

陳若木著

世界政治的改造

世界政治的改造

黃錫題

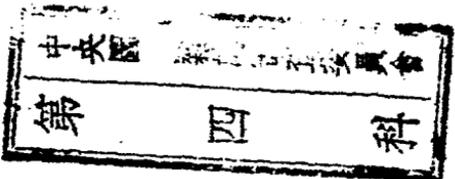
中華民國二十一年一月廿四日
科

政字第3483號

32
221



MG
D81
4



自序

這是對世界政治改造的一點小小意見，是幾年來根據世界政治的演進所研究出來的
心得，於民國廿九年寫成，現在把那失去時間性的部份修正，拿來出版，以供諸人類去開
研討。

戰爭是帝國主義者為達侵略目的的一種手段，同時亦是使侵略者為求生存最後的自衛手
段，因為帝國主義者為了尋求市場，尋求資源，要把自己的快樂，建築在人家痛苦的上頭，
漁人家的領土為殖民地，於是就不有一無冠冕堂皇的帝國主義的理論，偽裝着和平的偽飾，
和平的呼聲被世界人類的眼睛，向世界人類加以蠱惑和麻醉，實行其率獸而食人的殘暴的
動，滿足其窄狹的慾望；可是被侵略的國家，因為不願低首下心，受其宰割，受其奴隸，到
了忍無可忍的時候，便常常掀起自由的波瀾，來抵抗人類的互處帝國主義，這種一舉一動
學永遠繼續存在，和平永遠沒法出現，人類的歷史，便永遠變成一書戰爭史。

作者為戰爭是一種不得已的行為，是破壞世界和平的罪惡，把不願繼續存在，應請

自序



3 1799 2289 7

設法把它消滅，窮根究底，剷除和平的障礙，拆去偽裝的和平，要消滅這種行爲，首先必須把世界政治改造，要改造世界的政治，應有一個指導的原理，究竟什麼才是世界政治改造的原理呢？我以為就是三民主義，因為三民主義是集合中西文化的精華，根據中國一貫的王道精神而來的，王道精神亦就是中國傳統的和平精神，中國的政治道德就是「仁義」，所謂「仁義」就是王道精神的內容，王道精神，完全出於各個人類之自願、合意、協調，以人格來處理政治，不是把獸性來指揮政治，這種政治道德，用在現在的世界，恰恰適合，因為這是一種道德，正是國際的道德，世界人類的道德，三民主義就是本着這個原理，去達成改造世界政治的任務，他的目的，在求世界各民族國家都得到獨立自由平等，促成世界永遠的和平，大同社會的實現，世界的趨勢一天一天正向這方面走，實際上已在執着三民主義爲解決世界糾紛的武器，但表面上還未提出，我却無妨明白爲之提出，作爲三民主義世界化的呼籲。

近來國際海內實地，紛紛貽害對其同情，作者自知主義精深，遺漏在所不免，現爲答謝各方雅意，把它付梓，希望深識之士，給我指正。

世界政治的改造目次

一、世界政治改造的原則	(一)
甲、如何奠定世界的和平	(一)
乙、幾項原則的探討	(五)
二、實現世界改造的階段	(九)
甲、組織民族障礙與樹立民族國際	(九)
乙、由國民革命到世界革命	(一四)
三、世界改造的哲學基礎	(二二)

甲、唯生論的基本概念.....	(二一)
乙、服務的人生觀和創造的社會觀.....	(三三)
四、世界改造的經濟體系.....	(四〇)
甲、三民主義的經濟理論.....	(四〇)
乙、三民主義的經濟政策.....	(五五)
五、世界改造的政治體系.....	(六一)
甲、實施全民政治.....	(六一)
乙、建立五權制度.....	(七〇)
六、世界改造的實踐綱領.....	(七八)
甲、唯生史觀的三民主義.....	(七八)
乙、世界政治改造的實踐綱領草案.....	(九〇)

世界政治的改造

一、世界政治改造的原則

甲、如何奠定世界的和平

在羣魔亂舞的時候，在瘋狂者想把握着人類生活的鎖鑰的時候，使世界發生了巨大的變動，全人類的命運，的確已到了最危險的關頭，怎樣解決世界的糾紛，大家正在苦心焦思，盼望能得到一個切實的答案，來奠定世界的永遠和平。

世界的一切問題，都急待解決的。而當前的最大問題，當為殖民地問題。因為一般的瘋狂者起了所謂優越感，要把自己的快樂，建築在人家痛苦的上頭，要把其他的國家，淪為自己的殖民地，其他的民族淪為自己的奴隸。所以才會釀成世界絕大的糾紛和慘酷的戰爭；要求世界的永遠和平，必定先要破除這個瘋狂的優越感。這個瘋狂的優越感如果不破除，則永遠的和平是絕望的。

把整個人類生活的委應察解剖，一個人的生命所佔據的空間是極小的，時間是極短的。以極小的空間加上極短的時間，則人類的存在是有限的。就說，為了生存，儘管可以進出這



當的辦法來解決。固不必依賴戰爭的方法來解決。就說，是爲了種族的永遠生存，則其所需要的空間和時間也是有缺的，只要彼此站在共存的立場，馬上就可以解決。如金人類的需要是一樣的，如果以戰爭來解決生存問題，只有相消，不能相成，欲求單方面的生存是不可能的。因爲依賴戰爭來解決生存，當然一面是壓迫者，一面是被壓迫者，一面是侵略者，一面是被侵略者。被壓迫者和被侵略者，對於壓迫者和侵略者，如果爲了生存，是不會甘心於被壓迫被侵略，被壓迫的自衛手段，就是戰爭。這麼一來，壓迫者和侵略者，又何會能夠安穩地生存呢？也許各個帝國主義者所發動的侵略戰爭，被侵略的民族國家，雖然抗爭失敗了，雖然因爲抗爭失敗，一時而被侵略，和被統治了，是不是低首下心甘受宰割呢？其實，其內在的蘊蓄還是抵抗，還是戰爭。一切帝國主義者又何會能夠安穩穩的宰割呢？所以，戰爭的範圍愈擴大，人類的痛苦愈增加，被壓迫者固然是痛苦，壓迫者又何會會舒服？所爭的結果，至多是取得一時支配的地位，一時的安定。仇恨的根苗，既然種下了，則遲早又要爆發戰爭，這是必然的。

戰爭的成因，既然起于瘋狂的優越感，要把自己的快樂，建築在人家痛苦的上頭，論人家的領土爲殖民地。這是一種現象，能夠永遠存在麼？能夠讓其永遠存在麼？稍有理智的人，稍有良心的人，皆知其不能永遠存在，并不願其永遠存在。總有一天，有人仍舊會掀起爭自由的海潮，還洪流瀾漫起來，把這個瘋狂的優越感淹沒，把這要以自己的快樂建築在人家痛苦上頭的垃圾沖得蕩盡，到那個時期，方算是能夠奠定永遠和平的基礎。

什麼時候才會把永遠和平的基礎奠定呢？就現在人類普遍的心理來說，對於永遠和平的

需求，已迫不及待，獨特愛好和平的人在呼籲着和平，就是帝國主義者及其工具，也不能不偽裝着要求和平的姿勢。和平的呼聲，遍響于全世界，可是炮火仍在燃燒着，和平幾時才能出現呢？要求永遠的和平，是不能靠着權力的，因為戰爭是起于生存的不平衡，真正的和平，必須基于生存的平等，生存的內容，是政治經濟教育等等，有着適當的辦法來解決，真正和平之神就會出現的。

歷史的教訓，在十七世紀的萌芽，法王亨利第四，為消除各國間宗教派別的衝突起見，曾經領導世界社會的組織，曾經提議和平的設計，主張以信仰自由的方法，來消除宗教上的爭端。而後將歐洲的本土劃分為十五個國家，土地面積，經濟能力，和法律地位，絕對平等。同時由這十五個國家組織一個國聯，準備少數的軍隊，來維持歐洲的和平。及至一七一三年法王路易十四的戰爭，結束之時，另一個法人，*Abbe de soter-Pierre* 也曾經提出一個歐洲聯盟的計劃，主張不把當時二十四個國家重行分割，而許每個國家都有平等參加的機會，但須按照其國庫的收入以納費，作為維持聯盟及軍隊之用。這個計劃的最大特點，是不在強使各國的土地富源平等，而在法律上一律平等。及至十九世紀中，最重要的一個和平理想，是神聖同盟，時在一八一六年維也納會議之後，俄王亞歷山大主張俄、奧、普三國皇帝，締結同盟，共同遵守基督教的教義；正義、博愛、和平，以友愛互助的精神，共使世界和平，暫時得到相當的成功。一八六三年拿破崙三世，致書歐洲君主，也主張召集會議，商議和平，一八九九年一九〇七年，海牙會議，連環開會，也係致意於此。可是，不久德俄戰爭第一次世界大戰的烽火。和平之神，被其驅走，四年戰爭的結果，一九一八年巴黎和會上締結國

際聯盟，欲維持世界和平，一九二一年復開華盛頓會議，締結九國公約，繼以巴黎的非戰公約的訂立，無非爲補救國際聯盟條約之不足。然而和平終不能維持，究竟人類果嗜殺而無和平的決心呢？抑條約上尙有缺憾呢？和平！和平！基礎太薄弱了，戰爭還是繼續存在，人類的歷史是一部戰爭史，這需要人類的自行反省和覺悟。

我以爲和平不是單方面的，欲奠定世界永遠的和平，必先奠定世界的政治基礎。因爲戰爭是起於生存的不平等，真正的和平，必須基於生存的平等，生存的內容，是政治經濟教育等等，如果沒有適當的辦法來解決，如果不予以平等的機會，和平之神，是不會出現的。所以，欲奠定世界永遠和平的基礎，必先奠定世界的政治基礎，連帶使經濟教育等等都得到平等的機會，則世界和平就有望了。

消除帝國主義間的戰爭，消除帝國主義者對於被壓迫民族的戰爭，第一步須以消滅帝國主義入手，帝國主義存在一日，人類生存的自由是不可能的。解決世界政治問題應該打倒帝國主義，解放一切殖民地的民族，尊重各個民族之獨立自由平等，然後建立一個世界的社會，世界的政治，打破彼此間的界限，成爲大同之治。

大時代行將來臨，除了少數瘋狂者以外，誰都知道奠定永遠和平的必要，誰都知道人類的共存以不妨礙他人之生存爲前提。帝國主義的產生，起於人類的自私，是反乎人類和平的登峰造極，是人類生存的絕大盜賊。射人射馬，擒賊擒王，人類如果需要真正的和平，不能不窮根究底，剷除和平的障礙，打倒帝國主義。

世界社會的建立，世界政治的建立，是迫切需要的，改造世界的社會，改造世界的政治

於應絕對拆去偽裝的和平，人類的生存，建築於人類相互扶助的上面，如何建立世界的真正和平呢？如何建立世界的良善政治呢？不容許我們不來研討，提供到大家的討論了。

乙、幾個原則的探討

世界社會的建立，世界政治的建立，它的基礎應該建立在正義與互助的上面，這是無誤不破的真理。如果離開正義，就是仇恨，離開互助，就是鬥爭。我們為什麼忍心看人類互相仇恨互相鬥爭呢？我們試向生物的世界去探求淵源。相互扶助乃為生存的公例，生存鬥爭乃是反常的作用。為了仇恨，始有鬥爭，始把互助剷滅。我們人類為什麼不能保存生存互助的精神，消滅仇恨和鬥爭呢？很明白的，互相仇恨和鬥爭，起于自私這個念頭，以為自己是應該處于優越的地位，把他人看成虫蟻之不若，應該加以征服和支配，因此就種下了人類相互仇恨，就引起人類的互相鬥爭，把互助的精神漸滅。這樣，世界的秩序，怎辦不會發生動亂呢。要知道世界的治亂，完全要看人類自己對於治亂的態度。人類求治，世界就停於和平；人類求亂，世界就發生紛爭。可是治亂的分野，既然基于平不平，平則治，不平則亂，所以中國古代政治哲學，講究治平之道，要以明德親民為出發點，即是以政治納入倫理的軌道中。試看西洋的古代政治哲學，也以為政治應該基于倫理，政治如果離開倫理，則政權不成其為政治。所以，欲建立一個世界的社會，世界的政治，必須要確定幾個合理的原則。

我以為世界的社會，世界的政治，應該根據：

一、互助、互惠、互愛、互信、互諒，能够互助，就不相爭。能够互惠，就不相仇。能

够互愛，就不相殘。能够互信，就不相疑。能够互諒，就不相怨。這是維繫人類彼此相互關係的必然條件。

二、中國衛聖人所謂的理想社會，就是大同社會。什麼叫做大同，即是天下爲公。西洋的聖人所講的理想社會，就是理想共和國，什麼叫做理想共和國，也是天下爲公。所謂公，即是公平、公道、公正，國際地位，政治地位，經濟地位，統統需要公平、公道、公正，則社會的正義，才會真正的實現。

三、獨立自由平等是人類的共同需求，消滅種族間的仇恨，打破彼此間的隔閡，然後獨立自由平等才會實現。人類如果要消滅種族間的仇恨，打破彼此間的隔閡，則應該先去破壞此間的爭端，先建立一國際組織。無論它的名目，是叫做國際聯盟，抑是國際的邊會會議，或是國際的行政院，總之，應該有這個國際最高機關的組織。世界各民族國家無論其大小，應該並立存在，賦予這個最高組織的機能，賦予這個最高組織的威信，賦予這個最高組織的力量，使這個最高組織能够負責指揮，化干戈爲玉帛，在廟堂之上，解決各個相互間的矛盾和糾紛，引導全世界人類，向光明的大同社會邁進。

四、世界社會，世界政治，先要解決的是法律地位的平等，然後進一步促進經濟地位的平等。故廢除一切不平等條約，恢復各民族的獨立，是建設世界秩序最先決的條件。同時依照人口的比率，定出若干的代表，由這些代表組織國際大會，選出行政院人員，以指揮世界的事，所有世界各國今後的行政系統，應該歸屬於這個組織之下，簡直言之，這個行政院，就是世界行政的最高機構。

五、根據中華民國的國父 孫中山先生的遺教，建立五權分立的立憲政治，才算完善，這個世界最高的政治機構，除了行政院之外，立法、司法、考試、監察、圖說，也應該同時成立，負責統理世界各部門的業務。

六、世界政治，除了各個政治管理機構之外，應該有一個專家的集體組織，可名之爲政計院，或參議院，由世界各民族國家所有的專家組成之。來計劃建設新的世界，尤其是注意於經濟的建設，作着合理的生產消費和分配的計劃，讓人類去行動，人類的法律地位平等，政治地位平等，經濟地位平等，大同世界才會實現。

這幾個原則歸納起來，就是把政治容納在倫理的內涵，所以欲有政治的倫理基礎，這幾個政治始有一個正確的指針。政治不能沒有倫理作基礎，正如海中之舟不能沒有錨碇作一樣，所以中國古代政治哲學，它是綜合政治的教訓而演繹出來的，它以爲欲平天下，必先治其國，欲治其國，必齊其家，欲齊其家，必修其身，欲修其身，必正其心，欲正其心，必誠其意，欲誠其意，必致其知，致知在格物，格物的道理，即對於宇宙人生的一切問題，予以研討，求得一個正確的答案。一個人能修了宇宙人生，對宇宙人生是正確的理解，就會把世界政治處理得好，不需要暴力，不需要武斷。這一種政治精神，就是叫做王道的精神，完全出於各個人類之自願、合意、協調，以人善來處理政治，不是把獸性揮霍無遺。所以說有所謂「以德服人者王，以力服人者霸」，這兩句話，王道的精神就是「明德新民」兩個字來做註腳。所謂「政者正也，子帥以正，孰敢不正」。毫不需要暴力和武斷。這一種的政治理論，不是中國所獨有，即是西洋的先哲，亦認爲人類公理，是基於社會之幸福與同

情，制度非目的而只是一種手段，政治學是應屬倫理學，政治的基本要義，應該以全人類最大幸福為原則。

世界政治的最高境界，應該消滅以個人的權力支配一切，應該根據人類集體的自願、合意、協調，政治的基礎，才能奠定。如果每個人都把自己當做聰明人，把他人當做傻子，把自己的民族當做優秀民族，把他民族當做低劣民族，而起了解脫世界，統治世界的政治野心，想把自己當做世界之王，這是違反社會主義，違反世界政治的原則。今日世界各個帝國主義者，何曾不想統一世界，建立世界的政治，可是他們想一己野心家，總要把自己擺在統治者的地位，把全人類擺在被統治者的地位，把自己的民族擺在優越的地位，把別民族當做奴隸。這一種世界政治，無論如何，是不會實現，就算是暫時實現，也是要歸消滅的，如果這一種政治存在，則人類將永遠鬥爭，至於沉淪，讓一些魔鬼，魔鬼與魔鬼，又不能不互相砍殺，結果只有陸沉。我們不相信帝國主義不會消滅，我們不相信世界的真理與正義和不會抬頭，我們只要向這個方向努力，把我們的眼淚汗水愛與同情，甚至於把生命結合在一起，和帝國主義拚命，就會把帝國主義者——世界的野心家，人類的魔鬼淹沒了，世界的光明，就會照耀大地了。

二、實現世界改造的階段

甲、組織民族陣線與樹立民族國際

各個帝國主義者，爲了要征服世界，統治世界，而以不正確的思想，灌輸其國民，在廣的理論，慫恿其國民，以不可知不可見的權利，誘餌其國民。巧立名目並好聽的理論以策動戰爭，甚者竟有明目張胆，對於建立帝國的意義，亦來一篇冠冕堂皇的文章，把帝國主義當做世界唯一的救主，向世界人類加以慫恿和麻醉，而一兩却磨刀霍霍以相臨，以爲世界全人類都是愚蠢無知，會入催眠狀態，馴服地如羔羊，伸出頭顱來任它宰割，這是何等可笑和可恨。

世界總人口十六萬萬，帝國主義者是十六萬萬中極少數的人，即是其自己統治下的國民，也是總人口中極少數之一部份。依此極少數的人口而論，也許有些一時會受慫恿和麻醉，但未必個個甘心受它驅遣，爲牠的爪牙，馳上戰場，作着率獸食人的行動，各做各的層戶，互相砍殺，兩俱犧牲，至死不悟。因爲帝國主義統治下的一些國民，在帝國主義的廣大監視之下，彼此都有所顧忌，彼此都不敢把他們的真意互相披露。簡直說，他們都抱着一種懼怕帝國主義者的心態，不敢作着叛逆的行爲，所以才給予帝國主義者以瘋狂的運用。而帝國主義者，也把握住他們國內的國民的這種弱點，加以統治，加以控制，加以殘暴的訓練，加以

虛榮的誘惑，使那愚昧無知的國民，一天天受刺激了，一天天沉沒下去了，憎恨誠實地顛簸狂風，漸漸迷迷地如着麻藥，各大發揮其獸性。假如一旦恢復了他們的天良，澄清他們的思想，觀察他們的環境，自顧他們的身世，究竟爲什麼要互相砍殺，作這樣無謂犧牲，也未免會覺啞然失笑了。倘若大家覺悟過來，彼此在戰場上握手，拿着屠刀還轉頭，把帝國主義者砍倒，彼此平心靜氣來研討一個共存的新辦法，世界不就和平了嗎？

帝國主義者對於其國民所藉口加以虛惑誘餌的，就是人口問題，資源問題。以爲欲解決人口問題，查源問題，現有的領土是不夠的，是必須向外發展，尋求市場，尋求資源的淵源，尋求生殖的地方，這就是所謂殖民地問題。這樣就不能不有一篇冠冕堂皇的帝國主義的理論，幾乎以爲除了侵略人家的領土，擴大自己的空間，對於他人只有加以征服和消滅之外，他已就沒有生存的餘地，但他沒有想到他人亦要生存，和他一樣的需要。并且，生存權不是爲誰所專有，凡是人類均有生存的權利，他加人家以征服和消滅，人家怎樣忍受得了，人家怎樣不起來抵抗，這一幕戰爭的慘劇就產生了。

