



1925-1927 年  
第 24 卷第 5 期-  
第 26 卷第 6 期



# 真光

第廿四卷 第五號

本號要目

我對於真理的見解和信仰.....	金秉道
關於「摩西五經未有說及來世復生問題」的一點介紹.....	容節孟
從反基督教的著作中得知吉林基督教的興盛.....	譚希天
一個消弭非基督教運動的方法.....	王文馨
讀浪鷗君「駁徐定邦君批評吳稚暉先生的一個新信仰的宇宙觀及人生觀」感言.....	亦鏡
我也來說說耶穌之復活.....	亦鏡
基督教真理大綱第一「章物質與上帝」.....	彭彼得
兩廣泛會的特點.....	潔庵
庚子拳亂的真相.....	李健兒
釋迦牟尼傳(八).....	亦鏡
少女捕盜記.....	白英譯
信教與婦女.....	萍廬
雲南基督教聯合會為大理等屬震災向全國教會募捐通電.....	會聞
中華民國拒毒會致全國各省團體要電.....	會聞
他者聞語.....	會聞

廣東山美華書局發行

# THE TRUE LIGHT REVIEW

EDITOR-IN-CHIEF

CHANG WEN KAI

CONTRIBUTING EDITORS

EXPERT WORKERS OF THE KINGDOM

A Baptist denominational Magazine. It has a wide and growing circulation, not only in China but among Chinese in the United States and Canada, and has subscribers in South America, Europe, Australia, New Zealand, the Philippines, Hawaii, Japan, the East Indies, Burma, South Africa, &c., &c.

Subscription rates per year, including postage: In the Chinese Republic, one dollar and twenty cents; when ten or more copies are sent to the same address One Dollar each; outside of China one dollar fifty cents silver (Chinese currency) or one dollar and twenty cents, U.S. currency.—ten or more copies to one address, one dollar and thirty cents each (or one dollar U.S. currency). Money may be remitted from points in China by check on Shanghai or Hongkong. Money from the United States may be remitted by check on any bank or money order on Canton.

## CONTENTS

1. Dr. Sun Yat Sen's Belief in Prayer,  
*By Chang Wen-kai,*
2. Truth and Creed,  
*By Chin Pin-tan,*
3. The Silence of Moses,  
*By Yung Tse-mung,*
4. Help from the Opposition,  
*By Taan Hei-t'in,*
5. One Method of Removing Opposition to Christianity,  
*By Waang Wen-chien,*
6. Answering a Critic of a Criticism,  
*By Chang Wen-kai,*
7. A Criticism of the Teaching of Ng Chi Fai,  
*By Chan Im-saan,*
8. Remembering the Resurrection of Jesus,  
*By Chan Ue-saan,*
9. Concerning the Resurrection of Jesus,  
*By Chang Wen-kai,*
10. The Great Principles of Christianity, Part 2,  
*By Pan Pei-teh,*
11. Outstanding Baptists Principles and Practices,  
*By Yiu King,*
12. The Truth about the Boxer Movement,  
*By Li Kien-chi,*
13. History of Sakyamuni,  
*By Chang Wen-kai,*
14. Miscellaneous.

# 嘉華儲蓄銀行

KA WAH SAVINGS BANK LTD.

Tai Ping Road South, Canton, China.

(電話) 總局 1370

(電報碼) 0857

(行址) 廣州市 太平南路

本銀行經在香港政府註冊資本總額二百萬元經營銀行一切業務辦法完美手續迅速交收敏捷地點適中如蒙惠顧無任歡迎茲將營業種類列下

## 一「存款」

### 計分六種

一定期存款 二往來存款 三零星儲蓄  
四活期存款 五暫時存款 六特別存款

### 存款利息

往來存款 週息二釐半  
六個月存款 週息五釐  
零星儲蓄 週息五釐  
三個月存款 週息四釐  
一年存款 週息六釐  
特別存款 利息另議

## 二「放款」

本行按揭。所取抵押品。以金、銀、紙幣、憑單、股票。及一切有價證券為主。放款部係輔助工商各界而設。如欲按揭款項。可到行與放款主任接洽。

## 三「滙兌」

本行為利便惠顧諸君起見。對於香港、梧州、韶關、桂林、各地票匯信匯。特從廉收取匯費。辦法交收務求完美迅速。

## 四「信託」

收受信託存款。代理買賣產業股份會份。代理產業租項。代收學校學費。及其他種種信託事業。  
(各項營業備有詳章函索即寄)

# 眞光雜誌第廿四卷第五號目次

一九二五年中華民國十四年五月十五號出版

孫中山先生一絕重要絕可寶之遺墨附考證（請并注意第八一頁緊要廣告）  
我對於真理的見解和信仰

關於摩西五經未有說及來世復生問題的一點介紹

從反基督教的著作中得知吉林基督教的興盛

一個消弭非基督教運動的方法

讀浪鷗君「駁徐定邦君批評吳稚暉先生的一個新信仰的宇宙觀及人生觀」感言

摘吳稚暉新信仰文詞旨分題評論（二）

吾對於紀念耶穌復活的一點思想

我也來說說耶穌之復活

基督教真理大綱第二章物質與上帝

兩廣浸會的特點

庚子拳亂的真相

釋迦牟尼傳（八）

少女捕盜記

詩

消夏本事三首 卽事 折梅 壽南風雨過訪詩以寄之

紅瓶歌（共九首）

張白英

壽南愛抄拙作賦此志感

荔枝灣消夏六首

題區勵公梅花奇石圖

王思榮

金秉道（一）

容節孟（七）

譚希天（十一）

王文馨（十五）

亦鏡（十九）

陳應三（二十八）

丘玉山（三二）

亦鏡（三四）

彭彼得（三九）

潔庵（四七）

李健兒（六五）

亦鏡（六九）

白英譯（七一）

（七四）

禮父

宗教三

客西馬尼園 花共二首

賈仁光

久遠

謝恩勤

你們——我們

千里

新歌譜(閱者請注意譜末所附代郵二則)

扇舞歌 劍舞歌 鳳舞歌

(七七)

舞廳隨筆

向上帝請假 信教與媚外 摩托車世界 燃紙灰膏灼蚊 東坡竹

(八〇)

補白

魯宗道之不誑(四六) 魏環溪之君子小人切喻(六四) 孔子無師老聃之說(七〇)

會聞

(八二)

余慈度女士來粵演講記 福音傳播道佳訊 連平浸會近訊 一封福州基督教會的來信 中華國內布道會近訊 滇區宜教師  
致執行委員會書 雲南基督教聯合會為大理等屬震災向全國教會募捐通電 中華民國拒毒會致全國各省團體要電 南京金陵  
男女神學宗教教育專科報告 衡靈女學生旅行週險 李佳白歡迎班禪喇嘛 粵者聞福音 樂昌開明分校啓事 個人消息  
介紹新刊

時事

(九二)

收復東州城之前後情形 楊坤如棄惠自去之通電 唐繼堯贊同取消聯治 段祺瑞通告解決金佛郎案 王榮抵港之談話 廣  
大學生會為退歇事致英國國會書 中山縣施行黨治後之狀況 外江道士之怪狀 公團大難之無辜慘斃 巨獸噬斃多人之駭  
聞 電火燒斃人馬 浦儀最近之談話 張備備戰說之否認 布國炸彈爆發大慘劇

插圖

路得馬丁肖像 馬來人負網菓 孫中山先生遺像

樓一華南路南平太  
告廣租招

OFFICE BUILDING TO LET

Eight story re-enforced concrete building in Tai Ping Nam Road right in the business center of the city. Elevator service, city water, electric lights provided. The first floor is good for banking business. From the second to the fifth floor are good for general offices. From the sixth to eight floor are good for hotel and restaurant.

Apply:—**KEI LAP HONG**, *Tai Nam Road*  
**NAM WA REAL ESTATE Co.,**  
*Man Fook Road.*

本公司有新建堅固洋樓一座舖面九  
間樓高八層升降機自來水電燈等項  
一律設備交通之利便商務之繁盛爲  
全市首屈一指舖面各間宜作銀行錢  
庄生理二樓至五樓宜作洋行寫字樓  
之用六樓至八樓宜作大旅店西餐館  
之用 諸君欲謀偉大商業優勝地盤  
請移 玉到大南路美商基立行辦事  
處或萬福路南華公司寫字樓接洽分  
租包租無不歡迎此佈

廣州市  
萬福路  
南華公司披露  
電話總局壹仟零百貳拾零號



路得馬丁肖像

(從北湖濱口信義報借印)



菓網負人來馬

贈郵君琰開林越勝砂洋南爲片影此  
 十亦者小斤十數者大顆每果之大最洋南乃果此云注并  
 云實果顆十幾包內顆大一色黃肉果內相甚皮外斤餘

孫中山先生遺像

孫中山先生一絕重要絕可寶之遺墨

(有考證在遺墨末之背面)

此為先生於一八九六年(清光緒二十二年丙申)十月在倫敦清使館脫險後致其華友香港區鳳墀先生說明其身在中如何懇切祈禱如何得上帝默助其出險之一封信。因懼洩於區公或有不便故不書上下款。區公亦不敢輕出以示人。革命功成後之某年乃以授麥梅生君。

一九二三年即民國十二年香港大光報



重誣己之愛國先師矣。况孫先生於去年(民十三)十一月二十五日在日本對東京大版神戶國民黨演說「中國內亂之因」於「銷滅在中國之帝國主義」一層且明明有「外國人在中國活動的像教書的傳教的和許多做生意的人都是很安分守己的分子至於不安分的只有少數流氓」之言乎而何可以孫先生所認為安分者誣之為帝國主義走狗乎因印佈此遺墨并附謹數語於此以告閱者。

於基督降生節出第二期基督會將此墨跡製版印號內人多知之。詎今民黨中竟有一部分對基督教大肆攻擊且於追悼孫先生文內亦聯帶說及基督教是帝國主義的走狗。一若不知孫先生亦固是一基督徒也者。其如是追悼孫先生豈不已并孫先生亦極口誣毀也乎。記者偶之因函索此電版印佈俾人或曉然其如是誣毀基督教之不當。雖教會中品流如彼之難固亦難保無不良分子之存在。然絕富愛國思想絕熱心謀興中國謀打倒帝國主義之唯一偉大人物且是一自少即信仰基督之孫先生亦不應以有少數不良分子誣人全體并誣及基督教自身。

啓者弟被誘擒於偏頗牢於清使館十有餘日擬將  
弟細綁乘夜下船私運出境船已賃備惟候核宜  
初六七日内無人知覺弟身在牢中自分必死無再生之望  
窮則呼天痛癢則呼父母人之情也弟此時惟有痛心  
懺悔懇切祈禱而已一連六七日日夜不絕祈禱愈祈  
愈切至第七日心中忽然安慰全無憂色不期然而  
然有云此祈禱有應崇家神施恩矣然究在牢中生死閻  
頭盡在能傳消息於外與否耳但日夜三四人看守

窻戶俱閉嚴密異常惟有洋役二人日入房中一二次  
傳遞食物各件然前已托之傳書已為所賣將書  
交與衙內之人密事俱俾知之防範更為加密而可為  
我傳消息者終必賴其人今既蒙上帝施恩接我祈禱  
使我安慰當必能感動其人使肯為我傳書次早  
他入房中適防守偶疎得乘間與他閤說果得允肯然  
此時筆墨紙料俱被搜去幸前時將名帖寫定數言

未曾搜出即交此傳出外與簡地利萬臣兩師他等一  
聞此事着力異常即報捕房即稟外部而初時尚無  
人信捕房以此二人為癡狂者使館全推並無其事他  
等初二日自出暗差自出防守恐溜夜運往別處初報館  
亦不甚信迨後彼二人力証其事之不誣報館始為傳揚  
而全國震動歐洲震動天下各國亦然想香港當時亦  
必傳揚其事倫頓幾于鼓噪有街坊欲募召人拆平情  
使衙門者沙侯行文着即釋放不然則將使臣人等逐

出英境使館始懼而放我此十餘日間使館與北京電報  
來往不絕我數十斤肉任彼千方百計而謀耳幸天心有  
意人謀不臧雖清虜陰謀終無我何適足以揚其無道  
殘暴而已虜朝之名從茲盡喪矣弟况擬暫住數月  
以交此地賢豪弟曹此大故如陽子四遷家亡羊後獲此皆  
天父大恩敬請先生進之以道常賜教言俾從神道而入  
治道則弟幸甚蒼生幸甚

## 考證

孫先生於基督教 據孫安步段編之孫大總統事略上卷第一頁「先生之兄在布哇，勤於稼穡，擁有萬金之蓄，念先生仍居枯朽之境，遂以國招之。至布哇，入基督教師所經營之學校，卒受其感化，而爲一崇信基督教者。其兄素惡基督教，常忠告先生勿信教。先生不聽，兄以爲頑梗，遣之回國。」

先生被誘擒之日 據商務印書館出版之孫大總統倫敦難記爲一八九六年十月十一號，主日先生由己寓出，邀友赴教堂作禮拜之時，誘之者爲使館一唐姓人。

簡地利萬臣 倫敦被難記譯作康德黎曼生。蓋先生習醫時代之教習時俱在倫敦也。

祈禱 事略曰：「此時先生之性命，如風前之燈火，危險萬分。先生亦自以爲失望，日惟痛心疾首，自悔誤墮偵探之術，而致葬身於此絕望之地。先生固素爲信教者，至是惟長跪祈禱，悉以生命付託於上帝。十月十五夜，先生爲終夜之祈禱，十六日早起，頓覺心爽氣適，迥異前此局促之狀態，曰：吾之祈禱殆已達於上帝矣。」

被難記所載，大致相同。  
對洋役乘間關說之語 被難記曰：「十六號早……服役者

送朝餐來，先生留與語曰：汝能使我逃出此地否？其曰：汝究爲何如人？先生曰：我中國逃亡之政治家也。時服役者顏色，若示以不甚了解之意，先生乃叩以生平於阿美尼亞人之歷史，亦嘗有所聞否？其人領之先生，遂迎機以導，告以中國皇帝之欲殺子，猶土耳其蘇丹之欲殺阿美尼亞人，土耳其蘇丹之所疾視者，爲阿美尼亞之基督教徒，故欲聚而殲之。中國皇帝之所疾視者，爲中國之基督教徒，故欲捕而斬之。子即中國基督教徒之一，且嘗盡力以謀政治之改革者也。凡英國之人民，無不表同情於阿美尼亞人者，故予之身世，及予目前之情況，苟爲英國人所諗知，則其表同情於予，亦不言而可決也。又曰：予之生死，實懸君手，君能將此事聞於外，則予命獲全，否則予惟有被宰割受屠戮耳。君試思救人於死，與致人於死，其善惡之相去若何？又試思：吾人盡職於上帝，爲重要乎？抑盡職於僱主，爲重要乎？更試思：保全正直之英政府，爲重要乎？抑補助腐敗之中國政府，爲重要乎？君其三思，予言乞於下次相見時，以君之決心示予。」此一席話，在孫先生真可謂靈機天啓，非有神助不能作是語。觀函中，今既蒙上帝恩施，接我祈禱，使我安慰，當必能感動其人，使肯爲我傳書。數語亦已自證其書一席話之是神助。宜其人之深受感動，可設法爲先生作傳書耶也。一九二五年四月十九日，亦謹注。

## 我對於真理的見解和信仰

湖南師範大學  
金秉道

「真理」是其麼？這個問題，歷代的哲學家，下得有許多肯定的界說。我現在限於篇幅，不能盡舉，可舉出幾個占有勢力的界說來：

(一) 柏拉圖所倡的絕對主義，先知主義，對於真理有兩種見解：一種見解，以為思想或意象與實在一致的就是真理。又一種見解，以為物與知識體系適合的就是真理。（現代思潮百二十五、百三十三面，近代思想三百零七、三百一十面）

(二) 皮耳士所倡的實用主義，以為真理決不是與實物一致的，亦不是成爲體系的，是具有一個價值的。故以為對於一般人生的一般生活有價值的東西就是真理。（現代思潮一百二十七、一百三十一、一百三十二面，新文化辭書七百六十二面，近代思想三百一十七面）

(三) 羅素所倡的新實在論，以為真理既不是全然在精神以內的，也不是全然在精神以外的。真理就是能應用在一些經驗上而不發生矛盾的本能的信仰。（新文化辭書八百四十五面）

(四) 羅蘭所倡的英雄主義，以為真理既非抽象的觀念，又非分析的知識。真理以愛而始見，由生命之實在而造。所以他說：「真理就是愛就是生命」。（近代思想四百六十三面）

(五) 歐根所倡之理想主義，以為真理非由思致而定，乃由行爲而得。真理之根柢，雖超越於吾人，而真理之內容，必須因吾人之生活與行爲而決定。（近代思想三百七十五面）

(六)理性主義者以爲真理不以經驗而存在，亦不隨經驗而變化，是絕對確定的。(現代思潮百三十四面，國語文類選二十八面)

(七)教權主義者——加特力教——以爲知識是相對的，真理是神藉教會傳下來的，是絕對實在的，是永久不變的。(現代思潮百三十九面，近代思想三百一十面)

以上各家的見解，雖各有所偏，或偏於實驗，或偏於理想，却都有獨到之處。現在約略的把牠歸納一下，可分三派：一派是主張真理是客觀存在的，是先天的，是絕對不變的。一派是主張真理是主觀假定的，是相對的，是隨時變化的。一派以爲真理不完全是主觀的，也不完全是客觀的，是相對的，也是絕對的。他是調和前兩派的爭論的。我現在取舍他們的見解，下一個普通的——既適用於科學，又適用於神學的——定義罷！所下的定義就是：

「真理是神爲事物間所規定的共同的法則，使萬物得以互相効力的。故是客觀存在的，是絕對不變的。」

這個定義，也可以說是我的信條。我現在畧畧的討論一下，看如何能應用到科學上和神學上去。宗教上的真理，以言行實在爲前提，——聖經上所用的真理一字多含這個意思——科學上的真理，以事物實在爲主體。但是現世所公認的真理，無論是宗教的，是科學的，多半是主觀假定的，難免沒有錯誤。講實驗主義的人們，以爲真理是應付環境的一種工具，是隨時變化的，就是這種真理，其實不是真的真理。吾人對於這種假定的真理，只要是與我們人生經驗有關係的，儘可以取科學試驗室的態度，

拿牠在人生經驗上去應用去現兌在應用現兌的時候若不發生矛盾有錢可兌就可承認牠是正確的真理不然仍可以百尺竿頭再進一步去發現更正確的真理一直到得着神所規定的那種絕對不變的真理為止。

神雖沒有在一箇時間內將事物間的真理盡量地啟示於人。須俟吾人憑直覺思攷經驗等去漸漸地發現出來。但真理不是以直覺思考經驗而存在的。假使人類沒有直覺思攷經驗時真理仍是客觀存在的。譬如牛頓以前是沒有人知道所謂地心吸力的。試問牛頓以前究竟有無地心吸力呢。地心吸力及其功用原是有的。不過人類沒有發現罷了。所以不能說以有牛頓而後才有地心吸力。只能說地心吸力以有牛頓而後始能發明。由此看來真理雖不能離事物而獨立確實是客觀存在的。吾人若承認真理是神爲事物間所規定的法則必承認神就是真理的全體。也可以說神就是真理。真理就是神。神不是因信則有不信則無的。所以真理也必是客觀存在的。

吾人既信天地間只有一位神。又承認真理是神所規定的。那末真理自然是一致的。所以顧德博士在宗教與科學協作的一篇論文內說：「宗教與科學既同是尋求真理則一定不致于衝突。因爲真理不是相反的。倘所稱爲真理的也會自相矛盾則那真理必是未明瞭清楚罷了。」<sup>三</sup>只是因爲學者有時沒有將真理認認清楚。所以有不一致的真理發現。所以有許多爭端發生。穆勒說：「社會的罪惡都是胚胎於社會的真理不一致。」<sup>四</sup>就是爲這個緣故。故我主張真理是不以時間空間及主義學說之不同而有所改變的。設有在古時爲真理到現在不能稱爲真理的真理在歐洲爲真理而在亞洲不

能成爲眞理的眞理；在宗教上爲眞理，在科學上不能成爲眞理的眞理，都不是正確的眞理。好比舊約上的神，是如夏日可畏的，新約上的神，是如冬日可愛的。這不是神變更了，神是永不變更的。神是人類對於神的認識更改了。又好比光線也要因太陽吸力而發生彎曲一件事，到今日安斯坦才發明出來，將牛頓的吸力學，從根本上加以修改。這不是力學的眞理變更了，是牛頓的力學，沒有到眞理的地步。所以我主張眞理是共同的法則，是絕對不變的。

我們既承認眞理是神爲事物間所規定的共同的法則，使萬物得以互相効力的。所以萬事萬物，必遵照這種法則，才不發生衝突，而得以並行不悖。不然，就有所謂生存競爭優勝劣敗了。不過我們要升堂入室發現這種法則。約計有兩條門路或兩箇方法，就是科學的試驗方法與宗教的神學方法。科學是以經驗和試驗去發現神爲形下的事物間所規定的眞理，就是現在公認的天然法則或科學律例。宗教是以直覺和行爲去發現神爲人與人間及人與神間所規定的眞理，就是人生行爲的原則。人生行爲的原則是什麼，就是基督所說的愛。愛上帝，愛人如己。這就是律法和先知一切道理的總綱。

<sup>六</sup>這種愛神愛人的原則，在基督成就神的意旨爲世人捨命的事上，<sup>七</sup>算是充分絕頂的表現。所以他說：「我就是眞理。」<sup>八</sup>對門徒說：「我賜給你們一條新命令，乃是叫你們彼此相愛，你們若有彼此相愛的心，衆人因此就認出你們是我的門徒了。」<sup>九</sup>這種愛的原則，雖被尼采的超人主義，赫胥黎的塞達爾文等的生存競爭天演淘汰的學說，搖旗吶喊的大鬧了一番，却沒有移動一絲一毫。不過產生了一次空前未有的歐洲大戰，引起了克魯泡特金的反響，證明動物間也適用相愛互助的原則罷了。

可見得愛的原則，實在是大經地義。「本諸身徵諸庶民考諸三王而不繆，建諸天地而不悖，質諸鬼神而無疑，百世以俟聖人而不惑」的。我們人類爲何不實行這種原則，愛上帝，愛人如己哩！如若力有未逮，知有不及，主耶穌曾說：「我要差遣保惠師與你們同在，就是真理的聖靈。」他來了，要引導你們進入一切的真理：「使你們成聖。」<sup>十</sup>試問我們曾得着這樣真理的靈沒有哩？若還未有，何不力求而得之。

註一、聖經辭典六百二十面。

註二、詩十九篇七至九節，三十一篇五節，羅一章二十五節。

註三、宗教與科學第二面。

註四、新文化辭書六百二十面。

註五、詩一百零二篇二十七節。

註六、太二十二章三十七至四十節。

註七、路二十二章四十二節，約十五章十三節，約一四章八至二十節。

註八、約十四章六節。

註九、約十三章三十四節，又十五章十二節。

註十、約十四章十六七節，十六章十三節，又十七章十七十八節。

### 信仰的意義

富斯迪著  
每册八角(布面精裝)

解釋信仰與人生之關係於信仰上各種問題與關係詳加發揮為現代論信仰意義之佳構。

### 祈禱發微

富斯迪著  
每册五角(布面精裝)

闡明祈禱之真諦詳解霧交之原理議論新穎透闢為新神學家論祈禱之唯一名著。

### 新宗教觀

簡又文編  
每册三角

蒐集名人論宗教之佳著若干篇輯為一編見解新穎陳義精當研究現代宗教思想者不可不閱。

### 道

### 原

謝扶雅編譯  
每册二角

是書于現代人心中所藏之「上帝究竟是什麼」一問題與以滿意而合理之解答欲得真切之上帝觀者亟宜入手一編。

上海博物院  
院路廿號  
青年協會書局發售

## 關於「摩西五經未有說」的一點介紹

及來世復生問題

容節孟

### 題前語

舊約是新約的淵源，舊約中的摩西五經，尤其是淵源的淵源；這是誰也不能否認的。可是其中有很多不少惹起人們懷疑和追求的奧秘。即如「來世復生問題五經未有說明」這就是其中例子的一個。不過我們既知且信「諸經皆由上帝所默示」上帝自然預備他應時而生的人才，來開其寶藏；就使其或尚有尚未發明，未十分了解的地方，我們也不能一概抹煞，祇可付諸時間問題。

閱者恐還未忘記真光廿二卷第三號七十八面，在亦鏡先生答李民傑君注利賽人復生問題中，有「摩西雖未有明說出復生的道理於他的五經之內，當不能說他不知，止可說他未暇及。因為他帶以色列人出伊及，既經歷了無數艱難險阻，又要制禮儀，定法律，不獲敘述到這個關於來世的真理，是在情理之中」的連帶發明。

不錯，這個解釋，當然十二分合乎情理，任何解經家興起，也許不能推翻；但是還有沒有什麼發明呢？這就是小子現在所介紹的。

### 正文

在一九二二年春，南京發起一個古蹟證經會，Biblical Archaeology 有七八週的演講，小子是赴會者之一，主講者為美國博學士 Melven Grove Kyle D. D., L.L.D. 博士，拿他卅多年搜得的古蹟，和考

關於摩西五經未有說及來世復生問題的一點介紹

古方法來發明，或印證聖經的難題，每每發人所未發，在他「五經對於來世復生問題的發明」的演講中說：

新約聖經常言來世復活的道理，惟五經並未提及其要，要是新約時代主耶穌不親口言明，怕後世的人們也不甚明瞭哩。

但是以色列人在伊及時伊及的宗教，皆推重來生觀的，故無論在他的國民性，或藝術中，常找到他來生思想的表現，那末，以色列人在伊及四百多年，這種道理不難明白，為什麼摩西寫五經的時候，總沒有提及，因此，有多少人懷疑五經，謂非摩西那時候寫的，那知五經中找不到來生道理，反足以證明五經正寫在摩西那時候。試本考古學者所得的言之如左：

「埃及來世復活之道是怎樣的？我先說埃及人對於來世復活之道是怎樣一回事。復活之說確乎是伊及宗教的本色。」

甲相信在那世界有許多神許多主，有一個學者名叫之Ete，在他的搜神記 Fairy Tale 中，將埃及的神名寫落，有一百八十九個，還未了。曾有人見埃及一個大廟，節按或即著名石鑿之伊伯聖勃廟，廟在努比亞第一瀑布之南。規模非常莊嚴，有長十五丈的石柱，並且有高十五丈的牆，一層的滿繪神像，進去的人，如入山陰道中，目不暇給，就是廟堂的門上，墳墓的棺上，也少不了這種神像。

乙相信有來生，同此諸神像之間，也有人像，作和諸神交談的意思，來表示來世的生活。墓中有

房子，像生前一樣。（邁爾通史）云埃及之俗不重生時居室而重死後殯宮鳩工庀材不惜糜費節注）隔壁又有靈魂房，棺中置有符籙，和一種昆蟲，表明希望有復生，要是那昆蟲死了，就以爲絕望。

丙相信有審判。埃及墳墓的棺上有神像，上文曾說過。至他的墓壁間，也不少畫圖，來形容人死後在來世有審判。圖中一位神人死後，須到他面前受審，又有人作獻祭樣子，傍置天平，左置死人，右置眞理，右重，就開大門引他進去。（節按邁爾通史）又云左重，則投昇河馬首形之獸，此獸專司吞食惡人之靈魂。

丁相信靈魂仍附原體復活。因此，他們很考究用藥小心來費屍，希望保全屍首不壞。（邁爾通史）載一八八六年曾在該羅之布辣博物院解視埃及諸王屍，見薩低斯第一，拉密斯第二之容，面目絕未損壞。使其臣民復生，不難一見而識其故主云。節註）墳墓務祈堅固，就巖鑿成的尤多，且用巨石作墓門，但還恐靠不住，再用石造形容畢肖死者的像，一個至多個，意謂復活期到，萬一屍首變壞，可以拿石來像替代，就成功他們世界著名所雕刻術。爲此之故，我們挖得埃及諸王的石像。

戊對於從死復活或死了以後，全是一種物質觀念。他們爲死人備辦食品，以爲屍首天天也要東西食。因此，墓中又多設一裝食物房，照死者生前所喜悅來供給。（很像中國靈前供養節按）後來覺得麻煩，就發生個思想，以爲人人有個卡（Ka）但和我們所說的靈魂有別，曾見有人畫 Thothmes 王第三與他的卡（Ka）握手，死後他的代表就是這個卡（Ka）惟牠所用的不必實物。遂妙想天開，用畫來代表。圖中畫多多人，携各種死者生前所喜悅的食物來，又畫一個人，爲死者禱告，使無論需要什麼，可

從心所欲。

埃及來世復活的道，在考古學者所發明的是這樣的，那末，這道，五經未有寫落的緣故，蛛絲馬跡，有路可尋了。

二以色列人自埃及所得關於復活的道理那裡去。

甲應先者上帝必置於先。上帝對於九百設施，是絕對規矩的。——波瀾反覆似的以色列人，於他們躑躅曠野的時候，所急需的教訓是什麼，信得過就是關於事奉上帝的禮儀，併對於上帝以及來生屬靈的觀念，再沒有比這些還緊要的了。因此，摩西奉上帝命，祇先做這個。（節按此層亦鏡先生已說及。）

