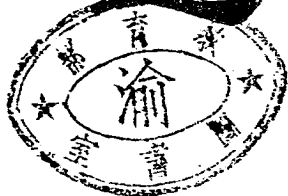


人
658
附
件

中
西
文
化
會
通

吳元慈著



尚義先生惠鑒
大著兩篇立論在昌
明古學頗具見地當
世運艱也之際能師
承宿學闡述儒先
厥緒深用佩服
以復即頌
文綏

制
薛岳



五月九日
敬啟

竹
904
3

中西文化會通

第一章 中庸科學會通

第二章 中西政治會通

第三章 中西德教會通

第四章 中西曆數會通

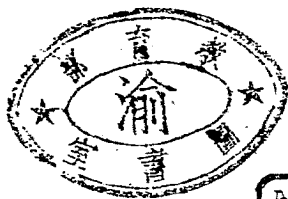
第五章 中西唯一教育家

第六章 今後中西唯一出路

第七章 中西哲學會通

第八章 大同

第九章 結論



3 1796 8320 0

(南)

序

中西文化不溝通也久矣，此吾國學術思想所由大亂也。苟不息邪說，距跛行，放淫辭，將至率獸食人，人將相食，天下可悲之事，孰有逾於此者乎？吾不忍學術思想久紊亂也，特作斯文以正之。唯草索率成詞，錯誤之處，不知凡幾，尚乞海內闡達明以教之，則幸甚。

吳元慈序於安化

第一章 中庸科學會通

昔者堯以天之歷數授舜，而要之曰：允執厥中。仲尼祖述堯舜，而特著其旨曰：中庸。龍樹天親，憲章釋迦，而申其義曰：中觀。中道，西哲亦言。至善非財富也，乃中節也。齊諾封稱蘇格拉底，敏於擇處，善惡兩者之間，永不一失。亞里士多德謂：中節為實踐道德之唯一標準。且言：寬裕為奢侈，與吝嗇之中庸。我國父平均地權，節制資本之思想，尤不外淵源於堯舜禹湯周孔之中庸至道。信乎！先聖後聖，其揆一也。然吾國自鼎興，以遠歐風東漸，學說叢起，各走極端，莫衷一是。此而不革，而欲謀意志之集中，思想之統一，是何異磨執以作鏡，蒸沙以求飯也。然則統一思想之法，果何如乎？曰：舍闡明中道，其道不由。或曰：中也者，誠天下之正道也。無如古聖文字艱深，莫明底蕴，請以簡易之例釋之。曰：衣服固人生不可須臾離者也。然秋日衣裘則熱，衣葛則寒，寒熱失中，皆所以致病也。熱勝生風，冷勝結水，冷熱失中，亦所以致變也。運動固為強身之不二法門，然過則傷生，不及亦

然寒暑固一歲之不可或缺者也。然暑則過熱，寒則過冷，寒暑反中，皆非所宜也。唯春秋二季，既不甚寒，又不甚熱，寒熱適中，誠良季也。地球之中，可劃分之為五：一曰寒帶，有南北之分；二曰熱帶，三曰溫帶，有南北之分，熱帶則熱，寒帶則寒，寒熱反中，皆非人生之所宜也。唯溫帶適中，誠人類之樂土也。世界之歷數有三馬：一曰陽曆，二曰陰曆，三曰調曆。西人原用陰曆，固與月之盈虧適合，然與一歲寒暑不合，故棄而勿用。今則改用陽曆，雖與歲之寒暑適合，然與月之盈虧亦合，亦非善曆也。唯吾國之曆數，原名調曆，既合乎月之盈虧，又合乎歲之寒暑，陰陽調和，誠全世界最優之曆數也。今日工業制度有三馬：一曰大規模工業制度，二曰小規模工業制度，三曰手工業制度。採大規模工業制度，易蹈資本主義之覆轍，採手工業制度，又反乎進化之原則。唯採用小規模工業制度，工業分散制，最為適宜。自第一次大戰而後，日德二國均先後採用小規模工業制度。自大戰爆發以來，歐洲大城市易為飛機所轟炸，英美俄諸國亦有採用

工業分散制之企圖。以物理學為證。水有三態。一曰固體。二曰液體。三曰氣體。冷勝則凝為冰雪。熱勝則散為蒸氣。冷熱反中，皆所以致變也。鋼之彈性限度固大，然過外力太强，超乎限度，中亦不能復原也。據電子說稱，不帶電之物體，其中正負電量相等，互相中和。避雷針者，即一直立之金屬棒，樹於建築物上，下端則由導線連地。下金屬板而成。當帶電之雲行經避雷針之上，金屬棒即被感應而帶異性電，集於尖端，放於空中，與空中之電中和。房屋即可免意外之危險。以植物學為証，植物之於日光水分溫度固各有各適之關係，然過則傷生，不及亦然。此不獨植物與外界之關係為然也。即播種插秧及施肥，亦何獨不然。如播種過多，則苗太密，發育不全。少則秧苗疏雜草叢生，易招虫害。秧株過多，則稻桿軟弱，穗短小，收穫量少。少則稻作分蘗時期過長，或熟不齊，青粒多，穗短小，收穫量少。插秧過深，則根不能活動，易致枯死。淺則易為風所拔出。施肥過多，則枝幹高而不結實，少則發育不全。夫中和之不可反也。如此，以經濟學為証。

今以經濟學証之，亦無不合。如一人行於沙漠之中，一日而不見水，忽遇水草之地，得泉而飲之。第一杯水之効力為最高，二杯次之，三杯更次之，迨乎第四杯，不唯無益，而又害之。故經濟學家謂第三杯水之効力為界限効用。界限効用者，即位乎其中也。今有三畝之田，投之以資本勞力，生產量固可按累進率而增加，然迨乎相當限度，中雖繼續增加資本勞力，其報酬亦遞減也。土壤之鬆硬與其生產力有唇齒之關係，如太鬆則不足以保留水分，與空氣，農作物不易生長。太硬則水分與空氣不易流通，農作物亦不易長成。唯鬆硬適中，生產力始得豐富。欲望有三焉：一曰物質欲望，二曰精神欲望，三曰貨幣欲望。飲食男女人之大欲存焉，然過則傷生，不及亦然。過與不及皆非中也。聖人知其然也，故主節欲焉。管子內業云：節欲之道，萬物不害。此之謂也。貨幣固人生不可或缺者也，然取之不義用之，不法，亦足以喪身亡家也。精神欲望如領袖欲及求學欲，是然領袖欲太高，致眾叛親離，非義也。求學欲望太强，致短命而死，亦無益也。

