

季刊

# 公教婦女

第四卷 第三期



中華民國廿六年七月一日出版

中華公教進行會總監督處編輯

北平迺茲府甲六號

\* \* \* \* \*  
 \* 角六年全內國 : 價定刊本 \*  
 \* 議另費郵外國 \*  
 \* \* \* \* \*

國立北平圖書館藏

# 公教婦女第四卷第三期目錄

卷頭語：公教婦女與社會事業

婦女問題：婦女與家庭

公教婦女在傳教上所站之地位

青年女子婚前的德性修養

女性與母親地位的研究

北平育嬰堂之工作

學術研究：人類與社會

自由主義的崩潰

明末清初灌輸西學之偉人瑩地略述

會務報告：公進全指會婦女部第十七屆常會紀錄 公進全指會婦女部第十八屆常會紀錄 山西洪洞

區婦女部指導會改選職員 澳門教區婦女部指導會舉行二屆改選 澳門中小學女青女會

希望 一七七—一八〇

嚴紹漁 一八一—一八五

嚴紹漁 一八五—一八六

吳仁佩 一八七—一九一

沈會安 一九一—二〇二

陸淑英 二〇二—二一〇

王寶善 二一一—二二三

吳仁佩 二二一—二二六

馮奎璋 二二七—二三四

改選 浙江台州婦女部區指導會成立

二三五——二四〇

婦女情報

魁北克開辦公教進行女子班 武昌舉行母親節 美國女子童子軍二十五週年紀念 沙市

成立新沙女子中學 上川島開辦第一座女子學校 捷克公教女子學院之新設備 二位青

年女子往意國入會初學 瑪利諾會修女成立二座修院 成都國籍修女會之嘗試 美國三

藩市華僑中第一位女修道 香港聖衣會修女遷居新院 岳州國籍易路濟亞修女會第一屆

修女發願 一位中國修女在美國發願 加拿大一年內派赴傳教區務服之傳教士及修女

美國方濟各會修女在山東之社會醫藥事業 印度貴級女子探視貧賤家庭 巴黎國際公教

家庭會議 漢口市立婦女救濟院公教修女管理 公教婦女探問公立婦女救濟院 新運婦

女會舉行週年紀念會 各地舉行國際婦女節

二四一——二六四





北平教區新盛光華兩校男女聖體軍全體合影  
一九三七年五月九日

# 卷頭語

## 公教婦女與社會服務

人類是俱社會性的，要生存在社會裏，如果離開了社會，便不能生存，所以社會對於人類的生存，是最緊要的。社會對於人類既俱有如此的重要性，則人類對於社會應當加以愛護，設法發展，以便求人類幸福的向上，進步。

若想促進人類社會幸福的向上，進步，必須大家都瞭解社會與人類的關係。明白了這種關係之後，服務社會之心，才能產生；人人俱有服務之心，然後才能促進人類幸福。耶穌說過：「人子來世，是要服役於人，不是要人服役

，「這可謂我們公教人服務社會的基本理論；耶穌不但口講理論，而且要實行，他的完全的犧牲精神，是我們作他的信徒的應當仿效的。」

到底什麼是服務社會，又該如何去服務社會？孫中山先生說：「人生以服務爲目的，不以奪取爲目的。」我前邊所引的耶穌的話和實行，便是孫先生這句話所從出。在公教中最大的誠命是愛天主萬有之上，和這一條誠命相似的，便是「愛人如己」。聖經上說：「天主命人照顧自己的兄弟」。聖保祿宗徒也說過：「我們不但爲自己而生活，也要爲別人的利益」。從以上各種說話可以推演出什麼是社會服務；如果把社會服務一句話譯成通俗的話，便是人類不要只顧個人的利益，還要看別人的好處。因爲社會是有機體，這有機體的各部分，彼此息息相關，所以一枝蒙福或受害，而全體就都蒙其影響。最近（六月十五日）蔣委員長曾有一篇很長的談話，是對於暑假農村服務生說的，他開始便說：

我們要救國，要復興民族，必先要提倡精神建設，恢復我們民族固有

的道德，來改革過去的一切自私怯懦虛偽紛亂的習慣，而成爲一個互相團結忠勇的民族，這樣重大的工作，決非一朝一夕所能作到的，必須要有長時期的努力和百折不撓的精神，才能達到我們的目的。這樣的工作，到底應當由誰負擔起來呢？就是每一個國民都先要有這個覺悟，才能「群策群力」來做成復興民族的工作。但是要使全體國民有這樣澈底的覺悟，必須要有一班人以身作則的來做「發矇振聵」的領導工作。這種領導群衆的事業，是一班青年們尤其是一班青年學生的重大使命。這樣重大的責任，青年們是義不容辭的，而且是無可推諉的工作。

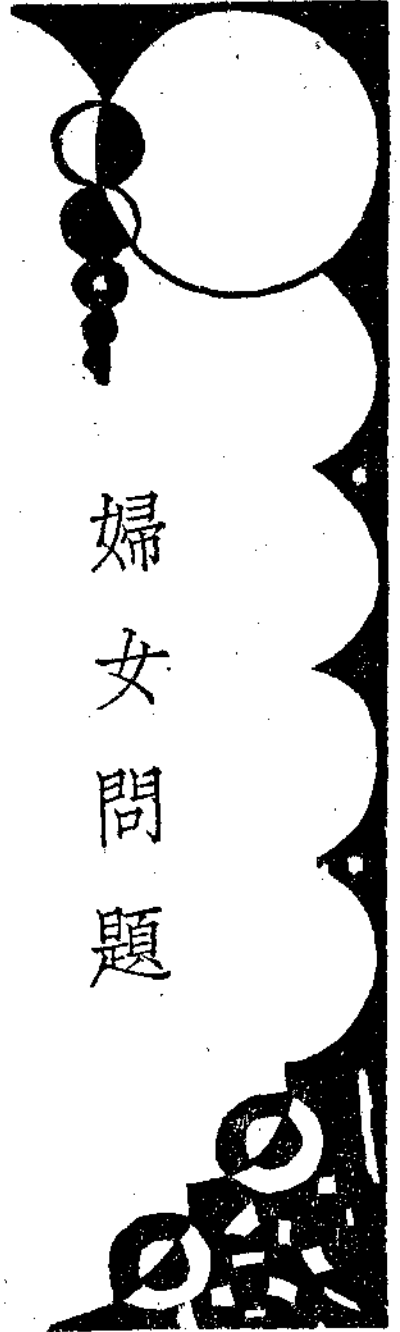
農村服務，也就是社會服務，由蔣委員長的談話，我們可以看得出牠的重要，因爲是有關於復興民族，救國的。公教人對救國和復興民族，更是責無傍貸的，是天主的命令，良心的問題，所以教友們對於社會服務便不能不注意，不努力去實行。

公教進行的組織，最後目的，固然是光榮天主，救人靈魂；但爲達到這種目的的方法，恐怕要以服務社會爲最相宜，最捷近。因爲如果我們但給一般不信仰天主者講幾句道理，必然很難抓住他們的心，不能得到他們的同情心，所講道理，也必然很難發生效果。講道理如同播種，而社會服務就好比雨露，使所播之種子，得以發榮滋長。這或者也是在中華公教進行會組織大綱上，所以有社會服務部的條文之加入；社會服務是公教進展最大的推動力。

公教婦女已往對於社會服務，有很好的成績；但現在時代變遷，服務的方式必須有些改善，以應付現代潮流。本期中所刊載的陸淑英女士的一篇「北平育嬰堂的工作」報告性質的文章，很可以作一般公教婦女服務社會的借鏡。自然各地的環境不同，對於社會服務的範圍，方式等，自不能劃一，但服務的精神却要一致的。希望各地公教婦女，對於這個問題，加以注意，加以研究，期因這種工作，推進公教信仰的發展。

希望二六·六·二 三于北平





# 婦女問題

## 婦女與家庭

嚴紹漁

今天，我作「婦女與家庭」這個講題，是有兩個動機的；第一個是消極方面想把婦女向來在家庭生活中的謬誤積習洗刷清潔；第二個是積極方面想告訴各位怎樣去建一個「幸福的家庭」；這兩點意思，對於我們公教的婦女比對於任何婦女的意義尤為重大，因為公教的婦女不但要自己修德，還要作他人的表率，做教會的教化的代表。

向來婦女對於家庭的責任，每每有許多謬誤的地方，這原因很是簡單，因為婦女與家庭的關係本來很是密切，而且有悠長的歷史，自從有人類歷史以來，便有家庭，原始的社會組織本來是以家庭為單位，即至於今日家庭也是社會組織最重要的一個因子，而家庭中最重要角色，不用說便是「妻」

和「母」了，所以婦女和家庭間既發生了這樣密切的關係，久已熟稔了，反漸漸的忽視家庭的責任，代代相傳，許多謬誤的積習便因此發生，我們公教的婦女教友應該萬分的注意。

第一件對於「兒童方面」，向來的弊點就是「愛而不教」，天下爲母的，誰個不愛兒童？天主，於爲母者之母愛，實超過一切的愛情，然而，每每因爲愛之過深，便事事順孩子的意，結果流於「溺愛」，須知兒童是天真無知的人，不識得辨別是非善惡，他們的行爲總帶點任性的試驗性質，有時有一件不好的行爲，給他們習染了，他們便喜歡去做，逆了這，他們便要惱怒，啼哭，爲母的便不能順他們的任意，姑惜他們，古來聖賢豪傑，多是深受家庭教育中的影響，他們事業的成功，不能不說是間接的歸功於母氏，因爲母親的一切行動，皆能影響於兒童，因爲兒童純是天真的極易模倣成人的行爲，母親的一言一語，皆能深入兒童的心中，有時或者是一語之微却能給他終生之用，因爲兒童的心懷，本是純粹的如一片白紙，無論你寫下甚麼，它都可以永久的留着，所以做母親的不患其不愛，祇患其不教，那麼我們應該怎樣的去愛兒童呢？我以爲應當「寓教於愛中」，祇有「愛而不教」會陷溺其終身，祇「教而不愛」也易惹起兒童對母親的惡感，那麼連「教」也不成，古人說「君子之愛人也以德，小人之愛人也以姑惜」。諸位教友們，你們得要愛之以「德」應當從小便教育兒童，用溫和的言語，慈祥的態度，耐心的導小孩向善，有時嚴詞厲色的呵責會發生很不良的結果，倒遠不如善法

的引導這樣的收效，你們應自小便教誨他們去認識唯一的真主，去跑向善德之路，教導的方法可以有種種，譬用吾主耶穌所行的聖跡，和歷代的聖人和聖女的行狀演成故事告給他們，其收效每每很大，因為兒童多數是喜懼故事的，能深深的把它留在心裏，無形中他們便漸漸的仰慕古代聖賢的善行，他們便自然的向善，這比莊嚴的告誡還要好點，這便是我所謂「寓教於愛」的意思。

第二件對於「心理方面」婦女們最易犯的弊病是「燥而不忍」，忍耐之為德是多麼的偉大而艱難的事，然而又是多麼的值得你們去認識與實行！性子是個個人都有，一事不如意，我們便容易使起性子來，這個弊點尤以婦女界為多，但你們須知「煩燥」每每是一切苦痛的來源，一切不幸的根苗，所謂「小不忍以致大亂」，在人事中，尤其是在家庭的生活，我們很容易發現這句話的真理，一個家庭中充滿着和平的空氣，一切人物事件，都帶着安閒自在的表情，那無疑是一個忍耐的幸福的家庭，反之，主婦是愁苦暴戾，事事物物，都不如意，家庭便將不成為家庭，天主造就兩性是教他們相安而居，享受人倫之樂，所以「暴戾煩燥」是違反天主的誠命，不幸的家庭中第一個感受苦痛的是他們的兒女，因為他們在這樣的不安的空氣中過活，心靈和肉體兩方面都要感受到莫大的痛苦，而且「煩燥」是一種帶有傳染性的疾病，很易傳染到兒童的身上，使他們蒙着極不良的影響，大抵一個人心裏初則有點煩燥，每因一點閒事發起怒來，久而久之，習性已成終至墮落而不能自拔，究其原因，不

外由於沒有自制之勇，和恕人之誠。犧牲之心，——這三者是公教教友的真精神，大凡苦惱的來因，每由於一時的性子，譬如有一件不如你意的事，無論是從丈夫方面，兒女方面，或者僕役方面也好，它使你煩燥起來，一個人在激怒之時，每每是失却了理性，不能判別是非，每每以為自己是「盡是」，他人是「盡非」，衝突便要發生，結果是大家的不快。諸位教友，那時你們得要容忍的想一想，「想一想」這三個字有莫大的效力，因為心平氣靜之時，很易發現真理，——真是非——倘若是自己的「非」，一天的烏雲，便馬上消散，倘若是他人的「非」，你們也不要忘却了「恕」的一個字，恕可以促他人的覺悟，恕可以勸化他人的心番然的改過，諸位，我們試撫心的想想，我們犯了多少的罪過，可是萬能的博愛的主，是恕了我們，那麼我們何以獨不能恕他人的過？所以作主婦的應該本「自我犧牲之心」對丈夫慷慨的服從，誠意的規勸，對兒童耐心的教導和善的規誡，對僕役良心的待遇，親睦的使喚，一切家庭的幸福都可以由「忍」，與「恕」二字得來。

第三件對「家務方面」的弊病是「好逸惡勞」。諸位：「遊閒是罪惡之母」這句話對於婦女們真是一句最好的箴規，一個人閒坐在家無所事事，最易流於罪惡，因為人類的情性本是很脆弱的，倘若沒有良好的事務分散了他們的心，便很易受各方面不良的影響和物慾的誘惑，許多罪惡和家庭的不幸多是由此引起，你看中國的家庭的主婦幾多是有不良的習慣的，譬如賭錢，說他人的是非，看不

良戲劇，究其發生的原因，是因爲她們太過懶惰了，把家庭的事務放下不理，把兒女交給僕役，自己落得太空閒，便染了惡習，久而久之成了墮落的婦人，其結果除了己身的墮落外，兒女也被荒棄或者給不良的誘惑使他們做了犧牲，這是常見之事，諸位，你們不要閒住着。一個良好的家庭，每每由設計而改進的，一個貧苦的家庭也可以因設計而變作王宮似的安樂，因爲家庭的設計，本來不一定要靠物質的充裕的，縱使是一所茅屋也可以使它清潔，整齊，成爲一個安樂的適合我們的環境。至於富有的人家的主婦也不要忘却了勞作，縱使你們有錢去僱用僕人，但是自己能做的工作，何不自己去，省下的錢可以救濟貧民，勞動不是一件可恥的事情，反之，是一件最神聖的事，做事可以給你們快樂，使你們沒有空閒去犯罪，使你們身心都乾淨去朝見天主。

## 公進婦女在傳教事業所站之地位

嚴紹漁

誰都知道，婦女是民族命脈，國家基礎，所以各國無不竭力培植婦女之學識，不用說現在之國，就是過去國家之繁榮與盛強，都是與婦女之訓練，教養有至密切之關係；中華公進總會特設婦女爲一部，從此可以見得婦女在傳教事業，所站之地位，具着大願，此未嘗不是公教興盛，天國發展之一大象徵。

夫立國之要素有三：土地，人民，主權，而三者之中，人民尤爲重要，因爲沒有人民；土地，主

權於何有？此世上之國家組織需要如此，天國亦何莫不然，天國之人民，即吾公教人士是也：蓋人之所以爲人，並不同於其他動物，因爲人除了物質之體格外，還有一個不滅之靈魂，所以人類除了物質幸福以外，還有精神幸福，而且精神幸福比物質幸福高出無限，二者之間，無可比擬，人即便得享普世福樂，而喪失其靈魂，則何益之有！從此句聖經，便可把我所說，完全保證無誤。所以公進婦女，除了自己修養之外，還有對於傳教事業，而救人靈魂，爲天國收穫多量人民，尤應注意，關於此點，因其所站之地位，不容苟安故也。

公進婦女，在傳教事業所佔地位，既如是重要，而其傳教方式，究應如何乎？似不容忽視者，然大約有兩點：即（一）以身作則（二）態度誠懇是也。

（一）以身作則——公進婦女凡思、言、行、俱應遵守十誡，使異教人見之，肅然而生敬仰心，因其潛移默化之功，其收效必甚大也。

（二）態度誠懇——夫異教人，其未認識天主之原因，由未明真理，因其未明而生懷疑，故傳教者，不可因其未明，因其懷疑而舍棄之，應多方譬解之，精誠曉喻之，懇切勸釋之，抱着「雖愚必明」之旨趣，又何患異教人之不心悅誠服乎？

