

滿洲帝國
小學教師須知
楊鳳城編

新 京

益智書局印行

滿洲帝國
小學教學師須知
楊鳳城編

新 京

益智書店印行

康德三年十一月一日初版印刷

康德三年十二月一日初版發行



滿洲
帝國

小學教師須知

〔全一冊〕
定價大洋陸角

〔外埠酌加郵費〕

編輯人 楊鳳城

北京前門外二馬路四七號

人 殿昌

馬路益智書店

編人 趙璽廷

新北京大馬路益智書店

發行所 益智書店

新北京大馬路路西

卷 頭 語

親愛之小學教師們！

行將實現之王道樂園。已在彼岸向我們招手。我們在這一片汪洋大海裏。領導一般天真活潑之小青年。撐着一葉扁舟。來奔赴這個目的地。四顧茫茫。溟濛莫辨。

這本小冊子。（小學教師須知）就是我們的航海指南。黑夜明燈。我們有了航海指南。就不會迷失方向。有了黑夜明燈。就能看得見出路。努力向前進！努力向前進！不怕他風狂雨狂。終有達到彼岸樂園之一日。

編者識

編輯大意

一 宗旨 本書之編輯。係以帝國建設伊始。一般小學教員。對於指導將來社會中堅人物之小青年。對於建國精神之了解。及向民衆方面若何宣傳。缺乏一定準則。茫然無所遵循。本書即應此項需要而產生。故題名曰「小學教師須知」。

二 編輯方法 本書分上下兩編。上編係將建國精神資料散見於報章雜誌者。選集其中名人重要論述。加以分類的編製。成一整個的建國精神。使小學教員使於充分研究。省却東翻西檢之勞。下編係訓練學生了解建國精神的方法。小學教員對於上編既有研究心得。然後即依下編訓練方法去訓練學生。此種訓練方法。係本編者個人教學之經驗。確屬適用收效。

三 使用方法 上編與下編有相互關係。例如訓練學生了解建國精神之某一節。在下編內先注明應參攷上編某篇內某人作品某章某節。作爲參攷資料。上編如坊間之教科書。下編如本書之教授法皆準此。

四 效用 建國精神作品散見於報章雜誌。教者搜集不易。且係片段的。無系統的。空

談的。非實行的。文教部頒發建國精神之教育資料。本意是直接使小學教員認識新國家。間接是訓練學生。本書之編輯是進一步研究。將建國精神作品由片段的變成系統的。空談的變成實行的。訓練學生之小學教員。可採用本書積極訓練。定能使兒童潔白之腦海裏深映一整個的建國印像。

小學教師須知

目次

上編 小學教師對於建國精神整個的認識

滿洲建國之原因及主義	一——四〇
王道梗概臆說 袁金鎧	一四——五一
王道入門 程克祥	五二——九六
王道的管見 後藤春吉	九七——一〇三
王道政治概論 水島密之亮	一〇三——一二〇
滿洲帝國政府之組織	一二一——一二七
滿洲帝國之內政和外交	一二七——一七〇
滿洲國執政宣言	一七〇——一七一
帝制命意	一七一——一八三
皇帝即位對外聲明書	一八三——一八四
即位詔書	一八五——一八六

訪日回鑾訓民詔書	一八六——一八七
今上起居恭紀	沈瑞麟	一八七——一九〇
執政學高德重寶熙	一九〇——一九四
滿洲帝國概要	一九五——二〇〇
滿洲建國溯源史略	二〇一——二二二
全國教員講習會講演	丁鑑修	二一三——二二〇
東方人爭生存應有的認識	彭壽	二二一——二二六
日滿關係之真諦	二二七——二三〇
東亞民族互助主義	李鶴翔	二三〇——二三三
張實業部大臣講演	二三三——二三八
王道滿洲國與中立瑞士國	後藤春吉	二三八——二四一
亞細亞民族湏大團結	趙欣伯	二四二——二五四
新國家之特色	二五四——二五六
滿洲國建國精神與順天安民	上村哲彌	二五六——二六三

新年感想	張景惠	二六三——二六六
建國真意及本人經歷	張海鵬	二六六——二六八
新春頌詞	金璧東	二六八——二七二
告滿洲國國民	謝介石	二七二——二七四
希望日滿兩國國民之精神的結合且須努力	趙欣伯	二七五——二七九
干道政治下新京特別市市政之一般	金璧東	二七九——二八四
振興孔教		二八四——二九八
下編 小學教師訓練學生了解建國精神方法的實施		
訓練學生了解建國精神方法的實施		二九九——三三〇

滿洲帝國 小學教師須知

滿洲建國之原因及主義

一、建國宣言

想我滿蒙各地。屬在邊陲。開國綽遠。徵諸往籍。分併可稽。地質膏腴。民風樸茂。迨經開放。生聚日繁。物產豐饒。實爲輿府。乃自辛亥革命。共和國成立以來。東省軍閥乘中原變亂之機。攫取政權。據三省爲己有。貔貅相繼。竟將廿年。狼厲貪婪。驕奢淫佚。罔顧民生之休戚。一惟私利之是圖。(乙二)『內則暴斂橫征。恣意揮霍。以致幣制紊亂。百業凋零。且復時逞野心。進兵關內。擾害地方。傷殘民命。一再敗衄。猶不悛悔』。(乙三)『外則讎棄信義。開釁鄰邦。悉昧親仁之規。專取排外爲事』。(乙四)『加以警政不修。盜匪橫行。遍於四境。所至擄掠焚殺。村里一空。老弱溝壑。餓殍載途』。以我滿蒙三千萬之民衆。託命於此殘暴無法區域之內。待死而已。何能自脫』。(丙四)『今者何幸。假手鄰師。驅茲醜類。舉積年軍閥盤踞稅政萃聚之地。一旦廓而清之。此天予我滿蒙之民蘇息之良機。吾人所當奮然興起。邁往無前。以圖更始者耳。惟是

內顧中原。自改革以還。初則羣雄角逐。爭戰頻年。近則一黨專橫。把持國政。何曰民生。實置於死。何曰民權。惟利是專。何曰民族。但知有黨。既曰天下爲公。又曰以黨治國。矛盾乖謬。自欺欺人。種種詐僞。不勝究詰。比來內閥迭起。疆土分崩。黨且不能自存。國何能顧。於是赤匪橫行。災祲薦告。毒痛海內。民怨沸騰。無不痛心疾首於政體之不良。而追思曩昔政治清明之會。直如唐虞三代之遠。不可幾及。此我各友邦共所目睹。而同深感歎者也。夫以二十年試驗所得。其結果一至於此。亦可廢然返矣。乃猶諱疾忌醫。怙其舊惡。藉詞民意從違。未可遏抑。然則縱其所之。非浸至於共產以自陷於亡國滅種之地而不已。今我滿蒙民衆。以天賦之機緣。而不力求振拔。以自脫於政治萬惡國家範圍之外。勢必載胥及溺。同歸於盡而已。數月來幾經集會。奉天·吉林·黑龍江·熱河·東省特別區·蒙古各盟旗·官紳士民詳加研討。意志已趨一致。以爲爲政不取多言。只視實行如何。政體不分何等。只以安集爲主。滿蒙舊時。本另爲一國。今以時局之必要。不能不自謀樹立。應卽以三千萬民衆之意向。卽日宣告與中華民國脫離關係』。

創立滿洲國。茲特將建設綱要。昭布中外。咸使聞知。竊爲政本於道。道本於天。『新

國家建設之旨。一以順天安民爲主。施政必徇真正之民意。不容私見之或存。凡在新國家領土之內居住者。皆無種族之岐視。尊卑之分別。除原有之漢族·滿族·蒙族·及日本朝鮮各族外。卽其他國人。願長久居留者。亦得享平等之待遇。保障其應得之權利。不使其有絲毫之侵損」(辛一)「並竭力鏟除往日黑暗之政治。求法律之改良。勵行地方自治。廣收人材。登用賢俊。獎勵實業。統一金融。開闢富源。維持生計。訓練警兵。肅清匪禍。更進而言教育之普及。則當惟禮教之是崇。實行王道主義。必使境內一切民族。熙熙皞皞。如登春臺。保東亞永久之光榮。爲世界政治之模型」。(辛二)「其對外政策。則尊重信義。力求親睦。凡國際間。舊有之通例。無不敬謹遵守。其中華民國以前。與各國所定條約債務之屬於滿蒙新國家領土以內者。皆照國際慣例。繼續承認。其有自願投資於我新國境內。創興商業。開拓利源。無論何國。一律歡迎。以達門戶開放機會均等之實際」。以上宣布各節。爲新國家立國主要之大綱。自新國家成立之日起。卽當由新組之政府。負其責任。以極誠懇之表示。向三千萬民衆之前宣誓實行。天地昭鑒。無渝此言。

大同元年三月一日

滿洲國政府

一、滿洲帝國之建國原因

晴天霹靂。全世震驚。爲東亞放一異彩之光輝燦爛滿洲國。假一九三一年九月十八日滿洲事變之良機。得慶誕生於橢圓形地球之上。

滿洲之建國原因。至爲複雜。大概可分爲遠因近因兩端試。分述於下。

遠因則基於地理歷史的關係。爲必然的歸宿。如下列之三項。

一 全國民族。古稱肅慎。風俗禮教。殊於他方。歷祀數千。未之曾改。有清崛起。入主中夏。而於滿洲各地。猶沿舊俗。未嘗強以齊同。是知政貴因時。文質異尚。削趾適履。窒碍必多。此基於民族歷史。必須建國之原因一也。

二 漢取遼東。唐滅高麗。夷爲郡縣。終致淪亡。良以榆關以東。地長如線。遠隔中土。漢唐盛時能取而不能守。蓋由於此。此基於地理關係。必須建國之原因二也。

三 往者扶餘建國於長春。渤海建國於寧安。女真建國於阿城。滿洲建國於興京。其小者保聚一隅。傳祚數百。其大者肇基東土。進據中原。王業之興。已至三四。此基

於歷史成例。必須建國之原因三也。

近因則不外舊政權對於經營滿洲政治措施之失當。有違親仁善隣之正規。失却人民期望於國家之最終最大目的。——（安寧及快樂）又可分爲對內對外兩端。

對內則暴斂橫徵。恣意揮霍。不顧民生休戚。一惟私利是圖。以致幣制紊亂。百業凋零。且復時逞野心。進兵關內。擾害地方。傷殘民命。一再敗衄。猶不悛悔。加以警政不修。盜匪橫行。徧於四境。所至擄掠焚殺。村里一空。老弱溝壑。餓殍載途。我三千萬民衆。託命於此殘暴苛政之下。實無法生存。除積年呪咀之餘。則惟有尋求翹企脫離其桎梏之萬一希望。

對外更齷齪信義。開釁鄰邦。悉昧親仁之規。專取排外爲事。如

公使同意（Agreement）問題 斯爲昭和四年。民國十八年十二月賜假歸國之佐分利公使急亡。日本政府乃決定起用特命全權大使小幡西吉氏爲其後任。求其同意。於中國政府。此爲外交之形式。按此形式。從來對於中國則爲例外。當時之日本外務省。特爲尊重外交之禮儀。乃求之中國者也。日本政府之態度。較諸已往更爲謙讓。不意中國政府對於小幡氏之派遣不與同意。其理由以該氏於民國四年。日華交涉。充北京公使館書

記。曾參劃其交涉。日本以誠意所出之至當處置。乃惹起中國意外之反對。無異損傷日本政府之面目。日本朝野之憤慨。自不待言矣。

萬寶山案 昭和六年五月。長春北方二十五啟羅米。(約滿里四十強)萬寶山附近。有鮮人二百餘人。爲經營水田。由伊通河開鑿溝渠。以資灌溉時。受長春官方之迫害。遂至數千暴民。同時襲來。日本領事館乃派武裝警察以爲鮮人之保護。一面向中國官方抗議之。此消息一經傳至日本。國民不鮮衝動者。於朝鮮則憤激之鮮人。對在鮮之華人竟起騷擾等不祥事件。

中村大尉案 中村大尉率從者旅行蒙古。在洮南之西北約百啟羅米度蘇鄂公爺府之附近。於昭和六年六月二十九日。被屯墾軍第三團以殘忍手段而虐殺之。日人以該大尉消息久絕。探尋結果。事實及於明瞭。奉天官方殊多推諉。缺正當解決案件之誠意。日政府得悉現職陸軍官遭難之報。朝野之憤慨。達於極點。

柳條溝案 昭和六年九月十八日午後十時半左右。巡查奉天附近王官屯與柳條溝中間地區鐵道線路之日本獨立守備隊日兵。聞最近鐵路上之爆音。并受率有二三十名中國官兵之射擊。更發現有二三連之中國官兵。向柳條溝分遣隊方面馳進者。當急報告虎石

台獨立守備中隊。爆炸結果。因炸藥使用法拙劣。未至成爲大事。該隊立刻出動。繼其出動者。爲奉天獨立守備大隊。斯爲事變之直接導火線。

基諸上述原因。竟演成九一八事變。一夕之間。舊政權之勢力瓦解。

事變後。舊政權勢力盪然無餘。三千萬民衆。多年夢想不及翹企脫離其桎梏之萬一希望。今竟如願以償。如撥雲霧而覩青天。歡欣何似。廻顧中國內部。尤烏煙瘴氣。無一寸樂土。更無留戀之必要。三千萬民衆。既在水深火熱之中。得慶更生。更不願重蹈舊轍。再尋苦惱。於是全滿民族。假此良機。發露自主的精神。決脫離中華民國政治的範圍。另組織一良善政府。以滿足個人最終最大之需要——安寧及快樂——經數月之醞釀。并友邦之正義援助。滿洲國之慶馨兒。於一九三二年三月一日。始得呱呱墜地矣。

一、滿洲帝國之建設經過

一九三一年九一八事變發生後。舊行政組織瓦解。重要官吏。多逃避以空。地方負責無人。遍地胡匪蠶起。擄掠焚殺。無所不至。良民被迫。亦挺而走險。老弱無能。多

轉乎溝壑。直即風聲鶴唳。草木皆兵。地方混亂狀態。已陷於不可收拾地步。素稱樂土之滿洲。竟一變而爲盜賊之淵藪。

地方仁人義士如袁金鎧等。惘然憂之。謀設法救濟。并得日軍援助。在奉天省城組織維持治安委員會。於九月二十四日成立。委員長袁金鎧。委員八人。爲張成箕、于冲漢、關朝璽、翁文裕、高玉衡、丁鑑修、李友蘭、佟兆元等。各縣亦成立同樣之維持會。藉以維持地方秩序。救濟難民。恢復金融市場。及處理其他事件。

維持治安委員會。係臨時維持地方秩序。更進一步。改組爲地方自治機關。在省組織省公署。縣則有地方自治委員會。關於自治指導和監督。有自治指導部負責。

奉天自治指導部。十一月十日成立。總事務所設於奉天。各縣分設地方自治執行委員會。受中央部指導。以于冲漢爲部長。

吉林於九月三十日。宣佈新省政府成立。

黑龍江於一九三二年一月二十五日。成立黑龍江民治指導會。

各省所設地方自治行政機關。隨後聯合。成所謂獨立運動。三省省長。特區長官張景惠及趙欣伯博士等。在瀋陽創建國家會議。組織東北最高行政院。統轄各省及特

區政權。於一九三二年二月十七日成立。委員長張景惠。委員臧式毅、熙洽、黑龍江省長、熱河省長、蒙古王、及哲里木齊王等。進行獨立運動工作。該院第一次議決。爲新國家採取共合制。尊重組成新國家之自治權。予行政長官以執政名號。發表獨立宣言。於二月十八日午前十一時三十分。宣佈獨立。發表宣言。及人民之熱望永久和平。並請民選省長負責。以應此希望。又陳述建立新國家之必要。東北行政委員會即本此目的而組織。現已與國民黨及南京政府脫離關係。允許人民享有良善政府之利益。并將宣言內容。通電滿洲各地。此後復議決建立共和國。於憲法中確定分權之原則。邀請今上爲行政長官。首都設在長春。新政府之年號爲大同。國旗之形色。并經決定。

宣佈獨立運動。與通告新國家計劃後。自治指導部。領導民衆。在省垣作示威運動。各地之建國促進會。亦如雨後春筍。先後出現。各省各縣正式表示擁護新國家後。自治指導部發起召集全滿會議。於二月二十九日在瀋陽全滿促進建國大會。各省各縣均有官方代表出席。此外尚有各團體代表。如吉林特別區之朝鮮人。與滿蒙青年同盟會各分會等。人數達七百人以上。全體通過行政院議決各案。一致推戴今上爲新國執政。

行政院於二月二十六日夜。召集緊急會議。推舉奉天金毓紱、吉林張燕卿、黑龍江李亞平、特別區葆康四人爲代表。前赴旅順邀請

今上出山。初則拒絕。於三月四日。復有張燕卿、趙仲仁、葆康、馮涵清、凌陞二十九人之代表團往邀。始蒙同意。行政院推舉張景惠、趙欣伯等十人組織迎駕委員會。於三月五日赴旅順。當賜覲見。三月六日。

今上應彼等之請求而離旅順。八日早九時四十分過奉。受賀爲滿洲國執政。而就任首都。九日午後二時四十分。舉行就職典禮。列席者百二十餘人。以執政名義發出宣言。聲稱新國政策基於道德仁愛。同月十日。任命政府重要官員。十二日通電列強。報告新國之成立及組織之基本目的。及外交政策之主義。并請列邦承認新國。

新國成立後。日本帝國爲堅定兩大民族融和的好感。首先排除萬難。不惜重大的犧牲。於大同元年九月十五日。正式承認滿洲國。繼其後者。有薩爾瓦多。

一九三四年三月一日(大同三年)基於順天安民之大旨。執政即帝位。於以實施帝政。并改元爲康德云。

一、滿洲帝國之建國方針

滿洲帝國之此次新建設。係鑒於時代之趨勢。基於人民總意。以滿洲人之「滿洲主義」定爲建國根本方針。且爲實行保境安民之理想。以所謂滿洲門羅主義爲國是者也。嗣以滿洲人之「滿洲主義」的意義說文之。係指現在居住滿洲及蒙古人民之全部。無論漢人、滿人、蒙古人。幷包容此外之一切人民。一律平等。不設何等差別。以全部認爲構成新國家之分子。則凡在滿洲居住之人。合作一團。異體同心。渾然融和。舉共存共榮之實。期望新國家之健全發展。

一、滿洲帝國之建國理想

(一) 東方精神文化之發揚

日滿中三國民族共通之精神文化之精髓爲道德。而道德立脚於民生之現實。以表現人類天性之忠孝觀念爲根本。義則君臣。情則父子。君臣一體。忠孝同本者。乃國家之模範。人類生活之極致。通古今而不謬。施中外而不悖。堂堂乎人類之大道也。人因之

而安。國因之而治。萬邦賴之而協和。世界人類賴之而和平。故我滿洲帝國。凡百計畫。不可不置於此。茲復分說如左。

- 一 皇帝爲國家之元首。以順天安民爲統治之大本。
- 二 求完成以仁愛爲政本。忠孝爲教本之德治國家。
- 三 以五族組織國家。內期民族之協和。外期萬邦之親睦提携。

(二) 確立東洋和平

力求日滿中三國之親睦提携。以期確立東洋和平。

(三) 增進人類之幸福

採取歐美物質文明之所長。發揚東方精神文化之精髓。以助世界人類幸福之增進。

一、滿洲帝國之建國主義

一 王道主義

王道主義散見於經書。向無淺顯專本。小學教師欲洞悉其源。仍須於四書。五經中求之。茲選錄政府要人關於王道的著作物於左。以供參攷。

(I) 鄭總理著王道救世之要義滕知恭衍義一篇

(I) 袁金鏡之王道梗概臆說

(III) 程克祥之王道入門

(III) 後藤春吉之王道的管見

(V) 水島密之亮之王道政治概論

(VI) 丁辛白之內聖外王論

王道救世之要義鄭蘇戡述

滕知恭衍義

引言

當世列國。所用以造成國民之思想。者豈不曰愛國乎。所用以養成國民之能事者。豈不曰軍民之教育乎。各國所以練習其國民者。唯恐落於人後。豈知愛國之宗旨。即爲仇外之對象。軍國民之資格。即爲戰備之先聲。此皆建威圖霸之策。而世界之戰禍已釀成於習慣之中。種因得果。不至於破壞治安戕。滅人類不已。且雷力火器之技。日逸未

已。軍械之精。軍費之鉅。皆有千倍於往日。戰事未決。而人民之死亡。財用之耗竭。已立見矣。王道者。乃今日起死回生之良藥。消世界之戰禍。而致之於安居樂業之途者也。果行王道。必先蕩滌愛國之思想。而以博愛爲主。必先革除軍國之教育。而以禮義爲先。

王道之學。謂之內聖外王之學。王道至大。而不能求之於大。王道至遠。而不能求之於遠。然則王道安在乎。今以一言蔽之曰。在於人已之間而已。內聖者。王道之屬於己者也。外王者。王道之屬於人者也。更引孔孟之言以證之。

王道之學。謂之內聖外王之學。謹案。欽定大學解義曰。『大學一篇。爲古帝王立學垂教之法。孔子詳舉其次第。以示之曾子。規模廣大。而本末不遺。節目詳明。而終始不紊。在初學爲入德之門。而極其至。則內聖外王不越乎是。故曰大學』

大學之道在明明德。在親民。在止於至善。此一章書。是曾子述孔子之言。乃修己治人之要道。孔子曰。道在一身。而能周乎天下國家者。大人之學也。『大人爲學之道。在三德者。天所賦於人心。至虛而無所累。至靈而無所蔽。能包函衆理而酬應萬事。故謂之明德』德本明而氣稟拘於有生之初。私欲蔽於有生之後。則明者有時而昏矣。然其本體之明自在也。故必因其一端之發露而致力以明之。使復其本然至虛至靈之全體。方爲

有本之學也。所以大人之學。在明明德。『然所謂明德者。乃人人之所同得。而非我之所私有也。故自明其德。更富推以及人。鼓舞振作。使天下之民。凡具是德者。咸有以去其舊染之污。而臻於大同之治。方爲有用之學也。所以大人之學在新民。』『然此明德。新民。皆有當然之極。不容增減。所謂至善也。大人之學。不可苟且自足。不可半途而止。已德必無一毫之不明。民德則必無一民之不新。皆止於至善之地。又能守而不遷。方爲有成之學也。所以大人之學。在止於至善』此修己治人之全功。內聖外王之要道也。蓋三者本千聖傳心之微旨。孔子特取而發明之。契爲綱領。分爲條目。燦然畢具之中。經緯咸貫。爲大人之學者。能究心於此。身體而力行之。治天下無餘事矣。

『知止而后有定。定而后能靜。靜而后能安。安而后能慮。慮而后能得。物有本末。事有始終。知所先後。則近道矣。』此一節書。是孔子示人以止至善之功也。孔子曰。『明德。新民。何由得至善而止之乎。惟于至當不易之理。爲人所當止者。能真知灼見。而後志之所向無所疑貳。常確然而有定矣。志既定而後心之所存。絕乎紛擾。常泰然而能靜矣。心既靜而後身之所處。遠乎憂危。常坦然而能安矣。身既安而後神閒氣定。揆度事理。必暇裕周詳。而能靜矣。能慮而後事物當然之理。審處咸宜。不使有一毫之差。而明德新民之至善。乃可得而止矣。然則欲止至善者。可不以知止爲要哉』夫至善之理。隨事而寓。然必由於知止。識見既定。自然心無妄營。志氣清明。可以宰制萬幾。而各得乎至善之極。此大學所以貴格致之功也。抑又大人之學。道固無所不該。而功則約而有要。『明德。新民。有名象之可指者。皆謂之物。物則有本末焉。必己之明德既明。而後可以新民之德。則德爲本而民爲末也。』『知止能得。有工夫之可言者。皆謂之事。事則有終始焉。必先有知止

之功。而後收能得之效。則得爲終而知爲始也。然則學者其可泛然從事乎。誠能知本與始在所當先。末與終在所當後。端本於明德。而漸及於新民。用力於知止。而觀成於能得。則進爲有序。所操者約而所該者博。於大學之道爲不遠矣。大學首言明德。新民。繼言知止能得。猶恐人精神泛用。味所持守。不免本末倒置。終始混淆。故又示人以先後之序。有志大學之道者。亦可以知所從入之途矣。其條目曰。

古之欲明明德於天下者。先治其國。欲治其國者。先齊其家。欲齊其家者。先修其身。欲修其身者。先正其心。欲正其心者。先誠其意。欲誠其意者。先致其知。致知在格物。『蓋言。明德。新民。理雖一貫。而其中次第。則有不可紊者。古之人君任政教之責。欲使天下之人皆有以明其明德。則必以教化治其二國之人。咸遵於善使四方有所觀感。故欲明明德於天下者。必先治其國也。欲治一國之人。則必先整齊一家之人。長幼尊卑各得其分。使國人有所則效。故欲治其國者。必先齊其家也。欲齊一家之人則必先修己之身。喜怒好惡咸得其理。使家人有所取法。故欲齊其家者。必先修其身也。身不易修而心乃身之所主。欲修其身而使無有或愆。必先使心之所在大中至正。無少偏邪。斯身之所行皆善矣。故欲修其身者。必先正其心也。心體至虛。而意乃心之所被。欲正其心而使無有或偏。必先使意之所動。誠一篤實。無少欺僞。斯心之所存皆善矣。故欲正其心者。必先誠其意也。心之明覺謂之知。誠其意而使無有或僞。必先使吾心之知。推致無餘。善惡之辨洞然明晰。斯意之所發皆實矣。故欲誠其意者必先致其知也。知之理散見於物。欲致其知而使無有或蔽。必將天下事物之理。窮究無遺。是非可否。逐一透徹。斯知之本體無虧矣。故致知在格物也。有明德新民之責者。可不知所當先。』聖賢言修己治人之道條目次序。無有明白顯著於此者。自修身以至明明德於天下。明德新民之序也。自格

物以至修身。知止能得之序也。學者循其序而從事焉。以入道無難矣。孔子更申說上文。以見明德、新民有遞至之效。而以修身爲家國天下之本。反覆警醒曰。物格而后知至。知至而后意誠。意誠而后心正。心正而后身修。身修而后家齊。家齊而后國治。國治而后天下平。自天子以至於庶人。壹是皆以修身爲本。其本亂而未治者否矣。其所厚者薄。而其所薄者厚。未之有也。蓋言物格則理之散見於事物者。窮究之無不盡。而後知之具於吾心者。推極之無所遺。而知無不至矣。知至則明之所照。不淆於善惡之辨。而從意之所發。不介於真偽之間。而意可得而誠矣。意誠則私欲去。而天理常存。而後吾心應靈之體。無少偏倚。而常正矣。心正則防閑嚴。而匪彝自遠。而後吾身舉動之間。咸歸軌度。而能修矣。身修則由己及人。而後一家之中有所取法。而咸遵約束。家可得而齊矣。家齊則由親及疎。而後一國之人有所則效。而羣服改教。國可得而治矣。國治則由近及遠。而後天下之人。有所觀感而共遵官路。天下可得而平矣。可知齊治均平之化。皆本於修身。格致誠正之功。皆所以修身。是以上自天子。以下至於庶人。無論分位之尊卑。一切皆以修身爲本。而況爲人君者。爲天下國家所仰賴。其可不盡格致誠正之功。以立齊治均平之本乎。以一身對天下國家而言。則身爲本。而家國天下爲末。若不能修身則本亂矣。而欲家之齊。國之治。天下之平。是本亂而未治也。必無此理。以家對天下國而言。雖皆在所當愛。而厚薄之分則有差等。若不能修身以齊其家。是恩義不逮於所親。所厚者薄矣。而欲國之治。天下之平。使德教加於四海。是其所厚者薄。而其所薄者厚。固理之必無者也。然則有天下國家之責者。可不以知本爲要務哉。『蓋大人之學。其功用極於九州之遠。而其根本不外建極之一身。端本及末則約而有功。忘本逐末則紛而寡效。聖人反覆示人之意深且切矣。』

『所謂平天下在治其國者。上老老而民興孝。上長長而民興弟。上恤孤而民不倍。是以君子有絜矩之道也。所惡於上毋以使下。所惡於下毋以事上。所惡於前毋以先後。所惡於後毋以從前。所惡於右毋以交於左。所惡於左毋以交於右。此之謂絜矩之道。』解義曰：聖經所謂平天下在治其國者，蓋言由家以及國，由國以及天下。其勢雖有遠近之殊。而人心則本無不同之理。故以天下之大而以一入平之。誠有藉於化導之權與斯民之心相感動焉耳。如上以事老之道。在家而孝其父母。此初無意於民之弟也。而國之民遂皆興起而孝其父母焉。是老老之心同也。上以事長之道。在家而弟於兄長，此亦無意於民之弟也。而國之民遂皆興起而弟於兄長焉。是長長之心同也。如上於一家之中。撫愛其孤幼。此亦無意於民之不倍也。而國之民遂皆效其誠。求而無有倍之者焉。是恤孤之心同也。夫孝弟慈三者下行下效如此。是一國不異於一家也。而天下豈異於一國乎。是以平天下之君子。固有道以處此。因其同然之心。處以各足之理。使天下凡有孝弟慈之願者。皆如一人之心而無弗齊。亦猶匠人制器。絜之以矩而無不方也。更釋其義。則人之制器必度之以矩。而君子處物則度之以心。蓋一人之心無殊於千萬人之心也。如上下四旁位雖不一。其心則同。設使在我上者。以無禮加我。乃我所不欲也。即以此心度量在下者之心。而亦不敢以無禮使之。在我下者。不以忠事我。亦我所不欲者也。即以此心度量在上者之心。而亦不敢以不忠事之。以此心而度之於前後。或在我前者。我惡其以不善待我。即不敢以前之加於我者以先後。或在我後者。我惡其以不善待我。即不敢以後之待乎我者以從前。以此心而度之於左右。如在右者。以我之所惡加於我。便以此度在左者之心。而毋以交於左。如在左者。以我之所惡加於我。便以此度在右者之心。而毋以交於右。是蓋以人比已。以己度人。故上下四旁。均齊方正。此乃謂之絜矩之道也。誠用此道以治天下。以一己之心度人之

心。則天下無不各得其所。而無有餘不足之憾矣。平天下之道寧外此與。』子曰。參乎。吾道一以貫之。曾子曰。唯。子出。門人問曰。何謂也。曾子曰。夫子之道。忠恕而已矣。解義曰。是聖賢心學之傳也。曾子平日學問。主於誠心。隨事精察而力行之。功力既已深矣。故孔子直呼其名而告之曰。參乎。爾亦知吾道乎。吾道統乎天地萬物。雖精粗大小。本末內外。修理各殊。其實總是一理。貫通萬事。自然施之各當。應之不窮。曾子聞孔子此語。不待辨問。直應之曰。唯。蓋其學力獨到。爲深能契其旨。其餘門人俱未能解。故孔子既出。門人私問於曾子曰。所謂一貫者何謂也。曾子答曰。夫子之道無他。忠恕而已矣。至誠无妄。無一毫不自盡之心。所謂忠也。推己心以及人。曲當周詳。各從其願。所謂恕也。蓋忠爲體。具於一心。恕爲用。通乎萬理。一以貫之。實不過如是。豈更有他說哉。夫虞帝傳心。以精一爲旨。孔門傳道。以一貫爲宗。聖功王道其致一也。

顏淵問仁。子曰。克己復禮爲仁。一日克己復禮。天下歸仁焉。爲仁由己。而由人乎哉。○天下歸仁乃王道之極則。其所以致此者。乃在於克己復禮。人已感應之機。似微而至顯。似緩而至捷。蓋必驗之事實。而後知求之於人者。徒勞而無益。發動之力。固在此而不在彼也。

謹案。解義曰。仁者心之全德。莫可名言。存於人者。天理當然之則。謂之禮。人心私欲之累。謂之己。爲仁者。但克去己私。復還天理。卽此是仁原無俟乎他求也。其理人所同具。但多習而不覺耳。果能於一日之間。克己以復禮。則天下雖大。遂莫不翕然靜許其仁焉。其效之大而速者。蓋如此矣。夫事之由己者易。由人者

難。今之爲克爲復。止盡其在我者而已。豈借資於外而由人乎哉。於時顏淵聞克復之訓。有會於心。而直問克復之目。蓋欲實用其力而不復疑也。孔子曰。凡人欲心勝者。應物之際。多不合於禮。必也制於未發之初。謹於將動之始。視必以禮。非禮則勿視。聽必以禮。非禮則勿聽。言必以禮。非禮則勿言。動必以禮。非禮則勿動。蓋視聽言動之非禮者已也勿視。勿聽。勿言。勿動者克己也。克則復而仁不在是乎。此所謂克己復禮爲仁也。要之爲己爲禮。卽人心道心之說也。苟隨時省察。則人心自去。道心自全。於以仁復天下亦何難之有哉。

子路問君子。子曰。修己以敬。曰。如斯而已乎。曰。修己以安之。曰。如斯而已乎。曰。修己以安百姓。修己以安百姓。堯舜其猶病諸。○君子有位之稱。修己以敬。所謂惰慢邪僻之氣不設於四體也。修己以安人。所謂老者安之。朋友信之。少者懷之。修己以安百姓。所謂禹思天下有溺者。猶己溺之也。稷思天下有飢者。猶己飢之也。堯舜以天下之任責己。故與禹稷同意。

謹案。解義曰。君子之所以爲君子者。以敬修其身而已。蓋無事則收斂身心。使天理常存。有事則點檢言行。使人欲不作。如此則身修而德成矣。豈不可爲君子乎。子路又問。君子之道甚大。豈但如此而已乎。孔子曰。敬者人已合一之理。誠能修己以敬則此感而彼通。可以推而安人矣。又問。君子之道甚大。豈但如此而已乎。孔子曰。敬者天下爲公之理。誠能修己以敬。則正己而物正。可以推之而安百姓矣。其修身以安百姓。其

學問至精。其功用至大。雖堯舜之聖。其心猶歉然不敢自以爲足也。而謂未足以盡君子乎。蓋敬爲修己治人之要。而亦學問徹始徹終之道。千聖相傳不外於此。近而公私邪正。遠而廢興存亡。皆於一念而決之。有志問學者誠不可以不審也。

子貢曰。如有博施於民而能濟衆何如。可謂仁乎。子曰。何事於仁。必也聖乎。堯舜其猶病諸。夫仁者。己欲立而立人。己欲達而達人。能近取譬可謂仁之方也已。○博施濟衆。其功難成。求之於人終無止境。不如返而求己。欲立而立人。欲達而達人。則由小而大。由近而遠。步步踏實。不待功成。而感應之效。一日千里。此即踐履之實地。擴充之要術也。

謹案。是孔子教子貢以求仁之方也。子貢曰。凡仁主乎愛。必盡愛之事。而後成仁之用。如有人加惠於民。其施甚博。無一夫之不被。而又能於所施之衆。莫不有濟。此其人何如。可謂仁乎。孔子曰。仁之量固無窮。而仁之力則有限。若云。博施濟衆。豈但止於仁而已。必也聖人。體乎仁以造其極者。庶足以當此。聖如堯舜。宜其於博施濟衆。無有不慊矣。然而勢實有所不能。雖堯舜猶歉然有不足也。必欲以之求仁。則愈求而愈遠矣。何不觀仁者之心乎。夫所謂仁者。不必事功之廣闊。而在心體之周流。己欲成立。便思夫植人。使之皆得以自立。己欲通達。便不沮塞人。使之皆得以自達。如此立心。全然天理之公。毫無私欲之間。不必徧物而愛之。凡天下之大己。無不在吾胞與之內。其體量固如此也。然則求仁者。亦但求諸心而已。誠能近取諸身

以己譬人。己欲立知人。亦欲立即推以立人。己欲達知人亦欲達。即推以達人。始雖由於勉強。後必進於自然。未可謂臻乎仁之至而實可造乎仁之方也已。子貢欲於功用求仁。則難而愈遠。孔子教以心體求仁則約而可成。蓋仁者以天地萬物爲一體。無非人已相通。故到得一體地位。法堯舜者務存仁者之心則得矣。何事博施濟衆哉。

孟子曰。子路人告之以有過。則喜。禹聞善言則拜。大舜有大焉。善與人同。舍己從人。樂取於人以爲善。自耕稼陶漁以至爲帝。無非取於人者。取諸人以爲善。是與人爲善者也。故君子莫大乎與人爲善。○舜以庶人而爲天子。以舍己從人爲行。故天下服之。至於取諸人以爲善。則盡除人已之見矣。

謹案。孟子曰。古昔聖賢不一。而好善之心則同。聖門子路。人告之以過則喜得聞而改之。其樂於遷善如此。夏王大禹聞人之善言則屈己拜而受之。其樂於受善如此。若夫有虞大舜。規模氣象。視禹更有大焉。舜視此善。本天下大共之理。故以天下之善。公之天下之人而與同之。不存一己之見於心。而虛心以從之。不知善之在己也。不存一人之見於心。而見人之善則樂取之。不知善之在人也。形迹俱泯。物我兩化。融融然同處一善之內。自耕於歷山。陶於河濱。漁於雷澤。以至登庸而爲天子。無在非取於人以爲善。其樂善之至。窮達不移。終始無間又如此。由今思之。舜取人之善以爲己善。雖未暇代爲人計。然天下有善者。以見取爲榮。益日進於善。未有善者以不見取爲辱。亦思共勉於善。是與人爲善者也。至於與人爲善。則是成己而即成物。獨善而備

兼善。有如天覆地載。無不生成長育君子之善。莫大於此。取善之量。必如是而始盡哉。蓋嘗論之。人君如天上天之載。無聲無臭。然日月雨露。雷霆霜雪。各司其職。惟成一天之善。人君之道。淵默無爲。然兵農禮樂。工虞水火。各效其能。亦惟成一君之善。若稍吝容納。或疑其沽名市美。則人皆消沮伏匿。不敢自獻其善。人君雖欲爲善。從何取之。故孟子從由上溯大舜。以見善不可不取。取善又不可不極其量也。

孟子曰。愛人不親反其仁。治人不治反其智。禮人不答反其敬。行有不得者。皆反求諸己。其身正而天下歸之。○行有不得之而求之於人。此天下所以常亂。王道所以不行也。反求諸己。則不親不治不答之故。顯然易見。感應之機。捷於影響。正道易行。端可信矣。

謹案。孟子曰。人之處世。但當盡其在己。不可責之於人。如仁者切於愛人。誰不親附其或愛人。而人不我親者。必我之仁仍未至也。即當自反其仁。倘仁有弗純不敢安也。智者明於治人。誰不順從。而人不我治者。必我之智仍未至也。即當自反其智。倘智有弗周難自己也。有禮者敬人。敬人者人恆敬之。其或不我答者。必我之禮仍未盡也。即當自反其敬。倘敬有弗篤。不容懈也。且不特此也。凡有所行。或不能適得其所欲。是乃自治之功疎而有以致之也。惟皆反求諸己。務使歸於盡善而後已焉。如是修其身者。極其嚴密。而一身之中。無有不正矣。身既正則當乎天理者。自合乎人心。即以天下之。當無不敬信而歸服矣。豈猶有不親不治不答者哉。

仲弓問仁。子曰。出門如見大賓。使民如承大祭。己所不欲勿施於人。在邦無怨。在家無怨。仲弓曰。雍雖不敏。請事斯語矣。解義曰。仁存乎心不外敬恕二者而已。凡人見大賓時無肅然起敬。至出門之頃。則易忽也。若心不敢肆。即一出門而儼然尊貴在前。如大賓之是見焉。則無一時之敢忽可知也。人承大祭時。無不恪恭致敬。至使民之時則易慢也。若心不敢放。即使民。而宛然天祖式臨。如大祭之是承焉。則無一事之敢慢可知也。此敬之至也。又以見賓承祭之心而體勸人已之。問凡人以非理加諸我是己所不欲也。己所不欲而即不以施於人。此恕之至也。如是存心敬恕則凡身之所處。或內或外。皆皆考證之地矣。若能外而上下相安。在邦無怨。內而宗族相悅。在家無怨。是無在非敬恕之徵驗。即無在非敬恕之流通也。而寧不謂之仁乎。故仲弓直任之曰。雍雖不敏而夫子之語則確有所據也。請自盡其敬恕之功以考無怨之效。敢不黽勉以副明訓哉。要之仁存於心。有物蔽之而即昏。惟是時時體認。敬以立其體而恕以達其用。此天德之所以常存。而身世之所以咸善與。

子貢問政。子曰。足食。足兵。信之矣。子貢曰。必不得已而去。於斯三者何先。曰。去兵。子貢曰。必不得已而去。於斯二者何先。曰。去食。自古皆有死。民無信不立。解義曰。爲政者有經有權。而總以信爲立國之要。昔子貢問政於孔子。孔子曰。爲政者凡以爲此民也。民以食爲天。必制其田里。薄其稅斂。則食足而民生以遂矣。民以兵爲衛。必爲充其行伍。時其訓練。則兵足而民生以安矣。然兵食既足而民心未孚。則民豈可恃乎。必勤施教化彰明禮義。使民皆尊君親上。而無詐無虞。則民信之矣。此乃政之大經。缺一不可也。子貢又問曰。三者兼全誠美矣。倘不得已。於三者之中。姑去其一。將以何者爲先乎。孔子曰。去兵。蓋民既足食。而且有信以固結之。則家自爲衛。人自爲守。雖無兵而國可保也。子貢又問曰。去已屬權宜。設不得已於二

者之中又去其一。將以何者爲先乎。孔子曰去食。夫民無食則死。原不可去。但自古以來。人皆有死。必不能免。若信者乃本心之德。而人之所以立於天地之間者也。使民而無信則形雖存而心已死。無以自立。民不立而國誰與立耶。可見爲政者。不可徒求之富強。而要必以信爲本。蓋爲上者以實心教養其民。爲民者亦必以實心愛戴乎上。情誼聯屬。衆志成城。即不言富強而富強在其中矣。三代以上建國長久者用此道也。不然至強如秦。至富如隋。而國運如彼其促。區區富強亦安足恃耶。此仲尼之門三尺之童。亦羞稱五霸之事也。

樊遲問仁。子曰。愛人。問知。子曰知之。樊遲未達。子曰。舉直錯諸枉。能使枉者直。樊遲退。見子夏曰。鄉也吾見於夫子而問知。子曰舉直錯諸枉。能使枉者直。何謂也。子夏曰富哉言乎。舜有天下。選於衆。舉皋陶。不仁者遠矣。湯有天下。選於衆舉伊尹。不仁者遠矣。解義曰。是言仁知有相成之用。孔子曰。仁主於愛。必也親疎厚薄皆在估冒之中。斯可謂仁矣。又以知問。孔子曰。智主於知。必也邪正賢否。無逃洞鑒之下。斯可謂智矣。樊遲一聞孔子之言。以爲仁無不愛。而智有分別。似乎知有妨於愛。故尙未達其旨。孔子曰。仁智雖有二用。其實只是一理。如立心正大。行事端方。此人之直者也。吾真知其爲直。則舉而用之。若立心邪曲。行事偏僻。此人之枉者也。吾真知其枉則舍而錯之。將見甄別方行而感立效。平日邪枉之人亦莫不翻然愧恥去惡從善而俱變爲直矣。是鼓舞之妙即在黜陟之中。道固有並行而不悖者。樊遲尙未能曉是旨。子夏聞其說歎曰。富矣哉夫子之言。所包者廣。蓋即古帝王有天下者選舉之事也。昔者舜有天下。選於衆人之中。得一皋陶。舉爲士師。由是天下之人感發興起。咸化爲仁。不仁者若遠去而無迹矣。湯有天下。選於衆人之中。得一伊尹。舉爲阿衡。由是天下之人。鼓舞踴躍。咸化爲仁。不仁者皆遠去而無迹矣。蓋選於衆而舉皋陶伊尹此知人之

智所謂舉直錯諸枉也。不仁者皆化爲仁。即愛人之仁。所謂能使枉者直也。分之若有異用。合之適以相成。子夏之言發明孔子之旨詳矣。要之仁乃天地之量。智如日月之明。日月徧照萬物。而不出覆載之大。天地並育羣生。而必須照臨之功。仁智二者。信人君之全德。王道之大端也。

樊問仁。子曰。居處恭。執事敬。與人忠。雖之夷狄不可棄也。解義曰。仁者不外於存心之純。孔子告樊遲曰。所謂仁者存其心而已。時乎居處。無動無靜。衣冠瞻視。無敢惰慢。此心儼然恭莊。而心存於居處。時乎執事。無小無大。無敢怠忽。此心肅然敬謹。而心存於執事。時乎與人交換。無敢衆寡。無敢欺侮。此心恪然忠實。而心存乎與人。蓋心無時而不存。在居處則見爲嚴肅而恭。在執事則見爲謹畏而敬。在與人則見爲懇至而忠。雖之夷狄。亦必確然固守。不可棄失也。可見仁者心之全德。誠能常存此心。不雜不間。將至於全體不息。渾然天理之周流矣。豈非爲仁之極功乎。

子曰。剛毅木訥。近仁。解義曰。孔子曰。仁爲心德。本人人所固有者。但委靡柔懦則不勝其物欲之私。巧言令色則自喪其本心之正。其去仁也遠矣。若夫剛者強勇而不撓。毅者堅定而有守。木者質朴而無華。訥者遲鈍而不佞。此皆真心之未漓者。剛毅則不屈於物欲。欲之分數少則理之分數多矣。木訥則下至於外馳。心不馳於外則能存於內矣。豈不與仁相近乎。蓋凡人氣稟不齊。或有未至於此者。則當加以變化氣質之功。其有已至於此者。則當加以自強不息之學。必使人欲盡絕。天理純全。且將與仁爲一矣。豈止於近仁而已哉。

子曰。有德者必有言。有言者不必有德。仁者必有勇。勇者不必有仁。解義曰。凡人立品。蘊藉必期其深。渣滓必期其盡。不徒以文章氣節爭勝也。故理得於心謂之德。敷之議論謂之言。心體純全謂之仁。慷慨激昂

謂之勇。四者即其所存。固可以知其所發。據其所發。未必可以信其所存。是在觀人者知所尙耳。如有德者。內含沖美。雖不藉夫言。而英華表著。自然順理成章。故必有言。若有言者。斐亶可聽。或出於便給亦未可知。豈可遽信其爲有德。如仁者心懷中正。原無藉乎勇。而當機明決。自然見義必爲。故必有勇。若勇者秉志不回。或出於血氣。亦未可知。安可遽信其爲有仁。可見德可以兼言。言不可以兼德。華不勝實也。仁可以兼勇。勇不可以兼仁。氣不勝理也。聖賢觀人。朝廷用人。不可以不嚴。不然鮮不有毫千里之失也。

子曰。志士仁人無求生以害仁。有殺身以成仁。解義曰。是言仁爲固有之良。不可以生死利害而變也。孔子曰。好生惡死人之常情。然事有適遭其變者。食生畏死。則失其本心之安。故有志之士。與夫成德之人。當義理與軀命不可兩全之際。斷不肯偷生苟免。以害吾之仁。寧可致命遂志以成吾之仁。蓋仁爲人立命之根。全之則雖死猶生。失之則雖生猶死也。然求仁必先於去欲。無欲則身命猶可舍。而況於富貴功名之末乎。彼蓋自求其心之安。故利有所不計。而患有所不避也。國家欲得臨大節而不可奪之人。必於淡泊澆靜之中求之。

子曰。仁遠乎哉。我欲仁斯至矣。解義曰。孔子曰。世之憚求仁者。皆以仁爲遠而難求。自吾觀之。仁果遠乎哉。蓋天下無無心之人。亦無無仁之心。是仁乃本來之良。人所固有。但人蔽於私欲而不知求。遂流於不仁而以爲遠耳。若能以一念之覺。反而求吾固有之仁。即此有覺之中。天理來復。是欲之斯至。無俟他求也。而又何遠之有哉。要之仁具於心。得之易。失之亦易。人能時時提醒。在在操存。則一念欲之。一念之仁也。念念欲之。念念之仁也。由此而進於天德之純。亦惟存乎一心而已。可不勉乎。

子曰。惟仁者能好人。能惡人。解義曰。是言仁人之心公而情正也。孔子曰。好惡之心人皆有之。但稍

有私心則所發便不能當理。好非所好。惡非所惡。不可謂之能好能惡也。惟仁者之心。渾然天理。廓然大公。絕無一毫私意。見人之善則好之。好其所當好也。好得其正。乃爲能好人。見人之惡則惡之。惡其所當惡也。惡得其正。乃爲能惡人。好人、惡人、惟仁者能之。蓋由其心公。所以其情正也。夫好惡之爲用甚大。親賢遠奸。信賞必罰。皆由好惡一念。措之施爲。惟純其心於仁。則喜怒哀傷而好惡自當。無私心。無私惡。王道之所以大中至正也。

子曰。苟志於仁矣。無惡也。解義曰。是孔子勉人志仁也。孔子曰。天理人欲不容並立。人心亦無兩用。志於此必遺於彼。故人特患無志耳。誠能使心之所向。專在於仁。其思慮所至。孳孳存天理。遏人欲。則趨向堅定。惟有天理之公而不入於人欲之私矣。方志仁時。更無爲惡之事也。可見求仁必先立志。所志既定。則一念無惡。至於念念無惡。省察愈精。存養愈熟。雖天行之健。安土之敦。皆從立志時始矣。

子曰。富與貴是人之所欲也。不以其道得之不處也。貧與賤是人之所惡也。不以其道得之不去也。君子去仁惡乎成名。君子無終食之間違仁。造次必於是。顛沛必於是。解義曰。是孔子言君子爲仁。無時無處而不用其力也。孔子曰。顛逆之數在天。而取舍之分在我。且如富與貴是人人之所願欲者。欲之則思慮之矣。然而有義存焉。不可不審。苟道理不當得富貴。而偶得之非義也。見利思義者決然辭之而不處也。貧與賤是人人之所厭惡者。惡之則思去之矣。然而有命存焉。不可不安。苟道理不當得貧賤。而偶得之是命也。樂天知命者。決然受之而不去也。此非君子其孰能之。蓋君子之所以名爲君子者。以其體仁耳。若貪富貴。厭貧賤。是徇欲喪理會去此仁矣。何以成其爲君子之名乎。故君子必不去仁者也。其不去仁也。不但富貴貧賤之間也。卽終食之間須臾耳。

。念念在仁。無有違背。雖當造次之時。急遽苟且。其心必在於是。雖當顛沛之際。傾覆流離。其心必在於是。君子之不云仁如此。然則爲仁者取舍之分當明。存養之功當密。無時無處而不用其力。乃可以爲君子矣。

子曰。我未見好仁者惡不仁者。好仁者無以尙之。惡不仁者其爲仁矣。不使不仁者加乎其身。有能一日用其力於仁矣乎。我未見力不足者。蓋有之矣。我未之見也。解義曰。是孔子望人用力於仁之意。孔子曰。仁之當好。不仁之當惡。誰不知之。然我未嘗見好仁者。惡不仁者。蓋我所謂好仁者。非泛泛然好之也。真知仁之可好。而好之極其篤。舉天下可好之物。無可以加之。方是好仁。我所謂惡不仁者。非泛泛然惡之也。其爲仁也。惟恐不仁之爲害。而惡之極其深。不使一毫不仁之事。及於其身。方是惡不仁。此成德之事。難得而見之也。然爲仁在我。欲之即至。若有人焉。一旦奮然用其力於仁。精以察理而守之以剛。殿以辨私而退之以斷。則志之所至。氣亦至焉。我未見有心欲進。而力不足以副之者。蓋人氣稟不同。或亦有此昏弱之甚者。既用其力矣。而力有不足。中道而廢。但我未之見耳。夫成德既難其人。而學者復甘於自棄。聖人反覆歎息。其責人也深。而望人也切矣。

子曰。君子之於天下也。而適也。無莫也。義之與比。解義曰。是言君子精義之學也。孔子曰。天下有至當之理。處天下事者。必不可任一己之私。是故有意主於必爲。雖或不可爲。而猶爲之者。謂之適。意主於必不爲。雖或可以爲。而猶不爲者謂之莫。二者但偏執已見。於以處天下事必有害矣。惟君子之於天下也。未嘗主於必爲。而無適也。未嘗主於必不爲。而無莫也。是非可否。一斷之以當然之義。議之所在。坦然無私。確

然無疑。既不至於輕率而敗事。亦不至於拘滯而不通。是謂義之與比。天下所以賴有君子也。然精義之學若非講究於平日。焉能汎應於臨時。有天之貴者。所宜自審也。

子貢問爲仁。子曰。工欲善其事。必先利其器。居是邦也。事其大夫之賢者。友其士之仁者。解義曰。是言爲仁在於親師取友也。子貢問爲仁之道當如何。孔子曰。爲仁固是一己之事。亦必有所資助而後成。譬如百工技藝之人。將欲精善其所爲之事。必先磨利其所用之器。是則百工亦有所養。况於爲仁者乎。是以君子居是邦也。於大夫之賢者。則必執弟子之禮以事之。則此心有所嚴憚而不敢肆矣。於士之仁者則必以交游之禮而友之。則此心有所親感而不至怠惰矣。仁不於是成乎。夫成仁之道不獨學者有資於師友而已也。人主一日之間親賢士大夫之時多。相與講磨道義。薰陶氣質。則聖心日純。聖德日進矣。子貢問曰。有一言而可以終身行之者乎。孔子曰。其恕乎。己所不欲。勿施於人。解義曰。是示人以守約之學也。天下之理雖無窮必擇其要而後可守。有一言之微。爲衆理所不能外。而可以終身奉行者乎。孔子曰。理莫備於一心。執要者亦在乎推心而已。欲求終身可行。其必恕之一言乎。恕者以己之心度人之心。己所不欲之事。即勿以施之於人。不求人心之合。而祇求自心之安。此即所謂約而可守者。約不可以終身行之乎。可見聖賢學問。先戒偏私。帝王功用。首垂繫矩。誠以恕之一言而推行之。則大道爲公之世也。豈僅勉賜而已哉。

子曰。知及之。仁不能守之。雖得之必失之。知及之仁能守之。不莊以泄之則民不敬。知及之。仁能守之。莊以泄之。動之不以禮未善也。解義曰。是孔子以全德望人也。孔子曰。天下之理。固自無窮。而君子之學。務求其備。今有人資質敏。學識淵通。於身心性命之理。修己治人之道。智足以知之矣。由此而服膺勿失。念茲

