

古農佛學答問

上海图书馆藏书



A541 212 0017 0084B

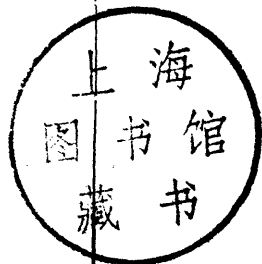
范老居士道影



劉士安編

古農佛學答問

上海佛學書局印行



## 古農佛學答問序

佛藏浩瀚。學者望洋。故古人接引初機。每多問答之作。然設爲問答。眩攝不宏。莫若就學者之來問而誘引之。則相說以解。犁然有當於心。此卽古農居士所謂問者問所欲知。答者答在問處。作者易爲力。讀者易爲功也。古農居士佛學淵深。行解相應。凡有撰述。悉爲利他。曩者任佛學半月刊編輯。特設問答一欄。開示來學。五載以還。積稿至巨。亦既將佛典之法義。修行之進程。一一指出無遺矣。顧以分期登載。檢閱至難。不便讀者。爰有劉居士士安。爲之分類編輯。同條共貫。以次相從。分爲七門。四十九日。名曰古農佛學答問。書成。余受而讀之。不覺歡喜讚歎。作而曰。此眞閻室之明燈。度世之寶筏也。有志學佛者。手此一編。卽得門而入。無復河伯望洋之感矣。夫無范居士之苦口婆心。辯才無礙。則不能有此書。而無劉居士

之辛勤審量。以線貫珠。亦不能成此書。是則二居士之法施功德。寧有量哉。是爲序。

民國二十五年七月蔣維喬叙於因是齋

## 佛學答問自序

佛學論文不易作。卽作也而透機不廣。若不透機。則作者徒勞。讀者無益。不若設爲問答。使問者問所欲知。答者答在問處。庶幾作者易爲力。讀者易爲功矣。此固宏法之方便。而亦論文與問答之大較也。民十九年。上海佛學書局發行佛學半月刊。農濫竽編輯。設問答一欄。接引發心學佛同志相與研究討論。五載以來。積稿甚巨。雖其間法義雜陳。程序錯綜。若統而觀之。亦足以覘我國一般學者對於佛法認識之態度與進程之狀況矣。然以分期登載。初無條貫。如欲研求。不易檢閱。於是李君經緯有分類編輯之議。而劉君士安慨任其事。按條文以定子目。由子目而結大綱。歷時半載。詳審考核。定爲七門四十九類。編成交農統閱一遍。閱訖而覺此編之輯。有數利焉。刊物有時間性。一時閱後或便散失。苟有此編。則可以

垂久保存其利一。過去刊物存者無幾。後有定閱。難窺全豹。苟有此編。則可以遍覽無遺。其利二。在問者有所問時。可先檢閱此編。如已有者。可省筆墨。其利四。斯編之輯。除半月刊外。劉君復益之以農所曩著。則閱者可兼數書之益。其利五。農數年來隨問隨答。自亦渾忘。得劉君斯編之輯。令我亦得自檢其今昔之得失。劉君之勞績。更殊令我感佩不置也。因書此以爲序。并以誌謝云爾。

民國二十四年除夕范古農識於嘉興月河之幻庵

## 編輯大意

余障重慧淺。於如來無上甚深微妙法。未能澈底窮究。此書既承本局囑爲編輯。兼隨喜范公以無礙辯才答海內學佛諸君問。確有無量功德。故應勉爲之。編輯既終。爲便閱者明瞭。此書編法起見。固不可因編者人微學淺而不附一言也。

一 本書材料。係採取佛學半月刊中佛學答問（自民國十九年十二月十六日出版之第五期起。至二十四年十二月十六日出版之第一百十七期止。足有五年）又酌選范公從前佛學問答及搜錄佛教居士林林刊所載之問答。完全係范公一人所答。故定名古農佛學答問。

一 本書錄取材料時。見其問詞缺略。只有答詞者。概不採入。因既莫明



所問於閱者利益較微。倘爲代擬問題。究難符合。且有失去本來面目之嫌。自應實事求是。僅錄取問答之完全無缺者。以免失真。

一 本書材料雖豐。倘於編輯之先。預標門類。以攝取材料。則所有材料多難強合。欲求充實各類。必等於削足納履之艱。故祇好先看材料爲分類之標準。書中所以如是分門類者。原無固定之成見。係隨材料之狀況而酌定耳。

一 本書共分七卷。每卷一門。爲表示敬仰及起人欣慕。故以四聖應化。列於第一。欣慕之心。固由於見有良好模範。與極可悅樂之境界。然非深知火宅難安。輪迴可畏。並起厭離之心。則欣慕之心不切。故次以六凡輪轉。列之第二。欣厭分明矣。欲由生死此岸。超涅槃彼岸。達到離苦得樂之目的。則我佛金口所宣諸法之意義。不可不先爲究

明。故次以法義研求。列之第三。了解法義。固不可謂能事已畢。而無量劫來根深蒂固。一切不良之習氣種子。與夫宿世現生所造惑業。勢將遇緣成熟。受諸苦報者。當思何以化除。則尤須因解起行。行解相應。故次以自利行願。列之第四。而欲真實自利。速成無上菩提者。自修之外。應發廣大菩提心。饒益一切有情。蓋自利當以利他。利他卽以自利。故次以利他功德。列之第五。既知自他兼利之行狀矣。然欲終身行之不致退轉。尤須有充分之信力。斯能不爲異說所動。見異思遷。故次以護持正法。列之第六。此分門次第之大要也。至第七卷之佛化常識。猶其餘事耳。

一 本書如僅分門不分類。或僅分類不分門。似未嘗不可。然有門無類。則失之籠統。有類無門。則仍覺無秩序。故欲求其綱舉目張。秩序井

然自非分門別類不可。

一 本書分類時有許多條文歸之甲類可歸之乙類亦可歸之丙類亦無不可。究竟應歸何類爲尤妥。曾因此多費考慮。總以所有材料各適合其所分之類。確乎不可移易爲佳。

一 本書分門分類似乎已足。然每類之中倘不審定其各條之先後。則仍覺凌亂而不清爽。故分類之後。卽注意其條文之次序。其例如一類之中問答之事。此條與彼條大意相同。而所說有淺深詳略之異者。則簡者在前而詳者在後。一類之中有談事者有言理者。則理前而事後。取以事證理之意。其中有多條同問一經中各節之義者。則順該經原文次序以爲次序。其一類中有問幾種經。而每種經之問答又復有多條者。則每經問答併歸一處。接連排列。甲種未完。決不

使乙種間雜如一類中問者疑情較重稍涉詰難者多列在先取斷  
疑然後起信之意。聊舉數端略明梗概。至其他審其脈絡使相連貫  
之處不遑備述。固多有一望而可知者。所以每類中雖多人所問亦  
恍如一人之語氣焉。此則條文次序之大概也。

編輯意旨。既已如上稍稍陳述。雖未十分精審。然有意力求精審者。原爲  
一勞永逸計。並使將來有人續編此種答問時。亦得有所依據。或藉資參  
考。可免多費心神。且如此編法。使之一氣貫成。較爲具有條理。原希望一  
般閱者尤易一目了然。倍添法樂。並希望成爲初機學者一種有統系而  
便於研究之善本。不僅便於考查已也。亦惟如是。或不負范公度生之宏  
願歟。因此悟入佛之知見。乃至出離衆苦充滿之火宅者。或亦恆河沙數  
之不可爲喻歟。衆生度盡。范公應證菩提。如編者一罪苦衆生。或亦有得

度之因緣乎。

中華民國四年十二月宜豐劉士安謹述於上海佛學書局

古農佛學答問目錄

卷一

四聖應化門

- 一 釋迦佛之事略
- 二 佛德
- 三 佛相
- 四 佛像
- 五 佛身
- 六 佛土
- 七 觀世音菩薩
- 八 地藏王菩薩

九 一切聖境之研究

卷二

六凡輪轉門

一 三善道

二 三惡道

三 一切神識昇沈變化之研究

卷三

法義研求門

一 因果

二 四諦

三 十二因緣

四 六度

五 性理

六 唯識

七 禪定

八 淨土

九 密宗

十 戒律

## 卷四

### 自利行願門

一 皈依

二 禮拜



三 供養

四 懺悔

五 回向

六 持齋

七 閱書

八 誦經

九 持咒

十 念佛

十一 雜修

卷五

利他功德門

一 福親

二 化度

三 慎終

四 利幽

五 護生

## 卷六

### 護持正法門

一 宗乘之校量

二 經典之考據

三 出家之意義

四 外道之辨別

五 真理之研究

六 對於懷疑佛法者之答辯

卷七

佛化常識門

一 法會之儀式

二 病患之療治

三 夢境之解釋

四 感應之認識

五 俗務之指導

古農佛學答問卷一

四聖應化門

(一) 釋迦佛之事略

問何者爲佛。答佛者得無上正遍智之人。教主之德號。其義爲覺者。所謂自覺覺他覺行圓滿也。

問何謂如來。答佛有十種德號。此居其首。不變曰如。隨緣曰來。佛有不變之體。隨緣之用。故號曰如來。按十種德號。謂如來。應供。正徧知。明行足。善逝。世間解。無上士。調御丈夫。天人師。佛。世尊。

問每見佛學半月刊等論文內首序稱我佛如來。然佛卽如來。如來卽佛。又何必稱我佛如來耶。答佛具十號。連舉兩號亦無不可。蓋取作文之便耳。

問佛是人歟。答在人道所見者是人。此爲佛之應身。

問何爲應身。答赴感而來曰應。佛身有三。法報二身。玄奧難知。故今日

言應身。

問佛是何國人。答印度古國迦毗羅王子。

問迦毗羅王之國。今爲何地。答據英人恭寧翰考。在今烏德城東百里。名哥爾克波爾。爲佛本生處。

問佛既是人。何時誕生。答周昭王二十四年甲寅之歲。四月八日誕生。迄今第五十甲子。

問世尊聖誕。俗云卽四月初八日。而佛學大綱則謂是二月初八。玉歷又謂是四月十五。未知孰是。答據浴佛經云。一切佛皆四月八日生。瑞應經亦云。四月八日生。玄奘法師云。相傳以巳月爲降生。西域以寅月

爲歲首與夏正同。故當以古曆四月初八日爲是。

問四月初八日俗稱浴佛日。攷春秋莊王七年夏月辛卯夜恆星不見。夜中星隕如雨。相傳是日爲佛降生之日。按辛卯爲四月初五日。然則初入浴佛沿三朝洗兒之例。佛誕當是初五日。不知何時沿訛至今。答此說據費長房歷代三寶紀。但紀云一姬周曆十一月爲正。言四月者。卽今二月辛卯五日。魯史爲謬。沙門道安著二教論用姬曆推還合八日。一故知八日爲正。

問佛父母爲誰。答父爲淨飯王。母爲摩耶夫人。

問佛爲王子何以成佛。答王子年十九出家修道。三十歲於摩竭陀國菩提樹下得無上正遍智。時在周穆王二年癸未二月八日。卽今臘八日也。

問佛何姓名。答姓釋迦。名牟尼。

問釋迦牟尼何義。答釋迦此云能仁。大慈之義。牟尼此云寂默。大智之義。

問本師釋迦牟尼佛又稱釋迦文佛。文佛不知是何意義。答文字卽牟尼兩字之合音。並無其他意義。

問本師釋迦天人之師。歷劫修成。覺行圓滿。然姪欲爲生死根本。自當永遠斷絕。無娶妻生子之事。爲何未出家以前。尙納瞿夷和耶輸陀羅二妃。身處王宮。極受五欲之樂。以致生育羅睺羅等佛子耶。此理不明。望詳開示。答此正所以示在家之模範。而爲天（欲天亦有妻子）人師也。又示業果不空。未至修道。必有塵緣也。他日釋迦自身出家成佛。二妃及子亦受化而出家得果。又以示出家之模範。而爲天人（指出

家衆。師也。夫受五欲而卒能離五欲。有妻子而卒能令妻子得道。此正所以爲覺行圓滿也。姪欲爲生死本。佛能於此了生死。自己成佛。妻子得道。皆各永遠斷絕生死根本。此正是歷劫修成之效。又何忽乎。佛十九歲出家。三十歲成道。今之青年能之乎。

問釋迦牟尼在雪山修行。禪宗直指謂行住坐臥俱可用功。然則修行何必雪山。答行住坐臥俱可用功。與在雪山修行未嘗抵觸。問意得毋有誤會處。茲且不論。但就世尊在雪山修行之旨言之。要有二因。作事須要緣勝。容易成辦。雪山閑靜。修資成就。故在彼修行。一也。雪山一地。當時修道者多。處之世尊爲欲化彼外道。故在彼修行。二也。

問佛所修何道。答知一切法。惟心所作。專於心地。拂除障垢。而達光明自在之域。所謂破無明。證法身也。



問世尊十九歲出家。三十歲成道。十二年的工夫。便證無上菩提。今之僧伽不少。戒行謹嚴者。抑何坐破蒲團。迄無成就。豈今人之不如古人耶。

答世尊成佛。乃其最後一生。若究其修行。已經三大阿僧祇劫。豈僅十二年工夫所可成就。

問釋迦成佛後作何事業。答卽以自己成佛之法。教化世間。

問教化何等人。令得何益。答教化凡人。令成聖種。教化羅漢。令作菩薩。教化菩薩。令入佛位。（凡人卽庸愚之輩。六道衆生皆是。）

問靈山在何處。是否世尊說法之地。答靈山。具稱靈鷲山。梵語耆闍崛山。在古印度摩竭提國舊都。東北十四五里。（此舊都名上茅宮城。在今巴哈爾城西南六十里。）是世尊說法之地。

問佛說法時。放光現瑞。天人圍繞。如此排場。當時竟不驚動國人。何也。

答有緣者見。無緣者不見。故不甚驚動。然當時有緣者前往聽法。皆此放光現瑞之號召。謂之驚動亦無不可。

問釋迦如來在給孤獨園說法。除諸大菩薩外。尚有釋提桓因一切天人阿修羅等。此天人阿修羅等。除大菩薩等具天眼通者能見。未審凡人亦能見否。答凡人不能見。或仗佛力亦能見之。

問地藏本願經佛在忉利天宮爲母說法。其時佛已否涅槃。如何昇天。其諸大弟子如舍利弗等曾否隨侍。答在佛未涅槃前三月。佛身騰空而上。弟子等均隨從。

問佛在祇樹給孤獨園中說金剛經…彌陀經…及地藏經等。斯時是否涅槃。如已涅槃。此後又常住於何處。又各佛有各淨土。凡人得見否。答佛十九歲出家。三十歲成道。說法四十九年。至八十歲而涅槃。涅槃

之後應身已歿。報身住實報淨土。法身住常寂光土。此等佛土。惟法身大士乃能見之。

問本師釋迦牟尼佛住世說法四十九年。其所說法之區域。並不出五印度。何以大悲經起首一句爲如是我聞。佛在普陀落迦山觀世音宮殿。是否吾國定海之落迦山。或當時在印度別有一山名爲普陀落迦耶。

答我佛說法不出五印者。凡夫之境界也。若菩薩境界則不以此限。吾國定海之普陀洛迦。乃觀音應現之所。雖亦凡夫境界。而名記聖境者。表示凡聖同居之義。一切大乘經典。莫不皆然。但隱顯差別耳。

問釋迦牟尼佛是怎樣昇天的。其諸大聲聞弟子等是否同行。俗謂十二月初八日（卽臘八日）爲佛得道日。確否。

答佛之得道。是斷盡諸障。得大智慧。身相改變。辯才無礙。並非昇天也。況未得道前。並未成佛。

未有弟子。臘八是佛成道日。

問釋尊棄王太子之榮貴。十九歲出家。三十歲成佛。說法四十九年。最後在毗舍離附近地方。身已患病。便於娑羅雙樹間入滅。此說不審是否。

答此爲吾佛應化娑婆成佛之迹。若論其本成佛久矣。

問金鎗馬麥之報。爲佛史上二椿故事。見於經律異相。現此書尙未購來。可否將世尊受報事實。勞神開示。

答金鎗實是木槍。卽木片也。佛在羅閱祇城乞食。有破剛木者。有木片長尺二。迸在一邊。當佛而立。佛躍虛空。木槍逐之。隨佛上下。地水火風不能阻礙。佛旋返入僧房。展足受刺。木槍足跌。上下入徹。過入地時。地六反震動。佛說因緣。昔爲船主。因海水至。另一船主與之爭船。佛船主以矛刺傷其足。命終。佛船主以殺人故。備受三途苦報。至成佛時。猶受餘報。木槍之害。（佛說興起行經

卷上)馬麥之報。見中本起經卷下。時佛在舍衛國受婆羅門阿耆達請。三月安居。阿耆達爲魔所迷。忘却供養。弟子乞食。亦無所得。乃有馬師減馬食之麥。以供世尊。三月既滿。往辭阿耆達。阿耆達悲怖交至。禮佛懺悔。留佛七日。備具供養。佛說因緣。昔維衛佛成佛之後。返國王及臣民廣設供養。時有梵志謗曰。此人應食馬麥。何供養爲。以此口過。歷劫受苦。

問。玄奘法師臨終。稍有病苦。疑所譯經。或有錯誤。有菩薩慰言。汝往劫罪報。悉於此小苦消之。勿懷疑也。文佛臨終。示現背痛。豈亦往劫罪未消耶。古德緇素。無疾而終者甚多。豈佛不及古德。請示其故。答。病死並不相屬。有病而不死。有死而無病。有亦病亦死。其中有何優劣。可分而云及不及耶。又文佛背痛。乃是示現。以示業報不亡。做人勿造惡也。

問文佛臨終示現背疼。見於何書。背疼而云示現。是否無致背疼之惡因。故意示此現象。教人精進。勿貢高我慢。答釋迦譜卷九引雙卷大般泥洹經云。（佛疾生身背痛。）又云一爲欲調伏衆生故。現身有疾。一經上迦葉菩薩亦以佛病發疑問。佛告迦葉。是諸衆生不知大乘方等密語。便謂如來真實有疾云云。示現之象。如問所云也。

問何謂涅槃。答涅槃此云圓寂。謂善無不備。惡無不息。蓋佛斷德之果號也。

問一切佛般涅槃後。再作佛事否。答佛般涅槃。就是佛事。所謂應以涅槃身得度者。卽現涅槃身而度之。須善領會。復須知之。佛本無生。因衆生機感故。非生而現生。佛本無滅。因衆生機盡故。非滅而示滅。生滅皆佛事也。

問釋迦佛現在說法否。答法華云。一佛常在靈鷲山。及餘諸住處。衆生見劫盡大火所燒時。我此土安隱。天人常充滿。一參參智者大師親見靈山一會儼然未散。可證知現在說法也。

問釋迦佛滅度後居何處。答常寂光土。若其應化。則無處不在。

問每一佛化期正象末法。動經劫數。獨本師釋迦牟尼佛化期。今已到末法。始終尙未滿一大劫。可謂奇短。答都是衆生業感所致。

問世尊降生以前之歷史。答世尊降生以前爲護明菩薩。在迦葉佛時爲一生補處菩薩。命終往生兜率內院。教化天道衆生。此爲降生前最近之歷史。至若往昔修因本事。無量無邊。不可紀數。見於經論者。如曾爲尸毗王代鴿施身。爲普明王持不妄戒。以身就死。爲忍辱仙人。被歌利王割截身體。慈忍不動。爲大施太子。求如意珠。雨寶濟貧。筋骨斷壞。

終不懈廢。爲螺髻仙人。深入禪定。鳥生卵於髻。俟雛出飛。爲劬嬪大臣。分閤浮提。均故息諍。又如底沙佛時。世尊爲弟子。覓師入山。見寶龕中。佛入火界定。威光赫奕。忘下一足。經於七日。以偈讚佛。得超九劫。先彌勒成佛。又在然燈佛時。爲儒童菩薩。買五華以供佛。布髮掩泥。令佛蹈過。得受佛記。若此之類。書不可盡。但事在往古。藉天眼宿命一切種智。方能知見。非如晚近俗事之可以歲月甲子計也。

問文佛在因地上曾捨身飼虎。與自殺何異。答文佛因地捨身飼虎。乃大悲心之所驅使。菩提願之所飭發。將圓滿檀度之作略。豈可以世法論。又豈可以憤懣捨身者比耶。請將金光明最勝王經捨身飼虎品讀之。

## (二) 佛德



問釋迦佛自具之德如何。答佛德無量。說不可盡。佛德微妙。言不可及。然約略言之。有十力。四無所畏。十八不共法。大慈大悲等。

問何謂十力。答一是處非處力。二業智力。三定力。四根力。五欲力。六性力。七至處道力。八宿命力。九天眼力。十漏盡力。此乃佛所得如實智。用通達一切。了了分明。無能壞。無能勝。故名力。

問何謂是處非處力。答佛知一切諸法。因緣果報。定相。從是因緣。生如是果報。從是因緣。不生如是果報。如惡業得受樂報。無有是處。淨行得生淨土。定有是處。如是等。是不是處。佛悉徧知。無能壞。無能勝。故曰是處非處力。

問何謂業智力。答佛知一切衆生。過去未來現在諸業。諸受。知造業處。知因緣。知果報。皆悉徧知。無能壞。無能勝。故曰業智力。

問何謂定力。答佛知一切諸禪解脫三昧定垢淨分別相如實徧知無能壞無能勝故曰定力。

問何謂根力。答佛知他衆生諸根（宿具智慧能生修行功德猶樹之根）上下相如實徧知無能壞無能勝故曰根力。

問何謂欲力。答佛知他衆生種種欲如實徧知無能壞無能勝故曰欲力。

問何謂性力。答佛知世間種種無數性如實徧知無能壞無能勝故曰性力。

問何謂至處道力。答佛知一切道至處相如實徧知無能壞無能勝故曰至處道力。

問何謂宿命力。答佛知種種宿命一世二世乃至百千世我在衆生中。

如是姓名飲食苦樂壽命長短。彼中死是間生。是間死還生是間。此間生名姓飲食苦樂壽命長短亦如是。如實徧知無能壞無能勝。故曰宿命力。

問何謂天眼力。答佛天眼淨。過諸人眼。見衆生死時生時。端正醜陋。若大若小。若墮惡道。若生善道。如是業因緣受報。如實徧知無能壞無能勝。故曰天眼力。

問何謂漏盡力。答佛諸漏盡。故無漏心解脫。無漏智慧解脫。現在法中自識知我生已盡。故不滅。持戒已立。不作後有。故不生。如實徧知無能壞無能勝。故曰漏盡力。漏猶言破綻。此破綻在因是敗壞義。卽是一切煩惱。在果是墮落義。卽是輪轉生死。無漏者。謂無煩惱生死也。

問何謂解脫。答不受苦果繫縛。謂之解脫。心無煩惱。不受苦縛。則曰無漏心解脫。智慧通達。不受苦縛。則曰無漏智慧解脫。

問何謂四無所畏。答一切智無所畏。漏盡無所畏。說障道無所畏。盡苦道無所畏。佛力智內充。明了決定。在大衆中說如實法。毫無畏懼之相。故曰無所畏。

問何謂一切智無所畏。答佛於諸法。無不如實了知。故說我是一切智者。而無所畏。是謂一切智無所畏。

問何謂漏盡無所畏。答漏盡。卽無漏之極致。謂佛於煩惱真實已斷。佛於生死真實已盡。故說我一切漏盡。而無所畏。是謂漏盡無所畏。

問何謂說障道無所畏。答障道有二。障如理智。曰煩惱障。障如量智。曰所知障。佛說諸障真實詳盡。而無所畏。是謂說障道無所畏。

問何謂說盡苦道無所畏。答盡苦道者爲出世間法也。佛說是法能令行者決定脫苦而無所畏。是謂說盡苦道無所畏。

問何謂十八不共法。答一身無失。二口無失。三念無失。四無異想。五無不定心。六無不知已捨。七欲無減。八精進無減。九念無減。十慧無減。十一解脫無減。十二解脫知見無減。十三一切身業隨智慧行。十四一切口業隨智慧行。十五一切意業隨智慧行。十六智慧知過去世無礙。十七智慧知未來世無礙。十八智慧知現在世無礙。此十八者乃極地之法。不與凡夫二乘及諸菩薩共有。故曰不共法。

問何謂身無失。答佛無量劫來常用戒定智慧慈悲以修於身。此諸功德滿足。故諸罪根本拔。故所謂一切不善煩惱習氣俱盡也。一切身業隨智慧行。故身無失。

問何謂口無失。答無失因緣。如身無失中說。但彼是身業。此是口業。

問何謂念無失。答佛四念處心。長夜善修故。善修諸深禪定。心不散亂。故善斷欲愛及法愛故。諸法中心無著故。得第一安穩處故。一切意業隨智慧行。故念無失。

問何謂四念處。答觀身不淨。身念處也。觀受是苦。受念處也。觀心無常。心念處也。觀法無我。法念處也。

問何謂無異想。答佛於一切衆生。無分別無遠近異想。平等普度。心無簡擇。如日出普照萬物。是謂無異想。

問何謂無不定心。答佛心盡離一切微細亂。常在禪定。故無不定心。問何謂無不知已捨。答佛於一切法。悉皆照知。方捨無有一法不經心知而捨者。故名無不知已捨。

問何謂欲無減。答佛雖具足衆善而常欲習諸善法。欲度一切心無厭足。故曰欲無減。

問何謂精進無減。答佛身心二種精進滿足。常度一切未曾休息。故名精進無減。

問何謂念無減。答佛於三世諸佛法一切智慧相應故。滿足無減。是名念無減。

問何謂慧無減。答佛得一切智慧十力。四無所畏。四無礙智。成就圓極。故名慧無減。

問何謂四無礙智。答知諸法義。了達無滯。義無礙智也。諸法名字分別無滯。法無礙智也。殊方異語。辯說無礙。辭無礙智也。隨生樂聞。演說無盡。樂說無礙智也。

問何謂解脫無減。答佛具二種解脫。故名解脫無減。

問何謂二種解脫。答一有爲解脫。謂無漏智慧相應解脫也。二無爲解脫。謂一切煩惱都盡無餘也。

問何謂解脫知見無減。答佛於一切解脫中知見了了分別。故名解脫知見無減。

問何謂一切身業隨智慧行。答佛先知。然後隨知起一切身業。故有所現處。無非佛事。利益一切。故名身業隨智慧行。

問何謂一切口業隨智慧行。答如身業中分別。

問何謂一切意業隨智慧行。答如身業中分別。

問何謂智慧知過去世無礙。答佛智慧照知過去世。盡過去際所有一切。若衆生法。若非衆生法。悉徧知無礙也。



問何謂智慧知未來世無礙。答佛智慧照未來世。盡未來際。徧知諸法無礙也。

問何謂智慧知現在世無礙。答佛智慧照現在世。盡現在際。徧知諸法無礙也。

問何謂大慈。答佛住大慈心中。以大慈善根力故。能實與一切衆生世間樂。及出世間樂。故云慈能與樂。若四無量慈中。雖心念與樂。而衆生實未得樂。故不名大慈也。

問何謂大悲。答佛住大悲心中。以大悲善根力故。能實拔一切衆生世間苦。分段生死苦。及變易生死苦。故云悲能拔苦。前四無量中悲。雖心念救苦。而衆生實未得脫苦。不名大悲也。

問佛與樂拔苦。何以能盡一切衆生。答此有二種。一能作與拔之因。謂

佛住大慈大悲三昧。慈悲之力。冥熏衆生。隨所應得。樂應免苦者。各得安樂無害。一能作與拔之緣。謂因慈悲三昧之力。普現三業。隨有應得樂免苦者。若見若聞。各獲安樂無害。

問何謂分段生死及變易生死。答分段生死者。分段身之生死也。凡身命短長。隨因緣力。有定齊限。謂之分段身。此爲凡夫及未斷人我執之菩薩。又未入涅槃之羅漢。皆具此身。變易生死者。變易身之生死也。由悲願力。改轉身命。無定齊限。謂之變易身。此爲已斷人我未斷法我執之菩薩身。又名意生身。

(二) 佛相

問佛身相好莊嚴如何。答應化佛身。以三十二相八十種好而爲莊嚴。問三十二相請次第說。答一日足平安相。謂足下安立。皆悉平滿。猶如

盒底也。二曰足下千輻輪相。謂足下鞞網輪紋。衆相圓滿。有如千輻輪也。三曰手指纖長相。謂手指纖細圓長。端直臍好。指節參差。光潤可愛。勝餘人也。四曰手足柔輓相。謂手足極妙柔輓。勝餘身分也。五曰手足縵網相。謂手指中間縵網交合。文同綺畫。猶如鵝王之足也。六曰足跟滿足相。謂足之踵圓滿具足也。七曰足趺高好相。謂足之趺高起。如真金之色。趺上之毛。青琉璃色。種種莊飾。妙好圓滿也。八曰臍如鹿王相。臍股也。謂足臍漸次纖圓。如彼鹿王之臍。纖好第一也。九曰手過膝相。謂雙臂修直。不俯不仰。平立過膝也。十曰馬陰藏相。謂陰相藏密。猶如馬陰不可見也。十一曰身縱廣相。謂身儀端正。豎縱橫廣。無不相稱也。十二曰毛孔生青色相。謂身諸毛孔。一孔一毛。生相不亂。右旋上向。青色柔輓也。十三曰身毛上靡相。謂身諸毫毛。皆右旋向上。而偃伏也。十

四曰身金色相。謂身皆金色。光明晃曜。如紫金聚。衆相莊嚴。微妙第一也。十五曰身光面各一丈相。謂身放光明。四面各一丈也。十六曰皮膚細滑相。謂皮膚細膩滑澤。不受塵水。不停蚊蚋。十七曰七處平滿相。謂兩足下。兩手。兩肩。項中。七處皆平滿端正也。十八曰兩腋滿相。謂左右兩腋。平滿而不窳也。（窳。烏瓜切。不滿貌。）十九曰身如師子相。謂身體平正。威儀嚴肅。如師子王也。二十曰身端直相。謂身形端正平直。不偃曲也。二十一曰肩圓滿相。謂兩肩圓滿而豐腴也。二十二曰四十齒相。謂常人恆有三十六齒。唯佛具足四十齒也。二十三曰齒白齊密相。謂四十齒皆白淨齊密。根復深固也。二十四曰四牙白淨相。謂四牙最白而大。瑩潔鮮淨也。二十五曰頰車如師子相。謂兩頰車隆滿。如師子王也。二十六曰咽中津液得上味相。謂咽喉中常有津液。上妙美味如

甘露流注也。二十七曰廣長舌相。謂舌廣而長。柔軟紅薄。能覆面而至於髮際也。二十八曰梵音深遠相。謂音聲弘雅。近遠皆到。無處不聞也。二十九曰眼色如金精相。謂眼目清淨明瑩。如金精色也。三十曰眼睫如牛王相。睫毛旁毛也。謂眼睫殊勝。如牛王也。三十一曰眉間白毫相。謂兩眉之間。有白玉毫。清淨柔軟。如兜羅綿。右旋宛轉。常放光明也。三十二曰頂肉髻成相。謂頂上有肉。高起如髻。亦名無見頂相。謂一切人。天二乘菩薩皆不能見故也。

問何謂八十種好。答相好義類。而有總別之異。相若無好。則不圓滿。輪王（經云。劫初有金銀銅鐵四種輪王治世。）釋梵（釋謂忉利天主。釋提桓因。梵謂大梵天王。）亦有相。以無好故。相不微妙。言好者。可愛樂也。以八十種好莊嚴身。爲天人一切之所愛樂。故云好也。

問八十種好。其名若何。答一無見頂相。二鼻高好。孔不現相。三眉如初月。紺瑠璃色。四耳輪輻相。埵成。五身堅實如那羅延。六首際如鈎鑱。七身一時迴如象王。八行時足去地四寸。而印文現。九爪如赤銅色。薄而細澤。十膝骨堅著圓好。十一身清潔。十二身柔輒。十三身不曲。十四指長纖圓。十五指文藏覆。十六脈深不現。十七踝不現。十八身潤澤。十九身自持不透迤。二十身滿足。二十一容儀備足。二十二容儀滿足。二十三住處安無能動。二十四威振一切。二十五一切樂觀。二十六面不長大。二十七正容貌不撓色。二十八面具滿足。二十九唇如頻婆果色。三十言音深遠。三十一臍深圓好。三十二毛右旋。三十三手足滿。三十四手足如意。三十五手文明直。三十六手文長。三十七手文不斷。三十八一切惡心衆生見者和悅。三十九面廣姝好。四十面淨滿如月。四十一

隨衆生意和悅與語。四十二手孔出香氣。四十三口出無上香。四十四儀容如師子。四十五進止如象王。四十六行法如鵝王。四十七頭如摩陀那果。四十八一切聲分具足。四十九四牙白利。五十舌色赤。五十一舌薄。五十二毛紅色。五十三毛軟淨。五十四廣長眼。五十五孔門相具。五十六手足赤白如蓮花色。五十七臍不出。五十八腹不現。五十九細腹。六十身不動。六十一身持重。六十二其身大。六十三身長。六十四手足軟淨滑澤。六十五四邊光各一丈長。六十六光照身而行。六十七等視衆生。六十八不輕衆生。六十九隨衆生音聲不增不減。七十說法不著。七十一隨衆生語言而說法。七十二發音報衆聲。七十三次第有因緣說法。七十四一切衆生不能盡觀相。七十五觀無厭足。七十六髮長好。七十七髮不亂。七十八髮旋好。七十九髮色青珠。八十手足有德相。