上述管見，不憚煩而伸此義者，是希望我公進婦女界，在傳教當中，應注全副精力，對此問題，加以研究，將所有理論，見諸實施，不要空喊口號，而要腳踏實地，以前說過靈魂是天國所重，那麼救人靈魂也是聖教會之緊要工作，也是聖教會發展之基礎，可是此重要職守，豈要公進婦女肩任之，所以謹掬十二分誠意，向公進婦女界致敬，也爲將來聖教發展祝禱！！

# 青年女子婚前的德性修養

吳仁佩

## 緒論

在一切錯誤的與不完全的婚姻原則下，耶穌爲矯正謬誤建設了壯麗尊嚴的婚配聖事，作爲教友家庭的基礎。男女在婚配聖事之下的結合，不只是組成臨時的團體，而是永遠不可分散的一體了。夫婦的配合一如耶穌與聖教會的契合，聖保祿宗徒說：男子爲女子的首領，猶如耶穌爲聖教會的元首；妻子屬於丈夫，猶如聖教會屬於耶穌，夫妻的配合實在像耶穌與聖教會的締結；所以他們相互間的愛情，應當效法耶穌的愛護聖教會，與聖教會的敬愛耶穌一般。男女經過婚配聖事的結合，實成爲天主的合作者，爲聖教會教養忠實的教友，替天國增加天主的兒女。

可是爲盡這神聖偉大的天職，往往因着夫妻性情的不同，發生許多障礙，所以夫婦當互相迎合對方的性情，使他們的結合，一天一天的變成更親密，更信任。青年夫婦們，假如他們願意瞥見他們美妙理想的實現，他們當從不同的性情，趣味，與意見上，勉勵着互相遷就，互相讓步，互相犧牲。最好的辦法，在他們結婚之前，就得準備起來，努力修養他們的性情。許多不健全的家庭，不和睦的家

庭，因着夫妻的過錯，他們的家務毫無秩序，他們的子女得不到好的教育。

這裏我們祇就女性說吧，爲一般願意準備做妻子與做母親的人們，她們當積極的從她們的性情修養着手。我們也不便把一個婦女在家庭中需要具備的德性都寫出來，我們祇就幾點特別緊要的討論一下。

## 一 服從的精神

大部分女子對於這個問題都會拒絕的，以爲是侮辱女性，服從二字似乎有失她們的尊嚴，可是一個女子，無論她在何種地位上，總得服從她的職務，她當服從她的丈夫——家庭的領袖——不過她對於丈夫的所謂服從，是平行式的，與服從她的父母有分別的；可是爲着家庭的利益，她終得服從她的丈夫。廣義的說起來，她們還得服從她們的孩子們，換言之就是爲孩子們服務，世上沒有再比一個孩子更需要他母親的服務的了，無論爲孩子的飲食，睡眠，尤其孩子害病的時候。

假如青年女子在她結婚之前，不知道爲她的家庭服務，不知道服從她的父母，將來她一定也不知道服從她的丈夫。她在父母身邊的時候，既沒有相當的準備，一旦從女兒的地位上走到妻子的地位，再由妻子的地位走到母親的地位，立刻感到家務的煩惱，子女的不自由，一切爲她將不勝擔負，於是



祇有向外界去求幫助，把她的孩子托給別人扶養，家庭也不會有家庭的樂趣了，她加重了丈夫的負擔，給她的家庭以種種的不幸。

服從父母，幫助父母操作，分任家庭的本分，是青年女子對她將來的賢妻良母生活最好的實習。她們如果出於真心孝敬父母的心思去工作，而非出於勉強的，那她們所得的長進一定更多，她們不但知道怎樣做飯，怎樣做菜，她們還能知道怎樣支配家庭的費用，勤儉治家的道理。

工作也能軟化人的性情。這裏所說的工作是指家庭工作與教師工作而論；教師之職是很合於女性的，女性的精細周詳勝於男性；担任教務，訓導女生，或小學生，裨益於教育事業實非淺鮮。至於其他各種社會事務，女子服務其間恐有不便。而且婦女的首要任務，是在家庭盡職，做男子的內助，共負傳播人類的大責任。女性果真能善治家務，間接對於社會國家的供獻也不在男性之下。一般鼓吹婦女運動的，大抵蔑視女性天賦的長處，加以攻擊，以為這是男性籠絡女性的手段，禁錮女性的毒計，提倡男女平等，其實他們的主義正所以戕賊女性，矯揉造作，現代女界的種種墜落的原因，不是他們的遺毒嗎？

## 一一 愛德

青年女子們當從她們的現實的家庭中學習她們的愛德工夫，預備為她們將來的新家庭的應用。在她們的父母兄弟姊妹中，她們當為將來的幸福，從事實習她們賢妻良母的姿態。有許多的青年女子結婚後不知怎樣對待她們的丈夫，這是因為她們的愛德工夫，在父母的家庭裏沒有對她們的父兄練習過。她們不知道怎樣教養，和怎樣愛護她們的子女，因為她們在父母家庭裏沒有愛顧她們的弟弟和妹妹，她們是她們實習愛德工夫與忍耐工夫的對象，由於這種實習，將她們在新家庭中，在一總切身的生活上，這種生活雖不免有時甜蜜，有時痛苦，受過這種薰陶的女子，她們知道忘掉自己去愛顧她們的丈夫和兒女。這種愛德工夫，青年女子們除了在家庭中學習外，並沒有其他場合可資練習的。

### 二 心地的潔淨

最好的心的準備，就是我們剛才所講的愛德工夫，最高尚的是為別人的利益忘掉自己的。青年女子們當匯清『做孩子的母親』那句說話的偉大，而特別注意她們心地的潔淨。她們當盡其所能的準備一個健全並清淨的身體與心地。為着保守潔德，她們當盡力的遠離一切她們應該躲避的危機：看書，言談，來往……都得細加小心。最好的遠離危機的法子，是叫人們去離開她們，不注意她們，譬如態度尊嚴，舉止穩重，衣着樸實，不使引起旁人的注目，阻塞危機的淵源。

以上三種是女子特別緊要的德性。青年女子爲提高她們的人格，準備她們未來家庭的幸福，當特別注意。耶穌要提高女子的地位，特取童貞女瑪利亞做自己的母親，女性的人格因之提高。聖母實在是女子們的模範，女子們修德的標準；青年女子們如果能祈求聖母，熱心效法她，養成她們一切應有的德性，那末，將來她們走到妻子母親的地位上，保證她們能享受新家庭的幸福，並分施她們的幸福於合家的人們。

## 婦女性與母親地位的研究

沈曾安

羅馬皇帝奈龍，Nero 46 曾提出女人有沒有靈魂的問題。這樣的疑問，恰如有人說女人有沒有肉體一般的狂悖無理。但，假如奈龍所說的，並不是女人有沒有靈魂而是女人的靈魂是不是同男人一般無二的，則在哲學的立場上說來，似乎還有討論的價值，同樣，假如有人說，女人的肉體是不是同男人的毫無分別，則在生物學的立場上，也能說出好些回答，這裡，並不想多說關於男女靈魂的哲學。本文僅就生物學簡略地說明男女肉體的差異，從而指示最適應女性的一條正路。

男女肢體在局部分析上的差異。生物學家對於男女在局部上的差異，在此不能逐條枚舉，現僅就大連氏 Daily 所編醫學百科大全『婦女』條譯錄如下：女子全身重量較輕。成年婦女，約重五六至六

○斤；成年男子，則爲六五至七○斤。

人體之構造，男子上部比下部寬大，維萊與蒙味拉名曰倒豎之金字塔。反之，女子的肩較小，臀部與骨盆則較發達，故由男女整個的構造上，我們已不難觀測彼此的差異。女子骨幹長度，比男子的短十至十二厘米，然脊骨至腰骨一段，則較長。骨盆比男子的大十四厘米左右。此已相對的顯現女性的使命爲何，即在骨幹的結構上，不啻已指出「爲母親的地位」一種最根本的實證。

女子的腦蓋，比男子的低而且長，然腦蓋的容量則較淺。女子的下眉弓分別甚少，男子的則相差甚大。下顎骨比男子的輕。此外如骨之突起，乳頭狀突起，刺狀突起，都比男子的小。

上面把堅性的部分說過了，現在試以軟性的部份解剖一下。

女子大腦的重量，較男子的爲輕。女子爲一二六二克，男子爲一四一〇克。女子的心重爲二三〇至二七〇克，男子的爲二五〇至三〇〇克，女子的皮組織細而柔軟，脂肪組織更發達。至若表皮的生長，與毛髮的脫落，均有差異。懋祿謂女子的頭髮不易脫落，變白較慢，女子的紅血球，每立方耗爲四、五〇〇、〇〇〇，男子爲五，〇〇〇，〇〇〇。

女子的呼吸量較弱，約爲三畝與三畝半之比。此外，如聲帶的發音，發育的過程與年齡，均有異，汗量則女少於男，嗅神經較強。

我們不必再搜尋旁的證據，僅如是，已足證明男女的差異性，在生理的分析之下，顯露了如何不同的狀態。

綜合生理學上所發現的差異，女子不只在生理的分析上同男子有差異的地方，即在她的許多性格上，亦有不同。巴爾且 Bartz 說：「女子缺乏自立性而富於柔順。」盧梭曾考察女子的體質，認「血性的體質」Temperament Sanguin，為一般女子最單純最普遍的現象。賽理斯 Crise 則否認盧梭的觀察具有正確的意義，他以為女子的特性在於神經系而不在體質。至於加東 Caron 在體質之診療與導引一書中，所供獻於人類關於男女性格的不同，則更為詳明。他以為男性的典型，在物理的與心理的分析之下，可以獲得四種不同的傾向，即：膽汁質的，Bileux 神經質的，Nerveux 多血質的，Sanguin，淋巴質的 Lymphatique，通常縮寫為 B. N. L. S.。男性的意欲多主動的傾向，富於收納印象的能力，富於生命的活躍，又富於保守的能力。

反之，假如一個女子，同樣具有上面的四種特性而沒有一般女子生理的與心理的形跡，她的態度必顯出男性的而非女性的，即使她步步留意，裝出兒女子態，也不能完全掩閉個性的特異，因為體質的男化，在她不知不覺中，常會發出異樣的舉動。

健全男子所表現的特性，為有毅方，通曉事理，努力而堅忍。女子則為同勞的愛好者，創造者拘

執的，有生氣的。假如我們把上面的縮寫來表出男女的差異，則男子爲 B N S L，女子則爲 N L B S，性質雖屬一般，但前後的秩序，適足以表明男女各有各的特性，若女子的 N L B S 成爲 B N S L，則其人格性將爲男化，男子近於 N L B S，則將女化。

除上面所講四種傾向之外，還發現在某種人的生活型上，備具有三種不同的傾向，這在女性中又數見不鮮，三種傾向，即指胆汁的，神經質的，淋巴質的，至於多血的傾向，則付闕如，這樣的女性，弱於經營事業，不能單獨謀自立的生活。按加東的意見，這樣的女子，若生活裕如，則容易成爲不嫁的老姑娘，若嫁了之後，生活窘迫，則容易趨於離婚的一途。

最近，因生物學的昌明，使我們在男女型上更有明顯的標準。男子的肌肉消費養料及養氣，比女子的格外快，這爲了呼吸量的強度，使血液循環的力與消化的速率加快，也許不無關係。女子的體熱，（約三十八度）少於男子二三度，也就是爲了這緣故。

說到心理的差異，因文化的及社會的環境各不相同，很難斷定其由來，然身體上的差異，顯然是遺傳決定的。機體之成爲男或成爲女，在受胎時便決定了，所以兩性間主要的身體上的差異，是遺傳決定的，不是環境造成的。

有許多生物學家，都承認女子得胎的時候，女孩子的胎與男孩的胎各自有異，他們說女人之成爲

女人，始於有生命之第一分鐘。

初生的女孩，其重量平均少於男孩二百克。

但由遺傳決定的而含有重大社會意味的性別差異，即女孩成熟比男子快些，女孩達到性的成熟及成人時期，比男孩大約要早二年，達到心理的成熟，也許還要早些。

至於生活年齡的高下，女的也較男的爲大。巴爾且在青春的老婦一書上說：「婦人年過九十的數目，比男子爲多。」這句話，也有相當的理由，不看見麼？在我們的眼前，寡婦比鰥夫終要多些。

假如我現在說：「婦女回到家庭去」也許就有人說我是喪心病狂？這裏隨便可以舉一個例子：倍爾 *Bebel* 在婦人與社會主義一書上說：「關於婦人地位所起的變化，凡是一切有限的人們，多能够明白，但是，我們到現在還不時的聽到「家庭是婦女天職」的妄論，當婦人要求智識的職業，就是：高等學校教師，醫師，律師的時候，這種妄論最爲喧擾，他們在科學的假面具之下，提出可笑的抗議。所謂紳士們，爲着辯護他們的妄誕無理，就同樣請出科學來做他們的幫手，他們說婦人的智力不及男子，在智能上，婦女沒有多大的貢獻。」這段話，當然是有所爲而發的，妄誕無理的議論，在所謂紳士學者們的口中，我們也能時常聽到。現在，試取叔本華對於婦人及其地位的理論爲上段話的對照。他說：「女人是不適於大事業的，她的本性，不是操作而是苦惱，她們以分娩的苦痛，對子女的辛

勞；及對丈夫的從屬去支付她們生涯的負債，她們沒有生命力和感覺的強烈表現，她們的生活，非比男子靜穆和平凡不可，女人適宜於兒童養育和教育，因為他們自己也是象孩子一樣，全生涯是長大的兒童，她本來是男子和兒童的中間階級……對少女們，應該教以家政和服從……女子是根本上不可超度的俗物」。

在上面，可以看出兩種相反的議論，倍倍爾認家庭乃婦女的「天職」為妄論，認歷史上婦女在絕望和悲慘中度她一生的事實為「天職」的失敗，婦人同男人一樣，也有平等的權利，她們當以最善的能力去貢獻社會，他說：「照我們的觀察，這個問題，（即婦女問題）是和其他的一個問題——就是如何組織社會，纔能消滅壓迫，榨取，悲慘，窮困，使個人及社會全體，在精神及肉體上得到幸福的問題——相合一致，所以，我們將婦人問題，當作現在一切聰明的人們心裏所想着的一般社會問題的一面，因之，這個問題的最後的解決，非除去貧富的隔絕，和因這種隔絕而起的弊害不可」。無疑的，倍倍爾因過分的着重在婦女「社會」的背景上，使婦女不只為社會的問題，同時也成了社會主義的問題。他雖然也分析到婦女的智力，與男女在生理上及心理上的差別，然而她絕不承認這些現象與「為母親的地位」有若何密切的關係，至於母親在天性中所發出的種種愛子女的特長，他是完全忽略的。

叔本華完全是倍倍爾反面的一種典型，他抱了輕賤侮蔑的心，主張婦女為兒童的養育者和教育者



，他把女子社會的背景看得太低，用悲觀的態度去解釋女性在生理學和心理學上所有的現象。

爲什麼說了一大堆話，僅是評論着兩個學者的思想與態度呢？因爲我認這兩種理論，可以完全代表其他學者的思想與態度，所剩下的第三種，那就是在下面將要說到的。

現代提倡婦女運動的人，大半都以前者爲代表，他們重視婦女在社會上的地位，忽視了女子的天性，生理，心理的那條路，他們說出了許多理由來證明女子與男子具有同樣的能力，女子也能勞動，也有智力，女子爲什麼不能求政治經濟法律上的平等呢？確然的，婦女在過去的生命史中，國家社會與家庭所加給她的種種慘痛，筆墨實難以形容，爲了生計問題，就不能不事事依賴男性，因此，現代婦女運動者，主張在法律上的平等，經濟上的獨立，實是極正常的要求。這樣說來，一方面鼓吹婦女回到家庭中去，一方面贊成婦女在法律經濟上的平等，豈不是自相矛盾了麼？不，「爲母親的地位」與法律經濟上的平等，截然是兩件事，「爲母親的地位」是屬於天性的，生物學的，心理學的。法律經濟的平等，是屬於社會的。平等是提高婦女的人格，尊敬婦女的地位，加重婦女的權利，所以我贊成它。「爲母親的地位」是最適應她的個性，所以要鼓吹它，現在，再進一步說，爲什麼女性爲母親的地位當出乎一切之上呢？膚淺的說，「爲母親的地位」是女子性生的第一義務，是爲補助男性的不足，是爲男子的扶助，共負傳播人類，育養兒童的大責任。職是之故，勉爲賢妻良母，善理家事，是

