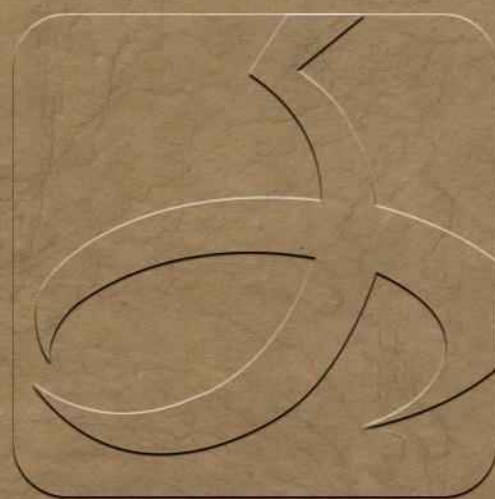
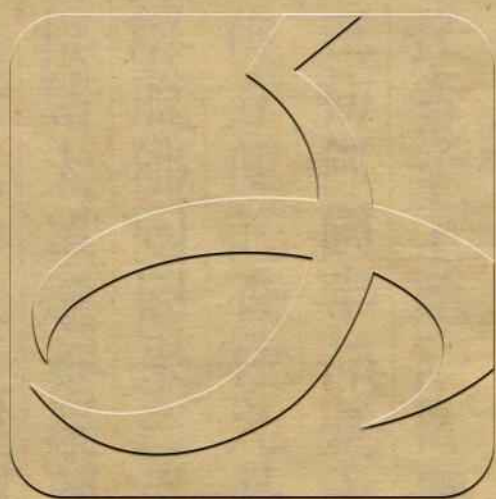




維摩經疏會本







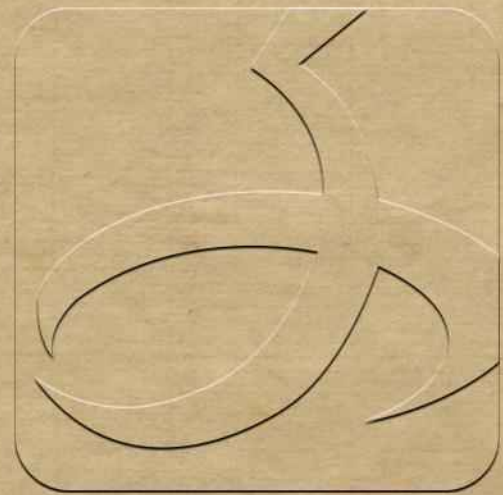
維摩經疏卷第二

天台智者大師說

沙門湛然略

維摩詰經佛國品之餘

○爾時長者子下。訖阿閼佛十一品半第二。正說分文爲三。初佛國半品。是大聖對機命宗。說佛國因果。二從方便訖香積九品。是大士助佛闡揚。說不思議解脫佛國因果。三從菩薩行訖阿閼兩品。是淨名接諸大眾。還菴羅園。如來對大眾復宗。明佛國因果。所以如來赴機。酬寶積請。說依報者。成前普集說正報因果。所以淨名助佛宣揚。符成佛



天台智者大師說  
沙門湛然略



說不思議解脫佛國因果。啟悟有緣。譬如尙書符奉旨化民。所以還菴羅園。佛對大眾。具明佛國。譬如大臣爲國開境。事畢還朝。至尊悅可。而印定也。問淨名。之前彈訶。豈得助成此教。答。佛雖未說佛國因果。淨名預彈。冥會佛意。助成今教。云何不可。世間國政。閫外之事。將軍裁之。但合天心。何必待詔。但弟子述昔。如來默印。懸會佛心。豈非助成今教。故昔日彈訶。通助正報。今日重述。成今依報。問。此半品及出室兩品。悉佛自說。皆明佛國。其間九品。明佛國義。蓋不足言。何得符成佛國之教。答。佛

既始終皆明佛國。淨名其間所說。豈乖佛意。如佛答寶積。種種諸行。皆是淨土之因。淨名所說種種諸行。何得非也。問。始終佛國。乃是佛說。其間九品。都無佛國之言。豈是符成佛國之教。答。如佛國品。明淨土義云。隨其方便。則成就眾生。隨成就眾生。即佛土淨。淨名有大方便。故室外彈訶折伏。室內慰諭攝受。彈訶折伏。心無垢染。慰諭攝受。眾善莊嚴。是則調伏眾生。豈過於此。若眾生正報。清淨莊嚴。則依報國土。皆嚴淨也。是故文云。隨成就眾生。即佛土淨。如此推之。淨名所說。雖不彰言淨土因



果隨其所說。攝伏眾生。卽是符成佛說淨土。其義  
宛然。問。若爾。爲是淨名符成佛國。爲是淨名自淨  
佛國。爲是成弟子等淨佛國耶。答。深求其理。皆有  
此義。如法華壽量釋迦成道。甚大久遠。今分身佛  
在於十方淨土說法。未來亦然。此類淨名符成釋  
迦淨土之義。淨名旣成。折伏攝受有緣之類。若淨  
名成佛。皆來生其國。卽是淨名能調眾生。則佛土  
淨。弟子菩薩。示受折伏。爲調眾生。眾生旣因弟子  
菩薩。斷惡生善。弟子等後成佛時。所調眾生。皆生  
其國。故言隨所調伏眾生。則佛土淨。問。菩薩可爾。

聲聞取滅。豈有此義。答。所以言可。深求其理。方有  
此義。如法華發聲聞迹。歎言。少欲厭生死。實自淨  
佛土。又問疾品。文殊方至。淨名空室。表佛國空。因  
此往復論佛國義。次不思議品。現燈王佛。香積品。  
現眾香國。此豈不成佛說佛國因果。爲此經宗。若  
不許佛國因果。以當宗者。古來何得多云。室內六  
品。因空室生。六品旣因此生。豈非從佛國生也。淨  
名符成佛國爲宗。其義明矣。問。此經明不思議解  
脫。何關佛國之義。答。不思議品。芥納須彌。海內毛  
孔等。多約此依報。顯不思議也。就半品爲二。一寶



積請說。二如來答。初文爲二。一述同類堪聞。二正請說。

爾時長者子寶積說此偈已。白佛言。世尊。是五百長者子。皆已發阿耨多羅三藐三菩提心。

初云。先已發心。是故堪聞。言阿耨多羅三藐三菩提心者。此云無上正偏知道心。但發心有三。一名字。二相似。三分證。今之五百。是相似發位。何以知然。下文佛現淨土。方得無生。乃是分證。言相似者。通別圓位。皆約內凡。問何以但據相似發耶。答。聲聞乾慧。菩薩伏忍。竝未有發義。若聲聞性地。菩薩

柔順。方有發義。故多約此明發心位。

○願聞得佛下。二。正請。

願聞得佛國土清淨。唯願世尊。說諸菩薩淨土之行。寶積同類。既有堪聞之機。騰機請說佛國因果。文爲二。一願聞得佛國土清淨。卽是請果。二願說菩薩淨土之行。卽是請因。若論次第。應因先果後。今爲時眾慕果行因。故先請果。後請因也。所以作此請者。上覩佛合蓋現瑞。知佛欲說佛國之果。而現此相。故請說果。次請因者。淨國之果。必藉勝因。大眾若聞淨國之果。則慕果行因。故請因也。



佛言善哉下。二佛答。文爲四。一讚許。二戒聽。三受教。四佛正答。善哉者。初明讚許。

佛言善哉寶積。乃能爲諸菩薩。問於如來淨土之行。所以佛讚者。寶積發問。深得現瑞所表之意。又能爲同輩致請。諮決得宜。故讚許也。

○諦聽下。二明誠聽。

諦聽諦聽。善思念之。當爲汝說。

欲令聽者。生三慧善故。諦聽生聞慧。善思生思慧。念之生修慧。若聞不聽。無受潤因。聽而不思。無深旨趣。思而不修。終無證理。三慧若備。入道不疑。

○於是寶積至而聽。三受教。

於是寶積及五百長者子。受教而聽。

卽是奉受三慧之誠也。

○佛言下。四明佛正答。文爲五。一佛正答。二身子生疑。三佛爲釋。四梵王自述顯佛誠言。五佛現淨國。時眾得益。初正答爲二。一答果。二答因果。又一正答。二譬顯。正答爲三。一標章總答。二別釋。三結成。

佛言寶積。眾生之類。是菩薩佛土。

初文言眾生之類。是菩薩佛土者。菩薩虛空至寂。



境智俱亾。無土不土。俱爲化生。而取佛土。故舉眾生之類。是菩薩佛土。然土不在菩薩眾生。亦非共離。永寂如空。不可說示。以悉檀方便。隨意赴緣。自在無失。已如前說。今約所化。故言眾生之類。是菩薩佛土。眾生如前辯十界中說。所言類者。卽氣類也。氣類無邊。原其正要。不出二種。一有爲緣集。二無爲緣集。言有爲者。卽是界內染淨國土。迷真滯有。而起結集。稟分段生死。皆其類也。二無爲者。卽是界外有餘果報。及開中下寂光。此三土眾生。迷中道佛性。滯無爲緣集。起諸結業。受變易生死。皆

是此類。約教辯者。藏通有爲緣集。謂生滅無生之類。別圓無爲緣集。卽無量無作之類。故約四教開兩緣集。四種眾生。問所明三土。稟報不同。所居各異。云何悉同無爲緣集。答。所迷理同。皆是無明變易生死。故通爲一類。問。若爾。云何分別三土不同。答。有餘五人。雖同見真。界內惑盡。都未見中。斷有爲集。同生有餘。受變易生死。亦名方便生死。別圓兩教。斷通惑者。見空不空。以見空故。斷有爲集。及見不空。侵無爲集。若從初地。初住。訖于九地。斷無爲集。同受果報。變易生死。亦名因緣生死。若十地



下寂滅忍。餘二生在等覺中忍。餘一生在分住寂光。卽開變易。出於有後無後生死。雖復報殊。所居各異。竝是界外。同迷中道。悉是無爲緣集。氣類同也。問。何不以四種緣集對四土。明四種眾生類耶。答。一往似便於理。有妨無別自體法界異。無爲也得失之事。至解問疾品。當分別。若還約無爲分出二種。是則無失。必應須開。但約四教開四種生。此卽便也。若約觀心者。因緣所生。卽有爲之類。從假入空。破有爲集。成無爲之類也。若入假名中道。破無爲未盡。皆名無爲之類。

○所以者何下。二別釋。

所以者何。菩薩隨所化眾生而取佛土。隨所調伏眾生而取佛土。隨諸眾生應以何國入佛智慧而取佛土。隨諸眾生應以何國起菩薩根而取佛土。

但聖心難測。今作五意通此經文。一橫約深淨土。通明四番經文。二豎對四土。三類通四土。四約觀心。五約教帖文。初橫約同居者。依經有四。初云隨所化眾生而取佛土。今先明土闊狹不同。由所化多少故爾。如釋迦用百億以爲同居。滿願成佛。用恆沙大千以爲同居。如世造宅。量其所居。所化眾



生取國亦爾。又菩薩所化善生。修善多少異故。國土莊嚴優劣亦異。故云眾生之類是菩薩佛土。三隨所調伏眾生而取佛土者。明諸菩薩爲眾生取土淨穢不同。皆爲調伏得宜。非關菩薩福慧優劣。如親育子。愛策雖殊。皆爲成就。取土亦爾。自有逼迫妨道。則淨國安之。或憍奢妨道。則穢土調伏。非爲以穢令生苦惱。亦非以淨縱樂不修。何者。菩薩不爲眾生作煩惱因緣。豈作淨穢。令其流轉。正由眾生惡盡多少。取土不同。三隨諸眾生應以何國入佛智慧而取佛土者。法華云。諸佛爲一大事因緣故。出現於世者。謂令眾生開佛知見故。今明菩薩調伏眾生。起淨穢土。皆爲令得入佛智慧。應以淨國入者。則事理俱急。令人佛慧。應以穢國入者。則事實理急。令人佛慧。根性異故。取土不同。故云眾生之類是菩薩佛土。四隨諸眾生應以何國起菩薩根而取佛土者。眾生入道。由根受法而入佛慧。菩薩觀眾生眼等六根。何根偏利。若耳根偏利。卽聲爲佛事。一切諸法。趣聲聲詮三諦。及宣四教。用起耳根。爲菩薩根。聚置一國。菩薩後成佛時。聲爲佛事。眼等餘根。例此可知。具如下文菩薩行品。

緣故。出現於世者。謂令眾生開佛知見故。今明菩薩調伏眾生。起淨穢土。皆爲令得入佛智慧。應以淨國入者。則事理俱急。令人佛慧。應以穢國入者。則事實理急。令人佛慧。根性異故。取土不同。故云眾生之類是菩薩佛土。四隨諸眾生應以何國起菩薩根而取佛土者。眾生入道。由根受法而入佛慧。菩薩觀眾生眼等六根。何根偏利。若耳根偏利。卽聲爲佛事。一切諸法。趣聲聲詮三諦。及宣四教。用起耳根。爲菩薩根。聚置一國。菩薩後成佛時。聲爲佛事。眼等餘根。例此可知。具如下文菩薩行品。



正由六根偏利。故使佛事不同。皆爲起眾生根類故也。如娑婆以音聲爲佛事。乃至香積香爲佛事。皆由眾生根類異故。同居之士。佛事不同。故云眾生之類。是菩薩佛土。二豎對四土者。一隨所化對同居土。二隨所調伏對有餘土。三入佛慧對果報土。四起菩薩根對寂光土。初文者。界內具縛。未見眞理。心神動散。善惡無定。菩薩方便。觀其生熟。生則用穢。熟則用淨。生熟無量。淨穢亦爾。二調伏者。卽有餘也。何者。諸阿羅漢。能調難調。是名調伏。下文云。能住調伏心。是聲聞法。當知二乘及後三教。

菩薩界內惑盡。皆名調伏。旣出三界。卽應有土。謂有餘也。當知菩薩爲此眾生。取有餘土。三入佛慧者。初住已上。見中道。破無明一品。乃至三十九品。皆生果報。當知菩薩爲此入佛智慧。四起菩薩根者。對寂光土。前入佛慧。總相見中。今明起根。是別相見中之類。如聲聞總相慧爲劣。緣覺別相慧爲勝。故華嚴云。佛眼乃至佛意。鶩掘云。所謂彼眼根於諸如來。常具足無減修。了了分明見。卽是於一根塵。了達三諦。一切諸法。寂而常照。無不通達。餘根塵亦爾。毗盧遮那徧一切處。是則寂光起菩薩。



根當知眾生之類。是菩薩佛土。以法界海六塵起。後身菩薩之類。皆入寂光。問仁王云。三賢十聖住。果報唯佛一人居淨土。今何以十地亦居寂光。答。因果與奪。無生寂滅。一切種智。三類通四土者。一通同居。如前四義。次通有餘者。隨所化眾生。住方便觀。斷界內結。眾生不無福慧優劣。譬如諸天。同寶器食。飯色有異。為化此眾生。以有餘土淨穢調伏。入於佛慧。以十界六塵。起其諸根。令於諸塵。通達無滯。見寂光理。此即為有餘土。眾生之類。並得通用四句。三通果報土者。菩薩取於此土。正為教

