

Property of  
H. H. Sunyueh,  
孫 筱 鶴

No.....



89594





耶穌事蹟攷卷之九

自耶穌設聖餐至升天後之事

第四百十三章論耶穌首設聖餐

馬太二十一章十七至二十一章十九

節馬可十四章十二至二十

五節路加二十二章七至二十節

合觀三傳所記與約翰十八章二十八節相較，似乎耶穌與衆門徒守逾越節，在前一日，猶太人守逾越節，在後一日，耶穌受死，爲猶太人正月十五，則其守節，在十四之夕，正爲昔日，上帝諭摩西之期，惟與猶太人，似有不同者，或謂此節本有兩期，一爲天文士所推測者，一爲衆人視月圓爲準者，故撒土該黨與法利賽黨，各守一期，耶穌所守者，同於撒土該，然攷耶路撒冷，未滅之先，原無兩期之別，或謂逾越節期，本爲十四之夕，惟遇耶穌事蹟攷

卷九 第四百十三章論耶穌首設聖餐 一

十五之夕，適當安息，則移節期於明夕，與安息而並守者，有之，故耶穌所守者，爲正節期，猶太人所守者，爲後一日，所以不同，然此例之有無，未由稽考，似未足爲實據，或謂耶穌此時設筵，特因聖餐之故，所以希利尼教每設聖餐，則以不除酵餅，卽本此意，然觀羅馬教，每設聖餐，則必以除酵餅，蓋謂當時所設，實爲守節之筵，或謂彼祭司等，恐不得食節筵者，蓋因前夕，謀執耶穌，故以節筵，留於明日，然當猶大未往，則祭司等，猶未預知賣師之事，在於何時，觀出埃及記，十二章十八節，可知凡守節期，例當七日，然則約翰，所謂逾越節者，蓋統七日而言，更觀申命記，十六章二節，歷代下志，三十五章

七八節可知七日之中獻祭牲牲牛羊兼備然則約翰所謂節筵者亦非專指此羔況猶太人每食首日之筵卽憶當年艱苦心中未免感傷及至次日則室家團聚尤歡慶不窮故此後之筵更爲樂食也或謂耶穌既守節期此夜不當出戶而乃率門徒往客西馬尼非故違成例乎然此之例自古有之及耶穌時業經廢止一如古昔之時每食逾越節筵必束帶納履執杖而立其速如欲遁者然此爲僕隸規模既得自主則可安然而食與昔不同也或又謂耶穌設筵實節期前一日觀約翰十三章一節則愈顯明顯然約翰謂逾越節前耶穌知離世歸父時至此一前字特就耶穌之心而言非就節期耶穌事蹟攷

卷九

第四百四十三章論耶穌首設聖餐



而入負羔於肩，至祭司前，殺之。祭司以金銀盃盛羔之血，交相傳遞，以達殿上。殿上祭司接之，傾於祭壇之旁。此卽出埃及時，釁血於門之遺意。至於此羔之尾，與腎與脂，則焚於火。此羔全體，則返於家。至暮，以番石榴木二端，一橫一豎，貫於羔腹，卽如十字架形，以土結爐於地，熾火炙之。每歲節期，宰羔幾二十萬，雜時，彼得約翰，旣預設筵之所，亦必循例，入殿宰羔。當其往覓客舍時，耶穌先示以情形，一如昔命二徒往伯法其，取驢而乘，約畧相似，或謂耶穌行此一事，特爲堅定使徒之心。然旣有多異蹟於先，使徒信服已深，無須再爲堅定。推原其故，特令猶大不能預知所在，而後此夕之事，乃得成。

耶穌事蹟攷

卷九

第四百四十三章論耶穌首設聖餐

全。其遣二徒曰：爾往入城，遇挈水瓶者，此蓋傭僕之流。因於是日午間，凡有酵種，皆當盡去，故水必新汲，以爲無酵餅。所以預挈於先，又謂隨之入室，告其主曰：師問客舍安在，將與門徒食節筵。耶路撒冷城中，每有假其居室，與異鄉人守節，不收其值，以爲美舉者。客去，則惟留此羔皮，與夫所用瓦缶杯盃之屬，以相酬。主人不須素識耶穌於此亦然，有謂非也。此必門徒之家，或爲約翰，名馬可者，或爲亞利馬太之約瑟。然此雖無可考，惟必信服耶穌之人，故此一事，雖非預定於先，然特命門徒語之曰：師云，我時邇矣，可見其人，不特素重耶穌，且深知耶穌，將及受死之事。其曰：將偕門徒守逾越節於

爾家可見耶穌視衆使徒猶一家人以勵其心故他門徒皆不得與馬可路加所記更言彼將示爾一大樓陳設具備在彼預備可也蓋已鋪設整齊掃除潔淨舉凡几案坐墊之屬莫不位置井然雖非專爲耶穌而設總因方便外人惟得主臨其家則更歡欣慶幸此可見萬事皆備以順從主心如昔之乘驢駒焉既暮耶穌復偕門徒由橄欖山入城以後不再經行此次已爲最後既至則登樓席坐此正守節之時或言耶穌既守節禮又設聖餐或言耶穌不守節禮惟設聖餐意以爲皆非也耶穌於此節禮文無不備守惟卽此節禮物以爲聖餐之用所以兩事俱全凡食節筵規矩甚多其中有酒四

耶穌事蹟攷

卷九

第四百四十三章論耶穌首設聖餐

四

杯或更五杯以爲次第此杯之設有謂因出埃及記六章六至八節上帝諭摩西告以色列族者合二語爲一事共成五事故以五杯記之首酌一杯先謝上帝既酌而飲盥手取苦菜入置於席間食之既復取餅及羔入置席間當此之時家主卽以守節本義解說在席家人於是歌詩百三十四篇再酌一杯飲畢食無醇餅或更有他祭牲相兼而食最後乃食此羔食畢復酌而飲爲第三杯是卽祝福之杯哥林多前書十章十六節蓋卽指此節筵之事實在次酌三酌之間既又歌詩百十五至百十八篇復酌飲第四杯既又歌詩百二十至百二十七篇復酌飲第五杯惟此一次歌詩飲酒可有可無



非爲定例。當時耶穌以之設聖餐者。卽此節筵之餅。或謂既食羔後。復以此餅。擘與門徒。意謂非也。蓋在食羔之先。次酌之後。其餅卽屬節筵所有之餅。其時卽爲筵中應食之時。耶穌第於此時。擘此餅。遍與門徒。以喻己身耳。觀哥林多前書十一章二十五節。保羅謂食後取杯亦然。此一食字。卽指節筵之中。所當食者。非謂節筵既畢。復有所食。其言正與此同。路加所記其二十節。謂餐後者。是卽此意。惟記耶穌兩次取杯。初次所取。或謂此節筵中。首酌之杯。或謂此爲再酌之杯。似屬更當。再次所取。或謂此節筵中。四酌之杯。然既曰餐後。當屬三次酌者。蓋三酌之先。節筵應食之物。已皆完備也。或又謂耶穌事蹟攷

卷九

第四百四十三章論耶穌首設聖餐

五

耶穌既以此杯爲聖餐之用。特喻己血。代衆流者。若此其重。必在最後之杯。似更爲宜。然當其時。或四酌五酌者。皆闕而不飲。則此三酌已爲最後。亦未可知。耶穌與使徒等。席坐之間。啟口卽曰。受害之先。我甚願偕爾食此節筵。推原其意。一則欲與衆徒同席共食。再盡親愛之情。而後此身與之相離。一則戀慕節筵。因卽受死贖罪之預表。又曰。吾語汝。我不復食。此節筵待事應於上帝國。然後食也。此以見將來。復與門徒得相親愛。故在世間。別離者其暫。而在天上。聚會者其常。則雖有悲哀傷感之心。仍有歡喜仰望之意。於是卽餅以喻己身。不以祭牲。而以餅者。蓋因耶穌以身獻祭。此後無須以牲

獻祭而且屑麥爲餅隨地可有以明贖罪之功普世相通況餅之爲物能養人口體以至不死贖罪之功能養人靈魂以至永生取而擘之者以明己身將在十字架受傷殘之害分與門徒者以明己身受死贖罪功效遍及所信之人必先祝謝者此亦節筵之例猶太人祝謝之詞曰感謝上帝宇宙之主爲天下君自地而生此餅使我得食惟耶穌於此不獨謝上帝生物之恩更謝上帝以己身受死之功拯救世人靈魂赦免世人罪惡路加明言祝謝則必祝謝上帝惟馬太馬可第曰祝而擘之似乎專指餅言故有謂凡屬聖餐之餅皆得救主祝福於其中然餅豈有知安能祝福是卽祝福所食之人耶穌事蹟攷

卷九

第四百四十三章論耶穌首設聖餐

六

耳耶穌以餅與門徒曰取食之斯乃我身焉當時猶太人每謂逾越節之羔爲逾越節之身或者耶穌卽本此語而因以餅言之然逾越節之身濡血釁門免殺長子之禍惟在出埃及時而恩則垂永遠後之人第食此羔以誌不忘耶穌之身獻祭贖罪挽回上帝之怒惟在十字架時而功則垂永遠後之人亦第食此餅以誌不忘故耶穌謂爾宜行此以記我也可見聖餐本義不重於餅與酒而重因此餅酒以牢記於心其曰此乃我軀爲爾捐者而不及將來可見耶穌此時自視已在苦難之中路加記餐後取杯亦如之蓋謂一如擘餅之意然血統於身則旣言身卽可該血而耶穌又以酒喻血者



特明其血爲衆贖罪而流故馬太記耶穌以杯與門徒曰爾徧飲之可見衆人皆有分與馬太馬可所記耶穌謂此乃我血卽新約之血爲衆流以赦罪者路加所記耶穌謂此乃新約之杯爲我血而立代爾流者哥林多前書十一章二十五節保羅之語亦與此同而意則皆如一昔猶太人釁血於門以爲上帝逾越赦免之號後人所飲聖餐之酒卽爲耶穌流血贖罪之號然酒非血特以代血者故曰新約之杯此本出埃及記二十四章八節之意亦本耶利米書三十一章三十一至三十四節之言耶利米言上帝與民所立新約卽赦罪之明徵惟昔時立約之血灑之於身其號只在身外此時新約耶穌事蹟攷

卷九

第四百四十三章論耶穌首設聖餐

七

之杯飲之於腹其號並在心中其曰爲衆流者以見逾越節羔之血則爲猶太人流耶穌之血則爲普世人流其曰以赦罪者可見罪之得赦實由流血之功非因飲杯之故耶穌又謂今而後我不復飲葡萄之汁待他日我偕爾飲新者於吾父國也或言此與路加十八節是卽相同然路加所記在前則惟指節筵言馬太馬可所記在後則兼指聖餐言以明萬物更新之後仍與門徒復得相親於天上可知聖餐之意不但記憶往日耶穌贖罪之恩且更仰望將來親近耶穌之福故保羅謂食此餅飲此酒以明主死至於臨日卽此意也○上文旣論聖餐之事於此復言聖餐之理總分四層一言命名

二言本義，三言沿流，四言異端。

第一層言聖餐之命名。耶穌當日首設聖餐，即在筵席之間，故所命門徒者，惟曰爾宜行此，猶未設立聖餐之名。迨至使徒保羅，則曰吾所祝而又祝之杯。見哥林多前書十章

十六是卽聖餐之謂。然此爲希利尼語，厥後乃以羅馬

語定聖餐之名。至今仍之譯卽盟誓之意。推原此字之義，所該甚廣，約有數端。其一羅馬人兩造構訟，則各以金若干爲質於官，以明所訟之言，真實無妄。迨有司訊斷後，直者得返其金，曲者金則歸官，留爲善舉之用。稱此金者，卽以此字名之。其二羅馬兵六千人爲一營，營有長，每當新君卽位，抑遇營主初臨，則於六千人中，特耶穌事蹟攷

卷九 第一百四十三章論耶穌

八

簡老成練達爲衆信服者，一人在營主前矢誓，竭忠盡職，守法聽令之詞，以爲衆率，稱此事者，亦以此字名之。其三羅馬人言奧妙者，有用此字。其四羅馬人言立約者，亦用此字。可知聖餐之內，數意兼該。人守聖餐，卽自證其真實無妄，是有爲質之意。人守聖餐，猶在主前，自矢竭忠盡職，是有矢誓之意。聖餐之理，廣遠高深，是有奧妙之意。至於耶穌，昔設聖餐，既已明言新約之血，是更有立約之意。

第二層言聖餐之本義。聖餐既爲耶穌所設，則欲明其本義，必觀耶穌之言。耶穌謂爾宜行此，以記我也。可見聖餐之中，具有記憶之義。守聖餐者，記憶耶穌，救人出



於罪惡猶逾越節，記憶上帝，救人出於埃及，所以必記憶者，一因耶穌舍棄己身，爲贖罪之祭牲，卽以顯明上帝，仁慈兼盡智慧，具足，而且至清至潔，故與罪污相去懸絕，我等皆陷於罪，幸得耶穌拯救，自當常記拯救之功，一因我等得復相親上帝，呼籲卽聞，又得接納赦罪之恩，聖神之助，且於苦難之中，仍得安慰，更不致爲死亡所阨，及去世後，得入天堂，凡此皆賴耶穌，舍己以贖衆，殺身以成仁，則尤當記主身親受之苦，記之，而知主之愛我極深，則愛主之心，愈能堅定，記之，而知主之愛世極篤，則相愛之念，亦悠然興，記之，而知主之甘心受死，皆爲任我之咎，負我之愆，於是愈自謙卑，愈加惕厲，

耶穌事蹟攷

卷九

第四百四十三章論耶穌首設聖餐

九

而況記之，則必奉爲標準，效法前徽，猶保羅謂，我念上帝憐憫，勸爾獻身爲活祭，成聖，此上帝所喜者，

見羅馬書十二章

章一節然則守聖餐者，可不深思記憶之義歟，耶穌謂，

此乃我軀，爲爾捐者，此乃我血，爲爾流者，明其所以受死之故，卽以警惕人心，可見聖餐之中，具有教訓之義，然則人必真心悔改，從耶穌命，遵上帝誠，確乎對主無慙，而後受餐無愧，能如是，則得與主相通，如保羅謂，我儕爲主身之百體骨肉，

見以弗所書五章三十節

更得與同信主者

相通，昔猶太人，出埃及後，卽成一國，凡屬猶太者，皆爲兄弟，聖餐之設，餅一杯，一，特明教會中人，凡屬耶穌者，皆爲兄弟，如保羅謂，既共享一餅，則共爲一體，

見哥林多前書



十章十  
七節

故無論富貴貧賤猶太異邦所信賴者一，所仰望者一，卽爲一家之人，然則守聖餐者，可不深思教訓之義歟。耶穌謂此乃新約之杯，爲我血而立，可見聖餐之中，具有立約之義，旣曰新約，則有舊約，在於其先，昔上帝救以色列人，出埃及時，命之守逾越節，是卽與民立約之徵，迨出埃及後，規矩法度，愈覺嚴明，每屆節期，例必宰羔，灑血於壇，以明挽回上帝震怒之意，灑血於民，以明上帝赦罪成潔之意，灑血於律法書，以明上帝與民立約，民能如約以守，上帝必如約以償之意，節期之設，則爲舊約之號，聖餐之設，則爲新約之號，人守主餐，顯然與主立約，故必信從上帝所立救世之法，藉耶穌事蹟攷

卷九

第四百四十三章論耶穌首設聖餐

十

賴主名，凜遵主道，乃得挽回上帝之怒，接納赦罪之恩，遠永刑而膺永福，如保羅謂，凡食此餅，飲此杯，不合其宜者，是負主身主血也，人必先自審，然後可食其餅，飲其杯，見哥林多前書十一章二十七、八節卽此意也，然則守聖餐者，可不深思立約之義歟。

第三層，言聖餐之沿流，自耶穌首設聖餐，於是門徒遵守奉行，越至於今，千八百有餘歲矣，其中因革損益，屢有變更，然必逐年詳述，未免太繁，故西人註書者，以百年分計之，今仍其說，第一百年之間，因與耶穌相去未遠，所以規矩，一如其舊，第二百年之間，聖餐之酒，以水和之，凡遇同人寢疾，不得與聖餐者，則以餅酒遺於其



家以示相愛不忘之意。第三百年之間，增益祝謝之詞，其未受洗禮者，設聖餐時，不得同在，而且辯論紛然，或以爲每逢一月，當施一次，或以爲每逢七日，當施一次，又言聖餐之中，具有妙用，故人必賴聖餐，乃得拯救，所以施及孩提，第四五百年之間，聖餐之禮愈隆，聖餐之期愈數，每逢七日，至於再三，且凡聖會中人，遇有因病死者，抑爲道而死者，既葬，則施聖餐，其意蓋謂能令死者，庶幾得益，且當施聖餐時，會中之司牧者，特先捧餅高舉，使衆人皆得見，以示其物，當敬當尊，酒亦如之，第六百年之間，禮儀更備，規矩益繁，祈禱馬利亞，並拜使徒，則自此始，第七八百年之間，繁文縟節，更難悉數，聖耶蘇事蹟攷

卷九

第百四十三章論耶蘇首設聖餐

十一

餐之餅，設或偶遺於地，則必受罰，例當歌詩，凡五十篇，設或任其朽腐，則必受罰，或二句，或三句，其餅必燬之火，設以聖餐之杯，悞覆几案之上，則必受罰四句，每設聖餐，覆棹以布，設或偶遺滴酒於棹布之間，必先以口吸啜，繼復以水漬布，盛於杯上，絞令極乾，如是者三，而後舉杯，傾於烈火，亦受罰三日，而於是謂聖餐餅酒，卽成耶蘇之身與血，此等異端，實由此始，第九百年之間，反覆辯論此理，厥後辯論更多，迨至第一千三百年之間，而論以定，確乎不易，設有懷疑不信者，其人卽得咒詛，於是相沿其說，以迄於今。

