，便可以使「和安之局」歸於幻滅。所以這樣的和平，爲時必很短暫，只係治標而非治本的。

根本之國爲何？我說是：徹底消滅馬克思主義，根絕唯物哲學。因爲「馬克思主義便是戰爭」，「唯物哲學便是恨的哲學」。必須代之以容納「和平」的主義，容納「人類愛」的哲學，才可以正本清源。我認爲欲解決共產黨問題，不管是在中國或是在世界上，應該是政治重於軍事，經濟重於政治，思想與文化的戰爭則重於一切。否定唯物哲學解歷史，解釋人生，解釋宇宙。否定運用階級鬥爭可以獲致解決世界問題。

五、馬歇爾計劃雖有成效仍嫌未足

在經驗中已著成效的一個對付共產黨的辦法就是美國國務卿馬歇爾所致力之歐洲復興及經濟健全計劃，該項計劃（一）使西歐各國各自爲政的經濟政策，漸趨一致，貧乏與飢餓漸被征服，因而逐漸趨於團結，使共產主義的高潮遭到了抑制；（二）打擊了芬蘭共黨，致使芬共於六月大選時勢勢銳減，降爲第三黨；（三）破除了捷克人民：於本年五月大選時竟有數百

二、就聯中國政府由武漢遷往重慶時，有許多外國人估計中國難民進步，政府辦法救濟，行將相救捷勝，但約難民雖多，但都以為極大動力各無辦法中國亦未崩潰。

三、德日原訂結防共德安日本自發動侵華戰爭，遇到了意外的障礙後，對希臘主動的侵略英美法蘇的戰爭，始終未敢介入。一九四〇年四月至八月，德國以閃電戰術佔領丹、挪、奧，德軍在諾福防線，法國降，英倫危急，聯不保，遂將中全世界實力保衛英倫三島。希臘亞亞斯托馬此日要求訂結同盟，激刺日本開戰新加坡，以致大英帝國的死命，而日本情勢實力的更甚，乃未能把握此有利時機。戰爭期間，若干大好時機，皆均均交臂失之，一言以蔽之，格於從衆的泥淖而不能自拔。

這勝越趨的更甚，使人不得不相信中國雖在工業方面落後，但在地理方面確具備其不可忽視的優越條件。中國是建築的安定力，仍無國可以取而代之。假使中國局勢不幸惡化，則不但南韓朝鮮將成爲要中之要，而太平洋洋蘇俄軍隊的威力也將擴大，甚至連日本亦將失掉其領土上的價值。甚且日本的陸軍雖然強大，恐亦將無用武之地。實言之，中國大陸若誠赤化，日本若無假道中國進攻蘇聯，殆不可言，因爲那時的共匪，一定有辦法把個中國許多人，完全武裝，遂引起中國人民對日本的新仇舊怨，使日本人遭遇到十倍於抗戰時的阻力。我們於此明確的指出：日本的工作與教育水準固然強於國軍，大和民族固體凡備其不可忽視的優點，日本固然有着一支強有力的陸軍，但必須有強大的中國，和它互爲唇齒，方才能相得益彰，因而我們強調：日本未來的去向必須尋之於正確的途徑。然而，倘不能援助中國，使之強大，則扶植日本之意義將完全喪失。

中國除地理上的優越條件外，還有衆多的人口，而且個個都能吃苦耐勞。抗戰時，中國的新軍，新六軍，早已威震海外，舉滿萬邦。這證明中國的士卒加上好的裝備，便是世界上戰鬥力最強的軍隊。有人心存中國人種格欠佳，因而不成作戰的成見，實在這荒天下之大理。人口之外，尚有豐富的資源，只須略加開發，便可以裝設不虞匱乏。據此我們認爲民主國家，若忍心坐視中國赤化，便便等於將這批手舉劍揮，也便等於自

自殺。所以我們說：這重問題的核心在中國。依據當前的事實觀察，中國的對國戰爭，已是第三次世界大戰的序幕，與國際戰爭的序幕。共匪在蘇俄援助出於地理上千里毗連，而非容易。中國政府只憑自力，恐怕難能共匪肅清，是說階段中友邦的援助手，實在感到親切而需要。

八、民主國家必須大團結

戰爭改變了世界，科學縮短了空間，地球已經縮小，人類都成了近鄰。任何閉關政策與孤立主義，已均不存於其存在。

先哲謂：「欲平天下者，必先治其國」。又謂「國治而後天下平」。古人以天下爲歸的以人類爲懷，是理性發展的偉大收獲，是仁愛精神的具體表現。吾人相信其出於天性，發之至誠。然而伴隨着時代的推演，先賢的教訓，才爲現階級所急切需要，甚至不可或缺。蓋今日世界若果天下不平，則國必然從治起，國家不治家亦不能齊。兼與言之：今天的美國是世界上最強的國家了，事實昭示吾人，美國亦因軍武紛擾而轉趨危機。不安枕位；實行裁兵，普施軍調，擴展空軍，舉行侵外；；那這反體不消的具體例證。美國固如此其他國家不必說了，原來今日的世界，乘一毛而動全身，歐洲陸地即與世界連通，南東連綿，則舉世呻吟。何況色色禍患的爲害世界各國都是相之於外，發之於內，一值潰決，連雲連綿。問世變後之年來的國際棋局，「跳馬」「飛相」「出車」「退卒」現已相持最緊要的階段，最近莫斯科的折衝傳訊，各國政府間的勾心鬥智，與世界兩極美蘇兩國的運籌帷幄，莫不情情「一步棋全盤皆輸」的精心。這在在皆聯衆人所謂「獨善其身」已經成歷史上的名詞，自今而後若不能發善天下則「獨善其身」已將是絕對不可能的事了。

或謂：未來的戰爭中是否允許超然不介入呢？我說這是夢想，絕對不可能。蓋今日的世界分成兩個棋盤，乃是因爲有兩難見想是對立。測本

道源，則該兩種思想的絕對不同處，可以歸納為三點。(一)承認私有財產抑否定私有財產。(二)承認精神價值抑否定精神價值。(三)歡迎多數人的民主政府？抑歡迎少數人的獨裁政制？根據以上三點在思想方面是任何人均不能超然的，非趨於此，則必趨於彼。由於思想趨於兩個不同的方向，於是決定了兩種迥乎不同的生活方式社會制度，人生觀宇宙觀，兩大變態於焉分開了。試問在思想方面既不能超然，則在基於思想之不同所分成的兩個世界間，如何能超然呢？未來的戰爭，若果發生，是兩種不同的生活方式戰爭，是兩種不同的社會制度戰爭，兩個陣營中的分子，又如何可能逃避？而且除掉勝利或投降外是否還有第三條生路可供選擇呢？

爲建於理想的人生，與建於理想的社會制度，便必須排除障礙與阻力。然而今天世界上民主國家所遇區的障礙與阻力是共產主義，是共產國際。此一障礙物大得像一座山，任何民主國家的單獨力量亦難於掃除，此一阻力亦幾相當大家力量的總合，是任何民族亦不能單獨撤去的。民主國家團結則成功，分散則失敗。若不準備爆發戰爭，是力量的較量，力量的要素雖多，而團結確是最重要的因素。是團結則生分散則死。

我們記得在民主國家間，今天尙充滿着矛盾。所謂團結，還根本談不到，同時民主國家的公敵，則正盡其一切手段，挑撥離間，企圖加深矛盾與裂痕。舉例言之：(一)美國在遠東扶植日本，其意圖當然在於防止蘇俄，然而竟另一方面忽視中國共匪，使其坐大。不久以前國防部所發表的半年政局檢核會經過及：共匪與國軍實力的對比，由一比三變成一比二，軍事力量互爲消長的原因固多，然而美國未能有力的投筆(或保杯水車

薪或係緩不濟急)，實不可辭其咎。美國現行的遠東政策，似乎在日本增養反共力量，在中國製造共黨力量，這不是天下最矛盾的事嗎？(二)有共中國人不知自己圖強，但恐人強盛，見將美國扶日便嫉妬，見將日本挑步也眼紅。殊不知國際間根本沒有永恆不變的仇敵與朋友。下一次戰爭



幸，福，和，平，建，設，的，徵，象！

中國的假想敵是蘇俄，不是日本。現在爲患遠東的也是蘇俄而不再是日本。自己墮落有什麼理由拉人家一齊墮落呢？忽視眼前現實的敵人，恐懼未來的幻想中的敵人，這不是歇斯里的嗎？我們力量不足眼見敵人猖獗，現有的力量動起足以制服敵人，我們歡迎之不暇，爲什麼恐懼呢？(三)英磅集團的眼光也同樣短視，唯恐日本和中國復興，將威脅其遠東市場，因而盡力掣肘，但不知遠東若果赤化，英磅集團的一切利益，亦必蕩然；只見市場而不見赤禍，真是明能察秋毫之末，而不見與薪了。(四)英國也是民主陣營中的一個要員，在反共的立場，與中國同其利害。但她竟乘中國殺亂之危，佔據港九，即冀共匪黨徒，與政治垃圾，使他們安然地反對政府，播佈人心散佈謠言的工作。(五)現在世界上的糾紛幾乎大半是美國與蘇俄，誰都知道俄國是俄國的對頭，但美國人作事也非常矛盾，譬如中國共匪直到現在，還常常假手北韓，從美國人控制下的南韓，獲得大批軍用物資。又如日本投降後，日共佔坂參三大掃大瀾的從從安國圖了，這田一球從俄裏出來了，刻正明目張膽的時動騷亂。這樣的例子多若恆沙，舉不勝舉，我們覺得共黨猖獗不是人類危機，而民主國一盤散沙，各自爲政，即是嚴重的危機。人必自取而後人取之。我們希望民主國反醒一下，對濟現實反醒一下，對濟世界上赤色匪徒的抗黨一氣，尤要切實的反醒，一新作風。

我們如何贏得戰爭

美國譯稿
九月十六日

文藝月刊 新一卷 第十期 我們如何贏得戰爭與失去和平

前美駐蘇、駐法大使升會任羅斯福總統顧問之蕭立德氏，近先後於八月三十日及九月六日兩期之生活雜誌上，發表「我們如何贏得戰爭與失去和平」一文，對美國一九三三年以來以迄第二次世界大戰結束後之美國外交政策，剖擊甚詳，并列舉對蘇妥協之非是。其於遠東外交政策，亦詳加批判，認目前遠東局勢之嚴重，實為美對蘇妥協之後果。全文甚長；限于篇幅，未克畢錄。茲就有關遠東部份，摘譯於後，以饗國內讀者。

在第二次大戰期間，美蘇外交關係，好像羅斯福總統與史大林元帥賭錢，結果是誰繼續賭輸了。其實，羅斯福並不是賭輸，而是史大林好用詐術，把羅斯福的錢都詐騙了去。史大林依據列寧的教訓，以諷詐、狡猾與非法的手段與羅斯福交涉，而羅斯福却認為蘇聯是一個愛好和平的民主國家，史大林是一個可以基督精神感化的人物，每次和史大林談話，都是健忘進步。到現在，世界情勢恍惚不安，隨時有戰爭爆發的可能，一句話，都是造因於當時羅斯福對蘇認識的不够清楚和徹底。

美國對遠東的外交政策，一向是以門戶開放主義為依歸，主張維持中國的領土完整和主權獨立。羅斯福總統上台以來，口口聲聲說要繼續推行這政策，但實際的行動，却處處和這政策的旨趣相違背。當中國英勇抗日時期，羅斯福想用和平方法解決美日紛爭，有意與日妥協，已實足違背了門戶開放主義，那知當戰爭快要勝利之時，羅斯福、邱吉爾與史大林舉行雅爾達會議，竟變本加厲，暗地裏斷送了許多中國的利益。則不惟有出賣中國之嫌，而且也與美國的切身利益背道而馳，根本破壞了門戶開放主義。

這在雅爾達會議以前，在一九四一年實施租借法案時，羅斯福就做錯了一件事。當時有許多幕僚向羅斯福建議，在對蘇實施租借法案以前，應先得到史大林正式的公開書面保證；在歐洲方面，東歐疆界要維持一九三九年八月以前的情形，同時蘇聯不得反對組織歐洲聯邦；在遠東方面，蘇聯不得對中國有所要求。這些話照理應為羅斯福所接受，但他終於拒絕了，說：雖然史大林會接受這諾言，但史大林需要破壞時，也會隨時破壞這諾言；要史太

九、如何實現「天下一家」

民主國家需要團結，已如上述，然而僅僅基於利害關係，乃至眼前的生死存亡關係，還是不夠的。蓋生存的機會，新的利害關係，一旦失去，則則結立告解體；新的利害關係以生。這在中外史上，已經屢見不鮮。顧巴頓傑出會議中，中國的代表曾經提議：「應該以國際正義做為衡量一切的標準。」這一主張，曾經獲得世界上許多有識之士的共鳴。國際間若能行正義，當然不會再有「秦暴秦」、「強凌弱」、「大併小」的事能發生了。而小國與大國，強國與弱國，也可以迥然共存，相安無事了。

然而僅僅正義則還缺乏保障，因為人類常因族種的不同，宗教的不同，生活習慣與所受教育的不同，而對於正義各有不同的解釋。其乃大野大強者亦信口雌黃，亂談「正義」。發動戰爭殘殺人類的屠夫，亦假借「正義」為藉口為護符。回憶發動第二次大戰的希特勒與墨索，亦曾自謂「是為正義而戰。」總之：「正義」容易被曲解的，容易被假冒的，真的正義，才堪作衡量一切的標準。冒牌的正義，則不堪做衡量一切的標準。其次正義只是公道，只是你的歸你的我的歸我的，今天的社會上還有貧人富人，世界上還有強國弱國。有的人生活得很舒適，有的人則根本不能生活，必須靠別人幫助。有的國家可以自給

與失去和平

兩期生活雜誌

陳兆奎 譯

文匯月刊 新一卷 第十期

我們如何贏得戰爭與失去和平

林這樣保證並沒有甚麼價值。因此就當蘇聯受德國嚴重攻擊之際，羅斯福先後派遣霍布金斯與哈里曼到蘇聯談判有關租借法案事宜，並沒有請令他們向史太林取得尊重歐洲自由獨立與中國自由獨立的保證。十萬萬美元的租借物資，就這樣白白的送給了史太林。

我們明知史太林不會怎樣守信，但是爲甚麼要值得要求這種保證呢？這有下列幾種理由：

(一) 祇要他國家的生存需要美國援助時，史太林不會破壞他的諾言或提出與諾言相背的要求。

(二) 史太林不會反對美國對遠東或歐洲所宣告的目標，或企圖實現這目標的美國外交活動。因此美總統自可自由奠下歐洲聯邦的基礎，以便在戰敗德國後阻止蘇聯蹂躪東歐與中歐，這計劃放在這樣一個國際協議之中，可使史太林無法統治他今日所統治的一萬萬二千萬的歐洲人民。同時，在遠東方面，也可以建立起根除共產黨對中國威脅的政策。

(三) 倘若史太林破壞他的保證，美國人民就會立刻注意到蘇聯帝國主義者的侵略行動。

不以租借物資的代價，取得史太林的保證，不久就顯現出失敗的結果來。一九四一年十二月，英外相艾登到達莫斯科，史太林就立刻老羞而皮要求英國同意蘇聯條件受沙尼亞，拉脫維亞，立陶宛諸小國，芬蘭與羅馬尼亞的一部份與整個波蘭的東部。

當蘇聯迫切需要美國租借物資時，正是蘇德血戰方酣而蘇聯節節敗退的時候，美國很可趁這個機會要求蘇聯尊重美國對歐洲與遠東的政策，奠定戰後世界和平的基礎。但是羅斯福並沒有這樣做。這個大好機會失去了，後來不僅無法阻止蘇聯勢力向歐洲的擴張，同樣也無法阻止它向遠東方面的進佔。

這個錯誤本來已是很大了，但還不夠，在遠東方面，羅斯福還是一再向史太林讓步。一九四三年十一月，羅斯福與中國蔣主席在開羅舉行會議，發表如下的宣言：『對日作戰目標：日本自一九一四年第一次世界大戰開始以來在太平洋所佔領的島嶼一律予以剝奪，日本奪自中國的領土如滿洲，台灣與

是，亦有的國家以其現有的資源，不能養活其現有的人民。這是萬千年來所變成的一個現實。忽視了這一個現實，便不能解決任何問題。買賣之：今天的世界所以多事，泰半由於有些人需要人助。然而沒有人樂於施與，於是只有巧取豪奪了。有些人今日已可自給，然而探悉明日不能自給，或是將來的子孫不能自給，於是也要巧取豪奪，把今日的剩餘以爲明日的享用。自己一生的剩餘，留給下一代子孫享用。因各處其明日還有明日。子孫還有子孫，且享用之程度亦無底止，於是愈窮愈窮，於是愈而不變。個人是如此，國家亦復如此，社會於愈多事，世界於得不得。政治之方，唯有從個人心理上，社會風氣上加

以糾正。變「自私」爲「互助」，變「自爲謀」爲「善爲人謀」才是特效劑。然而所謂正義也者，並沒有「互助」和「善與人謀」的含義。所以單用正義這一付藥劑，醫治世界與社會所害的病症，實在不足。

因此除正義之外，還必須掛個「屈己爲人」和「捨己救人」的精神。這種精神並不是我們的新發明而是千百年前的舊貨，只是被世人遺忘了而已。這種精神存在於中國的固有道德裏。叫做「仁愛」。舜舜以禮，時代相傳，至孔子孟子集大成並更予發揚光大，嗣後雖經許多專制帝王，儒教曲解做爲自私的工具，然而仁愛之真精神仍不絕如縷；這種精神存在於宗教中，叫作「博愛」。天主教，基督教，其所以能吸引億萬人歸依信奉，與所以能創造文化，發掘文明皆仰賴與博

滿洲島等一律歸還中國。」這向中國保證恢復它失於日本的一切領土，是何等堂皇，何等嚴正！可是在一九四五年十一月，羅總統即背棄中國，與邱吉爾史太林簽訂秘密協定，破壞開羅會議對中國的保證，把中國在滿洲的主要權利轉讓於蘇聯帝國主義者。根據這秘密協定，羅總統將史太林的，不僅是滿洲的主要海港大連以及保護大連的軍艦艦隊，而且是橫貫滿洲的長春鐵路。

就開羅會議羅總統保證「滿洲」領完全歸還中國一點看來，羅總統的秘密協定可謂卑鄙之極。這不僅害了中國，也同時損及美國的利益；因為蘇聯從此獲得統治中國的工具，而最後將動員中國的人力物資來對抗美國。