其實，依照世界的土地面積來計算，依照世界人口總數來計算，所有的一切資源的給養，無論如何是不待數字的表现，而會有盈餘的，儘管有和平的方法，作着合理的分配，使彼此交易，以至於供求相適應，何須以戰爭來取得，只要帝國主義消滅，就沒有戰爭的必要，斷沒有彼此不可以互通有無的地方。所有的戰爭，都完全起於略取的心理，欲以略取來滿足自己的慾望，如何不發生糾紛，如何不發生衝突，又如何不發生戰爭！在表面看，各民族所居處的空間距離好像甚遠，生存的時間好像甚長，事實上因了自然的變化，自然的淘汰，

它就叫奮不能不起今昔之感。古時有名的強國，如羅馬，如蒙古，而今安在？古時的英雄，如凱撒，如成吉思汗，而今又安在？如果說，人類的最高意義和價值，就是佔有歷史的一頁，好了，假如世界人類出了一個像秦始皇一樣的人，把人類的所有歷史，全部毀滅，則佔有歷史的一頁的野心，真欲如當頭棒喝，受了冷水的淋漓一樣。其實，秦始皇的子孫帝王萬世之業，也夠累死自己，累死子孫。他所得的是什麼，仔細想來，他如有知，也要自顧失笑呵！這不是我欲叫大家消極，萬物生存的最高意義和價值，是要請大家去了解生存的最高意義和價值的。人類彼此之間，應該友愛，互助。所謂「四海之內，皆兄弟也。」「老吾老以及人之老，幼吾幼以及人之幼。」各人應該把這樣偉大的襟懷，彼此包容。不應該互相仇恨，互相殘殺。而且，我相信人類自出生到地球來，有着互助的事實，也有戰爭的事實，但鬥爭的事實是因爲生存的不均衡狀態所反證的結果，互助的事實，才切於合理的法則，所謂牙齷齪的現象，是反常的現象，而中正、中庸、中和纔是正常的現象，蓋萬物並不需要左傾和右傾。萬物既有所偏，則不能安定，既不安定，自然要發生顛覆的危險。

真理和正義是始終沒法泯滅的，一時雖然如日月之食，終于必然有着顯赫大放光明的一天。人類生存的坦途，總不離開相互扶助這個要義，我們儘量把生存空間的距離設法縮短，把生存時間的距離設法延長，就覺得四鄰一家，就覺得生命彼此連繫的必要，什麼種族的偏見，什麼國家之分野，都是人爲之不臧。

我以為現在要打倒帝國主義，應該反對戰爭，消弭戰爭，因爲國際的糾紛，唯一的解決觀念，就是以戰爭來做解決生存的方法，你征我戰，以暴易暴。我們應該對這一點，益予平

等五憲，簽署和平等五憲約公約。無論任何一個人，如果具有天良，都應該組織民族陣線，加入民族陣線，一齊把槍口來對準帝國主義者。再進一步，來創立民族國際，集結世界各民族的覺悟份子去組織，把世界各個民族彼此間之種種問題，平心靜氣來解決，都給予各民族以生存的權利。同樣，也盡了生存的義務。這些，欲先以世界的革命青年都拉在一起，成立一個世界革命青年同盟會。當然，以被壓迫被侵略的民族青年為骨幹，尤其是中華民族的青年，應該舉起世界革命青年聯合的大旗，作為先驅，因為中華民族是佔世界人口四分之一，中華民族解放了，中華民族扶持各個被壓迫民族解放了，并以協助各個強大民族間被壓迫的人，被遺棄的人，促成世界民族的携手和團結。世界的永遠和平就實現了。中華民族的青年，應該有這樣的準備，負起這樣的使命。因為我們相信中華民族是比較和平的，中華民族是比較進步的，有担當這一個重大使命的可能。我們應該向這個方面來努力，以圖於大同革命之成功。但是，一個組織不能沒有他的中心思想，我們應該向這個方面來努力，只有把孫中山先生的三民主義及其一切遺教做內容的世界革命，始能以消除戰爭，拯救人類。所以，這個民族陣線，應該根據這一點來組織，就是民族國際的樹立，亦應該根據這一點以為行動的準繩，並發揚而光大之。不是因為我是中國人，也不是因為三民主義是中國人所發明，就把它拿來當做號召的工具，我認識三民主義是根據中國一貫的王道精神而來的，王道精神也就是中國傳統的和平精神。自堯、舜、禹、湯、文、武、周公、孔子到現在，都是以天下為公，四海為一家，選賢任能，講信修睦，來做他的政治教義。非萬不得已的時候，不肯用兵。對於裏兵鬪武，認為是霸道的行為，所謂「兵兇器也，戰危事也，不戢將自焚」。這是堯

們中國的聖人所諄諄訓誡的，中國的政治道德，就是仁義。（博愛之謂仁，行而宜之謂義）。所謂仁義，就是王道精神的內容，窮兵黷武，是尙力不尙德，是殘暴的行爲。係以霸道精神爲出發點，也就是所謂率獸而食人的世界，以戰爭來解決生存的工具，這是不仁不義的罪惡行爲，殊不知民猶水也，可以決之東決之西，幾舜率天下以仁，而民從之，桀紂率天下以暴，而民從之。以其所令，反其所好，而民不從，現在帝國主義者率天下以暴，所以各以暴力還暴力，就引起世界的戰爭，他們沒想到世界的秩序，暴力只能破裂之，不能建立之。暴力如果可以維持秩序，則世界根本就沒有真理的存在，唯是世界的秩序，只有彼此的相互扶助纔能維持，則離開了互助，人類怎樣地生存呢？

中國的政治道德，有着這樣的說話：「九爲天下國家有九經，曰：修身也，尊賢也，親親也，敬大臣也，體羣臣也，子庶民也，來百工也，柔遠人也，懷諸侯也。修身則道立，尊賢則不惑，親親則諸父昆弟不怨，敬大臣則不眩，體羣臣則士之報禮重，子庶民則百姓勸，來百工則財用足，柔遠人則四方歸之，懷諸侯則天下畏之，齊明禮服，非禮不動，所以修身也，去讒遠色，賤貨而貴德，所以勸賢也，尊其位，重其祿，同其好惡，所以勸親親也。官盛任便，所以勸大臣也。忠信重祿，所以勸士也。時使薄斂，所以勸百姓。日省月試，既原勸事，所以勸百工也。送往迎來，嘉善而矜不能，所以勸遠人也。繼絕世，舉慶國，治亂持危，尊聘以時，厚往薄來，所以懷諸侯也。凡爲天下國家有九經，所以行之者一也，一者何，誠也。」這一種政治道德，用在現在的世界，恰恰適合。因爲這九經道德，正是國際的政治道德，欲使世界人類互相轉融，世界國家親愛和平，不能不有所繼承，這個世界國家，世

界人類的道德，西洋哲學固總亦有一種這種精神，可是沒有把它具體化；系統化。而中國在數千年前，已經就把它具體化系統化了。民族與民族之間，國家與國家之間，並沒有不可以和平妥協的地方，其所以不能和平妥協者，最大的弊病，就在於自私，所謂民族的偏見，所謂狹隘的國家主義，甚至於帝國主義，就純粹根據着那一種羶腥的精神而來的。以爲贛武窮兵，莫之與京，殊不知贛武窮兵，就是中國聖人之所謂「不戢自焚」，一般瘋狂者何以絕不覺悟呢？

現在我們不能盼望帝國主義者的自動覺悟，我們只有忍痛運着中國聖人的教訓，「不得已而用兵」，聯合世界有良心的覺悟份子，站在一起，各做各的互奮鬥爭，將所有世界進化的魔鬼，予以消滅，所以，我們提出民族陣線，提出民族國際的組織，是不會錯的，以中國的政治道德作這一種的組織精神，也不會錯的。

乙、由國民革命到世界革命

我們對於締結民族陣線，樹立民族國際的號召，或是爲了戰爭的魔鬼，正在狂舞，各個帝國主義者，正在擴大戰爭。這個民族國際的組織，就是世界革命的推動機。而革命的基礎，在每個國家內面的革命份子的組合，每個國家的革命，是必須藉它自己國內的革命份子，來打倒它的反革命份子，革命集團來推毀它的反革命集團，民族陣線來防止反民族陣線，然後世界革命方有實現的可能。所以打倒帝國主義，不是一種空泛的名詞，欲發生實際的效用，應該發動各國的國民革命，各國國民革命成功，就是世界革命成功。

中國的國民革命，已先着世界各國的國民革命而發動，所遭遇的困難，並不是國內的革命份子之不能撲滅，而是各國帝國主義對於其爪牙工具的支持。從這一個教訓，我們就知道帝國主義的力量之推毀，是必須各國的國民革命的齊起，各國的革命的份子，將其帝國主義的統治階級打倒，然後大同革命才會成功。因為中國是世界中土地最大，人口最衆，物產最豐富的國家，中國的國民革命成功，對於世界革命的貢獻是非常廣大。它可以把人力物力來供應世界革命的需來，它可以阻止帝國主義的發展。那末，欲使世界革命發生力量，必先扶植中國國民革命的力量，幫助中國打倒各國帝國主義及其工具。因為中國是在各個帝國主義宰割之下，中國民族不能得解放，欲希望世界各國被壓迫民族的解放，是萬分困難的。中國最大多數的人民是革命的中心力量，這一種力量不啻以扶植，其力量如何培養得起來？所以我說大同革命的成功，必須賴於中國的國民革命的成功，其意義即在乎此。

現在，日本軍閥以其一切殘暴的力量，來推毀中國的國民革命，堵補漢奸政權，由軍事攻勢進展到政治攻勢。在這種情況之下，國內更應加緊團結，一致信奉三民主義，打倒日本軍閥，肅清漢奸，絕不容許在這種一戰綫之下仍有懷貳者的存在，更不容許依賴國際背景為政爭者的存在。因為這是和漢奸一樣可以妨礙中華民族之獨立，故漢奸政權要打倒，類似漢奸政權的特殊政治組織要剷除，然後中國的國民革命才不受阻礙。世界革命，也才可因此而發展而成功，所以要世界革命的成功，必定欲中國國民革命的成功。

目前，世界各個帝國主義已在驅遣它的民衆跑上火線，互相殘殺。一時要使世界革命的風潮瀟漫起來，固然不是容易，然而這是一個絕好的機會，因為這一次的戰爭，正可讓世界

全人類去反對；我們究竟爲什麼要戰爭？戰爭有什麼意義和價值？戰爭的結果是什麼？一旦各個帝國主義者統治下的國民覺悟起來，行動起來，帝國主義者就會崩潰了。所以無論是日本帝國主義，抑是世界上任何帝國主義，必然的需要他們國內的每個國民覺悟起來，摧毀他們的統治階級，廢止他們的資本帝國主義，重新組織一個和平的國家。而還一個國家應該根據着正義和平及互助，這個國家應該是建立在民族國際的上面，各就各的熱情去推陳出新，灌輸熱血和歡樂，友愛和同情，到每一個國民的心坎中，然後舊的勢力才會消滅，新的勢力才會興起，至於廢止國家，推而及於世界，大問社會才會實現。

各國的國民革命的確是必要的，各國的國民革命，應該由民族陣線來做核心。所以民族陣線，就是革命的基幹。我們應該努力於這個民族陣線的獨立，應該努力於世界革命的進展，則我們應該策動各國國民革命，組織世界革命的最高司令部，民族國際，民族陣線是各國國民革命的推進機，民族國際是世界革命的司令部，我們盼望世界各國覺悟的份子，應集結在民族陣線的大纛之下，促現各民族自身的自由解放，並應該集合在民族國際這一條陣線上，以促現世界的和平，大同社會的實現。

這一種革命的立場，係建築在廣大的羣衆的上面，代表着廣大羣衆的利益，還是爲大衆的安樂，而不是爲少數人，或一個階級的安樂。我們知道凡是偏於階級的革命，是絕對不能消弭人類的仇恨，消弭人類的鬥爭的。反之，爲了廣大羣衆的利益而革命，凡是覺悟的份子，只要放棄其優越感，放棄其私人的佔有，爲公衆的福利而奮鬥，然後這種革命，才能得到多數的同情和擁護，也才能號召着有革命熱情的人們，得到機會參加革命，完成革命的專

功。

什麼帝國主義，究竟是由於那些個體的自私自利思想，個人思想，階級思想形成的。什麼無產與有產的分別，只是一時的形式分別。凡是自私自利的人，不管他在形式上暫時是屬於無產者抑或有產者，他有機會把自私的欲望發展的時候，他就就可以成爲革命的對象。資產階級不是天生即爲資產階級，一個光棍也可以藉他狡猾的才智去獲得資產而成爲資產階級。所謂無產與有產，只是一時的形式存在，不足以代表革命和反革命，革命和反革命，純粹要看他的行爲，不能放棄其個人的佔有和奪取，謀大眾的福利，不管他處於何種地位，都可能的成爲反革命。

所以，革命和反革命的分別，不是階級的分別，而是行爲的分別。各個帝國主義內的統治者，是屬於什麼階級？也許他們有些是窮小子出身，當其變爲統治者的時候，已忘記他以前窮小子時候的生活，他已經充滿着反革命的思想，而作着反革命的行爲，和日本軍閥等等有什麼分別？我們能夠說這些小子是革命的麼？我們能夠說，這些小子現在所給予人類的毒害，不是帝國主義的行爲麼？

國民革命以至於世界革命，不是形式的階級，而是實際的行爲的表現。我們決拋棄觀念論與形式主義，而以實在論，實際的革命主義，作着我們結合的準則，只要實際的革命份子，放棄他們的一切，足以反乎人類的利益，爲人類的共同利益而奮鬥，就是真實的革命份子。

所以資本主義帝國主義乃是人類的魔鬼，我們說要革他們這些惡毒的毒，不是此意，凡

是把持着人類社會共利權而私着的人，讓他們這些惡毒作毒尾牙的蟲，都是虛東。不管他們持着何種理由，講着何種主義，其所佔有的支配的都是不合適不正當的權益，我們應予以揭棄。

誰能相信，蓄積財產而不是自私的人呢？誰能相信，爭奪權位而不是野心的人呢？明白的說，蓄積着私有資財，係起於個人的佔有慾，集中個人權位，係起於個人的支配慾，總括地說，無論何個人的優越感，不能放棄其私有資財，不能放棄其個人權位，而就是能爭革命，能爭成爲革命者，還是宇宙的奇蹟，還未爲清天下之大稽，荒天下之太唐。這種滑稽荒唐的人，往往就會欺世盜名，冒充着革命份子，提出似是而非的理論爲革命理論，鼓勵戰爭，挑撥戰爭，以戰爭來取得其個人或少數人的權益，這是何等殘忍的行爲，這是何等慘酷的行爲，乃居然以這種行爲爲正當行爲，鞭策着，驅遣着，一羣羣的人，走上死亡獄，走上毀滅之際，以圖其升官發財之夢，自己却在假惺惺作態，號陶大哭，歎花團，作着讚美辭，唱着讚美詩，像煞有介事。如果問，這是何種意識和價值，他們會有圓滿的答案麼？天下最不幸的事，就是胡裏胡塗，莫明其妙的死亡，尤其是所謂「暴虎馮河，死而毋悔。」的死亡，這種的死亡的人，還以爲是聰明人，他們所死亡的事，還以爲是正當的事，難怪人類常常有悲喜劇的表演。究竟還是人類偶然的缺憾呢？還是自然的現象呢？假如說，互相殘殺係一種自然現象而不可以已，那末，則讓他們自行毀滅好了。如果係偶然的缺憾，則不能不予以填補，使其完全圓滿，永無缺憾，這不是不可辦的。

由國民革命以至世界革命，最大的前提，就是毀滅一切私有制度爲公有制度，化私有世

界爲公有世界。凡是擁護私有制度私有世界的一切法令與政文告，統統要予以揚棄，重新創造些合乎人類的公共要求。衣食住行樂育等等，統統要得到共同的生產和消費，公平的分配，同等的待遇，而無喧嘩喧嘩之弊，就是政治的前提，亦要根據於彼此的自願、合意、協調，個人的意志，應該溶化於集體意志當中，不但由小方面而言，無彼此界限之分，由大方面而言，無種族國家等等畛域之分。簡直言之，使全世界人類的血交流着，將空間短縮，混然一體，將時間延長，融會貫通，這就是所謂「致中和，天地位焉，萬物育焉。」的革命的崇高目的。

由斯以談，國民革命以至世界革命，不是代表任何階級的利益而革命，乃是代表全人類的共同利益而革命，他的革命基礎，不是建築在什麼階級上面，而是建築於廣大羣衆上面。如果不是歪曲着革命的意義，確實是爲大衆的福利而奮鬥而犧牲的人，斷斷乎不會作着個人的利益或階級的利益打算，自己的生命尚可付給羣衆，爲羣衆而犧牲。還有什麼個人或階級的利益可以榮耀？還有什麼螻蛄得失可以爭執？如果說，革命的主義，需要標明爲誰的利益而存在，革命的集團，是代表誰的利益而奮鬥，然後才能號召同階級的人們的同情，集結同階級的人們的力量。可是，不同階級而願犧牲其個人利益爲大衆利益而奮鬥，是不是可算爲革命者？是不是可以參加革命？反之，其同階級而不願犧牲個人的利益，甚者願攫奪大衆的利益，以滿足其私欲的，是不是可算爲反革命者？是不是不能參加革命？還不特別而自明。蓋革命與反革命的分野，是要看事實的表現。摩頂放踵，犧牲個人一切的私權私利，爲大衆利益而奮鬥的人，可以參加革命陣營。反之，日孜孜爲個人利益減少數人的利害計算，應

撲棄其於反革命之列，還是很明顯的革命界說。階級革命論，階級的革命主義，不足以代表人羣的共同福利，到了今日，已顯而易見了。

現在我們所標榜的革命，應該是由國民革命到世界革命，也就是大同革命，別於一切以少數人或某一階級的革命。凡是具有人性的人，站在共同生存的立場的人，都應該放棄私人權益，集合在一條陣線，統率勞苦大眾，毀滅私有制度，毀滅特權階級，毀滅種族偏見，毀滅國家界限，造成大同之治。

三、世界改造的哲學基礎

甲、唯生論的基本概念

世界政治的改造，決不是一種毫無故實的理想論，是必須有其哲學的基礎，因為哲學是一切學問的基礎，一切知識部門的總方向，宇宙間一切現象，都有一定的法則，要研究自然社會和人類思想之發展的法則，如果忽略了哲學，一定不能建立其完全的體系。

一切思想的出發點，起於知識，所謂宇宙觀、人生觀、社會觀、政治觀、經濟觀、歷史觀，完全不能離開這個知識的範疇。沒有正確的知識，便沒有正確的思想，知識如果發生錯誤，這些觀念當然錯誤，形諸行動，自然也就錯誤了。

所謂多神論、一神論、汎神論，固然已為時代所揚棄，但是唯心論、唯物論、心物二元論，也因其極其飄渺，玄想空談，機械被漏，矛盾相擊，而不堪承教。

心，究竟是什麼東西？一般唯心論者以為宇宙萬象，皆由心造，宇宙之內，心為其根本，除心以外，別無他物，否認物質的存在，只有心的存在。所謂心者，有二種解釋：一是黑格爾的客觀唯心主義，主張宇宙間所存在的一切事物，都看成精神的具體表現，而以精神之客觀的存在，當作宇宙萬物的創造者，為一種宇宙觀，把世界顛倒了，使萬物入於玄幻的境地。二是柏克萊的主觀唯心主義，把能知的精神作用與所知的物質世界之間的關係，讓物在



其心中，否認外界事物客觀的存在，以此擴大自我的境界，以爲宇宙所存在者，合我自我的感覺之外，便無其他事物，這一派的宇宙觀，必達到叔本華所謂個人哲學的自我主義無

唯心論是一種空虛的體系，把現實的客觀世界看作幻影，以意識與概念當作唯一的實體，既不能說明世界的真相，也不能反映客觀的真理，把人類與自然的實現的行程看成觀念的行程，不免失之偏枯。

物，究竟是什麼東西？一般唯物論者以爲宇宙萬象，皆由物生，宇宙的最根本質是物質，離開物質，則空無所有。他們否認精神，否認生命，而認爲力是物質的運動，空間是物質的面積，時間是物質的延續，精神是物質的產品，而以物質決定精神，決定一切。

唯物論者想用物質二字來解釋宇宙的一切現象，並以此說明歷史的原動力，運用物質的機械性來把世界看成機械的模型，這不能不說是一種庸俗而不合理的方法。因爲如果這種機械的法則去說明宇宙的一切，則生物與死物沒有分別，有精神作用的物和無精神的物也沒有分別，他們既否認精神，否認生命，則活人與死人，動物與木石。在唯物論者看來，同是物質，就毫無分別了。

