

# 西北實業

## 時論

到新疆開荒去

段孝廉

## 論著

西北實業論

李友亮

論傅爾丹特法案

秦鏞

終南太乙辨

閻文儒

罪己詔

長城

## 調查

陝南考察記實(續)

孫翰文

中華民國三十三年十二月一日出版

# 時論

## 到新疆墾荒去

段秀亞

「不知西北，不知中國之大。」然而一片荒涼，不事開發，也難發揮偉大力量，知難行易，國人應如何

「小處着手，到新疆墾荒去，此刻不容緩之圖也。」  
總理在「九國方略」中，擬有開發西北之詳盡計劃，總裁於「中國之命運」上，昭示國人開發西北之重要性，並  
號召有志者，應即着手，際此抗戰建國需要同時並進之日，為復興中華民族計，為發揮中國偉大力量計，開發西北  
非淺，當為戰時與戰後建設之基礎也。事體重大，然能從小處着手，第一步做到墾荒工作，對建國大業，補助  
非淺，有一分成就，登高一呼，由近及遠，開發西北之偉大計劃，當能在國人不斷努力中逐步完成也。  
政府有鑒及此，特對有志之士，予以優裕之待遇，鼓勵國人赴新墾荒，遠見者早達到目的地，開始工作矣。後  
繼有人，是所望我同胞者也。

抑有進者，我國人多耽於舊習，重保守、懶開創，安於內地，怯於邊疆，此一大錯誤，不知遺誤了若干有為之士，  
與夫若干偉大事業，個人之損失事小，國家之損失事大，良可慨也，如能加以理智，放大眼光，作有計劃之舉，開創偉  
大之業，從事開發工作，必能事半功倍，獲得滿意成就，明白言之，即在內地需要費力十分者，在邊疆  
三五分即可，在內地需二五年始能成功者，在邊疆一二年即可也。以屯墾而言，由政府劃撥田賦，供給物力財力，並  
保障生活，以求安適，要個人努力，一二年內即有相當發展，奠定偉大事業基礎，較之流浪內地，不知所從，蹉跎歲  
月，一無所成者，相差何啻天淵，個人之損失，國家之損失，抗建大業，實利賴之，千載一時之機，不可誤也，有志  
青年與夫流浪同胞勉乎哉！

# 士氣教育論

民國二十五年，教育部頒行各級學校特種教育綱要，高中以上學校，其精神訓練，此為其重要部分。其具體表示，希圖各級學校，切實施行，俾消沉已久之士氣，於短期內可以重新振作，奮騰澎湃，改社會在朝氣，民族在生氣，則國難消滅，民族復興，可指日而待。當時領袖倡導新生活，講述「禮義廉恥」，剴切告誡國人，一致奉行，可為普遍性之十氣運動也。但此種運動，風行未久，漸構橋事變起，全國上下，鑒於國難已至最後關頭，於是內有趙之夫，和衷體國，共挽時艱，遂於「抗戰建國運動」，日寇仍據國土，民族苦鬥方殷，作義勇於此時，重揚士氣教育問題，與我全國教育界之碩法及訓練青年之官長相商榷。

## 一、何謂士氣

未論士氣教育之前先釋「士氣」究為何時？士者古時稱為士人，或稱「七大夫」，今則謂「智識份子」舊說士，農工商為四民士為四民之首，言「士」於國民之中，處領導地位，為社會階層中之堅份子，其有志氣並節操也。孟子曰：「我善養吾浩然之氣。」周子曰：「志伊尹之所志。」蘇子曰：「古之所謂豪傑之士，皆能過人之節。」士氣也者即大德（即智識份子）有浩然之氣，伊尹之志過人之節也。

至於古人論士氣之文章於典籍詩歌中屢見不鮮，今舉一二以明其意。  
屈原曰：「既替余以蕙纁兮，又申之以攬茝，亦余心之所喜兮，雖九死其猶未悔……；當此死以流亡兮，余不忍為此態也，覽鳥之不羣兮，自前世而固然，伏清白以死直兮，固前聖之所厚。」屈原之意，言已履行忠信，執守清白，心中以為美善，充實忠信之節，雖不諳明察，九死如生毫無悔恨，此為屈原忠君之士氣。

禮記曰：「臨財勿苟得，臨難勿苟免。」臨財勿苟得之意，即為君子愛財，取之有道，成廉也。臨難勿苟免之意，即為君子愛國，不避成忠也。若朋友之難，不避成義也。若臨父母之難，不避成孝也。此立人之節，成忠成孝之士氣。

孟子曰：「富貴不能淫，貧賤不能移，威武不能屈。」此成仁，成廉，成義之士氣。  
董仲舒曰：「正其誼不謀其利，明其道不計其功。」此人生天地間，立於人羣之中，對人對事，持之義廉以成節操之士氣。