第四層，辯後世施聖餐，其中異端，觀於耶蘇當日之言。

而知羅馬教所論聖餐實爲悖謬其曰聖餐餅酒卽變化耶穌之身與血而且靈魂帝性靡不俱全雖其形色大小重輕仍屬於餅與酒似有不同而實則主身主血至真至確毫無疑義設有謂此第其號耳則咒詛隨之然耶穌謂宜行此以記我所謂記者必因此以憶彼由後以溯前若餅與酒果卽耶穌則已顯在目前何必更多記憶雖耶穌謂此乃我身此乃我血似非借喻之詞然希伯來語每多如是在舊約則觀於馬太十三章三十八章二十六七節在新約則觀於馬太十三章三十八九節固極顯明卽如今人見小影者則曰此某人也見地圖者則曰此某山也此某水也亦多類是設謂餅卽耶穌事蹟攷

卷九

第四百四十三章論耶穌首

十一

設聖餐

其身酒卽其血耶穌當日實有此意然則一身在席間一身在手上有是理乎可知耶穌之意特謂餅爲我身之號酒爲我血之號見此餅卽憶我身見此酒卽憶我血耳而況耶穌有耳目官骸能視聽言動而謂餅酒卽其全體則餅與酒果有耳目官骸乎果能視聽言動乎設謂非也目之所見者不足爲憑心之所見者乃真有據果爾則當日耶穌復生門徒所共見者其見於目乎抑見於心乎如謂見於心也又安知門徒當日非見一椅一棹而以爲耶穌乎或者謂聖餐餅酒所以能變化耶穌者亦神蹟之一端必眞信者乃能得見然觀耶穌在世每行神蹟特令世人因見而信未聞因信而見也



況餅與酒卽爲主身主血亦於記憶之理教訓之理立約之理毫無關涉則雖飲之食之亦於人無益設謂因餅與酒卽爲耶穌將使人拜之敬之則耶穌之神固已無所不在何必藉此餅酒以爲憑依不第此也耶穌當日取杯祝與門徒曰爾徧飲之可見人人皆有分與乃羅馬教施聖餐者餅則擘分衆人酒則惟司牧者獨自取之顯與主言相悖設謂餅爲耶穌之身血卽在身之內然酒不在餅中尤當徧及衆人信如羅馬教之言是則當日耶穌之身之血真與門徒是耶穌所食飲者耶穌門徒所食飲者耶穌而耶穌仍在否則猶大所賣者又一耶穌十字架所釘者又一耶穌也不極相矛盾哉

耶穌事蹟攷

卷九

第四百四十三章論耶穌首

七三

設聖餐

至以聖餐餅酒爲耶穌身因而每守聖餐卽獻祭於上帝然觀希伯來書十章十四節言基督第獻一祭蒙潔之人永得贖罪若守聖餐又爲獻祭則耶穌贖罪之功非有未全乎況希伯來書九章二十二節言不流血則不得赦如此不惟與聖經之言相悖且亦徒勞無益前三百數十年有路士得者亦羅馬教人因羅馬教之異端故另設教會其立論畧有不同言聖餐餅酒不能變化耶穌之身耶穌之血然亦有在其中故餅與酒只能養人口體惟其中所有耶穌之身與血卽以養人身中復生之根本此雖與羅馬教異而仍未盡去其異端耶穌謂行此以記我明曰記則餅與酒固不能變爲身與

血亦必非餅酒之外，又別有身與血，在於其間，維時相去不遠，更有創爲一說，另立教門者，謂耶穌特聖賢耳，爲道而死，故設聖餐，第令後世記憶其人，非真有贖罪之功，信如是言，則世既無救主，安得拯救之恩，吾人非猶在罪惡中乎，是亦未當於理，不可以不辯。

耶穌事蹟攷

卷九

第四百三十三章論耶穌首  
設聖餐

十四



第四百四十四章論耶穌濯門徒足以警爭長之心

路加二十二章二十四至三十一節  
約翰十三章一至十七節

路加所記門徒此次爭長，蓋在席坐之前，約翰所記耶穌濯門徒足，卽在席坐之際，或言當在席後，竊謂非也以意度之，約在初酌次酌之間，至於門徒爭長，或謂是卽以前之事，路加特因耶穌濯門徒足，示以謙卑之法，教以遜讓之言，適與門徒爭長之心，正相針對，故以其事書於此耳，然使門徒爭心未滅，安知其不再發露於此時，至其所以爭長之由，或謂此由耶穌言將有賣師者，所以門徒互相詰問，因論其最劣者，遂漸及於最優而爭心見焉，然此不過臆度之詞，究屬勉強，或謂此由耶穌事蹟攷

卷九

第四百四十四章論耶穌濯門徒足以警爭長之心

十五

耶穌言將離世歸父，所以門徒之中，以爲必得一人，執掌眾權而爭心見焉，然當時門徒意主再臨甚速，則未必有此心，或謂猶太人例，席坐之先，主人遣僕濯客之足，惟於此時，既無奴僕，彼得得約翰經理筵席之事，而彼得長，故以主人自居，然惟濯耶穌足，而不互相濯足，則爭心見焉，意以爲事則有之，而謂彼得實開其先，則無可據，或謂門徒爭長，卽爭坐位之尊卑，然門徒與耶穌每同席共食，坐位次第，已有定程，惟門徒之心，仍有未平，故至此時，因於濯足之事，而愈顯也，所以耶穌覆述昔日之語，以深警之，大勲二字，原文謂普濟者，少謂少年之輩，役謂服役之人，少當事長，役當事主，此理之常

惟門徒必自處謙卑，故爲大者當若少，爲首者當若役。席坐者長，耶穌自謂當此節期與門徒等同席共食，一如家長之與家人。我在爾中，如役事者，此非獨論平日，且更論及目前，可見此言必在濯門徒足之後。惟耶穌於此不忍徒加指謫，復有稱許之言，故曰：爾曹恆偕我於患難中，蓋前此患難之遭，皆所以試耶穌者，而門徒亦在其中，則後此患難之遭，皆所以試門徒者，而耶穌亦在其中。門徒相從耶穌，三年之久，憂戚與共，甘苦與同，所以昔言眞餅之喻，多有舍而去者，惟此十二人，仍不肯相離，且在殿堂之內，屢遭石擊之危，而仍無退避。卽此數日之間，祭司士子等，皆相與爲難，亦無畏葸，終耶穌事蹟攷

卷九

第四百四十四章論耶穌濯門徒足以警爭長之心

十六

能反正，堅志恆忍，以親愛主，所以耶穌亦必盡其親愛之情，故曰：我以國封爾，如我父封我，則雖無人爵之貴，而終有天爵之榮也。又曰：俾爾在我國，飲食於我席，居位審十二支派焉。席以喻安樂，位以喻權能，門徒爭長，不欲爲僕之事。耶穌謂：俾爾得國，居於尊位，則非僕隸，且等君侯，或言卽指所設聖餐，因受聖餐，卽得與主同體，然此意或有之。惟論正意，則言門徒必在天國，得與耶穌同福同榮，卽如馬太所記：不復飲葡萄汁，待他日，我偕爾飲新者於吾父國，蓋此意也。○約翰不記聖餐之事，大抵因作書時，凡屬聖會中人，已知遵守此例，所



以無須贅及、惟於濯門徒足一事、所記特詳、路加雖不記此、然述耶穌所謂、我在爾中、如役事者、卽指此事而言、約翰首記、逾越節前、耶穌知離世歸父時至、旣愛其民於世、及終亦愛之、其民二字、原文本謂愛己之人、耶穌自知、在世不久、故於門徒、愈加親愛、及終亦愛之者、蓋至此時、猶濯門徒足、以爲之法、以警其心、並及下文三章、教訓之言、亦皆包括、此一終字、惟就心言、非就時言、蓋盡其愛心、至於極致之意、約翰又言、席間、魔鬼以賣師之意、惑加畧人猶大、約翰記此、以明耶穌知之甚悉、而猶爲之濯足、以盡其親愛之情、策勉之力、教訓之工、又言耶穌、知父以萬物畀之、此表耶穌之尊、猶肯濯耶穌事蹟攷

卷九第百四十四章論耶穌濯門徒足以警爭長之心

七

門徒足之意、耶穌之尊、非徒有尊之名、無尊之實、蓋真有統御萬物之權、且知出於上帝、則其尊、非由漸以遞加、實本自然而有、歸於上帝、則其尊、備極完全、始終如一、無得失之慮、無止息之時、於是離席解衣、於是二字、承上二知字言、耶穌自知己之尊大、而特行此、以示法門徒、衣爲外衣、旣解之、復以巾自束、此爲僕人情狀、旣又盛水於盤、濯門徒足、猶太人、入客座者、必先解屨、此時門徒、解屨而入、旣無僕從、又不肯互相濯足、所以耶穌、皆爲濯之、旣濯、則拭以巾、且遍及十二人、然其所濯、雖無先後之分、惟觀六節、則知不自彼得始、觀十二節、亦知不自彼得終、或言先濯猶大、特欲加以殊恩、醒悟



其心然第出於臆見未足爲據意謂耶穌於此原非有意以別先後或因當時門徒環坐畧如半月之形於是由此至彼以次遞及耳維時主所先濯之人見主親濯其足深以爲奇既不敢辭亦不敢問迨至彼得則曰主濯我足乎此本門徒同具之意而獨彼得不能默然特言主又言我者其意蓋謂主爲上帝子則屬至尊我爲漁魚者則屬至卑其間相去奚啻霄壤不惟於理未當抑亦於心未安也耶穌故曉之曰我所爲者爾今不知後可知之蓋謂爾既尊我爲主則當從我所命我之行此自有深意於其間此一後字卽言濯足之後亦兼言耶穌受死之後聖神降臨之後及至後來門徒一知耶穌事蹟攷

卷九

第四百四十四章論耶穌濯門徒足以警爭長之心

七

耶穌所以受死之故卽知此時以水滌身中之垢猶以血滌心中之污更得聖神光照其心則凡耶穌平日所言所行其中奧妙亦能豁然曉悟而獨彼得於此仍執一偏之見曰爾濯我足終不可則因恭敬之文反失恭敬之實世人每謂以上帝子之尊而乃受死以贖人罪必無是理亦且尊卑倒置卽與彼得此意相同斯時彼得所言甚決耶穌所答故亦甚決曰我不爾濯則爾與我無與或謂此實指濯足之事而言設使彼得不能以此警惕於心盡去驕矜之氣則終不能接納救主贖罪之功卽如昔日所言人不反覆如孩提不能入天國之意耳然觀其曰我不爾濯而不言足可見更就內意而言



以明己身，受死功勞，卽以洗濯門徒罪惡，故若無此洗濯，則爾與我，不僅暫時相別，恐更永遠相離，未必得在天國，列坐於我前，飲食於我席也。此亦可見人得救主，洗濯罪污，必先由己立心親信，否則贖罪之功，亦終不能相及。彼得一聞此言，卽會其旨，故不肯與主無與，轉更懇切祈求，曰：主，當不止我足，手與首可也。彼得之心，變遷甚速，實與平日品行相同。一時履海就主，忽而驚疑，一時拔刃削仇，忽而奔避，與此正復相似。觀於彼得，先不欲濯，耶穌弗許，繼欲多濯，耶穌亦弗許，可見人欲與主得有分與，必當盡除私見，專順主心，故耶穌答之曰：凡浴後，祇須濯足，而身皆潔，此以見門徒平日真心耶穌事蹟攷。

卷九

第四百四十四章論耶穌濯門徒足以警爭長之心

九

信賴耶穌，則其罪污業經洗濯，已如新浴之人，然猶立於世上，不免俗塵沾染，故得耶穌寶血，一經洗濯，而潔以全，卽如彼得，三不認主，與夫在安提阿，爲保羅所指謫之疵，皆賴耶穌之力，以爲之洗濯也。惟耶穌實無所不知，盡能預見於先，故曰：爾曹皆潔，而獨猶大，或素無眞信之心，抑始誠而終僞，故曰：猶有未潔者，然耶穌平日拯救多人，一按手，而病卽愈，一出言，而鬼卽離，何以獨於猶大，親濯其足，不能愈貪殘之病，親聆主訓，不能使撒但之離，此無他，在信德之有無耳。從可知普世人，雖有耶穌贖罪之功，雖聞耶穌救世之道，而不自立信心，則終於已無益。耶穌既濯門徒足，衣衣復坐，曰：我爲

此爾知之乎、此卽申明後可知之之意、路加所記、二十六七節、或卽語於此時、耶穌謂、爾曹稱我爲師爲主、爾之言然、我誠是也、此以見旣稱爲師、則當我言是聽、旣稱爲主、則當我命是從、我爲師爲主、猶濯爾足、則爾曹更宜相與濯足矣、此特警責門徒爭長之心、亦使之知、能最謙卑、在上帝國、則爲最大、尤必互相規勸、使皆得爲至潔之人、故耶穌又謂、我示爾法、使爾效我而爲之、羅馬教王、每年必在教堂、濯十二丐者足、以爲效法耶穌、惟觀提摩太前書、五章十節、則知濯足、以示敬者、本屬當時待客之禮、然獨猶太有之、他國則無、矧衣履之屬、各國不同、卽古與今、亦多變易、可見濯足一事、第就

耶穌事蹟攷

卷九

第四百四十四章論耶穌

二十

猶太當日規矩而言、則不必效法其事、惟必效法其心、乃可遍通於天下萬世、而況耶穌行此、特以感化門徒、驕傲之心、則效法耶穌者、尤貴以己謙卑、能令兄弟、皆化於善、與惡濁相離、斯爲效法之極致、如徒泥守虛文、究何足尙、耶穌又謂、我誠告爾、僕不大於主、使者不大於使之者、蓋師且自卑、則爲徒者可知、主且自卑、則爲僕者可知、耶穌昔日言此、特勉門徒、立忍耐心、以受苦難、當時言此、則勉門徒、立謙遜心、以待兄弟、故又曰、爾知此而爲之、有福矣、效法耶穌、卽爲萬福之本、不必有心邀福、而福自至也、



第四百十五章論耶穌言將有門徒賣師

馬太二十六章

二十一至二十五節馬可十四章十七至二十一節路加二十二章二十一至二十三節約翰

三十三章十八至三十五章十八

合觀四傳耶穌指謫猶大賣師之事馬太馬可記於未設聖餐之先約翰記於濯門徒足之後路加記於已設聖餐之後各有不同所以猶大之出有言在聖餐前者有言在聖餐後者更有言在聖餐之中既擘餅未飲杯此一時者然皆無實據意以爲必同食聖餐雖馬太馬可所記耶穌指謫猶大之語在聖餐前然皆不記猶大之出則亦不能指此而謂猶大不與聖餐之據耶穌最先指謫猶大者則爲約翰所記爾曹乃潔然猶有未潔耶穌事蹟攷

卷九

第四百十五章論耶穌言將有門徒賣師

三

者一語乃因此語門徒尙未曉悟故十八節耶穌又謂我言非指爾眾此承上文福字之意而來蓋既言其有福則此言有禍者必非概指眾徒又謂我所選者我知之此一選字或言選以得救者則猶大不在其內或言選爲使徒者則猶大亦在其中然雖選爲使徒惟其奸詭之心亦已知之甚悉故又謂應經言與我食者舉踵踉我也此本詩篇四十一篇九節大關當日嘆息亞希多弗之言大關初與爲友原極相親卒助其子作亂竟爲所害是卽耶穌預表耶穌亦視猶大如友常加飲食教誨之恩及至此時更食耶穌所設聖餐乃竟賣師求利是卽以主所濯之足舉而踉主實與獸類相同然大

闕受害不能預知，惟耶穌受害則能預知，故又謂今者事未成，我先告爾，事成爾可信我之爲我，則門徒等不致因此而失信，反得愈堅其信，於是再覆昔日之言曰：我誠告爾，接我所遣者，卽接我，接我，卽接遣我者也，或謂觀此一節，似與上文不相聯屬，然上文十六節言僕不大於主，至此一節則言僕亦不小於主，正相關照，蓋與約翰十七章二十三節所記我在彼，爾在我，使眾合一，意卽相同，或謂耶穌言此以明後日將有使徒以補猶大之職，意謂非也，此特安慰門徒，使不必因猶大所爲自輕其職，蓋使徒之職實有上帝能力，默相其間，則雖遭際艱難，或受惡人所害，然亦終有藉爾以接納耶穌事蹟攷

卷九

第百四十五章論耶穌言將有門徒賣師

三

天父之福者，亦如我然，約翰又記耶穌言此，其心忡忡，皆因猶大罪惡貫盈，深爲哀戚，可見耶穌亦猶人情，心有所憂，卽形於外，故又語門徒曰：我誠告爾，爾中一人將賣我矣，不直言猶大者，特欲眾人皆自省察其心，蓋因門徒之心未得耶穌洗濯恩典，則與猶大相去不遠，且在同列之中，則雖一人犯罪，眾人亦有相關，況耶穌曰：爾中愈令其心憂戚，所以門徒相視，不知言誰，馬太馬可記其憂甚，當此逾越節筵，本有感謝上帝拯救之恩，慶幸室家團聚之意，亦寓相親相愛之情，乃因有此惡人，遂令歡樂之時，頓易憂愁之景，於是一一問曰：主是我乎，觀其所問，則知雖無賣主之心，惟必尙有惡念



隱藏不能自謂無疵可指。耶穌於此概無所答。意謂兩因此而憂者。卽非爾之所爲。惟曰十二中一人與我著手於盂者是也。然當此時同著手者。或有多人。仍非實據。猶謂卽在爾等中耳。路加記耶穌謂其手與我同席。意亦無殊。又曰人子將歸。如記所載。此則馬太馬可路加所述皆同。以明苦難之事。特由天父預定。所以甘受不辭。然雖出自父命。惟此奸惡之謀。則實猶大主之故。曰惟賣人子者。有禍乎。蓋因耶穌無瑕可摘。則其賣師之故。皆由惡善之心。所以其罪與撒但等。故又曰其人。不生爲幸。可知惡者逝世。所受惡報。永無盡期。設有盡期。則於此言不合。惟他人惡報。必顯明於審判之日。獨耶穌事蹟攷。

