

大乘起信論

籍

二百五十五
畫九

49323



大乘起信論序 九

揚州僧 智愷作

夫起信論者乃是至極大乘甚深秘典開示
如理緣起之義其旨淵弘寂而無相其用廣
大寬廓無邊與凡聖為依眾法之本以其文
深旨遠信者至微故於如來滅後六百餘年
諸道亂興魔邪競扇於佛正法毀謗不停時
有一高德沙門名曰馬鳴深契大乘窮盡法
性大悲內融隨機應現愍物長迷故作斯論
盛隆三寶重興佛日起信未久迴邪入正使
大乘正典復顯於時緣起深理更彰於後代
迷群異見者捨執而歸依闍類偏情之黨奔



畫

著而臻湊自昔已來久蘊西域無傳東夏者
良以宣譯有時故前梁武皇帝遣聘中天竺
摩伽陀國取經并諸法師遇值三歲拘蘭難
陀譯名真諦其人少小博採備覽諸經然於
大乘偏洞深遠時彼國王應即移遣法師苦
辭不免便就汎舟與瞿曇及多侍從并送蘇
合佛像來朝而至未旬便值侯景侵擾法師
秀採擁流含珠未吐慧日暫停而欲還反遂
囑值京邑英賢慧顯智韶智愷曇振慧旻與
假黃鉞大將軍太保蕭公勃以大梁承聖三
年歲次癸酉九月十日於衡州始興郡建興
寺敬請法師敷演大乘闡揚秘典示導迷徒

遂翻譯斯論一卷以明論旨玄文二十卷大
品玄文四卷十二因緣經兩卷九識義章兩
卷傳語人天竺國月支首那等執筆人智愷
等首尾二年方訖馬鳴冲首更曜於時邪見
之流伏從正化余雖慨不見聖慶遇玄旨美
其幽宗戀愛無已不揆無聞聊申題記儻遇

智者賜垂改作

大乘起信論

馬鳴菩薩造

梁天竺三藏法師真諦譯

歸命盡十方 最勝業遍知 色無礙自在
救世大悲者 及彼身體相 法性真如海
無量功德藏 如實修行等 為欲令衆生

除疑捨邪執 起大乘正信 佛種不斷故
論曰有法能起摩訶衍信根是故應說說有
五分云何為五一者因緣分二者立義分三
者解釋分四者修行信心分五者勸修利益
分 初說因緣分

問曰有何因緣而造此論答曰是因緣有八
種云何為八一者因緣揔相所謂為令衆生
離一切苦得究竟樂非求世間名利恭敬故
二者為欲解釋如來根本之義令諸衆生正
解不謬故三者為令善根成熟衆生於摩訶
衍法堪任不退信故四者為令善根微少衆
生修習信心故五者為示方便消惡業障善

護其心遠離癡慢出邪網故六者爲示修習
止觀對治凡夫二乘心過故七者爲示專念
方便生於佛前必定不退信心故八者爲示
利益勸修行故有如是等因緣所以造論
問曰修多羅中具有此法何須重說答曰修
多羅中雖有此法以衆生根行不等受解緣
別所謂如來在世衆生利根能說之人色心
業勝圓音一演異類等解則不須論若如來
滅後或有衆生能以自力廣聞而取解者或
有衆生亦以自力少聞而多解者或有衆生
無自智力因於廣論而得解者亦有衆生復
以廣論文多爲煩心樂惣持少文而攝多義

能取解者如是此論為欲揔攝如來廣大深法無邊義故應說此論已說因緣分

次說立義分

摩訶衍者揔說有二種云何為二一者法二者義所言法者謂眾生心是心則攝一切世間法出世間法依於此心顯示摩訶衍義何以故是心真如相即示摩訶衍體故是心生滅因緣相能示摩訶衍自體相用故所言義者則有三種云何為三一者體大謂一切法真如平等不增減故二者相大謂如來藏具足無量性功德故三者用大能生一切世間出世間善因果故一切諸佛本所乘故一切

菩薩皆乘此法到如來地故已說立義分

次說解釋分

解釋分有三種云何爲三一者顯示正義二者對治邪執三者分別發趣道相顯示正義者依一心法有二種門云何爲二一者心真如門二者心生滅門是二種門皆各揔攝一切法此義云何以是二門不相離故心真如者即是一法界大揔相法門體所謂心性不生不滅一切諸法唯依妄念而有差別若離心念則無一切境界之相是故一切法從本已來離言說相離名字相離心緣相畢竟平等無有變異不可破壞唯是一心故名真如