女性的天職。假如能盡此義務，所施皆當，其影響於社會國家者，定屬不小。然在「為母親的地位」之外，女性還需要智識上，經濟上，法律上，政治上的平等，這因為時代的進展，經濟狀況的變動，女子自覺與尊嚴的提高，女子為了地位，生活，人格的保護，都亟宜爭取的。所當留意的是：這種種都可稱為「權利的獲得」，而「為母親的地位」，可稱為「義務的履行」。這在生物學的解剖上，證明這句話絕沒有絲毫的虛偽，為什麼女子對於育養兒童，比男子更為優越呢？這不是已澈底回答了「為母親的地位」的不能避免性麼？所以我們敢說女子在生育上的義務是重大的，女子教養兒女的義務是最重大的。不要說女子在家哺乳兒童，教育兒童，管理家務，不是一種職業。一個儲的乳姆，一個僱傭的女工，一個小學教員，我們稱她們是職業工人。為什麼一個善良的母親，她一身兼盡多人的工作，就不能稱之為有職業的人呢？要知道世界上最高貴最神聖的職業，就是善良的母親，善良地教育孩子也成為善良的人。我們常看見父母離異的家庭，父母死亡的家庭，母親離家工作的家庭，父母行為不良的家庭，孩子們在行為品性言語動作上，所受到不良的影響為何如。至於婦女因家庭的工作而經濟不能獨立，那是另一個問題，根本上我不否認女子經濟獨立為合理的，女子處於不得已的環境，謀生社會，這是非常正常的一件事，然而對於女性的地位與人格，當各自保守，不致損傷其德性與貞操，同時也當以不累及家庭的生活為前提。

因此，我以為現代提倡婦女運動者，做事太見過當，他們憑着情感的衝動，理智方面就多少要軟弱些。舊社會一切無理束縛女性的思想與習慣，固宜全部肅清，但，爲什麼竟連婦女當盡的天職也被打倒了呢？人的一舉一動，都有倫理的價值，若是遵守了無形中的束縛，舉動才會合於倫理。女子的天職是屬於倫理的，如果把這無形的束縛也解放了，我想在女子解放的運動上，所收的效果，必致每況愈下了。

現在試把叔本華的理論再分析一下。

他主張婦人的地位是一定不變的，即在將來，也不會變化。自然使婦人做賢妻良母，使她們的活動局限於家庭之內，所以婦人問題是不能存在，他以為一切與婦人的家庭周圍和義務沒有直接關係的，都與女人無涉。

叔本華希望將婦人幽閉於「天職」之內，他不承認婦女也和男子同樣可以享受文明，減輕負擔，改良境遇，及一切使精神肉體的資質發達的權利。女子是根本上不可超度的俗物，這句話，侮辱女性的人格是非常顯明的，他不瞭解女子在社會學上的意義，和心理智力上的程度。這和我國在舊道德下所提倡的「三從四德」，「女子無才便是德」，「在家從父，既嫁從夫，夫死從子」等等的古訓，俱有一般的觀念。他說：「女人是不適於大事業的」。這句話，歷史的事實，也許就可使他無言而退。在

不均的差異上，男的也許比女的爲優越，然個人間的差異，女的不一定比男的低弱，根據皮奈的智能測驗，女孩的成績，比同年齡的男孩成績稍高。在動作測驗上，男孩的成績，比同年齡的女孩的成績稍高。記憶測驗的結果，表示女孩比較優勝。女孩的記憶範圍，平均比男孩爲大。學習無意義的字音，及有意義的文字也快些。女孩在語言活動上，似乎也佔優勝……

概要而論，男女的智力差別，總沒有他們身體的差別那麼顯著。叔本華說「女子沒有生命力和感覺的強烈表現」，這恰好顯出了他對於生理心理學研究的淺薄，他感覺到女子只爲一生辛勞，服事丈夫，教養兒童而生活着的，他對於少女的智識問題，僅指出了「家政」和「服從」，那又把女子在教育上的地位剝奪了。

婦女與教育，在家庭社會兩方面說來都極重要，我們常見家庭因夫妻思想的相差太多而陷於不幸的境遇，我們也常見一個沒有智識的婦女教育孩子的那種不合宜的方法。盧梭說：「母親是兒童自然的教師」。假如女子非受相當的教育，怎樣能使夫婦間沒有衝突呢？怎樣能養成兒童良好的習慣，勤儉的美德，博愛的心理，與見義勇爲的精神呢？此外，例如育兒常識，衛生設備，家庭佈置，衣食住的種種問題，都需要充分的知識才能勝任。健全的家庭建設，端賴女子。

女子是社會國家的一份子。在可能的範圍裏，當然也需爲社會服務。譬如女子有了疾病，假使有了

女醫，便可以不必經過許多對男醫的顧慮，而直接去求女醫的診察，婦人患了生殖器病的時候，因為不願意求診於男醫而放任不治，引起了不僅女子自己且又波及他人的痛苦，假使有了女醫，許多婦人，對於這些痛苦，都可以免去，這在社會上，女子豈不是做了很偉大值得稱許的事業麼？若是女子沒有醫學的教育，事情的結果，是否也是一樣的呢？

綜上所述，兩種思想的歸結，前者是太過，後者是不及。女子不能爲了社會而放棄其他的一切，也不能爲了天賦的職任而丟棄她一生的幸福。

婦女有最大的天職，在不侵犯這最大天職的範圍內，去謀職業是可以的。所謂最大的天職，無疑的，就是指兒童的「生育」和「養育」和「教育」而言。婦女天性的溫柔精細，與在生物學上所顯異的兩性差別，處處使我們看出婦女在「爲母親的地位」上所絕對當盡的義務。婦女不能爲了經濟的關係而放棄她的天職，婦人在人的性體上是和男子一樣，她俱有男子一般的組織要素，男性的本性能力，當有所發展而享其在倫理界上各種的幸福，女性又何獨不能？因此，女子教育的提倡，經濟獨立的能力，法律上地位的提高，政治設施上的平等，在婦女的人格與地位上說來，都有實施的必要，只要實施的方針，常在不違背天職的原則之下去實行就好了。這樣，我想婦女問題去現代所討論及實施後的成效，不至會那樣地令人失望，從今以後，我們希望沒有人再說婦女回到家庭去爲妄論，同時，也不

要看女子在根本上是不可超度的俗物，少女們只教以家政和服從是不够的，婦女生活在家庭中，爲兒童，爲丈夫，但同是也爲自己。

## 北平育嬰堂之工作

陸淑英

育嬰之工作，在我國本有歷史價值，不過我國無論何事，總是有始無終，或初成一事，或初立一機關，是必先事鋪張，什麼總理啦，協理啦，某科啦，某處啦，先支撐起來，將有用的金錢，皆擲於無用之地，結果於事實毫無裨益，至於所用人員，不是某大老的函託，便是某先生的情面，對於任務不論其能否勝任，只要能幫同謀利，即算特長之技能，聞從前某育嬰堂有以酒浸饅首哺嬰者，藉以遮掩參觀者之耳目，意在嬰兒不哭善睡，必是好公事，不但能得好批評，更可從中取利，像這樣工作，那能長久，已往之事，比比皆然：所以將中國一件偉大的慈善工作反被外邦慈善家佔居優勝地位，誠爲我國可恥之事，本人以爲育嬰工作，于國家強弱確有莫大關係。

俗語常說的『民強國富』及『民爲國本』兩句話，我們聽來，彷彿近乎玄哲的空談；但是真的，在二十世紀的事實上，我們可以找到鐵一般的實例：德國富強，英意的稱雄，勢將統轄全個歐洲，甚至推論到歐西每個強大的國家，不是由于人民的健全，人民的奮發，以及人民強勝而造成的所謂世界

列強國家嗎？

由於這種事實，我們知道國家的富強是完全要靠國民的力量，也就是顯然的實事告訴我們，人民是國家的主體，民強國家纔能富，進一步說：人民是推動國家走向進化大道的主力，也就是整個社會的靈魂，反之如果國家沒有強大的國民，社會沒有健全的，奮鬥的人民，那個國家當然是個滅亡的國家，那個社會也就是個不景氣的空虛社會，由此之故，西歐諸國野心勃勃的政客們才極力獎勵優生，極力的提倡健康撫育，以期達到強民富國，而後可以執世界牛耳的列強，換句話說：這就是明白現在的嬰兒就是未來國家的棟樑，社會的靈魂，宇宙進化的原動力，而嬰兒撫育是建設將來國家，社會的神聖工作，是賢哲，明達之士的當前要務，而並且這種事業是思深慮遠偉大的，具有社會性的工作，更是天主的意旨，我們應盡的天職，因為我們人人都曉得我主基利斯督是奉天父之命降世來，為救度衆生，主給我們的本分，也是叫我們幫同救世，互相勸善，主曾說過，世界傾盡之時，我們人類都要受公審判的，到那時善惡分爲兩途，善的升入天堂，享永生無窮的快樂，惡的罰在地獄，受永火無邊的痛苦，所以人類要認明這兩條道路，我們從那裏來，還要往那裏去，不可走入迷途，我們還記得，主的訓言說：「我餓了，你們給我吃；我渴了，你們給我喝；我作旅客，你們留我住；我赤身露體，你們給我穿；我病了，你們來看護我，這些事你們能作到兄弟中最小的身上，那就是你們作到我

的身上了』，由於主的這一番話，我們更明白主是怎樣的推愛及人，愛人如愛己了，主既推愛及人，我們更應推愛及主，我們愛主就要聽從主的教訓，聽從主的教訓最好是替主作他所要作的事，那麼主是愛弱小，救弱小，教我們有衣給主穿，就應給人類中的弱小穿，有飯給主吃，就應給人類中的弱小吃；於是現在的這種救濟嬰兒的事業，也正是主教我們作的事業，我們給與嬰兒吃穿，即等於給主吃穿，換言之，愛護嬰兒就是愛主了。

況且主還提說：天國裏的人都是像小孩一樣的天真，無罪，主的宗徒都是小孩似的真誠，純潔，由此更可證明主是如何的看重小孩，愛小孩，甚至還說：你們接待小孩就是接待我，你們也惟有轉成小孩一樣，才能進天國，主的意思是教我們人類都愛小孩，教我們都學小孩的真實，不欺，以完成和平，博愛的理想世界，因而我們聽從主的訓言，願到永生去的人士們，就應該努力來實踐主的訓令，拯救小孩。

談到這裏，我們當然想到社會的嬰兒是有天堂，地獄的兩大分野，天堂的嬰兒是有家，有父母，有財富，自然他們會在小心的看護下，撫育起來，健全起來，而成爲如銅似鐵的強國民，另一方面便是地獄中哭號着的不幸嬰兒，他們是無家，無父母，無一絲一粒可以維持生存，他們求生尙且不暇，那裏還談得到健全強大的國民。



並且在現在這種畸形社會發展裏，這種不幸的嬰兒，自然是要有驚人的數目，也就是現在正有許多許多可以強大的小國民正呻吟在死亡的道上；因而關心社會的仁人，賢士，常常不畏艱苦，慨然的從事於這種有偉大意義的神聖事業。

這種撫育棄嬰，苦兒的慈善團體，在歐西各國早就注意到了。可是我國育嬰工作雖有歷史可查；然終以辦事不利，敷衍成性，年復一年，成績毫無，民國以來，一般慈善家始發起從新整頓，但是按我國的現狀來說：在這種勃勃向上的情形下，在這種正要強勝起來的過程中，以及在這種國家推向正軌的進展中，是如何萬急的需要健全的大眾力量，是如何急要整個的民族強大起來！所以在我國的育嬰事業，是有更大的價值，是有雙倍的重要性，而不只是簡單的基於人道慈善而已。

因而中國的育嬰工作必須要普遍展開，要積極的闊大，要組織完善，設備增多，盡可能的收納嬰兒，這樣才可以拯救大多數的不幸的小國民，使他們從死亡的深坑復活，使他們健全，使他們有良好的資質而成爲無數的強大國民，當然這力量是足可以推動中國達到三民主義的社會。

這並不是空談，也不是幻想，更不是作夢，現在本人把北平育嬰堂的工作大體談談，大家一定會承認這是可能的事實，並且一定相信『有志竟成』的真理。

查育嬰工作在我國是向不注意的，直到民國六年，因爲社會不寧，生活窘迫，社交不開，民智太

低，而形成多數的棄嬰慘劇，就以北平市計，每月常不下百個棄嬰被人發見，這一方面固然是不仁道，另一方面也是社會不良的現象；於是世界人士才發起補救這種大不幸的悲劇。

當時由京師總商會創辦，由會長陳遇春先生經理一切，設育嬰堂一所於崇外南崗子街，開辦之始，經費方面，自然是異常困難，所募基金也不過是寥寥而已，每月除市政公所捐助四百元外，則別無進款，以此區區之數，營創偉大的育嬰事業，當然諸般設備，都要因陋就簡，勉強維持，收容嬰兒也不過數十人之譜。哺養仍用人乳，糕乾，米粥等物，住處不過還是土坑，至於衛生，設備當然太差。

所以在民國八年的春間，堂中的嬰兒大遭不幸，輕則患目疾，重則染腹病，甚至互相傳染，波及堂中所有的嬰兒，其中死亡的嬰兒，令人觸目驚心。

屆時有前警察總監吳鏡潭氏幫同辦理，派員調查病源，以防後患，且分請中外慈善家，以及熱心社會事業的人士予以資助，加以指導，經詳細的籌劃，使各方面在經濟可能的條件下增添設備，改善環境，拆除土坑，除人乳外間亦哺以牛乳，舖墊灰地，安置火爐，種種設備略合於衛生，諸董事夫人亦時常到堂指導，於是此時的育嬰堂煥然一新，似有進展可能。

但是堂中的經費為數不多，經此一度設施，而加以多項開銷，自然是日見拮据，窘迫萬分，後經吳總監多方設法籌款，始能維持一時，殆至吳總監去任，繼經沈金門先生接辦，雖經困苦支持，而終

以費用難開，加以諸董事相繼而去，而堂內因難情形則又陷于無法維持之狀態。

民國十六年度所有存款已完全用盡，地方機關亦停止補助，募捐無着，迫不得已乃停止收納新嬰；但是當時已收容的嬰兒勢難停止哺育。可是這些活躍的嬰兒怎樣活下去呢？這真是育嬰堂最大的難關，最悲慘的一件事了。

當時幸有朱子橋將軍，垂念孑遺，惻憫之心大動，乃約同各慈善家，以及熱心社會事業的人士，共籌捐助，極力恢復；於是這些奄奄待斃的嬰兒才得復活，行將瓦解的偉大事業才又振起，由于朱將軍的鼎力，一切設備才稍盡其善美，全堂的景象又有了生氣，不幸的嬰兒又可以有健全起來的可能。

同時朱將軍更邀同社會賢哲，組織董事會，捐資贊助，借用西安門內養蜂夾道紅十字會南院舊房舍，改修為現在的這所育嬰堂，收容窮困無力養育的嬰兒，病弱無錢醫治的棄嬰，以及法律上無地位的私生子，並設法收檢各被丟棄的嬰兒，更特設濟生閣一處，此處專收，碍於顏面，畏懼法律，而又不得不丟棄的嬰兒，閣內放有置電鈴小床，上舖被褥，派專人竟日守候，以待棄嬰投來，立刻抱為哺育，其收納之速，僅在一秒一分之間，而棄嬰即可得步入天堂世界；然其中常有一種困難，即丟棄嬰兒之父母，常以九死一生之嬰兒投來，雖經本堂在一線的希望中救之使活，而不能救藥者亦不罕見，如先天梅毒，早產及重病者，勢難免於死亡，本堂雖不吝出資埋葬，而其為父母者終不免有殘忍，薄

情之咎了！然我們對於此項嬰兒，既無法救之使活，臨終時，亦必代其領洗，救彼靈魂，往升天國。

對於嬰兒疾病一層，堂內設法作精祕的預防，力求清潔衛生，堂外更承各大醫院的仁心愛助：協和醫院，中央醫院，衛生事務所，道濟醫院，大良醫院，保嬰事務所，紅十字會醫院，都盡力幫忙嬰兒的疾病診查，婦嬰醫院，本來對社會上的慈善事宜極力救濟，而對本堂病嬰尤爲愛護，凡本堂所送病嬰，盡量收納，既不收任何費用，且特別注意治療，此不獨羣嬰銜恩，卽同人等亦當念大德。

現在育嬰堂的設備，是按科學的方法，教育的條件，以衛生的原則而發展，內中的一切雖不能說是已臻完善，但較諸以前總算是『差強人意』了，現在本堂有護士領導保嬰練習生看護嬰兒，而保嬰練習生皆有高小，初中程度，年齡長不過二十五，幼亦在十八歲以上，每日除看護嬰兒外，並聽受相當教育。

嬰兒的起居，食，住，都按年齡大小而各別哺養，撫育，年長的嬰兒：一方面由無子女的家庭領養，但其家庭狀況須經本堂調查合格；須有二家中等以上舖保，決不虐待者方可，且嬰兒領走後，本堂隨時派人前往調查，如有虐待等情形，本堂仍負責領回，另一方面由本堂遣送其他相當教育機關，受完全教育，使有健全的智識，強壯的體格，以成良好的有用國民。