唯物論者企圖用科學來證實萬有皆物主義的理論，結果陷於無情的機械與嚴密的幻夢，他們的目的是欲使一切生物的現象能夠得到科學的證明，而適合物理的公例，但是用人力來造反取生質，用人力造空創造一個絕對自給的生態體系，這一個夢想，近代的科學已證明沒有辦法，唯物論者從此可以休矣。

心物二元論者，將物質與精神分離開來，更爲錯誤，蓋宇宙的现象，應該是整體的，心物雖是對立的，但必須是統一的，必須是體與用的關係。孫中山先生說：「人者有精神之用，非專恃物質之體也。」又說：「世界上僅存物質之體而無精神之用者，必非人類。」可見二者不能分離。

唯心論只能藉精神的用而忽略物質的體，以至於根本否認世界的存在。唯心論只注重物質的體，而忽略精神的用，以至於只能解釋動物和人類以外的物質世界，而不能解釋動物與人類的宇宙現象。結果徒使真理陷於黑暗，其沉淪於幽遠的迷途，更憂慮於心靈的憔悴，戕賊人類，莫此爲甚。至於心物二元論，把物質與精神割裂開來，更虛而不實，所以實處我們不可不有新的正確的理解。把他們從斷續絕港中喚回，另外指示一個充實與健全發展的新哲學的新認識。因爲我們只要對於宇宙一切自然現象與法則有了明確的認識，進而推知萬物生存，人類共有所必須具備的若干條件，求得根本自救救人的辦法，確定各人的人生觀，共同努力。

其實，宇宙現象，自有本體的存在，本體的存在，也就是形體的實在，形體的實在，也就是基本能力的存在。所以我們要講到形體，必先講明本體——構成宇宙的實質的本「體」，想個本體是什麼呢？我們取其萬物元始之意，姑且假定一個東西，叫做「元子」。

「元子」是宇宙最微小最基本的東西，是無量（無窮）的，其動力之本質是「力」。力是產生萬物，而且萬物都受其動力與偉大的能力的支配，是生生不滅不滅的永恆的，是萬有現象的元氣。其在我們的假想中，元子之智慧是附屬於他的生命，而有元子之能力，由他常在活動而

生，西洋人所謂「上帝」，中國所謂「造物者」，即元子也。

其次，宇宙萬物都是元子之不同的組合與排列，宇宙萬物之生，不過元子之改組改組的結果。元子本身，既不會新生一個來，也不會因滅掉一個，因生而生，因滅而滅，所以不滅。

元子是宇宙間不生不滅萬知萬能至靈至妙不增不減之相對的本質。

孫文學說第一章中告訴我們：「人身之奧妙，尚非人類今日知識所能盡述，據最近科學家所發得者，則造成人類與動植物者，乃生物之元子爲之也，生物之元子……特標名之曰「生元」，蓋取生物元始之意也。生元者何物也，曰：其爲物也精矣微矣，神矣妙矣，不可思議者矣，……人身之結構精妙神奇也，生元爲之也，人生之聰明知覺者，生元爲之也。……動植物狀態之奇奇怪怪不可思議者，生元之構造也，生元之構造人類及萬物也，亦猶乎人類之構造屋宇舟車城市橋樑等物也。空中之飛鳥，即生元所造之飛行機也，水中之鱗介，即生元所造之潛航艇也，孟子所謂良知良能者非他，即生元之知，生元之能而已。自主哇里氏，發明生元有知之理以後，則前時哲學家所不能明者，科學家所不能解者，進化論所不能述者，心靈學所不能明者，今皆由此而豁然貫通，另闢一新天地，爲學問之試驗場矣。」孫中山先生所謂生元，即構成人類普通所承認之一切生物形體之單位，與元子的功能完全一致。也可以說，生元即元子所逐級構成之動力最富的組織物，而用以造成人類及動植物者也。……生元就是動植物之元子，不過宇宙萬物都有生命的，所以元子就是萬物的生元，生元就是人類及一切動植物的元子。簡單的說：宇宙既只有生沒有死，生元和元子在本質上就是一個

東西。

宇宙萬物，皆有生命，生命的終始，也就是萬物的終始，生命的終始，要經過生、長、衰、化四個過程，亦即大學中所謂「誠則形，形則著，著則明，明則動，動則變，變則化。」這七個階段，第一階段，無組織的元子在混沌的亂動狀態。第二階段，因力的配合，自由波動的元子已組成萬物的基本單位，如電子原子分子以至於萬物。第三階段，元子組織已更安定而逐漸顯著起來。第四階段，元子組織繼續進到了最高度而成為能够辨明的形質。第五階段，生元構成的形質，因內力的衝動或外力的牽引而整體齊一的活動，或局部單獨的活動。第六階段，元子構成的形質活動時，本身馬上也就開始新陳代謝而起變動。第七階段，形質內部結合的靈力與外部牽引的攝力之隨時變化，因而失去原有之均衡狀態，另成一新的均衡狀態而回復至第一階段。如此週而復始，變化不已，構成整個生命之過程，這種生元進展的川流不息的生命現象，乃宇宙一切組織的終始，故曰：「誠者物之終始，不萬無物。」由此可見一切生命源泉於生元。

其次，宇宙的一切，不外能力——精神和物質兩種東西，這些東西，都出生元來的，生元有靜的本質，然後才有宇宙一切的物質。元子有動的力量，然後宇宙才有一切能力——精神，物質必佔有空閒，所以物質是空間的存在，是生元的「體」，因為能力是運用時間以變動空間，——運動——所以能力是由時間而發生，是生元的「用」，生元不滅，能力和物質也不滅，所以宇宙的兩部——精神和物質，只是生元之一物。

再其次，宇宙間一切物質的構成，最初由於許多波動自由的生元，因為所佔的空間和運

動的速率不同，依照力學的定律，組成許多的拘束狀態，再經若干級的組合而成電子，電子因為占領不同空間和控制不同時間而有各式各樣的排列與組合。於是構成各種重量不同的原子，再由原子構成其不同的變力而成各種份子，份子者，單獨可以成物，湊合亦可成物，由勝而繁，從而構成複雜紛紜的萬物，所以說，一切物質皆由生元構成。

簡單的說：宇宙萬物乃由生元基於整個時間與整個空間的一切配合而構成，宇宙萬物，都是生元的各層層構成物。

宇宙間一切東西，不外控制時間的精神和占領空間的物質兩種，前者乃人之覺能所能測度之生元的一部份自由動盪的存在，後者乃人之覺能所能測度之生元的一部份拘束狀態的存在，亦即都由生元而來，生元既是不生不滅不增不減的，所以宇宙間的精神和物質，也是不生不滅不增不減的。

物質和精神因為配合與變化的不同而有萬物的生命過程，在人類有生死離合的名稱和喜怒哀樂的情緒，其實生元是絕對不會變化的，雖有時離此就彼，捨彼還此，拘束狀態和自由狀態因而不同，但是宇宙間不生不滅不增不減的物質和精神並無變化。

有物質必有物質的能力——精神，有精神必有精神的本體——物質，沒有一個不附屬於物質的精神，也沒有一個絕無精神的物質，物質和精神配合的成分或方式全不相同，所以宇宙有不同的萬物。所以說，宇宙的一切本源是相同，但是分流都是差異的，整個的宇宙是一種全同的生元的萬般的結構。

宇宙既是不可分的精神和物質之和諧的配合，所以應該並重，不可偏廢，東方人過去過

於注重精神，發明心之動力——誠，和中庸之道，但是沒有注意到物質，精神無所附麗，玄虛空談，所謂精神文明却變成「有人無物」的地步。西洋人則偏於注意物質的虛心，發明物之動力，但是忽略了精神，使人生反爲物質所役，結果這種物質文明愈進步，人類的慾望愈不滿足，於是因爭奪物質而起鬥爭，而趨於「用物殺人」的地步，所以東西文化，各有所短，而應設法加以彌補。

宇宙一切皆由有生命的生元所構成，則生命無處不在，全部宇宙的現象，即宇宙的生命現象，整個的宇宙都充滿着生命，一切現象的表現，都是生命的表現，都是萬物求生的結果，總之，宇宙是一個整體的生命機構。

萬物生生不已，整個的宇宙蘊藏着無窮的生命力，我們要一方面不斷地打破宇宙間舊的生元的均衡狀態，一方面不斷地創造宇宙間新的生元的均衡狀態，這樣不停息的破壞與創造的過程就是生命，宇宙的實質，也就是這種不停息的生命長流。

萬物都有生命，萬物都要求生，所以萬物都要打破他物之均衡狀態，擷取其生元以助長自己的生命，於是萬物的生存競爭乃起。

人類是生元最高級的構造物，在宇宙中雖爲極微小的份子，不過生存競爭的方法比較他物來得高妙，所以除了打破宇宙間生元均衡狀態，使自己能生存外，還能够以自己的智力去增加或創造新的生元均衡狀態。簡言之，即除擷取或掠奪以求生之外，還體從事生產或創造，所以人類是宇宙生元的得意之作。

思想爲行動之母，思想偏畸，行動亦隨之偏畸，因爲唯心論唯物論心物二元論的關係。

致造成今日寂寞凋零的精神文明和殘酷浪費的物質文明，這種既非精神亦非物質的文明，都是「死的文明」。孫中山先生合精神文明物質文明治爲一爐而成爲「生的文明」——「生的哲學」，實在是啓示人類趨於光明之遠大的前程的指針。

革命是什麼？革命就是在生命過程中根本破壞舊的生元的均衡狀態，另外形成「新的生元均衡狀態」的進展現象，生命在長期的進化過程完備的時候，即舊的生元進化到無可進化的時候，一定要進行一個革命的盛期以另外開始一個新的生元，所以通常的革命，就是進化。非常的進化，就是革命。進化是常態，革命是非常態，進化的現象，不必經過破壞之一階段，革命的現象，必經破壞之一階段，沒有進化，便不成其爲生命，沒有刺激，便難以維持其生命，才能創造更豐美更有意義的新生命。

宇宙一切的自然法則，是「生之法則」。這個法則包括着「物質不滅」「能力不滅」的兩個法則，一個物體好似消滅，其實不過變其形態，同樣，一個新的物體生產，也不過形態變化的問題，一個物體破壞，就是他個物的生產，且其質量與變化，還是證明「物質不滅」的法則。其次，在無限的空間中活動而發生的力的總和是不變的，形態雖變，但使用之力的量還是不變，這是證明「能力不滅」的法則，這質和力是緊接的結合着，宇宙萬物都有生命，物力雖分拆而爲兩個法則，實則同爲宇宙最高原理，而爲不可分離而統一的「生的法則」。

達爾文在他的「種的起源」一書裏主張，動物之本能與生理的機能同樣，是適應生活環境，漸次發展而來的，依達氏之意，種的本能成爲身體構造之物質，並經種種複雜的變化，這種變化完全基於習慣之變化而生，遺傳於子孫的時候，漸漸集積而力強。人類都具有生存

的才能，所以要不斷的努力。在個人方面則維持其生活。在社會方面則維持其生存，在國是方面則維持其生計。在全人類方面則維持其生命。這些都是人類天天努力的，孫中山先生說：「古今人類之所以要努力，是因為要求生存」。『人類一切家族社會的組織和一切法律制度與刑罰，都是爲謀求生存的工具』。所以他主張爭生存爲社會進化與良心，而產生『民生史觀』或『惟生史觀』。

所以說『民生史觀』的哲學基礎，既不是虛玄飄渺的唯心論，也不是機械殘酷的唯物論，更不是又虛玄又機械的心物二元論，而是質力合體萬物有生的唯生論。

宇宙的本體就是生元，革命的本體論就是唯生論，所以心物——質力——不能單獨的存在。在本體論上，物與力不過是宇宙的兩大根本屬性，本源上是統一的，因爲其係統一者的屬性，所以宇宙萬物都是同一統一的屬性的各個式樣，還個同一統一就是生或生命，也就牽連着宇宙的質和力。

探求生的本體是歸納的方法，但是一切自然現象的變化，需要採用演繹的方法去探求『生之現象』，一切觀察實驗的合理結論，又需要採用歸納的方法去求『生之本體』。所以歸納的求生之本體與演繹的求生之現象的『歸納的演繹法』，才是正確的思想體系，而演繹求知既畢，即俗之所謂形式邏輯或辯證邏輯，孫中山先生以爲無論形式邏輯或辯證邏輯不能概括完全，故以理則爲名以概括一切邏輯，博學，審問，慎思，明辯，篤行，就是理則之學的必要過程。

宇宙萬物基礎的本體是生元，生元是恆久的，不增不減不生不滅的，不可分離的，宇宙

自然界之物質和能力所表現的一切事物，大之如天地山川，小之如草木土芥，從經驗界所表現出來的固體、液體、氣體、生物、無生物，都是現象。就是精神界中生成滅出沒的思想、觀念、想像、喜怒哀樂的情緒，亦都是經驗中所表現的現象。宇宙一切的現象，不管其怎樣的存在流轉，森羅萬象，但是科學的經驗告訴我們，都是由於生元因占領不同空間及排列方式不同而造成各級不同的均衡局勢，遂生各式各樣大小不同的形質的變化，而以運變化假定為時間。

依目前科學研究的結果，宇宙的本體是電子，電子雖然不是宇宙真正的本體，假使吾人繼續努力於演繹工作，再根據此堆積經驗材料作更精密的歸納工作，則元子的本體必愈趨愈小，假使到了差異微之又微的時候，宇宙始源於一本的本體論就可以確立。我們根據這種理由可以明瞭：「宇宙是由始源於一本到終分爲萬殊，更由終分爲萬殊的情態回到始源於一本」。所以我們主張在生的宇宙中，固然要努力求生之現象（演繹的）。但同時也努力求生之本體（歸納的）。

次談認識論，自來談認識者，議論紛歧，其要者，有重客觀經驗材料的經驗論，與重主觀之理性作用的理性論。

康德在他著的「純粹理性批判」一書裏，主張所有認識均以經驗為開始，其實，具體的認識，必以經驗為始，不過經驗，吾人不能有具體的認識，經驗論者以經驗作做材料的，外來的印象，外來之印象即認為是經驗之全體，這一點經驗論已經發生困難，因為外來的刺激，常常可以使印象發生變化，而不能成立，我們必須把這刺激登諸意識之上，着了意識的活動

，然後印象才能成立。簡單的說，外來印象之觸感爲經驗，至少使印象成爲印象的受力的活動是一個不可少的條件，所以把經驗全當作身受的解釋而否定何等主觀的或意識的活動，是漠視事實的一種空論，忽略了主觀，經驗自不能成立。

其次說到理性論，理性論承認由經驗所給的後天認識，柏拉圖氏常以爲由知覺所得之認識即經驗的經驗，不是真的認識，真的認識只限於理性的認識，這完全否定了客觀的材料，而主張內在的感想。這一種主張純粹觀念的認識，放棄了經驗事實，獨居空想，由理論的絕對威力，便想解決宇宙一切問題，如果依照他們的主張，我們用不着向自然科學努力搜集經驗和材料，這不是錯之又錯嗎？

在認識論上，我們主張綜合客觀和主觀，或經驗和理性，然後才能成立其適當之，就是理論和實踐合一，然後真理才能發生，沒有客觀的經驗材料，單從主觀的理性去思維，結局必陷空想。沒有主觀的理性作用，單從外物去體驗，必無從認識，原子電子之使我們認識接近元素，是從理論方面的推想與實踐方面的觀察實際生出來，這是理論與實踐合一的放果。我們對宇宙的認識因爲科學的進步而與日俱進，亦即認識與實踐並重，而實踐近真理的進步的結果，本體問題的認識——真理的認識，當然一天一天的接近，而實踐用亦一天一天的光大。

人類是宇宙生元最得意之作，所以人類的生命，除了能够維持現在和延續將來，而且要求改造而發揚光大之，才是進化的生命，才不會失去生命存在之意義與價值，我們要解決社會問題，不僅要使大家有生命，而且還要發揚光大我們的生命。孟子所云：「人之異於

獸者幾希」的「幾希」，也就是在人類既能持續生命，而且能夠不斷發揚光大自己的生命，而禽獸則不能，所以人生的意義，人生的價值，都是決定於這種努力所得的成績。

乙、服務的人生觀和創造的社會觀

從人類爭生存的經過事實，可以證實人類因生的追求而不斷進化的全部歷史，起初，是人類和狹猛獸鬥爭，本來，人和獸都是生瓦楞底，人類雖有比較優越的生存能力，但是單憑野生的生存方法，所以人和獸各為自己的生存而不斷地鬥爭，結果因為人類聰明才力和體質的優越，戰勝了野獸，並且用以維持其生存。人類克服野獸以後，因為生靈資料被破壞的斷絕，同時又不能創造新的生存方式，結果因為爭奪「食糧」而發生人與人的鬥爭。人類不斷的互相殘殺，一切殘酷的心理充分發揮，殘殺的結果，聰明的人類覺得不是求生的方法，於是轉而向地頭的植物想方法。他們覺得許多的動物吃草可以維持生活，所以他們結果也設法可以吃的草來，而且更進一步，從事培植，而農業以興，人類征服自然的力量一天一天地大。居住和生活比較以前安定得多，這個時期是大家想辦法來持續人類的生命。

人類因為智慧的不同，一部份聰明才力過人者，常常會趁勢取得領導者的地位，來指揮操縱，那些聰明才力不及人的，雖然一時能够發揮組織的力量來推選領導者，但是暫時的問題還是沒有辦法解決。因此在任何組織中都起分化的作用，所以權能區分的政治制度適應那點。大家覺得爲了要增進社會的效能，爲了要發揚光大人類的生命，那些優越的，能力大的，智慧高的人，一定要組織起來，以扶助一般弱小的，能力低落的，知識淺薄的人，來發

展整劃民族以至全人類共同的生命，所以革命的結果，人類的生命一天一天改進，幸福一天一天增加，人類的生命，已經進化到完善的地步，由人同人爭而至於人向天爭。

現在的問題，是在使能力優良的人除了去扶助能力低落的人之外，還要使他們聰明起來，覺悟起來，充實起來，成爲優秀有能力的人，同向共生共存共進的大道前進，來完成人類生命的光大，這個時期，一切共有共治共享，無人我之分，大家各盡所能，各取所需，平等協和，既無強弱高下之分，又無人我是非之別，這才是全民的政治，這才是大同的世界。

孫中山先生在民權主義中告訴我們：「人人應該以服務爲目的，不當以奪取爲目的。聰明才力愈大的人，當盡其能力，以服千萬人之務，造千萬人之福，聰明才力略小的人，當盡其能力，以服千百人之務，造千百人之福，所謂巧者拙之叔，就是這個道理，而人類由於服務的道德心發達，必可使之成爲平等」。這便是能力優良的智者組織起來來扶助弱者的工作，也就是孫中山先生在人類進化的途中發明人類進化的真心——民生，所指示我們的合於人類共生共存共進之原則的人生觀，這種服務的人生觀，就是我們革命者的人生觀。

致過去中國儒釋道三家的人生觀，更知服務的人生觀之精尤偉大，儒家主張「正心率性」，把自己的慾望儘量減少，把爲人的觀念增加，使人人均「多有」，自己則節制之爲「儉有」。簡言之，即是薄己厚人，所謂正心，就是用教育的方法使人明瞭是非，使其心之所向，歸於正軌。所謂率性，就是引導人善於運用其生存能力向人類共生共存共進的目的前進，歸之，就是實求自己，幫助他人。道家之主張「持心適性」，就是鍛鍊內心，把握內心，對於身外之物，自己部份，不求增加，亦不減少，聽其自然，即無爲而爲之意，還是「持心」

。其次要人類生存能力，適應環境，無時無地，不求其適當，還是「適性」。總之，就是用和平的方法，來解決人類一切問題，創造人生觀念，釋家主張「明心見性」，以爲人爲萬物之靈，對於一切慾望，須減至最低限度，自身應該有絕對指揮自己的能力，而以超度悟空之道，以解決一切，故有「色即是空」「空即是色」之說法，以求自心之明而自見其性。佛施其歡喜之果，廣被慈雲，共垂空無之輝。以上爲儒釋道三家人生觀的概要，我們認爲只能解決人生的一部，而不能解決整個的人生問題，要解決整個的人生，惟有積極發揚服務的人生觀，積極的創造物力，來滿足人類需要，以持續生命，光大生命。