以一切言說假名無實但隨妄念不可得故
言真如者亦無有相謂言說之極因言遣言
此真如體無有可遣以一切法悉皆真故亦
無可立以一切法皆同如故當知一切法不
可說不可念故名爲真如

問曰若如是義者諸衆生等云何隨順而能
得入答曰若知一切法雖說無有能說可說
雖念亦無能念可念是名隨順若離於念名
爲得入

復次此真如者依言說分別有二種義云何
爲二一者如實空以能究竟顯實故二者如
實不空以有自體具足無漏性功德故所言

空者從昔已來一切染法不相應故謂離一切法差別之相以無虛妄心念故當知真如自性非有相非無相非非有相非非無相非有無俱相非一相非異相非非一相非非異相非一異俱相乃至揔說依一切衆生以有妄心念念分別皆不相應故說爲空若離妄心實無可空故所言不空者已顯法體空無妄故即是真心常恒不變淨法滿足則故名不空亦無有相可取以離念境界唯證相應故心生滅者依如來藏故有生滅心所謂不生不滅與生滅和合非一非異名爲阿黎耶識此識有二種義能攝一切法生一切法云何

爲二一者覺義二者不覺義所言覺義者謂
心體離念離念相者等虛空界無所不遍法
界一相即是如來平等法身依此法身說名
本覺何以故本覺義者對始覺義說以始覺
者即同本覺始覺義者依本覺故而有不覺
依不覺故說有始覺又以覺心源故名究竟
覺不覺心源故非究竟覺此義云何如凡夫
人覺知前念起惡故能止後念令其不起雖
復名覺即是不覺故如二乘觀智初發意菩薩
等覺於念異念無異相以捨麁分別執著相
故名相似覺如法身菩薩等覺於念住念無
住相以離分別麁念相故名隨分覺如菩薩

地盡滿足方便一念相應覺心初起心無初相以遠離微細念故得見心性心性即常任名究竟覺是故修多羅說若有衆生能觀無念者則爲向佛智故又心起者無有初相可知而言知初相者即謂無念是故一切衆生不名爲覺以從本來念念相續未曾離念故說無始無明若得無念者則知心相生任異滅以無念等故而實無有始覺之異以四相俱時而有皆無自立本來平等同一覺故復次本覺隨染分別生二種相與彼本覺不相捨離云何爲二一者智淨相二者不思議業相智淨相者謂依法力熏習如實修行滿

足方便故破和合識相滅相續心相顯現法
身智淳淨故此義云何以一切心識之相皆
是無明無明之相不離覺性非可壞非不可
壞如大海水因風波動水相風相不相捨離
而水非動性若風止滅動相則滅濕性不壞
故如是衆生自性清淨心因無明風動心與
無明俱無形相不相捨離而心非動性若無
明滅相續則滅智性不壞故不思議業相者
以依智淨能作一切勝妙境界所謂無量功
德之相常無斷絕隨衆生根自然相應種種
而現得利益故

復次覺體相智有四種大義與虛空等猶如

淨鏡云何爲四一者如實空鏡遠離一切心
境界相無法可現非覺照義故二者因熏習
鏡謂如實不空一切世間境界悉於中現不
出不入不失不壞常任一心以一切法即真
實性故又一切染法所不能染智體不動具
足無漏熏衆生故三者法出離鏡謂不空法
出煩惱礙智礙離和合相淳淨明故四者緣
熏習鏡謂依法出離故遍照衆生之心令修
善根隨念示現故所言不覺義者謂不如實
知真如法一故不覺心起而有其念念無自
相不離本覺猶如迷人依方故迷若離於方
則無有迷衆生亦尔依覺故迷若離覺性則

無不覺以有不覺妄想心故能知名義爲說
真覺若離不覺之心則無真覺自相可說
復次依不覺故生三種相與彼不覺相應不
離云何爲三一者無明業相以依不覺故心
動說名爲業覺則不動動即有苦果不離因
故二者能見相以依動故能見不動則無
見三者境界相以依能見故境界妄現離見
則無境界以有境界緣故復生六種相云何
爲六一者智相依於境界心起分別愛與不
愛故二者相續相依於智故生其苦樂覺心
起念相應不斷故三者執取相依於相續緣
念境界任持苦樂心起著故四者計名字相

依於妄執分別假名言相故五者起業相依
於名字尋名取著造種種業故六者業繫苦
相以依業受果不自在故當知無明能生一
切染法以一切染法皆是不覺相故
復次覺與不覺有二種相云何為二一者同
相二者異相言同相者譬如種種瓦器皆同
微塵性相如是無漏無明種種業幻皆同真
如性相是故修多羅中依於此真如義故說
一切衆生本來常住入於涅槃菩提之法非
可修相非可作相畢竟無得亦無色相可見
而有見色相者唯是隨染業幻所作非是智
色不空之性以智相無可見故言異相者如

