

世光杂志

1946.5:9-12

「建築師拋棄的石頭，却成了屋角的首石，這是天主的工程，在我們眼裏，真是件奇事。」

瑪曲谷經。十章。〇。

這是耶穌未來世以前，人們指着他說的話，他來了，建築人類文明的人，但知道有科學有哲學知識的牛義，可是新人類文化還是建在他和他的主義上，現在又是一個新時代，人類和平與文明的建築師們依然擴築這塊基石，依然紛爭互以原子彈相威嚇，始終沒有駭的魔鬼，却厭跑了和平天使：在耶穌基多的國外，不會有耶穌基多的和平。』等於說，不會有真的和平，顛倒是非，常是人的聰明幹出來的！

世光雜誌

第五卷

第九期

合刊

子斌

第五卷 第九期 合刊

目錄

- 田樞機廣播
- 田樞機傳
- 耶穌人性的美
- 天民生活
- 十字架的妙理
- 熱心生活指南
- 靈魂論
- 醫師道德
- 天梯銘
- 我國需要耶穌基督的犧牲精神
- 聖包斯高教育青年的作風
- 科學家之使命
- 青年的危機與出路
- 主婦模範
- 尋寶記

轉世報 益世報 汲澤宣 袁澤宣 寒溶 若瑟 韓文瑞 一醫師 盧迪身 吳曙先 一譯 湖微 子斌 參仁 佈仁

中華民國三十五年七月一日

田耕莘樞機主教向全國教友廣播

田樞機主教耕莘，十三日向全國教友廣播，原詞如下：

最親愛的全國同胞：

由天主上智的安排，蒙教宗的選拔，我今天得以中國首任樞機主教的名義，向你們致詞，衷心非常愉快。

這愉快是天主給我們大眾的，是我們至少從元代以來，早就不斷渴望的。我本人對樞機主教一職，雖愧不敢當，但爲了要實現你們全體的希望，爲了要使你們每個人都愉快，我服從了教宗的命令，忘了艱陋，接受了樞機主教的任命。我將賴天主聖寵的佑助，貢獻我全部精力，爲全國教會努力。

我們應該感謝千百年，修會以及不入會的中外傳教士的不斷的努力，他們的血汗，灌溉了我們這一塊天主的葡萄園地，願天主酬報他們的功勳。

我們今天也應該特別感謝，現任教宗庇護十二世，今任命選與第一位樞機主教，他建立了我們公教。在中國的教會體制，他劃定了中國一省教區，他擢升了二十位教省首席總主教，他將全國宗座代牧區，改爲正式主教區。這一切都是空前的劃時代的，在中國教史上創新紀元的。這就是教宗對我們中國教會一種非常熱愛的表示我們應該如何感激。我們應當教宗祈禱，求主賜以一切恩寵，教廷首任駐華代表，副牧總主教，與現任駐華代表蔡寧總主教，前後以二十餘年的努力，使中國教會擁有今日的殊輝異采，他們愛護中國，愛護中國教會，我們時早就深知，然而今天有了事實的表現，我們也就有了更深一層

的認識，我們不能對他們忘懷，剛蔡二位總主教，將永遠保持其我們心中最深刻的印象，我們應爲他們多多祈禱。

我不是吝嗇不是謙虛，我確實知道按我個人的學識才能，我決不配任樞機主教。可是以中國幅員之大，人口之多，又是一個向來注重禮義文化之邦，如今抗戰勝利，國際地位亦提高，中國已處於世界重要地位。爲求得全世界人類的幸福或全世界的和平，中國已是一個不可少的因素，教宗之重視中國，以及擢陞中國樞機主教，這也是一個主要原因。但是中國今日的重要性，却是全國國民和我們的領袖將主席，以八年艱苦抗戰得來的。所以我們應該竭誠擁護中央政府，在蔣主席領導之下，與全國同胞共同努力，創造新中國，這也是教宗和我談過多次，並囑我向全國教友教外同胞轉達的。現在我們國內尙未獲得全面和平，政府正在作最後的努力，望我全國教友，在本月十六日聖三主日特別爲和平而祈禱。

今後我們要作的事太多了，我一時不能盡說，但我可以向你們說一句：我們現在是臨到了一個新階段，在我們眼前的是個新局面，我們必須要有新的努力，以適應新的需要。換言之，我們必須有所改革，我們再不能故步自封，停滯於原有的地步上，我們必須前進，向前大步邁進。凡舊有的傳教方式，無論在培植司鐸的教育事業上，在辦理中小學校的方法上，在籌劃教區的經費上，在推行各種慈善事業上，如果有不合理的地方，或是太保守不合現代的需要，都應該不惜予以放棄，而另去尋覓新的方式，當然在改革時，我們應該非常慎重。

。服從當地主教的命令，不可輕舉妄動。
 各使教區。天主教廷已將中國教會完全付託與我們中國人身上。這
 是莫大的光榮，然而這也是莫大責任，我們必須團結起來，才能著盡
 我們的責任，否則我們的力量，就要分散。就要減少，這是很危險的。
 我們要本耶穌基督的教訓，互相親愛，在行政上我們雖為便利管理
 起見，劃分了教省，即總主教區，與主教區，然而在工作上，我們將
 不可有教省教區的地域觀念，我們要腳踏實地的去做，竭力避免爭取
 個人的光榮，我們應在一切事上歸光榮於天主，因為我們的一切，是

田樞機主教傳略

國人此次被選為羅馬教廷的樞機主教，創出了中華天主教史上的
 新紀元，引起了世界各國人士的注意，使得全國上下慶幸歡騰，現在
 關心中華天主教的人士，也許很願意知道這位樞機主教的身世和經歷
 吧！那末我們把他本人的一篇自述介紹給大家。

一九三九年，田公去羅馬，蒙當今教宗庇護十二世親授。教銜停
 時，有許多德籍等國人士來訪來問他，他們的訪問記便是田公的自
 述。載在荷蘭央太一蘭地方的「傳教使者」(Seyler Missionsthe-
 or, 67 Jahrgang, März 1940, Heft 6) 中，內容如左……

布衣起家家學淵源

田公說：「余家姓田，世居山東嶺南臨沂內的張秋鎮中。家父諱
 開良，他小時在本鎮的塾塾中讀書，所受雖私塾教育，但比較還算良
 好；及長，乃攻讀歷史，並嗜好詩文；可是在科舉時，只中了個一廩

靠他而作，爲他而作，和他同作的。

親愛的全國教胞，今後我們的責任已加重了，我們全部在教會體
 制內的工作人員，自各教省的首席總主教，各教區的主教，以至各派
 牧區的宗座監牧，都需要和全體教友合作。我們也極希望能夠得你們
 的建議，我願審慎考慮，付諸實施，求天主聖神光照我們，指導我們
 使我們能穩健地踏上唯救建國的大道。謹向各教省宗之祝頌，願全
 能天主聖父子聖神降福各位聽衆，亞孟。

生一學位，他遂以教書爲業，在本地鄉中學中設教。前後二十年。暇
 時他就研究醫書，學習藥方，因此又以行醫之名，頗受鄉里的愛戴
 和敬重。一八九七年，被李莊天主堂修葺院，聘他爲修生講授醫政，
 這便是家父認識天主教的伊始。此後，經修院院長等神父 (Rev. 貴
 Keder S.V.D.) 的引導，遂於一八九九年受洗入教。一拜後與世爵爵
 ；家中事務便由家慈一人擔理。家慈保德嚴謹，勤儉，勤一五一五才
 受洗，洗名瑪利亞，後於一九二二年逝世。

攻讀經義晉身錄

余生於一八九〇年十月二十四日；其時余父母已遷居陽穀縣內的
 高庄。十歲時，蒙山東南開教區總主教福若瑟司鐸 (The Servant
 of God Rev. Fr. Joseph Fehndemetz S.V.D.) 收入披李庄小學
 中，一面讀書，一面學習教義；當時的小同學們，信教者與不信教者

參中。畢神父見我對於教義已有相當的認識，遂於一九〇一年給我行了洗禮。次年，又蒙山東南界第一任宗座代牧安主教 (M^r. John Baptist von Anzer) 賦予堅振禮。受禮後，乃蒙翰神父收入兗州小修院中。同年十月三十日，轉神父繼安公之位，為兗州教區的宗座代牧，這便是世人所知的韓寧錦主教 (M^r. Augustine Henningshaus)。小修院畢業後，轉入本區大修院中，攻讀哲學神學。當時的哲學教授為現任沂州教區代牧葛主教 (M^r. Charles Weber) 院長兼神學教授是前任青島教區代牧維主教 (M^r. George Weig) 以及曾任北平教育聯合會會長並主編「教育叢刊」(現改為「教育叢刊」) 的雷德修司鐸 (Rev. F. Theodore Mitter S.V.D.) 神學畢業後，乃於一九一八年六月六日，偕姜六品同發歸品。香鑾以後，傳教於山東膠縣、曹州、范縣、魚台境內。以後有憲入聖言會，遂赴山東濟寧戴家原聖言會初學院中，隱居二年之久，發願之後，又在嘉祥、魚台等縣境內傳教。

教宗親愛主教尊位

一九三二年，傳信部劃分坡李庄總堂為獨立區域，但行政方面仍隸於兗州教區，余曾為該區代理主教，次年十二月十九日，坡李區昇格為陽穀監牧區，又於年二月廿四日，蒙宗座簡余為首任察廉監牧。一九三九年七月十一日，陽穀教區權樞為宗座代牧區，余又忝居宗座代牧職，並蒙教宗特許，召余到羅馬，親授主教爵位於聖伯多祿大殿，時在一九三九年十月廿日，耶穌帝王慶辰。教宗并贈余金十字架一尊，內有耶穌受釘的十字架遺木一方；懸掛十字架的金鍊，是山東南界第一任宗座代牧安主教用過的，經韓寧錦主教贈余為紀念。

田福機自述，到此為止。至於以後的種種豐功偉業，據我們所

知以及所訪，不揣冒昧的寫給大家，所冀未能盡其萬一。那末淺薄的地方，還請用全的諸親友好給補充起來。

田公還座青島教區

一九四一年十月三日，青島教區首任宗座代牧維主教 (M^r. George Weig) (德籍) 出缺。該區無人等，都是聚精會神的拜祝贖道位創業者，以及青島市大教堂的建造者繼承人究竟是誰？大家眼巴巴的期待了十三個多月，結果，羅馬教宗竟把我們的田大宗教區還青島，委他領導德籍教士管轄下的青島教區。這件事驚動了當時的華外人士；但是，在我們今日看來，除了嘆服羅馬教宗的賞明慧眼外，我們不得不公認田公在教廷中的聲譽了。那末這大約萬算一萬不是突如其來却是有原因的。

聲譽素著教宗器重

說到田公這次的高昇并非出乎意料，我們還有兩件簡略的事實：第一是田公在羅馬親受教宗授予主教爵位時，共有十二位主教同時參禮，代表世界各地的天主教會，闡明天主教會的「普遍性」(Catholicity)，以及教宗舉賢任能的大公無私；可是這十二位宗徒從中，獨有我們的田公奉教宗眼中的「若望宗徒」(即教宗最器重的一人)。記得聖言會的總長葛林德氏 (Most Rev. F. Grendl S.V.D.) 由羅馬給自己的會友寫信說，「我們的弟兄田主教在此受祝聖時，以其德容芳表，在人們心中，自教宗以下，都留下了極好的影響。」這幾句話固然聖言會同人的自褒處，可是適足以證明田公在教廷中的聲譽。

其次是田公還座青島的消息發表後，宗座駐華代表蔡總主教，在

總大司鐸書院中說：「聖而且賢的田公，這座青島，可謂當其位；不過在日前的種種艱難情形下，指日寇的侵壓，我們教會中的同仁，應當在天主台前，多參為之禱禱，使他的前途光明，克除一切艱難……」這是貴座代表論田公的話。

上邊這兩點，第一點是訪問得的；第二點是我們親自聽到的，雖無史籍可據，相信亦可作一種簡而有力的證明。

青島任內倍受愛戴

田公是一位實際的傳教士，凡經他施的人，莫不有口皆碑。凡他所到過的地方，尤其是陽教區內，教友，視他如父！他的善舉傳遍了山嶽，教區的各教區。所以田公在遷居青島教區之初，馬上博得了教友以及教士的愛戴和擁護。本籍教士的情緒，莫不稱贊，就是外籍教士，也部欲佩無已。一位德國教士，在某報的某報紙上寫着說：「吾人衷心誠懇和崇拜精神，同我們的新主教（田公）合作，以表吾人歡迎愛戴的熱忱」。

田公受人愛戴的事實，筆難枚舉，就是路過的客人莫不如此。不必贅言，就說我們輔大的公教青年吧，他們只要到過青島，見過田主教，無不口口同音的發出愛戴田主教的歌聲。原來田公為人，經驗宏富，洞悉各等人的心理，尤其是指導青年，可以發人猛省，勵大志氣，看他的做事，老成穩健，極極年高的長壽，可是，接近他和他暢談時，覺得他的思想比青年人還新穎。至於他的言論，說得更是頭頭是道，處處能以引人入勝。無怪乎青年人都特別愛戴他。

最近在青島市上刊行了「本小冊，題名 The Story of China's First Cardinal 中國首任樞機主教小史」，是美國駐青海軍中的一位天主教青年 Mr. Louis J. Maloolf 寫的。小冊用意，是紀念美

國海軍駐紮青島時。所蒙田公的熱情款待，并為中實中國人廣運福德。去教區歷史創舉。在它的結論中，有這麼一段話說：「美國海軍駐紮青島，多蒙田公殷情款待，慈愛之懷，令人感佩，所以獻上這本小冊，作他們對田公以及田公所代表的中國人的至誠賀儀」。這又是田公受外國人士愛戴的一個說明。

茶庵樞機就職典禮

去年聖誕節的前夕，羅馬教宗庇護第十二世，在「私邸御前會議」中，決定任命新樞機主教三十二位，內有一中樞樞機田耕辛主教。第一個喜訊是美國新樞機史倍爾曼 (Coblinna) 總主教致田公的賀電。電文中說：「謹具喜訊，並申賀忱：教宗於二月十八日之御前會議中，將推閣下為教廷樞機主教，仍居青島教區宗座代牧職」。十一月十六日，我國教宗代表蔡華總主教得羅馬電，正式發到此項喜訊；全國上下，聞 蔣主席以次，莫不踴躍歡騰，慶幸此史無前例的創舉。田公於本年一月十八日啓程赴羅馬，參加慶祝典禮。我國天主教文化協進會推潘朝英，薛祖恆，高福德三人代表天主教會，前往參加；三人啓程前，蒙 蔣主席召見，對教會以及社會之工作，囑咐甚詳；主席並表示田公榮任教廷樞機主教，為我國之光榮。（天津益世報）

祝貴陽私立程萬中學（調查洵沙）

庶母慈愛英，滲淡經營，傑傑桃李滿門，同感雲雷深遠，萬里鵬程。一十二班生，次駕裁成，春風時雨增情，德習體羣和美育，善道日新。

中國天主教雲南省分會同仁敬贈
文化協進會

耶穌人性的美善至聖

汲 錄

顯的是超性的相似天主，與天主結合，故離愈超性相似天主，與天主更結合，離愈是聖的，聖若翰亦得赦原罪，充滿聖神，一平生不停增加聖寵，到了頂高地步，頂相似天主，頂親近天主，聖母瑪利亞，無染原罪滿被聖寵，為請恩寵之母，其聖寵超越全體天神聖人以上，故聖母是至聖的，與天主至密切結合，為天地的母皇，耶穌人性結合天主第二位，成準無窮聖的。

聖分消極極兩方面，消極方面的聖是不違背天主，離開天主，因為天主本是聖和聖的根源，能違背天主離開天主，誰就不是聖的，因為違背了聖，離開了聖的根源，這者離開天主是罪惡。耶穌人性永遠至緊密結合天主，不能違背離開天主，所以耶穌人性沒有罪惡，違犯罪的可能性都沒有，比如被小塊鐵在萬分熱的大火鑪中，鐵鑪鑪成火，鐵不離開火鑪，就不能冷，又愛造物達到其最後終向，不是自由的，是不能不到的，若失其最後終向，是違其物性，是他至極的痛苦。及他得到其最後終向，不能自由離棄，因為他的全體已歸於最後終向，不能分一份為別的事物，耶穌人性的最後終向是結合天主第二位，故耶穌人性一受造，就得了他的最後終向，就不能分一份歸向其他的，故耶穌人性不能犯罪，又耶穌人性上沒有私慾偏情，因為私慾偏情是未達到最後終向的離離有的偏情，世人偏向造物世福世樂，偏向激動人心趨向罪惡，到了天主的諸聖，完全歸於天主，不能偏向造物，另外人的行有過失缺陷，這是因為人的明悟樂對於行為未得達到：明悟認識不足，或愛欲能力願意不足，耶穌人性的行為上不能有過失缺

陷：因為耶穌明悟的力是準無窮的，有限的事物，沒有認不極清楚的；他每行行為上，不能有認識不足的地方；耶穌愛欲的力也是準無窮的，不能有一行為不是完全願意的；他的行為完全是明明白白的，所以不能有過失缺陷。

聖的積極方面就是超性分沾天主，直接結合天主，天主化，耶穌人性結合天主第三位，準無窮天主化，即是準無窮聖的，而是生活及聖德的泉源，各樣聖德在耶穌人性上只是超性的存在，因為德行是而向是善習，天主賞賜人寵愛時，附賜有各樣的正向，激人向善，使人易於行善；若人有行某善的習慣，這善習也激他向是善，使他易於行是善，耶穌人性雖是聖德的泉源，但他既已達到最後終向，他的行為不能不歸於最後終向，自自然然歸於最後終向，而是至聖善的，無需乎正向或善習的激動致功，在至聖至善的行為上，可照應各樣的德行；愛天主，愛人，聽命，謙遜，貞潔，神貧良善等等。

補遺

以下鳴謝一則，以志民遺誤，未登載於前兩期世光合刊內，茲補誌於后：

鳴謝

貴州天主教代牧區成立百週年慶祝大會同人等欣與盛典，備承貴教胞熱忱招待，無以報謝，登報致謝。

貴州各縣朝聖團謹啟

天 民 生 活

方 濟 各

引 小

我們不能待常生，能得常生，天主造成人們來世上，這是天命，就是為得常生。

常生是什麼？是升天堂永遠享福，天堂就是天主和天神聖人聖

女永遠享福地方。

為什麼說常生？因為肉身後來要復活，永遠不死，若得救將同

靈魂一齊在天堂永遠享福。

為得常生要做那樣？要做天民生活。

那樣是天民生活？就是，生活照耶穌的行爲和訓令。

耶穌的行爲訓令是那樣？就是耶穌在世時所教的所做的。

耶穌所教所做的是那些事？在聖經上講得多，但儘可包括在這

兩大題：躲避紅塵，親近天主，因為行爲的各種訓令，都歸到這兩句

話：惡惡行善，（詩篇36·27）每次勝世俗，即避惡。

世俗是三種貪心（下面才談）世俗（紅塵）二字，是請各種禍害

的淵藪，那一次愛天主，即是行善，因為愛天主的人，全守法律，講

到躲避紅塵，聖經上的訓令體操多得很，主耶穌對宗徒們說：（即歐

基斯當）你們不是紅塵的人，（若望·15·17）但是由紅塵中我揀選

了你們。

好淫的人們，你們不知道紅塵的朋友，是天主的仇人，（雅各伯宗徒說過，4）所以那個願當世俗的愛人，即是天主的仇人，（若

望書·2·16）你們勿愛紅塵，併紅塵所有的一切，那個愛紅塵，在他

，就無天主父的聖愛，（利同5·19）我們知道我們是屬天主的，紅

塵全臥在惡魔（鬼）手下，就我而論，紅塵已經釘在十字架上，就紅

塵而論，我已經釘在十字架上，（保羅加拉大6·14）我已丟棄萬事

當作糞土，為得得所滿利斯督，（斐理比3·8）

你說紅塵該躲避，紅塵，字有什麼意思？上面講過紅塵是二種貪

心：快樂，虛華，財貨，凡紅塵所有的，是肉體的情慾，眼目的情慾

（若望書2·16-17）

先說過躲避紅塵這是兩大題的第一，聖經對於行爲的訓令，都歸

到這點，我知道躲避這三種貪心，紅塵的源，全在這點，聖伯多祿說

：脫離紅塵情慾的敗壞。（二伯祿1·4）

那樣是肉體的情慾，眼目的情慾，生情的奢華，肉體的情慾，

就是肉身的快樂，眼目的情慾，就是慾火（貪得）或好淫，生活的奢

華，（奢侈）可說是各種排場，虛華，驕傲。但是，這些情慾，都可

包括在一個貪字，所以節制貪心，即等節制三種情慾。

那節制好怪？就是貪慾看，貪想學，或認得對於我們有害或無

益的事，例如：學那些哄人的，無用的手藝或學問，看那些淫戲或電

影，念那些邪說的小說書或聖律巴賽的書，探聽鄰人的與自己無關係

的事。

為什麼要節制這三種貪心？一、因為聖保祿說：方罪的種類，都

由這三種情慾。(提葛特2·10)二、因為情慾不是由天主父，但是由聖聖米。三、因為紅聖聖米過去，他的情慾也事過去。(若望書2·17)凡聖過去的，當躲避，當依傍獨一天主。

爲什末當親近獨一天主呢？因為只有我們的天主，是至尊無上的主，是至善的主，我們人個個都該他的(欠他的債)，他由無中造成了我們，喊著喜來勸我們回心轉意，同他和好，單獨他當賞水福給我們，他造成我們，都是爲他好加永福樂給我們。

我們怎麼能夠親近天主呢？現在我們對於天主是旅行，不出門(在外)的子女，只可用信仰，依靠，孝愛，片面的親近他，到至善的一步，凡片面的都打消了，就是不須用信仰依靠的步驟，直接面見着天主，真是全付孝愛的精神親近熱愛他。

有何理由能攻奪我們是真的用信仰依靠孝愛近親近天主呢？這單

對於十字聖架妙理之初期感照

塞洛

塞洛先生，川省峨眉人，現任貴陽防校教官。爲人慷慨正直，從不妄信，待人和藹可風，不愧軍界師資。三年前，至貴陽與教中人士相接，悉心研究教理，深入三昧，切求領洗。遂於一九四六年復活前夕與太太小姐同沐聖洗神恩，樂於不執獨善其身，特述心得，指點迷津，吾人觀其悟道之深，可見其學道之誠矣。爰將塞君此作公諸同好。編者謹識。

吾人之思想行爲應着眼於十字聖架的苦難，這句博大精深奧理無窮的談話，要是我沒有身受十字聖架招撫和領領聖恩的洗禮以前，是不會知道這句話裏有着這樁的無窮善善和無限福樂在內。因爲十字聖

架的由事實上看得出來，那個行天主的聖意，他就愛天主，信仰，依靠，孝愛，由遵守天主和聖會的訓令表現出來，不遵守天主和聖會訓令的，不得孝愛，信仰是空的，依靠是無用的。

由上面講的你知道天主與聖會的學問，討論在聖經聖王勸誡言，「避惡行善」。(聖味3·27)

惡字是指各種罪惡，就是貪心情慾，善字指各種德行，又對於天主與聖會的訓令，祇有絕對服從和聽命，這總包含在一個聖字。

論這一切，我們學分開講解在下面，凡四篇：第一篇論罪，第二篇論德行，第三論天主的訓令，第四篇論聖會的訓令。凡歸於天民生活學的我們就是這樣順序討論。

架的苦難，不僅是歷史的創造者，而且負有宇宙萬物和人類福禍最高的權柄，包含着至公至善天堂地獄的種種賞罰。心善者上天堂，心惡者下地獄，這是絲毫不苟，永遠不變的定律。

我們以軟弱的身心，處在今日的世界，內有私慾情慾的誘惑，外受惡魔世俗的侵奪，俗話說「酒色財氣」導人於迷，致人於死，我們的身心內外，總無時無地不在惡魔私慾的包圍誘騙中，要是我們不依靠天主的仁慈，基督的光照開明我們的心，使我們深刻的認識了十字聖架的苦難，是救贖我們人類的根源，有我們的生活方式上，是一種至高無尚的典型，增加我們信天主，望天主，愛天主唯一的情心，近

而更使我們的內心真實的，而又堅強的遵守十字聖架的靈訓，補贖我們的罪過，因而得到天主的寵愛，賜給我們靈魂上超性的生命，成為天主的義子，聖神的宮殿，能立常生的功勞，得享天堂的產業，不然的話，我們這脆弱的靈魂，殘存的生命，早已上了魔鬼誘騙的當，而墮落地獄，永苦之門了。

假使我們利用透視的眼光，觀察現社會的人類，可以看出他是一羣造惡的集團，人人只知彼爭我奪，唯利是圖，以個人的私心利慾，奪取他人的權利福祿，所謂克己利人，道德公理，不過是一般人口頭傳說的名詞而已，根本說不上愛人的德行，故於說到救濟靈魂的宗教問題，更是莫明其妙，如曇花一現的過去了，因為一般人都只醉心於世俗的榮華，貪圖眼前五官的快活，離棄了仁慈的天主，忽略他靈魂的救濟，不知宗教為何物。

我們這裏談到宗教問題，我們知道宗教不是與人無關，而是與人類發生了不可分離的連繫，因為全能天主，所創立的聖而公教，是至公至善至一由宗徒傳下來的，它是為世界人類做補贖，救濟普世萬民的主保，它以超性的神恩，付給人類不滅的靈魂，繼續人類永遠的生命，我們知道天主造生人類，有其自然的宗教傾向，因為凡是人類中如果沒有一個民族存在其間，是不會有宗教思想發生的，相反無論什麼地方，只要有了人類，必然發生民族，有了民族，必然就有宗教思想來作這個民族的傳統體系，一直傳遞到千年萬世，成為天性使然的生活思想，故凡是為人類所不能避免的生理習慣而演成的事實，便是天性所使然，而凡天性所使然的行為，便不能算是錯誤，教宗思想，既是天付人類的本性我們發揮這種本性的能力，就是人類正常的進步，這種進步的結果，必然是良善的，也當然絕不能算是錯誤，但異於天性使然，相反本身固有的人性，而由外傳入的思想，必然與天造

