

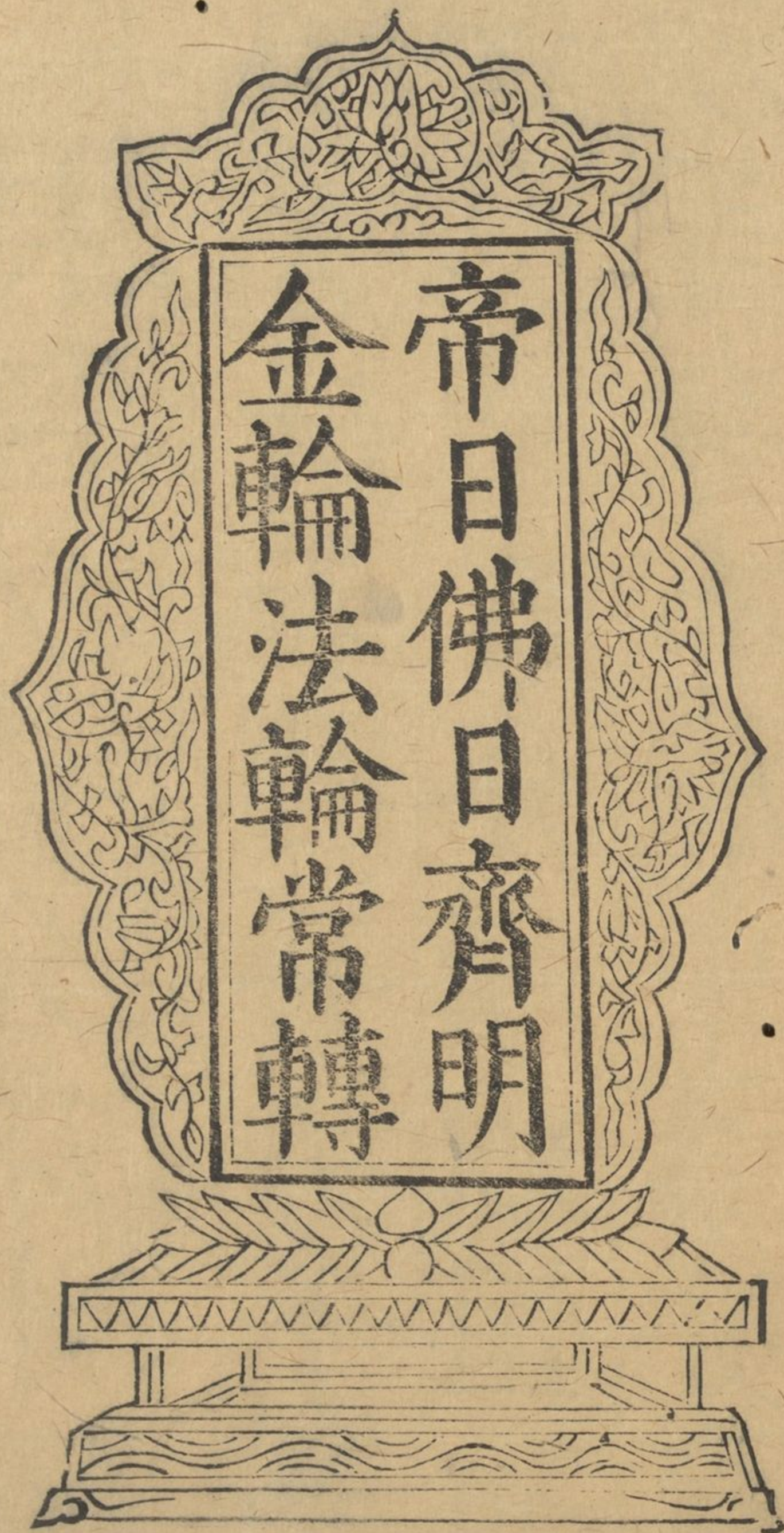
T1818/8724.4(3) 淡

金剛經集解三

THE CHINESE-JAPANESE LIBRARY
OF THE HARVARD-YENCHING INSTITUTE
AT HARVARD UNIVERSITY

SEP 9 1955

金匡



帝日佛日齊明
金輪法輪常轉

哈佛大學
圖書館
珍藏印

平等心王院

持經功德分第十五

行持此經者功德不可量

須苦提。若有善男子。善
女人。初日分去聲以恒河
沙等身布施。中日分復
以恒河沙等身布施。後

日分亦以恒河沙等身
布施。如是無量百千萬
億劫。以身布施。若復有
人聞此經典。信心不逆。
其福勝彼。何況書寫受
持。讀誦。為人解說。

王曰初日分謂早晨中日分謂日午後日分謂晚間蓋西土之言如此佛生其中而從其方言也然於此經一起信心得福尚多於此一日三時以恒河沙等身命布施百千萬億劫無量無數者以彼雖受無量福報乃世間福耳受世間福者乃染煩惱之因又因以作惡也聞此經典信心不逆則自此種善根矣善根既種則日見增長愈久而愈盛此則為出世間福故終不可以此而勝於彼無量無數也且人一日三時烏得有恒河沙等身命布施哉蓋假喻耳乃極言其不可以比也

陳曰佛恐世人執着如來忍辱之說徒以身布施而於自己性與他人性無纖毫利益故於十三分言之至此復言屢救其失傳頌曰衆生及壽者蘊上假虛名如龜毛不實似兔角無形寒山詩曰身著空花衣引長射無明鬼龜本無毛而謂之龜毛者本無角而謂之兔角皆假虛名耳今衆生壽者五蘊之上豈有是哉亦假虛名而謂之衆生謂之壽者亦猶龜毛之不實兔角之衆無捨身由妄識施命為迷情詳論福比智不及受持經

川曰今天福報即不無佛法未夢見在頌曰初中後發施心同功德無邊筭莫窮爭似信心心不逆一拳打透太虛空

須苦菩提。以要言之。是經

有不可思議不可稱量

平聲無邊功德。

肇曰。明此法門。所有功德。過心境界。故不可以心思也。過言境界。故不可以口議也。王曰。所謂不可思議者。不可以心思。不可言議也。不可稱量者。既言不可議。則此所謂稱者。非稱說之稱。乃稱量之稱。古者考稱與秤字通。同謂不可以秤秤也。不可

量者。謂不可以器物量也。

頤曰。每日三次。以恒河沙比身布施沙者。言其多也。如是積至無量。不可數劫布施。不如於此經典信心不逆。不逆乃順行也。其福尚能勝彼有為之福。何況更能發心書寫受持讀誦。為他人開解講說。佛以簡要言之。是經有不可思議稱量者。蓋諸佛讚嘆不及此功德。至大無有邊際也。

