



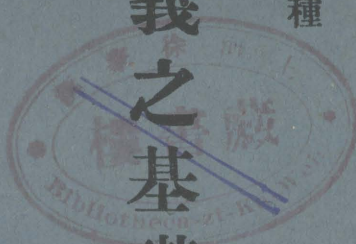
社會科學常識叢刊

第三種

社會主義之基礎知識

熊得山著

新生命書局發行



上海图书馆藏书



A541 212 0002 9332B

社會科學常識叢刊第三種

社會主義之基礎知識

熊得山著



社會主義之基礎知識目錄

第一章 序說

第一節 社會主義的起源

第二節 社會主義的意義

第三節 社會主義的發達

第二章 空想的社會主義

第一節 法國大革命後的王政復古時代

第二節 聖西門

第三節 傅立葉

第四節 奧文

第五節 對於三大空想家的批評

第三章 基督教社會主義

第一節 基督教社會主義的發生

第二節 基督教社會主義的意義

第三節 基督教社會主義的尾聲

第四章 無政府主義

第一節 無政府主義的意義及其發生

第二節 無政府主義發祥地的法國

第三節 無政府主義集大成的俄國

第五章 政治社會主義（拉塞耳主義）

第一節 拉塞耳的略歷

第二節 拉塞耳的學說

第三節 拉塞耳主義是比較現實性的

第六章 科學的社會主義

第一節 何謂科學的？

第二節 科學的胚胎

第三節 現社會的出發 其窮途

第四節 變革社會的主力

第七章 社會民主主義與修正派

第一節 社會民主黨

第二節 修正派社會主義

第三節 費邊社

第八章 工團主義與 I, W, W

第一節 法國的工團主義

第二節 i, w, W

第九章 基爾特社會主義

第一節 概說

第二節 基爾特社會主義的派別

第三節 基爾特社會主義的組織

第四節 基爾特的任務

第五節 基爾特社會主義的特色

第六節 基爾特社會主義的批評

第十章 多數派主義

第一節 多數派主義的意義

第二節 多數派的起源

第三節 多數派的目的與手段

(目錄終)

社會主義之基礎知識

熊得山著

第一章 序說

第一節 社會主義的起源

社會主義 Socialism 這個名詞，最初出現於一千八百三十三年的保貧黨 *The Poor Man's Guardian*，至一千八百三十五年，有一班人在奧文 *Robert Owen* 庇蔭之下，組織一個團體，叫做萬國各階級協會 *The Association of all Classes of all Nations*，當這種會引起各種討論的時候，社會主義家和社會主義這類名詞就流行一時了。法國有名的作家雷伯 *Reyband* 於一八四〇年著近世改革家一書，把社會主義這個名詞，列入公認的經濟學詞譜裏面，嗣後即流行各國，竟如雨後春筍一般。

中國在二十餘年前，這個新思想亦被輸入，一方面是留日學生從日本輸入，譯有「

近世社會主義」等書，一方面是留法學。從法國輸入，載在「新世紀」日刊上，後來又有「民聲週刊」，也曾簡單的介紹，尤其見之實際組織的，在辛亥革命以前，上海還有所謂社會主義同志會，辛亥革命後，又有所謂中國社會黨。這大概是由江亢虎、陳翼龍、沙塗指導的，民國二年，中國社會黨開二次大會時，陳翼龍、沙塗等與江亢虎裂為左右翼，是年，左翼首領陳翼龍則在北京菜市口為袁世凱所害，右翼首領江亢虎則逃往美國，約略徐世昌時代，江氏會奔走南北，發表其新民主主義的社會主義，爾後則似匿跡銷聲，未有所聞了。

有人以為中國老早就有一種社會主義的學說，如論語記孔子說：「有國有家者，不患寡而患不均，不患貧而患不安，蓋均無貧，和無寡，安無傾。」又禮運記孔子說：「人不獨親其親，不獨子其子，使老有所終，壯有所用，幼有所長，矜寡孤獨廢疾者皆有所養，男有分，女有歸，貨惡其棄於地也，不必藏於己，力惡其不出於也，不必為己，其實這都是春秋時代土地兼併的反響，迥與今日所說的社會主義何啻霄壤。而且孔丘所說的大同，是完全希冀聖君賢相的「發政施仁，」聖君賢相並非某社會必然的產物，而

土地的兼併，却又是大勢所趨，然則如何能夠實現大同。這猶之許多人們把柏拉圖 *Plato* 描寫的共和國 *Republic* 也認作社會主義學說一樣，不知柏拉圖理想國的基礎，即建築於奴隸勞動之上，此而可名為社會主義，滑稽殊甚。

實在說來，社會主義是十九世紀的產物，明白地說，就是產業革命的產物，因為產業革命的結果，而近代所謂無產階級的，在有產階級社會中雖然也認為社會的一個成員，雖然比較農奴有完全的自由，然農奴除在領主的土地上服役外，仍得享有自己收穫的成果，在這一點上，農奴比較只以附着於肉體的勞動力，向有產階級社會的有產階級出賣而得着工銀為生活的無產階級，還高一籌。即就奴隸的場合說來，奴隸對於奴隸所有者，雖只是「能言行的」一個工具，「雖然遠遜於近世的無產階級能同資本家以對等的人格訂立自由契約，然在保障生活這一點上，奴隸還能依賴奴隸所有者，而無產階級只是依賴無產階級自身，故無產階級還有連奴隸都不及的區處。

自然，我們這種說法，也並不是蔑視社會某種的進化，如在奴隸的生活雖被保障，而只是牛馬的芻糧，因他參與生產上只是「物格」的，不是「人格」的原故。至農奴雖被領

主認爲附着於土地的一種財產，然除奉公外，耕種自己的土地，享受自己的成果，還有幾分的自由，迨近世的無產階級，雖然在生產上附屬於企業家和機械，沒有創意的自由，然在消費領域上則能以其工銀自由購買享樂品，並還有居住的自由，遷徙的自由，至被傭於工場主時有契約的自由，自更不庸說了，在這幾點上不能說近世的無產階級較好於農奴，且更較好於奴隸。不過這各有各的特質，各有各的問題，近世的無產階級因有產業革命，才一面被迫而離開自己的手風爐，手織機等的生產工具，一面又不得不投入於擁有資產，得能設置偉大的機械工業的場所，依賣勞動力以求生，於此儘管有居住的自由，有遷徙的自由，有契約的自由，有消費的自由，然一日不出賣自己的勞動力，就無以爲生，那末，這些自由不是等於空設？縱算有就業的場合，然在產業革命的直後，一般無產階級，都是擗取絕對剩餘價值的對象，卽一日勞動十二時乃至十六時，這種肉體上精神上的壓迫，又豈能長久支持？機械工業影響於家庭副業，影響於自給的農村，則毀壞從事家庭的關係，父子的關係，夫妻的關係，機械工業影響於同業組合，影響於手工作業，則毀壞從來師徒的關係，主從的關係，溫情的關係，於是無男女，無長幼

各鄉村，各地域，都被迫脫離其生產工具，相率而集於機械工業的場所，有的作工銀勞動者，有的作勞動預備軍，他們淒愴的境遇，都可由其客觀的經驗，深深地認為由少數者獨占生產機關所造成，故近世的社會主義，即由這一點出發，換一句說，是由下層被支配，被榨取的出發，不是由支配階級們的清心火的聖水出發，即不是由發於立在上位者的仁慈，所以古代希臘斯巴達的「尼苦爾古斯」的土地分配的立法，不是社會主義。雅典索倫的賽色庫提亞 *Seisachthia* 取消抵押土地的債務與沒官的奴隸，也不是社會主義，中世基督教的，倫理的，所謂利己心的克服，社會正義的樹立，惡業的制御等等，也非社會主義，同樣，孔子所謂「有家有國者」的「均無貧，和無寡，安無傾，」自也非社會主義，何以？社會主義固然不能專賴立法者的仁慈而出現，而且在經濟的階段，由社會的關係說來，有了資本主義的母，才產生社會主義的子，反是，都只能作一個寓言觀，牧歌觀。

第二節 社會主義的意義

本來社會主義是歷史上一種最有彈性，最能變化的現象，它能夠隨它所出現的時代和各種情形而變遷，並且能夠隨相信它的大眾之特質，意見，和組織而變遷，因此，有許多人們竟是表面的以為：如有一種團體要保護貧民，干涉別人的財產，或是因為幫助被壓迫的階級，去限制那種放任主義，或是有什麼激烈的社會改革，去搖動現今的私有制度，都認為是一種社會主義的行動。其實豈僅一般的人這樣看法，就是經濟學的著作家們對於社會主義所下的界說，也是各不一致，如法國著作家耶訥(Jane)說：

「倘若有一種主義，所講的是國家有一種權力足以矯正現時人世財產的不平等，依法將財產平均，取有餘以補不足，而且這種情形是屬於永久的，這種主義我們就稱之為社會主義。」

拉威列(Laneleye)說：

「社會主義的目的，第一，在使社會裏面的各種情形，更加平等，第二在藉法律或國家的權力，使種種改革的事體實現出來。」

赫爾德(Held)說：

「凡屬要求個人的意志服從團體之各種傾向，我們都可以看做社會主義的活動。」

德國最著名的經濟學家羅舍（Roscher）說……

「社會主義不獨是和性相符合的，他並且含有要求大家對於公眾的福利，加以更大注意的種種傾向。」

以上的各種說法，不是太寬泛，就是太錯誤，須知近世的社會主義，乃資本制社會產生的胎兒，故社會主義運動，是「無產階級」對現社會組織反抗的運動，因為現社會是無產階級難堪的桎梏。那末社會主義最普遍的定義是：

廢止生產機關的私有和私營，而實現以一切生產機關的公營，或主要的各生產機關的公營為基礎的社會制度的主張。然而生產機關的公有，雖是社會主義重大的要素，也不一定是全部社會主義。社會主義尙有其他目的，就是要廢止人對人的榨取，詳細說來，即在廢止非勞動者榨取勞動者的勞動成果的關係。何以一方的人不作勞動而能坐索他人勞動的果實？那就是因為一方的人私有生產機關，故為廢止榨取，就不能不廢止私有的生產機關變為公有。那末，社會主義最簡單的定義如次：

「所謂社會主義，是廢止人對人的榨取，爲使萬人從事勞動，萬人享受其勞動的果實，而實現生產機關公有的主義」。

由這種定義說來，那末，所謂國家社會主義 (Collectivism) 與講壇社會主義 (Kathedersozialismus) 不但不是社會主義，而且是實現社會主義的障礙了，即國家社會主義，創始於德相俾士麥，他以現社會二大基礎的私有財產制度和家族制度爲基本，即在其上面而欲收穫社會主義成果的一種政策，不用說，這個主張，明明是將生產機關集中於官僚的，軍國的，階級的國家的主張，而欲收穫所謂社會主義的成果，豈非兒戲？不過這個所謂國家社會主義的國家，若非有產階級支持的國家，那又應當別論了。

實在這種國家社會主義，就是國家資本主義 (State Capitalism)，而况俾士麥他還別有所圖，試看李布克拉西 (Wilhelm Liebknecht) 說：

「俾士麥公會邀我爲北德新聞的主筆，又對於馬克斯，也請他爲宿達志安扎格主筆，或許在這兩個場合，允許充分提供社會主義的主張，但這並不是俾士麥歡喜社會主義，也不是要獲得社會主義的知識。他在該時，社會主義究竟是什麼？他毫不了解，並

且在死的時候他還不知道。……他常覺得有了社會民主主義，是與國家的存在不能兩立的，然俾士麥爲要打碎那資產階級自由主義的反對黨，就中如進步黨，故有社會主義的必要，由這件事看來，就是他毫不了解社會主義真性質之爲何的證據」。

至所謂講壇社會主義者，是德國一般有名的大學教授，如石幕勒(Schmoller)羅協(Roscher)，華格訥(Wagner)布倫坦洛(Brentano)等是講壇社會主義主持的人，但他們所以得這種稱呼的，完全由德國新聞記者嘲笑的口吻來的，因爲他們一方反對革命的急進的社會主義，一方只在講壇上討論各種社會政策，故時人譏稱爲講壇社會主義。究竟他們的主張如何？他們原則是承認現社會制度的財產私有制的，但爲勞動者的幸福，和社會健全的進步，應以國家的權力干涉資本家的活動。至他們具體的方法，就在把與社會公共有密切關係的，都收歸國營，以爲如此即可改良社會。其實所謂國有(Public Ownership)和所謂社會主義的立法('Socialistic' Legislation)並不是社會主義，現今各國都把鐵路，電報，電話收歸國有，然却不是社會主義，因爲在這種辦法運用之下，並未備有社會主義者所視爲根本要圖的分配方法。例如國家經營鐵路，也很像私家公

司經營一樣，多半按照競爭營業的辦法，支付薪俸及工資，兼之「國有」並不會消除安閒階級及非勞力所得。因為按事理而論，國家通常必須收買資本家的事業，資本家仍得自由安頓他們的金錢於有利可享的企業中，又如國家要建築新鐵路時，必得向資本家借款，國家所借的款也得支付利息，在這兩種情形中，安閒階級總能仍舊享有他的收入。所以講壇社會主義，可說是支持資本家階級的一種社會政策，決不能說是社會主義。

第三節 社會主義的發達

某種思想和主義，都是客觀環境的反映，這句話或者沒有大錯，然在分析客觀的環境，有常識的和科學的分別，故某種思想和主義，有的是完全真確，有的則完全錯誤，此無他，就是科學與常識的分別。例如我們常識上每天都是看見太陽出於東，沒於西，因之即判斷太陽是流動的，地球是固定的，但自哥白尼的地動說出現以來，已證明這個「日動地靜」的常識，是完全的錯誤。又如冬天感覺寒氣襲人的時候，一般人以為飲酒之後，大可增加體溫的，不知經醫生以體溫器檢查之後，不僅體溫沒見增加，且一下降，

但一般人還何以覺得飲酒是增加體溫呢？就是因為酒中的「亞爾苦爾」麻醉了人體感冷的神經，故即以爲酒是增加體溫的。可見常識是極易惹起人的誤解的。然而常識是風靡社會的，且占極大的勢力，開始縱有科學的見解出而剖析，往往猶不易折服常識風靡的社會，這在科學發達史上，科學家受神權的，君權的犧牲的，當不在少數，簡單一句話，就是科學與常識的鬥爭。

社會主義的發達亦然，當英國的產業革命與法國的政治革命直後，有些社會思想家們如奧文（Robert Owen）、傅立葉（Fourier）、聖西門（Saint-Simon）等覺得英國引起普遍的貪乏，與法國的所謂中產階級未能完全得着自由，平等，博愛，認爲是人心的險惡所致，遂由其腦海中出發許多好理想的計畫，企圖實現其理想的社會，這即所謂空想主義的（Opportunist）社會主義。如摩利士（Maurice）等又以爲社會不良的現象，是違背了基督聖經的，於是又有基督教社會主義派（The Christian Socialist）。至在產業落後的國家，如俄羅斯與南歐等處，一方只窺見了機械工業的害處，遂反對機械工業的本身，而憧憬着所謂原始自然的真善美，這就是無政府主義（Anarchism）。

然社會主義到了德國的拉塞耳 (Ferdinand Lassalle) 時代，就算有了顯著的進步，在空想的社會主義時期，人人都想離開現實，而以所謂新村，新植民地等作為他們理想的實現，到了拉塞耳時代，就不僅不離開現實，並成立全德工人聯合會，標榜普通選舉和生產協社，作改造社會的階梯，這雖然距社會主義的步驟還屬遼遠，但比烏託邦派實遠勝一籌，迨馬克斯出，又以科學的態度分析社會，故又稱為科學的社會主義。

迨馬克斯以來，馬克斯主義分爲左右兩翼，左翼即演爲工團主義 (Syndicalisme 與 i, W, W, 即 Industrial Workers of the World 的略稱。右翼則演爲修正主義 (Revisionism) 與英國的費邊主義 (Fabianism)，然當時於左右兩翼之中，却還有一個遵守馬克斯主義的正統派社會民主黨 (Social Democratic Party)。同時又有英國折衷國家社會主義與工團主義的基爾特社會主義 (Guild Socialism) 出現。至歐戰後，又有多數主義發生，即列甯主義。本書試將上述的各派，簡單的敘述於后。

第二章 空想的社會主義

第一節 法國大革命後的王政復古時代

在法國大革命的初期，一般人以為傾覆了封建政治之後，馬上就可出現黃金時代。然而大革命後的執政官們都逐漸的反動起來，浸且準備在拿破崙一人之下的專政，果然於一八〇四年，拿破崙帶上了皇帝的榮冠。雖然一般人所受的虐政，不減於舊日波旁皇室，然一般商人，投機業者，高利貸，股票交易業者在拿破崙的世界政策之下，却極為繁勝，尤其是對英國鎖港的結果，他們那一般人就買占了沒收的教會和移民的財產，又因獨占國內外的原料，並穀物的騰貴，致富更是無量，可是有產階級們越是抬頭，其他的人們必至更加沒落，故在這個時期，精神的生產物乃有聖西門，傅立葉。

