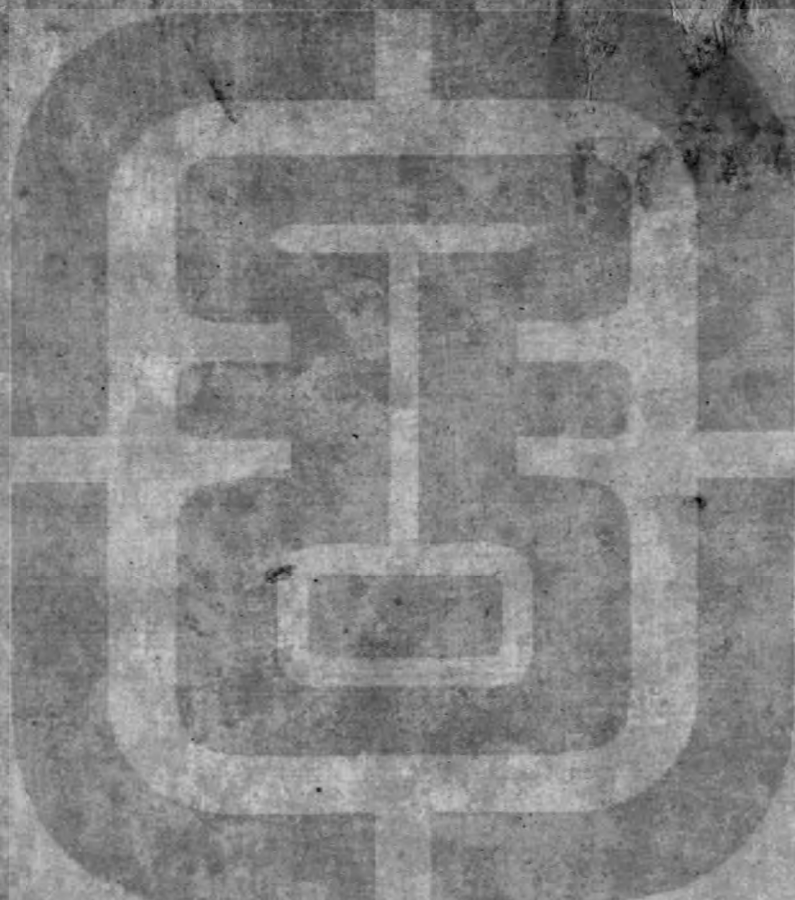


翻譯名義集

六



527

知益

翻譯名義集六

姑蘇景德寺普潤大師

法雲 編

唐梵字體第五十五

煩惱感業第五十六

心意識法第五十七

陰界入法第五十八

唐梵字體篇第五十五

西域五竺經尚天書東夏九州字法鳥跡自古罕覩

因譯方傳琅函

具存此集略辨

卍

熏聞曰志誠纂要云梵云室利

有大人相形如死字名吉祥海雲華嚴音義云案卍

字本非是字大周長壽二年主上權制此文著於天

樞音之為萬謂吉祥萬德之所集也經中上下據漢

本揔一十七字同呼為萬依梵文有二十八相云云

苑師云此是西域萬字佛曾前吉祥相也

梵云塞縛悉底迦此云有樂有此相者必有安樂若

此字不翻音諸經咒詞是也二翻音不翻字如華嚴中

字俱翻經文是也四音字俱不翻西來梵夾是也

伊橫豎斷絕相離借此況彼橫如烈火豎如點水各

不相續不橫不同烈火不豎不同點水應如此方草

下字相細畫相連是新伊相舊伊可譬昔教三德法

身本有般若修成入無餘已方是解脫無復身智如

豎點水縱而相離又約身約智分得有餘解脫橫一

時有三法各異如橫烈火各不相關新伊者譬今教

三德法身即照亦即自在名一為三三無別體故不

是橫非前非後故是非縱一即三如大點三即一如

細畫而三而一而三不可一三說不可一三思

音萬是吉祥勝德之相由髮右旋而生似壽字

章安梵云言伊字者外國有新舊兩伊舊

伊橫豎斷絕相離借此況彼橫如烈火豎如點水各

不相續不橫不同烈火不豎不同點水應如此方草

下字相細畫相連是新伊相舊伊可譬昔教三德法

身本有般若修成入無餘已方是解脫無復身智如

豎點水縱而相離又約身約智分得有餘解脫橫一

時有三法各異如橫烈火各不相關新伊者譬今教

三德法身即照亦即自在名一為三三無別體故不

是橫非前非後故是非縱一即三如大點三即一如

細畫而三而一而三不可一三說不可一三思

如世伊字谷響云西方字有新舊亦猶此土之篆隸

也莫不以篆為舊以隸為新附明修性離合

之法法圓具二因開悟修習之

法法圓具二因開悟修習之

法法圓具二因開悟修習之

法法圓具二因開悟修習之

法法圓具二因開悟修習之

法法圓具二因開悟修習之

法法圓具二因開悟修習之

法法圓具二因開悟修習之

法法圓具二因開悟修習之

法法圓具二因開悟修習之

法法圓具二因開悟修習之

法法圓具二因開悟修習之

為三對乃共合成一論此三點試開十門初本文

為三對乃共合成一論此三點試開十門初本文

為三對乃共合成一論此三點試開十門初本文

為三對乃共合成一論此三點試開十門初本文

為三對乃共合成一論此三點試開十門初本文

為三對乃共合成一論此三點試開十門初本文

為三對乃共合成一論此三點試開十門初本文

為三對乃共合成一論此三點試開十門初本文

為三對乃共合成一論此三點試開十門初本文

為三對乃共合成一論此三點試開十門初本文

為三對乃共合成一論此三點試開十門初本文

為三對乃共合成一論此三點試開十門初本文

二消名

三釋義

四定體

五示相

六究意

七判教

八定位

九決疑

十指訛

初本文者大經云一切諸法本性自空亦用菩薩修習空故見諸法空起信論云以知法性體無慳貪隨順修行檀波羅蜜天台別行云原此因果根本即是性德緣了也此之性德本自有之非適今也又云以此二種方便修習漸漸增長起於毫末得成修德合抱大樹荆溪不二門云性德祇是界如一念此內界如三法具足性雖本爾藉智起修此皆修性之明文大經云解脫之法亦非涅槃如來之身亦非涅槃摩訶般若亦非涅槃章安涅槃玄釋文云法身亦非那可單作三身釋大文云解脫亦非那可單作三脫

釋滅文云般若亦非那可單作三智釋度故知單釋非今經意三德中各各求皆不可得三法合求亦不可得智者妙玄云此之妙行與前境智一而論三三各三合謂修二性一永嘉云偏中三應須簡一有般若無解脫法身二有解脫無法身般若三有法身無解脫般若若有一無二故不圓不圓故非性又偏中三應須揀一有般若解脫無法身二有解脫法身無般若三有法身般若無解脫有二無一故不圓不圓故非性圓中三應須具一法身不癡即般若般若無著即解脫解脫寂滅即法身二三此皆離合之本文二消名者修謂立行進趣起正助之二用性謂本自體

性即界如之一念。凡夫迷故從真起妄。猶鏡塵翳緣了之明性自存。故具理性之德。行人悟故背塵合覺。似鑿磨妍醜之影像。遂現故有修成之德。三釋義者。離合之法。南屏法師嘗立三義。以伸明之一。離是各也。離謂修性各三。合是共也。合謂修二性。一二離乃開也。約性恒開合乃對也。對修方合三離。即與義與而言之。一性本具於二修。二修常即乎一性。合即奪義理。即雖具緣了。奪而言之。由不發心。未曾加行。故性緣了。祇名正。因二修雖具法身。因智照。故但名了。因由起行。故合名緣。因四定體者。欲示離合。教相須核。修性法體良。以若性若修。皆以三千摠相。以為其體。故起信云。心真如者。即是一法界。大摠相。法門

體所謂心性不生不滅。心雖本真。不覺起妄。經云。心如工畫師。造種種五陰。一切世間中。無不從心造。由此無明為緣。成衆生法。維摩詰言。譬如幻師。見所幻人。菩薩觀衆生。為若此。由悟斯理。故有佛法法華云。唯佛與佛。乃能究盡諸法實相。而此三法既互具於三千。亦各攝乎百界體。其本寂乃名理具。照於起心。則名事造。修性雖二三千體。一故妙樂云。祇緣理一。是故修性相對離合。五示相孤。山顯性錄示離相曰。一家修性正義。即約玄文前三妙也。境即性三智。即智三行。即行三行之所階。即有諸位。若至初住。名隨分果。則分證三法也。若就合說。即合性為一。合修為二。合理性三。為一。正因法身德也。合智三為一。了因

般若德也合行三爲一緣因解脫德也故開雖具九
九只是三三九雖殊其理常一今詳此說文會義便
以釋離義文會釋籤境即理性三德智即三德之解
行即三德之觀洎明合義文會釋籤一謂涅槃三謂
三德言義便者離合既是迷悟與奪當在住前若至
初住修性一合無復分張奚論與奪之別與二四明
指要鈔云如光明玄十種三法采取經論修性法相
故具離合兩說如三德三寶雖是修德之極義必該
性三身三智文雖約悟理必通迷三識三道既指事
即理必全性起修此六豈非修性各三三因既以一
性對智行二修三菩提三大乘三涅槃並以一性對
證理起用二修此四豈非修二性一今謂修性一門

本依智行二妙對境妙在迷之理相對與奪而論離
合十種三法乃顯果人所證三德並屬于悟棄親本
文遠取他部此迷文矣又山家離合大有二義一約
修性相成在性則全修成性性自有三起修則全性
成修修自具三二約修性相對離謂修性各三合謂
修二性一今用修性各三而解修六性三此混相成
相對之門復亂六法九法之數斯背義焉三淨覺雜
編云予嘗有文心解具引玄籤注之大意與孤山不
異說離也但取境智行三圓對三德此說合異故雜編云如
三身中法身可解報即般若應即解脫三般若中實
相即法身觀照即般若文字即解脫三解脫中性淨
即法身圓淨即般若方便淨即解脫此似合掌合矣

亦如川字合焉若以性德緣了歸修報應修中法身
合性正因此共與奪之義又達金錚故性緣了同名
正因四南屏斷於離合大有四種一者三一釋籤云
一謂涅槃三謂三德二者三六金錚本有三種三理
元徧達性成修修三亦徧離雖有六合則但三三者
三九離謂修性各三此成法合謂修二性一此成法四者
性九修十八如光明夢見金鼓之文今謂三三三九
是離合之正義修三性三屬全性以起修非對辨於
離合五先稟清辨老師嘗分二義一修性各論離合
二修性對論離合且各論者如金錚云本有三種三
理元徧此乃在性則全修成性性自離九自合成三
達性成修修三亦徧此乃起修則全性成修修亦離

九亦合成三斯約橫論兩重離合若對論者如釋籤
云離謂修性各三性無所移修常宛爾故有九法合
謂修二性一此約功力與奪相對論合性中緣了無
功行為一性修德法身受稟奪名二修茲約豎論一
番離合六究意者今宗示此離合之法為顯法體不
思議故何哉雖論合三為一一不定一一自常三雖
示離一為三三不定三三自常一故章安曰橫之弥
高豎之弥廣會之常分派之常合七判教者如金錚
云論生兩教似等明具別教不詮種具等義非此可
迷故別佛性滅九方見圓人則達九界三道即見圓
伊三德體徧別教不談乎種具遂說修性之縱橫圓
宗由示於體徧故演修性之離合此顯共而不雜復

彰離亦不分八定位者教既唯圓位須簡濫初局住
前二通初後三示極果初局住前者不二門云如境
本來具三依理生解故名為智智解導行行解契理
初住既三法相符與奪離合局住前也二通初後者
顯性錄云一家緣了之位深淺與奪非止一途若法
華壽量疏文則住前通是緣因初住真正顯了乃是
了因以約聲聞聞經得記即入初住此約真似分緣
了若藥草喻疏至干究竟名為智三中間四即悉為
行三以順經文究竟至於一切智故此以分極分緣
了若法師品疏道前真如即是正因道中真如即為
緣因亦名了因道終真如即是圓果記云此以修德
對彼正因正中緣了同成正因修中正因同成緣了

又云此以博地為道前發心已後為道中位分之為
二住前為緣登住已去為了此之三因該通一教三
示極果者涅槃玄釋大滅度文云法身亦非那可單
作三身釋大文云解脫亦非那可單作三脫釋滅文
云般若亦非那可單作三智釋度先達乃謂大滅度
三既各開九乃成離為二十七法今謂章安玄云雖
一而三雖三而一雖復三一而非三一雖非三一而
三而一不可思議攝一切法祖師為顯三德圓融異
乎縱橫並別後裔分析為二十七法去道遠矣九決
疑者或人問曰性中三法若起二修乃顯祇有一法
安言合三為一耶南屏釋云祇一三德說有開合若
從迷論則合三為一若就悟言則起修為二如身與

