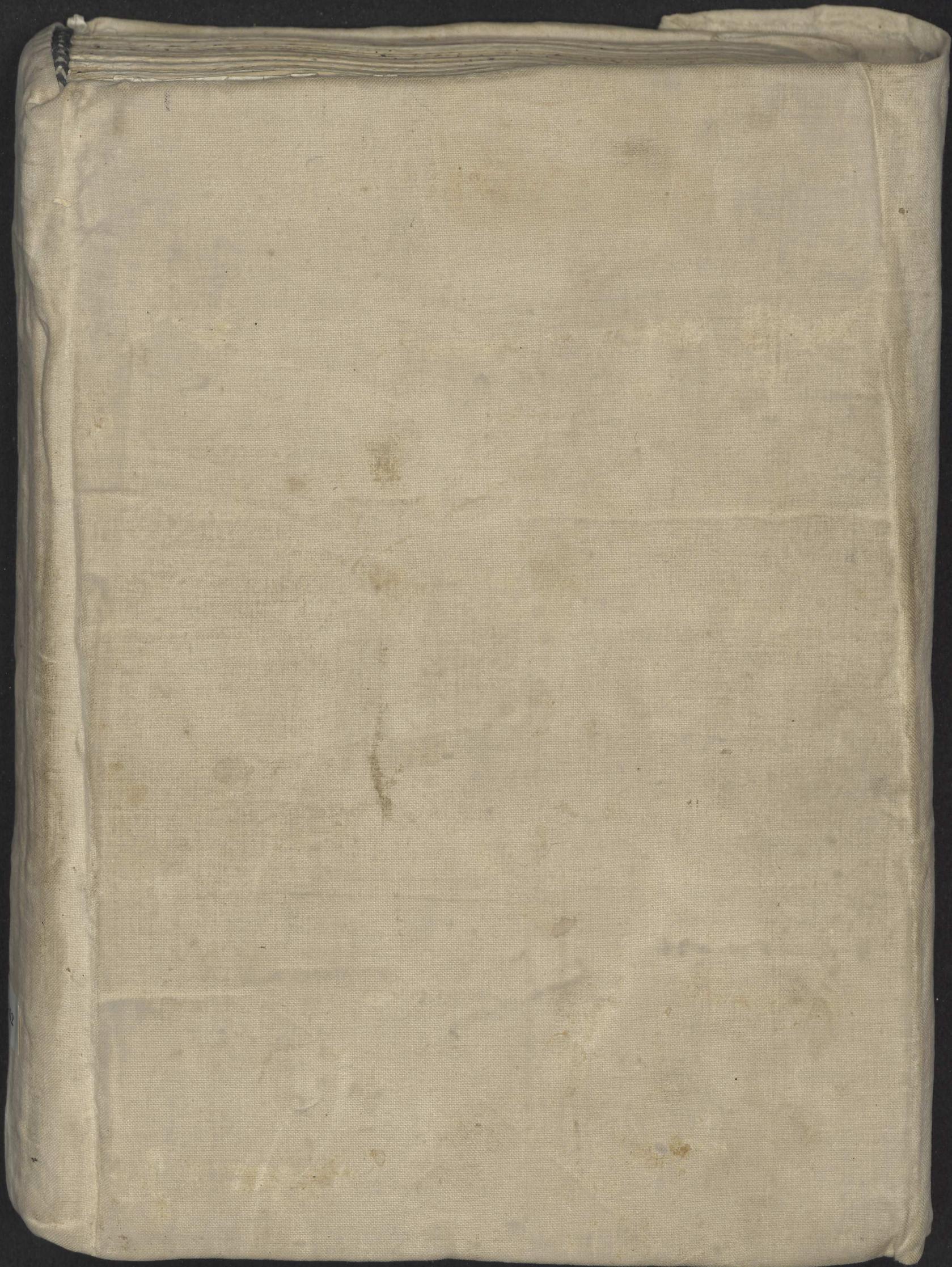


Ar 5262



Ar 5262

كتاب الكفاة المشتمل  
على حقايق التنزيه  
وعيون الاقوال  
وجوه النادر

Cod. 02. 23. 406

Ar. 5262

Handwritten numbers in red and black ink, including Roman numerals and Arabic numerals, arranged in a vertical column on the left edge of the grid paper.

Handwritten notes on a light blue paper strip on the right side, including a triangle diagram and numbers: 33, 33, 33, 33, 33.

Handwritten numbers in red and black ink on the left margin of the left page, including Roman numerals and Arabic numerals.

Handwritten text in blue ink on the right page, appearing to be a date and a name: "Feb. 05. 58. W.P." and "A. ...".

الجزء الاخر من مقامه اجزاء

باب الكاشف عن حقائق التنزيل وعمى الالهام

في رجة التاويل وتصنيفه

من العظمة في حوزة مجاز الله

القديم محمود بن عمرو

التي قدس الله روحه ونور صفة

بسم الله الرحمن الرحيم والحمد لله رب العالمين  
وهو في شهر ربيع الثاني سنة ١٢٤٧ هـ  
انعوت في رجل على الطلوع في شهر ربيع الثاني سنة ١٢٤٧ هـ  
في شهر ربيع الثاني سنة ١٢٤٧ هـ  
انعوت في شهر ربيع الثاني سنة ١٢٤٧ هـ

قد حصل في هذه التسمية الكريمة  
وعقد اجازة في ابرامام من موسى  
وكنت قد لفت في هذه التسمية الكريمة  
والاسم عندنا من اجازة

هذا الجزء الاخر من مقامه اجزاء  
باب الكاشف عن حقائق التنزيل وعمى الالهام

هذا الجزء من مقامه اجزاء  
من كتاب حوزة حيدر الامام عن الامام علي بن ابي طالب  
وكان في حوزة حيدر الامام  
هذا الجزء من مقامه اجزاء  
باب الكاشف عن حقائق التنزيل وعمى الالهام

11  
12  
13  
14  
15  
16  
17  
18  
19  
20  
21  
22  
23  
24  
25  
26  
27  
28  
29  
30  
31  
32  
33  
34  
35  
36  
37  
38  
39  
40  
41  
42  
43  
44  
45  
46  
47  
48  
49  
50  
51  
52  
53  
54  
55  
56  
57  
58  
59  
60  
61  
62  
63  
64  
65  
66  
67  
68  
69  
70  
71  
72  
73  
74  
75  
76  
77  
78  
79  
80  
81  
82  
83  
84  
85  
86  
87  
88  
89  
90  
91  
92  
93  
94  
95  
96  
97  
98  
99  
100

الحمد لله الذي انزل القرآن كلاماً موقفاً مطبوعاً ونزله لحشب  
 المضاجح متحماً. وجعله بالحمد مفتوحاً وبالاستغلاة محتماً.  
 واوجاهه عاقيمتين متشابهة ومحمداً. وفصله سوراً واوراقاً  
 وميزسه من بعض قول وعمايات وما هي الاضقات مستدامتدع وسمك  
 متشابهة متخرج. فيسبحان من استأثر بالاوليه والقدم. وقسم  
 كل شيء سواها بالجد وثمن العدم. انشاه كتاباً شاطعاً  
 تبيانه. قاطعاً بزهائه. وحيثاً ناطقاً ببيئته. فزناً عرساً  
 غير ذي عوج. مفتاحاً للمناجيع الدينية والذناوية. بمضاداً  
 لها بين يديه من الكثر السماوية. محجراً باقبادون كل معجز عا  
 وجه كل زمان. ذابراً من ينسب ان الكتب على كل السارح كل  
 مكان. الحزمه من طولها معارضة من العزب العزبا. واكرم  
 به من حذريه من مضاقع الخطبا. فلم تضد للذيان ما يورنه  
 او يدانيه واحدم من فجاجهم. ولم يهض لمقدار ارض سنوره  
 منه ناهض من بلغايمهم عا انهم كانوا اكثر من حضا المطا.  
 وادفر من مال الذهبنا. ولم ينض منهم عز والعصيه مع  
 اشتهاهم بل افن اطي المضادة والمضارة. والقيام الشرشر  
 عا المعازره والمغازه. ولقيامهم دون المناضله عن احشاهم

قل هو الله احد لا يشركه احد  
 لا يحيط به الابصار ولا يدركه الابصار  
 لا يشاء له كفواً احد  
 لا يشاء له كفواً احد  
 لا يشاء له كفواً احد

الحمد لله الذي انزل القرآن  
 كلاماً موقفاً مطبوعاً ونزله  
 لحشب المضاجح متحماً

الحمد لله الذي انزل القرآن  
 كلاماً موقفاً مطبوعاً ونزله  
 لحشب المضاجح متحماً

الحمد لله الذي انزل القرآن  
 كلاماً موقفاً مطبوعاً ونزله  
 لحشب المضاجح متحماً

الخط

الحمد لله الذي انزل القرآن  
 كلاماً موقفاً مطبوعاً ونزله  
 لحشب المضاجح متحماً

الخطط. وركوبهم وكل ما يرمونه الشطط. ان انا اجد  
 محخرة ائوه بمفاجز. وان ما هم مائره موه مما اثر. وقد حرد  
 لهم الحجة اولا. والسيف اخرا. فلم يعارضوا الا بالسيف وحده  
 عا ان السيف القاض محزاق. عيان لم يضر الحجة حده. فما  
 اعرضوا عن معارضة الحجة الا لعلهم ان الحز قد خزن فطمعوا  
 الرأب. وان الشمس قد اشرق فطمعت بوزن الحرا كبة. والصلوة  
 عا حيز من اوحى اليه جيب الله ابي القاسم محمد بن عبد الله بن عبد  
 المطلب بن هاشم. ذي اللو المرفوع في نبي لوي. ذي الفرع السفير  
 وعيد مناف بن يحيى. المثلث بالعصمة. المريد بالحكمة. الشاخي  
 الغزه. الواضح المحيل. النبي الامي المكتوب في التوراه والاحيل  
 وعالمه الاطهار. وحلقابه من الاخبار والاضهار. وعلى جميع  
 المهاجرين والانصار. اعلم ان من كل علم وعمود كل  
 صناعة طبقات العلماء فيه متدانية. واقدام الصانع فيه مقارنة  
 او متساوية. ان سمو العالم العالم بسبقه الخطي لشيره.  
 او تقدم الصانع الصانع لم تقدمه الامسافه وصيره. وانا  
 الذي تباينت فيه الرتب خاكت فيه الركب. ووقع منه  
 الاشتباق والتناضل. وعظم الفاوت والمفاضل. حتى  
 اسهل الامر الى اميد من الوهم متباعد. وتزقي الى ارض عدل البواجر

الحمد لله الذي انزل القرآن  
 كلاماً موقفاً مطبوعاً ونزله  
 لحشب المضاجح متحماً

الحمد لله الذي انزل القرآن  
 كلاماً موقفاً مطبوعاً ونزله  
 لحشب المضاجح متحماً

الحمد لله الذي انزل القرآن  
 كلاماً موقفاً مطبوعاً ونزله  
 لحشب المضاجح متحماً

الحمد لله الذي انزل القرآن  
 كلاماً موقفاً مطبوعاً ونزله  
 لحشب المضاجح متحماً

الحمد لله الذي انزل القرآن  
 كلاماً موقفاً مطبوعاً ونزله  
 لحشب المضاجح متحماً

العلم من حيث هو لا يكتسب من الكتب والفقير ومن لطايف  
 معاني تدور وهما مناحل للعكر ومن عوامير اسرار محجبه  
 وزاينات لا تكشف عنها من الحاضره الا اوجدتهم واحضهم  
 والذواستطنتهم وقصدهم وعامتهم عماه عن اذراك حقائقها  
 باجداقهم غناه في بد العليد لمن عليهم خبر نواصيهم واطلايم  
 ثم ان املا العلوم بها نغم القراح وانهمها بما بهز الملكات  
 القوانح من غزايه نكت بلطف مشلكها ومستودع اسرار  
 تدوسلكها علم العسر الذي لا يتم لتعاطيه واجاله النظر  
 فيه كل ذي علم كما ذكر الجاحظ في كتابه بطير القرائن  
 والعقبة وان تزر على الاقرار وعلم الفتاوى والاحكام والمكلم  
 وان يذاهل الذناب وصناعه الكلام وحافظ العوض  
 والخباز وان كان من اير الغريه اجحظ والواعظ وان كان  
 من الحس المرى او عيط والحوي وان كان ايجي مرسيويه  
 واللغوي وان علك اللعاز بقوه لحيته لا تضد منهم احد  
 لسلك تلك الطرائق ولا يعوض عما شئ من تلك الحقايق  
 رجل قد ترغ وعلم من محصن بالقران وهما علم المعاني وعلم السلك  
 وتفهله ارتاد ههما اونه وتعب في التفسير عما ازمنه ونغته  
 على نبع مطاينها همة في معرفه لطايف حمد الله وحيرض

العلم من حيث هو لا يكتسب من الكتب والفقير  
 معاني تدور وهما مناحل للعكر ومن عوامير اسرار محجبه  
 وزاينات لا تكشف عنها من الحاضره الا اوجدتهم واحضهم  
 والذواستطنتهم وقصدهم وعامتهم عماه عن اذراك حقائقها  
 باجداقهم غناه في بد العليد لمن عليهم خبر نواصيهم واطلايم  
 ثم ان املا العلوم بها نغم القراح وانهمها بما بهز الملكات  
 القوانح من غزايه نكت بلطف مشلكها ومستودع اسرار  
 تدوسلكها علم العسر الذي لا يتم لتعاطيه واجاله النظر  
 فيه كل ذي علم كما ذكر الجاحظ في كتابه بطير القرائن  
 والعقبة وان تزر على الاقرار وعلم الفتاوى والاحكام والمكلم  
 وان يذاهل الذناب وصناعه الكلام وحافظ العوض  
 والخباز وان كان من اير الغريه اجحظ والواعظ وان كان  
 من الحس المرى او عيط والحوي وان كان ايجي مرسيويه  
 واللغوي وان علك اللعاز بقوه لحيته لا تضد منهم احد  
 لسلك تلك الطرائق ولا يعوض عما شئ من تلك الحقايق  
 رجل قد ترغ وعلم من محصن بالقران وهما علم المعاني وعلم السلك  
 وتفهله ارتاد ههما اونه وتعب في التفسير عما ازمنه ونغته  
 على نبع مطاينها همة في معرفه لطايف حمد الله وحيرض

ما في العلوم والصناعات من محاسن النكت والفقير ومن لطايف  
 معاني تدور وهما مناحل للعكر ومن عوامير اسرار محجبه  
 وزاينات لا تكشف عنها من الحاضره الا اوجدتهم واحضهم  
 والذواستطنتهم وقصدهم وعامتهم عماه عن اذراك حقائقها  
 باجداقهم غناه في بد العليد لمن عليهم خبر نواصيهم واطلايم  
 ثم ان املا العلوم بها نغم القراح وانهمها بما بهز الملكات  
 القوانح من غزايه نكت بلطف مشلكها ومستودع اسرار  
 تدوسلكها علم العسر الذي لا يتم لتعاطيه واجاله النظر  
 فيه كل ذي علم كما ذكر الجاحظ في كتابه بطير القرائن  
 والعقبة وان تزر على الاقرار وعلم الفتاوى والاحكام والمكلم  
 وان يذاهل الذناب وصناعه الكلام وحافظ العوض  
 والخباز وان كان من اير الغريه اجحظ والواعظ وان كان  
 من الحس المرى او عيط والحوي وان كان ايجي مرسيويه  
 واللغوي وان علك اللعاز بقوه لحيته لا تضد منهم احد  
 لسلك تلك الطرائق ولا يعوض عما شئ من تلك الحقايق  
 رجل قد ترغ وعلم من محصن بالقران وهما علم المعاني وعلم السلك  
 وتفهله ارتاد ههما اونه وتعب في التفسير عما ازمنه ونغته  
 على نبع مطاينها همة في معرفه لطايف حمد الله وحيرض

انها الحقايق التي

انها الحقايق التي

لما احلظ به معي وهدى الاحياء  
 به حقا ونصورا وكذا ان فلان  
 يكون حوله كما هو المعاني ان طلب العلم

عيا استبضاح معجزه رسول الله بعد ان يكون اخذ من سائر  
 العلوم في طبعها من امزج من خصه وحفظ كثير المطالعات  
 طول المزايجات قد رجح زمانا ورجح اليه وزد وزاد عليه  
 فاز شاي علم الاعراب مقدما في جملة الكتاب وكان مع  
 ذلك مستر سبل الطبيعة منقادها مشتعل القرحة وقادها  
 يقطن النفس ذرايا كالمحجبه وان لطف شانها منتبها على الزم  
 وان خفي مكانها لا كرا جاشنا ولا علقط احافا مصرقا  
 ذا ذرنيه باساليب النظر والتميز من باضا غير ريعر سلح بنا  
 الفكر قد علم كيف يرتد الكلام ويولف وكيف ينظم ويرصف  
 طاب الما ذرع الى مضايقه ووقع في مداخضه ومن القه ولقد  
 زانت اخوتنا في الدر من افاضل القبه الناجيه العذله الماهن  
 من علم الغريبه والاصول الدرسيه كلما زججوا الى تفسير  
 ايه فابرزت لهم بعض الحقايق من الحجب فاضوا في الاستحسان  
 والبعث واستطير واشوقا الى مصنف يضم اطرافا من ذلك  
 حتى اجتمعوا الى مقتري حين ان امل على علمهم في الكشف عن حقايق  
 السريل وعوز الارقاويل في وجوه التاويل فاسعفت فابوا  
 الى المراجعة والاستشفاع بعظماء الدين وعلماء العذار والوجد  
 والدي جذاني عيا الاستعفاء على انهم طلبوا ما الاحابه اليه

العلم من حيث هو لا يكتسب من الكتب والفقير

معاني تدور وهما مناحل للعكر ومن عوامير اسرار محجبه

العلم من حيث هو لا يكتسب من الكتب والفقير  
 معاني تدور وهما مناحل للعكر ومن عوامير اسرار محجبه  
 وزاينات لا تكشف عنها من الحاضره الا اوجدتهم واحضهم  
 والذواستطنتهم وقصدهم وعامتهم عماه عن اذراك حقائقها  
 باجداقهم غناه في بد العليد لمن عليهم خبر نواصيهم واطلايم  
 ثم ان املا العلوم بها نغم القراح وانهمها بما بهز الملكات  
 القوانح من غزايه نكت بلطف مشلكها ومستودع اسرار  
 تدوسلكها علم العسر الذي لا يتم لتعاطيه واجاله النظر  
 فيه كل ذي علم كما ذكر الجاحظ في كتابه بطير القرائن  
 والعقبة وان تزر على الاقرار وعلم الفتاوى والاحكام والمكلم  
 وان يذاهل الذناب وصناعه الكلام وحافظ العوض  
 والخباز وان كان من اير الغريه اجحظ والواعظ وان كان  
 من الحس المرى او عيط والحوي وان كان ايجي مرسيويه  
 واللغوي وان علك اللعاز بقوه لحيته لا تضد منهم احد  
 لسلك تلك الطرائق ولا يعوض عما شئ من تلك الحقايق  
 رجل قد ترغ وعلم من محصن بالقران وهما علم المعاني وعلم السلك  
 وتفهله ارتاد ههما اونه وتعب في التفسير عما ازمنه ونغته  
 على نبع مطاينها همة في معرفه لطايف حمد الله وحيرض

العلم من حيث هو لا يكتسب من الكتب والفقير  
 معاني تدور وهما مناحل للعكر ومن عوامير اسرار محجبه  
 وزاينات لا تكشف عنها من الحاضره الا اوجدتهم واحضهم  
 والذواستطنتهم وقصدهم وعامتهم عماه عن اذراك حقائقها  
 باجداقهم غناه في بد العليد لمن عليهم خبر نواصيهم واطلايم  
 ثم ان املا العلوم بها نغم القراح وانهمها بما بهز الملكات  
 القوانح من غزايه نكت بلطف مشلكها ومستودع اسرار  
 تدوسلكها علم العسر الذي لا يتم لتعاطيه واجاله النظر  
 فيه كل ذي علم كما ذكر الجاحظ في كتابه بطير القرائن  
 والعقبة وان تزر على الاقرار وعلم الفتاوى والاحكام والمكلم  
 وان يذاهل الذناب وصناعه الكلام وحافظ العوض  
 والخباز وان كان من اير الغريه اجحظ والواعظ وان كان  
 من الحس المرى او عيط والحوي وان كان ايجي مرسيويه  
 واللغوي وان علك اللعاز بقوه لحيته لا تضد منهم احد  
 لسلك تلك الطرائق ولا يعوض عما شئ من تلك الحقايق  
 رجل قد ترغ وعلم من محصن بالقران وهما علم المعاني وعلم السلك  
 وتفهله ارتاد ههما اونه وتعب في التفسير عما ازمنه ونغته  
 على نبع مطاينها همة في معرفه لطايف حمد الله وحيرض

علي واجبة لان الحوض فيه كفض العين ما اري عليه الرمال  
من ثابته احواله وزكاهة حاله ورفاهته همهم عزاجي  
عد هذا العلم فضلا ان يترقى الى الكلام الموسر على علمي  
المعاني والسان فاملت عليهم مسئلة في الغواص وطائفة من  
الكلام في حقائق بيوزة المفزة وكان كلاما مستوطا كمر  
السؤال والجوار طوبى للدول وانما خاولت به التنبية عما غزاه  
نكت هذا العلم وان يكون لهم منارا يتجونه ومنا لا تخدوه  
فلما صمم العزم على معاودة جوار الله والناحية حزم  
الله فتورخفت بلقائمة وحدثت في مجتازي بكل بلد  
من فيه مشكة من اهلها وقلد ما هم عبطشي الاكساد الى  
العنوز عاذا ذلك المولى من طلعين الى اناسية جزا صاعا اقباسه  
فهم ما زلت من عظمي وخرت الساكن من ساطي فلما  
حطبط الرجل عكة اذا انا بالشعبه السنية من الدوحه  
الحسنيه الامير الشريف الامام شروال رسول الله ابى  
الحسين علي بن حمزه بن وهاب اذ امر الله مجده وهو المكنه  
والشامة في بن الحسين مع كثرة محاسنهم وجموم مناقهم  
اعطش الناس كندا والهبهم حسنا ووافهم رعبه ح ذكر  
انه كان يحدث نفسه في مده عيني عن الحجاز مع تراجم ما هو فيه

حشم  
البي الطوسي  
ولان مسكه والله  
الخباز  
والشامة  
حشم  
البي الطوسي  
الخباز  
والشامة  
حشم  
البي الطوسي  
الخباز  
والشامة  
حشم  
البي الطوسي  
الخباز  
والشامة

من المشادة

المشادة

من المشادة ويقطع الفيافي وطى المهامه والوفاده علسا  
لخوارزم ليتوصل الى اصابه هذا العرض فقلت قد صاد على المشاعى  
الجيل وعيت به العلك ورايتي قد اخذت من الشين ويصقع الشين  
وباشرت العشر التي سميتها العزب دقاقة الزوار واخذت في طرقة  
اخضر من الاولي مع ضمان الكثير من القوائد والعرض عن السراسر  
وروق الله وسدد ففرع منه في مقدار مده حلافة اى بكر  
الصدور عن الله عنه وكان تقدر تامه في اكثر من بلاد بينه  
وما هي الآيه من ايات هذا المتاحزم وتركه ايفت على  
من تركت هذا الحزم المعظم اسأل الله ان يجعل ما تعبت  
منه سببا نحيبا ونورا لي على الصراط سعي من يدى ومبني  
وعمر السورك  
**سَيُورَةُ فَاحِجَةِ الْكِتَابِ مِثْرُ قَلْبِ حَيْتِ**  
ومدنية لانها نزلت مكة مرة وبالمدينة اخرى وتسمى الامير  
لاشتمها على المعاني التي في القران من التبا على الله بما هو اهله  
ومن التعبد بالامر والدمي ومن الوعد والوعيد وسورة الكنز  
والواقية لذلك وسورة الحمد والمثاني لانها تفي بكل رغبة  
وسورة الصلوة لانها تكون واقلة او مخزية بقرااتها وسورة  
الشفاء والشافيه **وهي سبع ايات بالاتفاق**

من المشادة

من المشادة

من المشادة

11  
12  
13  
14  
15  
16  
17  
18  
19  
20  
21  
22  
23  
24  
25  
26  
27  
28  
29  
30  
31  
32  
33  
34  
35  
36  
37  
38  
39  
40  
41  
42  
43  
44  
45  
46  
47  
48  
49  
50  
51  
52  
53  
54  
55  
56  
57  
58  
59  
60  
61  
62  
63  
64  
65  
66  
67  
68  
69  
70  
71  
72  
73  
74  
75  
76  
77  
78  
79  
80  
81  
82  
83  
84  
85  
86  
87  
88  
89  
90  
91  
92  
93  
94  
95  
96  
97  
98  
99  
100

الآن منهم من عدّ نعمت عليهم دون التسمية ومنهم من  
مذهبها على العكس

**بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ** قرأ المدينة والمصره  
والشام ورومها وهما على ان التسمية لسببها من الفاحشه ولام  
غيرها من السور ولما كتبت للفضل والبرك بالابتداء كما  
بدي بذكرها في كل امزدي بال وهو مذهب الحنفية رحمه  
الله ومن تابعه ولذلك لا يقرأها بعدهم في الصلاة وقرأ مكة  
والكوفه ورومها وهما على انها اية من الفاحشه ومن كل سوره  
وعليه الشايعي رحمه الله واحكامه ولذلك لا يقرأها وقالوا  
قد ابتها السلف في المصحف مع بوصفهم تحريم القرآن ولذلك  
لم يثبتوا امين فلولا انها من القرآن لما ائتموها وعن ابن عباس من  
تركها بعد تروك مائة واربع عشرة ايه من كتاب الله فان  
قلت لم تعلق الباء قلت محذوف بقدره لسم الله اقرا اولو  
لان الذي يتلو التسميه مقروء كما ان المشافر اذا جمل او ارجل  
فقال ستم الله والتركان كان المعجب لسم الله اجل وسم الله  
ارجل وكذلك الذاج وكل فاعل يبداء في فعله بسيم الله كان  
مضمرا اما جعل التسميه مندأله ونظيره في حذف معاق الحار  
قوله عز وجل في سبع ايات الى فرعون وقومه اى اذهب في سبع

رسول الله

لما يقرأ

سورة الكهف

سورة الكهف

ابان

ابان وكذلك قول العز في الدعاء للمعزير بالرفاء والبر وقول  
المعزير باليمن والبرك ومعنى اعزست او كح ومنه قوله  
فعلت الى الطعام وقال منهم فربو خشد الايسر الطعام  
فان قلت لم قدرت المحذوف متأخر اذ قلت لان الهمز من الفعل  
والمعلق به هو المتعلق به لانهم كانوا يبدون باسم الهمز وهو لور  
باسم اللات باسم العزى فوجب ان يقصد الموجد معي احتصاص  
اسم الله عز وعلا بالابتداء وذلك بتقديمه وتأخير الفعل  
كما فعل في قوله اياك بعد حيث صرح بتقديم الاسم ازاده  
الاحتصاص والدليل عليه قوله بسم الله مجزاها ومن ساها  
فان قلت فقد قال ابن ابي عمير ترك وقد مر الفعل قلت  
هناك يقدم الفعل او وقع لا تها او سوره نزلت وكان الامر  
بالعزاه اهرم فان قلت مما عني يعلق اسم الله بالقران قلت  
فيه وجهان احدهما ان يعلق بها لعلق القلم بالكتبه وهو  
كذلك القلم على معنى ان المؤمن لما اعتقد ان فعله لا يحى معتد به  
في الشرح واعمال السنه حتى تصدق بذكر اسم الله لقوله  
عليه السلام كل امزدي بال لم يبد فيه باسم الله هو امر  
والدكان فعله كذا في فعل جعل فعله معولا باسم الله  
كما فعل الكتاب بالقلم والثاني ان يعلق به تعلق الدهن بالاناء

منه قوله  
والله اعلم  
بما تنصرون

قال الطحاوي  
في تفسيره  
ان الهمز  
من الفعل  
والمتعلق  
به هو  
المتعلق  
به لانهم  
كانوا  
يبدون  
باسم  
الهمز  
وهو لور

الاحتصاص  
والدليل  
عليه قوله  
بسم الله  
مجزاها  
ومن ساها  
فان قلت  
فقد قال  
ابن ابي  
عمير ترك  
وقد مر  
الفعل  
قلت

في الشرح  
واعمال السنه  
حتى تصدق  
بذكر اسم  
الله لقوله  
عليه السلام  
كل امزدي  
بال لم يبد  
فيه باسم  
الله هو امر  
والدكان  
فعله كذا  
في فعل  
جعل فعله  
معولا باسم  
الله كما  
فعل الكتاب  
بالقلم  
والثاني  
ان يعلق  
به تعلق  
الدهن  
بالاناء

11  
12  
13  
14  
15  
16  
17  
18  
19  
20  
21  
22  
23  
24  
25  
26  
27  
28  
29  
30  
31  
32  
33  
34  
35  
36  
37  
38  
39  
40  
41  
42  
43  
44  
45  
46  
47  
48  
49  
50  
51  
52  
53  
54  
55  
56  
57  
58  
59  
60  
61  
62  
63  
64  
65  
66  
67  
68  
69  
70  
71  
72  
73  
74  
75  
76  
77  
78  
79  
80  
81  
82  
83  
84  
85  
86  
87  
88  
89  
90  
91  
92  
93  
94  
95  
96  
97  
98  
99  
100

حشم  
أي يدعه الشجره وهي دسه

في قوله ثبت بالدهر على معنى متبركا ما سيم الله اقرانك ذلك  
قول الداعي للمعشر بالزفاء والسنين معناه اعزته ملبسا بالرفا  
والسر وهذا الوجه اعزبه واحسن فان قلت فكيف قال  
الله تعال متبركا ما سيم الله اقرانك هذا مقول على السنه  
العباد كما يقول الرجل الشعر على الشبان غيره وكذلك قوله  
الحمد لله رب العالمين الى اخره وكثير من القران على هذا المنهاج  
ومعناه يعلم عباده كيف تبركون باسمه وكيفية حمدونه  
ومجدونه وتعظمونه فان قلت من حوزو المعاني الى حات  
على جزو واجدان سمي على الفتحه التي هي احد الشكون نحو كاف  
الشبيه وكلم الابتداء والاعظم ووايه وعبر ذلك فما بال  
لام الاضافه وبابها يتا على الكثير قلت اما اللام وللفضل  
بينها وسلام الابتداء واما الباء فلكونها لازمه للحرفيه والجزء  
والاسم اجرا لاسم العشره التي بنوا وابها على الشكون فاذا  
نطقوا بها مستدين زادا وهمزة ليلا يقع ابتداء وهم الساكن  
اذ كان ايهما زيدا يولد بالمتحرك وتنفوا على الساكن لسلامه  
لغتهم من كل الكنه ونشاعه ولو وضعها على غايه من الاحكام  
والرضايه واذا وقعت في الدرح لم يفتقر الى زاده شي ومهم  
لم يرد ها واسمع عنها تحريك الساكن فعلى سيم وشم

هذا هو الالف في قوله  
والمعشر بالزفاء والسنين  
معناه اعزته ملبسا بالرفا  
والسر وهذا الوجه اعزبه  
واحسن فان قلت فكيف قال  
الله تعال متبركا ما سيم  
الله اقرانك هذا مقول على  
السنه العباد كما يقول  
الرجل الشعر على الشبان  
غيره وكذلك قوله الحمد  
لله رب العالمين الى اخره  
وكثير من القران على هذا  
المنهاج ومعناه يعلم  
عباده كيف تبركون باسمه  
وكيفية حمدونه ومجدونه  
وتعظمونه فان قلت من  
حوزو المعاني الى حات على  
جزو واجدان سمي على  
الفتحه التي هي احد  
الشكون نحو كاف  
الشبيه وكلم  
الابتداء والاعظم  
ووايه وعبر ذلك  
فما بال لام الاضافه  
وبابها يتا على  
الكثير قلت اما  
اللام وللفضل  
بينها وسلام  
الابتداء واما  
الباء فلكونها  
لازمه للحرفيه  
والجزء والاسم  
اجرا لاسم  
العشره التي بنوا  
وابها على  
الشكون فاذا  
نطقوا بها  
مستدين زادا  
وههمزة ليلا  
يقع ابتداء  
وهي الساكن  
اذ كان ايهما  
زيدا يولد  
بالمتحرك  
وتنفوا على  
الساكن لسلامه  
لغتهم من كل  
الكنه ونشاعه  
ولو وضعها  
على غايه من  
الاحكام  
والرضايه  
واذا وقعت  
في الدرح لم  
يفتقر الى  
زاده شي  
ومهم لم  
يرد ها  
واسمع  
عنها  
تحريك  
الساكن  
فعلى  
سيم  
وشم

6

هذا هو الالف في قوله  
والمعشر بالزفاء والسنين  
معناه اعزته ملبسا بالرفا  
والسر وهذا الوجه اعزبه  
واحسن فان قلت فكيف قال  
الله تعال متبركا ما سيم  
الله اقرانك هذا مقول على  
السنه العباد كما يقول  
الرجل الشعر على الشبان  
غيره وكذلك قوله الحمد  
لله رب العالمين الى اخره  
وكثير من القران على هذا  
المنهاج ومعناه يعلم  
عباده كيف تبركون باسمه  
وكيفية حمدونه ومجدونه  
وتعظمونه فان قلت من  
حوزو المعاني الى حات على  
جزو واجدان سمي على  
الفتحه التي هي احد  
الشكون نحو كاف  
الشبيه وكلم  
الابتداء والاعظم  
ووايه وعبر ذلك  
فما بال لام الاضافه  
وبابها يتا على  
الكثير قلت اما  
اللام وللفضل  
بينها وسلام  
الابتداء واما  
الباء فلكونها  
لازمه للحرفيه  
والجزء والاسم  
اجرا لاسم  
العشره التي بنوا  
وابها على  
الشكون فاذا  
نطقوا بها  
مستدين زادا  
وههمزة ليلا  
يقع ابتداء  
وهي الساكن  
اذ كان ايهما  
زيدا يولد  
بالمتحرك  
وتنفوا على  
الساكن لسلامه  
لغتهم من كل  
الكنه ونشاعه  
ولو وضعها  
على غايه من  
الاحكام  
والرضايه  
واذا وقعت  
في الدرح لم  
يفتقر الى  
زاده شي  
ومهم لم  
يرد ها  
واسمع  
عنها  
تحريك  
الساكن  
فعلى  
سيم  
وشم

هك لتسم الذي في كل تنويه سيمه  
وهو من الاسماء المحذوفه الاعجاز كيد ودمر واصلة سيمون ليل  
بصرفه كما سيماء وشمي وسمت واشتقاقه من السموه والسمه  
تنويه بالميم واشاد به ذكره ومنه قيل للقب النبر من النبر مع  
النبر وهو زرع الصوت والنبر قشر الخلد الاعلى وان قلت فلم  
حذفت الالف في الخط وان ثبت في قوله ما سيم زي قلت ولا يتبعوا  
في حذوها حكم الدرح دور الابتداء الذي عليه وضع الخط الكثره  
الاستعمال وقالوا طولت الباء تعويضا من طرح الالف وعن عمر  
بن عبد العزيز انه قال الكاتبه طولت الباء واظهر السينات وروى  
الميمه والله اصله الله قال معاذ الله ان يكون كطبه  
وطيره الناس اصله الله ماش قال  
ان المنيا يظلم على الناس الامنيه  
محذوف همزه وعوض منها العريفه لذلك قيل في النداء بالله بالقطع  
كما قال الله والاله من اسم الاحناين ك الرجل والفرير استمرفع  
على كل معبود يجر او باطل ثم علب على المعبود يجر كما ان الحم  
اسم لكل كوكب علب على الثريا وكذلك السنه عام القبط  
والبيت على الكعبه والكتاب على كتاب سيبويه واما الله حذوف  
الهمزه محض بالمعبود بالحق لم يطلو على غيره ومن هذا الاسم

هذا هو الالف في قوله  
والمعشر بالزفاء والسنين  
معناه اعزته ملبسا بالرفا  
والسر وهذا الوجه اعزبه  
واحسن فان قلت فكيف قال  
الله تعال متبركا ما سيم  
الله اقرانك هذا مقول على  
السنه العباد كما يقول  
الرجل الشعر على الشبان  
غيره وكذلك قوله الحمد  
لله رب العالمين الى اخره  
وكثير من القران على هذا  
المنهاج ومعناه يعلم  
عباده كيف تبركون باسمه  
وكيفية حمدونه ومجدونه  
وتعظمونه فان قلت من  
حوزو المعاني الى حات على  
جزو واجدان سمي على  
الفتحه التي هي احد  
الشكون نحو كاف  
الشبيه وكلم  
الابتداء والاعظم  
ووايه وعبر ذلك  
فما بال لام الاضافه  
وبابها يتا على  
الكثير قلت اما  
اللام وللفضل  
بينها وسلام  
الابتداء واما  
الباء فلكونها  
لازمه للحرفيه  
والجزء والاسم  
اجرا لاسم  
العشره التي بنوا  
وابها على  
الشكون فاذا  
نطقوا بها  
مستدين زادا  
وههمزة ليلا  
يقع ابتداء  
وهي الساكن  
اذ كان ايهما  
زيدا يولد  
بالمتحرك  
وتنفوا على  
الساكن لسلامه  
لغتهم من كل  
الكنه ونشاعه  
ولو وضعها  
على غايه من  
الاحكام  
والرضايه  
واذا وقعت  
في الدرح لم  
يفتقر الى  
زاده شي  
ومهم لم  
يرد ها  
واسمع  
عنها  
تحريك  
الساكن  
فعلى  
سيم  
وشم

هذا هو الالف في قوله  
والمعشر بالزفاء والسنين  
معناه اعزته ملبسا بالرفا  
والسر وهذا الوجه اعزبه  
واحسن فان قلت فكيف قال  
الله تعال متبركا ما سيم  
الله اقرانك هذا مقول على  
السنه العباد كما يقول  
الرجل الشعر على الشبان  
غيره وكذلك قوله الحمد  
لله رب العالمين الى اخره  
وكثير من القران على هذا  
المنهاج ومعناه يعلم  
عباده كيف تبركون باسمه  
وكيفية حمدونه ومجدونه  
وتعظمونه فان قلت من  
حوزو المعاني الى حات على  
جزو واجدان سمي على  
الفتحه التي هي احد  
الشكون نحو كاف  
الشبيه وكلم  
الابتداء والاعظم  
ووايه وعبر ذلك  
فما بال لام الاضافه  
وبابها يتا على  
الكثير قلت اما  
اللام وللفضل  
بينها وسلام  
الابتداء واما  
الباء فلكونها  
لازمه للحرفيه  
والجزء والاسم  
اجرا لاسم  
العشره التي بنوا  
وابها على  
الشكون فاذا  
نطقوا بها  
مستدين زادا  
وههمزة ليلا  
يقع ابتداء  
وهي الساكن  
اذ كان ايهما  
زيدا يولد  
بالمتحرك  
وتنفوا على  
الساكن لسلامه  
لغتهم من كل  
الكنه ونشاعه  
ولو وضعها  
على غايه من  
الاحكام  
والرضايه  
واذا وقعت  
في الدرح لم  
يفتقر الى  
زاده شي  
ومهم لم  
يرد ها  
واسمع  
عنها  
تحريك  
الساكن  
فعلى  
سيم  
وشم

هذا هو الالف في قوله  
والمعشر بالزفاء والسنين  
معناه اعزته ملبسا بالرفا  
والسر وهذا الوجه اعزبه  
واحسن فان قلت فكيف قال  
الله تعال متبركا ما سيم  
الله اقرانك هذا مقول على  
السنه العباد كما يقول  
الرجل الشعر على الشبان  
غيره وكذلك قوله الحمد  
لله رب العالمين الى اخره  
وكثير من القران على هذا  
المنهاج ومعناه يعلم  
عباده كيف تبركون باسمه  
وكيفية حمدونه ومجدونه  
وتعظمونه فان قلت من  
حوزو المعاني الى حات على  
جزو واجدان سمي على  
الفتحه التي هي احد  
الشكون نحو كاف  
الشبيه وكلم  
الابتداء والاعظم  
ووايه وعبر ذلك  
فما بال لام الاضافه  
وبابها يتا على  
الكثير قلت اما  
اللام وللفضل  
بينها وسلام  
الابتداء واما  
الباء فلكونها  
لازمه للحرفيه  
والجزء والاسم  
اجرا لاسم  
العشره التي بنوا  
وابها على  
الشكون فاذا  
نطقوا بها  
مستدين زادا  
وههمزة ليلا  
يقع ابتداء  
وهي الساكن  
اذ كان ايهما  
زيدا يولد  
بالمتحرك  
وتنفوا على  
الساكن لسلامه  
لغتهم من كل  
الكنه ونشاعه  
ولو وضعها  
على غايه من  
الاحكام  
والرضايه  
واذا وقعت  
في الدرح لم  
يفتقر الى  
زاده شي  
ومهم لم  
يرد ها  
واسمع  
عنها  
تحريك  
الساكن  
فعلى  
سيم  
وشم

استوقاله واستاله والله كما قيل استنور واستحز في الاشفا  
من الناقه والحز فان قلت **الاسم** هو ام صفة قلت بل **الاسم** غير  
صفة الا تراك تصفه وانصفه لا بقول الله كما لا نقول شي رحل  
وقول الله واحد صمد كما نقول رحل كرم خير واصفا  
مفاته بعلا ان يطا من موضوعي عليه فلو جعلها كلها صفا  
لقت عز جاز به على اسم موضوعي بها وهذا محال **قلت**  
هل هذا الاسم اسبقا **قلت** معنى الاشتقاق ان يتقدم الصغرى  
مضاعفا مع واحد وصيغة هذا الاسم وصيغة قولهم الله اذا  
تخير ومن اخواته دله وعلة بنظمهما معنى التخيير والذهشة  
وذكار الاوهام تبيخ في معزفه المعنوي وندهرش الفطن  
ولذا كثرت الضلال وشال الناطل وقال النظر الصحيح فان  
**قلت** هل تفرم لامة **قلت** نعم قد ذكر الزجاج ان يجمعها  
سنة وعلى ذلك العز كلهم واطبا فهم عليه دليل انهم  
وزنوه كابر **الرجم** تعلان من رجم كعضك  
وسكران من عصه وسكر وكذلك الرجم فعيل منه كرمى  
وسقيم من مرض وسقيم وفي المبالغة الرجم من المبالغة مالمس  
في الرجم ولذلك قالوا رجم الدسا والخره ورحيم الدنيا  
ويقولون ان الزيادة في السا الزيادة المعنى وقال الزجاج في الغصبا

هذا هو الراجح في الراجح  
والاسم هو المسمى  
والاسم هو المسمى

الاسم  
الاسم

هذا هو الراجح في الراجح  
والاسم هو المسمى  
والاسم هو المسمى

هو المنحل

هو المتعلق غصبا ومما طر على اذني من ملح العزب انهم شتمون مركبا  
من مزاجهم بالشقذ وهو مزك خفيف لس في ثقل حائل العراق  
فعلت في طريق الطائف لرحل منهم ما اسمر هذا الجمال اذ رحل  
العزاق في حال السير ذك اسمه الشقذ **قلت** بل قال هذا  
اسمه الشقذ اذ فرادى بنا الاسم لزيادة المسمى وهو الصفا  
العالية كالديار والعيوق والصعق لم يستعمل في غير الله  
عز وجل كما ان الله من الاسماء الغالبة **واما** قولك خيفة  
في مستيلا رجم الهامة وقول شاعرهم فيه **قلت**  
**وانت** عيت الوزر لي زلت زحمانا **قلت**  
فان من تعبتهم في كفرهم وان **قلت** كيف تقول الله رجم انصر  
امر **قلت** اقبية عيا اخواته من باب نحو عطان وعزنان  
وسكران فلا اضرفه فان **قلت** قد شرب في امتناع من وفعالان  
ان يكون فعلا نفعي واختصاصه بالله لخطران يكون فعلا نفعي  
فلم تنعه الصروف **قلت** كما خطر ذلك ان يكون له موت على  
فعلي كعطشي وقد خطر ان يكون له موت على فعلا نفعي كدقانه  
فاذ رجمه بامتناع الثابت للاختصاص العارض فوجب الرجوع  
الى الاصل من الاحتصاص وهو القياس على طائفة **قلت**  
معنى وصف الله بالرحمة ومعناها العطف والحنون ومنها الرجم

الاسم هو المسمى  
والاسم هو المسمى

هذا هو الراجح في الراجح  
والاسم هو المسمى  
والاسم هو المسمى

الاسم هو المسمى  
والاسم هو المسمى

لا يعطى فيها عما فيها قلت هو حجاز عن انعامه عجايبه لان  
 الملك اذا عطف على رعيته وزق لهم اصابا بهم معز ووه وانعامه  
 كما انه اذا اذرت كته البطاظة والعيشوه عنف بهم ومعهم  
 خيره ومعز ووه فان قلت فلم قدم ما هو ابلغ من الوصير  
 عيما هو ذوقه والقياس التري من الابدن الى الاعياك قولهم  
 فلان عالم جزير وشجاع بائيل وجواد فياض قلب لما  
 قال الرحمن فنا وحلايل وعطايمها واصولها اذ ذوقه الرقيم  
 كالتمه والرديف لستنا وماذ ومنها ولطف **الجد والمذبح**  
 اخوان وهو الشا والبدا عيما الحميل من نعمه وعيرها بقول احمد  
 الرجل على انعامه وجمدة عيا حسبه وشجاعته واما الشكر  
 عيما العمة خاصه وهو القلب واللسان والجوارح قال  
**اذا تكلم النعامي ثلثه بدي ولساني والصمير المحباه**  
 والحمد باللسان وجهه فهو اجري شعرا لشكر ومنه قوله علم الليم  
 الحمد زابن الشكر ماشكر الله عبد لم حمده وانا جعله راس  
 الشكر لان ذكر النعمه باللسان والشا عيما مولها الشيخ لها  
 واد اعيا مكابها من الاعقاد واذا الجوارح لخصا عمل القلب  
 وما في عمل الجوارح من الاحمال الخلاق وعمل اللسان وهو المطق  
 وان نفاح الحمد باللسان وخبره الطر والذوق هو لله واصله

النعم  
 الذي يعنى كل حي وحيوان  
 واليد يعنى الهم والحيوان  
 الذي يعنى كل حي وحيوان  
 واليد يعنى الهم والحيوان

والله تعالى اعلم  
 والله تعالى اعلم  
 والله تعالى اعلم  
 والله تعالى اعلم

من صلاتها ما عني  
 من صلاتها ما عني  
 من صلاتها ما عني

النص الذي هو قراه بعضهم باصا فعله عيا انه من المصا الذي  
 سبها العزب وفعال مضمرة في معنى الاخبار قولهم شكر او قرا  
 وعحا وما اشبه ذلك ومنها شجانه ومعاذ الله انزلونها  
 منزله افعالها وسندوزها مشدها ولذا لا يستعملونها  
 معها ولجعلوا استعمالها كالشريعة الميسوحة والعدل  
 بها عن النص الى الزرع عيا الاستدلال له عيا ثبات المعية واستقراره  
 ومنه قوله عيا والوا سلاما وال سلام زرع السلام الماني  
 للدلالة عيا ان زهير صلو ان الله عليه عياهم بحيد احسن  
 حسيهم لان الزرع ذال عيا معية ثبات السلام لهم دون خردده  
 وحدوته والمعني حمد الله حمدا ولذا قيل اياك بعدواياك  
 لستنعن لانه سان حمد همله كانه قيل كيف حمدون فعل  
 اياك بعدوه فان قلت ما معية العزف فيه قلت هو نحو  
 العزف في ان سلها العزك وهو تعزف الحيس ومعناه الاشارة  
 الي ما يعزفه كل احد من ان الحمد ما هو والعزك ما هو من بين  
 احنا في الافعال والاستغرا الذي توهمه كثير من الناس وهم  
 منهم وقرا الحيس البصري الحمد لله بكبير الدال الحسا عيا اللام  
 وقرا ان عيما الحمد لله بضم الهم لاتباعها الدال والذي  
 جيسرهما عيا ذلك والاتباع انما يكون في كلمة واحدة كقولهم

اى لا اصل الاصل  
 على معنى دعاهم  
 على ان يكونوا مطاوعا

اهو

11  
 12  
 13  
 14  
 15  
 16  
 17  
 18  
 19  
 20  
 21  
 22  
 23  
 24  
 25  
 26  
 27  
 28  
 29  
 30  
 31  
 32  
 33  
 34  
 35  
 36  
 37  
 38  
 39  
 40  
 41  
 42  
 43  
 44  
 45  
 46  
 47  
 48  
 49  
 50

في ما كان على النبي والرسالة والصلوة

الاصطلاح

ما على النبي والرسالة والصلوة

مخدر الحيا ومغفرة نزل الكاس من منزله كلفه لكثرة اشغاله  
مقترن وسر واشق القرائن قرآنة ابراهيم حيث جعل الحركة البناء  
بالبعد للاعترابيه التي هي خلاف قرآنة الحسين **النز المالد** منه  
قوله صفوان لما في شعره **نزلتني رجل من قرش احيى الى من ان**  
**بنتي رجل من هو ان يقول زنة بربه هو زنت كما تقول زنة**  
**بنته هو مؤخر وخوزان يكون وضعا بالمضد للمناغدة كما وصف**  
**بالعدل ولم يطلقوا الزنت في الله وحده وهو غير على القصد**  
**بالاضافة كقولهم زنت الدار وزنت المنافة وقوله يعيا زح**  
**الى زنتك ان زوا حسين مشواي وقرا زنت علي رضي الله عنه**  
**زنت العالمين بالنض على المدح وقيل ما دل عليه الحمد لله كانه**  
**فلحمد الله رب العالمين **العالم** اسم لذوي العلم من الملكة**  
**والعلمين ومن كل ما علم به الخالق من الاحسام والاعراض**  
**فان قلت لم يجمع قلت لتشتمل كل حسي ما سمي به فان قلت**  
**في واسم عن صفه وانما يجمع بالواو والنون صفات العقلا**  
**ما في حكمها من لعل علام قلت شاخ ذلك المعنى الوصفية**  
**فيه وهي الدلالة على معنى العلم **قرى** ملك يوم الدين وما لي**  
**وملك تحفيل اللام وقرا ابو حنيفة رضي الله عنه ملك يوم**  
**الدين بلفظ الععل ونص اليوم وقرا ابو هريرة رضي الله عنه**

ملك

في ما كان على النبي والرسالة والصلوة

الملك بالنض وقرا غيره ملك وهو نصت على المدح ومنهم من  
امالك بالرفع وملك هو الاختيار لانه قرآنة اهل الحزب  
ولقوله من الملك اليوم ولقوله ملك الناس وكان الملك لهم  
**يوم الدين** يوم الحزب ومنه قولهم كما تدر

ولم يتسوى العذر وان دناهم كما دانوا  
ما قلت ما هذه الاضافة قلت هي اضافة اسم الفاعل  
الى المفعول على طرز من الاشاع **فجر** المحزى المعجول به كقولهم  
ما يشارق الليله اهل الدار والمعنى على الظرفية ومعناه ملك  
الامر كله في يوم الدين كقوله من الملك اليوم **فان قلت**  
**فاضافة اسم الفاعل اضافة غير حسيه فلا يكون معطية**  
**معنى المعرف وكف شاخ وقوعه منه المعرفه قلت انما**  
**يكون عن حسيه اذا ان يد اسم الفاعل الحال او الاستقبال**  
**وكان في تقدير الاعمال كقولك ملك الساعة او عدا فاما**  
**اذا قصد معنى الماضي كقولك هو ملك عده امير او زمان اسم**  
**كقولك زيد ملك العبد كانت الاضافة حسيه كقولك**  
**مولى العبد وهذا هو المعنى في ملك يوم الدين وخوزان يكون**  
**المعنى ملك الامور يوم الدين كقوله ويا ذى احتجاب الخند ويا رب**

فجر محزى  
المحزى محزى

في ما كان على النبي والرسالة والصلوة

11  
12  
13  
14  
15  
16  
17  
18  
19  
20  
21  
22  
23  
24  
25  
26  
27  
28  
29  
30  
31  
32  
33  
34  
35  
36  
37  
38  
39  
40  
41  
42  
43  
44  
45  
46  
47  
48  
49  
50

اصحاب الاعزاز والدليل عليه قرآه ان حصفه رضى الله  
ملك يوم الدين وهذه الاوصاف التي اجريت على الله سبحانه  
من كونه رباً مالمالك العالمين لا يخرج مهم شئ من ملكوته  
وزنوبته ومن كونه معجماً بالعمركلها الظاهرة والباطنة  
والجليل والبدقاييق ومن كونه مالكا لا مركز له في العاقبة  
يوم الثواب والعقاب بعد الدلالة على اختصاص الحمدية  
به حقيقة في قوله الحمد لله دليل على ان من كانت هذه صفته  
لم يكن احد احق منه بالحمد والساعلة ما هو اهله **باب**  
مفضل المنصور والنواحق التي تلحقه من الكا والها وال  
في قوله اياك واياه واياي لسائر الخطا والعيبه والرك  
ولا يحل لها من الاعزاز كما لا محل للكا في ارتكك والس  
ما ينما مضمرة وهو مذهب الاحفش وعليه المحققون  
ما حكاة الحليل عن بعض العزراذ الملع الرجل السنين فاياه  
وايا الشوات فشي شاذ لا يعمل عليه ولعدم المعجور بعض  
لاحتصاص قوله قل اغفر الله بامر ونواصي اعداء  
الله اغفرنا والمعنى خصك بالعبادة وخصك بطلب  
وقرئ اياك تحمدا ليا واياك بفتح الهمزة والسند  
نقل الهمزة هاء ال طفيل الغنوي

الاصحاب الاعزاز والاعزاز  
وهو من الاعزاز والاعزاز  
وهو من الاعزاز والاعزاز

فهي

والاعزاز والاعزاز  
وهو من الاعزاز والاعزاز

**فهي** والامر الذي ارتجبت موازده ضاق عليك فصاكنه  
والعبادة اقصى غايه الخضوع والدليل ومنه نون وعنده  
اذا كان في غايه الصفاته وقوة الشيخ ولذلك لم يستعمل  
في الخضوع لله لانه مؤثر اعظم العم وكان حقيقاً ما قصى عابه  
الخضوع وان قلت لم يدخل عن لفظ الغيبة الى لفظ الخطاب  
قلت هذا يسمى الالفات في علم البيان قد يكون من العيبه الى  
الخطاب ومن الخطا الى الغيبة ومن العيبه الى الكلام في قوله  
تعاخي اذ اكنتم في العدا وحزين بهم وقوله والله الذي  
ازسل الرياح فسرحتنا فاستقناه وقد المعت امر والعش  
بلا والتفات في ملائكة اسات **باب**  
تطاؤل الملك الامد ونام الخلق ولم تر قد  
ومات ويات له ليلة كليله ذي الغايز الازمد  
وولد من نبياء جاني وخبرته عن ابي اسود  
وذلك على عماده اقتناهم في الكلام وبصر مهم فيه ولان  
الكلام اذا نقل من اسلوب الى اسلوب كان ذلك احسن بطرته  
لساطب السامع وايضا اللاضغاليه من اجراءه على اسلوب  
واحد وقد خص مواعده بقوايد ومما اختص به هذا الموضع  
انه لما ذكر الحق بالحمد واجرى عليه ملا الصفات العظام

11  
12  
13  
14  
15  
16  
17  
18  
19  
20  
21  
22  
23  
24  
25  
26  
27  
28  
29  
30  
31  
32  
33  
34  
35  
36  
37  
38  
39  
40  
41  
42  
43  
44  
45  
46  
47  
48  
49  
50  
51  
52  
53  
54  
55  
56  
57  
58  
59  
60  
61  
62  
63  
64  
65  
66  
67  
68  
69  
70  
71  
72  
73  
74  
75  
76  
77  
78  
79  
80  
81  
82  
83  
84  
85  
86  
87  
88  
89  
90  
91  
92  
93  
94  
95  
96  
97  
98  
99  
100

يعلق العلم بمعلوم عظيم الشأن حصق بالثنا وغاية الخضوع  
والاستعانة في المهتمات فحوظ ذلك المعلوم الممتر تلك  
الصفات فقيل لا يكافأ من هذه صفاته خضر بالعبادة والاستعانة  
لا بعد عزك ولا يستعجبه لكون الخطاب اذ ان العادة  
لذلك المميز الذي لا يخو العباد له الابه فان قلت لم قرنت  
الاستعانة بالعبادة قلت لم جمع من ما يقرب الي العباد الي  
زهم ومن ما يطلبونه وحتاجون اليه من جهته فان قلت  
فلم قدمت العادة على الاستعانة قلت لن بعد الوسيله  
قبل الحاجة ليستوجبوا الاحابة اليها فان قلت لم  
اطلق الاستعانة قلت لتتناول كل مستعان منه والاحس  
ان يراد الاستعانة به وتوقفه على اداء العادة ويكون قوله  
اهدينا سانا للمطلوب من المعونه كانه قيل كيف اعينكم فقالوا  
اهدينا الصراط المستقيم وانما كان احسن لتلاوم الكلام واخذ  
بعضه بحزه بعض وفرا ان جيبش يشعش بكسر الهمزة  
**هنا** اصله ان يعدي باللام او بالي كقوله بعاد ان هذا العراب  
يهدي للتي هي اقوم وارتك لهدي الصراط مستقيم ويجوز  
معامله اختار في قوله واحسان موسى قومه ومعنى طلال الهداه  
وهم مهتدون طلبت يابده الهدى منح الطواف كقوله والهدى

الهدى باللام  
الهدى بالياء  
الهدى بالواو  
الهدى بالهمزة  
الهدى بالعين  
الهدى بالحاء  
الهدى بالظاء  
الهدى بالذال  
الهدى بالراء  
الهدى بالزاي  
الهدى بالسين  
الهدى بالعين  
الهدى بالحاء  
الهدى بالظاء  
الهدى بالذال  
الهدى بالراء  
الهدى بالزاي  
الهدى بالسين

اهدوا

اهدوا وازادهم هدى والدرى كاهدوا فبينا الهدى منهم سلبنا  
وعر على واتي رضي الله عنهما اهديا تبشرا وصبغه الامم والاعا  
واحدة لان كل واحد منهما طلبت واما تقاوتان في الرتبة وقرا  
عبد الله ان شدينا **الشراب** الجادة من سبب الشراذم التي  
لانه لشراب السبابله اذا سلكوه كما سمي لقما لانه يلقمهم  
والشراب من قلب السنين صاذا الاجل الطاك قولك مضيطر  
في مسيطر وقد شمر الصاد صوت الزاي ووري هس جمعا وفتح هس  
احلاض الصاد وهي لغة فريش وهي الثابتة في الامم وجمع  
صراط الحوكتار وكثير وتذكر ووبسك الطربو والسلسل  
والمراد به طربو الحق وهو ملة الاسلام **بصراب** الذين اعتم  
عليهم يدرك الصراط المستقيم وهو في حكم يدرك العامل  
كانه قبل اهديا الصراط المستقيم اهديا صراط الذين اعتم  
عليهم كما قال الذين استصعفوا من امن منهم فان قلت  
ما فائدة البدل هلا قيل اهديا صراط الذين اعتم عليهم  
قلت فائدة التوكيد لما فيه من التثنية والمكرر والاختار  
بان الطربو المستعمر سانه وفسره صراط المسلمين ليكون  
ذلك شهادة لصراط المسلمين بالاستقامة على المبع وحيه  
واكيد كما يقول هل ادرك على اكزم الناس واصلاهم بلان

الهدى بالظرف

اي من معي مشرك عمار

ك  
التثنية

ويكون ذلك ابلغ ويؤلفه بالكرم والفضل من فؤاد هل  
 اذ لك على ولا ن الاكرم لافضل لك تبت ذكره محلا او لا  
 ومفضلا تانيا واوقعت فلا تافسيرا وايضا لا كرم الاصل  
 فحلتته علما في الكرم والفضل وكان ذلك من ازا رحلا  
 جامعا للحضس وعليه نفلان وهو المشخص المعين لهما عهدهما  
 غير مدافع ولا منازع **والذين اعلمت عليهم المومنون** واطلوا  
 الانعام لتشمل كل العام لان من اعلم الله عليه نعمه الاستلام  
 لم يتبق نعمه الا اصابته واشتمك عليه وعن ابن عباس هم اصحاب  
 موته قبل ان يغزوا واولهم الاساق قران مسعود ضراط  
 من اعلمت عليهم **عتر** المعصوم عليهم نزل من الذين اعلمت عليهم  
 عامي ان المعصوم عليهم هم الذين سلموا من غضب الله والصلال  
 او صفه عليهم انهم جميعا بين العمه المطلقة وهي نعمه الا  
 ومن السلامه من غضب الله والصلال فان قلب كلف ضح  
 ان يع عتر صفه للمعرفه وهو لا يعزف وان اصفى المعارف  
 قلت الذين اعلمت عليهم لا توفيت منه فهو كقولهم **عتر**  
**ولقد امرت عيا الليم بسبى** **عتر** المعصوم عليهم ليس في غير  
 اذن الابهام الذي يابى عليه ان يعزف وقزى بالنص على الحار وهي

قال رضي الله عنه غير انهم لم يسل  
 العرفه لو قلت اعترت ولو لم يسل  
 عتر الشون معروفه وفيه لاجراجه  
 عتره  
 فراه  
 لانه

في قوله تعالى  
 الذين اعلمت عليهم  
 المعصوم عليهم  
 السلامه

فراه رسول الله صلى الله عليه وسلم وعمر بن الخطاب وزوس عن  
 ابن كثير وزد والحال الضمير في عليهم والعامل العمت وقيل  
 المعصوم عليهم هم الهود لقوله من لعنه الله وغضب عليه  
 والصالون هم الصاري لقوله قد صلوا من قبله **فان قلت**  
**ما معنى غضب الله قلت** هو ازا جده الاستقام من العشاء  
 وانزال العقوبه هم وان يعزلهم ما يعلة الملة اذا  
 غضب على من حبه يعوذ بالله من غضبه وسئله رضاه  
 ورحمته **فان قلت** اي من قبلهم الاول والثانيه قلت  
 الاول محلها المضى على المعجوليه والثانيه محلها الزوج على  
 الفاعليه فان قلت لم دخلت في ولا الصالين قلت لما  
 في عتر من مع النبي كانه قيل لا المعصوم عليهم ولا الصالين  
 وقول انار يد اعترضت مع امتناع قولك انار يد اسلضار  
 لانه منزله قولك انار يد الاضار **وعن عمر بن علي رضي**  
**عنها** انهما قررا وعتر الصالين وقرا التورث الشحياني ولا  
 الصالين بالهمز كما قرأ عمر بن عبد وحان وهذه لغه من  
 جد في الهرب من القيا الشاكنين ومنها ما حكاه ابن زيد من قولهم  
 شابه ودابه **امين** صوت شمر به الفعل الذي هو استج  
 كما ان زيد وحدهل وهما اصوات سميت الافعال التي هي

في قوله تعالى  
 الذين اعلمت عليهم  
 المعصوم عليهم  
 السلامه

في قوله تعالى  
 الذين اعلمت عليهم  
 المعصوم عليهم  
 السلامه

12  
 11  
 12  
 13  
 14  
 15  
 16  
 17  
 18  
 19  
 20  
 21  
 22  
 23  
 24  
 25  
 26  
 27  
 28  
 29  
 30  
 31  
 32  
 33  
 34  
 35  
 36  
 37  
 38  
 39  
 40  
 41  
 42  
 43  
 44  
 45  
 46  
 47  
 48  
 49  
 50

امهل واسيرع وامل. وعن ابن عباس سالت رسول الله صلى  
الله عليه وسلم عن معنى امين فقال اجعل وفه لعنار مدا لفه  
وقصرها وال. وترجم الله عبدا قال امينا.  
والك امين فزاد الله ما بيننا بعدا. وعن النبي صلى الله  
عليه وسلم لغني حزيل امين عند فراغ من قراه فاحه الكتاب  
وقال انه كالحتم على الكتاب وليس من القران يدل ان الله يشك  
المضاحف وعن الحسين لا يقولها الا اماما لانه البدعي. وعن ابي حنيفة  
رحمة الله مثله والمشهور عنه وعن اصحابه انه لحفيها وزوي  
الاخفا عبد الله بن مغفل واسئ عن رسول الله صلى الله عليه وسلم  
وعند الشافعي ظهر بها. وعن ابلر حجيز ان النبي صلى الله عليه  
كان اذا قرأ ولا الضالين قال امين ورفع بها صوته.  
عن رسول الله صلى الله عليه وسلم.  
انه قال لاني بر كعب الخ اخبرك بشيوة لم تزل في الموراه والجيل  
والفرقان مثلها قلت بل يا رسول الله قال فاحه الكتاب انها  
الشيخ المثنى والقران العظم الذي اوتيته. وعن حذيفة  
بن اليمان ان النبي عليه السلام قال ان القوم ليبتعث الله عليهم  
العذاب حتما مقضيا فقرأتني من صبيانهم في الكتاب الحمد  
لله رب العالمين بسم الله تعالى ويرفع عنهم بذلك العذاب اربع سنه