在茲。亦何至有初鮮終。既得而復失之哉。乃持循不力。遂爾私欲間隔。是始而得之者。終必失之。亦可益乎。所以見道既真。體道尤實力也。若夫知及之而仁又能守之。德之修於內者既全矣。乃於臨民之際。或容不莊而失慢。貌不莊而失之佻。是在己已無居尊之體。民將誰敬乎。所以在內者既純。在內者更當謹也。至若知及之仁能守之。又莊以激之。是內外之間。其德交底於純矣。然所以鼓舞作興乎民者。猶未合乎義理之節文。則民徒有作肅之心而不遠臻夫風動之美。亦豈得爲盡善乎。所以學無止境。必至於盡善而後已也。可見道合內外。兼本末。一有未純。卽爲全德之累。此體道者貴乎日進。豈可以苟有所得而自足耶。子曰。當仁不讓之師。解義曰。是勉人勇於爲仁也。孔子曰。仁乃心之全德。存諸己而無假於人。所以擔當是仁者。全有一心勇往。無所退避。則仁始爲我有而無搖奪之患。故以常人之情言之。凡弟子於師。宜無所不讓。若仁爲己仁。乃吾所自有者而自爲之。原未嘗爭於師。又何必讓於師耶。師且不讓他人可知矣。蓋仁者人所同具之理。苟能用其力焉。則一日克復。天下歸仁。又何所容其退避耶。故曰。君子體仁足以長人。

子張問仁於孔子。孔子曰。能行五者於天下爲仁矣。請問之。曰。恭、寬、信、敏、惠。恭則不侮。寬則得衆。信則人任焉。敏則有功。惠則足以使人。解義曰。是言爲仁之實功也。子張問仁道於孔子。孔子曰。仁者心之理。心存則理得。不可有一刻間斷。一毫虧缺。必於五者推行運用。無適仁然。而至於天下之大。則其心公平。其理周備。內外合一。體用全備而爲仁矣。子張請問五者之目。孔子告之曰。心不慢而恭。心不褻而寬。心不僞而信。心不怠而敏。心不刻而惠。凡此皆理之所在。特患不能行耳。誠能恭以持己則有可畏之感。人自不敢侮慢矣。寬以待物則有容之量。人自然心悅誠服矣。一於誠信。則人皆倚賴於我而不我疑矣。勤敏作

事則無因循苟且之病。而事無不濟矣。恩澤及人。則人之蒙我惠者。皆有感戴之心而無不樂爲我用矣。信能行此五者天下則仁豈外是哉。蓋仁人心也。理具於心。本非寂滅。無刻不與天下相應接。無處不與天下相感通。事事物物。各得其理。而後心存理得。體全用備。自然邦家無怨。天下歸仁。蓋由其心體周流所以物我無間。神聖之理該而帝王之道備矣。

子張問於孔子曰。何如斯可以從政矣。子曰尊五美。屏四惡。斯可以從政矣。子張曰何謂五美。子曰君子惠而不費。勞而不怨。欲而不貪。泰而不驕。威而不猛。解義曰。是記孔子答子張問政之言以繼帝王之統也。子張問於孔子曰。君子出而用世。當何所作爲。斯可以居位而從政矣。孔子曰。治道不一端。惟在審所取舍而已。政有美而致治者五事。誠能尊而行之則百姓蒙其福。有惡而害治者四事。誠能屏而絕之則百姓去其害。斯可以從政矣。子張又問曰。何謂五美。孔子曰。凡施惠於人者。未免有所費。君子則惠而不費。有益於下。而無損於上。其爲美一也。勞民之力者。多致民之怨。君子則勞而不怨。既已勞民之力而又不拂民之心。其爲美二也。人心有所欲。易至於貪。君子未嘗無欲也。而於己有所得。於人無所求。欲而不貪。其爲美三也。人志意舒泰。易至於驕。君子雖泰然自得也。而無一毫驕傲之意。其爲美四也。以威臨民。易至於猛。君子雖有威可畏也。而不至於猛厲而難堪。其爲美五也。凡此五美皆爲政者所當尊也。

子張曰。何謂惠而不費。子曰。因民之所利而利之。斯不亦惠而不費乎。擇可勞而勞之。又誰怨。欲仁而得仁又焉貪。君子無衆寡。無小大。無敢慢。斯不亦泰而不驕乎。君子正其衣冠。尊其瞻視。儼然人望而畏之。斯不亦威而不猛乎。

解義曰。是詳五美之事也。子張問五美之日而未知其實。因問曰。何謂惠而不費。孔子備舉而告之曰。凡施惠而捐己之財則費矣。又安得人人而給之。君子因天下之利以利天下之民。制其田里。教之樹畜。但就百姓本然之生理爲之區畫而已。非分吾所有以予民也。斯不亦惠而不費乎。勞民而不量其力。則民必怨。君子用民之力。不奪民之時。不與不急之務。決道使民。又何得而怨之。欲非其所當然。則貪矣。若仁覆天下之念。不至兼濟萬物。其欲不止。則以不忍之心行不忍之政。欲者仁而得者即仁。又焉貪。君子無論人之衆寡。事之大小。一惟臨之以敬謹。而不敢有慢易之心。則應務皆當而此心自安舒矣。然本之兢兢自持之內。非侈然自放也。斯不亦泰而不驕乎。君子端正其衣冠。尊肅其瞻視。儼然於上。人自望而畏之。非作威以加人也。斯不亦威而不猛乎。夫惠不費。勞不怨。施於人者也。欲不貪。泰不驕。威不猛。存於己者也。爲政內外始終之道備矣。

子張曰。何謂四惡。子曰。不教而殺謂之虐。不戒視成。謂之暴。慢令致期謂之賊。猶之與人也。出納之吝謂之有司。解義曰。是詳四惡之事也。子張又問曰。何以謂之四惡。孔子曰。爲政欲民不爲惡。則當素教之。教而不從。乃可加刑。苟不教而遽殺其民。則殘酷不仁。而謂之虐。凡有所興作。則當先期告戒之。使知奉行漸次整理。乃可責其成功。苟不戒而遽考其成功。則急遽無漸。而謂之暴。凡在所徵求。如賦稅與工聚衆之類。必誥戒諄切。而後民知奉公。若故意慢其令於前而刻期以急之於後。是誤民而必刑之以罔害其民也。則謂之賊。至若有功當賞。則斷然賞之而後足以勸。若均之以物與人也。而於出此納彼之時。遲顧惜慳吝而不卽予。則是有人守財。不敢自專之事。而非爲政之體。人不競奮圖功矣。四惡之實如此。皆爲政者所當屏也。記者叙此以上繼帝王執中之治統。孔子爲政從可知矣。

堯曰。咨爾舜。天之曆數在爾躬。允執其中。四海困窮。天祿永終。舜亦以命禹。曰。予。子履。敢用玄牡。敢昭告皇皇后帝。有罪不敢赦。帝心不蔽。簡在帝心。朕躬有罪。無以萬方。萬方有罪。罪在朕躬。周有大賚。善人是富。雖有周親不如仁人。百姓有過。在予一人。謹權量。審法度。修廢官。四方之政行焉。興滅國。繼絕世。舉逸民。天下之民歸心焉。所重民食喪祭。寬則得衆。信則民任焉。敏則有功。公則說。

解義曰。此一章書是記者歷叙帝王相傳之道。以見孔子與門人相授受者亦不外乎此也。記者曰。昔唐堯將禪位於虞舜。其戒命之詞曰。咨爾舜。自古天位相傳之次第。猶歲時節氣之先後。是謂曆數。今爾德當天心。天之曆數已屬爾身矣。然天位維艱。命不易保。必有道以保天下之民而後克永享祿位。爾宜廓然大公。心無偏倚。凡萬幾之來。因時順應。皆以中道處之。自始至終。信能執守而不失焉。則民心悅安。而天祿可常保矣。苟不能執中而凡事徇一己之偏。則政乖民亂。四海困窮而怨叛將作。爾所受於天之祿位。亦永終而不可復享矣。可不戒哉。其後虞舜禪位於夏禹亦以允執厥中命之。其間雖有人心道心。惟精惟一之訓。無稽勿聽。弗詢勿庸之詞。無非所以發明堯之一言。非有異也。夫以堯舜禹三大聖人。其授受之際叮嚀告戒不過如此。則執中也者。豈非萬世人君之標準哉。自曰予小子履至罪在朕躬一節。書。是述湯告諸侯之辭也。記者曰。繼禹而啓曆數者。商湯也。湯既伐桀。而作誥以告諸侯。先述其初請命於帝而伐桀之詞曰。予小子履。敢用黑色之牲。敢昭告於皇天后土之神。今夏桀有罪。已必討之而不敢赦。天下賢人皆上帝之臣。已必用之而不蔽。蓋其罪其賢皆簡閱在上帝之心。已安敢違之而自任其私意乎。予之初請命者如此。今既爲天子矣。其責任尤有重焉者。蓋天以萬方臣庶付之於我。則朕躬若有過舉而得罪。是已不能奉若天道而致之。萬方小民何預焉。若萬方臣庶得罪犯法。是已所

以表率撫取者。未得其道。其罪無可諉矣。爾諸侯其共體之。此湯告諸侯之詞也。觀其請命之詞則伐桀之舉出於天。觀其告諸侯之詞。見天下之責在於己。承天子民。慄慄危懼。視三聖之執中。殆異世而同符也。自周有大賚。至所重民食喪祭。此五節書皆述武王之事也。記者曰。纘湯而弊弊數者周武王也。武王初克商時。卽反紂之所爲。散鹿臺之財。發鉅橋之粟。大賚於四海而萬姓悅服。然非人人而富之也。惟有功德之善人則加厚而是富焉。以示激勵。其賞善之公如此。當其伐紂之初。誓師之詞有曰。紂雖有至親億萬之多。然皆離心離德。不如此我周家臣子皆仁厚有德之人。同心同德而可恃也。是伐紂有必克之理矣。今我既護仁人。若不往正其罪則百姓怨嗟。歸罪於我之一身。蓋謂百姓畏紂之虐。望周之深。而責武王不拯已於水火之中也。其以除暴爲己任如此。又紂之時權量無準。法度咸墮。百官不職。武王既定天下。於是取權之輕重。量之大小。皆審而較之使歸中正之則。而官府不得以侵漁。民間不得以欺詐。若禮樂制度。凡可損可益。可因可革者。皆審而定之。使合義理之當然。有官職廢墜不舉者則重新修理。使在官百職。一時盡舉。無復向日頽廢之患。由是王章所布。在遵守。而四方之政。無有壅遏而不行者焉。武王之以義正天下如此。紂之時滅人之國。絕人之世。逸民播棄而不用。武王方有天下。封黃帝堯舜夏商之後。於其國土已滅者。則裂茅土以與之。使享有國邑。世系已絕者。則取支庶以繼之。使綿其宗祀。又釋箕子之囚。復商容之位。賢人隱逸在下者則舉用焉。使野無遺俊。三者皆人心所欲也。武王行之。由是德意所被。人人欣戴。而天下之民順傾心而歸向焉。武王之以仁感天下如此。至於加意民事。非獨一端。而所尤事者。則惟在食以養生。喪以送死。祭以追遠之三者。故制田里以厚民生。定喪祭之禮。以教民孝。所以維人心而厚風俗也。由武王之事觀之。德澤周徧。政教修明。無非表建中德而無

賈上天寵綏之命也。其接堯舜禹湯之中統。真有以夫。自寬則得衆。至公則說此一節書。是統論帝王之道也。記者既歷叙堯舜禹湯文武之事。因總論之曰。二帝三王。因時立政。設施雖不同。而爲治之道。不外寬、信、敏、公四者。人君以天下爲重。惟寬以有容而包涵無外。則四海度內。萬物一體。衆莫不歸附之矣。出治以至誠爲本。惟信以行政。而內外如一。則上以誠感。下以誠應。而民莫不倚仗之矣。庶事所以叢脞者。不能勵精圖治也。惟勤敏而宵旰不遑。則百度振舉。所爲有功矣。人心所以乖違者。不能虛衷順應也。惟大公而好惡不作。則舉措合宜。莫不悅服矣。此四者帝王所以成唐虞三代之盛治也夫。分言之曰寬信敏公。約言之不過一中而已。有天下者。執此中而不失。以比隆二帝三王也。何難之有。

孟子曰。人皆有不忍人之心。先王有不忍人之心。斯有不忍人之政矣。以不忍人之心。行不忍人之政。治天下可運之掌上。所以謂人皆有不忍人之心者。今人乍見孺子將入於井。皆有怵惕惻隱之心。非所以內交於孺子之父母也。非所以要譽於鄉黨朋友也。非惡其聲而然也。解義曰。此一章書是勉人君法先王行不忍人之政也。孟子曰。人受天地之氣。以爲形。即稟天地生物之理。以爲心。凡見人不得其所。即有一不忍之心。萌動於中。此固不分聖凡。無不同具。但人雖有是心。率爲物欲所蔽。不能推而達諸行事。惟先王則全體流通。觸處周徧。不忍人之失養。則制田里。教樹畜。即有政以厚其生。不忍人之失教。則設學校。明禮義。即有政以復其性。以不忍人之心。行不忍人之政。隨感隨應。隨變隨足。天下雖大。其治之也。不猶運諸掌上之易乎。先王能全其皆有之心如此。夫天下之人。至不齊矣。天下人之與先王。甚懸絕矣。而謂其皆有不忍人之心者。於何見之。是當於猝然發露之頃。觀其自然莫強之意。有如今之人。乍見一無知之孺子。將入於井。無論賢愚。必爲之怵惕而驚懼不寧。

惻隱而傷痛甚切。此其心初非爲內交於孺子之父母而結好也。非爲要譽於鄉黨朋友而掠美也。並非惡居不仁之名而懼人之謗議也。動於不容己而發於不及覺。不知其然而然。亦不期其同然而無不然。此所以謂人皆有不忍人之心也。人人有是心。先王亦不過有是心。先王有是心。遂成其爲先王。凡人有是心。僅成其爲凡人。但以先王能行。凡人不能行耳。然則人主欲法先王。苟非以實心行實政。使天下之民無不實被其澤。雖有仁心仁聞亦何益哉。

由是觀之。無惻隱之心非人也。無羞惡之人非人也。無辭讓之心非人也。無是非之心非人也。惻隱之心仁之端也。羞惡之心義之端也。辭讓之心禮之端也。是非之心智之端也。人之有是四端也。猶其有四體也。有此四端而自謂不能者自賊者也。謂其君不能者賊其君者也。凡有四端於我者。知皆擴而充之矣。若火之始然。泉之始達。苟能充之。足以保四海。苟不充之。不足以事父母。解義曰。此四節書。是証言四端之心。皆人性所固有。而見擴充之功不容已也。孟子曰。由乍見孺子入井一事觀之。可見無惻隱之心。天下必無是人。人皆有惻隱之心可知。推之羞惡辭讓是非之心。或有所感而即動。或因所觸而即形。無羞惡辭讓是非之心。天下亦必無是人。人皆有羞惡辭讓是非之心可知矣。然是四者之心。所以感即動。觸即形者。其故爲何。蓋惻隱非他。吾性中固有是慈愛之真。肫然不容己。仁之端也。羞惡非他。吾性中固有裁制之宜。截然不可紊。義之端也。辭讓非他。吾性中固有是謙恭遜順。自然之品節。禮之端也。是非非他。吾性中固有是分別去取。不爽之鑒鑒。智之端也。有是性即有是情。是四端爲人人之所共有。即爲人人之所皆能。人心之有四端。猶人身之有四體也。乃或自謂不能而不反求諸己。是自賊而已。或謂其君不能而不責難於君。是賊其君而已。夫人而可自賊乎哉。事君而可賊其君乎哉。誠使凡有是四端者。果能自加察識。即一念之感動。一時之發露。推而廣之。使其無念不然。無

時不然。以充滿其全量。將見四者之心。若火之始然。泉之始達。沛然勃然有不可遏塞者矣。苟至於能充之。則仁義禮智之用。自然推行各當。暨訖無外。四海雖大。足以保之而無難。苟不充之則性分既虧。彝倫日駁。雖至親若父母。且不足以事之。況四海乎。是知人若有是心。始則患在不能察識。既察識則又患在不能擴充。孟子告梁惠王即不忍民饑一事。引之以王道。告齊宣王。即不忍殺觫一念。引之以發政施仁。無非欲其察識此心。以盡擴充之功用。而梁齊之君雖知之而不能行。故孟子至此又痛切言之。其詞愈危而其意愈切矣。

孟子曰。魚我所欲也。熊掌亦我所欲也。二者不可得兼。舍魚而取熊掌者也。生亦我所欲也。義亦我所欲也。二者不可得兼。舍生而取義者也。生亦我所欲。所欲有甚於生者。故不為苟得也。死亦我所惡。所惡有甚於死者。故患有所不辟也。如使人之所欲。莫甚於生。則凡可以得生者。何不用也。使人之所惡。莫甚於死者。則凡可以辟患者。何不為也。由是則生而有不用也。由是則可以辟患而有不為也。是故所欲有甚於生者。所惡有甚於死者。非獨賢者有是心也。人皆有之。賢者能勿喪耳。一簞食。一豆羹。得之則生。弗得則死。噍爾而與之。行道之人弗受。蹴爾而與之。乞人不屑也。萬鍾則不辨禮義而受之。萬鍾於我何如焉。為宮室之美。妻妾之奉。所識窮乏者得我與。鄉為身死而不受。今為宮室之美為之。鄉為身死而不受。今為妻妾之奉而為之。鄉為身死而不受。今為所識窮乏者得我而為之。是亦不可以已乎。此之謂失其本心。解義曰。此一章書是孟子欲人察識其本心也。孟子曰。觀於人之欲惡而可以知此心之所自具者矣。今夫魚之味美。我所欲也。熊掌之味亦美。亦我所欲也。其或得魚則失熊掌。得熊掌則失魚。二者不可得兼。則熊掌較魚為尤美。棄舍魚而取熊掌者也。養生而不害其生我所欲也。守義而不虧於義亦我所欲也。其或求生則無以全義。求義則無以保生。二者不可

得兼。則義較生爲尤重。苟舍生而取義者也。人之所以舍生取義者何哉。生本無不欲。而其心之欲義。更甚於生。故不爲苟且以得生也。欲生則無不惡死。而其心之惡不義。更甚於死。故雖當患難而甘死不辟也。夫此欲惡之甚於生死者。乃秉彝之身心也。如使人無欲義之良心。而所欲莫甚於生。則凡可以爲得生之計者何不用也。而安肯輕生。如使人無惡不義之良心。而所惡莫甚於死。則凡可以爲辟患之地者何不爲也。而安肯赴死。由其心惟不義是惡。則可以辟患而入於不義有不爲也。然則人之生而具此秉彝義理之心也。蓋亦必然而無疑者爾。

孟子曰。仁人心也。義人路也。舍其路而弗由。放其心而不知求。哀哉。人有鷄犬。放則知求之。有放心而不知求。學問之道無他。求其放心而已矣。解義曰。此一章書是孟子勉人從事於心也。孟子曰。人之不可一日離者。莫如仁義。而能盡仁義者宜。是未知其切於身耳。仁者何。人各有白具之心。而其所爲心者。內存夫中正。外著其慈祥。非以仁爲之體乎。則仁即人之心也。義者何。人各有當行之路。而其所爲路者。經事主乎宜。變事主乎權。非以義爲之準乎。則義即人之路也。謂之人心人路。則所以操是心。遵是路者。宜極其至矣。乃舍置其路而不由。放失其心而不知求。其於爲人之理安在。不亦可哀也哉。夫人若有鷄犬放。雖至輕之物。皆知求之。以期於必獲。及有放心。則此身無所統攝。所係至重。而反任其縱逸。不知閑存於出入之間。何其閒於至輕而昧於至重也。抑知心之不可聽其放。而放則不可不求耶。凡學問中。致知力行其事不一。其道無他。心爲一身之主宰。能使心之得其正者。順以養之。心之入於邪者。慎以閑之。則視聽言動皆受治於心而不苟。由此心正而無適非仁。亦無適非義。積累而上達矣難也。學問之功舍求放心之外尙復有他道乎。蓋人之心馳於外者。欲其收而入。存於內者。欲其推而出。推則有以見心之用。而收則有以立心之體。體立而後用行。則

存養省察。非從事學問之大原耶。

孟子見梁惠王。王曰。叟不遠千里而來。亦將有以利吾國乎。孟子對曰。王何必曰利。亦有仁義而已矣。王曰。何以利吾國。大夫曰。何以利吾家。士庶人曰。何以利吾身。上下交征利而國危矣。萬乘之國。弑其君者必千乘之家。千乘之國。弑其君者必百乘之家。萬取千焉。千取百焉。不爲不多矣。苟爲後義而先利。不奪不鑿。未有仁而遺其親者也。未有義而後其君者也。王亦曰。仁義而已矣。何必曰利。昔孟子抱道自重。不見諸侯。梁惠王卑禮厚幣以招賢人。孟子因而見之。蓋爲行道計也。惠王一見孟子。因問之曰。與自鄒至梁。遙遠千里。乃不憚其遠而來者。亦將有奇謀善策。可以利寡人之國乎。惠王此言。但知有利乃爲己之私也。孟子對曰。王誠有意治國。何必以利爲哉。亦有仁義而已矣。仁以愛人。則可以懷保四境。義以制事。則可以總理萬幾。此乃求治之要道也。奈何舍此而言利耶。且王亦未知利之爲害耳。今王爲一國之主。乃大夫士庶人所則效也。如王所重在利。自嚮曰。何以利吾國。此端一開。人皆效尤。爲上者爲利而謀取乎下。爲下者爲利而謀取乎上。是上下交征也。危亡之禍。不從此而起乎。將見萬乘之國。或有弑其君者。應非他人。必是千乘之家。以彼所利在萬。故不得不弑也。千乘之國。或有弑其君者。應非他人。必是百乘之家。以彼所利在千。亦不得不弑也。夫若有萬乘而臣取千焉。君有千乘而臣取百焉。以義撥之不爲不多。亦可以相安無事矣。苟以義爲後。而以利爲先。則不知分誼之可安。而惟貪肆之無已。不至於弑其君而盡奪之。其心固未嘗鑿足也。利之爲害。一至於此。豈不甚可畏哉。若所謂仁義。似乎無益於國。而其實未始不利也。嘗見不仁之人。存心刻薄。因而遺棄其親者有之。若所好在仁。則愛親之誠。出乎天性。未有仁而遺棄其親者也。不義之人。存心借忒。因而背慢其君者有之。若所好在義。則敬君之念。盡其當然。未有義而後其君者也。人皆愛親

人皆敬君。則其利於國者莫大於此。寧可舍此而言利耶。今王誠欲爲國。亦惟曰仁義。以使人愛親敬君而已。何必曰利。徒啓人弑奪之心哉。蓋戰國之時王道衰。因孔子既歿聖學不明故也。一時遊說之徒皆以功利干進。而當時之君亦習而好之。自孟子獨以仁義勉惠王。而內聖外王之學遂大明於天下後世。誠因此言而釋思之。則天德王道一以貫之矣。

王道梗概臆說

原天 第一

王道何自乎。曰自天。董子謂道之大原出於天。中庸言天命之謂性。大學言顧諟天之明命。仲虺之誥言天生聰明時。又曰。天乃錫王勇智。表正萬邦。泰誓言惟天地萬物父母。惟人萬物之靈。亶聰明作元后。元后作民父母。又曰。天佑下民。作之君。作之師。易言體乾。春秋書天王。古人動則言天。不可勝數。故惟探原於天。無一念不與天命相流通。無一事不與天理相吻合。是爲探本窮原之學。握要以圖。雖百變不離其宗。如此則王道二字非徒口頭禪。而盡人合天之本領。乃有致力之處矣。

天地者萬物之父母。人爲萬物之靈。得天獨厚。故言人不能離天。言王道更必探本於天。乃得其要領。此首揭原天之要義也。董仲舒爲漢朝大儒。言道之大原出於天。誠

見道之語。譬如人子。出自父母。而溯最初之父母。則出自天。天不能離人而獨立。道亦不能離人而獨立。故曰道之大原出於天。天與人與道均不能脫而離也。中庸言天命之謂性。性即五常之德。亦如物性酸甜苦辣之自然。顧諟天之明命。語出太甲篇。謂天有明命。必常常審顧。不敢須臾忘卻。乃能以人合天也。又、治也。天生聰明之聖人。所以治天下。天乃錫王勇智。表正萬邦。言聖人之生確有自來。如天之特錫。此較緣降崧生之說。尤爲親切。秦誓數語。必聰明乃可作元后。元后實爲民之父母。即負君師之責任者也。易經所言無非天地。其責成君子處。曰天行健。君子以自強不息。春秋書天王。謂王者當體天行道。乃不愧爲天王。亦即不愧爲天子。耶穌、天主、事言天。聲光化電。皆出於天。中外一理。可以互證。俗謂天地是一大天地。人是一小天地。其言甚精。若不信天。不知敬天。更何從明白王道。

溯聖 第二

仲尼祖述堯舜。憲章文武。道統治統。胥括其全。可知言王者必以古聖爲法也。堯告舜曰、天之歷數在爾躬。允執厥中。舜告禹曰。人心惟危。道心惟微。惟精惟一。允執厥中。此十六字之薪傳。爲道統所由來。實爲王道之繼天立極。止於至善之地也。

禹湯繼作。夏殷以興。周文緝熙敬止。以演易闡天人之奧。武王祇承上帝。訪範箕疇。古先聖帝明王。無不於王道講明而切究之。身體而力行之。故後世欲行王道。必以堯舜禹湯文武爲模範。乃能有所依歸。孟子主張王道者。於舜明於庶物一章。歷言列聖之往事。所以示準繩也。

孔子述而不作。信而好古。刪書斷自唐虞。謂周監於二代。郁郁乎文哉。吾從周。中庸言祖述堯舜。憲章文武。此信而好古之意。蓋天地間事。古聖已作到好處。譬如寫字學王右軍。作詩學杜少陵。便是正路。惡有不以古聖爲法程者。以孔子之大聖。其祖述憲章如此。世有輕蔑古聖者。謂時局已變。豈可泥古。此種論調。謬到萬分。是自絕於聖。自絕於天。自絕於人矣。中者無過無不及。其道統自堯舜開之。即一部中庸所自來。周文緝熙敬止。便是執中。所演易卦。闡發天人。人謂易經爲我國之天書。說得甚是。洪範一篇。爲箕子見道之言。非武王之訪求。何以傳於後世。孟子深明王道者。於舜明於庶物一章。歷言堯舜禹湯文武周公之往事。此溯聖之鐵證。仍是孔子祖述憲章之真精神。

宗孔 第三

孔子集羣聖之大成。道範百王。師表萬世。先孔子而聖者。非孔子無以傳。後孔子而聖者。非孔子無以法。蓋孔子之立教。乃人道之極則。欲盡人道。舍孔奚由。中庸天

下至聖一章。由聲名洋溢乎中國。說到配天之盛。即預測孔教行於全球。必有莫不尊親之一日。故行王道者。必奉孔子爲師資。而心悅誠服。如七十子之親炙門牆。始不迷於所嚮耳。仁廟言讀書一生。祇認得朱子。朱子即孔子之代表也。認得朱子。即認得孔子矣。

孔子繼往聖。開來學。登峯造極。無以復加。孟子謂自有生民以來未有孔子也。宰我謂賢於堯舜遠矣。指功在萬世而言也。因革損益。百世可知。告子張之言。即所以告萬世。歐美各國。政治技術。美不勝言。然欲長治久安。享人道之幸福。必實行孔道。乃能致中和位育之盛。故孔教必有徧行全球之一日。子思作中庸時。已預料及之。故曰凡有血氣莫不尊親。所稱天下至聖。即祖述堯舜憲章文武之仲尼也。蓋孔道即人道。人不宗孔。於人道便有缺欠。凡高尚之人格。孰肯自居於人道之缺欠。此必然之理也。聞歐美各國。於孔子之道。現正極意研究。必有光大發揮之實現也。仁廟認得朱子之語。乃朱子全書之序言。夫子集諸儒之大成。生平著作。爲學孔子之正軌。雖象山、陽明、猶不無偏處。欲學孔子。必從學朱入手。讀 聖祖庭訓格言。皆見道之言。持論何等平正。其深知宗孔之極致矣。

法祖 第四

三代以後之帝王。漢文帝躬行節儉。與民休息。爲漢代第一賢君。唐太宗真觀之治。

美不勝書。其私德不無可議。宋仁宗孜孜求治。羣賢在朝。亦稱令主。然以上諸帝雖賢

。究未足以言王道之全。

孔明治蜀。實行王道。故曰伯仲之間見伊呂。惜天不假年。若如太公之壽算。則統一可必。禮樂可興矣。

惟我 聖祖以生安之

姿。用困勉之功。下學上達。終身如一日。其仁如天。其智如神。所有羣經著述。優入聖域。曾國藩序李元度先正事畧。以周文王比之。非溢美也。三代後以聖人而在天子之位者。微 聖祖其誰與歸。嘗謂 仁廟如不爲天子而爲儒生。則從祀孔廟一席。當駕先賢先儒之上。今行王道。必事事以 仁廟爲法。其庶幾乎。

敬天法祖四字。爲歷代之要道。蓋子孫能法其創業之祖宗。則繩其祖武。何至敗亡。太甲能法成湯。成王能法文武。故爲繼世之令主。此誠恰到好处之規則也。若三代以後之帝王。如漢文、唐太、宋仁、固多善政可法。然美猶不足。尙有可議。惟我 聖祖冲齡踐祚。不待教而成。幼年讀書苦學。至於咯血。此眞生知安行。而實用困勉之功者也。子貢論孔子謂天縱將聖。又多能也。聖祖躬行聖道。窺見道之本原。而於格物致知之學。如天算河渠數理等事。無不精研有得。高軼羣倫。此眞如天之不可階而升。曾氏以周文王比之。誠非溢量之推崇也。從祀孔廟諸儒。無此廣大。無此精微。無此高明。無此中庸。此等說法。看似創論。究亦平正通達之言。并無奇特處也。能以 聖祖爲法。便如學孔子。乃眞恰到好处。非三代以後之賢君所能相提而并論也。

修身 第五

王道之要。首在躬行。蓋必有格致誠正之功。乃能致齊治均平之效。孔子告魯君九經之目。首揭修身。即此義也。修身之道。具於六經。而戒慎恐懼。尤在慎獨。語云旋旋轉坤功業。從臨深履薄中來。若身不修而言王道。是無根之木。無源之水。欺世欺人。誰其信之。汲黯謂漢武帝內多欲而言仁義。三代後之帝王。蹈此弊者多矣。此不獨責成君上也。詩曰靖共爾位。正直是與。又曰我不敢傲我友自逸。豈有甘自頹廢而可以佐理昇平者。此理至易明曉。恐當局者亦將啞然自笑。無置喙之餘地。有君無臣。臣之大羞辱也。在位者其共勉之。

大學言自天子以至於庶人。豈是皆以修身爲本。其言致知格物誠意正心。皆所以修身也。至齊家治國平天下。則修身之效矣。庶人身不修。必不能有所成就。若天子而不修身。其禍尤烈。試披史冊。無論何代何人。幾不能逃出此理。而修身之要。尤在慎獨。蓋能慎獨則能敬天。推此以往。是有源之水。有本之木。汪洋浩闊。暢茂條達。惡有止境。否則欺已欺人。終必失敗。漢武英明之主。特有務外之弊。不如漢文之恭儉。故汲黯直揭其短。王道盛時。其君臣黎庶。人人講躬行。讀二南之詩。看是何等氣象。百僚所以輔君上。必爭自琢磨。以靖共自矢。乃能稱其職。此平常之道理。無庸煩言而自解也。

保民 第六

子貢問政。子曰：足食足兵，民信之矣。聖人何嘗不言富強。惟能使民信。則王道之感孚也。孟子告齊宣。保民而王，莫之能禦。聖賢論治。千言萬語。總不出保民範圍。誠以民爲邦本。本固邦寧。欲行王道而置民生休戚於弗顧。有是理乎。樂以天下。憂以天下。而不王者，未之有也。民之所好好之。民之所惡惡之。此之謂民之父母。以實心行實政。民吾同胞。物吾同與。如是而已。至謂聖人視天下如一家。中國如一人。雖大言炎炎。所包過廣。若推保民之極量。又何嘗不如是也。

得民則興。失民則亡。君與民爲一體。離而二之。是割己之肉以飽饕餮。其死亡可立待也。惟王道並非迂闊。如宋襄之圖霸。徐偃之亡國。孔子告子貢以足食足兵。此何嘗諱言富強乎。而必申之曰：民信之矣。此王道異於雄霸之學也。孔明治蜀。法律嚴明。倉廩充實。其治軍也。器械精良。行陣和睦。其行事頗似申韓。而在心惻怛。委曲周詳。待人至誠。信義昭著。全國無復異言。是真能行王道者。得其真髓。不假皮毛也。故文中子謂孔明不死。禮樂可興。蓋有以深信之矣。孟子告齊宣保民而王，莫之能禦。不知保民。雖稱開國之君。不轉瞬歸於滅亡。秦始、隋文、其陳迹也。樂以天下。憂以天下。孟子語。民之所好好之。民之所惡惡之。大學語。民吾同胞。物吾同與。張橫渠語。皆言保民道理。天地者萬物之父母。其視中外之人。皆吾赤子。古人分別中國夷狄而歧視之。非天地之本意也。最覺天下一家中國一人之語。乃極保民之至量。勿謂言大而夸也。

施政 第七

治國之道。經緯萬端。雖披汗牛充棟之書。不足以盡之。然爲政以德。譬如北辰居其所而衆星共之。至於制度文爲。因革損益。擇善固執。隨時處中。人存政舉。有治人無治法。爲政不在多言。顧力行何如耳。老子一部道德經。皆言聖人治天下之大道。厚忠信則薄禮文。寶慈儉則盜誇靡。崇朴素則賊智慧。生冲和則死強梁。福止足則禍貪欲。好謙下則惡盈滿。不憚再三言之。而於建設之迹。未嘗一語及之。其深知此意也夫。晚近屢言變法。愈變愈亂。不可究詰。嘗謂有聖人之德。而在天子之位。變亦可。不變亦可。道固如是也。

中庸言五達道。三達德。孟子言四端。此人之所以爲人。須臾不能離者也。此使政之本。雖千變萬化。不足以盡之。至於治國之方法。孔子明言殷因於夏禮。所損益可知。周因於殷禮。所損益可知。又曰唐虞禪。夏后殷周繼。其義一也。豈有定板文字。吾聞西儒謂法治可以常享太平。果如所言。豈不妙甚。然則人存政舉人亡政息之說。爲過慮矣。有是理乎。明儒武城王道著老子億一書。吾作聽說時。讀此書正畢業。所論老子一段。即王先生之言。其說與吾所見正相合。故引而證之。不是聖人。休談變法。愈變愈亂。不可窮詰。至於廢祭祀。輕倫理。忘孔孟之教。弛男女之防。由文明而趨於野蠻。乃曰此解放之道也。大逆不道。天地鬼神所不能容。

以此爲善變。是人也而禽獸之不如矣。豈非愈變愈亂之明證乎。有聖人起。不易吾言。謂爲腐化語。吾不屑與之辯也。

成功 第八

康熙朝相臣李光地有言。以今日行仁義之有效。知古人言王道之非迂。誠躊躇滿志之語也。顧亭林易知錄謂中國三十年後。必有聖人在位。其言即應在 仁廟。當時實行王道。萬物昭蘇。各得其所。聖君賢相。立致太平。豈非成功之驗乎。蓋果能道致中和。自然有天地位萬物育之盛。凡功之有未成者。皆道之有未盡也。文王視民如傷。望道而未之見。聖人用心可以想見。孔子言仁者先難而後獲。又曰一日克己復禮天下歸仁焉。成功與否。在行王者之自審耳。

李光地康熙朝宰相。諡文貞。人稱安溪先生。爲當時理學名臣。以今日行仁義之有效。知古人言王道之非迂。蓋從成功後作此滿心滿意之語也。五百年必有王者興。至清初已逾其期。天生 聖祖。以爲蒼生。夫豈偶然。遐想其時。內而宰輔。外而疆臣。試披史冊以稽。幾有美不勝言之勢。吾之同里徐國相行清。官安徽巡撫。湖廣總督。最後以公過去職。各省通志。曾載政績。而在當時猶非其卓卓者。則一時人才之盛。可想而知矣。文王視民如傷。望道而未之見。不敢以成功自居也。仁者先難後獲。成功與否。姑置不論。但盡其心而已。克己復禮天下歸仁。有其德者必有其應。斯理固不爽也。

得天 第九

古先聖王實行王道。培養元氣。樂育人才。親仁善鄰。安民保境。積功累仁。德可格天。其時嘉祥駢集。時和歲豐。人神說豫。上下咸寧。邪慝不作。經正民興。邦治之麻。幾致刑措。睪然高望。是何景象。人謂其時得天獨厚。運會使然。而不知天無私覆。地無私載。讀皇矣上帝臨下有赫之詩。自恍然於其故矣。帝謂文王。誕先登於岸。帝謂文王。予懷明德。帝謂文王。詢爾仇方。惟其有文王之德。是以有既受帝社施於孫子之福。王道之必得天。固自然之理也。

說到得天。當然是行王道之效驗。至天無私覆地無私載一段。遐想三代之盛。惟成周可以當之。至帝謂文王數語。誕先登於岸。已得道矣。予懷明德。愜帝心也。詢爾仇方。伸天討也。惟盡人以合天。乃人歸而天子既受帝社。施於孫子。遺澤孔長矣。安有不得天之理哉。

結論 第十

王道之理。本甚平易。一經道出。雖婦孺亦可了然。初無玄妙。惟晚近以來。學校廢經。不知尊孔。舍本逐末。人驚新說。有輕蔑國粹之心。存菲薄古先之意。而以王道爲迂闊而莫爲。故舉王道至易明白之理。亦茫然不知其所以然矣。豈惟新學後生。卽老師

宿儒。亦多惑於時事。游疑兩可。甚矣習俗之移人也。孟子生當戰國。講明王道。置桓文而不道。鄙衍張爲妾婦。今觀制梃可撻。與不嗜殺人能一之種種論說。至後來無一不驗。蓋聖賢眼光萬世。豈拘拘目前所能比也。又何迂闊之有。今者此臆說。不欲以權謀術數之說。來相比較。亦不欲以世界各國之政治。相并批評。惟以老生之常談。中庸之道理。願與講王道者共證之。

此章即是全書之解釋。不必更爲解釋。若再欲有言。亦可推演之。世人多泥於目前之見。謂魏忠賢有勢力。爭欲爲之兒。且謂可以配孔子。謂袁世凱有勢力。爭來勸進。而不知其尙不及蘆花之一現。謂各國皆行陽曆。而不知孔子主張夏時。終必有復行之日。笑孟子不及儀衍。若在尊孟時代。問儀衍願爲執鞭。恐皆謂有所不配也。再推而廣之。如婦女開剪髮。便怪誕以爲之。看有白話文。便不恤醜惡而效之。隨聲附和。無真是非。無真見解。天下事皆壞在此輩。弄得稀糟。有聖人出。掃盪之。廓清之。則又人人談孔孟。敬天地。孝父母。謂前之謬妄者爲非是。亦如宋朝講理學時。其鄙薄五代人爲何如。實則無真正眼光者。皆隨潮流爲轉移者也。人莫不飲食也。鮮能知味也。中庸已言之矣。願勿以天經地義之常理。而目爲迂闊。則可免無知妄言之悔矣。友人見臆說。請作解釋。不得已而爲之。並非畫蛇添足。不過於淺顯之中。更求淺顯耳。若欲深洞其原。仍須於四書六經求之。無論如何淺顯。亦不能使之明白到萬分。端在有有心人自講求之。

王道韻語二十韻

王道之要首重躬行根固斯茂源遠斯盈顧天命惕厲戰兢非禮不動上帝祇承發政施仁保民爲本不忍之心至誠至懇好惡與同父母樂只物與民胞視之如子因革損益擇善而從天覆地載無物不容握要以圖變不離宗中和位育道本中庸親仁善鄰安民保境作德日休慎修思永奉作師資道在尊孔心悅誠服遵循敬悚聖人天子惟我 仁皇法祖成憲無怠無荒服膺弗失實行王道無疆維休誠孚蒼昊

王道入門

程克祥述

第一章 王道釋義問答

有人問。王道二字作何解說。王道的意義在甚麼地方。我要先明白他的解說和意義。方能着手去研究。你能用很淺顯的文字。把他寫出來麼。

答。王道是古先王遺傳下來的道理。古先王如堯、舜、禹、湯、文、武。都是拿這道理來治國平天下的。王道的對象是強權和霸道。強權是專講武力爭奪。霸道是除了武力而外。還含有投機取巧種種手段。所以強權的結果是人類互相殘殺。殘殺的最後就是滅

亡。爲什麼呢。人人都講武力。人人就都要爭強逞勇。你以武力對付我。我也以武力還報你。武力對武力。總要分出一個勝敗來。這個勝了。那個就敗。又有第三者起來和那勝的比一比。弄到最後。都祇有失敗。而且每比一次武力。就不知道死傷多少人。損失多少財物。二十年來中國內亂的種種慘狀。就是一個很明顯的證據。照這樣循環往復的推移下去。不是要弄到人類滅亡爲止麼。強權進一步就是霸道。強權專講武力已經是更如此下場。霸道再加上投機取巧種種陰險很毒的手段來助長武力。人類滅亡的時期不是更快了嗎。因此我們古先王。在幾千年前就看清楚了這個弱點。想要拯救人類出死入生。所以就發揮他們憫亂的慈心。和濟世的毅力。起來提倡王道。把人心本有的天理闡揚出來。一步步指示着人們歸到正路上去。所以唐、虞、夏、商、周、時代的一切政治和人事。都是遵行王道。王道是拿仁愛和義禮來做基本的。韓文公的原道一篇。起首就說。「博愛之謂仁。行而宜之之謂義。由是而之焉之謂道。」就這三句話。把王道的解說和意義。統都包括在內了。至於怎樣的爲仁。怎樣的行義。又怎樣依仁由義以致於道。這種問題。非要进一步去研究不可。而且王道的修持工夫有兩種。一種屬內聖。一種屬外王。各有研究的程序。我再把他分寫在下面、來作一個詳細的答案。

第二章 內 聖

內聖。是內心的聖明。要講王道。非要把身心都修持到了相當的程度不可。要修身。先要正心。要正心。先要誠意。要意誠心正。又必須要致知格物。所以致知、格物、誠意、正心、修身、五種程序。是研究內聖的根本問題。如果一個人。要內心聖明。非要依照這個程序去做工夫不可。假使能夠把這五種工夫都做到了。那末他的內心一定就很聖明。內心聖明的人。就可以齊家。能夠齊家。就可以治國。能夠治國。就可以平天下。齊家、治國、平天下、三種程序。都屬於外王。倘若能把內聖、外王、融洽貫通而為一。就是王道的大成。現在先說內聖的五種。

第一節 致 知

凡是動物。都秉有天所賦予的知識。不過這種知識。是很渺茫的。所以要去求知識的進步。人類是動物中之一種。人類所以能超過別種動物的原因。也是由於人類的知識有進步。別種動物的知識沒有進步。如蟲、魚、禽、獸、那些動物。都有他們天賦的知識。因為他們的知識沒有進步。所以落於人後。反過來說。如果人類的知識。也不去求進步。那就要同蟲、魚、禽、獸一般的了。致知的意義。就是說人類應當要去求知識的進步。並

且要把知識推廣到沒有窮盡的地方。那方不愧爲人。所以內聖的第一步工夫。是要從致知做起的。

第二節 格物

人類既然要求知識的進步。那末。又從何處着手去求呢。上面已經說過。致知。格物。要致知非要先格物。怎樣叫做格物呢。格物是研究事物的原理。簡單說一句。就是現在所說的科學。人類生存在世界上。事事物物。各有各的原理。假如人類不去研究事物的原理。那就不能明白是非。不明是非。就是知識不進步。反一面說。人人對於每一件事物。都去研究他的原理。就能從原理上推想到那件事物的是非。把是的保存。把非的除掉。那就是知識的進步。所以人類從茹毛、飲血、穴居、野處、夏葉、冬皮、一直到現在膏粱、珍饈、崇樓、廣廈、裘葛、文繡。都是由於知識的循序進步所得來。現在科學昌明。促成知識進步的方法也很多。人類在這個時期。更應當要努力求知。使進步的程途。了無止境。那末。人爲萬物之靈這一句話。就不白說了。

第三節 誠意

意是人心所蘊蓄的思念。誠是真實。是不虛僞。誠實。就是說人們內心的思念。要真

實。不能有虛偽。因為一個人在世界上。不能單獨生存。必定要和他人相接觸。就在這人與人的中間。要分別出善與惡來。好善的人。並不是天生成就是好善。爲惡的人也不是天生成就要爲惡。完全在各人自己的修持。心是人的主宰。心裏想什麼。想得很真實的。就叫做善。想得不真實的。就叫做惡。爲什麼呢。凡是一個人肯用真實的心來待人接物。他的對方。被他真實的心所感動。也就要拿出真實來報答他。彼此所交往的都是真實。那末。一切虛、偽、巧、詐、的行爲。就都無從發生。這不是近於善麼。換一句話說。人類的罪惡。都是由於一念不誠之差所造成。倘使人人都能誠意。社會就自然會安寧。推到全世界。也莫不安寧。誠意的工夫。並不很難。祇要不說謊語。不做假事。心裏怎樣想。外面就怎樣表示。想的範圍不離開道理。表示出來的。自然都是正大光明。並且如中庸上所說。「至誠之道。可以前知。國家將興。必有禎祥。國家將亡。必有妖孽。見乎蓍龜。動乎四體。禍福將至。善、必先知之。不善、必先知之。故至誠如神。」又說「唯天下至誠。爲能經綸天下之大經。立天下之大本。知天地之化育。」這樣看起來更可以證明誠的偉大。和誠意的必要了。

第四節 正心

上面已經說過。心是人的主宰。心不正的人。他的言語舉動。沒有一樣可以合乎道理的。上面所說的誠意。是教人正心的根本學問。但是遇有忿懣、恐懼、好樂、憂患、之侵襲。仍然還要拿出一個敬字來壓制他。因為人心的情慾。喜、怒、哀、樂、是不能或免的。倘使被喜、怒、哀、樂、四者之一的征服。整個的心。就不能自主。不能自主。還能正麼。所以隨時要自加檢察。拿定一個敬字來修治自己。要使得誠不欺人。敬不欺己。人和己的中間。存了一個誠敬的念頭。那末心一正。一切的事。就都無不正了。

第五節 修身

修身。是講王道的基本工夫。所以如大學上所說。「自天子以至於庶人。壹是皆以修身爲本。」誠意、正心、固然是修身的先決問題。但是除此而外。還有應當要崇尚要戒除的幾點。幾點是甚麼呢。第一要尙勤。第二要尙儉。第三要戒狂傲。第四要戒輕浮。

尙勤

古人有句話說。「一生之計在於勤。」又說「惟勤能補拙。」因爲人的一生活。要經

過少、壯、老、三個時期。少年的時期。如果不勤於學業。長大後。就沒有技能可以謀生。壯年的時期。如果不勤於工作。到了衰老的時候。就要沒有憑藉。這是說做人一生的大計應當要勤奮。至於做一件事。或者學習一種技藝。倘使做一天。歇十天。懶懶惰惰。不拿事當事做。無論那個人有多大的聰明才幹。都不能成功。如果肯勤勞的話。抱定「人一能之己百之。人十能之己千之。」的宗旨去做。就是極愚笨的人。也會成大事立大功。所謂勤能補拙的意義。是很切實的。況且肯勤勞的人。身體和精神。都特別要來得康健。因為血脈可以流通。思想可以活潑。生育機能就自然暢旺堅實。這是修身的第一個要訣。

尙 儉

人類最大的需要。是衣、食、住、行。衣、祇要能適體禦寒。何必定求精工巧織。食、祇要能充飢養生。何必定求佳肴美味。住、祇要能供棲息寢處。亦不必華屋崇居。行、祇要安穩可達。又何必定求馴馬高車。古時候的正人君子。往往都是自奉很儉約的。到了近代。物質文明突飛猛進。人類奢侈的風氣。也就與日俱增。一個人的進益。到了不能滿足他消耗的時候。就要千方百計去詐取巧求。所以社會上的罪惡。也就從此加多。

。仔細思量起來。浮華過眼。究竟於我本身有什麼益處。倘使人人都能崇尚節儉。把奢侈費移做正用。如我國古時。國富民強。當時國民儉德的風行。大可以做現代世界人的模範。修身的人。要特別注意纔好。

戒狂傲

大凡人當青年有爲的時候。稍有聰明才幹的。每每就倚恃聰明才幹。狂傲不羈。自己還以為是得計。殊不知。狂傲不但是討人厭惡。並且還招人仇怨。因為一狂傲。就會無端輕侮他人。那被輕侮者。因羞成怒。因怒積恨。結果就免不了要發生衝突。或者釀成重大的糾紛。這樣看來。世界所以滿佈殺機的原因。狂傲也是其中主動力之一。因此。修身的人。志在奉行王道。就必須要把這狂傲的惡習剷除。一切待人接物。都以謙和為主。一方面可以免禍。一方面還可以造福。進一步說。真有才幹。真有學問的人。絕對不肯狂傲的。因為狂傲的心理。無非想藉以自高。果真有才幹。有學問。根本就不很高尚。那裡還用得着狂傲呢。

戒輕浮

輕、是輕舉妄動。浮、是浮燥不實。這兩種弊病。青年人犯的最多。尤其是近代所謂

摩登青年。十個之中要佔八九個。這種現象。就是破壞社會秩序的主因。因為青年是社會上的中堅份子。他們的一舉一動。在在足以影響社會。舉動輕。就祇知道破壞。不知道建設。更不能有任重致遠的力量。再加上浮燥來助長他破壞的動機。所以社會從此總破產。禮、義、廉、恥，更淪於萬劫不復之地。所以輕浮也是修身所應切戒的一件事。

上面所說。從致知起到修身為止。雖然都說得很簡單。沒有舉出充分的例子來。但是五種程序的原理。都已經說明白了。不過初步研究王道的人。最好要借題質疑。多多的探討。方能左右逢源。得其實益。尤其是要深體力行。很有恆心的做去。那末。內聖的工夫一深。外王的效用。就更顯著而偉大了。

第二章 外王

怎樣叫做外王。外王，是推己及人。己欲立而立人。己欲達而達人的意思。王道的原理。本來就是從人和己的中間發生出來的。所以必須要先修治自己。再推及於人。人與人的中間。有君、臣、父、子、兄、弟、夫、婦、朋友、的五倫。又有社會、國家、世界的組織、所以外王的工夫。也是要循三種程序而演進的。三種程序是什麼呢。就是齊家、治國、和平天下。

第一節 齊家

人有父、母、子、女、兄、弟、姊、妹、夫、婦。就是有家庭。但是一家之中。男女女。老老少少。大大小小。相賴以生。相聚以處。這裏面必定要有一個道理來維繫着。方能保持得一家安樂和順。不如此的話。各人有各人的思想和意見。萬一彼此間思想和意見有了衝突。那末。一個家庭不是就要破裂麼。由家庭推到社會、國家、以至於世界。也是有同樣的危險性。危險的極端。可以使全人類滅亡。所以外王的工夫。第一步就要從齊家做起。家庭是人類最初最密切的小組織。小組織能夠完善。大組織自然有條不紊。所說齊家。這齊字中包含有孝、慈、友、恭、義、順、睦、七種道理。並且每一種道理。都有分晰研究的必要。我來把他分寫在下面吧。

孝

孝，是子女對於父母應盡的天職。所以孝經上說。「孝者。天之經也。地之義也。民之行也。」父母養育子女。從懷胎襁褓就學以至於婚嫁自立。不知道要費多少辛勤勞苦和憂慮。可以說。父母一生的精力。都是消耗在子女身上。父母之恩。真是比天地還要大。假如做子女的。不能孝順父母。那還能算人麼。人類本有的良知何在。古人說「求

忠臣必於孝子之門。」因為能孝父母的人。他的良知必厚。良知厚。善行必多的。所說良知。就是天性。天性。是天賦予人類的性情。世界上最親的。莫如父母。最有恩於我的。也莫如父母。盡其性情於最親最有恩的人。就是孝。孝的範圍。雖然很廣。但是全在於一念之間。念念不忘父母。「生、事之以禮。死、葬之以禮。祭之以禮。」「三年無改於父之道。」終身而懷孺慕。能這樣。就是大孝。古人又說。「百行孝為先。」要行王道。應首先從孝字做起。

慈

慈、是父母愛護子女的本心。父母愛護子女。是無微不至的。但是子女有賢有不肖。做父母的愛護之心。也就有時會偏輕偏重。因為這樣。家庭中也每每多生出是非來。所以做父母的對於子女。也要平均慈愛。好做子女的標榜。再有人到中年。上有老親。下有子女。為體念親心起見。更應當善視子女以承迎色笑。因為老年人喜歡孫男女的心。有時候比愛子女的心還切。這樣在慈愛中還含有孝道。並且有的父母虐待自己的子女。這是違反天性的行為。更要及早醒悟的。

友

友、是兄弟對於弟妹的友愛。也可以說是應盡的友道。爲什麼呢。兄弟的年齡既比較長於弟妹。那末。知識和經驗。也自然比較來得充裕些。這是在事實上。兄弟有輔助父母來指導弟妹的義務。至於同氣連枝。如手如足。以長愛幼。也是關乎人類本有的天性。世界上的人。除了父母。沒有比兄弟姊妹再親的了。假如做兄弟尙且不能友愛自己的弟妹。還能去愛別人麼。所以講到齊家的道理。除了孝。就要算到友了。

恭

既然說。做兄弟的要以友愛待弟妹。那末。做弟妹的又應當怎樣去待兄弟呢。古人說。「兄則友。弟則恭。」這個恭字。就是弟妹對於兄弟應存的本分。兄弟愛護我。我應當要很恭敬的去接收他的愛護。兄弟指導我。我也要很恭敬的聽從指教。並且還要拿出很恭敬的心理。去還愛他。無論怎樣。做弟妹的。時時刻刻。要把一個恭字。放在對待兄弟的分上。那末。兄弟姊妹之間。就充滿了天倫的樂趣。如果哥哥有了妻室、姊姊有了夫家。做弟妹的。對於嫂嫂和姊夫。也應當要同對待自己的哥哥和姊姊一樣。那纔算是真正的恭敬哩。

義

義字的範圍很廣。凡是行事合乎道理的。都可以稱做義。不過本篇。是專指丈夫對於妻子而說。所謂夫義婦順。就是這個意思。我國素來注重禮教。夫妻的結合。是要先有父母之命。再有媒妁之言。方能女有家。男有室。這種結合。是人倫最初步的原素。一家庭的產生。和整個世界的存在。都是從這個結合發端。所以丈夫對於妻子。應當要事。事從義。這個義。我們就拿愛敬兩個字來代表他。愛是發呼情而愛悅。敬是範於禮而尊敬。關於這一點。古人有很多好的榜樣。可以做後人的模範。無奈近幾十年來。我國人受西來風氣的洗染。專講平權和自由。忽視禮教和法理。男女在相識的初期。因為兩無防閑。就免不了要發生非禮的舉動。到了成婚以後。又沒有一種真實的道理來維繫愛情。日久厭生。所以社會上離婚的事件。就一天比一天增加。這樣。豈不是自由反不如不自由的好麼。講到舊制婚姻。也不能說沒有流弊。但是比較一般青年男女。盲目相從。自謀結合的要來得穩固。因為既有父母之命。父母對於子女的婚姻。沒有不慎重從事。為子擇婦。為女擇婿。同是一樣慎重重重。處處都依照禮法行事。所謂婚約之言。也就是雙方的父母。遵法修禮。正始全終的意思。所以離婚事件。在我國舊社會上極少發生。就是為着這種婚姻。是根據道德發源的。拿道德來作愛情的維繫物。那還怕