羅總統為甚麼要簽下這個秘密協定呢？因為史太林要求在取得這樣秘密協定後，他才答應於戰敗德國後之二三月內，參加對日作戰。本來在德國被蘇聯攻滅的時候，史太林曾向蘇聯國務院提出諾言，說：當同盟國戰勝德國之時，蘇聯即參加遠東戰事，共同擊敗日本。現當德國快被攻滅之際，史太林卻毫不猶豫地要求這個秘密協定，可見史太林的野心是要掌握滿洲與朝鮮并吞化整個中國。知道史太林野心的人，一定明白，當美國反攻日本將要獲得決定性勝利之時，誰也阻止不了史太林的對日宣戰。所以不僅無償付出代價以取得蘇聯的對日宣戰，而且在政治的利益上講，根本就要求蘇聯的對日宣戰。倘若沒有這個秘密協定，蘇聯尚未進佔滿洲，中美兩國可能已恢復了戰後的遠東和平，但是我們却斷送滿洲的鐵路與港口給蘇聯，釀成今日遠東的悲慘局勢，恰恰與我們的利益相反。

不僅如此，蘇聯還取得了對日作戰的附加代價。史太林在維爾諾說服羅總統，同意在蘇聯羽翼之下的外蒙古人民共和國永久脫離中國關係，南庫頁島與千島羣島歸由蘇聯佔領。史太林得到了這許多贖物，因之在維爾諾會議結束後的宴會上，與蘇特到濃厚，與他的美國客人飲酒，不知乾杯了多少次。參加維爾諾會議的前國務卿羅斯福曾說這次的宴會說：「史太林充飽了餓的肚子，定來和我碰杯……真的，他是個非常可愛的人……無疑的，英美蘇的交誼已達到了最高潮。」

後來也交鋒，羅總統在一九四〇年二月與魯斯說：「蘇聯之被編就統治，與其他獨裁國家并無二致。」但自舊布金斯自蘇聯退國後，却逐漸相信蘇聯是一個愛好和平的民主國家，并一味保持親蘇份子。國務部以及外交圈中有能力的愛國官員，如雷羅聯的軍情而不願同情共產的獨裁統治者，就被降職至不重要的職位。那些聰明的年青人，明知雷羅聯的軍情，但為了他們事業前途，即承認史太林已經轉變了態度，於是個個都很快地提升了。從此國務部充滿了親蘇份子，并派親蘇份子到中國做中國政府的顧問。由於這些親蘇份子的宣傳，美國人多誤信中國共產黨不過是蘇聯改革

愛之精神是相。雖然各教中均有不肯的教徒會將「博愛」精神解釋與應用，但「博愛」之真精神，並未因而失去，始終傳佈宗教，轉播於人間。我們特於此語話重提，促諸世人四想。

我國的孔子，可以做所謂仁愛主義的典型代表，正因為他具備了仁愛的精神，所以教人不厭，別人不能，本著悲天憫人的心理，要為救世救人的宏願。正因為他具備了仁愛的精神，所以能因循列國，不憚勞苦，受厄於陳蔡，見譽於處，仍不灰心喪氣。艱苦一生，其道德未行，則隨時出，定禮樂，從事著作，教誨門徒，傳承其志。不僅「知其不可而為之」，而切躬親行死而後已。

耶穌可以做「博愛主義」的典型代表。正因為他充滿了「博愛」精神，故能勞瘁一生，就釘十字架。他的教徒繼承了他的「博愛」精神，故能僅以彼得保羅等十二使徒，在二十年中便為教會奠定了不拔之基。如此前仆後繼，上下相承，二千年後，該教傳遍天下無人不信。該教烈士羅羅血滿面翻的犧牲精神（只在克黑木木獻祭中犧牲者便不下數百萬）是外邦人所不能理解的，該教主教，神父，修士，修女獨身一生，絕對，絕色。絕意以廣傳教會，（完全犧牲自己，絕世為人設教。）更是外間人難以得而了解的。據家統計說捐一生積蓄助慈善事業，在該教中更不罕見。這固然是因宗教信仰而產生了博愛的真精神。耶穌在世時屢次教人「互相相愛」，「愛人如己」，「愛仇」，「一怒新約中，幾乎充滿了愛的訓示。該教能吸引別人的五分之一來信仰而發

派而已，與莫斯科毫無關係。前駐華大使赫爾利將軍同情共產黨，就是受了這種影響，所以當他辭職後回到華盛頓也不得不承認；他的工作是在國務部以及外交機關中的共產黨份子及其同路人所妨礙了。

羅斯福總統去後，杜魯門總統因正在破產中的美國外交政策。但是杜總統并不知道我們的外交政策已在破產之中。他是一個小人；而對着這樣一個偉大的時代，却根本不顧外交關係。他的對歐政策固已愚昧已極，但他的對遠東政策比歐洲的更壞。當赫爾利辭職返國後，舉國議論紛紛，



開羅會議蔣三雙巨頭合影

杜總統要馬歇爾將軍以總統的私人代表資格到中國，執行他的遠東政策，藉以稍息榮情。馬歇爾是一個軍事學家，最好當作中國政府的軍事顧問。倘若杜總統派馬將軍到中國與蔣主席商議保護中國獨立以及美國利益的策略，馬將軍的意見，加上當時美國留在太平洋區域的剩餘物資的供應，也許已經很快的將共產黨逐出中國的領土。但是不幸得很，杜總統並沒有調令馬將軍這樣做。杜總統一點不知道遠東的情形，叫馬將軍自己起草總統的調令。馬將軍也不懂中國的情形，徵求國務部中官員的意見。這些官員都是親蔣份子，都說蔣聯是愛好和平的民主國家，中國共產黨是農村改革派，與莫斯科并無關係。於是馬將軍起草給他自己的調令，命令他自己和解中國共之間之內戰。這調令果然由杜總統簽字了。

倘若中國國民政府被迫與共產黨妥協，成立聯合政府，將會發生甚麼結果，就是到了今日，美國人還有很多瞭解的。遠的暫且不說，血腥的叔殺故事已寫在愛沙尼亞、拉脫維亞、立陶宛、波蘭、羅馬尼亞、保加利亞、南斯拉夫、亞爾巴尼亞、匈牙利與捷克斯拉夫諸國的國土上。但是一九四五年十二月，馬將軍到中國與共產黨合作，還在杜總統與馬將軍看起來，似乎是一件愉快的事情。倘若那時馬將軍完成了他的使命，今日史太林也許和統治中東歐諸國的情形一樣，統治了整個中國。馬將軍終於失敗了；這是中國的幸福，也是美國的幸福。

展為世界第一大宗教，實在不是偶然的。

或謂：社會主義能否解決問題？我說：只注意物質平均分配的社會主義，絕不能解決問題。開「道德」和「人類愛」甚至提倡仇恨和鬥爭的社會主義，更不必談了。舉例言之；蘇俄實行的共產主義，便屬於後一類型，顯然的蘇俄的民生問題，不但未獲解決，而且較沙皇時代更苦了。蘇俄共產主義試行期中，餓死的人打破了歷史紀錄。直到現在，這獄裏的囚犯，為世界之冠，正是試驗失敗的具體證明。工黨所領導下的英國實行社會主義，顯然較蘇俄為成功，其所以能成功，則在於手段比較溫和，不會破壞其同胞愛與現存的道德與社會秩序。

孔子講：「大道之行也天下為公。」「老有所終，壯有所用，幼有所長，鰥寡孤獨廢疾者皆有所養。」「人不獨親其親，不獨子其子」，「貨惡其棄於地也，不必為己。力惡其不除於身也，不必為己。……」顯然的他所理想的社會，是實行仁愛的社會主義。孔子在魯為相三月，而魯國大治，我們雖未能目視其大治至如何程度，但可以想見其必較今天的英國為成功尤非蘇俄可以望其項背。

耶穌在世時，曾命令願意跟隨他的人，先回家產變賣濟窮人。可見其理想中的社會，是實行博愛的社會主義。現在該教會中便是有飯大家吃，各盡所能各取所應的社會主義。他們絕未因教產發行困難，可見是絕對成功。

我們覺得中國傳統的仁愛精神，可以與宗教

馬歇爾將軍於一九四五年十二月廿二日到達中國，即於一九四六年一月十日設服蔣主席，與共產黨訂停戰協定，馬將軍對中國政府威望之大，由此可知。但是共產黨願意訂停戰協定的用意，恰與馬將軍所擬要停戰協定的用意不同。原來在戰勝日本之時，滿洲并無中共軍隊，祇有依照滿洲總督部密協定

佔滿洲之蘇聯紅軍。那時蘇聯的計劃有二：(一)以最大可能儘速將華北的中國共產黨軍隊移送至滿洲，并即以奪自日本的武器裝備這些中國共產黨軍隊。(二)一俟設備良好的中國共產黨軍隊能代替蘇聯佔領滿洲時，紅軍才逐漸由滿洲撤退。因此馬歇爾的停戰協定不備是給蘇聯的一個禮物。中國共產黨受馬歇爾之賜，從容設備它在滿洲的軍隊，等到所有軍隊裝備完成，即於

外交委員會明白承認：「事實上，這是軍事衝突的禁錮」。從一九四六年夏季一直到一九四八年二月止，除了美國海軍留在中國的少數軍火外，中國軍隊並沒有從美國得到一顆子彈或一顆炮彈。也就在這個時期，中國共產黨却從它的靠山蘇聯政府得到的所需要的一切，并以它設備良好的軍隊，



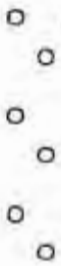
蘇 聯 鐵 幕 的 下 世 界

但是馬將軍不明白共產黨的用意，理想以他的威望與熱誠，使中國政府與共產黨都能從他的意見。中國共產黨因正在接受蘇聯政府的供應，自然無意接受馬將軍的壓力；結果他所施的壓力祇有在中國政府方面生效。中國政府因經八年之對日長期抗戰，幾乎所有兵工廠都已破壞了，正需要美國軍需物資的供應。但是馬將軍為了要折服蔣主席的意志，便要使蔣主席同意中共參加中國政府，除了口頭理論外，還用行動來施行壓力；這就是斷絕對中國政府軍隊的物資供應，後來馬將軍要求國務院拒發軍火輸入中國的執照，用意也無非在此。

這已經不是秘密；一九四八年二月二十日，馬將軍自己也向參議院的

家的博愛精神合而為一。孔子所謂：「四海之內皆兄弟也」，和宗教家所謂：「人類全是上帝的兒女」。原可一以貫之。

秦始皇的「六國精四海」，日本軍閥的「八紘一宇」，他如亞力山大，凱撒希特勒，墨爾尼尼都是以夢想武力征服世界達到「天下一家」的，然而他們失败了，馬克思列寧號召的共產世界革命暴力，奪取政權，正是「武力征服」的化身，他們將要踏上武力征服失败的覆轍，是可斷言的。他們的許多雖然刻仍聲聲如雷，然而和平民主之聲，將以不及掩耳之勢，驚起他們的迷夢甚至使他們粉身碎骨。威爾遜的政治理想包括了兩個部分：一是國際聯盟，一是民族自決。然而歷史告訴我們：威爾遜的國際聯盟完全無能，連美國也不會參加而退回到孤立主義，所以也失败了。以前的路固然證明都走不通，然而那一條路才可走到天下一家呢？請於這一問題我們的解答是中國固有的「仁愛」精神應與宗教家的「博愛」精神治為一體發揚光大。民主與和平必須依存於正義的泉源，方可不虞匱乏。正義必須建立在仁愛與博愛的基石上，方才不虛如如，我們認為唯有這一條路方可走到天下一家。孔子仁愛的學說，是共產黨最害怕的，宗教家博愛的精神也是共產黨最害怕的。用這兩種利器，來消滅共產黨必有雷轟萬鈞之勢，孔子與耶穌之道不衰，則中國必強，世界必救。



●介紹光耀世界的



西魏如意輪觀音



魏說法圖

魏

(公元三六六—五八五年)



北魏 → 變造 | 魏 → 北
個初觀 音期魏 ← 像中經畫北



↓ 個降魔之一部



→ 北魏一畫經變之中舞姿



← 西魏供養女



→ 魏飛天圖

(中央社藏)

敦煌藝術

隋



文 活 日 刊 第 一 卷

女養供隋 ↓ • 人養供男朝六 ↓ • 部一之生本何佛隋 个



第 十 期



盛唐六臂觀音畫像



一 八

像人養供一畫隋



盛唐觀音

初唐畫—樂隊↓

← 中唐畫

經變中之舞樂



→ 中唐畫—維摩經變
向疾品中之各國王子圖



長唐

(紀元六一八—九〇六)



像 士 大 — 畫 唐 初 ↑

← 西 方 淨 土 之 一 角



像 王 天 方 北 — 畫 唐 初 ↑



音 觀 畫 唐 ↑

五 代 西 夏 及

(紀 元 九 〇 七 — 一 三 六 七)

諸讀者注意：
如欲詳知敦煌藝術的歷史攷證和其各詞的釋義，請閱本冊後面文藝欄之歷史珍品的敦煌藝術一文。



宋得臨林之一部



五代皇帝及其隨從

西夏畫—供養人



元畫—供養女



元宋

亞里士多德之形上學 (續)

亞里士多德原著
陳哲敬譯

△△ 第三卷 △△

第一章

爲求吾人所探討科學之便，各家紛歧意見，或人尚未注意，而應最初討論之各點，宜先略述之。誠以欲求問題解決之順利，先宜從長研究，而求日思之易，亦繫於前日問題之解決；不知結之所在，不足以言解結。懷疑者，其結日明。懷疑者，有如四體旋轉，不克前進。是故，宜先討論各種問題。且探討而不提出問題者，乃行而不知其所往也；目的不明，不知已否獲得其所探索者；先提出問題，則瞭如指掌。且如理訴者然，辭難兩方，斷決必確。

第一問題，吾人於引言中，已加研究者，乃研究原因，屬一或多種科學與？此科學，獨立研究實體之最高原因，或亦研究證明之原理，如：對同一物，不能同時加以肯定而又加以否定，或其他類似之原理？如此種科學，獨立研究實體，然，惟一科學以研究一切實體與，抑爲多種科學與？如爲多種科學，皆爲一類，抑有爲哲學之科學者，有爲其他種類之科學者與？亦應研究此點：惟可覺界之實體與？抑有可覺界以外之實體與？可覺界以外之實體，一類與？多類與？如二三子主張於觀念之外，別有數理物，介乎觀念界與可覺界之間者。此種問題，均宜討論。且吾人之研究，惟限

於實體與？亦研究實體之本質附性與？他如同異似別，同一反對等問題，辯證家，習於討論，然不出普通看法之外，究屬何類科學之思辯與？一切物本有之特性與？且非特各物之所是，而每一反對，是否惟有一反對與？另一問題：萬類之原理元素，宗與？抑爲各物分解後之內在部分與？如其爲實顯於個體之宗，近宗與？遠宗與？例如，個體之外，人與生物，孰爲原理而有較大之實在與？另一問題，尤宜從長研究者，乃物質之外，有本然之原因，獨立而正者乎？一與？多與？抑凡個體之外，另有物存者否乎？（吾謂個體，乃指物質之有定者）；抑有有者，有無者與？有者，又爲何物耶？形式之原理與物質之原理，以數而定與，以類（以概念）而定與？有成毀之物之原理，與無成毀之物之原理，同與？異與？皆無成毀與？抑有成毀之物之原理，爲有成毀者與？問題之難且大者：一與有，抑如比達哥拉斯派及柏拉圖之言，爲萬能之實體，而不爲一物之附性與？或實體爲恩比多克之愛或其他哲學家之火，水，空氣等與？原理爲普遍者與？抑特殊者與？可能與？現實與？抑其屬於現實或可能，而不宜從運動之點以觀之與？凡此，皆問題之大者。再者，數目，長短，圓形，點等，皆實體耶？如此實體，離乎可覺界或內在於可覺界與？凡此諸點，固難求其真理，即欲研究，亦無頭緒可尋。

第二章

今者依序前進；研究各種原因，究爲一種或多種科學與？

研究不相反對之科學，何能屬於同一科學耶？且萬變之中，原理不適用者衆也；蓋自性本然而好者，目的而原因也，物因之發生，而存在，則運動與好之性，何能同屬於不動之物耶？目的目標，行動之止也；行動必有運動，則不動之物，必無運動之原理，亦無本然之好。是故，數學之證，無取於原因，亦不求好歹；且數學家直悟之而不論；說爾派如亞里士多布 Aristotle 者，於彼等倍加輕視，謂凡百技藝，即平庸如大匠履人，莫不以好歹爲據，而數理者則不然。且夫原因之學業，原理不同，學亦有異；則何者爲吾人所究之學耶？認識原因科學者中，孰於吾人研究之對象，認識較深耶？蓋同一物，而能具諸種因果律，例如房屋，技術與建築師，運動原因也；利益，目的也；土石，物質也；觀念，形式也。據上述何種科學爲哲學之論，則皆爲哲學矣！若居乎首位而爲科學之宗，其他皆爲附庸；若居乎末位而爲科學之末，則皆爲附庸。然哲學爲最高原因及最可認識者之科學，已如上述，則哲學應爲實體之科學矣。據夫認識一物之方式雖多，然知一物之所以有者，勝於知其所以無。知其有，亦有等級之分；知質量作受者，不若知其本質也。一般如斯，有說明之物者亦然，知其本質，方爲真知。例如或三角形之面積爲平方，乃求其中線也；其他情形，莫不如此。他如生成，運動，活動，知其因，則知之矣。動因別於目的，且爲目的之反，故研究此種原因，似應各屬於不同之科學。

說明之原理，屬一或多種之科學，不無問題。說明之原理，乃普通之見解（公理），爲證明之基礎，如同一物應加以肯定或否定。一物不能是而又不是，及其他類似之原理。此類原理之科學及實體之科學，同乎？異乎？果異也，則何者爲吾人所探討之科學耶？果同乎？則於理有所不通。研究此種原理，例如，何以屬爲幾何而非其他科學？如一切科學皆宜討論而無專事，則討論此種原理，亦不能實成於實體之科學矣！

且夫此種原理，何能有一科學？原理爲何，吾人知之已悉，而實踐科學，亦以之爲已知之原理。如有一科學以說明原理，則必有宗旨之主體；而原理之中，有爲宗旨之特性者，有爲公理者（蓋不能將一切均加以證明）。原夫證明必有其前提，證其本質，表其特性。證明之科學皆用公理，故所證明之物，將應歸一類矣！如原理之科學與本質之科學異，則二者孰爲主哉？公理者，最高之普遍，一切之原理也。究其真偽，後哲學，其孰以歸與？