ما عرفت في كتابه  
وروي في كتابه  
ما عرفت في كتابه  
وروي في كتابه

سورة البقرة

سُورَةُ الْبَقَرَةِ مَدَنِيَّةٌ وَهِيَ مَائَتَانِ وَسَبْعُونَ آيَةً  
بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ  
ان الحفاظ التي يتنحى بها اسمها مستمناتها الحزوف والمشوطة  
التي منها ركبت الكلم وقولك ضا. اسم تسمى به صه من صرو  
اذ اتعنته وكذلك زابا اسم لقولك زه به. وقد روي عيت  
في هذه التسمية لطيفة وهي ان المستمنات لما كانت الفاظا  
كاسامها وهي جزوف وخذان والاسامي عدي حروفها  
مترتق الى الثلاثة احة لهم طريق الى ان يدلوا في التسمية على  
المستمن ولم يغفلوها وحعلوا المسمى صدر كل اسمها كما  
تري الخ الف فاهم استعاز والهمزة مكان مستماها لانه  
لا يكون الا شيئا كئا ومثا نضاهيها في ابداع اللفظ دلالة  
على المعنى التهلل والحوقة والحيجلة والسيملة وحكمها  
ما لم تلها العوامل ان يكون ساكنة الاحار موقوفة  
كاسما للاعداد. مع الف لام ميم. كما يقولوا اجد  
اثان. ثلاثة. فاذا اولسها العوامل ادر كها الاعراب  
كقولك هذه الف وكتب الف او نظرت الى الف وهكذا  
كل اسم عدت الى ثابته ذاته فحسب قبل ان يحدت به خول  
العوامل شي من تاثيراتها في ان يلفظ به موقوفا الا ترى

الاسم  
حشم  
صه من صرو  
اللفظ

١١  
١٢  
١٣  
١٤  
١٥  
١٦  
١٧  
١٨  
١٩  
٢٠  
٢١  
٢٢  
٢٣  
٢٤  
٢٥  
٢٦  
٢٧  
٢٨  
٢٩  
٣٠  
٣١  
٣٢  
٣٣  
٣٤  
٣٥  
٣٦  
٣٧  
٣٨  
٣٩  
٤٠  
٤١  
٤٢  
٤٣  
٤٤  
٤٥  
٤٦  
٤٧  
٤٨  
٤٩  
٥٠  
٥١  
٥٢  
٥٣  
٥٤  
٥٥  
٥٦  
٥٧  
٥٨  
٥٩  
٦٠  
٦١  
٦٢  
٦٣  
٦٤  
٦٥  
٦٦  
٦٧  
٦٨  
٦٩  
٧٠  
٧١  
٧٢  
٧٣  
٧٤  
٧٥  
٧٦  
٧٧  
٧٨  
٧٩  
٨٠  
٨١  
٨٢  
٨٣  
٨٤  
٨٥  
٨٦  
٨٧  
٨٨  
٨٩  
٩٠  
٩١  
٩٢  
٩٣  
٩٤  
٩٥  
٩٦  
٩٧  
٩٨  
٩٩  
١٠٠

حسامها  
تقارن ولا كلامه  
الاصلاح

ان اذ اردت ان تلقي على الحاشيا حنا ساء محله لرفع  
حشيتا نها كلف صنع وكلف بلفها انفا لامر سمه الاعراب  
مفواذ ان غلام حازه ثوب سباط ولو اعزبت تركت سبطا  
فان قلت لم قضيت هذه اللفاظ بالاسميه وهلا عمت انها  
حزوف كما وقع في عبارات المتقدمين قلت قد استوحشت  
بالترهات التي فيها اسما غير حزوف وعلت ان قولهم حلتون بان  
يصرروا الى التسامح وقد وجدناهم متسامحين في تسمية كثير من  
الاسماء التي لا يفرح اشكال في اسميتها كالطرو ووعرها الحروب  
ومستعمل الحزوف في معنى الكلمه وذلك ان قولك الود الله  
عبارته حرو وقال وقامه دلالة فريز على الحيوان المحض  
لا يصل فيما يرجع الى التسميه بين الدلائل التي ان الحزوف ما  
بدل على معنى وعزبه وهذا كما يرى في العلم معنى في نفسه ولانها  
متصرف فيها لانه كقولك يا تاي والفحيم كقولك ياها  
وبالتعريف في السكير والجمع والضعف والوصف والاشياء  
والاصنافه وجميع ما للاسم المتصرفه ثم اني عثرت من جانب  
الخليل على بعض ذلك في شيبويه والخليل يوما وسال الصحابه  
كيف يقولون اذ اردتم ان تلفظوا بالكا والتميم لك والبا  
التي في ضرر فقولوا يا كافي فقالوا حاتم بالاسم ولم تلفظوا

هذا السامح والاصلاح  
في تسمية كثير من  
الاسماء التي لا يفرح اشكال

الحزوف

الحزوف وقال اقول كنه به وذكر ابو علي في كتاب الحزوف في  
باسم واما له يا انهم والوا ان يد في البدا فاما الوا وان كان حرفا  
فالفاذ اي انوا فاما الوا لاما مال من الحزوف من اجل اليا فلان  
هملوا الاسم الذي هو باسمن اجدر لا ترى ان هذه الحروف اسمها  
بلفظها فان قلت من اي سبل هي من الاسماء المعزبه ام مينه  
قلت بل هي اسما معربه واما يتكسكون بنوعين وعزها  
من الاسماء حيث لا عتبات لغده مقتضيه وموجه والدليل  
عيا ان سكونها وقول ليس ببناء بها لو نبت لحذي بها جذر كنه وان  
وها ولا ولم يعل ضا دقا فون مجموعا وها من الساكن فان  
قلت فلم لفظ المهيم مع الجزء الف منها معصوم اولها اعزبه  
فقال هذه باثويا وها وذلك تخيل ان وزانها وزان قولك  
معصومه فاذا جعلتها اسما مددت وعلت كنه قلت  
هذا الحيل يفصل الحخته من الدليل والسبب ان قصره معناه  
ومدته من مشها الاعراب ان حال التامخ خلقه بالاحرف  
واسمها فيه اكثر فان قلت قد تنبت بها اسما الحزوف المعمر  
وانها من سبل المعزبه وان سكون اعجازها عند الحامل الوب  
ما وجه وقوعها عا هذه الضرره قواخ للسور قلت  
اوجه احدها وعليه اطباق الاكثر انها اسما السور وقد

سائر  
11  
12  
13  
14  
15  
16  
17  
18  
19  
20  
21  
22  
23  
24  
25  
26  
27  
28  
29  
30  
31  
32  
33  
34  
35  
36  
37  
38  
39  
40  
41  
42  
43  
44  
45  
46  
47  
48  
49  
50  
51  
52  
53  
54  
55  
56  
57  
58  
59  
60  
61  
62  
63  
64  
65  
66  
67  
68  
69  
70  
71  
72  
73  
74  
75  
76  
77  
78  
79  
80  
81  
82  
83  
84  
85  
86  
87  
88  
89  
90  
91  
92  
93  
94  
95  
96  
97  
98  
99  
100

اسم سورة القدر

اشبهت قوماً بالانبياء والارسلاء الذين هم في الدنيا كمن في الآخرة  
واشبهت قوماً بالانبياء والارسلاء الذين هم في الدنيا كمن في الآخرة  
واشبهت قوماً بالانبياء والارسلاء الذين هم في الدنيا كمن في الآخرة

ترجم ضاح الكبار الياب الذي كسره عيا ذكرها في حديما  
لاصرو سائر اشياء الشوز وهي في ذلك على ضربين احدهما  
مالا تاتي فيه اعزاز لحوك ههههه والمرة والثاني ما ساتي فيه  
الاعزاز وهو اما ان يكون اشياء فردا كضاد وقاف ونون  
او اشياء مجموعها عيانة مفردة كحمر وطيس وسين فانها  
مواربه لقابيل وهابيل وكذلك طيس ميم ساتي فيها ان  
تفتح نونها وتصبير ميم مضمومة الواصل فتعلا اسما واحدا  
كذرا جرد فالنوع الاول محكي ليس الـ واما النوع الثاني  
فتساع منه الامران الاعزاز والحكاية فالاول محمد سر طلمحة  
السجاد وهو شريح من اودي العنسي

يذكر في حاميهم والريح شاجز فهلا تلي حاميهم المقدمة  
فاجز حاميهم ومنعها الصرو وهو كذا كما اعزب من اخواتها  
لاجتماع يسي منع الصروف فيها وهما العلمية والثانية والحكاية  
ان تحي بالقول بعد نقله عيا استنبقا صورته الاول كقولك  
دعي من مرتقار وديت بالحمد لله ودرار سورة ان لنا هادي  
وحيث في كتاب ميم احق الخيل بالركض المغازة

وقال ذوالرمة  
سمعت النابيش يتججون غيثا فقل للصبح اجمعى بلا  
المعاني العنسي القادر  
الذي خرج من اجته  
وهو ما  
اعمر واخيلهم نور كبريا

وقال الاض

حاوره في هذه المرات

الماز بالعلم العنسي القادر  
والذي خرج من اجته  
وهو ما  
اعمر واخيلهم نور كبريا

وقال الاخر  
تنادوا بالرجيل عدا وفي ترجمهم نفسي  
وزروي منصوبا ومجروا ويقول اهل الحجاز في استعمالهم من  
يقول انك نريد ان نبدأ وقال سيبويه سمعت من العرب من انش  
ياقته فان قلت فما وجه قرارة من قر اصناد وقاف ونون  
مفتوحات قلت الواحة ان يقال انك نصبت ولسن بفتح واما  
لم يصحبه النون لمتناج الصروف على ما ذكرنا وانتصاتها بعجل  
مضمون خواد كرت وقد اجاز سيبويه مثل ذلك في حمر وطيس  
ويس لوقري به وحكي ابو شعيب السيزاني ان بعضهم قرأوا سيزان  
فحوز ان يقال حركت لالتقاء الساكنين كما قرأ من قرأ الصالحين  
فان قلت هلا زعمت انها مفقومة بها وانها نصبت نصبت قولهم  
لعمرك الله لا يعجزن واني الله لا فعلن على حد وجز والجز واعمال  
فجعل القسيم وقال ذوالرمة

والاخر  
الارزب من قليله الله ناصح  
قد امانه الله التريد  
بعد هذه الفواخ مجلوقة مما لو زعمت ذلك لجمعت من قسم عيا  
مقسم عليه واحد وقد ايسر هو اذ لك قال الخليل في قوله  
عز وجل والليل اذ العشي والنهار اذ الحلي وما خلق الذكر والانش

من قولهم  
من قولهم  
من قولهم  
من قولهم

من قولهم  
من قولهم  
من قولهم  
من قولهم

11  
12  
13  
14  
15  
16  
17  
18  
19  
20  
21  
22  
23  
24  
25  
26  
27  
28  
29  
30  
31  
32  
33  
34  
35  
36  
37  
38  
39  
40  
41  
42  
43  
44  
45  
46  
47  
48  
49  
50

الزوار الأخرى ان تستامن له الاولي ولحكمتها الزواران اللبان  
 نضار الاسما الى الايام في قولك مزرت بزدي وعمرو والاولى  
 منزله البا والتاقل تشويه ذلك للحليل فلم لانكون الاحريان  
 منزله الاولي فعال ما اسمر هذه الاشياء على شي ولو كان انقضى  
 ستمه بالا و على شي لحاز ان يسعمل كلاما اخر ويكون  
 كقولك بالله لا يعلن **والزوار الاخرى** بالله لا يخرج من اليوم ولا  
 نفوي ان يقول وحقك وكون زيد لا يعلن **والزوار الاخرى** و  
 قسم لا يجوز **الله** مستكرها فان يقول وحياتي ثم حياتك لا يعلن  
 فثم ها هنا منزله الزوار وهذا ولا سبيل مما نحن بصدده الى ان  
 جعل الزوار للعطف للخالفة الثاني الاثر في الاعراب **فان قلت**  
 فقد رها محروزة باصا ز الباء القسمية لخدتها فقد حاهم **الله**  
 لا يعلن محروزة و نظيره قولهم لا ابوك غير انها فحت في موضع  
 الجز لكونها عتر مصر وفيه واجعل الزوار للعطف حه سستدك  
 المصير الى حوما اشترى اليه **قلت** هذا لا يعد عن الضاروي  
 ما ز وواعز ان عيايس رضي الله عنه انه قال اقسام **الله** هذه  
 الحروف **فان قلت** بما ووجه قراة بعضهم صادوقا وبالكبير  
**قلت** وجهها ما ذكر في الحزب لالتقا الساكن والذي  
 نشط من عذر الحزب كان الوقف لما استتمت هذه الاسامى شاكلت

والذي عليه اكثر الامم  
 هو ان تستامن له الاولي  
 لان الاسم المعوض اذ لا يصح  
 ان يكون في قوله ما لا يكون  
 فاحاز ان يكون في قوله ما لا يكون  
 ولعله هذا ايضا على ما ذهب اليه

لذلك

لذلك ما اجتمع في اخره ساكنان من المنيبات وهو ملكا زه معمله  
 لان واخرى معاملة ها ولاء **فان قلت** هل تشوع في الحكمة  
 مثل ما يتوعدت في المعجزة من ازادته معني **العشيرة** لا عليك  
 في ذلك وان بقدر جزو **العشيرة** مصر في جوقوله عز وعلام  
 والكتاب المبين كانه قبل اسمر هذه الشوزه وبالكتاب المبين  
 انا جعلناه **واما قوله** صلى الله عليه وسلم لا يبصرون فصالح  
 ان بعضه بالجزو والبصير جمع على احوال الحان واصاره **فان قلت**  
**قلت** فما معنى ستمه الشوز هذه الالفاظ خاصة **قلت**  
 كان المعني في ذلك الاشعار بان الفرقان ليس الا كالمعزسه وهو  
 التركيب من مسميات هذه الالفاظ كما قال عز من قابل قرانا غريبا  
**فان قلت** فما بالها مكتوبه في المحف على صورته الحروف  
 نفسها لا على صور اشاميه **قلت** لان الكلم لما كانت مركبه  
 من ذوات الحروف واستمرت العباده من نهجت ومثي هل للكتاب  
 اكتسبت وكيت ان تلفظ بالاسماء ويع في الكتابه الحروف والاشياء  
 عمل على بل الشاكلة المالموفه في كتابه هذه الفواح وايضا  
 فان شهره امرها وقامه الشين الحزب والاشيود لها وان اللاوط  
 هاعتر متجه لا على بطلان منها وان بعضها من الخطر سار غير  
 ما هو عليه من موزده امتت وقوع اللين فيها وقد انقضى في خط

والذي عليه اكثر الامم  
 هو ان تستامن له الاولي  
 لان الاسم المعوض اذ لا يصح  
 ان يكون في قوله ما لا يكون  
 فاحاز ان يكون في قوله ما لا يكون  
 ولعله هذا ايضا على ما ذهب اليه

على الخط

فان شئنا

المصحف شأنا خارقة عن العادات التي بني عليها علم الحقا  
والهجا وما عاد ذلك بصير وكذا نقصان الحسنة اللفظ  
وتعا الحفظ وكان اساع حط المصحف سنة الخالف قال عبد الله  
بن دُرَيْشْتَوَيْه في كتابه المترجم كتاب الكتاب المنتم في الخط والم  
خطار لا نقاسن حط المصحف لانه سنة فحط العزوض لانه  
ثبت فيه ما اتته اللفظ وسقط عنه ما اسقطه والوجه ان  
ان يكون وروى هذه اليتاهوك كما مسرودة على حط العديد  
كالإيقاظ وقرع العظام من حدى بالقران وبغزابه بطمه  
وكالحزب للظرف في ان هذا المتلو عليهم وقد عجزوا عنه  
عن اجزهم كلام منظوم من عن ما يطعون منه كلامهم  
ليودهم النظر الى ان يستيقنوا ان لم يتشاقط مقدرتهم  
ولم يظهر معجزتهم عن ان باتوا مثله بعد المراجعات  
المطاولة وهم امر الكلام وزعموا الجوار وهم الجزاء  
على التياجل في اقتضاب الخطيب والمتهاكون على الاقتنان في  
الفضيد والرجز ولم يبلغ من الجزاله وحسن المطم المنايع  
التي تدرت بلاعة كل ناطق وشق عن كل سائق ولم يحاور  
الحدا الخارج من قوى العضا ولم تقع وزامطام اعين البصرا  
للالة ليس بكلام البشر وانه كلام خال القوى والقدر

خط  
القار

هذا هو الخط  
الذي كان عليه  
المصحف في  
الزمان  
الذي كان  
عليه

هذا هو الخط  
الذي كان عليه  
المصحف في  
الزمان  
الذي كان  
عليه

وهذا هو

هذا هو الخط  
الذي كان عليه  
المصحف في  
الزمان  
الذي كان  
عليه

17  
18  
19  
20  
21  
22  
23  
24  
25  
26  
27  
28  
29  
30  
31  
32  
33  
34  
35  
36  
37  
38  
39  
40  
41  
42  
43  
44  
45  
46  
47  
48  
49  
50

غير مركبة من سورة ثم اسماء العبد فلا استنكار فيها لانها  
من باب التسمية بما حقه ان يحكى كانه كما سموها بتاثير  
وتروية وشارفها وكما لو سمي زيد مطلقا او بنت  
شعير وباهيك تسمية شيبويه بين التسمية بالحمله والتب  
الشعير ومن التسمية بطائفة من اسماء جزو المعجم لا  
قائمه على صحة ذلك واما تسمية السورة كلها فافتها  
فلمست تصير الاسم والمسمى واحدا لها تسمية مولف مفرد  
والمولف غير المفرد الا ترى انهم جعلوا اسم الحرف مولفاته  
ومن جزف مضمومين اليه كقولهم صاد فلم يكن من جعل  
الاسم والمسمى واحدا حيث كان الاسم مولفا والمسمى مفردا  
والوجه الثالث ان ترد السورة مصدره بذلك لكون اول  
ما يفرع اليتامع مشتقلا بوجه من الاعراب وتقدمه من كليل  
الاعتناء وذلك ان النطق بالجزو وانفسها كانت الجزو فيه  
مستوية الاقدام لا يتوز منهم واهل الكتاب بخلاف النطق  
باسماء الجزو وفانه كان محتضا من خط وقر او خالط  
اهل الكتاب وعلمهم وكان مستغزبا مستبعدا من الامي  
الكلم بها استبعاد الخط والتلاوه كما قال عز وجل وما  
كنت تعلم من قبله من كتاب ولا خطه بميثاق الا ترى المطلوب

شك

اي التمام

مكان حكم

فكان حكم النطق بذلك مع اشتها لانه لم يكن ممن امس سنام  
اهله حكم الاقاصيص المذكورة في القرآن التي لم يكن ورش  
ومن ان يدسها في شيء من الحجاب بها في ان ذلك حاصل له من  
الوجه وشاهد صحة نبوته ومنزله ان يحكم بالزطانية من غير  
ان سمعها من احد واعلم انك اذا املت ما اورد الله عن سلطانه  
في الفوايح من هذه الاسماء وحدتها نصف اسمي جزو المعجم اعش  
سوا وهي الالف واللام والميم والزاء والكاف  
والها والياء والعين والطاء والسين والحاء والقاف  
والنون في سبع وعشرين سورة على عدد جزو المعجم ثم  
اذا نظرت في هذه الاربعة عشر وحدتها مشتملة على اصناف  
اجناس الحروف وان ذلك ان وهما من المهموسه نصفها الصاد  
والكاف والها والسين والحاء ومن المهموسه نصفها الالف  
والهمزة والميم والزاء والعين والطاء والقاف والياء  
والنون ومن المشددة نصفها الالف والكاف والطاء والقاف  
ومن الرخوة نصفها اللام والميم والزاء والصاد والها  
والعين والسين والحاء والياء والنون ومن المطبقة  
نصفها الصاد والطاء ومن المنفحة نصفها الالف والميم  
والزاء والكاف والها والعين والسين والحاء والقاف

المعجم المعجم  
الدلالة الدلالة  
شكلا من نقل ودون  
اربعه الميم والواو والنون  
والحاء والميم وهي عا  
والحاء والميم وهي عا  
الدلالة بانه ذكرها عا  
والصاد والطاء  
والعين والها  
والها والياء  
المهموسه المشددة  
المهموسه الرخوة  
المهموسه المطبقة  
المهموسه المنفحة  
المهموسه  
شكلا من نقل ودون  
اربعه الميم والواو والنون  
والحاء والميم وهي عا  
والحاء والميم وهي عا  
الدلالة بانه ذكرها عا  
والصاد والطاء  
والعين والها  
والها والياء  
المهموسه المشددة  
المهموسه الرخوة  
المهموسه المطبقة  
المهموسه المنفحة  
المهموسه

18  
19  
20  
21  
22  
23  
24  
25  
26  
27  
28  
29  
30  
31  
32  
33  
34  
35  
36  
37  
38  
39  
40  
41  
42  
43  
44  
45  
46  
47  
48  
49  
50  
51  
52  
53  
54  
55  
56  
57  
58  
59  
60  
61  
62  
63  
64  
65  
66  
67  
68  
69  
70  
71  
72  
73  
74  
75  
76  
77  
78  
79  
80  
81  
82  
83  
84  
85  
86  
87  
88  
89  
90  
91  
92  
93  
94  
95  
96  
97  
98  
99  
100

هذا هو الغرض من هذا الكتاب  
والغرض من هذا الكتاب  
والغرض من هذا الكتاب  
والغرض من هذا الكتاب

اعمال المستعمل

وهو المصنف في الغرض  
والغرض من هذا الكتاب

وَالْيَا وَالنُّونَ وَمِنَ الْمُسْتَعْجَلِيَّةِ بِصَفِّهَا الْقَافَ وَالضَّادَ وَالطَّاءَ  
وَمِنَ الْمُحْفَظَةِ بِصَفِّهَا الْآلِفَ وَالْحَمَزَ وَالْمِيمَ وَالزَّيَّ وَالكَافَ  
وَالهَاءَ وَالْيَا وَالْعَيْنَ وَالسِّينَ وَالجِيمَ وَالنُّونَ وَمِنْ حُرُوفِ  
الْقَلْفَةِ بِصَفِّهَا الْقَافَ وَالطَّاءَ ثُمَّ إِذَا اسْتَقْرَبَتِ الْكَلِمَةُ تَرَكَتْ  
رَأْسَ الْحُرُوفِ الَّتِي الْعَمَلُ اللَّهُ ذَكَرَهَا مِنْ هَذِهِ الْأَحْصَاءِ الْمَعْدُودَةِ  
مَكْتُوبَةً بِالْمَذْكُورَةِ مِنْهَا فَيُسَمَّى الَّذِي ذُكِرَ فِي كُلِّ شَيْءٍ  
حِكْمَتُهُ وَقَدْ عَلِمْتَ أَنَّ مَعْظَمَ الشَّيْءِ وَجْهَهُ تَمَرُّهُ كَلِمَةً  
وَهُوَ الْمَطَانِقُ لِلطَّائِفِ النَّبِيلِ وَاحْتِضَارَاتِهِ وَكَانَ اللَّهُ عَزَّ  
اسْمُهُ عَدَدًا عَلَى الْغَرَبِ بِاللَّفَاطِ الَّتِي مَسَّهَا رَأْسُ كَلِمَتِهِمْ  
إِشَارَةٌ إِلَى مَا ذَكَرْتَ مِنَ التَّنْكِيبِ لَهُمْ وَالزَّامِ الْحَمْدِ أَيَّاهُمْ وَمِمَّا  
يَذَكَّرُ عَلَى أَنَّهُ تَعْدُّ بِالذِّكْرِ مِنْ جُزُوءِ الْعَمْرِ أَكْثَرُهَا وَمَوْجَا  
يُتْرَكُ كَلِمَاتُ الْآلِفِ وَاللَّامِ لِمَا تَكَثَّرَ وَقَوْعُهَا مَادَهَا  
جَاءَتْ فِي مَعْظَمِ هَذِهِ الْفَوَاحِ مَكْرُوزِينَ وَهِيَ فَوَاحِ شُورَةِ الْفَرَسِ  
وَالْعَمْرَانِ وَالرُّومِ وَالْعَجُكُوتِ وَالْعَمَانِ وَالسُّكْرَةِ وَاللُّغَمِ  
وَالرَّعِيدِ وَنُوبَيْشِ وَأَبْرَهَيْمِ وَهَوْدِ وَيُوسُفَ وَالْحَجْرَةَ  
فَإِنْ قُلْتَ فَمَهْلَا عَدَدَتْ بِأَجْمَعِهَا فِي أَوَّلِ الْقِرَارِ وَمَا لَهَا حَاتِ  
مَفْرُوقَةً عَنِ الشُّورِ قُلْتَ لِأَنَّ عِبَادَةَ التَّنْبِيهِ عِلْمًا أَنْ الْمُتَحَدِّثِ  
مَوْلُفٌ مِنْهَا لَا غَيْرَ وَجَدِيدٌ فِي عَمْرٍ مَوْضِعٌ وَاحِدًا وَصَلَّ إِلَى

عطف على الأعداد

الغرض

الغرض وافرته في الإتيان والقلوب من انفراد ذكره مره  
وكذلك مذهب كل كبريخا في القرآن في طلبه ممكن  
المعززة في العوس ويعبره فان قلبه فهلاجات على وتيرة  
واحدة ولم احلف اعدا جزو بها فوزدت ص وو وون على حروب  
وطه وطين ويطس ووجم عاخر من والرو وطيسر على  
بله احرز ووكهعض وجم عيسو على حميته احرز ولب هذا  
عياغاده اسماهم في اسالم الكلام وصر فهم فيه عا طرف  
شي ومذاهب وكما ان ائنه كلما تهم عاخر في وحر من  
الى حمته احرز لم يحاوز ذلك شك هذه الفواح ذلك  
المسلك فان قلت فما وجه احتضار كل سورة بالفقه  
التي احتضرت بها قلت اذا كان الغرض هو التنبية والمبايدي  
كلها في ناديه هذا الغرض سوا لا تقاضيه كان تطلب وجه  
الاحتضار ساطبا كما اذا سمي الرجل بعرض او لاه زيدا والاحر  
عمرا لم نقل له حصصا فذلك هذا زيد وذاك عمرو  
لان الغرض هو المسز وهو حاصل ائنه سلك وكذلك لا يقال  
لم شمي هذا الحسن الرجل وذاك بالعرض ولم هل للاعتاد الصرب  
وللاضار العيام ولتقيمه العهود فان قلب ما بالهم عتدوا بعض  
هذه الفواح انه دون تغص قلت هذا علمه توقيفي لا مجال للقياس

مجال للقياس

11  
12  
13  
14  
15  
16  
17  
18  
19  
20  
21  
22  
23  
24  
25  
26  
27  
28  
29  
30  
31  
32  
33  
34  
35  
36  
37  
38  
39  
40  
41  
42  
43  
44  
45  
46  
47  
48  
49  
50  
51  
52  
53  
54  
55  
56  
57  
58  
59  
60  
61  
62  
63  
64  
65  
66  
67  
68  
69  
70  
71  
72  
73  
74  
75  
76  
77  
78  
79  
80  
81  
82  
83  
84  
85  
86  
87  
88  
89  
90  
91  
92  
93  
94  
95  
96  
97  
98  
99  
100

فيه كجزة الشورى اما المرفاهه حيث وقعت من الشورى المعنى  
بها وهي شئت وكذلك المصرايه والمزله تعدييه والزلسنايه  
في شوزها الحمس وطسم ايه في شوزتها وطه ولس اسان  
وطس لسنايه وحرابه في شوزها كلها وحم عشق اسان  
وكه بعض ايه واحده وض وود وور نلا سها لم تعد هذا  
الكومس ومن عدا هم لم تعدوا شيئا سها به فان قلت كيف  
عدا هو في حكم كلمه واحده ايه قلت كما عدا الرحمن  
وجه ومد هتار وجدها السن على طريق التوقف فان قلت  
ما حكمها في باب التوقف قلت بوقه على جميعها وقف الما مر اذا  
جملت على معني مستقل عن محتاج الى ما بعده وذلك اذا دخل  
اسما للشورى ويعق بها كما يعق بالاصوات او جعلت وجدها  
اخرا ابتداء محذوف وقوله عز واولا المر الله اى هذه المر ابتداء  
فقال الله له الاله فان قلت هل هذه الفواح محل من  
الاعراب قلت نعم لها محل من جعلها اسما للشورى لانها عنده  
كسائر اسما الاعلام فان قلت ما محلها قلت حملها الواحده  
اما الزوج يعا الا بتدا واما النص والجز فلما مر من حجة العيشم  
وكونها من له الله والله عيا اللعس ومن لم يحملها اسما للشورى  
لم يتصور ان يكون لها محل في مذهبه كما لا محل للمبتداه

بسم الله الرحمن الرحيم

والمفردات

والمفردات المعجده فان قلت لم يحتج الاشاره بذلك الى ما  
ليس بتعدييه قلت وقعت الاشاره الى المر بعد ما سبق التكلم به  
ولقصي والمتقصي في حكم المتباعد وهذا في كل كلام لحدوث الحل  
لحديثهم بقول وذلك ما لا شك فيه ولحسب الحاشيه بقول ادرك  
كذا وكذا او قال الله بعا لافا قر وطه بكر عوان من ذلك  
وقال ذلك ما مما علمتني ولحنه لما وصل من المرسل الى المرسل  
اليه ووجع في حد العبد كما بقول الضاحك وقد اعطته شيئا  
احفظ بذلك وقيل معناه ذلك الكتاب الذي وعذوا به فان  
قلت لم ذكر اسم الاشاره والمشار الى مونت وهو السور  
قلت لما اخلو من ارجل الكتاب حبره او صفته بان جعلته  
حبره كان ذلك في معناه ومثماه ميسماه لما زاحرا حكمه عليه  
في الذكر كما اجري عليه في الثالث في قولهم من كان منك  
وان جعلته ضفته فانما اشير به الى الكتاب صرخا الان اسم  
للاشاره مشايريه الى الحمس الواقع ضفته له تقول هند ذلك  
لا يتبار او ذلك الشخص بعد ذلك وقال النبي  
تنبئت بجماعا المحزان عاتبه شقيا وزعيا لذاك العاتب الزاكي  
فان قلت اجتر في عن تالف ذلك الكتاب مع المر قلت ان  
جعلت المر اسما للشورى ففي المالف وحوه ان يكون المر مبتداه وذلك

ذكر الكتاب

والله اعلم  
بما ليس عليك من الاعمال

حاشيه  
في اسم امره  
من قوله

11  
12  
13  
14  
15  
16  
17  
18  
19  
20  
21  
22  
23  
24  
25  
26  
27  
28  
29  
30  
31  
32  
33  
34  
35  
36  
37  
38  
39  
40  
41  
42  
43  
44  
45  
46  
47  
48  
49  
50  
51  
52  
53  
54  
55  
56  
57  
58  
59  
60  
61  
62  
63  
64  
65  
66  
67  
68  
69  
70  
71  
72  
73  
74  
75  
76  
77  
78  
79  
80  
81  
82  
83  
84  
85  
86  
87  
88  
89  
90  
91  
92  
93  
94  
95  
96  
97  
98  
99  
100

وهو ما تعلق به موسى وشخص بالقلوب من نوابه ومنه انه من  
 نظري جاقف وقال الخيرة احد شي فان قلت كلف في الزيب على  
 سبيل الاستغناء وكرم من متراب فيه قلت ما ينبغي ان احدا  
 لا تراب فيه واما المصفي كونه متعلقا للزيب ومظنه له لانه من  
 وضوح البراهله وسنطوع البرهان حيث لا يسغى لمتراب ان يقع  
 فيه الا ترى الى قوله ولز كنتم في زيب مما نزلنا على عبدنا فالتوا  
 لستوره من مثله فما بعد وجود الزيب منهم وانما عرفهم الطريق  
 الى منزل الزيب هو ان خزرزوا البسهم ويزوزوا فواهم في الملاغية  
 هل تملح معارضه ام تتضال دونها مع حقوا عند عزهم ان لس  
 فيه مجال للشبهة ولا يجوز للزيبه فان قلت فهذا من الطرف  
 عيا الزيب كما قدم على القول في قوله ليعا لافها غول قلت  
 لان القصد في ايل الزيب حرف البقي في الزيب عنه واشارت انه حق  
 وصدق لما طبل وكذب كما كان المشركون يدعونهم ولو  
 اول الطرف لقصد الى ما يبعد عن المراد وهو ان كتابا اخر فيه  
 الزيب فيه كما قصد في قوله لافها غول تفضيل حمر الحنبة على  
 خموز الدنيا بانها لا تغتال العقول كما تغتالها هي كانه من لس  
 فيها ما في غيرها من هذا العود والقبضه وقر البوال شعثا لا زيب  
 فيه بالرفع والفرق سها ومن المشهوره ان المشهوره توجه لستغراب

الظلمة هو ان يكون للتركيب  
 ما على ان احدا انوار منه  
 بلون الا لان العيون على الزيب  
 لا تظلم عن عدم الزيب ان لم ينع عدم  
 من الوجود انما للزيب تكون لراية

11  
 12  
 13  
 14  
 15  
 16  
 17  
 18  
 19  
 20  
 21  
 22  
 23  
 24  
 25  
 26  
 27  
 28  
 29  
 30  
 31  
 32  
 33  
 34  
 35  
 36  
 37  
 38  
 39  
 40  
 41  
 42  
 43  
 44  
 45  
 46  
 47  
 48  
 49  
 50

مستد اناشا والكتاب حيزه والجملة حيز المستد الاول ومعناه  
 ان ذلك هو الكتاب الكامل كان ما عداه من الكتب في مقابلة  
 ناقض وانه الذي يشاهد ان سمي كتابا كما يقول هو الرجل  
 الكامل في التحوليه الجامع لما يكون في الرجال من منصات الخصال  
 وكما قال هم القوم كمال القوم بامر خالد  
 وان يكون الكتاب صفة ومعناه هو ذلك الكتاب الموعود وان  
 يكون المحيز مستد محذوف في هذه المرز يكون ذلك حيزا اناشا  
 او نكاحا ان الكتاب صفة وان يكون هذه الجملة وذلك الكتاب  
 جملة اخرى وان جعل المرز له الصوة كان ذلك مستد اخر  
 الكتاب اي ذلك الكتاب المتزل هو الكتاب الكامل او الكتاب صفة  
 والحيز ما بعده او قد ز مستد محذوف اي هو معنى المرز من هذه  
 الحز و ذلك الكتاب وقر عبد الله المرز بل الكتاب الحز فيه  
 وبالرف هذا طاهره **والزيب مقصد زابني** اذا حصل فك الرية  
 وحقيقة الرية قلن البسرو واصطرانها ومنه ما زوى الحبيب  
 نعلي قال سمعت رسول الله صيا الله علمه وسلم يقول حج ما  
 تزيبك الى ما لا يزيبك فان الشك زيبه وان الصدق طمانينه  
 اي بان كون الامر مشكوكا فيه ما يثقله البسير والاستنقر  
 وكونه محكا صابا فاما مطمئنه وتسك ومنه زيب الرومان

المستد الاول  
 المستد الثاني  
 المستد الثالث

المستد الرابع  
 المستد الخامس

المستد السادس  
 المستد السابع  
 المستد الثامن

وهو ما تعلق

وهذه تجوزة والوقف على فيه هو المشهور وعز بافع وعاصم ابهما  
 وقفنا على الراء في بدل للواقفان سوى حبراً ونظيره قوله تعالى  
 لا صير وقال العزير لما يتر وهي كثيرة في لسان اهل الحجاز واليه  
 لا ريب فيه هدى **المهدي** مصدر عيا فعل ك السرى واليه  
 وهو الذك له الموصلة الى البعيد بدليل وقوع الضلالة ومقالته  
 قال الله يعا اولك الذين اشتروا الضلالة بالهدى وقال العلي  
 هدى او في ضلال مبين ونقال مهدي في موضع المدح كرها  
 وكان اهتدى وطاوع هدى ولن يكون المطاوع في خلاف مع  
 اصله الا ترى الى جو عممة فاغتم وكيسره فاكيسر واشتبه  
 ذلك فان قلت فلم قيل هدى للمسين والمفقون مهتدون  
 قلت هو كقولك للعزير المكرم اعزك الله واكرمك  
 تريد طلب الزيادة الى ما هو ثابت فيه واستدائمه كقوله اهدنا  
 الصراط المستقيم ووجه اخر وهو انه سباهم عند مشارقتهم  
 لا كسب الباطل النقي ميقين كقول رسول الله صلى الله عليه  
 من بل سلا فله سلبه وعز ابن عباس اذا زاد احدكم الحرج  
 فانه مرض المريض وتضل الضالة وتكف الحاجة سمي المشارف للقتل  
 والمرض والضلال سلا فله سلبه ومرضاً وضالة ومنه قوله  
 ولا بلد والافاجرا كقازاي ضاير الى الفجور والكفرة وان قلت

فهل اقبل هدى للضالين قلت لان الضالين فربما فربنوع علم  
 تقا وهم على الضلالة وهم المطبوع عيا قلوبهم وقرنوع علم ان  
 مضيرهم الى الهدى ولا يكون هدى للمفترق الباقين على الضلالة  
 بقى ان يكون هدى لهؤلاء فلو جى بالعبارة المفصحة عن ذلك لعل  
 هدى للضايرين الى الهدى بعد الضلال فاخصر الكلام باحزانه  
 عيا الطريقة التي ذكرنا فقبل هدى للمسين وايضا فقد جعل  
 ذلك سلبا الى ضد سير السؤره التي هي اولى الزهر اوس وسنام  
 العزان واول الثاني يد كرا وليا الله والمرص من عبادة **المتقى**  
 في اللغة اسم فاعل من قولهم وقاه فانقى والوقاه من ط الصيانة  
 ومنه فرس واق وهذه الدابة تبقى من وجاها اذا ضابه ضلع  
 من غلظ الارض في رفة الحافر وهو يبقى حافرة ان يصيبه اذى  
 شه يولمه وهو في الشريعة الذي تبقى نفسه تعاطي ما يسحق  
 العقوبة من فعل وترك واختلف في الضغائر وويل الصبح  
 انه لا ساؤها لا تفانع مكفرة عن محتب الكباير وويل يطلق  
 عيا الرجل اسم المؤمن لطاهر الحال والمتقى بطلق الاعن خبره  
 كماله خور اطلاق العدل الاعيا المحتب ومحل هدى للمسين  
 الروح لانه خبر مبتدا محذوف واو خبر مع لا ريب فيه لذلك  
 او مبتدا اذا جعل الظر والمقدم خبر اعنه وخوزان ينصب على

مطامير

فهل اصل

ويجوز ان يكون

س  
 11  
 12  
 13  
 14  
 15  
 16  
 17  
 18  
 19  
 20  
 21  
 22  
 23  
 24  
 25  
 26  
 27  
 28  
 29  
 30  
 31  
 32  
 33  
 34  
 35  
 36  
 37  
 38  
 39  
 40  
 41  
 42  
 43  
 44  
 45  
 46  
 47  
 48  
 49  
 50  
 51  
 52  
 53  
 54  
 55  
 56  
 57  
 58  
 59  
 60  
 61  
 62  
 63  
 64  
 65  
 66  
 67  
 68  
 69  
 70  
 71  
 72  
 73  
 74  
 75  
 76  
 77  
 78  
 79  
 80  
 81  
 82  
 83  
 84  
 85  
 86  
 87  
 88  
 89  
 90  
 91  
 92  
 93  
 94  
 95  
 96  
 97  
 98  
 99  
 100

الحال والعامل فيه مع الاشارة والظن والذى هو ان يخ  
 عزق في البلاغة ان يضرب عن هذه المحال صحتها وان يقال ان  
 قوله تعالى الم جملة تراشها وطائفة من حروف المعجم مستقلة  
 معشها وذلك الكتاب جملة ما فيه وكلمة مائة مائة وهدى  
 للمعنى الرابعة وقد اصبحت رسها مفضل الملاحة وموجب حسن  
 الطم حيث حياها متناسقة هكذا من غير حروف وسوق ذلك  
 لمحا متاخية اخذ بعضها بعنق بعض والثانية متحدة بالاولى  
 معقده لها وهلم جرا الى الثالثة والرابعة **سان** ذلك انه نبيه  
 اوله عيانه الكلام المتخذي به ثم اشير اليه مائة الكتاب المنع  
 بغايه الكمال وكان يعرف الجهد المحدي وشبها من اعضاده ثم  
 نفي عنه ان تشبث به طروق من الزم وكان شهادة وتبجلا كما له  
 لانه لا كمال اكمل على الحق والمعنى ولا تقصير بقصم اللنا طر والشبه  
 وبيل لبعض الحكماء فيم لذكوعا في حجة تتختر افضاحا وفي  
 شبهه شتال افضاحا ثم احب عنه مائة هدي للمعنى فغير  
 ذلك كونه نبينا لا نجوم الشك خوله وحقا لانه الما طر  
 من من دبه ولا من حقه ثم لم تخل كل واحد من الازرع بعد ان  
 زينت هذا الرتب السو ونظمت هذا النظم السري من بكتبه ذلك  
 جزاله ففي الاولي الخذوف والرمز الى العزم بالطفوحه وان

في الثانية ما في العريف من العجامة وفي الثالثة ما في تقديم الرب  
 على الطر وفي الرابعة الخذوف وضع المصدر الذي هو هدى موضع  
 الوصف الذي هو هادي وايراد منكر او الايجاز وذكر المقصود  
 زادنا الله اطلاقا على اشير ان كلامه وتبشيتا لكتبت بربله وتوفيقا  
 للعلم عا فيه **الذين** يومنون بالعلم ما موصول بالمعنى على انه صفة  
 محذورة او مدح منصرف او مرفوع بتقدير اعيه الذين يومنون او هم  
 الذين يومنون واما منقطع عن المعنى مرفوع على الاستدراج عنه  
 ما وليك على هدي فاذا كان موصولا كان الوقوع على المعنى  
 حسنا عزت ما واد اكان منقطعاً كان وقفا تاماً فان قلت  
 ماهذه الصفة او ااردة بياناً وكشفاً للمعنى او مسبوقة مع المعنى  
 بعد عزق فايدتها ام حات على سبيل المدح والشاكضفات الله الحارة  
 علم محيداً قلت **لحم** ان ردي على طريق السان والكشف لاستمالها  
 عظاما يستعمله حال المعنى في فعل الحسنيات وترك السيئات اتما  
 الفعل فقد ابطوي تحت ذكر الامان الذي هو اساس الحسنيات ومصفاها  
 وذكر الصلاة والضفة لانها من اتم العبادات البدنية والمالية  
 وهما العيان على غيرهما المتركيف شتى من قول الله صلى الله عليه  
 وسلم الصلاة عمال الذين وجعل الفاضل من الاسلام والكفر ترك  
 الصلاة وسمى الركاه قبطرة الاسلام وقال الله تعالى ويل للمشركين

هذا هو المعنى الذي هو هادي  
 وهو المصدر الذي هو هدى  
 وهو المصدر الذي هو هدى  
 وهو المصدر الذي هو هدى

وهذا هو المعنى الذي هو هادي  
 وهو المصدر الذي هو هدى  
 وهو المصدر الذي هو هدى

مستطعة

هذا هو المعنى الذي هو هادي  
 وهو المصدر الذي هو هدى  
 وهو المصدر الذي هو هدى

هذا هو المعنى الذي هو هادي  
 وهو المصدر الذي هو هدى  
 وهو المصدر الذي هو هدى

هذا هو المعنى الذي هو هادي  
 وهو المصدر الذي هو هدى  
 وهو المصدر الذي هو هدى

في الثانية

11  
12  
13  
14  
15  
16  
17  
18  
19  
20  
21  
22  
23  
24  
25  
26  
27  
28  
29  
30  
31  
32  
33  
34  
35  
36  
37  
38  
39  
40  
41  
42  
43  
44  
45  
46  
47  
48  
49  
50  
51  
52  
53  
54  
55  
56  
57  
58  
59  
60  
61  
62  
63  
64  
65  
66  
67  
68  
69  
70  
71  
72  
73  
74  
75  
76  
77  
78  
79  
80  
81  
82  
83  
84  
85  
86  
87  
88  
89  
90  
91  
92  
93  
94  
95  
96  
97  
98  
99  
100

قال الطيبي في حق الصديقين

قال الطيبي في حق الصديقين

ليعلم اني لم اجد احد بالعبادة بعينه في بعضه ما زوي ان اصحاب عبد الله  
 ذكروا واصحاب رسول الله واما بهم فقال ابن مشعور ان امر  
 محمد كان بيننا من ربه والذلي له غيره ما من مؤمن افضل من  
 امان يعنيه قرأ هذه الآية فان قلت وما المراد بالعبادة جعله  
 صلة وان جعلته حالاً قلت ان جعلته صلة كان بمعنى الغائب  
 اما اسمه بالمصدر من قولك غاب الشيء كما سمي الشاهد  
 بالشهادة قال الله يعاين العالم العبد والسهاده والعزب سمي المظمن  
 من الارض عبداً وعن المصنفين شميل شرب الابل حبه وازرع غيوب  
 كلاهما ترميداً بالعبادة الحقة التي تكون في موضع الكلية اذا  
 نطقت الذبابة اسعدت واما ان يكون في موضع كفاية قيل  
 واصلة قيل والمراد به الجمعي الذي لا يفد فيه استدار العمل اللطيف  
 الحبير وانما تعلم منه نحن ما علمناه او نصيبنا كذا عليه ولهذا  
 الخور ان يطلق فقال فلان يعلم العبد ذلك نحو الصانع وصنائه  
 والنوار وما يعلم بها والبعض والنشور والحساب والعباد والعباد  
 وغير ذلك وان جعلته حالاً كان بمعنى الغيب والحقايق فان  
 قلت ما الايمان الصحيح قلت ان يعتقد الحق ويعترف عنه بلسانه  
 وصدقه بعمله فمن اخل بالاعتقاد وان شهد وعمل هو موافق  
 ومن اخل بالشهادة فهو كافر ومن اخل بالعمل هو وايق ومعه

الذي يتقون الزكاه فلما كانت بعد المشابهة كان من شأهما  
 استجرا من سائر العبادات واستتباغها ومن لم اخصر الى كراه  
 احتضار امان استعجى عن عدا الطاعات بذكر ما هو كالعنوان  
 لها والذي اذا وحدهم يتوفوا خواته ان يعترف به مع ما في ذلك من  
 الاضاح عن فضلها من العبادات واما الترك وكذلك الاارى  
 الى قوله تعالى ان الصلاة تنهى عن الفحشاء والمكر وتحمل ان  
 تكون سائراً للمفسد فيكون صفة تراشها بالعبادة في الطاعات  
 وتراد بالمفسد الذي يحسدون المعاصي وتحمل ان تكون مدخل الوصو  
 بالقوى وخصصها للايمان بالهبة واقام الصلوة واما الزكوة بالذ  
 اطهار الاناقتها عاين سائر ما يدخل تحت جمعة هذا الايمان من الحسب  
 والامان افعال من الامن يقال امنته وامنيته غيري ثم يقال القن  
 اذا صدقه وحققته امنته الكرم والمخالفة واما تعديته  
 بالبا فتصميه معني اقر واعتر واما ما سلك ابو زيد عن العبد  
 ما امنت ان اجد صحابه اي ما وثق بحسبته ضرر المر به اي  
 ذاشكور وطمانينه وكلا الوجهين حسن في يومين الغيب  
 اي يعترفون به او يتقون بانه جوق وخوزان له يكون بالعيب مثله  
 للايمان وان يكون في موضع الجلال اي يومنون غاس عن الموت  
 به وخسفته ملبسين بالعباد كقوله الذين خشونتهم بالعباد

قال الطيبي في حق الصديقين  
 الذي يتقون الزكاه فلما كانت بعد المشابهة كان من شأهما  
 استجرا من سائر العبادات واستتباغها ومن لم اخصر الى كراه  
 احتضار امان استعجى عن عدا الطاعات بذكر ما هو كالعنوان  
 لها والذي اذا وحدهم يتوفوا خواته ان يعترف به مع ما في ذلك من  
 الاضاح عن فضلها من العبادات واما الترك وكذلك الاارى  
 الى قوله تعالى ان الصلاة تنهى عن الفحشاء والمكر وتحمل ان  
 تكون سائراً للمفسد فيكون صفة تراشها بالعبادة في الطاعات  
 وتراد بالمفسد الذي يحسدون المعاصي وتحمل ان تكون مدخل الوصو  
 بالقوى وخصصها للايمان بالهبة واقام الصلوة واما الزكوة بالذ  
 اطهار الاناقتها عاين سائر ما يدخل تحت جمعة هذا الايمان من الحسب  
 والامان افعال من الامن يقال امنته وامنيته غيري ثم يقال القن  
 اذا صدقه وحققته امنته الكرم والمخالفة واما تعديته  
 بالبا فتصميه معني اقر واعتر واما ما سلك ابو زيد عن العبد  
 ما امنت ان اجد صحابه اي ما وثق بحسبته ضرر المر به اي  
 ذاشكور وطمانينه وكلا الوجهين حسن في يومين الغيب  
 اي يعترفون به او يتقون بانه جوق وخوزان له يكون بالعيب مثله  
 للايمان وان يكون في موضع الجلال اي يومنون غاس عن الموت  
 به وخسفته ملبسين بالعباد كقوله الذين خشونتهم بالعباد

ملتبسين بالعباد كقوله الذين خشونتهم بالعباد

ليعلم

وهي الكافرات

صاحبه انه نسي على الكاذبين وقيل للداعي من قبل تشبيها  
 في خشعه بالرائع والسياحيد واسباب الرزق والى عبته  
 للاعلام بانهم سفقون الجلال الطلق الذي يستاهل ان  
 يضاف الى الله وتسمى زقانه وادخل من العجضيه صيانه  
 لهم وكفاهن الايسر او التبدير المنهي عنه وقد مر معقول  
 العبد لاله عيا كونه اهم كانه قال وخصون بعض المال  
 الحرام بالتصدق به وحاز ان تراد به الركوه المفروضه لاقترانه  
 بآخر الركاه وسبقها وهي الصلاه وان تراد هي وعيها  
 من الصفات في سبيل الخير لحيه مطلقا يصلح ان يساوي كل  
 مسفر واسبق الشئ وانفذه اخوان وعن يعقوب بن يقطين الشئ  
 ويقيد واحد وكل ما حاقا فانه نور وعينه فاقد العلم معنى  
 الخرج والذخار وخود كما اذا تاملت **هوان قلت** والذبح  
 يومنون اهم عشره ولين امهم لا ازلون ولها وسط العاطف  
 كما هو وسط الصفات في قولك هو السجاع والجواد وروى  
 الى الملك العزيز واسر الهيام ولست الكتيبه في المزججه **وهو له**  
**بالمقر** ريبه للحارث الصايح الغابري والاب **قلت**  
 شتم ان تراد بهؤلاء من من اول اهل الكتاب بعد النبي صلى الله عليه وسلم  
 واضربهم من الذين امنوا فاشتمل انهم عيا كل وحى انزل

والذي يوسوس في قلبه  
المر وما امره  
والا انه هم يوسوس

زياده اسم المشي  
شتمه عاوي شتمه  
رواه الخامسة والطاع  
لعمارة

واين سئل هو عبد الله بن مسعود  
مكث في الامم واليه

وهي الكافرات

اقامة الصلوة تعدل اركانها وحفظها من ان يقع زرع ورواها  
 وسنها واذا بها من اقام العود اذا قومته او البر وامر عليه  
 والمحافظة كما قال عز وعلا الدين هم على صلاتهم ذامون  
 والدين هم على صلواتهم ذامون **وقفت واقامها والصلوة**  
**اقامت عزالة شوق الضرار الى اهل العز اقبح واقطاه**  
 لانها اذا جوفت علمها كانت كالتيه النافق الذي يتوجه  
 اليه الرعبات ويتناهي منه المحضون واذا اعطيت واصف  
 كانت كالشي الكاسيد الذي يزرع منه والجلد والشمر لا  
 وان لا يكون في مود بها فتور عنها ولا توار من قولهم قام  
 بالامر وقامت الخبز على شافها وفي صدق بعد عن الامر وساعه  
 عنه اذا بقاعس وتبسط او اذا وها يجبر عن الابدان الاوامر  
 لان العام بعض اركانها كما عبر عنه بالقوت والقوت  
 العام وبالركوع وبالشجود وبالواضح اذا اضل لوجود الله  
 فيها فلو كما انه كان من الميحيين **والصلوة** وعلة من صلى  
 كالركاه من ركني وكتبها بالزوا على لفظ المعجم وجميعه  
 خرك الصلوة من لحن المصلي بفعل ذلك في ركوعه وسجود  
 ونظيره كقر اليهودي اذا اطاط اذنته واحس عذبه

وهي الكافرات

وهي الكافرات

وهي الكافرات

وهي الكافرات

من عبد الله وانقوا بالآخرة ايقاناً زالمعه ما كانوا عليه من  
انه لا يدخل الجنة الا من كان هوداً او نصارى وان الناس  
لم يمشهم الا اياماً معدودة وان واحتملهم على الاقتران  
بالنساء الاخرى واعادته للازواج في الجحيم ثم امرهم  
فرقس منهم من قال اخري حالهم في التلذذ بالمطاعم والمشاة  
والمناجح على حيت محزاهما والساود دعة اخرى وان فرغوا  
ان ذلك انما احتج اليه في هذه الدار من اجل ثناء الاجسام  
ولما كان التوالد والناسيل واهل الجنة يستعنون عنه  
ولا تلذذون الا بالسهم والازواج العفة والسماج اللذذ  
والفرح والسرور واحتملهم في البؤام والاضطاج  
فيكون المعطو وعثر المعطو عليه وختم ان نرا دوصة  
للاولين ووسط العاطف على معنى انهم الحامضون من ملك  
الصفاة وهذه **فان قلت** فاذا ازردها ولا عثر اولك  
فهل يدخلون في حمله المنقن ام لا **قلت** ان عطفتهم على  
الذين يوسون بالعسر دخلوا وكانت صفة المعوى مشتملة  
على الرمتين من مومنة اهل الكتاب وعثرهم وان عطفتهم على  
المقنين لم يدخلوا وكانه في الهدى للمقنين وهدى للذين  
يؤمنون بما ازل الله **فان قلت** قوله ما ازل الله ان

من عبد الله وانقوا بالآخرة ايقاناً زالمعه ما كانوا عليه من انه لا يدخل الجنة الا من كان هوداً او نصارى وان الناس لم يمشهم الا اياماً معدودة وان واحتملهم على الاقتران بالنساء الاخرى واعادته للازواج في الجحيم ثم امرهم فرقس منهم من قال اخري حالهم في التلذذ بالمطاعم والمشاة والمناجح على حيت محزاهما والساود دعة اخرى وان فرغوا ان ذلك انما احتج اليه في هذه الدار من اجل ثناء الاجسام ولما كان التوالد والناسيل واهل الجنة يستعنون عنه ولا تلذذون الا بالسهم والازواج العفة والسماج اللذذ والفرح والسرور واحتملهم في البؤام والاضطاج فيكون المعطو وعثر المعطو عليه وختم ان نرا دوصة للاولين ووسط العاطف على معنى انهم الحامضون من ملك الصفاة وهذه فان قلت فاذا ازردها ولا عثر اولك فهل يدخلون في حمله المنقن ام لا قلت ان عطفتهم على الذين يوسون بالعسر دخلوا وكانت صفة المعوى مشتملة على الرمتين من مومنة اهل الكتاب وعثرهم وان عطفتهم على المقنين لم يدخلوا وكانه في الهدى للمقنين وهدى للذين يؤمنون بما ازل الله فان قلت قوله ما ازل الله ان

من عبد الله وانقوا بالآخرة ايقاناً زالمعه ما كانوا عليه من انه لا يدخل الجنة الا من كان هوداً او نصارى وان الناس لم يمشهم الا اياماً معدودة وان واحتملهم على الاقتران بالنساء الاخرى واعادته للازواج في الجحيم ثم امرهم فرقس منهم من قال اخري حالهم في التلذذ بالمطاعم والمشاة والمناجح على حيت محزاهما والساود دعة اخرى وان فرغوا ان ذلك انما احتج اليه في هذه الدار من اجل ثناء الاجسام ولما كان التوالد والناسيل واهل الجنة يستعنون عنه ولا تلذذون الا بالسهم والازواج العفة والسماج اللذذ والفرح والسرور واحتملهم في البؤام والاضطاج فيكون المعطو وعثر المعطو عليه وختم ان نرا دوصة للاولين ووسط العاطف على معنى انهم الحامضون من ملك الصفاة وهذه فان قلت فاذا ازردها ولا عثر اولك فهل يدخلون في حمله المنقن ام لا قلت ان عطفتهم على الذين يوسون بالعسر دخلوا وكانت صفة المعوى مشتملة على الرمتين من مومنة اهل الكتاب وعثرهم وان عطفتهم على المقنين لم يدخلوا وكانه في الهدى للمقنين وهدى للذين يؤمنون بما ازل الله فان قلت قوله ما ازل الله ان

من عبد الله وانقوا بالآخرة ايقاناً زالمعه ما كانوا عليه من انه لا يدخل الجنة الا من كان هوداً او نصارى وان الناس لم يمشهم الا اياماً معدودة وان واحتملهم على الاقتران بالنساء الاخرى واعادته للازواج في الجحيم ثم امرهم فرقس منهم من قال اخري حالهم في التلذذ بالمطاعم والمشاة والمناجح على حيت محزاهما والساود دعة اخرى وان فرغوا ان ذلك انما احتج اليه في هذه الدار من اجل ثناء الاجسام ولما كان التوالد والناسيل واهل الجنة يستعنون عنه ولا تلذذون الا بالسهم والازواج العفة والسماج اللذذ والفرح والسرور واحتملهم في البؤام والاضطاج فيكون المعطو وعثر المعطو عليه وختم ان نرا دوصة للاولين ووسط العاطف على معنى انهم الحامضون من ملك الصفاة وهذه فان قلت فاذا ازردها ولا عثر اولك فهل يدخلون في حمله المنقن ام لا قلت ان عطفتهم على الذين يوسون بالعسر دخلوا وكانت صفة المعوى مشتملة على الرمتين من مومنة اهل الكتاب وعثرهم وان عطفتهم على المقنين لم يدخلوا وكانه في الهدى للمقنين وهدى للذين يؤمنون بما ازل الله فان قلت قوله ما ازل الله ان

عنه القرآن باسره والشرعه عن اخرها فلم يكن ذلك منزلاً  
وقت ما نهم وكيف قبل ان يلفظ المضي وان ازل الله  
الذي سبق انزاله وقت ما نهم وهو ان يغض المزل واشتمال  
الماز على الخميخ سبأ فيه ومرتبه واحه **قلت** المراد المر  
كله وانما عبر عنه بلفظ المضي وان كان بعضه متروكاً  
تغليبا للموجود على ما لم يوجد كما فعلت لكم على المحاطب  
والمحاطب على الغام فقال انا وامتدنا وامتدنا **قلت** المراد المر  
ولانه اذا كان بعضه وبعضه مسطر النزول جعل كان  
كله قد نزل وانتهى من وله وبذل عليه قوله تعالى انا سمعنا  
كنا ارا من بعد موسى ولم يسميوا جميع الكتاب ولا كان  
كله مشركاً ولكن سببه سبيل ما ذكرنا ويطير فوك  
كل ما حطبه فلان فهو واضح وما لكم بشي الا وهو نادى  
ولا نرى بهذا الماضي منه في حديث من الا ان يكونه معقوداً  
بعضه بعض ومن يوطا ابيه ماضيه وقرا ايزيدن قطيب ما  
انزل الله وما ازل من قبلك على لفظ ما سمي فاعله وفي بعد  
الاخرة وبنابو دون على هم تغرضنا اهل الكتاب وما  
كانوا عليه من اسات امز الاخرة على خلاف حسنة وان  
قولهم لسر بضاد عن ايقان وان الذين ما عليه من امس

الماضي

نازل

11 1  
12 1  
13 1  
14 1  
15 1  
16 1  
17 1  
18 1  
19 1  
20 1  
21 1  
22 1  
23 1  
24 1  
25 1  
26 1  
27 1  
28 1  
29 1  
30 1  
31 1  
32 1  
33 1  
34 1  
35 1  
36 1  
37 1  
38 1  
39 1  
40 1  
41 1  
42 1  
43 1  
44 1  
45 1  
46 1  
47 1  
48 1  
49 1  
50 1  
51 1  
52 1  
53 1  
54 1  
55 1  
56 1  
57 1  
58 1  
59 1  
60 1  
61 1  
62 1  
63 1  
64 1  
65 1  
66 1  
67 1  
68 1  
69 1  
70 1  
71 1  
72 1  
73 1  
74 1  
75 1  
76 1  
77 1  
78 1  
79 1  
80 1  
81 1  
82 1  
83 1  
84 1  
85 1  
86 1  
87 1  
88 1  
89 1  
90 1  
91 1  
92 1  
93 1  
94 1  
95 1  
96 1  
97 1  
98 1  
99 1  
100 1

بما انزل اليك وما انزل من قبلك والحق ان تقارن العلم بانتفا  
الشك والشبهة عنه **والاخزة** باست اخرا الذي هو بعض  
الاولى وهي صفة الذار يدل قوله تلك الذا في الاخزة وهي من  
الضفار الغالبه وكذلك الدنيا وعن باع انه حققها بان  
حرف الهمزة والفتح جزكتها على الهمزة كقوله **ذاته** لفظ  
وقرنا الوجته الميرى يؤمنون بالهمز جعل الصمة في حاز  
الواو كأنها فيه فقلها قلبا ووجهه ووقت وخوة  
**حيت الموقدان** الى مؤتى وحده اذا صاها القول  
**اوليك** على هدي الجملة في محل الزرع ان كان الدر يوسر  
بالعير مستدرا ولا فلا محلها وبطم الكلام على الوجهين  
انكاد انويت الحد بالدر يوسر بالعبء بعد دسه منه  
الاستيناء وذلك انه لما قيل هدى للمقين فاحض المقول  
بان الكتاب لهم هدى اخذه ليعايل ان سال مقول ما بال المعين  
مخصوص بذلك فوقع قوله الذين يوسر بالعيب الى شاقته  
كانه جواب لهذا السؤال المقدر وحى بصفه المعين المطوع  
حتى احضا بضمهم التي استوجبوا بها من الله ان يلفظ بهم  
ويجعلهم بالاعمال ليسوا عاصمهم اي الذين هم اولاء  
عما ذمهم واعمالهم احقا بان يهدى الله ويعطى الفلاح

اصل  
للان

الاولى  
الاولى  
الاولى

اوليك على هدي الجملة  
واوليك هم المعكود

ونظيره

ونظيره قولك احب رسول الله الانصار الذين قاز عوادته  
وكشفوا الكربة عن وجهه اوليك اهل اللجة وان جعلته  
تاعا للمسن ومع الاستيناء على اوليك كأنه قيل ما للمستقلين  
هذه الصفات قد احتضرا بالهدى فاحيت بان اوليك الموصوف  
عبر مستبينان يعوزوا دون الناس بالهدى عالج وبالفلج  
اجلا **واعلم** ان هذا النوع من الاستيناء في ما عا له  
اسم من استتوف عنه الحديث كقولك قد احسنت الى ريدريد  
حسنا بالاحسان في ما عا له بصفته كقولك احسنت الى  
زيد صدقتك القديم اهل لذك منك فيكون الاستيناء  
ما عا له الصفه احسن والبع لا يطواها على ما في الموجب  
فان قل **هل جوزان** اخرى الموصول ال اول على المصروف ان  
ترفع الثاني على الاستداء واوليك خيرة **قلت** نعم على ان جعل  
احتصاصهم بالهدى والعلاج بعرضها اهل الكتاب الذين لم  
يؤمنوا سوه رسول الله وهم ظانور على اهل الهدى  
وطامعون انهم سالون الفلاح عبد الله وفي اسم الاشارة  
الذي هو اوليك ان كان ما نرد عليه فالمدكورون قبله  
اهل كسائه من اجل الحاصل التي عرذت لهم كما قال حاتم  
**ولله معلوك** ثم عدله حضا لفاضلهم عقبت

