

華嚴經探玄記

一冊





華嚴經探玄記卷第一

魏國西寺沙門

法藏述

歸依大智海

十身盧舍那

充滿諸法界

無上大慈尊

方廣離垢法

圓滿解脫輪

普賢文殊等

海會大菩薩

我在具縛地

希心大法門

唯願見加哀

令增念智力

開此秘奧藏

廣益於自他

願令法久住

傳燈報佛恩

法藏



法藏



夫以法性虛空廓無涯而超視聽智慧大海深無極  
而抗思議渺渺玄猷名言罕尋其際茫茫素範相  
見靡究其源但以機感萬差奮形言而充法界心  
境一味泯能所而歸寂寥體用無方圓融巨測於是  
無像現像猶暘音谷之昇大陽無言示言若滄波之  
傾巨壑是故創於蓮華穢界演無盡之玄綱宰龍上  
達之流控引令階佛境然後化露忍土漸布慈雲灑  
微澤以潤三根滋道芽而歸一揆是知機緣感異聖應  
所以殊分聖應雖殊不思議一也華嚴經者斯乃集海會  
之盛談照山王之極說理智宏遠盡法界而亘真源浩  
澌微言等虛空而被塵國於是無虧大小潛巨刺以入毫  
端未易鴻纖融極微以周法界故以因陀羅網參互影而  
重重錠音光頗梨照塵方而隱隱一即多而無礙多  
即一而圓通攝九世以入刹那舒一念而該永劫三生  
究竟堅固種而為因十信道圓普德顯而成果果無  
異因之果泯五互位以分南無焉因無異果之因惣十身



以齊致是故覺母就機於東城六十疏其十眼童子  
詢友於南國百十國以一生遂使不越樹王六天斯屆詎  
移華歲十刹虛融示寶偈於塵中齊燹八會啓王珠  
於性德七處圓彰浩浩鏗鉉上口耕反 下戶萌反隔思議而迥出魏魏  
煥爛超視聽於聾盲是故舍那創陶甄於海印二七日且  
爰興龍樹終俯察於渠西 虬反宮六百年後方顯然則大以包  
含為義方以軌範為功廣則體極用周佛乃果圓覺  
滿華譬開敷萬行嚴喻飾茲本體經則貫穿縫綴

能詮之教著焉從法就人寄喻為目故云大方廣佛華  
嚴經世間淨眼品者器等三種顯耀於時光潔照明况  
於淨眼法喻合舉故云世間淨眼語言理一格類相從故  
為品此經有三十四品此品是初故稱第一故言大方  
廣佛華嚴經世間淨眼品第一餘義如下說

將釋此經略開十門 一明教起所由 二約藏部明所攝

三顯立教差別 四簡所被機 五辯能詮教體

六明所詮宗趣 七具釋經題目 八明部類傳譯



九辯文義分齊 十箇文解釋

初教起所由者先惣辯後別顯惣者夫大教之興因緣無量故智論之初廣辯般若教起因緣如須彌山不以無事及小因緣而能令動佛亦如是大因緣故而有所說所謂般若波羅密流行世間廣益群品故也法華亦云如來為一大事因緣故出現于世所謂開示悟入佛知見等此經下云如來應供等正覺性起正法不可思議所以者何非小因緣成等正覺出興于世以十種無量無

數百千河僧祇因緣成等正覺出興于世何等為十一者發無量菩提之心不捨一切衆生如是等乃至廣說

應知次別顯者略提十義以明無盡何者為十謂由法爾故 願力故 機感故 為本故 顯德故 顯位故 開發故 見聞故 成行故 得果故

初法爾故者一切諸佛法爾皆於無盡世界常轉如是無盡法輪如大王路法爾常規無停無息盡此窮未來際却是故下文不思議品云一切世界虛空等世界



悉以毛端周遍度量一一毛端處於念念中化不可說  
不可說佛刹微塵等身乃至盡未來際劫一一化佛身  
有不可說不可說圓佛刹微塵等頭一一頭有不可說  
不可說佛刹微塵等古一一古出不可說不可說佛刹  
微塵等音聲一一音聲說不可說不可說佛刹微塵  
等修多羅一一修多羅說不可說不可說佛刹微塵  
等法一一法中說不可說不可說佛刹微塵等句身  
味身復不可說不可說佛刹微塵等劫說異句身

味身音聲充滿法界一切衆生無不聞者盡一切未來  
際劫常轉法輪如來音聲無異無斷不可窮盡解云  
準此經文於一毛端處於一念中出於如來業用餘念  
念中皆示如是如一毛端處如是念念業用無盡餘一  
一毛端次第周遍虛空法界等一切世界各皆如是無盡  
無盡此即處以毛端談於法界時以刹那盡劫海謂於  
此處明頓起業用謂於此時明常起業用此亦不待  
目錄諸佛法爾此經下文所謂皆爾問若爾何故處



唯八會時局二七耶。答舍那品云：一微塵中佛國海  
安住佛雲遍護念彌綸覆一切。又云：一毛孔中無量佛  
刹莊嚴清淨，曠然安住。彼一切處，盧舍那佛於衆海中  
演說正法。解云：况八會處而不該攝十方法界。又發心  
品云：知無量劫即一念一念即是無量劫。解云：况二七日時  
不攝無量劫海，不思議品云：一切諸佛於一微塵中普現，  
三世一切佛於一微塵中普現，三世諸佛自在神力  
於一微塵中普現，三世一切衆生於一微塵中普現，三世  
一切諸佛佛事解云：此中塵內三世通括一切前後際劫  
是謂諸佛法爾，常說故也。二願力故者，謂是如來本願  
力故。今此教法，梅機顯現是故。盧舍那品云：十方國土  
中一切世界海，佛願力自在普現轉法輪。又云：盧舍那  
佛神力故，一切刹中轉法輪。普賢菩薩願音聲遍滿  
一切世界海，解云：即是此經該於十方虛空法界等一切  
世界及諸塵內諸刹土中同時說。此經者皆是本師願力  
所致。是故下諸會初皆云：盧舍那佛本願力故。又云：



集品云無量無數劫此法甚難值若有得聞者當知本願  
力解云此即由佛願力令衆得聞又云如來不出世亦  
無有涅槃以本大願力顯現自在法三機感故者如來  
平等無有改易隨應衆生現身說法此有三義一以佛  
果色聲清淨功德為增上眾應被機感以成攝化雲  
集偈云有眼有目先能見微細色最勝神力故淨心見  
諸佛此現又法界品云佛於過去行得一微妙音無心  
於彼此而能應一切此說二佛果無有色聲塵觸相但以平

等理智增上願力機感相應有形言現雲集偈云三世  
一切佛法身悉清淨隨其所應化普現妙色身又云一切  
諸如來世有說佛法隨其所應化而為演說法三通上  
二義有無礙以稱法界無障礙故舍那品云佛身充  
滿諸法界普現一切衆生前應受化器悉充滿佛故處  
此菩提樹一切佛刹微塵等爾時佛坐一毛孔皆有無量  
菩薩衆各為具說普賢行解云正是此經分齊四為  
本故者謂將欲逐機漸施末教故宜最初先示本法



明後依此方起末故是故最初說此經法然後方於鹿  
園等處漸說枝末小乘等法又下性起品云猶如日出  
先照高山等如下立教中引說五顯德故者謂顯佛果  
殊勝之德今諸菩薩信向證得此有二種一依果謂  
蓮華嚴莊嚴世界海二正果謂如來十身通三世間  
等如下文說此二無礙有四句一依內現依如塵內現利  
海二正內現正如毛孔現佛等三正內現依如毛孔現  
利等四依內現正如塵內現佛等是故隨舉一門即  
攝一切無不皆盡如並下說為顯此果德故說此經六顯  
位故者為顯菩薩修行佛因二道至果具五位故此  
亦二種一次第行布門謂十信十解十行十迴向十地滿  
後方至佛地從微至著反勝慮階位漸次二圓融相攝  
門謂一位中即攝一切前後諸位故一位滿皆至佛  
地此二無礙廣如下文諸會所說七開發故者為欲開  
發衆生心中如來之藏性起功德令諸菩薩依此修  
學破無明外顯性德故此亦有二種一以言說顯示令



知有故二教其修行得顯現故如下文破微塵出經卷  
等具如彼說八見聞故者示此無盡自在法門唯是極  
位大善薩境而今下位諸衆生於此見聞而得成彼金  
剛種子不毀不盡要當令其至究竟位故也又如性起而  
說九成行故者謂爲示此普法令諸善薩成普賢行  
一行即一切行初發心時便成正覺具足慧身不由他  
悟又云善薩受持此法少作方便疾得阿耨多羅三藐  
三菩提等此亦二種一項成多行二遍行普行並如下說

十得果故者令得佛地智斷果故亦有二種一斷果謂  
除障故即普賢品明一障一切障小相品明一斷一切斷  
廣如下說二智果謂成德故具足十身盡三世間逆順  
自在依正無礙如不思議品等說此上略由顯味如是十義  
今此經教興起故也

第一藏部明攝者略顯十義以明收攝 一明三藏  
二顯所攝 三辯二藏 四釋相違 五開種類  
六定所攝 七一部收 八三部攝 九或九部



十具十二 初明三藏者一名修多羅或云修妬路或云  
素咀覽此云契經契有二義謂契理故合機故經亦  
二義謂貫穿法相故攝持所化故貫穿者世親釋云  
謂能貫穿依故相放法故義故名素咀覽謂於此處由  
此為此而有所說若云一為依真俗諦相若云一為稱十善  
巧法等若云一為法隨密意等以說諸法若云一為義又無  
性釋為貫穿縫綴解云貫穿是契入義縫綴是契  
合義謂以聖言貫穿義理令不散失令不隱沒縫綴  
連合令成詮表令得久住佛地論云能貫能攝故名為經  
以佛聖教貫穿攝持所應說義及所化生若為契經契  
理之經依主釋也契經即藏持業釋也又雜心五義一  
涌泉二出生三顯示四繩墨五結鬘正翻名線何故  
稱經謂線能貫穿經能持緝義用相似但以此方重於  
經名不責線稱是故翻譯逐其所重廢線存經從譬  
立名二毗奈耶此云調伏調者和御伏者制滅調和控御  
身語等業制伏除滅諸惡行故此是所詮行謂調伏之