如來為謂音發大乘者說

為發最上乘者說

不曰乘乃車乘之乘。大乘謂菩薩乘也。阿羅漢獨了生死不度衆生故云小乘。蓋如車乘之小者。唯能自載而已。緣覺之人。半爲人。半爲已。故爲中乘。蓋如車乘之適中者也。菩薩爲大乘者。謂如車乘之大者。普能載度一切衆生也。此經欲普度一切衆生。故爲發菩薩大乘者說也。發乃起發之發。發大乘謂起發此以濟度衆生也。最上乘者。謂佛乘也。佛又能兼菩薩而載度之。則在大乘之上。故爲最上乘。以此乘之上不復有乘。故爲最上也。此經又爲起發佛乘者說。謂佛之化度菩薩亦以此經之理也。

也。
川曰。如斬一握絲。一斬一切斷。頌曰。一拳打倒化成關。一脚趯翻玄妙寨。南北東西信步行。休覓大悲觀。自在大乘說。最上說。一棒一條痕。一掌一握血。

若有人能受持讀誦廣
爲人說如來悉知是人
悉見是人皆得成就不

可量平声不可稱無有邊

不可思議功德如是人

等即為音荷不可切擔都濫切如

來魏譯云白我身分則能擔負無上菩提又纂要亦載無着云肩背菩提重擔故或作

非平声阿耨多羅三藐三菩

提

謝曰千載不墜由於人弘任持運行荷擔

義也

何以故須菩提若樂五教切

小法者著我見人見衆

生見壽者見即於此經

不能聽受讀誦為音謂人

解佳買切說

王曰樂去聲好也。小法謂外道法也。外道之法正為著於有我人衆生壽者故為種種之說如此則於此經不相合矣故不能聽受讀誦為人解說也。

陳曰小法者小乘法也。法華經云鈍根樂小法言其志意下劣不發大乘心者也是人墮於邪見不知所謂大乘最上乘法盡在此經且不聽誦况能為人解說乎。著我人見墮邪見也。圓覺經云求大乘者不墮邪見是也。

川曰仁者見之謂之仁智者見之謂之智。頌曰不學英雄不讀書波波後後走長途。娘生寶藏無心用其作無知餓死夫第怪得別人。

須菩提在在處處若有此經一切世間天人阿脩羅所應供養當知此處即為是塔比自應恭敬作禮圍繞以諸華香而

散其處

華古
上花字

陳曰在在處處言所在之處不一也若有此真經譬如摩尼寶珠瑞光輝煥則凡在天道人道阿脩羅道者所應供養即此處便是如來真身舍利寶塔其誰不恭敬禮拜圍繞以諸華香而散其處諸華香與法華經所謂須臾那華香閻提華香末利華香瞻蔔華香赤蓮華香青蓮白蓮華香是也

顏曰大乘者乃大根大器之人一撥便轉不樂小法最上乘者不居佛位不重已靈

高超十地

太藏一覽集云菩薩十地者歡喜地證聖位故

淨發光地智已生明解脫照見前地通達真俗難勝地功行超絕遠行地隨方應化不動地忍智自如善慧明瞭太地通力自在法雲地大智圓明

法此謂百丈竿頭更進一步底人長沙云

百丈竿頭不動入雖然得入未為真百丈

竿頭須進步十方世界現全身僧問果如

百丈竿頭如何進步南泉云朗州山澧州

水僧云請師道答云四海五湖皇化裏此

二等人即為負荷自性如來阿耨菩提若

愛樂小法者小法即世間有為法則着四

相既著四相宜其不能聽受解說此經在

在處處若有悟此經即如佛塔天人阿脩

羅皆恭敬作禮常持花香而散持經之處
供養此人是謂一人辦心諸夫辦供也

傳頌曰所作依他性修成功德林子榮曰

他性者凡日用施為皆是真如妙用故云

依他性修成功德林者修習成就菩提道

果終無趨寂意唯有濟羣心子榮曰終無

濟羣心者即不効小乘人且期自利見空

趨寂者唯有大乘利衆生心也護法論云傳

大士齊建武四年五月八日生時有

天竺僧高頭陀來謂曰我昔與女毘婆尸

佛所同發誓願今堪率夫宮衣鉢見在何

日當還太士曰度生為急何想彼衆手蓋

謂度生為急者即終無趨寂意也

行悲悲廣

大用智智能深利他兼自利小聖詎能任

小至乃小乘人也

川曰鎮州羅蔔雲門糊餅僧問趙州親見

南泉是雲州云

鎮州出大羅蔔頭僧問雲門如何是超佛

述祖之談門云糊餅又云作麼生是聞聲

悟道見色明心乃云觀音菩薩持錢來須

買糊餅故下手云元來只是饅頭

曰與君同步又同鄉起坐相從歲月長渴

飲飢餐常對面不須回首更思量

能淨業障分第十六

若能常清淨

業障盡冰消

復次須菩提若善男子

善女人受持讀誦此經

若為

音

人輕賤是人先

去声

世罪業應墮惡道以

今世人輕賤故先世罪

業即為

音

消滅當得阿

耨多羅三藐三菩提

訥曰。上明生善。今明滅惡。造作定業。不可逃避。行般若故。易重為輕。本論云。先世重

罪。應入地獄。以行般若故。現世輕受。譬如

重囚。應死。有勢力護。則受鞭杖而已。

陳曰。持此真經。有彌天功德。為人所共

敬。供養宜矣。今日為人所輕賤。何也。蓋是

人前生罪業深重。當墮地獄。餓鬼畜生。阿

修羅道。求無出期。以今生持經之功。止為

人輕賤罵辱而已。則前生罪業為之銷除。

當求世佛果菩提。可得成就矣。世人喜於

為惡。嫉於為善者多矣。一見是人。為人輕

賤。便謂讀經為無益。福報為虛語。甚者有

雲門之罵藥山之戒。使人人起退轉心。佛

之言。此所以長善而救失云。

頰曰。若人前世曾作罪業。故今世被人輕賤。應墮落惡道。若能受持讀誦此經。直下見性。如太虛空。方知罪性本空。故云。先世罪業。即為消滅。又得無上正等正覺。昔有二比丘。一犯姦罪。一犯殺罪。心中不安。求波羅尊者。懺悔波羅。即以小乘法為彼雪。懺二比丘。愈生疑懼。後遇維摩大士。却為解說。云。罪性本空。不在中間內外。二比丘聞之。頓悟。直下寂然空闊。無罪可得。所以永嘉云。維摩大士。頓除疑。猶如赫日消霜雪。

傳頌曰。先身有報障。今日受持經。暫被人

輕賤。轉重復還。輕若了。依他起。能除遍計。情常依般若。觀法何慮不圓成。川曰。不因一事。不長一智。頌曰。讚不及毀。不及若了。一萬事畢。無欠無餘。若太虛為君。題作波羅蜜。

