

大乘起信論

筆削記

六卷



起信論疏筆削記卷第六

長水沙門 子璿 錄

一標地依者以文云證何境界所謂真如此則真如是十地所依境也。然地者就喻彰名以喻真智能生聖法。今約真如是智所依故名地依。論證發心等者。然此十地菩薩雖斷障有分數多少。行行有差別淺深。隨其位次一一皆證其所證者同一真如。但有滿分之殊而無差別之體。故此通標真如為所證境界也。華嚴十地品中亦同此說。故彼出體偈云。如來大仙道微妙難可知。非念離諸念求見不可得。疏根本者即根本智證真諦理是真見道也。論以依等者。或問曰。真如離心緣相。又若證者離於能所。何以言真如為境界耶。故此釋之。疏必依轉相起者。即此轉識。



約現境處便名現識。竟無別體。但據次第義說相依。斯則依能見心有所見境。故前論云。以依能見。故境界妄現。本智證者。智與理冥。心與神會。一相一味。平等平等。實無能所之異。故頌云。若時於所緣智都無所得。爾時住唯識離二取相。故今但下對此重解。依轉識說為境界之意。此有二義。一約菩薩未離業識。猶有見相入觀。雖與無分別智相應。不分能所。出觀則與此識相應。約此識上說。前證時以為境界。二約後得智中相見道內重慮緣。真變起影像。仿正證時說。真為境。此但似境。非謂實有。然亦不離。是轉識現故。疏雙標後得智中業識未盡也。然至釋相。但約業識未盡義說。故云轉現猶存等也。以後得下出第二義。或問曰。如上所說業識未盡。是即聞命後得智中如何分別。



故此釋之意明根本實證之時但是一心真見道無分別能所之相若後得智中以能見心反緣所證以有此能緣心故便有真如影像當情爲所緣境界像雖不實還似真如祇據此義說後得智中依於轉識名境界也如人飲水正飲之時不能說其冷煖飲水之後方得說之說時雖不得水體其如所說之水還似所飲之水也而實等者真如是所證智是能證能所無三方名法身以法身本具理智理智本無二故斯則住唯識理離二取相也三明用疏後得者權智達俗出假化物一中論一念至無餘世界者若準華嚴說初地菩薩能至百佛世界二地千佛世界乃至十地不可說不可說阿僧祇世界此蓋隨其分位勝劣不同今此文中意在通論十地故以無餘之言而通貫之也疏請



法者於彼彼世界彼彼衆中勵已率先爲衆導首請佛  
說法請意者新譯論云唯爲衆生而作利益非求聽受美  
妙言辭夫請說法誠在所顯修行義意令其衆會如聞攝  
取思而行之兼冀展轉遐益衆生豈在徒聽言辭而已耶  
則如圓覺十二菩薩各伸請問皆言願爲此會及爲末世  
等二中疏促等者謂有一類衆生根性怯弱聞說佛道  
長遠久受勤苦乃可得成却生退屈不肯修進是故菩薩  
爲此衆生示現超越位地不經劫數證於佛果令彼思齊  
發心進趣如釋迦六年修行便成正覺是茲例矣又如善  
財一生龍女一念等延等者爲有一類衆生亦欲進趣將  
謂佛果容易而成懈怠因惰不能勤勇若復一超果  
轉令懈慢終不成就故菩薩爲彼說言我於無量劫中



修行方成佛道以茲警策不令懈怠使其勤進故法華云  
智積菩薩言我見釋迦如來於無量劫難行苦行積功累  
德求菩提道未曾止息即其類也然從中云示延中但云  
說者促在一生可令現見延歷多劫但說令知也結者根  
器既多方便非一口不可說心不可測故云無數等故法  
華云佛知衆生有種種欲深心所著隨其本性以種種因  
緣譬喻言辭方便說法如此皆爲得一佛乘一切種智故  
是諸衆生從佛聞法究竟皆得一切種智三中論種性根  
等者等謂齊同同是一乘種性非三五等乘性故根謂信  
等五根有上中下今同是上根非中下故此二約昔所論故  
疏云因等也疏行等者同發菩提心行二利行故若克就  
地上則同得無分別智行如次同行十波羅蜜行然此發



心之言通於前位所說證等者同證二空理故若克就地  
上則同證徧行真如乃至十地同證業自在所依真如等  
論無有超過之法者此明菩薩因行證等既同更無別有  
超越殊勝之法可爲行證也亦可此是位等即三賢十聖  
皆須歷故無有超過以一切下是時等論疏易解據此亦  
似通明上諸等之所以詳之可見論大意云若一種是菩  
薩種性根器則發心修行斷證位次始終劫數竟無差別  
也所言阿僧祇者若準本業經初以忉利天衣仍用彼天  
時分三年八間十萬八千年一拂盡四十里石爲小劫次以梵天衣拂盡八  
十里石爲中劫後以淨居天衣拂盡八百里石爲大劫雜  
阿含中與此有異又劫章頌云風災爲一數乃至不可知  
此極長遠時名一僧祇劫謂以此風災爲數數至不可數



更若數時心則狂亂齊此數不得處名一僧祇若以此等  
計三僧祇方成佛道則百千萬人中無有一人發心修進  
縱有懼於三塗苦者但修人天戒善或有畏於三界生死  
亦但修二乘之行焉敢希冀佛果修菩薩行蓋爲作此長  
久而解有是大失今所會通則特異於彼何者且梵語劫  
波此云時分大劫小劫長時短時下至剎那皆名時分阿  
僧祇此云無數無數之言亦不定久近如人經年不相見便  
云無數時竟日不見亦云無數時修行時分意亦同此謂  
始從具足凡位發心修進法爾經無數時方得親證眞如  
名爲見道是一無數時從見道已去漸斷俱生二障法爾  
又經無數時方得不假功用自然相應至第八地是第二  
無數時從此任運進趣消遣餘累法爾又經無數時方得



成佛是第三無數時斯則無數時是定有然延促不可定也若此所解方有修行之人況時無定體唯心所現故法華說日月燈明佛說法華經六十小劫時會聽者謂如食頃又論釋經劫數之言或云年歲或日月等又攝論云處夢謂經年覺乃須臾頃故時雖無量攝在一刹那四中論衆生世界不同者或分情器或唯有情通茲二意以世界

及衆生各有無量差別故所見等者為彼彼衆生根機種性樂欲不同故示所行業用乃至現身說法各隨彼彼見聞差別也例如觀音妙音品說發心相中疏二智所依等者此二種智本從彼識之所顯生故說為依非謂現今能與二智為體問二智是淨穠耶是深云何淨智依深識生耶答以有深心故翻此深心得成淨智若本無深淨亦不



生故前云以有不覺妄想心故能知名義爲說真覺若離  
不覺之心則無真覺自相可說廣如隨深本覺二相中明也  
又黎耶是深淨和合淨智依生故無疑也又若隨相所明  
謂黎耶本有二智種子從無始來以本識爲依止處故云  
所依也理實等者既言黎耶合通三細今但言業識者意  
在舉細攝麤舉本攝末也亦可現相八地盡轉相九地盡  
業相十地盡業相最通故標通者斯則於諸菩薩無所屈  
矣此非下或問二智是淨從來未得今始開發可名發心  
相生滅業識無始來有何故至此名發心相耶故此釋之  
意明此菩薩亦能證真亦能達俗亦有生滅以證真故揀  
異地前以有生滅不同佛位其猶鍊金光色漸顯麤鑛已  
落細鑛猶存欲顯此時應云幾分是金幾分是鑛斯則不



同麤鑛亦異純金故且通說金已顯發此亦如是。一揔中  
疏現報等者即以此身成正覺故即自受用身功德圓滿  
也。論色究竟處者色界之頂是色邊際故最高大身者  
色究竟天身量一萬六千由旬自在天王身量三萬二千踰  
善那十地菩薩示為自在天王身量倍增故云最高大也色  
身之大莫過此天故疏後報等者依前報體方起此故即  
他受用身功德亦圓滿也然其因窮果顯但義說二相時  
無前後現後二報亦復同時譬如夜盡即曉豈分前後摩  
醯首羅此云大自在智處者一切智人所起智處故經中說  
摩醯首羅於一念中能知三千界中兩滴之數何故下牒難  
一義下釋通十王等者準仁王經說十信菩薩鐵輪王王去聲  
一閻浮提十住菩薩銅輪王王二天下十行菩薩銀輪王



王三天下十向菩薩金輪王王四天下初地菩薩閻浮王王  
百佛土二地菩薩忉利王王千佛土三地菩薩夜摩王王  
萬佛土四地菩薩兜率王王億佛土五地菩薩化樂王王  
百億佛土六地菩薩他化王王千億佛土七地菩薩初禪  
王王萬億佛土八地菩薩二禪王王百萬億佛土九地菩  
薩三禪王王百萬億阿僧祇佛土十地菩薩四禪王王不  
可說不可說佛土如來法界王王無量佛土說一切法門  
即彼經除佛有十三法師兼信十四及佛十五今疏不論  
地前及果位故但十王然第十下顯最後身菩薩示於彼  
天成佛之相即轉第十地菩薩身以爲佛身若準真實成  
佛但當前云功德成滿即無方所亦不可見今爲應於十  
地菩薩故示彼天說成正覺餘義如別說者以此菩薩示



成佛時於第四禪色究竟頂自在天上者妙淨土出過三  
界十地菩薩當生其中菩薩坐於大寶蓮華其座縱廣百  
萬三千大千世界於蓮華外有十三千大千世界微塵數  
小蓮華座以爲眷屬各有菩薩而坐其上是大菩薩放十  
種光謂於足下出百萬阿僧祇光明照十方世界一切地獄  
乃至第十頂上放若干光明照十方世界所有諸佛光繞  
十匝住於空中成光明雲網臺高廣嚴淨於光明中悉雨  
寶香寶珠瓔珞諸莊嚴具供養諸佛光明入諸佛足下爾  
時諸佛一時同放白毫相光照大菩薩其光即入大菩薩  
頂又放阿僧祇眷屬光照眷屬華座諸小菩薩其光各入  
諸菩薩頂已應時得佛無量三昧應時得佛無量智慧  
即得佛位幢在佛數復有五意故在彼天一以二乘人執



化八相爲真佛不信別有聖人又不知即心是佛又信彼  
第四禪中是聖人生處今且同與二乘在彼天處攝示令  
知八相非真故在此天二緣三災不及故當此天三緣欲  
界色質麤重是有無色界都無色質是無今此天中表離  
有無契於中道故在此天四爲摩醯首羅天三面有三目  
不縱不橫表證三德涅槃亦爾故在此天五爲下界慧多  
定少上界四空定多慧少此天定慧平等故在此天以禪  
者翻云靜慮靜揀於下慮揀於上偈云欲界及無色佛不  
於彼成色界中上天離欲中得道科云別者前但直顯德  
滿位彰今則具明二智滿相及顯無明頓盡等即是明前  
心相中二心圓滿一心滅除也疏始覺等者此始覺慧與  
本覺心源最初契合之時名爲一念此約究竟相應發始



之一念不是暫時相應謂之一念又此一念前則屬因此一念後則屬果其猶曙色在朝夕之端矣無明等者無明未盡既有所不知無明若盡則無所不照即大智慧光明徧照法界也一切諸法種類若干無不知之故云一切種智故大般若云煩惱不生名一切種智若具言之得三種智謂一切智道種智一切種智準天台說因修一心三觀果得一心三智謂修即空觀得一切智修即假觀得道種智修即中觀得一切種智今此論中依真如門修奢摩他即是空觀果得一切智依生滅門修毗鉢舍那即是假觀果得道種智此二雙運爲禪那即是中觀果成一切種智今論舉中所成以攝空假故但云一切種智亦可等者謂此始覺慧至心源時約斷惑邊名無閒道約證理邊名解脫