傳的良善行為，相互矛盾，靈或背道而馳這樣惡性的演變，由世代相傳，至今已不知不覺，離棄掉人類本性的良善生活，遂次墮入惡化的泥淖，因而世界人類遠離天主，竟變成一種殘暴的鬥爭行為，明搶暗奪，違背公理，故擴張戰爭，殺人遍地，這就是離開宗教，（天主教）異於本性的道理，將遭受天主的顯罰，但天主是至公義的，而又至仁慈的，只要我們能極早回頭，認罪十字聖架的苦難，是救贖人類的泉源，我們回復人性的良善生活，返回吾主耶穌仁慈的懷抱，去救濟他，祈求他，一切聽命安排，相信他必允准我們的祈求，賜十字聖架上的聖心寶血，洗滌我們的身心開我們的明眼，用十字聖架的光亮，照射我們的靈魂，得上天堂永樂之門。

附說：

本人因感介梓神父，不惜煩勞，講解聖教要理，循循善誘，耳提面命，處處有動我心，我亦深感今是昨非，效贖靈魂之大事，乃於望復活日，蒙受聖思，洗禮，獨為天主義子，何其榮幸，茲將屆領洗百日週期，聊作此文，以示我信奉之誠，唯本人學識膚淺，文意欠通，不遑聊以補白，尚希讀者，予以指正。

田樞機主教專機飛平

專政首長均到機場歡迎

田主教身著主教禮服，下機後即歡迎羣衆頻頻點頭。羣衆則競趨主教面前，行一親權之禮。此時，由周樞機引導赴接待室中小憩，來迎貴賓赴招待中，寒暄。田主教旋即蒞衆族擁下，與滿主教同車進城。下午一時許，主教車於夾道歡呼中，駛進西什庫樞機公署門前，下車後，逕赴客廳稍息，旋換着紅色主教禮服由張維篤主教引導，繼來賓，主教，神父，修女行列之後，步進大堂，舉行就職典禮。

最後舉行降福大典。

熱心生活指南

聖方濟撒肋爵原著
若瑟譯

第九章 默禱一 論造

預備：一、安置你在天主前，二、懇求他光照你。推想。

一、你推想：若干年前你沒有生在世上，那時你是全無：我的靈魂啊，在那時我們在那裏呢？世界已有了好多年紀，全無我們的消息。

二、天主從無中叫你出來，使你成爲你，并非需要你（非有你不），只因他的慈善造了你。

三、天主給給你的有，這是有形世界的第 一 步 而他永遠在活，成全結合至神天主。

心情、定志、

一、在天主台前你深深卑下你，心內用聖詩人的話說：我主啊，我在你面前真是虛無，怎樣你記念了我爲造成我？嗚呀！我的靈魂，那時你是在那個虛無中，若是天主沒有造成你，你現在那裏：在虛無中你如何呢？

二、你感謝天主，我的大善造主啊，我當怎樣知你的恩：是你從我的虛無中把我造出來，又因你的仁慈賞賜我成爲我！我從今以後該做什麼爲相讚美你的聖名，感謝你的無限慈善？

三、你羞愧，到底可憐啊！我的造主，我本該以愛慕等回你結合，我反倒以背逆的心情反叛離開你，我遠離你爲結合罪惡，不尊敬你的慈善，好像你不是我的造主一樣。

四、你在天主前算下你吧，啊我的靈魂，你知道你是你的天主，是他造了你，并非你自己造了你；天主啊！我是你手的工程。

從今以後，我永不願意從自己，因爲我是個虛無。灰塵啊！你有什么可誇耀的：進一步講，真的虛無啊，你有什么可舉揚你的呢？爲卑下我，我願做這樣那樣事，忍受這樣那樣凌辱；我願改變生活，從今以後隨從我的尊榮，我尊敬我，就是拿天主送給我的這個有，以我領受的尊榮方法，全全用爲順從他的聖意，從此拿我歸一齊在天的

十、你感謝天主，我的靈魂，你讚美你的天主，我的全體稱揚他的聖名，因爲他的慈善從無中引我出來，他的仁慈造了我。

十一、奉獻，我主啊！我拿你賞賜我的有同我的心，全全獻于你，真子你祭于你。

十二、祈求，啊天主，求你照隨我這些心情志願，聖母啊，求你把握這些，願我當代祈求的衆人，都托承你聖子的仁慈，願在天，與爾

默禱出來，你時爲走動，從你做了的靈臟裏摘取一束熱心的花，敬奉給自轉問他的香氣。

第十章 默禱二 論我們受造的目的

預備：一、安置你在天主前，二、懇求他光照你。推想。

一、天主安置你在世上，不是他需要你，你為他是全無的，但是為在你身上施行他的慈善，賞賜你的恩寵，他的光榮。為此他賞賜你明悟為認識他。記念為紀念他，愛欲為愛慕他，像司為想飲他的善至。眼目看見他工夫的奇妙，口舌為讚美他，以及別的官能也都是這樣。

二、既然受造了，安置在世上是為這個目的，凡反對這目的的行為，應當丟開躲避，凡為這目的無益，應當輕視虛假的多餘的。

心清，定志

一、你羞愧吧，你責備你靈魂直到如今這樣遭遭完，少想起或全想不起這些事，你說，我的主，可憐啊！我不想你，要麼什麼！我忘記你，要麼記念什麼？我不愛你，要麼什麼，可憐啊！我應該用真實養育我。我反倒用虛假充滿我；我服事世物，然而世物受造了是為服事我。

二、你痛悔過去餘虛活，虛假的意思，無益的念頭，我丟開你們，呢罵的無價值的紀念。我棄絕你們；不慮信不規矩的友情，空的服役，遭遭的無義的恩惠，氣人的滿意，我絕離你們。

三、轉向天主，我天主，我救主，從今以後，你是我想念的獨一。

靈

魂

論 (續)

辨難一、休謨等經驗論

休謨曰：「以吾觀之，方余深自內省，則所視者常為種種特殊知覺，如冷熱，明暗愛憎，苦樂等，假無知覺，則無論何時，將不能尋得自我，且除知覺之外，亦永不見有若何其他物件。」

對象，你不喜歡的觀念，我萬不想他。我的記念，在我平生的每天，要充滿你至大仁慈的回憶，他仁慈施恩與我。你是我心快樂，我情甘怡。

啊，我愛好的這種那稱玩意，我過了我的日子為做這種那樣的空事，佔據我心的這些那些心情，從今以後，我痛恨他們，我要用這樣那樣方法改過。

結束

一、你感謝天主，造了你為這樣高的目的。天主，你造了我為你，使我永遠享受你無限的光榮。那時我才是堪得的，才照我應該的讚美你呢！

二、奉獻，我的造主，我奉獻于你我的這些心情主意，和我的全要全心。

三、祈求，主啊，我懇求你喜悅我的這些願望貪想，求你拿你的聖降福賞給我，使我因你靈子在架上所流的聖血的功勞，能發成功這些……

你做一束熱心的花。

韓文瑞

已有覺知之而不知有理智，只知有冷熱，明暗愛憎，苦樂等知覺的動作，似不知普遍而抽象的觀念，判斷，推論，學問，自由，意志的作，夫此種智作用乃人類極普遍的事實，休謨安得不給？休謨謂我們必須要區別永久的，堅固的，普遍的原本，是休謨已承認自己還認識

，覺知以外的覺理作用，何則？因爲一切覺知都是感官的作用，可是由物質成的感官中，決不會印上一個普遍的印像，這普遍的印像，因爲是普遍的，所包括種種不同形狀，不同時空的，然而同一性體的許多物體，那末這普遍的印像僅有一定的公共性體，而無一定的體積形狀，無一定的時間空間，然一切物質物必有一定的體積形狀，有一定的時間和空間，這是物理學家和化學家認爲一定不移的真理，生理學者與心理學者亦無法反對，因爲任何一個科學，絕對不能去反對其他科學已證明的真理，如有反對的理由，則此真理不能存立，不得爲真理，其本科學及整個個人的理智應當放棄之，今物質物體必有其一定的體積形狀，有一定的時空，這不獨爲物理學家和化學家所公認，且爲哲學家及一般人的常識經驗所肯定的真理，其他科學家，如生理學家亦無法反對，那末普遍的印像既無一定的體積形狀，又無時間與空間，絕不能印於物質之上，只能印於精神之上，今休謨承認吾人必分別永久的堅固的，普遍的，這基本既是普遍的，必包括各種體積形狀的許多個體的印像，那末這印像自身在每一時間內無一定的體積形狀，所以無法印於物質物體上，那末這種印像當是印於一個非物質的精神體無疑也，休謨承認吾人有精神的作用，普遍的知識，而不承認精神，是承認有效果，而不承認有其相當的原因；是承認前題，而不承認其合理的結論，寧有是理乎？

休謨云「假無知覺（即經驗的覺知）則無論如何，將不能尋得自我，這「自我」二字有詳細討論的必要，因爲，若不指明白所謂「自我」，則休謨的思想，和我們唯理論都沒有着落了，休謨爲說明精神的顯現之不可認識，即曰：「假無知覺，則無法尋得「自我」，這樣，可知休謨之「自我」即是靈魂，惟休謨之意，休謨認識「自我」須藉經驗和覺知的，結果，「自我」當是物質的，而非精神的，那末休

謨的「自我」即靈魂了，然而究竟「自我」是否吾人的肉體？爲此問題，我們應參考看哈佛丁先的心理學（班國維譯本，第一板，三頁上）上的一標題：「心理學上「我」與「非我」之區別之發達」。哈氏云：「（人）自其初生，即以無意的運動，把握外物，而識物與我之交界，有運動之遇抵抗也，於是始知有「非我」在……今有一問題起，即所謂「我」之中，包含幾許乎？在一時期內其視「我」也，與自己之身體無異，凡能自動而遇抵抗者，皆視爲「我」之部份……嬰兒之漸發現其身體也，其最先者爲兩手，此殊由兩手試驗之……後，漸知注視其手，於是運動時之筋覺，及呈於外面之運動，從這想之法則，二觀念（「我」）遂相聯合……及年齡漸長，於是「我」之見解，又進一步……夫身體者，雖與「非我」相區別，然其性質，亦有與「非我」相似者……於是遂視身體於客觀界，即「非我」之部份，而視「我」爲思想，感情，意志，之主體，而內外之區別，亦因之，而益密，以「內」之語，表精神界，凡屬於物質者，皆以「外」之一語表之……」我們認爲哈氏這節論文是合理的，是合乎事實與經驗的，雖如哈氏自云未必人人如此，時時如此，然而可說大概如此的，那末大概常人的知識都以肉體爲「非我」，至少於知的方面說，主知者以爲肉體是客知者，是知我以運動抵抗的「非我」也，那末絕對的內部的我非肉體，非物質，還是很顯明的，這可說明爲什麼靈魂的觀念爲什麼在人們的心中這末普遍了，在這「自我」既非物質，則「自我」的印像，絕非物質，有機的覺知所能接受，非精神的理智，不能有此印像，從此可以看出來，休謨所謂非覺知不能認識「自我」的論理，有兩樣不通：蓋休謨謂靈魂不可認識，却又云「假無知覺，無論如何不能尋得，「自我」這是說「有知覺，方才認識「自我」據上面所引哈氏所經驗的事實，「自我」即是靈魂，則休謨無法認識靈魂

而又因知覺認識靈魂其不通也。人能認識「自我」這是無人能否認的事實，可是「我認識我」，應當是同樣同部份同一點能認識其本部份，本點，方能稱為認識「自我」，若我認識我的足部，或手部，因手與足屬於我的一部，由廣義方面說，固可謂「認識自我」但還是「知」之。主體認識「非知的」局部：是知能認識非知能，是此部認識彼部，所以由狹義方面說，非真正的「認識自我」也，上面所引哈佛丁的理論，即是此意，休謨的「尋得自我」是內部的我，是內省時可能認識的我，當然也是這狹義的我，這種知識是內在的作用，是自己動自己的作用；而一切物質的作用是在外的，是被動的，上文已有詳細的說明此處不必再講。如果休謨認識，自我僅藉物質的覺知，那末物質能認識自己，物質也有內在的作用，物質也能自動，那末許多經多經驗的真理，和科學的許多定律都被休謨推翻了，尤其物理學上的運動三定律和哲學上的因果定律完全不能存在了。此休謨之不通也。

休謨謂精神本體不能由經驗觀察而得，夫經驗有覺知的有想知的，比如我們取得抽象觀念時，就拿這抽象的性質和情況，在推理時亦可作同樣的觀察，還有其他許多「內省」都是理知的經驗，若謂精神本體不能由覺知的經驗觀察而得知，固可也，若謂精神的本體不得由理智的經驗者查而得知，則非也，蓋吾人既有抽象的思想，自有抽象思想的我，此必然之理也，若抽象思想的我，便是精神的靈魂，休謨只知有覺知的經驗，而不知有理智的經驗，故其對於靈魂的判斷已完全錯誤，且吾人不僅由經驗可得知識，還可由推理得知知識，由信心亦可得知知識，所謂信心即在必要條件之下信仰他人之言是也，宗教信仰本乎此！這姑不論，但推理能得知知識，這人人所自覺，無人不可否

認者，休謨謂此種重覺知的經驗，得悟乎休謨的思想太窄狹也。吾人並不必對經驗，亦不否認經驗，吾人認為經驗有三種：其一為純粹覺知的經驗，如以目直觀此花之紅色是也；其二為覺知兼理知的兩方面的經驗，如吾初見一人，而不知其為某人，吾只知其為人，及人中之一，「這人中之」的人字乃是抽象的觀念，吾見此人，覺知也；抽象的觀念，理知也，其三為由覺知的經驗，進入理知的知識，如先認識許多個人，這是覺知的經驗，然後歸納得一個抽象，普遍的人的觀念，舉凡一切歸納的結果，都是由覺知的經驗，進入理知階段的，一切知識必始於覺知的經驗，這真理，我們並不反對，但休謨否認理智我們起，認「這種「否認」是不合理的，是不能存在的，理智在經驗中，自有領域，自有其立場；理智由覺知的經驗進入自己的領域後，即自為其理智，已超乎覺知與物質之上，這是事實。休謨雖欲推翻之，奈事實勝於雄辯何。

吾人的認識，因需要覺知的經驗，但這種覺知的經驗除供給理智以認識的材料而外，僅能使我们認識物質物體的現象，至於事物的本體，的真理，則互相關係，的因果關係，的公共定律，一定要理智才能認識，人之所以異於禽獸，即因人有理智，其他動物則無，此人之知識所以異於其他動物知識，故理智較高於覺知，從此可見一般也。合休謨之流，自將其高貴的知能放去，實為其本人之不幸也，且其覺知雖有兩點不如理智之處：第一、經驗較理智易於錯誤，且錯誤後不能自行改正，須要理智來改正他，若夫理智，較之經驗不易於錯誤，即錯誤亦能自行改正，即一時期間不能自行改正，待個人或人類知識進步，終必有改正的希望，例如以直木插入水中，則見其若曲折，吾人之自力實無法改正此種錯誤，蓋吾人每欲試驗，以自觀之

實是如此也，又如吾人之見日月之東出而西入也，以吾人之目力觀之，未有不如是也。這些經驗的錯誤，卻須要理智來改正，此經驗之不理智也。第二，理予吾人以確切而清晰之知，例如「一物不能同時又有又無」，同一物體在同一方面，同一時間，不能又方又圓，像這樣一類的真理，絕對不能有例外，絕對不能有錯誤，而且是永恆不變的。這是十分準確而清晰的真理。因而十分令人滿意，若夫經驗則未必如是：因為如果我們要根據經驗以得知識，須要配清這經驗的環境與情形，但這條件很不容易達到完美的程度，而且事實上幾乎是不可能的：因為任何經驗都有多方面的精微環境與情況非吾人觀察所能及，例如溫度之影響空氣的體積，對空氣的分子或電子發若何的情形；或者這溫度是否直影響一種為人不認識的放射物，由這放射體來擾空氣，像這種疑問，能發生許多許多的問題，那末我們由經驗所得的知識就有些馬虎，至少可以說，經驗不若理智之確切而清晰，此亦經驗之不如理智也，故吾人求知識，不能僅恃經驗，必須經驗與理論並重方可也，休謨之流極重經驗，放棄理智，因而致於錯誤，不是怪也。

休謨謂「精神之本體存在，在事實上，既無何證據，則不足徵信，情至顯然」夫休謨既將理智作用撤去，自然不能得靈魂精神存在之證據，我們上文所引之種種證據，又不能得到休謨之直接批評，故不便

與之辯論，但自古以來有許多大哲學家，如梭克拉底，柏拉圖，亞利斯多德，聖奧古斯丁，聖多瑪斯亞里納，鄧斯高，笛卡兒等均有堅強而顯著之證據，休謨氏似未詳加研究，方有此武斷也，不然，即是彼以為世人皆醉而我獨醒也，休謨未免，自信太過矣。

休謨又謂精神本體存在之論所持之惟一理由將以彼為心靈統一之完滿解釋，殊不知，除此而外尚有上文所引的種種證據，休謨本之知也，彼又謂精神本體之說，對於經驗統一，仍不能有少許之闡明，豈知經驗之統一，休謨之說尤不能闡明，而精神不受物質的限制，不受個性時間，空間的範圍，正為經驗統一原因，休謨謂經驗統一由於運想律，這種論調殊無意義，因為運想即是經驗統一；這等於說，「經驗統一的原因便是經驗統一，這種解釋豈非等於零。可知休謨思想太簡單而不令邏輯，康德批評他的這種解釋未及問題之中心，康德且謂此種運想乃是作用，故當有主持作用者，予謂主持作用者非靈魂莫能當；蓋物質常限於一團一時一地，決不能將多體多時多地之經驗與思想統而為一，故靈魂的精神體，因不受一體一時一地的範圍，故能將多數之經驗與思想統而為一，故經驗派之理由決不能推翻靈魂的精神體，這亦顯謂休謨對於精神本體論所加之批評，乃此論之致命所在，殊可笑也。

宗教觀 念與 醫師道 德 公教一醫師

「我濟之，天幸德之」。查波羅巴脫說。

「人生以服務為目的」。在五花八門的服務中，我國為宗教家與

醫師最能體貼入微了。

人不是單純的動物，而是由靈與肉充組合成功的。「養其大者為

大人，養其小者爲十人」。只顧其身，不顧其靈，則成了捨本逐末的現象。光顧其靈，次顧其身，那就盡善盡美了。

「有教無類」，這是宗教博愛，一視同仁的口吻。「無病不治」，我認爲這是醫界人士應有的懷抱。醫師不應與宗教家背道而馳，而當相輔而行，切實合作。

有許多生理方面的病態是無法可施的，假如你只是醫師而不是宗教家。原來高明的醫師除了注意病人的生理以外，還得着眼於病人的心理。

有許多疾病如同野草一般，「野火燒不盡，春風吹又生。」要斬草除根地加以治療，必須注意病人的心理。舉一個例子：你給花柳病人打六〇六或九一四，是否一針見效或永不復發，還是問題。你於注射之外，最好還給他講幾句天主教的第六誡及第九誡：清心寡慾，潔身自好的道理。

耶穌傳教時，兼治形病，而且靈驗非常。歷代教士也附帶着看病并施藥品。「生老病死」是人類共同的歷程。天主教稱洗禮是人類再生之門。死而升天是進入永生。我們中國有一句諺說：「治得好病，治不好命」。你若是醫師兼宗教家，即使治不好病，也能治得好命。

在「病入膏肓」的患者之前，於聊盡人事以外，還該協助他辦理「善後」事宜，治不好他的病，治好他的命吧。人生不免一死，死而轉入永生，其死重於泰山。而且我們天主教友還相信於醫藥罔效時，天主往往以靈蹟救人。

一個殺人放火的強盜於作奸犯科時受了傷，請你治療，你若不設法使他回頭改過，還讓他復原後去胡行亂爲，你就有「助桀爲虐」的嫌疑了。

一個窮兵黷武的軍閥，在攻城略地時帶了彩，死有餘辜的人，你給他治療，你該教訓他一番：「放下屠刀，立地成佛。」

天主教講誦和講施捨，講愛人如己。醫師也該有悲天憫人，救苦救難的職志。不要擺架子，不要怕死。出入槍林彈雨之中，來往於瘟疫流行之區。

人心之不同，各如其面。生理方面的病態，亦千變萬化，種類繁多。沒有一藥治有病的藥理，你不可強不知以爲知。誤下針灸，就是殺人的劊子手。不可拿病人做試驗品或犧牲品。若不能另請高明，就該切實聲明。

對於醫學應有相當的研究。這該有服務的熱誠。「老吾老以及人之老，幼吾幼以及人之幼」。對於老年，青年男女，兒童，都該有尊重。知恥，愛護的心腸與美德。要減輕，更好消滅病人的痛苦，不要浪費他們的金錢。

寫到這裏，在我的眼前浮現着無數的天主教的醫師與護士：白衣如雪，滿面春風。有多少病人在天主教的醫師手中，在虔誠的護士手中得到了人生的真諦。生老病死的公理。病人進了天主教的醫院，簡直像嬰兒到了慈母的懷抱或躺在搖籃中。

這篇短文所述，根據個人宗教信仰與職業道德。同人如要作進一步的研究，可參考已故震旦大學教授 R. P. C. Faven 所著 *De' ontologie medicale d'apres b dreit naturel*，與上海聖心醫院所出版的護士職業倫理學。（楊堤譯）

最後寄我用魯易草堯（Louis veullot）的幾句話作爲結論：「心中之平安，即爲心之充實。聲色榮華以及戀愛世物，不能充滿心之空虛；若無神之信仰，此心之痼疾，永不能療治了。」（張若谷譯文，見所著遊歐雜奇印象，頁 279）

天梯銘並序

盧迪身

當六世紀之時，聖若望格瑪開（國籍未詳），以成童之年，入西山靜院隱修，得遇明師，聖學邁進，壯年而後，出院獨修，每日步入巖窟，雙膝跪石，雙目流淚，痛哭世人罪惡，遐邇聞之，咸欽其德，多有不畏曠野之險，艱險之途，前來求見問道者，聖人然然迎送，怡然應答，所言皆修德益人之語，使來者有望，去者有樂，少年數人，囑留而受業於門，聖人訓誨諄諄，口授筆錄，著書多種，並履顯聖蹟，年七十五，被推為西乃山各靜院之長，創建顯院，供病旅之用，教宗聖額我略頒手諭獎之，公元六百零五年，隋煬帝大業元年，棄世升天，享壽八十，其遺著中，有講求操善克己進於全德一書，顏曰天梯，分三十級，每級揭發條目，意謂修士歷梯而上，逐級實踐，自可上達天鄉，長享福樂，其善勝循循，教人不倦之概，千百世下猶可想見，嗚呼聖矣，天梯中條目，摘載於聖人言行中。（三月二十日及三十一日切想）惜語焉不詳，尤惜未獲一睹其全書，公餘之暇，謹依聖人所訂條目，明其旨趣，闡其義蘊，撰為銘語三十章，曰天梯銘，雖鄙俚無文，然懇之座右，俾得朝夕省覽，觸目警心，改過遷善，有所遵循，則他日幸免永罰，未始非聖人承行主旨之所賜也。

一級 避俗以身 銘曰

濁濁世俗，吾靈之仇，避而退之，庶寡愆尤，伊古聖哲，述世潛修，與木石居，與鹿豕遊，一心向主，此外何求，安當保祿，萬古名留。

二級 避俗以情 銘曰

身雖難避，情可戀之，情之所發，出入無時，抑制偏情，勿使奔馳，昔羅得婦，避火遠離，回顧而死，事不足奇，身去情繫，以至如斯，前車宜鑒，後悔嫌遲，忘情世俗，古聖當師。

三級 棄親人之正愛 銘曰

父母同胞，謂之親人，孝敬友愛，是乃常情，親人之上，更有真神，將愛還愛，呈獻此身，從耶穌游，拋棄家戚，可以榮主，可以救靈，此為正愛，愛莫與京，常情俗見，勿攬寸心。

四級 順命 銘曰

大父十誠，聖會四規，兢兢業業，慎守弗違，生死貧賤，天實主持，勿尤勿怨，式聽式隨，父母尊親，長上業師，受其正命，順何如之。

五級 剋己 銘曰

罪重如山，亟宜補贖，不自警惕，其何能淑，補贖有方，剋己是第，剋己云何，戒酒禁肉，嚴齋常守，罔貪口腹，苦衣苦鞭，皆其條目，驅權萬苦，不求世福，行之愈久，望德彌篤，三司五官，淨潔芳顏，古聖樂為，宜步芳躅。

六級 思念「身終」「審判」「永刑」 銘曰

天主之義，審判至公，一息尚存，當念身終，永實無極，永刑無窮，念茲在茲，惡業善業。

七級 心痛 銘曰

種種罪惡，注到心間，誠度痛悔，如熬如煎，似刀之割，似箭之

穿，露兮露兮，淚若湧泉，淚流洗罪，淚下滌愆，潛濕出涕，神樂之緣。

八級 和平 銘曰

斗衷和平，聖神降臨，憤怒填膺，魔鬼內侵，怒能傷事，怒可殺靈，和平之后，祈化我心。

九級 忘辱 銘曰

橫逆之來，其曲在彼，非禮相加，此妄人耳，淡焉若忘，愛德無比，敬法耶穌，靈魂不死。

十級 勿評人 銘曰

他人過失，於己無妨，好評論人，忠厚有傷，若涉妄證，更惹禍殃，罪莫大焉，信口雌黃。

十一級 緘默 銘曰

多言饒舌，徒亂神思，口噴心散，向主無時，喧嘩紛呶，鬼魔乘之，馴不及舌，噬臍已遲，多言多敗，亘古如斯，緘默守靜，樹德日滋。

十二級 避說避詐 銘曰

出言避說，詭語殺靈，行事避詐，詐行堪憎，不說不詐，惡孽真誠，勉而弗失，天國可升。

十三級 克懈怠 銘曰

行健法天，自強不息，克奮克勤，兢兢業業，於身於靈，均有所得，一念懈怠，必敗諸德。

十四 節飲食 銘曰

食以避飢，飲以止渴，蔬食飲水，中有至樂，豈必梁肉，快心果腹，豈必酒漿，適口充腸，鄙諺有之，飽煖淫慾，先民所言，病從口入。能節飲食，必獲天福。

十五級 貞潔 銘曰

松柏有心，貞也何如，宛琬無瑕，潔也何如，物猶如此，而况人乎，守貞貞者，心跡雙清，涅而不淄，磨而不磷，領婚配者，自有其貞，勿視邪色，勿聽淫聲，非義勿踐，非禮勿行，婦無外遇，夫無小星，一夫一婦，和睦家庭。