文天祥曰：「在昔董狐筆，在秦張良椎，在漢蘇武節，為嚴將軍頭，為嵇侍中血，為張睢陽齒，為厲山百。」  
高山百，

以上列舉十

阮籍有詩

行常，一此為「應難勿苟免」以忠為榮，以義彰名之士氣。

臨照有詩曰：「時危見臣節，世亂識忠良，編報明主身死為國殤」此為投軀報主為國犧牲之士氣。

宋育仁有詩曰：「迢遞東南路不通，十年戎馬萬方同，狄歸庶蕪蕭驛裏，家在河山破碎中，草莽憂時心似橘，書生

誤國語篇工，年家事專消除盡，惟有鐵胡氣尚雄」此為河山破碎，驅逐寇患之士氣。

李秀成有詩曰：「擊鼓聲動動未休，關心楚尾與吳頭，豈知劍氣升騰後，猶是胡塵擾擾秋，萬里江山多鐵馬，百年

身世難春樓，西夫自有與亡責，肯把功名付水流」此為胡塵擾擾，匹夫有責之士氣。

劉績有詩曰：「征夫語征婦，生死不可知，欲慰泉下魂，但祝樛中兒」此為生死不可知，決心赴敵之士氣。

化如劉徵之詩句：「人生以義氣，功名誰復論」李白之詩句：「廉夫惟重義，駿馬不勞鞭」杜甫之詩句「男兒生在

世及壯當封侯，戰伐有功業，萬能守舊邱」白居易之詩句：「骨化為塵名不死，長使不忠不烈臣，銀碑改節慕為人慕

為人，聖事君，一令孤楚之詩句：「未收天子河南地，不讓回頭與故鄉」岳飛之詩句：「歸來報明主，恢復舊神州，

神游之詩句：「大夫不虛生世間，本意誠虜收河山」謝引詩人及名將之句，均為士氣磅礴之象徵。

若乃夷齊恥食周粟，仲連義不帝秦，齊田橫率五百義士不降濟，更可法血戰揚州不降清，此均為士氣之精英，非尋

常解脫之士所能為也。

士氣究為何物，於典藉詩歌中，足以窺之耳，士氣為士大

夫之志氣，為士大夫之氣節已明矣，不復贅。

### 二、士氣之發揚

孟子曰：「吾善養吾浩然之氣，其為氣也，至剛至大

也，士之有此氣者，「其自立也高，故所見也遠，及其顯

也，天下亦翕然從之，是故其意之所經營，知慮之所舉

動，皆迥然絕異於世俗之所為，當其未出，乘日與相接，

亦未由窺之耳。」（黃靜山語）蓋士氣教育之力量在平時

轉移賦化，一旦遭遇時變，挺身而出，即可顯其偉大力量

大夫尊君愛國之忠義故事構成正氣歌之骨幹以為「殺身成仁，捨生取義」之士氣。

一際難不助生身死魂飛揚，豈為全驅士，致命爭戰場，忠為百世榮，義使令名彰，垂聲謝後世氣節故

士大夫立於人羣之中，如靜山語：「氣蓋一鄉，則一

鄉觀觀萎靡，頹敗之習，有所不能染，氣蓋一國，則一國

觀觀萎靡頹敗之習有所不能染，氣蓋天下，則天下觀觀萎

靡頹敗之習有所不能染。一以其高風亮節，取舍辭受，進

退出處，有所不苟，盡其振衰式靡之責，轉移風尚之任，

此士之所以為社會中堅者也。

士氣之發揚，為社會之朝氣，民族之生氣，天地間

之正氣，先言士氣為社會之朝氣，顧炎武曰：「禮義為治

人之大法，廉恥為立人之大節。蓋不廉則無所不取，不恥

則無所不為，人而如此，則禍亂敗亡，無所不至，况為大

# 真與偽

愚

西方文化有一特點，我們都重指出，的就是求真的精神，我們與之比較起來，正因缺乏此精神，因而形成今日西與東方之強弱異勢。

所謂真。我們可以區別之爲三種，一、真實，二、真理，三、真誠。

所謂真實就是實際，或事實，不參雜成見，主觀好惡或幻想等成份。能認清事實而不難有成見的人是不多的，許多人是希望當事實，尤以求長進的人爲然。這一極端的例見之於義和團時代臣下之觀

見慈禧太后者必曰中國已富已強，至津沽失守，猶曰滅華夷使絕跡於中國者在此一舉（見嚴復譯孟德斯鳩法意第十卷二十一頁按語）。現在有許多因爲痛恨敵人之殘暴，不願承認其忠君愛國之事實，因希冀中國之富強亦不願承認中國貧窮落後的事實。科學的方法是先搜求事實，再下判斷，玄學的方法是先有判斷再尋找有利的事實。我們抗戰中可悲的現象不在於一時的敗挫，而在於一般無知的人民聽不清客觀環境，還想照舊日的生活方式生活下去，斷送國家前途之罪過實莫大於此。

所謂真理就是基於無數事實而形成的判斷，亦即國父所謂「順乎天理，應乎人情，通乎世界之潮流合乎人羣之需要，而爲先知先覺者所決志行之一」的信條。西方的政治社會之進步都是無數仁人志士披頭顱鮮血與惡勢力奮鬥的成績，這些仁人志士肯如此犧牲是因爲他們肯實行其所篤信，且認其爲真理，不管這一真理在羅馬帝國時代是耶穌

基督無所不取，則天下其有不亂，國家其有不強者乎？」  
某文人云：「自古國紀廢弛，社會墮落的時代，總有幾個卑鄙醜惡的人出來，顛倒是非，混淆黑白，把高的指爲馬，李振的評賤情流，是『聰明禮』。」

時逢天下騷亂，不知所趨，士氣不振，社會每况愈下，難以收拾，應恥爲主人之節，不廉不恥之人，委之以重任，居之以高位，無所不取，無所不爲，則天下焉有不亂，國家焉有不亡，社會焉能不萎靡成風也矣，以此論之士氣與社會關係甚深，欲使社會各方面呈蓬勃氣象，令評厲士氣不爲功，故曰士氣發揚而爲社會之朝氣。

再言士氣發揚爲民族之生氣

孟子云「哀莫大於心死」一個最可哀的事情，莫過於心的死盡。一民族最可哀的事情，莫過於士氣的凋亡，心不死終當可救，士氣不哀終有可爲，我們要常存此心，當正義與真理而戰，成功與否，非所計也。失敗與成功，乃個人自目的評價。士氣凋亡爲民族可哀之事，士氣不哀民族終有復興之望，士氣與民族盛衰關係至深且重，洵乎民族魂爲「武士道」，德國之民族魂爲「鐵血主義」，我國之民族魂即爲此「至大至剛之士氣」。民族之盛衰絕斷於士氣之消長，士氣消沉，民族則奄奄一息，士氣旺盛，民族即生氣勃勃，故曰士氣發揚而爲民族之生氣。

至於士氣發揚爲天地間之正氣，更顯然而易見。文天祥之正氣歌開首曰：「天地有正氣，雜然賦流形，下則爲河嶽，上則爲日星，於人曰浩然，沛乎塞蒼冥……是氣所磅礴，凜凜萬古存，當其貫日月，生死安足論。」文山先生謂天地間之正氣在人類社會中即士大夫之志氣，或謂智識份



改變，而首要的就在移植西方的求真精神於中國，去掉那種虛偽和行不願言。

英國文豪邱萊爾著「英雄與英雄崇拜」書（曾虛白譯，商務印書館出版），極力推崇真誠，真等美德，從他言論我們知道西方社會亦有充滿虛偽的時期，卒賴一些英雄的奮鬥，使社會重返於真誠，不過他的所謂英雄不僅指那些立下汗馬功勞的戰士，而記指那些能影響社會的宗教家，先知，文學家，總已能影響一時代人心的人。他痛惡虛偽奸詐而：「一個奸詐者的世界却想從他們的聯合動作中產生出真誠來」。卡萊爾的話明白有力：在許多地方是字字珠玉美不勝收茲摘引其最精彩數段於後以終吾篇。

卡萊爾，批評路德改革前的教會說：「那時候那因襲着基督教名稱的東西已變成了虛偽可惡厚臉的假裝着到處教育人們的罪惡，藉以騙取錢財！內在的本質壞了，一切外形跟着越擺越不像樣」，「宗教改革只是反抗虛偽與類似，返到真理與實在」。

「蘇格蘭是一個尚未有靈魂的國土，除粗拙的外形和半獸性的東西外，沒有發展過別樣。宗教改革起來，在外表死寂的肋骨下，燃旺了內在的生命。諾克斯在他民族中的功績就在從死亡中把它復活起來，從此人民開始有了生活，蘇格蘭的文學，思想與工業，瓦德，休謨史各德，伯恩斯在這一切人和一切現象的核心裏都能找到諾克斯與宗教改革之影響。沒有宗教改革決不會產生這種種一。