臂縛則合為一身解則開成三處先師解曰終日隨緣雖起二修何妨性中終日不變所謂性無所移修常宛爾十指訛者光明懺悔品夢中見聞有二一夢見金鼓二夢擊鼓聲見鼓又三一正見鼓鼓體觀二見鼓光報身觀三見光中佛應身二夢見擊鼓文為三一見擊鼓二出大音聲三聲所詮辨鼓合是法身擊身是舊謂夢見金鼓三身各三是性中九法夢見擊鼓是修中九法遂說三九二十七法新記行曰前文見鼓是法身之三即境三也鼓光之三即智三也見佛之三即用三也今文但明能擊之人用智擊鼓何曾論於修性二十七法耶又如四明記曰上鼓表三光三佛三祇是一三今對信相機智所觀合三為

也整顏

一但名法身此乃修性融即之明鑒學斯宗者當了世伊三點天主三自異別教之縱橫建圓宗之離合顯修性之一致會生佛以同原絕思議之門非數量之法故淨名詞喪於毗耶釋迦言整於摩竭故名不思議之法矣

煩惱惑業篇第五十六

煩惱菩提體元一矣涅槃生死見有二焉若知如實性了幻化相以施慈慧治貪嗔癡故大集云遠離一切諸煩惱清淨無垢猶真實其心則作大光明是名寶炬陀羅尼

阿梨耶

起信云以

依何梨耶識故說有無明不覺而起識相能見識相能現識相能取境界起念相續故說為意此明無明

為緣生三細號無明惑境界為緣生六麤一智相二執取相四計名字相五起業相六業繫苦相名見思惑無明是根本惑障

中道理當修中觀破此別惑見思是枝末惑障真諦理當修空觀破此通惑通別之惑如亡真中之理自

顯薩迦耶竦疏具云薩迦耶達利瑟致此云身見百法疏云謂於五蘊執我我所

切見趣所達黎舍那此云見見有五種一身見為身見我所二邊見身計斷

常三見取見取執劣以為勝四戒取戒取於非五邪見邪見撥無

惑見理之時能斷此惑從解得名名為見惑復次見惑非但隨解得名亦當體受名稱之為假假者虛妄

顛倒名之假耳當知見惑乃有三種一俱生見二推

理見三發得見一俱生見者止觀云五鈍何必是貪

嗔如諸蠕動實不推理而舉嗽張鬻怒目自大底下

允夫何嘗執見行住坐卧恒起我心故知五鈍非無

利也記云鈍中有利如虫獸九夫亦能起我利屬二推理見止觀云今約位分之令不相

濫未發禪來雖有世智推理辯聰見想猶弱所有十

使同屬於鈍記云未得禪來縱起宿習所有煩惱及因見陰起於我見仍屬鈍使初果所斷九夫共有真伏在身障真無漏若見諦理此惑三發

得見止觀云從因定發見見心猛盛所有十使從強受名皆屬於利記曰若諸外道由未見諦得禪定已雖斷鈍使仍未曾斷一毫見惑見惑現前故不同於未發禪來所有見惑及真伏者是故不以八十八使中見惑為例故八十八使義屬陰境

攝略言三結廣說八十八使今述頌曰苦具十使集

道諦但去身邊二略言三結者一身見二戒取三疑

使更加貪嗔名五下分如妙樂云言下分者貪雖通

上不是唯上瞋一唯下更不通上餘三徧攝一切見

惑今問見通五利何故俱舍但言三結答如論頌曰

攝根門故言根門者身見即苦門戒禁取即苦道二

門疑通四門謂四諦也所言攝根者邊見依身見轉

見取依戒禁轉邪見依疑轉故此三結即攝五見問

見惑既歷三界四諦安云餘三徧攝一切見惑雖復

通上而復牽下耶答所迷之諦雖通三界能牽之感

正在欲界故云縱斷貪等至無所有由身見等還來

欲界問如妙玄云斷見諦惑而復兼除四思未審何

法為思耶答此以四趣之思為四思也以妙玄因明

因益是故九位持戒則伏四趣之業初果修觀則斷

四趣之思以俱生推見二思隨見落故乃曰兼除應

知思惑乃有三種一俱生思與形俱生如男女託胎

妄於父母起愛惡心斯是邪思還歸見惑二依見

思止觀云五利豈唯見惑何嘗無思欲耶記云利中

外道依於諸問止觀云若利中有鈍見諦但斷於利

見而起真悲鈍猶應在答準止觀云毗曇謂利中之鈍名背上使

見諦斷時正利既去背使亦去三果繫思即是三

界九品思惑此名鈍使亦名事障號正三毒俱生如

夫七情愛怒二者生而自能是二者性之根惡之端

也乳兒見乳必擊求不得即啼是愛與怒與兒俱生

也問五上分者一掉舉高辛是貪二慢三無明四色

染五無色染由貪重故何故上界而無疑耶答疑隨

見落故無此感淨名疏以五蓋配四分貪欲嗔恚睡

疑屬癡記云由癡故疑掉散是我取起記云以我取心編

止觀云掉有三種一身掉身好游走諸雜戲諛坐不

暫安二口掉好喜吟詠競爭是非無益戲論世間語

言等三者心掉心情放逸縱意攀緣思惟文藝世間

才枝諸惡覺觀等名為心掉此四各出二萬一千新

華嚴云貪行多者二萬一千嗔行多者二萬一千癡

行多者二萬一千等分行者二萬一千了知如是悉

是虛妄垂裕釋十纏是思惑忿恚曰瞋隱藏自罪曰

覆意識昏迷曰睡五情暗冥曰眠嬉游曰戲三業躁

動曰掉屏處起罪不自羞曰無慚露處起罪不羞他

曰無媿財法不能慧施曰慳他榮心生熱惱曰嫉俱

舍頌曰纏八無慚愧嫉慳并悔眠及掉舉昏沉或十

加忿覆楞嚴明十習一嬌習節疏云淫習即所二貪

即是愛根三慢恃已凌他四嗔熱惱居懷五詐詐

詭曲同昌於他矯六誑誑謂矯現有德詭詐為性邪命

為七怨即恨也由忿為先懷惡不捨結八見即五種

云大經二十二章安云此有二意一者我見有五十六謂欲

界五陰各計四句合為二十色界亦爾無色除色色但

有十六故知三界合五十六邊見有六三果各二謂

斷常滿前合成六十二見二者三世五陰各計斷常

用有無二見而為根本此準六論六十八文謂色如

去等四句四陰亦然合二十句此即計過去世也又

也又計色有邊等四句四陰亦然合二十句此即計現在世

所謂也亦十訟習相謂
論得失忿恨為先
之一法性相應故

尼延底

此云深入貪之異
名樂著名貪能貪

之人有二種一者有力二者無力所貪之境禪門明
三種一外貪欲男子緣女人女人緣男子二內外貪
欲外緣男女身相復緣內身形見三徧一切處貪欲
衆生處處著俱舍明四種一顯色謂青黃赤白也二
形色謂長短方圓等三妙觸四供奉大論明六種一
著色若赤若白若黃若黑二或著形容細膚纖指修
目高眉三或著威儀進止坐起行住禮拜俯仰揚眉
頓暖親近按摩四或著言語軟聲美詞應意承旨五
或著細滑柔膚軟肌熱時身涼寒
時體溫六或著人相若男若女
羯吒斯 此云
愛之

別名涅槃云愛河洄澆沒衆生無明所盲不能出貪

與於愛圭峯圓覺約四句釋一貪非愛如人貪忙非

二愛非貪如人愛看相打三亦貪亦愛即名利四非

貪非愛即違情之境管子云利之所在雖千仞之山

無所不上深源之下無所不入商人通賈倍道兼行

夜以續日千里不遠利在前也漁人入海海水百仞

衝波迸流宿夜不出利在水也漁父人有八疵非其

事而事之謂之揔強知也非是已事也其之顧而進

之謂之佞強進忠言人不希意導言謂之諂希望前

而導達不擇是非而言謂之腴謂苟順物好言人之

惡謂之讒聞人之過析交離親謂之賊人有親情交

折之斯稱譽詐偽以欺惡人謂之匿與已親者雖惡

善不擇善否兩容顏適偷拔其所欲謂之險惡
而毀惡二邊兩皆容納和顏悅色偷拔其此八疵者外以
 意之所歌隨而倭之斯險誠之人也
 亂入內以傷身君子不友明君不臣漁父事有四患
 好經大事變更易常以掛功名謂之叨注伺候安危
 經營大事變改之際建立功名謂叨濫之人專知
 擅事侵入自用謂之貪注專已獨擅自用陵人謂之
 貪見過不更聞諫愈甚謂之很注有過不改聞諫弥
 增很戾之人人同於已則可不同於已雖善不善謂
 之矜注物同於已雖惡而善物異
 乎已雖善而惡謂之矜夸之人
提鞞沙此云
 嗔恚
 恚怒恨也禪門明三種嗔一非理瞋他不來惱而自
 生瞋二順理瞋外人來惱爾乃生瞋亦如淨土有正

三毒三諍訟嗔著已之法謂是在
 他之法言非由茲不順而生惱覺
慕何此云癡
 禪門明

三種癡一計斷常過去諸法為滅有耶現在諸法不
 滅有乎推尋三世若滅即斷不滅乃常二計有無我
 及陰等有耶無耶如是乃至非有非無三計世性作
 是念言由有微塵即有實法有實法故乃有四大有
 四大故乃有假名衆生世間因茲思念而行邪道阿
 含正行經佛坐思念入癡故有生死何等為癡本從
 癡中來今生為入復癡心不解自不開不知死當所
 趣向見佛不問見經不讀見沙門不承事不信道德
 見父母不敬不念世間苦不知泥犁中拷治劇是名
 癡故有生死不止生死如呼吸間臙臙不過於人命

然此貪嗔癡名為三毒中陰經云三毒之重者癡病是其原又此三毒須分二種一者三毒惑別行記云任運起者名為煩惱止觀云昏煩之法惱亂心神與心作煩令心得惱二者三毒業別行記云卒起決定能動身口名三毒業瑞應云貪欲致老嗔恚致病愚癡致死義推等分致生又復須知業有多種如智論云黑業者是不善業果報地獄等受苦惱處是中衆生以大苦惱悶極故名為黑衆善果報處所謂諸夫以其受樂隨意自在明了故名為白業是業是三界天善不善受果報處所謂人阿脩羅等八部此處亦受樂亦受苦故名白黑業問無漏業應是白何以言非白非黑答無漏法雖清淨無垢以空無相無作故

無所分別不得言白黑白是相待法此中無相待故不得言白復次無漏業能滅一切諸觀觀中分別故有黑白此中無觀故無白云然遺教云我如良醫知病說藥妙玄云作大醫王須解脉種種病識種種藥精種種治得種種差仁王云佛知衆生有三種病一者貪病二者嗔病三者癡病既知此病當投於藥故仁王云治貪嗔癡三不善根起施慈悲三種善根治貪則教布施故光明云捨諸所重肢節手足治嗔則教行慈悲故法華云常柔和能忍慈悲於一切治癡則教修智慧故遺教云實智慧者則是度老病死海堅牢船也亦是無明黑暗大明燈也雖有此藥服與不服非醫咎也故華嚴云譬如善方藥自疾不能除

於法不修行
多聞亦如是
阿耨毘伽
命根也智論云如經

中說舍利弗入城乞食得已向壁坐食時梵志女名
曰淨目見而問曰沙門汝食耶答言食淨目問下口
食耶仰口食耶方口食耶四維口食耶俱答云不淨
目言食法四種我問汝汝言不我不解汝當說舍利
弗言有出家人合藥種穀植樹不淨活命名下口食
有出家人觀視星宿日月風雨雷電霹靂不淨活命
名仰口食有出家人曲媚毫勢通使四方巧言多求
不淨活命名方口食有出家人學種種咒術卜筮吉
凶如是活命名四維口食姊我不隨是四不淨食我
用清淨乞士活命是時淨目聞說清淨法食歡喜信

解舍利弗因為說法得須陀洹又智論釋八正道云
五種邪命以無漏智慧捨離是為正命問何等是五
種邪命答一為利養故詐現奇特二為利養故自說
功德三為利養故占相吉凶四為利養故高聲現威
令入畏敬五為利養故稱說所得供養
以動人心邪因緣活命故是為邪命
阿羅伽