十六級 伏慳吝 銘曰

患蠱症者，積水而脹，愈脹愈渴，飲水無量，病慳吝者，與蠱無殊，愈富愈吝，愈吝愈貧，一毛不拔，作守財奴，愛德全失，誠哉至愚，人之積財，用貴得宜，施貧濟困，毫不由衷，解囊捐輸，見義勇為，廣行哀矜，法主仁慈。

十七級 神貧 銘曰

富而好施，濟困窮人，不置田宅，不吝金銀，貧而無怨，灑脫出塵，糲食糊口，破服繫鶉，立錫築地，孑然一身，安之若素，是謂神貧。

十八級 除冷淡 銘曰

聖心熱烈，人心恇肆，冷淡隨之，百善廢置，疎於祈禱，怠於一聖事，有德不修，知罪不避，投一失望一門，為主所棄，戒之戒之，回心轉意。

十九級 禦寢 銘曰

睡魔干擾，神志昏昏，滅我神工，賊我靈魂，惺惺禦寢，潛夜心捫，誦經默禱，善祈主恩。

二十級 神寤 銘曰

禦寢不足，進求神寤，大德之人，睡魔是懼，少眠多醒，恆悔罪誣，頌主仁慈，息主義怒。

廿一級 勿畏懼過分 銘曰

主有義怒，亦大仁慈，主知我罪，我亦自知，動作補贖，主必赦之，過分畏懼，失望之甚。

廿一級 防自美 銘曰

人之有美，出天上帝，醜態歸己，美必歸主，自詭自炫，如中毒蠱，知白守黑，義亦可取。

廿三級 防驕傲 銘曰

自美不已，進於矜驕，輕主慢人，自大自高，目空一切，盛氣難消，能自撓抑，永刑可逃。

廿四級 溫和 銘曰

溫溫恭人，秩秩德音，處世接物，霽然可親，觸之弗怒，撼之弗驚，矜平燥釋，四座皆春。

廿五級 謙卑 銘曰

溫和常持，臻於謙卑，卑能下人，謙不恣睢，聖子降生，就居馬槽，敬謁養表，曷敢矜驕。

廿六級 神目 銘曰

溫和謙卑，而有神目，明主聖意，穆然帖服，恆行善路，不至顛撲，知德之美，德行芳馥，識罪之醜，避石蛇蝎，魔難干擾，終享天

福。

廿七級 靈魂之安 銘曰

靈魂如城，諸德若兵，以皮以衛，安堵無驚，不愧不作，樂哉天民，時時泰然，預兆永生。

廿八級 契交天主 銘曰

諸德咸備，衆惡遠離，靈兮美潔，主來相隨，心作主宮，主居其中，相親相契，密語常通，心常向主，主無不應，請聖「魂超」，神交足證。

廿九級 勤於契主之操而進於成全之學 銘曰

常契交主，德備學全，神樂無極，匪言可宣，世隔比之，何嘗天淵，以視天福，庶幾近焉。

三十級 信望愛三德 銘曰

由信生望，由望生愛，三德貞固，彼魔必敗，譬之於木，此為其根，譬之於水，此為其源，根培木茂，源遠流長，堅我三德，躋彼天鄉。

三十五年五月一日於昆明

我國需要耶穌基督的犧牲精神

吳曙光

我們最痛恨的是損害他人的利益，性命，只圖自己享樂的敗類；

最崇拜的是為國家，為民族，為人類，赴湯蹈火犧牲自己性命的人物。所以歷代貪贓枉法，禍國殃民的大奸大惡，無不遺臭萬年，為後世人人所唾罵。而能捨身救世的節烈之士，便無不流芳百世，為人人所

景仰。所以孔子所說的「殺身成仁」，孟子所說的「捨生取義」，都是提倡「捨己為羣」的犧牲精神。

而足以「現這種犧牲精神的是耶穌。他為救人類，提倡和平。提倡博愛，而反抗一切濫用暴力的強者，援助受欺侮的窮苦無告的人們

。他僕僕風塵，奔走各地，宣傳他的主張，去喚醒一般世人：超乘靈於苦海，共同建設愛的天國，他如此壯烈的為救世而犧牲，感動了無數的人們，連國財寶主如達斯也為之悔罪自盡，聖伯多祿，聖保祿以及成千成萬的耶穌信徒，都繼續耶穌的犧牲精神，去和惡勢力奮鬥；不屈不撓，被釘死，被慘殺，前仆後繼，不到三百年，使羅馬帝國的人民和皇帝，都受了這種精神所感化，而皈依了基督教。到了中世紀，耶穌的偉大的精神，感化了野蠻的日爾曼民族，使他們漸知禮義；安慰了亡國的羅馬人民，使他們忍苦圖存。這樣才使歐洲渡過了黑暗而混亂的時期，歐洲人便都成了基督的信徒，到近代，耶穌的犧牲精神，更深入歐洲人心，他們以犧牲的精神，去創造各種偉大的事業，哥倫布為發見新大陸，而身繫囹圄，麥哲倫為發見新航路，而死於荒島，為科學上種種試驗與發明，多少人犧牲了性命，因為不怕犧牲，才敢冒險，才能進取，才有進步，才能成就偉大的事業，才能建設近代的文明，蘇格拉底為真理而犧牲其性命，耶穌為救世而犧牲其性命，這種犧牲精神，實為歐洲人建設其文化的心理基礎。

反觀我們中國，這種犧牲精神，較之西洋，相形見絀，孔孟雖然提倡「成仁」「取義」；但又提倡「明哲保身」「隨遇而安」和「窮則獨善其身」；再加以老莊的「知足不辱」「知止不殆」的主張，被認為是處世的標準，於是這種妥協的、消極的、苟安的思想，便大佔優勢，更加以佛教的思慮傳入我國後，所謂「忘世」「忘我」「涅槃」的主張，大受歡迎，佛教的勢力，便逐漸發展，從此中國人的精神，更加消極和頹廢了，於是怕犧牲不肯進取，只求保守；怕犧牲不敢冒險，只求苟安，保守而苟安的民族，怎能有進步呢？一個不進步的文明古國，在一些新興的突飛猛進的國家中，又怎能不落伍呢？優勝

劣敗，落伍的國家，又怎能不被侵略呢？

幸而苦戰八年，我們為反抗暴日的侵略，一部份人已恢復了孔孟所提倡的「成仁」「取義」的犧牲精神，許多淪陷區的同胞，不怕威脅，不受利誘，反抗敵偽，壯烈的犧牲了性命，許多前方將士，浴血奮鬥，酒熱血，用血肉築成一道萬里長城，才擋住了敵人，終於得到了我們久期望的最後勝利，如此提高了我國的國際地位，一躍千丈，擠於四強之列。而這些英勇殺敵的戰士，有的斷臂折股，成了廢人；有的戰死沙場，暴骨荒野，對於他們壯烈的為國犧牲，我們能不感激涕零，能不膜拜頂禮！

然而不幸的是，還有一部份人，只知自私自利，不惟不肯犧牲自己絲毫的利益，有的竟賣國求榮，認賊作父，助長敵人的兇焰，加強敵人的侵略；有的貪贖錢幣，公帑中飽，或則囤積居奇，抬高物價，都大發其國難財，削弱了我國的抗戰力量，這都是中華民族的罪人，無臉享受今日的最後勝利。

我們勝利雖已到手，但建國的事業，千頭萬緒，必須根絕一切自私，貪婪，苟安，退縮的心理。諸如「寧教我負天下人」，「苟全性命於亂世」，「高步追許由」，以及「浮生若夢」的種種心理，必須消滅。而大公無私，剛正不阿，積極進取心理，必須養成，而後漢奸便可絕跡，吏治便可澄清，國家便可發展。為心理改造與建設，我國需要發揚孔孟所提倡的「殺身成仁」「捨生取義」的精神，我國需要接受耶穌的偉大的犧牲精神，而且努力保障世界永久的和平，全人類更都需要接受耶穌偉大的犧牲精神。

三十五年二月十五日白沙

聖鮑斯高教育青年的作風

一 譯

歷代教育青年朋友，所採取的制度，不外兩種：一種取防護途徑，另一種是用鎮壓政策。鎮壓政策，乃將紀律或校規，使人人知曉；然後加以監視。如果發現違規越矩，即施以必需的懲罰，毫不寬貸。此種制度，執政者，須保持嚴肅而對屬下則難免一切睚眦，在下的群眾裏面，不易見到監者的形跡。如果發生懲罰或警戒的間隔，則只僅注目到紀律的要求。此種制度，在施行上，不發生什麼大困難。對年輕人及智識成熟而了解紀律的要求者，是適宜的；尤其更適用於行伍生活。

在教育制度上，如採取防護的途徑，則與上面的作風，截然迥殊，尤可說是反對的，此種制度與前種所相同者：乃將法律公佈，俾人人知曉。惟監督者是一個慈父，混入學生羣裏，與他們談天說笑遊戲，每一行動他須領導，出計劃，慈祥地糾正一切錯誤。在他細心的目光之下，學生們極自然地生活於紀律的範圍裏。此種制度，不是事後來懲罰，而是預防杜絕學生違法的可能。它是建築在理智，宗教，仁愛的基礎上面。它竭力避免一切劇烈的懲戒，即或完全不用，亦能施行得通，一張黃金棍下出好人的人們，他們不識愛情威力的吧！

第五卷
學生即或誠懇而校長面被告發了，他們不致於垂頭喪氣；萬一他們受了糾正或處分，他們亦不致於激怒。因為糾正中處分中，常調和以友情的告戒；促進他們了解，復怡然屈服他們的內心；這樣他們看清那處分的必要，甚或他們還歡迎其所遭遇的處分呢！

此制度的原理：係一輩不能瞻前顧後的青年人，是甚容易遺忘一切紀律和威脅他們上正軌的懲罰。當他們違犯規矩後，遺忘的懲罰臨頭時，他們的內心早已自動懺悔：早知今日，何必當初！此時此境，他們得一個友情的忠告，已綽綽有餘使他們改弦易轍了。

鎮壓政策，固然能預防混亂，但使犯罪者太苦了，學生固然不會忘却他們所受過的懲罰，然而他們把監護人視為一個討厭傢伙，惟設法怎樣逃脫他們的桎梏，甚或還加以報復。若果幸而不至於此，則他們一旦出了學校生活，回憶他們少年生活，內心裏則呈現一幕恐怖，父母的懲罰，他們容易忘掉；而教師的殘酷，他們却不易丟開呢！（譯者按：嚴格的鎮壓政策，能使兒童發狂，死板無生氣，妨礙智力發育，敗害健康，及產生種種心理疾病）。至於防護政策却是相反的，它使師生接近，促進師生間的友誼！施教者為學生是一個恩人；指導學生，一片婆心希望他們成好人，表示自己一心要從各種危厄，懲罰，恥辱中拯救他們，這種作風能使教育者擔着學生的心，博得他們的信仰，能使學生傾心吐誠。教育的使命，不但在學校中能順利進行，而學生從學校走入社會之後，亦能發生極大的影響。

此制度完全依據聖保祿這幾句名言：「愛德是忍耐的，是慈祥的，愛德能負担一切，能希望一切，能容忍一切」。準此惟有勤多信徒才能勝任此制度而施行有成績。

訓育主任當把自身全部犧牲獻給學生，他不能再有其他的職務及顧慮，足以妨礙他盡此使命。學生沒有受課而後沒有他人正式監督他

們。訓育主任當與學生在一處，與他們一齊生活，同苦同樂。教師們當有令人欽佩的品德，對一切私交曖昧當避之若流毒。他們常常自傲：一位教師的惡行，足以傾覆全校！

對遊戲，學生要能隨心所欲，當予以完全自由！運動，音樂，講故事，活動，談天皆能維持校規，涵養品行，促進健康；唯爭鬥，破壞和平的舉動，絕對不能容許，又當遵聖斐理伯之言：「只要不是犯罪，任你們歡心幹什麼！」

屢次辦告解，領聖體，每日參加彌撒，確是支持教育的大動力。但我們主張放棄各式威脅，強迫；尤其對於聖事更不能加以勉強；我們唯能鼓勵而給予各種便宜。舉行避靜，九日敬禮，宣講福音，教授問答等……我們當籍這些機會將我們的公教的神聖，偉大，華麗，盡力闡揚。唯有它（公教）能培植人類的道德，供給內心的平安，永遠的生命。務期學生習慣愛行這些熱心實習，又予之鏗之而不自覺地去做，有效果地做。

此外還須很經心杜絕一切毒性書籍，危險性的朋友，不公開的談心。一個機警的門閥，確是一個教育機關的堡壘！

每天晚上在晚經之後，訓育主任，將白日實際經歷的記錄，中肯提出幾條，作為學生反省的資料。糾正之外，復加以指導；時間常以三五分鐘為限，這時間雖不久，但確是教育的極重要關鍵！

我們不贊成初領聖體定聖延至法定年齡，因為多次魔鬼早已盤踞兒童的內心，對兒童的天真爛漫，已種下不可挽救的成見。照前期教會的風氣，常在復活乃將領餘剩的聖餅，分贈給小兒童。一個兒童只求其能表示足夠智識，就當讓上天之王來王於此等可愛的小靈魂上，不當追究他是什麼年齡！

或許有人嫌此制度推行不免困難。然我們當由學生的福利着眼，

此制度是比較其他制度，更適宜，更圓滿，更有收穫。對教師固不覺困難。但一個熱心教育的人，却能以其熱情來調濟。一個教育家當為門生的福利，而完全犧牲；他甘犯困難，受困難，為獲得他們的對象，健全公民，科學家，聖賢君子。

另有其他次要策勵，能化困難為興奮：學生常帶景仰他的老師，終身懷憶其絲綢之恩，敬愛他們若慈父若長兄。無論在何時何地，學生是家庭的慰藉，是有用的公民，是優秀的教友。父母對自己的子女無所憂慮。因為不管自家的子女是什麼天性，什麼資格，什麼品行，只要得沐於這般教師春風化雨中，必有適當的造就，不致變壞了。如果兒童的素性惡劣，亦不得為害他人，因為沒有機會故也。

我們當遵照什麼途徑來施用懲罰呢？總原則是在可能範圍內不施用為佳妙。如有必然的要求，當牢記在心下面的口號：若希望學生敬愛你，你必須先努力令學生愛戴你。如果你僅放下你慈祥的臉色，則足以成一種懲罰，以再燃起他們的勇氣，再掀他們的競爭心，而却不貶卑他們，這樣你算成功了。對青年人罰無定式，他們所視難堪者即是懲罰。一副責難的面孔能更有效於打打，一個飽嘗稱許的人，忽略了職務，譴責即是最適宜的懲罰。

除非當特殊的情況外，糾正及懲罰絕不可公開，須個別進行，又須用極大的機敏與耐煩，引學生看清自己的錯誤，在這件事上當盡量利用理智與宗教——不可任性——當絕對避免一切刑具式的跪，扯耳朵，及體刑。不但法律不容許，而且因此大大激怒學生而又降低教育者的尊嚴。唯校長須將紀律當罰，詳細公佈說明然後無人能託詞推諉。

如果此制度推行得好，必能不用任何體刑而收獲好效果。我（鮑斯高）記得四十年生活在兒童當中，自來未使用任何懲罰。藉天主相

那，我常常不但滿足責任的各項要求，而我在青年們的身上，所有的各項希望亦未落空呢！

管理青年的人，在任何時間，如有合理的要求，他們當給予指導與計劃：頭一宗在阻止犯罪凌辱天主的事件上。

每個撤助爵會員，若果他希望令人起長，他該先令人愛戴。若他藉着言語舉止，使自身光明正大；與一念，動一舉，一切企圖，無不在求學生的福利，他必然要達到目的。

教育人員，當察於言而敏於行，當給予各種便利，使學生毫不拘地表現真面目，然而他唯注意糾正而引導他的思言舉止合於基督聖訓。

兒童們在一個短促的時間內，即將表現下面的一個性格：優秀的，庸淡的，惡劣的。我們的責任，即將研究怎樣維持這般性格異樣的兒童館和平相處，而不彼此相害。

為那些得天獨厚而生性優良的兒童，只須將紀律解釋明白而令其遵依，普遍的監視即足之够了。

科學家之使命

(8) 地質學之美

其後，以礦質界，隨之以地球本身為對象之科學，乃礦物學與地質學。此等科學，自有美其，自有其無限迷人之美。我對此等科學，自喜負有微小任務，而願較其他科學，詳加討論，並欣然道出余之愛好。

經過極久時間，大致到十九世紀末葉，地質學家，呈現為得藉而

性格庸碌的兒童，通常佔大多數，他們不是朝三暮四，即偏於無所謂無所事張。這類兒童，他們需要簡短而頻繁的勸勵，指教；藉着微小的獎品，及又表示器重他們，如是而鼓勵他們工作；同時絕不可忽略監視。

大部份的注意及精力當集中來應付這責任性而生性惡劣的兒童。這類兒童平均數約佔百分之六強，他們當受個別的注意。凡負責照管他們的，當表示自己是與他們朋友相處，當讓他們自由談話，自己却當節制言語。如有所言，則當以格言，旁擊，箴言等為主要部份。不讓他們逃避監督的視線。但不可容他們看出不信任他們，管理人走進學生羣裏，即當間接注意這輩兒童，如果發現他們離羣，即當派人去找他們來，似乎有事當向他們說一般。譴責，指引，糾正當隨時給予，然當忌戒當着別的兒童施行，最好將別的兒童的遭遇及言行，對這輩兒童無形中編成一串稱許，謹責。

以上所譯，東拉西扯，湊此一篇，希教育人士幸賜指正為盼。

湖譯

可笑者，人衆亦視為無害之奇癖者。諸君倘能記憶日內瓦新聞雜誌上，卜七寶 (Topplein) 之畫像乎？作者遇見三奇人，在亞爾仲斯山旅行，正忙於工作。其一帶着鐵錘，正打擊所拾之石塊，其二以一奇大顯微鏡，注意考察岩石斷片，其三則督導前二人進行工作。此三人均表現恐怖極形態，像下簡單題名曰：此乃地質學家，見此像即余與地質學首次接觸。

迄今不過二十年或三十年：地質學不復為人輕視；反之，業已博得相當重視也，然此非因其內在功績，及實際偉大，確因其所表現之利益，現人亦洞見其偉大用途，人們估計地質學家，屬於神秘者，屬於巫術者，屬於探源者；一言以蔽之，屬於祕術者，蓋其認識岩石，知遺蹟問之，並領會其答覆，蓋其乘有出衆而可羨之天才，能感覺，並能臆出有益礦物之存在：如水、煤、石油、金屬、鈉化鹽或鉀化鹽之存在，蓋其能道出一地穩定或不穩定之光景，蓋其能無過度艱難，指出一山之隧道洞口，地質學家之威勢，純如醫生之權威，及探源者之名聲，以其成功而增大，人們敬仰之，蓋其能創造財富，變賤石為貴金也。

嚴格說：估計地質學家之此一方式：即陀氏與現人之估計，均欠恰切，蓋地質學家非奇癖者，非祕術者，亦非經驗者；然為一科學家，為一專務認識地球，並使人認地球之科學家，認識全部地球，即認識現今之地球，及溯至不能再溯之過去地球，乃極美之工作，並能吸引智者之工作，少有科學具有同樣之吸引力，我個人之經驗，個人四十餘年之經驗，足使我够資格，談論地質學；即談論其對像，談論其循環而未解決之謎，並够資格在青年聽衆前，談論地質學，以激動其好奇心，啓發其興奮，雖不能給以地質學家之真正使命，然於低限度，能給以此使命之暫時幻想。

因之，諸君試想地球吧！此乃吾人寄生之母，試想此星球吧！此乃束縛吾人，載運吾人渡過空闊之奇船，此星球上，數千萬年前，大致一萬萬年前，大致一萬萬數千萬年前，發現生命，此後，生命圍着此星球，圍着此生活球體，不斷進步，不斷繁殖，不斷呈現其向健全程度進行之原理，試想地球歷史，在浩大宇宙，如是渺小，似於羣星中遺棄者；然以其載生命，運人類之無比特權而言，又如是偉大，試

想地球深部蘊藏之物質，試想地球表面經過無數世紀後，如何變形，有凡許地層業已變遷。試想生命如何進化，如何又何時達到此久遠進化之終點，進化之齊全；即人類之產生。試思此生命何時結束；此地球本身，何時消滅。啊！何等夢想！我一異性朋友，即一極聰明，極有學識，並有偉大心胸，然非地質學者之異性朋友，曾與余談地質學，稍有領悟。日後，並努力以地質學方式而玩味風景。一日驚嘆道：「人如深究地質學，奚能專務他事耶？」

凡專務地質學，而以研究地質為日常工作，為恆久思想之人，業已分担全部任務也。其致力於礦質及岩石之人，為礦物學家，及岩石學家，其研究與人生學有關之事物；即研究化石，亦即研究古生物，在岩石中所存留之遺骸之人，為古生物學家。其考察地球表面之變形，山脈之產生及消滅之人，為地球變更學家。此外尚有無定名之地質學家；此地質學家務以各專門學科，試編制地球史，即以生命進化而輯制年代之地球史。尚有研究火山之人，為火山論者。尚有研究地震而用以推知地球內部光景之人，為地震學家。最後則為史前史學家，即研究人類起源及往古一切問題，一方適合於古生物學家，一方適合於考古學家，及歷史學家，不必說：地質學之不同學科中，無恰切分野。然其分科，如各學問然，漸趨重要。目的在各專科中得以合作，力量得以連絡，並使其發明得由較寬泛，較廣博之才力，加以解釋。

為認識此等問題之美，姑與三例以明之：即第一 古生物學，第二 地震學，第三 地球變更學。

古生物學之偉大問題，即超越一切，而為觀察及思想能力集中解決之偉大問題，乃生命進化問題。此外，尚有一比較重要之問題，乃生命起源問題。然對此起源問題，迄今毫無所知，故無需詳述。在地

質時代中，生命有許多演變，亦有許多進化的現象週知。然其進化在地球全形於同時進行者。此同時非言動植物，出現於地球表面某一點，而至傳播全球之刻間，實言動植物羣之經過時間。根據此事實：即動植物演變及演變之似同時性，人能以每時代動植物之光景，即生活地球之光景，作地質學上標準之基礎。每地質時代以至地球之全種光景而區分，亦為衆週知之事。

另一事實，與前二項事實，亦為同樣明瞭者：即生命之進化，非出於偶然。換言之：即此進化循着預定計劃，向着繼續而恆久之前途邁進。雖有多數動植物，達到極盛時期後，而退化，而多次退化趨於全部消滅，亦不之顧。結果，生活地球仍不斷發祥，仍不斷進展。仍不斷繁榮。一類消滅，再有較多種類出現。概言之，新種類之組織較健全，較複雜，較異化。由此即發生萬物譜係之自然及簡單觀念。即所謂「人類祖先論」，或「進化論」，或「變種論」是也。此學說，有聖奧斯定 (S. Augustin)，後有布爾福 (Bulfo)，略述於前，而有那瑪克 (Lamarck)，繼之又有達爾文 (Darwin) 詳言於後。學說為何？即萬物由一原始物遞傳而來，極複雜事物由極簡單事物遞傳而來，初期之主幹，發生不同枝節；枝節再發生其他不同枝節。由一主幹分發，而產生之多數枝節中，有者未成功，而萎謝，而立即絕傳。有者，經過久遠時間，渡過許多地質時代，並發生多少異己之新物體。此生物進化之最後階段，此繼續向着高趨生命，向自覺生命進化之最後結果，乃第一對人之出現。此第一對人來自靈長類始祖，即猿猴始祖是也。然此非謂，類直接用於猿人猿猴，如猩猩，非洲大猩猩等，即猿人猿猴亦與人同出於一類，即人類類族是也。

人知進化學說。流行漸速。在達氏後，即在一八六〇年及一八七

〇年間，已變作真理學說。蓋至在幾個國家，認為政府學說，并在學校內，定為必修科，然十五年，或二十年後，此學說之權威，稍形低減。即擁護者亦失其信心。而降至現在，不過為科學假設而已。就其本身而言，亦僅足為一科學假設。然有一確定不移之事實：即有一進化現象之存在，即有一並行連係進化現象之存在即有一動植物與動植物間，族譜并連之進化現象之存在。然一連係與他連係上之關係，難以斷言，或最低，人們道此種慎重，僅認有單純之假設，未敢認有全部及共同之祖先。連係之出現，常循實然方式，并有驚人迅速發展；嗣後，在大部分時間內，則退化，則消滅。動植物之起源如墮黑暗然，吾人固不得而知：即其中何以有者進化，有者惟有些微進化，有者立即退化，有者滅跡，吾人亦不得而知。四十年前，人們拿出之解釋，雖呈現不足，雖帶孩童色彩，然有等事實，何其妙哉！即生物演劇之生活地球舞台上，時有新角色，新生物繼續出現。人未邀請，然誰召至乎？誰為此生命劇台之監督乎？科學不能告訴吾人。演員中，有者演劇極久；有者惟有上台及下台而已。演劇之時間無論久暫，有者於吾人眼前，更換服裝，改變面目；有者恆欠一律，如不能變更者然。戲曲進行時，演劇數目，不斷增加，服裝之華麗，姿勢之異樣，演法之完美，有增無減。結果，幾時後；似不久之後，有一新演員出現，無限超越其他演員。人們立馬察出；先由演員未有其他目的，惟有準備此最後演員之到臨。四週之物顯然受其指揮，供其使役，此最後演員為何？人類是也。