種種瓦器各各不同如是無漏無明隨染幻
差別性染幻差別故

復次生滅因緣者所謂衆生依心意意識轉
故此義云何以依阿黎耶識說有無明不覺
而起能見能現能取境界起念相續故說爲
意此意復有五種名云何爲五一者名爲業
識謂無明力不覺心動故二者名爲轉識依
於動心能見相故三者名爲現識所謂能現
一切境界猶如明鏡現於色像現識亦亦隨
其五塵對至即現無有前後以一切時任運
而起常在前故四者名爲智識謂分別染淨
法故五者名爲相續識以念相應不斷故任

持過去無量世等善惡之業令不失故復能
成熟現在未來苦樂等報無差違故能令現
在已經之事忽然而念未來之事不覺妄慮
是故三界虛偽唯心所作離心則無六塵境
界此義云何以一切法皆從心起妄念而生
一切分別即分別自心心不見心無相可得
當知世間一切境界皆依衆生無明妄心而
得住持是故一切法如鏡中像無體可得唯
心虛妄以心生則種種法生心滅則種種法
滅故

復次言意識者即此相續識依諸凡夫取著
轉深計我我所種種妄執隨事攀緣分別六

塵名爲意識亦名分離識又復說名分別事
識此識依見愛煩惱增長義故

依無明熏習所起識者非凡夫能知亦非二
乘智慧所覺謂依菩薩從初正信發心觀察
若證法身得少分知乃至菩薩究竟地不能
盡知唯佛窮了何以故是心從本已來自性
清淨而有無明爲無明所染有其染心雖有
染心而常恒不變是故此義唯佛能知所謂
心性常無念故名爲不變以不達一法界故
心不相應忽然念起名爲無明染心者有六
種云何爲六一者執相應染依二乘解脫及
信相應地遠離故二者不斷相應染依信相

應地修學方便漸漸能捨得淨心地究竟離
故三者分別智相應染依具戒地漸離乃至
無相方便地究竟離故四者現色不相应染
依色自在在地能離故五者能見心不相应染
依心自在在地能離故六者根本業不相应染
依菩薩盡地得入如來地能離故不了一法
界義者從信相應地觀察學斷入淨心地隨
分得離乃至如來地能究竟離故言相應義
者謂心念法異依染淨差別而知相緣相同
故不相应義者謂即心不覺常無別異不同
知相緣相故又染心義者名為煩惱礙能障
真如根本智故無明義者名為智礙能障世

間自然業智故此義云何以依染心能見能
現妄取境界違平等性故以一切法常靜無
有起相無明不覺妄與法違故不能得隨順
世間一切境界種種智故

復次分別生滅相者有二種云何爲二一者
麤與心相應故二者細與心不相應故又麤
中之麤凡夫境界麤中之細及細中之麤菩
薩境界細中之細是佛境界此二種生滅依
於無明熏習而有所謂依因依緣依因者不
覺義故依緣者妄作境界義故若因滅則緣
滅因滅故不相應心滅緣滅故相應心滅
問曰若心滅者云何相續若相續者云何說

究竟滅答曰所言滅者唯心相滅非心體滅如風依水而有動相若水滅者則風相斷絕無所依止以水不滅風相相續唯風滅故動相隨滅非是水滅無明亦尔依心體而動若心體滅則衆生斷絕無所依止以體不滅心得相續唯癡滅故心相隨滅非心智滅復次有四種法熏習義故染法淨法起不斷絕云何爲四一者淨法名爲真如二者一切染因名爲無明三者妄心名爲業識四者妄境界所謂六塵熏習義者如世間衣服實無於香若人以香而熏習故則有香氣此亦如是真如淨法實無於染但以無明而熏習故則有

染相無明染法實無淨業但以真如而熏習
故則有淨用云何熏習起染法不斷所謂以
依真如法故有於無明以有無明染法因故
即熏習真如以熏習故則有妄心以有妄心
即熏習無明不了真如法故不覺念起現妄
境界以有妄境界染法緣故即熏習妄心令
其念著造種種業受於一切身心等苦此妄
境界熏習義增有二種云何爲二一者增長
念熏習二者增長取熏習妄心熏習義有二
種云何爲二一者業識根本熏習能受阿羅
漢辟支佛一切菩薩生滅苦故二者增長分
別事識熏習能受凡夫業繫苦故無明熏習