生產與消費固相輔而行，相依為命者也。然消費奢則近乎濫費，則近乎鄙吝，唯儉則適中，故可為萬世法也。生產過剩，則物價低落，物價低落，則工場倒閉，工場倒閉，則工人失業。生產不足，則國力不充，國力不充，則易受他國之侵略，唯供求適合，方可杜二者之弊害也。太古之世，地曠人稀，取之不盡，用之不竭，故土地為自由財貨，而無地租。遞至人口漸增，固有土地之收穫不足以維持人民之生活，故不得不降求次等土地而耕之，則次等土地為自由財貨，而原有土地則一變而為經濟財貨，地租之興蓋始乎此。迨乎人口又增，糧食不足，故不得不降求更次等土地而耕之，於是更次等土地為自由財貨，而次等土地一變而為經濟財貨，此地租遞增之公律也。苟不予以節制，將至有加無已，富者可不勞而獲，貧者雖終歲勤勞，不獲一飽，天下不平之事，孰有逾於此者乎？然則節制之法，果何如乎？曰：節制之法有二焉，一曰平均地權，二曰減輕地租。平均地權，以照價抽稅，照價收買之法為至善。減輕地租，以地租不得超過百分之

三十為原則。地稅不得超過地租三分之一為原則。如此庶可防
止地租之遞增，而杜大地主之產生。私人資本發達過甚，易蹈資本
主義之覆轍，政府除將大規模之工廠收歸國有外，尤應徵收所得
稅遺產稅，以節制之。今日言經濟學者，不云土地收歸國有，即云發
達個人資本。然二者均非所宜也。蓋資本集中於國家，則國奢國奢
則民貧，民貧則作奸犯科者多矣。資本集中於個人，則少數富多數
貧，貧富不均，亦致亂之因也。孔子曰：財散則民聚，財聚則民散。此之
謂也。工資過高，企業家不願支付，過低，工人生活不易維持，唯工資
之規定一面以維持工人及其妻子父母之生活為標準，一面以工
作之結果足以抵償工資為原則。工作時間過長，工人精神疲倦，出
品反而減少，工作時間過短，企業家損失亦巨。唯每日以八小時
為最適宜總之舉，凡天下之事，合乎中則治，反乎中則亂。治亂之關
鍵在此而已矣。

第二章 中西政治會通

國父曰：西人之所長者，科學也，而非政治哲學也。信哉言乎！蓋西人對於物質科學，精益求精，固駕乎吾國之上。然其政治制度，方興未艾，較之吾國，實有霄壤之別。茲分別比較之，如其次。

政歐美現行之市制有五焉：一曰市議會制，二曰分權市制，三曰市委員制，四曰集權市長制，五曰市經理制。市議會制者，英國現行之市制也。是制也將立法行政之權，皆集中於市議會。凡市應興應革事宜，始由市議會議決之，繼由行政委員會執行之，而市長無過問之權。美國之初立也，曾倣行之，未幾弊端百出，遂廢止之。該制將立法行政之權，皆集中於市議會，固可杜絕專制之流弊，然非行政經驗豐富之議員，鮮能勝任。裕如。今美以行政經驗缺乏之議員任之，皆其所由失敗也。惟英人行政經驗最為豐富，故行之尚可無弊。

分權市制有四：一曰市議會與市長及其助理員分權制，如法之分權制是。二曰市議會之行政委員會與市長分權制，如昔意大利

之分權市制是。三曰：市議會與市長分權制。如美之分權市制是。四曰：市董事會與市議會分權制。如德國昔日之分權制是。按是制之弊，在乎權限不明，責任不專，認功推過之弊，在所難免。即以用人一項而論，始由行政機關提出，繼由立法機關認可，方准任用。苟任用不得其人，立法機關固可責行政機關提出之失察，而行政機關亦可責立法機關認可之欠審也。

市委員會制者，美國特克色司州格額威斯登市所創立之市制也。攷其弊端，厥有數焉：(1) 該制以一市大權委諸民選，無行政經驗之委員担任之，其弊實與市議會制舉肖。(2) 集立法行政大權於少數人之手，倘選舉不得其人，市民實受其害。(3) 責任不專，認功推過之弊，在所難免。(4) 事無大小，悉由委員會議決之，而欲求行政效率之敏捷，勢所難能。

集權市長制者，美國大城市之市制也。是制也將用人行行政之權，悉操諸市長之手，固可收行政敏捷之效果，然選舉不得其人，市民

實受其害。

市經理制者，美國維金尼亞州司湯登市所發明之市制也。自發明以來，先後倣行者，約三百六十餘市之多。其市制之發達，已可想見。該制分為二部：一曰市議會，二曰市經理。其議員之名額，多則九人，少則五人。其各市所使用之選舉法，雖不一致，然多係不分区選舉法。其議員之選舉，不得有党派之標明，故其所選出之議員，係代表全市之利益，而非代表某黨某派之私利。立法權固操諸議員之手，而行政權則操諸市經理之手。是經理之產生也，既無党派之限制，復無市籍之約束，而純係以人才為標的。一市用行政之權，悉操諸市經理之手，而市議會不得監督之。是制也，乃美國最優良之市制也。其原因固在乎制度完善，而舉賢實其主因也。孔子曰：舉賢者，百福之宗也。其是之謂乎。

宓子賤治單父，恐魯君之聽讒人而令已不得行其術也，將辭而行，請近吏二人於魯君與之俱。至於單父，邑吏皆朝。宓子賤令吏二

人書。吏方將書，宓子賤從旁時掣搖其肘。吏書之不善，則宓子賤為之怒。吏甚患之，辭而請歸。宓子賤曰：「子之書甚不善，子勉歸矣。」二吏歸，報於君曰：「宓子不得為書。」君曰：「何故？」吏對曰：「宓子使臣書，而時掣搖臣之肘，書惡而有甚怒。吏皆笑宓子，此臣所以辭而去也。」魯君太息而歎曰：「宓子以此諫寡人之不肖也。寡人之亂子，而令宓子不得行其術，必數月之矣。微二子，寡人幾過，遂發所愛，而令之單父。告宓子曰：「自今以來，單父非寡人之有也，子之有也。有便於單父者，子決為之矣。五歲而言其要。」宓子敬諾，乃得行其術於單父。三年，巫馬旗短褐衣敝裘，而往觀化於單父。則夜漁者得則舍之，巫馬旗問焉，曰：「漁為得也，今子得而舍之，何也？」對曰：「宓子不欲人之取小魚也。」國語魯語