唯物論離不了人與人爭，是野蠻而又消極的辦法，不是光大生命的辦法。光大生命的辦法，我們以爲惟有人與自然界爭，戰勝而利用之，才能創造萬物。從漁獵時代，而游牧時代，而農業時代，而手工業時代，而工業時代，都是人和自然界競爭的現象和結果。此後人類利用自然力以創造萬物，自然更加進步。不過如何以物養人，以人造物，則需要一個創造的社會觀了。一個人或一個民族如果沒有創造，祇會享受，祇會分潤他人努力的所得，廢棄一切天然的資源，而爲世人所詬病，那廢死了還要好些。

所以要解救社會的危亡，實現全人類的平等，必須從改善每一個人的生命做起，大家都有了有意義有價值的人生，社會一定有富強的生命。所以如何改善每個人的人生，如何發揚每個人的生命，是救已救社會救民族救人類的一個最有效的辦法。就人與人說，我們必須認定「人人爲我，我爲人人」的服務人生觀，就人與物說，我們必須抱定「征服自然，增進生產」的創造社會觀，由這二者的相互反映，反覆相成，結果自可光大我們的生命，實現有意

義有價值的人生。

服務的人生觀和創造的社會觀，是人類進化過程中解決共生共存共進的正常道理。服務可以光大生命，創造可以維持和延續生命。人類的一部歷史，是一部爲求生存的一切現象的歷史，由此可知「生」才是人類歷史的中心。所謂階級鬥爭，不過是人類進化過程中因爲生活的不均衡，而發生的一種病態，以病態爲常態，這是一種顛倒事實的事。

其次，一個人遇有目的有希望有意義有價值的生活，一定要找到生活的核心，懸爲前進的鵠的，從而集中所有精力向此鵠的前進。這樣，生命得到歸宿，才能安定起來，才能獲得生命的成功，所謂「知止而後有定，定而後能靜，靜而後能安，安而後能慮，慮而後能得」。就是說，一個人如果在這個生命過程中，如果感覺處處有意義，處處感覺創造的快樂，一定沒有疲勞和痛苦。就是遇到不滿意的，事，也不致消極頹唐自暴自棄，倒會因環境的壓迫而更能積極奮鬥自立自強。曾鳳藩先生說得好：「古人焦雅憂虞之際，正是德業前進之時，其功在胸懷坦夷，其效在身體健康，聖賢之所以爲聖賢，佛家之所以成佛，所事皆在大難磨折之日，將此心放得寬，委得盡，有活潑潑之胸襟，有坦蕩蕩之境，則身體雖有外感，亦必不至於內傷」。這就是說一個人如果心有了歸宿，生活就毫無空寂煩悶慘淡的色彩，自然能夠積極地去創造工作，而不介意於一時的環境的不安。所謂「興滅國，繼絕世，爲天地立心，爲生民立命，爲往聖繼絕學，爲萬世開太平。」也就古人勉勵我們去創造崇高的偉大工作。

一個人處身社會，一方面應以最精密最審慎的頭腦去選擇一種與自己個性最相近而爲社

會最需要的一種成功可能性最大工作，作為終身的工作，堅定不移努力不懈去完成。對於當前所負責之臨時工作，尤應運用理智去創造適當方法，一方面要殫精竭慮盡其在我，一方面造成職務的高度來適應社會的最低要求。

要解決社會的問題，一定要人人獲得適當臨時工作，要光大每個人的生命，一定要人人獲得適當的終身工作，惟有發達社會的生產，推進社會諸般的事物，提高各人的精神，始能實現整個理想之人生。換言之，就是一方面要使大家有飯食，進而去從事創造事物實現創造的社會觀，一方面每個人自己至少吃飯多做事，實現服務的人生觀。

我們的革命理論是唯生論，生的內容包括物質和精神，「心」和「物」同樣重要，所以唯生論應用於人類社會生活時，應該分別採取唯心與唯物的見地於各種不同的場合，以求人類生命的光大。我們的生活，才能在心與物的適度配合中合乎生的條件。

由於生元的動能，我們得到精神，由於生元的靜質，我們賦有形態，由於二者的適當配合，構成我們優良的生命。所以如何去維持我們的生命，如何去延續我們的生命，是一個最迫切的要求。一方面應運用求食的本能，攝取外界的生元來補充自己的形態和精力，由生元的新陳代謝的生活機能而維持此生的生命。一方面運用求偶的本能，找到相對的生元來與自己的生元化合，產生新的生元以延續無窮的生命，這是天賦的生存本能。

社會上各個人已有的生元，因為外來的生元不斷地破壞而發生新陳代謝以維持現在的生命，同時又不斷地努力增加新的生元以增形體之發展以延續將來的生命。於是社會上產生供求不相適應的問題，人類因此而起爭奪。因爭奪致死，天說生人，又欲其死，道理上似乎荒

不過去。所以大家應該運用大家的生存能力來支配物，創造物，分配物，尙向共生共存共進的大道前進。這大道是大家應該遵守實行的，依據這大道而實行時所表現出來的好的行爲，謂之道德。故道德須由格物致知以明知，德始有所本，由身體力行以爲德，道始不至懸空，所以說：「大學之道，在明明德，在親民，在止於至善」。「明明德」，是「知」的工作，「親民」是「行」的工作，「止於至善」，是行道的結果，是人類從「有」生命進化到「光大」生命的工作。

人類要儘力創造人類所需要的種種事物，使大家的生存慾望可能滿足，其次要儘力節制個人的慾望，使消費量緩緩減少。亦即是發達社會生產，節制私人消費，實現服務人生觀和創造社會觀，大道才能通行無阻。

如何才能實行上面所舉的目標，雖聖賢亦未必生而知之，生而能之，所以我們要行道，一定要懂得行道的途徑和方法。這些都是後天的學習鍛鍊而來，非藉教育的工夫不可，所謂「自明誠，謂之教」，即此之意。

如何法爲人，我們所指的人，不是好惡兼有的一切人，而是排除惡人的好人，所以好人惡人要能分別。要分別好人惡人，必需有判斷是非的能力，分出什麼人是合於人類共生共存共進的好人，什麼是不合於這個原則的惡人，才能決定我們所應「爲」的是什麼人，「不應爲」的是什麼人。

好人惡人分別清楚，必須進一步去同情好人，幫助好人，制裁惡人，克服惡人，見義勇爲，使好人能成功，這些就是智仁勇的實際應用。

智的含義有三：第一是「生而知之」，這種知由「自然」而來。第二是「學而知之」，這種知由「學問」而來。第三是「困而知之」，這種知由「經驗」而來。集合這三種知，形成每個人全部的知，不過第二三種知均由後天得來，都可以因人類的研習而增加。所以要增加進人類的「知」，只有努力於「行」。行的含義亦有三：第一是「安而行之」，這種行由「自然」而來。第二是「和而行之」，這種行是由勢導而來。第三是「強而行之」。這種行是由強制而來。集合這三種行，形成人類的成功。所以我們若是不知而行，可以因行而獲知。若是知而後行，則可因行而更知。行是知之始，知是行之成。孫中山先生說：「知行易，就要本意發來發揮。凡事都是行而後知，能知而後更能行，能知能行之中，不斷求知，不斷實行，才能解決人類的生存問題。」

教育是教人如何做人，亦即教人如何去光大自己的生命。不過我們爲了要得到確實可行的步驟，必定先要用一切可能的辦法，隨時隨地去分析一切事物，這就是「格物」。物分明了，自己的智識經驗增進了，這就是「致知」。能格物能致知，所以說「物格而後知致」。格致要誠意，使自己不爲外力所引，不爲聲色貨利所動，所以說「知致而後意誠」。單是消極的統制生命還是不夠，必須積極地使自己的生命向正當方面活動，即將所有動能爲正當方面所用，這就是「正心」。所以說「意誠而後心正」，心正而後全體生命的動能才合用之於實際方面。心端正了，身自然會修，所以說「心正而後身修」。本身修好了，便可担負好人的責任，實行智仁勇來光大整個的生命，所以修身以後，便可依次進行「齊家」「治國」「平天下」的工作。所以說「壹是以修身爲本，」「身修而後家齊，」「家齊而後國治，」「

「治而後天下平」，自格物至修身，是「知」的階段，自修身至平天下，是「行」的階段。由「格物」至「平天下」八個階段，古人把他化成「博學」「審問」「慎思」「明辨」「篤行」五個階段。「格物致知」就是「博學審問」，「誠意」就是「慎思」，「正心」就是「明辨」，「修身齊家治國平天下」就是「篤行」。自「博學」至「明辨」是「知」的階段，「篤行」是「行」的階段，其次把「誠意」至「篤行」五個階段再控爲「智」「仁」「勇」三個階段，由「困知強行」以至「潤身是非」，是「博學」至「明辨」間的功夫。由「仁民愛物」以至同情好人，是「明辨」至「篤行」間的功夫。由「見義勇爲」以至助人成功，是「篤行的功夫」。「智」是教我們如何「做人」，「仁」是教我們如何「同情人」，「勇」是教我們如何「助人」。要實現這三個道德，須歸到一個「誠」字，就是脫生死的動能要三道德完備的表現，這個大人生才能發揮。所以說：「智仁勇三者，天下之達德也，所以行之者一也」，一者何物誠也，誠者探善而固執之者也。

（四）每一個個人自己要健全起來，然後才推進而完成對民族對人類所負的使命，如何才能健全自己並進而挽救民族和人類呢？唯一的方法就是「誠」。所謂：「誠者，不勉而中，不思而得，從容中道。」所以大家爲人做事，都要以大學中庸的道理爲最高準則，澈底做到「誠」字。個人和民族始有辦法挽救，人類社會才能和平。

四、世界改造的經濟體系

甲、三民主義的經濟理論

三民主義的中心思想是民生問題，三民主義的理論基礎是唯生論，所以人類生活的範疇中包括着物質生活與精神生活。並且人的生活，物質生活與精神生活是相互爲用的，經濟生活是物質生活的表象，並且是精神生活開始和完成的一個必要而有力的前提。孔子對於經濟生活的提示，以爲人的生活形態，不患費而患不均，不患寡而患不安，其重視經濟生活如此，所以：「經濟組織要改良，道德要進步，然後社會的文明才能發達」。即是社會進化的原動力，不單獨在經濟的物質上，亦不單獨在道德的精神上，而是物質支配精神，精神支配物質，兩者相互爲用，而不可分離，故經濟組織與道德觀念應合而爲一。

人類歷史之所以有進化，人類生存之所以能向上發展，無非都是受「求生存」的自然律所支配。人類因爲要求生存，故要工作。因爲要求更舒適的生活，故有不斷的發明與創造。所以孫中山先生說：「古今人類之所以要努力，是因爲要求生存」。斯賓諾沙觀察人類社會的結果之後，亦說：「人類社會一切活動，由於人的本能，而本能後面，是各種自謀生存之力」。尼采所說的「權力意志」，叔本華所說的「生存意志」，都是着重自存之力。即斯賓諾所說的「生的演化」，亦以「適應」「歸聚」「分散」爲人類社會演進的必然法則。人類

社會是人類的動象，故此人類不斷的努力是求生存，而社會亦因之逐漸進展。所以孫中山先生說：「人類求生存是甚麼問題呢？就是民生問題，所以民生問題，才可說是社會進化的動力。」如果社會上有一部份人的生存條件有缺陷而生存不遂，則社會必然發生病態，社會發生病態，則生存進化必致遲滯或退化。孫中山先生說：「經濟組織不能改良，和道德退步，以及種種不平等的事情，像階級戰爭，和工人痛苦，那些種種壓迫，都是由於民生不遂的問題沒有解決。」又說：「因為民生不遂，所以社會的文明不能發達」。所以要講究人類進化又不得不歸根究底反轉到民生問題來。孫中山先生說：「民生就是政治的中心，就是經濟的中心。」這是明白指出，民生是二民主義經濟思想的基礎。唯生論是革命的經濟思想其礎，物質缺乏，經濟組織不良，我們要想法去生產，去改造。道德敗退，我們要想法去維持，去振作，使人類全部生活，都能由物質生活再得到精神生活的滿足。如此民生以遂，人類社會幸福才能增進。

社會經濟組織是隨時依據生產力的發達而變遷的，在原始共產時代，因為物質生產力的發達而進於奴隸制度，在奴隸制度中，因物質生產力的發達而進於封建農制度，又由農業制度進到手工業制度，由手工業制度進到資本主義制度，物質生產力不斷地進化，在資本主義經濟組織中，物質生產力發達到相當程度，必然的與生產關係發生衝突，於是新的較高的生產關係，必代之而興，具體的說：資本主義經濟組織崩潰，新的經濟組織興起是必然的，無論任何人的力量，決不能改變這個歷史進化的軌程。

資本主義經濟，運用資本，購置生產工具，僱用一無所有的勞動力，組織生產，以榨取

剩餘價值。第一、生產工具如工廠機器原料是每個資本家或資本家集團的私有產，因之，生產品不屬於生產者所有，而是屬於生產手段私有者。第二、生產品不是為生產者的本身消費而生產，而是為出賣於市場而生產，換言之，是一種商品。第三、生產是為獲得利潤而行的。第四、勞動力本身成了商品，生產的進行和利潤的獲得，都係採取勞工而來。第五、經濟的進行不是自覺地有計劃的，而是基於人們的意志和意識無關係的價值法則自發地調節的，所以資本家為了多採取剩餘價值，為了獲得更多的利潤，相互之間，總是在勾心鬥角的鬥爭着。在鬥爭過程中，大資本併了小資本，結果，便是資本和生產的巨大聚積和集中，所以資本主義經濟的前期是自由競爭，後期便走上獨占階段，不過獨占階段的鬥爭不但沒有消滅，而且更加尖銳。

前期的資本經濟，資本家為推銷他的商品，競以價廉物美來決勝於市場，使弱的工業資本家能在他的價廉物美的競爭下被打倒下去。但是要出品價廉物美，一定要在技術方面不斷的改良，所以工業技術能夠不斷的改良發明，自由競爭的結果，基礎不固技術不良的廠家被打倒了，產業與資本集中起來，於是托辣斯，新狄加和卡特爾等等的獨占團體先後出現。大家共同議決商品的定價，不得賤賣，不得增加生產，要是有一個廠家違反業議，他們就以全力排擠之，使之倒閉而後已。獨占團體充為國際組織，獨占國際的市場，於是國際的托辣斯和新狄加就產生了，結果工業技術的改造沒有人注意，貨劣價昂是必然的現象。

生產和資本的集中，經濟生活必然引起獨占的發生。產業的結果，手工業已為工廠制度所代替，自由競爭的結果，小工業合併於大工業，資本集中少數資本家之手，生產也集中於

幾個工廠，於是獨占就產生了。其次資本家組成國際的托辣斯後，就秘密的或公開的把全世界的市場加以分割，但是在大量資本集團之間，因為財力雄厚之故，相互之間鬥爭，也益發尖銳，以至走上戰爭去。

資本主義的大量生產，需要巨量原料品的供給，製造出來的商品，需要巨大的市場為之消納，所以不得不儘量獲得國外的市場，殖民地的佔有，不僅可以供給大量的原料品，而且能夠銷售過剩的商品，所以奪取市場的鬥爭，日趨尖銳，隨着近年經濟恐慌的嚴重，市場的掠奪戰也更劇烈化了。

資本主義經濟的矛盾是在於生產社會性和佔有私人性間的差隔。生產和資本集中，財富握在極少數人的手中，大部份人類則赤貧化。同時，資本家為獲取更多的利潤，毫無計劃地從事大規模的生產，另一方面，一般人的購買力却是有限，於是這大量商品的供給，便為一般赤貧化的民衆的購買力所不能吸收，生產過剩，經濟恐慌因之出現。

經濟恐慌出現，生產規模縮小了，失業人數增加了，社會人心不安，這對於資本主義經濟不啻是一個致命的打擊，於是各式各樣的經濟政策出現，主要的是統制經濟和奧斯堪政策，想以國家的力量來統制生產，調和供給與需求二者間的不平衡狀態，但是這種經濟，並不是為全國的國民經濟利益着想，祇不過加重工農大眾的剝削而為幾個大資本家謀利益罷了，這種在資本主義的基本矛盾上的治標的救濟，自然不會收到效果。

經濟恐慌的挽救既是沒有效果，恐慌的情形又繼續嚴重下去，產業沒有復興的希望，資本主義者不得不出於戰爭，而戰爭也就是資本主義奔向墳墓的末路。

建築在戰爭上的資本主義經濟，是罪惡的經濟，在這個制度下，社會上大部份人受着深刻的痛苦，勞動者過着慘苦的生活，資本家却窮侈極慾，淫樂無度，強盜土匪綁票恐嚇偷竊等等的罪惡，都是這種經濟制度的產物，這是一個不能適應人類生存的經濟組織，歷史的進化，一定會使這種不合理的制度崩潰。

資本主義經濟的第二個矛盾，是生產者和生產工具隔離，從事生產的勞動者沒有生產工具，而是屬於不生產的資本家。因之社會分成二個利益相反的階級，占有生產工具的資本家是資產階級，是會說的統治者，他的基礎完全建築在沒有生產工具的勞動階級的勞動力的剝削。失去了生產工具的勞動者，因為生活的關係，不得不向資本家出賣勞力。資本家為增加利潤，不得不加重對勞動者的剝削。勞動者為了要生存，自然要反抗這種剝削。因此，兩個階級永遠在敵對中。

資本主義經濟的第二個矛盾，是生產的無政府狀態。正常的經濟制度，必須使供給和需要保持着一種平衡狀態。使生產是為消費而存在，較品是為滿足慾望而生產。這就是說：各種需要品的生產，必須適合於消費者所使用的數量，否則，就是擾亂生產和消費的平衡。

資本主義的經濟組織的唯一目的，是在多生產來增加利潤，各個資本家，盲目的生產，結果，必然發生生產過剩的現象，生產過剩的結果，就發生產業的恐慌，使資本主義經濟整個陷於崩潰。

資本主義經濟的第三個矛盾，是宗主國和殖民地的鬥爭。資本主義經濟是建築在對於勞動者的剝削，資本主義發展到了帝國主義的階段，殖民地的掠奪，成為維持存在的不可少的

條件，如果沒有廣大的殖民地市場來消納帝國主義的商品，和供給豐富的原料，則帝國主義決不成爲帝國主義。在目前，帝國主義，如果失去了殖民地，那末他們的崩潰馬上就實現，帝國主義依賴殖民地而生存，但是殖民地的反抗運動，亦因之發生。

生產者，和生產工具隔離，資產階級和勞動階級對立，無政府狀態的生產，宗主國和殖民地的鬥爭，都是資本主義經濟崩潰的主因，這些矛盾的存在，隨時有使資本主義經濟組織趨崩潰的可能，資本主義經濟存在一天，即是這些矛盾存在一天，這些矛盾的解決，就是整個資本主義經濟的沒落。

資本主義經濟的基礎，建築在財產的私有制度上，因爲要維護這種制度，必須進一步，維護統治階級對被統治階級的剝削。因爲在資本主義經濟的組織之下，資本家的地位根本是依靠對被統治階級的掠奪，如果反對對被統治階級掠奪。財產的私有制度根本就要動搖，資本主義學者，盲目的維護私有財產制度，維護私有財產制度下資本家對於勞動者之明目張膽的慘無人道的剝削，這和我們的民主主義的以消滅私有財產制度爲最終目的總得共反。民主主義是絕對反對統治階級對被統治階級的掠奪行爲，使大衆的利益歸大衆共享，大家都能享資本的利，不受資本的害。資本主義國家的大資本都歸私人所有，便受資本的害，大多數人民都是很痛苦，所以會發生階級鬥爭。我們要解決社會問題，一定要使全體人類都可以得到安樂，都不致受財產分配不均的痛苦，國家是人民所共有，政治是人民所共管，利益爲人民所共享，人民對於國家什麼事都可以共，才是真正的民主主義的目的，這種以賺錢爲目的的資本主義經濟制度，失去了護民的作用，不適宜於人類生存的法則。