須菩提我念過去無量

阿僧祇劫於然燈佛

前得值八百四千萬億

那由他諸佛悉皆供養承事無空過者若復有入於後末世能受持讀誦此經所得功德於我所供養諸佛功德百分不及一分平千萬億分乃

至等數同能及

譬喻所不

疏鈔云佛言我之供佛功德千萬億倍不及持經功德一分故云等數譬喻所不能及

王曰梵語阿僧祇此云無央數梵語那由他此云一萬萬於無量無央數劫在燃燈佛先則釋迦佛說此經時去燃燈佛已無量無數矣又於其先遇八百四千萬億那由他諸佛出世則其劫數固不勝其多佛

眼皆能見之。以慧性爲無窮。故無始以來。事皆知之。此所以爲佛也。人皆有此慧性。但蔽之耳。供養如是諸佛。其功德終不可及。此經功德。以彼則爲財施。受財施之報者。日漸少。而終至於有盡。此則爲善根善根。則日滋長。而終至於成佛。故無窮也。以有盡。此無窮。所以不可及也。

陳曰。阿僧祇。那由他。梵語皆無數之謂。歷無數劫。供無數佛。求福而已。不若持此真經。見自本性。未離輪迴。五祖云。終日供養。只求福田。不求出離生死苦海。自性若迷。福何可救。是故供佛功德。雖百分。百千萬。

億分。乃至算數之多。譬如微塵恒沙。皆不及持經功德之一分也。末世人徒知事佛。而不知佛。究竟處盡在此經。捨經何從而得。是以作如是說。而第其優劣。梁武帝造寺布施。供佛設齋。問祖師。達磨有何功德。答曰。實無功德。後人不了此意。韶州常使君因問六祖。六祖太師開示之曰。造寺布施。供佛設齋。名爲修福。不可將福以爲功德。功德在法身中。非在修福。又曰。功德在自性。不是布施供養之所求。此所以福不及功德。供佛不及持經也。

金剛經 卷三 三
川曰功不浪施。頌曰億千供佛福無邊。爭
似常將古教看。白紙上邊書黑字。請君開
眼目前觀。風寂寂。水連連。謝家人。祇在魚
船。

須菩提。若善男子。善女
人。於後末世。有受持讀
誦此經。所得功德。我若
具說者。或有人聞。心即

狂亂。狐疑不信。

訥曰。狐疑者。狐是獸。一名野狂。其性多疑。
每渡河冰。且聽且渡。上雖較量。顯福德之
多。猶是畧說。若更具說。聞者狐疑。心必狂
亂。

須菩提。當知是經義。不
可思議。果報亦不可思
議。

王曰。具盡也。我若盡說其功德。人聞之心。則狂亂。狐疑不信。以其極大人。則驚怪。故甚者。心則狂亂。其次則疑惑不信也。當知是經義不可思議。果報亦不可思議者。謂此經之義。不可以心思。亦不可以言議。若人依此修行。及得果報。亦豈可以心思言議哉。佛數數言此經功德至此。又極稱之者。豈虛言哉。以其悟明真性。脫離輪迴之本。是豈有窮盡耶。

顏曰。梵語阿僧祇劫。此云不可數劫。佛於然燈佛前。得值無數諸佛。一一供養承事。未曾空過。若後但有入受持讀誦此經所

得見性功德。比我前供養功德百分不及他一分。見性功德。有百千萬億分。算數譬喻所不能及。佛言。我若說持經功德。或人聞之心。生狂亂疑惑不信。當知此經不可思議。果報亦不可思議。不信佛言。反生誹謗。惡果既熟。必受惡報。

川曰。各各眉毛。眼上橫。頰曰。良藥多苦。忠言逆耳。冷暖自知。如魚飲水。何須他日待。龍華今朝先受苦。提記。

究竟無我分第十七

直下究竟

本無我體

爾時須菩提白佛言世

尊善男子善女人發阿

耨多羅三藐三菩提心

云何應往云何降伏其

心佛告須菩提善男子

善女人發阿耨多羅三

藐三菩提者當生如是

心我應滅度一切眾生

滅度一切眾生已而無

有一眾生實滅度者

鈔曰言滅度一切眾生已者時中妄想取捨人我貪嗔嫉妬一切不善心即是

衆生以無我心將忍辱以降伏令邪惡不生即是滅度一切衆生已已即盡也言而無有一衆生實滅度者即煩惱妄念取捨貪嗔一切不善心本自不有因貪財色息愛情重方有此心今既知覺以正智而滅之亦不可見實有滅者本自不生今亦不滅故云而無有一衆生實滅度者

陳曰大涅槃經云自未得度先度他懺法曰先度衆生然後作佛故度一切衆生者我佛之所應為也不然則絕物矣又何以作佛耶佛了真空無相則能所俱寂雖衆生已滅度且不起能度之一念亦不見所

度之衆生故曰無一衆生實滅度者

川曰有時因好月不覺過滄洲頌曰若問

云何住非中及有無頭無纖草蓋足不履

閻浮細似鱗虛析輕如蝶舞初衆生滅盡

知無滅此是

隨流大丈夫

何以故若菩薩有我相

人相衆生相壽者相即

非菩薩所以者何須菩

提實無有法發阿耨多
羅三藐三菩提者。

六祖曰須菩提問佛如來滅後後五百歲
若有人發阿耨多羅三藐三菩提心者依
何法而住如何降伏其心佛言當發度脫
一切衆生心度脫一切衆生盡得成佛已
不得見有一衆生是我滅度者何以故爲
除能所心也除有衆生心也亦除我見心
也

王曰此分大槩如第三分所言須菩提於

此再問者豈非爲續來聽者問乎佛再言
之唯增實無有法發阿耨多羅三藐三菩
提心者一句且上既言發阿耨多羅三藐
三菩提心者當生如是心生如是心則是
法矣若無法烏能得見真性而成佛乎然
此乃言實無有法發阿耨多羅三藐三菩
提心何也蓋上言當生如是心者是心亦
非真性中所有亦爲妄爾故此言實無有
法其意乃在於實字謂究其實則真性中
無此也佛恐弟子誤認所謂當生如是心
者爲真實故此又說破以爲非實也然則
非徒本無一切衆生而發此求真性之心