卷九

第百四十五章論耶穌言  
將有門徒賣師

三三

猶大惡報已傳揚於審判之前。然耶穌此一語。仍非忿恨之意。實有悲憫之心。當時彼得一聞此言。因令己憂。亦令眾憂。故欲真知所指者誰。適遇約翰。坐近主懷。於是以前示意。使之再爲詰問。或言此一事。必相隔片時。竊以爲非。蓋卽接續之語。耶穌曰。我濡物食之者。是也。猶太人例。逾越節筵。必以蜜棗葡萄羹酒。使之糜爛成膏。其色紅紫。膠凝如泥。用以濡物而食。特誌昔日。在埃及時。版築之苦。此言濡物者。是卽濡於其中。以物食之。顯有親愛之情。可見猶大實棄耶穌。耶穌非棄猶大。然此一語。惟約翰聞之。若眾門徒。或未共聞。故馬太記。賣師猶大曰。夫子。是我乎。不稱爲主。而稱夫子者。或謂夫



子之稱更大於主猶大言此蓋特僞爲尊敬欲以蒙蔽耶穌意謂非也此由其心疎遠耶穌不覺自然流露故耶穌曰爾言之矣當時眾徒皆問所以猶大不得不問欲以掩飾眾人耶穌所答顯示盡識其奸無由隱匿之意此卽濡物食之之後故約翰謂受物後撒但入其心或謂此言猶大險惡之心已被耶穌指出狀貌卽時變易一如撒但幻託其形意謂非也蓋言耶穌此時尙加以恩猶大仍無悔改所以撒但得乘機而入耳在前撒但雖已誘惑其心尙有自主之權及至此時並失自主之權遂令撒但得居其心以主其權耶穌既食以物復謂之曰爾所爲者速爲之或謂此亦警惕猶大之意或耶穌事蹟攷

卷九

第四百四十五章論耶穌言將有門徒賣師

三〇

謂此由耶穌心中極於悲痛所以一時急迫特欲其事速成或謂此見耶穌雖及苦難仍有操縱之權故使之速卽速維時同席諸人不解所言之意以爲猶大職橐或者耶穌命市筭筵等物抑命往濟貧人雖門徒中所知者惟約翰然亦以爲賣師之事未必若是其速抑或知之雖悉惟未及告眾人於是猶大受物亟出時已夜約翰記此特爲形容當日情景亦見猶大之心有如昏夜因而撒但得藉以逞其權耶穌自言爲世之光既離耶穌卽歸於暗可見猶大行此實自居幽暗之中當其未出耶穌之心有如重負及其既出畧覺寬舒於是語門徒曰今人子榮上帝以之而榮昔山上變化時特於



榮耀之中言其苦難惟至此時則於苦難之中言其榮耀或謂言人子榮者蓋謂耶穌皆本仁愛之心以待猶大則雖己身爲其所害仍有至善之力抵敵撒但依附之權意謂非也猶大一出則其所行卽令耶穌得榮之事蓋以一身而贖億兆生靈之罪亦因一死而回至尊上帝之心何榮如之故雖受辱於世間終得榮於天上雖受辱於一時終得榮於萬世言人子者特就人性而言此之榮與上帝同惟耶穌獨然因苦難而得此榮則不特榮人子亦卽以榮上帝雖天地萬物皆所以顯上帝之榮惟因子之榮而榮則其榮更倍迨至後來凡有血氣者莫不知歸榮上帝卽由耶穌在十字架以顯現耶穌事蹟攷

卷九第四百四十五章論耶穌言

三五

於世人此節言耶穌在世間既因此以榮上帝下節言上帝在天上更因此以榮耶穌則子已榮父父亦榮子父已因子而榮亦卽以榮及子故曰上帝以人子而榮則上帝將自榮人子而速榮之惟是耶穌初以己身與天父並言因將歸天父則不禁喜樂繼以己身與門徒並言因將別門徒則不禁悲傷故曰小子我暫偕爾稱門徒爲小子者祇此一次因其將別所以親愛愈深亦因門徒此時荏弱能力未充更令自知警惕獨是上帝所榮人子之事暫時隱藏未卽顯於門徒之目故曰爾將尋我我往之所爾不得至惟此數語耶穌已屢言之意雖各別語則相同故曰昔告猶太人者今亦以告爾



然猶太人之尋耶穌與門徒之尋耶穌已迥迥不侔況猶太人終死於罪則不得至者其常門徒終得主恩則不得至者其暫所以耶穌特示以所尋之路由此路往卽有至時故曰我示爾以新誠卽爾相愛是也耶穌因愛天父故愛門徒門徒因愛耶穌亦愛兄弟卽此愛之一念自與耶穌相通言新誠者卽寓設聖餐時所言新約之意昔摩西與以色列人立約以血灑律法書使之遵守其誠則有十條惟耶穌與門徒立約亦言新約之血使之遵守其誠祇此一條三傳並記耶穌命門徒當守聖餐則爲新約規矩約翰獨記耶穌命門徒各宜相愛則爲新約律法惟三傳於規矩旣悉故約翰於律法耶穌事蹟攷

卷九

第百四十五章論耶穌言  
將有門徒賣師



督之法

見加拉太書  
六章二節

卽此意也然不守此新誠卽非新

約之人是則相愛一道不特門徒所必當盡之工亦卽門徒別於世人之號故耶穌謂爾若相愛眾識爾爲我徒卽如法利賽人大其佩經人見其佩經卽識爲法利賽人之徒施洗約翰門徒常有禁食人見其禁食卽識爲施洗約翰之徒至若耶穌門徒則必相愛人見其相愛卽識爲耶穌之徒耶穌教初立門徒守此誠已極齊全故羅馬國著書者有謂此教之師獨能有術致令其徒視異姓者一若同胞兄弟又謂同教中人未曾謀面卽已預愛於先此足以證門徒之相愛亦足以證世人因其相愛而識爲耶穌徒歟

耶穌事蹟攷

卷九

第四百四十五章論耶穌言  
將有門徒賣師

三

第四百四十六章論耶穌預言日後門徒逃難馬太

六章三十至三十五節馬可十四章二十六至三十一節路加二十二章三十一至三十八節約翰十三章三十至三十八節

耶穌此言，四傳皆載。惟馬太馬可，則記在路上。若路加約翰，則記在樓中。且多馬太馬可，所不及記之語，想必皆在樓中之言。至於耶穌預指彼得，三不認主，或者因其自矜之意，故再言於路上，以深警之。否則路加約翰因言彼得之事，故並記於此時，亦未可知也。○約翰三十六至三十八節，當夫筵席既終，主與門徒，尚在坐談。既勉以相愛之言，復示以師承之法，乃彼得於此，畧不經心。惟於我往之所，爾不得至一語，獨不能釋然。當主耶穌事蹟攷

卷九第四百四十六章論耶穌預言日後門徒逃難

三

爲之濯足，既有自用之心，及至此時，復存私見，以爲當日多馬，猶願往伯大尼，與主偕亡，豈竟不如多馬，而況昔曾履海，尙能冒險追隨，卽主在黑門山，當前變化，猶得相從，見主之榮，何以獨於今日，不能相從，見主之榮。故曰，主將何之，耶穌所答，雖仍前語，惟明示以今日後日不同，故曰，我往之所，爾今未能從，後必從我，或謂耶穌言此，以明受死贖罪之功，非門徒所能干與，故必先得救主贖罪，以闢天堂之門，而後門徒始得相從而入，意謂非也。此就彼得之心而言，由其信心，未能專一，故其力量，未及完全，必耶穌受死後，使之信心愈固，力量愈增，始能克己，負十字架，不避艱危，從主以入榮光之



地言後必從我者蓋卽預示彼得終能爲主受死如主之在十字架然傳聞彼得當受死時求士卒倒懸之不敢與主相同則雖至死猶存謙遜之心實與此時大相懸絕惟於此時一聞耶穌之言心中愈爲不快故復問曰主胡爲今不能從爾乎我願爲爾捐命蓋至於捐命則無所不包可見此言矜誇已極一若能爲耶穌救主無俟耶穌爲其救主故耶穌曰爾願爲我捐命乎此特反詰之詞不但欲令彼得自知力猶未足且使之知必得救主先爲捐命有此恩典感動其心乃能爲主捐命故警之曰我誠告爾雞鳴之先爾將三言不識我矣此與路加三十四節殆卽相同○路加三十一至三十四

耶穌事蹟攷

卷九

第百四十六章論耶穌預言日後門徒逃難

三

節於是耶穌復以危詞悚惕彼得或謂此因門徒爭長彼得亦與其中意謂非也蓋卽因其自恃之心所以耶穌特呼之曰西門西門已寓指謫之意昔能有力認主故特稱爲彼得此時無力認主故復稱爲西門以明舊日根原猶未掃除淨絕撒但欲簸爾曹如麥此一欲字原文本爲得字得之云者卽如撒但昔求上帝得試約伯之意觀於約翰十四章三十節則知撒但不但試門徒且並試耶穌然得試耶穌由其降世成人身肩眾罪惟得試門徒由其實有罪惡在於心中耶穌獨呼西門而曰簸爾曹者蓋因彼得爲眾徒所瞻仰乃竟三不認主遂令撒但得以乘機誘惑致使門徒皆失熱烈之心

耶穌昔謂爾曹恒偕我於患難中，此言撒但得箴爾曹，顯見患難之中，猶有一事，爾曹不能偕我之意，獨是撒但，以爲門徒一經試後，亦如猶大，則皆爲糠，而耶穌謂，爾曹若麥，卽以安慰其心，故雖經撒但之箴，然不爲糠，而爲麥，亦得終歸於倉，然我爲爾祈，此一我字，正與撒但相對，則雖在箴之中，仍得救主之力，相爲默助，故上帝雖准撒但之試，尤必准救主之祈，上言爾曹，此獨言爾者，蓋實指彼得言，因其危險特甚，然主雖爲之祈，非令全免撒但之箴，惟特令其信德，不因箴而遷移，故曰，使爾信不渝，觀此而知使徒之信，亦能盡失，設使彼得無救主代祈，以防護維持，恐或亦如猶大，終於失望，惟耶穌事蹟攷

卷九

第四百四十六章論耶穌預言日後門徒逃難

三

此雖指彼得，亦卽並及眾徒，故耶穌又謂，反正後，可堅爾兄弟，蓋一經試煉，盡悉撒但奸謀，後來識力，愈加穩固，故卽以此，勉勵同儕，惟其所能反正，實賴主恩，尤當堅定兄弟，以報主恩，更知體卹他人，偶有惑於歧途，不惟不苛責之，且矜憐之，亦必效法耶穌，代爲之祈，使復歸於正路，其後眾使徒等，初因彼得，而信心頓弛，繼亦因彼得，而信主轉深，職是故也，獨是彼得於此，猶自以爲信心專一，力量完全，似乎耶穌之言，不無過慮，故曰，主，我願與汝下獄而死，約翰三十七節所記，想必同此，一時，惟其信賴已力，過於信賴耶穌，故耶穌曰，彼得，吾語汝，今日雞鳴之先，爾將三言不識我，約翰三十八節



所記亦卽同此一言，特呼彼得名者，彼得爲磐之謂，本極堅剛，至此反成柔懦，亦示彼得之名，原非其所自有，則此堅剛之力，亦必終藉耶穌也。○路加三十五至三十八節，耶穌旣言門徒心中之險阻，至此復言門徒身外之艱危，當在加利利省傳道之初，世路尙覺太平，世人猶喜接納，及至此時光景，迴迴不同，故謂門徒曰：我遣爾勿囊，勿袋，勿履，有缺乎？曰：無，此皆昔遣門徒出身時事，或者門徒以爲耶穌得榮之後，世路之太平，愈見世人之接納更多，而耶穌意以爲不然，故曰：今有囊者取之，有袋者亦然，不特無適館授餐之誼，且更有黨同伐異之心，則隨處盡危機，必隨時知警備，故又曰：無刀耶蘇事蹟攷

卷九

第四百四十六章論耶穌預言日後門徒逃難

三三

者可賣衣買刀也，羅馬教每藉兵力，強人信從，以爲本於耶穌此言之意，又謂門徒答有二刀，其一以喻國王權力，其一以喻教王權力，然時已夜半，將命門徒，何處買刀，耶穌言此，特明世道之艱危愈甚，人心之紛擾愈多，門徒於此，固當思患預防，毋使惡人得以易於加害，而且出身傳道，卽與世俗交鋒，尤藉神聖，以爲克敵之具，卽如以弗所書，六章十七節，所謂聖神之劍者，故五旬節後，眾聞彼得之言，中心如刺，卽此意也，耶穌又謂吾語汝，記云，人視爲罪犯中人，其言必應於我，蓋所指我者，有徵也，此本以賽亞書五十三章，十二節之言，耶穌引之，以見世情，所以變易之由，昔時異蹟之名傳，故

並其徒亦皆接納此時受死之名傳故並其徒亦皆厭惡且既應先知言顯由天父預定則門徒等更不必藉刀兵之力以相救援或謂耶穌言此以明己之受死出自甘心爾等門徒無須保護惟當買刀自衛以禦侮於將來意謂此說亦非門徒曰主有二刀於此或謂此二刀者蓋得之於樓中或謂是卽彼得得約翰所以宰羔之刀或謂自耶利哥上耶路撒冷路途險阻盜賊潛藏門徒携此以備不虞者耶穌曰足矣然此二刀安足保衛門徒耶穌之意蓋謂爾之所答非我所言之旨我所言者非指世上之刀至言此刀二亦足矣或謂特言足者蓋謂有此二刀足見彼得得後來擊祭司長僕之失所以耶穌事蹟攷

卷九

第百四十六章論耶穌預言日後門徒逃難

三

後來耶穌亦有指謫之言○馬太三十至三十五節馬可二十六至三十一節耶穌偕門徒出復以未來之事警惕眾人然此數語似宜在約翰十四至十七章所記教訓祈禱之後因皆預言門徒後來逃難情形故於本章連類並及耳維時耶穌已在途間語門徒曰此夜爾眾將棄我蓋因一時懼禍遂致與主相疎特言將棄我者顯示責之之意繼又引撒加利亞書十三章七節之言曰記有之我擊牧者羣羊散矣先知本借牧者以稱彌賽亞惟觀十一章十二節言給我以值權三十金十二章十節言昔爾刺我後必仰我皆指此牧者言則非耶穌莫屬更觀本節言擊我牧者伐我同儕顯見與上



帝實爲一體，惟耶穌於此，引述經文，第證羣羊散失之意，所以不及此言，然不獨指門徒，猶太人因棄耶穌，遂致散於天下，則此一夜，門徒離散，卽猶太人後來預表耶穌，又謂我復生後，將先爾往加利利，此仍借羣羊言，羣羊雖散，牧者猶赦宥之，使復一羣一牧，特言先往，卽如世之牧者，以身先導，羣羊自後相隨，耶穌所引經言，下文又謂，式微之子，我將加以眷顧，蓋卽應驗此言，獨是彼得於此，仍存矜伐之心，故一聞耶穌言，以爲己之愛心特摯，己之識力特全，非他門徒所能冀及，故曰，眾雖棄爾，惟我不然，如此自恃自足，己入撒但筵中，所以耶穌深警之曰，我誠告爾，此夜雞未鳴，爾將三言不識耶穌事蹟，攷

卷九

第四百四十六章論耶穌預言日後門徒逃難

三

我矣，馬太言此夜馬可言今夜本屬無殊，惟原文謂今日且卽今夜，則更爲詳晰，蓋猶太人自今日暮時至明日暮時，謂之一日，當時旣已夜深，故言今日，又言今夜者，更令彼得知爲時愈近，則警惕愈深，三傳所記，皆言雞鳴，獨有馬可，言雞二鳴，或謂馬可作書，本於彼得，由其自述，所以特詳，然攷三傳福音，皆爲猶太人作，因猶太人言雞鳴者，卽指寅初，惟馬可福音，則爲羅馬，及希利尼人而作，其言雞初鳴，則爲子正，雞再鳴，則爲寅初，雞三鳴，則爲寅正，各有不同，所以馬可欲記其時，必如此而後相准也，或謂舊約之中，從未言雞，卽猶太國，雜說等書，亦嘗有記耶路撒冷，無畜雞者，因其所食，蟲豸

不潔之物、故猶太人、皆以爲汚、而乃四傳、皆言雞鳴、詎非出自杜撰乎、抑知此爲後日之書、並非當日之書、習俗每有變遷、已難指此爲據、而況羅馬官軍、團營戍守、則猶太人、縱皆不畜、安能以此、概例異邦、自無容疵議也、惟是十徒棄主、第見於行、彼得棄主、更見於言、則矜誇愈甚、而尤悔愈多、故耶穌雖有預斷之言、而彼得仍無謙卑之念、曰、我卽與爾偕亡、必不言不識爾、眾門徒言亦如之、是皆彼得、爲之倡乎、

耶穌事蹟攷

卷九

第一百四十六章論耶穌預言日後門徒逃難



第四百四十七章論耶穌將及受死以至理訓門徒

約翰四十四  
五十六章

約翰記此三章皆爲教訓之語，雖分章分節，然自始迄終，文理接續，脈絡貫通。其時主餐已畢，因與門徒將別，故眷愛之情愈切，斯勸慰之念愈殷。至論所言之地，似乎定斷頗難，或謂皆語於樓中者，雖十四章之末言起與我偕往，然猶未忍卽離，或者環立而言，及至語終祈禱而後率門徒出，觀十八章一節，則更顯明，或謂惟此十四章語於樓中者，耶穌旣明言起與我偕往，則十五章十六章非語於他所，卽語於途間，蓋恐猶大一時猝至，則不能竟此夜之工，所以耶穌先行，門徒隨後，故其相耶穌事蹟攷

卷九

第四百四十七章論耶穌將及受死以至理訓門徒

三

語者，皆不及聽聞，似此情形，更爲確鑿，設使師弟之間，猶相晤對，安能私相告語，且主亦必見聞，乃門徒謂知爾無所不知，不必有人問爾，豈非極相矛盾，則十八章所言出者，或指城言，或指祈禱之地言，亦未可知，然此均由臆度，非有實據可憑，況在樓中與否，雖各不同，究與教訓之言，絕無干礙。十四章一至四節，此卽以答上章彼得所問之言，特示己與門徒身雖相離，心仍相合，故一啟口，卽曰，爾心勿戚戚，以釋門徒之憂，然所謂憂者，不在猶大之將賣師，彼得之不認主，而在耶穌謂我往之所，爾今未能從之言，且無師範凜承，愈恐愈九叢集，惟必信心堅定，自可免此隱憂，故耶穌曰，當信上