其次，資本主義的經濟組織，是個人主義的經濟組織，有了特殊發展後的一種歷史形態，個人主義的組織，是在社會對於其成員之物質生活不負責任，而由各成員自負其責。所以在個人主義的社會組織之下，當然是利己主義，社會全體繁榮，在各成員各謀其一己利益的前提下，始能成就。這種利己主義影響到人類意識上，一般資本主義學者便以為增進社會生產力之種種組織是本着個人的利己心而自然發生。這和我們的民生主義觀視利己尊重利他的原理又大相逕庭。民生主義的最高原則，是使人人有飯吃，對於社會各個成員的物質生活，都要負全部的責任。全人類民生問題要得到解決，一定要使全人類都有便宜的飯吃。

再次，在個人主義經濟組織之下，社會對於各個成員的經濟生活，自然不加干涉，這種放任的政策是自然而必然的。自由本來是好的，但是資本主義經濟的自由，是資本家的自由，是資本家掠奪工人的自由，而工人的自由祇有饑餓。資本家可以慷慨的對工人說：你們的勞動是你們自願，你們不願勞動時，可以自由離開，但是工人離開了有飯吃沒有，如果走了有飯吃，他不待資本家的吩咐，早就離開了。所以資本主義經濟的自由，實際上就是少數人的自由，少數人掠奪多數人的自由，代表資本家的資本主義學者這樣主張，但是代表大眾利益的民生主義却和他完全相反，資本主義學者主張對資本家的企業絕對放任，而民生主義則主張加以嚴厲的制裁，多數人的自由當然和少數人的自由對立，但是要保障多數人的利益，就非剝削少數人的自由不可。

在資本主義發展的初期，生產關係正適應着生產力的發展，一切矛盾還沒有顯現出來，但是資本主義發展到了相當的階段，社會一切罪惡現象的發現，矛盾的暴露，漸漸引起一般

人的不滿，而有社會主義經濟制度的發生。

社會主義者根本反對資本主義的財產私有制度。自機器發明以後，經過了實業革命成爲社會問題，而有社會主義的發生，到現在幾十年，社會主義者還沒有研究出一個解決的辦法，社會主義者反對財產私有制度，但是沒有辦法使這種制度歸於消滅。一味的消怨，一味的反對，結果財產私有還是繼續的存在。

唯物史觀的社會主義經濟，以物質爲歷史的重心，以爲社會的進化，都是由於物質的變動，而物質的變動，都有一定的規律。馬克斯在經濟學批判的序言中說：「人類在其生活的社會的生產中，陷於一定的必然地離他們的意識而獨立的各種關係，即和他們的物質的各種生產力之一定的發展階段相應的各種生產關係。在一切生產關係的總和上，建立一切法律的政治的上層建築，和適應這些建築的一定的社會意識形態，形成社會之經濟的構造和堅實基礎」。又說：「社會物質的各種生產力，發達到一定的階段的時候，從來在其範圍內活動的現存的生產關係，便和不過是法律的表現的所有關係相衝突，這些關係乃變爲一切生產力的發展形態的桎梏，因此，社會革命的時代便到來了，經濟基礎的變動，一切巨大的上層建築便隨着或徐或疾的變革」。他根據了這種理論來觀察現在的資本主義經濟制度。

馬克思以爲世界上一切歷史都集中於物質，物質有變動，世界也隨之變動，人類的行爲都是由物質的環境所決定，故人類文明史，祇可說是物質環境的變遷史，這種道理對不對，他的一位信徒威廉氏在深究馬氏的學說之後，見得自己同門互相紛爭，自己的學說有很多不充分的方面，他便提倡社會問題才是歷史的重心，而社會問題中又以生存爲重心，民生問題

就是生存問題，這位學者的主張，正與孫中山先生的民生主義相同，這種主張，以民生爲社會進化的重心，社會進化又爲歷史的重心，所以歷史的直心是民生，不是物質。

馬克斯以物質爲社會進化的重心，他以爲生產的東西，都是用工人和機器，由資本家與機器合作，利用工人，才得近世的大生產，這種大生產所得利益，資本家獨得大份，工人分得少份，所以工人和資本家的利益，互相衝突，衝突不能解決，便生出階級戰爭。照馬氏的觀察，階級戰爭不是實業革命之後才有，凡是過去的歷史，都是階級戰爭史，都是壓迫和被壓迫者的戰爭，到了社會革命完全成功，這兩個互相戰爭的階級，才可一齊消滅。這種以階級戰爭爲社會進化的原動力，倒果爲因，孫中山先生說得好：「社會的生產力大，一切生產都很豐富，資本家固然發大財，工人也可以多得工錢，資本家改良工人的生活，增加工人的生產力，工人有了大生產力，便爲資本家多生產，在資本家一方面，可以多得出產，在工人一方面，也可多得工錢，這是資本家和工人的利益相調和，不是相衝突。社會之所以有進化，是由於社會上大多數的經濟利益相調和，不是由於社會上大多數的經濟利益有衝突。社會上大多數的經濟利益相調和，就是爲大多數謀利益，大多數有利益，社會才有進步。社會上大多數的經濟利益之所以調和的原因，就是爲要解決人類的生存問題。古今一切人類之所以要努力，就是爲要求生存，人生因爲要有不間斷的生存，所以社會才會不停止的進化。社會進化的定律，是人類求生存。」又說：「民生問題才可以說是進化的原動力，我們能夠明白社會進化的原動力，再來解決社會問題，那才容易。」可見社會主義者的以物質爲歷史的重心是錯誤的是種種紛亂的原因，我們要使社會進化，要解決人類生存問題，一定要把歷史上

種方法以緩和一下做資本主義的救急丹。而資本主義者，因為他的基礎是建立在勞動者的披瀝，適度的抗擊，引起工人的反抗，這種威脅，可以顛覆資本主義制度，是以難以武力的鎮壓之外便以改良主義欺騙勞動者。

改良主義的內容，是減少一點工作時間，增加一點工具，以及工人失業的救濟等。這種設施，驟然看起來，似乎對工人甚為優待，實際上是對工人的麻醉劑。因為這些少得又少的改良，對於工人的生活，不僅不能改善，而是因為工人受其欺騙緩和對資本家的反抗，使資本家的壽命延長，工人的痛苦繼續，所以資本主義者利用改良主義，的確得了不少的便宜，避免了不少的危機，所以說改良主義是資本主義的工具。

民生主義，運用平等地權節制資本的政策，緩慢的來消滅大地主，消滅大資本家，和改良主義的緩和工人階級的反抗，延長資本主義的壽命，完全不同。因為一個是站在求被壓者的利益方面，一個是站在謀資本家大地主的利益方面。

馬克斯的唯物經濟論，偏重物質，一般共產黨徒，都奉行「只論目的不擇手段」的理論為聖經，把人類社會的道德擊個粉碎，結果發生人獸相殘的慘酷現象。柏拉圖的唯心經濟論，偏重精神，他們主張慾望減少則富，慾望增加則貧，經濟是禁慾生活，以節制為目的，因而社會上物質的進步，免不了要停滯，人類也不免有饑寒之虞。所以都是妨害人類社會進化，和我們的民生經濟大相逕庭。我們的經濟原則，是統一了心物，是本着人類生存救世之定律，直接解決「人民生活，社會生存，國民生計，羣衆生命」，使人類社會的生存痛苦得以掃除，人生意義得以增進。在我們的經濟制度中，第一必須實行民族主義，打破種族間的

政治壓迫，經濟壓迫，自然消滅，第二必須實行民權主義，使人民均有政治權力，貧富懸殊的現象，自會免除，種族間人民相互間，沒有經濟壓迫，我們的制度才能够充實個人的技能，適應生存的法則，合乎國民生計的調理，和培養羣衆生命的能力，使人類的生活住行業，得到妥善的解決，人生的物質精神得到完備的生活。

革命的經濟中心思想是民生問題，他的出發點和歸宿點都是民生問題。孫中山先生的三民主義，民族主義，是爲生存而起的國際要求，也是爲解除生存痛苦而起的國際要求。民權主義，是爲生存而起的政治要求，也是爲解除生存痛苦而起的政治要求。民生主義，是爲解決生存痛苦而起的經濟要求，也是爲解除生存痛苦而起的經濟要求。這種種革命的經濟，才真正是解決社會問題的經濟制度。

人類戰勝了天和獸以後，不久便有金錢的發生，推而至於手工業而後是工業，人類在專制自然的力量一天一天增大，強者仍壓制一切，要弱者替他工作，痛記則安享其成，奴隸則苦於是形成。這種人與人爭的現象，一定要到共產的時代方能解決。因爲大家新爭的是麵包，是飯碗，如果生產不足，分配不均，一定沒有辦法解決的。孫中山先生的民生主義是和一般社會主義者一樣要求達到新的共產社會——大同社會。馬克思忘記世界上有一大部份是生產不足，生產不足，不是想不均，想寡不是想不安的國家，他只看到了世界的一角，與那些生產量剩餘不均的情形去下結論，竟然是偏之一詞，缺漏多端。馬克思對經濟學所下的結論是：「經濟學是研究支配資本主義社會的經濟生活之法則的科學」。他的研究對象是資本主義社會的經濟生活，他的學理是闡明這現象的自然科學法則，同時去發覺這經濟法則，以達到其經

馬克思把勞動看作一切商品所共通的實質，他以為資本家的生產及由此生產而發生的社會關係，完全是買賣關係。勞動者在一定時間一定條件之下，用一定的代價，把勞動力賣給資本家，資本家由勞動者取得商品在市場發賣。因為資本家賣出生產物所得的利益，比支給勞動者的工資更大，於是產生剩餘價值、同時勞動力代價的決定，惹起資本勞動兩階級利害的衝突，又成為社會中生產階級鬥爭的根本理由，所以馬克思以為社會問題的解決，就是以剩餘價值為理論，以階級鬥爭為手段，這種應用劇烈的手段，來解決勞動問題和社會問題，一定沒有完滿的結果。因為社會的進化，不是階級鬥爭所能得到。一切經濟上的社會與工業的改良，運輸與交通的收歸公有，直接稅的徵收及分配的社會化，都是用改良的方法進化來的。孫中山先生說得好：「照歐美近幾十年來，社會上進化的事實看，最好是分配的社會化，消滅商人的壟斷，多徵資本家的所得稅和遺產稅，增加國家的財富，更用這種財產，來把運輸和交通收歸公有，以及改良工人的教育衛生和工廠的設備來增加社會的生產力。因為社會上的生產力大，一切生產都很豐富，資本家固然是發大財，工人也可以多得工錢。像這樣，資本家改良工人生活增加工人的生產力，工人有了大生產力，便為資本家多生產。」所以馬克思的社會進化論，是以「階級鬥爭為因，社會進化為果」。因果倒置，本源不清楚，使社會各個分子互相衝突，互相殘殺的一種方法，用來解決勞動問題和社會問題，自然是一敗塗地。

三民主義的唯生經濟理論的基礎：第一、全世界大部份的國家，民族地位不平等，政治地位不平等，經濟地位不平等，生產不發達，民生凋敝，所以唯一的辦法，是以革命的手段

去求民族地位政治地位經濟地位的平等，使大多數的民衆利益相調和，使社會中各個份子能互助互倚，養成諧和的境界。社會才能健全，生命才能發展。馬克思的階級鬥爭，是社會進化的時候，產生的一種病症，這種病症的結果便是戰爭。社會進化的法則是人類求生存，社會上大眾的經濟利益要調和就是要解決人類的生存問題，人類因爲有不間斷的生存，社會才有不中止的進化，所以人類求生存才是社會進化的原因。第二、生產量應該和消費量相等，生產和消費必須融和的發展。因爲生產是爲消費而生產，如果不是爲消費而生產，是爲賺錢而生產，其結果是生產和消費不能融和，民生問題不能解決。所以我們要絕對使一切生產的目標不是爲賺錢而在養民，養民才是我們進生產經濟的目標，爲了要使消費和生產融和發展，我們一方面要用國家的大資本，從事大規模的生產，他方面又須顧到民生根本問題的消費，使人民不但有生產品可以消費，而且要發展人民消費的技術，使大家都可以得到所需要的生產品。第三、一般經濟學家倒果爲因，以生產爲主，消費爲輔，其結果生產雖多，但是不能適應消費的需要，使消費方面所得的利益，不能和生產所出的「血本」相銷，這是個人資本主義最大的弊害。爲免除生產過剩，救濟這種弊害，完成經濟建設的目標，必須注重分配的方法。爲了要使生產與消費融和，又非借重分配不可。講生產是爲要消費，生產與消費之間，分配是最重要的一個關鍵。不過世界上大部份的國家的經濟狀況，還是處在落後的地位，所以除了講分配以外，同時還要提倡生產。一方面增加生產能力，同時防止由生產能力發達而生成的社會病象。對於資本主義的國家，則以摧毀個人資本打倒資產階級爲唯一要圖，對於生產落後的國家，則應防止資產階級的產生和資本主義的抬頭。

因為發達生產，所以要節制私人資本，發達國家的資本。但是資本發達以後，很容易走到資本主義的舊路去，所以運用平均地權和節制資本的辦法，以和平的漸進的方法謀經濟組織的改良，在生產上，發達國家的資本，在分配上，節制私人的資本，消滅資本主義，防止土地的壟斷，達到土地國有的目的，實現各盡所能各取所需的世界共產的經濟社會——世界大同的經濟社會。

乙、三民主義的經濟政策。

產業革命以後，資本主義國家的商品生產大量擴充，再加以托辣斯，新狄加的大生產的方法，增進商品製造的能量，於是不得不向外擴充市場。世界大部份生產落後的國家的脆弱經濟組織便受到了侵略而崩潰，手工業日漸毀滅，永遠成爲不會生產而會消費的國家，而陷於殖民地的地位。

生產落後經濟組織脆弱的國家，農業方面因爲資本主義國家的侵略，農村組織被破壞，農民類以爲生的副業被毀滅，農村經濟破產的結果，物價昂貴，購買力低落，農民棄地不耕，荒地逐年增加，糧食反須仰於外求。工業方面，新興的機器工業日益發展，一切生產事業悉爲大工業國所壟斷，失業的勞動者便日益增多。這些不調和的現象，使政治紊亂，社會不安定，經濟狀況，日趨頹蹶。故經濟政策：第一、必須求各個生產落後的國家在政治上經濟上獨立自由，以恢復產業落後的經濟地位。第二、必須發達資本，振興實業，以謀物質建設之實現。這種經濟政策的實施，必須民生主義的實現，而民生主義的實現，必須人民政治權

力的運用，同時民族必須取得獨立的地位。

三民主義的經濟政策，在如何增進人民生活上的需要，增發社會上生產的能力，排除民生的一切障礙，從事民生的一切建設，以求經濟地位平等，全國民衆生活改善，社會一切建設完成，實現民有民治民享的國家。

爲了要達到這目標，革命的經濟政策必須做到：一、生產技術的科學化，——由手工業的生產進步到機器工業的生產。二、生產手段的社會化，——由生產手段的私有制進步到生產手段的國有制。換言之，一、必須發達國家資本，以求民族的生存。二、必須掃除民生的障礙，以推動社會的進化。三、必須完成物質的建設，以滿足民衆的需要。

經濟政策的實施步驟。第一、以政治的力量謀國家經濟上的解決，即是發達國家資本，提倡生產事業，抵抗外國資本的侵略，但是外力的束縛解決以後，生產事業自由發展的結果，私人的企業必因而擴張，很容易形成資本制度。所以第二、必須濟惠分配的辦法，一方面打破以賺錢爲目標的私人資本主義的生產方法，他方面，注重生產品爲平均的分配，使民生問題，得到切實的解決。所以三民主義的經濟政策，是著重於國民經濟的基本權的保障，不專爲資產階級利益着想，而是以普通一般人民的利益爲前提。其次工業發展所得的利益，必須爲解決民生問題之用，故孫中山先生說：「故在吾之國際發展計劃中，提議以工業發展所生之利益，其一、須撥還借用外資之利息，二、爲增加工人之工資，三、爲改良推廣機器之生產，除此數者外，其餘利益須留存以爲節省各種物品及公用事業之價值」。第三、革命的經濟政策，應注重改良農工大眾的待遇和生活，以間接限制私人資本的弊害。

在這裏，且把三民主義的經濟政策的兩大基本原則，分別概述如次：

(一) 平均地權

1. 依照土地法由地主自行報價
2. 照價納稅與照價收買
3. 土地的自然增值收歸公有
4. 公有土地給與農民耕種

人口增加，資本發達以後，農村的地價，必定高漲起來，小地主變大地主，大地主變貴本家，壓迫農民。城市的土地也因交通發達，工商業繁盛的關係而漲價，這種不勞而獲的權利，實在不是地主的功勞，而是社會大眾的功勞。這種利益，應該為社會大眾公有，這樣才不致使人民貧富懸殊。故孫中山先生說：「土地價值之增加，咸知受社會進化之影響。試問社會之進化，果彼地主之力乎，若非地主之力，則隨社會之進化而增加之地價，應歸社會公有，庶合乎社會經濟之真理。倘不收為社會公有，而歸土地私有，則將來地主必為大資本家，三十年後又將釀成歐洲革命流血之慘劇，故今日之主張社會主義，實為子孫造福計也。」又說：「地權怎樣才會平均呢？土地是我們人民的天惠物，無論何人，都應當有一份享受的權利，不能由一人或少數人獨占壟斷的。社會上的經濟不平等，大半由於土地私有而來。因為其他貨物漲價，尚有相當的勞力的原因，或變其性質，或變其形狀，或變其位置，無論農工商，他的貨物加價，均非偶然而生，至土地之漲價，毫無勞力的原因在其中，只是偶然的運氣罷了。例如都市中的房地，鐵路馬路旁的地方，完全因人口集中和交通便利的原故，賺

然增高地價，有土地房產的人，自然是坐視其利，不勞而獲的。」所以說平均地權是經濟政策最重要的前提，是調劑社會經濟，防止貧富懸殊的最好方法。

「平均地權的目的，在以土地還之社會，使社會上人人均得權利。但是提起解決土地問題，一般地主一定會怕非常，以為平均地權好像馬克思派一樣，要用革命的手段無條件的將地主所有土地收歸國有。但是，我們的平均的地權決不是這樣，馬克思的辦法在俄國已經失敗了；我們決不會再蹈他的覆轍。我們的最終目的，雖然土地不應歸私有而應歸國有，但是一個制度的改變，一個辦法的實施，是應根據客觀的事實，受着進化法則所支配平均地權的實施步驟，是從土地私有權的民衆化——耕者有其田做起，推而至於土地所有權的社會化——土地國有，講到了這個問題，地主固然要生一種害怕的心理，但是照我們的辦法，現在的地主，還是很可以安心的。這種辦法，是什麼呢？就是政府照地價收稅和照地價收買，究竟地價是照什麼樣定法呢？依我的主張，地價應該由地主自己去定」。又說：「地主如果以多報少，他一定怕政府要照價收買，吃地價的虧。如果以少報多，他又怕政府要照價收稅，吃重稅的虧。在利害兩方面互相比較，他一定不情願多報，也不情願少報，要定一個折中的價值，把實在的價值報告政府。地主既是報折中的市價，那麼政府和地主，自然是兩不吃虧。地價定了之後，我們更有一種法律的規定，這種規定是什麼呢，就是從定價那年以後，那塊地皮的價格，再行高漲，各國都是要另外加稅，但是我們的辦法，就要以後所加之價，完全歸爲公有，因爲地價漲高，是由於社會改良和工商業進步」。又說：「這種把以後漲高的地價歸諸公有的辦法，才是我們所主張的平均地權。其目的，就是要衆人能够共產。不過我們

所主張的共產，是共將來，不共現在。這種將來的共產，是很公道的辦法，以前有了產業的人，決不至吃虧，和歐美所謂收歸國有，把人民有了的產業，拿去政府裏頭是大不相同。『由國家規定土地法，土地使用法，土地徵收地價稅法，在一定的時期後，私人所有權不能超過法定限度』。簡單言之，就是一、由地主報價，照價抽收。二、照價收買。三、土地的自然增價收歸國有。四、土地的所有權須加限制。這些辦法按照步驟去實施，而且取得農民擁護，土地國有的目的，一定可以達到。