道即顯等者謂前發心三種相中真心彼有業之所累猶  
爲菩薩至此業識亦盡無餘唯真獨存更無所累故名佛  
也上皆下同上二報利益但前標此釋非別有說顯上方便  
者即前發心相中後得智至此圓滿也問前後皆言自然  
則因果何別耶答前是有心自然以帶業識故此是無心  
自然唯真獨存故昭然可解又亦下類攝前文前約法說  
此約人說理無別也皆是下釋類攝所以以前文是本覺  
隨深之文今顯果位亦即本覺隨深二文既同故應相攝  
其實亦同四鏡中之後二也雖約性淨隨深爲門之異而法  
體無別問中一一陳疑可解一設難疏非直等者意云所  
知之境既甚多無量縱有心在早自難知豈況永斷心想  
却能了別而名一切種智耶立理疏意云等者總敘答意



即反於所問義在下次論一切下立二正理一元是真心故  
論云一切境等也謂諸法唯心無外境界今證心源是合  
了知識無疑慮二本來無念故論云離於想念也謂既本  
是心元來離念唯是真實今以離妄方了此更無疑故下  
論文但反此二意爲失合此二意爲得也疏境雖下釋前  
意真心下釋後意並可知之然此論中且是立理未顯能  
了能知疏中要義圓備故預結之云了知也若於此中體  
知論旨下文逐段自然無惑仍更隨釋彌爲彰顯顯失論  
文此中有二反前正理故成不知之失一迷本真心故論  
云以衆生等也諸法本來唯心以衆生迷本唯心安見有  
境以妄見有限齊故遂令境有分齊所以不能徧知也此  
即對前第一本來唯心以顯其失疏見有限等者境即無



限但能見之心有限故論云心有分齊不言境有分齊二妄起想念故論云以妄起等也謂一真心本來無妄常住法性以衆生妄起想念違於無妄不稱真性所以不能徧知也此即對前第二離於妄念以顯其失疏二釋成等者據論二段揔是對前釋成失義不唯此文詳之可知即明等者性本離念妄起想念即是乖真以乖真故不能了知不了知言貫通前段義則顯妄論諸佛下至諸法之性者即雙反前非合初正理也文有二段初反前彰得二初揔顯也謂揔反前非以彰其得論諸佛至不徧者離見故反前妄起想念之失合初離念之得離相故反前妄見境界之失合初一心之得既合正理即能徧知故云無所不徧也疏無妄等者釋前離見也離見即能離相故現一義也



論心真實下二別結初一句結離見也既離妄見即是一心  
心即真實也疏文可見論即是諸法性者結前離相也既  
離妄相唯是於性性無不徧也既無二非之失即成合理  
之得正理既合不了何待由是科云舉是章得也然此下  
釋法性義以本依如來藏有生滅故生滅是法如來藏  
是性今從生滅門入真如門故離見相即顯法性性即本  
覺立義分中指爲自體也論自體顯照下二約義結名也  
疏一切下貼釋可知故上等者引因以證果即用大中文  
前則因心現果法今則果心現因法因果雖殊心體是一  
故金錕云阿鼻依正全處極聖之自心毗盧身土不逾下  
凡之一念良以下釋所以生佛體同無二相故猶如父子  
共有一鏡若照子時子在父鏡中亦在自鏡中若照父時



父在子鏡中亦在自鏡中鏡是一體攝屬二人各成自鏡  
互照互現無別有體以喻真心生佛各具雖云各有而理  
不可分疏云無二是斯意也華嚴下引證三無差別謂衆  
生心即佛心佛心即衆生心又衆生是佛心中衆生佛是  
衆生心中佛以生佛相同一心體無差別故以同體等者  
意云匪但心體照法而已復能起大神用利樂衆生斯則  
依智淨相起不思議業相依法出離鏡作緣熏習鏡義也  
問中論若諸下至生者是牒前文也一切下至得利是按  
定也皆可解多不見者非全不見故云多也又聞說者必  
見身見身者未必聞法今約局所標故但言不見尚不得  
見何況得聞答中三一法論諸佛下據前所問即問報化  
今約法身體徧故報化是即體之用亦徧一切據本而言



但云法身也。疏徧衆生心者。論云一切處故。一切之言。意說情器亦如華嚴云。法性徧在一切處。橫一切衆生及國土。別顯三世悉在無有餘。豎說亦無形相而可得。混迹據此則不唯徧於衆生心。今疏且約所問之處。故但言徧衆生心也。但有等者。此則功過在機。佛無私應。故華嚴云。菩薩清涼月。游於畢竟空。衆生心水淨。菩提影現中。上文等者。即用大中七重問答。廣明斯義。論衆生下二喻也。應更合云。諸佛之身。猶如色像。論舉一隅。故不具說。論如是下三合。疏明無等者。意云。論言垢者。但是障見佛之垢。即是無機善星下引例。此人生於佛世。是佛弟子。常見佛身。然有煩惱。現行以起惡。故生墮地獄。如涅槃說。論法身不現。下疏文三。今初約本論以通能現。然據義合云。報化不現而言。



法身不現者以約本說故。如言鏡不現者謂不現像也。此同圓覺云由寂靜故十方世界諸如來心於中顯現。心即法身。皆是據本說也。又應化亦名法身。本業經云法身二種。一法性法身。二應化法身。謂第一諦法流水中從實性生智故。實智為法身。法名曰自體集藏名身。一切衆生善根感此實智法身故能現應。無量法身所謂十種身等。疏如攝論下二引他論以明不現。三初引本文十二甚深者一受生甚深。二安立數。三現等覺。四離欲。五蘊六成就。七顯現。八示現等覺。涅槃九住十自體。十一斷煩惱。十二不思議。今言顯現即第七也。合移彼字安顯現字上支即順矣。餘如次釋。釋曰下二引釋文。此亦論文。今疏隨引便為解釋。初標也。而世間下徵辭如下釋。先喻如是下法合者摩



他此云止也。輒滑者非麤惡過失故。則戒如器水如定戒。能資定故。以譬之過失者。如前破器以有破戒垢故。定水不停佛月不現也。華嚴經中亦同此說。疏此中下三會文。意初牒前文是過去下正顯意。以散下出所以如阿難唯好多聞。何曾有定不妨給侍如來。後遭石室之呵亦緣無定不能斷結。又諸菩薩例皆慧多定少。得見佛者無限。皆斯類也。彼攝下對辨二文之旨。此論下明此論意。並可知。此義亦於因緣分中已說。修行信心分者。修謂學習。行謂進趣。所行五種如下。自辨信心者。起忍樂意境。有四種。亦如下辨來意等者。此約論題所配。若準立義分中所立。即與分別發趣道相。並當乘義標意。疏勝人即前發直等三心行不住等四行入正定者。劣人即前見佛色相或



退二乘發人天等心却退失者以四信等者意不令信佛  
僧等色相起人天二乘等劣行還依等者信既成滿應如  
前文發直等三心修無住等四行入於十住乃至獲利更  
發解證等心也斯則前雖揀退今即教修也標數中疏四  
不壞信者信彼四事皆不可壞不壞即常住也以所信之  
境不可壞故使能信之心亦不可壞能所相稱俱名不壞

不信一切名妙信

故經云妙信常住是也列釋中疏諸佛所師者約人顯根  
本也謂佛因地本於真如起於信解又依真如軌則修行  
又乃證極真如方得成佛故華嚴云以諸如來尊重法故  
以如說行出生諸佛故約此義邊故云真如是佛師也故  
經云諸佛所師所謂法也以法常故諸佛亦常既是佛師  
故名根本衆行下約法顯根本謂一切行門皆從真起故



圓覺云無上法王有大陀羅尼門名爲圓覺乃至流出諸  
波羅蜜教授菩薩等。所以前標直心爲二利行本。是知非  
真流之行無以契真。何有契真之行不從真起。此乃爲信  
等諸行之根本也。問何故不約僧顯根本耶。答約佛顯時  
已攝僧故。因地信解軌則修行即是僧寶。今疏文雖有二  
義必兼三故。約能生三寶名爲根本也。又是所信法中之  
根本故。以終教所宗唯此真法。萬緣所起起自具如。會緣  
入實入於真如。菩薩發心先緣真如起信發解修行契證  
咸歸真如。故於所信法中爲根本也。信若不信真如信則  
名邪。故寶性論云不信真如有五種失。謂自輕輕他執人  
執法起惡見。是知反此則爲五得。由是發心先令信此非  
直等者不但起信亦乃樂觀樂觀即行也。然此行是即信



之行行所成信方爲實信故問云何是信真如之相耶答  
不信一切法是信真如之相也以真如理中本無諸法若  
見諸法爲有是信諸法不信真如今則不信諸法是信真  
如也亦可樂念觀察方名爲信如世間人勸彼所作彼順  
所勸方名爲信若不爾者焉爲信耶故信則所言之理順  
順則師資之道成矣故以樂念釋成其信論信佛等者是  
信報身謂身語意業法門辯才色相具足依報莊嚴故云  
無量功德故前論云身有無量色色有無量相相有無量  
好所住依果亦有無量種種莊嚴常念等者以信佛有功  
德故願成此身具一切智以願求故而念恭敬供養起於  
善根修佛因也論信法等此是行法此法能除慳貪毀禁  
等障是大利益常念等者即施戒等六度以信有益故復



勤而行之論信僧等者此是登地已上大菩薩僧故云正  
修如實等也常樂等者揀非二乘故云菩薩揀非地前故  
云如實修行然常途四信謂信三寶及戒此即人天乘中  
之信今之四信乃是終實教中不唯真如與戒不同亦乃  
三寶淺深有異問前說善根微少者亦遇佛見僧求法與  
此何別答前以未信真如故所見三寶皆不稱實由是遇  
緣却成退失今以先信真如故得所信三寶悉皆如實由  
是增進使信成滿也斯則信真如為佛本信佛為所成信  
法為所依信僧為所學又此四種即是教理行果前三如  
次是理果行信僧即教也僧能轉教就彼求學故疏各二  
等者詳論可知。舉數中疏有信等者信若無行非實信也  
以信是順義順而行之乃為真信將知此行是成信之行



信是即行之信。此信則決定不退也。如前所退者不能如此。故徵起中疏止觀等者。以諸經論皆說六度。此中唯五者。以後二修時不得相離。故初修為止觀。修成爲定慧。但時異而體不異也。問何故止觀合修耶。答若不雙修。皆成邪故。涅槃經說定多慧少不見佛性。慧多定少見性不了。定慧等學。明見佛性。又諸處說不見佛性。無明邪見。自此起而生。故今合修。免招二過。下文自釋。施中論一切來求索者。即受施人也。不同善德局七種人。故云一切則不擇。冤親老幼。病健高下。貧窮遠近等。所有下是所施物。隨力之言。似有兩意。一隨貧富之力。二隨捨施之力。若隨其力。必不强爲。免生惱也。以自下。即行施意。自捨慳貪者。隨性行。檀是自利行。令彼歡喜者。濟物垂惠。是利他行。故知菩薩



雖舉一行二利已兼此則以布施攝貧窮也。疏資財施者資身之物故亦名外財。身外物故亦名資生財。資於生命故準正法念經說十二種垢施。一於衆生不平等施。二爲男女欲因緣故施。三有所怖畏施與王者而求救故。四以癡心施如外道齋會等。五不知業果但學他施。六乞者苦求方與。七知他有物施之。今信後得侵損。八施物囑之。令破和合共爲一友。後與衰惱。九與男女物令使成親。或令男與女或即反之。十賤買諸物於齋會日貴價賣之。少分饒之。十一爲名稱故施。十二妻子飢貧與物。離此十二即名淨施。除此復有十二種具足施。不能繁述。優婆塞戒經菩薩行施應離五法。一施時不選有德無德。二施時不說善惡。三施時不擇種姓。四施時不輕求者。五施時不惡口。