第一節 聖西門 Saint-Simon

聖西門為法國社會主義的開創者，於一千七百六十年出生於巴黎，他是有名的聖西

門公爵的支族，他當少年的時候，心中就有一種極大的志願，他叫他的僕人每天早晨用下面幾句話警醒他：「先生！你記着，你還有許多偉大的事業要做」。他到了十九歲，投了美國獨立軍當志願兵。共同抵抗英人，這或者是法國早先同英國爭加拿大，印度殖民地而失敗的原故，故藉此以洩憤。果然，聖西門由美的歸途中，爲英政府所捕，直到戰爭終止，才被釋放。

聖西門從美國回法的時候，才二十三歲，爲亞苦提魯 *A. J. J. J.* 聯隊的大佐，然後不久離開了軍隊生涯，而熱心於人類進步的大計畫，即他曾到墨西哥一次，想連結大西洋與太平洋而開鑿一個運河，又想從馬德里地府達海而開出一條河道，這即爲他後來想實現工業國家的一個起點。

他於法國大革命的時候，也沒有什麼努力，論他的譜帖，他應是立在王黨的旗幟下面的，然他却是人民的友軍，並將他的遺產通同消費於同皇室鬥爭的上面。不過他雖然立在人民的方面，然而激烈的革命黨員，終覺他是貴族方面的人物，即將他監禁了十月。他自出獄後，作土地買賣投機的事業，贏得了十四萬四千法郎的財產，但這宗財產他

決不是作樹人侈靡的享樂的，而是作為改造社會之用的。

他約略到四十歲的時候，家產已蕩盡無餘，他的著作家和社會改良家的生涯，從四十三歲開始，直到死後都未曾怠慢。他有許多年數受饑寒的壓迫，他不得已幹了一宗極勞苦的差事，有時所得薪水年不過四十磅，這不僅在貴族間出身的是難能可貴的事，他並且還以殉教者的精神勉勵他的門徒，他說：「詩人所想像的，說黃金時代，只是太古矇昧人的原始時代，其實那只能相當於鐵礦時代。黃金時代不是在我們的背後，是在我們的將來。即社會組織完全的時代。我們的祖先，未曾看見過，我們的子孫或許要遇着這樣機會的，替他們開這條路，是我們的義務」。

聖西門一面窮餒不堪，一面却絞盡心血，而建設他哲學組織和社會組織的理想，差不多睡眠時間，都要消耗於他這一個計畫內面，畢竟已大損健康。好在此刻他榮華時代的僕人，還能眷戀故主，大加哀矜，然至一八一〇年，不幸這個僕人死去，於是聖西門更陷於貧困的境遇了。他於該時有兩部書急於問世，一是「人類的科學」(Sur La Science de L'Homme)，一是宇宙引力論(Sur La Gravitation Universelle)然而沒有資本出

版，曾有一封極哀感動人的書簡：

「我的救主的先靈！我現在幾瀕於餓死，我在十五日的中間，不過是吃了一點麵包。飲了一點水。我是在連火都沒有的區處作勞動，我所有傢俱都拍賣完了，我爲完成這個原稿，我的外套都不在我的身邊了。這都是我對於科學和公益的熱情所致。據我想來，將有一個大恐慌來侵襲全歐洲，我之所以刻苦的想公布這個稿件的，就在想發見以平和的方法，防止這個恐怖的危局，因此，我很誠意的，坦白的披露這個悲慘的境遇，希求加以援助」。

但是聖西門縱然這樣的哀求援助，終於沒有一個人理會。以後又稍得親族的支持，仍然從事著述，於一八〇三年，公布「日內瓦住民的書簡」(Letters D'un Habitant de Geneve)，但這都屬於科學和政治方面的，他發表社會主義的評論的。是一八一七年的「產業論」(L'Industrie)其次是一八一九年他所著的「組織」(L'Organisation)，一八一一年「工業制度」(Du Systeme Industrie)，一八一三年的「工業問答」(Otechisme des Industries)，一八二五年的「新基督教」(Nouveau Christianisme)自發表「新基督

教」後，遂與世長辭，即這一部書是聖西門最後的著作，也就是他的最重要的著作，當他臨終的時候，猶對他最親信的朋友如奧古斯杜 Auguste，孔德 Comte 羅杜利古 Redric Des等，諄囑他所希望的就在這一部書，列博 (Rayhand) 記述他臨終的光景如次：

「親友呵！我為考慮我計畫的成否，已費了十二天光陰，我為把我思想的更生報告於諸君，我在病中曾努力三時間。諸君協力一致，可達到大成功的時期。……果實熟了，諸君可好好地收拾，我最後努力的「新基督教」，諸君或許不能馬上了解，但一切宗教的形式，非消滅不可，因為加特力教的弱點與缺點，都早已為人所證明那是欺詐人民的。這一個世界不能滅亡宗教，只將它變化」。隨又呼着他心愛的門人羅杜利古 Redric 說：「羅杜利古注意！你若想成就偉大的事業，須得先發憤！我的全生涯就在這一點……為保證全人類才能自由的發展……」

「他休息了數分鐘，又加上了病的苦痛」。

「我發行第二號之後，或者於四十八時間組織勞動黨，將來想是我們的」。

「此數語終了之後，他的手一撫頭，就瞑目了」。

我們在上面敘述了聖西門的略歷，茲將在其著述中，歸納為以下三點：

(一) 聖西門的精神的歷史觀——他最後著作的「新基督教」，就可看作他的精神的歷史觀，即他以為人類知識的程度，因各時代而不同，同時從某時代到他時代推移的原因，應該求之於知識變化的內面，據他看來，人類知識的發展有三個階段，(A)神學的階段，(B)形而上學的階段，(C)實證主義的階段。何謂神學的階段？即人類把自然和社會的諸現象，要通過神的意思才能了解的時代。何謂形而上學的階段？即認為諸現象的背後存得有抽象的本質，要通過這個本體才能了解的時代。何謂實證主義的階段？即對於一切現象，不由先入的見解而下批判，必由發見現象的因果法則而說明的時代。第一與第二階段，屬於過去及現在，至第三階段則屬於將來的。他的這種分段說法，也就是他的門人孔德成為社會學始祖的說明人智發展的三階段的法則。

聖西門即由這個見地，而說明當時社會混亂的原因，他以為中世的基督教固然有精神的支配力，固然可以調和社會，然因亞刺伯人開了科學的端緒，接着由笛卡兒、牛頓

，洛克等而使科學發達，接着由法國的啓蒙哲學，便搖動了基督教的根抵，而基督教又不能追隨這個知識的進步，故招致了社會混亂的原因。那末，要整理這個混亂的社會，除了創設與科學的精神諧調的新宗教，實在沒有別的方法，即這個新宗教就是聖西門所說的新基督教。

然則新基督教的原理如何？就是：新基督教的組織，將使現世和精神界的種種制度都適合於人類，彼此相待應當和兄弟一樣。再具體地說，即社會全體都應努力去改善赤貧階級的德育和體育，社會的組織應當以達到這種目的為標準。但聖西門既以新基督教為改善勞動階級的智育和體育的，當然這個宗教是現世的宗教，即含有濃厚經濟色彩的宗教，即聖西門以為達到人類共同利用地球的目的，則社會的支配者必有新宗教的信仰和科學的智識，而極力發達產業，才能勝任愉快。再露骨點說，占社會重要要素的，應當是產業階級（工場主，技師，借地人，工匠，銀行家，商人），不應是投機業者，高利貸，貴族，僧侶占社會重要的地位，總之他這種思想，完全是法國封建和軍閥制度，因王政復古而愈加鞏固的反映。

(二) 聖西門的階級的分析 本來法國從一七八九年至一八一五年，憲法雖稍有變更，而社會生活却沒受着何等的變化，即在法國立於支配地位的，仍然是貴族，國務大臣，國會議員，元帥，大僧正，僧正，僧侶，知事，副知事，官吏，裁判官，並土地所有者等，聖西門把他們這些人呼之為非產業階級，或榨取者。而第一流的物理學者，化學者，生物學者，數學者，詩人，畫家，雕刻家，音樂家，文學者，機械工業家，醫者，銀行家，並第一流的農夫，工場主，金屬工業家等等却在社會上沒有位置，且成爲榨取的對，聖西門把這些人們呼之爲產業階級，或被榨取者。社會既以這樣的配置，故由聖西門的語句說來，那算是「倒置的社會」，「有能力的人們，當作隸屬者和工具的使用，無能力的人們反以指導者資格而」於有能力的上面，使不道德的，負教育國民的道德的任務，使大惡人處罰小惡人的非法」，這非「倒置的社會」是什麼？然則聖西門救濟的方法是什麼？即他以爲產業階級，非居社會第一個階級不可。何以？因爲他們是一切階級中最重要階級，他們就沒有其他的階級，也是可以存立的。……他們以其自身的力量並自身的勞動，可以存在，至其他階級則非依賴產業階級的動作不可。要之

一 別的階級都是依靠產業階級而存在的，故救濟現社會的混亂，只有使產業階級居於支配地位。

聖西門階級的分析如此，據現在看來，所謂產業階級這句話，是十分籠統的。幼稚的，細核他的產業階級中竟包含有企業家，工場主，銀行家，知識份子，農人。工業勞動者，不知資本與勞力是對峙的，到現在這個對峙，愈尖銳化起來，聖西門乃欲以這些產業階級立於社會支配的地位，果能相安無事麼？果能推行無阻麼？不過聖西門當時只感覺得復古的勢力，氣燄薰赫，以為削減了他們，其他都是生產的，有益社會的階級，故有這個籠統的分析。由此，我們便可以看出他的分配論。

(三) 聖西門的分配論 說起聖西門的分配論，就要先述他的政治的理論，據他看來，自由主義雖是對於封建社會為一個批判的武器，然不能為未來社會建設的原理。何以？未來社會須是產業階級掌握政治的權力，換一句說，產業主義的社會，是一個中央集權的社會，不是自由浪漫的社會，即有系統組織的社會。但這個系統組織的社會，只是由增進社會福祉的能力而分等份，不是由門閥財產和其他傳統的身分而列差等的，這樣

，聖西門的分配論就有來歷了，即他的分配，是「各盡所能，各取所值」的。他何以有這樣的主張？他以為所謂平等主義的，其體系上應該是能力的平等，不是無差別的平等，這種說法，或許被人認為矛盾，實在人類有自然的不平等，即生來就有巧拙智愚之分的，若將巧拙智愚律視為平等，其不平等孰甚？故在分配上「各盡所能，各取所值」，實是極平等的方法。

但是這種分配方法何由實現？換一句說，聖西門所謂產業階級的，要經過何種過程才能掌握政權？在聖西門看來，不必用革命的手段，平和的手段即可做成。他以為產業階級占絕對的優勢，居全國民中五分之四，無論物理的勢力，知識的或財政上的勢力都是首屈一指的，故他們不必用暴力的手段，且沒有這個必要。的確，聖西門真是和平的天使，他曾懇求路易十八變法，改用新制度，無如他的熱誠，終於不能感動路易十八！

第二節 傅立葉 Fourier

傅立葉於一七七二年，出生於法國的蒲桑松(Besancon)，他的父親是一個綢緞商人

，因此，傅立葉曾受過極完全的教育。但不久他即從事商業。自經經商之後，幾乎遍歷法國的各城市。他後來又往德國荷蘭做一個商業遊歷家。故他對於世人和事物的經驗，大有增加。他父親死後，他繼承了遺產十萬法郎，他遂將這宗款項充作資本，在里昂經營商業，並從事國外貿易。當一七九三年雅各賓Jacobin黨人包圍里昂的時候，正是傅立葉從海外輸運的食糧和棉布入港，不用說，食糧則被雅各賓黨充作了軍餉，棉布則被他們充作防禦建設之用，於是傅立葉的資金因以蕩盡。但傅立葉的不幸還不止，還被視爲奸細，投之於獄。傅立葉此刻受着最嚴密的監視，以爲即將宣布死刑的，但不久却被釋放。釋放後，從事於軍隊生涯有二年，然因體質不佳，遂又投身實業。

大概他當二十七歲的時候，曾爲馬賽某實業家的店員，該店主適有一大宗米糧，因遭饑荒，居奇等價，畢竟腐敗不堪，就要他去監督銷毀這種東西。於是傅立葉大爲感觸，覺得近代商業主義的惡弊，竟使一方「啼飢號寒」，而一方則有「貫朽紅粟」，與他以很大的刺激，再者他從一七八九年的大革命以來，不僅他本身的財產蕩盡於革命騷動中，就是一般的社會生活，未見得因這個革命而有所改良，於是由這種種，燃燒了他改造社

會的熱情，並且沒頭的想研究出支配諧和的社會生活的法則，他的主要的著述，是一八〇八年發表的「四個運動及一般運命的理論」，一八二二年發表的「普遍統一的理論」，一八二九年發表的「產業的及社會的新世界」，一八三六年發表的「偽產業論」，死時爲一八三七年。

傅立葉一方爲透徹的批評家，同時爲無際限的空想家。有人批評他，說他是天才與狂人的合體，這話是對的，他的著述中真有不少實證的知識與怪誕的奇想，茲試分類列舉於下：

(一)他的歷史觀 他把人類的全生涯比之個人的一生涯，即據他看來，人類的全生涯凡有八萬年，這八萬年中分爲四個時代。幼年時代爲五千年，青年時代爲三萬五千年，壯年時代爲三萬五千年，老年時代爲五千年，這八萬年中凡有三十二個發展階段，現在的人類才達到了第五個階段，恰當人類幼年時代最後的時期。人類在這五個階段中，一爲樂園時代，二爲蒙昧時代，三爲家長時代，四爲野蠻時代，五爲文明時代。而這些每一時代的特徵，即(一)樂園時代爲自由平等的時代，生活資料非常豐富，各人都因愛

情而結合，無任何種類的支配，也無個別的家族，所行的是團體婚。(二)至樂園時代，漸因人口增加，生活資料的缺乏，於是由樂園成員的不和，而生出個別的家族制度，這即第二階段的蒙昧時代，不過這一期雖說崩壞了原始的共同社會，然各家族依然以共同的組織，而結合為羣，固然也有指導者，亦不過是機能的意義，決不是主權的支配的權力。至婦人的地位，此期却比前期墮落的多，即開始在家庭內受蔑視與壓迫。這一期主要的產業，則為農耕與畜牧。(三)這一時代也因人口增加並生活資料的缺乏，各家族完全由羣脫離出來，家族的利己心，代替了種族的連帶心，而家長專制的支配權，此期特別的表現出來，家族的成員對於家長，差不多成了半奴隸的狀態，故此期稱為家長時代。(四)野蠻時代，婦人與職業者完全陷於奴隸狀態，並因專制支配者的野心，常有流血的戰爭出現，經濟上雖由奴隸制度而有進步，道德上却是十分墮落的。不過因經濟的發展，准備了到較高時代的物質的條件，故有開始向上發展的可能。(五)文明時代，這即傅立葉所說的現代，其特點就在個人自由的發展。

傅立葉把文明時代也分為四個時期，即個人自由的成立，發展，最高，低落等等。

據他看來，(A)文明時代的第一期，承認婦人市民的權利是其特色，這是達到個人自由的第一步。社會組織，由野蠻時代專制的組織，變為充滿家長精神的封建的組織，這個時期支配的精神，是武士道的精神。(B)文明時代的第二期，其特色是一切勞動者從奴隸狀態解放，勞動民衆獲得政治的經濟的獨立，從封建的組織中現出特權的都市來，而科學及藝術的保護，也是大規模的施行。(C)文明時代第三期，這是文明時代向崩壞的第一步，也就是傅立葉親身及見的時代，這一個時期經濟的特徵，為無政府的商業支配，大股份公司和海上權的獨占。故自由竟變為無政府的和獨占的了。(D)文明時代的第四期，是為最後期，同時也是新時代的開始，這即傅立葉所謂第六階段的保證主義的時代。

傅立葉這種人類八萬年與三十二階段的說法，不能不說是絕大的幻想，然對於過去及現在之文化史的說明，不能不說是他的卓見。第一，他不是盧梭這一流的學者「反於自然」的合理化，他認為過去是到現在必要的連鎖；第二，他把自由與經濟組織加以聯繫的考慮，並且以自由的發展和抑壓，為文化向上及沒落的指標，第三，他認為各時代

是萌芽於前代中的，前時代的爛熟，就是後時代的出現。尤其這一點不能不說深有合於辯證法的唯物論。

然則他的保證主義在文明時代中究竟是怎樣萌芽的？據他說來，文明時代的原理本是個人的自由，然個人的自由竟以經濟界無政府的狀態而表現，那簡直是由弱肉強食的法理，把自由變成了正反對的獨占。即資本為少數的個人所集中了，必會萌芽着保證主義的時代，所謂保證主義的，就是經濟的弱者之相互扶助的協同組合。因為個人主義的資本主義越是發展，而生存鬥爭就越發激烈，犧牲者的數也就越大，從而弱者實有相互扶助的必要，其結果，自必發生協同組合，藉以對抗經濟的強者，這個，就是傅立葉的保證主義社會的真實基礎。