乙在曠野的教訓，若急忙的提及來世復活的問題，免不了將埃及來世屬物質，屬血氣的觀念，帶進以色列純潔的宗教中，那就糟了。（節按以色列人講不定是神經過敏的民族。）

丙以色列人才出了埃及，這不但不是一個該拿復活之道寫於五經中的時候，倒反是一個不該拿此道寫於五經中的時候。

總結 五經對於來生之道不講，這正顯出五經是摩西領以色列人旅居曠野時寫的，所以不講這道，為的是待以色列人將在埃及所受的印象——來生的物質觀念——忘記了再講。那末，「五經非寫於摩西時候」這句話，推翻了「五經未有提及來生道理」這個尋團，也打破了。一九二五—於南洋羣華

## 從反基督教的著作中得知吉林基督教的興盛

譚希天

——讀趙志超君的「吉林基督」之後——

黃埔陸軍學校趙志超君，在十四年三月廿八日廣東反基督教大同盟出版的「反基督教週刊」登了一篇「吉林基督」。如今我把原文照抄在下面，好叫宗主的兄姊們知道吉林省基督教的興盛。『在八年以前（民國六年）我記得往學校裡去，走到新開門外（吉省東關自開商埠地）望着玻璃房子裡面，有幾十個很濛濛底小童兒，在那廂——打球——唱歌——下棋——讀書，我以為是貧民學校底所在。

誰想：一天我看他們玻璃房中間，有塊「破爛不堪底木匾」上面寫甚麼「基督青年會」幾個歪曲不正底字。當時我很看不在眼裡，不過有個「疑團」，基督青年會，是做甚麼呢？不知不覺，那基督兩字底印象，常常有留在腦子裡，揮之不去，底到如今。

截至民國十三年春天，我仔細想想，吉林省會，近幾年，屬於政、警、工、商、學，這幾項事體，比較底是誰進步呢？好像都講不出。又一轉念，想到甚麼街中底——福音堂——浸信會——節制會，這等怪招牌，怎麼「觸目都有，所在皆是」。再看看他那裡面底人物，真是好多「衣冠楚楚，像貌堂堂」這些教徒，實在和從前「化子式」底大不相同。——全省學校運動會底展覽會底評判者，「基督教徒」——大門戶結婚禮堂底証婚者，「基督教徒」——大演說會底主幹者，「基督教徒」——大宴會底貴賓

者「基督教徒」等語。這話聽起來，似乎很對，但一到大會，就見這等而下之，凡是一個「集會結社」裡面，無論是臨時底，永久底，私人底，法定底，你要稍一留心，實在基督教徒，必超三分二之數；或不留意，要罵一句「上帝究竟是甚麼東西」底話，我相信必有人不答應底。

教會每年春秋兩季，出來捐錢，美其名曰「徵求會員」，每次至少要有萬八千元，弄到教會裡去。記分多者，那個隊長隊員，都得上賞（如紀念金銀等）；有底說，弄到錢，他家教徒要……

小教毒，如此狂熱，總算在廿二行省，要奪頭標底，所以我寫出來告訴關心非基督教運動底諸健者，大家急起喚醒國人。

趙君對於基督教。在吉林事實，雖未能詳細確實述出；然而他說「吉林所有社會團體，敘會，基督教徒，必超三分二之數」；「基督教在吉林，總算在廿二行省，要奪頭標底」；「這等大概情形，我相信是真實的，因為趙君是居反基督教的地位，斷沒有替基督教製造如此好成績，在他的出版物，代基督教宣傳，一賣告白，所以我很感謝無所不能的神，在吉林省裡，施這等大恩典，更盼望各省的基督教會，快趕上前，不要單讓吉林基督教會，奪了頭標，大家努力，猛進。

同時，我向趙志超君說幾句話：

1 可惜趙君對於基督教——只是「宮牆外望」，不肯「升堂入室」，既有「疑團」，復得「基督兩字印象」，揮之不去。」如果好學，就不應自高自大，「看不在眼裡」，必要做一番精密研究，考慮基督教道

的工夫。

2 可惜趙君只知基督教在吉林怎樣怎樣的發達，不知到基督教發達因由的所在，這點都要請趙君考查一下。

3 「化子式——貧民——變爲衣冠楚楚，像貌堂堂。」趙君這等的詫異希奇，我雖不敢武斷他是妒忌，然而他對此却表示不滿意。以終日接受蘇俄先生教訓，而號稱有主義的人，也發這些議論，令人難解。老實說：基督教道是這樣的，我今錄出基督教的新約聖書，路加一章五十一至五十三節，給趙君看看：「他用膀臂施展大能，那狂傲的人，正心裏妄想，就被他趕散了。他叫有權柄的失位，叫卑賤的升高，叫飢餓的得飽美食，叫富足的空手回去……」

4 「教毒——基督教道是毒嗎？基督教在貴省，如此發達，他的毒是怎樣，他怎樣的毒，是最緊要的喇，何以趙君不列舉出來，使人們知所趨避？若是不知道，或者是找不出他的毒，實際的不是毒，却是造福人類，這就不應說違心的話。

好了，對趙君所說的話算多了，其中逆耳之言，還請趙君見諒。基督教說：「虛心的人有福了，因為天國是他們的。」祝趙君康健盼望趙君爲虛心的人把基督教道重新研究，自然會有一日知道基督教在貴省這等興盛，是貴省的福。

# 字鏡賣字

望即寄起紙和現金來，我編報工夫雖極忙亦必能抽暇寫就應

命所有潤例，具列下方

以上均行書計 隸楷加半 篆倍之

**堂楹** 丈二尺十二元 八尺七元 六尺三元 四尺二元 小立幅

**屏條** 丈二尺八元 八尺六元 七尺五元 六尺四元 五尺三元 四尺二元 丈二尺每張四元 八尺三元 六尺二元 五尺一元 四尺五角 半幅同屏條 整幅同堂楹

**堂幅** 一尺字二元 一尺以上字三元 市招 同 挂牌字較小者字一元

**摺扇** 每柄五角 楷書加倍

**斗方** 每張五角 隸楷七角 篆縮體一元

**冊頁** 如帖式雙冊每百字一元 隨筆古碑板楷書每百字一元五角 漢魏碑每百字二元 (磨墨費每值二元潤例加一角)

堂區種種兩種以家庭書舍商店學校教室及其他亭臺樓閣用者為限，神廟廟額不書。諸君欲得我的字，而或嫌潤格定得太廉，恐求書者少弄不到，發來糊口，想送多些，也只得從，其者賜不敢辭之例，敬謹收受。惟潤金總須與紙同時惠到。無潤金到，恕不奉命。

**通訊處** 廣州東山新河浦萍寄廬

本市收件處 東山嘉南堂或兩廣浸會辦事所 萬福路南華公司 太平路嘉華銀行  
北江 韶關光南堂 廣西 梧州桂南堂 桂林西南堂 餘可由本人直接郵來

## 一個消弭非基督教運動的方法

王文馨

近來非基督教運動的聲浪，又唱得很高遠了，並且這次的陣勢，比上一次來得加倍兇猛，可謂「大有進步」了！基督教在這狂浪澎湃之中，雖信「真理不主被排滅」，但亦不可不籌一個消弭的方法。但是要找一個消弭的方法，必須從開始攻擊的那方面起，考究他們爲什麼緣故在光天化日裏，要開炮衝擊人，然後再就他們宣戰的原因處，想出方法，那纔可以消弭這個戰局。

考究他們反對基督教的原因，綜合起來，約有三類：

第一類以基督教爲國家的敵，其理由：

1 基督教是帝國主義的先鋒。

2 基督教是資本主義的走狗。

3 基督教是帝國主義者的文化侵略。

第二類以基督教爲知識上的敵，其理由：

1 基督教是科學的仇敵。

2 基督教是阻礙進化的。

3 基督教是迷信的。

第三類以基督教徒爲社會上的敵，其理由：

一個消弭非基督教運動的方法

1 基督教徒多虛偽的。

2 藉外人勢力或教力而營種種自利的事。

3 利用外國勢力，以教會爲護身符，或爲藏匿和罪犯的遁逃藪等。

此外還有陳獨秀先生解釋的幾個原因列下：

1 吃教的多，信教的少，所以招社會輕視。

2 正直的教士，擁護教徒的人權，遭官場憤恨，人民忌妬；邪僻的教士，袒庇惡徒，擴張教勢，遭人

民怨恨。（見獨秀文存）

關於第一類的，可以說是誤會的，以爲外國人不遠千里而來傳教，一定是有目的，不是以教爲資

本主義的走狗，卽是以教爲帝國主義的先鋒。

關於第二類的，可以說是偏見的，以爲基督教是與科學衝突是阻礙進化的，是迷信的。

至於第三類的，可以說是據實的，因爲我們教會裏，和信徒當中，雖不能承認全是這樣的，然亦不

能說是沒有這類的事實。

大體上面所述的三類，固不能說是只有這些而已，其實他們所發的論調，也總不出這三類。現在又可

以把這三類的話，歸納做二種：

1 「基督教」帶了西洋的氣味。 2 基督徒的行爲

這二種的批評，可以算是他們看爲是最大的理由，所以我們要叫他們不能再多嘴，必須從這兩

方面上注意。因此我就得着一個感想，現在特提出來，以供宗主諸同胞參考。

(一) 在組織上——應求處處都合乎中國人的倫理、性情、風俗、習慣，不必處處都憑着西洋的規則，和與本國人相違的習慣。現代的教會，的確有許多地方，叫人懷疑是帝國主義的，是資本主義的，其實，這都是組織上欠妥，因即引起了誤會。所以我們要免除這層的誤會，必須於一切組織上，處處求適合於中國化才好。

(二) 在行為上——應真正地效法耶穌基督；因為基督徒不是在名義上，與他發生關係，乃是在言行上發生關係。士迪博士說：「所謂基督徒，不是要在口頭上，得着這種的稱謂，乃是要從他的實行上，看出他基督徒所特具的精神；這種精神，便是他能情願地爲着上帝的事工，犧牲了自己，把耶穌基督的精神，從自我上完全表現出來。」現在我再用簡單的話說一句，基督徒的行為，是要與基督的行為相合。正如保羅說：「只要你們行事爲人，與基督的福音相稱。」<sup>1</sup> 又說：「既然蒙召，行事爲人，就與蒙召的恩相稱。」<sup>4</sup> 又說：「又要憑愛心行事，正如基督愛我們，爲我們捨了自己。」<sup>5</sup> 又說：「你們當以基督耶穌的心爲心。」<sup>2</sup> 彼得亦說：「你們既作順命的兒女，就不要效法從前蒙昧無知的時候，那放縱私慾的樣子，那召你們的，既是聖潔，你們在一切所行的事上，也要聖潔。」<sup>14</sup> 耶穌自己亦說：「你們當負我的軛，學我的樣子，這樣，你們心裏就得享安息。」<sup>20</sup> 可見基督徒不是名義上的基督徒，乃是表現與基督的行為相稱的基督徒。這樣的基督徒，可以說永不至被人批評，因爲他也是聖潔的。誠靜怡先生說：「非基督教之對象，有爲教會學校而發者，有爲教會各種組織而發者，

更有關於基督教的人物及歷史上而發者，而鮮見有爲耶穌個人而發者。」可見他們也很崇拜了基督。所以我們更要竭力地效法基督，才能消弭這些的批評。然而這次的被批評，我不敢說，我們都沒有學到基督，但是也不敢說，我們都學到了，也許有些疵瑕。古人說：「有則改之，無則加勉。」我們對於他們這般指過的熱誠，應當盡力地勉之，改之，直至慈悲像天父慈悲一樣。路加 2:36完全像天父完全一樣。馬太 23:45

今日教會的危機，不是在乎人的反對，乃是在乎基督徒的本身上，沒有十分地代表基督。所以我們此後應格外留意這一層，要多多地與耶穌基督底言行相附合。美以美會會督貝恩溢先生說：「今日教會最要緊的事，不是在乎能引幾千幾萬非基督徒入教，乃是在乎栽培已稱爲基督徒的，使他們成爲實在的基督徒。因爲現代的確有許多人，要看我們的行爲，斷定基督福音的好壞，所以我們應如何地去代表基督。」司徒雷登先生說：「我們不要去講道，去傳道，只把耶穌基督的生活，表現出來就是。」這兩位所說的話，真是今日教會的藥石。

現在再畧引保羅和彼得幾句話，（另詩篇一百一十九篇）以作我這篇底結論。保羅說：「你自己凡事要顯出善行的榜樣，在教訓上，要正直端莊，言語純全，無可指責，叫那反對的人，既無處可說我們的不是，便自覺羞愧。」7及8之彼得說：「因爲上帝的旨意，原是要你們行善，可以堵住那糊塗無知人的口。」彼前 2:15耶穌亦有一句話說：「你們的光，也當這樣照在人前，叫他們看見你們的好行爲，便將榮耀歸給你們在天上的父。」馬太 5:16各位宗主的同胞啊！我們不是要打破他們——非基督教同盟——底懷疑嗎？請從這步——組織上，行爲上——著手，我敢保你們得勝！十四、三、三十、於南京金陵神學。

# 讀浪鷗君「駁眞光雜誌徐定邦君批評吳稚暉先生的一個新

## 信仰的宇宙觀及人生觀」感言

亦鏡

本年二月廿三號至廿八號之選京僑聲報，載一篇浪鷗君「駁眞光雜誌第四卷第一號徐定邦君批評吳稚暉先生的一個新信仰的宇宙觀及人生觀」讀竟，不禁發一浩歎！

浪鷗君曰：「眞光雜誌」之言論，凡爲耶教辯護之論文，均無不先戴上一個「迷信耶教神道」之有色眼鏡，然後立言，故無論彼輩自以爲如何理由充足之辯護詞，在吾人視之，均覺其不能自圓其說，誠不勝之駁，且絕無可駁之價值。況凡非基督敎者所作之非基督敎論文，無論如何詞嚴義正，彼輩仍不甘承認，反必反唇相稽，拒人於千里之外，自甘於孺子之不可教，有如糞土之牆不可再污。奈彼雖好反駁他人攻擊耶教之言論，惟彼輩因人才久已完全破產之故，（自注中國耶教徒中之稍有智識者，僅有徐謙、余日章等最少數人而已）故終無一人能著一篇理論圓滿，理由充足之論文，以爲耶教之有力保障。此蓋猶之牛糞堆裏不能發生牡丹也。但彼輩仍不知羞恥，不自度量，竟敢出其坐井觀天之見識，奮其螳臂當車之力量，拚命與非基督敎之理論搏戰，雖能屢敗屢戰，究亦徒勞無功，終歸完全失敗而已。

往年吳稚暉先生發表其「一個新信仰的宇宙觀及人生觀」一文，文中極力否認上帝，反對一神一般耶教徒見此論文能將其策源地——上帝——攻破，於是大驚小怪，會議籌商反攻計劃，故廣州眞光

雜誌遂有徵求批評此篇論文之舉。結果僅得十二人應徵。以全中國之大，耶教徒之多，僅有此十二人，可謂微乎其微，已足爲耶教徒人才破產之表證。……云云。

右爲浪鷗君駁徐君文入手兩段之有關於本誌者。論文字，浪鷗君如斯之文，在本社本應一笑置之；無如郵示此數期，僑聲報於記者者，爲選中一愛閱本雜誌之華僑，其意蓋欲本雜誌對浪鷗君文有所論列，以一正僑選諸同胞之視聽也。職是之故，記者遂不得不摘錄右二段與浪鷗君一商榷焉。

浪鷗君謂「真光雜誌之言論，凡爲耶教辯護之論文，均無不先戴上一個「迷信耶教神道」之有色眼鏡……」此誠然。然迷信實反對者所誣，本社當不認是迷；有色亦反對者所誣，本社並未著何色以耶教之神道，照新舊約所載，爲人類所當同信者也。信而能篤，方配負宣傳責任，亦惟能照足新舊約所載以篤信，其所戴之眼鏡，乃澄澈而無障翳。故本誌爲耶教辯護諸作，能以堅人之信，與起人之信二者著稱於中外。惟頭腦頑舊與執泥膚淺科學知識及內幕中別有作用之反對黨，與夫基督徒其名，世界仔（粵語，卽所謂牆頭草，兩面都要討好的）其實之一部分講世習的滑頭的信徒，對之乃不發生效力耳。浪鷗君之以戴迷信耶教神道之有色眼鏡日本誌，其母卽前一類執泥膚淺科學知識者歟。如其然也，教會中固亦有足令浪鷗君稱許爲不迷信不戴有色眼鏡的印刷物之存在，惜浪鷗君未之見耳。若本誌，則惟恐執泥膚淺科學知識如浪鷗君者之不諳，我以迷信誣我以戴有色眼鏡也。

「無論彼輩自以爲如何理由充足之辯護詞，在吾人視之，均覺其不能自圓其說」一語，在浪鷗君應有是言。下文「凡非基督教者所作之非基督教論文，無論如何詞嚴義正，彼輩仍不甘承認，反必反

唇相稽，拒人於千里之外，自甘於孺子不可教，有如糞土之牆不可再污，」正是一般謂本誌理由充足之辯護詞，爲不能自圓其說如浪鷗君者之自己寫照。（按拒人於千里之外，拒應作距，糞土之牆不可污之污，應作朽，罵人不通，笑人人才破產之浪鷗君，似不可如此孟浪。顧此雖或可諉是手民之誤，而於「凡爲耶教辯護之論文」句下，接以「均無不」於「且絕無可駁之價值」句下，接以「況凡」，此下又有如下所引「奈彼……」惟彼輩……相疊成文之兩奇語，則當是浪鷗君之本文如是，於手民無關也。天下豈有才人通人之文，而用字造句，乃如此蕪穢者乎！）

又其於「奈彼雖好反駁他人攻擊耶教之言論，惟彼輩因人才久已完全破產之故，故終無一人能著一篇理論圓滿理由充足之論文，以爲耶教之有力保障……」數語中之「人才久已完全破產之故」句下，注以「中國耶教徒中之稍有智識者，僅有徐謙、余日章等最少數人而已。」亦甚奇怪。不識所謂稍有智識之徐謙、余日章等最少數人，是否亦可稱爲人才。如曰可，何以上乃曰「人才久已完全破產」？夫完全破產云者，不復有其一存在之謂也。况又於「完全」上冠以「久已」，豈不應鑿實其自破產時迄今之長時間，絕對不能有一稍有智識者於教會，方當何乃不顧矛盾而落一與上語不相容之注脚於下。浪鷗君又是否已遍讀全中國基督教會所有書，無片紙遺，而敢如是斷定其「終無一人能著一篇理論圓滿理由充足之論文，以爲耶教之有力保障」？毋第以本雜誌代表全中國基督教會之印刷物耶。本雜誌所登諸「論文」，固不敢自詡其篇篇皆「理論圓滿理由充足」，然中國基督教會之一月一出，半月一出，一週一出，或兩月或一季一出之定期刊，無慮二百種，本雜誌不過此二百種中之一

種，實微乎其微，何足以代表全中國基督教會之印刷物？浪鷗君謂本雜誌載迷信耶教神道之有色眼鏡，而不知其自己乃戴以本雜誌概全中國基督教會印刷物之有色眼鏡，可慨也！

「保障」一辭，耶教實無須藉人力保障，更無須如浪鷗君所謂之人才保障。教會之有報章雜誌，不過藉以通音問及以文字佈道，作口宣者之輔助具已耳。其間有辯論之作，亦一二好事者（記者即此類人之一）之所爲，教會之報紙，不注重乎此也。益不是藉是爲耶教之保障。況耶教之興衰，亦絕不關乎有人才與無人才，信之者多，又人人皆知建靈德，重實行，雖其人真一一不通文學如浪鷗君之所譏，亦可決其教會之必興；否則雖人人皆富知識，能文章，而有耀祇在外觀，信德及靈修工夫，却一不識字之農民村媪之不若，亦可決其教會之必衰。耶穌曰：「聖靈臨爾，爾則有才，爲我作證於耶路撒冷，舉猶太撒馬利亞以至地極。」此才並不是如浪鷗君所謂人才之才，乃是聖靈所予，澈上澈下，洞悉耶穌是上帝所特生，是全人類之救主，能證之於人前之才。得是才，雖愚必明，雖柔必強，故當時彼得馬太輩，皆一無學識之稅吏漁人，一自得聖靈降臨，便洞悉衆理，爲天道之傳人。保羅雖桀桀大才，亦必須聖靈重新鑄造，欽便就範，然後方足補使徒之選。蓋「保障」自在神，亦惟神自保障爲最「有力」於俗眼中所見爲能做兩筆通暢文章之人才無與也。

「牛糞堆裏不能發生牡丹」我不是植物學專家，不知其是否屬實；但吾人每日所恃以養生之菽粟及菜蔬，則借重於牛糞者多。無牛糞，則農人幾乎無所貢獻其養生之物於吾人，未審在浪鷗君眼中，菽粟菜蔬貴乎？抑牡丹貴乎？浪鷗君既如是愛重牡丹，又未審能否擯絕菽粟菜蔬不食，而日惟坐對牡

丹以終其身乎。本雜誌自分祇能出養人使活之物如菽粟菜蔬，故不嫌見鄙爲牛糞堆；若亦欲其生出牡丹來，則是賣禾田蔬圃之舍其生養生物之天職，而屈從流俗企慕富貴者之所好也，豈可哉。

「不知羞耻，不自度量，出其坐井觀天之見識，奮其螳臂當車之力量，拚命與非基督教之理論搏戰，此在『通』而且『才』之浪鷗君看來，『人才久已完全破產』之教會而敢爾，亦誠是『不知羞耻，不自度量』又『坐井觀天』『螳臂當車』兩喻，基督教與非基督教比較，就表面看，非基督教方面，如彼多通人，才人所發出之非教文章，又皆如碗樣大朵之牡丹花，基督教方面，既已是絕對『無一人能著一篇理論圓滿理由充足之論文』之『人才久已完全破產』之團體，與『牛糞堆』無殊，用此牛糞堆去壅田所生出之禾花菜花，又非常細小，遠不及牡丹花之大，亦自然要受浪鷗君奚落。獨基督教不是井，有基督教智識之人觀天，正如在世界至高至大之天文臺觀天，基督教徒撰登本雜誌之論文，亦不是螳臂，仗真理以當非者之衝，亦正如轉巨石以阻敵車之來，此觀本雜誌年來所收之效，見之各方投來之函件，經發表於本雜誌會聞中者，可見一斑。本雜誌只有屢戰屢勝，並未嘗如浪鷗君所謂『雖能屢敗屢戰，究亦徒勞無功，終歸完全失敗』。不信，試檢查本雜誌第廿三卷第六號五五五六兩頁『讀代英君的基督教與人格救國，我們爲甚麼反對基督教慨言』代英君謂

「基督教以爲神造世界，所以因辱哥白尼……」

本雜誌駁以

「查哥白尼是德國天主教的有名天文學家，今日地繞日行的天文學理，即是他所發明。他自卅歲

(二五〇五)當愛爾墨蘭的主教，一直到死(六十八歲)並沒有什麼災害……我真不知道代英君何以爲文批評人家的宗教，竟可以不根據事實而信口胡說若此！

又同卷第十號六〇頁「紀元前的蘇格拉底是中世紀基督教徒毒死的」內稱暹京僑聲報「虬投的」反對文化侵略要首先掘去基督教之根」文內有一段說：

「在十九世紀以前的歐洲，真是教焰漫空的時代；至今翻閱他的殘殺的歷史，尙使人怕個不住哩……最可痛的，是提倡科學的真理的先生們，不是給他威迫不准發言，便是用毒弄死，如希臘大哲學家蘇格拉底給教徒……說他傳佈本能教育，違背宗教，逼他飲毒而死。」

本雜誌駁以

「哈真奇蘇格拉底是西曆紀元前四百六十九年出世的希臘大哲，他死之年爲紀元前三百九十九年，其時並猶太亦未經有基督降生，怎得抑他入中世紀的歐洲，說他之死是基督教用毒弄死，豈蘇格拉底曾得着了一種什麼長生不老的哲學，能自紀元前四百餘年活至紀元後一千餘年，纔給基督教弄死麼？真足與「宋板大明律」「仇十洲寫史湘雲春睡圖」的笑話，鼎足而三，不謂最講歷史，最喜歡拿歷史的往迹來非基督教的人們，也仍是像時文秀才「漢祖唐宗不曉得是那一朝皇帝」可笑亦可歎也！」

請問本雜誌此等駁論，是否可目之爲「坐井觀天」「螳臂當車」？又是否「徒勞無功，完全失敗」？吾恐非基督教之理論，如上所引二者，遠未能至「通」及「才」之一境也。況第二條所引，卽浪鷗君之大本營僑

聲報所出者乎！而尙得以勝自居，謂人失敗乎！（餘不用多引，但觀此二則，已足以窺見本雜誌歷年戰績之何若矣。）

至謂「往年吳稚暉先生發表其一個新信仰的宇宙觀及人生觀一文，文中極力否認上帝反對一神，一般耶教徒見此論文能將其策源地（）——上帝——攻破，於是大驚小怪，會議籌商反攻計劃：……」我查此事祇南京金陵神學教授王治心先生個人在金陵神學誌上發表少許意見，不聞其會召集何一教會團體會議籌商，即本雜誌之「徵求批評此篇論文」亦不過其時本社之發行部主任曾郁根君囑擬題徵文，聊舉此以應其命而已。既未與廣州地面何一教會團體會議，且並未去函南京，商取王先生之同意，何得謂是「一般耶教徒……會議籌商反攻計劃」豈不見青年進步第七十四冊通訊欄詁詢先生答黃源君欲應徵撰此論文之函，有「吳氏之意本甚平常，惟其嬉笑怒罵之文筆，新異特別之名詞，實爲有心傲作，顯出一種玩世不恭態度。而宗教家乃欲整襟危坐而與之莊語，則殊可不必也」云云乎。詁詢先生如此，不可想見教會中人之必有大多數不贊成本雜誌此徵求批評吳稚暉文之舉乎。假非記者個人之好事，吾知即有萬吳稚暉爲文以「否認上帝，反對一神」，各教會亦視若無物，不屑措意也。誰曾謂其「能將策源地——上帝——攻破」而「大驚小怪」者。

且即此舉之「僅得十二人應徵」觀之，彌可見教會中人之鮮肯注意吳稚暉此文，即各方均有躍躍欲試如黃源君者，亦多爲其明達之師友所阻，故僅得寥寥十二人應徵。且過半數是向未知名之神校學生與村僻傳道員，京津滬及大江南北各名城素著文名之教會健者，無一人層出而爲此，然且已

得大多數閱者謂所取列三名之無名英雄已將吳稚暉駁倒，豈待彼素著文名者之出與周旋乎。浪鷗君不知教會中大多數能文聞人對此舉之不屑應徵，謬謂「中國之大，耶教徒之多，僅有此十二人」目引是爲「耶教徒人才破產之表證」是何異於見一軍營，出三數名兵丁捕一小盜，遂謂其全軍僅此三數名之是兵丁，而即據以證實其全軍軍威之已破產也乎！

下是駁徐君文語，余不便僭代辯護。惟有須附帶聲明者：浪鷗君對徐君，只一味謾罵，並未將己見所謂不當處，逐層批駁，使人心服。所舉三端，又非徐君文之焦點，其駁語亦常常自蹈其所罵而不自覺，甚可笑也。試摘錄如下：

「：第二名一文（即徐定邦君所作）已詳觀二次：不獨覺其駁吳稚暉君原文不倒，其自相矛盾之處，及不能自圓其說之罅隙甚多，全篇亦幾完全不通。」

「記者按此篇論文，全文皆極不通；稍有智識者皆能了然其不通。記者本不屑駁之，惟慮其謬說流傳，愚惑愚人，故不得已特舉其最可駁者三端，略加批評，以概其餘，使其不通之處，暴露無遺。雖至愚者：亦能悉其不通也。」

「徐君廣援古今中外各學者承認上帝有，贊成耶教好之言論，以爲上帝必有耶教甚好之理由，與主張帝制，贊成復辟者，盡將古今中外各學者主張帝制，贊成復辟之言論，以爲吾國必要恢復帝制之理由，何以稍異。」

「徐君引趙紫宸語云：「宗教是道德的根本，道德是宗教的實現，道德離了宗教即無基礎，宗教離了

道德即無生活。趙君此數語，可謂謬絕。道德與宗教，其外表之動作，完全兩事，斷不可混爲一談。若言道德與宗教本有極密切之關係，或尙可通，萬不能曰道德與宗教爲互相倚賴，相需而成。方可……若如趙氏所云，直可言道德與宗教狼狽爲奸，朋比作惡之物……

「宗教僅足威嚇誘惑下愚，斷不能爲中智以上之人勸誡，此宗教不能代道德之鐵證也。尤不能妄指道德即宗教之代名詞，或認宗教即道德也。」

「耶教之教旨，亦嘗有『愛敵如友』之言……前此數年間，綿亘四年半之歐洲大戰，交戰國之信耶教者，如英如德如美等……何以又皆不能遵守耶經『愛敵如友』之教旨……徐君謂凡信耶教者，其道德必較高尙，又將設何辭以爲之辯護蓋飾耶？」此一層，浪鷗君殆未知歐戰實態，視宗教反對愛敵如友的道德之厄采等超人學說所釀成，故有此誤。