化別圓諸地。諸地功德。既有優劣。即是淨穢調伏。進諸法門。既進諸法門。即是法身入佛慧。令諸根明了。得諸佛法界海。六根。即起根也。四通寂光者。元品無明未盡。故須化也。果報既有高下。即是調伏。進觀實相。即入佛慧。入重玄門。虛空法界海。自行化他。橫豎轉明。即是起根。四約觀心。三觀觀四種境者。謂因緣空假中境。境是心之所義。即土義也。眾生者。佛告諸比丘。汝等日夜常生無量百千眾生。今因緣心多境多。心少境少。由照境多少。名大小國。如是觀境多。化心眾生。緣善緣惡。即淨穢



國調能緣之心。令住正道。卽是調伏。如是調心。悟解不定。隨觀善惡。取悟不同。名淨穢土。善惡雖殊。入佛慧不異。起菩薩根者。隨觀善惡。了知此塵。卽是法界。畢竟常寂。常寂之境。發於真智。智所依境。卽常寂光。復次。行人觀是四境。非爲著境。但伏煩惱心數。眾生隨一一境。觀其闊狹。調與不調。入與不入。起與不起。深識此意。在因緣境中。用此四心。而起誓願。願諸眾生。皆得如我。化此心數。悉令清淨。卽是淨土。安立有爲緣集眾生。以四種觀於空心。多少調伏。入慧起根。卽發誓願。願諸眾生。如我

調伏。令心明淨。卽是淨有餘土。安立無爲緣集眾生。若但有行無願。不能淨佛國土。如有牛無御。有願無行。如有御無牛。皆無所到。行人住三觀心。願行具足。成就眾生。淨佛國土。意在此也。大集云。欲淨佛土。當淨爾心。卽四種心也。故佛答寶積云。隨其心淨。卽佛土淨。行人當知。一切菩薩。淨佛國土。從此而起。五約教。卽爲四別。一所化眾生。取同居土。四教所化。未斷有爲。卽是凡夫。或斷不盡。卽是聖人。爲此所化。取於同居淨穢諸土。若四教所化。斷有爲盡。爲此所化。取有餘土。若別圓二教所化。



斷有爲盡。見真中道。無爲未盡。爲此所化。取果報土。若圓教所化。無爲將盡。爲此所化。取寂光土。二爲調伏取佛土者。四教調伏眾生。斷有爲無爲盡。不盡。若凡若聖。以教對土。例前可知。但調伏之言異耳。三明因國人佛慧。若爲稟四教眾生。稟何教。斷何惑。若盡未盡。於何國土。得開權顯實。隨其相應之土。得入佛慧者。而取四土。例前所化可知。四明起根取佛土者。若爲稟聲四教起耳根。本斷有爲未盡。爲取聲爲佛事同居之國。餘五塵爲佛事。起五根亦如是。若爲稟聲四教眾生。斷有爲盡。取

有餘音聲佛事之國。餘五根塵亦如是。若爲稟別圓聲。見中道。斷無爲。取果報國聲爲佛事。起耳根。乃至意根。但此中眾生。六根互用。隨一根起一根。卽起六根。若爲稟圓教。斷無爲將盡。取寂光國。以六塵起六根者。皆是寂照之六根。令成妙覺六根。此釋佛別爲生取土。例下文菩薩品之所明也。下文多倒釋。故難見。至文當別出也。

○所以者何。至諸眾生故。三總明結成。

所以者何。菩薩取於淨國。皆爲饒益諸眾生故。

明此四種取土。皆爲饒益有爲無爲緣集眾生。卽



是總答眾生之類是菩薩佛土。

○譬如下。二譬顯文爲二。一開譬。二合譬。初爲二。一開成譬。二開不成譬。初開成譬。

譬如有人欲於空地造立宮室。隨意無礙。

欲於空地造立宮室者。譬能於空中見不空。佛土卽成義也。四不可說。故名爲空。有因緣故。說四因果。名爲不空。菩薩約四種苦集眾生。用四道滅。成四淨土。

○二開不成譬者。若於虛空終不成也。若於虛空終不能成。

譬於四不可說。不見四種四諦。四種佛土終不成也。

○菩薩至非於空也。二合譬。爲二。初合成譬者。

菩薩如是。爲成就眾生。故願取佛國。

但地無空。終不得成。有地有空。可立宮室。欲淨佛土。須二法合成。若純用有。凡夫三藏菩薩。何能淨土。若純用空。二乘通教菩薩。亦何能淨土。若空地具足。而立宮室。乃得成就。以不可得空心。緣於四種苦集眾生。而修四種道滅。願行。乃成淨土。因也。如涅槃四不可說。卽是空也。以因緣故。起慈悲誓。



願修四土。說四土也。不可說而說。不可立而立。空有不相失。不相妨。約不思議論四土。如妙德問。此空何以空。淨名答云。十方佛土亦復皆空。又云。雖知諸佛國。永寂如虛空。而常修淨土。教化於羣生。故知四不可說。永寂如空。有因緣故。亦可說者。謂起種種殊勝國土。

○願取佛國者。非於空也。二。合不成譬。

願取佛國者。非於空也。

若但於空。則淨土不成。此斥二乘及通教菩薩。修但空因。不成淨佛國土。

○寶積當知下。二。正答寶積問佛國因。文爲二。一。橫歷諸行修因。二。豎窮心源修因。橫廣豎深。互相涉入。不得相離。但言不疊書。故前後說耳。法華云。如來知見廣大深遠。合蓋現土。廣長之相。正表此也。橫豎經文。須更互帖釋。令高廣義成。今先橫明修淨土因。有十七法門。文爲三。初三科。約三心。次六科。約自行。後八科。約化他。

寶積當知。直心是菩薩淨土。菩薩成佛時。不諂眾生。來生其國。深心是菩薩淨土。菩薩成佛時。具足功德。眾生來生其國。大乘心是菩薩淨土。菩薩成佛時。大



乘眾生來生其國。

大乘心明藏  
本作菩提心

初三心卽爲四意。一別明。二通明。三觀心。四釋經。一別明三心者。卽三種菩提心。一觀四諦。名爲直心。二觀因緣。名爲深心。三發四弘。名大乘心。初直心者。觀四諦理。卽三三昧。離邪曲見。名直心也。故大論云。是心無始。常曲不端。若得三昧。心卽端直。今明聲聞。修三三昧。緣四真諦。能發無漏。斷諸邪見。名調直定。深心卽是觀十二因緣。緣覺智慧。深於聲聞。以觀因緣之智。能侵除習氣。問淨土是菩薩行。何得約二乘心。答。大品明三乘十地。皆行皆

學。而不取證。佛亦學。亦證。法華云。少欲厭生死。實自淨佛土。若二乘心非淨土者。何得菩薩成佛時。有二乘眾生來生其國。問。此中但云直心深心。何須強對二乘觀心。答。經帶方便。故有此釋。準望大品法華。恐是約二乘心。修淨土行。爲引二乘來生其國。故大論釋般若勸學中。明自有佛土。純是聲聞爲僧。自有佛土。純辟支佛爲僧。自有佛土。純菩薩爲僧。諦緣觀心。非淨佛土者。豈純聲聞來生其國。緣覺菩薩類可知也。問。此經云。隨諸眾生。應以何國入佛智慧。又法華明十方三世佛於同居土。



悉開三顯一。若有佛土純是聲聞。何得入佛慧而開顯耶。答。從多爲論。同居土多開三顯一。大品有此明者。示十方不無此事。但諸佛所作常爲一事。雖於同居不得顯一。是諸聲聞。於有餘土。得入佛慧。大乘心是菩薩淨土。緣四諦起悲誓。名大乘心。二乘自爲。而聲聞但直緣覺兼深。菩薩普濟。能直能深。故加以大乘心也。二通明者。三心只是一心。但名異耳。何者。三心只是一自性清淨心。非二邊曲。名之爲直。難究源底。名之爲深。其性廣博。目之爲大。菩薩雖觀四諦。不與聲聞共。觀無作四諦。修

八直道。如大經明菩薩修八正道。卽是佛性故。文云。直心是道場。無虛假故。若觀無作修八正道。卽離邪小。紆迴曲見。名真直心。當知直心正在此也。次菩薩雖觀因緣。不與緣覺共。大品云。十二因緣獨菩薩法。大論云。十二因緣。名深法忍。故知深心正在菩薩。大乘心者。不共二乘及藏通菩薩。如大經云。一實諦者。名爲大乘。今此三心。無三差別。不縱不橫。三德異名。欲令易解。以三分別。雖復說三。如世伊字。菩薩修此三心。爲眾心本。卽是初心住於三德。若昔論三心正因。感於三身四教佛身之



果。今明依因三心。卽感三土四種佛國之果。三約觀心。明三心者。初體假入空。空假二觀。方便三心爲別。若修中道三心。三卽一。一卽三。四釋經文。爲三。初釋直心。今言直心是淨土者。前約教明直心。是正因能感正果。卽是下文光嚴所述。直心是道場。無虛假故。今約直心。明是依因。能感依報國土果也。問。何故偏約四諦明直心。答。餘皆竝得約四諦爲便。亦何離四諦別有餘門。直心有五。一世間及以四教。一世間直心者。如人實錄。無有欺誑。此乃凡夫外道之直。雖世情妄云其直。猶有諂曲。諺

言癡直卽其義也。二四教。則有四種八直之道。無四種邪曲。三藏約生滅。離六十二見之曲道。通教離生滅之曲。別教離恆沙之曲。圓教離二邊之曲。各就當教修四諦八直之道。皆名直心。此五直心。四權一實。今圓菩薩。知一切法非權非實。而雙修雙用。悲誓教他。修五直行。歎五直法。見修五直。深生隨喜。菩薩如是。雖復未能八相成道。而能神通。在在處處。用五直法。成就眾生。淨佛國土。若入初住。卽具真應。隨機利物。卽現淨穢同居。八相成道。非但往昔所化世間直心眾生來生其國。往昔所



化修生滅等四諦八直斷有爲無爲未盡者。此諸無諂眾生皆生其國。若此眾生過去有頓漸不定祕密等根性不同。菩薩成佛現四身不同。法輪亦有頓等之異。初則赴緣以權方便。若至法華方便則舍。但說無上道。廢昔三權。同歸一實。所化眾生皆無住權教之諂。故言直心是菩薩淨土。乃至來生其國。復次菩薩於有餘土得成佛時。十善直心不得來生。何以故。界內結業猶未斷故。若昔所化修四八直界內結盡。方生其國。卽是三藏二乘通教三乘別圓一乘。凡七直心。無有爲緣集妄諂眾

生來生有餘之國。故言直心是菩薩淨土。七種不諂眾生來生其國。復次菩薩報土成佛。藏通二直皆不得生。何者。別惑未斷故。但昔所化別圓二種直心。無二邊之諂。來生其國。故云不諂眾生來生其國。復次菩薩於寂光土成佛之時。但昔所化圓教八直無諂眾生來生其國。義旣眾多。豈可一種世間癡直之心來生其國。深心至其國。二釋因緣。辯深心義。約餘法門。非爲不得。亦何離十二緣也。深心亦五。一事中深心。卽修世間福也。四種約觀十二因緣以明深心。下智觀生滅中觀無生。上觀



無量。上上觀無作。四權一實。菩薩了知。非權非實。而權而實。雙修深心。成就眾生。淨佛國土。慈悲誓願。一切普熏。讚歎隨喜。上上成就。具真應二身。八相成道。隨四眾生。應以佛身得度。四度成佛時。是諸深心有緣之類。皆生其國。隨其所修。若事若理。而為說法。分別諸義。類直心可解。言具足功德者。緣覺深心。修諸福德。故法華云。若人有福。曾供養佛。志求勝法。為說緣覺。即是此義。但具有二種。一橫具深心。淨同居土。名具功德來生其國。二豎具深心。窮因緣之源。所有功德。於三土具足。即是豎

具。餘類直心。菩提心至其國。三。明大乘心者。即四教大乘。發菩提心。上求下化。故名為大。各緣四諦。起四弘誓。名之為乘。三權一實。圓教菩薩。修權實大乘。成就眾生。淨佛國土。自行化他。讚歎隨喜。後成佛時。同居四種。有餘三種。實報二種。寂光但一。餘類直心耳。

○布施下。二。明六度即淨土因。

布施是菩薩淨土。菩薩成佛時。一切能捨眾生來生其國。持戒是菩薩淨土。菩薩成佛時。行十善道。滿願眾生來生其國。忍辱是菩薩淨土。菩薩成佛時。三十



二相莊嚴眾生來生其國。精進是菩薩淨土。菩薩成佛時。勤修一切功德。眾生來生其國。禪定是菩薩淨土。菩薩成佛時。攝心不亂。眾生來生其國。智慧是菩薩淨土。菩薩成佛時。正定。眾生來生其國。

前三種心。是就解明。今約行辯。猶如目足。豈得相離。若無三心。行不真實。亦非高廣。故以三心入一切行也。布施有五。世間事施及四菩薩施。世間施者。卽六道施。若造惡破戒邪心。及壞三寶施者。亦如調達。化阿闍世。施諸比丘。或爲謀逆資財賞施。如是等施。死入地獄。名地獄檀。若造惡破戒多瞋。

行施。後墮於龍。七寶宮殿。依報似天。正報同蛇。或破戒。憍慢。恐怖得財。以用布施。後受金翅鳥身。如是等施。竝畜生檀。行十不善。破戒。諂毒。非法財施。受夜叉報。或破戒。諂誑。耽嗜酒肉。多懷瞋忿。非法財施。墮摩睺羅伽。如是等施。名鬼神檀。若少持戒。嫉妬懷忿。多修福德。墮阿修羅。依報勢力。與天拒抗。但感正報。多諸恐怖。如是乃至乾闥婆。緊那羅。等。皆是諂誑好著音樂而行施者。皆鬼道攝。若持十善五戒。自營而施。若輕心局心。限礙心施。是毗舍首陀檀。若持戒心。慙重心。如法財施。是居士檀。



若持戒樂道。恭敬博學布施。是婆羅門檀。若持戒恭敬。慈心大施。能自捨財。亦教化修福。是利利檀。如是等施。皆人檀也。若勝品十善。持戒精細。恭敬聽法。慈善孝順。華香續明。所重之物。如法淨施。皆是天檀。如律藏明有一小兒。傭力得財。供設眾僧。願生忉利。佛記得生。若持戒轉細。乃至修禪厭離心施。得生色界。名修天施。上來皆是世間事施。果報不同。若三藏二乘檀者。觀諦緣無常。用擇覺捨。覺二分。捨身命財。得二乘道。菩薩檀者。捨身命財。觀察無常。大悲誓願。如尸毗王以身代鴿。是名捨