再建立係統發生論；在已知而確異之每個連係上，觀察認可之進化；注意每生物羣，在連續年齡內，所有之產生，發展，退化，死亡；以及尋求并行族係進化之原因，過程，限度；凡此種種，皆古生物學家之任務。蓋其知道戲過純粹單調之描寫及形體之乾枯名表；並知

道解脫故有之觀念及錯誤之學說故也。誠然，此乃美好之任務！此任
務真堪吸引深造之才子。古生物學家，有人專以人類本身為研究對
象，並求解決 難題：即人類之起源問題，即人類出現地上之久遠問
題。一切哲學家，視此問題之解決，極端重要，蓋聖經上之敏捷概論
，不足以解釋之。將人類與數種靈長類之身體解剖後，有不可否認之
宗 關係。然此宗族關係惟有門純之相似；換言之，即可能信有體聯
係。地球上之初生人類，是否如古聖經所言，具有其人類優長之充足
自覺，人類自由，及賞罰之知覺乎？是否具有對造物主之信仰，對靈
魂不死之觀念乎？或反之，如進化論之意見，初生人類是否較其祖先
——靈長類——之智力，少有區別之原始人乎。後因單純之進化作用
，則悟發，成為本館之人類乎？并逐漸獲得語言，宇宙觀念，善惡
意識，無限思想，永遠慾望乎？自此真正人類來到地球上，已經過若
干千萬年乎？對此等問題，古生物學，及史前歷史供給吾人者，惟有
極寬泛之指示而已。

吾人捨此古生物學領域，跳過全部地質學，而觀察另一驚濤地質
學，即地震研究學家，即熱心於地震之尋求而開始稍有零濼之地質
學家。以鉤等之努力，吾人能略進地球深部，而得一充滿興趣之旅
行。

在地球不同地點之實驗室內，安置極精細，極靈敏，極恰切之儀
器，即所謂地震計是也。地震計為笨重吊擺及槓桿組成。當地震發生
時，四週地面振動，此吊擺亦發生擺動。然其擺動較支持之槓桿為慢
。因之槓桿與吊擺之搖動發生不合諧。由此不合諧而露出振動之程度
及方式。在接受時，人將此振動記錄於照片紙上。明言之：此照片紙
，如鐘表裝製，前進旋轉；再有一光鏡將此一振動像傳於其上而得者
。平時，如無地震，此像固定一律，並在運動之紙上，刻一直線。如

有地震動地面，則此像在線之上下，刻出寬狹不同之振動。如所得之
刻像，名為地震圖。世界各實驗室之地震圖，與一切地震吻合；換言
之：即與發生於地球內部之一切忽然衝突吻合。如是，人類察知此衝
突之數字極大，及每一衝突在地球內部所發生之振波，有如投石水面
所引起之同心水波者然。並且此振波進行極速：如振波中有循地球直
往，而通過地球，一端達一端，則不一刻時間。如有地震發生於法
國背面，則一刻鐘後，斯特拉斯堡及巴黎之地震器，即準確觀察出來
，亦準確記錄出來。

然其現象，較此迅速分析所指示者為複雜。實際上，此開始之衝
突，發自不同速度之三種波動。在地震圖上，吾人確察出振動有三種
連續方式：即一種連續一掃出現，一種連續一種發生，有如三波動列
隊繼續到來者然。第一種波動傳達縱線振動，第二種傳達橫線振動後
此二波動，由衝突起點，以捷徑並循直線而達到觀察之測驗台。最後
一種波動所傳達之振動，亦由捷徑，而佔據衝突起點之上層地面，並
循此地面作一大圓弧形，而來到測驗台。

此現象亦與彈性原理，恰相吻合。如吾人以堅硬彈性物，處於同
類液體中而搖動之，則此原理指示吾人：此搖動應發生三種波動列隊
。人能利用中部之密度，彈性及硬度，以計算其速度。因地震圖對每
次地震，能給於吾人此三波動列隊到達之恰切時間，而吾人再利用各
地測驗台，所獲得之地震圖比較，及電報之傳遞，又能迅速知道地震
之所在地，故每次地震，吾人能認識其迅速也。極快波動列隊之迅速
，每秒在五公里半，及十三公里之間。至於地面進行較慢之波動列隊
，則每秒常近三公里之速度。然此二者之速度何以有差異乎？蓋地震
自起點傳至測驗台所有距離之不同，及接連兩點之直線，應經過地球
內之深度亦不同故也。如起點在測驗台背面，則其路徑，應經過地球

中心。速度之不同、隨深度而異。何以言之？蓋波動愈於深度進行，則其經過之密度愈大，硬度亦愈大。而地球之密度非全部一律，乃久經推定，現却肯定承認者也。並由地震波動傳播速度之測量，吾人能約知地球內部密度之分配，及地球中部之彈性與硬度。因此引起吾人思想：地球在近似石質折中密度之外壳下，為漸含鉄之石質組成；約自三千公里之深度，至地球中心，為含鉄之鉄質核心組成。至此中部之物理形態，吾人知道，其硬度及彈性，均超出鋼質之外。然不知此核心，為固體，為液體，抑為氣體。蓋吾人全不認識此深淵內之溫度，因而亦不知道：固體液體氣之物理形態，於相似之壓力下，所形成之變化程度。雖然如是，地震學已有極饒興趣之成就也。

地震學技術，現已達至是齊全階段，以致亦有人專研地球上層土質之組織。即於地面岩石中，掘一礦洞，置以大量之爆炸物，而使其爆炸；並於數公里外置一地震器，即可測定此爆炸於地面所發生之振動，及第一類動之傳播速度。此速度，指出所經地層之性質，地層之傾斜度，及是否有金屬礦或鈉化礫存在其中。因之，空前未有之地質診斷學，吾人發展之而達到有效尋獲礦化風也。

至熱心研究地球組織之地質學家，換言之，即以地球變更現象，為題材之地質學家，尚有偉大問題，呈現於目前。地球表面，水恆變形着；海岸線移動着；海底深度增大或減低着；山坡高度，由於上昇垂線變動及漸次毀滅羣山之侵蝕作用，不斷變形着。而山脈研究學，亦指示吾人；山脈之發生，不獨有垂線變動，亦有較廣泛，較重要之接線變動。一切山脈乃偉大之平行褶皺或波紋之束柄。地球發生波紋，於此波紋止，有接線移動，有能於地面達到數百公里之接線移動。研究上面一切問題，余愈欲申明者，乃距所謂滿意之解釋尚遠。由此不可否認之變動，是否能歸納整個大陸非他，乃一深液體上漂行之大船，有如今天大西洋美洲海岸一帶，漂流之水山者乎？因而地理乃一永恆者，然而亦為易變者。例如歐美兩大陸之區分，發生於不同速度之互離上然此分離，大致極新近，大致在人類出現以後而有。或此變動，僅為對待者乎？在地理上，並有永久之痕迹，存在於海洋之收縮

，山坡之變形上乎？此恐怖之問題，引起地球變更學家發生派別。總之，無論變動為全部或為局部者，其緣因何在？運動吾人之石質地板淺地層下，是否有一液體地帶在乎？此變動是否發生於此地板厚度之不均上，因而不斷追求地板及下部液體之平衡，然難於實現，而常為不穩定者乎？人雖不知，然如專研此等問題，將有解決之一日，此其美也。

請看！吾人距它卜佛爾三位學者尚遠嗎？我以為地質學在吾人前，常具真正身材，及崇高尊嚴。誠然，此乃科學之偉大公主，一如天文學為蒼天之公主。地質學乃時間之王妃，一如天文學為空間之王妃。地質學亦如天文學，在美麗道路上，伸手引人親近天主。地質學家在無數世紀之迷室中，尊循之道路，與天文學家，在廣大無邊曠野中行走之途徑並美。

(三) 使命之最終目標

我業已將科學之美，將各科學之美，敘述了；並將科學家之使命，已貢獻與諸位讀者。大致由此迅速之觀察，諸君已獲得重視永久愛好科學者之心理，即重視真正科學家，不謀利之科學家之心理。科學家於世界上，有絕對崇高之任務，如神父，如詩人，如藝術家，向無終之造主而發音；使其旅行同伴，回憶永遠之祭向；指示彼等以久慕之真理泉源，啓發彼等有作偉人之心胸，及自滿之情緒。然其生活及教導之方式，常為恐怖者，故常乘而處獨。科學家好似伯路瓦 (Leo-Belov) 所說之冒險旅行者然。伯氏見此旅行者，動身向無限境界進行，四週漸呈空虛之際，便嘆道：「彼抱着如火似鐘之情緒，而步入無限黑暗境地也！」

(完)

青年的危機與出路

子微

原子彈摧滅了侵略的淫威，顯明地給我們指示了人類將有的兩種變化；生活的變化和心理的變化。生活將變化，因為人類將從電氣時代進入原子時代，心理將變化，因為人類經過兩次殘酷的戰爭，於將來的原子戰，更深刻的知道武力的奪取，不會產生和平，強權終不能勝公理，這兩種變化，前者是必然的而後者不可必，我們這一代的青年，就將得見這偉大的變化，甚且還進一步將主持這偉大的變化，然而這一輩青年的責任，就因此更加重了，若心理的變化，不及生活的變化而進而合理，原亦力便將是人類的恐怖，若心理的變化和平而循正軌，則原子力便將是人類的幸福之源。我們何幸而生在這偉大變化的時代，可以致人類於泰山之安。然而亦何不幸而生在這禍福轉捩的時代，代偶上不慎，便可使人類歸於毀滅。而偏偏我們生在這矛盾重重的時代，思想矛盾，生活矛盾，心理矛盾，使一般的青年，如入五里霧中。懶惰者踟躕不前，孟浪者，盲目前進。今試舉三種矛盾，略為分析，並試舉一二出路，作青年之指針。

思想矛盾：思想龐雜至近世，無以復加：唯心，唯物，唯我，唯他，宗教，哲學，科學，幾乎人各其黨，黨各其思想。種種主義，如雨後春筍，紛亂錯雜，各是其所是，而非其所非，此亦一非，彼亦一非。青年踏入此中，如入深山老林，莫知所從。然而青年不能不想，不能不前進。他的將來對人類所能有的影響，禍福就在一念之間，青年時期，真是個危險關頭啊！

生活的矛盾：現社會的環量，本身蘊含着千萬的矛盾，使青年的生活，矛盾重重，前方吃緊，後方緊吃，一方面是雄偉壯麗，一方面是荒蕪無恥，路有凍死鬼，家有窩村肉，一方面資財千萬，一方面乞丐累累。天天整飭貪官污吏，貪官污吏層出不窮。社會生活的矛盾，數不完，而青年生活的矛盾，也數不完。家庭生活與讀書生活衝突；社交生活與研究生活衝突，他的學業還未成熟，社會就要他作事，學校的榜邊，便是電影書坊的近隣，便是糖菓店良師的背後，便是玩友，舉凡虛榮名利錢財，五光十色的生活都在向他的理智和事業挑戰。青年的生活便左衝右突，能尋出一條光明直路來的，除非是俱有優良環量而意志力量強大的人想到這裏。我為中國的青年悲，我為中國的青年懼。

再加上青年自己心理的矛盾。中國的青年，直是在漩渦裏打轉。青年就是說，思想意志情感還未成熟的人，他的思想隨所讀的書，所從的師，所交的朋友轉變時而白時而黑，時而彼，時而此，莫衷一是。意志力則更薄弱不堪，時而立古讀書，時而決意作事，時而興奮，時而喪志，時而埋頭苦幹，時而放浪形骸。情緒的狀態更是千變萬化，讀書遊藝電影小說，衣服穿著，飲食起居，男女朋友，事業名利。舉凡人間可喜可樂可食可求可悲可哭，都在搖撼他的情感影響他的動向。使他的生活趨於極端的矛盾。有時竟使他有益的生命。犧牲於情感之下。青年青年！你一切的矛盾都是由你的心來的，你的年華，便是你

的危險！

要在有為的青年，可以負起偉大時代的責任的，便當找出一條出路：

第一你的思想，應當找着一個判別是非的標準。這標準，能是一種完美的哲學體係，能是一位賢明的導師，能是一位思想健全的朋友，能是一種正確的信仰。當你接受一種思想時，不可盲目的信從，必須加以多方的考慮。而且對於你自己的思想，還須時刻加以檢討糾正，跟着對於你所讀的書報所交的朋友，所處的環境亦須時刻加以檢討

主婦模範賢書的一頁

參化

從女性的生理和心理看來，造物者賦給了她們，主持家務的本領，這并不是說：她們僅有這個本領，而無其他的長處，或出路了，這裏不過是說：若她們，在沒有其它的專長，或特異的工作，或竟碰不到，良好機會的時候，這主持家政，就該算是她們的一種最簡易（因為近性）、最圓滿（收效可期）的工作，也即是她們很稱宜，很光榮的出路，因為這種工作與人羣社會發生的關係，至為密切，也至為重要。

可是一般現代的青年女子，却幻想着，反對這一條，顯而易見的常情：她們以縫紉衣裳，為不體面的工作，下入廚房為卑賤的工作，服事家人，為奴隸生活，居處家庭，為鐵窗生活等等，這不過是因她們受了自由平等的學說的薰染，和那喜新厭舊的心理的驅使之後，自然發出的一些走險而已，實則她們的內心，何嘗在否認，除了這些轉而易舉的工作之外，設若她們再想幹其它的事體，還需要另外一種潛

而取舍從適。

第二要養成一種高尚的理想和一種強大的意志力，以意志力趨向你的高尚理想，以高尚理想，提高你的意志力，那麼你便會把一切社會的五花八門，看在腳下而你心裏的風雨晦霧，對你毫無影響，你可以清明的心目看清你的前途，以堅強的意志實現你的理想，等到你學修德業成熟的時候，你便是建設新國家新天類的偉大青年，才配得上生在這偉大的新世界裏，勉勵現階段的中國青年！

心的研究，和努力的學習，才能有所成功哩！她們中有的，動輒就愛談到，改造社會國家的大問題，殊不知這改造社會國家的實際工作，還不是要先奠基於紀律自己，和整齊家庭，而後才能推行嗎？所謂「欲登高，必自卑，欲行遠，必自邇」的至理名言，誰又能任意反對呢？請看一看，賢智書的一頁，就更易於澈底瞭解了。

誰人找得着，這樣能幹的婦人呢？她的聲價偉大而達到極處，她丈夫的心，完全依靠着她，她不需要不義之財，她一生給與丈夫的都是好事，而不是壞事，她尋到了羊毛和胡麻，就開始她的手工業，她好像一隻售貨船，從遠方，運來了自己需要的麵包一樣，又從半夜起身來，供給僕人們的飲食和工作。她打暈了一塊土地，遂把它買了過來，親手種下葡萄，後來，把腰帶束得緊緊的，手臂現得壯壯的。她嘗到，她感覺道交易并不壞，她夜晚總不熄燈，手不停地勞作，指揮引着線子；有時一手拉着寬衫，有時雙手拉着她屋子裏，不怕冰雪

的冷凍，因為一總的僕人，都穿着夾衣，她自己則有織的錦衣。蘇衣，和紫袍，丈夫和地方議員們坐在一起的時候，好似一位貴人，她織了細夏布，又去賣了，她將佩帶售給了加蘭人：她的外表勇毅而光輝。在生命的末日，她歡樂。她的言常是賢智的，她的語常是慈祥的：她計劃了一家人的前途，她並不是吃閒飯的。

她的兒子們，與旺富尼 她的丈夫，頌揚她說：「許多女子掙取了富貴光榮，你却超過她們一切之上！」「嬌豔是欺詐的，美麗是空虛的」，「只有敬長天主的女子才是值得受人稱讚的！」你們請以她的手工業的成績獻給她罷！同時她的全部工作，也自然會得到，家喻戶曉，口碑帶道的了！

由上面的一頁書看來，可以歸納到一個賢明的主婦應有的幾個特點：

一、精明的計劃——一個普通的家庭，範圍雖然不大，然而也相當的麻煩，人事方面：有老的，丈夫，有兒女，用人，有親戚，朋友窮人等，他們都各有各的個性，各有各的需要，偶爾不慎，或不週到，就會惹出許多的煩惱來；工作方面：有手工，種地，釀酒，交易，督工，濟貧等等，對於這些，若沒有精巧的技術及詳細的計劃，萬難收到美滿的效果，書中所舉的賢婦，對於一切，確應應如，足見她真有精明的計劃了。

尋寶記 (續)

二、開始走上生活的階梯

陽曆元月一個蒼茫多雨的早晨，我初次踏進了京城。

二、勤勞，大方——對於這位書中的賢婦，可以說：凡她應作或能作的事，她都不憚煩勞地去做，而且夜晚還點着燈不停的做，這并不是說：她不睡覺，（這是不合衛生的）只是說：她多作少睡或早睡早起，以應付工作的急需而已。她的工作中，有輕鬆的，如紡線，織麻，製衣，燒飯等；有努力的：如栽種，釀酒等，在這樣多的工作中，我們沒有看見她放棄，沒有聽她抱怨，若沒有勤謹耐勞的德行，又何克臻此呢，這些都是她生產的來源，不久她自會寬裕起來，常言道「越發財，越慳吝」，可是這位主婦很大方：於百忙之中，她不忘施濟，或撫慰貧苦的人們。最難得的，是不刻薄用人：就是她能在冬季使他們都穿着可以禦寒的夾衣，她對於自己應有的衣服，當然也不缺乏，這可以顯示着她不是一個愛財癖和一個守財奴了。

三、超性生活——普通一個當家的婦人，因為事務紛繁，就會忘掉熱心事主的本分，又因為注重生產，就會發生愛錢和貪污的毛病，價值賢智的當家人則不然：她是非義之財不取的，非義之物不受的；書云「婦有纜舌，為厲之階」，「普通一般婦女，都愛說閒話，纏罵，刁酸，嘈雜等等，可是我們的這位主婦的嘴舌，常是賢智的，（不亂說話和慈祥的，（不亂罵人），這些都是她靈魂上的美德的表現，亦即是她超性生活的光輝的放射，所以值得她的丈夫，極誠實，極寶貴的讚詞，「超然於一切之上，敬畏天主者……」。

布仁

道上的路燈還放着微弱的光芒，透過溼潤迷濛的空氣：當我漸漸步入城西縱橫交錯的狹道時，人聲也跟著漸漸地清晰起來。

四五層高樓上的窗戶燦爛着點點不定的燈火，暗示出早起人家工作的欣動，這時候巡警們裹着大衣，木偶似的站在店舖的屋檐下，借此避避潤滑徹骨的寒氣。這以外，看不見一個生物的影子。我承認過去我每每憧憬着大都市必定是一所美麗的樂園，有如一福地洞天，然而這次的開始觀光京城，却把我對都市的興奮，熱情都消滅了大半。

天方破曉，我即感覺一種天生的孺慕情懷，迫使我去尋找紐愛屯的監牢。我叔父就在那裏拘留着，等待駛往宛列亡的船隻。

我很快地越過這些複雜的大街小巷，并非想深入監獄，却為參觀一下這社會唾棄的可憐虫們充塞着的人類罪惡的淵藪。當時的種種情形都沒有提述的必要，我也不願多贅一字，這次在我心坎中所留下的深刻印象，祇是憤恨一切罪惡的情緒而已，它在我心靈中從未銷滅，並且在我冒險生活的許多境遇當中，確實給我不少的援助哩。

我很久很久企圖在那些欽窗裏面發現我叔父的住處，加以終歸徒勞無功。到這時我只得轉向一方前進了，因為對於孝道方面我已竭盡最大的努力可以問心無愧了。

我每每聽得人們說起這句話：各人對於自己生活的方式，總須自家來決定，正如選擇自己的洗名一樣。自然我相信這論調是有其相當理由的。不過，我一步複雜而矛盾的遭遇，與其說是事先謀劃的，無寧說是命運推移的支配與簸弄。

最後，經過一番思慮之後，我抓住了個確切不移的結論，不難哲學上對於生命說法怎樣，我生到這世界上並不為着死於飢餓。

第五卷
天空漸漸地發亮了。四面店舖的窗戶里伸出許多人頭，好奇地張望着越過廣場的騎士，他們從容而英武地跑着馬；場的中央一羣遊民正圍住了一班賣藝者而聽着他們悠揚，悅耳的演奏。

我很久將視線，馳騁在這都城所有的富麗麗雜的景色上面；後來我才注意到一種特別的人羣，他們好似梨園傀儡的化身——體是一批流氓，鳩形鵠面，衣衫襤褸，他們奔到這隊簇新的騎士面前，毛遂自薦地去代們牽那些站住的馬匹。

雖然他們很粗野的爭吵着，但似乎還保持着某種聯繫，因為另有幾個後到的人打算混入他們的團體而上前代勞，竟遭了他們無情的驅逐。我坐在廣場邊一跟凳子上，好奇地觀察他們的一舉一動，以及他們團體中的規則。

其中有幾個正在數步以內劇烈地爭執起來，誰個該給那方才駐馬的軍官執役。

——官長，我來效勞罷！老爺，你是認得愛義的！其中一個叫喊起來，他用極其親密的口吻同軍官談着。

——次給密司娥妮送信的，正是我米落呀！

——官長，前次你那受驚的畜牲將你從背上摔到地下的時間，正是我把他拉住的啊！第三個又喊叫起來，他這一番拙笨的說話，把同伴們都引得鬪然大笑。

——滾開，你這光棍！軍官露出恫嚇的氣概喝斥他；是那邊坐着的後生要看守我的馬。同時他就打起手勢招呼我近前。其時我不過處於傍觀的地位，與這事原沒有什麼關係的。

可是這羣傢伙一聽這話，個個都扭轉頭來，帶出極端鄙視的眼光瞅着我。當我立起身來走向軍官身邊的時候，一片侮辱謾罵的聲音突然滾到我的頭上。

在我的生命歷程中，偶合需要屢屢指使我去學習許多於我毫無經驗的職業，每次動起手來，總是十足的拙笨；然而我覺得頭腦上生活

梯子的第一步，在我比起一切技藝還要艱難多多。他們不停地冷熱嘲，講到我的穿著，我的人品，我別致的步調以及我的鞋子，——原來這一夥子都是赤脚步行的。這種殘酷的嘲笑，真把我弄得心緒茫然，我恨不能依然破衣垢膩，再套上從前的農服，恢復鄉人的本來面目。

我只願留心地聽着軍官的吩咐，他教給我他在的時間應如何照顧他的馬，而對當前的譏諷反而滿不在乎似地不作任何對付。終於我帶着不再而狂重的態度避開了他們。

軍官離開這里，大約有一個鐘頭，當他回來時，似乎十分滿意我能聽着他的指示。他賜給我一個英鎊，作為酬勞，並且還請我第二天在同一時間，同一地點等候他。

此時正值黃昏時分，路上的行人漸漸稀少。當我從這里走開，爲着這難的順利開端，爲着逃脫了仇敵的魔掌，正自喜幸的時候，我忽又瞥見這些流氓在我背後帶着威脅的姿態逼近來。

轉眼間，我被一串問題糾纏住，不能自釋：
——過去我是什麼樣的人物？我從什麼地方來的？誰叫我到了這里？那位軍官又是何等慷慨地對待了我？

我望着手中的錢，望着曾經冒了若干危險的兩隻腿，我很明瞭，爲着使我能脫離這危險的境地，非大膽地幹一下不可。於是馬上我就扭轉身來，抖擻精神，以迅雷不及掩耳的手段向着這些人猛衝過去。

我打開了一條路，還推倒了兩三個人，就向着展在面前的——條小道狂奔而去。

這時節火光棍們已不再嬉皮笑臉的在那里混賬了，他們眼見即將得到爭奪的犧牲者忽然脫走，都非常忿嫉，報復的心更來火上添油，於是他們瘋狂一般的在我背後拚命的追上來。

不一會，看看他們就把我纏上了。在這危急關頭，我實在不得不一顯身手。我靈機一動，我便使了個隱身法，玩弄他們一下，如同前邊我用武力擊擊他們一樣。

我氣喘吁吁，筋疲力竭地跑着，到了路轉角處，乘機模糊的夜色，我急忙閃進一個開着的門房里去。我剛好把門關上，就聽得不遠那些追趕我的人的脚聲，一會兒，我由門鎖的孔隙中瞥見他們個個氣息迫促，正揮緊了恐嚇的拳頭，要是他們將我趕上，那真是大禍降身了。

雖是躲過了虎口，救了我的雙腿，也救了我的銀圓，我還不敢擅自離開這藏身所，我深懼心着這班光棍猜着我的計劃，向轉身來收索我的蹤跡；那末，我這無告的孤客當此更深夜靜，又怎能尋得一個歸宿啊！

這所避風房屋的主人是一個正直的水手，他的內弟就在這里管着，（這幾天正不在家），他聽我詳細地敘述了種種狼狽情形以後，就很有氣地將屋角的一間床鋪讓給我。城中一天的漫遊，心中的恐懼，急促的奔跳，真使我困憊達於極點，頭才着枕，就呼入入睡了。

狄克，昨天你算逃出虎口了，可是今天你又如何跳出他們的羅網呢？這是早晨醒來，我腦海里掀起的思潮。

不錯我應當準時在美利翁。絲葛爾守候着，如果我不願意失去這一個高獲大陣的新職業，而且要是天天幹下去，還可賺得一筆正當的利潤呢。

然而我能否企望我絕不爲對頭們認識嗎？對於昨晚的失敗，他體諒不採取報復的惡感嗎？……這等等的顧慮，我簡直沒有一點拍案的把握；可是需要速在顧慮之下：或是竭力保護我的身體，願惜這父母所給的骨肉，或是在指定的時刻到美利翁。絲葛爾而冒種種的危險。