بما انزل اليك وما انزل من قبلك  
الاولى  
الاولى  
الاولى

فشاره  
فشاره  
فشاره

تعددها بقوله  
فذلك ان يهلك فحسنى تناوه وان عاش لم يقعد ضعفاً من  
ومع الاستعلاء في قوله عما هدى مثل كهم من الهدى  
واستقراهم عليه ومنسكهم به شهت خالهم خال من  
الشي وركبته وخوه هو على الحق وعلى الباطل وقد صرح جواد  
في قوله جعل الغواية من كبا وامتلح الجهل ولم يعد عارت  
الهدى ومعنى هدى من تهم اي منحوه من عنده واوتوه من  
ملكه وهو اللطف والترويق الذي اعضدوا به على اعمال الخير  
والتزقي الى الافضل فالواصل ويكره هدى ليقدر ضرابها  
لاسلخ كهنة ولا تقاد زودته كانه قيل على اي هدى كما  
لواصير ولا تانا بصيرت حلا وقال الهدى  
فلا واني الطير المزية بالصحة على خالدهم وقعت على الجمر  
والنور من تهم ادمت بعنة وبغير عنه فالكتباي وجمرة ويزيد  
ووزش في زوايه والهاشمي عن ابركثير لم يغنوها وقد اغنها  
الناقون الخ اما عمرو وقد روي عنه وهما زوايا ووي يكرر  
اولك تنبيه على انهم كما ثبت لهم الاثره بالهدى هي تايته لهم  
بالعلاج جعلت كل واحد من الاثرين في منزلهم بهاعن عمر  
بالمثابه التي لراي فرددت كفت متميزة على ايجالها فان قلت

اسمها بالظهور الواحد  
هذه لا تسقط  
لها حيت ووقوت  
على كرها ليه

لها

لمجامع العاطف وما الفرق سنة وبن قوله اولك كالانعام بل  
هم اضل اولك هم الغالون قلت قد اختلف الخبر انها هنا  
فلذلك دخل العاطف خلا والخبر من هه فانها متفقان لان التسجيل  
عليهم بالعقله وتشبيههم بالهائم شبه واحد وكان الجملة الثامنة  
مقروة لما في الاولي هي من العطف عزرك هم فضان وادته الدلالة  
على ان الراز قد عدت خبره صفة والتوكيد والحجاب ان فائدة  
المستد ثابته للمستند اليه دون غيره وهو مستد والمعلون  
خبره والجملة خبر اولك ومعنى الخبر في المفلحون الراجح له على  
ان المفسر هم الناس الذين بلغك انهم مفلحون في الاخرة كما اذا  
بلغك ان ابينا ما قد تاب من اهل بلدك واستخبرت من هو مفضل  
زيد التائب اي هو الذي اخبرت بتوبته او على انهم الذين ان  
حصلت صفة المفلحين وحققوا ما هم وتصوروا بصورتهم الحسية  
فهم هم لا يعدون بلك الحمقة كما بقول الصاحب هل عرف  
الاسد وما جبل عليه من فرط الاقدام ان زيدا هو هو وانظر  
كفر كرز الله عز وجل التبييه على احتضار المتعين بيئاما  
لا يناله احد على طرقتي وهي ذكر اسم الاشارة وويكره  
وعرف المفلحين وويبيط الفضل بينه وبين اولك ليصيرك  
مرايهم ويترك في طلب ما طلبوا ويشطرك لتعديهم ما قد نوا

سيرة  
11  
12  
13  
14  
15  
16  
17  
18  
19  
20  
21  
22  
23  
24  
25  
26  
27  
28  
29  
30  
31  
32  
33  
34  
35  
36  
37  
38  
39  
40  
41  
42  
43  
44  
45  
46  
47  
48  
49  
50  
51  
52  
53  
54  
55  
56  
57  
58  
59  
60  
61  
62  
63  
64  
65  
66  
67  
68  
69  
70  
71  
72  
73  
74  
75  
76  
77  
78  
79  
80  
81  
82  
83  
84  
85  
86  
87  
88  
89  
90  
91  
92  
93  
94  
95  
96  
97  
98  
99  
100

وَنَشَبَطُكَ عَنِ الطَّمَعِ الْفَارِجِ وَالرَّجَالِ الْكَادِبِ وَالْمُنَى عَلَى اللَّهِ  
 مَا لَا تَقْتَضِيهِ حِكْمَتُهُ وَلَا تَسْتَبِقُ بِهِ كَلِمَتُهُ اللَّهُمَّ زَيِّنَا  
 بِلِقَائِ بْنِ النَّعْوَى وَاجْتِزَّ بِأَجْرِ مَرْزُوقٍ مِنْ صِدْقِ تَرْتِيبِ كَرَمِ سَوْءِ  
 النَّعْمَةِ **والمفج** الفانز بالبغية كأنه الذي انفتح له وحوه  
 الطفر ولم يتسعلق عليه والمفج بالجمي مثله ومنه قوله للمطلقة  
 استعطي ما مني بالجا والحمة والتركت ذال على معنى الشوق والهم  
 وكذلك اخوانه في الفاء والجن حرق فلق وقد رقى **ب**  
**لما** قدم ذكر اوليائه وخالصه عناده بصفاته تهم التي  
 اهلهم لاصابه الزلفى عنده ويزان الكتاب هدى ولطف  
 لهم خاصة فقي عاثره بذكر اصدا دهم وهم العتاة المرده  
 من الكفار الذين لا ينعف عنهم الهدى ولا يخدي علمهم اللطف  
 وسوا علمهم وجود الكتاب وعلمه وانذار الرسول وسلك  
 فان قلت لم يقطع قصته الكفار عن قصه الموسر ولم  
 تعطف كخوف قوله ان الايزان في تعبير وان العار لعي حليم  
 وعبره من الاي الكثيرة **قل** لسر وزان هاس العترة وان  
 ما ذكرت في الاولي مما خفيه مستوقفة لذكر الكتاب في انه  
 هدي للمتعين وسيفك الثانية لان الكفار من صفتهم كيت  
 وكيت فين الجملتين تباين في الغرض والاسلوب وهما عا حيد

4 اى وزى به  
 وهو من كتاب  
 الطلاق

ار الذر كعرو اسوا علمهم  
 اندر لهم ام لم تقدرهم لا نور

الدولى عن طر اوله  
 على طر السب طوط  
 ما كرس الطلوع والاسم  
 حرس المولد الذر طوط

لاجل

لا مجال فيه للعاطفة فان قلب هذا اذا زعمت ان الذين  
 يؤمنون حار على المتعبر فاما اذ ابتدائة ونبت الكلام  
 لصفه المومنين لم يعبته بكلام اخر و صفة اصدا دهم  
 كان مثلك الاى المتلوه **قلت** قد مر لي ان الكلام المتدا  
 عقب المتعبر سبلة الاستيناف وانه من عا تقدر شؤا افداك  
 ادراج له في حكم المتعبر ويايغ له في المعية وان كان متدا في  
 اللفظ فهو في الحقة كالحارزى عليه والخريف في الذين كفروا  
 حوزان يكون للعهد وان يرا دهم ناش باعيا بهم كالى لهب  
 والى جهل والولدين المغيرة واضرا بهم وان يكون المحسن  
 مساو ككل من صمم عاك فرة نعمتها الى بر عوى بعدة وغيرهم  
 ودل على تناوله للمعصين الحديث عنهم باسئوا الاذار وتركه  
 عليهم وسوا اسم مع الاستواء صفة كما نوصف بالمصادر ومنه  
 قوله تعالى تعالى الى كلمة شوا وبيدكم في اربعة ايام شوا  
 للسائلين معنى مستوية وان بقاعة عا انه خير لان وانذر تهم  
 امر شذرهم في موضع المربع عا الفاعلية كأنه قبل ان  
 الذين كفروا مستوع عليهم اندازك وعدمه كما بقول ان  
 ردا مختصم اخوه وان عمه او يكون اندر تهم امر شذرهم في  
 موضع الابتداء وسرا حبرا مقدا مع شوا عليهم اندازك

لا مجال فيه للعاطفة فان قلب هذا اذا زعمت ان الذين  
 يؤمنون حار على المتعبر فاما اذ ابتدائة ونبت الكلام  
 لصفه المومنين لم يعبته بكلام اخر و صفة اصدا دهم  
 كان مثلك الاى المتلوه **قلت** قد مر لي ان الكلام المتدا  
 عقب المتعبر سبلة الاستيناف وانه من عا تقدر شؤا افداك  
 ادراج له في حكم المتعبر ويايغ له في المعية وان كان متدا في  
 اللفظ فهو في الحقة كالحارزى عليه والخريف في الذين كفروا  
 حوزان يكون للعهد وان يرا دهم ناش باعيا بهم كالى لهب  
 والى جهل والولدين المغيرة واضرا بهم وان يكون المحسن  
 مساو ككل من صمم عاك فرة نعمتها الى بر عوى بعدة وغيرهم  
 ودل على تناوله للمعصين الحديث عنهم باسئوا الاذار وتركه  
 عليهم وسوا اسم مع الاستواء صفة كما نوصف بالمصادر ومنه  
 قوله تعالى تعالى الى كلمة شوا وبيدكم في اربعة ايام شوا  
 للسائلين معنى مستوية وان بقاعة عا انه خير لان وانذر تهم  
 امر شذرهم في موضع المربع عا الفاعلية كأنه قبل ان  
 الذين كفروا مستوع عليهم اندازك وعدمه كما بقول ان  
 ردا مختصم اخوه وان عمه او يكون اندر تهم امر شذرهم في  
 موضع الابتداء وسرا حبرا مقدا مع شوا عليهم اندازك

سئل

وعدمه والجملة خبره وان قلت الفعل بدأ خبر لا محذور  
 عنه وكف مع الاحراز عنه في هذا الكلام قلت هو من  
 جنس الكلام المحذور فيه حائبا للفظ الحائبا لمعني وقد حذر  
 العرب يملون في مواضع من كلامهم مع المعاني من ان يكون  
 لا تاكل السمك وتشرق اللبن معناه لان من تاكل السمك  
 وشرق اللبن وان كان طاهر للفظ علي ما لا يصح من عطف اليمين  
 على الفجر والهمزة وام مجرد فان لمعني الاستواء وقد انسخ عنها  
 معني الاستفهام راسا قال سيبويه جزي هذا عجايز والاستفهام كما  
 جزي على حرف البداء في قولك اللهم اعز لنا اشها العصابة  
 يعني ان هذا جزي على ضرورة الاستفهام ولا استفهام كما ان  
 اذا جزي على ضرورة البداء لا بد من معنى الاستواء استوارها  
 في علم المستفهم عنهما لانه قد علم ان احدا لا من غير انما الابدان  
 واما عدمه ولاكن لا يعينه فكلاهما معلوم بعلم غير معين  
 ودرى الدرهم بحقن الهمز من والتخفيف اغزرت واكثر وتخفف  
 الثانية من بين وتوسيط الفسهما محققين وتوسيطها والثانية  
 من بين وتخفف حرف الاستفهام وخذفيه والقاحر كنية على  
 الساكن قبله كما فرى قد املح وان قلت فما نقر فم يعلق الثانية  
 القافلت هو لا جزي خارج عن كلام العرب خروخين اخذه

هذا الكلام محذور في مواضع من كلامهم مع المعاني من ان يكون لا تاكل السمك وتشرق اللبن معناه لان من تاكل السمك وشرق اللبن وان كان طاهر للفظ علي ما لا يصح من عطف اليمين على الفجر والهمزة وام مجرد فان لمعني الاستواء وقد انسخ عنها معني الاستفهام راسا قال سيبويه جزي هذا عجايز والاستفهام كما جزي على حرف البداء في قولك اللهم اعز لنا اشها العصابة يعني ان هذا جزي على ضرورة الاستفهام ولا استفهام كما ان اذا جزي على ضرورة البداء لا بد من معنى الاستواء استوارها في علم المستفهم عنهما لانه قد علم ان احدا لا من غير انما الابدان واما عدمه ولاكن لا يعينه فكلاهما معلوم بعلم غير معين ودرى الدرهم بحقن الهمز من والتخفيف اغزرت واكثر وتخفف الثانية من بين وتوسيط الفسهما محققين وتوسيطها والثانية من بين وتخفف حرف الاستفهام وخذفيه والقاحر كنية على الساكن قبله كما فرى قد املح وان قلت فما نقر فم يعلق الثانية القافلت هو لا جزي خارج عن كلام العرب خروخين اخذه

هذا الكلام محذور في مواضع من كلامهم مع المعاني من ان يكون لا تاكل السمك وتشرق اللبن معناه لان من تاكل السمك وشرق اللبن وان كان طاهر للفظ علي ما لا يصح من عطف اليمين على الفجر والهمزة وام مجرد فان لمعني الاستواء وقد انسخ عنها معني الاستفهام راسا قال سيبويه جزي هذا عجايز والاستفهام كما جزي على حرف البداء في قولك اللهم اعز لنا اشها العصابة يعني ان هذا جزي على ضرورة الاستفهام ولا استفهام كما ان اذا جزي على ضرورة البداء لا بد من معنى الاستواء استوارها في علم المستفهم عنهما لانه قد علم ان احدا لا من غير انما الابدان واما عدمه ولاكن لا يعينه فكلاهما معلوم بعلم غير معين ودرى الدرهم بحقن الهمز من والتخفيف اغزرت واكثر وتخفف الثانية من بين وتوسيط الفسهما محققين وتوسيطها والثانية من بين وتخفف حرف الاستفهام وخذفيه والقاحر كنية على الساكن قبله كما فرى قد املح وان قلت فما نقر فم يعلق الثانية القافلت هو لا جزي خارج عن كلام العرب خروخين اخذه

موردس وانكرن

الاقرام

هذا الكلام محذور في مواضع من كلامهم مع المعاني من ان يكون لا تاكل السمك وتشرق اللبن معناه لان من تاكل السمك وشرق اللبن وان كان طاهر للفظ علي ما لا يصح من عطف اليمين على الفجر والهمزة وام مجرد فان لمعني الاستواء وقد انسخ عنها معني الاستفهام راسا قال سيبويه جزي هذا عجايز والاستفهام كما جزي على حرف البداء في قولك اللهم اعز لنا اشها العصابة يعني ان هذا جزي على ضرورة الاستفهام ولا استفهام كما ان اذا جزي على ضرورة البداء لا بد من معنى الاستواء استوارها في علم المستفهم عنهما لانه قد علم ان احدا لا من غير انما الابدان واما عدمه ولاكن لا يعينه فكلاهما معلوم بعلم غير معين ودرى الدرهم بحقن الهمز من والتخفيف اغزرت واكثر وتخفف الثانية من بين وتوسيط الفسهما محققين وتوسيطها والثانية من بين وتخفف حرف الاستفهام وخذفيه والقاحر كنية على الساكن قبله كما فرى قد املح وان قلت فما نقر فم يعلق الثانية القافلت هو لا جزي خارج عن كلام العرب خروخين اخذه

الاقرام على جمع الساكنين على غير حزة وحزه ان يكون الاول حرف  
 لين والثاني حرف قائما نحو قوله الضالين وخويصته والثاني اخطا  
 طرفي الحصف لان طرفي حفيف الهمزة المتحركة المصنوع ما قلها  
 ان يخرج من بين فاما الغلب الفاهم وخفيف الهمزة الساكنة المصنوع  
 ما قلها الهمزة راسا والانداز الحروف من عقاب الله بالجر عن  
 المعاصي وارقلت ما موضع لا نومنون قلت ايمان يكون  
 حمله مؤكدة للجملة فلها اوجر الان والجملة فلها اعتراض  
**الحتم** والكتم اخر ان لا في الاستيثاق من الشيء بغير انما  
 كماله ويعطيه لئلا يتوصل اليه ولا يطلع عليه والغشاو الغطا  
 بعاله من عشاها اذا غطاها وهذا البناء مثل على السك العصابة  
 والجمامة وان قلت فاما معنى الحتم على القلوب في الاستماع بعشبه  
 الاضار وقل لا حتم ولا غشية ثم على الكسفة وانما هو من باب  
 المحازر وختمل ان يكون من كل نوعيه وهما الاستعارة والمثيل  
 اما الاستعارة وان تجعل ولو بهم لزم الحول سفذها والخلص  
 الرضاير فها من قبل اعراضهم عنه واستكبارهم عن قوله  
 واعباده واسماجمهم لانها تجر وتنبوعن الاصغاليه وتعاف  
 استماعه كانوا مستوثق منها بالحتم وايضارهم لاجتليات  
 الله المعجزة وضه ودلايله المنصوبه كما تحيلها عن المعصين

هذا الكلام محذور في مواضع من كلامهم مع المعاني من ان يكون لا تاكل السمك وتشرق اللبن معناه لان من تاكل السمك وشرق اللبن وان كان طاهر للفظ علي ما لا يصح من عطف اليمين على الفجر والهمزة وام مجرد فان لمعني الاستواء وقد انسخ عنها معني الاستفهام راسا قال سيبويه جزي هذا عجايز والاستفهام كما جزي على حرف البداء في قولك اللهم اعز لنا اشها العصابة يعني ان هذا جزي على ضرورة الاستفهام ولا استفهام كما ان اذا جزي على ضرورة البداء لا بد من معنى الاستواء استوارها في علم المستفهم عنهما لانه قد علم ان احدا لا من غير انما الابدان واما عدمه ولاكن لا يعينه فكلاهما معلوم بعلم غير معين ودرى الدرهم بحقن الهمز من والتخفيف اغزرت واكثر وتخفف الثانية من بين وتوسيط الفسهما محققين وتوسيطها والثانية من بين وتخفف حرف الاستفهام وخذفيه والقاحر كنية على الساكن قبله كما فرى قد املح وان قلت فما نقر فم يعلق الثانية القافلت هو لا جزي خارج عن كلام العرب خروخين اخذه

المستصيرين كما تغطي عليها و تحت و جيل سها و من الاورال  
واما المشق فان مثل حمت لم يستنجوا بها في الاعراض العينية  
التي كلفوها وخلقوا من اجلها ما شياض و حجازتها و بين  
لا يستفاج بها ما حتم و العظيمة و قد جعل بعض المازيين الجنة  
في اللسان و العجنا عليه فاعلم  
**حتم** الاله على لسان عذرا في حتما وليس على الكلام بقادري  
**و اذا** اراد النطق جلت لسانه لما جركه لصقرا في  
**فان قلت** لم اسند الحتم الى الله تعالى و اسناده اليميدل على  
المنع من قبول الحق و التوصل اليه بطرقه و هو فتح و الله تعالى  
عن جعل العبيد علوا كبر العلمه بقبحه و علمه بعناه عنه و قد  
عائنه ذاته بقوله و ما انما بطلام للعبد و ما طلما هم و لكن  
كانوا هم الظالمين ان الله لانما من العمشا و طائر ذاك  
ما نطق به التبريد **قلت** القصد الى صفه القلوب بها  
كما المحتوم عليها و اما اسناد الحتم الى الله عز وجل و لئنه  
على ان هذه الصفه هي في طمكتها و ثبات قد مها كالمشي  
الخليقى عبر العرضي الا ترى الى قولهم فلا رجحوا كذا  
و معطو في عليه يريدون انه بليغ في الشايت عليه و كيف تجعل  
ما قيل اليك و قد وردت الابه ما عيه على الكفار شناعة

حاز  
و اذا اراد النطق جلت لسانه لما جركه لصقرا في  
فان قلت لم اسند الحتم الى الله تعالى و اسناده اليميدل على  
المنع من قبول الحق و التوصل اليه بطرقه و هو فتح و الله تعالى  
عن جعل العبيد علوا كبر العلمه بقبحه و علمه بعناه عنه و قد  
عائنه ذاته بقوله و ما انما بطلام للعبد و ما طلما هم و لكن  
كانوا هم الظالمين ان الله لانما من العمشا و طائر ذاك  
ما نطق به التبريد قلت القصد الى صفه القلوب بها  
كما المحتوم عليها و اما اسناد الحتم الى الله عز وجل و لئنه  
على ان هذه الصفه هي في طمكتها و ثبات قد مها كالمشي  
الخليقى عبر العرضي الا ترى الى قولهم فلا رجحوا كذا  
و معطو في عليه يريدون انه بليغ في الشايت عليه و كيف تجعل  
ما قيل اليك و قد وردت الابه ما عيه على الكفار شناعة

صفتهم

صفتهم و منها جه خالهم و نيظ ذاك الوعيد بعد ارب عظيم  
و حوزان تضرر الحمله كما هي و هي حتم الله على قلوبهم مثلا كقولهم  
سئله الوادي ذاهلك و طارت به العنقا اذا اطال العيبه  
وليس للوادي و للعنقا عمل في هلاكه و لا في طول عيبتيه و انما  
هو مثل مثل حاله حال من سئله الوادي و في طول عيبتيه حال  
من طارت به العنقا و كذلك مثل حال قلوبهم فيما كان عليه من  
التحافى عز الخوخال فيلوب حتم الله عليها نحو قلوب الاعتام  
اليه هي في خلوقها عن الفطن كقلوب اليها من احوال قلوب  
اليها من ايستها و احوال قلوب معد حتم الله عليها حتى لا  
تعيش شيئا و لا تفقه و ليس له عز و جل فعل في خاينها عن الحق  
فيورها عن قوله و هو متعال عن ذلك و حوزان شتعار  
لا يستاد في نفسه من عز الله لله و مكرز الحتم فشد الى  
اسم الله على سبيل الحار و هو لغيره حقيقة نفسر هذا ان  
للفعال لاسات شتي بلايش القاعل و المفعول و المصدر  
و الزمان و المكان و المبيتك فاسناده الى الفاعل حصه و  
سند الى هذه الاشيا على طرقت الحار المسمى استعاره و ذلك  
لمضاهاتها القاعل في ملاسسه الععل كما مضاهي الرجل الاسد  
في جرته فاستعار له اسمه فيقال في المفعول به عيشه راصيه و ما

31  
صفتهم و منها جه خالهم و نيظ ذاك الوعيد بعد ارب عظيم  
و حوزان تضرر الحمله كما هي و هي حتم الله على قلوبهم مثلا كقولهم  
سئله الوادي ذاهلك و طارت به العنقا اذا اطال العيبه  
وليس للوادي و للعنقا عمل في هلاكه و لا في طول عيبتيه و انما  
هو مثل مثل حاله حال من سئله الوادي و في طول عيبتيه حال  
من طارت به العنقا و كذلك مثل حال قلوبهم فيما كان عليه من  
التحافى عز الخوخال فيلوب حتم الله عليها نحو قلوب الاعتام  
اليه هي في خلوقها عن الفطن كقلوب اليها من احوال قلوب  
اليها من ايستها و احوال قلوب معد حتم الله عليها حتى لا  
تعيش شيئا و لا تفقه و ليس له عز و جل فعل في خاينها عن الحق  
فيورها عن قوله و هو متعال عن ذلك و حوزان شتعار  
لا يستاد في نفسه من عز الله لله و مكرز الحتم فشد الى  
اسم الله على سبيل الحار و هو لغيره حقيقة نفسر هذا ان  
للفعال لاسات شتي بلايش القاعل و المفعول و المصدر  
و الزمان و المكان و المبيتك فاسناده الى الفاعل حصه و  
سند الى هذه الاشيا على طرقت الحار المسمى استعاره و ذلك  
لمضاهاتها القاعل في ملاسسه الععل كما مضاهي الرجل الاسد  
في جرته فاستعار له اسمه فيقال في المفعول به عيشه راصيه و ما

صفتهم و منها جه خالهم و نيظ ذاك الوعيد بعد ارب عظيم  
و حوزان تضرر الحمله كما هي و هي حتم الله على قلوبهم مثلا كقولهم  
سئله الوادي ذاهلك و طارت به العنقا اذا اطال العيبه  
وليس للوادي و للعنقا عمل في هلاكه و لا في طول عيبتيه و انما  
هو مثل مثل حاله حال من سئله الوادي و في طول عيبتيه حال  
من طارت به العنقا و كذلك مثل حال قلوبهم فيما كان عليه من  
التحافى عز الخوخال فيلوب حتم الله عليها نحو قلوب الاعتام  
اليه هي في خلوقها عن الفطن كقلوب اليها من احوال قلوب  
اليها من ايستها و احوال قلوب معد حتم الله عليها حتى لا  
تعيش شيئا و لا تفقه و ليس له عز و جل فعل في خاينها عن الحق  
فيورها عن قوله و هو متعال عن ذلك و حوزان شتعار  
لا يستاد في نفسه من عز الله لله و مكرز الحتم فشد الى  
اسم الله على سبيل الحار و هو لغيره حقيقة نفسر هذا ان  
للفعال لاسات شتي بلايش القاعل و المفعول و المصدر  
و الزمان و المكان و المبيتك فاسناده الى الفاعل حصه و  
سند الى هذه الاشيا على طرقت الحار المسمى استعاره و ذلك  
لمضاهاتها القاعل في ملاسسه الععل كما مضاهي الرجل الاسد  
في جرته فاستعار له اسمه فيقال في المفعول به عيشه راصيه و ما

صفتهم و منها جه خالهم و نيظ ذاك الوعيد بعد ارب عظيم  
و حوزان تضرر الحمله كما هي و هي حتم الله على قلوبهم مثلا كقولهم  
سئله الوادي ذاهلك و طارت به العنقا اذا اطال العيبه  
وليس للوادي و للعنقا عمل في هلاكه و لا في طول عيبتيه و انما  
هو مثل مثل حاله حال من سئله الوادي و في طول عيبتيه حال  
من طارت به العنقا و كذلك مثل حال قلوبهم فيما كان عليه من  
التحافى عز الخوخال فيلوب حتم الله عليها نحو قلوب الاعتام  
اليه هي في خلوقها عن الفطن كقلوب اليها من احوال قلوب  
اليها من ايستها و احوال قلوب معد حتم الله عليها حتى لا  
تعيش شيئا و لا تفقه و ليس له عز و جل فعل في خاينها عن الحق  
فيورها عن قوله و هو متعال عن ذلك و حوزان شتعار  
لا يستاد في نفسه من عز الله لله و مكرز الحتم فشد الى  
اسم الله على سبيل الحار و هو لغيره حقيقة نفسر هذا ان  
للفعال لاسات شتي بلايش القاعل و المفعول و المصدر  
و الزمان و المكان و المبيتك فاسناده الى الفاعل حصه و  
سند الى هذه الاشيا على طرقت الحار المسمى استعاره و ذلك  
لمضاهاتها القاعل في ملاسسه الععل كما مضاهي الرجل الاسد  
في جرته فاستعار له اسمه فيقال في المفعول به عيشه راصيه و ما

الاشارة الى قوله  
فان قلت

الاشارة الى قوله  
فان قلت

قال الشيخ في شرحه  
في قوله تعالى  
واذ انزلنا  
القرآن على  
موسى بنو اسرائيل  
واذ انزلنا  
القرآن على  
موسى بنو اسرائيل  
واذ انزلنا  
القرآن على  
موسى بنو اسرائيل

دايق وعكسه سبيل منفعهم في المصدر شعر شاعر وديان  
دايل وفي الزمان نهاره صائم ولبيلة فام وفي المكارن طريق  
سائر وهرجاز واهل مكة يقولون صلى المقام وفي المسير  
في الامير المدينة وفاقه ضبوط وجلوت وقال

اذ اردت ان في الفدر من يستعيرها

فالشيطان هو الحاتم في الحقيقة او الكافر الك ان الله يشي  
لما كان هو الذي اودره ومكنه اسند الحتم الله كما است  
العجل الى المسبب ووجه رابع وهو انهم لما كانوا  
القطع والبت من يومين ولا يغي عنهم الامان والندرة  
خدي عليهم اللطاف المحضلة ولا المقربة ان اعطوها لم يق  
بعد استحكام العلم بانه لا طريق الى ان يوموا طوعا وحتيا  
طريق الى انهم لا القيسر والاجا واذ الميق طريق الخ ان  
تفسيرهم الله وتلحهم لم نفسهم ولم يلحهم ليلاد بعض العر  
في التكليف غير عن ترك القيسر والاجا الحتم اشعار انهم  
الذين تراسى امرهم في الضمير على الكفر والاصرار عليه الى  
حد لا تتاهون عنه الا بالقيسر والاجا وهي الغاية الفصل  
في وصف حاجرهم في العري واشتدراهم في الضلال والبعي  
ووجه خامس وهو ان يكون حكاية لما كان الكفرة يقولون

الاشارة الى قوله  
فان قلت

الاشارة الى قوله  
فان قلت

تفكر

كقوله من قولهم ولو نأتى اكنة مما تدعوننا الله وموذا ابا  
وقر ومن سينا وسك حجاب وبطيرة في الحكاية واليهتم قوله  
لم تكن الذين كفروا من اهل الكتاب والمشركين منسكن  
حتى ناههم البينة فان قلت اللفظ حتم ان يكون الاسماع داخله  
في حرك الحتم وفي حرك النعشيه فغيا ايها يقول قلت علي  
داخلها في حرك الحتم لقوله تعالى وحتم على سمعه ووليه جعل  
عياضه عشاوة ولو قفهم على سمعهم دون ولو بهم فان  
قلت اي فادره في ركز الجاز في قوله وعياضهم قلت  
لم ركز في كان اسطاما للعلوي والاسماع في تعديه واحده  
وحسن اسجد للاسماع بعدة عياضه كان ذلك عايشة  
الحتم في الموضع ووجد السمع كما وجد المطر في قوله  
كلوا من بعض بطيكم تعصوا فان زمانكم من خميض  
تعلون ان اذا امن اللش واذ الم نوم كقولك فرسهم  
وتوبهم وامت بل الجمع رفضه وان كان يقول السمع مضار في  
اصله والمضاد لا يجمع في الاصل يذك عليه جمع الاذن في قوله  
وموذا ابا وقر وان تعذر مضافا محذوقا اي وعلى حواس  
سمعهم وفر الر اني عيلة وعيا اسماع هم وان قلت فهلا منع  
ابا عمرو والكتباتي من اماله اضا رهم ما فيه من حزو الاستعلاء

مسهر او عاير  
في قوله

وهو الصادق **لأن** الزا المكشورة بعد المستعيلة لما فيها  
الكزير كان فيها كسر من ذلك اعوزت على الاماله وان  
له ما لمالك **والبحر** نور العين وهو ما نصره الزاي ويدرر  
كما ان الصرة نور العبد هو ما به يستبصر ويتامل وكانها حور  
لطيفان لهما الله فاما العين للابصار والاشصاره وقرى  
عشاوة بالكسر والنصب وعشاوة بالضم والرفع وعشاوة  
بالفتح والنصب وعشاوة بالكسر والرفع وعشاوة بالفتح  
والنصب وعشاوة بالعين عن المعجمه والرفع من العشا  
**والعذار** مثل النكاح ومعنى لا تترك تقول العذب عن الشيء  
امسك عنه كما تفرق كل عنه ومنه العذرة لانه يفتح العطر  
ويردعه خلا والمخ فانه يزيد ويدل عليه سميتهما اياه  
نقا حاله سق العطر اي بكبيره وقران الالهة بقرينة على  
القلب ثم اشبع فيه فيسمى كل الرفاج عذرا وان لم يكن  
اي يزيد به الجاني عن المعاوذه والفرق بين العظيم والكبير  
ان العظيم يفيض الحقيق والكبير يفيض الضعيف وكان العظيم  
فوق الكبير كما ان الحقيق دون الضعيف وتستعمل في  
والاجداد جمعاً بقول رجل عظيم وكبير يريد حشده او حظه  
ومعنى الشكيز ان على ابصارهم نورا من الاعطية غير ما يتحان

والعذار مثل النكاح ومعنى لا تترك تقول العذب عن الشيء امسك عنه كما تفرق كل عنه ومنه العذرة لانه يفتح العطر ويردعه خلا والمخ فانه يزيد ويدل عليه سميتهما اياه نقا حاله سق العطر اي بكبيره وقران الالهة بقرينة على القلب ثم اشبع فيه فيسمى كل الرفاج عذرا وان لم يكن اي يزيد به الجاني عن المعاوذه والفرق بين العظيم والكبير ان العظيم يفيض الحقيق والكبير يفيض الضعيف وكان العظيم فوق الكبير كما ان الحقيق دون الضعيف وتستعمل في والاجداد جمعاً بقول رجل عظيم وكبير يريد حشده او حظه ومعنى الشكيز ان على ابصارهم نورا من الاعطية غير ما يتحان

الناس

الناس وهو عطا النعام عن ايات الله ولهم من سبل الامم العظام  
نوع عظيم لا يعلم كنهه الا الله **الله** اجزنا من  
عذابك ولا سلبنا بسخطك ما واسع المغفرة **الله** شجانه بدر  
الدين اخلصوا دينهم لله وواظبوا فيه قلوبهم السنهم  
ووافق سبهم علمهم وعلهم قولهم ثم نبي بالذين محضوا الكفر  
طاهرا وواظبا قلوبنا والسنة ثم ثلث بالذين امنوا بافواههم  
ولم يؤمن قلوبهم وابتغوا حلا وما طهره واولهم الذين قال  
فيهم مذبذب بين لولا الى هولا ولا الى هولا وسماهم  
المنافقين وكانوا احبب الكفرة وانقضهم الله وامنعهم  
عنده لا لهم خلطوا بالكفرة فربها وتديساو بالشرك استهزا  
وخداعا ولذلك انزل فيهم آيات المنافقين في الذكر الاسفل من  
النار ووصف حال الذين كفروا من حال الذين بافقوا الى  
بلاى عشرة اية يعي علمهم فيها خبتهم وذكروهم وفضحهم  
وسقوهم وايتحهم واسهر ايههم وتذكرهم بعلمهم وتخل  
بطعناهم وعمهم وودعاهم صما كما عمنا وضررت لهم  
الامثال الشنيعة ووصف المنافقين عن اخرها معطوفة على قصة  
الذين كفروا كما عطف الجملة على الجملة **واضلنا** ناس  
حرف همزة خفيفا كما قيل لوقفة في الوقفة وحذفها مع لام الدعاء

والناس من سبل الامم العظام نوع عظيم لا يعلم كنهه الا الله اجزنا من عذابك ولا سلبنا بسخطك ما واسع المغفرة الله شجانه بدر الدين اخلصوا دينهم لله وواظبوا فيه قلوبهم السنهم ووافق سبهم علمهم وعلهم قولهم ثم نبي بالذين محضوا الكفر طاهرا وواظبا قلوبنا والسنة ثم ثلث بالذين امنوا بافواههم ولم يؤمن قلوبهم وابتغوا حلا وما طهره واولهم الذين قال فيهم مذبذب بين لولا الى هولا ولا الى هولا وسماهم المنافقين وكانوا احبب الكفرة وانقضهم الله وامنعهم عنده لا لهم خلطوا بالكفرة فربها وتديساو بالشرك استهزا وخداعا ولذلك انزل فيهم آيات المنافقين في الذكر الاسفل من النار ووصف حال الذين كفروا من حال الذين بافقوا الى بلاى عشرة اية يعي علمهم فيها خبتهم وذكروهم وفضحهم وسقوهم وايتحهم واسهر ايههم وتذكرهم بعلمهم وتخل بطعناهم وعمهم وودعاهم صما كما عمنا وضررت لهم الامثال الشنيعة ووصف المنافقين عن اخرها معطوفة على قصة الذين كفروا كما عطف الجملة على الجملة واضلنا ناس حرف همزة خفيفا كما قيل لوقفة في الوقفة وحذفها مع لام الدعاء

والناس من سبل الامم العظام نوع عظيم لا يعلم كنهه الا الله اجزنا من عذابك ولا سلبنا بسخطك ما واسع المغفرة الله شجانه بدر الدين اخلصوا دينهم لله وواظبوا فيه قلوبهم السنهم ووافق سبهم علمهم وعلهم قولهم ثم نبي بالذين محضوا الكفر طاهرا وواظبا قلوبنا والسنة ثم ثلث بالذين امنوا بافواههم ولم يؤمن قلوبهم وابتغوا حلا وما طهره واولهم الذين قال فيهم مذبذب بين لولا الى هولا ولا الى هولا وسماهم المنافقين وكانوا احبب الكفرة وانقضهم الله وامنعهم عنده لا لهم خلطوا بالكفرة فربها وتديساو بالشرك استهزا وخداعا ولذلك انزل فيهم آيات المنافقين في الذكر الاسفل من النار ووصف حال الذين كفروا من حال الذين بافقوا الى بلاى عشرة اية يعي علمهم فيها خبتهم وذكروهم وفضحهم وسقوهم وايتحهم واسهر ايههم وتذكرهم بعلمهم وتخل بطعناهم وعمهم وودعاهم صما كما عمنا وضررت لهم الامثال الشنيعة ووصف المنافقين عن اخرها معطوفة على قصة الذين كفروا كما عطف الجملة على الجملة واضلنا ناس حرف همزة خفيفا كما قيل لوقفة في الوقفة وحذفها مع لام الدعاء

كالدائم كما يقال لاناس وشهد لصله انساوا  
واناسي والسرى وهو الطهور هم وانهم نولشون اي  
كما سمي الحزن جيتا بهم ولذلك ستموا بشرا ووزن  
فقال الحزن الرنة عيا الاضول الامراك تقول في وزن  
وليس معك الا العن وحدها وهو من اسماء الجمع كخالف  
نولش فخر المضغرا التي على جلا في كبره كانبسار  
ولام العربيه للحنيس وخوزان يكون للعهد والاش  
الي الذين كفروا المار ذكرهم كانه قيل ومن هو  
تقول وهم عند الله بن ابي واصحابه ومن كان في جالهم  
اهل التصمير عيا النفاق وبطير مودعه مودع القوم في  
نزلت سني فلان ولم تقوي والقوم ليامر ومن من يقول  
كانه بيل ومن الناس ياتن يقولون كذا كعوله من  
رجال ان جعلت الامم للحنيس وان جعلها للعهد هو  
كقوله ومنهم الذين يودون النبي وان قلب  
لخملون بعض اولك والما فقون غير المحتمر على ولو  
الكفر جمع القربس معا وصيرهم حسنا واجدا في  
المنافس برعا من نوعي هذا الحنيس مغائر اللوع الحزن  
زادوها عيا الكفر الجامع سبها من الخدعه والاشتهر

Handwritten marginal notes in Arabic script, including a list of names and dates.

Handwritten marginal note at the bottom of the page.

لحزهم من ان يكون لعضا من الحنيس وان الاحناش امانعت  
لغايرت في قعت من بعضها وبعض وتلك المغايرت انما تاتي بالهيه  
وانما تاتي الذخول تحت الحنسية فان قلب **لم** احض بالذكر الامان  
بالله والامان باليوم الآخر **ولت** احصاها بالذكر كشف  
عن امراضهم في الحنيت وما يدبهم في الدعاء له لس القوم كانوا  
يهودا واما ان اليهود بالله ليس بامان لقولهم عزير ابن الله وكيد  
اما هم باليوم الآخر لا نهم يعتقدونه عيا خطا وصفته فكان  
قولهم امنا بالله وباليوم الآخر حيثما مضاعفا وكفر امو حها  
لن قولهم هذا الوعد عنهم لا عيا وجه النفاق وعميد نهم  
عميدهم هو كقولهم امان فاذا قالوه عيا وجه النفاق خدعه  
للمسلمين واستهزاهم وازوهم امهم مثلهم في الامان الحقيقي كان  
حنيا الى حنيت وكفر الى كفر وانصافقوا وهموا في هذا المقال  
انهم اجناس والامان من جانبيه واكتنفوه من طرية واحظوا  
ما ولبه واختره وفي ذكر نزل البائهم ادعوا كل واحد من الامان  
عاصفته الصحة والاستحكامه **فان قلب** كفتا نون قوله  
وما هم مؤمنين قولهم امنا بالله وباليوم الآخر والاول في  
ذكر شان الفعل الفاعل والباي في ذكر سار العاقل  
العقل قلت **العضد** الى انك زما دعوه وفيه شريك في

تا. في النوعية  
العارة القصار  
دوني الدعاء  
دوني الحن

Handwritten marginal note on the left side of the page.

ذلك طريقا ادى الى الغرض المطلوب وفيه من الوكيل  
 ما ليس في غيره وهو اخراج ذواتهم واعينهم من ان يكون  
 طائفة من طوائف المومنين لما علم من حال المنافيه لجال  
 الباخلين في الامان واذا شهد علمهم بانهم في انفسهم على  
 الضيق فقد انطوى تحت الشهادة عليهم بذلك يعني ما اتجه  
 اثباته لانفسهم على سبيل القطع واليقين وقوله تعالى  
 يترددون ان يخرجوا من النار وما هم بخارجين منها هو  
 من قولك وما يخرجون منها فان قلت فلم جأ الامان فخط  
 في الثاني وهو مقتضى لرد قولك **قلت** حمل ان يراد العسر  
 ويترك له المذكور عليه وان يراد بالاطلاق انهم  
 من الامان في شئ قط لا من الامان بالله وبالورع لا يخرجون  
 الامان بعينهما **فان قلت** ما المراد باليوم الاخر **قلت**  
 حوزان يراد به الوقت الذي لا حدة له وهو الامد الذي  
 الذي لا يقطع لتاخره عن الاوقات المتقصيه وان يراد  
 المحدود من الشهور الى ان يدخل اهل الجنة الجنة واهل  
 النار النار اخر الاوقات المحدوده الذي لا حدة للوقت  
**والحدع** ان يوهى صاحبه جلافا ما يزيد من المكروه من  
 صت خارج وحده اذا امر الجاز شدة على ما يخرجوه اد

اقباله عليه ثم خرج من بار اخر وان قلت كيف ذلك فاجابة  
 الله والمومنين اصح ان العالم الذي لا تحصى عليه خافية لا حدع  
 والحكيم الذي لا يفعل الصبح لا حدع والمومنون وان جاز ان  
 حدعوا الى اخر ان حدعوا الى قوله **فان قلت** ما المراد باليوم الاخر **قلت**  
 حوزان يراد به الوقت الذي لا حدة له وهو الامد الذي  
 الذي لا يقطع لتاخره عن الاوقات المتقصيه وان يراد  
 المحدود من الشهور الى ان يدخل اهل الجنة الجنة واهل  
 النار النار اخر الاوقات المحدوده الذي لا حدة للوقت  
**والحدع** ان يوهى صاحبه جلافا ما يزيد من المكروه من  
 صت خارج وحده اذا امر الجاز شدة على ما يخرجوه اد

صحة نقل الفناء الى علقها عرضا

ما المراد باليوم الاخر

ما المراد باليوم الاخر  
 وما كان دعوى الاقسام  
 وما تشعرون

الحدع ان يوهى صاحبه جلافا ما يزيد من المكروه من صت خارج وحده اذا امر الجاز شدة على ما يخرجوه اد

عابادهم وخدمتهم والثالث ان تذكر الله وتراذله  
لانه حلقته في ارضه والناطق عنده وامره ونواهيته  
عباده كما قال الملك كذا وترسم كذا وانما القابل  
وزيره او بعض خاصته الذين قولهم قوله وترسمهم  
قوله ان الذين ساء عورتك انما يبغون الله بذلك  
ومن يطع الرسول فقد اطاع الله والتابع ان يكون من  
الحسنه وكرمه يكون المعني خادعون الذين امنوا  
بالله وقادة هذه الطريقة قوة الاختصاص ولما كان  
من الله مكارم شريكهم ذلك المسلك ومثله والله وترسم  
احق ان نرضه وكذلك ان الذين يودون الله وترسم  
ويطيره في كلامهم علمت زيدا فاضلا العرض فيه ذكر  
العلم فضل زيد به نفسه لانه كان معلوما له قد ما كان  
بل علم فضل زيد ولا كثر ذكر زيد بنوطة ومهد لذكره  
فان قلت هل الامصار خادع على واحد وجه صحيح  
وجه ان يقال غني به فعلت الخ انه اخرج في زيه فاعلت  
في اصلها للمغالبة والمباراه والفعل مع عول فيه فاعله خادع  
واحكم منه اذ اوله وحده من غير مغالبة لامناز لزياده  
قوة الداعي اليه وتعضده فراه من خادعون الله والله

الذين ساء عورتك انما يبغون الله بذلك

الذين ساء عورتك انما يبغون الله بذلك

امناوهو

امناوهو وهو ابو حنيفة وخادعون سان لم يقولوا خوزان يكون  
مستافكا كانه قيل ولم يدعوا الامان كاديس وما زفقهم  
في ذلك قيل خادعون فان قلت **عمر** كانوا خادعون  
قلت كانوا خادعون بهم عن اغراض لهم ومقاصد منها ما نزلهم  
واخفا وهم عن المحاربه وعمان بطرقون به من سواهم من الكفار  
ومنها اصطناهم ما يضطربون به المومنين من اكرامهم  
والاحسان المهم واعطاهم الخطوط من المغامر وكوز ذلك  
من الفوائد ومنها اطلاقهم لاحتلاطهم بها الاستراز التي  
كانوا حرا صاعا اذا ختتها الى منابذهم فان قلت **فلو**  
لم يظهر عليهم حتى لا يصلوا الى هذه الاغراض خداعهم عنها قلت  
لم يظهر عليهم لما احاط به علماء من المصالح التي لو اظهر عليهم  
لا نقلت مقاسيد واستبعا اليه ودرسته ومنازكهم وما هم  
علم من اعور المناقير وتلقينهم النفاق اشد من ذلك ولكن  
المستسه ما علمه تعالى من المصلحة فان قلت **ما المراد بقوله**  
**وما تخادعون الا انفسهم** قلت جوزان تراد وما تعاملون  
بلك المتعامله المشتهه معامله الخادع عن الاما عشمهم لن  
ضرتهم لحقهم ومكرها حتى بهم كما يقولون ولا تضار  
فلانا وما يضار الخ بعينه اي دايرة الضرار ترجع اليه

حاشية  
الذين ساء عورتك انما يبغون الله بذلك

منازكهم

وغير متخبطيه اياه وان يتراد جفقه المخاضه اي وهم في  
 خدعون انفسهم حيث ممنونها الاماطيل وتكدون بها  
 خدثونها به والبعضهم كذلك منيهم وخذتهم بالمال  
 وان يتراد وما خدعون في به على لفظ نفاعلون للثمن  
 وفري وما خدعون وخدعون من خدع وخدعون  
 اليامع خدعون وخدعون وخدعون على لفظ ما لم  
 فاعله **والمعنى** ذات الشيء وحقيقته يقال عدى كذا  
 ثم ميل للعلب يعسر لان النفس به الا ترى الى قولهم المت  
 ما تغريه وكذلك معنى الروح وللدم يعسر لان قوا  
 بالدم وللماء يعسر لفرط حاجتها اليه قال الله تعالى وحمل  
 الماء كل شيء حي وحقيقته يفسر الرجل بمعنى عين  
 بعينه كقولهم ضد الرجل وقولهم ولا تروا من بعينه  
 ترد في الامز واجه له زايان وذو اعيان يدري على ايها  
 يعرج كانوا يترادوا اعيان المعسر وهاجتي المعسر  
 يعسر اما الصدورها عن النفس واما لان الذاعين  
 كانا كالمشرب عليه والامز بره شبهوهما بذاتين  
 بالاعين هاهنا ذواتهم والمعنى بخادعهم ذواتهم الخد  
 لاصق بهم العذوبهم الى عزمهم ولما خبطهم الى من سيق

لقد استعملوا في  
 الخدعون في  
 الخدعون في  
 الخدعون في

وكذلك قال  
 للروح وللدم

في كسبه

شور

وخوران يتراد فلو بهم وذا واعينهم وازادهم **والشجور**  
 علم الشيء علم خيس من الشغار ومشاعر الانسان جواسسه والمع  
 ان الخوق ضرر ذلك بهم كالمحتسور وهم لتماذي عملتهم كالدي  
 لا حيس له **واستعمال النرض** والعلب خوران يكون حصة وحار  
 فالحقيقة ان تراد الام كما تقول في خوفه ممرض والمجاز ان  
 يستعار لبعض اعراض العلب كسوء الاعتقاد والغل والحسد  
 والميل الى المعاصي والعزم عليها واستشعار الهوى والجن  
 والضعف وغير ذلك مما هو قساو وافه سيئه بالمرض كما  
 استعملت الصحة والسلامة في نقاب ذلك والمراد به هنا  
 ما في قلوبهم من سوء الاعتقاد والكفر او من الغل والحسد  
 والبعض الآخر ضدورهم كانت تغليجها سؤالات الله والموس  
 علا وحققا ويعضونهم البعض الذي وصفها الله في قوله  
 قد يدنوا البعض من افواههم وما خلفي ضدورهم اكبر  
 ويحترقون عليهم حسدا انفسهم كحسنة نسوهم واهيد  
 لما كان من ابراهيم وقول شعير عناده له سؤالات الله صل الله  
 وسلم اعف عنه نار سؤالات الله واصبح قواله لقد اعطاك الله  
 الذي اعطاك ولقد اضطلح اهل هذه الخيرة ان تعصوه  
 بالعصاة فلما راد الله ذلك بالحق الذي اعطاه شره ذلك

في قولهم من ارادهم  
 عذرا لهم ما كانوا يكرهون

طاعه

احقر من سؤالات  
 سحقة حتى يسبح  
 صهره  
 عن العبط

في قولهم من ارادهم  
 عذرا لهم ما كانوا يكرهون

او تراد ما داخل فلو منهم من الضعيف والخبث والخوز لا راد  
 كانت قوته اما لقوه طمعهم وما كانوا يحدثون به ان  
 الاسلام نهي حياهم تشيكر ولو اوه يخفق ايا ما ثم يقر فضة  
 حسن ملكها الياسر عند انزال الله عز وجل سورة النصر واطهار  
 دين الحق على الدين كله فواما الجزر بهم وجسار بهم في الجزر  
 وضعفت حينا وخوزا حين فذل الله في فلو بهم الرعي وساه  
 شوكة المسلمين واما اذ الله لهم بالملايكه قال رسول  
 صلي الله عليه وسلم نصرنا بالزعب مشيره شهر ومعين زياده الله  
 مرضا انه كلما انزل عز سورة الروح فيتمعه كقر و  
 فازدادوا كقرا الى كفرهم وكان الله هو الذي زادهم  
 ما ازدادوه اسناد اللفعل الى المشيدله كما استنده الى الله  
 في قوله فرادتهم رحسا الى رحيمهم لكونها سببا او كما  
 رسوله نصره وتيسر في البلايد ونقضا من اطراف  
 ازدادوا احسدا وغلا ونغضا وازدادت فلو بهم صعفا  
 طمع بما عقروا به زحاهم وجنا وخوزا وحتمل ان يراد  
 المر من الطبع وفر البوعمر في روايه الاصمعي مرض ومرض  
 المرارة قال الم هو الم كوجع هو وجع ووصف العذاب  
 قوله خية بينهم ضرر وجع وهذا على طريقه

ع  
 دلواه

وكانوا يحدون به ان  
 الاسلام نهي حياهم تشيكر

قال الم هو الم كوجع هو وجع

حرجة والامر في الحقيقه للموم كما ان الجد الحاد والمراد  
 بكدهم قولهم امنا بالله وباليوم الآخر وفيه رمز الى فتح الكذب  
 وسماجته وخيل ان العذاب الليم لا حق بهم من اجل كدهم  
 وخوه قوله تعالى مما خطبا تم اغرقوا والغوم كفره واما حقت  
 الخطيات استعظاما لها وتغييرا عن ارتكابها والكذب الاجاز  
 عن الشيء على خلاف ما هو به وهو مخ كلة واما ما روي عن ابراهيم  
 صلوات الله عليه انه كذب ثلاث كذبات والمراد المعرض  
 ولا كذب ما كانت ضرره صورة الكذب شهي وعزاي نكر  
 رضي الله عنه وروي من فوعا اياكم والكذب فانه محابث  
 للايمان وروي نكذبون من كذبة الذي هو سطر صدقه ومن  
 كذب بل الذي هو مبالغة في كذب كما نولع في صدق وقيل صدق  
 ونظيرهما بان الشيء وبينه فلفظ الترتيب قلص ارمعه الكثره  
 كقولهم موت الميام ويركب الحمل ومن قولهم كذب الوحي  
 اذا جرى شوطا م وفولس طر ما وراه لن المناق متوقف  
 متردد في اميره ولذلك قيله مذمت وقال عليه السلام مثل  
 المناق كمثل الشاه العاير من الغتمين تعير الى هذه مرة والى  
 هذه مرة **واذا قيل لهم معطوف على نكذبون وخوزا يعطف**  
**على بقول امنا** تك لو قلت ومن الناس من اذا قيل لهم لا يفسدوا

اشبه قولهم الذي يحدون به ان  
 الاسلام نهي حياهم تشيكر

وكانوا يحدون به ان  
 الاسلام نهي حياهم تشيكر

قال الم هو الم كوجع هو وجع  
 وصف العذاب

من الامور

كان صحاحا والاول اوجه والفساد خروج الشيء عن حاله  
وكونه مفسداً به ونقصه الصالح وهو الحضور على الخلق  
المستقيم النافعة والفساد في الارض هي الحزوة  
لان في ذلك فساداً ما في الارض واسفاً الاستقامة عن آخر  
الناس والزروع والمنافع الدينية والدينية قال الله تعالى  
تولى شيع في الارض لعبدوها وهذا الحزوة والنشل  
فهما من عسدها وشفق الدماء منه في الحزوة كانت  
طى حزن الفساد وكان فساد المتأقين في الارض انفس  
كانوا يملون الكفار وما يؤمنون على المسلمين بافشاء  
الهم واعز ايهم عليهم وذلك مما تؤدي الى هج القبر  
فلما كان ذلك من صيغهم مؤدياً الى الفساد ملهم لا عسده  
كما يقول الرجل لعل عسك بيدك ولا يلق عسك في النار  
اقدم على ما هذه عاقبته واما لفساد الحكم على شيء كقولك  
ينطلق زيد ولعصر الشيء على حكم قولك انما زيد كانت  
ومعني انما نحن نصلحون ان صفه المصلح خلص لهم ومحض  
شايبه فادج مهابن وجه من وجوه الفساد والحزوة  
همزة الاستفهام وحزوه العظماء عن التنبه على حق  
بعدها والاستفهام اذا دخل على النفي اذ حقق قولك

لانهم مشوا الصلوات المثل  
حزوه الارض وفساد الارض  
مسعودي

والله

ذلك بعد ذلك ولا يكونها في هذا المنص من الحق لانك ادبج الحمله  
بعدها الى مصدره نحو ما يتلقى به القيسم واختها التي هي اقامن  
مقدمها المين وطلايعها اما والذي لا يعلم العسده  
اما والذي انك واصحك رداً الله ما لا يدعو من الاسطام في  
حمله المصلح بلع زرد وادله عياشي طعظيم والمنافة فيه من  
هذه الاستيناد وما في كلتا الكلمتين الحزوة من التاكيد  
وعزف الحزوة وتوسيط الفصل قوله لا شجرون انهم في  
الصحة من وجهين احدهما نسخ ما كانوا عليه لبعده من  
الصواب وجزه الى الفساد والعسده والثاني تبصره الطريق  
الاستيناد من اساع دوى الاجل ودخولهم في عدادهم وكان  
من حوائجهم ان سعهوهم لفرط سعهوهم وجهلهم لما دى جهلهم  
في ذلك سلبه للعالم ما لم يفي من الجهله فارتب كفسح  
ان يستد قبل الى الح عسدها وابتوا واستناد الفعل الى  
الععمل ما لا يصح قلت الذي يصح هو استناد الععمل الى معنى  
الفعل وهذا استناد له الى لفظه كانه قيل واذا قيل لهم هذا  
القول وهذا الكلام فهو قولك الف صر من بلاتيه اخر  
ومنه زعموا مطية الكذب وما في كما حوزار يكون كافه  
مسلمها في زعمها ومصدره مثله في ما رخت واللام في الناس

والله اعلم السوء في يومه  
والله اعلم الخبير في يومه

قوله لا شجرون في الارض

واذا ادخلهم اسعوا كما اسعوا  
قالوا انهم كانوا اسعوا  
ايهم اسعوا وتكلموا

وهو ما تقدمه النبي امام كلامه  
وهو قوله انهم كانوا اسعوا  
قالوا انهم كانوا اسعوا  
ايهم اسعوا وتكلموا

هذا العلم وحده الجليل فان قلت لم فضله هذه الاله بلا يعنون

للعهداي كما امن رسول الله ومن معه وهم ناس معهود  
 او عدل الله من سلامه واشياعه لانهم من جلدتهم ومن  
 حشهم اي كما امن اصحابكم واخوانكم والمخشي اي كما  
 الكاملون في الانسانية او جعل المؤمنون كما هم الباطل  
 على الحقيقة ومن عداهم كالبهائم في فقد التمييز بين  
 والباطل والاشياع في انهم في معنى الانكار في العلم  
 في السقاه مشاربها الى الناس كما تقول الضاحك ان  
 قد سعي في فبقول او قد جعل السفيه وجوز ان يكون الحق  
 وينطوي تحت الحازي ذكروه عيانهم واعقادهم  
 عندهم اعترق الناس في الشفة فان قلت لم سيفهومه و  
 عقولهم وهم العقلاء المزاجح **قلت** لانهم لجهلهم واختلاف  
 النظر وايضا في بعضهم يعتقدون ان ما هم فيه هو الحق وان  
 عداه باطل ومن ركب من الباطل كان سعيها ولا يركب  
 في زبانه وبيده في قومهم ويسار وكان اكثر الملتزمين  
 فقرأ ومنهم من ازل كصهيب وبلال وخبار فدعواهم شفها  
 لسانهم واذا اعد الله من سلامه واشياعه ومفازهم  
 وما عاظهم من اسلامهم وقت في اعضابهم فالواذا  
 التجلد توقيا من الشامة هم مع علمهم انهم من الشفة معترف  
 بالحق وهم على الحق وهو الحق وان

العلم وحده الجليل

اسما اوالوا  
 واد العوا التي في الساطع  
 انما واد احوال في ساطع  
 فالوا ما علم الاما حشر  
 في جعله واد احوال في ساطع  
 انه ذل العلم عن الايمان  
 صفة العلم ان الله اعلم  
 صلوات الله عليه وسلم  
 في العلم ان الله اعلم  
 في العلم ان الله اعلم  
 في العلم ان الله اعلم

تجارة العقل

عقده المذاهب  
ادراكها بالبرهان  
وهي اولى بالتحقق  
بها

فان قيل ما هي  
الاشياء التي  
تدبرها  
الاشياء التي  
تدبرها  
الاشياء التي  
تدبرها

فان قيل ما هي  
الاشياء التي  
تدبرها  
الاشياء التي  
تدبرها  
الاشياء التي  
تدبرها

فان قيل ما هي  
الاشياء التي  
تدبرها  
الاشياء التي  
تدبرها  
الاشياء التي  
تدبرها

فان قيل ما هي  
الاشياء التي  
تدبرها  
الاشياء التي  
تدبرها  
الاشياء التي  
تدبرها

فان قيل ما هي  
الاشياء التي  
تدبرها  
الاشياء التي  
تدبرها  
الاشياء التي  
تدبرها

بِسْمِ اللَّهِ الْمَادِلُ بَعْدَهُ وَمَالَهُ لِرَسُولِ اللَّهِ ثُمَّ اخذ  
فقال مرحبا يا رسول الله وخبثه سيدته هاهنا  
رسول الله ثم امر قوما بالاصحابه كيف رايتهم  
فانشوا عليه حيرا امرت وقلنا لقنته ولايته اذ  
امر سامنه وهو جازي ملاقي حرا امرت ومزادني  
رحمة الله واذ الاقواء خلوت بدار واليه اذ الله  
وخوزان يكون من حكامه مضي فخلاك دمراي عبدا  
عندك ومنة العزور الخالية ومن خلوت به اذ  
وهو من قواك حلي فلا تغزض فلا يغتبه ومعناه  
البيخرية بالمومنين الى شياطينهم وخذثوهم بها  
اخذ اليك فلا تا وادمه اليك وشياطينهم الدين  
في مزدهم وقد جعل سسونه ثوز المسطان في متو  
اضليه وفي اخر زادة والدليل على اصالتها قوله  
واشتقاقه من شطن اذ ابعده بعده من الصلاح  
ومن شاط اذ ابطل اذ ابعثت نوته زاده ومن  
**انا معكم** انا مضا جنوكم وموافقوكم على  
لم كانت محاطهم المومنين بالجملة الفعلية وشا  
محققه بان قل ليس ما خاطبوا به المومنين

الكلامين

وتكلم انهم  
حظا من المؤمنين  
طلم من المؤمنين  
والله واقرانهم  
من الامان  
من الامان  
من الامان  
من الامان

فان قيل ما هي  
الاشياء التي  
تدبرها  
الاشياء التي  
تدبرها  
الاشياء التي  
تدبرها

فان قيل ما هي  
الاشياء التي  
تدبرها  
الاشياء التي  
تدبرها  
الاشياء التي  
تدبرها

فان قيل ما هي  
الاشياء التي  
تدبرها  
الاشياء التي  
تدبرها  
الاشياء التي  
تدبرها

فان قيل ما هي  
الاشياء التي  
تدبرها  
الاشياء التي  
تدبرها  
الاشياء التي  
تدبرها

الكلامين واو كدهما لانهم في ادعاء جروت الامان منهم وتشيبه  
من قلمهم لا في ادعائهم او جديون في الامان غير مشقوق فيه  
عبارة هم وذلك اما لان ابيهم لا تساعدهم عليه اذ ليس لهم من  
عقادهم باعثة ومجزرة وهاكذا كل قول لم يصد عن  
الاشياء وصدور عنه واعقاد واما لانه لا يزوج عنهم  
لو قالوه على لفظ التركيز والمبالغه وكيف يقولونه  
ويطمعون في رواجه وهم من طهراني المهاجرين والانصار  
الذين مثلهم في التوزاه والاحيل لا تزي الى حكاية الله قول المومنين  
رسا انما واما محاطية اخوانهم فمهما اخبروا به عن  
العيسى من الثبات على اليهوديه والقزاز على اعتقاد الكفر  
والتعبد من انزلوا عنه على صدور عبه ووفور نشاط وارج  
للكلم به وما قالوه من ذلك فهو راج عنهم متقبل منهم وكان  
مطنة للتحقق وميته للتوكيد فان قلت ابي تعلق قوله  
انا نحن مشتهرون بقوله انا معكم قلت هو توكيده لقوله  
انا معكم معناه الثبات على اليهوديه وقوله انا نحن مشتهرون  
ترجم للاسلام ودفع له منهم لان المشتهري بالشئ المتخف به  
من كثر له ودافع لكونه معتداه ودفع نقيض الشئ تاكيد  
لثباته او دلالة لان من حقر الاسلام فقد عظم الكفر او

فان قيل ما هي  
الاشياء التي  
تدبرها  
الاشياء التي  
تدبرها  
الاشياء التي  
تدبرها

استيناف وكانهم اعترضوا علمهم حين قالوا لهم انما معكم بقا  
 فاما الكم ان صح انكم معنا تواضعون اهل الاسلام فقالوا  
 انما نحن مستهرون والاشتهار بالبحر والاشتهاف واصطلاح  
 الحفة من الخبز وهو القتل السريع وهما من اقسام ما على المك  
 عن بعض العرب مشيت فلغيت فطنت لاهرا ان علم مكاني  
 تهرابه اي سزع وخفف فان قلت لا يجوز الاستهزاء على الله  
 لانه متعال عن العيب والسخرية من باب العيب والجهل  
 الى قوله قالوا اتخذناه زواجا اعوذ بالله ان اكون من  
 الخاهلين فيما عني استهزاه بهم قلت معناه انزال  
 الهوان والحقارة بهم لان المستهزي عرضة الذي  
 هو طلب الحفة والزرزاية من هزابه وادخال الهوان والحقارة  
 عليه والاشتهاف كما ذكرنا شاهد لذلك وقد كثرت  
 في كلام الله بالكفرة والمزادة بحقير شانهم واز  
 امرهم والبلخ له عيان مذاهنتهم حقيقة ان استهزاهم  
 الساخرون ويصحب منها الضاحكون وخوزان بزاده  
 من في خادعون من انه حزي عليهم احكام المسلمين  
 الظاهر وهو مبطن باخار ما يراهم ويل سمي حزي  
 الاستهزاء باسمه كقوله وجزا سبيته سبيته مثلها فمن اعلم