不能持久麼。假如男子對於女子。在未婚前。先存敬慕。既婚後。又懷敬愛。那末。家庭中就充滿了喜悅。爲人的一生幸福。就沒有限量了。因爲婚姻的成就。由男子方面主動的居多。所以說。做丈夫的對於妻子。應當要事事從義。

順

古人有句話說。「夫倡婦隨」這是勸人夫婦要和睦。尤其是勸做人妻子的要順從丈夫。這句話很有價值。在家庭組織上和夫妻情義上來說。妻子都有順從丈夫的必要。因爲我國人的家庭。是男子對外。女子對內。丈夫有負擔家庭生活的義務。妻子有管理家政的義務。妻子順從丈夫。並不是要低首下心。奴顏婢膝。去假意慇懃。乃是要把自己所應盡管理家政的義務。做得使丈夫滿意。能做到使丈夫無內顧之憂。就是真正的順從。還有一說。就是要順從。不要盲從。假如丈夫做事。有了失當的地方。做妻子的。應當要婉言規勸。勸到丈夫改善爲止。倘若一味盲從。去幫助丈夫作惡。那就連這順字。都要負擔相當的罪名了。再說歐美的女子。她們對於丈夫。在家庭中。女子也是很服從男子的。假如有賓客在座。女子更要處處表示她服從丈夫的好意來。這一點也是我國女子所應則做的。

睦

我國大家庭制度。已經有悠久的遺傳。這種制度的好與不好。現在姑且不去說他。假如一個家庭中。父母在堂。兄弟同居。都各有妻室。這裏面。往往因妯娌不和睦。引起兄弟來相爭。把一個大好的家庭。鬧得個天翻地覆。父母固然是傷心。兒女也就看作榜樣。這種事在社會上。是屢見不鮮。層出不窮的。這真是齊家問題中最複雜的一個問題。所以王道下的婦女們。應當要猛然覺悟。對於妯娌間。彼此都必要在這睦字上去努力。如果能够把異姓的姊妹。看待得和自己同胞的姊妹一樣。互相親善。互相諒解。增進彼此丈夫手足的友愛。這也是婦順問題中所說。做妻子的應有的義務。

第一節 治國

上面所說的齊家的道理。假如一個家庭中。父母、子女、兄弟、姊妹、夫婦、妯娌、都能依照這個道理。深體力行。那末。那一家人家。就充滿了王道的喜氣。所說家齊而后國治。積家成國。本來是很切實的道理。不過一家的範圍小。一國的範圍大。治國比較齊家要來得繁雜些。但是依照程序演進。由小而大。由近而遠。也並不是很難的事。祇要對於政治有相當的研究和閱歷。再加上平日的修持。事事以仁愛為前提。待人接物

不離忠恕和信實。就是真正王道政治的人才。才能有大有小。這就要看各人的秉賦怎樣。有大才能的做大事。沒有大才能的就做自己可以勝任愉快的事。治國的意義很廣。總理全國的政事是治國。分掌一部份的政事也是治國。總而言之。凡是替國家做事。都是在治國的範圍裡。雖然職權的大小有不同。但是爲人民謀福利的宗旨是一樣的。講到仁愛、忠恕、信實。也有分別來說明的必要。

仁 愛

仁與愛這兩個字。是同樣的意義。就是如孔子所說。「惟仁者能好人」的意思。仁字的範圍很廣。愛字的範圍比較要狹些。不過仁的起點。是從愛上來的。凡是一個人。要想在社會上立足。非要把這仁愛兩個字作爲立足點不可。爲甚麼呢。能夠愛人的人。別人也愛他。不能愛人的人。自然別人也不會來愛他。一個人得不到第二者的同情。這種人還有他立足的餘地麼。單獨拿一個人來說。已經是如此。若講到治國。更非要把仁愛來做施政的原則不可了。但是要行仁政。又從何處着手呢。這個問題。孟子曾經對梁惠王說過。「王如施仁政於民。省刑罰。薄稅斂。深耕易耨。壯者以暇日修其孝悌忠信。入以事其父兄。出以事其長上。」根據他這幾句話來研究。我們就可以明白。施行仁

政。是要從開發實業着手。使得大眾都有飯喫。減輕人民的負擔。使得人民不致虧累。廣揚教化。使得凡有血氣者莫不尊親。顧名思義。所謂仁政。一切都要從仁愛上着手。纔能有效。有人把仁字拆開來說。仁字。是人字和二字合寫而成的。意思就是說。仁的根本。是在人和己的中間。能夠把自己所知道的去指示他人。把自己的喜悅。推到他人身上去。把自己所有的精神心力。去替他人服務。爲他人。忘自己。克制自己。安定他人。那就是仁的成功。至於如何去開發實業。如何去減輕人民的負擔。又如何去廣揚教化。這種種行政方針。並不是紙上空談所能收效的。必定要因時制宜。因地制宜去策劃。實事求是去做。並且不能拿一個固定的方式去勉強應用。簡單說一句。政府所做的事。凡是於人民有利益的。都可以稱爲仁政。

忠 恕

忠、是盡其在我。恕、是推己及人。治國家。理庶政。最要緊的。就是要盡自己的心力。去爲人民謀福利。對於自己的職務。更要一心無二。專心致志去操持。如果有一分小事不能盡職。就是失去一分忠心。這是最廣闊的意義。最淺近的譬喻。恕道。也是待人處事最切用的道理。凡是能夠原諒他人的人。他自己的心地一定很闊大。而且看得他

人的錯誤和自己的錯誤一樣。事事舍身處地去替他人着想。替他人打算。退一步能克制自己。進一步能立達他人。所以子貢問孔子。『有一言而可以終身行之者乎。』孔子曰。『其恕乎。己所不欲。勿施於人。』人能盡己推己。就祇知道責備自己。求全於自己。決不肯責備他人。求全於他人。這樣。可以遠怨。可以納言。可以進善。就是孔子一生的言行。也都是在這忠恕的道理上面着力的。

信 實

信實、是要從誠意來推廣。治國家要崇尚信實。也就等於正心修身要崇尚誠意一般。現在分對內對外兩項來說。政府對於人民要有信用。一切的政治。都要在實際上替人民謀福利。那末。纔有政府的威信能保持政府的地位。如果僅是敷衍表面。或者還要欺騙人民。民心一不順從。政府就失去了立足點。沒有立足點。還能持久麼。況且在良心上。政府既然受了全國國民的付託。也應當要負起全責去管理國政。說到就要做到。不能拿空言搪塞。以貽誤全民共有的權益。尤其是現代政潮澎湃的時候。各種政治主張。都不能步調一致。在這緊要關頭。果能把信實做行政的背景。無論你的主張怎樣。都很容易納政治於軌道的。講到對外交。更是一步都不能離開信實。這個。在歷史上。在今

日世界大勢上。都可以供給我們去參考。真講信實的國家。決不致遭人反對。並且還可以得到相當的援助。不講信實。專尚手段的外交。縱使能占優勝於一時。久後被人一識破機關。結果仍然要慘敗。所以王道政治。主張親仁善鄰。第一步程序。是必須從信實做起的。

第三節 平天下

平天下三個字。在表面上看起來。無論什麼人。都要把他當作一種很迂闊。很難做到的空的理論。其實是很明顯很切實的事情。祇要把仁義的工夫做得純熟。自己的國政一修明。天下的人。就自然會來趨向你。人人都怕禍患。能夠有人替他除去禍患。他豈有不歡迎的道理。人人都想安樂。能夠有人替他謀安樂。他豈有不擁戴的道理。所謂平天下。是注重在一個平字上面。簡單的說。就是要天下都太平。天下的百姓都平安。貧富相差不遠。苦樂可以平均的意思。王道所以稱為王道。也全在這四句話上收實際的效果。再說平天下。是把王道政治。推行到全世界去。不用武力。不尚智謀。拿仁愛作干櫓。拿禮義作甲冑。去征服世界上一切強權竊道的勢力。使他走到和平快樂的軌道上來。不過世界有這樣大。民族有那麼多。風俗習慣的不同。宗法禮教的歧異。不是拿定一個

呆板的王道學案。所能暢行無阻的。必定要把整個王道的意義。融化貫通。使得隨時隨地。到眼都是王道的氣象。不獨人類。凡是世界上一切有生命的東西。都要使他在王道覆載之內。得到王道的實惠。這纔是王道的大成。講到這裏。研究王道的人。大概也有相當的認識。以後再循序研究。在本書所指出的幾點。腳踏實地去做工夫。看各人的才力如何。在修身、齊家、治國、平天下、四個階段上。做到那裏。就可以得到那種功效。現在世界。殺機滿布。生之困難和死之恐怖。終日環繞於我們的前後左右。我們要想自救救世。非加緊努力。促進王道政治實現。不能解決一切。希望大眾一齊興起吧。

第四章 附論

上而所說。內聖和外王的種種程序。是拿大學來作根據的。大學一書。是王道的具體學問。宋朝大儒真德秀先生所編的大學衍義。說得更很透澈。可以拿來作進一步的研究。不過在現代的環境裏。我認爲空談學理不把事實來做引證。就未免太空泛。太不合時宜。不能使研究的人感覺興趣。所以我再作幾篇附論。來補足上面所未盡的意思。並且證明王道。是包羅萬象。宜於古。切於今。永永不致磨滅的道理。附論如下

第一篇 物質文明與精神文明

科學一天比一天進步。人類所得於物質的享受。也就一天比一天繁華。幾十層的高樓。可以不用扶梯而上。幾千里路的距離。可以在最短的時間達到。上可以凌空。下可以潛水。其他日用物品的新奇和便利。更是屈指難數。像現代這樣文明的生活。在表面上看來。當然是人類莫大的幸福。那裏知道這種畸形演進的物質文明。正是消滅人類的禍根呢。別的不用說。我們單說失業和戰爭兩項。假如說。一部機器祇要用一個人去管理。而他的生產效率。可以代替五十個人工。那末。多有一部機器。就多出四十九個失業的工人來。一部 器的消費。不及五十個人工。而且他的生產量。或者還要超過五十個人工。那末。握有經營權的主人。他所經營的事業。當然是利市千倍。一方面。失業人數。是在突飛猛進。一方面。資本家的財產。是在繼續增高。窮的太窮。富的太富。社會的組織。成了一個尖形。富人的享受慾。祇見昌熾。不見減退。窮人的生活。到了山窮水盡。無法支持的時候。試問這窮富衝突的最後一幕是怎樣。就這個弱點。所以有共產黨想出共產主義來。冀圖操縱全世界的無產階級。去造成他們的政治地位。如果全世界一共產。那末。人類又要由進化而退化。由退化而滅亡。這是必然的道理。爲甚麼呢。人類所以有進化。由於生活有比較。人人都想得到較好的生活。所以纔肯用心竭力。

去謀事業的進步。倘若人類的的生活。受了機械式的支配。他的精神和心力。就要由枯澀而變成冷淡。更由冷淡而變成麻木。何況是拿大衆來作牛馬。集權在少數人的掌握。那不更易引起反感。一朝爆發起來。爭攘紛擾的局勢。還有休止的一天麼。再說到戰爭。世界大戰的動機。已經在貧富兩種觀念裏。醞釀許久了。殺人的器械。從前戈矛刀劍時代。一個抵敵一個。每一次戰爭。死亡的總數。已經很可驚了。近代槍礮毒氣。愈出奇。一個礮彈的力量就可以結果整千整萬人的性命。而且他的代價也不在少數。所以世界大戰。不發則已。一經發動。就是全人類的末日到了。我們既然生而爲人。能眼見人類就要滅亡。不去想法子來挽救麼。空口說白話。是無濟於事的。我們要想起來挽救。非要拿出一個澈底解決的方法來不可。那末澈底解決的方法是什麼呢。就是精神文明。什麼是精神文明。精神文明就是王道。我們不倒倒資產階級。祇要培養和扶助無產階級。我們不廢止軍備。祇要使軍備無所用。我們不但不反對科學進步。機械發達。並且還要促進科學界加緊努力。機械事業特別展開。不過。在進步和發達的原則上。加以限制和指導就是了。散佈仁愛的種子。灌溉忠信的雨露。吹拂義讓的風氣。去收和平的果實。使人類在快樂的田園裏。無貧、富、貴、賤。都同樣的享受無量無邊的幸福。這是

精神文明的好處。有了精神文明。纔能享受物質文明。精神文明越見高超。那末。物質文明的享受。也越見真確。現在第一步工作。我們先拿精神文明去追趕物質文明。第二步。要使精神文明和物質文明並駕齊驅。第三步。更要使精神文明。超過物質文明以上。一步一步演進。物質文明高一尺。精神文明就要高一丈、十丈、百丈、千萬丈、乃至算術比例所不能及。那樣。也可以說是整個王道的成功了。

第二篇 人慾與天理

在普通的理論上說。人慾與天理。是斷然相反的兩重公案。爲什麼呢。有了人慾。就無天理。顧全天理。就要除去人慾。天理、是天地間最公正的道理。人慾、是各人所有的私慾。怎樣叫做私慾呢。私、是屬於單方面的。慾、是從貪念上發生出來的。貪美味、就想喫珍饈。貪美觀、就想穿錦衣。貪華貴、就想住洋樓。貪穩快、就想坐汽車。貪女色、就想近美人。貪悅耳、就想聽妙聲。貪錢、就想發財。貪勢、就想做官。貪榮譽、就想出風頭。一個人無論對於那種事物發生思慕和想念。都叫做人慾。人類的慾念。是天生來就有的。而且慾念的發生。也是無窮盡的。人慾昌熾的結果。就是罪惡。爲什麼呢。上面所說的貪念。無論貪那一種。都有罪惡跟隨在後。譬如說。貪錢、就要千

方百計去營利。投機取巧無所不至。他的罪惡。是孽斷、是損人。罪惡的極度。就是殺人越貨的行爲。也在所不免。譬如說。貪勢、就要寅緣權貴。奔走鑽營去謀官做。一朝得了位置。以前所損失於寅緣奔走的費用。不用說是要在民脂民膏上去剝奪回來。還有以後居官的生活。又怎樣去窮極奢侈。那更要予取予求。恨不得把大眾的財產。都收歸己有。好去盡量揮霍。這種罪惡。還能數說得盡嗎。因此。人慾、就成爲一個很不好的名詞。於是乎就有天理來作他的對象。天理、是警戒人們。不要有邪念。不能有邪行。一切的言語動作。都要拿公平正直四個字做標準。一個是好。一個是壞。就這好壞上面說。普通的理論。就把人慾和天理的中間。劃出一條鴻溝來。並且認爲是絕然相反的兩重公案。很難得有人能夠把這兩重公案判斷清楚。其實天理和人慾的差別。就在幾微之間。天理是關係着人的心靈的。人慾是關係着人的形體的。所謂心靈。是人類天性中共有一種良知。這種良知。是時時刻刻蘊蓄在人們的腦際和胸次。他在不受外界蒙蔽的時候。權力很大。他能管束着形體上一切的動作。往往有些人。在見財起意。預謀殺害。或是見色動念。擬行非禮的關頭。良知突然一動。心靈立刻就來作主。從此懸崖勒馬。化惡爲善。這就是天理的發現和天理的功能。照這樣的再進一步去說。天理和人慾。還

有相輔而行。相得益彰的好處。爲什麼呢。世界所以有進步。是爲着有人慾。假如人類沒有慾望的話。到現在都祇是穴居、野處、茹毛、飲血。那裏來的車馬、宮室、文繡、膏粱。也不知道要讀書。更無所謂禮義。一切的一切。都和禽獸一樣的了。天理又從何立設呢。我們能夠明瞭這一點。就如上面所說的。貪美味要想喫珍饈。貪美觀要想穿錦衣。貪華貴要想住洋樓。貪穩快要想坐汽車。貪悅耳要想聽妙聲。在這衣食住行樂五大需要的慾望裏。向自己要。不向別人要。用功於自己學問技術的進取。努力於自己職務事業的發展。那就是人慾中的天理。天理中的人慾。人慾和天理的距離不是很近很近麼。再說貪女色祇慕自己的妻子。貪錢想發財不去侵奪他人的權利。自己克勤克儉來居積。貪勢想做官能從事於政治的考研和道德的修養。貪榮譽想出風頭。肯爲社會服務。專做利人濟物的善舉。這豈不是人慾和天理相得益彰的好處麼。所以聖人不肯唱廢止人慾的空論。也就是這個道理。不過處在現代人慾橫流天理快要破產的社會環境裏。我們要自救救世。還得要偏重於天理。並且要認真的拿出天理來壓制人慾糾正人慾。隨時隨地都能使得心靈當令。形體聽從。那末人類前途的光明。精神和物質的享受都無限量了。

第三篇 博愛論

鄭總理所述王道救世要義。內中有一句話說得很使一般人驚奇。他說「要行王道必先要把愛國的思想洗除」這句話就表面上去講。本說得很奇特。因為愛國是國民對於國家應有的天職。假使國民都不愛國。那末國家不是要滅亡麼。國家亡了。國民的自身豈不是要失去一切權利而做征服國的奴隸麼。殊不知這種膚淺的見識。真是養成亡國滅種的禍根。而且是斷章取義把王道救世要義的全文都忽略過去了。要知道愛國有廣義的有狹義的。廣義的愛國思想。不但是不應當洗除。而且是王道救世所應有的精神。也可以說是王道治國平天下的基本原則。爲什麼呢。廣義的愛國。簡單說。就是博愛。講到博愛。凡是同爲一個人。我們都應當去愛他。不必分什麼種族。也不必分什麼國別。如果有一種族和國別的觀念。第一步就要生出畛域之見。第二步就要互相歧視。爭爲雄長。第三步勢所必然就會有敵對的行爲發生。這樣。人與人相爭鬪。相殘殺。結果。所損傷的。所死亡的。都是我們同樣的人。有心思有耳目。有父母兄弟妻子家室的人。戰爭的最後。不問是勝是敗。他所給予人們的慘痛。都是同樣的酷毒。倘若我們認定了凡是一個人我們都要去愛他。人人如此。那末全世界的人類。都祇有互相親愛。也不知道有種族。更

不知道有國別。你也是一個人。我也是一個人。我拿好意待你。你決不會拿惡意來還報我。彼此相安以處。相友相助相扶持一生。凡是有害於人類的東西。我們就一致起來把他廢除。有益於人類的東西。我們就一致起來愛護和提倡。結果。槍礮也無用了。一切的軍備都無用了。全世界的人。都拍手高歌。各人住在各人的樂土上過生活。這兩層意思都是愛國。廣義的愛國。是使全世界都成為樂土。狹義的愛國。是使全人類都要滅亡。所以。鄭總理接着說第二句。『拿博愛來作資本』。拿博愛來作資本。就是教人要有廣義的愛國思想。要洗除狹義的愛國思想。本來世界有這樣大。人類有那麼多。天時、地勢、言語、文字、風俗、習慣、各有不同。事勢上不能不分地自治。以免尾大不掉。但是精神上儘可以四海為一家。五洲為一戶。愛自己的國家是私心。愛大眾的國家是公道。王道的治國平天下。就是要化私為公。把愛國的思想。推到愛世界上去。於是乎愛國國治。愛天下天下平。如果照現在各國政府所採取的政策。造成國民狹義的愛國思想。養成人類互相殘殺的軍國民教育。到後來世界大戰一發動。豈不是人類的末日到了麼。因此。在這生死關頭。不甘滅亡的人們。趕緊自動起來糾正狹義的愛國思想。恐怕還可以來得及。倘若再一耽悞。就祇有等死了。還有國可愛麼。再說。我們的政府造成我們狹

義的愛國思想。明明是叫我們去送死。我們要反問政府一句。我愛你。你愛我不愛。

第四篇 人已說

講王道要先講人已問題。這是鄭總理所說的話。也就是他對於王道研究的心得。這句話一說出。把從前和現代研究王道的難關。就都打破。這真是我們後起的學者莫大的幸福。不從人已說起。就覺得王道是很渺茫。很高深。很困難的一個學理。而且認爲這個學理。祇不過是一種空的想像。能不能使想像成爲事實。是未敢信的。現在經鄭總理道破神秘。說王道的工夫。是從人已做起。這樣。我們不但是不擔心這疑難的問題。無法解決。並且也可以省去很多的時間去埋頭經史。和用死力去記憶學案。換一句話說。如果我們爲了研究王道。去埋頭經史。強記學案。結果。我們的所得。不足以償我們的所失。或者還會走了左道。要不然。就一絲一毫的王道真理都摸不着。變成了迂腐一流。現在有了一個妙訣。並且是教我們腳踏實地去做工夫的方法。我們得要依照這個方法。向人已方面去探討一下。人是他人。己是自己。這是不用說的。但是怎樣人和己會成爲問題。而且是研究和實行王道的先決問題。這裏面有很深刻而且很顯著的兩大對象來作他的原素。兩大對象是什麼呢。簡單說。就是仁暴。恩怨四個字。仁是暴的對象。恩是怨的

對象。人己之間。沒有一時一刻能夠離開這兩大對象的。自有人類。就有仁暴和恩怨。不獨是人類。比較有知識的動物。都能夠很明顯的分出仁暴和恩怨來。所以羊知跪乳。鴉知反哺。犬馬知報德。還知反噬和怒蹄。就這上面。我們很可以深切了解仁德和暴行的結果。人己之間。仁暴的響應更捷。拿仁愛待人的。他所得於別人的也是仁愛。萬一有別種悞會發生。不過當時稍有反感。事後思量起來。種的好因。仍然是收好果。拿暴戾待人的。他所得於別人的也是暴戾。雖然有時會因暴而昌盛。但是終久要被別人打倒。惡以惡報的。好果是恩物。惡報是怨氣。世界和平與世界禍亂的原理。都是由於仁暴和恩怨相乘的因果所構成。因此一個人的舉動言行。凡是牽涉到二者方面去的。都必要在這仁暴恩怨四個字上去審慎。並且時時刻刻要反省。有沒有使人感覺不好的地方。如果是有。就趕緊要責備自己。督勵自己。無論怎樣。總要做到使別人能安。那就是真正的王道。講王道。不一定要去研究高深的哲理。也不須向別人去求。祇要從自己本身做起。抱定一個宗旨。事事別替人打算。不替自己打算。儘管別人辜負我。我決不辜負別人。一個人如此。人人如此。全世界的人類都如此。那末。人類的幸福和光榮。還有比王道所賜予的更多麼。

第五篇 王道政治與世界之趨勢

最近巴黎公報連續發表兩段論文。據說。到二十世紀的末期。科學發達到了極點。文明程度達於最高峰。農工業的經濟漸漸崩潰。各項產業漸漸破裂。機器的效力愈大。解僱的工人愈多。資本主義的國家。失業人數。常佔十分之四至六。商品過剩。金融停滯。物質越文明。人類越複雜。自殺和殺人的事件。一定一天比一天增加。加以戰爭品的精奇。商業獨霸權的猛競。世界大戰到了無法避免的時候。人類就要淘汰三分之一。又說。中國水利建設的退化。久旱就無水可運。久雨就要洪水泛濫。農產減少。死亡過多。內戰土匪以及其他鴉片等禍害。縈繞於中國人的前後左右。中國民族。到了那個時期。預算被淘汰的總數。當在三萬四千六百萬人以上。這個驚人的消息。在一般人看起來。總以為他是在說夢話。或是故作駭世之論。其實這種理論。完全都有根據。而且是必然的事勢。人類的末期恐怕快要到了吧。不過天下的事。決沒有不能挽回的道理。祇要看挽回的方法和力量。是不是可以超過環境的原動力。如果可以超過的話。無論他的原動力有多大。都可以把他翻轉過來的。現在的世界。固然是到了最危急的時期。但是要去挽救這個危機。也不是絕然沒有方法。何況已經看清楚病了病源呢。挽救世界危機

的方法有兩種。一種是調濟貧富。一種是消弭戰爭。這兩種方法。都是屬於王道範圍以內的。如果能够推行王道政治。拿精神文明去節制物質文明。拿博愛去化除爭鬪。對症下藥。管保可以轉危爲安。進一步說。現在的世界。已經到了厭兵時代。歐戰以後。人類都感覺到戰爭的慘痛。並且據一般學者的觀察。歐戰以前。一切事業。進步極速。歐戰以後。百業凋零。過剩的物品極多。都無法可以使他致用。就這種情形。已經是含有很濃厚的撥亂意味在人們的心理了。不過彼此都因爲沒有正確的目標來作一致的趨向。假如在世界大戰集中點的東方。能夠樹起一個正確的目標來作大眾的趨向。我敢說。不但是人類的規運可以挽回。並且可以使全世界的國家。都變成真正文明的宇域。這是說王道政治的效用。再談到世界各國國民的惰性。如美國人的活潑溫和。英國人的莊嚴端重。法、德、意、日、俄等國人的勤敏堅毅。都已經種下了王道的根苗。祇要加以相當的培養。那些美麗的花樹。就都可以開放鮮艷的花朵。結甜蜜的菓實。培養的方法。就是要把整個的王道理論。搬到具體的政治上去。再把具體的王道政治。融化開來。依照各國的國情。來作施政的標準。又如美國農商業的發達。德國理化學的精良。英國政治經濟的穩健。法國藝術的活躍。日本教育工業的猛進。最顯著的。如裁兵公約非戰公約之簽訂

等等。在在都能給予王道政治的助力。分開來。可以使各個國家遵行王道而隆盛。合攏來。可以使整個世界的生存。日見繁榮。趨勢既然如此。着手當然不十分困難。祇不過倡議和信仰王道的人。要先集中整個的力量。一切都從自己做起。使世界自然來歸化。纔能有效。如果徒說理論。不做實事。王道雖好。也無補於時艱。安、危、存、亡、就在此千鈞一髮的時機了。

撥亂反正議

中國之亂。已至十之八。自今以往。由八至九。由九至十。其變愈亟。殆非人意所能測。物極必反。距反正之時。其果不遠乎。今天下厭亂者十之七。怙亂者猶十之三。其於反正之機。不啻高山大川之阻隔也。揣其心病。不越三端。怙亂者以爲恥。厭亂者不敢斥。今宜發其心病。而後可引諸正軌耳。

一曰背義之豪舉。自辛亥以來，主張民權者。皆以君臣名義爲恥。於是廢尊卑而尙平等。子以事父爲恥。弟以事兄爲恥。妻以事夫爲恥。裂冠毀冕。蕩檢踰閑。禍亦酷矣。今厭亂者。不堪其害。而憚於明言。怙亂者。不能自解。而慙於改轍。此反正之阻一也。

一曰仇外之習氣。自派遣出洋學生以來。得列國之皮毛。憤己國之閉塞。於是輕視國內之所長。欲盡革之以從歐美。且欲捷出其上。及俄國大亂。以均貧富爲說。即從風而靡。自謂突出列國之右。此共和之必歸於共產者勢也。今紀綱掃地。不能立國。非借外力。必不足以平亂，而仇外之徒。叫囂不已。此反正之阻又一也。

一曰種族之陋說。曰黃白、曰華夷、曰滿漢、曰南北、皆擯異族於同類之外。此與列國之兵爭。村民之械鬪何異。孔子曰。有教無類。蓋謂中也養不中。才也養不才。先知覺後知。先覺覺後覺。人爲萬物之靈。所以不同於鳥獸者。正在此也。非特有教無類而已。教者政治之一事。孔子所言。即謂有政無類。施行仁政。則萬物皆在生成之下。豈有種類之分別耶。舜爲東夷。文王爲西夷。得志行乎中國。豈可擯耶。此反正之阻又一也。

三端之餘毒。中於人心。非家喻戶說。所能消滅。故所謂國民會議者。亦等於築室道謀而已。中國苟無撥亂反正之機。終必爲列國所分割。使果有之。則反正之景氣。非特可以解除列國之戰禍。當使舉世之政治道德。驟越數十百級。以同登於太平之盛況。此其理固如指掌之明。即其事。亦如反掌之易。今亦分爲三端。以證其可行而至之

實。

一曰人才。人才者。隨政治爲消長。政治清明。則人才競出。政治紊亂。則人才不生。咸同之際。湘淮號爲多才。此特平亂之時。有提倡者。人才皆能自見。國內各省與湘淮同。非獨產於湘淮也。且華人之性。聰睿質厚。不擇地而生。近數十年。人才之消歇。可爲極矣。然吾觀南洋北美之華僑。多由掠奪而往者也。無國家之保護。受土豪之凌虐。九死之餘。奮然特立。至今南洋諸島。雄於資者。不下數百家。獨特忠實勤苦。以致成家立業。天下驚嘆。至於通商以來。洋商所用之買辦。粵人開之。甬人繼之。外人倚爲心腹。今日成爲數千萬萬之口岸。何一非經買辦之手。其不恃要約。而信義不渝。乃爲華人之特性。當政治紊亂之時。人才不見於朝廷。於是橫溢四出。脫穎於工商之輩。若使國家納於正軌。則中國之人才。必將爭爲世用。或超出於各國之上矣。

一曰政教。史冊相傳。治國者必以仁義爲本。非若各國之專以功利爲務也。今日雜霸之術。已漸爲識者所厭。使中國勃興。用仁義之法。以救功利之偏。行之數年。當如烈日照耀於天下。何則。以功利爲務者。常竭其能事。以營其私計。故使貧富不均。相懸太甚。終歸於併吞攘奪之局。以仁義爲本者。則出淑世化民之策。救飢拯溺之懷。故

聖人之言。必曰治國平天下。所謂平者。權不偏重。因時制宜。期於均無貧安無傾而已。教化既成。則減朝廷之權。以責自治之效。當可爲舉世之師法矣。

一曰物產。自格致之學盛行。天不愛道。地不愛寶。盡出以供人類之用。然各國所蘊蓄者。羅掘日久。或有告竭之處。惟中國猶爲鴻荒以來。秘密未開之寶藏。反正事成。當先營歐亞交通之幹路。同時開放西北。使數年之後。官道縱橫。東南人民。競趨於西北。則立成地廣人稀之大國。夫地廣人稀。則謀生務急。謀生不暇。則亂自平。而治自興。舉世之學術資本。不能施行於各國者。皆許之試行於中國。行之有效者。皆許入籍爲民。十年以往。必將燦爛莊嚴。雄視列國。使舉世仰藉中國以爲樂土必矣。

賢者生於今日。當發憫亂之良心。以撥亂爲己任。討論切迫之務。勿怙前過。勿騁氣矜。自揣精力年歲。能得幾載。效力於吾國。省嗇寶貴。以施於實際。凡虛耗精神。無裨事實者。宜一切置之。使機會果至。無起而應之者。則中國亡矣。

庚午閏六月十三日

第六篇

撥亂反正議的白話解

現在中國的禍亂。已經到了八分。從此以往。由八分亂到九分。由九分亂到十分。

愈變愈厲害。恐怕要弄到出乎我們意料以外的地步。不過事情到了極端的時候。必定也會翻轉過來的。那末我們脫離禍亂。回到太平的日子也不遠了麼。可是現在天下厭恨禍亂的人。雖說十個之中有了七個。但是喜歡禍亂的人。十個之中還有三個。這樣。我們要想走到太平的樂土上去。好像有一座高山。一條大海。擺阻在前面一般。理想他們的心病。不外三種。喜歡禍亂的人。他們想利用禍亂來禍害自己。天天在計劃作亂。以走回太平的正路爲可恥。厭恨禍亂的人。雖然受了禍亂的大害。但是懼怕亂黨的威勢。又不敢公然起來責備。現在我先把他們的心病說出來。隨後再想法子領導他們走到正路上去。

第一種。違背大義的舉動。自從辛亥年一直到現在。主張民權的人。都以爲對國君稱臣民是可恥的事。所以不問上下尊卑長幼。都要一律拉成平等。做兒子的。以孝敬父母爲可恥。做弟弟的以恭敬哥哥爲可恥。做妻子的。以服從丈夫爲可恥。推翻禮教。打破界劃。廢除規矩。反背情理。造成彌天大禍。使得一般厭恨禍亂的人。受了坑害。還不敢明說。就是他們喜歡禍亂的人。也明知自己所行所爲是不對的。但是要想歸正。又不好意思來替自己解說。所以我認爲這是阻碍中國太平的一種心病。

第二種。仇恨外國人的習氣。自從派遣學生出洋留學以後。他們得到外國一點皮毛

。回到本國來一看。以爲樣樣事情都不合時宜。就這種思想。把中國原有的好處一概抹殺。處處都要做效外國。並且還想要超過外國。等到蘇俄大亂。打倒資產階級的口號一聲喊起。就好像風吹草動一般。使得他們傾心崇拜。實際試驗。以爲突然超過了別的國家。照這樣情形。中國由共和變到共產是難免的了。本來中國現在到了這步田地。混沌沌。無頭無尾。不能成爲一個國家。非借外國人的力量來幫助。絕對沒有法子可以平定禍亂。但是一般仇外的人。吵鬧不休。人多口雜。所以我認爲這也是阻碍中國太平的一種心病。

第三種。分別種族的私見。一般富有種族觀念的人。憑他們的私見。很明顯的分出黃種白種中華夷狄滿洲漢族南方北方種種的界線。把不同族的人。看待得如同非人類一般。這種意識。比起那各國的兵爭。和村民的械鬪。又有什麼分別呢。所以孔子說過。有教無類。他的意思是說。有學問道德的人。要去養成那沒有學問道德的人。有大才能的人。要去造就那沒有才能的人。先明自道理的人。要去指導那未曾明白道理的人。已經覺悟的人。要去喚醒那未曾覺悟的人。人生在世界上。所以比別的動物來得有靈性的原因。也就在此。進一步說。孔子的話。還不僅祇說一個教字。他說的『有教無類。』本

來教化是政治的一種。有教無類的廣義。就是有政無類。假使能夠施行仁愛的政治。世界上一切一切有生命的東西。都可以在仁愛政治下。享受大自然的幸福。何必還要分別出種族來呢。舜生在東夷的地方。文王生在西夷的地方。他們抱定的志向是行仁愛。所以一樣的可以做到中國的聖王。難道說我們也把舜和文王當作不同族的人看待麼。所以我認爲這又是阻碍中國太平的一種心病。

三種病毒。深深的印在人們的心裏。並不是空口勸導所能消滅這種病根的。講到國民會議這一類的話。也不過白說說罷了。倘使中國長此禍亂。得不到回轉太平的機會。結果必定要被各國來分割。反過來說。中國如果以太平。那就不僅祇能夠解除世界的戰禍。並且可以使全世界的政治和道德。一時三刻提高到幾百倍以上。全世界的人類。也一同在太平的樂土上過安定的生活。這種理論。可以說是如同手指指點掌紋一般的明瞭。這種事業。要做起來。也可以說是如同把手掌翻轉過來一般的容易。現在我也把他分爲三種。來證明我的理論和事實是完全一致的。

第一種 人才。人才的多少。完全是根據政治的好壞來做比例的。政治清白廉明。那末。人才就愈出愈多。政治混亂昏愊。人才也就愈變愈少。例如前清咸豐同治年間。

湖南和安徽兩省的人才很多。這種現象。在平定禍亂的時候。有權用人的人肯起來提倡。所以人才容易顯達。別省也和湖南安徽是一樣。並不是當時中國的人才。祇生在湖南和安徽。本來中國人的特性就很聰明。並且純潔厚重。隨便什麼地方都有這類人才。最近十年內。中國的人才總算是少到極點了。但是據我所看見所曉得的。如南洋和北美洲那些地方的中國僑民。他們大多數都是被他人誘拐販賣或是逃走過去的。既沒有國家政府的保護。更要時常受當地土豪的欺侮和虐待。他們在那九死一生的環境裏。能夠奮發自立。到現在發大財做大事業的人。也很有好幾百家。他們完全靠自己忠心誠意耐勞刻苦來成家立業。使世界上都知道他們有那種驚人的成績。至於通商以後。外國商人所用的買辦。由廣東人領路。寧波人繼起。外國商人都把他們看作心腹。在中國境內。可以說。沒有一個大口岸不是經買辦的手建設起來的。他們不一定要訂條約。也不一定寫契據。但是他們始終保持着很好的信用。像這種精神文明的表現。祇有中國人能如此吧。因為國家的政治不好。有人才不能用。那有才的人。祇有向商業工業上去發展他的本能。倘要中國有好的政治。能夠用人才。我敢說中國的人才。全世界都要來爭用。或者超過各國的人才以上。

第二種 政教。依照中國歷史上的紀載。治國家必定要拿仁義來作基本。不像世界各國專門幹那爭功圖利的野蠻勾當。現在那種橫行的手段。已經被明眼人看得煩厭了。假如中國能夠興旺的話。拿仁義的方法去改造他們功利的思想。照那樣做幾年下去。就好像一輪烈日照耀當空的一般光明。爲什麼呢。因爲爭功圖利的思想。是祇顧自己。不顧他人。祇求自己窮奢極慾的享受。不顧他人啼飢號寒的悲痛。弄到最後。有錢的太有錢。貧困的太貧困。貧富相差太遠。就免不了要大吞小併。彼爭此奪。結果。就要弄到人類滅亡爲止。我們拿仁義做基本的。一舉一動。都要替世界着想。替人類着想。件件事情。都以有益於世界。有益於人類爲目標。爲了別人。忘記自己。所以聖人的話。必定要說到『治國平天下』。講到這個平字。就是要事事公平事事平均。權限不偏輕偏重。依照時代的需要。做出合乎時代的事業來。使得貧富相差不遠。人類相安不爭。等到教化成功以後。再漸漸減少政府的權柄。移到人民自治的團體裏去。雙方平均。通力合作。這種辦法。可以說能夠做世界政治的模範。

第三種 物產。科學愈發達。人類的用品也愈多。天地所生的物類。都可以全部拿來供獻給人類使用。不過各國的物產。開發得多了。難免不發生恐慌。祇有中國的原料。藏

得多。留得久。仍然和天地初開闢時一樣的豐富。取不盡。用不完。假如中國的太平運動可以成功。第一步就要先把歐洲和亞洲的鐵道造起來。同時把西北幾省開放。等到鐵道造成了。官道四通八達。交通就自然便利。交通一便利。住在東南各省的人民。都想要到西北去謀生。東南和西北的人口一平均。整個的中國。就要感覺到地廣人稀。在地廣人稀的環境裏。人民祇曉得一心一意去謀生活。在謀生活都恐怕來不及的時候。誰還有工夫來謀反作亂。沒有人起來謀反作亂。國家自然就太平。政治也就自然會走上軌道。凡是世界上人類所有的學識。技能和資本。在別的國家不能得到發展的。我們都可以儘量容納他們到中國來試驗。試驗有了成績。就准許他們入中國的國籍。做中國的國民。照這樣做下十年工夫。中國在國際上的地位。可以列在第一。同時要使世界各國。都要來倚靠中國爲一個極樂的國家。

賢明的人。生在現代的中國。應當都要有急救禍亂的良心。並且要拿消滅禍亂的責任放在自己身上來。切切實實。討論一個平定禍亂的辦法。不要一味的護自己短。也不要拿個人的意氣來用事。更不要拿驕慢的勢焰來應付時局。想想自己的精神力量和年歲。能夠替國家做多少事。就要腳踏實地去做。凡是於事無益。白費心力的舉動。都可以不必去嘗

試。如果機會真的來了。還沒有人起來利用他去做撥亂反正的工作。那末。中國就亡定了。

結 論

俗語說。「人爲財死。鳥爲食亡。」這句話。在中國的俗語中。總算得傳留最悠久最普遍的了。其所以能夠悠久而普遍的原因。當然是他的立場。有相當的價值。而且是一語道破玄機。本來人類從開化一直到現在。那一個不是爲生活奔忙。在奔忙生活的過程中。物質就跟着進步。物質進步的範圍越廣大。人類生活的慾望也就越複雜。財。是物質的交換品。也可以說。財就是物質。物質也就是財。不過一個是活動的東西。一個是規定的東西罷了。但是無論他是活動的是規定的。人們的生活。是一分一秒鐘都不能離開他的。所以人爲了要生存。就不能不顧到財上。進一步說爲了要去求財的原因。就忽略其他的事情。以至於爲財而死。這是一種天然的情理。也就是「人爲財死」這句話的立場。有了這句話的立場。就是能把王道由理論推到事實的證據。王道對於人類的貢獻。最顯著最切用的。有兩種道理。一種是教人要努力去謀自己生活的滿足。一種是勸人在謀自己生活滿足的時候。不要去侵害他人的生活。謀自己生活的滿足。第一是要勤。第二是要儉。第三是要選擇職業。關於勤儉問題。在第五節修身上面已

經說過的（王）。『選擇職業的問題。在原則上。說來也很簡單。第一在讀書或學技藝的時候。要先事審慎。那種功課或那種技藝。對於我本身最有感覺有興趣。第二要想到那種事業是於社會有益。我們要選擇於我感覺有興趣的功課或技藝去努力。又要顧到我所學的功課或技藝於我所要做的事業。是不是於社會和我自己都可以得到好處。因為我對於感覺有興趣的功課或技藝。研究起來。比較那感覺無興趣的要容易進步。容易成功。這是一個道理。第二如果做事業。祇顧我自己一個人的好處。不替社會打算。倘若我所做的事業於社會有不利的時候。社會受影響。我自己也就連帶着不安。社會問題雖然很複雜。但是不越乎人己的範圍。顧自己。顧別人。社會就安。祇顧自己。不顧別人。社會就亂。推己及人。這個同是一樣的心理。所以孔子說。『己欲立而立人。己欲達而達人。』『己所不欲。勿施於人』就是意思。再進一步說。人立即己立。人達即己達。己所不欲。亦不施於人。祇不過是各個人自己。先從本身做起就是了。從本身做起。做到別人方面去。這裏面也有一個道理。是什麼道理呢。就是那人的當中有。親疏遠近。我們要先由親而及疏。由近而及遠。父、母、兄、弟、姊、妹、夫、婦、於我為最親。我就先從孝父母和愛兄弟姊妹夫婦做起。再做到我的親戚朋友上去。由愛親戚朋友。又推到愛人類

。愛我的家庭。愛我的鄉土。愛我的國家。愛大衆的世界。也是一層一層演進的。不過在親疏遠近上不能把他切斷。也不能把他分開。如果一切斷一分開。祇顧親的。不顧疏的。祇顧近的。不顧遠的。那末。又成爲一種私情了。私情。是和王道相反的。王道是講人情。不是講私情的。人情和私情的分別。很精微又很簡單。簡單的說。私情是把親疎遠近切斷分開。人情是把親疎遠近聯成一貫。就在這一點點上。要看得清楚。所以孟子說「老吾老。以及人之老。幼吾幼。以及人之幼。天下可運於掌。」拿孝順父母的心。去尊敬天下的長者。拿愛子女的心。去愛護天下的幼者。親的如此。疏的也如此。近的如此。遠的也如此。做到那裏是那裏。譬如我在家鄉。我所能愛得到的人。祇有父、母、兄、弟、姊、妹、夫、婦、親戚、朋友、和鄰人。我所能愛得到的地方。也祇有本鄉本土。那末。我就盡我所做到的去做。到了我旅居別處。或遊歷國外的時候。我愛我所旅居的地方和人。我愛我所遊歷的外國和外國人。就自然和愛我的本鄉、本土、父、母、兄、弟、姊、妹、夫、婦、親戚、朋友、鄰人一般。這是拿普通的一個人來說。假如我當了國。那末。全國的人民。都是我的父老兄弟姊妹一樣。我應當要去愛他。盡我的力量。去替他們謀福利。世界各國。也都是我兄弟之國。我愛世界的土地和人民。也就好比愛我的哥哥弟

弟的財產和子女一般。這種種道理。都是很容易明瞭的。能夠明瞭。做起來一定不難。所以說。王道從修身起到平天下爲止。都是很平常。很切用。很適中的道理。決不是空的理念。完全都是事實。現代世界的情況。因爲物質文明的程度過高。精神文明不進反退。所以人類就失去一切事物的重心。在畸形的社會環境裏。混沌沌「爲財而死」。本來爲財是應該。但是爲財而死。爲什麼會死。這個裏面。也有個很明顯的道理。因爲祇顧自己求財。不顧到別人的財。並且還要侵佔別人的權利。所以就有反感。世界上一切的罪惡。都是由於損人利己的結果。如果我們一有損人利己的行爲。就是破壞人類生存的罪魁。連自己也就要走到那條死路上去的。人人都知道孔子是聖人。但是孔子怎樣會成爲聖人。你叫他簡單的答覆一句。我想各人所說都不能一樣。或者要把一部論語搬來作答案。其實孔子所以能爲聖人的原因。也不過是專做利人利己的事業。一句話就都把財包括在內了。現代世界上的國家。都走上了「損人利己」「爲財而死」的左道。各國政府。都在用死力的去養成國民狹義的愛國思想和軍國民教育。預備把全國人民的生命來作交換品。你想侵佔我的。我也想侵奪你的。到最後背城一戰。兩敗俱傷。徒然把人民作槍砲下的犧牲品。不但是別人的財物一絲一毫都不到手。連自己原有的財物還要掃數消

亡。這是何苦來呢。我更希望當代的政治家。在這個生、死、存、亡、的關頭。要有一個澈底的覺悟纔好。我更希望世界的輿論界。趕緊關開一條光明的人道。來作苦海的慈航。不要拿貧富來作國家文明的評判。也不要拿強弱來作政治優劣的比較。如果多多闡揚仁愛義禮的真意。一洗從前損人利己的心病。那末。你利我。我利你。人類就都是『爲財而生』不是『爲財而死』了。本來樂生惡死是人的常情。我想這個拿仁愛義禮來作基本的王道。總是我們人類所應愛戴的吧。

王道的管見

後藤春吉

一 滿洲國之產生

試就國際聯盟所主張。並美國一手包辦之九國條約等觀之。歐美人對世界和平根本觀念。一言以蔽之曰維持現狀而已。但其所謂現狀。乃先進歐美諸國一直到前世紀末葉止。以其強犬兵力。幾將世界全部直接或間接置於自己掌握下之現狀。在彼等如是主張。其自爲計固善矣。而由後進我輩看來。乃極不公平之尤者也。彼等強欲現狀之維持。

至少須實行移民與通商之自由而後可。乃美國於聯絡大西洋太平洋鐵路落成之後。禁止中國移民。又於加洲農場墾闢告竣之日。禁止日本移民。澳洲則高唱白種之澳洲。彼美洲。澳洲。非洲。西伯利亞及印度等以前之主人翁爲誰。非有色人種之土地乎。一旦被白種人用強力併吞之後。嚴加封鎖。反拒有色人種之入境。更變本加厲。實行保護關稅制。禁止外國商品之出入。此種現狀維持。不得謂非利己愚人之主張耳。

在理想上。上述之移民自由與通商自由二事。若早實行。則滿洲事變。或不至發生。亦未可知。

後起之日本。對此強權無公理之現狀。因亦襲用西洋式之武力。以求反抗。在我個人論斷。以爲尤爲錯誤。夫東洋有東洋之成法。彼西洋固已誤矣。奈何復沿襲之。

人或曰人類實藉爭鬪而進化。此語亦誠有一面之真理。漢學家之泥古者。往往稱頌堯舜禹湯文武之治世。以爲無上之理想樂國。而自客觀的地位觀之。仍在榛狉時代。帝力於我何有之幸福。實即不識不知之幸福。緬懷古昔盤世之風。係人類之通性。而東洋人爲尤甚。日本亦以距今二千五百餘年前神武建國時。爲發揮日本精神全盛時代。而自客觀者看之。則此時纔立木爲屋。粗具規模。語言簡單。更無文字。尙未脫未開化之

野蠻狀態。以與今日之飛行空中。憐息百里。天涯地角。音吐互通。一爲比較。則科學昌明。實遠過乎昔人所幻想之神仙世界。絕非過語者。人類進化。發達至此。無非藉生存競爭而來。歷史所示以力爭霸。優勝劣敗之陳跡。至今猶維持不墜。此亦無可否認者。

滿洲國之產生。爲歷史中一新過程。簡言之即以另一武力。代舊軍閥之暴亂武力是已。至於此另一武力之目的。是否純在維持治安。抑單禦外侮。在所不問。現在方用此以建國。且繼續進行。務底於成。此所謂新武力者維何。即施行王道於此國家是。換言之。亦即作一無武力之新國家是。既言用新武力。又言不用武力。豈非自相矛盾之甚。是即吾輩不得不代爲費詞者。

二 王道之意義

在論王道徹底之先。對於王道。須下一解釋。何謂王道。其內容之解釋。與解釋古來各顯著之教義無異。亦千差萬別。非一言所可盡。或以爲種種善事。皆包涵於王道之內。隨各人見解而異其解釋。蓋見智見仁。無不圓通自在者。其大者上由治國平天下。下至修身齊家。卽如五族共和。共存共榮。建國大理想。皆包括在內。小至如鄭總理所

訓諭之運動競技精神。大同自治會館之生活。亦可應用之。王道雖有大小深淺之殊。究竟人類以爲善者、真者、美者、皆可以王道一語盡之。無餘蘊云。

余敢以所見。下一斷言曰。王道者。與人以真正幸福者也。何謂真正幸福。雖可下種種解釋。余以爲隨人之所好。而不強之以所不好。斯謂真正幸福。蓋王道乃順乎自然。應於天意者也。

三 王道教育

人之生也。欲望隨之。其中以權力與財產二種爲最大。此人類之通性也。而制欲在於克己。故期制欲、克己、隣人和樂。使王道之徹底奉行。非賴王道教育不可。人受教育。始明真理。不明真理。何以奉行。蓋教育者。使人明白一切爲人之道。靡所不盡。俾其自奮而實踐之。不可以作僞。不可以從事宣傳。至於以王道教育而授以經學。鄙見則以爲僅識字義。殊不足以盡其蘊。必也授之以超越一切宗教道德之真理。東洋人對於古來經學。理解本易。先將習經風氣。布於國中。雖勢近復古。而在精神方面。却順應時勢之進化。故此層似無可顧慮。與祇求恢復帝王政治者不同。如斯勵行真正王道教育。正人心而敦風俗。除苛政而講禮讓。使民熙熙皞皞。樂而無憂。則王道樂土出現。纔

有希望。

四 王道根本要素之精神力即德化力

真心愛道。希望王道之成功。非遵正路而行不可。若以暴易暴。永無實現永遠正義。純正樂土之日。故成此大業的唯一真正之手段。惟以愛待憎。以善對惡。以精神之力。勝彼野蠻之力。真理博愛。自有照耀之一日。孟子曰。自反而不縮。雖千萬人吾往矣。是其爲力。何等強大。此即所謂精神之力是也。欲戰勝西洋之物質文明力。武力誇大力。以造文化最高之社會。舍此末由也。彼信奉頑固之軍國主義者。強硬之國粹主義者。以及唯物觀之馬克斯主義者。任彼嘲笑可耳。尙有進者。依此而行。肉體之苦。即精神之樂。刈得之果。既非財產。又非權勢。實與修得者同。雖歷千辛萬苦。終必有成效之一日。

五 王道與日滿之關係

日本對滿洲國之使命有二。其一剷除舊軍閥之妄肆排外。及橫征暴斂。務使人民安居樂業。此爲鄰邦日本應盡之義務。托爾斯泰有言曰。我爲鄰人解其倒懸。即世界無助我者。亦當爲之。故毅然行之而不顧。其志並不在於報酬。倘若恃其力量。而統治之是

謀。則絕非正道矣。蓋統治必加以強制。強制必招反抗。日本深知其然。故以內省不疚之心。克循正路而行。而非有所覬覦者。彼英國以非理統治印度。其間之關係。絕無所謂平等合作之原則。今觀一九〇〇年。印度騷擾之時。哲人甘地由脫蘭斯窪。致印度全體人民書曰。『暫不問在印度英人統治者之動機如何。希望英國國民全體。須循正義而行。英印人民之不和。殊屬不幸。吾人苟能與他屬人民。同得以自由民看待。並能確實行使自由民之權力。則不但於英印人民互有利益。即世界宗教上。社會上政治上。亦有絕大裨益。故各國國民所應相互助者也』云云。主屬關係之英印兩民族。尙如此主張。何況友好平等相對關係的日滿兩國乎。其二提倡大亞細亞主義。何謂大亞細亞主義。即亞洲人向世界民族要求平等待遇之運動。此即真理所在。並非日本思圖獨執牛耳。以自高標。滿洲國之發生。實爲大亞細亞主義實現之一種過程。其意義已如前述。並非對於兄弟之中華民國故意構釁。滿洲國之建國。有目的在反抗西洋的武力的世界征服。雖然滿洲國以王道爲建國之本。保境安民。決不對西洋人之暴力征服世界行爲。亦用暴力對待。日本對滿洲之態度。始終是東洋氣概。純以精神默契。主義然。實行亦然。

六 滿洲國與西歐諸國之關係

發揮東亞精神文明的最高具體實現者印度哲人甘地氏曰。『所謂西洋文明者。殆不認人心中存有神性。擺擯以備自理。往滅亡路上猛晉。此種文明。乃立於最黑暗之暴力者』試伸言之。西洋歐洲。本無所謂文明。縱其有之。純爲現代式物質之文明。卽惡劣之文明。反乎此惡劣之文明。卽真救世之文明。現自東方已發見曙光。西洋諸國。若肯捨去現代物質萬能主義。則東西兩洋。方能披誠相見。倘若東方亦採用西洋文明。則東西兩洋於形式上雖仍可聯絡。然在精神上。實如冰炭之不相容。不觀世界大戰前之英德兩國乎。玉帛往來。未戰而互修戰備。以言和睦。是猶抱必死之決心。被服武裝。暫時的面面和平而已。故以理想發揮東洋主義的復興。卽實現王道的我滿洲國之使命。以救崇奉瀕死暴力文明之西洋諸國。是卽以與人無爭無忤之高尙精神文明。藉正義真理之昭垂。示彼以指示迷途之南針。躬率全體人類。同躋和平之域。而登熙皞之天。不久將實現矣。

王道政治概論

水島密之亮

滿洲國之王道主義

序 言

王道主義者。乃我滿洲國之國是。立國之大本則不待言。故除王道主義則滿洲國之特性、精神、以及真生命均無。此蓋人所共信無疑之事耳。然王道主義字樣。一見甚爲明瞭。其實恐未必然。是以滿洲建國以來。人人爭爲闡明王道主義。使吾大膽言之。其所試爲闡明者。無一成功。殊屬遺憾之至。據吾所觀。從來所言論王道主義者之最大缺點。爲其言論態度固陋。係非進步的、獨斷的、非科學的。彼等雖力以先哲遺賢之言。博引傍證。然只止於是。未敢試行詳究其適於現代之意義。而彼又好比較東西兩思想。對王道主義自行讚美。而對於西洋思想與王道主義之觀察。失於粗雜。陷於皮毛。對於思想與現實之相涉及關係。更未加絲毫注意。吾對彼等雄壯華麗之議論。不獨不爲所感。反以其爲有不能刺激吾等心胸之根本理由。吾等所欲知者。非王道主義之語彙文獻美辭麗句。乃其對於現代滿洲國之真義。非舊思想無批判之羅列。乃其對於具有與近代各國家共通形態之現代國家滿洲國之科學的說明也。