復有三事施已不得勝妙果報。一先多發心後則少與。二選擇怯物持施與人。三旣行施已心生悔恨離茲三事其果勝妙。論厄難恐怖危逼者受施人也。隨已堪任者所施力也。盡力所及不惜不吝施與無畏者正行施也。亦是行施意或縲紲之難。或水火之災。或狼虎之殃。或鬼家之怖。如是一切衆生凡有所畏之事皆護令安樂得無所畏。若有衆生來求法者即受施人。三乘五乘或請或問皆名求法。隨已下所施法不能不解者輒不與言於能解處即與說之方免誤人亦免尤難。孔子曰知之爲知之不知爲不知是知也。又云多聞闕疑慎言其餘則寡尤。方便說者要以種種言辯巧便引勸使其信受不得直置令其誹謗。故法華云有問難不瞋隨順爲解說不應下明行施意不貪名。



能

利等是反明其非。故前論云所謂為令衆生離一切苦得  
究竟樂非求世間名利恭敬故。唯念下順明其甚是自既如  
此。令他亦然。準智論云佛說施中法施第一。何以故。財施  
有量法施無量。財施欲界報法施出三界報。財施不能斷  
漏法施清淨彼岸。財施但感人天法施通感三乘果。財施  
愚智俱能法施智人方能。財施唯能施者得福法施通益  
能所財施愚畜能受法施唯局聰人。財施但益色身法施  
能和心神財施能增貪病法施能除三毒。由是比較法施  
第一。願諸學者審而行之。戒中論所謂下如次是其十善  
則離身三口四意三之惡也。不殺者普該蠢物不唯於人。  
不盜者一針一草不但五錢已上。不姪者觸身即犯。不論  
道與非道。兩舌者鬪構兩頭惡口者無稽之語妄言者虛



誑之語。綺語者粉飾之談。此等並無故皆言不實。謂惡欲  
嫉謂妬忌。欺謂陵犯。詐謂虛偽。諂謂罔冒。曲謂違理。其嫉  
欺。恚是瞋之分。諂曲是貪之分。邪見者亦名惡見。即身邊  
等五見也。今言邪者五中之一。此等並無故言遠離。然菩  
薩以慈悲愍物。故殺戒爲先。小乘以厭離生死。故淫戒爲  
首。言趣有異。故教儀不同。若據十善本。是人天因緣。今菩  
薩所修。趣果則異。準華嚴經說有五等人。皆修十善。感果  
不同。謂凡夫聲聞緣覺菩薩及佛。淨名云。持戒是菩薩淨  
土。菩薩成佛時。行十善道。滿願衆生。來生其國。十善是菩  
薩淨土。菩薩成佛時。命不中天。大富梵行。所言誠諦。常以  
軟語眷屬。不離善和。諍訟言必饒益。不嫉不恚。正見衆生  
來生其國。故知十善不異。修心不同也。然行十惡。準俱舍



說各招三種果。一異熟。二等流。三增上。異熟可知。略辨餘  
二。殺生中。一等流果者。壽命短促。二增上果者。光澤鮮少。  
偷盜中。一財物匱乏。二多遭雷雹。邪行中。一妻不貞。良。二  
多諸塵埃。妄語中。一多遭誹謗。二多諸臭穢。兩舌中。一親  
友乖穆。二所居險曲。惡口中。一常聞惡聲。二田多荆棘。稼  
穡匪宜。綺語中。一言無威。肅。二時候變改。貪中。一令貪熾  
盛。二令少果。瞋中。一令瞋熾盛。二令果麤。邪見中。一令  
癡盛。二令無果。此皆初是等流。二是增上也。疏攝律儀者  
此殺等十。是惡律儀。止之不行。即成善法。攝取不捨。即名  
為戒。論出家等者。前律儀戒。即通在家出家。此善法戒。則  
唯出家者。為折伏下處。靜之意。若處人寰。難斷煩惱。故須  
脫俗離塵。燕居林藪。故遺教經云。於閑靜處。思滅苦本。念



所受法。勿令至失。月藏經中廣有此說。且釋迦如來捨王  
室。詣雪山。因行六年。果圓萬德。垂斯軌者。蓋爲此也。少欲  
等者。見得思義。故云知足。財無苟得。故云少欲。頭陀。此云  
抖擻。謂抖擻三界煩惱業報。故然有十二種。謂衣三。食三。  
六依處。說處六者。一住空閑處。謂離衆鬧居。阿練若。身遠  
離故。心離欲。蓋益諸善故。二端坐不卧。謂若行若立。心動  
難攝。然亦不久。應受常坐。若欲睡時。脇不著席。三樹下坐。  
謂順佛法。故如佛成道。轉法輪入涅槃。皆在樹下。能治居  
舍貪。易入道。故四塚間坐。謂塚間常有悲哭聲。死屍狼藉。  
無常不淨。觀道易成。五露地坐。謂樹如半屋。愛著猶生。又  
雨溼鳥喧。污穢不淨。若露地處。光明徧照。令心明利。空觀  
易成。六隨有草坐。謂隨心所得而坐其上。離所愛著。不惱



他故食中三者一常乞食謂依法乞當制六根不著六塵  
亦不分別男女等相得與不得若好若惡不生憎愛若請  
食者或得不得貪恨易生若同僧食處分使人心則散亂  
不入道故二節量食謂念身中八萬戶蟲蟲得此食皆悉  
安隱我今以食攝此諸蟲後得道時以法攝彼又雖一食  
恣貪極噉腹脹氣塞妨廢行道隨所得食三分食二身則  
輕安名節量食三一坐食謂若重食者失半日功不為養  
身斷數數食即四分律不作餘食法頭陀經中云中後不  
飲漿衣中三者一唯畜三衣謂白衣好畜種種衣外道苦  
行裸形而已今佛弟子應捨二邊但三衣也又離多求及  
守護故二糞掃衣謂捨糞掃物納作衣故以此覆寒障露  
離貪遠賊無奪命難故三毳衣謂或三衣或長衣一切皆



他故食中三者一常乞食謂依法乞當制六根不著六塵

大論有三種食一受請食若待作是念我是福德好人故得若不得則嫌恨請者彼為無所知識不應請者請應請

者不請或自鄙薄與惱自情而生憂苦山障道也

二眾僧食入眾中當隨眾法斷事理料僧事處分作使心則

散亂妨行道也 因有如是等亂事故常乞食為入道也

出名義集第七卷

安隱我今以食擲出諸虫獲得道時以法攝彼又雖一食

恣貪極噉腹脹氣塞妨廢行道隨所得食三分食二身則

輕安名節量食三一坐食謂若重食者失半日功不為養

身斷數數食即四分律不作餘食法頭陀經中云中後不

飲漿衣中三者一唯畜三衣謂白衣好畜種種衣外道苦

行裸形而已今佛弟子應捨二邊但三衣也又離多求及

守護故二糞掃衣謂捨糞掃物納作衣故以此覆寒障露

離貪遠賊無奪命難故三毳衣謂或三衣或長衣一切皆



用毛毛毳而作不畜餘衣故。然此十二蓋是知足之行。涅槃  
智論。瑜伽俱明其義。故知惡貪多欲出家者。是所不宜。應  
深誠之。乃至等者。以小況大意云。小罪尚須生畏。大過豈  
得安然超越之。言故云。乃至欲作。即怖已作。即畏。畏憤苦  
故。慙天愧人。故云。慙愧又慙。謂崇重賢善。愧謂輕拒暴惡。  
改悔者。改於往過。別修善業。悔前所作。憶恨在心。不得輕  
戒者。如菩薩戒。說於十重戒中。犯微塵許罪。便不得發  
菩提心。失比丘位。國王位。乃至佛位。仍二劫三劫。墮三塗  
中。不聞父母三寶名字。何況具足犯十戒也。故戒序云。莫  
輕小罪。以爲無殃。水滴雖微。漸盈大器。剎那造罪。殃墜無  
間。故涅槃中有浮囊之譬。故知佛所制戒。豈得輕而犯之。  
疏攝善法者。依此戒約。則一切善法。自然攝取。護戒心者。



謂夕惕若厲造次弗離護之若珠纖毫無犯也攝衆生戒者此當涅槃所說息世譏嫌戒也謂行非律儀及受畜非法之物招人譏謗即生他罪他罪所生本由於已故須護之護之即不謗不謗即自然發心發心即受化受化即成攝取義也忍中疏他不饒益者亦名耐忍害忍謂被冤家惱害是他不饒益忍耐彼苦無懷報心然所不報有其二意一為解怨結故如律中長生王偈云以怨報怨怨終不止唯有無怨怨自息耳智度論中亦同此說二為證佛果故以有智慧知彼此境界空無所有能忍是事彼疑有瞋現同伴侶與其諧和因之得證無上菩提此如瑜伽論說行人若遭他苦時應作三思五想以忍彼事三思者一責業牽殃思謂菩薩若遇他害應作是思此我先業應合他害今



若不忍更增苦因便非愛已成自苦縛是故須忍二性皆  
行苦思又自他身性皆行苦彼無知故增害我身我既有  
知寧增彼苦是故須忍三引劣況勝思二乘自利尚不苦  
他我既利他應忍斯苦也五想者一親善想二唯法想三無  
常想四有苦想五攝受想廣如彼說又金剛忍辱仙人亦  
同此意論語中說以直報怨以德報怨今同以直報怨若  
準上怨與上樂即以德報怨仁與菩薩優劣可知安受苦  
忍者於違順境安然忍受不動念故財榮潤已者不論多  
少但取一切潤已之事盡名為利損耗侵陵者此亦不論  
多少但取一切損已之事皆名為衰越過毀者如有小過  
毀之言大越德歎者如有片善譽令其廣依實讚者如有  
一德亦言一德依實過論者如有一過亦言一過逼迫侵



形者打擲寒熱飢渴蚊蚋等。但是一切有不安者盡名為苦。心神適悅者清涼飽煖視聽香味等。凡是一切暢適之事悉名為樂。有說得財名利失財名衰談惡為毀談善為譽對面談善為稱對面談惡為譏苦樂即二受也。與此所說各是一意於利譽稱樂忍之不喜於衰毀譏苦忍之不瞋是故論中通言忍也。然境界雖多摠攝不過違順之二。又於二中各有四義收盡二四合說以成八風謂之風者能擊衆生心海起貪瞋煩惱浪故。今令忍之則八風不能動也。然於中違則易忍順則難忍不唯難忍抑亦難防如賊與子盜於家財防之難易可以比知。故天台說為強軟二賊不能安忍無生聖智何以現前。且如今尹子文三仕三黜無喜無愠。況行菩薩之行焉得於違順境而不忍乎。更



有諦察法忍。但於忍境體法無生。唯心所現三輪空寂。唯  
一真實。即是此忍也。西進中論諸善事者。前三後二。一切善  
法。心不懈退者。身由於心故。但言心懈。謂懈怠不能敏行  
退。謂退墮中道而廢。疏勤勇精進者。勤恪勇猛也。勤故不  
懈。勇故不退。斯則於有義事。勇而進也。如子路問孔子曰。君  
子尚勇乎。子曰。義以為尚。君子有勇而無義。為亂。小人有  
勇而無義。為盜。又云。見義不為無勇也。真諸行者。審而勇  
之。勇之相者。淨名云。譬如勝怨。乃可名勇。難壞者。志堅不  
怯。決定取辦。詩云。我心匪石。不可轉也。我心匪席。不可卷  
也。所以然者。以知生死定為苦故。以知佛果必為樂故。以知  
衆生與己無異。是可度故。由是千化不變。其慮萬境。順通  
其道。乃至喪身致命。不捨菩提之心。故寶藏論云。決歸者