……

……

IT
新報
第...期

這須我自己選擇一樣。

終於我決定下最後的一著，你猜我這一步走穩當嗎？當我走到那邊，着實叫我納罕了，我見他們並不舞棍相迎，也不搖拳擦掌，他們驚若無其事的，並不認得我似的，只用一種很隨意的眼光瞟着我。這時我內心的舒暢真是出乎意外的，而且聽着了圓滿的階段，因為從這天開始，他們都避免同我生事，而且讓我一個人看守軍官的馬。我每天得着進款，他們也不再研忌。的確我覺得是如此，可以相信他們已經默許我加入他們的團體中了。

唉，那時我真是年幼無知，一個輕信而自負的青年人；假使當時我具有幾分社會心理的知識和經驗，人情、世故，尤其生活的變遷所給與的知識，我就不難分辯在這個和平的外套之下，正醞釀着一場狂風暴雨，原來我的對頭們之所以改變攻擊方式，正是想把

我攔得更緊呢。這險諺不久就給事實證明了。但我先得敘述一下那報告風雨之夜的開場的一段插曲。

我又得着慣例守候在美利翁絲葛爾。這時瞥見那位軍官正迎面走來。這美利翁絲葛爾一個人，相貌醜惡，身材粗大；他在馬上緩步徐行，並且調節着馬步，為的易於同這個人談話。

正當他下得馬來把鞋繩遞給我時，卻走過來一個後生，頭戴一頂

阿夏里，是你嗎？

魏立德原來是你

中華郵政特准掛號第一類新聞紙類
貴州郵政管理局執照二二二號
中政郵登證八三三三號

——你知道文德遠來到海灣里嗎？

——這不可能吧！他不知道我的蹤跡。

——這我知道得很清楚！而且他想謀害的就是我呀。

——那末今晚他一定要來的。老魏，你該倒楣了；不過也許還有解圍的方法。約力克你想什麼呢？軍官轉向他的同伴說。

這叫做約力克的立刻一陣譁笑，露出白而且尖的牙齒應道：

——我準備應付就是！他用着一種使人打噁的聲調吐出了這幾句話。

——就是罷，魏立德，軍官又對穿棕色外套的人道，今晚我們都來効力！

——如果方便，就滑在十點到十一點。

——十點至十一點！

於是三個人分手了。雖然他們低聲地談着，我却非常聽得清楚。

如何辦呢？要阻止這三個惡人計竊的罪惡嗎？跟着他們去。或是

告知他們的犧牲者？——這時我又陷入進退維谷的難關之中。

我看那馬，不經意的弄着繩繩，但心靈深處却被吃一般的不安嚼刺着。

忽然，在兩三步距離的地方，兩匹上邊脫的馬，一個抓着，一個如同狂人一般打將起來；可是其他的同伴個個都只眼瞪瞪地瞧着他

們毆打，沒有一個上前攔攔的。

(待續)

貴陽 藍主 敦 准 刊

主編者 世光 雜誌 社

社址：貴州貴陽中正路天主堂
零售每期一百元定閱全年每期一千元

世光雜誌

子斌

你們貧窮的人，是有福的，因為天主國是你們的，你們餓的人，是有福的，因為你們將得飽吞你們現在痛哭的人，是有福的，因為你們將要歡樂，若為人的緣故，人腦恨你們，辱罵你們，你們正是有福的。

你們富足的人，倒是有禍的，因為你們有了你們的安慰，你們飽足的人，是有禍的，因為你們要受饑餓，你們現在喜笑的人是有禍的，因為你們要哀痛流淚，人若誇讚你們，你們是有禍的，因為他們的祖先，也會這樣待了假先知們。

耶穌多路 六、20、26。

先戰這些話決然的，向人們的思想先賢的生活誰非的，耶穌多路先聖想在耶穌多路之外，找求幸福的是人不自知。

第五卷 第十一期 合刊

目錄

- 漫談傳教問題
- 受的人生觀
- 宗徒事業的靈魂
- 永遠的司祭 (續)
- 敬禮三聖名
- 靈魂論辨難 (續)
- 漫論生活方式
- 佛教初期思想
- 文——讀張真福小傳感賦
- 藝——海的呼喚
- 最後的歸宿
- 處世教育精華
- 阿里耶神父小傳
- 他嘗着葡萄美酒滋味

編者 子微 蘇達院長著
 譯者 保祿 韓文瑞
 韓文瑞 韓文瑞
 一平 盧迪
 水平 盧迪
 來稿 靜草
 靜草 韓劍
 韓劍 佈納
 佈納 天白

中華民國三十五年一月一日

漫談傳教問題

編者

若救世立的福音，但靠宣傳，牠久已成了歷史陳跡，救世主的福音先是他的生活，然後才有言語——耶穌先行，然後傳道。

近世傳教工作上，產生了一種非基督精神的懼怕心理，和一種務外的趨勢！我們抱着基多反世俗虛誕的倫理，怕受人的輕視，又常以不見知於人而受羞辱，胆怯的青年，怕認自己是教友，在人前怕作一個聖號，傳教人怕因此受人難為侮辱，便想法提高自己的地位，於是國際勢力既失敗之後，不能仗國力取信於人，便想提高自己的社會地位，自己無此地位，便感覺需要教友立在社會高層或求救於高級地位的人們，耶穌基督替我們死在十字架上真太冤枉，因為我們傳教，不以十字架作我們的中柱，那位光榮達官貴人，成了我們傳教必經之途，十字架，十字架的耶穌太羞辱了，值不得給人看！

得一個知識階級的人奉教勝過十個無智識的人，這是人的看法，然而耶穌基督却自命是傳福音於窮人的使者，是耶穌錯了？為何不向智識階級進攻？猶太人求聖跡，希納人好哲理，我們却傳十字架的羞辱？是我們傳教並非仗救世立主十字架的能力却仗恃人的聰明。人

的聰明代替了聖神的德能！

有人舉出聖保祿聖奧斯定聖多瑪斯，聖教會的廣傳都是靠着這些聰明的聖人，固然要是沒有他們我們何從接受高深的神學，可是要知道他們的高深神學，所以能發生奇效，不是因為他們理論高，還是因為他們聖德高，聖保祿稱自己所得的傳教奇效不是因為自己會說話，乃是仗着聖神的德能，他們的學問是他們聖德生活的經驗，聖奧斯定不是天天向知識界人說話，他的羊羣大半是無知的小百姓，擯棄了超性生活，碰棄了耶穌基督十字架的羞辱我們傳的不是釘死的耶穌乃是願受救世主大博耳山餘輝的我們。

究竟要傳福音於窮人或傳於貴人，問題不在這裏，只要我們不求人的光榮，不因人自驕，不因已而驕沉浸於耶穌謙德生活中消沒於耶穌基督十字架的羞辱之後，以耶穌基督的生活力，作傳教工作之基礎，才真是十字架福音的使者，宣傳福音的人們放下人的力量擯除仗人的心理吧，以着實的內修生活代替勢力和眩幻的外表吧！招牌勢力但能生出虛假擾攘的結果……切勿勿燥！

愛的奇跡

觀

子

教

一、愛的奇跡

若果然這大的宇宙，儲藏着幾乎可說是無限的美麗足以令人喜

愛，這喜愛更美麗。沒有愛，美有什麼用處呢，若果然人的聰明是宇宙最高的完美最成就的奇跡，愛比聰明更是完美，更是奇跡，冷寂的

聰明，是沒有熱和美的光，是冷靜，是空虛，是冰凝，愛完成一切，愛生產一切，有了愛，才有了生活，才有美，才有物的完成，愛在萬物之中，包羅一切，完成一切，宇宙間，一草一木，都表現愛之情，艱難痛苦，也表現愛的甘美。

愛真是奇跡，怎麼人需要愛呢，他應當愛什麼，他應當怎麼愛，都是些少有人研究的問題！也正為此少有人會愛，因為有目的愛，愛非所宜，愛不合宜，愛而落空，愛而不足，倒產生不可救藥，不可阻止的痛苦，愛是永遠的，死亡，別離，都是他致命的水傷，愛是絕對的，不折扣，不遲疑，他願全心全力的愛，可是這無限止的愛，在那裏尋獲他適性的對象呢？人的愛，是宇宙間的奇跡，人的愛彷彿在宇宙間，更是個奇跡！鳳鳥失去他的伴侶！風的吹動沒有一個去向，這不是奇跡嗎？

唯物主義，天然成就的解釋，是關小孩子的解釋，凡物之成，必有他的理由，必有他的條件，若果然愛是物質偶然組成的化合物，像口裏的唾道，像小孩子口邊的鼻涕父母子女手足夫妻之情，不過是風起塵揚中的沙石相衝擊的把戲，人在是在受宇宙物質的愚弄又何必愛，又何苦愛，又何必營營以求愛？愛情死亡，是宇宙死亡，然而宇宙未死亡，愛情不會死亡，那麼愛情從那裏來，愛情的真跡存在那裏？

二、天主教的人生觀

有人問，天主教的人生觀是怎樣。天主教的人生觀，便是愛。

天主教的教義，包括在這句話裏，「天主便是愛」若望一書

天主是萬物的根源，就如水源，一切都由他盈餘的富有產生，他却不需要自己以外的一切，他便是自己的滿足，自己的美，自己的善，自己的幸福，他體性是這樣的完美，自己注視自己，在他悟性裏，

產生自己的像，像他自己一樣，有自己的體性，有自由的德能，無限的性體，無限的德能，一樣的完美，一樣的生活，是他另外的一個我；但不是另外的，一個天主，這便是天主平，聖聖平的是天主父，不是兩個天主，不是兩個性體，只是兩位對立的天主位。猶如我認識我，有認識的我，有被認識的我，求曾有兩個我，但我與被認識的我，有不相同的地位，有我的兩位，但只有一個我，兩位我一樣的性體，一樣的尊高，一樣的德能，所不同的是天主無限生活所發的德能而而有生活且實在的我，不是我所生的我但只是微弱而不能獨存的思想而已

天主認識自己，不能不發生美感，因為天主是一切美的根源又是無上，最完善，最富有的美，美感即是愛，而天主的愛與天主一樣生活，一樣獨在，一樣無限，一樣尊高，與天主同體同生同活無限，又是天主的另一個我，但不是另一個天主，因為天主的愛就如他認識自己所發生的像，就在天主，就是天主，天主以外，天主體外不能另有天主，生活存在於天主之外，便已不是天主，這在天主體外另為一位的愛性天主，便是天主聖神，天主之愛的天主聖神，完成天主無限的體性，天主永遠是豐滿，永遠是完美是善是好，天主永遠認識自己，永遠愛自己，天主便是可愛，便是愛。

這是天主教，三位一體的奧理，我們但能微知其情，不能深探其底蘊，這超出我們的思想力，這是玄奧，若不是玄奧，若我們能探知其底蘊，天主已不是天主，究之人的聰明究竟探知了什麼事物的底蘊，事物當前，且不能探知其底蘊，何況造物物的天主呢！

三、愛的泛濫

天主便是愛，然而天主的愛，不是關閉的，不是自私的愛，是向外廣展的，天主自我的認識，是他自我幸福根源，真有這認識是

，從此可以被舉到天主的地位，分享主永遠的榮福。啊！這是何等非常的事。

主的聖言願自獻來世，成就這事業。

他來作了肉軀的人，為使我們人成為天主。

呀，天主的聖言！你來到世上了，你却未曾離棄聖父的懷中，你根本的生活，保存在那裏，你傳教事業的種種奇妙，就是從這道泉源流出來的。

啊，耶穌！居住在人的天主 **EMANUEL**，你會將你的福音，你的十字架，你的聖體聖事託付給你的宗徒們，吩咐他們為你的聖父生產生一些義子，然後你便上升到聖父那裏去了，從此以後便是你天主的聖神！來成聖來治理耶穌的奧妙神身！

為使天主的生活，由這神身的首領，流通四體百肢你竟願意選擇一些助手，同作你的事業，這些人，被五旬節的火燃燒着，散往普天之下，撒種；在人悟司上撒上天光照人靈的道理；在人心裏撒上天燃的聖寵，就這樣將你充滿着的天主的生活，散與世人。

啊天主的神火！請你在那些參加你宗徒事業的人心中，激發着那昔日變換了囉囉囑內避靜人衆的熱情，使他們不僅做些道理規誡的宣講員，還當做些轉注天主之血到人靈魂上的活注射器。

光明之神！請將以下的真理，以不可磨滅的筆畫，刻在他們的明悟上，就是：一他們的宗徒事業，有效與否，到何程度有效，但看他們能否實行，且實行至何程度，這以你為最高原本，以耶穌基督為泉源的超性生活。

啊，無限的聖愛，請在他們的愛欲上引起內修生活的熱烈渴望，請你以甘美雄厚的靈感，浸透他們的心；又使他們感覺，即便在今世除了內修生活以內——這是你，和耶穌聖心，在仁慈親愛者聖父懷

中生活的一點小照和分受——除了在這種生活以內，沒有真實的幸福。呀！始胎無玷者母，宗徒之後，請你降臨這幾小篇幅，請你代為轉求，使讀這書的人們都深深地知道，雖是天主樂意用他們的功作，做他聖智的器具，為痛散天上神恩與人靈；他們的功作，要得到一二成績，當彷彿沾有天主功作的性質。所說天主的功作，就是那使我們得稱你為母親的天主子，降生在你童貞淨胎時，你在天主懷中注視的天主工作。

第一節

天主願有種種傳教事業並願有內修生活

一、種種的傳教事業，因之傳教救靈的熱願都是天主願意有的。無上的仁惠，是天主性體的特點，天主就是無限的仁善，只求施散輸通他所享有的好處，吾主耶穌在世的生活，便是這種無窮盡者仁惠之德的發現，福音經給我們敘述救世主，一路上撒着他心裏愛情的寶藏，他的心巴不得衆人都認識真理，獲得生命。

這種傳教救人的熱烈，耶穌基督以之傳給他的聖教會；他愛情的恩賜，生命的傾流，真理的顯示，和聖德的光輝，振作起同樣的精神，耶穌基督神妙的淨配，世世代代繼續救世主的宗徒事業。

非常奇妙的天主上智規定的這普遍法律；人當靠入才得認識救贖的道路。耶穌基督一人傾流了聖血，作救贖世界的代價。他可以一個人實施這代價的效力，直接在人的靈魂上功作，如同他在聖體聖事內所行一樣，可是，為施散他的神恩，他喜歡要人幫助，為什麼？固然尊威的天主願這麼行，可也是因為他疼愛人，要這麼行。若人世的君主，即便他絕頂聰明，也得進用臣上同理國政，這本是平常的事。若說天主升舉可憐的受造物，與共甘苦，這却是何等的卑躬屈下！

生在十字架下，出自救世主受傷了的助傍，聖教會，藉傳教的職務，繼續天主教苦教世的工作，因為耶穌願意了，這種職務，便成了聖教會流行天下，主要的機構，是耶穌獲得勝利最常用的工具。

但實施這宗徒的事業第一有耶穌：他的各等階級，組成基多軍隊的骨幹。耶穌，曾經得這許多有聖德，而充滿熱心神火的天主教神父的顯揚，最近亞爾斯本堂列入真福品，更加增了他的光榮。

除了正式的神職軍以外，從聖教會起初，便興起了無數的自願軍團，都是些精銳部隊。他們不斷的發生而茂盛的滋長着，他就是聖教會生活偉大的一種顯明的現象。

最初有專事獻禮的修會、他們不斷的祈禱，嚴厲的苦身，有力地幫助當時異教世界的歸化。在中古時代，有宣道修會乞丐修會、軍人修會，和獻身英雄事業：由真教人手裏顯出教方來的修會，近世紀，新修會的產生，更加雨後春筍，從事教育的，建設學院的，獻身傳教的，和其他種種的修會——他們的使命，在以種種的方法，廣施身靈的恩惠。

除此之外，聖教會在他歷史的每一個時代，在普通信友中，常遇着許多寶貴的助手，就如這些熱心的信友——如今隨處都成千成萬的有着——就是通常稱為「服務傳教事業的人物」，他們的心熱烈，知道集中他們的能力，不怕犧牲他們的時間，才能，家產，多次連他們的自由，間或連他們的血，也都不怕犧牲，為基督聖教會，我們的母親出力。

還有一樣值得驚訝，值得歡喜的現象，便是天主教上智安排的種種傳教事業發榮滋長，應時而興，而又十分符合環境的需要，聖教的歷史證實了這件事：每遇新的要求當彌縫，新的危害當遏止，為應付當時的急需立刻便有一種適當的組織，應時而生。

就是這樣，在現代時代，為反對若干特別嚴重的危害，興起了無數的新傳教事業：初級教理問答，高等教理問答，無家兒童的教理教育，男女修會，教友善會，集會，成人與少年避靜，婦女避靜，祈禱傳教，愛德傳教，主日罷工團，兒童團，公教教義研究社，軍人傳教事業，獨立學校，印刷事業等等傳教的方式。同出於當時的燃着，聖保祿雄心的那種精神：我甘願為你們的靈魂犧牲而又犧牲，又切願到處施散耶穌基督聖血恩惠。

願這幾小篇幅傳教將士們留意，為他們高貴的使命，他們全身是教人的熱願，是奮勇直前，但因為他們施展的工作，有危險使他們「不以內修生活為前提。」若果如此一旦遭天主唾棄即無所成功，表面看來且不知其所以然，或者受精神上嚴重的損失，必將灰心失意，棄甲曳戈而走。

這本書裏所有的思想，曾經幫助作者努力奮鬥，不致隨種種傳教的工作，落於務外的弊病。願這些思想也能幫助傳教將士們，不受害，且希望能指引他們努力走在正路上，教他們知道，不啻因天主的事業，把事業的天平置諸腦後，當知道「願我我也，若我不傳福音」的話，這不虛說：我們可以「若人賺得了天下，喪失了他的靈魂，為他有些甚麼利益」的道理，撒在一邊。

普通信友，若欲善盡夫婦間熱心相愛的本分，和教育兒女，便他們認識愛慕耶穌的職任，他們也可在這本小書中取得許多的裨益。願他們深深明白，為使他們的家庭滿佈耶穌基督多的精神與和平的馨香，熱心生活不啻需要內修的生活，惟其教友的家庭才能產生這一個不變，不怕艱難，困苦和平。

(二) 天主的意思，要耶穌是各種傳教事業的生命

科學可以誇耀他偉大的成功，可是有一樣事物，他到如今不能做到，將來也不能做到：造作生命，科學家想在化驗室裏造出一粒麥子，一個幼虫，可是自然化生說的失敗，已告訴我們這些企圖，是從勞無益：——天主自己保留了造作生命的能力。

在植物和動物界，凡有生之物都會生長會繁殖，可是還得在造物主規定的範圍內，才能實現。論到明悟的生命，則天主完全將他保留，是他直接造生靈魂。可是，還有一個境界，天主更不容受造物干涉，即是超性生命的境界，原來這生命不是別的，乃是天主的生命通與降生者天主聖言的人性，又由降生的聖言散流在我們靈魂上。在這降生和救贖的奧蹟上，立耶穌為超性生命的泉源，而且是唯一的泉源。凡是人，都受天主召請來沾受這超性的生命。靠我等主耶穌基督，靠他，同他，在他以內，聖教會根本的功作，在用秘跡，祈禱，講道，和一切的善功，分散這聖寵的生命。

天主作事，常用聖子：一總的事物都用他去成，沒有他，一物不成，（若望經）這在本性界是真的，講到將他內藏的生活，輪通與人，使他們沾享他的本性，使成爲天主的子女，更當如何的真呢？

「我來了，是爲教他們得生命」——在他以內有生命，「我是生命」，這句話，說的多麼肯定！，葡萄樹的譬喻，耶穌用以發揮這端道理的，又是何等的顯明。耶穌是怎樣不怕費心反復叮嚀，深切地，把這基本原則，和他的結論，鏤刻在宗徒們的心上，就是：只有他，耶穌——是生命；結論，爲參有這生命，將爲這生命輪通給別人，他們當與人而天主的救世主契合。

凡榮幸被召選和救世主功作，爲輪通天主的生命與人靈的人們，當自視不過是些小小的溝渠，有本分在這唯一的泉源中汲取生活之水，傳教的人，忽略了這些道理，自以爲，不必全向耶穌借取，即可產生絲毫超性生命的影子，不禁使人想到，他這種缺乏神學常識的態

度，只有他愚蠢的自滿自恃心，可以配得上。

一個傳教士若果然在原則上，承認救世主是超性生命的最初根源，在實行上却忘記這端真理，盲目自恃，這比較才說的錯誤小些，但也是天主最厭惡的事，對於救世主耶穌也是一種侮辱。

擯棄真理，或實際上將他置諸腦後，常是一種明悟的過失：因爲這種態度等於否認我們行爲有價值的原則。若真理在人心不但不能發生他的效力，友遇着人的心溺於罪過，或故意的冷淡，與光明之源的天主作對，那過失當然愈形重大。可是實際上，專務傳教事業，而似乎不以耶穌爲生活的唯一根源，這種態度，極端主敬默爾末洛稱之爲「傳教事業的邪說」，這稱呼是爲指斥一個傳教人員，忘記他次要和服從的地位，妄想靠個人的努力和才幹獲得傳教的成功。這豈不是實際上否認神學聖寵論的一大部份道理麼？這種結論，初看去，令人驚愕，只須稍加思索，是最真不過的。

傳教事業的邪說！以熱狂的功作，排斥了天主的助作，擯棄聖寵，以人性的驕傲想代替天主耶穌的神力，把超性的生命，祈禱的全能，救贖的經營，等大道理至少在實際上，列入抽象的事理中。這一切，可不是虛擬的憧憬。只稍一分析人心，便知道其間雖有等級，却是常見的事。當今本性主義盛行，人們看事，只顧外表，作事都以爲一總傳教事業的成功，全靠人善於組織，且不以歐啓的道理講，但就哲學的眼光論：若見一個天資優秀的人，大家固然稱讚他的材能，他却願承認天主是這些材器的本源，這人是多麼的可憐！

一個明白道理的教友 若遇見一個教徒——至少在無意中——自以爲不需乎天主，可以給人靈任何絲毫的天主生活，當如何的傷痛！又假如我們聽見一位傳教的人，這樣說：「我的天主，請不要阻擋我的事業，請不要中止我的事業，我將負責把他辦成功。」「呀！無知

的人呀！」我們必要給他說。我們的感想，實在可以代表天主厭惡這種昏迷，這種自作聰明的心，這種人的驕傲到了這地步，致於想仗着個人的能力，施放超性生活，產生信德，停止罪惡，引人修德，引人熱心，不想這些神效全出於吾主耶穌的聖血救贖之功，這聖血是一切恩寵和一切神修生活的代價，的原因，的方法。

因此天主不能不替他的聖子，丟這類似基督的臉，癱瘓他們驕

永遠的司祭

第二章 司祭的職權

聖金口若望以兩句話，概括神父的職權，就是成聖聖體，赦免人罪，或用普通神學的說法，處理耶穌形身和神身的治權，治權這句話，在這裏有特別的意思，普通這句話的意思，是指神父由主教得的管理教友，可以赦免他們，或保留他們罪過的權柄，神父對於聖體，怎可以有治理的權柄呢？神父的治權，就是他在領神時所得的權柄，不過在實行上，要得了准許，才能應用他的權柄，神父的治權，由主教來，主教的治權，由教宗來，惟有教宗，有管理普世聖會的全權，這治權最高最先的行爲，是成聖體，奉獻彌撒聖祭，爲此，說神父有處理耶穌形身的治權，這句話有許多深遠的意思。

一、這句話給我們指示救世主的謙卑，原來天主降生，謙卑自己有幾層等級；天主聖子，隱藏了他的光榮，取了奴隸的模樣，做了人，他自己卑下自己，卑下的至於死，至於死在羞辱中，這已有六層謙卑好似爲他還不足，還在聖體內永遠保存他的卑下，他把自己在他所造之物的手中，任隨他們吩咐，到祭台上，就到祭台上來，又隨自

傲的事業，或使這些事業但有曇花泡影的幻象。

天主，爲救世主的名下，對於一般自滿自足的傳教人，不得不停止他豐厚的降福，爲送給那謙卑承認自己的生命液，是來自耶穌如樹支之生命生於樹身的人，不然。若天主以深厚久遠的收穫降福這種被「傳教事業之邪說」敗壞了的功作，是天主彷彿在鼓勵這種不合理的事，且任其傳播一般。

(續)

譯

己的受造物舉起來，帶到這邊，帶到那邊，送給堪得的人，甚致也送給不堪的人，這樣耶穌卑下自己，屬於神父的治權之下，一如他在生時屬於法律之下和有權者之下，甚致於屬於蓋法，屬於比拿多之下，謙卑是聽命的基礎，而忍耐是聽命的完全，耶穌這樣的奉獻自己，便是將自己，永遠屬於聽命之下，這當是神父們的法律和模範。

二、神父的治權，包括他做天主管家的神聖職責。聖教會將耶穌啓示的這幾句話，歸在吾主耶穌的鞠養父聖若瑟身上說：「看守無花果樹的人，可以吃他的果實，看守他主人的，將被顯揚(格言廿七18) 神父看守聖體櫃，聖體的鑰匙交他的手裏，我們可以拿聖經上論吾主耶穌的話，貼在他身上說：「他開了沒有誰能關，他關了，沒有誰能開」。(默照經三·7) 神父眞真是看守他主子的人，他再也不能有比這更大的榮耀，我們再也不能想象比這更親密更接近更久長的關係。

看守之外，神父還有分施生活之糧的職權，宗徒在曠野，把糧食分給五千人，他們不過是基督的臣僕和分散天主神恩的人(一、哥林多，四一) 比起我們分送聖體，有形影天淵之別。