二 傅立葉的社會批判 他對於社會批判第一留心的，就是對於當代思潮的批判。他先批判自由主義的思想，他以為單是政治意義的自由，是空的，沒有生活最低保證的自由，與麵包不相聯屬的自由，那是餓死的自由。要到人民得着物質生活保證的時候，那才是真自由，那個自由才有價值。他對於人民主權論的批判，說人民主權這句話，政

治家們常稱羨不置，究竟沒有麵包與衣服的主權，又是什麼主權？又他對於經濟學的批判，他以爲經濟學這個東西，不過是概念的了解不斷變化的經濟的發展的，故要對無政府狀態而講求改善社會的方案，不必希望現時的經濟學者，他們除了謳歌無際限的自由競爭，並現存制度的永久化，實沒有別的能耐，這算是罵倒該時的經濟學者了。

又他對於當時個人主義的社會秩序，也有激烈的批評，他覺得到處個人的利益，是與一般的利益衝突的，如醫者多希望同胞害病，僧侶多希望同胞死亡，高利貸多希望年歲饑饉，建築師多希望房屋失火，諸如此類，不一而足，在這種可恥的文明的機構中，實在是部分對全體，或個人對個人之敵對的行動。傅立葉的這種批評，也算是透徹到頂了。又他對於個人主義的商業批評，雖是辛辣些，也很恰當，他以爲商人階級，不外就是生產的勞動者，工業家，農業家，並一般消費者的寄生蟲。商人在「幫助循環社會的富與血液」的口實之下，而爲敲吸血與富的吸血鬼，從生產者的立場說來，它是勒索贖身金的海賊，從消費者的立場說來，它是張網吮吸不注意的蠅血的蜘蛛，從歷史的看來，它是強奪劫掠者的子孫，因爲古代希臘的海商，同時就是海賊。欺詐至今日，猶爲商

業的必需，而在這一點，今日文明國的商人，還是遵守着他們祖先傳來的精神，總之全社會在今日完全爲掠奪的商人所支配，猶之小鳥在爲毒蛇所睥睨的時候一樣，簡直舉翅無力。傅立葉這種暴露商業的本體，可算無以復加了。

傅立葉對工銀勞動者社會經濟的地位，也有深刻的批評，他說勞動者是沒有麵包的，他們每天簡直是以一佛郎出賣他們的生命到斷頭台去。他們雖然有了法律上的自由，但因爲沒有物質生活的保證，現在依然是躑躅於奴隸制度的路上。傅立葉又說工場直同牢獄，如機械的鬧哄，混濁的空氣，不感何等興味的單調的機械的勞動，必然有十分殺人的效果的。又他對於勞動者的失業，說是失業的原因，當求之於支配經濟界的盲目的力，即求之於投機的企業心。因爲投機是攪亂相互倚存的關係的，由此即生出恐慌，由此即發生勞動者的失業。

傅立葉對於當時的家族制度，他以為文明時代的特色，就在給與婦人以公民權利的這一點，但這只是止於法律上的自由。據他說來，文明時代的家族制度，是建築於強制和欺慢之上的，而這個被強制與欺慢的常是婦人。他說：「在文明時代的戀愛組織，是

一般強制的組織，欺慢的組織」。他又說婦人在這個時代也有一種特權，即婦人此際的私生子，有權利加上她丈夫的真實的姓名，換一句說，這個私生子有使其丈夫承認爲己子的權利。這是何等透骨的批評。

他鄙視這種以婦人的隸從爲基礎的家族制度，同時他覺得社會的調和之所以被破壞的，乃在個別的家庭把人類分裂爲利己的小集團的故。並且他說家長自己在有扶養自己妻子義務的口實之下，就可辯白他對隣人一切的欺慢醜行，實在家族的精神，窒息了一切偉大的社會的顧慮。傅立葉既批評了現時的家族制度，他覺得現時家長的利己態度，在現社會制度之下，是無可避免的，他以爲設若要維持這種家族制度，社會至少對於貧困的家長，不可不保證其家族生活的最低限度。

以上略述了傅立葉對社會批評的一般，這中間所批評的都很有犀利無似，尤其最重要的，傅氏所謂生活保證的話，怕是他全思想中最精粹的。

三，傅立葉的理想社會論 要知道傅立葉的理想社會，先要知道他的社會心理學，這或者就是傅立葉所謂保證主義時代社會的特點。他的理想社會，是在其特有的社會心

理學的見解上發展的，據他說來，人類有十二個本能，分爲三組，第一組是人類最低級的本能，即人類的五官嗅，視，聽，味，觸等五個本能，亦呼爲感覺的本能，或快樂的本能，這由個人的富與健康而得滿足。第二組的本能有四：是比較高級的本能，如愛情，友誼，名譽，家族等。第三組的本能爲最高級的，就是交換，競爭，組合等本能。通十二個本能都爲神所賦與的，神是善的，調和的，故人類的十二個本能若都能調和，必有和諧的社會出現，然在文明時代的社會組織，都是妨礙這些本能和諧的，要使這十二個本能都爲和諧，那除變革現社會的組織以外，沒有別法，說到這裏，於是傅立葉的「自治團」(Phalange)出現了，就是人們諧和的十二個本能須是在這個自治團內，才能實現。

傅立葉改組社會的計畫，是把社會以每四百家或一千八百人爲單位，名爲「自治團」，而是以農業爲基礎而謀生產和消費能夠自給的一種組合。每自治團的住所爲一個極大的公共建築所，名爲自治公寓 Phalanstère。在一個自治團，生產是由社會統制（共同的生產），在積極上增加富之產量，他方是共同的消費，在消極上防止富力的浪費，故

「共同生活」，「共同家計」，「共同住宅」等是他理想社會的第一個標語。再自治團除了保證構成員全部最低生活的財產以外，又以勞動，資本，才能三者為標準，而行分配。分配的比率是勞動占十二分之五，資本占十二分之四，才能占十二分之三，故「全體的利益與個人利益相調和，資本與勞動相調和」是他理想社會的第二個標語。再文藝社會時代是強制的勞動，不愉快的勞動，但在自治團內，概為自發的自由組織，不存着什麼強制的權力，人可以自由選擇習性相近的勞動，而使勞動成為藝術化，故愉快的勞動，是理想社會的第三個標語。傅立葉既已想出了這種計畫，就非常樂觀，他以為全世界都將照樣仿行，而全世界的自治團都將聯合成一大同盟國，舉出一個首領駐在君士但丁堡（Constantinople），因此處可作為萬國都城。

傅立葉死後，很少直接的門徒。但有幾個人企圖實現他這種計畫，幾無一不失敗，如一八三二年衆議院議員杜拉利 D. La Y 在梵爾賽 Versailles 附近買一段地試驗，終至半途而廢，一八四〇年以後，傅立葉主義傳到美國，計畫設自治團的，前後凡三四十次，全都沒有成功，其中最出名的一次是溪田試驗（Brook farm Experiment），領袖人物

是栗朴勒(Rip)丹納(Dana)等，畢竟都失敗了。

第四節 奧文 Robert Owen

奧文於一七七一年，生於英國北威爾士州，爲一馬具商之子，十歲的時候，藉兄的幫助，至倫敦爲商店的學徒。十八歲時，與朋輩合辦一小規模的紡紗場，當時正屬英國產業革命的初期，紡績業頗有出息。奧文十九歲，卽與夥伴撤離，而獨自經營了一個紡紗場。同時又滿切斯特某紡紗場的經理人。此際奧文在紡績界上已負盛名，就有許多工場主想羅致奧文爲經理人。奧文二十七歲的時候，在格拉斯哥(Glasgow)結識有名企業家德爾(Dalrymple)，同時並參觀德爾的紐拉拿克(New Lanark)工場，當參觀工場的時候，是德爾的女公子引導的，由此夙締了他二人後來的良緣，未幾，卽買收了德爾紐拉拿克的紡績工場，並與德爾的女公子結婚了。

該工場中約有工人兩千，中有五百人係小孩子，大半只有五歲或六歲，都是從愛丁堡(Edinburgh)和格勒斯哥(Glasgow)的貧兒院及慈善院招來的。英國貧兒院及慈善院的事體，概是

分由各教會區管理的，然而人道主義的教徒，終戰勝不了他的營利主義，遂將大批待撫養的小孩，送到工場去作工，元來德爾對於這個小孩還能優待，至其餘的成年工人，多半是做長時間和令人墮落的苦工，因此，工場內面的風紀太壞，而盜賊，酗酒等種種壞事，常是出現，至教育和衛生，更是沒有注意了。但自奧文任總經理以來，一面與企圖多得利潤的股東戰，一面則盡量的設法使勞動者物質的精神的向上，並已大獲成功，斯時奧文就不僅是一個偉大的實業家，並是教育家，博愛主義者的名，也喧傳於世界了，因此，有許多社會改革家，政治家，並各國皇族中人物，都是踵相接的來紐拉拿克觀光，俄皇尼古拉沒即位的時候，就是此間觀光的一位，這為奧文溫情主義的第一期生涯。

大約是一八一七年的時候，奧文已由溫情主義進入社會主義時代，因為英皇自拿破崙戰爭終止以後，人民困苦，百業凋敝，遂惹起英國第一次的大恐慌，接着失業問題也是紛至沓來，奧文此刻即覺得勞動者物質的精神的墮落，絕非區區博愛主義所能濟事的，換一句說，這種現象不是各個工場單獨的問題，而是當代社會組織根柢的問題，那

末，奧文此刻只有離開單獨的工場，而由思想趨於行動，故於一八二五年，在北美印第安（ndiana）建設紐哈夢尼 New Harmony 的平等村，一八三二年設立勞動交易所，這屬奧文的生涯第二期。至奧文第三期的生涯，可以說是完全宣傳時代，即他此刻以「新道德世界」的雜誌爲中心，沒頭於社會主義的宣傳。

奧文於一八五八年去世，有八十七歲的高壽，雖他只是一個小學校畢業生，然如近代思想的各種運動，發起於他的，實亦不少，他的思想雖不精緻，然他敢於行動，並有熱烈的人道主義的精神，實不易企及的，茲特簡單敘述於下。

一，溫情主義者的奧文 他注意於勞動者保護的設施，尤其注意於幼兒時代適當的方策，他的第一種著作叫做社會新見解，又名爲人格養成的原則（A New View of Society; or, Essays on the principle of the Barmation of Human character）、該書中最重要之點就是，一個人的品格，不是自 造成的，是一種外力替他造成的，就是他周圍的種種環境替他造成的。這種環境 他的力量所不能夠左右的；一個人不是毀或譽之適當的目的物，此等原則，便引出一種實在的結論，就是好好地造成一個人的品格的祕

訣，是將他從早年起，放在一種適宜的體育，德育和社會的感化之中。人類對於自己的品格不負責任，和早年感化力的偉大，這些原則，是奧文教育制度的總綱，也是他後來改革社會計畫的總綱。至關於人格養成的設備，他贊成一種由一千二百人左右所成立的社會，定居於千畝以至一千五百畝的地面上，大家都同住在一個四方形大建築物內面，並且有公共的廚房及公共的會食堂。每個家眷都有自己的私室，凡未滿三歲的小孩子，都須由各家自己撫養，然到了三歲以上，則由公家擔負教養的責任，這原是防備兩親的偏見的。

奧文對於小孩既是這樣的主張，故他在紐拉拿克工場的時候，他一概拒絕貧兒院送來的小孩，因為貪慾的場主結識圖減貧兒院經費的教徒，把大批小孩直當作牛馬一般，這是英國經濟上顯著的事實。奧文不僅拒絕貧兒院送來的小孩，並於十歲以上的，都不許入場作工，據他的理想，十二歲以前，正是實施人格教育的時代。再奧文對於成年工人也大有改善，即紐拉拿克工場，以前是一日勞動十四小時，他則縮短為十三小時，到一八一六年以後，則規定為一日十二小時，但是奧文並不滿足於一個工場的縮短勞動時

間，並且要求國家製定法律，如禁止十二歲以下的兒童入紡績工場，十二歲的職工勞動時間，一日爲六小時，餘則使受學校教育。一日規定勞動爲十二小時等等，由奧文不斷運動的結果，果然英政府於一八一九年，下院初通過了職工保護法，這算是世界最初的工場法。

再奧文還有一宗值得稱述的，他是協作運動 The Co-operative Movement 真正的創首者，即購買組合的設施，雖然已存在於德爾時代，然自奧文經理紐拉拿克工場以來，即大加擴充，他選擇品質良好的日用品，大批的購入，比在普通商店購買品質較惡劣的東西還要便宜二成，這當然可使勞動者物質的向上。不久，所謂有名的羅洽帖爾 (Roehdale) 組合即出現，該組合發起者二十八人中有六人是他的門徒，又門徒中二人如查理士沃慈 Charles Howarth，威廉科伯 William Cooper 等，即爲這個不朽的組合事業的靈魂，總之說起協作運動來，實不能不憶起奧文。

二，奧文的社會主義思想 當英國在一八一七年，恐慌與失業襲來的時候，幾乎嚇倒了自由主義的政治家與學者，簡直一籌莫展，於是觸動了奧文社會主義的思想，他向

下院起草救卹貧民法的委員會所上的條陳，即是他的社會主義具體的表現。當時正是馬爾沙士 Malthus 的人口論剛出現，一般工場主，實業家們正覺得貧乏責任的問題不易解決的時候，而馬爾沙士却說貧乏是自然的結果，是不能以人力防禦的，資產階級，好像在酷熱的場合，得了一服清涼散似的，但奧文是一個反對馬爾沙士的人口論的，他以為國家的財富，因機器改良的結果，已經大大地增加了，而人口增加的速度和財富相比較，是遠不能及的。所以人類所應當研究問題，不是如何去限制人口的增加，而是如何才有一種合理的社會組織，如何能夠將財富公平的分配給大家享用。若是所籌畫的社會中，人口一旦超過了最高限度，新社會必然又創設起來，於是人口日多，新社會也日增，一直等到這種社會布滿全球才止。將來世界經過一種長期之後，也一定沒有人滿為患的恐慌。當時愛爾蘭和別的国家，曾發生過這種恐慌，但這都是由於世界上盲目的當局缺乏一種常識，才有這種過慮。地球上人滿為患，這種時代一定不會實現的。即或實現了，那個時候的人一定是很良善，很聰明，更有理性，他們一定知道怎樣去預防和補救這種危機，決不會和現在沒有理性時代的人類一樣，徒能抱一種恐慌念頭。

奧文的人口論主張如此，至關於社會組織，他以爲從五百人至三千人的團體，是一個適宜的數目。如果這種社會是屬於農業性質的，他將備有各種最好的機器，將使各人從事於變換極多的工作，要使能夠達到自給的程度，這種社會便當完全自立，不依賴外力。換一句說，奧文所主張的社會，是在造成許多專靠自己的單位，而在這種單位中應當有一種最完善的教育，應當將大公無我的教訓，時常演講出來，應當將鄉村生活和城市生活的種種利益，打成一片，並且應當利用所有工業上最進步的技術，將工廠中單調無變化的工作，變成一種極自由的和種類繁多的工作。這種團體的數目逐漸增加，他們便將聯合攏來，由十而百，由百而千，成一種連環狀，於是他們將遍布全球，將世界變成一個利益共享的大共和國家了。

奧文這種社會組織的計畫，幾乎與傅立葉的『自治團』一樣，幾乎使我聯想到『自治公寓』總集合體的君士但丁堡。

三，奧文社會主義的實驗 他雖然是一個思想家，同時還是一個實行家，他既然有種種計畫，他一定要求那些計畫實現，在一千八百二十五年的時候，他的弟子康布

Abram Combe 在格勒斯哥的阿畢士頓 Orbiston 地方實行理想社會的實驗，同年他也覓着世界處女地的一角，買收某宗教團體的一個地段，約略率領了八百同志移住於此，而建設理想共產村，即名為「紐哈夢尼的平等村」。這個平等村的約法是：

「這個共產村一切的成員，可認為一個家族，無論何人，不能以職業的原故，或受尊敬，或被輕視。」

「一切成員，應同樣的提供適應他們年齡的食物衣服及教育，而且一切成員務須居住於共同的家屋，而有同樣的家產。」

「無論男女，應以其最上的勤勞，為全體幸福而貢獻。」

這完全是「各盡所能，各取所需」的榜樣，這一個新村開始雖也能進行順利，然以分子複雜，有許多很高尚的很有價值的人，也一般游痞，浪人，及思想乖僻的狂夫，故終於不能團結，致這一個理想社會瓦解了，他弟子康布所試驗的，也是同一的命運。

其次關於奧文實驗的，就是勞動交易所，他以為新社會的設施，變更價值的標準及

交換的媒介物，是很要緊的。文明諸國使用的金與銀，不僅沒有實現真正的價值，且助長了商業的投機，結果，必致阻礙一般人的幸福。現在英國本採金幣制度，但金的數量是有限的，很不適於爲急激增加的富之流通手段，那恰如強使壯年穿小兒服一樣。通貨不足，必使農工商業陷於未曾有的蕭條，而勞動的價值全等於零。然則怎樣變更價值的標準及交換的媒介物呢？據他說來，價值的自然的標準，原則是人類的勞動，換一句說，就是能發動的人類的腕力和腦力結合的力。由這個標準可以測定一切物的價值，即我們先測定人類平均的腕力，並確定一定時代的人類勞動的水準。人類勞動既爲一切富之核心，故能以之確定一切生產物的價值，又可用作兩生產物的交換比例。