惟王道主義之科學的說明。或理論解說。爲現代滿洲國新進學者之重大任務。滿洲國以王道主義爲建國之大理想。將其實現堂堂宣揚中外。然王道主義者。人所共知。係遠在三千年。或在以前中國民族間發達之政治思想。其後經過長久時間。在中國民族之政治思想上頗受重視。然未嘗經充分之科學的吟味。理論之解說。以及統係化。今乃多經訓詁學者之手。不過徒有各片斷思想集聚之存在而已。在此狀態之下。王道主義國之滿洲國敢然爲國本而擬向中外宣揚者也。至其實際果能光被與否殊屬疑問。吾甚至以爲其不可能。倘滿洲國真欲確保王道主義爲國是。而舉之於實際。則須於科學炬火之下映照之。而後握其實體。以及發現現代滿洲國之真義。爲第一條件。此即吾所以謂王道主義之科學的研究乃王道主義國滿洲國學者之最大任務者也。

本稿由右述之見地闡明滿洲國之王道主義爲目的。故其內容與其謂爲說明的莫如謂爲批評的建設的較爲妥恰。然以有限之紙幅而欲使吾之見解盡述而無遺者。既屬勢不可能。復因吾之學識有限。所述多有誤謬。此乃吾所惶恐不置者也。然則吾所以敢擔任此次之起稿。即因以前所述之立場觀之。王道政治論素所缺乏。復因如斯之王道論爲方今滿洲國所必要故耳。至如涉獵古之文獻。追求古之先賢等研究或論說。其他大有人在。

則無庸吾述矣。

一 問題之意義及方法

滿洲國以王道主義爲國是。建國宣言曰「實行王道主義。必使境內一切民族熙熙皞皞如登春臺」又云「新國家建設之旨。一以順天安民爲主。」王道主義之實行。王道樂土之實現。正可稱爲滿洲國之一大使命。建國宣言爲實行王道主義則云「保東亞永久之光榮。爲世界政治之模型」者其氣可謂壯矣。然而此時之王道主義乃表示滿洲政治之大理想及指導原理之意義。則無待贅言矣。

然何謂滿洲國政治之理想上。或指導原理上之王道主義。此乃吾等擬行研究之問題也。此種滿洲國政治理想上。或指導原理上之王道主義爲何。此事既爲吾等之問題。又爲滿洲國建國以來人人爭爲解說之問題。吾等際此頗有充分默識之必要。蓋因忘却問題之意義不能解決問題故也。然吾等之目的不在求知王道主義之舊學說。至於中國政治思想。古代之王道政治爲何。更無聞知之必要。如前所述王道主義係產生於三千年前之中國民族之間。後來經過三千年之久。爲中國極形重視之一種特異政治思想。然既係在彼等特殊社會組織及政治狀態中發達之思想。故有此等特性反映

理屬當然者也。原滿洲國雖亦含有多數中國民族。然不獨止於此。純係由滿漢蒙日及朝鮮五族協和所成之國家。換言之。即非爲以中國民族（即漢族）爲中心。征服四方之民族而化育者。係由五族立於同等地位。互相協力親睦而成之國家也。是以國民之生業亦與古代中國全然不同。中國民族不獨於最近以前其狀態如是。即遠在過去。或於政治統一之時。或於分裂之時。均未能成一帶有現代意義之國家。民衆對於加於自己身上之權力不問國之爲何君主爲誰。均以從屬態度應之。然滿洲國既係有一定之領土。一定國民之永久結合體。並帶有現代意義之國家。故其君民間之政治關係。與王道思想擡頭。當時之中國只將人民隸屬於其一君主。然後使之以役。納之以租稅等政治關係不同。滿洲國之政治關係。較之複雜多歧。如果認爲應當如是。則將三千年前在中國民間發達之王道主義引來。即作爲現代滿洲國之政治。終屬不可能。則不待多言矣。故新興滿洲國之王道主義不得將古來之王道主義原地引來。其事實亦不得有倣古代者也。然從來之論者亦將此點置於忽視。彼等既不辨古之王道論者因何言論先王之道。唱修身齊家治國平天下。排斥權力。主張仁義禮教之理由。復不究王道思想在若何社會狀態。及政治形態之下。所發達之事實。惟以爲聖賢之遺訓。遵之爲金科玉律。而強使滿洲國援用之。可謂至愚之論。

也。故彼等之議論至爲空疏。不獨對於現代滿洲國之政治。無所補益。即對此之解說。亦屬不能。從來彼等即以此種態度闡明滿洲國之王道主義。恰如緣木求魚耳。

雖云滿洲國是上。或政治原理上之王道主義。而「王道」之觀念。非與滿洲國建國同時突然現於宇宙之新觀念。其思想之盛行爲時最古。此乃盛行於古代中國。而終未得光被之王道主義。使之生於實際生活。而用作本國之政治思想者。乃滿洲國之意圖。則無疑問之餘地。誠屬明瞭之事實。並非有完全不同之兩個王道主義存在。乃將在綿綿長久期間。生於中國民族間之一個王道主義之思想、精神、真體、現代化滿洲國化。並將其作爲自家樂籠中之樂材者。乃滿洲國對於王道主義之真態度。亦即原來之希望。故於理解滿洲國之王道主義時。脫離中國古代之王道思想而理解者。既非滿洲國之本意。即離此思想不得加以理解者亦係理之當然。如斯言之。對於中國古代所謂先王政治之如何。王道論者如何論之者。雖有觀察之必要。然吾等於觀察時應加注意者。爲於解說時須對古來之王道論者以批評的態度。對於彼等之言論不作無批評的受取。附帶彼等思想之時代及地位之彩色。即捨棄古代及中國之可及者。使之成爲一個現代滿洲之純粹理論。並使透明化。發達之。然後握其精神者。爲當然之要求。蓋如不然。則現代滿洲國政治

原理之王道主義。終歸難得正當之理解。從來論者議論之特徵所以爲空疏者。要之亦係將此點忘却故也。問題非爲古代中國之王道主義。乃現代滿洲國之王道主義。此並非過去之思想乃目前之事實。吾以此爲在王道主義國之滿洲國之論王道主義者。一時不可稍忘之態度。故於可能範圍內。主張提倡之。

以下當吾研究我滿洲國之王道主義時。固屬亦係堅持此種態度。但吾所欲述者。不過王道政治之概論。並其極重要之一節而已。吾終於未得一一玩味古代之王道論及批評之餘暇。對於此點希望讀者諒解是幸。

二 王道政治之本質

政治思想之王道主義。向來普通均以爲政治方面之問題而議論者也。換言之。即王道主義以仁義禮及德。約言之。即道德爲政治行動之根本原則。並以此爲政治思想之核心。而解說之爲普通。譬如將王道主義。作爲治人之術之解釋。爲其顯明之一例。

此種解說在一方面固屬正當。何則。因政治之道德主義。乃王道主義之本質要素。離此而王道主義不能存在故也。然實際上王道主義。非只止於此。亦不可只止於此也。如謂道德之實現爲王道主義之理想。則須詳示其原因理由。或爲治者欲永久保持自己之

地位。或爲維持國家之和平。或有其他理由存在。不然則王道主義只止於無根據之空想論矣。此亦可謂爲王道思想之哲學的理論方面。王道主義因將此問題正當解決。始得其行動的論理的方面之堅確基礎。至於道德政治應作何解之問題。對於道德政治果應爲何物之問題。持有重要之意義。即道德政治之內容因道德政治之根據而轉移。例如治者因保持其地位時所要求之道德政治。該道德政治對於治者之地位保持上須取最爲有效之狀態而後止。然爲謀民衆之物質的幸福。精神的發展時所要求之道德政治。該道德政治之內容。亦應自行適於該方面。政治之本質或目的。乃決定政治行動即政治之行者。故不識政治之本質及目的。不能論政治之方法。即道德政治之根據。由何求之者。非爲思辯的遊戲問題。係於實際政治有密切關係之重大問題。吾以此爲政治之本質問題。如問王道思想將政治之本如何理解。對此問題可答曰。中國王道思想從來可認爲有兩種不同之傾向。

一者爲政治之道德的理由。在保全治者地位。或國家社會和平之傾向。此者以孟子爲最有力之代辯者。孟子屢謂王道爲先王之道。或堯舜之道。其王道論之特徵。乃使王道與霸道對立。其意在卑力與利。而尙德與仁義。彼力說民衆悅服君主

。爲和平之道。例如『以力假仁爲霸。以德行成仁爲王。以力服人非心服。以德服人中心悅而誠服也』又如『王何必曰利。亦有仁義而已。王曰何以利吾國。大夫曰何以利吾家。士庶人曰何以利吾身。上下交征利。而國危矣』等是也。彼並未明述。政治須排除權力。及君主之利己。使以仁義爲使民衆悅服君主。國家得治之政治思想。因彼對於此點既未示明其所以然之理由。故對於彼所謂民衆悅服。國家安泰。可視爲政治之目的。不然則其所主張者徒爲仁政而無理由。孟子所謂政治之目的。在保全君主之地位或在所謂治國平天下。爲實現此種目的政治須爲道德的。

吾以此種方法。爲一種功利主義。孟子固屬力排利己。而主張仁義之政治。然其於主張仁義之政治時。係力說君主得民衆之悅服而王天下之道。此由君主之地位觀之。仁政含有功利之意義矣。

其他之一種傾向。普通稱爲天命說。卽天爲萬物之創造者主宰者。賦與人類道德的秩序與遵守道德之德性。以終其一生。然人之性質未必皆同。自有賢愚鈍敏之別。故天擇一人卽天子。統治之。使人人達到其目的。此種作用卽爲政治。卽實現人之所以爲人之行爲。不外於人類生活中。順從天意或理法之作用。其目的爲人類完全之生活。使之

終其一生者也。

將以上二法比較之。前者之功利說之道德政治之基礎論。甚爲薄弱膚淺者。一目瞭然。至使民衆心服。國家安穩無事。對於人民向上發展上。無何意義。其本質不過以在目前之社會狀態下。應如何巧爲統御人民。爲問題而已。而天命說以終人類之一生爲目的。於精神上物質上。均有無限之向上發展。與前者比之大有霄壤之差。而功利主義之地位。未必有樹立道德政治基礎之功效。例如孟子以此地位主張仁義之政。不施刑罰。而使人民得其衣食。或與民共樂等。由種種具體方法歷述所謂仁政之本質。然彼者只以孟子爲主觀。至於人民能否悅服。國家能否安泰。其中含有種種疑問。在彼以後主張王道政治之荀子曰。爲治國平天下計。以仁義莫如以禮。其所謂禮者乃孟子極力排斥之含有權力要素之制度法制。其後韓非子等法家思想產生焉。彼等曰既以治國平天下爲政治目的。政治未必需要道德的。時乃有議論餘地之問題。亦係有存在之證據。法家以極辣之口脛。詈罵儒教政治思想爲迂愚。其所互相衝突之處。亦係於此。儒教之政治主張既以上爲根據。終究難以對抗。反之天命說對於此點最屬理論的。政治乃天意對於人類社會之作用。天欲人各終其一生。終生須率性。率性可以謂道。故政治以實現道德爲目的。其理

論極爲明瞭。

如斯言之。吾等對此王道政治觀之深淺二說。應取何說。不言而喻矣。如王霸之辯。可謂無作科學批評之價值。而天命說。則認爲妥當。實際成王霸之辯。由孟子始。其他諸子百家之說中亦屢屢散見。此概爲後世思攷錯誤。王道本來之思攷方法。應爲天命說。卽王道乃神人一貫之理。換言之。卽生成造化之道。於古書所見之思想。舉凡皆是。此可謂王道思想之真髓矣。

我滿洲國之王道主義。亦卽由此天命之思想而生者。在建國宣言。卽位詔書上亦有顯明表示。建國宣言曰「政本道。道本天」卽位詔書曰「奉天承運。皇帝」又云「原天意之愛民云云」康德元年三月一日之改正組織法之前文曰「朕承皇天眷命卽帝位」以天命爲政治之基礎者。昭昭乎顯在也。

三 王道主義之國家觀

然王道主義爲滿洲國之本質。究屬何物。或王道主義下之國家。應如何理解等問題。吾以爲將西洋國家本質。自古對立之兩大思潮。比較論之。便於理解也。

西洋之國家本質中有兩不相容之思想對立。一爲國家主義或普遍主義之國家觀。

視國家爲最高之道德。其自己只一個目的。真人類之生活。得國家方能成就。人類並無自己個人之生活。舉凡一切由國家之地位規律之。此卽其思想。由昔之蒲拉特始以至今日德國之菲鐵、黑給爾方集其大成。反之依個人主義或民本主義之國家觀言之。國家爲個人之生活及人格之發展而存在之方策。個人應有因自己而利用國家成就之高貴目的。爲第一要件。個人發展。須依原則。由個人自己進行。因之有首先保障個人自由之必要。國家者只於因個人之活動而不能達到個人之目的。或難以達到目的時。方能感覺其存在之必要。此誠不良之思想。此思想風靡十七、八世紀之歐洲。尤以英法之思想界爲甚。延而爲現代政治生活之重要砥柱。頗堪注意者也。

然王道主義之國家。其自身無目的。亦非最高道德。所謂實現道德。終人類之一生爲其方策。或爲引人至善之一個階段。此者由中國古代王道思想上所述君主即天子之任務觀之。頗爲明瞭。中國古代並無如吾等現在解釋之國家觀念存在。國家之本質問題。卽成政治主體之國家性質問題。故王道論就政治主體之君主言之。亦卽關於國家本質問題之解說。依王道本來之意義言之。王者之道。乃承天命。行天道。卽以實現道德生育萬物爲止。如詩經之「惟天惠民。惟辟奉天。」荀子大畧篇之「天之生民者。非爲君

也。天之立君者。將以爲民也。』卽是也。故王道主義之國家觀。非如西洋國家主義。先有國家以後始有人民存在。乃先有人民而後始有國家存在。正與西洋相反。據此意義觀之。王道主義非爲西洋派之國家主義。乃近於民本主義之主義也。

然王道主義之國家觀。與西洋派之個人主義或民本主義均有差異。個人主義或民本主義。固屬均以圖謀國民個人之福利爲目的。而個人在此主義之下具有有價值之目的。在精神上。有使自己發展能力之個體也。故國家之活動。須減少可及的。只擴大個人之自由活動方爲相宜。芬波爾特曰『人類共存之最高理想。在各人以自己能力。使自己發展。』然王道主義與此不同。人類道德之可能性。及終其一生之素質。係由天賦。然此種可能性及素質。並無自行發展成長之能力。必須有代天之天子。代天之國家。輔導化育之必要。卽有國家而後人類方能發展也。而天憫人類終其一生。以期其有所成就。故對於一切之事物。均施以思慮。故代理天之君主。卽國家之任務。亦宜慮及其一切生活關係。此卽王道主義之方法。此處有近於西洋派之國家主義者。

要之。王道主義之國家觀。既非蒲拉特派之國家主義。又非近代英法學者所論之個人主義。正係將西洋自古對立之兩大思潮。揚棄之。統一之。調和而成之獨有主義。不

察國家人民兩不相容之二者。只由統一的天之地位言之。表示國家因人民而存在。人民因國家而發展之不二見地。

滿洲國爲立於如此國家觀之國家。故施行天理。圖謀人類之幸福。使其生活完成者。乃滿洲國本質任務。建國宣言之「新國家建設之旨。一以順天安民爲主」者不外此事之表示也。

四 王道國家之性格

吾於前節。業將西洋之國家主義。民本主義。普遍主義以及個人主義之對立解說矣。並指摘其與王道主義異同之要點。今者欲將各該主義。在實際政治生活上之主義。玩味之。然後闡明王道主義國家之特性。

近代國家。除日本及滿洲國以外。大概均以個人主義、普遍主義（即民本主義）或國家主義爲政治生活之基準。近世提倡個人主義或民本主義之最初政治宣言者。爲有名之法國人權宣言。此乃人所共知者。故將其解說省略。其將普遍主義或國家主義之政治原理。依國家而堂堂言之最著者。爲最近法西斯特。其中尤以意大利之勞動憲章爲最著。一九二七年四月二十一日。意大利之勞動憲章第一條曰「意大利國民。爲有較構成人民之個

人或個人之集團。較高之目的。較高之生活。及活動方法之一個機體。此乃道德、政治、及經濟之統一體。惟在法西斯特國家能完全實現者也。」此等均爲近世政治宣言之代表者。亦卽世界歷史上永留不朽之紀念塔。然本無須作如斯之政治宣言。此誠近代國家於各種事實上。將其政治生活之窮極基礎。置於兩者之一者。乃人所共信之事實也。然則。如問此種國家之性質如何。括言之彼乃權力國家。藉孟子之言詞加之。則曰霸道國家。何則。因個人主義。或民本主義歸終爲尊重強者之權利。認爲以多數意志壓迫少數意志爲是。人類有能力之差等強弱賢愚之別。故如聽諸個人之自由。卽爲承認優勝劣敗。亦卽承認強者之橫暴者也。如對於自然現象之強者之橫暴。政治上不應許可時。個人主義於政治上之能力。應對個人平等。以數言之不外以多數者之意志決定一切事宜之妥當方法。最少於最近以前發見之方法。只有一個。即議會政治。此種政治。當然應壓迫少數反對者之意志。彼乃本質的權力政治。或含有權力之要素。其次之普遍主義。或國家主義。乃否定各人自己之價值。對於個人完全漠視其創造力。在此主義之下。國家不獨非個人之總和並與各人集聚。有別樣意識感覺之超越的存在。政治係由此種國家爲該國家而實施者。將各人民之福利。完全置諸罔視。例如蒲拉特主張結婚時。尙須由國家代

爲選擇適當之配偶者。不准個人之自由選擇。似此種國家如謂爲對於國民之權力國家。固屬無疑矣。

無論何派。西洋之近代國家之政治。卽係權力。本質均含有權力的要素。此乃立脚於此種主義之近代國家之性格。

然王道國家與此不同。王道國家非爲由人民遊離之超越的存在。乃與人民共同圖謀人民之幸福。爲使人類完成而存在者也。無我非自主的國家。卽大學所云。『好民所好。惡民所惡。』之國家。此國家以人民之意識爲意識。以人民之感覺爲感覺。並以其氣息爲氣息者也。其政治既以人類各終其一生爲目的。故已成爲現實的。卽生活的。亦卽人道的。無論何人。國家對於其生活及向上。認爲有同樣之價值。並使其同樣實現。故其本質成人道國家。苟有一國。該國無論對何人均遵尙其價值。使其實現人所應盡之道。則又非權力國家。此必道德國家也。

然王道國家。卽立脚於王道主義之國家。在事實問題上。並非含有人民對於政治全然無有權力之意義。吾人所論之國家性格問題。與實際上人民對政治有無權力之問題。毫無關係。所謂某國爲權力國家者。只言該國家之實況。必有壓迫人民思想之性質而已。

。至於實際人民感覺壓迫與否。因人民自己之性格、習慣、教養而不同。譬如權力國家之人民。雖應感有權力。然人民如受相當之訓練。或者以政治的強制。爲真正之自由。故於王道國家實際上。亦有感到政治上之權力壓迫與強制之可能。然王道國家之性質並非爲然。純係因王道主義之不徹底。或王道國家未發展。而生出之現象。換言之。此非因王道國家本質關係之結果。乃偶然之現象。普通之傾向。將個人主義或普遍主義。愈形徹底醇化。愈認爲權力主義。人民權力意識之程度亦大。然對於王道主義。如愈形徹底醇化。愈感爲非權力主義。人民感覺政治上之權力。亦漸減少。此即王道國家基本的特徵。

王道國家之性格爲合理的。統一的。屬於明朗富於發展性者。與其他國家比較之。甚爲明瞭。

西洋近代國家所立脚之個人主義。如前所述。係強者權力之尊崇。數之尊從。然極端尊崇強者之權。或壓迫強者。在現代社會。固屬難以實行。至於極端尊崇多數之意志。更屬不可能者。依議會政治近時之比例代表制之被其他政治採取觀之。極其明瞭。其如另成一種主義之普遍主義忠實之實行係完全漠視人民之意志。奪取個人之創造力之活

動餘地。故於實際社會無施行之可能性。即該主義不能立即適合於實際生活。如欲與以現實性。而使之行於實際社會者。必有緩和之必要。然欲緩和或使之爲中途半端之不徹底者。或使個人主義或普遍主義立脚於一方。至相當之程度。復包含與此相反之主義。即立脚於個人主義者。包含普遍主義。立脚於普遍主義者包含個人主義之二種方式。西洋近代國家所取之政治方法正不出此二途。括言之。即立脚於個人主義或普遍主義而含以相反之主義以緩和之。此種國家之性格有左列之二缺點。

第一。一切之行動爲微溫的。個人主義或普遍主義單獨行動時則不待言。即互相容認反對思想時。亦不得發展兩主義之純粹狀態。須將各主義之特徵稀薄化後。運用之方可。故政治頗難徹底。

第二。釀成政治之混亂。此乃因容認他種反對思想時。所起一種現象。然於何時應容認反對思想。並應容認如何程度之反對思想者。並無何等標準。故難免趨向隨時隨事決定之傾向。故須採取隨時主義。因之政治不斷搖動。

要之。立脚於個人主義或普遍主義之國家之政治。惟有低下無氣力、頹廢、矛盾、混亂之特徵而已。

一一 組織法

朕承皇天眷命即皇帝位茲制定組織法以示統治組織之根本朕當行使統治權循守條章厥罔有愆

御名御璽

康德元年三月一日

國務總理大臣	鄭孝胥
民政部大臣	臧式毅
外交部大臣	謝介石
軍政部大臣	張景惠
財政部大臣	熙洽
實業部大臣	張燕卿
交通部大臣	丁鑑修
司法部大臣	馮涵清
文教部大臣	鄭孝胥

組 織 法

第一章 皇 帝

- 第一條 滿洲帝國皇帝統治之
- 帝位之繼承再定之
- 第二條 皇帝之尊嚴不可侵犯
- 第三條 皇帝爲國之元首總攬統治權依本法之條規行之
- 第四條 國務總理大臣輔弼皇帝任其責
- 第五條 皇帝依立法院之翼贊行立法權
- 第六條 皇帝依法律使法院行司法權
- 第七條 皇帝爲維持增進公共之安寧福利或執行法律發布命令或使發布之但不得以命令變更法律
- 第八條 皇帝爲維持公安或防遏非常災害在不能召集立法院時得經諮詢參議府發布有與法律同一效力之勅令但此勅令應於下次會期報告立法院
- 第九條 皇帝定官制任免官吏並定其俸給但依本法或法律特定者不在此限

第十條 皇帝宣戰媾和並締結條約

第十一條 皇帝統率陸海空軍

第十二條 皇帝授與勳章及其他榮典

第十三條 皇帝命大赦特赦減刑及復權

第二章 參議府

第十四條 參議府以參議組織之

第十五條 參議府關於左開事項承皇帝諮詢上奏其意見

一 法律

二 帝室令

三 勅令

四 預算及爲預算以外國庫負擔契約之件

五 與列國交涉之條約及合同並以皇帝名所行之對外宣言

六 重要官吏之任免

七 其他重要國務

第十六條 參議府關於重要國務得上奏其意見

第三章 立法院

第十七條 立法院組織依法律另定之

第十八條 所有法律預算及爲預算以外國庫負擔契約之件須經立法院之翼贊

第十九條 立法院關於國務得建議於國務院

第二十條 立法院得受理人民之請願

第二十一條 立法院由皇帝每年召集之常會會期爲一個月但有必要時皇帝得予展期

第二十二條 立法院非有議員總數三分之一以上出席不得開會

第二十三條 立法院議事以出席議員之過半數決定之可否同數時則由議長決定之

第二十四條 立法院會議公開之但得依國務院之要求或立法院之決議爲秘密會

第二十五條 立法院所議決之法律預算及爲預算以外國庫負擔契約之件由皇帝裁可

公布施行

立法院否決法律案預算案或爲預算以外國庫負擔契約之件時具其理由付諸再議仍不改時諮詢參議府決定其可否

第二十六條 立法院議員關於院內之言論及表決於院外不負責任

第四章 國務院

第二十七條 國務院掌理諸般行政

第二十八條 國務院以民政外交軍政實業交通司法及文教蒙政等各部組織之

第二十九條 國務院置國務總理大臣及各部大臣

各部大臣關於主管事務任其責

第三十條 國務總理大臣及各部大臣無論何時得於立法院會議出席及發言但不得加入表決

第三十一條 關於國務之詔書勅書法律及勅令由國務總理大臣及主管各部大臣副署之

第五章 法院

第三十二條 法院依法律審判民事及刑事之訴訟但關於行政訴訟及其他特別訴訟以法律另定之

第三十三條 法院構成及法官資格以法律定之

第三十四條 法官獨立行其職務

第三十五條 法官除依刑事或懲戒裁判外不得免其職又不得反其意停職轉官轉所及減俸

第三十六條 法院之對審判決公開之但有害安寧秩序或風俗之虞時得依法律或以法院之決議停止公開

第六章 監 察 院

第三十七條 監察院行監察及審計

監察院組織及職務以法律另定之

第三十八條 監察院置監察官及審計官

第三十九條 監察官及審計官除依刑事裁判或懲戒處分外不得免其職又不得反其意

停職轉官及減俸

附 則

第四十條 本法自康德元年三月一日施行

第四十一條 皇帝暫時得經諮詢參議府發布有與法律同一効力之勅令定預算及爲預

算以外國庫負擔之契約

第四十二條 無論用敕令及其他何等名稱從前之法令仍均有其効力

滿洲帝國之內政和外交

A. 內 政

施 政 綱 要

B. 外 交

1、 對 外 通 告

2、 滿 日 議 定 書

A, 內政

施政綱要

國務總理大臣 鄭 孝 行

總論

新邦肇造。於茲二載。幸賴上天庇佑。國人奮勵。益以盟邦盡力之援助。卒致國運昌隆。邦基日固。迨及今日。地方治安。相次恢復。雖遠在僻壤。亦均安堵如常。全國人民。各安生業。熙熙皞皞。有同登春臺之樂焉。

茲者恭逢

皇帝卽位大典。萬世不易之邦基。於焉奠固。用是回顧過去一年來之政績。草定將來應施之方針。謹以宣示國人。俾全國官民。共本民族協和之精神。以開拓伸張我國國運爲職志。同時與善鄰互相提携。以期共謀東亞和平與發展之使命。得以早日達成焉。

一、政治軍事及外交篇

總說

當初參加滿洲建國之熱河省。嗣因舊東北軍閥從中蠢動。曾再度叛離。重受暴政之

壓迫。迨至去年二月之末。滿日兩軍共與討熱之師。未及兩月。全省底定。熱河省遂復入滿洲國版圖。與他省同沐王道之惠政矣。

繼討熱工作之軍事行動。爲勦伐各地殘餘匪黨之舉。旋復於今春討伐東北地帶。於是王化普及邊陲。威令行於全國矣。

勦匪之外。同時從事于全國各種機關之統制。當局厲行整肅綱紀。力矯官廳專橫之習。此外如安民生。振產業。輕負擔。重文教。普及科學。提高文化。以及訓練國民等等。皆積極力行。務期所有政治。有日趨進步之氣象焉。

吾國對於列國之態度。一方以維持並增進國際和平爲專念。一方主張自國之獨立。同時不問列國之是否承認。自主的從事于一切應爲之對外措置與施設。

各 論

(一) 軍事及治安

一 治 安

前年春間肅清熱河。斷絕國內擾亂之根源。更與日本軍分散配置。同以完成治安工作之目的。在中央及地方。設置治安維持會。軍警協力。實行討匪。使潛在匪賊室息壞

滅。尤藉去秋在吉林省內。及今春在吉林省東北部地方之兩次大討伐。治安工作之第二期完全結束。建國當初數稱三十餘萬之匪賊。於去冬激滅至僅四萬餘。今則脫離全國匪害。國內可歸靜謐。今後當進入收回散在民間之兵器。整理職業的自衛團及流民消化之第三期工作矣。

二 軍 政

(辛一)「銳竟統一軍隊。清算軍閥餘兵之殘滓。使其改善向上。更隨實施帝政確立全軍指導精神。使以皇帝為首領之國軍。名實相副。且與日本軍同心戮力。盡共同防禦之責。

賴當局努力改革之結果。已收左記之業績。

一 脫離軍權之私經濟制度。中央除統轄經理之外。更掌握人事與兵器之行政。俾使成逐漸統一國軍之實。

二 設中央訓練處為幹部教育機關。對既成軍官施以大量改造教育外。並養成滿日新軍官。俾成為組成新軍之搖籃。

三 組織興安各分省。繼而編成由蒙古人而成之興安各分省警備軍。任綏寧邊境之

責。

四 使江防艦隊往來於國境之河川。俾國威及諸僻陬境域。且鎮靜國境。

五 逐漸浸徹軍內教化運動。努力除去舊軍之惡弊。同時改善制度。給與、裝備、以安軍心。

六 新設馬政及測量之制。以資防務。

又將來所企畫者

一 乘施行帝政之機。確立全軍之指導精神。企圖以皇帝爲首領之全軍精神的甦生。根本刷新軍心。

二 改善諸制度。更至完備。期給與合理化。裝備充實。確成統一之國軍。

三 與地方制度之改革相俟。改善全國警備之狀態。且合理化編成全軍。一新軍容。

四 確立軍官學校之制度。與主要地之教導隊相並。使新軍官之養成及既成軍官之改造更能周到適切。促進新軍意識之普遍化。

五 創設憲兵。期軍事警察之完正。使全軍之綱紀整飭。

六 促進改善武力的治安警察隊機構之合理化。

七 與盟邦陸軍相提攜。逐漸構成防空施設。改善國境警備。期國家防衛更見完整。

八 逐漸充實江防艦隊實方。使國境警備愈趨嚴密。』

(二) 內 治

(辛) 『爲確立中央之統制與地方自治起見。使行政系統不明之地方諸官廳及諸設施之所屬更明瞭。統一地方各種行政制度。使法令徹底。政府更進而企圖根本改革地方制度。已設調查會慎重審議。又爲刷新地方行政及確立地方自治之故。全國各縣或各旗分配設置參事官及副參事官。其治績已見。一方使素爲軍閥之榨取機關之警察。真能自覺保護民衆及確保國家之安寧秩序之職責。同時採用多數日本人警察官爲警察指導官。配置於各地方。圖一般警察的質的向上。堅固警察統一整備之基礎。

一 二年五月三日設熱河省公署。九月十五日設興安西分省公署。七月一日將東省特別區改組爲北滿特別區。又公布哈爾濱特別市制。

二 設置臨時地方制度調查會。使調查關於省之區畫變更及其他地方制度之改革。

三 依照各縣臨時改組辦法。確立縣行政。尤其縣豫算制度。監督統制之。

四 營口海邊警察隊中新造警備船。對渤海黃海沿岸海面的警備及密輸出入之取締加以威力。

五 設哈爾濱警察廳。建立確保北滿治安之基礎。

六 大同二年九月在滿蘇國境之黑河設置國境警察隊。俾堅固北滿之警備。同時謀牒報之完全。十月間又在長城線古北口設置國境警備隊。充實北中國方面國境之警備。

七 整理職業自衛團。統制以保甲制度為基礎之義勇的自衛團。使成為警備之補助機關。

八 關於日本土地商租。重在奉吉兩省之外擴張其範圍至於黑龍江省。

九 逆產處理法在康德元年三月一日廢止之。

十 隨阿片專賣制度而來之衛生方面。加以嚴正取締。且在新京、哈爾濱、奉天、齊齊哈爾、承德設置戒烟所。施行救療。

十一 在各省配置醫師。藥劑師。獸醫為地方衛生機關。並以之為中樞。統制各縣衛生機關。

十二 在國內主要地設立病院。擬營公醫施設百七十所。現已實現其一部分。

十三 爲統制公私社會事業之連絡起見。組織社會事業聯合會。』

(三) 外 交

一 一般國際關係

(辛二) 『自大同元年十二月至大同二年二月的國際聯盟臨時總會。終於二月二十四日接受包含不承認我之原則之報告書。且其後之一般外交方針。爲基於總說中所述之方針。建立今後與各國親善之關係。尤其設定通商貿易上之圓滿關係。同時對國家主權之制限的諸制度。更以撤廢治外法權爲最緊要者自不待言。政府徵諸國內法制及運用法制機關着着整備之實情。治外法權撤廢之機運。已可期待。政府過去一年間對各國之實積之重要者如左。

一 關於支付舊東北政權所殘留之積欠。交付現金二百八十一萬圓公債五百十五萬圓處理之。

二 設定外國旅券及外國人入國旅券查證規則。

三 爲將吾國正確介紹於世界起見。對外來視察者與以便宜。又進而分布國情紹介

之資料於世界各方面。

四 採取海外之經濟資料。編纂海外通商時報。供國內之商工業者參考。同時一方速報國內通商經濟事情。努力更新歐美對我國之認識。

二 對日關係

國際聯盟決議不承認後。日本以尊重吾國之獨立促成健全發達爲世界平和之基。而於大同二年三月二十七日毅然發脫退聯盟之通告。爲吾國而不惜重大犧牲。吾官民均感激友邦之情誼。在其他各方面冀獲兩國親善協力之實。

一 大同二年三月簽訂關於滿日合辦通信公司設立之協定。

二 設置駐日公使館。

三 對蘇關係

蘇聯爲吾鄰接國家。關係極爲複雜。現互相派設領事館。又鑑於國內蘇聯僑民數多。且蘇聯權益存在北滿鐵路。不啻爲滿蘇國交上之禍根。爲東亞和平起見。根據蘇聯側之提議。在東京開始關於買收交涉。大同二年六月以降。兩方交涉委員間屢行會商。但因雙方主張懸隔。加之北滿鐵道關係之各種事故發生。交涉久陷於停頓狀態。直至康德

二年三月二十三日北鐵讓渡交涉。（基於維持增進東洋平和之大方針）方始圓滿解決。已正式簽字矣。又在與蘇聯之國境地方易發生各種紛爭。期望在不妨害吾國權與民利之合理主張之範圍內圓滿解決。』

（四） 司 法

（辛二）『期望撤廢制限我主權之治外法權。因之自身須行充分準備。法制之整備。裁判機關之改善。司法警察及檢察制度之確立。行刑制度之改善等大綱已定。并已著手實行。又採用優秀日本法官爲指導者。期法官素質之向上。一方設法官養成機關。企圖其充實。

一 設法令審議委員會審查可援用之從前法令。

二 充實司法本部。擔當司法法典之編纂準備。

三 在大同二年度豫算中編成統一全國司法豫算。想根改革從來包辦式經理。

四 在主要法院及檢察廳配置日本人法官。使擔當裁判及檢察事務之指導。並對外

案件之審理及檢察。

五 急速改組司法公署或兼理司法。

六 改善檢察制度。期與司法警察密接連絡。

七 爲改善行刑之本質。急速著手於監獄中作業制度之確立。』

(五) 文 教

(辛二) 『教育乃國民精神之淵源。其消長實關國家之興廢。蓋吾國以王道爲國家之根本。關於文教之方針故亦遵之。』

凡關於文教設施。大別之爲三。卽學校教育。社會教育及其他文化事業是也。學校教育以陶冶人格爲基本。以振作勤勞自助之精神而施適應實際生活之教授訓練爲目的。社會教育根據國情民俗。計畫諸設施。雖已見起實現。尙有企圖將來更擴張之必要。建立五年計畫。期民衆教化之徹底。其他文化事業上應施設者當多。就中創設國立文化院。謀東方文化之研究並保存。發揚其精華。並貢獻於世界文化。

一 學校教育

一 創立高等師範學校。

二 創立教員講習所及地方教員講習會。

三 公布私立學校令之制定。以促進已設私立學校六百餘校。學生數四萬之監督及改善爲目的。大同二年九月一日公布制定私立學校令。

四 留學生派遣。爲選拔優秀青年。遣送至日本中學校之故。迄大同二年計派遣一九三名留學生。又爲使中小學校教員留學日本之故。更選拔派遣教職員。

五 就學兒童二十年計畫。我國兒童就學率僅達學齡兒童之十分一。此爲文教上極可憂慮之事態。因之建立二十年計畫。期達先進各國之水準。計畫案已完了。並將著手實施之。

二 社會教育

一 電影教育。我國民衆約十分之九不識文字。爲教化及使其品性向上之故。組織普及建國精神之電影巡映班。巡映於各地方。觀衆之數已達一八六、四〇〇人

二 民衆學校。民衆學校爲青年及成人之失學者之指導機關。本部自建國後大事振興。現在開校數。奉天省九〇。吉林省七。黑龍江省一一。熱河省不明。北滿特別區一九。新京特別市六。共計一三三校。

三 文化施設

一 國立文化院之創設。以目的在研究東方文化之文化研究所爲其中樞。以目的在關於東方文化之文獻之蒐集保管整理閱覽等事業之圖書館爲其右翼。更以目的在此等古

美術品等之蒐集保管展覽等之博物館爲其左翼。目下正籌備設置綜合此者之國立文化院。不止使漸趨衰頹之東洋文明之根源赫耀。且促進世界人化之發達。

甲 國立文化圖書館。爲保存散在各處之文獻而設立。以四庫全書爲中心。度藏圖書約十二萬冊。過去二年完全整理此等圖書。自本年始蒐集關於東方文化之文獻等。

乙 國立文化院博物館。建國當初散在各處之美術品及學術資料爲日本軍善意所蒐集保護者。由其移管品及篤志者之資料供給。國立文化博物館本年正式成立。藏品分東洋繪畫。工藝品及我國之歷史的資料。

二 熱河學術調查團。依照我政府所囑。以在日本之精銳科學者。組織熱河學術調查團。去夏實地調查熱河之秘境。行地質學動植物學考古學上之調查。貢獻於學術界殊大。

三 古跡古物名勝天然記念物。此以採取適切之保存方法。同時提供對學術研究有益之材料爲目的。大同二年七月已公布古跡保存法』

(六) 法 制

整頓國家之體系。謀爲政之明朗。不外設立正確系統之法令。是故我邦肇造之際。

即籌備編纂主要法典。同時行政及產業之機構施設及作用。皆以依所定法爲本則。再則
。 一 爲調查憲法制度而有委員之特命。又爲實施帝政之故。而籌備改廢必要各般法令之制定。

二 大同二年制定之敕令軍令及院令爲如左之百九件

官制及官規

六十五件

財產及產業法規

二十一件

土地法規

八件

警察及司法法規

八件

交通法規

五件

軍事法

二件

三 完成必要之法制及置其主點於地方制度與產業法規。爲今後撤廢治外法權之準備。

(七) 人事

人事行政之革新爲滿洲建國之當然歸結。乃國運伸張之基礎。即

一、排擊過去之弊風與專斷放恣。肅正綱紀。決定原則的規距。使官吏行動之限界明確。期官吏層之淨化。

二、矜持國家組織並民衆福祉擁護者之自覺與教養。爲民族提携之模範。圖官吏層之向上團結。

三、對於爲官吏員奉國之責務者。國家確定保障其身分。豫約其生活安定。使無後顧之憂。四、實現滿洲國之理想。須得有才能之人物。因而廣求人材於朝野。

在如上之目標下。一意謀人事並給與諸制度之確立及合理化。左記諸項已在審議立案中

一、關於人事行政刷新之方策

一、官吏分限令之制定

二、官吏任用令之制定

三、官吏懲戒令之制定

四、文官詮衡委員之設置

五、各當局人員之合理的決定

- 六、國家試驗之創設
- 七、官吏養成機關之整備擴充
- 八、行政整理之實行
- 九、兼任制之合理化
- 一〇、停年制之設置
- 一一、官吏海外研究制度之建立
- 一二、給與制度之確立
- 一、官等俸給令之改正
- 二、退職賜金制度之確立
- 三、公死傷病恤金制度之確立
- 四、官吏採用標準之確定
- 五、昇給制度之確定
- 六、賞與制度之確定
- 七、實物給與(官舍被服及其他)制度之樹立

更於大同學院設第二部。由少壯官吏中選拔爲院生。施以訓練。及授以必要之新知識。期其向上。

二、財政篇

總論

(辛一)『在過去一年間我國之財政。務期不加國民之負擔及不壓迫國民之經濟而確立其基礎。同時以謀國民負擔之公正爲方針。乃因國內治安迅速恢復。益以財政機關之制度逐漸完備。而從前放漫之歲出又大加節制。是以建國未久。財政上收支已能得其平衡。大同二年度總預算歲出歲入。各計一億四千九百十六萬餘圓。除既定計畫之國道建設財源七百萬圓爲借入金外。此外含有抵補歲入缺陷性質之項目殆屬無之。再者政府對於國稅並關稅之一部曾加修改。又實施鴉片專賣制度。以謀國民負擔之公正。今後對於內國稅尙須作根本的整理。並擬改正關稅。確立鹽政。以謀國民生活之安定。而期東亞經濟之融洽。財政基礎既經確立。國家信用自亦隨之增高。將來發展國內經濟之事業。自當日見發達。而公債政策之實行。亦難拭目而待也。

各論

(二) 財政機關及制度之整備

一 徵稅機關之充實整備

一 內國稅徵收機關。在內國稅之中樞機關稅務監督署及稅捐局中配置日本人稅務官吏。圖改革刷新。使徵稅及其監督指導徹底矯正其恣意。同時在從來的比額及其他徵稅制度上加以漸進的改革。俾可確立國家財政之基礎。對鹽務署吉黑樵運署亦同樣充實整備之。其他施設實行或將實行之事項如左

甲 熱河稅務監督署開設。大同二年五月設置整理統制熱河省舊軍閥時代之無統制財務機關之徵稅機關。即廢熱河省財政廳及印花菸酒並捲菸統稅總局。另設熱河稅務監督署。將各徵收局改稱為稅捐局。各地之菸酒分局各合併於稅捐局。稅捐局置於監督署之監督下。一掃省政府時代任意誅求之弊。

乙 稅務監督署管轄區域之變更適應經濟交通之狀況。使稅務監督署管轄區域合理化。因之大同三年一月將吉林省中北鐵東部線以北十八縣。及黑龍江省中松花江沿岸八縣移管于濱江稅務監督署。

丙 在安東營口及其他十處重要地域。開設稅務監督署辦事處。使指導監督能經常化

丁 糧石鐵道運輸執照制度改正。出產糧石稅創設糧石鐵道運輸執照制度。由鐵道運輸之糧石務必持有運輸執照。不然則鐵道不受運送或寄託之請求。確立此制度以防止不正業者之脫稅。並剷除防徵收出產糧石稅而生之稅務官吏之不正行爲。

戊 於財政部內設置稅務講習所。俾可選拔養成優秀之稅捐局員。

二 稅 關 我國關稅徵收機關之形式內容。均較接收前之其他租稅征收機關爲整備。確爲與我國情合致者。適應我國之現實而改革之使其地位權限明確。同時隨於貿易急激發展而採用通曉關稅事務之官吏。又舉行關稅講習會。謀質的充實。增設三稅關及數分關分卡。擴充緝私網。嚴重取締秘密輸出入。在主要都市設小包裏檢查所。又廢止不合理的稅關金單位。及海關兩而採用國幣。

二 會計制度之近代化

在預決算國庫金及其他會計方面。採用近代制度與技術。盡全力於普及確立強化豫算拘束力舉預算統制之實。今畧述其目的之大半。

一 歲計總預算之樹立。自大同元年三月迄六月之建國年度月別預算。經大同元年度(預算包含此三個月月別預算)在二年度總預算樹立前未曾有之歲計預算。此二年度總

預算包含熱河及東省特別區。編成遍及全國之軍隊官廳學校與其他一切機關及設施等收入支出之總預算金額。据一定根基預算。一切機關悉受拘束。不得任意超出額外。對於總預算之例外單局。限于特別會計與追加預算。此等一切均非舊政權時代所能夢想之事。

二 預金制度之確立。將從來各省保有之所謂省庫金廳庫金。及其他各機關個別保有所謂公署預備金。極力集中統一。爲中央銀行之國庫預備金。同時如收納歲入金後。即付國庫預備金。歲出金由此一算收支之膨漲相並。建國當初不足百萬圓之中央政府預存金。今常在超過三千萬圓之狀態。

三 決算制度之確立。謀預算統制之徹底及明白國家財政之實績。因而確立決算制度。即關於建國年度亦已編成其收支決算。對於大同元年度歲計對照預算而行其決算。目下已在監察院審計中。

(二) 預算之編成

爲不加壓迫於國民經濟圖財政之充實保持國家之內外信用。以不借填補歲入缺陷之款爲原則。編成預算即在大同二年度總預算歲入上。以最適實的核算爲宗旨。關稅及內國稅因治安恢復幣價安定徵稅制度改善等之故。增收二三、七九一、四四五圓。專

賣益金增加五、四三四、六四六圓。及因官產業之統制整理而增收五、五二二、二〇九圓。全時付人因建國年度決算而生之歲計剩餘金三、〇三九三六四元。蓋歲出規制於此範圍內剷除舊來散漫之弊。而積極運用其餘剩。使生集約支出之效果。大同元年度維持重要地區之治安及獲得財政上之收入的必要支出占優先。在二年度更擴張其範圍。尙在本來之治安維持費之外。使軍警的給與確實。全時爲使一般開發產業之基礎確立起息計算。對於付中央銀行的資本金及國道路線之建設、鑛業、林業、鐵道之類重要產業之支出。其他各種產業施設基本調查等之經費核算。自立財政之確立及使縣市行政之水平向上化之補助費。準備撤廢治外法權之經費。減債基金付人金等。

(三) 負擔之公正化

一 內國稅之改廢及整理

民福增進之反映有待於歲入之增加。隨之遂行事業由社會政策及產業政策的見地行稅種之改廢及整理統一。圖負擔之輕減公正。在此種方針之下。鑑對歲入狀況之良化如左記減免或改正租稅。其金額達二千三百七十八萬八千圓。

一 奉天省營業稅稅率之減稅的統一 (大同二年三月)減稅額 三、〇〇〇千圓

二 熱河省捲菸統稅之稅率降低

(大同二年五月)減稅額

一五〇千圓

三 熱河省禁烟特稅之半減

(大同二年六月)減稅額

三、〇〇〇千圓

四 出產稅及牲畜稅之重複課稅廢止

(大同二年七月)減稅額

一、〇〇〇千圓

五 票證費之廢止

(大同二年八月)減稅額

一〇〇千圓

六 熱河貨物稅並牲畜稅中過路稅並附加稅之廢止

(大同二年十月)減稅額

二八〇千圓

七 哈爾濱特別市雜菸月捐廢止

(大同二年十一月)減稅額

八千圓

八 出產糧石稅法之減稅的整理及吉林省糧石銷場稅及糧石斗稅之廢止

(大同二年十二月)減稅額

九、二〇〇千圓

九 舊熱河省鹽斤食戶捐及禁烟罰金之免除

(大同二年十二月)減免額

一、三〇〇千圓

一〇 熱河省及興安分省之滯納田賦及附加什欸免除

(大同三年十二月)減免額

四、一〇〇千圓

一一 黑龍江省營業稅稅率輕減

(大同三年十二月)減稅額

三三〇千圓

一二鹽稅率輕減

(大同三年 三月)減稅額 一、三二〇千圓

國內鹽價。世界各國中當以民國爲最高。壓迫我國民生活甚大。奉天省與吉黑兩省之鹽價相差負擔之輕減與公正化爲燃眉之急務。考慮財政之現狀。擬於三年三月一日減至一擔三角之鹽稅。同時降低吉黑兩省之專賣價格。此根本的負擔輕減。藉內國稅及其他一般歲入之增加實行之。其間將由鹽稅及鹽專賣收入之歲入。限於二千五百萬圓超過此之收入。悉充作鹽價之低減。

一三 捲菸統稅驗證之制度

(大同二年 四月)

一四 統稅印花票發行

(大同二年 四月)

一五 吉林省及熱河省施行三種統稅(大同二年 五月)

一六 暫行糧商營業稅法制定 (大同二年十一月)

又自大同二年七月至本年二月。調查主要稅捐局四十二個。局所管轄地方之社會事情經濟事情及財務上關於稅務行政之改善。稅制整理之根本的調查。俾供負擔公正之資。

二、關稅之一部分改正

一 海關接收後。關稅率幾仍民國海關所實施之舊。但依照我產業經濟並國民生活之現

狀。又鑑於滿日經濟相互性。關於不合理不適當者視我國財政現狀。在不使收入極度減少之範圍內大同二年七月斷行一部改正。

在此方針下藉各種理由改正稅率項目如下

- 甲 有顯著排外的或不必要的產業保護色彩者絨內衣製衣類襪子等六項
- 乙 爲生活必需品無在阻止高率輸入之狀態者腿帶子綿毛布等八項
- 丙 在財政上可容許之限度認爲對我國產業開發切實必要者於輸入品關係上農業用機械採礦具機械等七項輸出品關係上礦油地臘等六項
- 丁 認爲對我國都市計畫促進之切實需要的建築材料七項
- 二 以緩和熱河地方物資缺乏及地方民衆生活困難之目的本稅關所管內各種生活必需品之輸入稅減輕三分之二自大同二年七月一日起迄九月末實施之

三、專 賣

一 鹽價之低減

甲 間島地方之鹽價爲國內之最高者且與朝鮮接境密輸入頗多有鑑於此二年九月一日爲減輕國民生活之負擔上爲防遏密輸入將鹽價降低爲一擔二圓二〇錢乃至三圓

五五錢

乙 自本年三月一日起降低吉黑樵運署鹽價爲鹽價低減策之第一步擔當與鹽稅輕減稅率三角合計減低一圓專賣益金減少一、一〇〇圓

二 阿片專賣事業之實施由實行阿片政策之見地實施阿片專賣即爲撲滅吸食阿片之弊害起見而以驅逐秘密買賣阿片統制縮少栽培罌粟爲目的賴本專賣之完成並衛生警察之完備期達成此目的且確立不將其益金充作別用務必充作關於阿片政策實行之取締救療教育及其他經費之方針

(四) 國債及減債基金

一 補填歲入缺陷之國債均不行即在過去一年中發行公債或債金限於左記各項

- 一 在大同二年三月追加豫算第二號及第三號阿片專賣事業資金爲二、六〇〇、〇〇〇圓
- 一 國都建設資金爲五、〇〇〇、〇〇〇圓計由滿洲中央銀行借入七、六〇〇、〇〇〇圓
- 二 以鞏固滿洲中央銀行爲目的爲補償承繼舊東三省官銀號其他主要四銀行之一切不良資產銷去之損失二年四月以發行五分利十年償還三三、〇〇〇、〇〇〇圓交付滿洲中央銀行

三 爲整理舊東北政權時對內外購入諸物品代價及其他未付債務二年七月以發行二分利二十年償還五、一四七、九五〇圓交付之

四 以鐵道之統一經營爲目的因收用補償潘海、呼海、齊克三鐵道之故二年十二月以六分利發行五十年償還一一、九二八、〇〇〇圓

五 既定計畫三七、〇〇〇、〇〇〇圓爲本年度國道建設之財源此由滿洲中央銀行借入
六 更爲收回在吉林省之滿洲中央行所有森林之故以六分利六年償還借入二、〇〇〇、〇〇〇圓

二 對於關稅鹽稅擔保之舊外債以依照國際信義分擔之旨趣由該收入之內有如左記之蓄積

	蓄積預定額	蓄積額
元 年 度	一三、二八六、一九二圓	一三、三八六、一九二圓
二 年 度	一一、八四八、六五五圓	八、五一一、五六二圓
計	二五、二三四、八四七圓	二二、八九八、七五四圓

尤其爲償還一般國債之故設減債基金之制目前決定以歲計剩餘金百分之十付之自本年度

起實行現在付訖額爲一、七五八、六〇〇圓」

三、經濟及產業篇

總說

從前滿洲之經濟乃所謂民國東三省之附屬的殖民地的經濟。其時國家對於經濟之統一的意思及對於民衆生活之厚生的熟慮均付缺如。蓋爲僅適合于軍閥搾取機能之封建的關係之遺留物而已。新國家對於此種結構與關係。決一律予以破棄。務期達到創造統一的有機的及非附屬的新國民經濟之目的。

吾人欲實現此種高遠之理想。必須將介在我國民經濟間之世界經濟並資本主義諸國家之必然的趨向加以檢討。同時對於存在于我經濟社會自體內之可能性與實現性。應有深切之認識。庶乎近之。

政府對於資本主義的自由放任。必須加以修正。即對於國民生活有重大影響之各項活動。必須加以積極的國家統制與管理。以謀實行綜合自由與統制經濟。俾人類活動之來源不致涸竭。而少數者之恣意與壟斷得有所限制焉。

輓近世界經濟之動向。漸由自由貿易主義移向自主的經濟。極力形成割據經濟之情

勞。此並非復返至鎖國經濟。乃政治的友邦將互相締結經濟之同盟故耳。

我國與盟邦日本國之經濟的協調與融洽。亦即世界經濟必然的過程之一途。更擴而充之使遍及東洋諸國之全體。此亦吾國應負擔之使命也。我產業政策之目標共有二點。

一為基礎的國防資源之開發。二為謀農業及畜產業之繁榮是也。

欲達到此項目的使我固定的社會提高洗淨。則以農畜產業物為原料之化學及加工工業之產業革命必須達成。此蓋我國原有極偉大之可能性與實現性是也。

水利經濟在我經濟社會上有重大之使命。是以現正從事於河川改修及水利土木事業之基本的調查。以期此項大事業得以實現於將來。

現正計畫擬設立一極大之科學研究所。俾國人得完備為達成產業革命所必需之科學的知識與技術。將來依亞細亞大陸之科學的研究。而謀增進東洋民族之文明與福祉。

現在收回舊紙幣之舉。進行概為順利焉。大洋熱河票業已整理完竣。國幣之統一近在眉睫。世人目為最難治安恢復財政確立與幣制統一等三大事業。自易逐漸進行達成歷史的使命之時期。蓋在旦夕之間耳。

(一) 幣制及金融

一、紙幣價值之安定

一、滿洲中央銀行紙幣因同行常注意於充實發行準備與調節通貨且政府採取極力回避對中央銀行財政壓迫之方針又因政府用意於整理充實該行之內容結果獲得國民全般信賴故其價值極安定今後益謀滿洲中央銀行正貨準備之充實使國民對於國幣之信用更深

二、產金收買法及金輸出禁止法之實施六月十四日敕令第四七號公布產金收買法同時防止金之不當的流出國外爲謀產金收買之圓滑的實施故以敕令第四八號公布金輸出禁止法使滿洲中央銀行執行產金收買事務

三、金政策之強化關於現行產金收買法之實施鑛業法之施行與滿洲採金股份公司之活動相並取適當之方策使政府對國內產金之統制強化

二、幣制之統一

一、舊紙幣之整理 滿洲中央銀行創業之初計算一四二、二三四、八八一圓之巨額舊紙幣在本年二月末日之在現已減至三三、四二〇、五九九圓(收回率七六、五%)迄法定期限之本年末日其整理當可完了