里革引古訓云魚

禁鯢鮪蕃庶物也

所舍者小魚也。巫馬旗歸告孔子曰：「宓子之德至矣。」

使民間行若有嚴刑於旁也。

聞夜敢問宓子何以至於此。孔子曰：「丘嘗與之言曰：「誠乎此者，刑乎彼。」宓子必行此術於單父也。」

單父。彈鳴琴，身不下，而單父治。巫馬旗以星出，以星入，日夜不居，以

身親之，而單父亦治。巫馬旗問其故於宓子。宓子曰：「我之謂任人，子之謂任力，任力者故勞，任人者故逸。」宓子則君子矣。（呂子察賢篇）

孔子謂宓子賤曰：「子治單父而眾說，語丘所以為之者。」曰：「不齊父其父，子其子，惜諸孤而哀喪紀。」孔子曰：「善，小節也。小民附矣，猶未足也。」曰：「不齊也。」所父事者三人，所兄事者五人，所友者十一人。孔子曰：「父事三人，可以教孝矣；兄事五人，可以教弟矣；友十一人，可以教學矣。中節也。中民附矣，猶未足也。」曰：「此地民有賢於不齊者五人，不齊師之，皆教不齊，所以治之術。」孔子曰：「欲其大者，乃於此在矣。昔者堯舜清微其身，以觀聽天下，務求賢人。夫舉賢者，百福之宗也，而神明之主也。惜乎！不齊之所以治者小也，不齊所治者大，其與堯舜繼矣。」

（說苑政理篇）

宓子賤治單父。於是齊人攻魯，道置父始。父老請曰：「麥已熟矣，今迫齊寇，民不及刈，獲請令民出自刈，附郭者歸，可以益食，且不資寇。」三請，宓子弗聽。俄而麥畢，資於齊寇。季孫聞之，怒使人讓宓子曰：「豈」

不可哀哉。民乎！寒耕熱耘，曾弗得食也。弗知猶可，聞或以告，而夫子弗聽。宓子蹴然曰：「今年無麥，明年可樹，令不耕者得穫，是使民樂有寇也。且一歲之麥，於魯不加疆，喪之不加弱，令民有取之心，其創必數年不息。」季孫聞之，慙曰：「使宓子可入，吾豈忍見宓子哉。」賈誼新書審微篇。

總之，財政則宜公開，行政則責賢能，此萬世之常法，亦即全世界之公例也。國父曰：政府有能，人民有權，其是之謂乎！

附錄

魏文侯問李克曰：「刑罰之源安在？」李克曰：「生於奸邪，淫佚之行，凡奸邪之心，饑寒而起，淫佚者，久饑之說也。彫文刻鏤，害農事者也。錦繡纂組，傷女工者也。農事害，則饑之本也；女工傷，則寒之原也。饑寒並至，而能不為奸邪者，未之有也。男女飾美，以相矜，而能無淫佚者，未嘗有也。故上不禁技巧，則國貧；民侈，國貧窮者，為奸邪，而富足者，為淫佚，則驅民而為邪也。民以為邪，已與因以法隨誅之，不赦其罪。」

則是為民設陷也。刑罰之起有原。人之不塞其本而替其末，傷國之道乎。替，廢也。文侯曰：善，以為法服也。服，治也。

為人主計者，莫如安審取舍。所舍之極定於內，安危之萌應於外。

也。以禮義治之者，積禮義以刑罰治之者，積刑罰。刑罰積而民怨倍，禮義積而民和親。故世主欲民之善同，而所以使民之善者異也。或導之以德教，或毆之以法令。導之以德教者，德教行而民康樂，毆之以法令者，法令極而民哀戚。哀樂之感，禍福之應也。（大戴禮察篇）

仲弓問於孔子曰：雍聞至刑無所用政，桀紂之世是也。至政無所用刑，成康之世是也。信乎？孔子曰：聖人治化，必刑政相參焉。太上以德教民，而以禮齊之；其次以政導民，而以刑禁之；化之弗變，導之弗從，傷義以敗俗，於是乎用刑矣。

仲弓問古之刑教與今之刑教。孔子曰：古之刑省，今之刑繁。其為教古有禮，然後有刑，是以刑省。今無禮以教，而齊之以刑，是以刑繁。

孔叢子刑論篇

子曰：齊之以禮，則民恥之。刑以止刑，則民懼矣。文子曰：「今齊之以刑，刑猶弗勝，何禮之有？」孔子曰：「以禮齊民，譬之于御，則轡也。以刑則馬失道矣。」文子曰：「以御言之，左手執轡，右手運策，不亦速乎？若徒轡無策，馬何懼哉？」孔子曰：「吾聞古之善御者，執轡如組，兩騂如舞，非策之助也。是以先王盛於禮而薄於刑，故民從令。今也廢禮而尚刑，故民彌暴。」孔子答衛將軍文子。

魯有父子訟者，康子欲殺之。孔子曰：「未可殺也。夫民為不善，則是上失其道。上陳之教，而先服之，則百姓從風矣。」

內業曰：賞不足以勸善，刑不足以懲過，氣意得而天下服，心意定而天下聽。

緹縈上書救父

齊太倉令淳于意有罪當刑，少女緹縈上書曰：「妾父為吏，齊中稱其廉平，今坐法當刑，妾傷死者不可復生，刑者不可復屬。雖後欲改過自新，其道無繇。妾願沒為官婢，以贖父刑罪，使得自新。」上悲其意，除肉刑。