(二) 節制資本

1. 節制私人資本以謀生產手段的社會化

2. 保護私人的生產以謀民族資本的發達

3. 製造國家資本

A 有獨占性質的企業個人所不能辦者由國家經營

B 國家企業所得的利益為人民所共有

節制資本的意義有二：一、是節制私人資本，使地主不勞而得的利益，不歸私人；而歸公家。掠奪的機會減少，資本主義的毒蟲不致發生。二、是以國家自為大資本家，用權力的方法，把一切交通機關，基本工業，以及原動力的供給，大規模的生產，都由國家經營，給國家經濟以蓬勃興起的機會。

節制私人資本，就是節制私人資本操縱國民的生計，防止資本主義的流弊，因為資本的增加，即是社會財富的增加，如果把這種增加的財富，操縱於私人之手，則社會反受其害。

所以私人資本的發達，可以破壞大多數人的福利，孫中山先生說：「大資本歸私人所有，便受資本的害，大多數人民都很痛苦」。可知節制私人資本是一種預防貧富懸殊的方法，遏止資本主義的成長，企圖以國家的力量，經營一切生產事業。

「所得稅」制度，是節制私人資本的好辦法，所得稅是直接稅，用累進率，多徵資本家的所得稅和遺產稅，使資本愈多的，納稅愈多，到後來大資本全化為公有，私人不敢壟斷社會經濟，資本主義的罪惡，便可以免除。除了徵收所得稅之外，我們的革命的唯生經濟還主張獨占事業公有。美國因為獨占事業私有，資本家壟斷專橫剝削的結果，竟有能力干涉政治及他人言論思想的自由，他們私用財富，極力避免政府的干涉，或親入政界，或賄買議員，一切腐化惡化的現象，大都出他的橫暴所造成。所以要先事預防，使資本用來生產以活人，不是用來做殺人的工具。

除了節制私人資本之外，要解決民生問題，還要發達資本，振興實業。實業還要由國家來經營，將來才不會使私人資本發達，生出大富階級來，一切實業如果由國家管理經營，所得的利益，歸人民大眾所有，才不會和資本家發生衝突。

振興實業的方法：第一是交通事業的大規模的建築。第二是礦產的開發。第三是工業的振興。而其最重要的手段，則在產業經營，產業經營的利益有二：一、能夠按照市場的需要而為相當適當的生產，避免私人經濟無謂的耗費。二、以產業的利潤歸國家公有，用為建設增進人民幸福的事業，可以矯正分配不均的趨勢。

產業經營，以一切生產機關歸國家所有為根本原則，以一切產業歸國家經營為原則。農

這國家資本的途徑，第一是鐵路，第二是工業，第三是礦產，增加生產的方法，第一是機器問題，第二是肥料問題，第三是換種問題，第四是除害問題，第五是灌溉問題，第六是排水問題，第七是防災問題。這些包括民衣、民食、民住、民行、民大類，把全部的商業，置於國家協力經營之下，自然可以免除私人獨占企業的弊害，達到世界大同的經濟社會。

要之，三民主義的經濟哲學基礎是唯生論，唯生經濟是以和平漸進的辦法，使經濟組織改善，達到共產的經濟大同社會。

五、世界改造的政治體系

甲、實施全民政治

資本主義發展到最後階段，就是帝國主義，一切經濟政治的組織和發展，都於建築在這高度發展的資本主義之上，議會政治的沒落，與法西斯政治的興起，是這種制度下必然的現象，一切社會運動的發生，企圖推翻舊有的組織而建立新的政制，更是這個不合理組織下的必然產物。

現世界的國家中，有一大部份是實行議會政治，所謂議會政治也就是民主政治，民主政治，就是國家的政治由大多數的人民管理，人民參加政治的方法，就是經過選舉的手續，組成一個議會，監督政權的施行。因為民主國家一定是有議會的，所以民主政治也稱議會政

治。

民主政府的組織，大多採用三種分立，即立法行政與司法分踞獨立行使的原則，這種三種分立的主旨是在互相牽制，使每一部門不能濫施職權。行政權的行使，有採取總統制內閣制或委員制的，立法權的行使，有採用一院制與上下二院制的，司法權的行使，名義上雖獨立，但實際上仍然脫不了資產階級勢力的操縱。

國家是隨着時代的進化而發展的，最早是建築在奴隸與奴隸主人二階層之上，以後進化到建築於農奴封建地主二階層對立之上，到了產業革命以後，新興的資產階級起來了，他們推翻封建地主的統治，建立起近代的資產階級國家，這個資產階級國家行使政權的方式，就是議會政治，所以民主政治的民有民治民享的民，是指資產階級的人民，民主國家，也就是為資產階級人民所有所享所治的國家。

議會政治，是資產階級國家行使政權的政治方式，它雖有選舉制，但是他的選舉法對於選舉人和被選舉人的資格規定很嚴，年齡財產性別住地都加限制，所以投票的，都是資產階級的人民。在這種情形之下選出的議員，和組織的議會，當然是代表資產階級操縱的議會，不是代表國民總意的議會。

其次，憲法規定人民的權利，祇是資產階級的人民獨享的權利，不是全體人民的權利，因為人民的權利是指平等自由而言。但是近代國家的私有財產制之下，是沒有所謂自由與平等。蒲萊斯在現代民主政體中說：「從前人們希望政治的平等，能够保障社會上一般的善與與和平，現在政治的平等已得到了，非但不能保證社會上一般的滿足與和平，反而使有善與

無產二階層間的懸隔，日甚一日，這一階層除了投票權的平等外，再沒有別的平等了，假使國家的行爲，仍然不能改良人民的生活狀況，那末從前人民千辛萬苦所爭到的參政權，究有什麼用處呢？

英法美都是實行議會政治的國家。英國是保持着皇室的君主國，英法二國則爲民主立憲國。美國採用總統制，而英法採用內閣制，在總統制之下，三種分立的形跡最爲顯明，總統執行一切的大權，內閣向總統負責而不向議會負責，總統固然不能解散議會，但是議會也不能干涉總統，在內閣制之下，君主和總統的權力很小，一切行使大權都操於內閣，內閣向議會負責而不向總統負責。

議會政治是資產階級國家行使政權的唯一方式，在資產階級向封建勢力鬥爭的時候，議會政治尚有點意義，及至資產階級的國家確立，議會政治已經成爲資產階級保障本身利益以擯取勞苦大眾的一種政治方式。到了現在，因爲資本主義的極度發展而走上了帝國主義的階段後，議會政治已不能適應時代的需要。近年以來，資本帝國主義頻趨崩潰之途，這種行動迂緩的政治方式，自然不能應付經濟的恐慌和龐大的革命勢力，而到日暮途窮的晚景，不久的將來，也許議會政治就要壽終正寢了。

資本主義行將崩潰的時候，議會政治已不能適應環境的需要，而由法西斯政治起而代之。在現在，經濟恐慌的德意固然實行法西斯主義，就是資本主義最發達的國家，如英、法、美、日等也有極濃厚的法西斯的傾向，是西斯的狂潮，瀰漫整個的世界。

法西斯主義，是現代資本主義到了即將崩潰的時期，利用貧窮化的中間階層，以壓迫本

命勢力的抬頭，而圖挽救垂危的資本主義制度之最後企圖的一種反動的政治形勢。

資本主義步入了獨占的階段以後，內部的矛盾更加尖銳化了。經濟恐慌的深淵，議會政治的無能，使資本主義制度的衰落暴露無遺。當資本主義制度發展後，中產階級的地位，早就受到嚴重的打擊，及至經濟恐慌發生以後，他們被捲入漩渦而無藏生了。這樣竟變化了前中產階級，不是投向資產階級去，便是加入勞動陣營。至於勞苦大眾，他是資本家採奪的對象，所受的痛苦，自然更大。他們祇有失業祇有饑餓，在這種環境之下，他們唯一的出路只有革命，革命，這於資本家是一個極大的威脅，資產階級搖身一變，就利用動聽的口號，吸引中間階級的份子，去壓迫革命勢力的發展，來挽救資本主義的垂危的壽命。這種政治方式就是法西斯政治。在起初，法西斯主義誠然有許多為中產階級謀利益的政綱，但是等到他來到政權以後，便束之高閣，這其實也難怪，因為法西斯主義是受資本家所資助與保護的，政綱當然也是他們授予的，成功以後，自然要替資本家去做保鏢了。

法西斯主義是少數黨頭用暴力壓迫極大多數民衆的暴力獨裁制，不准工人組織工會，不准工人和資本家鬥爭，擁護資本主義制度，戰爭狂是他的對外唯一策略，因為資本主義制度發展，所形成的矛盾，祇有戰爭可以解決，而法西斯主義正是資本主義最黑暗期的產物。法西斯的魔王希特勒說：「在永久戰爭中，人類已變成禽獸了，而在永久的和平中，人類卻要毀滅了」。葛萊里尼亦說：「法西斯主義是不相信永久的和平的可能與益處」。看到幾個月來德意瘋狂的進行戰爭，更相信戰爭和他是不可分離的孿兄弟。

法西斯主義有理論嗎？沒有，他不過是一種運動，不過是資本家用以摧殘革命勢力以保

種沒落的資本主義的一種運動，法西斯的老祖宗墨索里尼也承認他的主義是沒有理論，他說：「法西斯主義，在死亡與自殺的痛苦之下，現在需要精定一套理論了」。

法西斯主義的否認議會政治，蔑視個人權利，誇贊戰爭，認戰爭是人類活動的最高形式，這是資本主義進展到了獨占階段的典型現象，不過法西斯主義者用更顯的形式去表現出來罷了。

法西斯主義者是最善於煽動，他們用極動聽的口號去煽動民衆，也能用惡毒的手段去壓服民衆，他的政綱多麼動聽，但是等到上台後，就完全自食其言，反去替資產階級服務，你不看希特勒的背後站着軍火大王克魯伯和鋼鐵大王蒂森嗎？不過太冤枉了那一般被騙的大衆！

法西斯主義之所以得到部份的成功，是因為他用欺騙的方法，獲得了一部份民衆的信仰，可是法西斯主義的真正目的，並不是替這些民衆謀福利，而是，擴張資本家的利益，這些真面目在他們執政後完全暴露出來，因此這些被欺騙的民衆，感到失望的動搖，法西斯內部終於分化和衝突，這是它的政命的打擊。

其次，法西斯主義本來是在壓抑革命的勢力，但是因為沒有好的成績，因而反推動了革命勢力的發展，因為一般勞苦大眾的生活日益艱苦以後，自然會投入革命的隊伍去，一個壓迫和恐懼，都不能阻止他們為謀自己幸福而奮鬥的精誠。看了近來歐西新勢力下大衆革命勢力的日益高漲，更可判斷這種膨脹的革命的勢力，就是法西斯主義的創子手。

資本家剝削私有的生產手段，苛刻的剝削勞動者，攫取大量的利潤，引起勞動者的反感

與增惡，而形成對立的鬥爭狀態，於是而有推翻剝削勞動者的資本主義社會制度，創立勞動大眾蘇聯的社會主義的獨裁政治出現。

社會主義者，在軍事共產時期以後，實行所謂新經濟政策，這種政策的內容，是徵收糧物稅，恢復私人商業，並在相當範圍內允許資本主義成份的存在，這些都和他的社會主義的精神相違背，雖然結果也得到部份的成功，但是這就環境，藉以維持現狀的變通辦法，已經不是他的實在的本質了。

蘇聯的政治組織是無階級專政，雖然他在創國之初，擬定成文法將行政立法司法三種合而為一，由三數領袖把持操縱，成功一種獨裁機關，中央執行委員會為最高的立法行政和監督的機關，有行使立法行政司法三種的權能，人民委員會是一個會議的行政機關，為他的政治的動力。

蘇聯既採取馬克思的共產主義，但是還繼用了他素所唾棄的近代國家組織與法律，這就是感到共產社會不易實現，想以一階級的人物，壟斷政治的權力，作為打碎資產階級政治的不可能，所以在普通憲法之外，又加上一個無階級專政的局面，推翻政治上分權的原則，自然是和民主主義的政治不相容了。

在蘇聯，凡是勞動者都有選舉權和被選舉權，但是資產階級倍倍皇家中人，都被壟斷選舉權，這種對於大眾的權利，實之不問，純然以本階級利益為主，是他的最大的錯誤，因為直接民權就是沒有採用，舉選就是人民參與政治的唯一手段，沒有選舉權，便不能參與政治，結果政治只是一階級的專制品，這種畸形的組織，自然不能適應現代政治潮流，促進全民

政治的實現。

總之，社會主義者以階級鬥爭為手段，推翻有產階級，達到社會革命的目的，他處處只認識無產階級的力量，企圖以無產階級的力量，打倒有產階級，建立無產階級的獨裁政治，利用無產階級的政治權力，鎮壓並撲滅有產階級的反抗，消滅社會的階級意識，完成他的獨裁的社會主義。處處只顧到工人的利益，除了工人以外，其他被壓迫的份子，他都不管，這種以階級的強力，壓迫其他階級，以一階級的人壟斷國家政治的權力，和現代的民主政治相反，這種「反動的」政治，自然不適宜今日民治的時代。

政治思想，應該以客觀的條件及民族的要求與全世界政治經濟社會環境的趨勢，定下一個適合各個民族性的政治制度，這種政治制度就是權能區分民主制。英、法、美各國實行的民治，是「代議制度」，不是真正的民權。我們的政治主張，政權應該屬於人民全體，因為政權屬於個人或一階級的時候，就會失去管理事物的作用，而變成單獨個人的工具。政權既然為個人或一階級所有，政治當然為個人或一階級而行。而政治的作用，也就成為掌制政權的個人或一階級圖謀利益，所以政權必須為人民所共用，政治必須由人民所共管，政治才稱為人民而設，才能達到「民有民治民享」的全民政治。

三民主義的政治組織，除了採用間接民權以外，復施行直接民權。每一個國民不僅有選舉權，而且有創制複決罷免諸權，以保障人民的權利。再以五權分立制以濟代議政治之窮，並以矯正選舉制之流弊。這種權能區分民主制，既可增加人民的權力，使人民能直接監督政府，而政府亦得盡量發揮辦事能力，為人民服務。這種政治組織，就可適應現代政治潮流。

，且可減少內戰。民權制度是世界潮流演進的結果。爲順應這種潮流，不得不以民權制度爲基礎，樹立民主政治的新組織。其次每一個國家的一治一亂，都保證要統治權，因而本國人打本國人，自相殘殺。人民苦痛沒有止境，所以爲了掃除國內的戰爭，免除人類互相殘殺的痛苦，必須主張民權，決然建立一個真正民主的國家，用全國的人民來管理政權，這樣，大家可免相爭，便可以減少國內的戰禍。

革命的政治組織，主張一切政權，應該爲每一個國家各階級的人民所掌握，不得由任何個人或一階級專用。同時一切政權，必須爲全國各民族所共有，不得由任何民族所獨占。這種政治組織才是最有效能的政制。

爲了要使每個國家都是獨立自由的國家，首先，必須要求民族得到獨立，要民族獨立，必須全國的民衆都有運用政治的權力，故政治建設，當從民權建設始。革命的民權與一天賦人權有別，凡是一切反對民國者，不能授以政治上的權力，因爲他們如果取得政權，又可以從事反革命的活動，來動搖我們的政治建設。

孫中山先生對於民權二字的定義爲：「以人民管理政事。」「政就是衆人的事、治就是管理、管理衆人的事，便是政治。有管理衆人的事的力量，便是政權，以人民管理政事，便叫做民權。」所以民權就是人民管理政治的力量。故目前而談民權建設，除了使人獲得主權以外，進一步必須使其能够運用主權，以求政治地位平等。

其次，一般人民缺乏政治能力，不能運用民權，所以政治建設的要義，在要使政治成爲全體人民運用主權的工具，不能使政治成爲少數人壓迫多數人的工具，實行民權，就要使政

治能滿足人民的要求，而使政權爲全體人民所共有。

民主政治，有「直接民主制」與「間接民主制」二種。直接民主制，以全國人民直接去行使立法行政司法各種權能。盧梭說：「主權是人民的總集合體，除此集合體以外，他人不能代表。因爲權力雖可轉移，而意志不可轉移」。盧氏解釋主權的本質，說明代議制度的虛偽，想以立法的權限，付之於全國人民直接構成的國民大會。不過由人民直接去構成國民大會，其進行當必十分困難，大多數的人民，終日爲生活忙迫，那有安閑的時間，來作立法的事業。即使得有餘暇，而大部份又缺乏智識，當然不能特別法律。天之生才有限，立法事業至繁，國民中能勝任的，僅小部份。所以立法權委之於國民大會，實際上是非常困難。

至於間接民主制，就是人民祇有主權的虛名，而以政府的作用，完全委之於其他機關，自己毫無參預能力。英法美等國都採用這個制度，英國的大憲章並不是積極的保障民權，所以一切法律，不得國王或可使不能成立，政治完全是君主主義，够不上稱爲民治。法國的議會，不過是階級作用的擴張，並不以立法機關爲運用民權的地方。美國創立三權分立的憲法，但是立法的職權，徒成畸形的發展，而且各縣權力過於膨脹，因之凡百政務均由政府委員協定，立法部的代表會議，不過是形式上的通過而已。所以間接民主制，變成人民無權，代表權力無限，可以任意違反民意，人民難知之何，其弊端較直接民主制更多。

三民主義的民權一方面排斥間接民主制的虛偽，一方面革除間接民主制之難於實行。換言之，即一方面在救濟代議制度的弊病，一方面要其有直接民主制之實斷，成爲現代政治中最優良的制度。

三民主義的民權，可以使人民不必有處理政務的能力，而可以享有政權的實益。要達到這種目標，必須權能分開，把國家的政治大權分為政權和治權二種。政權操在人民手裏，治權操在政府手裏。孫中山先生說：「國家的政權根本上要人民有權，至於辦理政府的人，便要付之於有能的專家」。在這種權能區分制約政治之下，人民難以政府的作用委之於其所選出的代表，但是在一定情形之下，仍保留直接參與的權利。一方面可以利用選舉權，使人民能選出優秀人材組織政府，他方面又能給人民以罷免權、創制權、複決權，使政府不能不顧人民的意志。

乙、建立五權制度

三民主義的政治建設的特點，就在於使政府掌有立法行政司法監察考試的治權，人民得以其選舉罷免創制複決等政權來監督政府，這種權能分治的作用，是有十分密切的關係。孫中山先生說：「五權是屬於政府的權，就他的作用說就是機器權，一個極大的機器，發生了極大的馬力，要這個機器所做的工夫，很有成績，便要把他分成五個做工的門徑。民權就是人民用來直接管理這架大馬力機器之權，所以四個民權，就可以說是機器上的四個節制，有了這四個節制，便可以管理那架機器的動靜」。「政府有了這樣的權力，有了這樣做工的門徑，才可發生無限的馬力，才是萬能的政府，人民有了這樣大的權力，有了這樣多的節制，便不怕政府到了萬能，沒有力量來管理，政府的一動一靜，人民隨時都可以指揮的」，可見權能區分民主制，可以增加人民的權力，使人民能直接監察政府，不必有處理政務的能力，

而可以享有主權的實權，還是對現代政治制度的一種補救的方法。

政治建設實施的基礎，是以「縣」為單位，所以「縣」是民主政治的基本組織。普通政治制度的傾向，大抵以中央集權為主，而聯邦制的國家，以地方分權為主。前者統治權原則上統一於國家，後者把統治權分配於國家與聯邦各州之間，僅對於外交軍備交通有全國性而必須統一的事項，國家才保有統治權，其他一般政治，則屬於聯邦各州的自治權。中央集權制把一切國家大權集於中央，地方官吏，全為其所委派，很容易給野心的政治家利用以獨裁，如拿破崙、希特勒等，都是這種制度的實行者。結果人民的自由全被剝奪。至於地方分權制，雖可鞏固全民政治的基礎，但是地方政府人員並不由中央委派，很容易引起野心家占據地盤，割地以自雄。故孫中山先生主張採用「均權制度」，並規定：「凡事務有全國一秉之性質者，劃歸中央，有因地制宜之性質者，劃歸地方，不偏於中央集權或地方分權。」