義有二種云何為二一者根本熏習以能成就業識義故二者所起見愛熏習以能成就分別事識義故云何熏習起淨法不斷所謂以有真如法故能熏習無明以熏習因緣力故則令妄心歇生死苦樂求涅槃以此妄心有歇求因緣故即熏習真如自信己性知心妄動無前境界修遠離法以如實知無前境界故種種方便起隨順行不取不念乃至久遠熏習力故無明則滅以無明滅故心無有起以無起故境界隨滅以因緣俱滅故心相皆盡名得涅槃成自然業妄心熏習義有二種云何為二一者分別事識熏習依諸凡夫

二乘人等厭生死苦隨力所能以漸趣向無上道故二者意熏習謂諸菩薩發心勇猛速趣涅槃故

真如熏習義有二種云何爲二一者自體相熏習二者用熏習自體相熏習者從無始世來具無漏法備有不思議業作境界之性依此二義恒常熏習以有力故能令衆生厭生死苦樂求涅槃自信己身有真如法發心修行問曰若如是義者一切衆生悉有真如等皆熏習云何有信無信無量前後差別皆應一時自知有真如法勤修方便等入涅槃答曰真如本一而有無量無邊無明從本已來

自性差別厚薄不同故有過恒河沙等上煩惱依無明起差別我見愛染煩惱依無明起差別如是一切煩惱依於無明所起前後無量差別唯如來能知故又諸佛法有因有緣因緣具足乃得成辦如木中火性是火正因若無人知不假方便能自燒木無有是處衆生亦尔雖有正因熏習之力若不遇諸佛菩薩善知識等以之爲緣能自斷煩惱入涅槃者則無是處若雖有外緣之力而內淨法未有熏習力者亦不能究竟厭生死苦樂求涅槃若因緣具足者所謂自有熏習之力又爲諸佛菩薩等慈悲願護故能起厭苦之心信

有涅槃修習善根以修善根成熟則值諸佛
菩薩示教利喜乃能進趣向涅槃道

用熏習者即是衆生外緣之力如是外緣有
無量義略說二種云何爲二一者差別緣二
者平等緣差別緣者此人依於諸佛菩薩等
從初發意始求道時乃至得佛於中若見若
念或爲眷屬父母諸親或爲給使或爲知友
或爲怨家或起四攝乃至一切所作無量行
緣以起大悲熏習之力能令衆生增長善根
若見若聞得利益故此緣有二種云何爲二
一者近緣速得度故二者遠緣久遠得度故
是近遠二緣分別復有二種云何爲二一者

增長行緣二者受道緣平等緣者一切諸佛
菩薩皆願度脫一切衆生自然熏習恒常不
捨以同體智力故隨應見聞而現作業所謂
衆生依於三昧乃得平等見諸佛故此體用
熏習分別復有二種云何爲二一者未相應
謂凡夫二乘初發意菩薩等以意意識熏習
依信力故而修行未得無分別心與體相應
故未得自在業修行與用相應故二者已相
應謂法身菩薩得無分別心與諸佛智用相
應唯依法力自然修行熏習真如滅無明故
復次染法從無始已來熏習不斷乃至得佛
後則有斷淨法熏習則無有斷盡於未來此

義云何以真如法常熏習故妄心則滅法身
顯現起用熏習故無有斷

復次真如自體相者一切凡夫聲聞緣覺菩
薩諸佛無有差別增減非前際生非後際滅畢竟
常恒從本已來性自滿足一切功德所謂自
體有大智慧光明義故遍照法界義故真實

識知義故自性清淨心義故常樂我淨義故
清涼不變自在義故具足如是過於恒沙不
離不斷不異不思議佛法乃至滿足無有所
少義故名為如來藏亦名如來法身

問曰上說真如其體平等離一切相云何復
說體有如是種種功德答曰雖實有此諸功

德義而無差別之相等同一味唯一真如此
義去何以無分別離分別相是故無二復以
何義得說差別以依業識生滅相示此去何
示以一切法本來唯心實無於念而有妄心
不覺起念見諸境界故說無明心性不起即
是大智慧光明義故若心起見則有不見之
相心性離見即是遍照法界義故若心有動
非真識知無有自性非常非樂非我非淨熱
惱衰變則不自在乃至具有過恒沙等妄染
之義對此義故心性無動則有過恒沙等諸
淨功德相義示現若心有起更見前法可念
者則有所少如是淨法無量功德即是一心