「諾克斯在最黑暗時期中總是鼓勵同胞者要勇敢，他們的主義是真實的，將來定有昌盛的一天，整個的世界也

也。委而去之，是地利不如人和也。（見孟子）猶如患病，中國之病，重在內傷，不在外感，重在元氣虧損，不在缺乏營養，所以作者認為現在復興民族之先決問題，即入的問題，亦即士氣教育問題，實言之，即品格修養與精神訓練問題，關於精神訓練。

領袖於其「救國的教育」一文中，早已諄諄提示，今僅就品格修養言之。

品格修養之重要可以從三方面講，1. 從教育原理方面講，品格修養為一切教育之基礎，品格不健全，縱然有豐富之知識，高深之技能，而與一個弱兵而弱國無異，不特於國家社會無益，並且有害，2. 從復興民族方面講品格為預備國防之精神力量，最低限度務使舉國人民有復仇雪恥之決心，有與國存亡之決心，有甯為玉碎不為瓦全之決心，英國小說家蕭伯納曰：「滿洲人要有我們愛爾蘭人的精神，英國征服愛爾蘭須每一個愛爾蘭人，有一個英國兵拿槍跟着地」，中國要有愛爾蘭人之精神，相信不要懼敵人，所謂品格修養即教育此種精神，3. 從保存中國固有文化講數千來之道德信條倫常觀念，社會社會中國其傳統之價值，但時至今日離離既破，偶或作用已失，欲全部恢復舊道德觀念，既不可能，全盤歐化，又不可及，目前最緊要之工作，即將中國所有之舊道德觀念，重新分析估價，從舊體系中，樹之新體系，確定新人生態度，新道德標準，此為品格修養與精神訓練之重要者也。

品格修養之重要，已如上述，士氣教育之實施，務以品格修養為前提運用教育力量，教育方法，設得一得識青年，有人格訓練，修養，四維八德之習性，或為頂天立地之人，則士氣，教育必完也無疑。

那它不下去。諾克斯除了事實不能生活，抓住真實不肯放手，百折不撓執着神的真理」。

「一個真實的人，貧苦算不了壞事，文學家就應該要窮，藉此可以顯出他的真不真」。『堅強的人總是產生在下層中，這種人的普通鬥爭，才造成所謂社會的進化』。

「我們該歡迎這法國革命，像覆舟的水手在歡迎那最堅實的岩石，這是這虛偽滿載而紛的時代中一篇真實啓示錄，雖看着可怕：類形總不是真實，可是該把它改成真實，不然就該給這世界放一把火燒成無物，鼓擊的虛榮止了，空虛的幻規止了，誰知道得最早。誰最聰明。過去混亂七久的時代開始學習了，不可能的和平開始可能了。懸望的人雖仍舊圍繞在一個矛盾的世界中，却能在這中間忍耐地勉力完成他的工作，向那總之虛偽的死刑判決書是寫在天上的，現在它却在地上愈告了，有眼睛的人都看得見。

### 奉和陳教育長赴漢陰雨阻陳

倉原韻

惠孫

逸追萍蹤冷妙辭  
豐神灑脫十維蛋  
福慧雙修非造化  
秋燈夜雨添蕭索

文經紅豆助相思  
凝練沉雄杜甫詩  
癡心合掌乞慈悲  
庸碌慚無慰子期

壯志殊方險不辭  
奉情應是關山月  
千里驕龍猛健壯  
風雲未展驚寰海

年年征飯增難思  
苦恨何當楚客詞  
萬方烽火總堪悲  
長使於絲一寸

### 四、士氣教育推行之錯誤

中國教育宗旨，向來注重品格訓練，如舜典之五教，孔子曰，教均以行爲糾正與品性陶冶爲重要目標，即民國初年之教育宗旨，仍未脫離道德教育學校增設修身或人倫道德等課程，品格構成之因素，極爲複雜，品格教育之領域，亦至廣汎，非形式上之課程或文字誦誦所能奏效，所以已往道德教育僅有其名，人民之道德程度，並未因此增進，察其失敗之原因，約有下列幾種。

1. 道德標準過高養成虛偽習慣，中國傳統之道德信條及禮義節目，往往理想過高，限制過嚴，所謂「禮義三百威儀三千」，完全作到者，寥寥晨星，又如，行不由徑「割不正不食，席不正不坐」等，條目愈多，實行愈少，又如諱言功利，不事競爭，外部壓抑愈八，內心橫決愈強，積之月久，道德信條，無異裝飾品，假面具，與實際生活無關，於是則形成一言不顧行，行不顧言之虛偽社會。

2. 偏重道德信條，漠視習慣養成，中國舊日教育偏重書本知識，品格訓練亦用同樣方法，如兒童初入學，即令誦四書五經，以爲讀書明理，即可改善行爲其實知識自知識行爲自行爲，有道德之知識，並不能担保有道德之行爲，如在抗戰時代中有人爲文，引經據典，議論開發，願以學者自居，儒家自命，不知其人者，讀其文，必以其爲「彬彬君子」，然細考其爲人，對人對事，不仁不義者多矣，由此觀之，道德上之知識格言，如不能與習慣聯爲一體，絕難有效也。

3. 重消極制，不重積極領導，中國品格修養之最大缺點，即偏重消極方面，只知禁止無益活動，不知提倡有益

活動，只知制裁於已然，不知防範於未然，只知懲戒惡劣行為，不知獎勵優良行為，已往之品格修養，如此訓練，如今何莫不然，所以青年之旺盛之生活力，既無正當出路，即不能不汎濫橫溢，釀出種種錯誤行為，彼時校方訓育方面制裁學生，不外大者「除名」，小者「記過」，記過任即勿犯，除名非教育目的，即使制裁公允，制裁有效，則社會及個人，兩有損失，此點教育當局，對各校之訓育，宜考清督厲而予以領導，否則不知何多青年不得領線成器，而被犧牲，亦國家無法救補之損失也。

以上三點，為推行品格修養之錯誤，道德教育失敗之原因，士氣教育委靡之根源，如今圖改弦更張不踏復轍，必須糾正以往錯誤，反其道而行之。

### 五、士氣教育改善之原則

#### 1. 政教合一

人類行為之發動，賴有兩大力量，一為內在者，所謂本能，一為外來者，為環境，所謂「近朱者赤，近墨者黑」即說明環境誘導之效果，內在者為人之所同，無可變更，教育力量即要控制環境之誘導，古語曰：蓬蓬生麻中，不扶自直，足證培養良好品格良好習慣必有良好模範，良好環境，所以最有效之士氣教育方法，必用法律政治之力量，人格感化之勢力，定某一道德信條，務必遵守，不能例外，如此道德等於法律，示範不異命令，任何品格教養均能有效，期此目的，宜政教合一，使政治教育打成一片，學校與社會皆為一爐對何任移風易俗運動，實可由學校與社會同時並進。