本人也以心之所得竭力謀求本堂的改善，雖在經濟不充足的現狀下，決不畏難的勉勵去作，目下

建有膳廳，育嬰室，浴室，調乳室，檢查室，養病室，隔離室，等房屋。嬰兒飲食亦分牛乳，菜蔬，米粥，肉湯，豆漿，面片等物，休息每人有一小床，被褥，枕墊，衣服等。兩套，以備更換消毒，遊戲方面，亦有合於教育的環境與玩具，諸如此類的設置，因時間關係，暫不多叙。

本堂的工作大概如此；但是只作到濟生，哺育不過是一部分工作，至於對兒童的福利謀求尙未達到萬分之一，如美國一九三〇年對於兒童事宜種種計劃，可謂無微不至，盡善盡美；並且對於如何養成真正的社會人才，尤為基本工作，兒童在幼年時代即與以標準的環境，為每個孤兒，謀得適當的家庭，可使其享受家庭生活的幸福和快樂，藉以養成一種健全的意識，高尚的人格，公共的道德，以備其將來能適應飛進的現代生活；且對每個兒童的特殊天才，即個別資質極力培養，期以成爲社會的偉人賢哲；而造福人類。

總而言之；凡是文明先進的國家，都是普遍的注意兒童福利，無論家庭，學校，以及團體對兒童的訓練多含有刺激與鼓勵性，意在養成健全的心理，奮鬥的精神，進取的勇氣，而可使之不獨個人一生順利成功，並且亦是社會組織的中堅份子，我們對於育嬰工作的最大的目的，也在養成這種的國民，使之有相當的智識，以作強國之本，爲了要達到這個目的，同人決不畏困難，而願努力去作，對於較大的嬰兒，一定要設法使之受到相當的智識，本堂既是由艱難困苦中作起，並且中間經了無數的難

關，已經由熱心苦幹的精神打破，那麼將來的困難是更無足畏了，所望熱心社會事業的慈善家，愛國，愛人類的諸賢哲大量的捐助，熱誠的指導，藉增同人努力，工作的勇氣。

我們爲了「救國必先強民」的真理，我們必須奮鬥着作下去；況且這裡還有種種「人類相愛」，「大德曰生」的名言，古訓，以及孫總理所謂的愛世界上弱小，以期世界大同的主義，我們是已經決心去作，不顧一切的去撫育起來無數的強建國民，希望他們都是我國的棟樑，社會的柱石，推動宇宙進化的主力；因而也希望愛國家，愛社會，愛人類的賢明人士，以精神，物質雙方面的補助，使我們迅速完成了這份偉大的工作。





# 學術研究

## 人類與社會

王寶善

### 一、社會的主體——人類

我們如果要澈底地明瞭社會問題，就非先把「人類」與「社會」這兩個主要對象仔細地研究尋得着個單獨地清晰定義，絕不會達到所希望的目的，有了整個地明白觀念，圓滿地解決。

人類是造物者按着自己肖像造成的；人類是意志自由的，造物者外不附屬於任何物品，是其一切意願，行動的唯一主人，具有一個永生不死的靈魂（所以稱為有靈動物。）人類曾一度因原祖的罪愆墮落，喪亡，而終為救世者——耶穌基督——所解脫，所鍾愛而提高其地位，得以安度暫生，與邁進

着的世界同其進步，以致除非因自己個人的罪愆，再不會淪陷喪亡了。這個——人類——就是構成質會的主體或個體(individuum)。的確，社會也無非是許多整個個體——個人——的大聚團；因為人類在社會的結構上，依然保持着個體的獨立與完整，并非形成個體(Corpus)的原素(elementum)蓋所謂原素者，在成功的個體上已經失掉了它的本質與存在，在氣氛成功的水上已無有氣氛的存在與本社。而人類在社會上却常保持着它本來特殊的性格——人格(Personalitas)。所以人類是社會的主體，不是原素；社會是人為的，人類的產兒，人類生存的工具；社會為人類而成立，人類非為社會而生存。

## 二、人格的尊嚴性

準此，人類是他自己一切行動的主人，因其秉有本位的——所以為人的——理智良心，因着他這神聖的主權。

進而為一切物質的主人，而不應該強行驅使，硬使服從。且人類秉有永不死亡的靈魂，是只該服從，歸向給予此靈魂的造物主的。人類既是造物者的活像，自有他不可侵犯的尊嚴，況又得了救世者以其寶血重價所救贖，所祝聖，自此伊始，實際上已形成神聖之物了。

此種人格的尊嚴性，并非此人或彼人所專有，也不是此人的較彼人所有的優越不等，而實在是人



類同樣所共有的——治人者與治於人者，尊者與卑者，貴族與平民——全有根本相等的倫理價值，爲着同等的倫理責任，同等的永久目的。

這並不是說，任何人也沒有治理他人的主權了。只要不流於卑劣如對屬於自己任性的，利欲的機械，工具；的非理境界。故所有主權，應該表現着人格尊嚴性的具體表示。人類中每一個人同樣地秉有三種天賦主權：物質生活——生命——和保存之的方法——工作與麪包——的主權；理智生活與認識追求真理——教育——的主權；率性自由敬仰神明——宗教——的主權。

如同人類在造物者前，也同樣地對於性理，法制，社會全是平等的。原始的三種平等——生命，教育，宗教——見造物者加在自己子女頭上的三個榮冕任何人不能非法摘掉的。但人類由性理與根源的平等上，順流產生了彼此間不同的地位，不同的職守，不同的責任與權利；但子之與父，僱傭之與僱主，治人者與治人者；同是神聖的人類。

### 三、「承認人格」是與社會莫大的貢獻和助力

人類感覺，承認自己人格的尊嚴性，越增加他的優越性，能力，阻勉，而社會因之而進化。印度人之伏於最低級的敗類（*Untouchable*）（此乃印度階級中所不齒者）遂失掉了地們一切工作的本能，或四體陷

於羸弱無力；從前的奴隸因自覺着並被人認定為負重載遠的畜類，也如此的去摧殘他們，而他們自身也就不會表現出來高尚的思想，或自由人的行動；那些出賣女性供人洩慾作用的女子，自以本身鄙陋，也即不能作那自覺人格尊嚴光榮的家庭主婦，賢妻良母所能作的工作和那純潔偉大，英勇的事業。

那裡有自矜為萬能的政府，希圖壓制摧殘人類人格的尊嚴，（如古羅馬與希臘曾一度發現的，）那自然的結果，將見社會的，家庭的，經濟的生活，無形中全陷於退化無耻之中，而政府本身也遂之腐化了。

人類是不可愚弄的，而造物者是他們的惟一主宰者。羅馬稱王於全世界，她有一句名言至理：「羅馬民族的尊嚴 *Majestas populi romani*，」這句話的精神在外交上亦會十足的表現了，對於其他民族尤其加爾達高人 (*Carthago*) 每個羅馬公民全表現着具有「治人者的德性風格」，足以證實了「治人者的民族 *populus rex*」和「泛稱帝主的民族 *populus late rex*，」以致羅馬光榮並不是一人的或少數的專利獨尊，而是整個民族的祖宗遺產。幾時運轉時遷，議員貶為平民，公民淪為奴隸，羅馬的光榮高塔也根本傾覆了。人類失掉了賦性的尊嚴和人格，立刻即翦滅了公民的，家庭的，民衆社會的資格連形體也被削滅，甚致最後走到「一切全被剝削 *Chesi prese il tutto*，」的階段。羅馬史家達志道 (*Tacito*) 曾有句很確切的金石名言：「那個奧吾斯多 *Augustus* 即羅馬第一皇帝奧瑪斯都 *Augustus Octa-*

us primus imperator romanus )，夷公民以鄙卑，愚弱，束縛者就等於整個地「剝削一切」的原則，這就是說屠滅了整個的民族；因為民族一時的首領陷於危機，是很容易補救的，而民族永久性的尊嚴，一旦被傾覆軟化，民族精神翦滅，民族的尊威毅力淪亡，則此民族實無復興的可能了。

#### 四、公教復興民族社會的工作

公教以其肯定了人類靈性的自由主權和優越，立即產生了健強自由的新社會，它以公教不可侵犯的主權和公教倫理，得在中古世紀大放其日中的光輝。

照公教教義社會應具的條件有四：

a. 恢復人類性賦的尊嚴：社會中各份子，不論黑種，白種，貴族，平民全有同樣的性理，人格。  
b. 恢復國際上法制的地位：人類在法制上雖有立法者與守法者的區別，却是互為生存，互惠相愛；「無民族，無由產生民族領袖，無領袖則民族無生氣，無組織。」

c. 社會健全與統一的原則：社會中的一總份子，皆應依照其本地位修養性理的，公民的，倫理的人格尊嚴，即社會領袖也無例外，各部份全應享受生活幸福與民族的光榮。

d. 社會的責任心：服從法律與權威是公民的光榮，直接間接地服務社會，應該是為了良心而不是

因了法律的怒氣，(Non propter iram, sed propter conscientiam)。

所以，在公教教義的立場上，尤其公教倫理的場合上，我們全應成功社會完善的個體——好公民；經濟生活的生利份子——勞動者；宗教的忠實信仰者——好信徒。

## 五、崇拜個人主權者——個人主義

我們該當注意的一點：人有個人的人格，個人的一個目的，這却不成功個人主義。而個人主義者竟絕對地崇拜個人的主權，判決了集團制的死刑。

個人主義因誓反教派的孕育而產生了，復藉康德(Kant)乳哺取得了學說的成功，遂在哲學教育的領域上尋獲着它的宣傳者和使徒。誓反教的首領，馬丁路得(Luther)首創異端，揭起宗教恣肆的個人主義：人是在各方面完備而無欠缺的整體，他的人格就是他思想行動的唯一之原理，毫不需要外來威權的和宗教的制裁與指導；每一個人全直接地受聖神的默示，聖經的引導輔佐，足以穩穩妥妥地得永遠救援。康德則更進一步地主張：世界上並無從造物者來的任何權威，「權」與「力」是由人類偽造的；公民社會是有益的而非需要的，社會當是無神的，盲目的，不應該侵佔個人的倫理和宗教職守，不應該桎梏個人思想的自由，不應阻礙個人經濟的自主。

這個人的社會極端崇拜，領受了法蘭西大革命的祝聖禮，就在破壞了的社會生活基石上，宣佈了個人主義的大綱：「自由，平等，友愛 *Libertas, aequalitas, fraternitas*」，同時並有如此的解說：「……按邏輯講，歷史上總沒有過如此的虐政，如此的不平等，如此的唯我主義……因之，十九世紀的社會律例也大部分地墮陷於此種過度的錯誤，所以然者，縱然是政治的魔力較哲學學理更有力地影響了鼓吹了個人主義，而實際上給予個人絕對的威權，個人主權無條件的能力，判決了社會主權的死案；這就是社會問題走上了墮落，危巖，絕路的唯一原因。

這樣，也開始向宗教的領域大施摧殘的工作——自由想像的信仰，在社會領域內亦以給予個人以絕對的自由懷中產生出自由信約，並以滿足自己個人的行動為經濟原則。

關於此點將另擬題「土地對政府的根本理論」，再詳細的揭破個人主義已陷於傾覆黑暗中，在多數學校和現在法律上亦無立足餘地。我們如今只好用教宗良十三世 (*Immortale Dei*) 通牒的話，但由它的結果而駁斥之：「照個人主義者，一切民族既是同出一原，秉賦同樣性理，所以在他們生活的實際上也是平等的；每個人的福利完全由他個人處理，而不係屬於任何威權，個人可以絕對自由計畫他的福利，任其所願，行其所好。公家的威權也絕非民衆的意志，因民衆的意志除了個人自己並無所屬，除了對個人自己亦無所施。至於民衆選任代表，亦不過假予他人自己能力和職務，一小部份的方法。

因為他們但藉自己的名義去執行任務。對於造物者的無上尊威不用說……亦如人類或是單獨地或是在社會中毫無應負的職務。而對於政府也無非是多數自由自主，自治者的團體大聚團，彼此間毫無關連的。

## 六、崇拜政府主權者——集權主義

在個人主義者炫耀誇大個人主權的時際，對方却有一些主義者誇耀崇拜集權主義。

社會主義，崇拜政府，將個人整個地屈服在它權利之下。政府是一切生產方法的操縱者，由政府分配與每個人應負的勞作，責任和民族生產物的享受，一切公民的，倫理的指示和教育，公共，個人的監管全是政府專有的權利。個人家庭，階級並無任何主權，政府是最高機關，民族公共的主腦。

但總沒有人如馬基阿(Niccolo Machiavelli)與黑志爾 Hegel 有如此地壓制個人與其人格，而使它整個地被社會所吞食。他們洵是對崇拜政府極端主義者的導師。

馬基阿氏認一切主權法律，宗教與倫理律全應隸屬於政府的理想，認作它們馬首是瞻的元首；並且以此主義授與其勇于改進學識特殊的高足弟子瓦郎定伯爵( il Conte Valentino )作其一生高於一切的任务急於一切當求的利益。「政府的首領有對於一切的一切主權」。請看，這才是肯定了專政與

獨裁爲合法；這才是判定了民主政體的，共和制的，聯邦制的；死刑；這才實際地摧殘了當時共和制的美麗花朵，社會的自由結構的完美，自由相當的成就，並因宗教所得到的進化高度。

黑志爾氏的思想尤其是太近於理想了，他說：「政府就是神的表現，神的意志充實於世界的一切實際組織的具體精神；而個人亦無非是這大組織的一小原素(*elementum*)。這個原素——個人——根本就沒有他應趨向的特殊目標，應一致地趨向着集體的大目的而已。」

這個昏天地黑神人一體的「神權政府」的思想，也居然立學施教，希圖取博民族服從信仰；他的信徒在德意志有司達耳(*Stat*)他以此作爲文明國家政府理論上的原始；在意大利有展狄爾 *Giovanni Gentile*，他同黑氏與司氏在幾點上很不一致，但主張政府是爲政府而政府，和一切權利，個人和家庭都希望與目的全歸宿于政府的思想則同。

由以上兩種學說所揭露的大義來觀察，社會主義者與黑志爾派，大體上似乎見地一致，而中間實有很大的區別：照社會主義者政府應保持着爲各方面的利益的均衡態度。並非專爲政府而政府的；而黑志爾派却整個地以人類爲方法，以社會爲目的。

對以上兩點，全有討論的必要，今特略言一二於下：

a. 反人類的尊嚴和永遠的宗旨：一切世物全附屬於人類，而供其達到最後目的的方法。的確，誰

有永生的靈魂？誰有超世的宗旨？誰感覺着，享受着，而實際生活着自己唯一的生命？而社會無非是由個人彼此關係間產生的理想物——人類理知的產兒。

b. 反人類賦性的優先權：個人對於社會以其個人的人格具有優先地位，並因此進而為社會中的一份子；因為人類只是爲了他個人賦性的成全才進到社會中，就是說人類對其賦性美滿修養的工作，在個人孤獨的境界上是不便作到的。故社會是輔助人類自己修成的工具，安可是非顛倒以人類作社會的工具？

c. 反人類的一切主權：黑志爾認爲個人的價值，亦如其他一切方法的一樣，在黑志爾的政府制的觀察，完全以其利用的效力爲標準，幾時失掉了效力，就可以廢除或限制之，無形中已是頒布了奴隸民衆，殺戮嬰兒爲合法，和管理一切的，每個人的能力賦性的，志願的如教育的，婚姻的，職業的，藝術的取捨選擇……全攬爲政府獨有的主權了。

d. 流爲暴政：最後的結果，將演成馭制人類意志的虐王，公民一切自由的廢除，最凶殘虐政的合法表徵。

因此，我們可以很明瞭地見到公教建在尊重人類人格的社會主義，顯然發生了；與彼等所主張的背馳的兩條路綫；前者以博愛，公義爲起點，走向社會的秩序與和平，後者以混亂，敗壞人類而走上階級戰爭的末路。



# 自由主義的崩潰

吳仁佩

在今日的學說中，在社會與政治現象中，發生了一件極特別而複雜的變動，我們可以証之於法國，歐洲，全世界，就是自由主義之不可思議的崩潰。

自由主義者，以完全的權力，絕對的自由供獻給整個的人生，以學術的立場來說，自由主義者假設一種抽象的概念，一總的概念都由這同樣的概念產生出來，並依着它們相互普及的命運流行着。以社會的立場而論，自由主義者宣言一種信用，當作自由競爭的最高價值，一切公權和公法，祇能在這範圍內壓制謬見。在政治的立場上講，自由主義者以自由討論的制度為唯一合法的人民政府的公法。普通的公式在歐戰前是代議制的民主政體。自由主義的以各個性的自由，神聖不可侵犯的性質作學說上的根本原質，法律，宗向，人的教育。並從根本上該當依着實行，除非在社會問題上，政治問題上，給他以不公道的損失時不能施行。