三、第三看守聖體施散聖體的治權大顯神父職權的神聖，神父成

聖聖體時說的話，不是神父的話，是吾主耶穌的話，不是人的話，乃是天主的話，「這是我肉身」這句話的效力等於「發出光罷」。的一句話，這第二句話造了光，第一句話雖不造生什麼，然而使降生的聖言降臨祭台上，使本性界的餅和酒變成超性的事物，這雖不是造化的功作，却是全能的功作，餅和酒的性體，已不屬自己本性界的法律範圍，只不過外形尚屬於本性界，牠們受的是一種超性的變化，不是一種本性的變化，因為牠們的體性已不在，已變成耶穌的體血，然而外面的屬性却能脫離主體而自存在，這種變化在本性界絕對不能有，平常主體與屬性，或同時存在，或同時消亡，而在聖體內屬性脫離主體存在，而主體則變為超形界的事物，「這是我肉身」遠和以下的幾句話類似：「天主聖神將降臨於你，至上者的能力，將蔭庇你，為此聖者將生於你，他將稱為天主之子」為這緣故成聖聖體的行為和降生的奧蹟，有密切的關係，降生而外，沒有比成聖體和彌撒聖祭，更神聖的行為，成聖體是繼續降生的奧蹟，是降生的天主之子的祭獻延長下去，說話的聲氣是人的，所說的話和他的效力，屬於天主的全能。

四、第四神父的職權表示神父與天主之子，兩者之間所有親密的關係，神父既作耶穌的司祭，參與耶穌的司祭職，印上了神品的神號，與耶穌相似，這些都是神父與耶穌所有的密切關係，除此而外好像再不能有別的關係，其實，尚有兩種關係，不可不說，第一種關係是弟子與師傅，奴僕與主人，白天夜晚，時刻不斷的同居共處，弟子便是奴僕又是朋友和同伴，以前在宗徒，伯多祿，若望，匝各伯，最與耶穌親近，現在信民之中，神父們與耶穌最親近，整天整夜，神父們和耶穌在一處，神父的生活，一生都是為吾主耶穌，早上他們去朝

拜他，晚上又回來拜望他。

另一種關係是在彌撒聖祭內神父與耶穌接觸，這是一種真實的接觸，本體的接觸生活的接觸真實的接觸猶如以前晚餐時間，聖若望將頭放在救世主心上一樣的真實，猶如聖伯多祿，當吾主給他洗腳時與吾主接觸一樣的真實，幾時我們的手裏執着聖體，便真正的與天主與降生的天主與遺物的天主救世救人的天主接觸，降生的聖言在我們的面前，比較在我們脚下的地，更真實，更實在，因為地有時將不存在，而天主的聖言却永不過去。我們和他體與體接觸，「與主結合的與他共成一神」另外我們與他肉身的體質結合我們實在的領他的聖體，成為他身體的肢體，聖保祿說：「我們是他的身體，是他的肉，他的骸骨他的肢體」，（厄佛五，三十）宗徒又勸我們身上帶着天主，（一哥林六，50）這接觸，這結合，便是永遠的生命，若我們手裏執着聖體，而眼目像克來啊法在厄馬烏道上是閉着的，我們將感覺除了這種秘跡的接觸，這種體質的接觸以外，沒有什麼比在榮福的光明中與天主的結合更親密更可愛的了。

大概是這些理由使聖師們明白怎麼在世上沒有一樣職位，沒有一樣權柄，比神父的職位權柄更高超的，在天主的一切安排中，神父的地位由成聖體一方面着想，直接在聖母之下，聖母是降生的聖言的活聖體，由看守聖體一方面着想，直接在聖若瑟之下，聖若瑟是天主之子的鞠養父和保護人，天主還能再有什麼可以給神父呢？有了這樣的權柄，這樣的責任，與降生成人的聖言，有這樣親密的接觸，神父該怎樣努力發奮，趨求更高的聖德呢？金口聖若望說：「成聖聖體的手，當比太陽的光輝潔淨」，若是手該這樣潔淨，那瞻仰聖體的眼目，那念誦「這是我肉身」的嘴唇，那常聽着道含有新造化力之官的耳，更當怎樣潔淨呢？若是神父的聖德，當達到這高超的地步，他的靈

魂，他的悟司，他的記憶力，他的想象力，他的心和一切的情懷願望，他的良心，和良心的指示，他的愛欲，更當怎樣聖善怎樣清潔呢？所以司祭的品位，就他的性質，就他的責任說，實在是舊主耶穌親自立的一種成聖的品位，要我們服從紀律修成很大的聖德。

然而這還不足，神父還有管理耶穌神身的職權，就是說管理那些由水和聖神得了新生之恩的靈魂，聖保祿說：「我們為那些得救和不得救的人，都是天主的香氣，為一些是死的香，為教他們死，為別的是生活之香，為使他們活，而誰可以盡這職司呢？……誰不戰兢害怕呢！還有什麼比立於善惡之間，盡司祭之職，對於那些托付在自己手裏的靈魂將負重大責任的事，更可怕呢，聖師們給我們說神父的責任，天神也怕負責。在萬姓之上，為一軍的領袖，而所屬軍士的生命，刻刻在危險中，這是多麼駭人的重担。然而一舉一動，將產生永遠不移的效果的職權，更是怎樣駭人！要有怎樣的聖德，怎樣的愛德，怎樣的謙卑，怎的忍耐，怎樣的賢智，怎樣的剛毅，怎樣的公平，才能有資格担当這重大的重任！神父在彌撒內，與舊主耶穌發生密切的關係，為此要他聖德齊備，才敢當天主的威嚴，那麼他當人們的教師，人們的審判官，也要有全備的德行，為能克盡厥職，神父負有使命，練習全備之德，就是說：在他本身表現這全德又擔着全德之律，引導他的兄弟們，習修全德與自己相似，要引人修德他不得不先是德行成全的人。

這第二種關係，由神父的種種名稱更能發明，這些名稱都給神父指示他所負的多方面的責任，在古教時預備的神父們，都稱為漁人獵者，牧人，在新教裏，神父稱為漁人的漁夫，羣羊的牧人，然而還有更好的名稱。

他們是家裏的管事，受主人托付在一定的時間，分給每人糧食，

就是說有看守和處理家務的責任。

他們是天主的欽使，是天主的代表，因此有全權以天主的名義討論決定天主的事理，他們有天主欽使的國書，裏面帶有明白條件，當怎麼在人們一方面割切曉諭，使人與天主和好，他們有權柄，來分別來決定那些人有準備了接受他們帶來的條件的準備和那些不願接受的人呢。

神父是天主的幫手，是為天主在世界的農場上和聖教會的葡萄園裏功作的人，他們犁田，他們撒種，他們收穫，神父負善使命，向萬民未墾之地去開墾，剷除不信之根苗，「我將使你像一架有齒如鋸的踏麥機，這機要向前線踏去，把高山壓成粉碎把丘陵碾為灰塵，你要簸弄他們而風將把他們吹去」神父們是撒種的人，把聖言的種子，撒在天下，撒在四海之外，他們是收穫的人，流着淚向荒蕪可憐的世界去撒種將有一天會帶着積積的麥束歸來，然而這些稱謂，無論怎樣寓意深遠，只是些設想借意，倘有其他名稱比較普通而與我們的生活和需要有更密切的關係

神父也是天主的幫手，為耶穌基督督下的惟一磐石之上建立聖教會和天主聖神的聖堂，他們是由水及聖神重生的信友們的父，尤其對於那些在他們手裏受了洗的人，他們更真的是這些人的父，聖保祿對哥林多人說：「即便你們在耶穌內有千萬師傅却沒有多少父親，因為是我以福音生你們于基督」這名稱最簡單明白，大大小小，聰明人，愚魯人，都懂得，父子的關係，在本性界，是最普遍的，而在超性界成了一種精神的自然律，父的名稱，在司鐸的名稱中是最先最要最高尚最偉大最親熱最光榮的名稱，神父在人間可以獲得許多榮耀的頭銜，在大學裏，可以得碩士博士，在聖教會裏可以做本堂和主教頭的參議，然而沒有一樣名銜，可以比得上父這名稱的意思深遠而偉

大，除了靈魂之父這光榮的名稱外，沒有什麼光榮美譽可以和他直存到永遠，世俗用其他種種諛媚的稱謂，把這父的名稱埋沒了，而神父接受世俗的光榮，隨着他們墮落，名稱埋沒了，父子之情也跟着埋沒，遺亡，消失，結果神父與信友之間，的誠信愛德減少而代以疏遠不信。

神父又是人們的審官，猶太地方凡成了人而未作父親的不得為審官，因為當用慈愛之情減輕法律的嚴厲，靈魂的審官但有本性的仁慈心不夠，他當有天主的愛德，上天下地，凡為父者都由天主來，一個審官當絕對的公正，然而公正之中，當有仁慈，大聖厄我略解釋天上的品級說：「寶座之神，是公義之神，天主居住他們心中如坐於尊嚴的王位上。」主耶穌也說：「你們跟隨我來的人，將來人子坐在他光榮的王位上時，你們也要坐在十二寶座上，審判衣肋爾十二宗族」，這些話是對宗徒們說的，也是對主教們說的，因為主教們代替宗徒們又繼承他們的職權作世界的審官，每一位主教，坐在他的寶座上，神父們環待，主教應用他預備之權解除或拘留人的罪，便是執行審官之權，而他最後的判決可能是永遠的，此外神父也是醫生，古教的司祭須

敬 禮 聖 家 聖 名

耶穌、瑪利亞、若瑟

一、合法的敬禮

耶穌、瑪利亞、若瑟聖名的敬禮是很合法，是很正當的。

耶穌與瑪利亞的聖名老早就受人們的公開敬禮，與正式的敬禮，可是我們一再思索，不應忘掉若瑟，天主永遠給他指定的地位：他與

知道分別竊與竊，新教的司祭須認識罪與罪的區別，為善盡這種責任，有兩樣要緊的事：學問和愛德；認識天主的學問認識聖人的學問和認識自己的學問，愛德要小心不要摧折將斷的葦蘆，熄滅胃烟的燈火，可是當着死症之前，或當着能够成死症的小毛病之前，須有胆量明言，所以聖保祿實在可以發出這驚問：「誰堪當這職任？」與降生成人的天主有這種親密的關係，對人靈負這麼大的責任，天主聖子替他們流了血，而我們受了托付幫助他們自救已靈，若我們不幸而拋棄責任，天主將問我們要他們的血，這一切的迫俾神父，不得不修成自己的聖德，為能引人出於罪惡，達到全德之境，這修成之道，若神父未嘗親自走過，怎麼能引別人走呢？固然神學家說，一個不齊全的人也能引人修全德，而成全之人的過失，亦指不勝屈，德行最完全的神父比誰也明白這事，雖說如此，一位神父要引人修全德須他是成全的，即便只在全德的入門處也好，然而一位神父不當如是缺乏大方慷慨的精神，聖保祿便不如此，他曾說：「我並不認為我已經達到目的，我只是忘記背後的，趨向在前的，我不斷向着目的進行向着天主因耶穌顯示給我的天上召選的賞報進行。」（斐里伯三、13-14） 待續

尼 戎 著
保 祿 譯

耶穌瑪利亞同列，處在這兩個聖心，愛情的火窖，和聖德的深淵中間，耶穌瑪利亞若瑟的聖名好似一幅錦慢，假若將它揭開，便找到耶穌、瑪利亞、若瑟三聖的本身與三聖 聖心啊！這真令人興奮，令人狂歡不已！

有一位主教這般告訴我們：「耶穌瑪利亞若瑟，三個同，三個名

稱，却是天主聖愛的總匯，天主聖愛最高熔點的神聖結晶！」這位主教的話是如此，我們能有所非評嗎？所以惟有拳拳服膺而已。

「次吾主耶穌會溫言細語的譴責宗徒們也是譴責我們全體信徒，說道：『到現在你們還沒用我的名義求什麼？你們求吧，好叫你們的歡樂得以完滿，你們用我的名義用耶穌甜蜜的聖名向我的聖父要求不拘什麼，他必定送給你們耶穌呼喊我的聖名宗徒們驅逐魔鬼，講異方言語，捉毒蛇，飲毒水空無半點的損害』。

熱心的讀者，由此我們可坦白的斷定耶穌聖名的敬禮遠在十字架及至聖聖體的敬禮之先；另一方面說來還在降生奧跡成就之先，因為總領天神嘉彼耳曾以天主聖三的名義向聖母利亞與聖若瑟鄭重切切生聲預告耶穌聖名「你將稱他的名字叫耶穌！」

「次吾主對聖女瑪加利大說『我教你誦讀愛情的書本，這天上神聖的書本即是耶穌的聖心，里面永永遠遠鑄化着瑪利亞與若瑟兩個至潔之心……我們將瑪利亞，若瑟與耶穌三個聖名連成一氣和成一團，為吾主實是不可言喻的快慰；聖母瑪利亞甜蜜美妙如同天堂，聖若瑟溫良高超相似愛品天神，聖若瑟的地位超越古教新教的一切神靈，一切使命。

「耶穌瑪利亞若瑟！」按天主的聖意我們能從其中汲取且能激發極精細頂有力，最純潔的高熱愛情來，「這不過是一種瑣碎的敬禮」或許有如此的論定——「不錯，朋友，或許是真的；可是你不見金剛寶石不過是些零星碎點嗎？天主却明瞭這些細小東西的價值能喚起人們強烈的貪戀。

熱心有點兒相似交易有真珍珠亦有偽珍珠參雜其間，這句短誦簡直是一顆真正的精品的珍珠，本身具有非常的價值；稱為烈火的教宗庇護第。世賜給了他極多的恩赦，確實是一個貨真價實的精緻珍珠，

連天上的神聖們也找不出更美妙的……；當還記得那位博學出眾的主教向我們說的：「耶穌瑪利亞若瑟是天主聖愛的總匯，天主聖愛最高熔點的神聖結晶！」用他在世上我燃火，在煉獄我滅火，朋友，這還是瑣碎的敬禮嗎？看來不會吧！大神學家從其中尋到的樂趣不亞於小孩感受到的快慰，豈能再說是一種有名無實的敬禮嗎？從各方面是絕對不能的我們的敬禮就合實事，有其對象有其本身的地位作為十全的保證！

二、優越的敬禮

我們可補上幾句，聖經上的名稱即代表指示的本位本身，據此耶穌瑪利亞若瑟何能例外呢？天上的神聖聽見了定要必恭必敬的景仰嘆慕，的確每個聖名均蘊藏着或更好說給我們開闢一個奇妙的世界，揭破偉大與美妙的深處，恩愛與權勢的淵源！耶穌瑪利亞若瑟！這句短誦涵意最深最廣而最卓越，好似從我們內心放射出來的黃金之矢，烈火之箭；而同時却親切溫柔地打動開啓耶穌瑪利亞若瑟的聖心垂憐我們與那些受苦的煉靈們。

耶穌瑪利亞若瑟已成爲天朝的喜樂，世界的教星，煉獄的慰藉與希望，（魔鬼的）地獄的恐怖與絕望！永世萬世耶穌瑪利亞若瑟是天主聖會的千根基多信徒的屏障，爲我們這般甘飴至極的聖名却爲地獄震驚惶恐退藏無地，爲撒旦與他的黨羽。耶穌瑪利亞若瑟聖名則爲雷霆……！

耶穌瑪利亞若瑟聖名含着瑪納的各種滋味，世界上除了吾主的至聖聖體，再沒有比它更甘飴更甜蜜的，所以對這股充溢天上的偉大美妙，慈愛與德能的神奧短誦巴不得我們有嬰兒求奶，聖人們向慕聖體的那番情意！耶穌瑪利亞若瑟聖名即聖心的敬庶乎得偏傳普世，如同「愛情的巨錢簿線并時時刻刻不離我們的心我們的口，默想，呼喊

的確這實是教宗庇護第十世的懇切嚮望，煉靈的渴望，天朝的聖望。」

三、恩赦的寶庫

「耶穌瑪利亞若瑟」

恩赦有什麼呢！有聖依納爵給我們一個滿意的答覆，聖人說：「為尋求天主聖愛與天堂永福的人，恩赦即是寶藏即是巨量的珍珠王碧！恩赦的價值這般高貴，我想稱譽頌揚它，只感到詞窮語盡」另外聖利高烈的竟地更令人興奮，「你要成一位聖人，就盡量地獲得恩赦」。

「耶穌瑪利亞若瑟」每次誦念有七年七個四句的恩赦，可讓與煉靈，我們要抱着一個百折不屈，萬古常新的熱忱來念誦這段充滿聖愛的短經，無論白日黑夜，隨時隨處，無盡量地收集這些極珍貴的寶貝，分送給煉獄飽受痛苦的可憐靈魂……

怎樣重複念呢？不限定啊！這句短誦只是愛情，聖而耳納多說的很對：「愛的限度是愛而無限度！也可用念珠來計算，念珠有瑪利亞聖名的甘飴，有瑪利亞聖手的香味，我們念「次」，數一顆珠，三個詞三個名字不多不少，也沒有「我得全能者」或「在天」或「榮應歸父」，這不是一個新創的串經，却是一道滲寶的洪溝，無論精細的珠寶，名貴的寶石，樣樣都找到！

聖女嬰勿耶穌德肋撒喜用玫瑰花環圍住她的耶穌，他的五傷，相似慈善的西班牙，與熱心的勿落尼加的信徒們，聖女嬰勿耶穌德肋撒的作風，很值得你們取法，輕微的苦痛絕對是免不了的，而且如同護守天神時，追隨着包圍着你們……一個一個的都不要將它輕輕放過去……含着滿眶的熱淚從內心從口裏誦念這段掙扎恩赦的珍寶……用這三朵「特選的玫瑰花」，來輕感你們兄弟姐妹焦頭爛額的傷痛，

（他們是耶穌苦難所救贖的），換句話說：「耶穌瑪利亞若瑟」，三個名稱為世界與煉獄苦愁萬分的靈魂，有無限的甘飴與無限的慰藉。

聖女瑪大肋納巴齊一次三小時內神遊煉獄目睹其間的殘酷淒涼的慘狀，心似破裂不欲前進，天神拉着她迫使她上前，聖女不得已便對天神說：「不錯，我定要週遊一轉！信友！巴望你每天對你的護守天神，或更好對你愛的耶穌一如聖女答應：「不錯，我定要週遊一轉！你聽吧！愛主耶穌的呼聲與煉獄靈魂號咷哭泣的哀鳴正對着你喊叫，希望你不停地的去輕減他們的苦痛吧！方法很便利：這段愛情的歌句：耶穌 瑪利亞、若瑟。

四、熱心的糧食

耶穌瑪利亞若瑟堪稱為黃金書，含養熱心取用不盡的糧食，這個奇妙而且「準當」有高價的經涵養的熱心是愉快而強烈的富裕而堅實的，實際而切要的，很顯然的是開耶穌瑪利亞若瑟聖心的金鑰匙，一如是恩赦的珠寶，亦是熱心的珍寶。

談到誦念時的分心走意，現在經文的意義既是如此的深長有味幾無存在的餘地！很動心的經文為了本性的軟弱與輕浮免不了散亂分心，也為了其他的因素比如經文的結構可說時時在喚發動我們輕浮的像司……可是這里根本談不到什麼結構，只是耶穌瑪利亞若瑟三個詞三個名稱，三個心，三個愛情，三個純淨的金剛寶珠，天主造化中的結晶品却抓我們的心，幻惑我們的情意，使我們迷戀不已認為是上帝下的快樂。

我們是否有時冷淡無味，而感覺神枯，內心苦惱嗎？最好快快地呼求耶穌瑪利亞若瑟甜蜜的聖名而將恩赦讓給煉靈我們便找回我們超性的和平與快樂，光明與力量，在這天上雨露浸潤之下，我們相似枯萎花朵的心靈得以復甦得以抬頭而恢復其天上的生活與燦爛，散播其

神聖的馨香。

似乎為恢復我們心靈的熱忱與快樂，我們再找不到更為有趣，輕便且而速效的方法禱禱的上乘，除了默想與誦經外，還能有其他方式嗎？現在「耶穌瑪利亞若瑟」飽蘊着愛情的三個聖名口誦心維于數分鐘便叫我默觀，深刻地沉想一較嚴重的問題比如：死亡、審判、永遠、天堂、地獄等……而且能或長期或短時的隨便默想，設若願意的話，還可不時或無間斷地默想涉及當信當行的道理，應修的聖德，應領的聖事等等……幾乎好似一個蜜蜂在一個四季常春的大園地且不停地返復去來的做採蜜的工作。

這里提示出的這個小小方法，却不取締其他方法反而維護，并保持其原有的榮譽地位！

但我們相信這個小小的法兒因此給與人靈不少的歡慰豐滿的神益，從另一方面為那些默想玫瑰經意缺少或全無旨趣的人們，這個小小法兒却能彌補他們所有的缺憾，為一般虔誠敬主而沒有多少知識的高尚靈魂，也有不小的供獻。

靈 魂 論 (續)

辨難二康德之統念之縱合統一論

康德謂精神本體存在論之本身為自相矛盾，彼以為說主張個人之知己，即彼能將自己作成直接知識之對像，此乃不可能之事，彼以為心靈為知之主體，不能為知客體也，主體之我，吾莫能知，吾所知者僅客觀之自我耳，以上為康德對我之難題，予辯之曰：據康德之言，

五、結論

這句短誦，教宗庇護十世於一九〇六年六月八號付上非常，恩赦，究竟是為了誰呢？答案很更易：「耶穌、瑪利亞、若瑟」短誦是為一般大神學家與思想的巨子，他們雖是富於思想，總於信仰，却值得他們以幾分的熱忱來誦念這句如「天主聖愛的總匯與其聖愛最高鍊點的神聖的結晶」的短誦！其次是為那些素來關於天主的事理具有深刻不憾的信心的教友！特別地是為一般有病苦，有殘疾，神經失常者，而同時也是，更好說第一是為耶穌聖心異常鐘愛，却時時飽受小窄苦痛的一衆靈魂哪！還得補上一句「這是孩童的祈禱」，所謂「孩童」絕非這些全無理想，木頭木腦者，却是那些潔淨如白鴿，美麗似花蝶的靈魂，切實說來「孩童」的要素是潔白燦爛，誠實謙卑，而且滿懷依恃之情：因此種種祈禱轉達的能力是不可限其量的，據此我們也得你純潔聖善口舌來不斷地誦念 我們還可大胆地這般的保證，「假若以要求聖跡也是無不可能」，有吾主親口的話來作担保，豈不會說：你們因我的名義向我聖父要求不拘甚麼，他必定給與你們的……？」

韓文瑞

主知的我，與彼知的我，非同我的我，而是兩個我，吾人反心自省，或質諸他人，果如是乎；果有二我耶？天下必無是理也，康德實心靈不能認識自身，然則康德從何而得心靈之觀念乎？若曰得之他人，但如果康德不認識自己的心靈，雖聞心靈之名，亦必不能了解心靈之為何物，又安能知心靈之不能自知乎？夫既判斷心靈不能自知，是已承認心靈之存在矣。况吾人類皆不能認識心靈，是人類無從得心靈之觀

念，康德又安能得心靈之觀念於他耶？且心靈能認識自己，為人人內
 部經驗所顯然者，康氏安得而否認之？例如吾知吾之思想，吾知的我
 與思想的我，當然是「一個我」，安得如康德所謂之我乎？若謂我所知者
 思想也，非我也，然則此思想屬我，此固吾所知者，假如我所知者非
 我，又何知思想之屬我乎？故康德精神本體存在之說，為矛盾之論，
 實康德自己矛盾，殊不合理也。

姑不論康德之「統念縱合統一」為何如，惟康德已承認此統一當
 有一統一之原則存在，在此原則則是活動的主司，觀此，這個原則，這
 個主司，即是靈魂，康德不過把他的名字變換罷了，又何況觀念的統
 一當是活動的，是主動的，是意識的，此決非物質所可能者，故康
 之觀念統一論反可證明靈魂精靈之存在也。

辯難參 機械論

機械論家謂人之一切知識出於物體或物質的組織，如神經系，如
 神經細胞中的各分子，各原子或各電子，之特殊結構是也，這種論調
 已被我們在前文證明中直接駁斥，故我們有相當理由反對，機械論家
 所持的理由，亦即是休謨的經驗論，上文亦已駁斥現在我們還可以再
 根據物理學，化學，生物學，說明物質的性質，以證明機械論之不
 合理，夫物理與化學都是研究物質現象和變化的科學，這些現象和變
 化都說明物質的自然性質，物質的一切公共現象和變化都是物質的作
 用，尤其這些作用的同點更說明物質的本質是如何的，因為物質是一
 切的物質物體的公共原素，所以是物質物體共同性之所由來，那末用
 這些作用法去認識物質本身，是很合因果律的，這些物質作用的共同
 點有時間性，有空間性，有重量和質量等公共性質，且於運動時必遵
 守運動三定律：（一）不受外力作用時，靜止的永遠靜止。運動的永

速作等速運動，（二）作用的力和速度成比例，且二者必在同一方向
 上：（三）作用和反作用必同時發生，大小相等，方向相反，這也是
 物質物體的公共性，這些既是物質物體公共性，也就是物質的自然本性
 了，並這三定律還可運用到物理和化學的各種變化上，那末我們就可
 以將此三定律如此擴張：（一）物質物體不受外力作用時，不能自行
 發生任何變化；冷水不受外熱，絕對不能自熱，水不與外物相接觸，亦
 無法自冷；水不受外力時，決不能自行分解為氧為氫，分離的氧與氫
 ，亦不自行結合而起化合作用；（二）變化的速度與變化後形態亦由
 外力來規定；（三）一切物體不能自起變化，是有保持其現狀的本能
 ，外力須先要衝破這個本能，才能起變化，這種本能就是反作用，只
 是這三定律擴張後，似乎略有改變，就是「運動開始後，永遠作等速
 運，其他變化則有止境，又在其他變化，作用與反作用是否大小相等
 ，尚待研討，其他方面都是對的，以上所言一切都是物質的本性，不
 管物質物體的內部的機械結構如何，物質總是物質，決不能離去這些
 本性，更不能超過這些本性。