右所列，均可目之爲一種「什麼話」！我輩「人才」久已完全破產之「耶教徒」想「終無一人」能爲如此類之「理論圓滿理由充足」之「通」文，官浪鷗君之對於基督教，如此傲視也。九二五四二九

〔附白〕記者此文，係成於倉卒，不暇修削。臨印覆閱，覺所持論調及態度，終不甚合。以本誌係注重宣傳教理，應以誠以愛，導人認識基督，特辯筆以與非我者搏戰，無當也。然已不及改矣。望浪鷗君及一般非教諸君諒之。（亦鏡）

### 摘吳稚暉新信仰文詞旨分題評論(三)

陳應三

石頭能與人戰論(讀差文者請參看前期題下編者識數語)

天下有大觀焉。觀於山。觀於海。觀於日月星辰。大矣。要莫大於宇宙。天下有奇觀焉。觀於物。觀於衆物。并觀於怪異之物。奇矣。要莫奇於人。夫人亦何奇之有。以其有靈魂也。以其物物而不物於物也。古之大聖賢。大豪傑。大明哲之士。出而撥亂反正。舉一切洪水猛獸龍蛇。治之驅之。放之而生民乃大定。所以狂榛之世。一變而爲冠裳之世。紛爭之世。一變而爲秩叙之世。是遵何道哉。亦體上帝之命。以創制萬物而已。要其所以體上帝之命者。無他。有靈魂在也。靈魂與上帝交通。故不同於物。而高出乎萬物之上。旨哉先哲之言曰。人爲萬物之靈。其以是乎。此言一出。無論爲直覺。爲感覺。或曰良知。或曰精神元素。任何等宗教。總不出其範圍。縱使物質科學。或有從而反對者。不過答之曰。物質爲人所用。而非人爲物質所用。足以盡之矣。從未有等而下之舉。一頑石而加於人之上者。有之自吳稚暉始。吾得從而斷之曰。稚暉之學。一唯物之學也。以其所學。發而爲文。又不外一戰術也。然不託之於動物植物。而託之於礦物。人而石耶。石而人耶。石頭斷不敢與人戰。而假之於文。則不妨與人戰。且不妨大戰。然而稚暉猶不遽戰也。躊躇四顧。以犬之嗅覺。貓之聽覺。蠶之成絲。蜂之成蜜等。先爲偵探隊。然後以石頭爲中軍元帥。以火酒爲先鋒隊。以玻璃瓶爲戰地點。以蒼蠅玫瑰樹之感覺。爲左右翼。而乃殿以精蟲。孕蛋萬兆之後勁。爲奏凱成功之計。嗚亦異矣。於斯時也。先與孔孟戰。而後與佛戰。後又與耶戰。昔春秋三大戰。召陵與。城濮與。鄆

陵與迄今歷歷觀之。猶恍然在目也。然而稚暉之計愈出而愈奇。與孔孟戰。又引佛與共戰。與耶戰。又引許多教士。冀爲倒戈戰。戰至此。不亦可以已乎。而稚暉不顧也。彼其心目中。殆無人矣乎。雖然。勿謂無人也。彼孔德達爾文輩。且如繞朝贈策。而現諸言色矣。其最忌者。尼采柏格森二軍。爲遷延之役。不肯同心赴敵。以唱將軍三箭定天山。壯士長歌入漢關之句。噫。是可惜也。今試舉此番空前之大戰論。當其初不過張丁二軍挑戰。斯時戰不成戰。直如都魯一閃而已。由是而附張者至。由是附丁者亦至。未幾梁卓如梁漱溟等至。稚暉欲爲聯軍計。而有所不能。未幾陳胡二軍至。稚暉欲倚爲干城計。而有所不可。惟是自成一隊。以當衆敵。諸儒從壁上觀者。無不嘆稚暉之勇。一石頭可以當百石頭。於是與人戰者。轉而與天戰。一軍出飛車。一軍出潛艇。一軍出無煙炮。驅雲駕霧。直闖到大羅天上。使上帝無所容身而後已。如是乃極宇宙之大觀。人生之奇觀矣乎。雖然。彼亦人耳。人不敢與天抗。人而石頭。獨敢與天抗乎。因思左氏傳中。齊高固入晉師。桀石以投入。曰。欲勇者。賈余餘勇。稚暉殆其倫與。然石止可以投入。而不可以投天。此理易明也。或者秦漢間。有黃石公出世。圮橋授書。曰。讀此則爲王者師。闢之果。太公兵法。厥後運籌帷幄之中。決勝千里之外。卒佐沛公。定天下。稚暉殆聞風而起者與。然蘇氏斷其爲隱君子也。非石也。至於人而乞靈於石。何其下也。何其鄙也。然或者曰。以此責稚暉。稚暉不服。彼是物質學家。欲造出大同世界。因思泰山之雲。觸石而起。不崇朝而雨徧天下。是其仁也。然必雲觸石而起。而雨乃能遍天下。猶之火酒入玻璃瓶中。而石乃能變化。其理一也。抑又聞之。昔女媧氏鍊石補天。在古爲虛語。而今日五金並出。爲生民利用。礦學家文明。孰過於是。然試問五金在山谷中。藏之爲天地之精華。發之爲國家之寶物。

發之者。誰非人力爲之乎。吾不知幾經開鑿。幾經淘汰。幾經融化。而後得至於此。卽如置諸玻璃瓶中。玻璃瓶人爲之也。灌以火酒。火酒亦人爲之也。石頭之如何分。如何合。凡所以能變化者。無一非人爲之也。然則人爲萬物之靈。昭昭然矣。今乃冠以石頭。石而有知。亦當開頑笑矣。

### 附共產論

(此是以舊頭腦說共產者。雖未悉今日之共產主義。然其文亦頗言之成理。故錄之。)

國家有公產。有私產。公產者何。政府之官吏俸祿是也。私產者何。閭閻之田地舖業是也。今渾言之曰共爲公乎。爲私乎。不獨晉惠帝之愚不能辨也。自三代以下。田不井授。聽民買賣。則田業已歸私產矣。今欲歸諸政府。將取其田而還其價乎。抑取其田而不還其價乎。取其田而還其價。恐府庫空虛。不足以給之。取其田而不還其價。是劫奪之教。倡之政府。恐羣起而攻之矣。縱弱者寡者。一經鎮壓。或可帖耳而服。彼族大黨盛強。而有有力者。不難執官吏而烹之。陽春縣之故事是已。或曰。今之富者。無踰軍閥。一麾而出。搜括無遺。動輒數百萬。或數千萬。合廿二省之軍官。傾其財以贖回民田。然後與民相共。似不難舉而行之。然而人心不同。各如其面。縱有一二抱此宏願者。亦斷難一律也。或曰。荒廣之野。僻陋之鄉。徙流氓以實之。卽爲殖民之策。以此言共產。亦奚不可者。然此祇小部分之經營。而非大同之世界也。昔者子路曰。願車馬衣輕裘。與朋友共。敝之而無憾。然亦不過朋友與共。而非朋友仍不得而共也。子華使於齊。冉子爲其母請粟。子曰。與之釜。請益。曰。與之庾。冉子與之粟五秉。孔子聞之曰。君子周急不繼富。不聞冉有其之也。原思爲宰。辭粟九百。子曰。母以與爾鄰里鄉黨。不聞鄰里鄉黨外。更有所共也。降而戰國。四豪迭出。食客往往數千人。可謂盛矣。然亦祇養士之風。而非與民共之也。然則稚暉共產之說。不攻而自破矣。

## 吾對於紀念耶穌復活的一點思想

(復活節演說詞)

丘玉山

今天是一個很榮幸，很熱鬧的日子。因為全世界的基督徒，在這一日，都是歡天喜地，眉飛色舞的，來紀念耶穌復活。所以吾對於這種現象，就生出一點思想。這點思想，或者是和諸位相同的。

照管見所知的，世界上對於紀念的事情是很多的。有的叫做國慶紀念，有的叫做國恥紀念，有的叫做百週紀念，甚至生的有紀念，死的也有紀念。……可是對於死人復活的紀念，不獨士農工商各界沒有，就是中國最出名的儒道釋三大教，也是沒有。惟獨耶穌教有之。這是何等奇怪呢！究竟這個紀念，是有價值的，還是沒有價值的呢？這事——由死復活——是真的，還是假的呢？吾可以由經歷及事實中，拿來說一說。

世界上，無論對於什麼紀念，大概在牠初起的時候，覺得極熱鬧，極踴躍；到了終局，大都是冷靜的，疏忽的，甚至歸於無形的消滅。——如中國紀念祖先，愈遠代愈冷靜疏忽，所紀念的，或十餘代，或數十代而已。——或者紀念於一國，而不能紀念於他國。——孔子，蘇格拉底，華盛頓——耶穌就不是這樣。紀念他的人，愈久愈興盛，（時間）愈傳愈廣濶，（空間）古時信徒要紀念他，現在全世界的基督徒也要紀念他。種族雖然有黃白黑紅櫻的分別，却是要異音同調的來唱「今日主基督復生……」的詩。這就可以見出他的價值了。基督若是沒有復活，怎能得那麼久的紀念，並那麼多地方的人的讚美呢！

照聖經所載，基督復活的證據是很多的：（一）耶穌被釘氣絕而死，既已埋葬，墓門封閉，並且派兵

守墓至三日後，他的身體已經不在墓內，惟留下一些斂屍的布而已。(2)顯現給抹大拉的馬利亞和其他數個婦人看。(3)顯現給彼得看。(4)顯現給往以馬忤斯的二個門徒看。(5)顯現給十一使徒看。(6)顯現於加利利海濱給數人看。(7)顯現給五百餘兄弟看。(8)顯現給他的弟弟雅各看。(9)升天的時候，在耶路撒冷的群眾看見他。(10)顯現給保羅看。(11)當時教會內無有人起來反對這件事。多馬是一個多疑的人，他親手摸耶穌的脅下而後信。(12)當時守墓的兵丁，也是述說耶穌復活。從這些事看來，足以證明基督已經復活了。

再從當時信徒的情形來觀察，也可以證明耶穌是復活無疑。因為耶穌自從被捕釘於十字架的光景，信徒們好象「驚弓的鳥，脫網的魚」，逃避惟恐不及，灰心喪志，悲觀消極，慙慙異常。其中有一個平常稱為勇敢的彼得，還是不認耶穌，甚至咒詛後來耶穌顯現給他看，他才覺悟，膽志倍加，侃侃證據耶穌復活，一日能感動三千人悔改。此後他雖遇權威而不退，常抱一種「聽神勝於聽人」的宗旨。終至倒釘十字架，也是甘心的。至若腓力、推古士、提反等，也是盡力證明基督復活。

觀看保羅的前後，也可以表出基督是復活。因為保羅從前是一個最反抗耶穌的人，幾至要食耶穌的肉，飲耶穌的血。天天都是竭智盡力，設法來滅絕耶穌的教徒而後快。但是得耶穌顯現之後，他截然和前不同，到處傳佈耶穌福音，證明基督復活，對人說出他自己的經歷。曾對哥林多人說：「基督若沒有復活，我們所傳的是枉然，你們所信的也是枉然；並且顯明我們是為上帝妄作見證的。」他又願意為基督「多受苦，多下監，受鞭打是過重的，冒死是屢次的；被猶太人鞭打五次，每次四十減去。

一下，被棍打了三次，被石頭打了一次；遇着船壞三次，一晝一夜在深海裏；又屢次行遠路，遭江河的危險，盜賊的危險，同族的危險，外邦人的危險，城內的危險，曠野的危險，海中的危險，假兄弟的危險，受勞碌，受困苦，多次不得睡，又飢又渴，多次不得食，受寒冷，赤身露體；「受盡千辛萬苦，也是甘心，并且」常在基督裏喜樂。』沒有半點怨聲。若是基督未復活，怎能有這種精神呢？這就可見我們！全世界的基督徒——今日紀念耶穌復活，是不錯的，是榮幸的，也是有價值的，但是我們對於形式上的紀念，基督復活，固然是要緊，而對於精神上的紀念，更是緊要。因為形式上的紀念，是屬外表的，暫時的，板滯的；精神上的紀念，是屬內在的，活潑的，長久的。

什麼是精神上的紀念呢？第一，就是要把基督救世的事工，深深印入在我們的腦裏；實行基督博愛，犧牲，服務……的主義。第二，要效法彼得保羅等的爲主作證，照各人恩賜所有的，來紀念他。有錢財的，應當把牠來廣行善事；有口才的，應當用牠來宣傳福音；長於文墨的，也要犧牲些光陰，來作文字佈道的工夫。總而言之，必須人人要接納基督的生命，在我們身上，顯出基督的好模範；——真人格，真生活。——在人的面前，叫人認出我們是一個有生命的基督徒；——不是行尸走肉，衣架飯袋；——在這世界上活動，使基督的肢體——教會，醫院，學校，和各慈善機關，——也活動，生氣勃勃，活潑地，日有進步，好像當時耶路撒冷的教會。這就是紀念基督復活的本意了。

一九二五年復活節脫稿於汕頭金砂宣道堂

## 我也來說說耶穌之復活

亦鏡

耶穌復活升天一事，有人根據物理學的公例——地心吸力，說是不可能的；然而我們相信耶穌已復活的肉身，是已經成了靈體，不復與尋常血肉之軀相同，不適於拿物理學的公例去批評他。況且他一身充滿了神的大能，在未死之前，且能履海就徒，豈有已由死復活後的靈體，而反受限制於地心的吸力之理。故我們除不信耶穌是由神而來，有特殊於人的神性和神力；要是同有了這種信仰，當不能否認四福音所載耶穌的神蹟之是事實的。

如今試討論耶穌當日是否復活：

查四福音中，對於耶穌復活，記載最詳的，無過於約翰福音。因為約翰是耶穌的愛徒，又會因為聽了抹大拉的馬利亞報告，首先隨同西門彼得跑到墳墓去觀察的，故他所載，比較其他三福音所載的，尤為可靠。他怎麼說呢？在他所撰的福音的第二十章說：

「七日的第一日清早，天還黑的時候，抹大拉的馬利亞來到墳墓那裏，就看見石頭從墳墓挪開了。於是跑來見西門彼得和耶穌所愛的那個門徒（即著這福音的人約翰）對他們說：有人把主從墳墓裏挪了去，我們不知道把他放在那裏。彼得和那個門徒就出來，往墳墓那裏去。兩個人同跑，那個門徒比彼得跑得更快，先到了墳墓，低頭往裏看，就見細麻布還放在那裏，只是沒有進去。西門彼得隨着他到了，進墳墓裏去，就看見細麻布還放在那裏，又看見耶穌裏頭的手巾，沒有和細麻布放

在一處，是另在一處捲着，先到了墳墓的那門徒，隨後也進去，看見就信了。因為他們還不明白聖經的意思，就是耶穌必要從死人裏復活。於是兩個門徒回自己的住處去了。」

我們從這一段記載看來，在那個時候，抹大拉的馬利亞和彼得約翰三個人，都沒有知道耶穌已經復活，只證實他已不在墳墓裏頭而已。

這裏却有個疑問：耶穌的身既不在墳墓裏頭，難保不是被人偷了去，所以抹大拉的馬利亞跑到彼得約翰那裏報信，只說「有人把主從墳墓裏挪了去，不知道把他放在那裏。」彼得約翰也難免是這樣懷疑。看下文「……那門徒隨後也進去，看見就信了。」一語可見。因為這句話的「信」字，是說信抹大拉馬利亞所報的話，並不是信耶穌已復活。（注解多作是信耶穌已復活，誤）若這個信字，是信耶穌已復活，那麼，下面「因為他們還不明白聖經的意思，就是耶穌必要從死人裏復活」兩句，就成了贅疣了。

這且休題，且回頭說彼得約翰等之所見。當抹大拉的馬利亞來報信時，彼得約翰就飛也似的跑去察看虛實。約翰年少些，跑得較快，先到。果見到墓門的大石被人移開了；但到底年輕的人，膽力不足，到了墓門，只低着頭往裏面看，未曾敢進去；一會，彼得到了，他畢竟年老些，也一向是以勇敢著名的，既到墓門，就大踏步跳進墳墓裏去，不稍立墓門觀望。約翰到這時，也就跟着進去。開始，約翰在墓門所看見的，只裏耶穌身體的細麻布還放在那裏；彼得進去之後，並看見耶穌裏頭的手巾，沒有和細麻布放在一處，是另在一處捲着……這裏頭有文章：倘若真是被人偷去，必連裹身布和裹頭巾一同

抬去，無謂而亦無暇把他緩緩的解下來，留在原墳之中，只把他一個赤屍移往別處的。再看馬太於他所撰的福音的第二十七章記着說：

「次日，就是豫備日的第二天，祭司長和法利賽人聚集，來見彼拉多，說：大人！我們記得那誘惑人的（指耶穌）還活着的時候，曾說：三日後我要復活。因此，請吩咐人將墳墓把守妥當，直到第三日，恐怕他的門徒來把他偷了去，就告訴百姓說：他從死人裏復活了。這樣，那後來的迷惑，比先前的更利害了。彼拉多對他們說：你們有看守的兵，去罷，盡你們所能的，把守妥當。他們就帶着看守的兵同去，封了石頭，將墳墓把守妥當。」

又於第二十八章記着說：

「他們去，謂抹大拉馬利亞等跑去報告門徒的時候，看守的兵，有幾個進城去，將所經歷的事（謂天使降臨，墓門自開，墓中屍不見等事）都報給祭司長，祭司長和長老聚集商議，就拿許多銀錢給兵丁，說：你們就說，夜間我們睡着的時候，他的門徒來把他偷去了。倘若這話被巡撫（彼拉多）聽見，有我們勸他，保你們無事。兵丁受了銀錢，就照着所囑咐他們的去行。這話就傳說在猶太人中間，直到今日。」

閱者試想：當日那些像驚弓鳥般的門徒，是否能於有兵丁看守那麼嚴密的地方，跑去偷屍？就許他敢拚命去偷，又能否有那麼暇豫，把耶穌的裹身布，裹頭巾，次第卸下，又分別摺疊安放，然後把屍抬去？又究竟爲什麼緣故要這樣偷法？況且看守的兵丁不只一人，就許夜間眼困，也只能輪着來睡，不應該同

時一齊都睡就許一齊都睡既睡着了又怎麼能够知道耶穌屍之不見是門徒來偷這真是欲蓋彌彰，哄三歲小孩子的話。

既然說不上是門徒偷；照彼得和約翰兩個人所見，也一定不是人把主從墳墓裏挪去，定然如馬太所載「天使從天降下，前來把石頭輓開，那釘十字架的耶穌，已經照着他所說的話復活去了」無疑了。因為必須復活，然後纔要把那裹身布卸下，俾便起立行動。（當時想必是天使替他卸下，同時也就替他換上別的靈衣，故裝死的裹頭巾也用不着，須一併卸置於墓內。）儻則萬萬無須多費這一番手續，一字沒有那麼淺的。

固然按生物學，死人機體能否復活，尙是問題；然物的理和牠的例，只能拿來律人，不能拿來律神。耶穌而只是人，這些事當然不可信，而也斷不能有這樣的紀載。如今耶穌既是上帝所特生的基督；其身又即是自始與上帝同在的道所成，他又經於未被難前，常常對門徒說，他將見殺於惡人，三日復活；又常說他將以復活之身歸到父那裏，爲後世信他者歸父的先導；又常說他歸去是要打發保惠師（即聖靈）到來幫助門徒，叫門徒有大能，證其道至地極。後來五旬節到，果然有一件絕大的奇事發現於耶路撒冷，叫門徒都充滿了靈力，有大能證主之道，於一日之間，得三千名曾有份呼釘耶穌於十字架的猶太人悔改受浸，認耶穌爲他的救主。（詳使徒行傳第二章）這不是耶穌已復活升天的一件絕可靠的證據麼？有了這一個證據，上所列耶穌對門徒說的一切話，都完全應驗了；且證實耶穌的確是上帝所特生有人性并有神性的基督——即全人類的救主——了。他當日沒有復活，沒有以復活的靈體

歸到父處，那裏會有五旬節的事和今日傳遍五洲的教會。

況即以「主日」論，也已是耶穌復活一個大大的證據。因為耶穌是在七日的首日復活，後人即以是日紀念主復活，稱之為主日，永守弗替；假若主沒有復活的事，那裏會憑空生出這樣的日名存留於世呢？

又況耶穌復活後當屢現給門徒看，並曾有一個頂講科學項會懷疑的門徒多馬，聽見其他門徒說已經看見復活的主，多馬說：「我非看見他手上的釘痕，用指頭探入那釘痕，又用手探入他的肋旁，我總不信。」後來耶穌再顯現，適多馬在座，耶穌就對多馬說：「伸過你的指頭來，看我的手，伸出你的手來，探入我的肋旁。」多馬這時看見果然是主，果然主的肉體已經復活，乃纔深信不疑。倘耶穌肉體的復活不是事實，怎麼能够這樣起多馬之信呢？

此外證據尙多，不用備引，但看上述，已足以深信耶穌已復活而有餘了。望一般學道的弟兄們，別要以研窮物質的方法研窮神，致失掉這寶貴的信仰爲要。一九二五·四·二五。

【說明】這是記者記錄本年三月十五號主日，東石角教會主日學，記者這一班的教授譚希天和總理張椿榮兩位先生的話。因爲那天的主日課，是研究主復活的道理，我覺得他這兩位先生所講的，很足加增我們對於主復活的信德，故趁是期報稿，有丘玉山君的「吾對於紀念耶穌復活的一點思想」把他敘述在這裏。又同時也有一位先生寄起一篇「我對於耶穌復生的研究」來，很長。俟過細審查過，看看應否在本誌發表。到下期纔定奪（亦鏡附識）

臨印又據普爾林君的研究，基督復活

# 基督教眞理大綱

著者誠是北英教會者前日錄本  
下開行小字是記者一時誤會合從刪

彭彼得

## 第二章 物質與上帝

前章曾云哲學有兩大派反對神之信仰：一是現世派，否認玄學，連帶着也否認上帝。其次是唯物派。在本章之始，當畧評其長短以明眞象。

(甲) 唯物派之主張爲何呢？其根本要義，卽自生自動不滅之物質，Matter 爲萬物之本，其外無心靈，或說心靈亦由物質產生的，如此，卽否認精神界并一切屬靈之事。唯物派之歷史甚長，(看耶額之「唯物論歷史」三卷) 不能詳論。最早領袖，卽希拉之底馬克利圖 Democritus 在西歷前四百廿年，他說空間充滿了無限物質元點，Atoms 能分能合，物體卽其變動而成而滅，人之感覺并別種靈性之表示，無非出於物體，由物入腦，結成印象意念，如此，人死則人格亦滅矣。(Weber's P. 58) 後有以比古司佗流古利亞，近代之唯物派，有加森地，Gassendi 英之貝肯，何伯司，羅克，秀木，司賓塞爾，法之 Metril, Holbach, 反對上帝并靈魂之觀念最烈。德國有比希內耳 Büchner, 浮特 Vogt, 牟利沙 Moleschott, 黑克洛 Hackel, 比氏會著「動力與物質」黑氏之「宇宙之隱謎」風行一時。現代亦有學者其思想近乎唯物派，而不願明認爲其份子，如英之羅素。(註一) 唯物派之起因，不外數種：

一、反對極端之離世主義，並極端之抽象的精神主義。

二、故此尊重人生宇宙物質之方面。

三、反對社會間階級制度，務求人人得物質之滿足。

四、否認宗教道德之權柄，不願受其拘縛，便可爲所欲爲。

五、普通人多看物之外表，遂以所見之具體東西爲真實，而不深思物而上之問題。

六、人情本來趨向物質快樂，只有吃喝，何患其他。故常有人引「衣食足而後知禮節」一語，爲物質之

盾牌。衣食在先，禮義在後，按邏輯推論之，無衣食則不顧禮義，如此，禮義以衣食爲轉移。所奇者，多

人暖衣飽食，仍不行禮義；又有人雖餓死首陽，仍不屈個人所抱負之理想。耶穌說：「你要先求上

帝的國和他的義，這些東西（衣食）都要加給你們了。」又「人若賺得全世界，賠上自己的生命，有

甚麼益處呢？人還能拿甚麼換生命呢？」（註二）

由此觀之，物質安樂固人生之必需，然物質安樂之本在乎道，全國上下苟能用公義仁愛之理想去

貫徹一切行動，則國不富而自富，不強而自強，吾人豈可顛倒輕重耶？唯物派之宇宙觀，既否認上帝

和靈性，以物質爲萬物之本，其人生觀，又否認宗教與道德修養，其主張果可靠乎？當稍加批評之。耶

頌云：「人若透澈的研究唯物論，即知其不能存立矣。」

（一）我們當注意物質元點，也是看不見的，無非是人假定之一種名辭或學說，來講解人對於宇宙

之奧謎，近乎真，則立，否則改變。拉師道云：「唯物派之物質，沒有人見着摸着，此語似非而是，亦係

不能否認之事實。無人曾見或摸一塊物質與之接觸，依吾等之經驗，每次與物接觸，總不能離一

種別的东西。(就是「我」)我們縱然說「我摸物質」但物質以外必須永遠不離個「我」物質必須永遠加上心靈始成知識；離了知物的「我」人即不知何爲物。(註三)「無人會見物質元點」即最新奇之顯微鏡亦不能照見比髮更細百萬倍之元點。當科學家告訴我們「電子如何成物質元點」他即由事實而入忖度且最難之忖度：——若問物理家「電子如何成元點」他即造一種理想圖畫猜度或假設他盡力使假設與事實契合苟不合即棄之。(註四)所以我們萬不可自信對於物質元點有一定之確實把握竟崇拜之。

(二)人之物質觀漸分兩種或云物質是無生機之死物或云是有生機的原素。從前多半看物質是死東西由混亂湊合而成萬象所以說萬物是「自然而來」的。我們若細想「自然而來」這句話他的奧秘他的迷信比宗教信仰尤難了解我們暫認死物質之假定亦不能不發生以下疑問：

(甲)何能由死物而演成生物。From the *Morganic to the Organic* 嘗有人主張物之自動發生 *Spontaneous Generation* 但據現代科學之意見死物質決不能自由自動而變成萬物。「物質具力有動之形狀且被外力鼓動但物質與力均無自動的導引與治理力之本身內無指導的分子他只佔地位而無決定方向之能。……物質沒有自動力完全是不動的無生機之物質完全是被後面之催促驅使對於前面是盲目的無定程無標目。」近代對於「物自生發」之信條早已打破昔人屍體生蜂馬尾變鱗之傳說早失根據。巴斯徒爾庭鐸等對於此種迷信已加致命之擊打。(註五)故此我們不敢斷言死物質元點能自動的演成有組織有計畫有統系之

世界物質爲物之要素，然無心靈，即無物。我們可以說，物質是心靈之材料之器具。譬如風琴，聲音雖由機械的風箱產出，但其音韻之美，與調和其樂譜之前後演奏，均爲音樂家統制的心靈所支配。」（註同上）言簡之，世界果無創造之心靈，恐仍然混沌，今萬物如此華美，豈非造物者之機智？

(乙)何以由無感覺的而成爲有感覺的？ From the unconscious to the Conscious 感覺二字，包括甚廣：凡生命所表示之動作，自由，目的，計畫，均爲死物質所不能，更高者，是人格。人之自覺，Self-Consciousness 人之思想，埋性，感情，意志，自由，創造，何能由死元點產出？無怪有人主張一種「湊合的心理學」Mosaic or atomic Psychology，大旨謂人格不過腦系印象之結合，不過一種「物理化學製造品」。說到這裡，請讀者自思自問，何必多辨。「若思想是因物質而產出，我們可以說，思想不過是一種化學原素之聚合如此，亦可顯微鏡去觀察之矣（哈哈）反之，若思想不是此等物質之聚合，定然超出自然科學物質之範圍矣」（註六）「凡主張感覺，或靈的行爲係物質生產之說法，皆係武斷……靈與物質，決不能相同，靈決不能由物質來，亦非最精細物質之結合……」（註七）由知識一方面論之，果無感覺，即無知物者，即無主體客體之別矣。然依吾人之經驗，有物亦有知物者，有感覺亦有得此感覺者，科學家起初撇棄自己，因爲他只盡心去研究自然界之現象，World of Physical objects，末後竟尋不着自己，所以他想他自己的心靈，無非是物質機械之結果之幻影……無怪乎他流入唯物派……物質二字，不