承襲十八世紀的觀念論，自由主義者的學說被法國革命的原質所變化，雖則時常受到許多可怕的敵手的攻擊，然仍能一定不易的享受一種優越的順利，而延長一百多年的歷史，當作各時髦城市的最高法律。但現在這同樣的自由主義已受了打擊，在倫理方面，在社會方面，在政府方面均受到急轉的

變化。

許多建國方略，國家制度，和社會制度，在現在占優勝的，在傾向於獨裁執政的權勢之中，或傾向於社會主義的，或傾向於共產主義者的權勢之中的，都受到與自由主義所受到的同樣的詆毀。

自由主義的失勢，和公教的實施事業的比例，正是公教和自由主義者的辯論問題。現在自由主義已完全失了它的意義，固然，根據性律人是自由的，人有自主權，個人的自由有一種極尊嚴的性質。不過它是有範圍的，決不是絕對的，它具有一種與時勢城市不相合的氣象。自由的意義有它自己的價值，與自由主義者所講的自由完全脫離關係，并且是相反的，對待的。

現在各國的建國大綱更合理的相反自由主義的學說，聖教會的原理已成爲公法的基礎。自由主義受罰於獨裁執政的觀念論，以致完全失去了它的勢力。在自由主義當權的時候，教皇與國王間的條約，在歐洲的各處確定了聖教合法的地位，這是聖教公理征服自由主義學說顯著的特證。在歐戰後，各國的治安完全棄絕了已失效力的自由主義，同時教皇比約第十一會確定十二條有力的世俗權。在近世紀的法律家和政治家的目光中，自由主義的觀念更沒有存留的餘地了。近世紀的法律家也都責斥自由主義的觀念，無論在法律上，事實上，是自相矛盾的，祇能供獻給社會以不良的惡例。

自由主義者的所謂自由，消極的方面是在脫去外部的強制，積極的方面是在依從自己的個性。所

以自由主義可說是迴避國家和社會方面的強制，而使個性發展的主義。世上主張自由主義的人大概都崇拜個人主義的，因為自由主義與個人主義的內容是相同的。政策上的世界主義也是和自由主義屬於同一系統的理想，高博屯，勃拉伊德爲自由主義的首領，崇拜這主義的一派叫做曼窩斯忒派。自由主義只有和社會上，政治上，經濟上的目的相結合時，始能成爲具體的。不然那不過是抽象的觀念。因此自由主義者以自治爲政治上的自由，以自治爲內政的理想政策，再把這精神應用到對外政策。自由主義者以經濟上的自由是隨着資本主義的抬頭而盛行的，否定經濟生活上國家權力的干涉，主張個人的自由競爭。因此經濟的自由主義，一時成了自由主義的主流，但隨着資本主義由自由競爭的階段進入到獨占的階段而衰微。自由主義經濟學是正統學派或古典學派的學者所提倡的，以斯密士爲始祖，斯密士以爲人類自然的性情是在圖謀自己的利益，即所謂自愛心和自利心，個人本着這種自然的性情，爲自己利益而活動時，便不期然而然增進了社會全體的公益。斯密士因此主張一切經濟制度，無須政府保護干涉，無須政治家來劃策，任憑他自然發達就好了，無所謂法律，完全是各人的自由，他主張穀物關稅的廢止，在這種經濟組織下，各人對他人供給什麼，是任各人的自由選擇爲原則，結果產出各種流弊，財富的浪費成了普遍的現象，人人認爲必要而造出的東西，因爲無人購買而變爲廢物。有勞動的意志和能力的工人，卻不能找到職業。

自由競爭的弊害 自由競爭的能夠調節需要供給，只限於市場狹小的場合。在許多的商品以一國乃至世界爲對象而生產的場合，市場的觀測便不易進行。在這樣的場合因大量生產的進行，屢次陷於生產過剩了。自由競爭和恐慌的變來常常互相關聯，以致引起企業的不安，給與國民經濟上以甚大的弊害。在流行激烈的競爭，襲來急激的恐慌時，便倒下抵抗力較弱的小資本，促進企業的集中，產生托辣斯和加特爾等的企業聯合。進行大企業的獨占市場。這種企業集中的傾向增進了貧富的對立。自由競爭不只增進盛行的生存競爭，破壞同業者乃至同一社會階級間的和衷共濟後失去顧到他人利害和公益的餘裕，而且因僅僅追求目前利益的結果，使社會上不能絕滅罪惡的形跡。自由競爭不單財富集聚在少數人手裡，無量的權勢和經濟獨裁也歸於他們的掌握。這些少數人又不常是所有人，只是股份的保管人，往往會任意支配資本的。這樣權勢，若在握有現錢，任意操縱金融的人手裡，更是可怕。他們差不多是經濟體的血液分配人，掌握生產的命脈，若不得他們的同意，誰也不敢呼吸。這種經濟界特色的權勢，是無限自由競爭的結果。因自由競爭到了極點，只有最有力者能存在，所謂最有力者，往往是那些作戰最猛烈，最不講良心的人。這種權勢集中產生三樣戰爭：第一，爭經濟的獨佔或統制；第二，爭政治權的操縱，好使經濟戰爭有所憑藉；最後則戰線擴到國際。國際戰爭起自兩個原因：第一，國家施展自己政治權能，不顧環境，去爲國民爭經濟利益。第二，應用所有的經濟力，去解決民

族間的政爭。

可見經濟事業的發達，不能只依賴自由競爭。自由主義者的經濟學的一切謬誤，都從這源泉出發的，他們忘了經濟上社會的與倫理的原素，主張國家在理論或實際上都不應取干涉政策。在正當的範圍內，自由競爭固不為無益，亦非不可存在；然而把它當作經濟生活的指導原則，那就大錯了。從危險的自由主義把它的理想實行以來，在法國，在歐洲，在全世界，有無數的事實可作這句話的証明。在現代自由競爭而起的經濟獨佔或統制，絕對不能盡有指導原則的資格。因為它本性是無節制的，暴烈的。所以想嚴正地統制經濟勢力，非把那些高尚原則——社會的正義——去推行不可。社會生活的一切制度都得用正義去浸透，而正義又當是富於實力的，當能支配全經濟生活的法律和社會秩序。祇有聖教會愛德的精神能打破自由主義的過甚的利己心，而做這種秩序的靈魂；國家的職務是給這種秩序以切實的護衛。

如今我們已知自由主義的荒謬，歷史的事實已將它失敗的因子告訴了我們。它既然已經失勢，我們似乎可以不必再去攻擊它。但事實上它的精神還沒完全死掉。如今社會上盛行的共產主義，社會主義等都是它的變相的繼承者。由自由主義的自由競爭的結果產出反對的社會主義；社會主義的一部分經過資本經濟制度相同的變遷，化為共產主義。共產主義的主張是殘酷的階級戰爭和私產制的完全取消，它

爲貫徹這種主張，無法不用，倒行逆施，殘虐兇狠，令人不可思議，南歐及亞洲各處的慘殺，破壞，滿可作證。我們攻斥自由主義，就是攻斥它們的先進。自由主義既以經濟上的自由競爭爲主流，而又反對國家的干涉。但國家普通的職務，就是謀公共的幸福，統治國家的人，第一該當依照律法和制度，就是在國家的司法行政上，設法爲公衆謀幸福。能特殊使社會得幸福的，是良好的風俗，保障公道，課稅的適中徵收和平均分配等。國家特殊的任務是主張公平均分，爲無產階級謀利益。因爲他們同樣的享有國民本性的權利，他們確實是國家真正生活的肢體，他們的能力比較富人弱，所以他們更需要國家的保護。國家處於統治的第位，當本爲公衆謀幸福的天職監視人民，使他們各謀自己的利益，但同時不准有害公衆利益，諸凡有關風化有礙社會的學說，黨派，國家當切實加以約束。自由競爭既有企業集中和獨佔的流弊，政府當力加干涉，不使發生經濟戰爭，經濟恐慌等不幸，這樣，社會生活最重要的成分——經濟制——可得恢復健康，整個的社會也能走入正軌了。

\*

\*

\*

\*

\*

# 明末清初

## 灌輸西學之偉人瑩地述略

馮奎璋

### (一) 回憶

坐在距離利瑪竇墓不過幾百步的斗室中，展開梁任公著中國近三百年學術史，偶爾見到這麼幾句話「利瑪竇，龐迪我，熊三拔，龍華民，鄧玉函，陽瑪諾，羅雅谷，艾儒略，湯若望等，自萬歷末年至天啓崇禎間，先後入中國，中國學者如徐文定，李涼庵，都和他們往來，對於各種學問有精深的研究。……在這種新環境之下，學界空氣，當然變換，此後清朝一代學者，對於曆算，都有興味，而且喜歡經世致用之學，大概受利徐諸人的影響不小」（三十四頁）。

「呵！利瑪竇等原是近代學術的先驅」，我這麼想着。就不由己的凝望窗外，在注視着那位灌輸西學偉人的墓碑，而回憶三百餘年前的故事。

是在明神宗萬歷二十八年臘月，即公歷一六零一年一月間，意籍天主教士利瑪竇（1552-1610）

，偕龐迪我等五人來北京。將他自西方攜來的耶穌像一幅，聖母像二幅……報時鐘二架，萬國圖志一冊，雅琴一張，貢獻給萬曆皇帝。原來，二年前，利瑪竇已曾一度來京，但因當時朝鮮戰爭正劇，人或疑利子爲日軍間諜，故無人敢引見；今則達到進貢目的。萬曆一見貢品大悅，命禮部待以上賓之禮。並於宣武門內東首，賜地建堂當時利瑪竇入中國已二十年，對於中國學術，頗有研究，故不但能讀古書古籍，且能信筆直書，表情達意。前在江西時，即爲建安王著「交友論」一書，今既得償夙願，遂從事著述。畸人十篇，天學實義，幾何原本，皆於此時先後刊行問世。

當時士大夫見利公爲人忠厚，學術優長，多有來和他講學論道。至於監察御史馮應京，太僕寺卿李之藻，相國徐光啓，京兆尹楊廷筠等，則毅然奉教。補助利瑪竇等介紹西學，爲之達詞潤色。

萬曆三十八年，三月十日（即一六一零年五月三日）利瑪竇晉接終日，加以三月來，因李之藻之病及領洗事，奔走勞瘁過度，遂臥床不起。利公友好爲之請來六位名醫，均束手無策，延至三月十八日（即公歷五月十一日，酉時，利瑪竇即與世長辭。年方五十七歲，來華近三十年，在北京十年，利公卒，李之藻經其喪事，差人購買堅木棺殮之。惟是當時北京附近，尙無西士葬地。前此西士去世，皆移葬於澳門。然北京距澳門路遠，載運諸多不便，不得已，暫停柩於利瑪竇新建之教堂中。萬曆帝接到禮部報告，深是憐惜。各部大臣，前來弔唁者，莫不追念利氏之爲人，嘖嘖稱道不置。



(以上參見：艾儒略，大西利先生行蹟；蕭靜山天主教；黃伯多祿，正教奉褒)

## (一) 賜地經過

利瑪竇歿後，李之藻代應迪我熊三拔等擬成奏摺一封，請萬曆皇帝賜地營葬，萬曆乃傳令禮部議奏。時大學士吳道南爲禮部侍郎，署理部事，遂同部員林茂槐，洪世俊，韓萬象等，會銜具奏，言「利瑪竇慕義遠來，勤學名理，著述有稱，伏祈賜葬等情」。萬曆素愛瑪竇，即允所請，着擇地安葬。

時北京城附近官地古寺固然不少，然皆不易購置。故經過四月之久，始覓得阜成門外，二里溝，楊太監新建之佛寺。此寺南至官道，東北至嘉興觀，西至會中坎，共房屋三十八間，長方形地基二十畝。隆慶年間曾爲滕內官私產，故原名滕公柵欄。後楊太監犯罪入獄，其房產遂藉沒入官。吳道南因致書順天府尹王應麟，請以此地讓與西士，作利瑪竇葬地，並爲龐迪我熊三拔等恭敬天主及祝釐之所。時太監等見楊內官私產，竟畀與西來教士，忿忿不平，時來騷擾。且有內官言於相國葉向高曰：「諸遠方來賓者，從古皆無欽賜葬地，何獨厚待利瑪竇？」葉答曰：「子見從古來賓，其道德學問，有一人如利子否？他且不論，即幾何原本一書，發古人之所未發，功在萬世。僅此便宜賜葬地也。」

明年（一六一一年十月公歷十一月）利瑪竇出殯，頗稱熱鬧。塋地門首，高懸欽賜二字之匾額。順天府尹王應麟特撰碑文，長計八百餘言，大意謂：

「泰西儒士，利瑪竇，號西泰者，偕友輩數人，航海九萬里，觀光中國。……余職江右岳牧，轉任順天師表……（與西士）晉接久，習其詞色，洵彬彬大雅君子，殫其底蘊：以事天地之主

爲本；以信望愛天主爲宗；以博愛誨人爲功用；以悔罪歸誠爲入門；以生死大事，有備無患爲究竟。視其立身謙遜，履道高明；杜物欲，薄名譽，澹世味，勤德業；與賢智共知，挈愚不肖共由；玄精象緯，學究天人；樂工音律，法盡方圓；正厯元以副農時，施水器以資民用；翼我中華，豈云小補。……」

利公好友李之藻亦爲之刻碑，立於墓前。墓後有六角亭一，亭左右修小牆，與六角亭適成半圓形。墓穴以磚砌成，高出地面三四尺。墓旁植塋樹四棵。自墳墓至前院房屋，有甃甬路一道。殆後西士病故於北京者，除湯若望外，皆葬於此甬路兩旁云。

### (二) 遭遇事變

萬歷四十四年（一六一六年），五月，南京禮部侍郎沈灌，上一奏疏，詆毀西士：言「在北京有龐迪我熊三拔等南京有王豐肅（後更名高一志）陽瑪諾等，其他省會各地，亦有其人，名其教曰天主教。其說浸淫人心，即士君子亦有信向之者。乞勅下立即驅逐……時徐光啓爲翰林院檢討，見勢不佳，乃於同年七月上書爲西士辯護，洋洋三千言，盛稱西士之道德功績。又爲設計試驗之法三，處置之法三，以解旁觀者之猜忌。萬歷閱畢，書御批：『知道了』。

沈灌見陰謀不中，又連上奏摺三四道，然終無效果。沈灌乃串通禮部尚書方從哲，太監魏進忠，

先發兵包圍南京教堂，拘拿教士，後請旨治罪。同年十二月二十八日，萬歷上諭，照准沈灌所請，着令龐迪我，熊三拔，王豐肅，謝務祿，一併押回澳門。龐熊奉命南下，不數年，先後病歿。如此，爲教士公墓奔走最多之龐迪我熊三拔二人，竟未能葬於北京滕公柵欄。

龐熊二教士離京後，只有龍華民與畢方濟兩司鐸，因未曾指名被參，在京匿於徐光啓私邸。至利瑪竇墓，則由二位華籍修士看守。太監等不時前來騷擾，希圖一收回失地。但終賴徐光啓之助力，塋地得以保全。

#### (四) 塋地之收沒

明熹宗即位後，國是日非，滿州汗稱帝進攻。天啓二年，熹宗勅羅如望，陽瑪諾，龍華民等，製造銃砲。懷宗崇禎元年與崇禎二年，欽天監推算日食，均有錯誤。徐光啓遂推荐鄧玉函，龍華民，湯若望，羅雅谷等修歷法。崇禎四年（一六三一），龍華民等呈曆書二十四卷，後又呈上二十一卷。五年（一六三二），湯若望進呈曆書三十卷；七年，又呈二十卷，并星屏一具。嗣後又製成日晷，星晷，窺筒（即望遠鏡）諸儀器，再進曆書三十二卷。內官黨羽欲害若望，遂竊將儀器移動。後皇帝察知眞象，對湯若望更加愛護。崇禎八年四月，若望進呈七政行度曆。

自崇禎二年（一六二九），西士既入朝修曆，滕公柵欄之教士瑩地，又由西士駐守。崇禎三年（一六三零），鄧玉函病歿，葬於利瑪竇墓前，甬路東面隙地。崇禎十一年（一六三八），又葬羅雅谷於鄧玉函墓對面。

明朝自萬曆末年，邊疆不靖，內地又多賊寇。教士多次上疏，條陳救國之策。可惜，明季君臣，諸事因循，卒至崇禎十七年，李自成破北京，崇禎殉國，滿清入主中國，（一六四四）。