問佛出自印度迦毘羅。現屬何國。現印度人甚是黑醜。佛及諸弟子有三十二相。種種莊嚴。是何種族。答迦毘羅。現在泥洹爾境內。印度人是棕色人種。與金色近。故佛弟子都有金色身者。

問何謂閻浮檀紫金光手。答閻浮檀。此云勝金。金之以產地名也。佛手金色而有光。故曰紫金光手。

#### (四) 佛像

問佛像何時創造。造者何人。答佛在世時。往忉利天爲母說法。優填王不見佛容。渴想無已。欲以栴檀木刻佛像而供養之。目連尊者知王心意。乃攝三十二匠往彼天宮。瞻視佛容。而爲彫作。三返乃成。此爲世間有佛像之始。嗣後仿作。漢明帝時。佛法東來。經像偕至。據係栴檀像之第四刻者。



問吾輩不獲親覲佛容。僅能於寺塔中瞻禮金色身像。敢問身像與真容爲同爲異。答身像本像佛而作。豈有不同。但相好不能盡現耳。

問佛菩薩像赤足者何義。答有二義。佛勝應身千丈盧舍那。現於色究

竟天（色界最高之一天）天國土淨。天赤足。佛示同天身。故亦赤足。

佛劣應身丈六。釋迦生於印度。印度炎熱。人赤足。佛示同人身。故亦赤

足。菩薩則常隨佛學。依佛而住。人天二身。示現類佛。故亦赤足。此示同

人天之義也。又佛身爲微妙清淨功德之聚。具足無邊相好。如三十二

相中足相有六。一足安平相。二千幅輪相（足下紋相）三足縵網相。

（趾間相連）四足跟滿足相。五足趺高好相。六足柔軟相。如是諸相。

若不赤足。無由表顯。令生得益。又佛行住均有蓮華承足。以表佛土莊

嚴之相。或行時足去地四寸（八十好之一）令穢不能染。顯身清淨。

不同人間。恐足污損。必須著履。菩薩如係法身大士。分證實報身土。莊嚴類佛。故亦赤足。此表德益生之義也。

問寺中正殿中供佛像。是釋迦佛否。答是釋迦佛。

問有供三佛像者何歟。答有說是三世佛。有說是三方佛。

問何謂三世佛。何故盡供。答三世。謂過去現在未來也。若指一佛而言。則法身常住。故盡供以表之。若別指三佛。則前爲迦葉佛。現爲釋迦佛。後爲彌勒佛。以表佛統源流。故盡供之。

問何謂三方佛。何故合供。答三方。爲東方西方此土也。若指一佛而言。則法身圓滿。遍於十方。舉三攝十。故合供之。若指三佛。則東方爲淨琉璃世界。藥師琉璃光佛。西方爲極樂世界。阿彌陀佛。此土娑婆世界。卽本師釋迦。蓋藥師彌陀均於此土。接引衆生。助佛教化。故合供之。

問佛旁左右立者何人。答亦有二說。一謂是左迦葉。右阿難。一謂左舍利弗。右目犍連。

問此二說各有何義。答前說以迦葉尊者是傳佛心印弟子。爲後世宗祖。阿難尊者是傳佛教法弟子。爲後世教祖故也。後說以舍利弗尊者是佛弟子智慧第一。目連尊者是佛弟子神足第一。知行雙運。而佛法以宏故也。

問諸佛菩薩聖像。或塑就金身。或印畫圖幅。頭面眉目耳鼻唇口及法身肢體種種相好。端嚴無異。惟兩眉中間有一小圈。胸前有一卍字。不知喚何名色。有何作用。歷觀其他神像。非羅漢已上果位。皆無此圈。卍字獨佛方有。究是何故。答兩眉間小圈。爲眉間白毫宛轉之相。佛及大菩薩有之。胸前卍字相。惟佛獨有。是表佛萬德莊嚴之相。卽名爲萬字。

問佛菩薩像上頭部有一圓圈。是否卽是圓光。答佛身有光頭部爲顯。故畫像以圓圈表之。

問持梭之佛。普通咸謂是藥師佛。或云是過去七佛。持塔者乃藥師佛。未知孰是。答藥師佛持一種藥果。所云持梭。當是果形。

問愚業。尙有坐像佛三尊。一手托金鉢。一託金珠。一託金塔。未詳此佛爲何名。所持各物。其用意何在。坐位誰應居中。誰左誰右。答此三尊佛。似係釋迦。托鉢。藥師。托珠。彌陀。托塔。釋迦佛受四天王鉢。合成一鉢。藥師佛持如意珠。滿足衆生利益。彌陀佛托塔者。或是手執金臺耳。坐應釋迦居中。藥師居左。彌陀居右。農未見像相。姑作是解。

問近來印送佛像單張。未始不善。無奈受之者。未必皆敬。其中不免褻瀆。褻瀆固有應得之咎。而施與者。恐亦難辭其責。未審是否。答佛像固

應施與能供養之人。施者自應慎重出之也。無已則於像紙角上注一自己不供轉送他人勿置穢處致遭過咎一十六字可也。

問凡送佛像者如送畫者須裱好送石印者須八寸以上再加鏡框送人令人懸掛供奉不至褻瀆再或彙集成帙置諸案頭亦不至污壞總之送佛像切不可作宣傳品必須擇人而送方不至有褻瀆之罪然否答所說甚是。

問佛像張掛太久已模糊或蛀壞欲更新者其舊像當如何處置祈示答可化去唯須恭敬如送僧人闍毘然當念佛恭送之其灰卽是法身舍利可置淨器供佛壇上或拋送大海中。

問佛像金身剝蝕不知削金重裝算出佛身血否 答不算。

問有僧勸出資爲釋迦佛裝金及裝成方知將藥師佛手中之梭取去改

爲釋迦。事先未知。不知有無因果。答有心改裝不可。若其無心。或是因緣所在。功德如故也。

(五) 佛身

問佛是一種什麼東西。什麼物質。答此問甚奇。既信佛教而不知佛。真是迷信矣。今與子言之。經曰。心佛衆生。三無差別。又曰。觀身實相。觀佛亦然。從此兩句觀之。佛卽是心。則是一種精神。佛卽是身。則是一種物質。合而言之。乃是精神物質不一不異的一種東西。故說佛有三身。應身者。同於我人之身也。報身者。同於我人之身。而偉大美妙者也。法身者。不具身相。而以一切法爲相者也。

問娑婆爲大千世界之總號。何以佛不降生於他小世界。而獨降生於吾人所居之小世界。且他小世界之衆生。永不得見佛聞法。豈不大可憐。

耶。答吾人所居之世界乃一四天下中之南洲世界也。統論娑婆是大千世界之都名。共有萬億四天下。此萬億天下中之衆生。咸云有佛降生。亦咸謂佛降生我世界中。其實有萬億釋迦同時降生。故曰千百億化身佛。言千百億者。卽萬億數也。

問俗語有云。一千佛萬佛。只有一佛。一然歟否歟。答佛體常一名曰法身。佛相亦一亦異。名曰報身。自受用者同。他受用者異。佛用千萬名曰應身。隨方應現。各各不同。雖爲俗語。亦有足取。

問佛涅槃後居何處。仍度人否。答佛證法身。住常寂光。涅槃之相應化佛。度人之方便也。佛依本願。從法報身而垂應化。盡未來際。廣度衆生。菩薩發心求佛道者。正爲此耳。

問梵網經云。我今盧舍那。自受用身。卽他受用身。方坐蓮華臺。周匝

千華上復現千釋迦（他受用身卽勝應身）一華百億國一國一釋迦各坐菩提樹一時成佛道未知入涅槃亦一時耶或隨機不定耶彌勒成佛時亦是舍那化身耶或另有名號方坐蓮臺云云 答百億國卽三千大千世界釋迦佛在一化境如娑婆世界一時成佛當亦一時入於涅槃法身報身佛佛道同彌勒當不異釋迦也

問生身釋迦牟尼如來與法身大毗盧遮那如來本願有別否及其異同之點 答生身卽應身乃法身之法身卽應身之體一實異名故本願無別

問華嚴經云十方諸如來同共一法身是一而不別言同耶（如屋之內外空）是異而相似言同耶（如一室千燈） 答法身無相當以空喻不當以燈喻也



問成佛何以必藉人身而不能藉天身。彼釋迦彌陀都是凡間王子成佛。從未聞有帝釋或天帝太子抑在天上修行成佛者。蓋有則必具說於大乘經典矣。答佛有三身。法身報身應身。法身者佛自體也。應身者化他之用也。應身又有勝劣二者。成佛時人道所見則爲人身。此劣應身也。若二乘及地前菩薩所見。在色究竟天示現最高大身者。勝應身也。大乘經典中往往言之。又何嘗但現人身耶。又佛在人道成佛。所以爲人道示範故。蓋以三途多苦。天道多樂。不暇修不肯修。均難成佛。惟人道苦樂得中。易於起修。成佛亦易。佛恩偏眷。凡我人倫。可不勉哉。

問何謂化佛。答衆生有成佛之機。故諸佛菩薩感現化佛身而爲說法。卽所謂化身也。佛化現者如阿彌陀佛光中化佛是。

問應身與化佛有異否。答佛之應身有胎生有變化。故應身爲通名。化

佛爲別號耳。

問何謂報身佛。答菩薩修德成滿於色究竟處（色界天盡處）示現

一切世間最高大身者爲報身佛亦卽菩薩所見佛身相好無邊者。

問現身佛與法身佛有何區別。並作何解。答現身佛經云化身佛因變

化而現起如世俗化裝然。又云應身佛因衆生所感而應現如對人道

則以人身應而現人身。法身者一切事理統稱爲法身積聚義。又依止

義此佛爲一切法所積聚。又一切法所依止者故名法身佛。此其解釋

也。至於區別法身爲體現身爲用。如某之身忽現黨員身忽現醫士身

法身是實現身是假。如天上月是實水中月是假。法身是常現身是暫。

如江海之水是常草頭之露是暫。

問法性法身與方便法身若何分別。祈詳示之。答法性法身卽通法報

身佛之體相也。方便法身。卽應化身。佛之用也。亦稱法身者。用從體起故。

問。嘗疑如來般涅槃。舍利弗不忍視而先滅。牛呌聞而同逝。慶喜心難自持。迦葉遠來奔臨。如喪考妣。而大菩薩如文殊。彌勒。籍屬五印。不見臨問。若無事者。豈菩薩所見者。報身佛。視此化身之去來。爲不足悲耶。彌勒偈曰。去來化身佛。如來常不動。或以真佛本無去來。而不作世俗態耶。

答。所論菩薩不作世態處。極爲合理。

問。在西方之彌陀佛。法身乎。抑報身乎。

答。佛佛皆具三身。中下二品人往生者。見應身也。上品人往生者。見報身也。彼土法身大士所見者。法身也。

問。普賢行願品內。有極微塵中。一一各有一切世界。極微塵數佛。觀經內

載無量壽佛身高六十萬億那由他恆河沙由旬眉間白毫如五須彌山佛眼如四大海水。一則佛身大滿虛空。一則佛身小至微塵。豈卽中庸所謂語大天下莫能載。語小天下莫能破乎。或曰淨土依正莊嚴。雖不可以此土事理比例。然法藏比丘胎生肉體之身。必不如前述之大。果爾如此高大肉身。豈不稀奇難信。文殊彌勒本在娑婆。而西方淨土亦有文殊彌勒。蓋法身聖人皆以法界爲身。無土不徧。所謂八萬四千陀羅尼爲髮。第一義諦爲髻。種智爲頭。慈悲爲眼。無漏爲鼻。四辨爲口。四十不共法爲齒。二智爲手。如來藏爲腹。三三昧爲腰。定慧爲足。諸法聚而爲身。故大莫能容。毫繞五山。目如四海。非法藏比丘肉體之身。如前所述之高大也。此說是否正確。請慈悲宣說。 答法身無分別相。而徧一切處。報身依法身而顯。故相好圓滿難思。法藏比丘是阿彌陀

佛之因地菩薩。當然無阿彌陀果佛之大身。其餘佛身大小及菩薩此土西方並現等說。皆不錯也。

問阿彌陀佛當般涅槃時。六十萬億那由他由旬之身量。同時毀滅否。

答同時隱藏。此係報身。非是應身。無毀滅理。

問西方極樂世界阿彌陀佛。爲法身佛也。彼佛壽命及其人民。無量無邊。阿僧祇劫。然悲華經。當來曠遠不可計劫。阿彌陀佛當般涅槃。正法滅後。遇中夜分。明相出時。觀世音菩薩於七寶菩提樹下。成等正覺。然則無量壽佛壽命。亦有窮盡乎。又觀音成佛。國土號「衆寶普集莊嚴」。是於「極樂」外西方又多一佛土耶。亦卽由「極樂世界」而變爲「衆寶普集莊嚴世界」耶。仁者多聞第一。請釋此疑。答佛具三身。阿彌陀佛壽命無量。此無量有二義。一爲無量之無量。法身報

身也。一爲有量之無量（大數名）應化身也。他受用報身亦應化身攝。故彌陀有涅槃義。或曰彌陀涅槃非真涅槃。猶方丈之退居也。故觀音成佛曾無間隔。此釋與法報身佛無礙矣。須知淨土橫具四土。卽彌陀圓具三身。勿執一端可也。至觀音成佛卽此極樂變成衆寶普集莊嚴。異名異相而不異其實也。

問凡證涅槃者。是否永遠不生不滅。無壽數可以範圍之乎。誠如何以一切智成就如來壽命。又只六萬劫。清淨蓮華目如來其壽命。又只四十劫乎。（見地藏經）答無壽數者。佛之報身。有壽量者。佛之應身。無壽數之涅槃。謂之無餘涅槃。有壽量之涅槃。謂之無住涅槃。

問法身佛遍一切處。何以凡人無感觸。是否一佛有一法身佛。果爾。則法身佛將互受影響矣。究作何解。答凡人在迷。故無所覺。法身無相。諸

佛共證法身亦無一異。如空合空。有何影響。

問經載佛說法時。各處佛菩薩前來赴會。此佛菩薩是否皆爲賴耶識體。但文殊彌勒千二百羅漢。則係肉體。如此神人雜湊。且有時互相談話。實難思議。又法華經多寶塔中之佛。南天鐵塔之金剛薩埵。是否爲長期入定之肉身。何以又會說話。答佛說法時。赴會之菩薩與凡夫接者。係化身。與菩薩接者。是報身。與佛接者。是法身。法華經多寶塔中之佛亦然。金剛薩埵。是入滅盡定之肉身菩薩也。

問羅漢入定上昇兜率。問彌勒。是神識升天。肉身猶在人間。世尊昇忉利爲母說地藏王經。爾時文佛尙未入滅。如何昇天。或神識上昇。或肉身飛行自在。殊多疑問。觀世尊到頻婆娑羅王幽閉之所。說法竟。足步虛空。還耆闍崛山。旣云足步虛空。是肉身亦能上昇。不僅神識昇天也。仙

能飛昇。何況於佛。然否。請開示。答。入定昇兜率。是神識昇也。佛昇忉利。是乘神足通昇。肉身昇也。故優填王慕佛而造像。及佛從忉利下。而有王及羣臣迎佛之事。足徵是肉身昇。

(六) 佛土

問釋迦牟尼佛所主之娑婆世界。其佛土界限如何。答釋迦佛所主之娑婆世界。有三千大千世界。卽百億世界。一世界者。包括須彌四洲而言。

問商務印書館出版之辭源中有云。佛說吾人所住之世界。合一千則爲小千世界。合一千小千世界則爲中千世界。更合一千中千世界則爲大千世界。總稱三千世界。其上尙有華嚴世界等。此說未知可信否。答吾人所住之世界。不可但指中華一國。當指一須彌山四大部洲爲



一世界合千須彌爲一小千。合千小千爲一中千。合千中千爲一大千。言數則云三千。言量則云大千。皆以娑婆國土之一世界爲單位。是爲華嚴經中浮幢王刹之第十三層名娑婆世界也。其上更有七重。其下亦有十二重。周圍眷屬。只此一世界。尙有十三千大千世界。微塵數圍繞。閱華嚴經可知。

問經云變化土者。卽應身如來變化之土也。然則釋尊降生印度。應機說法。豈印度國土爲釋尊所變化耶。請爲解釋。以開茅塞。答釋尊應化此土。隱自己嚴淨之佛土。而示現同於娑婆之穢土。豈非釋尊所變化耶。

問方便土。實報土。寂光土。均在何處。答土爲依報。隨正報而存在。小果聖人住方便土。地上菩薩住實報土。佛住寂光土。與我等凡夫所住之

同居土亦是非一非異。若就當人則各各當下卽是。若就他人則凡不聖小不知大。因不知果也。

問須彌山指現在之何山而言。四面海中各有一洲。中國旣云在南瞻部洲。他三洲皆在何處。請一一指實。答我此地球卽南瞻部洲。其他三洲皆不在此大地上。非我人之境界。故不可指呈。須彌山在四洲中央。當在北海之外。日月且在山之半腰。吾人仰視青天。或卽其山崖之突覆者歟。

問五臺山或謂卽寂光土。然吾輩凡夫所見並不見其爲寂光。凡夫與菩薩同住一處。而所見有異。未知何故。又菩薩所見之五臺境界。究竟如何。山邱土石與寂光之關涉。又未知若何。答寂光土乃佛菩薩所居。凡夫但住同居土。當然不見。凡夫與菩薩福報不同。故所見有異。菩薩

所見。乃琉璃世界七寶莊嚴。山邱土石。乃寂光之影像。此其關涉之狀。問鷄足山原係在摩竭陀國。補怛洛迦山原係在南印度。此出經中。然今雲南亦云鷄足。定海亦云普陀。理雖無礙。事必有元地。當如何解法。

答華嚴境界。一多不二。廣狹無礙。隨緣應現。在印度在震旦。何常之有。

問娑婆世界是否即地球。娑婆兩字。是何意義。娑婆世界。從何處來。是神製造耶。是佛製造耶。何以要分出娑婆世界。及極樂世界之別。答娑

婆世界。是釋迦佛教化之區域。其單位為四大洲。稱一天下。因有一日月。故一千個天下為小千世界。一千個小千世界為中千世界。一千個中千世界為大千世界。此娑婆世界之範圍也。現在地球區域。祇抵四大洲中之一洲。是南瞻部洲也。娑婆之名。本是佛國文字之音。有堪能忍耐的意義。因這個世界不是美滿的世界。惟有堪忍的性者。方能居

住。故題此名。令人早發出世的心。世界是衆生居住之所。原屬於衆生。應說是衆生所共造的。神亦衆生之一。佛在衆生界內同居。均有製造之分也。極樂世界。是娑婆世界外另一世界。有苦樂之不同。所以要分別言之。

問阿彌陀佛未知降於何國。生於何時。未生以前。雖無淨土之名。未知實有淨土之地否。據要解云。三千大千世界。通爲一佛所化。此一佛爲何佛。開闢以前之人耶。抑卽彌陀之化身耶。如必待彌陀發願而後始造此極樂世界。則彌陀未生以前。此土果稱爲何等世界耶。答阿彌陀佛降生之國。卽此極樂國土。極樂梵語須摩提。又有安養安樂清泰等義。按鼓音聲王經所記。國名清泰。阿彌陀佛父名月上。轉輪聖王母名殊勝妙顏。子名月明云云。可知。然此國土在阿彌陀佛未成佛前。爲聖

王所居。卽亦莊嚴。但不若阿彌陀佛成佛之後之莊嚴圓滿也。阿彌陀佛成佛以來。於今十劫。此劫當是一大劫。而大劫年數。若就現時娑婆人道而論。以一千六百七十九萬八千年爲一小劫。二十小劫爲一中劫。四中劫爲一大劫。則須一百三十四億（千萬）三百八十四萬年。至要解所云三千大千世界。指我娑婆世界之範圍。一佛所化。卽娑婆世界諸佛之任何一佛也。就現在教主言。卽是釋迦牟尼佛。若以娑婆例極樂。則極樂之三千大千世界。爲一阿彌陀佛所化耳。

問極樂世界本在六道以外。經云。彼佛國土。無三惡道。竊思不但無三惡道。卽三善道亦俱無之。所謂上善人。乃是無上之善。諸天神衆皆不可及。況修羅與人道耶。經何不概云無衆生道。而獨云無三惡道耶。答一佛世界。四土具足。一爲凡聖同居土。卽有六道衆生在內。二爲方便

有餘土。卽有聲聞緣覺二聖在內。三爲實報莊嚴土。卽有菩薩在內。四爲常寂光土。則爲佛所在。但娑婆世界是釋迦牟尼佛之凡聖同居土。故具足六道。而極樂世界爲阿彌陀佛之凡聖同居土。但有天人而無地獄餓鬼畜生之三惡道也。阿修羅有天人鬼畜四種。若分屬四道。則可省去不說六道。但說五道可也。諸上善人。旣稱爲人。卽同人道。人相肖天。故就相言。亦可同天道。若以諸佛菩薩出世聖人而論。本無一定身相。所謂意生身。隨緣化現耳。

問。從是西方。何故阿彌陀佛必在西方。東南北方。何以不在。是等諸方。可得在否。彼佛在西方。是偶爾蒞止。隨緣暫住。或有意選擇。永不捨離。或以他種因緣。故彼佛必在西方。西方定有彼佛。東南北方。何以不能有此因緣。謂從是者。當從釋迦牟尼佛所在說起。下云西方世界。是從何

處說起。相隔幾何佛土。與此西方是二是一。孰近孰遠。答佛土圓融。本無東西。隨衆生機。始有定方。况方本無定。依中而立。以一佛土爲中。則一切佛土。隨此中土衆生機緣所見。各各安立。始有十方國土。彌陀佛土之在西方。以此娑婆世界爲中。隨娑婆衆生之緣。而見有定方耳。若據悲華經云。無量劫前有轉輪王。名無諍念。時王發願。過西方世界作佛。彼國王者。今阿彌陀佛是。然則阿彌陀佛在初發心修行時。發願建佛國於西方。故今成佛已滿大願。而佛土在西方也。下文西方世界。亦是從此娑婆世界說起。西方世界無量。佛亦無量。略舉七佛耳。遠近如何。經無明文。無從得知。

問過十萬億佛土。此數字是概言其遠。抑是確不可易。如係概言。究竟有無遠數。可以指言。如係確數。何以不可多少。恰爲此數。所過佛土。是爲

如何佛土。答十萬億之數。當是確數。因佛土真實有故。佛土如是安立。亦是衆生機感所致。不多不少也。所過佛土名字。經無明文。

問有世界名曰極樂。彼極樂世界名。是彼佛所命。或彼世界自命。抑或釋迦牟尼佛以下稱此佛所命。是否真實名稱。有無擬想假定。命彼名者。是以極樂名彼世界。抑亦世界實彼極樂。彼名是彼方佛土所能獨有。抑他方佛土概可共稱。由今十劫以前。阿彌陀佛尙未成佛。彼方世界是否亦名極樂。不得彼名。原名爲何。爾時彼方以外。別有極樂世界。如彼者否。有則是在何方。已得何名。由今以後。或一劫乃至十百千萬億劫。某劫之內。得別有極樂世界。亦如彼否。有則應在何方。當得何名。或有或否。都以何故。答菩薩莊嚴佛土成佛時佛土之名。往往由前佛授記。阿彌陀佛國土。雖未見由佛授記之事。然當法藏比丘（彌陀佛



初發心時之身。初修行時。在世自在王佛前。攝取二百一十億諸佛妙土清淨之行。發願成佛時。國土第一妙好。國內衆生快樂安隱。猶如泥洹。〔泥洹卽涅槃苦集已盡常樂之境也。〕此國名安養。或稱極樂之所由來也。彼佛國有安樂之實。〔見彌陀經等。〕故有安樂之名。但我佛稱之。卽他方世界佛亦如是稱之。極樂國土。爲彌陀造成。其前並無此名。此前世界何名。經無明文。他方佛土。如極樂國者。亦有之。如東方琉璃世界藥師佛國土。藥師經云。一。然彼佛土。一向清淨。無有女人。亦無惡趣。及苦音聲。琉璃爲地。金繩界道。城闕宮閣。軒窗羅網。皆七寶成。亦如西方極樂世界功德莊嚴等。無差別。一。此其證也。彌陀佛國。彼佛壽命。及其人民。無量無邊。阿僧祇劫。可知未來久遠劫內。當不復有其他極樂世界。然據觀音勢至授記經。阿彌陀佛正法滅後。觀世音

菩薩號普光功德山王如來。其佛國土衆寶普集莊嚴。然則淨土佛國名隨佛異。而衆生無盡。佛亦無盡。佛國亦無盡。

問世之學佛者。終日稱持南無西方極樂世界大慈大悲阿彌陀佛。諸佛菩薩誕辰。悉依念誦集要法則。於觀世音稱普陀琉璃世界。文殊稱五臺金色世界。普賢稱峨嵋峯銀色世界。地藏稱九華幽冥世界。蓋此四世界亦屬娑婆之中。何又有此四種名號。抑非屬娑婆耶。但此四大名山。嘗聞朝參遊歷之士。述及道場勝境。較之他山香火踴躍。並非金銀琉璃建設而另成世界。即九華幽冥世界。亦非幽暗之象。不過因諸菩薩成道於各山爲一教主。故有如是名稱。設若此論阿彌陀佛亦成道西方爲一極樂世界教主。則彌陀經中種種極樂勝景。成就如是功德莊嚴。恐如琉璃金色銀色幽冥之讚詞。則西方淨土。豈不亦

如此土乎。然已發心學佛求生淨土之輩。首先具信願行三字。信其必有極樂世界。固然深信不疑。未發心者。必疑極樂與此四世界名稱相同。而實境亦如此土。何必終日喃喃求生西方。分娑婆穢土極樂蓮邦爲二世界乎。答四大名山爲四大菩薩於娑婆人道中應化之境。卽是凡聖同居土。琉璃金色銀色三世界。是三菩薩之實報莊嚴土。雖同在一處。聖自受用。而凡不見。幽冥世界。是地藏菩薩攝化衆生之土。亦是凡聖同居土。但與三惡道同居。而非與人道同居。故人亦不見。讚三菩薩舉勝土。所以讚其智也。讚地藏舉劣土。所以歎其悲也。若阿彌陀佛之極樂世界。分明在娑婆西方十萬億佛土之外。原與娑婆不涉。雖亦圓具四土。而其凡聖同居。亦是淨而非穢。不若四大名山之爲同居土。但穢而非淨也。總之普陀五臺峨嵋九華。皆是娑婆穢土。而西方卽

是極樂淨土。本不相侔。豈可等觀。琉璃金銀等世界。惟菩薩各自受用。而我人不得受用。故疑其虛。極樂世界。不惟彌陀受用。卽我人之往生者。皆得受用。豈容疑哉。

問常寂光土。未知是否。卽是不生不滅如如不動之眞如。答常寂光土。卽指法性。來問是也。

問彌陀經中之淨土莊嚴。是否指同居土。其方便實報寂光三土。又不同耶。答是同居淨土。至方便實報。當然勝進。寂光土則但是眞如之理。爲三土之體。非別有一土者。

問有多種書。皆謂西方淨土。爲彌陀願力化現。且由百億淨土中。擇出尊答（半月刊內）引鼓王經。謂卽彌陀降生之國。成佛後更加嚴飾者。未知孰是。答此應分別說之。但說淨土。都指彌陀報身佛土。鼓音王

經是指彌陀應身佛土。前者爲實報莊嚴淨土。後者爲凡聖同居淨土。問極樂四土。一曰常寂光土。二曰實報莊嚴土。三曰方便有餘土。四曰凡聖同居土。四土各據一方乎。抑常寂光居中。外爲實報莊嚴土。再外爲方便有餘土。再外爲凡聖同居土乎。答真性無爲不落諸數。一尙不有焉。有四乎。國土亦唯心也。十方世界各有淨穢。唯極樂之四土皆淨而無穢也。四土原在一處。斷斷不可作上下中邊之見。人若向自心中去得一分垢。世界就露出一分淨。譬如有姿色淫女當前。破戒人見之則好。持戒人見之則惡。女身一也。美惡二也。經云。境緣無好醜。好醜由於心。足證唯心之旨。

問西方淨土。無成住壞空等劫。阿彌陀佛有無量壽。壽既無量。何以觀音勢至授記經內云。阿彌陀佛正法滅。請訓示。答彌陀佛正法滅。觀音

卽成佛以繼之。猶是正法不滅之象。佛壽無量。云涅槃者。猶世間寺中住持一期退位耳。不同化佛之涅槃。

(七) 觀世音菩薩

問觀世音菩薩在空王劫前。早成佛竟。號正法明如來。以大悲故。現爲菩薩。然經載久遠劫前。蓮華化生二童。一名寶意。一名寶上。問佛以花香等供養。以何爲勝。而佛答以慈心。回向菩提爲最勝。二童乃發菩提大悲之願。後作觀音勢至二大士。是則觀音先成佛歟。抑先爲蓮花化生之童子歟。倘先成佛。則已妙覺。不必去問香花供養之孰貴。倘先作此童。則觀音後證佛果。而勢至大士竟未成佛。果何故耶。祈開示解所知障。答菩薩境界。不可思議。已成佛後。既可再作菩薩。其隨緣化現。或先或後。何庸多作計較。

問經謂觀音卽過去正法明佛。今人以菩薩稱之。得毋謬歟。答所云正法明。乃觀音之本也。人所稱觀世音。是正法明果後示現之迹也。迹是菩薩。稱之何妨。

問觀音大士生於何時何地。答菩薩大士已證無生。不可作凡夫有生計度。然觀音是彌陀輔弼。則亦往生極樂人也。

問心經中觀自在菩薩。是否觀音大士。答就別而言。是觀音大士。就通而言。則凡行深般若者。皆得受自在之號。

問俗語有送子觀音。千手觀音之別。經目又有十八臂四十八臂之異。敢問一人四名乎。抑四人四名乎。答大士普門示現。法身是一。應身有多。何止四名已也。

問六觀音中有準提觀音一種。世俗所奉準提大士。卽係觀音化現。然乎

否乎。答準提是觀音化現。

問準提菩薩像與千手觀音相似。人都謂一。未知相差在何。答準提十八臂。觀音千手。準提面上三眼。觀音眼在手掌。此其不同也。

問觀音大士與白衣觀音大士。是一是二。答觀音大士化身甚多。白衣觀音是其一也。

問觀音菩薩有白衣飄海送子千手等種種之別。未知是一是異。或謂觀音菩薩念六字大明咒而頓超八地。未知究竟如何。又楞嚴經有觀世音如來之名。未知其傳記如何。又謂觀音菩薩於往劫中已成爲佛。名正法明如來。未知本蹟如何。答觀音應化不一不異。六字大明咒功德。當閱經說。觀世音如來。是觀音菩薩最初發心時所受教之佛。無別傳記。正法明如來亦然。



問觀世音菩薩於往劫中久已成佛。號正法明如來。又見觀世音菩薩成等正覺。號普光功德山王如來。是否二號可同稱。答正法明是過去佛名。普光功德山王是當來佛名。一加過去二字。一加當來二字可也。問觀世音菩薩如何具千手千眼。是何妙用。請詳示。答菩薩誦大悲呪後。頓生千手千眼。眼爲察看衆生之用。手爲救護衆生之用。欲廣度衆生。所以需多手眼耳。

問觀世音菩薩千手千眼。是否爲察看救護衆生之用。但無量數衆生。豈千手眼所能足用。又何以其他佛菩薩均無。而觀音獨有。答千手千眼之千字。不可泥作定數。總之表數無量而已。觀音菩薩昔以傳說大悲呪因緣。弘願所感而現是相。一切佛菩薩均能化身無數。若合爲一身。亦可有無量手眼也。但未有表示事實耳。

問觀音大士未成佛時有云男身有云女身。且塑畫大士像多係女身。未知孰是。答大士三十二應身有現作女身者。故今塑畫有作女身耳。並非定是女身也。

問閱魚藍寶卷。金沙灘將遭水災。而荷觀音大士現賣魚郎救度之。現在黃河水災如此之大。彼大士何勿本大悲救苦救難之心。現身而一加援救乎。藉此可以增進衆生信心。棄惡爲善。豈不一舉而二善哉。答此次水災中蒙大士救免者。時有所聞。倘人人能信仰大士。則早不成此災矣。

問觀音神變。屢見記錄。前報紙載南海故事。姑嫂往普陀進香。舟抵南海。姑適經期至。乃守居舟中。待嫂上山禮佛畢。已午飯後。憶及小姑肚飢。卽攜飯入舟。小姑云。方有一老嫗攜來白飯一碗。已充飢矣。又觀音靈

感近聞二編載彭烈文居士在戰場上疲餓已甚。逕見火光趨至一老嫗售粥。幸得果腹。此皆大士化身所賜。惟此飯此粥從何而來。要求居士解答。答觀音係法身大士。古佛再來。已證法性於法自在。既能變化有情之老嫗。又何不能變化無情之粥飯乎。況此等變化得神通者類能爲之本不足奇。若論原理。則以一切色法皆四大種之所造。此四大種性具於如來藏。卽吾人之心性。無法不具者也。有定力者心力強。心力強者能隨心變化矣。

問普門品中「悲體戒雷震。慈意妙大雲。澍甘露法雨。滅除煩惱燄。」是何解義。答此喻菩薩慈悲說法滅除衆生之煩惱。悲體卽悲性是憤怒相。故喻如雷震之警戒也。慈意是擁護相。故喻如大雲之普覆也。所說之法能拔苦益物。故喻如甘露之澍也。三者備而煩惱除矣。喻如燄