الله مستهزاهم ولهم  
 في طعناهم بعمور

عليه

عليكم فاعتدوا عليه فان قلت كيف اشترى قوله الله  
 مستهزاهم ولم يعطهم على الكلام قبله قلت هو استيناف  
 في غاية الجزالة والعمامة وفيه ان الله عز وجل هو الذي  
 مستهزاهم لا مستهزاهم الابلاغ الذي ليس استهزاهم اليه باستهزاهم  
 ولا يقوته له في مقابلته لما ينزل بهم من النكال ويحل بهم من الهوان  
 والذرا وفيه ان الله هو الذي تنزل الاستهزاهم اسقاما للمؤمنين  
 والخرج المؤمنين ان يعارضوه مستهزاهم امثله فان قلت  
 قللا قيل الله مستهزاهم لكونه جليلا لقوله انما نحن مستهزون  
 قلت لان مستهزاهم يعيد حدوث الاستهزاهم وحدثه وقتا  
 بعد وقت وهكذا كانت آيات الله فيهم وبلاياها المازلة  
 بهم اولا بزور انهم يقتنون في كل عام مرة او مرتين وما  
 كانوا يخلون في اكثر اوقاتهم من هتك استازة وكشف  
 اسرارهم وزور في شانهم واستشعار حذرهم ان ينزل بهم  
 حذر المناصون ان ينزل عليهم شؤرة نسيم ما في قلوبهم قل  
 استهزوا ان الله مخرج ما حذر من **وقوله** في طعناهم  
 من مد الجيش وامتده اذ ازاده والحق ما يقويه ويكثره  
 وكذلك مد الدواه وامتدها زاردها ما يصلحها ومدد  
 السراج والارض اذا اسصلحتها بالري والسحاب ومدد

اي لا يظلم الله شيئا  
 اي لا يظلم الله شيئا  
 اي لا يظلم الله شيئا

هو الرجز والرماد

الشيطان

الشيطان في العي وامتد اذا واصله بالوساوس من سلاخ  
عيه ويزداد اذ ايهما كافيه وان قلت لم زعمت انه من  
المدد ذون المدد في العجز والاملا والامهال قلت  
دليل اعيا انه من المدد ذون المدد فراه من كثير وان  
وهدهم وقراه ما يع وخواهم فهدوهم عا ان الذي  
امهله مدله مع اللام كما مله فان قلت فكيف حاز ان  
بولهم الله مددا في الطغيان وهو فعل الشيطان الحار  
الى قوله وخواهم فهدوهم في الغي قلت اما ان حمل  
انهم لما معهم الله الطافة التي منحها المومنين وحذ  
سبب كفرهم واصرارهم عليه بقيت ولو بهم تزايد الزن  
والظلمة فهاترا بد الاشراج والنور في ولو المومنين  
يسمى ذلك التزايد مددا واستند الى الله سبحانه لا  
مست عن فعله بهم سبب كفرهم واما عا منع العيب  
والاجا واما عا ان يستند فعل السطان الى الله تعالى  
لانه يتمكينه واقذاره والتخليه بينه وبين عواجا جه  
فان قلت فاجلهم عا يسر المدد في الطغيان بالامهال  
وموضوع اللغة كما ذكرت لا يطاوع عليه قلت  
استجروهم الى ذلك خوفا لاقدام عا ان يستندوا الى الله

استند

استند الى الشياطين وان كان المعنى الصحيح ما طابقه اللفظ  
وشهد لصحته وان كان منه منزله الا زوي من النعام ومن  
حق ميسر كما ر الله الباهر وكلامه المعجزان معا هدي  
مذاهبه بقا الطمير عا حسنة والملاغة عا كما لها وما يع  
به الحدي سلكا من القادح فاذا المر معا هدا وضاح اللغة هو  
من تعا هدا الطمير والملاغة عا على من اجل ويعضد ما دلناه قول  
الحسن في تفسيره في ضلاله لهم تملادون وانها ولا من اهل  
الطبع والطغيان العلوي الكفر ومحاوره الحد في العتور  
زيدن عا زعي الله عنه في طغيانهم باليسر وهما العنان كلقيا  
ولقان وعنيان وعنيان فان قلت اي بكته في اضافة  
السهم قلت فهان الطغيان والما دي في الضلالة مما اقرته  
العشهم واجترحت ايدهم وان الله يرى منه زدا الاعقاد  
الكفرة القائلن لو ثنا الله ما اشركنا ونفيا لوهم من عس  
يتوهم عند استناد المدد الى ذاته لو لم يضاف الطغيان اليهم ان  
الطغيان فعله فلما استند المدد الى عا الطمير الذي ذكر  
اضا والطغيان الهم لم يسط الشهه ويقلها ويدع في صدر  
من يحد صفاته ومضداق ذلك انه حين استند المدد الى السطر  
اطلق العي ولم يقيد به الاضافه في قوله وخواهم فهدوهم

مدد ذون المدد في العجز والاملا والامهال قلت  
دليل اعيا انه من المدد ذون المدد فراه من كثير وان  
وهدهم وقراه ما يع وخواهم فهدوهم عا ان الذي  
امهله مدله مع اللام كما مله فان قلت فكيف حاز ان  
بولهم الله مددا في الطغيان وهو فعل الشيطان الحار  
الى قوله وخواهم فهدوهم في الغي قلت اما ان حمل  
انهم لما معهم الله الطافة التي منحها المومنين وحذ  
سبب كفرهم واصرارهم عليه بقيت ولو بهم تزايد الزن  
والظلمة فهاترا بد الاشراج والنور في ولو المومنين  
يسمى ذلك التزايد مددا واستند الى الله سبحانه لا  
مست عن فعله بهم سبب كفرهم واما عا منع العيب  
والاجا واما عا ان يستند فعل السطان الى الله تعالى  
لانه يتمكينه واقذاره والتخليه بينه وبين عواجا جه  
فان قلت فاجلهم عا يسر المدد في الطغيان بالامهال  
وموضوع اللغة كما ذكرت لا يطاوع عليه قلت  
استجروهم الى ذلك خوفا لاقدام عا ان يستندوا الى الله

مدد ذون المدد في العجز والاملا والامهال قلت  
دليل اعيا انه من المدد ذون المدد فراه من كثير وان  
وهدهم وقراه ما يع وخواهم فهدوهم عا ان الذي  
امهله مدله مع اللام كما مله فان قلت فكيف حاز ان  
بولهم الله مددا في الطغيان وهو فعل الشيطان الحار  
الى قوله وخواهم فهدوهم في الغي قلت اما ان حمل  
انهم لما معهم الله الطافة التي منحها المومنين وحذ  
سبب كفرهم واصرارهم عليه بقيت ولو بهم تزايد الزن  
والظلمة فهاترا بد الاشراج والنور في ولو المومنين  
يسمى ذلك التزايد مددا واستند الى الله سبحانه لا  
مست عن فعله بهم سبب كفرهم واما عا منع العيب  
والاجا واما عا ان يستند فعل السطان الى الله تعالى  
لانه يتمكينه واقذاره والتخليه بينه وبين عواجا جه  
فان قلت فاجلهم عا يسر المدد في الطغيان بالامهال  
وموضوع اللغة كما ذكرت لا يطاوع عليه قلت  
استجروهم الى ذلك خوفا لاقدام عا ان يستندوا الى الله

هذا شفه والتجارة صناعة التاجر وهو الذي يسع وشترى  
 للريح وناقة تاجرة كانها من حشنها وشمها يسع نفسها ووزا  
 ان اذ عيلة تجازاتهم فان قلت كفا شند الحيزان الي  
 التجارة وهو لا يجابها قلت هو من الاسناد المحازي وهو ان  
 شند الفعل الى شئ تلبس بالذي هو في الحقيقة له كما تلبس التجار  
 بالمشترين فان قلت هل يصح عنك وخير حازيك  
 على الاسناد المحازي قلت نعم اذا ذلك الحال وكذا الشرط  
 في صحة رانت اسدا وان شتر من المقدم ان لم يتم حال ذاله لم يصح  
 فان قلت هب ان شتر الضلالة بالمهدي في وعج حازا في معنى  
 الاستبدال فما معنى ذكر الريح والتجارة كان ثم مناقبه  
 على الحقيقة قلت هذا من الصنعة البدعة التي تلعب بالمحاز  
 التزوية العلنا وهو ان شتر كلمة ميثاق المحاز ثم تقف بالشكل  
 لها واخوان اذ اندا حقر لم يترك كلاما احسن دياحة واكثر  
 ما وروفا وهو المحاز المرشح وذلك خوف قول العرب في البليد  
 كان اذ في قلبه خطلا وان جعلوه كالجواز ثم شحوا  
 ذلك زوما لتحقيق البلاية وادعوا لقلبه اذ يبروا ادعوا  
 لهما الخطل المثلوا البلاية تمثيلا لبقها بلاية الجواز مشاهدة  
 معانته وخوه ولما رانت الشتر عزان ذابيه وعشش وكزبه جاش

الخط الطوارح العوارض الاضطرار  
 والعيون والاذن

اشترى له التاجر طرا من زك  
 الشتر وكذا الخفيف وهو اذ هو العوارض  
 وطرارة الراسي والخبز

لانه غلبه سريرا

في العي والعمه مثل العمى الى ان العمى عام في البصر والزاي والعمه  
 في الزاي خاصة وهو الحيز والبردد كما يدري ابن سويحبه  
 قوله بالخاهلين العمه اي الذين حازوا لهم ولا يدرون  
 بالجزق وشك ان صاعمها الامان بها ومعنى اشتر الضلالة  
 بالمهدي اختيارها عليه واستبدالها به عا سبيل الاستحسان  
 لان المشترا فيه اعطى يدك واخذ اخر ومنه  
 اخذت بالجمه زاسا زعزا والشاينا الواضحات الذردرا  
 وبالطويل العزم عن اجيزرا كما اشترى المسلم اذ تنصرا  
 وعن وهب قال الله عز وجل فيما يعيبه من اسرايل تفقهون  
 الدين وتعلمون لغير العمل وتتاعون الدنيا عمل اخره  
 كفا شتر والضلالة بالمهدي وما كانوا عا هدى قلت  
 جعلوا التمكهم منه واعراضه لهم كانه في اديهم فاد  
 تركوه الى الضلالة فقد عطلوه واستبدلوه به وان  
 القم هو فطرة الله التي فطر الناس عليها وكل من ضل  
 مستبد خلا والفطرة والضلالة الجوز عن القصد وقد  
 الاهتد اعاضل من له وصل ذرير تفقه واستعير للذهاب  
 عن الصير في الدين والريح الفضل على راس المال ولذلك  
 الشف من قولك اشف بعض ولدك عا بعض اذ افضله ولهذا

وهي طوافه في شتره

او لما المر اسرو الضلالة  
 بالهدى فارجى كالموت  
 كانوا محمدا

مجتمع التفوه

هو ما يعبر به

صاح

استبدال الامور الى الامور

هو ما يعبر به

هذا شفه

الاراد صرح عا واصفا وهو من حروف الترتيب

لما شبه الشيب بالنير والشعر الفاجر بالعراب اتبعه ذك  
التعشير والوكز وحوه قول بعض قباكه في امه  
فما امر الزدين وان اذك بعالمه باخلا والكر امر  
اذا الشيطان قضع في قفاها تنفقاه بالجبل التوامر  
اي اذا دخل الشيطان في قفاها استخرجناه من قفايه بالحيل  
المتي المحمرد اذا حردت واسار الخلق احدها في ان الله  
غضبها واما طه ما يستور خلقها استعجاز القصيع او لا يرضى  
اليه التقوى الجبل التوامر وكذا لما ذكر سبحانه الشك  
اتبعه ما ساكله ويواحيه وما يكمل ويتم بانضمامه اليه  
فمبلا خشارهم وبصير الحقيقته فان قلب ما معنى قوله  
رحت خازنهم وما كانوا مهتدين قلت معناه ان الذي  
التحازر متصرفاتهم شيان سلامة رائس الما والريح وهو لا  
اضاهوا الطلبيس معالار ايش ما لهم كان هو الهدى ولم يسي  
لهم مع الضلالة وحن لم يوقى ابد هم الا الضلالة لم يوضفوا  
ما ضابه الرخ وان طفر واما طفر وابه من الاعتراض الدين  
لان الضال خاسر دائر ولانه لا يعال لم يسلم له رائس  
قد رخ او ما كانوا مهتدين لطرق التجاره كما يكون التجاره  
المصرفون العالمون ما يرخ فيه ونحشره **لما** حاحقه صفة

مثله مثل الذي اسودت بار  
طما اصابها حوله وهو الله سوره  
ونرى فيهم وطما لا يصحون  
هم انهم عوي وهم لا يعرفون

عصها <sup>ص</sup> حخر المثلن باده في الكشف وتتميم اللسان ولضرب العزب  
الامثال واستحصار العلماء المثل والمطائر شار ليس بالحفي وبرز  
حيات المعاني وتروع الاستان عن اكمات ح ح تريك المحيل في صوره  
المحقق والمتوهم في معررض المسقر والغاب كانه مشاهد ومبه  
سبكت للخصم الادومع لسيرة الجامح التي ولا مريم اكثر الله في  
كتابه المبين وفي شار كتبه امثاله ونسب في كلامه رسول الله  
وكلام الاسا والحكماء وال الله يعا وتلك الامثال بضرها للناس  
وما عقلها الا العالمون ومن سوره الاحيل سوره الامثال والمثل  
في اصل كلامهم معنى المثل وهو المظهر بعالم مثل ومثل ومثل كشيء  
وشبهه وشبيهه م مثل للقول الشار الممثل مصره مؤزده مثل ولم  
بصيروا مثلا ولا زاوه اهلا للشبير واحدر ابا البد اول العنوق  
مولا فيه عزارة من بعض الرحوه ومن ثم خروف طاعله وحي من الغيب  
ما زلت ما معنى مثلهم كمثل الذي استوقد ناراً وما مثل  
المشاميين ومثل الذي استوقد ناراً حتى شبه احد المتلبيص صاحب  
قلت قد استعمر المثل استعازه الاستلام مقدم للمجال او  
الصفه او القصة اذا كان لها شار وها عزارة كانه فل حاله  
العحسه الشار كحال الذي استوقد ناراً وكذلك قوله مثل  
الحية التي وعد المقون اى وما قصصا على من العاصه الحية

ان الشبهه حاضره حال بزره

العجسة ثم احدث في سائر عجايبها والله المتل ليعلى اي الوصف الذي  
له شأن من العظمة والحكمة مثلهم في البراه اي صفتهم وشأنهم  
المتعجب منه ولما في المثل من عجب الغرابه فالوافلان مثله في الخبر  
والشرفا شقوا منه صفة للعجب المشان وان قلت كقول  
مثلك الجماعه بالواحد **قلت** وضع الذي موضع الذي كقوله  
وحضرتك الذي خاضوا والذي شوق وضع الذي موضع  
الذين ولم يحز وضع القائم موضع القائم ولا الحوه من الضم  
امر ان احدهما ان الذي لكونه رصلة الى وصف كل معرفة  
بجملة وبكثير وقوعه في كلامهم ولا يكونه مشتط الانضام  
حقيق بالتحريف ولذلك يهكوه بالحدوف فخدقوا اياه ثم كسرت  
ثم اصرت وانه على اللام وحده في اسيما الفاعلين والمفعولين  
والثاني ان جمعة ليس منزله جمع غيره بالواو والنون انا اذا  
علامة لزيادة الدلالة الا ترى ان سائر الموصولات لعط الخج  
والواحد مهن واحدا وقصد حيس المستوقدين او ان يدرج  
او الفوج الذي اشتوقدنا را على ان الماسر وذو انهم له شتم  
ذات المستوقد حية بلز منه تشبيه الجماعة بالواحد اما شتم  
فصنهم بعضه المستوقد ونحوه قوله تعالى مثل الذين حملوا البر  
ثم حملوها كمثل الحماز حمل اشقار او قوله بنظرون الذي رط

المعشى عليه من الموت ووقود النار شطوعها وارتفاع لها  
ومن حواته وقل في الجبل اذا اصعد وعلا **والسار** حوهر لطيف  
مضي جاز محرق والنور ضوءها وضوكل نيز وهو نفس الطلمه  
واشفاقها من ناز ينوز اذا انقر ل ن فيها حركه واضطرابا  
والنور مشتق منها والاضاه قرط الانارة ومصدرا ذلك قوله  
عالي هو الذي جعل الشمس ضياء والقمر نورا وهي في الآية معند  
وختم ان يكون غير معدنه مبسندة الى ما حوله والتاسع للجمل  
عجا المعنى ان ما حوله المستوقد اما كن واسنيا وبعضه فراه  
ان في عنله فلما ضات ما حوله وفيه وجه اخر وهو ان سستر  
في الفعل ضمير النار وجعل اشراق ضوء النار حوله بمنزلة اشراق  
النار بعينها عجان ما زبده او موضوله في معنى الامكنه حوله  
نصت على الظرف وتاليقه للدوران والحطافه وقيل للعام حول  
لانه تدور فقلت **ان جوا** فلما قلت فيه وجهان احدهما  
ان حواته ذهب الله نورهم والثاني انه محذوف كما خذ في  
قوله فلما ذهبنوا به وانما حاز حذفة لا يشتط اليه الكلام مع  
امن الجباير اللدالية وكان الحدو ادلى من الاشارة لما فيه  
من الوحازة مع الاعراب عن الصفة التي حصل عليها المستوقد  
عاهو ابلغ من اللفظ في اذ المعنى كانه قيل فلما ضات ما حوله

في الامم وحواجر  
في الامم وحواجر  
في الامم وحواجر  
في الامم وحواجر

حتى قالوا الذي  
والكلمة بشكون  
في الامم وحواجر  
في الامم وحواجر

المعشى

في النار المحاربه ان توضع باصناه ما حول المستوقد قلت هو خارج  
 عيا طرقة المحار المتريخ فاجسرتة فان قلت هل قيل ذهب  
 الله بصوهم لغزله فليما اضاءت قلت ذكر النور اللمع لا الضو  
 فيه دلالة على الرابده فلو قيل ذهب الله بصوهم لا وهم الذهب  
 بالرابده ويقام ما يسمي نورا والعرض ان الله النور عنهم راسا  
 وطبيسه اضلا الا ترى كيف ذكر عيبه تركهم في طلمات  
 والظلمه عباره عن عدم النور واطمائه وكشف جمعها وكف  
 كثرها وكشف ابعها ما يدرا على انها طلمه مبهمة لا يترى فيها  
 شيخان وهو قوله لا ضرور فان قلت ولم يصعب الاضاه  
 قلت هذا على مذهبه قولهم للناطل ضوله ثم يضيء ولرخ الصلاه  
 عصفه ثم خفت وبار العز في مثل لزوه كل طماح والفرق بين  
 اذهنه وذهبه ان معنى اذهبه ازاله وجعله ذاهبا ومع  
 ذهبه اذا استصحبه ومضي به معه وذهب اليطان اليه  
 اذا اخذه فلما ذهبوا به اذا ذهب كل اليه ما خلق ومنه ذهبت  
 به الخيل ولطخه اخذ الله نورهم وامسكهم وما مسك الله  
 فلا ترسله وهو اللمع من الازهار ووالله ان ذهب الله نورهم  
 فتركهم مع طرح وخلي اذا خلق نواحد كقولهم تركه تركه  
 فاذا خلق شسركان معناه معي صير فجزي مجزي افعال القلوب

شرح قوله لا ضرور  
 هذا استعمل في قوله  
 لا ضرور فان قلت  
 ولم يصعب الاضاه  
 قلت هذا على مذهبه  
 قولهم للناطل ضوله  
 ثم يضيء ولرخ الصلاه  
 عصفه ثم خفت وبار  
 العز في مثل لزوه كل  
 طماح والفرق بين  
 اذهنه وذهبه ان معنى  
 اذهبه ازاله وجعله  
 ذاهبا ومع ذهبه اذا  
 استصحبه ومضي به  
 معه وذهب اليطان اليه  
 اذا اخذه فلما ذهبوا  
 به اذا ذهب كل اليه  
 ما خلق ومنه ذهبت  
 به الخيل ولطخه اخذ  
 الله نورهم وامسكهم  
 وما مسك الله فلا ترسله  
 وهو اللمع من الازهار  
 ووالله ان ذهب الله نورهم  
 فتركهم مع طرح وخلي  
 اذا خلق نواحد كقولهم  
 تركه تركه فاذا خلق  
 شسركان معناه معي صير  
 فجزي مجزي افعال القلوب

خمدت ففوقها بطير في طلأم متجبر من متجبرين على قلوب الضو  
 خايس بعد الكرخ في احيا النار فان قلت فاذا اورد الحو  
 محروقا فامر بعلو ذهب الله بنورهم قلت يكون كلاما  
 مستانقا كانهم لما شهد حالهم حال المستوقد الذي طغيت نوات  
 اعترض سابل فقال ما بالهم قد اشبهت حالهم حال هذا المستوقد  
 فعيله ذهب الله بنورهم او يكون بدلا من جمله التمثل على  
 سبيل السان فان قلت قد رجع الصمير في هذا الوحه الى المباح  
 فما رجع في الوحه الثاني قلت تر حعه الذي استوقد لانه في  
 معنى الجمع واما مع هذا الصمير وتوحده في حوله فليج على الله  
 ناره وعما المعنى اخرى فان قلت ما معنى اسناد الفعل الى الله  
 بعبارة قوله ذهب الله بنورهم قلت اذا طغيت النار يستعمل  
 ربح او مطر وقد اطفأها الله وذهب بنور المستوقد ووجه  
 وهو ان يكون المستوقد في هذا الوحه مستوقدا لا يرضاه  
 الله ثم امان يكون نارا اجارية كثار القننه والعباده والاسلام  
 وملك النار مفاضرة مبداه اشغالها فلهذا بقا المسمى الى  
 قوله كلما اوقدوا نارا للحرب اطفأها الله واما نارا حقيقة  
 اوقدها الغواه لتوضوا بالابتنضاه الى بعض المعاصي وتهدوا  
 في طرق العيث فاطفاها الله وخيب امانهم فان قلت كيف

شرح قوله  
 مستانقا كانهم  
 لما شهد حالهم  
 حال المستوقد  
 الذي طغيت نوات  
 اعترض سابل  
 فقال ما بالهم  
 قد اشبهت حالهم  
 حال هذا المستوقد

كفر اعتره **•** فتركته جزر الساج <sup>بفناويله</sup> ينسنة **•** <sup>ببصير</sup>  
 ومنه قوله وتركهم في طلمات اصلهم في طلمات بر حرك  
 مضت الحرز والظلمة عدم النور ومن عر ض سافي النور واشقا  
 من قولهم ما طمك ان فعلك ذال ما منعك وشغلك لانها  
 سدا البصر ومنع الرؤية وقرا الحس طلمات يسكون اللام  
 وقرا الباني في ظلمة عيا التوحيد والمفعول الساقط من لا يصر  
 من قبيل المتروك والمطرغ الذي لا يلفت الى اخطاره بالبال  
 لان قيل المقدر المنوي كان الفعل غير متعبدا صلا حوهم  
 في قوله ويدرهم في طغنائهم نعمه هون **•** فان قلت  
 شبهت الهم حال المستوقد قلت **•** وان الاضاه في حال  
 في ظلمة وتوزظوا في حيرة فان قلت **•** وان الاضاه في حال  
 وهل هو اند الشاخر خابط في طلمات الكفر قلت **•** المراد  
 استضاوا به فلان من الاسفاج بالكلمة المجزاة عيا يستهم  
 استضاتهم نور هذه الكلمة ظلمة النفاق التي ترمى بهم  
 ظلمة يحط الله وطمه العقاب اليسمد وحوز ان يشبه بدها  
 الله نور المستوقد اطلاق الله عيا اسرارهم وما مضى  
 من الموسر والشموا به من سمه النفاق والوجه ان يرا  
 لقوله ضمهم عي في الحية نفس اخر وهو انهم لما وضع

النبي الكسور والرسالة والخطبة  
 والشيء الذي هو الحسن والشيء  
 اوله يوم اذ هو اوله  
 وانما هو اذ هو اوله

صم اذا سمعوا خيرا اذ كرته وان ذكر وسرهم  
**•** امم عما شاء سميع **•**  
**•** اصم عن الشيء الذي لا يريه واسمع خلق الله حرار يدي  
**•** فاصممت عمرا واعيشته عن الجود والحز يوم الفجار **•**  
**•** كلف طر بقة عند علم السان قلت **•** طر بقة قولهم  
 هم لمرور للشجعان وخجور للاسحيا الا ان هذا في الصفات  
 وذاك في الاسماء وقد حاق الاستعارة في الاسماء والصفات  
 والافعال جميعا تقول ايت ليونا ولقيت صما عن الخير ودجا  
 الا سلام ورضا الحق **•** فان قلت **•** هل شمي ما في الية استعارة  
 محلف فيه والمحقوق عيا شمتته شبيها بلغالا

لصم على راسه  
 والشيء الذي هو الحسن  
 والشيء الذي هو الحسن

كفر اعتره **•** فتركته جزر الساج <sup>بفناويله</sup> ينسنة **•** <sup>ببصير</sup>  
 ومنه قوله وتركهم في طلمات اصلهم في طلمات بر حرك  
 مضت الحرز والظلمة عدم النور ومن عر ض سافي النور واشقا  
 من قولهم ما طمك ان فعلك ذال ما منعك وشغلك لانها  
 سدا البصر ومنع الرؤية وقرا الحس طلمات يسكون اللام  
 وقرا الباني في ظلمة عيا التوحيد والمفعول الساقط من لا يصر  
 من قبيل المتروك والمطرغ الذي لا يلفت الى اخطاره بالبال  
 لان قيل المقدر المنوي كان الفعل غير متعبدا صلا حوهم  
 في قوله ويدرهم في طغنائهم نعمه هون **•** فان قلت  
 شبهت الهم حال المستوقد قلت **•** وان الاضاه في حال  
 في ظلمة وتوزظوا في حيرة فان قلت **•** وان الاضاه في حال  
 وهل هو اند الشاخر خابط في طلمات الكفر قلت **•** المراد  
 استضاوا به فلان من الاسفاج بالكلمة المجزاة عيا يستهم  
 استضاتهم نور هذه الكلمة ظلمة النفاق التي ترمى بهم  
 ظلمة يحط الله وطمه العقاب اليسمد وحوز ان يشبه بدها  
 الله نور المستوقد اطلاق الله عيا اسرارهم وما مضى  
 من الموسر والشموا به من سمه النفاق والوجه ان يرا  
 لقوله ضمهم عي في الحية نفس اخر وهو انهم لما وضع

علم رطل او شبيهه

بانهم

والاستعارة والاشباه

استعاره لان المتعار له مذكور وهم المناقوز والاسم  
انما تطلق حيث يطوى ذكر المتعار له وجعل الكلام  
عنه صالحا لان يراد به المنقول عنه والمنقول اليه لولا  
دلاله الحال ونحو الكلام كقول زهير  
لذا سد شاتي السيلاح مقدولا لئلا طفاؤه لم تقلم  
ومن ثم ترى المقلن السحره مهم كما هم سايسور السحره  
ويضربون عن توهمه صفحا اواب ابقام  
ويصعدن لطن الجهول بان له حاحه في السماء  
ولعصهم  
لا تحسبوا ان في سرباله رحله فيه عيث وليت مشيل  
ولس لقابل ان تقول طوي كثرهم عن الجملة لحد والمتعار  
بذلك الى ستمه استعاره لانه في حكم المدطوبه بطيه  
من لحاظ الحاج  
استد على في الحرب نعامه فتحا تنفر من صغير الضان  
ومع لا يرجعون ايهما يعودون الى الهدى بعد ان ياعوه  
الضلاله بعد ان اشتروها بئس جبالا عليهم بالطبع او ان اذ  
من له المتجربين الذين بقوا جامدين في مكانا بهم لا يترجون  
مدرون اسقدمون ام تاخرون وكف يرجعون الى

الاسماء  
التي هي  
التي هي  
التي هي

اسداوا

الاسماء  
التي هي  
التي هي

استدوا منه ثم شئ الله يشكانه في شانهم بمثل اخر لكون  
كشفا لخالهم بعد كشفه ايضا حاجت ايضا وكما خدعا  
السلخ في مظان الاجال والاحازان لجر ووجز وكذا الواحد  
عليه في موازج العصيل والاشباع ان يعصل ويشع السد  
يرمون بالحطيط الطوا الوبارة وهي الملاحظ حنفه الرقباء  
ومما شئ من التمثيل في السرب قوله وما استنوي الاعي والصر  
والا ظلمات ولا النور ولا الظل ولا الخروز وما استنوي الاحياء  
والاموات والبري الى ذي الرمة كنف صنع في قصده  
اذا ك ام يش بالوشي اكرعه  
اذا ك ام خاضت بالشي فرعه  
عاز قلت قد شبه المناقوز في التمثيل الاول والمستوقدا  
واظهاره الايمان بالاضاه وانقطاع اسفاعة ما بطقا النار وما  
اشبهه في التمثيل الثاني بالصيب والظلمات وبالرعد والبرق  
والصواعق قلت لقابل ان يقول شبهه من الاسلام  
بالضد في القلوب حتى به حياه الارض بالمطر وما يتعلق به  
من شبه الكفار بالظلمات وما فيه من الوعد والوعد  
بالرعد والبرق وما يصيب الكفرة من الافراج والبلايا والفتن  
من جهة اهل الاسلام بالصواعق والمعنى او كمثل ذك

الاسماء  
التي هي  
التي هي

49

الاسماء  
التي هي  
التي هي

دنا حيا به

صير المزاك مثل قوم اخذتهم السماء هذه الصفة  
 منها ما القوا فان قلب هذا تشبيه اشياء شبا فان  
 المشتهات وهلا صرح به كما في قوله وما يستوى  
 والبصر والدين امنوا وعملوا الصالحات والسنن  
**قول امرئ القيس**  
 كان قلوب الطير طبيا وباسا لداوكرها العنات الحشف  
 قلت كما اذا كصر خا فقد خام مطوبا ذكره على سنن  
 كقوله تعالى وما يستوى الخزار هذا عدت فرات سابع  
 وهذا ملح احاج **قصر الله** سلا زحلامه سر كما  
 وزحلاما للرجل والصحيح الذي علمه علماء البيان  
 ان التمثيل جمع من حمله التمثيل المتركبه دون المفعول  
 لا مكلف لواحد واحد شي بعد تشبهه وهو القول القوي  
 والمد هذا الجزا بيانه ان العزب تاخذ اشا فزاد معرو  
 من بعض لم ياخذ هذا الخزة ذاك فتشبهها مطايرها كما  
 امر القيس وحافى القرار وتشبهه كيفة حاصلة من  
 اشاق تضامت وتلاصقت عادت سنا واحدا  
 مثلها كقوله تعام مثل الدر جملوا التوراة الاله الغرض  
 حال اليهودي جعلها بما معها من التوراة واياتها الباه

الاشياء  
 كقولهم  
 كقولهم  
 كقولهم  
 كقولهم

حالا

حالا الحماز وجعله بالحمل من اشفار الحكمة وتشاوي الحالس  
 عنده من حمل اشفار الحكمة وحمل ما سواها من الاوقار لا  
 شعير من ذلك الامام بديع من الكيد والتعب وكقوله واضرب  
 لهم مثل الحماة الذبا كماء انزلناه من السماء المراد قله بقا  
 زهره الذبا كقوله بقا الحضر فاما ان يراد تشبيه الامرا  
 بالامرا يراد غير منوط بعضها بعصر ومصره شيئا واحدا ملا  
 فذلك لما وصفه ووع الما فتن في ضلالتهم وما خبطوا فيه  
 من الخيرة والدهشة شبت حترتهم وسنده الامر عليهم ما كابد  
 من طغيانته بعد ايقادها في ظلمه الليل وكذا من اخذته  
 السما في الليله المظلمه مع زعد وترق وخوف من الصواعق  
 فان قلب الذي كشت لقدرته في المرق من التشبيه من حذف  
 المضار وهو قولك او كمثل ذوي صيب هل تقدر مثله في  
 المركبه منه **قل** لولا جلب الزاجع في قوله جعلون  
 اصابعهم في اذانهم ما ترجع اليه لكت مستعنيا عن سديته  
 في اراعي الكيفه المنزعة من مجموع الكلام فلا على اولى  
 حر واليشبه مفردي يتا التشبه به ام لم يله الا ترى الى قوله  
 تعام مثل الحيوه الدنيا الاله كقولي الما الكاف وليس الغرض  
 تشبيه الدنيا بالوا لا مفرد اخر تحمل التقديره ومما هو بين

الصلح

هذا قول السيد  
وما التائير كالباز واهلها بها يوم خلوها وخذوا  
لم يشبه التائير بالباز وانما شته وجودهم في الدنيا  
وسرعته والهم وقابهم لخلول اهل الباز ومها وشبه  
نهو صهم عنها وتركها خلاوة فان قلت اي التائير  
المع قلت الثاني لانه اذ عا فرط الحزن وشده الامور  
ولذلك اخبر وهم يتدخون في جو هذا من الهمون الى الهمون  
فان قلت لم عطف احد التائير على الاخر حزن والشك  
قلت او اصلها للتشاورى شين مضاعف في الشك ثم التائير  
مها واستعمرت للتشاورى في غير الشك وذلك قولك  
الحيثى او ان شيرين يريد انما شيران في استصواب ان خالفت  
ومنه قوله يعيا ولا تطع منها ائما او كفورا اي الامور  
متساوية في وحوه عضاها وكذا قوله او كذا  
معناه ان كفيه فضه المتناقضين مشبهة لكيفيتيها  
القضتر وان العصن يتوا في استقلال كل واحد  
نوحه التمثل بياتهما مثلتها فانت مصيبت في ان مثلها  
جمعا وكذا قوله والصيب المجر الذي يصفون اي  
ويقع وفعال للسحاب صبت ايضا قال الشماخ

والتائير

وهذا قول السيد

وما التائير كالباز واهلها بها يوم خلوها وخذوا  
لم يشبه التائير بالباز وانما شته وجودهم في الدنيا  
وسرعته والهم وقابهم لخلول اهل الباز ومها وشبه  
نهو صهم عنها وتركها خلاوة فان قلت اي التائير  
المع قلت الثاني لانه اذ عا فرط الحزن وشده الامور  
ولذلك اخبر وهم يتدخون في جو هذا من الهمون الى الهمون  
فان قلت لم عطف احد التائير على الاخر حزن والشك  
قلت او اصلها للتشاورى شين مضاعف في الشك ثم التائير  
مها واستعمرت للتشاورى في غير الشك وذلك قولك  
الحيثى او ان شيرين يريد انما شيران في استصواب ان خالفت  
ومنه قوله يعيا ولا تطع منها ائما او كفورا اي الامور  
متساوية في وحوه عضاها وكذا قوله او كذا  
معناه ان كفيه فضه المتناقضين مشبهة لكيفيتيها  
القضتر وان العصن يتوا في استقلال كل واحد  
نوحه التمثل بياتهما مثلتها فانت مصيبت في ان مثلها  
جمعا وكذا قوله والصيب المجر الذي يصفون اي  
ويقع وفعال للسحاب صبت ايضا قال الشماخ

لا يدرى انما المصير على  
الاسرار والحدود ما ليها من صلا  
في ما يملكها الله وما يملكها  
سبحان الله عما يشركون

واسمها ان صادف الرعد صبت  
وسمى صيبا لانه ان يدنوع من المطر شدتها يابل كما مدت  
النار في المثل الاول وقرى كصاب والصيب الملع والسماهة  
المطلة وعن الحسن انهما من مكره فان قلت قوله من السماء  
ما القادة في ذكره والصيب يكون الامن السماء قلت القادة  
فيه انه حان السماء فمخبره فتنى ان يتصوب من سماء اي من افق  
واحد من سائر الافاق كل من كل افق من اوقافها سما كما ان  
كل طبقه من الطباق سما في قوله وارجع كل سماء امرها  
والدليل عليه قوله من بعد ان من سماء سما والمع انه  
عامر فطبق احدا فاق السماء وكما حاصبت في هذه مالمع  
من جهة المركب والبناء والسكبر امد ذكرا وان حلة مطبقا  
ففيه ان السحاب من السماء يحدرو منها ما حرمه لا كرم  
من نزع عمارة ما حذو من الحز وبيده قوله دعالي ونزل من  
السماء من جبالها من ترده فان قلت م ان رفع ظلمات  
قلت بالظروف على الاتفاق عماده علمت صروف الرعد  
الصوت الذي يسمع من السحاب كان اجرام السحاب تضرب  
وتتفرض اذا جرتها الرخ وتصوت عند ذلك من الارتعاد والرب  
الذي يلع من السحاب يترق الشيء بترقا اذ الملع فان قلت قد

مدى فادى انما اذا ما ان  
التيك من الظاد والوار واليا  
والنبا على قيعان في حركتها  
والنبا على قيعان في حركتها

والنبا على قيعان في حركتها  
والنبا على قيعان في حركتها

انما قال على الاقنان لا كرم او طين  
انما قال على الاقنان لا كرم او طين

منه في الكلام اصحابهم  
منه في الكلام اصحابهم  
منه في الكلام اصحابهم  
منه في الكلام اصحابهم

جعل الصيب مكانا للظلمات فلا حلوا ان يتراد به الصيب  
المطر فاهما از يد في ظلماته قلت اما ظلمات السحاب  
كان اشجر مطبقا فظلماتا شحمته وتطبيقه مضمومه المهاد  
الليل واما ظلمات المطر وظلمة تكاثفه وانتساجه بنتا  
القطر وظلمة اطلاق عمامة مع ظلمة الليل وان قلت  
تكون المطر مكانا للبرق والرعد وانما مكانة السحاب قلت  
كانا في اعلاه ومصبيه وملتسبر في الجملة فيهما فيه الاتراك  
فلا في البلد وما هو منه الا في جيز يسع له جرته فان قلت  
هلا جمع الرعد والبرق اخذا بالبلغ كقول الحمري  
ما عاز صا متلوغا بتروده تحت البرق وقه وزعوده  
وكما في ظلماته قلت فيه وجهان احدهما ان يتراد السحاب  
ولكنها لما كانا مصدرين في الاصل سال زعدت السحاب  
وترقت برقا زوعى حكما اضلها بان ترك جمعها وان اردت  
والثاني ان يتراد الحديثان كأنه ميل وان عباد وابترا وانما جاء  
هذه الاشياء من كثرة لان المراد انواع منها كأنه قبل  
ظلمات اجية وزعد قاصف وزوجا طف وحازر  
الضمير في جعلون الى اصحاب الصيب مع كونه محذوقا  
مقامه الصيب كما قال ارفهم قالون لان المحذوقا

وان سقط لفظه الا ترى الى حسبان كيف عوا على قامعاه في  
قوله فيقولون من وزد البرق علىهم يتراد بصق بالرحمن السليل  
حدث ذكر بصق ليل المعينة ما يتردى ولا محل قوله جعلون لكونه  
مستأنفا لانه لما ذكر الرعد والبرق على ما يوزن بالشدة والهول  
فكانت بلاهات وكيف حالهم مع مثل ذلك الرعد فيجعلون  
اصابعهم في اذانهم ثم قال وكيف حالهم مع ذلك البرق فيجعلون  
البرق في حطفا يضارهم فان قلت زوئس الاضبع هو الذي  
يجعل في الاذن فيعلا قيل اناملهم قلت هذا من الاستعارة في  
اللغة التي لا يكاد الحاضر يحضرها كقوله فاعيشوا وحوهم  
وايديكم فا قطعوا ايديها ان اذ البعض الذي هو الى المزق  
والذي الى الرشح وايضا في ذكر الاصابع من المبالغه ما للشيء  
في الاضبع انامله فان قلت فلا اضبع اليه تشديها الاذن  
لان السبابه وقاله من السب وكان اجتنابها اول ما بدأ العران  
البرق انهم قد استبشعواها فكنا عنها بالمشية والسباحه  
والهملية والدعاه فان قلت هذا ذكر بعض هذه الكنايه  
قلت هي الفاظ مستحدثة لم يعاثر بها الناس في ذلك العهد  
وانما احدثوها بعد وقوله من الصواعع معلق بجعلون اي من

منه في الكلام اصحابهم  
منه في الكلام اصحابهم  
منه في الكلام اصحابهم  
منه في الكلام اصحابهم

اجل الضوايق جعلوا اصابعهم في اذانهم كقولك سقاة  
 العجمه والصاعقه قصفه زعلت قصصها شقة من نازق  
 تنفذ من السحاب اذا اضطكت اجزائه وهي نازق لطفه احد  
 لا تترشي الخ انت عليه الا انها مع خذتها يتبعه الجمود حتى  
 انها سقطت على خله فاخرق نحو المصفى من طهيت وبعال  
 صغمة الصاعقه اذا اهلكته صبغوا يات ما شدة  
 او الاجزاق ومنه قوله يعاخر مؤسسه ضعفا وقر الخ  
 من الضوايق وليس ثقل للضوايق كذا البناير ستوا  
 التصرف واذ استويا كان كل واحد منهما باعيا حيا  
 تراك يقول صغمة عيارسه وصنع الديك وحطت  
 مخبر خطبه ونظيره جده حذب ليس ثقله لاسترا  
 في البصر ونسبها اما ان يكون صغمة لقصفه العدا  
 والتامالعه كما في الزاوية او مصدر اكا الكاديه وال  
 وقز الزاوية ليلي حذار الموت وانتصب على انه مفعول  
 واغفر عوز الكرم اذ خاره واغرض عزم  
 والموت قنابدينه الحيوان وويل غرض اصح معه اجيبا  
 معاق للحماء واجاطة الله بالكرم محار والمعه انهم  
 كما لا يغوز المحاط به المحيط به حصقة وهذه الجملة اغت

والصاعق صغمة روح  
 صوغته وهي  
 الصاعق من الضوايق  
 ان صغمة الكاديه  
 الكاديه اسم ما  
 صغمة صاعق الكاديه  
 صاعق الكاديه

صغمة صاعق الكاديه  
 صغمة صاعق الكاديه  
 صغمة صاعق الكاديه  
 صغمة صاعق الكاديه

صغمة صاعق الكاديه

صغمة صاعق الكاديه

اجل الهاء والخطبة اخذ شرعه وقرامها حد خطف بكسر الطاء  
 والفتح افصح واعيا وعن ابن مشعور خطف وعن الحسين خطف  
 لفتح الياء والحاء واصلة خطف وعنه خطف بكسرهما عيا  
 اتباع الياء والحاء وعن زيد بن عازم في الله عنه خطف من خطف  
 وعن ابن خطف من قوله وتخطف الناس من حولهم **كلمة** ايضا  
 لهم استيناف بالث كانه جواب لمن يقول كيف تصحون في نازق  
 حقوق البروق وخفيته وهذا تمثيل لشدة الامر على المناهضة  
 عاصحاب الصيد وما هم فيه من غايه الخير والجهل بما يتون  
 وما نذرون اذ اصاد فوامن البروق خفقه مع خروا خطف  
 ايضا هم استنوا تلك الحفقه قرصه في جوا حطوا بسره  
 فاذا خفي وقت لمعانه بقوا واقف من تقيد من عن الحركه  
 ولو شاء الله لزااد في قصيف الرعد واصمهم ارضه  
 البروق واعماهم واصا اما متعدي معي كما توتر لهم ممشي  
 ومسلكا اخذوه والمفعول محذوف واما عتر متعدي معي كما  
 مع لهم مشوا في مطرح نوزره وملتقى صوه وبعضه قراه اربا  
 عليه كلما صا لهم والمشي جنس الحركه المحصوصه فاذا  
 استند وهو يتبعي فاذا زاد وهو عذوق فان ذلك كفيل مع  
 الاضاهه كلما ومع الاطلا ما اذا قلت لانهم جراض على وجود

صغمة صاعق الكاديه

صغمة صاعق الكاديه  
 صغمة صاعق الكاديه  
 صغمة صاعق الكاديه  
 صغمة صاعق الكاديه

صغمة صاعق الكاديه  
 صغمة صاعق الكاديه  
 صغمة صاعق الكاديه  
 صغمة صاعق الكاديه

صغمة صاعق الكاديه  
 صغمة صاعق الكاديه  
 صغمة صاعق الكاديه  
 صغمة صاعق الكاديه

ما همهم به معقود من امكان المشي وتأنيته وكلما زاد قوة  
منه فزاد اهتزازها وليس كذلك التوقف والتجسس واطل  
احتمل ان يكون غير متجدد وهو اظهر وان يكون معدا  
من ظم اللين وشهد له قرأه يزيد في طيب الظلم على ما لم  
فاعله وحاشي شعرب بن او س  
فما اظلم الحالى ثم اظلمت اظلامها عن وجه امره اشبه  
وهو وان كان محدثا لا يستشهد لشعره في اللغة وهو من  
العرب فاجعل ما يقوله منزه ما تزويه الا ترى الى قول  
الدليل عليه بيت الحماسة فيقتنعون بذلك لو ثوبهم من واثق  
واتقانه ومعهم قاموا وقفوا واثقوا في مكانهم ومنه قام  
السوق اذ اركبت وقام الما جرد ومعول شا محذوف  
الجواب بذلك عليه والمعجز ولو شالله ان يذهب سمعهم  
لذهب بها ولقد تكاثرت هذا الجرد في شوا وازاد لا يكاد  
يزور المفعول الا في الشيء المستغرب كبحر قوله  
ولو شيت ان ابي دمال كنه عليه وانه شيا  
وقوله تعالى اريدنا ان نحذوها ولو اذ الله ان يحذوها  
وازداد ولو شالله لذهب سمعهم بقتيف الرعد وانما  
بوميض البرق وفرا ان عمله لاذهبا سماعهم زيادة

كقوله ولا ملقولا ما يدركه **والشيء** ما صح ان يعلم وخبر عنه قال  
يسويه في سياقها الناب المترجم بيا محاري او اخر الكلم من العرب  
وانما خرج الثالث من التذكير لا ترى ان الشيء مع عاكلا  
احتمل ان يكون من قبل ان يعلم اذ كره هو امر اني والشيء مذكور وهو  
اعم العام كما ان الله احص الحاضر خزي على الحسب والغرض  
والعدم والحديث بقول شيا كاشيا في الاشياء معلوم لا كاشيا  
المعلومات وعيا المعدوم والمحال فان قلب كلف قيل  
عيا كل شي قد يترور في الاشياء ما لا يعلق به للقادر كالمسجل  
وفعل واحد اخر قلت مشروط في جرد القادر ان لا يكون  
العقل ميتا محلا فالمستحيل مستثنى بعينه عند كره  
القادر على الاشياء كلها وكانه قيل على كل شي مستقيم قد يترور  
في رتبة فلا زامن على الناس اي على من يراه منهم ويطرح  
منهم نفسه وان كان من جملة الناس واما العجل بين قادرين  
مختلف فيه فان قلت مما اشتقاق العذر قلت من العذر  
العاجز **لما** عد الله بعافرو المكلمين المؤمنين والكفار  
والمؤمنين وذكرو صفاتهم واحوالهم ومضار واهورهم وما  
احتضروهم كل فرقهم ما سعدوا وشقها وحظها عند الله تعالى

من ظم اللين وشهد له قرأه يزيد في طيب الظلم على ما لم  
فاعله وحاشي شعرب بن او س  
فما اظلم الحالى ثم اظلمت اظلامها عن وجه امره اشبه  
وهو وان كان محدثا لا يستشهد لشعره في اللغة وهو من  
العرب فاجعل ما يقوله منزه ما تزويه الا ترى الى قول  
الدليل عليه بيت الحماسة فيقتنعون بذلك لو ثوبهم من واثق  
واتقانه ومعهم قاموا وقفوا واثقوا في مكانهم ومنه قام  
السوق اذ اركبت وقام الما جرد ومعول شا محذوف  
الجواب بذلك عليه والمعجز ولو شالله ان يذهب سمعهم  
لذهب بها ولقد تكاثرت هذا الجرد في شوا وازاد لا يكاد  
يزور المفعول الا في الشيء المستغرب كبحر قوله  
ولو شيت ان ابي دمال كنه عليه وانه شيا  
وقوله تعالى اريدنا ان نحذوها ولو اذ الله ان يحذوها  
وازداد ولو شالله لذهب سمعهم بقتيف الرعد وانما  
بوميض البرق وفرا ان عمله لاذهبا سماعهم زيادة

كقوله

ماها الفانس اعبدوا  
الذي خلقكم والدي  
سلكم لعلكم تتقون

من ظم اللين وشهد له قرأه يزيد في طيب الظلم على ما لم  
فاعله وحاشي شعرب بن او س  
فما اظلم الحالى ثم اظلمت اظلامها عن وجه امره اشبه  
وهو وان كان محدثا لا يستشهد لشعره في اللغة وهو من  
العرب فاجعل ما يقوله منزه ما تزويه الا ترى الى قول  
الدليل عليه بيت الحماسة فيقتنعون بذلك لو ثوبهم من واثق  
واتقانه ومعهم قاموا وقفوا واثقوا في مكانهم ومنه قام  
السوق اذ اركبت وقام الما جرد ومعول شا محذوف  
الجواب بذلك عليه والمعجز ولو شالله ان يذهب سمعهم  
لذهب بها ولقد تكاثرت هذا الجرد في شوا وازاد لا يكاد  
يزور المفعول الا في الشيء المستغرب كبحر قوله  
ولو شيت ان ابي دمال كنه عليه وانه شيا  
وقوله تعالى اريدنا ان نحذوها ولو اذ الله ان يحذوها  
وازداد ولو شالله لذهب سمعهم بقتيف الرعد وانما  
بوميض البرق وفرا ان عمله لاذهبا سماعهم زيادة

وتُرَدُّ بِهَا أَقْبَلُ عَلَيْهِم بِالْحَطَّاءِ وَهُوَ مِنَ الْإِلْفَاتِ الْمُرَكَّوْزِ عِنْدَ  
 قَوْلِهِ أَيَاكَ بَعْدُ وَأَيَاكَ يَسْتَعْرُ وَهُوَ فَرٌّ مِنَ الْكَلَامِ خَلَّ  
 فِيهِ هُوَ وَخَزْرِكُ مِنَ الشَّامِ كَمَا أَنْكَ إِذَا قُلْتَ لِصَاحِبِ كَذَا  
 عَنْ بَالِكَ كَمَا أَنْ بَلَانًا مِنْ قَضْتَهُ كَيْتُ وَكَيْتُ فَعَضَّتْ عَلَيْهِ مَا قَرَأَ  
 مِنْهُمُ عَدَلَتْ خَطَابِكَ إِلَى الْبَالِثِ فَعَلَيْكَ بَلَانٌ مِنْ حَقِّكَ أَنْ يَلِيَهُ  
 الطَّرِيقَةُ الْحَمِيدَةُ فِي مَحَارِيِ امُورِكَ وَتَسْتَوِي عَلَى حَادَةِ السَّنَادِ  
 فِي مَضَادِّ رِكَ وَمُؤَاوَرِكَ نَبَهْتَهُ بِالْفَتَاكِ كَحَوْه فَضَلَّ بِنَيْبَتِهِ  
 وَاسْتَدْعَيْتَ امْعَاهُ إِلَى إِشْرَاكِكَ زِيَادَةَ اسْتِدْعَاؤِهَا وَارْتِدَادِهَا  
 بِالْإِسْقَالِ مِنَ الْغَيْبَةِ إِلَى الْمُؤَاوَرَةِ هَذَا مِنْ طَبَعِهِ سَاءَ الْخَطِّ  
 إِذَا اسْتَمَرَّتْ عَلَى لَفْظِ الْعَيْبَةِ وَهَكَذَا الْإِفْتَارُ فِي الْجَدِثِ  
 وَالخُرُوجُ فِيهِ مِنْ صَنْعَةٍ إِلَى صَنْعَةٍ يَسْتَعْمَلُ لِإِذَانِ الْإِسْتِجَارِ  
 لِأَنْفِيسٍ لِلْقَبُولِ بِلَعْنَةٍ مَأْسُودٍ مَكْحُومٍ عَنْ إِبْرَاهِيمَ عَنِ عَلِيٍّ  
 أَنْ كَلَّمَ نَزْلًا فِيهَا النَّاسُ مَهْمُومٌ كَيْ وَبِهَا الذَّنُّ امْتِنَانٌ  
 مَهْمُومٌ فِي قَوْلِهِ بَابِهَا النَّاسُ عَبْدٌ وَأَزْكَرُكُمْ حَطَابُ الْمَشْرِقِ  
 بِكَهْ وَيَا جِرْفُ وَصَحَّ فِي أَضْلِهِ لِنَدَا الْعَيْدِ صَوْتُ بَهْفِ  
 لِمَنْ نَبَادِيهِ وَأَمَّا نَدَا الْعَرَبِيِّ لَهُ أَيُّ وَالْمَهْمُومُ بِمَا يَسْتَعْمَلُ فِي مَنَادِ  
 مَنْ شَهَا وَعِفْلُ أَنْ مَرَّتْ بِرَيْلَالَةٍ مِنْزِلَةٍ مِنْ تَعْدُ فَإِذَا نُوْدِيَ  
 الْمَقَاطِنُ فَذَلِكَ لِلتَّكْبِيدِ الْمُوْدِيِّ بَانَ إِكْطَابُ الَّذِي يَتْلُوهُ مَقْرُونٌ

ربع الصور  
 سبعة

هذا هو  
 الذي هو  
 في قوله  
 هذا هو  
 الذي هو

ولا يصح  
 وهو اسم  
 اسم الاسرار  
 اسم الاسرار  
 اسم الاسرار

عله انا  
 والاسرار

هذا هو  
 الذي هو  
 في قوله  
 هذا هو  
 الذي هو

جدا



منها وقد حات على سبيل الخطايا في مواضع من الفزان في  
 لانه اطماع من كرم راحم اذا اطمع فعلم ما يطعم منه  
 لجزى اطماعه مجزي وعده المحنوم وقاوه به قال من قال  
 معي كى ولعل لا تكون معي كى ولكن الحقيقة ما القيت اليك  
 من ديدر الملوك وما عليه اوضاع امرهم ورسمهم  
 لتصرفوا في مواجيدهم التي يوطنون بعيشهم على الخارها  
 بقولوا عيسى ولعل وحوها من الكلمات وخبيلوا الخالة  
 منهم بالتمزق او بالبتيامه او بالظرة الخلوه فاذا اغتر عايش  
 ذلك منهم لم يبق للطاق ما عندهم شك في الحاج والعباد  
 وعلى مثله وزد كلام مال الملك ذي العرش والكتب  
 عاظر بول اطماع دون التحق ليل استكل العباد كقول  
 الذين امنوا توبوا الى الله توبة نصوحا عسى تركم ان  
 سيباتكم فان قلت فلعل في الابهام معناها وموهبة  
 لست مما ذكرناه في شيء لان قوله حلوه لعلهم يقولون  
 ان حمل على رحا الله تغواهم لان الرجال الحوز على عالم  
 وجملة عيان خلقهم را حين للتقوى ليس يشهد ايضا  
 في الابهام واعدة موقع المجاز في الحقيقة لان الله عز وجل  
 عبادة ليعبدوا بالكلية وتركهم وهم العقول والشهوات

كانوا الخاطين  
 اعلموا الخاطين  
 الخاطين

الذي جعل الخاطين  
 والذين استأمنوا  
 ولا حلالا لاهلها  
 والذين استأمنوا  
 والذين استأمنوا  
 والذين استأمنوا

واراح العيلة في اقدارهم ومكسبهم وهداهم الخدين وضع  
 اندهم زمام الاحتياز واذا دهم الحيز والتقوى هم في صوره  
 المرجومهم ان يقولوا انهم وهم مختارون من اطاعة  
 والعضان كما ان تحت حال المرعى من ان يفعلوا لا يفعل  
 ومضارفة قوله عز وجل سلوكم انكم احيى من لاوا ما سلوكم  
 من خفي عليه العواقب ولاكن شبه بالاختيار بينا من هم على  
 الاختيار فان قلت كما خلق الخاطين لعلهم يقولون  
 وكذا خلق الذين من لهم لذك فلم قصر عليهم دون من لهم  
 قلت بقصره عليهم ولاكن خلق الخاطين على الغايبين في  
 اللفظ والمعنى على ازيدهم جمعا فان قلت فيما قبل تعدون  
 لست الصوري عن العبادية حتى يودي ذلك الى سائر النظر واما الصوري  
 فصارى من العابد وستهج حمله فاذا اقال اعدوا تركم الذي  
 خلقكم للايستنبلا على اقصى غايات العبادية كان اعث على العباد  
 واشد الزامها واشت لها في النفوس وحوه ان يقول العبدك احمد  
 من ربه الكنت ليع من يسيده ذلك الموقع **قوله** سنبجانه من موجبات  
 عبادته وطلقات حق الشكر له خلقهم احياء قادرين اول لانه

لا بد من سجاد الدنيا حال  
 لا بد من سجاد الدنيا حال  
 لا بد من سجاد الدنيا حال  
 لا بد من سجاد الدنيا حال

والراجح



بعض  
الاشياء  
التي  
تسمى  
بالتبريد  
في  
الاسماء  
التي  
تسمى  
بالتبريد

قوله فاخرجنا به من كل الثمرات وقوله فاخرجنا به ثم ان  
المتكرين اعني ما وزقوا كتنفائه وقد فسد كبرها  
العضية كانه قيل وانزلنا من السماء ماء فاخرج  
به بعض الثمرات ليكون بعض زرقكم وهذا هو المط  
لصحة المعجزة لانه لم ينزل من السماء الا ما كله ولا اخرج  
جميع الثمرات ولا جعل الزق كله في الثمرات وخور  
تكون للسان كقولك انفتحت من الدرهم الفان وان  
ثم اتضد رقابك ان كانت من التبعيض كان ايضا  
بانه مفعول وان كانت مبيته كان مفعول  
وان قلت فالثمر المحرج مما التيماء كثير جمه قوله قيل الثمر  
دون الثمر والثمار قلت فيه وجهان احدهما ان  
بالمرات جماعة الثمره التي في قوله لان ادركت  
بستانه تزيدها وتظيره قولهم كلمة الجوديه لبعض  
وقولهم للقرية المذبذبه وانما هي مذبذبه لاجل  
الجموع يتجاوز بعضها موع بعض البقاها في الجموع  
كم يركوا من حبات دبلاة فرو وبعضه الوحده  
قراه محمد بن السميع من الثمره على التوحيد **ولكن**  
حانه على الزق ان ازديه العن وان جعل

٦٥٦

بعض  
الاشياء  
التي  
تسمى  
بالتبريد  
في  
الاسماء  
التي  
تسمى  
بالتبريد

فهموس

بعض  
الاشياء  
التي  
تسمى  
بالتبريد  
في  
الاسماء  
التي  
تسمى  
بالتبريد

بعض مفعول به كانه قيل زقاياكم فان لم تعلق فلا  
تخلوا قلت فيه دبلاة وجه ان يعلق بالامر اي اعندوا ربحكم  
فلا تخلوا له انداد البراضل العبادية واساسها التوحيد وان  
تخل لله تدولا شريفا او بلعل على ان سد تخلوا انتصاب  
فاطلع في قوله عز وجل العلي بلغ الاسباب اسباب السموات  
فاطلع الى اله موسى في رواه جمع عن غاصم اي طعمكم لكي  
تسوا او تخافوا عقابه فلا مشهوره خلقه او بالذي جعل لكم  
اذ اذ وجته على الاستدلال هو الذي حصركم بهذه الاديان العظمه  
والدليل النبويه الشاهده بالوحدانية فلا محذور الله شركا  
والله المثل ولا يقال الا للمثل المحالف المناوي قال حزين  
وانما تخلون الى تدوا وما تم لذي حسد يد يد  
وانما دخل الرجل خالعه وبافرة من تد تدور اذا فرغ  
قولهم ليس لله تد ولا ضد لغني ما سدد مسده ونفي ما نافية  
فان قلت كانوا اسمون اصنامهم باسمه ووطئها ما عظم  
من القرية وما كانوا يعمون انها خالف الله وتساوية قلت  
لما نقرت بالها و عظموها و سموها الهه اشبهت لهم حال من  
يعتقدونها الهه مثله فاذره على القته ومضاتيه فصل لهم  
على سبيل التهكم وكما نهكم بهم بلفظ البند شتبع عليهم

بعض  
الاشياء  
التي  
تسمى  
بالتبريد  
في  
الاسماء  
التي  
تسمى  
بالتبريد

بعض  
الاشياء  
التي  
تسمى  
بالتبريد  
في  
الاسماء  
التي  
تسمى  
بالتبريد

١٨٦  
١٩  
١٨٨  
٢١  
١٨٧  
٢٥  
١٨٨  
٢١  
١٨٨  
٢٦  
١٨٨  
٢٢

واستفطع شانهن فان جعلوا اندادا كسره لم يصب ان  
نذوظ و ذاك قال ريدن عمزور نضل حرق و قد في قومهم  
اننا واحدا ام القرين اذ انقسمت الامور  
وقر محمد بن الشمفع فلا جعلوا الله ندا فان قلت  
وانتم تعلمون قلت معناه وحالكم وصفكم انكم من صفة  
بن الصحح والفاستد والمعرفه بقابو الامور وعوامض  
والاصابه في الدائره والدهاء والعطنه منزله الخند وعود  
وهكذا كانت العز حصوصا ساكنوا الجزم من وشركه  
اي صطل سنازهم في استحكام المعرفه بالامور وحسن الاحكام  
بها ومفعول تعلمون متروك كانه قيل وانتم من اهل العلم  
والتوحيه فيه اكد اي انتم العزافون المميزون فان ما  
في امر ديانكم من جعل الاضام لله اندادا هو عاه الجهل  
شخافه العقل وخوزان نقدز وانتم تعلمون انه لا مائل او  
تعلمون ما سببه وسهام التفاوت او وانتم تعلمون انها  
مثل او عاله كقوله هل من شركا يكم من تفعل من ذلكم  
لما اخرج عليهم ما يشك الوجدانيه وحققتها وسطل الاش  
وهدمه وعلم الطرئق الى اساتذكي وصحة وعرف فهم ان  
اشرك فقد كابر عقله وعطى عما ابع علم من معز فيه

وانه كسره مما ينافى عليه  
فان السوره لا ينفى مثله وادعوا  
سهدا كسره دول لله ان كسره  
صركه

عطف

سطر في العز منها مع قوله  
وقال الله عز وجل انزل عليه القرآن  
فلهذا واحده

عطف على ذلك ما هو المحمديا اسات نبوه محمد صلى الله عليه وسلم  
وما ندرج الشبهه في كون القرآن محمديه وان اهم كيف  
اهوم عن الله كما يدعي ام هو من عند الله كما يدعون ان شاكرهم  
الذي خبزوا العشمهم وندفوا طباعهم وهم ابنا جنسيه واهل  
جلده فان قلت لم قبل تر لنا لفظ النزول الانزال  
قلت ان المراد النزول على سبيل المدرج والتجيم وهو من مجاز  
لكن التحدي وذلك انهم كانوا يقولون لو كان هذا من عند الله  
محال لما يكون من عند الناس لم يتر اهكذا الحوما سوره بعد  
سوره واما غيبات على حسب التوازل وكفاء الحوادث  
وعلى سنن ما يري عليه اهل الخطابه والشعر من وجود  
ما سوحدهم مفزق احينا حينا وشيا فشا حشا ما يعرفهم  
من الاحوال المتجدده والجايات الساخه لانلقى الناظم بولك  
شعره دفعه ولا ترمي الناثر مجموع خطبه او رسايه ضربه  
فلما نزل الله لا نزله خلاف هذه العاده جمله واحده قال  
الله تعالى وقال الذر كفو والولا نزل عليه القرآن جمله واحده  
فما نزلت تنتم في هذا الذي وقع انزاله هكذا عايمها ودرج  
فما نزلت تنتم توبه واحده من توبه وهلموا الخما ودرج من جومه  
سوره من اصغر السور او ايات شتى مقتربات وهذه غايه التبيك

مما  
حسم اعجاز اسع الالطال  
الاسم ورسول الله  
هو المصدر  
بعضه كافي اي صاعلي  
الاسم الجدي