清兵入北京，到處騷擾；教士瑩地亦將不保。幸湯若望竭力維持，上書於攝政王多爾袞，請求保護。攝政王允諾，並令湯若望進呈順治二年曆書。此種委任大引起舊監官妒忌，但尙不敢顯然抵抗。攝政王見西法曆算準確，遂令湯若望充欽天監監正。若望上疏堅辭，不允。從此一百五十年之久，欽天監官，均由西士充任。湯若望既蒙寵遇，今見原有瑩地已不敷用，故上書請順治將滕公柵欄瑩地擴充。順治勅令戶部購得地基七十二畝，以爲日後教士葬地。

不料，康熙三年，教難又起，在京教士南懷仁等均被監禁。湯若望雖年高德重，亦被判死罪，定日執刑。幸皇太后念若望功勳，勅令速行釋放回館。康熙五年七月初五日（即一六六六年八月十五日），湯若望病故。

西士既蒙難，教堂瑩地亦收沒入官。教士等葬湯若望於城外，靜待風波平息覆盆昭雪之日。

### （五）湯若望南懷仁墓

康熙六年，輔臣索尼病歿，帝殺內大臣蘇克薩哈，七年，命大臣南懷仁與欽天監官質辯曆法事。康熙八年（一六六九），南懷仁授欽天監官。同年欽天監監正楊光先，副監吳明烜先後革職，從重治罪，南懷仁遂昇爲欽天監監副。

是時，利類思，安文思，南懷仁，呈請禮部代奏，稱若望等無抄沒之罪，而房屋令人居住，墳地被人侵佔等語。八年九月，康熙依禮部建議，復還湯若望通微教師之名。十月，「賜銀五百二十四兩，以資築建湯若望墳塋，並表立碑碣石獸」如是，教士塋地不但恢復舊日光輝，且又過之。湯若望墓在滕公柵欄之西，與利瑪竇墓僅隔一墻。康熙勅建石門一座於湯若望墓前，上書勅建二字，此滕公柵欄又名石門之緣起也。康熙八年十一月十六日：

「上遣禮部大員，捧御祭文一道，至湯若望墓所致祭。利類思，安文思，南懷仁等，俱設香案跪迎，恭聽宣讀。其文曰：皇帝諭祭原任通政使司通政使，加二級又加一級，掌欽天監印務事，故湯若望之靈，曰：鞠躬盡瘁，臣子之芳踪，卹死報國，國家之盛典。爾湯若望來自西域，曉習天文，特畀象曆之司，爰錫通微教師之號。遽爾長逝，朕用悼焉，特加恩卹，遣官致祭。嗚呼！聿垂不朽之榮，庶享匪躬之報。爾其有知，尙克歆享」。

康熙待遇西士，實遠過於明萬曆之寵幸利瑪竇。十六年四月安文思出殯，帝賜銀併差人送葬，二十一年八月利類思殯儀，亦依安文思殯葬舉行。及至南懷仁病篤，康熙遣太醫診視。及卒（康熙二十六年十二月二十八日，即公歷一六八八年正月二十九日），差內大臣佟國舅送至塋地。葬後一月，又依禮部奏請，「賜南懷仁諡號勤敏，並賜內庫銀七百五十兩，交徐日昇祇領，以資築墳樹碑，并建立石獸」。明年，帝遣禮部侍郎席爾達，至南懷仁墓所致祭，加封工部右侍郎，又加二級，以示優卹。

嗣後直至道光中葉，西士服務欽天監者，均蒙賜葬厚待。道光十七年，高守謙因病告假回歐，欽天監內，遂無西士蹤跡。

### (六) 結語

石門瑩地，雖經過多次遭遇，然自三百年來，終未失爲教士公墓。清光緒二十六年（一九零零年），義和拳匪倡亂，瑩地遂被搗毀，此實爲千古憾事，昔日之碑碣，摧殘破斷，今所存者，只有利瑪竇，湯若望，南懷仁等三數古墓而已。但自次年辛丑和議成功，教士樊國樑關心石門瑩地，重新修葺擴充，故今之石門，較三百年前之滕公柵欄，實大十倍有奇。筆者以其有關明末清初教史，故不揣鄙陋，拉雜寫出，以供同好。

二十六，三，十九，北平石門。

### 重要參考書：


黃伯祿：正教奉褒，上海，一八九四年版。

蕭靜山：天主傳教行中國考，獻縣，一九二三年版。

艾儒略：大西利先生行蹟，陳垣校閱，一九一九。

J. M. Planchet : Le Cimetière de Chale, 1928 Peking

Henri Bernard : Aux origines du Cimetière de Chala, 1934 Tientsin



## 會務報告

# 公進全指會婦女部第十七屆常會紀錄

英毓良記錄

三月十九日爲是月第三主日，係公進婦女全指會常會日期，是日下午四點開會，計出席者，牛若望司鐸，英會長，陸淑英女士，王會計，英秘書等十餘人，開會如儀後，由牛若望司鐸致詞，略謂公教進行會應該是活動的，應該進行一切工作，然後才能名符其實。如每月開一次會，說幾句話，不過是一種儀式的表示，而最緊要的還是工作，要自強不息地工作，方能不失公進的意義，因我們工作，才表現出我們的團體是活的而不是死的。以往本會成績頗有可觀，可以說美矣而未盡善，此後應努力作到盡善盡美境地，因爲工作的對象是常在的，所以工是不得有停止的。我們的工作應該與我們壽命相

終始。換一句話說，我們活一天，在世界上有人類生存一天，公進就有她一天的工作，永無止境。假如全北平都是教友，我們的工作仍沒完。因為教友或非教友，全是我們公進工作的對象。再進一步說，假定北平的教友，都是好教友我們的工作仍不能停止，我們的責任仍沒完，因為公教進行會，是要前進的，而前進的目標是道德，道德是無止境的。我們的道德標準，不是你不是我，而是無限量的天主，「你們該是齊全的，如同你們在天大父一般，」這是我們的道德標準，無限制無止境的道德標準。所以在道德途徑上也就沒有止境。我們的度量，思想，道德，自主動者一方面看是有限的人，就是你造到聖賢地步，仍然是有限的。聖母所得天主的聖寵，可是很多，聖母在聖德方面，造到了齊全地步——人類的齊全——但仍不能如同天主一般齊全。我們的道德，雖然造到聖母的地步，可是還不能說就算到家。我們公進工作的對象是人類，是在世界上的人類，所以在世界一天有人類，我們的工作，當然不能停止，何況現在北平的情形，全中國的情形，我們是知道的，不認識天主的人還有很多；他們坐在黑暗中掙扎，最後要到什麼境地，有什麼結果，這都是值得我們注意的。就以我們的親友來說，就不知道有多少是我們應負責去救援他的。看他們終日熙熙攘攘，工作不息，可是問他為什麼生活，工作的目的在那裡，他們就茫然不知所答，這豈不可憐！在教友當中，也有不少走入迷途的，很可憐可惜。我們對這一般人，應該怎樣設法救援，使耶穌的亡羊，同歸聖棧，這是我們每人應研究的



問題，就團體來說，公進會即負有此種責任，對教內外的人如何引導他們得登道岸。這些工作，不但全是指會的人應該參加，凡是領過洗認識耶穌而願意得聖寵的，都應該參加，應當請他們來同研究這些問題，俾能勸化許多人到天主台前，而後得享永福，這是我們應有的工作，望大家將過去對於傳教已有經驗，什麼是最有效的方法，提出討論，研究，使大家能有好的傳教方法，提高我們的工作效率。之然後陸淑英女士提議公進婦女應舉行避靜，以完成個人靈魂生活，而後才能促進公進工作效率案。當時大家議決，暑假中，擇一合適地點，培根女校，香山靜宜女校，或溫泉聖母小堂，舉行避靜。特請一位專長講避靜道理之神父，負責指導。當決定請河間劉右文神父作避靜導師。避靜日期，暫時規定為七月中。其詳細辦法，另外規定。

## 公進全指會婦女部第十八屆常會記錄

英毓良記錄

四月十八日為是月第三主日，公進婦女全指會召開常會，計出席者牛若望神父，英會長，陸淑英女士，王會計，英秘書，二位程女士等，共計十餘人，如儀開會，牛若望神父致簡單講話，大意謂：今天報告大家一個消息，就是陸女士上次提議的避靜問題，已得到河間劉神父的回信答應來講避靜。避靜為完成教友生活，好像是必要的方法。我們看聖教史上的許多偉人，多是由避靜而成功的，像聖

依納爵，本是一個軍人，因在戰綫上受傷，養傷期中，獨居苦悶，有人給他聖人行事看，起初看了無味，但後來感到興趣，遂離家庭，到一山上去避靜，時時省察自己的一切，深悔已往的罪惡，力行善功，最後成爲聖人，寫了高妙的避靜道理書籍，這是避靜的效果。在聖教會的史書上，這類動人聽聞的史實，可說書不勝書。

成己的工作，是超性的工作，想要達到目的，就要靠避靜的力量。因爲我們終日所忙碌的都是肉身生活問題，靈魂遂被蒙蔽，是非難以分明，若用三五天工夫，謝絕人事，專心向天主求真理，以明辨是非，爲肉身靈魂雙方都大有益處。

真理只有一個，就是耶穌。耶穌說過：「我是真理」，用真理來訓練我們的理智，用真理支配我們意志，指導我們的動作，在這幾天能够獲得，所以避靜是爲我們最有實益的工夫云。

後陸淑英女士報告彼個人工作，即對於北平市私立育堂嬰方面的大概情形（報告原文見前婦女問題欄）報告畢，遂誦經散會云。

## 山西洪洞區婦女部指導會改選職員

洪洞區婦女部指導會，業經本年二月二十五日全區代表大會議決，照章改選，除會長由主教任命

，秘書由會長委任外，其他各項職員則由大會票選，一致通過，茲錄其結果於后：指導司鐸楊猷之，會長孫秀鳳，副會長孫秀貞，秘書閻容巧，會計閻容巧，評議員孫德貞，孫韓氏，孫辛氏，孫氏云。

## 澳門教區婦女指導會舉行二屆改選

澳門各部公進會，在嚴紹漁大司鐸指導之下，成績斐然可觀，加以指導會各職員指導有方，會務發展，大有一日千里之勢。本年一月間，該地各部指導會職員任期已滿，爰於一月八日舉行改選大會，婦女部指導會亦同時舉行，當經主教委任嚴紹漁大司鐸繼任指導之職，並任命李佩霞為會長，會長復委任梁瀛為秘書，後經票選梁詠裳為會計，余紀裳，嚴仲嫻，崔瑞琛，羅潔靈，羅芳，劉瑞娥等人任評議員云。

## 澳門中小學女青年會改選

澳門各部指導會改選後，該地中小學青年會亦於次日（一月九日）舉行改選，其結果見下：

指導司鐸嚴紹漁，會長莫美容，副會長葉慧斌，秘書石鳳蓮，會計李瑞珍，評議關潔貞，李麗梅

公教婦女 澳門教區婦女指導會舉行二屆改選

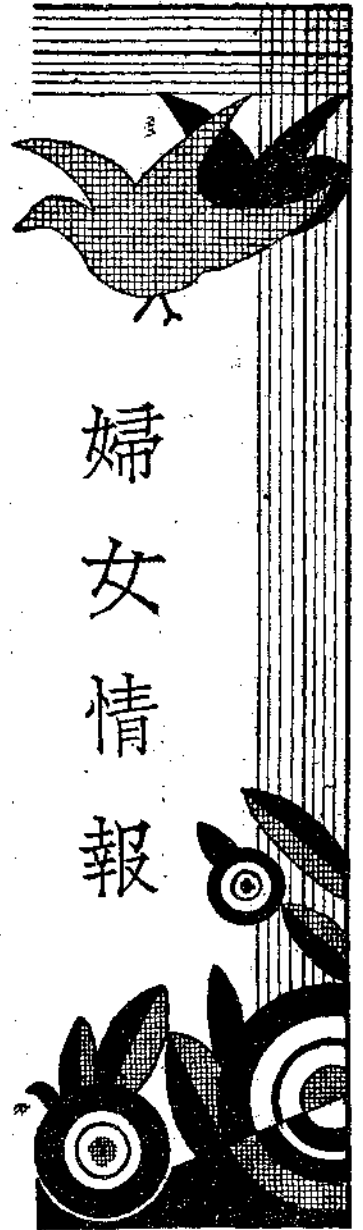
，黎漢英云。

## 浙江台州婦女部教區指導會成立

公教婦女部全指會近接台州教區婦女部指導會呈稱：該區婦女部指導會已於本年三月二十八日遵照公教進行組織大綱正式成立，除由主教委任指導司鐸，會長，秘書由會長委任外，其副會長，會計及評議員等人亦已依法選定，茲披露其姓氏如左：

指導司鐸倪儒範，會長沈林杏秀，副會長陳王綏清，秘書白梅，會計江玉蓮，評議員阮李菊增，周阮榮卿，應冬青，陳瑪利亞，董吳小英云。





## 魁北克開辦公教進行女子班

〔龍光社魁北克通訊〕加拿大魁北克總主教味肋南樞機，近已準許成立公教進行女子班之籌劃事宜，按加拿大公教進行男子班已於去年成立，成績可觀，故有女子班之計劃。聞公教進行女子班之成立，專為訓練鄉村各聖堂公教進行之中堅份子云。

## 武昌舉行母親節

〔龍光社武昌通訊〕武昌公教團體於聖母月第二主日（九日）舉行母親節，晨彌撒時由史司鐸講道闡述公教觀之母親節，勉公教信友熱烈舉行母親節，傳佈此良好風俗，實與中國孝親母教等傳統思

公教婦女 魁北克開辦公教進行女子班

想吻合，尊視婦女地位爲真正之婦女解放云云。同時益華報出版母親節專刊，有南京于斌主教之「母親節的意義」一文，武漢各公教中學，又於母親節前數星期內，爲關於母親節之論文競賽，優勝者除得獎金五元外，又將每校首名文字，及像片發表於母親節專刊，參與競賽者有武昌善導女中，漢口聖嘉納女中，武昌聖若瑟女中，漢口法漢中學，漢口上智中學，武昌文學中學男女五校，按武昌母親節去歲第一次舉行，本年因事先籌備充足，更爲擴大隆重舉行云。

## 美國女童子軍二十五週年紀念

〔寵光社紐約通訊〕美國全國公教聞名婦女，皆於三月十二日參與美國女童子軍二十五週年成立紀念典禮於紐約全國女童子軍總部，紐約公教慈善事業各部代表亦皆被邀列席，波士頓則於三月六日舉行，除正午聚餐外，又有野火露營等節目。但最重要典禮於四月九日舉行，有名譽主席羅斯福總統致詞云。

按當美國女童子軍於一九一四年成立時，奇蓬斯樞機首先贊成，給與允准，並在公教女子中提倡公教女童子軍。一九一七年海斯樞機應女童子軍總部之請求，派遣代表並審查本主教區女童子軍之章程。此後全國童子軍章程，且因公教人士之請求，略有更改，以適合公教之精神，而全國女童子軍總

部，亦常有公教代表，現任主席即係公教代表云。

## 沙市成立新沙女子中學

〔寵光社沙市通訊〕沙市公教設立之新沙小學，形式精神，俱有進步，早爲荆沙各界所贊許。該校設立人費悅義司鐸，近復設立女子中學，業已考取學生五十名，除聘素有經驗之教員担任教務外，並聘陳明森碩士，主持校政。陳君係上海聖方濟英文專門學校畢業，後公費留美，肄業於紐約博納文大學，得有碩士學位。學識淵博，經驗宏富，此次歸國，必能竭盡智能，爲該校服務。以後校務前途，決能向前邁進，實爲本市女子之福音也。

## 上川島開辦第一座女子學校

〔寵光社上川島通訊〕廣東江門教區之上川島，爲東洋宗徒聖方濟各沙勿略逝世墓地，現歸美國瑪利諾傳教會士管理。最近由該會傳教士於島上設立第一座女子學校，托國籍修女主持校務。該島女子教育素不發達，初開辦時，祇有二名女生，本年度始添新生十三名云。

## 捷克公教女子學院之新設備

公教婦女 沙市成立新沙女子中學

〔龍光社布拉格通訊〕捷京聖女吳蘇辣會修女主持之女子學院新建築，偉大美觀，設備完善，每教室皆有收音機及擴大機，可以在教室內收聽關於教育性各種廣播。此外新建築內尚有游泳池，體育室，電影室及劇台。以上各項建設，皆係該校近年來發展迅速之結果云。