此云欲希須為義五情之所欲是名五欲大論云衰
哉衆生常為五欲所惱而欲求之不已此五欲者得
之轉劇如火炙疥五欲無益如狗齧骨五欲增爭如
鳥競肉五欲燒人如逆風執炬五欲害人如踐惡虵
五欲無實如夢所得五欲不久假借須臾世人愚惑
貪著五欲至死不捨為之後世受無量苦譬如愚人

貪著好果上樹食之不肯時下人伐其樹樹傾墮落
身首毀壞痛惱而死然此五欲分界內外如大論云
二乘但斷界內五欲故世間五欲所不能動別惑未
除故為界外上妙色聲之所染汚故迦葉云三界五
欲我已斷竟不能動心此是菩薩淨妙五欲吾於此
事不能自安此是迦葉為界外之聲動天女散華身
子除去此為界外之色動又分別生死涅槃
槃有異分別亦是別見斯為法塵所惑也 **奢他** 此
諂曲周昌他故矯設異儀曲順時人

心意識法篇第五十七
華嚴云諸業虛妄積集名心未那思量意識分別眼
等五識了境不同愚癡凡夫不能知覺怖老病死求

入涅槃生死涅槃二俱不識於一切境妄起分別楞
伽云略說有三種識廣說有八相何等為三謂真識
宗鏡云不為垢法之所染淨法之所治非生現
死之所壽豈涅槃之能寂滅無識主故号心王

識及分別事識大慧譬如明鏡持諸色像現識現處
亦復如是密嚴經云譬如殊勝寶野人所輕賤若用
佛性九位恒雜染佛果常保持如美玉在衣衣所

相生如地有二頭隨樂而往賴耶亦如是與諸色
相俱一切諸世間取之以為色惡覺者迷或計為我
現體性恒甚深於諸無智人悉不能覺了大慧現識
及分別事識此二壞不壞相入八識得塵即滅是壞熏

展轉因十識執入八識為我太慧不思議熏
真如不可熏處而能熏故名思議熏及不思議變

又真如不可熏不熏不熏之熏名不思議變
變又變即不變不變之變名不思議變勝鬘中不殊

而染深而不染難可了是現識因所起現識行相被
如者謂此不思議也但名大慧取種種塵現境果還能
業識即是相不相應心也動彼之心海起諸及無始妄想重
事識之波浪也及無始妄想重即彼和合心海之中
生以安念及塵念故此塵及念熏動心海種種相
顯成相也是分別事識因又云譬如巨海浪斯由猛風
起洪波鼓溟壑無有斷絕時藏識海常住世尊於南
海中楞伽山說法其山高峻下瞰大海傍無門戶得
神通者堪能昇住乃表心地法門無心證者方能外
也下瞰大海表其心海本自清淨因境風所轉識浪
波動欲明達境心空境亦自寂心境俱寂事無不照
猶如大海無風日月森羅煥然明白此經意直為根
熟頓說種子業識為如來藏異彼二乘滅識趣寂者
故亦為真便明識體即成智用如海無風境象自明異
性全真密別立九識接引初根漸令留惑長大菩提故
彼深密別種於空亦不令心猶如敗種解深密經
不令其入識之初門楞伽維摩直示感之本實故楞
伽明入識為如來藏淨名即觀身實相觀佛亦然境

并

界風所動種種諸識浪騰躍而轉生密嚴經云類耶
增長既自增長已復增於餘識展轉不斷絕猶如於
轉輪以有諸識故眾趣而生起於是諸趣中識復得
增長識與世間法更互以為因譬如河流水前後而
不斷亦如芽與種相續而轉生各各相差別分別而
顯又楞伽大慧白佛惟願世尊更為我說陰入界生
滅彼無有我誰生誰滅愚夫者依於生滅不覺苦盡
不識涅槃華嚴云愚癡凡夫不能知覺怖老病死求
起分佛告大慧如來之藏是善不善因能徧興起一
切趣生譬如伎兒變現諸趣唯識論云能變有八識中
等流異熟二因習氣等流習氣由七識中善惡無記
熏令生長異熟習氣由六識中有漏善惡熏令生長
二果能變謂前二種習氣力故有八識本現種種相
等流習氣因緣故入識體相差別而生各等流果
似因故異熟習氣為增上緣感第八識酬引業力恒
相續故立異熟名感前六識酬業業從異熟起名
異熟生不名異熟有間斷故即前異熟及異熟生名
異熟果異因故又唯識論明四種變一中共

離我我所不覺彼故三緣和合方便而生外道不覺
計著作者為無始虛偽惡習所熏名為識藏密嚴經云識藏
持於世猶如線穿珠亦如車有輪隨於業風轉陶師
運輸杖器成隨所用藏識與諸界共力無不成內外
諸世間殊紛悉周徧譬如眾星象布列在虛空風力
之所持持運行常不息如空中鳥跡求之不可見然鳥
不離空頤巖頤而進退藏識亦如是生無明住地
不離自他身如海起波濤如空含萬象生無明住地
與七識俱如海浪身常生不斷離無常過離於我論
自性無垢畢竟清淨其餘諸識有生有滅意識等
念念有七因不實妄想取諸境象種種形處計著名
相不覺自心所現色相不覺苦樂不至解脫又偈曰
心如工伎兒八識妄動意如和伎者七識執我五識
為伴侶五識取塵妄想觀伎眾六識分別大乘入楞
伽云心能積集業意能廣積集了別故名識對現境

說五婆沙問此三何別答或別不別言不別者心即
意識如火名焰亦名為熾亦名燒薪祇是一心有二
差別言有別者名即差別或云過去名意未來名心
現在名識或云在求名心在入名意在陰名識或云
雜色名心如六道由心繫屬名意如五根屬意語想
名識如分別屬識又妙樂引俱舍云集起名心思量
名意了別名識在彼一向全無即理若大乘中八識
名心七識名意六識名識彼教為迷又無即理故偏
小教有漏之法全無性淨即常住理知之者寡大賢
積經佛言所言識者謂能了別眼所知色耳所知聲
鼻所知香舌所知味身所知觸意所知法是名為識
所言智者於內寂靜不行於外唯依於智不於一法

而生分別及種種分別，是名為智。大乘同性經楞伽王白佛云：何衆生捨此壽命，受彼壽命，捨此身受，彼新身，佛言衆生捨此身已，業風力吹移識，將去自所受業，而受其果。圭山云：欲驗臨終受生自在，不自在，但驗尋常行心塵境自由。**污栗駄**，此方稱草不自由，二六時中常省察耳。

矣栗駄，此方名積，結利陀耶，此云肉團，聚精要心，結利陀耶，心如黃庭。

經五藏論所明正法念經云：心如蓮華，開合提謂云：心如帝王皆肉團心，色法所攝，**婢羅**，此云肉團。

尸，或閉尸，此云肉團，見經音義。**質多耶**，或名質帝，或名波茶，此方翻心黃庭經五

靈

藏論目之為神，西域外道計之為我，此土佛教翻緣慮心，此通八識，謂眼緣色乃至第八緣根身種子器

世間故，云集起以解心，第八獨名心緣慮以解心，緣持慮，八識揔名心然，此緣慮亦名慮知，宗鏡云：無

法皆知，察密防微，窮今洞古，故謂之靈臺，司馬彪云：心為神慮之臺，莊子云：萬惡不可內於靈臺。百法論疏：心法有六種義，一集起名心，唯屬第八，集諸

種子起現行，故二積集名心，屬前七轉能熏積集諸法種，故或初集起屬前八轉現行，共集熏起種，故或

後積集名心，屬於第八含藏積集諸法種，故此上二解雖各有能集所集之義，今唯取能集名心如理應

思，三緣慮名心，俱能緣慮自分境，故四，或名為識了別義，故五，或名為意等無間，故六，或第八名心第七

名意前六名識入楞伽云藏識說名心思量性名意
能了諸境相是故名爲識然第六意識具有五種一
定中獨頭意識緣於定境定境之中有理有事事中
有極略色極迫色及定自在所生法處諸色二散位
獨頭緣受所引色及徧計所起諸法處色如緣空華
鏡像彩畫所生者並法處攝三夢中獨頭緣夢中境
四明了意識依五根門與前五識同緣五塵五亂意
識是散意識於五根中狂亂而起如患熱病青爲黃
見非是眼識是此緣故宗鏡第六識具十名一從根
得名名爲六識二能籌量是非名爲意識三能應涉
塵境名攀緣識四能徧緣五塵名巡舊識五念念流
散名波浪識六能辨前境名分別事識七所在壞他

名人我識八愛業牽生名四住識九令正解不生名
煩惱障識十感報終盡心境兩別名分段死識

末那

唯識翻意或云執我亦云分別唯識宗云具
足應言訖利瑟吒耶末那此翻染汚意謂我

癡我見我慢我愛四惑常俱故名染汚常審思量名
之爲意思慮第八度量爲我如是思量唯第七有餘

識所無故獨名意復能了別名之爲識前之六識從
根得名此第七識常體立號識論頌云次第二能變

是識名末那依彼轉緣彼思量爲性相四煩惱常俱
謂我癡我見并我慢我愛及餘觸等俱有覆無記攝

大乘入楞伽大慧問佛云何但說意識滅非七識滅
佛言大慧以波爲因及所緣故七識得生大慧意識

分別境界起執著時生諸習氣長養藏識由是意俱
我我所執思量隨轉無別體相藏識為因為所緣故
執著自心所現境界心聚生起展轉為因不慧譬如
海浪自心所現境界風吹而有起滅是故意識滅時
七識亦滅然楞伽經唯明三識不辨七識者準此文
云無別體相所以唯說八六二識起信亦然通源問
現識屬第八事識屬前六何故不言第七識耶答七
識名染污意常時執取第八為我是則若言第八必
兼第七故瑜珈論云賴耶識起必二識相應又事識
緣外境時必依第七是故不說宗鏡問第六能斷惑
成無漏第七不能斷惑何故亦成無漏答謂第七識
是第六所依根第六是能依識能依識既成無漏第

七所依亦成無漏謂第六入生法二空觀時第七識
中俱生我法二執現行伏令不起故第七成無漏問
何故第八是有漏耶答第八是摠報主持種受熏若
因中便成無漏即一切有漏雜染種子皆散失故即
便成佛何用更二劫修行耶問前五既非是摠報主
何故不成無漏答前五根是第八親相分能變第八
既是有漏所變五根亦有漏五根是所依尚有漏能
依五識亦成有漏也宗鏡七識十名一六後得名稱
為七識二根塵不會名為轉識宗鏡云轉為改轉是
三境易脫不定義即三性三量
定方各轉識三不覺習氣忽然念起名妄想識四無
間生滅名相續識五障理不明名無明識六迷從
正能斷四住煩惱名為解識七與涉玄途順理生善

名為行識八解二界生死盡是我心更無外法名無
畏識九原了分明如鏡顯像故名現識十法既妄起
恃智為懷令真性
阿賴耶 或阿梨耶起信云以
不顯名智障識 依阿梨耶識說有無

明不覺而起能見能現能取境界真諦就名翻名無
沒識取不失之義莽師就義翻為藏識能含藏諸法
種故又此識體具三藏義能藏所藏執藏故名為藏
謂與雜染互為緣故有情執為自內我故復能了別
種子根身及器世間三種境故名之為識古釋云一
能藏者即能含藏義猶如庫藏能含藏寶貝故得藏
名此能含藏雜染種故名之為藏亦即持義二所藏
者即是所依義猶如庫藏是寶等所依故此識是雜

染法所依處故三執藏者堅守不捨義猶如金銀等
藏為又堅守執為自內我故名為藏此識為染末那
堅執為我故名為藏起信鈔釋云能藏所藏者且所
藏義謂此識體藏是根身種子器世間所藏處也以
根等是此識相分故如藏中物像如身在室內欲覓
賴耶識祇在色心中欲覓摩尼珠祇在青黃內次能
藏義謂根身等法皆藏在識身之中如像在珠內欲
覓一切法揔在賴耶中欲覓一切像揔在摩尼內與

前義互為能所故云能藏自體於諸法中能藏諸法
於自體內或名宅識一切種子或名心由種種法熏
習種子所積集故積集義故名心或名阿陀那執持
種子及諸色根令不壞故宗鏡云又將死時唯異熟