過是人由經驗所抽出一種觀念。元點 Atoms 亦是一種形容辭，而人竟賦異物質，其原來所無之種種品性，Attributes 誠足令人驚異，斷不可信此種簡單之實體論。Noise realistic view (物質本身本無品質，即聲色距離體格諸性，Primary and secondary qualities 又何嘗離了人主體之感覺。柏克黎 Berkeley 雖是偏重精神論，然對於物質實體論，給以根本不易之擊打，哲學界之貢獻)……物質之觀念，本由感覺而來，然人用由感覺所得之觀念來講感覺之原起，認為主因，豈非顛倒。It seeks to derive the undervived from derived」(註八)德之生理學家 Du-bois-Reymond 曾云科學有二樣限制：一不能確知宇宙原起之要素之本性；二不能斷論感覺之如何發生，因觀萬象之活潑潑，又由個人生命之經驗，吾等萬難將精神界的與物質界的歸為一體。思想家如司皮羅查 Spinoza 不得不說物質有兩種品性：一方面是體格，Extension 一方面是思想，Thought 背因 Bain 亦效其說，主張一個原質具兩種品性：一為物質的，一為精神的。One Substance with two sets of Properties 此等學說，不過自認精神界之實在，與唯物派之缺點與限制而已。(註九)吾等究竟不能由無感覺之物質而得生命之源，「顯微鏡之窺察，無論用之於胎胞或腦袋，從來未曾發見精神界的。The Psychical 精神由來之獨一根源，乃感覺 Consciousness 外面物之印象，只見物之體積與變動一切精神界的意義，仍當歸於思想有感覺的一位主體。The Conscious thinking Subject ……」(註十)

(丙) 以上畧述死物質觀之失敗，因其不能滿足解決人之經驗。况現代生物學愈進步，人之物質

觀亦隨之改變。此後人不再看物質爲死的，反看萬物原素皆具生氣，可稱之爲「生體論」Hylozoism 其實這種意見，早爲希拉之哀歐因派所發表，推力並司佗 Thales, Stoics 曾論及之。現代之 Tyndall, Haeckel 亦極力建造生體論以補其唯物論之不足。由生體論更進而爲「汎生體論」Pan-Psychism 來伯尼次 Leibniz 爲其巨擘。請萬物之元點，皆係有生機之本體。證諸今日科學，頗覺吻合。今日論物質，不是個具體之死東西，物質是電子，電子又是力之表顯。所有物質，非他，乃電子之表顯也。"All matters, therefore, is nothing, but a manifestation of Electricity." 雷吞脫「本書由動或力之方面來論物質，凡體積不可入性，佔空間性，無非表明力之中心點之本性，與其互相關係。"The concept of matter—is the dynamic or energeti view, mass, impenetrability, Space—Occupancy, are expressions of the nature and interrelations of centers of energy." (註十) 如此，我們倡一種活潑有力之物質，較具體死物稍滿人意，稍近物理。然活潑物質，是否有意志，是否能自己選擇計畫而爲有目的之運動，容後再論。當注意者，此種力之本性爲何，其根源爲何，若人之意志，力出於人，人又用此意志力去指導利用萬物，創造新事業，則宇宙間之力，豈不可歸之於更高更强之意志力，卽神之意志。力如此，本段物質之觀念，非惟不與神之觀念衝突，更闡發神之本性。宗教說上帝如何造世界呢，他用智慧並能力造世界，科學說萬物由何來呢，由物質元點，何爲物質元點呢，力如此，我們認此種物力，或爲神力之表顯。宗教用不同之名辭，來標明同樣之事實並經驗，如此，科學更贊助

宗教矣。

(三)物質不足爲道德之發起。假若物力是一種「盲目」Blind force 豈能產生人類之道德。豈能保存辨別是非善惡之價值呢。無性羅素先生用極悲觀之詞調來論萬物並人類。文明最後之結果無非消滅。惟人盡力創造一種理想來得進步並安慰。然自由獨屬於人。羅氏雖主張唯物論。然宣布道德不屬於物質。他說：「我們當承認現在世界中有許多事情。當比現在的景況更好些。我們所抱負所遵行之理想。不能在物質界實現。我們仍當保存尊敬真理。美與現世不能到之完全的理想。這幾樣不能得無感覺的宇宙之稱讚……」(註十二)

(四)物質既不能產道德。故唯物派之道德觀。Eshics of naturalism 不能不隨之墜落。偏倚。引人到危險的地位。給人一個擾亂的心境。

(甲)物質既消滅。世界多患難。人生有何意味。終身悲觀。至死無望！

(乙)唯「盲目」之物質。無主理。道德之上帝。無審判。是非之主宰。更無道德世界之可言。Moral World 我可由本性之衝動。被自然界法律之驅使。爲所欲爲。

(丙)既然衣食住之幸福。爲無上需求。『愛與飢』love and hunger 爲社會基礎。凡得此者爲之。凡失此者仇之。則『殺身成仁』。羨慕仁義如飢如渴。『爲義受逼迫』之原則。等於幻想。等於自欺。反而『鳥爲食亡』。『人爲財死』矣。

試問果人人懷抱以上三種道德觀。社會豈不自私自利。愈趨愈下。黑克爾云：『生存之競爭。即適

者生存」或「優者勝利」之原則，最強者，即按道德意義之最好者。（註十三）果按黑氏並一切自然主義代表之論斷，強而有力者，即爲有道德者；進言之，能殺人欺人者，即爲有道德者，豈非大背人情。

（五）唯物論之最後錯誤，即「我們常用低等的來解釋高等的」其實不能。It is impossible to explain the higher from the lower 按因果之律而論 Cause and effect 何以高等的能由低等的進化呢？吾人常曰進化進化，究竟進化一事，極其奧妙，極簡單無意識之物質，而能產出極複雜極高尚極有意味之人類，誠屬咄咄怪事。吾人苟堅執自然主義之「機械的必定」Mechanical Necessity，當然不能有進化，若信萬物有進化，恐非機械之物質所能爲。

總而言之，唯物論之缺點如下：（一）物質二字，亦係假設的。（二）死物質不能爲生命之源，生物質一種「盲目」不能有意識與目的。（三）物質不能爲道德之本。（四）唯物論之倫理，令人失望而墜落。（五）我們不能用低等的來講高等的生活，到底誰是萬物之主呢？我們不能不歸到有神論了。（本章未完）

魯宗道之不誑 宋魯宗道天性敦樸，言無矯飾，一日易服與故人入酒肆飲，真宗命使急召，徧覓始得之，中使語

宗道曰：上怪公來遲，當以何事對？宗道曰：當以實告。曰：然則當得罪。宗道曰：飲酒常情，欺君大罪，中使入如所對，真宗

問何故，私人酒家對曰：臣貧無器皿，酒肆具備，適有親客至，遂邀之入耳。真宗益嘉其真樸，錄明宗問人譜考，旋篇

## 兩廣浸會的特點

潔庵

「中國教會進步遲緩的原因，固有多端，而西國差會確是一個重大原因。爲什麼呢？因爲在這一百十八年之中，中國教會不但爲西國差會所產生，且完全爲西國差會所培養。經費啊，房子啊，領袖啊，訓練啊，件件須仰差會的鼻息，無事不受西人的支配。西國牧師因於飯碗問題，祇得唯命是聽。西國教士們怎樣說，我便怎樣做。他們要我講什麼道，我便講什麼道，完全做機械的工夫。至於吾國教友呢？因爲教會經費概由差會包辦，他們肩膀上可以不負什麼責任，也樂得糊裏糊塗做「吃飯不付賬」的教友。管什麼教會自立不自立，進步不進步，影響所及，使吾國教會雖有一百十八年的歷史，恍如一個老而不大的廢人，不但不能幹事，連行走尚須依人，說來真是慚愧哩！」見上海與華報廿二年第十冊鄧志堅君的「西國差會和中國教會的自立問題」。

我是個反對西牧專權的基督徒，立心謀教會改造的基督徒。因爲覺得在西牧管理的教會「傳道」或做「教員」不能發展自己的才幹，幫教會進步，真實地信賴了基督，應該盡禮盡義，由水而上，我就離了自己西人專制的教會，轉入華人自立自理的浸信教會。年來，與兩廣浸會姊妹相往還，討論教會的種種問題，覺得兩廣浸會自立的精神和組織，可以爲各大公會的模範。於是犧牲幾點鐘精神，不嫌辭費地，把兩廣浸會與其他各公會不相同的地方，切切實實地寫將出來，介紹國內宗主的同道兄弟，鼓吹教會自理自傳。閱者——各公會的閱者如平心靜氣看下去，以爲可師法的地方，便照樣舉行，那麼，我作這篇文章的目的，便算達到了。

### (一) 自立

「教會自立」「教會自立」的呼聲，呼得很久了，自立的教會，也一天一天的多起來了。但我細心

查一查他們提議教會自立的理由，不是說西教士專權，虐待華教士；就說西人治下的教會，不能發達，不能進步；我們要與西差會脫離關係，宣告自立，然後才能自由平等，教會才能猛進發展。因為他們常常這樣地鼓吹，好些教會便起了革命軍，對西差會下哀的美教書，迎頭痛擊，從專制的西教士手中奪得教會用人行政的權柄，宣佈教會自立自理。兩廣浸信會的自立會則絕然不同。他們幾個人在外信了基督，以爲外國人傳這重要的教道給我們，我們也應該傳道給我們的鄰里，外國人出錢遣人出外佈道，我們也應該出錢遣人出外佈道，於是調查自己鄉中——或那一處地方，在外信道者有多少，設法子和他們聯絡，討論在故鄉或那一處地方開設福音堂的事，開辦費若干，常年經費若干，我們能出若干圓，尙欠若干圓，出什麼法子籌足這常年經費，這些問題通通都解決了，他們便找一處地方，開設福音堂，請一位先生到那裏傳道，主理自立會一切任務。

不信，我請說一個證據。兩年前，浸會的福音幕曾在肇慶城張幕佈道。那時肇慶教會的幾個白土鄉人齊來幫福音幕的忙。一天，他們到某茶居喝茶，陳樂廷先生說：「我白土一墟人數以萬計，但信主的人很少，耶穌說『白白得來的，要白白的捨去』，我們應該辦幾間福音堂，引鄉人歸信基督，才能問心無愧。」黎保光、黃傑生、吳禮剛、夏簡卿……等一致贊成，即席各認捐開辦費十元，公推劉海山君爲司庫。隨即着手調查僑居省港隸各浸信教會的白土鄉人，請他取離書加入——白土自立會，認捐款項，租一間舖爲福音堂，請陳卓南先生爲主任傳道。是年冬，辦年會時（註二）司庫劉海山君報告支過銀百餘元（註二）本年經費豫算要六百五十元，衆一一量力認捐，不足之數，傳道者

來省召集各地加入白土自立會的教友，於長堤天天茶樓開茶話會——認足——支過之款省港七八個會友，公決將去年認捐之數，加三收銀，以填舊數，誠一趣聞。——現在白土自立會已有三四十個教友了，自立的根基，已鞏固不移了。街坊等見白土少學校，要求該自立會辦一間學校，白土兄弟以為應該做，本年春即着手籌得常年經費三百餘元，辦一間培正學校，聘一位主任教員料理一切，傳道者及某商號教友，義務担任算學國文；……等工課。聞現已招得學生三十餘名。同時左近馬安村某姊妹——白土教友——願將自己的屋宇，送與白土自立會，開一間談道所，每禮拜定一日請傳道者到去講道，教主日學。松塘鄉黃杏林君——東石教友——又將自己所辦的真理學校，年出五六百元經費，送與白土自立會主理。因為白土兄弟這樣做事，竟感動左近聖潔會某福音堂，亟亟圖謀自理，某西教士亦於左近設一間國民學校，要求白土自立管理一切。猗歎盛哉。

## (二) 自傳

數年前有三位博士們，在牯嶺靈修會時，集合同志發起中華國內佈道會，函請國內各地的教會，組織國內佈道會協進會，担認款項，共同差遣幾個教士們到雲南地方去傳道。這件工作，實在是我國基督徒的新生活，高尚，神聖，可敬得很，但照兩廣浸會兄弟的眼光看來，則碌碌無奇，很平常的事。因為浸信會小小的教會，都能開辦幾個基址（註七）請幾個傳道者出去佈道。

現在我更不避煩瑣，以香港堅道浸信自立自理會做個證據。香港浸信會，據去年的報告，現有教友四百七十四人。他們請一位牧師，一位幹事，一位女傳道，又請兩位教員開辦一間「浸會學校」。

常年經費共三千數百元。他們覺得請人出去佈道是基督徒應盡的義務，乃再捐題二千元左右。在香港仔西灣河紅磡石岐四處地方，開設福音堂，聘請林祝培羅守仁潘永樞；為傳道，每個福音堂又附設一間男校或女校，或男女兩校。現在香港仔福音堂，教友已有六十三人，可以不受香港教會資助，實行自理自養了。這可謂是教會會中的自強會石岐西灣河福音堂，亦日有進步，教友人數亦不少。猗歎盛哉。

### (二) 自理自養

我見好些西差會的牧者，無論到那一處地方，如找得適當的地點，便庀材鳩工，起一間巍麗的西人住的洋樓，及平常的福音堂與華教士住宅，請一二位傳道者駐堂佈道。至福音堂用人行政的權柄，和金錢的接濟，概歸西教士一手包辦。教友等不過問，亦不能過問。有時傳道者阿諛西牧，做出種種違犯聖經的事，教友沒法子反對，只得做一篇打，破教閱：：一類的文章，投登他公會的雜誌。消消悶氣罷了。兩廣浸信教會又絕然不同。無論西差會或華人傳道部的福音堂，起初三兩個教友，教友的程度又不能辦理教會的事，有重大事件時，如辦學建堂，請傳道人——西差會或華人傳道部，不得不負起指導協助的責任，同那裏的教友及傳道人磋商辦法，研究如何才能妥當。迨教友有二三十個了，可以自理會中的事了，自養捐（註二）又年年加增，差不多可以維持該堂的經費了。西差會或華人傳道部便提議交該基址兄弟自理自養，該基址兄弟亦大多數同時喜歡自理自養。隨即公舉幾個「成立教會」委辦將自己基址的近況述給其他各浸信教會，看一看他們承認不承認。倘得各教會承認了，各教會看他們所信的與所守的是否與自己相同，便承認他，否則不承認。一乃

定十個日子函請幾個牧者，及各教會的會使（註八）舉行成立教會典禮，公舉「會役」、「董事」、「書記」、「司庫」等。成立教會的秩序大抵是這樣：（一）主席領眾唱詩；（二）祈禱；（三）讀經；（四）宣佈開會理由；（五）講該基址歷史；（六）牧者訓示；（七）按該堂名冊查點，宣佈該基址約章；（八）請幾位長老（註四）舉行立會禮；（九）各長老立會，各會使起立接納，該會全體起立致謝；（十）某先生勉詞及祝詞；（十一）唱詩；（十二）祝福，拍照而散。

教會已經成立，各教友便各履行他的職責：「會役」預先查問欲受浸入會者之心事，每逢晚餐時將牧師祝福過的晚餐餅和葡萄汁，分送全體會友。「董事」每月第三個禮拜禮拜後討論教會應興應革事宜，將研究的結果在「月會」提出。「司庫」催收該堂的捐款，支出該堂應用的費用，預算該堂全年的經費，月會時報告進支數目。「書記」記月會議決的事，收發教會公共函件。「全體會友」每月最後一個禮拜禮拜後辦「月會」，討論議決教會應興應革事宜，例如「聘請辭謝牧師傳道呀」、「加傳道人或牧者的薪金呀」、「接人入教會呀」、「開辦奮興會呀」、「籌建禮拜堂呀」、「捐錢給傳道部」、「經費呀」……皆由過半數兄弟贊成，沒有人反對，然後表決執行之。像這教會權責在教友全體實行，「德謨克拉克西」辦法的教會，全國各公會不妨效法效法吧。

#### （四）自由

我的朋友黃君新由某神道學校畢業。他的母親年紀老了，叫他要求西差會派他到附近的鄉村服務，以便照料一切。黃君因此再三懇求西差會准如所請，但西差會置一若罔聞，竟派他到相距

三日路程的窮鄉僻壤去傳道。某君多方求請，然無效！沒法！只得悶悶地聽西差會的命令，離別他的老母，到他所不到的地方傳道去了。兩廣浸信教會則不然！全體教友都實行基督的「自由主義」，不許任何人侵犯他的自由權，也不侵犯任何人的自由權。「教友自由」「傳道人自由」「各教會亦自由」。兩廣浸信教會真可說是「自由」「自由」的教會啊。

我這樣說，一定有好些人不輪服，或不明兩廣浸信教會如何自由法，所以我不避累贅，將「教友」「傳道人」「教會」自由的真相，畧畧敘述一下：

(一)教會 好些公會人，生了子女，一月半月後，便到教會牧師處，代子女求領水禮，加入教會團體。浸會同人以為這樣做法，是侵犯子女的自由權，且與信而受浸的教訓相背馳，所以不敢贊同照行，不過時時教導子女以聖經實訓，叫他們認識主基督罷了。迨他的子女——任何人亦然——知罪悔改，自覺要求入教會領受浸禮了，「仍由他」自己到牧師處，求施浸禮，待教會兄姊詳加考問，然後接他入該教會——這是教友入教的自由。

入了教會後，教會沒有什麼法律範圍他，也不如某某公會定「凡犯了……的便革他」一次二次享受聖餐的權利，每個信徒要捐多少錢。又教友某，覺得別一個教會，比自己的教會好一些兒，他可以向自己的教會求取「離書」，轉入他所喜歡到的教會。到了他所喜歡到的教會後，如仍然不能滿意，他仍可再求取「離書」，轉入「任何教會」或不入「任何教會」，這是教友出會的自由。按教會一層似有個限制辦法

(二)傳道人 傳道者在某教堂傳道，如發生厭倦及困難，他可以隨意辭職，他往 營提出辭職

時，教友如挽留他，他如可以勉強留任，便再留任；不然，他可以大踏步到他的目的地。他若往了某一會堂，不過別公會傳道，該教會也不如某某公會寫一封公函給請傳道者的教會說：「這位先生是我公會栽培出來的人，你們不能叫他。」而叫該傳道者無工夫做。又或某堂傳道者，各教會公推他為兩廣浸會總幹事，或傳道部幹事，主日學部幹事：「聯會幹事，孤兒院院長」等，如該傳道者喜歡就任，可以辭原職赴任，不歡喜就呢，雖百般敦促，他亦可以辭謝而無事。即如傳道部所料理的教會，沒有傳道人，傳道部董事欲派某先生赴任，但不能遽下委任狀，叫某先生即日首途前往，必先函知某教會及某傳道者，看他們是否同意得他們同意了，乃請傳道者到那裏傳道，如有一方面不同意呢，傳道部董事便不照己意執行，爲什麼呢？教友不歡迎傳道人，某先生不樂就該教會職，勉強從事，傳道事業沒有進步，且與兩廣浸信教會共同遵守的「自由原理」相違反啊。

(三)教會 各公會人對於兩廣浸信教會，有一最大的謬誤，就是以為「教會加入某某聯會某某和會，就是『屬』某某聯會，或某某和會，某某聯會，或某某和會，便有權管理他」。殊不知這不是事實，這與事實完全相反！因爲浸信教會是以教會爲單位的，教會的事是教友自決自理的。甲教會全體通過與洗禮會同受聖餐，或改入某某公會，任何聯會，或和會，都無權干涉他，說他們不是，不過不與他們聯會。乙教會全體教友通過接人的妾氏入教會，立某先生爲牧者，任何浸信教會，某大和會，也不能阻止他，叫他們不舉行。——教會天大事情，全由該會兄弟自己解決之而已。萬一解決不來，「和會」「聯會」不過從旁指導，代爲設法，決不加入他的團體，同他們一鼻孔出氣，或叫他「必如此做」。

「要如彼行」才好，不則如何如何對待啊。

#### (四)和會

我們偶一思想及各公會的「總牧」與「總會」……等等，好容易毛骨悚然，不寒而慄！因為各公會的「總牧」都大權獨攬，可以隨自己的意思，不論是非，然否，黜除老大牧師的職位，「總會」操各教會經濟命脈，可以隨意興辦，停止某大小學校，不恤人言，又聯帶想及浸信教會自立自理，沒有這麼樣的「總會」與「總牧」實在喜歡快活啊。

有人說：「浸信教會不是有兩廣浸信和會麼？兩廣浸信會總幹事麼？浸信和會都是集合各浸信教會討論浸信教會進行事務的，平常又有總幹事專理和會的事。怎麼說浸信教會沒有「總會」和「總牧」呢？換名不換實，因而誇耀於人，亦大不誠實了。」殊不知「兩廣浸信和會」和「總幹事」與各公會的「總會」與「總牧」絕然不同。先是浸信會幾個教會，以為同是浸信會兄弟，教會的事功，有些要協作才能成功的，於是他們便聯合會議討論教會進行事件，及公共事業。有人提議我們要協力設幾間福音堂，宣傳救道，經衆贊成，便各量力捐輸，設立傳道部，公推幾位董事，主理開堂，請人傳道，種種事務。有人提議辦幾間學校，栽培教內外人才，經衆贊成，又各量力捐輸，設立勸學部，公推幾位董事，主理辦學，請教員一切任務。有人提議設立孤兒院，收集教內孤兒，經衆贊成，又各量力捐輸，設立孤孤部，公推幾位董事，主理創辦孤兒院的事務。再有人提議創辦醫院，醫治教內外病者，以醫傳道，經衆贊成，又各盡力捐輸，設立醫務部，公推幾位董事，主理辦醫院的事務。年來，各部任事人俱盡心

盡力認真做事，各部的事業都非常發達！如：

傳道部 共設十一間，基址（經成立教會者不在內）共請十一個傳道人，教友約計五六百人左右；常年經費四千餘元。

勸學部 設有培正中學，培正高小，培正國民學校，培正女校；教職員一百三十餘人；學生共一千七百餘人；常年經費七八萬元。

恤孤部 收有孤兒五十餘。近復設立洋服部，教授孤兒車衣；常年經費六千餘元。

醫務部 產業值二萬餘元，醫生四五位。近因地方狹窄，又建築七八萬元的新醫院，可容病人一百三十人；常年經費七八千元。

因為各部事業如是猛進，不可不有「總幹事」以協助之。衆乃議設立「幹事部」公推一位總幹事以總其成。事務如其多，不可不有公衆辦事機關也。衆乃捐錢建一間兩廣浸會幹事辦事所以便辦理各部事務。各部事務與各教會消息，各教會不可不知也。幹事部乃請一位書記，記各部的議案，編輯兩廣浸會月刊，分送各教堂各機關。一年之久，各教會不可不有大聚集彼此商量互相勉勵也。衆乃定每年十月第二禮拜禮拜二晚起至禮拜晚止為兩廣浸信和會之期。聚集的地點呢？沒有一定。由各教會請到他那裏開會，經衆贊成通過便是。和會開會的時候快要到了，總幹事便飛函通知各會，經加入和會的教會如期赴會。各教會見開會的時候差不多，便捐出「川資」公舉「會使」赴會。會使怎樣分派呢？各處傳道人各堂會得另舉二人，每堂會五十人以上每廿五人得加一會使；去

年和會所舉之各部董事，皆可以赴會議事。和會開會的時候到了，各會使乃依時到會。第一晚是去年舉出籌辦本屆和會委辦所聘定之人演講真理。其後數天所辦的事大約是：「公舉本屆和會正副會長」為早晚聚集的主席；「公舉正副書記」紀和會所辦的事及議事情形；「公舉籌備下屆和會委辦」籌備下屆和會的事；「公舉五部總幹事」一人與「各部董事」若干人。各部任事人報告該部一年來的經過情形及待解決的事。大眾討論各部的進行方針，捐足各部的經常費，審查接納，請加入和會的各教會：……等等。各部事務辦理妥當了，和會的日期也完了，和會乃宣告閉會，衆會使便束裝就道，回原籍辦理自己教會的事業去了。

#### (六)董事制

西差會在我中國辦事，教務則全權交于牧師，校務則完全交于校長。辦事人偷得「牧師」和「校長」允許了，則無論什麼事都可以做，沒得「牧師」和「校長」同意呢。雖言言金玉，絕妙計劃，都是沒有用處罷。兩廣浸會同人辦事又絕然不同，他們無論辦什麼事業都用董事制。董事由該團體投票選出，操用人行政之權，辦理該團體交付的事。校長呀，編輯呀，教員呀，院長呀，醫生呀，經理呀：……皆由董事局聘請。「校長」「教員」……等，不過執行董事局議決的議案而已。董事諸公怎樣辦事呢？我請以兩廣和會所辦的各部事業作個例以概其餘吧！

兩廣浸信和會散會後，總幹事照常宣告任事。幹事辦事所書記，便查看和會所議決的議案，隨即通函和會所公舉的董事，請他查照理事。以後按部分期請各部董事於某天晚上到兩廣浸信和

會幹事辦事所樓上開某部第一次董事會議。此次董事會議，由去年該部的主席領衆祈禱。禱訖，主席請舉該部本年主席。主席舉出後即就位，請衆舉該部本年司庫。繼續就辦和會交托所辦的各種事務。辦理完了，乃宣告散會。其後各部有事待議呢，則各部執行部（註五）通知幹事所書記，由書記定某天晚上，函請該部董事到幹事辦事所開董事會議。——董事會例，以在省過半數董事到會才能開會，不足過半數所議之事不能執行——屆時董事齊集幹事所議事處，主席領衆祈禱開會，首先請書記讀前次議事紀錄，經衆認可便接續辦該部的事。例如勸學部董事會：

執行部提議中學生每年加收學費十元，即全年八十元。小學四年級以下，每年加收學費四元，即全年廿元。經衆討論（下仿此）有某董事贊成，有某董事和議，大衆舉手贊成便通過。——如有反對，則看那一部份人多，以多數取決——

某董事提議賣東山保安局前之地，以買培正女校東邊之地，某董事贊成，某董事和議衆通過。執行部提議撥港幣五百元，助銀樂隊添置樂器，有某董事贊成，某董事和議，衆通過。

又如醫務部董事會議：

院長報告醫院地方太少，不足以容病人，可否籌建新醫院推廣醫藥事業，某董事贊成，某董事和議，衆通過。旋舉出若干位董事，擔認籌款建醫院。

院長提議加某醫生薪金廿元，某董事贊成，某董事反對，經衆討論，主席問贊成者請舉手，舉手計數訖，主席又問反對者請舉手。贊成者佔多數通過。

某董事提議再請一位傳道，駐院傳道，月奉薪金四十元，某董事贊成，某董事和議，衆通過。某董事提議革某職員之職——有不法行爲——經衆審查詳確，有某董事和議，衆通過。事務辦完了，主席請某君祈禱散會。

散會後書記將議決的事，函知當事人執行。——下次董事會議報告所辦的事——  
這樣的董事制，我覺得有好幾樣好處：集思廣益，辦事不致有誤，事業亨通一也；多人負責，事業不致阻越；董事多人，耳目聰明，腐敗份子不能尸位三也；無才而阿媚奉承者，不能奏其技，辦事人皆得力份子四也。各公會凡想教會事業發達者，又何妨試辦呢。

### (七) 辦事

各公會都有熱心辦事的人，認真負責的人，今我說兩廣浸會的特點中特標辦事爲大題目中的小題目，難道浸信會人辦事都有特別處麼？不錯，浸信會人辦事，確有很多特點，現在我不說那麼多，請說三件特點吧。

一、鄔志堅的西差會和中國教會的自立問題。文中說：「中國教會不但爲西國差會所產生且完全」爲西差會所培養，經費啊，房子啊，領袖啊，訓練啊，件件須仰差會的鼻息，「無事」不受西人的「支配」，吾國教牧師，困於飯碗問題，祇得唯命是聽，西國教士們怎樣說，我便怎樣做，他們要我講什麼道，我便講什麼道，完全做機械的工夫。」兩廣浸會教士們則絕然不同，絕對否認，因爲西牧師啊，西博士啊，西國總巡啊，我國的老牧師啊，監督啊，都是兄弟平等，無分高下，當辦事的時候，某牧者某博士說

要怎樣辦，要怎樣行，偷我——無論那一位覺得不對，那麼我即可據理辯正，不留餘地，力言其非，某牧者某博士們再有反駁，我仍可侃侃而談，和他力爭，直至是非然否——一大白而後止——某先生如自知理虧則不再言，亦不恨駁他者——這不聽從任何人，而聽從真理的態度（真光廿三卷十一號廿六七版所載的培道培正女校事可以為證）就是兩廣浸信會人辦事特點中之一啊。

二、西差會轄下的教友，大多數都以為教會的事是西人的事，和他沒有什麼關係，西人請他幫忙，首先討論的就是脩金和車馬費。兩廣浸會是自理自養的，所以他辦事因而絕然不同。教會的事就是他們自己的事，他們不理他，尚待何人理他！於是各教友於辦私事之餘，都犧牲些時候和金錢，辦自己教會公益的事。

我請舉兩廣浸會各部的董事作個證吧！兩廣浸會各部的董事（五十餘人）個個都有事務辦的，且事繁如麻的。但兩廣和會兄弟推他辦理各部的事，他們沒有推諉，且以為應盡的義務。遇着幹事所書記請他們赴會時，他們都不計風雨，撥冗蒞會。雖每次董事會都是晚上七點至九點那麼久，又每禮拜都有兩三次董事會——有些董事部部都有份——遇到各部經費拮据時，又要拿出荷包捐助該部——如恤孤部支過司庫五百元某董事提議各董事認捐，八九個董事即捐得一百八九元——但他們都喜喜歡歡到會，不肯苟且敷衍辦事。這犧牲所有認真做事的精神，就是兩廣浸會兄弟辦事特點中的一樣啊。