二、馬大洋及熱河票之收回整理 大同二年三月接收熱河財政使滿洲中央銀行將馬大洋一、五九四、四六〇圓以券面四分之一掉換國幣迄同年四月其整理結束又將熱河票七、八二七、一五一圓以券面五十分之一掉換國幣整理結束

三、地方私票之整理 超過發行額額面二千萬圓（國幣換算額）之私票在最近減少至約二百五十萬圓（國幣換算額）預料此項整理可不久告結束

四、營口過爐銀之整理 大同二年十一月三日財政部佈告公表廢止過爐銀同時實地檢查發行四銀爐同月十日公定發表過爐銀四兩當國幣一圓同月三十日根據銀行法命四銀爐停止營業更於十二月一日創立營口商業銀行謀營口金融之圓滑同時使滿洲中央銀行給以金融上之援助謀整理過爐銀及恢復營口市面

五、補助貨幣之鑄造發行 使滿洲中央銀行造幣廠依照貨幣法第四條行鑄貨製造大同二年五月二十日先發行一角及五分白銅貨幣次於同年八月一日發行一分及五厘青銅貨幣在本年一月末日之現在發行額達二、五〇八、六八〇圓迄本年六月末約可鑄造一五、〇〇〇、〇〇〇圓隨舊紙幣之收回小額通貨不足之慮可完全解消矣

三、發券銀行之充實整備

一、滿洲中央銀行資產內容之整理 政府根據滿洲中央銀行組織法第十一條清查該行合併繼承舊行號之資產負責內容之結果由資產總額四三三、三九六、六六七圓之銷却者達一九八、三四五三七四圓關於銷却資產大同二年二月二十三日經繼承資產審定委員會之決議以舊行號資本金諸公積金及舊改權預存金等合計一六五、三四二、七九一圓餘填補之關於銷却不足額三三、〇〇二、五八三圓餘根據大同二年四月二十六日教令第二七號滿洲中央銀行繼承虧損補償公債條例交付五分利公債三三、〇〇〇、〇〇〇圓終了該行資產內容之大整理中央銀行則名實相副具備實力矣

二、滿洲中央銀行附屬營業之整理 大同二年六月二十八日以資本金六百萬圓設立股份有限公司大興公司將滿洲中央銀行所兼營之當舖造酒製油雜貨賣買等事業讓渡之更廢止糧業純化中央銀行之機能

三、滿洲中央銀行機能之擴充 以促進產業融資及吸收預金業為主而盡力積極活動同時援助一般金融機關之整備充分發揮為金融中樞機關之機能

四、金融機關之整備

一、銀行法之施行 指導誘掖普通銀行並適當取締助成健全發達因之在大同二年十

一月九日教令第八六號公佈銀行法

二、金融組合之增設 爲打開農村金融梗塞起見在大同元年度於奉天省瀋陽縣及復縣各設一金融組合鑑於其成績優良於大同二年度復設立奉天省八個吉黑兩省各一台計十組合

三、特殊金融機關之設立 與金融組合相並爲促進農工業之發達依照特許發行有獎債券等方法供給以長期低利資金

四、庶民金融機關之整備改善 爲謀中小農工商民金融之圓滑由政府交付適當助成費更增設金融組合適宜取締監督之同時對當舖制度加以適當助長統制謀庶民金融機關之整備

五、關於金融之諸設施

一、金利之降低 誘導國內金利低下而期產業之圓滑的發達是以大同元年七月一日滿洲中央銀行創立之際同時減低金利大同二年七月一日更漸行預金利率定期一分二厘（年利）活期二角（對於一萬圓的日息以下同之）特別活期透支一角五分通知二角之大減低於借付期低利率斷行活期透支一圓一角證券擔保借四角五分商租擔保借持產擔保借什

貨資金借各八角之大減低因而收金融改善之效果

二、公債証券之普及化 現在政府發行之內國債証券幾成全部集中於滿洲中央銀行之狀態使之消化普及於民間自民間吸收資金謀產業資金之潤澤並採取國債優遇買賣便宜化及其他適切方策供滿洲中央銀行之金融統制

(未完)

B, 外 交

I, 對外通告

敬啓者。茲因奉天、吉林、黑龍江、熱河、東省特別區、蒙古各盟旗等全體奮起。組織獨立政府。自一千九百三十二年三月一日起。與中華民國完全分離。成立滿洲國。本總長得以此事奉告於貴外交總長。至爲光榮。查舊日軍閥。盤踞東北諸省。罔顧人民之休戚。惟私利之是圖。內則暴斂橫征。致人民於塗炭。外則饑棄信義。視各國爲仇讐。加以中原無統一之政府。羣雄角逐。戰禍連年。殺戮同胞。民不聊生。於是我滿洲國人。乘此舊軍閥覆滅之機。同心協力。建設新國家。故我滿洲國政府。對內則力求法律制度之完全。以保人民之安寧。而增進其福利。對外則遵守左列諸原則。以期邦交之親睦。而致世界於平和。

(辛二)「一、尊重信義。事無大小。皆本和睦親善之精神以處之。以圖國際平和之維持與增進。

二、尊重國際信義。遵守國際法規慣例。

三、在中華民國對於各國所有條約上之義務之中。按照國際法及國際慣例。如屬新國家應爲繼承者。自當即行繼承。且以誠意履行之。

四、不侵害外國人在滿洲國領土內所有既得之權利。自不待言。對其生命財產。尤當妥爲保護。

五、外國人民有意來住滿洲國者。均極歡迎之。並對各民族。予以平等公正之待遇。

六、對於各國之通商貿易。務使其平易融洽。以貢獻世界經濟之發展。

七、對於外國人在滿洲國之經濟活動。遵守門戶開放主義。』

以上諸端。乃滿洲國建設之趣旨。應請貴國政府完全鑑諒。並望即與我滿洲國正式成立外交關係。不勝切禱之至。此致。

大同元年三月十二日

滿洲國外交部總長 謝介石

本通告業經分致左列各國外務大臣或外交總長

英	吉	利	美	利	堅	日	本	法	蘭	西	德	意	志
蘇	維	埃	奧	地	利	比	利	時	丹	麥	埃	沙	尼
意	大	利	里	伏	尼	亞	利	蘇	尼	亞	荷	蘭	波
葡	萄	牙	赤	哈									斯

2、滿日議定書

(大同元年九月十五日發表)

因日本國確認滿洲國。根據其住民之意思。自由成立。而成一獨立國家之事實。

因滿洲國宣言。中華民國所有之國際約款。其應得適用於滿洲國者為限。即應尊重之。滿洲國政府。及日本政府。為永遠鞏固。滿日兩國間。善鄰之關係。互相尊重其領土權。且確保東亞之和平起見。為協定如左。

一 滿洲國。將來滿日兩國間未訂約款之前。在滿洲國領域內日本國或日本臣民。依據既存之中日兩方間之條約、協定、其他約款。及公私契約。所有之一切權利利益。即應確認尊重之。

二 滿洲國及日本國。確認對於締約國一方之領土及治安之一切脅威。同時亦為對於締

約國他方之安寧及存立之脅威。相約兩國協同。當防衛國家之任。爲此所要之日本國軍。駐紮於滿洲國內。

本議定書。自簽訂之日起。即生效力。

本議定書。繕成漢文日本文。各二份。漢文原文與日本文原文之間。如遇解釋不同之處。應以日本文原文爲準。

爲此。記名兩員。各奉本國政府之正當委任。將本議定書。簽字蓋印。以昭信守。

大同元年九月十五日
昭和七年九月十五日
訂於新京

滿洲國國務總理 鄭 孝 胥

日本帝國特命全權大使 武 藤 信 義

關於在滿洲國日本臣民居住及滿洲國課稅等之滿洲國與日屬

間條約

茲因大日本帝國政府決定爲依據昭和七年九月十五日蓋印之滿洲國日本國間議定書之主旨。促進滿洲國健全發達。且使日滿兩國間。現存緊密不可分之關係。永遠鞏固起

見。將現在日本國在滿洲國所有之治外法權。逐漸撤廢。且將南滿洲鐵道附屬地行政權調整。乃至移讓。

又因滿洲帝國政府。以上開日本國政府之決定。同此認爲對付此項。將滿日兩國臣民。在滿洲國領域內融合發展。確保增進之必要。

兩國政府。關於日本國在滿洲國所有之治外法權。及南滿洲鐵道附屬地行政權。先對於日本國臣民居住。及各種權利利益之享有。並對於滿洲國課稅產業等之法令。爲適用之協定如左。

第一條 日本國臣民應得在滿洲國領域內。任意居住往來。並從事農業工商業其他公私各種生意及職務。且享有關於土地之一切權利。

日本國臣民。應關於在滿洲國領域內所有權利之享有。及利益之享受。不受較次於滿洲國臣民之待遇。

第二條 日本國臣民 應關於在滿洲國領域內。遵照本條約附屬協定所定。服從關於該國課稅產業等之行政法令。

在南滿洲鐵道附屬地。則日本國政府承認前項滿洲國法令。遵照本條約附屬協定所定

屬地的實行。

關於本條之使用。日本國臣民。應無論在何種情形之下。不受較次於滿洲國臣民之待遇。

第三條 前二條規定。對於法人應得適用之處。適用於日本國法人。

第四條 本條約規定。不得影響於基於滿日兩國間特別約定之特定。日本國臣民。或其法外。一切權利特權優例及豁免。

第五條 本條約自康德三年七月一日。即昭和十一年七月一日起實施之。

第六條 本條約之漢文及日本文爲正文。漢文原文與日本文原文間。遇有解釋不同之處。應以日本文原文爲準。

爲此記名。各員各奉本國政府之正當委任。將本條約署名蓋印。以昭信守。

康德三年六月十日

昭和十一年六月十日

於新京繕成本書兩份

滿洲帝國 外交部 大臣 張 燕 卿

滿洲帝國駐劄大日本帝國特命全權大使 植田 謙 吉

附屬協定

當本日署名關於在滿洲國日本國臣民居住。及滿洲國課稅等之滿洲國與日本國間。條約兩國全權委員協定如左。

第一條 滿洲國政府。爲將日本國臣民向有之商租權。按照其內容變更。爲土地所有權。其他關於土地之權利起見。應速執必要措置。

第二條 依照條約二條規定。日本國臣民。應服從之關於滿洲國課稅產業等之行政法令範圍及其適用態度。應由滿洲帝國外交部大臣。與滿洲帝國駐劄大日本帝國特命全權大使之間。預先協議決定。

依照前項規定日本國臣民。應服從滿洲國法令。由滿洲國政府。擬加重要變更時。迄至日本國臣民服從滿洲國裁判管轄權間。應預先經滿洲帝國駐劄大日本帝國特命全權大使承認。

依照本條第一項規定。條約實施後。應即協議決定之滿洲國法令。概以關於地稅、契稅、營業稅、法人入營業稅、出產糧石稅、木稅、鑛業稅、鑛業登錄稅、酒稅、捲菸稅

、商業登記稅、特許登錄稅、意匠登錄稅、及地方稅之課稅法令。並關於工業所有權。度量衡計劃。鑛業、市場、畜產、金融及專賣之行政法令爲限。滿洲國政府。當將前項所載各稅之中營業稅。及法人營業稅。並地方稅之中房捐及戶別捐。課於日本國臣民。條約實施後。暫時遵照由滿洲帝國外交部大臣。與滿洲帝國駐劄大日本帝國特命全權大使之間。所預先協議決定。應適用輕減稅率。而地方稅之中營業稅附加捐。應以依上開輕減稅率之稅額爲基準。但條約實施後。應即適用之輕減稅率關於營業稅戶別捐。及賦課於個人之房捐者。總爲原稅率之四分之一。而關於法人營業稅。及賦課於法人之房捐者。應爲原稅率之三分之一。

第三條 依照條約第二條規定。日本國臣民。應服從之滿洲國法令。對於日本國臣民之適用及執行。須經司法程序者。迄至日本國臣民。服從滿洲國裁判管轄權間。由日本國領事官行之。

於前項情形。日本國領事官。應遵照領事裁判之一般準則。適用滿洲國。該項法令。但上開法令所載刑之中。稱有期徒刑者。視爲懲役或禁錮。稱拘役者。懲役或禁錮或拘留。稱罰金者。罰金或科料。稱過怠金者。過料而適用之。

依照本條規定。有諭知罰金科料過料或沒收者。其罰金科料過料或沒收物。均歸滿洲國政府。

第四條 日本國政府應遵照另與滿洲國政府所協定。至遲康德四年十二月三十一日。即昭和十二年十二月三十一日以前。將在滿洲國領域內行政警察撤廢或移讓。而迄至該撤廢或移讓間。條約第二條所載滿洲國法令之中。關於課稅者。及特與在南滿洲鐵道附屬地行政警察有關係者。均應不施行於該附屬地上。在南滿洲鐵道附屬地行政警察有關係法令之範圍。應由滿洲帝國外交部大臣。與滿洲帝國駐劄大日本帝國特命全權大使之間。預先協議決定。滿洲國政府。應遵前項規定。整備其警察制度。且關於接收關係。日本表面施設及其職員作爲必要準備。

日本國政府。迄至移讓在南滿洲鐵道附屬地行政警察間。爲確保在應附屬地內外日本國民課稅上負擔均衡起見。應自條約實施之日起。在該附屬地實施務與滿洲國課於日本國民之國稅相同之課稅。

滿洲國政府。非經遵照滿日兩國政府另所協定處理。在滿洲鐵道附屬地南滿洲鐵道株式會社。關於土木教育衛生等之施設後。應在該附屬地不課地方稅。

第五條 依照條約第二條規定。滿洲國法令施行於南滿洲鐵道附局地。與其同時。滿洲國政府。應遵照由滿洲帝國外交部大臣與滿洲帝國駐劄大日本帝國特命全權大使之間。所預先協議。決定於該施行當時之狀態接收關係日本方面施設及其職員。

第六條 對於關於依照條約第二條規定。日本國民應服從之滿洲國法令之滿洲國該管官憲行政處分。日本國民。遇有不服者。滿洲國政府。應關於其救正。講適當措置。

第七條 遵照本協定條款。由滿洲帝國外交部大臣與滿洲帝國駐劄大日本帝國特命全權大使之間、經協議決定之事項。及由滿洲國政府經該大使不承認之事項應各在滿日兩政府公報佈告之。

第八條 本協定當與條約同時實施之。
爲此兩國全權委員。將本協定署名蓋印以昭信守。

康德三年六月十日
昭和十一年六月十日
訂於新京

滿洲帝國外交部大臣 張燕卿 印

滿洲帝國駐劄大日本帝國特命全權大使 植田謙吉 印

兩國全權委員間了解事項

第一、係附條約第一條。

在未開放蒙地。日本國臣民。取得關於土地之權利者。必須呈經滿洲國該管官憲核准。

第二、係附條約第二條。

一、滿洲國政府。於在滿洲國領域內日本人。居留民團體。現在經營日本國臣民教育事業之實情。應遵照山滿洲帝國外交部大臣與滿洲帝國駐劄大日本帝國特命全權大使之間所協議。決定每年分擔日本國臣民教育事業所要之經費。

二、滿洲國政府。應更加整備現行租稅制度。

三、滿洲國政府當適用依照條約第二條規定。日本國臣民應服從之滿洲國法令。應關於保護日本國臣民。依日本國之法令或慣行。現在享受之權利或利益。講必要措置。

第三、係附屬協定第四條。

關於對於在南滿洲鐵道附屬地內出產。而在該附屬地外消費之物品。及在該附屬地

外出產。而在該附屬地內消費之物品之賦課徵收者。應由滿日兩國該管官憲間。協議決定。

康德三年六月十日

訂於新京

昭和十一年六月十日

張 燕 卿 印

植 田 謙 吉 印

滿洲國執政宣言

(大同元年三月一日政府公報掲載)

人類必重道德。然有種族之見。則抑人揚己。而道德薄矣。人類必重仁愛。然有國際之爭。則損人利己。而仁愛薄矣。今立吾國。以道德仁愛爲主。除去種族之見。國際之爭。王道樂土。當可見講實事。凡我國人。望共勉之。

執政教書

(大同元年十月八日於全國各地開催承認祝賀會時佈告)

我新國家新建。於茲數月。經日本帝國首先承認。確認我國民之意思自由成立獨立國家。於世界國家團體間。開一新紀元。是我國人所當引為慶幸者也。我滿洲山川形勝。物產豐饒。屹然據亞洲之東北大部。以我三千萬民衆之體質智力奮發經營。洵足以建為樂土。惟是作始之際。經緯萬端。而憂患之紛紜。機牙之環伏。正當困心衡慮。本邁進之精神。以發揮我王道之旨趣。庶亦無負於日本帝國親善之期望。願我國人咸共勉之。

帝制命意

我國帝制由來及命意

自大同三年一月二十日。國務總理捧呈全國民衆建白書。擁戴 執政即大滿洲國皇帝位。同時并發表鄭重宣言。以順天安民。完成獨立國家。而實行徹底的王道政治。這實在是我們三千萬民衆所積極盼望的現象。也就是我王道國家一定的步驟。和自然的

趨勢。現在我們唯一的理想。總算能夠實現了。王道主義也將要有真正的發展了。但是在這個時候。凡我滿洲民族。要對於這君主制度。具有深刻的認識。這實在是目前最重
要的事項。而不容忽畧的了。

所謂君主制度是甚麼。就是君主立憲的政策。所以君主制度就是王道主義的本體。而王道主義也就是君主制度的象徵。這個制度的要素。就不外乎綱常倫理。仁愛和平。這種制度在我們東亞民族的歷史上。已經佔有很悠久的過程。在這個久遠的過程中。并且造成極美滿的成績。中國自三皇五帝以來。列聖相傳歷代不變。王道主義。也就是根本在這種制度上產生的。王道政治也就是基礎在這種社會上施行的。換句話說。就是東亞民族數千年來固有的道德精神。所以我們民衆要獲得真正的和平。就非要恢復這原有的道德不可。若要實行王道政治。非要實施君主制度不可。這誠然是當今的急務。而刻不容緩的。況且凡是人類。就必須要有道德。既有道德。就必須要有綱常倫理。所謂三綱者。就是君爲臣綱。父爲子綱。夫爲妻綱。所謂五常者。就是仁、義、禮、智、信。所謂倫理者。就是君臣父子夫婦兄弟朋友五倫。但君臣居三綱五倫之首。所以君臣一倫。尤爲重要。古時稱君爲天、爲乾、臣民爲地、爲坤、這就是名分。也就是分別上下尊

卑的秩序。和表明尊崇威嚴的精神。國之有君。就如家之有主。如手足之有心腹。又如樹木的本根。枝葉是統屬於本根的。四方萬民也就是統屬於君的。從這裏看來。君主與臣民。本是一體的。有了君主。就有名分。就有上下尊卑的秩序。有了君臣、有了父子、夫婦、兄弟、朋友。凡屬人民。就應該修明綱紀。尊重倫常。各守本分。各盡天職。是這樣社會就自然安寧。國家就自然平治、君民之間。要能上下同心。恭敬親愛。設若國家有事。也就能一體對外。試問這種國家。豈有不強盛興旺的嗎。如果沒有這種制度。沒有君主來統治一切。那就沒有名分。沒有上下尊卑的秩序。國家就必要陷於無政府的混亂狀況之中了。試問那還成個甚麼國家。民衆能够圖謀生存嗎。所以要有君主制度。才是真正的王道國家。要有王道的國家。才可以圖謀生存。人類所以能夠仁愛和平的。就是這個原理。而人類所以與禽獸不同的。也就在這個地方。在中國過去的長時間裏。尤其是三代以上。經過許多的聖明之君。平治宇內。發揚王道。那時社會是非常有秩序的。政治是非常上軌道的。國家是非常太平的。道德文明是非常發達的。這實在是我們東亞最可寶貴。最爲光榮的歷史。所以在上古的時代。只要有聖君賢相在位。就可以開好幾百年的太平。在這個時代的人民。可以自少至老。終身見不着戰事。幾不知戰爭爲何種

狀況。試想人民若能在這種熙熙融融的空氣中生存。是如何的幸福呵。這君主制度。與我們東亞的民族。是具有何等重大的關係。和切己的利害啊。這是有悠久的歷史。和不滅的事實做鐵證的。所以我們東方的道德文明。開發最早。程度最高。實爲其他任何國家所不能及。可見得這種制度。誠然是最完善最需要而毫無疑義的。數千年來。世世相傳。所以相沿不改的。也就是這個原則。不料革命黨人袁世凱輩。爲滿足他個人的私慾。迎和時局的潮流。竟不惜推翻中國千百年歷來的制度。倡造共和。國家結果遂造成二十餘年的混亂。共和制度既失敗。就改爲民主制度。現在民主制度又要失敗。又將要改爲共產制度了。我們滿洲。又久在軍閥鐵蹄之下。蹂躪壓迫。種種慘狀。不忍聽聞。這二十年來非常沉痛的一場惡夢。想我民衆總是很深刻的印在腦筋裏吧。自九一八霹靂一聲。撥開雲霧。重見天日。蒙友邦日本誠摯的援助。建設新滿洲國家。二年以來。舉凡行政、治安、交通、經濟、以及一切的教化設施。均有長足的邁進。和驚人的成績。國基則益形鞏固。王道則愈見發展。所以我們三千萬民衆。追溯已往的慘酷。目睹今日的繁榮。鑒於中國過去的君主歷史。以及改造共和的混亂現狀。又正逢着議定國體的機會。遂澈底的覺悟。要實行真正的王道政治。就必須保存原有的道德文明。

要在現代圖謀生存。就必須恢復歷來的君主制度。乃不期然而然的一致聯想到。擁護賜予我們以最大恩惠的執政來登大滿洲國的帝位。這純粹是天心民意的表現。所以政府完全接受民衆的要求。而友邦的朝野人士。也極力的同情贊助。在這千載一時的幸運。凡屬我們民衆。先要明了這是順天安民的帝制。不是暴民專制的帝制。這是滿洲國的帝制。不是大清朝的帝制。簡單的說吧。這帝制是新興的。不是陳腐的。是開創的。是仁愛的。不是暴虐的。是基礎在民意上的。不是基礎在權力上的。所以我們要認清。要了解。這是目前的重要問題。更要上下同心。舉國一致擁護。皇上無上的威權。推進東亞永久的和平。以期達到最後世界和平之目的。而造成歷史上最具有價值的一頁。何況友邦日本又積極的援助。歐美各國也因此將要改變目光。而認識我國了呢。所以我們更要努力進行。切勿辜負這極好的幸運啊。

建國理想及王道國家的帝制

以上所述的就是帝制由來及命意。不過解剖大概的問題。現在再將我們滿洲建國的理想。和實施帝制的政策。來討論一番。我們要先知道爲甚麼要建國。爲甚麼要實施帝制。這是個很複雜的問題。并不是只要解決民衆痛苦的簡單理想。要了解這個原理。就要

先把我們遼東整個的狀況來研究個詳盡。自從庚子訂立條約以來。國勢一蹶不振。辛亥事變。革命黨人復推翻帝制。改造共和。二十年間。內亂外患。層出無窮。我黃種民族。遂處處落伍。其間種種受制。如經濟壓迫、貿易壓迫、武力壓迫、法律壓迫。一切等等。無非是我們吃虧。國勢積弱到這步田地。但是南京政府。却毫無感覺。好像不關痛癢一般。而且依然不改變他們歷來的武力政策。對內就割據地盤。剝削人民。對外就抵制貨物。仇視友邦。并且擾亂金融。開釁釀亂。極力的破壞遠東和平。而且獻媚歐美。乞憐國聯。依賴白種的勢力。來壓制自己的同類。我滿洲土地。又久爲張氏父子的根據地。三千萬民衆。遂整個受軍閥鐵蹄的摧殘蹂躪。國家大勢。簡直是危險到了萬分。我黃種民族。眼看着就將永遠的要做亡國奴了。但我滿洲民衆。又沒有力量來推翻這種惡勢力。正在這千鈞一髮的時候。幸虧友邦的軍隊。舉起義幟。援助吾國驅逐萬惡的軍閥。解除我們的痛苦。我們滿洲民衆。投袂奮起。發揮自主的精神。打開不良的環境。而且澈底的覺悟。要挽救現代的困難。就只有採取這唯一的王道主義。所以當初建國。先就組織王道政府。以勵行王道的政治。二年以來。一切更新。凡百庶事。均有極圓滿的成績。和意外的發展。但是國體尙沒有決定。憲法尙沒有成立。王道國家根本的政策。

也還沒有真正的表現。所以世界各國。對於我滿洲國。尙且沒有認清。而不免始終懷疑。這就是因爲我們并未完全樹立政權。而實際上殊不成爲獨立的國家。因此我全國三千萬民衆。遂本諸歷來的宗旨。和建國的初衷。鑒於我國施行帝制。實在是我王道國家應有的現象。要踏上光明的途徑。以爲實行王道主義。就非要經這個過程。不能達到我們的目的。所以就不約而同的熱烈擁護我 皇上即時登極。以定國是。而領導民衆。這純粹是真正的民意和天心。也就是滿洲自主的精神。和正義的成功。凡屬我們民衆。是要把這個原則務須認清的。自民國以來。無論是何種政策的勢力。如共和主義、革命主義、共產主義。那一黨派不是幾萬枝槍幹。和幾萬個武裝強盜建造的。但是滿洲國却根本不同。我們的國家。是完全在正義上立基礎的。我們的政府。就是王道主義的現象。這是沒有一分的武力要素。唯一的宗旨。就是仁愛和平。對內就不外乎保境安民。對外就不外乎開放門戶。把所有的種族觀念。和國際戰爭一類的思想。一掃而空。推進世界的大同。恢復人類的道德。這種王道主義的學說。並不是我們滿洲開創的。是出於我國數千年相傳的儒教。所謂儒教的發明者。就是孔子孟子諸大聖大賢。儒教的實行者。就是堯舜禹湯文武周公諸古帝王。在三代以前的時候。王道是非常的暢行。古時人類的道德

。也是非常的充滿。可見得王道主義與君主制度。是具有連帶關係的。非採取這種制度。就絕對不能夠推行我們的主義。所以自民國推翻帝制以後。就把我們幾千年的道德文明。完全破壞。同時也就造成二十餘年的糜爛結果。大概稍有眼光的人。總能够明白這是個甚麼原因吧。這不是一個極好的比較嗎。凡是國家最重要的政教。就是綱紀。綱紀成立。國家就自然興旺。否則綱紀掃地。那就國不爲國。家不爲家。也就不成爲人類的世界了。綱紀是甚麼呢。就是三綱五倫。表現於外的。就是禮義廉恥。發揮精神。就是忠孝大節。大綱不振。人紀不立。國家雖然強盛。而沒有一種仁愛和平的氣象。這終久是要失敗的。所以要實施帝制。纔能夠振立綱紀。大綱既正。萬目自舉。民爲邦本。本固邦寧。君主制度成立。纔可以固本安邦。定名分。別尊卑。領導全國的人民。走上一定的途徑。由孝親忠君而達到博愛親仁。由正心修身而達到齊家治國平天下。這纔是真正的王道國家。這纔是原有的文明道德。歐西各國的人類道德。所以遠不及我們東亞的原因。這就是只有博愛。而沒有倫常綱紀。只有夫婦的情感。而沒有父子君臣的關係。只有國際民族的思想。而沒有世界大同的精神。這就是他們知識簡單和心理偏狹的弱點。所以在科學物質的方面。無論發達到如何程度。總出不了人我利害的範圍。機械務

求其便利。而人們的生路就愈減愈少。武器務求其精工。而戰爭的恐怖就日甚一日。最可怕的就是無論多大的都市。可以於幾分鐘之內。化爲灰燼。所以造成已往的世界大戰以及今日的經濟恐慌等等不景氣的狀況。他們的國家。固然是很強。但人民的負擔并不減輕。物質的享受雖然舒適。但是生活的壓迫却是更重。至於精神方面。尤其是枯燥無味。完全是機械式的。天倫之樂。簡直可以說是無有。這根本的原因。就是王道與霸道的分別。易經上說的形而上者謂之道。形而下者謂之器。王道是形而上的。科學是形而下的。所以要實施帝制。就是要實行王道。這是多麼急切正大而有意義的政策啊。況且我們的帝制是滿洲民衆的。不是皇上私人的。是根據於王道政治的。不是基礎在霸道武力上的。這是堯舜禹湯的帝制。不是傑紂始皇的帝制。不但與俄法的帝制不同。而且與前清的帝制不同。完全是君主定憲法的制度。是新興滿洲國的制度。決不是復辟陳腐的現象。換言之。就是周雖舊邦。其命維新的意義。所以我們要把這王道國家的帝制認清楚。纔可以同心合力的造成無窮的事業啊。

皇帝的乾德及日常起居的生活

再說到我們滿洲國的 皇帝。個人非常偉大的人格。和特有的聖德乾綱。這是值得

我們民衆擁戴和服從的。皇上唯一的天性。就是愛民如子。視國如家。自從建國以來。二年之間。無論國家大小的庶政。總是親理萬機。宵衣旰食。兢兢業業。均以民衆生活爲前提。更是愛惜民力。崇尚節儉。簡直沒有絲毫的忽畧。每於訓勉全國官吏。總是要大家體會這個宗旨。務須格外的儉省。『凡百設施』。除非與民衆有直接的關係。和切己的利益。就絕對不肯妄興『土木工程』。擾動百姓。耗費國家的財力。對於一切機關。更是綜覈名實淘汰冗員。時常把民國歷來的種種弊端。蠹國殃民的虐政引爲前車之鑒。來警戒自己。而提醒百官。尤其是訓勉執政府內的官員。總是說我們現在日用尋常一切需要的物件。甚至一根絲。一粒米。都是我們辛苦民衆的脂膏。他們不知費盡了多少的心力血汗。才有這一點收獲代價。這是來得很不容易的。所以我們要如何的竭力省吃節用。才對得起民衆呢。至於府內一切的設備。更是因陋就簡。處處將就。當時辦公的人員。因爲房屋過於逼窄。非常感覺困難。就有請求 皇上另外選定。 皇上說是與其謀一身的舒適。不如以百姓的安樂爲前提。因此力戒左右。勿求華飾。只求精神上的安慰。決不要表面上的觀瞻。雖至自己極微的用品。莫不是省而又省。 皇上在執政任內的全年經費。連府內各處機關的開支。總共只有一百二十萬元。每月只有十萬

元。這是比較各國的元首都要減少好幾倍的。在這個極少的數目之內。除去一切的開銷外。還要時常捐濟災民。動輒數萬。皇上對自己是如此的刻苦。但是對於窮苦的人民。却毫不吝惜的竭力拯救。每天清早就起來。早上九點鐘一定照例的走進勤民樓辦公室。接見內外官吏。或我國人士。往往遲到下午兩點鐘才進午餐。遇着國政上的重要事項。就招集重臣入府。詳細垂問。有時到了夜深還沒有就寢。并且每禮拜特定一日聽講經史。總而言之。我皇上所有的宵勤肝勞。勵精圖治。一切的聖績德政。實在是筆不勝述。這種先天下之憂而憂。後天下之樂而樂的氣象。真是昭如日月。偉如天地。決不是我們可以窺測於萬一的。加以求賢如渴。從善如流。不以自己的卓識大畧。而輕視天下的人才。不以自己的聰明睿智。而拒絕直臣的諫諍。卽位以來。舉凡全國的行政、軍治、交通、實業、經濟、外交、等等要政。皆本諸王道的精神。以發展滿洲的事業。尤其對於民衆的教育風化。更是非常的認真。提倡孔孟的學說。恢復原有的道德。旌表孝子節婦。和尊敬年高有德的老者。親臨祭孔。而且齋戒沐浴。實行跪拜的禮節。所

以格外的虔誠。都是爲全國。做模範的。至於鄰國友邦。又能以開誠布公的態度。聯絡朝野的感情。實行共存共榮的主義。消滅種族國際的思想。這不過是略舉其大概。至於

其他的種種深仁厚澤。也就可想而知。所以我 皇上自冲齡登位。遽遭變故。二十餘年的蒙塵。經過無數的拂逆。而自己總是臥薪嘗膽。茹苦含艱。磨練出這堅忍不拔的志氣。才得到民胞物興的結果。這種永不懈怠的精神。和非常的毅力。我們更是要應該極端崇拜服從的。所以我們要一致的擁護愛戴。這聖明偉大的 皇上。就是要造成我們民衆無窮的幸福。從此堯天再造。舜日重光。凡是我們所有萬壽無疆的基業。以及我們所受薰風和雨的涵濡。這都是我 皇上一人所賜的。這實在是我們粉身碎骨。萬死難報的天恩啊。

聲 明 書

當茲欣迎建國第三年新春之際。目視國運之伸展日益顯著。實深慶幸。現時我國。內則維持治安。日就月將。外則與鄰邦日本帝國之交誼益臻篤厚。文運漸興。教化隨而日廣。財政確定。人民負擔隨而減輕。指導產業之績日舉。利用厚生之途日拓。去秋更穫空前未有之豐登。而對此大稔之指導幸得其宜。百姓安居樂業。謳歌王道樂土之實現。不可謂非天佑。顧天所以佑我國家者。實因我滿洲國之建國。遵由天命。而亦我英明執政入膺建國大任。兩年以來。夙夜盡心國政之乾德所感致也。夫順天安民本爲我建國

之理想。今者

皇天眷佑既如此其昭昭。而謳歌王道之百姓又復發其至情。竭誠請願我 執政順天登極而不止。於是政府仰體 執政順天安民之聖心。認爲恭請

執政即皇帝位。實所以上承

天意。而爲我國運發展之歸結。謹將全國官民熱誠擁戴之至情。奉表上陳。同時欣然著手準備實施帝制。此則樂爲聲明者也。

再此次實施帝制。乃我滿洲國運發展之歸結。亦卽所以使建國之理想與其使命益加發揚。國基益加鞏固。而藉以永保東亞和平之福。若誤以此爲清朝之復辟。則殊非忠於建國理想與使命之政府所取者也。併此聲明。

大同三年一月二十日

國務總理 鄭 孝 胥

皇帝即位對外聲明書

滿洲帝國皇帝順天應人於康德元年三月一日即

皇帝位於新京本大臣謹將

即位之正義鄭重聲明於下

我滿洲帝國三千餘萬人民於大同元年乘軍閥顛覆之餘脫離暴政宣告獨立隣邦日本帝國爲保全東亞和平本其善意力予援助使我滿洲成爲完全獨立之國是年三月十二日本大臣曾以外交總長名義正式通告各國迄今凡經兩載之久所有建國方畧依據世界立國之基本原則逐漸推行一切規畫政制燦然大備是以兩稔之中勞來安集民樂其業爾時若人和年豐茲者各省市區民衆基天意之表現切望有君一致勸進當此國基日臻鞏固允宜正名定分永定國體大啓宏圖以固東方新興王道國家之基礎亦實爲維繫東亞和平惟一要圖願我滿洲帝國皇帝奉天承運新創滿洲帝國而爲第一代之

皇帝自與清國之復辟迥然不同且與中華民國之國民毫無猜疑之意味我滿洲帝國惟當固我疆土保我黎民準據新組織法並將來憲章勵精圖治以完成王道之樂土以維持東亞之和平所有大同元年三月十二日正式通告之外交宣言新滿洲帝國仍當努力履行無渝信義遵天命以安民心四海頌昇平之慶化干戈而爲玉帛萬邦歌和協之章恭逢大典特此聲明

康德元年三月一日

滿洲帝國外交部大臣 謝 介 石

即位詔書

奉

天承運皇帝詔曰我國肇基國號滿洲於茲二年原天意之愛民賴友邦之仗義其始凶殘肆虐安忍阻兵無辜顓天莫能自振而日本帝國冒群疑而不避犯衆咎而弗辭事等解懸功同援溺朕以藐躬乃承天眷假我尺柄授我丘民流亡漸集與其謳歌兵氣潛銷化爲日月夫皇天無親惟德是輔而生民有欲無主乃亂顓請正位詢謀僉同敢不敬承天命其以大同三年三月一日即皇帝位改爲康德元年仍用滿洲國號世難未艾何敢苟安所有守國之遠圖經邦之長策當與日本帝國協力同心以期永固凡統治綱要成立約章一如其舊國中人民種族各異從此推心置腹利害與共或渝此言有如皦日無替朕命咸使聞知

御名御璽

康德元年三月一日

國務總理大臣 鄭 孝 胥

訪日回鑾訓民詔書

朕自登極以來 亟思躬訪日本皇室 修睦聯歡 以伸積慕 今次東渡 宿願克遂 日本皇室懇切相待 備極優隆 其臣民 熱誠迎送 亦無不殫竭禮敬 衷懷銘刻 殊不能忘 深維我國建立 以逮今茲 皆賴友邦之仗義盡力 以奠不基 茲幸親致誠懼 復加意觀察 知其政本所立 在乎仁愛 教本所重 在乎忠孝 民心之尊君親上 如天如地

民政部大臣	威式毅
外交部大臣	謝介石
軍政部大臣	張景惠
財政部大臣	熙洽
實業部大臣	張燕卿
交通部大臣	丁鑑修
司法部大臣	馮涵清
文教部大臣	鄭孝胥

莫不忠勇奉公 誠意爲國 故能安內攘外 講信恤鄰 以維持萬世一系之皇統 朕今躬接其上下 咸以至誠相結 氣同道合 依賴不渝 朕與日本天皇陛下 精神如一體 爾衆庶等 更當仰體此意 與友邦一德一心 以奠定兩國永久之基礎 發揚東方道德之真義 則大局和平 人類福祉 必可致也 凡我臣民 務遵朕旨 以垂萬禩 欽此

御名御璽

康德二年五月二日

國務總理大臣 鄭 孝 胥

宮內府大臣 沈 瑞 麟

宮內府大臣 沈 瑞 麟

今上起居恭紀

皇上爲滿洲國執政。二年以來。政興人和。全國民衆。感戴無已。堅誠籲請。即正大位。乃以大同三年三月一日。卽大滿洲國皇帝位於新京。改元康德。景運維新。兆民權悅。余幸備員宮府。日侍

起居。謹就瞻對所及。敬謹紀注。

聖德淵閎。非管蠡之見。所能窺測於萬一也。

上自登極後。平時宮中服御。悉仍其舊。未嘗稍有增易。所居緝熙樓。畧加修飾。勤民樓改爲殿座。以備朝見之用。率皆因陋就簡。狃具規模。

上每晨起。即御緝熙樓西便殿。裁覽章奏。九時後。接見臣下。或外國人士。常遲至下午一二時。始進午膳。膳畢。畧事休息。御植秀軒。有敕裁事件。隨時裁決。一無留滯。臣下因事請見。亦隨時召入。幾務餘暇。則瀏覽書報。間打網球。或躬課園役。澆種花木。晚膳後靜坐一二時。復勤披覽。每至夜分。樓曰勤民。寶曰無逸。皆上所欽定。勤政之意。於茲可見。

上召見臣下。從容溫語。常脫畧如家人。且多命坐。俾得盡情陳奏。置有日記冊子。遇言可采擇者。親以鉛筆記入。以備遺忘。近臣每有諫奏。率皆虛懷聽納。手自批答。一無所忤。

上自冲齡以來。勤學不勌。宮中行坐。常以書籍自隨。於古今學術源流。政治得失。皆瞭如指掌。早從英國博士莊士敦學。精習英文。新聞紙外。尤喜閱雜誌。日常繙覽

十數種。歐美人進見者。必訪詢新著。屬爲訂購。於世界大勢，固所素悉。即新起之學說。或某一團體。及主義之結合。無不詳細研求。得其真諦。莊博士之言曰。帝舉止端雅。研究世界大勢。嫻於英語。精通英美兩國歷史。對於英國立憲政體之發展。尤感興趣。嘗慕威爾士王之爲人。而考求其事蹟。又崇拜墨索里尼爲近代英雄。莊氏又曰。帝擅書法。而所作英文字體亦佳。雖未習丹青。因天資聰睿。意之所至。筆亦隨之。偶一揮灑。輒成佳作。生長專制守舊之帝室。然歡迎新思潮。喜讀新聞紙。對於東西各國之社會狀況及政治情形。固無不洞悉也。莊氏侍上日久。其所紀述。蓋爲得實。

上於世界危機。時深軫念。嘗謂各國以經濟困迫。而汲汲擴張軍備。因軍備擴張。而經濟愈益困迫。設戰禍一開。人類之荼毒無算。而經濟之空乏。亦非數十年所能恢復。如此循環遞演。人類何堪設想。昔法相班樂衛謂。歐洲大戰。乃達爾文進化論所發生。誠爲特識。吾國聖賢學說。以和平仁愛爲主。以節欲息爭爲用。實足以調劑人類之和平。世界不乏明達之士。深望於吾東方精神文明。加意認識。庶可藉學說以回劫運也。

上於青年教育。最爲注重。正修童子團成立。

上賜名賜金。

親書團旗。于五月七日行授旗式。並校閱全國童子團。

勅語曰。爾等幼年英發。教育之施。美哉基始。朕今親自校閱。豫悅良深。易不云乎。蒙以養正聖功也。爾等務各奮奮勉嚮學。正心修身。以表率吾民。而儲國家異日任使之材。朕於爾等有厚望焉。

上於社會事業。厪念甚殷。六月二十二日社會事業聯合會會員等覲見。

勅語曰。社會事業。可補國家社會政策所不及。排解紛難。拯濟困窮。均於社會大有裨益。卿等在事日久。見義勇爲。朕心殊爲嘉悅。尙望盡善推行。維持久遠。以弼成予治。朕於卿等有厚望焉。

以上所紀。僅就數月以來。擇要紀注。其所未備。則詳於前執政政府秘書長胡嗣瑗執政起居紀要中。不再覆述云。

執政學高德重

府申令 寶 熙 謹話

執政平日最愛讀書看報。心裡頭最崇拜最尊奉的。就是孔孟之學。就是孔夫子孟夫子的教訓。又嘗說過東方的歷史上。換言之也可說東洋歷史。無論那一國。其國君崇奉孔子孟子之道的。國運沒有不興的。違背孔子孟子之道的。國家沒有不亡的。要是說到臣民呢。臣民也是如是。一國裡頭臣民。率循孔子孟子之道的。其國無不治。臣民廢棄孔子孟子之道的。其國無不亂。所以去年秋上丁的時候。上丁怎麼講。就是陰曆八月內。頭一個丁日子。我們滿洲國的禮節。在那一天。應在文廟裡頭釋菜。說至此又得加一點說明。文廟就是供奉孔夫子的廟。釋菜就是祭祀的意思。再詳細解之。釋菜有陳列牛羊菜蔬的意思。所以叫做釋菜。那一天釋菜。是我們的執政親自去的。並且行的是三跪九叩禮。在大清的時候。祭祀都是如此。簡而言之。也可以說拜跪禮。原爲對鞠躬禮而言。自民國開始。此跪拜禮節不見。已有二十多年。這回執政親自行跪拜禮。正可見我們的執政。尊奉孔子之至也。是我們滿洲開創未有的盛舉盛事。再說文教部所設立的教員講習所。已經三次畢業。畢業者有三百多人。每畢業的一人。執政皆賞給四子書一部。蓋深盼望滿洲國的全體民衆。人人皆讀孔孟之書。皆遵孔孟之道。歸納人民在禮教之中。而人人效法孔子孟子。王道的政治。貴守實行。不在乎口頭標語。也不在乎徒

託空言。再就執政個人說一說。執政院以愛民爲指歸。對於自身。力求克己。是在府中的用度上。力求節儉。不事奢華。而於一身的飲食服用上。尤其儉省。比較往日在天津時。有減無增。時常訓勉近臣。告訴左右說。現在我們府中的一條線一粒米。都是人民的膏血所變成的。我們儉省一分的食用。就是人民輕一份的負擔。不但是一件玩的愛的東西未曾買。就是宮室耶。車馬耶。總算應用必需之品。可是執政。並不求其齊備完好。也是但求能將就着用就完了。執政每天出寢宮到勤民樓去辦公。中途必經過兩層院子。倘遇着雨雪時。沒法子遮蓋。府中人員。每見執政。也冒着雨雪前行。很覺着不便。於是有建議者。打算修一段長廊子。以避雨雪。執政不許。告示臣曰。偶逢天雨雪打一把傘。也算很好。不必輕動工程。妄事糜費。其他諸事。力求節儉的地方。無不如此。滿洲立國。事事樣樣。都得仗着那鄰邦大日本的指導。大日本的贊助。大日本並首先承認我們滿洲國。日本帝國。又因滿洲國國際的關係。退出國聯。並且鄭重聲明。日本帝國。尊重滿洲國的獨立。這件重要事情。想大家都知道。當那個時候。我們的執政。感激友邦的盛意。實在達於極點。所以執政常常告誡百官有司說。日本既然舉國全體上下。一致熱忱贊助我們的滿洲。成一個獨立國家。假如我們滿洲國的元首。以及文武

官吏。不想勵精圖治。整飭紀綱。以達到造成健全國家的目的。那麼着就不但無以對三千萬民衆。而且大辜負友邦幫助我們的好意。所以我每天必黎明就起來。到了晌午。還沒得吃飯。爲的是救民。並非爲別的。總想着以我自己一身的敬奉上天。勤於國事愛惜百姓。以此爲大小臣工的表率。也可以算說報答友邦。此一段話。乃是執政常常告訴百官有司的。我再述說一遍。以告訴大家。

執政自就任以來。所有爲國爲民的憂勤惕勵。及日本全國上下。對於滿洲的犧牲一切。竭誠贊助。上邊我已說過。不可再說。那麼我們三千萬民衆。對於我等。瞻之如日月。望之若雲霓。尊之逾神聖。親之比父母。共同請求出任艱鉅之任的執政。應如何愛戴他。服從他呢。原來我們愛戴他服從他的緣故。並非因爲他的武力。可以壓制我們。因爲他的祖宗功德深厚。我們的祖先。都受過他的餼養。沾過他的恩惠。執政本身呢。又是一個天賦聰明慈祥。日以百姓爲念。我們恭維他佩服他願意他。作我們的執政。他並不樂意來作執政。今日的執政。一不是爭奪來的。是三千萬民衆建設來的。執政的乾德。我先前已說過。不必再說。人民所以愛戴執政。服從執政的。在甚麼地方呢。就在執政愛讀孔孟的書。執政尊奉孔孟的教。人民也應當一同尊奉孔孟的教。並且要遵照執

政的宣言實踐。避却國際爭端。誠心化除種族的狹見。方不負我們的執政的勤政愛民的苦心。勵精圖治的本意。對於東隣日本呢。更要本乎同文同種的親誼。實行最親善最和平的國民外交。以指望達到共存共榮的目的。我們三千萬民衆。是應當照此勇往直前。國基從此漸漸的穩固。國運亦自然日見昌隆了。說到我滿洲地方的胡匪的歷史。可算年代久遠了。民變爲匪的原因。除却法律制裁外。要不外乎物質的壓迫及道德的缺乏兩種。物質的飢寒。可以使他爲匪。道德的缺乏。不知禮教爲何物。也可以因之流爲盜匪。滿洲國自建國以來。力除苛捐雜稅。貸給春耕借款。管子云。衣食足則知禮義。人民豐衣足食。自然不願爲匪。尊重孔孟。敬教勸學。所以增長其學問。促進其道德。人民皆道德高尚。又何能樂而爲匪。現在我們的執政。就任二年。仍以匪患未能盡平爲慮。我們民衆。更應本着渴不飲盜泉水。熱不息惡木陰的意思。相互勸勉。更由鄉曲慈善事業上入手。以竭力救濟貧黎。不使其挺而走險。作快樂一時不顧將來的舉動。除大股胡匪。仍可借軍隊的痛剿及友軍的剪除外。總使平民不至變爲匪類。匪源肅清。則閭閻自得生息。往上說免煩執政憂慮。往遠說可以答報友邦日本贊助。我們的熱心。是我三千萬民衆當盡的責任吧。

滿洲帝國概要

▲ 國土人口

一 位置 我滿洲帝國位於亞細亞大陸之東北。西接中華民國之察哈爾及外蒙古。北部及東北隔黑龍江而對西比利亞。東以烏蘇里江與蘇聯東海濱省分界。東南部展至黃海、渤海。西南隔萬里長城而與中華民國河北省接壤。換言之。即西至東經一一五度二〇分。東至東經一三五度二〇分。南至北緯三八度四〇分。北達北緯五三度五〇分。其周圍實及七、八九〇籽。

二 地勢 地勢之形狀畧爲以東南西北爲四頂點之四邊形。其四邊各環繞以山脈或海灣。大平原展開於其內部。山脈以大興安嶺山脈與長白山脈爲主。其餘概屬此二大山脈之支幹。

三 面積及人口

代表號	地方別	面積平方秆	千分比	人口	每平方秆平均人口
〇〇〇〇	全 國	一、三〇三、一四三、二五二	一〇〇・〇	三〇、八七九、七二七	二三・七
一〇〇〇	吉 林	八九、九一〇、三五二	六九・〇	四、六五六、六九七	五一・八
一〇〇〇	龍 江	二五、五三六、五五一	九六・三	一、九七四、八五七	一五・七
一〇〇〇	黑 龍	一〇九、八一三、〇〇五	八四・三	三、八、五〇二	〇・四
二〇〇〇	三 江	一〇七、五四四、六〇八	八二・五	八三三、四一九	七・七
三〇〇〇	濱 江	一四三、四二五、四六三	一一〇・一	四、〇三二、〇五七	二八・一
三〇〇〇	江 蘇	二九、三九四、八九六	二二・六	四九七、九七二	一六・六
四〇〇〇	安 東	四八、二二五、七三五	三七・〇	二、六四一、二二四	五四・八
四〇〇〇	奉 天	八五、五四六、二二四	六五・六	九、三七九、三〇二	〇九・六
五〇〇〇	錦 州	三九、四一六、六四三	三〇・三	二、九三八、五〇九	七四・五
五〇〇〇	熱 河	九六、五八五、七四〇	七四・一	二、二〇〇、二五八	二二・八
六〇〇〇	新 京	一九一、〇〇〇	〇・二	三〇七、六二二	七三七・九
六〇〇〇	哈 爾	九二九、五〇〇	〇・七	四八二、六六二	四四五・〇
七〇〇〇	興 安	八〇、四一〇、五五二	六一・七	三五八、三六八	四・五
七〇〇〇	興 安	七九、〇二二、五一五	六〇・六	四八四、九七三	六・一
八〇〇〇	興 安	一〇六、七五一、〇〇七	八一・九	七五、一三九	〇・七
八〇〇〇	興 安	一六〇、三九五、七三一	一二三・一	四二、九〇〇	〇・三

四 主要都市人口

地方別	總數	滿人	日鮮人	外人
撫順	九三、一七三	六四、七〇七	二七、〇〇三	一、三六三
鞍山	三六、二七四	一四、九〇五	二七、〇〇三	一、二四八
滿洲里	一八、〇六八	一三、〇五二	二、五八四	一、一〇七
海拉爾	三九、七六一	二九、〇五九	三、五八二	一、一〇七
承德	七五、八六三	四七、五七九	一、六六八	一、二五〇
錦州	三三、六二八	一五、三四九	一、六六八	一、二五〇
奉天	一六、六三八	一五、五七九	一、〇八九	四、〇四一
安東	四三、六八六	一五、五七九	一、〇八九	四、〇四一
延吉	三八、六二二	一五、五七九	一、〇八九	四、〇四一
哈爾濱	八二、六〇〇	三〇、〇六八	一、〇八九	四、〇四一
佳木斯	三一、七〇九	一〇、六三〇	一、〇八九	四、〇四一
黑龍河	一〇、九〇四	一〇、六三〇	一、〇八九	四、〇四一
齊齊哈爾	九三、〇四八	一八、〇六八	一、〇八九	四、〇四一
吉林	二〇、七〇八	一四、九〇五	一、〇八九	四、〇四一
新京	三〇、七〇六	一四、九〇五	一、〇八九	四、〇四一

▲ 釋名

一 國旗

青爲東方紅爲南方白爲西方黑爲北方黃爲中央以中央行政統馭四方之義

釋 曰

古者爲九旗之制而無國旗之制周禮所載及國大閱司馬頒旗物王建大常諸侯建旂是軍禮郊禮之旗也禮記所載有虞氏之旂夏后氏之綏殷之大白周之大赤是春蒐秋獮之鷹也雖然大常之旣爲王旗是旗所建諸侯來朝四夷帖服莫不皆述其職事而仰其德然則當時大常猶今日國旗王旗國旗其體一也秦漢以降王禮盡廢旂旗專爲軍旅之具所謂青龍白虎朱雀玄武之屬皆爲兵家所亂五行讖緯之說奇門遁甲之術各競幻詭於蛇鳥風雲之上而旂旗古制不復見於世者一千餘年於此矣及皇清解海禁與列國立通商惠工之約始用黃龍旗定爲國旗於日取恆照之德於龍取其變化之神可謂深探其理而大明其用也今我滿洲國之制新國旗其體則取之社稷之義其用則取之王道之功蓋國之爲國無重於社稷社所以祭五土之祇稷所以祀五穀之神穀非土不生土非穀不顯是故聖王始建其國爲百姓立社稷以祀建國之神采山林川澤丘陵墳衍原隰五土東方青色南方赤色西方白色北方黑色中覆黃土用象中色順壹之德充內發

外撫綏四方治平天下自三代後獨有是制不泯尤爲開國創業之崇典迺取其義表以爲我滿洲國國旗願與三千萬民衆咸有一德昭其敬宣光世界永傳萬禩

國務總理 鄭 孝 胥

二一年號

滿洲國皇帝三月一日頒發詔書滿洲國萬世不易之君主政體於以確定國號稱滿洲帝國改元康德謹將定名之意註解如左

- 一、兆民康樂始爲德澤普被
- 二、康濟下民必須道之以德
- 三、使兆民康樂於德政之下

▲ 國歌

大滿洲帝國國歌

C 2/4

5-3-1	1-0 0	2 1 3 1	5 - . 0	6-4-1	2-0 0
天 地	內	有了新滿	洲	新 滿	洲
6 4 2 1 5	1- . 0	2-2-	5-2-	3-1-	2.3 5 0
便是新天	地	頂 天	立 地	無 苦	無 憂
1-6-	5 2 3 5-	6-2 3	5-1 2	3 1 2-	5- . 0
造 成	我國家	只 有	親 愛	並 無 怨	仇
3-1-	3 5 5 0	5-3-	5 1 1 0	5-6-	3-5-
人 民	三 千 萬	人 民	三 千 萬	縱 加	十 倍
6-7 2	1- . 0	6 4 5-	6 4 5-	4-2-	3-5 0
也 得 自 由	重 仁 義	尚 禮 讓	使 我 身 修	6 1 6 1 3 5	
6 4 5-	6 4 5-	4-2-	3-1 0	1-1-	則 與
家 已 齊 國 已 治	此 外 何 求	近 之 則 與	6 1 6 1 3 5	6-5-	2-1 0
6-5-	2.3 5 0	1-1-	則 與	天 地	同 流
世 界 同 化	遠 之				