除肉刑詔

漢文帝

蓋聞有虞氏之時，畫衣服異章服，以為戮，而民弗犯，何治之至也。今法有肉刑三，而姦不止，其咎共在，非乃朕德之薄，而不教不明與？吾甚自愧，故夫訓道不純，而愚民陷焉。詩曰：「愷弟君子，民之父母。」今人有過，教未施而刑已加焉。或欲改行為善，而道亡繇，至朕甚憐之。夫刑至斷支體，刻肌膚，終身不息，何其刑之痛而不德也。豈稱為民父母之意哉？其除肉刑，有以易之。及令罪人各目輕重，不亡逃，有年而免，其為令。

歐美監獄機關均施以

教教育。入獄時與出獄時迥若兩人者。

皆聖經感化之力也。

第三章 中西德教會通

吾國數千年來相傳之德教有八，孝、弟、忠、信、禮、義、廉、恥是也。西人相習之德教有六，仁、義、禮、信、勤、潔是也。名雖不同，而其義則一也。惟西人救貧事業最為發達，此十餘年來基督教努力之結果也。

孝——樂正子春下堂而傷其足，傷瘳數月不出，猶有憂色。門弟子問曰：「夫子傷足瘳矣，數月不出，猶有憂色，何也？」樂正子春曰：「善如爾之問也。吾聞之曾子，曾子聞諸夫子曰：『天之所生，地之所養，人為大矣。父母全而生之，子全而歸之，可謂孝矣。不虧其體，可謂全矣。故君子頃步不敢忘也。今予忘夫孝之道矣，是以有憂色。』」頃一舉足也。故君子一舉足不敢忘父母，一出言不敢忘父母，一舉足不敢忘父母，故道而不徑，舟而不游，不敢以先父母之遺體行殆也。殆，徑步邪疾趨也。一出言不敢忘父母，是故惡言不出於口，忿言不及於己，然後不辱其身，不憂其親，則可謂孝矣。

曾子疾病，曾元、曾華抱足。抱足，按摩也。曾子曰：「微子！吾無

夫顏氏之言，何以汝哉？然而君子之務，蓋有之矣。夫華繁而實寡者，天也。言多而行寡者，人也。鷹隼以山為卑，而曾巢其上，魚鼈龜鼉以淵為淺，而蹙穴其中，卒所以得者，餌也。是故君子苟無以利害義，則辱何由致哉？鷹隼皆鷙鳥，覺讀擬攝也。親戚不悅，不敢外交。近者不親，不敢求遠。小者不審，不敢言大。古者謂父母為親戚，故曰親戚為戮。故人之生也，百歲之中，有疾病焉，有老幼焉，故君子思其不可復者，而先施焉。親戚既沒，雖欲孝，誰為孝？年既耆艾，雖欲弟，誰為弟？故孝有不及，弟有不時，其此之謂與？五十四曰艾，六十四曰耆。言不遠身，言之主也。行不遠身，行之本也。言有主，行有本，謂之有聞矣。君子尊其所聞，則高明矣。行其所聞，則廣大矣。高明廣大，不在於他，在他之志而已矣。與君子游，莛乎如入蘭芷之室，久而不聞，則與之化矣。與小人游，貧乎如入鮑魚之次，久而不聞，則與之化矣。是故君子慎所去就。莛，香也。蘭芷皆香草。與君子游，如長日加益，而不知也。與小人游，如履薄冰，每履而下，幾何而不陷乎哉？吾不見好學盛而不衰者矣，吾不見好教如食疾子者，吾不見日省

而月考其友者，吾不見孜孜而與來而改者矣。孜孜，勸勉不息也。與，猶示也。來，謂來學者。

改謂自變更，如時雨化也。

弟一子曰：弟子入則孝，出則弟，謹而信，汎愛眾而親仁，行有餘力，則以學文。

忠信一子曰：忠恕違道不遠，施諸己而不願，亦勿施於人。

顏回將西遊，問於孔子曰：「何以為身？」孔子曰：「恭敬、忠、信可以為身，恭則免於眾，敬則人愛之，忠則人與之，信則人恃之。人所愛、人所恃，必免於患矣。」

禮一弟子職一篇，漢志列入孝經家，宋儒編入儀禮經傳通解。今考篇中所記，多屬灑掃應對進退之事，此固小學教育也。然篇首學則一節，純為精理名言，即中學之教，亦不外此。茲具錄之，藉以考見古代幼學之儀則云。