帝亦信我矣。蓋必信上帝，而後信耶穌之心始固，亦必信耶穌，而後信上帝之心始全。則信上帝，應許降生救主之言，亦信耶穌，應驗上帝應許之語，有此信德，自能深知耶穌，因受死於世間，更得榮於天上。觀此二語，可見耶穌自明己身，爲必當信之主，顯與上帝相同，惟能信上帝，信耶穌，自得與耶穌同親於上帝，則愈無庸憂戚。故曰：我父家多第宅，或謂耶穌言此，以爲覆幬之中，無不屬於天父，則我暫雖離爾，仍在一家之內，不過第宅相殊，或謂耶穌言此，當在途間，故見眾星羅列，以爲凡信父者，卽得分處其中，是卽無數天堂，俱屬父家之物，意謂皆非也。父家二字，原文本謂父室，蓋借聖殿而耶穌事蹟攷

卷九

第百四十七章論耶穌將及受死以至理訓門徒

三

言上帝在地，既有榮光顯現之所，上帝在天，亦有榮光顯現之區。言第宅者，蓋借世間宮室，相爲比擬。王者之居，必有東宮，以居太子，更有別院，以寓家人，特言多者，以明天堂之大，雖普世人，盡可相容，亦見天堂之福，雖同，惟於其中，亦有差等。然此皆真實情形，迥非設想，以慰門徒者。故曰：否則我必告爾。耶穌在世，既顧恤門徒，則其在天，亦顧恤門徒。故曰：我往，爲爾備所居。此借遠行情景而言，凡仕宦遠行，必得卑者爲尊者備館舍，乃耶穌遠行，反以尊者爲卑者備館舍，使門徒後至，皆得安居。然既謂多第宅，似乎無須再備，故有謂此一備字，特修飾鋪陳之意耳。竊謂不然，既爲父家，惟子得入，其



餘皆非，故必耶穌先往，使後至者，皆得因之而入。實賴聖子預備於先，否則第宅之門，無自而啟。然此之往，不過暫時，設使一往不來，門徒亦無由至。故曰：若往備所居，必復來接爾歸我。我所在，使爾亦在。言復來者，或謂卽指聖神降臨。既有聖子在天，因人備宅，必託聖神在世，因宅備人，所以聖神感化人心，卽引導之，使歸第宅。觀於十七八節，已極顯然。既得聖神感化之功，故能與主同心，自得與主同在。或謂：此言門徒逝世之時，主必復來接之歸父，如士提反將死，自言我見天開，人子立上帝右，是卽接之明徵。或謂：此言天地末日，教主再臨，門徒復生之事。此時耶穌之身，親語門徒，則必耶穌之耶穌事蹟攷。

卷九

第百四十七章論耶穌將及受死以至理訓門徒

三三

身親接門徒。然此三說，皆可相通。聖神所接，接其靈魂，則接之於始。耶穌所接，並及身體，則接之於終。而後接之道，於是全備。耶穌又謂：我往之所，爾知之。其途亦知之。言往之所，卽指天父之家。其途，或謂：此言受死之途。門徒亦當率由，或謂：卽言復來接爾，是卽歸我之途。惟此一節，攷之古本，原謂：我往之所，爾知其途。途字，卽指耶穌。如此譯法，於義似爲更當。於下文多馬所問之言，亦爲更合。五至七節，耶穌答多馬之言，多馬以爲耶穌在世卽當立國，乃謂將歸，甚爲不解。且無目前之據，則屬渺茫。所以一聞耶穌復生，亦謂：不指探其跡，手捫其脅，不能深信。故特問曰：主往之所，我儕且不知。況

其途乎多馬之間，因所而及於途，耶穌之答，因途而至於所，故曰：我即途也，真理也，生命也。耶穌因爲中保，故能令人通於天父，即得通於天父之家，蓋通於天父，必由真理，真理之顯著，即在耶穌，通於真理，必由更生，更生之本原，即爲耶穌，曰途者，以人身言，真理者，以人心言，生命者，以靈魂言，或謂途者，就父之始功，真理者，就父之實事，生命者，就父之後效，竊以爲非，蓋此三者，意有淺深，而無先後，非我未由就父，此申明我即途之意，爾識我自識我父，此申明我即真理，即生命之意，故下文二十三節，所謂道者，是即真理之途，惟能識，故能守，既能守，即得聖父聖子，居於其心，而生命之原，於是乎耶穌事蹟攷

卷九

第四百四十七章論耶穌將及受死以至理訓門徒

三

在，況耶穌一生，動作云爲，皆以顯明天父德性，門徒識耶穌，自然識天父，故曰：今而後，爾識之，亦嘗見之，言今而後者，或謂言門徒得聞此番教訓之後，即識天父，在於耶穌，或謂言門徒親見受死得榮之後，即識天父，在於耶穌，惟今之所識尚淺，後之所識漸深，故二十節，言爾將知，即由淺入深之據。八至十一節，耶穌答腓力之言，腓力曰：主，以父示我足矣，觀其所問，雖未盡非，推原其心，以爲藉主之權，必能令我得見天父，且得一見天父，則心甚足，無事他求，此亦未嘗不是，惟必欲親見上帝榮光，如昔摩西，以賽亞等，則於耶穌之道，猶未深入於心，且與法利賽人，求天異蹟，意實相似，然上帝之



權能尙可顯於目，上帝之德性，必得顯於心。故耶穌曰：腓力，我偕爾如此之久，爾猶未識我乎？蓋欲求上帝於耶穌之外，則未識上帝，由未識耶穌，然其未識之故，因其未見之由，故曰：見我卽見父，何言以父示我乎？此一見字，以心目言，世人亦見耶穌，然未嘗見天父，惟必見於心目之間，而後見耶穌，無異見天父，卽至後來，天堂之中，天父亦自耶穌之身而顯，再無別見之法，然其未見之故，又因其未信之由，故曰：我在父，父在我，爾不信歟？耶穌與上帝同體，其中奧妙，目雖不見，耳雖不聞，惟其可見可聞者，則確乎有據，故曰：我與爾言者，非自擅而言，乃在我之父，行其事也。如此，則宜據理信之，卽不耶穌事蹟攷

卷九

第四百四十七章論耶穌將及受死以至理訓門徒

三

然，亦因異蹟信之，故曰：我在父，父在我，爾當信之，否則以我所行而信我，觀於此言，可見信耶穌者，尤貴因理而信，蓋異蹟特能見信於當時，惟論理則可見信於萬世。十二至十四節，此復申明耶穌與上帝同體，不獨因其言行，固得而知，卽因門徒所有權能，亦得而知，蓋主一歸父，則其在世，未竟之工，必令門徒繼續，故曰：我誠告爾，凡信我，則我所行，彼將行之，此指異蹟而言，所以後來使徒逐鬼施醫，極至復甦死者，亦能效法，且不第此也，卽大於斯者，亦將行之，此非專言使徒，卽後世信主者，亦皆包括，或謂觀於使徒行傳，五章十五六節，十九章十二節，則知當日使徒所行異蹟，更有奇於耶



穌者故謂大於斯者殆卽指此而言然耶穌之意非獨論其事蓋更論其功卽如彼得當五旬節所感化者幾數千人以視救主一生且過之無不及況後來門徒傳道四方引人歸主拯救沉淪雖無異蹟奇能然所以益人者則視異蹟奇能功效尤爲廣遠惟是門徒所以有此功效者由其與主有相聯屬因得與父有相聯屬故曰以我歸父也蓋耶穌升天後復歸權力之原所以權力之發現在於門徒身者視昔在主身者更爲浩大主既歸父則與父相通門徒祈禱亦卽因主以與父相通故曰爾託我名而有所求我必成之蓋託主名而求猶藉主身而求既藉主身必合主心自無及於私意則門耶穌事蹟攷

卷九

第四百四十七章論耶穌將及受死以至理訓門徒

四

徒所欲求者主亦欲之門徒所望成者主卽成之是皆所以榮父之事故曰俾父以子榮如此更足爲我在父父在我之據 十五至二十一節此言後來更得聖神降臨則因此據亦知我在父父在我上言異日門徒所得權能更大惟權能之得必藉於祈禱祈禱之意卽本於愛心則凡託主之名尤貴先有愛主之心又必遵主之道乃足表其愛主之心故曰爾若愛我則守我誠蓋由愛之深所以守之篤亦惟守之篤斯見愛之深能如是卽得所許之保惠師然非因守誠之功實由主呼籲之力故曰我將求父父必更以保惠師賚爾言保惠師者猶今西國所稱狀師然非中國狀師之謂蓋深明律



例爲國家所准，代兩造理訟詞者，故言保惠師。原文本有代訴，代求，教訓，勸勉之意，在於其中。代訴代求，則得慰助之力，教訓者，卽教之守主，誠，勸勉者，亦勸之守主，誠，故又稱爲真理之神。耶穌在世，常爲門徒，籲禱天父，代訴代祈，亦常教訓勸勉，觀一更字，卽以表明繼續耶穌在世之工，此言我求，就人性言，下言我遣，十五章二節

就帝性言，況耶穌在世，其時甚暫，若保惠師在世，更無盡期，故曰終與爾居，是則真理之精微，皆得保惠師而顯，故曰卽真理之神，於此而知人心，已失真理，必得真理之神，再爲補復，然所賚者，雖出自父，而所接者，仍系於人，故曰世人不能接者，爲其不見不識也，蓋不知愛耶穌事蹟攷

卷九

第四百四十七章論耶穌將及受死以至理訓門徒

聖

主不能守誠，卽不得錫賚之恩，矧從世俗，必與真理相違，則方寸之靈明，皆爲物欲所蔽，故耶穌在世，猶必視以心目，始見其真，所以當時愈病逐鬼，卽顯帝性之權，而乃法利賽人，謂其藉別西卜，則有形有像者，猶且不見不識，確有明證，而況聖神，更無形像者乎，果能接之，卽非世俗之人，乃爲天國之民，故曰爾識之，以與爾偕，將居爾心，門徒所以識者，因主先有預言，故一感動其心，卽識聖神功化，將謂將來，蓋卽指五旬節，與爾偕，則猶爲共在，尙就外言，居爾心，則並不相離，更就內言，惟是門徒，遠父母宗族，立惡世之中，所以耶穌昔稱之爲小子，因其荏弱之由，設使此時，耶穌一往，聖神不來，則



不特如小子，且恐更如孤子，必致獨立無援，所以主心不忍。故曰：我不舍爾。曹若孤子，蓋孤子者，無父之稱。此猶父將逝世，告子之語，可見其愛門徒之心，極爲真摯。故曰：我必就爾。於此而知耶穌固與聖父同體，亦與聖神同體，所以聖神之臨，無異耶穌之臨。門徒一得聖神，光照其心，慰藉其心，卽得天父顧復之恩，自不致爲孤子。或謂：言就爾者，蓋謂耶穌於復生後，特顯現與門徒，故門尙閉，而耶穌已立於中，卽預備門徒之心，使知接納聖神，於無形無像，惟耶穌雖將受死，然卽復生，所以門徒亦藉耶穌之力，以得永生。故曰：頃之世人不復見我，惟爾見我，以我生，爾亦生。此指五旬節，聖神降臨之耶穌事蹟。攷

卷九

第四百四十七章論耶穌將及受死以至理訓門徒

聖三

後而言，雖耶穌復生，四旬之內，亦屢顯現門徒，然門徒雖得親見於目，猶必先見於心，此卽預爲接納聖神地步，所以耶穌復生，卽爲門徒復生之本，則其歸父，固爲門徒，卽其復生，亦爲門徒，或謂：世人不見，門徒獨見者，蓋謂主旣升天得榮，門徒亦因有保惠師之榮，在其心中，故得覲主之光，猶保羅謂：吾面去帕，得觀主榮之意。

見哥林多後書三章十八節

或又謂：此言爾得見我，因我屬生，爾因

見我，則爾亦生，語相聯貫，義更顯明，惟先見主復生，則知聖神降臨，確乎有據，旣得聖神降臨，則知已與主相通，因知主與父相通，亦必有據，故曰：斯時也，爾將知我在父，爾在我，我在爾焉。此仍答腓力之言，亦寓下文十



五章五節之意，惟得知此奧妙之理，仍有次序之分。故曰：聞我誠而守之者，世人聞而不守，既聞而守，誠爲主徒。此其一次曰：卽愛我，蓋守主誠，卽以表明愛主之心。此其二次曰：愛我者，父愛之，蓋主與父同體，既能愛主，則必見愛於父。此其三次曰：我亦愛之，既見愛於父，自見愛於主。此其四次曰：且以己顯示之，既得主愛，其心自無隔閡，所見盡覺瞭然。此其五，可知顯示之事，不在於目，而在於心，卽聖神降臨，顯示天父於人心中，亦必本此次序，所以耶穌在世，既顯之於前，聖神降臨，復顯之於後。二十二至二十四節，耶穌答猶大之言，有與

加畧人猶大同名者，此卽勒拜稱達太，見於馬太十章

耶穌事蹟攷

卷九

第四百四十七章論耶穌將及受死以至理門徒

聖

至於賣師猶大，四傳之中，從未見其論道之語，或因門徒皆不欲記其言，抑其無心，主道亦未可知。約翰記此猶大，特謂與之同名，正以見名同而實異也。惟此猶大之心，適如昔日，耶穌兄弟，每欲令其顯示於人，故一聞此言，以爲天國之王，惟顯於愛己者，而不顯於世人，以服其心，深爲不解。故曰：主顯示我儕，不顯示世人，何歟。觀其所問，實未知彌賽亞之真。耶穌嘗謂：上帝國，其臨不顯，卽在爾間。及升天時，又謂：爾往招萬民爲徒，使守我所命爾者。此卽顯示世人之法，所以耶穌曉之，先答其顯示我儕一語。曰：人愛我，必守我道，我儕至而與之居，此與上文二十一節，意本相同。惟上節言必守誠，以

表愛心，此節言有愛心，則必守誠，上節言我言父，則分言之，此節統言我儕，則合言之，又上文二三節言門徒異，曰在天，必得與主同居父室，此節言門徒今日在世，亦得天父與主偕臨，次答其不顯示世人一語，曰不愛我者，不守我道，人無愛主之心，必不從主之言，安能強之識主，況道所從來，不自己而自父，則不守主道者，不但主不與之親，卽父亦不與之親，故曰爾所聽者，非由我，乃由遣我之父也，世有信上帝，不信耶穌者，觀此一節，可知不信耶穌，無異不信上帝，蓋不由耶穌之道，無以知上帝之真，則雖自謂能信，亦必終歸異端，二十五六節，此言保惠師降臨，更能增益門徒真理，故曰我耶穌事蹟攷

卷九 第四百四十七章論耶穌將及受死以至理訓門徒

四

與爾居而言此，此一此字，卽指上兩節言，又曰惟保惠師卽聖神，此更表明世人不能接納之故，惟門徒聖潔，乃得接納，故特稱聖神，門徒素受栽培，素蒙教誨，已有根本，植於心中，及得聖神降臨，則猶時雨化生，而勾者畢出，萌者盡達，故曰父緣我名而遣之者，將以眾理示爾，使憶我所言耳，其曰緣我名者，蓋天父愛耶穌，門徒亦愛耶穌，故因耶穌以遣聖神，其曰以眾理者，因上文謂我與爾居而言此，則其理有限，惟得聖神擴而充之，則其理無窮，雖耶穌平日教訓門徒者，已該眾理之全，惟更得聖神感化之功，則不獨今之所聞者，固能豁然貫通，卽昔之所聞者，亦能恍然省悟，示與憶本不同，示以



新者憶其故者然示以新而知故者新之所藏憶其故而知新者故之所發則一而二亦二而一羅馬教每謂耶穌在世理猶未備必得聖神在人心中心使之感悟多端乃足補其缺陷故有以遺傳之語參於聖經者有以教王之規加於聖會者觀此則知其非二十七至二十九節耶穌所言至此或者止息片時故此數節又復勸慰門徒如首二節之意曰我遺爾以安卽以我之安賜爾猶太人每相見及相別則必問安所以耶穌與門徒別亦遺以安此一安字或謂總言門徒所得之福或謂指心內言此說尤當旣曰遺又曰賜者遺者猶父以業遺子主將離世故以安盡遺門徒賜者猶君以物賜耶穌事蹟攷

卷九

第四百四十七章論耶穌將及受死以至理訓門徒

聖

臣主旣復生則以安親賜門徒所以後來門徒共集主立於中啟口卽曰爾衆平安是卽此意其曰我之安者蓋因耶穌受死門徒之心皆有未安然旣受死則衆罪得贖父旨得成固已仁至義盡所以主心極安而因卽以此安賜於門徒雖至將來或遭患難或遇艱危仍得藉主之安以自慰解惟是世人問安徒具虛名而獨主賜之安則有實效故曰我所賜非如世所賜於是再覆首節之言曰爾心勿憂勿懼蓋旣得安則必無憂旣無憂自然無懼此相因而至者耶穌旣慮門徒因已而憂更欲使之因已而喜故曰我言將往而復來爾聞之矣然則門徒因主受死而憂由其未盡愛主之道若能真



愛則必與主同心，方且喜其歸父，又何憂爲？故曰：若愛我，則我言歸父，爾必喜之，以父大於我也。或謂觀於此言，則知耶穌之與天父，顯有大小之分，必非同體。然此特就現在位置而言，耶穌在世，上帝在天，不無差別。故在上世，則爲人子，亦爲人役，惟一歸父，卽離世上之卑辱。復天上之尊榮，是則聖父聖子，其名雖殊，而實則一如此。非特耶穌之益，亦卽以益門徒。故十六章七節言：我往則爲爾益，蓋卽此意。門徒之喜，固因主而喜，亦因己而喜，又更可知。耶穌復謂：事未成，我先告爾，事成，爾可信之，非謂門徒此時不信，惟事成後，其信倍深。以視此時，猶未得謂之信。一如此時愛心，仍有未至，迨及後耶穌事蹟攷。