天地內有了新滿洲。
 新滿洲便是新天地、
 頂天立地無苦無憂。
 造成我國家、
 只有親愛並無怨仇。
 人民三千萬人民三千萬、
 縱加十倍也得自由。
 重仁義尚禮讓、
 使 myself 修。
 家已齊國已治、
 此外何求。
 近之則與世界同化、
 遠之則與天地同流。

滿洲建國溯源史略

一 滿洲國之建設

滿洲新國家。業已成立。因之在楮園之地球上。更增加一新國家。洵爲世界的顯著之一大事件也。至新國家之建設。基因於滿洲人民發露自主的精神。與世界大戰以後。在歐洲簇生之新國家。略合同樣性質。是係居住滿洲民族大同團結之具體化。其間亦無何等特殊理由。先是滿洲三千萬民衆。積年呪咀軍閥之苛斂誅求。與夫暴虐的行爲。翹企脫離其桎梏爲日已久。宛然如大旱之望雲霓。昨秋滿洲事變勃發。多年在東北蟠踞。肆行其暴虐行爲之張學良一派軍閥。因日本軍發動自衛權。被其完全擊滅。喪失勢力。滿洲人民。於是歡喜雀躍。乘此絕好機會。奮然蹶起。糾合同志。竟爾組織新國家。發表宣言。與國民政府。斷然脫離關係。復經有力者協議結果。決定推戴與古來滿洲有密切關係之前清遜帝溥儀氏。出而爲新國家之元首。派遣代表。謁見溥儀氏。懇請出山。溥儀氏最初固辭。嗣鑒於該代表等之熱忱懇請。與先人故土之現狀。慨然允許出山。挺身就任滿洲國執政。奠都長春。向中外聲明滿洲國之建設。開始新政。是則已爲天下周知之事實也。

最近據南京方面消息。國民政府當局。以滿洲新國家之建設。認爲係對中國之叛逆行爲。公言討伐。或在北平之張學良一派。仍然眷戀東北之舊地盤。公言奪還滿洲計劃。用惡逆無極之陰險手段。企圖擾亂滿洲各地方。爲明瞭事實矣。然而此事基因於國民政府及張學良等不解時代之趨勢。對於滿洲認識之不足。仍然以滿洲認爲中國領土之錯誤也。原來滿洲建國之理想。剪除軍閥多年之惡政。救濟極度疲弊之人民。爲根本的改造。創建一大樂土。且

以滿洲國人民。統治滿洲。爲最大之目的。則『滿洲者。以現在住居滿洲之各民族。完全支配』爲建國之根本的理想。滿洲國政府。爲達成此理想。排除萬難。有勇往邁進之決心者也。

惟國民政府。對於滿洲。仍然主張爲古來已國之領土。指罵滿洲國爲偽國家。或攻擊爲叛逆行爲。然而按諸史乘。滿洲者。古來不能發見隸屬中國爲其領土之事實也。因於漢民族全然異其種族之通古斯族及其他民族。有被統治之歷史而已。是則中國人所謂邊境之異民族。全然獨立。與中國本部。無何等關係。現代之中國人。已不知已國之歷史。漫然主張以滿洲爲已國之領土。且亘三千年悠久之滿洲歷史。其與中國關係。足以有力否定之者也。於是就古來在滿洲建設國家。或支配滿洲之通古斯族及其他民族。由歷史的及實際的之立場說明之。就此次滿洲國之建設。闡明妥當且公正之理由。

二、肅慎國（自上古至秦漢時代）

一、春秋戰國時代（西曆紀元前四百年頃）之滿洲。單稱肅慎國。現在之奉天省南部。稱爲朝鮮。在遼西地方。亦有稱爲山戎之一族者。互現今之吉林黑龍江方面之廣大地域。東在肅慎。西在濊貊。割據兩民族。而稱爲肅慎。或稱濊貊者。與此謂爲地名之稱呼。無寧認爲民族之名稱。魏志（卷三十）挹婁條曰

『其土地多山險。其人形似扶餘。言語不與扶餘高句麗同。……無大君長。邑落各有大人。處山林之間。常穴居。大家深九梯。以多爲好。土氣寒劇於夫餘。其俗好養豬。食其肉。衣其皮。冬以豬膏塗身。厚數分以御風寒。夏則裸袒。以尺布隱其前後。以蔽形體。其人不潔。作溷在中央。人圍其表居。其弓長四尺。力弩矢用楛。長尺八寸。青石爲鏃。古之肅慎氏之國也。』

則肅慎國時代之異民族。與漢人種。全然風俗習慣相異之東北蠻夷。惟當時中國人（漢人種）僅傳聞肅慎之名。未詳知彼等居住之地方及其民族之性質。但其人種。由後世之記錄逆推。屬於所謂通古斯族。即係滿洲人之祖先。爲明白事實也。

二、秦代 曠古英雄之秦始皇帝。竟爾統一中國。但滿洲及蒙古方面。雖以彼隆重之威望尙不能使之隸屬勢力。反爲防禦蠻夷北狄之侵入中國。建築天下著名之萬里長城。與北狄爲境界。由一面觀之。現今之滿蒙。於二千年之前。似已明示非中國之領土矣。此後中國人。以長城迤內。稱爲中國。將長城迤北。視爲化外之地。認爲夷狄蠻奴之居住地域。全然無所顧慮。

三、漢代 中國本部。在漢代屢次受北狄之侵襲。因漢武帝出兵關外。征服在遼東建國之朝鮮。漢朝勢力。一時有伸張朝鮮北牛部之事實。但於滿洲。仍然肅慎後裔之挹婁。與濊貊後裔之扶餘。佔據北部。漢朝勢力。被制限奉天省之南部。極爲微弱。嗣因高句麗勃興。漢人征服遼東政策。完全失敗矣。

III 高句麗之建國 (B.C.37—A.D.68)

自今溯昔。約二千年前。在滿洲肇建之強大獨立國。實爲高句麗國。原來高句麗。係扶餘民族之一派。最初佔據現今之奉天省東邊。是爲居住佳江流域之滿洲族。自前漢末期。漸次擡頭。伸張其羽翼。壓迫侵入遼東之漢朝勢力。於前漢元帝之建昭二年（B.C.37）。東明王朱蒙。竟爾建設高句麗國。經三國時代。至東晉時代。（西曆四百年前後。）其勢力亘朝鮮北部。與現今之奉天省全部。佔據強大之版圖矣。雖然。其北部仍然爲挹婁及扶餘民族所割據。就中扶餘族。由哈爾濱迤南。亘農安長春之大平野佔據。嗣經南北朝時代至隋代東北之挹婁族。改稱勿吉

。更轉爲靺鞨。仍然據滿洲北部一帶。南滿洲方面。亦仍爲高句麗所支配也。然而高句麗國。建國以來。奠都丸都城（現今之奉天省輯安縣附近）。歷二十八王。持續社稷。約亘七百餘年。末期不振。至唐高宗總章元年（A.D.668）。竟爾滅亡。是爲在滿洲建設最初且最古之國家也。

四 渤海國之建設（A.D.713—926）

高句麗滅亡以後。開春秋四十五年。粟末靺鞨之酋長大祚榮（渤海之高王）。佔據挈婁之故址。建設新國家。自稱震國王。唐之玄宗。於開元元年（A.D.713）封祚榮爲渤海郡王。自是以渤海爲國號。原來靺鞨部。當時分七部。此中黑水粟末之二部。尤爲著名部族。黑水靺鞨。佔黑龍江之下流。粟末靺鞨。據松花江之上流。因之發生其呼稱。渤海國始奠都於松花江支流之沸流河上流流域。嗣至文王欽茂時代。遷都於忽汗城。現今寧古塔西南之東京城。爲其遺址。其後至武王（武藝）宣王（仁秀）之諸王等。擴大其疆域。則南方佔朝鮮半島之北牛部。由鴨綠河兩江之朝鮮沿岸。西連契丹。亘現今奉天吉林兩省。建設一大王國。國內設置五京十五府六十二州。開拓五大交通路。採用唐朝之文物制度。形成文化燦然之國家。其對外關係。亦把持文化的和平的之態度。對於日本國。自聖武天皇之神龜四年（A.D.717）派遣使節入貢以來。日渤海兩國人民。相互往來。迄至醍醐天皇之延長末年。爲最後入貢。此間約亘二百餘年。持續親善關係。然而至後唐明宗之天成八年（A.D.926）爲契丹之太祖耶律阿保機所滅。其間歷十四王。約亘二百十五年。渤海國於滿洲。保持社稷。張威北滿洲矣。

五 遼（契丹）之建國（A.D.907—1113）

代渤海王朝。在滿蒙建國。爲雄飛四方之遼（契丹）帝國。實係唐代之契丹。所謂東胡遺種。即蒙古種族之一派

也。當唐朝末期。其酋長耶律阿保機統一諸部。連年從事征戰。北則征服室韋。併吞黑龍江流域。西由天山之東方。迄至青海地方。完全征服。南則侵入中國本部。至後梁末帝之貞明二年。(A.D.912)自立稱契丹國皇帝。號曰遼。其後經過十年。竟爾討滅渤海國。爲建設亘蒙古及滿洲之大帝國者也。至太宗朝。侵入中國本部。國號改爲遼。其社稷九帝。約亘二百年。支配滿洲蒙古及中國北部。至宋徽宗政和三年(A.D.1113)。被北滿洲崛起之金國征服滅亡。

六 金之建國 (A.D.1115—1234)

征服遼帝國。在滿洲倡霸者。實爲女真之酋長阿骨打(即金之太祖)也。女真者。係與前代之赫爾同種之滿洲民族。滅亡渤海以後。發生其名稱。嗣稱分熟女真及生女真。蓋與遼(契丹)接近。被此克服而從命令者。稱爲熟女真。不然者。呼爲生女真。當是時。生女真。完顏部酋長烏古迺。殆服屬女真全部。經遼廷任命爲生女真節度使。其孫阿骨打。伸張威勢。叛遼舉兵。攻陷黃龍府(今之吉林省農安縣附近)南則進佔領遼陽。嗣轉道攻陷遼之上京臨潢府。更進佔中京大定府。推倒遼帝國。至宋徽宗政和五年。(A.D.1115)自立稱帝。改國號爲金。奠都於哈爾濱東方之白城。(則現今阿城縣城南方。爲金之上京會寧府遺址)。其子孫皇帝。屢次向中國本部進兵。戰敗宋朝。驅逐江南。其領土亘由黃河南北。與滿洲及蒙古併合。形成空前之大版圖。所謂宋金對峙時代也。至元太宗之六年。(A.D.1234)被蒙古兵征服。歷十主。享國一百二十年。是則爲女真民族佔據中原之先驅者也。

七 元之統治滿洲 (A.D.1279—1367)

當年由漠北崛起。亘歐亞兩大陸。創建蒙古民族大帝國。漢人之所謂東胡鮮卑契丹系統之異民族也。鐵騎十萬。席捲四方。討滅金國。征服南宋。創建大元帝國。先是滿洲全境歸屬其統治。嗣後約一百年。滿洲爲蒙古民族所

支配。當元朝末期之亂世。明太祖朱元璋由濠洲崛起。統一中原。進兵北伐。元順帝向蒙古退據。歷十一帝。亘八十九年滅亡矣。是時實爲順帝至正二十七年（A.D. 367）矣。

八 明代之滿洲（A.D. 1368—1616）

元朝由中國本部退據蒙古後。滿洲方面。亦佔據元朝之遺臣。反抗明軍。持續獨立狀態。明成祖永樂年間（1403—1421）進步遼東。企圖征服。且採取移民政策。結局不能奏功。明朝之威令。僅限定遼河下流地域之小部分。所屬渤海金系統之女真民族。亘東北全體蟠踞。不奉明朝正朔。呈獨立姿勢。明廷對之。授與都督指揮及其他之官名。採取懷柔政策。不過糊塗表面而已。明朝中世以後。至成祖時代設置衛所等。強半化爲有名無實。女真種族。分野人建州海西之三大部。且其西北方。蟠踞抵抗明朝之蒙古種族。屢次侵掠明之邊境。明朝之君臣。百方講究防衛與招撫政策。議論沸騰。不得具體的成案。竟歸失敗。即明代之滿洲。全係女真民族之割據時代。明廷之政令。殆不及滿洲全境。亦非過言也。

九 清之統一滿洲（A.D. 1616）

滅亡金國以後。女真民族。無中心的人物。於滿洲各地方。分立割據。不能形成集團的勢力。沈淪多年矣。然經一度。由建州女真之一派。清太祖奴兒哈赤崛起。勃然恢復舊勢力發揮女真民族本來之面目。清太祖奴兒哈赤。以興京附近爲中心。漸次平定割據四方之女真族。竟爾完全驅逐侵入遼東之明朝勢力。統一南北滿洲。並使歸屬東部內蒙古之蒙古民族。至明神宗萬曆四十四年（A.D. 1616）奴兒哈赤自立。稱後金國汗。定年號爲天命。自滅亡金國以後。約四百年。滿洲再度爲女真民族完全統一。當是時。滿洲爲愛新覺羅氏之一私有領土。與居住漢民族之中

國本部。形成別個之獨立國家也。

順治元年（A.D.1644）清朝第三代之世祖。遷都北京。當君臨中國時。滿洲民族人口。共計一百萬左右。其壯丁不過二十萬。以如此之小民族。爲支配數百倍漢民族之關係上。滿洲民族。遂移住中國本部。其壯丁二十萬。而所謂滿洲八旗之精銳。分駐北京及各省主要都市。以防禦漢民族之叛亂。因之滿洲殆爲空虛。異常荒廢。然而清朝尊崇滿洲爲祖宗發祥之故地。且以失敗統治中原之場合。爲退據地之目的。保存滿洲。嚴禁漢人種之移住滿洲。勵行所謂滿洲封禁政策。清高宗乾隆十一年。（A.D.1746）在山海關設置關下。嚴查漢人之往來。禁制人民之移住滿洲。對於不携帶路票（由官府發行之通行券）者。一律處分刑罰。實爲其左證矣。清廷已以滿洲爲其私有領土。與中國本部。全然區別。實行統治。譬如清代任命盛京吉林黑龍江三省將軍。以滿洲人充任。絕對不任命漢人。至光緒末年。始任用漢人。因之尙可知滿洲在清代之特異性也。

十 滿洲自古以來爲獨立國

滿洲與中國本部之歷史的關係。由此觀之。可知有史以來。爲時常與中國本部所對峙獨立之特種地域。試就古來估據滿洲建國之各民族。由系統的觀察之。不出左項三系統之範圍也。

一、肅慎—挹婁—勿吉—靺鞨—渤海—女真—清朝之系統。

二、濊貊—扶餘—高句麗—室韋之系統。

三、東胡—鮮卑—契丹—蒙古之系統。

此三系統之種族。除第三項之蒙古系統所屬之布里雅特種。及其他混血種外。第一第二之兩系統。與日本民族同

樣。隸屬通古斯種。皆均與漢人種全然相異之民族。故滿洲之全境遠自肅慎國時代。連綿不絕。因滿洲土著民族支配。如高句麗渤海遼金等。建設獨立國。經元、明二朝之雌伏時代。迄至清朝勃興。滿洲與中國本部之關係。始終維持對等的地位。未曾有一度被漢民族佔據。或被統治之事實。况如契丹女真。反稱遼金國號。佔有中國本部北方之半。亘滿洲蒙古。建設大國家。更至清朝。征服中國本部全土。及西域地方。形成古今未曾有之大帝國。且中國易俗。至使胡服辮髮。是時之滿洲人。征服中國本部者也。中國人爲被征服者也。如此則古來滿洲。與漢民族風俗習慣全然相異之滿洲土著民族。完全被此支配。與漢民族無何等關係。由此可得充分諒解。且此次滿洲國之建設。併合滿洲及東部內蒙古。稱爲滿洲國之理由。雖現代稱呼滿洲或蒙古。無一定之境界。此間錯綜滿漢蒙三人種之居住地。由歷史的及地理的觀之。有密切不可分之關係。惟古代已無滿蒙之區別。況由民族分布上論之。總稱謂滿洲國。認爲妥當且適切之結果而已。

十一 中國人及外國人之錯誤

近代之中國人。何以指滿洲主張爲中國領土歟。是則中國人不知清朝建國本義結果之錯誤而已。原來滿洲因被清太祖及太宗完全征服。爲屬於愛新覺羅氏一族之一私有領土。迨清廷乘勢入關。底定中原。君臨中國本部。於是愛新覺羅氏所私有之滿洲領土。與新徵服之中國本部。一併歸入大清帝國之版圖矣。當是時。其大版圖上之滿洲地位。爲領有中國本部之主人翁。則中國本部。被滿洲人征服。中國人對於滿洲人之君主。北面臣服。故是時之滿洲。非中國人所主張之中國領土。中國反爲滿洲之領土者也。即滿洲與中國本部之關係。因中間介有清廷之聯繫。故愛新覺羅氏君臨中國本部之期間。滿洲亦爲其版圖之一部分。若清廷放棄中原政權。當大清帝國瓦解之場合。滿洲

與中國本部。當然有可以脫離關係之性質者也。但滿洲之宗主權。仍然在清廷。中國側對之。無何等容喙之權利。從來中國人對於滿洲之根本的觀念。即由此點。陷於異常錯誤。蓋三百年來未戴滿洲人之君主爲中國君主。結果本來爲滿洲君主所領有之滿洲。反誤認爲中國領土之錯覺而已。是則國民政府。從來對於清朝服從。對於中國本部不隸屬之蒙古。仍然主張爲與中國領土之錯誤。無特別之差異。此事不僅限於中國人。近代之西洋人等。亦誤認滿洲爲中國本來之領土。大體基於上述之理由。則當時清朝（即滿洲皇帝）支配中國。故西洋人等稱爲中國皇帝。以其所屬支配之全體領土。總稱爲中國。在地圖上及外交文書上表明此意義。西洋人等。關於清朝皇帝對滿洲以特別領土之性質。實行支配。且以中國領土之意味。不能支配滿洲之複雜理由。全不能諒解。誤認滿洲爲中國之一部分。反之自十七世紀之後半。至十九世紀之前半。入中國之西洋人等。以滿洲決無稱中國者也。於明代指稱蒙古爲韃靼之關係上。滿洲亦稱爲東韃靼。例如明末清初之戰亂。向歐洲傳播之耶穌會士衛匡國（Matia Martini）之韃靼戰記（*De Bello Tartarico Historia*）。指滿洲稱爲韃靼。又如康熙二十一年（A.D.1682）扈從聖祖巡幸滿洲之耶穌會士南懷仁（Pierand Verbiest）所著之韃靼旅行記。（*History of The Two Tartar Conquerors of China*）以滿洲明記『東部韃靼即女真地方』。決不稱中國也。此外西洋人鑒於滿洲人居住滿洲。且由滿洲人支配之事實。稱爲滿洲國。不認爲中國領土者也。

一方現代之中國。自漢民族許多移住滿洲之現狀觀之。雖爲主張中國宗主權之一理由。本漢民族向滿洲開始集團的移住。不過保有一百五十年內外之歷史。但明代在遼東有居住漢民族之事實。清朝統一滿洲後。全然失勢。嗣入關運都以來。封鎖滿洲。幾禁移住漢民族之期間。滿洲與漢人種間。無何等交涉。十九世紀之初期。在中國本部

。增加人口。至漸次壓迫生計。漢人等希望移住滿洲者激增。竟爾侵犯政府之禁令。祕密潛入滿洲。從事農耕者不少。於是清廷亦鑒於時代之趨勢。嘉慶八年（A.D.1803）開放滿洲之一部分。允許開墾。從事農耕。自是以後。漸次解除滿洲封禁政策。允許漢人種之移住。爾後漢人之移住滿洲。逐年增加。以至於今日者也。由河北山東兩省方面移住之漢人種。排除純樸無智之士着民族。竟爾顛倒主客地位。因之中國人。雖聲稱自古佔據滿洲。然以歷史對之。完全否定其主張者也。但此間滿洲與漢人種之關係。既如上所述。有若干關係。非全然無交涉之意味。例如後漢末期。任遼東太守據遼陽之公孫度。亘父子三代。有仲張威勢之事實。或如唐太宗征伐朝鮮。有佔領遼東南部地方。爲其勢力範圍之時代。或至明代。開拓遼東地盤。佔有如唐代大略相同地域之事實。然此不過一時的現象。其地域亦限定現今之奉天省南部。即遼河流域。未會有漢人種支配滿洲全境之事實。若夫中國人以是等事實。主張以滿洲爲古來中國領土。係異常錯誤。就滿洲之歷史。熟思考慮。此點自然明瞭矣。

十二 溥儀氏出山之意義

更就此次因滿洲國之建設。溥儀氏就任執政。與國民政府之關係。由歷史的及實際的觀之。對內對外。均含有重大的意義。則當辛亥革命（A.D.1911）時。清廷當局者。與革命軍間交涉。成立和議。革命軍承認皇室優待條件。保障繼承皇帝之尊號。並交付優待年金四百萬元。及其他條件。因之清廷竟爾聲明放棄政權。認爲基於五族共和之中華民國成立。清朝三百年之社稷。於茲滅亡矣。同時清廷私有領地之滿洲。復與中國本部一併歸屬於中華民國之版圖。因之革命政府完全繼承大清帝國之全版圖也。當是時。清廷當局。若有洞察大局之大政治家。嘉納宗社黨一派之進言。交還政權之範圍。限定爲中國本部。仍然保持其滿洲之主權。毅然表明。以退據滿洲故土之意思。

對於革命軍。交還中原統治之大權。然後奉戴宣統皇帝離京出關。回返遼東故土。維持東北偏安之清國。以統治滿洲。清朝雖衰頹之餘。尙有三百餘年霸業之餘威。且擁有相當之實力。在滿洲存續清朝之社稷。決非難事。因當時之革命政府。以恢復中原爲主要目的。無徹底窮追清廷之企圖。故清廷若採取退據滿洲之政策時。革命軍恐亦無挾有異議之事。歡送清廷。返諸滿洲。爲必然矣。假令當年實現此政策。滿洲地方。與中國全然脫離關係。復歸順治元年（A.D.1644）秋世祖入關遷都前之形勢。併合滿洲及蒙古之獨立國。仍然持續。爲最明瞭者也。清廷當局不採取此種政策。極度信任革命軍之誓約。竟爾全然放棄政權矣。

然就清廷之交還政權。在理論上觀之。繼承當時革命軍政府權利存續之國民政府。對清廷仍然負履行和議條件之義務。故國民政府若不履行其誓約條件之場合。清廷對於國民政府有要求履行誓約。並返還政權之權利。但此事實際上雖難以實現。在理論上決非不合法之主張也。例如國際間之條約。在一方任意破壞條約。在他方不承認之場合。其條約仍然有效。於是就國民政府對溥儀氏之態度。與溥儀氏就任滿洲國執政。對照觀察。國民政府對於溥儀氏。年來不交付優待年金。且褫奪其尊號。並由宮闕驅逐等之暴戾的行動。完全違反辛亥革命時之誓約。對弱者極度發揮暴虐。故國民政府。全無繼承清廷版圖之權利。就中如滿洲宗主權。亦當然有復歸於溥儀氏之掌中之性質者也。假令溥儀氏擁有重兵。對於國民政府。以不履行誓約之理由。要求返還政權。開始積極的行爲時。國民政府尙得以此之爲叛逆歟。無如溥儀氏無意於此等要求耳。國民政府能不向溥儀氏表示謝意者乎。然而溥儀氏此次就任滿洲國執政。非清室之復辟。亦非自動的行動。純係滿洲人民多數懇請之結果。國民政府攻擊溥儀氏及其一派。稱爲中國之叛賊。全然與事實相齟齬之議論。不過蔑視滿洲人民總意之暴論而已。就溥儀氏與滿洲國之關係。譬諸有一老商

舖。其主人始而係幼弱之孤兒。因不能經營家業。結果對於其隣人。以一定條件。讓渡其商舖之權利。然該隣人其後違反誓約。全不履行。且強奪其本家。對之隱忍多年之孤兒。已達成年時期。決然奮起。斷然懲惡不法之隣人。奪還其祖業之一部。躬親處理其業。有何不可。以國民政府當其隣人。溥儀氏當其功主。則溥儀氏復歸先人之故土。就任元首地位。爲當然之歸宿。則滿洲今日之形態。不過復歸二十年前（辛亥革命時）之形勢而已。且此次使溥儀氏決行出山之根本原因。在國民政府不履行誓約。經多年虐待之結果。不可謂非國民政府自身招來今日之狀態者也。

一面由滿洲民衆之立場言之。過去約五二十年。張作霖父子。蟠踞東北。累積惡業。使無辜人民。陷於塗炭之苦境。其反感憎惡。已呈異常強烈。今乘軍閥失勢。基於民族自決之精神。以滿洲真爲滿洲民族之滿洲目的。組織新國家。企圖出現新天地。因之推戴備具滿洲國主權資格之溥儀氏爲執政。係屬正當之措置。張學良等對之。如實行干涉。無絲毫存在之理由。況滿洲國對於張學良存有許多提出異議之理由者也。

十三 滿洲建國之理想

要而言之。滿洲者。如古來明示之歷史。互三千年之悠久。雖其間不免興亡隆替。滿洲土著民族。仍不斷的完全被其統治。換言之。滿洲無論古今爲滿洲人之滿洲。斷無中國人（漢民族）稱爲其領土之性質。對照既往之歷史。乃爲顯著之事實。雖然。此次建設之新滿洲國。鑒於時代之趨勢。且基於人民之總意。以「滿洲人之滿洲主義」的定爲建國之根本方針。且爲實行保境安民之理想。所以謂滿洲門羅主義爲國是者也。嗣以「滿洲人之滿洲主義」的意義說明之。就古來滿洲歷史之觀。以單一民族爲本位。壟斷滿洲之實權。如企圖排除他民族。無狹義的意味。總稱爲滿洲人。係指現在居住滿洲及蒙古人民之全部。無論漢人與滿人。如蒙古人。並包容此外一切之人民。一律

平等。不設何等差別。以全部認爲所構成新國家之一分子。則凡在滿洲居住人民。合作一團。異體同心。渾然融和。舉共存共榮之實。期望新國家之健全發展。基於莊子天地篇『不同同之之謂大』之意義。所以將滿洲國之年號定爲大同。亦存有此點。故滿洲國做唐代在滿洲所建之渤海國王朝。保持完全之一大獨立國。採取文化的和平的政策。西與唐朝修交。東與日本國使節往來。持續親善關係。互二百十餘年之久。形成燦然之文化。爲築此國之先例。以增進三千萬民衆之福祉。與出現理想之平和鄉。爲最大最終之目的。如上項說明。滿洲國之建設。由歷史上及實際上觀之。洵爲必然之事也。此後之滿洲。既形成完全獨立之一大國家。中國政府對之。斷無干涉之資格。於茲特行聲明。

全國教員講習會講演

丁交通部總長

今天全國校長教員。在新京開會講習。文教部特邀敝人前來講演。不過在敝人個人想既無學識。又乏經驗。何足以云講演。但斯會之舉辦。亦關乎國家施政方針。敝人亦爲國家擔負責任之一人。前來講演。實屬義不容辭。且藉此得與諸君一談。亦甚欣幸。不過此次講演。絕非尋常。一是滿洲之建國。一是講演會之舉辦。夫講習會之舉辦。固甚重要。而諸君之責任。亦良非輕。敝人今天所講之題目。爲滿洲建國教育上應守之信條。現在我滿洲國既成立矣。欲重教育。必使人人先將國家認識清楚。而現在國家係處

如何地位。將來國家應如何發展。必將此點認清而後始可以言教育。譬如個人交友。必先考察友人之外表內容如何。然後始能與之締交。再如研究文字。亦必須研究說文解字。然後始知此字之源流。（丙六）『現在世界一般批評家。有謂我滿洲國純粹非獨立國家者。亦有謂半獨立半主權之國家者。亦有謂係遮頭蓋面形式上是滿洲國。實際上。則絕對不然者。此種論調。純粹爲皮毛之觀察。絕非有徹底之認識者。望諸位切勿爲其所惑而生疑慮。但我滿洲國。究竟如何之國家。就表面上觀察。確係有隣邦之人相助。不過此係暫時的客體的。絕非永久的自主的。我滿洲全體人民。實負建國之全責。諸君實負若大之使命。因發達將來之滿洲國。實在未來之青年而造就。未來之青年實爲諸君是賴。現在我國民。第一須有自信力。自信我卽爲創造國家之主人。均負國家興亡匹夫有責之義。而努力振作。發奮圖強。則國基必將日固。不然自甘暴棄。任意泄沓。則國家前途。必有不堪設想者。如我自能奮發努力。則隣邦之人。亦必極樂。凡對於新國家抱悲觀者。均因其未認清新國家之實況故也。實況不知遂生疑念。疑念既生遂抱悲觀矣』。其實不必如此。吾人欲知新國家之前途。如何宜先明瞭以前之種種情況（乙二）『在中國前清末年。政治已略見其壞。及至民國遂壞不堪言。近二十年來。幾無一善狀之可

言。推其原因。多半爲軍閥專權。遂致內政不修。外交不講。但敝人不怨軍閥。而怨國民。因國民不加制止。而任其專權也。是以橫征暴斂。迄無已時。人民均認爲無可如何而聽之。致使外人咸譏笑我人民懦弱。詎非可怪之事。查中國近年政治。其壞已達極點。其原因由於軍閥當權。其自己既不明時宜。而所用之人又多暗於時勢。上下交昏。遂諸事舛錯莫可究詰。如我滿洲國之成立。其近因固爲軍閥專恣。其遠因則實繁多。在中國三五十年前。一般柄政者。對於滿洲之措置。每多失常。歷相因襲。遂至於今有謂滿洲。對外之失敗。首自尼布楚條約。自該條約成立。致我滿洲失地數千里。但敝人謂棄此空曠之地。其患猶小。最甚者。莫如朝鮮關係。試一觀當時之載記。即可知之。此種錯誤。蓋因中國政治家錯在遠交近攻四字也。由日俄戰後。俄人退出。趙次帥來我東省。其時對日關係尙甚和睦。及徐菊帥來卽略略錯誤矣。因其均用裡省人爲官吏。專事游樂。養尊處優。毫不顧及人民之痛苦。人民雖經反對。然以民力微弱未能如何。及洪憲時代。段香帥來不久卽去。張雨帥遂承乏。其後張雨帥之事跡。直至第一次直奉戰役均頗可取。其時人民官吏均有朝氣。自直奉戰後。遂急於養兵。是以橫征暴斂。濫發紙幣。鄉間存錢者。無形受大損失。國事如此。尙堪問乎。斯時對日關係。亦大不如前矣。

。夫日本在東北有投資關係。純爲謀國民之生活。並非別有野心也。乃張雨帥如此種種措施。致使日本人之一切計劃統歸泡影。故東北之政局不安。金融紊亂。日人所感覺之痛苦實較我滿洲人爲尤多。及張雨帥故後。學良承襲父業。一切措施更變本加厲。所用之人。莫不感受歐美之皮毛化。對於東洋之道德文學風俗習慣。一概拋棄而做效西洋。但彼等之學西洋者。不過祇學其皮毛而已。如穿洋服、住洋樓、吃洋餐、諸事莫不學之。惟妙惟肖。若一叩其實學問。則殊茫然不知。夫西洋之物質文明固較優於東洋。但東洋自有東洋之理想。如我自己之理想不墜。則必爲西洋之物質文明所破壞。東西兩洋各種皆有不同。因其出發點相異故也。如西洋爲個人制度。東洋則爲家族制度。因東洋爲家族制度。是以互相牽連。互相維護。西洋爲個人制度。是以個人獨立各不相關。至其他相宜之點尙不勝枚舉。所以以中國之國是飄搖。而徒效爲西洋皮毛之化。欲其有濟也。不亦憂憂乎難哉。此直可謂爲受歐美之病。又孰意現在更病上加病乎。所加何病。卽排外是也。因排外是以始有去歲九月十八日之事發生。此敝人所謂欲知新國家之優劣須先考察以前之狀況者也。『次再說滿洲之建國。夫我滿洲國之建設。純粹爲民意的發展。凡我滿洲人民均負經營建設之責。絲毫不容推諉者。不過於建設之初。在政治方面有多

數不能諒解而發生反對情事。此亦係建國之初應有之事。實必經之過程。倘我能確定方針。固守宗旨。不爲所動。久而久之。國基自有鞏固之一日。所謂一定之宗旨者何。即我個人之生命財產祖宗廬墓均在於斯。絕難拋棄也。故吾人爲個人計爲國家計。均應維護斯土。不過此時不能不有一種感想。即中國是也。滿洲地域在中國統屬之下已非朝夕。一旦拋棄。似難恕置。（丙四）「中國歷來對於滿洲有何德能。在康梁變法時。至欲將滿洲放棄。其視我滿洲爲無足重輕亦已久矣。至張家父子作福作威。殘賊吾民尤不足感念。幸而有去歲九一八之事變發生。不然民已不堪其命矣。若然則吾人之對於中國不但宜感念。且宜痛恨。此次我滿洲獨立。在中國必以爲我係受隣邦之慫恿。其實不然。譬如父子兄弟同居。其父兄日爲不道以虐待其子弟。其子弟能不脫離其父兄而獨謀生活乎。且我滿洲人民對於中國亦並非實有惡感取敵對行爲。亦猶父子兄弟同居。既難和協。何妨實行分析各立門戶。所謂將軍不下馬各自奔前程也。倘日後各能家業興盛。豈不兩有裨益。不然勉強同居。今日翁姑與子媳勃谿。明日伯兄與弟婦口角。日夜紛糾家業日替。又何如分析之爲愈乎」。今我滿洲國既已成立矣。建國諸人。莫不負有二鬼子賣國之罵名。其實敵人等何曾稍賣些須。譬如以網羅烏。逃獲各半。其在外之烏未被獲幸也。

而竟笑罵在內者之無能。不亦誣乎。且彼在外者。不但身未被獲。而且携有餘資。豐衣足食。彼又焉知在內者之苦乎。其實在內者豈真安心求榮哉。良以處此境地。祖宗廬墓均在於斯。實不獲已也。現在就事論事。滿洲國既已成立矣。執政極英明仁慈。文教部員責任者。如國務總理許次長。均道德文章爲一般人之所崇仰。其他在職人員。亦無不兢兢業業勤慎將事。將來教育之整頓定可預卜也。夫中國官吏之最壞處爲貪婪無厭。只知搜刮金錢作福作威。毫無平等思想。必須具有高尚道德始能不壞。並亦不敢壞。(戊一)

『將來我新國家卽擬造成一法治國家。無論何事。均須有一定之法律。如以前之爲官吏者。處處隨便。現在爲絕對不可能。』尤須養成節檢之風。人有餘錢隨便化銷誠無不可。但國家實應崇尚節儉。以培養民力。至歐美之物質文明固應倣效。然一言禮俗習慣仍宜遵守東洋之正軌。中國古時冠婚喪祭各有定式。如婚姻必須父母之命。媒妁之言。今日則不然。戲院公園學校無處而不可隨便結合。但一轉眼又赴法庭離異矣。然必如中國古時之婦女。不出戶庭亦未免太拘。新國家建設之初。諸事均因陋就簡。但必須有一定之正軌。尙正在努力規劃中。(丙六)『至日人之前來助我。世人每多懷疑。其實日人絕無吞我滿洲之野心。如果存有野心吞我滿洲又有何難。又何必費此許多周折。敝人前奉派赴

日。彼與朝野上下多曾晤面。敵人並未客氣。但此次事變發生。日方生命財產均有相當之犧牲。究爲何取乎。夫亦曰。謀出路而已。蓋日本之土地有限。而國民之繁殖無窮。以有限供無窮豈能敷用。故爲人民謀永久生活計。不能不於我方求出路也。譬如東西相隣而居者。西隣地廣房多。自己佔有餘。東隣地狹房少不敷應用。而錢款充裕。於是東隣偶假西隣之房地。西隣則時貸東隣之金款。兩相通融。亦係情理之常。如必謂東隣偶假西隣之房地。即謂其有霸產之野心。豈非誣枉。人與人如此。國與國又何獨不然。夫日人之來此服務。均係按其身分服從長官。並非自作主張也。不過有時代去主張。而聽否仍在於我。如前幾日駒井長官回國。適值關東司令官易人。日本報紙遂登載駒井長官亦將聯帶撤換。其實駒井長官係我滿洲國之官。日政府焉能代爲撤換。總之我滿洲建國希望大家努力。雖間有日認相助。亦宜明瞭其性質。如我諸事均能自理。日人又何必來相助。諸君對於此點務宜分清。萬勿錯誤。以爲亡國滅種之慘禍即在目前。而頓生悲觀。是爲至要。但我自己亦應特別努力。以期國勢之日隆。如仍泄泄沓沓毫不振作。世界各國均將取而相代。又豈特日本乎。此亦視吾人之自處如何也。如只就目前論。則我滿洲國粹純爲一獨立國家。殊毫無疑義。不過將來與日本國互相提携。互相援助起見。

所有政治經濟國防諸事。均有互相連絡之必要。俾兩國之國勢。均蒸蒸日上。我自己於國防上亦應有充分之準備。不過不能窮兵黷武。作無謂之犧牲耳。』以上各點。務望諸君認識清楚。勿爲所惑是爲幸甚。至中國專崇孫文學說。推翻古時禮教。絕不相宜。現在我滿洲國極力尊孔。振興孔教。以孔子爲無二模範。庶幾人民知所適從矣。至西洋亦非絕對不可做效。不過宜於彼者。未必能宜於我。勉強做效。必有削足適履之弊。如洋服在西洋人着之甚適合。中國人着之。則甚拘執。如以中國之衣服。反使西洋人着之。其不適尤甚。蓋東西兩洋之風俗迥異。故諸事均難使之強同也。再如東洋人重信義。西洋人重字據。東洋人爲團體制。故父子兄弟。均互相親愛。西洋人爲個人制。故只知關懷自己多有不顧他人之處。以上各點望諸君轉向學生詳細解釋。務使之徹底明瞭。則我國前途庶其有豸乎。

執政即皇帝位之意義

前國務總理大臣 鄭

孝 行

古今歷史之盛衰。卽是王道與霸術之消長而已。自周以後。純用霸術。以王道爲迂闊。遂使千古之政治。入於競爭壓制之險途。治愈少而亂愈多。由此故也。今滿洲國興

於霸術將窮之世。而倡言王道立國。所患者舉世之心理。不知王道爲何物。不信王道爲可行。天下之學者。動曰迎合潮流。此乃最無識之語。試察今日之潮流。已日趨於失敗。而迎合之可乎。亞洲爲君主之國。已數千年。上下相維之義。爲人民道德之發見。孔子言不好犯上而好作亂者。未之有也。此與競爭壓制之思想。根本不同。故執政即皇帝位。即使世界認識滿洲爲上下相維之國家。不能參用絲毫霸術之心理。亦不能迎合世界失敗之潮流而已。鄙人自乙丑至辛未。在天津侍講七年。惟以昌明王道。痛除霸術爲主。古人言。致君堯舜。其義最高。然知之非艱。前途之進步。只有萬分謹慎。不敢輕率。此可付諸傍觀之評論者也。

東方人爭生存應有的認識

彭 壽

由觀望而漸於安定。由安定而漸懷期待的滿日國民。在這帝制完成日本承認滿洲國的第三次紀念日。應作如何感想。應有何種抱負。當此秋高氣爽的佳日。我們可以藉此機會作一個很有價值的商談。

人們生在世上。爲的什麼。簡單說。是爲生存。那末。在爭生存最劇烈的二十世紀

時代。要怎樣纔能生存。纔能安妥穩穩的生存。關於這一點我們不能不先認識環境。不能不先抱定宗旨。否則。事實推移。差之毫厘。失之千里。我們的生存問題。就不敢十分樂觀了。

兩年前。大同元年九月十五日。是大日本帝國排除萬難。首先承認滿洲國的一個很有價值。在人類生存史上很有光榮的一個日子。屈指到今天。是第三次紀念日了。日本爲什麼要排除萬難。承認滿洲國。簡單說。有幾個重要的原則和目的。第一。是道義問題。第二。就是本題所說。東方人爭生存的問題。第三。是文化勢力伸張問題。現在。先就三個問題。解答一下。所謂道義問題。日本所以承認滿洲國的動機。是由於尊重滿洲國獨立。所以尊重滿洲國的獨立。是由於扶助滿洲國建國。所以扶助滿洲國建國。是痛心疾首於軍閥的暴行。爲伐罪。爲弔民。就不得不驅除軍閥。既驅除軍閥。國不可一日無主。所以就根據三千萬人民的公意。推戴生民之主。既推戴生民之主。如果半途放棄。不再顧問滿洲國的事。那就是謂之爲德不卒。日本全始全終。大義彪炳於天下。於是乎步步再幫助滿洲國國運的發展。在滿洲成立。世界各國環立窺視。甚且有一般認識不足的人。橫加非議。在這萬難的關頭。日本爲貫徹道義精神。終始其德起見。不得不

排除萬難。首先承認滿洲爲獨立國。

獨立的意義。非常神聖。非常莊嚴。獨立國家的地位。是非常偉大。非常高貴。因此我全國上下。對日本帝國這種盛意。萬分感激。而日本國民。同時對於這新興滿洲國的前途。也非常關切。兩年來。親善合作的種種事實。也不勝枚舉。

但是。所謂道義問題。是無止境的。滿日兩國。並力前進。在道義之途前行。固然愈走愈光明。愈光明愈有力量。不過。天下事。決無持盈保泰。申道停駐之理。不進必退。是天演循環的陣勢。現在。親善合作的事業。方在萌芽。親善合作的精神。還只做到最初的階級。如果兩國國民。對此偉大遼闊的道義途徑。僅走了一百分之一的途程。就此怠於前進。那末。親善合作的事業。決難成功。親善合作的精神。易於散渙。這是可以斷言的事。講到道義問題上。希望兩國國民。加緊努力。再接再厲。使王道樂土。真正實現。視善合作事業完全成功。親善合作精神。有加無已。那就不辜負這莊嚴偉大。神聖高厚的承認紀念日了。

講到東方人爭生存的問題。在這裏。我要先聲明幾句。所謂爭生存。爭的意義。並非是說滿日兩國聯合勢力。向世界去爭取生存的物料。我的意思。是指日本和滿洲兩大

工業物產國。團結起來。拿道義做根本。拿人工物產做工具。和失業破產不景氣種種的惡勢力。作特殊死戰。進一步。把東方所有天然優秀的物產。供給全世界採用。由東亞生存而及於全世界生存。本來在二十世紀的初葉。因機械畸形演進。和其他天災人禍所造成的世界局勢。是惡劣極了。這種切身的痛苦。我們東方人。感受又最深。所以非東洋人澈底親善。澈底合作。是不能解決這個重大的問題的。日本是工業國。滿洲國是物產國。在東方人爭生存的進程上。又非日本和滿洲國首先親善。首先合作不可。所以說。這是日本承認滿洲國的第二主因。但是。「微道義之精神不及此」反過來說。道義的成功。也要全仗生存問題爲之相繼。然後。纔有今天燦爛光華的滿洲獨立國。纔有將來更燦爛更光華的滿洲獨立國。

第三。文化勢力伸長問題。徒然理想滿洲獨立國如何燦爛。如何光華。是無濟於事的。必定要用我們滿日國民所有的力量。儘力做去。纔能見到事實的燦爛。事實的光華。再進一步說。假如僅有力量。僅有目標。沒有方法。也是徒勞無益。

人人都知道。日本是文化道德最興盛的國家。人人也都知道滿洲是東方古文化傳遺很久的國家。更知道東方文化。是一統相承。東方民族。是同一文化的民族。東方文化

。是世界唯一優美的文化。東方的政治教育。是文化的產兒。綜合這種種見地。就必得要謀東方人的澈底親善。澈底合作。要謀全世界人類都得到東方文化的恩惠。非伸長文化勢力。不足以談親善。不足以言合作。不能有益於世界。怎麼說呢。因為文化既係政治教育的根本。又為道德義理的工具。近幾十年。東方文化。因受物質機械的影響。時常有傾動搖撼的危險。因此就得要謀伸長。更得促進合作的伸長。纔能夠把文化提高使親善合作的事業和精神。有所憑藉就不致於退化渙散了。

這三個問題解答明白了。那末。我們要把他歸納起來。做一個結論。做一個滿日兩國國民所應遵守。所應澈底認識一致遵守的一個結論。不必說空話。我們拿事實來論斷罷。

在建國初期。滿洲人民的禍害。有兩種。第一種。是地方原有的土匪。成羣結隊。各處騷擾。弄得民不聊生。百產凋落。第二種。是殘餘軍閥所派遣來擾亂滿洲的義勇軍。他們為害之廣。屠毒殺戮之慘。當然比土匪更加厲害。如果。聽其自然。不加勦滅的話。那末。這三年來。就成了土匪的滿洲。而非滿洲人的滿洲了。王道之師。為征不法。討不庭起見。所以不能不用武力去除暴。除暴的目標。是為着安良。請問是誰擔負這

個大任呢。我們滿洲人能夠享有今日之滿洲。不能不感激日本帝國爲我們犧牲奮鬥的高義。日本軍。率領着滿洲國軍作戰。兩年來。不但土匪義勇軍。打平了百分之八十。最明白的事實。就是我們滿洲國軍。因爲和日本軍共同作戰的結果。軍紀也嚴肅了。軍容也鮮明了。作戰的力量也增加了。皇師巍巍。令人望而生敬。這種顯著的進步。一方面我們佩服國軍向上精神之堅毅。一方面對於日本援助承認指導三大道義。在這偉大的紀念日。我們更當銘感不忘。這個時期。是滿日合作的軍事時期。

現在帝制完成。

皇帝陛下。仁聖英武。德化威力所及。海內漸平。軍事時期已將過去了。我們要走到建設創造的路上來了。現在。我們的需要。是什麼呢。是生存條件上一切所應有的建設。如農村建設。工業建設。商務建設等。我們所盼望的是什麼呢。我們盼望集合滿日兩國國民的力量。創造一個世界別樹一幟的古文化復興的國家。自從 帝制實現那天起。我們就算到了建設創造時期。無疑的。我們都在建設創造的路途上行走。在這時期。要求包舉上述三大問題的原則和目的。使之成功。我們就要改變軍事時期所採用的手段。專向建設創造上研究實行了。否則。再用那不適合時期的舉動。不獨無益而又有害哩。我

們滿日兩國官民。從今天起。應該切切實實。體驗日本帝國承認的苦心。和自身熱烈的期待。本着王道忠恕二字的精義。來解決我們東方人共同生存的問題。纔不負此兩大使命。換一句話說。以前軍事時期。兩國國民所應認識實行的。是同心同力。現在。建設創造時期。所要認識實行的。是同心同德。德與力之分。請認真注意一下吧。

日滿關係之真諦

我國家成立三年。一般人民對於日滿關係。有樂觀的有杞憂的種種揣測。不一而足。本來這回的改革。來得奇突。大多數人。對於國家非常關切。都想明瞭真象。是無怪其然。今天我來把現在的確實情形。詳細對大家談一談罷。我們滿洲。物產豐富。土地肥沃。這是人人知道的。要是有一賢明廉潔的政府來治理。那麼我們人民早得安居樂業。也不必等到今日了。無耐那萬惡滔天人面獸心的張學良。把好話說盡。壞事作盡。不顧民間痛苦。不顧國際信用。加緊往亡國滅種的路上走去。永不回頭。我們老百姓。吃他的虧。固然命該如此。可是東鄰的日本。人家爲維持自己固有的權利起見。當然不能甘心。加之眼看着滿洲人民。被害呻吟。絕無抵抗的能力。於是大抱不平。本着弔民伐

罪的意思。起來代我們三千萬同胞驅強除暴。

記得我們孔孟的經書上說道。『興滅國。繼絕世。治亂持危』意思是說。行王道的人君。看見別國滅了。把他再興起來。別國宗祀絕了。替他們接續起來。別的國家亂了。助他治理。別的国家危險了。代他扶持起來。在春秋時代。實行這種主義的很多。譬如晉公子重耳的復國。是靠秦穆公的力量。此外實例尚多。像那些興滅繼絕的大國君主。絕不利己害人。作弱肉強食的暴行。這是自古以來。東洋的精神文明。和西洋的物質文明。不同的去處。可是細細想來。這裏面也有循環因果存在。因為日本這個國家。向來是善取人長的。自明治維新以來。誰都知道他們是取法歐美文明的効果。但是再往上推本窮源自漢唐。以後。彼此文化就是精神文明的往來。本就不分國界。他們自古即尊尙孔孟。加之每換一朝代。總有那些抱道不屈。泛槎三島。置田廬。養妻子。化爲大和民族的也不少。在那裏作些移風易俗的事業。所以在種族上。文化上。都可以說是兄弟之邦。那麼這回幫同我滿洲建造新國家。也就算以德報德。並無什麼野心。況且日本不少遠識高見的名流。像現在種族自決的潮流。正在繼長增高。歐戰以後。國際上所得的新教訓。非常深刻。豈有違背潮流。純恃武力。欲作拿破崙第二之理。而且古往今來

。治亂興衰。何國無有。德法覆轍。可爲殷鑑。這是友邦決不會取法的。請放心罷。」

(壬二)『近二年來。我國幣制統一。經濟基礎。確已穩固。馬賊鬻匪。確已日見減少。大同二年春間有春耕貸款。秋後糧價低落。又有特產救濟委員會。組織成立。一切設施。無非爲民打算。此外賦稅減輕。四民安業。貪贓絕迹。吏治清明。這些效果。固然是 今上仁心德政的所賜。可是友邦扶助之力亦不可淹沒。并且鄰邦爲我滿洲國。備受國際間之不自之冤。在日內瓦國聯會議席上。曾不顧一切決然退出聯盟。犧牲的確不小。友邦既然爲我們受了如此的犧牲。那麼友邦有了困難。我們當然也應該想法帮他解決。以盡互助之誼。我們滿日兩國。已經成了如同手足一樣的關係。利害相同。那麼爲謀共存共榮起見。我們三千萬同胞。和友邦九千萬同胞。更應該大家携起手來。同心協力。來應付這世界難關。更進一步。大亞細亞的團結。是要從我們作起的。』方今鴻鈞開泰。六合皆春。

今上業已順天應人。於三月一日 卽皇帝位。以天亶的聰明。東西學的素養。將來軼唐邁虞。並非誇言。我全國三千萬同胞。從今以後。有了盡忠致愛的對象。又有傾注全力

。始終扶助的善鄰。其各奮發精神。相友相助。實行國民的結合。以共禦外侮。蔚成王道。幸甚幸甚。

東亞民族互助主義

李鶴翔先生講演
穆潔忱記述

比方吾姓李的一族裏。有親兄弟。有堂伯叔兄弟。有遠枝兄弟。有挨不上輩行的同族。因爲同是李姓。就算李族。這李姓的族中。不論遠近親疏。倘若起了甚麼利害衝突。誰爭誰讓。誰吃虧誰占便宜。均不出李姓的族中。也傷不了李族中的元氣。若與姓王的王族中起了爭執。得失利害。都與李族有切膚的關係。照我們的東亞民族說起來。中國與日本。都是黃種。所有黃種的民族。就算一族。又算一種東亞專有的民族。像中國日本及印度安南琉球。都是一族。咱們滿洲國。更不必說啦。既然同一種族。就要堅結一族的團體。其他白種紅種棕色種。當然是我們族外的族類啦。若是外族對我們黃族民族中。有甚麼損害。那直接的關係便大啦。比方我們東亞民族中。分甲乙兩個範圍。甲方吃虧。乙方也得受累。又對待我整個的東亞民族中。無論由那一方面。來了損害。也得整個的黃族受累。總而言之。東亞的民族。是利害相同。禍福與共的。倘若東亞

不能先行團結。就難免同族中的一國。被他種族侵害。一國來侵凌。他國全來下手。被侵害的一國。勢必滅絕而後已。這全是同族不管同族的原因。東亞民族中的中國。偏要藐視同族欲藉外族英美的勢力。來壓迫同族。可就鑄成大錯啦。在二十世紀之初。西人對東亞。甚麼黃禍啦瓜分啦。說得高唱入雲。後來未曾辦到。現在這等議論。也算完全消滅啦。自前清林則徐在廣東擊沉英國的鴉片輪船。後來英清交涉。和約成立。才得大開海禁。俄皇保守先皇大彼得鯨吞東亞席捲歐洲的遺訓。後來清國允其建設西伯利亞鐵路。直是引狼入室。遂造成了強俄直侵東亞的局面。到了甲午年間的中東戰役。清國敗績。光緒皇帝的師傅翁同龢。以軍機領袖。主張再戰。李鴻章主和。結果和約成立。賠款至八億元。後來接着中東鐵路告成。勢將制東亞民族的死命。日本人看的甚清。遂拿着清國所賠的款項。與俄國決一死戰。結果勝了強俄。其實那場鉅戰的損失莫大。人命死傷。金錢耗損。所得的建設南滿洲鐵道。恐怕不敵所失的十之一二。然而把強俄的勢力驅逐不少的。不算得了全滿洲十分之五以上的權利。保護東亞民族的功勞。也算不少。無奈中國人。富於疑惑性。總不能諒解同族國的意思。才激成九一八的滿洲事變。倘能以同族的關係。直接交涉。恐怕這滿洲國。亦無成立的必要。因為中國始終不原諒同

族國的意思。還要請外族國帮着打同族國。這種意思。越弄越錯。日本人不得已。才聘請前清遜位皇帝溥儀氏出山。實施王道政治。近日 躋登帝位。國基鞏固。有如磐石。國民已享到王道樂土的幸福。從此就該諒解日本不是侵中國土地的。只因日本人口過剩。也不過遷民到此。謀相當的生活。決無侵犯同族國家的意思。可是各位的腦筋裏。難免帶着不安的影子。就是懸心日俄戰事。又說是日美戰事。然而戰事。談何容易。現在俄國有內腹的疾患。絕對不能開戰的。就是美國。也是竟講經濟戰爭。決不會實行兵戎的戰事。自昔如此。迄今亦然。因為美國仗着太平洋戰艦。恐怕離開太平洋。到東亞來。連上水的上煤的口岸都沒有。比不上咱們東亞地方。是有名的煤鐵原料國。煤油礦到處皆是。還是用之不盡。取之不竭。歐美各國的煤鐵原料。恐怕不久。就能用盡了。今天借這開會的機會。與諸君談談。是很高興的。還有一點要緊的事。就希望諸君要明白認識日本扶助滿洲國成立。是依民族互助的精神。不但是爲我東亞謀和平。更爲東亞民族造幸福。各位應當安居樂業。享受平安的樂趣。更希望中華民國的知識分子。相互的拿這種主義。同謀東亞的和平。設要我們東亞民族。鼓舞起來。數年內管保打倒蠻不講理的強俄。以絕共產的後患。鄙人所抱的主義。就在此點云云。