滅也。

問普門品云。佛告觀世音菩薩。當愍此無盡意菩薩。果位同是菩薩。似猶有高低之別。其差別何在。答菩薩六度萬行。莊嚴佛果。精進不懈。無盡意菩薩一聞供養觀音功德。卽解瓔珞以供觀音。乃菩薩行道之本分。非有高低於其間也。

問華嚴經普賢行願品觀自在菩薩章。一伊尼鹿皮作下裙。一句殊深疑惑。蓋大士住大悲行門。教化衆生。何以鹿皮護身。爲學者表率。且伊尼二字何解。答此菩薩現居士身。故不妨以鹿皮作裙相。菩薩大悲能令鹿出三界。原不在區區忍其皮也。至謂爲學者表率。則華嚴境界情與無情同一法界。正不得生取捨於其間矣。伊尼鹿名。

問「諸佛菩薩殊勝因緣」載二月十九爲觀音聖誕。六月十九爲觀音

成道。九月十九爲觀音勝緣。云與此土衆生有緣。故於九月十九亦列爲紀念日。除二月六月外。九月當別有所本。求詳示。答菩薩紀念大概只有一次。而觀音獨有三次者。卽是其應現之繁。與衆生多緣之事實。但二月十九爲誕日。載在叢林清規中。其餘二日。未見出處。

(八) 地藏王菩薩

問地藏王菩薩究司何事。答此大士誓願宏深。常救地獄衆生出苦。所謂地獄未空。誓不成佛。且閱地藏本願經。便知其詳。

問地藏於遠劫前爲長者子。發願言。一我今盡未來際不可計劫。爲是罪苦衆生廣設方便。盡令解脫。而我自身方成佛道。一但十方世界衆生無邊。欲求度盡。勢不可能。然則地藏因發宏願。將永無成佛之一日乎。答衆生無邊。菩薩願亦無邊。豈有不可能者。至成佛與否。原是受報。

與不受報之語。豈真地藏之德。尙不及佛者乎。觀音文殊。皆是古佛。再來。安知地藏菩薩非早已成佛乎。

問閱地藏本迹靈感錄第三頁。知列地藏菩薩兩邊者。右爲道明和尚。左爲道明之父。閱公。今閱佛學半月刊第四十九期。慧舟答景瑞居士問。中稱列地藏左邊者名目連。和尙。列右邊者名道明大師。二說未知孰是。答以靈感錄爲是。(半月刊第五十二期第二十六頁已更正)

問世俗傳傳蘿蔔者。卽目連尊者也。又說目連尊者卽地藏菩薩也。因目連曾以錫杖打破鐵圍城。舍利珠照開地獄門。而讚地藏偈中。又有云。手中金錫。振開地獄之門。掌上明珠。光攝大千世界。因此故。又稱目連卽地藏也。祈開示。以免誤會。答目連尊者卽佛之大弟子摩訶目犍連。譯義爲采菽氏。地藏菩薩卽常恆發願度脫苦惱衆生之大士。有地

藏本願經及地藏十輪經專載其事。不可混淆。錫杖爲比丘行道之器。宜目連所執。明珠乃地藏利生之具。舍利珠杜撰可笑。傅蘿蔔俚俗不堪。不足道矣。

(九) 一切聖境之研究

問何爲聖種。答凡夫造業受報。常在六道生死輪轉。不得出離。反是卽謂之聖。其種有四。一聲聞。二緣覺。三菩薩。四如來。

問何爲聲聞。答聞佛說法音聲而得道果。故曰聲聞。其類有四。一須陀洹。二斯陀含。三阿那含。四阿羅漢。

問聲聞四果其義若何。答須陀洹此云預流。謂初預聖流。七番生死。得阿羅漢。斯陀含此云一往來。一番生死。使得阿羅漢。阿那含此云不還。盡此一生。使得阿羅漢。阿羅漢此云無生。謂永不復來三界受生也。此

爲四果之極。

問何爲緣覺。答謂觀因緣生法而證覺道。故曰緣覺。其出離三界與羅漢同。而德乃較勝。

問從初果須陀洹至妙覺。其間修證次第地位。可否簡單示明。或應看何經論。可以備知。答須陀洹是小乘果名。妙覺是大乘果名。應分別論之。小乘位有七賢四聖。七賢者。五停心。別想念。總想念。煖。頂。忍。世第一也。四聖者。須陀洹（入流）斯陀含（一往來）阿那含（不來）阿羅漢（無生）也。大乘位有十住。十行。十迴向。十地。等覺。妙覺之四十二位。如初住中開出十信。則爲五十二位。若第十迴向中開出四加行。則爲五十六位。妙覺是佛位。通常除佛位。故稱菩薩四十一位。或五十一位。或五十五位。若欲詳悉其名。可考教乘法數。及大小佛學辭典。若



欲明其修證。小乘果位看俱舍論賢聖品。大乘果位看大乘入道次第章。及華嚴經楞嚴經。再如統大小乘而比較之。則看天台宗之四教儀。（有集註）及教觀綱宗。或賢首宗之五教儀。

問斷盡何惑。方證須陀洹果。證須陀洹果者。已證真諦否。答證須陀洹果者。纔見真諦。未證真諦也。

問三界唯識而有。然阿羅漢已超三界。則情識破盡。固不待言。既情識已盡。則能所已忘。因何謂之偏空。抑情識未淨耶。答羅漢但證人空。未證法空。是以但得自度而無度人方便。故曰偏空。

問何爲十六羅漢。答十六羅漢皆佛弟子。羅漢中之長老。其名曰賓度羅跋羅墮闍尊者。迦諾迦跋蹉尊者。迦諾跋釐闍尊者。蘇頻陀尊者。諾詎那尊者。須跋陀羅尊者。迦理迦尊者。伐闍弗羅尊者。戍博迦尊者。半

托迦尊者。羅怛羅尊者。那伽犀尊者。因竭陀尊者。代那波斯尊者。阿氏多尊者。住茶半托迦尊者。

問諸羅漢名。其義可得聞乎。答曾見經論者。如賓度羅跋羅墮。閣。卽賓頭盧。頗羅墮。此云不動利根。諾詎那。卽諾矩羅。此云鼠狼山。須跋陀羅。此云善賢。羅怛羅。此云執日。餘均未見翻者。

問十八羅漢出自何時。其歷史有可考否。答皆出佛世。其略史載大阿羅漢難提蜜多羅所說法住記。

問何謂菩薩。答具稱當云菩提薩埵。此謂覺有情。爲內懷佛道。外現凡相者。

問何謂四向。答謂聲聞衆之未獲四果者。卽須陀洹向。斯陀含向。阿那含向。阿羅漢向。以其趣向果位而造修。故曰向。

問何謂三賢。答菩薩修行成佛。經歷四十一位。初三十位爲十住。十行。十回向。此三十位謂之三賢。以其尙未證眞。故但曰賢。

問何謂十聖。答卽四十一位之後十一位。所謂十地等覺。則爲十聖。以旣證眞。故曰聖也。

問何爲十住。答修菩薩行者。已滿十種信心。得住佛種。將來發達卽成佛果。故曰住。其十次第曰發心住。治地住。修行住。生貴住。具足方便住。正心住。不退住。童眞住。法王子住。灌頂住。

問何爲十行。答十住已滿。自德已立。堪以度人。故曰行。其十次第曰歡喜行。饒益行。無違逆行。無屈撓行。無癡亂行。善現行。無著行。難得行。善法行。眞實行。

問何爲十回向。答十行已滿。不居其功。故曰回向。其十次第曰救護衆

生離衆生相回向。不壞回向。等一切諸佛回向。至一切處回向。無盡功德藏回向。入一切平等善根回向。等隨順一切衆生回向。眞如相回向。無縛無著解脫回向。入法界無量回向。

問何爲十地。答回向已滿。方登佛地。漸次圓滿。其名曰歡喜地。離垢地。發光地。燄慧地。難勝地。現前地。遠行地。不動地。善慧地。法雲地。

問十地及等覺有十一位。何以祇稱十聖。答等覺一位。爲第十地之極。故與十地合爲一位。而祇稱十聖也。

問千百年前之羅漢與菩薩。已成菩薩與佛者。當不知凡幾。今仍沿用舊稱曰羅漢曰菩薩。在已成佛菩薩者。原無所計較。在崇信佛菩薩者。似不能不作一問題。不識有研究之必要乎。答學佛者。當依法不依人。今之稱羅漢菩薩與佛者。俱依其法而稱之也。但依經典定名。不應妄

### 生分別。

問菩薩名位。不知緣何而起。得衆共認。印度自佛滅後。菩薩阿羅漢代有其人。而吾國獨付闕如。卽若比丘中之智者。杜順南岳六祖等。居士中之傅大士龐公等。縱不敢上躋馬鳴龍樹無著。至語功德於獅子覺等小菩薩。恐未遑多讓。而竟無以菩薩稱者。何耶。答佛法入我國後。已在像法時代。雖有大德。無人證明其行位。故未便濫稱。

問華嚴經言。菩薩境界爲十信十住十行十回向十地。未知至何級斷見思。何級破塵沙。何級豁無明。又何謂圓教別教通教。如六祖能大師之境界。已能超輪回證無生否。答天台宗以佛教法應機不同。分爲四類。見思惑重者。爲說三藏教。見思惑輕者。爲說通教。見思者。三界內凡夫之惑也。無明重者。爲說別教。無明輕者。爲說圓教。無明者。根本煩惱。

界外菩薩之惑也。圓教機初信。先斷見。七信斷思盡。與別教七住。通教已辦。地藏教四果齊。圓教機十信。斷界內外塵沙盡。與別教十回。向通教菩薩地。但界內。齊。圓教機初住。豁破無明。與別教初地齊。別教十地。與圓教十住齊。別教等覺。與圓教初行齊。圓教二行以後。所斷微細無明。非別教所能知矣。詳見教觀綱宗。能大師已證無生。按菩薩見思惑盡。卽證無生也。

問有人謂孔顏乃菩薩化身。江易園先生亦云。孔老乃菩薩示現覺世者。衡諸觀世音菩薩三十二應身之文。似亦宜有然者。老居士於意云何。答從理而言。自可云然。就事而言。未必盡是。蓋如來法身遍滿法界。所謂溪聲便是廣長舌。山色無非清淨身。無情且可爲佛之化身矣。况孔顏哉。然應具道眼觀之。不可同於俗眼也。

問準提有稱準提王如來者。有稱準提王菩薩者。究竟以何爲是。並又有稱佛母準提。此名爲何。亦請示知。答菩薩因名。如來果名。可俱用也。因此等菩薩。都是已證佛果。還作菩薩者。佛母卽菩薩之異名。

問普賢行願品偈語。既是普賢菩薩所說。何以有一如彼普賢菩薩行願。我與彼皆同等。願諸智慧悉同彼。一等之語。且偈語中如此者甚多。不知何故。答有二義。一謂代衆生作發願口吻。二謂泛指一切能修普賢行願之菩薩也。按菩薩以其德行爲名。原無人我之相。固不可以凡夫知見爲例。

問余嘗疑佛弟子除諸聲聞外。若菩薩中之文殊慈氏藥王藥上。現有生地。其餘卽普賢未必實有其人。或者說大乘經時所化之假名。故動云數萬億。其名字純以表德。漫無姓氏國籍。如莊列中所託之某子而已。

普賢更可疑。往往自贊曰：修普賢行。豈遠劫前有菩薩名普賢者。而襲用其名。如吾地羿與子都之類歟。答：菩薩有從他世界來。故記載不詳。以德立名。凡聖同例。有何疑乎。

問：文殊表智。普賢表行。觀音表德。鄙意以文殊亦具普賢行。觀音德。普賢亦具文殊智。觀音德。觀音亦具文殊智。普賢行。此卽帝網行重重相攝。未知然否。答：誠然。所以分別者。爲應度者說耳。

問：太虛法師所講佛說八大人覺經。一：天魔卽他化自在天魔。欲界六天之魔王。能害人之善事。故名爲天魔。天魔亦有粗細。粗者爲欲界自在天魔。細者爲住不可思議逆行菩薩。一查華嚴經十地菩薩。多作各種天王。夫菩薩旣已超出六道。爲何要作天王。爲何要作天魔之細者。菩薩作天王。或爲護法起見。但作天魔而阻人修行。真是不可思



議。祈賜教。答菩薩作天王。乃示現爲度人起見。菩薩願力廣大。人間未能暢其本懷。故作天王也。示現作天魔者。爲逆行菩薩。所以警誡世人之毀法。與磨鍊修行人之道力也。

問阿閼世是仙人應化。非菩薩應化。觀無量壽佛經四帖疏卷二第九頁。載頻婆娑羅王患年老無子。不待仙人三年命終來爲其子。速遣使殺之。仙人曰。卿當語王。我命未盡。王以心口遣人殺我。若與王作兒者。還以心口遣人殺王等語。是報復心未息。瞋癡惡毒俱熾。後殺父禁母。罪大惡極。何足以爲菩薩。若認阿閼世是菩薩應化。則現今主張廢倫廢孝者。豈不有所藉口。答釋迦本師應現世間。凡與有關係者。俱是歷劫法緣。阿閼世王以造五逆而發起念佛法門。稱爲逆行菩薩。若就仙人之轉生爲王子而論。祇可說是仙人之業報。不可以云應化也。因彼

而發起念佛法門。無異助佛教化。故稱爲菩薩應化耳。但此菩薩稱爲逆行。况後來悔改捨邪歸正。廣行佛化乎。

問泉州地方各巷冲壁處。每建有小亭。中安石佛像。其佛像與釋迦坐身同樣。其名稱爲泗洲文佛。未知別處亦有此種形式否。又未知泗洲文佛出自何經何史耶。答此種情形。恐唯泉州有。他處無之。泗洲文佛名實不倫。查唐中宗睿宗時。有番僧配住淮安龍興寺。詔入宮。甚得帝尊及圓寂。送至泗洲普光王寺塔焉。後有聖僧萬回曰。此僧是觀音化身。因號泗洲大士。泉州所供者。殆卽此大士歟。

問寺山門內所供南向者。爲彌勒佛否。答是彌勒菩薩化身。定應大師之像。大師在五代梁季。示生於浙江四明之奉化。蟠腹常歡喜。手持布袋。故稱布袋和尚。今奉化縣岳林寺。爲大師行道處。然彌勒是未來世

佛現在尙是菩薩。故稱彌勒菩薩爲宜。

問立於彌勒菩薩後者爲何菩薩。答是韋馱菩薩。賢劫當來第千尊佛也。

問菩薩須降生修行方能成佛。成佛後要否降生。答降生修行成佛。乃應身佛出世之常規。所謂八相成道也。至於報身化身。則不拘於此。八相者謂一從兜率天退。二入胎。三出胎。四出家。五降魔。六成道。七轉法輪。八入涅槃。又應身佛未出世前。爲一生補處菩薩。常居兜率天。故有降生之言。否則但云示生。不必說降生也。

問一小劫中約有幾佛出世。答小劫中佛出世與否無定數。據經現在賢劫有千佛出世。皆在住劫。其出興次第。則第八小劫前無佛出。第九小劫始有四佛出。釋迦卽第四佛也。第十小劫彌勒佛出。第十五小劫

中有九百九十四佛相續出興。第二十小劫中樓至一佛出。餘小劫均無佛。

問何謂七佛。答由釋迦前追溯過去之佛。至前第六佛止。卽迦葉佛。拘那含牟尼佛。拘留孫佛。毗舍浮佛。尸棄佛。毗婆尸佛。連釋迦佛共七佛。亦有他方七佛。如立七佛柱所刻名號。曰多寶如來。寶勝如來。妙色身如來。廣博身如來。離怖畏如來。甘露王如來。阿彌陀如來。

問何謂賢聖劫。期間有若干久。賢聖劫卽賢劫否。大劫小劫云云。起算於何時。現時屬何劫。佛典中輒云第幾佛第幾佛。來歷如何。歷劫來最先成道者爲何佛。彌勒旣已成佛。何以尙住兜率天宮。釋迦繼六佛而成道。似釋迦以前只有六佛。何以佛言我念過去無量阿僧祇劫於然燈佛前得值八百四千萬億那由他諸佛。豈釋迦成佛別有道統相承。故

言繼六佛成道耶。答賢聖劫卽賢劫。賢劫卽現代時之大劫名稱。凡一大劫分爲四個中劫。一中劫分爲二十個小劫。世界從空初成。至於成了。爲一個中劫。名曰成劫。世界既成。暫住不壞。至將壞時。又爲一個中劫。名曰住劫。從初壞至壞完。又爲一個中劫。名曰壞劫。世界壞盡。則成虛空。此空所經時。又爲一個中劫。名曰空劫。二十個小劫。以住劫爲標準。而計其久遠。則又以住劫之初八萬四千歲。漸減至人壽祇有十歲。再從十歲人壽增加至八萬四千歲爲止。爲一小劫。故二十小劫以人壽一增一減爲分劑。卽以此計算其年代。又以人壽遞減約每百年減一歲。增時亦然。如此算來。可成算式  $(84000 - 10) \times 100 \times 2 = X$  求其結果。爲一千六百七十九萬八千年。此爲一小劫時間之約數。現在適當賢劫住劫第九小劫減劫。人壽在六七十歲之時。衆生無始。故佛

亦無始。說有一佛最先成道者。非佛教也。彌勒爲釋迦佛之補處菩薩。故居兜率天內院。須至第十小劫減劫之初。人壽八萬四千歲時。方乃成佛。現在並未成佛也。在本世界成佛。從釋迦佛溯過去。至第七佛。稱爲七佛。猶人家之上溯七祖也。但七佛之第一二佛。蓋在前一大劫。劫名莊嚴劫。佛名毘婆尸佛。尸棄佛。在賢劫於今有五佛。卽毘舍浮佛。拘留孫佛。拘那含牟尼佛。迦葉佛。釋迦佛也。

問彌勒菩薩至今尙未成佛。何以知之。答據佛說彌勒菩薩上生經下生經。卽知現在彌勒在兜率天內院。俟第十小劫（現在第九小劫人壽七十歲）人壽滿八萬四千歲時。乃下生成佛。

問佛有定數。如下次成佛者爲彌勒。是則欲卽身成佛。恐決難辦到。然乎。答來問以世尊曾記賢劫千佛。謂彌勒次釋迦成佛。疑佛有定數。須

知此千佛有千佛之因。使其果第次成佛。未嘗謂千佛之外。不許衆生在此期間成佛也。但卽身成佛之說。則又不可不辨。成佛之義。須論六卽。六卽者何。爲理卽佛。名字卽佛。觀行卽佛。相似卽佛。分證卽佛。究竟卽佛。是也。理卽佛。凡夫也。名字卽佛。初發心人。猶是凡夫也。觀行卽佛。相似卽佛。則地前菩薩。分證卽佛。爲地上菩薩。惟究竟卽佛。乃真佛耳。禪宗密宗均有卽身成佛之說。淨土宗亦有卽身成佛之義。謂此土念佛時。極樂蓮胎已成就者。然所成之佛。至觀行卽佛而已。豈真究竟佛哉。按觀行卽佛者。謂方修觀時。如禪宗大悟時。密宗三密相應時。念佛一心不亂時。心與佛性相應。則佛性功德開顯。若出觀時。依然故我也。問欲查考藥師佛之來歷。有何書可查。並請言此佛消災大意。答讀藥師如來本願功德經自知。

問阿彌陀佛是否萬能。答阿彌陀佛是無量光無量壽義。當然能力充塞空間時間也。

問釋迦佛自言我於天人之中最尊最勝。而大慈菩薩發願偈。則謂十方三世佛。阿彌陀第一。何也。答釋迦自謂最尊者。乃於天人之中。非謂諸佛之中。以釋尊爲大千一界之教主。所以爲九法界之至尊也。大慈菩薩引物欣向。此土衆生與彌陀之緣最深。故稱彌陀爲第一。普令一心皈命。非彌陀與諸佛較優劣也。

問佛教得馬鳴龍樹後。猶之儒家之得孟子。其道大昌。有此事否。二師何時人。何宗幾祖。有何著述。答此說近似。此二菩薩。乃大乘各宗之祖。馬鳴生在佛滅六百年後。著有大乘起信論。龍樹生在佛滅後七百年間。著有十住毘婆沙論。中論。十二門論。大智度論等。就禪宗列祖次第。



則馬鳴爲十二祖。龍樹爲十四祖。

問二月十五日。十一月十七日。十二月初八日。是佛之何紀念日。 答二月十五日。爲釋迦佛涅槃紀念。十一月十七日。爲彌陀佛誕日。十二月初八日。爲釋迦成佛紀念。

古農佛學答問卷一終

古農佛學答問卷二

六凡輪轉門

(一) 三善道

問何爲天。答在人間之上。有欲界色界無色界三類。共二十八天。

問天上是否亦與地面一樣分列各土。答有分各土者。如四天王天有四天。卽四天區也。忉利天有三十三天。若色界天有四禪天。每禪天亦各分三天及八九天等。

問二十八天其名若何。答地居有四王天。忉利天。(此卽三十三天。以有三十三個天國故。)空居有夜摩天。兜率天。化樂天。他化自在天。此爲欲界六天。有飲食男女睡眠之欲。與人間同。色界有十八天。曰梵衆。梵輔。大梵。初禪所生。曰少光。無量光。光音。二禪所生。曰少淨。無量淨。遍

淨。三禪所生。曰無雲。福生。廣果。四禪。凡夫所生。此外無想天。外道所居。無煩。無熱。善見。善現。色究竟。三果聖人所居。此十八天。雖離欲網。尙具色身。故曰色界。此上有空無邊處。識無邊處。無所有處。非想非非想處。四天。只有心識。而無色身。故曰無色界。

問二十八天最高者何天。最低者何天。答最高者爲非想非非想處天。離地約六十四萬億由旬。最低者爲四天王天。居須彌山半。離地高四萬二千由旬。

問二十八天之下。共有幾天。二十八天之上。共有幾天。答三界豎論。自四王至於非想。共有二十八天。非想以前。卽出界外。無天可言。卽有乃上方世界之天也。四王以下。尙有恆憍天。持鬘天。堅首天。此三天乃四王所統之鬼神。實非天也。

問無量諸天統三界二十八天。卽欲界六天。色界十八天。無色界四天。欲界六天內之一天。是否尙有三十三天。答欲界六天內之第二忉利天。卽是三十三天。但同在一層中央一天。八方各四天也。

問各書均言天有二十八。而佛法談天一書。欲界天多魔天。色界天多梵身光淨嚴飾摩醯首羅五天。其故安在。答魔天爲第六欲天之別出者。梵身光淨嚴飾爲初二三四禪各初天別出者。魔醯首羅爲色究竟天之別出者。蓋以二十八分天者。其大概耳。非定數也。

問三十三天天主。聞是迦葉佛時三十三女人造塔功德轉生。未知出何經典。答所說見智者大師維摩詰經疏卷一。引何經典。並未明言。然大師之疏。章安所記。當出自正經無疑。又見翻譯名義集四卷。釋提桓因條下。

問玉皇大帝卽天上何神。答乃欲界第二忉利天主。

問玉皇大帝能超脫輪迴否。答玉皇大帝按之佛經說天當是欲界天中第二層天卽釋提桓因。尙爲六道凡夫安得不受生死。然能念佛往生西方亦可超脫輪迴也。佛法本是人天公法故佛號爲人天師。

問釋提桓因既有五衰卽有色身何以能統轄無形鬼神耶。答鬼神亦有形三界中唯無色界四天無形耳。餘皆有色身但麤細不同也。

問六欲天之衆生塵欲未離何以能有天眼天耳。答欲天因地均能減省塵欲故得天眼等報。

問他化自在天天壽萬六千歲少出多減何謂少出多減。答過者少不及者多也。

問大梵天究是何天。答爲色界初禪三天之第二天。

問神仙未知是否屬於大梵天。修仙道者是否往生此天。答神仙之高  
等者屬於此天。但不能生此天。因此天爲天主。非臣民所得與共處也。  
問壇經云。皮肉是色身。又云。因有色身可見。故稱有色界。然則色界諸天。  
豈不是化生。亦同吾人之由父母胎生乎。請詳示之。答天道衆生都  
是化生。化生亦可有色。但較微妙耳。

問八識頌云。眼耳身三二地居。謂初二禪天人無鼻舌二識。但有眼耳身  
三識。既無其識。必無其根。然則天人究竟係何相貌。答上界天人相  
貌原同下界。以彼福德增上。表相較之下界。最極勝妙。初禪雖有覺觀。  
終日在定時多。非無鼻舌二根。實無香味二塵。以境不現前。根無所偶。  
識無用處。寂然隱於淨色根中。非全無也。若遇初禪。并覺觀又離。定力  
復勝於前。故二禪支林功德。稱爲內淨喜樂一心。雖有鼻舌根識。無所

施用故說無也。二禪以光明爲教體。眼見光相。卽知伊所說法義。或有時耳聞法音。定中常發八觸。其光相法音八觸。乃眼耳身三根所對之塵。以根與塵交識。乃有用。所謂二地居者。卽此意也。

問世人之身體爲肉體。天上人之身體爲何體。答世人作業。有善惡雜沓。故感粗色垢身。天人因地作業純善。故感細色妙身。

問天道衆生壽命長短若何。答四天王天壽五百歲。以人間五十年爲一晝夜。忉利天壽一千歲。以人間百年爲一晝夜。再上四天。遞各倍增。初禪三天。壽一劫。二禪三天。壽二劫。三禪三天。壽三劫。四禪前三天。壽四劫。無想天五百劫。無煩天千劫。再上四天。遞加一千劫。四空中第一天一萬劫。第二天二萬劫。第三天四萬二千劫。第四天八萬四千劫。問天王衣皆長身過半。此過半之衣。旣無身而穿。何必要此無用之過半。

衣。又衣既過半身之長。如何行動。想天人常懸空間。以過半之衣而蔽之下體乎。是不能無疑。請示。答天衣用幅布披身。印度人衣服仿之。長身過半。舉其長度。於用無礙也。

問修到非想非非想天。神通已大。寧不知有天劫。何以不能。卽由此天預先修成正覺。以超脫夫還墮輪迴之數。猶會令其五衰相現。束手無策乎。答非非想天。卽認自天受用。以爲極妙。寧知佛法而修行耶。至五衰相現。乃欲色界天人之苦。非非想天是無色界天。旣無色身。安有相現。

問生於天者。(菩薩等亦然)旣具五通。則世尊給孤園中說法。可於天上見之。聞之。何必定要到孤獨園去耶。答有天眼。天耳通者。亦有神足通。來去自在。又何必不來親近世尊耶。



問寺院山門側供四大偉像。是何人物。答是四王天之四個天王。東方曰持國天王。爲乾闥婆主。南方曰增長天王。爲鳩槃荼主。西方曰廣目天王。爲龍主。北方曰多聞天王。爲夜叉羅刹主。此四天王誓以神力保護佛法。故居門首。俗稱四金剛。以其爲金剛神之類也。（有神手執金剛杵者。係金剛神。）

問各地佛院山門。多塑持國增長廣目多聞四大天王之像。以其護法之功甚大焉。惟四天王手執法寶各異。未卜執何法寶。而係何位天王。希爲逐位示明。答手執琵琶。是持國天王。執寶劍者。是增長天王。執蛇者是廣目天王。執傘者。是多聞天王。

問吾輩人道。究有若干類。佛如何說。答佛說人道。以所居之地。別爲四類。地分四大洲。在東者曰勝身。在南者曰瞻部。在西者曰牛貨。在北者

曰勝處。身量壽命長短有殊。若論果報。南洲爲下。若得值佛。南洲爲上。佛生印度。是在南洲之中。我國中華。是在南洲東部。按瞻部又譯閻浮提。義謂勝金。

問轉輪聖王分管四洲。我所居之南瞻部洲。現在何輪王主管。請分別訓示。答經稱輪王治世。乃指世界初成之劫初而言。現在並無何人爲此輪王者。輪王者聖王。能以十善治天下。試問今地球上。有何國能行此仁政者。

問北俱盧洲之人。福澤較勝於三洲。思食得食。思衣得衣。然何以獨無聞佛法之福。答北洲人因地。福德偏多。善根偏少。故福報自在。而不聞佛法。

問前世人非今世人。今世人非後世人。何能食果受報。答軀體雖異。心

識無殊。故有不昧前因者。如結草銜環之類。

問心識乃軀體之作用。軀體既易。而云心識不改何耶。答子但知心識爲軀體之作用。而不知軀體乃心識之表相。惟心識有執受之力。故軀體得以壞於前。而更成於後。若心識隨軀體而亡。則生物早已絕滅於世矣。安有今日爾我之軀體乎。

問人死後卽投生。自由投生歟。抑有冥官指使歟。佛經中諒亦有之。敢問。答人死投生。實是業力牽引所致。不自覺知。若自由。而實不自由也。冥官等亦是業力所感。然彼不過據業判定。非能指使。佛經中亦有言及者。

問昔阿祈達王臨終。爲驅蠅以拂面。一念瞋心。遂墮爲毒蛇。一婦人渡河失手。其子墮水。因撈子故。與之俱沒。以慈心故。得生天上。之二人者。自

由投生乎。抑有冥王派送乎。答投生之理。識神爲業力所牽。愛欲所縛。而受後有。既非自由。亦豈有派送者乎。

問佛經所謂定業。天定乎。抑冥王定乎。答非天定。非冥王定。是自己心王定。所謂有如是因。定招如是果。

問人死之後。其輪迴六道。是否有天地之神主之。抑係純出己識投生。

答此係己業所招。天地神明。但隨定業支配耳。

問前見佛教刊物。載有人死復醒。易一靈魂。言動竟換一人。又有靈遊陰界。誤投畜胎。產生畜類。經擲死畜身後。靈魂復還本身而醒。此等屢見不鮮。按佛理第八識。生則先來。死則後去。今何以第八識。竟不離去。可投胎可奪身。若照上種事實。似乎換一第七識而已。請爲解惑。答八識去來。本極甚速。不經中陰。如秤低昂。其不經入胎住胎。而但於胎兒

出胎之際取而代之。此乃生理之變態。胎兒與彼必有宿緣。故能相讓耳。第八識爲前七識之本。安有本不動而枝葉他適之理。所云換第七識一句。非通論也。

問佛學起信編有云投胎與借尸一樣。爲何借尸之人能知前生一切事。投胎之人不能知前生一切事。答投胎者經過入胎之迷。與受在胎出胎之苦。所以昏迷不能知也。

問佛說輪迴自屬可信。然有嬰兒生後卽殤者。若謂係討債。則數小時亦討不成債。若謂在此時間嬰兒尙無神識。則無此理。此中因緣何在。乞示。答兒在母胎。母不自在。或增病苦。其出胎時。母之性命在呼吸間。惶怖慘痛。同於地獄。尙謂討不成債耶。債有錢債。則母因產兒亦不免化錢。債有命債。則母受劇苦。亦足以傷其身矣。思之。

問人死既非斷滅。何以以父子血統精氣神之關係。昕夕冥想。絕無感召。迄不入夢。其已受生他往乎。乞以理示慰。答令郎親恩未報而歿。卽是討債而來。債已清訖。則情已斷。何能入夢。卽得夢。亦是單方面之妄想耳。

問倫常以外無大道。倫常爲三教所同尊。倘一經輪迴。則現世之母子。安能保其來世仍爲母子乎。是亂倫之事。難必其絕無也。以此理推之。殊覺疑問難解。答人無天眼。不識宿命。亂倫之事。當然難免。故佛悲憫。教人出世修梵行也。

問有人於此。平日無惡不作。臨終却能悔過發菩提心。就造業受報之說。觀之。必生惡道無疑。就臨終一念觀之。此人或生善道。未知佛經有說及否。答作惡報惡。勢所必然。臨終發心。百無一二。到得此時。果能改

悔發心亦是宿善成熟時也。如人負債。強者先牽。乃我佛之常談。經中焉得不說。

問有二人。一人平日喜行善事。戒殺放生念佛。若臨終時不能自主。生煩惱心。或愛心。是否因是而卽入畜生等諸惡道。另一人平日不念佛。不作善事。而臨終時能自主念佛。是否因是而生佛道或天道。答吾人生死相續。卽是因熟成果之關係。臨終而起惡念。則是惡因熟而惡果成。若發善念。則是善因熟而善果成。故臨終念佛願生西方者。卽得生西方。若平日不念佛。想於終時念佛。恐無是事。

問凡人命終必生七趣。對於前生應不記憶。然每有臨死之人。見親屬祖先亡者皆至。若謂幻想錯覺。則有未嘗謀面而衣物容貌一一宛然。若謂真係鬼來。則親屬祖先豈有盡居鬼趣。盡未投生之理。若既投生前

生親屬何由更知前生相貌。何由更現。又中元祭祖。每有小兒見祖宗皆來。亦同一不可解也。又凡人見鬼。盡肖生前。修淨業人。臨終淨土相現。亦多有已生親屬皆肖生前者。若此之類。是否幻化原容。俾人易識。抑亦本應歷生形貌均相似耶。此其未能了然者也。答七趣衆生天仙鬼趣。均有神通能知前世事。人亦間有得通者。臨死人見親屬祖先亡者。當係幻想所成。間有鬼物托冒。使存者爲之禱禳以獲享也。中元祭祖所見者。亦此之類。所見肖生前者。卽與見者發生感應之條件。以不肖則見亦不知矣。

問人有知前世事者。其理由若何。答吾人心念相續作用。本有憶念過去之功能。故往昔之事。一經追想。如在目前。知前世事。理猶是耳。但心受劇烈感觸之後。憶念功能易致消滅。前世事以曾經一番生死痛苦。