先生施教，弟子是則。溫恭自虛，所受是極。易曰：君子以虛受人。極，謂窮理至乎其極也。見善從之，聞義則服。服，行也。溫柔孝弟，毋驕恃力。志毋虛邪，行必正直。

游居有常，必就有德。顏色整齊，中心必式。式，法也。言心必與法合。夙興夜寐，衣帶必飾。飾，修也。朝益暮習，小心翼翼。翼翼，慎貌。恭一此不解，是謂學則為懈。

少者之事，夜寐蚤作。既拚盥漱，執事有恪。拚，讀壘，悉掃除也。禮記

攝衣共盥，先生乃作。攝猶飲者也。共讀為沃盥徹盥。汎拚正席。先生

乃坐，汎廣也。席謂先出恭敬。如見賓客，危坐鄉師。顏色毋怍。危，正也。鄉

讀為向，生之所坐也。頭色變也。

受業之紀，必由長始。紀，猶一周則然。其餘則否。必教一周，則從長

然始誦，必作其次。則已。凡言與行思中，以為紀。中者，不偏不倚。古之

將興者，必由此始。後至就席，狹坐則起。狹，近也。謂與後至者之席左

若有賓客，弟子駮作。駮，速也。對客無讓，應且遂行。無讓，不詰問以辭

行。即趨進受命，所求雖不在，必以反命。求問也。謂客所請問者，雖反坐

復業。若有所疑，奉手問之。捧，同。師出皆起，至於食時。

先生將食，弟子饌饋。饌，食也。攝衽盥漱，跪坐而饋。衽，袖也。進食置

醬錯食陳膳毋悖。錯讀為指措亦凡置彼食必先菜羹羹載中別載

在醬前其設要方。陳設也。悖也。要也。飯是為序左酒右醬。鄭注二禮兩引

為食畢以漱口者。年終也。凡進食之次序皆作樂此酒漿

先菜羹次醬。故云飯是為序。告具而退奉手而立。三飯

二斗。斗當左執虛豆右執挾匕周遂而貳唯噍之視挾讀為挾。

噍箸食盞不足。謂視其食盞而復始也。柄尺不跪是謂貳紀。可以立而

有始。進之必如前。序再益周而復始也。柄尺不跪是謂貳紀。可以立而

進之必如前。序再益周而復始也。柄尺不跪是謂貳紀。可以立而

造食者已食弟子乃徹趨走進漱拈前斂祭。許置豆籩問以種

故之故云斂祭。先生有命弟子乃食。以齒相要坐必盡席。

前飯必奉擊羹不以手。擊古腕守謂必搯手也。曲禮注云古禮

不以手既食乃飽猶揖覆手。口旁曰邊恐有穀粒于著之以振

已食者作搯衣而降旋而鄉席各徹其饋如於賓客。禮記少儀云客

食者時其微如待賓客之禮既徹并器。謂屏藏也。乃遂而立。於師側立

凡拈之道實水於盤攘臂袂及肘堂上則播灑室中握手。播灑也。

取厥櫛，遂出是去。去謂弄之也。

先生將息，弟子皆起敬奉枕席，問何所趾。趾，足也。所，向也。先生既息，各就其友，相切相磋，各長其儀。

周則復始，是謂弟子之紀。

義，一義者，宜也。行而宜之之謂聖，聖而化之之謂神。

子曰：德之不修，學之不講，聞義不能徙，不善不能改，是吾憂也。

子曰：君子喻於義，小人喻於利。范寧曰：棄貨利而曉仁義，則為君子。

子曉貨利而棄仁義，則為小人。

子問公叔文子於公明賈曰：信乎？夫子不言，亦笑不取乎？公明賈

對曰：以告者過也。夫子時然後言，人不厭其言；樂然後笑，人不厭其

笑；義然後取，人不厭其取。子曰：其然，豈其然乎？

子路曰：君子尚勇乎？子曰：君子義以為上，君子有勇而無義為亂，

小人有勇而無義為盜。

孔子曰：不義而富且貴，於我如浮雲。

內業云：形不正，德不來，中不靜，心不治，正形攝德，天仁地義，則滂然而自至。神明之極，照乎知萬物，中義乎不忒。義者，宜也。合乎中則義，反乎中則不義。義與不義之分，在此而已矣。如飲食然，過則傷生，不及亦然，過與不及皆非義也。非義則傷生一也。

廉耻——五代史馮道傳論曰：禮義廉耻，國之四維，四維不張，國乃滅亡。善乎管子之能言也。禮義治人之大法，廉耻立人之大節。蓋不廉則無所不取，不耻則無所不為。人皆不知廉耻，而至於無所不取，無所不為，則天下其有不亂，國家其有不亡者乎？然而四者之中，知耻尤要。故夫子之論士曰：行己有耻。孟子曰：人不可以無耻。所以然者，人之不廉而至於悖禮犯義，其源皆生於無耻也。故士大夫無耻，謂之國耻。吾觀三代以下，世衰道微，棄禮義，捐廉耻，非一朝一夕之故。然而松柏後凋，於歲寒難鳴，不已於風雨。彼取昏之日，固未嘗無獨醒之人也。頃讀顏氏家訓，有云：齊朝一士大夫嘗謂吾曰：我有一兒，年已十七，頗曉書疏，教以鮮卑語及彈琵琶，稍有通解，以此伏事

公卿無不寵愛。吾時俯而不答。異哉。此人之教子也。若由此業致卿相。亦不願汝曹為之。嗟乎。之推不得已而仕於亂世。猶為此言。彼闖然媚於世者。能無愧哉。

結論

御孫曰。儉。德之共也。侈。惡之大也。蓋儉則寡欲。寡欲則公。公則德行矣。侈則多欲。多欲則私。私則德廢矣。君子既知德之所由興。又知德之所由廢。是以崇儉而去侈也。

How and What to do.

Always say "Please" when you ask for something. Always say "Thank you" when you get it.

Always obey your parents and your teachers. They are placed over you for your good. They know better than you do.

Think of the poor, the old, and the sick. They need your help. Gentle words and kind acts will make them happy.

Always speak the truth. Never tell a lie. Better own a wrong than tell a lie. Nobody can trust a liar.

Always be neat and clean. Soap and water are easily got. Every child should learn to use them.

Never fear hard work. Play when you play, but work hard when you have lessons to learn or when you have something

to do at home.

work while you work,
play while you play; That is the
way to be cheerful and gay. All
that you do, do with your might;
Things done by halves are never
done right. i