不顧其疲決戰者不顧其死決學者不顧其身決道者不  
重其事此其難壞也無足者修諸善行意無厭足表異三  
乘得少爲足則欲而不貪也以念等下正釋論意可知此  
同唯識三鍊摩中第二鍊摩無性頌云汝已惡道經多劫  
無利勤苦尚能起少行苦行得菩提大利不應生退屈論  
是故等者從來爲不修身心常苦惱如今若不修依前是  
苦惱由是剋已造修於行無惰也則善人行善唯日不足  
故遺教經云汝等比丘若勤精進則事無難者是故汝等  
常勤精進譬如小水常流則能穿石若行者之心數數懈  
廢譬如鑽火未熱而息雖欲得火火難可得是故精進然  
此一丈亦可初是正明從當念已下爲方便於中初反釋  
後順結詳文可見障中論若人者此十信初心之下品也



疏業障者亦有煩惱障。今但舉麤論邪魔等者。邪謂外道。魔謂天魔。諸鬼謂堆惕等。如下所說事務者。世間一切公私之事。其數衆多。故曰種種。疏外感報障者。由內有業障。故前說善根熏習。便見佛身。今明惡業因緣。乃見魔鬼。將知外境皆由內心。如形端則影直。源濁則流昏矣。治中疏。揔明除障者。準華嚴經行願中。亦是別除一障。即我慢障也。與今疏文各是一意。如人下喻釋可知。論誠心者。以諸障起時。心皆猛惡。故今除遣。必在虔誠。故智論云。身精進爲小心。精進爲大。外精進爲小。內精進爲大。猶如赫日。可以消堅冰。烈風。可以摧巨木。苟有至誠。必能動天地。感鬼神。故使事不違願也。懺悔者。陳露先罪。改往修來。疏除惡業者。三障四障也。得依正具足。故論勸請者。於中有



請轉法輪請佛住世之異今通而言之但云勸請疏除謗  
法障者得多聞智慧論隨喜者三乘四類所有片善皆隨  
順歡喜疏除嫉妬障者得廣大眷屬論向菩提者亦合迴  
向實際及與衆生意念此二疏除樂三有障者成廣大善  
也論常不休廢者念念相續無有間斷疏能治謂行此四  
行皆不廢故所治即上之四障皆脫免故論善根增長者  
謂信心漸進無有退故結益下可知初一者謂先由迷倒  
不知罪福妄行十惡今由懺悔畢故不造新故云止持勸  
請隨喜等是行善故應作須作故云作持廣說如行願經  
五止觀者此被十信初心之中品也止中疏先由等者此  
明未修行已前今以下正明修止謂以始覺覺知諸塵境  
界唯識所現無外境相塵境既寂分別不生心境俱止也即



破塵相爲止境無分別爲止心心境兩亡寂常心現此同  
禪宗無念義謂一切善惡都莫思量言下自絕念想圓覺  
云應當正念正念者無念也遠離諸幻方便者修止之方便故先德云趣  
寂之前萬境俱泯發慧之後一切皆如但今等者意在顯  
別故雙標唐梵正修名奢摩他修前方便名爲止也觀亦  
準此以雙下釋出別意旣言隨順將知未是正止也以即  
觀之止方名正止即止之觀方名正觀今旣一向止息但  
是止之方便未得名爲止行故云隨順奢摩他也問此行  
是止云何言觀答正修之時止觀雙運止若無觀不名真  
止觀若無止不名真觀是故正修止亦名觀故圓覺中名  
爲靜觀雖亦名觀今言止者以就泯相觀於真如真如無  
相向即心絕心絕則成止義亦是即空觀也觀中論觀義



故者此是即止之觀亦是即假觀也。圓覺中名為幻觀。疏  
三初釋義依生滅門者前依真如門泯相絕心照而常寂  
故名為止。今約生滅門觀諸法相隨流反流深淨因果凡  
聖色心差別不同寂而常照故名爲觀。此則能善分別諸  
法相前則於第一義而不動也。如瑜伽下二引證二初正  
引彼文菩薩地者彼論有十七地。此是菩薩地中文無所  
分別即根本智因也。世俗妙慧即後得智因也。是知下二  
會釋彼義可見。然二門下三釋成雙運所以謂依一心上  
開二種門依此二門修於止觀止觀雙運方得契心契  
心方名真止觀也。故天台云法性寂然名止寂而常照名  
觀。此乃以修止觀契性止觀也。雙修之旨豈徒然哉。三俱  
中論二義者即前止一切境界觀生滅因緣也不相捨離



者然此止觀初首方便行人修時雖未雙現習此之際須相資而行不可孤運輒相捨離疏有二體者此二通與十度爲體其猶於水澄而復清方能鑒像以二門開於一心焉得不俱定慧耶上文具顯外緣中疏閑居等者不作衆事名之爲閑無憤鬧故名之爲靜意令心寂當須離喧若欲離喧宜去聚落居阿練若無塵不對止則易成此有三處可修禪定一深山絕人處二須阿蘭若處離於聚落極近三里即放牧聲絕無諸憤鬧三者遠白衣舍清淨伽藍之中皆名閑靜處故當第一戒淨者欲盛妙饌必資淨器戒若不淨定則不生若知先所曾破戒者當宜依法懺悔令戒如故以戒不淨者即有業障令修止不成便感邪魔病事等以爲侵撓也衣食等者一衣具足以根有三故上



者如雪山山大士隨得一衣蔽形而已。中者如迦葉糞掃三衣不畜餘長。下者如多寒國土及忍力未成之者許三衣之外百一資身。二食具足者此有四類。上者隨得充飢而已。中者常行頭陀受乞食法。下者阿蘭若處受檀越送食。下下者僧常食及受請。除此異求多積長貪妨道。今須表食者若闕一種心有所慮。得定無由。善知識者有三。一者辦力資緣。二者同行勸發。三者教授法門。如鼎三足。闕一不可。息諸緣務者有四。一生活。二人事。三功巧伎術。四學問讀誦。隨有一事即有所妨。今不得定。正脚等者。押一脚爲半。加於中以右押左爲降魔坐。以左押右爲吉祥坐。若兩脚相押爲全。加此坐能令儀相端好。廣如智論說。故偈云。見畫加趺坐。魔王尚驚怖。何況入道人。端身不傾動。緩



衣帶者恐坐久氣滿不安故不令脫落者儀相不妙或恐風寒故約上齧者禦風閉氣免神散心馳故然欲閉口先且吐胃中穢氣吐時開口放氣而出想身百脈不通處教悉開通出氣令盡然始閉口鼻中內清氣然閉口時但得脣齒纔相拄耳眼不全合者全開則掉全合則昏故但令斷外光而已二卷止觀者即彼初學坐禪止觀本只一卷應開成二也彼有十門以修止觀第一具緣略如疏明第二呵欲謂色聲香等五欲所言呵者了知此五惱惑衆生因之受苦不得解脫深生厭離不復追攀乃名呵也第三棄蓋蓋謂貪欲睡眠恚掉悔疑也所言棄者覺知此五蓋覆衆生心性不得解脫如日月為煙雲等翳翳不得照明今皆遠離即名棄也第四調和者謂調飲食不飢不飽調睡



眠不節不恣調身不寬不急調息不澀不滑調心不浮不  
沈今此五事和暢得所故也第五方便行者謂欲進念慧  
一心以能志樂修諸禪定出離世間欲晝夜精勤進諸善法進  
念世無常可輕可賤禪定智慧可貴可重念於漏無漏揀擇  
苦樂虛實之相慧一心決定修行止觀以此名爲方便行也  
第六正修止觀於中有坐時修歷緣對境修並如彼文第  
七善根發即同下文現報十益等第八覺知魔事如下文  
說第九治病者先須知病所起起有四種一從四大起二從  
五藏起三鬼神所作四業因所感既知病已即以止觀治  
前二以呪力治第三修福懺悔治於第四第十證果即入  
住不退並如彼說略知大況若要備見可尋本文調心者  
心即是意調伏心意令趣向真正故末世下出不正相然



戒定慧學及諸雜行多有是患。菩薩戒疏云：佛社内人多約四位起行，謂三學及雜行。初約戒學者有二類：一矯異者，謂雖不破戒，性非質直，依邪思計，現異威儀，眩耀世間，以求名利，本無片心以求出離。然普抑餘人，無異威儀者，悉爲無德。此是沙門賊，亦是威儀賊也。如迦葉寶積等經說：二淺識者，謂性非深智，恃已戒行，將爲出離，陵他乘急戒，緩之衆聞，諸法空便，生恐怖。此是佛法怨賊也。出佛藏經：二約定學亦二類：一約貪狂者，謂性樂名利，久在山中，心少澄靖，現得定相，眩耀世人，招大名聞。普抑餘人，無此相者，悉以爲非。此是阿蘭若賊也。出華手經：二約邪慢者，謂性非多聞，依山習定，鬼神加力，心定有見。既不善覺知，即恃此起慢，當大名聞，陵滅餘人，悉以爲非，毀傷佛法。此



腫脹

青游

壞

血塗漫

爛爛

蟲啖

散

骨

燒

是魔黨大賊也。出起信論及華手經三約慧學者亦有二類。一約淺者謂性少聽誦學無次第為名利衝心當急預講說已見臆斷非毀古今唯求利名元無出意恃自無行亦輕侮戒定。此是賣佛法賊當招大苦出華嚴經魔業中二約深者謂性明辯雖於二乘三藏文義少通然猶未得佛意既當傳法唯讚名利以勸後學非毀古今顯自獨絕恃此為德起慢陵人但誦持法藥而不自滅病已負深愆況更法中起病甚不可救奇哉水中出火以何滅之此是害佛法之賊出佛藏十輪等經四約雜行者亦二類。一約福行者謂性非質直苟為姦計共崇奇福眩耀世人招引重觀意在以少呼多用此活命既遂其所求即恃此起慢陵蔑餘人無利養者悉以為非利養既爾名聞亦然此是賣



佛法賊出迦葉經二約餘行者謂性非慧悟隨學一法即  
便封著眩此所學以招名利撥餘修者皆非究竟此亦愚  
人蠹害佛法賊也行人苟沾一患宜深戒之離此下明今  
意皆可解離境中疏皆是事定者兼前數息等不唯此  
五十一切處即青等四空等五及識為十言一切處者觀  
一二法皆徧一切處故由此亦名十徧處觀亦可等者謂  
不依心散亂時眼所見色乃至意所知法等六塵聞謂耳  
鼻覺謂舌身知即是意攝六略盡今舉能取所也於此下  
釋意以推此等唯識所現無別有體既知心外無塵豈合  
將心外託若不然者豈名修止耶已上諸定所緣皆是權  
小教中之所施設斷是令制心漸發無漏今此實教故並不  
依即直賜寶乘不與羊鹿也論一切下二初遣妄想中一



正遣。疏餘心皆遣者。此有二義。一除見聞覺知外。更有心想隨何等念。悉皆除遣。二除前數息骨鎖十徧處境觀想之外。更有九想八背等一切事定觀想。悉皆不依。以今心向理。故揀去事想。故云皆除。所遣等者。依幻說覺亦名爲幻。若說有覺。猶未離幻。說無覺者。亦復如是。故亦須除。是則幻心滅。故幻滅亦滅也。餘文易解。論以一切下二釋成。疏順法性者。雖言一切法。意在真性。以一切法悉皆真。故皆同如故。廣如真如門說。斯則離心緣相也。轉釋等者。科指此文。良以下釋此文意。前言法性本無想者。實由想體自空。本自不生。今則無滅。此蓋本空。非推之使空也。此乃下會釋文旨。非謂待無念時方始不生不滅。以念念生處。即是無生。念念滅時。即是不滅。如經云。初生即有滅。不爲