更無所念是故滿足名爲法身如來之藏
復次真如用者所謂諸佛如來本在因地發
大慈悲修諸波羅蜜攝化衆生立大誓願盡
欲度脫等衆生界亦不限劫數盡於未來以
取一切衆生如己身故而亦不取衆生相此
以何義謂如實知一切衆生及與己身真如
平等無別異故以有如是大方便智除滅無
明見本法身自然而有不思議業種種之用
即與真如等遍一切處又亦無有用相可得
何以故謂諸佛如來唯是法身智相之
身第一義諦無有世諦境界離於施作
但隨衆生見聞得益故說爲用此用有二種

云何爲二一者依分別事識凡夫二乘心所見者名爲應身以不知轉識現故見從外來取色分齊不能盡知故二者依於業識謂諸菩薩從初發意乃至菩薩究竟地心所見者名爲報身身有無量色色有無量相相有無量好所住依果亦有無量種種莊嚴隨所示現即無有邊不可窮盡離分齊相隨其所應常能住持不毀不失如是功德皆因諸波羅蜜等無漏行熏及不思議熏之所成就具足無量樂相故說爲報身又爲凡夫所見者是其麁色隨於六道各見不同種種異類非受樂相故說爲應身

復次初發意菩薩所見者以深信真如法故
少分而見知彼色相在嚴等事無來無去離
於分齊唯依心現不離真如然此菩薩猶自
分別以未入法身位故若得淨心所見微妙
其用轉勝乃至菩薩地盡見之究竟若離業
識則無見相以諸佛法身無有彼此色相迭
相見故問曰若諸佛法身離於色相者云何
能現色相荅曰即此法身是色體故能現於
色所謂從本已來色心不二以色性即智故
色體無形說名智身以智性即色故說名法
身遍一切處所現之色無有分齊隨心能示
十方世界無量菩薩無量報身無量莊嚴各

各差別皆無分齊而不相妨此非心識分別能知以真如自在用義故

復次顯示從生滅門即入真如門所謂推求五陰色之與心六塵境界畢竟無念以心無形相十方求之終不可得如人迷故謂東爲西方實不轉衆生亦介無明迷故謂心爲念

心實不動若能觀察知心無起即得隨順入真如門故

對治邪執者一切邪執皆依我見若離於我則無邪執是我見有二種云何爲二一者人我見二者法我見人我見者依諸凡夫說有五種云何爲五一者聞修多羅說如來法身

畢竟寂寞猶如虛空以不知為破著故即謂
虛空是如來性云何對治明虛空相是其妄
法體無不實以對色故有是可見相令心生
滅以一切色法本來是心實無外色若無外
色者則無虛空之相所謂一切境界唯心妄
起故有若心離於妄動則一切境界滅唯一
真心無所不遍此謂如來廣大性智究竟之
義非如虛空相故二者聞修多羅說世間諸
法畢竟體空乃至涅槃真如之法亦畢竟空
從本已來自空離一切相以不知為破著故即
謂真如涅槃之性唯是其空云何對治明真
如法身自體不空具足無量性功德故三者

聞修多羅說如來之藏無有增減體備一切
功德之性以不解故即謂如來之藏有色心
法自相差別云何對治以唯依真如義說故
因生滅染義示現說差別故四者聞修多羅
說一切世間生死染法皆依如來藏而有一
切諸法不離真如以不解故謂如來藏自體
具有一切世間生死等法云何對治以如來
藏從本已來唯有過於恒沙等諸淨功德不
離不斷不異真如義故以過恒沙等煩惱染
法唯是妄有性自本無從無始世來未曾與
如來藏相應故若如來藏體有妄法而使證
會永息妄者則無是處故五者聞修多羅說

依如來藏故有生死依如來藏故得涅槃以
不解故謂衆生有始以見始故復謂如來所
得涅槃有其終盡還作衆生云何對治以如
來藏無前際故無明之相亦無有始若說三
界外更有衆生始起者即是外道經說又如
來藏無有後際諸佛所得涅槃與之相應則
無後際故法我見者依二乘鈍根故如來但
爲說人無我以說不究竟見有五陰生滅之
法怖畏生死妄取涅槃云何對治以五陰法
自性不生則無有滅本來涅槃故
復次究竟離妄執者當知染法淨法皆悉相
待無有自相可說是故一切法從本已來非

色非心非智非識非有非無畢竟不可說相
而有言說者當知如來善巧方便假以言說
引導衆生其言趣者皆爲離念歸於真如以
念一切法令心生滅不入實智故

分別發趣道相者謂一切諸佛所證之道一
切菩薩發心修行趣向義故略說發心有
三種云何爲三一者信成就發心二者解行發心
三者證發心信成就發心者依何等人修何
等行得信成就堪能發心所謂依不定聚衆
生有熏習善根力故信業果報能起十善厭
生死苦欲求無上菩提得值諸佛親承供養
修行信心經一萬劫信心成就故諸佛菩薩