奧文由這個理論出發，於一八三二年九月，在倫敦設立勞動交易所，即以勞動時間爲財富或價值的標準，和貨物交換的新媒介物，即作出表示勞動時間的勞動券。勞動券在交易所發行，加入於交易所的生產者，則以其生產物拿到交易所來，而交易所的職員，則將該生產物所費的勞動時間並爲該生產物的原料品所費的勞動時間，一併記明於勞動券上，交給該生產者帶回，而將該生產物存貯於交易所的倉庫。若該生產者以後若要

交換別的必需品，則仍拿勞動券來交易所，換取同一勞動時間的必需品，例如特有勞動十小時的一雙靴的勞動券，即可換取勞動十小時的長桌，由此，即可排除賤買貴賣的中間商人，而各生產者也能交換原價值的東西了。

這個勞動交易所開始也還繁盛，各地方也還能設支部，但不久以種種理由，尤其因算出勞動時間特別困難，加之投機加入的也實繁有徒，故於一八三三年末，勞動交易所竟倒閉了。

第五節 對於三大空想家的批評

聖西門以公爵而投身於平民階級（即聖西門所說的產業階級），終身困苦顛連，再接再厲，其人格的偉大，精神的誠摯，我們只有拜倒無地。然而他的辦法，只謂科學與宗教結合，就足以挽救社會的混亂，至如何才能實現科學與宗教結合的社會，却不曾提及，故終於是空想的，不是實踐的。不過聖西門的這些設計，完全是針對法國大革命後王政復古的貴族與僧侶的貪殘，並投機的少數第三身分的勝利，這在他的分配論中表現得

明白，差不多他的分配論中就是「各盡所能，各取所值」的辦法，這不能不說是法國舊日的貴族僧侶和革命後投機的少數第三身分的反映。

傅立葉成不愧爲法國式的奇警的批評家，看他批評文明時代的商業，家族，婦女，社會秩序，是何等的中肯！何等的有味！尤其其他批評工銀勞動者的地位，直同現世進步的社會主義者批評資本主義一樣。不過他的改造社會的辦法，僅僅是一個避開現實的「自治團」。

奧文對於後世社會運動家也有不少的貢獻，如合作社，如工場保護法等，都由他開其端，尤其他的勞動時間爲財富及價值標準的話，對於後來社會主義的貢獻很大，然而他的實驗，也只是什麼「新村」，「平等村」，一若「新村」，「平等村」即可超脫現代而成爲天國似的。

現在所要問的，他們對於現社會既有深刻的批評，又能窮相盡致的描寫現社會的罪惡，何以他們的改革社會的設施，只是主觀的描寫？那就在他們只是描寫了現社會的罪惡，故他們的設計，只是避開現社會的罪惡的設計。如果他們再根究何以現社會有罪惡

？那他們的設計當然不止於此了。但他們何以不會根究現社會的罪惡是怎樣的發生？那是因爲在未發達的經濟狀態中，階級的分化還不十分清晰，故不能十分階級的見地，既無十分階級的見地，故只認爲是少數個人罪惡心理的表現。那在他們的設計中，所謂『新基督教』，所謂『自治團』，所謂『新村』，『平等村』等，就是企圖避開惡劣環境，而另闢理想王國的計畫。再他們三人還有一個共同點，即他們的設計，不是要求解放某一個階級，是要解放全人類，由此可以探知他們的立場了。

第三章 基督教社會主義

第一節 基督教社會主義 Christian Socialism 的發生

說起基督教社會主義，就不能不從爲基督教社會主義本流的英國說起，元來英國保守黨於一八三二年雖公布了第一次國會改革案，然而選舉資格的財產限制依是甚嚴，無產階級對於這次改革，可謂毫無關係，於是英國史上，發生幾次有名的普選運動 *Chartist Movement*。第一次是一八三九年，工人聚會於倫敦，向國會請願，不惟毫無結果，領袖們概被監禁。第二次是一八四二年，情形與上次無異，然而普選派竟大起內訌，各不相謀，致罷工暴動之事時有所聞，於是政府即派兵彈壓，分別逮捕。第三次是一八四三年以至一八四八年，普選派總是聚集多人，列隊游行，各處演，也沒獲得什麼結果。一八四八年爲第四次，此際正是法國革命建立第二次共和國的時候，普選派覺得興致勃勃，竟號稱有六百萬人簽名的請願書，要用十幾輛大車裝載，有二十萬工人排隊隨行，就逼得英政府起用老將惠靈吞公爵 *Duke of Wellington* 任倫敦衛戍之職，同時倫

敦全商家子弟也組織十七萬自衛軍，於是轟轟烈烈的普選派竟瓦解於這個高壓之下，於是英國工人階級此後不談政治者三十年，而基督教社會主義以生。

第二節 基督教社會主義的意義

基督教的社會主義，是欲根據基督教的精神，且把這種精神普及，而謀改良現在的社會的。但其精神爲何？基督教社會主義者以爲無論組織怎樣有力的國家，制定怎樣精密的法律，如果缺乏基督教的愛的精神，而恣情於私利和私慾，社會的禍根，依舊不能斷絕的。即一方須使貧者懷抱所謂『救濟窮人就是放債於耶和華，仍舊由耶和華償還』的精神，使窮人懷抱所謂『安於貧富就是福分，天國卽是窮苦人所有的』一種自安的信念；一方則廣爲組織合作團體，經濟自給，外有不足的則由國家補助，則美滿的社會必定實現。

基督教社會主義創始人，是由一羣牧師如摩利士 Maurice，金士勒 Kingsley 並經濟學家盧德洛 Ludlow 等，他們一方宣傳倫理的，相互扶助的同胞的愛，一方極力反對當

時多數經濟學家那種太樂觀的放任主義，並且很激昂的說國家之有保護平民以抵抗工業掠奪的義務，正與國家之有保護人民以抵抗外敵攻擊的義務，是一樣的合乎論理，而爲絕不可少的事。金士勒攻擊柯伯登 Cobden 和布萊特 Bright (科布登和布萊特是奔走英國自由貿易最有功的兩個) 的經濟主義，是一切狹隘，矯揉，非聖，無法的社會哲學中最壞的一種，故基督教社會主義運動的代表在人民政治學 (Politics for the People) 和基督教社會主義者 The Christian Socialist 中，在教壇上，演說會中，金士勒有名的小說耶士特 Yeast 及哀頓洛克 Alton Locke 裏面，將自由競爭制度的壞處極力暴露出來，他們對於滿切司特派 The Manchester School 當然也是攻擊的。他們以爲大家如果將社會主義懂清楚了，便知道它就是一種基督教，不過是應用於社會的改良方面罷了。

實際說來，英國工人階級從一八四八年以後，所以鉗口不談政治的，與其說是英國的國民性，勿甯說是英國在這一期已成了世界工業國，銷路既暢旺，產業既發達，勞動階級之能得着相當的安慰，固是既定的事實，如撤銷穀物條例，修改卹貧法等，在在都

可改進他們的生活，因此，他們自身不惟沒有成立政黨的意義，反繼續希望保守黨和自由黨制定改良的和保護的法律，使成爲兌現的支票，因此，基督教社會主義才得以所謂人類同胞的愛，並不干與政治的合作運動來宣傳於勞動者之前，而勞動者亦以暫相安於資本主義的黃金時代之下，也才接受了基督教社會主義所宣傳的協作運動，這其間，顯有這一段因果性，並不是什麼英國的國民性是不傾向急進主義的。

當時英國的協作社，不僅把英格蘭北部的幾條窮巷變成了一個富庶的都市，而協作運動幾傳遍於不列顛羣島全部，不但組成購買物品和分配物品的協作社，還有製造商品的協作社，甚至有協作銀行，故英國一時的職工組合主義與基督教社會主義，當然是最投合的一種時髦品。這其間，誠因爲英國是世界工業國，而後起的德美二國也還沒有競爭力，故有這些現象。然英國自入一八九〇年之後，世界工業國的王冠，竟失却了向來的尊榮，而後起的少壯資本主義國的德美，已咄咄逼人起來，此於英國在該時從自由貿易漸變爲保護貿易，就大可透露此中消息，同時所謂不參與政治的英國的勞動者，竟然突變起來，竟然要參與政治，並且要積極地參與，試看亨德滿 Hyndman 主持的社會民

主義 Social Democratic Party，不是勞騷階級作台柱子麼？杜滿 Tom Mann 的工團主義 Syndicalism 的種子，不是洒遍英國麼？故此刻所謂適合英國國民性的職工組合主義與基督教社會主義也不能不偃旗息鼓了。

第三節 基督教社會主義的尾聲

說起基督教，就可聯想他的開祖耶穌 Jesus 來，他本是猶太巴勒斯坦 Palestina 地方一個木匠的後裔，當時猶太在羅馬帝國蹂躪之下，猶太民族的熱情對於羅馬的解放鬥爭，當然是很蓬勃的，當時耶穌如路加傳所說的：『主的身靈在我的身邊，他給我們的恩惠，宣傳福音於貧者，派遣我們赦免囚人，指點盲人，解放被壓迫者而與以自由』（路加傳第四章第十八節—十九節）等話，猶太人當然認為「解放民族的指導者，當然傾注熱烈的情感於耶穌之身，但此後耶穌却別有所見，他不感覺得有所謂愛國的利益，與民族的色彩，他以爲應該有超俗界權力的神國，而籠罩一切，應以精神的，平和的感化，並犧牲與內的淨化，把俗界從罪惡中救出，就是猶太與羅馬，也要從罪惡中救出，不應狹

險的由所謂政治的鬥爭，革命的叛亂，民族的戰爭等而踏入那種俗界的罪惡。然而耶穌這種漫無涯涘的說教，在猶太民族熱情的澎湃中，那裏耐聽這種漫無涯涘的說教！因此，耶穌遂於民族熱情的鼓盪中被磔於十字架了。

耶穌本身就是消極的人格，平和的天使，故其使徒於其死後，即與羅馬帝國相結，而為宰制弱小民族的工具，至羅馬帝國滅亡後，又為封建領主麻醉農奴的工具，至近世資本主義時代，又為榨取殖民地半殖民地的工具，總之基督教他是每一時代支配者的福音宣傳者，民衆的鴉片，這是可證之於歷史的。至在資本主義的黃金時代，他之宣傳人類同胞的愛和協作運動，也是把被支配者的視線不集中於政治，而集中於組合經濟一面，以便支配者能夠為所欲為。然而必需是這個時機，基督教社會主義，才得以乘間進入，過此，則精神運動與唯物主義自日益衝突起來，因工人階級的日常生活，作業是機械的，勞動是長時間的，住宅是羣集的，只有逐漸接近於勞動組合和社會主義的必要，沒有宗教祈禱的可能，以是，英美基督教社會主義都近於尾聲來了。至在歐洲大戰來，雖還有基督教勞動組合國際聯盟 (Confederation International des Syndicats

Christiens)，其本部設在荷蘭地方，然皆限於歐陸地方西班牙，法蘭西，德意志，荷蘭等幾個（天主教的）勞動組合，而且其特徵只在得教會的扶助，只是行宗教的儀式，此外並有宗派間的爭執，與反宗教的政治，故在任何國家內都沒有大勢力。

第四章 無政府主義

第一節 無政府主義的意義及其發生

無政府 (Anarchy) 的『無』(An)，是希臘語否定的意義，而 Arche 又為政府的意義，從希臘語源說來，就是無政府的狀態的意義。初取希臘語的意義而稱無政府主義 Anarchism 的，即普魯東 Proudhon。無政府主義反對一切「法的強制」這是望文即知的，其反對一切法的強制的他一方面，是企望徹底的自由，也是無庸說的，因之無政府主義的最高原理，是在廢止與強權相伴的一切國家的形態，而實現自由個人的自由意識所形成的和諧的社會。

無政府主義者這一種主觀的美麗的結構，實比中國人陶淵明所素描的桃花源，還勝過許多倍數，但他們何以虛構這些玄想？換一句話說，他們的背景如何？茲試探出他們的背景，藉以說明無政府主義發生的由來。

無政府主義的發祥地是法國，集大成的是俄國，這是人所知道的事實。法國在無政

府主義之先，有烏托邦的傅立葉主義與聖西門主義，俄國於無政府主義之先，也有虛無主義 *Nihilism*，那末，法俄兩國先後發生無政府主義，却是沒有什麼奇怪的。雖然英國的戈德文 *William Godwin* 在其『政治的正義』中也曾包藏着無政府主義的思想，然究非無政府主義的本流，至德國的斯蒂烈爾 *Max Stirner* 雖也有人加以個人主義的無政府主義的頭銜，然若用之於經濟生活上，因為是承認個人完全的主權，其當然的結果，非承認各個人完全的私有權不可，故從這點說來，個人主義的無政府主義者，就是私有財產論者了，故捨斯蒂烈爾而不論。

無政府主義也是一種環境的結果，而他這一種環境，經濟的是產業不發達，政治的是封建勢力的支配者，在這一個人羣圍器中所構成的理想，多是憧憬過去的美妙，抒寫現實的悲哀，並且越抒寫現實的悲哀，就越發要憧憬過去的美妙，故在老莊的寓言中，越是神農，伏羲，推而至於不可知的盤古，是他們理想的社會。越是『汗尊』，『匏飲』，『簣桴』，『土鼓』，推而至於『茹毛飲血』，『上者為巢』，『下者為營窟』的，就是他們終極的目的，試問他們何以這樣想法？因為他們對於現實的憤激既已達到沸點，故對於越是

過去的洪荒時代，越發有美妙的回憶。實在說來，並非對過去有什麼美妙的回憶，不過加緊對於現實的憤恨是了。但又問何以他們只回憶過去，而不企圖將來？固然在表面說來，無政府主義者並不是口頭上，書面上不計及將來，他們也有所謂『未來樂園』的許多理想，故社會上對於無政府主義也曾加以『超時代』的徽號，然而試仔細考究他們的所謂『未來樂園』，無一不是過去時代的重演，故由這一點說來，無政府主義却是反社會進化的，倒不是什麼『超時代』的。

第二節 無政府主義發祥地的法國

上文述了無政府主義一語開始用於蒲魯東的，但蒲魯東何以要用這句話，故蒲魯東的環境實有闡明的必要。法國當一八三〇年代，查理士 Charles 第十的政策，因受教士的指使，貴族之喪失財產者，且年發國幣數千兆佛郎以賠償之。嗣後又根據憲章上君主有為公安而有立法權的規定，於七月下令數通，規定檢查出版之制，增加選舉權上的財產限制，聲明唯君主有提議立法之權。這其間雖以七月革命的結果，路易菲利普

Louis Philippe 卽位，然路易菲利普的政策，仍實介於保守精神與維新精神間的中庸主義 Golden mean，換一句說，大部分仍是傾於保守方面的，同時里昂等處工人也無法維持生活，常求增加工資，竟被拒絕，於是羣起暴動，狂呼『生則作工，否則戰死』，故在這一場合，即君主貴族豪商把持政權的場合，誕生急進主義，却不是什麼不可思議的事件。

再就普魯東他自身的環境說，他是一八〇九年生於蒲上霜 Besancon 的，他的兩親都是下級的人民。父爲木工，母則產於農村，普魯東少年時代，常事農業勞動，以維持家庭的生計，又曾於恩拿丁 山 上代親畜牧，看護牛羊，故普魯東幼時，就已飽嘗了自然的風味。稍長，曾肄業某專門學校，然以他父親的生計不能維持，即不能不退學，後曾爲印刷人並校對的職務，一面則博覽羣書，一面亦藉以自給。當他在中學校的時候，也曾得着某項年全，大概曾將這項年金試辦過印刷店，然終於失敗，並負了七千佛郎的債務。據普魯東自己所說的話看來，他最初是很以貧困爲恥辱的，并且由其恥辱的感情有不堪的悲哀，以後這種恥辱的感情，縱然能勉強鎮靜下去，然而他經營的事業

又不幸失敗，且負很大的債務，當然是憤火中燒，莫可自遏，我們於其最初出版的「財產是什麼」一書，就可想見。（一八四〇年出版）

蒲魯東爲無政府主義的先驅者，而其無政府主義的體系，也在「財產是什麼」一書中記載着。他以爲在現制度之下，交換財產的時候，不能交換同一價值的東西，那當然是由於私有財產制的原故。資本家支付工銀於勞動者的時候，其工銀不能抵償勞動，只支付了勞動者產出的價值的一部分。資本家因爲是財產所有者，故能不耕而穫，不生產而消費，不勞動而享樂，然而財產原來就是盜竊來的。蒲魯東對於財產的觀念如此，然而同時却也反對共產主義。據他說來，在共產主義的社會，總是強者爲弱者勞動，勤勉者爲怠惰者勞動，聰明的爲愚妄的勞動，都是不合理的，那末，蒲魯東以爲共產主義也是與私有財產時代一樣，都沒有正義可言的，我們由此知道蒲魯東既不是私有財產主義者，也不是共產主義者了。