身檀滿。捨命者。如大論明釋迦調達因地。各爲鹿王。釋迦鹿王代彼而死。送身往赴。終無悔心。財施者。如須大拏太子。以好慧施。乃至二子施。婆羅門具。如彼經。是名三藏菩薩檀滿。通教檀者。體三事空。皆如幻化。起大慈悲。愍眾生故。捨身命財。別教檀者。雖三事卽空。而不住空。入假化物。行種種施。捨身命財。如華嚴說十種布施。地持九種之施。圓教檀者。勝鬘云。捨身者。生死後際等。離老病死。得不壞常住。命財亦爾。又華嚴明如來檀。大經明檀波羅蜜。卽是佛性。大品云。一切法趣檀。此經云。布



施是道場。不望報故。自行化他。讚歎隨喜。權實施者。後成佛時。五種一切能捨眾生。來生其國。分別四教所斷緣集。有爲無爲盡未盡等。四教根緣來生四土。類前直心持戒。至其國亦五。一事相持戒。是凡夫也。四種持戒。卽是四教所明四種正語及業命等。皆名持戒。具釋事繁。言滿願眾生。來生其國者。齊教明滿願。以尸羅淨故。諸善得生。所求皆果。故云滿願。餘類直心忍辱。至其國亦五。一世間事忍。如凡夫。餘四忍還約四教而辯。例前可知。後成佛時。皆來生其國。如輪王帝釋。上界諸天。皆有

三十二相。聲聞緣覺亦有相者。四教四種相業不同。竝忍爲本。四種修相。歎德中明捨飾好。已略辯竟。餘類直心精進。至其國有師云。精進無別體。但約眾行。或云自有別體。亦五。一事精進。卽凡夫也。餘四種道品。各八精進。謂正勤精進。根力精進。覺正精進。是爲八。後成佛時。五種勤修一切功德眾生。來生其國。餘類直心禪定。至其國亦五。一世間禪定。如凡夫得四禪四空。後四約教。四種道品中。各有八定。謂四如意足定。根定力定。覺正定。乃至背捨九次第定等。皆是禪定。後成佛時。四教五種



攝心不亂。眾生來生其國。餘如直心。智慧至其國。亦五。一世智。是凡夫智也。餘四智慧。卽四教明。四種道品中。八種智慧。謂四念處。慧根。慧力。擇覺分。正見。後成佛時。五種正定。眾生來生其國。上來諸句。權實。及以諸義。竝類直心。問。凡夫等智。何得入正定。聚。答。凡夫世間正見。亦入出世正定。聚。亦得合說也。

○四無量心下。三約化他修淨土。因此是一往耳。何者。菩薩從初發心。常與大悲俱生。豈行六度而無化他。

四無量心。是菩薩淨土。菩薩成佛時。成就慈悲喜捨。眾生來生其國。四攝法。是菩薩淨土。菩薩成佛時。解脫所攝眾生。來生其國。方便是菩薩淨土。菩薩成佛時。於一切法方便無闕。眾生來生其國。三十七道品。是菩薩淨土。菩薩成佛時。念處正勤神足根力覺道。眾生來生其國。迴向心。是菩薩淨土。菩薩成佛時。得一切具足功德。國土。說除八難。是菩薩淨土。菩薩成佛時。國土無有三惡八難。自守戒行不譏彼闕。是菩薩淨土。菩薩成佛時。國土無有犯禁之名。十善是菩薩淨土。菩薩成佛時。命不中天。大富梵行。所言誠諦。



常以軟語。眷屬不離。善和諍訟。言必饒益。不嫉。不恚。正見眾生。來生其國。

四無量心。亦有五種。一事四無量心。是凡心。修得生色界。而爲梵王。四教各有四無量心。三藏生滅法緣。通教無生法緣。別教界外藏識恆沙佛法法緣。圓教中道佛性無緣之法緣。如磁石吸鐵。卽無作也。後成佛時。五種慈悲喜捨眾生來生其國。權實及諸義。類如直心。四攝至其國。此四攝法。至於迴向。竝非凡小所行。但有四教菩薩。明四攝權實不同。後成佛時。四種解脫眾生。來生其國。菩薩四

攝。攝取眾生。爲令入第一義。是以所攝眾生。皆有解脫之因。來生四土。及以諸義。竝類直心。方便至其國。四教各有三種方便。一自行。二自行化他。三化他。復次。各有三種方便。一破法。二立法。三教他。後成佛時。四種一切方便。無礙眾生。來生其國。權實諸義。竝類直心。三十七品至其國。此法二乘有分。具如玄義。四教所明。三十七品不同。後成佛時。如是眾生。皆來其國。權實等義。竝類直心。迴向心。至國土。如大論明迴向。如聲入角。四教菩薩迴向不同。後成佛時。四種具足功德眾生。來生其國。迴



已功德與眾生共善無不滿故令來生之者功德具足也亦應云欲修迴向眾生來生其國恐文略耳。權實及諸義並類直心說除至三惡八難言八難者三惡道為三。四北鬱單越。五長壽天。六盲聾瘖瘂。七世智辯聰。八佛前佛後。此有二種。一界內。為前兩教之難。二界外。即後兩教之難。菩薩約四教說除兩種八難。至善吉章更當分別。菩薩自除教他讚歎隨喜。後成佛時國王無有三惡八難。約四土料簡有難無難。義相繁多。難可具辯。餘如直心。自守至犯禁之名。約四教亦有四種。自守不譏

應作四句。一不自守而譏他。二自守不譏他。三自守而譏他。四不自守不譏他。大經云假使三子由杖而死。餘有一子。要當苦治。何容全不譏他。但內無惡心。必於他有益。非都不譏也。但見四機不謬。故也。權實及諸義類如直心。十善至其國。十善有二種。一止。二行。此是止十善也。亦有五種。一事十善。即凡夫所行。後四約於四教。菩薩自行。教他讚歎隨喜。後成佛時。五種十善來生。命不中天。是不殺。大富。是不盜。梵行。是不婬。所言誠諦。是不妄語。常以軟語。是不惡口也。眷屬不離。善和諍訟。是不



兩舌言必饒益。是不綺語。不嫉。是無貪。嫉是瞋。恚之垢。今約貪愛。由貪故則生嫉也。不恚。是不瞋。正見。是不癡。權實及諸義。並類直心。

○如是寶積下。二。豎明修淨土行。

如是寶積。菩薩隨其直心。則能發行。隨其發行。則得深心。隨其深心。則意調伏。隨其調伏。則如說行。隨如說行。則能迴向。隨其迴向。則有方便。隨其方便。則成就眾生。隨成就眾生。則佛土淨。隨佛土淨。則說法淨。隨說法淨。則智慧淨。隨智慧淨。則其心淨。隨其心淨。則一切功德淨。是故寶積。若菩薩欲得淨土。當淨其心。隨其心淨。則佛土淨。

有十三番相資。成淨土因也。上從直心。橫約十七行。今還從直心。豎明從淺至深。將豎約橫。無有一法而不豎修。將橫約豎。亦如是。具說如前。一一諸行至金剛心。心淨則佛土淨也。此爲三。一約教。二觀心。三帖文。一約教者。三藏不明淨佛國土。何者。聲聞經中。無十方佛。豈論諸國修淨土行。若言有者。成身子疑。卽無此教。則無行無人。何須論也。通別兩教。須泛論之。今爲三意。一約通十地。直心對見地。前未發真。名爲邪曲。登地見理。離諸曲見。故



名直心。因此直心。進入二地。二地能遍行。此十七句行。故名發行。由發行入三地。三地解行俱進。故名深心。以深心故。得入四地。四地能事理俱行。則自調調他。名爲調伏。以調伏故。得入五地。五地卽事理調伏。能如說行。得入六地。六地能於一切善法。迴向佛果。用施眾生。以迴向故。卽入七地。七地卽有方便。能修自行化他。得入八地。八地能道觀雙流。亦能處處教他。調伏眾生。眾生卽調。佛土卽淨。佛土卽淨。得入九地。九地能說法淨。說法淨卽智慧淨。九地具四十辯才。名善慧地。因智慧淨。得

入十地。十地卽心淨。故一切功德淨。始自直心。訖于結句。言欲得淨土。當淨其心。心淨則佛土淨。借此十地來對。成通教。豎明相資淨土行也。二約別教。對十地者。仍有兩意。一從初地。能見佛性。卽破無明。離之邊曲。名爲直心。從二地至十地。類通可知。但見偏圓。以爲異耳。次依仁王十四般若。以銷相資豎義。彼經取三十心。共來對三般若。若爾。直心卽對十住。何者。入理般若名爲住。雖未見圓。生相似解。名爲直心。發行對十行。十行正是修行之義。深心對迴向。能迴事入理。令解行俱深。調伏對



初地。初地發真。道觀雙流。得名調伏。從二地乃至十地。次第對句。等覺對後句。心淨則佛土淨也。故舍地前後取等覺。依十四般若。豎對諸句。其數整足。雖語有稱不稱諸地名者。若欲解釋。無往不通。三約圓教者。前依歷別。義猶有餘。何容初地止是調伏。無餘功德。若具足有。則不但受調伏一名。若是分有。何得調伏獨當其稱。當知猶是未圓之教。今以十四句。皆對圓位。以辯豎深。用明橫廣。則皆在初住。已自具足。何以故。銅輪見理。已破無明。豈非直心。具足萬行。豈非發行。念念流入。豈非深心。

五住圓除。豈非調伏。解行相符。豈非如說行。迴施眾生。共向妙覺。豈非迴向。權實具足。豈非方便。得普現身。豈非成就眾生。若染淨土成道。四教眾生。來生其國。豈非淨佛國土。一音演說。四辯赴機。豈非說法淨。寂照之智。不謀而說。豈非智慧淨。實相真心。猶如虛空。豈非心淨。一心萬行。具足福慧。豈非功德淨。正報即淨。依報亦爾。同於諸佛。見法行理。居因陀羅網。分入寂光。豈非佛土淨也。當知初住心中。豎深窮於心源。此十四句。及無量句。罄無不攝。故初阿字門。具四十一字。四十一字。亦具初



門當知豎論則窮徹後際。橫說則竝備眾門。發心正行。剎化二土。成熟眾生。悉備初心中也。故大品云。初發心時。便成正覺。華嚴云。得如來一身無量身。初住既橫豎諸句淨佛國土。餘位亦然。如前引大經十五日月論也。次約觀心。豎釋十三番相資修淨土因者。一心三觀。觀於法性。卽是直心。此一念心。具前十七種行。卽是隨其直心。則能發行事。理相資。卽能進入甚深法界。以深心故。事理不善。意得調伏。以意調故。有所說法。能如說行。迴已所行。遍施一切。既能迴施。卽令眾生斷惡修善。以修

善故。卽淨佛土。佛土淨故。卽境界淨。境界淨故。卽說法淨。說法淨故。內心智慧轉得明淨。智慧淨故。則一切功德皆悉清淨。此等皆是觀心清淨。則佛土淨也。故文云。欲淨佛土。當淨其心。隨其心淨。則佛土淨。是則豎修一十四句。宛然具在觀心之內。名觀行。卽也。故法華云。當知是人已趣道場。近三菩提。坐道樹下。若功行淳熟。諸佛冥加。卽入相似。從相似位。進入銅輪。分證真實。卽於二土自行化他。與物結緣。應以佛身而得度者。卽現佛身。爲說漸頓不定祕密法門。教化調伏。入慧起根。而取佛



土若不如此。初住何緣八相成道。一往雖云觀心。實是真淨佛土義也。此是了義。若離此者。多是執文隨語生見。復次。非別非以表豎。非圓無以表橫。譬如非日無以成月。非月無以數日。日月相須。能成一歲。乃至成多。今橫豎相須。高廣義顯。非豎非橫。而豎而橫。如世伊字。首羅三目。當知淨土之義。依三德祕藏而有。若三身三德。此就正報。三土四土。卽就依報。依正相成。其義可解。三帖文釋者。隨其直心。則能發行者。直心卽是教。教中觀無作。入直。得此直心。能具萬行。故名發行。亦云。得此直心。

卽能行前十七橫法。隨其發行。則得深心。直心是解。發行是行。解導於行。行資於解。解行相成。如備目足。到清涼池。名深廣心也。隨其深心。則意調伏者。解行旣深。卽能調於事理諸惑。理惑者。迷於中道之無明也。事惑者。迷於二諦法界惑。若從初發心。卽入中道。雙照二諦。心心寂滅。自然流入。卽能調伏事理之惑。仁王云。菩薩從初發心。至金剛頂。皆名伏忍。卽調伏意也。隨其調伏。則如說行者。有所言說。非但赴機利物。內心清淨。能如說行。言行相符。善根成就。隨如說行。則能迴向者。內旣成就。



諸善功德。迴所修因。向於佛果。及施眾生。隨其迴向。則有方便者。既迴自行。內向佛果。外施眾生。卽以善巧。能破能立。巧度眾生。故言方便。隨其方便。則成就眾生者。方便既能巧破巧立。破故折伏。立故攝受。若眾生四教止行二善成者。四教智斷立。卽正報因果成也。隨成就眾生。則佛土淨者。若眾生之類。是菩薩淨土。眾生正報止善無惡。依報國土。則便清淨。正報行善因成。則佛土莊嚴。若國土清淨莊嚴。名佛土淨也。隨佛土淨。則說法淨者。若穢土說法。則如長者執除糞器。此則赴緣說苦切

之法。如淨名爲香積土。諸來菩薩。說此土折伏之法。不說諸法實相清淨之教。若淨土說法。但說諸法實相清淨法門。名說法淨。隨說法淨。則智慧淨者。說法本赴物機。機緣若淨。則感菩薩智慧亦淨。所說亦淨。譬如猛風鈴聲則大。亦如世人說法。脫有利智福人來聽。說者明意。智慧開解。隨智慧淨。則其心淨者。說法之人解慧既進。則惑垢漸消。其心轉顯。卽是心淨。隨其心淨。則一切功德淨者。直心清淨。修諸功德。皆無染著。是則一切皆清淨也。是故寶積至佛土淨。最後結撮正要。明淨土之因。



欲淨佛土當淨其心者。從直心來有十三句名義。雖異皆爲淨心。隨其心淨則佛土淨者。隨四教明四種心淨。卽四種佛土悉清淨也。又四種心只是。一自性清淨心。自性清淨心顯。卽一切佛土皆悉淨也。菩薩從初用四道諦淨心。前三是權。後一是實。事理惑除。正報卽得佛果清淨。依報卽常寂光。畢竟清淨。四教眾生垢淨之心。來感寂光。各見淨穢。譬如諸天同寶器食。隨其福德。飯色有異。譬意在此。