第四章 中西曆數會通

周髀算經言古者庖犧立周天曆度。史記稱黃帝迎日推策。

數也。迎也。又稱黃帝考定星曆，建立五行，起消息，正鬥餘。系本言黃帝

使羲和占日，常儀占月，史區占星氣，伶倫造律呂，大桡作甲子，隸首

作算數，容成綜此六術而著調曆。

史記索隱傳言少皞氏，少皞金天子有歷，正司分司至司啟司閉之官。

立春立夏謂之啟，立秋立冬謂之閉。尚書言堯命

羲和，歷象日月星辰，敬授人時。期三百有六旬有六日，以閏月定四

時成歲。舜在璿璣玉衡，以齊七政。

在察也。璣，衡王者正天文之器。箕子陳洪範，協用五紀。一曰歲，二曰月，三曰日，四曰星辰，五曰曆數。曆

之所起尚矣。大戴禮曾子曰：聖人慎守日月之數，以察星辰之行，以

序四時之順逆，謂之曆。孔穎達尚書疏曰：曆數者，算日月行道所歷

計氣朔早晚之數，以為一歲之曆。蓋日月五星懸象於天，而各有行

動，因之有寒暑晝夜晦明之不同，而萬物之受其生者，亦因之有消

息盈虛之異，然其歷時而復，皆各有其一定之數。古今固未有以異

也。孟子曰：天之高也，星辰之遠也，苟求其故，千歲之日至，可坐而致。然則欲明其故，當先求其故於天矣。是故寒暑之故，由日道在天有南北之至，南至為冬，北至為夏，間乎冬夏之間者為春秋，是謂四時。又析之而為二十四氣，七十二候，皆以歲為之紀，一歲而復其初也。晝夜之故，由地之自轉與日有嚮背之時，嚮則明而為晝，背則幽而為夜，間乎晝夜之間者為晨昏。於是而析之為晨明、朏明、旦明、蚤食、晏食、隅中、正中小、還、鋪時、大遂、高齋、下齋、縣車、黃昏、定昏、桑榆，或以日所在方位而分十二辰。辰時也，如日在寅方為辰時，在卯方為卯時。或分晝為朝、為禺、為中、為晡、為夕、夜為甲乙丙丁戊，分時代守，更其作役，因謂之更。隋見書天志，皆以日紀之，一日則復其初也。晦明之故，由月行去日有遠近之殊，近與日會而為朔，人所見之月體全晦，朔日在上，月在下，人但見月體下，遠與日對而為望，人所見之月體全明，望日在下，月在上，人面故全晦。遠與日對而為望，人所見之月體全明。望日與月相對，間乎朔望之間而為朏，又從旁光射月故，又細別其月采，漢書律歷月采篇，顏師古曰：朏，又見只如弓弦之名，說文：朏，月生魄然也。晦而月之光采，其書則之。有朏、朏、霸、朏之名，霸、月生魄然也。晦而

月見西方謂之朧朔皆以朔紀之。一月則復其初也。歲月日者皆因
而月東方謂之朧朔皆以朔紀之。一月則復其初也。歲月日者皆因
日月之行往復所歷之時而為之名也。日月之外又有行星最著者
五。近日者曰水星。一曰辰星。次曰金星。一曰太白。又曰明星。見於東
為啟明。見於西為長庚。去日較遠於地者曰火星。一曰熒惑。曰木星。
一曰歲星。曰土星。一曰鎮星。五者各有行動而皆繞日。故不別用為
紀。惟歲星歲行一次。十二歲弱而一周。故左傳謂十
紀。二年為一終。而或有稱歲在星紀。歲在降婁者。但齊其行。合日
月而為七政。至天王海王及近西人所測諸小行星。近百名。則雖懸
象而不著明。彗星一曰橈槍。其行道之橢圓長徑甚長。故或數十年
而一見。星亦多種。史記天官書所載五殘星。賊星。司危星。獄漢星。燭
今西人前後所測星格澤星。蚩尤之旗。旬始。枉天。長庚。天狗。皆彗類
共一百七十八種。不能盡知其根數。春秋謂之孛。見則書其次。舍後
史亦循而志焉。行星之外。其去地最遠不能見其行動而相距之狀
常若不變者則為恒星。自史記天官書以下。漢志載經星常宿中外
官。凡一百十八名。積數七百八十三星。晉志載太史令陳卓總廿石
巫咸三家所著圖。太凡二百八十三官。一千四百六十四星。隋丹元

子步天歌載三垣二十八宿共一千四百六十七星儀象攷成以測
定之星推其經緯度數著之於圖凡三百座三千八十三星其近南
極星二十三座一百五十星中國所不見則仍依西測之舊而天官
書言漢者金之散氣其本曰水漢星多多水少則旱今西人以遠鏡
測天河亦謂目所天河之光實無數小星之光則恆星之數不可紀
極矣其常為日行之所次舍者則謂之宿凡二十八東方辰卯寅蒼
房心尾箕北方丑子亥玄武七宿斗牛女虛危室壁西方戌酉申白
虎七宿奎婁胃昂畢觜參南方未午巳未鳥七宿井鬼柳星張翼軫
當堯之時冬至夜半而列宿各依其方列宿之次順日月行度而左
移方位之次依斗杓所指而右轉也日月之會是謂辰歲凡十二會
故分十二次子曰玄枵爾雅玄枵虛也丑曰星紀爾雅星紀斗牽牛也寅曰析木之津
兩雅析木之津箕卯曰大火爾雅大火房心尾辰白壽星爾雅壽星
斗之間漢津也辰曰壽星爾雅壽星角亢也巳曰鶉尾鶉尾亦午曰鶉火爾雅鶉火謂之柳未曰鶉首申曰寶沈酉曰
大梁爾雅大梁曰鶉尾鶉尾亦戌曰降婁爾雅降婁謂之柳亥曰娵觜爾雅娵觜謂之柳
則歲者所以紀氣候之發斂月者所以紀明晦之長短日者所以紀

旦暮之早晚，星辰者，所以紀日月之行也。曆數者，所以司天日月星辰之行，宿離不忒，毋失經紀，而亦以綱紀萬事也。

第五章 中西唯一教育家

武七堂邑人家貧乞食村落間長而有力嘗為人轉磨負繩作牛馬走所得傭錢積不用數年至三百餘千黠者為之謀曰汝錢自蓄無生發何如母子兼權他日不可勝用也武難其人黠者願代謀武盡以予之仍作苦自食不用一錢黠者以其樸拙從而乾沒之武屢索不得自念辛苦得來頓歸烏有憤極而病嘗騰中忽夢人語之曰汝一生困苦無大享受能創建義學乃有轉機既寤述所夢於柳林歲貢楊樹坊楊曰義學非可赤手辦汝後有錢交我代存決不汝負毋聽匪人言一誤再誤也

武復為人傭積錢數百千悉付楊為覓富家存放日益增長楊勸令娶妻為嗣續計武不可曰吾前夢未始一刻忘今將以此設義學也楊議設於本莊武嫌本莊設於私且慮奸人侵吞不如柳林大莊乃購腴地若干畝建置學屋近莊聞其義舉皆來助儲蓄既富租粒出納俱為定章次第設經蒙二席延諸生訓蒙經席則請孝廉主講

新脩豐隆，禮待尤極優異。

入學日，武先與塾師叩頭，以次遍拜諸生童。具盛筵，請邑紳陪塾師飲，有立門外，屏息以俟，讌罷而後啜其餘瀝。自以乏人，不敢與塾師抗也。開館後，武在塾守候。一日，見塾師晝寢，武長跪榻前。久之，塾師醒，見武驚起，自是不復晝寢。或過諸生嬉戲，亦向長跪。學生遂相戒，不敢出位。人有樂施，必叩頭謝，口喃喃為祝詞，俚而有韻，蓋天籟也。邑令聞而義之，呼至署問之，不言，與之食，不食而去。