187  
19  
188  
21  
188  
187  
25  
188  
27  
188  
21  
188  
26  
188  
22

ومشهور ان احده العلاء فزى على عبادنا برزس قال الله صل الله  
وسام وامنه والشورة الطائفة من القران المترجمة التي  
اقلها ملائكة وان وادها ان كانت اصلا فاما ان ستمت بشي  
المدينة وهي كايها لانها طائفة من القران محدوده بخروج  
عاجها ما كالبدر المشور اولانها محتوية على نور من العلم  
من القوائد كماحتوا شورة المدينة على ما فيها واما ان ستمت  
بالشورة التي هي الزينة والنافعة **٥**  
ولزها طخراي وقد شورة في المجلس عند ابها عطان  
لحد معين والشور من له المنازل والمراتب ترقى منها الق  
وهي ايضا ايسنها ممتدة طوال واساط وقصا او ليد  
شاهها وحلا له محلها في الدين وان جعلت وادها مسئلة عن  
ولاها وطعة وطائفة من القران كالشورة التي هي القيمة  
الشي والفضله منه فان قلت ما فائدة تفضيل القران  
شورا قلت ليست الفائدة في ذلك واحدة ولا يميز ما بين  
التوراه والهيل والزبور وسائر ما اوحاه الى اسائه على  
المهاج مشورة مترجمة الشور وبور المصنفون في كل  
كسهم ابوابا مشحة الضد والتراجم ومن قوائد ان  
اذا بطور تحت انواع واشتمل على اصناف وكان احسن في

قد بالذات  
للمعنى فالعلوي  
بالدرايم  
بالشور  
في الصحاح

دع

الاسماء

والحج من ان يكون بيانا واحدا ومنها ان القاري اذا ختم شوره  
او ناسا من الكتاب ثم اخذ في اخر كان انشطاله واهزل عطفه  
والعت على الدرر والحصيل منه لو استمر على الكتاب بطوله ومله  
المسافر اذا علم انه قطع ميلا او طوي فرسحا او انتهى الى ارض  
يريد يقشر ذلك منه وسطه للسير ومنه جزا القراءة القران  
اسماعا وجزا وعشورا واما سببا ومنها ان الحافظ اذا  
خبرق الشورة اعتقد انه اخذ من كتاب الله طائفة مستقلة  
مفسها لها فاحه وخاتمه معظم عنده ما حفظه وتخل في  
وعصبة ومنه حديث اسر رضي الله عنه كان الرجل اذا  
قرأ القره وال عمران جدينا ومن كانت القره في الصلوه  
لشوره يامه افضل ومنها ان العضل سبب تلاحق الاشكال  
والطائر وملا منه بعضها لبعض ونذكر في تلاحق المعاني وتجاوز  
النظم الى غير ذلك من القوائد والمنافع **٥** من مثله معلق  
لشوره صفة لها اي شوره كائنه من مثله والصبر لما رما  
او لعدنا وخوران تعلق بقوله فاتوا والصبر للعبده فان  
قلت وما مثله حه بانوا شوره من ذلك الملء قلت معاه  
فاتوا شوره مما هو على صفة في السار الغريد علوا طبقه في  
حسن النظم او فانوا من هو على حاله من كونه شرا عزيبا

او فانوا شوره من امر الله العبد الابوي

حاشية  
في القران  
والسورة  
منه

وهو ما  
وقال استتم  
محل الصبر  
لما رما كج  
خواتمها  
منه

هذا الحديث في كتاب الصلاة  
والصيام والجهاد والسير  
وغير ذلك من كتب الفقه  
والشريعة

او امثالهم في الكثرة لم يحد من العلماء ولا قصدا الى مثل  
هناك ولا كنهه خوفا للفقير للحجاج وقد قاله الامام  
عليه السلام مثل الامير جملة على الادم والاشهد ان من كان  
صفه الامير من السلطان والقدرة وسطه اليد واليد  
احدا جعله مثلا للحجاج وزد الصمير الى المترال ووجه القوم  
يعا فانوا يتصوره مثله فانوا عشر شؤر مثله عيانا فانوا  
هذا القرائح يا ثور مثله ولاق العزان حد من سلامه الله  
والوقوف عياض لرسالتك والكلام مع زد الصمير الى المترال  
احسن رتبا وذلك ان الحد في المترال في المترال عليه  
مشوق اليه ومربوط به فحقه ان لا يفك عنه زد الصمير  
الى عمره الا ترى ان المعنى وان اسم في ان القرائح مترال  
عند الله فها تواتر تبدا مما مثله وحالته وقضية الله  
لو كان الصمير مزدودا الى رسول الله ان يعا وان ان  
في ان محمد مترال عليه فها تواتر ان من مثله ولانه اذا خوطب  
جمعوا وهم الجمر الغفران بان توارط افعه بسيره من حبيبه  
ان به واحد منهم كان المبع في الخبر من ان قال لهم ليات  
اخر بمو ما اتى به هذا الواحد وان هذا المفسر هو الملائك  
وادعوا شهدا كرم والشهدا جمع شهد مع الحاض

الملائك  
الهدى والهادين  
بما هم يهدون  
الى صراط مستقيم  
والصراط المستقيم  
هو الذي انزلنا  
الى محمد صلى الله  
عليه واله وسلم  
والصراط المستقيم  
هو الذي انزلنا  
الى محمد صلى الله  
عليه واله وسلم

هذا الحديث في كتاب الصلاة  
والصيام والجهاد والسير  
وغير ذلك من كتب الفقه  
والشريعة

القائم بالشهادة ومعنى دون ان في مكان من الشئ ومنه الشئ  
الدون وهو الذي الحقيق ودون الكتاب اجمعها لان جمع الشيا  
ادنا بعضها من بعض وتقليل المسافة منها يقال هذا دون ذلك  
اذا كان احط منه قليلا ودونك هذا امثلة خذ من دونك  
اي من ادنى مكان منك فاحضرو واستعبر للتفاوت في الاحوال  
والترتيب فيل زيد دون عمرو في الشؤر والعلوم ومنه قول امرئ  
القدره وقد زارة ما لسا عليه انا دون هذا وفوق ما في نفسك  
والشع فيه فاستعمل في كل حاو زحوا الى حد وخطي حكر الى  
المؤمنين اي لا تحذ المومنون الكافرين اوليا من دون  
اي ذلك الخا وزت وقابه الله ولم تنالها بقية غيره ومردون  
الله مغلقوا دعوا او شهدا بكم فان علقته شهدا بكم معناه  
ادعوا الذين احدثوهم الهة من دون الله وزعمتم انهم شهدون  
لكم يوم القيمة انكم على الحق اذ دعوا الذين يشهدون لكم من  
الله من قول الاعشى  
اي تزك القدي مدونها وهي ذوقه  
اذا اذها دونها يطوه  
اي تزك القدي قدامها وهي قدام القدي لزمها وصفها بها وفي

والله اعلم  
بما في صدور  
العلماء  
والصالحين  
والسالكين  
والقاصدين  
والمتقين  
والمتقين  
والمتقين

اي على لغة  
المعروف ما بعد هذا  
لغيره الى الله

امرهم ان يستظهروا بالجماد الذي سقط في معارضة القدر  
 المعز بعضا منه غاية المهكم بهم او ادعوا شهداءكم من  
 الله اي من ذوات اليايه ومن غير المومنين لشهدوا الكفر  
 انتم مثله وهذا من المشاهله وازخ العنار والاشجان بان  
 شهداءهم وهم مبداه القوم الذين هم وجوه المشاهد وفشل  
 المقاوله والمناقله تاتي عليهم الطباع وكجهم الانسانيه  
 ان يرضوا لبعثهم الشهاده بصحة الفاسد البير عند  
 واستقامه الحال الجلي في عقولهم اجالته وعلفته بال  
 في هذا الوجه جابر وان علقته بالبراعه عناء ادعوا من  
 الله شهداءكم يعني لا يستشهدوا بالله ولا يقولوا الله  
 ان ما تدعيه حق كما بقوله العاجز عن اقامه البيئه عيا  
 دعواه وادعوا شهداء من الناس الذين سجدتهم بشه صح  
 عند الحكام وهذا يحير لهم وسائر كبطاعهم والخ  
 وان الحجة قد هزتهم ولم يبق لهم منكم متشبها عن  
 الله يشهدا ناصدا قرون وقولهم هذا يستحيل منهم عا  
 بتناهي العجز وسقوط القدره وعن بعض العزرائه  
 نسيه فقال قرشي والحمد لله فقيله قواك في هذا المق  
 ادعوا من ذوات الله شهداءكم يعني ان الله شاهدكم

تصح

اوب

اقرب اليكم من جيل الوزيد وهو سدكم ويز اعاقون واحلم  
 والحسن والانس شاهدوكم فادعوا كل من يشهدكم  
 واستطهروا به من الجن والانس الح الله بعلا انه القادر حك  
 عيان بان مثله دور كل شاهد من شهداءكم وهو معنى قوله  
 قال ابن ابي عمير **لا يشهد الح الحاه** **لما** ان شهدتم الى الجهة التي منها  
 تغرفون امر النبي صلى الله عليه ولاحابه حتى يعترفوا على  
 حصفته وسره وامتيان حقه من باطله فالهم فاذا العاصوه  
 ولم يستهل لكم ما تبغون ويا ان لكم انة معجوز عنه بعد صرح  
 الحور عن محضه ورحم التصديق فاموا وخافوا العذاب المعذب  
 كذب فيه دلل ان على اثبات النبوه صحة كون المحدي  
 به معجزا والاحبار باهم لم يفعلوا وهو غيب لا علمه الا الله  
 فان قلت استقامت بهم بالسوره واجبه ملاح ما الذي للحو  
 دور الذي للمشرك قلت فيه وجهان احدهما ان نسا والقول  
 معصوم على حيش حسبانهم وطعمهم وان العجز عن المعارضه كان  
 مثال التامل كالمشكوك فيه لديهم لانكالم عا صا حهم اقدارهم  
 على الكلام والثاني ان يتهم بهم كما بقول الموضوع وبالغوه  
 الزايق من بعثه بالغلبه عا من تقاويه ان غلبتكم لم ابق عليكم  
 وهو يعلم انه غالبه ويتيقنه تهكمابه فان قلت لعبر عن

فان لم يسطوا او لم يفعلوا  
 فاموا النار التي توقدها  
 الناس والحجارة اعدت  
 للضارفين

الابتياز بالفعل وأي فائدة في تركه اليه قلت لانه فعل من الامور  
يقولون است فلا تامل الك لعم ما فعلت والقابله فيه انه حاز  
الكتابة التي يعطيك احتضار او حارة لعينك عن طول المك  
عنه الا ترى ان الرجل يقول ضربت زيداً في موضع كذا عاصم  
كذا وشتمته ونكته ويعد كفتا في افعال مقولة بين  
فعلت في لود كرت ما اثبتته عنه لجان عليك وكذلك لو  
عن لفظ الابتياز الى لفظ الفعل استعمل ان يقال فان لم  
يسوره من مثله ولين تانوا سوره من مثله فان قلت  
ما حملها قلت لا حملها لانها حاملة اعتراضية فان قلت  
لن في ما بالنفي قلت لا ولن اختار في نفي المستعمل  
لن توكيداً وشهدا بقول الصاحب كذا ايم عدا وان اركض  
قلت لن ايم عدا كما يفعل في انا مقيم واني مقيم وهي عند  
في اخبري الروايتين غنة اصلها لان وعند الفراء ابدلت  
توتاً وعند سيبويه واخبري الرواس عن الخليل خرف  
لتأكيد نفي المستعمل فان قلت من انك انه احاز  
ما هو به حتى يكون معجزة قلت لانهم لو عارضوه سئ  
ان تنوا صفه النابس وتنقلوه ادخفا مثله مما عليه من  
مخال لاسيما والطاعنونه اكثر عدداً من التائين

لم يستقل

لم يستقل علم انه اجاز بالعبء على ما هو به وكان معجزة فان قلت ما  
معجزة اشراطه في ايقال النار اسقا ايابهم لسوره من مثله قلت  
انهم اذا الما تنوا بها وتبين معجزة عن المعازضه فتح عندهم صدق  
سؤال الله واذا اضح عندهم صدقه ثم لم يروا العناد ولم يقدروا  
على ان يشايعوا استوحبوا العقاب بالنار فقبل لهم ان استبتتم  
العجز فان تركوا العناد فوضع فانقوا النار موضعه لان ايقال  
النار لضيقه وضمته ترك العناد من حيث انه من تناخه  
لان من ايقال النار ترك المعانده وبطيره ان يقول الملائحه  
ان اردتم الكرامة عندي فاخذوا واشحطى ترد فاطيعوني  
فاسعوا امري وايعالوا ما هو بوجه خذ الشيط وهو من باب  
الكتابة التي هي شعبة من شعب الملائحه وقادته الاحاز  
الذي هو من طيبه القران وتحويل سائر العباد باقائه النار  
منابه وايزاره في صورته مشيعاً لك سهو بل صفه النار  
ويطبع امرها والوقود ما يترجع به النار واما المصدر فهو  
وقد حافيه العتج فالسويه وسمعتا من العرب يقول  
وقد نال النار وقوداً اعالي ثم قال والوقود اكثر والوقود  
الخطي ووراعيشي بن عمر الحمداني بالضم يسميه بالمصدر  
كما تقول لان حزر فومه ويزر بلده وخوزان يكون مثل قولك

187  
19  
188  
21  
188  
21  
188  
25  
188  
27  
188  
21  
188  
26  
188  
22

في قوله قولا قوا العسكروا اهليكم نارا فان ذكركم  
بالمصباح السليط اي لست حائه الخيه وكان يعسر السليط  
فان قلت قوله الذي والي الخان يكون فضه معلومه للمخاطب  
فكف علم اوليك ان ناز الاخرة توقد بالناس والحجارة قلت  
ان تقدم لهم ذلك سماع من اهل الكتاب وسمعوه من  
الله او سمعوا قبل هذه الآية قوله يعجز في سورة الحمر ناز  
الناس والحجارة فان قلت فلم حات النار موصوفة  
الحمله منكورة في سورة الحمر وها هنا معروفة قلت  
نزلت فيك فجز قوا منها نارا موصوفة بهذه الصفة ثم  
بالمدينة مشارابها الى ما عجز قوه او لا فان قلت ما  
وعودها الناس والحجارة قلت معناه انها ناز ممتان  
عبرها من البراز ناهيا لا تتقد الا بالناس والحجارة وان  
ان از يد احراق الناس بها او احما الحجارة او قدت ولا يوق  
ثم طرخ فيهما ما نزل اذ احراقه او احماه وتلك اعاد الله  
منها برحمته الواسعة بوقد سمر الحز وولحي بالنار  
لا فز اطجزها وشدة ذكايتها اذ اتصل بها لا تستعمل  
اشتعلت وازرع لها فان قلت اناز الحز كالمصباح  
بالناس والحجارة ام هي نيران شتى منها ناز بهذه الصفة  
بل هي نيران شتى منها ناز توقد بالناس والحجارة يد

في قوله قوا العسكروا اهليكم نارا فان ذكركم  
بالمصباح السليط اي لست حائه الخيه وكان يعسر السليط  
فان قلت قوله الذي والي الخان يكون فضه معلومه للمخاطب  
فكف علم اوليك ان ناز الاخرة توقد بالناس والحجارة قلت  
ان تقدم لهم ذلك سماع من اهل الكتاب وسمعوه من  
الله او سمعوا قبل هذه الآية قوله يعجز في سورة الحمر ناز  
الناس والحجارة فان قلت فلم حات النار موصوفة  
الحمله منكورة في سورة الحمر وها هنا معروفة قلت  
نزلت فيك فجز قوا منها نارا موصوفة بهذه الصفة ثم  
بالمدينة مشارابها الى ما عجز قوه او لا فان قلت ما  
وعودها الناس والحجارة قلت معناه انها ناز ممتان  
عبرها من البراز ناهيا لا تتقد الا بالناس والحجارة وان  
ان از يد احراق الناس بها او احما الحجارة او قدت ولا يوق  
ثم طرخ فيهما ما نزل اذ احراقه او احماه وتلك اعاد الله  
منها برحمته الواسعة بوقد سمر الحز وولحي بالنار  
لا فز اطجزها وشدة ذكايتها اذ اتصل بها لا تستعمل  
اشتعلت وازرع لها فان قلت اناز الحز كالمصباح  
بالناس والحجارة ام هي نيران شتى منها ناز بهذه الصفة  
بل هي نيران شتى منها ناز توقد بالناس والحجارة يد

حياه المصباح السليط اي لست حائه الخيه وكان يعسر السليط  
فان قلت قوله الذي والي الخان يكون فضه معلومه للمخاطب  
فكف علم اوليك ان ناز الاخرة توقد بالناس والحجارة قلت  
ان تقدم لهم ذلك سماع من اهل الكتاب وسمعوه من  
الله او سمعوا قبل هذه الآية قوله يعجز في سورة الحمر ناز  
الناس والحجارة فان قلت فلم حات النار موصوفة  
الحمله منكورة في سورة الحمر وها هنا معروفة قلت  
نزلت فيك فجز قوا منها نارا موصوفة بهذه الصفة ثم  
بالمدينة مشارابها الى ما عجز قوه او لا فان قلت ما  
وعودها الناس والحجارة قلت معناه انها ناز ممتان  
عبرها من البراز ناهيا لا تتقد الا بالناس والحجارة وان  
ان از يد احراق الناس بها او احما الحجارة او قدت ولا يوق  
ثم طرخ فيهما ما نزل اذ احراقه او احماه وتلك اعاد الله  
منها برحمته الواسعة بوقد سمر الحز وولحي بالنار  
لا فز اطجزها وشدة ذكايتها اذ اتصل بها لا تستعمل  
اشتعلت وازرع لها فان قلت اناز الحز كالمصباح  
بالناس والحجارة ام هي نيران شتى منها ناز بهذه الصفة  
بل هي نيران شتى منها ناز توقد بالناس والحجارة يد

186  
19  
188  
21  
188  
25  
188  
27  
188  
28  
188  
30  
188  
32

المصباح السليط

المصباح السليط

وغير الدين امور او عملوا  
الصلوات ان لهم حيا  
بحري من حبها الا بها  
رر حوامها من ثرة ررقا  
فالواهد الذي ررقا  
من وصل وانوابه مساهبا  
وله وهارواح مطهر  
وهي فيها خالدون

لعذابهم وقرع عبد الله اعتدب من العتاد معني العتاد  
عن قول في كتابه ان يذكر الزعم مع الزهيب في  
البشارة بالانداز ازيادة النشط لا كسار ما ترف  
عن امر او ما تلم فلما ذكر الكفار واعمالهم واوع  
بالعقار ققاء ببشارة عباده الذين حججوا من المصد  
والاعمال الصالحة من فعل الطاعات وترك المعاصي  
من الحماط بالكفر والكناز بالتواب فان قلب  
بقوله وبشر قلب خوزان يكون رسول الله صلى الله  
وسلم وان يكون كل احد كما قال عليه السلام بشر المشركين  
الى المساجد في العلم بالنور التام يوم القيمة له ما يزيد  
واحد بعينه وانما كل احد ما موزبه وهذا الوجه اج  
واجز الحنة يورن بالامر لعظمه وخامة شانه تحقون  
بشيره كل من قد رجا البشارة به فان قلب  
عطف هذا الامر ولم سبق امر ولا نهى ينع عطفه عليه  
ليس الذي اعتمد بالعطف هو الامر حتى يطل له فتا كل  
او هي بعطفه انما المعتمد بالعطف هو جملة وصف  
الموسن هي معطوفه على جملة وصف عقار الكفر  
بقول زندقا بالقيد والارهاق وبشر عمر ابا العفوة

وكذا

ارغب الى كتابه

مسئل منظر لان ما ترف  
والصالحات كل ما يستقام من له اعمال يدل العقل والكتاب  
والبيتنة واللام للحسين فان قلت اي فرق بين لام الحنين  
داخل على المفرد وسها داخل على المجموع قلت اذا حلت  
على المفرد كان صالحا لان تراجه الحنين الى ان يخاطبه وان

ولان يقول هو معطوف على قوله فانفوا كما تقول يا ميم  
احذر واعقوبه ما حنيم وبشر بالان بن اسد احسان الهم  
ويقرا من يدن عياضي الله عنه وبشر عيا لفظ المني للمعول  
عطف على اعدت والبشارة الاحزان فانظر في رور الحنينة ومن  
فنه قال العلماء اذا مال العبد اركم بشرى بقدر مولان وهو جز  
بشيرة فرادي عتق اولهم لانه هو الذي اطهر سرور وحبته دون  
الناقين ولو قال كان بشرى لحنين في عتقوا جميعا الهم جمع  
احسن ووه ومنه البشارة لظاهر الجلد وتبشير الصبح ما ظهر  
من اول ضوءه وانما وبشر هم عذاب الهم من العكس والكلام  
الذي يعرضه الاستهزاء الزائد في عبط المستهزاه وتاليه وغلامه  
كما يقول الرجل العذوه ابشر بعتل ترتك وهب ما لك ومنه  
قوله فاعتبوا بالصيام والصالحه نحو الحسنة في حرما  
بحري الا بستم قال الخطيب

بشرى الحجا او ما تفك صلاحه من الهم يظهر العتائين  
والصلوات كل ما يستقام من له اعمال يدل العقل والكتاب  
والبيتنة واللام للحسين فان قلت اي فرق بين لام الحنين  
داخل على المفرد وسها داخل على المجموع قلت اذا حلت  
على المفرد كان صالحا لان تراجه الحنين الى ان يخاطبه وان

بشرى الحنة يورن بالامر لعظمه وخامة شانه تحقون  
بشيره كل من قد رجا البشارة به فان قلب  
عطف هذا الامر ولم سبق امر ولا نهى ينع عطفه عليه  
ليس الذي اعتمد بالعطف هو الامر حتى يطل له فتا كل  
او هي بعطفه انما المعتمد بالعطف هو جملة وصف  
الموسن هي معطوفه على جملة وصف عقار الكفر  
بقول زندقا بالقيد والارهاق وبشر عمر ابا العفوة

تراد به بعضه الى الواحد منه واذا دخلت على المجموع فكل  
تراد به جميع الحسب وان تراد بعضه لا الى الواحد منه  
وزانه في ساور الجمعية في الحسب وزان المفرد في ساور الجمعية  
والجمعية في جمل الحسب لا في وحدانه فان قلب **ب** والترز  
بعض المجموع مع اللام قلب **ب** الجملة من الاعمال الصحية  
في الدين على حسب حال المؤمن في مواجبه الكلف **ب** **والجنيه**  
من النخل والشجر المتكاثف المظلل بالتقا واعضائه قال  
**ب** تيسق حبه شحاقه اي خلطوا الحاد والتركب  
مع الشتر وكانها لتكاثفها ونظيلها شتمت بالحنه التي هي  
من مصدر حنه اذا شتره كانها شتره واحده لغزط المغارة  
وشمد ازل الثواب حنه لما هما من الحنان **ب** فان قلب **ب** الحنه  
مخلوقه ام **ب** قد اختلف في ذلك والذي يقول انها  
مخلوقه يستدل بشكي ادم وحو الحنه ومحبها في العر  
عانه لا سيما الغالبه اللاحقه بلا علام كالش والترشق  
والكتاب في حروفها **ب** فان قلب **ب** ما يعبر جمع الحنه وتنسب  
لب الحنه ايم لبازل الثواب كلها وهي مشتبهه على  
كثره مرتبه مرات على حسب استحقاقات العامل في  
طبقه منهم حنات من ملك الحنان **ب** فان قلب **ب** اما شتر

الحنه اي الحنه  
التي هي من  
مصدر حنه  
اذا شتره  
كانها شتره  
واحده لغزط  
المغارة  
وشمد ازل  
الثواب حنه  
لما هما من  
الحنان **ب**

الحنه اي الحنه  
التي هي من  
مصدر حنه  
اذا شتره  
كانها شتره  
واحده لغزط  
المغارة  
وشمد ازل  
الثواب حنه  
لما هما من  
الحنان **ب**

اسماء

استحقاق الثواب بالامار والعمل الصالح ان لا يخطبها المكلف  
بالكفر والافدام على الكافر وان لا يندم غاما او جزء من  
فعل الطاعة وتترك البعصيه فملا شتر طراد **ب** **ب** لما جعل  
الثواب مستحقا بالامار والعمل الصالح والبشاره محصه من سواها  
وزكر في العقول ان الاحسان انما يستحق فاعله عليه المنوبه  
والشناذ لم يعقبه بما عسده وبده بحسنه وانة لا سقى مع حور  
مفسده احسانا واعلم بقوله لبيد صلى الله عليه وسلم وهو  
اكرم الناس عليه واعزهم لان اشركت لمحط عمرك  
وقال للمؤمنين **ب** وحده قوله **ب** بالقول كمن يعصمك لبعض  
ان يخطب اعمالكم كان استراطا حفظها من الاحباط والدم  
كالدخل تحت الذكر **ب** فان قلب **ب** كيف صوره حزي الانهار  
من حرها قلب **ب** كما ترى الاسحار النابسه عيا شواطي الانهار  
الحازه وعن مسير ووق ان انهار الحنه حزي في عتر اخروج  
وانزه البساسة واكرمها مظر اما كانت اشجاره مطلقه  
والانهار في خلاها مطرده ولولا ان الماء الحازي في العمه  
العظمى واللذه الكبري في ان الحنان والرياض وان كانت  
تنوش واحسنه لارتوق النواظر ولا شمع الاسر والخلب  
الارطقيه والنشاط حيه حزي فيها الماء الاكان الايش

يعقبه ما

18x  
19  
18x  
21  
18x  
20  
18x  
21  
18x  
22  
18x  
23

الاعظم

الاعظم فائياً والسيرور لا وفرفقوداً وكان كشماسها  
لا ازواج مها وصور الاحاه لها الما جا الله تعالى ذكر الحنا  
مشفوعاً بذكر الانهار الحاربه من تحتها مشوق من عمار  
واجرك السنين بذكر احدهما من صاحبه ولما قدمه على  
بعوتها **والنهر** الحزى الواسع فوق الحدول ودون الحزى يقال  
ليردى بهز مشق وللنيل بهز مضر واللغة الغالية الهز  
الها ومدار الترك على السعة واسناد الجزى الى الانهار  
من الاسناد المحازي كقولهم سولان يطاهم الطر توضع  
عليه يومان **وان قلب** لذكر الحنا وعز و الانهار  
اكثر الحنا وقد ذكرنا ما عرفت من الانهار فان  
الحسن كما تقول العلان سستان منه الما الحازي والسر  
والموان الفواكه تشير الى الاحناس التي في علم الحاط  
تراد انهارها فغوض التعريف باللام من تعريف الاضافه  
كقوله واشتغل الراس شيباً او شتار باللام الى الانهار  
المدكوره في قوله فيها انهار من ماء غير آسن وانهار من  
لم صغير طعمه الهليه وقوله كلما ز فوا الخلو من ان  
صفه تايته حنات وجبر مبتدأ محذوف ووجهه مشتبه  
لانه لما قيل الحنات لم يخل خلد السامع ان يعج فيه امان

حوا - لوط

هذا هو الذي ذكره في كتابه

حنا سار الله لعلت  
الحنه كعق انما ملكه  
لعل على السمع والاصحاف

انهار والبال

الحنات

الحنات اشباه ثمار حنات الدنيا احناس اخر لا تشابه هذه  
الاحناس فقل انما زها اشباه ثمار حنات الدنيا اي احاسها  
احناسها وان يعاودت في غاية لا يعلمها الا الله فان  
قلت ما موقع من مزة قلت هو كقولك كلما اكلت من سستانك  
من الزمان سستانك هو موقع من مزة موقع قولك من الزمان  
كانه قيل كلما زرقوا من الحنات من اي مزة كانت من ثمارها  
او زمانها او عندها او غير ذلك زرقا قالوا ذلك في الروي  
والثانية كلناهما لا ابتدا الغايه لان الزرق قد استدام الحنات  
والزرق من الحنات قد استدام ثمرة ونزله نزيل ان يعوار  
فلان مقالك من اين مقول من سستانه فقال من اي مزة  
لرؤك من سستانه مقول من الزمان وخريره ان زرقوا حل  
مطلقاً مبتدأ من صمير الحنات ثم جعل معداً بالابتداء من صمير  
الحنات مبتدأ من مزة وليس المراد بالثمره التفاحه الواحد  
او الزمانه الفده عا هذا العيسر واما المراد النوع من انواع  
الثمار **ووجه** اخر وهو ان يكون من ثمره بياناً عما منهاج  
قواك تراث منك اسد ان تبتدأ بشد وعما هذا اصح ان يراد  
بالثمره النوع من الثمار والحناة الواحد **فان قلت** كيف  
قيل هذا الذي زرقنا من قبل وكيف يكون ان الحاضر عندهم

هذا هو الذي ذكره في كتابه

هذا هو الذي ذكره في كتابه  
دي صفة اخر من كتابه  
المحاطة سستانه  
كذلك ما ذكره في كتابه  
وهو

18x  
19  
18x  
21  
18x  
22  
18x  
25  
18x  
27  
18x  
28  
18x  
29  
18x  
30

في الحثه هي ذات الذي زرقوه في الدنيا قلت معناه  
 مثل الذي زرقا من قبل وشبهه بدليل قوله وان قول  
 متشابهها وهذا كقولك ابو يوسف بوجيفه ثم  
 لا يستحكام الشبه كان ذاته ذاته فان قلت  
 ترجع الضمير في قوله وانوابه قلت الى المزروق في الدنيا  
 والاجرة جميعا لان قوله هذا الذي زرقا من قبل انطوى  
 حثه ذكر ما زرقوه في الدنيا ونظيره قوله تعالى  
 ان تكن غنيا او فقيرا او الله اولي بهما اي جنسي الغني والفقير  
 لدلالة قوله غنيا او فقيرا على الجنسين ولو ترجع الضمير  
 الى المتكلم به لقل اولي به على التوحيد فان قلت  
 فخرض تشابه ثم الدنيا وثمر الحثه وما بال من الحثه لم  
 يكن احنا ساخر قلت لان الاشارة الى ما الورق ايسر والى  
 المعهود اميل واذا اراي ما بال الفقه تفرغه طبعه وعادة  
 بعينه ولانه اذا طفرست من حيسر ما ينله له به عهد وبعده  
 له معه الف وراي فيه مزبه ظاهره وفضله بينه وتفاوت  
 بينه وبين ما عهد بليغا فربط ابهاحه واعتباطه وطالب  
 استعجابه واستعزابه وتسن كنه العمه فيه وحققت  
 مقدار العطف به ولو كان حيسام لعهده وان كان

الضمير في قوله وانوابه  
 يرجع الى المزروق في الدنيا

فان قلت

فان قلت ان ذلك الحيسر يكون كذلك ولا شريح  
 العمه حق التبين من ابصر والرمانه من زمان الدنيا ولها  
 في الحمر وان الكبري كسفل عن جد الطبخه الصغيره ثم  
 بصرون زمانه الحنه تشبع السكر والنبقه من نيق الدسا  
 في حمر الفلكه ثم برون نيق الحنه كقتلا الحز كما زوا اطل  
 الشجره من شجر الدنيا وقد امتداده ثم برون السجده في الحنه  
 شسر الزاكت في ظلها ما به عام لا يقطع كان ذلك ايسر للعضل  
 واطهر للمزبه واحل للسرور وازيد في العمه من ان يفاحيوا  
 ذلك الزمان وذلك النيق من غير عهد سايق جنسهما وترددهم  
 هذا القول ويطقم به عند كل مزه تزرقونها دليل على انها امر  
 وبادي الحال في ظهور المزبه وتامر العضيله وعيا ان ذلك الغاوب  
 العظيم هو الذي يستملى بعجمهم ويستند على عجمهم في كل اوان  
 عن مسزوق واخل الحنه نصيد من اضلها الى وعها ومزها امثال الللال  
 كلما نزعته عبادت مكانها اخرى وانها زها اخرى في غير  
 اجدود والعنفود اثنا عشره ذراعا وخوزان ترجع الصبر  
 في انوابه الى الزرق كما ان هذا اشاره اليه ويكون المعنى ان ما  
 تزرقوه من ثمرات الحثه ما يتهم بتحايسا في بعينه كما جئ  
 عن الحسرتي احدهم بالصفه ما كل منها م نوزي بالاخرى

الضمير في قوله وانوابه  
 يرجع الى المزروق في الدنيا

يقول هذا الذي يتناهى من قبل وقول الملك كل واللوز واحد  
والطعم مختلف وعنه عليه السلام والذي يفسر محمد بن  
من اهل الجنة لينا والثمره لما كلفها فاجب بواجبه الى فيه  
تبدل الله مكانها مثلها فاذا البصر وها والهيئه هيئه الاول  
ذلك والبشير الاول هو هو فان قلت كيف توقع قوله  
به متشابهها من نظر الكلام قلت هو كقولك فلان احسن  
سنان وعم ما فعل ورائي كذا وكان ضوايا ومنه قوله  
يعا وحجوا اعزة اهلها اذلة وكذلك يعملون وما اشبه ذلك  
من الجمال الى تساق في الكلام معترضه للفقير والمتراد  
الارواح ان ظهر من مختص بالسياس من الخضر والاشباح  
الخص من الاقدار والادب من وجوه فطرقا ان يدرك  
لحمه الطهر من ريس الطبايع وطبع الاخلاق الذي علمه سائر  
ما كفتين بالسياس وما اخذت من اجزاء الشيو والمناصب  
والمناشي المفسده ومن سائر غيوبهم ومثالهم وحسنهم  
وان قلت وهلاجات الضفه مجموعه كما الموصوفه قلت  
ها الغناز فضحان نعال الشيا فعلن وهن فاعلات وقول  
والشاعلت وهن فاعله ومبه متالحماسه  
واذا العذارى بالخارجت فاجت واستعجلت بضعدون فقلت

هذا الذي يتناهى من قبل وقول الملك كل واللوز واحد  
والطعم مختلف وعنه عليه السلام والذي يفسر محمد بن  
من اهل الجنة لينا والثمره لما كلفها فاجب بواجبه الى فيه  
تبدل الله مكانها مثلها فاذا البصر وها والهيئه هيئه الاول  
ذلك والبشير الاول هو هو فان قلت كيف توقع قوله  
به متشابهها من نظر الكلام قلت هو كقولك فلان احسن  
سنان وعم ما فعل ورائي كذا وكان ضوايا ومنه قوله  
يعا وحجوا اعزة اهلها اذلة وكذلك يعملون وما اشبه ذلك  
من الجمال الى تساق في الكلام معترضه للفقير والمتراد  
الارواح ان ظهر من مختص بالسياس من الخضر والاشباح  
الخص من الاقدار والادب من وجوه فطرقا ان يدرك  
لحمه الطهر من ريس الطبايع وطبع الاخلاق الذي علمه سائر  
ما كفتين بالسياس وما اخذت من اجزاء الشيو والمناصب  
والمناشي المفسده ومن سائر غيوبهم ومثالهم وحسنهم  
وان قلت وهلاجات الضفه مجموعه كما الموصوفه قلت  
ها الغناز فضحان نعال الشيا فعلن وهن فاعلات وقول  
والشاعلت وهن فاعله ومبه متالحماسه  
واذا العذارى بالخارجت فاجت واستعجلت بضعدون فقلت

وهي

والعنى

والعنى وجماعه ان وراج مطهره وقران يدس على مطهرات وورا  
عبدت عمت ومطهره مع مطهره وفي كلام بعض العرب ما جرى  
الوسيلة الله ما ظهر به اظهره اي فاطهره تطهره وان قلت  
هلا قبل طاهرة قلت ومطهره وحدها في امه لصفهن لست  
طاهرة وهي الاشعار بان مطهر اطهرهن ولسن ذاك الا الله  
عز وجل المراد بعباده الصالحين ان حولهم كل من به فيما عبد لهم  
**والخلا** الشان الدائم والبقا اللازم الذي لا يقطع قال الله تعالى  
وما جعلنا للبشر من قبلك الخلد اذ انتم منهم الخالدون  
وقال امرؤ العسرى  
لا اغمضنا خاها الطلل البالي وهل نغمض من كان في الغم الخالي  
وهل نغمض الخ شيعيد مخلد قليل الهوم ما يبست باوجال  
شفت هذه الابه لسان ان ما استنكره الحمله والسفها واهل  
العناد والمزامن الكفار واستغربوه من ان يكون المحقرات  
من الاشياء مضروباها المثل لست موضع الاستنكار والاشغاب  
من صلات المثل اما يضار اليه لما فيه من كشم المعر ورمع  
الحجاب عن العرض المطلوب اذنا المتوهم من المشاهدين ان  
كان الممثل له عظيما كان الممثل به مثله وان كان حقيرا  
كان الممثل به كذلك لست العظم والحقارة في المضروب به المثل

هذا الذي يتناهى من قبل وقول الملك كل واللوز واحد  
والطعم مختلف وعنه عليه السلام والذي يفسر محمد بن  
من اهل الجنة لينا والثمره لما كلفها فاجب بواجبه الى فيه  
تبدل الله مكانها مثلها فاذا البصر وها والهيئه هيئه الاول  
ذلك والبشير الاول هو هو فان قلت كيف توقع قوله  
به متشابهها من نظر الكلام قلت هو كقولك فلان احسن  
سنان وعم ما فعل ورائي كذا وكان ضوايا ومنه قوله  
يعا وحجوا اعزة اهلها اذلة وكذلك يعملون وما اشبه ذلك  
من الجمال الى تساق في الكلام معترضه للفقير والمتراد  
الارواح ان ظهر من مختص بالسياس من الخضر والاشباح  
الخص من الاقدار والادب من وجوه فطرقا ان يدرك  
لحمه الطهر من ريس الطبايع وطبع الاخلاق الذي علمه سائر  
ما كفتين بالسياس وما اخذت من اجزاء الشيو والمناصب  
والمناشي المفسده ومن سائر غيوبهم ومثالهم وحسنهم  
وان قلت وهلاجات الضفه مجموعه كما الموصوفه قلت  
ها الغناز فضحان نعال الشيا فعلن وهن فاعلات وقول  
والشاعلت وهن فاعله ومبه متالحماسه  
واذا العذارى بالخارجت فاجت واستعجلت بضعدون فقلت

هذا الذي يتناهى من قبل وقول الملك كل واللوز واحد  
والطعم مختلف وعنه عليه السلام والذي يفسر محمد بن  
من اهل الجنة لينا والثمره لما كلفها فاجب بواجبه الى فيه  
تبدل الله مكانها مثلها فاذا البصر وها والهيئه هيئه الاول  
ذلك والبشير الاول هو هو فان قلت كيف توقع قوله  
به متشابهها من نظر الكلام قلت هو كقولك فلان احسن  
سنان وعم ما فعل ورائي كذا وكان ضوايا ومنه قوله  
يعا وحجوا اعزة اهلها اذلة وكذلك يعملون وما اشبه ذلك  
من الجمال الى تساق في الكلام معترضه للفقير والمتراد  
الارواح ان ظهر من مختص بالسياس من الخضر والاشباح  
الخص من الاقدار والادب من وجوه فطرقا ان يدرك  
لحمه الطهر من ريس الطبايع وطبع الاخلاق الذي علمه سائر  
ما كفتين بالسياس وما اخذت من اجزاء الشيو والمناصب  
والمناشي المفسده ومن سائر غيوبهم ومثالهم وحسنهم  
وان قلت وهلاجات الضفه مجموعه كما الموصوفه قلت  
ها الغناز فضحان نعال الشيا فعلن وهن فاعلات وقول  
والشاعلت وهن فاعله ومبه متالحماسه  
واذا العذارى بالخارجت فاجت واستعجلت بضعدون فقلت

اذ الامر استدعيه جال المثل له وتسخيره الى مستطاب  
 الضار للمثل على حقيقته القضيه الا ترى الى الحق لما كان  
 جليا لم كفه مثله بالضا والنور والباطل لما كان  
 ضفته كفه مثله بالظلمه ولما كانت حال الله التي جعلها  
 الكفار ابداء الله لا حال احقر منها واول ولذا جعلت  
 العكس ومثلها في الضعف والوهن وجعلت قتل من الذنوب  
 مدبرا وضرب لها العوضه والذي دونها مثلا لم يستبدع  
 ولم يستبدع ولم نقل للممثل استبح من قبلها بالعوضه  
 لانه مصدق في قوله يباين للمثل على قضيه  
 فخذ على مثال ما جرحه واستدعيه وليان ان المؤمنين  
 الذين عادتهم الانصاف والعدل والسيئه والظلمه  
 في الامور يناظر العقل اذا سمعوا مثل هذا المثل علموا انه  
 الحق الذي لا يفر الشبهه مشاحته والصوار الذي لا يفر  
 الخطا حوله وان الكفار الذين علموا الخلق على عقولهم  
 وغضبهم عابضاتهم ولا يفتنون اذ هانهم ان  
 عز قول الله الحق ان حبه الراسيه وهوى الالف والعايه  
 الخليم ان تصفوا ما دام سمعوه عابدها وكابدوا في  
 عليه بالطلار وابلوه بالابكار وان ذلك سبب باده

اجتهاد ابطالك  
 عطف على قوله بيان  
 ما استسهل الحمله

القاف واسموا اذ احدث  
 نصر ان المصطفى اسمها  
 معروف بالمولود الحكيم  
 حكمه ثم هو له

الحسين

المؤمنين واهما كالفاسقين في عيهم وصلاتهم والعجم  
 كسطر وكروا ذلك وما زال الناس تضربون الامثال بها  
 والظهور واخناش الحرض والحشر او الهوام وهذه امثال  
 العجز من ابدانهم مبستره في جوارضهم ووادهم قد مثلوا بها  
 ما حقير الاشياء والواجم من ذرة واجز من الذباب وسمع  
 من فراجه واضر من حراجه واضعف من فراشه واكل من  
 السوس وقالوا في العوضه اضعف من عوضه واعز من مخ  
 العوض وكلفت مخ العوض ولقد ضرب الامثال في الاخيل  
 والاشيا المحقره كالزوار والخاله وحبه الخرد او الحضاه  
 والرضه والدود والزنايز والمثل هذه الاشيا واحقر  
 مهامها لتعني استقامته وصحته عيا من به اذ في مسلكه ولا كن  
 جبر الحوج المهوت الذي لا سقى له ممشك بدليل وامسبت  
 ما مارة ولا اقتاع ان ترمي لفرط الخيره والعجز عن افعال الجيله  
 بروع الرافض وان كان المشيقم والتعويل على المكابره والمغالطه  
 الظاهر قد سوي ذلك معقول وعز الحسين وما به لما ذكر الله  
 الذباب والعكس في كتابه وضر للمشركين به المثل صحت  
 اليهود والروا ما يشبه هذا كلام الله فان الله هذه الابه  
 والجبا تغير وانكسار بعثى الانسان من خوف ما يغاب به وتدم

ان الله تعالى  
 في قوله تعالى  
 ان الله تعالى

حشر  
 جرحا طاب البرا

188  
 19  
 188  
 216  
 188  
 22  
 188  
 25  
 188  
 27  
 188  
 28  
 188  
 26  
 188  
 22

بسم الله الرحمن الرحيم  
الحمد لله رب العالمين  
والصلاة والسلام على سيدنا محمد  
الذي بعث في طينتنا نبيًا  
مباركًا رحيمًا

واشفاقه من الحياة فقال حي الرجل كما قال نبي وحشي  
الفرس اذا اعلنت هذه الاعضا جعل الحي لما يعتريه من الهلكة  
والغير مستكبر القوة مستقر الحياة كما قالوا فلان هلك  
من كذا وما حيا ورايت الهلاك في وجهه من شدة الحياة  
حيًا وجمد في مكانه محلاً فان قلب كفحاز وصفه  
سحابة به ولا تخور عليه البعير والخور والذم وذاك  
حدث سملن قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله  
كرم يستحي اذا روع اليه العبد منه ان يرد هياضه  
نضع دمها خيرا قلب هو حاز عا سبيل التمس مثل ترك  
خيب العبد وانته لا ترد بديه صقر ام عطية لكرمه  
من يترك رد المحتاج اليه خيافته وكذا معنى قوله  
لا تحي اى لا تترك ضرب المبالغة عوضه ترك من سحى  
مثلها الحقا زتها وخوزان نفع هذه العارة في كلام  
فعالوا اما يستحي رب محمد ان يضرب مثلاً بالذباب والعكس  
لحان علي سبيل المقابلة واطباق الجواب على السؤال وهو  
كلامهم بدع وطزان بحيث ومنه قول الرقاعي  
من مبلغ انما يعز وكلها ان ينبت الحار قبل المنزلة  
وشهد رجل عند شرح فقال انك لسبب السهادة فعال

أها

فقال فوجد عه فقال لله بلاك وقبل سهادته والذى شوق بنا  
الحار ووجد الشهادته هو مؤرا عاه المشاكلة ولولا ما البار  
موضح بالحار وسبوطه الشهادة لا تمنع تجدتها والله در  
من المبرلوا حاطته يعنون الملائكة وشعبها لانك تستغرب  
مهاقنا الا عترت عليه فيه عا قوم منا هجده واسد مزارجه  
وقد استعير الحيا فيما لا يضح فيه  
اداما يستحين الما عترت بعشه كتر عن يسيبت في انا من الورد  
وقر ان كثير في رواه مثل ستي تباة واحدة ومنه لغتان  
التعدي للحار والعدى بعشه لقولون استحيته منه واستحيته  
وهما محتملان هنا وضرب المثل اعتماده وصنعة من ضرب اللين  
وضرب الحار في الحديث اضطر رسول الله خاتما من ذهب  
وما هذه ابهامية وهي التي اذا اقرنت بايتم بكرة اهمته ابهاما  
وزادته شيئا وعموما كقوله اعطني كتابا ما ترداي  
كسار كان او صلة للتاكيد كالي في قوله مما يصعب مسامحة  
كانت قبل يستحي ان يضرب مثلاً حقاً والبتة هذا اذا  
نصبت لعوضه فان زوعتها هي مؤضوله صلته الجملة لان  
المقدر هو عوضه فحذف ضمير الجملة كما حذف في ما ما  
عيا الذي احسن ووجه اخر جيسن جميل وهو ان يكون التي

الغيب من حيث لا يدرك  
الغيب من حيث لا يدرك  
الغيب من حيث لا يدرك

امطارى مصر لبعده كما امرت شوك  
المراد اسراء العبد واستشراءه اذا سوا لشيء

وعا هذه الامة التي  
تسلك ما هو صفة

منه ووجه  
المراد  
المراد

فهما مع الاستفهام لما استكفوا من مثل الله اصنامهم  
 قال ان الله لا يستحي ان يصر للابد ما شاء من الاشياء  
 مثلا بله العوضه فما فوقها كما يقال فلان لسانها وهب  
 دسار ودساران والمعنى ان الله ان مثل للابداد وحقق  
 شأنها بالاشي اضغر منه واقل كما لو قتل بالحر الذي  
 تجزا وما ليدركه لتأهيه في صغره لاهو وحده لظن  
 اوبالمعدوم كما يقول العز فلان اول من استي في العز  
 المربه قوله تعالى ان الله يعلم ما يدعون من دونه من  
 القراءه تعزى الى ربه من العجاج وهو موضع العز للشبح  
 المشهور دله بالفضاحه وكانوا يشبهون به الجين وما  
 ذهب في هذه القراءه الى هذا الوجه وهو المطابق لفضاحه  
 واتصت بعوضه بانها عبطه سائر مثلا او مفعول النصر  
 حال عن الذكره مقدمه عليه واتصبا مفعولين محزى  
 محزى جعل واشتقاق العوض من العوض وهو القطع كما  
 والغضب يقال لغضه العوض وانشد  
 بلغم البت سائر اذا ما خاف بعض القوم بعضا  
 ومنه بعض الشئ لانه قطع منه والعوض في اصله ضفه  
 فعول كالقطوع تعلت وكذلك الحوش ما فوقها

اسم يعنى سور ومعنى  
 قول الله العوض بله  
 ويله بله  
 يعنى القطوع اذا اعتنا الشاه بها  
 يعنى الضيفه بله الجله الجيا

يعنى العوضه بالغ

اسم يعنى سور ومعنى  
 قول الله العوض بله  
 ويله بله  
 يعنى القطوع اذا اعتنا الشاه بها  
 يعنى الضيفه بله الجله الجيا

الغوش اسم للبعوض  
 وهو من غوش الغوش  
 وهو من غوش الغوش

188  
 19  
 181  
 216  
 181  
 22  
 188  
 25  
 181  
 27  
 181  
 28  
 181  
 26  
 188  
 22

طند الفسطاط فان قلت كيف يصرف المثلها دون  
وهي النهاية في الضعف قلت لشرك ذلك فان جناح  
انقل منها واصغر بذخات وقد ضربت زسوال الله  
عليه وسلم مثلا للذنبا في خلق الله حيوان اصغر منها  
زها انت في بضعيف الكي العتيقه ذويه لا يكاد يحيلها  
الجاد الخبز كما فاذ استسكت فالتسكون يؤاز بها اذ  
لها بيد كجاذن عنها وجنبته مضرتها سبحان من يبدن  
متوزة تلك واعضاها الظاهرة والباطنه وفاضل  
ويصغر صرفها ويطبع عي صميرها ولعل في خلقه ما هو  
سها واصغر سبحان الذي خلق الازواج كلها ما ليس  
ومن اعينهم ومما لا يعلمون وان شئت لبعثهم  
بما نبي في البعوض حيا خفا وطمه الليل الهم  
ويرى عزو ونياطها في خبزها والخ في تلك العظام الجبل  
اعتر بعد ثاب من وطائه ما كان منه في الرما الاق  
واما خرقة فيه معني الشريط ولذلك تحاب بالقاء وما  
الكلام ان بعطيه فضل توكيد بقوله ذاهب فاذ  
توكيد ذاك فانه لا محاله ذاهب انه يصدق الذها في انه  
قلا ما زنت قد اهدى لذلك والسنويه في عسره مما

بسم الله الرحمن الرحيم  
الحمد لله رب العالمين  
والصلاة والسلام على  
سيدنا محمد وآله الطيبين  
الطاهرين

قوله ذاهب وهذا التفسير من ان يفاد من سائر كونه بوكدا  
واذا في معنى الشرط في اي ايراد الجملتين مصدرين في وان  
يقل والذين امنوا يعلمون والذين كفروا يقولون اجاد عظيم  
كبر الموتير واعتدا عليهم انه الحق ويعتج الكفر من اعفاله  
حظهم وعنادهم وزيهم بالكلمه الحمقاء الحق الثابت الذي  
يسوع انكازه قال حق الامرا ذانت ووجدت كلمه  
ربك وتوثر محقق محكم الشج **وماذا** فيه وحفان ان يكون  
في الشام نورا لمعنه الذي يكون من كلمتين وان يكون  
في صياغته مع ما محمولين اسما واحدا يكون كلمه واحده  
موجو على الترجه الاول من فروع الخجل على الاستدأ وحبره ذا  
مع ضلته وعما الثاني من صور الخجل في حكم ما وخبره لوقلب  
ما ارا الله والصوره في جوابه ان الخيال الاول من فروعها  
الثاني مضمونا لبطانق الحوار السؤال ومدحوز واعكس ذلك  
كما يقول في جواب من قال ما زانت حيرا اي المزي خيره في  
جواب ما الذي زانت حيرا اي زانت حيرا وقري قوله بعد  
ويستالونك ماذا ينفقون فل العفو بالرفع والنصب على  
التفك ثوبين والحزارة بعض الكراهه وهي مصدر اراد  
الشيء اطلبته نفسك ومال الله قلبك في جدو

من يزداد اهت و هذا التفسير من ان يفاد من سائر كونه بوكدا  
واذا في معنى الشرط في اي ايراد الجملتين مصدرين في وان  
يقل والذين امنوا يعلمون والذين كفروا يقولون اجاد عظيم  
كبر الموتير واعتدا عليهم انه الحق ويعتج الكفر من اعفاله  
حظهم وعنادهم وزيهم بالكلمه الحمقاء الحق الثابت الذي  
يسوع انكازه قال حق الامرا ذانت ووجدت كلمه  
ربك وتوثر محقق محكم الشج **وماذا** فيه وحفان ان يكون  
في الشام نورا لمعنه الذي يكون من كلمتين وان يكون  
في صياغته مع ما محمولين اسما واحدا يكون كلمه واحده  
موجو على الترجه الاول من فروع الخجل على الاستدأ وحبره ذا  
مع ضلته وعما الثاني من صور الخجل في حكم ما وخبره لوقلب  
ما ارا الله والصوره في جوابه ان الخيال الاول من فروعها  
الثاني مضمونا لبطانق الحوار السؤال ومدحوز واعكس ذلك  
كما يقول في جواب من قال ما زانت حيرا اي المزي خيره في  
جواب ما الذي زانت حيرا اي زانت حيرا وقري قوله بعد  
ويستالونك ماذا ينفقون فل العفو بالرفع والنصب على  
التفك ثوبين والحزارة بعض الكراهه وهي مصدر اراد  
الشيء اطلبته نفسك ومال الله قلبك في جدو

المكلمين الخراجه معي بوجوهي جالدا لاجلها يقع  
 الفعل على وجه دور وجه وقد اختلفوا في ازاذه الله  
 معظمهم على ان للنازي مثل صفه المزيدينا التي هي العصفه  
 امر زائد على كونه عالما غير سناه وعصمهم على ان معنى  
 ازاذه لا يعالاه هو انه فعلها وهو غير سناه ولا يمكن  
 ازاذه لا يعال غير انه امر بها والصمير في انه الحق  
 اولان بصري في قولهم ما ذا ازاذ الله بهذا استرذال  
 واشحقار كما قال عايشه في عبد الله بن عمر بن العاص  
 يا محبا لمن عمر وهذا **وسلا** نص على التمسك كثير  
 لم اجاب الجواب غث ما ذا ازاذت بهذا اجوابا ولم  
 سلا خازديا كيف سمع هذا سلا خاوعا وعلى الحال  
 هذه باقة الله لكم آية وقوله بصل به كثيرا وهدى  
 كثيرا اجاز مجزى العشر والسان للمجلس المصدت  
 وان مرق العالمين باه الحوق وفتوق الجاهلين الميسرين  
 كلاهما موضوعا بالكثرة وان العلم بكونه حقا من  
 الهدي الذي ازاذه المومنون نور الى نورهم وان  
 لحسين موزده من باب الضلاله التي ازاذت الجهله  
 في ظلماتهم **فان قلت** لم وصف المهديون بالكثرة

تم ازاذه حادته  
 موجوده لا محال  
 مع

كثيرا من المهديين  
 في قوله  
 في قوله

كثرت العالمين ازاذوا

لان كل واحد منهم  
 على كثره وعلى الصلاه  
 والمجرب  
 انما كثر وعملون ما  
 دارا لله  
 رصله كبر اذ  
 به كثيرا

صفحه

بلايين  
 في قوله  
 على الطريق  
 في قوله  
 في قوله

188  
 19  
 181  
 216  
 181  
 22  
 188  
 25  
 181  
 27  
 181  
 28  
 181  
 26  
 188  
 22

وعن اشباعه وكونه بين ارض حكمة حكم المومن في  
 سائح وتوازيت وغسل ونضلي عليه ويدفن في مقابر المشركين  
 وهو كالكافر في الذم واللعن والبراءة منه واعتقاد عدله  
 وان لم يسله شهادته ومذهبه ما كان ايسر والزيدية ان  
 الضلوه لاخرى خلفه ونقال للجمع المزدحم من الكفار الصغار  
 وقد حان الاستعجال في كتاب الله يسير الاسم العسوق  
 الامان يزيد للتمز والتاثير ان المناهض هم الفاسقون  
**المقضى** الشيخ وفي التريكة فان قلت من اين سماع استماع  
 الفضل في ابطال العهد قلت من حيث تسميتهم العهد بالجليل  
 على سبيل الاستعارة لما فيه من شات التوصل من المعاهد  
 ومنه قول النبي في معجبه العقبة ما سئل الله ان يشهد  
 القوم جبالا وخرقن واطعوهما فحشي ان الله اعزك والاطع  
 ان ترجع الى قوبك وهذا من اسرار البلاغة واطاعها ان  
 بسكتوا عن ذكر الشئ المستعار من زمزم واليه تدكيت  
 زواجه فينبهوا سلك الزمزم على مكانه وخوه فوالك  
 سترس اقترانه وعالم بعتر ومنه النابس واذا تزوجت امن  
 واستوتزها لم تنقل هذا الا وقد نهدت على الشجاج والعالم  
 اسد وخر وعلى المراه بانها قرأش **والعقد** المؤثوق وعهدت

قوله الصلوات  
 المشاهدة في ترتيب  
 وهو الخالق عند الله  
 وهو المايل على الحق  
 في كل ما كان في  
 في كل ما كان في  
 في كل ما كان في  
 في كل ما كان في

في كل ما كان في  
 في كل ما كان في  
 في كل ما كان في  
 في كل ما كان في

وكل

اي شان النبيل

188  
 19  
 181  
 217  
 181  
 23  
 188  
 25  
 181  
 27  
 181  
 28  
 181  
 26  
 188  
 29

وهو قوله واذا اخذتكم وعهدتكم به النبي ان سلوات  
 الرسالة وعموا الدين وكسرت قوامه وهو قوله واذا اخذتكم  
 من السن متافهم وعهدتكم به العلماء وهو قوله واذا اخذتكم  
 مساو الدين او تورا الكسار لتبينه للناس ولا يكتمونه <sup>وهو</sup>  
 في متافه للعهد وهو ما وثقوا به عهد الله من قوله والذين  
 اعصاهم وخوزان يكون معنى بوثقته كما ان المعاد والمعاد  
 معنى الوعد والولاية <sup>وهو</sup> وجوز ان يرجع الصمير الى الله اي  
 من بعد توثقتهم او من بعد ما وثق به عهد من اياه  
 وانذار رسله ومعنى وطعمهم ما امر الله به ان يوصل وطعم  
 الا زحام ومولاه المومنين وقل وطعمهم ما من الا سامين  
 الرضلة والنجاد والاحتماع على الحق اما بهم بعض  
 بعض **فان قلت** ما الامر **قلت** طلب الفعل من هو <sup>وهو</sup>  
 وبعثه عليه وبه شئ الامر الذي هو واحد الامور لان الباطن  
 الذي يدعو اليه من توكلاه شبه ما من امره به فقبل له امر  
 للمعوانه بالمصدر كانه ما موزبه كما قيل له شار والشان  
 الطلب والعصد فعال شانه اي قضت بصدده <sup>وهو</sup>  
 الخاسرون لانهم اشتدوا العزم بالوفاء والطبع بالاصل  
 بالصلاح وعقائهم ثوابها **معنى** الهمة التي وكفت مثله  
 اذ كفرون بالله ومعكم ما نصر عن الكفر ودعوا الى الال

وهو قوله واذا اخذتكم وعهدتكم به النبي ان سلوات

وهو قوله واذا اخذتكم وعهدتكم به النبي ان سلوات  
 الرسالة وعموا الدين وكسرت قوامه وهو قوله واذا اخذتكم  
 من السن متافهم وعهدتكم به العلماء وهو قوله واذا اخذتكم  
 مساو الدين او تورا الكسار لتبينه للناس ولا يكتمونه  
 في متافه للعهد وهو ما وثقوا به عهد الله من قوله والذين  
 اعصاهم وخوزان يكون معنى بوثقته كما ان المعاد والمعاد  
 معنى الوعد والولاية وجوز ان يرجع الصمير الى الله اي  
 من بعد توثقتهم او من بعد ما وثق به عهد من اياه  
 وانذار رسله ومعنى وطعمهم ما امر الله به ان يوصل وطعم  
 الا زحام ومولاه المومنين وقل وطعمهم ما من الا سامين  
 الرضلة والنجاد والاحتماع على الحق اما بهم بعض  
 بعض ما الامر طلب الفعل من هو وبعثه عليه وبه شئ الامر  
 الذي يدعو اليه من توكلاه شبه ما من امره به فقبل له امر  
 للمعوانه بالمصدر كانه ما موزبه كما قيل له شار والشان  
 الطلب والعصد فعال شانه اي قضت بصدده الخاسرون لانهم  
 اشتدوا العزم بالوفاء والطبع بالاصل بالصلاح وعقائهم  
 ثوابها ومعكم ما نصر عن الكفر ودعوا الى الال

وهو الاشارة والمحبة وبطيرة فواك تطير بعرج حاج  
 وكسرت بطيرة بعرج حاج فان قلت فواك تطير بعرج حاج  
 انكار للطيرة ان لانه مستحيل بعرج حاج واما الكفر وعرج  
 حاج ما ذكر من الامانة والاحياء **قلت** قد اخرج في ضرورة  
 المستحيل لما قوي من الضار وعن الكفر والداعي الى الامان  
 فان قلت **قلت** قد سب من الهمة وانها لا يكار الفعل والاذان  
 مستحالته في بعثه او لقوه الضار وعنه فاما بقوله وكيف  
 حيث كان انكار الحال التي بعث عليها كفرهم **قلت** حال الشئ  
 تابعة لذاته فاذا امتنع ثبوت الذات تبعه امتناع ثبوت الحال  
 فكان انكار حال الكفر لا ينافيها ذات الكفر وورد فيها  
 انكار الذات الكفر وثابتها على طريق الكناية وذلك اقوى  
 انكار الكفر والبلغ وخبره انه اذا انكر ان يكون كفرهم  
 حال يوجد عليها وقد علم ان كل موجود لا ينفك من حال  
 وصفه عند وجوده وحال ان يوجد بعينه وصفه من الصفات  
 كان انكار الوجوده على الطريق الترهاني والواو في قوله  
 وكسرت امواتا الحال **فان قلت** فكيف صح ان يكون حالاً وهو  
 ما ضر ولا نقل جئت وقام الامير ولكن وقد قام الامير  
**قلت** لم يدخل الواو على كسرت امواتا وحده وان على

وهو قوله واذا اخذتكم وعهدتكم به النبي ان سلوات

وهو قوله واذا اخذتكم وعهدتكم به النبي ان سلوات

وهو قوله واذا اخذتكم وعهدتكم به النبي ان سلوات

حمله قوله كنتم امواتا الى ترجعون كأنه قيل كيف يكون  
 بالله ووصتكم هذه وحالكم انكم كنتم امواتا بطرفا في  
 اضلاب اياكم فعملكم اجابتم مسك بعد هذه الحياه  
 بعد الموت ثم خابكم **فان قلت** بعض العصبه ما من  
 وبعضه مستقبل والماضي والمستقبل كلاهما لا يضح ان  
 حاله يكون فعلا حاضرا وقد وجود ما هو حاله  
 الحاضر الذي وقع حاله **قلت** هو العلم بالقصه كأنه قيل  
 كيف يكون وانتم عالمون بهذه العصبه وباولها واخرها  
**فان قلت** فقد ال المعنى الى قولك على اي حال يكونون  
 علمكم هذه العصبه فما وجه صحتها **قلت** قد ذكرنا ان  
 الاستفهام في كيف لانكار وان انكار الحال مضمون  
 الذات على سبيل الكنايه فكأنه قيل ما عجبكم مع علمكم  
 حالكم هذه **فان قلت** ان اتصل علمهم بانهم كانوا  
 فاحاهم بمسهم فلم يتصل بالاحياء الثاني والرجوع **قلت**  
 قد مكنوا من العلم بهما بالجيل الموضلة اليه فكان  
 منزله حصول العلم وكثير منهم علموا ثم عابوا واليه  
 جمع منت كالاقتوال في جمع قبيل **فان قلت** كيف  
 في حال كونهم حمادا واما ما استفتي فمات في الجاه

الرجوع

**التي قلت** بل يقال ذلك لعاد من الجبوه كقوله بله ميسا  
 والله لهم الارض المنته اموات عن احياء وخوزان يكون اسعاره  
 اجتماعهما في ارجح روح ولا احساس **فان قلت** ما المراد  
 بالاحياء الثاني **قلت** جوزان يتراد به الاحياء في العبر والرجوع  
 المشور وان يتراد به المشور والرجوع المصير الى الجزاء  
**فان قلت** لم كان العطف الاول بالفاء والاعقاب **قلت**  
 ان الاحياء الاول قد يعقب الموت بغير تراخي واما الموت فقد  
 تراخي عن الاحياء والاحياء الثاني كذلك تراخي عن الموت ان  
 يزيد المشور تراخيا ظاهرا وان يزيد الاحياء القبر منه  
 كسنت العلم تراخيه والرجوع الى الجزاء تراخي عن المشور  
**فان قلت** من ان تراخي احماج الكفر مع العصبه التي ذكرها  
 اليها مشتبه على ايات يتنازع فهم عن الكفر ام على علم  
 حسام حمدا ان سكره تكفر **قلت** ختم الامم جمع  
 لان ما عده ايات وهي مع كونها ايات من اعظم العزم  
**الرجوع** لجله ولا سقاكم به في دنياكم ودينكم اما الاسفاح  
 النبوي فظاهر واما الاسفاح الديني والظرفيه وما منه عجب  
 الضعف البالد على الصانع القادر الحكيم وما منه من الذكر  
 بالجزه وشوايها وعقابها لاشتمالها على اسباب الاشر واللاه