卷九

第百四十七章論耶穌將及受死以至理門徒

聖

來亦並加增。觀十三章十九節，與此相同，可見耶穌於猶大之事，己身之事，皆預先表明，無非欲令門徒信心增益之故。三十三章十一節，耶穌於此更示門徒，使知己之受死，其時已逼，故曰：後無煩言告爾，可見已往之言，衆理皆備，亦見教訓之工將畢，而救世之事卽臨。故曰：此世之君將至，可見撒但，不獨誘惑害主之人，且更竭力，以試主心。初時試主，欲其生貪慕之心，此時試主，欲其生畏葸之心，然卒無隙可乘。故曰：於我無與也。特言此世之君者，蓋爲世人，皆有罪惡，皆服死亡，故皆得爲撒但所轄。耶穌受死，似乎亦服彼權，然終由死復生，且更令信己者，皆得由死復生，可見耶穌終能勝此世。



之君並能救所轄之人使盡脫其轆然則耶穌之死斷非此世之君得以死之實由甘心自受以盡愛父之心成父之旨故曰此事必有使世知我愛父循父命而行耶穌不曰使世知我愛人而曰使世知我愛父者誠以受死救世實體天父之心故耶穌愛父則循父命猶門徒愛主則守主誠所以本章皆屬教訓之言及至此時更以身爲之法於是語終復諭門徒曰起與我偕往或謂此一起字當屬耶穌蓋卽接續上文旣因愛父而循父命則坐而言者卽起而行或謂當屬門徒言必立同甘共苦之心以從我試歷艱難之路意謂此言外事非論內心至於果往與否則各說不同似難實斷云

耶穌事蹟攷

卷九

第四百四十七章論耶穌將及受死以至理訓門徒

四七

五十六章或謂自此以下主已偕門徒出故言真葡萄樹想卽目前所見或附於牆陰或架於門外者指點而言或謂必已至橄欖山故極多葡萄樹雖在夜間難免野獸強徒乘機出沒然正值節期往來者衆且月明竟夕所以不妨或謂尙在樓中想必有葡萄樹垂蔭於窗外者或又謂聖殿內門原有範黃金爲葡萄樹結實累累嵌於門上者耶穌於此適在望中或更謂耶穌方設聖餐所飲葡萄之汁故因此而及樹亦未可知然衆說雖不同要皆臆度之詞非必見於目前而後可爲喻也蓋上章旣言主一歸父卽有聖神降臨使衆門徒皆得與主相通則木有本猶水有源自然生機活潑故因

卽葡萄樹以喻相通之理然得與主相通非獨門徒之益亦卽世人之益故由門徒而及世人所以此兩章一至十七節則言門徒之事十八至下章四節則言世人之事五至十五節則言聖神之事十六至末節則言主別門徒之事也

第一層

十五章一節至十七節

此言門徒之事

一至三節言門徒

必根本於耶穌此就理言主將歸父身與門徒雖暫相離而神則常相合故曰我爲真葡萄樹所謂真者非僅卽目前所見者相爲比擬舉凡世間所有猶未若此之真可見善菓必本善根其理昭然確乎不拔耶穌昔設牧者與羊之喻明與門徒相親至此一喻不特有相親耶穌事蹟攷

卷九

第百四十七章論耶穌將受死以至理訓門徒

四六

之情且更有相通之義猶保羅謂會乃基督身基督爲之首

見以弗所書一章

卽與此意相同惟是上帝降生耶穌猶

以真葡萄樹植於世間故曰我父爲場師耶穌昔以園主借喻天父至此更言場師則不特葡萄園固屬父家卽凡園內所有之工雖或委託他人實則仍親經理所以預定耶穌受死贖罪猶以真葡萄樹普蔭萬邦昔日亞當爲世人從欲而死之祖此時耶穌爲世人從善而生之祖惟耶穌受死固由天父主之卽門徒遭難亦由天父主之特令得與耶穌同結善菓於世間故曰凡我諸枝不結實者去之結實者治之使結實尤繁或謂此言不結實者統指世俗之人蓋普世人皆得耶穌贖罪



之功皆爲樹枝本相聯屬惟其終於從世故見絕於主恩或謂此言猶太人不信福音者或謂皆非也此必已與門徒之列原可冀有結菓之時惜其見道雖真行道不力所以全無實效終廢半途去之云者是卽下文六節之意治者修平攘剔之謂場師平日已盡灌溉之勞及至此時所望於諸枝者非求木之成材葉之美蔭惟求結實之繁故將其餘葉亦刪其贅枝則愛之愈深斯治之愈力所以絕無姑息正爲玉汝於成此所謂動心忍性增益其所不能也言結實者卽加拉太書五章二十二三節之事耶穌言此特令衆知雖爲其徒然不結善菓者固見斫除屏棄卽能結善菓者亦必試歷艱難耶穌事蹟攷

卷九

第四百四十七章論耶穌將及受死以至理訓門徒

四七

金至貴也猶資煅煉之功玉至寶也尙藉琢磨之力惟得天父所潔先由耶穌有以潔之故曰今爾曹以我所傳之道而治者也治字原文本爲潔字此卽根於十三章十節爾曹乃潔之言蓋卽實而未繁之意可見門徒得潔皆由主道感化之功惟至後來更得聖神降臨則道愈明而潔愈致四節言門徒當根本於耶穌此就分言門徒旣潔自得與主相通不患主離門徒惟患門徒離主故曰爾當在我則我在爾然所謂相通者非徒以身相近尤必以意相孚亦猶枝繫於樹終無結菓之時必得精液流通而後生機豁達惟枝不能自離於樹若人則有自主之權故曰設枝不在葡萄樹其實不結

爾曹不在我，亦如是。且枝必常在樹，不能或離。或合亦人必常在主，不能或從。或違。五至八節，言人在主之益與不在主之害。蓋主爲萬善之原，故曰：我乃葡萄樹，然則行善之力，皆出於主，必不能以根本自誇。故曰：爾乃枝，惟能與主相通，則其善力自然充滿。故曰：凡在我而我在之者，則結實繁。人若離主，則於世間善道，或能勉強奉行，惟於主之善道，斷難有力遵守。故曰：絕於我，爾無能爲也。所謂絕者，無論行爲，顯悖主道，卽其內心，偶與主疎，而主之功效，主之權能，皆有所不及。旣與主絕，則其害立見。然非主之絕人，由人自絕於主。故曰：人不在我，如此，則自離於根本，盡辜培植之恩。猶枝已離耶蘇事蹟攷

卷九

第四百四十七章論耶蘇將及受死以至理訓門徒

五

其樹，則必見棄於外。然當初離之時，尙有真理在其心中，仍未至於作惡。譬若枝爲風折，一時離樹，卽時扶植，猶得與樹相連。人爲惡誘，一時離主，卽時悔改，猶得與主相連。非然者，漸久而漸乖，亦如枝之漸久而漸壞，則竟槁矣。故曰：猶枝離樹而槁，槁則捨之。此言天使聚惡者以受審，且投之火。此言審司罰惡者以重罪。於是見焚。此言惡者受永火之極刑。故曰：捨之委火焚矣。此與上文不結實者去之意正相同。惟原始要終，語更詳盡。人失救主恩典，大抵有此情形。或謂：此卽指賣師猶太言。或謂：當時耶蘇因道經葡萄園，適遇園丁掃除枯朽，聚火焚燒，故卽目前指點。然絕於主，則見其害，不絕於



主，則見其益，且絕於主，則無能爲，不絕於主，則無不能。故曰：若爾在我，我道在爾。凡所欲求，必成之，常得主道在心，卽在主之實效，自然知所當求，無不合天父旨，則凡善業，皆能結出，如此，卽以顯明場師培養之功。故曰：爾實繁，我父以此而榮，耶穌在世之工，皆所以榮天父。門徒能繼耶穌，在世之工，亦卽以榮天父。故曰：爾誠我徒矣，則父固以此榮子，亦與之偕榮。設使結實不繁，不足以榮天父，卽非真徒，可見爲耶穌徒者，名雖無殊，而實則有別。九至十一節，言在我者，必守我誠，主愛門徒之心，卽效法於天父。故曰：如父愛我，我亦愛爾。天父既愛主，主必愛天父，所以常得在父愛中。主既愛門徒，

耶穌事蹟攷

卷九

第四百四十七章論耶穌將及受死，以至理訓門徒

五

門徒必愛主，則亦常得在主愛中。故曰：勿失我愛，惟是主守父誠，以表愛父之心。門徒亦守主誠，以表愛主之心，是卽效法於主。故曰：爾守我誠，則不失我愛。如我守父誠，不失父愛焉。觀此，而知耶穌一生，絕無微疵，可摘致有失父愛者，所以此時，將及受死，返躬自問，毫無遺憾於心。主既不失父愛，終得與父同榮。門徒不失主愛，亦得與主同榮。且不待升天後，固得與父同榮。卽在艱苦之中，已得與父同榮。至於門徒亦然，則無所憂，惟見其喜。故曰：我，以是告爾，欲常爲爾喜。此句原文，本謂：致我之喜，恒居於爾，或謂：此言耶穌爲門徒喜，或謂：此言門徒之喜，本於耶穌意，以爲皆非也。耶穌不失父愛，則

必常有此喜。門徒不失主愛，亦必常同此喜。則能常守主誠，以致不失主愛。自然結實必繁，其喜亦如主之充滿。故曰：爾喜甚矣。十二節言我之誠在於相愛。主愛門徒，既以天父爲法。門徒相愛，亦必以主爲法。故曰：爾宜相愛。如我愛爾。此我誠也。惟能相愛，則必愛天父。愛耶穌，而及於愛世人。是雖一誠，而衆誠盡括其中。十三至十七節，更申言相愛之道。耶穌自言：已將舍命，以愛門徒。然第及受死之事，而不及贖罪之功者，蓋專就愛情言，亦爲示門徒法。故曰：人爲友捐命，愛無有大於此者。觀羅馬書五章十節，言基督爲敵而死。其曰敵者，蓋就現在行爲而言。此言爲友捐命。其曰友者，蓋就後耶穌事蹟攷。

卷九

第四百四十七章論耶穌將及受死以至理訓門徒

五二

來悔改而言。人初從世俗，則爲主敵。繼能悔改，則爲主徒。終從真理，則爲主友。惟主舍身，以贖人罪，則先視之爲友。人得贖罪之恩，感化於心，終守主道，則真爲主之友。故曰：爾遵我命，卽我友矣。然此非由遵命之功，實由主恩之賜。故曰：今而後，我不僕爾，以僕不知主所行。我惟友爾。耶穌平日，每以僕指門徒。觀約翰十三章，十三十六節，則最顯明。而獨路加十二章四節，則稱爲友。然因艱危之際，特示顧恤之情。且與僕字，非甚懸殊。則與此一友字，仍然有別。蓋爲僕者，只當遵主之命，不能溯委窮原。耶穌於此，則以友道相加。故曰：以我聞於父者，皆示爾也。雖於其中，奧妙之理，當時門徒，或未盡知。然



由己之不明，非由主之不示，蓋其智慧聰明，此時尚有未足，必得聖神指示，而後豁然貫通。耶穌既以捐命待友，亦以聞於父者，直言無隱待友，以盡友愛之情，則凡門徒亦必相愛，以守耶穌之誠，以盡友愛之情。然雖得主優容，要皆出於主恩，不能自矜自大。故曰：非爾選我，乃我選爾。舉世皆徒選師，耶穌獨師選徒。選之卽以愛之。然所以選之由，非僅同堂晤對，函丈追隨，蓋爲有命爾者。故曰：命爾結實。此句原文，本謂命爾往而結實，蓋仍本葡萄樹之意。言門徒周遊傳道，猶枝條之茂盛，普蔭遐陬，更能令主真理廣佈覃敷，是尤枝復生枝，則其結實愈繁，收成愈大。況我之爲樹既真，則爾之結實亦真。視夫世上之實，終能朽腐者，迥有不同。故曰：而實恒在。且得夫父默相之力，以助門徒結實之工。故曰：託我名求父者，可賜爾。惟主所命，以結實者，卽以一愛該之。蓋愛之始，則爲父愛子，愛之中，則爲主愛徒，愛之終，則爲徒相愛。故曰：我以此命爾，使爾相愛也。一此字，總括上文之意。一愛字，由樹及枝，以至於實，皆在其中。

第二層

十五章十八節至十六章四節

此言世人之事

十八至二十

節。言從世俗之人，必與門徒爲敵。門徒雖相愛，世人則惡之。此與約翰七章七節，詞雖畧異，意實相同。耶穌初遣門徒，出身傳道，已有預言。窘逐情形，猶恐門徒偶或遺忘，所以此時再爲警醒，然以全善之主，猶且見惡世

耶穌事蹟攷

卷九

第四百四十七章論耶穌將及受死以至理訓門徒

五三

人門徒知此無須自咎故曰世人惡爾知其必先惡我  
況乎門徒不特因其從主見惡世人且更因其違世見  
惡世人世人愛憎取舍無非出於私心所以異己者則  
相仇同己者則相友故曰爾從世世人必以爲其類而  
愛之惟得主道默化其心自然不肯同流合污遂令世  
人皆生忿恨故曰爾不從世我乃選爾出乎世故世人  
惡爾蓋爾清而世濁爾潔而世污當其初也見爾不隨  
流俗以爲自處孤高則生鄙厭之心及其繼也知爾行  
止無虧愈覺相形見絀則生妒忌之心於是由忌生惡  
由惡生害而窘逐成焉是則窘逐之本即在門徒之身  
然內則相愛兄弟外則見惡世人正足爲耶穌徒之據  
耶穌事蹟攷

卷九

第四百四十七章論耶穌將  
及受死以至理訓門徒

五

且雖見惡世人然由主選之亦自主先之則無事憂疑  
必當順受所以耶穌更覆前語曰我謂僕不大於主斯  
言可憶而況與主同難亦必與主同榮故曰人窘逐我  
亦窘逐爾守我言亦守爾言或謂此言窘逐之事在所  
必有務當堅志恒忍以我爲法若使世人果遵我道則  
亦必遵爾道此第設想之詞意謂非也耶穌言此以爲  
我在世間雖受世人之害猶有爾等心悅誠服之人況  
及將來真理盛行則悖理而爲爾敵者縱未盡無從理  
而爲爾友者尤必多有門徒於此歡慰更深 二十一  
至二十五節此言世人窘逐之罪實無可遁門徒終藉  
主而得榮先因主而受辱故曰人緣我名以是加爾然



推其所以加之由，則由私心自用，遂致掩蔽靈明，故曰不識遣我者故也。世人不獨不識耶穌遣自天父，且並不識天父，則愈不識所遣之人，然使尚未得聞耶穌真理，則其不識出於不知，猶有可原之處。故曰：我若未來誨之，則其人無罪。蓋自主降而後，凡有世人之罪，皆得救贖之恩，而乃終於頑梗，怙惡不悛，則審判時，不必罪其平日行爲，而獨罪其輕棄救主，固已推諉無由。故曰：今其罪不得辭矣。蓋既親聞教訓之言，則知耶穌實與天父同體，能識天父，自識耶穌，其不識者，雖惡耶穌之故，實惡天父之由，而況耶穌平日動作云爲，皆以顯明天父德性，乃相與爲蔽者，猶且窺伺之，傾陷之，挫辱之。耶穌事蹟攷

卷九

第四百四十七章論耶穌降及受死以至理訓門徒

五五

卒至鞭之、唾之、死之，是惡天父之心，蓋已顯然流露，所以惡門徒，由於惡耶穌，惡耶穌，由於惡天父，其勢實有相因。故曰：惡我者，亦惡我父，而況當日，不獨有至理名言，諄諄告誡，且更有奇能異蹟，歷歷見聞，則縱盲於心，豈皆盲於目。故曰：我在衆前，未行人所不能行者，則其人無罪。蓋耶穌一生所行異蹟，視舊約所載者，固爲更大，且又更多，況皆所以益人，從未有損人者，是亦藉以顯明天父權能之量，仁愛之心，觀於約翰七章三十一節，九章三十二節，則知當時見者，皆謂亘古所無，乃於絕難詆毀之中，猶必曲爲詆毀，則所見愈確，而所惡愈深。故曰：今其於我及我父，且見且惡之，是其心之頑梗。

幾已無可轉移，然則罪由自定，又烏得而赦之？惟其頑梗之性，天父已預決於先，故曰：如是，律言人無故，惡我者應矣。此見詩篇六十九篇四節，三十五篇十九節。雖屬詩人自謂，然惟耶穌可以當之。耶穌德性與天父同，則惡全善之耶穌，卽惡全善之天父，是與撒但無殊，異邦人惡耶穌，出於無知，猶太人惡耶穌，則爲故犯，且異邦人不識天父，雖欲惡而無自，若猶太人素識天父，則其惡爲顯然，所以罪有重輕，而罰亦有差等。二十六節，此言世人惡主，天父旣已預知，故特立一法，以與世人敵。世人惡父，因而惡子，惡主因而惡徒，爲門徒者，雖欲力傳正道，不幾孤立無援乎？然有保惠師在，故曰：耶穌事蹟攷。

卷九

第百四十七章論耶穌將及受死以至理訓門徒

五十六



達於門徒之口，以證於普世人。故曰：爾亦爲我證。所以保惠師既默示先知，預證於前，復默示門徒，作證於後。則合舊約新約，而所證乃大全。然必分保惠師與門徒者，誠以門徒各有自主之權，非保惠師所能強致。證之語，卽如約翰一書首章一二三節之言，獨是門徒所證，卽本平日所見所聞，惟更得保惠師感化其心，則雖偶有遺忘，至此亦能記憶。故曰：因爾自始偕我也。所以後來門徒欲舉一人，以補猶大之職，必曾見主往來自約翰施洗，至復生升天者，而後可以共證耶穌卽此意也。十六章一至四節，上文旣言聖神相助，至此復言