滅也。或翻名滅滅有三義。一滅業非。二滅煩惱。三得滅果。  
或云尸羅。此名清涼。三業過非。猶如火然。戒能息滅。故  
云清涼。十誦律中名爲性善。或云守信。如昔所受。實能持  
故。或云波羅提木。又此云隨順解脫。由持戒故。順至解脫。  
亦名別解脫。二名阿毗達摩藏。達摩名法。阿毗有七義。  
一名對法。此有二義。一對向。謂目智趣向涅槃果故。二  
對觀。謂果智觀證涅槃。故雖因智亦有對觀。然  
以仰進修。故但名對向。世親攝論云。此法對向。無在涅槃。  
能說諸諦善提分等。諸妙門。故此約因智說。此唯所詮。  
二名數法。梁攝論釋云。諸法中隨一法。或以名相。或以  
別相。或以通相等。數數顯此一法。故名數法。二名伏法。  
者。彼論云。此法能伏諸說。立破二能。由正說依止等方便。  
故。故名伏。四名通法。此能通釋契經義。故契經攝法。  
此法能通彼。即法之通。梁攝論云。名解法。由阿毗達摩。  
修多羅義。易解放也。五名無比法。六名大法。七名擇法。  
此三唯約所詮。又順正理云。或契經名爲達摩。論能決。



了<sup>若</sup>名爲對法此即以教對教同上通法或云摩得勒  
加此云本母以教與義爲本爲母亦名分別解脫或云  
優波提舍此云論義雜集中爲解釋也此契經等上  
三種皆含攝所詮出生義理俱名爲藏莊嚴論第四  
云彼三及此二云何名藏答由攝故謂攝一切所應知義  
也初藏通持業依主後二藏唯依主以從所詮爲名故  
餘出體性及諸門分別廣如別說第二顯所攝者此經  
何藏攝者或唯契經攝以非餘故或二攝以有決擇義

理對法故或三攝下文亦顯諸戒行故此約同教辯或  
是下文十藏所攝以主伴具足顯無盡故此約別教問  
三藏攝教十藏約義如何以義而云攝教答若小乘教  
義俱不融三乘義融教不融一乘教義俱融是故得  
攝如意言無分別觀入教攝等三乘中已有况一乘  
耶但標召表示即屬教攝思之可見第三約辯二  
藏者謂聲聞藏菩薩藏初者約聲聞小根立三藏教  
詮示聲聞理行果等爲聲聞藏二約菩薩大根立三



截教詮示菩薩所行等法為菩薩藏莊嚴論第四云  
此三藏由上下乘差別故復說為聲聞藏及菩薩藏  
第四釋相違者問經中亦云為求緣覺者說十二因緣  
何故不名緣覺藏耶答以諸緣覺亦唯斷我執唯證  
生空果成羅漢入滅不殊望於菩薩俱是下乘故不別  
說問等俱是下何故獨名聲聞藏答以緣覺亦有出  
無佛世無教者故聲聞不爾故偏得名問小乘教中亦有  
詮示菩薩乘法何不亦名菩薩藏耶答以彼宗菩薩  
所斷所證所入涅槃亦與二乘無差別故又以菩薩唯  
一不多故亦不說問若爾何故普起三昧經三藏品及  
入大乘說<sup>論</sup>彼三乘即為三藏一聲聞藏二緣覺藏三  
菩薩藏答彼經論中皆云大乘之中有此三藏故非謂  
小也問即據此文緣覺有藏與莊嚴論如何會釋答  
前捷理果不異故合也此約教行小別故分也是故二說  
不相違也第五開種類者就聲聞藏中準諸經論曲  
開三種一詳論聲聞藏謂契經四阿含調伏五部對法



二十互相違諍所說不同不妨聖果是故惣名爲諍論。藏  
二稱實聲聞藏謂如瑜伽聲聞地及聲聞決擇詮示  
聲聞行位果等皆悉稱實與理相應不同。娑婆及諸  
異論以補處所說非諸異論所能諍故是故惣名稱實  
聲聞藏。問此中所說既與小乘諸部不同豈聲聞人有  
兩種耶。答約教中說聲聞法盡理不盡故開爲二。非謂聲  
聞亦有差別。三假立聲聞藏如大乘經中爲引聲聞  
令迴心故所立法門亦同聲聞名數而說如無作四諦及  
道品等如諸大乘經中說不能繁引既非菩薩所學是  
故名爲假立聲聞藏。問此中名雖同小乘義實是大何  
得惣說爲聲聞藏。答只爲此義名爲假立。問諸聲聞  
人根熟迴心所學即是菩薩藏。取此假立藏於彼何用。答  
但聲聞迴心有二種。一勝二劣。勝者一往入大不藉此藏。劣  
猶怖大是故方便同彼名數令易信受。故立此門。第二菩  
薩藏中準諸聖教亦有二類。一小乘中菩薩藏謂詮示  
菩薩依二十四心等次第成佛亦不論於十地行位仍復



不同聲聞行位等者是也如婆沙俱舍說二大乘共教中  
菩薩藏謂詮示菩薩次第行位雖說有迴心直進不同俱  
依十地行布漸次修至佛果如瑜伽菩薩地及諸大乘經論  
中說三不共教中菩薩藏詮示菩薩依普賢行位五位  
圓融謂一位即一切位一行即一切行圓極法界無礙自在  
始終皆齊一位滿即成十佛主伴具足等故智論云般若  
波羅密有二一者共謂此大品經及餘方等經與諸聲聞  
共說故二者不共謂不思議經不與聲聞共說故解云此  
中共大之小非愚法共小之大非別教是故有三菩薩藏也  
問菩薩聲聞二藏別故即彼二人各別得果菩薩藏中  
既分三位應三種菩薩各別成佛答成佛唯一但機有淺  
深教說三類匪謂成佛體實有三今就教開不約佛體  
問若三說俱稱理佛體亦成三若成佛理是一二說即為  
虛答於一成佛通有三義一以本從門末如小乘說以同聲聞  
故二開本異末門如共教說以與聲聞相對辨異故三末  
盡唯本門如不共教說二乘聲聞無對異故佛體圓融



具斯三義是故三說各異佛無若干是故今菩薩藏中  
有此三類第六定所攝者此經何藏攝者俱非前三聲聞  
藏攝於後三種菩薩藏中正唯後攝以智論中別指此  
經為不共故或三類中唯除初一後二俱攝以此經中具  
普別故或亦通彼假立聲聞藏收以經中亦辨四諦等故  
或亦惣通二藏所收以聲聞藏法並依一乘法界所流味  
無別故第七一部攝者於十二部中或唯約方廣一部所攝  
對法論說一切有情利益安樂所依處故宣說廣大甚深  
法故若為方廣又瑜伽說聲聞藏中無方廣故或此經題  
目顯現故第八三部攝者謂記別自說方廣以法華中  
說餘九部為小乘故此經非彼故唯三攝唯第九或九  
部攝者謂除因緣譬喻論義以涅槃第三說護大乘  
者受持九部除前三故第十具十二者一是契經攝以涅槃  
經說始從如是終至奉行是契經故二應頌如下文具  
有重頌故三記別如下文具  
有記成佛等四諷頌如下文具  
有直說頌等故五自說如下文具  
從定起即說本分等六緣起如



下文因請說故七譬喻如下文廣說喻故八本事如下說虛  
舍那等及普賢本所經本事故九本生如下說舍那等本  
生相故十方廣一門可知十一希法如下文毛孔說法及座出  
衆寶柱現佛等十二論義如瑜伽八十一說謂諸經典循環  
研覈摩怛理迦一切了義經皆名摩怛理迦謂於是處  
世尊自廣分別法相等如下文明難品等說是故此經具  
有十二部攝也餘義如下十二部經處說藏部攝竟  
第三明立教差別者略提十類 一叙古說 二辯是非

三述西域

四會相違

五明現傳

六定權實

七顯開合

八教前後

九就義分教

十以理開宗

初中古來諸德立教多端難以具顯略叙十家以成龜鏡  
一後魏菩提留支立一音教謂一切聖教唯是如來一圓音  
教但隨根異故分種種如經一兩所潤等又經云佛以一音  
演說法衆生隨類各得解等二陳朝真諦三藏等立  
漸頓二教謂約漸悟機大由小教起所設具有三乘之教  
故若為漸即涅槃等經若約直往頓機大不由小所設唯



是菩薩乘教故名為頓即華嚴等經後大遠法師等亦  
同此說三後魏光統律師承習佛陀三藏立三種教謂漸  
頓圓光師釋意一為根未熟先說無常後乃說常先空  
後不空等如是漸次名為漸教二為根熟之輩於一法  
門具足演說一切佛法謂常與無常空不空等一切具說  
更無由漸故名為頓三為於上達分階佛境之者說於  
如來無礙解脫究竟果德圓極秘密自在法門故名為圓  
即以此經是圓頓所攝後光統門下遵統師等亦皆宗  
承同於此說四齊朝大衍以淺反法師等立四宗教一因緣宗  
謂即小乘薩婆多等部二假名宗謂成實論及經部等  
說三不真宗謂諸部般若說即空理明一切法不真實等  
四真宗謂華嚴涅槃明法界真理佛性等故五護身法師  
等立五宗教謂此於前第四宗內開真佛性以為真宗即  
涅槃等經第五為法界宗即華嚴明法界自在無礙法  
門六陳朝南嶽思禪師智者禪師等立四教一三藏教  
示若小乘教如法華云不得親近小乘三藏學者智論



中說小乘為三截大乘為摩訶行截二名通教亦名漸教  
謂大乘經中通說三乘通破三根等又如大品中乾惠等  
十地通三乘者是也三名別教亦名頓教謂諸大乘經中  
所說法門道理不通小乘等者是也四名圓教亦名秘密  
教謂法界自在具足圓滿一即一切一切即一無礙法門等亦  
華嚴等是也七唐朝海東新羅國元曉法師造此經疏示  
立四教一三乘別教謂如四諦教緣起經等二三乘通教謂  
如般若教深密經等三一乘分教如瓔珞經及梵網等四  
一乘滿教謂華嚴經普賢教釋此四別如彼疏中八唐吉  
藏法師立三種教為三法輪一根本法輪即華嚴經最  
初所說二枝末法輪即小乘等於後所說三攝末歸本法  
輪即華法經四十年後說迴三入一之教具釋如彼九梁朝  
光宅寺雲法師立四乘教謂如法華中臨門三車即為三  
乘四衢道中所授大白牛車即為第四乘以臨門牛車亦  
同羊鹿俱不得故若不爾者長者宅內引諸子時云此三  
車祇在門外諸子出宅即應得車如何出已至本所指