受身分捨執受處冷觸便生壽煖識三不相離故冷觸起處即是壽煖識日識遷離時捨此故身別受餘質去來之識相狀云何答顯識經佛告賢護識之運轉遷滅往來猶如風大無色無形不可顯現而能發動萬物示眾形狀或搖振林木摧折破裂出大音聲或為冷為熱觸眾生身作苦作樂風無手足面目形容亦無黑白黃赤諸色賢護識界亦爾無色無形無光明顯現所熏因緣故顯示種種功用殊勝或名所知依能與染淨所知諸法為依止故即三性與彼為或名種子識梵語阿云種能徧住持世出世間諸法種子故古德云從無始時來此身與種子俱時而有如草木等種唯識論云一切種子皆本性有不從熏生由熏習力但可增長如契經說一切有情無始

依

時來有種種界如惡又聚法爾而有界即種子差別名故有如外草木等種護法意云有漏無漏種子皆有新熏本有合生現行亦不雜亂若新熏緣即從新熏生若本有遇緣即從本有生攝論云此阿賴耶識與種子如此共生雖有能依所依不由體別故異乃至能是假無體所是恐行實有體假實和合異相難可分別以無二體故此識先未自功能熏習生後方有功能故異於前前識但是果報不得名一切種子後識能為他生因說名一切種子前識但生自相續後識能生自他相續故勝於前攝論云第八識從種子生故稱果報識能攝持種子故亦名種子識宗鏡云本識是體種子是用種子是因所生是果問熏生

何別答熏是資熏擊發之義生是生起從因生出之
義謂本識等雖無力資熏擊發自種之義而有親生
自種之義如本有無漏種子雖有生果之能若不得
資加二位有漏諸善資熏擊發即不能生現又如本
識中善染等種能引以後自類種子雖有生義無自
熏義如穀麥等種雖有生非之能若不得水土等資
熏擊發亦不能生其現行本識雖有生種之能然自
力劣須假六七與熏方生由是義故本識等雖非能
熏而能生種故與親種得為因緣又熏者發也致也
習者生也近也數也即發致果於本識內令種子生
近生長故熏有二種一熏習謂熏心體成染淨等事
二資熏謂現行心境及諸惑相資等攝論云轉依名

法身由聞熏四法得成一信樂大乘是大淨種子二
般若波羅蜜是太我種子三虛空品三昧是大樂種
子四大悲是大常種子此聞熏習四法為四德種子
四德圓時本識都盡四德本來是有不從種子生從
因作名故稱種子然善染如沉麝菲菴等故不受熏
無記如素帛故能受熏如善不容於惡猶白不受於
黑若惡不容於善如臭不納於香唯本識之含藏同
太虛之廣納矣或名異熟識能引生死善不善業異
熟果故宗鏡云又第八識本無何賴耶名由第七執
時但名異熟識若此是善惡業果位以善惡業為因
即招感得此引果故前世業為因因是善惡今世感
第八識是無記異熟即果異於因故名異熟又具
四義一實二常三遍四無雜是名真異熟識問第八
真異熟識如何名引果故名為善惡業為能引第八
所引是能引家之果故名引果故是惣報主前六識

名爲滿果有一分善惡別報來滿故此滿業所招名
異熟生非真異熟也不具四義在第八是引果真異
熟識真異熟心一切時相續酬牽引業非同滿業有
間斷故以餘轉識不能引業但來滿善惡之業果引
果之識徧三果有六識或名現識宗鏡云具三顯義
不徧無色界無心定等或名現識二顯現此簡七識
果不顯現故二現在簡非前後三現故唯識論云如
有此簡假法體是實有方成種子
瀑流水上下魚草等物隨流不捨此識亦爾與內習
氣外觸等法恒相續轉唯識論云常與觸作意受想
乃至未轉於一切位天台名無沒識釋籤云無始時
恒與此五心所相應云祖先終歿後嗣資悍違三界之
云無沒識宗鏡問云祖先終歿後嗣資悍違三界之
惟心乖方法之惟識答有五力唯識不判一定力二
通力三借識力四大願力五法威德力道氣法或名
師對唐明皇云佛力法力三賢十聖亦不能測或名
隨眠安性增昏滯義或隨勝者相續中眠即流者身中
如實解位爲昏迷義或有獄中長時隨逐覆有情類
故名隨眠又瑜伽云煩惱麤重隨附依身說名隨眠
能爲種子生起也菩薩處胎經云爾時世尊將欲示現
一切煩惱故也

行

識所趣向道識俗識有爲識無爲識有漏識無漏識
華識果識報識無報識天識龍識鬼神阿脩羅迦樓
那緊那羅摩睺羅伽人非人識上至二十八天識下
至無救地獄識爾時世尊即於胎中現勾鎖骨徧滿
三千大千世界云佛告彌勒汝觀勾鎖骸骨令一切
衆知識所趣分別決了令無疑滯爾時彌勒菩薩即
從座起手執金剛七寶神杖攪勾鎖骨聽彼骨聲即
白佛言此人命終嗔恚結多識墮龍中次復攪骨此
人前身十戒行具得生天上次復攪骨此人前身破
戒犯律生地獄中如是攪骨有漏無漏有爲無爲從
二十八天至無救地獄知識所趣善惡果報白黑行
報有一全身舍利無有缺減爾時彌勒以杖攪之推

尋此識了不知處如是三攬前白佛言此人神識了不可知將非如來入涅槃耶佛告彌勒汝紹佛位於當來世當得作佛成無上道何以攬舍利而不知識處耶彌勒白佛言佛不思議不可限量非我等境界所能籌量今有狐疑唯願世尊當解說之五道神識盡能得知彼善惡趣不散有疑於如來所今此舍利無有缺減願說此識令我等知佛告彌勒過去未來現在諸佛舍利流布非汝等境界所能分別又阿賴耶識無始時來恒與此五心所相應以是徧行心所攝故一作意者論云作意謂能警心為性於所緣境引心為業作意警心有二一功力二心未起時二觸者論云觸謂三和分別變異令心心所觸境為性受想

思等所依為業觸謂三和者即根境識體異各三不依境可為取識二所生可依於根而取於境此三三之上皆有順生一切心所功能作用各為變異

受者論云受謂領納違順俱非境相為性起愛為業四想者論云想謂於境取像為性施設種種名言為業謂要安立境分劑相方能隨起種種名言此中安立取像

作為性於善品等役心為業謂能取境正因等相驅役自心令造善等此觸等五與異熟識行相雖異而行相極不明瞭不能分別逆順境相微細一類唯與捨受相應又此相應受唯是異熟隨先引業轉不待現緣任善惡業勢力轉故唯是捨受苦樂二宗鏡問受是異熟生非真異熟待緣現故非此相應宗鏡問

一百法中九聖揔具不答若九夫位也約三界九地種子皆是百法若諸佛果位唯具六十六法除根本

種子皆是百法若諸佛果位唯具六十六法除根本

煩惱六隨煩惱二十不定四不相應行中四共除三
十四法宗鏡明八識十名一七後得名稱為八識二
真偽雜間名和合識三蘊積諸法名為藏識四住持
起發名熏變識五九成聖名為出生識六藏體無斷
名金剛智識七體非寂亂名寂滅識八中實非假名
為體識九藏體非迷名本覺識十功德圓滿名一切
種智識此識建立有情無情發生染法淨法若有知
有覺則衆生界起若無想無慮則國土緣生因染法
而六趣回旋隨淨法而四聖階降可謂九聖之本根
器之由了此識原何法非悟證斯心性何境不真可
謂絕學之門栖神之宅又云第八本識真如一心廣
大無邊體性微細顯心原而無外包性藏以該通檀

持種之名作揔報之主建有情之體立涅槃之因居
初位而揔號賴耶處果位而唯稱無垢備本後之是
地成自他之利門隨有執無執攝論云一切種子心
識成熟展轉和合增
長廣大依二執受一者有色諸根及所依執受二者
相各分別言說戲論習氣執受宗鏡云執受各具二
義且執二義者一攝義即攝為自體二持義即持令
不散受二義一領義即領以為境二覺義即令生覺
受安危共二持令不散第八能任持此身令不爛壞三
記性故二持令不散第八能任持此身令不爛壞三
領已為境此根身是第八親相分故四令生覺受安
危共同若第八危五根危第八安五根安若器世間
量但緣非執受即受二義中領已為境問何以器界
不似根身第八親執受若以與第八遠故所以不攝
為自體又器界損時第八亦不隨彼安危共同所以
不執受若髮毛爪齒勝脆宿水等雖近已同外器攝
所以第八亦不執受應具四句一持而不緣即無漏
種二緣而不持即器界現行三俱句即內身根塵四
俱非即前而立多名據染緣淨緣而作衆體含一切
而如太虛包納現萬法而似大地發生則何法不收

無門不入但以迷一真之解作第二之觀因於覺明
能了之心發起內外塵勞之相於一圓湛析出根塵
聚內四大為身分外四大為境內以識精為垢外因
想相成塵無念而境觀一如有想而真成萬別若能
心融法界境豁真空幻翳全消一道明現可謂裂迷
途之綴綱抽覺戶之重關惛夢惺而大覺常明狂性
歇而本**阿陀那**義翻執持能執持種子根身生
頭自現**阿陀那**相續義執持有三一執持根身
令不爛壞二執持種子令不散失三執取結生相續
義即有情於中有身臨未位第八識初一念受生時
有執取結生相續義結者繫也屬也於母腹中一念
受生便繫屬彼故亦如磁毛石吸鐵鐵如父母精血

二點第八識如磁毛石一刹那間便攬而住同時根
塵等種從自識中亦生現行名為執取結生故楞嚴

曰陀那微細識習氣如瀑流博李云言習氣者謂熏

第八識中無始習氣微細生滅流注不息故如瀑流

解深密經云如瀑流水生多波浪諸波浪等以水為

依五六七八真非真恐迷我常不開演宗鏡云佛若

皆依此識真非真恐迷我常不開演宗鏡云佛若

故若一不復進修隨增上慢以不深而染而無客塵垢

佛期故對九夫二乘恐生迷倒常不開演故解深密

經云阿陀那識甚微細一切種子如瀑流我於九思

不開演恐彼分別執為我熏聞云真諦謂之第八識者則通

蓋取第八染分立名唯識百法謂之第八識者則通

譬分別性為生死染分此七識以金譬真實性為涅槃淨分此九識宗鏡云分別諸識開合不同皆依體用約體則無差而差以全用之體不礙用故約用則差而無差以全體之用不失體故如舉海成波不失海舉波成海不礙波非有非無方窮識性不一不異可究心原古德云約諸識門雖一多不定皆是體用緣起本末相收本是九識末是五識從本向末寂而常用從末向本用而常寂寂而常用故靜而不結用而常寂故動而不亂靜而不結故真如是緣起動而不亂故緣起是真如真如是緣起故無涅槃能生死即八九為六七緣起是真如故無生死不涅槃即六七為八九無生死不涅槃故法界皆生死無涅槃不

生死故法界皆涅槃法界皆涅槃故生死非雜亂法界皆生死故涅槃非寂靜生死非雜亂眾生即是佛涅槃非寂靜佛即是眾生是以法界違故說涅槃是生死即理隨情用法界順故說生死是涅槃即情隨理用如此明時說情非理外理非情外情非理外故所以即實說六七為八九實者體也理非情外故所以即假說八九為六七假者用也以假實無礙故人法俱空以體用無礙故空無可空人法俱空故說絕待空無可空故言妙用如斯說者亦是排情之言論其至實者不可以名相得至極者不可以二諦辨不可以名相得故非言象能詮不可以二諦辨故非有無能說故云至理無言賢聖默然正可以神會不可

以心求問一心湛寂云何起諸識浪答只為不覺
爾念生起信云以不如實知真如法一故不覺心起
摩訶衍論云即是顯宗根本不覺之起因緣根本不
覺何因緣故得起而有因不如故得起而有何等法
中而不如耶謂三法中而不如故言不如者當有何
義謂違逆義故云何三法一者實知一法二者真如
一法三者一心一法是名為三實知法者謂一切覺
即能達知真如法者謂平等理即所達境一心法者
謂一法界即所依體於此三法皆違逆故無明元起
是故說言謂不如實知真如法一故不覺心起彼三
種法皆守一中終不離故故通名一又起信云以無
明熏力不覺心動最初成其業識因此業識復生轉
識等論釋云最初不覺稱為第一業相能見所見無
有差別心王念法不可分析唯有精勤隱流之義故
名為業如是流動只申不覺第二轉相以業相念為
所依故轉作能緣流成了相第三現相以了別轉為
所依戲論境界具足現前所緣相分圓滿安布依此
見分現彼相分又動相者動為業識理極微細謂本
覺心因無明風舉體微動微動之相未能外緣即不
覺故謂從本覺有不覺生即為業相如海微波從靜
微動而未從此轉移本處轉相者假無明力資助業
相轉成能緣有能見用向外面起即名轉相雖有轉
相而未現五塵所緣境相如海波浪假於風力兼
資微動從此擊波轉移而起現相者從轉相而成現