教令發心或以大悲故能自發心或因正法
欲滅以護法因緣能自發心如足信心成就
得發心者入正定聚畢竟不退名住如來種
中正因相應若有衆生善根微少久遠已來
煩惱深厚雖值於佛亦得供養然起人天種
子或起二乘種子設有求大乘者根則不定
若進若退或有供養諸佛未經一萬劫於中
遇緣亦有發心所謂見佛色相而發其心或
因供養衆僧而發其心或因二乘之人教令
發心或學他發心如足等發心悉皆不定遇
惡因緣或便退失墮二乘地
復次信成就發心者發何等心略說有三種

云何爲三一者直心正念真如法故二者深
心樂集一切諸善行故三者大悲心欲拔一
切衆生苦故問曰上說法界一相佛體無二
何故不唯念真如復假求學諸善之行荅曰
譬如大摩尼寶體性明淨而有鑿穢之垢若
人雖念寶性不以方便種種磨治終無得淨
如是衆生真如之法體性空淨而有無量煩
惱染垢若人雖念真如不以方便種種熏修
亦無得淨以垢無量遍一切法故修一切善
行以爲對治若人修行一切善法自然歸順
真如法故略說方便有四種云何爲四一者
行根本方便謂觀一切法自性無生離於妄

見不住生死觀一切法因緣和合業果不失
起於大悲修諸福德攝化衆生不住涅槃以
隨順法性無任故二者能止方便謂慚愧悔
過能止一切惡法不令增長以隨順法性離
諸過故三者發起善根增長方便謂勤供養
禮拜三寶讚歎隨喜勸請諸佛以愛敬三寶
淳厚心故信得增長乃能志求無上之道又
因佛法僧力所護故能銷業障善根不退以
隨順法性離癡障故四者大願平等方便所
謂發願盡於未來化度一切衆生使無有餘
皆令究竟無餘涅槃以隨順法性無斷絕故
法性廣大遍一切衆生平等無二不念彼此

究竟寂滅故菩薩發是心故則得亦分見於
法身以見法身故隨其願力能現八種利益
衆生所謂從兜率天退入胎住胎出胎出家
成道轉法輪入於涅槃然是菩薩未名法身
以其過去無量世來有漏之業未能決斷隨
其所生與微苦相應亦非業繫以有大願自
在力故如修多羅中或說有退墮惡趣者非
其實退但爲初學菩薩未入正位而懈怠者
恐怖令使勇猛故又是菩薩一發心後遠離
怯弱畢竟不畏墮二乘地若聞無量無邊阿
僧祇劫勤苦難行乃得涅槃亦不怯弱以信
知一切法從本已來自涅槃故解行發心者

當知轉勝以是菩薩從初正信已來於第一
阿僧祇劫將欲滿故於真如法中深解現前
所修離相以知法性體無慳貪故隨順修行
檀波羅蜜以知法性無染離五欲過故隨順
修行尸波羅蜜以知法性無苦離瞋惱故隨
順修行羸提波羅蜜以知法性無身心相離
懈怠故隨順修行毗梨耶波羅蜜以知法性
常定體無亂故隨順修行禪波羅蜜以知法
性體明離無明故隨順修行般若波羅蜜證
發心者從淨心地乃至菩薩究竟地證何境
界所謂真如以依轉識說爲境界而此證者
無有境界唯真如智名爲法身是菩薩於一

念頃能至十方無餘世界供養諸佛請轉法輪唯爲開導利益衆生不依文字或示超地速成正覺以爲怯弱衆生故或說我於無量阿僧祇劫當成佛道以爲懈怠衆生故能示如是無數方便不可思議而實菩薩種性根等發心則等所證亦等無有超過之法以一切菩薩皆經三阿僧祇劫故但隨衆生世界不同所見所聞根欲性異故示所行亦有差別又是菩薩發心相者有三種心微細之相云何爲三一者真心無分別故二者方便心自然遍行利益衆生故三者業識心微細起滅故又是菩薩功德成滿於色究竟處示一

切世間最高大身謂以一念相應慧無明頓
盡名一切種智自然而有不思議業能現十
方利益衆生問曰虛空無邊故世界無邊世
界無邊故衆生無邊衆生無邊故心行差別
亦復無邊如是境界不可分齊難知難解若
無明斷無有心想云何能了名一切種智答
曰一切境界本來一心離於想念以衆生妄
見境界故心有分齊以妄起想念不稱法
性故不能決了諸佛如來離於見想無所不
遍心真實故即是諸法之性自體顯照一切
妄法有大智用無量方便隨諸衆生性所應
得解皆能開示種種法義是故得名一切種