車所住處而不得故後更索耶故知是權同羊鹿也以是  
大乘中權教方便說故具釋如彼法華疏中十唐江南印  
法師敏法師等立二教一釋迦經若屈曲教以逐機性隨討  
破著故如涅槃等二盧舍那經若平道教以逐法性自在  
說故如華嚴等彼師釋此二教略有四別一主異謂彼釋  
迦化身所說此是舍那十身所說二處異謂彼說在娑婆  
世界木樹草座此說在於蓮華藏世界寶樹金座三  
衆異彼與聲聞及菩薩說此唯菩薩極位同說四說異  
謂彼但是一方所說此要該於十方同說廣釋如彼華嚴疏  
中第二辯是非者此上十家立教諸德並是當時法將英  
悟絕倫如思禪師智者禪師等神異感通迹參登位  
靈山聽法憶在於今雲法師依此開宗講法華感天而華  
等並如僧傳等所顯又此諸德豈夫好異故分聖教但以解  
該群典異軫呈根言不得已開宗別釋務令聖教說各契  
其宜問此上十說誰是誰非答依成實論師佛說內外中間  
之言遂即入定時有五百羅漢各釋此言佛出定後同問世



尊誰當佛意佛言並非我意諸人問佛既不當佛意將無  
得罪佛言雖非我意各順正理堪為聖教有福無罪況此  
諸說各有少多聖教為證是故不可全非棄耳第三述  
西域者說者真諦三輪笈多四教波頗五說並如別說又  
法載於文明<sup>元</sup>年中幸遇中天竺三藏法師地婆訶羅唐言曰  
照於京西大原寺翻譯經論余親手時乃問西域諸德於一  
代聖教已有分判權實以不三藏說云近代天竺那爛陀  
寺同時有二大德論師一名戒賢二稱智光並神解超  
倫聲高五印羣邪皆賴異部滯誠大乘學人仰之如日  
月獨步天竺各一人而已以所承宗別立教不同謂戒賢即  
遠承彌勒無著近踵護法難陀依深密等經瑜伽等論立  
立三種教謂佛初鹿園說小乘法雖說生空然猶未說法空  
真理故非了義即四阿含等經第二時中雖依遍計所執  
自性說諸法皆<sup>然</sup>猶未說依他圓成唯識道理故亦非了義  
即諸部般若等教第三時中方就大乘正理具說三性三  
無性等唯識二諦方為了義即解深密等經又此三位



各以三義釋一攝機二說教三顯理且初唯攝聲聞唯說  
小乘唯顯生空二唯攝菩薩唯說大乘唯顯<sup>頭</sup>二空三普攝  
諸機通說諸乘具顯空有是故前一攝機教理各互有  
闕故非了義後一機無不攝教無不具理無不圓故為了義  
第二智光論師遠承文殊龍樹近稟提婆清辯依般若  
等經中觀等論亦立三教謂佛初鹿園為諸小根說小乘  
法明心境俱有第二時中為彼中根說法相大乘明境空  
心有唯識道理以根猶劣未能令人平等真空故作是說  
於第三時為上根說無相大乘辯心境俱空平等一味為  
真了義又此三位示三義釋先攝機者初時唯攝二乘  
人機第二通攝大小二機以此宗許一分二乘不向佛果三  
唯攝菩薩通於漸頓以諸二乘悉向佛果無異路故二約  
教者初唯說小乘次通三乘後唯一乘三約顯理者初破  
外道自性等故說緣生法定是實有次即漸破二乘緣  
生實有之執說此緣生以為似有以彼怖畏故此真空故  
猶存假有而接引之後時方就究竟大乘說此緣生即是性



空平等一味不礙二諦是故法相大乘有所得等屬第二  
教非真了義此三教次第如智光論師般若燈論釋中具  
引蘊若那摩訶衍經說此云大乘妙智經此首所未聞也  
第四會相違者問此二說各聖教互為矛盾未知為可  
和會為不可耶答無會無不會初無會者既並聖教隨  
緣益物何俟須會即是智論四種悲檀中各各為人悲  
檀亦是攝論四意趣中衆生樂欲意趣於一法中或讚  
或毀是故二說不須強會二無不會者有二門一約教應  
機二約機領教前中但佛教門了與不了有其四位一約  
攝機寬狹二約言教具闕三約益物大小四約顯理淺深  
初者若唯攝二乘不兼菩薩或唯菩薩不兼二乘各攝  
機狹故非了義若寬攝三機周盡方了義二者若唯說  
小不兼說大或唯說大乘不兼小乘教言各有闕故非了義  
若言包大小具足三乘方爲了義深密經等據上一門  
戒賢所判亦有道理三約益物大小者若令一切衆生得  
小乘益或令一切有情得大乘益有得小益不能全令得



究竟益俱非了義若能令被一切衆生及人寂二乘悉  
皆當得大菩提益方爲了義四頭理淺深者若於緣起  
隨說實有或雖破實猶存假有既會相未盡顯理未極  
故非了義若說緣生即是性空不礙緣起融通無二會緣  
既盡理性圓現方爲了義彼妙智經捷上二門智光所判  
甚有道理是故二說各據別門互不相至豈有相違二  
約機領教者問二說三教各初說小華嚴初說如何會釋  
答諸德三釋一云此三法輪約漸悟機說華嚴最初約頓  
悟說機若尔密迹力士經初時具說三乘法此爲屬漸爲  
屬頓耶若是漸教應唯說小若是頓教應唯說大彼既  
具三極成違害是故此釋亦難用也一云若依顯了門  
則有如前三法次第若約秘密門即諸說同時若兩者  
即初時小顯而大密何不以大顯而小密耶又判此顯密  
出何聖教理既不齊復無聖教故難依用此上一釋此三  
法輪攝法不盡初即漸而非頓後即顯而非密一云但是  
如來圓音一演異類等解就小結集唯說小乘就大結集



唯說大乘就通結集具說三乘若爾隨一結集俱無前  
後何有如此三教次第今解此難便會二說汎論如來  
圓音說法大例有二一為此世根定者說二為此世根不定  
者說初中三節一或有衆生此世小乘根性定者見佛始  
終唯說小乘如小乘諸部結集三藏想無大乘二或有衆  
生此世三乘根性熟者見佛始終但說三乘如密迹力士  
經佛初鹿園說法之時無量衆生得阿羅漢果無量衆  
生成辟支佛道無量衆生發菩提心住初地等乃至廣  
說小品般若亦同此說以此義準後時所說皆通具此三乘  
如諸大乘經中所說三或有衆生此世一來根性熟者即  
初見佛於樹王下華嚴界中依海印定唯為菩薩演  
說無盡圓滿自在無礙法門具足主伴乃至終極亦同此  
說以此法中通括九世攝前後故也二為不定根者有  
二位一此世小乘根不定故堪可進入三乘位者即初  
聞唯小以為不了次聞唯大亦非是了後聞具三方  
為了義解深密經就此根辯二此世小乘根不定故堪



可進入一乘位者即初唯說小爲不了教次通大小亦非  
了教後會三歸一唯說小乘方爲了教妙智經當此意  
也由根不定有此二門是故二師各述一門故不相違由。有  
如是此世根定乃不定故是故令彼教門或有前後或無  
前後準釋可知第五。現明傳者當今諸德於大乘中自有一  
說一立三乘大乘以此宗訐入寂二乘定不成佛是故約彼  
五性差別具說三乘二立一乘大乘以此宗訐入寂二乘  
亦並成佛是故約此佛性遍有唯說一乘前師引教成立  
云如大般若經第五百九十二云若有情類於聲聞乘性決定  
者聞此法已速能證得自無漏地於獨覺乘性決定者  
聞此法已速依自乘而得出離於無上乘性決定者聞此  
法已速證無上正等菩提若有情類雖未證入正性離生  
而於三乘性不定者聞此法已皆發無上正等覺心又解  
深密經第二云乃至更說法要謂相無自性性勝義無自  
性性乃至諸聲聞。乘種性有情亦由此道此行迹故正得無  
上安隱涅槃一切聲聞獨覺菩薩皆共此一妙清淨道皆



同此一究竟清淨更無第二我依此故密意說言唯有一  
乘非於一切有情界中無有種種有情種性或鈍根性或  
中根性或利根性有情差別解云此約三乘同一所觀無性  
道故密意說此若為一乘實理三乘各證涅槃非是一也  
又瑜伽論第三十七云補特伽羅成就者略有四種有聲  
聞種性以聲聞性而成就之有獨覺種性以獨覺乘而  
成就之有佛種性以無上乘而成就之無種性者即善趣而  
成就之善戒地持皆同此說又解深密經云一向趣寂聲聞  
種性補特伽羅雖蒙諸佛施設種種勇猛加行方便化  
道終不能令當坐道場證阿耨多羅三藐三菩提深密  
解脫亦同此說十輪經第九卷亦說三乘各定差別如是  
等文並非小乘是大乘中許三差別故是故各為三乘  
大乘教也二後師引彼一乘大乘教者涅槃經三十三云  
一切衆生同有佛性皆同一乘同一解脫一因一果同一耳露  
一切當得常樂我淨是若一味又法華第一云十方佛土中  
唯有一乘法無二亦無三除佛方便說又云初以三乘引



尊衆主然後但以大乘而度脫之又第三云我滅度後復  
有弟子不聞是經不知不覺菩薩所行自於所得功德生  
滅度想入於涅槃我於餘國作佛更有異若是人雖生  
滅度之想入於涅槃而於彼土求佛智慧大智度論第  
九十五亦同此說又法華論中四聲聞中內退菩提心及  
應化此二聲聞佛與授記決定及增上慢此二根未熟  
故菩薩與授記方便令發心解云既但云未熟不言無  
根故知定當得佛菩提又後云方便令發心即是發  
菩提心也又入楞伽第二第四第七皆同說二乘無實涅槃  
但是三昧力住後必當得無上菩提法華論云第四人者方  
便令人涅槃城故涅槃城者諸禪三昧城遍彼城已令人  
大般涅槃城此同楞伽住三昧樂離分段故說涅槃而  
實有彼變易身故於淨土中行菩薩道勝鬘經云言  
諸二乘得涅槃者是佛方便唯有如來得涅槃又此經  
及無上依經寶性論佛性論皆說入滅二乘於三界外受  
變易身又密嚴經中二乘必無灰斷永滅如是等文