حبه  
 الاعقاب الثاني في قوله المصير الى الجزاء

هو الذي يظن ان العلم  
 بالاشياء في الدنيا هو العلم  
 بالاشياء في الآخرة

من نور المطالع والمشاز والفواكه والمانع والمزاج

من نور المطالع والمشاز والفواكه والمانع والمزاج  
والمناظر الحسنه البنيه وعلى اسباب الوحشه والمشقه  
انواع المكاره كالترار والضوايق والسباع والحيات  
والسموم والعموم والمخاروف وقد اشهد بقوله خلق  
على ان الاشياء التي يصح ان يسمعها ولم يخر مخزى المحطون  
في العقل خلق في الاصل سبحانه مطلقا لكل احد ان ساءلوا  
وستفتحها فان قلت **هل لقول من زعم ان المعنى**  
**خلق الارض وما فيها وجه صحيح** قلت ان زادا بل ان  
الجهات السفلية دون الغبراء كما ذكر السما والارض  
العلويه حان ذلك فان العبر او ما فيها واقعه في الجهتين  
وتمتعنا على الجمال من الموصول الثاني والاستوى  
الاعتدال والاستقامه على استوى العود وغيره اذ اقامه  
واعيد له قبل استوى اليه كالشهر المرسل اذ اصبحت  
مستويا من غير ان يلوى على شيء ومنه استعير قوله  
الى السماء اي قضا لها ما زادته ومسيته بعد خلق  
الارض من غير ان يزيد من ذلك خلق شيء اخر والمزاد  
جهات العلويه كانه قيل ثم استوى الى فوق والسموات  
صغير مبرم ويتبع سواها فيفسر كقولهم زيه نخلان

والارض وما فيها وجه صحيح  
فان اردنا الارض والسموات  
لانها

ان اردنا الارض والسموات  
لانها

العلو والارض

قال العلو لما عاودت في العرش  
تسواها وان اردت ان تسواها لان  
كل ما هو فوقها من الارض والسموات  
فانها من الارض والسموات  
والسموات من الارض والسموات  
انما هو من الارض والسموات  
والسموات من الارض والسموات

انما هو من الارض والسموات  
والسموات من الارض والسموات  
انما هو من الارض والسموات  
والسموات من الارض والسموات  
انما هو من الارض والسموات  
والسموات من الارض والسموات

ملاك على الاصل كالتالي في جمع شمل والحاق الثالث  
وَجَاعِلٌ مِنْ جِبِلِّ الذَّرِيَّةِ مَعْوَلَانِ دَخَلَ عَلَى الْمُنْتَدَى وَالْحَبْرَةَ  
قوله في الارض حليفه فكانا معجوليه ومعناه مصير في الارض  
حليفه والحليفه من خلف عنقه والمعنى حليفه منكم لان  
سكان الارض حليفهم فيها ادم وذريته فان قلت دهلا  
حلافوا وحلفاء قلت ان يد بالحليفه ادم واستعني بذلك  
عن ذكر بنيه كما شاعني بذلك في العسله في قولك مضى  
وهاشم اذ اريد من خلفكم او حلفاء خلفكم فوجدنا ذلك  
وقري حليفه بالقاف وخوزان تيد حليفه مني لان ادم كان  
حليفه الله في ارضه وكذلك كل بني ابا جعلناك حليفنا  
في الارض فان قلت اي غرض اخبرهم بذلك قلت  
ليس الورد لك السؤال وتجاوبوا اما الحيوانه مع فوا حكمته  
استحلافهم بل كونهم صيانه لهم عن اعراض الشبهه في  
استحلافهم وبل ليعلم عباده المشاوره في امرهم بل ان  
علمها وغرضها عما ثقاتهم ونصائحهم وان كان هو يعلمه وحكمته  
المالغه عنيا عن المشاوره **اجعل** بها نعت من ان  
مكان اهل الطاعة اهل المعصيه وهو الحكم الذي  
الخير ولا يرد الا الخير فان قلت من ان غرقوا ذلك

بحسب

مخبروا منه واما هو غيب **قلت** عرفوه باخبار من الله او من  
حقيقه اللوح او ثبت في علمهم ان الملكة وحدهم هم اهل المعصون  
كل خلق سواهم ليسوا اعيانهم او قاشوا اجد التعليل على  
الارض حث استسكنوا الارض فاستدوا فيها ملك سكنى الملكة  
وقري ونسفت بضم الفاء ونسفت ونسفتك من اسفك ونسفتك  
الواو ونسفت للحال كما تقول الحيسن الى دلار وانا احسنه بالاصح  
والنبي سمح بتعبيد الله من الشؤ وكذلك قدسبه من شيخ في  
الارض والماء وقدس في الارض اذ ذهب فيها وابتعد **والجود**  
في موضع الحال اي سمح حامدين لك وملتسبين حمديك لانه لو لا  
العامك علينا بالتوق واللطف لم يكن من عبادتك **اعلم**  
فان قلت هلا بين لهم تلك المضاح قلت كفي العبادان  
يعلموا ان افعال الله كلها حسنة وحكمة وان رحم عليهم  
رحمة الحسن والحكمة عيانه قد بين لهم بعض ذلك فما ابعد  
من قوله وعلم ادم الا يتماكلها واشتقا لهم ادم من الارض  
من الارض نحو اشتقا قم يعقوب من العقب وادريس  
من الدرس وليس من الابل من وما ادم الا اشم اعجمي وامرب  
من ان يكون على فاعل كازر وعازر وعابن وشاخ **وقالغ**

واعلم ان الاسما كلها  
التي في القرآن  
والتي في الحديث  
والتي في اللغة  
والتي في الفقه  
والتي في الطب  
والتي في الفلك  
والتي في الجغرافيا  
والتي في التاريخ  
والتي في السياسة  
والتي في الفنون  
والتي في الحرف  
والتي في الصناعة  
والتي في الزراعة  
والتي في التجارة  
والتي في الحياكة  
والتي في النجارة  
والتي في البناء  
والتي في الزراعة  
والتي في التجارة  
والتي في الحياكة  
والتي في النجارة  
والتي في البناء

واشبهه ذلك الاسماء كلها اي اشياء السموات وخرق المص  
 اليه لكونه معلوماً مدلولاً عليه بذكر الاسماء  
 بدله من مسمى وغرض منه اللام كقوله واشتغل  
**فان قلت** هل زعمت انه حد والمضاد وايم المضاد  
 مقامه وان الاصل وعلم ادم مسميات الاشياء  
 العليم وحب بعلقه بالاسماء المسميات لقوله انبوي  
 هو لا انبيهم باسمهم فلما انبأهم باسمهم وكما علق  
 بالاسماء بالمسميات ولم يقل انبوي بها ولا واسمهم  
 وحب بعلق العليم بها فان قلت ما يعنى بعلمه اسم  
 قلت اذ هو الاحاسن التي خلقها وعلمه ان هذا  
 وهذا اسمه بعينه وهذا اسمه كذا وهذا اسمه كذا  
 احوالها وما يتعلق بها من المباح الدسه والديونه  
 اي عرض المسميات واما ذكر الاسماء المسميات العلامه  
 واما استنبأهم وقد علم عجزهم عن الاتباع سبيل  
**ان** كتموا من بعني في عمركم اني اسخلف في الارض  
 سفاكس للذما ازا به للرد عليهم وان من يتكلمه من  
 العليمه التي هي اصل القوايد كلها ما يشاهلون لاجل  
 لتختلفوا فان اهرم ذلك وتبين لهم بعض ما اجل من ذلك

واحد الملك  
 الا ليس له واسم  
 اسخروا ادم فصوروا  
 الا ليس له واسم

وقد رآه  
 وقيل رآه  
 وقيل رآه  
 وقيل رآه

واحد الملك  
 الا ليس له واسم  
 اسخروا ادم فصوروا  
 الا ليس له واسم

واستخلافهم في قوله اني اعلم ما لا يعلمون وقوله الم اقل لكم اني  
 اعلم غيب السموات والارض اسبحوا لقوله لهم اني اعلم ما لا يعلمون  
 الا انه سبحانه عيا وجه اسطر من ذلك واشرح وورث وعلم ادم الاسماء  
 على البناء للمعول وقرع عبد الله عرَضَه وقرع التي عرَضَها والمع  
 عرض مسمياتهن او مسمياتهن لان العرَضَ لا يصح في الاسماء وورث  
 انبيهم بقولهم يا وانبهم خذوها واهما مكشورة وهما  
**الشكر** لله يعالج سبل العباده ولا غيره عيا وجه الكرمه كما  
 اسخروا الملك لادم وابوا نوسف واحوته له وخوران خلف  
 الخوال والاقار فيه وقرع ابو جعفر للملكه اسخروا انضم  
 التا للاتباع ولا خور استهلاك الحركه الاعرابيه حركه الالباع  
 في لغه صغفه كقولهم الحمد لله **الله** اليس استثنى متصل  
 ان كان حيا واجدا من اطهر الانوار من الملكه معجورا  
 هم فاعلموا عليه في قوله يشكروا ثم استثنى منهم استساوا واحد  
 منهم وخوران جعل مقطوعا **ابى** امتنع مما امر به واسكتر  
 عنه وكان من الكفر من حشر كفره الجز وسناطينهم  
**الشكر** من الشكر كقوله كان من الجن فاستنق عن امر زبه  
 المستحق في اشكر ليضج العطف عليه وزغدا وصف للمضد  
 المستحق في اشكر ليضج العطف عليه وزغدا وصف للمضد

خ  
 ل  
 ق  
 ق  
 ق

قوله على سبيل التبيين  
 في الاسماء بتدريج  
 ويكنه عليه وسكنه

واشبهه

اي اكل زغدا واشغارا فيها وحث للمكان المهر اي اكل  
 الحنطه شيئا اطلقها الاكل من الحنطه على وجه التوسعه  
 المزجه للعلة حسن لم يظن علمها بعض الاكل ولا بعض العن  
 الجامعه للما كولات من الحنطه حتى لا سقى لهما غز في الساع  
 من شجره واحده من سوا شجارها القاينه للحصن وكما  
 مما قيل الحنطه او الكزمه او التينه وقرى ولا يقر بان  
 وهذي والشجره بكسر الشين والشيره بكسر الشين  
 وعن ابي عمير وانه كثرها وقال يقرانها بئر مكة وسوي  
**من** الطامن من الذين ظلموا العثمهم بعضه الله في  
 جزم عطف على قرنا او بصحوا للنبي الصمير وعنه  
 اي فملها الشيطان على الزله بسببها وحقيقه فاصد الس  
 زلتها عنها وعن هذه ملها في قوله وما جعلته عن امري  
**يتمون** عن اكل وعن شرب **وقيل** وان لهما عن الحنطه  
 اذ بهما عنها واعدتهما كما تقول زك عن مرتبه  
 عن ذاك اذا ذهب عنك وزل من الشهر كذا وقرى فان  
 فاجهما مما كانا فيه من النعيم والكزاه او من الحنطه ان كان  
 للشجره في عنها وقر عبد الله فوسوس لهما الشيطان  
 وهذا دليل على ان الصمير للشجره لان المعنى صدرت وسوس

عنه فان قلب كفت يوصل الى ان لهما وسوسته لهما  
 بعد ما قيل له اخرج منها فانك زعيم **قلت** لخوزار منع  
 دخولها عياجه التقريف الكرمه كدخول الملكه ولا منع  
 ان يدخل عياجه الوستونه اسلا لادم وحو او مل كان يدو  
 من الشا فكلما منها وميل قام عبد البار في ادى وزوي انه اراذ الدول  
 مسعة الحنطه فدخل في فم الحيه **قلت** وهم لا شعرون **قلنا**  
 لهطوا حطاب لادم وحو او ملس ومل والحيه والصحيح انه  
 لادم وحو او المزا دهما ودرتهما لانها لما كانا اصل الاس  
 ومشتغهم خجلا كانها الايش كلهم والدليل عليه قوله قال  
 هبطا منها جميعا بعضكم لبعض عدو وتذكر اعدادك قوله من  
 منع هذا اي فلا خوف عليهم ولا هم يحزنون والذين كفروا  
 وكذبوا باياتنا اولئك اصحاب النار هم فيها خالدون وما هو  
 الا حكرهم يغمر الناس كلهم ومعنى بعضكم لبعض عدو ما عليه  
 الناس من التعادي والتباغي وتضليل بعضهم لبعض **وهبوط**  
 النزول الى الارض **فبينما** موضع اشتقراز او اشتقراز مشاع  
 وقع بالعرش الى جبرائيل الى يوم القمه **وقيل** الى الموت **فبعث** تلمي  
 الكلام واستغما لها بالخذ والقبول والعمل بها حتى غلبها وقرى  
 تضلاد موزع الكلمات على انها استقبلته بان بلغته وتضلت

البروه الصوت و كلام في حنطه  
 يقولون هو نورا رسول تو هو  
 نور ما رو بو جليل من الناس  
 وهم الجباروه والها ليع والنب  
 وان سكت عدوها ح

البروه الصوت و كلام في حنطه  
 يقولون هو نورا رسول تو هو  
 نور ما رو بو جليل من الناس  
 وهم الجباروه والها ليع والنب  
 وان سكت عدوها ح

البروه الصوت و كلام في حنطه  
 يقولون هو نورا رسول تو هو  
 نور ما رو بو جليل من الناس  
 وهم الجباروه والها ليع والنب  
 وان سكت عدوها ح

البروه الصوت و كلام في حنطه  
 يقولون هو نورا رسول تو هو  
 نور ما رو بو جليل من الناس  
 وهم الجباروه والها ليع والنب  
 وان سكت عدوها ح

البروه الصوت و كلام في حنطه  
 يقولون هو نورا رسول تو هو  
 نور ما رو بو جليل من الناس  
 وهم الجباروه والها ليع والنب  
 وان سكت عدوها ح

عنها

به فان قلت ما هُنَّ قلت قوله بعجزنا طمنا العتسنا الهمة  
 ابن مسعود ان احب الكلام الى الله ما قاله ابو نوح ابن  
 الخطيبه سبحانك اللهم وحمدك وتنازك استمرك وقه  
 حرك الاله انت قلت بعسى واعفر لي انه لا يعفر الذنوب  
 انت وعز ابن عباس قال يا رب المخلق يدرك قال يا رب  
 المسحوق الروح من زوجك قال بل والنازب المسنون  
 عصبك والنا قال المسك حنتك قال بل والنازب ان  
 واظلمت ارجعي انت الى الجنة قال نعم واكتفى بك توبه  
 دون توبه جوار انها كانت بعاله كما طوي ذكر المش  
 في اكثر القران واليسنه لذلك وقد ذكرها في قوله  
 ربنا طمنا العتسنا ما عليه فرجع عليه بالرحمة والعين  
 فان قلت لم كزولنا اهبطوا قلت للتاكيد ولما يط  
 من زياده قوله فاما ما سكر من هدي فان قلت ما جز  
 الشرط الاول قلت الشرط الثاني مع جوابه كقولك  
 حيتي فان قدر احسنت اليك والمعني فاما ما سكر من  
 برسول بعته الكرم وكتاب انزله عليكم دليل قوله  
 كفر واوكذبوا بانثافي مقابله قوله فمن سع هدي  
 فلم يحركه الشك واثبات الهدى كاسر له حاله لو حو

من الماخذ اعطى الصلح لان ادم علم  
 من طمنا العتسنا والاسماء واسم  
 من العصر الطاهر في قوله  
 الله لا يعفر من اعداء اليوم

في اكثر القران واليسنه لذلك وقد ذكرها في قوله  
 ربنا طمنا العتسنا ما عليه فرجع عليه بالرحمة والعين  
 فان قلت لم كزولنا اهبطوا قلت للتاكيد ولما يط  
 من زياده قوله فاما ما سكر من هدي فان قلت ما جز  
 الشرط الاول قلت الشرط الثاني مع جوابه كقولك  
 حيتي فان قدر احسنت اليك والمعني فاما ما سكر من

للانسان

من الماخذ اعطى الصلح لان ادم علم  
 من طمنا العتسنا والاسماء واسم  
 من العصر الطاهر في قوله  
 الله لا يعفر من اعداء اليوم

بانفسنا انزلنا الصلح والعتسنا  
 من طمنا العتسنا والاسماء واسم  
 من العصر الطاهر في قوله  
 الله لا يعفر من اعداء اليوم

ما ختمها وازاد بها ما انعم به على ابايهم مما عذب عليهم من الخلق  
 من مزعور وعذابه ومن الغرق ومن العفوق الخاذا الجاهل  
 والتوبه عليهم وغير ذلك وما انعم به عليهم من اذراك  
 محمد صلى الله عليه وسلم المبتشر به في التوراه والاحيل والعهد  
 بصا والى المعاهد والمعاهد جمعاً يقال اوفيت بعهدى  
 ما عاهدت عليه كقوله ومن اوفى بعهده من الله واد  
 بعهدك اى ما عاهدتك عليه ومعناه اوفى بعهدى واد  
 ما عاهدت قولى عليه من الجنان بوق الطاعه لى كقوله  
 اوفى ما عاهدت عليه الله ومهم من عاهد الله حال صدق  
 ما عاهدوا الله عليه او بعهدكم ما عاهدكم الله  
 حين الثواب على حين اتكم واماى فان هبون ولا تقضى  
 عهدى وهو من قولك زبدان هبته وهو اوكذب افا  
 الاختصاص من اياك يعبد وقري اوفى بالشدى اى  
 في الرفا بعهدكم كقوله من خا بالحبسنة فله حين  
 وخوزان يزيد بقوله وادقوا بعهدى ما عاهدوا عليه  
 من الامان بنى الرحمه والكتاب المعجز وندى عليه قوله  
 بما ازلت مصدقاً لما بعهدكم **اول** كافر به اقول من  
 او اول فربوا و فوج كافر به او ولا يكن كل واجبه

او كافر به كقوله كسنا ناخله اى كل واحد منا وهذا  
 لعرض ما به كان خبان يكونوا اول من يوعز بهم وتصفه  
 كقوله كانوا المبشرين بزمان مزواح اليه والمستفتحين على  
 الذين كفروا به وكانوا يعدون اتباعه او الناس كلهم  
 فلما بعث كان امهم على العكس كقوله لم يكن الذين كفروا  
 من اهل الكتاب والمشركين مبشرين بحج ما تبهم البيئه اى قوله  
 فما نغزو الذين اتوا الكتاب الا من بعد ما كما بهم البيئه لما  
 حاكمهم ما عتق فوا كقوله وخوزان يراى ولا يكونوا مثل  
 او كافر به يعنى من اشرك به من اهل مكة اى ولا يكونوا  
 واسم لعز قوته مذكوزاى التوراه موضوعاً مثل من لعزفه  
 وهو مشرك لا كماله وقيل الصمى به لما بعهدكم انهم ادا  
 كفروا بما صدقه بعد كقوله ولا اشترا الاستعانه للاسد  
 كقوله اشروا الضلالة بالهدى وقوله كما اشرى المسلم اذ  
 ما فى شرب الخمر بعدك بالجهل يعنى ولا تستبدلوا  
 ما فى قضا والى والمن هو المشرى به والتمز القليل هو الراسيه  
 الذى كان لهم فى قومهم خافوا عليها القوات لو اصحوا ثباتاً  
 يسئل الله فاستبدلوها وهى تدل على قتل ومتاع يشترى بالى الله  
 والى الذى كل كثيره قليل وكل كثيره صغير وكل عظيم

ما عاهدت قولى عليه من الجنان بوق الطاعه لى كقوله  
 اوفى ما عاهدت عليه الله ومهم من عاهد الله حال صدق  
 ما عاهدوا الله عليه او بعهدكم ما عاهدكم الله  
 حين الثواب على حين اتكم واماى فان هبون ولا تقضى  
 عهدى وهو من قولك زبدان هبته وهو اوكذب افا  
 الاختصاص من اياك يعبد وقري اوفى بالشدى اى  
 في الرفا بعهدكم كقوله من خا بالحبسنة فله حين

والدليل

ما عاهدت قولى عليه من الجنان بوق الطاعه لى كقوله  
 اوفى ما عاهدت عليه الله ومهم من عاهد الله حال صدق  
 ما عاهدوا الله عليه او بعهدكم ما عاهدكم الله  
 حين الثواب على حين اتكم واماى فان هبون ولا تقضى  
 عهدى وهو من قولك زبدان هبته وهو اوكذب افا  
 الاختصاص من اياك يعبد وقري اوفى بالشدى اى  
 في الرفا بعهدكم كقوله من خا بالحبسنة فله حين

او كافر

بالتواضع والوقار

بالتواضع والوقار

اليه حفيظاً ما بال الحضر العليل الضعيف وذل كما عانتهم يعطون  
اجازهم من رزقهم وقارهم ويهدون اليهم الهدى ما في  
الرشايع اخر بهم الكرم وشهلاهم لهم ما صنعت عليهم من الشرايع  
وكان ملوكهم يندرون عليهم الاموال ليكتموا وخرقوا  
**الب** التي في الباطل ان كان صلة مثلها في قولك ليست التي  
بالشي وحل طته به كان المعنى في لا تكتبوا في التوراه ما ليس  
فحلب الحق الميزان الباطل الذي كتبتم حبه لا ميز بين حقها واطاها  
وان كانت الايشعانه كالتى في قولك كتبت بالقلم كان المعنى  
لخجلوا الحق قلوباً مشتبهاً ما ظلم الذي تكسبونه  
جرم داخل حكم النهي معي ولا يكتموا او مضوا  
ان والزوار معي الجمع اي والجمعوا من ليس الحق الباطل  
الحق قوارى لا ماكل السمك ويشترى اللبن فان قلب  
وكتماهم ليسا بفعلين مميزات فهو اعز الجمع سبها  
اذ البسوا الحق الباطل فقد كتموا الحق **قلت** بل هما متماثلان  
لان ليس الحق الباطل ما ذكرنا من كتبهم في التوراه  
منها وكتماهم لوان يقولوا الخد في التوراه صفة محمد  
حكم كذا او يحواذ كذا ويكتبوه على خلاف ما هو عليه  
مصحف عبد الله ويكتمون معي كما من **وانتم** تعلمون في

علم

واقبوا الصلوه واتوا الرزق

انما مرون الناس بالسر  
ويستورون انفسهم وانتم  
تتلون الكتاب اولاً  
سعلون

علمكم انكم لا تشون كما تشون وهو اجمع لهم لمن الجهل  
بالسبح فما عذرتا كنهه **واقبوا** الصلوه يعني صلوه المسلمين  
وزكاتهم وان اجوامع الراسخين منهم لان اليهود لا ركوع  
في صلواتهم وقيل الركوع الخضوع والاعمال لما لم يهمل في دين الله  
مخوز ان يزداد بالركوع الصلوه كما عبر عنها بالسجود وان يكون  
من ان تصلي مع المصلين يعني في الجماعة كانه قيل واقبوا الصلوه  
ووصلوها مع المصلين لا مفردين **انتم** الهمزه للفقير ومع النوح  
والعجيب حالهم والبرسعه الخير والمعزوف ومنه البرسعه  
من شاور كل خير ومنه قولهم صدق وترزت وكان الاجاب  
من ترون من يحوه في السير من اذانهم وغيرهم ما تباع محمد  
وادا سعيونه وذل كانوا مرون بالصدق ولا صدقون  
بعض ان ياتوا بصدقاً ليفرقوها خاتوا بها وعز محمد واسع  
فقالوا لهم قد كنتم تاتوننا بشاغلناها فادخلنا الحنه  
فقالوا كننا مرونكم بها وخالف الى غيرها **ويستور** انفسكم  
من قولها من البرك المستيات وانتم تلون الكتاب سكت  
من قولها وانتم تعلمون بعض تلون التوراه وبها نعت محمد او  
منها الوعد على الخبائه وترى البر وخالفه القول العمل

افلا يعملون بوجع عظيم يعني افلا تدبطنون لفتح ما اورد من  
 حتى تصدكم استغياحه عن ارتكابه وكانكم في ذلك صلبا  
 العقول الخلق العقول انباه وتدفعه وخوه اولكم ولما  
 من دون الله افلا يعملون **والتعجبوا** عجايبكم الى الله  
 بالصبر والصلوة اي بالجمع بينهما وان تصلوا صابرين على ما  
 الصلوه محتملين لمشاقتها وما خيروها من اجلاء العليين  
 النيار ودفع الوساوس ومزاعاه الاداري والاحزاب  
 المكاره مع الحشيه والحشوع واستحضار العلمانية  
 من يدى حاز الشيموات لتسلوك الرقاب عن سخطه وعذابه  
 ومنه قوله تعالى ومن اهلك بالصلوه واضطر عليها الى  
 واشد حسوا عيا البلايا والنواب بالصبر عليها والالتجاء الى  
 الصلوه عند وقوعها وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 اذا حزبه امر فزع الى الصلوه وعن ابن عباس انه رأى النبي  
 اخوه قثم وهو في سفر فاسترجع وتحنى عن الطريق فجلس  
 ركعيرا اطال بها الخلو ثم قام فمشى الى راحلته  
 نقول واستحسنوا بالصبر والصلوه ومثل الصبر الصبر  
 لانه حبيب عن المعطرات ومنه قبل شهر رمضان شهر الصبر  
 وخوزان بترادج الصلوه الدعاء وان سبعا على البلايا

والله اعلم  
 والله اعلم  
 والله اعلم

الدرر بطون  
 ملاقوا ربه  
 السور اجود

الطيب  
 دياكم لاما الطيب  
 حب الى من  
 والسياد طبع  
 الثالثه حورم الاست  
 الطوبى من الدنيا

الحشوع  
 ساءه العوا كالمصير

والالتجاء الى الدعاء والالتجاء الى الله في دعوته **وانها الصبر**  
 للصلوه اول الاستغائه وخوزان يكون لجميع الامور التي امر بها بنو  
 اسرائيل وهو اعني من قوله اذكروا نعمتي التي انعمت عليكم **واستمعوا**  
 الكثيره لسناقه ثقله من قولك كبر على هذا الامر كبر على  
 المشركين ما يدعوهم اليه **فان قلت** ما لها لم يشغل على الحاشيس  
 والحشوع في عينيه مما شغل قلبه لانهم يتوقفون ما ادر  
 الصابرين عيا متاعبها فتكون عليهم الاتري الى قوله الدر بطون  
 انهم ملاقوا ربه اي يتوقفون لقا ثوابه ويطلب ما عده بطون  
 فيهم وفي مصحف عبد الله يعلمون ومعناه يعلمون انهم ملاقوا  
 الجزاء يعملون على حسنة ذلك ولذا في غير بطون يتسعون  
 وانما من لم يوقن بالجزا ولم ترخ الثواب كانت عليه مشقة حاله  
 شغل عليه كالمثاقف والمرايس باعمالهم ومثاله من وعدها  
 بعض الاعمال والصنایع اجرة زائدة عيا مقدار عمله فتراه تراوله  
 تعبته وشايط والشرح صدره ومضاحكه لحاضره كأنه  
 يستلذ من اولته خلا وحال عامل يستخره بعض الطلبة ومن قد  
 قال رسول الله صلى الله عليه وسلم وحملت قره عينه في الصلوه  
 وكان يقول ابلان **وجناه** والحشوع الاجاث والتطامير  
 ومنه الحشوع للتملة المتطامير وانما الحشوع فاللبر واليقار

والله اعلم

باسم الله الرحمن الرحيم  
ادكر الله العظيم الذي جعلنا من  
العلماء العالمين

بسم الله الرحمن الرحيم  
الحمد لله الذي جعلنا من العلماء العالمين

أي حسان جده عبد الله  
رسول الله صلى الله عليه وسلم  
قال ثنا كساه خ قال فان عبدنا ما جده في  
احب اليه من اجل انهم لم يتركوا  
لا معان هذا  
السعد لله  
اللا ان  
وان اخرج  
لارم الاسعد  
الاحسن

اي يحط من العلم  
الاول  
العلم

هذا السعد لله  
الاول مع سبق تولى في عهد  
وسل كل كان يدون اليهم  
العلم كما تارا علم روح  
تلك الدم له وصلوا ومنه  
تلك الدم له وصلوا ومنه  
تلك الدم له وصلوا ومنه

ومنه حصعت بقولها اذ البنته **واني** فضلكم بصت  
على بعثتي اي اذكر وواعتي وفضلتي على العالمين على  
العقير من الناس كقوله ياز كذا فيها للعالمين يعال زاي  
من الناس تتراد الكثرة **يوماً** يريد يوم العمه الحزري  
تقضي عما شيا من الحقوق ومنه الحد في جذعه من بنيان  
عند ولا تحزي عن احد بعدك وشيا معجول به وخور  
في موضع مضد زاي فليلا من الجزا كقوله ولا يطمون  
ومن قرأ الحزري من اجزاعه اذ اعيه عنه فلا يكون  
قراته الا معني شئ من اجزا وقر البوالسراز العزري  
تسمه عن سمي شئ وهذه الجملة مصوره المحل صفة  
فان قلت ما من العايد منها الى الموضوع **قلت** هو محذوف  
بعدتة الحزري فيه وكوه ما الشده ائوعلي  
**تروي** احدى ان قيل **اي** ما اجدت ان  
ومنهم من ينزل فيقول اشع فيه فاجزي محزى المعجول  
الحازر محذوف الصمرك كما حذف من قوله **او** مال  
ومعني اليك ان نفسا من الايش الحزري عن بعثت  
الاشيا وهو الاقناب الكلي القطاع المطامع وكذا  
ولا يقبل منها شفاعه ولا يوحذ منها عذراى مدته لانها

بسم الله الرحمن الرحيم  
الحمد لله الذي جعلنا من العلماء العالمين

المفرد وفيه الحدك يسلم منه من ولا عذراى تونه ولا  
عزوا فاده ولا تقبل منها شفاعه عيانا للفعل للقاعل وهو الله  
عز وجل وفضل الشفاعه وملك كالم اليهود تزعم ان اباهم السا  
شعورون لهم واوسوا فان **ول** هل فيه دليل على ان الشفاعه  
تقبل للعضاه **قلت** نعم لانه يعني ان تقضي بعش عن بعثت حقا اخلت  
من فعل وترى كمر في ان يعبل منها شفاعه شفيح فحلماها  
تقبل للعضاه **فان** **ول** الضمير في ولا يقبل منها الى اي البعثت  
ارجع **قلت** الى الثانية العاصيه عن الحزري عنها وهي التي  
تخذ منها بعدك ومعها يسلم منها شفاعه ان جار شفاعه  
سنتع لم يسلم منها وخوزان ترجع الى البعثت الاولي على انها لو  
شخصها لم يسلم شفاعتها كما لا تحزري عنها شيا ولو اعطيت  
عها لم يوحذ منها ولا هم يصرون يعني ما ذلت عليه النفس المكثره  
من البعثت الكسره والذكر معي العباد والاناشي كما تقول  
بعض **اصل** ال اهل ولذلك يصغر باهيل فادلت هاوه القا  
لا يعال الا الاستكاف والحام ومزعون علم لمن ملك العاقله كقيم  
من بلاد الروم وكيسرى لمن ملك الفريش ولغنى الفراعنه اشتقوا  
من لغتهم ولا تاذاعتنا ونجرت في نيل بعضهم قد جاءه الموشى

ولا يحسد من ال  
سماح و  
الخالقه  
حسبهم  
حسبهم  
حسبهم

بسم الله الرحمن الرحيم  
الحمد لله الذي جعلنا من العلماء العالمين

الكلوم فراد في اقصى تفرغته وفرط جزمته ووردى الحسام  
 وحنككم بسوموكم من سامه خيفاً اذا اولاه طالم  
**قال عمرو بن كلثوم**  
 اذا ما الملك سام الناس خيفاً ابين ان تفر الحنف فمنا  
 واصله من سام السلعة اذا طلبها كانه معني معونكم من  
 وتردوكم عليه والسوم مضرب التي يقال عوذ بالله من  
 الخلق وسوا العجل يراذ قبحها ومع شوال العذاب والعذاب  
 سبي اسده واطعه كانه فحة بالاضافة الى شايته  
 سان لقوله بسوموكم ولذا ترك العاطف كقوله  
 قول الذين كفروا وقر الزهري تدخون بالحسنة  
 قطعت الشيا وطعنتها وراعد الله تعاقون  
 هم ذلك من الكهنة اندروا فرعون بانه يولد مولود  
 عاينه هلاكه كما اندر فرود فلم يغز عنها احتها ذها  
 وكان ما سأل الله ه واليه المحنة ان اشير بذكركم الى  
 فرعون والنعمه ان اشيره الى الجبابرة **وقنا** فضلنا  
 ونفض حه صار في ممالك لكم وقرى فتر قام  
 عال فرق بين الشيس وقرق بين شيال المسالك  
 ابي عشر على عبد الاسباط **فان قلت** ما معي بكم

مدى غيرنا ذكره عليهم  
 تمت

والشديد بها على عو انما فطره  
 كما لا بد من قوله مع الكاف السدر في قوله

ادخل بنوا اسرائيل مصر  
 بعد ان كانوا في  
 ارض مصر  
 وادخلهم الى ارض مصر  
 وادخلهم الى ارض مصر  
 وادخلهم الى ارض مصر

وادي ابي موسى الحمار  
 والفران لعنتم نهدور

سماوات  
 السماوات  
 السماوات

السماوات  
 السماوات  
 السماوات

الكلوم فراد في اقصى تفرغته وفرط جزمته ووردى الحسام  
 وحنككم بسوموكم من سامه خيفاً اذا اولاه طالم  
**قال عمرو بن كلثوم**  
 اذا ما الملك سام الناس خيفاً ابين ان تفر الحنف فمنا  
 واصله من سام السلعة اذا طلبها كانه معني معونكم من  
 وتردوكم عليه والسوم مضرب التي يقال عوذ بالله من  
 الخلق وسوا العجل يراذ قبحها ومع شوال العذاب والعذاب  
 سبي اسده واطعه كانه فحة بالاضافة الى شايته  
 سان لقوله بسوموكم ولذا ترك العاطف كقوله  
 قول الذين كفروا وقر الزهري تدخون بالحسنة  
 قطعت الشيا وطعنتها وراعد الله تعاقون  
 هم ذلك من الكهنة اندروا فرعون بانه يولد مولود  
 عاينه هلاكه كما اندر فرود فلم يغز عنها احتها ذها  
 وكان ما سأل الله ه واليه المحنة ان اشير بذكركم الى  
 فرعون والنعمه ان اشيره الى الجبابرة **وقنا** فضلنا  
 ونفض حه صار في ممالك لكم وقرى فتر قام  
 عال فرق بين الشيس وقرق بين شيال المسالك  
 ابي عشر على عبد الاسباط **فان قلت** ما معي بكم

السماوات  
 السماوات  
 السماوات

على التوبة فاقبلوا الفيتحة من قبل ان الله تعالى جعل توبتهم  
 مثل الصلوات وحوز ان يكون العتق امام توبتهم ويكون المعين  
 مشورا فابتغوا التوبة العتق تامة لتوبكم والثالث معلقة بحروف  
 وحلوا ما ان ينظم في قول موسى لهم فعلق بشرط محذوف  
 كانه قال فان تعلمت فقد تاب عليكم واما ان يكون خطابا من  
 الله لهم على طريقه التنبيه ويكون المقدر معلوم ما امركم  
 به مؤشرا فان علمكم بانكم في ذلك من ان اخترت هذا  
 الموضوع نذكر الباري **قل** الذي هو الذي خلق الخلق  
 من الفقاير ما ترى في خلق الرحمن من تفاوت و من امرنا  
 بعضه من بعض الاشكال المختلفة والصور المتباينة وكان  
 فيهم من لم يفرح بما كان منهم من ترك عبادة العالم الحكيم الذي  
 والشاكر الى عبادة البقر التي هي مثل في الغياوة والبلاية في  
 مثال العزلة بل من ثور حتى عجزوا انفسهم لخط الله وول  
 ان كان تفكر ما زكينة من خلقهم وينتروا نظم من صورهم  
 اشكالهم من لشكر والنعمة وعملوا بعبادته من لاسد  
 منها **قيل** القائلون الشيعون الذين صعدوا وقيل  
 الاثني عشره الا ومنهم جهة عيانا وهو مصدر من قولك جهز

واذ علم ما في قوله  
 من قوله تعالى  
 فاعلموا ان الله  
 لا يهدي القوم  
 الظالمين

منك ووقا ما تفرو من الجوق والمابل بعينه الوراة كقولك  
 الغيث والليلت يد الرجل الجامع من الجود والجزاه وجوه قوله  
 ولقد اتينا موسى وهارون والعرقان وصيا وذكرا اذ انزلنا  
 والبرهان الفارق بين الكفر والامان من العضا واليد  
 من الحماي والشرع الفارق بين الحلال والحرام وقيل الع  
 انفاق الحجر وقيل النضر الذي في ربيته وبين عدوه كقوله  
 العزبان بن يدوم يد رجل قوله فاملوا انفسكم على الطاهر  
 الخج وقيل معناه مثل بعضهم بعضا وقيل **من** من  
 ان يسوا العبدية ويزوي ان الرجل كان يصبر ولده  
 وحاره وورثته فلم يركبهم المنيح من الله فان سئل الله  
 وشكابه شوج الا يتباصرون ختها و امر وان  
 ما فيه سوتهم وياخذ الذين لم يعبدوا العمل شيوهم  
 اصبروا فلعن الله من مد طرفه او حل حوته اذ اتى سئل  
 مقولون امن فقتلوه الى المشاخة دعامة وهازون  
 باز هلك بنوا اسرائيل البعيرة البقية وكشف  
 وزلت التوبة فيسقط الشفار من عن ادنهم وكانت  
 سبعين الفا فان قلت ما الفرق بين القات قلت  
 لا غير لان الظلم سبب التوبة والثانية للعقب لان

وقا ما تفرو من الجوق  
 والمابل بعينه الوراة  
 كقولك الغيث والليلت  
 يد الرجل الجامع من  
 الجود والجزاه وجوه  
 قوله ولقد اتينا موسى  
 وهارون والعرقان وصيا  
 وذكرا اذ انزلنا  
 والبرهان الفارق بين  
 الكفر والامان من العضا  
 واليد من الحماي والشرع  
 الفارق بين الحلال  
 والحرام وقيل الع انفاق  
 الحجر وقيل النضر الذي  
 في ربيته وبين عدوه  
 كقوله العزبان بن يدوم  
 يد رجل قوله فاملوا  
 انفسكم على الطاهر الخج  
 وقيل معناه مثل  
 بعضهم بعضا وقيل من  
 من ان يسوا العبدية  
 ويزوي ان الرجل كان  
 يصبر ولده وحاره  
 وورثته فلم يركبهم  
 المنيح من الله فان  
 سئل الله وشكابه  
 شوج الا يتباصرون  
 ختها و امر وان ما  
 فيه سوتهم وياخذ  
 الذين لم يعبدوا  
 العمل شيوهم اصبروا  
 فلعن الله من مد  
 طرفه او حل حوته  
 اذ اتى سئل مقولون  
 امن فقتلوه الى  
 المشاخة دعامة  
 وهازون باز هلك  
 بنوا اسرائيل  
 البعيرة البقية  
 وكشف وزلت  
 التوبة فيسقط  
 الشفار من عن  
 ادنهم وكانت  
 سبعين الفا  
 فان قلت ما  
 الفرق بين  
 القات قلت  
 لا غير لان  
 الظلم سبب  
 التوبة  
 والثانية  
 للعقب لان

+ واحدة الضاب وهو  
 الذي يعنى الارض من  
 الغياوة

من قوله تعالى  
 فاعلموا ان الله  
 لا يهدي القوم  
 الظالمين

على التوبة

بالقراءه وبالذعا كان الذي ترى بالعين جاهر الزويه والذي  
 ترى بالقلب محاف بها واتصا بها على المصدر لا ينهات  
 الزويه مصبت بعلمها كما نصب القرضا بفعل الجلوبن او  
 الحال فيجوز في حهزة وقوى حهزة بفتح الها وهي اما مصدر  
 واما جمع خاهن وفي هذا الكلام دليل على ان موته عليه السلام  
 رآه القوم وعرفهم ان زويه ملا يجوز عليه ان يكون  
 في حهزة محال وان من استجاز على الله الزويه فقد جعله من  
 الاحياء او الاعراض فزادوه بعد بيان الحجة ووضحوا  
 وجوا وكانوا في الكفر بعدة العجل فسلب عليهم الصفة  
 سلبا على اوليك القتل لثبوتهم من الكفرين وذلك على  
 بعظم المنه والضاغقة ما صغقهم اي امانهم قبل ان  
 من اليتاماء فاجرتهم ومن صحت حات من اليتاماء وميل  
 الله جنودا يجمعوا حيتها فخر واضعقت ميتين يومئذ  
 وموتى عليه السلام لم يكن صغقته موتا ولا كان  
 بدليل قوله فلما افاق والظاهر انه ايضا هم ما يظنون  
 لقوله وانتم بطرون وقرا على رضي الله عنه فاحدكم  
 لعلكم تسكرون نعمه المعث بعد الموت او نعمه الله بعد  
 كفر قوتها اذا تم باين الله في ميكم والضاغقة

لم يزل يمشي في بيته

في حهزة محال

وظلنا

ووظلنا وحملنا العام وظلمم وذلك في التيه شكر الله لهم الشكر

**وظلنا** وحملنا العام وظلمم وذلك في التيه شكر الله لهم الشكر  
 ليسير يسيرهم بظلمهم من الشمس وينزل الليل عمود من نار  
 ليسير وز في ضوه وسياهم لا تتبخر ولا تبلى وينزل عليهم المر وهو  
 الترخيبين مثل الثلج من طلوع العجز الى طلوع الشمس لكل اسباب  
 صاع وسعت الله الجنوب فيحشر عليهم السلاوي وهي السماء فيدخ  
 الرجل منها ما يكفيه **كلوا** عا ارادة القول **وما** ظلمونا  
 نحن وطمونا ان كفرنا هذه البعثة وما ظلمونا فاحصر الكلام  
 لحذفه ليدل له وما ظلمونا عليه **القرية** بنت المعدس وميل الخيامين  
 تسمى الشام من ويدخلها بعد التيه والبار باب القرية وميل  
 فومار القبة التي كانوا يصلون اليها وهم لم يدخلوا يد المعدس  
 ويحاه موسى امروا بالسجود عند الاسما الى الباب شكر الله  
 وتواضعا وميل السجود ان تجنوا وسطا متواذ احل ليكوب  
 دخلهم خشوع واحبات وقيل جوطى لهم النار كحضور وسهم  
 فاحضروها و دخلوا مترجفين على اوزارهم **حطه** فعلة  
 من الخطا كالجليية والركبة وهي حبر مبتدأ محذوف في مسلا  
 حطه او امر كحطه والاصل البصت معني حط عندنا نوبنا  
 حطه وانما بعد لتعطي معني التيات كقوله **يشكو** الى حط طول الشرى  
**صريح** ميل وكلا نامتلي **والاصل** صبرا عا اضرب صبرا

ووظلنا وحملنا العام وظلمم وذلك في التيه شكر الله لهم الشكر

وادلها اذ طمونا هذه القرية  
 وكلا اسما صرح في حطه  
 وادخلوا النار من حطه  
 حطه تعني حطه حطنا  
 حطه حطنا حطنا

يا حطه حطه حطه

وقرأ ان ارضه بالمضيق على الاصل ومن معناه امر باخطه  
اي ان خطي هذه القرية وتسفر بها فان قلت هل يجوز ان  
تضرب حطه في قرأه من نصبها نقولوا عا معني قولوا هذه الكلمة  
قلت لم يردوا الاجود ان نصبها صار فعلها ونصب حطه  
المضرب بقولوا وقرى تعرفكم على البناء للمعول بالياء والتاء  
وتنريد المحسن اي من كان محسنا منكم كانت تلك الكلمة  
سببا في زيادة ثوابه ومن كان ميسرا كانت له توبة ومغفرة  
**قتل** الذين ظلموا اي وصيغوا ما كان حطه فولا غير هالغ  
امر وانقول معناه التوبة والاستغفار فخالفة الى قول  
معناه مع ما مر وانه لم يمتثلوا امر الله وليس الغرض  
امر واللفظ بعينه وهو لفظ الخطية واللفظ اخر  
لوحا واللفظ اخر مشتقل بمعنى ما امر وانه لم يواخذوا به  
مكان حطه يستغفرك وتوراك اوله امر اعني عنان  
ذلك وميل قالوا ما كان حطه حنطه وميل قالوا بالنطية حطه  
شماثا اي حنطه حمر اشتهر اسمهم بما ملهم وعدوا  
ما عند الله الى طلب ما يشتهرون من اعراض الدساو وكن  
ظلموا ان يابون بغير امرهم وانما انزل الرجز عليهم  
وقد حاي شؤره الاعزاء وانزلنا عليهم على الاصل

والمعنى ان  
الامر بالخطية  
هو امر بالخطية  
التي هي في  
القرية

والمعنى ان  
الامر بالخطية  
هو امر بالخطية  
التي هي في  
القرية

والجر

والرجز العذاب وقرى يضم التزاوي انه ما منهم في  
ساعة بالطاعون اربعة وعشرون الفا ومن سبغوا القاء  
**عطشوا** في النبيه فدعا لهم موسى بالسقيا فبيل الى اصرب عصاك  
الحجر واللام اما للعهد والاشارة الى حزم معلوم بعد زوى انه  
حجر طوري حمله معه وكان حجر امير بعالة اربعة اوجه كانت  
تبيع من كل وجه بلا ثا عشر لكل سبط عين تسيل في حذول  
الى السبط الذي امير ان سقاهم وكانوا ستمائة الف وسبعة  
العسكر اثنا عشر ميلا وقبل هبطه ادم من الجنة فتوارثوه  
وجروا الى شعف فدعوا اليه مع العصار ومن هو الحجر الذي  
وضع عليه توبه حين اعسل اذ ترموه بالاذرة فقره فقال الحجر  
يقول الله بعا ان ومع هذا الحجر ان فيه قدرة واك فيه معجزة  
محملة في مخلقاته واما للجنتي اي اضر السبي الذي يقال له الحجر  
وعن الحسن لم يامر ان يضر حجر اعينه قال وهذا اطهر في الحج  
وانس في العذرة وزوي انهم والواكف سبالوا فضينا الى امرض  
لست منها حجارة فحمل حجر ابي مخلاتة حثما نزلوا القاه ومن كان  
يضر به بعصاه فيفجر ويضربه بها فيسير فقالوا ان فقد موسى عصاه  
فشا عطشا فاوحى اليه لا تفرج الحجاره وكلمها تطوعك لعلمهم  
صبرون ومن كان من رجايم وكان ذراعا في ذراع وميل مثل

الامر  
واذا سبغوا  
لعمري  
تقصان الحجر

تأذره في حيزه الحميم

تمت في يوم الخميس ١٠ من شهر ربيع الثاني سنة ١٠٤٠ هـ  
بمدينة مكة المكرمة  
بإذن من  
الشيخ  
عبدالله بن محمد بن عبد الوهاب  
المعروف بالشيخ  
عبد الوهاب بن عبد الوهاب

قال ابن جرير  
في تفسيره  
قوله  
فانجرت  
قوله  
فانجرت  
قوله  
فانجرت

زاعات فما تزدل ما الفناء وصنيتيه من الحشيا المفاوته كالمعد  
والحسود وخودك ومعجج خرج لنا يطهر لنا ويوجد **والبقل**  
ما انتنة الارض من الحضر والمراذبه اطاب القول الى باكلها  
التاسيس كالتغناج والكرقش والكرات واشباهها ووري قايها  
بالضم والقوم الحنطة ومنه قومون الناي اخبروا وقبل التور  
وقيل عليه قراه ابن مسعود وثومها وهو للعدس والبصل اوق  
الذي هو اذ في الذي هو امر منزله واذون مقداً او الدنو والبر  
يعني بها عن وله المقداً فقال هو ذابن المحل وقرى المزل كما  
يعني بالعدس عكس ذلك فقال يعيد المحل وبعد الهمة تزدون  
الزوجه والعلو وقران هب القرقى اذنا بالهمز من الدياه  
**اهبطوا** مصر اوري اهنطوا بالضم اي احدثوا الله من التيه  
فقال هبط الوادي اذ انزل به وهبط منه اذا خرج وبلاد التيه  
ما من سنه المقدس الى قنشرين وهي اساعشر فرساج واسبه وراح  
وخملا ان تزدل العلم وانما صرته مع اجتماع اليسير فيه وهما  
المعروف والتاب لسكور وسطه كقوله نوحا ولوطا وبها  
العمه والمعروف وان تزيده البلد ما فيه الايسر و احدثوا  
بمصر من الامصار وفي مصحف عبدالله وقرابه الاغمش  
مصر لعننوني كقوله اذ حلوا مصر ومن هو مصر ايم يعزب

قال الفقيه  
في التور  
الضم

فان يكون  
البريد  
المسلك

راش الحنسان وقيل كان من اسر الحنه طوله عشره اذ نزع  
طول مويته وله شجبتان شقدان في الطامه وكان يحمل على  
**فانجرت** القائم تعلقه لحد وواي مصر فاخرجت او فان  
مقد العجزت كما ذكرنا في قوله فتأب على كرم وهي على هذا  
فصحة لا يقع الخي وكلام يبلغ ووري عشره بكثر الشين  
وهما العنان **كل** اناس كل شيط مشر بهم عنهم التي  
منها عيا اذ اذبه القول بزرق والله مما زرق من الطعام  
وهو المنز والسوي ومن ما العيون وقل الما نبت منه الرزق  
والثماز هو زرق يوكل منه وشربه والعني اسد العسل  
فقال لهم لتماما وفي الفساد في حال فتبادكم لاهم كما  
مما دن فيه **كانوا** فلاحه فزغوا الى عكرهم فاجموا اما  
منه من البعجه وطلبت بعيشهم الشقا عيا طعام واحد اذ  
ما زغوا في التيه من المن والسوي فان ولد هما طعاما  
فما لهم قالوا عيا طعام واحد قلت اذ اذوا بالواحد  
ولا سد ولو كان على ما يد الرجل الوان عدة يداه على  
يوم لا سد لها قيل لا ياكل ولا الاطعاما واحدا ان  
بقي التبدل والاحتلاف وخوزان تزدوا انهما ضرب واحد  
معاً من طعام اهل التلذذ والترزق وخن قوم فلاحه اهل

اجم الطعام  
الذي  
واذ علم  
عاطام  
منها  
وعدسها  
اذن

لا اعلم

وضرت عليهم الذلة جعلت الذلة محطه لهم مشتملة عليهم  
بها كما يكون في القبه المصروفة من ضرب عليه او الصفت  
حتى لم يمتهم ضربته لا زب كما يضرب الطير على الحايط ملزمه واليه  
صاغزون اذ لا اهل مسكنة وقد رعبه اثم على الحقيقة  
لتصاعيرهم وبنافرتهم حيفة ان تصاعف عليهم الحزبه  
من الله من قولك يا فلان بعلان اذا كان حقيقا بان يعقله  
له ومكافاته اي صاروا احقا لعصبيه ذلك اشار الى المعاصي  
من ضرب الذلة والميكنه والخلقة بالعض اي ذلك  
كفرهم وقلمهم الاسا وقد قتل اليهود ليعنوا شعبا  
وكم وعثرهم فان قلب قتل الحبيبا يكون ذلك بعين الحق  
فما فاده ذكره قلت معناه انهم قتلوه بعين الحق عندهم  
لم يقتلوا ولا افسدوا ولا ارض فقتلوا وانما صحوهم  
الى ما سبغهم فقتلوه فلو سبغوا واصفوا من انفسهم  
تذكروا ووجهها يسحقون به السل عندهم وقد اعان  
الله عنه وتقتلوا بالتشديد ذلك بكثر ان الاشارة  
سبب ارتكابهم انواع المعاصي واعتداهم حدود الله  
شيء مع كفرهم بابان الله وويلهم الانبياء ومن هو اعدا  
في السبت وخوزان نشار ذلك الى الكفر ومثل الاسا

من ضرب الذلة والميكنه والخلقة بالعض اي ذلك  
كفرهم وقلمهم الاسا وقد قتل اليهود ليعنوا شعبا  
وكم وعثرهم فان قلب قتل الحبيبا يكون ذلك بعين الحق  
فما فاده ذكره قلت معناه انهم قتلوه بعين الحق عندهم  
لم يقتلوا ولا افسدوا ولا ارض فقتلوا وانما صحوهم  
الى ما سبغهم فقتلوه فلو سبغوا واصفوا من انفسهم  
تذكروا ووجهها يسحقون به السل عندهم وقد اعان  
الله عنه وتقتلوا بالتشديد ذلك بكثر ان الاشارة  
سبب ارتكابهم انواع المعاصي واعتداهم حدود الله  
شيء مع كفرهم بابان الله وويلهم الانبياء ومن هو اعدا  
في السبت وخوزان نشار ذلك الى الكفر ومثل الاسا

ع

وقيل هو اعتداهم في السبت وخوزان نشار ذلك الى الكفر ومثل  
الانبياء مع ان ذلك نسب عصيانهم واعتداهم لا بهم انهم كانوا  
فيها وعلوا حتى قتلواهم فحسروا على حورد الامان ومثل الاسا  
او ذلك الكفر والقتل مع ما عصوا به ان الذين امنوا بالسنتهم  
من غير مواطاه القلوب وهم المناققور والذير هاد واوالدر  
هايد والجمع هوود والنضاري وهم جمع نصران عال رجل نصران  
وامراه نصرانه قال نصرانه لم يخف واليا بصراي  
للمناغده كالتي في احمرى يسموا لانهم نصران المسيح والناصر  
وهو من صناد اخراج من الدر وهم قوم عدلوا عن دين اليهوده  
واما ناسا الصا ودخل في مله الاسلام دخول اصليا وعملا  
فلم يحرهم الذي ستوجبه بايمانهم وعملهم وان قلب ما  
حل من امز قلت الزوج ان جعلته مبتدا حبره فلم يحرهم  
والنصار جعلته ذلك من اسم ان والمعطوف عليه حبران  
في الوجه الاول جمله كما هي وفي الثاني ولهم والفالمض  
من معنى الشرط وان احدا مشا قكم بالعمل على ما في التوراه  
وزعنا قوركم الطور حتى قبلتم واعطتم المساو وذلك ان

ان الذين امنوا بالسنتهم  
من غير مواطاه القلوب  
وهو المناققور والذير هاد  
واوالدر هايد والجمع هوود  
والنضاري وهم جمع نصران  
عال رجل نصران وامراه  
نصرانه قال نصرانه لم  
يخف واليا بصراي

فما فاده ذكره قلت معناه  
انهم قتلوه بعين الحق  
عندهم لم يقتلوا ولا  
افسدوا ولا ارض فقتلوا  
وانما صحوهم الى ما سبغهم  
فقتلوه فلو سبغوا واصفوا  
من انفسهم تذكروا ووجهها  
يسحقون به السل عندهم  
وقد اعان الله عنه وتقتلوا  
بالتشديد ذلك بكثر ان  
الاشارة سبب ارتكابهم  
انواع المعاصي واعتداهم  
حدود الله شيء مع كفرهم  
بابان الله وويلهم الانبياء  
ومن هو اعدا في السبت  
وخوزان نشار ذلك الى  
الكفر ومثل الاسا

اميل

ان الذين امنوا بالسنتهم  
من غير مواطاه القلوب  
وهو المناققور والذير هاد  
واوالدر هايد والجمع هوود  
والنضاري وهم جمع نصران  
عال رجل نصران وامراه  
نصرانه قال نصرانه لم  
يخف واليا بصراي

موسى عليه السلام فرأوا ما هم بالواجف  
الشاقة فكبرت عليهم وأبوابها فأمزج  
أصله وزجعه وظلله فومهم وقال لهم  
علكم حتى قتلوا خذوا عيانه الأذية  
بقوه جدي وعزيمه وأذكروا ما فيه  
وأذرتوه ولا ينسوه ولا تغفلوا عنه  
ثم توليم ثم اعرضتم عن المشاق  
علكم تتوبكم للتوبه خيسم ووري  
وأذكروا السبت مضد سبت اليهود  
السبت وإن شأنتهم اعتدوا فيه  
التحذير للعباده ويعطيه واشتغلوا  
إسلامه ما كان مقي جوت في البحر  
السبت فاذم في غرق كما قال الله  
ويوم لا يسببون لتأييمه كذا قال  
عند البحر وشرعوا إليها الجراد  
يوم لا حد ذلك الحياض هو اعتدوا  
حبر أن أي كونوا حامين من القرديه  
والحشور وهو الضفاد

موسى عليه السلام  
فأبوابها فأمزج  
أصله وزجعه  
علكم حتى قتلوا  
بقوه جدي وعزيمه  
وأذرتوه ولا ينسوه  
ثم توليم ثم اعرضتم  
علكم تتوبكم للتوبه  
وأذكروا السبت  
السبت وإن شأنتهم  
التحذير للعباده  
إسلامه ما كان مقي  
السبت فاذم في غرق  
ويوم لا يسببون  
عند البحر وشرعوا  
يوم لا حد ذلك الحياض  
حبر أن أي كونوا

والطرد **فخطنا** بعد المشي نكالاً عن من كل من اعتبر بها  
من الأعمى والقزوين من مشيهم ذكر في كتاب الأولين فاعتبروا  
من العري والامر وويل كالكعقوبه من كلاله ما من يد بها لاجل ما  
عن الاعتدال من ضالح قومهم وأكل متيق بمعها **كان** في بني إسرائيل  
منها وانطالور بدبته فامرهم الله أن يدخلوا بقرة ونصروا بعضها  
تحتي محبهم بقاتله قالوا احذنا هز الخعلنا مكان هزوا واهل  
هزوا ومهزوا بنا والهنر وشعسه لفرط الاستهزاء من الجاهل  
منهمين وهزوا سكن الزاي خو كفووا وكفوا ووري حفص  
من وادج واحد في قره عبد الله سئل النار يك ما هي سئوال  
عظماها ومفتها وذلك أنهم يحبوا من بقرة ميتة نصر بعضها  
من يحيى فسألوا عن صفه تلك البقرة الحبيه الشار الحارجه  
عظا عليه البقره **والفارس** من الميسنه وقد فرضت فروصا في

والطرد

موسى عليه السلام  
فأبوابها فأمزج  
أصله وزجعه  
علكم حتى قتلوا  
بقوه جدي وعزيمه  
وأذرتوه ولا ينسوه  
ثم توليم ثم اعرضتم  
علكم تتوبكم للتوبه  
وأذكروا السبت  
السبت وإن شأنتهم  
التحذير للعباده  
إسلامه ما كان مقي  
السبت فاذم في غرق  
ويوم لا يسببون  
عند البحر وشرعوا  
يوم لا حد ذلك الحياض  
حبر أن أي كونوا

فخطنا بعد المشي  
من كلاله ما من يد بها

كان في بني إسرائيل  
منها وانطالور بدبته

قالوا احذنا هز الخعلنا  
مكان هزوا واهل هزوا

ما لا يدخل في الصفح  
ما لا يدخل في الصفح  
ما لا يدخل في الصفح

الاصغر من الصفح  
الاصغر من الصفح

فاز من قال خفاؤ بن تدبه  
 لعمرى لقد اعطيت صبغك فاز ضائسا والمه ما نعو على ارجاه  
 وكانها يتيم فاز ضالا لها فرضت سننهاى بطعتها وبلغت اخرها  
 والكر الفقيه والبعوان المصرف قال **ص** طول المثل اعناق العوارى  
 تراغم بين ابكار وعور **و** مدعوت **و** فان قل  
 بين بعض شين مضاعدا من ارجاز دخوله عبادك فله  
 لانه في معنى شين حيث وقع مشاربه الى ماد كمن الفاعل  
 والكر فان قلت كيف كان انشائه الى موشين وانها هو للاشارة  
 الى واحد كركمك جاز ذلك على ناول فاذا كركم فما يقبل  
 للاحتضار في الكلام كما جعلوا فعلا نيا عن افعال اخرى  
 قبله تقول للرجل نعم ما فعلت قد ذكر لك افعالا كثيرة  
 طويلا كما تقول له ما احسن ذلك ورجزي الصبر محزى  
 الاشارة في هذا قال ابو عسده قلت لرؤيه في قوله **و**  
 فيها خطوط من شوايد وبنق كانه في الخلد توليع البقع  
 ان اردت الخبوط فنقل كانها وان اردت الشوايد والبقع  
 كانها فقال اردت كان ذلك اذ ويلك والذي حيس منه ان  
 الاشارة تشبثها وجمعها وابيها ليست على الحقيقة وكى  
 الموضوعات ولذلك جال الذي يعنى الجمع **ما** يومز و

تبعك

ما لا يدخل في الصفح  
ما لا يدخل في الصفح

معنى يومز ورويه من قولك امرتك الخبز او امرتك ماموركم  
 تسمية للمفعول بالمصدر كضرب الامير **الفقوع** اشدا ما يكون  
 من الصفرة وانصعه نقال التركيز اصفر فاقع ووازر كما  
 نقال استودجالك وحانك واسن يقق ولفق واحمر قاني وورثي  
 واخضر ناصر ومدها ثم واوروق حطاني وارمك برداني فان قلت  
 فاقع هنا واقع خبر عن اللون فلم تقع ما كذا الصفر اقلت لم  
 يقع خبر عن اللون اما وقع تو كذا لصفرة الحاة ان يقع اللون  
 من الصفرة افاقعه وصر فاقع لونها فان قلت هما قبل صفرا فاقعه  
 والى فاده في ذكر اللون قلت الفاده فيه التركيز لان  
 اللون اسم للهيء وهي الصفرة وكانه قيل شديد الصفرة صفرتها  
 من قولك جد جده وحنونك محنون وعزق وهراذ انظر اليها  
 على عينك ان شعاع الشمس خرج من جلدتها واليسر وزلده  
 لاصفر اقل همته لقوله تيسر الناظرين وعن الحسن البصري صفرا  
 لونها سواد اشديه السواد ولعله مستعار من صفه  
 السواد ها جعلوه صفرة وبه فسر قوله تعالى حالات  
**الاعشى**

ملح يومز

اد المر الخبز  
الاصغر من الصفح

المعنى  
الاولى  
الاولى  
الاولى

ملك خلى منه وتلك كراي منفرا ولا لها كالتسب  
ماهي مزة نايبة تكرير للشواجر جالها وصفها واستكشاها  
زايد ليرداد وايضا لوصفها وعن النبي صلى الله عليه وسلم  
لو اعترضوا اذني لقرة فزخوها لكتفهم ولا كان شرا  
مشدا لله عليهم والاشتقوا شوم وعرض بعض الحلقة  
كتب الى عامله بان يذهب الى قوم بسطع اشجارهم وهم  
دورهم وكتب اليه ما بها ابدا فقال انك بسطع اشجارهم  
سالتني ما نوع منها ابدا وعن عمر بن عبد العزيز اذا امرت  
ان يعطى ولدنا شاه سالتني اصاين ام ما عجر وان بنت  
اذكر امراتي فان اخبرتني قلت اشود ام مصفا فان  
بنتي فلا تر اجمع وفي الحديث اعظم الناس جرما من سأل  
لمحرم محرما لاجل مسئلة **ان** المقر تشابه علينا الى  
الموضوع والتجوز والصفره كثيره واشبهه علينا الى  
تشابه معجز تشابه بطرح التاء وادغامها في الشرف  
ومتشابهه ومتشابهه ودر محمد والسامه ان المقر تشابه  
والشديد جاني الحديث لو استثنوا لما بينت لهم اخر  
لو لم يقولوا ان شا الله والمعني ان المهتدو ان المقر  
او ان ما حفي علينا من امر القائل **لا** لول صفه لقرة