## 二位青年女子往意國入會初學

〔龍光社蚌埠通訊〕近有蚌埠烏蘇辣修女所辦學校之舊生一名，堅拒一極有希望之婚姻提議，決計獻身於天主，與另一女子前往意大利入烏蘇辣修女會初學云。蚌埠經民國二十年災荒之後，當地傳教士會決定盡其所能，靈魂肉身雙方面，努力救濟工作。惜當茲世界經濟不景氣時代，主持蚌埠教區之耶穌會士，經濟情形亦已至山窮水盡地步，甚至不得不裁撤若干要理教員，以節支出，此實為傳教士所最痛心，最不得已之舉。尤其是正當全中國百事俱興，一切皆在現代化之轉機中，蚌埠公教會不特未能迎頭趕上，即維持舊有現狀亦幾不可能，誠足惋惜者也。幸有烏蘇辣修女會，辦理女校，頗有成績，微露公教事業新發展之曙光。該校學生教內外皆有，教外學生受修女潛移默化之力，對於公教漸生信仰者，頗不乏人云。



## 瑪利諾會修女成立二座修院

〔龍光社香港通訊〕三月初旬瑪利諾會修女又成立二座新修院，一在上川島，一在香港。

上川島女修院有二位修女，在本堂嘉司鐸指導下，主持婦女社會一切事業，施醫所，及探視病人於其家中。上川島至今公教婦女方面各種建設，尙屬荒蕪。今後將因二位修女之努力，一切漸行辦理云。

香港方面，瑪利諾會修女在九龍原已辦有聖神女子學校，係中英文兼授之女子中等學校，成績優異，考入香港大學者不少，學生皆係教外女子，但受修女之感勸，每年領洗入教者亦不在少數。現在校內聽宗教科者，即有二十餘名。今爲進一步增多與學生接近之機會，另在香港成立一修院派修女常川駐留云。

## 成都國籍修女會之嘗試

〔龍光社成都通訊〕成都駱主教十二三年前，曾爲成立國籍修女會之嘗試，未得良好結果而中輟，數年前決定由方濟各傳教修女會主持培養教育國籍修女會事宜。近已得相當成績，因已有六位修女

開始為教區內服務，內三位修女在成都城內會口工作，三位則在離城五十里之會口服務，教兒童要理經言，並主持該地育嬰堂一所。新組織之國籍修女會，係附屬於方濟各傳教修女會之一種組織云。

## 美國三藩市華僑中第一位女修道

〔寵光社三藩市通訊〕美國三藩市，俗名舊金山，近有華僑女子一名，棄俗入瑪利諾修女會修道，此為僑美華僑女子中第一位修道之女子，又係新教友，於一九三四年三月領洗，奉教後，每日望彌撒，領聖體，對於公教任何敬禮，皆感到興趣與熱心。為三藩市公教華僑女子之模範，被選為中國聖母分會領袖，即美國公教女子會三藩市華僑女子分會。此次進瑪利諾修女會修道，聞初學發願後，將派回中國服務云。

## 香港聖衣會修女遷居新院

〔寵光社香港通訊〕聖衣會修女到香港成立新院已三年，臨時院屋，實不合聖衣會修院之用，因另覓適當地址另建新屋，近始落成。於大聖若瑟主保瞻禮日遷居新屋。按比國賽比熱聖衣會於六年前派遣四位修女來華，擬於華南選適宜地點，創立聖衣會修女院。先至廣州，後始決定香港。其後續有

修女來華，但現有之二十位修女內，已有不少國籍修女。新院建築簡單合用，僻居一隅，頗爲幽靜，正合潛修祈禱之用。華南各教區此後有聖衣會修女爲之日夜祈禱，歸化者必當日衆，教務亦將蒸蒸日上云。

## 岳州國籍易路西亞修女會第一屆修女發願

〔寵光社岳州通訊〕岳州總堂於四月十日舉行國籍修女會第一屆修女發願典禮。爲本城破天荒盛舉，合城教友羣來參與，看到發願禮之意義及象徵，頗受感動，咸留有極深刻之影響。新修會之主保爲中國致命真福易路西亞貞女，成立於一九三四年，起初二年爲初試，第三年初學，初學期滿，始行此正式發願禮。新修會之宗旨爲效法其天上主保真福易貞女，爲教外女子講要理，辦理女子要理學校。按內地傳教最大阻礙即在婦女之深居簡出，不接見外人，各地傳教士皆極難直接爲婦女傳道。岳州監牧區成立新國籍修女會之後，該重大難題可望打破云。

## 一位中國修女在美國發願

〔寵光社漢陽通訊〕美國樂勒脫修女會服務漢陽教區，辦理女保守院，刺繡工廠等。近有入該會

公教婦女 加拿大一年內派赴傳教區服務之傳教士及修女 二四八

之國籍修女遣往美國總院初學，加以深刻之修會教育。近因初學期滿，於美國建杜克州樂助脫總院內，樂助脫修女會創辦後一百二十五週年紀念日，舉行發初願典禮云。

## 加拿大一年內派赴傳教區服務之傳教士及修女

〔寵光社魁北克通訊〕加拿大籍傳教士，前往傳信部轄下之傳教區內服務者，於一九三六年，共有一百九十四位。計無原罪聖母獻身會九十位，前往加拿大北部直至北極圈各地傳教。斯加鮑老外方傳教會九位，至中國浙江之處州。魁北克外方傳教會六位，至遼寧之四平街。白衣會司鐸二十五位至斐洲。十字會司鐸二位至印度孟加拉。救贖會士八位，至安南東京。耶穌會士六位至上海及徐州。聖神會司鐸四位至夏威夷，及太平洋羣島。蘇爾比斯會司鐸一位至日本。安弟會司鐸三位至聖勞冷斯灣。聖旅會士三位至遼寧之四平街。公教學校會修士二位至瀋陽，合共八十八，此外尚有一百零六位修女或初學修女，前往各傳教區贊助傳教云。

## 二位修女半世紀之社會服務

〔寵光社香港通訊〕香港加諾削修女會，近為服務於鴨巴甸漁戶之二位修女，入會五十年紀念，

舉行金慶。二位修女一名亞加大，一名愛米利亞，半世紀內幾全部犧牲於鴨巴甸村之漁戶。亞加大修女近年來已衰老多病，但愛米利亞修女仍健步如恒，繼續服務云。按鴨巴甸村離香港五英里，岸上居民不多，但終年生活於船上之漁戶，人口約有一萬餘，貧苦者居多數。疾病死亡時之慰問診治，及平日衣食不接時之救濟援助，加諾削會修女從事於該地慈善及醫藥事業者歷有年所。當修女初次前往鴨巴甸時，村中未有一名教友，開始數年內，修女所辦慈善事業，絲毫未能生效。但修女等始終毫無灰心，日夜常有人前來請求修女治病，或救濟，修女之小汽船或舢板船終日游行於漁船群中，慰問診治貧救濟疾病貧困者不稍懈，經多年之辛勞，卒於該村設立學校一所，兒童求入學者漸多，學生之父母家屬亦漸來校聽修女之講解要理，其後即有幾家決然絕棄邪神，改奉公教。今漁戶中已有數百教友，且不論教內外，對於修女皆有良好之友誼，凡此皆愛米利亞修女及亞加大修女五十年來犧牲忍耐，不辭辛勞之結果也。

## 美國方濟各會修女在山東之社會醫藥事業

〔龍光社濟南通訊〕美國斯迫冷斐爾方濟各修女會在濟南所辦社會醫藥事業，近年來成績顯著，有若瑟醫院一座，六處施診施藥所。去歲又曾主持水災難民醫院。去年十二月中有三位修女前往張店

監牧區，創辦該地慈幼事業，並設立施診施藥所，翌日即有二十九名病人至施診所求治云。過去十年內，美國方濟各修女會在山東各地之服務成績如下：施診七十萬八千六百五十八次，探視病人，及貧窮或獄囚者，四萬二千一百一十五次，付沈九千四百四十五名，醫院動手術者一千一百七十三名，從寧南若瑟醫院創辦以來，已有四位修女去世。

按美國方濟各會修女之派往傳教區服務者，皆係看護學校畢業，經美政府登記之看護士，對於衛生，牙科，實驗室，愛克斯光，消毒，幼兒等看護工作，皆已有良好訓練，現有國籍修女七位，亦已在美國總院受上述看護士之訓練云。

## 印度貴級女子探視貧賤家庭

〔龍光社杜底高林通訊〕印度南部杜底高林城內，近有貴級青年女子多人，打破階級觀念，及不出閨房之風俗，因基利斯督之愛情，結隊前往城內貧民窟探視貧賤家庭，實開印度公教歷史之新紀元。按該青年貴級女子，係城內類恩高級女子學校學生傳教協會會員，在杜底高林主教耶穌會士勞血氏領導之下組織協會，為傳教之名貴助手。現在會員三十名，分為三隊，每星期一次探視城內貧民窟，與以物質及精神上之救濟。與彼等接觸之貧民，已有三百餘人，皆囚首鳩面，雙目陷進，為之宣講基

利斯督之福音，所得安慰，正如遍體鱗傷者爲之擦傅香油云。

## 巴黎國際公教家庭會議

〔寵光社巴黎通訊〕巴黎國際展覽會期間，將有國際公教家庭會議之召集，定於六月二十五，六，七，三日內舉行。名譽主席團有樞機主教九位，除法國樞機三位外，有美，奧，匈，比，波蘭，加拿大，樞機六位，宗座駐法大使，總主教四位，耶穌會，多明我會，本篤會之三位總會長，及法國公教進行會秘書長。大會期間每日上下各開大會一次，特約名人演講題有：公教會內婚姻史鳥瞰。家庭的固定性。家庭組織內聖教會與國家所負之使命，夫婦道德及生育節制，優生問題與家庭生活之關係。國家與家庭間在教育社會政治方面國家所負之使命。婚姻準備之家庭教育。夫婦教育。家庭間之輿論新聞文藝電影廣播教育。現代經濟危機下家庭在社會上之使命。以上講題皆聘各國名學者担任講演。閉幕日由宗座駐法大使主禮。觀此可知此次公教家庭國際會議意義之重要性矣。當茲家庭組織日形崩潰時期，唯聖教會有挽回狂瀾之能力，可作家庭之保障。自當今教皇頒佈婚姻通牒與教育通牒之後，聖教會對於家庭之組織及其所負之使命，已明白曉示。欲挽現社會之危機，唯有先從改造家庭着手，家庭細胞實爲有機體社會之基礎，家庭而健全，社會未有不健全者。

## 漢口市公立婦女救濟院聘公教修女主持管理

〔寵光社漢口通訊〕漢口市公教救濟院，去歲即已有委託公教加諾削修女會修女管理之醞釀，近已正式訂立合同，履行移交手續。於舉行移交禮日，漢口希主教，漢口市長，及新院董事皆親自出席。董事長演詞稱：創立救濟院之後，欲求發展，必須具有終身犧牲精神。因之本院現得市政府當局之同意，委託犧牲終身幸福之修女管理，將來本院定能獲得理想中之成績，使在院女子亦皆獲得理想中之幸福云。市長演詞：略謂余長漢市已五年，本市救濟院之成立，亦已五年，但至今未能悉滿人意。原因皆係歷任負責管理者之不得其人。現已托公教會修女管理，我深信定能為在院諸女子謀更大之幸福與教育。最後希主教致詞謂：市政府為創立及維持本院，為經濟上之犧牲，公教會修女將以犧牲終身幸福之精神，與漢口市政府合作，謀在院女子之幸福。修女將來教養上之目標，無非根據新生活之條例，在院女子，此後定能拋棄過去之罪惡生活，成一新人，實行新生活云云。

### 公教修女探問公立婦女救濟院

〔寵光社蕪湖通訊〕蕪湖向有婦女救濟院一所，係二十年前一位陸姓富翁所創，專收逃婢棄女或



由巡警在街上所遇之無家可歸之女子。該救濟院現由一教外女子負責管理。收養女子，上午學習家政，操持家務，下午讀書。待至相當年齡，即為擇配。蕪湖公教修女得識該救濟會後，即偕獻堂會修女及學生入內探望被收留之婦女，蒙該院管理女士招待殷勤。修女等為伊等講解公教要理，皆極樂聞云。原該救濟院可收容女子六十餘名，今因經濟關係，只收二十名云。

## 新運婦女會舉行週年紀念會

首都婦女新運工作委員會，三月十一日下午三時，在勵志社舉行成立一週年紀念大會，到各機關代表來賓約一千五百人，由沈慧蓮主席，致開會詞後，即由黃仁霖，吳貽芳，袁野秋，馮夫人李全等致詞畢，即舉行遊藝，均極精彩，七時半，並舉行聚餐，餐後放映中央電影攝影場攝製之「今日之中國」影片，茲誌各情如下：

會場佈置：大會會場在勵志社門首，懸紙紮橫匾，上書云「首都新運婦女工作委員會週年紀念大會」，兩旁掛新運標幟與黨國旗，禮堂門頂端懸木質匾，上書「首都新運婦女工作會週年紀念大會」，女童軍多人，分立門首，以維秩序，堂內舞台，改為大會台，台正中壁上掛總理遺像，黨國旗分懸左右，台緣置有花卉數十盆，台中置長方棹一具，其後則為代表席，台前端左右為紀錄席，大會台書

有對聯云：「革除貪污腐敗驕縱奢侈不潔野蠻惡習慣，」「實行整齊清潔樸素勤勞迅速確實新生活，」堂內前一二排座位爲記者與各代表席，其餘則爲來賓席，場內四週滿貼新生活標語，中央電影攝影場并派員蒞場攝製影片，會場空氣極爲熱烈。

到會人員：計到會者褚民誼，李德全，黃仁霖，馬超俊，閻寶航，吳貽芳，袁野秋，王漱芳，陳劍如，宋希尙，何志浩，劉蘅靜，陳熙仁，莊靜，余琪，楊弱男，傅岩，張振鋒，鮑文蘭，曹淑貞，張藹真等，及該會主任委員沈慧蓮，委員黃振華，唐國楨，陳婉慈，姚穎，楊鳳珍，王克貞，任培道，陳伊璇，陳杏容，郭世英，范志遠，徐閻瑞，葉少裳，魯淑貞，歐陽駿，及該會總幹事王淑敏，童省予等，及來賓，約千五百人。

主席致詞：行禮如儀後，即由主席致開會詞，略謂，今日爲本會成立之一週年紀念日，承各位代表來賓光臨，至感榮幸，本會成立迄今，已有一年，過去一年間，本會工作，在宋指導長蔣夫人指導之下，及總會指導會首都新運促進會及各界士女之協助，以及本會同人之努力推行，工作尙稱順利，此一年間工作之推行，在社會方面，由局部推行及於全部，個人方面，由個人推及團體，按部就班，切實進行，其已推行或在計劃中之工作，均將分別緩急辦理，新生活運動爲復興民族運動，故必須全國男女，努力推動，始能達到改良社會習慣與復興民族之目的，本會奉宋指導長暨首都新運會之命，

于去年三月十一日組織成立，茲將一年來工作，舉其瑣瑣大者，報告如下：（一）調查工作有甲，家庭婦女生活狀況，乙，女學生生活狀況，丙，職業婦女生活狀況，（二）設計工作，有編組勞動服務隊，計共六十隊，約四千餘人，（三）推行工作，甲，由勞動服務團各隊担任推行之，乙，訓練女傭由勞動團向各傭工介紹所宣傳，丙，設立婦女常識訓練班，第一期成立八班，第二期成立五班，（四）舉辦兒童科學館，（五）清潔衛生之推行，（六）訓練與救濟遊民，（七）訓練鄉村婦女，（八）設立兒童科學館，（九）創辦平民婦女工廠等等，末并希望各界領袖各界婦女時予指導，俾能完成婦女新運之使命云云。

總會代表黃仁霖致詞，略謂新生活運動乃救亡圖存民族復興之運動，故人人應負推行之責任，宋指導長曾云，吾人推行新運，應以家庭爲出發點，然後推及於社會，蓋家庭乃社會之基本組織，家庭能實行新運，社會自隨之推行，希望婦女界注意整齊清潔簡單樸素，對於審美，尤應根據簡單樸素爲標準云云。指導會副指導長吳貽芳致詞，大意謂新生活運動爲民族運動爲社會運動，故推行新生活，應普及社會，深入民間，如會長能親往玄武湖訓練船娘，使新運深入民間，至令吾人敬佩，值此非常時期，非軍人戰爭，乃屬全民族圖生存之戰爭，此新生活所應推行普及于民衆者也。但新運之推行，端賴男女聯合致力，始克達到目的，希望各界婦女，聯合各人之思想能力，共同負推行新運責任，繼

由市黨部代表袁野秋，首都新運會代表王漱芳致詞後即由李德全女士致詞，略謂新生活運動，非係說說就了，吾人應實地做去，以身作則，關於婦女身體健康，余在電影中得見俄國婦女體魄極爲健壯，回顧我國婦女，則望塵莫及，須知身體健壯，始能担当大事，抵禦外侮等語。該會並印製告女同胞書，特竟誌如后：