這種均權制度，是折衷於集權與分權兩種制度之間，而取其長，棄其所短，以適應現代政治的潮流，促進全民政治的實現。一個國家，其政治對於全體人民利害有直接關係者，若不用集權的方法，由國家直接處理，則必難收統一之效。反之，凡與全體人民無直接關係，純粹為地方性質的事務，則必適用分權的原則，由各地方政府自行處理。中央政府必須利用地方機關，執行中央法律，地方政府必須代表人民，進行地方自治。各地方政府代中央執行職務時，應受中央政府的直接監督，但遇執行純粹地方事務時，則僅由地方自治，中央不能加以嚴厲的監督。中央與地方政府，環一種變遷的地位的獨立，是非常重要的。所以我們主張以均權制度為政治建設之基礎，可以救濟現代各國地方政府倚重倚輕之弊。

其次，均權制度必須着重小單位的地方自治，務求在各地方完全發揮「直接民主」的特點。而在區域較闊的中央政府，則一方面要求補救代議制的缺點。一方面又要避免「直接民主」的流弊，故直接民權的實施，行於縣而不行於國，國雖也有直接民權的精神，但中央政府為免除地域太廣的弊害，把關於直接民權行使的部份，交付於國民大會。而在地方政府，則採用直接民權的精神很多，如創制複決罷免選舉，都是人民直接行使的權力。

均權制度的精神，既以縣自治為基礎，中央政府建築在這個基礎，自然可以免除一切因區域大小而發生的弊害。故革命的政治組織，雖主體屬於國民全體，但對於中央政府主權與地方政府主權行使的方式則不同。換言之，即是中央分權於地方，地方集權於政府。惟必須先分權而後集權，亦必須先集權而後始能統一。

三民主義的政治組織，根據孫中山先生建國大綱之規定，設立行政立法司法考試監察五院，這種五權的制度，是實施全民政治的基礎。這種五院分立的政治組織，是現代政治上最大的革新，是一個很健全的政治制度。孟德斯鳩的三權分立說，對於近代政治發生極大的影響，他把國家的權力的一切作用，分為立法行政司法三種。他說：「若同一人或同一的會議，兼有立法權行政權，則自由不能存在。」司法權若不與立法權及行政權分離，則自由亦不能存在」。所以法國革命時代的憲政運動，多採用內閣制和委員制，揭舉了三權分立的原則。到了十九世紀以後，歐洲大陸的憲政運動，多採用內閣制和委員制，揭舉了三權分立的原則。同時這種學說因為事實的證明，發生很多錯誤：第一、立法權兼掌監察權的失當。政府對人民負責，如果職務上有了犯罪的事件，自然有彈劾的必要，但議會只是立法機關，其權限

爲憲法所規限。若議會兼有監察之權，其結果必至濫用權力，使有能的政府，不能保持他的地位。政府的一切措施，不能順利的推行。而且議會的份子，良莠不齊，難免沒有以監察權爲工具，遂其私圖。議員如果只處政治漩渦中，自然消失了他們監察的威信。所以監察權不獨立，國家的權力便不能應用，便沒有穩固的政府。第一、行政權操考試權的不合適。許多官吏的任用，如果都採用民選的辦法，是不可能的，因爲人民不是個個都是智識充分，絕不受權力的利用。選出沒有能力的人來。假使結果仍是採用政府任命的方式，流弊更大。行政機關所以不適宜於任用私人，或形式上用考試方法，而行政權操考試的實權，仍不能免除任用私人的弊病。所以考試權必須獨立，需專門人才能修造爲適用。

三權分立的政治組織，既不能適應今日民主政體，我們的五權分立制，即應運而起。五權分立制的特質：第一、在監察院的獨立存在。近代立憲國家，把彈劾官吏的權力，交與立法機關，結果立法機關，藉權壓迫行政機關，同時因彈劾權爲社會所有，議會成爲最高法院，便犯了司法機關的權限。所以彈劾官吏的權力，如果不交給獨立存在的監察院，政治便不能清明，有能的政府，亦難於存在。所以我們主張監察院要單獨存在，就是因爲要擴大彈劾官吏的權力，企圖積極防止官吏的犯罪。議會不過是一個立法的機關，其權限並源於法律，不能事事都可以代表人民，必須有與立法權平等的權力來代替人民行使彈劾的權力，而法院行使權力的對象是私人，監察院行使權力的對象是官吏，所以監察院的職權，就是與專制於彈劾或審判官吏之職務憲法及職務犯罪等而言。權力投目人民，而爲人民的耳目，代表人民監督政府，這是五權分立制的第一個特質。

第二、在政試權的分開設立，政試權可以完成治權的行使，表現治權的力量，並且可以補救選舉權的弊端。孫中山先生說：「政府之中包含二個力量，一個是政權，一個是治權，一個是管理政府的力量，一個是政府自身的力量。」政試院就是在使政府表現出自身的力量。因為要衡量力量，一定要組織政府的人先有力量，政府的自身力量，才能够表現出來。假使組織政府的人，不經考試，則執政官吏，必多份子不良，份子不良，不獨不能表現自身的力量，而且會令人民厭惡政府，放棄政治。所以政試院能獨立組織，就可以完成治權的行使，表現治權的力量。

政試院的職務：第一在擷取人才。本黨的民權主義，一方面要充分發展民權，以保障民權的舉動，他方面又要儘量的登用專家，以增進政府的效能，在發展民權方面，既有罷免則制複決選舉復權，在登用專家方面，就不得不注重政試。有了政試權，才能擷到有能的專家，有能的民衆信任有能的專家，有能的專家服從有權的民衆，才能推進政府的效能。第二在補救選舉制度的缺點。有了政試院，就能擷立一無任用官吏的標準，施行政試的方法，以爲選舉的標準，所以政試院爲永久獨立的最善政試機關。

至於五院政治組織中之立法行政司法三院，雖爲三種制下普通制度，但自有其特殊的性質。獨立法官，三種制的立法機關，職權範圍極大，有提議和制定法律權，並得修改或刪除現在法律，及修改憲法之權，不僅保有立法行政的權力，並且兼有監督和彈劾行政機關的職權。我們的立法院，只有議決法律案預算案大政案宣戰案媾和案及其他較爲重要的國際事項之職權。其主權職權，在於與行政機關在決議與執行國家的行政計劃與政策。如各院發生衝突

均得就國民大會以求解決的方法。因各院的政治責任，均直接向國民大會負之。各院人員如有不稱職時，國民大會得行使其罷免權以罷免之。各院人員如有犯法的行為時，又有監察院加以彈劾，不必由立法院負責。由此可知五院的政治組織之下，政府的分權，單純的為功能的分權，目的在使政府臻於完善的境域。其次，立法院在五權制之下，雖有制定法律之權，但祇能制定普通法律，憲法之制定，屬之於國民大會。法院只有關於憲法的提案權，制定權及修改權仍屬於國民大會。

其次，五權制度之下的行政院，也自有其特殊的作用。一、近代國家盛行總統制及責任內閣制，前者將一切行政大權集中於行政元首，成爲一種純粹的行政獨裁制。後者是內閣採有行政權的全部，元首的命令，應得內閣的副署，才能發生效力。我們的五權制度下的行政院，既非總統制，也非責任內閣制，而是與其他四院平等。因爲五院的權力都發源於國民大會，同時國民大會也有罷免大權，自可防止行政首領之個人的專制。二、行政機關與立法機關之關係，各因制度而異，瑞士聯邦委員會主張行政機關不能與議會分離，行政機關須完全受議會的支配。美國主張行政機關與議會分離，但應互相牽制。責任內閣制的國家主張立法機關可以干涉行政機關的事務，而行政機關亦可干預立法機關的事務。五權制度下之行政機關立法權，同應國民大會統治之下，自與各國不同。國民大會既能行使中央統治權，自可判決一切糾紛。比擬行政院提出的預算案，不能獲得立法院的同意，而行政院又不預專斷或修改其原案時，即可交給國民大會複決，爲最後的裁判。故行政機關應受國民大會的監督。

再其次，近代各國司法機關，在執行司法權，以處理一國的政務，所以把法律應用在事

實上去，也是本着立法機關所制定的法律去應用。行政權在以法律規則適用於事實時，可就實際的事實，行便宜處分，法律不過限制而已。司法權則須依照法律施行，凡實際的事實處理其事務時，均應依照法律的規則施行。而其行使司法，祇是被動的執行法律，所以司法一定要獨立，而後人民的自由才有充分的保障。

基於上述各點可知五權制度的地方政府，是以民權為原則，而其特質則在地方政府官吏的民選與四個政權的運用。所謂民權，就是選舉權複決權罷免權創制權。四個政權的運用，便是民權實施的基礎。一、複決權的運用，第一在促立法的完善，使一切不含民意僅有利於政府的法律，不能通過。這樣，立法者處處要適合民意，制定的法律才有效。第二、在防止革命的發生，法律非由人民議決不能有效，這樣國會才不能隨便歪曲民意。第三、在發揚民主精神。法律是全國人民共同遵守，自應讓人民來制定，才是直接民主的精神。二、創制權是人民制定法律的權力，立法機關如果不尊重人民公意時，人民便可提出議案，請立法機關通過，或要求交付人民表決。所以創制權是以人民參與立法，居於主動的地位，可以自創一種新權制。其效能：第一、可以增進人民在政治上的幸福，因為很多不利於每一派一系的法律，仍須勉強通過。第二、可以消滅政治上的革命，因為人民對於不良的法律，可以拒絕施行，政府也不能干涉，故能以和平的手段去改革法律，消滅革命的發生。三、罷免權是人民對於行政官吏不負責任時，隨時可以罷免，人民有了罷免權，便可以用來監督政府和國會，這樣，行政機關與議員就不敢倒行逆施，與人民立於反對的地位，這是保障民權最好的方法。四、選舉權是人民直接選舉官吏之權，直接選舉的結果，是為立法行政分立的保障，

使政府不受議會的影響。所謂直接選舉，就是由全國人民總投票，選出全部份議員，實行「全國選舉制」，此項選舉，應由人民直接投票，選舉代表。

政治建設之階段有二：一爲訓政時期，一爲憲政時期。在訓政時期中，政治建設之實施，國家雖以政權的祿母自任，其精神與目的，完全歸宿於政權與治權之具體的表現。這時期，政府要負起訓政的全責，使全國民衆人人都有管理政事的能力，然後始有充實的生命，憲政才有深厚的基礎。這時政府是處於領導的地位，一切措施，一定要適合國民的需要。一面要使國民學習行使治權，一面政府要健全政治組織，使革命事業能夠迅速的達到建設的階段。

孫中山先生在建國大綱中規定由訓政時期至憲政時期的步驟，就是：「凡一省全數之縣，皆達完全自治者，則爲憲政開始時期」。等到「全國有過半數省份達至憲政開始時期，即邊省之地方自治完全成立時期，則開國民大會，決定憲法頒佈之」。由此可知國民大會成立的時候，就是訓政時期宣告結束的時候。

國民大會未召集以前，政權由政府來掌握，國民大會召集以後，政權便由人民的代表集團來管理。「依憲法行全國大選舉，國民政府則於選舉完畢之後三個月解職，而授政於民選之政府」。故政治建設完成的最後階段，是在國民大會召集以後，政權授之於民，由人民來監督政府，永遠奉行革命的政治主張，實現憲政之治。

五、世界改造的實踐綱領

甲、唯生史觀的三民主義

宇宙之本體始於一元，宇宙間一切組織，不斷地向前進化，從元子之複合而成電子，電子進而組成原子，原子進而組成分子，分子再進而組成各種複雜之形狀。整個宇宙為一生命的巨流，萬物皆有生命，所以宇宙為一不滅的精神與物質，空間與時間之一切相對的配合。一切宇宙現象，無非一和諧的矛盾，宇宙即生命，生命皆循環無端，川流不息，恆在掙扎奮鬥競存之中，一切生命現象，都是「破壞」「創造」和「進化」的連續演進。所以國類相殘者即違反宇宙之生的本意而必趨滅亡，發揮創造的能力，才是人類共生共存共進的大道，才是人類征服自然統制宇宙的途徑。

思想為行動之母，思想有偏，行動自然是不健全，而且沒有力量。唯物論的殘酷浪費的物質文明和唯心論的凋零空淡的精神文明，都是「死的文明」。所以我們必須根據宇宙的真理，合精神文明與物質文明於一爐而冶為「生的文明」。這個人類光明美麗的遠大前程，我們要朝著這目標而前進，努力從事建立重心，增進動力，審給愛力，抵抗外力，嚴整綱紀，循乎中道，來創造新生命。發揚民族自信力，以恢復德性；提倡科學文明，以創造物質。以「生的文明」貢獻於世界，為和平而奮鬥，從和平進於大同。

階級鬥爭離不了人與人爭，是野蠻而又消極的剝取而已，毫無光大人生的意義。由以人力獵取自然界已成之物之漁獵時代，進而至於以人力奪取自然界餘存之物之游牧時代，再進而至於以人力與自然力合作之農業時代與手工業時代，更進而至於利用自然界之動力替代人力以發展產品之機器工業時代，均爲人類與自然界競爭之現象和結果。故人類此後應如何利用自然力以創造物，爲人類謀幸福，使能達到以物養人，以人造物，戰勝自然界而利用之，才能創造出萬物來。

人類服務社會，是爲光大生命，人類創造萬物，是爲延續生命，所以人類的歷史，顯然是一部爲求生而有的一切現象的歷史。由此可知「生」才是人類歷史的中心，而階級鬥爭是人類進化時，因爲不能創造萬物，不能維持生存而發生的一種病態。以病態爲常態，是多麼可笑的事。所以馬克思是病理學家，孫中山先生才是生理學家。如果還有執迷不悟的愚妄者還去無病呻吟，那是失掉了自信力，沒有自信力的人便不能自救，不能自救又安能救人？所以我們要絕對確認生是宇宙的中心，民生是人類社會歷史的中心。大家應以服務的精神來創造物，以創造的智能來增加物，以分配的方法來支配物。使人類的生命不但能維持並延續，而且能發揚和光大。使各民族不但能自衛能自救，而且能助人能救人。那麼大同社會的實現，就在最近的將來。

人類的生命，是維持於現在，延續於將來，光大於永久。各人生命的維持與延續，不但消極的不能妨礙他人生命的維持與延續，而是應積極地扶助他人生命的維持延續，亦即須由各人生命之維持延續與光大而達成羣衆生命之共生共存共進的目標。人類共生共存共進之路

謂之「道」，就人而言，率性以趨此共生共進之路謂之「道」。「道」的內容是忠孝仁愛信義和平。「道」的實際表現謂之「德」，修德養德則需要教育的工夫，行道達德則倚賴智仁勇的實現。實現智仁勇首在集中生元之動能，自好學力行知耻努力，而堅定信仰和充實智識，更爲努力的基點。所以每個人都應集中生元的動力，向人類共生共存共進的大道光大自己的生命以「立己」，並且要由於服務的精神和創造的智能之實現與發揚光大全人類的生命以「立人」，這才是人生的真諦。

要復興民族，首先要樹立民族的自信力，充實民族的生命。產生光輝的現在，更由現在的光輝之無限的發揚而起的變化，民族便可走到偉大光明的神聖境域。即所謂「大而化之之謂聖」。所以我們除了發揚光榮的過去，貢獻到世界去，並且要把旁人一切好的東西敏捷地取來補充自己，這樣，光明的將來才有可能，世界大同才能實現。

西方的文明，物質和科學特別發達。這種文明的發皇，由於找到了物質的重心和物的動力，發現了力的法則，力學便出現了。由於力學的出現，產生機械，日新月異，一切科學和全部的物質文明也就聯繫於這法則而進展不已。他們因為找到了物質的重心，所以物理的發明特別多，化學的研究也特別精到。東方的文明，沒有找到物質的重心，但是發現了精神的重心，和精神的力（誠），因而對人的分析特別詳盡。中國的易經，十足提示了人類精神上的重心——「中正」「中庸」，教我們如何「執中」，使每一個人明瞭一個人在某個時期和空間內如何才能合乎「中庸」，如何才能達到「中庸」。如何才是無過不及，剛剛「適度」。如何才是毋激毋隨，剛剛「中節」。如何才是不偏不倚，剛剛「正當」。從精神的重心把

人的這種分析得很清楚。可惜很少人能够眞實理會，從研究人更進而研究物。所以這兩種文
明，交短互見。一個偏重物質，一個偏重精神。大家應該估量自己，知道自己，相信自己，
取長補短，才能創造完善的新文化。

志願以化納彼毛學者，開口閉口只知道馬克思，黑格爾，自鳴得意，好像除了他們真誰
有可以崇拜的堪高偉大的人物，不是可笑又可悲的事嗎？大家都有聰明才力，每個民族都是
偉大的。過去因爲文明的偏時，一時變態地走上了頹廢的歧途，暫時不利於他的生存而表顯
衰弱的狀態。這都是誤用聰明浪費生命的現象。但是人是活的，當然有創造文化的權力。祇
有了人類文化的一半材料的創造力，又具備了吸收其餘一半的積攷力。大家把全部的聰明才
智集中運用，有什麼不能學會。大家用心研究，見之實用，對於全人類的貢獻一定很大。

孫中山先生以民生爲人類社會歷史的眞心，蓋欲使吾人明生之原理與方法，努力以求之
。人類必須着手於充足「生之營養」與「生之刺激」，民族生命始能持續，物質之創造與心
靈之建設始能並進。今日之世界，人民之生活日趨痛苦，社會生存之基礎已見動搖，國民之
生計失其調整，羣衆之生命尤大無期，而心理與物質之建設又未能發展，整個世界在動盪中
，若不亟圖彌補，其將何似萬生？吾人不體宜知本身之優點，尤宜明瞭弱點之所在。擇善而
固執之，光大之，以貢獻於人類。於人則見善而思齊之，接受之，以充實自身。自新新入與
立立人，性命自然向上進展。

社會現象的基礎是民生，社會變遷的根本動力是民生。在靜的方面，社會變遷的基礎是
民生，社會組織的形式，是由民生的狀態而決定的；在動的方面，社會變遷的動力是民生。

民生發生變動，社會就隨着變遷。孫中山先生的民生主義，其目的在消滅社會的鬥爭和混亂，而實現社會的調和，防止社會的停滯和退步，而促成社會的進化。民生主義之外，還有民族主義和民主主義，組成三民主義。這是因為民生所受的障礙不同，民生問題所表現的形式亦異，而解決方法亦隨之不同，現代世界的政治經濟狀況告訴我們，近百年來的民生問題，是表現為民族政治和經濟的三個問題，所以民生問題應分為民族政治和經濟的三個問題去解決。在這個要求之下，遂生三民主義的複合性。以民族主義解決民族問題，以民主主義解決政治問題，以民生主義解決經濟問題，合三個獨立的主義，組成一個整個的主義，而解決整個的民生問題。

近百年來的世界歷史，有兩個特徵。就每個國家的國內說：就是弱者力求解放，人民和舊主權鬥，勞動階級和資本階級奮鬥。就各民族間說：一方面弱小民族奮圖獨立，以求獨立生存於世界；一方面強大民族吞併弱小民族，實行優勝劣敗的原則。十七世紀的英國革命，十八世紀的美國獨立和法國革命，民權逐漸的發揚光大。但是所爭得的民權，不過為少數資產階級的民權，選舉權時受財產的限制，自由也只是空名，大多數的民衆，只有一行路時自由和「錢死的自由」。政治問題表面上雖得到解決，但是民衆實際的生活問題就發生了。這個問題，為將近各國社會上的主要問題，到現在還沒有相當的解決。因為要解決這個問題，又發生社會革命，和以前爭民權的政治革命相對立。但是受了有產階級的殘虐的殺戮，結果失敗，各國的勞動黨社會黨，雖風起雲湧的發生，但是直到現在，大家還是為民生問題所壓着，得不到解決。

除掉民權和民生問題以外，還有個民族問題。一方面有民族奮發圖強的運動，一方面有民族優越合併的事實。民族問題，又是一個很嚴重的問題。全世界全為民族民權和民生三個問題所充滿，有解決了民族問題而沒有解決民權問題的，有解決了民權問題而沒有解決民生問題的，這些，都是全人類迫切需要解決的切身要求，而亟須予以滿足的。

孫中山先生的三民主義，就在這個需求之下產生。我們明白了他的思想的時代背景，益見其思想之真價值。這種對症下藥的主義，絕不是渺無邊際的空想。俾斯麥統一德意志，加富爾統一意大利，在民族主義方面，自不失為偉大人物，然而對於民權民生都沒有澈底的解決。蘇俄繼率十三州獨立，林肯解放黑奴，在民權主義方面，固不愧為偉大人物，然而對於民生問題又沒有辦法去解決。孫中山先生能注意這三方面，而且均有辦法給以解決，他的偉大，實駕蘇俄繼俾斯麥等而上之。