張實業部大臣講演

前兩天文教部對我說是星期一請我講演。同時總務廳也請我去講演。敵人很覺高興。但是國事很忙。無暇預備。僅可隨便談談。今天所要談的分爲兩項。

(一)滿洲建國之由來

(二)個人對於將來之教育希望

個人和在位諸君多有相識者。可以不拘形式隨便談談。

在去年九月十九日天明六點鐘（丙四）「熙洽參謀長代吉林省主席。忽來電話請我快來。我急忙去了。知道是日本軍隊和中國軍隊在長春南嶺衝突起來。叫敵人往視能否以口頭解決。何必致戰爭。敵人遂於早車前往。同長春地方官、外交官、與日本駐長領事官、團長等接洽。該團長爲人很和平。當即允許停止軍事行動。地方治安仍有警察維持。但當時政治上。已失統治。奉天負責的人多逃走。吉林也餘人無多。於是吉林由留省人員。組織長官公署。奉天組織治安維持委員會。

不過這都不是久遠之計。於是有識者。多思組織一種國家。加以此時民意回憶往事。多痛苦軍閥之殘暴。醞釀新國家之成立。自九月開始醞釀。經六月之久。始告成功。

(乙五)『彼時日軍方面爲因扒鐵路而自衛。其實骨子裡。並不在此。實以懸案太多。未能解決也。曾招其代表來商量。但是他的代表來了。中國竟擱置不與交涉』。

以前政府對於外交。對於內政都沒有辦法。不過一地之膏血。養成土匪式的軍隊。九一八事變乃當然之結果也。敵人曾於七月叫人告訴奉天當局。並令其代理者。親往北平告訴當局。竟置不理。才有這不幸的事件發生。家內的事也不管。試問要此家長何用。

如申俄事件。俄兵已迫境。那時敵人也曾發電二十七次於張。均無回電。沒有法子。又派代表往北戴河謁見。一月而未得見。此事有榮廳長和敵人同事可以證明。還有一事。也可以證明。彼時令吉江的兵防禦奉天所派的援軍。在哈爾濱前軍已受困苦。而援軍不進。說受張之密令保存實力。可以證明彼個人養此土匪式的兵。買些無用的槍砲。帶在自己身邊。保護自己的安全。他對於我們不負什麼責任。我們認爲他沒有保護這地方的能力。這樣主人翁。我們要他何用。所以必須組織新政府。好來保護我們這個地

方。

再說南京政府上次對於俄國事件。屢次來電德意。事件既起。試問南京政府。曾發一錢會出一兵否。去年事件發生以後。仍在自相殘殺。將很老的戰艦廣東炸燬。就是上海事件。也不過是粵浙兩派的互相爭鬪罷了。這種政府。自身尙不能保。我們安望其來保護。我們因此種種痛苦。所以我們不能不建設新國家。合奉天、吉林、黑龍江、熱河、四省區不到四千萬人。和左右鄰和協關起門來開發產業。維持民生。先求有飯吃。鄰國不過也是沒有飯吃。所以今天要投資明天要殖民。因而相爭。但是這何必爭。他并非將別人的飯奪了去吃。終須有一種資本勞力計畫。而得一種結果。而得飯吃。這并非什麼驚人之事。」

世界各國若都能開放。則世界的人都有飯吃。我們無力使世界各國全行開放。我們只可就自己之地開放。也許若干年後。全世界的人。滿洲國無論何人。都有飯吃。也或者感化而開放。

敵人敢信滿洲開放。自己仍有飯吃。只要看自己能力怎樣。經濟基礎打得怎樣。外人雖來。仍有我們飯吃。我們要守和平博愛主義。使人類都有飯吃。不要小氣。不過

現在有人懷疑說。組織政府是毫無希望的。但滿洲國有三千萬人。人人都肯負責。人人有個人的意思。人人有個人的希望。結果我們國家也就是有希望的。

再者當國家初創。有許多借助鄰國的地方。而鄰人幫忙。有時過火。此不過一時的現象。人民的力量。在人民自己身上。政府不能左右之。政府走錯了路。人民可糾正。

無論何事不滿足不能長久。一頭滿足一頭失望。也不會長久。所以滿洲負責的人。和日本負責的人。天天研究滿足。在滿足民族的欲望。並且照着王道主義做去。至於可信不可信。能否作到。是政府的責任。

將來引導民衆。就是諸公的責任。我們人白扔自己的飯。坐視鄰人的餓死。也是太不人道。我們能容一萬萬人的地方。而排斥外人。是不對的。但外人若自謂優秀民族。而欲統制土著人。反賓爲主。亦屬謬悞。我們應有大的思想。不要太小氣。

現在日人在滿洲任職的很多。若不受滿洲的統治。這是不對的。現在兩國政府正在接洽。或入滿籍。或撤消領判權。現在極力進行。倘作不到。則任人民自爲政府。不得干涉了。

個人所述事實。似與諸君職責無關。實則本國成立之後。須將來之人民共同努力。所以建國之意。與將來之國民。有直接關係。此種責任。有賴乎諸君。要由諸君傳於潔白的青年腦筋裡（辛）『政府規定不養無用的兵。專來整理內政。至少要使人都識一些字。所以首在裁兵。限爲六個師團。省下來的費作文化事業。』諸君在教育界。沉悶已久。將來一定對於教育要優待的。

從前教育課本。多不重實際。我們希望自強。不希望學西洋競爭。如我們自己操練身體。身體自然強健。不希望練數名選手戰勝人。

再我們主張禮讓。如兩人吃飯。最後僅剩一碗。必互相謙讓。凡事都應這樣。我們將這種思想培植青年。將來担当國事。

二十年來人民之人生觀何在。舊的廢棄了。新的還沒有。勢非至於民族亡掉不可。現在從舊的裡面尋出自古遺留的一點東西來。

再有要注重實際。此係文教部的責任。敝人希望諸君造就滿洲國青年。要造就健全有用的人才。像三民主義黨治下的青年。能爲國做些什麼。並且試問他能不能養活自己。不過借辭曠課罷了。

好在滿洲國教育正在發達。傳染的惡處還不大。培植一般青年還不難。滿洲國的前途盛衰。全在諸君身上。所以敝人不嫌詞費。詳細說了這些話。

王道滿洲國與中立瑞士國

後 藤 春 吉

一 比較

在歐洲中央亞爾帕士連峰環繞中之山國瑞士。自西曆一八一五年。經維也納會議。認為永久局外中立國以來。計至今日。業已經過一世紀長時間。永保其中立地位。無論國際政局如何紛亂。克能維繫和平於不墜。實可數為世界最福利國家之一。彼陷全世界於悲慘混亂之境。終復齋來極端疲憊之大戰。未嘗一參預焉。

試將此和平福利中立國。與我銳意建設王道樂土之滿洲國一為比較。雖山國與大平原國。乃至面積人口多寡等。有種種差異。然彼此國情實有相似之處。且可作為我國他山之助。亦復不少。請申言之。瑞士國內。有德意志人。(七〇%) 法蘭西人(二一

%) 意大利人 (六%) 及其他拉丁系民族。並少數猶太人 (二%) 各種族雜居。且該國無一定國語。德語 (十五省) 法語 (五省) 意語 (特治省) 均作爲公用語 (又西部地方用拉丁系土語羅馬志語者四萬三千人) 不獨人種言語各異。各種族復各守其固有宗教風俗習慣以營生活。但彼此絕不生誤會。反能圓滿協和共濟。此直可與我國內包存滿漢蒙日鮮五族好比較者也。且其周圍環以德法意各強國。而能不屈不撓嚴守中立。與我國之與中日俄三國接壤。犬牙相錯。以地理言之。亦復相似。再溯其建國歷史。住民合力脫離橫暴專制之奧大利。奮發籌設和平之境者。正與我國民衆驅逐營私肆虐之軍閥之意氣相髣髴焉。

二 歷史

瑞士脫離神聖羅馬帝國 (哈布士堡朝) 之羈絆。事實上獲得鞏固獨立國之地位者。係十五世紀以後之事 (一四九九年由伯塞爾媾和會議正式承認)。此後國內情形。決不能稱爲平穩無事焉。在第十六世紀。宗教改革時代。舊教與新教對立。即新教之中。英格利派與加爾文派。亦復各異其說。東西背馳。國中之不統一極矣。至十八世紀。法蘭西

革命之際。爰改國家組織爲共和國。後復改歸聯邦制。（一八四八年制定聯邦憲法）其間有保守自由兩派之爭。國土分裂爭戰頻年。經過長期混亂。乃成今日太平氣象。蓋不知經過多少苦辛焉。此實國民努力有以致之。而我滿洲國建國。第一年業已於廣大地域中。恢復維持其平和與秩序如今日者。洵堪驚訝也。由此以觀。則五年十年後之發展。必有難以限量者。請拭目俟之。

三 將來

瑞士現爲世界和平事業社會事業之中心。自國際聯盟總會以迄萬國紅十字總會。萬國聯合郵電事務局。並其他大小多數機關。多置總會於此。體察現時世界大勢。厥有四大派別。分道而趨。彼抱門羅主義。以美洲爲美洲人之美洲。骨子裡實長歐洲聯盟。現所謂國際聯盟以及注全力於完成國內社會主義之蘇俄。并亞細亞者。乃亞細亞人之亞細亞。無不着着進行。自世界主義者眼光觀之。固大不以爲然。但人之好惡不同。世界流。固儼然由此趨赴也。然則我滿洲國之大任何在。自五族共和言之。終必以亞細亞之瑞士爲平和運動輝煌之一大中心。蓋無疑焉。

四 自警

夫修身齊家治國平天下。爲我東洋人傳統的精神自修。我亞洲各民族能協衷共濟。而後始有亞細亞之平和。亞細亞平和。卽是爲世界平和之肇基也。總而言之。各人各族一心一意努力。在吾國實現真正王道精神。卽是實現亞細亞福利與世界和平之基礎。故欲實現五族共合。我輩必宜自省自警。謹率直披陳如左

(壬二) 一、滿洲人勿以滿洲國爲我祖先發祥地宜享優先權利。對於後者以白眼相加。二、漢人勿以古文化之優秀自誇。更不宜存現在或將來以文化征服他族之心。如將漢文化依樣畫葫蘆於滿洲國實不可行。

三、蒙古人勿存攔守特殊地域設城郭以抗他族。或他族壓迫自己於僻遠地方之偏見。四、日本人勿以西洋式先進國（模倣文明或他文明之消化力）自誇。更不宜以強國（單指軍事能力之強大）自傲。

五、朝鮮人不必抱怨地位不安無可倚賴。宜自知同爲新國家之人民。

六、俄僑勿存自種爲天之驕子謬見。宜誠意同化于新國家。

亞細亞民族須大團結

趙欣伯

▲亞細亞民族之應自救

國際聯盟十九國委員會。作成之勸告報告書。於二月二十四日。經總會以四十二對一表決。此種報告書。實爲聯盟超國家的範圍之擴充權限。藐視我滿洲國三千萬民衆之總意。否認日本之承認。橫加干涉。擾亂東亞之和平。日滿兩國不能與之承服。固不待言。日本將脫退國聯。然則此次之紛爭。日本謂滿洲事變以來。如滿洲之建國。日本之承認滿洲國。以及現時之事態等。及認爲必然之經過。觀其對於國聯周旋一年之久。爲求聯盟之認識。曾反覆努力陳述滿洲事變爲東洋之和平。有不得不然者。是以其脫退國聯。確係出於不得已者甚明。

該報告書者。不過曝露其對於東洋事態。乃係無知無識之評判。又不外乎表明本質。僅爲歐美諸國之聯盟而已。具有斯性質之聯盟。而使其議論亞細亞問題。不啻南轅而北轍。故其失實之判斷。實爲侮辱亞洲諸國及東亞民族也。

蓋彼等心目中。惟歐美之利害是圖。故不論彼等任何舞弄法理。而對於亞洲之和平

。實際上究之何等關係也。彼等苟有維持亞洲和平之觀念。吾等亦能想見其不致拋棄。同爲東亞之協力。而竟不然。惟有分道揚鑣矣。

歐美諸國之對於亞洲民族。竟有如斯之舉動。我等處此環境之下。所負任務。卽持正義信念。以圖恢復亞洲之繁榮與和平是也。聯盟者可任其所爲。我亞洲民族。宜自知其天命。只惟努力以自救。而招來人類之幸福而已。

▲亞細亞民族應速覺悟

夫人類之幸福爲何。卽歸依必在乎人類之相互平等。享其自由。而樂其繁榮也。然亞洲民族。向受歐洲白人之壓迫爲何如。尤宜自知。蓋彼等支配全世界十分有九之土地。漠視亞細亞民族之平等。剝奪我自由。阻礙我繁榮。彼則坐收其利益耳。近代歐洲經濟之發達。豈非搾取東洋之資源與勞力所得之結果耶。故亞洲民族終未能脫其拘束與壓迫之故亦在此。

現於亞細亞獨立者。僅爲日本、滿洲、中華、暹羅、阿富汗、波斯、東土耳其等國。亞細亞之總面積。爲一七二〇萬方哩。再加以伊拉克。及沙漠地方諸國之面積。合計爲一〇二萬方哩。總計不逾六一三萬方哩。由全面積推算之。尙餘一一〇七萬方哩。卽

等於亞洲百分之六四之土地。尙在歐洲民族統制之下。且以上獨立國中。尙有未得完全脫離歐美諸國勢力範圍者。故亞洲民族。屈服於歐美勢力之下。以其土地人民供歐美之驅使奴隸。我日滿兩國。誠不能默視此等慘狀。况我同胞尙在切望我等之救援乎。

歐美人屢倡門戶開放。考其實乃爲滿足彼等貪慾。而施之誘說也。蓋門戶開放之正義。卽以人口稀少土地充裕者。而調劑其土地。以與人口過多而苦於生存者之謂也。然歐美諸國獨佔亞洲之資源。且妨害苦於人口過剩之亞洲民族。不得尋覓安置之地。亞洲民族之現狀。竟被歐美人阻撓。不得於其領土內。有使其民族之生存發展之機會。甚而撫斷其求食之道路。以使其將至自然滅種之狀態。亞洲民族處此毒策之下。豈能自甘忍受其民族之滅亡乎。其有視民族之存亡於不顧。而尙肯依仗歐美諸國之亞洲民族。似無異認賊作父。今者亞洲民族將臨覺悟之重大時機矣。

▲亞細亞民族之團結當爲世界之公認

歐洲戰後。巴黎講和會議。當時美國修正國聯規約。使承認其門羅主義。迄美國確立其門羅主義。於是乃伸張其勢力於亞洲。其於中華則恣意活動。傍若無人。於經濟設施之反面。且圖增大其政治勢力。此爲世界所盡知之事也。美國乘英國勢力漸衰之後。

將欲代英於亞細亞洲樹其霸權。而吾亞洲仍不免有前門驅虎。後門引狼之譏。

亞洲民族苟非有意自殺者。對此燃眉急務。無不欲以亞洲民族。而恢復亞洲之平等自由。與夫享受繁榮之理。我等與歐美民族。亦有同等要求幸福之權力。如欲排除一切障礙壓迫。及求其實現時。首以圖謀亞洲民族大團結爲必要。

彼美國之門羅主義。既爲世界所公認。吾亞洲民族於亞洲之地上。一致團結爲求幸福。則排斥干涉此主張者。亦可謂之亞洲門羅主義也。我等於此集中全力所主張者。當然之權利而已。試問原有發展之道。皆被遮斷之亞洲民族。今爲圖生存計。豈有他圖哉。故歐美諸國亦不得不承認者也。苟不承認。我亞洲民族亦不能顧慮。惟有突破困難。掃除障礙。斷然邁進耳。

▲請看亞洲民族已逐漸覺悟

日俄之役。因日本之勝利。實於亞洲民族一大驚醒。向受人種虐待。且盲於世界大勢之亞洲民族。亦漸知回顧其周圍。覺察其屈辱。觀日本之活動。才知其實力之存在。乃起而解脫歐洲諸國所加桎梏之機連。其運動亦甚熾烈。若土耳其國。已以自有之領土。開發其民族。漸次成功矣。當第一次巴爾幹戰爭以來。每多苦於戰亂。曾受日本戰勝

刺激。而與起之土耳其青年黨運動。尙未得救其祖國。及歐戰後。該國狀態。僅據小亞細亞之一隅。苟延餘息而已。嗣乘俄國之帝政沒落。聯合國之互相軋轢。乃促進其運動。鏡莫爾以堅毅之思想。鞏固之信念。遂於一九二三年。率國民軍於安克拉之一戰而破希臘。再進而驅逐希臘背後之英國勢力。西波羅條約亦自然廢棄。即踏入恢復土耳其國土之第一步。並撤廢治外法權等。因與歐洲諸國爲伍。更爲東亞民族吐氣也。

波斯之中世。尙未脫封建制度之舊習。因貴族之專橫。陰謀私鬪。乃至貧困疲弊。加以英俄勢力之侵入。以致沒落。然於英俄侵畧之側面。因得開拓與新文明接觸之機會。遂促進青年軍人。及知識階級之自覺。而推倒其舊制。由於痛恨國內貴族當局之腐敗。奮臂而起之雷札汗一團。引起國民運動。聲勢漸大。繼而雷札汗掌握政權。對於軍隊之改造擴大。及財政之努力整理。遂於一九二五年。完成波斯之統一。於茲亞細亞民族中。又得一脫離歐洲民族支配之國家矣。

印度於歐戰以後。民衆便公然宣言對英獨立。而其排英獨立運動。不特國內爲然。雖於歐美、非洲、亞細亞等海外地方。亦有相當之強大運動。至其不合作之精神。即對英施以政治的抵抗。歐洲人民對於甘地所採之消極的不抵抗方法。最初僅目爲笑談而已。

。然其信念。今猶凜然存在。且將普及於全印度矣。觀乎回教徒之與印度族之協調。其今後之活躍。將無止境。不得不望其兩者之融洽。想印度之解放。確信其對於亞細亞民族之團結。頗有重要之關鍵也。

英領伯馬島。因觀印度由於政治上之改革。而與印度人之自由權利。日漸擴張。而伯馬島遂起不平之觀念。因有改革其地位之動機。法領印度支那之革命思想。亦因受日俄戰役之刺激。而急進者也。因受安南王朝一族之革命運動。而牽聯嫌疑。其當時之國王。竟被貶謫。流離於印度洋間之事件發生後。其排法運動因之猛進。又法國所誤導於印度前轍之暹羅。於一九三二年。由陸海軍之行動。得皇帝之許可。幸免流血之慘。竟將專制君主政體。改爲立憲君主政體。改革其內政。而求國民伸展。此外荷領東印度。阿拉伯 埃及等之民族。亦知自悟。恢復其本來之信念。乃與白人之勢力抗爭。或已排除。或將排除。而亞細亞民族解放之機運勢已將熟矣。

如太平洋方面之菲律賓。自一八九八年。歸美國領有以來。其獨立運動。爲美人所不能輕視者。因之約翰法案得以通過。其後獨立運動日益昂進。故客歲（一九三二）。其獨立案。遂通過於美之下議院。雖遭大總統之否決。然於本年一月。更得通過於美之

上議院。消滅大總統之否決權。故於十年後。便得保障其獨立矣。惟其軍事上及經濟上之特權。雖仍爲美國所保留。總之太平洋上。又生變化。響應亞洲民族之活動。故獨立運動。亦漸趨于展開矣。

▲歐美之現狀與中國之混亂

返視歐美諸國爲何如乎。或以俄國爲中心之歐洲聯合。或除英俄兩國之歐洲聯合。或於汎歐運動者諸說。紛亂之中。爲擁護其利益計。英國則合其全球所有之殖民地。美國則以其巨大之美大陸。各自形成其經濟區域。歐洲諸國。爲對抗該二大經濟區域之脅威與壓迫。法蘭西以其傳統的政策。對於德意志則取包圍之攻勢。因乃結合羅馬尼亞、捷克、波蘭諸國。意大利則與希臘、阿爾巴尼亞、匈牙利等國。結合一體。構成一大經濟區域。而釋其鬱悶。巴爾幹諸國。亦造成巴耳幹同盟。以期擁護其共同利益。觀夫群立於歐洲大陸諸國。刻正紛亂交錯。爲圖其國家之安定。遂與利害相關之國家。採取相互握手之形勢。故我亞洲民族。尤宜急起直追。勇往邁進。以期達成亞洲大陸民族互助之目的。所可惜者。現在之中國。視亞洲民族之自覺爲等閑。誤解解放之意義。株守其以夷制夷之舊套。以撒克遜族之奴僕行爲之滿足。而動於應予相扶助之日本運動加以

妨害。且阻礙亞洲民族之獨立解放等。誠屬背道而馳。况國內軍閥挾私利而抗爭。失國家地位于久遠。乃致乘隙而起之共產黨。蔓延於江西南湖等省。組織中華蘇維埃共和國臨時政府。雖經南京政府之討伐。然兵力尙稱二三十萬。共匪政府並無微動。中國共產黨之種子尙在播殖。蓋皆中國軍閥取乎自殺政策。所得當然之結果也。

▲中國民衆宜速棄軍閥而奮然興起爲亞細亞民族之大團結

中國之民衆處於今日。亟應沈痛追思本國之往事。其悔恨之情。當有不可勝言者。中國現在之地位。概皆爲政者與軍閥之罪也。軍閥者置民衆於疾苦。只因其利慾而狂奔。不識世界之趨勢。更出而與宜予協同之日本滿洲對抗。爲貪一時之歡。更獻媚於歐美。哀訴於歐美之前。實不啻掘井以自陷。而愈增其罪惡也。倘於今日尙不知自悟。終歸犧牲其富強與安寧。而爲亞洲民族團結中之落伍者也。

或曰。喚起今日中國之爲政者與軍閥。而欲使之覺悟。以圖亞洲民族之大團結。而能如斯文所述。竊恐等于向盲者問路與痴人說夢耳。然則中國之爲政者與軍閥既若是昧盲。而彼等之對於國民。又復誅求苛斂。別無他念。情同盜賊。吸人民之膏脂。對內則以強凌弱。對外則以夷制夷。對亞洲民族之運動。固非所關心者。故唯有促中國民衆之

自覺。蓋民衆如果自覺。則軍閥無存在之餘地。我日滿兩國國民以指導與援助中國國民。尤爲最大急務。

中國四億億民衆。如欲享受生命財產。安全自由富裕之生活。宜速拋棄軍閥。然後與我等之運動協力。

▲希望日本國民起而救護中國民衆

日本國民之精神爲何。乃忠君愛國是也。其代代相傳於日本國民血管中者。即此精神。迄於今日。凜然擁護其固有之根性。更使廣播於世界。然觀日本國民精神之發展。其關係不得視與儒佛二教爲等閑。經中國大陸輸入於日本之文化中。其影響之大。無超乎儒佛二教之上者。蓋夫子之忠恕。與我佛之慈悲。包羅萬象。所謂惟神之皇道。亦渾然爲一體。更足以發揚純粹日本國民精神也。然孔孟之邦。其民衆反棄置聖賢之道於不顧。實因軍閥之誅求苛取。跋扈無道。其生命失却自由。財產更無保障。時感疲苦無告。聖人之民。殆同軍閥之機械牛馬焉。曾憶張學良時代。東三省屢有排日運動。余深知其當詩之實狀。嘗言其民衆係受軍閥之強制。爲不得已之行動。故其運動名義。皆出自軍閥。對於民衆加以壓力而教唆之。民衆爲軍閥所驅使。誠爲無意識之行動。其運動之

民衆。實居於傀儡之地位。故其罪孽不在乎民衆。其可憫者乃民衆也。中國各地之情形。大慨如此。

然中國民衆亦漸由長夜之睡夢中覺醒。尤於歐戰以來。與自由清新空氣而接觸之青年。知識階級等。有勃然更生之氣象。惟缺乏適當者之指導。乃蹈於錯誤之一途。致演諸互相排擊之愚劇。苟彼等受適當之指導。使澈底知亞細亞民族之精神。在亞細亞民族之開發自治上實不失爲一大柱石之助。武士道爲日本國民精神之精華。日本國民則宜發揮其仁俠之風。而救護中國民衆。

信乎亞洲大同團結之第一步。於茲而起矣。日滿中三國。何不約定其地理上之相互倚存乎。受儒教而承佛教之日本國民。以其卓越之國民精神。起而救護中國四萬萬民衆者。亦正其時也。

▲日本爲亞細亞民族團結之中心

依亞細亞民族之亞細亞。而主張民族之解放團結。以互相之精神。爲實現之根本。固不待言也。卽以相互間。擇長補短彼此相扶爲當然之理。亞細亞爲歐洲諸國所垂涎者。誠以天產豐厚。物力富饒之故。亞洲自被歐洲民族支配以來。彼等所得之培養。實賴

此天產之資源。予以開發也。

今者收回吾本來所有。自力開發。使有無多寡。易於通融。其富饒自可期待。然保障和平者實力也。其不招外侮。而怠忽武備。雖爲美善理想。究屬口頭之空談耳。運動首要之中樞。如乏連絡統一之根幹。終恐歸於分裂。雖不盡然。而五指交彈。究不若一拳併擊有爲有力耳。日本爲亞細亞民族之代表。自通商以來。六十餘年。爲世界最強國之一。文運發達與歐美並駕齊驅。稱雄于世界。而其正義仁俠之國民。足以表率亞細亞之民族。其忠勇義烈之軍人。足以防守亞細亞之土地。堪爲亞洲之護符。而克完成我民族之解放與團結者。既得中樞。無虞外侮。然後努力於資源之開發。則生產發達。軍備益盛。招來亞細亞之和平繁榮。可企而待。產業則賴日本之知識。軍備則待日本之訓練。若是庶可稱優于世界矣。我所主張者。如前所述。其根本在互相扶助。乃人類之純情。亞細亞民族之團結。非向其他民族挑戰者也。惟排除從前所受其他民族之壓迫。而維持正義以求幸福。我民族之正義幸福。亦人類之正義幸福。以人類共同之正義幸福。調和東西之文明。貢獻世界之和平。爲我亞細亞民族大同團結之最後目的也。歐美諸國。如不拋棄私見。諒解我亞洲民族之信念。雖難測有極端糾紛。然今日爲我民族多年宿望實

現之絕好時期。苟失時機。亞洲民族將無解放之望。於是相信我民族爲亞洲之光榮。人類之和平。蹶奮起無疑也。

昔者余曾讀三宅雄二郎先生之『真善美日本人』論。其闡發日本人之本質能力任務之處。詳而日切。余服其見解之遠大。屢欲譯爲漢文。以公諸世而未果。今擇與本文關切之處。附錄於此。以證吾人今日之所欲言者。而日本先哲已早言之矣。

(前畧)

「人類生存於天地之間。各有其所據之地。以發達而固守之。故稱之曰某國某國。既有國與國之分。則各以發達其己國之故。不免於互相傾軋。互相爭奪。時則暴虐橫加。時則攻伐競尙。其種種變態。雖至殺人盈城。殺人盈野。有爲仁人君子所不忍觀者。詎知此不祥之慘澹現象。適爲達到圓滿幸福之自然歷程。抑即促進國家進步之津梁。完成人類幸福之寶筏也。其競爲殺戮。以相尅制者。即等諸相互琢磨。而發揚其光澤者也。以是成立國家者。概多盡其特能色。努力爭殺之事。而負其卓絕任務。」

今則歐美諸國。勢力強盛。所向無前。殆將波及於日月所照。顛覆宇宙於汜濫之中。即此機運。舉其舊有之特色特能。應時勢之需要。而改良之。伸張之。是誠所謂至真

至善至美之天長。雖不免於傾軋爭殺。庸何傷乎。而默默之中。運用其自然不測之勢。推移於東亞大陸。雖在亞洲的國接踵敗亡之際。而絕海之東。叢爾島國。猶能屹然獨立。得稱爲日本帝國。雄視於世界。而與之周旋。則所運用其特色。以銳意伸張其特能。曷其盛哉。用將出全力而發揮之。白人之以補缺陷。邁向人類圓滿幸福之世界前進。可無疑也。』

(下畧) 『如軍備擴充等之至重且大之事業。其前途苟有一線之希望。雖若何艱難。月則進寸。而歲則進尺。必使漸次卒進所期之境地。如特徵才淺術。以期苟安一時之願。殊不足與談國家之大計也。』

嗟夫。我日本人須以正義之氣。充滿宇宙。此即爲日本人之真善美精神。而顯揚其特色特能之終極也。』

(下畧)

新國家之特色

(癸一) 『新國家有天然獨立之資格。滿蒙民族。自古以來。即以保境安民爲職志。以地理言。其山脈以長白山、興安嶺、陰山諸山脈爲其外廓。其河流。東北至黑龍江。西

南至遼河流域。以達於渤海。天然成一區域』以歷史言。在昔曰渤海國、曰遼、曰金、曰元。組織國家。迭主其地。最後則爲清朝。自十六世紀之末葉。至十七世紀之初。清朝統一滿洲。並征服中國本部。定都於北京。當時以滿洲爲發祥之地。懸令封禁。不許漢人之移入。以爲保境安民。無逾於此。逮乎晚清封禁之令漸弛。加以中國內政紊亂。移居其地之漢人。絡繹出關者。年盛一年。有清遜位。滿洲非爲漢人占據。張作霖及其子張學良。乘此時機。據爲己有。野心侵略。因需鉅額之軍費。橫徵暴斂。使滿蒙兩族。墮落於窮苦之深淵。人民生活之基礎。都被破壞。飢寒交迫。流而爲匪者日衆。有志之士。罔不歎張家之虐政焉。今新國家以三千萬民衆。合力工作而成。從前虐政漸次掃除。建設東方之樂土。以保境安民爲目的。此新國家之一大特色也。

王道之原則 王道者公正無私之道也。此東方五千年政治之精髓。而爲滿蒙三千萬民衆之理想。王道精神果能實現。則無權利之專逞。黨派之紛爭。四海同胞享一視同仁之福。董仲舒曰『道之大源出於天。天不變道亦不變』書曰『天道福善禍淫』民衆之統治者。代天爲民之父母。而爲天下之王。其推戴皆由民意。故元首又稱爲天子。以主持政教孚佑下民。爲順天應人之政。與霸道截然相反。新國家以王道爲原則。敷政施教以

合天道而洽民心。此尤爲滿洲國之特色。

(戊二)『政府之組織 新國家採用國務院、監察院、立法院、三院制。監察院立法院均獨立。法令之制定。須經立法院。並諮詢參議府。經皇帝裁可而公布之。』

〔註〕 現因議員選舉未實行制定法令在國務院內立案

餘爲人權保障法(大同元年三月九日敕令第二號公布)亦係特色。於法令範圍內。所有居民。一切自由平等。享同等之權利。負同等之義務。

至於地方組織。分爲安東省、錦州省、濱江省、間島省、三江省、黑龍省、奉天省、吉林省、黑龍江省、熱河省、興安四省。一切爲中央集權制度。不容各省有分立之形勢。省設省公署。內分總務、民政、警務、實業、教育、五廳。省長之權限。比前縮小。不掌兵馬。誠恐濫用軍權虐待人民人故。財政亦由中央管理。省分各縣。縣設縣長。廢從來縣長之專制。而實施自治。軍政與財政之紊亂可以免除。地方人民乃能同享幸福。

滿洲國建國精神與順天安民

文敎部學務司長上村哲彌

弁言

此篇爲於大同三年一月十八日以無線電播音向日本國民演說之詞。鄙以爲本國教育者亦可作爲參考材料。茲將原稿略加修正。譯成滿洲國文。登載發表。惟茲所揭。僅畧舉個人所信而已。其中思想。欠于緻密之處。在所難免。尙望諸賢不吝指正。曷勝榮幸。

鄙人上村茲蒙介紹於諸君之前。在三月一日登極大典舉行之先。獲由無線電。與諸君有談話之機會。此則鄙人所引爲莫大榮幸者也。

茲有一言敬爲諸君告者。放送局送來通知。時間過於迫促。以致來不及十分豫備。且鄙人良非學者。出語用典。均甚纒忽。言鮮精采。復欠雅馴。祇披瀝個人所信而已。恐无以壓諸君之望。

鄙人確信滿洲國在世界人類之前。可爲新國民生活之試金石。而帶有重大使命之實驗國家者也。此不獨鄙人一己之確信。大同元年三月一日。我國肇建。所發宣言書內。有「保東亞永久之光榮。爲世界政治之模型。」之語。已揭出而明示之矣。

今日爲全世界所謂非常之時。蓋國民生活處極否塞之秋也。各國國民。欲從死裏求

生。衝開出路。不惜種種設法。其中有以革命手段。改造國家者。前有蘇俄之共產主義國家。伊太利之棒喝主義國家。近如希特拉之新德意志所取那的斯主義。均於奄奄危殆之中。孜孜營營。別創新基。此等國家。取法雖曰嶄新。但均從西洋式之政治哲學。國家哲學。產出一實驗國家而已。獨我滿洲國。完全由東洋國家哲學蛻脫而來。可謂在人類文化史上含有特別意義之實驗國家。西洋在日暮途窮之中。總有求救於東洋之一日。西歐文化破產之聲。鄙人聞之已久。素善健忘之日本人。一時雖衆口喧騰。恐亦如忘斯賓格拉及愷查倫等哲人之名等耳。鄙人去年不多讀書。獨愛不釋手者。爲維羅刁蘭所著『人生意義』一書。維羅爲美國學者。七八年前曾著『哲學談』。出版後。人爭傳。誦名重一時。渠對科學文明之將來。極所耽憂。以西洋精神界光華。漸被蝕盡。前途極爲黯淡。除剎那歡娛以外。人生價值。殆等於零。特徵詢世界第一流文藝家、哲學家、思想家。對此無望之人生。有何策足使不趨於自殺。並有何安慰之道。彙箋覆爲一輯。冠以序言。結以斷語。即此人生意義之一書也。內容越極。但茲所述。意非在介紹是書。但藉此活證。以見西洋人。已自知其文明。有似船將下沈。頻向東洋打求助之信號矣。

然二十世紀東洋所傳之福音。果爲何物。一言以蔽之曰。順天安民之新政治哲學是已。雖名之爲新政治哲學。實則順天安民之思想。在東洋決不算新。由中國言之。則爲儒教垂示最古之正統政治哲學。由日本言之且爲建國以來綿延不絕實踐躬行之統治原則也。

我滿洲國建國宣言。特將建設綱領。昭示中外。而言曰。『竊維國本於道。道本於天。新國家建設之旨。一以順天安民爲主。施政必徇真正之民意。不容私見之或存。』云云。西洋國家生活。凡事俱在權利上着想。以權力爲統馭。藉法律爲範圍。東洋則異此。注重義務觀念。以道義爲統一。用道德來維持者也。

事實如是。故西洋政治史綿互所紀之大事。即所謂西洋政治進化史者。純是反抗君主專制之民權擴張歷史。東洋決不如是。現如日本。賴有君主。國家生活隨之穩若苞桑之固。實爲最善最美之典型。西洋人祇知有西洋政治。慣用闕西洋政治進化史眼光。以爲通世界政治進化史。罔莫不如是。思想自然不免錯誤。卽如巴耶特蘭。羅素先生。曾就國家生活之將來。而爲豫言曰。『君主政體。在世界上將次第潛形。最後僅存於日本一隅。而亦不遠變爲陳跡。』云云。其所下斷案。頗可駭愕。然我金甌無缺之國體。既

絕不受些微瑕疵。而世界簇新之國家。（外表如何姑置不論）今且思倣此邈絕千古之君主政體理想的本質。偏與頭腦清新羅素先生豫言背馳。不觀乎滿洲國帝制之頒布。今已迫于眉睫之間矣。

鄙人深信順天安民。唯君主政體。始克發揮無遺憾。其故安在。惜以時間關係。不能殫述。今且簡約言之。

國家生活。最貴夫秩序。東洋之宇宙觀。以自然與人生。有一貫天地間。整然秩序之存在。故易經彖上傳曰。『天地以順動。故日月不過。四時不忒。聖人以順動。則刑罰清而民服。』

欲保秩序。必使萬民歸響。前年秋深。偕本部次長許汝藻先生同游母國。其長身白髮蒼老之姿。想諸君或能記憶。次長謁明治神宮。適見魚貫而來之學生。觀其陸續虔誠下拜之情狀。徘徊延佇。不能去。輒搵老淚而言曰。『欲興一國之風教。當如日本有此中心而後可。國豈可一日無天子耶。』蓋屢言之而不已也。

書經中有曰。『嗚呼。惟天生民有欲。無主乃亂。惟天生聰明。時又。』又曰。『天佑下民。作之君。作之師。』即言國家欲維持其秩序。不能單靠法律與政治組織。必

也中心所寄。有一至高至尊生人之統治者在。然爲此秩序之中心者。非純藉權力。須堪足爲民之師表者也。中庸中有曰。『是故君子。動而世爲天下道。行而世爲天下法。言而世爲天下則。』真王者。不可不秉人類最高之法則。不可有一片之私心。墨子曰。『天子未得恣己而爲政。有天政之。』即指此而言也。王道國家君主賦性。在乎屏除人世一切私心。惟天所命。勿敢或違。兢兢業業。如宗教家之對神明焉。此鄙人之所信也。是即順天之謂也。

於此可以分別東洋王者與西洋專制君主截然不同處。西洋之專制君主非爲民而生。乃民爲君而生者也。東洋思想之君主。承天意而保民。天之大臣而已矣。躬替天行。天之公僕而已矣。天心仁愛而至公。所謂造化是已。秉此生成化育之天意而奉行之者。斯即君主。念念不忘爲民造福。亦君主所弗敢或懈者也。故可曰天子乃爲民而生。

但若引書經。『天視自我民視。天聽自我民聽。』之言。則儒教思想。庸與西洋民主主義。有同流之感。人或將據此。以爲天子者。乃萬民推戴而成。鄙人解釋。殊不知是。蓋天子者。係以萬物爲體。以萬民之心爲己心者是。所謂天子藉民意而來者。在從前國家社會本體。社會學者所謂原群 (Primary Group) 之昔。殊未敢知。而在今日之

國家。幅員日廣。人口日增。社會生成性質。已經銳變。決不能產出如是事實。無寧謂爲天子者。乃具有代天養民教民導民之資格。天自選之之爲愈。又可信也。理想君主當懸是以求。亦卽所仰望於爲王道國家之統治者者也。

書經云。『天佑下民作之君。作之師。惟其克相上帝。寵綏四方。』故天子當求一心一意順承天命而不悖。

天子固當虛己以承天。亦當容納民意之所在。書經有云。『民之所欲。天必從之。』然決非謂恣其所欲而從之也。必也遵循國家生活之理想。求人類正當之所欲。而後許之也。作如是解。庶乎不差。故所謂天子容納民意者。在不悖天理之欲。不悖天理之求。與道德吻合無間。所謂應許之事耳。是故天子欲徇民意。則孜孜然求人材於天下。以期野無遺賢。而資治理。史記紀周公之事曰。『一沐三握髮。一飯三吐哺。起而待士。猶恐失天下之賢人。將周公謙恭下士求賢若渴之狀。表出無遺。亦以示求治者當殷殷若是也。

孟氏之言曰。『君子亦不可不事有德。不可友之。』此即訓天子當納直言而無私。虛己以承天之意也。茲當再言安民。

昔人有言曰。『天之愛民甚矣哉。』故天子當以安民是務。蓋天子代天爲民父母者也。『民之所好好之。民之所惡惡之。』大學之教也。安民之務。首當與民同心。次當與民共休戚。論語顏淵篇。『百姓足。君孰與不足。百姓不足。君孰與足。』即可以視吾民利害之密接矣。

天子當以安百姓爲先。使之各得其所。孟子梁惠王章所論王道之社會政策。其中記有。『養生送死無憾。王道之始也。』之句。然養生而使各得其所。不過安民之第一步。使民而知修身齊家篤信敦倫。斯爲安民之終點。蓋教化行。斯民淳俗美矣。故安民之策。實在於文教之振作。則興學尙矣。興學當以涵養民衆道德爲主。知識技藝爲從。天子爲民師表。當修己以安人。修己以安百姓。大學之言曰。『自天子以至於庶人。壹是皆以修身爲本。其本亂而末治者。未之有也。』此卽王道帝制國。據以爲安民之始。亦卽所據以爲安民之終耳。有瀆清聽。謹此致謝。

新年感想

國務總理大臣 張 景 惠

(乙六) 『我們滿洲的建國。到如今已快要一年了。在這一年之中。敝人對於建國的

觀念。具有一種感想。今藉年終國內放假的機會。特向我們同胞。貢獻一番。我們人類。生存於世界。衣、食、住、行、四大要素。無一不取給於物質。亦惟有人類。能將天地所生的各物。一一設法採取。相當支配。所以纔叫萬物之靈。我們滿洲地方。沃野連綿。物產豐富。各項礦產。無不具備。瀑布森林。取多用宏。且多半係未經開闢之區。真所謂天府之國也。在從前軍閥時代。主政的人只知想法榨取人民。所得錢財。決不知。順天時。因地利。爲人民。開發利源。增加收入。一旦民窮財盡。內部亦必發生變化。況且世界各國。工商各業。日見發達。所需物質。日益繁夥。設若某國。物質上供不應求。無論何國。必定設法。向寶藏未興之滿洲進展。這是萬不能避免的。

物競天擇。優勝劣敗。爲天演淘汰公例。人類亦不能逃。世界人類。本有五種。今紅種及棕色種。所存無幾。黑種雖多。已失却高尚人格。蓋人類競爭。由個人。而部落。由部落。而國家。由國家。而種族。二十世紀。乃種族競爭時期也。我們黃種。若不早固結團體。納入軌道。以謀抵抗。必有失敗之一日。東隣早見及此。故於民國以來。屢次設法。與張氏父子聯合。奈彼等醉生夢死。只圖侵佔關內。竟置世界潮流於不顧。對於善隣。專事敷衍。屢屢失信。以致激成去年九一八事變。事變以後。善隣仍本攜

手合作共存共榮的宗旨。聽我們滿洲人民自決。擁戴我們的故主爲執政。建設獨立國家。如果隣人。有割我土地野心。何不趁此時機。將滿洲侵吞。如台灣等處辦法。何必另立國家。況且以民種而論。我們滿洲人民。不但與中國同是黃種。即與日本亦同是黃種。若談到民族。則滿洲自古稱爲女真。肅慎。不但與日本不同。就與中國亦不同。雖現在人民。由關內遷來不少。日久早已同化。所以滿洲對於日本及中國。其關係均皆相等。現在看看中國。是這樣的腐敗。毫無出頭之日。看看日本。是這樣的強盛。有蒸蒸日上之勢。我們趁此機會。擇善而從。建設國家。爲人民造些幸福。正如彼落大家。有一兩個子弟。另立門戶。自創事業。豈不甚好嗎。何必固執不通。以待同歸於盡。大好山河。拱手送人呢。刻下同種近隣。共謀福利。在彼可以利益均沾。在我又非被奪主權。實屬最完善的政策。雖是就表面上看。友方好像事事干涉。不知我國新建。必須剷除積弊。澈底改良。先進隣邦。不得不詳細指導。以期舍舊圖新。這便是日滿合作的真意旨。真精神了。即如此次敵人赴日。參觀陸軍大演習。日方朝野上下。無論男女老幼。莫不熱烈的歡迎。竭誠的招待。足見保持東亞和平。造成世界樂土。是彼方上至天皇下至婦孺。一致主張根本貫徹的政策。日滿親善。決非虛語。至彼國政治的修明。工商農業

以及交通的發達。決非筆墨所能描寫。我們國家確立以後。蕭規曹隨。慢慢一步一步切實去做。終必有達到目的之日。這是我們滿洲人民。必須要一致努力的。古語云。愚者千慮必有一得。這便是敝人千慮之一。現值年假機會。我們父老兄弟。大家可以詳細研究研究罷。最後并祝全國父老兄弟的安樂健康。

建國真義及本人經歷

侍從武官長 張海鵬

諸位先生。今天是我滿洲國。大同二年的元旦佳節。謹藉無綫電放送的機會。爲諸位祝福。并將我滿洲國。建國的真義。及海鵬本人的經歷。爲諸位報告。海鵬一介武夫。無學無識。又年近古稀。名利俱忘。對於國家社會。本不敢說有什麼貢獻。但思民國初年。海內人士。都主張改建民國。以爲可以增高國際地位。增加人民福利。執政當時。雖在幼年。也真有天下爲公的度量。不忍軍民人等。骨肉相殘。遂毅然宸斷。歸政於民。這種闢然大公之心。敢說無愧於千古。誰想改建民國以後。反給軍閥暴民造了機會。屈指二十年來。爭地者殺人盈野。爭城者殺人盈城。姑不論陝豫各地。父子相食。大江流域。災區萬里。人民財產的損失。業已不可勝計。即如結納赤黨一事。使江西兩

湖各地人民。橫遭荼毒。五千年禮樂之邦。淪於禽獸。國家前途。業已不能生存。至於關東三省。三千萬民衆。所受的痛苦。所遭的禍災。諸位身親目覩。更不待海鵬贅陳了。(丙二)『且當上年九月十八日事變之時。重要官吏。棄職而逃。土匪亂兵。乘時而起。人民顛連困苦走頭無路的慘狀。更是不能坐視。幸承友邦善意。請回舊君。建設滿洲新國。秩序始漸漸恢復。人民始稍得生路。海鵬生平。粗知大義。既不甘隨人逃走。喪棄職責。尤不忍自顧身家。聽人沈陷。故抱定捨己徇人。安民清匪的主義。自洮遼屬境。而至康法梨鐵各縣。以及吉林之農安扶餘。中東路之三岔河。密門各地方。一年以來。席不暇暖。人民始得春耕秋穫。未至釀成巨變者亦云幸矣。』現在國基漸固。民困漸蘇。各地誤會之空氣。亦皆轉變。海鵬此次赴日本陪觀大操。飽聞日本朝野名流。及各王侯大臣的言論。深知日本上下。光明磊落。決無兼併凌虐之心。自是而後。對於世界各國。抱定門戶開放主義。使此土成爲世界的樂園。對於國內。國外的人民。務以仁政。王道的精神。使此地人民。眞享福利。舉凡舊政府時代。一黨專政。及重黨輕國并一切慢上殘下。假公濟私的惡劣政治。永遠革除。不許再見於我滿洲新天地的乾淨土內。由是重覩邦治。再觀昇平。使我三千萬同胞。以及居此國內之東西僑胞

。咸得享義皇熙皞之樂。則如海鵬者。即當卸甲歸田。無遺憾了。謹請公鑒。并賀新安。

。

新春頌辭

新京特別市市長 金 璧 東

今天是大同二年一月八日。鄙人今晚藉放送機會和全國同胞在春光明媚裏談一席話。心中真是一百二十分的榮幸。鄙人要說的題目。就是新春頌辭。鄙人本不善於辭令。不過藉着這個機會。畧微的發抒個人的一點感想罷了。

大同二年的新年。是我們滿洲國建國以來的第一個新年。換句話說。就是我們國家萬萬年的紀元的一年。這是何等有意義而值得慶賀紀念的一年呢。諸位看。家家懸彩。處處笙歌。一種昇平盛世的景像。又是何等的快樂欣幸。

前年震驚世界的滿洲事變。轉瞬間已將一切恐怖混沌的狀態。安然渡過。而乘時誕生的我們滿洲國。屈指也戰勝一切困難安然的邁進了第二年的途程。在這僅僅一年的過程裏。雖然時間很短。但是我們的一切建設。已竟有出乎意料外的成績。無論內政外交軍事財政教育那一方面。雖然不敢說媲美列強。但是在世界新興國家的歷史裡。實在算

得手屈一指罷。諸君閉目回想在軍閥時代所受的痛苦。和現在比較比較。是不是恍如隔世。不過我國家還是在前進的途中。過去的祇能算作歷史的印證。我們努力的都在前進的途程上。古人說一歲之計在於春。我們邁進大同二年的新春。正是我們努力一歲之計的時期。決不可輕輕放過。

我國上有賢明的執政。下有協力的官民。更賴日本友邦的扶助。若能精誠團結。僂力同心。鼓舞勇敢邁進的精神。向前發展。真是如日初升。如火方盛。富強是指日可到的。不過一年的過程。終久是幼稚的。建國的事業。是遠大的。何況事事方具雛形。而愚昧反動的分子。還時時在伺機搔擾着。所以前途還是不容樂觀的。古人說生於憂患。死於安樂。我們滿洲國自從建國以來。真是無一日不在憂患中。我們因為在憂患裡求出路圖生存。所以才有今日的現像。從今以後呢。還是要從憂患裡掙扎奮鬥。才能達到最後的成功。所以在這個有意義的新春。不要耽於安樂。必須要加緊努力。勇猛邁進。貫徹建國的精神。以期完成我們新興國家偉大的事業。

鄙人受政府的知遇。忝長新京特別市。轉瞬間也有一年多的歷史了。在這一年多的過程裡。自知才能短淺。有負朝野官民的期望。不過仰承政府的指導。俯賴市民的提協。

個人也時時不敢忘生於憂患努力圖強的幾句話。所以一年來種種設施。都向民衆福利方面努力作去。簡單的說幾項。如教育事業。則注重普及。和維持道德。講求信義種種的設施。都有了相當的進步。衛生事業。則注重市民健康。和宣傳清潔。保持公共衛生以及防疫等等。也都有了相當的收穫。他如土木建築水道電氣街道。凡是爲市民謀福利的。無不積極設施。都有了相當的規模。這是鄙人一年來的努力。雖然不敢說有成績。總算於良心上得少許的安慰。鄙人並不是對同胞們表功。不過在這第一年之末第二年之首。要將個人的工作約畧的對國人報告一下。也就像商家執事的人們在年終要對股東們結算一次總賬罷了。

我們現在還是就國家方面立論。以前不是說大同二年正是我們國家前途發展的重要時期嗎。在這重要時期。鄙人盼望全國官民一致努力。本大無畏的精神。勇往邁進。以達到國家最後的目的。好在我們國家事事都有規模。若從此繼續努力。所謂駕輕就熟。自不難一帆風順的達到目的地了。

(乙二) 『我們最後的目的地是什麼。大概同胞們誰都知道。不過鄙人站在講演的立場。少不得要簡單的說一些。在建國宣言中。政府已竟有明白的揭示。簡言之。就是

無國際之分。無種族之別。倡導世界和平。實現遠東樂土。施行王道政治。發揚大同主義。無論任何民族。任何國家。凡是瞭解我們國家真義而能開誠合作的。都竭力歡迎。一同享受樂土的幸福。這就是我們國家的目的地。在過去的一年中。也就抱此目的而努力。」

（丙五）「古人說天下無難事。又說有志者事竟成。我們國家的目的雖然遠大。若是全國上下堅決努力。終會有達到的一天。我們徵諸過去一年間進步之速。就可以斷定前途之順利。鄙人說到這兒。回想過去一年間日本友邦對我們熱烈的援助。犧牲了多少的財力物力。犧牲了多少的頭顱熱血。祇爲着同文同種的關係。共存共榮的目的。便不惜一切犧牲來以大仁大義的態度。輔導我們。援助我們。這是何等偉大的賜與呢。我們應當如何的感激流涕呢。因爲我國建國伊始。正像初生的小兒。一切衣食動作。若沒有大人看護他。絕對不能生存的。所以我國過去的去績。若說都是友邦的賜與。也沒人反對。以後呢。我們還是需要援助的。也就像週歲的小兒仍然要需保母似的。所以我們還要求友邦澈底援助。對他們的好意。我們也要澈底認識。開誠接受。同時我們本身也要努力振作。不要一味倚賴。這才是共存共榮的真諦。方不負友邦期宿的初心呢。」

諸君都曉得蓋房子的道理。若是地基已經築好。樑柱已經架設。所騰圍牆砌瓦以及修飾內部的工作。若能日夜不輟。自然容易落成了。我們滿洲國已經有了一年的歷史。正像蓋房子的地基也築好了。樑柱也架設了。所有未來的的工作。祇有圍牆砌瓦等等了。若從此努力工作。日夜不輟。眼見就可以成功了。所以盼望全國同胞僉力同心。以期早日完成我們偉大的目的。

告滿洲國國民

謝介石

古人嘗說過。國家興亡匹夫有責。足見一個國家的興盛或是衰亡。絕非專靠幾個作官的人。可以如何的。總要全體的國民。本着分工合作的精神。一齊的向前幹。纔會好的。這個原則。並沒有時間性。和空間性。所以也無論是古、是今、是中、是外。但是號稱國民。而不具備這種國民性的國家。是一定不會興盛的。我們滿洲國。是一個新興的國家。做官的人們要努力。是不用說的。最要緊的。還是在大多數國民的齊心努力。振起我們新興國民的精神。向前做去。我們國家前途的發達。纔是無量的。這麼說來。我們究竟要怎樣努力。怎樣做法呢。這并不是短時間可以解決的問題。最要緊的。就是要

知道國家是一種甚麼東西。國家並不是任何一個人。可以拿去作爭權奪利的根據。也不是任何一部分人。可令操縱把持的。是大家的一個生活的集團。所以在這生活集團的國家裏生活的國民。無論在權利方面。或是在義務方面。都是平等的。都是要分工合作。向前幹去的。關於這一層。古人還有一句警告我們的話。說一夫不耕或受之饑。一女不織或受之寒。這是專崇農耕立國的封建鎖國時代。尚且如此的。現在呢。萬國交通。五洲互市。科學的昌明。工商業的發達。一天驚人起一天。那還容我們再睡大覺。不振起精神向前幹呢。所以我們當新興國家的國民的

第一……要了解我們國民在政治上的地位。

第二……要明白我們對於國家或社會應負的責任和義務。

在舊軍閥時代。我們在政治上的地位。是談不到的。權利也是極不確定的。這固然是暴虐軍閥。壓迫人民蹂躪人權的罪過。但是我們國民自身的不提氣。不努力。不肯犧牲。也是勿庸諱言的事實。所以在犧牲精神旺盛的國家。總不會有這類暴虐軍閥發生。假令有。也一定要有人同他拚命的。因為這種國家裏的國民。都是在政治上認為自己是占在主人翁的地位的。若有人污蔑了他那主人翁的地位時。他一定不許的。他曉得做官

的人。也是和一般國民同樣的。爲我們這大生活集團的國家分工合作。在政治上幹事的。若是有忝是職。或者濫用職權。有害於這個整個的大生活集團的國家裏的人民時。大家一定認爲是一樁大不了的事情。我們滿洲的人。因爲從前沒有這種覺悟。所以纔被張氏父子等暴虐軍閥盤踞蹂躪了二十餘年。把個豐富無比的滿洲。弄得民不聊生。處處鬧匪。時時鬧匪。逼得貧人無地求食。富人不得安居。這種惡劣的勢力。我們不能自行剷除。已經是一件很可恥的事情了。幸而這回假手隣邦。驅除了這個惡劣的勢力。使我們得以重見天日。今後凡在我們這個新生活集團的國家裏生活的人。都要汎愛親仁。振奮精神。去求共同的幸福。要知道滿洲國。不是執政一個人的國。也不是這幫做官人們的國。是我們滿洲國居住人民人的國。執政是我們的舊主。是我們請他老出來給我們作領袖的。做官的。是我們執政用來替我們辦政治的。是替我們謀幸福的。如果違背了這個旨意。就是違背了滿洲國建國的精神。這時。當國民的。滿可以不客氣的說話。出來干涉。但是這是指着善良的國民說的。像那不逞之徒。便沒有這個資格了。那麼怎樣纔可以算個善良的國民呢。就是要知道爲國民的義務和責任。換言之。就是要具備分工合作守分互助精神的。工人的於工。商人的於商。農人的於農。官人的於官。都要以不守