#### 2. 中心信仰

一個人必有中心信仰，始能決定其生活態度，思想有所歸，行為有所範，若訓練優美之品格，必先教人確定中心信仰，致其全副生活力，為其中心信仰而奮鬥，此種中心信仰或為人生觀，或為主義，或為宗教信仰，或為英雄崇拜，或為中心事業，只要信念堅定，情緒濃厚，自然能幹出偉大事業，表現出偉大人格，今日二十歲左右之青年，有中心信仰者少，無中心信仰者多，往往高中畢業學生，對於其升學之途徑，多數試前不敢決定，皆本考取某系，即攻其系之念，如能早日確定中心信仰中心事業，在其修養期間，默默決定學業之專攻，事業之基礎，待投考大學即以全力求實現，以掃除殊途考慮，以節省求學時間，此對青年前途之關係至大，急需經驗者，予以指導也。

#### 3. 團體訓練

中國傳統之倫理思想，偏重個人與個人間之關係，重視個人行動之自由，對團體生活中，應守之紀律絕少關心，對團體生活中互相扶助，絕少注意，所以人民只有私德，而不知公德，只知謀個人利益，不知謀羣衆利益，即令能急公好義，亦僅知用個人力量，而不知用團體力量，所以在教育上易養成潔身自好之品格，不易樹立通力合作之精神，此為中國民族性之特質，亦為民族復興事業上最大之障礙，如要培養精神上之國防，莫過於求全體之團體訓練，我國早已實行童子軍訓練，集中軍訓，並仿照歐美青年訓練法，加強團方訓練，使青年具有集體精神。

國生活之道德，並且有組織羣衆之力量，不僅已能受命，並且能作領導。

#### 4. 個別指導

一、世間無相同之人，因為個性，與致，經驗遭遇種種不同，所以在行為上，所需要之指導亦因之而各異，行為上之病症，無異身體上之病症，各有其特徵，各有其治療之法，如將每一青年，已往之錯誤，如何糾正，未來之過失如何防範，故需施以個別診斷，個別指導，但負此責任者，其品格其年齡，其學識，必需高人一疇，使發導人格感化力效能，決非一篇告誡，或一道命令所能奏效，青年所需之指導為心理衛生指導，如令適應不協調，人生態度不堅定，生活無歸宿，意志不專一，精神感煩悶，思想不正確，均為行為失常之原因，此為從事品格教育者，所注意及之，近年來，我國已推行教導合一辦法，對此種青年心理病症應該有人負責指導，切實進行，使青年有「發憤忘食，樂以忘憂」之心情，「視死如歸，發身成仁」之壯志。

#### 5. 推行士氣教育必需總動員

明瞭士氣教育之本質，已往推行之錯誤，今後實施之原則，為行而有果，必需總動員，即所謂政府倡導士氣，社會當激勵士氣，從事教育者，宜以身作則，受教育者當徹底自明先苦心志，始言大任。

政府須倡導士氣，顧炎武曰：「漢自孝武表彰六經以後，師儒而大義未明，故新彪居攝，而德獻符者偏天下，光武有鑒於此，故導崇節義，教厲名實，所果用者莫非經明修行之人，而風俗為之一變，至其末造，朝政昏濁，

國事非，獨行之輩僕佞踏義，舍命不諱……三代以下風俗之夫，無向於東漢者，一光武積疏，力矯西漢末年詭僻之風，乃極端獎勵名節，使導士氣，東漢一代，士氣昭昭，彰進行操符之士，不乏其人，忠義行為，為後世之法者，端賴光武帝倡導之功也，較近以來，士氣復墜，士唯知苟榮貴，禮義既絕，廉恥淪亡，滔滔者，天下皆是也，於是必須政府對於廉潔清苦之士，加以獎勵以挽頹風，以振士氣，此倡導之責，政府當負之耳。

社會須激勵士氣，社會之德也，顧炎武曰：「古之王者所以正百辟者，既已制官刑儆於有位矣，而又為之立閭師，設鄉校，存情義於三十里，以佐刑罰之窮，移之郊遠，載在禮經，殊非徒舉一舉子舉命，兩漢以來，猶得此則鄉舉里選，必先，一舉生手，一班流離，終身不齒，君子有刑之懼，小人，之風，教成於，而止不歸，論定於鄉而民不犯……然則崇且以佐秋官，進鄉論以扶國是，倘亦四聰之所先，而王治之不可闕也，日釋卷十種會與論之激厲，不僅可使君子有刑之懼，小人有格說之風，而且能達到「教成于下而上不嚴，論定於鄉，而民不犯」，足證社會與論之偉大。

政府為倡導士氣，宜以羸的力鼓誘於忠有節之同志，分赴各地，從事採訪，如發現任何黑暗，予以法令重懲，此為政府之責，社會輿論，則盡公論之天職，責大以以嚴正立場，以發揮輿論之威力，而奏式振衰亡之效果，此激烈之責，社會當負之耳。  
從事教育者宜以身作則，我國教育界固不乏操持禮讓人格高尚之士，然固自已飯碗問題，經營於勢力之門，或



# 論傅爾布來特法案

案 錄

「耶和華上帝……打發他出伊甸園去，耕種他所自出之土，……又在伊甸園東

邊安設基路伯，和四面轉動發火劍的劍，要把守生命樹的進路。」舊約創世記

### 第三章

據九月二十日衆院外委會，本日通過傅爾布來特所提法案之修正案：予國會以批准或否決「任何維持和平之國際措施」之最後權力。本日衆院舉行全體會議時，傅爾布來特所提法案之內容如次：衆議院決議，「參議院亦表同意」。國會表示贊成設立具有充分權力及適宜之國際機構，擬建立並維持國際間之公正持久關係，並贊成美國經由憲法手續，參加此一機構。」從此，美國進行一百廿年來之門羅主義，正式宣告放棄。我們並不以前次歐戰結束威爾遜總統提擬組織了國際聯盟，而最後拒絕了國際聯盟的加入。而懷款於今日法案之通過造端，與將來法案之實行有何不同的結果。因爲在此次大戰中，美國所處環境，及其本身之發展條件，確已與前次歐戰結束時，迥然不同。在前次歐戰結束時，美國方由債務國變成債權國，在此次世界大戰中，美國已由債權國「變成戰爭的主力支持者龐大的軍費預算，與軍事工業的發展，不但改變了他的國際地位，也改變了地的立國政治的社會基礎條件。茲就經濟政治及國際需要各方面，分別敘述如下：