المعنى  
الاولى  
الاولى  
الاولى

ومما كادوا يدخلونها الغلاء فيها ويلجوف العصبه  
 ظهور القاتل وروى انه كان في اسرائيل شيخ صالح  
 فاتيها الغيضة وقال اللهم اني استودعكها لاني حتى  
 وكان نورا بوالديه فسنت وكاتب من احسين البقر واسمته  
 الستم وامه حتى اشترى وهما ميل يسكبها ذها وكانت البقر  
 ذاك سله دابير وكانوا طلبوا البقره الموصوفه اربع  
 فان ولد كانت البقره التي تناولها الامر بقره من شق البقر  
 محضونه ثم اعلمت محضونه بلون وصفات فدخلوا  
 فما فعل الامر الاول ولد رجع منسوخا الاسقال الحكيم  
 البقره المحضونه والنسخ قبل الفعل ابن عمار الخطابي  
 لا بهامه سنا ولا هذه البقره الموصوفه كما ساول عنها اول  
 الذبح عليها حكيم الخطابي من الحصيد كان امسالا  
 اذا وقع عليها بعد الحصيد **والا** قتلتم نفسا خوطبت  
 لوجود العلف فيهم فاذا انتم فاختلفتم واحتصمتم في  
 المتحامين بذر اعصم بعضا اي بدعيه ونزجه او بدعيه  
 طرح قتلها بعضكم على بعض فذبح المطروح عليه الطرح  
 اولان الطرح في بعيته ذبح او ذبح بعضكم بعضا  
 وائمه **والله** يخرج ما كتمتمون مظهر

فعلى الصلوة بتعصها عوار  
 حتى اتى المبرق ويربط يده بالخط  
 يعطون  
 العجاض الذئب يبري العظم من الالتهاب  
 ومن يردوا عظمه يوفون

كتمتم من امر القتل تركه مكثوما فان قلب كيف عمل  
 خروج وهو معنى المعنى قلت قد حكى ما كان مشتقلا وقت  
 كتمتم من امر القتل تركه مكثوما فان قلب كيف عمل  
 خروج وهو معنى المعنى قلت قد حكى ما كان مشتقلا وقت  
 كتمتم من امر القتل تركه مكثوما فان قلب كيف عمل  
 خروج وهو معنى المعنى قلت قد حكى ما كان مشتقلا وقت

في قوله ما كتمتمون  
 ما كتمتمون ما كتمتمون

ما كتمتمون ما كتمتمون  
 ما كتمتمون ما كتمتمون

كتمتم

وسامه فان قلت هلا احياء ابتدا ولم شرط في احيائه ذبح  
وضربه بعضها قلت والحيثيات والشروط حكمه  
واما شرط ذلك كما في ذبح القرية من القرية واذ الكلب  
الثواب والاشعار لحسن عدم القرية على الطلب وما في  
علمهم لشدهم من اللطف لهم ولا خزين في ترك الشد  
والمشاعة الى امثال اوامر الله وان ساءها على الفوز  
بعتيش وتكثر شوال ونفع النعم بالحارة والزاجه  
على بركة البرا انور والسفقه على الاولاد وحدهم  
ما لا يعلم كفه ولا يطلع على حقيقته من كلام الحكيم  
ان من حق المقرب الى ربه ان يتوق في اختيار ما سقى  
وان اختاره في السن عرقه ولا صرح حنين اللون  
العيوب يورق من مطر اليه وان يغالي بمنه كما تروي  
رضي الله عنه انه يحيى بجيبه سلثامه دنار وان الزمان  
في الخطاب نسج وان السخ مل الفعل حار وان لم حزم  
الفعل وامكانه لا يدايه الى ليدا وليعلم ما امر من  
بالميت وحصول الحياه عميه ان المرثه هو الميت  
لان الموتين الحاصلين في الجسمين لا يعقل ان يتولد منها احد  
قلت فما للقصه لم يرض على ترسها وكان حقها ان بعد

سوق في الامارة جده ويات  
به على احسن وجهه ولا يكره  
والا في حق واستعاد من  
الائق وهو الامارة جده ويات

في العلم والاعمال  
في العلم والاعمال

العلم والضرر ببعض المقره على الامر بدخها وان يقال واذ مله نسا  
فاذا اراهم فيها فعلنا اذ حواقره واضربوه بعضها قلت كما قض  
من بعض اسرا لانا قض تعديدا لما وجد منهم من الحنايا وتقرعا  
عملها وما وجد فيهم من الحنايا العظام وهاتان قضان كل  
واحدة منها مستقلة بنوع من الفروع وان كانتا متصلتين  
فالاول لغيرهم على الاشهر وترك المشاعة الى الامتياز  
ذالك والثانية للمربع على قبل المعين الحرمه وما سعه من  
العظمه وانما قدمت قصه الامر بدخ القرية على ذكر القيل  
لانه لو علم كفه لكانت قصه واحده ولذهب الغرض من شبهه  
القرية ولقد زوعت بكتة بعدما استوفت الثانية استسا وقصه  
التي هما ان وصل الى الورد لاله على الحاد هما ضمير القرية لا باسمها  
الضريح في قوله اضربوه بعضها حتى يقين انهما قضان مما ترجع الى  
القرية وتنبه باخراج الثانية فخرج الاستيناف مع باحرها  
انها قصه واحده بالضمير الزجاج الى البقرة **فمعه** ثم قست استعاب  
التيوه من بعد ما ذكر ما نوح لکن القلوب رقتها وجوه ثم انتم  
انتم ووصفة القلوب بالعسوه والعلط مثل لنبوها عن الاعمار  
وان الواعظ لا تؤثر فيها وذلك اشاره الى احوال القيل او الى جمع  
ما صدر من الابان المعجوده وهي كالحجارة في قبوتها مثل الحارة

واضربوها

معلق صحت ودلالة  
عالمه صحت قدم على  
المعلل للاهتام وان وصلت  
مدل على كتمه وان لو كنت  
ما صحت في كتمه من قول  
نوكه ما دها ان نصيب  
العم الواحد في  
اعمار العباد في  
نوراره بولته في  
اسما صحت مان  
الى المربع الى الامارة

ارشد فتوه منها واستبدع طوعا على الكا واما عامي اذ  
 فتوه محذ والمضار وامر المضار اليه مقامة وبعضه  
 الاعمش مضار الذا عطقا على الحارة واما عجا وهي  
 اشدفستوه والمعني ان من عز وحالها شبهها بالحارة او  
 امي مسها وهو الحار مثلا او مر عر فيها شبهها بالحارة  
 هي امي من الحارة فان قلت لم قيل اشدفستوه وفعل العيش  
 مما خرج منه افعال المعصيل وفعل العجب قلت لكونه اس  
 عا فطر العيشوه ووجه اخر وهو ان يعصم عن الاقبي  
 ضد وصف العيشوه بالشد كانه قيل اشددت فتوه الحارة  
 وقلوبهم اشدفستوه وقرى شاره وترك ضمير المعصل على  
 الالما يترك قوله زبد كرم وعموا كرم وقوله وان من  
 بيان لفضل قلوبهم على الحارة في شدة العتوه وبعزير لقوله  
 اشدفستوه وقرى وان بالحصف وهي ان المحففة من العشا  
 التي يلزمها اللام الفارقة ومنها قوله وان كل ما جمع  
 العتج بالسيعة والكثرة وقرى اما كرم بيان بعجزه  
 وبه قرى الاعمش والمعني ان من الحارة ما فيه حروق واسعة  
 منها الماء الكثير الغزير ومنها ينشق اشقاقا بالطول والعزير  
 منه الماء ايضا **هبط** تتردى من اعلى الجبل وقرى ضمير الباق

حاز عن الصادها لخير الله وانها لا تنبع عا ما يريدونها وولور هو  
 السقاد ولا يفعل ما امر به وقرى يعلون بالياء والتاء وهو وعد  
**تطعمون** الخطاب لرسول الله والمؤمنين ان يؤمنوا الكرم احدثوا  
 انان اجرد عوتكم ويطعوا الكرم كقوله فامن له لو طاعني اليهود  
 وقد كان رفق منهم طائفة فمن سلف منهم يسمعون كلام الله  
 وهو ما سلوة من البوراه من حرقونه كما خر قواضيه رسول  
 الله واية الرجز وملك كان قوم من السبعين الحناري سمعوا كلام  
 الله حين كلم موسى بالطور وما امره ونهى امره قالوا سمعنا الله  
 نعملوا املنا يترى وقرى كلام الله من بعد ما عفلوه من بعد ما  
 هموه وضبطوه بعقولهم ولمسق لهم شهده في صحتهم وهم  
 يعلون انهم كاذبون مفترون والمعني ان كفرها ولا جرفوا  
 لهم سائفة في ذلك **واذا** الفواعل الهود قالوا اما ما هموم  
 انما انكم على الحق وان محمدا هو الرسول المبشربه واذ احلى  
 انفسهم الذين لم ينافقوا الى بعض الذين نافقوا الواعيتين عليهم  
 حذرتهم مما فتح الله عليكم ما بين لكم في البوراه من صفه  
 محمدا وقال المنافقون لا عقاب لهم بئروهم التصلح في دينهم احدثوا  
 انكار اعلمهم ان سمعوا علمهم شيا في كتابهم ينافقون المؤمنين

اي بالفتح  
 اي بالضم  
 اي بالفتح  
 اي بالضم

اي بيان لغوي لا يعطى سائفا  
 اي صفا في شئ لا يدخل الواد بها

حطه

اي بيان لغوي لا يعطى سائفا  
 اي صفا في شئ لا يدخل الواد بها

اصطعمون ان وسمو الكرم  
 وقد كان قرى منهم سمعوا  
 كلام الله ثم خروا من بعد  
 ما عفلوه وهم يعلون

حطه

اي سبقة وتغيرت اربابها ففهم  
 واد الفواعل الذين سوا  
 فالوا السنا واد اخلاصهم  
 اي صفا في شئ لا يدخل الواد بها

وَمَا يَنْفَعُ الْيَهُودَ لِحَاجَتِهِمْ عِنْدَ رَبِّكُمْ لِحِجْوَةِ الْأَعْيُنِ  
 وَمَا أَنْزَلْنَاهُمْ فِي كِتَابِهِمْ مِنْ حَقٍّ وَلَا تُخَالِفُوا  
 كِتَابَ اللَّهِ إِنَّكُمْ بِأَعْيُنِكُمْ حَوْرُونَ وَمَنْ يُخْلِفْ  
 كِتَابَ اللَّهِ فَقَدِ افْتَرَى كَذِبًا عَظِيمًا

وَمَا يَنْفَعُ الْيَهُودَ لِحَاجَتِهِمْ عِنْدَ رَبِّكُمْ لِحِجْوَةِ الْأَعْيُنِ  
 وَمَا أَنْزَلْنَاهُمْ فِي كِتَابِهِمْ مِنْ حَقٍّ وَلَا تُخَالِفُوا  
 كِتَابَ اللَّهِ إِنَّكُمْ بِأَعْيُنِكُمْ حَوْرُونَ وَمَنْ يُخْلِفْ  
 كِتَابَ اللَّهِ فَقَدِ افْتَرَى كَذِبًا عَظِيمًا

وَمَا يَنْفَعُ الْيَهُودَ لِحَاجَتِهِمْ عِنْدَ رَبِّكُمْ لِحِجْوَةِ الْأَعْيُنِ  
 وَمَا أَنْزَلْنَاهُمْ فِي كِتَابِهِمْ مِنْ حَقٍّ وَلَا تُخَالِفُوا  
 كِتَابَ اللَّهِ إِنَّكُمْ بِأَعْيُنِكُمْ حَوْرُونَ وَمَنْ يُخْلِفْ  
 كِتَابَ اللَّهِ فَقَدِ افْتَرَى كَذِبًا عَظِيمًا

عليه

فَلْيَسِّرْ لِلْيَهُودِ وَالنَّصَارَى وَالْحَنَافِ الَّذِينَ يُرِيدُونَ  
 أَنْ يَخْرُجُوا مِنْ دِينِهِمْ يَتُوبُوا إِلَى اللَّهِ عَلَيْهِمْ  
 إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ

قوله الذين يتقون الكتاب  
 قوله الذين يتقون الكتاب  
 قوله الذين يتقون الكتاب  
 قوله الذين يتقون الكتاب

قوله الذين يتقون الكتاب  
 قوله الذين يتقون الكتاب  
 قوله الذين يتقون الكتاب  
 قوله الذين يتقون الكتاب

صرح الامير والنوحي انه كانه سوزع الى المشتاق واليه  
هو خبر عنه ونصره قراه عبد الله وان لا يعبدوا  
مد من ازاية القوا وقد عليه ايضا قوله و قولوا وقوله  
احسانا اما ان تقدر وتحسنون بالوالدين او واحسنوا  
هو جواب قوله اخذنا مشاوتن اسرائيل اجراءه مجرى القسم  
كانه قيل واذا قسمنا عليهم لا يعبدون ومن معناه ان  
لما حدثت اذ وقع كقوله **الح** ان هذا الزاجري اخبر  
وتذركه قراه عبد الله ان لا يعبدوا واحتمل ان لا يعبدوا  
بكونه مفسره وان يكون اذ مع العبد لا يعبد المشتاق  
قبل اخذنا مشاوتن اسرائيل توحدهم وقرى بالتاحكام  
به وبالاليانهم غيب **حسنا** قول هو حنين في نفسه لا  
في حسنه وقرى حسنا وحسيني على المصدر كيشري  
توليت عياطه الله الفات اي بوليت من الميثاق ورفضت  
الملك لا مكرم قيل هم الذين اسلموا منهم واتم معروضون  
قوة غا دكم الاعراض عن المواثيق والتولية لا استعصى  
دماكم ولا خرجون بعينكم ولا يفعل ذلك بعضكم  
**جعل** عبر الرجل بعينه اذا اقبله اضلا او دينا قيل اذا  
غيره فكما قيل نفسه لانه تقص منه ثم امرتم بالمساق

وهو الخبر عنه  
قوله  
واذا احدا ساكنه لا يكون  
دماكم ولا يخرجون بعينكم  
مردودا لانه لا يمكن  
لقدون

علا

علا نفسيكم بلزومه وانتم تشهدون عليها كقولك فلان مهر  
على نفسه بكذا شاهد علمها وامل وانتم تشهدون اليوم بعشر  
اليوم على اقران اسلا وكم بهذا الميثاق **ثم** انتم ها و لا  
استعاذ لما اسند اليهم من القتل والاجلا والعدوان بعد  
احل الميثاق منهم واقرازهم وشهادتهم والمجني ثم انتم بعد ذلك  
ها و لا المشاهدون بع انكم فؤم اخرون عتر اوليك المهر  
سلا لغير الصفه منزله بعير الذات كما عوار جمع بعير الوجه  
الذي خرجت به وقوله يفتلون بيار لقوله ثم انتم هولاء وويل هولاء  
مؤصرا لمعني الذين وقرى تطاهرون لخد والتا وادعاهما  
تطاهرون ناسا بها وتطهرون بمعنى تطهرون اي معاوون  
علمهم وقرى بعدوهم وبعادوهم واسيرى واسازى وهو صمير  
الشان وخوران يكون مبهما بعينه احراهم اقمون  
بعض الكتابي بالفدا ورك فزون بعض اي بالقتال والاحلا  
وذا كان قربة كما نوا حلفا الا وبت والنصر خلفا المرح  
كان كل من يوقبل مع حلفا به واذا اعلوا اخر نواد بارهم  
واخر جوهم واذا اسر رجل من العرب جمع عواله حتى يفدوه وعيرتهم  
العز و قال كصف نقابلونهم بمر بعدوهم وقولون امريان  
فقدتكم وحررنا علنا فالهم ولا كنا سحى ان ندل حلفانا الهوى

انهم هولاء يعنون اليكم  
ولم يجرى فيها سبوا منكم  
سقا هو رعلمهم بال اسم  
والعدوان وان ما يوك  
اسارى عباد و هم  
جمع على عباد  
المعروف

انهم هولاء يعنون اليكم  
ولم يجرى فيها سبوا منكم  
سقا هو رعلمهم بال اسم  
والعدوان وان ما يوك  
اسارى عباد و هم  
جمع على عباد  
المعروف

وهو محرم عليكم  
انهم هولاء يعنون اليكم  
ولم يجرى فيها سبوا منكم  
سقا هو رعلمهم بال اسم  
والعدوان وان ما يوك  
اسارى عباد و هم  
جمع على عباد  
المعروف

انهم هولاء يعنون اليكم  
ولم يجرى فيها سبوا منكم  
سقا هو رعلمهم بال اسم  
والعدوان وان ما يوك  
اسارى عباد و هم  
جمع على عباد  
المعروف

انهم هولاء يعنون اليكم  
ولم يجرى فيها سبوا منكم  
سقا هو رعلمهم بال اسم  
والعدوان وان ما يوك  
اسارى عباد و هم  
جمع على عباد  
المعروف

عن عبد الله بن مسعود قال  
قال النبي صلى الله عليه وسلم  
من عرف الله عرف نفسه

قل في قرينة واسيرهم واحلابني المصير وقيل الحزبه واما  
رد من فعل منهم ذلك الى اسيد العذاب لحي عصانه  
وقري تردون ويعلمون بالياء والتاء **فلا** خفف عنهم  
الذي انقضا الحزبه واسيرهم اجدا بالدع عنهم وكذا  
عذاب الآخرة **الكتاب** التوراه اناه اياها حمله واحده وقيل  
فناه اذ اتبعه من القفا خود نبه من الذي فناه به انعمه  
يعني وان سئلنا على اثره الكثير من الرسل كقوله ثم ان سئل  
تري وهم يوشع واسموين وشمجون وداوود وسليمان وشع  
وازميل وعزير وجر قيل واليايس والسبع ويوسيف وكرار  
وعبرهم وقيل عيسى بالسر يابيه ايشوع ومرمعي الخادم  
المرم بالجزية من السكاك لير من الرجال وده مسر قول  
**قلت** لير برتضله مرمه **وورن** مرم عند الحويين  
فعل لا نعت القائل ثبت في الابنيه كما ثبت خو عتير وقيل  
**البيان** المغزرات الراضحات والحج كاجا الموق وارتا الحامه  
والاجناب بالمعيات وقري وادناه ومنه اجده بالحيم اذ اقراه  
الحمد لله الذي اجديني بعد ضعفه او حدي بعد فقره **بروح** المعنى  
بالروح المقدسه كما تقول كاتم الحود ورحل ضد وقصه  
كما قال روج منه فوصفه بالاحصاض والمزيب للكرامه

ولقد ساءتني  
من حود السور والسا عني  
من يوم السبت والاربعاء  
العشر اكلت حاكم حور الاله  
اقله اسكروم فترقا كتم  
وغير ما فعلون

عليها التوراه وادناه  
من حود السور والسا عني  
من يوم السبت والاربعاء  
العشر اكلت حاكم حور الاله  
اقله اسكروم فترقا كتم  
وغير ما فعلون

لكنه لم يضمنه الاصلان وما ان حام الطوامت وقيل حيزل وقيل الاحيل  
كما قال في القران وزوجا من امنا ومن باسم الله الاعظم الذي كان  
حي الموتى ذكره والمعني ولقد اتينا يا بني اسير ابل انبيا كوما اساهم  
ككلما حاكم رسوا منهم بالحق اسكبرتم عن الايمان فوسيط  
من القيا وما علفته همزه التوح والعجم من شانهم وخوزان  
منه ولقد اساهم ما اساهم فعملتم ما فعلتم ثم وخبهم على ذلك  
رجوزا القال عطفه على المقدر وان **فلا** قيل وقرعنا لمن  
فان يد استحضاره في العوش ووضويزه في العلور وان تراد فرقا  
تسوتهم بعد ذلك كمر حور قتل محمد لوط اذ اعصمه مكرم ولذلك  
تسوتهم وشيمتم له الشاه وقال عليه السلام عند موته ما  
الكل كله حيزر تعاد في هذا وان **علف** جمع  
علفى هي خلقه وجملة مغشاه باعطيه لا تنوصل اليها ما حيا  
من محمد ولا تفقهه مستعار من العلف الذي لمحت كقولهم  
كذالك في اكنه مما يدعوننا اليه ثم رد الله ان يكون ولوهم مخلوقه  
وخالهم سبب كقوله من غلفوا قلوبهم ما احد ثوا من الكفر  
الرايع عن الفطره ويستنبوا ذلك لمنع الاطاف التي يكون للمتنوع

عنه لم يضمنه الاصلان  
كما قال في القران  
حي الموتى ذكره  
ككلما حاكم رسوا  
من القيا وما علفته  
منه ولقد اساهم  
رجوزا القال عطفه  
فان يد استحضاره  
تسوتهم بعد ذلك  
تسوتهم وشيمتم له  
الكل كله حيزر  
علفى هي خلقه  
من محمد ولا تفقهه  
كذالك في اكنه  
وخالهم سبب كقوله  
الرايع عن الفطره

اعلمهم وضعا للطاهر توضع المضمر للدلالة على ان العدة لهم  
 اكثر وهم واللام للعهد وخوز ان يكون للحسين ويدخلوا فيه حولا  
**ما** نكرة منصوبة مفسرة لفا على بشرى ساء اشترى  
 الفقههم والمحضوض بالذم ان كفروا **واشترى** وبيعوا  
 على حسدا وطلبنا لما ليس لهم وهو علة اشترى **ان** نزل ان نزل  
 على من اشرا وبعضهم كتمه ان يشاله ما وعضد على عضد صارا  
 كقروا محمد بعد عيسى وقيل بعد قولهم عز بن ان الله وقولهم يد  
 الله معلوله وغير ذلك من انواع كفرهم ما انزل الله مطلق  
 من كل كتاب والواو من ما انزل علينا مقتدا للتوراه  
 التوراه وهو الحق مضدقا لما معهم منها غير مخالفه وفيه رد  
 لانهم لانهم اذا كفروا ما يوافق التوراه فقد كفروا بها  
 واعتزض عليهم بعقلهم الانبياء مع ادعائهم الايمان بالتوراه  
 والقرآن لان شوع قتل الانبياء **واتم** طالمون لخوز ان يكون  
 عندهم العمل واتم واصعون العباده عن موضعها وان يكون  
 عندهم معنى واتم قوم من عاد تكسر الطلم وكثر رفع الطلم

عنه ما اشترى وانه اشترى بخوز  
 ما اشترى بخوز ان نزل الله  
 على من اشرا وبعضهم كتمه ان يشاله ما وعضد على عضد صارا

فاداء في الكلام ام ما انزل الله  
 ما انزل الله من كل كتاب والواو من ما انزل علينا مقتدا للتوراه  
 التوراه وهو الحق مضدقا لما معهم منها غير مخالفه وفيه رد  
 لانهم لانهم اذا كفروا ما يوافق التوراه فقد كفروا بها

واشترى وبيعوا على حسدا  
 وطلبنا لما ليس لهم وهو علة اشترى ان نزل ان نزل على من اشرا

واشترى وبيعوا على حسدا وطلبنا لما ليس لهم وهو علة اشترى ان نزل ان نزل على من اشرا

اما انهم وللمومنين فعلا ما نومنون فانما ناولا نومنون  
 من يد وهو اما بهم بعض الكتاب وخوز ان يكون القله  
 العدم وهيل غلف خسف غلف جمع غلاف اي قلوبنا او عي  
 للعلم نحن مستمعون ما عدنا عن غيره وروي عن ابي  
 قلوبنا غلف بضمين **كتاب** من عند الله هو القرآن مضد  
 لما معهم من كتابهم لا خالفه وقرى مضدقا على الحال اول  
 كفكار يصها عن الكثرة **قلت** اذ اوصف الكثرة خصص  
 فصح استصار الحال عنه وقد وصف كتاب بقوله من عند الله  
 وجواب لما محذوف وهو نحو كذبوا به واستهانوا بالحبيه  
 اشبه ذلك **يستفتون** على الذين كفروا يستصرون على  
 المشركين اذ اقاتلوهم قالوا اللهم انصرنا باليه المبعوث في  
 الزمان الذي جردتته وصفته في التوراه ويقولون لاعلم  
 من المشركين قد اظلم زمان في خرج مضدقا ما قلنا فقتلنا  
 معه قتل عاد وارزق وقيل معنى يستفتون يعجون عليهم  
 ويعرفونهم ان نبيا سمعت منهم قد قربوا انه والسنن المنان  
 اي يسألون بعثهم الفتح عليهم كالسنن في اسعوى واستفتون  
 يسأل بعضهم بعضا ان يعج عليهم فلما احاهم ما عز قوا من الجاهل  
 كفروا به بغيا وحسدا وجز صاعيا الرايبه **على** الكفر

استفتون على الذين كفروا  
 يستفتون على الذين كفروا  
 يستفتون على الذين كفروا  
 يستفتون على الذين كفروا

استفتون

يطبه من زياده لست مع الاولي مع ما فيه من التوكيد واسمه  
 ما امرته في التوراه فالوايهما اولك وعصبا امرك وان  
 كيف طابق قوله جواهرهم قلت طابقه من حيث انه قال اللهم  
 ولكم شاعكم شماع تقبل وطاعه فالوايهما اولك واسماع طاعه  
 واشروا في قلوبهم العجل اي بدا لهم حبه والجزء على عاداته  
 بداخل الثوب الضبع وقوله في قلوبهم سان لما كان الاشرار  
 انما ياكلون بطوبهم نازا **بكنهم** بسبب كفرهم ستمابا  
 به انما نكرم بالتوراه لانه ليس في التوراه عبادته العاجل في  
 الامر الى ما بهم فكم كما قال قوم شعيب اذلوا ابي بكر  
 اضافه الامار اللهم وقوله ان كنتم مومنين تشكركم في  
 وقدح في ضحة دعواهم **خالصه** نصت على الحال من البدان  
 والمراد الحنه اي سالمه لكم خاصه بكم ليس احد يستحق  
 حق بعين ان صح قولكم لن يدخل الجنة الا من كان هوذا ان  
 للحشر وهل للعهد وهم المشامون فتمتوا الموتى من  
 من اهل الجنة اشتاق اليها ومضى سرعه الوصول الى العجز  
 من البدان ذات الشوايه كما زوي عن المشركين بالجنة ما زوي  
 كان على نهي الله عنه بطوف من الصقيرين غلايه فعليه  
 الحسن ما هذان في الحجازين فعليه ما ياتي الى ابيك على الموت

وعلمه شق الموت وعن جديفه انه كان سمي الموت فلما انهم  
 حبيت حيا فاقه لا املج من يدمر بعين علي التمني والعمار  
 الحشره حيت الموت فخر الله وعن النبي صلى الله عليه وسلم لو نوا  
 الموت لعرض كل انسان بزيقه فمات مكانه وما بقى على وجه  
**بما** قدمت بدتهم ما اسلفوا من موجات الناز من الكفر  
 حمله في ما حابه وحرف كتاب الله وسائر انواع الكفر والعصا  
 قوله ولينتموه ابدان المعجزات لانه احاز بالغيب وكان كما  
 حشره كقوليه ولين تجعلوا فان قلت ما اذراك انهم لم يسموا  
 لانهم لو نمتوا القلذ لك كما نقل سائر الجوادث وكان  
 من اهل الكتاب وعبرهم من اولى المطاعين في الاسلام  
 من الذر وليس منهم احد نقل ذلك فان قلت التمني من  
 حال القلوب وهو سر لا يطبع عليه احد فمن اين علمت انهم لم  
 يسموا قلت لس التمني من اعمال القلوب اما هو قول الانسان  
 لسانه لت لي كذا فاذا قاله والوطني ولت كلمه التمني ومحال  
 ومع الحدي ما في الضامير والقلوب ولو كان التمني بالقلوب  
 لقتوا القلوب قد مس الموت في فلو ساء لم ينقل انهم والوا ذلك  
 لم تقبلوه لانهم علموا انهم لا يصدقون قلب كبر حكي

ولا سمونه انه ابا  
 قدمت ابراهيم واسه  
 علم ما نطال من

ح محو  
 الاله  
 فلا كما  
 حاله  
 قتموا  
 صاد

هي شاعر  
 الروع  
 ح

منه من اشياقا ولواها المسلم من الافترا على الله وخبره

عنه من اشياقا ولواها المسلم من الافترا على الله وخبره  
 وعبر ذلك مما علموا انهم غير مصدق فيه وما لا يحمله  
 الحجة ولم يبالوا بكف عتقون من ان يقولوا ان المعنى من  
 القلوب وقد بعثناه مع احتمال ان يكونوا صادقين في قولهم  
 عن ضايرهم وكان الرجل يخبر عن نفسه بالامان فصدق  
 ان يكون كاد بالانفة امر خاويل سبيل الى الجلايع عليه  
 علم بالطالمين فهدد لهم **وهو** من وحد معنى علم المعنى  
 معولين في قولهم وحده نداء الحفاظ ومعولاه هم  
 فان قلت لم قال على حياء بالسكيت قلت لانه اذا حياء  
 وهي الحياء المطاولة ولذلك كانت الفراهها وقع من قول  
 على الحياء ومن الذين اشركوا بمجوع على المعنى من معنى  
 التائب احرض من التائب فان قلت المراد من الذين اشركوا  
 التائب قلت بل ولا كنههم افردوا بالذكر في حرضهم  
 وخوران يرايد واحرض من الذين اشركوا بخذوا لاله  
 التائب عليه وفيه تريح عظيم لان الدين اشركوا المومن  
 بعاقبه وما يعرفون الا الحياء الدنيا فحرضهم عليها  
 لانها حثهم فاذا اراد علمهم في الحرض فله كتاب  
 بالجزا ان حقا ما عظم التريح فان قلت لم اراد

ولم يعلم احد من الناس  
على من هو ومن الذين  
اسروا الوداد خدوم لو  
عمر التائه وما هو  
ممنه من الحياء  
بغير الله صلا بالهارة

من كان الفاسد انهم ارادوا احدهم  
واخباره انهم ولا عاقلة للمنى  
ما حال العولاد في شانه العوزة  
كان المعنى بالحكم لاله الله

لم يكن كان عدو الخويلد  
فانه من اعاد فكلت اذ الله  
مصدر والماس من هذه  
والتشرك للموسى

عليه من المشركين **قلت** لم يعلموا العلمهم خالماهم صارون  
 الى النار في محاله والمشركون لا يعلمون ذلك وملا اراد بالدين  
 اشركوا المحوسلح منهم كانوا يقولون بل لو كنتم عيش الفتيروز والذ  
 من الذين اشركوا عن ابن عباس هو قول الاعاصم رضى هزاز ارسل وميل  
 عليه من الذين اشركوا كلام مبتدا اي ومنهم ما يشربون احد هم  
 اشركوا في الموضوع وكقوله وما منا الا الهة مقامة معلوم والدين  
 الصمير وما هو احد هم وان يعرف فاعل من حرضه اي وما  
 اشركوا من حرضه من النار عميره وميل الصمير لما ذك عليه  
 من صدره وان يعجز بذكر منه وخوران يكون هو فبهما  
 اشركوا موضع والرحم حجه السعيد والافاء فان قلت  
 اشركوا ما موعة **قلت** هو سان لزيادة حرضهم على طوبى  
 اشركوا فان قلت كيف اتصل لو يعجز بيود احد هم  
 هي حكاية ليزداد اذتهم ولو في معنى التمي وكان القياس  
 اشركوا انه جزى على لفظ الغيبة قوله نوبه احد هم  
 اشركوا لطف بالله ليعلن تزوي ان عبد الله بن صور يامر احبار  
 اشركوا تسول الله وسبالة عم يعيط عليه بالوحى فقال  
 اشركوا اي عبدونا ولو كان غيره لا متابك وقد عاذا انا

عاقبه

مزارا واشدها انه انزل على بيتنا انست المقدس شيخنا  
 فبعثنا من بعثه فلقنه سابل علاما مسكنا مدوح عنه  
 وقال ان كان تزكم امته بهلاككم فانه لا تسلطكم عليه  
 لم يكن اياه يعلى اى حق سلوته وملا امرة الله ان يجعل السور  
 جعلها في غير ما تزوي اية كان لعمر رضي الله عنه ان  
 المدينة وكان ممره على مذابح اليهود وكان مجلس المهيم  
 كلامهم فقالوا لعمر قد اجسناك وانا ليطمع فيك فقال  
 ما احيكم ليجمركم ولا يسالكم اني شاكر في ديني وانا  
 عليكم لاردا بصرة في امر محمد وازي اثاره في كتابكم  
 سألهم عن حيز بل فقالوا اذك عدونا وناطلع محمد على  
 وهو صاحب كل حشف وعذاب وان مكابل الحى بالخصف  
 فقال لهم وما منزلهما من الله قالوا افر من منزله حيز بل  
 ومكابل عن بيته ومن مكابيل عدو لحيز بل فقال عمر ان  
 كما يقولون فما هما عدون وانتم اكفر من الجميز ومن  
 عدوا لاجدهما كان عدوا للاخر ومن كان عدوا لهما  
 عدوا لله ثم رجع عمر فوجد حيز بل قد سبقه بالرحي  
 ضلي لله عليه وسلم لقد وافقت زيك يا عمر فقال عمر لقد  
 في دين الله بعد ذلك اصل من الحز وورى حيز بل بوزن

وختن الحزف الباء وحيز بل الحز والهمزة وحيز بل بوزن مدبل  
 وحيز بل بلام شديده وحيز بل بوزن حيز ايل وحيز بل بوزن  
 حيز ايل ومنع الصروف فيه للعرف والعجم ومن معناه عبد الله  
 حيز بل في نثره للقران وحوهذ الاضمار اعنى اضمار ما لم تسو  
 ذكره فيه فحامة لبيان صا حبه حيث جعل لقرط شهرته كانه  
 على نفسه ويكفي عن اسمه الصريح يذكر شي من صفاته **عجا**  
 اى حقة اياك وهمك ما ذر الله بتيسره وتسهيله  
 فان قلب كان حق الكلام ان يقال **عجا** قلت جات على حكاية  
 كلام الله كما تكلم به كانه قيل قل ما تكلمت به من قولي مر كان  
 عدوا لحيز بل فانه نزل عجا قلك فان قلب كفا يشقام قوله  
 فانه نزل جز الشرط قلت فيه وحقها ان احدها ان عبادى  
 حيز بل احذ من اهل الكتاب فلا وجه لعادته حيث نزل كتابا  
 صورا للكسب يد به فلو انصفوا الاخوة وشكروا الصغرة  
 فانه نزل ما تنفعهم ونصح المرء عليهم والثاني ان عبادا احرفا ليسب  
 حيز بل فانه نزل عليك القران مضد كتابهم وموافقا له وهم  
 حيز بل هوون للقران ولتوافقته لكتابهم ولذلك كانوا حز فونه  
 حيز بل موافقة له كقولك ان عبادا كان قد اذنته واپيت  
**اقول** الملكان بالذكور لفضلها كما انها من حيز اخر وهو

هذا هو الحز وورى حيز بل بوزن

قال الحز فونه ان كانت  
 عداوة حيز بل بوزن  
 عداوة حيز بل بوزن

من حيز بل بوزن  
 ودرسه وحيز بل بوزن  
 انه عدو للظلمين

حيز بل

وسكا كج كج كج

مما ذكر ان الغاي في الوصف نزل منزله الغاي في الذات فوري  
مكال بوزر وطار وسكايل وسكايل وسكايل وسكايل وسكايل  
سكايل قال ان جني العزب اذا طبق بالاعجى خلط فيه  
للكافر ان اذعدو لهم فجا بالظاهر ليدرك على ان الله اباها  
لكفرهم وان عداوة الملائكة كفر واذا كانت عداوة  
كفر اباها الملائكة وهم اشرف والمعنى من عداها على الله  
وعاقبه اشد العقاب الخ الفاسقون لا المتمرذون  
وعز الحسين اذا استعمل العترة نوع من المعاصي ووجع العترة  
ذلك النوع من كفر وعز ان عاير قال ان صور الرسل  
الله صلى الله عليه وسلم ما احتاشى لعزته وما ازل على  
من ابيه مسدك لها واللام في الفاسقون للحسن والحسين  
ان يكون اشارته الى اهل الكتاب او كلما الزاوال لعطف  
محذووم معناه اذ كفروا بالانبياء والرسالات وكلما عاها  
وفى الوالتيال لسكون الواو عيان الفاسقون معنى الذين  
مكاة ميل وما يكفر بها الا الذين مستقوا او بعضوا عهد  
مرازا كثيرة وقري عوهدوا وعهدوا والهود مستقوا  
بالعذر ونقض العهد وكما اخذ الله المتناق منهم  
اباهم نقضوا وكما عاهدتهم رسول الله ولم ينوا الدين

واعداو لانا ان الشيا وما  
المرجان الا  
الفاسقون

مترجم

او كل عاهدوا  
سنة فمعه  
مترجم

ع الزمام  
منهم من نقضون عهدهم في كل مرة والسند الذي بالذمام ور  
وقر اعد الله نقضه فربون منهم وقال فربون منهم لان مهم من لم  
ينقضه بل اكثرهم لا يؤمنون بالوفاة وليسوا من الدين في  
شيء فلا يعدون نقض المواثيق نبا ولا يبالون به **كتاب الله** يع  
التوراة لانهم يكفرون بسؤال الله المضيق لما معهم كافرين  
بها تاذرون لها ويل كتاب الله القران سنده بعد ما انهم يلقونه  
ما يقولون كما يعلمون انه كتاب الله لا دخل فيه شك  
بما ان علمهم بذلك رضين ولا كهم كاذبوا وعابدوا  
وتبدوه ورا طهورهم مثل تركهم واعراضهم عنه مثل  
الشعبي هو من ابداهم بعزونه ولا كهم بندوا العمل به وعسر  
في حوه في الدساج والخرز وطلوه بالذهب ولم يجلوا احلاله  
الخرز مواجر امه **وايضا** ما تلوا الشياطين بعن واسعوا  
على عهد ملكه وفي زمانه وذلك ان الشياطين كانوا  
يستقون السمح لم يصون الى ما سمعوا اذ سلفقونها  
الكهنة وقد دونوها في كتب يقرونها ويعلمونها النابث  
فشا ذلك في زمن سلم بن يحيى والوا ان الخن بعلم الغيب وكانوا  
يخبرون به من احد بلاد

سدون في الرب او الكتاب  
وما جاهد رسول الله صلى الله عليه  
وما جاهد رسول الله صلى الله عليه  
وما جاهد رسول الله صلى الله عليه

عنا في اهل الكتاب  
عنا في اهل الكتاب  
عنا في اهل الكتاب

ما تلوا الشياطين بعن  
واسعوا على عهد ملكه  
وفي زمانه وذلك ان  
الشياطين كانوا يستقون  
السمح لم يصون الى ما  
سمعوا اذ سلفقونها  
الكهنة وقد دونوها  
في كتب يقرونها ويعلمونها  
النابث فشا ذلك في  
زمن سلم بن يحيى والوا  
ان الخن بعلم الغيب وكانوا  
يخبرون به من احد بلاد

ما تلوا الشياطين بعن  
واسعوا على عهد ملكه  
وفي زمانه وذلك ان  
الشياطين كانوا يستقون  
السمح لم يصون الى ما  
سمعوا اذ سلفقونها  
الكهنة وقد دونوها  
في كتب يقرونها ويعلمونها  
النابث فشا ذلك في  
زمن سلم بن يحيى والوا  
ان الخن بعلم الغيب وكانوا  
يخبرون به من احد بلاد

تقولون هذا علم سلیمان وما تم لسلیمان ملكه الا هذا العلم وانه  
 لا شئ والجن والخرج التي خزي بامره وما كفر سلیمان بكدت للشياطين  
 وادبع لما بهتت به سلیمان من اعقاد الشجر والعمل به وشماه كفر  
 ولكن الشياطين هم الذين كفروا بما يستعمل الشجر ويدعون  
 بعلمون الناس الشجر بعضدونه اعواهم واصلاهم وقيل ان  
 على الملكين عطف على الشجر اي وعلمونهم ما ابر على الملكين  
 هو عطف على ما اثلوا اي واتبعوا ما اثلوا وهما زور وما روي  
 ما زال للملكين علمان لهما والذي اثل علمها هو علم الشجر اسلا  
 الله للناس من تعلمه منهم وعمله كان كما روي من خلقه او  
 للاعلم به ولا يمكن لتوقاه ولما لا يعتز به كان مومنا  
**عزوت الشر لا للشر لاكن لتوبيه** وهو يورى الخدش  
 كما اسلم قوم طالوت بالنهر فمن شرب منه فليس مني ومن لم يطعمه  
 وقيل الجنس على الملكين بكسر اللام على ان المنزل علمها علم الشجر  
 ملك سابل وما علم الملك ان احداجه بينهما ونصحاها ونعت  
 اما الجنس اي اسلا واختبار من الله فلا يكفر ولا يستعمل  
 انه حق وكفره **فيعلمون** الصبر لما يدل عليه من اجراء  
 الناس من الملكين ما بقو قوربه من المزور وجهه اي علم الشجر  
 يكون شبيها في الفترق بين الزوجين من جيله وتوبه كالتق  
 العقاد

الفقد وحوذ ذلك مما جردت الله عنده الفرك والشوز والحلاف  
 ابتلا منه لا ان الشجرة التي في نفسه دليل قوله وما هم بضارين به  
 من احد الا ما ذكر الله لانه لما احدث الله عنده فعلم من افعاله  
 وما لم يحدثه **ويعلمون** ما يضرونهم ولا يضرهم ولا يهزمهم بعضدون  
 به الشجر وفيه ان احتسابه اصل كتعلم العليقة الى لا يومن ان جز  
 الى الغوايه ولقد علم هؤلاء اليهود ان من استراه اي اشتد  
 ما سئلوا الشياطين على كتاب الله ماله في الاخرة من خلا ومن  
 الضيق **وليتبين** ما شروا به اعينهم اي باعوهها وروى الحشر  
 الشياطين وعن بعض العزق لستار بلا حوله بشاتون وقد  
 ما ترفع عاهما هارور وما زور وهما اسماز اعسان دليل مع  
 الضرور ولو كانا من الفتر والمزور كما زعم بعضهم لا يضر فاورا  
 طحنه وما تعلمان من اعلم وقوي من المزور بضرب الميم وكسره مع  
 المزور والمزور بالشديد على بقدر الحفف والوقوف كقولهم  
 شخ واحتر اللوضل مخزي الودع وفر الا عمش وما هم بضاري  
 طرح النور والاصافه الى احد والعصل بينهما بالظن وبارك  
 حطضا والى احد وهو مخزور ومن ذلك جعل الخازن حرواس  
 العزور وفان ذلك كفت اثبت لهم العلم اذ في قوله ولقد

188  
 في قوله وما هم بضارين به من احد الا ما ذكر الله لانه لما احدث الله عنده فعلم من افعاله  
 وما لم يحدثه ويعلمون ما يضرونهم ولا يضرهم ولا يهزمهم بعضدون به الشجر  
 وفيه ان احتسابه اصل كتعلم العليقة الى لا يومن ان جز الى الغوايه  
 ولقد علم هؤلاء اليهود ان من استراه اي اشتد ما سئلوا الشياطين على كتاب الله ماله في الاخرة من خلا ومن الضيق  
 وليتبين ما شروا به اعينهم اي باعوهها وروى الحشر الشياطين وعن بعض العزق لستار بلا حوله بشاتون وقد ما ترفع عاهما هارور وما زور وهما اسماز اعسان دليل مع الضرور ولو كانا من الفتر والمزور كما زعم بعضهم لا يضر فاورا طحنه وما تعلمان من اعلم وقوي من المزور بضرب الميم وكسره مع المزور والمزور بالشديد على بقدر الحفف والوقوف كقولهم شخ واحتر اللوضل مخزي الودع وفر الا عمش وما هم بضاري طرح النور والاصافه الى احد والعصل بينهما بالظن وبارك حطضا والى احد وهو مخزور ومن ذلك جعل الخازن حرواس العزور وفان ذلك كفت اثبت لهم العلم اذ في قوله ولقد

فصل حديث التور  
 من صفوان

عامة واعلى سبيل التوكيد العيشي ثم يقاه في قوله لو كانوا يعلمون  
 قلت معناه لو كانوا يعلمون بعلمهم جعلهم حين لم يعملوا له  
 يسألون عنه **ولو انهم امنوا** يسأل الله والقران وانقول الله  
 فتركوا ما هم عليه من بند كتاب الله واتباع كتب الشياطين  
 من عند الله خير ودرى لمثوبه كمثوبه ومثوبه لو كانوا  
 يعلمون ان ثواب الله خير مما هم فيه وقد علموا الكفة  
 لترك العمل فان قلت كفا وترت الجملة لاسمها على  
 العجلة في جواب لو قلت لما في ذلك من الدلالة على ثبات الترتيب  
 واستقرارها كما عدل عن المصداق الى الزوج في سلامة عليك  
 لذلك فان قلت وهلا قيل لمثوبه الله خير قلت ان العمل  
 لشي من الثواب خير لهم وخوزان يكون قوله ولو انهم امنوا  
 فمبنا لا ما هم على سبيل الحجاز عن اعادة الله ايمانهم واخبار  
 له كانه قيل ولستهم امنوا استدرى لمثوبه من عند الله حين  
**كان الميسمون** يقولون لئن سؤل الله اذ القى عليهم  
 من العلم زاعنا يا رسول الله اي راقبنا وانتظرنا وانت  
 بعلمه وحفظه وكانت لليهود كلمة تتشابهون بها عن الله  
 وهي زاعنا فلما سمعوا بقول المؤمنين زاعنا اقرضوه في  
 به الرسول وهم يعنون به تلك المستبه فهي المومنون

ما هو العلم  
 ما هو العلم  
 ما هو العلم  
 ما هو العلم

الذين  
 الذين

واستوا ما هو ومعناها وهو انظرنا من نظره اذ النظره وفرايتي  
 النظرنا من النظره اي مهلتنا حتى لحفظ وفر عبد الله من مسعود  
 زاعنا عيا انهم كانوا خاطبونه بلفظ الجمع للتوميز وفر الحيس  
 زاعنا بالتوميز من الرعز وهو الهوخ اي الخ يقولوا قولنا زاعنا  
 مستويا الى الرعز مع زاعنا كذا زاع ولا ين له لما اشبه لهم  
 زاعنا وكان سببا في السبا تصفيا للرعز **واستمعوا** واجتنبوا  
 واجتنبوا ما يكلمكم به رسول الله ويلقى عليكم من المسائل باذان  
 واعية واذ هان حاضره حتى لا يحتاجوا الى الاستعارة وطلب  
 الرعايه او واطمئنا واطمئنا قبول وطاعه ولا يكن سببا في مثل  
 سبب اليهود حيث قالوا سمعنا وعصينا او واطمئنا امرتم  
 بغير حجة لا ترجعوا الى ما نهيتهم عنه تاكيدا عليهم ترك  
 تلك الكلمة وتروى ان سجع بن معاذ سبها منهم فقال  
 يا عبد الله عليك لعنة الله والذي نفسي بيده لئن سمعنا  
 من رجل منكم يقولها لرسول الله لاضرر عقه فعالوا ولستم  
 تقولونها فنزلت **واللذين** والذين نهاونوا رسول الله  
 يشوهه عذاب الهم **من الاو** واللسان لان الذين كفروا احسن  
 نوعان اهل الكتاب المشركون كقوله لربك الذين  
 كفروا من اهل الكتاب المشركين والثانية من يد الاستعارة

هذا سبب  
 هذا سبب  
 هذا سبب  
 هذا سبب

الذين  
 الذين

الحيز والثالثة لا تبدأ الغاية والحيز الوحي وكذلك الترجمة  
 كقولهم اهدم يقسمون رحمة ربك والمعجزات من نزول العرش  
 احق بان يوحى اليهم فحسبوا ونكروا وما يجتوبون ان ينزل عليهم  
 شيء من الوحي **والله** خفض بالنبوه من نشا ولا نشا الامانة  
 الحكمة والله ذو الفضل العظيم اشعار بان ايات النبوه من  
 الفضل العظيم كقوله ان فضله كان عليك كبير **الذي**  
 اتم طعنوا في النبي فقالوا المازون الى محمد ما من اصحابه ما  
 ثم ينهاهم عنه ويامرهم بخلافه ويقول اليوم قولا وتخرج  
 عنه عدل **وقرى** ما نبيخ من ايه وما نبيخ نصرته  
 من ابيخ او بنسائها وقرى نبيها ونبيها بالسيد ونبيها  
 ونبيها على حطاب الرسول وقرى اعد الله ما نبيخ من  
 او نبيها وقرى احدثه ما نسخ من ايه او نبيها ونبيها  
 ان النها مبدل اخرى مكانها وانساخها الامر نبيها وهو  
 جبريل بان جعلها منسوخة بالاعلام نبيها ونبيها  
 واذها بنها الى بدل وانساها وان نبيها حفظها عن  
 والمعجزات كل ايه نبيها عما ما توجه المضل من زوال  
 وحكمها معا ومن ازالة اجدتها الى بدل وعبر يد  
 ما به خير منها للعباد اى بابه العملها اكثر للتواتر

والله خفض  
 بالنبوه من نشا  
 ولا نشا الامانة

الآية ما نسخ من ايه او نبيها

والله خفض  
 بالنبوه من نشا  
 ولا نشا الامانة

والله خفض  
 بالنبوه من نشا  
 ولا نشا الامانة

فذلك على كل شيء يدبر هو بقدر عيا الحيز وما هو خير منه وعلى  
 مثله في الحيز **له** ملك السموات والارض هو ملك اموركم  
 ويدبرها وجزها عيا حسيما نصلحكم وهو اعلم بما يتعدكم  
 به من ناسخ ومنسوخ **لما** بين له امراته ملك امورهم ومدبرها  
 على حسيما نصلحهم من نسخ الحيات وعينه وقرىهم على ذلك  
 بقوله الم تعلم ان اذ ان توصيهم بالثقة به فما هو اصل لهم مما  
 يتعدكم به ونزل عليهم وان لا تقتروا عيا زسوه لهم ما  
 اقترحته ابا اليهود عيا موسى من الاشياء التي كانت عاقبتها  
 وبالاعلام كقولهم اجعل لنا الهاننا الله حهزة وعبر ذلك  
 من نبيها الكفر بالانان ومن ترك الثقة بالايات المنزلة وشك  
 بها وامر ح عثرها ففضل سوا السبيل **زور** ان فخاص بن  
 عا زور وزيد بن قيس وبقرا من اليهود قالوا احدثه من الهان وعمار  
 بن قيس بعد فوجه احد المتر واما اصابكم ولو كنتم على الحق  
 لكانتم منتم فان رجعوا الى دسا هو خير لكم واصل وخر اهدى  
 لكم سبيلا فقال عتار كيف يقض العهر بكم قالوا  
 سدي قال فاني قد اهديتك الى اكرم محمد ما عشت معات  
 اليهود اما هذا فقد صتا وقال حدثه واما انا فقد رصت بالله  
 والمحمد نبيا وبالا سلاما دينيا والقران اما ما وبالعبه قبله

الم يردون ان سوا رسولكم  
 سوا موسى من قبله

عيا المصدر امرجه

والله  
 وكثير من اهل الكا والورد  
 بعدا ما كفا احسن من عند الله  
 من بعد ما ستر لهم الحق

وبالمؤمنين اخوانا ثم انما سؤل الله صلى الله عليه واحياه  
فقال اصبتما حيرا او الفحما مرتك فان قلت لم يعلق قوله  
عند اعيشهم قلت فيه وجهان احدهما ان يعلق بوعد  
انهم قتلوا ان ترتدوا عن دينكم وفيهم ذلك من عند الله  
ومن قبل شهوتهم لا من قبل التدبير والميل مع الحق لا بهود  
ذلك من بعد ما سئلهم انكم على الحق وكفى بكم قبيحا  
قبل الحق واما ان يعلق حسدا اي حسدا متباغا من حيث  
لغوسهم **فاغفروا** واصحوا فاسلكوا معهم سبيل العفو  
والصفح عما يكون منهم من الجهل والعداوة حتى تاتي الله بان  
الذي هو مولى قريظة واجلابي البصير واذ لا لهم نصيب من  
عليهم ان الله عياك شي قد تر وهو بعد على الاسما  
**من خير من حسنة صلاه او صدقة او غيره مما احدثوه**  
تجدوا ثوابه عنده ان الله ما يعملون بصير عالم من  
عنه عمل عاملة **الذين** وقالوا اهل الكتاب من  
والنصارى والمعجزة وقال اليهود لن يدخل الجنة الا من  
وقال النصارى لن يدخل الجنة الا من كان نصارى فليفت  
ثقة بان السامع يرد الى كل فريق قوله واما من الاله  
لما علم من التعادي من الفرس وتضليل كل واحد منهم

واعلم ان الصلوة او الزكوة وما  
تعدوا الا منكم  
الذين  
وقالوا لن يدخل الجنة الا من كان  
يهودا او نصارى  
فانما هذا كسر صدى قوله  
فانما هذا كسر اسم

والجوه وقالوا كونوا هودا او نصارى واليهود جمع هابدي كعابدي  
وعودا وباركوا ونزلت بان **كلمة** كيف من كان هودا او اجا حمد  
لا يسمي وجمع الخبر قلت حمل الاليم على لفظ من والخبر على معناه  
كقوله الحسن الشمن هو ضالوا المحرم وقوله فانه ما زحهم  
خلد من فر الى من كعبه الشمن كان يهوديا او نصريا فان قلت  
من كان يهوديا او نصريا فان قلت  
شمن بها الى الاماني المذكورة وهي امنيتهم ان لا يتركوا المؤمن  
شمن من يهود وامنيتهم ان يزدوهم كفارا وامنتهم ان لا يدخل  
الجنة غيرهم اي تلك الاماني الباطلة اما نيتهم وقوله بل هاتوا  
تلك الاماني من قولهم لن يدخل الجنة الا من كان هودا او نصارى  
من المضاد في اقامه المضاد اليه مقامه تزدان اما نيتهم  
سما في البطلان مثل امنيتهم هذه والامنيت اوعول من  
تتق مثل الاضحية والعجوبة هاتوا نيتهم هاتوا احكام  
هذا الهدم شي لمذهب المقلبين وان كل قول له دليل عليه  
ما طر غير ثابت هات صوت هرة هات في معنى اخضره **بلى**  
لما نفوه من دخول غيرهم الجنة من اسلم وجهه لله من اخضر

111  
11  
8  
12  
7  
13  
14  
15  
16  
17  
18  
19  
20  
21  
22  
23  
24  
25  
26  
27  
28  
29  
30

نفسه له لا يشرك به غيره وهو محيى في عمله فله اجرة الذي  
يستوجبه فان قلب من اسلم وجهه كمن موعده فله  
خوزان يكون يارذ القولهم ثم يقع من اسلم كلاما مستورا  
من متضمنا للشرط وجوابه فله اجرة وان يكون  
فاعلا لعلي محذوف اي يلى بدخلها من اسلم ويكون قوله فله  
اجرة كلاما معطوفا على بدخلها من اسلم **وعلى** على  
نصح وتعبه وهذه منالعة عظيمة لمن المحار والمعدوم  
يعج عليهم ما اسلم الشيء فاذا انقضى اطلاق اسم الشيء عليه  
في ترك الاعتداد به الى ما ليس بعده وهذا قولهم اول  
لا شيء **وهو** تلون الكتاب الزاوي للمحال والكتاب المحيى  
قالوا ذلك فخالهم انهم من اهل العلم والتلاوة للكتب  
من حمل التوراة او الانجيل وعينهما من كتب الله وامنه  
لا يكفر بالباقي لئلا يحد من الكتابين مصدق للكتاب  
نصحه وكذلك كتب الله جمعاً متوازراً في تصديق بعضها  
**كذلك** اي مثل ذلك الذي سمعت على ذلك المنهاج قال الجهل  
الدين علم عندهم واكتاب عبده الاضمار والمعطلة  
فالواكل اهل دين لشيوا على شيء وهذا توجع عظيم لهم  
نظروا انفسهم مع علمهم في شك من لا يعلم وزور ان

دخول  
من اسلم كلاما معطوفا على بدخلها من اسلم ويكون قوله فله اجرة

من اسلم كلاما معطوفا على بدخلها من اسلم ويكون قوله فله  
اجرة كلاما معطوفا على بدخلها من اسلم **وعلى** على  
نصح وتعبه وهذه منالعة عظيمة لمن المحار والمعدوم  
يعج عليهم ما اسلم الشيء فاذا انقضى اطلاق اسم الشيء عليه  
في ترك الاعتداد به الى ما ليس بعده وهذا قولهم اول  
لا شيء **وهو** تلون الكتاب الزاوي للمحال والكتاب المحيى  
قالوا ذلك فخالهم انهم من اهل العلم والتلاوة للكتب  
من حمل التوراة او الانجيل وعينهما من كتب الله وامنه  
لا يكفر بالباقي لئلا يحد من الكتابين مصدق للكتاب  
نصحه وكذلك كتب الله جمعاً متوازراً في تصديق بعضها  
**كذلك** اي مثل ذلك الذي سمعت على ذلك المنهاج قال الجهل  
الدين علم عندهم واكتاب عبده الاضمار والمعطلة  
فالواكل اهل دين لشيوا على شيء وهذا توجع عظيم لهم  
نظروا انفسهم مع علمهم في شك من لا يعلم وزور ان

الآن  
من اسلم كلاما معطوفا على بدخلها من اسلم ويكون قوله فله اجرة

112  
11  
8  
12  
6  
13  
14  
15  
16  
17  
18  
19  
20  
21  
22  
23  
24  
25  
26  
27  
28  
29  
30

بسم الله الرحمن الرحيم  
بسم الله الرحمن الرحيم

قال الله عز وجل ولا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل ولا تأكلوا أموالكم بالباطل  
من شريقتك وشغيت في خرابها ما يطاع الذكر او يحرم  
وسعى ان يتراد من مع العموم كما ان يد مشا حد الله  
يراد الدين معوا باعيا نهم من اولك البضاري او البضاري  
**اولك** الما يعون ما كان لهم ان يدخلوها الخائفين اي  
كان سعي لهم ان يدخلوا مشا حد الله الا خائفين على خا  
التعبير وان تعاد الفرائض من المؤمنين ان سطشوا لهم  
عز ان يستولوا عليها ويلوها ومنعوا المؤمنين منها والمؤمنين  
ما كان الخو والواجب ذلك لولا ظلم الكفرة وعنف  
ومل ما كان لهم في حكم الله يعني ان الله قد حكم في  
اللوح انه ينصر المؤمنين ويقوتهم حتى لا يدخلوها الا خائفين  
روي انه لا يدخل بيت المقدس احد من البضاري الا خائفين  
مستأذنه وقال فاده لا يوجد صراني في بيت المقدس الا  
ضربا وابلغ اليه في العقوبة ومن يادى رسول الله صلى  
عليه وسلم الا لا يحسن بعد هذا العام مشرك ولا يطوف  
بجزيان فتر اغند الله الا خيفاً وهو مثل صميم وقد احل  
في دخول الكافر المسجد مجوزة ابو حنيفة ولم يجوزها مالك  
الشافعي من مسجد الحرام وعمره وقل معناه الهى

من الواويا وكان العباسين  
ما رعون وموت اراة  
ما يعرف مشرك على علاله

من الواويا

هذه البضاري وهم ارض  
عند ارض عظيم

من الذخوار والحليه سهم وسه كقوله وما كان لكرم ان  
تروا رسول الله **حري** قتل وسبي اودلة بضر الحزبه وسيل  
من ماله سهم قسط طيبه وروميه وعموره **الله** المشرق  
والعز راي بلاد المشرق والمغرب والارض كلها لله هو ملكها  
وقبولها فايما تولوا في اي مكان فعلم التولية يعني توليه  
وجوهكم شرط القله دليل قوله تعافوا وجهك شرط  
مسجد الحرام وحث ما كنتم قولوا وجوهكم شرطه فتم  
وجه الله اي جهة التي امرها ورضيها والمعجز انكم اذا تمتم  
ان صلوا في المسجد الحرام او في بيت المقدس فقد جعلت لكم  
الارض مسجداً وصلوا في اي بقعة شيت من بقاعها وافعلوا  
التولية فيها فان التولية ممكنة في كل مكان الا حصر اماكنها  
في مسجد لا في مسجد ولا في مكان دون مكان **ان الله واسع**  
الوجه من يد التوسعة على عباده والتيسير عليهم **علم**  
صالحهم وعن ابن عمر نزلت في صلاة المشافر على الترا حله  
تاتوجهت وعن عطاء عميت القبلة على قوم وصلوا الى ارجاء  
صلاة فلما اصبحوا اتيتوا حطاهم فعدوا واول معناه  
فانما تولوا للدعاء والذكر ولم ترد الصلاة وقر الحسن فاما  
الوافتح التامن التولي يرد فاما توجه هو القبلة **والواو**

العمل العود والاه

او او على نطق على ما هو عليه في نسخة اخرى  
على الصلة وفضلها ما بعد الله  
او او على نطق على ما هو عليه في نسخة اخرى  
على الصلة وفضلها ما بعد الله

او او على نطق على ما هو عليه في نسخة اخرى  
على الصلة وفضلها ما بعد الله

او او على نطق على ما هو عليه في نسخة اخرى  
على الصلة وفضلها ما بعد الله

وقرى يعزوا وتزيد الدر قالوا المسيح ابن الله وعبر ان الله  
بنات الله **سبحانه** نزهة له عن ذلك وتعبدا لله ما في السما  
والارض هو خالقه ومالكه ومن حملته الملائكة وعز  
والمسيح **كله** فاشنون مقادير ولا سمع شي منهم على كونه  
وبعدته ومشيتيه ومن كان هذه الصفة لم يخاف من جحيم  
ان يكون من حشر الوالد والسون في كل عوض من المضاف اليه  
اي كل ما في السموات والارض وخوز ان يزداد كل من جعله  
لله ولد الله فامون مطعون عابرون معزوز بالثبوتية  
لما اضافوا اليهم فان قلت **كذبا** ما الذي اعزادوا العلم  
فامتون **قلت** هو كقوله سبحان ما شخر كن لنا وكانه  
يما دون من خبير الهم ويصغير الشانهم كقوله وحجلا  
بينه وبين الجنة **نبيناه** **قال** يدع الشئ هو يدع كقوله  
الرجل هو يزرع ويدع السموات من اضافته الصفة المسماة  
الفاعلها اي يدع سمواته وارضه وفضل اللدع مع المسيح  
كما ان السمع في قول عمرو **امز** نخانة الداعي السميع  
المسمع اومه نظره كن فيكون من كان التامة اي احدث  
وهذا محاز من الكلام ومثل ولا قول كما لا قول في قوله  
بما قال في الفاعل كونه اذ دعا والعدو  
او او على نطق على ما هو عليه في نسخة اخرى  
على الصلة وفضلها ما بعد الله

من الامور وازاد كونه فانما تكون ويدخل تحت الوجود من غير  
امتناع ولا توقف كالمأمور المطيع الذي يومر وممثل لا سوقف  
ولا مسمع ولا يكون منه الا باكد هذا استبعاد الولاده  
لان من كان هذه الصفة من القدره كانت حاله مابنه لاحوال  
الجسام في توالدها وقرى يدع السموات مجزورا عيانه  
يدل من الضمير له وفر المصوّر بالهض على المبدع **وقال**  
الذين يعلمون وقال الجهله من المشركين ومن اهل الكفا  
وفي عنهم العلم لانهم لم يعلموا به لولا وكلمنا الله هلا نكلم الملكة  
وكلم موسى استكثار امنهم وعثوا واتينا انه محود الان  
يكون ما اتاهم من ايات الله ايات واستهانه بها **شاهد** ولو كان  
اي فلو هو هواء ومن علمهم في العمى كقوله اتوا صوابه **ورسا**  
الحماة لقوم ينصفون فيوفون اياها ايات لحال الاعتراف بها  
والاذعان لها والاكثافها من غيرها **انا ارسلنا** كان  
سخر ويندر لا **لخبر** على الامان وهذه بئسلة لسؤل الله  
وتشيره عنه لانه كان يعتم ويصوب صدره لاصرا زهم وضمهم  
على الكفر ولا ينسلك عن اصحاب الحميم ما لهم يومنوا بعد ان  
بلغت وتلعن خهدك في دعوتهم كقوله فانما عليك البلاغ  
وعلسنا الحساب وقرى ولا تسئل على الهوى **روى** انه قال ليت