研究實體，乃一科學或數科學之事耶？如爲數科學，則哲學研究何種實體與？一切科學，研究一切實體，於理有所不諳。蓋證明之科學，研究一主體時，由公理出發，亦論其本質之附性，則凡研究附性之科學，將應爲一科學矣！故凡同宗之本質附性，既由同一之科學，由同一之公理出發，以研究之，則「何者」（實體）屬於一科學，「由何」（公理）又屬一科學，共同與否，固無關也。則凡屬性亦皆屬之矣。二種科學或另一種包括上述之二種之統一科學研究之，無關也。

吾人之研究，惟限於實體，抑及於實體之附性？試舉例言之：如體積，線面等，皆爲實體，則研究此等與研究數學所討論證明之各類附性，屬於同一之科學與？或屬於不同之科學與？如屬同一科學，則實體亦特有證明之科學矣！然本質乃不克有證明者。如所屬科學不同，則研究實體之附性之科學，又爲如何之科學耶？此最難解決之問題也。

且也，抑惟有可覺界之實體，或亦有可覺界以外之實體？實體之類，一與？多與？後者，乃作觀念論及中間物者之說，謂爲數學所研究者也。吾等謂觀念爲原因，爲本然之實體，查證如何，前已言之。然一方面，謂有實體超然於可覺界，另一方面，則言此類實體，爲永久而無毀滅者外，與可覺界者，皆無二致，此亦諸多問題中之不可忽視者。謂有本然之人，本然之馬，本然之康他，而別無所區別，則與顯有神者，皆爲人形，何以異乎？只永久之人，與永久不滅之可覺界而已。

若夫於觀念與可覺界之外，假定中間物，困難將不可勝計。縱夫本然之線與可覺之線外，必將有一中間之線。萬彙亦莫不同理。天文亦數學也

；則可覺天之外，將另有一天，另有一日，另有一月，其他天體，終莫不同然矣！其則置諸耶？蓋天不宜謂之爲不動，然絕不能謂之被動。光學與音樂亦同，不能有超越感覺者存；如有可覺界之中間物，亦必有相對之中間感覺，而有生滅之動物外，將有中問之動物矣。

他如確定何物始有中問物，而科學可以研究，亦非易事。如幾何學與測地學之別，在幾何學乃研究超越感覺者之學，測地學乃研究感覺之物之學，則本然科學與現在科學之間，亦應有一中問科學。醫學如此，其他科學亦何嘗不然。雖然，其何可如耶？否則，可學界合於衛生之物與本然合於衛生之物外，尙無有其他合乎衛生之物矣。如謂測地之學，乃研究可學界數量者非也；否則，可學之物去，而斯學亦將滅耶？

且天文之對象，非可學界之量，亦非吾人所見之天。蓋可學界之量，非幾何學之線。誠以感覺界之線與圓，無幾何者之直與圓也。比達哥拉斯曾幾幾何學者，謂直線與圓相切，不止一點。天體之運動循環，亦非如天文學所計算者然，而點亦與風之性質各異。

有謂中問物，雖存於於觀念與可學界之間，然不應於可學界，而內在於可覺之物。然則觀之點，難以表述。備舉其要者而論之。惟中問物始內在於可覺界，於理有所不盡；而觀念亦應內在於可學界。果如斯則二因體，同體一位置矣。且可學界之運動，而中問物內在於可學界，則中問物亦不能動矣。要而論之，中問物既內在於可學界，又何益之有？是故，重蹈上述之矛盾矣：天外有天，猶不相離，同在一處而已。果如是說，益增其不能而已。

第三章

以上諸點，問題滋多，難得其真。原理之論亦然。萬衆之要素，原理爲宗，爲個體所以成立之基本要素與？譬之言語，其元素原理，乃一切聲本質所由組成之元素原理而非共有所以爲聲者而已。所謂幾何學之公理，亦即全部或大部幾何證明所必有者。物體之原理亦然，無論其元素爲一爲多，必爲物體所由成立者。譬之，思比多克爾水火及其他中間元素，爲萬衆成立之原理，而不以爲萬衆之宗。且欲審一物之性，譬之床器，求其合

成部份，知其架構之理則得矣。是故萬衆之宗 (Genus)，非萬衆之原理。

然吾人之認識一物，既必以其定義，而宗教又爲定義之原理，故宗教必爲其所定義之物之原理也。且夫肯定萬衆，必以其類。故得類之知識，乃得萬衆之知識，則宗必爲類之原理也。是故三子，以一，有，大，小爲萬衆之元素者，似亦以之爲宗矣。

然不能以上述二義謂爲原理，蓋實體之概念爲一；以宗所成之定義，與以基本原素所成之定義，各不相同也。

退一步言之，即以宗爲原理，然爲最高宗，抑爲實謂於個體之最低宗，不無討論之處。若普通果應爲原理，則最高宗必爲原理，蓋其所指者，物之全體也。則最高宗有若干，原理亦必有若干；則一，有，實體，先乎一切，實謂於物之全體者，皆爲原理矣。惟一與有，不能爲物之宗。蓋每宗心原有區別，且區別惟一。然宗之類，或無類之宗，皆不能實謂於其本身之區別。故如一與有爲宗，則凡區別，皆不得爲一，爲有。蓋既以宗爲原理，其不爲宗，則亦不爲原理也。

且介乎最高最低宗之間者，與區別相併，似亦將形成一列之宗，至個體而止。然有可者，有不可者，且區別，似尤宜爲原理；誠如是，則原理之數無窮，尤以最高宗爲原理者爲甚。

即以一爲尤具有原理之特質。然一不可分。不可分者或以量，或以類，類之不可分者，在於先。但宗可以分而爲類，故一應爲最後之實謂。如「人」，非個體人之宗也。

凡有先後者，其共同之實謂，不能出乎其外。如以二爲數目之首，則數目之類外，必無別一數目。同理，形像之類外，必別無形像。數目與形像，本似極應有宗，而竟有類無宗，其他可概見也。且於不可分之類中，無先亦無後。其有好有歹者，好者常先，故亦不能有宗也。

從上之說，則實謂於個體之數，較宗尤宜爲原理。然則，實謂爲原理，說亦甚難。原理原因，應超乎其爲原理原因之物之外，而能獨立自存者。雖然，既有如此之物，獨立於個體之外，其作如此之說者，非以其實謂於衆物，而包羅萬衆也耶？誠如斯，則愈實謂者，愈應爲原理，最高之宗，即原理矣。（待續）

易老思想的關係

李世繁

周易的卦辭和爻辭是西周的產物（我疑另寫文以述之），孔子晚年很喜好它。老聃因會作過周太史，所以很精熟卦，爻辭，深受其影響。今試分述老子和卦，爻辭思想的同點於下：

第一，道是循環反覆。周易卦，爻辭主張道是循環反覆的。復，卦辭：「反復其道，七日來復。」泰，九三爻辭：「無平不復，無往不復。」所以物盛則衰，弱則強；無久必衰的。因此易爻終始，或盛衰。既濟戒終，上六爻辭：「濟其首，屆。」未濟戒始，初六爻辭：「濡其尾，吝。」乾，坤兩卦，皆戒終爻之愆。乾上九：「亢龍，有悔。」坤上六：「龍戰於野，其血玄黃。」坤卦並戒始，初六：「履霜，堅冰至。」

到了老子一書裏，道是它的形而上學的中心觀念了，其作用是反復的。四十章：「反者，道之動。」二十五章：「大曰逝，逝曰遠，遠曰反。」十六章：「萬物並作，吾以觀復。」二十三章：「飄風不終朝，驟雨不終日。所以老子的人生哲學，主柔，「去甚，去奢，去泰」（二十九章）；以為柔能勝剛，弱能克強。「天下之至柔，馳騁天下之至堅」（四十三章）；「天下莫柔於水，而攻堅強者莫之能勝。」

易卦，爻辭雖主戒終始，戒微；但主居陰居強，而不主去盛去強的，如老子所主張的。然易是排陰陽二元論，主張陰陽相調和；故陰陽並談，剛柔並重。老子主柔，以為柔可克剛，亦是由易中省悟而來，說見下項。

第二，兼牝，主後人。易是陰陽並重，陰主隨陽，陽主包陰；所以兼牝，主後人。坤，卦辭：「坤，元，亨，利牝馬之貞。君子有攸往，先迷後得，主利。」

老子則把易陰陽並重，牝牡相應的精神加以改變，偏重牝柔一方面了。

故盛倡柔弱哲學，以為「牝常以靜勝牡」（六十一章），柔能克剛，而主後人，「不敢為天下先」。

第三，去憂患，尚戒懼。易爻終始，盛微；所以吉卜者貴慎吉避凶，善悔而得無咎。因此易每存戒懼之念，以期達到吉而無咎之境。否，九五爻辭：「休否，大人吉。其亡！其亡！繫於苞桑。」坎六三：「來之坎，險且枕，入於坎窞，勿用。」萃，上六：「齎咨，涕洟，無咎。」困，上六：「困於葛藟，於臲臲，曰動悔；有悔，征吉。」慘了，不多引了。這是何等注重戒懼呀！

老子亦然，他的哲學的主要動機，即在解除憂患之情，而達「無憂」「畏生」之境。他是畏世憂生的，對於人世懷有戒心，頗有悲觀的色彩。二十章：「人之所畏，不可不畏。聖人，其未死也！眾人熙熙，如享太牢，如春登台；我獨怕兮其未兆，如嬰兒之未孩，矜矜兮若無所歸。眾人皆有余，而我獨若遺，我愚人之心也哉！……」十五章：「豫若若多涉川，險若若異四隣。」人言既可畏，而常懷有戒懼之心；所以他的哲學的主要目的即在「無憂」而得「畏生」人生當悔吉避凶，守道獲祥。十六章：「夫物芸芸，各復歸其根。歸根曰靜，是謂復命。復命曰常，知常曰明。不知常，妄作凶。知常，容。容乃公，公乃王，王乃天，天乃道，道乃久，沒身不殆。」五十五章：「知常曰明，益生曰靜。」

第四，信神明，重祭祀。易之產生動機，即在以下家解決人事疑難，而有賴於卦辭的信仰。所以易信神明，重祭祀。大有，上九：「自天祐之，吉無不利。」這是易信天的明證。至於重祭祀的話，則在爻辭中常見到。茲僅舉一例，如既濟，九五：「東鄰殺牛，不如西鄰之禴祭，實受其福。」

老子亦然。他是信天道，主祭祀的。他以為天道是太公無私。賞罰皆明。君主當將賞罰的制裁委於天道，必能善惡各得所報，無所遺漏的。七十三章：「勇於敢則死，勇於不敢則活。此兩者或利或害。天之所惡，孰知其故？是以聖人猶難之。天之道，不爭而善勝，不言而善應，不召而自來，隨然而善謀。天網恢恢，疏而不失。」七十四章：「民不畏死，奈何以死懼之。若使民常畏死，而為害者吾得而殺之，常有司殺者殺。夫代司殺者殺，是謂代天匠斲。夫代大匠斲者，希有不傷其手矣！」他這是想以天之公平賞罰代替當時暴君之妄殺，但以天道代替人事；故主無為政治。他這種主張豈不比易更前進一步嗎？易是以天道統制人事，老是以天道代替人事。

老子亦主祭祀。五十四章：「善建者不拔，善抱者不脫，子孫以祭祀不輟。」

第五，親王思想。易是西周貴族卜筮之書，滿充親王思想。因周代是封建社會，封建社會組成之份子，是王，諸侯，和農奴。此種社會形成之中心是天子，其中重要份子，是諸侯與卿大夫。而諸侯與卿大夫對於天子貴盡忠心，有親王的思想。而後此種社會方有向心力，能密切合作，成一統一國家。本此原因，故易力倡親王思想，常常提出「王」字的。渙九五：「渙汗大其號。渙，王居，無咎。」比九五：「顯比。王用三驅，失前禽，邑人誦，吉。」革，上六：「君子豹變，小人革面，征凶，居貞吉。」賈，卦辭：「王假之勿憂，宜日中。」修了，茲不多舉。

老子比於周朝，又深受周易的影響，所以他有濃厚的親王思想。他所講的政治是存王愚民的政治，換言之，他的哲學是貴族的存我權。六十章：「江海所以能為百谷王者，以其善下之，故能為百谷王。是以聖人欲上民，必以言下之；欲先民，必以身後之。是以聖人處上而民不重，處前而民不害。是以天下莫能與爭。以其不爭，故天下莫能與之爭。」六十五章：「古之善為道者，非以明民，將以愚之。民之難治，以其智多。故以智治國，國之賊，不以智治國，國之福。」三十三章：「道常無名，樸，雖小，天下莫能臣，侯王若守之，萬物將自賓。茲不察引。」

第六，主征伐。易主征伐，倡革命。如師卦是論行師之道；萃卦是談革命之方。此外，易言征伐之處很多，茲僅舉幾卦之例以做證明，六五：「不富，以其鄰利用侵伐，無不利。」上六：「鳴謙，利用行師，征邑國。」

老子亦主戰爭，倡以柔征伐，以慈用兵。六十七章：「夫慈以戰，則勝；以守，則固。天將救之，以慈衛之。」六十九章：「用兵者有言：吾不敢為主，而為客，不敢進寸，而退尺。……禍莫大於強敵，輕敵幾喪吾寶。故抗兵相加，哀者勝矣。」

第七，共存論。易是倡陰（一）陽（一）二元論，主陰陽並存，剛柔相親，君子小人和感化合作，而有一種趨大，高深的共存思想。如泰卦（☰）是陽當時之卦，爻附則損相陽征陰，陰就陽，陰陽互親。初九：「拔茅茹以其彙，征吉。」九二：「包荒用馮河，不洩遺，朋亡，得尚於中行。」這是說初與二當相共力上以征陰。六四：「翩翩不富，以其鄰，不戒以孚。」六五：「帝乙還妹，以祉，元吉。」這是說四與五當相協力下以就陽。又否卦（☷）是陰當時之卦，爻附則損陰從陽，陽制陰，以防其盛，而相合作。初六：「拔茅茹以其彙，貞吉，亨。」這是說陰貴居貞，上以從陽，則陰陽相交，而亨通。九五：「休否，大人吉。其亡！其亡！繫於苞桑。」這是說九五陽中之大人應有遠慮，善策，防患於不能發生之地。

老子因熟知易所談共存之理，深覺個人不能獨存於社會；善信及個人欲得「長生」，須以眾人皆能生存為前提。因而力倡無我的存我論，共存的存己論。無我是存我的手段，存我是人生行動的後目標。七章：「天長地久，天地之所以能長且久者，以其不自生，故能長生。是以聖人後其身而身先，外其身而身存；非以其無私耶？故能成其私。」四十九章：「聖人無常心，以百姓之心為心。善者，善之；不善者，吾亦善之，德善，信者，吾信之；不信者，吾亦信之，德信。聖人在天下，歛歛為天下，深其心；百姓皆注其耳目，聖人皆孩之。」這是說聖人「深」「孩」天下的人心而懷包之，與天下人民共生存於社會之中。

以上七項是述易老思想相近處，以明老學是出於易。

萬全縣的黃天道

(續)

李 世 瑜

三 教義及儀節

關於黃天道的教義，我們在調查時聽到許多遺徒的演說而得來的材料，固然是復散漫而不容易歸納；在我們所獲得的許多經典中，欲來考一考他們的教義，也復非常零亂。但究竟還是從經典中去找，比較方便可靠些。這裏我要分條來敘述，每條之下都找出一兩個證據來；當然我不能將所有談到這條教義的證據安全寫下來，只不過隨便拿來一些尤其確切的地方而已。因為有時一條教義，每種經典都散佈著一點；譬如「三期末劫」一條，在慈航寶訓的前兩期調中，幾乎完全

講的是這些，後期便實與，也是反復的在引中，而三期末劫實與一書，顧名思義更不是講的別的了……，所以我只能找出一兩個較為具體的話，來說明黃天道的教義中實有這一條就是了。

第一、三期末劫。慈航寶訓的第七頁黃天帝的調中說：「目下真十大劫現在定了，衆凡民一個個死在屠槽……欲逃却速速的猛進善道，逃過了末劫年才算英豪。」四聖救世真言第一頁觀音的調中說：「這先期現劫速避過陣陣，驚世人早向善解脫冤情，喚不醒到來後諸劫齊起，世界盡劫盡人也乾淨。」又第四頁：「這三期分善惡考人心性，清孽債整心田改換乾坤……紅陽終白陽接三期位定，改惡變化混花孽債繳清。」

「按三期」即自開天闢地以來所分香陽、紅陽、白陽三個階段，每期之末皆有天劫；現值第三期之末，故世界將涉混沌。

第二、三教歸一。北極真武玄天上帝歷經黃極第一頁總序中說：「昔孔聖以仁義開教化之門，老子以精修證妙玄之品，釋氏以慈悲結微善之緣；三教之情不外乎導人爲善。」四聖救世真言第二頁觀音的調中說：「廣世中愚迷人講賢講聖，先天道三教理當做真文。」又第十二頁武聖帝君的調中說：「三清祖師的祖三教來見。」

第三、三曹普渡。慈航寶訓第七頁武聖帝的調中說：「關帝爺爲寬大開神教，設靈寶驚動了空中三曹。」四聖救世真言第二頁：「命諸佛開普渡普渡大道舉行。」又第四頁：「命諸佛開普渡普渡善引，命魔王收惡徒惡把惡聚。」中外普渡皇經第三十六頁合衆先師的讚中說：「皇皇大典，萬教之宗……中外普渡，教育同功。」

第四、無生老母。在那本無名字的「寶卷」中（以後簡稱寶卷）第三頁說：「空王殿立起了黃羅寶帳，八寶湖祥光罩坐定無生。」又第六頁：「九九數天定就不來不去，八十一坐蓮台子母同心。」四聖救世真言第二頁：「無極祖他也百將劫救拯。」

第五、「理天」。寶卷第五頁：「說凡胎再不來投胎認母，永生永世不滅常伴清風。」四聖救世真言第三頁：「隨清福持五戒超凡入聖，願紅福持四戒後享太平。」按「理天」即「天掌」之意，黃天調中未見此一詞，而由上引二句即可知定有此理，故暫駁用此詞；因近來一般教門所謂的理天就是這樣：不生不滅，不入輪迴，常伴清風，常享清福（在理天享清福，在世間享紅福）等。

第六、勸勸佛家天盤。寶卷第七頁：「空王殿因一尊勸勸出現，有黃龍傳凡世親口留傳。」四聖救世真言第四頁：「勸勸佛家乾坤世界立定，變上古義皇氏天下化成。」當然，黃天調中勸勸佛的道理是無待證明的了，因爲上文已經實實：音明佛本身就是勸勸佛所化。

第七、茹素。寶卷第二頁：「誰知是陽世間造業男女，吃酒肉貪財色無德無窮。」又第七頁

：「世間人不知道修行性理，吃酒肉貪財色不肯回心。」掙現銀買第五百：「每一家嚼牛草不下數百，喂肥承費屠戶盡死刀鋒。」關於這條教義，黃天道徒表現得最爲具體，因爲每一個教徒進教之後一定吃素，這是我們親見的。