相方有色塵山河大地器世間等楞伽經大慧白佛
 言世尊諸識有幾種生住滅佛告大慧識有二種生
 住滅悲思量所知謂流注生住滅相生住滅梵語你
如此云
 流注不斷唯自第八三相微隱種現不斷名為流注
 由無明緣初起業識故說為生相續長劫故名為住
 到金剛定等覺一念斷本無明名流注滅相生住滅
 者謂餘七識心境麤顯故名為相雖七緣八望六為
 細具有四惑故亦云麤依彼現識自種諸境緣合生
 七說為相生長劫熏習名為相住從末向本漸伏及
 斷至七地滿名為相滅依前生滅立迷悟依依後生
 滅立染淨依後短前長事分二別即是流注生住滅
 相生住滅仁王般若經云然諸有情於久遠劫初剎

那識異於木石生得染淨各自能為無量無數染淨
 識本從初剎那不可說劫乃至金剛終一剎那有不
 可說不可說識生諸有情色心二法色名色蘊心名
 四蘊宗鏡引古釋初剎那識異於木石者謂一念識
 有覺受故異於木石即顯前念中有末心所見赤白
 二穢即同外器木石種類此識生時攬彼為身故異
 木石問既非久遠無始何名初識耶答過去未來無
 體剎那熏習唯屬現在現在正起妄念之時妄念違
 真名為初識非是過去有識創起名為初識故知橫
 該一切處豎通無量時皆是即今現在一心更無別
 理道契經文殊師利白佛言世尊阿賴耶識具一切
 法過於恒沙如是諸法以誰為本生於何處佛言如

是有為無為一切諸法生處殊勝不可思議何以故
於非有為非無為處是有為是無為法而能生故文
殊又白佛言世尊云何名為非有為非無為處佛言
非有為非無為處者所謂一心本法非有為故能作
有為非無為故能作無為是故我言生處殊勝不可
思議又云當作二門分明顯說一者下轉門二者上
轉門生滅門中不出此二如是二門云何差別頌曰
諸染法有力諸淨法無力背本下下轉名為下轉門
諸淨法有力諸染法無力向原上上轉名為上轉門
識論云何應知依識所變假說我法非別實有由斯
一切唯有識耶頌曰是諸識轉變轉變是改轉義即
八種識從自證分
轉變似二分現即所變見分有能作用說名為見所
變相分為所作用說名為相即俱依自證分而轉既
若見相二分包一切法盡即此二分從分別所分別
心體上變起故知一切諸法皆不離心從初業識起見相二分因見立能因相立所能所變
具我法互與或謂用為能相體為所相或以七識為
能相第八由此彼皆無此見相二分上妄執波實我
識為所相由此彼皆無法二執是無即由此見相二
分之外妄情執有無故一切唯識唯識空將唯字遮薩婆
我法之境皆是無故一切唯識
多執心外有其實境將識字簡清辨又諸師所明摠
等執惡取空破空空有二邊正處中道又諸師所明摠
有四分義一相分故二實相名相體即真如是真實相
故二實相名相體即真如是真實相
境故三三狀名相此唯有為法有相狀故通影及質
唯是識之所變四義相名相即能詮下所詮義相分
是此四相中取後三三相而為相分又相分有三一識
所頓變即是本質二識等緣境唯變影緣不得本質
二見分唯識論云於自所緣有了別用見分有五類
一證見名見
二見分有見
三見分有見
四見分有見
五見分有見
即三根本智見分是二照獨名見此通根心俱有照
燭義故三能緣名見即通內三分俱能緣故四念解
名見以念解所詮義故五推度名見即比量心推度
一切境故於此五種見中除五色根及內外二分餘
皆見分三自證分謂能親證自見分緣相分不謬能

為

若見相二分包一切法盡即此二分從分別所分別
心體上變起故知一切諸法皆不離心從初業識起見相二分因見立能因相立所能所變
具我法互與或謂用為能相體為所相或以七識為
能相第八由此彼皆無此見相二分上妄執波實我
識為所相由此彼皆無法二執是無即由此見相二
分之外妄情執有無故一切唯識唯識空將唯字遮薩婆
我法之境皆是無故一切唯識
多執心外有其實境將識字簡清辨又諸師所明摠
等執惡取空破空空有二邊正處中道又諸師所明摠
有四分義一相分故二實相名相體即真如是真實相
故二實相名相體即真如是真實相
境故三三狀名相此唯有為法有相狀故通影及質
唯是識之所變四義相名相即能詮下所詮義相分
是此四相中取後三三相而為相分又相分有三一識
所頓變即是本質二識等緣境唯變影緣不得本質
二見分唯識論云於自所緣有了別用見分有五類
一證見名見
二見分有見
三見分有見
四見分有見
五見分有見
即三根本智見分是二照獨名見此通根心俱有照
燭義故三能緣名見即通內三分俱能緣故四念解
名見以念解所詮義故五推度名見即比量心推度
一切境故於此五種見中除五色根及內外二分餘
皆見分三自證分謂能親證自見分緣相分不謬能

作證故四證自證分謂能親證第三自證分緣見分
不謬故從所證處得名此四分義鏡如自證分鏡明
如見分鏡象如相分鏡後弔如證自證分此四分
有四師立義第一安慧菩薩立一分自證分識論云
此自證分從所緣生是依他起故故說為有見相二
分不從緣生因徧計心妄執而有如是二分情有理
無唯自證分是依他起性有種子生是實有故見相
二分是無更變起我法二執又是無以無似無若準
護法菩薩即是以有似無見相二分是有體變起我
法二執是無體故安慧引楞伽云三界有漏心心所
皆是虛妄分別為自性故知八識見相二分皆是徧
計妄執有故唯有自證一分是依他起性是實有故

二難陀論師立二分成唯識初標宗者即一切心生
皆有見相二分見相二分是能所二緣也若無相分
牽心心法無由得生若無能緣見分誰知有所緣相
分耶即有境有心等成唯識也見分為能變相分是
所變能所得成須具二分見分相分是依他起性有
時緣獨影境即同種生有時緣帶質境即別種生故
非徧計也若不許有諸佛不應現身土等種種影像
也三陳那菩薩立三分安慧立一分但有體而無用
難陀立見相二分但有用而無體皆互不足立理者
謂立量果義論云能量所量量果別故相見必有所
依體故相分為所量見分為能量即要自證分為證
者是量果也喻尺量綃綉為所量尺人為能量記數

之智名為量果今見分緣相分不錯皆由自證分為
作果故今眼識見分緣青時定不緣黃如見分緣不
曾見境忽然緣黃境時定不緣青若無自證分即見
分不能自記憶故知須立三分若無自證分即相見
亦無若言有二分者即須定有自證分集量論頌云
似境相所量能取相自證釋云似境相所量者即相
分以外境現能取相自證者即是見分能取相分故
自證即是體也四護法菩薩立四分立宗者心心所
若細分別應有四分立理者若無第四分將何法與
第三分為量果耶汝陳那立三分者為見分有能量
了境用故即將自證分為量果汝自證分亦有能量
照境故即將何法與能量自證分為量果耶即須將

第四證自證分為第三分量果也引密嚴經云眾生
心二性內外一切分內一分為一性見相二分為所
取能取纏能緣能動是相緣見分見種種差別見三
量故言種夫為量果須是現量方為量果前五識與
第八見分雖是現量以外緣故即非量果為量果者
須內緣故七識雖是內緣亦非量果為量果者應具
二義一現量二內緣又果中後得見分雖是現量內
緣時變影緣故非量果即須具三義又果中根本智
見分雖親證真如不變影故是心用故非量果即須
是心體具足四義一現量二內緣三不變影四是心
體方為量果問四分以何為體性答相分所變色心
為體性若內三分即用現行心所而為體宗鏡問未

有無心境曾無無境心允聖通論都有幾境若大約

有三境頌曰性境不隨心及性是實義即實根塵四大

不隨心者為此根塵等相分皆自獨影唯從見影謂

有實種生不隨能緣見分故獨影唯從見影謂

是相分異名為此假相分無種為伴但獨自有名故

名獨影即空華免角過去未來諸假影像法是此但

從緣見分變生與見分帶質通情本即相分一半

同種故各獨影唯從見分帶質通情本即相分一半

情本情即能緣見分即所緣本質性種等隨應隨

是不定義謂於三境中各隨所應有又廣釋云性境

性種果繫三科異熟等差別不定有又廣釋云性境

者為有體實相分名性境即前五識及第八心王並

現量第六識所緣諸實色得境之自相不帶名言無

籌度心此境方名性境及根本智緣真如時亦是性

境以無分別任運轉故言不隨心者都有五種不隨

一性不隨者其能緣見分通三性所緣相分境唯無

記性即不隨能緣見分通三性二種不隨者即見分

從自見分種生相分從自相分種生不隨能緣見分

心種生故名種不隨三界繫不隨者如明了意識緣

香味境時其香味二境唯欲界繫不隨明了意識通

上界繫又如欲界第八緣種子境時其能緣第八唯

欲界繫所緣種子便通三界即六八二識有界繫不

隨四三科不隨且五蘊不隨者即如五識見分是識

種收五塵相分即色蘊攝是蘊科不隨十二處不隨

者其五識見分是意處收五塵相分五境處攝是處

科不隨十八界不隨者其五識見分是五識界收五

塵相分五境界攝此是三科不隨五異熟不隨者即

如第八見分是異熟性所緣五塵相分非異熟性

異熟不隨獨影境者謂相分與見分同種生名獨影
唯從見即如第六識緣空華兔角過未及變影緣無
為並緣地界法或緣假定果極迥極略等皆是假影
像此但從見分變生自無其種名唯從見獨影有二
種一者無質獨影即第六緣空華兔角及過未等所
變相分是其相分與第六見分同種生無空華等質
二者有質獨影即第六識緣五根種現是皆托質而
起故其相分亦與見分同種而生亦名獨影境三帶
質者即心緣心是如第七緣第八見分境時其相分
無別種生一半與本質同種生一半與能緣見分同
種生從本質生者即無覆性從能緣見分生者即有
覆性以兩頭攝不定故名通情本質即第七能緣見

分本即第八所緣見分又四句分別一唯別種非同
種即性境二唯同種非別種即獨影境三俱句即帶
質境四俱非即本智緣如以真如不從見分種生故
名非同種又真如當體是無為但因證顯得非生因
所生法故名非別種性種等隨應者性即性境種種
謂種類謂於三境中各有種類不同今皆須隨應而
說又約八識分別者前五轉識一切時中皆唯性境
不簡互用不互用二種變中唯因緣變又與五根同
境故第六意識有四類一明了意識亦通三境與五
同緣實五塵初率爾心中是性境若以後念緣五塵
上方圓長短等假色即有質獨影亦名似帶質境二
散位獨頭意識亦通三境多是獨影通緣三世有質

無質法故若緣自身現行心心所時是帶質境若緣自身五根及緣他人心心所是獨影境亦名似帶質境又獨頭意識初刹那緣五塵少分緣實色亦名性境三定中意識亦通三境通緣三世有質無質法故是獨影境又能緣自身現行心心所故是帶質境又七地已前有漏定位亦能引起五識緣五塵故即是性境四夢中意識唯是獨影境第七識唯帶質境第八識其心主唯性境因緣變故相應作意等五心所是似帶質真獨影境問三境以何為體答初性境用實五塵為體具八法成故八法者即四大地水火風四微色香味觸等約有為說若能緣有漏位中除第七識餘七皆用自心心所為體第二獨影境將第六

識見分所變假相分為體能緣即自心心所為體第三帶質即變起中間假相分為體若能緣有漏位中唯六七二識心心所為體攝論云遠行及獨行無身寐於窟調其難謂心是名真梵志百法釋云如來依意根處說遠行及獨行也隨無明意識徧緣一切境也故名遠行又諸心相續一一轉故無實主宰名獨行無身者即心無形質故寐於窟者即依附諸根潛轉身內名寐於窟寐者藏也即心之所蘊在身中此偈意破外道執有實我也世尊云但是心獨行無別主宰故言獨行又無始游歷六塵境故名遠行