三、某某公會人辦事，首先必問有沒有錢，有多少錢。沒有錢在手，則不敢辦事，錢不足，亦不敢與

工建築；因爲恐半途中止貽笑路人！兩廣浸會兄弟則不然！他們最先問的是做這件事合不合聖經。有沒有益處給人們。不違背聖經，又有益處給人們，有創辦之必要了，他們便着手去做，不計金錢。他們說：「立心辦公益的事，必不致失敗，上帝必給我們能力，給我們成全。」而事業居然成全了。例如數年前本浸會兄弟張新基等，手裏沒有分文，而籌備創辦兩廣浸會醫院。一個西教士聞此消息，對人說：「他們做夢，他們做夢。」張新基等不暇理夢與不夢，不變宗旨，努力經營，一年之久，居然買得一萬元的醫院，聘請兩位醫生駐院辦事了。近來院長葉培初見地方狹窄，不能多容病人，更做大夢，獻議籌建七八萬元的醫院，擴大醫院服務的範圍。董事們以爲當然，一致贊成，公舉幾位擔任籌款。現在建築費雖尙未籌足，但新醫院經由院長東挪西借，做起三層樓來了。這就是兩廣浸會兄弟辦事的精神，也是兩廣浸會事業發達的原因啊。

#### (八) 福音幕

現在各公會的佈道事業，也可謂發達得很了。「福音堂」、「大小學校」、「醫院」、「談道所」觸目皆是；「個人佈道」、「佈道團」、「星期佈道」、「文字佈道」、「逐家佈道」、「棚帳佈道」……等處處舉行，而兩廣浸信教會竟於各公會佈道方法之外，別設三四座（註六）活動的福音堂——福音幕，宣傳天國的福音，亦特別極了。福音幕如何創辦的呢？初東山神道學校監督因大信牧者見各鄉的福音堂面積多甚狹窄，至多能容三四百人，殊未足達吾人廣傳福音之宏願。欲事補救，以爲全好的法子，是用福音幕——因爲福音幕可令未聞道者起特別之注意，又使信徒得練習服務之機會啊。乃於一九二

一月廿五號召集廣州市本會之牧師傳道人假座兩廣浸會幹事辦事所討論福音幕的事，得赴會者一致贊成，當即成立一帳幕佈道會，并舉出會長，書記，司庫，董事等職，當堂各人認捐開辦會，已得二千三百餘元，常年經費皆由勸捐得來，乃向美國購一足容五六百聽衆之帳幕，需銀一千六百餘元美金。是年四月，帳幕由美運到。到時適廣肇傳道人叙集，爰即在東山左近開始佈道，大受聽衆歡迎。現在該幕用一個幹事，一個傳道，一個賣書人，一個醫生，周遊到各城鎮各鄉村佈道，每到一處，佈道五六天，簽名查經者平均得二三十人。近該幕行到香港佈道，終會時聽道者尙流連不忍去，計佈道三處，簽名查經者得百餘人，受浸入會者亦得廿餘人。聖公會牧者見而善之，特向該幕主任幹事借往九龍宣講十天云，是誠佈道的新方法也。

### (九) 捐輸

某某公會規定每個受餐聖徒，全年捐八角五分給教會。某教會二百餘人，全年捐三百餘圓，全公會中捐款竟居第一。某老牧者全家受餐信徒廿餘人，全年捐堂費三十三元，因而誇耀於人，說自己比任何一個都熱心捐輸。而一拿浸信教友同他比較，一比較，相差的數，便天隔地那麼遠了。閱者須知道浸信會是自立自理自養的教會，教會的費用無論四五百元，一千三千圓，都是該堂的教友一一擔足。自己教會的費用捐好了，又要捐公共辦理的「傳道部」，「勸學部」，「醫院」，「孤兒院」，「幹事部」等等費用。這些公費捐好了，又有什麼「特別捐」，「慈善捐」，「各教堂的」，「建築院」，「各學校的」，「經常費」……等等應有盡有，不一而足。有錢者全年捐一萬八千，三千幾百圓，沒有錢者，亦要三

十、五十、十元數塊，總超過十分捐一的數目。某先生說：「我在浸信會做教習，每月五十元，所剩的不過五六元，我在別公會做先生，每月二十元，竟長得十五元。」某慕道友說：「我不入浸信會，入浸信會沒有一些益處，可得惟有拿出荷包捐錢，出盡力捐錢。」細味這兩個人的說話，便知道浸信會捐錢是怎麼樣的了。

(十一) 兩廣浸會人所信的與所守的

論及所信的和所守的，兩廣浸信教會，也有和各大公會不同的地方。比方有些公會信聖經以內，間有上帝之言，人判斷聖經；兩廣浸會兄弟則信兩約聖經，是上帝所默示的，都是我們信仰和行為充足的定實的，和有權勢的引導。有些公會信耶穌是上帝衆子之一，盡人能稱爲上帝的兒子，如耶穌然；浸信會人信基督是上帝獨生的兒子，無人能稱爲上帝子如耶穌然。有些公會信耶穌基督之降生，是屬人的（爲父母所生）；浸信會人信耶穌基督是由聖靈感童女馬利亞生的。有些公會信耶穌之死，是做入模範的；浸信會人信耶穌之死是代我們人類贖罪，爲他本身的救主。有些公會信人從基督完全的模範，因善行而稱義，結果乃得由己而發生的長養；浸信會人信人賴基督贖罪之寶血，因信仰而稱義，結果乃得由天而來的重生。

按此類各公會與浸信會相同不過信法不一致有知  
免有如彼者耳似未可以個人代表全公會也編者注

至若所守的，好些公會舉行洗禮或灑禮，浸信會人則全身浸入水中由水而上。有些公會生了小孩子，便代他求施洗禮加入教會，浸信會人的兒子必待他向上帝悔改，和在耶穌裏存着信心，然後才奉父子聖靈的名，同他施浸禮，收他入教會。有些教會主張教會任職者有權授神恩于平民的特

別能力，這種觀念浸信會人絕對不承認。有的教派說他們所分別擔任聖職的人，從始至終，有歷史的繼續；浸信會人絕不能服從此理。有些教會的「總會」有權直轄屬下的教會，浸信教會則守着「自願的原理」任何聯合的組織若有侵奪個人權利的權柄，他們都不能服從。有些教會以主餐有奇異的品質能赦免人的罪愆；浸會兄弟以主餐不外紀念主基督捨身贖罪的大恩。好些公會同他公會守主餐，浸信會兄弟則不邀請沒有受浸禮的人入主的席。歸結一句話就是：有些公會可以照人的意思變更教義，浸會兄弟則以為不能在聖經上尋着的，不能當作教義，所行的，件件根據聖經而已。

一九二五·四·一二十五歲前三天脫稿

(註一)冬末春初，各教堂定一個日子，辦理教會全年的事，兼捐足來年的費用。因為一年僅有一次，所以名為「年會」。

(註二)本會各司庫，都是盡義務的。他們催收教會的捐款；支教會的費用；如捐款尚未收得時，要自己支出應急。所以司庫最難做，做司庫的，都是熱心的教友。

(註三)本會所有基址，無論人多人少，傳道部都叫他捐自養捐。自養捐一天一天的多，教會不久便可以自養，無庸傳道部資助了。

(註四)長老是牧師不做該會工夫時，又在該會盡義務，教會便認他為長老；又會吏經牧者接手後，如不出去傳道，教會則稱之為長老，出去傳道，教會則稱之為牧師。長老可以施浸派餐。

(註五)校長，教員，院長……等為執行部，如有重大事件，及五十元以上的用費，非經董事局通過，他

們不能執行。

(註六)東北江一個福音幕，江門一個福音幕，澳門教會亦一個福音幕，皆是西差會辦理的。

(註七)本會初開的福音堂，人數很少，未經各浸會承認他為教會時，命名曰基址。後來人數多了，可以自理了，舉行成立教會典禮後，才命名「某某教會」。這與各大公會有些不同。

(註八)有大聚集或他教會有熱鬧事時，教會公舉幾位兄弟出席，這幾位兄弟，便是「會使」。(據調查所得：兩廣浸會，自立會十六處；自理會十五處；華人傳道部十三處。)

按此文係著者自友會過來，費二年調查工夫而得的結果。他所言關於兩廣浸會之各點，似尚無甚謬誤；未審各友會視浸會，是否盡有此差別。記者因沒有到各友會去調查過，未敢遽下斷語，而也無暇畧為此等方人之事。况自始即在浸會，猶之乎水裏頭的游魚，已相忘於江湖，也不見得有什麼特點可說。今見潔菴此文，乃始恍然。雖然，潔菴亦祇欲假是以鼓勵各友會之未經着手自立自理者，有所觀感以自立自理耳，當不存有什麼丹素之見。望閱者不要誤會。亦鏡 一九二五 四 二三

魏環溪之君子小人切喻。魏環溪向書象樞，有庸齊問語云：偶見水與油而得君子小人之情狀焉。水君子也，其性涼，其質白，其味沖，其為用也，可澆不潔者而使潔，即沸湯中投以油，亦自分別而不相混。油，小人也，其性滑，其質濁，其味澆，其為用也，可污潔者而使之不潔，即沸油中而投以水，必至搏擊而不相容。誠名論也。見梁晉竹兩般秋雨盦隨筆。

# 庚子拳亂之真相

此係從著者之清代珍聞庚子拳亂記摘錄而出。按

在事之起因，在拳匪方面，雖緣於仇教而清廷之利用拳匪以仇殺外人，則實恨惡教士及其他外人之庇護其所欲殺之康梁而然。文能表而出之，便百世下讀者，獲共明其真相，并可藉以窺見拳匪之內幕，誠珍聞也。編者識。

義和團者，白蓮教之支流也。習拳棒，自言有符咒，咒之能禦槍砲，自聯軍之寇北京，遂定北京條約，許外國教士入內地傳教，地方官有保護之責，由是民教有爭端，官輒衛教以抑民，而無賴奸詐通逃之入，輒藉入教為護符，魚肉鄉里。其後外交屢失敗，國威屢損，教民之激益張，往往激成事變，而教徒輒高歌得勝，（均藉藉入教為護符之無賴言，下同。編者識）

德人之謀山東也，藉口於二教士被戕，既索賠巨款，殺人數十，復割膠州灣以去魯人切齒。所謂壓迫力愈深，斯反動力愈大。於是義和團乃乘時而起，詭言其術能避槍炮，揚言以特精滅洋為號召，仇教之民爭附之，其勢漸弛。

成戎之變也，廣有為及其徒，既啓超實為維新之黨魁，西太后衝之次，皆迫二人皆為外人所援，得不難於難，西太后百計向外人索之，外人藉口政事犯不與，且力任保護，政府乃大恨，亦萌

庚子拳亂之真相

仇視外人之心。

時山東巡撫毓賢，一無識之庸人也，初起於令官山東，日治盜賊，果於殺戮，以不次之擢，倖得斯職。義和團之大首領曰王尙貞者，為臨清州人，自言一百八十歲，精拳技，能役使鬼神，其徒徧山東，會膠澳事作，王乃感倡，煽滅洋鬼子之說，信之者愈多，或言義和團與其首領蓋即漢末黃巾張角之流也。義和拳之聲名，漸傳京師，王公大臣皆奇其事，而樞臣啓秀尤為欽慕，馳書詆毓賢，命物色義和團之首領。毓賢奉命惟謹，急遣使赴臨清王延老人，初不肯至，使者三促，王始從容至濟南。

王尙貞固亦奇人也，其自言一百八十歲，雖未可信，然鶴形霜鬚，年事亦在七十以外，神清而目明，骨幹稍奇，武力超衆，可版坐三日不食，試以鎗擊之，不中，以十八門之，不敵。毓賢既見其人，竟以巡撫之尊，拜伏投地，王且傲然不甚經意。毓賢促席與論時事，老人曰：老夫生長百餘年，磨折已多，且緣仙籍，殊不欲干預塵世事。然老夫雖列位仙班，但亦熱心愛其祖國，蓋神仙而不愛其祖國者，亦不名為神仙矣。今魯省拳民，皆吾子弟行，感奮神力，不捉鎗炮，以禦外人，必且大勝。毓賢大悅，復問曰：仙師今日共有高徒幾許？老人沈吟曰：魯豫直三省計之，應得五六千衆。此五

李健兒

六千衆，即可散佈推傳，不一年，必得五六十萬，以不壞之身，一人不可散洋鬼子十人，百人，械賢曰：洋鬼子鎗炮亦頗犀利，未可輕視者也。老人佛然曰：洋鬼子鎗炮固犀利，其如不能傷損吾之子弟何。械賢急應曰：唯唯。老人復曰：吾教非激於義奮而成，其意全在壓抑天主耶穌教徒之氣，欲使彼輩知吾民非易與乎。嗟夫！公試思之：吾國稍弱，極矣，爲洋鬼子欺涉極矣，自己未英法聯軍薄攻京師，以還，自朝及野，相與壓受外人之荼毒，而對眼紫髯者，復根據北京條約，紛紛來吾國宣傳所謂天主耶穌等教，藉教煽惑中國之人心，且收掘教民，仇視其祖國，胡說「教徒犯罪，有司不敢較，是外教者，皆罪惡之淵藪，道德之大敵，若非將洋鬼子殲盡，亡無日矣。」老人慷慨而言，鬚髯翁帶，械賢爲之大感動。

王老人之議論，爲械賢所崇服，遂居巡撫署爲無上上賓，械賢且晨夕參謁，與談官世急務，而王老人語語皆愛國，語語皆支妙左道之言，令人莫測，械賢益大嘆服，如遇神仙。一面覆報啓秀，並告端郡王載漪，盛贊義和團之能而可恃，且欲送王老人入京，以是謠言益起，皆謂義和團首領王尙貞將入京朝見皇太后。拳民聆此消息，愈氣益盛，不旬日間，各地發生毀教堂，毆傷教士之事多起，外人遂向朝廷責難，懲撤地方官，清廷慌於外人之威，不得已，調械賢爲督撫，而以袁世凱撫魯。王老人事前已借事他遁，袁世凱對剿匪緝盜，素稱能手，既履任，以夙聞拳民暴悍，將

號召爲亂，不易制，乃訪得拳民之教師數人，延之入署，思有以試其術，教師三人，一曰巫能，一曰米大勝，一曰吳鈞靈，（又名吳胖子）斯三人，意袁世凱亦如前任械賢之重信拳民，既入署，然與巡撫抗禮，袁氏領之，館於別室，即於翌日在署外一廣場試戰，此三人之功力，屆時，袁氏與僚屬設座於場之東，儼如監臨，武試。維時交午，日影方中，場外集觀者逾萬人，袁氏乃召三人至，前謂之曰：爾三人果能以血肉之軀，抵禦鎗炮耶？三人咸應曰：然。袁氏復曰：爾三人果能以血肉之軀，抵禦鎗炮耶？三人亦強顏應曰：然。願三人，口雖唯諾，而面色已變。袁氏微哂，呼健僕數人，引三人至場之中央，當衆試驗。

巫能、吳鈞靈、米大勝三人，解衣磅礴，以待試驗。米大勝岸然自請先試，即有力士持殺人之刀，行至其前，刀長二尺，刀身積血，作紫色，不知已殺人幾許。米大勝叉手而立，喃喃作禱告語，遂挺胸吐叱曰：胡不快斫！力士聞言，舉刀猛砍其腹，嗚然有聲，其腹固無恙，僅現一線血痕，觀者大呼成稱神術。詎知呼聲未已，力士之刀復下，竟剖米大勝之腹，腸臟流出，立死地上，觀者復大譁。巫能駭極，與吳鈞靈先試，吳反誦巫能，互相推諉，有一吏在傍厲聲斥之，卒由巫能先試。巫能請試洋槍，力士乃棄刀取銃，巫能瞑目，亦喃喃作禱祝之詞，藉已，力士持槍發其機，振，砰然一响，彈子穿巫能之腹，大呻而倒，海之氣已絕矣。於是第一第二二人皆無驗，以

次當至吳胖子。吳胖子自念：試則必死，乃思逃遁。然監視者數百人，觀者盈萬人，圍而作大圍如堵牆，決不能通。則大呼曰：吾弗欲試矣。一小吏曰：何爲不試？三人中果得汝一人有驗，汝爲有幸矣。吳胖子搖首曰：吾心已怯，試則必死，奈何？自送其生，語健僕以吳胖子醜態可憐，因請巡撫取決。袁氏勃然怒曰：此妖民也，僞以邪術惑人，彼既不願試驗，其作僞可知。越爲我縛其人，左右立縛吳胖子跪於袁氏之前。袁氏斥之曰：若輩欲以僞道術相率爲亂，耶！前此汝等自言能禦刀槍利器，今也如何，倘不予以試驗，而遽加刑戮，則汝輩必噤噤有辭矣。秒徒雖可惡，汝輩亦屬亂民，以惡摧惡，爾得有濟。

袁氏語畢，命收吳胖子於獄中。翌日，遂與濟南長吏會街布告，義和拳特左道惑人，試之皆無驗，如有哄聚多人，及爲種種不法者，確無赦。布告張貼後三日，拳民仍不少，袁氏大怒，下令嚴辦。捉獲即錮之獄中，或枷示通衢，殊不假借。拳民大懼，遂遠竄豫直等省。而拳民之大首領除王尙貞外，尚有曹州張德成者，其勢力尤偉。初起于曹州，聚百數十人，名曰義士黨，專以殺洋人與教民爲報國。後改名大刀會，又改名義和拳，蓋以其黨全恃大刀拳脚，而不用槍炮。素奉鴻鈞老祖及濟顛僧爲祖師。鴻鈞老祖見於封神傳，濟顛僧之法力，亦見諸小說家言。而拳民奉之彌篤，其不學可知。在拳衆中，非人人能避槍炮，若吳胖子，子巫能米大勝之流，

庚子拳亂之真相

則曾學金鐘罩，金鐘罩者，即能避刀鎗之道術也。然有驗有不驗，龍鼓腹以避刀耳。

袁世凱既嚴制拳民之不逞者，魯地遂告安謐。乃不知魯地雖安，而沂畿患作矣。自戊戌之變，袁世凱預帝密謀，乃竟賣其恩知之主，向西太后告密事，未發而有六君子之慘劇，康梁亡走，太后之怒未解，恨帝日甚，幾欲廢之，但制於輿論及外人，未敢冒大不諱，乃有立端郡王載漪子溥儀承嗣，穆宗爲大阿哥事。蓋滿清自康熙晚年，諸王子爭立，演成骨肉之變，雍正鑑於前車，此後不爲預立皇太子，但名帝子曰阿哥，而以其生次先後名之曰大阿哥，二阿哥，順序而呼之。德宗無子，既立大阿哥，是則大阿哥者，稱皇太子，將備繼德宗，襲承大統者也。

端郡王載漪以其子得立爲大阿哥，傲然以帝父自居，聲勢日張，而權力日重。且以其子行稱帝，慮外人附德宗，康梁與爲仇，乃思先發制人計，開穆秀毓賢等言義和拳之能，遂創虎神營，遣使赴山東山西河南等處徵求材武，所使皆京津間錮師之流，所招者悉大刀義和拳之類，及使者復命，拳民神勇，果能避槍炮，端王大悅。與潤公剛毅商，暗以資濟拳民，拳黨之勢更張。方袁世凱則辦拳黨，義和團軍入畿輔，在涿州大舉，毀鐵路，拆教堂，擊教士，稱外人之傳教者曰大毛子，稱教徒曰二毛子，遇之輒不幸。而後素惡耶教，復以戊戌之變，外人袒護康梁，尤爲忿恨，而侍聞

多受端王所運動時於后前語拳黨之愛國及其勇神可恃，后爲所警，心誠憂之。會涿州事作，外使責難，后乃降諭謂拳民既以扶清滅洋自命，今所毀鐵路電線皆國家所有，情難叛逆，姑念愚民無知，准其自行解散。復命剛毅趙舒翹赴涿州，言宜諭解散，黃則招撫入京。端王以義和拳之名不順，乃爲易之曰義和團，團衆以有王公大臣爲之避讓，因試其鋒於京師，設壇架棚，明目張胆，擲人入教。時西后與德宗方居頤和園，一夕斜暉初落，蟬聲滿樹，散滿空中，碎紙受風飛颺，狀如蚊蟻，而金粉則繽紛下墮如落金色之雪，綠茵之上，立成萎黃。后徐搖其輕扇，其樂無藝。

方此時端王忽率三數義和團之大頭目入園中，聚集多數太監於廣庭，查驗是否爲二毛子，信教之人。其查驗之方法，謂凡爲二毛子，其額際必有十字之紋，然此十字之紋，惟園中人始能辨之，他人不能見也。哄鬧多時，查出太監二人，指爲有十字之紋者。端王乃直入觀講西后，解說來意。西后觀宮人散散五綵金屑，正樂，驕見端王不宣自入，頗快。及聞言變色，怒曰：我無上諭，爾烏敢率拳民入宮？端王曰：死罪死罪，惟拳民權力強，大勇無匹，有兩神保護，可以殺盡洋鬼子，弗懼鎗炮。臣經當面試，用洋鎗轟擊拳民，彈中其身而噴，殊無所傷。今茲發言先消宮中二毛子，

防爲奸細，故臣斗胆引之入宮。事在倉猝，未能先向老祖宗啓奏，乞老祖宗原有。老祖宗者，稱西后也。西后恒自喜效爲男子，復喜人稱之爲老祖宗，此時頗感於端王所言，怒氣少解。因曰：汝所言拳民驗出之太監二毛子二人，將如何處置？端王沉吟曰：臣意莫若將此二人送交拳民自辦，老祖宗之意如何？西后曰：吾心亂矣，汝意欲如何者便如何可也。端王叩首而出，立縛二太監交拳民，強推出園殺之。二監無辜受戮，可謂慘矣。

拳民既殺二太監，宮人大怖。然內監中強半已受端王濶公運動，有恃無恐，更有聞請於后引拳民數人入宮試驗。西后好奇，領之。遂定園中曠地爲試驗場，翌日親臨觀看。是閱即與拳民預謀以騙后，表裏爲奸，西后尚在夢中也。

明日，西后蒞曠場，命閣導拳民入觀。拳民數人，皆以紅巾紫額，穿紅半臂，黃褲，手執刀。雖至后前跪拜，刀亦不去乎。西后趨即試驗。於是一拳民遠立，相隔數十步，一太監執鎗擬之，轟然一聲，似有彈冒出，直擊拳民之身，而拳民含笑自若，並無傷損。西后驚詫，精神又於場之中央，束草成堆，拳民以手指之，口喃喃誦咒，果作，草堆立成灰燼。西后益異心，端端郡王之言果不謬。或曰：江湖藝術，有祝由科之流，果有能拒鎗彈者，而乃鼓氣以待，再擊之，應聲斃矣。其誦咒火作者，則率閣暗以火置草中，以愚后耳。

## 釋迦牟尼傳(八)(接廿四卷第二號)

(已)量力 佛武力既如右揚象接象比射相搏。拋死象數則所言之大宛尙有何陪言足以明其大之何似乎。佛嘗以披蓋法告目連其言曰一切四天王中一切天子力等一天王力十天王力等三十三天中一切天子力一切三十三天中天子力等一帝釋力十帝釋力等欲摩天中一天子力一切欲摩天中天子力等一欲摩天王力十欲摩天王力等兜率陀天中一天子力一切兜率陀天中天子力等兜率陀天王力十兜率陀天王力等一切樂天王子十化樂天王子等他化自在天中一天子力一切他化自在天中天子力等一他化自在天王力十他化自在天王力等一魔天中一天子力一切魔天中天子力等一魔王力十魔王力等半那羅延力十半那羅延力等一那羅延力十那羅延力等一大那羅延力十大那羅延力等一百劫修行菩薩力十百劫修行菩薩力等一千劫修行菩薩力如是已下展轉十重加之乃至十方千千萬萬劫修行菩薩力等一無生法忍菩薩力十無生法忍菩薩力等一十地菩薩力十十地菩薩力等一最後身菩薩。即如來！力是故目連菩薩成就如是力故生使即能行於七步。若此世界佛不持者便壞不住。何以故菩薩當其生已行七步時此世界大地縱廣六十千由旬菩薩生已當下足時便當都沒深

釋迦牟尼傳(八)

亦鏡

百千由旬還舉足時復當涌出百千由旬以佛持故令是世界不動無壞衆生無惱。最後身菩薩始初生時即便具有如是力。假使一切世界衆生悉得具足垂成菩提菩薩之力補於如來處非更智力百千萬億分不及其一乃至算數譬喻所不能及得具如是十種之力名爲如來。應正遍覺。此中不用菩薩通力若用通力能以恒河沙世界置於足指一毛端上擲過無邊恆沙世界如是在來不令衆生有於苦惱如是神力不可稱量不可數知。若當如來盡現通力者汝等聲聞尙不能信况餘衆生。時正有一大力士名淨威德者成就大力爲閻浮提所有衆生之巨擘聞佛名來請與角及聞是語身毛驚豎生希有心驕慢皆滅歸依三寶發無上心焉。(見集一切諸功德三昧經)

(乙)釋迦牟尼納妃事之始末

(子)淨飯王設謀沮太子出家 佛年既長淨飯王爲行灌頂禮立之爲太子并造三殿居之一殿殿偏冬居一涼殿偏暑居一中殿偏春秋居并於後園廣造池臺栽蒔華果歌童舞女日娛其側蓋緣憶太子初生之始相師阿私陀會爲言此子長大必成正覺念成正覺必須出家如何能令之不願出家留紹王位時太子已十有九歲釋族咸以速爲納妃計獻故淨飯王汲汲於此

六九

(丑)聽太子自由擇配。既爲營宮室，儲女樂，以爲納妃之預備，於是語諸釋種曰：汝等當觀誰女，堪爲我太子之妃。五百釋種爭以己女獻（印度無婚同姓之禁），王不能決，念我倚於衆女中，擇一女爲我子婦，固能以權力息諸釋種之爭，然萬一我所選者不如太子意，轉因是速其才，豈不益違負初志。欲明語太子使自擇，又終覺不便。後思得一策，以雜質作無憂器，持與太子，令施與諸女。密使人從旁伺察，看太子目瞻誰誰，即聘誰爲妃。王於是即於后毗羅城，振舞唱言：從今日始，七日之內，我太子欲見諸釋女，施與一切雜質種種，玩弄無憂之器。此聲一播，諸釋種女，皆莊嚴其身，來集宮門。然咸以太子威德大故，不敢正視，但接取寶器。

便低頭疾趨而過。太子若亦無一當其意，寶盡而不見其體，一人最後一波私吒族釋種大臣摩訶那摩之女名耶輸陀羅者，前後侍從，簇擁而至，遙見太子，注睛直視，如舊相識，趨前向太子索寶。太子亦凝眸視之曰：汝何來遲？寶已盡施與他人矣。耶輸寶太子之相欺，太子不得已脫價，曰：千之指環與之。耶輸曰：我豈止直爾許物耶？太子曰：我身中所有，一切寶物，瓔珞悉聽汝取去。何如耶輸曰：我豈可剝太子身，祇合莊嚴太子作是賂已，不歡而去。餘淨飯王得伺察者回報，已知是女可爲太子妃矣。耶輸父摩訶那摩亦深喜得佛爲女婿，於是淨飯王遂擇日爲太子如來迎耶輸入宮。

孔子無師老聃之說。孔子師老聃之說，肇於莊子。莊子師老子，故其著書，獨推老子，甚至假孔子言語譽之。漢儒輯禮記，承其言曰：聞諸老聃，司馬遷史記老聃子，傳復增許多老子訓誨孔子言語。孔鮒作家語，著孔子事實，因據以爲證。由是堅後學之信。不知莊子一書，多駕空寓言，時去孔子未遠，知天下崇信其學，故託所最重者尊其師，庶幾勝之道益隆。此莊子抑孔子尊老子之迹也。後儒不察禮記史記家語出莊子後，而問禮老聃一語，又備見諸書，莫詳始於莊子。不知老子之教，厭薄禮學，曰：禮者忠信之薄，亂之首也。莊子傳其所學，從而有所折衝，推提仁義，焚符破璽，絕信棄智等論。則聃又有禮之可問耶？後之宗老莊者，蕩棄禮法，蓬首垢面，喪酒弔肉，晉代可證。豈有以禮訓孔子，而屬其徒則異是耶？不然，魯論何無一語及聃，而聃之禮何不盡傳其徒，而甘爲棄名檢，蕩禮法之罪人耶？見德覽（照錄）

# 少女捕盜記

張白英譯

發陽滿樹，色色四合，白阿連之母，整理晚餐，偕阿連佇立門前，以俟其夫回。

母曰：「連兒乎，汝父月終携資發給工值，遠行荒野，却奪堪虞，吾心已滋慮，今日遲歸，究又爲何事所阻，吾更念念不能釋於懷也。」

白阿連曰：「母勿憂，父健者，必能自衛，遲歸亦偶然耳，吾情且稍甚難色，以待父回，父極喜悅，見之滋悅也。」

母曰：「善。」遂偕阿連携器，斫其難落，斫伐樹木，從事勤忙。

阿連且脩葺且語曰：「吾極欲匿身離中叢樹間，我能見人，人不見我，甚樂趣也。」母曰：「此間甚廣，焉有匿而不見者，兒殆痴乎。」

汽車呼，疾馳而來，母曰：「連兒乎，汝父歸矣，吾當遠具餐。」言畢，遂進屋。

白先生急停車，推扉而入，頗露匆遽之色，語其妻曰：「適從林先生家，得悉吾友黃約翰病重，且其妻電囑余等往，匡助會當速餐同至其家。」

妻曰：「阿連亦往乎？」

白先生曰：「此間道路崎嶇，難通汽車，馬車過狹，恐不容多。」

少女捕盜記

人者，奈何？」

阿連曰：「兒亦不能去，明日功課極忙，晚間當溫習也。」

白先生曰：「阿連不去亦佳，夜靜可溫課，勿懼也。」餐畢，阿連之母而進室更衣，其父悄探囊，出銀包交阿連曰：「汝母常慮余遠行，恐劫此物，不欲携去，汝其收而藏之，毋令母憂也。」