第八、原身。寶卷第三百：「當陽佛傳金令速叫師範，道前來吩咐你爹還原人。」又原九百：「三十六大元明玉羅安起，考選他皇胎子法不容情。」四聖教世傳百十五百：「九六億緣人齊龍華教度，有忠臣和孝子神光透出。」按「尸子」也叫「原人」，也叫「皇胎子」，就是無生老母要收回去的緣人，共有九十六億，或說九十二億。

第九、點香功。寶卷第七百：「正五九月點香功。」又第九百：「察院真理香功嚇衆人。」四聖教世傳第十六百強相候的詞中：「唯勸爾世上人回頭進步，玄關竅不二門返本正途。」按一般秘密宗教，都有「三寶」的說法，普通都在入道儀式中傳授，點香功就是三寶之一。上引「玄關」一詞是兩層當中的地方，就是普通「點道」時要點的。

第十、真言。這是三寶之二，黃天道有四句真言：寶卷第七百：「戊午年普明佛同傳妙偈，七十二按節驗日夜行功。」又第五百：「四句偈穿山海無字真經……得了寶不可你輕慢怠慢，發取靈降龍虎意靜心清。」神名對本的吊聯：「四字真言無多語，三世諸佛正教門。」

第十一、合同。這是三寶之三，普通是一種

手式或符訣。寶卷第九百：「那應時才是咱皇極教，普天下有鼓樓才對合同。」按小電燈的普明佛殿門額上寫着「皇極宮」，這裏又說「皇極教」，所以「黃天道」與「皇極教」名詞上並不向異。

第十二、採補。寶卷第十百：「辛丑年金齡現天堯師範，點男女妻夜行急探先精，把日月活靈丹吞在腹內，四時香沐開新性合情明。」

第十三、神靈。上文介紹神名對本的時候，已說出黃天道所崇拜的神靈有九十七位之多，這些神名字我沒法寫在這裏，我只把原有的分類標題寫下：三佛五佛、五說、十二循環、二十四諸天、九星十一道、八組十三道、着色五道、靈箱。大抵這些神除了屬於佛、道教的以外，就是一些「精靈崇拜」了（*Animism*），例如：家宅如意福神，家宅如意福神、喜神、蓮神、團神、土公土母土子土孫、馬王、羊王、牛王、倉官、庫官、五穀場神、風伯、電燈神、痘神、收糧攝攝使者……。

第十四、牌位。除了各廟中供有普明的佛像外，在信徒家中另外還設牌位；在調查的範圍內，曾見過兩家的牌位：一是張杰莊苗姓家中，共設三個牌位，中間的寫：「至聖孔子先師之神位。」一方寫：「張祖著稱，劉祖華陽，魏祖白陽之神位。」另一方寫：「馬祖丹陽，伍祖守陽，張祖三豐之神位。」一是趙家樓的趙姓家中，也是三個牌位，中間的寫：「供奉大成至聖孔子、志明老祖、劉復恩老祖之神位。」一方寫：「供

佛市無普明金光佛、普光降聖佛、普賢古佛、普淨古佛、圓通古佛之神位。」另一方寫：「供奉釋迦牟尼佛祖之神位。」

第十五、八節。神名對本中有一表格，規定了一年中按八位佛的聖誕訂出八個節期，並註出每節應誦的經和應誦的「吊聯」。

普明古佛 十月十一日 誦清淨經、了義卷、蓮華經 吊聯王爺（古佛老爺爺）

普光古佛 七月二十七日 誦清淨經、了義卷、蓮華經 吊聯偃月（老母奶奶）

普淨古佛 三月初四日 誦清淨經、萬法經、了義卷、蓮華經 吊聯明光（大姑奶奶）

普賢古佛 三月初九日 誦清淨經、萬法經、了義卷、蓮華經 吊聯明光（二姑奶奶）

文義聖真佛 三月十三日 誦清淨經、萬法經、了義卷、蓮華經 吊聯明光（大姑爺）

欲公大祖 三月二十日 誦清淨經、萬法經、了義卷、蓮華經 吊聯明光（二姑爺）

武功大真佛 五月初一日 誦清淨經、萬法經、了義卷、蓮華經 吊聯明光（米姑爺）

文殊師利古佛 八月初六日 誦清淨經、了義卷、蓮華經 吊聯明光（米姑奶奶）

第十六、吊聯。這是黃天道的儀式之一，本文第二節已有解釋，上條也註出各節應誦吊聯的名稱；在神名對本中計有吊聯七種，今將上條所

註的三種錄出：

「玉帝親來降神辭 諸星九曜滿當陽 十二時中添吉慶 眞香一炷透空蒼 每日沿門尋烈士 黃天與道滿十方 心如皎月池塘現 命似清風不無常」

「保月爐中一點紅 當陽下生國勳章 青明傳道歸天上 榜彼千蛟萬種形 四字眞實無多語 三世諸佛正教門 歸同同赴龍華會 八萬億劫承不分」

「明光二祖立法門 金花兩朵號圓通 遺章開闢南北埠 千里相傳歸舊蹟 後一少祖光登腳 說法利生滿慈明 各稱功聖招先衆 談得清來猶得真」

第十七、獻供禮儀。見神名對本，亦依八節供獻：

「天地壇 素供一碗、醬菜一碟、大供一盤、一湯一飯、第一雙、茶一罇。」

「章賦壇 按天地壇供獻。」

「香神壇 素供五碗、醬菜五碗、大供五盤、三湯二飯、第三雙、小點心二十四個、煮豆一碗、茶三罇。」

「孤魂壇 素供一碗、大供一盤、一湯一飯、辛米飯一碗、鹹菜一把、第一雙、茶一罇。」

大供十碗、香花燈燭、茶食寶珠衣、香羅、檀五碗、香花燈午時獻，大供頭一天開經，第二天子後拆供神儀。」

諸神百官情願燒醮已後合泰安吉四時無惱小之災八節有奉之儀誠祈風風雨雨今者理供儀仗守臨念納照經文性所究價則滿諸神。」

第十八、喪禮。黃天道徒的喪儀中，在佛殿裏還有種種的儀式，可惜所得材料不多，只有一張「喪禮榜文」，因為文詞比較文雅，又沒有多少訛錯，所以寫下來：「伏以天高地厚，原無不死之人；海闊江深，豈有回頭之浪！羨八百之彭祖，嘆四八之顏回；雖然修短不齊，總之生死有命。父母恩深，昊天罔極；生當孝養敬愛，死宜追還慎終。體皮竭力，惟時養育之恩；敬祝經章，聊答劬勞之德。超脫之靈，早昇天界。本壇謹此，建設道場，禮誦超度，爲此合行榜通知。實貼闕前。」

第十九、祈禱表文。神名對本中有附件一紙，詞句爲祈禱時之表文，但不知何時用之：「今據南陽郡中華民國直隸宣化府萬全縣所屬××，奉佛黃土、顯星、祀灶、祈福、迎祥、保安。信士××等願合家齊善，是日一心叩地造，伏爲自身本命，合家大小，帝祈衣食隨心。生居下土，命屬上蒼。感三寶之護持，藉托四恩；孫天地之養，藉日月之照臨；藉皇王水土之恩，報父母養育知身有苦，悟世非惡，浮世易度，生死難逃。請發誠心，置辦香紙供物，隨備金銀，雲龍護財，紙馬、香花、茶果、燈燭、供獻齋謝神天，須至重者。年月日。」

第二十、祈事條。黃天道徒遇有災難，尙可隨時答所求之事於一紙條，然後佈施若干，特條

貼於普明佛殿中，即信其能解救。今錄房中普佛寺之祈事條兩個：「祈告佛祖慈悲位前悉知。茲因東紅廟人蘇子章，身得眼目疼痛，今日祈禱靈神仙；保佑弟子眼目目光，身體平安，無災無難，情願心香，許洋五十元，即送。成紀七三九年弟子蘇子修叩。」其二：「沈居林郭秀萍，爲孫男守業，年二十三歲，祈明年功名成就，願施錢十吊。」

其餘當然還有很多條款，但因有的實在太破碎或找不出文字的根據來；有的尙前已經片斷的敘述過了，如關於孝梯履恥、戒烟酒、戒淫妄、勸孫捨等，這裏不再贅述了。

七、明代的黃天道

本文中加入了這一節，不免有些蛇足之感，因爲這段材料超出了「調查報告」的範圍；但因牠與本文有密切的關係，所以不忍放棄。

在一本書叫作詳編的裏面，（黃壬谷著，光緒癸未（公曆一八八三）湖州將軍著刻），我發現了幾段關於明代萬曆崇禎等年的「黃天教」的經典——作者說他在蘇州及杭州兩地徵知縣和知州時自民間搜出很多邪教經典，前後五十餘種，破邪詳辨就是破這些經中的邪妄的！「黃天教的經典」也包括在內。

卷一第十四頁：「紅陽教、醜高祖、淨空教、淨空僧……黃天教、曹祖靜。」

卷二第八頁至第十頁黃天教的普靜來來論述通天寶卷云：「古佛開闢各權廟，取出各權經

；又云：道之而血爲之觀乎，意之而然爲之壯乎，情是心，意是虎，性是猛，命是柔，爲是四聖乎？

又云：「七寶者：精是水銀，氣是美玉，血是黃金，腦是靈砂，髓是水晶，腎是珊瑚，心是珊瑚；此七寶歸身結成大丹。」

又云：「唐僧我之心，白馬我之意，沙悟我之命，八戒我之精，悟空我之性。」

又云：「先天內，陰五神，陽五氣；男取陰神者，即成菩薩之果，女採陽氣者，即成佛果之身。」

又云：「燃燈佛子，獻函人心；釋迦佛子，人面獸心；彌勒佛子，佛面佛心。」

又云：「過去人壽活九甲；三甲壽千歲，六甲七十者稀，九甲八百一十歲。」

卷第二十四引音明如來無爲了義寶卷云：「一十八劫已滿，改換形體；十八個月爲做一年，十八時辰乃爲晝夜，正合九甲四十五日爲做一月，晝夜一百四十四刻，總計八百一十日爲一年；天地無間無缺，人無老無少，無生死也無女相，才是長生大道，壽活八萬一千；天數已盡，又立乾坤世界。」

卷第四十九引佛說大方廣圓覺修多羅了義寶卷云：「彌陀化凡世，默示無生備」。又云：「若逢山僧觀指點，分明了義見彌陀」。又云：無爲法門在元中，掃除萬象無生。又云：一段無生淨土天，婆娑迷子莫外觀。」

從以上這些經裏，不但知道明代萬曆崇禎等年就有「黃天道」；並且由於「普靜祖」、「普明如來」、「了義寶卷」等名詞，還可知道明代的「黃天道」和現在的黃天道的關係是很密切的。尤其上引的兩種「了義寶卷」，正是本文第六節第十五條所錄黃天道徒在八節所誦的經典之一。這種經，現在的遺徒不但奉爲寶典，並認爲這佛音明佛觀著；共有兩種：一叫「了義經」，一叫「了義卷」；本文第四節所錄音明佛傳裏，還有一條是：「經成了義救護原根」。雖然我們並沒得來現在的「了義經」，但由破邪詳釋中所見到的兩種，也可以想像一班了。

七 結論

萬全縣的黃天道，從志明和尙於光緒初年在磨房發揚起來，漸漸從該地傳播到縣南部及西南兩部各村莊；據確實發現了可靠材料的地方，已經不下二十村之多了！他們分佈在一個相當廣大的區域中。根據廟宇建築的年代，知道不但光緒年間黃天道在萬全縣非常盛行，並且民國初年也會一度到高峯；這一點由於所得到的經典的刊印年代，也可作一證明。又由調查所得，當地信徒的行動如：廟宇的管理，經典的保存，音明故事的流傳，對道中教義的瞭解及對戒律的奉行，又及祈禱祈雨等事看來，今日在萬全縣的黃天道，依然還在維持著它強大的宗教作用。它的許多經典和教義都是與別種教門——如僧一道、性善社等——相通融的，所以黃天道與

近年流行的一般秘密宗教的關係是很相近的。

老黃天道實在是明代萬曆崇禎年的一「黃天道」沿襲而來，這是由破邪詳一書得到的證明；但此書作者黃任谷氏說他得到這些經典的地點是在鎮江、清河及涇州等處，（見破邪詳卷上序及卷下翻刻破邪詳序）。而現在萬全縣的黃天道不但說是創自該地，並且說創始人音明佛李賓就是萬全縣的左衛人；但但萬全縣的黃天道，實際上是從志明和尙在磨房傳揚後，才傳他起來，雖然他也承認此教是創自明代；音明佛就佛李賓的說法，也是起於他在出李賓的墓碑之後；又據調查所得，該碑後面所刻「普明祖」等字腳係後人偽造，破邪詳中所錄黃天教的幾種經典，也絕未提起李賓其人；所以志明和尙在萬全縣傳道時，所用以號召的手段，因此這一套教義及崇拜的方式（如普佛殿裏一家五口的佛像及畫像等），形成了萬全縣的一種純粹地方性的宗教崇拜。

鐸聲

言論正確
內容充實
印刷精良
全國風行

社址：北平（七）西什庫
天主人

五幕教育倫理史劇

曠代奇人

愛德樂佛

第五幕

第一場

時間：光緒廿二年四月廿三日（西歷一八九七年）的一個初夏的黎明。

地點：臨濟縣內之新建「史恭義塾」中

人物：（以出場先後爲序）

武訓——五十九歲，餘同前。

施善政——六十歲，爲一老紳，愛友健談，性溫和，爲「史恭義塾」之學董。

王丕顯——五十餘歲，博學愛徒，爲「史恭義塾」之教師，其熱心教育之成績，被譽爲「武訓第二」。

武茂林——廿餘歲，爲武訓之族孫，誠樸忠厚，瀟灑文。

學生一人——十四五歲，嬌麗女。

楊樹坊——比前增九歲，餘同前。

賽殿嶺——比前增九歲，餘同前。

佈景：「史恭義塾」之教課室與聖賢聯客室。

（一）教課室與客室相聯，中隔一牆，牆間有一門，掛白布門帘，爲左右兩室之通門，寢室在右，客室在左。

（二）寢室後牆之正中，有一掛花格扇窗，可啓閉，窗前有一

床，被褥均爲素地素色，床頭靠右牆，靠床之右牆之右，爲一對舊式椅，一茶几居其中，床脚靠後牆前有二凳。

（三）客室後牆之左端有一門通外面，門右有一窗，窗前有一方桌，兩邊各有一椅，靠左牆前，亦有方桌一，兩邊各有一椅。

（四）寢室之右牆居中，掛一橫披山水圖，客室之左牆上，掛一付紙對聯，文曰：「養天地正氣，法古今完人。」

（五）寢室後牆窗戶之上端，懸有一「史恭義塾」紅地金字之匾。

（六）全場氣象，亦爲一整齊嶄新之空氣，壁色皆爲極潤之粉藍色，各窗格及各相邊，皆爲暗綠色。

燈光：全場爲陰暗之深藍色，後窗外透光，表示黎明之意。

幕開：窗，門皆開着，外面不時傳來忽忽的風聲。

（一）在右室中——武訓仍舊前之百衲衣，躺臥床上，頭靠右牆，面向裏，武訓之褲，圍，骨搭子等物，一起置於右牆外之椅子上，茶几上有一舊式的油燈在點着，（注意：打狗棒應立於茶几與椅子之間，以便表演之用。）

（二）在左室中——王丕顯坐於後牆前之右邊椅子正在打瞌睡，施善政在室中踱來踱去，武茂林，蹲在右牆邊拿一把鴨毛做的扇子正在煽火爐，爐子中柴火正紅，爐上有些煙之沙吊子，靠左牆之桌上，亦有一油燈在點着，燈旁有一