智又問曰若諸佛有自然業能現一切處利益衆生者一切衆生若見其身若覩神變若聞其說無不得利云何世間多不能見荅曰諸佛如來法身平等遍一切處無有作意故而說自然但依衆生心現衆生心者猶如於鏡鏡若有垢色像不現如是衆生心若有垢法身不現故已說解釋分
次說修行信心分

是中依未入正定聚衆生故說修行信心何等信心云何修行略說信心有四種云何爲四一者信根本所謂樂念真如法故二者信佛有無量功德常念親近供養恭敬發起善

根願求一切智故三者信法有大利益常念
修行諸波羅蜜故四者信僧能正修行自利
利他常樂親近諸菩薩衆求學如實行故修
行有五門能成此信云何爲五一者施門二
者戒門三者忍門四者進門五者止觀門云
何修行施門若見一切來求索者所有財物
隨力施與以自捨慳貪令彼歡喜若見厄難
恐怖危逼隨己堪任施與無畏若有衆生來
求法者隨己能解方便爲說不應貪求名利
恭敬唯念自利利他迴向菩提故云何修行
戒門所謂不殺不盜不婬不兩舌不惡口不
妄言不綺語遠離貪嫉欺詐諂曲瞋恚邪見

若出家者爲折伏煩惱故亦應遠離憤鬧常
處寂靜修習少欲知足頭陀等行乃至小罪
心生怖畏慚愧改悔不得輕於如來所制禁
戒當護譏嫌不令衆生妄起過罪故云何修
行忍門所謂應忍他人之惱心不懷報亦當
忍於利衰毀譽稱譏苦樂等法故云何修行
進門所謂於諸善事心不懈退立志堅強遠
離怯弱當念過去久遠已來虛受一切身心
大苦無有利益是故應勤修諸功德自利利
他速離衆苦

復次若人雖修行信心以從先世已來多有
重罪惡業障故爲魔邪諸鬼之所惱亂或爲

世間事務種種牽纏或為病苦所惱有如是
等衆多障礙是故應當勇猛精勤晝夜六時
禮拜諸佛誠心懺悔勸請隨喜迴向菩提常
不休廢得免諸障善根增長故云何修行止
觀門所言止者謂止一切境界相隨順奢摩
他觀義故所言觀者謂分別因緣生滅相隨
順毗婆舍那觀義故云何隨順以此二義漸
漸修習不相捨離雙現前故若修止者任於
靜處端坐正意不依氣息不依形色不依於
空不依地水火風乃至不依見聞覺知一切
諸想隨念皆除亦遣除想以一切法本來無
想念念念不生念念不滅亦不得隨心外念境

界後以心除心心若馳散即當攝來任於正
念是正念者當知唯心無外境界即復此心
亦無自相念念不可得若從座起去來進止有
所施作於一切時常念方便隨順觀察久習淳
熟其心得任以心任故漸漸猛利隨順得入
真如三昧深伏煩惱信心增長速成不退唯
除疑惑不信誹謗重罪業障我慢懈怠如是
等人所不能入

復次依是三昧故則知法界一相謂一切諸
佛法身與衆生身平等無二即名一行三昧
當知真如是三昧根本若人修行漸漸能生
無量三昧或有衆生無善根力則爲諸魔外

道鬼神之所惑亂若於坐中現形恐怖或現
端正男女等相當念唯心境界則滅終不爲
惱或現天像菩薩像亦作如來像相好具足
或說陀羅尼或說布施持戒忍辱精進禪定
智慧或說平等空無相無願無怨無親無因
無果畢竟空寂是真涅槃或令人知宿命過
去之事亦知未來之事得他心智辯才無礙
能令衆生貪著世間名利之事又令人數
瞋數喜性無常准或多慈愛多睡多病其心
懈怠或卒起精進後便伏廢生於不信多疑
多慮或捨本勝行更修雜業若著世事種種
牽纏亦能使人得諸三昧少分相似皆是外

道所得非真三昧或復令人若一日若二日若三日乃至七日住於定中得自然香美飲食身心適悅不飢不渴使人愛著或亦令人食無分齊乍多乍少顏色變異以是義故行者常應智慧觀察勿令此心墮於邪網當勤正念不取不著則能遠離是諸業障應知外道所有三昧皆不離見愛我慢之心貪著世間名利恭敬故真如三昧者不住見相不住得相乃至出定亦無懈慢所有煩惱漸漸微薄若諸凡夫不習此三昧法得入如來種性無有是處以修世間諸禪三昧多起味著依於我見繫屬三界與外道共若離善知識所