阿連曰：「諾。」欣然接之。

馬車已備，阿連父母急出門，瀕行，囑阿連曰：「我歸約在十句鐘，倘仍未返，汝可自睡，勿久候也。」

阿連立門前，目送馬車疾馳而去，已而掩扉入，亟藏銀包於桌下之底，遂緊扃其戶，窗門亦嚴加巨釘，防備甚固。

電炬已明，阿連乃伏案溫課，惟此時覺心悸不已，神思昏然，演算多誤，欲熟讀課文，久亦不能背誦，心益悶損，忽聞樓板上鼠躍聲，心乃爲之一跳，既而自勵曰：「鼠子耳，何懼爲？」倘因懼而不能溫課，行將爲先生責也，乃復鎮其神思，溫習如故。

忽又聞階前步履聲，既驚且喜，曰：「母或回乎？」然時尙早，或亦有人伴我乎？聽久之，不見人叩門，忽又見戶樞緩緩而動，不禁大驚曰：「賊乎？賊乎？彼或知余父銀包藏於家而來劫也。」全身戰慄，乃急急其燈，將銀包深匿衣袋裏，未幾，又見人影顛顛，從窗

外探首窺入，旋見窗門移動，惟上阻於釘，不得開。

「噫！驚極矣！吾與望父母速返矣！惜時僅九旬鐘，父母當未  
迷回者，奈何奈何！」遂伏地祈禱，求神保護。

忽憶「父嘗勉我，凡遇危險事，毋徒驚惶，宜鎮靜以思抵抗  
良策，且尤信天父必能助我，可不必修。」思念至此，心神稍定。起  
而望窗外人影尤未去，乃心生一計，悄從左壁啓厨門而出，賊不  
知也。時見月明如晝，寂無人聲，乃急開地窖之門，欲躡身入內，既  
而頓悟曰：「不妙不妙，苟匿身於此，將為賊所覺，不幾如鼠之入  
籠耶！嗚呼！更有法矣。」遂速遁於籬笆叢樹間，屏息以待。

久之，不聞聲息，竊念曰：「得毋疑心生盜乎？何久不見彼輩  
有舉動也？」此時疑信參半，然亦不敢輕出，更細視之，果見二人  
從屋簷來，聞彼語曰：「此女已息燈，而門又闕，必出屋無疑，當  
從何處覓之？」

賊曰：「吾料此女必不能遠去，蓋息燈無幾時耳。」

賊曰：「阿威林真可惜矣！前時此女之父進城取款，我迫其  
汽車不及，今晚彼乘馬車，吾規之而不名一錢，逆料此款必留於  
家，然我已入屋遍搜，而款又不見，必為此女携去無疑也。」

威林曰：「雅各汝言良是，惟今計將安出？」

雅各曰：「我有良策，此女出屋既為時無幾，吾必料彼隱匿  
不遠，今當高呼使之開門。」汝父母已受縛於樹矣，倘不將款交

出，必置汝父母於死地也。」威林曰：「此計甚妙。」

雅各遂將此言大聲呼之。

阿連不應。

再呼之，并加謾罵。

忽威林見地窖門已開，乃曰：「雅各，此門已啓，吾以為此女  
必匿地窖者。」

雅各曰：「威林，汝且下地窖搜之，我守此以待，設無人看守，  
則此女或匿別處，竊逃無人知者。」

地窖之梯極斜，威林捫而下，不覺滑而傾墜。

雅各聞傾跌聲，訝曰：「威林受傷乎？」

威林不答，雅各急下地窖視之。

阿連窺伺已久，凡二賊之言語舉動，罔不聞見。此時見二賊

已盡入地窖，遂從樹間躍而出，亟趨地窖緊閉其門，且嚴加門壓。  
二賊聞聲，驚急暴噪，阿連知門壓極固，賊必不易出，胆乃大壯。

遂急覓其父母，不見，啓櫃門，擬出而踪跡之。忽見己之馬車

停於門前，馬則昂首望其槽，欲脫羈而入者。此時心乃大感，知老

馬識途而歸，而父母則不知何往也。急極欲泣，惟細視去路，則馬

跡可辨，遂沿之而行。至於跡盡，更細視道旁，見履痕入土頗深，審

為父之足跡，蓋父之履多鑲巨釘故也。乃悟是晚馬車必停止於

此。而父母之踪跡，或亦在此也，遂決意進而覓之。惟又慮夜深地

舞，迷途堪虞，乃歌謠一高樹為記，繞而呼其父母，至於三匝，忽彷彿見樹之下，現二人影，亟趨視之，果見父母被縛於樹中，且以布塞其口，審視幸無傷損，且驚且喜，乃急釋其縛。

阿連曰：「父母乎！我已將賊鎖禁地窖矣。」

父驚曰：「事真乎？吾實深謝天父之鴻恩，汝既不為賊傷，而又能免我酒記，吾等被縛於此，亦無時不求神保佑也。今幸汝圖禁二賊，不令逸去，我等得安然而回。然吾猶記被劫時，尙能認圖一賊也，今當回家視之。」遂一同急趨而歸，聞賊狂嘍地窖之門，且在呼曰：「汝速釋我，否則汝必無幸也。」父視門壓甚固，料賊

不能出，遂乘車往覓警察，約半時，父偕警察、鄉民數人，携械而來，啓地窖門，齊擬以槍械賊見人衆，乃俯首就縛。

拘賊送官訊之，乃劇盜也，正重罰賞格五千金，以緝捕之者。政府乃將賞金資送阿連，并具文嘉獎少女之勇勳。

阿連曰：「多謝天父，眷祐我家，受恩已大，賞金雖重，決不敢受。無已，則將此款以助彼父母入獄無依兒童，或有少兩乎？」政府聞報，亟嘉許之，并為之捐助，以成其事。阿連喜曰：「今而後吾心稍慰，蓋二賊雖惡，彼之兒女乃無辜而受飢寒之累，今幸能濟之也。」

### 爲基督教的辯護論

你們有沒有看見幸德秋水所著的基督抹殺論？這一本書實在是基督教最大的勁敵，因為他不是膚淺的攻擊基督教，乃是從「神學」上、「歷史」上、「哲學」上，提出了許多問題來攻擊他的結論是「基督是捏造的」、「聖經是偽作的」。現在這本書已經到了全中國每個智識階級手裏，他們就用這本書向基督教誦準你們對於他所提出的有沒答覆，能不能答覆，所以我們特地請了幾位神學家、哲學家、或學家，從首至尾辯駁一下，照樣成一本書，叫評基督抹殺論，不但可以解決了許多神學問題，也可以幫助你們應付這種攻擊。五月底出版，定價大洋四角。

本書著者：彭長琳——留學美國基督教文字事業促進社總幹事 張仕章——滬江大學畢業，領士歷任中學教授

本書編輯者：范昭誥——青年進步總編輯 王治心——金陵神學國學教授 神學雜誌總編輯

本書發行處：上海博物院路二十八號青年協會書局 上海北四川路十三號協和書局

凡在陽歷九月底以前訂閱青年進步一冊者贈送一冊（青年進步全年十冊定價大洋一元五角）上海博物院路二十號青年協會書局 訂閱神學雜誌一份者贈送一冊（神學雜誌全年四冊定價大洋一元）南京金陵神學發行 訂閱教友半月刊五份者贈送一冊（教友半月刊全年念四期定價三角）上海岳州路二八二號國學社發行 訂閱中華教會公報五份者贈送一冊（中華教會公報全年十二期定價三角）神學雜誌代理發行

▲注意 此項定報從五月份起至九月份截止

少女捕盜記

詩

消夏本事

張白英

薰風一曲野人家。門外休停趁熱車。蟋蟀籠中有門草。鷓鴣籠外  
喚來茶。垂髫嬌女頻求果。丫髻誰豎亂戴花。婦子嘻嘻過長晝。劍  
雨風味好生涯。

龍舟金鼓鬧端陽。童子偷桃處處黃。誰把昌蒲製呷劍。漫春山藥  
經香蕙。波留屈子沈江恨。葦展鍾馗捕鬼狂。最是兒童喧笑語。新  
炊角黍索分嘗。

葛絲衫子藕花風。暑氣全消小院中。八寶飯炊荷葉綠。五加酒釀  
荔枝紅。蘇髯居處惟栽竹。但瓊開來但洗桐。消夏長過三伏日。聊  
將本事付詩筒。

卽事

前人

鐘海高樓對落甌。將軍征戰未曾歸。西湖風雨潮初長。東郭園陵  
樹幾圍。門無橫江門巷。改認庭喧島吏人稀。諸公議法平生志。十  
載傷心尚鐵衣。

折梅

前人

罪罪風雨逼年來。笠屐衝寒獨探梅。有酒未澆詩骨冷。無花不爲  
畫人開。窗前芳信頻相問。瓶裏春光費剪裁。好是晚來天欲雪。一  
枝香落放翁杯。

壽南風雨過訪詩以寄之

前人

爾等夜罪罪。蕭然叩敝廬。交深肝胆見。性澹語言疏。影照梅花瘦。  
詩吟茗火餘。歸途寒可念。扶傘過山墟。

壽南愛抄拙作賦此志感

前人

十年心血付阿誰。一卷漸非絕妙詞。惟有先生同嗜好。銀鐙重寫  
白英詩。

題區勵公梅花奇石圖

前人

勵公寄畫索我詩。簪肩十日難爲詞。展圖動關生古色。揮毫落紙  
句轉奇。林逋作塔傳伴話。大兄曾受米顛拜。相逢忽憶三生緣。竊  
窺東風成無賴。不過山公不點頭。巡簪索笑今無備。廣簾紙閣空  
相憶。淒涼寒月照顏色。

紅瓶歌

前人

古瓶之色紅似血。寶光閃爍雜金屑。珍物不識不值錢。混隨瓦礫  
入市風。携歸几席生古色。斑斑深蝕殘墨迹。不知曾落阿誰家。書  
窗畫案相摩挲。淋漓大筆日濡染。雲烟揮洒常飛灑。近朱則亦近  
墨黑。本來面目真難失。珊瑚瑪瑙焉比倫。青螺偶點成奇文。英雄  
名士自有真。瓶兮瓶兮良足珍。

荔枝灣消夏擬竹枝體

王恩榮遺稿

糖舟行盡小環溪。一徑紅雲十里迷。商賈畫樓何處泊。榜人遙指半塘西。

紅荔灣深果萬株。味香如蜜色如茶。漫疑買夏渾無計。猶得瓊林百顆珠。

荔園消夏絕羈塵。萬壑珊瑚點綴新。日啖未能三百顆。笑僕虛作畫中人。

地接巖陰最便幽。狂吟得此養生修。歸途莫漫愁天暮。荔火多情

照客遊。

荔香濃沁納涼人。誰識名園夏亦春。料得玉環如解事。于今應尚笑紅塵。

歸舟猶自帶餘香。留得輕聲喚夕陽。如此荔枝如此景。端宜雅號水雲鄉。

作者爲番禺黃友敢先生夫人王素波女史之長兄。於清光緒中。補邑弟子員。即謝世。時年才十八也。此數詩蓋其十五六歲從學於康有爲先生時所作著云。(編者識)

憶父

敬三

父呀！

您今年不是已經七十三歲麼？

您的鬍子不是白白地滿佈了臉上和額下麼？

以這樣老大的您，

還要您自找衣食，

爲兒不能補助您手點，

唉聽了「養兒待老」這句話，真令我羞愧無地！

父呀！

您不是瞎了眼睛的麼？

您不是迫于生計，纔做那罪惡底事業麼？

以這樣被壓迫底您，

爲兒不能補助您脫離，

唉讀了「不顧家人則尤甚」那句經訓，更令我羞愧無地！

父呀！

您不是很憐愛我的麼？

您不是想我做一個教員，而辛苦地供我

入師範麼？

我剛纔讀了一年，就硬要妻離開您，

那時你很不滿意我，

唉不知現在還有——否？

父呀！我相信現在您已諒解我了，

可惜不能和您直接講道，

唉沒法了！

唯有求神底救恩趕快臨到您身上罷！

一九二五清明節

於梧州建道書經學校

詩

七五

客西馬尼園

賈仁光

橄欖山底西麓，汲淪溪底東畔，萬籟沈寂，  
底深夜，隱約一幅天然畫圖。

甚麼高聳參天底樹，風摧將殘底花，怪石  
逼人，綠草如茵，只見得黑影迷離，誰也不  
能澄澈。

橄欖山頂底月光與救主的面容共慘淡，  
汲淪溪底流水，同人子的哀聲相應，接滿  
目淒涼，觸景興悲。

那顆被憂傷擊成碎片的心，比烏雲空裏  
地星兒更凌亂，除了上帝差來底天使，誰  
是他的安慰者？連幾個知心地門徒仍在  
深入睡鄉，卸滿盡他身上血也似的汗，也  
不能感到半點！

實他底猶大，竟硬着心來與他接吻，凶狠  
底兵丁，當他強盜式地捉拿，呵，爲人生罪  
惡奮鬥底犧牲，作了萬世人們地救星，從  
此「勝利」底旗幟，永在時！間空間裏飄  
揚。

一九二五，四十五，長沙協和神學

花

前人

窗外綠葉底叢中，隱約一朵淡紅色花，微  
笑窺人，含羞向他，蝴蝶添一蕊則肥厚，  
點一朱太飽，似這般嬌軀嫩面，怎經得  
風吹雨打，若非那太空無情果，真紅顏薄  
命嗎？

昨日曾戴在她底頭頂上，今日被踐在她  
底鞋底下，唉，薄情地地，背時地地。

一九二五，四十五，長沙協和神學

久違鳥鳴 謝恩勤

爭春的梅花於皓皓的白雪中發香，  
清清光光的古木抽了幾枝小芽，  
黃落的枯草生了幾莖嫩葉，  
春意回復，我要怎樣描寫春景呀！  
歡迎呀！

花香鳥語的良辰——春華，  
笑笑地歡迎你呢，  
別了許久呢，久違呀，久違呀！

汝們——我們  
千里

實任只有一個，  
那裏是你和我，  
却說了有你也有我，  
所以汝們的事不關我！

一錯全盤錯！  
冷眼眨眨地望着人，  
只算辜負了！自我！

是了！是了！  
往事再莫重提。  
大家努力打做一團，  
別這樣你你——我我。

寫于古遠。

新歌譜

(此為欲介紹中樂於教會中講音樂者設幸留意)

盾舞歌(調寄浪淘沙)

南海黃詠琴作歌  
新會陳鏡笙填譜

工尺上 五六工六尺六工合士(尺上合乙士)  
尺上 五六工六尺六工合士(尺上合乙士)  
尺上 五六工六尺六工合士(尺上合乙士)  
尺上 五六工六尺六工合士(尺上合乙士)  
尺上 五六工六尺六工合士(尺上合乙士)

士合士上 工尺六工六工尺上(尺乙士合士上)  
尺上 五六工六尺六工合士(尺上合乙士)  
尺上 五六工六尺六工合士(尺上合乙士)  
尺上 五六工六尺六工合士(尺上合乙士)  
尺上 五六工六尺六工合士(尺上合乙士)

六工六尺工尺上上合乙士(合乙士合士)  
尺上 五六工六尺六工合士(尺上合乙士)  
尺上 五六工六尺六工合士(尺上合乙士)  
尺上 五六工六尺六工合士(尺上合乙士)  
尺上 五六工六尺六工合士(尺上合乙士)

上尺工上乙士合乙士合士  
上尺合乙士乙尺士(乙士乙尺)  
尺上 五六工六尺六工合士(尺上合乙士)  
尺上 五六工六尺六工合士(尺上合乙士)  
尺上 五六工六尺六工合士(尺上合乙士)

士合士(合上士上士合工(尺工上尺工六工)  
尺上 五六工六尺六工合士(尺上合乙士)  
尺上 五六工六尺六工合士(尺上合乙士)  
尺上 五六工六尺六工合士(尺上合乙士)  
尺上 五六工六尺六工合士(尺上合乙士)

尺工上尺工六工  
尺上 五六工六尺六工合士(尺上合乙士)  
尺上 五六工六尺六工合士(尺上合乙士)  
尺上 五六工六尺六工合士(尺上合乙士)  
尺上 五六工六尺六工合士(尺上合乙士)

凡工六五合工合士上  
尺上 五六工六尺六工合士(尺上合乙士)  
尺上 五六工六尺六工合士(尺上合乙士)  
尺上 五六工六尺六工合士(尺上合乙士)  
尺上 五六工六尺六工合士(尺上合乙士)

上五五六凡工尺工尺  
尺上 五六工六尺六工合士(尺上合乙士)  
尺上 五六工六尺六工合士(尺上合乙士)  
尺上 五六工六尺六工合士(尺上合乙士)  
尺上 五六工六尺六工合士(尺上合乙士)

六工合士(尺上合乙士)  
尺工合士合士上(工尺六工六工)  
尺上 五六工六尺六工合士(尺上合乙士)  
尺上 五六工六尺六工合士(尺上合乙士)  
尺上 五六工六尺六工合士(尺上合乙士)

新歌譜

尺上尺乙士合士上  
尺上 五六工六尺六工尺上上合乙  
尺上 五六工六尺六工尺上上合乙  
尺上 五六工六尺六工尺上上合乙  
尺上 五六工六尺六工尺上上合乙

劍舞歌(調寄到春來)

黃詠琴作歌  
陳鏡笙填譜

五六工六尺工上尺工  
尺上 五六工六尺六工尺上上合乙  
尺上 五六工六尺六工尺上上合乙  
尺上 五六工六尺六工尺上上合乙  
尺上 五六工六尺六工尺上上合乙

六工六尺六工尺上乙士乙尺士合乙士  
尺上 五六工六尺六工尺上上合乙  
尺上 五六工六尺六工尺上上合乙  
尺上 五六工六尺六工尺上上合乙  
尺上 五六工六尺六工尺上上合乙

工尺工六尺乙士乙尺士  
尺上 五六工六尺六工尺上上合乙  
尺上 五六工六尺六工尺上上合乙  
尺上 五六工六尺六工尺上上合乙  
尺上 五六工六尺六工尺上上合乙

上上上尺工  
尺上 五六工六尺六工尺上上合乙  
尺上 五六工六尺六工尺上上合乙  
尺上 五六工六尺六工尺上上合乙  
尺上 五六工六尺六工尺上上合乙

士上工尺工尺上上合乙士  
尺上 五六工六尺六工尺上上合乙  
尺上 五六工六尺六工尺上上合乙  
尺上 五六工六尺六工尺上上合乙  
尺上 五六工六尺六工尺上上合乙

尺工五吐五六工尺六尺  
尺上 五六工六尺六工尺上上合乙  
尺上 五六工六尺六工尺上上合乙  
尺上 五六工六尺六工尺上上合乙  
尺上 五六工六尺六工尺上上合乙

上工尺工尺上上合乙士  
尺上 五六工六尺六工尺上上合乙  
尺上 五六工六尺六工尺上上合乙  
尺上 五六工六尺六工尺上上合乙  
尺上 五六工六尺六工尺上上合乙

七七

六五、六凡五、五、六工、工上尺、工、六、五、六尺、工、

尺上、乙尺士合士、工六尺、上工、上士合、上士、工六尺、

生、風、霜、斗牛騰、氣、遙、相、舉、叱、

上工、六工、乙尺五、六五、(工尺乙乙乙、工尺工六尺、

乙士乙尺士)、五六工尺、六尺工六五、六五上上上上尺、

我、五吐五、六工、六尺、(工尺、工尺乙士、上工尺、工士上、五六

鳳舞歌 (調新小桃紅)

黃詠琴作歌 陳鐵聲擴譜

六五工六五、六五工、尺士乙乙工、工尺乙士六(五、

吐工、六五吐六、士乙尺(工尺士乙尺)、工尺士乙乙、

尺乙士六(五吐工、六五吐六)、工六尺、上工(六尺、上工)

更、五六五吐六、(五六五、六五吐六)吐、五六工六尺、

尺上尺、工六、五六工、六尺、(士乙尺、工、

尺士乙尺)、五吐工六五(乙五六五)、士止尺、

上尺上六五(五吐工六五)、工六尺、工六尺、(工、

五六工尺、工五六工尺)、上尺工尺工六五吐五六工六五

(乙五六五)、工六五吐五六工六尺、尺上尺、工六、五六工、尺

上、尺工尺、上士尺上六五(乙五六五)、五六工六五吐、

五六吐五六工(六尺上工)、五六凡工、工尺上尺工、五

六工六五吐、五六吐五六工工、尺工尺上上上上尺工六

尺(工六尺上尺、上尺工六工尺、工六尺七尺)五六六五

五六凡工(上上上尺、上上上尺)、吐工六五(五吐工六

上上上尺、尺上上上尺、與吐工六五(五吐工六五)

吐工六五(吐工六五)  
 尺六凡工(尺工上尺六尺上工)  
 尺六凡工(尺工上尺六尺上工)  
 尺六凡工(尺工上尺六尺上工)  
 尺六凡工(尺工上尺六尺上工)

(本期因限於篇幅，通訊欄及上期未登報各稿，須暫停一期。)

代郵

各方投函於記者之諸位先生鑒 記者很抱歉因爲每月要編  
 撰及校刊一冊八萬字左右的雜誌并編校各種新出版的傳道  
 小冊一年三百六十日幾幾乎無一刻之暇以致各方愛友投致  
 記者函札多有擱置好幾個月不獲一執筆作答真極對 諸友  
 不起萬望 愛我諸友一齊原諒仍乞勿因記者之稍笨就吝不  
 賜教仍當不我遐棄常常有信見惠匡我不逮 記者俛稍有暇  
 定即將案頭所堆積應答函件逐一裁筆寫覆以仰慰 諸君的  
 屬念先登數行於此道我歉忱 亦鏡  
 寄報費諸君注意 本誌認本市嘉南堂黃約翰君南華公司張  
 博榮君嘉華銀行譚希天君代收報費原爲利便本市及附近諸  
 親自走送報費於本誌因有他種故障不獲如願者說其須由郵

新歌譜

工六尺 尺士乙工 工尺乙士六 五吐工六五上六  
 (轉載廣州七十二行商報)

(以〇〇代補缺)

局寄遞，除匯兌外，不論郵票滙票或支票概請直接寄至本誌發  
 行部，不用再勞上列三種之一之轉致此係維黃約翰君近常接  
 到有外省用郵票滙票寄交報費之信函，與維多身周折，囑本社  
 答一啓事於本誌，以告知寄費諸君，合說明  
 再請君郵寄報費時，如係續訂者，請於函內著「續訂」二字，以免  
 寄重此佈  
 真光雜誌社發行部啓

「本號勘誤」四十九版第四行「亞」字誤辨「正」字，又同版  
 九行「自立」字下脫「會」字，五十一版第十六行「君問問句  
 內排多一一」字，五十三版十四行首句「聯字下應加一合辦專  
 罷丁」五字，除去「會」字，五六版第九行「辨」說「辨」，又同版十  
 二行「第四字下應加「該團體」三字，五七版第十四行若千位董  
 事「若」說「若」字，六十一版第二行開辦費之一「費」字誤排「會  
 字」

# 萍廬隨筆

異光

第廿四卷 第五號

## 向上帝請假

某主日，一廣東某縣傳道人某甲，因事至省，詣某禮拜堂作禮拜。時未至，因先赴其同鄉某乙寓，敘話，并邀與俱往，乙固一熱心基督徒，某醫士之子也，亦早已錄名教籍，自旅穗求學，日與不信者伍，遂漸忘其為基督徒，不信者所為，如叫局拍麻雀等等，罔弗敢與為之矣。是日其寓有三數十同鄉在座，中有六七人為基督徒，聞甲邀赴禮拜，乙搶先出言拒之曰：「吾輩今日須向上帝請假。」甲曰：「禮拜日並無堂上何要請假？」乙易詞以詆甲曰：「子不過為傳道人，乃如是耳，假非然者，其遇禮拜日之不上帝請假與吾輩等也幾希，甲見其心已剛愎，因數之曰：「子家素寒賤，非汝父信教習醫，藉活人所入，栽培汝讀書，汝焉有今日？汝在此不守道，謀紹箕裘，反同化於不信之徒，日行所不當行，并以言禦愛爾者，汝試一回想，汝父栽培汝之苦心，汝心安乎？」乙面赤不語者久之，隨曰：「欲去者可自由去，計是日祇有四五人偕甲赴堂聽講，乙與其餘數人終須遂其向上帝請假之願云。」記者按：既叫局拍麻雀等事，亦已敢為，是其人早與道絕，與其神既離而貌仍合，使教會有此等叫局拍麻雀分子為教會玷，無寧聽彼與教會早日脫離關係，甚者或更出而與其所友，同作反基督教運動，吾基督教團

體彌覺聖潔可貴。何惜焉。雖然，吾終以基督之愛故，冀其人之有以悟其非而復歸於正也。

## 信教與媚外

基督教傳入中國，於吾人苟非有信仰之必要，可拒而不信；既研求得其宜信，則所謂信教，祇是信基督，於傳是教入中國之外人，無絲毫之關係，奚宜向之獻吾媚，然而世竟有媚外之教徒，以貽人口實，則其所信實在外而非在教。其所信之在外而非在教也，利外人指傳教者之力之足以庇己而然也。如是之信教者，在教會中固在皆可見之，不能為諱，然亦惟非自立之教會有是爾。吾既自立，會中並無外人牧師傳道，幹事全是在教友中選出，經費亦全是教友負責，在如是之教會服務，為如是之教會信徒，尚烏有外之可媚，教會之有媚外分子，實坐不自立。信教之不欲予人與媚外併為一談，宜亟亟圖謀自立，被誘為無力者，即其媚外根深者也。吾人宜不可謂此等人是信教，直信外而已矣。

## 摩托車世界

有人謂今日世界為摩托車世界。問其故曰：摩者，猶摩風向也，托大脚也，車車大砲也，不善摩不善托，不善車者，便不能立足於今日政治舞臺之上，故曰今日之世界為摩托車世界。

### 燃紙沃膏灼蚊

近人某君論文謂補紆某文有「燃紙沃膏灼蚊」一語，若出以白話，不知須增多幾許字云云。余曰不然，即但將第三第四五三個字，易以稱通俗者曰「燃紙蘸油燒蚊」已極明瞭，並不用增多一字。

### 東坡竹

余上年購得一緝本橫臨東坡竹墨迹，重行裝池，憶記其上云：「此為清內府藏物，不知何以流落人間。余得此時，為一已脫背之手，未幾尺有咫，湖水色花枝，及素絹各一方。前者大書一東坡先生墨竹真迹，無上神品，嶺南羅天池鑒定敬題。」下蓋方章二「羅印」天池陰文，一「六湖」陽文。後者題詩二：「玉堂罷直獨歸遲，墨滂將秋入硯池。坐到夜深清不寐，瓊懸涼影碧參差。」末署「貫性之拜觀敬題」蓋「性之」陽文，方章一「其下」一「赤壁歸來燕脫香，夢騎玄鶴過三湘。玉簫喚醒月初墮，雲影滿巖秋氣涼。」末署「樊阜」二字，蓋「樊阜私印」陰文，方章一「其下」另一行隸書小字曰「徐之渭何天祺同觀于靜隱居」蓋「徐之渭」陰文，小方章一「其下」余嫌其書法不佳，去之。而二詩固尚不俗也。既重行裝池，竟為錄而存之於此。查羅為前清廣東書畫藏家，徐何雖未悉其為何許人，要皆羅之好友，亦例得附誌，以著蘇翁翁此一頓翠竹流落嶺南後之一段小史焉。至幀中印記，除「賦」字

萍廬隨筆

之左一方章，為陽文「子瞻」二字外，蘇「字」之右一橢圓陽文印，為「康熙御覽之寶」六字，蘇「字」之左一圓文方印，為「容思」？「慶印」四字，右下角一陽文長方印，為「口口寶口」四字，因印處相已破損，有三字不可辨認。又一陰文正方印，首一字不可辨認，餘為「勤殿鑒定章」五字。查清宮有「懋勤」一殿，所飾之首一字，當是「懋」字，又左上角一陽文正方印，為「懋勤殿鑒定章」六字，左下角亦一陽文正方印，為「內府圖書」四字。各印除破蝕不完者不計外，篆刻皆非常精妙，印硃亦非常鮮明，雖蓋在已歷七八百年之黝黑舊絹之上，仍玲瓏浮突，了了可辨，信非帝王家不能有此寶物也。一九二四年中華民國十三年舊曆甲子冬十月平樂張文開亦鏡氏識於廣州東山之萍齋廬。」據最近報載，本年（民國十四年）四月十八九等日開放清宮，前往參觀者甚衆，所列宮殿內有「懋勤殿」，注稱「此殿為康熙幼年讀書處，後為內廷翰林兼直之所，今內所存多圖書翰墨。」云云。則此幀之有「懋勤殿鑒定章」一印，其為康熙朝內府藏物，益信。