蒲魯東當二月革命的時候，曾提議組織一個與奧文同樣的勞動交易所的交換銀行，他以爲資本主義社會之所以不能實現正義的，就因爲有兩大暴君，一是交換媒介的貨

幣，一是資本的利息，大概交換銀行的設立，就在想打倒這兩個暴君的。然被大多數認為是侵害公的秩序的，竟爾作罷。但是普魯東具體的體系是什麼東西？他是反權力主義者，自由的讚美者。據他說來，『自由是我的學說的體系的總和，是無限的，絕對的無場所和時間的永遠的自由』。那末，據他所謂新社會的綱領就是：（一）排斥個人主義和共產主義的社會；（二）廢除社會上的階級制度；（三）神為善的，亦為惡的，故必排斥基督教之所謂神；（四）財產是竊盜，富者階級的本身已是可惡的；（五）人們不可不由勞動而所有，財產承襲是不合理的；（六）理想的社會，是無支配的自治的結合。普魯東無政府主義的體系大概如此，然而集大成的，仍不能不有待於俄國派的無政府主義。

第三節 無政府主義集大成的俄國

次英國而行工業革命的，在歐陸首先就是法國，大約法國施行工業革命的真實時期，也就是一八三〇年前後，然因當時的支配者猶屬封建勢力（貴族，僧侶），新式工業還無盡量發展的可能，因此，法國的工業常傾向奢侈品的製造，即機器還未完全代替手工

，工場制度還未完全代替手工制度（怕現今仍是如此），故遂產生了蒲魯東的無政府主義的雛形，但是俄國的環境怎樣？說起俄國來，它真是無政府主義的沃土，百年前的俄國，還是極東方式的俄國，社會階級只有貴族與農奴的兩個區別，以後雖說是打開了西歐的窗戶，然而新式工業多為國家庇蔭的貴族（地主）和富商主辦的，又虞產業先進國的競爭，自不能不施行保護貿易，於是國內的消費者概為貴族和富商所犧牲。另一方面，俄國的家族工業制度仍很流行，其故由農民的土地經歷代剖析分配之後，已經是非常之小，所產食糧竟不足養活家口，結果是農人不得不於農隙之時作些工業，掙點入款，以補農業之不足。然而俄國在沙王的有名的專制之下，與貴族富商的保護政策之下，這樣大多數『密爾』的自給，又豈能保存？因此，遂誕生了俄國史上的農民暴動，虛無主義，無政府主義。

實在的，凡一般工人如果習慣於大工廠，機器廠，鑛山，鐵路，或大洋郵船的複雜組織的，無政府主義對於他們便不能發生什麼影響。試看摩里士所著的理想國的消息（*News From Nowhere*），是他有力的無政府主義之快樂的烏托邦，他在這部書中，却要

將英國變成一種製乾草的國家 (A Nation of Haymakers)。因為簡單的和小規模的農業，差不多是無政府主義所能夠想像的唯一的實業，所以在英國和美國，除掉那些屬於無政府主義的外國人以外，沒有多少人相信無政府主義，而在南歐的許多小國家，無政府主義就特別繁盛，其故就在因為南歐的農業手工業還是占很大的勢力。

俄國著名的無政府主義者爲巴枯甯 *Michaël Bakunin* 與克魯巴特金 *Kropotkin*

，茲試分述於下：

一，巴枯甯 他於一八一四年生於俄國貴族的家庭，他曾受軍隊教育而爲砲兵士官，一八三五年他爲研究哲學赴莫斯科，當時就是受了西歐教育的青年在俄皇壓迫下熱望自由主義的時代，不用說，巴枯甯在這個時候也是熱望自由主義者的一個。一八四一年他赴德國，斯時爲德國青年黑格爾派極盛的時代，他與攻擊德政府而主持德法年報的婁格 (*Arnold Ruge*) 深相結，大概巴枯甯此刻已是共產主義者了。一八四三年到巴黎，得識普魯東，讀普魯東著作，深信蒲魯東之爲人，於是巴枯甯的共產主義的思想中已深植了無政府主義的根底。一八四八年，他赴布納庫斯拉夫民族大會，含着滿腔民族的精

神，因他這種矛盾的行動，時人會加以『可惡的俄國人』的徽號。一八六〇年赴倫敦，曾參加一八六四年倫敦的國際勞動協會，然與馬克斯的意見不協，逐漸則裂為無政府主義與共產主義的兩個對壘。一八六七年在日內瓦開協會大會的時候，巴枯甯仍主張廢止中央集權的國家，而代以獨立自治體的任意聯合，至一八六八年在波恩開大會的時候，巴枯甯又提出這個主張，終為協會所拒絕，巴枯甯乃邀集他的同情者組織一社會民主同盟 (Social Democratic Alliance)，其主張就是把土地與資本為社會綜合的所有，而委之於完全農業及製作業團體使用，使現在一切國家消滅，而創立自由團體之世界的綜合。

巴枯甯的同盟組織成立以後，想使國際勞動協會承認『同盟』為其一部，然未為協會所允許。一八七二年，巴枯甯與國際勞動協會已完全脫離關係，此後即退隱於意大利羅迦諾 (Lugano)，未幾又移至瑞士，遂於一八七六年七月死於波恩了。

巴枯甯一處革命的運動很多，流離顛沛也復不少，他於一八四九年，鼓動奧國的斯拉夫人謀叛，被捕，曾受死刑的宣告，後為俄國所引渡，流放於西伯利亞，然他以刑餘

的身體，竟能橫斷數千里的山與雪，取道蒙古而至日本，算是備嘗了辛酸與苦楚。一八六三年援助波蘭人的叛變，一八七〇年，援助里昂暴動。他的性情非常熱烈，故他的革命手段，幾除；暴動，爆彈，放火，暗殺以外，沒有別的。至於他的主張，是不用說，並且與其說他是無政府主義，還不如說是『無定形主義』(Amorphism)，據他的話說來，爲要顛覆現在的制度文物，只有社會的，哲學的，經濟的，政治的總革命，即宇宙革命。吾人大呼『勞動者的平和！被壓迫的自由！絞滅一切殘虐者，榨取者，監督者！希望破壞一切國家，教會，並經濟的，社會的制度法律！使被詐欺的，被奴隸役使的，被榨取的無數貧困的人類，今後得生活於絕對的自由！』巴枯甯這種熱烈的性情與激烈的主張，深合於南歐的環境，故巴枯甯的無政府主義，在南歐植了很深的根基。

二，克魯巴特金

在無政府主義中，若說巴枯甯是一個運動家，那克魯巴特金就是一個著作家了，故無政府主義至克魯巴特金，可說是有很大的貢獻的。

克魯巴特金於一千八百四十二年，生於俄國莫斯科貴族的家中，幼時與其長兄亞歷

山大同受家庭教師的工課，十六歲至彼得格勒肄業，而這一個學校，就是皇宮裏面所設的侍從學校（The School of Pages），元來克魯巴特金從小時候起，在家庭中便看了許多活劇，即他的父親是蓄養了許多農奴的，他看見農奴們受種種虐待，便非常痛惜，現在在朝廷中，又發生了一種痛恨大人的心理。一八六一年，克魯巴特金被選為侍衛軍的中尉，不久又被選入沃穆爾的苛薩克騎兵隊，因此在西伯利亞有數年的生活，他在西伯利亞中習知了民間的疾苦，鄉村的風味，並因沃穆爾地方遺留的許多共產村，使他萌芽了無政府主義的思想。

但克魯巴特金以前的無政府主義，純屬抽象的理論，至克魯巴特金出，乃以科學的方法說明，如他的互助論是。他否認達爾文的生存競爭說，他以為自動物界，未開人，野蠻人，中世都市以至於現階段，都是相互扶助的，不是相互鬥爭的，我們可以說克魯巴特金無政府主義的思想，全在他的互助論。

又他反對經濟學上的『生產過剩』惹起恐慌的話，他引出許多例證，認為是生產過少，因為大多數人無力購買生活必需品的原故。又他在其小工業與工業的村落上，一面反

對亞丹斯密的分業論，一面要使農業與小工業提攜，他以為分業把人類分為許多階級，並且極瑣屑的部分要耗人類一生的生命。分業固可增加生產力，到底抵不過因分業而陷入類於悲慘的運命。然則怎樣救濟這樣的弊害？他的方法就在把由機械發明的大工場消毀，而使農業與小工業設法提攜，即他以為結合了村落的農業和小工業，不僅可免除由分業發生的苦痛，且可形成地方自治的形態，並矯正近世工業的中央集權化。

克魯巴特金經濟上的見地如此，至他的無政府主義的體系，就在實現各人各自自己的意思來支配自己的社會，而這種社會當然是（據克魯巴特金的分類）：（一）脫離資本的羈軛——共同生產與自由消費；（二）脫離政府的羈軛——個人在團體裏面自由發展，依着相互間的欲求和趨向，為從單純逐漸進於複雜的自由組織；（三）脫離宗教的道德——絕不含有強制的性質，由社會生活自然的發達，成為習慣的自由道德。

★

★

★

上面敘述了無政府主義的概略，雖不能詳細分出他們的派別和主張，然其主張個人絕對的自由與分割的小生產制，却是一致的。蓋無政府主義的發生，完全是基於『支配

者把握着社會物質剛發達的某點據爲己有，而使被支配者在社會物質剛發達的某點上反因而受其極楷』的這一點，故只憧憬着當時在停頓中的農業和手工業，以爲那些區處沒有機械生產的區處感受那樣的壓迫，尤其是俄國的密爾，那種重要的生產工具，土地，是定期重行分配於能夠使用土地的各農家的，所有土地除掉能夠耕種的得以使用外，密爾概不承認私人據有土地的權利。既有了這樣的對照，定然是反映到擁腫而大腹的資本家因據有機械工場之後，就能役使勞動者而爲不耕的收穫，不生產的消費，不勞動的享樂等等，是怎樣不合理的事？

無政府主義者即到了這一點，即想恢復中世的自治制，或至更古的洪荒時代，以爲可以超脫這個難關，這不僅是極反動的，而且是可驚的空想。

第五章 政治社會主義（拉塞耳主義）

第一節 拉塞耳的略歷

拉塞耳 Ferdinand Lassalle 於一八二五年出生於比洛斯勞（Breslau），屬猶太族，他的父親在比洛斯勞經商，獲利甚厚，也很願意他從事商業，故拉塞耳開始是入萊比錫 Leipzig 商業學校念書，但拉塞耳不願經商，遂轉入柏林大學。一八四六年，拉塞爾因哈慈費爾德 Hatzefeld 伯爵夫人見侮於其夫，他遂研究法律，代替夫人申訴，差不多經過三十六個法庭，終使伯爵屈服，但拉塞耳因這件事，使德國人多認他是一個投機者，不過在拉塞耳看來，伯爵夫人的命運和痛苦，就是當時社會疾苦的一種反射，他擁護夫人的主張，就是反對這種疾苦的一種道德革命。一八四八年，與馬克斯·恩格斯相識，不過關係不深，然他在杜塞脫爾夫 Dusseldorf 攻擊政府當局，竟受六個月監禁，當時他演說詞內面有「我時常欣然承認我是一個極端相信社會民主主義的共和國之人」的話。拉

塞耳的社會活動，是從一八六二年起首的，那時本是德國從哲學的到政治的時代，即從黑格爾到俾士麥的時代，拉塞耳當時演講題的『工人計畫，現代歷史和工界觀念的特別關係』內有『人類現在正到了歷史上一種新時代，而工人階級就是這種時代的創造者和代表者』這樣的話。拉塞耳既有詞鋒犀利的天才，復加之以社會運動的熱忱，自然為一般人所欽仰，尤其是工人。一八六三年，萊比錫的許多工人想成立一個工會，即企望拉塞耳作指導，拉塞耳寫一封工開書信An Open Letter回答他們，他說『工人須有一種獨立的政治黨派，在這種黨派之中，所有政治上的計畫，應當完全附屬於增進工人境遇的社會的大目標之下』。同年五月二十三日，並在萊比錫成立了全德工人聯合會(The Universal German Working Men's Association)，他被舉為會長。一八六四年，拉塞耳向各處地方的工人講演，簡直檢閱軍隊似的，而各處的工人一遇拉塞耳降臨，也簡直看作人類救星一樣，如山似海的都擠到他的面前和他握手，向他問候，還有許多工作少女，將各種鮮花擲在他的身上，可見拉塞耳社會運動的熱忱。不幸同年八月，拉塞耳因致戀於霍尼協士的 A Farielion Von Daniges 少年女士，而少年女士的父親却是一個外交

官，竟堅不允，而使之與某伯爵結婚，拉塞耳遂與某伯爵決鬥，竟因傷斃命。拉塞耳死時才三十九歲，設若不為情網所迷，以後的成就當未可限量。

第二節 拉塞耳的學說

拉塞耳三種最重要的著作爲『工人計畫』，『公開書信』，和『巴士梯休爾志』(Bastille-Schulze)等。拉塞耳社運動的根據，大概就是依據他的所謂『工銀鐵則』，他以爲現今經濟界的鐵則，是依勞力的需給決定工資的，凡均平的工資數目常達於足以購買生活必需品而止，而這種必需品按照通常的生活程度，是維持生命和繁殖子孫所不可少的，這種均平的工資是一個定點，雖與實際上的工資對比起來，常是起落不定，然而這個起落是不能持久的。實際上的工資必不能永久高於平均的工資，因爲一般工人因得錢容易，生計較充裕，婚娶之事必多，結果，婚娶既多，生育必衆，因之勞力供給也增加，於是原來高起的工資，降至於平均的工資，甚至比平均的工資還要低落。反之低落好久之後，一般工人因工資太低，或至流離，或至禁絕婚娶，因之勞力的供給必至減少，於是

又恢復原來的工資。拉塞耳覺得有了這種工資鐵則，所有生產贏餘之數必都落於資本家之手，而一般工人必不能得到生產增加的種種利益，常是左衝右突於工銀鐵則之下而不能自拔，因此，就想出一個救濟方法。但是拉塞耳的救濟方法是什麼？

他是分爲政治的，經濟的兩方面。政治的方面就是普通選舉，他說法國大革命的領袖，自稱是爲人道而起革命，其實是爲中產階級的利益而革命，他們的財富，爲政治上和社會上權利的標準及基礎，他們創造一種限制選舉制度，他們又以賦稅的負擔加在工人的身上，結果，一般無產業的工人遂愈加痛苦。但是現在的工人應當覺悟自己是一種新歷史時代的創造者和代表者，應當將你們的主義變成一個時代全體人類的主義，使你們的觀念，成爲社會全體主要的觀念，然後依你們的模型，將社會改造一番。這種任務有世界歷史上的榮光，你們心思應當全注於此。你們是一種磐石、將來的教堂、應當設立在這個基礎上面。拉塞耳既知道工人的痛苦在於所謂「工銀鐵則」，而這個「工銀鐵則」又是資本階級法律的結果，故工人階級非爭得立法權不可，要爭得立法權，那就在實行普通選舉。他以爲普通選舉之下的立法機關，是人民真正的照鏡，並是人民政治上不可

少的武器，及根本的最重要的要求，即採用了平等的和直接的普通選舉，就可代表德國工人階級的利益，且又是一種和平合法的手段。

拉塞耳的改革計畫，政治上是普通選舉，至其經濟上就是組織許多『生產協會』，以爲有了生產協會，就可將工人和資本家的職務聯合攏來，然後工人得享有他們依勞力所生產之物品的全部，既是這樣，勞動者的界限和資本家的界限便完全消滅了，工人是生產者，而他所得的報酬，就是生產物的全部。但是生產協會的資本從何處去籌。在拉塞耳以爲實現了普通選舉的國家，這個國家必可爲生產協會出資，據拉塞耳的計算，在普魯士國中只須有一千五百萬金磅，便足以推行這種生產協會的原則。

拉塞耳的工銀鐵則，普通選舉，生產協會，都詳載於上列的『工人計畫』和『公開書信』中，他的社會主義是很注重於政治的，因之他的國家觀和自由派的論調完全不同，自由派以爲國家的職務，不過是保護人民身體的自由和私人的財產罷了，拉塞耳嘲笑這種議論，是一個守夜者的觀念，因爲守夜者唯一的職務，是防止盜賊和劫奪等事，而這種議論就是在一個守夜者模型之下，形成一種國家。故拉塞耳以爲國家的職務，是在完

成人類向自由途徑中的發達，國家的責任，是在使個人得受一種極高的文化，得充分發達他的才能，得享受自由的幸福，凡此諸事，絕對非個人的力量所能夠做到的。國家的目的，是在使人性能夠積極的繼續發達，換一句說，就是使人生唯一的目的得實現出來，這種目的，就使人類向自由途徑的教育和發展。