亦是大乘不許三乘決定差別是故名為一乘教六定  
權實者或有說者一乘是權三乘是實以深密經第一  
時教唯為發趣聲聞乘者說即想無成佛第二時教  
唯為發趣修大乘者說即想無不成佛此二若過若不及  
及故俱非了義莫若三時教有種性者成無種性者  
不成方為了義法華既當第一時教即是密意權說  
是故勝鬘經以一乘為方便說是故理實但約不定  
種性說為一乘攝論莊嚴論顯揚論等皆同此釋又  
法華第三生滅度想入涅槃等依瑜伽八十一並是變化  
聲聞示現入滅楞伽密嚴皆同此會釋無上依經實性等  
論並是不定二乘向菩提者增壽變易非謂入滅更起  
受身瑜伽說本轉二識成就不成就四句中第四俱不成  
就者為聲聞獨覺入無餘依涅槃界時又八十云無餘  
依涅槃界中唯有清淨真如法界依此等文入涅槃已  
身智俱滅根識永無豈有變易修行成佛是故唯有  
一乘非極了義深密經中第三時普為發趣一切乘者說



名爲了義故知三乘是盡理實教又深密第一第四皆  
云一乘是密意說故知是權也或有說者一乘是實三乘  
是權謂法華經唯一佛乘是深密經三乘後說定性二  
乘滅亦不存故方便說二實唯一故若言法華是第二  
時教爲引不定二乘故說一切悉皆成佛而猶未說定性  
不成故非了者若爾法華之時猶未說有定性二乘何因  
彼論立四聲聞彼定性言從何處得若有定性豈得摠  
成若許摠成何若定性故知定性之言牒前深密所說後  
至法華明悉全成佛是故彼論順此經文會前權說歸後  
實教故知法華定在深密後說妙智三教一乘在三乘後  
梁論成立正法三中亦一乘在後並同此說法華中生滅度  
想入涅槃等釋爲變化示現滅者極違教理違教者  
若是變化聲聞即實是諸佛菩薩豈可迷自所示涅槃  
槃乃重生滅度之想若作此釋元未讀經違理者若入涅槃  
槃是永斷滅諸佛菩薩於前示現涅槃若彼所化不定  
定種性是勇猛者不怖生死能修勝行若有一類性怯



弱者怖畏生死學佛菩薩先入涅槃擬欲於後行善  
薩道汝宗入滅既無有起豈不誤彼一類眾生此乃悞衆  
生何成引導况復此文無不相于又亦未見勝鬘經意  
乃輒斷一來以為方便彼經云若如來隨彼所欲而方便  
說謂二即是一來無有二來二來入於一來一來者即第  
一義來又彼經中廣破二來云無涅槃又云此經斷一切  
疑決定了義入一來道豈說一來以為方便解深密經  
一來是密意者是未說法華之前故作是說及後說

法華時會前三來皆是方便瑜伽轉本俱滅顯揚  
六義說一來攝論十義說一來皆同深密會釋以此等  
論隨彼經造故法華論說決定二來亦受記等是隨  
此本經造故若不信一來守權托實甚為可愆愆故  
百喻經第二卷云昔有一聚落去王城五由旬村中有  
好美水王敕村人常使日日送其美水村人疲苦悉  
欲移遠此村去時彼村主語諸人言汝等莫去我當為  
汝白王改五由旬作三由旬使汝得近去來不疲則往



白王王為改之作三由旬衆人聞已便大歡喜有人語言  
此故是本五由旬更無有異雖聞此言信王語故終不  
肯捨世間之人亦復如是修行正法度於五道向涅槃  
戒心生疲倦便欲捨離頓駕生死不能復進如來法王  
有大方便於一乘法分別說三小乘之人聞之歡喜以為  
易行修善進德求度生死後聞人說無三乘故是一  
乘以信佛語終不肯捨如彼村人亦復如是解云此經  
即是金口良斷權實顯然可息諸說耳第七顯開合  
者然此三乘一乘各有二種三乘二者一異時三乘如深密  
經初時唯小乘第二唯大乘二同時三乘如第三時普為  
發趣一切乘等於此教中一乘相隱三乘相顯是故就  
顯惣名三乘一乘二者一破異明一如法華經破二實滅  
及涅槃經破無佛性俱是對權會破方說一束二直體  
顯一如華嚴經不對二乘無所破故為大菩薩直示法  
界成佛儀故是故初說華嚴無權可會終說涅槃  
會前諸權是即非盡權無以顯實是俱名一束又



復更開各有三種初三乘三者一始別終同二謂始約  
因修四諦緣生六度等別終就得果三乘之人身智同滅  
如俱舍等說此約初時小乘教說二始同終別三謂同聞  
般若同觀無性三乘之人各得自果如前所引說若捷聖  
諦緣生六度行異亦得若為始終各別此是第二等  
三時教說也三近異遠同三謂法華等初以三乘方便誘  
引後同以大乘令得度等一乘三者一存二之一如深密  
等說二遮三之一如法華等三表體之一如華嚴等是  
故通說有其四句一或唯三無一如俱舍等二或唯一無三如  
華嚴等三或亦一亦三此有二位初三實一權如深密等  
後一實三權如法華等四或非一非三約理絕言故大般  
若中舍利子問善現云如來授諸天子記於三乘中何  
乘得記善<sup>現</sup>答言於法相中無一無三云何問言於何乘  
得記是故一乘三乘有存有派諸說不同或聞唯破二乘  
即謂唯約不定種性或聞無二亦無三即謂大乘實教  
亦破或聞不破大乘即謂大乘權教亦存今釋有二



位一約事破二乘實滅二約教亦會大乘權教大乘權  
教許入寂二乘不成佛故但深破二乘即是破三是故破  
二破三皆不相違第八教前後者今辯如來一代所說約  
時顯教大例有四一本末差別門二依本起末門三攝末  
歸本門四本末無礙門初中本末同時始終一類各無  
異說然有三位一若小乘中即最初度彼憍陳那等最  
後度於須跋陀羅中間亦復唯說小乘唯益小機如四阿  
含經及五部律遺教等說二若約三乘即從始至終皆

說三乘通益三機如前所引力士經大般若等諸大乘經於  
中雖有權實不同皆具三乘三若約一乘即從初至極  
爲大菩薩唯說一乘如最初時說華嚴等其中不通二  
乘復攝九世該於前後是故至極更無異說然此三類  
既依世根定者說此即諸教相望各通始終竟無前  
後二依本起末門者有四類一謂初時爲大菩薩說大  
乘次說中乘次說小乘後說人天如此經下性起品云譬  
如日出先照一切諸大山王次照一切大山次照金剛寶山



然後普照一切大地如來應供等正覺亦復如是成就無量  
無邊法界智慧日輪常放無量無礙智慧光明先照菩  
薩摩訶薩等諸大山王次照緣覺次照聲聞次照決定  
善根衆生隨應受化然後悉照一切衆生乃至邪定爲  
作未來饒益因緣又此品中如三千界初始成時先成色  
界諸天宮殿次成欲界諸天宮殿次成人處及餘衆生諸  
所住處如來應供等正覺亦復如是先起菩薩諸行智  
慧次起緣覺聲聞及餘衆生一切善根依此等文明佛  
初時說大後漸說小約法以明依本起末非約根器以無  
先學大後學小故問法堂不別耶答小乘之法定從大  
乘所流出故文殊問經云十八及本二皆從大乘出普超三  
昧及入大乘論意並同此三攝末歸本門者依無量義  
經初時說小乘次說中乘後時說大乘依解深密經初時  
唯小乘第二時唯大乘第三時具三乘依妙智經初時唯  
小乘次具三乘後唯一乘此即無量義經合大開小深密等  
合小開大謂於大乘開於權實然深密妙智既各聖教



不可取一捨一是故合此一經摠有四門一初時小乘二經同  
說第二時唯大乘唯深密說第三時具三乘此是深密第  
三妙智第二第四時唯一乘唯妙智第三時說是故當知  
妙智經在深密後說若謂妙智經此上未翻而不信者彼深  
密經既當第三時教然許定性二乘及無性有情並不成  
佛具足三乘若一切乘者是即法華涅槃既在深密後說  
然定性二乘及無性闡提悉皆成佛當知即是第四時  
若一乘教是故與妙智經懸會無疑又初小乘教依法華

等佛成道後三七日等說依真諦三藏記云佛成道七年  
後說諸部般若若第二時教又云三十八年後說解節經  
當第三時教今依法華經及無量壽經並云四十年後說  
法華等故知是深密後說真諦此說必有聖教若無聖  
教豈可自作年數若不信此者即涅槃經最居末後是  
即無疑然此四時皆前權後實以後會前法華涅槃未  
會深密之三乘歸究竟一乘其義決定是故此四從淺至深  
明攝末歸本之漸次也四本末無礙門者謂初舉照山王



之本教明非本無以起末後顯歸大海之異流明非盡末  
無以歸本是即本末交映與奪相資方為攝生之善巧也  
是故通論惣有五位一根本一乘教此如華嚴說二密意小乘  
教三密意大乘教四顯了三乘教上三如深密經說五破異  
一乘教如法華涅槃等說此上四門既圓通無礙是即前  
後即無前後無前後即前後皆無障礙思準之耳第  
九以義分教教類有五此就義分非約時事一小乘教二天  
乘始教三終教四頓教五圓教初小乘可知二始教者以  
深密經中第一第二時教同許定性二乘俱不成佛故今  
合之惣為一教此既未盡大乘法理是故立為大乘始教  
三終教者定性一乘無性闡提悉當成佛方盡大乘至極  
之說立為終教然上一二教並依地位漸次修成俱若漸教  
四頓教者但一念不生即若為佛不依位地漸次而說故立  
為頓教如思益云得諸法正性者不從一地至於一地楞伽云  
初地即八地乃至無所有何次等又下地品中十地猶如空  
中鳥跡豈有差別可得具如諸法無行經等說五圓教



者明一位即一切位一切位即一位是故十信滿心即攝五位  
成正覺等依普賢法界帝網重重主伴具足故若圓  
教如此經等說若約所說法相等者初小乘法相有七十  
五法識唯有六所說不盡法原多起異詳如小乘諸部經  
論說二始教中廣說法相少說真性所立百法決擇分明  
故無違諍所說八識唯是生滅法相若教多同小乘因非  
究竟玄妙之說如瑜伽雜集等說三終教中少說法相  
廣說真性以會事從理故所立八識通如來截隨緣  
成立具生滅不生滅亦不論百法若教不廣又不同小亦  
無多門如楞伽等經寶性寺論說四煩惱教中惣不說法  
相唯辯真性亦無八識差別之相一切所有唯是妄想  
一切法實是絕言呵教勸離毀相泯心生心即妄不生即  
佛亦無佛無不佛無生無不生如淨若默在顯不二等是  
其意也五圓教中所說唯是無盡法界性海圓融緣起  
無礙相即相入如因陀羅網重重無際微細相容主伴無  
盡十十法門各稱法界具如下說然此五教有開有合亦