者亦本無法蓋真性中本來蕩然空空所謂一法不立一塵不染者是也

顏曰當生如是心者當發這個心佛度衆生已盡性本空故無一衆生可滅度者若

生四相望報心即非菩薩實無有法發阿耨多羅三藐三菩提心者蓋實際不受一

塵何有於法

傳頌曰空生重請問無心為自身欲發菩提者當了現前因行悲疑似妄用智最言

真度生權立我證理即無人

川曰少他一分又爭得頌曰獨坐脩然一室空更無南北與西東雖然不借陽和力

爭奈桃花

一樣紅

須菩提於意云何如來

於然燈佛所有法得阿

耨多羅三藐三菩提不

王曰如來佛自謂也然燈佛乃釋迦牟尼

佛本師也佛呼須菩提問云我始於本師

然燈佛處有法所得名之為無上正等正

覺之真性否

不也世尊。如我解。解。切。買。佛。所說。義。佛。於。然。燈。佛。所。無。有。法。得。阿耨多羅三藐三菩提。

六祖曰。佛告須菩提。我於師處。不除四相。得授記。不須菩提深解無相之理。故言不也。

佛言。如是。如是。

川曰。若不同床。睡爭。知紙被穿。須曰。打鼓弄琵琶。相逢兩會家。君行楊柳岸。我宿渡頭沙。江上晚來。踈雨過。數峯蒼翠接。天霞。

須菩提。實無有法。如來得阿耨多羅三藐三菩提。

王曰。佛深以須菩提之言為當。故再稱如是。復呼須菩提。而隨其言。以謂實無有法。如來所得名。為無上正等正覺之真性者。

深然之
之意也

須菩提。若有法。如來得
阿耨多羅三藐三菩提
者。然燈佛即不與我授
記。汝於來世當得作佛。
號釋迦牟尼。

王曰。若有法可得。則然燈佛即傳之矣。何
待授記。當來世方得作佛。耶。釋迦之義。此
云能仁。牟尼之義。此云寂默。能仁者。即心
性無邊。含容一切。寂默者。即心體本寂。動
靜不干也。釋迦於周昭王二十四年。歲在
甲寅。四月八日。化從母右脇而生。自行七
步。舉其右手。作獅子吼。天上天下。惟我獨
尊。九龍空中吐清淨水。濯太子身。名悉達
多。此言頓吉。至穆王五十三年。歲次壬申。
二月十五日。於俱尸羅國大城娑羅樹間。
示般涅槃。世尊住世七十九年也。
一註本不顯名曰萬法本空。若於法有得

是為執相。一心無礙。若於覺有證。是為有
我能所未除。佛豈印證哉。授記者謂能了
悟直性。必得成佛也。

川曰。貧似范丹。氣如項羽。頌曰。上無片瓦
下無草錐。日往月
來。不知是誰噫。

以實無有法。得阿耨多
羅三藐三菩提。是故然
燈佛與我授記。作是言。

汝於來世當得作佛號
釋迦牟尼。何以故。如來
者。即諸法如義。

王曰。且此所謂如來者。本謂真性佛。蓋如
者。謂真性徧虛空世界。而常自如。若欲現
而為一切無不可者。故謂之。故又隨所感
而來。現故名如來。是如來者。真性之名也。
故詳言之。則為阿耨多羅三藐三菩提。畧
言之。則為如來。又畧言之。則為佛。然則佛

與如來者。有時指色身而言。若如來有肉
眼。不如來。以其佛智悉知。是人。是也。此則
謂真性耳。真性又名真如者。謂外物皆妄
唯性為真。其言如者。乃上文所謂真性自
如。而無所不可現之意也。故以真實之性
為真如。而又謂之如來也。

訥曰。如來者。即真如也。真如不離諸法。故
云諸法如義。

陳曰。佛辯論如來。膺釋迦尊號者。何故。蓋
以了諸法空。得如如之義也。如者。真如也。
楞伽經云。離不實妄想。是名如如。住如如
者。得無所有境界。故維摩經云。如者不二。

不異。一切法亦如也。衆聖賢亦如也。至於
彌勒亦如也。

川曰。○住住動着。則三十棒。須曰。上是天
兮下。是地。男。是男。兮女。是女。孩童撞着。放
牛兒。大家齊唱囉囉
哩。是何曲調。萬年歡。

若有人言。如來得阿耨
多羅三藐三菩提。須菩
提。實無有法。佛得阿耨

多羅三藐三菩提

王曰佛謂若有人言佛得無上正等正覺之真性是人則為妄語何則真性者佛本來自有之止為除盡外妄乃見真性耶凡言得者皆自外而得此真性豈有自外而得哉故言得者則為不實語也佛乃呼須菩提而自答云非有法如來得之名其法為無上正等正覺之真性也蓋性則吾之本有法則自外而來唯假法以去除外妄而明真性豈謂於法有所得而名為真性哉

陳曰如來於菩提無上道得之心傳於法實無所得不善言如來者言如來有所得是不明如來心傳之語佛故呼須菩提而告之曰實無有法可得蓋混入言之謬妄也

須菩提如來所得阿耨多羅三藐三菩提於是中無實無虛

王曰如來所得正覺之法者謂佛所得以

明真性之法也。此非真性中所有。故曰非實。實謂亦為妄也。然必賴於此以明真性。故云非虛。

陳曰。如來了無所得。而其所得者。菩提無上道耳。蓋菩提無上道。有真空妙理存乎其間。實而無實。虛而無虛。與十四分如來所得法同。

微曰。無實者。以菩提無色相故。無虛者。色相空處。即是菩提。故知如來所證菩提之法。不空不有。故曰無實無虛。

是故如來說一切法皆

是佛法

王曰。因是之故。佛說諸法。皆是用之。以修行。而成佛之法也。然則法又豈可以無哉。今禪家絕不用法。大背經意矣。佛所以隨說而又掃去者。蓋謂不可泥於法耳。豈可絕無法哉。傳大士之頌曰。渡河須用筏。到岸不須船。今禪家不用法。乃未到岸而不須船者。豈不自溺於苦海。且誤人於苦海哉。