愚者說又經云當處出生隨處滅盡喻明可見論亦不下  
三重揀疏若心等者先反縱意云外境若實有體抑心  
不緣終不可得以不可不緣之故後得以心除心此即縱其  
可除也然剩者之一字復詳此文似剩不故者之三字但只  
可言抑令不緣可得後以心除心也義方彰顯請更詳之  
今既下正明既知無境心自不生豈得放心外緣後更除

信卷之三

遣豈非自徒勞耶如入令子爲非又復譴責斯何理耶論  
心若下住正念二初正顯也疏初習等者此與前爲異前  
則不放心外緣此乃任運馳散外境唯心等者本無境界  
妄起攀緣是名不正今則觀境無境知心無心唯一實相  
實相外更無別法當爾之時分別不生故名正念論即復

下二離相疏唯心寂者此唯心之相亦不可得前則離能所



分別唯一實相名為正念。今則正念亦無自相。以凡所有相

皆虛妄故。斯則亦不知知寂。亦不自知知自性。不可為無知了然故不

同於木石也。餘威儀中者。即同天台歷緣對境修也。謂歷

行住坐卧作語等六緣對色聲香味觸法等六境。且如欲

行便自思。唯我今何故行。有利則行。無利則不行。然於行

時了知行心及行中一切事。皆不可得。不可得故。妄念自

息。名為修止。即觀上不可得法。一一空寂。因緣故。有名為

修觀。住等例此。又於見色時。修止觀者。見一切色。如鏡像

水月。悉不可得。不生分別。想念名為修止。色等因緣故。有

畢竟空寂。名為修觀。聲等例此。若止若觀。俱順法性。以法

性常寂常照故。然天台修止自。分三止。觀亦復然。以約三

諦三境修故也。今此文中約真如生滅二門而修止觀。皆



順一心即是雙運雙運即是息二邊分別中道第一義諦  
止觀也。餘文可知。止成中疏止成者止前方便成也未是  
即觀之止。附心者以久習故隨心成止以隨心故即成三  
昧即真如三昧也。真如三昧方是即觀之止。為奢摩他梵  
語三昧此云正定故。伏惑等者伏四住見修煩惱未能斷  
故故云伏惑然此亦有伏無明義論言深伏意念此也。此當  
信位若更增進速入初住故云信滿入住入住即不退顯  
障中疏於理猶豫者於上甚深義理是非不定故不能入  
如圓覺經修二十五輪云一念疑悔則不能入。闡提者阿  
闡提此云無信此則一向以為不是故不同疑惑外道者  
為宗習邪法故誹謗正道此乃非唯不信更加此過故異  
前也。五逆者殺父母阿羅漢破和合僧出佛身血四重者



殺盜淫妄問。別疏文云。有業障者。但令懺悔。今何除之。答。此中所除。約不懺者。懺則能入。不同小乘。有定業。故涅槃經云。未入我法業。則決定。若入我法。則不決定。恃我者。此或恃我。故不修。或修之。存我。亦不能入。故圓覺云。彼修道者。不除我相。是故不能入清淨覺。放逸者。或貪放逸。故不修。或修之。不勤。亦不得入。學如不及。猶恐失之。況此類乎。是六下。非謂具此六障。方不得入。但於六中。或有一障。便能障道。不得三昧。顯勝中論。諸佛法身。與衆生身。無二者。有三意。一意。取衆生法身故。二者。法身流轉五道。名曰衆生。故三者。衆生相空。即法身故。於此三中。初後爲正。故淨名云。如自觀身實相。觀佛亦然。平等即無二。無二即一相也。論一行三昧者。即真如三昧也。謂住真如境。故名真如三昧。以真



如無異相故。但行造此法。故名一行三昧。此乃由境一。故使  
智行亦一也。前則從境得名。此則通於法行。科云能生者。  
其實即是義說能生也。一中疏法界一相者。所緣之境。繫  
緣法界者。繫緣即能緣之心也。停心諦理。與境冥合。故諸佛  
法界者。諸佛如來所證法門。河沙無量。隔別不同。然亦一一  
不異法性。入此三昧者。皆悉得知無有差別也。以此真如  
等者。由真如是一切法根本。故修此三昧。亦與一切三昧為  
根本也。論若人等者。此三昧既是根本。若入此者。則能生  
長一切三昧。以未從本生。故諸三昧自此成也。辨魔事者。  
梵語魔羅。此云殺者。謂能奪行人功德之財。殺智慧之命。  
言事以如佛以功德智慧度眾生。今入涅槃為事。魔不如  
是。常以破壞眾生善根。令流轉生死為事。以魔樂生死故。



三界羣品盡屬於魔。今修行之人志欲出離三界。又發弘  
誓廣度衆生。魔懼減少。眷屬故來。嬈之令其退墮。行人要  
須辨識而降伏之。然有四種之異。一煩惱魔。二蘊魔。三死  
魔。四鬼神魔。前三在內。以內修伏之。鬼魔在外。故今甄辨  
一中。疏障礙者。障入道人。礙令退故。堆惕精魅。並如下說。  
三種者。魔鬼神也。一者違情五塵。或大或小。恐怖萬端。故  
令失志。二者順情五塵。對男現女。對女現男。令其生染。三  
者平等五塵。揀去前二。即是此境。以魔鬼神之三種。各能  
現違順平等之事也。對治疏二。初正釋論曰。一切等者。如  
上所現。但是境之一數。故前云。若離心念。則無一切境  
界之相。又云。心生則種種法生。心滅則種種法滅。等。以此  
下唯心之義。方便教者。尚不能知。豈彼魔外能解此理。大



論云蠅能緣一切物唯不能緣熱鐵若緣熱鐵蠅則成火

魔能緣一切境界唯不能緣實相魔若緣實相魔亦成

實相也通遣者凡所見聞但用此法而治如天甘露是病

皆治故圓覺云除彼所聞一切境界皆不可取此皆通遣

也別門下二出對治二初略明三初治魔如諸藥草各有

功能般若者金剛摩訶之類呪者諸陀羅尼其數非一默

念者恐彼聞之而解使呪等無力如授藥令服不可令知

堆惕鬼者禪病經云羅旬逾長者子初出家時迦葉佛所

教數息觀靜處見一鬼面如琵琶四眼兩口舉面放光以

手擊捩人兩腋下及餘身分口言堆惕堆惕如旋火輪似

掣電光或滅或生或作鼠形或作馬聲或作鬼吟或復

竊語種種惱亂令行人發狂佛言此鬼是拘那含牟尼



佛時有一比丘垂向初果犯邪命故為衆擯出瞋恚命終  
自擔為鬼惱亂四衆堆惕者以口云也臘吉支者禪經云  
此起尸鬼也言偷者或是此鬼愛偷死屍故或是連下梵  
語且兩存之非謂因偷夏臘也故經云諸臘吉支手捉鐵  
棒等戒律即聲聞戒諸部律文三歸五戒可知少男女等  
者即順情境謂作父母兄弟諸佛形像等可畏身者或  
為虎狼師子羅刹之形種種可畏之像來怖行人如鬼禪  
師所見或無頭師見之曰善哉汝無頭痛之患或無腹五  
藏等皆以言戲之又見年少女人師曰貧道身如枯木心  
若死灰無以革囊見試此鬼即時飛空而反仍有偈云大  
海可竭須彌可傾彼上人者秉志堅貞兇者有說似牛青  
色一角重千餘斤牙爪銛利能伏千虎乃至者若多於郊



時來者必是兔麀鹿等辰時來即龍鼉魚等巳時即蛇蚓

魚等午時即馬驢駝等未時即羊鷹鷹等申時即猴獾

猴等酉時即雞烏雉等戌時即狗狼豺等亥時即豬獠豕

等子時即鼠鸞蝠等丑時即牛鼈蟬等現形中論先是現

形如掬多令魔現佛形八部豈從不覺禮拜等若說下是

說法院羅尼云遮持謂持善遮惡故然有多字一字無字

魔所說者應唯前二也以不知唯心故不能說無字平等

至無願即三解脫門無怨下顯空義可知此魔但能說而

不能證天台云魔能說別異空假中不能證也得通中論

先是得通魔得有漏五通故令行人亦得此通此中過去

是宿命未來是天眼現在是他心前現形即神境唯不顯

天耳含在其中也辯才無礙是起辯起惑中初起惑以正



定令人滅惑。魔定令人起惑。由行人善根微少。故修三昧。引此邪相也。或捨已下。是造業。據定中初。據定得自然。下是得禪。自然飲食者。禪悅食故。或於禪中得人閒。上妙飲食。五中初是食。差顏色已下。是顏變。疏二初寄別。揔指問如下。二約通。料揀二初問宿世等者。如前所說。三賢已上。乃至於佛。能與二乘。凡夫作差別緣故。今定中所現聞見。既同。寧知邪正。答下二。答二初。歎難解。墮邪網者。以邪為正。故楞嚴云。若作勝解。即受羣邪。退失善根者。以正為邪。故由是取之。捨之二俱有過。是故難也。如蹈火受焚。見寶不取。故二皆失。失故無進趣之日也。今且下二。正揀辨四。初標依古法。一者深入禪定。二者勿移舊志。三者察其本末。如經下二。引經為據。三試等者。若燒之益粹。打之彌堅。磨而



不磷可謂真矣。共事者若暫會聚當共與之從事。從事則體其情性也。情則易變性則不改。故可知之。如或未辨久則見之。仁者則久而彌芳。不仁者不可以久處約也。而又未辨當用善巧觀察。視其所以觀其所由。察其所安。自然可見其邪正矣。今借此意下三依法。正揀經中三喻以驗行人真實虛偽。故文云行人亦爾也。故共事等三試之。今

文將以驗於定境不同經意。故云借此等。但借其喻非取法也。不淨觀者隨看當初所修何觀。或數息或不淨等。今於此禪發其境界。即却依本時修習。即驗邪正也。如燒下四合顯經喻。二初喻也。但舉一喻。餘則例知。故不言也。此中下二合定。評等者。據義順合。可知。以此下三結三驗等者。既以定石磨之行。搥打之慧火燒之。邪正。金足可彰。



矣對治論以是義者指前五對疏依自等者隨已所有慧  
力觀彼境界不妄領受當觀諸法實相無邪不破以知境  
界唯心本自不生終不信任妄有取著墮於邪網若不等  
者以隨彼境界苟能取著其心則亂以心亂故失於正受  
正受者不受諸受也今既受彼即名爲失以失正故即墮  
於邪無所疑矣邪不干正者以邪法虛妄正法眞實眞實  
若立虛妄自壞以修行者深住眞如三昧故自然退也若  
取等者魔所現境意在令人取著念心纔起情彼無疑若  
深入唯心是邪則滅是正則存耳是故等者不著則迴邪  
作正著之則變正爲邪然天台治魔不離二種一止治謂  
凡見一切外境好惡等事悉知虛誑不愛不怖亦不取捨  
亦不分別息心寂然彼自當滅二觀治謂若見如上所說



種種魔境用止不去。即反觀能見之心不見處。所彼何能  
惱。如是觀時。尋當謝滅。若遲遲不去。但當正念。勿生恐怖。  
不惜身命。正心不動。知魔界如佛界。如一如無。二如魔界。  
無所捨。佛界無所取。即佛法自現。魔境自滅。今此論中。前  
是觀治。故云智慧觀察。從當勤正念。下是止治。止觀二治。  
皆不取也。智度等者。以生心取境。境便成魔境。惑其心。即  
為魔事。且如色等諸法。取之則成塵賊。不取則成妙境。今  
觀一切。唯是實相。實相外更無諸法。是故見有法者。皆是  
於魔。況於定中所見境界。可不是魔耶。偈云等者。如經中  
說。有一比丘。魔欲惑之。經七千歲。竟不得便。何以故。以是  
比丘不起心故。其猶密室風不能入。風得入者。由孔隙故。  
魔得便者。由起念故。從當下示前論文。以對三試之中。以