有五重一或想為一謂唯是如來一大善巧攝生方便也。二或開為二謂一乘三乘教前諸教中雖有存三派二不同然皆通三乘趣入故若三乘教後一直顯本法不通二乘故唯是一身智論中若共教不共教此亦同上。印師等所立二教也。三或分為三謂小乘三乘一乘教智論既將此經為不與二乘共故若為不共即是二乘大品等為通三乘同觀得益故若為共即是三乘義準。四阿含經既不共菩薩亦若不共即是小乘依此三位。梁攝論第八云如來成立正法有三種一立小乘二立大乘有本作三乘字三立一乘第三最勝故名善成立此亦同上妙智經說又真諦三藏部異執疏第一卷中亦同此說四或分為四此有二義一於上共教中約存三派二開兩教故為四一別教小乘二同教三乘如深密等三同教一乘如法華等四別教一乘如華嚴等二約座位無位開顯漸頓二教故為四一小乘教二漸教三頓教四圓教五或散分為五於上漸教復分右終二教此上五教非局判經但多分而論如上所指通諸



經論並可知第十以理開宗宗乃有十一法戒俱有宗謂人  
天位及小乘中犢子部等彼立三聚法一有為法二無為法  
三非二聚即初二是我又立五法截一過去二未來  
三現在四無為五不可說此即是我以不可說是有為無為  
故二法有我無宗謂薩婆多等論彼說諸法二種所攝一  
若二色或四所攝謂三世及無為或立五法一心二心所三色  
四不相應五無為此即但有此法無別有我三法無去來宗  
謂大衆部等說有現在及無為以過未法體用俱無故也

四現通假實宗謂說假部等彼說無去來二世於現在法中  
在蘊可實在界處為假隨應諸法假實不定成實論及  
經部別師亦同此類五俗妄真實宗謂說出世部等彼說  
世俗法假以虛妄故出世法實以非虛妄故六諸法但  
若宗謂一說部等一切戒法但有假若都無實體此又通於初  
教之始七一切皆空宗謂大乘初教說一切法悉皆性空  
超於情表無分別故如般若等經辯八真德不空宗謂  
終教諸經所說一切法唯是真如如來藏中實德攝故



真體不空具性德故九相想俱絕宗謂煩教中絕言所  
願難言之理理事俱泯平等離念十圓明具德宗謂  
如別教一乘主伴具足無盡自在所顯清門上來分教開  
宗祖陳梗槩廣引教理具明義相如別記說

華嚴經探玄記卷第一之一

寫本云

抑今此疏者峨之攀大嶽懸思於葱嶺之雲漫之凌溟渤寄  
望於流砂之濤而自關東來請之於賊情思曾昔結緣之  
深者梁苑之雪色殆淺辭案感得值遇之芳者金谷之花句  
猶薄者歟若尔見聞之種子既萌解行之牙一生盡沒同果海  
矣凡厥答余薰者二親師匠俱成現當二世之願望六道含識  
悉臻轉依之妙果而已

應永元年六月 日

沙門融賢

春秋十九  
登壇三



華嚴經探玄 卷第一末

九龍首始二卷大經總目

述

後

提

緣

說



華嚴經探玄記卷第一

魏國西寺沙門

法藏述

第四教所被機者通有十位於中前五簡其非器後  
五正顯所為前中五者一連真非器謂不發菩提心  
不求出離依傍此經求名求利莊飾我人經非彼緣  
故非其器下云為名利說法是為魔業又如不淨說  
法墮惡道等二背正非器謂詐現大心偽修邪善近  
感人天終不成佛恐墮阿鼻地獄多劫受苦如提婆



達多為闡提頂又如八大善人當成不善前據初即  
可知此就終時方顯下云忘失菩提心修諸善根是  
為魔業經非此緣故亦非器三乘實非器謂雖不巧  
偽然隨自執見以取經文遂令起情至教迴不入心  
故成非器地論云聞作聞解不得不聞又如隨聲取  
義五種過失等此上三位俱是凡愚衆生境界下云  
此經不入一切衆生之手唯除菩薩良以此經非是  
衆生流轉之緣故不入手四狹劣非器謂一切二乘  
無廣大心亦非此器下文云一切聲聞緣覺不聞此  
經何況受持又舍利弗等五百聲聞皆如龍盲不聞  
不見五守權非器謂三乘共教諸菩薩等隨自宗中  
修行未滿初阿僧祇亦非此器故下文云菩薩摩訶  
薩雖無量億那由他劫行六波羅蜜修習道品善根  
未聞此經雖聞不信受持隨順是等猶為假名菩薩  
問瓔珞經等十千劫修十信行滿何故此中無量億  
等不信此經答以彼但於行布位中修行信等於此



圓融普賢十信一攝一切猶未開信由此故知二宗  
差別若不介者修行既經介許時劫不信此經何名  
菩薩摩訶薩也簡非器竟第二顯所爲中五者一正  
爲者謂是一乘不共教中普機菩薩正是此經所爲  
之器下文云如是經典但爲乘不思議乘菩薩摩訶  
薩說不爲餘人解云乘者運轉爲義若依別門初運  
至十信次轉至十住乃至佛果次第相乘以階彼岸  
名可思議若依普門一位即一切位故亦一運即一  
切運名不思議乘乘此乘者十信滿心即得六位如  
賢首品等說又十住等位皆亦如是如下文諸會處  
說又如善財一生具五位等皆是普法相收故也又  
舍那品云非餘境界之所知普賢方便皆得入又普  
賢誠衆云普眼境界清淨身我今演說仁諦聽如是  
可知問何故此法非餘境界答以盧舍那周遍塵方  
普應法界一切羣機若彼別機稱自根器但各見已  
所見聞自所聞皆不見他所見不聞他所聞此普賢



機乃見一切所見聞一切所聞皆盡虛舍那能化分  
齊故云普眼境也是故當知普別二機感普別二法  
各不同也二兼爲者謂遺法中見聞信向此無盡法  
成金剛種當必得此圓融普法如下文吞服金剛喻  
又小火廣燒喻等又如兜率天子從地獄出得十地  
無生忍展轉利益不窮盡等皆由宿聞此法爲本因  
故又下文云雖在於大海及劫盡火中決定信無疑  
必得聞此經三引爲者謂彼如前共教菩薩於彼教  
中多時長養深解窮徹行布教源即當得此普賢法  
界旣云無量億那由他劫不信此經即知過此劫數  
必當信受以離此普法更無餘路得成佛故經不說  
彼過此劫數猶不信故問若彼地前過劫數彼必信  
受者即知地上二宗不別豈彼所信無十地耶答於  
彼教中具有行布十地漸次乃至佛果長養彼根器  
務令成熟極遲之者至此劫數定當信入如其疾者  
是即不定可準知耳四轉爲者謂諸二乘以根鈍故



要先迴入共教大乘捨二乘名得菩薩稱然後方入  
此普賢法故說此經唯為菩薩不攝二乘若不介者  
餘大乘經有聲聞衆為所被機亦引二乘令其入大  
唯獨此經衆無聲聞之機文無迴小之說何成了義  
深廣之典說第八會有聲聞者為寄對顯法表如聾  
盲非是所被其六千比丘非是羅漢故不相連是故  
當知一切二乘摠無頓入普賢法界依究竟說無有  
二乘而不迴入共教菩薩無彼菩薩而不入此普賢  
之法是故展轉無不皆是此法之器五遠為者謂諸  
凡愚外道闡提悉有佛性以障重故久遠亦當得入  
此法如佛性論及寶性論皆說以一闡提謗大乘因  
依無量時說無佛性非謂究竟無清淨性又如此經  
性起大樹於二乘闡提二處不生芽亦不捨生性等  
又如日照生盲喻等是故當知一切衆生究竟無不  
皆入此法以此普法衆生具有故下文云菩薩知一  
切衆生身中有如來菩提等問若尔何故瑜伽等論



定性二乘及無性有情定不成佛答此由教門有了  
不了故有諸說若依小乘一切衆生惣皆無有大菩  
提性如小論說若大乘初教即五性差別一分有性  
一分無性如瑜伽等若依終教一切衆生悉有佛性  
如涅槃等經佛性等論若依頓教衆生佛性一味一  
相不可言有不可說無離言絕慮如諸法無行經等  
說若依圓教衆生佛性具因具果有性有相圓明備  
德如性起品如來菩提處說第五能詮教體者通論  
教體從淺至深略有十門一言詮辯體門二通攝所  
詮門三遍該諸法門四緣起唯心門五會緣入實門  
六理事無礙門七事融相攝門八帝網重重門九悔  
印炳現門十主伴圓備門初中有二先辯小乘後顯  
大乘前中依薩婆多宗諸德三說一云但名句文身  
以爲教體故發智論云十二部經以何爲性答名身  
句身文身次第任等一云以聲善故是佛教體名等  
無記是教作用婆沙論第一百二十六云佛教云何



答謂佛語言詞評論語音語路語表是佛教乃至說者語業為體佛語何法答謂名身句身文身次第行列次第安布次第連合此即摠顯佛教作用解云評家正義音聲為體經部宗亦以音聲為性故順正理論第十四破經部云汝不應立名句文身即聲為體又無性攝論破彼云諸契經句語為自性不應理故初是法處後是聲處亦又因前二說諸德合取以為教體餘如彼說就大乘宗有四句初攝假從實唯聲為體以名等依聲屈曲假立無別體故無性攝論云依弘誓願立菩薩聲雜集論云成所引聲謂諸聖說二分假異實以名等為性故唯識論第二云若名句等不異聲者法詞無礙境應無別三假實合辯亦聲亦名等維摩經云有以音聲語言文字而作佛事十地論中說者以二事說聽者以二事聞謂音聲名字問依此宗聲表善惡聲是無記又名句文是自性無記何得無記為聖教體答若有漏心變可是無記若



佛菩薩後得智說俱是善攝十地論云依止何事者  
謂音聲及善字四假實雙泯非聲非名以即空故言  
即無言故維摩云文字性離是即解脫十地論中風  
喻音聲盡喻名字若動樹葉風及壁上畫是即可取  
若空中風及空中畫皆不可取大乘聲名當知亦尔  
皆不可取以相盡故此上四句爲一教體是故空有  
無礙名大乘法謂空不異有有是幻有幻有宛然舉  
體是空有不異空空是真空真空湛然舉體是有是  
故空有無毫分別故佛藏經云諸法如毫釐許不空  
者即諸佛不出世又下云諸法畢竟空無有毫末相  
如是非一也第二通攝所詮門者非但如前取能詮  
教亦漸通取所詮之義以並是所知所解法故瑜伽  
八十一云諸契經體略有二種一文二義文是所依  
義是能依如是二種摠名一切所知境界解云以義  
依文而得顯故第三遍該諸法門者謂一切諸法悉  
爲教體此亦二種一有爲法二無爲法以無不能令