○爾時舍利弗下。二。身子生疑。爲二。一生疑之由。

二正疑念。初明由者。

爾時舍利弗承佛威神

由承佛威神。故生疑也。如來神力加被身子者。此經雖對小明大。身子旣小。乘中智慧第一。爲諸聲聞之所指敬。忽懷疑念。卽諸聲聞咸共生疑。大方等。有不思議祕密之事。卽是穢國有淨土也。身子未能稱機。疑問必假佛力。方會物心。故云承佛威神也。若依法華發本顯迹。明諸聲聞內祕菩薩行。何容不能稱機而生疑也。

○作是念。至不淨若此。二。正明疑念者。



作是念。若菩薩心淨。則佛土淨者。我世尊本爲菩薩時。意豈不淨。而是佛土不淨。若此。

疑佛答寶積心淨土淨。執昔三藏。故生疑也。菩薩三祇修行。成佛是同。何得今說菩薩心淨。卽佛土淨。釋迦菩薩獨無淨土。應是爲菩薩時。心不清淨。若不清淨。何得成佛。若心淨成佛者。亦應心淨佛土淨也。何得佛土穢惡若斯。翻覆生疑。未敢問者。或可自鄙。或恐失宜。或知如來懸鑑。自當知時。故未問也。

○佛知其意下。三佛釋疑。文爲三。一佛以日月問。

二身子事答。三佛合譬解釋。初文者。

佛知其念。卽告之言。於意云何。日月豈不淨耶。而盲者不見。

日月。譬於眞應淨土也。如日月宮。眾寶所成。照四天下。彼中有諸天子。譬眞應二土。爲萬德所成。常能照於四土一切眾生。眞應法身所依也。又譬眞緣二修。如日月相須。則成熟萬物。照顯一切眞緣。亦爾。互相成顯。以眞緣合故。常自顯照四種淨土。而於盲者所不能見。爲二緣集罪障。障於五眼故也。是故舉日月爲喻。以問身子。



○對曰至非日月咎。二。身子依事奉答。

對曰不也。世尊是盲者過。非日月咎。

○舍利弗至而汝不見。三。合日月譬。釋身子疑。

舍利弗。眾生罪故。不見如來國土嚴淨。非如來咎。舍利弗。我此土淨。而汝不見。

眾生罪故。不見佛國嚴淨者。先合盲者。眾生界內濁惡障重。是故不見同居淨土。以界內罪與無明合。及界內塵沙罪故。不見有餘淨土。以界外塵沙無明罪故。不見果報淨土。以法界微細無明罪故。不見寂光淨土。我此土淨。而汝不見者。此合日月

之譬。明四土常淨。身子有前四種罪障。故不見也。

○爾時下。四。螺髻自引所見。釋身子疑。所以梵王引所見者。諸小乘人疑佛雖說淨土。竟誰見也。故引所見。證佛不虛。普生時眾聞信之善。爲二。一先折身子疑念。二正舉所見釋疑。

爾時螺髻梵王。語舍利弗。勿作是意。謂此佛土。以爲不淨。意明藏本作念

初文可見。

○所以者何下。二。正釋疑。爲三。一。梵王見淨。二。身子見穢。三。釋見淨穢之由。一。梵王自述所見。



所以者何。我見釋迦牟尼佛土清淨。譬如自在天宮。以自在天爲類者。有之處天。同名自在。或六欲頂。或色界頂。今欲界也。類同居淨土。莊嚴殊妙。西方淨土亦同居淨也。彼經亦舉第六天爲類。故云其寶猶如第六天寶。但六天正報。比西方身。如彼乞人在帝王側。此是舉近以況遠耳。

○舍利弗言。至充滿。二身子述所見穢。

舍利弗言。我見此土。丘陵坑坎。荆棘沙礫。土石諸山。穢惡充滿。

如文。

○螺髻至佛土清淨。三述見不見之由。

螺髻梵言。仁者。心有高下。不依佛慧。故見此土爲不淨耳。舍利弗。菩薩於一切眾生。悉皆平等。深心清淨。依佛智慧。則能見此佛土清淨。梵下明藏本有王字

由於仁者。心有高下。不依佛慧。故不見淨。菩薩心無高下。能依佛慧。卽能見淨。佛慧卽是見淨之由也。生死爲下。涅槃爲高。又云。淨爲高。垢爲下。由此見故見穢。佛慧反此。名爲平等。不垢而說垢。無淨而說淨。垢淨之相。無相隔礙。故螺髻所覩穢國。卽淨身子於生死涅槃。垢淨有隔。不依佛慧。故但見



垢。

○於是佛以下。五佛現淨土釋疑。文爲四。一案地現淨。二問身子。三答。四正釋疑。初文者。

於是佛以足指案地。卽時三千大千世界若干百千珍寶嚴飾。譬如寶莊嚴佛。無量功德寶莊嚴土。一切大眾歎未曾有。而皆自見坐寶蓮華。

亦如上舉日月譬意。地喻真修。指表緣修。真緣若合。則真應土現。如指地合。故莊嚴土現。問。四土之中。爲是何土。答。有二意。一云現同居淨土。二云隨機顯現。一切大眾歎未曾有者。非但說聲聞經時

之所未見。前說諸方等。多顯正報。顯依報淨土。未如今也。而皆自見坐寶蓮華者。表此大眾悉有生淨土之理。或復當生。

○佛告至嚴淨。二佛問身子。

佛告舍利弗。汝且觀是佛土嚴淨。

如文。

○舍利弗言至悉現。三身子答。

舍利弗言。唯然。世尊。本所不見。本所不聞。今佛國土嚴淨悉現。

前說小及諸方等。所未見聞。



○佛告舍利弗下。四佛正釋疑。為三。一法。二譬。三時眾得益。初法說。

佛語舍利弗。我佛國土常淨若此。為欲度斯下劣人。故示是眾惡不淨土耳。語明藏本作告

如文。

○譬如下。二譬說。為二。開譬。合譬。初開譬。

譬如諸天共寶器食。隨其福德。飯色有異。

寶器譬寂光。飯異譬三土。三土之報。不出寂光。依於寂光所見不同也。

○如是至莊嚴。次合譬。

如是舍利弗。若人心淨。便見此土功德莊嚴。

今以十種合飯色異。一約同居者。濁重為垢。濁輕為淨。此垢淨相隔。垢不見淨也。二約同居有餘。同居淨中。雖無重濁。見思牽生。故皆是垢。有餘土中。久斷此垢。故名為淨。垢淨未融。垢不見淨。三自約有餘。二乘生彼。其土則劣。故名為垢。菩薩生彼。以具福業。感報亦淨。亦垢。故不見淨。四約有餘果報。有餘之土。未破無明。其土悉垢。生實報者。已破無明。其見則淨。亦垢。故不見淨。五自約果報者。上下相望。報有優劣。自成垢淨。亦垢。故不見淨。六約果



報。望下寂光。七下品寂光。望中寂光。八約中寂光。望上寂光。九諸土總對寂光。十諸土非垢。寂光非淨。畢竟無說。非垢非淨。而說諸土為垢。寂光為淨。故下文云。雖知諸佛國土永寂如空。而現種種清淨佛土。今此十番垢淨。以對飯色。

○當佛現下。三時眾得益。為二。一現淨得益。二復土得益。

當佛現此國土嚴淨之時。寶積所將五百長者子。皆得無生法忍。八萬四千人。皆發阿耨多羅三藐三菩提心。佛攝神足。於是世界還復如故。求聲聞乘者三

萬二千天及人。知有為法。皆悉無常。遠塵離垢。得法眼淨。八千比丘。不受諸法。漏盡意解。天及人上明藏本有諸字

現淨為二。一五百聞說得無生忍。即通七地。別初地。圓初住。次八萬四千發菩提心。菩提心位。如前分別。佛攝神足。至意解。次明復穢。已悟無常。得小乘道。初見穢為淨。穢是無常。復淨還穢。謂淨無常。無常迅速。故得法眼。見生滅四諦之法。分明小乘法眼。在見道位。非大乘法眼也。八千不受者。證無學道。不受三界虛妄生死法也。故知此經猶帶拙度之說。意在此也。



維摩詰經方便品第二

釋方便品。○此品次佛國來者。卽是爲破有爲緣集。顯不思議法身符成如來淨國之教。大聖意多。今略爲三。初明此品次佛國來。二略釋方便義。三入文解釋。初文者。前於普集。已說眞性解脫之體。次於此經。闡揚佛國因果之宗。爲未曉者。必須菩薩勝人開獎。今淨名住不思議解脫之權謀。故能輔佛折伏。攝受有機之徒。令離諸緣集。成不思議解脫。若淨土行熟。則隨業來生。各於其土。聞法調伏。入慧起根。問普集眞性。是彼經體。何得用爲此

經之體。答眞性解脫。通爲諸經之體。豈不近爲此經體耶。但佛國品文未顯。至下處處顯說。竝與前說不乖。故得爲此經之體也。二釋方便義。卽爲五意。一略釋名。二約教同異。三方便所用法。四約三業所用。五約觀心。一略釋名者。方是智所詣之偏法。便是善權巧用之能巧用諸法。隨機利物。故云方便。故文云。智度菩薩母。方便善權父。方便有三。卽三種二智。一化他。二自行化他。三自行。具在玄義。二同異者。卽約四教。一三藏佛。三種二智者。如毗曇有門。照事無常苦等。名爲權智。照理無常苦



等名爲實智。成實空門。以毗曇事理。皆是權智。照諦空理。方是實智。如事四門。四悉赴緣。種種二智。皆是化他。二明自他權實二智者。佛用四悉。說上四門。種種權實。隨他意語。皆是權智。坐道場時。證二諦理。不可宣說。卽自行實智。三自行權實二智者。坐道場時。俗諦智究竟分明。法障皆盡。名自行權智。證真諦理究竟分明。正習俱盡。名爲實智。二明通佛三種二智。一若用悉檀說上三藏三種二智。及當教有門。照幻化事。皆名權智。照幻化理。名爲實智。若空門明義。照幻化事理。皆名權智。照幻

化理空。卽是實智。乃至四門。種種權實。皆是化他權實二智。二明自他二智者。總前三藏。及當教所明種種權實。皆是隨他。屬化他權智。佛及八地內心所證。皆名實智。二明自行二智者。佛及八地照真俗理。卽是權實二智。三別教三種二智者。一總前藏通三種二智。及當教有門。分別事相。皆爲權智。若照藏理。名爲實智。若空門者。照有門事理。皆名權智。有門權實畢竟空。名爲實智。二自他權實二智者。總上二教。卽當教四門。皆是隨他。名爲權智。佛及十地內證之理。名如實智。三明自行權實



二智。佛及十地內證不可說。真俗之理。名權實二智。四明圓教三種權實二智者。總前三教及當教有門。不斷煩惱。照界內外法界種種法門。名爲權智。不斷煩惱。照自性清淨心。卽是實智。圓空門者。不斷煩惱。照界內外事理之有。名爲權智。照事理皆空。名爲實智。如是等四門。用四悉說種種二智。皆名化他二智。二明自他二智者。三教及當教種種二智。皆是隨他。悉是權智。佛及四十一心。證不思議二諦之理。皆名實智。三明自行二智者。佛及四十一心。內證不思議二諦之理。名權實二智。是

故文殊請淨名說入不二法門。其卽默然。文殊稱歎。意在此也。三方便所用法者。至論諸法。非權非實。而言權實者。皆四悉檀善巧利物。此方等大乘一音演說。隨機所感。四種不同。又此品正明助佛闡揚善巧權謀。隨機利物。令入慧起根。故名方便。但瓔珞有三。一破法。二立法。三教化眾生。今約此經。遠論室外折伏。卽是破他執法之方便。室內攝受。卽是引他立法之方便。以折伏攝受。令法久住。前二亦是化眾生之方便也。若約此經近論者。此品訶諸人者。卽是破法折伏。勸求佛身。卽是立法。



攝受以折伏攝受故。令正法久住。正法久住者。謂令眾生入真性解脫。清淨佛土。是以中論品品明破。卽是破法。後四諦品明三寶四諦四沙門果。卽是立法。又偈經云。因緣所生法。我說卽是空。破法折伏也。亦名爲假名。立法攝受也。亦名中道義。教化眾生。令正法得久住也。法久住者。令見佛性。住大涅槃。故前品云。隨其方便。能成就眾生。隨成就眾生。卽佛土淨。當知歎淨名方便者。正歎助佛闡揚不思議解脫佛國之教。四約三業。明所用法者。所以然者。諸佛菩薩清淨三業。性如虛空。非一非

異。不可分別。爲化眾生。慈悲誓願。神通感應。應十法界。現不可說種種身業。十方利物。是爲身密方便。示現。又以悲誓。神通應化。現同十界。所有音聲。十方佛土。示不可說種種之法。是爲口密方便。利益。又以悲誓。神通應化。現十界心。十方佛土。現不可說心識種種分別。卽是心密方便。利益。藏通。但明神通三業。別圓法身。應現三業。亦名神通變化三業。故約三業以明方便。此品明六度攝物。卽心密方便。雖爲白衣等示種種身。卽身密方便。一切見敬。託疾興教。說種種法。卽口密方便。此三業方



便無方利物。莫測其本。卽是三密。亦名三輪。不思議化。亦名三無失。三不護。三業隨智慧行。良以法身三業。化物無失。無謀無念。寂而常用。應生四土。示身口意。折伏攝受。故居方丈。無疾現疾。因以開悟。令超緣集。同棲空室。從此標名。故言方便品也。五約觀心。若別相三觀。前二爲方便。若中道卽是實慧。初從假入空。是破法折伏羲也。次從空入假。是立法攝受義也。中道正觀。卽是教化眾生入實慧也。入實慧者。名法久住。法久住者。則法身常存。若約一心三觀。方便實慧。不一不異。以三觀歷三

業。明方便巧用。可以意知。問此方便品。定是誰說。答此有多解。有言是集經者。歎淨名德。爲問疾者。說如是法。有言前歎德是集經者。次說法是寶積。向佛述淨名有疾。而不得來。爲問疾者。說如是法。有言是佛自歎淨名。有此方便說法利物之事。今恐是佛說。普集經及佛國品。意在淨名助發宣揚。有此稱歎淨名。懸知故方便託疾來諸參問。因得興教。阿難本願。所未聞經。願佛爲說。至結集時。次佛國品而誦出之。入室六品。阿難在菴羅園。皆付阿難者。亦是重爲說也。



○爾時下。三。入文解釋。淨名助化。凡有九品。大分  
爲二。初半品歎德。正是形益方便。二從現身有疾  
去。正明聲益方便。形聲互益。但就苟正而分兩別。  
初形益者。此爲聲益而作弄引。何者。此土以音聲  
爲佛事。故聲益爲正。就初爲二。一先歎德。二正明  
形益。歎德爲二。初標住處及人。二正歎德。初文者。  
爾時毗耶離大城中。有長者。各維摩詰。