定研磨及依本修治之二也。以此下釋所以或曰準論正念之言。但當其定云何得有依本修治耶。故此釋之。故前云不依氣息形色地水火風等。此則揀去餘事觀想也。又云是正念者。當知唯心無外境界。即復此心亦無自相可得。又云久習淳熟。其心得住。以心住故。漸漸猛利。隨順得入真如三昧等。故知深入此定。即是依本修治。更無別法以爲本修也。問據前所說。但是魔境。及至今文結其所離。何故乃言離業障耶。答此有二義。一則行人內有業障。故外感魔境。若離業障。則無魔事。今就本言。故云業障也。二則若墮魔網。則成業障。以魔樂生死起愛見貪著。世間名利恭敬。由是造業。故成業障。今離魔事。即是離業障也。四邪中。疏我見等者。迷此三惑。即名爲癡。即我癡等。是末那



中俱生四惑以是俱生故云常相應皆是無明住地所攝  
故名爲使不減煩惱等者修定本爲除斷煩惱既不能斷  
何用定爲如服藥病增則知非藥安可更服據謂依仗憑  
託之義不可憑仗而行也正中疏不味著者不同外道有  
見愛故此通指下二句忘心境者絕能所故是不味著相  
也出定等者本不以懈慢故入定所以出定時亦得如此  
不同外道有我慢故貪瞋等者意本斷惑故得漸薄不同  
外道貪名利等如服藥病除是爲良藥既知良藥不可不  
服也真中論若諸等者文意反明疏即順釋要依等者以  
真如是如來之性故修此三昧方是如來之種如人生於  
王家必繼王業此亦如是除此等者楞嚴云十方如來一  
門超出妙莊嚴路又云十方薄伽梵一路涅槃門也十住



已去者謂六種種性之初即習種性也不退位者不退有  
四一信二位三證四行今即位也。偽中疏四禪即色界亦  
靜亦慮故謂之禪。四空即無色界有靜無慮故唯云定不  
淨即觀身五種謂種子住處自體自相究竟不淨。廣如下  
說。安般者梵語安那般。那此云出息入息。上三即五停心  
觀之二也。等者更等後三及四無量。六妙門十六特勝通  
明禪等一切事定也。取境相者以非理定但緣彼息等諸  
相不稱真如不出三界故名世閒定也。然天台明諸禪定  
總爲三。二世閒禪。二出世閒禪。三出世閒上上禪。世閒復  
二種。一世閒味禪。即四禪。四無量。四空定也。二世閒淨禪  
即六妙門十六特勝。通明禪。二出世閒禪。有四。一觀禪。謂  
九想八背捨八勝處。十一切處。二鍊禪。謂九次第定。三重



禪謂師子奮迅三昧。四修禪即超越三昧也。三出世間上  
上禪有九。謂自性禪。一切禪。難禪。一切門禪。善人禪。一切  
行禪。除惱禪。此世他世禪。清淨淨禪。行相廣如次第禪門  
略如法界次第。學者要知。應檢彼文論味著等者。不同真  
如三昧。不住見相及得相故。疏同得等者。三乘人及凡夫  
外道皆修此定。然凡夫多味著。外道帶異計。所修雖同。修  
心有異。故得果各別也。若離等者。故前說善知識緣中。須  
教授善知識。要知邪正。以差之毫釐。釐失之千里。夫於善友  
豈合辜恩。故法句經中。重重顯讚。然修行禪定。不易其久  
欲具諳其門。須徧覽諸教。唯天台三種止觀。明諸禪修證  
行相。廣在彼文。今略依初學禪觀。明邪正發相。邪定發相  
者。或身手紛動。或時身重。如物鎮壓。或身輕欲飛。或透陀



睡熟或煎寒壯熱見諸異境或其心闇蔽或起諸惡覺或  
念外散善或歡喜躁作或憂愁悲思或惡覺觸身身毛驚  
駭或時大樂惜醉如是種種邪法與禪俱發名為邪偽此  
之邪定若人愛著即與九十五種鬼神法相應多好失心  
顛狂或諸鬼神等知人念著其法即加勢力令發諸深邪  
定智慧辯才神通感動世人見者謂得道果皆悉信服而  
內心顛倒專行鬼法是人命終若不值佛及善知識所護  
還墮鬼神道中若更生來多行惡法即墮地獄行者修止  
觀時若證如是等禪有此諸邪偽相即當却之若知虛誑  
不愛不著即當謝滅若起念著即墮羣邪正禪發相者若  
於坐中發諸禪時無有如上所說諸邪法等隨正禪發時  
即覺與定相應空明清淨內心喜悅澹然快樂無有覆蓋



善心開發信敬增長智鑒分明身心柔輒微妙虛寂厭患  
世間無爲無欲出入自在是爲正禪發相此二種相如人  
與惡人共事常相觸惱若與善人共事久久逾見其美斯  
亦如是行者宜深察之故須善友教授摠標疏後世等者  
妄盡習除證真起化德充法界應用無窮攝護中疏以修  
等者略同金剛所說持經之者爲如來知見護念等如王  
世子修德進業堪紹國位特爲君之所寶也爲佛所念理  
合如此故云法應惡緣中疏離天魔外道等者如上所治  
以知諸法實相故不爲恐惑九十五外道者如華嚴說有  
九十六謂六師各有十六種所學法一法自學餘之十五各  
教十五弟子師徒合論故成此數今減一如餘處說惑業  
中論甚深者即般若妙慧深達實相今既入此深定故不



誹謗也。重罪薄者已達罪性。福性非內外中間。我心自空。罪福無主。三昧漸深。其罪漸減。故云薄也。疑者謂於理猶豫。覺觀謂語之加行。今達諸法唯心。無外境界。內離尋伺。於理決定。何所疑耶。故皆滅也。行成中。疏於理。增信者。信欲成。根必務增長。漸入不退。故不怯者。知法如幻。故無所怯。繩虵非毒。杌鬼無心。何所怯耶。故下文云。若修止者。能捨二乘怯弱之見。既不怯弱。則非同二乘不壞者。了他如已。故得柔和。柔和。故不憍慢。不憍慢。故人則不惱。不惱。故不壞。不壞。行也。無世滋味者。世人不學此法。則愛見深。固貪著世間。今既知三界虛偽。誑人六根。焉可貪而樂之。不樂。則離愛。離愛。即滅煩惱也。故下云。若修止者。對治凡夫住著世間。得禪定者。真如三昧成也。論外緣。即通舉六塵。



音聲即別指耳所對也。故楞嚴云純音無塵根境圓融無對所對。又云不自觀音以觀觀者能令衆生觀其音聲即得解脫。斯則同諸法無行經入音聲慧法門何所動耶。今於六塵中唯舉聲塵者阿含說此以爲禪刺也。然上疏文俱於一二等下注者以此解釋便當科文令易解故非謂太近前也。觀中論心沈沒者以真如無相向即心絕分別不起故云沈沒。此如二乘取空爲證也。由沈寂故遂成二失如下列釋論。或起下正顯失。疏初觀即法相觀於中復有苦無常無我不淨之異以見不淨故不可愛苦故不可忍無我故不自在無常故不可保由是深厭世間而求出離。樂修衆善以備將來。夙興夜寐無敢怠惰。第四即精進觀勝心既發念念精勤。敏則有功故能成辦。第二即大悲



觀謂見諸衆生漂流苦海無有福慧不知苦本耽樂生死  
不求出離故起大悲哀愍之意故法華云見六道衆生貧  
窮無福慧入生死險道相續苦不斷不求大勢佛及與斷  
苦法爲是衆生故而起大悲心第三即大願觀悲心既發  
以願要期不擇怨親勝劣皆令脫苦逮得涅槃衆生界盡  
我願方盡故能成矣疏四非常者謂非屏彼常情所執之  
四境故無常中論一切有爲者除六無爲外餘之四位並  
是有爲無得久停者諸法既生生已即滅如露如電不可  
久留故戒經云壯色不停猶如奔馬人命無常過於山水  
今日雖存明亦難保無常經云假使妙高山劫盡皆散壞  
大海深無底亦復有枯竭大地及日月時至比日歸盡未曾  
有一事不被無常吞苦觀中論一切心行等如經中說一



念有九十刹那一刹那中九百生滅既速生速滅誠爲苦也故前云動則有苦果不離因然苦者逼迫爲義五苦八苦種種不同略而論之不離三種謂苦苦壞苦行苦三苦之內行苦最通不唯五趣皆有抑亦三乘悉具今就通義故標一也無我中論恍惚如夢者念過去法恍惚忽忽似有而無如存若亡徒有言說實不可得故云如夢何嘗過去現在亦然故淨名云是身如夢虛妄見也疏難追者非謂有體而求之不易故曰難追以全體自空但有言說故云無體也論如電光者應念諸法前屬過去後屬未來於二中間無體可住終不可取故云如電故淨名云是身如電念念不住也疏刹那者時之邊際也不住者經云初生即有滅不爲愚者說又經云刹那刹那念念之間不得停



住論如雲等者雲起晴空何曾有本法生具界寧見所從  
以生時無有來處故滅時亦無去處淨名云是身如雲須  
臾變滅也疏緣集等者兼能集之緣亦無來處並同於雲  
然此段文正是空觀今科云無我者以要對破常等四倒  
故三世既空則無有法法尚不可得豈更存乎我耶故曰  
無我四中論不淨等者淨名云是身不淨穢惡充滿然有  
五種一種子不淨父精母血之所成故二住處不淨生熟  
二藏中間住故三自體不淨三十六物共和合故三十六  
者外相三四醜謂髮毛爪齒肢淚涕唾垢汗便利身器二  
大成謂皮膚血肉筋脈骨髓肪膏腦膜中含十二穢謂脾  
腎心肺肝膽腸胃赤痰白痰生熟二藏四自相不淨九孔  
常流諸穢惡故五究竟不淨身壞命終不可堪故形骸若



斯復何可樂。疏除四倒者，常樂我淨，是凡夫所執四種顛倒。故今以無常等四觀，一對治。如以四藥治於四病，大悲中論如是等者，以悟自身非常。既爾當念衆生亦復如是。無明迷故不自覺知，故起大悲也。三界九類，故云一切從無始下窮，其苦源蓋是無明所作。故前文云：以有無明深法因故，則熏習具如以熏習故，則有妄心，乃至造業受於一切身心等苦。已受下明三世皆苦也。難捨等者，無明未盡已前，不能免故。故法華云：一切衆生爲生老病死憂悲苦惱之所燒煮，亦以五欲財利故，受種種苦。又以貪著追求故，現受衆苦。後受地獄餓鬼畜生之苦。若生天上及在人間，貧窮困苦，愛別離，苦怨憎會，苦如是等種種諸苦。衆生沒在其中，歡喜遊戲，不覺不知，不驚不怖，亦不生厭。



不求解脫。疏無心厭背等者。反知厭背苦則有邊。故前文說深法得佛後則有斷。故十地經云有無數身已滅今滅。如是生滅不能於身而生厭離。轉更增長機關苦事。隨生死流不能還反。深發悲心者。衆生與已性無二源。真樂本有而背之不求。妄若本空而愛之不捨。迷頭認影。枉此艱辛行者觀之。必生悲濟。大願中疏因悲立願者。思惟衆生三世之苦難捨離。故猛立希欲要結之心。樂具德行濟度彼苦。願體者若有分別則不能普度。礼度便成顛倒。不稱法性以法性離分別故。然此亦是不顛倒心也。長時心者於中初之三句。且是內修德本。若自無德行焉。以化人先利其器。必善其事也。故華嚴疏云。川有珠而不枯。山有玉而增潤。內無德本。外豈能談。又淨名云。若自有縛能解彼