陳曰。佛即心也。心即法也。有是佛心。則必有佛法。如來說一切法。無一切外道邪說。

廁於其間故斷之曰皆是佛法

川曰明明百草頭明明祖師意頌曰會造

後巡酒能開頃刻花琴彈碧玉調爐煉白

朱砂幾多伎倆從何得須信風流出當家

須菩提所言一切法者

即非一切法是故名一

切法

王曰佛又恐人泥於法故又呼須菩提而
言所言一切法者即非真實一切法但假

此以修行耳非真性中所有故虛名為一

切法而已

頌曰如來者即諸法如義乃如如不動之

意於是中無實無虛無實者何甚處摸索

無虛者何處不分明虛實乃斷見常見太

士云斷常俱不染所以道即非一切法

川曰上大人立乙巳頌曰是法非法不是

法死水藏龍活鱗鱗是心非心不是心逼

塞虛空古到今祇者是絕道尋無限野雲

風捲盡一輪孤月照天心

須菩提摩訶薩如人身身長大

須菩提言世尊如來說
人身長大即為非大身
是名大身

王曰須菩提以嘗聞佛說此語故曉此理
乃呼世尊而答云如來說人身長大則非
真實大身是虛名為大身而已第十分所
言是也什本第十分

川曰喚作一物即不中南岳懷讓禪師見
來曰嵩山來祖曰是什麼物頌曰天產英
焦麼來曰說似一物即不中

靈六尺軀能文能武善經書一朝識破娘
生面方信閑名滿五湖

須菩提菩薩亦如是若
作是言我當滅度無量
衆生即不名菩薩

王曰梵語菩薩此云覺衆生佛又呼須菩
提而言菩薩亦如是者此如是乃指上文
蓋謂覺衆生者亦非為真實亦如大身之
不為真實徒虛名而已何則真性中豈有

覺眾生哉。唯有佛謂之覺覺。即真性也。若作是言者。此是言。乃指下文。謂我當滅度無量眾生。即不名菩薩者。謂以眾生為有。而我乃化之成佛。而得滅度。如此見識。則不可名之為覺眾生。以下一切眾生。於真性中。本無唯從業緣中現。故不可以為有也。

王曰。佛又自問。何故上文之意。謂一切眾生。為有。都不名為覺眾生乎。乃呼須菩提。

何以故。須菩提。實無有法。名為菩薩。

而自答云。實無有法。名為覺眾生者。謂真性中。實無法。以名為覺眾生也。且修行而至於菩薩者。誠賴佛所說之法。故知修行之理。而此言實無有法者。特謂真性中無此法耳。

是故佛說一切法無我。無人無眾生無壽者。

王曰。是故者。謂上文所言之故也。乃謂實無有法。名為覺眾生之說也。佛說一切法無我無人無眾生無壽者。謂佛說諸法皆

謂我人衆生壽者。本無有也。此四者統而
言之。皆謂之衆生。此衆生既本無有。烏得
有覺衆生乎。

陳曰。上文言實無有法。尚何有法可說耶。
然佛本無言說。其所說者。不過真空無相。
維摩經云。法無衆生。離衆生垢。故法無有。
我離我垢。故法無壽命。離生死。故法無有。
入前後際。斷故。此真空無相法也。佛說一
切法者。此耳。外此則我佛無所說。

顏曰。色身長大。爭奈有生滅。有限量。即非
大身。若造作此言。我當滅度。無量衆生。即
不名菩薩。迷則佛衆生。悟則衆生佛。實無

有法。名爲菩薩。是故佛說一切法。無四相
可得。

川曰。喚牛即牛。呼馬即馬。頌曰。借婆衫子
拜婆門。禮數周旋已十分。竹影掃地塵不
動。月輪穿海水無痕。

須菩提。若菩薩作是言。

我當莊嚴佛土。是不名

菩薩。

鈔云。言佛土者。心土也。佛土無相。云何莊

嚴若有莊嚴法即是增。

陳曰。以定慧之寶莊嚴心佛土者。菩薩也。不言其功。而人莫見其迹。以金珠之寶莊嚴世間佛土者。凡夫也。自言其功。而常急於人知。文殊般若經云。為一切衆生發大莊嚴。而心不見莊嚴之相。菩薩如是。豈肯自言其功哉。若作是言。是四種相未除。即凡夫之見。其誰名為菩薩耶。

何以故。如來說莊嚴佛土者。即非莊嚴。是名莊

嚴

肇曰。此明不達法空。取莊嚴淨土。故非菩薩。復明離相無為莊嚴佛土也。

王曰。此與第十分之意同。本第十一分王於此再言者。為續來聽者說。故無說下文也。

陳曰。如來所說者。莊嚴心佛土也。心佛土本來清淨無相。何假莊飾。故云即非莊嚴。常人以莊嚴為莊嚴。而如來則以非莊嚴為莊嚴。有妙莊嚴存焉。是則所以名其為莊嚴。故淨土論云。備諸珍寶。性具足妙莊

嚴世人著世間佛土而不知反佛前言而此復言救弊云爾。

顏曰。心常清淨不染世緣是為莊嚴佛土也。雖曰莊嚴不可作莊嚴相。故曰即非莊嚴但強名而已。

須菩提若菩薩通達無

我法者如來說名真是

菩薩

王曰。據楞伽經說。一無我謂人無我與法

無我也。人無我者謂以無本體。因業而生

法無我者謂法無本體。因事而立。若作富

貴之業則生於富貴中。作貧賤之業則生

於貧賤中。是人無本體也。若因欲渡水則

為舟楫之法。因欲行陸則為車輿之法。是

法本無體也。一切法皆因事而立。即是假

合。假合即為虛妄。若信此理而悟解之。是

真菩薩之見識。故云如來說名真是菩薩

顏曰。通達無我法者。直下大悟。如漆桶底

脫。四通八達。廓然無我。我身既無。何更有

法。人法雙忘。只這真是菩薩。更莫別求。傳頌曰。人與法相待。二根本來如法空人

金剛經 卷三
是妄人空法亦祛人法爾俱實授記可非
虛一切皆如幻誰言得有無

川曰寒即普夫寒熱即普夫熱頌曰有我
元無我寒時燒軟火無心似有心半夜拾
金針無心無我分明道不知道者是何人

七呵

一體同觀分第十八

萬法歸一

更無異觀

須菩提於意云何如來

有肉眼不如是世尊如

來有肉眼須菩提於意

云何如來有天眼不如

是世尊如來有天眼須

菩提於意云何如來有

慧眼不如是世尊如來

有慧眼須菩提於意云
何如來有法眼不如是
世尊如來有法眼須菩
提於意云何如來有佛
眼不如是世尊如來有
佛眼

日月殊光如來解曰言肉眼者照見胎如
濕化色身起滅因緣也言天眼者照見諸
天宮殿雲雨明暗五星二曜旋伏因緣也
言慧眼者照見衆生慧性深淺上品下生
輪迴託蔭因緣也言法眼者照見法身遍
充三界無形無相盡虚空遍法界因緣也
言佛眼者照見佛身世界無比放光普照
破諸黑暗無障無礙圓滿十方尋光見體
知有涅槃國土也此五眼如來其中若有
上根上智之人能識此五種因緣即名爲
大乘菩薩也
陳曰華嚴經云肉眼見一切色故天眼見一

切衆生心故慧眼見一切衆生諸根境界
故法眼見一切法如實相故佛眼見如
來十力故一六足處非處如實力。二知三世
報業力。三知諸禪解脫。四知一切道至力。
四六知衆生諸根上下力。五知衆生種種欲
力。六知世間種種性力。七知一切道至力
八得風命智力。九得天根能觀一切力。七得清及智力。大般若經所
謂清淨五眼是也世尊設五眼之問須菩
提皆答以有如是之理可謂善問答矣
頽曰化身觀見爲肉眼普照大千爲天眼
智燭常明爲慧眼了諸法空爲法眼自性
常覺爲佛眼有僧問尊宿云觀音菩薩用
許多手眼作麼尊宿云通身是手眼若人
於這裏薦得一眼也無豈更落二三落四然