套茶具，靠桌子邊，有一盞打開翻捲之編裝古書。

施：（問茂林）武茂林，你睡好了沒有？

林：還沒有呢！

施：（歎氣）嘆！你七爺爺已病了一年多了，怎麼越來越重啦！

林：我七爺爺的脾氣不好，在前八九年的時候，人家都勸他不要再這樣吃苦了吧，他總是不聽！

施：你七爺爺，今年已竟是五十九歲的老人了！他還是給四十年前一樣的吃苦要飯，（歎氣）嘆，他爲了辦義學，幾乎要把他的生命都犧牲掉了！

剛：（臥着不動）（呻吟）嘆……！

施：你看你七爺爺，又在病的難過了！

林：施學董，我進去看看他老人家去！（放下扇子，由中廳之通門，穿至右室）

（外面傳來一陣深巷犬吠的聲音，風聲亦加大）

剛：（呻吟）嘆……！

林：（走近床前）七爺爺，你要甚麼？

剛：（不語，只是呻吟）嘆……！

（外面犬吠聲漸大）

施：（拿起書來，看看又放下，打了一個呵欠，揉揉眼睛，表示困倦，然後歎氣）嘆！（又向王至顯面前走去）王老師，王老師！天快亮了，一會兒還是回去好好的睡吧，不要凍着！

王：（照舊打瞌睡）

施：（自語）嘆……！武剛先生太可憐了！

（外面犬吠更大，接着學生由後門推門而上）

（效果：風由門外吹進，將左廳桌上之油燈吹滅）（燈光：注意

變暗）

施：（驚問）誰呀？

學生：施學董，是我啊！

王：（驚醒）誰呀？誰呀？

學生：王老師，是你的學生啊！

施：快快進去把燈點着！

林：（取燈穿來左室，對學生）嘆！原來是你啊！你還是去念書去吧，由我一個人來伺候他就夠了！

（風又從門外吹來，將茂林手中之油燈，吹的搖擺不定）

施：快去把門關上！

學生：（關上門，後將吹熄之燈點着）

施：（問茂林）你七爺爺，怎麼樣了？

林：（發愁）還是一句話也不說，（又持燈穿回右室去，放在茶几上，坐

下假寐）

王：（伸了伸懶腰）我說施學董啊！（打了一個呵欠）天快亮了把！

學生：老師，天就亮了！

（外面傳來雞叫聲）

（燈光：漸明）

王：（立起）（對學生）他們學生都來了沒有？

學生：才來了兩三個人！

施：這幾天來，把你們幾個年歲大的學生，可辛苦極了！

學生：我們伺候武剛先生是應該的！（悲憫）嘆！他一輩子都在爲了我們學生的事，沒有享過一天福啊！（走近爐子邊，拿起扇子來煽火！）

王：像這個樣子病下去，就是一個好人，也要受不了的！

施：是啊！武剛先生，他爲了我們這「史恭義塾」——

（外面傳來一羣小鳥叫聲）

（燈光：從窗子外透過曠晨的光來）

施：你們聽！我剛說到我們這「史恭義塾」的名子上，外面的小鳥就叫起

來了。

（外面又傳來一羣鳥叫聲）

施：（喜）你們聽，你們聽，這真是該着我們的「史恭義塾」發達了吧！

王：俗語說的好！「風風不露無實之地」！

施：所以啊！我們在兩年前開學的時候，不到一個月的光景，你不知道就連咱們這清靜衙門裏的那輩鴿子，都也飛來我們這兒嗎？真是我們「史卷卷德」的吉兆！

王：古語說的好：「至誠所至，金石為開」像武訓這樣誠樸厚德的人，天下能有幾個？

施：真的話，像武訓先生，就是他這麼一個赤手空拳的乞丐！一無銀，二無故，三無錢，四又沒勢力，而他竟能平空的辦起這麼三個義學來，（讚美）他真是一位「曠代奇人」！

王：前兩天我還碰見館陶縣「鴉莊義塾」的學董「了證」和尚呢！他也問過我，武訓先生的病怎麼痊了？

施：（撒謊而呻吟）噢……！

林：（忽然驚醒而迷惘的叫）七爺爺！七爺爺！（又復睡去）

學生：（帶着火扇立起，急穿過右堂去看了看，又回原處煽火，並對施，

王二人說）沒甚麼，沒甚麼！

施：你剛才說的是不是館陶縣，鴉兒莊的那個千佛手的當家和尚啊？

王：是啊！那位方丈，他也是像你一樣的熱心教育，他一見到武訓先生的這樣刻苦興學的精神，他便馬上，就把他從前所有的錢，一起都捐出來，給武訓先生來辦義學！

施：我怎麼敢比他這出家的人呢？我現在也是六十多歲的人啦！還空空的把錢放在家裏，實在不如捐出來，興辦義學的好！

王：所以啊！那千佛寺的當家和尚，他們是出家的人，把錢捐出來辦義學，還有的可說，而像施學董你——

施：我？王老師，你以為我不是一個出家的人，就應該（悲苦）自私自利的——當個守財奴嗎？

王：我當然不是這麼說，我以為——

施：你以為我家裏有太太，有小孩，就該——

王：不過一個有太太有小孩的人——

施：（悲憤損心）不過怎麼說？

王：那總是應該——

施：那總是應該自私一點，那總是應該光替自己的家裏打算，（悔恨）甚至花錢不完，還應該把那些剩下的錢，一起都塞在棺材裏去！

王：施學董，說那兒的話哪！

施：王老師，我問你，（乞憐）你又為甚麼在這兩年來，爲了我們「史巷義塾」，甚至都給你的太太分了家呢？（悲淚）你爲了愛學生，尊敬武訓先生，你都不肯要義塾裏的一個錢來用，你都肯這樣心甘情願的爲了教書，而把你的家都不要了！像你王老師當老師的，都有這樣的犧牲精神，難道我施善政當學董的，（悲淚加重）都怕花錢，花在這些教書學生們的身上嗎？

王：（興奮讚佩）好好……施學董我小弟不學，又何嘗不是爲了你兄長和武訓先生二人的感召，才使我對於教書一途，而縮下決心！

施：（轉喜）提起這個來，才笑話呢！

王：（大喜）怎麼？

施：我們這兒還高談闊論的甚麼「太太長」太太短」哪，你滿人家武訓先生呢？

王：所以，我就覺得他是個怪人，記得在前年的時候，有很多人勸過他，甚至他們家區縣的郭知縣都勸過他——叫他娶妻立後，他始終堅持到今天，還是一個光棍，沒有太太！

施：（略微翻身而呻吟）噯……！

林：（已入睡不動）



第五幕佈景

施：(指學生)你趕快進去看看去！

王：(放下扇子，穿過右窗去)

施：相顧而不放心的樣子對話)我們也進去看看去！(二人先後穿過右窗去探病)

學生：武茂林，武茂林！

王：噯，不要叫他，他昨天熬了一個通夜，都沒有睡覺了，你讓他歇一歇

(對面傳來一羣小學生的叫嚷着「武訓先生好了嗎？……」的探病之聲)

施：(指學生)你趕快到門外去看看！

王：是啊！不要叫他們亂吵亂鬧的！

學生：是！(急穿過左窗來由後門下)

(外面又傳來一陣「武訓先生好了嗎？……」之亂嚷聲)

(學生在外面說：「老師說來，不准你們亂吵亂鬧的！」)

(外面傳來仍是「武訓先生好了嗎？……」

」之亂嚷聲)

(學生在外面說：「

你們都聽着，武訓先

生啊！他最愛聽你們

念書了，你們一念書

，他的病才好的快呢

！」)

(外傳「今天怎麼樣

了？……」之亂叫聲

」)

(學生在外面說：「



告 報 精 略 (之 後 場 一 第) 幕 五 第

今天還是和昨天一樣，不過，不過總算比昨天好了一些，我若你們還是回去念書去吧，一會兒，我再來仔細的告訴你們！)

(外面傳來「好好……一會兒，可別忘了……」之亂叫聲，幾叫幾遠，漸小而止)

(學生由後門上)

學生：(穿過右窗)老師，他們都走了！

王：你在這兒聽着點，也叫武茂林睡一會！

學生：是！

施：(穿回左窗)

王：(和跟穿回左窗)

施：武訓先生也太可憐了！

王：怎麼？

施：你不記得上次，當今的桌上把他這個「義學症」的「症」字，給改了一個「名正言順」的「正」字嗎？

王：我當然知道，當今的桌上，大概是恐怕這個「病症」的「症」字，有礙於武訓先生的名譽吧！(稍停)聽說，桌上還賜給他一件黃馬褂呢！

施：黃馬褂？黃馬褂！有甚麼用處啊！武訓先生是個窮叫化子，身上穿的破七了爛的，再加上他那個「這邊刺，那邊刺」的個個圓髻，而單單的光給他穿上一件黃馬褂，這不是好像高高在上的皇帝，有意給窮人開玩笑嗎？

王：(得意)哼！這又給武訓先生抓住了個編歌的材料！

施：(有餘的)甚麼材料？這一段黃馬褂的歌我可不知道！

王：你聽啊！(學武訓唱)「義學正，不用封，黃馬褂，沒有用，辦個義學萬年不能動，萬年不能動！」

施：(也模仿的裏了一句)「修個義學萬年不能動，」(回味)噯，噯！

！編的好，編的好，而且他的志向也太好了！

王：是啊！古人說過「人有當世之志，百世之志，萬世之志，」像武訓先

生一個字也不認識，他還有這樣的「萬世之志」！這真是一件不得了的事！（稍停）當唐山東巡撫張曜，給武訓先生讓准了地上，在堂邑縣的柳林鎮上，給他建立起來了一個大牌坊的時候，你猜？武訓先生他自己看到那個牌坊的時候，怎麼說？

施：怎麼說？

王：（妙極自得）嘿！那才怪呢！你們都猜不着，（興奮）而且誰也猜不着，人家問他「這是當今皇帝，給你立的牌坊啊！」他說，他說

施：他說甚麼？

王：那才怪了呢，他說，他說「他說是：決不是給他立的！」

施：那又是給誰立的呢？

王：他說是：「大概是讓他好好辦義學的吧？」他說完了，馬上便急急忙忙的跑開了，就真好像是這個牌坊，與他一點關係也沒有似的！

施：所以啊！（傳火）像武訓這樣不慕虛榮的人，真是偉大極了！

（窗外燈光再加亮，并漸轉成晨曦的暖色，并又傳來雞叫的聲音）

學生：（穿過左窗來，闖下燭火）

王：所以啊！（感動）武訓先生這幾年來要飯吃，也大大的給從前不一樣了！他現在雖然還是天天東奔西波的去要飯，可是家家戶戶的人，只要是聽見是武訓的聲音，便馬上歡天喜地的把錢拿出來，送到武訓先生的（悲調）手上去！而且就是從前那些家裏頭瓦塊打他的小孩子們，現在見了他也都親愛的拉住他的手！甚而要是碰到吃飯的時候，

（感佩）大家更要爭着把他往家裏拉，好像（淚下）團家裏搶把武訓先生拉去吃頓飯，就覺得增加了無上的光榮！

施：（感佩）所以我們這些無名的人，要慚愧啊！

王：（悲感加重）他！我們武訓先生，他已是快要六十歲的人了！然而他還是不顧病風霜雨露；不顧飢寒勞苦，甚至他還不顧着（特重）他自己的生命，在爲着別人的事，天天馬不停蹄的奔忙啊！

施：王老師，你太興奮了！

王：我們要慚愧啊！（以下句句加重）我們有甚麼！我們有甚麼！我們還不是給武訓一樣的一個人嗎？我們爲甚麼要沉迷在高官爵祿的幻夢上？我們爲甚麼要過份的看重在這個將要變做黃土的肉體上？我們怕窮，我們怕苦，我們怕人家欺負，我們怕人家看不起！所以我們天天才試這些金錢迷住；才試這些富貴迷住；才試這些勢力迷住，才試這些虛榮迷住啊！

林：（猛然被驚醒）七爺爺，七爺爺！

林：（未答未動）

林：（恍惚的立起來，走到中樞門口，偷偷的打開門窗看了看，又回原位坐下再睡）

對，對……（深表同情，興奮升加）一個人天天要吃苦，苦，又兼了甚麼呢？苦的人生，也許比那清逸平靜的人生，還要有意義，苦的人生，恐怕還要比那富貴淫樂的人生，更要有價值的多吧！

王：（激昂）所以我們要想作事，（以下句句加重）我們就不要怕苦，不要怕窮，不要怕沒有辦法，不要怕一切的困難！故而我們要到了山窮水盡的時候，我們更要堅定志向，我們更要向那大路走去！甚而我們到了最後一口氣的時候，我們還是要拿出那大無畏的精神來，要衝門到底！

施：（更興奮）王老師，我真佩服你，你將有這樣的精神，實不愧爲「武訓第二」——（稍停）我相信（沉重的）你將來一定要爲這些窮孩子們的模範老師，你將來一定要爲「無權皇帝」的第二代！

王：「無權皇帝」？我可不敢當！這還是四十年前，當着武訓先生立志興學的時候，那位超然的陳先生給他加封的名號呢！（興奮前）「無權皇帝」，「無權皇帝」，我實在堅決的相信，像武訓這樣捨己爲羣的「無權皇帝」，他才真能得到全天下人的擁護啊！

施：所以世界上絕不會虧待努力的人，（放輕）有一分努力，就有一分代價，（轉激昂）所以我們一個人的精神，要勝過那千軍萬馬的武力啊！

王：所以，一般人不要以為「人善人欺」便可以「馬善人騎」的欺負人家到底！（憤慨）我們一個人的忍耐力，他好比一個牧回來（曲右臂向後）的羊頭，你以為他是「指羊」一個沒有用的東西嗎？

施：怎麼樣？（緊張齷齪的問）

王：（指拳）就是他，就是他，（用最大的力氣說）他卻可以伸出去，（下旬尾白隨右拳伸出去同時說）打平了天下！

林：（正坐在右室假寐之際，正巧要在睡夢中用手將立在右牆之打狗棒，擡回地下，與王不圖之上旬尾白「打平了天下」而配合在一起）

調：（開聲談腔）啊！你，你們要給我打！

林：（驚）七爺爺，七爺爺！打甚麼？（速將棒由地下拾起，小心的放在原處。）

學生：（急放下扇子，穿過右室去）武訓先生！武訓先生！

調：啊！……（要想坐起來，但因不支而復躺下去）你，你們要——給我打——

學生：（驚）打甚麼？

施：（急穿過右室去）打甚麼？

調：你們，要——給我打開窗子啊！

王：（驚奇）打開窗子？

調：（只以手勢擺撥稱是，而不言）

林：（剛要張嘴向武訓，看了看大家，又復靜下來，然後慢慢的走去後廳打開窗子）（注意）——保全打開窗子）

施：（向學生）那藥煎好了沒有？

學生：就要好拉！

王：（較輕而有感的說）我相信這付平凡的藥，是絕不會治好了一个不平凡人的病的！

施：（亦較輕的問）為甚麼？

王：（舉手正在想答話）

（從後窗外傳來一陣琅琅讀書的聲音）

調：（較有精神的熱情的坐起來）

林：（二人進去扣扶）

調：（閱讀書聲，喜笑出聲）嘿——

王：你看見了嗎？（指調向施）

施：（偉大的讚歎）啊！……

王：所以「普通人認為最愚笨的人——」（急穿回左室來大笑）哈……哈……

施：（亦緊張的穿過左室來問）你剛才怎麼說？

王：啊！所以「普通人認為最愚笨的人，才是世界上最偉大的人！」

（窗外又傳來一陣讀書聲）

調：（又開之喜笑出聲）嘿……

林：七爺爺，你還是躺下休息一會吧！（將武訓扶著臥下）

（窗外天色中現出一大朵黑雲來，以預示武訓之臨終）

林：（將油燈吹滅，伸了伸懶腰，靜靜的坐下凝視着窗外）

學生：（穿過左室來，亦將油燈吹滅）

（外面又傳來小鳥的叫聲）

（稍停，後門外傳來拍門的聲音）

施：誰呀？

（楊樹坊、晝曉嶺在門外答應：「我啊！請開門！」）

學生：（前去開門）

（楊樹坊、晝曉嶺二人急忙由後門上）



第五幕（暗轉報後之）第二場

楊：武訓先生的病好點嗎？（悲哀損心）

王：楊學董、錢弟兄，你們二位怎麼這個時候來啦？

王：前些日子，就聽說武訓先生的病很重，我們今天才特地從半夜裏趕路來的！

楊：（悲惻）唉！人生的道路，實在太短了

王：二位請坐！（重句）

楊：還是先看看武訓先生吧！

學生：（忽然發神經的說）武訓先生的病，怎麼還不好啊！怎麼還不好啊！（悲憤）我們當學生的，太對不起他了！太對不起他了！（狂笑而由後門下）哈……！

衆：（驚懼悲惻的一調送學生出去）

楊：（向施善款）今天是甚麼日子？

衆：今天是（驚懼高聲）光緒二十三年四月二十三日！

（效果：隨上尾白傳來好像一根大槓在房頂上斷了似的一個巨響）

（燈光：全場隨聲影忽然轉暗）

楊：（搶先穿過右窗去）

（亦急急的跟着穿過右窗去）

王：（忽然像病好了的樣子坐起來，先由微笑而喜笑，而大笑，而狂笑）

——嘿……嘿……啊啊……哈哈……

（燈光：隨着武訓的笑聲漸漸轉明，變成暖色）

衆：（驚奇急問）你好點了嗎？

王：（不理大家，只顧自笑）

（窗外又傳來讀書聲）

衆：（閉聲更喜）哈哈……！

衆：（閉聲更喜）哈哈……！

衆：（閉聲更喜）哈哈……！

衆：哈哈！我希望，我希望……！

衆：你儘管說吧！

王：我希望，（勉強用力）我希望……！

衆：（損心淚下）你希望怎樣？

王：我希望，我希望給孩子們……永遠作朋友！噢……！（閉目挺身含笑而逝。）

（右窗窗外有一隻白鴿子由右邊飛來，在窗間盤旋兩週後，直向窗之左上角飛走）

衆：（大驚大恐）

（燈光在尚轉轉暗，後幕之風雲除去，光輝奪目的金黃色之太陽，由窗外升起，照射在右窗之右牆上及武訓之臉上。）

林：（挾着武訓連聲哭叫）七爺爺！七爺爺！

（學生由後門急上）

學生：（狂笑奔過來，先環顧四週，後急穿過右窗，一見武訓逝世大驚失色）啊……！（遂又大哭着急穿回左窗由後門下）

（窗外傳來許多小學生的哭聲震天）

衆：拭目流淚而終於大哭出聲）

王：（忽然狂笑而大叫說）我也希望，我也希望給孩子們永遠作朋友啊，

（燈光：全熄。）

——緊接「轉轉報告」——

報告

人物：

天使一人——爲一美麗溫柔說話清脆之女耶，膚白紗長衣，兩臂膀上負一有對白色的翅膀，手持一冊金色封面之歌本。

佈景：

（一）僅在舞台之中下，置有鮮紅色的心形的圖案一個，約爲一人多高，此心形圖案下，有一五彩之花籃台托着，台上可

站人

(二) 心形圖案之沿邊，裝有黃色之電燈一圈。
燈光：全場黑暗，只有此心形圖案上之沿邊場燈向台外照明，(此時可利用心形圖案之放射光芒，將唱轉 (Dark Change) 佈景佈好，因此心形圖案之放射光芒，可將觀眾之視線與此圖案以外的舞台部份隔絕。)

開始：天使立在

心形圖案之正中，先向觀眾鞠躬為禮，隨即開始報告，報告時，手勢可照講演式，略有動作，唯以美化為主。

唱轉報告詞——
(需時三分鐘，可報告完畢，此時間專供黑暗變景之參考)

請位：這一位「給孩子們永遠作朋友」的武

訓先生，就是在這樣的奔波勞苦中死去了！可是他的偉大的人格，却早已譽滿全球！一直到现在為止，不領他原來的三個徒弟，都已竟獨立成就，甚至在山東的泰安附近和安徽的羅縣，更有創辦的「武訓小學」廿餘處，在綏遠、包頭一帶，也更有段國武先生獨立創辦的「武訓小學」三十餘處，甚至在武訓先生的故里——山東堂邑縣內，還設

興學節歌
(景仰思慕)

詞曲 佛海
樂星 愛洗

調式：C 拍子：3/4

1-2

假慢的

4 | 4 5 5 | 5 4 3 | 3 4 — | 2. 2 4 | 3 5. 3 | 6 — 0 |
武 訓興學 崇 敬 歷， 一生受 盡艱與 寒。

7. 1 2 | 2 — 6 | 6 3 2 | 2 — 3 4 | 3 2 3 4 | 5 — |
堅苦辛 絕 窮 到死， 獻身 教育 四十年。

3. 4 6 | 6 — 4 | 4 3 2 | 2 — 3 4 | 3 2 4 3 | 3 — |
宇 宙萬 古 人 百歲， 春風化 雨煙雲 漫，

假快

6. 6 4. 3 | 2 — 3 | 1 2 — | 3. 4 5 | 5 — 1 | 1 5 6 | 6 — |
若和青 年 永 爲友， 勇敢走 進 失 樂園，

2/4 正確速度 熱烈

6 5 4 3 4 | 2 2 0 | 5 4 2 2 3 | 1 2 0 | 6. 5 | 4 3 | 4 5 4 3 4 |
我們 要 育 及 教 育， 我們 要 掃 除 文 盲 我 們 要 把 總 統 的 文 化