拉塞耳把社會主義緊接着政治，所以他對於那種不問政治，而專注意於經濟的狹隘的自由主義就不能相容了，他之著『巴士梯休爾志』這一部書，覺得休爾志 *schultz* 專提倡一種協作運動，只有延長工人們的痛苦，決不能增加工人的利益，其冠以『巴士梯』的，因巴士梯 *Bastiat* 係法國一個舊派經濟學的人物。拉塞耳以為一種協作在實質上不能改良工界的境遇，此等信用供給和原料供給協作，不過是有益於一般小手藝工人，而對於在工廠中作工的人就沒有什麼好處。但是手藝是一種舊式工業，他在機器精良和資本充足的大規模工業之前，一定是屈服的。如果以資財供給一般手藝工人，使他們得繼續他們舊式的職業，這不過延長一種必敗的事業的痛苦罷了。

拉塞耳的這種攻擊，是對的，本來專事關門的協作運動，而不過問政治，也是難乎

其有效的，因為不過問政治，只知關門的協作運動，却也逃不了政治的勢力，也難免政治不常來干涉這個所謂關門的協作運動。拉塞耳的社會主義是建設於現政治中的，故拉塞耳主義亦可稱為政治的社會主義。

第二節 拉塞耳主義是比較現實性的

拉塞耳不僅在德國社會思想上留的印象非常深厚，而且是德國社會運動的開創者，我們知道德國現今的社會民主黨，還有一半是拉塞耳的血裔，因為拉塞耳指導的德國工人協會，後雖與馬克斯領導的愛真拿派（Eisenach）相對峙，然至一八七五年，兩派即合併於戈塔（Gotha）大會，稱為社會民主黨（Social Democratic Party），當時拉塞耳派還有萬五千人（愛真拿派只有九千人），不能不說拉塞耳是該時社會運動的出人頭地的一個。不過拉塞耳的出發點，乃是所謂「工銀鐵則」，而工銀鐵則却是根據馬爾沙士的人口論來的，如果馬爾沙士的人口論真確，即如果老是食物增加低於人口的增加，那就沒有這個工銀鐵則，人類的貧乏也是不能救濟的，然而馬爾沙士這種靜態的人口論，久已證明是不

真確的，那就拉塞耳出發的工銀鐵則，也就失了真確性了。再所謂普通選舉的，本來當時照普魯士選舉法，所有選舉人都以財產為標準，分為三等，起初由有選舉資格的人，舉出許多選舉團（初選當選人），再由選舉團選出國會議員，這種選舉當然不是直接的，平等的，其他貧乏階級當然無從過問，在拉塞耳以為實現了普通選舉，當能達到理想社會的一個步驟，然德國以後不久即施行了普通選舉，究竟所得效果若何？此於事實上可以證明的。至所謂生產協作的，國家果能墊出這項巨款麼？縱然能夠墊出，抑社會還在私有制度之下，生產協會能禁得住私人資本家的競爭麼？我怕這些辦法，都不是恰如己意的罷！不過拉塞耳的社會主義，確是高過前此一切空想家的，即他的設計，還不是完全主觀的虛構，即前此注意於全人類，拉塞耳則注意於工人階級，這一點是值得我們注意的。

第六章 科學的社會主義

第一節 何為科學的？

科學的是與空想的相對立的，在馬克斯以前的社會主義，相信人類的天性和倫理，是支配人類社會永久不變的自然法，一若違背了這個天性和倫理的社會，就是窮困與罪惡叢生的社會，那末，要造出未來社會的樂園，只有希圖與人類的天性，倫理一致的社會出現。

何者為人類的天性和倫理？要怎樣才有與人類天性，倫理一致的社會？他們苦心思索的結果，就想出了一個理想社會的組織。為要使社會的人們知道人類的天性和倫理，為要喚起人們到實現理想社會的努力，他們當然要大事宣傳的。但是他們宣傳的目標，不一定是勞動階級，而是社會有才能有教養的階級。因為他們覺得有才能有教養的更能感受宣傳，更能有效的實現理想社會，這在奧文，傅立葉輩早已糾合同志試辦了的，

然皆失敗。這由於他們沒有十分認識現實的社會，了解現實的條件，全憑主觀的虛構而建設新社會，猶之沒有住基與材料而想建屋一樣，那得不失敗？

但馬克斯主義與他們正相反的，在希求好的社會，厭惡現社會這一點，可以說與空想家沒有什麼不同，然在他方却以冷靜的科學的眼光，觀察現社會而加以解剖，他分析了現代資本主義社會的來歷，並這個社會進化的路向之後，豫想着現社會的組織，將來必然崩壞，代之而起的新社會必然實現。他不相信人類有永久不變的天性和倫理，他以為現社會不是人類反逆人類的天性和倫理製造出來的，却是由社會自身的進化過程來的，他倒不像空想家所想的，不是不合理的存在，它是有可存在的理由的。但是馬克斯的見解不僅止此，他以為現社會固然是由進化過程必然發生的，然其內部必然又含着新的社會形態的進化要素，現社會固然是資本主義的經濟組織，而這個經濟組織內部即包含有矛盾的，並且這個矛盾隨着資本主義經濟的發展而日益增大，結局，資本主義必然崩壞，社會主義必然實現，所以馬克斯主義乃是用科學的方法，分析資本主義的經濟，得了一個實證，與空想的完全不同，故稱為科學的社會主義。

第二節 「科學的」胚胎

馬克斯科學的胚胎，出自於所謂唯物史觀，綜計唯物史觀中有兩個要點，其一即人類的經濟生活決定精神的文化。當馬克斯青年時代，也信奉黑格爾(Hegel)式的「觀念爲宇宙的本體，物質世界是由觀念發生的」，後受費巴哈 Feuerbach 的影響，「物質不是從觀念發生的，觀念乃是發生於物質的東西」，而信奉唯物哲學。這個唯物哲學的要點，據費巴哈說來，「除人類和自然之外，什麼東西都沒有。所稱爲較人類更高級的東西，就是人類的宗教思想，實在都不過是我們的個性之想像的反映」。即人類與自然（人類亦爲自然之一部）是主體，思想是客體，思想非人類和自然的原因，乃是其結果，更精密的說來，乃自然的一個屬性。所謂「我」的意識，不能使「我」存在，因爲有「我」這個物質的存在，乃發生所謂意識。

馬克斯由這個哲學的立場，就覺得社會各種精神文化的形態，是爲該社會的物質生活所決定的，所謂物質的生活，不外就是經濟生活，人類不得食物就餓死，沒有衣服與

住居，則爲寒暑雨露所侵襲而至倒斃。人類是求生存的，故人類最緊要的事件，就在獲得生活必要的物質。獲得生活資料的方法，是依生產力如何而決定的，生產力一變化，生產方法也伴看變化，而人類社會的生活行動，相互間的感情，法律及習慣、道德上的觀念等，都要隨着生產方法的變化而變化。

以上敘述了馬克斯的人類經濟生活決定精神文化的，以下則述社會組織爲物質的生產力所決定的概略。

自有人類歷史以來，人們總是在或大或小的社會內獲得他的生活資料，縱然沒有家族以上的社會，而生產總是在那個小家族的社會關係內施行的，即生產常是帶有一定的社會性質的。「工銀勞動與資本」上說，「人類在生產上的關係，不單是自然，人類並於一定的樣式內，互換其活動而行生產，人類爲生產某種物，相互入於一定的關係及事情，而只有在這個社會的關係及事情的內部中，人類才能對自然的關係施行生產」，那末，由這個生產事情的總和，於是構成社會關係，即構成社會。

人們的生活既是由社會的生產，那就不能隨便聽從自己的意志，必然要侵入於爲當

時物質的生產力所決定的社會關係，例如今日工場生產發達的時候，那怕是窮鄉僻野的農夫，也不能穿着昔日手機所織的衣服，他必然要出賣農產物，而向都會生產者買，這却不是他願意不願意的關係，因為穿着自己所織的布疋，不僅他的勞動不合算，且較他人是着的更高價的衣服。又現今都市的無產者也不是他願意靠工銀而生活，他已然強迫的被脫離了他的生產工具，那就只有拍賣附着於他肉體上的勞動力，即這也是必然的，不是他願意不願意的。

人類既結有相互密切的關係，那關於其行動中必存有某種組織，於是有法律規定人們應為不應為，有政治而職司法律的運用，即發生了一定形態的社會組織。例如封建社會，則有適應於該時代生產事情的法律和政治，但因機械發明，交通發達，起引生產事情變化的結果，同時封建社會的社會組織也起變化，而出現了面目迥非的現今資本主義的社會組織。

一定的社會組織，固然是與生產力的發達相適應的，所以它在某期間還能與生產力相調和，但是社會組織到了某時期，法律和習慣雖是成爲僵了的化石，然而生產力却是

不斷的發達的，因此，經過某期間之後，原來的社會組織與發達的生產力就不能調和，換一句說，即開始社會的變革。

以上所述雖是過於簡略，大概就是所謂科學的胚胎，而科學的社會主義，也是由這裏出發的。

第三節 現社會的出發與其窮途

現社會何以稱為資本主義的社會？因為資本有最高的權威，資本所支配的經濟組織是其基礎。可是這裏須注意的，時人動輒把資本與富混同起來，這是很大的錯誤。富單是物的對象，在任何社會形態之下，富都是存在的，然而資本不是單純的富，乃是放在一定的社會關係之下的富，這個社會關係，就是富之所有者是直接的或間接的，倚靠利用沒有富的人的勞動，而得着很多的富，就是得着貨幣所表現的很多的利潤，除了這個關係以外，雖可想到富之存在，而資本決不存在。

即資本是私人用為得着貨幣利益的富，因之今日以富之生產為目的的產業，徹頭徹

尾都是發生於私人獲得利潤的動機。資本家的心中沒有血和淚，所有的只是明晃晃的黃金的寶光。並且連義理，人情，貞操，良心，國家，國民等，都可變為增殖黃金的一個手段。誠如世人說着，自然只怕真空。而資本只怕沒有利潤，若是有利潤的話，將蹂躪一切法律，而不顧什麼犯罪，將惹動許多混亂與紛擾，而且一意孤行，這大概就是今日資本主義的道德，資本家的精神。

但是資本家獲得利潤的源泉，究竟在那裏：那就是商品生產，是資本家造出利潤唯一的源泉。即資本家以其貨幣而買入生產必要的機械和原料並勞力，而生產商品，再將商品拿到市場去賣，而得着較前支出更多的貨幣，這個更多的貨幣，則為資本家的利潤。不過資本家雖由商品生產得着利潤，究竟利潤何由發生的？據馬克斯說來，甲商品量與乙商品量能夠互相交換的，就是因為兩者間含有共通的東西，這個共通的東西，就是一定量的人類勞動量。即人類勞動量是形成商品價值的要素，而商品的價值，則為其生產上所必要的社會的勞動時間（由社會平均的生產技術，有平均能力的勞動者，以平均的勞動能率而勞動的一定量）所決定。但在今日社會，人類的勞動力也是一種商品，

能與他商品同樣買賣，自然，勞動力商品的價值，也是爲其生產上所必要的社會的勞動時間所決定，即勞動力的生產所必要的勞動量，歸結是爲勞動者自身並其一家生計所必要的衣食住的生產所支出的勞動量，這個勞動量就是決定勞動力的價值的要素。

勞動力的價值，即爲維持勞動者的生活所必要的生活資料的價值，但勞動力這個商品那怕就是附着於活人肉體上的商品，而資本家之買入這項商品，猶之他從油鹽店內買入油鹽一樣，他將完全所有油鹽的使用價值，即資本家買入了勞動者的勞動力，就完全所有了勞動力的使用價值，假定勞動者每日得着工銀二元，每小時爲五角，本來勞動者勞動四小時之後，資本家就可收回與他支出工銀二元相當的價值，然而資本家却視同到油鹽店買油鹽的例，却要盡量使用勞動力，或許使勞動者勞動八小時或十小時，若是勞動十小時，資本家即多得了超過價值的三元，那就叫作資本家的剩餘價值。要之利潤本體，就是資本家利用勞動者的剩餘勞動生產的剩餘價值，剩餘價值是在生產行程內造出，流通行程內實現的。而爲這個剩餘價值的源泉的，即由購買勞力所投下的資本，馬克

斯名此爲可變資本。至購買生產機關所投下的資本。它不能生出何等價值並剩餘價值。

故馬克斯名此爲不變資本。

資本家自然是要把這個剩餘價值，除直接私消費之外，全部是要編入資本的，因之資本家的資本，必爲不斷的增大。資本家想榨取剩餘價值而增殖資本，唯一的方法，就在延長勞動時間，然人類一日的生活時間，只能以二十四小時爲最大限度，其間還要吃飯，睡眠，休息，故縱然延長勞動時間，終難突過這個自然的限界，那末資本家要克服這個障礙，只有轉而着手於增進勞動生產力。

所謂增進勞動生產力的，就是改進生產技術，從資本的構成說來，就是由低度構成的資本進到高度構成的資本，從價值方面說來，就是投資於生產機關（不變資本）的量，較投資於購買勞動力（可變資本）的量大的確，這在優良的機械還沒一般普及的時候，真可獲得特別利潤，因爲同一種類的生產物，以優良機械生產的物的價值，一定較劣等機械所生產的物的價值小，其在販賣的時候，以比較廉價的物可賣出很高的價格，故可獲得特別的利潤。但到了優良機械一般通行的時候，不僅特別利潤要伴着消滅，且還引起剩餘價值生產上的困難。

在一定量的資本總額中，投於生產機關的部分逐漸增加，投於勞動工銀的部分逐漸減少，則資本家的剩餘價值一定要因此受影響的。元來生出剩餘價值的資本，只限於可變資本，若增進了勞動生產力之後，固然可增加剩餘價值的量，而剩餘價值對資本全體（可變資本與不變資本的總量）的比例，就會逐漸減少，馬克斯把剩餘價值對可變資本的比例，即 總剩餘價值
總資本 叫作剩餘價值率，剩餘價值對總資本的比例，即 總剩餘價值
總資本 叫作利潤率。因此，馬克斯把剩餘價值對總資本比例減退的傾向，叫作利潤率低減的法則。

但是資本制度之下的產業經營，其根本動力，就在資本家得着利潤而日益增殖資本，若是利潤低減了，其根本動力的工作就疲弱起來，而至阻止生產的發達，於是資本制的生產中，與生產力的衝突將日甚一日，終必為其自身內在的矛盾法則，而否定自身的存在。

在剩餘價值的生產上既已感着困難，同時連帶而起的，剩餘價值的實現上也將感着困難，元來資本制度經濟的目的，不在生產商品就算完事的，還要將生產的商品，賣成

貨幣，把生產物的價值變為現實的東西之後，才算達到了全部目的，然在資本制度之下的生產，固然由增進勞動生產力而加速度的增加生產，而消費者對於生產物的購買力，却不能像以生產的速度那樣增進，因之就殘着許多販賣不可能的商品，這種現象就叫作生產過剩。

這種商品販賣不可能的現象，可分兩方面考察，其一為國外，其二為國內。在產業發達的先進國，自然是要流向殖民地，未開國的，但是落後的地方決不是永久停滯於幼稚狀態中的，這如印度的某種工業，加拿大的產業發達狀況，浸且已與其母國商品相匹敵，那末，母國的商品，將在該處不能販賣，因之難於實現剩餘價值。同時國內市場也遇着了很大的難關，因為社會上需要生活品的大多數人，厥為勞動者，勞動者購買力的減退，實為生產致命的打擊。

勞動者購買力的減少，也是一定的，因為資本的增加，主要的是在不變資本一方面，而可變資本的增加，遠不及全體資本的增加，所謂可變資本的，是購買勞動者的勞動力所投出的資本，所謂勞動力的價值的，不外是維持勞動者自身並其一家生存所必要

的生活品的價值，因之可變資本的多寡，就是決定勞動者生活品消費的大小。縱然資本家增加資本，把豐富的生產物運搬於市場，若是沒有增加可變資本致成爲勞動者支付生活品的購買費，必然生出生活品販賣不能的結果，於是內國市場上也至不能實現剩餘價值了。

第四節 變革社會的主力

資本蓄積的結果，表現兩個形態，其一是集積；其二是集中。所謂集積的，從技術的方面看來，是一羣生產機關與勞動者集合於一個中心而爲有機的活動。從價值方面看來，是一個資本家手中所有的資本全額增大了，具體的說來，就是資本各單位，各各保持其獨立而增大；例如有 A B C D 四資本，A 增大爲 $A^1 A^2 A^3$ 的樣子，B 增大爲 $B^1 B^2 B^3$ ，C 增大爲 $C^1 C^2 C^3$ ，D 增大爲 $D^1 D^2 D^3$ ，這就叫作資本的集積。所謂集中的，是屬於各所有者的資本單位，一面是相互競爭，同時他一方面又是相互吸引。若是相互吸引勝過相互競爭的時候，則獨立的各資本就開始結合起來，在這個結合過程中有兩種區別，一個是

幾個資本競爭的當中，敗者合併於勝者的場合，一個是對其他競爭者的必要上，為加強自己的力量，進而合同幾個資本的場合，總之都是減少獨立資本的單位數的，如照上例說來，即A與B合併，C與D合併是，這就叫作資本的集中。