城如前釋。長者者。有長人之德也。但標人處者。意  
有所主。淨名寶積。同住此城。本是法友。寶積獨來。  
而淨名不來者。爲有疾也。因其有疾。故致參問。因

問說法。承機便也。人卽有問。佛同世儀。豈不遣問。  
但被命之徒。有堪不堪。不堪卽五百八千。各述往  
詞。爲顯淨名之德。亦令述昔。重益今機。此有密意。  
非都不堪也。堪卽文殊。奉命入室。對揚解脫。其同  
往者。法利皆充。是則淨名赴緣。興顯大法。佛國因  
果之功成也。維摩如前釋。長者今當略解。原其本  
地。舊云金粟如來。卽是法身長者。如法華云。大富  
長者。卽是如來。語其迹地。位居法雲。或云等覺。望  
佛爲菩薩。卽長者子。望下地名等覺佛。卽長者也。  
今略爲四。一外具十德。名世間長者。二內合法身



十德。卽是出世長者。三約觀心具十德。四帖釋經文。初外具者。一姓貴。二高位。三大富。四威勢。五智深。六年耆。七行無失。八禮備。九上所歎。十下歸敬。備此十德。世間名大長者。何者。國內勝人。稱爲長者。必是貴族。雖是貴族。爵位卑微。不稱姓望。雖是高位。貧無財惠。世所不重。雖財充積。無寵不威。物不敬畏。雖有大勢。神用闇短。智人所輕。雖神解明鑒。而年在幼。物情不揖。雖年耆貌皓。內行斯惡。人所鄙怪。雖操行無瑕。而外闕禮儀。無可瞻愛。雖是進止容與。若上人不睦。名不徹遠。雖豪貴歌詠。無

一恩及下。物所不崇。十德若備。名長者也。二以十義內合法身十德者。淨名迹居人世。具足世間十德。故爲毗耶所推。稱大長者。原其本地。眾德妙絕。不可稱說。略而言之。內具十德。卽出世法身長者。一從初發心。常值佛稟教。正觀中道。發生理慧。卽是法王種性中生。二積功累德。證無生忍。三萬善法財。無不具足。四十力無畏。降魔制外。五權實二智。無不通達。六久值諸佛。觀行淳熟。七三業隨智。得三無失。八具佛威儀。進止咸益。九諸佛記別。歎以誠言。十釋梵所敬。下人歸崇。此十具足。卽法身德。



滿。故名法身長者。是故能輔釋尊。闡不思議法門。顯成淨土因果之教。三約觀心明十德者。一姓貴。卽正觀順教。契理生智。是名發心生在佛家。種性眞正。二得無生忍者。觀三諦理。三惑不起。卽是修無生忍。雖非上地觀行之心。亦稱無生。故法華云。若說此經。當著如來衣。如來衣者。柔和忍辱心。是如來忍者。卽寂滅忍。豈不得稱無生。此卽位高。三大富者。正觀之心。三業清淨。包含三諦。一心萬行。富有法財。四勢力者。正觀降伏愛見魔外。五智深者。觀中爲實。雙照爲權。二智具足。六年者者。久種善根。方修此觀。七無過失者。正觀心性。三業無瑕。八禮備者。舉足下足。無非道場。乃至著僧伽梨。悉皆一心。九上人咨嗟者。觀行之人。常爲十方諸佛所讚。故法華云。能持是經者。諸佛皆歡喜。現無量神力。歎美持經者。十下人所敬者。法華明持經行人。天龍八部。皆來恭敬供養。是人當知觀行之人。具敬名德。同於大士。眞是佛子。是故法華云。佛子。住是地。卽是佛受用。常在於其中。經行及坐臥。尚同長者受用。豈不得名長者子也。

○已曾供養下。二正歎德。卽爲十段。釋於十德。不



多不少。

已曾供養無量諸佛。深殖善本。得無生忍。辯才無礙。遊戲神通。逮諸總持。獲無所畏。降魔勞怨。入深法門。善於智度。通達方便。大願成就。明了眾生心之所趣。又能分別諸根利鈍。久於佛道。心已純淑。決定大乘。諸有所作。能善思量。住佛威儀。心大如海。諸佛咨嗟。弟子釋梵世主所敬。

供養諸佛者。此兩句。歎第一種性真正。如世長者。姓貴也。今淨名值佛既多。聞法亦廣。必如聞而行。深觀實相。若發生理慧。是為從佛口生。從法化生。

得佛法分。三慧顯理。即與天性相關。名真佛子。是則生在佛家。種性真正。深殖善本者。釋成種性殖之言。種觀畢竟空。種大智種。智是行本。從解生行。德無不備。故小品云。諸法雖空。一心具足萬行。即法身初生。具足眾德。得無生忍。此一句。二歎法身位高。如世長者位高。所以然者。圓教初住。一地具足諸地功德。此義猶通。今淨名或云。金粟如來。已得上寂滅忍。或云。位居等覺。得中寂滅。或云。位居法雲。得下寂滅。若居中下。無明已斷。但有微習。不能牽生。名無生忍。即位高也。所以不受寂滅忍名。



者。正爲讓佛。但名無生忍也。辯才無礙。至總持。此三句。是三歎三業功德。法身之德。萬善法財。亦復無量。如世長者之大富也。辯才。是口無礙。辯能攝一切口業功德。法財。遊戲神通。卽身業。攝一切身業功德。逮諸總持。卽諸陀羅尼。總持一切意業功德。及餘一切功德法財。獲無所畏。降魔勞怨。此兩句。是四歎外用無怯。如世長者有威勢也。何者。十力無畏。降魔制外。魔卽四魔八魔十魔。如上說。勞怨者。魔有塵勞之力。能害菩薩智度母善權父諸善法親。故名勞怨。入深法門。至諸根利鈍。此八句。

是五歎二智。如世長者有深智也。前四句正歎。後四句釋歎。入深法門。卽歎實智。不二法門。實理甚深。唯佛究盡。故名深法。善於智度。卽到彼岸邊底。歎實智也。通達方便。大願成就。二句歎權智。權智善巧。能成大願。大願成就。方便用成。明了眾生心之所趣。此兩句釋歎實智。一切眾生。皆有佛性。凡有心者。皆得菩提。如流趣海。又能分別諸根利鈍。此兩句。釋歎權智。眾生根有利鈍不同。而能善巧逗機。令得悟解。卽是方便。久於佛道。至大乘。此三句。歎修行積久。見理分明。如世長者年耆。見事久。



故法華明文殊已曾久值諸佛修學積劫此亦如是故言淳淑決定大乘者見理分明能師子吼師子吼者說諸眾生悉有佛性佛性者大經云即大乘也諸有所作能善思量此兩句歎三業隨智慧行得三無失如世長者內行無過何者一切所作皆是三業能善思量若作前智後失不可追也今先智後作無差機失即三業隨智慧行得三無失住佛威儀心大如海此兩句是八歎形心兩德形則進止得宜心則含弘無隔如世長者禮儀備足有大人之德又住佛威儀者如十地菩薩學佛象

王迴視等舉足下足有所運為無非佛事有言具佛相好也今言能如佛不起滅定現諸威儀普利一切心大如海者大經明海有八不思議佛法亦爾具出彼經今言菩薩無緣大慈含容一切心無取相是故不增雖觀諸法畢竟空寂而不捨眾生故名不減猶如大海眾流常入而不增沃焦常煎而不減故言心大如海諸佛咨嗟此一句是九明諸佛稱歎如世長者為天王上人之所歎美大士既具諸德又稱物緣故為諸佛之所嗟歎弟子釋梵世主所敬此兩句是十歎大士內德既充外堪



師軌。恩被必深。故爲敬仰。如世長者。民下所崇。弟子者。謂聲聞。釋梵世主者。卽欲色界主。主旣歸心。臣民之眾莫不咸敬。

○欲度人故下。二。明形益方便。文爲三。一。標益物處。二。正明益物。三。結。初明處者。大士將欲助佛闡揚大道。方便度脫眾生。故居廣嚴之國。卽是品之來意。

欲度人故。以善方便。居毗耶離。

如文。

○資財無量下。二。正明益物之事。爲三。初六句。明心密。二。從雖爲白衣下。九句。明身密。三。從一切見敬下。二十句。明口密。初六句。約六度攝物。此是從本垂迹。下二十九句。皆是迹同凡俗。因迹顯本。問何以心密是垂迹。身口是顯本。答。六度真心。其理深隱。涉化方便。隨機有事。身口一往同俗。若求其致。方知表本。今初從本垂迹。益物顯本。皆約六度。六度卽波羅蜜。滿足之身。三身三德。不縱不橫。如世伊字。

資財無量。攝諸貧民。奉戒清淨。攝諸毀禁。以忍調行。攝諸恚怒。以大精進。攝諸懈怠。一心禪寂。攝諸亂意。



以決定慧。攝諸無智。

資財無量。攝諸貧民者。舊解多云。資財祇是世間財帛。貧民祇是世間貧人。若爾。此與凡俗行施何殊。豈足歎淨名垂迹善巧攝物。來生四土。今言財有事理事。則可知。理卽法財也。故文云。法王法力超羣生。常以法財施一切。以四教法財施於一切。卽檀度具足。徧於法界。故言無量。攝諸貧民者。非但世間貧民。因財攝來。以道教詔。今言貧民者。七種方便。皆是貧民。當知皆是如來方便密語。若是底下凡夫貧民。以世財帛。或以戒喜。而攝取之。若

二乘窮子幼稚。捨父求衣食者。以三藏鹽酢米麪。一日之價。生滅法財。而攝取之。二乘爲富。比菩薩猶貧。法華云。自念貧事。我無此物。菩薩三祇功德。雖復無量。比聲聞爲富。比通菩薩。猶是貧民。通無生諦理。諸法財。自以爲富。比於別教。猶是貧民。別教。歷別修無量諦理。諸波羅蜜法財。無量。自以爲富。比於圓教。猶是貧民。圓教三諦。無作諦理。諸波羅蜜法財。圓足。金剛寶藏。無有缺減。乃名爲富。故純陀自歎。貧於無上法財之寶。若得無作。方是無上法財。大士法身。住於非慳。非施圓滿之檀。能起



四教法施之財。攝七種貧民。乃至圓教善根未發。亦是貧民。如純陀也。以四教法財。攝取眾生。令生四土。此是垂迹引物還本。又約頓漸不定秘密四種法施。攝取眾生。成菩薩行。令生淨土。淨名成佛時。布施所攝眾生。來生其國。故知此言。扶成前品。佛說。布施是菩薩淨土。一切能捨眾生。來生其國。豈可不用佛國因果爲宗。若約觀心者。今之四眾。其有能住一心三觀。不見慳施。慈悲利物。拯給貧乏。興福供養。隨喜獎成。若是長者。一村行施。因施說法。受施之徒。感恩慕德。歸心受化。慳悋漸微。亦

學施主捨財修福。若在令長。住正觀心。財施法施。則一縣貧民。歸心受化。慳心自息。亦能捨財。乃至天王帝主。住正觀心。不見慳施。慈愛貧民。恩惠分施。因爲巧說四教法門。四眾荷恩。歸心受道。亦皆能施。譬如一燈然百千燈。冥者皆明。明終不絕。是爲四眾帝王長者。住檀無盡燈法門。攝眾生也。是諸所攝。於未來世。還爲眷屬。同生淨土。值佛聞經。道心開發。是諸施主。得無生忍。於有緣之國。示成正覺。昔布施所攝。皆來其國。修三乘道。若聞法華。同入佛乘。此卽淨名大士。何處更往毗耶。奉戒清



淨攝諸毀禁。淨名法身住非持非犯。滿足尸羅三德之身。能以方便十種戒藏。攝諸毀禁。先以十善五戒。攝於人天。次以律儀。攝不缺等四。次以生無生正語業命。攝毀隨道無著。次以無量三正。攝毀聖所讚自在。次以無作三正。攝毀具足隨定。餘人未得非持非犯。皆名爲毀。故大經云。唯佛一人具淨戒。餘人皆名汙戒者。此諸眾生。卽蒙戒攝。以不毀禁。成菩薩行。隨行戒善。淨名成佛時。戒善所攝眾生。來生其國。上文云。持戒是菩薩淨土。菩薩成佛時。持戒眾生。來生其國。約觀心者。今佛弟子四

眾貴賤。能修三觀一心。住此觀心。不見持犯。慈悲利物。淨持禁戒。持戒有德。爲物所歸。示以法門。若是長者。令長州主國君。能持齋戒。則一鄉一縣一州一國。臣民四眾。自然息惡而修戒善。是則不言而化。以種淨土之因。修四教道。自住尸羅無盡燈法門。攝諸眾生。是諸所攝。於未來世。還爲眷屬。餘如施中。下四度觀心。準此可知。以忍調行。攝諸恚怒。淨名住非恚非忍。羸提三德。滿足之身。能示住伏順無生寂滅方便。調四恚怒眾生。各離瞋恚。成菩薩行。淨名成佛之時。忍辱所攝眾生。來生其國。



符成佛國。及諸義準前。以大精進。攝諸懈怠。淨名法身。住非進非怠毗梨耶三德。滿足之身。以四道品各八精進。攝四懈怠。來生其國。餘義例前。一心寂禪。攝諸亂意。淨名法身。住非定非亂。禪那三德之身。能善方便。用四道品各八種定。及諸禪定。攝四種亂意。令各得八種之禪。及諸禪定。成菩薩行。來生淨土。具如佛國品明。以決定慧。攝諸無智。淨名法身。住非愚非智。究竟般若三德之身。善能分別諸法相。於第一義而不動。以四道品中各八決定慧。攝四種無智眾生。具如佛國品明。是故菩薩

從法身本地真六波羅蜜。起方便迹。示行六度。攝取眾生。卽是成就眾生。淨佛國土。令歸本地。竝符成佛所說不思議解脫淨土教也。

○雖爲白衣下九事。是無言之化。卽是身密。行於非道。通達佛道。方便利物。

雖爲白衣。奉持沙門清淨律行。雖處居家。不著三界。示有妻子。常修梵行。現有眷屬。常樂遠離。雖服寶飾。而以相好嚴身。雖復飲食。而以禪悅爲味。若至博奕戲處。輒以度人。受諸異道。不毀正信。雖明世典。常樂佛法。



初言雖為白衣。即垂迹。而修沙門。即引歸本。沙門名為無著。亦名勤行。大經云。如來是大沙門也。律是銓量輕重。銓四教罪垢輕重。皆為引物。令歸寂光之本。此無言化者。密譏出家。密勸在家。言密譏者。大經云。雖復染衣。心猶未染者。未染四教大乘之法。此則雖是沙門。名為白衣。密勸者。何須染服。但令染心。立沙門行。即不思議淨土之因。豈非無言而化。成淨土教耶。淨名後成佛時。所攝眾生。來生其國。皆是方便。符成佛國。其義宛然。但佛國品明。方便是菩薩淨土。菩薩成佛時。具足方便眾生。