故往往不復記憶。若能靜其念慮，復其功能，謂之宿命通。然或幼時能知，長則遺忘。或在定能知，出定則否。或但能略知，而不能盡知。若悉知悉見者，唯佛一人而已。

問一切衆生不出輪迴，此理已明。但初生小兒無有知識，所有知識由經驗漸漸而來，何以知識不能與生俱來？答知識之種，實是與生俱來。但隨經驗而發展耳。猶今歲田中之稻，雖經水土肥壅而生長，其穀種實由去年傳來也。

問佛說三世因果，皆假施設，此意余稍悟解。但據科學家調查，謂現在人類數目，均超過過去數目。此種原理，究由何而增加耶？答三世因果，事理真實，並非假設。至人類數目之增減，原不能以一期間爲定論。彼科學家調查，不出數十百年，是否真確，尙屬疑問。若論增加理由，就佛

學言之。不是從三惡道中升入者多。卽是從三界天中降來者多耳。

問舉目曠觀。善人必少於惡人。則善者必超生西方。或天上人間。惡者則墮於惡趣。處惡趣之中。而欲其修善難矣。（如墮入畜生道中而爲鷄。則必食蟲其爲惡也大矣。何能超生哉。）以此論之。則娑婆世界之人。將漸少而絕滅矣。然今之較昔。人口有增無減。是何故耶。答娑婆世界共有三千大千世界。卽百億個四天下也。今子所計。乃不出閻浮提一天下。安足以爲有增無減之證耶。況以善少惡多及墮易升難而論。從惡道中升上者固少。從天道中降下者恆多。此亦增減之由矣。

問世界人類因惑造業。死後以第八阿賴耶識成就一切心色。其功能發展。卽可轉生。依惑業之善惡而受報。三世互通。循此信徵。惟一人之識與業。僅能轉生一人。抑可分而轉生多人。若一人止轉其一。則世界人

數日見其多。其所多也。究從那一人之識業而受報。或云畜類之惡業圓滿。亦可轉生善道而爲人。但世界畜類亦未見其少。故儒家不說生死因果。科學家則絕對認係生理上之作用。祇是佛說既通三世。其究竟業報有確數比例否。有經典明載否。答善世生善道者多。惡世生惡道者多。卽今人畜界增。可知天道定必減少。比數經雖無文。升降之勢。必定如是。

問衆生輪迴業報。何不現生卽報。使人共生畏懼。實爲賞善罰惡最良方法。而佛教因果報應。必通三世。隔世無徵。勸懲匪易。不報在近。而報在遠。此何故也。答造業有先後。受報亦應有先後。如必欲其現生卽報也。試問臨死最後之業。造畢而死。已墮後世。如其不報。則此固無果矣。因必有果。故其報不於後世。何可得哉。又初生者尙未造業。應無現報。

苟無現報。如何得生。故初生之報。其業不在前世。又何可得哉。既有一相。卽必有三世矣。又業報相償。有因有緣。因雖唯一。緣乃多端。緣有順逆。若遇順緣。其報卽速。若遇逆緣。其報卽遲。如是則一生之業。因其受報之緣有不同。遂生遲速先後之殊致。苟遲至死而緣猶未順。則其報勢必至後世而後受矣。此所以有生報也。若至後一世而緣猶未順。則必至再後世或後多世而後可受報。此所以有後報也。既有此現報。生報後報三種受報之差。則由今望後。則成未來之三世。由後望今。則成過去之三世。再就因業而言。亦有強弱之不同。強者受報速。弱者受報遲。造業之強弱不次。則受報之順序必至參差矣。此之參差。亦成三世。此乃業報之自然。古德所以嘆業海茫茫而起無限之悲也。奈何奈何。問心識永遠不沒。且有六道輪回。請將不沒及輪回之事理。詳實舉示以

釋羣疑。答此問題含義甚廣。未能具談。且略說之。貴友以生理而談心理。故認心理現象爲卽生理之細胞作用。其實以心爲依身而存在。猶可。若謂有身而無心則不可。（因彼從解剖物體而知有該項細胞時。實無心理現象在此細胞表示。故所云云。但憑空推測。全非事實。）夫心理上之感覺。一部分誠有一依耳目諸官而有知一之必要。其他若思慮情想意志記憶等心理。不必藉諸官之接觸而能自由作用者。卽不能以身而範圍之。故就現實而論。無不以身心二端等爲人生之本也。佛學家言。人生身心相依。而心用爲勝。以身是色法。有質有礙。心非色法。無質無礙。故心在夢時。卽能離身而起作用。心作觀時。且能空其身而有作用。不過既屬人生。以業報關係身心相繫而有安危與共之勢。故身心相依而存亡。佛學亦有此說。然此所謂存亡。但就一世之

身心而言。若統三世之身心而言。身爲物質所成。物質不滅。故身亦不滅。以還能組成。故心爲功能所集。功能不滅。故心亦不滅。以還能集起。故此亦科學與佛學相同之說也。其不同者。科學則主以心從身。佛學則主以身從心耳。今欲顯此以身從心之事實。且舉世人造業爲例。如對所需之物。必先作意欲取。然後舉手往取。又如建築某項工程。必先用心計劃。然後購料。飭工以營之。習慣之事。若不用心。正由用心積累之力未衰。故能令身隨順而動。如機器然。當其正鼓動時。雖不藉於他力。然其最初一動。必藉他力而來。故身猶機器也。心猶原動力也。身若無心。猶機器之無原動力者。欲其能自動得乎。身有病時。或不隨心。乃特別情形。不可以例常。佛學言心有心王。有心所。心王有八。眼耳鼻舌身識等爲前五識。意識爲第六。尚有第七第八兩識。前六識心爲

世人所共曉。後兩識心爲佛學所發明。且前六識心有間斷。（熟睡無夢及悶絕時）後二識心無間斷。第八識名藏識爲世間心色之起源。根身世界之基本也。此識不滅。世間不斷。故前身已壞。復成後身。又此識爲第七識所執藏。認爲自我。恆審思量。故前身已捨。復取後身。此輪回之所由致也。然第八識之成身（同時並成身所依之世界）及第七識之執我。雖有此功能。若無意識所造之業力。亦不能使成熟而實現。猶生米煮飯。須用火功也。且第八識之成爲後世身心世界之基本者（此名爲異熟果。爲與業因異時而熟之果）受前世善惡業力所感而異其苦樂之趣。何以故。此果爲酬因之報。必相應故。如造器然。其工優者其器良。其工劣者其器楛。此輪回之所以有六道之差別也。唯識頌曰。由諸業習氣。二取習氣俱。前異熟既盡。復生餘異熟。此之謂也。

習氣者。業取等熏習第八識而成之氣分也。第八識持此業取之氣分。至異時而成熟。則實現後世之身心世界。二取者。取名言取我執也。此中業習氣爲引發後身所趣之緣。名言習氣爲生所現後身之因緣。我執習氣卽能使所現後身與他人後身不同者也。輪回之理。不皎然明白哉。按識本生滅相續。若成佛時轉識成智。無生滅矣。故來問心識。沒當作相續解。不能作不生滅解。且生滅相續。故有生死輪回。若不生滅。則爲涅槃矣。又輪回事實。今古談因果之書。汗牛充棟。所載皆有根據。注明如周安士全書。六道集節要。及近時報紙類。皆有記載者。不遑列舉。何必親見。然後爲信。昔有某居士詢某科學家曰。子之曾祖名誰。科學家告之。居士曰。子親見否。答曰。年代相懸。如何得見。居士曰。子既未親見。如何信有曾祖。某科學家恍然。寫至此。忽憶及去年大公報載。



有借尸還魂一事。此段新聞。當可憑信。因錄附於後。

（濟南通信）據東平通信。該縣城西四十里李家橋莊。有褚懷義者。年四十六歲。務農爲業。家產富有。宅舍峻壯。子年已長。有女九歲。乳名小香。夫婦珍愛之。女嬌慧活潑。繞膝嬉戲。呼父呼母。家庭景氣頗佳。不意於今春三月間。女忽染患瘡疹。竟致夭折。褚某舉家悲傷。然返魂無術。亦祇有抱恨無窮耳。春去夏來。倏至五月。褚懷義因事赴周堤口探親。道經王家樓時。忽遇一乞婦。幼女遽趨其前。牽衣呼父。且狀極親暱。儼如至稔。褚顧而愕然。以彼窮女。突而出此。或意存別種作用。當叱而逐之。曰：「誰是你父。你瘋耶。」言竟拂袖而去。女啼大作。褚奔波中。猶遙聞餘音哀哀。可悲也。彼探親歸來。與妻兒言及其異。未予介意。嗣褚某之子。後於蔣家集莊。後亦遇其父所遇之幼女。方在其地檢拾柴草。

女瞥見楮，急大呼阿哥，奔前相認。一若久別重逢。楮子駭怪，亦叱其去。而自返。歸述於母。其母以先曾有聞，今忽又聽子言，不覺心動。思女心切，大哭不已。非尋其女，返回不可。遂親往蔣家集莊訪覓。果在一王某某家中見女。而女見楮妻，情益親密，撲入懷中，呼娘不已。細述楮家莊事，絲毫不爽。楮妻至是以女爲借屍還魂，確信不疑。當向王某某夫婦探詢究竟。緣王名長山，佃農爲生。楮鄰莊鷄鴨場人。夫婦二人，只生一女，名黑妮。嬌愛逾恆。不幸去歲慘遭水災，失產流離，偕妻挈女乞食他鄉。遂移寓蔣家集，賃得破屋，權爲棲身。王窮途潦倒，已極堪憐，而愛女黑妮於春間三月間，身患寒病，遽以殤逝。蓋與楮女小香死期恰相同也。詎黑妮氣絕半日，又漸甦轉，舉目四矚，色頓驚異。向王夫婦問云：「你們是什麼人？我爲什麼跑到這破屋子裏來了？」王夫婦當以女重病發

昏所語。係神經錯亂之諺語。置而未理。但女病日痊。其舉止言語。竟亦大異曩昔。遷延月餘。而褚妻尋來相認。相親察情度理。王夫婦遂亦認爲借屍還魂矣。褚妻得悉以往情形。卽欲挈女同歸。惟王夫婦以家境雖窮。生只一塊肉。幸得死去活來。豈甘捨去。堅不充許。褚妻莫可奈何。嗣經鄉人通融調停。以王某家貧。女暫歸褚家養育。並訂明爲褚家所共有。議定雙方贊成。現褚王兩家交往甚密。已儼然親屬矣。按此事載二十三年六月十五日天津大公報第三張。並有按語云。上述事實。爲蔣家集小學教師周序春所談。並有該村長作證。鄉議紛紛。人言鑿鑿。非出虛構。深望科學家加以研究也。云云。

問阿修羅爲天龍八部之一。阿修羅道佛書居人道之下。其故安在。一說阿修羅亦可居人道之上。凡由人道而入阿修羅道者。究竟因修善而

超昇。抑因作惡而墮落。答六道高下。都依果報之苦樂爲判。果報之苦樂。又視其因業之善惡而不同。阿修羅福報同天。而瞋慢惡德。不僅與天道不相應。且不免鄰於獸性。蓋其夙習使然。故就其惡性判之。則居人道下矣。若就其福報判之。則居人道上矣。蓋以善惡參半之因。結此昇沉交錯之果也。

問佛說六道輪迴中之阿修羅道。化生歸天趣。胎生歸人趣。卵生歸鬼趣。溼生歸畜生趣。究竟阿修羅道之各趣眷屬所在何處。人類在口頭習慣上。何以命其名。彼等係與神作對者。是否卽係一種妖怪天魔。答修羅雖可分屬四趣。但畢竟是另一世界。不在人間。正法念處經云。修羅在地上。衆山中。其力最劣。在須彌山外海下千由旬。有諸修羅具大勢力。能與天爭。又楞嚴經云。其所卜居鄰於日月。則又在須彌山半矣。

(二) 三惡道

問佛教所謂之地獄係在地球何處。答地獄有八寒八熱邊地孤獨四種。孤獨在地面上。餘三均在地中。

問地藏本願等經載大地獄若干。小地獄若干。某獄受苦若干年。始移置某獄。又若干年。又移置某獄。受滿獄刑。始得轉生。然綜而計之。實比一賢劫年份尤遠。然每遭一劫。下自地獄。上至無色。虛空陰陽。都成灰壤。何以地獄罪刑。獨能越劫存在。當此之時。此種地獄。及吾人無始來所受不變性靈。究寄之於胡。何有之鄉。答大劫將盡。世界漸壞。有三災起。火災壞盡初禪天。水災壞盡二禪天。風災壞盡三禪天。四禪天以上。各依報盡而壞。於此期間。下界衆生命終之後。有善根者。咸生上界。無善根者。暫不緣生。直到未來劫成。各依本業。復漸緣生。惟無間地獄衆

生則移至他世界同樣地獄繼續受報。越劫存在。正受苦無間之報也。故三界壞盡悉成虛空。此時謂之空劫。（一大劫分爲四中劫。成劫住劫壞劫空劫。）一切衆生。惟住阿賴識之種子狀態而已。譬如電光影戲停演時。惟有一圈白光（喻空洞無物之象。非謂有光明也。）而已。此白光乃黑暗中之一股生機。正是衆生輪迴之因。此黑暗猶十二緣生之無明。乃輪迴之緣。若此白光不滅。黑暗不去。則必有再演之時。一旦白光與黑暗同時破滅。還復室內本來面目。方是朗然大覺成佛時矣。

問墮阿鼻地獄永不超生。與地獄不空我不成佛。殊覺矛盾。答此二句言各有當。上句言其業重。下句言其願深。不必併爲一談。然卽按此二句正是相成。並非矛盾。因永不超生。故地獄不空。地獄不空。故我永不

成佛也。

問地獄諸鬼王獄卒以及惡獸等。是否因各自之罪業得受此身。其施痛苦於人。其本身亦有罪否。答小乘經說。有實獄王卒自己亦要受苦。如閻羅王每日要受湯鑊之苦。在大乘經說。皆是地獄衆生心識所現。是一種幻化者也。

問地獄有八寒八熱邊地孤獨四種。孤獨在地面上。餘三均在地中。(見佛學半月刊佛學答問)地藏經白話解五十五頁云。據經論上說。地獄分三類攝盡。一是熱獄。二是寒獄。三是邊獄。熱獄有八重。在閻浮海底。下重疊而居。寒獄也有八重。在鐵圍山底下。仰上居住的。邊獄分在山間水間曠野三處居住的。十八大地獄分八熱八寒。一正一邊云云。二說名稱住處均不同。何者較優。答地藏白話解之邊獄。卽攝邊地。

孤獨二獄。云邊獄在地中者。卽指在寒熱正獄之旁獄也。故二說實同。問四洲均有地獄乎。抑唯南瞻部洲有乎。答地下大地獄唯南洲有餘

三洲但有邊獨地獄。有說北洲無獄。

問佛經謂無間地獄一人亦滿。多人亦滿。請問一人亦滿之義。答無間地獄之因。必爲造逆罪而兼謗佛法僧。其罪旣大。報亦隨之。此是一人亦滿之義。

問三災到時。天地亦壞。唯四禪天不壞。此時四禪天以下至阿鼻地獄之靈魂如何。答火災壞初禪。水災壞二禪。風災壞三禪。此火水風三災。仍自心三毒所感。不從外來。到此之時。少有微善。卽生上界。其獄中靈魂不能出獄者。遣置他方不壞世界。故經云。此界壞時。寄生他界。他界次壞。轉寄他方。他方壞時。展轉相寄。



問先生朋友中有無研究鬼學者。如有，祈示姓名，以便互相商榷。答僕朋友中無研究鬼學者。然僕嘗學諸佛經矣。其言鬼爲六道衆生之一。總名餓鬼。其類有三。一無財鬼，常不得食故。二少財鬼，少得食故。三多財鬼，多得食故。（雖多得而貪心熾盛，尙苦不足，故猶曰餓鬼。）此三種中，復各有三。初無財三者：一炬口鬼，謂火炬炎熾，常從口出；二針咽鬼，腹大如山，咽如針孔；三臭口鬼，口中腐臭，自惡受苦。少財三者：一針毛鬼，毛利如針，行便自刺；二臭毛鬼，毛利而臭；三大瘦鬼，咽垂大瘦，自決噉膿。多財三者：一得棄鬼，常得祭禮所棄食故；二得失鬼，常得巷陌所遺食故；三勢力鬼，爲夜叉羅刹等所受富樂，類於人天。（此種今人謂之神。）諸鬼本處琰魔王界（卽閻羅王，其國在此瞻部洲下，過五百踰繕那一十六里）從此展轉散趣餘方。以上皆正理論說。又長阿

舍云。一切人民所居舍宅。一切街巷四衢道中。屠兒市肆及邱塚間。皆有鬼神。無有空者。凡諸鬼神皆隨所依。卽以爲名。依人名人。依村名村。依河名河。一切樹木極小如車軸者。皆有鬼神依止。又云。鬼以人間一月爲一日。乘此成月歲。後壽五百年。由諂誑心作下品五逆十惡。感此道身。據上經論所言。鬼實別有世界。人死爲鬼。乃人死而投生鬼道。然不盡投生鬼道也。若夫人甫死而尙未投生。則成中有身。形如小孩。體色微細透明。人目不能見。若投生機會未至。每隔七日再死。至七七日期則必投生。或云投生之期無定。但以會至爲斷。此中有身。介乎前身與後身之間。不屬鬼趣。而世俗概以死卽爲鬼。苟非聖教。安與正其謬。問鬼之形狀。佛經謂如嬰孩。其見之者。則謂與人無異。惟尋常人不能見耳。而左氏傳又謂新鬼大故鬼小。究以何說爲是。答佛經謂如嬰孩。

非鬼之形狀。是指中陰身之形狀也。能見鬼者有二種人。一大福德人。偶然見者有之。一倒運人。或爲宿冤所迫。偶一見之。定獲不祥的。確與人無異。復有一種狗眼人。尋常能見。餘則不能見耳。左傳之言未詳。

問先室病故。我叔祖既非巫。又非誑。屢見亡者於三七日祝享。又見其來享。匆匆卽去。甚疑其事。祈就佛理明之。答六道鬼趣原多饑餓。來享宜也。鬼本非常人所能見。令叔祖或一時偶得特別之眼。能見之耳。

問世俗多言鬼神。如史冊所載。章章可考。卽如余妹亦曾親見之。當先父故後。送葬於山。將返。而妹在家（適年方四歲）將登樓。忽狂呼且泣而下。云見先父同上。所服與生前無異。言尙未終。而送葬者已抵門矣。以妹之穉。且覩其情狀。未必欺人。是鬼神實有也。但佛言六道未及鬼神。未識鬼神果有否。如有。屬於何道。不知鬼神亦有一世界否。答佛

言六道。其中餓鬼一道。卽是鬼神。因餓鬼有三品。所謂無財鬼。少財鬼。多財鬼。普通之鬼。卽是少財者也。神卽是多財者。標名餓鬼者。指此無財鬼。舉其苦報之極也。既有一道。卽是自成一世界矣。（與人接近者。與人世界類。與人不接近者。與人世界異。）

問俗謂鬼死爲甕。此說果可信否。答佛說六道有餓鬼道。是衆生生而爲鬼也。鬼既有生。亦必有死。但死後輪迴六道。不定爲鬼。今甕之字從鬼。則仍爲鬼道衆生矣。

問自殺之人。亦是前生注定否。其人在世並無作惡行爲。因被逆境所迫。致令自盡。死後亦有罪過與否。果就與平人同轉輪乎。或云自殺之人。另有一界。然乎否乎。答自殺之報。或係現業所招。不定是前生注定也。如無惡行。但爲境迫。則當係前業所致。若自殺者。心無怨憤。則死後

受苦縱有較常鬼甚者亦不致再造惡業（卽索命討替之類）而報盡當另受生也。橫死之鬼自與常鬼稍異故謂另有一界耳。然亦有因生前福業已熟而死後卽在人天道中受生者非可以一概論也。

問偶閱自殺以後的真相其中有北京都城隍白公降乩一節其一云世間庸庸之人其鬼最苦橫死者尤甚又難超生又周倉臨壇問畢命時痛苦何以至今尙現諦老法師乃說法開示之但如何說法未曾記載請解釋之。答橫死時精神痛苦逾於善死死後作鬼習氣難亡勢使然也。周倉之經歷多年非不可能之事然乩法都靈鬼僞托未可遽認爲事實也。

問產婦死於產厄人謂係冤鬼投胎佛經有此說否。答因果之理相待而成作者爲因受者爲果故母因胎死胎因母害俱有因果存焉雖未

見經文於理可信也。

問聞友言彼於前一二年閱上海某人書載有某地某家之母豬產五豬兒甫產出背上均有伍某李某等已故之名人姓名云。先生曾親歷否。有聞否。有是理否。答未親歷。未聞。然輪回之理既確。此不過表示之方法耳。至於何以作此表示。蓋爲令應以果報得度之機緣已熟者見之也。

(三) 一切神識昇沈變化之研究

問佛學救劫編起信章六道升沉總因第六七頁載楞嚴經云。此中一衆生分內。一衆生分外。一潤濕不升。自然從墜。一夢想飛舉。純想卽飛。一若飛心中。一若沉心中。一衆同分中兼有元地。一是何精義。請詳示。答分猶言界。衆生界內事曰分內。界外事曰分外。潤濕

屬水。水必下降。故曰從墜。夢想卽妄想。想心輕靈。故曰飛舉。純想無情。心卽飛舉。故曰此想心曰飛心。目此情念曰沉心。同生十方地獄者曰衆同分。各有元應所墮之獄。曰有元地。此言六道衆生之升沉由於情想二心也。

問海潮音文庫中有云。一佛說衆生有十二類。不知出何經典。係何十二類。答十二類生見楞嚴經。胎生。卵生。溼生。化生。有色。無色。有想。無想。非有色。非無色。非有想。非無想也。

問四生中之化生有種子否。所以由化而生之理事如何。答一切衆生皆由業感識變。四生皆然。惟緣有繁簡。化生最簡。溼生實兼化溼。卵生實兼化溼。胎生實兼四生也。

問神仙妖怪當屬何道。答神屬鬼。卽餓鬼中之多財者。仙屬人。別得生

理。或屬鬼。謂靈鬼等。或屬天。爲四王天所統攝。妖怪則多鬼畜矣。

問有云神仙之壽。僅數千萬年。如呂純陽等。則亦有壽盡之日矣。答仙神壽命雖長於人。而亦不及天。天且有壽盡之日。何況仙神乎。

問說八部鬼神者。是何經。答散見經論。難舉專經。無已。可檢翻譯名義集第四卷八部篇。

問何爲天龍八部。答此乃聽法衆。亦護法衆也。其名曰天。龍。夜叉。乾闥婆。阿修羅。迦樓羅。緊那羅。摩睺羅伽。

問八部之名其義若何。答天卽二十八天。天王。龍謂龍王。有四種。一守天宮殿。持令不落。二興雲致雨。益人間者。三地龍。決江開瀆。四伏藏。守轉輪王大福人藏也。夜叉此云勇健。有三種。一在地。二在虛空。三天夜叉。此居下下天。守天城池門閣。乾闥婆此云香陰。天樂神也。阿修羅此



云無酒。又云非天。居近須彌山大海中。好與天鬪。同天及人。俱是善業之所招感。故列於六道之三善道中。迦樓羅此云金翅。兩翅相去三百三十六萬里。金翅鳥神也。緊那羅此云人非人。似人而頭上有角。亦天伎神也。較乾闥婆小。司天絲竹。摩睺羅伽此乃大腹行。卽蟒神也。世間廟神多爲此類。

問歷代所傳關聖帝君的靈蹟。多有載在各家紀錄者。惟帝君未修出世之道。如何亦不墮輪迴。且得永久爲神耶。答帝君是護法神。係鬼神類衆生。並未超出輪迴。神壽較長。誰云永久耶。

問寺內供關帝。其故何歟。答因關帝亦爲護法神也。按天台四祖智者大師傳。載大師荊州華容人。隋開皇十二年。旋鄉說法。以答地恩。初至當陽。望沮漳山色。堆藍欲卜清溪。以爲道場。意嫌迫隘。遂上金龍池北。

百餘步。有一大木。中虛如菴。乃於其處趺坐。一日天地晦冥。風雨號怒。妖怪殊形。倏忽千變。有巨蟒長十餘丈。張口向內。陰魔陳列。砲石如雨。經一七日。師憫之曰。汝所爲者。生死衆業。貪著餘福。不自悲悔。言訖。衆妖俱滅。其夕雲開月明。見二人威嚴如王。前致敬曰。予卽關羽。漢末紛亂。九州瓜裂。曹操不仁。孫權自保。予義臣蜀漢。期復帝室。時事相違。有志不遂。死有餘烈。故王此山。大德聖師。何枉神足。師曰。欲於此地建立道場。以報生身之德耳。神曰。願愍我遇。特垂攝受。此去一舍。山如覆船。其土深厚。弟子與子平建寺化供。護持佛法。願師安禪七日。以須其成。師旣出定。見淋潭千丈。化爲平地。棟宇煥麗。巧奪人目。神運鬼工。其速若是。○（卽玉泉寺是也）師領衆入居。晝夜說法。一日神曰。弟子今日獲聞佛法。願洗心易念。求受戒法。永爲菩薩之本。師卽秉鑪授以五戒。

於是神之威德昭布千里矣云云。

問或問關公聖人何以與韋馱並侍於彌勒菩薩左右。又傳關公繼任玉帝。究有實據否。答關公之神曾受戒於智者大師。以護法爲責任。故寺中供之爲伽藍神。並無與韋馱侍彌勒之事。關公稱帝乃道家之事。如在佛門當在四天王下。

問關公現任玉帝。倡說固屬外道。然我佛門亦應有確實證明其實與否。方免譏謗我佛道之不若彼也。答玉帝卽帝釋忉利天主也。此天壽命天壽千歲。計人間三億六百萬歲（阿毗曇論）豈前玉帝遽爾壽終乎。又經載過去世時。摩伽陀國有婆羅門姓憍尸迦。名曰迦陀。有大福德。與其同友三十二人共修善業。命終皆生忉利天上。各在一處。本憍尸迦今爲天主。三十二友卽爲輔臣。居在四面。合三十二。故名爲三

十三天。此佛經說玉帝之事實如此。彼以關公當玉帝者。諒出於亂筆。乃靈鬼附會之說。豈足據哉。又天台智者大師傳。載關公爲玉泉山神。聽大師法。受三皈五戒。威聲大振。所謂玉帝。乃玉泉山主之尊稱耳。非天帝也。

問城隍神是否屬鬼趣。答有福德曰神。無福德曰鬼。城隍是有福德之鬼。以六道論。亦鬼趣所攝。

問陰間閻王係受何人之請而爲之。答閻王是地獄主。有爲往昔衆生自己發願成就報得作者。有是地獄衆生業識所現者。前實後假也。

問何爲中陰身。答未死以前。是前陰。既生以後。是後陰。死後生前爲中陰。

問經云人命終時。一彈指頃。卽隨業向三途六道中受報。固已明悉。今據

業論而已亡十餘年之先人以及逆惡之人。世人每以放陰法查探。則知彼等仍在幽冥。似此罪重者。應投他道。何得均在幽界。或謂「所見者係彼等之識神。本識早向六道受生耳。」既本識已託生。何得尚有留識乎。按本識係主動。然主動已去。被動焉存。又佛惟說「三界六道」。一幽界鬼魂等衆。究屬於何道。若言係鬼道。則成七道。例如施作法事。多皆利濟該道。而於經中未見有示及該道。及其壽命長短苦樂如何也。答此幽冥界。非地獄道。即餓鬼道。然人死後未得生處。尚有所謂中有身者。以其將墮三塗。故亦在幽冥中行。倘將生人天者。當在光明中行也。

問人死則爲中陰身。此中陰身不久即隨業投轉。則世間所燒之紙箔。究何用。又此中陰身最多。能歷多時不投生。及能記憶生前事否。或現形

於人前否。答紙箔爲鬼道所需。亦是人心念力所感。又中陰身係氣質。故需煙薰以資之。中陰歷時。經論中云最多七七。日。又云無定。能記憶生前事。但不決定。形似六歲小兒。人見若生前時形者。亦心力感應之故。

問感應必讀中有百年須知一則。所謂「水大分離。汗浹瀋出。此時中陰身出現……中陰身若作環走形。則來世轉生人道。」不知何謂中陰身。環走形是何形象。答人死後未投生者。謂之中陰身。陰是五陰。卽色受想行識。在前後兩世五陰身之間。故曰中陰身。似鬼而實非鬼也。環走者。平面走成環形。別於向上向下也。

問唯識家言。命終之人。六七識全滅。只剩賴耶爲中陰身。於有緣處。見男女交合。起顛倒想。遂託生。夫中陰既無意根意識。云何又有思想慾念。

答中陰身六根六識皆具。並非只剩賴耶。賴耶但持一切種子。並無形體。心色現行。乃起中陰。經云。中陰身如五六歲孩。是已有形體也。

問儒云。祭則鬼享之。佛云。人死則爲中陰。是乃祖乃孫之致祭。必若祖若父之中陰。鬼享之也。若云。經輪迴而轉生。則享其祀者誰耶。答中陰期短。大都是已化生作鬼者。若轉生他途。不能來享矣。

問人死五十六日無往生者。卽變爲鬼。其間爲中陰身。此說未知出何經論。答人死不卽投生者。先成中陰身。中陰身七日一死。至七七日必投生。此說見俱舍論。瑜伽師地論。

問虛師佛乘宗要中。常病世人計鬼。直如舞臺以角色爲本位者。然唯識家說。流轉生死。往來諸趣。而恆存者。卽第八識。但不知無始以來。所往來流轉者。止有此數耶。抑能合數有情之識。引生後一有情乎。抑能分

前生一有情之識。引生後數有情乎。若一識捨一身復受一身。除聖賢不受後有不計外。遂無生滅增減。則世界不成爲此類之舞臺。而以識爲本位耶。疑業果招感不若是之印板。答識本無形。離諸數量。但有情爲我執所縛。遂成以一引一之狀。至於世界爲衆生依報。就別報而言。亦一識引一世界也。

問請示人道業輕心靈鬼神則業重之理。答人道善類也。鬼道惡果也。人爲萬物之靈。指心靈也。一墮鬼類。唯覺受苦之不暇。卽有五通不得自由。雖有靈心。爲業所繫。業不重。不墮鬼趣。

問人道業輕心靈鬼神所不及。何以人無五通而神鬼反有。答人鬼是果報不是業因。不可相提並論。若同以果報比較。人能造作世間出世間一切事業。而鬼神率爲饑餓所困。相去天淵矣。至於五通亦甚微小。



人能察貌辨色。車馬飛行。何嘗遜於神通耶。

問衆生輪迴。是否因果報而致。答是也。果報二字。但言其應。若言其感。則在惑業。惑者煩惱也。其強者爲貪瞋癡慢疑邪見。此皆能發於身口。汨沒良心。令受苦報。故有生起。若業力消失。則一期報盡而死亡。然業力新陳代謝。陳者失而新者起。故又令其受報而更生。如是生死循環不息。故曰輪迴。是故欲斷輪迴。莫若不造惑業。此正我佛度人之道也。

問輪迴投生等理。未能明白。宜看何書。答請看楞嚴經第七八九卷。及瑜伽師地論第一二卷。若以淺顯言。則華嚴原人論合解下卷。及周安士全書中欲海回狂卷三。可檢閱之。

問或謂天堂地獄。決無其事。諸佛菩薩。不過假此。以勉人爲善。與聖人神道設教之意相同。仁者之意何如。答此不然。天堂地獄。佛菩薩及有

天眼者皆能見之。佛經中歷舉其狀。詳細已極。實有其境。並非假設。況善惡因果理。既不無事。亦隨施。如果虛妄假借。豈足爲法。尙能化人乎哉。

問天堂地獄是否鬼神造成。答華嚴經云。若人欲了知三世一切佛。應觀法界性。一切唯心造。夫地獄天堂。豈心外物乎。經云。自作自受。非虛語也。

問易白沙言。一佛家則謂大地河山乃由心造。人且非真。鬼將焉附。惟小乘說法。頗有鬼神之談。一若照此論。則佛家福善禍惡天堂地獄之說。均爲對下根人說法。大乘菩薩固無神鬼之談。但余深信因果。對易君無鬼論。甚是懷疑。望指其錯誤之點。（易君言見所著諸子無鬼論）

答六道衆生。皆由業感。造業之原。厥唯是心。故曰心造。心造之法。相

有性無。雖曰非真。亦當幻有。易君但知其真。不知幻有。是其誤處。須知吾人未脫輪迴。終未離幻。在幻之時。幻卽是真。如人在夢。夢中景象一切皆真。待夢覺後。方知其非。故知天堂地獄。並非空談也。

問佛經中言天堂地獄最詳者爲何經。答小乘經中正法念處經有地獄品。觀天品最詳。此外言地獄者。有佛說泥犁經。佛說鐵城泥犁經。佛說四泥犁經。大乘經中如楞嚴經第八九卷。及華嚴經等。他若小乘論之阿毗達摩俱舍論。立世阿毗曇論。皆廣說法相。

問天堂地獄。各教傳說各異。然究係各教有各教之天堂地獄乎。抑相同歟。若不相同。是佛世界外。又有他教之世界。若云相同。而各說又難融會。祈詳示。答雖有不同。然畢竟佛說最詳。非各有世界。乃所見有詳略。正訛之殊耳。