但是資本集積和資本集中的結果，一是從來屬於中層階級的，如小產業經營者，小商人，手工職人，小農民等將沉沒於無產階級的深淵，其中一部是起因於小資本不能經營大產業，為較大的資本家所毀滅，一部是起因於他們的熟練程度，致新的生產方法時代成為無價值，於是先後的無產階級化，同時工銀勞動者地位的艱苦，則與產業的進步成為正比例，而且其艱苦較以前被壓伏的階級為尤甚，如奴隸時代的奴隸，奴隸主還有給奴隸存在的條件，農奴時代的農奴，還有立身於社會公民的機會，封建專制之下的小市民，還有成山產階級的可能，至工銀勞動者以產業預備軍而出現於市場的時候，其艱苦的地位，只有隨着富與人口的增加而日益加甚，決無改善的可能，於是社會就顯然成了龐大的對立的兩階級，即有產階級與無產階級。

可是社會上有階級對立的事實，而階級鬥爭也是一個事實，在資本主義的社會，搾

取者的資產階級羣，與被搾取者的無產階級羣，成爲基本的社會階級，這兩階級的利害，是徹頭徹尾相反對的，一方的利益，就是他方的損失。認識這個事實，倒無特別考察的必要。再具體的說來，勞動者由其勞動力所有者的立場，要將勞動力賣得高價。資本家由其購買者的立場，將是盡可能的賤買，這個利害的對立，還不止於是賣者買者間的利害衝突，而勞動力的賣者若是賣不出去，即刻就有饑寒的逼迫，至資本家的買者，則有的是產業豫備軍，他仍可爲所欲爲。資本是支配勞動的。故由這個關係之下，於從事勞動的大多數民衆間，生出共通的境遇，共通的利害關係。不過他們最初雖以資本對立的見地成爲一個階級，而在其自身，還沒成爲一個階級，雖然他們有時也決行同盟罷工，也組織組合，然還不是嚴密的階級鬥爭的意義，因爲要到他們自身成爲階級，必須有精確的階級的意識。

然則要怎樣才爲階級的意識？雖然勞動者相互間連帶的感情，也是第一個要素，然只是感情還不行，必須還有其他的條件。換一句說，他們相互間連帶的感情，必須有這一個客觀的條件來支配，即（一）他們的生活條件，是使他們立在被搾取者的位置，而爲資

本主義經濟直接所支配的；（二）資本主義經濟是由資本榨取勞動而成立的，他們立在這一個環境而加以認識之後，才成爲他們階級的意識，有了這個階級的意義，於是才有嚴密的階級鬥爭。

所謂嚴密的階級鬥爭，就是必然從經濟的轉爲政治的鬥爭，蓋據馬克斯說來，國家是爲階級的榨取的一個機關，被榨取階級若不於從來的政治組織加以根本改造，是不能變更自己經濟的位置的。榨取者的支配階級，所以能夠維持他的經濟的支配的，就賴有這個國家供他的利用，而被榨取者的被支配階級，只有把支配階級的國家的權力移轉於自己的手中，才能經濟的解放自己，才能閉過去數世紀舊歷史的幕，而展開新歷史的一頁。

第七章 社會民主主義與修正派

第一節 社會民主黨

所謂社會民主主義的，就是歐戰前所說的正統馬克斯主義，因為當時德國的封建勢力，還極為猖獗，故有民主政治的要求，同時又因俾士麥的國家社會主義，是專制的，官僚的，故有社會民主主義的發生，猶言社會主義是與德謨克拉西不能離開的，社會主義離開了德謨克拉西，即不成其為社會主義，由此說來，社會民主主義，正與國家社會主義是針鋒相對的。顧當時所取的手段，全限於政治鬥爭，即全限於議會內的鬥爭，而其議會運動的一個特色，就是絕對不與有產政黨相提攜，時有「階級鬥爭的政治運動」之稱。

既為政治鬥爭，必然組織政黨，顧德國當時社會主義有二大派別，即拉塞耳領導的工人總會，和馬克斯領導的社會民主黨，在封建勢力高壓之下，兩派必須團結為一而一致對外，殆已勢無可緩，遂於一八七五年的戈塔大會，兩派併而為一，名稱仍用社會民

主黨。

在兩派合併的時候，馬克斯還在倫敦，當時馬克斯派的伯伯爾（Bebel）和李布克拉西（Liebknecht）或者因內憂外患的壓迫，想對於拉塞耳派多少有點遷就，據馬克斯的「戈塔綱領批判」看來，戈塔綱領完全係由拉塞耳派起草的，茲將該綱領錄下：

「一，勞動是各種財富和文明的源泉，大概通常的工作，只有籍社會之力，才能夠有成，所以一切生產物，應當屬於社會，就是應當屬於社會中全體人民，勞動義務既是普遍的，所以無論什麼人，對於生產物都有一種相等的權利，各人可以按照他合理的需要，取得這種生產物」。

「在現今社會之中，工作所需的各工具，是資本階級的專利品，而勞動階級的屈服，就由此而起，他們的屈服，就是他們受各種痛苦和做各項奴隸事業的原因」。

「要解放工人階級，須將工作的工具，改爲社會的公產，並且對於勞動界全體須通盤籌畫，共同支配，凡生產物須以公共的利益爲準則，公平分配」。

「勞動界的解放，是工人階級的事業，其餘的階級不過都是一種反動的團體罷了」。

「二，德國社會民主黨，基於以上種種原則，決定依各種合作的方法，組織自由的國家，和社會主義的社會，藉剷除傭工制度之力，去打破工銀鐵則，使各種掠奪事業，從此告終，並且將社會上和政治上一切不平等的制度，通同廢止」。

「德國社會民主黨第一雖是活動於國家範圍之內，然他却很知道勞動運動實具有一種國際的性質，所以他決履行這種運動所加於工人身上的各種義務，使世界上一切人類都能夠實現同胞的理想」。

「德國社會民主黨因為要預備解決社會問題，所以要求在勞動者的民主主義管理之下，藉國家的幫助，組織許多社會主義的生產協會，工業和農業生產協會既建設於這個基礎之上，那末，以後勞動界全體的社會主義組織，一定可以由此發達起來」。

以上為戈塔綱領的全文，完全為拉塞耳派所起草，其中如所謂「工銀鐵則」，「生產協會」等等完全是拉塞耳的主張（參閱第四章），嚴格說來，此期的社會民主黨，還算不得是正統馬克斯主義，要到一八九一年社會民主黨在耶富特 Ypfl 大會之後，採用了新的綱領，才完全脫去了拉塞耳主義的意義，該綱領為考茨基所起草，茲將該綱領錄

下：

「社會民主黨認定除非把資本主義式的私有生產工具——土地及其出產，鑛山，原料，器具，機械，交通機關——改爲社會所有，除非把現今貨物生產事業改爲由社會主持，供社會享用的社會主義式的生產事業，不足以使大工業不爲壓迫勞工之源，不足以使社會上繼續增加的勞動分子不受陵奪的痛苦，不足以使大工業爲社會全體產生調協各方面的最大幸福。這樣的社會變化，不僅是解放無產階級而已，乃是解放在現今狀況之下受痛苦的人類全體。但這種事業只能由勞動階級自己去幹，因爲其他各階級雖也常有利益衝突之事，總是主張以生產工具爲私有財產的，他們是以維持現社會基礎爲公共目的的。勞動階級反對資本主義陵奪的奮鬥，一定是一種政治奮鬥。勞動階級若無政治權利，決不能作經濟奮鬥，也不能發展他們的經濟組織。……去整飭勞動階級的這種奮鬥，成一種生動靈活，步伐整齊的奮鬥，去指點他們應向何種目標進行，這就是社會民主黨的職務。……所以德國社會民主黨並不是爲新階級爭奪權利，乃是要剷除階級政治和階級本身，社會民主黨所爭的是不分男女等級的普遍平等的

權利和普遍平等的義務。抱定這種見解，社會民主黨不僅反對現社會中工銀生活者所受的壓迫，凡是壓迫施之於階級，黨派，男女，種族等都在反對之列。

這屬耶富特綱領的總綱，其中第一是申述馬克斯的經濟學，由這個原理出發，於是有下列的幾個實際條件，來實現他們終極的理想：

「一，凡國民年滿二十歲，在國家及地方團體的選舉及討論會中都有普遍的，平等的，直接的選舉權及投票權，並且採用有責任的祕密投票制。凡選舉或投票日期，須為星期日或休業日」。

「二，立法事項，須由人民直接行之，凡宣戰及媾和等問題，須取決於人民」。

「三，凡人民都須服軍役，創辦一種國民軍去代替常備軍」。

「四，所有各種例外法律，都應取銷，特別那些限制出版，結社，和集會的法律，以及通常限制思想和詢問自由的法律，都應取銷」。

「五，裁判事宜須由人民管理，裁判機關不得徵費」。

「六，國家須實行普遍的及平等的教育，教育事業是強迫的。凡在公共的教育機關中

，教育事業是不徵費的，國家應當明白宣布宗教是一種私人事業」。

德國社會民主黨要求在現社會中，實行下列各條：

「一，人民須有以上各節所要求最大的政治權利和自由」。

「二，國家和地方自治區須徵一種單獨的遞進所得稅，取消現時一切賦稅，而各種壓迫人民的間接稅尤應剷除」。

「三，人民須有無限制的結社自由」。

「四，須按照社會的需要，規定一種經常的工作時間，星期日勞動應當禁止」。

「五，兒童勞動和各種有礙衛生及道德的婦女勞動，都應當禁止」。

「六，須制定關於保護工人的生命和健康的種種法律，工人住所須加意管理，使之適合於衛生，凡礦山、工廠、鋪店，和家庭工業，都應由工人舉出職員若干，實行監督，須制定一種有效力的雇主負責條例」。

「七，須制定一種監獄勞動的章程」。

「八，凡工會的基金，應當完全受工人的支配」。

右二綱領——戈塔綱領與耶佛特綱領——在德國社會民主黨中不僅表現出進步的情形，且是歷史有名的文字。然到了一九二一年格尼志綱領，就表現出了正反對的傾向，該綱領完全成了愛國主義的，如以「人民解放」的字樣，代替了「無產階級解放」的字樣，就可窺見一般。該綱領說：「社會民主主義的目的，是社會主義，其實現不是由一切暴力或無產階級獨裁。乃由純粹的民主主義與國民的意志」，那不僅與耶佛特綱領相去天淵，且其水準還在戈塔綱領之下，却也應該。元來此期的德國社會民主黨，就無所謂左右兩翼，完全是修正派的大下。

第二節 修正派社會主義 Revisionism

修正派的領袖為柏恩斯坦 Bernstein，大約是起於一八九〇年代，所謂修正的，就是對於馬克斯學說全部修正的意義。他以康德的理想哲學代替唯物史觀，他以為歷史進化的動因，不單是客觀的生產力，而人類主觀的理想主義的動機，也占很大的成分。又他對於馬克斯的資本集中說與社會變革說也是持反對的，他說：『資本主義的進化，並

沒有激成勞資階級的懸隔，反之却有緩和的傾向。中間階級也沒有崩壞，却是日益增加，中農也沒有爲大農所代替。」那末，他既全部修正馬克斯的，然則他的主張若何。他以爲社會主義國家（怕就是產業國有的資本家的國家，國家社會主義的國家），不在由急激的革命，而是由國家對於產業的干涉，勞動組合的發達，協作的發展，產業國有的促進，社會政策的實施，選舉權的擴張等等緩慢的方法，就可進化到社會主義的。當然，他這種說法，不是像馬克斯主義立於辯證法之上，由資本主義社會的否定而肯定社會主義的，乃是非辯證法的由資本主義的肯定而肯定社會主義的，因之所謂資本主義社會的崩壞與革命，都是不需的，換一句說，即所謂進化的社會主義。

但是修正派雖然說是「歷史進化的動因，人類主觀的理想主義的動機也占很大的成分」，然由我觀察當時修正派的動機，却是完全基於當時的環境，元來一八八〇年以來，俄國美國的農業有急激的發達，廉價的穀物大批輸入於歐洲市場，致歐洲的食糧不僅不虞缺乏，反是十分充足，其次因電氣，製鐵業勃興的結果，出現了資本主義黃金時代，故工銀也在騰貴，大小產業也有勃興的傾向，故資本集中的形勢也還沒十分顯著。同

時，資本主義既在黃金時代，故對於社會黨不僅不加迫害，且實施社會改良，因此，各國的勞動者也有代表送入議會，尤其是德國社會民主黨在議會所占的席次，時有增加的趨勢。那末，在這一環境之下，宜乎其有修正派的主張。宜乎相信可以使資本家對勞動者節節地讓步，由這個讓步中即可實現社會主義的社會。

可是這一個情勢不是永久的，是有變化的，試看以後各國的地主與貴族，架設了高度的關稅壁壘，致外來的農產物受一打擊，於是物價暴騰起來，同時資本集中的形勢，馬上就為託辣斯，新迪加所支配，而出現了金融資本的獨裁，即已入到帝國主義時代，未必這一個環境中，還能相信進化的社會主義麼？換一句說，由資本主義的肯定中可以肯定社會主義麼？吾知柏恩斯坦在這時或者不若是主張。

其實所謂修正派的，也不限於德國，試看比利時雖是一個小的國度，然而產業却很發達，因之無產階級也很發達，加之比國從一八四八年以來，幾成了各國革命黨的遁逃藪，尤其是馬克斯這一派，以是比國社會主義派和勞動黨約略都有馬克斯主義的精神，然以後社會主義派兼勞動黨領袖的樊德維爾德 *Vandervelde* 也跟着德國的修正派而開

始修正起來，試看他說：「比利時的社會主義，因比國所占的地勢，恰是歐洲三大文明的交點，所以把每種文明特點都採取了。從英國方面，比國社會主義派學得了自助之理，仿效他獨立自由的結社方法，形成協作會社，從德國方面，採取政治的策略，從法國方面，收集了各種理想的趨勢」，這不只是修正，而且是「八面玲瓏了」。

法國也是一樣，格斯德 Guesde 和 拉法格 (馬克斯之塔) Lafargue 於一八八〇年勞動各派會於哈浮 Havre 時，幾完全接受了馬克斯主義的精神，然於一八八一年的變斯 Eims 大會上，馬郎 Malon 主張社會主義的政策，應當逐漸實行，以不失機會為第一要着，加之一八九九年，因限制社員米勒蘭 Millerand 入閣而大起分裂，於是法國的修正主義由馬郎，米勒蘭等風行一時。以下試述英國的修正派。

第二節 費邊社 Fabian Society

英國在一八八〇年，成立社會民主黨，由翰德滿 Hyndman 等主持，也可說是純粹的馬克斯派，然於一八八三年，又出現了一個社會主義派的組織，這個組織就是費邊社

。該社的分子多爲文士、教授，僧侶等，就中如韋白 Webb，蕭伯訥 George Bernard Shaw，孟訥 Money，華拉士 Wallas，康伯爾牧師 Campbell 是費邊社內最重要的分子。他們之所以命名費邊的，即係待時而動的意義，試看費邊會自己的標語，就可知道。

「有時你當等着，和費邊（費邊爲羅馬戰爭時抵禦羅馬大將漢尼拔，多係乘機觀變，在紀元前二百一十年前後）一樣。當費邊 Fabius 和漢尼拔 Hannibal 戰爭的時候，雖有許多人責備他遷延不進，他却不聽，只一味堅守不動。但是當時機到了，你當和費邊一樣，猛力進攻，不是這樣，你以前因等候所費的時間都白花了，都是沒有結果的。」

我們看了他這個標語，就知道它的意義了，至他的主張，我們也約略可以說一說。

費邊社是由一班社會主義者組織的，所以這個會的目的是在改造社會，而他的入手就在解放私人和階級所據有的土地和工業的資本，將這些土地和資本交給社會，以便增進公共的利益。要是這樣，然後一國所有各種自然的和既得的利益，才能夠公平分配於全體人民。

費邊社因此對於私人擁有土地，藉土地而增收租金，以及利用土地的肥沃和地居衝要而獲取大利等事，主張一律取消，並且實行從事於這種取消運動。

還有一層，費邊社要將社會所能夠管理的工業資本，歸社會支配。因為在過去時代，生產工具既是一種專利品，於是工業上的種種發明，以及歸入資本的剩餘進款，大概都飽了所有階級的私囊，而一般工人現在只能夠依附這一種階級，謀一點生活。

以上所舉的計畫如果能夠實行，那末，所有租金和利息等不須有償（然社會如果認為適當時，對於喪失租金和利息的人仍可予以救助），都將作為勞動的報酬，現在那種游惰階級倚賴別人的勞力而生活，到了將來，他們一定是會消滅的，於是因經濟界種種勢力之自然的作用，實際上的機會均等可以維持，而個人的自由，也不致和現行制度中一樣，處處受限制。

上面既略述了費邊社的主張，但何由實現這個主張？據蕭伯訥說來，社會主義唯一可望的進行途徑，是使有產階級中主張正義之人奉行社會主義。那末，他這種說法，完全就是柏恩斯坦『人類主觀的理想主義動機』的說法，因此，費邊社所做的事業，大概如

下…

- (一) 開會討論和社會主義有關係的各種問題。
 - (二) 調查關於經濟方面各種問題，並且徵集事實，去解釋這個問題。
 - (三) 刊布關於社會問題的報告，和社會主義的辯論。
 - (四) 在別的社會和俱樂部中，提倡社會主義者演講會和辯論會。
 - (五) 選派代表，加入各種討論社會問題的公會。
- 由此看來，費邊社的事業與主張，並其實現的方法，竟完全是英國的修正派了。

第八章 工團主義與 I. W. W.