來生其國。止是標名而已。今淨名託疾興教。其歎德者。具出二十九事。開歎淨名方便之端。故知方便無量。佛國品方便之義。見於此品。方乃顯也。約觀心者。今時白衣信士。若長者令長州主國君等。而能斷惡修善。一心三觀。不染諸欲。觀行明淨。即是雖為白衣。持沙門行。此下八句。皆上半垂迹。下半歸本。雖處居家。不著三界。尚念天樂。況復人間。卜居此者。為引四種眾生。令離三界。來生四土。三界有二種開合。對四土細尋可知。此及諸句。例須觀心。不欲繁文。類前可解。示有妻子。常修梵行。內



修四種梵行。離四愛著。亦密譏出家。密勸在家。令入不思議行。成四土之因。現有眷屬。常樂遠離。行四種遠離。令諸眾生。遠離四縛。入不思議之因。來生四土。雖服寶飾。而以相好嚴身。常用四忍。修諸相好。莊嚴法身。引四眾生。入四淨土。雖復飲食。而以禪悅爲味。用四種道品。各入禪悅。令成妙因。引入四土。若至博奕戲處。輒以度人。博謂博塞。弈是圍棋之類。輒以度人者。化令不著無記掉散。空喪出世之功。當各隨根性。求於四種出世實利。名爲度人。令人不思議解脫。置四土也。所言輒者。機起卽化。不待諮請。受諸異道。不毀正信。受學異道。爲欲伏物故。不毀正信者。內信無損。卽用正法而度脫之。大集明如富樓那。雖化外道。反被譏弄。文殊示同而往化之。諸外道等。過去亦經值佛聞法。內有善根。趁機引入不思議行。令成四土之因。雖明世典。常樂佛法。此方世典。卽五經等。西土卽四韋陀。十八大經。仙方呪術等。常樂佛法者。常樂四教。所明佛法。引導令人不思議解脫。四佛土也。但法身本地。三德祕密。而能黃葉。置毒於乳。方便引物。同歸四土。入不思議法門也。



○一切見敬爲供養中最。此下是第三。有二十句。是口密方便。聲教饒益。亦是垂迹引物歸本。

一切見敬。爲供養中最。執持正法。攝諸長幼。一切治生諸偶。雖獲俗利。不以喜悅。遊諸四衢。饒益眾生。入治政法。救護一切。入講論處。導以大乘。入諸學堂。誘開童蒙。入諸姪舍。示欲之過。入諸酒肆。能立其志。若在長者。長者中尊。爲說勝法。若在居士。居士中尊。斷其貪著。若在刹利。刹利中尊。教以忍辱。若在婆羅門。婆羅門中尊。除其我慢。若在大臣。大臣中尊。教以正法。若在王子。王子中尊。示以忠孝。若在內官。內官中

尊。化政宮女。若在庶民。庶民中尊。令興福力。若在梵天。梵天中尊。誨以勝慧。若在帝釋。帝釋中尊。示現無常。若在護世。護世中尊。護諸眾生。政法化政兩政字明藏本俱作正

一切見敬。義有二種。一云。淨名觀一切眾生。卽菩提相。卽次涅槃。是故皆敬。二云。大士爲其化主。解物霑恩。凡厥之流。無不荷澤。慕德知恩。是故一切皆恭敬供養。又是福田之上。夫無學羅漢。尙是應供。何況淨名。方便說法。引歸本也。此一句。通貫下十九句。所以然者。方便設教。物不敬重。化道豈弘。執持正法。攝諸長幼。外國立有德者。以爲三老。秉



持國法。此垂迹也。言長幼者。何但人有長幼。一切善根。亦有大小。則是長幼。長幼雖殊。論其善根。不出四教。赴四根機。攝歸四土。一切治生諧偶。雖獲俗利。不以喜悅。稱意爲諧。獲利爲偶。迹同凡俗。求世勝利。不以爲喜者。引物歸本。故不喜悅。凡夫愛心。喜悅結惑。覆四善根。大士引物。情無所著。物情若破。四善根發。攝歸四土。復次。菩薩證四功德。三權是俗。修此三法。發生定慧。名得俗利。爲人說此。名曰治生。聞者得益。名爲諧偶。菩薩常行捨行。名爲不悅。遊於四衢。饒益眾生。示迹同凡。遊四達路。

表遊四諦。用四四諦。益四眾生。引入四土。入治正法。救護一切。迹同凡俗。用禮用刑。凡人執法多有枉滯。菩薩治政。爲護眾生。方便與奪。因用四教。救拔引入四種淨土也。非是捨道。謬致參掌。入講論處。導以大乘。迹入凡小。所應行處。方便爲說。四教大乘。引入四土。入諸學堂。誘開童蒙。迹入學堂。誘開童蒙。幼小曰童。情昧曰蒙。四種善根微小。爲無明惑障。出世解未開。未習。謂之童蒙。四教引接。破其惑障。開四善根。增長成就。來生四土。入諸姪舍。示欲之過。迹入姪舍。爲說九孔常流。汙穢不淨。令



知欲過。欲心若息。四善根發。若貪染四法。亦名爲  
姪。知貪愛過。不染不著。以心淨故。得入不思議之  
四土也。故下文云。先以欲鉤牽。後令入佛智。入諸  
酒肆。能立其志。迹入酒肆。酒有三十六失。凡人若  
飲。昏神亂道。勝志皆頽。大士能自立志。又令他立  
行。因不退。引入四土。復次。酒是煩惱。肆卽五陰。凡  
夫飲煩惱酒。二乘飲空無相酒。未吐此酒。故於佛  
性。生無常想。故大經云。持空三昧瓶。醉般若無相。  
通教同二乘。別教見中未了。醉無明酒。大士雖復  
入諸煩惱。用爲佛事。縱飲千鍾。而不昏亂。故云能

立其志。若在長者。長者中尊。爲說勝法。此下歎尊  
勝之德。用口密方便益物。大士無方。尊卑皆現。今  
偏舉尊勝者。爲成歎德。故德爲物軌。居羣賢之上。  
言長者中尊者。世間長者。鄉閭懷勝。故自爲貴。大  
士迹同。德過於彼。故爲所尊。先說世俗勝法。令皆  
捐伏。次赴四機。說四勝法。爲眾所尊。無不順從。引  
入不思議四土。若在居士。居士中尊。斷其貪著。外  
國居財一億。稱下居士。乃至百億。名上居士。此土  
居家德素。亦名居士。今謂居家多財大富之士。名  
爲居士。常以財利爲懷。淨名迹示勝德。雖積財無



量惠施不窮。故爲彼所尊。因隨彼機。說四檀法。令離貪著。引入淨土。若在刹利。刹利中尊。教以忍辱。刹利此云王種。智論翻爲田主。淨名迹示慈忍勝德。故爲所尊。教以忍辱者。刹利自在。多恣威儀。故教忍辱。依四根性。四教赴之。說諸慈忍。若在婆羅門。婆羅門中尊。除其我慢。婆羅門。此云外意。世世相承。外學高良。又云淨行。淨名垂迹。外學超殊。淨行莫之能比。故爲所尊敬。諸婆羅門。自恃淨行。我心輕他。若觀淨名深學勝法。我慢自摧。依四根性。以四教法。如應爲說。各離我心。若在大臣。大臣中

尊。教以正法。國之大臣。各有所掌。或有不明。淨名迹同。示以明達。故爲所尊。治道正法。依四根性。乃至引入四土。若在王子。王子中尊。示以忠孝。淨名迹示明達孝敬。故爲所尊。王子爲子。爲臣。爲子。須孝。爲臣。須忠。依四根性。用以四教。爲說四種誠孝之道。乃爲四種法。王之子。順四教行。名之爲孝。不惜身命。弘宣四教。卽名爲忠。引諸眾生。令人四土。若在內官。內官中尊。化正宮女。外國國法。以七世不邪行。有德者爲內官。委信入宮。整理內事。以爲心祕。淨名迹示最上無過爲所尊也。宮女卽被外



制內生邪想。覆宿善根。大士赴機。說四八道。令得正見。引入四土。若在庶民。庶民中尊。令與福力。庶民少福。報居貧下。常鄙不逮。絕慕上流。大士雖迹示居高。而泛愛羣下。庶民感荷。倍加尊重。隨其根性。爲說四教。檀施功力。當生淨土。得勝果報。若在梵天。梵天中尊。誨以勝慧。十八梵天。於四禪四無量定。多生味著。所入不深。淨名迹示觀練熏修。深入無際。故爲諸梵之所尊也。爲說淨無垢禪。善入出住方便。勝慧隨其根性。引入四土。若在帝釋。帝釋中尊。示現無常。釋天著樂。自知沈沒愛欲之網。

淨名離欲清高。故爲所敬。天主保常著樂。大士爲說無常十五觀門。如大品智度明也。隨彼根性。四教赴緣。爲說無常。相亦不同。三藏教明無常生滅。卽有定相。通教無常。皆如幻化。別教金剛已還。皆是無常。圓教一切法趣無常。是趣不過四種教門。引入四土。若在護世。護世申尊。護諸眾生。四天王。天在須彌半。四埵而住。各主二部鬼神。不令損害。四洲人民。大士迹同。慈悲護物。復過於彼。故爲所尊。隨彼根性。如應說法。令起四種誓願。護四善根。眾生修四諦智。卽是四王。一諦各有見思。卽二部



鬼神攝令不擾諸善心數。卽是護諸眾生。逗緣說四教。令護四種四諦所生正法。上一一事。皆是引物來生。不思議四土之弄引也。說者須知。

○長者至饒益眾生。三。結成方便。居毗耶離。

長者維摩詰。以如是等無量方便。饒益眾生。

但淨名三業方便。助顯佛國。乃遍十方十法界法。豈止如上三十五事。問。今言爲世所尊者。爲以一身入多身爲尊。爲當託生於彼。以爲尊。答。皆有此義。類如普門現種種身。今正取託疾興教。以長者一身。迹能巧用。隨所示處。無不尊敬。承機開化。無

不蒙益。當知長者法身。無諸業緣。示物故爾。將證長者身本無疾。爲眾生故。託疾興教。故須先述前諸方便。以爲弄引。齊此結成上來。從本垂迹。顯本方便。形聲益也。

○其以方便下。至入室竟。有八品半。大段第二。淨名方便。託疾興教。助佛揚化。令人不思議解脫。除物罪垢。引入四土。成淨佛國之行。託疾有四意。一爲化國王及臣民等。二爲發起弟子品。三爲發起菩薩品。四爲發起問疾品。初意者。以託疾故。國王長者。皆來慰問。因以身疾。寄言斥彼。誠勸爲便。若



厭樂心生。能斷緣集。修行萬行。是爲入不思議解脫之弄引。生同居有餘淨土之因成也。二爲發起弟子品者。若不現疾。無由顧命。弟子參問。若其不命。豈敢輒述。昔日所訶。普令二乘同聞。往昔滯小被訶。其有樂小執小之徒。聞此折伏。慕仰大乘。近爲入室。聞不思議。成生蘇之由藉。遠爲大品法華。成熟蘇醍醐之弄引。亦是生果報土之良緣。三爲發起菩薩品者。若不託疾。菩薩無由被命。豈得各述往昔被訶。普令三教菩薩。折其方便之滯。同欣圓頓之道。成入不思議解脫淨佛土之勝因。四爲

發起問疾品者。若不託疾。何由得命。文殊入室論道。開發物心。令諸弟子。聲振大千。進諸菩薩三觀之行。入不思議解脫之道。成淨佛土之因。此之四意。皆由託疾。疾非實有。故言方便。方便之力。寄在說法。此正屬聲益。今明淨名託疾興教。意乃有四。經文大判。總爲二段。一從此下訖菩薩品。有兩品半。是室外說法。明彈訶折伏。二從問疾品。去有六品。是室內說法。明引接攝受。以是因緣。令正法久住。卽是住不思議解脫也。折中具攝。攝中亦爾。但義有旁正。今就室外折伏文爲三。一此半品。明折



伏界內有為緣集。二弟子一品。即是折伏無為緣集。三菩薩品。即是折伏自體法界緣集。問。無為與自體。為同為異。答。諸說不同。今言名別體同。二乘迷自體。起無為著。著無為故。正受無為之名。菩薩亦迷自體。起無為集。而菩薩觀破無為。但無為未盡。此惑附體。別受自體之名。如凡夫迷真。起有為緣集。學人斷見思惟未盡。猶於真理。有色染無色染之名。問。學人有為未盡。雖得見真。猶有其惑。不約真名自體。菩薩無為未盡。亦得見真。何以別受自體之名。答。二乘見真。但是空理。空非法身。不得

立自體之名。菩薩見真。真是法身。法身常住。故得別立自體之名。菩薩緣惑未盡。故須折伏。此半品為四。一方便現疾。二諸人參問。三因為說法。四時眾得益。

其以方便現身有疾

初言其以方便現身有疾。所以無疾現疾者。此表法身無二緣集。因果患累。為欲引物方便。現有凡夫二乘二種緣集。及菩薩自體因果之患。問。何得知然。答。下文云。菩薩疾者。從大悲起。以眾生疾故。我亦有疾。若眾生得無疾者。則我無疾。問。淨名迹



居人道。可同凡夫。而有事疾。內同菩薩。有自體疾。卽非二乘。何得同其有無爲疾。答。淨名住不思議。應以二乘身得度者。卽皆現之。而同其疾。復次。現通教菩薩之疾。與二乘同。現疾義云。至問疾品。當具分別。

○以其疾故。至皆往問疾。二。明問疾。

以其疾故。國王大臣長者居士婆羅門等。及諸王子。并餘官屬。無數千人。皆往問疾。

淨名旣爲物所尊。具如前歎。斯之大眾。莫不蒙恩。今旣有疾。豈容不問。故諸王臣民。皆來問疾。但諸來者。皆是淨名現世知識。過去曾結四教之緣。機動致感。藉問疾爲緣。故皆來問疾。

○其往者下。三。因爲說法。若不現疾。無由彈諸豪族。設來亦無緣訶斥。然約他身說過爲難。我旣有疾。彼豈得無。故因己疾廣爲說之。今生厭離。勸求佛身。文爲三。一。總標說法。二。正說觀門。三。勸求佛身。