菴摩羅

此云清淨識僧道法金剛三昧經云白淨無垢識彼經佛言諸佛如來常以

覺而轉諸識入菴摩羅何以故一切衆生本覺常

一覺覺諸衆生令彼衆生皆得本覺覺諸情識空寂

無生何以故決定本性本無有動熏聞云天台依攝

大乘說庵摩羅名無分別皆光即第九淨識也宗鏡云摩

羅淨識湛若太虛佛性明珠皎同朗月然據諸論所說第八若至我見

永不超位即捨梨耶之名別受清淨之稱是則果位

名庵摩羅天台所依攝大乘義取第九識者非無深

致此依真諦所譯梁攝論也輔行云真諦三藏云阿

陀那七識此云執我識此即惑性體是緣因阿賴耶

八識此名藏識以能盛持智種不失體是無沒無明

無明之性性是了因庵摩羅九識名清淨識即是正

因唐三藏不許此識云第九是第八異名故新譯攝

論不存第九地論文中亦無第九但以第八對於正

因第七對於了因第六以對緣因今依真諦仍合六

七共為緣因以第六中是事善惡亦是惑性委釋識

義非今所論但以三識體性對於三德三因於理即

足論家雖云翻識為智而不即照三識一心即此一

心三智具足光明玄云庵摩羅識是第九不動若分

別之即是佛識宗鏡問無垢淨識為佛決定有心決

非約用則唯無量故知如來心阿梨耶識即是第八

智能明非情所及應以智知阿梨耶識即是第八

無沒識猶有隨眠煩惱與無明合別而分之是菩薩

識大論云在菩薩心名為般若即其義也阿陀那識

是第七分別識訶惡生死欣羨涅槃別而分之是二

乘識於佛即是方便智波浪是凡夫第六識無後復

言宗鏡九識十名。一自體非偽名為真識。二體非木無名無相識。三軌用不改名法性識。四真覺常存體非隱顯名佛性真識。五性絕虛假名實際識。六六用無方名法身七隨流不染名自性清淨識。八阿摩羅翻無垢識。九體非一異名真如。乾栗陀耶或名識十勝妙絕待號不可名目識。

牟呼栗多此云堅實心楞伽注云謂第一義心如樹真實心非念慮也。乃是群生本有之性。又摩訶衍論立十種識。摠攝諸識云何為十於前九中加一切一心識論上文云所謂以一心識徧於二種自在無所不安立如佛告文殊師利言我唯建立一種識所餘之識非建立焉。所以者何。一種識者多。一切識此識

有種種力能作一切種種名字。而唯一識終無餘法。是故我說建立一種識。今謂一切一心識。是此方言。梵語正名乾栗陀耶。問一切一心識與庵摩羅云何。甄別答從諸佛所證之理。乃立菴摩羅名。就衆生所迷之本。則標乾栗陀號。何者。經云而轉諸識入庵摩羅。故知果位名庵摩羅。一切一心識論云能作一切種種名字。知是群生所迷之本。轉辨此義。後賢詳之。
昔住大覺李相公參訪問曰楞嚴性覺妙明本覺明妙此為二法此為二法若云二法性覺即本覺若云一法上句安言妙明下句安言明妙余即答曰一法二義且句言性性體即寂而常照故曰妙明下句言常寂故曰明妙禮記云人生而靜天之性也感物而動性之欲也斯乃儒家以寂然不動為性感而遂通曰情吾宗則以明靜真心為性是理具也昏動妄念

為情是事造也故楞嚴云從無始來生死相續皆由
不知常住真心性淨明體用諸妄想此想不真故有
流轉以茲情性分今十識前之八識皆屬情也九十
二識乃當性焉問心與於性同異云何答或同或異
言或同者如楞嚴云常住真心性淨明體此俱目真
光明云心識二性躁動不停此俱名妄二名異者如
楞嚴云舜若多性可消亡爍迦羅心無動轉此心真
而性妄矣大意云隨緣不變故為性不變隨緣故為
心此性真而心妄也忠國師云迷時結性成心悟時
釋心成性然真妄二心經論所明大有四義一唯真
心起信云唯是一心故名真如二者唯妄心如楞伽
云種種諸識浪騰躍而轉生三者從真起妄如楞伽

云如來之藏是善不善因能徧興造一切趣生四者
指妄即真如楞嚴云則汝今者識精元明又淨名云
煩惱之儔是如來種諸文所陳此四收盡然此諸識
西域東夏異計紛紜今先叙異執後述會通初異執
者性相二宗肇分於竺國南北之黨彌盛於齊朝故
西域那爛陀寺戒賢大德遠承彌勒無著近踵法護
難陀依深密等經瑜珈等論立法相宗言法相者唯
齊八識業相以為諸法生起之本故法相宗以識相
行布為肯其寺同時智光大德遠稟文殊龍樹近遵
青目清辯依般若等經中觀等論立法性宗言法性
者以明真如隨緣為染淨之本故一性宗以真理融
觀為門泊乎東夏攝論有梁唐之異地論分南北之

殊以無著菩薩造攝大乘論流至此土二譯不同梁朝真諦乃立九識計第八識生起諸法如彼論明十種勝相第一依正勝相明第八識生十二因緣次唐時玄奘新譯攝論但立八識乃謂第九祇是八識异名此是梁唐之異也天親菩薩造十地論翻至此土南北各計相州南道計梨耶為淨識相州北道計梨耶為無明此乃西北之殊也其次會通者妙玄云今明無明之心不自不他不共不無因四句皆不可思議此約自行破計南北不存若有四悉檀因緣亦可得說此約化他性相俱存以阿梨耶中有生死種子熏習增長即成分別識若阿梨耶中有智慧種子聞熏習增長即轉依成道後真如名為淨識若異此兩

識祇是阿梨耶識此亦一法論三三中論一耳攝論云如金土染淨識土譬梨耶識明文在茲何勞若

淨又宗鏡云此阿賴耶識即是真心不守自性隨染淨緣不合而合能含藏一切真俗境界故名藏識如

明鏡不與影像合而含影像此約有和合義邊說若不和合義者即體常不變故號真如本一真心湛然

不動若有不信阿賴耶識即如來藏別求真如理者如離像覓鏡即是惡慧以未了不變隨緣隨緣不變

之義而生二執又宗鏡以理量二門收盡一切性相識相妙有是如量門識性真空是如理門問真心無

相云何知有不空常住湛然之體答以事驗知因用可辦事能顯理用能彰體如見波生知有水體當觀

可辦事能顯理用能彰體如見波生知有水體當觀

理量之門以造性相之道
陰入界法篇第五十八

智論云一切諸法中但有名與色若欲如實觀但當
觀名色心但有字故曰名也形質礙法故曰色也而
允夫人迷此色心有輕重异故
佛對機說陰入界三科法也
塞健陀 此云蘊
蘊謂積

聚古翻陰陰乃蓋覆積聚有為蓋覆真性又仁王云
不可說識生諸有情色心二法色名色蘊心名四蘊

皆積聚性隱覆真實此以色受想行識名為五蘊
疏記具音義指歸云漢來翻經為陰至晉僧叡改為

衆至唐三鉢羅吠奢 此云入法界次第云通
藏改為蘊 稱入者入以涉入為義

根塵相對則有識生識依根塵仍為能入根塵即是
所入今此十二從所入受名熏聞曰夫六入者九有
二義一根塵互相涉入二根境俱為識之所入以是
諸經名十二入楞嚴唯以六根為入者蓋根有勝義
親能生識又根能受境吸攬則塵故偏名入故云六
為賊媒自劫家寶又云六入村落法界次第云內六
名入者此之六法親故屬內為識所依故名為入亦
名根者根以能生為義此六既並有生識之功故通
名根外六入者此六疎故屬外識所游涉故名為入
亦名塵者塵以染污為義以能染污情識通名為塵
又十二處者百法疏云生長義即六
馱都 此云界
種識依於根塵而得生長名十二處

云界是因義中間六識藉六根發六境牽生與識為
因故名為界法界次第云界以界別為義此十八法
各有別體義無渾濫故名十八界若根相對即有識
生識以識別為義識依於根能別於塵故通名識由
此根塵識三各有六法成十八界此三科法如俱舍
云聚生門種族是蘊處界義愚根樂有三故說蘊處
界釋曰愚三者一愚心為說五陰則開心為四合色
為一二愚色為說十二處則開色為十處半謂五根
五塵及法塵少分合心為一處半謂意根及法塵少
分三愚心及色為說十八界則更開心為七界半謂
六識意根法塵少分皆言愚者迷也根三謂
上中下根樂三謂略中廣皆如次配三科法

歌羅

邏

或羯邏藍此云凝滑又云雜穢狀如凝酥胎中
五位此初七日大集經云歌羅邏時即有三事

一命二煖三識出入息者名為壽命不臭不爛名之
為煖即是業持火大故地水等色不臭不爛也此中
心意名之為識即是剎那覺知心也長無增減三法
和合從生至死此識之種即是命根故宗鏡引論云
然依親生此識種子以此種子為業力故有持一報
之身功能差別令得決定若此種子無此功能身便
爛壞故以親生種子為命根夫命根者依心假立命
為能依心為所依生法師云焚薪之火旋之成輪輪
必攬火而成照情亦如之必資心
成用也命之依心如情之依心矣

頰部曇

或過蒲曇

或頰淨陀此云疱狀
如瘡疱胎二七日

蔽尸

或閉尸或伽那此去
凝結狀如就血或云

聚血或云奘
肉胎三七日

健男

或羯南此云凝厚漸堅硬故
亦云硬肉胎四七日雖有身

意缺眼四根六處未全但號名色涅槃佛言如說名
色繫縛眾生名色若滅則無眾生離名色已無別眾
生離眾生已無別名色亦名名色
繫縛眾生亦名眾生繫縛名色

鉢羅奢佉

此云形位具諸根形四支差別俱舍以此胎五七日
名胎中五位六七日名髮毛爪齒位七七日名具根
位五根圓滿故所言根者增上出生名之為根五識
藉彼為增上緣而得生故又具五義名之為根嚴續

依發及徧別故從此五七至未出胎並名六入言胞
胎者說文云兒生裏衣者曰胎爾雅胎始養也

斫芻

斫者行義芻者盡義謂能於境行盡見諸
色故名為行盡故瑜珈云屢觀眾色觀而

復捨故名為眼是照燭義楞嚴眼如蒲桃朶或云眼
如秋泉池眼有五種一肉眼二天眼三慧眼四法眼

五佛眼今先通辨然後別明先通辨者大品云菩薩
行般若時淨於五眼肉眼淨見三千大千世界天眼

淨見十方如恒河沙等諸佛世界中眾生死此生彼
慧眼菩薩不作是念是法若有為若無為若世間若

出世間若有漏若無漏是慧眼菩薩無法不見無法
不知無法不識是為慧眼淨菩薩法眼知是人入隨

信行是人隨法行是人無相行是人行空解脫門是
人行無相解脫門是人行無作解脫門得五眼得五
根故得無間三昧得無間三昧故得解脫智云乃至
知是菩薩能坐道場不能坐道場知是菩薩有魔無
魔是為菩薩法眼淨目連謂魔曰吾以道眼觀內外天
菩薩入如金剛三昧破諸煩惱習即時得諸佛無礙
解脫即生佛眼所謂一切種智十力四無所畏四無
礙智乃至大慈大悲等諸功德是名佛眼大論釋曰
肉眼見近不見遠見前不見後見外不見內見晝不
見夜見上不見下以此礙故求天眼得是天眼遠近
皆見前後內外晝夜上下悉皆無礙是天眼見和合
因緣生假名之物不見實相所謂空無相無作無生

無滅如前中後亦爾為實相故求慧眼得慧眼不見
衆生盡滅一異相捨離諸著不受一切法智慧自內
滅是名慧眼但慧眼不能度衆生所以者何無所分
別故以是故生法眼法眼能令行人行是法得是道
知一切衆生各各方便門令得道證法眼不能徧知
度衆生方便道以是故求佛眼佛眼無事不知覆障
雖密無不見知於餘人極遠於佛至近於餘幽闇於
佛顯明於餘為疑於佛決定於餘微細於佛為麤於
餘甚深於佛甚淺是佛眼無事不聞無事不見無事
不知無事為難無所思惟一切法中佛眼常照此之
五眼當立四義以辨其相初約入分淨名記云欲指
人中是肉眼故明四趣眼不及人天故為所破此亦

一往亦有龍鬼過入肉眼終是惡業從道已判又云
以天眼法在色界故破欲方有四禪天眼聲聞是慧
眼我從昔來所得惠眼菩薩是法眼如來是佛眼淨名記問前
三眼兩教二乘亦能得之法眼三教菩薩亦能得之
如何五眼併奪云無答隨教依理其相天殊若云諸
佛菩薩有者即是帶理之四眼也地住分得佛方究
竟故云肉眼一時徧見十方天眼不以二相而見慧
眼乃云第十淨故法眼佛眼元來永殊是則五眼具
足在佛二乘與人既並無眼如生盲者問佛之肉眼
與人肉眼同異云何答允夫惡業障故如盲佛果功
德熏故清淨故大般若云佛肉眼能見人中無數世
界不唯障內故知允夫肉眼但見障內義當盲矣問