第一節 法國的工團主義

主張議會萬能的修正派社會主義，是馬克斯主義向右的修正，反對議會而立於政治之外的工團主義，可說是馬克斯主義向左的修正。元來法語 *Syndical* 就是勞動組合的意義，*Syndicalism*，就是勞動組合主義的意義，法國的勞動組合有兩派，一為保守派，在資本主義的範圍內謀改善勞動條件的，是為改良的工團主義，一為急進派，主張撤廢工銀制度的，是為革命的工團主義，現在所說的是屬於這一種。

工團主義的特色，是政治與政治運動的否定，即是否定政治權力，否定一切政治行動（議會行動，政黨運動）的間接行動（通過議會而改良社會的），而是以直接行動的總同盟罷工，怠業，杯葛等變革社會的。並且一切生產機關，應歸屬於勞動組合的聯合體，不要國家，也不注意消費者，只由全國勞動組合的自由聯合，以管理社會。它所領導的團體為 C. G. T. 即 *Confederation Generale Du Travail* 的略稱，是為勞動總同盟

，這由一九〇六年所謂「亞米安的憲章」，就可明白它的性質。

「C. G. T 完全與政團脫離，為消滅工銀制度的鬥爭，而糾合一切有自覺的勞動者」。

「本大會以這個宣言，在經濟的基礎上，資本案階級所加於勞動者階級的物質的精神的一切形態的榨取與抑壓，而承認階級鬥爭」。

「工團主義是由資本家的剝奪，而謀解放人類的東西，故由這個目的所行使的手段即為總同盟罷工，而且現在為抵抗團體的勞動組合，在將來就是生產和分配的團體，而為社會的基礎」。

「關於組織，本大會為使工團主義發揮最大的效力起見，經濟的行動是直接對於雇主階級的，本同盟所屬團體，專為勞動組合團體，不可接近政黨或政派」。

由他們這個憲章看來，前半節是承認階級鬥爭的，後半節是否認政治的，所以說是工團主義是馬克斯主義向左的修正。但是為什麼有這樣的主張？元來是議會萬能的反動，尤其是一般投機家的獵官熱，藉口於議會或內閣，以為立身於議會或內閣之後，就可

施展在野的抱負，而爲無產階級吐氣，不知一接觸了議會或官邸，在野的抱負就頻頻動搖起來，浸且授資產階級以壓迫勞動階級的利器，那末，在野的勞動階級所期望於投身議會或內閣的，竟變爲禁令與囹圄。翻而爲直接行動，否認一切政治的，自屬有其來源。不過政治有政治的來歷，政治爲資本家所把握，固爲壓迫被支配者的一個工具，然在資本家的支配還存在時，不以一種力來抵抗一種力，徒以自由聯合的勞動組合，而於資本主義制的嚴密組織之下，想一舉（總同盟罷工）而推翻現有的支配，想以勞動組合聯合會議來代替政府，來規定勞動的關係，不能不說是破天荒的空想。

真的，空想的感情的衝動，其基礎非常薄弱，其不能持久也是勢所必至，那怕工團主義是稱爲很激進，很革命的，然到了世界戰爭勃發的當時，工團主義的領袖竟放棄了他年來的非軍國主義，非妥協主義，而與資本家政府提攜一致，爲募集兵士而頻施奔走，工團主義之謂何！由是，工團主義主持的C.G.T.也開始分裂了。

第二節 i, W, W

I, W, W 是 Industrial Workers of the World 的略稱，即世界產業勞動者同盟。它是一九〇五年創立於芝加哥的，創立的當時，組合員號稱有數十萬，然不久，其內部開始分裂，成爲政治行動派與直接行動派，前者是北美社會主義勞動黨的溫和派，後者是芝加哥各團體急進的多數派，那就是今日所稱述的 I, W, W。

I, W, W 創立的宣言，有這樣的語句——

「勞動階級與資本家階級，沒有何等共通點……打倒資本主義，是爲勞動階級歷史的使命。……以一階級而組織的世界勞動者，直到勞動者所有生產機關和土地，並撤廢工銀制度止，應爲不斷的鬥爭」。

I, W, W 以先是由產業組合主義的準則出發的，即熟練勞動者與不熟練勞動者都可加入這個組織，然不久則變爲階級組合主義。所謂階級組合主義的，是關於組合組織的方針，即這個階級包含的意義有兩種，一是勞動階級中的兩個階級層，如熟練工與不熟練工是；一是資本主義社會的兩階級，如資本家階級與勞動者階級是，那末，I, W, W 的階級組合主義，排斥資本家階級是無庸說的，而熟練勞動者也在排斥之列。I,

W，W理想的組織，是以一個地方的產業組合為基礎單位，再由各地方的產業組合，組成全國的產業組合，更由各國的產業組合而組成世界產業勞動者同盟，總之它是想把世界都成為一大組合的，故它的標語是為「一大組合主義」。

I，W，W就是美國的工團主義，它與保守的組合對立，固然是戰術上應有的策略，而又與革命的政黨相對立，徒以自由聯合的組合代替革命的團體，其日見頹勢（I，W，W現在的組合員約五萬人乃至十萬人），乃是當然的途徑。不過所以發生這項團體的，我們也得約略一述，我們知道萬國勞動聯合會 American Federation of Labour，是美國一個著名的勞動貴族團體，它是職業的熟練工組合，排斥一切不熟練的與外來的僑工（或許排斥日僑，排斥華僑，就是這一個聯合會的原動力），以便保持他們固有的地位，試看該聯合會主要的事項就可知道，即勞動統計局的設置，義務教育的實施，小兒勞動的禁止，八時間勞動，外國勞動者輸入的禁止等，它專是講究本身經濟的利益，其他政治是不注意的，產業的勞動組合它是要反對的，它雖曾加入於第二國際指導之下的亞姆司丹特勞動國際，然因該國際勞動組合有這樣的決議：『生產機關的社會化，與原

料的國際管理及分配」，「關於戰爭的防止與新社會秩序的實現，有國際大眾行動的必要」，即認為左傾，馬上脫離該同盟了，由此，就可想見美國勞動聯合會是何等的保守，而季節勞動者（美國西部地方 I，W，W 的會員多屬季節勞動者，簡直如氣候鳥一樣，到處作些散工）與移民勞動者在這一個獨占似的美國勞動聯合會之下，因生活的壓迫與感情的衝動，一致團結以圖抵抗，自屬意中之事。然終於是感情的，因為它是完全承襲工團主義的非政治的行動，故終於日見沒落。

第九章 基爾特社會主義

第一節 概說

基爾特社會主義 Guild Socialism，是英國最近發生的社會主義的分派，雖然它裏面也有許多主張，而有共通的特色，都在折衷集產主義與工團主義這一點，簡單地說來，就是勞動組合與國家，協同經營產業的。它不主張生產者有絕對管理權，而消費者的團體，也可參與生產，勞動組合的權能，只在管理生產的過程，至究應如何生產，生產什麼東西，須得取決於國家，即基爾特主義的主張，與工團主義和集產主義都不一樣，它是考慮着生產者和消費者立於平等位置的，即為生產者機關的基爾特與為消費者機關的國家，協同經營產業。把這個觀念組織化的，是始於沃列吉 Orage 與彭第 Penty 的人，他們最初雖是只要求中世紀同業組合的復興，然為適應近代的產業起見，故有全國的基爾特的組織。

第二節 基爾特社會主義的派別

基爾特社會主義有全國的基爾特 *National Guilds* 與地方的基爾特 *Local Guilds* 的分別，地方的基爾特乃爲彭第所主張，與嘉本特的思想很相似。他與全國的基爾特不能相容的，就是以爲中央集權的色彩太濃厚的原故，這當然是一種復古的精神。然在今日一般稱述基爾特社會主義的，都是指全國的基爾特，即是組織全國的基爾特，而爲產業的民主的管理一派。自他們的機關雜誌新時代 *New Age* 發表意見以來，許多學者，教授，並費邊社會員都參加得不少，其中最有名的爲羅素 *Russell* 科爾 *Cole* 等，尤其是科爾，他可說是基爾特社會主義理論的指導者。

第三節 基爾特社會主義的組織

在說明基爾特社會主義的組織之先，不可不明白基爾特基礎的組織，基爾特社會主義的基爾特，是包括從事一產業的智的勞動者與筋肉勞動者的一大組合，但是從事一個

產業的，其產業的內部也有許多派別，比如關於鐵的產業部門，有分割為十四五門的，故鐵業的基爾特也必分為十四五個，而這種小別的小組合，不可不從屬於鐵業基爾特。這些基爾特根據產業民主主義，而管理自己的生產事務，任命自己的總支配人及職員，與其他基爾特相折衝，並與統括一切的國家相折衝。然而基爾特社會主義的基爾特規定，決不是干涉生產者的自由的，還可說是剷除官僚的專制而擁護生產者的。因為基爾特的職員，無論是地方的或全國的，都是由基爾特會員中選舉出來，大的基爾特，在大綱上只決定品質的標準，製品的販賣，需要供給的調節，而小別的小基爾特，還有某程度的自治的。並且全國的大基爾特，為組織基爾特總會的中央機關，這個基爾特總會，是生產者方面最高的機關，而與消費者方面最高機關的國家是對立的。但關於產業實際上終極的權威，是屬於國家代表者與基爾特總會的代表者所成立的合同委員會，這個委員會是使接觸生產者和消費者的，若是某基爾特把自己的利益放在社會全體利益之上的時候，委員會即加以制裁，至教育，衛生，裁判，外交等事務那為國家的專責，這為基爾特組織的大概。

第四節 基爾特的任務

其爾特的組織已如上述，然則基爾特對於現在的經濟組織和社會制度，是有怎樣的任務？它第一就是在撤廢工銀制度，蓋基爾特一面代替企業家，一面代替國家，而對基爾特會員的物質生活負責，即基爾特會員有一切平等的權利，不問勞動與否，都有被保障生活的權利，所以沒有工銀制度的壓迫，也沒有失業的危險。

第二是關於勞動時間與勞動條件的問題，這個問題，是由各基爾特的適宜與必要而決定的。蓋適於機械產業的基爾特的勞動條件，必不適於農業基爾特，也許是反對的，故工場法與勞動法規成了無用的長物。

第三是關於經濟的生產與分配的問題，這是基爾特繼承企業家而有產業支配權之後，今日更能有效的生產富，更能適宜的分配。因此，各基爾特間有聯絡的必要，並且擔任分配生產物於自己基爾特的基爾特與供給生產物於自己基爾特的基爾特，更有密切聯絡的必要。蓋基爾特對這些生產機關與生產物單是止於委託，並不像今日的商品交換，

而在取得利益的，因此，基爾特與基爾特間，又包括全基爾特與代表全社會的國家間，就必然發生共同管理的必要。

第四的問題，是關於智的勞動者與筋肉勞動者，熟練勞動者與不熟練勞動者一致的問題，在工銀制度之下，直接從事生產的勞動者與生產管理者完全是分立的，然在基爾特制度之下，都是相等的屬於各基爾特的。生產技術上的進步與發明，是為基爾特會員全體的利益，不是像今日專為資本家謀利益的，又對於生產技術上的發明或發見的報酬，都是屬於物質以外的獎勵，即為適應當時狀況的誘引物，要之基爾特的主張，是想使萬人經濟的目的與利害一致的。

第五節 基爾特社會主義的特色

基爾特社會主義是折衷工團主義與集產主義的，而其特質則為產業民主主義，或產業自治主義，在這一點上是與集產主義根本不同的。集產主義的生產，是由外部以官僚的管理的，然基爾特社會主義，是基爾特自身自治的管理生產事務的，這一點似乎又與

工團主義相同，然而基爾特的產業民主主義，是離不開國家，且是立足於國家上面的，故又與工團主義完全不同。

在工團主義，中央委員會的機能，只是各種生產團體（勞動組合）的最高機關，於消費者是無與的，而基爾特社會主義，則有代表全社利害的國家，以補工團主義之不足，在集產主義管理之下，則為官僚管理生產，而基爾特社會主義，則為生產的勞動者支配生產，以補集產主義之不足，由此說來，基爾特社會主義可說是工團主義和集產主義的混血兒，而得其遺傳各一半。

第六節 基爾特社會主義的批評

嘉格布在其所著社會主義入門（*A primer of Socialism*）說，基爾特社會主義，大分中間階級的運動，其會員多是出身於大學，就是基爾特社會主義的理論家科爾也說，基爾特社會主義，只是中間階級的運動，不錯，基爾特社會主義一方要保存現有的國家，一方還要實現生產階級的自由與要求，不能不說是樂天的，妥協的思想。但是政治

與產業的領域，果有劃然的區別麼？經濟與政治之有機的關係，果如基爾特社會主義者那樣的解釋麼？所以基爾特社會主義的理論雖很緻密，結局仍是缺乏現實性的。

據基爾特社會主義說來，產業的統制權握在國家手中了，即不免墮入官僚主義，故國家的職分，只能限於政治的事項，這真是只看見了樹木，不看見森林，只看見了部分，不看見全體的觀念。

第十章 多數派主義

第一節 多數派主義的意義

Bolshevism是社會主義的一派，是由Bolheviki所實行的主義。據「多數派」的盟主列甯說來，「只有多數派主義，才是真正的馬克斯主義，即正統派社會主義，是由考茨基的手脫胎換骨的馬克斯主義的殘骸，只有多數派主義，才繼承了馬克斯革命的精神」，關於此點，列甯與考茨基曾有幾度論戰。

考茨基則堅持社會民主主義，反對獨裁政治，以為社會民主主義可以藉議會政策，漸進的和平的實現，至列甯的見解，則以為一切民主主義，全是相對的，換一句說，就是階級的民主主義。資本主義的國家，雖然掛着民主主義的招牌，然當他們革命的時候，對於王黨貴族，是用獨裁政治，後來對於勞動者也是用獨裁政治，所以資本主義的國家，可以說是具有兩重性質的，就是他對於有產階級，是民主主義，對於無產階級是獨裁政治，現在蘇維埃的國家，也免不了兩重性質，就是對於生產階級，是民主主義，對

於有產階級，是毫無假借的獨裁政治。這一點蘇俄的憲法上也載得有，如第十三章第六十四條及六十五條上，「工業，商業，農業上的勞動者和使用人，並海陸軍的兵士，才有勞農政府的選舉權和被選舉權，至由土地財產不勞利得的，曾爲警官，憲兵，密探，僧侶的，一切權利都得除外」，這就是很明白的兩重性質。

第二節 多數派的起源

一八六七年，俄國有個祕密結社，叫做「土地與自由」，算是當時獨一無二的社會主義者的團體。到了一八七九年，分爲兩派，一派叫做「民意」，稱爲社會革命黨；同他反對的，爲俄國馬克斯主義先進者普列哈諾夫一派，這便是後來的社會民主黨。

多數派的前身，便是社會民主黨，在一八九八年，舉行結黨式，是個標榜馬克斯主義的政黨。到一九〇三年，在瑞士開第二次大會，黨員意見不合，分做兩派。其分裂的直接原因，或說是爲着管理機關報編輯的問題，或說是爲着黨內組織，是否用中央集權制的問題，其實根本分裂原因，端在列甯一派主張無產階級獨裁的政治，絕對反對和有

產階級提攜，普列哈諾夫一派，主張在有產階級的國家治下，從事於政治運動，參與議會政治，和有產階級提攜，黨員贊成前者的居多數，故稱爲多數派（Bolsheviki），贊成後者的居少數，故稱爲少數派（Mensheviki）。

第三節 多數派的目的與手段

多數派的目的，在集產主義（社會主義）的實現，至其實現的手段，就是無產階級獨裁，他們主張這個手段有兩個理由。一是階級鬥爭上的理由，列甯在他「民主主義與無產階級獨裁政治」上說：「若還我們不是無政府主義者，我們當由資本主義移到社會主義的過渡時代，不得不承認國家——強制力——的必要」。又說：「在有產階級的獨裁政治和無產階級獨裁政治的中間，不能有第三的立腳地」。

一是生產技術上的理由，據列甯說來，一切大規模的機械工業，爲社會主義生產力的根源。在這種大工業指導勞動者的意志，須絕對的，而且嚴格的結合爲一，靠着這意志的一致，才能指導千百萬的人民，共同勞作。這種必要，從技術上，經濟上，歷史上的見地看來，是當然的，凡是服膺社會主義的人，都承認這是個必要的條件。

社會主義之基礎知識 全一冊 實價大洋四角

版權所有



著者 熊得山

發行處 上海法租界霞飛路霞飛坊十九號

印刷所 上海北山西路德安里一三六號 倉頡印務有限公司

電話北一五二九

民國十八年三月二十五日出版

上海图书馆藏书



A541 212 0002 9332B