古農佛學答問卷二終

古農佛學答問卷三

法義研求門

(一) 因果

問佛以何等法爲教化。答以因果四諦十二因緣六度四攝等法教化

衆生。

問何爲因果。答一切事物必有由起。是之謂因。必有終趣。是之謂果。

問因果之法若何。答因果之法。以同類相應爲定律。故善因結善果。惡

因結惡果。

問受因果之教者有何利益。答知有因。則受苦者不怨尤。知有果。則爲

善者勸。

問有因必有果。有果必有因。喻如植物種子。種瓜得瓜。種豆得豆。但如此

項種子落於石上。或被入藏於瓶中。不遇水土適當之緣。雖有種子亦難發生。然則緣與因同樣重要。設無適緣。因亦不能生果。因果律豈不破壞。而且因爲緣有強弱。果乃不同。植物種子之遇增上緣。或強或弱。（如水分充足不充足。及泥土肥沃不肥沃等。）似屬偶然。無有一定。因而疑及人之造善因者。如緣有一定。自感善果。設緣無一定。不啻偶然。雖有善因。難料其必感善果。且因爲緣有強弱。縱善因甚大。如遇弱緣。亦難得大善果。僕懷此疑。而及輪迴淨土。如此疑冰釋。則對輪迴淨土亦可深信矣。答因必有果。果必有因。此因果之定律。缺緣不生。違緣不生。緣有強弱。而生有變化者。此緣生之定理也。因果有必然。緣生或不定。所不定者。時間有早晚。分量有大小耳。非不生也。然須知萬法唯心。因由自造。緣亦自招。正惟緣之不定。應當抉擇取捨。不當委爲偶

然放任徼倖也。又復應知因壞則果亡。欲壞其因。須修對治。對治者以善克惡。以淨克染。是故善因若長。則惡因自消。淨因若增。則染因自滅。如水滅火。如燈破闇。此輪迴之所以可出。而淨土之所以可生也。夫何疑哉。○按因果言體。緣生言用。但講因果而不講緣生。則成宿因論外道之說。非佛說矣。

問因該果海。果徹因源。如何解釋。答此言因果相應。非截然兩事也。蓋因爲未成就之果。果不外因。故曰該。果爲已成就之因。因不隔果。故曰徹。海源者。果因之喻也。

問世間的成功。太虛法師講。是由於四大種子爲因。衆生業力爲緣。據此兩語觀察。衆生業力爲緣一語。似指情世間說。四大種子爲因一語。似指器世間說。尙不知其如何爲因。如何成功。請發明其理。答因是生

果之親因緣是生果之助緣。因緣和合而乃果生。二語相因不可分也。四大種乃色法之種子。色香味觸乃四大種所造之色法。又稱色種子。器世間者。卽此色種子所成。卽四大種所造。其所以能造者。非業力爲緣。則不得成。譬如造室以木石爲因。以匠人工作及室主計劃爲緣。孰謂器世間而不藉業緣耶。

問此報身壽命根於前生積業。然道家養生術能延長壽命。不爲業拘。何也。答業因招果。還藉助緣。養生術是一種助緣。能令招果發生變化。但須知此養生術。亦是前生積業所招。故因果之法。係一種複雜之法也。

問佛經所謂欲知前生事。今生受者是。欲知來生事。今生作者是。今設有某甲無故爲某乙所殺。在甲論之。則爲前生之業。今生應受。在乙論之。

又爲新作之業。來生當報。然甲既爲前生之業。則乙何有後生之報。乙既後生應報。則甲何來前生之業。理實不解。敢請明示。答業報往來。如擊懸球。往復不停。如不滅其動勢。終無得住。所以業報循環。惟有不報可以中斷。故佛教人持戒及忍辱也。

問定業不可轉移。何以又云業由心造。亦由心轉。答不定業可轉。故云亦由心轉。然定業之說。乃事後評判之詞。非事前可以斷定也。故尅實而言。業無有不可轉耳。但緣不具足。致不及轉。遂成定業矣。

問吾人從無量劫來所薰習善惡種子。其成熟受報。是否次第。抑以多者先受。又宗門中開悟見性之人。昔所薰之種子。是否消滅。抑仍有餘習。答成熟先後。視薰習淺深。及有無障礙。以爲斷。宗門見性是見道。思惑種子尙未滅也。豈但餘習而已。



問楞嚴經說人羊互食。難道推至微細含靈亦復如是乎。譬如拍殺一蚊蟲。未來世中亦欲報怨。此種理由實難啓信。何以故。未來世中此蚊何能認識此人而報怨耶。倘係人與人。或人與牛犬之類互殺互食。或偶有之。難道佛家歷史上亦有蟲蟻類殺人報怨之證據乎。答因果之理無間鉅細。如何信彼不信此。業怨報復。乃業力使然。不必彼此認識也。蚊蟲螫人。傳植毒菌。可致人命。世固常有。奚必佛史乎。

問祖宗善惡。子孫得受其禍福否。若曰得受。則祖宗不受自果報。而因果之理不通三世矣。或曰祖宗仍受果報。則一因何有二果。倘子孫不受。則何以有一積善之家必有餘慶。積不善之家必有餘殃。一等說。答佛說三世因果。均論一己之受報。並無祖宗子孫之言。所舉原不盡合理。若曰餘殃餘慶。是就造業者言之。猶爲善之能自利利他。爲惡之能

自害害他也。

問設今有二人爲惡。一貧一富。富者可請僧超度。貧者無力超度。則依理其受果報有異矣。但因果豈可有貧富之分哉。答所云受報有異。是超度與不超度之分。與貧富何涉也。進而言之。貧富之分。亦自有其不同之因耳。

問自古以來。每看奸貪之徒。富貴極樂。而得善終。賢聖之輩。寂寞清貧。無好結果。神道將何所在乎。答此說全不盡然。惟爲富不仁。爲仁不富。亦分所當然。至云神道何在。則大誤矣。儒家談命。佛家言業報。於神道何涉耶。

問顏回仁而夭。盜跖暴而壽。於因果何說。答因果之法。通乎三世。仁暴但植來世之因。果尙未至。夭壽乃食前世之果。因在曩時。若局於一世。

烏能窮因果之理。而徵相應之實乎。

問夷齊餓死盜跖壽終。儒家懸爲疑案。司馬遷尤爲不平。佛法統三世論因果。究竟夷齊盜跖之後。身在何道。善惡報應如何。佛書必有記載。請開示。

答夷齊清高論理。宜生欲天盜跖暴厲。當墮地獄。佛經雖不載此我國人事。依因果之律。謹答如此。

問悟達受沉香之座。尙損福而招報。余不識此事之所以然。請將悟達歷史及事實。一一示之。

答唐懿宗十二年。師住持安國寺。上親臨法筵。賜沉香莊嚴寶座。後僖宗駕幸成都。召師赴行。及歸。道經九龍山。忽於左膝上生瘡。狀若人面。入山遇寺。因留宿焉。明旦。至泉所掬水洗瘡。瘡忽人語曰。西漢時公爲袁盎。吾爲晁錯。錯被害。累世求報於公。公爲高僧。戒律精嚴。不得便。今汝受主寵。名利心起。於德有損。故能害汝。今蒙

迦諾迦尊者洗我以三昧法水。此後不復與汝爲冤矣。師掬水洗之。痛極而暈。及醒而瘡已消。回顧寺宇。不可復見。因建庵焉。

問作惡如處暗室之中。一聞大道而遷善。則如光明大作。暗氣全無。是以悔過遷善者。前罪已消盡於冥冥之中。是固然也。然余觀悟達國師事。則不覺有感焉。蓋國師者世之高僧也。修行已數世矣。其悔過遷善。亦可爲甚矣。而不免人面瘡之業。此余所不解也。答罪之輕者易消。罪之重者難滅。袁盎枉殺晁錯。罪之重者也。然仗迦諾迦尊者之解冤。而罪卽消。亦非終於不易也。須知情不盡。業不空。業不空。報不滅。達師榮情感報。賴法力空之而消。概可知矣。

問念佛一聲。能滅八十億劫生死重罪。梁武帝於佛道功德。較之念佛一聲。總在恆沙倍以上。何以困餓之厄。尙不能滅乎。使後人疑惑。而阻人

奉佛均以梁武餓死爲藉口。或以功德雖大。而因果總不能滅乎。然八十億劫之生死重罪。無一非由惡因造成。既不能滅。此因八十億劫重罪之果。當然亦不能滅也。經之云者何哉。歌利王無惡不作。又殘害忍辱仙人。罪等出佛身血。應罹無間地獄。何以反貴爲大臣。並蒙佛首先度之。如因果何。統祈明示。答業報因果。無量劫來彼此先後。殊爲複雜。豈可作一種因果簡單着想。業報相應。因果無錯。理實如是。幸勿以事迹參差而生疑惑。彼藉口相譏者。盍於業報因果之理一研究之。

問袁了凡先生之遇雲谷禪師一事。不知其間亦有數存焉否。若係定數。何以孔公算他不出。若云非數。則何以解於萬事皆有定數之定理。

答言數言命。均落邊際。故不能範圍萬法。惟佛說諸法緣生。依因緣之若何而發生變化。非有定量也。若就能知一邊而言。凡夫以推測知聖。

人以神通知。又惟佛知最盡。定數者。卽就所知之限量而言也。遇師發心。皆屬因緣。皆可言數。孔公不知者。孔公之智短耳。

問諺云。欲知前生事。今生受者是。則今世之果報。早種因於前世耳。則今人之一舉一動。亦必前定。人豈可違哉。故鄙人之得聞佛法。亦前之善因耳。我嘗觀了凡先生四訓。彼之言曰。數雖前定。然非大善大惡。不足以易之。是人之能爲大善大惡。亦前定耳。彼又云。遇僧修善而數不驗。然則了凡先生之能遇此僧。又安知其非前定耶。倘先生之不遇此僧。又何能違數修道耶。然則其能如是。亦前善根所致耳。而彼謂人定勝天。吾是以惑焉。答所疑甚是。但人定勝天之語。天卽指前定之因。須知因雖前定。然得報之先後輕重。則不定。所謂勝者。不過將善惡報提。前先受。或變苦報之重者爲輕耳。復次。此種因果。皆是唯識所變。而本

識上之功能（稱種子）相順者此生彼生相違者此生彼滅猶海中波浪起伏動靜皆即水性風性之自爲乘除耳。

問定業難逃。雖釋迦佛尙受金槍馬麥之報。何以袁了凡能挽回定業。是否當時袁了凡善業已經成熟。故能現此挽回定業之現象。答業性本空。安有定業。金槍馬麥之報。釋迦世尊爲增上慢人示現方便耳。袁了凡既能轉業。卽是不定業矣。又可說世間法有定業。出世法無定業也。

問修行如能轉業。而佛在世時如何尙受金槍等報。倘不能轉業。而修道人又何能業消慧朗障盡智圓。答佛示受金槍等報。所以戒人增上慢也。然修道人在見道位後。卽可業漸消而慧漸朗。至佛位而障盡智圓。要在精進修習也。

問阿闍世大逆不道。以佛法論。應墮阿鼻地獄。萬劫不復。乃觀其報應。僅徧身生瘡。奇疼難忍。蒙佛佑護。得免於死。是重罪輕報乎。抑尙有重報爲後學所不知乎。請問阿闍世如何死法。其重報若何。定業難逃。佛書所記者甚多。如二十四祖師子尊者。已斷惑證真。功行圓滿。猶不免於罽賓國王之斷頭。而謂身犯根本重罪之阿闍世。僅報以瘡疾。殊難憑信。答阿闍世亦是菩薩應化。作逆行。以從提波達多教。故後於文殊師利菩薩處聞法得悟。（見阿闍世王經）而普超經稱之爲不動菩薩。可知其宿根深厚。能轉定業也。

問教乘法數九數內。佛有九惱中。有釋尊一乞食羅伐城。忽有木槍迸前。佛知定業。展足受刺。一一節。據此佛尙不能出乎定業之外。何以袁了凡四訓立命篇說。一極善之人。數固拘他不定。極惡之人。數亦拘他不



定。然則佛尚不能稱極善之人乎。答極善的業必得樂果。極惡的業必得苦果。此卽定業之說。至因此樂果。改變同時的苦果。亦正是此苦果之因。其業力不强之故。准此則於定業之說。有何矛盾。至佛所受苦。正見其苦因業力之強。乃在未曾成佛時之惡業所致。與成佛後之善惡無有交涉也。

(一一) 四諦

問何爲四諦。答一曰苦諦。二曰集諦。三曰滅諦。四曰道諦。諦者詳審之言。眞實之法也。

問何爲苦諦。答佛說有八種苦。彌綸世間。一曰生苦。二曰老苦。三曰病苦。四曰死苦。五曰愛別離苦。六曰怨憎會苦。七曰所求不得苦。八曰五陰熾盛苦。

問世間豈無樂事乎。答樂亦是苦。蓋世間之樂常易壞滅。樂壞滅時其

苦倍盛。樂爲苦因。是名壞苦。

問尙有不苦不樂時。豈亦是苦。答是名行苦。雖不現苦樂之相。而身心

遷變流轉不停。故亦是苦。嘗見世人以無事爲苦。而欲尋事者。是可證也。

問何謂五陰熾盛。答我人身心。可分爲五。一色。二受。三想。四行。五識。陰  
覆蓋也。常被籠罩。難可解脫。故曰熾盛。例如聲色之欲。動輒縱發。臨事  
有擾惱之苦。事後身心俱病。苦孰甚焉。且因其造業感招後報。尤爲衆  
苦之先導者矣。

問何爲色受想行識。答有質礙者爲色。其相有四。爲地水火風。凡固體  
通名爲地。液體通名爲水。氣體通名爲風。其溫度則名曰火。身內如是。

身外亦然。心能領納外色。名之曰受。心感受外色後。能如外色而想像之。是爲想。心想外色後。卽有好惡之念。發爲身口之業。是名曰行。對於外色種種分別。記憶不忘。是名曰識。

問識有幾種。答識有六種。緣眼見色。名曰眼識。緣耳聞聲。名曰耳識。緣鼻嗅香。名曰鼻識。緣舌知味。名曰舌識。緣身覺觸。名曰身識。了別想像。是爲意識。按大乘法再開意識爲意及藏識。總爲八識。

問學佛淺說初機淨業指南諸書內。有人天之福若享盡。仍不免苦業隨之。竊謂福卽樂也。福盡樂亦盡。但專享心性之樂。無罣無礙無煩惱。卽儒所謂孔顏之樂。又所謂爲善之樂。又所謂盡五倫八德之樂。不知此種樂亦懼享盡而苦業隨之否。答所云福若享盡則來苦報者。就其一段福業言之也。在因之福業不常。卽在果之福報有盡。借使其人常

造福業。無有間斷。則其所享福報。當亦相續不已。人天之造福。是以無常之心造之也。因業無常。故果報亦無常耳。居士之心。無常否耶。居士亦人也。其心亦無常之心也。若其任運而行。一旦境運變遷。卽失所樂矣。故菩薩發心。必其念念相繼。無有間斷。身語意業。無有疲厭。又必須無我人之相。離六塵之垢。無他不使其心有生滅耳。若能如是。則福報卽無盡矣。復次。居士今享之樂。亦卽昔日福業所生之果。使居士昔日造福時。以無常心造者。則此樂終有盡也。若問此樂何日當盡。則答之曰。死之日。卽盡之日也。

問何謂集諦。答佛說一切苦惱起於貪瞋癡三種惡意。以此三者有招集苦果之義。故稱曰集。

問何以言起於貪。答貪則求。求而不得。則苦惱生。求而得之。非以爲足。

則苦惱生。

問何以言起於瞋。答尤人怨物。喪心致憤。則苦惱生。

問何以言起於癡。答以無爲有。以妄爲真。祈神禱鬼。空生畏怖。則苦惱生。

問何謂滅諦。答佛說貪瞋癡滅。則苦惱滅。三種意惡斷除淨盡。則苦惱真實消滅。故曰滅諦。

問何謂道諦。答佛說欲滅苦者。當修行八種聖道。一曰正見。二曰正思。三曰正語。四曰正業。五曰正進。六曰正定。七曰正念。八曰正命。

問何謂正見。答識因果。明邪正是謂正見。

問何謂正思。答常思濟物利人。是謂正思。

問何謂正語。答遠離妄言兩舌惡口綺語。常作真實和悅柔軟審思之。

語是謂正語。

問何謂正業。答不爲獵漁屠牧造酒等業。及製一切傷人之具者。是謂

正業。

問何謂正進。答見惡務去。見善務興。力行不怠。是謂正進。

問何謂正定。答行佛教誠。堅持不動。是謂正定。

問何謂正念。答於佛法僧。常念不忘。是謂正念。

問何謂正命。答不犯禁戒。清淨自活。是謂正命。

問說四諦法。有何義趣。答令聞者知苦斷集。慕滅修道。

問能修道者。有何效果。答修正道。則煩惱斷。煩惱斷。則苦惱滅。苦惱滅。

則身心得解脫。而自在。不致爲業所牽。不復來世受生。而成阿羅漢果。

問因集成苦果。以道治集而滅之。何以苦諦中十使其餘三諦亦有十使。

七使八使等。共成八十八使。尤其在滅諦中有之。更不明白。又何以集諦中反祇有八使。少去二使。又何以人天二界須重複修習斷除。請開示。答八十八使。是見惑之數。以其迷於四諦之理所起之煩惱。故就四諦爲分配。如苦諦下十使。卽是不了苦諦而起之煩惱。亦具足此十使者。卽是不了苦諦理也。如集諦下七使。卽是不了集諦而起之煩惱。唯此七使。集諦者。但是業因。並無我體可執。故無身見。既無身見。卽無邊見。戒禁取見。乃外道修人天謬執之因。卽以於自身修苦行爲目的。故爲迷苦諦所攝。而不列於集諦。去此三見。但存七使。迷滅諦理。亦起七使。迷道諦理。則但起八使。多一戒禁取見者。以道爲出世因。迷此正因。故以戒禁取爲因。以戒禁取爲因。卽是戒禁取見。此乃欲界見惑共三十二使。至於色界無色界。各比欲界少一瞋使。故各爲九使六使六

使七使兩共卽五十六使。三界見惑共計八十八使。至見道時一齊頓斷。故曰見惑。見道者卽了解四諦理之謂也。

問修至若何地步。乃云得道。請舉例而引證之。答修至煩惱業盡。我法執破。不受生死苦輪者。謂之得道。然道猶路也。有其初端。有其終盡。修行人見道之後。遵道而行。從始至終。進寸得寸。進尺得尺。皆曰得道。小乘之羅漢。大乘之菩薩。皆中途得道者也。究竟得道者。惟佛一人而已。問永嘉證道歌云。悟則業障本來空。未了應須還宿債。未又云。未了吾今爲君決。此中了字。作何解釋。到何地步。方可稱爲真了實了。吾實未了。請君爲我決了。答了卽作悟字解。但悟有解悟證悟之別。前業障本空。解悟之了也。達業障已空。證悟之了也。業空安有債。決了者。示了之力也。到業空地步。則真了矣。若問業空境界。則須於業自在。



問三界見惑指何。答惑者煩惱也。見者見道也。見道時（小乘須陀洹果）所斷之惑。謂之見惑。三界爲欲界色界無色界。三界衆生對於苦集滅道四諦事理不能了解。有所迷謬。因而發生貪瞋癡慢疑惡見等煩惱。共有八十八數。如何支配。請查法數。

問如何是三界思惑。應如何伏除之。答修道時（小乘中二果及阿羅漢向）所斷之惑。謂之思惑。三界衆生分爲九地（欲界一地。色界四地。無色界四地）各有九品煩惱。共八十一數。見惑粗。思惑細。修我空觀。證真諦理。方淨二惑也。

問塵沙惑是否指無明惑。答否。不了俗諦理所生之煩惱。其細如塵。其多如沙。故曰塵沙。無明惑者。迷中諦理而起之煩惱。卽所謂不了真如法性也。

問見惑有八十八數。思惑有八十一數。其數可否列舉指實以明之。斷見惑。思惑。謂之大徹大悟。徹悟後洞見本性。是否即具三身四智五眼六通。答迷理之惑。謂之見惑。惑即煩惱。以十使論爲貪瞋癡慢疑身見。邊見見取見戒禁取見邪見。所迷之理。以世出世間因果之四諦而論。爲苦集滅道。能迷衆生。以三界論爲欲界及色無色界。如是支配有如次表。

欲界

苦諦下——十惑（即十使全）

集諦下——七惑（貪、瞋、癡、慢、疑、邪、見、取、）

滅諦下——七惑（同上）

道諦下——八惑（同上加戒禁取）

色界

苦諦——九惑（十使除瞋）

集諦——六惑（除瞋、餘同欲界、）

無色界

滅諦——六惑（除瞋、餘同欲界、）

道諦——七惑（除瞋、餘同欲界、）

統上三界見惑共計八十八使也。

迷事之惑謂之思惑。小乘計欲界有貪瞋癡慢之四。上二界各有貪癡慢之三。共有十煩惱。大乘計欲界有貪瞋癡慢身見邊見之六。上二界除瞋各有五。共有十六煩惱。若以欲界之一地（五趣雜居地）色界之四地（離生喜樂地定生喜樂地離喜妙樂地捨念清淨地）無色界之四地（空無邊處地識無邊處地無所有處地非想非非想處地）爲支配。則每地各分九品。（上上上中上下中上中中下下上下中下下）共計八十一品。

見惑頓斷。斷後即得見道位。（小乘初果大乘初地之初）思惑漸斷。斷時即修道位。（小乘二向至四向大乘初地至十地中心）斷後即極果位。（小乘阿羅漢果大乘佛果）大徹大悟。係禪宗見道之位。已

斷見惑。尚須修道以斷思惑。有謂思惑亦頓斷。但尚餘習氣須淨除。未至佛果。未具三身四智五眼六通。

(二二) 十二因緣

問何爲十二因緣。答此正明衆生三世因果相續不斷之法也。所從起者曰因。所依附者曰緣。數有十二。曰無明。行。識。名色。六入。觸。受。愛。取。有生。老。死。

問三世因果於十二因緣如何分配。答無明行二支爲過去所造之因。識名色六入觸受五支爲現在所得之果。愛取有三支爲現在所造之因。生老死二支爲未來所得之果。

問十二因緣相續不斷之狀若何。答無明爲緣而生行。緣行生識。緣識生名色。緣名色生六入。緣六入生觸。緣觸生受。緣受生愛。緣愛生取。緣

取生有緣有而有生緣生而有老死。

問何謂無明爲緣而生行。答無明者迷於事理妄有作爲故生行。

問何謂緣行生識。答既妄作爲養成習慣於心坎中染著不失故曰緣行生識。識也者卽習慣所成之第二天性也。

問何謂緣識生名色。答識但是了別執取之功能無相可得惟有其名。然其所識則有相故曰色。於一心識含有名色之二此正識神托胎時也。

問何謂緣名色生六入。答名色再分成眼耳鼻舌身意之六根爲六塵所入處故曰六入。又曰六處此正在胎成形時也。

問何謂緣六入生觸。答由有六入能與六塵接觸所謂眼觸色耳觸聲鼻觸香舌觸味身觸冷暖滑澀等意觸法此乃出胎後也。

問何謂緣觸生受。答既與六塵接觸。乃生感受。或苦或樂。或爲無記。此在十歲內外時也。

問何謂緣受生愛。答感樂受者。心生愛著。感苦受者。心生憎惡。此在二十歲內外時也。

問何謂緣愛生取。答愛憎心盛。對於外物。心生貪著。此在三十歲內外時也。

問何謂緣取生有。答心既貪著。發諸身口。乃成事迹。故曰有。又此事迹。各有所屬。善屬善道。惡屬惡道。乃作來生受報之因。故曰有。此在三十歲以後矣。

問何謂緣有而有生。答既作受報之因。必獲所感之果。卽於所感之處。得後有身。是爲有生。

問何謂緣生而有老死。答既有生後漸漸變易曰老。復歸壞滅曰死。

問此十二緣生止於三世乎。答因緣相續何止三世。世復三世乃至無窮。

問緣止十二烏得無窮。答此十二緣不但相續乃復循環。

問循環之法若何。答此十二緣兩重因果前後均略中乃詳盡。若合言之。過去無明即現在之愛取。過去行即現在之有。是爲因。現在識名色六入觸受皆有未來生老死之相是爲果。因既生果果復爲因。因再生果循環不斷是故無窮。

問說此十二因緣有何義趣。答欲令聞者反緣生爲緣滅故。

問何謂緣滅。答無明滅則行滅。行滅則識滅。識滅則名色滅。名色滅則六入滅。六入滅則觸滅。觸滅則受滅。受滅則愛滅。愛滅則取滅。取滅則

有滅。有滅則生滅。生滅則老死滅。

問緣滅有何利益。答緣滅則生緣斷。即得無生。不受後有。自在解脫。

問緣滅解脫後何如。答即成緣覺聖果。

(四) 六度

問六度之法若何。答此乃佛教積極之法。菩薩所修之行也。一曰布施。二曰持戒。三曰忍辱。四曰精進。五曰禪定。六曰智慧。此六者。謂之六波羅蜜。波羅蜜此云彼岸。到與渡義同。故譯曰度。

問修布施度若何。答曰見一切來求索者。隨力所能。無不施與。或以財物施。或以無畏施。或以佛法施。不求名利恭敬。唯念自利利他。回向善提。故曰度。

問何謂無畏施。答見有厄難恐怖危逼。方便救濟。使無怖畏。謂之無畏。



施。

問修持戒度若何。答佛說教戒止人過非其重禁者不外殺盜淫妄邪見五事若詳言之有五戒八戒在家人應持者也十戒二百五十戒出家人應持者也十重四十八輕則爲菩薩大戒不論在家出家但發心修菩薩行者皆得受持之持戒清淨則障惑永除得證涅槃故曰度。

問修忍辱度何如。答應忍他人之惱心不懷報於利衰毀譽稱譏苦樂等法皆當忍之謂於順逆之遭不動於心安然忍受也。

問修精進度若何。答所謂修諸善行心不懈退常勤策勵若初學者多諸業障或爲世務所纏或爲病緣所迫益宜勇猛精進晝夜六時禮拜諸佛供養讚歎懺悔勸請隨喜回向無上菩提發大誓願無有休息令惡障銷滅善根增長。

問何謂禪定度。答禪法三門別而言之。世間禪仍墮生死不可云度。出世間禪。二乘所修。雖得無生。度非究竟。出世間上上禪。乃是菩薩大士所修。得證佛果。方爲究竟度。若通而言之。皆是入道因緣。故曰禪定度。

問何謂般若度。答般若。是佛智。佛已究竟解脫。故曰度。菩薩修行般若。當成佛道。故亦曰度。

問菩薩云何修行般若。答知法本不生。不起妄念。知法界一相。不起分別。知法相隨緣。不壞假名。金剛經云。應無所住而生其心。此爲修行般若。按達磨尊者所傳。直指一心見性成佛之法。乃是般若法門。彼以鍊丹出神爲參禪。而且托爲達磨所傳者。亦何妄耶。

問何謂法界。答此卽萬法本體之名。界有因依義。爲萬法所依之體。絕對唯一。故稱一相。

問何云六度爲佛教積極之法。答菩薩修六度。不獨自度。亦爲度他。且以度他爲自度。所謂度盡衆生。方證菩提。地獄未空。誓不成佛。是也。既以度人爲務。豈非積極之法乎。又觀菩薩所發誓願。一曰衆生無邊。誓願度。二曰福智無邊。誓願集。三曰佛法無邊。誓願學。四曰如來無邊。誓願事。五曰無上正覺。誓願成。豈非積極之行乎。然此諸行。不出六度。故六度爲積極之法也。

(五) 性理

問人之初。性本善。性相近。習相遠。是性善之說也。但人既生而性善。不知與誰習而相遠。若謂人之環境不同。然則人除與人接觸外。再則爲自然環境。自然環境。何以能使本善變成不善也。請問。答儒家性善之說。至孟子而益彰。孟子曰。一乃若其情。則可以爲善矣。是乃所謂善也。

一是性之善。實由情善而推得之者也。情之發也。久則易偏。久則爲習矣。或偏於柔。或偏於剛。而遠於中和。則惡矣。是故守性而折情。則常中和而爲善。若任情而失性。則偏乖而爲惡矣。無論人爲環境與自然環境。若縱情久習。未有不與性相違者。

問佛經中往往以心性二字對舉。是否性以體言。心以用言。答性言體。心言用可也。但心性二字並非相對。猶云心之體耳。如云法性爲法之體。色性爲色之體也。

問佛家說一念心性不落內外中間。惟一無二。但見有人舉刀將蜈蚣斬成五六段。明見段段皆動。此時蜈蚣之心性。不知究在那一段。答心性既不落內外中間。卽內外中間無所不在。故段段上皆具心性。心性惟一無二。一在一切。在故一動一切動耳。須知物質有段。心性豈有段。

哉。

問全真卽妄。全妄卽真。二語。出何經。作何義。答全真成妄。全妄卽真。二句。台宗祖師釋經之常用語。其義謂我人之妄念。卽迷此真心所成。一迷全迷。故曰全真成妄也。旣迷全真而成妄。則妄性原空。卽是全真。故曰全妄卽真也。

問吾人最初。因真如不守自性。一念妄動。而有無明。倘依教修證。復本具之真如佛性。未識本具之佛性。與後修證之佛性。有無差別。答本具佛性。猶礦中之金。修證佛性。猶煉出之金。但在礦出礦之異。金無殊也。問有人問佛法談空。但一空的究竟。一若何。答一切法相。從顛倒心生者。如我相。人相。法相。非法相等。故應空之。以其如夢如幻。本來不有也。能觀此空相。證得空理。卽是顛倒心滅。真如心顯。則法法皆真。頭頭是

道矣。是爲空的究竟。

問吾人現前一念靈知。是否卽真如本性。證真如是以心證心。抑以識證心。答前後際斷。曰現前不落差別。曰一念非昏非掉。曰靈知若此者。卽是始覺。究竟始覺合本覺。本覺者真如本性也。證真如者以心證心。卽始覺合本覺。此義須研究台宗之性具法門。非一言所可盡。

問真如覺性遍滿十方。是集合體。抑可以分離。一滴之水。微生蟲不知其數。是否個個皆具有佛性。使皆具有佛性。然爲菩薩也。則丈六金身。墮於微蟲也。何以性之縮小如是。殊爲費解。答真如旣稱覺性。非一相非異相。非一異俱相。那裏是集合體。可以分離乎。說大說小。是相非性。相有性空。不可併爲一談矣。譬如水具溼性。大海之水。孟中之水。大小不同。而溼性原無有異。丈六微塵。應作如是解。

問周子茂叔之言無極太極。乃指心言。佛說一真法界。與真如三昧。似乎亦屬心法。（增上定學）似乎定中所見之境界。然此等境界。未知是。否由於色究竟天。或他化自在天。天子加持變現所致者耶。抑否耶。

答佛學中言事之本來如是者曰性。言事之做成如是者曰修。一真法界屬乎性。真如三昧屬乎修。不可混同。若言真如。卽指一真法界之德。而所謂心者。法界作用所顯著者也。真如離四句絕百非。超乎有無之表。入乎有無之中。故言無則曰真空。言有則曰妙有。無極太極之說。能與是相侔者乎。是未可以爲例矣。真如三昧。卽是會證真如之一種作用。乃佛力所加持。法界力所顯現。來問云云。未免唐突。

問陸象山曰。宇宙卽是吾心。吾心卽是宇宙。如是則又圓成唯心論之宇宙觀矣。西洋有唯心論哲學。儒家有陸子之宇宙卽心說。佛法則又有

一切唯心所造之說。如是宇宙唯心之說。當是定論矣。但此種原理。未知是否純由於定中所得之心境界而致知者耶。直覺直證而得之者耶。抑別有他法可以證明之耶。答宇宙唯心之說。不若唯心所造之說之圓妙也。圓妙何在。卽體用兼賅是。此種原理。乃是般若之所抉擇而得者。所謂如理智如量智也。此二智者。若非經過戒定之功。撤盡煩惱所知二障。莫能成就。然此乃就現量所證者而言也。若就比量言。則境隨心轉。其例正繁。如證以聖教量。則一大藏教。無非鐵案。

問程明道之談心也。曰心一也。有指體而言者。寂然不動是也。有指用而言者。感而遂通天下之故是也。此似乎與佛法隨緣不變。不變隨緣。寂而常照。照而常寂之說相似。未知程子所謂寂然不動。與感而遂通天下之故。是否卽是真如三昧。答寂然不動。感而遂通天下之故。祇寫



得不變隨緣與寂而常照景象。所謂從體起用也。至用不離體之隨緣不變與照而常寂。尙未夢見。安得謂之真如三昧。

問古佛有偈云。一假借四大以爲身。心本無生因境有。前境若無心亦無。罪福如幻起亦滅。一真心本無生滅。其因境而有者。想是分別前塵之妄心。故兩心字似乎前一指真後一指妄。未知然否。末句是否作罪福如幻而起亦如幻而滅解。均所示之。答此偈心境對待均是妄心。若前一指真而真心本無生滅。安能因境而有耶。因境而有亦復因境而滅。故曰心亦無也。如幻起滅解不誤。此偈全體是如幻三昧也。

問百法明門論所述與心相應法尙易明白。至與心不相應法則甚不明瞭。是否離相則與性體之心不相應。又其行中廿四法以法性宗如何融解。又何謂三位差別。答與心相應者爲與心王相應。卽類於心之

謂也。與心不相應者。爲與心王不相應。卽不類於心之謂也。其實不但  
不類心。亦不類色。爲非心非色。而但依色心心所之分位而假立。如一  
得一非解得之人。亦非所得之物。能所湊合。乃有此得。故是假法。聞教  
而得智慧。心之分位也。削木而得器具。色之分位也。心心所色三法之  
位置差別而已。非別有體。故曰三位差別也。所云離相則與性體之心  
不相應一句。殊屬費解。至法性宗攝相歸性。則萬法性具。三諦中之俗  
諦也。