生開覺故如下文華鬘寶地香樹雲閣法界法門無  
非佛事如勝音菩薩及所坐蓮華即通人法教義行  
位因果理事摠能發生勝解行故並為教體準思可  
知第四緣起唯心門者此上一切差別教法無不皆  
是唯心所現是故俱以唯識為體然有二義一本影  
相對二說聽全攝初中通辯諸教摠有四句一唯本  
無影如小乘教以無唯識變現等故達摩多羅等諸  
論師多立此義二亦本亦影如大乘始教衆生心外  
佛有微妙色聲等法由聞者善根增上緣力擊佛利  
他種子為因於佛智上文義相生為本性相教由佛  
此教增上緣力擊聞法者有漏無漏善根種子聞者  
識上文義相生為影像相教二十唯識論云展轉增  
上力二識成決定護法論師等悉立此義三唯影無  
本如大乘終教離衆生心佛果無有色身言聲事相  
功德唯有如如及如如智大悲大願為增上緣令彼  
所化根熟衆生心中現佛色聲說法是故聖教唯是



衆生心影像故下文云一切諸如來無有說佛法隨其所應化而爲演說法又云如來法身不思議無色無相無倫匹不現色像爲衆生十方受化靡不見如是非一龍軍堅慧諸論師等並立此義四非本非影如頓教中非直心外無佛色等衆生心內所現之佛亦當相空以唯是識無別影故色等性離無所有故一切無言無言亦無故是聖教即是無教故之教如經云如來不出世亦無有涅槃又密嚴經明佛常在法界無不出世等龍樹等宗多立此義此前四說摠爲一教圓融無礙皆不相妨以各聖教從淺至深攝衆生故思之可見第二說聽全收者亦四句一離佛心外無所化衆生況所說教是故唯是佛心所現此義云何謂諸衆生無別自體攬如來藏以成衆生然此如來藏即是佛智證爲自體是故衆生舉體摠在佛智心中下文云諸佛悉了知一切從心轉又云如來菩提身中悉見一切衆生發菩提心修菩薩行成



等正覺乃至見一切衆生寂滅涅槃亦復如是皆悉  
一性以無性故又云三世一切劫佛刹及諸法諸根  
心心法一切虛妄法於一佛身中此法皆悉現又佛  
性論第二如來藏品云一切衆生悉在如來智內故  
名爲藏以如如智稱如如境故一切衆生決定無有  
出如如境者並爲如來之所攝持故名所藏衆生爲  
如來藏是故離佛心智無一法可得二惣在衆生心  
中以離衆生心無別佛德故此義云何佛證衆生心  
中真如成佛亦以始覺同本覺故是故惣在衆生心  
中從體起用應化身時即是衆生心中真如用大更  
無別佛起信論中盛明此義又下文云若人欲求知  
三世一切佛應當如是觀心造諸如來三隨一聖教  
全唯二心以前二說不相離故謂衆生心內佛爲佛  
心中衆生說法佛心中衆生聽衆生心佛說法如是  
全收說聽無礙是謂甚深唯識道理四或彼聖教俱  
非二心以兩俱形奪不並現故雙融二位無不泯故



謂佛心衆生無聽者故衆生心佛無說者故而俱雙  
辯二相盡故經云夫說法者無說無示亦其聽法者  
無聞無得又此下文云衆生所生非是生亦無流轉  
生死中又經云如來不說法亦不度衆生如是等是  
故此四於一聖教圓融無礙方爲究竟第五會緣入  
寶門者亦有二義一以本收末二會相顯性初中以  
諸聖教皆從真流是故與真性常不異如海起潮不  
失鹹味論中名爲真如所流十二分教又云從最清  
淨法界等流教法等是故以本收末唯是真如也二  
會相顯性者謂彼一切差別教法皆悉從緣起從緣  
起故必無自性無自性故即是真如是故空相本盡  
真性本現唯是真如故經云一切法即如也又下文  
云彼生滅法如如相也第六理事無礙門者亦有二  
義一謂一切教法舉體真如不礙事相歷然差別二  
真如舉體爲一切法不礙一味湛然平等前即如波  
即永不礙動相後即如水即彼不失濕體當知此道



理亦亦是故理事混融無礙唯一無住不二法門維  
摩經中盛顯斯義又此經云知非有是有是非有  
非相是相相是非相良由本以非有爲有是故此有  
即是非有聖教準此理事無礙思之可見第七事融  
相攝門者亦有二義一相在二相是初中先一在一切  
中謂如一教法不礙存事全是真理真理遍餘一切  
事中同理教事亦如理遍是故一切法中常有此一  
依是義故無一微細塵毛等處無佛說教故此經  
云一切佛刹微塵中盧舍那現自在力弘誓願海振  
音聲調伏一切衆生類二一切在一一中謂無分齊理  
既不改性而全是事是故一事攝理無不皆盡餘事  
如理在一事中以理無際限不可分故隨一事處皆  
全攝也是故一中常有一切依是義故此經云於此  
蓮華藏莊嚴世界海之內一一微塵中見一切法界  
又云於一法中解衆多法衆多法中解了一法若具  
通說有其四句初一在一一中謂別說一切差別事中



一一各有彼一法故二一在一切中謂通說一切悉  
有一故三一一切在一中謂別說一中攝一切故四一  
切在一切中謂通說一切悉有一切故又此常含一  
切之一即復恒在彼一切中同時自在無障無礙不  
動一方通十方等皆是此義思之可見既一切法悉  
為教體皆互相收圓融無礙方是此經教之體性二  
相是者先一即是一切謂如一教事既全是真理真  
理即為一切事故是故此一即是一切一切即一反

上應知此經云若一即多多即一義味寂滅悉平等  
通亦四句準前思之良以全理之事與全事之理非  
一非異由非一門故得相在也由非異門故得相是  
也深思可見依是義故一句即是一切句而無窮盡  
一切亦尔下文云欲具演說一句法阿僧祇劫無窮  
盡如是自在是此教體第八帝網重重門者亦二義  
先辨一門後類顯一切前中如一句內即具一切此  
一中一切復一即一切如是重重具即不可窮盡摠



是一句二類顯者如此一句餘一切句一一皆亦是  
即無盡無盡具唯普眼所知非是心識思量境界下  
文云於彼一一修多羅分別諸法不可說於彼一一  
諸法中又說諸法不可說又云若於一小微塵中有  
諸佛刹不可說於彼一一佛刹中復有佛刹不可說  
解云如是重重如因陀羅網是謂此經圓宗教體第  
九海印炳現門者亦有二義一約果位如前差別無  
盡教法皆是如來海印定中同時炳然圓明顯現設  
所化機亦同緣起在此中現是故唯以此三昧海為  
斯教體如下文云一切示現無有餘海印三昧勢力  
故二約因位要普賢等諸大菩薩方得此定同前業  
用亦無差別是故十信滿處普賢位中亦得此定如  
賢首品說第十主伴圓備門者謂此普法教不孤起  
必主伴隨生如下文普莊嚴童子聞佛說一切法界  
無垢莊嚴經有世界微塵數修多羅以為眷屬如是  
等文處處皆有此眷屬經有其二義一同類二異類



初同類者如說十住十方各有十刹塵數菩薩來證  
同名法慧我等佛所亦說十住大衆眷屬名味句身  
等無有異是故當知一十住經十方各有十刹塵數  
修多羅等以爲眷屬如一十住餘一切處所說十住  
皆攝メ許塵數眷屬十住既ニ餘十行等一一品會  
皆有證法數量ニ準釋可知二異類者謂隨一方一界  
爲一類機說一會法既無結通十方等說故非主經  
然亦與主爲勝方便故爲眷屬是故主經必十方塵

道同時同說伴經不レ尠隨方各別是故一一主經各  
有塵數眷屬是謂本末相資主伴圓備教體門竟第  
六宗趣者語之所表曰宗宗之所歸曰趣然此大經  
宗趣難辯略叙十說以顯一宗一江南印師敎師等  
多以因果爲宗謂此經中廣明菩薩行位之因及顯  
所成佛果勝德下文所說不離此二故以爲宗二大  
遠法師以華嚴三昧爲宗謂因行之華能嚴佛果此  
上二說但得所成行德遺其所依法界三依衍法師



以無礙法界為宗四依裕法師以甚深法界心境為  
宗謂法界門中義分為境諸佛證之以成淨土法界  
即是一心諸佛證之以成法身是故初品之內初天  
王偈讚無盡平等妙法界悉皆充滿如來身末後復  
明入法界品故知唯以法界為宗此上二說但得所  
依法界遺所成行德五依光統師以因果理實為宗  
即因果是所成行德理實是所依法界此雖義具然  
猶未顯六今摠尋名案義以因果緣起理實法界以

為其宗即大方廣為理實法界佛華嚴為因果緣起  
因果緣起必無自性無自性故即理實法界法界理  
實必無定性無定性故即成因果緣起是故此二無  
二唯一無礙自在法門故以為宗七別開攝法界以  
成因果謂普賢法界為因舍那法界為果是故唯以  
法界因果而為宗趣於中分別有十事五對一所信  
因果如初會中舍那品內先明蓮華藏世界果後顯  
普莊嚴因二差別因果如第二會至小相品說於中



初二十五品說五位差別因後三品說三德差別果  
三平等因果如普賢品說平等圓因性起品說平等  
滿果上二門是生解因果四成行因果如離世間品  
中二千行法內先明因行後顯果行五證入因果如  
入法果<sup>界</sup>品先祇徇林中現自在果後善財童子辯證  
入因因果五周一部斯畢是故唯辯因果不失所依  
但以因果為宗理亦無各八會因果以同法界法界  
法門略顯十事五對一教義相對舉此所說教法為

宗意顯所詮義理為趣或反此以辯義深教勝故二  
理事相對舉事法為宗意取理性為趣或反此以依  
理性方成事故三境智相對舉所觀境意欲令成觀  
智行故或反此以令修起智證同真境故四行位相  
對舉所依之五位意令依之修成勝行或反此以積  
行成位故五因果相對勸彼修因意在證果或反此  
以舉果勸樂令修因故此上五對通於一部處處皆  
有故不別屬是故唯辯法界不失所成但以法界為