5 — | 6 — | 6 — | 3 4 3 5 4 | 3 — | 3 — | 2 0 2 0 |
衣 給 全 國 的 孩 子 們 武 裝 ！

0 0 5 | 4 — | 3 — | 1 2 | 2 3 4 3 | 5 5 | 5 — |
讓 他 們 負 起 建 國 的 責 任

漸慢

6 6 | 6 3 | 2 — | 4 — | 6 — | 1 — | 1 2 | 1 — |
民 族 復 興， 快 樂 無 疆

有「武訓中學」，以資紀念！
諸位，我們如果說，把一個用全生命，服役於教育的人，尊稱為「無權皇帝」，那從我們武訓先生第一代開始，而其後的王丕樹老師，便是「武訓第二」，身為軍人的段繼武將軍，便是「武訓第三」，而將來「無權皇帝」的第四代，第五代——一直到無限遠的世紀，我們都希望每個年代中，都有一位「無權皇帝」職位，來作為每個時期中的建設教育的權威人物！

請諸位在這更新的「原子時代」裏，在我們這千載難逢的建國機會下，在我們這愛向民主的康莊大道之前，在我們這文盲遍野的苦海中，我們要緊的把握住教育的工作，來復興我們這浸沉在多苦多難中的國魂吧！

請位，社會儘管黑暗，但我們的事業，終久還是要興濟(加東)我們自己起來去努力，才可以建設起來的！
如果一個人的生命，想在世界上永遠的燦爛光明；要想永遠美麗芬芳的別墅在歷史上，就請諸位來學學這位「麗代奇人」的至公至善而犧牲奮鬥的精神吧！

現在，請諸位向上看，那一位在一百一十年前（此年數，可逐年加改——一八三八——一九四八），隨着春風飄去的人物，他卻變成了一個金星燦爛的影子，又將呈現在諸君的面前，希望諸位，就在這復興民族的苦難中，多多的要爲我們這廣大人民的救育而努力吧！（舉手不動）

（燈光：全熄）

——緊接時轉第二場——

第二場

時間：時代之今日

地點：爲一紀念之象徵場面

人物：

武調——同前，仍着百酒衣

天使一人，——同前

合唱隊員——二十人（男女各半）（此爲最少人數，如多更好）

男組——着深藍色之短裝學生服，樣式（按時代之學生服）

美化、胸、肩、袖口等處，並附有裝飾花紋，各持一淺藍色封面之歌本。

女組——頭上有草綠色的蝴蝶結，帶着綠色之上衣，紫紅色

之裙子，肉色襪子，（亦按時代之女生服）樣式美化，

胸、肩、袖口等處，亦附有裝飾花紋，各持一朱紅色封面之歌本。

佈景：

（一）舞台中下之「時轉報告」中之心形圖案照原有之位置不動。

（二）心形圖案後有一巨形之（打開居中）樂譜一冊，（此巨形樂譜須與在前之心形圖案有一距離，可走人）頁內寫有「學節歌」之詞譜，（該樂譜另附）書頁爲淺米黃色，詞譜爲黑色，樂譜封面內之邊沿爲朱紅色，書頁側面爲金、綠與草綠三色之圖案花紋裝飾者。

（三）巨形樂譜之一端正中，有一朵白雲。

（四）白雲之上，畫舞台之極頂正中，有一金色之五角星，星之沿邊，裝有白色電燈一圓，並可循環明滅不停。

開始：武調立於巨形樂譜上端之白雲之中，頭部後正當於金星之

正中，心形圖案前之天使（從時轉報告後，未動位置。）雙手捧歌本不動，全體男組合唱隊員，單行橫列於巨形樂譜之前，（爲免台前之心形圖案過密，可從中數分開，列其左右），各以雙手捧歌本，同與天使開始唱「學節歌」。打開燈光：先開始將舞台一端之金星沿邊之電燈（循環明滅者）打開，等唱完第一句「武調與學黨息聲」時，再開始由上端漸漸向下端照明巨形樂譜。（注意：除此巨形樂譜外，均極黑暗）等開始唱第三句之第一字「整」字時，將心形圖案之沿邊電燈打開。

男組合唱隊員：（唱至第四句「獻身教育四十年」之時）

（女組合唱隊員之全體，平分年數，各以單行由巨形樂譜之左右

兩邊同上，各以雙手平持五彩花圈及檀香爐——此檀香爐在係事

先製好按於花圈之間者，此花圈並亦事先製好，使其可自立於地

上——爐中之檀香已燃着，而其朱紅色封面之歌本，亦各置於花圈之間，同時帶上）

女組合唱隊員：（當其上時，即由第五句「宇宙萬古百歲」開始起志

唱，左右各半之女隊員，均各定向男組隊員之隊前，等唱至「若和青

年永爲友」之第一字「若」字時，即同時分別各向前轉過來，等唱

至「勇敢進軍失學團」之第一字「勇」字時，全體女隊員，即同時轉

下將花圈立於面前地下，並將歌本各自取在手中，等唱至下一句之第

一拍子「我們要」時，全體同時立起隨聲唱下去。）

（燈光：待全體唱至「給全國的孩兒們」一句之「全國的」

一拍子時，全巨形樂譜上，即變成紅色火輪之閃動的暖色。）

男組合唱隊員（隨紅色火輪之燈光，在右邊者，舉右手揮舞，左一手持

歌本，在左邊者舉左手揮舞，右一手持歌本。）

女組合唱隊員：（比男組隊員前一拍子動作，在右邊者，舉左手揮舞，右

一手持歌本，在左邊者，舉右手揮舞，左一手持歌本。）

（燈光：待唱至「民族復興」之「民」字時，心形圖案之沿邊電

燈漸熄，待唱至最後一句之「切」字時，巨形樂譜前之照明，即

漸漸由上端向上端變暗，全場只留金星之沿邊燈光，循環明滅不

停。）

武調：（得合唱隊員唱至最後一句時，兩手略動，以柔向觀衆作區別狀）

全體合唱隊員：（唱至最後一字時）

——幕急下——（完）



一 的 學 哲 史 歷 比 是 詩 一

模 仿 與 藝 術

胡 金 人

藝術方面藝術家的思想與技術的表現，思想不是虛空產生的，沒有印象便沒有思想，沒有物體便沒有印象。吾人感官所得的複雜而零亂的印象，須經過形式的組織，藝術家以生命表現於形式之中，所以形式是藝術的基本，無論繪畫、雕刻、建築、音樂都是形式的結構，完美的形式可以把自然昇平凡的現象引入幻美的境界。大哲人柏拉圖與亞里士多德都曾說過：「模仿自然是藝術的本質」。可見一切藝術作品都是模仿自然，而不是憑空虛構的。模仿是比虛構吃力的，為了表現人生與宇宙的真實，一個忠實于藝術的人便不能忽視模仿。亞里斯多德仿是比虛構吃力的，為了表現人生與宇宙的真實，一個忠實于藝術的人便不能忽視模仿。亞里斯多德仿是比虛構吃力的，為了表現人生與宇宙的真實，一個忠實于藝術的人便不能忽視模仿。

所謂：「詩是比歷史更哲學的」，其實之，即詩歌的描寫比歷史的記載更真實是也。詩為詩人的真實感情思想和技術的表現，一些虛構虛構的所謂詩，一見就知那是「無病呻吟」，所以一切藝術的製作，如果忽略了自然與人類普遍的真實性而遺棄事實的，便不得稱為藝術。

模仿自然誠然是藝術的本質，有人說，一切的藝術如果忽視了正確的模仿，那已踏上了墮落毀滅的道路，但是絕對的模仿並不是藝術的最高目的？這也應當加以考慮，古代的中外與希臘都有很多流傳下來的關於藝術作品模仿實物的傳奇式的故事，其時揚揚的重心大都以模仿實物為結局可貴，例如希臘有一則傳說云，雕刻家米農（Myron）雕了一頭牛，偽為一隻小牛所見，竟向那個雕刻的牛欄乳

物脫開的躍度，及對於藝術的價值，也是需要加以考慮的。

其實藝術的模仿不是要求描摹物象表面的逼真，而是求一種超越形象以上的真實，真與實有不可含混之界限，求實，祇是因執於絕對客觀的描摹，僅就自然界事物固有的外表形式表現出來，這是一種機械的，沒有靈性的東西；求真，那是就自然界的物象與作者生命情緒的交匯而通過完美的技巧使其形式化，對事實作主觀的表現，而在內容的觀點上保持客觀化，這不是實地實物的複製，乃是通過作者心靈之創造。所謂「模仿自然是創造的過程」，中肯之，模仿是為真，不是目的，目的是模仿以上的地方。若僅求表面模仿的逼真，那不僅藝術的創造為不完全，也不是藝術的真實目的。

有人認為藝術的世界是超越單一客體和單一的自然而開拓新的客觀世界，這種所謂新的客觀世界，即將客觀新的現實世界溶化於主觀的現象世界之中是也。鄭板橋有云：「窗秋幾扇看竹，朝光，日影，露氣，皆在動筆疏枝密澗之間，胸中勃勃有生意，其實胸中之竹，豈不是眼中之竹也。」於此可見藝術不僅僅得畫，僅得藝術的價值，而且更值得於感官的真實世界中心研人生與宇宙的真實世界。法國大雕刻家羅丹（Rodin）氏說：「藝術家們追求自然便無所不獲」，這并是一個忠於自然的作家，他以學生之精力模仿自然，可是他的製作有其主觀的精神存在，因此他的作品可以予人以真實崇高之感。

藝術的製作者不能做機械的模仿，但得把模仿此是創造的過程，「入畫而感希臘」，這一點倒是值得注意的。

歷史珍品的敦煌藝術

韓劍琴

一 敦煌藝術的崇高

當我參觀過「敦煌藝展」之後，使我有一種莫大的感慨，這感慨的縮結字眼，可以說是「令我非常驚奇」！我不驚奇的，而我所驚奇的乃是「歷代花邊圖案」和「歷代佛光圖案」二者的輝煌成績上！其中的各幅構圖，不但妙趣別緻，而且在色彩和調子的配合表現上，也都非常美雅絢麗！甚至可以說，就是讓現代的專門畫家來創作這種「二方連續」與「圓形圖案」的時候，也未必能以駕手這在六朝唐宋間——一千多年前的作品以上的！所以我當時從這遺跡的觸動中，又似乎幻想起千餘年前的我國那種繁華繽紛，生活優美的社會來，他們能有著今日的這種文化印痕。就足以證明他們的生活狀況是怎樣的比現在豐盛！然而同時也證明佛教在昔日的傳播，又是如何的廣闊與深入民間。因此敦煌藝術的崇高價值，不僅含有遠古的歷史性而已，其在繪製的技術上，與造形的創作性上，亦各有著撼動世界的奇蹟！

二 敦煌的位置與歷史考證

敦煌原為羌戎之地，紀元前七百二十年間，齊桓公西伐大夏時，秦穆公隨往，秦遂據有此地，城露三危山麓，踰黨河畔，其後以其地有鳴沙山，或稱「沙沙」，或名「敦煌」，漢（紀元前二百年間）為河西四郡之一，唐武德（紀元六一八年）初為「瓜州」治，蓋以其地所產甜瓜，可與哈密瓜比美而有此「瓜洲」之名者，後陷吐蕃，太少時（紀元一八四七年）收復，及至明朝嘉靖（紀元一五三二年初），又為吐蕃所據，清雍正初年（紀元一七二三年）設沙州衛，才又遷徙內地居民加以充實，並在古敦煌郡城東，別築衛城，乾隆時（紀元一七三六年）改衛為縣，復名敦煌，直到現在，今屬甘肅省，位於北緯四十度之上，東經九十五度之左。

三 敦煌的地理概況

在國外說來，敦煌的自然環境是比較好的，該縣幅員雖廣，但都集中在，農村可以自給自足，民給醇厚，土地肥沃，除有少數農民和哈爾居住縣境外，人口的近四萬，水土豐美，瓜果蔬菜有名，除普通蔬菜蘋果等外，梨梨梨梨，亦別具風味，而甜瓜尤美，外銷量甚為驚人，其地又以天氣最利，故為關外唯一之產棉地區。

四 敦煌的昔日繁華

敦煌，因在中國古代是東西交通的要地，據後漢書郡國志注行香齋記說是：「秦漢所交，一都會也」。歷史上著名的「玉門關」與「陽關」，都在該縣境內，而東西文化的交流，也是首先以這兒為接觸的，故敦煌石窟之驚人藝術，蓋有其歷史文化的關係所產生，余翕記唐詩一首與其地有關之作，如下：

出塞 王之渙

黃河遠上白雲間，

一片孤城萬仞山。

羌笛何須怨楊柳，

春光不度玉門關。

渭城曲 王維

渭城朝雨浥輕塵，

客舍青青柳色新。



一 大 佛 殿 一
一 之 勝 名 煌 敦

勸君更盡一杯酒，
西北陽關無故人。

後唐朝詩人之所以愛用其地名為文彩之裝飾與穿插者，可見該地在當時文化上之重要性，尤其在過去的時候，人口衆多，繁華異常，每年正月十五之燈會以及各種廟會，紅男綠女，濃妝豔抹，人山人海，熱鬧非凡！現在的繁華，雖較昔日減色，但這種熱鬧會狂燈的機會，青年男女尋求對象的風氣，還不亞於當年，因而當地人對於該地還有「小北京」之稱，於此可以想見一斑。

五 敦煌的名勝介紹

敦煌有三大名勝：其一為大佛殿，即俗稱九層樓，為初唐所修，佛高三十六公尺，樓閣總架，係民國十八年至二十四年所修（如圖）。其二為月牙泉，泉如月牙形，在鳴沙山背，因此得名，傳為漢武帝曾在月牙泉得過一匹飛馬，一日之間可以到過西安，所以現在尚有「漢灘流泉」石碑一座，泉水甘美，內產鰻背魚及七星草，傳食之可永生（如圖）。

其三、即為敦煌石室，該石室位於鳴沙山麓之三界寺旁，石室千餘，舊名「莫高窟」，俗名「千佛洞」，以其四壁皆佛像也，而有名之「敦煌藝術」，即指此千餘石室內之寶藏而言者，惟因清初政治，移殖關內人民於敦煌，而千佛洞遂成為愚夫愚婦的朝拜聖地，尤其每年農曆四月初八日的浴佛節，更是萬人空巷，咸來進香，此廟會之盛，於今不衰，屆時敦煌及河西一帶仕女，皆雲集莫高窟，以致熏黑了古代藝術，頗為可惜！

六 敦煌藝術的厄運

清光緒庚子，有湖北道士王元壽者掃除積沙，於窟壁破處，見一窟，發現內部藏書甚富，視之，皆係唐及五代人所手寫，並有雕本，佛經尤多，蓋西夏兵來時，保存於此者，時有匈牙利地質學家洛克（Loock）看了千佛洞，返歐後，大加稱贊，以致英人史坦因，法人伯希和先後至其地，從王道士手中皆搜獲好者，捆載而去，陳於彼國博物院中，同時又因彼在當時，目擊堆積精美，詫為奇觀，因將洞窟予以編號，並事攝影，返國後，出版「敦

繪圖錄一六六冊，民國十三年美人華爾納（J. Warner）又除去壁畫二十餘幅，由此敦煌藝術，雖因被等而馳名世界，但其精華，亦因之悉被盜空，現王道士在他以為有功的方面，集資復興千佛洞，修葺九層樓，懸燈買刺，改觀神像，以至重繪壁畫，彰光見新之舉，想不到他對於這古代的藝術，反而又加損壞！此後又加年代滯澀，風化剛浸，故開號稱千餘石窟之極豐富之寶藏，而今只存四百五十七窟之少了！此殘餘之窟數，乃自魏迄清修造時期，共歷一五四五年間所統計者，今特附表於下，請參考：

時	代	修 建 年 代 (公元)	窟 數
魏	窟	三六六——五八〇	一三三
隋	窟	五八一——六一七	九四
唐	窟	六一八——九〇六	一九八
五代	窟	九〇七——九五九	三一
及 西 夏 唐 宋		九六〇——二七六	一〇〇
元	窟	二七七——三六七	九
清	窟	一三六八——一九一一	二

七 敦煌藝術的臨摹成就

至於這次國立敦煌藝術研究所的臨摹工作，其對於各種分類的研究上，尤著功勳，他們是把敦煌藝術共分若干次目，各作一有系統的臨摹圖錄的，因此，後來之種種研究者，以及後來從實與參考的人們，也莫不稱之為力莫大，受惠良深！茲將其含有學術性最重要之十三目，分述於後，願全約如下：

一 歷代壁畫代表作選集

石窟壁畫因修建年代之不同，窟主階級地位之不同，故作品優劣互見，其中雖難免有畫工拙劣之作，但由於宗教之信仰，為主之虔信，大部份均精美細緻，不期不且。即在風格之初窺窺背斷，無不一筆一劃，認真做到，其間若干代表洞窟之壁畫，因中世紀專家之流風所及，均不記明作畫之姓氏，吾輩一再見到「曹衣」一「吳裝」各種中國畫史上所記述留存於六朝唐宋間之畫風，但亦無由作為名畫之證據。惟今類等所臨摹者，乃根據藝術作風極特出之若干洞窟，並視我能力所及者，以其全部或片斷繪錄之。

二 歷代藻井圖案

漢井圖案，實為配合石室建築結構最理想之裝飾，亦即為佛塔藝術之顯著遺跡，石室早期洞窟深井，尚留存浮屠形式，一如印度西北地方健陀羅之圓形林脫罕寺院內之深井，即以多層方形、疊塔欄架、逐漸收縮而成倒置斗形之尖頂，新羅南部刻什兒之石窟，亦尚留有類似之深井，千佛洞所見，除極早期之北魏洞窟外，大部份均以繪畫形式代替浮屠，其中紋樣變化，均按時代之不同而改變，大抵六朝以前，多以幾何形線條，配以簡單之紋樣，六朝以後，多以唐草花及忍冬草為紋樣，色彩配置，均極和諧可愛，可為今日中國建築裝飾之模範。

三 歷代花邊圖案

花邊圖案（即二方連續），為應用於經變線樣

最難經所謂「蓮華藏世界」，實為佛影藝術最主要之建築型之材料，此種圖案應用於神座邊飾及花磚者，極為繁多，是世所收，為應用蓮花之神座形式，其蓮花瓣之方向，六朝多不顯，唐以後多向上舉，意匠豐富，極盡變化之能事。

六 歷代伎樂集

伎樂為佛說法時之舞蹈音樂，佛香菩薩，來自印度，大都袒胸赤足，婀娜多姿，與飛天同為敦煌壁畫中之最生動引人注意之題材，本集所收，以畫樂器材為主，可為研究中國音樂史之參考資料。