世人相仇，故曰：我以此告爾，此字之義，總括上章十八

耶穌事蹟攷

卷九

第四百四十七章論耶穌將及受死以至理訓門徒

五

節以下之言，門徒旣預知世人窘逐之事，與聖神保護之恩，則無事驚疑，亦無須怨對。故曰：免爾厭棄我，然門徒不厭主，世人必厭門徒。昔法利賽黨曾設立規條，凡有認耶穌者，卽逐之出會堂之外，豈意後來隨時隨地，皆有此等情形。故曰：人將逐爾出會堂，可見猶太人旣棄真葡萄樹，復棄結實之枝，無怪塲師置此園而不顧，尤不止此也。微特視爲可棄之人，且又視爲可惡之物，則遭窘辱，更被凌夷，蓋以爲必如此，乃見悅於天父。故曰：時至，在殺爾者，意以此爲事上帝，事字原文，兼有奉祀獻祭之意。猶太傳說有言：流邪教人之血，如獻祭牲於上帝，最爲善舉，所以窘逐愈多，故後來羅馬教每攻

擊耶穌教，皆以殺戮爲功，設有人焉，悞殺本教一人，果能再殺他教一人，則可卽功贖罪，更觀保羅謂：昔我於拿撒勒耶穌名，以爲當多方攻之，又謂：證爾之士提反，其血見流，我近立喜其死，於此可知，然則門徒之心，雖得聖神安慰，而獨遭逢坎壈，仍不免於切膚，所以耶穌更覆上章二十一節之言，發明所以殺害之故，曰：其行是不識父與我故也，惟是耶穌雖當受害之時，猶爲惡人所禱，曰：父乎，衆不知所爲，其赦之，然則門徒亦當效法，不特以直報怨，尤必以恩待仇，而況此等情形，非惟猶太有之，卽異邦亦然，非惟一日有之，卽他時亦然，故曰：我以是告爾，時至，可憶吾言，蓋窘逐者，雖由不識耶穌事蹟，攷

卷九

第四百四十七章論耶穌將及受死以至理訓門徒

五八

耶穌而獨耶穌，則已識之甚悉，所以預告門徒，使之雖遭窘逐，惟一憶及此時之語，則怨尤頓釋，而信賴轉堅，然主所以必詳言者，因與門徒將別之由，故曰：昔不告爾者，以我偕爾也，耶穌當日，初遣使徒，舉凡窘逐情形，旣已言之極悉，而此獨謂：昔不告爾，豈非自相逕庭，故有謂：馬太十章所記，卽語於此時者，抑或前已有言，但猶簡畧，後之所語，則更詳明，馬太特總括於遣使徒時耳，亦有謂：言昔不告爾者，非指窘逐情景，第指窘逐原由，卽如三節所謂：不識父與我之故耳，更有謂：專指在殺爾者，意以此爲事上帝一語，蓋昔告門徒者，從未有及此言，然觀耶穌謂：以我偕爾，可見非言現在，實論將來。



耶穌在世，則惟窘逐耶穌，耶穌去世，乃爲窘逐門徒，而且平日所論窘逐，第總括言之，未嘗指出主升天後，所有情形，亦未嘗論及聖神默相之功，致令門徒，在窘逐中，仍得安慰。

第三層

五節至十五節

此言聖神之事，五至七節，言門徒所

賴以勝世者，則有聖神，耶穌在世，自有權力，保護門徒，耶穌去世，惟託聖神，保護門徒，所以預言後事甚詳，特爲歸父之時，已至，故曰：我今將歸，遣我者，然天父遣耶穌，固爲門徒，耶穌歸天父，亦爲門徒，然則爲門徒者，必當竭委窮原，以求實益，乃皆不出此，故曰：爾曹無人問我何往，或謂：多馬已曾問及耶穌，何竟相忘，抑知非也。

耶穌事蹟攷

卷九

第四百四十七章論耶穌將及受死以至理訓門徒

五

多馬之問，惟問主往之所，但欲以身相從，至於耶穌之意，則欲門徒窮其所往之理，舉凡未歸天父之先，既歸天父之後，其間本末初終之奧義，與夫權能功化之異同，莫不研究精微，卽因多馬之言，考察至深，推求至極，無如門徒一聞耶穌將別之言，不覺心中百感交集，而曰：因我言此，爾心殷憂，蓋徒明於師弟離合之情，而竟昧於中保在天之事，然門徒雖不問，而耶穌亦必言，故曰：我誠告爾，我往則爲爾益，蓋舍一己之身，卽贖衆人之罪，況主在世，門徒惟有步趨效法，其益自外至者，猶淺，若主去世，門徒得以默相感通，其益自內至者，更深，故曰：我不往，保惠師不來，往則遣之，此卽約翰七章三

十九節、耶穌未榮、聖神未降之意、耶穌在世、雖有聖神、在其身中、亦能感化門徒、然有形則有限、及一歸父、則聖神之功用、更與天父相同、無形自然無限、八至十一節、此言聖神、勝世情形、聖神之臨、非僅門徒之益、不過先由門徒、以及世人、故曰、至必以罪、以義、以審判、使世自責、上言世人不能接者、因其戀慕世情、然得聖神感化之功、則凡世人、皆可以爲選民、自無藩籬之隔、惟是聖神在人、必先令其自責、而後加保惠之恩、亦猶耶穌在世、必先令人悔改、而後得福音之益、罪、義、審判、三者、皆本是非之心、原盡人而俱備、然必聖神、啟迪其衷、乃不失是非之正、始能合上帝之公、雖此三者、所該甚耶、

耶穌事蹟攷

卷九

第四百四十七章論耶穌將及受死以至理訓門徒

六

廣、惟耶穌特論罪義審判之原、故曰、以罪、因世不信我、罪惡之始、因亞當不信上帝、罪惡之終、因世人不信耶穌、故以色列人、不得入迦南、享安息日、皆因不信之由、見希伯來三章十九節、耶穌每責猶太人、亦惟責其不信、能信救主、卽能遵守上帝律法、以至完全、上章言猶太人、罪不得辭、因其惡耶穌、無異惡上帝、所以惡極貫盈、然則猶太人罪、固因不信耶穌、而顯厥後聖神、亦令普世人罪、皆因不信耶穌、而顯、惟令自顯其罪、卽令自責於心、故有因而悔改、終爲上帝義子者、亦有仍不悔改、終受上帝顯罰者、所以人信耶穌、自得赦罪稱義、然其能信之故、皆自聖神感化之功、則非所見之真、特由所知之確、故



曰以義因我歸父爾不再見我此一義字或謂屬上帝言世人雖深惡耶穌惟天父獨申其寬升於至高卽爲公義之據或謂屬耶穌言耶穌雖見惡世人然終能受死復生歸於天父卽爲善義之據意謂皆非也罪字既就人言則義字亦就人言至於義之根本則在耶穌亦猶罪之根本則在撒但主旣歸父則能見者只在心目之間所以不見而信其福愈大惟能自責以信耶穌卽得稱義不能自責以信耶穌終必定罪故曰以審判因此世之君見審判耶穌受死爲贖世人之罪亦爲定撒但之罪則旣贖罪後所當受罰者惟此世之君設或人不歸主則歸此世之君其受罰乃相同世人未受審判耶穌事蹟攷

卷九

第四百四十七章論耶穌及受死以至理訓門徒

空

尙有悔改之時而獨此世之君旣受審判則無可道之罪 十二至十五節此言聖神以眞理益門徒卽爲勝世之具上言聖神在世人心中心此言聖神在門徒心中然於未降之時則門徒之心尙多茅塞故曰我猶有多端告爾今卽言之爾亦不悟也此卽預爲聖神地步言多端者蓋指受死贖罪之理與異邦人歸上帝者當守之規暨摩西例及先知書孰與主道相爲表裏凡此之類猶未盡告門徒惟得聖神默示其心自能豁然曉悟故曰眞理之神至將導爾悉知眞理聖神降臨使世自責必由門徒宣傳主道令衆悔改而後得受聖神故必眞理之光先照門徒之心始足勝任愉快然所導者亦

非素所未聞之理，要皆本於耶穌。平日教訓之言，乃羅馬教錯會其旨，遂謂聖經之理實未完全，豈知耶穌之意，第以爲面命耳提者，其入理尙淺，究不若心領神會者，其入理更深。且所謂導者，必自一層更上一層，由一步又進一步，乃能深入真理之中，非一導之，卽能驟至。而況耶穌嘗謂我卽真理，是則以真理導門徒，無異以耶穌導門徒。旣導之，則不特知耶穌，凡所有真理之言，且並得知耶穌，所以爲真理之故，不第此也。聖神所導真理，固與耶穌平日言行相同，卽其所本，亦並相同，皆非出於臆見。故曰：彼非自擅而言，乃以所聞者言之，則凡所以示門徒者，悉本真理之原，故能於真理纖悉不耶。耶穌事蹟攷

卷九

第四百四十七章論耶穌將及受死以至理訓門徒

空

遺絲毫胎合，猶耶穌謂由己言者，求榮己，惟求榮遣之者爲真，蓋卽此意。惟是聖神所以示門徒者，猶恐無徵弗信，故曰：亦以未來之事示爾。聖神默示先知，使悉未來之事，以爲證據。默示門徒亦然，或言約翰作默示錄，殆卽應驗此語。然觀新約一書四傳而外，皆屬聖神默示之言，否則當時門徒所立規矩法度，或者能宜於古，不宜於今，能宜於此，不宜於彼，惟得示以未來之事，而後天下萬世，皆得奉爲典常。聖神證明耶穌全善之體，使世人自責以歸主，此其職之始。發明耶穌全能之用，使門徒傳播以榮主，此其職之終。故曰：彼必以我所有者示爾，以榮我也。耶穌在世，旣盡心力以榮父，聖神臨



世亦盡心力以榮子，耶穌榮父，卽在己身。聖神榮子，則在門徒之身，惟其榮子，無異榮父，故曰：父所有者，我亦有之。然則是父是子，原無區別，所以耶穌更覆前語，以示不誣，故曰：以我所有者示爾，此卽三位一體之顯據。所有二字，包括甚廣，舉凡德性之純全，權能之浩大，皆在其中，亦足以見門徒異日所知所能，更無窮盡。觀此而知，凡有默示之言，必因證明耶穌之故，乃見爲真，所以保羅謂：感於上帝之神，而言耶穌可詛者，未之有也。未感於聖神，而稱耶穌爲主者，亦未之有也。見哥林多前書十二

章三節

第四層十六至末節

言耶穌與門徒相離，此時雖見悲哀，後

耶穌事蹟攷

卷九第四百四十七章論耶穌將及受死以至理訓門徒

三三

來終得喜樂

十六至二十四節，言現在之事，耶穌謂

頃之，而爾不見我，復頃之，而爾見我，此與約翰七章二十三節、十三章、三十三節、十四章、十九節，意皆相同，或謂頃之二字，猶謂於此一時之意，故上言頃之，謂耶穌受死後之三日，下言頃之，謂耶穌復生後之四旬，或謂非也。頃之二字，猶謂過此一時之意，故上言頃之，蓋指現在以至受死之時，下言頃之，蓋指死後以至復生之日，然此一節與上下文本相聯屬，上下文皆言聖神之事，則此一節當亦就聖神功化而言，故上言頃之，蓋指耶穌未死以前，過此一時，耶穌受死，卽不復見於目，下言頃之，蓋指聖神未降以前，過此一時，聖神既降，又得

常見於心，所以兩見字，原有差別。頃之不見者，世人所同。頃之復見者，門徒所獨。雖耶穌復生後，顯現者凡四旬，惟其復生升天，是卽聖神降臨之本。故曰：以我歸父也。獨是門徒之心，尙未深悟其旨，蓋由平日，皆信耶穌爲彌賽亞。今聞此語，心中默想，以爲耶穌設欲立國於世，則固無須歸父，設不立國於世，則又無須再臨，所以不能無疑。於是私相告語，曰：彼云頃之不見我，復頃之見我，又云，以我歸父，斯語何歟？且頃之云者，果何意耶？我不知其所謂也。耶穌無所不知，故雖未聞其語，已知其心。乃曉之曰：我言頃之不見我，復頃之見我，爾曹得無相詰乎？因卽就其見與不見之意，以發明其旨。曰：我耶穌事蹟攷

卷九

第百四十七章論耶穌將及受死以至理訓門徒

空

誠告爾，爾曹將哭而哀，此指耶穌受死之事而言，惟其哭之哀，所以憂之切。至於世人，不惟不因此而憂，且更因此而喜，是則門徒所憂，正爲世人所喜，乃因世人之喜，愈增門徒之憂。故曰：世人欣喜，爾將憂，此不獨因主受死而憂，更因受死之功，感動其心，使之悔恨已罪而憂。惟是憂不徒憂，喜卽基之，憂不終憂，喜卽隨之。故曰：然爾之憂，必轉爲喜，此非易憂而喜，蓋其所喜，卽發現於憂中，喜之次序，耶穌復生，始之，聖神降臨，繼之，耶穌再降，成之。於是以孕育之事爲喻，曰：婦將生子，則憂，以其時至，子生則忘其苦，因喜生子於世也。或謂：耶穌以婦喻己，以子喻人，蓋言己身，甘受艱苦，喜得更生世人。



然此當就門徒言，非就耶穌言。門徒因主受死而憂，即因主復生而喜，迨至聖神感化，更得一新救主，常在心中，則其所喜尤屬永遠。故曰：如是，爾今懷憂，我復見爾，則爾心喜。且爾之喜，無人禁之，禁字之意，原文與奪字同。所喜之事，顯現於心，非他人所得覬覦，亦非他人所能遏抑。至於所喜之故，則有兩端：一則喜見理甚明，故曰：當日爾曹無所問我，言當日者，蓋得聖神光照，一旦豁然貫通，則心無扞隔，即理無疑貳。一則喜所求必准，故曰：我誠告爾，凡託我名求父，父必賜爾，既得聖神之力，自然與主相孚，故有感斯通，亦無求不當。然昔之所求，或未盡應者，則因未託主名之故。故曰：爾曩所求，未耶穌事蹟攷。

卷九

第四百四十七章論耶穌將及受死以至理訓門徒

壹

託我名，惟得耶穌贖罪之功，又得聖神感化之力，則與天父永無隔闕之時。故曰：今求而得之，則爾喜甚，所求愈無間斷，所喜愈得完全。二十五至三十三節，言將來之事，聖神未降，門徒智慧未充，則必藉言而喻。故曰：我以此設譬告爾，耶穌此番教誨，有第宅之喻，道路之喻，葡萄之喻，主僕之喻，朋友相親之喻，婦人孕育之喻。又曰：時至，我不設譬，乃以父明示爾，或謂：此言耶穌復生之後，所語門徒者，皆直道其旨，概無借喻之詞，意謂非也。此言聖神之事，非言耶穌之事，蓋凡以言教人者，無非即有形之物，以顯無形之理，究與譬喻相同，惟得聖神光照人心，不言而喻，乃爲明示。及至此時，門徒自

知所祈故曰斯時爾將託我名而祈我不曰代爾求父  
上文十四章十六節言我將求父父必以保惠師賚爾  
而此謂不曰代爾求父豈非自相逕庭抑知門徒之心  
未得聖神感化猶與天父相隔既得聖神感化卽與天  
父相通所以無俟中保特爲呼籲故曰蓋父自愛爾然  
或門徒偶自乖違致失聖神恩典則又必賴中保在天  
之呼籲而後復得接納於心於是更申明所以愛爾之  
由曰以爾愛我且信我出自上帝也此一出字卽有同  
性同體之意門徒信此足見其信甚大卽如彼得昔認  
耶穌爲上帝子正與此同能信之故與耶穌相通卽與  
天父相通因其能信所以能愛亦卽因此而得天父之  
耶穌事蹟攷

卷九

第四百四十七章論耶穌將  
及受死以至理訓門徒

空

愛惟既出自上帝則必歸於上帝故曰我自父臨世復  
離世歸父觀此一節而知福音大旨已括其中言自父  
者謂上帝子言臨世者謂成人身言離世者卽受死贖  
罪之事言歸父者卽復生升天之事門徒聞此則曰今  
爾明言不設譬蓋因此時耶穌既已明言故以爲聖神  
卽至且因門徒心所欲問而未問者耶穌已知其隱特  
卽表明所出之所所歸之所以釋其疑故又曰我儕知  
爾無所不知不必有人問爾所以信爾出自上帝也此  
如昔日拿但業稱耶穌爲上帝子特因耶穌預知其心  
見約翰福音  
一章四十九節耶穌曰今爾曹信乎此非疑問之詞觀於  
下章八節可見耶穌已深知門徒所信極真雖於此時



尙未充盈，惟其真，故足許。亦知平日教訓之功，顯有成效。且有此信，以爲基址，更得聖神感化之力，自能臻於美備。惟旣稱許之，又復傲惕之，使不敢生其滿假之心。故曰：時至今日是矣。爾曹星散，各歸其所，遣我獨處。言各歸其所，謂各復其業。此指耶穌被執，門徒逃難以後情形。然受死贖罪之事，惟耶穌一人任之，亦惟耶穌一人成之。概非門徒所得干與，所以耶穌又恐門徒因此而自怨艾。故曰：然我非獨處，父偕我也。此所以寬門徒離主之罪，亦卽以堅門徒反正之心。或謂耶穌言此，已在途間，故與馬太馬可所述耶穌謂記有之，我擊牧者羣羊散矣，意相聯屬。蓋卽語於此時，自此以下，復總括耶穌事蹟攷。

卷九

第百四十七章論耶穌將及受死以至理訓門徒

叁

三章大意，而申言之。曰：我以此告爾，欲爾以我而安。心在耶穌，猶枝在樹，故得以主之安爲安，而獨此身，尙在世間，則遭際之艱危，恐仍不免。惟卽其心在主之安，終勝其身，在世之難。故曰：在世爾有患難，然爾無懼，我已勝世矣。耶穌在十字架，得成父旨，卽已戰勝世情，所以門徒在世，雖或暫受艱難，爲世所勝，惟主已先勝世，門徒屬主，而不屬世，則主勝世之力，自能相通，亦必終於勝世。所以患難之來，只在身外，而所得安，究在心中，則固無須因主而憂，亦並無須因己而憂也。

第四百四十八章論耶穌將別門徒時祈禱之事

約翰

第十七章

此段祈禱之言，總括上文，自十三章三十一節至十六章末節之意，揆其大旨，卽以表明耶穌呼籲上帝之心，其後在天，亦卽如此，以代門徒呼籲，更令門徒聽聞，使知耶穌之心，與天父之心，所以相通之故，分而言之，一至五節，因己身祈禱，六至十九節，因當時使徒祈禱，二十至末節，因後世聖會祈禱。