其往者。維摩詰因以身疾。廣爲說法。

初文可知。

○次二種說法者。是佛法大意。卽是誠令斷惡。勸



令生善。因此得成淨土之業。又若但勸厭離斷惡而不勸求佛身。卽怖畏世間。墮於二地。若墮二地。此經及大品竝成根敗之士。若依法華涅槃。卽於佛道紆迴。今此觀門多在藏通。何者。芭蕉等譬。在藏。幻夢等譬。是通。諸仁者下。二。正說觀門。有師作五門解。有師用五非常釋。今用二門明義。略出五種。一約見思兩道。何以得知。初明苦下四行。是約見道。次明不淨觀。是約修道。故大論釋十想云。前三見道。中四修道。後三無學道。今約勸求佛果。不須後三。二約二種念處。苦下四行。卽性念處。說不淨觀。卽共念處。三約二行。苦下四行。卽慧行。若云不淨。卽是行行。四約二觀。苦下四行。卽是實觀。若說不淨。卽得解觀。五約正助。苦下四行。卽是正道。說不淨等。卽是助道。如是等種種二門。廣爲諸人示教利喜。今約此等二門說法者。意乃多途。略出五條。一。爲令聞法之徒。厭離修觀。求無上道。若緣集未斷。生深淨土。二。界內若斷。卽生有餘。三。若依佛慧。如螺髻所見。故普賢觀明懺悔力。故罪障漸除。卽於此身見淨妙國。四。若證真無生。卽生果報。五。若住不思議解脫。卽能成就眾生淨佛國土。眾



生緣熟。坐道場時。隨所化生而取佛土。託疾說此二種觀門等行。利益眾生。略知大意。

諸仁者。是身無常。無強無力。無堅速朽之法。不可信也。

今就見道苦下四行。初說無常。卽有三事。是身無常者。攬三事有身。身但假名。三事無常。故說是身無常。無別身也。如大集云。歌羅邏時。卽有三事。一命。二煖。三識。出入息者。名爲壽命。不臭不爛。目之爲煖。此中心意。謂之爲識。攬此三事。名歌羅邏。三事生滅。相續不斷。乃至衰老。皆是業持。凡夫不了。

起諸煩惱。種種行業。不覺息斷。三事分離。一生空過。悔無所及。今淨名說身無常。破彼常倒。何者。三事成身。出息不反。身如瓦礫。命寧可保。煖氣持身。爲常存者。火從緣生。緣散火滅。身便臭爛。豈得常存。業繫妄識。謂我常存。業繩忽斷。心卽託生。當知三事皆悉無常。若能如是悟麤無常。卽能捨麤緣事。觀細無常。若心在定。見無常理。卽入見道。名須陀洹。若毗曇有門。見細無常理。卽是見道。若成實空門。因細無常入空。方是見道。今約有門善修無常。能破身邊。卽入見道。謂有無等六十二見。及一



切見。知皆無常。卽能見理。斷見惑也。深觀無常。何止斷見。亦能斷思。故佛言善修無常想。能斷色。深無色。深也。無強者。爲成無常義。假名之身。依於三事。三事若強。生滅莫之能遷。若爲有爲生滅。遷變者。當知三法體羸。無強無力者。亦助成無常。若假名身三法有力。卽能抗拒。由有爲生滅。轉變不自在。故當知無力。無堅者。三法之體。皆無定性。若是有者。卽入金剛。豈爲生滅之所破壞。以假名三法不自在。故爲生滅所破。當知無堅。如諸羅漢。欲結集法藏。前說偈云。無常金剛來。破聖主山王。速朽之法者。假名三法。轉變體羸。生滅迅急。當知此身是速朽之法。不可信也者。結句破執。此身三事。若有常有。強有力。堅固不朽。則可計常。若其業盡。不與人期。是則出息不保入息。前念不保後念。現見世人。俄頃便往。無自覺者。云何計常。信此妄情。自寬造惡。而不修道。

爲苦爲惱。眾病所集。諸仁者。如此身。明智者所不怙。爲苦至所不怙。此約苦門說法。爲苦者。無常故苦。何者。三事成身。無常所切。又爲三苦四苦八苦所苦。苦之甚也。爲惱者。三事假身。常爲九惱及諸苦。



境之所逼惱。是則內苦為苦。外苦為惱。復次。初苦為苦。重逼為惱。眾病所集者。三事假身。息煖是色。色法四大。四百四病。聚在此身。心有四分煩惱之病。生八萬四千。此色心病。聚在假身。故言眾病所集。復次。為苦者行苦也。無常行苦。無奢促。無輕重。故言為苦。為惱者壞苦也。違緣壞樂受。故言為惱。眾病者苦苦也。身是四苦。重加眾病。故云苦苦。問通苦有四。別苦亦四。別苦苦於通苦。是則四種皆是苦苦。何故別說病為苦苦。答。生苦已過。死苦未至。老苦微薄。故約病苦說為苦苦。又解。淨名託疾。故但約病為苦苦也。明智者所不怙。結成苦義。審諦觀察。了了見苦。無暫樂時。是名智者。若三事假身。常為三苦所苦。無一樂者。何可恃怙。故瑞應云。聖人常以身為患。而愚者保之。至死無厭。是身如聚沫。不可撮摩。是身如泡。不得久立。是身如燄。從渴愛生。是身如芭蕉。中無有堅。是身如幻。從顛倒起。是身如夢。為虛妄見。是身如影。從業緣現。是身如響。屬諸因緣。是身如浮雲。須臾變滅。是身如電。念念不住。

是身如聚沫。至念念不住。此有十。正為空行作譬。



今有二釋。初總別解。二通相釋。總別解者。初五別譬五陰。次五總譬五陰。何以知然。經論誠言。文云。觀色如聚沫。觀受如泡。觀想如燄。觀行如芭蕉。觀識如幻。下五既無的文。別對當知。總以譬於身空。問別譬五陰。定屬何教。若三藏不應燄幻爲譬。若通教不應沫泡芭蕉爲譬。若方等四教。雜譬非疑。但大論云。聲聞經中。或爲利人說如幻等譬。從多爲論。各有宗徒。大品有時牒前二教。說五陰六譬十譬。通譬五陰。乃至一切種智。問十譬總別。皆譬五陰空者。前後何以不對五陰成假名身。但約三

事。答。此亦何在。佛或時說二法成身。所謂名色。或說三法。如今所用。或說五法。卽是五陰。或說六法。卽是六入。竝出經論。離合隨緣。赴機得宜。於理無失。今用三事者。於觀門爲便。次通相釋。此十譬譬身空者。餘經雖以前五譬譬五陰。此經十譬皆云。是身不別。以前五而譬五陰。故不同前。今通明十。多譬身空。亦譬法空。就此十譬。五是三藏。五是通教。此品是約藏通觀門故也。三藏五者。謂沫泡芭蕉雲電。通教五者。卽燄幻夢影響也。問。何以知然。答。大論有文。前已具明。問。沫等與燄等何別。答。沫



等有此色質。但是虛假。分析易空。以人不知色身空故。用此爲譬。燄等似有實無體質。以此無質。譬於粗細有質之色。知諸法皆空。問諸法皆空。何得以空譬空。答。大論云。以易解空。譬難解空。故約六喻十喻。譬法空也。問。沫等通爲三乘。作譬。何以非大。燄等亦爲三乘。何以獨稱通教。譬也。答。燄等非但爲通三乘。亦爲別圓。故是衍經之所用也。攝大乘云。依阿梨耶。說如幻等八譬。聚沫不爾。豈得爲類。今釋十譬。譬生法兩空。若三藏教。多譬人空。少譬法空。但兩教雜說。不分部者。正是隨機故也。是

身如聚沫。不可撮摩者。水流衝擊。因成聚沫。一往似有。撮之卽無。此身亦爾。無明行識。流託他陰。迷者謂有。智者觀之。不見定實。如撮沫。但有水也。此譬人空。意顯法空。未明如泡者。上水滲下水。上水爲因。下水爲緣。得有泡起。斯須卽無。或因觸滅。一往異水。如實知之。離水無也。身亦如是。往業爲因。父母爲緣。卽有身泡。漸漸增長。緣盡便終。或他害死。無智謂有。若審觀之。三事之外。無別身也。如燄者。日光風動。曠野起燄。燄燄相續。愚者水想。審諦求之。燄水俱無。此身亦爾。心智光業風動。攬他三



事相續不斷。深愛不了。計以爲身。智慧了達。非但身空。三事叵得。故言如燄。是則可譬生法二空。不同三藏聚沫等。譬如芭蕉。至有堅者。芭蕉從生。皮葉相裹。竟無真實。此身亦爾。歌羅邏來。三事假身。皮肉骨髓。各有九十九重。一一檢之。虛假叵得。如出入息。相續百千萬億。一一息中。身不可得。刹那心識。次第生滅。一一刹那。身不可得。離此三事。無別有身。故知身相內外俱空。猶如芭蕉。是身如幻。從顛倒起。猶如幻師。幻作兔馬。外人見之。皆謂是實。無明幻師。諸行幻法。幻作三事。見身取相。謂爲定實。若知無明不起。諸行幻法。及以三事。如幻空也。是身如夢。爲虛妄見者。眠法覆心。身臥於此。見身遊彼。言身有實。覺方知夢。無明覆心。爲臥。妄起諸行。託胎三事。乃至老死。如夢見身。無所不至。觀心覺悟。卽知虛妄。身及三事。空無所有。故如夢也。是身如影。從業緣現者。有物遮光。則有影現。物異影異。物動影動。無明行業。遮理智光。則有三事報身影現。業異報異。從生至死。流動非一。若知無明業無所有。報身三事。皆畢竟空。猶如影也。是身如響。屬諸因緣者。響因兩物相擊出聲。空谷響應。身



亦如是。無明內動。如物相擊。業行如聲。母腹三事。如空谷應。三事和合。成假名身。屬諸因緣者。無明行爲因。母腹空谷爲緣。因緣所生。無自他等。故說無生。生卽如響。復次。如唇舌齒齶咽喉。報風觸身七處。故有聲出。聲屬眾緣。亦不可得。身亦如是。故如響也。問。攝大乘明八譬。各有所譬。今經五譬。那竝譬身。答。今明通別同異。意正在此。若通教圓教。五譬六譬八譬十譬。皆可通譬。如小品所明。色乃至一切種智。皆如幻化。此經亦通八譬。別者卽別教意。如以四德對四三昧。破四種人。圓義往窮。皆不可解。是身如浮雲。須臾變滅者。雲從龍出。亦陰陽氣變爲異色。遠望謂有。近看則無。無明行龍。父母氣合。起假名身。從生至長。種種所作。愚者遠望。則有身相。智者近觀。身不可得。須臾變滅者。卽三藏教析無常入空。是身如電。念念不住者。有人言。電是龍瞬眼生光。或言兩舌相觸生光。電義未詳。但無明行三事身光。念念無常。如電疾滅。此譬無常。意轉明矣。

○是身無主。至風力所轉。有八番明無我。約六種法。檢破我等十六知見。前五番約四大種。次一番



約空種。次二番約識種。問。無我與空何殊。答。四句不定。一。眾生名空。陰名無我。即是內離人故空。法不自在故無我。二。陰名空。眾生名無我。陰但是法。故名為空。眾生是人。故名無我。三。俱名空。猶如二空。四。俱名無我。如三無我。今經前明空門。多是二空。今明無我。約法無我。問。上明空行。既二教入空。今無我行。亦為二不。答。文雖是一。亦得兩釋。何者。如言無主為如地。若分別破地得無主。三藏無我。若體法性。我性皆如。我及諸法。畢竟無有。即通教無我。

是身無主。為如地。是身無我。為如火。是身無壽。為如風。是身無人。為如水。是身不實。四大為家。

初五番為二。一別檢。二總檢。別檢為四。是身無主。為如地。今例作兩釋。一破外人。二約內觀。破外者。外云。若無神我。何能擔負。內曰。地能負山。可有神我耶。次內觀者。毗曇明眾生假名。地是實法。成論明地是假名。四微是實。今明雖假實之異。同是苦下。無我觀攝。如地四微。一微是主。三亦是主。若一非主。三亦皆非。當知無主。外地既無。內地四微所成。皆亦無主。若內外無主。三事之身。何得有我。故



云是身無主為如地。又請觀音云。地無堅性。地若有者。為自他性有。共無因性有。四中隨計。即是有見。若謂是事實餘妄語者。實即堅義。是性是主。若檢不得。當見是無。乃至非有非無。若於此四句。有所計執。即是性實。金剛經云。若心取相。若取非相。皆著我人。不取四句。即是觀地無主無我。故云是身無主。為如地。是身無我。為如火者。外云。有神我云。何知耶。身能東西馳走。及出音聲。故知有我。內曰。約火一法。破其兩計。何者。火燒野草。亦能東西。燒竹木時。亦能出聲。亦有我耶。內觀者。火二微所

成。無有定性。名色成身。亦無定性。若無定性。即是無我。復次。身中煖。即是火。若外火無我。內火亦無。請觀音云。火從緣生。緣無自性。即是無我。破性四句。類地可知。是身無壽。為如風者。外云。有壽者云。何知耶。若無壽者。豈息相續。內曰。出入息。但是風相。外風無壽。內風亦無。次內觀者。風相觸擊。故輕虛自在。遊中無礙。有何壽命。大集云。出入息者。名為壽命。觀此出入。入無積聚。出無分散。來無途遊。去無履涉。如空中風。求不可得。風既非壽。其息亦非。請觀音云。風性無礙。四句觀風。例地可知。是身



無人為如水。外云。有神故有人。云何知耶。若身無神。何能慈恩潤下。曲隨物情。內曰。水能潤下。隨器方圓。若水無神。無人者。汝亦如是。次內觀者。水為三微所成。無有定性。無性即無水。三事成身。無有定性。無性即無人。故云。是身無人為如水。如水中見影。謂言有人。入水求人。終不可得。三事身見。謂身是人。深觀三事。不見身相。即無人也。請觀音云。水性不住。池沼方圓。礙之即住。非性住也。人亦如是。隨法得名。人無定性。四句檢水。例地可知。是身不實。四大為家。此總約四大說無我行。外云。若無

我者。現見六情依身而住。故知有我。內曰。現見六情。依四大住。無我可依。若內觀者。身名是一。一身不應在四處住。若一大我住。三應無身。若各有者。即有四身。若即若離。四句檢身。皆不可得。故知無實。若不得見。即身見破。身見破。即我見十六知見皆破。

○是身為空。離我所者。二約空種破我。

是身為空。離我所。

外云。若無神我。何得實有國土人物。若見是實。當知我實。內曰。若爾所既是空。我亦應空。如身中空。



種。及以外空。外空是所。所空故我空。約內觀者。正約空種破見。四大造色。圍虛空故。假名爲身。離空無身。若內外空。空不可得。卽身見破。身見破卽離我我所。

○是身無知如草木瓦礫者。三約識種破我。

是身無知如草木瓦礫。是身無作。風力所轉。

外云。若身中無我。焉知四時。內曰。如草木瓦礫。亦由陰陽。逐時轉變。似有所知。而非神知。今身雖有知。知無自性。如草木瓦礫。又計身內有神。神使知。內曰。若神使知。復誰使神。旣無使神。何須神。