宗理亦無違九法界因果分相顯示中亦有十義五  
門一無等境即理實法界此有二位一是出纏最淨  
法界二是在纏性淨法界此二爲所信所證故二無  
等心此亦二義一大菩提心爲普賢行所依本故二  
信悲智等隨行起故三無等行此亦二義一差別行  
各別修故二普賢行一即一切故四無等位此亦二  
義一行布差別位比證不同故二圓融相攝位一位  
即具一切位故五無等果此亦二義一修生果二修  
顯果此五門十義通收此經一部略盡是故具以爲  
宗義亦備矣十法界因果雙融俱離謂性相混融無  
礙自在亦有十義一由離相故因果不異法界即因  
果非因果也二由離性故法界不異因果即法界非  
法界也三由離性不泯性故法界即因果以非法界  
爲法界也四由離相不壞相故因果即法界以非因  
果爲因果也五由離相不異離性故因果法界雙泯  
俱融迴超言慮也六由不壞不異不泯故因果法界



俱存現前爛然可見也七由上存泯復不異故超現  
聽之法恒通見聞絕思議之義不礙言念也八由法  
界性融不可分故即法界之果統攝法界無不皆盡  
因隨所依亦在果中是故佛中有菩薩也九即法界  
之因攝義亦尔故普賢中有佛也十因果二位各隨  
差別一一法一一行一一德一一位皆各總攝無盡  
無盡諸法門海者良由無不該攝法界圓融故也是  
謂華嚴無盡宗趣餘義如指歸等說第七釋經題目

者略釋十名一數名二法名三喻名四義名五德名  
六事名七開名八具名九合名十品名初數名者依  
梁攝論第十勝相云百千經者是華嚴經有十萬頌  
名百千經此即從本數以立其名二法名者依智度  
論屬累品云名不思議解脫經有十萬偈又彼中自  
指是華嚴故良為此經所說之法皆一攝一切無不  
悉是不思議解脫故以為名三喻名者依涅槃經及  
觀佛三昧經名此經為雜華經以萬行交飾緣起集



成從喻標名猶雜華耳四義名者如離世間品出生  
菩薩深妙義華等十義立名至彼當辯五德名者  
如性起品末就十勝德以立其名亦至彼當釋六事  
名者華嚴之稱梵語名為健拏驃訶健拏名雜華驃  
訶名嚴飾日照三藏說云西國別有一供養具名為  
驃訶其狀六重下闊上狹飾以華寶一一重內皆安  
佛像良以此經六位重疊位位成佛正類彼事故立  
此名人天八會亦似彼應知七開名者於此一名開

為十事五對一通別一對謂大方廣等一部通名世  
間淨眼是當品別目二就通中教義一對謂大等是  
所詮義經之一字是能詮之教三就義中法喻一對  
謂大等是法華嚴為喻四就法中境智一對謂大等  
是所證所覺佛是能證能覺亦是人法一對五就境  
中簡持一對謂大字是能簡方廣為所簡即簡大異  
小簡實異權簡果異因故也八具名者大有十義一  
境大謂十蓮華藏及十佛三業無邊依正為所信境



如初會等說二心大謂依前大境起大心故如賢首  
品及發心品說三行大謂依大心起大行故如離世  
間品等說四位大謂積大行成大位故即五位圓通  
等如第二會至第六會來說五因大謂行位普圓生  
了究竟如普賢品等說六果大謂隨緣自體果德圓  
明如不思議品等說七體大謂大用平等皆同真性  
如性起品等說八用大謂念念益生類成行位如小  
相品等說九教大謂一一名句皆遍一切如下結通

等說十義大謂所詮皆盡無邊法界如一塵含十方  
一念包九世八會等說此上十義一一統收一切法  
盡莫不稱大又有七義如瑜伽等七種大性相應等  
以釋大義又依涅槃經更有三義釋大經云所言大  
者名之為常又言大者其性廣博又云能建大義名  
大涅槃又起信論亦以三義釋大謂體相用等次釋  
方廣亦有十義一周遍義謂言教廣遍諸塵方故二  
普說義謂普宣說一切法故三深說義謂甚甚深法



界海故四備攝義謂普攝無盡衆生界故五廣益義  
謂要令衆生得佛菩提大利樂故六蕩除義謂遍除  
二障及習氣故七具德義謂具攝無邊諸勝德故八  
超勝義謂獨絕超餘無比類故九含攝義謂通攝衆  
多異類法故十廣出義謂能出生佛大果故然此十  
義如二論說入大乘論一為衆生說對治法故二有  
衆多乘故三多莊嚴具故四能出生無量大果故五  
除斷一切諸邪見故名毗佛略又雜集論釋方廣者  
謂菩薩藏相應言說名為方廣一切有情利益安樂  
所依處故宣說廣大甚深法故亦名廣破以能廣破  
一切障故亦名無比法無有諸法能比類故次釋佛  
義亦有十種如無著佛等尋文具辯次釋華嚴問華  
有幾義復何所表以華為嚴答華有十義所表亦介  
一微妙義是華義表佛行德離於麤相故說華為嚴  
下並準此二開敷義表行敷榮性開覺故三端正義  
表行圓滿德相具故四芬馥義表德香普熏益自他



故五適悅義表勝德樂歡喜無厭故六巧成義表所  
修德相善巧成故七光淨義表斷障永盡極清淨故  
八莊飾義表為了因嚴本性故九引果義表為生因  
起佛果故十不染義表處世不染如蓮華故次釋經  
字亦有十義如寶雲經說餘義同上九合名者大即  
當體為目包含為義方即就用為名軌範為義是方  
法故性離邪僻是方正故能治重障是醫方故遍虛  
空界盡方隅故廣即體用合明周遍為義謂一切處

一切時一切法一切人無不周遍皆重重如帝網此  
中且就一攝一切名大一遍一切稱廣前廣後大理  
亦不遠方即是廣大即方廣皆持業釋此是所得之  
法佛是能得之人覺照為名果滿為義此中人法境  
智有相依相即相依者智依境故方廣之佛簡下乘  
佛境依智故佛之方廣簡因位法此二相依各有有  
力無力緣起四句思之可見皆依主釋相即者謂佛  
即方廣方廣即佛人法無礙全體相即空有四句亦



準思之此唯持業釋既佛非下乘法超因位果德難  
彰寄喻方顯謂萬德究竟瓌麗猶華互相交飭顯性  
稱嚴此有二門一諸德互嚴亦有相依相即各有四  
句存亡俱泯皆持業釋思之可見二理行互嚴亦有  
相依相即初相依四句者一理由修顯故即行華嚴  
性也二行從理起故即理華嚴行也梁攝論云無不  
從此法身流無不還證此法身三理行俱融不二而  
二非真流之行無以契真非筋真之行不從真起泉  
以體融行而因圓行該真而果滿是故標為佛華嚴  
也四理行俱泯二而不二以理之行故非行行之理  
故非理是即能所兩亡超情離相非嚴非不嚴是謂  
華嚴相即四句理行全收準思可見是知法喻交映  
昭然有在餘如前釋十品名者世間是法淨眼為喻  
世者是時間者是中時中顯現故云世間世間不同  
有其三種一器世間為所依處二智正覺世間為能  
化主三衆生世間為所化機此品之內不越此三故



立斯名器有二種一場地別處二華藏通處智正覺  
亦二謂三身十身衆生亦二謂同生異生淨眼三義  
一洞徹義況器世間內徹理故下文云法界不可壞  
蓮華世界海二現像義況智正覺下文云清淨法身  
無像而不現三照矚義況衆生世間下文云猶如淨  
眼觀明珠又若通論此三世間各有淨眼三義思維  
可知又釋佛未出世無善導故如盲如來創出世間  
淨眼現名世間淨眼是故佛涅槃時言世間眼滅品  
者類也別也餘義可知第八部類傳譯者亦有十義  
一恒本二大本三上本四中本五下本六略本七論  
釋八翻譯九支流十感應初恒本者下不思議品云  
一切法界虛空界等世界悉以一毛周遍度量一一  
毛端處於念念中不可說微塵等身盡未來際劫常  
轉法輪解云此通樹形等異類世界各毛端處念念  
常說無有休息此非可結集可不限其品頌多少亦  
非下位所能受持二大本者如下海雲比丘所受持



普眼經以須彌山聚筆四大海水墨盡一品修多羅不可窮盡如是等品復過塵數此是諸大菩薩陀羅尼力之所受持亦非貝葉所能書記三上本者此是結集文中之上本也故西域相傳龍樹菩薩往龍宮見大不思議解脫經有三本上本有十三千大千世界微塵數頌四天下微塵數品四中本者有四十九萬八千八百偈一千二百品此上二本並秘在龍宮非閻浮提人力所受持故此不傳五下本者有十萬頌三十八品龍樹將此本出現傳天竺即攝論百千為十萬也西域記說在于閩國南遮俱槃國山中具有此本六略本者即此土所傳六十卷本是彼十萬頌中前分三萬六千頌要略所出也近於大慈恩寺塔上見梵本華嚴有三部略勘並與此漢本大同頌數亦相似七論釋者龍樹既將下本出因造大不思議論亦十萬頌以釋此經今時十住毗婆沙論是彼一分秦朝耶舍三藏頌出譯之十六卷文纔至第二



地餘皆不足又世親菩薩造十地論偏釋十地一品  
魏朝勒那三藏及菩提留支於洛陽各翻一本光統  
律師自解梵文令二三藏對御和會合成一本見傳  
者是金剛軍菩薩及堅惠菩薩各造十地釋並未傳  
此土又魏朝此土高僧靈辯法師於五臺山頂戴華  
嚴膝步慙懃足破血流遂經三載真加解悟於懸危  
山中造此經論一百餘卷現傳於世後敕請法師入  
內於式乾殿講此大經八翻譯者有東晉沙門支法  
領從干闥國得此三萬六千偈經并請得北天竺大  
乘三果菩薩禪師名佛馱跋陀羅此云覺賢俗姓釋  
迦氏即甘露飯王之苗裔曾往兜率天就彌勒問疑  
以晉義熙十四年歲次鶉常倫反火三月十日於揚州  
謝司空寺別造護淨法堂於中譯出此經時堂前有  
一蓮華池每日有二青衣童子自池之出堂灑掃供  
養暮還歸池相傳釋云以此經又在龍宮龍王慶此  
傳通躬自給侍後因改此寺名為與嚴寺沙門法業