肉眼障礙云何徧見答大論云報生天眼在肉眼中
天眼開闢肉眼見色故見大千又云天眼有二種一
果報得二修禪得果報得者常與肉眼合用唯夜闇
天眼獨用問佛具肉眼與於佛眼同異云何答淨名
記云諸佛如來法身菩薩約體用分五相不同且如
肉眼見於麤色於麤色處見於中道從麤色邊名為
肉眼約見中道即名佛眼問佛之天眼與於佛眼同
異云何答淨名疏云今取證理見十方土及十法界
麤細之色名佛天眼圓見三諦無二名為佛眼二約
用釋如淨名疏云但眼是揔名從用分別則有五種
一肉眼見麤事色二天眼見因果細色三慧眼見麤
細色心徧真之理四法眼見色心麤細因緣假名俗

諦諸法五佛眼見中道圓真佛性之理又能雙照麤
細因緣事理問見中道真名佛眼者未審菩薩分證
與佛究竟同異云何答如發軔云分證與究竟五眼
但有明昧之殊三約諦釋如淨名疏云圓觀三諦觀
俗麤境破諸惡業名淨肉眼觀俗細境破諸亂心名
淨天眼若觀真諦破界內惑名淨慧眼觀內外俗破
塵沙無知名淨法眼觀中雙照圓除無明是淨佛眼
是則肉天二眼乃因緣所生之法後三即三觀所照
之諦焉四約教釋如淨名疏云約教則有四佛五眼
不同金剛般若佛問須菩提如來有肉眼不云準此
五眼皆通四教若別釋者淨名記云若以徧圓相待
揔而明之唯圓佛眼別教法眼通菩薩惠眼藏菩薩
肉天二眼又淨名疏云若諸凡夫肉眼天眼見麤細
相聲聞但有二眼肉眼天眼所見同前慧眼見真諦
相即是見二諦相三藏菩薩既未斷惑不見真諦相
但有肉眼天眼見世諦麤相通教菩薩亦但三眼唯
見二諦幻化之相別教菩薩得四眼三眼如前別得
法眼見界內外恒沙佛法無量四諦之理並是見相
見也若圓教菩薩住十信位雖有肉眼名爲佛眼相
似圓見法界相惑未除猶名見相見也若入初住發
真無漏即五眼圓開此皆通辨次別明者淨名疏引
首楞嚴云阿那律言我初出家常樂睡眠如來訶我
為畜生類我聞佛訶啼泣自責七日不眠失其雙目
白佛具說佛言眠是眼食如人七日不食則便失命

七日不寢眼命即斷難可治之當修天眼用見世事
因是修禪得四大淨色半頭而見謂之半頭者昔神
悟云齊眉上半如琉璃明徹此違楞嚴明前不明後
南屏云前之半頭見大千求但見於前不見千後今
謂此解違淨名疏云那律修禪得四大清淨造色半
頭天眼從頭上半皆得見色觀三千大千世界如庵
摩勒果若三藏佛得全頭天眼一頭皆發淨色徹見
無礙今觀兩說猶鷓蚌之相搯今乘其弊以會通之
淨名廣疏以從上為半者乃示天眼之體也以報得
天眼在肉眼中修得天眼在肉眼外既在眼外則發
半頭之色雖半頭淨及其視物但見前矣所以楞嚴
約用說焉然其聲聞所發天眼半頭與佛全頭優劣

眼

碩異又佛乃隨所入定欲見能見聲聞須入所得之
定方觀境矣又佛則能見一切佛土那律但見大千
淨名疏云二乘雖有天眼作意欲見千界乃至大千
諸佛菩薩有真天眼不以二相見諸佛土天台云中
道真天眼非三諦之相而能徧照四土三種生死死
此生彼依正並現主三昧中是真天眼問那律既見
於前云何倩入穿針答入定則見出定不知肇云二
乘在定則見出定不見荆溪記云若約那律失眼出
觀但同世人壞根者不見問藏通二教既不談中以
何為佛眼答別行文記云故今正使及二習氣俱時
而盡故能二諦皆究竟也方異三乘弟子獨彰佛眼
佛智復次那律天眼與大梵王天眼雖同數有四異

一報修異梵王報得在肉眼中那律修得在肉眼外
二揔別異淨名疏云又梵王是揔相見見不分明那
律是別相見見則了了乃至諸阿羅漢因淨禪得者
皆別相見三自他異梵王報得於自住處則見餘方
不見那律以修根本得五種四禪入色清淨發真天
眼隨所至處皆見三千四通明異梵王天眼是通非
明羅漢天眼是通是明又淨名疏問梵王天眼見大
千界與法華肉眼何異答大論明報生天眼在肉眼
中天眼開闢見廣肉眼見色故見大千大品明菩薩
肉眼見百由旬乃至大千過此則用天眼以肉眼與
風相違故不說見他土若法華經力肉眼能見大千
一切法者三藏二乘天眼慧眼所見事理尚不能及

何況梵王而可比也故大經云學大乘者雖有肉眼
名為佛眼二乘之人雖有慧眼名為肉眼以其慧眼
見真斷惑與圓教肉眼有齊有劣故圓教肉眼名佛
眼者以雖具煩惱之性能知如來秘密之藏

娑路多羅忒縷多

此云能聞瑜珈云數
數於此聲至於聞故

翻為耳是能聞義楞嚴耳如新
卷葉或云耳如卷樺皮

伽羅尼羯羅

拏

此云能嗅瑜珈云數由此故能嗅於香故名為
鼻是能嗅義楞嚴云鼻如雙垂爪或云鼻如盛

針舐若時吃縛

此云能嘗能除飢渴故瑜珈
云能除飢渴羸瘦數發言論

表彰呼召故名為舌是能嘗義楞嚴舌如初月偃或云舌如偃月刀迦耶梵有四名一迦

耶二設利羅三弟訶四應伽此云積聚瑜珈云諸根所隨周徧積聚故名為身是積聚義及依止義亦翻

分謂支分楞嚴身如腰鼓顙或云身如立戟槩安般守意經云何等為身何等為體骨肉為身六情合為

體
純利陀耶
此云肉團心即意根所託也故云意如幽室見夫言根者義有

二種一者浮塵外根二勝義內根言浮塵者四大是能造四微是所造色香味觸四微和合乃得成根故

楞嚴云我今觀此浮根四塵只在我面資中云浮虛不實昏翳真性故曰浮塵此浮塵外根也言勝義者

即清淨四大洪敏鈔云此勝義根雖用能造所造八法為體是不可見有對色能照境發識乃聖人所知

之境其義深遠非同塵境麤淺故名清淨此是染中說淨非無漏妙明之淨此勝義內根也大論問何故

三識所知合為一鼻舌身識名為覺三識所知別為三眼名見耳名聞意知名為識答是三識助道法多

是故別說餘三識不爾是故合說是三識但知世間事是故合為一餘三識亦知世間亦知出世間是故

別說復次是三識但緣無記法餘三識或緣善或緣不善或緣無記復次是三識能生三乘因緣如眼見

佛及弟子耳聞法心籌量正憶念如是等種種差別勝天王經佛告天王菩薩摩訶薩以方便力行般若

波羅密於一切法心緣自在緣一切色願得佛色無所得故心緣衆聲願得如來微妙音聲心緣衆香願得如來清淨戒香心緣諸味願得如來味中第一大丈夫相心緣諸觸願得如來柔軟手掌心緣諸法願得如來寂靜之心心緣自身願得佛身心緣自口願得佛口心緣自意願得如來平等之意天王菩薩摩訶薩行般若波羅密無有一心一行空過不向薩婆之道菩薩修習諸行皆因外緣而得成立又如大地住在水上若鑿池井即得水用其不鑿者無由見之如是聖智境界徧一切法若有勤修般若鼻鼓迦若方便則便得之其不修者云何能得

鼻鼓迦

此云種肇曰此五衆生之所由生故名種婆沙問曰何名大種答大而是種故名大種如言大地及大王等能減能增能損能益是爲種義體相形量徧諸方域能成大事是爲大義大乘入楞伽云謂虛妄分別津潤大種成內外水界炎盛大種成內外火界飄動大種成內外風大色分段大種成內外地界圓覺云我今此身四大和合所謂髮毛爪齒皮肉筋骨髓腦垢色皆歸於地唾涕膿血津液涎沫淚精氣大小便利皆歸於水暖氣歸火動轉歸風仁王云堅持名地津潤名水煖性名火輕動名風淨覺云通名大者且從事立智論云佛說四大無處不有故名爲天長水直以藏性釋天一何誤哉孤山云四輪持卅其實

土輪金輪水輪風輪也此不言土者土與金同是堅性俱屬地大故此但言四大則已攝四輪矣淨覺云然此四大風金則由妄心而起火水復由風金而起下文結云遞相為種義見此矣宗鏡云皆從四大和合成盡是一心虛妄變維摩詰問文殊師利何等為如來種文殊師利言有身為種無明有愛為種貪恚癡為種四顛倒為種五蓋為種六入為種七識處為種八邪法為種九惱處為種十不善道為種以要言之六十二見及一切煩惱皆是佛種天台釋云即是以非種為種何者離三道之外更無如來種一正因即苦道二了因即煩惱道三緣因即業道又上文云三道是三德種種既有三如來亦三一法佛如來二

報佛如來三應佛如來種以能生為義若不能生不名為種以此三種能生三佛從微至著終于大果亦種類義若此三種非佛種類此外更無同類之法亦種性義性名無改此之三法從初至後不斷不滅必致三佛三德之果故名不改今約眾生明種不出此三由煩惱潤業受身有苦三無前後亦非一時不縱不橫故金錒云若有眾生未稟教者來至汝所先當語云汝無始來唯有煩惱業苦而已即此全是理性三因此乃約由未發心未曾加行故性緣了同名正此乃對又妙樂云三道是三德種者即性種也有此乃合生性故故名為種生時此種純變為修此等諸文皆以迷時為性悟後名修然此性種天台名相對種荆

溪以敵對而釋有揔有別若揔以三道之事但對三德之理此乃事理揔論敵對若別敵對如記主云此三從別一一各異苦道在迷屬因法身所證是果此乃因果相對煩惱是昏迷之法般若若是明悟之法此乃迷悟敵對行違理是繫縛之法行順理是解脫之法此以縛脫敵對荆溪又轉名相翻種在因則翻法身為苦道至果乃翻苦道為法身迷日翻般若為煩惱悟時翻煩惱為般若縛則翻解脫為結業脫則翻結業為解脫始終理一故名性種若法華疏釋諸佛兩足尊知法常無性佛種從緣起是故說一乘天台解曰中道無性即是佛種妙樂釋云立本無性為本性德故知今種即性家之種先德疑云淨名以三道

為性種法華以中道為性種觀此二處文義頗異遂立四義消通二文一種本二種體三種緣四種果遂定淨名三道是種之當體法華三德是所依體乃種之本也今謂種以能生為義種即是本豈有二殊學者須究二處經文各順一義維摩指迷令悟故以在迷三道為佛種正助二修為種緣此乃種悟分修性法華明諸佛設教故當平等理性為佛種逆順兩事為種緣此乃事理分修性淨名三道乃約即為種三道是所猶冰是水種法華三德指性自是種家名種如水為冰種作此區別煥然明矣又法華疏曰若就類論種一切佞

頭舉手悉是解脫種一切世智三乘解心即般若種夫有心者皆當作佛即法身種荆溪云類謂類例即

修德也斯乃順修三因能成三德之果故名類種此
由法華徧開六道仗頭舉手彈指散華本是人天之
福今開即是緣因佛種一切世智三乘解心本是五
乘之智今開即是了因佛種夫有心者不知正因今
開衆生皆當作佛即法身種妙樂問曰若爾般若解
脫有於種類及以對論法身種類與對論種為同為
異答理一義異言理一者只緣理一是故修性相對
離合言義異者對生死邊名為相對理體本淨名為
類種又聞能觀智名為了種聞所緣理名為正種即
是理淨與事淨為類此約開顯明類種昔經圓既隔
偏但約當教三因自論類種若前三教如妙樂云別
教唯有種類之種而無相對於中法身種類仍別始

終常淨唯不從覆故得種名此與釋籤雖法身本有
不周別教為惑所覆二文相戾妙宗釋曰別教法身
為惑所覆者良由不知本覺之性具染惡德是故染
惡非二德也云但有法身本覺隨於染緣作上一切
迷中之法以是名曰為惑所覆既覆但中佛性之理
如淳善人一切惡事非本所能為惡人逼令作衆惡
故說善人為惡所覆此顯定有能覆之惑所覆真如
其理不變始終常淨故說唯不從覆故得種名問妙
玄云十回向始正修中此中但理不具諸法釋籤則
曰不同別人理體具足而不相收故絳幘難云別人
既有理性三因何緣別修緣了淨覺雖約理性三因
皆但中德答未契四明之意故於妙宗釋此義曰亦