余同年張廣文（玉榮）見其人，頭蓄髮一握，一蓄右則去左，蓄左則去右。貌寢，身肥，蠢蠢然鄉愚也。與之蒸餅，則食碎留整，賣之以助公費。延入座，不可。命至明倫堂小憩，俯仰四顧，逡巡而出。所談義學，始柳林，次臨清館，陶凡四所。遠近皆呼為武善人。年五十餘而卒。邑人感其義，為立祠於柳林以祀之。

余初聞張言，又晤余門人堂邑學博孝宏，基所言尤詳，遂集所聞而為之傳。

作者傳略 陳代卿字雲笙光緒間宜賓人

註：

(一)堂邑——縣名清屬山東東昌府 (二)黠者——狡猾人也

(三)普騰——半睡狀態 (四)義學——不收學費之學塾 (五)柳

林——在山東堂邑縣西北五十里 (六)歲者——凡生員食餼

久者各以其歲之額貢於太學曰歲貢 (七)匪人——行為不

正之人也 (八)餘癘——猶言剩酒也 (九)喃喃——言語不絕

也 (十)同年——舉人與優拔貢同歲選舉者曰同年

第七章 中西哲學會通

第一篇

凡物之精，此則為生。下生五穀，上為列星。流於天地之間，謂之鬼神。藏於胸中，謂之聖人。是故，民氣果乎如登於天，查乎如入於淵，淳乎如在於海，卒乎如在於己。故此氣也，不可止以力，而可安以德。不可呼以聲，而可迎以意。敬守勿失，是謂成德。德成而智出，萬物果得。

第二篇

凡心之刑，自充自盈，自生自成。其所以失之，必以憂樂喜怒欲利。能去憂樂，喜怒欲利，心乃反濟。彼心之情，利安以寧，勿煩勿亂，和乃自成。折折乎，如在於側，忽忽乎，如將不得。渺渺乎，如窮無極。此稽不遠，日用其德。

第三篇

夫道者，所以充形也。而人不能固，其往不復，其來不舍，謀乎莫聞其音，卒乎乃在於心。冥冥乎不見其形，遙遙乎與我俱生，不見其形。

不聞其聲，而序其成，謂之道。

第四篇

凡道無所善，心安愛，心靜氣理，道乃可止。彼道不遠，民得以產。彼道不離，民因以知。是故卒乎其如可與索，眇眇乎其如窮，無所彼道之情，無音與聲。脩心靜意，道乃可得。道也者，口之所不能言也，目之所不能視也，耳之所不能聽也，所以脩心而正形也。人之所失以死，所以生也，事之所失以敗，所以成也。

第五篇

凡道無根無莖，無葉無榮，萬物以生，萬物以成，命之曰道。天主正，地主平，人主安靜。春秋冬夏天之時也。山陵川谷地之材也。喜怒取予，人之謀也。是故聖人與時變而不化，從物而不移。能正能靜，然後能定。定心在中，耳目聰明，四枝堅固，可以為精舍。精也者，氣之精者也。氣道乃生，生乃思，思乃知，知乃止矣。

第六篇

凡心之形過知失生。一物能化謂之神，一事能變謂之智。化不易氣，變不易智，惟執一之君子能為此乎？執一不夫能君萬物，君子使物不為物使，得一之理。治心在於中，治言出於口，治事加於人，然則天下治矣。一言得而天下服，一言定而天下聽，公之謂也。

第七篇

形不正，德不來，中不靜，心不治。正形攝德，天仁地義，則溘然而自至。神明之極，照乎知萬物，中義守不惑，不以物亂官，不以官亂心，是謂中得。有神自在身，一往一來，莫之能思，失之必亂，得之必治。敬除其舍，精將自來，精想思之，寧念治之，嚴容畏敬，精將至定，得之而勿捨，耳目不淫，心無他圖，正心在中，萬物得度。

第八篇

道滿天下，普在民所，民不能知也。一言解之，上繫於天，下極於地，蟠於九州。何謂解之？在於心安。我心治，官乃治；我心安，官乃安。治之者，心也；安之者，心也。心以藏之，心之中又有心焉。彼心之心，意以先

言，意然後形，形然後言。言然後使，使然後治，不治必亂，亂乃死。精存自生，其外安禁，內藏以為泉原，浩然和平，以為氣淵。淵之不涸，四體乃固，泉之不竭，九竅遂達，乃能窮天地，被四海，中無惑意，外無邪蓄，心全於中，形全於外，不逢天菑，不過人害，謂之聖人。

第九篇

人能正靜，皮膚裕寬，耳目聰明，筋信而骨強，乃能戴大圓而履大方。鑒於大清，視於大明，敬慎無忒，日新其德，偏知天下，窮於四極，敬發其充，是謂內得。然而不反，此生之忒。

第十篇

凡道必周必密，必寬必舒，必堅必固，守善勿舍，逐淫澤薄，既知其極，反於道德。全心在中，不可蔽匿。知於形容，見於膚色。善氣迎人，親於弟兄，惡氣迎人，害於戎兵。不言之聲，疾於雷鼓。心氣之形，明於日月，察於父母。賞不足以勸善，刑不足以懲過。氣意得而天下服，心意定而天下聽。

第十一篇

搏氣如神，萬物備存。能搏乎？能一乎？能無卜筮而知凶吉乎？能止乎？能已乎？能勿求諸人而得之已乎？思之思之，又重思之，思之而不通，鬼神將通之，非鬼神之力也，精氣之極也。四體既正，血氣既靜，一意搏心，耳目不淫，雖遠若近，思索生知，慢易生憂，暴傲生怨，憂鬱生疾，疾困乃死，思之而不捨，內困外薄，不蚤為圖，生將巽舍，食莫若無飽，思莫若勿致，節適之齊，彼將自至。

第十二篇

人之生也，天出其精，地出其形，合此以為人。和乃生，不和不生。察和之道，其精不見，其微不醜。平正擅術，論治在心，此以長壽。忿怒之失度，乃為之圖，節其五欲，去其二凶，不喜不怒，平正擅術。