第一層一至五節此因己身禱告之言，約翰福音之作，記言

者多，記行者少，而獨於此一夜所述特詳，首記耶穌言

竟舉目仰天，或謂觀於仰天二字，則知此時耶穌已出

耶穌事蹟攷

卷九

第四百四十八章論耶穌將別門徒時祈禱之事

六

卽與馬可七章三十四節，約翰十一章四十一節，所記

相同，或謂猶在樓中，耶穌仰天，非仰有形之天，實仰無

形之天，雖其自謂我在父，父在我，固已默相感孚，惟其

心中，猶常馳慕天父顯榮之所，故一啟口，卽曰，父歟，時

至矣，不言我父者，使知與門徒等，俱有分與，又不言我

儕之父者，使知門徒稱父，與己稱父，仍有不同，耶穌平

日，每言我時未至，而此獨言時至，卽謂天父所定，受死

之期，惟耶穌受死，卽父旨得成，所以不言苦而言榮，不

言免而言願，故曰，願榮爾子，然此非求在十字架，所顯

之榮，蓋升天後，與父共在之榮，卽如下文，五節之謂，且

非獨以榮子，亦卽所以榮父，故曰，致子亦榮爾，蓋聖父



聖子、有相榮之理、上文十三章、三十一、二節、言子在世、既已榮父、則父在天、亦必榮子、至於父既榮子、則子又更榮父、惟子所榮父者、卽在世人心、中顧必先復在天之權、而後得以永生、普賜世人、使知歸榮於父、故曰、父既以萬民之權、賜我、則我以永生、賜爾、所與之人、萬民二字、原文本謂、凡有血氣者、此特表明罪惡死亡、皆自血氣而出、耶穌特成血氣之身、降生世上、以敵血氣之罪惡、以拯血氣之死亡、然雖萬民之權、皆屬耶穌、非謂屬耶穌者、皆得永生、必其爲上帝選民、乃得沾耶穌恩典、然則永生之賜、出於耶穌、實卽出於上帝、永生之原、本於耶穌、實卽本於上帝、故曰、永生也者、知爾爲獨一耶穌事蹟攷

卷九

第百四十八章論耶穌將別門徒祈禱之事

完

眞上帝、且知耶穌基督、爾所遣者也、既言獨一、又言眞者、明與世俗所有之神、迥相懸絕、世俗之神、雖多而僞、而獨上帝、則一而眞、猶家之有一長、猶國之有一君、惟其一、故必眞、因其眞、所以一、此爲字、原文本無、此知字、意極精細、不由考察而知、不自見聞而知、實固有之、良知、亦盡人而皆具、蓋生初之本性、原與上帝相通、乃爲物欲所蔽、習俗所拘、遂至靈明昏昧、所以異邦人、不知上帝、無怪不知耶穌、乃猶太人、素知上帝、亦竟不知耶穌、則實未知上帝、故仍未得永生、惟是上帝、創造世人、特爲使知創造之主、創造天使亦然、所以天使、因見上帝、顯赫榮光、自不失其良知、至若世人、必賴耶穌、拯救

恩典始得復其良知如是而後上帝創造之初心乃見全備或謂耶穌既自言獨一眞上帝顯見已在其外必不與上帝同抑知所謂一者已括三位而言所以原文惟一知字總貫上下兩語則知上帝知耶穌原無區別固相因而至亦有感斯通況耶穌謂必兼知此乃得永生使其性體與上帝殊豈不極爲僭越且上言父既榮子子更榮父此言能知上帝亦知基督下言在世之先與父偕榮可見耶穌之心顯示一體之理或謂耶穌在天父前從未稱名與職而此兼言耶穌基督似屬記者稱譽之詞不知耶穌言此卽以表其救世之權故能自以永生賜世雖其平日諱言基督然亦正恐門徒因此耶穌事蹟攷

卷九

第四百四十八章論耶穌將別門徒祈禱之事

七十

而生疑貳故於此時將及離世且同列者盡屬門徒則不慮世人紛擾之虞更可藉天父當前之證所以後世信徒每稱耶穌基督實本此語非因教會常稱之故而約翰遂相沿也惟是主以永生賜人皆賴在世所行之事故曰我榮爾於世爾所委我行者我已行之雖當此時猶未受死而自耶穌視之已如身在苦難之中則訓世之工旣畢而贖罪之道亦成所以厯計生平言行事功無非體會天父之心順承天父之旨是子旣盡榮父之力必得父更榮子而後子更得以榮父於無窮期故曰父乎今使我與爾偕榮卽世之先我與爾共在之榮也爾我字各不同上一我字兼人性與帝性而俱備但



言帝性則本有榮無事於求但言人性則不能謂與父  
共在下一我字則專就帝性言或謂耶穌同此耳目同  
此官骸其性不與人殊豈得兼存帝性故此一節第言  
上帝所以榮耶穌者特預定於開闢之先然不徒謂與  
父同榮且謂與父同在則必與父同性更有何疑觀此  
而知天地萬物皆必有所自始獨上帝與耶穌則在天  
地萬物之先斯爲無始之始更觀耶穌所專務者惟在  
上帝之榮則與世上聖賢相去奚啻霄壤且其所欲得  
者卽其所固有者尤非奢望亦非妄求

第二層

六至十  
九節

此因當時使徒禱告之言上言願父榮

子不專爲己兼爲門徒誠以門徒在世卽繼耶穌榮父  
耶穌事蹟攷

卷九

第四百四十八章論耶穌將  
別門徒祈禱之事

五

之工故曰爾所賜我出乎世者我以爾名示之門徒初  
與世人本無分別上帝特區劃之使之遠離世俗信從  
耶穌已盡選擇之勞於是耶穌更盡栽培之力凡世間  
人物所以有名者特使知此人物之由耶穌特稱天父  
之名卽以表明上帝爲世人之大父故耶穌未降世人  
猶未識上帝之眞自一示以父名而後得悉上帝忍惻  
仁慈皆出本然性體示之者蓋示以己爲上帝子則知  
上帝愛世以子賜世使人皆得因此而稱上帝爲父己  
爲義子所以後來聖神指示實自耶穌指示於先故曰  
旣爲爾之人爾以賜我其亦守爾道此見門徒原屬選  
民凡誠命之昭垂平日已知遵守至此尤知上帝之道

卽顯現於耶穌之身，故曰：知爾所賜我者，皆由爾也。知所賜，則知道之當然。知由爾，更知道之未然。故曰：爾所授我之道，我授於彼，彼受之。此本申命記十八章、十九節之言。門徒所以能受之故，因知斯道之所由來。卽知耶穌之所由來。故曰：誠知我由爾出，且信爾遣我也。由父出，卽上帝子之據。自父遣，卽彌賽亞之據。惟其知之甚悉，所以信之益深。卽本前章三十三、三十一節之意。上言我將求父，以保惠師資爾，此卽求之之始。故曰：我爲彼所非，爲世所，上文不言所者，因其爲己。至此特言所者，因其爲人，或謂觀此而知世人，未能悔改歸主，由其未得耶穌呼籲天父之恩。然觀耶穌雖至受死，在十

耶穌事蹟攷

卷九

第百四十八章論耶穌將別門徒祈禱之事

三

字架，猶爲衆祈，卽本章二十節以下，皆因世人禱告之語。惟於此時，不並及者，蓋爲門徒祈禱，欲其能力完全。若爲世人祈禱，欲其悔改歸主，所以不同。而況門徒得主呼籲之力，更能教訓世人，則祈禱雖殊，而功效如一。故曰：乃爲爾所賜我者，以其屬爾。然主與父同體，則屬天父者，亦卽屬耶穌。故曰：凡屬我者，屬爾。屬爾者，屬我。上節言爲門徒祈禱，因其出於父賜。此節言爲門徒祈禱，因其能令己榮。故曰：且我，以之而榮矣。上帝在天，既有榮子之事。門徒在世，亦有榮主之工。故曰：今而後，我不在世。此人在世，而我歸爾。耶穌因曾在世，今復離世。故知世上情形，是以爲門徒憂，必求天父保之之力。故



曰聖父歟爾所賜我之人保之使之爲一如父與我然特言聖父者示有辨別之意門徒所以別於世人由父別之故求聖父至終別之俾得成聖以別於世人耶穌在世既自以天父名示門徒及至離世更求以天父名保門徒保之卽以別之耶穌因與天父德性相同故能爲一門徒既得天父保之成聖則與耶穌德性相同卽與天父德性相同而於是門徒與門徒亦必德性相同故能爲一則一羣者一牧亦同道者同心至此復申明所以保之之故則因耶穌卽去門徒仍在之由故曰我尙偕之在世我保之俾信爾名爾所賜我者我已保之此言平日引導門徒使之離世歸父既已竭心盡力防耶穌事蹟攷

卷九

第四百四十八章論耶穌將別門徒所禱之事

三

護維持雖彼得不認主門徒亦星散然亦終能悔改無負所保之恩而仍有不及保者則雖保之之事似有未全而實保之之工究無少缺故曰一人沉淪之外無沉淪而經應矣此非謂獨失猶大亦非謂猶大不在所保之中由其自欲沉淪則非耶穌之咎所以聖經已有預言此見詩篇四十一篇九節耶穌所以祈禱天父者亦卽所以安慰門徒門徒知耶穌歸父而喜亦知耶穌以己託於天父致得保護之恩則尤可喜故曰今我歸爾猶在世言此使彼爲我而喜甚而況耶穌因以天父之道親授門徒特令傳於普世乃竟見惡世人則愈賴天父保存之力故曰我以爾道授彼世人惡之且其所以

見惡之故，則因與主同心，不與世人同心，愈當加恩體恤。故曰：因其不從世，如我不從世，惟是門徒見惡世人，雖與主同，然主已卽離世，門徒未卽離世，況門徒因主歸父而喜，則亦必以歸父爲喜，而耶穌不卽使之歸父者，因令門徒傳其所授之道，以作證於世人，故曰：我非彼離世是求，乃保之，使不陷於惡，門徒必先歷世上的苦，而後得天上之榮。此一惡字，或謂卽言惡者，蓋指撒但。然總指惡事言，所該更廣。自此以下，耶穌更求天父以聖門徒。十六七節言聖門徒之事，十八九節言所以聖門徒之故，門徒雖仍在世，其心終與世殊，故曰：彼不從世，如我不從世，然門徒力尙未充，德猶未備，則不特耶穌事蹟攷。

卷九

第四百四十八章論耶穌將別門徒祈禱之事

七

求天父保之，使之罪污不染，更必求天父聖之，使之德力兼優。故曰：願以爾真理，使之爲聖，爾道卽真理也。此道卽示以父名之道，而真理盡在其中，耶穌更復申明，所以求父，使聖門徒之故。一因門徒有傳道之任，耶穌降世成人，此由天父所遣，門徒旣出乎世，然因身傳主道，又必親於世人，此由耶穌所遣，故曰：爾遣我入世，我遣彼入世。一因耶穌爲作聖之原，門徒作聖，先由耶穌作聖之功，卽求天父作聖門徒，亦由耶穌作聖之功，故曰：我爲彼作聖，使彼以真理作聖，耶穌昔謂父以之爲聖，見約翰十章三十六節至此，又言作聖者，蓋猶太人每言聖字之義，以別於凡，所以獻祭之禮，則曰：聖禮，獻祭之物，則



曰聖物可見耶穌所謂聖者卽寓以身獻祭之功雖耶穌由善而作聖門徒由惡而作聖本有不同惟其理則相通皆必克己而後得至於聖之域

第三層

二十一至末節

此因後世聖會禱告之言耶穌祈父爲

當日門徒與後日信徒所祈之事雖有不同所祈之恩則無以異故曰我不第爲此人祈乃爲聽其言而信我者祈言爲真理之言蓋卽門徒發明耶穌所示父名之道當日門徒信主則由目擊後世門徒信主必自耳聞此言信我者包括極多遠則至於末期廣則及於普世觀此一語可見主遣門徒入世終能大有收成且於後世信徒猶先顧卹則知當日門徒得主顧卹之恩必更耶蘇事蹟攷

卷九

第四百四十八章論耶穌將別門徒祈禱之事

三五

極全極備惟所以祈父者則令世人皆知歸主故曰使衆爲一此一衆字總合天下萬世凡信主者皆在其中而且旣知歸主卽知歸父更無異邦猶太之分故曰如父在我我在父欲衆在父與我爲一至此而主道愈行信者愈衆故曰則世人信爾遣我耶穌爲衆祈父者一在於信一在於榮故曰爾賜我之榮我已賜之此一榮字或謂卽指使徒所行異蹟之權意謂非也蓋言衆人皆得因主遂爲上帝嗣子則其榮莫與京卽如羅馬八章十四五節二十九節約翰一章十二節所言之意旣得爲上帝子則必志同道合自然一德一心故曰欲衆爲一如父與我然天父之榮發現於耶穌之身耶穌之

榮發現於信徒之身，則一氣貫通，絕無隔闕。故曰：我在彼爾在我，使衆合一。及至此時救主之道，大彰明於天下。故曰：則世知爾遣我，亦愛彼如愛我然。此卽指世末之期，不言信而言知者，蓋至是時，信者固知卽不信者，亦知救主之臨，實由父遣，且知天父愛信主者，卽與愛主無殊。觀羅馬書十四章十一節，腓立比書二章十節，可知自此以下，更合當日門徒與後世信徒而總言之。凡信主者，此時在世，既得與主同榮，顯現於心中，異日在天，更得與主同榮，顯現於身外。故曰：父乎，願爾賜我之人，與我偕處，俾見爾賜我之榮，不言求而言願者，可見耶穌之心，無異天父之心，惟必先得天父合一之恩。

耶穌事蹟攷

卷九

第四百四十八章論耶穌將別門徒祈禱之事

三

而後得與耶穌偕處之福。觀於約翰一書三章二節，言主顯著之時，我見而克肖之，可知得見主榮，已亦爲榮所化。然主之榮，不自今始。故曰：蓋創世之先，爾已愛我矣。或謂：此言耶穌所以得榮之故，實自天父先已愛己之由，意謂非也。愛之卽以榮之。蓋天父既愛於創世之先，卽榮於創世之先。門徒離世歸父，則得與主爲一，自得與主同榮。天父准之實爲公義。故曰：義哉父乎，耶穌此次祈禱，稱父者凡六，其中獨言父者再，言父而曰爾者再，言聖父者一，義父者一。既言父，又曰義者，以明極公義，亦極仁慈。世人不知天父，不能與主爲一，卽不得與主同榮。於此愈見其公義。故曰：世不知爾，惟我知爾。



彼亦知爾遣我也。惟是門徒所知，則由耶穌所示，故曰：我曾以爾名，示而又示之。上示字，耶穌在世之事，下示字，聖神繼續之工，則雖此時，門徒識力未及完全，惟能日就月將，使皆成聖，終得天父以愛主者愛徒，故曰：使爾愛我之愛及乎彼，迨至此時，所成之德，所受之福，所有之榮，皆本於主，亦與主同，故曰：我亦在彼焉。此一節，總結全章祈禱之意，亦總結上三章教訓之言，凡信主者，皆得聖神指示，使知天父之名，守天父之道，以愛天父，愛耶穌，自得天父，因愛耶穌，以及於己，故耶穌謂：我亦在彼，是卽三位一體之理，在於信徒心中，故哥林多後書十三章末節，言爾得主基督之恩，上帝之愛，共享耶穌事蹟，攷

卷九

第百四十八章論耶穌將別門徒祈禱之事

七七

聖神之助，殆卽本此意乎。

第四百十九章論耶穌在客西馬尼憚怛呼籲上

帝馬太二十六章三十六至四十六節馬可十四章三十二至四十二節路加二十二章三十九

至四十六節

馬太馬可路加三傳皆記此事而獨路加所記似耶穌於此方出自樓中其時雖已宵分然當逾越節期重城無鎖鑰之妨徹夕弛金吾之禁故可任意往來或謂非也路加記耶穌出當在約翰十四章之末耶穌謂起與我偕往之時因約翰所記教訓之語祈禱之言概皆從畧故盡括於出字之後至字之前也客西馬尼譯卽榨油之所其中多橄欖樹卽取其子擣壓成油越至於今其地已屬羅馬教人築堵圍之中有橄欖八株謂卽耶穌事蹟攷

卷九

第四百十九章論耶穌在客西馬尼憚怛呼籲上帝

七六

耶穌時物竊以爲未必然蓋當耶路撒冷被困之時羅馬兵士築壘攻城凡有樹木盡遭斬伐安得尚有留存況現在之園卽在土橄欖山及往伯大尼歧路之側耶穌當日所至似宜更在東北相去稍遠或言此橄欖園本屬拉撒路者否亦耶穌素識之人所以平日每率門徒聚集於其中惟當守節之時則凡有果園皆洞啟其門一任遊人出入在所不禁至於耶穌此時祈禱之意卽爲表明以身獻祭之心特令門徒知其受死出自甘心非由強致蓋越數時卽爲兵士所執刑驅勢迫事權盡屬於人無以顯其甘心受死之義昔在荒野爲撒但所苦終不肯背父以希榮及至此時爲撒但所苦終不肯



違父以免難，然其負罪之心，雖極痛切，惟其位置之事，仍極整齊，故一至客西馬尼，卽命門徒八人，曰：爾曹坐此，我進前祈禱。此與亞伯拉罕將獻以撒於上帝時，所言相似。見創世記十二章五節惟亞伯拉罕能獻以撒，貞信之德，以撒能從亞伯拉罕，恭順之心，皆於耶穌之身而兼備。蓋特欲先行此，以堅定己心，亦卽以堅定門徒之心，而後受猶太人之執，故特命此八人，同於外者，亦有預防猶大之意，在於其中，於是携彼得、雅各、約翰，更向前行。此三人者，昔在山上，曾得親見耶穌，顯赫尊榮，故於此時，亦必親見耶穌，憂愁痛苦，且三人平日，皆有爭長之心，至於雅各、約翰，更嘗自謂，能受主洗，能飲主杯，故必耶穌事蹟攷