三民主義的出發點和歸宿點，都是民生，三民主義的根本作用，便是解決民生問題，排除民生的障礙，保障民生的安全，充實民生的內容，促進民生的向上。因之，三民主義的本體，便是民生主義。縱的方面，從時間看，橫的方面，從空間看，時不論古今，地不分南北，社會上如果發生紛亂，一定是民生受了障礙，不是社會全體的生存受了脅迫，便是社會上大多數人類的生存失了保障。人類的歷史，便是解決這個民生問題的歷史，所以民生是歷史進化的中心，而民生受障礙，便是社會紛亂的根源。不過民生受了障礙的時候，那其障礙發生的原因不同，而民生問題所表現的形式亦異，整個民族，受外族的壓迫，而不能維持其生存的時候，民生問題，便表現為民族問題，這個民族問題，是民生問題的一個表現，離開民

生問題，便無所謂民族問題。也可以說，民生問題是民族問題的實質，民族問題是民生問題的形式。其次，每一個國家內部的大多數人，受少數人的壓迫，生存受了脅迫，於是民生問題就會表現為政治問題。那麼民生問題是政治問題的實質，政治問題是民生問題的形式。所以要解決民族問題政治問題，一定要解決民生問題。故民生主義是三民主義的本體，民族主義，不過是這個本體所表現的兩個形式，和手段而已。

民族，乃是人類在生存鬥爭的過程中所發生的一種歷史的社會形態，在原始時代，人類因為對自然界生存鬥爭的極度激烈，個人單獨不能生存，所以不得不以自然的共通的血緣關係為基礎，結合以進行生存鬥爭，這就是「氏族」，氏族維持生存的手段就是狩獵，但是這種狩獵經濟對於人類是不能保證生活資料和生存，人類為生存所迫，遂進而經營畜牧和農業經濟，這些經濟需要長期的定住，於是民族間開始發生和平關係，共同的語言血統風俗習慣和宗教的因素具備，於是初期的民族——種族，遂因之成立。

人類不僅要維持生存，而且要使生存的手段容易，生存的內容充實，以最小的勞力，獲得最大的效果，使多種多樣的物品，滿足多種多樣的慾望，在這個原則之下，社會上遂發生分工和交易。商業也隨之降臨，商業發達，種族間交易因之頻繁，於是又發生共同的血統語言風俗習慣和宗教。人類社會結合的範圍，就行擴大。合一些血統語言風俗習慣和宗教相同的種族，構成一個獨立的「民族」。到了現在，商業已發達為世界的，各民族間的交通頻繁，會造成世界共同的血統語言風俗習慣和宗教。世界共同的血統語言風俗習慣和宗教一形成，各民族之間的差別特徵就會消滅，而形成世界為一個單一的民族。所以民族本身的發生和

發展，都是以民生爲最後的動因。

人類都要求生存，要求生存，就不能離開保和養，保就是自衛，養就是覓食，覓食是要取得生活資料。有二種方法，一是勞動，二是強奪。換言之就是是以自己的勞力去生產，二是以暴力掠奪別人的生產。由於第二個方法而結合的人類的關係，便是國家，但是人類的天性，都是不顧自己勞動，而欲以別人的勞動所得，維持自己的生存，因此，就促使政治的發生和國家的成立。

國家，是政治的手段的組織，是掠奪的工具，國家的政權，掌握在征服者之手，所以國家的形式是支配，國家的內容，是經濟的掠奪。征服者掌握政權，就可支配和掠奪被征服者。支配者爲要證明他的壟斷政權的正當性，於是製造支配的理論來說明其支配的合法。這種理論由神權說開始，這時人類以爲自然界的一切現象，都是冥冥之中作其主宰的神所創造，自然界所表現的一切威力，都是神的威力。人類要求生存，就要向神祈禱，請神護祐。因爲人類既不能以人力抵抗自然界的壓迫，以求生存，就不能不倚賴神力。聰慧的支配者，利用一般人對於神的敬畏心，創立神權之說，一般人也因要求生存，遂也接受支配者這種理論。於是神權的形式行使支配的政治也因以誕生。所以神權的確立，完全是民生所促成的，如果人類不假神力以求生存，神權絕對不至發生。

封建國家發達，疆域擴張，地方分權之制以生，地方割據稱雄，於是大併小，強併弱，又建立大的國家，新國家成立以後，地方權力一擴大，國家又呈分裂，這種循環的事實，反覆發生，一直到了舊國家崩壞，中央集權的近代國家成立，才行停止。中央集權國家成立，

政權便由神權的形式變遷而為君權的統治。君權的變遷，是中央集權所促成。而中央集權，又是都市發達和貨幣經濟所促成的。都市和貨幣經濟都是人類求生存的過程當中，必然發生的要素。所以君權的確立，最後的動力也是民生。

國家的權力，由君主一人掌握，鄉村農民，受君主地主貴族的壓迫和剝削，生存不僅不能改良，而且無法維持，於是不得不起而反抗，企圖打破這個障礙，這是近代民主革命的動因。同時，工商業發達，都市繁榮的結果，資產階級為發展其生存，遂領導人民，從事整個的民主革命。結果，國家的權力便由君主移歸人民全體。所以說，政治的發生和發展，都是民生以爲其動因。

經濟，是人類生存的基本條件。經濟的發展，一是人對自然界的關係的發展，一是人與人類的關係的發展。前者是經濟生產技術的發展，後者是經濟生產關係的發展。生產技術的發展，從狩獵經濟到畜牧經濟到農業經濟，到現代的工商業經濟。生產關係的發展，從奴隸經濟到農奴經濟到現代的資本主義經濟。

人類最原始時代的生存，是以狩獵的方法來維持，既不知儲蓄以備將來，又不能加工製造以求增加。所以在狩獵經濟之下，人類的生存，是不能充分保障。生存無時不受威脅，而至不能維持。不過人類是求生存的，在不斷的生存鬥爭的過程中，不得不適而經營比較穩妥的養生存的方法。以人力馴養野生鳥獸，使之繁殖，這是生活資料的儲蓄，以之維持生存，自然雖有保障，但是斷斷沒有發明，瘟疫發生，使全部鳥獸喪失無遺，生存又生困難，新鳥更難而難養。農業為人類主要的生存方法，耕種可以確保收穫，雖然天災虫害

個體發生，但是人類的智力，却緩緩可以克服。不過如果無實質內容，與實質生活相
登。人類必須一一，較各地的農產物，加工製造，而獲其性質形狀和效用。二、以本地的
出產，交換本埠所缺乏的出產。前者便是工業的起源，後者便是貿易的起源。所以工業發
達，人類要求流質生存的內容原則之下而產生，人類充實生存內容發達，工業也隨發達，所
以農業發達的後發動因也在其中。

生產關係的發展，在原始的人類社會，是共產社會。在這個社會裏，每一個人所得的
都是公有，勞動的生產物，都是共同分配。社會上每一個份子，都從事勞動，決沒有自己
勞動而剝削他人勞動產物而生活的現象。在這種小規模的社會中，大家都絕對的平等。

當人口不絕的增加，生產技術要隨着進步，由生產技術的進步而完成生產力的發展，才
滿足於勞動需要，所以人類的生存問題，要求社會生產力的進一步的發展，根據制度的發
展，是阻碍生產力的發展，當然不能解決人類生存問題，於是農奴制度代之而興。他們勞動所
得的生產物，歸自己所有，不過對於封建階級交納封建的稅和從事封建的賦役而已，勞動
力歸自己所有，當然會自動努力工作，生活自給充裕舒適，精力飽滿，生產力發展，這種制
度才能穩定。

農奴經濟雖然比較奴隸制度稍好，但是在法律上，仍然固定於領主的土地，沒有轉移
居住的自由。工商業發達的結果，都市繁榮，瀰漫自由的空氣，漸次吸收鄉村的農民，工業
漸次發達農村的繁榮者，農奴制度，因為這種衝擊而崩潰，資本主義的生產關係，繼代之而
興，所以生產關係的發展，最後的動因也是民生，而民生乃是經濟進化的中心。

民族政治經濟問題，都是民生問題的表現，所以世界上一切問題，歸根到底，只是二個民生問題。民族政治和經濟問題的發生和發展，都是以民生為最後的動因。所以世界上一切現象的動力，歸根到底，也只是一個民生。

馬克思祇只注意到生產力是經濟構造種種下層建築的基礎，經濟構造，更為法律政治和觀念等上層建築的基礎，却忽略了法律政治和觀念各要素之間，能夠交互作用，更忽略了政治法律 and 觀念等上層建築能影響下層建築的經濟組織，下層建築的經濟組織，更能夠影響生產力——促進生產力的進步，或妨礙生產力的發展。所以他們以生產力為唯一的原因，說明社會的一切現象，自然是殘缺不全，無法完滿。

促進社會進化的要素，他本身更能夠維持和改良人類的生存，如果連人類的生存都不能改良和維持，社會自然不能進化。因為社會是人組織的，人類的生存不能維持，社會自然歸於消滅。人類在自然界中，要能維持和改良生存，一定要有消極的克服自然和積極的利用自然，使人類不為自然所征服，自然受人類所支配。以維持生存，改良生存。

人類要維持生存和改良生存，就要克服自然和利用自然，補人類體弱克服和利用自然，人類與自然的生存技術是否發達。歷史上，已經消滅的民族或種族，就是因為他們的生存技術不發達，所以終為自然所消滅，強烈的生存慾望，只有落空。人以外的動物，只因適應自然，而不能不斷的發展生存技術，積極的利用自然，所以他們的社會不會進化。由此可知生存技術在社會發展中的重要了。不過，生存技術，不過是人類求生存的手段，人類不是為生存技術的本身而發展生存技術，乃是為生存而發展生存技術。如果說生存技術本

身爲目的，而忘却生在技術所欲達的自由——人類的生存，那便落於唯物史觀以生產力本身爲目的，以生產力本身能自動的發展的錯誤。

唯生史觀的三民主義，只有一個出發點和歸宿點，三民主義的出發點，在解決民生問題，三民主義的歸宿點，在保障民生，所以三民主義歸根到底，只是一個民生主義，民族民權，都是民生主義的手段。

三民主義的終極目的，是共產主義的大同社會，共產主義，是急進的民生主義，民生主義，是漸進的共產主義，民生主義雖然是漸進的，但是最後却一定達到共產的社會。

共產的大同社會，就是共產主義和無政府主義的社會，所以只要我們忠實的實行三民主義，以後就不要再行共產主義，更不要再行無政府主義，我們只要三民主義成功，共產主義和無政府主義的理想便可以達到，而且也只有採用三民主義的方法，共產主義和無政府主義的理想才能達到。所以三民主義不僅具有切實的實行性，而且具有遠大的澈底性。

三民主義雖然反對階級鬥爭，然而和法西斯主義對於階級鬥爭的態度完全不同，三民主義，是要使階級鬥爭消滅，法西斯主義是要使階級鬥爭停止。要使鬥爭消滅或停止，只有三種方法：一是征服，一是妥協，一是融和。征服是從鬥爭到和平的最單純而且最明白的階級鬥爭，而是一方的優越和對方的屈服的結果。妥協，乃是雙方相當的讓步，而將鬥爭的結果加以分割。融和乃是雙方的利害趨於一致消滅對立的現象的結果。征服小數根本消滅鬥爭，他勝者則被征服者關係始終不一，被征服者一有機會，定力謀反抗，而行報復的爭奪，因此當時的和平，正是將來劇烈鬥爭的伏線。妥協也是敷衍一時的政策，雙方因爲沒有力量，

不能完全壓服對方，所以不得不暫時讓步。但是這種勢力的均衡狀態一變，國際全權利益的動機就會爆發，而鬥爭因之開始。只有國際法才是根本消滅鬥爭的辦法，因為國際法是互利的利益，本質上化爲一致，利害對立緩和消滅，利害的鬥爭，也就永久絕了。根據上面的原則，將之應用於對付階級鬥爭時，階級乃是總資本主義和總共產主義的立場，勞動乃是法西斯主義和社會改良主義的立場，總和乃是三民主義的立場。資本主義主張以資產階級壓服無產階級，共產主義主張以無產階級壓服資產階級，法西斯主義和社會改良主義主張階級和勢力的對立，停止其鬥爭。只有三民主義，既不主張某一階級壓服其一階級，又不主張階級和勢力的衝突，而是主張在本質上緩和階級的利害，根本上，消滅階級的對立，以實現無階級的大同社會。

乙、世界政治改造的實踐綱領草案

甲、總則

- 一、吾人觀察中國情況，國際趨勢，認定惟有三民主義，暨，總理遺教，才能救中國，救人類，促成各民族平等，世界大同，故吾人據此以爲行動之準繩，并發揚而光大之。
- 二、欲實現三民主義，暨，總理遺教，使中國之經濟的，政治的，國際的地位平等，必須使中國得以獨立自由平等，進而使人類社會之互助互愛，利用科學以充實人類之生活，反對以侵略爲解決政治之工具，充分發揮人權之自由。
- 三、運用組織之活動，組織領導人民從事革命的任務，先以武力掃除國內之障礙，平息國

際之糾紛，至於根絕一切戰爭，建設人類之大同社會。

四、組織之活動，先以中華民族之三民主義青年及三民主義者爲基幹，繼以組織各民族之三民主義青年團及組織三民主義者之國際，至大同革命之成功。

乙、關於政治方面

五、對於政治之要求，爲首選之民主政治制度，凡屬公民，均可使用四權（即選舉罷免創制複決等權）。

六、實施五權憲法，使人民有權，政府有權，綜其大要，卽爲組織行政立法司法考試監察各機關，并設經濟企劃院，使三民主義得以進行。

七、實行以縣爲單位，增進人民自治自衛自給之能力，施行嚴格之訓練，俾得改善及健全其組織完成地方自治的條件。

八、縣政治制度，採取縣經淨制度，縣長由本縣人民以普選方式擔任之，任期爲三年，得連選連任，但不能超過三次。

九、縣設人民參政會，由人民依照其區域人口比例普選若干代表組成之，任期爲一年，不得連選連任，其職權，爲訂立縣單行法，辦理縣預算，決算，并協助縣政府，監督其所屬機關及辦理地方建設等事務。

十、省爲中央與縣之間，省長人選亦應由本省人民以普選方式，自行選出擔任之，任期爲三年，不得連選連任。

十一、省人民參政會，由各縣人民依照區域人口比例普選若干代表組成之，任期爲一年，不

權運速任，其職權爲訂立省單行法，辦理省預算決算，并協助省政府監督所屬各機關及辦理地方建設等事務。

十二、省設省政府計畫委員會，由省長聘請各具專長之專家組成之，其任期不限制，由省長任免。

十三、各級政治機構，絕對簡單化，合理化，以合辦公爲原則。

十四、嚴飭綱紀，責成各級公務員忠勇任職，嚴守紀律，服從命令，爲人民倡導，并予以生活上物質之保障，採取年金制度，以資獎勵，公務官雖因職權之移易而變動，事務官非犯法律，褫奪公權，不予更替。

十五、嚴懲貪污官吏，確定官吏私有財產之限制，事務官財產不得超過五萬元，政府官財產不得超過十萬元，普通人民財產不得超過二十萬元，餘則沒收充公，其有貪污實據者，除全部沒收外，并繩以法律之制裁，法官犯貪污罪，應加倍處罪。

十六、政府設官吏養老金，凡任職連續滿十年，而年已滿五十歲之公務員，得享受政府之養老金，養老金額，得依其最後之薪俸逐月頒給之，並准領取至終身爲止，惟犯法褫奪公權者，停止給予。

丙、關於經濟方面

十七、經濟建設，以民生爲中心，本此目的實行計畫經濟，促進公營事業，以增加生產，合理分配，平均消費爲原則。

十八、以全力發展農村經濟，獎勵合作事業，調節糧食，開闢荒地，疏通水利，以耕者有其

田爲原則，促成地權平均，土地公有。

十九、開發礦產，樹立重工業之基礎，鼓勵輕工業之經營，并發展手工業，促成農工礦等事業之電氣化，惟私人資本，以法定數額爲限度，剩餘資本收歸公有。

二十、推行各項稅制，以單一稅爲原則，徵收方法採用累進稅率。

二十一、關於遺產實行限制，以五萬元爲最高率，限定若干時期，完成廢除遺產制度，一切遺產，收歸公有。

二十二、實行兒童保育制度，所有兒童之生活等費，均由公家支付，至廿五歲爲成年時期，公家即應給予以工作之機會，從事各項業務，以維持其獨立生活，限定若干時期，完成該項制度。

二十三、統制銀行業務，從而調整工商業之活動。

二十四、幣制絕對統一，鞏固法幣，統制匯兌，管理進出口貨，以安全金融。

二十五、整理交通系統，舉辦水陸空聯運，增築鐵路公路，加開航線，廣建飛船郵船商埠。

二十六、嚴禁奸商，壟斷居奇，投機操縱，實施物品平價，大企業公營，小企業資本不得超過法定限額，至若干時期，廢除私人企業。

丁、關於教育方面

二十七、發展民主主義的教育制度及教材，推行三民主義的教育，注重於人民道德之修養，提高科學的研究及擴充其設備。

二十八、訓練各種專門人才，予以適當之教育，以應大同社會之需要。

世界政治的改造

二九、訓練青年，俾能深入農村，指導人民生活之向上。

三〇、訓練婦女，俾能與男子負共同之任務，以促進各項社會事業之發展。

三一、人民自出生至廿五歲，無論男女，均由公家負擔教養至於成人，完全廢止一切私有教養制度。

三二、教育與文化相輔爲用，教育方針以三民主義爲歸趨，文化亦一本三民主義爲本位。

戊、關於軍事方面

三三、陸海空軍同爲重視，以撲滅一切反動勢力爲原則。

三四、加緊軍隊之訓練，建立新軍制，使軍士明瞭其任務之所在，一致爲人類幸福實現大同社會而效命。

三五、適齡壯丁均有服兵役之義務，所以保障革命勢力，實現民族解放，建立大同社會爲最終目的。

三六、軍事之設備，完全以保障人類之永遠和平爲原則，不殘殺俘虜，不損害不設防城市。

三七、對於因革命而傷亡之士兵，一律予以最優渥之待遇，可依公家特殊優待法優待之。

三八、世界大同實現之日，則完全廢棄軍事，替以體育，保障人類永久之健康。

己、關於國際方面

三九、聯合世界上以平等待我之民族國家，爲世界之和平與正義共同奮鬥，彼此均保持獨立自立互惠平等之精神而不互相支配。

四〇、對於國際之和平機構，及保障國際和平之公約，盡力維護，謀集體之安全，并充實此

國際和平機構之權威。

四一、聯合世界上一切革命勢力，打倒一切帝國主義，尤其打倒日本帝國主義，以求東亞及全世界永遠和平。

四二、扶持一切弱小民族之獨立。

四三、協助各民族之革命勢力，撲滅反革命勢力。

四四、促現人類大同社會之實現，建立新國際，以至於勝棄國家。

庚、其他

四五、爲衣食住行樂育之各項需要，採取分工合作制度，組織種種職業團體，以促進其各項業務之發展，建設人類生活上之需要。

四六、于不違背三民主義之最高原則及法令範圍內，得言論出版集會結社之自由。

四七、關於法律之訂定應根據共同生活爲準則，而犯罪之制裁，設教化院，除傷害罪外，均以罰勞役，爲最高刑罰。

四八、凡屬人民，均須有職業，如失業業者，則組織訓練之，盡量移徙，以墾殖邊區及所有荒廢之土地，發展農林工礦漁鹽等業並疏濬河道。

四九、人民年滿五十歲以上，年衰無力自活者入養老院。

五〇、男女婚姻自由，依法定手續結婚離婚。

辛、附則

五一、該項實踐綱領草案，係由理論大略演繹出來，如何實現，需要計劃以完成之。

世界政治的改造

中華民國三十年九月再版

世界政治的改造

定價國幣一元二角

(外埠酌加運費滙費)

著者 陳 暑 木

廣東樂昌府前路

發行者 公 益 書 店

廣東曲江河西復興新村

印刷者 復 興 印 刷 所

經售處 全 國 各 大 書 局

版權所
翻印必究

准予備查

25.12.1941

中華民國二十九年十二月二十五日