七 山水人

唐張彥遠歷代名畫記「觀畫以時，名迹之在人間者，皆見之矣，其畫山水，則羣山之勢，若銅飾屏插，或水不容泛，或人大於山，率皆附以樹石映帶，其地列植之狀，則若伸臂佈指已足以說明六朝山水畫之特點，在於象徵表現「顯其所長」「不守俗變」。

唐以後，山水在敦煌壁畫變中所見，如名畫記所述「繪樹則崩巖橫，聚多極稠密，功倍愈拙，不勝其色」。

五季承唐代餘蔭，所作類似唐代，宋以後，理學所崇，專主簡樸，多以自然片斷寫題材，一枝一葉，自小物件中看大宇宙，其空白位置，乃亦為畫家經營佈置之天地，觀此次展出之歷代山水人物畫，自可了解其變遷演進之迹。

八 歷代舟車



一月牙泉
一 泉 牙 月 一
二 之 勝 名 壇 教

及壁畫四周之裝飾模樣。唐以前，多用幾何形，唐以後，多用希臘建築柱頭之 *Composite* 形，草藥如忍冬唐草之模樣，其用色及塗刷技術，以六朝為勝，唐以後，以繡畫為主，大部信手創作，不用規矩，往往一條邊飾至一二丈，尚不覺其重複之單位。作者思想之豐富，技術之純練，於此可以想見。

四 歷代佛光圖案

佛光，亦稱神光，為顯現於天神菩薩頭部四周之光圈，有動的靜的各種形式，一般裝飾花紋，與佛像本身及時代圖案，均有密切之關係。

五 歷代蓮座圖案集

我國舟車之制，歷經變革其間，年代各異，南北有殊，欲述其象，殆匪易得，雖歷朝輿服志太平御覽，玉海諸類書中，間見記載，然皆詳於車輿而概於舟車之制度，而於舟車本身之形制構造弗及也，欲求圖譜更甚其難矣。

然敦煌佛經經變，及佛傳故事畫中，頗為描繪當時社會生活者，因之舟車亦屢見迭出，歷代供養人所畫隨從車輪，資料更夥，俱可以見當時之實物形狀，如幡蓋之別，轎輪之飾，鞍轡之制，舟楫之形，莫不編列目前，匪獨畫家可以取資，研究民俗考古學者，亦當視為瑣瑣也。

九 歷代動物集

六朝壁畫之動物，亦如其他部門之藝術，極富象徵表現之特色，其表現之靈活生動，描繪之流利，為時與進，技術與感興，互相呼喚得心應手之傑作，唐代動物，活力雖已減退，但寫實功夫，已極度加強，宋元之作，則漸趨於裝飾風味矣。

十 元魏力士圖錄

力士多畫於壁畫最下方，以北魏製作為最多，其畫風雄健，賦色厚重，頗如西洋畫，蓋猶存四區傳來之健陀羅風格也，色彩以歷年過久，多已褪變，線條亦皆剝落，已非復本來面目，但其雄健之氣韻，元魏崛起西北，固其民性使然，藝術為時代精神之反映，信不謬也。

十一 歷代建築資料

我們古代建築之美，冠絕世界，吾人讀「阿房宮賦」，「迷樓記」，「洛陽伽藍記」……諸文，千載而下，猶又想見其時宮殿寺觀之偉麗莊嚴為何也。惜我國士大夫，以其為匠工之事，不屑著述，改建築古蹟，流傳絕少，現又得見者，僅為宋徽宗時李昉之營造法式耳。

敦煌石窟毗盧如絲房，其外廊道相接，惜以年代遠，皆就毀滅，惟尚有數窟，遺有晚唐及宋代木構，為研究古建築珍貴之實例，又壁畫中資料亦不少，樓台，庭榭，宮闕，城牆，莫不俱有，古代建築規模，於此可見一斑。

十二 歷代飛天

飛天，梵歌「健達婆」，又名「香神」，為敦煌壁畫中最富動感之美者。其地位多畫於經變或說法圖之上方，亦有用作淨瓶及樂器者，姿態變化萬狀，多作飄飄空中之狀，長裙曳足，舞帶飄舉，手執樂器或香在，雖所寫為佛經之題材，然亦可見古代舞樂發達，而終無意中流露出當時人士興味之所寄也。

十三 歷代服飾集

吾國史籍，浩如煙海，然於歷朝冠服制度，服飾種類，記載殊病闕略。圖譜更不可得，是以唐人張仲由昭君，已有木劍惟相之失，其後裴家驥喜故實，唐冠宋履，任意披置貽笑方家，此比是也，按古代服飾之可借以考證者除史傳外，為繪畫，為造像，而古代繪畫，其屬動畫者，既隨木石俱毀，卷軸更不存一，雖近年考古發掘所獲陶俑土偶甚多，然年代不圖，具體則大小近萬，是誠一部絕好之歷代服飾史，可以補史籍之未備也。

吾人觀史，知六朝好胡服，此風至唐不息，試觀敦煌供養人，魏隋男女，均著折領外衣，與今西裝無異，初唐婦人，窄袖長裙，足踏革履，是皆屬胡服也，猶人服至晚唐，始尚寬大，五代益甚其甚，式而化，尤多新異，詭為宋見，然皆當時所流行也，除供養人外，經變及佛傳故事畫中，亦間有描繪當時社會生活者，是皆為研究古代服飾之最可靠珍貴之佐證，非惟有助於畫學，其於研究民俗、歷史、考古諸學者，亦為無上寶貴之參考資料焉。



鹽民括鹽之情形

日本 四十九斤
 中國 四十七斤
 意國 四十七斤
 中國 十一斤

世界各國中，耗鹽最多的是挪威，該國並不產鹽，一切都仰給於國外輸入，其所以需要這樣大量的食鹽，緣其漁業及工業發展所致。

晒製食鹽的方法

白色的鹽花地上，踏上去是聲響的，每步留下了一個凹印。看吧，一堆堆的泥墩形像玫瑰，中間挖有一個六尺餘直徑的圓洞，叫做「漏時」，是用來製鹽的。漏時底下通一竹管，竹管再通大木桶。製鹽時，先將含有鹽汁的泥狀物括起，集裝於漏時中，然後用海水澆灌，使泥中的鹽和海水相溶成鹽湯通過竹管而盛到木桶裏去。至於其他雜土等物，經稻草濾留於碗裏，而後用竹匙盛鹽湯，將碗裏上鹽湯，留在鹽板上曬晒。所謂鹽板是長方形的，長約六尺半，闊約三尺半，四週有木邊，框高約二寸，使所盛的鹽湯不致外流。鹽湯倒入鹽板後，倘遇日光強烈的季節，那麼四五小時後，鹽湯內之水份即可全部蒸發，留在板上的便是潔晶品的一片雪白的食鹽了。

晒鹽也分為旺期淡期二節：夏季二季，天氣炎熱，日光強發力較強，稱為旺期。秋冬二季，雨水較多，陽光較弱，稱為淡期。

鹽民生活

白茫茫的一片鹽田上，點綴其間的即為鹽民的住宅了。這裏很少瓦屋，十之八九都是草舍。基地用泥土填高而防潮患。鹽民生活，終年辛勤勞苦，一家男女老小，均須工作才得溫飽。一個十來歲的小孩，在城市恰是學齡兒童，在鹽區

即參加為生產者。所以鹽民可說個個是目不識丁的。以其知識低能，因此也終無抬頭的一天。鹽場有句流行的俗語：「鹽官個個內，鹽商代代富，鹽民世世窮」。是可想見鹽民生活的情況。

可是鹽民大都有一個很健康的體格，這是城市人覺得非常羨慕他們的。女子皮膚晒得黑黝黝，工作能力強和男子一樣；堆泥、挖溝、曬鹽、括鹽、挑鹽等，無一不做。普通一家大小五口通力合作，可管理一百塊鹽板。鹽民有鹽板，等於鹽民有田地一樣可貴。

鹽民把海水運到了千百個的手續後，才變成所謂食鹽，他們把這家所「曬」的鹽運來備口。近來各樣物價直趨高漲，而鹽價永遠不漲其他物價，所以他們一致要求實現古傳的遺風：「千鹽石米」，就是以一千斤鹽來兌換一石米。最近浙鹽務局規定每担（一百斤）鹽價為金圓券一元三角三分，則一千斤鹽也值十三元三角，而食米每石須十八元，這樣，一千斤鹽只能換到七斗多米，和「千鹽石米」的標準還差得遠。現在百物狂漲，政府既無法控制，而將鹽價取獨斷性管制，叫它暗形穩定，無理凍結，使數萬鹽工生活陷於絕境。我們以為鹽價如隨其他物價波動而隨時調整，不但可以充裕鹽民生計與各物保持合理之平衡，且更能是以杜絕投機商人的取巧！

鹽民的呼籲

鹽區的施政，一向是很專制和黑暗的，鹽民莫不個個面有憤恨的。近來這種劣性雖然革除了不少，但為鹽民不滿意的還是很多，茲探訪各方意見如下：

(一) 福利金應由鹽民自己保管運用，務使全部用在鹽民身上。

鹽工業，染料，綢業等物。除淨化學上應用外，在商業及軍事上，也佔有重要位置，所以它的用途最廣，真是不可思議。

更有人把各國消費鹽量的多寡，來估定其工業的是否發展，這却有點兒道理。

每人每年平均消費鹽量

挪威	一百四十八斤
美國	一百一十二斤
英國	一百零七斤
法國	八十八斤
德國	五十六斤

天主教保送

海外留學生的緣起和展望

毛振翔

人類生存的寄託，不外乎精神和物質，換言之，就是靈魂與肉身。精神是永久的，物質是容易變滅的。二十世紀對於物質特別偏重，於是疏忽了精神的一部份，以致異端紛起，唯物主義，共產主義橫流得不可遏，簡直可以認為是把人生當做戲命了。反觀我國近數百年來，一般知識份子，多被科學的八股文章所束縛，精神的修養和物質的利用，祇有退化，沒有進步，它的原因，根本是教育的貧乏。普通低級人士一舉一動，毫無主見，只是跟着高級人士的後塵。所謂高級人士也多數并未受過相當的教育，所以每况愈下，尤其對於精神的修養，更是舉無足道。國內有識之士，大概也狠心前途不知伊於胡底吧。

天主教傳入我國也有七百餘年的歷史了，天主教的愛人教人，是無國籍的，他看到我國人的精神和物質這樁的貧乏，自然感到同情。於是派遠傳教士來我國佈道，祇因為當初遠來的神父們，語言，習慣不無隔閡，按語——同聲相應，同氣相求——的原則，總得其反，所以勞而無功，傳教的工作未能騰激，不過那也是國人的自外生成所致。近二十年來本國精神父人數增多，本國主教區成立，在傳教的方針上就顯出合乎我國人士之要求的步驟。我國傳統的做人的標準，有立德立功立言三天不朽，這三天不朽并不是平行的，立功立言都要以立德為基礎，一個人功言難得併立，或是立功，或是立言，總要先立其德，有德的功才是大功，有德的言才是名言，才能不朽，不朽的才是真精神。今日要救中國，不但是造就立功立言的人才所能奏效，必須要造就出一班立德的人品，由立德而立功立言，個人樹立好的表模，用不到百年，便可習習成風，非但國難民安，邪骨無從而入，一定還有許多人可以列入聖品，這才是天主教愛人教人的本旨。立德的人品怎樣造就呢？甚麼大學最適合呢？當然是天主教立的大學了，天主教立的大學學科完備，對於立功立言的造就一極注重，學成後可以適應我國各種人才的需要，可是國內天主教立的大學不多，礙於經濟，免費也難辦到，那麼祇有往海外了。

(二) 普遍實行「千鹽石米」的標準，保障食糧價格。

(三) 積極擴展銷路，取消一切限制生產的辦法。

(四) 請求政府放寬鹽貸範圍，如鹽貸貸款，牛車貸款等也設法舉辦，藉以救濟失業鹽民。

(五) 從速實行會長民選。

(六) 鹽場公署向政府貸款，應向鹽民公開報告。

(七) 鹽工子弟無力求學，應運用鹽工福利金，使貧苦兒童，得以免費入學。

(八) 補添精鈉稅務，藉以增進鹽區治安及辦私力量。

總之，自兩淮封鎖以後，餘姚鹽場產鹽地位益顯重要，我們希望政府特別注意之。



鹽民剝削之情形

推廣海外留學生，不是空言可以濟事的，照目前國人普遍的經濟現狀，很少能够自費留學外國，至於官費，八年抗戰後的國家，又加上共匪的搗亂，財政的因乏是可想而知的。天主教會當然也無此力量，但在這種困難情況之下，我們找到了一條爲中國青年的海外留學出路，那就是借重美國兩百二十座天主教所主辦的大學，向這些大學去公開濟濟，給他們講解中國的文化，她的過去，現在與將來的貢獻。這種演講引起各大學的興趣，博得了許多大學的讚許。於是乘這機會，表示我們的誠務精神，退却每座大學的演費。因此感動了大學當局的負責人，而得以推進吾人爲中國青年申請資助留學的好機會。於是商請各大學給予獎學金額一名，作爲不接受演費的禮尚往來。感謝天主，這事竟獲順利告成，從一九四六年就開始了，後來覺得每校一名未免孤單，乃又商議增加爲每校二名，以便互相照應。到現在已經保送三百餘名，分佈在美國各州一百餘座大學中肄業。

保送的辦法，是由中國天主教會選擇國內高中畢業或大學肄業生，品學兼優，平均成績在八十分以上的，介紹給美國天主教會所立各大學審核，俟得其批准後即予獎學金許可證書，再請護照出國。在選擇學生時，不論學生的教別，所學科目，亦聽學生自己擇定，現在美國有中國神父兩人負責照應。獎學金就是免繳學費宿費，並沒有任何現款，往返旅費自備，約需美金千元，至於零用雜費亦須自籌，它的豐盈則在乎各人自己了。

我國赴美的留學生，往往集中幾個大學，例如哈佛、哥倫比亞、密西

根等，歷也各係國人聚處在一起，和不同國籍的同學不大聯絡，因此雖在國外，亦不能深入美國的社會，了解美國的價值，還不免是個死書，對於外國的情況，既無從深切認識，更難能介紹中國文化給外國人士，那又何必出國，國內大學不是也有聘了外國教授可以直接聽講外國課本的吗？爲救這種遺憾，現在天主教保送的留學生，普及美國各州，分佈在東西南北中五部，每一大學祇有兩名，限定寄宿，其勢不得不與別國的同學相處，語文起居積久自必諳習。美國大學生之寄宿者多係僑胞子弟，週末及假日率皆回家，我們留學生與之相處既熟，自然會常應他們的邀請，則可與其家庭相接觸。這樣日久天長，接觸美國的家庭必多，認識美國的友好自夥，日後學成歸來，促成中美合作的事業，當然不難舉動。此外延聘來者假期，還可以從事遊歷，各處皆有我國天主教保送的留學生接待和嚮導，殊感便利，所費因此也有限。此數年中，溝通彼此文化，能達美國全境，留學生的分佈，可算是遊歷的交通網，書本以外，充分獲得活的學問。到回國時，用其所學，必定有較好的成績。

這一批一批的海外留學生 就是民間外交的有力的使者



換句話說，這一批一批的海外留學生，就是國民外交的有力的使者，當此共產黨狂妄的宣傳對於各國的時候，尤其要靠這些留學生在海外破壞他的防線，這也是附帶的積極的工作。

最近正在計劃擴展保送留學生到歐洲各國，希望天主的聖佑，不久可以實現，同時正與各國大學商議，讓將中國語文列入第二外國語文科目之內，與法，德等國文字視同一律。

爲加強這種工作，羅馬教廷公使特在中國天主教教務協進委員會裏，添設了海外留學生服務處，委派該會該處處長，率者此後當然該格外努力推廣工作，并望海外留學生共體同聲，勤奮孟晉，對於精神和物質的研究，不要偏重，尤其不要忽略了精神的修養。人類的心理不啻即靈，

天主與中國

奧 公 使 施 德 復 講 演
祕 書 施 華 滋 譯

(于中國天主教文協進會)



奧 公 使 施 德 復

當我上次去上海的時候，我有一個機會遇到了田耕莘樞機主教，我見他健康而且精神愉快，我們兩人談到天主教所遇到的一些毀壞的、仇視的力量，幾乎無法克服，我當時向他表示在這樣一個已經迷失了方向而又正要尋覓一個新途徑的時代，所有的天主教友應該意識到兩種精神上的因素，才能壓制強烈的對立，這就是說，要以傳統的、歷久不變的樂觀態度，永不改變的天主教職士的服膺精神，因為我們的這一個時代，有些人類歷史上另外兩個時代彷彿相似，一個是羅馬帝國崩潰的時候，那是失敗主義與渴望精神生活之恢復最盛時的時候，另一個時代就是十字軍征伐英雄時代，那時人們在心理上建設天堂，逐漸發展而演化為一個富於青年情懷的神聖戰爭，我覺得羅馬歷史上的失敗主義業已經了，「原始主義」與病態的納粹主義也已過去，全球的天主教教友都聽到呼喚他們的鼓聲，要求一隻新的十字軍。

然而天主教職士的開始只有一個目標，那就是指示出人類心魂，與身體的平安，並且恢復永久不滅失却時代意義的人道，與耶穌救世權力的信仰，消耗在人為的糾紛與無聊的問題的人類，只有在高超的境界恢復和平與彼此間的瞭解，因此我每次想到這悲慘的人類樂於建設的人類是多是，我情不自禁感到深刻的痛苦，同時我也不能不歡喜，因為我知道參加建設的份子多數是天主教教友，緒位也可想像到，我在中國

凡目睹天主教教友勇敢的精神與努力所得的具體結果，我是多麼的高興與快樂，我要說出我心頭的歡喜，我離開中國三十多年間，而中國天主教友獲得了這樣大的進步，所以用樞機主教請我與于斌總主教商量，在我回南京的時候發表一點演講，關於我對天主教在中國發展的印象，若是我告訴一些緒位以前尚未知道的事，那

無論善惡的大小，都是容易傳染的。遠在異國，時刻要反省，自取，互相規勉，自己為善不夠，還要幫助別人為善，自己惡惡不夠，還要勸化別人惡惡。這種精神正是我國今日所緊要的，更比物質要緊。

還有一點，天主教保送海外留學生的起點，是奉行天主教的「愛」的誠命，這種愛是真實的，博愛，不違人的感謝和報稱，祇寧人將所接受的愛推廣去愛別人，不論是天主教友，都給予他們接受天主的祖愛的機會，也就是維持他們原有受愛的權利。愛是道德的基本，精神修養上的唯一原則。物質無論如何發達，不能使人滿足，惟有精神才能永生。人類生存的寄託，固然離不開物質，但是不能把它當做人生的最後目的，因為牠不能使人滿足，而且還帶給人們種種的痛苦。人生的目的，誰都知道是幸福，可是很少知道祈求永久的真福。要求永久的真福，必須先知道真福在那裏，它是什麼。我們保送青年到海外去留學的主要點也就在此。因為我們願意這些優秀的留學生學成歸來，能供給他們的心得，領導我們的民衆，走向幸福的路，成為聖賢的伴侶。