### 要緊廣告

本期印在編首之孫中山先生遺墨及考證經另印有單張發售每百價大洋一元（八折）此遺墨甚適於送反基督教同盟中人閱看幸毋忽視

# 會聞

真光 第廿四卷 第五號

## 余慈度女士來粵演講記

余慈度女士，浙江甯波人，現年已五十三歲。父爲長老會牧師，女士幼乘庭訓，亦早歸基督。嘗遊學美國，淹通新舊約教理。信心甚純篤，尤長於演講，周遊國內各名城佈道，所演悉根據聖經，不摻以私意。女士善英語，所至地，如無人能聽及能翻其浙音，國語則以英語講，由英美傳教女士翻本地語以轉達於座衆。如是者已有年。此次以五月初旬某日至廣州，東山培正女校宗教主任林慕超女士、余女士弟子也。見余女士至，爲假座蕙愛路八約浸會禮拜堂延之演講一禮拜，已而復延至培正女校住宿。在東山各校演講，計十號主日在培正女校（午前十時午後六時共兩堂），十一號早在培正男校下午在培道女校十二號早在培賢婦校。下午在神道學校。十三號早復在培正女校，均係操浙音國語。由林女士翻譯。記者除其在蕙愛八約演講，僅於七號日到聽一次外，至東山後，則無一次不到。確皆有聖靈在心者之言。增益人信德不少。俟稍暇當悉將腦所及記錄出以餉閱者。現余女士已於十三號午復遷入市內暫住。聞十四早尚須到素波巷培正分校演講。接續又須在厚祥街福音堂演講數日。至十八日始附輪返滬云。

八二

## 福音募捐道佳訊

兩廣浸信會傳道部，得有大福音幕一座，內能容六百餘人。常週遊兩廣各鄉村市鎮播道，結果甚佳。今春來港播道，先在香港仔及紅勘播道，簽名學道者有三百餘名。後借與聖公會，在九龍播道，講員周琴聲牧師等，簽名學道者有六百餘名之多。後又在西灣河播道，聽道者人山人海，結果簽名學道者有三百餘名。人心向善，於此可見一斑也。（見香港五月一號大光報）

## 連平浸會住音（廣東）

連平浸會來函略謂：本會得馮牧師希真主任一切，大有振興之象。四月八號起開奮興會，由馮牧與潘幹事斯才輪流演講，一連四天，聽者大受感動。於十二號主日受浸歸主者，男界八人，女界九人云。

## 一封福州基督教青年會的來信

▲福州學潮的真相

五月十號晨光週刊載前月初間各報電載福州學生因反基督在青年會被捕，風潮劇烈等詞。本週刊以事關重要，電文簡略，未明真相，特去函查詢。茲得福州青年會覆來一信，亟錄於左，以諗閱者。

(街略)查敵處學潮。係因少數學生。利用學生聯合會名義。欲以暴力破壞華美以美會所設立之英華書院。入春以來。散布激烈傳單。毆傷該書院之教員學生。斃學生父兄。業已屢見不一。詎該學生志得意滿。又欲抵制美魚。刺傷美亞洋行之買辦李某。復繼續刺傷販賣美魚之商人數名。此間官廳。初尚容忍。不謂。嗣以該學生等。持刀橫行。任意傷人。且敢組織青年鐵血團。以為暗殺之機關。於是迫不得已。乃下令逮捕。將該團員林昌浩。容文龍二人。拘交法庭訊辦。乃該團不知理短。反以武力挾制全城各學校。罷課請願。強迫官廳釋放二生。敵會學校校長朱君立德。以林容二生。既付法庭。自應靜候法律解決。雅不欲使會校學生加入旋渦。致荒學業。乃學生聯合會。竟濫次派遣代表來會恐嚇。某日復有代表四人。到會滋鬧。適有督署暗探張君佐中在場。見此情形。乃將該代表等。拘交軍警辦事處。旋解赴督署訊辦。於是該聯合會復發表宣言。攻擊朱君。業經朱君具函聲剖矣。綜核此次風潮。前後互四閱月。以英華書院及美亞洋行為兩起點。以次波及以各商舖及各學校。目下官廳受種種脅迫。將於日內釋放該學生。惟釋放以後。能否再起波瀾。則非目前所能預料。所幸者。敵會學校。仍照常上課。不為外潮所驚。誠尚堪告慰。特注耳。茲特檢附英華書院員生宣言書及敵會學校校長朱君之啓事。共若干紙。統希察閱。便明真相。特此復請善安。福州城市青年會謹啓

### 會聞

### 附朱立德校長聲辭書

逕啓者。近日學潮屢起。敵校經過情形。恐外間傳聞失實。合將各學生聯合會一函照錄原文。藉供公覽。非好辯也。文曰。福建學生聯合會諸君均鑒。日昨接讀貴會宣言。對於鄙人極力譴詆。貴會所不懼於鄙人者。據所宣言。約有二端。一因林容二君被拘。敵校未許學生加入請願。二因四月四日貴會代表四人。在敵會內被拘。疑為鄙人所唆。使查鄙人所以不許敵校學生加入者。其理由約如下列數點。林容被拘。真相未明。敵校學生不能盲從附和。此其一。林容既交法庭。是否有罪。應聽法律解決。敵校學生不敢恃乘要挾。致反累林容二君。此其二。林容為閩江中學學生。如有冤抑。應由該校長負責援救。如何官廳請願。必須友校參加。亦當由該校長正式邀請。今該校長既無何種表示。則敵校更何能越俎代庖。此其三。學父兄送子弟來校。原為求學。鄙人忝為校長。應對各學生家庭負責。何敢徇一二人之請。致荒各生學業。此其四。此乃鄙人所迭與各代表陳述之苦衷。始終不變者也。至於代表四人。之來校要求罷課。鄙人只得極誠懇之意。提出種種理由。向該代表勸告。當時事出倉卒。既不得有所預備。亦未嘗與他人有所接洽。張君職司暗探。率令逮捕。自有官廳負責。青年會為公共機關。鄙人不能阻止暗探之行動。亦猶之鄙人不能禁止各代表等之來校威嚇。(查張君曾充敵處學校教員。不止為敵校

國語教員且此事未發生前鄙人猶未知張君之爲暗探(鄙人有何權力而能嗾使逮捕乎。凡茲種種鄙人曾於七日上午親對來訪之貴會代表趙國傑。蒲晴波諸君等。逐層聲明。趙蒲諸君之心理不知如何。而當時亦各相喻無言。足見公理未亡。趙蒲諸君亦能曲爲原諒。乃日昨宣言。竟又橫加誣蔑。殆亦對於林容諸君之營救情切。不暇爲平心靜氣之研究。而任意遷怒於鄙人乎。抑更有進者我國今日各界羣以救國事業。責望學生。且愛護學生之心理。大抵相同。此等名取得之非難。尤當思保全之不易。萬一潮流所趨。致舉國之愛護學生者。反而厭惡學生。則國家前途。將愈不可問矣。古人有言。君子愛人以德。又云。惟善人能受盡言。鄙人非敢怨詆諸君。實欲諸君以鄙人逆耳之言。爲苦口之良藥也。唯望諸君其審聽之云云。(下略)誠恐各界未明底蘊。用特據實披陳。唯希亮鑒。爲荷。福州青年會中學校校長朱立德謹啓。四月九日。

### 中華國內布道會近訊

會長返滬 中華國內布道會會長誠博士。於元月十六日赴滬。巡視教區工作。至四月十八日。方乘 Jackson 總統輪平安回滬。誠會長此行時值寒冷。愛之滇省道路崎嶇。途間舟車轉折。頗受辛苦。則身體亦操勞過度。以致形容憔悴。精神疲倦。同人不勝歡欣之至。惟所獲結果。非常美滿。不特教區諸難題均已融

解。即該會在滇前途。亦豁然開朗。楚雄大姚建川等處人民。皆歡迎該會前去開工。若大旱之望雲霓。滇省傳道之門敞啓。惟望諸同道再爲之虔誠禱告。使福音早日傳播遐荒。則將來之收穫。真未可限量也。

該會快樂日 該云一窮的是債。該會近年來。經濟支絀。萬分。已至負債二千數百元。關心會務者。莫不代懷杞人之憂。誠會長此次赴滇。順道香港時。談及此事。港中協進部暨各教會領袖。深表同情。特製小封筒。爲該會債價募捐至千元之多。滇區各宣教師。亦設法樽節用途。不向總會支領三月份之費用五百元。上海方面之會中友人。或特捐或豁免借款。故誠會長由滇返滬時。該會得以由債累中釋放矣。謂誠會長返滬之日。爲該會快樂日。誰曰不宜。

### 滇區宣教師致執行委員會書

謹啓者。同人等自入滇布道以來。鱗鱗五載。回僱往歷。實深謝 諸公之指導教誨。扶持提攜。現今又得誠收蒞滇。親加鼓勵。同人等受教之餘。誠如久旱之枯苗。忽逢甘露之恩。頓感謝之忱。莫可言宣。諸公與吾儕共載 基督。同負傳布福音之使命。數年以還。因山川遙阻。郵遞延宕。往往因公務發生困難。致情懷隔閡。各是其是。撫今思昔。無任悵然。……中略…… 適者。滇前布道之門大啓。同人等對於本會前途事工之發展。實抱無限之樂

觀。經此後。事無論巨細。須用和衷共濟之精神。定收事半功倍之效果。况吾情肩荷天國之偉業。身銜基督之召命。更仰諸公時加指導。以求前途之勝利。實為企盼之至。當此截止。執行委員全體均鑒。順祝 身臻進步。駐滇宣教師候悟靈劉汝剛魯修陳玉玲林藉恩陳藏生仝鞠躬。

### 雲南基督教聯合會為大理等屬震災向全國教會募捐通電

真光報館轉全國基督教各團體鈞鑒。滇西大理風儀彌渡。麗化賓川祥雲等屬。於三月十六晚九時。地忽震動。山崩地裂。房屋傾圮。兼火災交作。大理全城。盡成焦土。人畜死傷無數。彌渡。麗化二縣。震後復有洪水湧出。將房屋田地沖沒。遂成一片滄海。此次之震災。誠為滇省空前之浩劫。人民之避難者。皆饑寒交迫。露宿風餐。嗷嗷待救。呻吟痛苦之狀。慘不忍觀。同人擬在本省盡力募集外。特電懇各省同道。慷慨解囊。共襄斯舉。多多固屬益善。積腋亦可成裘。義舉仁漿。無非上帝之施。推食解衣。正合基督之訓。如蒙惠助。祈逕滙上海圓明園路中華全國基督教協進會。鍾可託收。師是感。謹此電陳。無任企盼。雲南基督教聯合會災籌賑會印。

### 中華國民拒毒會致全國各省團體報館

要電

會開

各省省議會。總商會。省教育會。省農會。省工會。各法團各報館。各分會均鑒。頃據本會赴京代表羅運炎電稱。此間對於鴉片專賣。暗中進行其力。政府迄無打消誠意。條陳專賣利益者。竟有八九起之多。市上且有專賣救國之傳單。又有人至萬國拒土會採集資料。以為起草專賣辦法。又據他方傳來消息。我國政府確曾於二月底。通電駐歐各國公使。謂政府現正擬具鴉片專賣辦法。提交善後會議議決。實行購就近疏通各該國政府。並採取各國輿論趨向。迅即電復各等語。查本會前開政府有鴉片專賣之提議。當即發表宣言。條指專賣之毒害。急電政府請勿施行。並經通函全國各分會。一致電京反對。一面推派代表赴京力爭。其他各法團及熱心烟禁人士。亦有同樣之表示。反對之聲。甚囂塵上。不料政府非但無打消誠意。反秘密進行。且查月前內務部提交善後會議之禁烟案。一篇官樣文章。毫無具體計劃。對於各軍閥勒種鴉片。包庇運吸種種不法情事。更未提出切實懲戒辦法。而日致力於鴉片專賣政策之研究。倒行逆施。莫此為甚。夫鴉片為禍之烈。專賣流毒之深。國人盡知。而當局亦未嘗不知。徒以有利可圖。乃不惜甘冒大不韙。此等舉動。何異自殺。本會職責所在。不得不大聲疾呼。請全國同胞一致再起反對。電促政府即日明令採用民六禁烟方法。厲行烟禁。永遠不用專賣辦法。以免奸徒有所藉口。而期毒物早告肅清。除此危急之秋。我國民如再敢

八五

塞監視之責任。任彼操縱。則國亡種滅。近在眼前。而我民亦永無自拔之日矣。本會非敢故作危詞。以聳聽聞。誠以烟禁前途之成敗。成繫於此。除專電段執政及本會赴京代表繼續反對外。用特電請垂察。並懇查照辦理。以壯聲援。俾收實效。不勝盼禱之至。中華國民拒毒會。有印。

### 南京金陵男女神學宗教教育專科報告

由司徒華林博士主幹之宗教教育專科。已于昨日散學。本科計有男女學員七十八人。又西人男女數位。計共八十餘人。為期計二星期之久。講員計共二十五位。均係各地中西宗教教育名家。本科又設有陳列室。室內置有中西宗教教育書籍數百餘種。又有手工圖畫多種。學員下課後都紛紛搜集材料。實是學者的好現象。自十四號晚七時半起正式開課。今略述經過情形如下：

(壹) 每日上課時間 (一) 每天早晨八句鐘在禮堂守禮拜 (二) 自八時三十五分至十一點四十分為上課時間 (三) 下午二時至四時為實地表演的時間。或往外參觀。或聚同樂會 (四) 晚間七時半至九時有宗教教育名家演講。

(貳) 講員及其講題 (一) 張坊碩士主領晨禱禮拜。共六天。總題「基督教是什麼」 (二) 茹嘉森博士主領晨禱禮拜。共五天。總題「何謂基督教」 (三) 麥克洛先生主講「宗教教育家

對於遊戲之利用」 (分三次演講) (四) 郁春圃先生主講「如何使用主日學合會之材料」 (分三次演講) (五) 彭長琳先生主講「何者應為宗教教育之課程」 (分三次演講) (六) 司徒華林博士主講「人生查經」 (分三次演講) (七) 簡美升博士主講「主日學與教拜」 (一次講完) (八) 恆讓先生主講「宗教教育設計教學法大綱」 (分三次演講) (九) 全紹武先生主講「夏令兒童學校的組織法」 (分三次演講) (十) 茹克略女士主講「講故事的方法」 (分二次演講) (十一) 周銘賢先生主講「農村宗教教育」 (一次講完) (十二) 俞友仁先生主講「平民教育與宗教教育的關係」 (一次講完) (十三) 茹雅德先生主講「聖經討論法」 (分二次演講) (十四) 畢範宇先生主講「兒童團體的舉動」 (分三次演講)。

今略述下午功課如下：(一) 夏令兒童學校表演——全紹武先生主領 (二) 幼稚園表演——金陵大學幼稚園 (三) 神學誌茶話會 (四) 主日學教授班表演 (五) 參觀第四師範學校的組織法 (六) 聖經討論班表演——金大學員 (七) 同樂會。又名模範茶話會。

今將每晚講員講題列表如下：(一) 宗教教育的新舊觀念——李漢鐸牧師 (二) 國立學校道德教育的目的和方法—— Messrs. Soo and Liang (三) 中國宗教教育的背

濟和當今時代的運動——陸志章博士(四)青年的心理——

Mr. C. S. Hing (五) 宗教教育與職業教育——周寄高牧師

(六) 如何使用教育方法去宣佈福音——Dr. H. J. Hendrika

(七) 教會宗教教育部——全紹武先生(八) 家庭宗教教育——

陸志章劉端夫師母(九) 宗教教育家之兒童研究——陳鶴琴

博士(十) 宗教教育與敬拜——簡美升博士(十一) 游猶太國

的報告和感想——茹雅德先生

(卷) 辭別會記事 二十八號上午十時四十分至十一時

由畢範宇先生主領辭別會。其中有許多人願立志在兒童身

上服務，並願實地試行各種新進的方法，同時又提議在明年

再設專科，各人在此短期時間中空來飽去，得益實非淺

鮮。後獻辭散會。

(導) 兩個通告：(一) 此次各名人的演講錄和學員的論文

準于九月間，在叻學誌宗教教育專號中發表。凡已訂神學誌

者，可享受不加價的權利，另購每本售大洋三角，又須早日來

函預訂，以便增加份數。(二) 明年希望再設短期專科，凡有心

宗教教育的，請多多留意明年招生通告。

一九二五 四·二九 施煜芳

衛靈女學生旅行遇險(山東)

烟台衛靈女學校學生十七人，於四月十一號，旅行芝罘島。

會聞

回來時，分乘二舟，一舟載九人前行，一舟載八人隨後。駛未幾，前舟即覆，九人中有八歲之張生廿二歲之劉生淹沒而死，餘皆為漁舟救濟，得免於難。劉生字鯊卿，烟台浸會之教友也。善歌詩，學行雙優。倘非遇險，將於暑假畢業衛靈女學中學班云云。

(一九二五，四，二十三紀極生女士來函)

李佳白歡迎班禪喇嘛(北京)

四月十四日京訊。昨日李佳白在新華門內之福台，開靈天歡迎會，歡迎班禪。下午三時開會，屆時各來賓皆憑票至會場。人數約千人，僅設女座而已。來者多外國人，開會之秩序：(一) 衆喇嘛唸經，李及各教代表擁班禪出坐於門次座，為大彈弓椅，上鋪黃色緞，衆人在階下，皆仰目而望。攝影者甚夥，幸李於活佛未出時，宣布於衆曰：凡帶有攝影機者，活佛出時，機不可露，免佛之不悅也。云云。不然，則人人捧機待發，以爭影之矣。(二) 佛坐下。(三) 李宣讀英文歡迎詞。(四) 外國來賓歌詩。(五) 佛坐演佛說。由一四川人述，如宣傳聖旨然。(六) 趙爾巽演說，謂李氏欲聚合各教，以求上天降福中國，俾中國為利祿之人悔改，放下屠刀，立地成佛。以得早日太平。自古亂極必治，而治之前，有祥靈之事焉。今此活佛是也。云云。後由東正教唱詩及某寺唸經而會終。佛退時，衆喇嘛唸經，李等擁佛退。佛令招待員贈藏香，每人二條，以為紀念。佛年貌約四十，有鬚二筆，眼帶時式金邊眼鏡，手持唸珠，口默唸

八七

不思。頰和悅。衣被錦繡。上紫下黃之喇嘛袍。

聾者聞福音

覃慶勳自美洲寄一函於本局總理范博士云。教育普及。首推美合衆國。其對於殘疾國民尤爲注重。其宗旨在使殘疾者得與身體完全者同享知識職業上平等之權。試觀其各省公私立之聾目跛者聾啞等學校之多可知也。而男女學生卒業之後。在社會上亦占有重要之位置。其職業如替者。跛者則多從事於音樂及他人所不能之美術。聾啞者女則多在各大公司當收數之職。男則多從事藝上活動。其所享之快樂權利。與其他人民無異。但對於其靈界之事業。政府既遵守宗教自由之國憲。自不能將國有之款項。而作殘疾國民宗教事業之用。基督教會因此而多了一個責任。向聾啞者佈道之舉。各省各會。多有舉行。難以枚舉。茲就所見及調查所得述之如下。以便閱者諸君讀後有所感動與慰。而效祖國教會現有之聾目校癩瘋院辦法。而創辦聾啞學校。使之身心獲益。是所至禱。

一月四日主日也。弟於先晚閱報見各教會之彙集報告表內。有路得會之聾啞談道會一件。故擬往參觀之。以廣眼界。該日午後三句鐘。男女齊集會堂者約三十八人。據該會收者所說。如非因落雨。人數可望加倍云云。該收者本能言聾者也。獨爲聾啞者造福。而專習其用手措作符號之方言。彼初見弟入會所時。以爲

弟是華人之聾啞者。故趨前以手措作號與弟握手。弟以不能作聾啞者言相告。並陳來意。彼乃欣然招待。并允答復弟之所問。弟謝其厚意。彼即登台講演。計用時間僅一小時。乘起立祈禱。凡二次。皆先由收者用手措爲符號禱告。乘亦依樣而行。其言講時所用符號。非常完備。故見之者皆極留意。可惜第一無所知。可謂啞中之啞。會後該收者更允將全圖該會所辦之聾啞事業月報寄贈。茲已付到。計該會現有之聾啞佈道所。共占十四省八十四處。學校一間。此就弟調查所得之大概也。如閱者諸君有欲知更詳細者。祈函命弟代爲再事調查。定當出力爲之。弟之通信處如下。

H. F. Cham,  
811 Williams Ave,  
Portland, Oregon, U. S. A.

樂昌開明分校啟事

公啓者。去年應時勢需要。及地方人敦促。於最短時間。設立分校三處。因經費無着。由衆議決。將前用嘉南工讀學校名義發出之捐冊所得捐款撥應開支。去年學務。現已結束。本欲刊徵信錄。乃因發出之捐冊有未開捐者。亦有既捐而未收款者。更有款已經收而道途遠隔。或爲數不多。因以未繳者。故刊徵信備一舉。暫作緩圖。但進支數目。亟應宣佈。茲特分別開列。希諸報端。藉以敬告承領捐冊諸君。並望已收捐款及已經捐而未收者。從速將

册與編一同寄下。其未暇動捐者。亦望將册寄還。以清手續。計開  
收入款項共銀一千六百〇二元七毫五仙。一校董李符生。黃致  
和。王棟材。韶州安興。廣州順記。周少謙。陳景利。鍾季林。凌吉祥。同  
昇。廣嘉興。曹榮華。譚生元。何鉅。張憲良。李獻廷。吳超東。廣泰興  
顏思道。楊高林。周少樵。謝建英女士。譚君蓮女士。謝金賢女士。各  
捐助銀十元。共二百四十元。一收到各捐款（只將勸捐人錄  
出。其捐款人俟登於報信錄）。師長王均。一百一十五元。樂昌郵  
局。一十元。六毫。南京周仲民。十元。外海教會。四元八毫。旅長顧  
德慎。四十二元。坪石商會。六十七元。佛山生利來。十四元。懷集教  
會。五元。縣長張其端。五十元。韶州郵局。七元。澳門教會。七元。二毫  
大鎮教會。四元七毫五仙。兩雄教會。十六元一毫。翁源教會。一元  
九毫。淡水教會。四元。羊石教會。二元。沙田教會。一元三毫。信生局  
三十二元。顏思道。一十一元。楊高林。二十五元。勸學部。撥助三百  
元。傳道部。幫助修築費三十元。共銀七百七十二元七毫五仙。  
一、經收學費堂費。只計總數。細數不列。城外校。三百〇四元。河南  
校。三百十四元。牧場校。七十二元。  
支出款項。共銀二千七百六十四元一毫五仙。一、籌辦印刷費。共  
一百二十五元一毫一仙。二、城外校。修築費。三百〇五元七毫。一  
河南校。修築費。三十元。三、城外校。置儀器校具。共二百一十七元  
五毫。一、河南校。置校具。一百三十六元八毫。二、三校什用。共七十

### 會聞

元〇三毫八仙。二、校房租。一百九十二元。一、開幕費。共二十八  
元六毫六仙。一、城外校主任教員二名薪水。共四百元。一、河南校  
主任教員一名薪水。二百元。一、牧場校主任教員一名薪水。一百  
八十元。一、三校輪教各科教員三名。共五百八十元。一、伙夫三名  
工食。共一百八十八元。

收支比對。不敷銀一千一百六十一元四毫。今將借墊及短欠數  
目分列如下。一、揭借四百元。一、信生墊支二百五十五元。一、張憲  
良墊支五十元。一、周少樵墊支九十元。一、欠賬二百四十六元。一、  
顏思道墊支七十元〇四毫。一、李獻廷墊支五十元。

一九二五四樂昌浸信會開明分校同人謹啓

### 個人消息

蔡一戎今後之通訊處福建漳浦禮拜堂

### 介紹新刊

廣州嶺南農科大學之出版物。除定期出版之「農事月刊」  
及「農學季刊」外。最近出版者。又有「宰畜製肉指南」。研究荔  
支之新發明。「廣東與案樹」數書。現在國人已漸覺悟農業問  
題之重要。教會亦特設機關。提倡鄉助農長事業。用將該校出版  
品介紹於此。希 同道諸君注意。

(一) 農事月刊 每月一號出版。報價全年本省六角。外省九角。  
外國一元二角。郵費在內。郵票可以代價。內中記載。皆係有

關農業之學理、方法、行情、訊問等等，材料頗多。現已出至第三卷第十一號，有心農業者，不可不購閱一份。

(二) 農學季刊 已出第一冊，內中記載牛乳業及中國梅之製法二篇，皆甚有價值之作，每冊定價二角。存書無多，購者從速。

(三) 研究荔枝之新發明 農大出版處主任譚錫鴻編譯，全書十八面，插圖一幅，去年七月出版，定價每冊二角。

(四) 廣東與案樹 譚錫鴻著，全書二十二面，插圖多至十六幅，有志林業者皆當人手一篇，定價每冊三角。

(五) 宰畜製肉指南 專論中外宰畜醃肉方法，著者該校畜牧教授羅飛雲，全書四十五面，插圖九幅，定價每冊一角。

右數種均廣州嶺南大學發行  
▲閩粵光 該刊言論自由，材料豐富，對於傳道師教友，靈智二

育大有補助。每年出版四冊。價目大洋二角。如欲訂閱者，請寄郵票二角至南京金陵神學園粵光發行部。

▲復活游藝黎明 編譯者謝祖儀。定價大洋一角二分。郵費另加。發行處上海北四川路一四三號廣學會。

▲基督之友 編譯者沈峻英。定價大洋八分。郵費另加。發行處同上。

▲播種 編譯者及發行處同上。定價大洋四分。郵費另加。

▲本局最近出版新書 批評吳稚暉先生的一個新信仰的宇宙觀及人生觀 價一角

最近反基督教運動的紀評 價一角  
非戰 價五分  
再版拜孔風潮記(已出版) 價五分

道 路 月 刊

第十五卷 三月 十五日 出版

道路叢刊編緝概略——陸傑夫 附序文五篇葉恭綽——王承斌——劉湘——王桂林——王正廷  
特別市與修築道路——王憲熙 馬克達路——趙祖康 石塊路建築法——楊哲明 田園都市與道路——楊得任 道路叢談——程振鈞 道路改良之商榷——陳君禹 滬滬特別市公約草案 贛人急宜建設汽車路——楊得任 對於司機者之簡繁訓練語——吳琢之 安徽省建設圖書序——許世英 淒涼的秋夜(小說)——李也止

其餘子自繁多未備載(歡迎投稿)  
每月一册一角五分全年一元五角

編 緝 發 行 所  
上海飛路道月刊社

# 時事

## 收復惠州城之前後情形

四月廿三日廣州各報載：惠州城歡迎聯軍入駐。略見報載。查惠州城三面環水。背倚飛鵝嶺。形勢險阻。有如金城湯池。聯軍圍攻經年。迭次進迫。均無法攻下。此次滇桂軍能率隊進駐惠州。者鍾子廷旅長與有力焉。查鍾子廷與楊坤如同守惠城。匪部隊之強悍。槍械之精利。尤以鍾子廷部份爲最。該鍾子廷於反正時。曾屬於前惠軍總司令。即現任桂軍第十師師長王和順部下。平日對於王師長時有往還。感情甚洽。日前王師長特派親信。秘密赴惠州城。與鍾子廷磋商收編事宜。鍾部慨然答允。即編爲桂軍第十師十九旅長。該部槍械有二千餘桿。并定於十九舉義輪船。王師長預將各種旗幟符號襟章等件。送到惠城。迨十九日下午。鍾部果將惠城東門開放。舉暨納降之旗。歡迎滇桂軍入城。而此天險之惠城。遂入革命聯軍手中。昨廿日下午三時。滇軍總部接胡恩舜密電報告進駐惠城情形。云：龍轉廣州飛轉楊總司令察。東密楊坤如迭派代表到博陽。則請求收編。陰則據城自保。察其居心。殊未可信。經與該部駱旅長鳳翔等。直接商定。由彼等自動驅逐楊坤如。再爲改編。二十長。楊坤如被逐。遁入教堂。派部副官長入城撫慰。一俟佈置妥洽。即入城。特此電聞。餘音續達。

時事

職胡恩舜叩。二十一日又大本營出動委員陳功傑電云。廣州大本營胡留守鑒。昨早四時滇三軍已入惠城。陳功傑呈鑒叩。

## 楊坤如棄惠自去之通電

通電錄下。北京執政府各部總長各省督理省長。廈門探送陳總司令。魏存。葉總指揮若卿。洪副總指揮湘臣。贛州探送林總指揮隱青。鈞鑒。各軍師旅長各報所鑒。鍾坤如忝掌兵符。毫無建白。惠城被困。纏綿三年。堅守待援。支持危局。苦心孤詣。力竭聲嘶。現因精力已疲。患慮或有不周之處。與其堅持到底。徒苦商民。不若拋棄主張。潔身而去。經於四月十九日。宣言離職。退處平民。謹此奉聞。希爲亮鑒。楊坤如叩。