親愛的京市婦女同胞們：今日十一月十一，是本會成立週年紀念日我們趁着這個機會和大家很懇切的說幾句話新生活運動，自蔣委員長提倡以來，已屆三年了，在這三年的當中，由全國民衆一致擁護和推行，使新運在自力更生的國策下，表現了救亡圖存的偉大效能，所以當他三週年紀念的時候，全國各地民衆，都舉行熱烈的慶祝，表現了他們內心的趨向。本會自蔣夫人指導以來，已屆一年，我們在這一年的當中，雖不敢說有很大的貢獻，然對於本京婦女生活的改善，勞動服務的推行，社會事業的提倡，全賴本市婦女界的努力與協助，已有不少的成效，這足以表現我們心理建設已有相當的成績。然而反省過去，檢查現實，却仍有不能滿足我們要求的地方；大多不重實際，而重宣傳，犯了一口惠而實不至的毛病。往往口所說，筆所述，都是至理名言，深入淺微，但是遇到一行事就生了問題，所以我們今日在熱烈慶祝我們週年紀念的時候，希望我們全市的婦女同胞，對於過去的一切須切實反省和檢查，對於今後更應進一步的努力來共同完成現實的事業，與總會所指示我們的工作目標做

去。在過去，我們雖然認識新運是在國難嚴重之中，來改良社會風俗，培養國家之元氣；造成救亡圖存復興民族基礎的運動，而盡了不少推行的責任。但是今後更應進一步的認識；就是我們婦女對於新運工作的推進，不但和一般國民平衡，且與一般國民更爲重要。因爲我們婦女不但是家庭的主人翁，而且是社會的中堅份子，我們婦女不但直接可以支配一家，間接還可以影響整個社會。所以我們今後要「身體力行」，以「自力更生」求民族的復興。切實推行勞動服務，提倡節約運動，並且遵守軍事化，生產化，藝術化，的三大原則，來做我們日常生活的準則。在目前更須由小而大，由簡易而繁難，由個人日常的生活着手，由一家的生活着手，如有一人能實行新生活，則全家起而效之；一家能實行新生活，則社會起而效之，由此推行，不難普及全國。 蔣委員長曾說：「此後做新運的人，應以家庭做推行新運的出發點。」由這一點看來，更知道我們婦女責任的重大。南京爲首都所在地，是政治的中心區，所以南京的一切事業表現，都容易影響全國各地，我們既然生活在首善之區，我們更該以身作則，負起這個領導的責任，從個人實行新運做起點，以達到全國實行新運爲終點，因此我們南京的婦女，從今天起一律新生活化，希望首都的女同胞，努力起來，切實與本會合作，共同邁進，完成婦女對新運所擔負的工作和救亡圖存復興民族的任務。我們的口號：一，新生活運動就是生活革命！二，實行新生活要身通行！三，婦女應切實實行新生活！四，婦女應提倡節約！五，婦女應服用

國貨！六，推行勞動服務！七，服從最高革命領袖！八，勵行新生活復興中華民族！九，中國國民黨萬歲！十，中華民國萬歲！十一，中華民族萬歲！萬萬歲！

## 各地舉行國際婦女節誌略

首都各界婦女三月八日下午二時在京公餘聯歡社舉行「三八」國際婦女節紀念大會，到各機關代表來賓吳貽芳，沈慧蓮，唐國楨，任培道，陳逸寰，王立文，譚惕吾，項學仁，楊鳳珍，莊靜，何志浩等二十人，由唐國楨主席，致開會詞後，即由任培道，吳貽芳，陳簡民等致詞，旋呼口號攝影後，即舉行遊藝以申慶祝，至五時始散會云。

河南省婦女會八日上午十時在人民會場紀念國際婦女節，各校女生各女公務員教職員共五百人，段超人主席，毛健吾，劉燧昌，杜松延等分別訓詞，十二點散會。

滬婦女界八日晨舉行國際婦女節紀念，到二百餘人。

三八國際婦女節浙省會各界婦女今晨在湖濱公園音樂堂舉行紀念大會，到各界婦女三千人，由傅以睿主席，報告紀念意義，會後全體遊行街市，迄午始散。

三八婦女節，浙婦女會八日晨開紀念會，夏更文主席報告，省黨政代表張萬鰲，夏志均等致辭，

下午播音宣傳，晚開遊藝慶祝會。

粵婦女團體代表約千人，八日上午假民教館舉行三八婦女節紀念會，議決發表宣言，擁護統一救國運動，晚分六區舉行遊藝會，粵市婦女會理事同時在民教館宣誓就職。

漢市婦女會以三月八日爲三八國際婦女節，於上午十時假市黨部大禮堂召集本市婦女界舉行紀念大會，計到各界婦女二百餘人，主席李學蘊報告開會意義，旋即散會。

港婦女界三月八日晚七時半假座青年會開會，慶祝三八婦女節，情形熱烈。

井市各界婦女三月八日晨九時假中山公園舉行三八節紀念大會，參加婦女三千餘人，情況甚熱烈，閩派趙戴文出席訓話。

三月八日爲國際婦女節，平市各界婦女特於午後二時假米市大街男青年會，舉行紀念會，到各界婦女及來賓約一百餘人，由桂質良，陳健晨，紀清漪等演說，並有餘興，六時盡歡而散。

綏婦女會三月七日提前開三八婦女節紀念會，女校學生并女子看護隊均參加，由陳雨農李月軒諸女士講演。

首都各界婦女會，三月八日下午二時在公餘聯歡社中正堂舉行三八國際婦女節盛大紀念會，到各機關代表及各界婦女約二千餘人，由唐國楨主席，陳榮禮司儀，二時許宣告開會，由主席致開會

詞後，即由中央黨部代表任培道，市黨部代表項學儒，國府代表陳簡民，金女大校長吳貽芳講演，繼通過三提案，旋呼口號，并攝影，至四時許散會，會後并舉行遊藝，以示慶祝，茲誌各情如後：

到會代表吳貽芳，沈慧蓮，談社英，唐國楨，王立文，陳逸雲，譚惕吾，楊鳳珍，莊靜，陳簡民，任培道，鄧季惺，張舜英，吳玉華，張璧，朱良華，岳佩蘭，黃湘，項學儒，張少垣，何志浩，馮竹蕙，穆華軒，陳榮禮，鮑文蘭，胡美玉，胡美珍，許京福，馮雲先，張俊升，王允恭，林福美，夏純，張鏡歐，汪復熙，王佩珊，黃仁，黃亮，魏懷，克勤，萬華柏，任雅梅等，及來賓約二千人。

推主席團大會主席團經推定如下，婦女會唐國楨，婦女文化促進會王立文，婦女新運工作會沈慧蓮，女子學術研究會楊鳳珍，中大女生部朱良華，金大吳貽芳，婦女共鳴社陳逸雲等。

會場一瞥大會會場，即在香舖營公餘聯歡社中正堂，堂前入巷口處，高搭松柏牌樓一座，橫匾上書金字曰，「首都各界婦女紀念三八節大會」，會場兩旁，並書金字對聯云，「提高女權」，「復興民族」，牌樓左右，分立童軍四人，維持秩序，進堂口亦有女童軍分站兩旁，堂內舞台，即為大會主席台，正中幕布上掛有總理遺像，其兩旁分懸黨國旗，台中置方棹一，上覆錦製台布，其台為主席團座位，左為各機關代表席，紀錄席則在台之左前，會場內左方前二排座位為新聞記者席，右方前二排座位為代表席，其餘則為來賓席，會場四週滿貼紀念標語，會場空氣極為熱烈。



主席致詞行禮如儀後，即由主席唐國楨致詞開會詞如下，今日南京婦女界舉行三八紀念，承各位蒞場指導，極爲榮幸，全世界婦女於二十七年前爲爭取自由平等，造成三八紀念，今日吾人在此光榮燦爛之紀念日中，應檢討過去，認市現實效力將來，三八紀念舉行多年，然成績尙微，此點吾人應加反省，中國在此國際風雲緊急之秋，婦女之責任甚大，茲有數點須加努力：（一）繼續先烈之精神，在二十七年前婦女環境較今日爲惡劣，但尙有一部份婦女，能犧牲奮鬥，此種精神，亟須吾人發揚光大，（二）提倡國貨，去年三八節，對於提倡國貨，曾有決議，但尙未澈底實行，今後務須切實做到，（三）負起責任，無論在政治上國防上，婦女均有一部責任，必須設法担任，以盡國民之責，（四）聯絡世界婦女，凡世界上被壓迫之婦女應想法聯絡，以便隨時爭取自由平等。

演詞一斑：主席致詞畢，繼由中央代表任培道演說，大意謂，目前中國處於帝國主義壓迫之下，吾人最重要工作，爲民族解放運動，故從事婦女運動，應擴大到民族解放運動，中國婦女對國家民族觀念，極爲薄弱，尤其鄉村及工廠婦女，更不知國家民族爲何物，智識界婦女應到鄉村或工廠去，俾所有此輩勞動而痛苦之婦女，均成民族解放運動之健將，並爲救亡圖存之生力軍，同時吾人應注意，中國女子教育極不發達，如第一冊教育年鑑報告，中國全國受教育者，男子與女子比例，在初等教育方面，六與一之比，在中等教育方面，八與一之比，即此一點，足可證明，故普及女子教育，亦爲吾

人重要之工作。

國府代表陳簡民致詞如下：婦女在今日之地位，仍被人輕視，其原因固甚覆雜，但婦女本身不知努力，爲一最大原因，雖有一部份婦女極爲努力，但其所做工作，多半落空，且有一部份婦女，將美滿之家庭，造成崩潰之結果，極可痛心，有知識之婦女，多不知生產，甚且其浪費程度，極可驚人，此外婦女對於國貨常不採用，單就脂粉一項而論，每年進口數目，已極鉅大，凡此均須痛改，以免被人輕視。

繼由市黨部代表項學儒，市政府代表張少垣，相繼演說，均對婦女運動申述甚詳，並對今後婦女工作，提出具體意見。旋由金女大校長吳貽芳講演，略謂三八婦女節乃含有國際性，故提起三八節，必聯想起各國婦女界前輩，無論在政治上，文化上，婦女在各國均有其偉大人物，但回顧中國，則渺不可得，中國婦女在自由平等之下，應起來奮鬥，吾人遙見紫金山旁有一革命陣亡將士紀念塔，測其形式顏色，與中國古代之琉璃塔相彷彿，然審其實質，則知爲水泥鋼骨等所構造，吾人努力於婦女運動，應與此塔相似，即以現代之智識，建造中國，如婦女界均能依此目的邁進，則將來婦女界必有光榮燦爛之一日。

通過提案次即通過提案（一）呈請中央國府明令規定以秋瑾女烈士殉義日爲紀念日，另在杭州秋

瑾烈士墓前建紀念堂，以彰忠烈，而留永久紀念案，提案人張默君，陳逸雲，唐國楨，莊靜，沈慧蓮等，決議通過，（二）呈請中央組織全國婦女運動指導委員會案，決議，通過（三）電慰前方剿匪將士案，提案人陳逸雲，唐國楨，莊靜等一百二十人，決議，通過。

「三八」婦女紀念節，上海市婦女會除發告歸女書，用以策勵婦女運動外，於上午十時在霞飛路華東女中大禮堂舉行紀念大會，到會各界代表達六百餘人，大會職員，主席團爲林克聰，張素君，羅賡揚，舒蕙楨，王紀思，紀錄林毓湘，司儀繆廉卿，招待姚士琴，翁慧耀等，並請名人播音，派員赴鄉區宣傳，茲將詳情於後：

主席報告：主席林克聰報告略謂自一九〇九年美國婦女在三月八日要求解放運動以來，接着各國的婦女都漸漸地開始解放了，就中國來講，中國的婦女，從這高潮傳到東亞以後，中國婦女對於本身所遭受的種種壓迫與痛苦，亦都有了覺悟，在民國十五年北伐誓師以來，政府亦能順應婦女的要求，先後制定許多關於提高婦女地位的法律，雖然現在大多數的婦女，仍舊困頓於封建宗法勢力生產落後生活無保障束縛壓迫之下，但是在政治和法律各方面看來，不能不說已有相當的收穫，所以我們今後的婦女運動，應多做些積極的實際的工作，尤其在現在國難深重的時候，我們女同胞都應該努力奮起，在政府領導之下，做禦侮救亡工作，我相信中國的婦女問題，非要等到整個的中國得到自由平等的

時候，是不能完全解決的，希望大家共同團結，一致努力。

演說彙誌：嗣由華東女中校長馬家振演講略謂（一）過去一般女子認爲受男子的壓迫處要反抗男子，可是到了現在，女子所受壓迫是和男子同樣的受帝國主義與不平等條約的壓迫，所以今後婦女界努力的第一條途徑，就是要與男子共同求國家的自由與民族的平等，負起救亡禦侮的責任，（二）目前女子在法律上政治上都和男子有平等的機會了，可是在事實上，因爲女子受教育的還不如男子多，所以今後女子在各方面的活動能力還不如男子，所以今後婦女界努力的第二條途徑，就是促進女子教育的普及，並努力自身的修養，以求達到與男子真正平等的地位云云。次王天任演講，大致可分爲三要點，（一）紀念婦女節，婦女本身應力爭婦女經濟權，（二）紀念節婦女節，應打破虛榮心，（三）紀念婦女節。應準備自己的實力，所謂實力可分兩種，一爲人力，二爲物力，兩者相比，人力尤爲重要，而人力又分體力腦力與技巧三種，希望女同胞對此作十二分的努力。

## 陸總會長等創辦聖心女子職業學校

現已建築完竣籌備就緒分設四科不日招考新生

〔上海通訊〕全國公教進行會總會長陸伯鴻爵士，爲提倡生產教育，培植職業女子人才起見，爰聯合上海銀行界，實業界等，名流錢新之，貝淞蓀，吳蘊齋，馮炳南，林康侯，陸隱耕諸氏，發起創辦聖心女子職業學校。該校坐落楊樹浦聖心醫院旁，眉州路側，計佔地二十餘畝。於去年，由烏迪光洋行設計，開始建造立體新式四層大廈，校舍一座，可容宿校學生五百名，走讀學生五百名，約共一千人。日前工程已完全告竣，現正積極裝置內部之一切設備，均將就緒，切合實用，衛生，美術，諸原則，不日即開始招考新生。並聞將於秋季九月初開學，記者茲向該校，探詢創辦經過情形如次：

本校倡議 緣於民國廿四年九月，全國公教進行會代表大會，開會於上海時，討論教育等問題，對於完美之高等女子教育機關，僉認爲當前之亟切需要。設立地點，定爲上海，而先以完美之中等學校爲基礎，且爲適應需要起見，乃先創辦女子職業學校，藉以造就實用人才。蓋女子職校，不僅上海尙付厥如，國內亦頗少見。乃公推陸總會長主持其事。嗣陸氏以此事既係對於整個社會的貢獻，遂商同本市名流，共同發起，組校董會。由校董十五人組織之，除由發起人陸伯鴻爵士，于斌主教，錢新之，貝淞蓀，吳蘊齋，馮炳南，林康侯，陸隱耕諸氏擔任外，並特聘惠濟良主教，冷若望司鐸，徐宗

澤司鐸，王志莘，賈季英，張佩紳諸氏共同參加，由陸爵士擔任主席校董。當即勘定楊樹浦路聖心醫院旁，眉州路側，地基二十畝為校址，於廿五年春，興工建築校舍大廈，並佈置校園，操場等，計共用去國幣四五十萬元。於本年一月，校舍落成，譽舍巍然，規模宏敞。內部均採最新設計，理化，工藝，美術，音樂，體育各科，各級教室，大禮堂，圖書館，宿舍，浴室，內設浴盆，噴霧浴，並裝置暖氣管，衛生設備，無不應有盡有。全部均堅固整潔，空氣光線，清新爽朗。屋頂平台，可資登臨。校園，操場，均甚寬闊，誠為求學幽雅盛地。在此極端缺少完美職業女校之際，不可非謂放一異彩。現本校校董會，已呈報社會局，准予備案，並准本校開辦。本校內現暫設家事，商業，醫務，藝術四科，初級三年，高級三年，適當初級中學，高級中學共六年之程度。課程編制，悉遵教部定章。妥聘學有專長之教師，認真教授。本校目的，一方面研究新知識，同時注重保存舊道德。訓導方面，創辦人特別注意，在課業之外，為補救現在頹靡之風氣，必須培養學生，使有優美之操行。是以特聘歐美之天主教方濟各會修女担任之，當為社會重視。本校一切組織，參酌現代職業教育之良法，尤注重職業道德之實踐，以達現代女子之使命，入社會則為富有能力之公民，組家庭則為健全之賢妻良母。凡關心女子教育，負有家長之責者，當知所選擇矣云云。記者按該校設備完善，辦理認真，對於學生優美操行，尤有把握，實不多得之女校，本年小學畢業及初中畢業之女生屆時投考者，當甚踴躍云。