這樣：今日中國社會的通病，那嫉妒輕視，對比我好的人嫉妒他，對不如我的人輕視他，自己會變成對比我好的人嫉妒他，對不如我的人輕視他，還有那有作用或無作用的虛偽，不管在大事上或小事上，不管對任何人，自然就會變為誠實。那時，我們的祖國可真是燦爛的國地，我們的同胞可真是有關的人民。這便是天主教保送海外留學生的展覽，也就我們每人努力的目的。

是不可缺的。但是一個初來中國的人，或是舊地重遊的外國人有時比中國天主教友的自我觀察，或許還要清楚些。我個人鄙陋的意見，覺得天主教友有雙重的使命，去創造人類友愛的精神，而這種精神自古在中國即有具體的表現，就是孔子所謂「四海之內皆兄弟也」。其次，就是恢復個人的，集團的一種為善的信心，而這種信心在王陽明的一良如學說中早已表現出來。耶穌基督對於已教人的精神，加諸剛才所說兩位中國賢人的思想，正符合中國目前的需要。假使中國能够把以上三種思想合而為一，不僅能恢復其固有之文化與民族的優勢，並且還能執行一種新的使命，因為中國比西方國家有更多的困難。她可以在歷史上找出西方其他國家所沒有的苦難。西方給予中國的影響，可以說搖動了中國固有的道德，而帶來了許多腐爛的代用品，這種文化可以稱之為將要崩潰時代的假大空主義，因為如此中國家庭組織已呈現崩潰的現象，家庭之愛不如從前，中國的青年以無滿的現象表現起個體的思想，甚至於中國思想領袖，也不再相信自古以來被認為最寶貴的傳統思想，說起來這也難怪得若我，我所得到的最深刻的印像，就是從外來的天主教，在中國有一種偉大的使命，就是恢復中國原有的精神寶藏，並且使得他意識到個個有理想的雄偉。我在上海，在南京，以及在華北的時候，所遇到的中國代表人物，其中以天主教教友最為顯著。表現出中國民族精神與其文化，這些人物所表現出來的是一種適合的思想，孔子的四海為

友的博愛精神，理學的良好與良知學說，再加上天主教於已教人的姿態，如此造成一種新的人格，是一個好的中國人，也是一個好天主教友。假使中國青年需要另一種領導的力量，他們應該向上述的領導人物求一種出路。我從來對天主教教友的勞動，如學校、醫院等，總覺得是很有趣，愛且受幸的去參觀，不曾不歸仰於教者可能如何無辜天主教。但他們不能否認，在救濟事業中，在對窮苦者的醫藥補助中，天主教已經相當的比任何其他宗教組織對中國作的善事為多，廣泛共說來，在一個有四萬萬多人口的國家中，天主教友不過僅有四百萬，他們只佔全人口百分之二。但他們所在各省中組織了差不多一萬四千所學校和很多醫院，從初等鄉村學校到最現代的大學，每年都有幾千的天主教畢業生進入社會，這些是可敬的教師們投給他們的好處，對於改造現在中國的混亂社會的組織，並進而整頓民族的內部組織，這些新進的份子是具有極大重要性。我已經一再論及這些青年畢業生在天主教學校受教數年中，所承受的健全人生哲學，在無所是從的人民中，一個具有特別顯著的智者出現，當會產生一種調和的作用，至少能使無所是從的人民得一份份有所依歸，中國天主教學校身心俱備健全的畢業生，就是這一點可說成是這今日國家不安的一個主要因素。

對於未受教育的民衆，他們在天主教醫院中所承受到愛的精神，使他們了解基督宗教的真實價值，天主教友也許是宗教傳統備有的真正代表，其他宗教不是因缺乏愛的外相而結果失敗，就是失敗於缺乏愛而缺乏愛的一切實地內涵，可是天主教傳教士，他不僅傳播福音將他的愛獻給想像的存在，他並且還想到如何用最實際來新。這就是在助人的貧病之中使愛具體而顯明，看到這種內在和平，在天主教醫院的星光中治癒了受難者，我很高興，這是因為受難者不僅在那裏得到了肉體的治療，而且得到了心靈治療者，這是使社會那邪歸正的另重原因。天主教醫生和天主教修女所賜給受難者的這種好處，將傳到整個社會，一直在自私之中創出一種非自私之愛的核心。

中國格言說：「時勢造英雄，英雄造時勢。」包圍着天主教的各種困難，已經創出了一種新式而勇健的戰士，再過幾時代所給他造成的勇健，這種戰士就在他的理想精神下再過時代，我最佩服這種中國天主教友，並且也敬佩他們，他們才是教會的真正信徒，中國文化和傳統的願望寄託。

概括的說來，中國天主教友給我一個極深刻的印像，就是他們在火難燬壞的今日，能造成一種堅定不亂非常協調的個性，只要與國人充分的了解這種以中國傳統精神和天主教對教友教人的心理，合而為一的新人格的偉大的國家的適應能壯大道，則勢所必然，絕無問題。民國七年九月八日。

文 教 消 息

琳瑯滿目的敦煌畫展

(本刊上海通訊)國立敦煌藝術研究所主辦敦煌畫展，於本月(九月)十五日在大新公司四樓開展琳瑯滿目的作品，吸引了千萬愛好藝術的人士前往參觀，作品分朝代的先後，或壁畫的格調以類別，總陀羅經圖等遺跡之派井圖案，應用於經變邊樓及壁四圍裝飾構構的花邊圖案，這些全部展覽品中最令觀眾讚賞的，現在的應用圖案，都不如它的色彩和諧，線條均勻以及圖形的完整，它可供今日建築裝飾的模範，它是可以自棄的藝術。

壁畫中現代派天圖——碧天梵神健姿又名「香菩薩」，是最富動態之美的，輪廓的姿態變化萬千，多作圓圓中狀，長裙曳足舞帶飄舉，手執樂器或香花，這雖是多取佛經中的題材，但古代繪畫之發達，在此可見一斑。

研究所的常務地在場向記者親自演解，闡述展覽意義，並說明敦煌壁畫的出土，對全世界的繪畫工作者都將有重大的影響他說：要說「人」里去「宇宙」在「生活」中去找題材，敦煌藝術是一部永生的藝術史，是一座巨大的美術館，在那裏包含各時代的許多傑作，三天的展覽，觀衆達萬餘人，因時間短促不能普及觀賞，中外人士紛紛請求延長展覽日期，該會商得大新公司同意，特延長一日，以便藝術人士盡情觀賞。

(又訊)敦煌藝術出版印刷方面，已由滬上金融界文化界聯合組織敦煌藝術出版社，專事精製敦煌藝術色彩叢書，預計第一期出版費代表作一百幅，分裝代表作選及圖案選各一集，以後將陸續出版(試)

樂壇名將馬思聰來滬

掃蕩靡靡之音

(本刊訊)我國樂壇名將馬思聰應陶等之請來滬，演奏他神聖的音樂，掃蕩那靡靡之音的黃色音樂。

馬思聰不但是一位小提琴家，還是一位民族作曲家，在十二歲的時候就到巴黎的波司頓提琴學校專習提琴三年，十八歲時，再度赴法專研作曲，學成後回國，在廣州創辦音樂院，旋於南京中大及廣州中山大學充任音樂教授。抗戰期間，他到重慶師範學院作他的得意傑作「故鄉五重奏」。勝利後，他在貴陽首辦省立藝術館，和端木蕻良合作譜成「民生大合唱」，接濟又和端木氏在上海合作譜成「熱火大合唱」，後來他又到合慶，廣州，濟南的流亡生活，幫助他成功了中國樂壇上的名將。他有很多偉大的

作品，如「殺透組曲」，「西康詩」，「協奏曲」，「故鄉五重奏」等。他的作曲路線，是走了目前最應該走的路，他把之深的西洋音樂節奏，容合在平凡的心國民族的古典音樂里，來表現出這時代的人民的願望。馬思聰能到這地步，因為他是從民間生活裏鍛鍊出來的。

這次這位樂壇名將來到上海，希望他把民族音樂的窗子打開，用他神妙的小提琴把民族武裝起來，把那黃色音樂，漸漸地掃蕩淨盡。(吳燕)

文王寶鼎失而復得

(本刊訊)二年前失去之周文王寶鼎，今已由十三軍奪獲，龍河承德會參會鑑定無訛，乃送往寶物館陳列，按此鼎在清乾隆時，由內廷移置陝西山莊之周廟十仿中，最名貴的法物之一，清廷曾在山莊特建廟殿一幢，為珍藏此周寶鼎法物——周廟十仿——不料該殿後被人拆毀移去，但此所謂的「法物」，尚得保全，經共國入承運後，才全部失去，請年承德縣長程炳已尋七件，茲又尋十三軍奪獲一件，其餘轉傳，尚不知其下落。(燕)

英鈔鑄供美製造原子彈

彈

(本刊訊)最近美國全國軍務委員會發表之半年軍補充報告中，透露這樣一個消息：美國製造原子彈所附之鈔鑄大多來自英國與加拿大；但運往美國鈔鑄之數量，在該報告中並未提及軍務委員會認為今日國際局勢之不穩定，美國應採取更堅強之政策；多備存戰略肥料，該委員會更力贊成加馬歐計劃，各國可協助美國完成此一目標。(燕)

僑務會積極推動僑民社教工作

社教工作

(本刊上海通訊)最近僑務委員會加強海外僑民之社教工作，特增設僑民社教科專任推動海外僑民社教工作，更積極推行僑胞國語訓練字運動及補習教育等，不久以前曾選購大批圖書寄發海外各僑民社教機關，最近又介紹黃克生所編圖書會對照總解字彙，李乃琦新編國語新沖檢字法特檢法等適合僑胞應用之書籍，並積極提倡採用，俾得在僑民中普及國語學習及識字

運動。(燕)

我國可申請紐西蘭獎學金

學金

(本刊巴黎通訊)九月十三日聯合國教科文組織宣布：紐西蘭已撥款一萬五千鎊，作為獎受戰事蹂躪國家的研究生獎學金，這首批給予現可申請者，為遠東各國共五名，內中國兩名，名列賓，馬來，緬甸各一名。(誠)

國術表演比賽會在滬舉行

舉行

(本刊上海通訊)中央國術館東北分館為提倡國術靈壽教育基金，特舉行國術表演比賽大會。於九月十七日下午假南市體育館隆重開幕。該館董事長于斌總主教，館長李大恆及國術部部長及教育部長，並蒞來國防部何部長及教育部長部長捐助銀盾，康寧寧會長捐助「白小靈」等獎品，先後表演三天，各項表演節目，都極精彩。一經功社旗「青紀山」及徐文忠的種種拳術以及得勝國術社的七輪重顯忠義演的一對八仙，拳更爲傑出，

最後一天加演「徒手」「器械」等節目，精武體育會的採用名家周士彬汪海樓王吳王聖等均參加表演，表演結束後，即由主辦當局分發紀念品，以誌不忘。(誠)

蘇州抗戰遺族學校周年紀念

年紀念

(本刊蘇州訊)抗戰勝利後，政府當局爲關懷抗戰遺族子弟就學問題，特在全國各大都市設立抗戰遺族學校，本邑金門口，亦於去年由于斌總主教發起，設立抗戰遺族學校一所。去年「九一八」，該校成立，以董事長朱紹良，于斌總主教，及名譽理事王曉籟，本地地方人士范君博等熱心協助，計劃有方，已奠定了初基，建立爲場國場等生產事業。本月十八日爲抗校成立一週紀念，到名譽董事王曉籟陸勝等五十餘人，由于斌總主教親自主持董事後裔男女學生近二百名，均穿軍制服，在操場恭請主席訓詞。名譽董事朱美齡女士以不克親臨，致詞特托交總主教帶來，段寓宜的深刻故事，轉會學生。王曉籟及董事蔡仁抱亦到致詞。同舉，由學生代表致謝詞，後攝影散會。

中美文化交流

(本刊訊)數年前，毛振明神父請得了于斌總主教的許可，發動美國各公教大學及學院對中國學生設立獎學金運動，俾便選送中國有志青年男女赴美深造。選送學生的宗旨，在使中國青年男女，一而實際的與美國公教人士及他們的家庭接觸，因而認識他們，一而向他們介紹中國，使他們認識中國，以便加強中美國民外交，促進中美文化交流，增進兩國間的相互認識。至去年止，選送赴美的學生已達一百二十名。今年八月十八日，九月七日及廿一日，又選出一百六十餘名，從勝利到今，已保送了近四百名。原來的五年計劃，幾乎五年內儘實現了。(誠)

「全國公教教育會議紀要」出版

(本刊訊)全國公教教育會議紀要，已由教務協進委員會學校教育編輯出版。內容分圖片及文字兩部，圖片之部，包括教宗比約十二世、田福機、聖公使、于斌總主教以及會議全國代表照片八幀。文字

字之部包括河澤澤要廿七篇，提案
節錄及會議討論，函電覆轉，會議
紀略，新聞報導及報界評論，參加
會議之主教及會議負責人員名單，
會議日程表及附錄二件：全國公教
中小學校現狀統計表及全國公教中
小學教科用書之調查。(伊)

國籍書籍及定期刊

物交換所在美成立

(美國新聞通訊)美國國會圖
書館內定於本年九月一日，開辦國
籍書籍及定期刊物交換所，由美國
與其他各國之圖書館，科學及教育
機關，互相交換書籍及刊物。今後
凡欲實行交換者，彼等可開列名單
或特別申請而獲得所需要之資料。

「中國統計年鑑出 版」

(新聞局訊)主計部自卅六年
下半年度起，依統計法之規定，編
備中華民國統計年鑑之編纂，歷時
數月，於三十七年二月全部編製竣
事，於六月底出版，其資料係根據
歷年全國統計總報告，內容分為地
理環境，政治制度、人口、森林、

天主教文協會在京 舉行月會

漁牧、水利、鑛業鑛業、工業、商
業與物價、國際貿易、糧食、財政
、金融、交通、教育、衛生、社會
、司法、考證及儲蓄等二十章。約
五十萬字，內列二百一十二表。

(本刊訊)天主教文化協進會
於九月五日下午八時，假太平洋會
所舉行月會，到者侯總主教，奧駐
華公使，教育司長英千里，鳴遠新
聞學校校長牛若望等三十餘人，該
會理事長于斌總主教親自主持，由
該會常務理事英千里講演「天主教
教育之展望」，闡述中國現行教育
法令之精神與公教學校之關係以及
公教學校面臨之困難與解決之方法
，最後強調全國教會應成立一總機
構，專司協助教會學校辦理立案，
解決各項糾紛，以利教育之推廣。
最後由奧地利駐華公使講「天主教
與中國」略謂中國孔子所謂之「四海
之內皆兄弟」與王陽明之「良知」
適與天主教之精神相吻合，復加以
天主教之「捨己救人」之精神，相
信中國之前途非常光明。(那)

用電話傳遞X射 線照相研究成功

線照相研究成功

(中央社訊)中華自然科學社
訊：在最近芝加哥所召開之美國醫
醫協會中，醫師柯恆與工程師古萊
兩人，宣布其用電話傳遞X射線照
相之成功。柯恆爲一解體X射線照
相之專門醫師，現在古士德醫院與

五四

五十哩外柯恆醫師診所設有電氣傳
遞X射線之設備，醫院將病人之患
處，用X射線照相後，即由電話線
將照片上之圖像傳遞至柯恆醫師診
所，一如電報照像傳真，全部傳遞
工作三分鐘即可畢事，此種方法，
可推廣應用於陸地上任何地點，若
以無線電代電話，則可擴張其範圍
至海上。

服佩蠟像展覽會

(本刊上海通訊)藝家程統以研究蠟像及中國歷代服佩著名
國內，最近因上海美術館備處之邀，由平埔來他的十年創作二十餘
件，十月一日起在本市自忠路山東會館公開展覽，該項服佩蠟像，由
漢代至民國，包括：漢朝仕女裝，唐高髻裝妝唐胡服，宋宮婦常便服，
元習習，明宋女常服，及士大夫服，童子服，老婦服，婢女服，貴宮人服，
清皇太子服，貴妃服，慈禧太后萬壽仙衣及蒙古郡主禮服，民初祭服，
及女禮服，共二十二件，均分別確定陳列，所有蠟像，均由程統親自
生一手製成，婚儀而部神東拜拜，情態非常生動，遠觀之儼若真人，
此次展覽在我國尚屬創舉，在近代文物藝術研究上，尤具價值。(誠)

「晚晴」「夜思」問世

南京教區副經理小姐所作「晚晴」「夜思」二曲，係著名女高音曾覺夫
人在百代公司所灌；首批問世後，備受歡迎，踴躍採購，一售而空，
寄往國外作禮品者亦不乏人；蓋中國天主教歌曲唱片此固爲創舉，亦
音樂界之一貢獻也！

上海

恒 大 新 記 紗 廠

精 紡 各 支 優 良 棉 紗

紅 飛 機 牌 彩 飛 機 牌 成 功 牌

廠 址：上 海 浦 東 楊 思 南 街 二 六 一 號

電 話 (02)74048

事 務 所：上 海 中 正 東 路 二 六 〇 號 四 樓 四 四 七 室

電 話 19826 19872

文 藻 月 刊

新 一 卷 第 十 期

中 華 民 國 三 十 七 年 十 月 出 版

編 輯 者 文 藻 月 刊 社

社 長 陳 哲 敬

代 表 人

主 編 李 善 修

發 行 者 文 藻 月 刊 社

毛 振 翔

印 刷 者 南 京 三 茅 宮 俞 家 巷 十 六 號 中 華 印 刷 出 版 公 司

發 行 所 南 京 (七) 石 鼓 路 一 百 號

南 京 總 主 持 于 扶 准

內政部登記證警字第三一六九號
江蘇省政府第一類新聞紙登記執照第二五三號

上海 振興毛絨紡織廠

自紡 自織 自染 自整
◁採選上等原料 製造優良呢絨▷
三花牌 駝羊牌 將軍牌

廠址：徐家匯路 491 電話：73870

事務所：甯波路 70 電話：15992
12693
16051

上海 恒通紗廠

精紡各支優良棉紗
金元寶牌 金鋼鑽牌

廠址：南市機廠街 68 號 電話：02/70445

事務所：甯波路 70 號 電話：12693
15992
16051

本期零售每冊壹元