護則起外道見故

復次精勤專心修學此三昧者現世當得十
種利益云何爲十一者常爲十方諸佛菩薩
之所護念二者不爲諸魔惡鬼所能恐怖三
者不爲九十五種外道鬼神之所惑亂四者
遠離誹謗甚深之法重罪業障漸漸微薄五
者滅一切疑惑諸惡覺觀六者於如來境界
信得增長七者遠離憂悔於生死中勇猛不
怯八者其心柔和捨於憍慢不爲他人所惱
九者雖未得定於一切時一切境界處則能
減損煩惱不樂世間十者若得三昧不爲外
緣一切音聲之所驚動

復次若人唯修於止則心沉沒或起懈怠不
樂衆善遠離大悲是故修觀修習觀者當觀
一切世間有爲之法無得久停須臾變壞一
切心行念念生滅以是故苦應觀過去所念
諸法恍惚如夢應觀現在所念諸法猶如電
光應觀未來所念諸法猶如於雲忽尔而起
應觀世間一切有身悉皆不淨種種穢汙無
一可樂如是當念一切衆生從無始世來皆
因無明所熏習故令心生滅已受一切身心
大苦現在即有無量逼迫未來世苦亦無分
齊難捨難離而不覺知衆生如是甚爲可愍
作此思惟即應勇猛立大誓願願令我心離

分別故遍於十方修行一切諸善功德盡其
未來以無量方便救拔一切苦惱衆生令得
涅槃第一義樂以起如是願故於一切時一
切處所有衆善隨己堪能不捨修學心無懈
怠唯除坐時專念於止若餘一切悉當觀察
應作不應作若行若住若卧若起皆應止觀
俱行所謂雖念諸法自性不生而復即念因
緣和合善惡之業苦樂等報不失不壞雖念
因緣善惡業報而亦即念性不可得若修止
者對治凡夫住著世間能捨二乘法弱之見
若修觀者對治二乘不起大悲狹劣心過遠
離凡夫不修善根以此義故是止觀二門共

相助成不相捨離若止觀不具則無能入菩提之道

復次衆生初學是法欲求正信其心性弱以往於此娑婆世界自畏不能常值諸佛親承供養懼謂信心難可成就意欲退者當知如來有勝方便攝護信心謂以專意念佛因緣隨願得生他方佛土常見於佛永離惡道如修多羅說若人專念西方極樂世界阿彌陀佛所修善根迴向願求生彼世界即得往生常見佛故終無有退若觀彼佛真如法身常勤修習畢竟得生住正定故已說修行信心

分

次說勸修利益分

如是摩訶衍諸佛秘藏我已摠說若有衆生
欲於如來甚深境界得生正信遠離誹謗入
大乘道當持此論思量修習究竟能至無上
之道若人聞是法已不生怯弱當知此人定
紹佛種必爲諸佛之所授記假使有人能化
三千大千世界滿中衆生令行十善不如有
人於一食頃正思此法過前功德不可爲喻
復次若人受持此論觀察修行若一日一夜
所有功德無量無邊不可得說假令十方一
切諸佛各於無量無邊阿僧祇劫歎其功德
亦不能盡何以故謂法性功德無有盡故此
人功德亦復如是無有邊際其有衆生於此

論中毀謗不信所獲罪報經無量劫受大苦
惱是故衆生但應仰信不應誹謗以深自害
亦害他人斷絕一切三寶之種以一切如來
皆依此法得涅槃故一切菩薩因之修行入
佛智故當知過去菩薩已依此法得成淨信
現在菩薩今依此法得成淨信未來菩薩當
依此法得成淨信是故衆生應勤修學
諸佛甚深廣大義
我今隨分摠持說
迴此功德如法性
普利一切衆生界

大乘起信論一卷 九

盡

愷

苦改反
僧名

臻湊

上側市反至也
下倉奏反衆也

騁

疋併反
朝問也

汎

舟

浮芳
一梵反

旻

音閩

鉞

音趨
飾之謂

斧

一黃

鉞也

以黃

金

勃

勃字是

人

衡

戶

更

反

冲

直

弓

反

慨

苦

愛

也

一

反

作

揆

衢

葵

反

迭

徒

結

反

鑛

俱

湓

反

羸

上

初

眼

反

又

初

潰

鬧

上

俱

妹

反

孝

反

恍

惚

上

兄

往

反

下

音

慙

亂

也

下

左

孝

反

恍

惚

一

無

形

之

象

也