一、先就經濟說：美國現在已作爲盟國的「軍工廠」，軍事預算之膨脹，簡直是空前的。可以說沒有美國，就沒有任何一國可以担負。起這樣的軍費；但是因爲美國担負了這極龐大的軍費，所以由此促進美國經濟情形的變化，也就較任何一國來的劇烈。戰後美國如得不到世界市場的出路，則其在此時因戰爭利潤的高漲，生產力的擴大與生產組織的集中發展了的巨大經濟機構，即將不能繼續維持。因爲此等已經產生了的龐大生產力量，如使稍一停滯。馬上就會造出經濟的災難，必使過去「新政」克服不了問題，今後以更猛烈嚴重的形勢再行出現，爲了得到國際市場出路，當然不能離開國際政治生活。所以就現勢看美國放棄門羅主義，在戰後經濟需要上已成爲必然，而且就實際說美國在戰爭中大體亦已經實行，傅爾布來特法案的通過，不過一種合法的手續履行而已。

二、次就政治說：今日之戰鬥盟軍方面不但主要的軍火由美國供給，即美軍參加的地域，亦已達於世界全部戰場。在此等情形下，軍事的发展，必須有政治的配合才能

國用自如，但欲達此目的，就非有一種國際的適宜的機構不為功。這不但在戰後是需要的，在戰時尤其是需要的。不可因為在戰爭中爲了進一步調，加緊團結，以爭取戰爭勝利，在戰後爲了調整國際利害，避免衝突，以確保永久和平，在在均要求此等適宜的國際機構實現。否則美國的錢已用到世界去，美國的兵已派到世界去，美國的利益已關係到世界上，美國如果把政治步調仍拘限在美洲，將將不止是一個不智的問題，而且是一個生死關頭的問題。

三、再就國際需要說：今日之盟國，需要美國幫助戰爭，固爲重要，明日的盟國——軸心國戰敗後幾乎也不能例外，需要美國幫助復興，將尤爲重要。因爲此次世界戰後，人類財富恐將損失殆盡，所能者不過已經發展之生產技術而已，美國雖非觀火究屬「臨岸」戰後情形，或者總比較好些，但責任也必以此將比較重，所以美國現在是爲世界打滅強盜，將來還得爲世界安定生活。美國對這樣的兩種責任，不但無旁貸的餘地，而且假使一些盡不到，即將有前功盡棄之虞。但如果要求盡到此等責任，就必必有一種適宜的國際機構運用才行在這裏是沒有孤立的可能的。否則，假使世界當局再走向分崩離析，迎此拒彼的覆轍中去，並途的危險，美國將不但平白犧牲了戰爭代價，並將召致不可預料的危險。——國內的與國際的。

總之：美國是無法孤立了，俾爾布來特法案，已作爲此等歷史趨勢的指路碑。所以現在成爲問題者，倒不在美國組織之確能担負調整世界關係的「適宜的國際機構」，應該具有怎樣的性質。今後世界將再不容許任何的強力統治，無論是經濟的政治的軍事的均在其內。「自由」「平

### 終南太乙辨

圖文備

南山橫互關中，西起褒斜東至商顏，凡壑岐鄠鄠長安萬年遠且八百里，延袤時踞形勢，天成異類之物，不可勝故原詩賦吟咏，早增人口然終南太乙二山究係一系，或別自分立，凡記關中地理者聚說紛紜，莫衷一是，而考訂其原委者，又寥寥若晨星。

據尚書今古文注疏禹貢篇云：

「終」南惇物至于鳥鼠，（注）鄭康成曰地理志終南惇物，皆在扶風，武功也，（疏）地理志右扶風武功太壹山古文以爲終南山古文以爲敦物，案武功今陝西郿縣太壹山，今名太白山，在縣東南，岳山今名武功山，在縣東南，俗呼敦山敦岳聲之轉，今本地理志岳或誤作壹」。

詩毛氏傳疏秦風篇云：

「終南何有有條有梅，（傳）終南周之名山中南也」

左傳昭公四年女叔齊論三不殆云：

「司馬侯曰：四嶽三塗陽城大室荆山，中南九州之險也。（杜預注）中南一作終南」。

續書地理志右扶風武功條：

「太壹山古文以爲終南，垂山古文以爲惇物，皆在縣東」。

關中勝蹟圖志卷二名山西安府南山條云：

「臣備位斯土六稔於茲，審地形，旁征圖籍，竊謂關中迤南一帶自古統號南山，而終南則止於藍田太一

等「博愛」的精神，必須在更充實的內容下，才能充分國際的合作精神。但是要發揮此等精神，美國具備有足夠的實力是不成問題的，問題只在美國需要如何實明的發揮此等實力。美國內政政策正確，一定可以取得世界大多數人的同情擁護完成國際合作的任務，美國的政策，如稍失偏狹，必致再為未來野心家之藉口，重新造成國家民族間的仇恨心理，引起國際問題新危機在這裏讓我再行一段英國進步人士的言論，以示吾道不孤。

（中央社曼斯頓二十八日路透電）「大幻想」著者安格爾在美居留二十五年後返抵英國，安氏今日發表談話謂，彼不信由英美控制世界能產生和平，世人對於諒解，為國際和平組織之初步，而吾人亦須盡力使蘇聯中國與各聯合國家以及其他國家加入此組織云。所以我們說：美國今日作的是世界劇匪工作，明日可以作的至少是世界的經濟工作，進而達到人類的生活程度，普遍提高，幸福增進，其他的可能出路，其是商人算盤下的出路，是沒有的。否則世界失掉美國之導帥將失却互助，失掉互助，即將發生競爭。戰時戰爭與革命之輪轉發展，人猶犧牲，將不知伊於胡底。美國那時當然也不能除外。雖然「外交是內政的延長」，因此，我們為了希望美國的外交政策，能有更進步的國內政治的社會基礎，我們就不能不希望羅斯福總統在戰前已經實行調劑社會矛盾的「新政」在戰爭中，更有相同的成績。至於今後美國外交成敗關鍵，我們認為一半要取決於今後的對俄問題與對戰敗國問題，及對殖民地民族解放問題美國自己決策的正確；一半要取決於對其他同盟國家的正義倡導，與不正確傾向的糾正如何以為

當屬今之南五臺，漢志之黽山則，武功也，禹貢之俾物，則太白也，似此分屬，較為指掌瞭如。

由以上諸記，終南即中函，終南之範圍，似不限於某山也，太乙山亦終南也，畢沅說云：終南亦於靈臺太乙當屬今之南五，蓋止靈臺必本明一統志，太乙為今南五臺，必本今日南五臺下之本乙宮，予意與畢說頗有出入因詳辨之。