今再以生物來說，生命，生活，已不完全屬於物質了，怎麼呢？
 生物體中，固然有許多化學和物理的運動和變化，這是很顯然而不
 可否認的事實，可是，如果我們細心考查這些運動和變化，立馬就能
 發現一種非物質所能有的生活力。一切生物都是細胞組成的，生物學
 家一致地承認生命，就在細胞中存在着，活動着，所以我們就由細胞
 說起，細胞中的主要部份是原生質和細胞核，生命就寄托於其中，一
 原生質為膠狀質所構成，各種原生質裏面形狀是完全一律的，有的是
 網，有的是線，更有的好像細粒，同一原生質尚有時像現網形，有時
 現纖維形，有時現粒狀或泡狀，總言之，原生質，沒有甚麼普遍的結
 構，不過，可以說原生質通常為膠狀質，包半透明，有滯性者，能流

動：當原生物質被化學分析時，他的組織即起重大的變化，這種變化使生物不能繼續生活？分析的結果，發現原質不是單純的物體，而是碳、氮、磷、硫、磷等原質的化合物；以上所說原質的化學成份，無生物界裏亦都有的，原質裏既然沒有無生物界所未有的新物質，何以原質能有各種生活現象呢？吾們知道，生物與無生物不同的地方並不是他們裏頭所含的化學原質之不同，其實原質雖然是一樣，但一經化合，就變成爲新的化合物，吾們雖然現在不知道這幾種簡單原質如何化合就可以發生生命底現象，但是這種不停的原質化合和分離確是生命與非生命不同的地方：「以上（見蔡繼生理學第一篇第一章）是生物學者們實地調查的結果生物的身體是物質體，故有化學和物理的運動和變化，然而這種運動和變化的起因不由外力，雖然生物需要外面相宜的環境如光與熱，但這種環境不過只能使生物質能保持其物理化學方面的物能，俾得保持其理化運動的可能，決不是這種運動的起因，愈主動力，比如魚需要水方能生活，吾人決不能說水使魚生活，更不能說水生活，乃是魚生活，且是魚自己生活，所以生活現象的主動力不是外力，而是生活本體內部的力，所以生物之所以爲生物是因其能自動，這動儘管是物質的，是物理的，是化學的，然而其自動的能力決非物質所可能，因爲自動力是絕對被動性的物體所沒有的積極的主動力，根據「無」不能生「有」的因果定律，任何物質機械的組織，不能發生此種動力，只改變物質運動和變化的形式，決不能自動，且生物運動與變化都以維持其生命爲目的，這是生物運動和變化的方向，此方向決不是由外力來指定，乃是由其內部的生命或內部的自然性能所固定的，以多細胞生物來說，當其初步營生生活時由生殖細胞向其母體的形式生長，這生長的方向，決不是由外力來指定，乃是由其從父母所得的內部生命所固定，所以是自動，決非物質機

械所可能，由生物的蕃殖來說，亦可作如是觀焉。

若就動物的生命來說，尤見得生命決不能出於物質。蓋動物有知覺，知覺者，乃是知識的主體認識客觀的外物，這種認識的初步，當然是以外物的聲、光、熱電等等，來刺激主知者的外官，然後，經過神經組織，將刺激傳到腦部；但還不够成知識，還須要主知者之智能，主動地發生知的作用，這知的作用是甚麼呢？知之作用，就是主客合一，就是客觀的印象，和着主觀的本體，和成一個而彼此原有的性質不變，換句話說，客觀的對象，變成主知的本體，而主知的本體，化爲被知者的像，而主客雙方，各保持其主客之地位，以吾人內部的觀察，和一部份學者之見解，必須要如此，知識方能成功，可是這種神妙之作用，決非有空間性的物質所可能，不管物質，科學怎麼進步決不能以物質機械來解釋，此種超物質之神妙作用，當然，吾輩承認這種動物性的認知，不能完全離開物質而存在，因此，不能說動物有一個精神獨立的靈魂，但動植物的生命雖寄託在物質體中，但能因此就說生命出於物質，再自運動方面來說，主知者，在腦部發出運動的命令時，經過運動神經傳到，將此命令傳到各肢體，各肢體即服從命令，而發生運動，更顯出來生物體之自動能力，這種自動能力，較之上文所言營養生長等，猶其高過一等，那麼非物質的機械性所可能了！

植物與動物的生命作用，決非物質本身可能，物質也不會因其本身的特殊結構而會發生此種超然的生命作用，可是植物的生命作用，所吸收的所消化的營養料完全是物質物體，且其生長時所增加的自身的體積，亦是物質其蕃殖所生的種子和新生物也是物質，由此可說明植物的生命不能離物質而獨立，不能說生命出於物質，動物的生命作用，雖然有感覺的知識，但他所認識的是物質物體，其對向，是物

質，是有時間性的，有空閒性，也可說明動物生命不離物質而獨立，但「知識」決非物質機構所能有，蓋「知識」已有局部的出乎空間，及主客合一也，若夫吾人的理智的抽象知識，與自由生活，尤超夫其他動植物生命之上，尤非物質機構所能，上文早已證明了。

且生物必以同類相傳，牛必生於牛，馬必生於馬，已非機械論者所能解釋？何況惟由人生的入才有理智，更非機械論所能解釋也，假

漫談生活方式

人，有生命的人，誰都有個思想，爲了生活，便不能不發表自己的思想，思想是生活的動力，生活是思想表現，因而就產生了生活的方式——文化。

人類從原始的型態開始，便互相交接，其後日益頻繁，於是互相需要表示思想的方法與機會，也就更精密而更多了。傳達思想的方法，代表生活的動靜，雖各有不同，無論動作的，聲音的，圖像的，文字的，終究跳不出生活的範圍。

生活的方式，在今天已經成爲我們最普通的名詞了。然而這個名詞的界說，古今中外學者，互有出入。有的把牠的含義擴張的很廣泛而普遍，有的則緊縮的很微小而過狹，爲此各走極端。前者認爲文化是生命的活動，其結論便承認天地間凡是有生命的動物都有文化；後者則認爲文化是人類已進步的生活表現，其結論便承認野蠻民族和低级民族都沒有文化；就是那些折衷派，他們的意見也都不一致。但在這些錯綜紛論裏面我們還可以找出一個共同點來，即是大家無形中默

如生命只是碳，氫氧等物質的化合物的結果，爲什麼化學方法不能造生命呢？且如果理智是一種機械的作用，則不必爲人類所專有，亦不必固定要內人的生動能力所生的人方能有此理智的機械組織；此又與事實不相符合，所以人之有理智，決非出於偶然，亦非出於各管能的組織可知也。

認：「文化是人類的生活方式」。

文化是人類的生活方式，這個認認是對的嗎？我們暫且緩談，先把這句話翻轉來說：「人類的的生活方式就是文化」，這，不但我不敢承認，就是那些學識淵博人，我也都沒有勇氣承認牠是對的。爲什麼呢？因爲文化所包括的範疇較諸「人類的的生活方式」所包括的範疇，要小好些，爲此我們承認文化是人類生活方式的一個部份，而非全部，就好像我們平常最愛的「人是動物」，假若是轉過來說：「動物就是人」，則不但大錯而且是特錯了。

人類的生活方式，這句話裏包括着人類的生命，思想言動，坐臥行止，一切的一切活動方式，無論是欣欣向榮的或奄奄待斃的，合理的或矛盾的，只要是現實社會中確實實地有這種生活方式，我們統把牠稱爲人類的的生活方式。不拘過去的，現在的，乃至將來的，凡是人類生活上種種表現，種種活動，我們都把牠納在這個名詞裏面。

我們現在要進一步來談人類生活方式的特性，牠須是切合人性的

。人類的生活方式，應以人性為標準，合於人性的生活，才是真正的人類生活，也才是有價值的生活。但是我們放眼看來，今天社會上所有的生活方式，不完全合於人性，甚且有些簡直相反人性，所以我們把相反人性的生活方式，不認為牠是有價值和真正的人類的生活方式。

宇宙間一切的物體，牠們的種種活動，都不能超越各自的自然性以外，牠們的活動標準，都是根據各自的自然性。有理性的動物，便不完全受自然律的支配。因為他們有自由意志作發動機。自由意志能够自由選擇對象，所以他們——有理性的動物——往往越出自然律以外，因而造成了社會的種種罪惡。

文化既是人類的生活方式，那麼牠的基本原則，應以人性為出發點，雖然不能完全一一都以人性為出發點。但大部分都該歸屬於人性。例如人類吃的東西，常常變換，而人類吃東西的目的則是唯一不變的；又如道德是直接以人性為根基，乃指示人性的目標，目標是永常不變的。

人類的生活方式，常是進步的，因為人的欲望常常不能滿足，理智認識的真理越多，越要求認識的再多，意志所愛的美善越好，越要求再好，這種不滿足的欲望，便促成了人類的生活方式，向前進展，好像沒有止境的一般。

但是我們從事實觀察，文化進步的程度，不常是後一代較前一代優良，仔細分析起來，往往前一代的文化很優良，到了後一代便不行了。

三

會記得有人說過這樣的話：「中國人的民族性好靜，理想中的人物，是聖賢明哲；歐美人的民族性好動，理想中的人物，英豪傑是維

」。這話雖不盡然，但我們可以知道，好靜的民族，戴上好動的帽子，是不合辦的，反之亦然。馬列哲學之所以不能為中國所歡迎者，便是最顯的例證。中山先生的偉大處，便是認清了中國的民族性，創造了適合民族本位的三民主義的哲學來。

在「五四」運動以後，一般名流學者，把外國許多著作，介紹到中國來，大家都以為新奇，吃下去可以改換頭腦，豈料吃下去却不能消化，因為不合胃腸——民族性——，同時社會上鬧出了許多怪現象，於是大家才知道，不加選擇是不行的。

人類的生活，我們通常的習慣，把牠分為兩部份：「物質與精神」。世界各民族的生活，因種種的關係，不能雷同。原來每個民族的理性是完全一樣的，不過在理性的發展和表現的方式，便有了差異。例如各民族的語言文字，在發展各民族的思想程度和方法必不一樣，為此各民族的智慧生活也就不同了。

每個民族都有其遺傳的嗜好和學術遺產，各民族的繼承人，都受其影響，因是盎格魯撒遜民族的學者與日耳曼民族的學者，研究學術的方法，便大不相同，各用自己適合於民族性的研究法。

各民族的意志原也是同類的，但在外形的表法上，因嗜好和教育的關係，便不相同。英國民族與德國民族的好惡，便相差很遠。各民族的情感因學術，美術，社會的組織不同，也跟着不同了。

物質生活，因天時地理環境各方面的關係，更見分明。產米的地域，人民的食料，自然用米；產麥的地域，人民的食料，自然用麥。用米與用麥的方式，當然不同。至於衣，行，住，更無疑的各顯特殊，但還特殊，都是為了應付環境能產生的生活方式。

佛教初期思想

本平

一、佛書

一個創造宗教者的言與行，和這宗教思想的變遷，雖然在普通歷史裏，可以略知一二，終不如那宗教裏保藏的書籍珍貴，本宗的書籍對於他的創造者，和他的思想，自然是站在左袒的一邊，但一方面我們既不能有比這些書，更豐富的文獻，而此方面，由普通歷史的傍證，經用歷史的批評術，亦可以在左袒的文獻中尋出可靠的材料，要知道佛的歷史，和佛教初期的思想，不能不借助於本教的典籍。

佛教後來的兩大派別，大乘小乘都各有他們的聖典，互有出入，不過歷史地說，小乘一定是最初的佛教思想故這裏只提及小乘教的聖典。

小乘佛典有南方土語成的，稱為巴里聖典，有北方古文成的，稱桑斯克里聖典。

巴里聖典，亦稱三藏，Tripiṭaka (Tioiaks) 意即三籃子即毗奈耶 Vinayapitaka 蘇達 Suttapitaka 阿毗達磨 Abhiśarmapitaka 毗奈耶比達加 規定佛徒的成律，又分五部 1. Parāgika 規定罪的種類及處罪。2. Mahāvagga 敘述佛的略史，和比丘院裏的規定。3. Cūlavagga 也是比丘院裏的規定，尤其說罪的程序，並敘述最初兩次佛徒聚會的情形。4. Suttavibhanga 解釋認罪之意。5. Paṭimokkha Pāṭivoka 是前四書的一個撮要。

蘇達比達加：記述佛的言論：其記述的方式，常如是開端「我聞如是，一日佛在某處，某人前謂曰云云，祖師答曰云云有如中國論語

之子曰……

蘇達比達加亦分五部：1. Digheha Nikaya 三十四章。2. Majjhima Nikaya 一百五十二章(短文)。3. Samyatta 七六二章長短不一。4. Anguttara 九五七章。5. Khuddaka 分十五卷。其中有佛的格言，演講，祈禱，佛的前生記述，佛的家譜等……

阿毗達磨比達加，分七部。1. Dhammasangani 生存景况。2. Vibhanga 論著。3. Kathavatthu 論辯。4. Puggana Pannatti 範疇。5. Bahakatha 原則。6. Yaonka 二元論。7. Patthana 緣因論。

這最後的一藏，是佛教最初的學者著的。古文聖典，據學者的揣測，其編成，是這樣的：印度北方佛教原有古文三藏，後經兵亂，一部份喪失，一部份保存於尼伯爾，後來又以中國佛書參照湊雜而成今之古文佛典。

北方古文佛典，亦可分為三藏。毗奈耶藏，除 Parivara 外，與巴里文毗奈耶全然相同，亦有罪類的規定及註釋，和日常生活的規律。

蘇達藏則大不同，分為九卷。1. 佛定的規律。(Sutra) 2. 詩頌。Gujja 3. 預言。4. Yakarana 4 詩歌。Gatha 5. 頌美歌。Udana 6. 聖僧傳及寓言小說。Avadana Jataka 佛訓。Itiyakko 善行。Vaypukao 佛道分拆。Upadeca

阿毗達磨藏分為七卷與巴里文阿毗達磨藏同，惟多一書，其性質等於巴里文之 Parivara。

佛典規定的年代據佛傳說，釋伽死後後，五百餘者，俱於王舍城。

伽葉主席。釋伽大弟子阿難他，持誦蘇達經。卑巴里誦讀奈耶經，未言及阿毗達磨經，一世紀後，又集於維沙里 Vacali 復誦耶蘇達毗和奈耶經，第三次集於巴特納，加入阿毗達磨藏，耶穌前大約二百五十年，亞育王之子，馬恒德拉歸化錫南島，將三藏，帶入島上，約公元前五十年，佛徒因內部紛爭，在錫南大會中，決定將古來口傳三藏，筆之於書，自此以後，始有南方成文佛典。

俱現代歷史學家，對於最初三次集會的歷史性，大起懷疑，三次集會之工作，不如佛典所說之廣泛而和平，大抵每一次的集會，出於派別之紛爭而其結果，則加入若干現條，一派認是釋伽親手擬定，一派別否認。根據若干學者的揣測，佛典之成，大概在佛初宣傳之地馬克達，已開始有傳說，其後佛教分傳南北二道：北道傳至五河流域，與波羅門教相遇，遂感宣傳文字之不足，於是有古文典籍之編纂，當時北方佛教中心為馬都納而沙瓦第丁派，佛徒勢最強，說者謂：北方佛教最早之典籍出於此輩之手，後大乘思想出現，與當初釋伽之小乘思想不甚吻合，於是再次編纂典籍，最後審定之作約成於再南達拉會議。（佛徒稱聚集）

南方佛教流行至哥桑壁 Kosambi 遂有斯達味拉派之傳說，當時此地流行語為巴里語，說者因揣摩哥桑壁或為南北典籍最初編纂之地，其後斯達味拉派佛徒，將佛教傳入錫南，必繼續編纂之工作，而完成於錫南大寺院僧衆之手俱巴里語，乃中印度語，非錫南語此與釋伽

志願，正相衝突，釋伽會云，余欲弟子，各以其言語，接受吾教。

大乘典籍

以上所言，皆佛教初期典籍，後大乘教滲出在北方，又加入新的著述，遂有大乘典籍的出現，共九大部，而小乘思想的典籍，反退居次要地位。

九大法典，即 1. Parajna Paramita (最上智慧) 為紀元前後一世紀產物，分四部共八千偈，記釋伽與尊者的訓言。2. Lalitavistara 釋伽的神話歷史，現存古文本，大約為耶穌後六世紀產物。3. Suodharma Pundarika 法華或法蓮經：釋伽稱美觀音及諸佛，並及西天之樂。4. Gandha Vyuha 惟至人可悟此世。5. Iacabhum icvara 十地之主。6. Samadhiraja 論冥思及樂土。7. Lankavata-ra Lanka 論佈道錫南，一虛無主義。8. Yachajata gubhyka 論至人之性，有云：佛之體，乃神體，不受生，無所自出無界限……。9. Suvarna Probhaga 倫理故事，此外尚有十二著作，亦屬佛教聖典。1. Nirvana Shastra 功續論。2. Vinaya Kirti 一切皆空。Karan a Vibajabu 論宇宙起源。4. Sanbhi Nirmocana 論人之悟性。5. Anga-vihinalasutra Angumala 論化史。6. Karula Pundarika 慈蓮，以前千〇。7. Ratna Kuta 倫理及形上學。8. Avatamsaka 論佛之能力。9. Manjueri Vikridita 文殊師利之現形。10. Sarabuddha Vish-ayavara 11. Mahaberi 佛性純我。21. Maha Samaya。

此外中國譯經，以名目差異，別成一統係，西藏譯經又別俱名目，姑不多贅。

阿里耶神父傳

布納神父著
微譯

阿里耶神父，為我們是位無名的英雄，他的名譽，——名譽本不算什麼——他的事業，彪炳了法國將近三百年，開創了加納大的歷史，橫跨「花旗國」隔太平洋遠眺「神州」而我們還不會認識這位「聖教功臣」「天主的忠僕」。

阿里耶神父的偉大，在能以創業者之眼力，審識了聖教會最中心，而當時最付闕如的事業——栽培神職士——又能以勇往直前的精神實現了他人望而生畏的這事業。

可是，神父的偉大；還進一步，他創立了聖蘇耳比斯栽培院，也創立了聖蘇耳比斯神父會，以服務栽培院，及出栽培院後的神職士，這是神父在聖教會裏，所特有的鮮明職旗，使他的事業與精神，同垂不朽。

傳教的事業，以教育神職士為重要，而預備教育神職的人材，尤為重要，若這小傳能引起一二月有志者的熱心注意，譯者所得的酬報，遠超過其所不敢奢望是為序。

斯德望 一九三九

首篇 預備時間（六零八——一六三三）

第一章 兒童及少年時代

演說家拉歌耳德說：「偉人的本質，在能發現當世的需要，而竭力應付，」還急切的需要，阿里耶神父時代的需要，在遠聖教會的傳授，教育出一班本着聖教會傳統的精神陶育出來的優秀神職士，為給聖

教會，多多的造就這等優良的神職士，聖蘇耳比斯會的會祖，全犧牲了他整個的精神與生命，我們讀到他的名字，不由的就想到他成立的修院，和從這些修院中，散到普天下的，千千萬萬熱心的神文，他所成功的確實是一件偉大事業，為此要敘述這位天主的忠僕——聖文增爵曾經這樣稱呼他——的一生，最好讓他的事業來告訴我們，「他們的聲音，比一切言論還宏大。」

阿里耶神父，諱若望雅各伯，以一六零八年九月二十日生於巴黎，父阿里耶，雅各伯，物耳勒俞公爵，當時兼任巴黎，最高法院參議，兼禮部大臣，母衣維夫人，瑪亞亞，乃禮部大臣，鐸祿來勒之女，結婚後生有六個孩子，第四個就是阿里耶神父，誕生的那天，適逢瞻禮七，當天就在本堂口，聖保祿經堂受洗，洗名，原是若望，有個哥哥，名雅各伯，死在孩提時代，就由他兼頂了雅各伯的名字，阿里耶，一生常愛談談他是瞻禮七，恭敬聖母的日子領洗的，他生身的母親亦名瑪利亞，在這些境遇中阿里耶處處明見聖母愛護的特徵，原來天上母后，從他呱呱落地就垂青眷顧他，天主選定了他做神父，阿里耶也如素常被天主召選的兒童們一樣從早就喜愛教會團體到了能伴隨母親到聖堂去的年紀，他常愛同母親去參與彌撒聖祭，經堂裏種種禮節，給他非常的刺激，他年雖小——確實難得——已經領悟了司鐸地位的尊高，小阿里耶的父母，當他們為小阿里耶籌劃將來的時候，就決定他將獻身與聖教會，原來法國君主時代的貴族家庭往往要叫一個兒子充神職員，希望他將來在聖教會裏佔最高地位，享豐富的產業，這

些人情的利祿……不消說——不常合天主聖旨，許多大家子弟，無聖召而領受聖品，所以也沒有履行司鐸職務所必需的資格，然而，爲小阿里耶是例外，他父母的運籌，恰巧與天主的聖意相符合，而且是符合的無以復加了。小阿里耶——往下看我們會知道——他做了那樣的司鐸，竟使他父母的種種奢望，都化成了泡影。

阿里耶夫婦，雖不免受有習俗的薰染，但總是願意自己的兒子能堪當得起職務，所以從未忽略使他受到良好的教育。起先在巴黎，只是啓蒙時期，後來阿里耶先生，調任里昂監察司，全家於一六一七年忽地遷移，小阿里耶在那裏更受有嚴深的教育，當恩利第四世的末葉，里昂弗助斯博若肋省的省長，餽肋紅，與大將軍聖沙孟肋候超了衝突路易十三之爲平息爭端，派阿里耶雅各伯前往里昂，他的使命很艱難，他的前任在職十年却一無所成，阿里耶、雅各伯執法雖嚴，終於大振君威，一六一七年，小若望雅各，和他的兩個兄弟，都到了入學的年齡，近監察署，有一所聖三學校，是耶穌會管理。他的幾個兒子都在聖三學校讀書，在家又有一位家庭教師，注意他們的學業品行。

當時若望雅各，年才九歲，剛強暴躁的性格，就漸漸發露，高興的時候，恣性就行，糊塗塗糊，好多次幾乎喪身斃命。在他的回憶錄中記得有這樣一回事，大可以證明他暴躁的性情，不顧一切危險，「我記得」——他說：——「有一次我當學生的時候，捉了一個雀兒玩耍，無意中雀兒脫手飛到屋頂上去了，我趕忙唸了一遍經，請了一個聖號，一縱步，由第三層樓的一堵窻子，跳到學校的房頂上去，先生聽到我跳房的聲音，駭的慌了，事後將我重重的罰了一頓」，惟願天主——阿里耶神父附帶着說——「賜我恩寵，教我爲奉侍他，不怕任何犧牲。同以前，因點一玩意，幾乎送掉我的性命一樣。」

果然，阿里耶後來爲天主與聖教會發揮了同樣的熱心，致於捨了

他的生命。

他一個好動作的人。天主的恩寵，會純淨青年過激的缺點，淘鑄遣活潑優厚的性質，用他作偉大的事業。

可是在這年幼時代，這種好動的性情，很使教育小阿里耶的人費力，尤其是他的母親，因負有更大部份的教育責任，多回對他狠生氣甚或施用嚴厲方法，據阿里耶神父最後的一位史家，莫李也記載，那時阿里耶夫人，常語誡她的兒子，若不見效便施箠楚，使得他喊叫涕哭，這孩子的脾氣，最令阿里耶父母掛心——是因爲他們早有意要他作聖教會的人，一六二零的春間，他們就把兒子送人，巴三維身修院，他們這樣決定，必然請教過。撒肋候聖方濟各的主意，聖人當時常到里昂來，阿里耶家望其隆，職位又顯——聖人到那里，必定和他們相往來。

阿里耶父母無論懷着怎樣的私心，總願意他當得起這樣的職位，小阿里耶當時也多少有點兒熱心，他才十一歲，據說他這樣的年紀，會經想進轄身特會，在里昂附近一處修院，可是這點熱切的內情，在這樣一個暴躁不馴的根性上，終不免令人就心，阿里耶夫人，很覺不安，覺着良心上的責備，不是她主張，要她的兒子走這條，似乎很不合他性質的道路麼？阿里耶夫人，爲解得自己的憂慮，便去訪問方濟各，撒肋候當時最能開導且能安慰人靈的一位神師。

一六二二的臘月間，日內瓦的主教，正在里昂，隨着沙瓦侯儀仗，到阿味隆去朝路易第十二，慶祝法王在孟伯烈戰勝反教人的勝利，法王和沙瓦由阿味濃同到里昂來，聖人在里昂住宿往見會修院，園丁的小屋，就在這小屋裏，阿里耶夫人，來拜候聖人，給他述說她兒子們的情況，尤其爲若望雅各所有的焦慮，大主教安慰她一番，並說願見她的幾個兒子。幾天後，阿里耶夫人，引她的幾個兒子去拜聖會

人，這一次會見在阿里耶神父的歷史上很著名，我們有個親眼見證人，就是亞利山遜雅耳，阿里耶神父的總角朋友，後來做了神學博士，兼聖座名譽秘書，博若肋地方，維爾弗郎城的本堂神父。

阿里耶夫人，在往見會修院裏，聽了聖人的勸教，便引她的幾個兒子來給聖人行禮，聖方濟各以慈父的心接見他們，一個個口親他們加上幾句贊美的話，阿里耶夫人，見小翻精，若望雅各伯，不但不受責備，反受讚美，有些兒失息，率性答應主教說：若望雅各各年紀最小，却最不服，討厭得很，又愛發脾氣，多回受他父親，和她母親責備：「唉！夫人！」主教用一種洞見將來的直覺，答應說：「忍耐一會，不要憂慮，」天主教在這孩兒的身上，為他的聖教會，預備一個辦大事業的忠僕，一說了這句話，聖人把手放在孩兒的頭上，親熱地懷抱他，又降福他。