縛無有是處。若自無縛，必能解縛也。後之一句，正是長時廣大心者。文云：一切則九類四生，無不攝盡，故成廣大。初句即是能度方便。若無方便，則焉令發心。故以溫和善巧，令悉從化也。第一心者，高出人天二乘之境，更無過此。故稱第一也。今詳文中，具有四願，謂離分別、即捨斷煩惱、徧修諸行、即捨學法門、盡未來等。即捨度衆生，令得涅槃。即捨成佛道。既令彼得功歸於己，即是自希證也。精進中論以起等者，既發如是希欲之心，應行是事而無怠惰。斯則以思無益，不如於學。故一切善法勤而行之。苟能無處不修，無時不作，勤勇匪懈，心不厭捨，則自然成就自利利他也。結觀中論若餘等者，謂燕坐則唯專於止，若從坐起，餘諸威儀當應思察利害之事，念欲去取也。疏順理者，一切



善法順真如理。前文云若人修行一切善法自然歸順真如法故。以諸善行外違妄深內順真如故云順理即作持門也。違理者一切惡法諸不律儀內與法性相違外能招報諸苦故不應作即止持門也。摠標中論若行等者此約四儀六緣之中皆須止觀雙修定慧俱運。疏動靜別修者雖云別修應須習其雙運以前文中雖先止後觀次第別辨。然至修時豈得相離以文不累書故成前後。今此文中說俱者亦是重辨前文恐人修時各自習故。故勸皆應止觀俱行也。以因時俱行果方雙運。如有足無目有目無足皆不到清涼池。獨輪之車豈免覆轍。故經云因地心與果地覺無二無別。方曰始終不相離也。即止中論自性不生者。故中論曰諸法不自生亦不從他生不共不無因是故。



知無生。今舉四中之一。故云自性。此即無我無造無受者也。下即善惡之業亦不亡。非有義者。徧計全空。故言非有。依他不泯。故不言無。若言無者。則憤斷過。以非同兔角。畢竟無故。論即念因緣等者。故經云。諸法因緣生。諸法因緣滅。又云。因緣和合。虛妄有生。等。疏非無義者。依他宛然。故言非無。徧計全空。故不言有。若言有者。即憤常過。以非同妄情有所得。故此二者。性相有殊。不二者。體用常俱。此順等者。有二義。一順教。即此所引。是佛聖言。二順理。謂不動。實際是性不變。建立諸法。即性隨緣。一法二義。故云即也。故前疏云。不變性而緣起。深淨常殊。良以等者。經云。法身流轉。五道名爲衆生。中論云。以有空義。故一切法得成也。故能等者。約境修心。以成觀行。境既即止。而存心亦即止。成。



觀也。然前段即真如門，後段即生滅門。二門不二，但是一心。故得止觀雙運。即觀中論雖念因緣等者，即前非無義也。而亦下即前非有義也。疏不分配者，以前影後。故疏文二。初正釋文旨，故疏序云不捨緣而即真。凡聖致一，此乃即隨緣而不變。故良以等者，經云一切衆生皆如也。前文云以一切法即真實性，故能下亦同前文約境修心以成止行。境既即存而亡，心亦即觀成止也。配歸二門，反前可見。說時下二通示用心，說有前後等者，文不累書，言不頓發。故觀之與止前後而辨，若在行人修心之際，須止觀融鎔，無前無後。謂即止而修，觀寂而常照也。即觀而修，止照而常寂也。寂照之體，即是一心。一心名為實性，故云法性寂。然名止寂而常照，名觀。此中不唯止觀不二，抑亦心境一。



如謂以無緣智緣無相境以無相境相無緣智境智一如  
如水與水唯一實相更無別法方名圓頓止觀真如三昧  
對障中疏治二過等者凡夫不知諸法自性無生見有人  
法而起貪愛樂住世間今修止道令知法本不然今則無  
滅自然見三界虛妄如虛空華不樂住著也二乘得之見  
法無我於苦不怖豈欲速取寂滅涅槃耶以止下釋所以

信之明

可知正治二乘者以二乘一向沈空以空為證怖懼生死  
但求自利不起利他不成佛法今修觀道知一切法因緣  
和合虛妄有生因緣別離虛妄名滅知病識藥即起諸幻  
以除幻者即根本無明變化諸幻而開幻眾此則自然離於陝劣之見  
而起大悲普能救濟也若凡夫得之則能知無常苦空無  
我不淨而修諸善行以修觀門不壞緣法能除此障摠結



疏非不樂世閒者意云不樂世閒方能修善斯則止成於  
觀非不怖等者意云不怖生死方能起悲此乃觀成於止  
猶如合繩乍似相違究竟相順也故雜阿含說佛在瞿師  
國阿難問上座若比丘於空處樹下閑房思惟當以何法  
專精修習上座云當以二法所謂止觀阿難曰多修習已  
當何所成上座曰修習於止終成於觀修習觀已終成於  
止止觀俱修得諸解脫阿難復問五百比丘亦作是說阿  
難歡喜問佛佛深印可止觀相須等者亦如於繩合之方  
用故涅槃經說二乘菩薩修不均故不見佛性無明邪見  
自此而生無上菩提由之難入如能具足修習不相捨離  
則能疾到薩婆若海故涅槃云定慧等學明見佛性法華  
亦云如其所得法定慧力莊嚴以此度衆生自證無上道



由是菩薩行門雖多摠攝不過定慧故華嚴云譬如有力  
王率土咸戴仰定慧亦如是菩薩所依賴天台宗於止觀  
深意在此故彼云涅槃真法入乃多途論其急要不過止  
觀止乃伏結之初門觀乃斷惑之正要止乃養心識之善  
資觀則照神解之妙術等若人成就定慧二法斯乃自利  
利人法無不備也今之學流焉可偏習如天台說若行者  
如是修止觀時即能了知一切諸法皆由心生因緣虛假  
不實故空以知空故即不得一切諸法名字相貌爾時上  
不見佛果可求下不見衆生可度是名從假入空觀亦名  
二諦觀亦名慧眼亦名一切智若住此觀即墮聲聞辟支  
佛地故法華中諸聲聞等自歎言我等若聞淨佛國土教  
化衆生心不喜樂所以者何一切諸法皆悉空寂無生無



滅無大無小無漏無爲如是思惟不生喜樂當知若見無  
爲入正位者終不能發三菩提心此即定力多故不見佛  
性若菩薩爲度一切衆生成就一切佛法故不應取著無  
爲爾時應修從空入假觀即當諦觀心性雖空對緣之時  
亦能出生一切諸法猶如幻化雖無實體亦有見聞覺知  
等相差別不同行者如是觀時雖知一切諸法畢竟空寂  
能於空中修種種行如空中種樹亦能分別衆生諸根性  
欲性欲無量故則說法無量若能成就無量辯才即能利  
益五道衆生是名從空入假觀亦名平等觀亦名法眼亦  
名道種智住此觀中智慧力多雖見佛性而不明了菩薩  
雖復成就如此二觀猶是方便非是正觀故纓絡云前二  
觀爲方便因二空觀得入中道第一義諦觀雙照二諦心



心寂滅自然流入薩婆若海。菩薩欲於一念中具足一切法者。應修中道正觀。若能諦觀心性。非空非假而不壞空假之法。若能如是照了。即於心性通達中道圓照。二諦若能於自心見中道。二諦即見一切諸法。中道二諦亦不取中道。二諦以決定性不可得。故是名中道正觀。如中論云。因緣所生法。我說即是空。亦名爲假名。亦是中道義。此偈非唯是分別正觀。亦是兼明前二種方便觀門。當知中道正觀。即是佛眼。即是一切種智。若住此觀。即是定慧力等了了。見於佛性。即是安住大乘行步。平正其疾。如風入薩婆若海。即行如來行。入如來室。著如來衣。坐如來座。以如來莊嚴。而自莊嚴。獲得六根清淨。入佛境界。於一切法無所染著。即一切諸佛皆現在前。成就念佛三昧。安住首楞嚴。



定普現色身能入十方佛土教化衆生嚴淨一切佛刹供  
養十方諸佛受持一切諸佛法藏具足一切諸波羅蜜即  
入頓悟大菩薩位即與普賢文殊共爲等侶即常住法性  
身中爲十方諸佛稱歎授記能八相成道於十方國究竟  
一切佛事具足具應二身是名初發心住菩薩然上所說依  
經明其三觀行相似成別異若在行人即須三智一心中

信云

得不縱橫並別方是圓修也天台空觀即此止門假觀即  
觀門中觀即俱運也大約如此防退中論衆生者十信初  
心之上品也怯弱等者謂於生死中創起覺悟惑業則無  
始積集善行則方將修學境強心弱障重力微在於觀心  
寧無恐劣娑婆者此云堪忍具足五濁實不可居故經云  
此濁惡世地獄餓鬼畜生充滿多不善聚唯佛如來堪忍



住故亦可修忍勝餘方故不能常值等者以穢土之中雖有佛出然不久住即入滅度動經多劫空過無佛行者或生佛前或生佛後皆不得值以不值故不能供養親近承受聖言懼謂等者其猶孤子未及成人便失恃怙寧不憂勞將無所損行人亦爾無佛為勝緣內心又微弱况茲穢境五濁混然期心上求實為難進擬退聖道聖意中論勝方便者即念佛三昧十六觀門及佛願力等隨願下如隨願往生經所說十方皆有淨土若欲生者隨願往生引經中論修多羅等者即阿彌陀無量壽瑞相及觀經等如小彌陀經說從是西方過十萬億佛土有世界名曰極樂樂事極故名為極樂有佛号阿彌陀阿彌陀者此云無量光明壽命弟子國土莊嚴悉無量故其國土莊嚴佛身功德



微妙殊絕難可思議。廣在經文不能具述。然凡往生者。都有九品。因行有勝劣。往生有升降。華開有遲速。成道有前後。上上品者。發三種心。謂志誠心。深心。迴向心。具足戒行。讀誦大乘。一日乃至七日。即得往生。佛及菩薩親來迎接。觀音菩薩執金剛臺等。至行者前。其人乘此隨佛之後。如彈指頃。即生彼國。生已見佛。聞法開悟。經須臾頃。徧至十方。於諸佛前。次第受記。還至本國。得無量百千陀羅尼門。乃至下下品者。五逆十惡。具諸不善。以惡業故。合墮地獄。經歷多劫。臨命終時。遇善知識。教令稱佛名號。於念念中。除八十億劫生死重罪。具足十念。乘華往生。佛及菩薩共來迎接。生彼池中。蓮華之內。滿十二大劫。蓮華乃開。觀音勢至而為說法。聞法歡喜。滅罪除障。發菩提心等。如要備見。



請覽彼經問準隨願往生經說十方皆有淨土云何偏指  
西方答因易緣強勝餘方故因易者十念為因故緣強者  
彼佛願力故以彼佛因中有四十八種廣大誓願於中云  
若有衆生欲生我國十念成就不得生者不取正覺有茲  
所以故偏指也具如瑞相經常見佛者約生彼說也若觀  
法身者約今修因也疏三位者料揀往生之人正是說於  
已生彼者若觀經中具明九品天台所判上三品人始從  
習種十住終至解行菩薩中三品是十信已下以能持戒孝  
養等而求生故下三品是今時悠悠凡夫以作衆惡重罪  
臨命終時遇善友勸方願生故上上品見佛聞法便證無  
生故是道種人十句上中品位當性種十行上下品位當習種一得  
道有遲速二所乘有勝劣得道遲速者上上品如前生已