據陝西通志卷九山川二西受府長安縣條云：

終南山一名南山在終南五十里東接咸陽，西接郿縣界，太乙山在縣西南八十里，即終南之異名縣志。

然古之所謂終南與今日之終南似有不同，蓋古之所指者廣今之所指者狹古之太乙或亦非今之太乙也。

據漢書司馬相如傳上林賦云：

「九峻嶷薛南山峨峨，師古語曰：「九峻山今在醴泉縣，嶷薛山即今所謂嵯峨山也。在三原縣西也，南山終南山也。」

同上書卷六十五東方朔傳云：

「夫南山天下之阻也，南有江漢北有河渭，其地從汧關以東，禽隄以西，其山出玉石金銀銅鐵豫章漆柘異類之物，不可勝數，原此百工所取給萬民所印足也。」

班孟堅西都賦云：

「漢之西都在于雍州實曰長安，左據函谷二之阻表以秦華終南之山。」

又張平子西京賦云：

「卒於前則終南太一陸壘嶺峯，（李善注曰：二山



按秦之祖居涇渭之間，襄公時東擊，戎季陵下，王周封以岐豐之地，據史記秦本紀云：

「非子居犬丘好馬及畜善養息之犬丘人言之周孝王孝王召使主馬於涇渭之間，馬大蕃息……於是孝王曰昔柏翳為舜主畜，畜多息故有土賜姓嬴，今其後世亦為朕息馬，朕其分土為附庸邑之秦……襄公七年秦……西戎犬戎與申侯伐周殺幽王酈山下而秦襄公將兵救周戰甚力有功，周避犬戎難東徙雒邑，襄公以兵送周平王平王封襄公為諸侯賜之岐以西之地曰戎，無道侵奪我岐豐之地，秦能攻逐戎即有其地與晉封爵之，襄公於是始國，與諸侯通使聘享之禮乃用駟駒，」

襄公助周室，驅犬戎，周室東遷，與以岐豐之地，因而與諸侯通聘，稱上國焉，而南山之作，為刺襄公者，襄公擁有關京以西之地，終南既不限於一峯，則涇灃以東，商雒以西，俱屬之，襄公東朝，道由終南之說似不相合故終南之時，即因秦地，南望終南，因而起興，以刺襄公也。

太乙山近代各地志俱云在西安府南據雍大紀云：

「太乙山在西安府西南八十里，長安縣界，太乙谷中，有太乙元君湫池漢武帝元封二年祀太乙，于此建太乙宮。」

長安縣志云：

「太乙山在縣西南八十里即終南之異名。」

關中勝蹟圖志卷二名山條云：

「臣謹案太一山，自禹貢孔傳而後，漢地理志及輿地志並以終南當之。今考馬理陝西通志云太一者，舊云第一山也，今南山神秀之區，惟長安縣南五臺為

最，雍大紀亦云五臺山太乙谷中，有太乙元君湫池，漢武帝元封二年祀太乙於此建太乙宮，又山有太乙峯太乙池，證據確鑿。臣嘗親詣近郊，省視田畝周行南山北麓留村入山，登陟五臺絕頂，南望終南，如擊屏環列，芙蓉萬仞，插入雲冥旁若巨壑，深肆無量，與終南不啻屬，則太乙自當專屬之，五台不特謂之為終南矣。至禹貢鐘指，又謂太乙鍾山，皆禹貢之傳物，則又據漢志垂山，古文以為惇物，一語而誤，更不足據。」

謹按太乙山，唐宋以前諸籍，俱稱在武功境內，（今之武功）漢書地理誌右扶風武功條云：

「太壹山古文以為終南……在驪東。」

史記卷二十八封禪書云：自華以西名山七，名川四。曰華山，終山，薄山，蒼山也，岳山，岐山。《集解》：徐廣曰：武功縣有太壹山又曰有岳山。」

水經注卷十八渭水條云

「又東過武功縣者（注以）地理志曰縣有太壹山古文以為終南，杜預以為中南也，亦曰太白山，在武功縣南，去長安二百里，不知其高幾何，俗云，武功太白去天三百，山下軍行，不得鼓角，鼓角則疾風雨至。」

情寄卷二十九地理志云：

「京兆郡盤屋有太乙山，亦有終南山……扶風郡都縣有太白山。」

長安志卷十四武功縣條云

「太一山在縣東，漢書古文以為終南」。以上諸記，俱謂太壹在武功，未有云在長安者，然後人之所以謂太乙在西安府南者，因漢孝武帝曾祠太一於長安城東南郊，據史記卷十二孝武帝本紀云：

「亳人薄誘忌，奏祠太一方曰：天神，貴者太一，秦一佐曰五帝，古者天子以春秋祭太一東南郊，用太牢具七日，為壇開八通之鬼道。於是天子令太祝立其祠於長安東南郊，常奉祠，如忌方」。

然祠太一處尚有甘泉宮同上書卷孝武帝本紀又云：「又作甘泉宮，（在馮翊雲陽縣）中為臺室，畫天地泰一諸神，而置祭具以致天神」。

而祀太一，亦並不如雍大祀所云元封二年祀之，因而建宮，據史記卷二十八封禪書云：「（元鼎五年）幸甘泉，令祠官寬舒等具太一祠壇，祀壇放薄忌太一壇，壇三垆，五帝壇環居其下，各如其方，……十一月辛巳朔旦，冬，多雲味爽，天子始郊拜太一，朝朝日，夕夕月，則擇而見太一如雍郊禮」。

元封二年祀太一，亦未指出為長安之太一祠，據史記孝武帝本紀云：

「有司言寶鼎出為元鼎，以今年為元封元年……其來年冬，郊雍五帝還拜祠太一。」

此還拜太一，長安乎，甘泉乎，實未詳記，矧長安東南之太一祠，建於元封以前，誠無疑義，又曰：「太史公祠官寬舒等曰，神靈之休，祐福兆祥，宜因此地光域，立泰時壇以明應，令太祝領祀，及臘間祠，三歲天子一郊見，則祀太一，三歲一舉行，何止元封二年乎，何景明「二年

建宮之說，」乃未全讀孝武帝紀及封禪書耳，唐人言京南山為太乙者，見王暉詩詩及括地志據王右丞集終南山詩云：

「太乙近天都，連山到海隅，白雲迴環合，青嶺入看無，分野中峯變，陰晴衆壑殊，欲投人宿處，隔水問樵夫。」

括地志所記，雖本在萬年縣，然其稱終南之別名，亦非指極狹之終南也。據括地志云：

「終南山一名中南山一名太乙山，一名周南山，一名橋山，一名楚山，一名秦山，一名地肺山，在雍州萬年縣南五十里」

又三秦記曰：太一在隴山西，去長安二百里，山之秀者也，一名地肺山。」

皇甫謐高士傳曰：

「秦有東園公，夏黃公，綺里季，角里先生，時呼四皓，共入商雒，隱地肺山，以待天下定，及秦敗，漢高帝召之四人乃深自匿終南山不能屈已。」

括地志所記終南之名，乃未詳為區分，今日上南五臺，南嶽萬山重疊，林壑幽美，芙蓉千仞，插入雲霄，連峰不絕，曾無斷處，則括地志所云俱可為終南山之別名，據帝王世紀云：「南山曰周山，又名地肺山，亦名楚山。」又云在雍州萬年縣南五十里，然其所云終南之別名，則非萬年一處也，至其他唐宋各記，志終南者，俱不限西京之南山也，據柳河東集終南祠堂碑云：