## 唐繼堯贊同取消聯治

四月廿七日廣州各報載。唐繼堯日前派遣孔庚代表來粵。分向各方疏通。此間民黨要人。僉以唐氏向來主張聯治。與民黨主義根本相反。且唐於大元帥哀典期內。忽就副元帥職。此種舉動。尤其滑稽。故咸表反對。嗣以孔君爲民黨老同志。此行任務。既以團結西南爲前提。則革命政府向以大公示天下。自未便過爲拒絕。因即向孔提出辦法三條：(一)須取消其聯治主張。(二)加盟入黨。服膺本黨主義。(三)撤回入桂之師。孔氏以如

九一

此辦法亦甚正大。當即致電唐氏徵求同意。現聞孔氏已待滇唐覆電。對於一二兩條已表贊同。至於對於撤回入桂之師一條。則尙無表示。以表面觀察。似已漸趨接近。但查該電僅由唐氏私人陳維庚等聯銜答覆。唐氏本人則尙無來電。是否以此為緩衝。或確為唐氏之本意。此則不能不詳加考慮云。

### 段祺瑞通告解決金佛郎案

各報前均登。民國六年歐戰事起。祺瑞猥以時會。主張參戰。強敵既戢。公理乃彰。我國國際地位。遂得乘機增進。幸府一會。除收回青島及對德取得各項優越條件外。其於吾國利益。最關重要者。尤在關稅會議一事。蓋吾國今日上下交困。欲圖補救。惟冀關稅會議成立。由百分之七。五再進而加至一二五。不特內外各債得有歸結。抑且財源既活。百廢可興。民國轉機。實賴乎此。詎意此項會議。關係九國。八國早已批准。獨法國以庚子賠款法郎折付之故。堅拒電匯方法。力主用金。相持數年。遂將批准關稅會議之事。聯帶擱置。而我國關稅實受損失者。每年以至少數計之。竟達二千四百萬元以上。經濟不甯。民生益蹙。參戰案所取得之利益。竟不克如期收效。此誠國人之所共為太息者也。無者曹氏稱位。曾有解決此案之議。祺瑞激於公義。曾加反對。其所以然。則曹氏體位。倒行逆施。其於外交。無為國家力爭權利之誠。其於財政。無為國庫永計畫之策。徒以飲鴆止渴。亟求一逞。所有本案圖

目。如用金之損失如何。中法兩國債權債務之關係何若。關稅會議之是否得有保障。皆曹氏之所不暇顧及。當時此局苟成。外面將我國一千九百〇五年換文所定電匯方法。根本推翻。喪失利權。肇興惡例。國際上之糾紛。從此而起。內而濫用總稅務司暫行扣存之款。以充殺人亂國之用。禍延全國。民何以堪。天下非之。固其宜已。適自去歲曹氏蔽罪。謬蒙衆推。暫執國政。憂勤所及。輒思我國對外經濟政策。首在保全華府會議之精神。故富法公使來見之時。卽行鄭重聲明。以關稅會議早應批准。而此案不能與之併為一談。再四磋商。法使允卽電達政府。批准華會條約。嗣由外交部與法使研求討論。後經財政部指派專門委員。將全案內容悉心計議。修訂大綱。猶恐未臻完善。併交司法部逐條審查。認為妥慎無礙。其中大概情形。案由主管部分編制新協定。與原協定之比較。開列至為詳晰。今撮其要。則為法國政府正式承認退還賠款。並正式承認一千九百〇五年所定之電匯辦法。中法銀行復業一事。乃以原有之債務而變為切實之債權。擔保償還。分期履行。檢查分配。明白規定。政府積欠之款。項代為撥還。公司追認之股本。亦認予扣繳。較之舊案。改善良多。且在此案未定以前。由外交部函致法使。促開關稅會議。卽據法使復函。尤於最短期間。將華會條約批准。照章開會。在外交方面。既分本案與會議。分別進行。在財政方面。又允採電匯之法。表示讓步。一再考量。以為如

此辦法尙屬持平。正辦理間。忽有變。更此方之手續已完。法京之政策有待。現據法京回電均已認可。於是經年延擱之案。至此完全結束。區區之慮。經解決時局之要。首在財政。是當有標本兼治之策。尤在協定關稅之得其宜。際此時局重新。外邦篤好。馬凱條約所定加稅免厘之稅率。頗信關稅會中可得切實討論。理財本兼由是而施。瑞瑞所爲負責。以結本案者此也。詎將經過情形。擬舉大要如右。其所以毀於曹而成於我者。期於其察。竊本孟子此一時之義。未忘宣尼一以貫之言。知我罪我。語惟亮察。段祺瑞。

### 王棠抵港之談話

四月廿四日廣州各報載王棠前月代表商界出席北京國民會議促進會。因將散會。昨乘亞洲皇后船返港。訪員往訪晤談。茲將王氏所談錄下。訪員問先生此次赴京。是否先到日本。答是。因到日本參觀大阪博覽會。及順便查察市政。初欲到日本三五天。轉赴天津入京。後因僅到神戶。得知孫中山逝世。各好友及同志中均留在日本。多住幾天。赴追悼會演講。赴京稍遲。聞在日本若干埠。答到長崎神戶大阪貴塚西京橫濱東京門司等處。問日本市政如何。答日本市政如治安交通教育極好。馬路略差。問在日本的華僑對於祖國有何思念。答華僑中均望祖國早息干戈。免滋內亂。祖國時能受安居。近以每因國內紛爭。致令僑胞不敢

時事

回國提倡實業。雖有愛國之志。而不能實行。此乃一種憾事。聞華僑有議及共產否。答華僑中最反對共產。不編商界工界反對。國民黨及各界均衆口同聲。痛罵提倡此種主義者。余曾經諸多解釋。謂國民黨中提倡共產者。不過少數黨員主張。非全黨皆是。但他等多數仍在誤會中。問先生到北京時兩會均有出席否。答赴國民會議促進會。因兩會開會時間抵觸。不能分身。問國民黨能否成立。答國民黨以余個人淺見。以爲將來必成立。在何時不得而知。將來成立後。議決各案能否實行。乃一大問題。問北京政局如何。答北京政局與廣東政局相差無幾。各有意見。不合。從中亦分黨派。問北京方面對於共產黨如何。答北京方面多數反對共產。余未離京之前。聞盧師爺劉成勳等結合民黨老黨員多人。組織一反對共產黨團體。大約日間定有宣言。有一日在天津。黎宋卿先生請余食飯。同席有教育總長王九齡。席間有一人將共產問題談起來。黎王兩氏均以共產黨不能行。又一日在上海。有一某要人請我食飯。席間又將共產談論。幾乎無處不將共產評論。覺得無處不反對共產。聞馬素先生因反對共產而致宣佈出黨。惹起北京上海各報均代馬氏宣傳。連日各報均將共產兩字作爲資料。聞馬氏在上海亦大張旗鼓專進行反對共產工夫云。

廣大學生會爲退款事致英國國會書

九三

制重勿用退款辦教育

四月二十日廣州各報載。廣大學生會。因庚子賠款事。致書英國會云。英國國會諸公。大鑒。逕啓者。貴國政府。有退還庚子賠款之決議。且在貴國提出此種議案。敝會認此爲貴國對中國好感之表示。極願致其謝意。惟對於退款用途。及退款委員會組織兩大問題。敝會曾加以嚴密討論。得有懇切擊決之主張。特爲諸公一陳之。幸垂察焉。(一)退款用途問題。(甲)退款須全辦教育。教育爲溝通文化之利器。打破隔膜之良方。故退款全辦教育。敝國教育。實爲溝通中英兩國文化。打破中英兩國隔膜之大助力。有益兩國。斯爲最大。至若其他用途。如修築鐵道。整頓工業之類。敝會認爲不特於兩國利益之促進。且足與敝國主權。以嚴重之恫嚇。必惹起敝國全體之劇烈反感。而與貴國退還此款之初衷。大相違背。故主張退款須全辦教育。而不用於其他任何事業。(乙)勿用退款辦教育。教育教育。大都爲不諳教育之教士所把。現其惡果已暴露無餘。敝國人士。幾無不深惡痛絕之者。收回教育權之運動。風起雲湧。已有偏於全國之勢。因此希望貴國切不可用絲毫退款以辦教育。而重傷敝國人士之感憤。(二)退款委員會組織問題。(丙)關於主理退款事。貴國曾主張設一委員會。此委員會由兩國學者十人共同組織之。敝會對於此種主張。深爲贊同。惟關於委員會之分配。敝會主張

委員會中。至少須有敝國學者五人。蓋此款既用于教育。以溝通中英兩國文化。及打破中英兩國隔膜。則必須有深悉敝國教育情況。洞明敝國教育需要。敝國學者五人在內。方能於退款用途。有完滿計劃。而收良果。(丁)須復羅素及坎金遜兩先生之委員職。羅素坎金遜兩先生。爲貴國學界泰斗。對於敝國文化學術。均研究有素。至羅素先生。曾來敝國講學。敝會深信其對於敝國教育情況及需要。能洞窺底蘊。總之兩先生。爲在貴國人士中。最能對於敝國精神方面。有透徹之了解者。而萬非尋常徒窺敝國皮相。而沾沾自詡之教士商人所可同日而語。故敝會深信委員會中。有此了解敝國精神之兩先生。參加於將來退款之措施。得當上。必有相當之助力。故對於前此貴國政府。將彼等除名之舉。殊爲遺憾。今希望貴國政府。復羅素坎金遜兩先生原職。以利用前途。以上四者。敝會堅信爲解決此兩大問題。而使中英親善必由之途徑。且深信此等主張。不特爲敝會全體二千四百九十四人所公決。亦敝國人士。稍具眼光者之所默許。貴國如真心謀中英之親善。對此必能盡量採納。今以誠懇之意。希望諸公垂察焉。敬頌祺。國立廣東大學學生會議啓。四月二十

中山縣施行黨治後之狀況

五月十三日廣州各報載國民黨中央執行委員會。日前議決。鑄香山縣。改爲中山縣。實行黨治。廢去縣長名稱。改爲委員制。

運經署署各行香山縣長盧家駒。對中山縣政權。移交中央黨部接收。自此案宣佈後。香山人民。多誤會黨治爲共產。日來竟發生種種謠言。致社會頓呈紛擾狀態。昨國民黨中山縣執行委員會爲解釋人民誤會起見。特發出通告云。爲通告事。本黨中央執行委員會定期五月五日收回中山縣行政權。實行黨治之先聲。誠以本邑爲孫總理之故鄉。自應本先總理之遺規。改革政治。以樹模範之始基。乃有反對之流。捏造謠言。謂本黨推翻縣長。舉行委員制。實行共產等語。不知吾黨主義。以提倡三民主義。利國利民爲職志。并無共產之表示。凡我國民務宜贊成吾黨之主張。幸勿誤聽謠言。致滋紛擾。特此通告。幸垂察焉。

### 外江道士之怪狀

五月一日廣州各報載。連日有外江道士三數成羣。手持柱香。大書大善信。隨緣樂助。背負木魚。卜卜其聲。口中復念念有詞。沿街五步一跪。十步一拜。昨在濠賢街爲某西人瞥見。將其怪狀攝影。或與以錢。又搖首不受。一個悶葫蘆。未知賣甚麼藥也。

### 公園大甕之無辜慘斃

五月五日廣州各報載。日前市工務局運回大甕一隻。放在公園西偏噴水池內。備各界參觀。該甕徑長二尺有餘。頭大如人拳。四爪亦大逾人掌。查此甕壽命約有百餘年之久。實爲罕見之物。當放池內時。因池底無地容身。遂在水面載沉載浮。且時伸首

時事

在水面外。略不畏人。每日游園者圍觀如堵。因而有某界等從中以瓦石擊之。或以竹竿下控刺其首。該園看管警察無法制止。至第四日復有某軍數人。以繩索裝就囚套。墜下將甕套起。曳上池邊。戲弄移時。復以刺刀連刺甕首數下。以致鮮血直冒。爲該園特務警察班長瞥見。上前勸止。旁觀者亦幫同相勸。某軍等始將該甕放回池內。至昨日該甕因被傷過重。已一命嗚呼。工務局乃命園丁將甕昇至郊外掩埋。噫。我國人無公德心於此可見。

### 巨獸噬斃多人之駭聞

五月一日港報載。昨日有九龍農人劉光。在大埔東南某崗探薪。見一鉅獸。其狀如象之大。口滿若鬚。毛如箭豬。劉不敢近。急退去。越數日再往。見該獸仍在。奔行無蹤。異常迅速。劉見之。恐被噬去。乃發足狂奔。詎爲該獸瞥見。乃啣尾窮追。劉一時奔避不及。致被該獸生啖。聞該獸連日已噬斃多人。聞者均爲之咋舌。但是何獸無人識其名。特誌之。以資研究。

### 電火燒斃人馬

四月廿三號下午五時許。天際烏雲密布。雷聲隆隆。未幾轟然一聲。震人欲聳。時適有某軍自較場操畢。沿途唱歌而還。當堂被電火燒斃士兵肆名。軍馬肆匹。爲電火灼燒三肆名。被斃各士兵。均背脊向天。且有傷痕。該管長官。惘其慘死。特聘羽士設壇超度。以慰幽魂。

九五

張馮備戰說之否認

近來外人方面盛傳張作霖馮玉祥積極備戰，上海銀行界亦得有北方傳來之是項消息。當由某要人急電北京密詢。昨接到覆電略云：(七日)電悉張馮備戰，決無其事。張近送馮迫擊砲四十尊，感情甚佳。惟魯張(宗昌)軍入濟南，直李(景林)軍赴保定，調防頗忙。謠言當由此誤會云云。又聞交通總長葉恭綽氏，於六日晚由奉回京，亦有電到滬，稱大局安謐云。附最近電報兩則：(一)京中謠言甚盛，係發生於公債市場，因銀業界拋空七百餘萬，謀慮價補遺所致。馮玉祥派張樹聲赴奉磋商。謠(二)馮警言專事發展西北，不問其他，與張作霖如弟兄，謠言不足信。張學良亦語人云：乃父與馮玉祥換帖，彼與孫岳拜盟，決無意見。

溥儀最近之談話

津訊：日前四月十二日有某君經溥儀隨員李金二君之介紹，得晉謁溥儀於張園。茲將當時談話記載於下。某君問云：尊駕由京至津，經過情形及將來行止，請詳見示。溥儀答云：予在宮中，有如禁錮，予之主張有三：(一)先會主張自動廢止優待條件，以輕人民擔負。(二)驅逐太監出宮，以洗陋習。(三)對於宮中私有飾物，擬變價作為八旗人民生計用途多設工廠，以濟京畿民困。談話至佳，惜溥室親貴，竭力反對，以至予雖有此志，終不果行。予此次出京來津，並非有何緣故，因予志向欲與平民接近，在京日

使館，終嫌不甚方便。予來津時，乘坐二等客車，已得與一般可愛之平民為伍。實較宮中徒擁虛名為愉快。京津新聞界對於予的記號，多失事實。予曾裁留訂成小冊，以為紀念。予因外間謠言甚衆，決意久住天津，以表決心。更可息止謠言。康有為始終不會來津，彼在上海萬福林。鄭孝胥二人，予曾派往奉天，接收陵廟。予處上下不過二十人。謠言說予有復辟之企圖，誠屬可笑之至云。

布國炸彈爆發大慘劇

四月十七日蘇菲亞電，教堂中舉行喬治夫將軍追悼禮時，炸彈爆裂，共死一百四十人，內有婦女二十九，兒童十，上級軍官六，下級軍官三十。布國全境已宣布戒嚴。幸是日未續有暴動。惟中央監獄官被暗殺於途。昨日教堂炸彈爆裂，時在午後三時。閱員三人稍受傷。殺者有警廳長及衆議員數人。蘇菲亞現處於恐慌時代中。全國皆大擾攘。軍事當道已傳諭從晚間七時半起一律熄燈。布國屢發生政治上暗殺事件，甚至狙擊國主。各界對此舉行威大憤怒。現編制平民團體練隊巡行各街，以維持法律與秩序。由內務部與陸軍部大臣指揮之。陸軍當道自昨日起，對於由此出發之火車行客，一律加以檢查。旅行現取縮短狀態。現聞炸彈案已拘獲數人。警察查明炸彈乃定時爆發之炸藥品。藏於教堂中面南之一部。當爆發時，閱員多環立高壇中之喬治夫將軍屍棺四周，故得免於難云。

# 西濠口嘉南堂新就之 高洋樓招租廣告

Offices With Modern equipment in  
The Ka Naam Tong Building  
FOR RENT

Located at the Corner of Taiping Road and West Bund.  
Construction Work will be completed Soon.  
Those, who are interested in renting offices, please inquire  
at either of the following offices:  
Main office, Ka Naam Tong,  
Tungshan Canton  
Construction Department, 3rd floor, Ka Naam Tong Building  
West Bund, Canton

西濠口為廣州市最繁盛之區。其商業發達。交通便利。實為全市之冠。本公司以自身係由三益會集合無數平民之血汗組織而成。非有巨大而且保必易於獲利之穩固的不動產。不足以擊會友之基本而移償其投資之始所共立之宏願。於是集得會銀一百二十餘萬圓。在此籌繁盛地點。購地代建兩大座新式洋樓。專賃與華洋各大商家。作商店及寫字樓之用。收其租息。裕我利源。使一般投資組成此公司之各會友得藉是以有所恃而不恐。與炒業家朝買暮賣不為會友長久之計者不同。樓東西峙立。東向者八層。西向者七層。皆以最新之建築法造成。堅固異常。且每層間格妥善。光線充足。升降機電燈自來水無一不備。凡華洋富商巨賈。欲賃之作正當營業之商店及寫字樓者。請到東山本公司辦事處或西濠口西向之新樓第三層建築部面議。分租包租均可。聽租者之便。

廣州  
東山  
嘉南堂置業公司啓

辦事處  
東山二十八號  
建築部電話九七四號

香港  
**大光報重啟事**

本報宗旨純正。材料豐富。言論紀實。堅持忠實不欺之態度。以與社會相見。計自出世以來。已歷十有二年。所奉一紙風行。無不稱頌。廣告與消路。日益發展。同人固竊用自慰。然閱者於此。當亦足以認本報之真價值矣。同人用是大加奮勉。此後對於新聞文藝兩部。極力刷新。新聞則廣延中外通人。担任採訪。消息格外靈通。文藝則重聘南北名宿。精心撰著。文字皆裨實用。並增設電版部。隨時登精美圖畫。以增進審美興味。遇有特別事件發生。則其重要攝影。亦附載焉。縱時局萬有變遷。社會如何奇幻。而本報正大光明之主旨。始終與命名之義相符。此則報紙之天職如是也。惟是年來內地外埠。來函購閱。紛至沓來。然以未明辦法。多所欠缺。致本報未克盡副諸君雅望。同人憾焉。爰特訂定匯款寄款辦法。及各埠明報定價一覽表。錄呈而詳列之。閱者諸君。幸祈留意。新誠同人所厚望也夫。

**(各埠閱報定價一覽表)**

(南方)				(中國境內)			
南洋	羣島	歐式	美員	英員	及紙	內港	中港
每季	每季	每季	每季	每季	每季	每季	每季
拾元	拾元	拾元	拾元	拾元	拾元	拾元	拾元
陸毫	陸毫	陸毫	陸毫	陸毫	陸毫	陸毫	陸毫
伍毫	伍毫	伍毫	伍毫	伍毫	伍毫	伍毫	伍毫
陸毫	陸毫	陸毫	陸毫	陸毫	陸毫	陸毫	陸毫

**注意注意**

如報超過月不而三個月者其價當照壹月定價計算類推

**(定報匯款及寄款辦法)**

- 一由貴處郵局購郵匯票附於信內相保寄下最為妥當
- 二由銀行匯款直接備函向本報接洽亦可
- 三或託住港友人對付現款或扣認寄報亦可
- 四信內切勿冒險夾入紙幣恐中途被竊難雙拍保亦礙難向郵局理論務祈慎重
- 五凡定閱報紙須先將報費匯交空函定個恕不答覆
- 六凡有信件付寄請照下列之中英文庶不致誤

The Tai Kwong Newspaper & Printing Co., Ltd.  
P. O. Box 313  
No. 3-5-7. SHIN HING STREET,  
HONGKONG, CHINA.

大光報印務有限公司  
香港三善街三號七號

招

登

廣

告

單定誌雜光真

凡欲購閱本雜誌者可將此定報單填就隨定費寄下便得

真光雜誌發行部鑒 茲付上大洋

取真光雜誌 份 年由

起逐期寄交下列地址為盼

省 縣 城 街 門牌 收

一千九百二十五年 月 日

角定 月

The LATEST BOOKS

新到各種新書

SOUTH CHINA CHRISTIAN BOOK CO.  
MISSIONS BUILDING, CANTON, CHINA  
新書總發行所 廣州中國書局

始創不二價  
先施公司

廣州長堤  
街珠口  
電話三〇八  
三號  
環球貨品  
中國土貨  
香港德輔道  
直落  
廣東  
百  
七  
號

本局出版書籍價目表

大洋計算、郵費在外

說經類	耶穌管喻略解	紀好弼	一角半
	耶穌言行述訓	紀好弼	七角半
	保羅全書廣譯衍義	紀好弼	三角半
	馬太秘論	紀好弼	每百十元
	福音闡微	浦其維	二角
	二約焚香典禮考	張亦鏡	每百二元
	耶穌遺跡	萬應遠	二角
	聖經實訓	師雅谷	六角
	舊約撮要	浦其維	二角半
	孩提就我論	師雅谷	四分
	登山寶訓	師雅谷	二角半
	宜道津梁	紀好弼	一角二分
歷史類	教會史隨筆(正續二編) 譚憐		二角五分
	基督教歷史	譚文閣合譯	三角半
	耶德遜傳	譚文閣合譯	三角半
禮制類			
浸會信式			
	英文編合譯		二角半

教會常例  
水禮追真  
浸禮指略  
教會學  
嬰兒受水禮  
靈修類

仕文

紀好弼

高雪山

楊海濤合譯  
張元勳合譯  
五原聯合譯  
樂文錦合譯

師雅谷

馮活泉

浦其維

浦其維

張亦鏡重譯

張亦鏡重譯

張亦鏡重譯

張文開

王雅谷合譯  
王雅谷合譯

張亦鏡

張亦鏡

張亦鏡

張亦鏡

張亦鏡

張亦鏡

張亦鏡

辯道類  
國教說解剖  
去荆鋤  
大光破時集  
與香港國是編  
駁文彙編  
駁無神之演說  
駁無宗教社會主義之無神論

一角  
三分  
六分  
一元  
二角  
二角  
一角  
一角  
每百二元  
每百二元  
每百三元  
每百四元  
每百一元  
二角  
六角  
一角  
二角  
二分  
一角

談社會主義的請莫要亂來  
張亦鏡  
耶儒辨  
張亦鏡  
耶墨辨  
張亦鏡  
拜孔風潮記  
張亦鏡  
與汪精衛論道  
張亦鏡  
張遠辯道記  
張亦鏡  
陳夢南與張慎貞辯道  
張亦鏡  
釋疑策記  
馮活泉  
神道真假論  
馮傑卿  
關邪歸正論  
陳乙山  
道鄉漁樵  
區鳳樵  
破祭先執  
張文開  
清明掃墓考  
張文開  
祭先源流考  
張亦鏡  
燒紙論(官話)  
張亦鏡  
徐光啓開妄  
張亦鏡  
三教新義  
梁集生  
戰爭與宗教  
張亦鏡  
評教書  
張文開  
王光問孔正  
張亦鏡  
太上老君  
張亦鏡

二分  
二分  
二分  
每百一元五角  
五分  
三分  
二分  
每百一元五角  
每百一元五角  
七分  
八分  
二分  
三分  
二分  
每百一元五角  
每百一元  
二分  
四分  
四分  
四分  
每百三元

觀世音	張亦鏡	三分
道釋關係	張亦鏡	四分
遺仇釋兩大案	張亦鏡	三分
正續批評非基督教言論叢刊	張文開	二角
與老學究語	張亦鏡	一角
與陳獨秀沈玄虛辯道	張亦鏡	一角五分
脫抄太炎無神論之非宗教文	佈道類	一角
佈道類	陳夢南	每百一元二角
表彰異道	何樹德	每百八角
十字歌	紀好弼	每百一元
宗教別擇論	黃品三	每本三分
聖經之軍界談	張亦鏡	每百一元五角
中國今日之所需	張亦鏡	每百一元
尤導	張亦鏡	每百一元
遇亦人	張亦鏡	每百一元
上帝	張亦鏡	每百一元
奮興指南	張亦鏡	每百一元
有神管理舉隅	張亦鏡	每百一元五角
人海巨魚	張亦鏡	每百一元五角
說信	張亦鏡	每本二分
醒俗俚言	張文開	每百二元五角

詰推謬不信者	張亦鏡	每百二元
萬有真原	楊海峯	每百二元五角
唯一師尊	張亦鏡	每本二分
最後的救國方法	梁均默	每本二分
貧富問題	廖卓庵	每本二分
醒世要言	紀好弼	每百一元
賈坤山	林輔華	每百一元五角
社會福音與個人	周碧翠	每册一角八分
運民鏡	周碧翠	每百一元五角
愛仇敵	周碧翠	每百一元五角
靈魂論	楊海峯	每百一元
吾等敢為基督徒乎	王春生	每本三分
附錄	侯述先	每本三分
實業界中之代表	侯述先	每本五角
民話	張文開	每本二角
褒正編	戴貫一	每本一角
傳道者治事日規之芻議	耶琳	每百一元
主日論	耶琳	每百一元
新舊守日論	耶琳	每百一元
禁酒之計劃	王春生	每本四分
養會策	洪雁阿	每百一元

本社緊要廣告

本誌名真光，真光者，約德以之稱耶穌，而耶穌亦恆取以自稱者也。然則真光雜誌，換言之，實即耶穌雜誌而已。既已如是，耶穌雜誌矣。則全冊即盡載講耶穌文字，亦其宜也。今本誌恆有人囑宜於講耶穌外，兼及其他，雖雜誌不妨雜，而耶穌雜誌，亦惟雜舉有關於耶穌及有裨於講耶穌者，始之可耳。出位以求雜，恐非本誌此名義之所許也。故本社今後敢望一般閱者，須認定真光二字，以觀本雜誌。資本雜誌過於專門，不能於其中求得非基督徒所欲得之智識與興趣者，記者不敏，恕不能一一仰副。若亦知基督教為今日中國一般人所應研窮樂犧牲少許金錢，購閱本雜誌為引己識基督之鄉導，則記者當願名思義，蒐羅選擇，一種無愧於真光之材料貢獻於閱者。此對未是基督徒言之也。基督徒，則更望須負扶助及監督責任。錫我足稱為真光之偉著，指我未符乎真光之腳失，併力使本雜誌務名實之相副而後已。斯則記者及一般閱者之所同感勵者矣。

本誌購法每份全年十二册定價宣教師國內八角，國外一元。非宣教師國內一元二角，國外一元五角。郵費均在內，亦均用大洋交易。交小洋八角者收十毫，一元二角者收十五毫。

介紹非宣教師多人購閱，另有答謝簡章，函索即寄。

又無論自購或代購，報資務懇隨函惠到，空函掛號，恕不奉命。續閱者亦乞於滿期前將次年報費惠到，俾便結寄。

一九二五年中華民國十四年五月十五號出版

(真光雜誌第廿四卷第五號)

定價每本大洋一角二分

編者 真光雜誌社編輯部

印刷所 廣州東山新河浦 美華浸會印書局

發行所 廣州東山新河浦 真光雜誌社

兩廣代收本誌報資處

廣州東山嘉南堂黃約翰君 萬福路南華公司張椿榮君 太平路嘉華銀行譚希天君 韶關光南堂張家步君 梧州桂南堂林耀慶君 桂林西南堂張文偉君

廣告價目表		地位	
期數	全	半	四分一
十二期	七十五元	四十五元	三十元
六期	四十五元	三十元	
三期	三十六元		
一期	十五元		
底頁全年全面加二十五元			

新學制適用  
 高小中學課本

英文津逮初階 (英文)

每册價洋三角五分

英文津逮讀本 (英文)

第一册每册五角

第二册每册八角

第三册每册一元

第四册每册一元二角

教授法每册六角

英文作文 (英文)

第一册每册八角五分

實用公民學 (中英文)

軟面每册一元

硬面一元三角五分

實用商業算術 (英文)

每册一元六角

實用衛生教科書 (中文)

每册洋三角

好禮儀 (英文)

紙面每册三角

布面每册六角

理科實驗法

英文本每册一元

中文本每册四角

理科實驗教授法 (中文)

每册三角

科學教授之我見 (附本)

英文本每册三角

中文本每册一角

實用農業教科書 (中文)

第一册每册二角

總公司上海  
 分公司天津

伊文思圖書公司啟

BOOKSELLERS—STATIONERS—PUBLISHERS

EDWARD EVANS & SONS, LTD.

SHANGHAI—TIENTSIN.