其應守之分爲恥。都要以不努其應努之力爲恥。這樣。政府的基礎。一定一天堅固起來。人民的生活。也一定一天富裕起一天。我們理想中的樂土和平之鄉。一定可以快見實現。這是敢斷言的。但是最後還有一樁最要緊的事情。是不但在積極的方面。就是在消極的方面。我們國民的精神。是必要振奮的。必要煥新的。像舊時代

好抽大煙、

好賭錢、

好挺險不惜淪爲胡匪、

好懶惰不肯自食其力。

這幾種惡根性若不除掉。不但自己墜失了國民的資格。恐怕還不免日趨敗亡。要遭天然淘汰。所以我們本身將來的幸福如何。也在我們本身努力。我們滿洲國的國運如何。也靠我們全體國民努力的。所以說國家興亡匹夫有責。

立法院長 趙欣伯

希望日滿兩國民之精神的結合且須努力

諸君。當茲新政洋洋。前途幸福。希望很多。於此初迎大同二年新春之候。畧有所懷幸逢陳述之機會。深表慶賀之意。

從前我用口頭及筆墨把我滿洲國的創建和經過。已經講說過多次了。其間如何承日本帝國朝野的援助。人所共知。今天再不多贅。本晚在新年之初。只把將來所希望的日滿國策理想上邁進的方策。於其根蒂所關之處。陳述大畧。

我們試看歐美的國際關係。其最著的傾向。勿論是經濟的。是政治的。各國彼此對立。已經無視國際協調的精神。將見歐美政局的苦惱與不安。非陷於感情衝突不可。

在這個時候。我滿洲國建設。對於歐美漸次崩壞之唯物主義。以王道主義來救濟。在日滿共存共榮理想之下。確保東亞的和平。爲人類的救拔。自然是惟一之途了。

這樣看起來。日滿兩國的任务。爲新國際的正義。作一實證。建設的和平政策。達到澈底美滿成功之途。其間幾多困難之預想。乃係當然之歷程。如此應如何克服此種困難。其最大要義。厥維我滿日國民。以融洽協調之精神。立於共同出發之點。一齊努力策進。

孟子曰。天時不如地利。地利不如人和。此戰國時代之名言。日本名將武田信玄說

勝利之妙諦。『一亦是人。二亦是人。三亦是人。』總而言之。不過一個。『人和』而已。可見古來事之成敗。就在這人和二字。現今又何獨不然呢。

抑所說滿日融洽關係於共存共榮的結局甚大。此點若有缺憾。則共存共榮。只是一種空談。這樣論起來。日滿國策發展之原動力。是在兩國國民的協和了。但其根本原則。尤在互相提携。感情融洽。這是我確信的。蓋敬愛的至情。交換浹洽。擴而充之。積久始成。『人和』之結晶。是必然的趨勢了。

日本國民之精華。據我所信的。是武士道。而日本的武士道。是明治天皇頒與軍人的勅諭。就是忠節禮儀武勇信義樸素的五大本質。

由上理論而談。我更進一步要說的是日本國民心中脈脈不斷流動的武士道。實在是東洋最高的人格表現。以這種崇高的武士道真精神。對待滿洲國人民。那麼滿洲國人民。亦當舉其獨特的精神。固有的長處。以與日本國民交接。互相採長補短。期於滿日兩國國民以本然的特點調和融化。形成一個渾然完整的新國民精神。表現於新世界。按之人類文化。應有一種努力向上的信念。這亦就是我等建國者的信念。永久不能變更的了。

滿洲國人民。以前處於苛政之下。含吞血淚。無處申冤。值此新政發軔之始。日本國民諸君。若以武士道的忠節禮儀武勇信義樸素的大精神來相浸潤。相信滿洲人民。一定全能愛慕其俠義和謙德。堅固結合。相抱如環。如是日滿國民之間。既無障礙。前途光輝。自能洋溢無窮。而日滿融洽之進程。乃確信必能現出共存共榮的實質。要之滿洲國可以說是日本人和滿洲人合作成功的國家。那麼滿洲國的國民。與日本國的國民。總要溶成一體的。即以日本武士道的精神。來與滿洲國人民固有特長的精神。融洽發揮起來。兩民族之間。無論如何。不容稍有恐怖脅威或是虛僞心以相施與。到底以愛敬之念。握手前進。形成一特立的民族新精神。則真正滿日永久親善的基礎。始能確立。倘遇欺壓之徒。倒行逆施。在我熱心親善的諸同志。當設法曉諭。使之明瞭。而感愉快。其將來頭腦。也就自然變化過來。不至爲我前途作梗了。兩國民的精神提攜實在是我數年來一貫的主張。所以有說我是極端的親日主張者。那般排日的運動者對我時常加以攻擊。然而那般對於滿日共存共榮的真諦。缺欠理解的沒有遠大見解的一部分人。又以爲我這種主張。足可以阻撓他們的擅作威福。其實擅作威福。正是種植將來的禍根。簡直可以說是破壞兩國永久的携手。所以我這種的信念與主張。日滿兩國知識階級。有遠大眼

光。頭腦清晰的。都是極力贊同的。我希望彼此都不可被虛榮私利所迷醉。爲貫徹我的主張。曾受種種的壓迫或惡宣傳。但我爲正義奮鬥。並欲副日本國內的恩師好友的期待。及我三十萬民衆的殷望。無論如何困難與危險。也是不能變更我的主張。質言之。就是抱定日滿人精神結合的實現。努力前進。將來若是無論如何不能實現的時候。自己惟有隱避山野。以謝兩國人民。決不能貪戀高位。誤人自誤。滿日兩國的諸君。若贊同愚見。請你們積極的努力於精神上真正的敬愛。

王道政治下新京特別市市政之一般

新京特別市市長 金 壁 東

今天藉放送機會得和全國國人萬里一堂披肝瀝膽的談一席話。心中真是榮幸和痛快的很。本人今天要說的就是王道政治下新京特別市市政之一般。我們滿洲國自從建國以來。便以王道政治號召天下。什麼叫王道政治呢。王道政治就是愛民政治。換句話說。就是爲政以德。德者得民心也。民之所好好之。民之所惡惡之。在軍閥時代。政治是獨裁的。對於民衆好惡完全不管。而王道政治則不然。國家行政完全以民意爲前提。對於

民衆福利。誓必設法提倡興辦。對於民衆弊害。誓必極力改革廢除。所以王道政治。是民衆的。是大同的。是完全爲全民衆謀福利的。

都市是大多數人民的集在地。是國家施政的中心。是一國思想文化經濟的發源地。舉凡交通教育工程公用治安衛生財政和養老恤幼種種社會事業的設施。都和民衆日常生活上息息相關。所以都市政治的良惡。不但關乎地方民衆的福利。並且關乎全國政治的前途很重。

古時日中爲市。已竟有了都市的雛形。不過當時人民知識簡陋。所以無市政之可言。到了十九世紀。東西先進文明國家。都知道了都市地位的重要。於是對於都市的一切設施。都特別訂定法規。以謀集在民衆的福利。這便是市政的起源。到了二十世紀。人類的集團生活愈益發達。所以市政便成了國家設施的急務。

(丁八)「新京特別市。是我國首都所在地。人口衆多。土地有八九二八九方公里。所有市內一切交通教育工程公用治安衛生財政社會事業。以及文化的提高。思想的改革。都應當加緊建設興革。以期實現全市民衆的福利。不過都市是大多數人民的集團。所有一切都市的行政。應當由市民自行處理。現在東西文明國家。大概都是這樣辦法。

我國因爲市民還沒有市政知識和辦理市政的能力。所以暫時還是政府派人辦理。將來市民受了市政訓練。有了市政知識。自然市政就要還給民辦。

鄙人自從承乏市長以來。屈指已竟一年多了。自問對市政學識。頗覺缺欠。不過一年以來。戰戰兢兢。上承政府的指導。下賴市民的愛護。總算無功無過的辦過去了。鄙人到任的時候。還是舊政權時代。那時是市政籌備處。未幾便改爲市政府。到了建國以後。本市因爲首都所在。佔在特殊地位。人口也增加了。事業也繁榮了。經濟也發達了。所以便改作新京特別市。

王道政治的意義和市政的重要。及本市變更的歷史。已竟簡單的說過了。至於我們新京特別市是首都所在地。是全國市政的模範區。所有一切設施。自然要依據王道政治去努力。換句話說。就是爲全市民衆謀福利。舉凡市內交通教育工程公用治安衛生財政和社會事業以及文化思想。莫不力求建設興辦或改革廢除。以求作到民之所好好之民之所惡惡之的兩句話。至於各項設施的經過。是分別緩急。各委專門人材去辦理。所謂經緯萬端。實在在這短時間內。報告不完。現在僅將本署的組織和執掌以及經辦事項和未來計畫簡畧的報告一下。

本署設總務地方兩處。總務處內設庶務財務地畝交涉四科。庶務科掌管本署內部案卷人事等事項。財務科掌管本署收支及本市財務事務。地畝科掌管市有土地之經理。分配、使用、租借、測丈、勘撥等事務。交涉科掌管本市一切對外事務。地方處內設社會教育衛生土木建築五科。社會科掌管本市一切社會事業。如市農工商業之提倡及改良。市公共團體之指導及管理。市公用事業之整頓及管理。市勞工制度之厘定及改善。市戶口人事之調查及登記。市風俗制度之改良。市經濟之發展。市慈善事業之提倡。市娛樂場所之改進等等。教育科掌管本市教育事業。如教育之普及。文化之提倡思想之改進。文獻之徵集。歷史文物之保管等等。衛生科掌管本市衛生事業。如公共衛生之設施。保健事業之辦理。市醫藥業之管理。市飲食物之改善。市溝渠街道之清除。以及關於衛生上之等等。土木科掌管本市一切道路橋梁水道以及關於土木工程之建設事務。建築科掌管本市一切房屋之建築與其他之建築事務。這就是本市組織和掌管事務的大概情形。至於歷經辦理的事項也很多。如土木建築的工程。各街道的翻修市有房屋的修理。監督計畫市民房屋的建築。比較重要的。本市上水道的工程。刻已完成。下水道的計畫。也經出手。全安橋的工程。現已完竣開通。如教育的進程。接辦地方的十九個學校。體育協

會。支部的成立。普及教育的計畫。體育的提倡。如衛生的進步。公共衛生的促進。街道的清潔。公廁的添築。公墓的整理。浮屠棺木的掩埋。夏季防疫的工作。衛生知識的宣傳。第一回市民健康的診斷。如社會事業的進步。宿泊所的設置。貧民的救濟。風俗的改善。慈善事項的督促。工商業發達的提倡。公園苗圃等的整理。以及各種事業的調查統計各項章則的規定。其他種種不勝枚舉。這雖不敢說是鄙人的成績。然而也是本市辦事人等努力。市政的現象。至於將來計畫。本市定有五年計畫。鄙人大膽的說句話。深信在預定的計畫時間內。對於本市道路教育衛生工程公用財政以及社會事業之種種建設。一定努力作到和東西各文明都市一樣。

不過市政是全市民衆的。無論辦事人如何努力。若是市民不能開誠合作。終久是不容易進步的。所以鄙人必要誘導新京全市民衆對於市政要澈底認識。開誠合作。以期能事半功倍呢。

以前不是說市政應當民衆自己辦嗎。本市現在已有組織市自治委員會的計畫。由市民推選本市名望孚衆的人士。和市政專門人才。先組織市自治委員會。然後分區訓練市民。使其逐漸瞭解市政意義。充實市政知識等訓練成熟後。便將市政整個的還給市民。

今天因爲時間關係未能。將王道政治下新京特別市市政之一般這個題目說得清楚透澈。不過爲政不在多言。鄙人甚願依據這個題目堅決努力。以達到爲民衆謀福利的目的。還望本市民衆和全國國人。時時加以指導。這才不負本市對民衆的期望。至於演辭之拉雜。并望原諒。

振興孔教

序言

慨自民國成立以還。軍閥專權。群雄角逐。頻年戰爭。遍地干戈。以至赤匪蔓延。盜賊蜂起。災禍洊至。塗炭生靈。我滿洲屬在東陲。而張氏父子。遂得乘此時機。先後攫取政權。垂二十年之久。其對內則任意摧殘。橫征暴斂。其對外則饑棄信義。啓釁鄰邦。值危疑震撼之交至。民力凋敝之候。猶復窮兵黷武。專事擾亂地方。至原有之禮教文化幾幾乎蕩然無存。推其心直以聖賢遺訓爲可棄。道德真理爲無用。馬上得之。仍當馬上治之。不知造此惡因必結惡果。一旦事變勃發。不可收拾。始猛然覺悟。不亦晚乎

。幸我執政遵天命之所付。順民意之所歸。赫然立國於世界。滌除舊染。與民更始。吾國民豈可不奮然興起。額手相慶也耶。惟此光輝燦爛之國家。必有最高道德爲之標準。否則前車之覆。後車之鑒。可不悚然警惕乎。夫孔子爲萬世師表。迄今相去二千餘年。其道範遺教。實足以維繫人心。安定邦國而有餘。是故新國家對於復興孔教。不遺餘力。意在使一般青年正其步趨。端其志嚮。不爲利祿所誘。不爲黨派所混。不爲邪說淫辭所迷惑而入岐途。此即本文之要旨也夫。

第一章 孔子道德與滿洲新國家之關係

第二章 復興孔教之趣旨

第三章 孔子傳畧

孔子道德與滿洲新國家之關係

一 孔子生於東亞其道適合東亞民族之心理

大凡人民心理。其最易信仰而尊崇者。莫於本國聖賢之嘉言懿行。對於外來之道。往往扞格不入。抱懷疑不信之觀念。概一國之聖賢。其所論之道德所著之文字。以及所教

訓之箴言。均能適合其本國人民之風俗習慣及民情心理。普通人稍得領畧。其道即能感受其德化。何況孔教之潛勢力。自古迄今相沿數千年。根深蒂固。深刻於一般人之腦海中乎。近代西洋歷史家嘗論。中國積弱不振。國勢阽危至此已極。幸有孔子道德束縛人心。範圍禮教。始能維繫不敝。不然其不早已亡國者幾希。縱視世界古國。如埃及希臘印度羅馬等國。何曾尙存於今世乎。其說不爲無因也。其在書曰。天佑下民作之君。作之師。天生孔子於東亞。天殆佑我東亞之民族乎。際茲新國家建立伊始。執政就職。宣言中既經發表。以王道治國。實行大同主義。故孔子之教。與新國家實有密切之關係焉。

一 近世各國認孔教爲大同之道

自歐戰以後。世界各國。厭亂望治之心靡不皆然。思所以改造人心。抑制亂端。因而新聞著作。對於贊成提倡崇孔子言論時常發表。不勝枚舉。蓋孔子具悲憫之志。抱胞與之懷。以王道爲治國之根本。以互助爲人類之天職。故其言曰。大道之行。天下爲公。又曰是爲大同。以是觀之。孔子之教。所以歷久不敝者。其在斯乎。若夫霸者。貪近功而昧遠圖。前顛後仆。在歷史上昭昭可見。其結果徒使無辜人民犧牲生命財產而已。夫孔道既經世界各國大多數所認爲必遵之道。吾滿洲新國家人民。豈可不竭力遵從。以

期成爲大同世界之模範哉。

一 孔子之教訓乃人類日常必遵之道

孔子曰道也者。不可須臾離也。可離非道也。由此可知道。既不能離人。則必非深奧離奇難知難行之道。其最初範圍。不外倫常日用。正心修身之道。雖其深奧之處。非常人所能明瞭。故顏回喟然嘆曰。仰之彌高。鑽之彌堅。瞻之在前。忽焉在後。然而又非宗教家高談闊論。前因後果之道。亦非異端邪說淆亂人心之道。故新國家人民。倘能循序遵行孔道。潛心研究至理。必能提高國民性質。培成優秀分子。可斷言也。

一 東北人民飽受軍閥苛政之後渴望仁政之施行

我東北同胞飽受軍閥苛政久矣。人民被敲骨吸髓極端榨取。冤無可訴。苦無可告。加以遍地盜匪。民不聊生。老者轉溝壑。壯者散四方。吾滿洲新國家既遵孔子大同之教。汲汲然發政施仁。猶久旱之沛甘霖。嬰兒之遇慈母。解人民於倒懸。救人民於水火。有不箠食壺漿以迎王師者乎。孔子曰。苛政猛於虎。又曰。爲政以德。譬如北辰居其所。而衆星拱之。故新國家既以王道爲治國之本。則施行仁政爲急不容緩之因果。能省刑薄歛散財發粟以救世濟民爲職責。正如孔子之言。沛然德教溢乎四海。吾人所當馨香禱

祝以求之者耳。

一 新國家之民族最爲複雜優劣不齊必藉孔子道德之標準以維繫人心

滿洲地處邊陲強隣接壤民族不同。而且居於滿洲國內者。如滿漢蒙回日本朝鮮俄羅
斯等民族。風俗語言文字習慣各有不同。至於城市以外之鄉僻地域。匪類如毛。民之不
遑寧處也。亦已久矣。爲今之計。應使各民族遵從一種高尚固定之孔教道德爲之標準。
然後各民族間始能感情融洽精神一致。免却諸凡意見衝突之發生。至於一般去逆效順之
匪類。既經服從新國家之政令。自當與優秀之民族受同等之德化。一視同仁不分畛域。
孔子曰。有教無類。康誥曰作新民。即此之謂也。蓋民雖染於舊污。然善心未嘗滅也。
施之以感化。教之以禮義。未有不能遷善改過者也。孟子曰。民之歸仁也。猶水之就下
獸之走曠也。故新國家建設伊始。人之向背關係甚鉅。欲使全體國民風俗樸厚。思想純
正。酷愛和平。尊重禮義。舍孔子之道德末由也。

復興孔教之趣旨

一 國家興盛

我執政創立新國家。憂勤惕勵。宵旰焦勞。本王道治國之精神。實行大同主義。取法孔子期月已可三年有成之志。上下一德。以圖振興。冀與東亞友邦。親善提携。并與世界各國並駕齊驅。使我大滿洲國成爲宇宙人類之樂園。豈不幸甚。雖然不興孔子之教。曷克臻此。

一 社會安寧

夫犯罪行爲之根本原因。以及盜匪之軌外行動。概因缺乏高尚穩固之真理存乎其心。蓋其遇事無所畏懼。是非無所辨擇。目爲野蠻半開化之民族。非過言也。然則欲社會安寧。如何而後可是。尤在爲上者。遵從孔子言行身體而力行之。俾全體人民服從信仰。則犯罪行爲因而減少。人民得以安居樂業。共享昇平幸福。非難事也。

一 改善人心

國家所以衰弱不振。社會所以紊亂不安。其故何在。推厥原因。無非以人心不古險詐百出。知有己而不知有人。知自私而不知公德耳。是故根本圖治。必先改善人心。欲改善人心。必先將孔子道德觀念。灌輸於一般人之日常生活心目中。然後於不期然中。人民道德增進。程度日高。國家之興盛可拭目以待也。

一 挽回天心

人心即天心。所謂天心即天命也。其在書曰。作善降之祥。作不善降之殃。可知一國之民凡事遵道而行。即合乎天命也。孟子曰。順天者存。逆天者亡。旨哉言乎。汎觀宇宙間萬物。未有逆天而能久存於世者。此即天演公例也。推之人類何獨不然。故立國於世界之上。欲其永久保存。必得天心而後可。

至聖先師孔夫子傳略

孔子皇帝之後也。數十傳至微子。封於宋。微子卒。弟衍立。衍生宋公。稽累傳至伯夏。生叔梁紇。叔梁紇生孔子。名丘字仲尼。即我大成至聖先師孔子也。母顏氏禱於尼丘而生孔子於魯昌平鄉鄆邑闕里。因而名焉。時魯襄公二十二年庚戌冬十月庚子日也。父叔梁紇爲魯陬邑大夫。孔子三歲喪父。葬於防山。爲兒嬉戲常陳俎豆設禮容。初仕爲委吏而會計。當年二十一爲乘田而畜蕃息。二十四母顏氏卒。合葬於防。二十七學官於鄰子。二十九學琴於師襄子。三十四適周問禮於老聃。訪樂於長弘。既反。弟子益進。明年甲申魯亂。適齊。景公欲封以尼谿。田晏嬰不可遂止。明年返魯。定公五年丙申季氏潛竊。其臣陽虎作亂專政。故孔子不仕。退修詩書禮樂。弟子益衆。八年己亥公山

不狃以費畔召。欲往不果。九年庚子。孔子年五十一爲中部宰。一年四方則之。更爲司空。又爲大司寇。夏相定公會齊侯于夾谷。齊人歸魯侵地。五十四使仲由爲季氏宰。陸三部由大司寇行攝相事。三月魯國大治。齊人歸女樂。以沮之。季桓子受焉。郊又不致。隳俎於大夫。遂行此。定公十三年春。孔子年五十五。適衛生顏籛由家。居十月去衛。蓋孔子年五十六矣。將適陳過匡。匡人止之。反衛主蘧伯玉家月餘。復去過曹適宋適鄭。遂適陳主司馬貞子家。年五十九去陳過蒲。蒲人止之與之盟。復適衛。佛胖召。欲往未果。將西見趙簡子。至於河聞竇鳴犢舜華之死。乃還反衛主蘧伯玉家。年六十過宋。遭桓魋之難。微服去適陳。其秋季。桓子卒遺言謂康子必召孔子。爲公之魚所阻。康子乃召冉求。六十一自陳如蔡。六十三自蔡如葉。復反於蔡絕糧陳蔡之間。楚師來迎得免。楚昭王欲以書社地七百里封孔子。爲子西所阻。反衛哀公十一年。孔子年六十八。季康子以幣來迎。乃歸魯。自去魯至此凡十四歲。然魯終不能用孔子。孔子亦不求仕。乃叙書傳定禮刪詩正樂。序易象繫象說卦。弟子三千。身通六藝者七十二人。明年子鯉弟子顏回卒。哀公十四年春西狩獲麟。孔子悲道之窮。乃因魯史而作春秋。明年弟子仲由死於衛。又明年孔子卒。年七十有三。時魯哀公十六年夏四月己丑也。天生聖人昌言王

道。其講學論政。闡發修齊治平之道。如日月之經天。江河之行地。歷萬劫而不朽。雖百世可師也。謹就平生事^時言論道德等。畧分三章。茲分述如下。

原道

自上古神聖繼天立極以道統相傳。堯以允執厥中一言以授舜。舜更益三言而以人心惟危道心惟微。惟精惟一允執厥中四言以授禹。自後皐陶成湯文武伊傅周召諸聖皆以此而接道統之傳。我孔子雖不得在位而繼往來。其功反有賢於堯舜者。非以其能本此道統發輝光大。易克臻此。然孔子之告曾子。子貢皆曰吾道一以貫之。曾子告人則曰。夫子之道忠恕而已矣。然則忠恕之不解。是孔子一貫之道不明。謹採諸說以申其義曰。忠者中心盡己無妄至誠不息。文理密察萬殊而一本天之道。道之體也。明德篤屬之。而可分爲格物致知誠意正心修身諸事。恕者。如心推己以行忠。使萬物各得其所。疏通知遠。一本而萬殊人之道。道之用也。親民篤屬之。而可分爲齊家治國平天下諸事。明德親民至乎其極是止於至善矣。至善所止卽大學之道之所在也。大學之道。卽孔子一貫之道也。中庸所謂忠恕違道不遠。洵知本之言也。且夫道者。原於性命之正位乎。中庸無過不及之弊。所謂道心惟微惟精。允執厥中者也。至所謂人心者。生於形氣之私。充其量以

行。則放僻邪侈無所不爲。故曰人心惟危也。由此觀之。孔子一貫之道。不外存道心抑人心而已。其曰性相近也。則存道心之謂也。其曰習相遠也。則抑人心之謂也。其曰君子中庸時。中亦存道心之謂也。其曰小人反乎中庸。小人無忌憚。亦抑人心之謂也。然孔子恐道心人心之不易明也。乃更假義利二字以代之。俾顯而易見。於是則凡察其爲天理之所宜。抑爲人情之所欲。以別其爲義利。而君子小人之辨。亦判然明矣。故其所以三復於義利之辨者。亦示人以去就之。方克成君子免爲小人而已。雖然義者事之宜。而心之德。則仁是也。藏於中者有未足。則施諸外者不能至。欲求義盡仁尤尙矣。仁之包蘊至廣行之至難。求而得之殺身無怨。第取仁須觀大體。不斤斤以小節爲務。尤必誠積於中。非可以假借而致。此外孔子與仁相並。論者曰智與勇。然仁者必兼有智勇。而智勇者不必有仁。是仁之分爲智仁勇仁。仁勇合之成仁。仁之難成如此。以言其極。堯舜其猶病諸。惟是仁爲人所本有無待外求。苟能力行。不患弗至。道不遠人是在弘道而已。

倫理

自子思五達道之說出。五倫之目以定。然其說仍本孔子。不過就孔子所言整理歸納而已。孔子對齊景公問政。則言君臣父子。對魯哀公問政。則言及夫婦。或問奚不爲政。

則引書言。孝友于兄弟。其稱君子道四則並及朋友。故欲探求孔子倫理學說。仍須依子思五達道之目。庶乎其不差矣。考古言君臣取義至廣。說文君尊也。從尹發號。故從口臣索也。事君也。象屈服之形。儀禮注君尊也群也。群下之所歸心者也。天子諸侯之有地者。皆曰君。禮云仕於公曰臣。左傳云王臣公。公臣大夫。大夫臣士。詩云率士之濱莫非王臣。於以見當時除周王爲共主外。公侯以下凡統屬群下。或以爵祿養人者皆君也。反是皆臣也。父猶親也。兼父母而言子對親之稱所生者也。配偶者男曰夫。女曰婦。亦曰妻。同父之子。長者爲兄。幼者爲弟。至於朋友向之釋者。多謂同門爲朋同志爲友。分別詮解。於義反乖。易曰。同聲相應。同氣相求。水流湮火就燥。雲從龍風從虎之數語者。可爲朋友之一喻矣。茲本此五者。而次第論之。因以倫理名此章焉。孔子言倫理大都對待。舉之雙方交盡爲君者。禮以爲柄正以藏身。禮達分定以安百姓。得天下之道。尙揖讓不尙征誅。如於堯舜禹泰伯文王等稱之甚力。因其皆尙揖讓也。謂武盡美而未盡善。蓋於武王之得天下有微詞矣。臣之事君。則當進思盡忠退思補過。將順其美匡救其惡。致君澤民莫善乎此。且最重名分以防亂。如河陽之會晉侯。實召周天子。而春秋諱之曰天王狩於河陽。趙盾弑晉靈公。而春秋書之曰。趙盾弑其君。夷臯陳恒弑齊簡公。

。孔子已請討其罪。尊君之義可以見矣。父道曰慈。然而不可愛而勿勞。觀其於伯魚諄諄然誘之以好學。告之以詩禮。蓋恩之中猶有教焉。子道曰孝。孔子視孝最重。曰爲天經地義。通於神明。光於四海。自天子至於庶人。莫可或離。孝道萬殊。要以盡心力爲本。無貧富貴賤之殊。生事愛敬。死事哀戚。則孝道終矣。然當親不義。亦應幾諫。徒事從命。不得爲孝。且惟其視孝之重。故罪不孝者亦重。如曾子不避大杖。而責其陷父不義。許悼公飲世子之藥卒。而春秋書曰。許世子止弑其君。子之事親可不慎與。易曰。臣弑其君。子弑其父。非一朝一夕之故。其所由來者漸矣。孔子之作春秋爲防漸也。春秋之義行。則天下亂臣賊子懼焉。孔子曰。吾志在春秋。行在孝經。孔子之言。忠孝純乎性者也。中庸曰。君子之道造端乎夫婦。及其至也。察乎天地。大學曰。其家不可教。而能教人者無之。又曰詩云。桃之夭夭其葉蓁蓁。之子于歸宜其家人。宜其家人而後可以教國人。詩云刑于寡妻。至於兄弟以御于家邦。孔子曰。其身正不令而行。其身不正雖令不從。對季康子問政曰。政者正也。子帥以正孰敢不正。易家人彖以男女正位。爲天地之大義。慎始之意也。且夫義婦聽列於十義。故婦宜從夫。夫宜敬婦也。兄良弟悌可各繫一言。以喻之曰。兄有導弟之責。弟有從兄之務。觀春秋書鄒伯克段于鄆一

事可知。孔子所責於爲人。兄爲人弟者矣。朋友之道宜先辨其益損而爲取舍。苟其賢也。則傾心結納惟恐或失。不如己者。則勿友之以防與之化。而日損且以匿怨而友爲恥。可無凶終。隙末之虞。旣貴旌信尤尙勸規。叩責原壤。可見聖人忠厚之至。然亦不可強諍無自辱焉。遠短推長可以持久。隱惡揚善可以全交。周急濟難。弗問存亡。通財又其餘事耳。如是朋友之道盡而五倫之事備矣。雖然孔子。猶自汲汲以爲不足。嘗有君子道四。丘未能一之言。聖人之所以大過人者。其在斯乎。

德 範

孔子德範略可分爲六者而言。一曰。整躬如衣服有制。飲食有節。寢處以時。佚勞適度。燕居處鄉黨。在宗廟朝廷事上接下。各有其容是也。二曰辨人。孔子於君子小人辨之最審。以示取舍之方。辨人之法。視其所以。觀其所由。察其所安。則人莫得而遞辨之。人之目有以義利辨者。有周比辨者。有以驕泰辨者。有以和同辨者。有以責求人己辨者。有以知受小大辨者。有以得失憂樂辨者。有以矜爭群黨辨者。有以善不善之好惡辨者。且君子非一材一藝所可盡。文質彬彬斯庶幾矣。三曰時中。孔子以中庸爲至。德於過不及。皆所不取。言禮。亦以不豐不殺爲稱。如論管仲之失於奢而難爲上。晏子

之失於儉而難爲下。蓋兩非之也。四曰汎愛。其愛能推近以及遠。於人之有善可述者皆師事。惟嚴以文行忠信四者教人。因材施教。誨人不倦。取舍進退各得其宜。弟子之善則揄揚不遺餘力。其有短或過失。亦直言無隱。死生疾苦之間。關懷尤重。隣里鄉黨則重施與。於人之不幸者。尤見惻隱之情。旣焚問傷人乎。不問馬。謂始作俑者不仁。鈞而不綱。戈不射。宿帷蓋不棄爲埋狗馬。聖人仁民愛物之心至矣盡矣。五曰貴公。孔子志在經世。處處以邦國天下爲新聞。齊田常將伐魯。而使子貢遊說。以存祖國。董汪疇能執干戈衛社稷。謂可勿殤。公心之推於國者也。論楚共王楚人遺弓。楚人得之之語。而於蜡賓慨想大同。雖禹湯文武成王周公之治且謂之小康。公心之推於天下者也。六曰知己。孔子處世。抱無可無不可之念。可行則行。可止則止。如諫君之道五。獨從諷諫。史魚死而屍諫。僅許其直。蘧伯玉有道則仕無道可隱。則稱君子。寧武子能保身濟君。謂其愚爲不可及。南容邦有道不廢邦無道免於刑戮乃妻之。反視孔子在齊。雖禮遇綦隆。而弗能用。遂行用魯。季桓子受齊女樂。郊又不致。墮於大夫。乃去。衛靈公與孔子語而色不在。去衛。更如拜陽貨見南子。此其通權者也。出蒲負盟。微服過宋。此其達變者也。綜觀孔子處世。信而能反敏。而能屈。勇而能怯。莊而能同。此顏淵子貢子路子張諸賢。

所以虔事而弗貳也。夫孔子德範。寔能盡舉。觸類旁通。在讀其書者之別有會心已耳。

訓練學生了解建國精神方法的實施

一 訓練方針

本編所云訓練方針。不與其他一般平日訓練法相同。因平日訓練。雖不無方針。但屬於廣泛的。模糊不清。此編唯一之訓練方針。係以王道修、齊、治、平之旨。引導和協和情感。俾全國將來社會中堅人物之小青年。對於建國精神澈底了解。不致誤入歧途。以備將來從事於新萌芽之滿洲國培壅灌溉工作。

二 訓練實施原則

訓練實施應採用下列之原則。

- 一 訓練實施。要具體化。不要抽象的。
- 二 訓練實施。要採用積極的方法。不要消極的。
- 三 訓練實施。要採用有趣的方式。不要乾燥無味的。
- 四 訓練實施。要科學化。不要盲從的。

三 訓練實施方法

訓練實施方法。即本上列幾個原則編成。分校內。校外兩部。校內專事訓練學生。校外兼代向民衆宣傳。方法縷分於後。

校 內

校內現在一般青年學生。即異日社會上之中堅人物。故校內訓練。當認爲非常重要。本編校內訓練方法。分爲下列A B C D四項。

A 口頭……………：總論

探取理由 小學生徒。多係六週歲以上之幼兒。年齡既屬幼稚。知識更極簡單。在此時期。求知慾表現於外爲最顯而易見者。厥爲歡迎聽其母姊講說甚麼神仙公主等故事。不惟兒童如此。卽成年人亦多此嗜好。所謂『莊不易入諧乃動聽』者。卽是此意。本項口頭訓練。卽利用兒童斯項心理。採取說故事式的聲調帶些興趣的色彩。去訓練學生。

實施方法

利用兒童喜歡聽說故事的心理。將建國精神。在可能範圍內。編爲長篇故事利用朝會、週會、午會、等時間。或其他談話會、儀式紀念日等。逐日、逐

週分段分節。用講故事的聲調。帶一些興趣的色彩。津津然去說給學生聽。學生當必歡欣鼓舞。瞑目靜心去聽。在不知不覺之間。自然的對於建國精神。可以澈底了解。至時間如何利用。故事如何編輯。分論於下。

本編訓練兒童了解建國精神方法。爲迎合兒童心理起見。將建國精神。編成長篇故事。去訓練學生。似覺他法。容易收效。至故事如何編輯。故事材料如何取捨。亦一難題。編者本欲免除上述困難。將建國精神。編成長篇故事。供小學教師採用。但恐印板文字。各校採用。對於時間長短。材料多寡。發生鑿柄不入之弊。教者事前對於建國精神作品。未下充分研究工夫亦恐苟且塞責。且又失掉臨機發揮之能力。後幾經研究。始擬出折衷辦法。卽此項長篇建國故事。由編者擬定編輯建國故事大綱。并注明某節故事應參攷某種資料。仍由小學教師自己按照編輯故事大綱擬定講稿。於此。則小學教師。一方面對於建國精神作品。不得不下充分研究工夫。一方面對於編輯建國故事。亦有所依據。

編輯建國故事大綱

檢查參攷資料方法。編輯大綱。書明章節者。即如法求之。未書章節者。即檢查編者附加之括號。如甲「……」。無括號者。須於全文中求之。總之無論某種作品。如何檢查。對於全文。至少須默讀三五遍。以融會貫通爲畢事。在本編外之資料如報紙……亦可按本編輯大綱隨時採入

(甲) 建國故事的開場白

參攷資料 本書下編校內訓練A項口頭月曜朝會故事舉例

(乙) 九一八事變以前的滿洲情形

一 舊政治施行之根本錯誤

(I) 失人民期望於國家之最終最大目的

參攷資料 上編建國原因

(II) 違背世界潮流

參攷資料 上編講演篇張景惠之新年感想

(Ⅱ) 秉政者措施失當

參攷資料 上編建國原因

上編講演篇丁鑑修之新京教員講習會講演

二 對 內

三 對 外

四 舊政治對於地方之影響

參攷資料 上編建國原因

建國宣言

五 惹起事變之中日衝突

參攷資料 上編建國原因

上編講演篇張燕卿之新京教員講習會之講演

(丙) 九一八事變後滿洲情形

一 九一八事變

二 事變後之滿洲混亂狀態

參攷資料 上編滿洲帝國之建設經過

上編講演篇張海鵬之建國真意及本人經歷

三 地方自治

四 滿洲民族獨立運動

參攷資料 上編講演篇張燕卿之新京教員講習會講演

上編建國之原因

上編講演篇丁鑑修之新京教員講習會講演

上編滿洲帝國之建設經過

五 蒙大日本帝國爲正義而熱烈援助獨立運動

參攷資料 上編講演篇金壁東之新春頌詞

六 破除少數人對於善隣之誤解

參攷資料 上編講演篇日滿關係之真諦

上編講演篇丁鑑修之新京教員講習會講演(計二段)

(丁) 帝國建設之經過

一 東北三千萬民衆代表之請願

二 執政之出山就任元首

參攷資料 上編滿洲帝國之建設經過

上編建國溯源史一二、御名出山之意義

三 新國家之建設

參攷資料 上編建國溯源史一、滿洲國之建設

四 發表宣言（包括建國宣言執政宣言）將該宣言文字意義解釋使學生全體了解

五 頒布年號

參攷資料 上編建國溯源史一三、建國之理想

上編年號篇

六 制定國旗

參攷資料 上編國旗篇釋義攷

七 編制國歌

參攷資料 上編國歌篇

八 箕郡長春（新京）

參攷資料

上編講演篇金璧東新京特別市市政之一般

九 日本帝國首先承認滿洲國

參攷資料

上編滿洲國之建設經過

上編皇帝篇 執政教書

上編講演篇 彭壽之東方人爭生存應有的認識

十 執政登極

(I) 帝制之由來及命意

參攷資料

上編皇帝篇帝制命意之前兩段

上編講演篇鄭前總理之執政卽帝位之意義

上編講演篇上村哲彌之滿洲建國精神與順天安民

上編皇帝篇聲明書

卽位詔書

皇帝即位對外聲明書

(I) 今上的乾德及偉大人格

參攷資料 上編皇帝篇帝制命意之三段

(II) 訪 日

參攷資料 上編皇帝篇訓民詔書

(III) 起 居

參攷資料 上編皇帝篇沈瑞麟之皇帝起居恭紀

寶熙之執政學高德重

(戊) 帝國政府之組織及要人畧歷

一 政府之組織

參攷資料 上編帝國政府組織篇

上編講演篇新國家之特色文內之政府組織

上編講演篇丁鑑修之新京教員講演會講演

二 要人畧歷

(一) 皇 帝

參攷資料 上編皇帝篇

(Ⅰ) 總 理

(Ⅱ) 各大臣

參攷資料 上編政府要人篇

(己) 帝國之建設方針及理想

一 帝國之建設方針

參攷資料 上編建國方針篇

上編建國宣言

上編皇帝篇執政宣言

上編講演篇金璧東之新春頌詞

二 帝國之建國理想

參攷資料 上編建國理想篇

(庚) 帝國之建國主義

一 王道主義

參攷資料

上編建國主義篇

上編建國主義篇滕知恭衍義三篇

上編建國主義篇袁金鎧之王道梗概臆說

上編建國主義篇程克祥之王道入門

上編建國主義篇後藤春吉之王道的管見

上編建國主義篇水島密之亮王道政治概論

上編建國主義篇丁莘白之內聖外王論

(辛) 帝國之內政和外交

一 內政

(I) 民政

參攷資料

上編內政外交篇之內政施政綱要——內治

(II) 軍政

上編內政外交篇之內政施政綱要——軍政

(III) 財政

上編內政外交篇之內政施政綱要——財政篇

(Ⅲ) 實業

上編內政外交篇之內政施政綱要——經濟及產業篇

(Ⅴ) 交通

上編內政外交篇之內政施政綱要——交通

(Ⅵ) 司法

上編內政外交篇之內政施政綱要——司法

(Ⅶ) 教育

上編內政外交篇之內政施政綱要——文教

(Ⅷ) 蒙政

二 外 交

參攷資料

上編建國宣言

上編內政外交篇對外通知

滿日議定書

國際關係

(壬)

新國人民人格的修養及今後應有之努力

一 人格的修養

參攷資料

上篇建國主義篇程克祥之王道入門一文自第二章第一節

起(第二章第五節尙儉之下應加入結論之職業)
(選擇問題)

至第三章第三節止全文

二 今後人民應有之努力

(I) 滿洲各民族合作

參攷資料 上編講演篇後藤春吉之王道滿洲國與中立瑞士文內(四)

自警勸告滿洲各族

(I) 應若何擁護新國家

參攷資料 上編講演篇謝介石之告滿洲國民

(II) 實行日滿携手

參攷資料 上編皇帝篇訪日回鑾訓民詔書

上編理想篇建國理想之二

上編講演篇日滿兩國關係之真諦

上編講演篇趙欣伯之希望日滿兩國國民精神的結合且須努

力

(III) 亞細亞民族大團結

參攷資料

上編講演篇李鶴翔之東亞互助主義

上編講演篇趙欣伯著亞細亞民族須大團結

建國主義篇丁莘白之內聖外王論末段

癸) 滿洲建國與地理歷史關係

一 地 理

參攷資料

上編建國原因篇

上編講演篇新國家之特色

二 歷 史

參攷資料

上編建國溯源史

一 朝 會

朝會每日一次。於早七時行之。時間二十分。開會順序列左。

一 學生入席

二 教師入席

三 振鈴開會

四 講建國故事

五 唱歌

六 遊戲

第一週 月曜日（朝會故事舉例）

教員說。「諸位小朋友呀！你們喜歡聽有趣的故事麼？（此時學生當然說好）你們喜歡聽說笑話。是喜歡聽短篇故事呢？還是喜歡聽長篇故事呢？（學生當然說願聽長篇的）你們是願聽真實的故事呢？還是願聽假定的故事呢？（學生當然說願聽真實的）你們是願聽和我們本身有利害關係的故事呢？還是喜歡聽和我們漠不相關的故事呢？（學生當然說願聽和我們本身有利害關係的故事）教者鄭重說好！今天我就有一個長篇的。真實的。和我們大家本身有利害關係的。一個驚天動地的大故事。你們喜歡聽麼？（此時學生當然歡欣鼓舞拍手叫好）我這篇驚天動地的大故事是什麼呢？是滿洲國。（立將此三字書於黑板上）滿洲國是怎麼一段故事？怎麼和我們大家有利害關係呢？因我們現在住的地方是滿洲。在滿洲新立一個國家。名叫滿洲國。我們就是他的國民。究竟滿洲是怎麼一段因由？就立了一個新國家。新國家將來和我們有什麼利害關係呢？現

在時間已至。不能說了。明天火曜日朝會再說罷！」（此時動機已行引起。學生亟盼明日朝會再聽這有趣的故事。）

第一週 火曜日

朝會故事講稿畧……………

（稿須與月曜講稿銜接）

第一週 水曜日

朝會故事講稿畧……………

第一週 木曜日

朝會故事講稿畧……………

第一週 金曜日

朝會故事講稿畧……………

第一週 土曜日（詳週會）

週會故事講稿畧……………

二週 會

週會每週一次。開會順序與朝會同。在土曜日早七時舉行。時間二十分。與朝會不

同之點。即朝會係逐日分段分節講說長篇建國故事。週會則將月曜至金曜日止。已講過之建國故事。歸納在一起。在土曜日週會。用縮約的方法。復述一次。使兒童免去遺忘。但話法忌與朝會講時相同。恐滅殺兒童求知的慾望。

三 談話會

談話會。係由學生自己組織。各校大都有之。每週集會一次。亦有臨時招集特別會者。教者亦可乘機指導講演。在朝會或週會已聽得之建國故事。

四 儀式

儀式。有始業式、畢業式等種種。各校早已實行。其儀式事項不贅。此亦係實施講演建國故事之好機會。

五 紀念日

紀念日。如九一八紀念日。及建國紀念日等。最好在斯項紀念日。教師除尊嚴莊重之講演外。當編輯建國故事劇本。令學生排演。以堅實學生之建國觀念。

B 紙面……………總論

採取理由 建國精神。既經每日朝會。及每週週會。口頭的反復訓練。何以必須又有紙

面訓練一種。此中原因。大概以年幼兒童。記憶力薄弱。雖教者當時說得天花亂墜。誠恐事過境遷。在朝會或週會已聽得之建國故事。等於過眼煙雲。一去不留。不得不借助於紙面上文字之記載。以補助兒童記憶力之不足。

實施方法

教師在未出席講故事之先。自己按照指定編輯建國故事大綱。擬好講稿一段。并由講稿內容。折衷提出幾個問題。一併填入自己特備之建國故事講稿集冊內。即出席講故事。講完之後。將建國故事講稿集冊內填列之問題錄出。製為懸空建國問題。揭示教室。徵求學生解答。學生個人。須自備建國故事筆記簿。將懸空建國問題抄入。并做成解答之答案。送請教師訂正。此外紙面訓練。尚有標語、圖畫、公約、願詞等法。分述於下。

一 建國故事講稿集

教員在朝會前。未講建國故事時。自己先按編輯建國故事大綱。擬好一段講稿。并由講稿內容。擬出幾個問題。一併填入特備之建國故事講稿集冊內。週會則將冊內每日朝會已講之五段故事。歸納作一段。用縮約法擬就講稿。另外提出問題。無則從略。此種冊子之應用。

- 一 爲教員自己編輯建國故事有系統之根據。
 - 一 爲表現教員訓練學生了解建國精神之成績。
- 所擬格式於下。

建國故事講稿集格式

附注	週一第	週次
	日曜月	曜
	日九十二月六	月日
	講稿全文見本書下編A項內月 曜日朝會故事舉例	建國故事講稿全文
	一 我們是那國人？	提出問題

二 懸空建國問題

懸空建國問題。最好用顏色紙製成。使問題上字。格外醒眼。小學生爲省經費計。素紙亦可。但懸空須在全體學生視綫集中處。每日一張。或兩張不等。不可太多。恐兒童解答發生困難。教員在朝會講完一段建國故事後。即將建國故事講稿集內之問題。填入已製就之懸空建國問題紙上。懸出之。其式於下

第一週 月曜日

懸空建國問題
徵求解答

我們是那國人？

六月二十九日

三 建國故事筆記簿

建國故事筆記簿。由學生自備。須裝訂美麗。每人一本。在懸空建國問題揭示時。

學生抽暇。即將建國問題抄入建國故事筆記簿。并做成答案。課後送請教師逐一訂正。答案無誤。由教師在訂正欄內用色鉛筆畫○。錯誤者畫×。釘正後仍可將×抹去。另行添○。格式列下

週次	第一週
曜	日曜
月日	六月二十九日
建國問題	一 我們是那國人？
答案	一 我們是滿洲國人
訂正	○

◎附注

上列三種表簿不但能訓練學生且可做督學視察之根據

四 標語

標語。亦可收效。要由各校教師自編之。張貼在校院容易看得見的地方。標語意思。要以兒童能了解為主。不要艱深的。要常更換。不要一成不易。

五 圖書

圖書較標語尤為重要。教師在課餘多做些有關於建國精神的圖書。以生動寓意深遠為主。揭示教室牆壁及校院。使兒童多所觀感。期收潛移默化之效。

六 公約

公約。都由各校自訂。勢難一致。編製時。總要帶些建國精神的色彩。

七 願詞

願詞。亦由各校自己編訂。殊難劃一。無論如何編製。亦期帶些建國精神的色彩。

C 聯絡各科……………總論

採取理由

建國精神。既經朝會開始的口頭訓練。又經週會反復的口頭訓練。經此兩種歷程。學生腦裏。當能留有痕迹。又恐學生印象不真。容易忘掉。於是又有紙面上文字之訓練。紙面文字訓練。係解答懸空建國問題。學生已記得之部

分。自須審核無論矣。即已經忘掉之部分。現在亦不得不同憶一下。好設法解決問題的答案。思考之後。又經一回筋肉的動作。即懸空建國問題。由學生手抄入筆記簿。并填入個人解答之答案。其錯誤與否。又經教師分別用符號訂正。錯誤部分。仍由學生自己改正。小學生徒。對於建國精神。無論何種難解問題。自經此兩項訓練。斷無不澈底了解之理。不過編者對於上述A B兩項方法。恐有未盡之處。為精益求精計。始編有聯絡各科方法。推廣於學校全部。應用各科。以期確定學生建國印象。

實施方法

聯絡各科方法。無上述A B兩項計劃之精密。為臨機應用之一法。殊難指定實例。祇說明大概情形。是在教者相機利用耳。舉例於下。

一 修身

修身為兒童德育主要學科。教者遇有建國精神有關係者。須盡量發揮。建國精神之有關於修身者。如 執政宣言中之道德、仁愛。亦可取作修身德目。作補充教材。

二 國語

國語科之形式方面。為練習文字上的技能。亦可與建國材料相聯絡。如講建國故事

至建國宣言和 執政宣言等時。不能在朝會或週會時間。解釋該宣言文字意義。亦可在國語時間。用國語教法去教授。此不過略舉一例。聯絡時間最多。

三 史 地

史地科與建國精神。更容易聯絡。隨在皆是。如本國史地講至滿洲。可將滿洲已往之獨立史。證明現在建國之必要。外國史地至美十三洲獨立運動。亦可取鑑作獨立建國先鋒的隊。不要畏難中止。再如現在之中立瑞士國。亦可與王道滿洲國互相比較。（上編後藤春吉著瑞士滿洲比較一文可資參攷）此外聯絡之例實多。茲不過舉一端而已。

四 藝 術

藝術為技能科。屬於筋肉的動作。如平日令學生製造。如標語紙、懸空建國問題紙、建國宣傳畫、……等。兒童書法的仿影。亦要多書如『滿洲國。』『王道樂土。』『共存共榮。』等字樣。在不知不覺之間。可將建國精神。自然的深印入兒童腦裏。

五 唱 歌

音樂感人最深。可陶冶兒童的德性。涵養美感。教者可將建國材料編為歌詞。令學

生吟唱。於遊戲吟唱之中。可深印學生建國觀念。較任何方法為最自然為最有效。歌詞力求淺顯優美。以兒童能了解為主。樂譜要平易雅正。和兒童程度相適合。不要高深的歌詞。及難唱的複音樂譜。

六 體 育

體育科之聯絡建國精神。亦不繁難。如建國運動啦。含有建國意味的遊戲啦。如建國等唱歌。亦可用表情遊戲法表出之。

◎◎ 附 注

唱歌體育兩科最好另編建國精神之唱歌體育聯絡教材單本供各小學校採用
(編者現編建國精神唱歌集尙未脫稿)

D 測驗………總論

採取理由 建國精神。既經上述 A B C 三項方法的訓練。至此已無其他餘法之可施。編者更欲為進一步之研究。即小學生徒。對於建國精神。倒底是否真正了解。於是不得不有測驗方法。以估定學生了解建國精神之至若何程度。是即本編校內訓練法最終之一步。

實施方法

測驗方法實施。在講完此長篇建國故事後。分口試、筆述兩種。并按各年級學生年齡程度之差。制定了解建國精神最底的限度。以爲測驗之標準。方法分述於下。

一 測驗學生了解建國精神最低的限度

測驗須有標準。但初小一二年生之幼童。知識簡單。不能用文字解答問題。似不能與三四年生受同樣之測驗。在多級單式編制的小學。教師爲省麻煩起見。亦可將一二年生暫緩訓練。若在鄉村單級複式編制的小學。斷無去訓練三四年生。而棄置一二年生於閑散之地之理。似亦可與訂相當測驗最低的限度。至五六年生。係高小部分。自應在測驗之列。無討論之必要了。

一年生

I 滿洲國三字之書法讀法

II 執政姓名

二年生

I 新政府要人姓名

三年生

Ⅰ 新國家之成立經過

Ⅰ 新政府之組織

Ⅱ 新國家之建設方針

四年生

Ⅰ 王道主義

Ⅱ 民族協和主義

五年生

Ⅰ 王道主義真諦

Ⅱ 日滿親善與東亞和平

六年生

Ⅰ 滿洲國與國際關係

Ⅱ 國民今後應有之努力

二 測驗方法

測驗方法。分口試、筆試二種。初小一二年生口試要多於筆述。三四年生筆述要多於口試。五六年生可完全用筆述。但口試亦須兼用一點。

Ⅰ 口試 將建國精神。列舉問題。用通俗語言問答之。

Ⅱ 筆述 將建國精神。列舉問題。用筆答述之。

三 測驗比較表

測驗結果由教者製定測驗比較表。粘列教室以資鼓勵。其式如下

32							
31							
30							
29							
28							
27							
26							
25							
24							
23							
22							
21							
20							
19							
18							
17							
16							
15							
14							
13							
12							
11							
10							
9							
8							
7							
6							
5							
4							
3							
2							
1							
人數/姓名	滿其昌						

校 外

小學教師爲接近民衆之人。最爲民衆欽仰。常呼之先生而不名。故小學教師之一舉一動。影響於民衆者不少。小學教師當本在校內訓練學生之經驗。去向校外宣傳。方法列後。

一 標語及圖畫

標語及圖畫由小學教師自己編製。用顏色紙書就張貼校外或人煙聚會之處使民衆多所觀感。在不知不覺中可將建國精神深印於民衆腦裏。

二 家庭走訪

小學教師。爲謀學生之管理完善起見。常與學生家庭聯絡。編者即利用斯項機會。使小學教師。兼宣傳建國精神。不但使男子了解建國意旨。并可將建國精神。深印入婦人女子腦裏。是爲建國精神之根本宣傳方法。

三 課餘談話

課餘無事。小學教師常與村老三五閑談。豆棚瓜架。逸興遄飛。正可將建國精神。

藉作談話資料。是亦自然的宣傳的方法。看似平談無奇。收效却易。

四 星期講演

小學教師。常利用星期日。（或例假日）組織宣傳隊。率領學生。四出講演。以期普及建國精神。每週一次。並將宣傳情形。隨時呈報教育局。（現復縣宣傳委員會即採用本書此項方法。）

五 平民夜課

一般小學。為救濟中年失學者起見。多附設平民夜課班。教者正可藉此項機會。努力宣傳。或將建國精神。編入平民課本。或供做談話資料。

四 結 論

本書上編。係將建國精神材料之散見於報章、雜誌者。及文教部頒發之教育資料等書。選集其中名人論述。編成一個整個的建國精神參攷。使小學教師便於研究。省却東翻西檢之勞。下編即小學教師。本上編研究之心得。利用下編訓練方法去訓練學生。兩者聯絡。不可分離。總之。本書編輯之最大目的。是使一般小學教師。如何領導一般將來社會中堅人物之小青年向王道樂土邁進。并對於建國意義之如何了解。及今後之擁護

若何努力。使小學教師本身。無論在校內方面。校外方面。無一處不表現建國精神。化兒童耳濡目染。於不知不覺中。自然的可收潛移默化之效。

本書訓練終結時。連帶的自然產生兩種有關於建國精神的著作物。

一 優秀小學教師之建國故事講稿集。稍事改刪整理。便可成一種建國精神長篇講稿。

一 學生建國故事筆記簿。再稍加整理。便可成一種建國精神問答。

小學教師須知 終