雖如是須是箇漢始得能具足此五眼者
唯自性如來也五眼度世品經云佛言隨
世開化入於五道而淨五眼一肉眼處於
世間現四大身因此開化度脫衆生三天
眼諸天在上及在世間未識至道示以三
乘三慧眼其不能解智度無極皆開化之
使入太慧四法眼其在徧局不能恢泰悉
開化之解法身一無去來令平等三世五
佛眼其迷惑者不識正真陰蓋註也者所覆
譬如睡眠示以四等四恩之行布施持戒
忍辱精進一心智慧善權方便進退隨宜
不失一切令發正真道意

傳頌曰天眼通非閥肉眼閥非通法眼唯
觀俗慧眼直緣空佛眼如千日照異體還
同圓明法界內
無處不含容

須菩提提於意云何恒胡登切

河中所有沙佛說是沙

不如是世尊如來說曰是

沙須菩提提於意云何如

一恒河中所有沙有如
是等恒河是諸恒河所
有沙數佛世界如是寧
為多不甚多世尊

六祖曰恒河者西國祇洹精舍側近之河
如來說法常指此河為喻佛說此河中沙
一沙况一佛世界以為多不須菩提言甚
多世尊

王曰。恒河中所有沙。有如是沙等。恒河者
謂一粒沙。爲一恒河也。是謂恒河所有沙。
數佛世界如是者。是諸恒河。謂一粒沙爲
一恒河。如此恒河中所有之沙。則不勝其
多矣。佛世界如是者。謂世界如是之多也。
此其爲多。不在所言矣。然而佛又以問須
菩提者何也。亦以廣坐說法。欲人先明於
於心。故不厭其詳。復而將爲下文之說也。
佛世界者。謂凡一大世界。必有一佛設化。
故凡大世界。皆謂之佛世界。
訥曰。明諸恒河中沙。一沙爲一世界。舉此
爲問。

佛生口須菩提爾所國土
中所有衆生。若千種心
如來悉知。

王曰。所有衆生。謂彼世界中。凡有之衆生。
乃一切衆生也。其衆生之心。如來所以悉
知者。以此心爲妄想。乃自真性中現。既生
此妄想。心自佛觀之。則有形相矣。有形相
故可得而知也。若寂然如虛空。則無得而
知矣。且所謂他心通者。六通天眼通。徹視
六通。天耳通。洞

十方他心通。悉知種種。宿命通。達三世。謂
事。神境通。形無礙。得如意。通。任運自在。謂
彼既起心念。則此可得而知也。聞有久把
碁子於手中。令他心通者。觀之則知其為
碁子。以已知為碁子故也。然已則不知其
數之多寡。使彼言之。則亦不知其數。以已
不知其數故也。由是言之。若一起心念。則
如有形相。故可得而知。如佛者。豈止他心
通而已哉。故無量衆生。一起心念。皆悉知
見無足疑也。

訥曰。若干者。若如也。千數也。顏師古云。設
數之辭也。若干有二種。一。世間凡夫心。二。
出世間聖人心。如來盡能知之。故名正遍

知也。

川曰。曾為蕩子。偏憐客。慣愛貧。益識醉人。
頌曰。眼觀東南意。在西比。將謂猴白。更有
猴黑。一切衆生。一切心。盡逐無窮聲與色。
喝

何以故。如來說諸心皆
為非心。是名為心。

六祖曰。爾所國土中。所有衆生。一一衆生
皆有若干差別。心數雖多。總名妄心。識得
妄心。非心。是名為心。

金剛經 卷三
川曰病多諸藥性頌曰一波纔動萬波隨
似蟻循環豈了期咄今日與君都割斷出
身方號丈夫兒

所以者何須菩提過去
心不可得現在心不可
得未來心不可得

肇曰聞說諸心謂有實心故須破遣明三
世皆空故論云過去已滅未來未起現在
虛妄三世推求了不可得

疏鈔云未覺不知隨時流轉故有三世若
悟真一之心即無過去現在未來若有過
去心可滅即是自滅若有未來心可生即
是自生既有生有滅即非常住真心即為
依他心虛妄心若一念有生滅心即成六
十二種邪見九百種煩惱王曰常住真心
即真性也是以自無量無數劫來常一定
而不變動豈有過去未來現在哉若有過
去未來現在則為妄想此三心是也且若
飽而未欲食則欲食之心為未來飢而正
欲食則欲食之心為現在食畢而放七箸
則欲食之心為過去是此心因事而起事

過而滅故為妄想也。不可得者謂無也。言此三心本來無有，乃因事而有。平圓覺經所以言六塵緣影為自心相者，謂眾生以六種塵緣之影為自己之心相也。訥曰：本生心地觀經云：如佛所說，唯將心法為三界主。心法本源不染塵穢。云何心法染貪瞋癡於三世法？誰說為心？過去心已滅，未來心未至，現在心不住。諸法之內性不可得，諸法之外相不可得，諸法中間都不可得。心法本來無有形相。心法本來無有在處。一切如來尚不可見心，何況餘人得見心法。

顏曰：以沙數世界言其多也。有如是等恒河是諸恒河所有沙者，等者比也。將如此沙比恒河之多，又將諸多恒河中之沙而數佛世界佛舉此以問，如是寧為多不？須菩提答云：甚多若干，乃幾多之意。若幾多心，如來悉知心鏡一明，無不遍知。如來說諸心實無心可得，故曰非心。但強名曰心。謂思念前事者為過去心，思念今事者為現在心，思念後事者為未來心。三念總放下，著謂之不可得。經云：前念後念及今念，念念不被邪見染。此為三心不可得。古云：一念不生全體現，亦謂三際俱斷。三念皆