問金剛經中之應如是住如是降伏其心二句。當作何解義。答若照常  
義言。則如是二字。卽指下文佛所說示者。不必深求。若以別義釋者。則  
如字表真諦。是字表俗諦。合而言之。卽是中諦。行者契入中道。則爲如  
是住。如是降伏矣。

問金剛經前段卽言無住相布施福德如虛空之不可思量。後屢言以世界七寶布施或恆沙等身布施。不如持此經四句偈之功德。予竊揣經意。假令其布施爲無住相。則無論所施之多少大小。其功德已不可思量。虛空不可思量。卽充分至極絕對待之謂。已與金剛般若波羅蜜相應。其功德卽與持此經相等。而彼世界七寶恆河沙身布施者。則指未至無住相之境界者言也。全經著重在無相。無相卽無爲法。而布施時爲無相之勘驗際也。未知當否。乞教之。 答所見甚是。所以者何。無相卽是實相。諸法實相。卽是般若波羅蜜。布施若無般若。不成波羅蜜。不但布施前五度皆然。故般若波羅蜜。名爲第一波羅蜜。復次。無相布施因也。無相福德果也。虛空無相。故以虛空爲喻。因果相當。不差毫末。夫實相者。無相而無不相。 (經言是法無實無虛) 故曰福德不可思量。

經云菩薩應如是布施不住於相。所謂菩薩欲成就布施功德者。當學般若波羅蜜。持此經者。卽學般若波羅蜜之謂也。

問金剛經第四分。若菩薩不住相布施。其福德不可思量。不住相。是否指不住六塵之相言。菩薩布施。是法施否。與財施身命施有無分別。福德是否福德性。抑福報。祈指教。答不住相。是指不住六塵之相也。菩薩布施。不定是法施。其財施身命施時。能不住相。則與法施無別矣。福德是福報。然是稱性之福報。故不可思量也。

問金剛經偈言。若以色見我。以音聲求我。是人行邪道。不能見如來。閱淨宗儀式與金剛經有相反之意。甚爲不解。懇請開示。答佛有三身。法身離相。報身圓滿相。應身隨化相。金剛經偈指法身如來。故須離相見淨業法門。念報應身佛。故須觀相修。然三身非三。本是一體。故金剛經

之離相亦卽相之離相。並非竟爾撥空也。經云。若見諸相非相。卽見如來。昔藕益大師會翻前偈曰。不以色見我。不以聲求我。是人行邪道。不能見如來。佛法以中道爲歸。但卽相固非。但離相亦非。要在不卽不離。此乃金剛般若之宗旨。世人認爲談空誤矣。

問一卷金剛經鈎玄提要說者謂不取於相如如不動足以代表全經。孟子曰。今人乍見孺子將入於井。必有怵惕惻隱之心。若果不動則任此孺子墮入井中乎。明知此問太笨。經曰。不應住色生心。不應住聲香味觸法生心。應生無所住心。所謂不動者。乃指根塵結合六識發動時。此心決不被動。並非一概不動。是耶非耶。答不取於相如如不動。可爲無住生心之註脚。可爲金剛經說行之提要。如於真如卽是不動。猶云世間相常住也。非謂不動其心。蓋動而不失其正。亦言不動耳。如引孟

子爲難。但以孟子之不動心答之足矣。

問金剛經真空無相之義。答經云凡所有相皆是虛妄。則真必無相。無相故曰空。乃至空無空相。故曰真空。然無相者。相本是無。非相有而無之也。本無相而世人以爲有者。必有所住耳。故曰應無所住而生其心。其方便奈何。則曰觀一切法如夢幻泡影露電可矣。

問楞嚴經謂一土一石亦如來藏妙真如性。但未知土石是否亦是活物。亦與人類無異耶。答土石與人類較顯然不同。但是人類之依報。與人類同爲消長。然依報是共業所感。故未可以個人人生滅而生滅之。問楞嚴有見性旋復與聞性旋復兩句。如何解釋。答見性聞性皆是如來藏性。因背覺合塵。故與藏性遠離。若旋轉而背塵合覺。則復歸藏性矣。

問楞嚴寶鏡疏第二卷五十二頁第四行第十字起云「正爲顯示心無體相亦無方隅」一句在文相上心字指真心真心有體何以云無體相真心體徧一切不滯在一處耳又楞嚴宗通卷一第五十頁第二行第十四字下云「示以真心無體之妙」一句亦說真心無體更難了解。答鏡疏宗通兩書無書在手未查得但依義解之真心無體者真心絕待無可指陳不同物體故曰無體。然雖無體而卽萬德以爲體故曰妙。至無體相云者卽所云體徧一切而無定相也。又復應知真心離有無四句不可說體無亦不可說體有方爲正解。說有說無皆方便耳。問華嚴經偈云若人欲了知三世一切佛應觀法界性一切唯心造不知如何解釋。答此偈示心佛無差別之旨。人皆有心故人皆可以爲佛。其差別祇在迷悟耳。不了知者迷也。欲了知者在迷而求悟也。觀法界

性者。悟之之方也。應觀者。要其悟也。三世一切佛。廣矣大矣高矣邃矣。不可思議矣。然人若了知。不外心造。欲了知者。其法奈何。是在觀法界性而已。法界者。三世一切法。千差萬別。自凡言之。則爲衆生法。自聖言之。則爲佛法。性者。不妄不變之體。所謂眞如也。從千差萬別法界之中。而觀察其眞如之性。自能恍然於心。具法界。心造法界。而卽此廣大高邃。不可思議之佛法。皆我性分中事耳。苟明此理。而不發菩提心者。未之有也。苟旣發心。而不能成佛者。未之有也。地獄衆生。聞此偈而得度。不亦宜哉。

(六) 唯識

問唯識所云三界唯心。萬法唯識。未識心與識之不同安在。答心指其總體。識指其個別。識有八種。而統名曰心王。又心就第八識（阿賴耶



）之集起義而得名。識就前六識（眼識耳識鼻識舌識身識意識）之了別義而得名。尚有第七識（末那）名曰意者。以思量得名也。問萬法唯識固矣。但人死後識能隨人而轉生歟。抑已消滅歟。答人死後前七識都滅。惟第八識不滅。以第八識全體。即是成就一切心色之功能。成就前一組心色之功能。消失時。即是死。成就後一組心色之功能。發展時。即是轉生。

問或謂唯識落空。無甚價值。但唯識有八識及六根六塵之說。似乎與物。理生理等科學相彷彿。並不落空。如佛菩薩之靈感。因果報應等之記載。則可以證明神佛與六道輪迴之實有。證據確鑿。非但可以研究現象的物質界。而並可以研究精神之玄祕也。何謂落空。但未知此說是否有當。答所說是。

問唐大圓居士著唯識方便談釋所緣緣云。必所慮所託二義無關。方名所緣緣。舉例如眼識緣空中華。雖是所慮。然空花無體。非是所託。故名所緣緣。然太虛法師答某君問。則謂獨影境。惟是意識之親所緣緣。（見第七年二期海潮音第廿頁）考獨影境。既不從實種生。又無實體用。其中無質獨影。更無質可託。不知何以能爲意識之親所緣緣。答所慮是緣義。所託是所緣義。空花無體。卽是無所託之物。不成所緣義也。至於獨影境之於意識。在意識上。非無其境。（在五識上。縱無其境。）故曰親所緣緣。若此境如另有本質。而意識所緣。不過其間接之影。則爲疏所緣緣矣。問中「又無實體用」一句。不應理也。何以故。體卽意識故。

問太虛師既謂獨影境爲意識之親所緣緣。其另一條又謂他心及自身

他識但託爲本質。爲疏所緣緣。然唐大圓居士則云「意識緣自身五根及緣他人心心所。託質變影名爲有質獨影」。同是獨影境。又有親疏之差。是與前說有衝突矣。如何祈指示。答意識對於有質獨影境。爲疏所緣緣。對於無質獨影境。爲親所緣緣。並未衝突也。

問基師述記中所云持業釋。依士釋。依主釋。完全不解。大圓講唯識中最明白顯易。乃不見解釋。及此。後閱賢首起信論義記。亦多用此名。不勝瞢然。祈以最淺之言。開我茅塞。答此乃梵文名詞構造之方法。二字相合義。相卽者。如第七識亦名意識。而意卽是識也。此爲持業二字。義偏重者。如第六意識爲意根之識。依主釋也。依士釋與依主釋相類。但非爲其所屬。而爲其所用耳。如毛筆。

問第八識之種子業習氣。經謂因有善惡。果則無記。是否以法性宗約相

因凡夫位而言。卽無明熏染真如。亦卽非無。故曰因有善惡約體果聖地而言。熏習無自性。亦卽非有。然非待成聖。方稱無記。卽在凡夫位。已是無記。惟不自證知無記耳。所謂果是無記。是否無覆無記。又無記是空也。是否約體而說。一切識無記之空。亦空之。總之究應如何理解也。

答第八識又名異熟識。異熟果。故此果指衆生來世之業報身。尅實而言。卽來世之第八識也。前世業種有善有惡爲因。及所得來世之業果。則爲非善非惡之無記性。非善非惡。卽可善可惡。譬如前世爲人造上惡業。來世得地獄果報。而此地獄報身。原不屬於善惡二性。何以故。可善可惡故。故曰無記。又前世爲人造上善業。來世得天道果報。而此天道報身。亦不屬於善惡二性。何以故。可善可惡故。故曰無記。第八識本是無覆無記性。因是善惡（有記）果是無記。名曰異熟。異性而熟。

也。來問於果誤認爲聖果。於無記誤解爲非有非無之空義。不知所云矣。

問徧行心所五法中之觸。與色法十一中之觸。有何分別。何以重複。答徧行之觸是心所法。色法之觸是色法。此卽分別。心所之觸是根塵識。三堪能接觸之媒介。色法之觸是身識所覺之各種狀況。如冷熱輕重澀滑等。爲法各殊。並非重複。

問太虛法師與唐大圓居士所著唯識註解。稍有不同之點如下。(1)

徧行——說通一切性。一說通無記性。(2) 隨煩惱——說小隨通惡性。中隨通無記。大隨通惡及無記。一說大中小皆通惡。(3) 不定——說通三性及染淨。一說不定造惡造善。(是否無記) 統請指示。以何說爲是。 答徧行通一切性是。隨煩惱皆屬惡性。惟大隨通無記

（有覆）不定通三性是。既通無記。故不造惡造善。然上以體言。後以用言也。

問第八識是無覆無記。第七識是有覆無記。則第八識中之種子。因有善惡果。則無記之無記。及三性中之無記。抑是有覆或無覆。抑何者爲有覆。何者爲無覆。何以皆不標示明白。徧行既通一切識。一切性。是否當以其通第八識者。曰無覆無記。其通第七識者。曰有覆無記。至於隨煩惱中之無記。是否因通第七識不通第八識。故可說有覆無記。未知然否。請糾示。又煩惱亦通前七識。亦可通有覆無記否。答第八識中之種子。具足三性。有覆無覆。惟第八識之異熟果。卽無覆無記。問中因此因果關係有誤。故意不明了。後半問各句。均無誤。

問尋伺之分別。是否六識依根對塵。曰尋意識依末那識。分別細察推量。

曰伺請示。答尋伺但於意識緣境時起作用。不關前五識也。尋則急而粗。伺則徐而細。此其分別也。

問帶質境之質字。是否指第八識之見分。答心緣色時。以第八識之相分爲質。心緣心時。以任何識之見分爲質。

問諦師註散位獨頭意識。緣受所引色是帶質境。敢問受所引色四字作何解釋。帶質有真似二種。此言是帶質境者。指真帶質歟。抑指似帶質歟。答受律儀戒時。因受所引而得一種無表色。卽所謂戒體也。得此體後。方能自在持戒。此色是法塵所攝。此亦似帶質也。

問能緣心之見分。緣所緣心之見分云云。敢問能緣心是否指第七識。所緣心是否指第八識。再能緣之見分。與所緣之見分爲何。祈詳示之。

答第七緣第八。亦是一例。第六識亦有緣心之用。須知能緣所緣相對。

而言。凡心緣心。必緣見分。凡心緣色。必緣相分。故或以見分爲所緣。或以相分爲所緣也。

問依境生心。心之經行謂之緣。然以心緣心。是否作依心生心解。答亦可作依心生心。心之經行謂之緣也。但依生言其緣起。經行正明緣相耳。

問獨影境與似帶質有何差別。答獨影境寬。因有二種。一爲有質獨影。

二爲無質獨影。似帶質境。卽是有質獨影也。

問頌曰帶質通情（末那）本（賴耶）似與意識無關。奈諦師註謂眞帶質者。以意識通緣一切心心所云云。其中有矛盾。祈詳解之。答言意識者。以情本之情作意識解。古人有解末那爲傳送識者。謂傳意識之情熏於賴耶之本而成種子也。諦師用此意。故與意識關涉矣。



問第六與前五識均通三性。唯三性中之無記性有無覆有覆之別。故明  
昱法師有四性之說。然則第六識之通三性者。是否爲善惡與有覆無  
記。（意根爲有覆）而前五識之通三性者。是否爲善惡與無覆無記  
性。（第八識以前五根爲相分故） 答三性無記。卽對善惡而言。有  
覆無覆。爲染淨二法之別。七識未轉時。總是染法。故此無記應通有覆  
第八相分。是五根非五識。勿相涉也。

問明昱法師註前五識隨根立名。具五義故。其第五義之所謂一如根之  
識俱有情數之所攝一者。作何解。 答因前五根俱是色法。色法非有  
情之類。今五識雖如五根而不是色法。故曰有情數之所攝也。

問虛師分性境爲勝義與世境二種。且謂勝義性境言在果中纔能證得。  
因中不能證。請言其故。 答後得智證真如時之性境。爲勝義性境。故

非因地所能證也。

問性境不隨心之心字。是指第八識抑第六識歟。答即指能緣之心。不限何識也。

問唯識學中所謂性境獨影及帶質境者。於儒書中有無相當之名稱。以配合之。再者無記性之性字。是否與性相近也。之性字相當。答三境在儒書中恐無相當之名。因儒書中無如此觀察者。無記性之性。乃習性非本性。與性相近之性。不能相當。

問某古德註性境即實根塵及定果色。請言定果色三字之義。答定已成就者爲定果。在定中所受用之色境。爲定果色也。

問諦師謂意識若與發業無明相應。能造善惡引業。若與潤生無明相應。能造善惡滿業。請言發業與潤生之差別。及其能造引業滿業之理由。

答發業無明。卽癡煩惱。由癡而妄造。故曰發業。潤生無明。卽貪瞋等煩惱。由此貪等故而受生命。故曰潤生。所造之業屬於何趣。將來卽報生何趣。全視其業之所引。故曰引業。所造之業。能使來生之報成就圓滿。故曰滿業。蓋對於來生果報。發業無明所造之業。猶一種登記作用。潤生無明所造之業。則能使登記者發生效用矣。

問八識規矩補註證義有云。異熟通色心二法。性境應異熟色。獨影帶質。應異熟心。夫異熟當指第八識。然所謂異熟色與異熟心者。其義若何。答異熟果有二種。一真異熟。二異熟生。第八識是真異熟。其相分之身根器界等屬於異熟生者。卽異熟色矣。其所生之前七識等屬於異熟生者。卽異熟心矣。

問麤異熟果與細異熟果如何分別。請詳示之。答凡夫分段生死爲麤

異熟果。聖人變易生死爲細異熟果。

問經文中於不共中不共。舉眼等根爲例。於不共中共。舉扶塵根爲例。茲請於此二例外。再各舉一二例以利鈍根。答大概依報是共。正報是不共。正報中就自受用方面爲不共。就他受用方面爲共。眼等根兼淨色根。但自作見聞覺知等用。故爲不共。扶塵根亦爲他所見相。故爲共也。若以局部而論。猶某姓產對他姓產爲不共。某姓產在一姓兄弟未分產時爲不共中共。若已分產各得一分。則爲不共中不共矣。

問阿賴耶識內變根身。外變器界。根身有情爲識所變。尙覺易解。山河無情亦云爲識所變。不知其所以。請詳爲開示。並舉俗事證明。答譬如夢境。情與無情。同爲夢心之所顯現。譬如電影。人物山河。同爲影片之所顯現。所以然者。阿賴耶識含藏萬物種子。五根種子現行時卽變根

身同時六塵種子現行卽變器界。其所變之根身器界同爲阿賴耶識之所執持。故能不失不壞。相似相續而成衆生一期之正報。依報原無所謂內外也。其分內外者。乃前六識分別而生耳。

問一切色法不外四大和合而成。然四大從何和合。四大又何自而來。請將四大之成因詳爲開示。答四大爲單純的四個原子（借用科學名詞）地以堅爲性。水以溼爲性。火以暖爲性。風以動爲性。正又是相依而立。如地大無水則散。無火則壞。無風則不可分。但地性獨勝。故曰地大。水大無火則無冷。暖無風則不流動。無地則無重量。但水性獨勝。故曰水大。火大風大亦然。

問世間分情世間器世間。情世間之成功易解。不知器世間如何成功。

答情世間卽衆生之正報。器世間卽衆生之依報。正之於依猶物之於

器既有物矣。必有承物之器。同爲業力所感。賴耶所變也。

問一識一居於何處。身外乎。身內乎。其靜時之狀態如何。其動時之狀態又如何。聖人一念之起。起於何處。又滅於何處。答萬法唯識。法處卽識處也。識卽是動的作用。經云。當處出生。隨處滅盡。念之起滅。如是而已。

問八識是否六道衆生皆有。答是衆生皆有。惟根缺者。於前五識不起現行耳。

問修行至四聖境地。其阿賴耶識尙在否。答阿賴耶識又名無沒識。識體不滅也。但阿賴耶之名義。菩薩八地以上用不著矣。至佛地則轉爲大圓鏡智。并識之名亦用不著矣。

問阿賴耶識由何而成。答集一切染淨色心種子所成。此相宗說也。依

如來藏故有生滅心。生滅與不生滅和合。非一非異。名爲阿賴耶識。此性宗說也。

問研究唯識宗如何成佛。答修唯識觀行六度行。斷煩惱所知二障。證得菩提涅槃二果。則成佛矣。

(七) 禪定

問何謂禪定。答禪是梵語。此間略有三翻。一曰思惟修。思惟是籌量之念。修是專心研習之名。此就因言之也。二曰定。靜默之義。此就果言之也。三曰功德叢林。功夫是因。成德是果。此通就因果而言。定中所得功德非一。故喻如叢林。今言禪定者。華梵兼舉也。

問修習禪定如何。答修禪定者。住寂靜處。結跏趺坐。端身正意。遣除妄想。妄想盡處。心便安定。安定極處。心力堅強。而得自在。自在之至。無入

不化。無入不化。便無有我。無我故無分段。無分段故無往來。無往來卽無生滅。此乃成佛之要道。世尊雪山六年樹下七日。皆修此耳。

問禪定既爲佛門要道。願聞其詳。答禪門無量。舉要而言。不出三門。所謂世間禪。出世間禪。上上禪。世間禪者。謂四禪四空。四無量心。十六特勝。通明等。此皆因息攝心所致。一往是凡夫禪門。出世間禪者。謂九想八念十想。背捨勝處。一切處次第定。師子奮迅。超越三昧等。此因不淨觀等攝心。一往是二乘禪門。出世間上上禪者。謂法華念佛般舟覺意。首楞嚴諸大三昧。及自性禪。乃至清淨淨禪。此因智慧反觀心性。一往是菩薩禪門。然若通而言之。則三門前不兼後。後得兼前。非有凡夫二乘菩薩之定域也。

問何謂四禪。答一曰初禪。離欲清涼。大喜心動也。二曰二禪。厭離覺觀。



安定喜樂也。三曰三禪。捨前喜相。得妙安樂也。四曰四禪。知樂宜斷。捨念清淨也。修此四禪。爲色界天之因。

問初禪修習之法如何。答此法梵語謂之阿那波那。此言入出息。息鼻息也。若出入有聲曰風。若出入結滯曰喘。若出入不細曰氣。惟不聲不結不麤。出入緜緜。若存若亡。資神安穩。情抱悅豫。是爲息相。入出息者。謂攝心對息。一次入。出。心計一數。從一至十。周而復始。毋令間斷。故又名數息。是爲修初禪之法。

問初禪初發之相如何。答行者趺坐調息。從麤住細住。得欲界定。次後身心泯然虛豁。失於欲界之身。坐中不見頭手牀敷。猶若虛空。是爲未到地定。若漸深入。經一日乃至七日。或一月乃至一年。定心不壞。守護增長。忽覺身心凝然。運運而動。當動之時。還覺漸漸有身。如雲如影。動

發。或從上發。或從下發。或從腰發。漸漸徧身。動觸發時。功德無量。略說十種善法眷屬。與動俱起。一定。二空。三明淨。四喜悅。五樂。六善心生。七知見明了。八無累解脫。九境界現前。十心調柔。此爲初動觸相。如是或經一日。或經十日。或一月。四月。如是一年。復有餘觸次第而發。所謂八觸。一動。二痒。三涼。四煖。五輕。六重。七澁。八滑。復有八觸。一掉。二猗。三冷。四熱。五浮。六沈。七堅。八軟。共十六觸。發時。悉有善法功德眷屬。如前是爲初禪初發之相也。

問初禪證得之相若何。答既於未到定中。發十六觸。觸於身根。生識覺前觸相。是名覺支。既覺而復細心分別十六觸中法寶之相。知麤則離。知善則修。此細心分別。名曰觀支。方覺觀際。得未曾有。深心慶悅。是名喜支。歡喜已後。其心恬然。樂法娛心。名曰樂支。既受樂人。心住不散。是

名一心支。此五種功德共相支持。令定心安穩。牢固難壞。故曰支。此卽證明初禪之相也。

問得初禪有何利益。答得初禪已能離貪瞋睡眠掉悔疑等五過失。而具信戒捨定聞慧等五善相。

問二禪之相若何。答若於初禪定中厭離覺觀。入中間禪。從未到地。專心不止。於後其心豁然明淨皎潔。定心與喜俱發。具足四支功德。一內淨。二喜。三樂。四一心。是爲二禪之心。

問三禪之相若何。答若於第二禪定。厭離喜想。入中間禪。從未到地。澄靜其心。泯然入定。不依內外。與樂俱發。具足五支功德。一捨。二念。三智。四樂。五一心。是爲三禪之相。

問四禪之相若何。答若於第三禪定。厭離樂法。深見過患。入中間禪。心

無散動。得未到地。於後其心豁然開發。定心安穩。出入息斷。具足四支功德。一不苦不樂。二捨。三念清淨。四一心。是爲四禪之相。

問初禪二禪三禪四禪同時依次並習乎。抑先習初禪得初禪後再習二禪乎。答初禪境界爲離生喜樂地。二禪境界爲定生喜樂地。三禪境界爲離喜妙樂地。四禪境界爲捨念清淨地。皆是捨前趣後工夫。自當得前修後次第而進。若頓修若漸修。則視根器而異。未可執一論矣。

問或謂得彼四禪。卽能輕舉騰飛履水而行。信乎。答輕舉騰飛履水而行。是神境通事。修禪定者。得神通故能之。四禪禪境已深。宜有此事。

問何謂中間禪。答初捨前禪。心轉寂默。是爲中間禪。

問何謂未到地定。答將發後禪。心無分散。是爲未到地定。

問何謂四無量心。答一曰慈無量心。愛念衆生。常求樂事。以饒益之。二曰悲無量心。愍念衆生。受五道中種種身苦。三曰喜無量心。欲令衆生從樂得歡喜。四曰捨無量心。捨三種心。但念衆生。不憎不愛。

問四無量心於何時修。答當於四禪中修。

問修四無量心有何利益。答凡夫修之。命終得爲四禪天王。二乘修之。福德增長。易得涅槃。菩薩修之。悲心長養。利度衆生。

問何謂四空。答四空定者。一空處定。二識處定。三無所有處定。四非想非非想處定。修之者。命終生無色界天。故亦名無色定。

問修空處定其相如何。答行人得第四禪已深。思色法過患。作意滅除一切色法。一心緣空。念空不捨。色定卽謝。其心泯然。任運自住空緣。於後豁然與空相應。其心明淨。不苦不樂。唯見虛空。無諸色相。心識澄靜。

無礙自在。是爲虛空定相。

問識處定如何。答行人既得空定已。訶責空處多諸過失。便捨空處。一心繫緣。現在心識。空定卽謝。泯然任運。自住識緣。此後豁然與識相應。心定不動。唯見心識。念念不住。此定安穩清淨寂靜。是爲識處定相。

問無所有處定如何。答行人得識定已。訶責識處過患。卽捨識處。繫心無所有處。一心內淨。空無所有。不見諸法。寂然安穩。心無動搖。是爲無所有處定。

問非想非非想處定如何。答行人得無所有定已。深訶無所有處過患。卽捨無所有定。觀於非有非無。常念不捨。其心任運。住在緣中。於後忽然真實定發。不見有無相貌。泯然寂絕。心無動搖。恬然清淨。如涅槃相。是定微妙。三界中極。證此不失。命終必生非非想處。天然仍有微細四

陰也。

問何謂四陰。答卽受想行識爲五陰中除色以外之四。四空天爲無色界。故無有色身。但有心識。而非非想處。乃無色界之極。故微細矣。

問上來十二門禪行相玄妙。今有能行之者否。答恐未有能盡行之者。有之。不過初禪初發。或未到地定耳。今有談靜坐法者。有震動暖熱之相。得少分相似。然其中差別殊甚。有經驗之善知識。方能決其是否。○按上十二門禪。較道家鍊丹術精妙多矣。猶且未出三界。今以鍊丹與參禪并爲一談。自詡其能出生死者。其謬不可知乎。

問何謂十六特勝。答此禪定法有定有觀。具足諸禪。能發無漏。非如外道等。但能修得四禪四空。而無對治觀行。則不出生死。故名特勝。其法有十六番。故言十六。

問十六番云何。答一知息入。二知息出。三知息長短。四知息徧身。五除諸身行。六受喜。七受樂。八受諸心行。九心作喜。十心作攝。十一心作解脫。十二觀無常。十三觀出散。十四觀離欲。十五觀滅。十六觀棄捨。

問云何具足諸禪。答初二對代數息。三對欲界定。四對未到地定。五對初禪覺觀。二支。六對破初禪喜支。七對破初禪樂支。八對破初禪一心支。九對二禪內淨喜。十對二禪一心支。十一對破三禪樂。十二對破四禪不動。十三對破空處。十四對識處。十五對無所有處。十六對非想非非想處。是十六特勝。具足諸禪而勝於諸禪也。

問何謂通明禪。答善修此禪。必發六通。三明。故名通明。

問通明禪如何修習。答行者從初安心。卽觀息色心三事俱本不生。本來空寂。其證入相。亦有欲界定。未到地定。四禪四定。種種支林功德。而



與諸禪之相迴殊也。

問十六特勝能發無漏通明禪。通明禪能發六通三明。應是出世間。何以亦爲世間禪。答以皆是因息攝心。其始與四禪四定無殊。故亦爲世間禪。然以其終有出世間效果。故此二者又名亦世間亦出世間禪。

問何謂九想觀。答一脹想。二壞想。三血塗想。四膿爛想。五青瘀想。六噉想。七散想。八骨想。九燒想。而復以死想爲初方便。此法能轉不淨中淨。顛倒想。能破姪欲諸煩惱賊。故爲出世間禪。

問九想觀如何修習。答利根人則懸心存想死脹等事。悉得成就。若鈍根人懸作不成。必須見人初死。至尸所取是相。已繫心修習。既見相分。明心想成就。卽發三昧。於後雖離死尸。隨想卽見。修此九想。必須增想重修。令觀行熟利。隨所觀時。卽與定相應。想法持心。無分散意。方得。

問何謂八念觀。答一念佛。二念法。三念僧。四念戒。五念捨。六念天。七念出入息。八念死。此八念能除修九想中所起恐怖。亦能趣道。

問何謂十想觀。答一無常想。二苦想。三無我想。四食不淨想。五一切世間不可樂想。六死想。七不淨想。八斷想。九離想。十盡想。此法繼前九想觀修之。斷煩惱。盡成阿羅漢。

問何謂八背捨。答一者內有色相（白骨人）外觀色（八種色光普照）是背棄欲界捨初禪境也。二者內無色相外觀色。是背捨二禪境也。三者淨（色光清淨）背捨即背捨三四禪境。四者虛空處背捨。五者識處背捨。六者不用處（無所有處）背捨。七者非想非非想處背捨。八者滅受想背捨。修此禪者。能於四禪四定背棄不著。而成出世間法也。

問修七背捨已捨第八定。則第八之滅受想。何所背捨耶。答修七背捨。雖已捨第八定處。然第八定中之心心所法（有十種細心所謂觸作意受想思欲解念定慧）未滅。須以觀察真空之受想滅此心心所法。旋且捨此觀察真空之受想。此時心與滅法相應。滅法持心。寂然無所知覺。而證受想滅矣。然則滅受想者。謂能滅第八定中心心所法之受想也。而背捨者。卽背捨此能滅之受想也。

問何謂八勝處觀。答一者內有色相。外觀色少勝知見。二者內有色相。外觀色多勝知見。三者內無色相。外觀色少勝知見。四者內無色相。外觀色多勝知見。五者青勝處。六者黃勝處。七者赤勝處。八者白勝處。以所觀境及所得功德。遠勝於背捨。故曰勝處。

問何謂十一切處觀。答一青一切處。二黃一切處。三赤一切處。四白一

切處。五地一切處。六水一切處。七火一切處。八風一切處。九空一切處。十識一切處。前八法。繼八勝處而修之。後二處。須由背捨轉修。因所觀境。遍滿十方。故曰一切處觀。以上三法。通名觀禪。

問何謂九次第定。答此依四禪四定及滅受想定（滅受想背捨）九種禪定。次第修鍊之法也。行者總合定觀二法。一心齊入。從初調心入一禪。不令異念間雜。次第深入。至滅受想。令諸禪功德轉深微妙。如鍊真金。光色更增。價值亦倍。故又名鍊禪。

問何謂師子奮迅三昧。答此將九種禪定。互相熏習。悉令通利。故又名熏禪。行者依九次第定。從初禪次第入二禪。三禪。乃至滅受想定。從滅定起。還入非非想定。從非非想定起。還入無所有定。如是次第還入。乃至初禪。能前進。能却行。如師子之奮迅狀。故名師子奮迅三昧。

問何謂超越三昧。答此修習九禪定。不依次第。超入超出之法也。若具足超越。卽是菩薩。以能自在遠超故。不具足超。卽是聲聞。以不能自在遠超故。若行人入此三昧。具足修一切法門。是時觀定等法。轉深明利。更復出生百千三昧。功德深厚。神通猛利。故又名修禪。

問何謂自性禪。乃至清淨淨禪。答此乃九種大禪之名。菩薩依此等禪。乃能進修深廣之大行。一曰自性禪。二曰一切禪。三曰難禪。四曰一切門禪。五曰善人禪。六曰一切行禪。七曰除煩惱禪。八曰此世他世禪。九曰清淨淨禪。義理甚深。非淺言所能顯。故姑從略。（釋見智者大師所著法界次第初門）

問宗門大徹大悟者。雖有悟證淺深不同。姑就其下劣大徹大悟者而論。未審已斷淨見惑否。答大徹大悟。乃宗門之極則。何云下劣。然既大

徹悟。卽已明心見性。應已淨見惑矣。

問祖師禪與如來禪如何分別。答祖師禪直指一心。不容擬議思量。皆屬於頓。達磨所示者。如來禪有漸有頓。止觀互修。以達卽止。卽觀。如圓覺經二十五輪等是。

問聞如來禪有頓有漸。祖師禪唯頓無漸。然則宗門大徹大悟者。卽已薦入祖師禪否。入祖師禪已。向上再有事乎。又已破塵沙惑否。答大徹大悟。卽是入祖師禪。但淨見惑。未破塵沙惑也。

問大徹大悟。是否見真諦。是否已證初果。答初果須陀洹。斷三界見惑。乃小乘之見道。大徹大悟。乃大乘禪宗見道之稱。不可強同。

問有云禪定數年。或數十年。其心已靜。其神隨之清。智亦生矣。於是能自知前後因果及預知吉凶。然否。世間有此類人歟。答定能發慧。事誠

有之。世間有此人也。

問面壁九年證果確否。答面壁九年相傳禪宗初祖達磨之事。然達磨面壁修定。乃修養待時。非從此證果也。

問於坐禪之中。思惟經義。念念不休。亦知念時。念念不可得。不知與坐禪宗旨相違背否。又此之思惟與觀義相當否。正思維與正觀如何分別。答此與坐禪宗旨不違。但須修止得力。則此思維不同胡亂妄念。方可爲觀。思維與觀通別之名也。

問大乘起信論云。一唯除坐時專念於止。餘四威儀中皆應止觀俱行。一不知坐時亦許專修觀否。又中論所談八不妙理。論者或稱爲八不禪。然則修中道正觀。亦可稱修禪。如是則禪之一字。不專屬於止耶。云何論言坐禪時專念於止。答經云。一致心一處。無事不辦。一此坐禪之

旨趣也。其要不外止觀二法。先繫心一處（如念佛心繫佛號）令心得定。謂之止。再用定心觀察理趣（如念佛則觀佛像）謂之觀。又止觀必須雙修。坐專修止。作準備功夫也。因坐易定。故非不可修觀。