卷九

第四百四十九章論耶穌在客西馬尼憫怛呼籲上帝

七十九

使之見此情形，乃得堅其忍耐之操，折彼驕矜之氣，而況耶穌論帝性，則與人異，論人性，亦與人同，故在艱苦之中，仍欲得所愛所親，特爲陪從，以相慰藉，及至同行，驚訝哀慟，曰：我心甚憂，瀕死矣。耶穌方諭門徒勿憂，而獨己心，則甚憂者，蓋爲門徒之憂，已盡肩於一己，言瀕死者，蓋因明日受死之苦，此時已在心中，故其痛楚情形，幾與死時相似，或謂此第形其憂甚，必至於死，而後得有己時，意謂非也，世人因有罪惡，致有死亡，耶穌以一身當眾罪，卽以一身任眾憂，故其心中，亦卽因憂之深，以瀕於死，然惟因憂而死，無以見其贖罪之功，故必更求天父，使之有力，得以抵禦此憂，而後得以此身親

受十字架之刑、使贖罪之功、愈彰明於天下、耶穌又謂、爾居此、同我做醒、其後命門徒者、則以做醒祈禱、相併而言、此獨言、做醒者、以見此時、祈禱之事、惟一人自當之、非門徒所得與、馬太記、祈禱者三、而述祈禱之言、則再、馬可記、祈禱者亦三、而述祈禱之言、則一、至於路加、止言一次祈禱、惟觀四十四節、特謂祈禱愈切、則仍非僅一次可知、馬太記、俯伏祈禱、原文謂、面伏於地、馬可記、伏地祈禱、原文謂、身伏於地、而獨路加、則言屈膝祈禱、似乎畧有異同、或謂、耶穌初則屈膝、既而心愈憂、禱愈切、故身伏地、既而心極憂、禱極切、故首亦伏地、則其時雖有後先、而所記仍無軒輊、耶穌一啟口、卽呼天父、耶穌事蹟攷

卷九

第四百四十九章論耶穌在客西馬尼槽坦呼禱上帝

八十

惟馬可記、啞吧二字、耶穌當時之語、父乎二字、馬可所譯之言、或謂、啞吧爲希伯來音、父乎爲希利尼音、耶穌合而稱之、卽以明己身之憂、無猶太異邦之別、耶穌伏地、一若世人之罪、重累其身、然猶切望天父、與己相親、使無隔閡、馬太述耶穌之言、則曰、若可得免、則以此杯去我、馬可述耶穌之言、則曰、斯時可免則免之、語雖稍異、意實無殊、蓋斯時者、卽謂、飲杯之時、此一杯字、或謂、指身受之苦、難言、或謂、指上帝之震怒言、或謂、指罪惡之死亡、地獄之慘報、總在耶穌之身者言、意以爲此三說、皆可相通、獨是耶穌、雖以己身、負世人之罪、非以己身、爲世上罪人、所以上帝震怒之加、不在負罪之身、惟



在所負之罪、而且所受之苦、非必與所負之罪相衡、所以耶穌贖罪之功、不在苦難之多寡、重輕、而在以至尊至貴之體、親代世人、亦卽順從天父之心、故得挽回天父之怒、從可知苦難之遭、其權似出自人、實則操之於己、然則所謂免者、非求免此苦難、所以後來受唾辱、受鞭扑、以至受釘而死、皆無怨懟之言、則此一語、特發現於血氣之情、然使全無發現、亦無以見舍身救世之功、惟其血氣之情、終不能勝道義之心、故所求者、卽欲有權、使之剋制此情、得以終成父旨、故曰、雖然、非從我所欲、乃從爾所欲也、蓋至此時、血氣之情、已盡爲其所服、故再次祈禱、則曰、父歟、若不能以此杯去我、我必飲之、

耶穌事蹟攷

卷九

第百四十九章論耶穌在客西馬尼憐懼呼籲上帝

全一

則爾旨得成焉、觀此而知耶穌終與天父同心同德、故必同體同榮、所以贖罪之功、遂得完全無缺、及至三禱、言亦如之、路加於此、記言則畧、記事特詳、故謂耶穌方祈禱間、使者自天而見、壯之、昔見試於撒但、其身饑餓、則有天使顯現、以供其服役之勞、今見試於撒但、其心慟傷、則有天使顯現、以鼓其勇敢之氣、壯之云者、或謂加之精力、以壯其身、或謂傳宣天父慰勞之旨、以壯其心、蓋恐心力俱疲、不能任茲艱鉅、又謂耶穌憐懼、祈禱愈切、汗如滴血下地、或謂此因耶穌哀傷至極、所以汗滴於地、如血之凝、或謂此實有血與汗同出、當此月光映照、門徒所見愈直、有醫者謂人若憂勞太過、則微血

管或至迸裂殆此之由或言天使之見在後汗血之滴  
在先然此臆度之詞未足爲據惟耶穌當時不特表其  
順承天父之命更足表其愛卹門徒之心所以祈禱甫  
畢卽退而勵門徒且因彼得素自矜誇尤爲危險故特  
呼其名曰西門爾寢乎不能儆醒片時乎儆醒也祈禱  
也免入誘惑也此以儆醒祈禱並言蓋斯世之君不但  
盡力以試耶穌又必盡力以試門徒惟能儆醒則知己  
身坎陷之危能祈禱則賴天父維持之力耶穌又謂心  
願而身疲耳或謂此專指門徒言然血氣之體終屬疲  
弱此耶穌所同而獨耶穌能以道義之心剋制血氣之  
體若門徒則不能及至三返門徒目倦寢如故耶穌謂  
耶穌事蹟攷

卷九

第四百四十九章論耶穌在  
客西馬尼憐恤呼禱上帝

全三

之曰今尙寢且安乎此一乎字原文本無蓋非詰問之  
詞或謂耶穌特反言之以指謫門徒者或謂非也耶穌  
祈禱已畢此時心稍安舒故亦體卹門徒使得暫時憩  
息乃無幾時遠見猶大等執炬而至故馬可記耶穌呼  
門徒曰已矣時至矣或謂已矣二字當屬上文猶謂寢  
之足也蓋有指謫之意或謂遠也原文與馬太十五章  
八節遠字相同蓋言猶大相去尙遠觀下文謂賣我者  
近此時尙遠可知則有體卹之意或謂當屬下文言時  
既至則寢當止或更謂耶穌自言心中之苦難已足身  
外之苦難將臨故又曰人子見賣與罪人手矣言罪人  
者統指祭司士子諸人及至此時耶穌心安意決故又



曰起而偕行、賣我者近矣、觀於祈禱之言、可見耶穌受死、固非天父所由強致、此時出而就執、可見耶穌受死、亦非人力所得強爲、不言猶大、惟言賣我者、蓋既屬於敵、但則爲耶穌之敵、並非耶穌之徒、且不忍稱其名、以憶昔時培植之恩、致已心中、愈加傷感、約翰惟記耶穌偕門徒出、有園入焉、而不及祈禱之事、至於十七章所記者、與此迥迥不同、昔猶歡樂、今則悲哀、昔猶祭司、未獻祭之先、禱告上帝、今則正當獻祭之時也。

耶穌事蹟攷

卷九

第一百四十九章論耶穌在  
客西馬尼憐恤呼籲上帝

全三

第百五十章論耶穌被執之事

馬太二十六章四十七至五十六節

馬可十四章四十三至五十二節路加二十二章四十七至五十三節約翰十八章一至十四節

上言耶穌與眾門徒同在席間，耶穌濡物親與，猶大維時猶大受物卽出，蓋已預知。至祭司處謀執耶穌，必俟祭司等齊集眾人，又必俟羅馬官調遣軍士爲時頗久，所以猶大計度甚准，且知耶穌每至客西馬尼，此時必在，抑或先行窺探，亦未可知。約翰記猶大率羣卒及祭司諸長，法利賽人之吏卒，謂羅馬兵士吏，謂掌管聖殿之人，亦屬利未支派，卽路加所謂殿庶司，祭司諸長，謂二十四班祭司之長，其外更有祭司長僕，此則役隸之

耶穌事蹟攷

卷九

第百五十章

論耶穌被執

全四

流路加所記，復有民間長老偕往親執耶穌，可見其志之同，其心之熱，馬太馬可路加皆言以刃以梃，而獨約翰則統言以械，且謂以炬以燈，然此一夕，月圓竟夜，照耀光明，而猶須炬與燈者，蓋恐耶穌隱身巖穴之間，匿跡密林之內，必得燈炬，以便搜尋，惟必興師動眾，且故招集多人，以張其聲勢者，蓋欲令彼拉多一時聽聞，以實耶穌爲亂之罪。約翰記耶穌先出，問欲執誰，若馬太三傳，則記猶大與耶穌接吻，使士卒等識其人而執之，或謂耶穌自認在先，猶大接吻在後，蓋雖已言我是，眾仍未敢遽執，所以猶大更復至前，與之接吻，以示無懼之意，以壯執者之心，或謂非也，若果耶穌已先自認，何



待猶大接吻之勞，此必接吻在先，軍士不卽執者，或猶有畏蒞之心，抑未見接吻之號耳。想其時，人聲洶湧，燈燭輝煌，耶穌自高望遠，已知仇敵之臨，於是復携彼得三人，返至園前，昔命八徒坐候之所，以俟其來。猶太人例，凡屬至戚，每相見必接吻，以示親愛之情，而獨弟之於師，則以吻接其手，乃猶大於此，竟以親愛之情，行其險惡之術，則其心之狡獪，幾於無可名言。昔耶穌教，交友相見，猶有接吻之禮，惟於耶穌被執之日，雖相見，不接吻，蓋卽因此之由，想必當時，眾皆在後，獨讓猶大先行，使得遞之以號，惟推猶大之心，以爲耶穌未必盡知其隱，於是疾趨前進，一則明與眾人實非同黨，一則特耶穌事蹟攷

卷九

第百五十五章論耶穌被執之事

八十五

爲告警，預示先機。平日十一使徒，皆稱耶穌爲主，而獨猶大則稱夫子，及至此時亦然。馬可所記，則曰：夫子夫子，馬太所記，則曰：夫子安，無非尊師之意，乃其心則殺害之，惟恐不速，而此外，則敬愛之，惟恐不周，是卽腹劍而口蜜者，所以後來士卒戲弄耶穌，曰：猶太王安，實猶大倡其始，惟是耶穌深悉猶大之謀，仍不稍動聲色，況當危難之際，尚且溫厚和平，可見愛徒之心，安危常變，始末初終，皆無改易，於是語猶大曰：吾子，何爲至此，觀此一語，雖至事機顯露，猶欲醒悟其心，則愈足見愛徒之切，吾子二字，原文猶謂夥伴，平日耶穌每稱門徒爲僕爲友，此而曰夥伴者，可見無師弟之誼，無聯屬之情。

然猶大視耶穌爲寇仇，而耶穌猶視之爲夥伴，則其間相去尚霄壤相懸，言至此者，蓋指數年飲食教誨之恩，一旦爲讎加害之意，路加所記耶穌又謂猶大爾以接吻賣人子乎，此極悲切之言，特欲隱刺其心，以觸發其天良，使之自怨自艾，後來耶穌惟以目視彼得，卽能痛心悔改，乃於此時，以至悲切之言，做惕猶大，依然怙惡不悛，則其固有之良，幾已枯亡殆盡，獨是猶大之心，本欲巧爲掩飾，詎意耶穌直指其奸，所以驟聞此言，不覺驚惶失措，於是卽時退後，渾於僑黨之中，遂令眾人亦皆懼怯，不敢前進，故約翰謂耶穌知事將及出，問曰，爾曹欲執誰，此一出字，或言在樹蔭中，出至光朗之地，或耶穌事蹟攷

卷九

第百五十章 論耶穌被執



爲罪惡最大者，更或有因耶穌平日每行神蹟，知其無所不能，故恐將禍己者，則一二人畏懼，遂並及於眾人。是其仆地之由，卽因却退之故。然此亦見耶穌設非甘心受死，則非人力所能加害，且更可爲末期預表。及至末期審判之時，凡與主爲敵者，或則良心自責，或則懼罪，或則畏威，莫不翕然帖伏。繼而耶穌再問眾人復答如前，耶穌曰：「已告爾，我是也。」可見眾人敢執耶穌，皆由耶穌增其膽量，及至此時，更盡心力，以愛門徒。門徒當祈禱時，不偕耶穌儆醒，而獨耶穌於此特爲門徒儆醒，所以旣一而再，使之自言欲執之人，則與門徒不相關涉，已顯見其保護之心。至此復言，若欲執我，其餘可容

耶穌事蹟攷

卷九

第百五十章論耶穌被執

全七

之去，不曰門徒，惟曰其餘，更恐因而累及，觀馬可記，卒之少者執之，可見眾人之心，並欲盡執門徒，設不能執耶穌，亦必先執門徒。然當其時，竟無一被執者，足見耶穌實有服眾之權，惟用之以衛人，不用之以衛己。耶穌嘗謂傭非羊牧，羊非傭羊，傭見狼至，棄羊而逃。於此正爲相反，果盡善牧之道。故約翰謂，如是耶穌素言爾賜我之人，無或失者應矣。能令門徒皆得免禍，卽驗在先。祈禱之言，或謂約翰言此，蓋謂耶穌特恐門徒此時或一被執，不能抵敵艱難，則信德必淪，卽靈魂失救，所以保其身體，卽以保其靈魂，或謂此言耶穌所可見者，甘受眾人之執，以救門徒之身，所不可見者，藉已受死之

功以贖門徒之罪。蓋卽如是。況於此時。保護門徒。亦卽示以將來。凡遇險阻艱難。皆賴耶穌。保護恩典。維時。主之馭眾愈寬。眾之攻主愈力。左右見事將及。故不復能忍耐。於是問曰。主。以刀擊之可否。耶穌猶未及答。彼得卽拔佩刀。擊祭司長僕。本欲劈分其首。惜乎不中。僅得削其右耳。三傳記此。皆諱削者名。亦諱被削者名。而獨約翰。則直書曰。彼得曰。馬勒古。蓋因時異世殊。所以無須顧忌。且與祭司長。有葭莩之誼。故並能知此僕之名。耶穌曰。事至此。聽之。遂捫其耳。醫焉。耶穌施權力。愈人創傷者。止此一事。亦惟路加。記此一事。因其素屬醫士。所以於此特詳。馬太馬可。約翰。雖皆不及此。然未聞有耶穌事蹟攷。

卷九

第百五十五章論耶穌被執

三八

以擊祭司長僕。訟門徒者。是卽耶穌醫愈之據。彼得行此。皆因自矜之失。幾致貽累耶穌。當時方責眾人。以刃與槌之非。乃竟同室操戈。豈不自相矛盾。況及後來。所答彼拉多者。亦謂我國不屬乎世。我國而屬乎世。我臣必竭力以爭。則此之言。亦皆失實。耶穌於此。必令執者。暫緩須臾。使得有手。以捫其耳。可見不第愛徒。且更愛敵。故手一時未繫。所爲仍以益人。於是責彼得曰。斂爾刃入鞘。羅馬教謂。觀於耶穌。不命彼得棄刀。惟命斂之入鞘。特爲留於後日。第不應用於此時耳。所以教王。繼承彼得。故能操生殺之權。抑知耶穌言此。正戒門徒。毋以刀兵之力服人。於此足見其謬。耶穌又謂。凡試刃者。



必以刃亡，設使彼得當時，執干戈以衛主，則必卽遭顯戮，視與作亂者同，其罪累皆自己求，不得謂舍生取義。於此見羅馬教，每受世人之害，並非耶穌道，未盡善美。實由傳教者，未盡和平，約翰所記，耶穌謂彼得曰：「韜爾，刀，父所與我之杯，豈不飲乎？」可見約翰雖不記耶穌在客西馬尼祈禱之事，惟此一語，卽本祈禱之言。馬太所記，耶穌又謂：「爾意我不能此時祈父，爲我遣十二營有餘之使者乎？彼得之意，以爲門徒，此時不能衛主，則無保護之人，故耶穌言此，以明自有保護之方，第不用於此時，特令父旨得成，經言得應，耶穌本有統轄天使之權，然不曰我遣，而曰祈父爲我遣，卽示順從父命之心。」

耶穌事蹟攷

卷九

第百五十五章論耶穌被執之事

六九

昔猶太國有十二支派，所以耶穌立十二使徒，此言十二營，亦全備之意，其曰營者，或因當時有羅馬兵屯於耶路撒冷，故特借此而言，其兵之數，每營六千，更言有餘，蓋極衆多之謂，可見天使雖多，莫不奉命維謹，以視世間軍士，號令尤覺整齊，耶穌知有天使常在左右，故祈禱時，卽顯現以壯之，然天使在左右，非爲默助耶穌禦患捍災之力，特欲親見耶穌，舍身贖衆之功，則雖能藉天使，以自保存，將與天父預言，反爲相悖，故曰：「如是則經所云，此事必有者，如何得應乎？」於是耶穌復極力指責衆人曰：「爾以刃以槌來執我，若禦寇乎？我旣不藉刀兵之衛，爾亦無須鋒刃之加。」又曰：「我日偕爾坐於殿。」

而教誨爾不執我此見聖殿之中眾人屬目之地如果  
有疵可摘何難鳴鼓而攻乃不於日間而獨於夜間操  
持器械糾集強梁則我非寇而爾實寇故以賽亞書五  
十三章十二節謂惟彼良臣人視爲罪犯中人卽預證  
此時之事所以耶穌指此經言曰如是應先知所載焉  
路加所記耶穌又謂今乃爾曹之時冥冥之勢矣此借  
黑暗情景以喻撒但威權適已加於主心此復加於主  
身耶穌既被執門徒已自危更恐彼得之事一時波累  
故皆離之而奔馬可記一少者裸而蔽以臬布從耶穌  
此少者或謂爲拉撒路或謂耶穌在彼守節之家主人  
之子或謂客西馬尼夥計之流或謂卽爲馬可故自諱  
耶穌事蹟攷

卷九

第九百五十五章論耶穌被執

九十一

名此時眾曳耶穌想已進城馬可之居蓋在城內觀其  
以臬布蔽體猶未衣衣似在睡卧中一時驚起者所以  
在後相隨特欲觀其究竟卒之少者執之遂棄臬布裸  
而奔於是曳耶穌者先至祭司長妻父亞那之家云