「貞元十二年夏泊秋不雨，樞人焦勞，嘉穀用虞，皇帝使中跪者，禱于終南山，申命京兆尹韓府君祇備祀事，視詞制，以為棟宇不稱，宜有加飾，遂命盤屋令麥均，虔承聖鑒，規制祀宇。……惟終南據天之中，在郡之南，西至於褒斜，又西至隴首，以臨中戊；東至于商顏，又東至于太華。」

韓昌集終南詩云：

西南雄太白，突起莫間筵，滯都配靈運，分宅占丁戊，逍遙越坤位，詆訐陷乾寶……前年遭禮請，探歷得遊近，初從藍田入，願盼勞頭脰。」

韓琦送秋馬上始見終南詩：

從南頻月晦峯巒，一雨民心萬事寬，救徹旱穡苗

# 罪已詔

讀史隨筆之一

長城

世界是恐怕永久會有缺陷的，人的過失也是絕對免不了的，遠在八九百年前的北宋大政治家王安石曾做過一篇文章「原過」，近人李石岑也曾做過一篇「缺陷論」，並先後闡揚這種道理：

那人的過失既然難免，時在錯誤中，豈不太危險嗎？不過尚有孔子的一句話「過則勿憚改」來補救。假使有了過錯，一經發現，自己真能洗心革面痛加針砭，馬上改正過來，也

還可以挽回，如果有了過失，還是毫不在乎的任意妄為，弄的身敗名裂，那「是為過矣」！歷史的記載是不會饒

允讓望洗開山色與人看，半天橫示全秦壯，積雪高連太白寒，欲讓衆多欣幸意，送秋歌舞滿長安。」

福地紀云：

終南山東接驪山太華，西連太白至於隴山，北去長城八十里南入楚塞，連屬東西諸山，周迴數百里名曰福地。」

故終南之名實指南山之一脈，祠之蓋屋，非指西京南山一址也。「西南雄太白，初從藍田入願盼勞頭脰」句，亦非指一地也。「終南頻月晦峯巒積雪高連太白寒」句亦非指一峯也。故太白，乃南山山脈中之一峯，初指武功之太乙，後稱西京南山之一峯，而南山則在關中者，統稱曰終南云。

恕他的。

一個平民小百姓，偶犯一點過失，影響很小，沒有什麼要緊。假設是一個當權執政的人，那就關係重大了，同時一個執政的人因為日理萬機部門龐大，總難免有顧及不到的地方。所以過失也就較多。在歷史上我們可以看到許多執政的人，因改過遷善而復興，也有許多因諱言改過錯誤到底而滅亡的事實與教訓。

中國幾千年來的執政者，最早能夠實行改過遷善的人，要算帝堯了，據史書記載，當時曾置「敢諫之鼓使天下得盡其言，立誹謗之木，使天下得攻其過」，這種措施，恐怕就是今日最摩登的什麼「告密箱」或者「意見箱」的濫觴了。

到了夏禹，這種規過勸善的範圍更大了，因為禹品一

位「罪己詔」的內，所以用「罪己詔」，他會說：「漢人以前者揚威，以義者鼓勇，告以孝者振節，語以愛者盡心，有獄訟者擇善」。我們由這段話，很可證明禹是一位虛心謙抑勤精圖治的帝王，治洪水伐三苗的這種偉業決不是偶然的！

不過堯和舜的這種作風，還只限於讓別人來批評檢舉，到了禹漢交進一步的自己來責備自己。例如當他在位時大旱七年，這種現象，在今日看來，原是極普通的事，不過是天時的偶然變化而已，絕不是某人作孽，獲罪於天所致。可是湯却認為是他自己的「不敬」使然，於是「以六事自責曰：『政不節歟！民失職歟！宮室崇歟！女謁盛歟！苞直行歟！』」夫行歟！言未已大雨方數千里！

這段話的最後一句，固然帶着「般人尙鬼」的神氣，不足為信，但湯的這種自責精神，實開後世帝王「罪己詔」的願佈，以及今日最盛行的「自我批評」的先例：

我們要知道古代的帝王是最神聖的，就是有點過失，很少有人敢不客氣地指摘出來，只有他自己一時良心發現或者迫於無奈的說出。站在我國幾千年「知過即改不為過」的立場上，陛下那能不感激涕零力圖報效，以分君父之憂呢？

許多帝王們都懂得這個道理，不管和平和如何的荒蕪無道，但每當危急之際，這種「罪己詔」的文字便出現了。一則可以使忠於自己的一般臣子們更知努力，再則可使反對派，看到帝王能夠低聲下氣悔過覺悟，更生惻隱之心。進而捐棄成見融治一體！

例如漢武帝，在今日的眼光看來，確是一位振興外侮

開拓疆土的英明君主，可是當時的人看法就不同了，不是說他窮兵黷武，便是說他勞民傷財。甚至比之為秦始皇第二。畢竟武帝是一位雄才大略聰明絕頂的君主，他覺得身前固已耀武揚威，赫赫一時，但身後令名，却有點不保險，恐難逃史官的筆伐。却巧遇上一位不識時務的桑弘羊，還勸武帝募民到輪台屯墾，以威西國。武帝便乘此機會下了一道洋洋洒洒的詔書，痛責以往許多舉止之非，史家稱之為輪台悔過，認為武帝的晚節尚好，便把許多不是，於無形中抵消了！

歷代「罪己詔」，最能發生效果的，要算唐德宗的那一次了。德宗建中五年，長安兵變朱泚作亂，肅宗皇出走，危急萬狀，幸虧有一位老成謀國的陸贄，力主下罪己詔以謝天下，遂使驕悍悍卒聞之無不感涕，使兵變的狂流不至擴大，而且把平日許多稱寡道孤的藩鎮如王武俊田悅李納等，皆去王號，上表謝罪，大家同心協力，不數月便把朱泚平定，這真可謂「一紙書勝過十萬雄兵」了！

後來宋欽宗之於金人入寇，明思宗之於李自成造反，清德宗之於八國聯軍，都曾玩過這一套把戲，雖然大勢已去沒有挽回他們那垂危的命運，但對當時的人心，確是一個很有力的刺激，有不少的人確因這種罪己詔的感動而起勤王之師，而流淚，而殉節；另一方面，我們還可從這些罪己詔中看出一般帝王，平時不燒香，遇事抱佛腳的那種窘迫神態：