妄了不可得

傳頌曰依他一念起俱為妄所行便分六

十二九百亂縱橫法華經三卷世尊偈言薄德少福人衆苦所逼入邪見稠林若有若无无等依止此諸見具足是六十二毘婆沙論云六十二見者五

蘊中各起四見四五二三十世各二十通為六十通身即是神身與神二見想為六

十一二見且於色蘊中即色是我離色非我

我中有色色中有我五蘊中具此四疏鈔解三心云若一念有生滅心即過去滅

成六十二種邪見九百種煩惱

無滅滅當來生不生常能作此觀去真

妄坦然平是文元公遇高士劉惟一訪以

是知此性歷劫長存

川曰低聲低聲直得鼻孔裏出氣頌曰三

際求心心不見兩眼依前對兩眼不須遺

剎刻舟尋雪月風花常見面

未曾有經云妙吉祥菩薩因見一人言我

造殺業決墮地獄如何救度菩薩即化一

人亦曰我造殺業決墮地獄前人聞已言

我亦然化人告之唯佛能救相隨共詣化

人白佛我造殺業怖墮地獄願佛救度佛

即告言如汝所說造殺業者汝從何心而

起業相為過去耶未來耶見在耶若起過

去心者過去已滅心不可得若起未來心

者未來未至心不可得若起見在心者見

在不住心不可得三世俱不可得故即無

起作無起作故於其罪相何所見耶善男

金剛經 卷三
子心無所住不在內外中間心無色相非
青黃赤白心無造作無作者故心非幻化
本真實故心無邊際非限量故心無取捨
非善惡故心無轉動非生滅故心等虛空
無障礙故心非染淨離一切數故善男子
作是觀者即於一切法中求心不可得何
以故心之自性即諸法性諸法性空即真
實性由是義故汝今不應妄生怖畏是時
化人聞佛說法即白佛言我今得悟罪業
性空不生怖畏今時實造業者亦白佛言
我今得悟罪業性空
而不復生怖畏之想

法界通化分第十九

佛身充法界

通達化無邊

須菩提於意云何若有
人滿三千大千世界七
寶以用布施是人以是
因緣得福多不如回是世

尊此人以是因緣得福
甚多須菩提若福德有
實如來不說得福德多
以福德無故如來說得
福德多

自在力主如來解曰此雖如是布施只是
有礙之寶不是無為清淨功德是故如來

不說多也若有菩薩以盧舍那身中七覺
菩提持齋禮讚從其心燈化生功德不生
不滅堅如金剛乘香花雲入無邊界起光
明臺供養十方一切諸佛此是無為功德
見性之施化為菩薩頌曰廣將七寶持為
施如來不說福田多若用心燈充供養威
光遍照滿娑婆

疏鈔云若據捨大千珍寶布施其福極多
若執著希冀福德有為則有盡故云若福
德執實有如來不說得福德多此是反釋
之義言以福德無者無希冀心也既無希
冀即為無住相施是名無為福若依無住

無為而施者故如來說得福德多
訥曰福有者取相也福無者離相也離相
故稱性性如虛空其福無量
頌曰假使盡世界七寶布施此乃人夫小
果有漏之因終不免輪迴必竟有墮落不
足為多以福德無故此其所以為多也所
謂無之一字趙州教人見性看話頭自云
狗子還有佛性無應云無只將這無字貼
向鼻頭上崖來崖去久久自然有箇入頭
處是則是切不得作無字會
微曰世尊召云須菩提若能施之人以妄
識為本修布施行即取著能所者以為實

有此福即成顛倒如來不說此福德多以
福德無故者若能施之人以佛智為本修
布施行悉皆離相不見福為實有即非顛
倒如來說此人福德甚多智者頌曰三千
大世界七寶滿其中有人持布施得福也
如風猶勝慳貪者未得達真宗終須四句
偈知覺證全空

川曰猶勝別勞心頌曰羅漢應供薄象身
七寶珍雖然多濁富爭似少清貧罔象祇
因無意得離妄失在有心親

離色離相分第二十一

金剛經 卷三
色相緣妄生入 離妄即見性入

須苦提於意云何佛可
以具足色身見不不也

世尊如來不應以具足

色身見

陳曰色身者三十二相也具足者無一而虧欠也備三十二行而具足是相三十二行法身中有之欲見法身如來識自本心

何以故如來說具足色身即非具足色身是名具足色身

見自本性足矣豈應見於具足色身也哉

陳曰壇經云皮肉是色身華嚴經云色身非是佛觀此則知肉身無如來殊不知有生如來存焉知色身非法身殊不知有妙色身存焉華嚴經又云清淨妙色身神力故顯現曰妙色身則現一切色身三昧便

是法身如來即非具足色身可知以非具足色身而名為具足色身者蓋得其所以具足色身故也

須菩提於意云何如來可以具足諸相見不不也世尊如來不應以具足諸相見何以故如來

說諸相具足即非具足是名諸相具足

陳曰楞伽經云相者若處所形相色像等現是名為相此言諸相者種種變現神通之相也又不止於三十二相而已如來離色離相以淨行則具足三十二以智慧則具足八萬四千具足三明六神通八解脫法華經三卷云佛於天人大眾之中說法時六百億那由他人皆得三三明六通解脫此之具足即非諸相之所謂具足也然此之具足乃其實也而諸相具足特其

華耳充其寶則其華必副之是以有諸相具足之名

頌曰佛覺也覺性如虛空不應以具足色身見唯見性人方知即非色身如夫子母我頌子坐忘是也自性如來不應以其足諸相見性尚不可得又何有諸相故以即非之說為掃除之

王曰此分與第五分第十三分之意同於

此再言者為續來聽者說也卦本十三分

傳頌曰八十隨形好相分三十二藏若經

言八十種好應物萬般形理中非一異人

法兩俱遣色心齊一棄所以證菩提實由

諸相離去声

川曰官不容針私通車馬頌曰請君仰面

看虛空廓落無邊不見蹤若解轉身此手

力頭頭物物總相逢

非說所說分第二十一

解說非于舌

能言不在声

須菩提汝勿謂如來作

是念我當有所說法莫

作是念何以故若人言

如來有所說法即為謗

佛不能解切我所說故

川曰是即是大藏小藏從其處得來頌曰有說皆成謗無言亦不容為君通一線日

向嶺

東紅

須菩提說法者無法可

說是名說法

王曰若人言如來有所說法即為謗佛者謂佛本不說法以真性無法可說若以為

佛本說法即為志在於法取佛豈志在於法哉此所以為謗佛所以為不能解佛所

說之故也佛又呼須菩提而言說法者實無有法謂本來無法持為眾生去除外妄

而說耳此法豈真實哉眾生既悟則不用此法矣故但虛名為說法而已此分與第

七分言無有少法如來所得之意太畧同亦與十三分所謂無有少法如來所說之

意同。什本在十五分然此再舉者欲詳言
乏亦為續來聽者說也。

顏曰終日喫飯不曾咬著一粒米終日著
衣不曾掛著一莖絲所以我佛橫說直說
四十九年未曾道著一字唯同道方知若
言如來有所說即為謗佛不能解會我所
說直饒說得天花亂墜也落在第二著唯
能坐斷十方打成一片非言語可到是名
真說法也。所以道墻壁瓦礫說禪浩浩前
輩頌云也大奇也大奇無情說法不思議
若將耳聽終難會眼處聞聲方得知
川曰兔角杖龜毛拂頌曰多年石馬放毫