使若無神使。卽無知者。若無知者。如草木瓦礫。約內觀者。約觀識種。何者。三事成身。命煖無知。知祇是識。若未識知。過去識滅。滅故不知。現識不住。亦不能知。未來未有。豈得有知。三世求識。知不可得。若離三世。無別有知。故云。是身無知如草木瓦礫。是身無作。風力所轉者。此約風動助成破識。外曰。身內有我。故能執作動轉。內曰。此非神作。風力轉也。約內觀者。妄念心動。身內依風。得有所作。故大集云。有風能上。有風能下。心若念上。隨心牽起。心若念下。隨心牽下。運轉所作。皆風隨心作一切事。



若風道不通。手脚不遂。心雖有念。舉動無從。譬如機關種種所作。其繩若斷。更無所作。當知皆是依風所作。今觀依風。非自他等生。卽是空也。今觀三事成身。終不可得。誰是作也。

○是身不淨下。二說不淨觀。破欲界思惟。若接前見。卽是修道。若對前說。卽共念處。得解觀行。行諸助道。故此不定。更向前明。卽是見道方便。今卽見道後說。故約修道。菩薩若入見道。欲進修不淨破愛對治諸禪。先用此四。破欲界結。若斷六品。卽斯陀舍。若智若斷。是菩薩無生。若九品盡。卽阿那含

智斷。是菩薩無生。今不淨觀。約對四想者。一往經文有此意也。言四想者。一身不淨想。二食不淨想。三世間不可樂想。四死想。初是不淨。卽身不淨想。次雖假以衣食。卽食不淨想。次是身爲災。卽世間不可樂想。次是身無定。卽死想。次毒蛇等譬。總譬四想。復次。約此作四苦者。是身不淨。乃至假以衣食。卽是生苦。次云百一病惱。卽是病苦。次云丘井。卽是老苦。次云爲要當死。卽是死苦。次毒蛇等譬。亦是總譬四苦。但四苦有二。若言卽生卽老卽病卽死。是爲約理。此屬慧行。具如前解。事四苦卽是



行行。今是事四苦。

是身不淨。穢惡充滿。是身為虛偽。雖假以澡浴衣食。必歸磨滅。是身為灾。百一病惱。是身如丘井。為老所逼。是身無定。為要當死。是身如毒蛇。如怨賊。如空聚。陰界諸入所共合成。

是身不淨。穢惡充滿者。即五種不淨。若因隨息見。此不淨。即是特勝。因觀息見。即是通明。因假想見。即九想等。皆言生苦者。五種不淨。除於究竟。餘皆生苦。是身至歸磨滅。是食不淨想。以食入腹。便成糞穢。此是九孔恆流不淨。雖復澡浴。垢穢續生。雖

好衣嚴飾。須臾臭弊。身及衣服。必歸磨滅。食體不淨。唾合如吐。乃至三十六物。皆從食起。此想破貪食也。言生苦者。生則有之。是身為災。至所逼。即老病二苦。是眾生五陰世間。有此苦法。故屬世間不可樂想。祇以正報不可樂故。依報國土皆不可樂。種種病苦。從身而起。當知身是災禍之處。百一病惱者。一大不調。百一病動。四大不調。四百四病。因身而發。是諸病苦。皆惱於身。即是災患。四苦分文。即是病苦。是身如丘井。為老所逼。四想猶屬眾生五陰。為老所逼。故不可樂。若依四苦。正是老苦也。



什師云。丘井者朽井也。不任受用。是身無定爲要。當死。卽是死想。四苦卽死苦。三事成身。業力所持。因緣假合。緣散身滅。或他害死。山海空市。無得免者。故言爲要當死。如佛問比丘。汝云何修於死想。有比丘言。不保七日。有云六日。乃至一日半日。佛言。皆是懈怠。修死想者。有言出息不保入息。佛言。善哉善哉。是真修死想者。若能如是。不久當得解脫涅槃。是身至合成。次總譬四想。身如毒蛇空聚。怨賊之可畏也。卽四想轉明。若約四苦。卽總譬此身。有此四苦。如毒蛇怨賊等。無有樂想。大經具出。

今經略標云。毒蛇者。如四大毒蛇。盛之一篋。各相違反。四大亦爾。如世毒蛇。人雖養育。瞋則螫人。不識恩養。身之四大亦復如是。行者養育。宜應報恩。一大若違。侵傷人善。使墮苦海。難可出期。如怨賊者。以取人財物。傷人身命。五陰亦爾。在於身內。劫人善財。斷人慧命。如空聚者。空聚無物。不生人愛。觀六根空。無神我味。不應生染。又如空聚本無居民。但有鬼魅聚集其中。觀六根聚落。非但無我。而有煩惱鬼魅聚集其中。陰者五陰。界者十八界。入者十二入。陰界諸人。體本不實。何得有我。觀陰等。



理。即是慧行。廣觀其事。即起種種行行。

○諸仁者下。三勸求佛身。文為三。一標章。二正勸。

三結勸。初標章者。

諸仁者。此可患厭。當樂佛身。

凡夫愛身。沈淪生死。上既廣說觀門訶責。若生厭

離。則求二乘。斷滅佛種。故勸云當樂佛身。問。今此

勸求何教佛身。答。難可定判。或是方便兩教。或是

常住佛身。何故知爾。果本酬因。既說方便。還勸求

住有餘佛果。或是勸求常住果者。人既厭身。是無

常苦聚。應勸求常樂涅槃。豈可勸求樹王灰斷。故

下文云。如來身者。從真實生。問。勸求常果。何以說

方便觀門。答。如大經佛答梵志問云。汝法因常。果

是無常。何以我法不得因無常。果是常耶。但豪族

士庶。既是具縛。若不先因方便觀門。斷惑入空。何

能入假。遊戲神通。亦不能空假。一心開佛知見。故

法華云。是諸眾生。未免生老病死。何由能解佛之

智慧。定用何判。答。方等大乘。一音演說。何妨通

勸。隨機所感。不可定判。又約諸味所感不同。今方

等四因。得二種果。比說可知。故今所勸。或是酬前

兩觀。舉兩佛之果。或一音異解。隨其根性。望果修



因問。何以佛有四種涅槃。但二。答。佛約用智不同。涅槃。但約斷德。如云。巧拙兩度。病差是一。更開涅槃。非是不得教無的文。

○所以者何。下。二。正勸。

所以者何。佛身者。即法身也。從無量功德智慧生。從戒定慧解脫解脫。知見生。從慈悲喜捨生。從布施持戒。忍辱柔和。勤行精進。禪定解脫。三昧。多聞智慧。諸波羅蜜生。從方便生。從六通生。從三明生。從三十七道品生。從止觀生。從十力。四無所畏。十八不共法生。從斷一切不善法。集一切善法生。從真實生。從不放

逸生。從如是無量清淨法。生如來身。

但法身有四。三藏以五分為法身。有時亦指偏真空理。如雜阿含禪經云。若障重障禪。當念佛法身。法身者。空也。如佛從忉利下。四眾欣欣。欲前見佛。善吉端坐石室見空。佛告蓮華色。汝非見我。須菩提見空。是見我法身。通教正以真智與法性理合為法身也。有時但指偏真空理。如大品云。汝當觀空法。空法是佛。空無來去故也。別教正以中道為法身。功德智慧為報身。法報合故。即有應身。圓教但以不斷煩惱顯法身為異。從無量功德智慧生。



者。此正勸慕果行因。藏通福智之因。感福智之果。果中福智。卽是法身。故言從無量功德智慧生。別圓福智。顯出佛性。卽以所顯爲生。但功德智慧。皆是慧行。及以行行。菩薩發心爲求法身。從此二法修於二行。二行圓滿。法身顯現。從戒定慧解脫解脫。知見生者。三藏作無作戒。爲戒身。根本淨禪。觀練熏修爲定身。觀生滅四諦。乃至道場。見四諦盡。一名爲慧身。正習俱盡。名解脫身。了了知見正習已盡。戒定慧滿。不受後有名解脫知見身。通教五分戒如前說。罪不罪不可得。故名爲戒身。定如前說。

不亂不昧。名爲定身。觀無生四諦。從八人見真。乃至佛地。見真圓極。名爲慧身。從初見地。解脫見惑。轉入上地。乃至坐道場時。一念相應慧。習氣都盡。住有餘涅槃。名解脫身。了了不見縛之。與脫而能種智。佛眼自見。住有餘。無子縛。入無餘。無果縛。亦見眾生本無縛脫。而見縛脫。名解脫知見身。別教以九種戒爲戒身。九種禪爲定身。九種智爲慧身。此出地持界內習盡。爲解脫身。種智佛眼。了了知見。法身顯現。亦知見他法身隱顯。次位不亂。名解脫知見身。圓教一往與別無殊。欲分別者。不斷凡



夫陰身。而能成就法身。卽是不思議五分法身。事等須彌。不礙芥子。欲知修因者。聞前二行。厭離世間。惡心不起。善任運生。名修戒身。專修行行禪定。名爲定身。專修慧行緣理。名爲慧身。正助旣合。隨分伏斷。名解脫身。分別身六。卽而不叨濫。名解脫知見身。用此五身生佛身也。從慈悲喜捨生。藏通用生無生四諦。修法緣四無量心。生佛果法身大慈悲也。別教用無量四諦。修法緣四無量心。及無緣四無量心。圓教用無作四諦。唯修無緣四無量心。竝成佛果法身無緣大慈悲也。若初心修學。還

從慧行。慧行入空緣眾生。令得樂離苦。慶喜忘懷。卽是修四無量心。能生法身大慈悲也。從布施至波羅蜜生。四教六度。如前說故。四教六度。生四佛果。滿足之身。義類冷然。所言諸者。或開六爲七。爲十。爲百。或開八萬四千。乃至不可說。不可說。故言諸波羅蜜生。欲知初心修六度者。行行事善。是修五度。慧行卽修般若。從方便至三明生者。四教各有三種方便。如前說。從因方便。生果地法身方便。故言從方便生。六通生者。三藏五通。從行行根本淨禪。觀練熏修。修得無漏通。從生滅四諦慧行修。



得菩薩因中成就五通。約生滅四諦慧行。修無漏通。三十四心滿足。卽具果地法身六通。故言從六通生。通教五通六通。五通一往同三藏修。無漏通約無生四諦。在菩薩心中。或五或六。斷正使故六習未盡。故五今用因六。得果地六。故言從六通生。別圓者。別約界外三土。修六通成果。初地分得法身六通。但以斷不斷。分別別圓之殊耳。三明生者。藏通皆約三通。見三世事分明。以爲三明。通明異者。一往達事名通。見根本爲明。菩薩因中用行行修兩明。慧行修無漏明。證果得佛地法身三明。故

言從三明生。別圓者。竝通達界外三世之法爲三明也。下文云。三明與無明等。卽是不思議圓教之三明也。從三十七道品生。從止觀生。四教道品。具如前說。四菩薩因中各修證菩提果。各爲法身故也。道品悉屬當教慧行。止觀生者。止觀卽是定慧因也。緣理是慧行。緣事是行行。四教各修事理。止觀之因。證佛身定慧之果。故言從止觀生。從十力至不共法生。三法是果。上功德內智所照。名之爲力。外用無怯。名爲無畏。佛地所有十八之法。不與下地共。故名不共。此三皆據佛地功德。今言從此



三法生者。當是四教因中。用此二行。修此三法。故云從生。別圓約界外可知。從斷一切至善法生。四教菩薩。各用慧行斷見思。行行斷無知名斷不善。慧行集緣理善法。行行集緣事善法。感四法身。諸惡永斷。眾善普會。但別圓兩教。界外若斷若集。分別不同。從真實生。從不放逸生。藏通觀生。無生入。偏真理。名爲真實。別圓觀無量無作。入中道佛性。名爲真實。四教菩薩。觀真若極。證四佛果。故言從真實生。不放逸生者。若四菩薩。慧行觀真緣事。卽退。名爲放逸。若用慧行緣理。心心相續。不捨大悲。名不放逸。不放逸者。跋致相也。心心寂滅。自然流入。故言從不放逸生。從如是無量清淨法。生如來身。此是舉廣類勸。但淨名以此而爲勸端。法門無量。悉須約前而修習之。故云從如是無量清淨法生。此諸功德皆生如來身也。一音演說。隨類各解。則四教所明因果行類。用四悉檀。赴機利物。普得受行。獲其利也。其尋學者。若能諦取前之五番二種說法。勸慕果行因。則此經語不空來也。

○諸仁者。至三菩提心。三結勸。

諸仁者。欲得佛身。斷一切眾生。病者。當發阿耨多羅



三藐三菩提心。

既知佛身功德如此。由諸勝因。若欲慕果行因。何止自利。大士託疾。助佛興教。正為利物。諸人若能慕果行因。亦應同佛。及以淨名。為斷一切眾生病也。眾生病者。如前所明。凡夫及六度菩薩。二乘通菩薩。皆有有為無為因果之病。別圓菩薩。自體因果之病。故今四教各隨所解。應為斷除。求無上道。則結成化他之意也。

○如是長者至菩提心。四明時眾得益。

如是長者維摩詰。為諸問疾者。如應說法。令無數千人。皆發阿耨多羅三藐三菩提心。

淨名隨機約誠勸二門。用四悉檀。赴四根緣。所說無差。故言如應說法。令無數人皆發心者。即發四種菩提心也。隨其四緣。各有道心開發。即是普得受行獲其利。斯則神力不共法。四教發菩提心義。具如四教玄義。

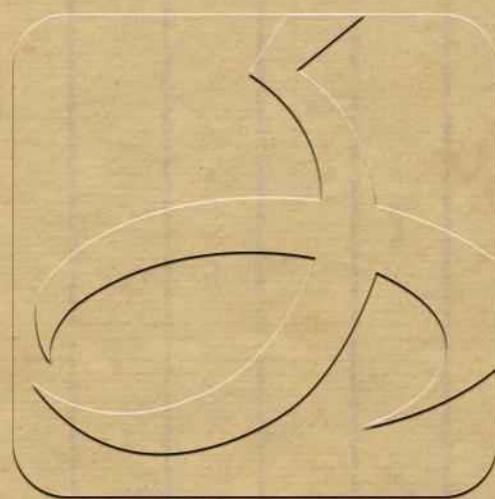
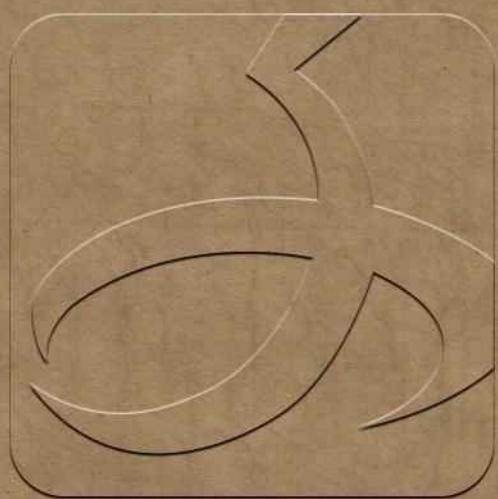
維摩經疏卷第二















送 240