此外我們更可以看到歷代有許多剛愎自用帝王，連這一套騙人的把戲都不會玩，結果弄的不特身敗而且名裂。





青都第六務服團運到這裏，有實業訓練的員，研究漆油的成分，分析以後，證明漆油所含的脂肪很多，不用再加桐油或動物油就可以製造洋燭。他們研究的結果，得到的成績很好，遠在服務團裏設了一個小規模的製燭工廠，出品很好，和舶來品的洋燭無異，惟購買固體的成分，仍不如洋燭，可是比本地原有的土燭，進步的很多了。

筆者這次到安慶，曾前往該廠參觀，承該廠的負責人的指導，各部分都已看過了，覺得廠內的設施雖簡單，所得的效果却很大，同時頗合乎經濟的原則：「以最小的勞力，獲得最大的效果。」製造洋燭的方法很容易，用不着怎樣的化學藥品，普通人只要經過一二天的傳習就可製成製造的方法。凡是製燭的廠，都可以仿照這個方法來製造洋燭，同時這種洋燭的灰度，遠勝於土燭，茲將該廠製造洋燭的大致情形，分述如下：

(甲) 所需原料和工具：製造洋燭所需的主要原料是漆油，其次是明礬，石鹼，硫磺，漂白粉和燭心，(燭心是用五支土紗紡成的，和燭心棉紡)，需要的工具，也很簡單，用爐模五十七支或一百支，(依製造的多少而定)，攪拌鍋一只，刮刀一把，鐵線網一個，漏水箱一只，(用鐵線網五個)，這些東西準備好了，就開始製造漆油。

不消分乙) 漆油是漆樹用漆油搗碎，明礬四兩，鹹少許，在油裏，先將乾的漆樹切碎，入攪拌鍋內，再加水，明礬有吸濕作用，用稀糊塗之，表用以後，就完全溶化一起了再攪拌，把表糊塗好，雜質去盡，用鐵線網罩在瓦盆上面，

把漆油倒在瓦盆裏，等他凝固，鐵線網的時候，便可以顯現出。

(丙) 鑄燭的程序：先把預備好的燭心壹斤，漂白粉一兩，鹹三兩預備好了，燭心放在鹹水裏煮過，用冷水洗淨，再入漂白粉溶液中約十分鐘，再洗淨入稀硫酸水中浸之，約五六分鐘，再入淨水洗好，曬乾了準備應用。鑄燭的時候，先把爐模用火油擦淨，把爐心穿好，再把提煉好的漆入攪拌鍋溶化，離火約三分鐘，再倒了爐模，最後把臘模放到漏水箱裏，以冷水沖之，凝固後取出，便成洋燭了。

這種漆油洋燭，不擦土臘那樣容易化，同時他的光亮也比土臘好些，用來也比較潔淨。目前的產量，每日可山二十五箱，除供地方需要外，多銷於漢陰，石泉各地。

(3) 絲織品：安康四圍多山，很少風沙的災害，氣候溫和，又適於蠶桑事業的發展，所以生絲出產的很多，年約五六千斤。生絲分黃白兩種，其質料相若無幾，價格亦相彷彿。本地有絲莊收買，舊時多輸出漢江下游各地，抗戰以後，因為交通的困難，輸出不易，遂多供給本地方的需要，因此本地的絲織品在抗戰後，其成品可分為紡綢，花綢，與綢緞數種：紡綢的產量，年約三百五十餘匹，城內有木機四十餘架，織紡綢與花綢者。據陝西省銀行安康辦事處的調查，城內有織紡綢的機房八家，年產如上述，織花綢的機房，也有八家，年產三百二十餘匹，出品除供本地需要外，多銷於附近各縣。綢緞與串綢的產量，約值百七十五元，城內有織綢的機房二十餘處，機房均設於各鄉各地。

(未完)

### 甘肅省貿易股份有限公司

## 陝西省銀行

**營業要目**

辦理國內外匯兌  
辦理各項存款  
辦理各項放款  
辦理各項儲蓄  
辦理各項信託  
辦理各項保險  
辦理各項代理  
辦理各項買賣  
辦理各項租賃  
辦理各項抵押  
辦理各項倉庫  
辦理各項運輸  
辦理各項代理  
辦理各項買賣  
辦理各項租賃  
辦理各項抵押  
辦理各項倉庫  
辦理各項運輸

總行地址：西安  
分行地址：蘭州、天水、平涼、銀川、西寧、成都、重慶、西安、蘭州、天水、平涼、銀川、西寧、成都、重慶

## 營業要目

供應必需物品  
運銷本省特產  
代辦委託各物  
輔導生產事業

調劑物資供需

發展後方經濟

總公司：蘭州  
辦事處：西安、天水、平涼、銀川、西寧、成都、重慶  
分行：蘭州、天水、平涼、銀川、西寧、成都、重慶

### 中央信託局

### 人壽保險

資本壹萬萬

保費低廉 賠償迅速

向本局保險 利益在己

總行：西安  
分行：蘭州、天水、平涼、銀川、西寧、成都、重慶

**西北農鐘月刊**

第四卷 第五六期合刊

中華民國三十三年十二月一日出版

編輯人：甄仙洲

發行人：冷少頌

定價：全年十二冊 陸拾元  
半年六冊 叁拾元

代售處：各大書局

本社地址：西安梁家巷

內政部登記證警字第七四二二三號

# 山西裕華銀行

營業要目  
 各種存款  
 小宗貸款  
 貼現  
 匯兌  
 匯通各地

存取便利

重慶 成都 蘭州 昆明 柳州 洛陽

行址：西安梁家樓

前清光緒三十三年四月創設

# 四明銀行

服務社會 扶助工商

專營存款 匯兌及銀業 一切事務 辦理便利 儲蓄及商業 業務一律 敬請惠顧

西安分行地址

東大街四九五號

電話掛號一〇一〇九六三號

# 甘肅省銀行

中央銀行  
 資本壹萬圓

總行：重慶  
 分行：西安、蘭州、天水、平涼、慶陽、華亭、秦州、成縣、徽縣、西和、禮縣、康縣、文縣、武都、岷縣、宕昌、舟曲、迭部、瑪曲、碌曲、甘肅、通渭、會川、西固、文縣

營業要目  
 辦理各項存款  
 辦理各項匯兌  
 辦理各項儲蓄  
 辦理各項代理  
 辦理各項公庫

調濟西北金融  
 輔助經濟建設

本行及分行處所  
 甘肅省蘭州市西園新村  
 天水 平涼 慶陽 華亭 秦州 成縣 徽縣 西和 禮縣 康縣 文縣 武都 岷縣 宕昌 舟曲 迭部 瑪曲 碌曲 甘肅 通渭 會川 西固 文縣

資本：總額國幣伍百萬元

# 金城銀行

行址：東大街  
 電話：三三〇四號

河南農工銀行  
 辦事處：西安  
 電話：二七〇六號