聖人答應的話，使阿里耶夫人，所有對於他兒子召選的疑慮，冰消雲散的在聖人的答話中，不是指摘阿里耶家中，對待小翻精的手段太嚴厲了嗎？這指摘的口氣，據洛來喜納神父的記載，更為顯明，聖人大略這樣說：「夫人！對於幼年要會寬恕他們，性情活潑的不必就是最壞的，我可對你說，為你兒子的召選，我會開過了天主的聖意，可放心吧！天主選了他，為自己的光榮，為聖教會的益處」。原來若能嚴中有柔，會原諒，未失望，這樣的教育為小阿里耶的性情，恐怕更相宜。若是聖方濟各，果然實現了他的意思，用的一定是這樣的方法。聖人當時有意遷居聖熱爾曼靜院，這院在安西湖上，想引小阿里耶一齊去「為教他熱心」，可惜與阿里耶夫人會晤幾天後，一個十二

月二十七的一天，聖人忽罹急症，全里雅城為之驚震，許多王公貴人，都到聖人臨終的小屋子裏，求他一次最後的降福，阿里耶夫人，一定也趕來為他的兒子們求降福。第三天，一六二二年十二月二十八日，日內瓦的主教，悠然長逝。

小阿里耶在這種非常的情形中，得與大名鼎鼎的主教相會晤，心靈上自然留下不可磨滅的印象，果然後來他宣講人善言遊行時候，還感激地，記得他所受於聖人的恩，「——親愛的聽眾——傳大聲的說：若我不時稱呼，我現在宣講的這位大主教是我的神父，這是因為我會記得過他臨終時候的降福，又因為我得穿這種神職士的衣服，是出於他賢明的規勸和主意。」聖方濟各去世時，若望雅各伯，才十四歲，在里雅又住了兩年，原來一六二六年，法王召回巡察使阿里耶，全家又隨着搬回巴黎。可是聖方濟各的給小阿里耶的印象和降福，以及民衆送葬時的禮儀，他彷彿是見了聖德的光輝，他開始作真正恆心的努力以免失落天主的友誼。此外天主的恩，在他心裏工作，也不同尋常，他讀書原望有好成績，可是除非良心平安，他總是不能攻讀，「當我幼年時，從小學時候起——他後來寫說——幾時我犯了罪，我的明悟就完全昏昧，非辨苦憐不可，這些非常的恩寵，是一種迫切可覺的叫召，要他（阿里耶）度一種熱切的教友生活。年幼的阿里耶，暫時倒還接受了這些超性的啓迪。可是他的生活，將進入人生危險的階段，性氣的激烈，得使他經過若干可怖的關頭，天上的聲音暫時得被他太世俗的散後生活排擠，然而將來會使他重新聽聞，而那時，是為得他慷慨地隨從。」

（待續）

他已嘗着葡萄酒的滋味

天 白

在這個龐大而深遠的山谷中，天老是低矮的，呈露着一種淡灰的距離的顏色，像一個患心臟病人的臉孔憂鬱而呆滯。谷的週圍是一望無涯的海洋，上面浮着一層灰白色的雲霧，使遠近的地方都濡染着一種哭喪而荒涼的景象。

無論什麼人一走進這山谷裏，都帶着一種不可言喻的悽愴，便好像被什末所刺痛的一般，心總是爲過分的震悸而感到難以自制的可憐。縱然抬起頭，所能見到的也不過是一些傷心流涕之事而已。雖說有人在紙迷全醉，燈紅酒綠裏去找歡樂，誰知在歡樂正反加增了自己的憂惱。

這種惱人地，不知項望是幾時走進去的看他的年紀雖然已有四五十歲了，什末是自己應行的路，他還不大清楚，不過在他的記憶中，時常能想起伊甸園中的禁果樹的樹葉的私語却已成爲他所憧憬的唯一事物。

如果在春天清風掠過山谷的時候，他聽到鴉鳴於天的聲音，他知「別有天地」：再看到山谷中灰色的人羣，看到那些顏貌陰暗的幸福人們，於是他開始呢喃着，呢喃自己的命運，和人類的殘酷。這樣他一年到頭呢喃着。同時他的同伴們亦和他互相呢喃着，因爲他知道自己與這些負罪如山的人們的心胸已經凝固於自慙自怨之中，所以對於任何事，都不能使他們有什末相當的慰藉，只因爲白日的光輝還沒有照臨到他們的頭上。

是某一個晴天的事情——市裏面的鐘，尤其是葉崙京城的鐘打得

最響，據說今天是新王加冕的日子，這消息一傳到各處，大家都很高興，因爲他們知道幸福的日子不久是會來到的。

果然，新王登位之後，國家的行政設施開了一個新的局面。凡不平整的道路，要填修起來，尤其對於那死影迷坐的地方另加重修，因此，多遣發工人那裏去把沈澱在水坑裏面的一切垃圾都挖了起來，瀾無的貓，古舊的皮鞋，蠟燭製造廠的獸脂，染織工場的染料，製革工場的取掉了濃油的樹皮的渣滓以及數千年來，洗衣女從洗衣店裏洗流下來的一切人類的垢污等都盡畧剷除打掃。

不久，他們把這一切裝進了大車，谷中人覺得很奇怪，不曉得這些東西將要送到什末地方去，當大車離開山谷的方向的時候，人們自己得到了回答

「等腐臭不堪的東西運走之後，周圍的空氣立刻變得很清鮮，但是開慣了這種臭氣的人們，還不願接受這種賜予。而工人們並不以此絕望，仍然繼續努力工作着。」

有一天，項望正在歧路徘徊的時候，工人中的一個走到他的身邊站停了。

「喂——」工人說：「你不想離開這兒嗎？」

「怎麼才能走得出去呢？」項望回答道。

「只要你能承認你自己的過錯——」

——如果我能看到做着超過尋常的正直的事的人們，那末我會認我的過錯，但是我還沒有見到過這樣的人。」

——要做出超過尋常的直直的事！——這真是可憐！我希望你能早一點知道！」

項望聽着這些話，不覺有些感動，遂依着工人所指示自己從來沒有走過的路走去。

他走出山岬的時候，已經不再回頭望山那邊看了，他看到美麗的，綠色的森林，那兒枝頭上的樹葉像湖上的漣漪閃耀着光輝。

在樹的下面，草在低語，花在點頭，蜜蜂嗡嗡地飛來飛去蝴蝶振拍着它的翅膀，各種各樣的鳥都在那兒歌唱着。但是他卻聽不懂它們所唱的歌，因為他曉得這不是在夢中。

被呪咀的山變成了被祝福的，他不覺想到「人非重生不能入天國」的故事。

「這才是恩寵！這才是光明呀！」他心裏不知道是什麼東西在響了。聲音——還是激動，——怎樣稱呼它，那是人們的隨便。但是項望走到工人所建築過的地方，那兒人們的顏臉已不再是陰暗的了，反閃着這美麗的綠影閃耀着，他遙遠地同他們微笑的時候，誰都揚着手向他招呼。

他於是從沙沙發響的樹下面走去，看見路端有一座開着綠色鐵門的白牆，他又聽到了某種樂器彈奏的聲音，但是曲子進行是快速而活潑的，所以他知道並不是風琴。

美麗的別墅的屋頂高過圍牆，青色，黃色的旗幟在風裏飄搖着。同樣地他在圍牆的上空看到有漂亮的顏色的球跳上跳下，輕微的

談笑的聲音，木折與玻璃的聲音，使他知道那兒排着一張桌子。

他走到門前一看——丁香花正繁盛地開着，在那下面放着一張桌子，小孩們跳來跳去，在那兒唱歌遊戲。

「這兒真是一個別有洞天的地方呀！」一個聲音在他身邊響着。很久的時間，他站在那兒癡癡地看他——項望，很久的時間，忘記了疲倦，飢渴，和人生的一切痛苦。

這個時候，穿着白衣服的一個幼童走了出來，他手裏拿着一只盤子，上面盛着一杯裝滿了紅色的，從沒有見到過的那種紅色的葡萄酒杯。幼童歡歡喜喜地走近他的身傍，說道：

「老伯，請走過來，喝杯葡萄酒呢！」

項望很高興地喝了下去。那是富人們的葡萄酒，是從很遠的地方，從日光燦爛着的國土帶來的，像人在無上的善的滋味，善的生活是那樣的奇妙，他如今知道了。

「孩子，你真是太恩惠了！」他用枯瘦的嗓子說道；「但是孩子呀！你是因為不認識我才給我這杯酒喝的，如果你知道我是誰以後——你知道我是誰？」

「噫——當然囉你是幽谷中的囚犯呀——」幼童回答道。

「噫——你是知道的——那末——呀，這真是大恩惠了！」當項望轉回身子的時候，他已經不是從前的項望了，因為在他的身體內，有些新的東西在開始生長。

於賽陽草寺 冲山中

藝文

讀世光張真福小傳感賦十六絕

盧迪身

誤着黃冠幾誤身，上蒼不負善心人。經商得與王翁值，甘作天民邁等倫。

一夫一婦教規嚴，原祖芳型信輩規；割斷情絲妾遣去，形骸從此得安恬。

棄邪歸正出心田，誦笑由人意志堅。洗滌已將原罪赦，炎災神火自年年。

風波迭起衆稱危，榮主教人責敢辭。孤老院中宜聖道，神羊羣裏有開枝。（郝真福名）

信聲捉將官裏去，君家有子曰安堂。經云「嘉樹生嘉果」，奇孝驚人衆口揚。

危險關頭去復來，豈如爛淚易心灰。遵從上命神民願，投入網羅亦快哉。

高年被逮赴官衙，只爲妻兄壽似蛇。心知負責無尤怨，天鄉早到早還家。

悔字出唇遭永死，極刑加體確常生；堪憐弟姪不知此，兩次三翻顯俗情。

「欺君不可况欺天，欺已欺人總罪愆」；清辯滔滔驚四座，情甘證道樂陶然。

賤生拋却得常生，神樂洋洋喜淚傾。天路行完天福近，哀號地伏不關情。

濃雲四佈籠刑場，地暗天昏日失光。氣絕升天候開朗，昭昭聖蹟古今揚。

洗脚塘邊葬遺體，星移物換百餘秋。昔迎聖駕留棺在，今闢通衢不得留。

移棺只爲樂騰行，結隊遊行特地忙；樂罷纏纏達霄漢，萬人空巷挹芬芳。

一棺清水色如新，裏布哈灰不染塵；什襲珍瓏爭取後，消災却病豈無因。

遺存萬物賴尊神，證侶聖靈情更親；暮暮朝朝祈轉達，普天率土盡歸仁。

魔鬼頻侵苦不支，唯依天注大仁慈；更祈真樂矜憐我，一瓣心香數首詩。

給璐

海的呼喚

我生活在激蕩的人生底海洋裏。

駕着一葉孤舟

駛向遙遠的祖國底岸邊

雖然風雨颯驟

航程千萬里.....

當天穹翻開了白色的眼睛

海面似無盡的碧紗

緊貼着一片銀帆

而在晨風裏蕩漾開去

隨着海鷗悠遠.....悠遠.....

但，雖說是暴風雨後的黎明

而前面却有着生命的浮礁

和黎明時分的灰白色的霧！

讓海風向着我無情地擊打

讓掀騰的浪扣着船舷

沒有辛酸

沒有淚水

只有一顆活躍底心在永無息止地使舵輪旋轉！

最後的歸宿

有生命的生活，

第一次把我帶到了鄉間

這裏我看見了

險呀！在一個晴朗的日子裏

海水揚起了萬丈銀瀾，

我衝刺在無際的浪濤裏

與海洋作最後一次的搏鬥！

而今，微和的陽光吻着海流底碧藍

於是，我重溫着海洋似地生命底愛戀

我雖不願儼白雲似地在海上浮遊

然而，我畢竟願意作一個英勇底水手

即使舟楫摧折，

而你仍須生活在一條戰線上

朋友！

你漫聽我遠遠底歌聲

從海上喚出了勝利底黎明。

詩 草

一九四三、六、五於大足

真正的天地，

正規的人生：

戶外的青山。

鏡村的綠水；
母親的撫愛，
兄姐的溫慰。

幼稚的生活

第二天把我帶到了人間，

拉進了城市。

在那裏

我看見了人們變像的臉面，

人們怎樣的生活——

滿是自私的思念

滿是帶笑的奚落。

但——

也有暫時的互戀，

較誠意的歌賀。

可是——

那裏有長期的親愛。

那裏有永久的合作。

我驚奇地巡視了街市，

我希望地走遍了村落

街上使人悲哀，

說到鄉村，

令人淚隨聲墮——

鄉老飢荒勞瘁，

城裏花天酒地的
盡情享樂。

——現在

我還不過是初期青年，

世界已是這般刺眼，

以後的時日，

不知將給予我以何種經驗？

我悲哀，

我恐懼，

我滿懷驚疑……

可憐的人們！

在這虛偽多于痛苦的人間，

那裏去找最後的歸宿？

但——

也不必悲憤，

不必畏縮，

來！

深入世界透過現此處，

還有那美妙的處所。

那裏有

無量的純純，

無邊的歡樂。

啊呵，福音的傳報者，
人生歸宿究竟何在？
有誰去過？……

我痛苦，

摸索，

我奮鬥，

奔波，

絕望的心內，

憂苦更增多！

x

x

x

處世教育精華

韓劍琴

青年天到社會上碰釘子，幾乎成了應該享受的慣例，不錯，這釘上有一段印文，我們可以拿來推敲一下，釘上印文為：

「我從來不願意碰人，惟人自召，請被碰者原諒是幸」

。所以我們應該虛心受教，李邦獻有云：「不自滿者受益，不自是者博聞。」誠哉是言也，下面的幾段書割，正是幫助

我們解決這個困難的良方。

你喜歡多交朋友嗎？你怎樣可以得到朋友的愛顧？你怎樣進修交友之道？這便是本文供獻的目的：

(一) 交友的八件秘密

(一) 記住朋友的名字——一般人對於自己的姓名，總是寶貴的

是的，朋友
痛苦非享受，
現世非歸宿。——
虔心敬信主，
道路是甚多，
走！朋友，
走向我們的歸宿，
去找那永恆的安息，
無邊的和樂。

四三、七、廿五、夜

，有一位富翁，他沒有兒子，他贈了二十五萬金元給他的外甥，要外甥，承繼他的姓名，在二百年前，威貴族常常揮歌把金錢贈給有名的作家，請他們在著作上說明「此書呈獻給某某」的字樣，也有很多人把名貴的書籍和古董捐贈給圖書館或博物院，同時在書籍或古董上記明「某某藏書」或「某某珍藏」的字樣，還有人捐助巨款給教堂醫院等公益機關，只要把他們的姓名勒在碑石刻在壁上，這都是極顯顯的例證，所以「好名」是人們的共同心理，其待人的原則——是要記住朋友的姓名，因為一個人的名字對他，是言語中最甜蜜最重要的聲音。

(二) 先讓朋友說話——名記者麥克遜說：「世界上」一般人所以失敗的原因，就是為了不肯虛心聽取他人的說話」哥倫比亞大學白脫

爾也說過：「專會說自己，忘却別人的，傳說是受了無論怎樣高深的教育，和一個目不識丁的莽漢，簡直沒有兩樣，所以愛未孫說：『我覺得我所遇見的人都有優於我而值得效法的地方』亦正如莎士比亞所說：『驕傲的人，稍有成就，即膽大忘為，實為人所共棄』對待人第二個原則是——要虛心聽受別人的說話，使他們能夠說得痛快。

(三) 不爭論——富蘭克林說「從爭辯所獲的勝利，不但無益於你，並且使人對你傷了感情。」老羅斯福執政時，也這樣謙遜的說過：「假如我每天的言行為四分之二是對的，已足夠令我滿意了。」有些性情固執的人，往往「因為你說他錯誤，他故意願意錯誤到底。」故我們要勸人，不要爭論，其他如却脫非爾語其子說：「你應當使自已比別人聰明，但不要向人家去誇耀你的聰明」，又如古代的希臘大哲學家蘇格拉底在雅典屢次對他的學生說：「我只知道一件事，就是：『什麼都不知道』這都是不與人爭論的名例。

(四) 認錯——烏里雅諾夫在他批判沙皇政權的理論中，曾經說過：「我決不承認世界上能夠找出一個絕對沒有錯誤的人物，是以如果有人駁斥我這句話，則他首先已經是錯誤的了。」錯誤即是人人不可避免的事所以我們應當抱着軍人認錯的精神，所以說：祇有傻子才會替自己辯護錯誤，自己能夠承認錯誤，便可以高出人一等，而且還可以得到別人可貴的贊美。

(五) 謙遜——這比「不爭論」還退後一步，即自己已有權力發表意見時，仍持不自傲的態度，來婉轉的陳述一切。

(六) 利用其服從心接受意見——蘇格拉底雖然是赤足禿頭，但在四十歲的時候，能娶一位十九歲的女子，他作些事情，全歷史中祇有幾個人能作，他尖銳的改變了人類思想的整個的程途。現今在他死後二十三個世紀，他被人尊重為會影響這爭辯世界一個最有才智的勸

導者，他的方法，現今稱為「蘇格拉底方法」是以得到「是」的反應為根據的，他會繼續不斷的發問，讓人也繼續不斷的承認一個「是」字，直到最後，不知不覺，他的反對者，也會看出自己所應該擁護的一種結論，是數分鐘前所堅不承認的那件事。

(七) 要有同情心——蓋次博士在他的名著教育心理學中說：「同情是人類最普遍而渴望着的，小孩子急於顯示給人家看他的受傷處，甚或故意自然割傷以博大人們的同情，成人也常說說他們過勞，疾病，特別是重病，施行手術的經過，『這都是企圖獲人之同情』所以你要得到別人的同情，必先有同情於人之心。

(八) 用閒話代替命令——若請人幫忙，即便就是自己的僕人，也應該採取商量的態度，如：「你以為如何？」「你以為那樣做可以嗎？」等反問句，實比直接的命令語，來得有效力。

(二) 「死活一堆」的解答

我覺得從前天津大公報現代思潮上編者的一段話很不錯，他說：「西洋人處世的態度，與中國人處世的態度，有根本不同的一點，西洋人以一個「活」字做為大前題，中國人却以一個「死」字做為大前題，西洋為「活」字而活着，所以活得「活潑」中國人為「死」而活着，所以活得「死氣」沉沉北及似剪刀地迎面吹來，西洋人捲起胸脯，興興奮奮的邁着大步向前進，中國人却縮頭縮尾無精打彩的，扭扭捏捏地往前「蹭」，西洋人「逆處逆境中國人却「順處逆境，西洋人講征服，中國人講「帖伏」，所以他的結論是「祇有欲死，而又怕死，欲活，而又怕活的人，是真正的懦夫」他們是忘掉了「死」的們話」，我們是記着「死」的「話」因而「他們在自動的」向前走，我却好像被動的，被人推。」由此「一個是甜，一個是苦」。

胡適先生給我們的解釋，就把這些紛爭提出了一個很澈底的解決。他說：「生命本沒有意義，你要能給他什麼意義，他就會有什麼意義，每其終日冥想人生有何意義，不如試用此生，作點有意義的事。是的，這就是高爾基的論調了「你愈想到生活，你便愈不喜歡生活」所以應該把握現實，去奮鬥創造你那美滿的前程。」

(三) 論大丈夫的圓軟態

所以我主張內方外圓的處世哲學者，正如明朝的呂新吾先生給我們的解釋說：「平生不作圓軟態，此是丈夫，能圓軟而不失剛方之氣，此是大丈夫」真的，我們青年假如再有真實的工夫，能運用的活，那絕對可以成功，像汪受之所說：「滿養怒中氣，提防剛口骨，留心忙裏錯：愛惜有時錢」……等語，即非常有道理，但在這事之前，必須先有一種向上的心理，才可以有如此的滿養。中哥遇先生云，即此意義他說：以積貨財之心積學問，以求功名之心求道德。以愛妻子之心愛父母，以保爵位之心保邦國。如此，就算到家了，但是我們「要把握住時間與處世方針，才可達到目的，前者正如德國康德所還云我等欲為大業，必在青年」，後者即像孫中山先生所說「樂觀者成功之源，悲觀者，失敗之因」是也。

(四) 將怎樣裁判騙我如我的人

我看到史哲臣的幾句話不知道有多喜歡它，如云：「人如輕我，騙我，誘我，欺我，笑我，妬我，辱我，害我；我惟有敬他，容他，讓他的，耐他，隨他，避他，不理他，再過幾時看他」。真的「無朋友之人，雖處世上，猶在曠野。」（英國俗語）——我們爲了得朋友，就必須懂得交友之道，因爲我知道我自己的得益，多數是從師友之間得來，所以我很同情美國馬爾騰的說法：「新的力量，新的影響，新

的創造，只有在「接觸」，在聯繫」中得來的……；錯過一種勝過我們自己的人相交接的機會，實在是一種大不幸；因爲我們常能從這種人的地方，得到許多益處，只有從「交接」中，我們生命中的粗糲部份，才可以擦去，才可以琢磨成器若同一個能啓發我們生命中最美善的部份的人，相交接的機會，其價值遠過於發財獲利的機會，牠能使我們的力量增加百倍以去發過體貴的品格。」所以交友這件事，絕對不可忽視。

(五) 論改造

一般的青年人爲了不滿現時的那種楞角天性的表現，不知道使他們自己碰過多少釘子！與事，有過多少障礙，一個人隨他怎樣滑高，怎樣有錢有勢，他都不會離開社會，或國家民族的組合，所以一個人他從生下來時候起，已經加入了人類的社會團體，除了家庭的關係以升，只要他一出家門口，馬上就與社會發生關係，一個人與社會的密切，嚴格的講起來，幾乎全部都超脫不出社會的關係。由此可以論一般天性的青年們一個教訓：無論誰生在任何時代裏，他應該以認清時代爲第一要務，對於社會的現狀，也應該抱持同樣認識的能力，然後才可以談到改造，「改造」二字，絕不是罵人打架的爭鬥，可以實行的，我覺得至少先有五個條件，才够資格。（一）羣衆。（二）學問。（三）權力。（四）時機。（五）毅力。

青年們若談改造，必先反問自己有沒有這幾個先決的條件？我想：第一個條件，就是艱難做到的事，你只一味的不滿意別人。並不責問自己的一切，事還沒有做，人先得罪了，試問這修身的功夫尚未到家的青年們，他會有「改造」的能力嗎？每一個人，都是社會國家的一份子，你既沒有認清人的本領，就更談不到認識社會的環境，沒有

認識社會的環境，根本就談不到改造，比如說我們解釋兩個字「罪」和「弔」字，假如我們不曉得古時的社會情形，就會坐在土地堂裏，發生莫名之感了此二字說文中說：

（弔）字同人弓，上古時候，沒有棺材，人死了，埋在曠野，恐怕有鳥獸去吃他，所以問總的人，都拿了弓，幫着孝子驅逐鳥獸，這就是

教內近聞鱗

蔡總主教宣佈中華聖教體制

轉錄港全教報，根據蔡總主教在滬正式發表談話，其所奉教會電報譯文如次：「鈔宗四月一日建立天主教在華聖統體制，依現有教區置二十主教省區，以下列各地方為總主教駐地：綏遠、瀋陽、北平、濟南、太原、西安、蘭州、安慶、南京、開封、重慶、漢口、長沙、南昌、杭州、福州、廣州、南寧、貴陽、昆明，其他京座代牧，一律在各該總主教下，改為主教區，田樞機，調任北平，該總主教區，即移轉華籍司鐸。

至今正式發表之總主教，除田樞機外，尚有漢口羅主教（外籍）南昌周主教（華籍）。

本省教內近聞

貴陽主教，為增進教友神修生活，特請來耶穌會葉神為國籍外籍大中小聖培院及修女院講避靜神功，自九月九日起至十月二十五日止先後引導七個團體摩照聖依納爵神操書行避靜神工，聽者默移潛化，大受感觸，熱心神修為之增進不少。

九月二十四日貴陽北堂舉行新神義受典禮，禮品之新神共八位，貴陽二位，黔西二位，綏陽一位，二郎壩一位，堂龍教區一位，扎佐一位，現皆受委分赴各堂區工作。

陸徵祥就院長職典禮

外交部接駐比大使館來訊謂八月十日陸徵祥司鐸，就任比國剛城

中華郵政登記證為第一類新聞紙類
貴州郵政管理局執照二一九號
中宣部登記證八三三七號

「罪」和「弔」字的來源，我們現在處世做人，若不明白社會情形，還談到領導別人嗎？所以一般有志氣的青年們，若有改創社會的雄心，必先從「健全自己」着手。

——譯自 How to win Friend and influx people, 著 Aite-efluhu's Diary

爪

聖比德修道院名譽院長舉行受職禮，金大使及駐劄隨謝壽康公使，在巴黎率領商議 分別代表政府及部座前往參加，比國攝政王，比國紅衣主教派代表參加，比王秘書，西佛郎特長，勃魯日市長，剛城市府代表，教皇廷塔及夫人，傳信大學秘書長，教皇駐比大使勃魯日主教，皆來觀禮。聖安德修院院長主持典禮，禮儀隆重，歷二時許始畢，又訊：陸院長於十月內赴羅馬進謁教宗並擬於年底前借機晉謁華返國襄理教務云。

漢口羅總主教祝聖蔣主席派賈處長致祝詞

九月二十二日，漢口總主教羅受祝聖典禮，到軍政黨各界要人盛極一時，蔣主席特派賈政務處長代表致祝詞：略謂：吾人以重建世界和平為今後唯一職志，可知聯合國憲章乃基督之本旨，吾人奉行聯合國憲章即是遵奉基督意志行事，乃近日仍有少數野心家，企圖破壞聯合國憲章者，吾人正應以基督救世精神，不斷改進，使人類走上和平之路。

漢口淪陷最久，受侵略國家之麻醉最深，人心淪溺於物欲之中，勝利甫及一年，一切改造與改正，雖加倍努力，但仍不如預期者甚多，有賴於基督教義補助者，至為殷切……

孔佛基督，均以悲天憫人，救人救世，使人類趨於極樂為終目的，其望羅主教發揚基督精神：有助於憲章及中國三民主義之一一實現，本人因軍政事繁不克分身，特派政務處長賈處長代致祝忱。

貴陽 藍主 教 准 刊
主 編 者 世 光 雜 誌 社
社址：貴州貴陽中正路天主堂
零售每册一百元定閱全年每册一千元