第十三篇

凡人之生也，必以平正。所以失之，必以喜怒憂患。是故止怒莫若詩，去憂莫若樂，節樂莫若禮，守禮莫若敬，守敬莫若靜，內靜外敬，能

反其性，性乃大定。

第十四篇

凡食之道，大充傷而形不臧，大攝骨枯而血泛，充攝之間，此謂和成。精之所舍而不知之所生，飢飽之失度，乃為之圖。飽則疾動，飢則廣思。老則長慮，飽不疾動，氣不通於四末，飢不廣思，飽而不廢，老不長慮，用乃速竭。大心而敢寬氣，而廣其形安而不移，能守一而棄萬奇，見利不誘，見害不懼，寬舒而仁，獨樂其身，是謂雲意行似天。

第十五篇

凡人之生也，必以其歡。憂則失紀，怒則失端，憂悲喜怒，道乃無處。愛欲靜之，過亂正之，勿引勿推，福將自歸。彼道自來，可藉與謀。靜則得之，躁則失之。靈氣在心，一來一逝，其細無內，其大無外，所以失之，以躁為害。心能執靜，道將自定。得道之人，理丞而屯泄，凶中無敗，節欲之道，萬物不害。

老子曰：正復為奇，奇者何？奇門也。有奇門，即有輪迴無奇門，即無

輪迴矣。仁者當以博愛存心，救世為念，故奇門之術，不可習也。誠如是也，則謀閉而不興，盜竊亂賊而不作矣。

The gospel according to John.

In the beginning was the Word, and the Word was with God, and the Word was God. The same was in the beginning with God. All things came into being through him; and apart from him nothing came into being that has come into being. In him was life and the light was the light of men. And the light shines in the darkness, and the darkness comprehended it not.

There was a man sent from God, whose name was John. He came for testimony, to testify of the light, that through him all might believe. He was not the light, but came to testify of the light. The true light which lighteth every man was coming into the world. He was in the world, and the world came into being through him, and the world knew him not. He came to his own, and

his own people received him not.
But as many as did receive him,
we gave to them the right to become
children of God, to those that
believe on His name, who were
born not of blood nor of the
will of the flesh, nor of the will
of man, but of God.

And the Word became
flesh and tabernacled among
us, full of grace and truth;
and we beheld his glory, a
glory as the only begotten from
the Father. John testifies of Him
and cries, saying, This was
he of whom I said, he that
comes after me has become be-
fore me, because he was before
me. Because out of his fullness
we all received and grace for
grace. For the law was given
through Moses; grace and
truth came into being through
Jesus Christ. No one has ever

seen god. The only begotten son
who is in the bosom of the Father
he declared him.

The New Testament is the
only way that leads to eternal
life but very few persons find
it!

第八章 大同

大道之行也，天下為公。選賢與能，講信修睦，故人不獨親其親，不獨子其子，使老有所終，壯有所用，幼有所長，鰥寡孤獨廢疾者，皆有所養。男有分，女有歸，貨惡其棄於地也，不必藏於己。力惡其不出於身也，不必為己。是故謀閉而不興，盜竊亂賊而不作，故外戶而不閉，是謂大同。

結論

全書凡二部，自一章至五章為第一部，自內業迄大同為第二部。前部因正思想，息邪說而作也。後部內業十五篇，半言入世，半言出世，誠經中之經也。

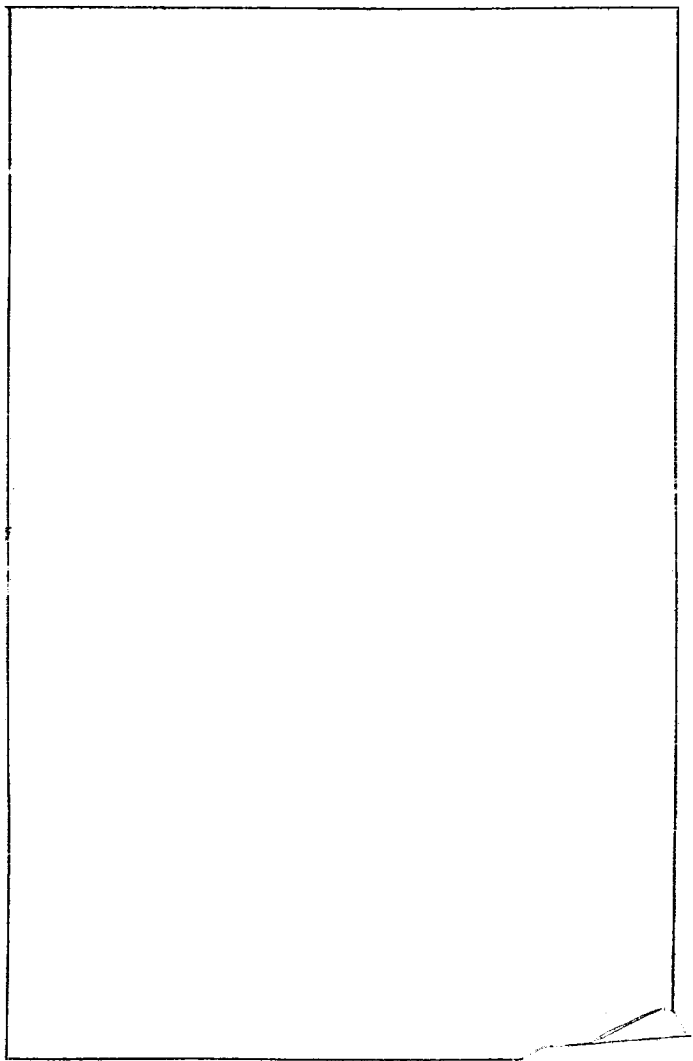
論樹木

古人云十年樹木百年樹人樹木樹人宜兼籌並顧而不可或缺者也。既自抗戰以來湖廣中等學校相繼創立者約數十處之多樹人之基可云備矣。而聞樹木者幾無一焉。願此失彼恐非善全之策也。今以植樹之利益言之。若植無核橘或美國梨子八年之後每株可產橘一擔約值九十元。若植千株則可獲純利九萬元。一核如此多數效之而不富者未之有也。如此庶樹木樹人得以兼籌並顧而無願此失彼之虞。

今長沙農事試驗場楊家灘光遠堂及邵陽劉寶書先生家均植有之。

尚待刊稿誌目

- (1) 曆數學
- (2) 中西禮節會通
- (3) 中西哲學會通
- (4) 全國各級學校共同校訓釋義
- (5) 平生事略



4805