爾時慧命須菩提

光鐵牛哮吼入長江虛空下喝無蹤跡不
覺潛身北斗藏且說是說法不是說法

疏鈔云尔時當起問之時也言慧命者善
現達佛智海入深法門悟慧無生覺本源
之命非丟非來故

曰慧命須菩提

白佛言世尊頗有衆生

於未來劫世間說是法生

信心不佛言須菩提彼
非衆生非不衆生何以
故須菩提衆生衆生者
如來說非衆生是名衆
生

疏鈔云佛言彼非衆生者皆具真上之性
與佛同源故曰非衆生言非不衆生者皆

真逐妄自喪已靈故曰非不是衆生
王解第二分云命者壽之意壽者老之意
其言慧命者以須菩提既得慧眼且年高
矣須菩提於此問頗有衆生於未來世聞
說是法生信心不佛言彼非衆生非不衆
生者恐聽法者誤認衆生以為實有故曰
彼非衆生謂自業緣中現業盡則滅豈有
真實衆生也然亦有衆生之身現在此又
不可謂之非衆生故曰非不衆生但非真
實而為虛幻耳佛又自問云何以故者謂
何故非不衆生乃呼須菩提而自答云衆
生衆生者謂凡為衆生者則所謂一切衆

生也。如來說非衆生是名衆生者。謂一切衆生。佛皆以爲非。其實衆生。但虛名爲衆生而已。此佛自言也。而又言如來說者。豈非諸佛亦如是說乎。

陳曰。慧命須菩提。見於法華經信解品。慧以德言。命以壽言。即長老之異名也。

顏曰。慧命者。具智慧性也。古曰。天命之謂性。須菩提問佛。衆生於未來世。聞說是法。生信心。不佛答曰。彼非衆生。非不衆生者。

蓋衆生屬有不衆生。屬無彼衆生。性本同。太虛不落有無。二見如來說非衆生。但假名衆生。故佛嘗曰。我不敢輕於汝等。汝等

皆當作佛。我佛未嘗輕衆生也。如此。

智者頌曰。不言有所說。所說妙難窮。有說

皆爲謗。至道處。其中多言。無所解。默耳得

三空。三空。解見第一分。又疏鈔云。智覺利

那頌。無上無始終。俱舍等論。時之最。少。名。

名。一世。剎那。六十。世。剎那。名。一。羅。波。名。一。年。呼。栗。多。亦。云。須。臾。二。十。年。呼。栗。多。爲。一。晝。夜。并。字。一。書。

川曰。火熱風動水濕地堅。頌曰。指鹿豈能

成駿馬。言鳥誰謂是翔鷲。雖然不許織毫

異馬。字驢。名幾百般。

靈幽法師加此。慧命須菩提六十二字。是

唐長慶二年。今在濠州鍾離寺石碑上記。

六祖解在前故無解今亦存之

無法可得分第二十二

悟性空故無法可得

須菩提白佛言世尊佛

得阿耨多羅三藐三菩

提為無所得耶如是如

是須菩提我於阿耨多

羅三藐三菩提乃至無

有少法可得是名阿耨

多羅三藐三菩提

王曰此分與第七分大槩同於此再言者

為續來聽者說也佛言如是如是者蓋深

許其言之當也阿耨多羅三藐三菩提無

有少法可得者謂性中無有少法可得無

有所得則蕩然空空是不可以形相求不

可以言說求也但說名為無上正等正覺

而巳

陳曰壇經云妙性本空無有一法可得既無一法可得寧復有菩提可證耶我佛無得無證無名可名是以強名曰阿耨菩提頽曰有法可得是名法縛無法可得方名解脫須菩提以無所得之辭而告世尊世尊即以如是如是而證據之佛又云我於無上正等正覺乃至無少法可得虛名而已

智者頌曰諸佛智明覺覺性本無涯佛因有何得所得為無耶妙性難量此得理即無差執迷不悟者路錯幾河沙

淨心行善分第二十二

以清淨心

行諸善法

復次須菩提是法平等

無有高下是名阿耨多

羅三藐三菩提

謝曰結成菩提義也人無貴賤也法無好

醜蕩然平等菩提義也

肇曰明此法身菩提在六道中亦不減下

在諸佛心中亦不增高是名平等無上菩提

真武說報父母恩重經云物不能平物惟水不動則可以平物物不能等物惟權衡之公則可以等物平則無高無下等則無重無輕

以無我無人無衆生無

壽者

王曰六本皆作是法平等無有高下然此所謂是法乃真性也真性豈可謂之法哉

強名曰法耳上自諸佛下至蠢動含靈其

真性一同故云平等無有高下謂色身則

有高下真性則無高下也所以名為無上

正等正覺者以真性中本無我人衆生壽

者此四者乃妄緣中現而真性則平等豈

有四者之異哉故名為無上正等正覺也

修一切善法即得阿耨

多羅三藐三菩提

王曰一切善法乃佛接引衆生悟明真性之法也依此法修行即得無上正等正覺

之真性此真性我本有之豈可謂之得哉
蓋凡言得者皆謂自外而得此則非自外
而得故不可謂之得然此則言得者蓋不
得已而強名曰得耳

川曰山高海深日生月落頌曰僧是僧兮
俗是俗喜則笑兮悲則哭若能於此善參
詳六六從來三十一

須菩提所謂善法者如
來說非非善法是名善法

王曰佛又呼須菩提而謂所言善法者即

非善法謂本來無此善法乃假此以開悟
衆生耳故但虛名爲善法而已

頌曰兩頭話有三十六對善與惡對有與
無對生與死對去與來對動與靜對語與
默對勝與負對高與下對不作兩頭見是
爲平等法亦名無上正等正覺以無四相
心修一切善法即得阿耨多羅三藐三菩

提所謂即非善法者蓋凡夫執惡聲聞著
善若不離善法又落兩頭機豈爲平等

傳頌曰水陸同真際飛行體一如子榮曰

真際者懸標四生有情之本皆有一真之
性故云飛行體一如子榮曰水陸同
无有高下故此須亦無二生而言之也水
之所流陸之所生水陸雖不同而一性之

真除則未嘗不同也。有翼者能飛。有足者
 能行。飛行雖不一而性之本体則未嘗
 不一。法中何彼此理上豈親踈之性中何
 彼此之問。性中所具自他分別遣也。他者
 之理豈有親踈之殊。自他分別遣也。他者
 人。經曰：自己他人。妄生分別者。皆當遣去。圓
 竟。經曰：自己他人。妄生分別者。皆當遣去。圓
 愛。故注云：於自則愛於他則憎。高下執
 情除。妄分高下而生執了。斯平等性咸共
 入。無餘。經曰：是法平等。無有高下。有入若
 餘。涅槃矣。寒山詩曰：佛性元平等。無
 用。真如性。但自審思。量不用。閑爭競。

天竺三藏