問：睡是五蓋之一。佛教中有代睡方法否。聞昔釋迦修行坐而不睡。不知所修何法。有何書可看。如坐禪三昧等書如何。聞滬上某君能靜坐二三小時。可如常人睡八九小時。恢復精神。不知所行何法。希告知。答：佛教節制睡眠。以爲清心寡欲之助。至於禪定。初學當以童蒙止觀爲要。滬上某君。是否指蔣君竹莊。蔣君卽著因是子靜坐法者。何不直接請問。

問：嘗讀靜坐法精義。謂靜坐時當一心守口。目間。或兩眉間。此係千古不傳之祕。并廣引經文以證其是。聞同善社坐法亦與此相同。然學人



曾遇一善知識語予曰。有守卽有執著。終是色身神識上功夫。不能求解脫也。坐法當以一無所守。只攝心在內。不向外馳。久之自有妙用。兩說相違。究當何從。答禪有世間禪。出世間禪。出世間上上禪。三種有守者。爲世間禪之初步。故非解脫法門。出世間禪。當修八背捨定。不能執著也。至一無所守。但攝心者。是出世間上上禪。卽真如三昧修法。固不可與有守靜坐同年而語矣。

問修習止觀。所謂回光返照。乃照何處。若謂照我心。我心究又在何處。若謂應無所住而生其心。既能生心。何謂無住。答修習止觀。止是定。觀是慧。乃定慧雙修之法。先止一切雜念。提起自心慧照。不照外境。返照內心。心無形相。亦無住所。不必求其住處。有住則有著。應無所住。但一味回光返照。不起分別。惺惺寂寂。方是定慧均等。止觀雙修之法。來問

既能生心。何謂無住。是未明金剛般若之旨。以菩薩無住相布施。應不住於相而生布施之心。非無事爲無住也。菩薩終日生布施之心。終日不住布施之相。修習止觀之法。亦復如是。終日生心修習止觀。終日不住止觀之相。

問不淨觀。慈悲觀。因緣觀。數息觀。念佛觀。不知何解。答不淨觀者。觀一切物悉皆不淨也。先從自身觀起。若眼有淚。鼻有涕。耳有末。口有唾。身有汚汗。乃至膿血。徧體。屎尿滿腹。縱日日澡浴而穢不加損。其不淨也如此。己身如是。他身亦然。推而廣之。徧觀一切。此爲不淨觀。慈悲觀者。以善待人。猶母視子者曰慈。矜人之苦。猶母憐子者曰悲。作此觀者。先須設想有人於此。我愛之。我憐之。久久純熟。乃推而及於一切人物。此爲慈悲觀。因緣觀者。凡事必推究其所由來。曰觀。因必旁察其所由致。

曰觀緣。如緣覺聖人推察生死之由。而觀十二因緣之類。此爲因緣觀。數息觀者。緣鼻息之出入而數之。由一至十。由十之一。久久觀數。必至入定。念佛觀者。卽念一句阿彌陀佛名號。至一心不亂是也。凡此五觀。皆是習定。因以停心。故曰五停心觀。然此五觀各有對治之病。謂多貪者宜觀不淨。多瞋者宜觀慈悲。多癡者宜觀因緣。多散者宜觀數息。多障者宜觀念佛。修行者因病用藥可也。

問靜修法師之五停心數息分風喘氣息。解出入不盡曰喘。結滯曰氣。而寶靜法師之二十五方便調息分風氣喘息。其解氣喘適相互換。未知孰是。答天台禪門口訣及四教儀集註均作結滯曰氣。出入不盡曰喘。當以靜修師爲是。

問壇經有一前念不生曰心。後念不滅曰佛。一二語而祖師教人善惡有

無諸念均不可生。動念卽乖。此之所謂後念者。究指何念。請示。答生本不生。心體方彰。滅亦無滅。佛用現前。動念卽乖者。卽上句不生義。非下句不滅義也。雖然有生有滅。是名念。不生不滅。卽是性矣。

問一心不亂。是否已斷愛憎。是否已超三界。答一心不亂時。是定中景象。可稱已超三界。若出定後。依然三界也。惟臨終時。一心不亂。所謂如入禪定。卽生淨土。而超三界矣。

問或謂宗門單提話頭。話頭二字。是否指禪宗要訣。答話頭不是要訣。乃是一椿故事。其要蓋在參究耳。話頭原不過一句無意味語。行者將此一語把住在胸。頃刻不離。要使一切內外心境妄想。一齊斷却。更不相續。使得豁然開朗。親見本來面目。

問半月刊第六期「時報所載坐化僧人之考證」一節文內。有一參狗

子話頭一句。不悉如何解法。請詳示。答禪宗教人明心見性。先令  
人心中放下一切念頭。單提一句無意味的話。使心凝靜爲入手。名曰  
參究。或曰參話頭。但所參話頭。隨師隨人。授受不同。此狗子話頭。按五  
燈會元云。一趙州從諗禪師時。僧問狗子還有佛性也。無。師曰無。又有  
僧問狗子還有佛性也。否。師曰有。一狗子有佛性。無佛性。是一個疑問。  
卽是一句話頭。心內把狗子有無佛性一話橫在胸中。疑來疑去。離一  
切妄念。心地漸漸凝靜。是爲參狗子話頭。

問參禪至存亡自由地位。死後能否脫離輪迴。答參禪若果到存亡自  
由地位。乃一自由一切自由。說什麼離與不離。幸勿寢言。

問現今有用科學方法。說明禪宗原理及方法之書否。答禪宗須離心  
意識。參非科學所能範圍。安得有此。

問諸大叢林亦許居士坐香否。最長之香燒幾許時間。腿子痛時亦許暫放否。又參念佛是誰話頭如何參究。是心中稱念彌陀名號而疑之耶。抑單提念佛是誰四字。不須稱念四字名號耶。若一面稱念一面參究。一心何能二用。若單提話頭。不須稱念。則本無念佛之人。云何作是誰之疑。請爲解釋。答叢林坐香居士可以參加。最長者不下二小時。放腿許否。居士必可融通也。又初坐心散。須提佛念。(卽四字)隨卽起「誰念」之疑情。此疑情懷在心中不捨時。卽其心定。倘疑情一捨。心卽散失。須再提佛念。再起疑情。若此「誰念」疑情能常懷不捨。所謂行住坐臥不離這個。則必有打破疑團之一日。又疑情並非將此話頭在心念也。若但心念話頭。與念佛何異。

問語錄中嘗有一寂不離照。照不離寂。一二語。是否定慧均修之意。答

寂照一體用也。體不離用。曰寂不離照。用不離體。曰照不離寂。此就性德言也。若言修德。則卽曰止觀。

問有表姊王依貞。修禪定十餘年。去春忽感佛指點禪功。并能略知三世因緣等。約兩月後失去。近來間能出神而無大效用。此屬正道否。答令姊所習。恐係外道性命雙修之法。非佛法也。佛法禪定最簡者。有小止觀。可參考。

問民十三晚間靜坐。恍若入定。約二時許醒來。微汗極其愉快。又民十九秋。因避匪禍。遷入深山叢草中。自午後四時靜坐起。至夜深九時止。大雨滂沱。如失知覺。經援救者喚醒。亦覺愉快異常。此種景況。不知是否確入禪定。答確是入定景象。當是宿世善根所發。宜保護。勿幸異也。

問修禪定何以能得成佛。答凡夫常在生死。爲造業故。造業爲起煩惱。

故煩惱生於無明。無明由於心動。故心能不動。則漸與法性真如相應。與真如相應。便得二種智慧。一者如理智。二者如量智。便成大覺。而功德具神通顯。便得解脫。此爲修禪成佛之義也。

問當今禪宗有無龍象。宏揚禪宗道場在何地方。初習禪宗當閱何書。請介紹之。

答禪宗龍象當今闕如。宏揚禪宗道場以揚州三岔河之高旻寺及五台山廣濟茅蓬爲最。其他蘇之天甯金山。浙之天童天目。皆是禪宗不立文字。惟在參究。初學者可閱雲棲之禪關策進。頓悟入道要門。及宗範。六祖壇經等。而肇論四種亦是禪門眼目也。

(八) 淨土

問何謂淨土宗。答以往生淨土爲修行宗主者曰淨土宗。其法以念阿彌陀佛。回向善根。發願來世生彼極樂世界。仗彌陀接引願力。命終必



定得生。既生彼國，卽不退墮。義見阿彌陀經。

問念佛名號真正意義何在。是否因念佛卽不思他事，而注意在佛身。抑有其他解釋。答念佛名號真正意義，一信仰佛德，故名以表德也。二令心有繫故，卽居士所舉三入佛願海故，佛自願衆生念其名也。四求佛感應故，猶子之呼父母也。

問阿彌陀佛卽無量壽佛，現在念佛人何以不念無量壽佛名。答阿彌陀本具無量光無量壽兩義，念無量壽不如念阿彌陀之全。又念無量壽有義可思量，心易分別，不若但念阿彌陀名，心無分別也。又稱名法門起於小本阿彌陀經。經云：聞說阿彌陀佛執持名號，乃至一心不亂。故今念佛但稱阿彌陀佛。

問念佛名號有莫大功德，其原理究竟何在。答佛乃至極之德號，福慧

慈悲莫與倫匹。佛具如是之德。故有如是之名。是名副其實也。名副其實。則名實不二。既名實不二。故名之所在。卽實之所在。夫世人簽名尙生效力。而況佛名號乎。

問識心念佛。固然是極有利益。然經載從前有一人於無意中念一聲佛。後來也得到利益。其中所以然。究竟何在。答觀經云。諸佛如來是法界身。入一切衆生心想中。是故衆生心念佛時。是心卽是三十二相八十種好。是心作佛。是心是佛。一此念佛得益之所以然也。誠心念者。其得益速而且著。不誠心者。得益遲而且隱。其不同處。在心而不在佛。故能同得利益耳。

問念佛四十八法云。一當思我此一聲阿彌陀佛。上窮有頂。下極風輪。塵刹衆生。一時受益。其布施不可思議也。一云云。敢問一聲佛號。如何能

布施此許多衆生。衆生受若何利益。並請詳示其以佛號布施衆生之方法。答此義重在一思字。卽作如是觀也。心無邊際。心內衆生亦無邊際。卽此一心念一聲佛。佛聲亦無邊際。正所謂心佛衆生三無差別。故能如是布施耳。衆生所受利益與我念佛利益等。其方法卽運心作觀也。

問余讀省庵大師之四十八願發願文。甚願依之而行。因其悲願至廣。用心至周。實與地藏宏願相等。然思既然是好。何以省庵大師後諸大德。如徹悟大師。藕益大師。目今印光法師。諦閑法師。及其餘淨宗諸師。未見提創。豈不相宜乎。請教。答念佛重在發願。諸師之不提倡省庵之願者。或嫌其繁耳。須知一切生西願文。義亦賅攝。教化衆生。利在易行。故多從簡。

問觀六祖壇經中均以虛空爲旨。其言西方則曰東方人欲生西方則西方人將求生何方耶。此似西方乃人想像之處未必是有。然彌陀經中則言極樂世界甚詳。又似有也。究係如何。乞垂告之。答性空相有。乃佛法中道之義。六祖以人不識性。故以虛空爲旨。非謂相無也。其言西方云云。亦猶斯旨耳。彌陀經談相安得不有。

問日本布教師神月管長來台灣時。有比丘向彼問有極樂國土乎。答曰。一十萬八千程。十惡八邪也。觀無量壽經云。西方去此不遠。唯心淨土也。六祖云。說遠爲其下根。說近爲其上智。一明指無西方淨土。頗疑未詳如何。答布教師所答。但言其理。未詳其事。聞者不察。執理廢事。遂疑無西方淨土。若言其事。則西方對東方而言。淨土對穢土而言。如認爲有東方穢土娑婆世界者。卽不得不認西方淨土爲有也。

問講催眠學理的人說一個人念佛能治好自己的病。或見神佛來臨。皆由自己之思想與信仰力演成功效與幻景。并不是獲什麼神佛的庇佑。真正甚麼神佛來現形。這種理論與淨土門的宗旨大相庭徑。究竟是孰非。宜何取捨。答觀經云。衆生心想佛時。是心卽是三十二相八十種好。是心是佛。是心作佛。本無心外之法。既云由信仰力演成功效。如何再說不獲佛佑。不是真正淨土法門。理亦猶是。其不同者。但催眠是術。念佛是道耳。

問嘗聞念佛人云。佛經中有臨終一懺罪業消盡之說。竊謂此種說數。非所以勸人念佛。適足以開播虛之門。蓋爲惡者恃此爲護符。得以終身恣肆。反笑一般居士之朝課暮課。持之如不及者爲多事矣。是說也。果明載於內典耶。抑後人捏造耶。未讀一經。不敢臆度。還以質諸先生。

答此係淨土宗觀經十念往生之說。但此亦未可僥倖得者。經中自有餘文。未可斷章取義。藉爲口實也。

問科學家以爲修淨土者臨終見佛來迎。乃思念存想專注於佛。有以致之。爲心理作用。並非佛之靈感。如周鐵山居士見佛接引之事。亦有以爲彌留之際。心神恍惚所起心理作用。然居士病中神識清明。毫無昏迷之狀。且示疾卽預知時至。毫無痛苦。常人能如是乎。是知心理作用之說。似難成立。但不無研究價值。望解釋之。答常人多以「心理作用」四字爲不信佛法之口實。豈知卽此「心理作用」。正是佛法所說「萬法唯心」。信此心理作用。卽是信佛所說矣。與彼愚人聞朝四暮三則悲。聞朝三暮四則喜。何以異乎。

問省元法師夢醒。見佛菩薩像滿虛空中。聞某法師亦曾三見阿彌陀。平

日念佛能所不二。親證三昧。能見聖衆現前。臨命終時。方能見聖衆來迎。若平時用功。未曾見佛。臨終萬難見此瑞相。此說然否。答此策勵之語。非定如此也。經中下品惡人臨終念佛。且能見佛。況平日念佛者耶。

問往生極樂者。蓮花化生。則有形色。彌陀說法。亦當同類。然則接引娑婆世界衆生（靈魂）當以無形法身接引。何能捨彼土色相而遽顯法身乎。答法身是體。報化身是用。有體必有用。用即從體。現彌陀接引衆生。中下品皆是化佛來迎。來問末句。殊有誤會。

問有等人欲求往生。而念佛精勤。早晚功課較僧爲嚴。但心術不端。造言妄語。誣人之短。而貪瞋癡心。並無間斷。此人果能到極樂世界而無罪否。抑或受惡口惡心之罪過歟。果屬將功抵過。而仍如平常人乎。答

人果有求生西方之願。而又精勤念誦。即使三毒未除。亦必事後深悔。但得臨終念佛一心。亦得決定往生也。如其口是心非。臨終決不能無障礙。安得如願往生乎。

問爲佛辦事。與己修身。果孰爲勝。譬如興辦佛教。收回寺產。選僧整飾。屢與私人交涉。困難萬分。不能偷閒念佛。與每日念經禮佛。專爲自己求往生者。果能同一流乎。未知爲佛辦事。較諸自己修身。異乎同乎。答佛門辦事。但爲護法。功德當勝於自修。而顧人者。仍當念佛回向求生。極樂。則與專修者無二無別。一切善業。猶船念佛。猶搖櫓。發願回向。猶轉舵。必相資也。居士以無暇念佛爲慮。須知念力堅強。卽十念亦得往生。容何傷。

問未受居士戒。但精勤念佛。亦能往生否。答雖未受戒。能不殺生。亦得



往生。

問在家二衆。惟制邪淫。夫婦非所禁。但當相敬如賓。作承宗祀想。不以為樂。但余恐能存此想而不動愛欲者。千萬人中難逢一二。夫娑婆有一愛之不輕。則臨終為此愛所牽。佛念不一三昧難成。欲求往生。豈不難哉。答此我佛之所以讚歎出家也。然為居士說法。不得不姑作退一步講。為居士者。亦祇要如是存心。即可節欲。減少愛情。又能知欲之障道。深生厭離。結果亦必不為所牽。而一心念佛。既厭娑婆。定欣極樂。發願往生。沛然莫禦矣。

問「一句佛號」包括一大藏教。通宗通教之人。方是真念佛人。一然則欲念佛者。須深明佛經。了解佛義。而後方能謂之真心修持乎。假若一般不識字者。而有願守佛戒念佛。其能得了生脫死。往生極樂世界乎。

答當機立悟。卽雖謂「一句佛號包括一大藏教」可也。通宗通教云者。并不限於文字般若。

問照彌陀經云。當發願生西。然照金剛經說。厭三途苦。願生西。是有衆生相。答厭三途苦。願生西。是有衆生相。金剛經並無此說。然發願者卽發菩提心也。生西者卽悟無生也。發菩提心爲金剛經中事。無生爲金剛經中理。淨土般若原無二致。

問學淨宗者。當堅持阿彌陀佛一念。不使須臾忘。但據金剛經云。如法執不忘。是有壽者相。著相卽衆生。無相卽佛。不知所從。請示。答金剛經云。汝等比丘。知我說法。如筏喻者。筏須到岸然後可捨。未生西前念不可捨。若在此岸而捨筏。如何到彼岸。若未生西而捨佛念。如何到極樂耶。淨土般若。義豈有違思之。

問或謂雷峯門下。不念彌陀。諸佛國土。在一心中。亦如片雲點太清裏。卽使住極樂世界八十小劫。與娑婆一晝夜。了無延促之相。公意云何。願有以教我。答永明壽禪師有淨禪四料簡。如何說不念彌陀。心包太虛。理實如是。不但無邊刹土。不隔毫端。卽十世古今。亦不離當念。法住法位。安有大小。豈容延促。斯乃已證無生了悟實相之談。豈所論於欣厭取捨。求願往生之士哉。

問佛書謂一生到西方極樂世界的人。共分九品。一菩薩既以菩提心救一切衆生脫離苦海往生極樂。因何又分九等之階級。然則西方極樂世界亦有階級之分乎。答「九品」云者。九種品類之意也。基於觀無量壽經。係指衆生之機而言。乃淨土行人淨業之等差。非階級之義也。又次據阿彌陀佛「四十八願」中之第四十五願。名爲普等三昧。

願觀之固無階級之分。

問凡所有相皆是虛妄。極樂國土既有形色。必有敗壞。彼佛壽命及其人民。豈有無量無邊阿僧祇劫之理哉。答極樂形色是清淨法身所顯。是佛的不可思議境界。非同凡夫業報形色。乃是無常之法。經云。凡所有相皆是虛妄。是顯實相無相一邊義。須知實相無相亦無不相。若就無不相一邊義言之。便顯一切法皆是佛法矣。幸勿錯會。

問念佛求生淨土。試問娑婆世界衆生。皆仗佛力往生。則娑婆又變何種狀態。答衆生爲正報。世界爲依報。一衆生有一世界。娑婆衆生共一世界者。相似故耳。非真是一世界也。衆生皆往生。則世界皆淨土。而娑婆世界空矣。

問佛法重因果律。其律應至嚴。佛力不得變易之。何以十惡五逆之人。臨

終苦逼。教稱十念。華開金色。便得恃佛力往生極樂。雖則品位極下。而往生固與善人實同。比墮惡趣相差甚遠。以本應得苦趣之因。遇佛反恃其力而得極樂之果。是因果力完全失效用也。此是何故。望詳細解答。以開茅塞。

答。應觀法界性。一切唯心造。因果者心造之業。與夫心造之報也。凡夫心染（卽爲無明所熏故）故造染之業報。佛心清淨（全體真如實相故）故造淨之業報。染業報可思議。淨業報不可思議。因此不可思議之力。非常偉大。故能轉染成淨。如漂白水。無論如何污穢之物。一入其中。卽將污穢消除淨盡。而還爲清淨潔白焉。極惡之人。十念往生者。乃在善知識之指導。自己之悔悟。而又加以十念佛力。自然轉染業成淨業。而得往生。如是因（淨業）如是果（淨報）效用依然。變易云乎哉。（按智者大師十疑論第八條可以參考。十疑論

見淨土十要。

問觀經「佛告阿難及韋提希上品上生者……一者慈心不殺具諸戒行。二者讀誦大乘方等經典。三者修行六念回向發願願生彼國……」與無量壽經（卷下）「佛告阿難……其上輩者捨家棄俗而作沙門發菩提心一向專念無量壽佛修諸功德願生彼國……」案此二經前者無須出家祇要遵照（一）（二）（三）各項終身奉持當得上品往生。後者惟有棄俗修道方得上品往生。未悉究竟懇請指示。答觀經之上品三生及中品之上中二生與無量壽經上輩等觀經之中品下生與無量壽經中輩略等。然觀上品上生雖不明言出家而其云具諸戒行者比丘戒亦攝在內則亦攝出家沙門矣。但觀經分品從人其義較廣。無量壽分輩依法其義較窄。何以故。無量壽經阿難當機。

故上輩卽說出家沙門之行。觀經韋提希當機。故上品但說具戒等行。所以勸在家菩薩也。况觀經之下品三生皆是惡人回心。而無量壽經之下輩。但舉十念法門。云不能作諸功德而已。何以故。觀經在阿闍世王宮內說。惡人在前。亦所以示勸也。此我佛說法之善巧方便焉。

問無量壽經四十八願中有惟除五逆之句。而觀無量壽佛經又許五逆往生。二經似相矛盾。是何緣故。答無量壽經四十八願中。惟除五逆句下。尙有誹謗正法四字。觀經所收。指但五逆而不謗法者。以五逆而不謗法。旋必悔故。若兼謗法。則將怙惡不悛矣。又謗法卽不信。資糧不具。如何得生也。（此義見曇鸞法師往生論註。）又沈善登報恩論有辨正五逆謗法不得往生說一文。可參閱。

問彌陀四十八願中之念佛往生願。依康僧鎧之無量壽經譯文。則云一

設我得佛。十方衆生。至心信樂。欲生我國。乃至十念。若不生者。不取正覺。唯除五逆。誹謗正法。一慈雲回向文。曾引此願文。且將「乃至十念」之「十念」作念十口氣佛解。但依大阿彌陀經之念佛往生願文。則云「十方世界諸天人民。至心信樂。欲生我刹。十聲念我名號。必遂來生。惟除五逆誹謗正法。」觀此則十聲念我名號。似不應作念十口氣佛解。未知法藏比丘初發此願時之原意。究屬如何。是單指念十聲的佛。抑是願十口氣的佛。請決。答經云十念。不明言十句。其意本有含蓄。慈雲十願法。以十口氣念爲主。引用佛願。亦無不可。至大彌陀經經人潤飾。改定十聲。失含蓄意。不及魏譯也。

問阿彌陀經所言「極樂國土。欄楯羅網行樹。皆是四寶周匝圍繞。」是否彼土到處皆樹。且皆七重。抑或尙有一望無際別具勝境之地。欄楯



羅網如何佈置。答欄楯以爲界。羅網嚴空。行樹飾陸。各得其當。詳見無量壽經。

問讀阿彌陀經。不外鋪叙池沼花鳥等種種莊嚴。如滬人說上海繁華。鄉人未到過者羨之。知識中人不免懷疑。惟經中「一心不亂」一語。爲全經扼要處。念佛能至一心不亂。卽如大學所云止於至善。知止而後有定。定而後能靜。靜而後能安。安而後能慮。慮而後能得。以佛學言。一心不亂卽持戒。一心不亂卽能定。一心不亂卽生慧。得戒定慧而結果可知矣。此言是否。答境界成就有其因緣。一讀無量壽佛經。或鼓音王經。悲華經等經。皆載有阿彌陀佛莊嚴淨土之事實。豈可不信。而目爲虛誑乎。阿彌陀以願力成佛。故念佛者亦可以念力往生。感應之道。斷無差忒。其必一心不亂者。蓋不誠則無物。精誠所至。金石爲開。感應

成就。舍是末由也。以一心念佛爲止。於至善可也。知止而後有定云云。則非其義矣。又阿彌陀經上半叙述極樂境界。而一再曰成就。如是功德莊嚴。此功德莊嚴四字。卽包括戒定慧一切佛法在內。幸勿草草讀過。

問據八識規矩頌。鼻舌兩識在二地以上。卽不行矣。然阿彌陀經有飯食經行之文。并有思食得食之註語。豈色界諸天已能不食。而西方極樂反須飲食乎。當作何解。答極樂之食。亦非同人道之段食。色界諸天雖無段食。仍有觸食。卽禪悅爲食也。佛經言食有四種。一曰段食。卽以破壞物體爲食也。二曰觸食。受一種喜樂或悲苦事而覺腹飽也。三曰思食。雖不得飲食。但思有飲食當前。亦不覺飢渴也。四曰識食。無色界天意識未斷。卽能延命如同食也。

問彌陀經云。其中多有一生補處。多有者言外。含少有之意。據要解云。極樂人民普皆一生成佛。人人必實證補處等語。然則我佛何不云皆有。而云多有耶。答上既云皆是阿鞞跋致。當然普皆一生成佛。但未必一時同成佛。故一生補處亦祇得云多有耳。

問阿彌陀經所言「執持名號。若一日。若二日。若三日。若四日。若五日。若六日。若七日。一心不亂。」究作何解。乞詳示。答此有二解。一以一日至七日爲執持之久。二以一日至七日爲不亂之功。

問（一）彌陀經所云之一心不亂功夫。要做到何地步纔是。（二）每思澄靜現斯境。未審是一心不亂否。抑與相似否。若均非。則請示所得之法。及其造詣真境。如何方名一心不亂。（三）有事一心理。一心未審指何。抑與彌陀經云一心不亂爲同爲異。或有淺深。（四）見印光

老人文鈔中所示。若能一心不亂。定有感通。未審指何感通。抑能頓見本性。或能得大受用也。答（一）念佛功夫做到心不忘。念佛名。他念不能雜亂時。方是一心不亂。（二）行者靜亦念。動亦念。無不念時。直至念外無佛。佛外無念。佛念雙忘。方造一心真境。居士思澄靜現。可說隨順一心耳。（三）事一心理一心者。蓮池大師彌陀經疏鈔解釋。一心不亂之一心功夫也。疏云。如前憶念。念念相續。無有二念。信力成就。名事一心。屬定門攝。未有慧故。又云。如前體究。護自本心。故名一心。於中復二。一者了知能念所念。更非二物。唯一心故。二者非有非無。非亦有亦無。非非有非無。離於四句。唯一心故。此純理觀。不專事相。觀力成就。名理一心。屬慧門攝。兼得空故。然此二種一心。事不須理。理必兼事也。欲知其詳。請閱文鈔。（四）感通者。卽淨土現前。見佛垂手也。

問彌陀經云。一日至七日。一心不亂。即可往生。能仁世尊云。何修三大阿僧祇劫。答。往生但不退轉。非即成佛。菩薩修三大阿僧祇劫。圓滿佛果。功夫淺深。豈可並論。

問彌陀經東西南北下上各方。均有無量諸佛。各於其國。出廣長舌相。徧覆三千大千世界。說誠實言。汝等衆生。當信是稱讚云云。是何方均可往生。而歷屆往生者。均在西方。其故安在。敬乞明示。俾啓愚蒙。答。一。汝等衆生。當信是稱讚。不可思議功德。一切諸佛所護念經。一此爲六方佛。各各宏揚彌陀淨土之語。並非稱讚自己國土。正是各各勸人往生西方。何得謂各方均可往生。

問彌陀經云。彼諸佛等。亦稱讚我。不可思議功德。而作是言。釋迦牟尼佛。能爲甚難希有之事。此雖本師代述諸佛之言。然出諸佛口。何不隨上

文統稱曰我。而亦自稱爲釋迦牟尼佛耶。答既出諸佛之口。應當隨諸佛口。吻稱釋迦牟尼佛。若稱了我。則是釋迦佛自己口吻矣。至上文稱我。乃諸佛自指之詞。並非指釋迦牟尼佛也。

問彌陀經結文云。世間一切天人阿脩羅等。聞佛所說歡喜信受。將皆成佛耶。抑仍三道之舊。而不得與念佛往生者同得補處而不退轉耶。答淨土會上諸天人衆聞佛所說歡喜信受。卽是依教奉行。一心念佛。待其命終。皆得往生極樂世界。往生之後。得不退轉。何云不得同耶。

問古德有念一三十六萬億一十一萬九千五百同名同號阿彌陀佛。一句可得多數佛之言。若念此十萬句。豈不得數更多乎。請示。答亦可。但以虔誠爲宜。並不專在多數也。

問末劫衆生。業重心粗。觀想殊屬不易。故蓮宗諸祖及現代淨宗泰斗印

公老法師均勸行者以持名爲主。則釋尊於彌陀經特地啓示大衆爲末劫修道者之不二法門。但衆生機感有別。於持名外兼誦大乘經典及陀羅尼亦發願回向。如此修持未悉可否。乞示之。（若依觀經善導疏。蕩益大師彌陀要解及徹悟語錄皆主專持名號誦彌陀經禮彌陀佛。如此方名正行。如兼其餘作業名爲雜行。未知若何。請附示及。）答持名專修乃淨宗之徑路。惟小本佛無問自說者主之。觀經惟下品生者主之。而上品上生明明有讀誦大乘經典之行。及無量壽經亦攝在修諸功德發菩提心句內。故淨宗正行乃在發願往生。三經一論之所同定。持名兼修原無規定。鄙意如是。

問念佛三昧意義如何。祈示。答三昧爲正定。由念佛而得定境者爲念佛三昧。

問親證念佛三昧者。其果位在何位次。抑聲聞果。或菩薩果。答念佛三昧。在聲聞法唯五停心位中有念佛觀。餘位不修。在菩薩法論位次。亦當視其斷惑程度而定高下。若就淨土宗言之。當論九品位。證念佛三昧者。上品上生。觀經修行六念。爲上品上生之因也。

問念佛而未證三昧者。臨終是否亦得往生。其生品高下何如。答經許十念往生。當在下品。

問念佛而證三昧。則其後雖不再證。或遇橫死亦得往生否。又密宗之本尊加持相應後。立即得自在往生。（卽遇橫死亦得乎。）其理事如何。他人何以知之。證之。乞舉其事例。答得三昧者。業障清淨。不遇橫死。卽遇橫死。或預知時至。或遊戲神通。正念現前。亦得往生。安世高赴會稽之難。善導坐樹顛而仆。殆其例歟。



問脩行念佛之目的爲度已度人超脫輪迴往生西方餘外另有目的否。  
答我佛出世本懷卽在度已度人超脫輪迴共成佛道而已念佛目的亦不外是（往生西方卽爲易成佛道計也）

問往生西方有九品其得生位次須由行人功行淺深而定高下固不待言矣。然西方乃圓具四土曰寂光實報方便同居。今請問此九品生位究竟何品屬歸何土攝。懇乞分別詳示。答下下品下中品下上品中下品生同居土。中中品中上品生方便土。上下品上中品上上品生實報土。亦分證寂光也。

問九品往生高豫海會超凡入聖臨終固現頂暖瑞相。倘生極樂邊地化城。既未豫海會得入聖賢類否。抑屬天道人道。答臨終捨暖之相。經論祇說大概。但既係往生極樂。縱暫居邊地。畢竟得預海會。當與聖賢

等觀。暖從頂捨也。

問蓮宗有云。娑婆念佛極樂蓮生。念佛行人淨業成時。佛執華臺來迎行人。然來迎之華。卽平時念佛所感之華耶。或另是一華耶。佛來迎時。是將所感之華從寶池中拔來迎到極樂。插於原處耶。或來迎另是一華。到極樂時。方將念佛人安於所感之蓮華中耶。答念佛蓮生。是從因感果之例。極樂境界是彌陀佛所化。依正不二。所生蓮華。佛來迎時。雖見在佛手。然仍不離極樂池中也。此種不可思議境界。幸勿以常見測之。

問往生論云。生則決定生。去則實不去。何義。答臨終在定之心。卽是往生極樂之時。譬如影戲之換幕。何嘗易其地位耶。又如無線電之傳聲。播音收音。縱異其地。而絕無傳去之相。不去之義如是。

問帶業衆生亦可往生。倘使往生以後。而其所負已往各種罪業。須否逐一償清。答往生淨土。乃住淨土修行。消除業障。得菩提道。他日乘願再入娑婆。廣度有緣。卽是清償也。

問蘇東坡有西方公據。至元爲窮和尚。至明爲袁中郎。始生西。愍山大師再世爲截流。始生安養。較之惡人臨終遇善知識開導。十念成功。何難易如是懸殊。請詳示。答蘇公臨終云。箇中著力不得。故不往生。愍師側重習禪。故不往生。至後袁公截流。專注淨土。皆得往生。蕩益大師云。得生與否。全憑願力之有無。誠確論也。至惡人十念成功。是下品往生。花開見佛極遲。生雖速。而淨土受用則轉遲矣。

問生西時頂門發暖。其理爲何。此種說法。經有明文否。答我人成胎時。以火風識三大和合。方成命根。故捨命時。亦火風識三和合捨離。生西

時識從頂門出。故暖在頂門發。是超凡入聖上升之象。此種說法大小乘經均有明文。頌曰。頂聖眼生天。人胸餓鬼腹。旁生膝蓋離。地獄脚板出。

問生淨土後。不過是極樂國人民之一。用何修行。方可成佛。答華開見佛。卽是見道位。悟無生理。卽是通達位。從此不退。修菩薩十地行門。分身他方。廣度衆生。因圓果滿。乃至佛地。

問西方二有。是獨影境乎。性境乎。抑其帶質境。或似帶質境乎。答按唯識論。境有三種。性境。獨影。帶質也。五識及同時意識所緣者。爲性境。意識所緣。三境具足。卽定中獨頭。及明了意識所緣者。爲性境。散位獨頭。意識爲獨影境。其中尙有有質無質之別。有質獨影。又名似帶質境。意識緣心王心所時。爲真帶質境。又真智所緣。通爲性境。境旣楷定。方可