及惠嚴惠觀等親從筆受時有吳郡內史孟顛右衛  
將軍褚叔度等為檀越主至元熙二年六月十日出  
訖至大宋永初二年十二月二十日與梵本再校勘  
畢於法界品內從摩耶夫人後至弥勒菩薩前所欠  
八九紙經文今大唐永隆元年三月內有天竺三藏  
地婆訶羅唐言日照有此一品梵本法藏親共校勘  
至此欠文奉敕與沙門道成復禮等譯出補之九支  
流者謂此大經隨力受持分成多部兜沙經一卷是

第二會初菩薩本業經一卷是淨行一品小十住經  
一卷是十住品大十住經四卷漸備一切智德經四  
卷並是十地品如來性起微密藏經兩卷是性起品  
顯無邊佛土經一卷是壽命品度世經六卷是離世  
間品羅摩伽經三卷是入法界品近於神都共千闍  
三藏翻華嚴修慈分一卷不思議境界分一卷金剛  
鬘分十卷此分翻未成三藏亡歿今現於神都更得  
千闍國所進華嚴五萬頌本并三藏至神都現翻譯



其慈恩寺梵本與舊漢本並同無異新來梵本品會  
及文句有少不同明此大經數本故也此並大經支  
流隨器分流第十感應者宋主請西來三藏令講此  
經其人恨以方音未通恐說不盡旨乃入道場祈請  
纔盈七日遂夢以漢首易已梵頭因即洞解宋言講  
授無滯又九隴山尼敬重此經專精轉讀二十餘載  
遂感目覩毛端刹海又五臺山尼常誦此經從曠許  
友至曉一部斯畢口中光輝遍耀山谷又北齊炬法

師崇重此經關於師受專讀祈解十五餘年遂夢善  
賤授聰明藥因即開悟造疏十卷講五十餘遍又定  
州中山修德禪師翹誠護淨鈔寫此經後開函放光  
照一百二十里又闍反美廉人劉謙之因於五臺山專  
讀此經遂復丈夫形諸如此例事極繁廣具如五卷  
華嚴傳中說第九顯義理分齊者然義海宏深微言  
浩瀚略舉十門撮其綱要一同時具足相應門二廣  
狹自在無礙門三一多相容不同門四諸法相即自



在門五隱密顯了俱成門六微細相容安立門七因  
陀羅網法界門八託事顯法生解門九十世隔法異  
成門十主伴圓明具德門然此十門同一緣起無礙  
圓融隨有一門即具一切應可思之就初門中有十  
義具足一教義具足二理事三境智四行位五因果  
六依正七體用八人法九逆順十應感具足謂衆生  
機感如來應起下云一切衆生所樂示現雲然此十  
對司時相應爲一緣起隨一各具餘一切義如初門  
既介餘廣狹等九門皆各具前十對但隨門異可是  
故一一門中各有十百千等思之可見今且於一事  
法之上辨此十對餘可準知如下文中一蓮華葉表  
今生解爲教即是所詮爲義如下勝音菩薩蓮華處  
說二華相爲事華體是理下云法界不可壞蓮華世  
界海三華是所觀亦即能觀以此經中可以內行爲  
外事故四行事之華結成位故五因事之華攬成果  
故六華臺所依亦入正故如國王身等七華體同真



用應機故八全攬為人恒是法故九逆同五熱順十  
度故十應赴羣機亦能感故如一華事既余餘一切  
事皆準知之事法既余餘教義等一切皆然準思可  
見如具自十對既余彼一華葉具前十門亦然何者  
此蓮華葉具前十義同時相應具足圓滿故是初門  
也二即彼華葉普周法界而不壞本位以分即無分  
無分即分廣狹自在無障無礙下云此大蓮華其葉  
遍覆一切法界是故或唯廣無際或分限歷然或即  
廣即狹或廣狹俱泯或具前四以是解境故或絕前  
五以是行境故下皆準此三即此華葉節已遍入一  
切法界中即攝一切今入已內節攝同時既無障礙  
是故鎔融或有四句六句準前思之下云以一佛土  
滿十方十方入一亦無餘四此一華葉廢已同他舉  
體全是彼一切法而恒攝他同已全彼一切即是已  
體一多相即混無障礙解行境別六句同前下云知  
一即多多即一等五華能攝彼即一顯多隱一切攝



華即一隱多顯顯不俱隱隱不並隱顯顯隱同時  
無礙全攝俱泯存亡俱成句教同前下云東方見入  
正受西方見三昧起等六此華葉中微細刹等一切  
諸法炳然齊現下云於一塵中微細國土曠然安住  
七華葉一一微塵之中各並現無邊刹海刹海之  
中復有微塵彼諸塵內復有利海如是重重不可窮  
盡非是心識思量所及如帝釋網天珠明徹互相影  
現影復現影而無窮盡下文如因陀羅網世界等八  
見此華葉即是見於無盡法界非是託此別有所表  
下云此華蓋等從無生法忍所起等九即此一華既  
其遍一切處亦復該一切時謂三世各三攝為一念  
故為十世也以時無別體依華以立華既無礙時亦  
如之是故下云過去一切劫安置未來今未來一切  
劫迴置過去世又云無量劫即一念一念即無量劫  
等十此圓教法理無孤起必眷屬隨生下云此華有  
世界海塵教蓮華以為眷屬又如一方為至十方為



伴餘方亦介是故主主伴伴各不相見主伴伴主圓  
明具德如一事華帶自十義具此十門即為一百門  
餘教義等亦各準之故成千門如教義等望自類十  
義及同時等十門有此十門彼同時等亦望自類十  
門及教義等亦成千門準思可見問有何因緣今此  
諸法得有如是混融無礙答因緣無量難可具陳略  
提十類釋此無礙一緣起相由故二法性融通故三  
各唯心現故四如幻不實故五大小無定故六無限  
因生故七果德圓極故八勝通自在故九三昧大用  
故十難思解脫故初緣起相由故者謂大法界中緣  
起法海義門無量約就圓宗略舉十門以釋前義謂  
諸緣起法要具此十義方緣起故闕即不成一諸緣  
各異義謂大緣起中諸緣相望要須體用各別不相  
和雜方成緣起若不介者諸緣雜亂失本緣法緣起  
不成此即諸緣各各守自一也二互遍相資義謂此  
諸緣要互相適應方成緣起且如一緣適應多緣各



與彼多全為一故此一即具多箇一也若此一緣不  
具多一即資應不遍不成緣起此即一一各具一切  
一也三俱存無礙義謂凡是一緣要具前二方成緣  
起以要任自一方能適應遍應多緣方是一故此故  
唯一多一自在無礙由此鎔融有六句或舉體全任  
是唯一也或舉體適應是多一或俱存或雙泯或摠  
合或全離皆思之可見此上三門摠明緣起本法竟  
四異門相入義謂諸緣力用互相依持互形奪故各  
有全力全無力義緣起方成如論云因不生緣生故  
緣不生自因生故若各唯有力無無力即有多果過  
一一各生故若各唯無力無有力即無果過以同非  
緣俱不生故是故緣起要互相依具力無力如關一  
緣一切不成餘亦如是是故一能持多一是有力能  
攝多多依於一多是無力潛入一由一有力必不得  
與多有力俱是故無有一而不攝多也由多無力必  
不得與一無力俱是故無有多而不一也如一持



多依既亦多持一依亦然反上思之是即亦無多不攝一身一無不入多者也如一望多有依有持全力無力常全多在已中潛已在多中同時無礙多望於一當知亦亦俱存雙泯二句無礙思準之五異體相即義謂諸緣相望全體形奪有有體無體義緣起方成以若關一緣餘不成起起不成故緣義即壞得此一緣令一切成起所起成故緣義方立是故一緣是能起多緣及果俱是所起是即多為一成多是無體一能作多一是有體由一有體必不得與多有體俱多無體必不得與一無體俱是故無有不多之一無有不一之多一多既亦多一亦然反上思之如一望多有有體無體故能攝他同已廢已同他同時無礙多望於一當知亦亦準前思之俱存雙泯二句無礙亦思之可見六體用雙融義謂諸緣法要力用交涉全體融合方成緣起是故圓通亦有六句一以體無不用故舉體全用即唯有相入無相即義二以用無不



體故即唯有相即無相入也三歸體之用不礙用全  
用之體不失體是即無礙雙存亦入亦即自在俱現  
四全用之體體泯全體之用用亡非即非入圓融一  
味五合前四句同一緣起無礙俱存六泯前五句絕  
待離言冥同性海此上三門於初異體門顯義理竟  
七同體相入義謂前一緣所具多一與彼一緣體無  
別故名為同體又由此一緣應多緣故有此多一所  
應多緣既相即相入今此多一亦有即入也先明相

入謂一緣有力能持多一多一無力依彼一緣是故  
一能攝多多便入一一入多攝反上應知餘義餘句  
準前思之八同體相即義謂前一緣所具多一亦有  
有體無體義故亦相即以多一無體由本一成多即  
一也由本一有體能作多今一攝多如一有多空既  
亦多有一空亦然餘義餘句並準前思之九俱融無

義謂亦同前體用雙融即入自在亦有六句準前  
此上三門於前第二同體門中辯義理竟十同



體故備義謂以前九門摠合為一大緣起故致令多用義門同時具足也由住一適應故有廣狹自在也由就用就體故有相即相入也由一攝多時為顯令一入多為隱多攝亦亦又就用相入為顯令就體相即為隱即顯入隱亦然又異門即入為顯令同體為隱同顯異隱亦亦又由以異門攝同體中相入義故現微細門也由異體相入帶同體相入故有重重無盡帝網門也由此大緣起即無礙法界法門故有託事顯法門也由此融通自在今依此法上所辯時法亦隨此無礙自在故有十世門也由此法門同一緣起相帶起故隨一門必具一切故有主伴門也此之一門於前第三門中以辯義理上來十義摠是緣起相由門竟餘門如指歸中說



體故備義謂以前九門摠合為一大緣起故致令多用義門同時具足也由住一適應故有廣狹自在也由就用就體故有相即相入也由一攝多時為顯今一入多為隱多攝亦亦又就用相入為顯今就體相即為隱即顯入隱亦然又異門即入為顯今同體為隱同顯異隱亦亦又由以異門攝同體中相入義故現微細門也由異體相入帶同體相入故有重重無盡帝網門也由此大緣起法即無礙法界法門故有託事顯法門也由此馳通自在今依此法上所辯時法亦隨此無礙自在故有十世門也由此法門同一緣起相帶起故隨一門必具一切故有主伴門也此之一門於前第三門中以辯義理上來十義摠是緣起相由門竟餘門如指歸中說



111

Large stylized watermark characters, likely '三才' (Sancai), overlaid on the page.

川  
同  
朝  
藏  
書  
印



程