為不知本覺之性具染惡德不能全性起染惡修乃
成理體橫具三法言不相收者以其三法定俱在性
皆是所發猶如三分各稱帝王何能相攝是故不知
性中三法二是修者二乃成積故曰三皆在性而不
互融也藏通兩教全無此義但約當教其名非無因
時三學為五分種達分即為二解脫種第五記云解
脫達分者涅
槃名解脫所修善根
不住生死名為達分念處即般若種當曉有身為種
若非聞法孰能自知不加功行捨身受身奚得成就
無上菩提遂示性類二攝提翻假施設假謂三
假輔行云因內因
法以為標月之指歟

外和合方成故所生法名因成假念不實故故前念
滅滅已復生生者必滅計能相續名相續假他待於

已假立他名已待於他假立於已相待不實名優
相待假成實論云三假浮虛者如煙雲塵霧也

陀那天台禪門曰此云丹田去臍下二寸半大論
云如人語時口中風出名優陀那此風出已

還入至臍偈云風名優陀那觸臍而上去是風觸七
處頂及斷齒唇舌喉及以曾是中語言生論云出入

息是身加行受想是心加行尋伺是語加行大集經
云有風能止有風能下心若念上風隨心牽起心若

念下風隨心牽下運轉所作皆是風隨心轉作一切
事若風道不通手脚不遂心雖有念即舉動無從譬

如人牽關挾即影技種種所作挾繩若
斷手無所牽當知皆是依風之所作也
阿那亦云

安那此云遣

般那

此云遣去出息也安般守意

來入息也
般為滅安為念道般為解結所以先數入者外有七
惡內有三惡用少不能勝多先數入也安名出息般
名入息息有四事一為風二為氣三為息四為喘有
聲為風無聲為氣出入為息氣出入不盡為喘也出
息為生死陰入息為思想陰或云先數出息氣則不
急身不脹滿身心輕利三昧易成或云先數入息隨
息內歛身入定故或云當隨便且以數出入若心輕
淨繫心丹田當數入息若心昏沉繫心鼻端當數出
息此皆不許出入俱數提婆菩薩云佛說甘露
門名阿那波那於諸法門中第一安穩道

烏

波

或云薩遮此云有婆沙云有是何義謂一切有
漏法是佛言若業能令後生續生是名為有華

嚴云何等名有為法所謂三界衆生婆沙云漏是何
義答住是漏義凡夫至此被留住故浸漬是漏義至
三有頂常浸漬云流出是漏義垂盡三有還出下故
持義醉義在內義放逸義並是漏義成論云失道故
名漏律云癡人造業開諸漏門文句云漏謂三漏妙
樂云一欲漏謂欲界一切煩惱除無明二有漏謂上
兩界一切煩惱除無明三無明漏謂三界無明又輔
行釋有流云有即三有流謂四流一見流三界見也
二欲流欲界一切諸惑除見及癡三有流上二界一
切諸惑除見及癡三無明流三界癡也於此三處因

果不亡故名為有為此四法漂溺不息故名為流沙
問緣起緣生有何差別答或說無有差別緣起緣生皆有為法或有說云亦有差別因是緣起果是緣生
 涅槃云有漏法者有二種有因有果無漏法者亦有二種有因有果有漏果者是則名苦有漏因者則名為集無漏果者則名為道
薩迦耶薩
此云無常苟鄉曰趨

舍無定謂之無常唐因明正理論云本無今有暫有還無故名無常淨住法云生不可保唯欲營生死必定至不知顧死況此危命凶變無常俄頃之間不覺奄死內德論云百齡易盡五福難常命川流而電逝業地久而天長三塗極逃而杳杳四流無際而茫茫憑法舟而利濟翔信翮以高翔宜轉谷而為福何罔

念而作狂正法念云有於胎藏死有生時念終有纔行便亡有能走忽卒智論云無常有二種一相續法壞無常二念念生滅無常宗鏡明二種四相一紛麤果報說生老病死長阿含云一生相謂五陰興起已得命根二老相謂生壽向盡餘命無幾三病相謂眾苦迫切存亡無期四死相謂盡也風先火次諸相敗壞身亡昇趣故又四諦論曰眾苦依止名生苦能令變壞名老苦逼迫身困名病苦能滅諸根名死苦非愛共聚名怨憎會苦可愛相遠名愛別離苦希望不遂名求不得苦是眾苦相名五盛陰苦婆沙論云盛所生是故說盛謂生受是故說盛受所養是故說盛謂養受是故說盛問陰與盛陰有何差別答名即差別謂陰盛陰又陰有漏無漏盛陰一向有漏又陰染汚不染汚盛陰一向染汚章安云今依經文以五

時生

無

相

盛陰是其別體善。涅槃云復次菩薩修於死想觀是
惡陰盛即是苦體。涅槃所繞念念損滅無有增長猶山
瀑水不得停住亦如朝露勢不久停如囚趣死步步
近死如牽牛羊詣於屠所出曜經佛言是日已過命
則隨滅如少水魚是有何樂。二約細惑業說生住異
滅如起信論不覺心起名為生能見能現妄取境界
起念相續名之為住執取計名名之為異造作諸業
名之為滅唯識論云生表此法先非有滅表此法後
是無異表此法非凝然住表此法暫有用釋曰自無
而有曰生自有而無曰滅前後改變名異暫爾相續
名住又論云本無今有有位名生生位暫停即說為
住住別前後復立異名暫有還無無而名滅前三有

故同在現在後一。是無故在過去輔行記云言三相
者不立住相與異合說以人於住起常計故故淨名
云比丘汝今亦生亦老亦滅老即是異圭峯云住異
二相同是現在故合為一細分即四孤山解楞嚴經
云前舉四相今唯二者以生攝住以滅收異宗鏡云
雖年百歲猶若刹那如東逝之長波似西垂之殘照
擊石之星火驟隙之迅駒風裏之微燈草頭之朝露
臨崖之朽樹爍目之電光若不遇於正法必永墜於
幽闇提闍音杜此乞語那或繕摩此翻生瑜
途云生死乞那劫云五蘊初起名
之為生依殼而起曰卵生含藏而出號胎生假潤而
興曰濕生無而忽現名化生如是四生由內心思業

為因外殼胎藏濕潤為緣約藉緣多少而成次第卵
生具四是以先說胎生具三濕生具二化生唯一謂
思業也俱舍云人旁生具四地獄及諸天中有唯化
生鬼通胎化二人具四生者如大論云毗舍佉彌羅
母生三十二子彌伽羅是大兒字其母生三十二卵
剖生三十二男皆為力士其母得三道又婆沙論云
昔於此洲商人入海得一雌鶴遂生二卵出二童子
端正聰明年長出家得阿羅漢大名世羅小名鄔波
世羅大論云胎生者如常人生濕生者如拵精羅婆
利嬌女頂生轉輪聖王又涅槃云頂生王從頂胞生
化生者大論云如佛與四眾游行比丘尼眾中有阿
羅婆地中化生及劫初時人皆化生旁生具四者正

法念云化生金翅鳥能食四生龍龍與金翅皆具四
生走獸皆胎飛鳥俱卵證真云情想合離四生皆具

經文且據一未刺誦女咸切此云死勝鬘云生
往增勝邊說者新諸根生死者故諸根

滅正法念經云臨終四大為害謂之四大不調有四
種死若風大不調一切身分互相割裂從足至頂分

散如沙又一乘章云有二種死何等為二謂分段死
壽有分段限不思議變易死因移果易故名變易分段死者謂虛

偽眾生不思議變易死者謂阿羅漢辟支佛大力菩
薩意生身又云以分段死故說阿羅漢辟支佛智我

生已盡得有餘果證故說梵行已立九天人天所不
能辨七種學人先所未作虛偽煩惱斷故說所作已

辨阿羅漢辟支佛所斷煩惱更不能受後有故說不受後有攝大乘明七種生死一分段謂三界果報二流來謂有識之初三及出謂背妄之始四方便謂入滅二乘五因緣謂初地已上六有後謂第十地七無後謂金剛心北史李士謙字子約善談名理嘗有客坐不信佛家報應義士謙諭之曰積善餘慶積惡餘殃此非休咎耶佛經云輪轉五道無復窮已此則賈誼所言千變萬化未始有極忽然為人之謂也佛道未來其賢者已知其然矣至若鯨為黃熊音雄褒君為龍牛哀為猛獸彭生為豕如意為犬鄧艾為牛羊祐前身李氏之子此非佛家變化異形之謂乎

迦摩羅 或迦末羅此云黃病又云惡垢

亦云癩病智論云一者外因緣病寒熱飢渴兵刃刀杖墜落推壓如是等種種外患為惱二者內因緣病飲食不節卧起無常

阿薩閣 此云不可治病弘四百四病名為內病

雖聖莫蠲可療之疾待醫方愈故涅槃明三種病一易治二難治三不可治淨名疏云療治有損一有從初服藥但增而不損終無差理是名增增二或雖因篤方治即愈是名增損三或有服藥初雖漸損而後更增是名損治增四從初漸損乃至平服是為損損又釋治衆生病一增增者即底下九夫若為說法更起誹謗闡提之罪如善星調達等也二增損者如尸利鞠多三損增者如大論明四禪比丘謂是四果臨

終見生處謗無涅槃即墮地獄又毗曇成實明退法人皆其相也四損損者即身字等諸得道人

珊若娑

此云癩風病一發不起智論云四百四病者四大為身常相侵害一一大中百

一病起冷病有二百二水風起故熱病有二百二地火起故止觀明治病方法既深知病源起發當作方法治之治病之法乃有多途舉要言之不出止觀二種方便云何用止治病相有師言但安心止在病處即能治病所以者何心是一期果報之主譬如王有所至處群賊迸散次有師言臍下一寸名憂陀那此云丹田若能止心守此不散經久即多有所治有師言常止心足下莫問行住寢卧即能病治所以者何

人以四大不調故多諸疾患此由心識上緣故令四大不調若安心在下四大自然調適衆病除矣有師言但知諸法空無所有不取病相寂然止住多有所治所以者何由由心憶想鼓作四大故有病生息心和悅衆病即差故淨名經云何為病本所謂攀緣云何斷攀緣謂心無所得如是種種說用止治病之相非一故知善修止法能治衆病次明觀治病者有師言但觀心想用六種氣治病者即是觀能治病何等六種氣一吹二呼三嘻四呵五噓六咽此六種息皆於唇口之中想心方便轉側而作綿微而用頌曰心配屬呵腎屬吹脾呼肺咽聖皆知肝臟熱來噀字至三焦壅處但言嘻高僧傳僧善疾篤將殛告弟子曰

吾患腹中冷結者昔在少年山居服業糧粒既斷嬾
往追求散小石子用充日夕因覺為病死後可破腹
看之果如其言南山鈔云但飢渴名主病亦名故病
每日常有故以食為藥醫之功僧祇律云佛住舍衛
國難陀母人作釜飯逼上汁飲覺身中風除食消便
作念闍梨是一食人應當食粥乃取多水少米煎去
二分然後入胡椒華白末盛滿甕持詣佛在白言惟
願世尊聽諸比丘食粥佛許仍為說偈次四分云佛
在那頻頭國因菟沙施粥佛許之又十誦云婆羅門
王阿耆達施八般粥謂乳酪胡麻豆摩沙荏蘇等佛
許之高僧法開晉外平中孝宗有疾開視脉知不起
不肯進藥獻右怒收付延尉俄而帝崩獲免或問法

師曰高明剛簡何以醫術經懷開曰明六度以除四
魔之疾調九候以療風寒之病自利利他不亦可乎
孫綽曰戈辯縱橫以數術通教其在開公焉

翻譯名義集六

吾人所以為公者，在於其心之公也。心公則事無不盡，事無不盡則功無不立。此其所以為公也。然則公之為道，豈易言哉！夫公之為道，必先於心。心公則身亦公，身亦公則家亦公，家亦公則國亦公，國亦公則天下亦公。此其所以為公也。然則公之為道，豈易言哉！

嗚呼名錄第六

嗚呼！名之於人，猶水之於魚也。水竭則魚亡，名廢則人散。嗚呼！名之於人，豈易言哉！夫名之於人，必先於德。德厚則名不虛傳，德薄則名不立。此其所以為名也。然則名之為道，豈易言哉！