措答。西方二有者。彌陀極樂身土也。當時淨土會上。仗佛光明。顯見彌陀身土。如觀經韋提希等。及無量壽經阿難等親見者。是五識所緣。則爲性境。若後世念佛人。惟依經文作觀。而緣者有質獨影境也。又初心念佛。作意提持。念念無間。其境分明者。爲有質獨影。又爲似帶質境。若久念純熟。不作意持。自然一心。其境湛然不動。現量緣者。性境也。若其成就念佛三昧時。則是眞智所緣。亦性境矣。

問。凡一期報盡。異熟識隨淨行業力。超生安養之後。其人仍有粗根否。或全屬意識作用。如有浮塵粗根。則是業所集之色蘊。非一眞法界之境矣。果爾。遂成渾渾噩噩耶。答。念佛人報盡得生淨土。全係已願與佛願相應。仗佛願攝受之力。能令當人穢土業報根本消除。淨土業報頓然發展。換言之。卽第八識中有漏種子完全失效。無漏種子大起現行。

故得托質蓮胎棲身淨域。與上善人而友。成不退轉之器也。此人生西後。但有無漏微妙色蘊之根。而無有漏浮塵粗色之根。此是自己淨業。感引彌陀願力加被使然。如一滴水投入大海。有不具足海味耶。生淨土者。有佛相好。得六神通。聖教具在。奚患渾噩爲。

問諸家論外凡往生。但言得生同居土。感化佛來迎。并未聞有叩得生報土。見報身彌陀之說。善導觀經四帖疏卷一首。玄義分。據同性經。無量壽經。觀經等聖言。本量斷知爲報。并說凡言報者。因行不虛。定招來果。以果應因。故名爲難。又三大僧祇。所須萬行。必定應得菩薩。今既道成。卽是應身。斯乃過現諸佛。辨立三身。除斯已外。更無別體。縱使無窮八相。名號塵沙。尅體而論。衆歸所化。今彼彌陀。現是報也。謹案考諸往生論註等。雖言一切外凡夫人。皆得往生。但并未言見報身報土。歷來講

家亦無此說。如游心安樂道中。辨彌勒所問經十念之文。非凡夫念。不雜結使念。亦遂生。其意無非發菩提心。感佛迎而已。若言報土。然是實報莊嚴土。考此土須至理一心不亂。豁破無明一品。乃至四十一品。始得生彼。夫內凡到此品位。尙不易。何況外凡。意者或如圓中鈔所辨之實報穢土耳。然此亦不合教理。觀經疏鈔明言此徑菩薩居。無有二乘。二乘且無。何有凡夫。比諦公演義言。仁王經三賢十聖住果報。乃借別而名圓。三賢十聖。借別名也。住果報名圓位也。三賢十聖。既與十聖同住。驗是實報。不證中道。萬不能入。然則善導之說。究何歸趣。近東瀛法然家法。亦主張善導之論。如何如何。不可不辨。故乞詳示所以。答論彌陀淨土。有謂但化土。有謂但報土。有謂具二土。但有報土者。除善導四帖疏外。尙有楊仁山先輩之彌陀報土說。見等不等觀集錄卷

一)餘如迦才淨土論(卷上)懷感釋羣疑論(別明身土章)皆具二土。至凡夫往生究生何土。則凡主化報俱有者。都不執定生於一土。故釋羣疑論云。以佛本願力故。令彼地前菩薩(等凡夫)生受用土。不可一向判令不生也。迦才淨土論云。籠論有此三土。若委曲分別者。衆生起行既有千殊。往生見土亦有萬別也。若作此解者。諸經論中。或判爲報。或判爲化。皆無妨難。……但信佛語。依經專念。卽得往生。亦不須圖度報之與化也。他若雲棲疏鈔云。極樂是同居土。而亦通前之土。(方便實報寂光)所云通者。隨其機異。所見亦異。有於同居見寂光土。有於同居見實報土。有於同居見方便土。有於同居但見本土。……則極樂者。雖當變化。亦可受用及法性也。最痛快者。蕩益要解云。極樂世界正指同居淨土。亦卽橫具上三淨土。又云同居衆生。以持名善



根福德同佛故。圓淨四土。圓受諸樂也。又云唯極樂同居。一切俱非。一切俱是。十方佛土無此名相。……非心性之極致。持名之奇勳。彌陀之大願。何以有此。統上數說觀之。是知彌陀淨土不可思議。不可以尋常。凡聖階位及所住報土爲衡。至善導法然楊仁老單說實報。蓋就通圓優勝邊言。欲求妥善。莫若蕩益。

問淨土非一任人往生。自不可參與門戶知見。凡諸學淨土者。同如龍樹十住毘婆沙所說易行道也。雲棲法彙答四十八問云。諸佛誰無淨土。彌陀亦有穢邦。但遵現教。毋用他求。又明言但守生西之志。如徹悟所謂釋迦再來。亦不捨西也。復次道綽安樂集卷上引大集月藏云。第四百五百年。白法隱滯。約時被機。勸歸淨土。又稱韋提大士因緣。爲欲前生者導。後後生者訪前也。彌陀疏鈔卷四云。昔瑩師謂內院易生。良以兜

率之離人世。可計由旬。極樂之去娑婆。歷多佛刹。彼論地不論因。今論因不論地。義各有取。然極而論之。奘師爲當時一類之機。此經爲萬世常行之道。此外千經萬論。導歸西方。已人所咸稱。不待論矣。何故時下猶有人輯慈宗三要。願生兜率內院者。豈於古德論兜率與極樂難易未之聞乎。抑約時被機。此導歸兜率爲普攝。超過極樂乎。某封拙懷迷。不敢妄評。但不得不備聞其義。答來論云。奘師爲當時一類之機。此經爲萬世常行之道。二語盡之矣。慈宗三要輯。或亦爲現時一類之機也。其義云何。請以質諸輯三要者。

問時下有說人間淨土說者。義自無乖。意非究竟。若真人間淨土已備。又何待本師出他方淨土之說乎。若言其理。則唯心淨土十萬億國。外亦何嘗非唯心。且正報何嘗非自性哉。沈毅成不云乎。淨土乃唯心之淨

土實有可到之地。彌陀乃自性之彌陀。實有可見之人。十方國土。不出現前一念。叢爾心性。今單言人間淨土。不但於諸佛。倡他方佛土之聖教有違。且亦未達心性之理。况娑婆本穢。所謂愛不重。不生娑婆乎。

答人間淨土說。亦以現代衆生有於西方淨土。不能契機者而倡。正本唯心之理。而建立。尙有倡東方淨土。亦同此意。然此皆方便之談。借此接彼（西方）可也。是此非彼不可也。我之所見如此。或曰西方淨土。乃十劫以前彌陀願行之所創造。若果有人以其相當之行願而創造之。安見人間東方之不可造哉。但成就之時間。有問題耳。

問顯密雙修。可生淨土乎。答顯修可生淨土。密修亦然。雙修當然可生。但密修須有師傅。修法嚴密。不若顯修之自在。非普被法也。

（九） 密宗

問佛法密宗相傳係一釋迦如來滅後七百年時龍猛菩薩開南天竺鐵塔遇金剛薩埵受職灌頂祕密法門方傳於世。然則釋迦如來入滅以後數百年間無所謂密法也。又據藏僧云一印度蓮花生大士係於釋迦如來涅槃後八年降生於西印度乳子海之蓮花中在印度及尼泊尔等處弘揚顯密八百餘年爲康藏紅教第一代大祖師。一是釋迦如來入滅以後數百年間未嘗無密法也。又康藏喇嘛有不承認開南天竺鐵塔之說究竟藏密傳法師承如何請詳爲開示。答中國西藏兩派密宗承傳顯有不同。南天竺金剛薩埵所傳行於南方蓮花生大士所傳行於尼泊尔等處。卽北方至云一無所謂密法一及一未嘗無密法一皆是居士所徧計與實際何關耶。

問佛教有顯密二宗所謂顯密者是否顯卽顯明公開密卽祕密私傳之

義如顯密之別在此。則佛法乃正大光明之道。一切修持方法。均當明顯示人。何得私相授受。而不普利人乎。此理不明。敬祈解答。 答密宗密字之意。卽非尋常之意。尋常易曉者。如顯露。故曰顯教。特別難解者。如祕密。故曰密教。以印契爲佛身業。以咒語爲佛語業。以字種爲佛意業。如記號然。唯局內人得知。非局外人所能曉。故曰三密。然此密義。乃就衆生邊說。非佛有所祕也。至於重師承。須傳授者。以其事相煩重。非文字所能盡達。故又如學校施教。非考取及格者。不能入學聽講。豈學校亦不公開乎。不普利乎。

問真言爲佛法密宗。當佛住世之時。印度外道甚多。是否佛恐外道竊取佛法以濟其私。故爲密傳。若誠心求學。未經人傳。照書私念。名爲盜法。究竟有無罪過。佛曾有言。如有手書此經咒者。如佛親口傳授。何以現

時習密宗者輒視爲神祕。雖有誠心求學者。卽僅能利益童子與超度亡魂。如護諸童子經中兩咒及大樓閣等咒者。亦不肯傳。按以上各咒。并不能助人爲惡。是豈宏揚佛法之旨。乃竟有因此甘破誑言之戒。而不惜者。是誠何心。況此刻中國習密宗者甚少。而習者又各不傳人。將來恐有失傳之日。答密宗卽事融理。故於事相極其重要。又因事相容易襲取。故重於親授。而傳授之人。須有教授阿闍黎資格。方可。否則照書自習。亦不無功德。但於密宗爲不如法耳。

問近閱西南和平法會一書。係西藏多傑覺拔尊者所著。內載密咒之種類甚多。如金剛心咒。藥師佛咒。長壽佛咒。黃財神咒等。各有不思議之效力。據云欲學密法。首重師授。如無師授。一切密法皆不能成。用功縱勤。亦不過成魔而已。弟讀誦之下。心中憂疑。因彼云如無師授不靈驗。

然我等常常持誦之大悲呪亦密法也。並無師授豈皆不靈驗耶。彼又云念阿彌陀佛者亦須學密法求生西方爲極易之事。顯教念佛爲極難之事。又須修長壽法以保延其壽命。否則恐立卽生西。減短此土之壽命云云。弟讀至此更疑糊不決也。此等說法究竟確否。再書上所載之大白傘蓋藥師佛呪等。我輩無師傳授可能念誦否。如不能持誦則我國通行之大悲呪等亦密呪也。豈均不能持誦耶。望大善知識詳細賜示以開茅塞不勝懇禱。答顯宗密宗立法各異。吾人日常所誦之呪雖是密呪但既係顯宗人修無須遵照密宗教誡誠心念誦呪之靈驗事實具在何庸生疑。密宗修法繁重精嚴三密相應其效當然神速。然念佛人依淨宗修持臨終決定往生奚必性急也。大白傘蓋呪卽楞嚴呪心藥師佛呪卽朝課十小呪中藥師灌頂眞言如嫌無師傳授不

妨就能誦者一受之。

問余雅不喜密宗盜法之說。以爲皆阿闍黎的名聞利養計。故爲此說。非我佛平等法施之本懷。然密宗諸呪。純講梵音。唐人譯音於今已異。若用反切。南北不同。以致欲持大悲準提者。心終懷疑。前佛學書局所贈金光明經諸呪。以藏英日三文對照。甚妙。鄙意仍不普通。不如以現行之注音字母譯之。答以注音字母譯呪。且俟能者。至密宗之重師承者。以多屬事相。有非親授。莫能詳者。梵音其一也。未可以不平等目之。問或云北京雍和宮。有歡喜佛者。男女作抱持狀。西藏喇嘛僧多崇拜之。後學心竊有疑。夫佛爲大覺之王。豈亦有慾。抑係後人胡造。或邪教。或實有之。而名何佛。後學心愚而多疑。且有執著之病。祈詳細釋示。以指迷途。答按密部有一大聖歡喜雙身大自在天毗那夜迦王歸依念



誦供養法」等經。經云。大聖自在天是摩醯首羅大自在天王。烏摩女爲婦。生子三千。左千五百。以毗那夜迦王爲第一。行諸惡事。右千五百。以扇那夜迦王爲第一。修一切善利。此扇那夜迦王。則觀音之化身也。爲調和彼毗那夜迦王惡行。同生一類。成兄弟夫婦。示現相抱同體之形。其像作象頭人身。示不同其餘。毗那夜迦已爲誘進入正見。故謂如象王。雖有瞋恚強力。能隨養育者及調御師也。又按經此二天。均是權化之身。毗那夜迦王是毗盧遮那佛隨類化身。卽男天。其女天爲觀音菩薩化身。故修法須敬禮此佛菩薩也。修此天法者。能制三業懈怠。除其懈怠。故障難永絕不起。若行者多障難除。唯修此大聖歡喜天法。能除之也。○密部諸法。均有密意。須正思惟。如法信解。

問佛淨土。凡修顯教者。無不認定西方極樂世界。若信願力深。必得接引。

往生人間淨土。凡修藏密者。無不認定係香拔拉國。若持密成就。必能乘願轉世。此從教理而顯教相者也。祇是香拔拉國位於印度之北。若論地理便利。非常自非極樂世界。從是西方過十萬億佛土。可比不審普通梯航可能達否。近來飛機靈捷異常。又不審航空可窺影其莊嚴否。答生香拔拉者。亦須依法修成。方可轉世往彼。未修法者。莫知能達。

問香拔喇究竟在北印度何處。是否實有。答香拔喇國既在此土。當是實有。然以時節因緣。隱而不現。（苟非其人視而不見）未可知也。

問佛學半月刊時輪金剛法會專號封面上。班禪額爾德尼法師像。左右手所持之物。是何物。請示知。答所持者。爲兩把「吉祥草」。時輪金剛法灌頂前。用以祈夢占善惡業之有無者。

問時輪金剛經內載無量妙諦。以無師承。不得受用。但是未參加灌頂法會。能請此經否。答時輪金剛經尙未譯出。杭州開法會時。有開示錄。及修法簡本。但未預法會受灌頂者。不得漫修也。

問彌陀經云佛法滅時。此經多存百年。而奉時輪者。又云密教更多住世百零三年。何故。答香拔喇藏密稱爲北方淨土。極樂世界。係西方淨土。末法得淨土法。而延長其理同。故其事同也。

問佛門弟子無論修顯修密。均須因於菩提。但修顯則當尊重戒相。故有五戒十戒沙彌戒具足戒之定序。惟修密則於戒相難守。悉從善巧方便。至若食肉。勢必違犯殺戒。因果互爲。受報未了。自既不利。他於何有。似此仍能以方便而善巧之否。答學密亦須受密戒。食肉之開。在密乘戒有規定者。勿以門外人而疑之也。

問佛學半月刊記西藏密宗大德多傑尊者傳法有云阿彌陀佛爲應身。無量壽佛爲報身。頗生疑慮。就余所知阿彌陀佛爲梵音。而華譯則爲無量壽。與無量光。今多傑尊者尙有報身應身之別。是義云何。請求開示。答一切佛俱有三身。應身壽同。凡夫故。但有無量光義。報身壽本無量。故以無量壽名。光壽不二。卽法身寂照不二義。如此判別於義甚當。今應身佛不用譯名者。亦猶我國稱光中化佛曰阿彌陀佛也。

問多傑尊者所傳彌陀長壽合修法。照義解釋。是一方面修淨業。一方面延長娑婆壽命。而尊者云長壽二字。卽無量壽。余甚不解。請示。答長壽佛卽無量壽佛。修長壽佛法。義取延長壽命以利進修。增高生品。並非欲長住娑婆也。

問藏密彌陀長壽合修法。學人急思請得照法修習。倘將來自己修習有

得不知可轉傳他人否。答此書已由佛學書局出版。可購請也。將來修習有得。不妨方便轉傳。

問綠度母咒如何不必經過灌頂。綠字作何解。答綠度母咒。乃藏密中咒。度母身現綠色光明。故稱爲綠。凡依密法。須經灌頂。但經灌頂者。蒙師許傳於他人。則他人受持者。卽有間接灌頂之效。

問真言宗戒律爲要。何獨盛於不重戒律之日本。問真言宗欲其有效。非淨戒不可。日本不重戒律。然習真言宗者。須先持三昧耶戒。至其盛者。不過習者之多耳。我國失傳。遜於日本。非真隆盛也。無戒律之密。變成魔術。西藏紅教喇嘛之流弊如此。

問王弘願居士學東密。得阿闍黎傳法灌頂。與僧伽並躋。此事如何。答此係大乘菩薩態度。然非真實得悉地者。獲罪非輕也。

問汕頭王弘願居士設壇傳授密法。某方以其非出家具足比丘。嚴辭反對。王居士根據大日經蘇悉地經。謂毗盧遮那如來爲結頂相。若是比丘傳密。須以右手作拳。舒大拇指。屈頭指押大指頭上。令頭指圓曲。故居士可以傳密法。而比丘次之。竊聞法身徧虛空。無有男女形相可得。而今修到大日如來。尙有頭髮有無問題。是何意義。答密宗重觀相。毗盧遮那像有髻。故有結頂法。若言其理。則法身無相。亦無不相。何妨有髮髻耶。

問學佛最忌執著。而修密宗者。心持咒手結印。豈非著相有爲法耶。答忌執著者。爲其障道也。若能入道。何忌之有。如念佛者。執持名號。信願生西。豈患執著乎。况修密宗者。先觀心空。然後持咒。法印修畢。後仍須觀空。方有效果。金光明最勝王經有依空滿願品。言此理甚詳。又般若

心經以無所得而得。皆同此理。勿謂密宗著相也。至無爲法者。指法性真如而言。乃說果。非談因也。不宜於修法混評。

問持呪的效力。究竟在能持之心。抑在所持之呪。若在能持之心。則無論任持何呪。只要心理上同一信仰與懇切。所得效驗必是一樣。若說在所持之呪。則且無論世界各國之音聲歧異。卽就本國論之。南方與北方亦大大差異。按呪本來是專注重音。音旣不同。必有錯誤。如何能得效驗。不知此事究竟如何。答持呪效力。乃三力所策發。一能持之心力。二所持之呪力。三本尊加持力。（持呪時如本尊親臨然）至於咒音原以梵音爲準。但未識梵文者。隨所教授可也。（因密宗重師承。顯宗可做此。）

問密宗持呪最重梵音。其故安在。答咒名陀羅尼。義云總持。欲令一切

衆生解悟。故用梵音。梵音者。此世界之原音也。猶我國之用國語。則能令十三省人多領解。

問近年密教重興。始唱持咒。必經師授之說。然先年亦有持白衣準提大悲等呪者。既未經師授。又係不與梵音皆同之漢音。亦有靈應。其故何在。答是在誦者誠心所感。

(十) 戒律

問何爲五戒。答五戒者。不殺生。不偷盜。不邪淫。不妄語。不飲迷醉之品。問何爲八戒。答不殺一也。不盜二也。不淫三也。不妄語四也。不飲酒五也。不著香華鬘。不香塗身六也。不歌舞倡伎。不往觀聽七也。不坐高廣大牀八也。此八戒不單持。須合一齋法。謂不非時食。故曰八關齋戒。問十重戒何如。答第一殺戒。第二盜戒。第三淫戒。第四妄語戒。第五酤



酒戒第六說四衆過戒第七自讚毀他戒第八慳惜加毀戒第九瞋心不受悔戒第十謗三寶戒。

問四十八輕戒何如。答第一不敬師友戒第二飲酒戒第三食肉戒第四四食五辛戒乃至第四十八破法戒名相甚繁可檢律藏。

問何謂比丘。答具足佛戒能怖魔衆清淨活命者謂之比丘。故有三義一破惡二破魔三乞士。

問何謂比丘尼。答謂比丘之女者所受具戒較比丘多一百條。

問何謂學戒尼。答尼受具戒前先應學戒二歲故有此衆。

問何謂沙彌。答沙彌此云息慈謂息世染之情以慈濟羣生也。初入佛法受出家十戒方得稱此。又譯云勤策男。

問何謂優婆塞。答在家信士能持五戒者稱此。義翻清淨士。又云近事。

男。謂親近承事諸佛法也。

問何謂優婆夷。答此云清淨女及近事女。在家信女之稱。

問在家學佛未受五戒者。可否作蒙山施食。答未受三昧耶戒。不應施。

問余未受五戒。而在蓮社念佛會。通俗講演。身著俗衣。對衆宣演。未知可有罪咎否。答以至誠心慈悲心如義宣說。並無罪咎。

問在未皈依僧寶以前。對於居士五戒。自受遵守。及製縵衣禮佛。有犯佛制及盜法之罪否。答佛戒自動遵守。固屬至善。但製衣非經過受戒儀式。不可。

問在家居士著海青。是否犯律。答海青非佛制衣。乃是唐代華服。與律無關。不應有犯。

問在居士林見有某寺傳戒通告。不知彼要錢否。其中有七衣鉢具。何解。

答居士往受五戒。需時不多。住寺日少。費錢亦不多也。七衣。乃比丘之袈裟。鉢。比丘食飯之碗。具。跪拜用以鋪地之具。居士受戒。不需此也。問竹窗三筆謂居士不宜著三衣。其說然否。答三衣皆福田衣也。出家受具足戒名僧寶。可著。居士須受優婆塞戒。可著鉢吒衣。（卽無條相之縵衣）未受五戒之居士。縵衣尙不能著。況三衣乎。

問北平女子佛學院院生皆不著海青。唯披搭衣。此例現今居士仿之如何。能普及否。答於理亦可仿行。然於事却失威儀。海青雖同唐代俗服。然搭衣却與彼相稱。如著現代俗服。宜仿喇嘛搭衣。方相稱耳。

問北平女子佛學院院生俱無海青單披搭衣。一則愚聞居士皈依後方可著海青。如披搭衣須待受戒。未識此說確否。答既披搭衣。想必已受戒者。居士所說不差。

問受五戒居士性誠實。作佛事時。身披祖衣。設放瑜伽。違佛法否。有功德否。答祖衣是出家大僧的法服。僧非法師。且不可披。何況居士。放瑜伽施食。亦出家法師之事。居士地位。不宜作此項佛事。惟蒙山施食（晚課中有）居士披禮懺衣（卽縵衣。受五戒者可服）行之可也。

問優婆塞五戒。以不殺生爲首。誠以冤冤相報。終無了期也。然有事時親朋畢集。無事時妻孥自由。縱具慈悲之心。難免暴虐之行。奈何奈何。

答既受五戒人。自要隨處留心。卽有宿習濃厚。到得當面關頭。不能制伏者。仍須過後大生慚愧。痛革前非。

問受五戒者。服用皮革骨角絲綢。是否犯戒。食肉與服用皮革絲綢。厥罪應如何差別。若云相等。何以法師可披綢衣。若謂披之與彼蠶類有緣。爲將來得度之因。謂爲長物之善根。然則法師當多食肉。使被食之衆

生得解脫。何素食爲。請析之。答五戒但戒殺生。不食肉。係大乘戒。長養慈心也。用皮革等。例同食肉。如從嚴格。亦當戒之。至長物善根之說。可與智者道。難與俗人言。所謂如來密意之類也。西藏密宗。不忌食肉。此皆出格作略。豈可以庸凡而冒爲之耶。

問佛經中五戒莫重於戒殺生。戒邪淫尙在其次。則何以萬惡淫爲首乎。  
答五戒中戒殺戒至究竟。戒淫不過戒邪淫而已。故殺先而淫後。萬惡淫爲首者。乃世間維持風化之語。非佛書語也。

問居士求受五戒。正式婚姻亦要脫離夫婦間事實乎。答五戒第三但戒邪淫。正式夫婦不在戒內。

問五戒唯斷邪淫。未嘗言禁婚嫁。未婚青年受優婆塞或優婆夷戒。俗師輒言不可復婚嫁。此言也。一則阻止佛化普及青年。二則與佛經無根。

據高明對此如何。答俗師之言不可從。未婚嫁受戒之青年。婚嫁之後可以專一相待。不致有離棄等變。正是佛法裨益家庭。豈但端正風化而已哉。

問經云。日常持素念佛誦咒之人。常有吉神隨護。然在家居士雖守五戒。對於夫婦正淫之際。此吉神仍隨護而不之避乎。若避而去之。則此種行爲固非犯戒。若不避。豈不瀆之乎。答吉神亦是受五戒者。對於夫婦間事。神固不以爲惡也。何瀆之有。然若不守時禁。或不依正道。則神亦疾視之矣。

問五戒可開否。開遮持犯之義如何。何謂犯而不犯。何謂央掘摩羅彌殺彌慈和須密多淫而梵行。祇陀之惟酒惟戒。末利之因妄成仁。文忠終身不醉。思遠醉勝醒人。以上其人事實如何。答五戒之開遮持犯。有

五戒相經箋要一書。可請閱之。至開遮持犯之義。開者行也。遮者止也。持爲守戒。犯爲違戒。義有四句。有以開爲持。有以遮爲持。有以開爲犯。有以遮爲犯。犯而不犯者。菩薩之權行。非常人所能學也。

問酒爲五戒之一。爲亂性故。今吃不醉之甜酒糟。是否犯戒。答糟未成酒。且非飲品。既吃不醉。云何犯戒。但若代酒飲之。則成犯矣。

問酒從糟出。糟雖未成酒。終必成酒。學佛者似不宜吃。而尊答某君問吃甜酒糟爲不犯戒。是權是實。答戒酒之意。原爲醉後破戒而設。如吃糟致醉。果亦當戒。但吃甜酒糟。則無醉事。故可不戒也。

問儒家云。身體髮膚受之父母。不敢毀傷。……而佛家則以燃戒爲功德。祈示其理。堂上擬赴受戒。爲子者可代燃否。答受戒非必燃香。惟受菩薩戒者。經有燒身燒臂燒指之文。因菩薩須有捨身救世之決心。故

令受苦行以見志。燃香但其微苦者耳。受五戒者可不燃。願燃者亦聽之以表發菩薩心也。代燃殊可不必。以燃香並無若何痛苦也。不燃頂可燃臂上。

問居家受戒者。可否自行在佛堂發願。抑或非得在高僧前舉行。不可。若無高僧。能否由貴刊介紹通信受戒。答戒稱爲受。必有所授。在佛前發願自受。准諸菩薩戒經。雖可自受。不過須先殷勤禮懺。得見好相。方乃有效。亦屬難事。至於僧前受者。但得此僧四重清淨（殺盜婬妄）即可爲師。若通信受戒。恐非如法。復次受戒重在能持。若果已能持。雖未作此形式功德。亦與曾受者等。若有作此形式之必要者。何妨效善財之行脚耶。

問在家二衆持戒。總不若出家二衆之精嚴。雖時常生懺悔心。終不能謹



遵佛制有救濟法否。 答環境所牽毫無辦法。但盡在家修持之分亦爲佛所許可也。

問聞受持八關齋戒若在無僧之處可自在佛前稟受然否其儀軌若何。 答受八關齋法金陵有刻本曾見合訂在大悲咒持誦簡法內請檢閱之。

問八關齋戒中不坐高廣大牀如何是高廣大牀。 答卽甚裝璜寬大能睡兩人以上之眠牀或現今之沙發椅沙發榻甚舒服者均是。

問如係眠牀則受戒者不能睡眠乎。 答非也祇要用一人獨睡的小眠牀可矣。

問坐高廣大牀於修道有何障礙於佛法有何違犯。 答能增長放逸懈怠與淫欲也違犯不貪欲不放逸減少睡眠。

問八關齋戒內高廣大牀與日常臥牀有何區別。除高廣大牀以外可坐乎。想坐既不可睡則當然不行。是否卽一日夜不就寢乎。又不非時食。是否除午正食外卽一日一夜不再食乎。答高廣大牀卽世俗之牀。不高廣者卽世俗之舖。此臥牀也。如論坐牀卽今之凳椅。普通凳椅卽非高廣。如此戒者非取不就寢乃防放肆寢也。不非時食係過午不食。至明日天明方可食也。

問尊答中有謂一菩薩戒盡未來際乃至成佛中間不斷受持非如餘戒之但一生受持也。人受幽冥戒卽依梵網戒本之十重戒令盡未來際受持之耳。其意令其仗此持戒功德卽生天上人間不墮三途苦趣也。一一段見佛學半月刊六十一期。然設有人焉受持菩薩戒或幽冥戒。若非專志淨土乃轉生天上或人間。就生人道言呱呱墮地成年以前。

未必仍舊持戒如故。則不免有犯科作奸諸情事。依不斷受持義。應認犯戒。若自重受戒時起算。則非不斷受持。然則應從何解。答菩薩戒爲諸佛之性戒。所謂若受諸佛戒。卽入諸佛位。故極鄭重。如其故犯。須懺悔至見好相。卽爲得戒。不須重受。故有不斷之義。況受時須如是發願乎。若幽冥戒爲亡人說法。無盡形壽之義。故但取諸佛性戒耳。

問戒律共分幾種。有何分別。僧人頂上所灼香疤多寡。有無一定。統祈詳示。居士受菩薩戒。亡人受幽冥戒。是何詳情。并請示知。答戒律在家人受有五戒。八戒。菩薩戒三種。出家人受有十戒。二百五十戒。菩薩戒三種。若出家女衆。尙有式叉摩那六戒。其二百五十戒亦增多一百條。爲三百五十戒。則有四種矣。僧人頂上香疤。是燒身之一種。苦行。梵網菩薩戒中有此規定。非一切受戒都要燒香疤也。多寡本可隨自發心。

而無一定。菩薩戒本有善生經梵網經及持地經三種。依據何本受者。卽照何種條文守持。惟在家者。改淫戒爲邪淫戒耳。其餘亦有適用不適用者。亦不難辨別也。又菩薩戒應盡未來際乃至成佛中間不斷受持。非如餘戒之但一生受持也。人受幽冥戒。卽依梵網戒本之十重戒。令盡未來際受持之耳。其意令其仗此受戒功德。卽生天上人間。不墮三途苦趣也。

問三昧耶戒何義。答三昧耶梵語有誓願警覺除障垢等義。密宗所受之戒。名三昧耶戒。

問學佛之道。曰戒定慧。非持戒嚴淨。不能由定入慧。所謂戒。是否必出家受持比丘比丘尼戒。若在家受持五戒菩薩戒。亦可由定入慧。得證果否。答比丘比丘尼戒。利於出世。菩薩戒。利於入世。出世之後。再行入

世方可爲芬陀華。况出世修定易。入世修慧易。先定後慧。亦須先出世而後入世。釋迦佛祖。亦由出家而後示成佛道。可知在家菩薩戒。未有證果分也。

問佛視衆生平等。則男女理無軒輊。然比丘尼對比丘。何以有八敬法。節錄中本起經姨母求度。答業障比較。女重於男。受持八敬。遠離褻慢。令成法器也。

問翻譯名義卷三中之式叉摩那學法。女十八童女。應二歲學戒。又云。小年曾嫁。能持六法。二年練身。可知有胎無胎。盜人四錢。斷畜生命。此義云何解。答女衆受比丘尼戒前。應先修學戒法。持六種戒。一以覘其能持具足戒否。二以俟有孕者產後方受具足也。盜人四錢者。此言盜戒毀犯成就之範圍。以盜人四錢以上爲犯。若不至四錢。則不爲犯也。

斷畜生命者。此言殺戒毀犯成就之範圍。言斷命則成犯也。

問比丘尼受大戒後。令作三時繫念佛事。有謂不合法者。是佛法本來平等。今男女脩作歧視。究竟何故。答比丘尼已受大戒。可作法師繫念佛事。非不應作。

問僧赴五觀堂食時觀法第三節云。防心離過貪等爲宗一句。不解何義。答應離之過尙多。而以貪瞋癡慢等爲最。故爲宗也。

問具戒比丘佛制三衣。其一五衣。梵名安陀會。此譯往來雜作。其二七衣。梵名鬱多羅僧。此譯清淨入衆。其三九衣。梵名僧伽黎。此譯究屬何等事相。又披服僧伽黎。宜於何時何地。及比丘中之何等地位。屬此制服。佛制衣定壞色。何以講經法師多披紅色衣。答五衣如俗短衣。七衣如俗常禮服。九衣如俗大禮服。僧伽黎此譯入王宮聚落之衣。猶俗朝

服。然今比丘說法作住持者服之。紅色衣類。是俗所供養。自製服者。宜遵律藏。

問比丘閒常服著之圓領大袖長短衣。梵方既無。此方究應以何命名。

答比丘常服。都係唐代俗服。今僧家通名海青大掛等。於制無妨。不必改名。

問戒德僧徇俗情披祖衣。向人家宗親前拈香迴向。違佛法否。答迴向時必先誦經咒佛號拈香合掌致敬。尙屬可行。惟當前並無佛像。却有人家祖先像位。故不宜禮拜。



A541 212 0017 00858

# 古農佛學問答

中華民國二十五年七月初版

◎精裝一冊 定價法幣壹元叁角  
並裝二冊 定價法幣柒角伍分

(外埠酌加郵匯費)

答問者 范古農居士

編輯者 劉士安居士

出版者 佛學書局代表沈彬翰

印刷者 國光印書局  
上海新大沽路口 電話三三七四三

總發行所 上海佛學書局  
愚園路一五四號 電話三五五二四

分發行所 佛學書局分局

上海：麥特赫司脫路  
上海：山東路有正書局  
杭州：西湖龍翔橋  
福州：下南路二十四號  
上海：閘北新民路中  
長沙：玉泉街七十號  
北平：西安門大街

分銷處 各埠佛經流通處





中華民國十五年五月一日收到