便證無生。上中者。生經七日。得不退轉。經一小劫。得無生忍。上下者。經三七日。能游十方。過三小劫。得百法明門。住歡喜地。乘勝劣者。初金剛臺。次紫金臺。後金蓮華。今疏

約三位者。但就九品中。前六品說。初位即彼中三品人也。第

二位即彼上下品人。十住第三位即彼上中上上品人也。以是

料揀不退義。故此判也。無退緣者。以彼壽命長遠。又無

女人。無三塗。無寒暑。無飢渴。無冤親。無老病。所欲隨心。常

與聲聞大菩薩等。而為伴侶。常見佛聞法。水鳥樹林。皆演

苦空無常無我念佛法。由是善業。則自然增長。塵勞則

任運消除。直至菩提。更無退轉。故彌陀經云。若有人已發

願。今發願。當發願。欲生彌陀佛國者。皆得不退。於阿耨多

羅三藐三菩提。與此穢土修行。霄壤有隔。猶如二人共至



前所一則徒步一則乘載如是二人難易可見彼此二境修行等差亦復如是然今有人不審利害於兩土察因緣之勝劣說空行有數寶受貧往往窮理以無西沈空而謗教信鄙俚於後代非方便於先覺恃已爲是何是之有謂我情忘何情之忘及乎讚喜謗瞋惑之盛矣殊不知存我入覺覺息遠焉而罔信安養爲息肩脫屣之地者吾爲

之傷之弗能已也佛記等者楞伽經說龍樹比丘住初歡喜地能破有無見往生安樂國後二位者即十信滿足及三賢位人以觀真如法身勤修習故願生彼國即是九品中上三品人也反知初位信行未滿者即可對前常見於佛終無有退之文也然今論云若觀真如法身畢竟得生斯則觀已方生住正定也故知不可作生後方觀而解有智



請詳勸修利益者即流通分也。既陳法義廣示修行圓頓之根必依悟入。今摠舉前說勸令受持聞思修習得利益故。文中具說三慧益相仍舉不信毀謗之過。今但云勸修利益者何也。謂舉深該淺故不言聞思因勸而修故自無疑謗。由是但云勸修利益。結前生後中論如是等者指前三分所詮法也。謂一心二門二覺二不覺四位二相三細六麤五意六染二礙四熏習三大二身二見三心四方便六度三心相四信五行等並已說了。然此等諸法盡是大乘之中差別法義。故云如是摩訶衍等。諸佛祕藏者即大涅槃三德甚深。是佛所證非因位能窮故名祕多所含容而無積聚故名藏。此之祕藏具足三法。謂摩訶般若解脫法身二。皆具常樂我淨故名爲德。雖有三名而無三體。如



天面三目。不縱橫並列。非一二三。而二三三。故名祕藏。然上所說差別法義。以此三法往收罄無不盡。何謂也。如上一心是摠舉祕藏體具足三大義。故二門不離具俗二諦。真中泯相即空。是般若顯實。是法身生滅。是俗諦。正是解脫。二覺中本覺。是法身始覺。是般若始本不二。是解脫。四位中隨一位。皆有能證智。是般若所證理。是法身離障處。即解脫。二相中智淨相。是法身般若不思議業相。是解脫。四鏡中如實亮三鏡。是法身因熏習鏡。是般若後二鏡。是解脫。又初是法身。二是般若。解脫後二中。三是般若。法身四是解脫。九相中前七屬煩惱。是般若造業。是解脫受報。是法身。五意六染二礙。攝入九相。可以意得。四熏習中深熏中目方難無明妄心境界起成惑業流轉生死如九相所配淨。



熏中真如是法身熏起始覺是般若離障處即解脫三大  
中體是法身相是般若用是解脫二身中真身屬法身般  
若應身是解脫對治邪執能對是般若三見無處即解脫  
正理顯處即法身三心中直心即法身深心即般若大悲  
心即解脫六度中度度皆具三種如云以知是般若法性  
是法身本無慳念是解脫三心相中真心即般若法身方  
便及業識心即解脫四信中信真如即法身信佛即般若  
信法與僧即解脫五行中前四即解脫止即法身觀即般  
若或二行皆具三種以此三法統收一切靡不皆盡此三  
不離前之一心斯則十方三世一切佛法皆此論攝故名  
祕藏我已摠說也舉益論如來甚深境界者一心二門三  
大也一心則法甚深三大則義甚深二門則理事甚深皆



是如來所證之境故。正信者以此爲實。不信諸法故。既生正信故。離誹謗。離誹謗故。入大乘道。道即因義能通佛果故。持此論者。教是大乘之門。欲入大乘故。須持教。或讀或誦。摠名爲持。視聽所知。悉名聞慧。疏思慧者。思惟其義。修慧者。如說修行論。究竟等者。始因聞思。終得佛果故。又一得永得故。云究竟佛果。圓通名之爲道。聞益中論。若人等者。有二意。一者但能如此。不怯他時。必得如來授記。如寶藏佛說。釋迦後時。必得然燈如來授記。二者景行若斯。義合得記。如圓覺經。清淨慧章末云。若人聞此法門。不生驚畏。是則名爲淨覺。隨順汝等。當知如是衆生。已曾供養百千萬億恒河沙諸佛。植衆德本。佛說是人名爲成就。一切種智。義同此也。又如法華說。如來滅後。若有人聞妙



法華經乃至一句一偈一念隨喜者我亦與授阿耨多羅  
三藐三菩提記。思益中論假使者實無此人假設而立故三  
千大千世界者俱舍云四大洲日月蘇迷盧欲天梵世各  
一千名一小千界此小千千倍說名一中千此千倍大千  
皆同一成壞配亦可知十善者化人令行十善果招天上  
雖即數多不離三界不成無漏若思此法是佛之因究竟  
令得無上佛道時雖不多功不可喻豈將世善而可並耶  
德多中論受持者領受法義任持在心食頃之際散心思  
惟功不可喻況一日一夜定心觀察時長行勝所獲功德  
誠如此言不可思議也。校量中論假令等者此中校勝文  
雖不多義則甚廣以能歎之人是無上大覺具一切智有  
無礙辯凡所歎說無不究竟今則不獨一佛所歎仍舉十



方一切諸佛是人勝而復多也。又非於少時間仍各於無量無數劫中是稱歎時長也。非謂多佛於長時中歎其功德。今得邊際而又復言亦不能盡。是知義豐。支約之教。比餘處校勝之文。實為盡矣。所以中論何以故者。果人無量劫數無邊於爾所時。經爾所佛歎所不及。有何所以耶。謂法性下釋也。謂性無邊。故功德如性亦復無邊。以修習斯論者。即是深入法性之所獲。故謗毀中。疏罪重者。受持。既若福多。毀謗合招罪重。準大般若經說。謗法衆生入阿鼻地獄。經無量劫。遇此境壞。則寄餘界地獄。如是展轉徧歷十方。還至本處。罪由未盡。今言無量大苦。是此類也。亦如法華經說。謗經之人。其人命終入阿鼻獄。具足一劫劫。盡更生。如是展轉至無數劫。從地獄出。當墮畜生等。止謗。



者亦是勸信獲罪若是宜可止之故勝鬘說若自有智則自體會若不解處則仰推如來非我境界苟能如此則何患殃及於後世耶論以深下或問曰以何義故不信毀謗者獲罪如斯故此釋之亦如法華云斷佛種故受斯罪報以一下又難曰但謗此論如何乃言斷三寶種成自他之害耶故此釋之疏果人得涅槃等者此但約人互顯影略而言據理則一得俱得故非別證如般若心經說菩提薩埵依般若得涅槃三世諸佛依般若得菩提此亦如是法寶等者以論中如來是佛寶菩薩是僧寶若不信此法則無菩薩修行即僧寶斷絕若無修行則不證菩提涅槃是法寶斷絕若不證果即無如來是佛寶斷絕三寶斷絕皆由不信毀謗是故獲罪經無量劫受大苦也將知大罪



莫大於謗法耳。結勸中論過去即釋迦之流。現在即馬鳴之類。未來即今之行者。楞嚴文殊歎觀音圓通云。過去諸如來斯門已成就。現在諸菩薩各入圓通。未來修學人當依如是法。我亦從中證。非唯觀世音無異路者。經云。此是微塵佛。一路涅槃門。又云。十方如來一門起出妙莊嚴。路總結中論諸佛等者。諸佛謂能證能說之人。甚深下即所證所說之法。此中深廣等是揔指三大深約。豎論大約橫說。二皆絕待。故加甚廣之言。謂深中之深。非對淺之深。故云甚深。大中之大。非對小之太。故云廣大。或可深廣大三字別對體相用之三義。深是體大。謂實相真法。非因位能窮。唯佛究盡。故大論云。智度大海。唯佛窮底。又法華云。深固幽遠。無人能到。此則約過去無始。未來無終。不生。



不滅故云深也。廣是用大。謂過河沙之妙用。潛與密應。無有休息。無有窮盡。此無盡之用。二同於覺性。無有邊涯。無有分限。故楞嚴云。我以不生不滅。合如來藏。而如來藏本妙圓心。周徧法界。是故於中。一為無量。無量為一小中。現大大中。現小不動道場。徧能含受十方國土。坐微塵裏。轉大法輪等。故云廣也。大是相大。相謂義相。即前所辨大智慧光明義。徧照法界義等。過於河沙。無漏性德。與真如體不離。不斷。不異。不思議。非深非廣。能深能廣。故受大名。所言甚者。通貫三字。謂甚深甚廣甚大。俱絕待。故此之三法。徧能含攝一切佛法。亦攝一切衆生法。含攝雖多。俱不離一心。一心者是諸佛所證之極致。是諸佛所說之根本。故前論云。謂欲解釋如來根本之義。令諸衆生正解不謬。



故今論丰以少言句隨順此法略而說之言雖約略理無不備故云揔持說也故前文云如是此論為欲揔攝如來廣大深法無邊義故應說此論論如法性者法性徧滿圓無際故造論功德如性廣大亦無有際法性甚深無窮盡故造論功德如性甚深亦無有盡法性無漏離諸染故造論功德如性無漏非垢非染法性無為離施作故造論功德如性無作非有為相不可破壞盡於未來如是功德無量無盡無漏無為欲何所利由是論云普利一切衆生界然利衆生不出二種一令離苦謂離分段變易二生死故二令得樂謂得菩提涅槃二無上樂以衆生有三乘五性四生九類差別不同故云一切今迴如性功德普霑利之令彼隨自根性咸得其益終至究竟無上覺道耳



起信論疏筆削記卷第六

萬曆五年孟夏日摩訶菴如廡頓首批點標

水鎔三藏微言囊括百億雅誥有馬鳴之論興焉設五  
重秤斛度衆典重輕則賢首之疏判矣論旨趣深疏文  
致遠長水之記又從而任之然記主楞嚴尊者示跡

皇朝學無常師運無緣慈愍諸未悟裁石壁之煩長  
筆正義於玄綱撮綜陶甄集成斯記文唯六軸義貫



五章使諸見聞意地開發義天煥明後聞思修殊功  
叵測而已是知記為入法之權輿疏乃玄解之妙術  
論為契證之宗基若謂語默視聽自擊道存塵塵  
具足物物全彰其疏記之作悉為賸語蓋以初學之  
士用此三法相因而入取次而忘其猶見月忘指濟  
河焚舟無離文字說解脫是也余故於是慨此板廢  
亡已久惜斯文壅遏不通久蘊私衷轉將親施鏤方  
牘而異遠其傳俾當器而盡窮厥趣昔嘉定庚辰中  
元日真如賢首教院住持傳教止堂戒月敬書