او او على نطق على ما هو عليه في نسخة اخرى  
على الصلة وفضلها ما بعد الله

او او على نطق على ما هو عليه في نسخة اخرى  
على الصلة وفضلها ما بعد الله

او او على نطق على ما هو عليه في نسخة اخرى  
على الصلة وفضلها ما بعد الله

او او على نطق على ما هو عليه في نسخة اخرى  
على الصلة وفضلها ما بعد الله

شجرى ما جعل يواي فمنى عن الشؤال عز احوال الكفرة و  
ما عد الله وقل معناه بعظيم ما وقع منه الكفار من العذاب  
كما يقول كف ولا زنا بلا عن الواقع في بليه مقال ك  
تسال عنه ووجه العظيمة ان المستخبر خرج ان خرى على الشاة  
ما هو فيه لظاعته فلا تسيله ولا تكلفه ما يصجره او انت  
ما يستخبر لا يقدر عيا يستماع خيرة لان خاشية السامع و  
فلا تسئل وبعض القراءه الاول قراه عبد الله ولز تسئل ومراه الى  
وما تسئل **كانهم** قالوا لئن رضيت عنك وان ابلغت طلبة  
حيه سيع ملنا اقاطا منهم لرسول الله عن ذنوبهم في الاسلام  
فحلى الله عز وجل كلامهم ولذلك قال اول الهدى الله هو الهدى  
عيا طريقه احابتهم عز قولهم بعن ان هدى الله الذى هو الهدى  
هو الهدى بالحق والذى يصح ان سمي هدى هو الهدى كله ليس  
هدى وما يدعو الى اتباعه ما هو هدى اما هو هدى  
تري الى قوله ولئن اتبعنا هو اى اقوالهم التى هى الهدى  
ويدع بعد الذى حاك من العلم من الدين المعروف صحته بالهدى  
الصحة **الدين** اتينا هم الكتاب هم مومنون اهل الكتاب  
حق بلاوته لا خرفونه ولا يعجزون ما فيه من نعت رسول الله  
اولك يومنون بكتابهم دون الحرفين ومن يكفره من الحرفين

ما هو فيه لظاعته فلا تسيله ولا تكلفه ما يصجره او انت ما يستخبر لا يقدر عيا يستماع خيرة لان خاشية السامع و

الهدى هو الهدى بالحق والذى يصح ان سمي هدى هو الهدى كله ليس هدى وما يدعو الى اتباعه ما هو هدى اما هو هدى ترى الى قوله ولئن اتبعنا هو اى اقوالهم التى هى الهدى

فاولك

فاولك هم الخاسرون حيث اشترى والضلاله بالهدى ابتلى

فاولك هم الخاسرون حيث اشترى والضلاله بالهدى **ابتلى**  
انهم زنه بكلمات احبته ما وامر ونواه واحب ان الله عبده  
حاز عن مكسبه من اختيار احد الامر من ما ترى الله وما شتهبه  
العباد انه تمتحه ما يكون منه حه جائزه عيا حسنت ذلك وورا  
الوصفه رحمة الله وهى قراه اربع عتات انهم زنه زرع اهرم  
وخصت زنه والمعنى انه دعا بكلمات من الدعاء ففعل الخير  
هل حسبه المهن امره فان قلت الفاعل في القراه المشهوره بلى  
الفعل في القدر معلق الصميه اصما قبل الذكر قلت  
الاصا قبل الذكر ان يقال اسلى زنه انهم زنه اما اسلى انهم زنه  
او اسلى زنه انهم زنه واحدتها باصا قبل الذكر اما الاول  
فعد ذكر فيه صاحب الصميه من الصميه ذكر اظاهرا واما  
الثاني فانهم فيه مقدم في المعنى وليس كذلك ابتلى زنه  
انهم زنه فان الصميه قد تقدم لعطا ومعنى ولا يسئل الى  
صحة والمستحق في قائمته في اخرى القراين انهم زنه مع مقام  
من حق العام واداهن احسن التاركه من غير تفرط وتوان  
في حقه وانهم زنه الذى وقى في الاخرى لله بعام معنى واعطاه  
ما طلبته لم بعض منه شيئا وبعضه ما روى عن معايل بن  
الكلمات في اسال انهم زنه في قوله راجع هذا بلدا المنا و اجعلنا

زاد ابتلى انهم زنه بلان فانهم قالوا حاكه لتاسر اما ما قال من دري ولا اسال عهده الظالمين

من اسلم اليك واعبث بهم رسولا زينا تقبل منا فان فلما  
 العامل في اذلت اما مضروخا واذ كرا ذابلي وواد انبلاء  
 كان كنت وكيت واما قال اني حائله فان قلت هو على الاصل  
 استيناف كانه قيل فماذا اما له زنه حزن انما الكلمات مع قال  
 اني حائل للناس اماما وعلى الثاني جملة معطوفة عيما ما لها  
 وخوزان يكون ساذا لعله ابتلي وبقينير له فيراد بالكلمات  
 ما ذكره من الامامة وتطهير البيت وتزفج قواعده واما السلام  
 قبل ذلك قوله اذا قاله زنه اسلم وملا في الكلمات  
 في الزايش الفروق وفضل السائر في السواك والمضمضة والارطافان  
 وحسين في البدن الحتان والاشجار والاشجار وعلم  
 وسفلا ابط وويل ابتلاه من شرار الاسلام سلبت سهما حسر  
 في تراه التائبون الغادون وعشر في الاجزاب ان المسلمين  
 والمسلمات وعشر في المومنون وسال سائل الى قوله والذين هم  
 عيا ضلاتهم خاوطون وملا هي مناشد كالح كالجوا في السبي  
 والزمي والاحزام والمعزفة وعترهم وويل ابتلاه بالكرام  
 والقمر والشمس والحجاز ودخ ابنيه والنار والهجرة والابان  
 اسم من يومه حجازة الاله كالارازا شتم ما توتره اي ما توتر  
 بك في دينهم **وقد** تترى عطف على الكا وكانه قال وحاصل المعنى

انما هو على الاصل  
 انما هو على الاصل

انما هو على الاصل  
 انما هو على الاصل  
 انما هو على الاصل  
 انما هو على الاصل  
 انما هو على الاصل

انما هو على الاصل  
 انما هو على الاصل  
 انما هو على الاصل  
 انما هو على الاصل  
 انما هو على الاصل

قوله عطف على الكا  
 انما هو على الاصل  
 انما هو على الاصل

انما هو على الاصل  
 انما هو على الاصل  
 انما هو على الاصل  
 انما هو على الاصل  
 انما هو على الاصل

انما هو على الاصل  
 انما هو على الاصل  
 انما هو على الاصل  
 انما هو على الاصل  
 انما هو على الاصل

انما هو على الاصل  
 انما هو على الاصل  
 انما هو على الاصل  
 انما هو على الاصل  
 انما هو على الاصل

مَثَانِيَةً مِثْلَهُ لِكُلِّ مِنَ النَّاسِ لِخُضْرِهِ وَاحْتِمَامِهِمْ شَوْ  
 الْغَاكِفِ فِيهِ وَالْبَادِي فِيهِ وَاجْتِزَاوَا عِيَا زَادَةَ الْقَوْلِ اِي  
 وَفَلَا الْخُدَّ وَامَنَهُ مَوْضِعُ صَلَوَةٍ تَصَلُّونَ فِيهِ وَهُوَ عَلَى قَرْنِ  
 الْاِخْتِيَازِ وَالْاِسْتِحَابِ وَرِ الْوَجُودِ وَعَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ  
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ اخْتَصَّ عُمَرَ فَقَالَ هَذَا مَقَامُ ابْنِ زُهَيْرٍ فَهَلْ  
 عَمَرَ اَوْلَادًا تَحْتَهُ مَصْلِي يُرِيدُ اَوْلَادًا تَوَثَّرَتْ لَهُ صَلَواتُهُ مِنْ  
 بِهِ وَتَمَّتْ مَوْطِي قَدَمِ ابْنِ زُهَيْرٍ فَقَالَ مَا اَوْ مَرَّ بِذَلِكَ وَلَمْ تَعْبُدِ  
 الشَّمْسَ حَتَّى تَرْتَهُ وَعَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى  
 اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اسْتَلَمَ الْحَجْرَ وَرَمَلَ ثَلَاثَةَ اَشْوَابٍ وَمَشَى اِلَيْهِ  
 حَتَّى اذْفَرَ عَمْرًا اِلَى مَقَامِ ابْنِ زُهَيْرٍ وَصَلَّى خَلْفَهُ زَكِيًّا وَقَدَّ  
 وَاجْتَزَا مِنْ مَقَامِ ابْنِ زُهَيْرٍ مَضْلِي وَمَلَّ مَضْلِي مَدْعَا وَمَقَامِ  
 ابْنِ زُهَيْرٍ الْحَجْرَ الَّذِي فِيهِ اَثَرُ قَدَمَيْهِ وَالْمَوْضِعَ الَّذِي كَانَ فِيهِ  
 الْحَجْرُ حَسْبٌ وَوَضِعَ عَلَيْهِ قَدَمَهُ وَهُوَ الَّذِي سُمِّيَ مَقَامَ ابْنِ زُهَيْرٍ  
 وَعَنْ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّهُ سَأَلَ الْمَطْلِبَ بْنَ اِزِيدَ اَعْمَ هَلْ لَدَيْكَ  
 اِنْ كَانَ مَوْضِعَهُ الْاَوَّلُ اِلَى الْعَمْرَ فَاَرَاهُ مَوْضِعَهُ الْاَوَّلُ وَعَنْ  
 عَطَاءِ مَقَامِ ابْنِ زُهَيْرٍ عَرَفْتُهُ وَالْمَرْدَلِفَةَ وَالْجَمَارَ لَكِنَّا قَامَتْ  
 هَذِهِ الْمَوَاضِعُ وَدَعَا فِيهَا وَعَنْ التَّخَمِي الْحَرَمِ كُلِّهِ مَقَامِ ابْنِ  
 وَفِي وَاجْتَزَا وَابْتَلَفَ الْمَاضِيَ عَطْفًا عِيَا حَتَّى اِلَى وَاجْتَزَا النَّاسِ

الموضع

من الحجاز

مَنْ كَانَ ابْنِ زُهَيْرٍ الَّذِي وَتَسَمُّهُ لَاهِنًا مِمَّا بِهِ وَاشْتَارَ زَمَنَهُ عَدَهُ  
 قَلِيلًا تَصَلُّونَ اِلَيْهَا **عَمْرًا** اَمْرًا هُمَا اَنْ طَهَّرْتَ اِسْتِي بَارَ طَهَّرَا اَوْ  
 اِي طَهَّرَا اَوْ اَلْمَعْنَى طَهَّرَاهُ مِنَ الْاَوْثَانِ وَالْاَجَائِسِ وَطَوَّاهُ اَوْ اَلْحَبِطِ الْخَالِصِ  
 وَالْحَبَائِثِ كُلِّهَا اَوْ اَخْلَصَّاهُ لَهَا وَتَوَلَّى لَا تَعْتَدُ عَمْرًا هُمُ الْعَاقِفِينَ  
 الْحَاوِزِينَ الَّذِي عَكَّفُوا عِنْدَهُ اِي قَامُوا اِلَيْهِ بِرِحْوَةٍ اَوْ  
 الْعَاقِفِينَ وَخَوِزَانِ يُرِيدُ بِالْعَاقِفِينَ الْمَوَاقِفِينَ بِعَنِ الْقَائِمِينَ  
 فِي الصَّلَاةِ كَمَا قَالَ اللَّطَائِقِيُّ وَالْقَائِمِينَ وَالرُّكْعَ السُّجُودَ وَالْمَعْنَى  
 لِلطَّائِقِينَ وَالْمُضِلِّينَ اِلَى الْقِيَامِ وَالرُّكُوعِ وَالسُّجُودِ هَيْكَلِ  
 الْمَضْلِيِّ اِي اَجْعَلْ هَذَا الْبَلَدَ وَهَذَا الْمَكَانَ بَلَدًا اَمَّا اذْ اَمْرًا كَقَوْلِهِ  
 وَعَلَيْتُهُ رَاضِيَةً اَوْ اَمَّا مَنْ فِيهِ كَقَوْلِكَ لَيْلِ نَائِمَةٍ **وَمِنْ اَمْرٍ**  
 مِنْهُمْ يَدْرِكُ مِنْ اَهْلِهِ بَعْضًا وَارْزُقُوا الْمَوْتِينَ مِنْ اَهْلِهِ خَاصَّةً  
 وَمَنْ كَفَرَ عَطَفَ عَلَيْهِ مِنْ اَمْنٍ كَمَا عَطَفَ وَمَنْ ذَرَبَتْهُ عَلَى الْكُفْرِ  
 فَحَطَّ عَلَيْهِ **فَاِنْ قَلَّتْ** لَمْ خُضَّرْ اَبْنُ زُهَيْرٍ صَلَواتُ اللَّهِ عَلَيْهِ اَلْمَوْسَى  
 اَلْاِسْتِخْلَافَ اِسْتَرْعَا خُضْرًا مِنْ بَيْتِ الْمَرْعِيِّ وَابْعَدَ النَّاسَ عَنِ  
 الْمَصْحَةِ الطَّالِمِ اِلْخِلَافِ وَالرُّزُقِ فَانَّهُ يَكُونُ اِسْتِذْرَابًا لِمَنْ رُوِيَ  
 وَالرُّزُقُ الْمَحْجَلُ وَالْمَعْنَى وَارْزُقُوا مَنْ كَفَرَ فَاَسْعَهُ وَخَوِزَانِ  
 صُورٌ وَمَنْ كَفَرَ مُتَدَا مَتَضَمَّنًا مَعْنَى الشَّرْطِ وَقَوْلُهُ قَامِعَهُ جَوَابًا

وادخل ابن زهير في قوله  
 امنا وارزوا اهلنا من اهلنا  
 عن ابن زهير قال قال رسول الله  
 صلى الله عليه واله واليوم الآخر  
 انما وارزوا اهلنا من اهلنا  
 قالوا وما اهلنا من اهلنا  
 قالوا ما اهلنا من اهلنا  
 قالوا ما اهلنا من اهلنا  
 قالوا ما اهلنا من اهلنا

للشروط اي ومن كثر فانا امتعه ووري فامتجعه فاضطره فالن  
الى عذاب النار المصطر الذي ملك الامتجاج مما اضطر  
اليه وقراني ومتمعه فليلا من اضطره وقراني من وثاق اضطره  
بكسر الهمزة وقراني عن عتاس فامتجعه فليلا ثم اضطره على العظ  
للمر والمزاد الدعاء من ابراهيم دعائه ذلك فان ولد  
بعدت الكلام عاهد الفراه قلت في قال ضمير ابراهيم اي قال  
ابراهيم بعد مسئلة احتضاض المومنين بالبرزق ومن كثر امتجعه  
فليلا من اضطره وقراني من محضين فاطره بادغام الصاد في الطاء  
كما قال الطنج وهي لغة مرد وله من الصاد من الحروف الخمسة  
التي تدغم فيها ما جاوزها ولا تدغم هي ما جاوزها وهي حروف  
ضم شفرة **بيع** حكاية حال ماضيه والقواعد جمع قاعده  
وهي الحساين والاصل لما فوقة وهي صفة غالبة ومعناها  
الثابتة ومنه فجدك الله اي اسأل الله ان يعبدك اي يشرك  
وزرع الاساين الساعلمها لانها اذ ابني عليها نقلت عن هية  
الانخفاض الى هية الارتفاع ويطاولة بعد المقاصر وحوزان  
يكون المزاد بها سافان السالفين كل ساف قاعده للذي ساف عليه  
ويوضع فوقة ومعين زرع القواعد زرعها بالبناء انه اذا ساف  
سافا فوقة ساف وقد زرع الشافات وحوزان يكون المعنى واذا

حجرت

المراد بالضمير  
الذي هو ضمير  
الاسماء  
والمراد  
بالضمير  
الذي هو ضمير  
الاسماء  
والمراد  
بالضمير  
الذي هو ضمير  
الاسماء

الصف الواحد من  
الذين الظن وهو  
هو عن الحارط

توقع ابراهيم ما تجد من الساي استوطا يعجز جعل هيته  
القاعدة المستوطية من روعة غالية بالبناء وتروي انه كان موسيا  
فقال ابراهيم بن علي الايتاسين وتروي ان الله بعالي ايرال الساهو  
من نواقيت الحنه له ما ان من رز مزي شرتي وعزتي وقال لادم  
اهبط لك كما يطاف حول عرشي فتوجه ادم من ارض الهند  
اليه ما شتا وبلغته الملايكه فقالوا اني نختنا ادم بعد حنا  
هذا الست ملك بالقي عام ورج ادم اربعين حجة من ارض الهند  
الى مكة عا رحليه وكان على ذلك الى ان روعه الله ايام  
الطوفان الى السيام الرابعة فهو الست المعمور ثم ان الله امر  
ابراهيم بساها وعرفة حبر يامكانه ومن بعث الله سبحانه  
ظلمته ونودي زان عا ظلمها لا يزد ولا يسقر وويل ساه  
من خمسة اجبل طور شيبا وطور زينا ولسان والجودي  
وايسنه من جزا وجاه حبر بل الحجز الايبود من السما وويل  
فخص ابو قيس واستوعنه وقد خي فيه ايام الطوفان  
وقال كان ابراهيم بن ابي معيل بنا وله الحارة **زنا** اي يقولان  
زنا وهذا الفعل محل المضارع على الحال وقد اظهره عبد الله  
في مراته ومعناه يرمعها فانلر زنا اي اسال السمع له عا

ما طاولت  
ذكرها في العايد بالحق  
سالكين في روعة  
دعاه

المراد بالضمير  
الذي هو ضمير  
الاسماء  
والمراد  
بالضمير  
الذي هو ضمير  
الاسماء  
والمراد  
بالضمير  
الذي هو ضمير  
الاسماء

XII  
XIII  
XIV  
XV  
XVI  
XVII  
XVIII  
XIX  
XX

هذا هو قوله في قوله  
فان قلت هلا قيل قواعد في اضافتها

هذا هو قوله في قوله  
فان قلت هلا قيل قواعد في اضافتها

هذا هو قوله في قوله  
فان قلت هلا قيل قواعد في اضافتها

العلم بصانينا ونباتنا فان قلت هلا قيل قواعد في اضافتها  
الست و اي فزق من العباد من قلت في ابهام القواعد و سببها  
بعد الابهام ما ليس في اضافتها في الايضاح بعد الابهام من  
لسان المبين **في قوله** انك محصلين انك وجهنا من قوله اسلمت  
لله او مسلمات من بقال اسلمه وسلم و اسلمت اذا صح  
و المعنى زونا خلاصا و ادعانا لك و قري مسلمين على الجمع كما  
ازاد العيشما وهاجرا و اجريا الشبهة على حكم الجمع انهما  
من ذربتنا و اجعل من ذربتنا امه مسلمة لك و من التبيين  
للتيسر كقوله و عبد الله الذن انما منكم فان قلت لم خصنا  
ذرتنا بالذعاف **لانهم** اجقوا بالسفقه و الصحة قوا العباد  
واهل كبرنا و اولاد الاساذ اصلوا صلحهم غيرهم  
و شاعروهم على الخير الا ترى ان المقدم من العلماء و الكبر اذا  
كانوا على السداد كيف تشيرون لسداد من و زاهم و مل ان  
بالامه امه محمد صلى الله عليه و **و انما** مقول من زاي معنى  
او عزو و لذلك لم يتجاوز معجولن اي و بصرا متعدا تالي  
او عزفناها و ميل من الحنا و قري و انما يكون التزاما  
فخذ في محذوقه و قد استردت الحان الكسيرة مقولة من الهمز الساقطة  
دليل علمها فاسقاطها الحان و من الهمز و اشتمال الكثير و من

و انهم

و انهم متاشبهكم و تب علينا ما فرط منا من الضعاف او استتابا  
لذاتهما و اعنت فهم في الامه المسلمه زبولك منهم من القسم  
زويانه قيله قد استحيك وهو في اخر الزمان في عتله فهم  
محمد صلى الله عليه وسلم قال عليه السلام انا دعوة ابي ابراهيم  
و بشرى عيسى و زويا **في قوله** يتلو عليهم اياتك بقرا عليهم و يعلمهم  
ما نوحى اليه من ذليل و جديتك و صدق ابيك و يعلمهم  
الكتاب القران و الحكمة الشريعة و بيان الاحكام و تركهم و طهرهم  
من الشرك و سائر الاثام و قوله و دخل لهم الطمار و حزم  
علمهم الحايث **و من** عزب اربا ز و استبحا لان يكون في العقلا  
من عزب عن الحق الواضح الذي هو عليه ابراهيم **و من** شفقه و جعل  
الزوع عيا البدل من الصمت و زعد في الدلائل من عزب عن  
قوله هل حاك احد الان يد شفقه بعينه اتمتها و استخف بها  
و اصل الشفه الحقه و منه زمان شففيه و مل اصحاب العشر  
على الصخر خو غن زايه و المرزاسه و جوزان يكون في شذوذ يعرف  
المتخوف قوله **و** بفرارة الشجر الزقانا **في** الجظهر لسره سانه  
و مل معناه شفقه في بعينه و ذوالحاز كقوله ز يظني مقراى  
و ظني و الوحده هو الاول و كفى شاهد له ما حان في الحديث العبر  
ان شفقه الحق و نعم الناش و ذكائه اذا زعمت عما الاربع عنه

هذا هو قوله في قوله  
فان قلت هلا قيل قواعد في اضافتها

هذا هو قوله في قوله  
فان قلت هلا قيل قواعد في اضافتها

هذا هو قوله في قوله  
فان قلت هلا قيل قواعد في اضافتها

هذا هو قوله في قوله  
فان قلت هلا قيل قواعد في اضافتها

الذوالقعدة  
عشر  
سنة

عاقلة قط قد بالغ في اذالة نفسه ولحقها حيث خالفها  
كل بغير عاقلة ولقد اصطبغها سان خطا زاي من غير  
ملته لان من جمع الكرامة عند الله في الدارين ما كان صفوة  
وخيرة في الدنيا وكان مشهودا له بالاستقامة على الخير في الدنيا  
لم يكن اخذ اولي بالرغبة في طريقتيه منه **از** قال طرف الاصطفاة  
اي اخترفاه في ذلك الوقت واصتبغها زان ذكر اسسها  
عليما ذكر من خاله كانه قيل اذ كان ذلك الوقت لتعلم ان  
المصطفى الصالح الذي لا يرغب عن مله مثله ومجبه قاله  
اختر به باله النظر في الدلائل الموديه الى المعرفة والاسلام  
اسلمت اي وطئ وعزق وقيل اسلم اذ عن واجب **وتروي**  
عند الله من سلام دعا اني اخيه سلمه ومهاجرا الى الاسلام  
فقال لهما قد علمنا ان الله **لما قال في التوراه** اني باع من  
اسما عيل نينا اسمه احمد من امز به فقد اهدى وسند **وتروي**  
بومن به وهو ملجون واسلم سلمه وان مهاجرا ان يسلم من  
واوصي وهي في مصاحف اهل الحجاز والشام والصمد  
لقوله اسلمت لرب العالمين على ما وبل الكلمة والحمله وخونه  
الصمد في قوله وحملها كلمة بامه الى قوله اني تساما بعد  
الذي وطئ في قوله كلمة بامه دليل على ان التانيك على اويل

هذا الحديث يدل على ان  
الاسلام هو الدين الذي  
لا يفرق بين الملل والديانات  
بل هو الدين الذي  
يجمع بين جميعها  
ويطهرها من جميع  
الذنوب والعيوب  
ويطهرها من جميع  
الاجناس والقبائل  
ويطهرها من جميع  
الاصناف والاشكال  
ويطهرها من جميع  
الاصناف والاشكال  
ويطهرها من جميع  
الاصناف والاشكال  
ويطهرها من جميع  
الاصناف والاشكال

الكلية

الكلمة ويعقوب عطف على ابراهيم داخل وحكمه والمعنى ووثي  
ما يعقوب بنه ايضا وقرى ويعقوب بالضم عطف على بنه  
ومعناه ووثي بها ابراهيم بنه وناقله يعقوب **باب** على اصهار  
قوله عند البصر وعند الكومين يعلق بوثي لحنه في معنى  
قوله وخوه قول القائل رجلان من صفة اخرا انا انا انا انا انا  
قوله انما كسر الهمزة هو بعد القول عندنا وعندهم يعلق  
باصهار وقره ابراهيم بنه يعقوب ان يابى اصطفى لكرم الدين  
عطاكم الدين الذي هو صفوه الادبار وهو دين الاسلام  
وقوله لا حديه **فلا** هو من معناه ولا من موتكم الاعلى  
قال كوركم تاسس على الاسلام والنهي في الحقيقة عن كورهم على  
قال حال الاسلام اذ امانتوا كقولك تصل الخ واخاشع  
المنهاة عن الصلوة ولا عن عن تزي الحشوع في حال صلاته  
فان بكته في ادخال حرف النهي على الصلوة وليس منهي  
بالموت **الكلمة** فيه اطهار ان الصلوة التي لا حشوع فيها  
لا صلاة وكأنه قال اتفاق عنها اذ لم يصلها على هذه الحالة  
قوله عليه السلام لا صلاة لجزار المسجد الا في المسجد  
التصريح بقوله جزار المسجد لا يصل الخ في المسجد وكذلك  
في الحديث اطهار ان موتهم على حال الثبات على الاسلام

xii  
xiii  
xiv  
xv  
xvi  
xvii  
xviii  
xix  
xx  
xxi  
xxii  
xxiii  
xxiv  
xxv  
xxvi  
xxvii  
xxviii  
xxix  
xxx

لاخير فيه وانه ليس بموت السعد وان من حق هذا الموت ان  
 خل بهم ويقول الامراض ماتت وانت تشهد وليس من ادراك  
 الامراض الموت ولا حتى بالكون عاصفه الشهدا اذ ماتت وانما الموت  
 بالموت اعتدادا منك لميتته واطهار الفضاه على غيرها واقبال  
 حقيقه فان تحت علمها **أم** كتم شهدا هي امر المعطية  
 الممزه وبها الايكاز والشهد اجمع شهد به عن الحاضر اي عن  
 حاضرين يخبرون على السلام اذ حضره الموت اي عن حاضر  
 والحطاب للمؤمنين يعني ما شاهدتم ذلك وانا حصل لكم العلم  
 به من طريق الوحي وقيل الحطاب للهود لانهم كانوا يقولون  
 ماتت نبي الحق على اليهودية لانهم لو شهدوه وسمعوا ما  
 قاله لبيته وما قالوه لظهر لهم حرمته بما لمه الاسلام وما  
 ادعوا عليه اليهودية فلابه منافيه لقولهم وكفى نقال لهم  
 كتم شهدا ولا يكن الوحي ان تكوام متصله عما ان شهدوا  
 محذوف كأنه قيل اتدعون على الاسا اليهوديه ام كتم شهدا  
 اذ حضر يعقوب الموت يعني ان اولكم من اسرائيل كانوا شهدوا  
 له اذ اراد بيته على التوحيد وملة الاسلام وقد علمتم ذلك فلو  
 تدعون على الانسا ما هم منه بر او قري حضر بكثير الضلوه  
**ما** تعبدون اي شي تعبدون وما عام في كل شي فاذ اعلمتم

ما ومن وكفاك دليلا قول العلماء من لما بعقل ولو بل من بعد  
 تعبد الا اول العلم وحدهم وخوز ان ياعا ما بعدون شوا عن  
 المعبود كما تقولوا زيدت بدافقه ام طست ام عمر ذلك  
 الصفات وانراهم واسما عجل واسحق عطف سا الحبايك  
 جعل اسما عمل وهو عمه من حمله ابايه لمن العمات والحاله ام  
 انهما في سلك واحد وهو الاخوه لافاوت سبها ومنه قوله  
 السلام مع الرجل صنوايه اي تفاوت سبها كما لافاوت  
 صنوي الخله وقال في العاش هذا يقينه اباي وقال في العباس  
 يقينه اباي وقال زيدا واما اني وقرا التي طرح ابايك ووري  
 وفيه فحرهان ان يكون واحدا وانراهم وحده عظميان  
 وان يكون جمعاً لورا والنور وال  
 فلما سن اصواتا يكن وقد يننا لا بينا  
 لها واحدا بدل من اله ابايك كقوله بالناسيه ناصبه كانه  
 على الاحتضار اي تزدب باله ابايك الها واحدا وخرله يسئلون  
 من واعل تعبدون من معجوله لرجوع الها اليه في له وخوران  
 حمله مع طوفه على تعبد وان يكون حمله اعتراضيه موكه  
 من حالنا اناله مسلمون محضون التوحيد ومن دعون  
 اشارة الى الامه المذكوره التي هي انراهم ويعقود وسوها

من المعطية  
 كتم شهدا هي امر المعطية  
 الممزه وبها الايكاز والشهد اجمع شهد به عن الحاضر اي عن حاضرين يخبرون على السلام اذ حضره الموت اي عن حاضر والحطاب للمؤمنين يعني ما شاهدتم ذلك وانا حصل لكم العلم به من طريق الوحي وقيل الحطاب للهود لانهم كانوا يقولون ماتت نبي الحق على اليهودية لانهم لو شهدوه وسمعوا ما قاله لبيته وما قالوه لظهر لهم حرمته بما لمه الاسلام وما ادعوا عليه اليهودية فلابه منافيه لقولهم وكفى نقال لهم كتم شهدا ولا يكن الوحي ان تكوام متصله عما ان شهدوا محذوف كأنه قيل اتدعون على الاسا اليهوديه ام كتم شهدا اذ حضر يعقوب الموت يعني ان اولكم من اسرائيل كانوا شهدوا له اذ اراد بيته على التوحيد وملة الاسلام وقد علمتم ذلك فلو تدعون على الانسا ما هم منه بر او قري حضر بكثير الضلوه ما تعبدون اي شي تعبدون وما عام في كل شي فاذ اعلمتم

من المعطية  
 كتم شهدا هي امر المعطية  
 الممزه وبها الايكاز والشهد اجمع شهد به عن الحاضر اي عن حاضرين يخبرون على السلام اذ حضره الموت اي عن حاضر والحطاب للمؤمنين يعني ما شاهدتم ذلك وانا حصل لكم العلم به من طريق الوحي وقيل الحطاب للهود لانهم كانوا يقولون ماتت نبي الحق على اليهودية لانهم لو شهدوه وسمعوا ما قاله لبيته وما قالوه لظهر لهم حرمته بما لمه الاسلام وما ادعوا عليه اليهودية فلابه منافيه لقولهم وكفى نقال لهم كتم شهدا ولا يكن الوحي ان تكوام متصله عما ان شهدوا محذوف كأنه قيل اتدعون على الاسا اليهوديه ام كتم شهدا اذ حضر يعقوب الموت يعني ان اولكم من اسرائيل كانوا شهدوا له اذ اراد بيته على التوحيد وملة الاسلام وقد علمتم ذلك فلو تدعون على الانسا ما هم منه بر او قري حضر بكثير الضلوه ما تعبدون اي شي تعبدون وما عام في كل شي فاذ اعلمتم

ما من  
 وتكون السوال  
 والاسم سوا عن  
 ابا الحاربه من علم

من المعطية  
 كتم شهدا هي امر المعطية  
 الممزه وبها الايكاز والشهد اجمع شهد به عن الحاضر اي عن حاضرين يخبرون على السلام اذ حضره الموت اي عن حاضر والحطاب للمؤمنين يعني ما شاهدتم ذلك وانا حصل لكم العلم به من طريق الوحي وقيل الحطاب للهود لانهم كانوا يقولون ماتت نبي الحق على اليهودية لانهم لو شهدوه وسمعوا ما قاله لبيته وما قالوه لظهر لهم حرمته بما لمه الاسلام وما ادعوا عليه اليهودية فلابه منافيه لقولهم وكفى نقال لهم كتم شهدا ولا يكن الوحي ان تكوام متصله عما ان شهدوا محذوف كأنه قيل اتدعون على الاسا اليهوديه ام كتم شهدا اذ حضر يعقوب الموت يعني ان اولكم من اسرائيل كانوا شهدوا له اذ اراد بيته على التوحيد وملة الاسلام وقد علمتم ذلك فلو تدعون على الانسا ما هم منه بر او قري حضر بكثير الضلوه ما تعبدون اي شي تعبدون وما عام في كل شي فاذ اعلمتم

من المعطية  
 كتم شهدا هي امر المعطية  
 الممزه وبها الايكاز والشهد اجمع شهد به عن الحاضر اي عن حاضرين يخبرون على السلام اذ حضره الموت اي عن حاضر والحطاب للمؤمنين يعني ما شاهدتم ذلك وانا حصل لكم العلم به من طريق الوحي وقيل الحطاب للهود لانهم كانوا يقولون ماتت نبي الحق على اليهودية لانهم لو شهدوه وسمعوا ما قاله لبيته وما قالوه لظهر لهم حرمته بما لمه الاسلام وما ادعوا عليه اليهودية فلابه منافيه لقولهم وكفى نقال لهم كتم شهدا ولا يكن الوحي ان تكوام متصله عما ان شهدوا محذوف كأنه قيل اتدعون على الاسا اليهوديه ام كتم شهدا اذ حضر يعقوب الموت يعني ان اولكم من اسرائيل كانوا شهدوا له اذ اراد بيته على التوحيد وملة الاسلام وقد علمتم ذلك فلو تدعون على الانسا ما هم منه بر او قري حضر بكثير الضلوه ما تعبدون اي شي تعبدون وما عام في كل شي فاذ اعلمتم

والمعجزون والمعجزان

المؤجذون والمعجزان احد الاسعجه كسب عمره مسفد ما كان  
 ساخر اذ كما ان اوليك لا ينفعهم الاما كسبوا قتلهم  
 لا يفعوكم الاما كسبتم وذلك انهم افخر واما اوليك  
 قول رسول الله صلى الله عليه وسلم بان هاشم لا يابى النباين  
 باعمالهم وياتونى بانسابكم **وله** نسيالون عما كانوا يعملون  
 ولا توادون وبنسبائهم كما لا يفعوكم حسنائهم **بل**  
 ابرهيم بل يكون ملة ابرهيم اى اهل ملته كقول عدي  
 اى من دين اهل دين وقل اسع ملة ابرهيم وقرى ملة  
 اى ملة ملتنا وامتنا ملة او نحن ملتة بعن اهل ملته  
 حال من المضاو الله كفواك زات فحة هندا ملة والحق  
 المابل عن كل دين باطل الى دين الحق والجنف الميل والعدس  
 اذا مال واستد **وله** كنا خلقنا اذ خلقنا جنينا دننا عن كل دين  
 وما كان من المشركين بعض باهل الكتاب وعثرهم لان كل  
 تدعى اساع ابرهيم وهو على الشرك **قولوا** احطاب المشركين  
 وخوزان يكون حطابا للكفر من اى قولوا التكونوا على الحق  
 والافاتم على الما بل وكذا كقوله قل بل ملة ابرهيم  
 ان يكون على بل اتبعوا انتم ملة ابرهيم او كونوا اهل ملة

والسبيط الجافد وكان الحسين <sup>عليه السلام</sup> شيطا رسول الله والاشيا  
 حمله يعقوب بن رازى اسايه لاسي عشر **وله** يفرق بين احد منهم لا  
 من بعض وكفر بعض كما فعلت اليهود والنصارى و احد  
 معنى الجماعة ولذا كصح دخول بن عليه **مثل** ما اتمتم  
 من باب السكيت لار دين الحق واحد امثله وهو دين الاسلام  
 ومن سب عمر الاسلام دنا ولن يقبل منه ولا يوجد دين  
 اخر لها نل من الاسلام في كونه حقا حتى ان امنوا بذلك الدس  
 المماثلة كانوا مهتدين فقل فان امنوا كلمته الشك على  
 سبيل الفرض والقدر اى فان حضوا دينا اخر مثل دينكم  
 وقاله في الصحة والسداد بعد اهدوا وفيه ان دينهم  
 الذي هم عليه وكل دين يتواه معاير له عز مماثل لانه حق  
 هدى وما يتواه باطل وصلوا وخو هذا قولك للرجل الذي  
 سئل عليه هذا هو الزاي الضراب فان كان عندك زاي اصود  
 من عمل به وقد علمت ان اصوب من زايك **وله** كذبتك برديتكت  
 صاحبك ويوفقه عجا ان ما زايك زاي وراه وخوز الـ  
 خوز الباضله ويكون بالاسعاه كقولك كسب بالقلم  
 عمل بالقدوم اى فان حلوا في الامار شهاه مثل سهادتكم  
 اني امتم بها وقران عباين وان مشعود ما امتم به وقران

الاشيا  
 واما اوليك  
 ابرهيم  
 اى ملة ملتنا  
 حال من المضاو  
 المابل عن كل  
 اذا مال واستد  
 كنا خلقنا  
 وما كان من  
 تدعى اساع  
 وخوزان يكون  
 والافاتم على  
 ان يكون على

فان امنوا ملة ما امنتم به فقد اهدوا  
 وان يولوا ما ما هم في سفاق  
 فسكفكم الله وهو  
 السميع العليم

والسبيط

بالذي امنتم به **وان** قولوا عمّا تقولون لهم **و** لم ينصفوا امام  
 الا في شقاق اى في مناوآه ومعاينه لا غير وليسوا من  
 الحق في شى وان قولوا عن الشهاده والدخول في الايمان  
 فشكركم الله ضمان من الله لاطهار رسوله الله  
 وقد احز وعة بعقل قرينة وسيهم واجلابي النصير  
 اليس ان ذلك كان لا محاله وان اخز الي حين **وهو** السمع  
 وعيد لهم اى سيمع ما يطقور به ويعلم ما يصرون من الحسنة  
 والغل وهو معاقبهم عليه او وعد لرسوله الله معي لسمع ما  
 به ويعلم نيتك وما ترده من اظهار دين الحو وهو منسحب  
 وموصل الى مرادك **صبغة** الله مصدر مؤكده من صبغ  
 عن قوله امنا بالله كما اصبغ وعد الله عمّا تقدمه في  
 رعله من صبغ كالجلبه من حليس وهي الحالة التي يقع عليها  
 والمعنى بطهير الله لان الايمان بطهر النفوس والايض فيه  
 النصارى كانوا يعسبون اولادهم في ما اصفر يشونه اليهم  
 ويقولون هو بطهير لهم واذ ابعل واحد منهم بولده ذلك  
 قال الان صار نبياً حقاً فامر المشركون بان يقولوا لهم  
 امنا وصبغنا الله بالامان صبغة لا مثل صبغتنا وطهرنا  
 بطهيراً الا مثل تطهيرنا او يقول المشركون صبغنا الله بالامان

الوضوء والوضوء  
 المصطفى والاصطفى  
 المصطفى والاصطفى  
 المصطفى والاصطفى

الوضوء والوضوء  
 المصطفى والاصطفى  
 المصطفى والاصطفى  
 المصطفى والاصطفى

صبغته ولم نضع صبغكم وانما حيل بطا الصبغة عا طرقه  
 المشاكلة كما تقول لمن لغرس الاشجار اغرس كما لغرس  
 فلان من يدرك حلاص طبع الكرام ومن احسن من الله صبغه  
 فبغائه نضع عباده بالامان ونطهرهم به من اوضار الكفر فلا  
 صبغه احسن من صبغته وقوله وحزله عابدون عطف على  
 سائله وهذا العطف يزد قول من زعم ان صبغه الله يد  
 من ماله اى هم ارضعت على الاغرام عي على صبغه الله لما  
 من في الظم واخراج الكلام عن التيامه وانساقه وانساقها  
 انما مصدر مؤكده هو الذي ذكر شيويه والقول ما قالت  
**قرا** زيد بن ثابت انا جويا بادغام النون والمعنى الحاد لوني  
 الله واصطفا به النبي من العزبة ونكرم ويقولون لو ابرل الله  
 احد الاراعلنا وترزناكم احق بالنبوه منا وهو ساوركم  
 كرامته من لسان عباده وهو نينا وهو صيت برحمته  
 من غزبي اذ كان اهلاً للكرامه **لنا** اعمالنا ولكم اعمالكم  
 ان العمل هو اسباب الامروه العبره وكما ان لكم اعمالكم  
 في الله في اعطى الكرامه ومنعها فمن ذلك مر قال  
 لعل محضون كما هو سبب الكرامه اى نحن له موجدون

الوضوء والوضوء  
 المصطفى والاصطفى  
 المصطفى والاصطفى  
 المصطفى والاصطفى

الوضوء والوضوء  
 المصطفى والاصطفى  
 المصطفى والاصطفى  
 المصطفى والاصطفى



والاغوار والاشاط محممة محوطه ومنه قول الطائي  
 كانت هي الوسط المحمي فاستفت بها الجوادت حتى اصبح  
 وقد كثرت حمل عزاني للمح فقال اعطني من سبطاتك ان  
 خبار الدنيا نيرة او غدوك لان الوسط عدل من الاطراف  
 الى بعضها اقرب من بعض لكونوا شهدا على الناس  
 ان الامر يوم القيمة لحذور سلبخ الاساطيب الله  
 بالبينه على الفهم قد بلغوا وهو اعلم فيوتى بامه محمد صلى  
 وسلم وشهدوا وبقول الامر من ان عز وتمر مقولون  
 ذلك باحراز الله في كتابه الناطق على لسان سيد الصادق  
 في يوم محمد صلى الله عليه وسلم فيسبيل عزنا لامتة  
 وشهد بعد الهمة وذلك قوله وكيف اذا جينا من كل  
 شهيد وحينما بك على هاولا شهيدا فان ولد  
 قبل لكم شهدا وسهادته لهم لاعلمهم ولد لما كان  
 كالزوم والمهم على المشهود له في كلمه الاشتعلا  
 فولة بعا والله عيا كل شهيد كنت التروم عليهم  
 عيا كل شى شهيد وميل لكونوا شهدا على الناس  
 لانح الاشهادة العدول الاحياز وكون التروم  
 شهدا بن كيم وتعلم بعد الكيم فان قلت لارز

حيث لا يرى

الوسط

والوسط

حرم  
العمود  
المعظم

والوسط  
والوسط  
والوسط  
والوسط

المساجد

وما جعلنا القبلة التي كنت عليها  
الا لنعلم من يتبع الرسول ممن  
سقت على عقبه

والوسط  
والوسط  
والوسط  
والوسط

XII  
XIII  
XIV  
XV  
XVI  
XVII  
XVIII  
XIX

موجوداً حاضلاً وخوفاً ولما بعلم الله الذين كاهدوا منكم  
وعلم الصائرين وقيل لعلم رسول الله والمؤمنون وأما السند  
علمهم الى ذاته لانهم خواصه واهل الزلفى عنده ومن معناه  
التابع من الناجس كما قال الميراث الله الحث من الطيب فوضع  
العلم موضع الميزان العلم يقع به الميزان **وان** كانت  
هي ان المحققه التي يلزمها اللام الفارقة والضمير في كمال  
دل على قوله وما جعلنا العلة التي كت علمها من الردة والجملة  
او المحلة وخوزان يكون للعلة لكبيره لتقله شاقة الاجل  
الذين هدى الله الا على التاسين الصادق من اساع التحويل  
الذين لطف الله بهم وكانوا اهلاً للطفه وما كان الله  
ليضيغ ايمانكم اي ثباتكم على الايمان وانكم لم تزلوا مؤمنين  
بل شكرت من بعدكم واعبد لكم الثواب العظيم وخوزان  
وما كان الله ليترك جوبكم لعلمه ان تركه معينه  
واضاعه لا يمان بكم وقيل من كان مني الى بيت المقدس  
التحويل فضلته عز ضايغه عن ابن عباس لما وجه رسول  
الله الى الكعبة والنواكف من مات من الجويل من اخوانه  
**لرو** زحم لا يضيغ اخوزهم ولا ترك ما يضلهم  
الحاج انه والاحسن ما يكفي ان تترادف قوله تعالى

من كان مني الى بيت المقدس  
التحويل فضلته عز ضايغه  
عن ابن عباس لما وجه رسول  
الله الى الكعبة والنواكف  
من مات من الجويل من اخوانه

هدى الله

هدى الله ثم قال وعلى منهم وهو ان عمر رسول الله وحسنه  
على سنته وامر في الناس اليه واحبهم وقرى **الا يعلم** على البناء للمفعول  
ومعنى العلم المعرفه وخوزان يكون من مستخدمه لمع الاستفهام  
مطلقاً عنها العلم كقولك علمت ان يد في الدار ام عمرو وقرى  
ان اشحاق على عقبيه يسكون القاف وقرى البريدي لكسرة  
بالروم ووجهها ان يكون كان مزيده كما في قوله  
وحير ان لنا كانوا كرام **ب** الاصل وان ه لكسره كقولك  
ان زيد طلق لم وان كانت لكسيرة وقرى ليضيغ بالشدة  
**لرو** ما تزي ومعناه كثره الترويه كقوله  
قد ترك الفرس مصفراً امامه **ب** **ولرو** نقل ووجهه ترد  
وجهك وصر وطر في وجهه اليها وكان رسول الله صلى  
الله عليه وسلم تنويع من به ان قوله الى الكعبة لانها قبله ابيه  
من هيم وادع للعرب الى الايمان لانها معرتهم ومزارهم ومطافهم  
لخالقه اليهود وكان تراعى زول جبريل والوحى بالتحويل واليوس  
لجويطيتك ولم كنتك من استعبالها من فوك ولتة كذا  
واجعلته واليالة اولم جعلتك تلي شمتها دون شمت المقدس  
ضاهلها وميل اليها لا غرافك الصحة التي اصمرتها واقفت  
شبه الله وحكمته **ب** **شطر** المشكل الحرام حوة قال

من كان مني الى بيت المقدس  
التحويل فضلته عز ضايغه  
عن ابن عباس لما وجه رسول  
الله الى الكعبة والنواكف  
من مات من الجويل من اخوانه  
من كان مني الى بيت المقدس  
التحويل فضلته عز ضايغه  
عن ابن عباس لما وجه رسول  
الله الى الكعبة والنواكف  
من مات من الجويل من اخوانه  
من كان مني الى بيت المقدس  
التحويل فضلته عز ضايغه  
عن ابن عباس لما وجه رسول  
الله الى الكعبة والنواكف  
من مات من الجويل من اخوانه





نُصَلُّونَ حَاضِرِي الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ **وَرِحْتُ خَرَجْتُ** وَمَنْ أَيْ لِيْلِي حَرَجْتُ  
 لِلْمَسْجِدِ قَوْلًا وَجِهَكَ شَطْرَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ إِذَا صَلَّيْتَ وَأَنَّهُ وَإِنْ هُنَا  
 الْمَأْمُورُ بِهِ وَفَرِي يَعْمَلُونَ بِالْبَاءِ وَالنَّوَاءِ وَهَذَا الْكُزْبُ لِمَا كَدَّرَ الْعَلَمُ  
 وَشَدِيدُهُ لِيْنِ الْمَسْجِدِ مِنْ مَطَارِ الْعَيْنِ وَالشَّهَادَةِ وَتَسْوِيلِ السَّجْدِ  
 وَالْحَاجَةِ إِلَى التَّغْلُظِ نَهْنَهُ وَيَزِيدُ الْكُزْبُ عَلَيْهِمْ لِيَتَّبِعُوا وَيَعْمَلُوا  
 وَيُحَدِّثُوا وَأَوْلَانَهُ يَنْبَغِي كُلِّ وَاحِدٍ مَا لَمْ يَنْبَغِي لِأَخْرَاجِ خَلْفِ قَوْلِهِ  
**اللَّ** الَّذِينَ طَلَمُوا اسْتِنَامًا مِنَ النَّاسِ وَمَعْنَاهُ لِيْلِي لِيْلِي حَرَجْتُ  
 الْيَهُودَ وَالْمُعَانِدِينَ مِنْهُمْ الْقَائِلِينَ مَا تَرَكَ فَمَلْنَا إِلَى الْكَعْبَةِ الْيَهُودِ  
 إِلَى دِينِ قَوْمِهِ وَحَتَّى الْبَلَدِ وَلَوْ كَانَ عَلَى الْحَوْلِ لَمْ يَمَلْهُ إِلَّا اسْتِنَامًا  
 أَيْ حَرَجْتُ كَمَا تَكُونُ لِلْمَنْصُوعِ مِنْهُمْ لَوْ لَمْ يَخْرُجْ حَتَّى احْتَرَزَ مِنْ  
 الْحَجَّةِ وَلَمْ يَبَالِغْ فِي الْمَعَانِدِينَ **قُلْتُ** كَانُوا يَقُولُونَ مَا لَهُ  
 خَوْلًا إِلَى قَلْبِهِ أَيْ هَبْ كَمَا هُوَ مَذْكُورٌ فِي بَعْثِهِ فِي الْبُيُوتِ  
 فَانْقَلَبَتْ كَيْفَ أَطْلُقَ اسْمَ الْحَجَّةِ عَا قَوْلَ الْمَعَانِدِينَ **قُلْتُ**  
 يَسْتَوْفُونَ سَيِّئًا وَالْحَجَّةُ وَخَوْزَانُ كَوْنِ الْمَعْنَى لِمَا كَوْنُ الْعَرَبِ  
 عَلَيْكُمْ حَرَجَةٌ وَأَعْتَرَضَ فِي تَرْكِكُمْ التَّوْحَةَ إِلَى الْكَعْبَةِ الْيَهُودِ  
 مَلَهُ أَنْ يَهَيِّمَ وَيَسْتَأْجِلَ إِلَى الْعَزْرِ **قُلْتُ** الَّذِينَ طَلَمُوا مِنْهُمْ قَوْمٌ  
 أَهْلُ مَكَّةَ حَسَنٌ يَقُولُونَ بِدَالِهِ فَرَجَّحَ إِلَى مَلَهُ أَبَا يَهُ وَيُوشِكُ أَنْ  
 تَرْجِعَ إِلَى دِينِهِمْ وَمَنْ أَيْ دِينِ عِيَا زِيْرَضَى اللَّهُ عَنْهُ أَلَا الَّذِينَ طَلَمُوا

وَالْحَاجَةُ إِلَى التَّغْلُظِ نَهْنَهُ وَيَزِيدُ الْكُزْبُ عَلَيْهِمْ لِيَتَّبِعُوا وَيَعْمَلُوا

وَالْحَاجَةُ إِلَى التَّغْلُظِ نَهْنَهُ وَيَزِيدُ الْكُزْبُ عَلَيْهِمْ لِيَتَّبِعُوا وَيَعْمَلُوا

تَأْتِي

لَهُمْ عَالِيَانِ إِلَى التَّشْبِيهِ وَقَفَّ عَلَى حَجَّةٍ تَمَّ اسْتِنَامًا مِنْهَا وَلا حَشْوَاهُمْ  
 بِالْحَافِظِ وَمَطَاعَتِهِمْ فِي مَلِكِكُمْ فَانْتَهَمُوا لِيْلِي حَرَجْتُ وَاحْتَشَوْنِي  
 بِالْحَالِ الْفَوَائِدِ وَمَا زَانَتْهُ مُصَلِّحَةٌ لَكُمْ وَمَنْعَلُو الْإِلَهِ مَحْدُوفِ  
 عِيَاهُ وَلَمْ يَأْمُرِي الْعَمَّةَ عَلَيْكُمْ وَأَزَادَنِي اهْتِدَاكُمْ مِنْ تَكْرُمِ  
 لِيْلِي حَرَجْتُ وَعَطَفَ عَلَى عَلِيٍّ مُقَدَّرَهُ كَانَتْهُ فِيلًا وَاحْتَشَوْنِي لَأَوْعَمُ  
 لِيْلِي حَرَجْتُ وَعَمِّي عَلَيْكُمْ وَقِيلَ هُوَ مَعْجُوفٌ عَلَى لِيْلِي لِيْلِي حَرَجْتُ  
 لِيْلِي حَرَجْتُ دَخُولَ الْحَنَةِ وَعَنْ عَلِيٍّ تَأْمُرُ الْعَمَّةَ الْمَوْزِعَةَ عَلَى الْإِسْلَامِ  
**كَمَا** أَرْشَدْنَا إِيَّاكُمْ أَنْ سَعَلَ قَمَا قَلْبُهُ أَيْ وَأَيُّكُمْ عَلَيْكُمْ فِي الْآخِرِ  
 التَّوَابِ كَمَا امْتَنَتْ عَلَيْكُمْ فِي الدِّيَارِ أَنْ سَأَلَ الرَّسُولَ أَوْ مَنَعَهُ  
 كَمَا ذَكَرْتُ لَكُمْ أَنْ سَأَلَ الرَّسُولَ **قَالَ** كَرُونِي بِالطَّاعَةِ إِذْ كَرُمُ  
 التَّوَابِ وَأَشْكُرُوا إِلَى مَا أَعْتَمَتْ بِهِ عَلَيْكُمْ وَلَا تَكْفُرُوا بِالْحُرِّ  
**قَالَ** أَمْوَالُ بِلَادِهِمْ أَمْوَالُ بِلَادِهِمْ أَحْيَاءُ وَلَا يَكْرَهُ لَأَسْعُرُونَ  
 كَفَرُوا بِهَمْ فِي حَيَاتِهِمْ وَعَنْ الْحُسَيْنِ أَنَّ الشَّهَدَاءَ أَحْبَبَ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى  
 أَنْ يَرَوْهُمْ عَلَى أَنْ يَرَوْهُمْ فَصَلَّ إِلَيْهِمُ الرُّوحُ وَالْمَرْجُ كَمَا بَعَثَ الْبَارِ  
 عَالِيَانِ وَأَجَّزَ إِلَى فِرْعَوْنَ عُدْوَةً وَعَسِيَّةً يَمُضِلُ إِلَيْهِمُ الرَّجْعُ عَمَّ  
 كَمَا هَدَى تَرْفُونَ تَمَّ الْحَنَةَ وَحَدِّثُونَ رَحْمَتًا وَلَيْسُوا فِيهَا وَقَالُوا  
 حَسْبُكَ رَجَعَ اللَّهُ مِنْ رَحْمَةِ الشَّهَدَاءِ حَمَلَةٌ فَحَبِيطٌ وَتَوَصَّلَ إِلَيْهَا  
 الْعَيْمُ وَأَنَّ كَانَتْ حَمَلَةُ النَّذْرَةِ وَمِيلَ نَزَلَتْ فِي شَهَادَتِهِ وَكَانُوا الرَّعَّةَ

كَانَ اسْتِنَامًا وَمَعْنَاهُ لِيْلِي لِيْلِي حَرَجْتُ

وَالْحَاجَةُ إِلَى التَّغْلُظِ نَهْنَهُ وَيَزِيدُ الْكُزْبُ عَلَيْهِمْ لِيَتَّبِعُوا وَيَعْمَلُوا

السُّعْدِ

11  
12  
13  
14  
15  
16  
17  
18  
19  
20  
21  
22  
23  
24  
25

ولسأوتكم ولنصيبكم ذلك اصابه تشبه فعل الخبير  
هل يصبرون وثبتون على ما اتم عليه من الطاعة وسلمون  
الله وحكمه ام لا **الشي** دليل من كل واحد من هذه الملامات  
منه **ولشر الصابرين** المستتر جمع عبد البلاء الاستماع  
سلم وادعان **وعن النبي صلى الله عليه وسلم** من استرجع عند  
المصيبة خير الله مصيبته واحسن عقابه وجعله حافظا  
يرضاه وزوي انه طفي سراج رسول الله صلى الله عليه وسلم  
فقال ان الله وانا اليه راجعون فعل مصيبة هي قال نعم كل  
نودي المؤمن بهولة مصيبة وانما قل في قوله شي لودر  
ملاء اصاب الى نثار وان جل ففوقه ما نقل اليه ولحقف  
علمهم ويرهم ان رحمته معهم في كل حال **الشي** الملقب  
وعدهم ذلك قبل كونه ليوطنوا عليه نفوسهم **ويقتل** عطف  
عاشي او على الخوف معنى وشي من بعض الاموال والحطاب  
لرسول الله او لكل من ساء منه التثارة **وعن الشامي رحمه الله**  
الخوف حوف الله والجوع صيام شهر رمضان والعص من الامور  
الزكوات والصدقات ومن الاعتس الامراض ومن الثمرات موت  
الاولاد **وعن النبي صلى الله عليه وسلم** ان امانت ولد العبد والله  
تعالى للملكه امضتم ولا عدى يقولون نعم **مقول المضم**

الشي دليل من كل واحد من هذه الملامات

يقولون نعم **مقول الله تعالى** ما اذا قال عدى يقولون حمدك  
واسترجع **مقول الله** انا العبدى ساء في الجنة وسموه ساء الحمد  
**والظواهر** الخوف والعطف فوصفت مؤمع الزانه وجمع سهاوس  
الرحمة كقوله **بعا** زانه وزحمه زو ورحيم والمعنى علمهم زانه  
علا زانه وزحمه اي رحمه **واولئك هم المهتدون** لظنون الصواب  
الاسترجع **واولئك هم المهتدون** لظنون الصواب  
كالصغار والمقطر والشعائر جمع شعيره وهي العلامة اي من  
علام مناسبتك ومعبداته واح القصد والاعزاز الزبانه فغلبا  
على ضد البيت وزبانه للشك من المعروض وهما في المعاني كالتجر والبيت  
والاعزاز واصل نظوف يتجوف فادغم ووري ان نظوف من طواف **بار**  
كفديل اهما من شعار الله م يدل الحجاج عليه ان تطوف  
لما كان على الصفا ساء وفي الزوره نايله وهما صغار تروي  
لما كانا انا حلا وامراه زنا في الكعبه فتسبح من فوضعا عليهما  
اعتبر بهما فلما طالت المده عهدا من ذون الله وكان اهل الجاهليه  
ذا شعوا مستحوهما فلما جا الاسلام وكسرت الاوبان كثره  
المسلمون الطواف بهما لاجل جعل الجاهليه وان لا يكون عليهم  
حاج في ذلك فوضع عنهم الحجاج واحلف في السعي من قابل هو  
طوع بدليل زرع الحجاج وما فيه من الخير من العجل والركي كقوله

والصفا والبره طردت ابا جبريل  
ان الصفا والبره سوار الله  
قال الضيف الصفا والقطم على الايام  
والصفا والبره طردت ابا جبريل  
والصفا والبره سوار الله

XII  
18  
XII  
16  
XIII  
24  
XIV  
52  
XV  
10  
XVI  
58  
XVII  
36  
XVIII  
24  
3  
58  
18

مقولون

فلا حجاج عليها ان يترا حجاجا وعمر ذلك وقوله ومن تطوع خيرا  
 كقوله فمن تطوع حسرا فهو خير له ويروي ذلك عن النبي  
 عباس وابن الزبير ونصروه فراه من مشيعود ولا حجاج عليه  
 تطوع بهما وعن ابي حنيفة انه واحب وليس بركي وعجائبه  
 دم وعبد الاولين خشيته عليه وعند ملد والشايعي رحمهما الله  
 هو ركن لقوله عليه السلام استعوا فان الله كتب عليكم السعي  
 ووري ومن تطوع معي ومن تطوع فادعهم وري قراه عبد الله  
 ومن تطوع خيرا **ان** الذين يكتمون من اخبار اليهود ما ارسلنا  
 من المورات من البسات من الحماي الشاهدة عيا ام محمد صلى الله  
 عليه وسلم والهدى والهداية بوصفه الى اتاعه والامان به من بعد  
 ما بيناه وخصناه للناس في الكتاب في التوراه لم يدع منه مع  
 اشكال ولا اشتباه عيا احد منهم وعهدوا الى ذلك المبين  
 المحض وكتموه وليسوا عيا الناس اولئك بلعنهم الله و  
 اللاعنون الذين ساقى منهم اللجن عليهم وهم المليك والميون  
 من القلقين **واصل ما** افسدوا من اخوالهم وتداركوا ما  
 منهم ويتنوا ما بينه الله في كتابهم وكتموه او يتنوا الناس  
 ما حدثوه من بويتهم لمحو اسمهم الكفر عنهم وتجزؤ انضيد  
 ما كانوا يعرفون به ويعتديهم غيرهم من المستدر **ان** الذين

الذين يكتمون من اخبار اليهود ما ارسلنا من المورات من البسات من الحماي الشاهدة عيا ام محمد صلى الله عليه وسلم والهدى والهداية بوصفه الى اتاعه والامان به من بعد ما بيناه وخصناه للناس في الكتاب في التوراه لم يدع منه مع اشكال ولا اشتباه عيا احد منهم وعهدوا الى ذلك المبين المحض وكتموه وليسوا عيا الناس اولئك بلعنهم الله و اللاعنون الذين ساقى منهم اللجن عليهم وهم المليك والميون من القلقين

ع  
العتق

الا الذين ابوا

ص

كفروا بعيه الذين ما توامن بها ولا الكامن ولم يتوبوا ذكر  
 لعنهم احياء لعنهم امواتا وقر الحيتن والملكه والناس اجمعين  
 بالرفع عطفا على محل ابيهم الله لانه فاعل في المقدر كقوله  
 عشت من ضرب يد وعمر وتريد من ان ضرب يد وعمر وكانه  
 قبل اولئك عليهم ان لعنهم الله والملكه **فان** ما يعي  
 قوله والناس اجمعين وفي الناس المسلمين والكافرين **ان** زاد  
 الناس من تعبد بعنه وهم المومنون وميل يوم العمد بلعنهم  
 بعضا **حاله** وما في اللعنه وقيل في النار الا انها اصمرت  
 بحيا السانها وهو بلا ولا هم يظرون من الاظاظا الى  
 يظرون ولا يوحون او لا يتظرون لعنذروا ولا يظن لهم  
 يظن رحمهم **الله** واحد فردي الالهية لا شريك له فيها  
 ولا يصح ان يسمي غيره الالهها ولا الاله هو بعز الوجدانية في  
 غيره واشارة الرحمن الرحم المولى لجميع النعم اصولها وقرعها  
 والاشي سواه هذه الصفة فان كل ما سواه اما نعمة واما معمر  
 عليه وقيل كان للمشركين جوار الكعبه ثلاثا وسبوا صنبا  
 فلما سمعوا بهذه الاله يحبوا وقالوا ان كتب صادقا فادبه  
 نضروها صدقك منزلت **ان** في خلق السموات والارض  
 واختلاف الليل والنهار واعقابها الا كل واحد منها يعقب

الله  
 والهم الواحد لا اله الا هو الرحمن  
 الرحيم

xii  
 18  
 x12  
 17  
 x13  
 24  
 x14  
 25  
 x15  
 17  
 x16  
 288  
 x17  
 306  
 x18  
 324  
 3  
 5x  
 1x

على انه مصدر من المني للمنفجول وانما استعني عن ذكر حبه  
 لانه غير ملبس وقيل كجهر الله اي شؤ ورسنة وسهم في محبتهم  
 لانهم كانوا يقرون بالله ويقربون اليه فاذا ركبوا في القلبي  
 دعوا الله محضرا له الدين **اشد** حبا لله لانهم يعدلون عنه الي  
 غيره خلا والمشركون فانهم يعدلون عن انذارهم الى الله  
 عند الشدايد فيقرعون الله ويخصمون له ولجعلهم وسايط  
 بينهم وبينه فيقولون ها ولا شفقا ويا عبد الله وعدوت  
 الصنم زمانا ثم ترفضونه الى عمره او باكلونه كما اكلت  
 ما هله الا هها من جيش عام المجاعة **الذي** ظلموا اشاره الي  
 محلي الانذار اي ولو يعلمها ولا الذين ان تكبوا الظلم  
 العظيم بشر كهم ان القدره كلها لله عيا كل شئ من العباد  
 دون انذارهم ويعلمون شدة عقابه للظالمين اذا غابوا العبد  
 يوما لعامة لكان منهم ملا يدخل تحت الوصف من الندم والحشره  
 ووقوع العلم بطمهم وضلالهم في الحجاب كما في قوله ولو  
 لم يذوقوا وقفا وقولهم لو زلت فلانا والسيابا تاخذة ووري  
 ولو تزي بالنا عيا حطار الرشول او كل محاط اي ولو تزي  
 بالكل لرات امر اعطما وقرى ان ترون على البنا للمنفجول  
 واد في المستقبل كقوله ويا دي احجاب الحنه **از** تتراندك

ولو يري الذين ظلموا الاذود  
 العذاب ان العمود من حجاب  
 الله سيد العباد

الاخر كقوله جعل الليل والنهار خلفه **بما** سفع النابش الذي  
 سفعهم مما جعل فيها او سفع النابش فارتلت قوله وت فيها  
 عطف على انزل امرا حيا قلت الظاهر انه عطف على انزل  
 تحت حكم الضله لان قوله فاجني به الارض عطف على انزل  
 به وضارا جميعا كالشي الواحد وكانه قيل وما انزل في الارض  
 من ماء وثبت هها من كل ذاب لانهم ممنون بالخصر وعشرون  
 وضرير الرياح ومها بما مولا وديورا وحيونا وشمالا وفي  
 احوالها حازه وبارده وعاصفه ولسنه وعمها ولزاح وميل  
 نازه بالرحمه وبارده بالعذاب **والسحاب** المشخر شخر الرياح  
 ثقيله في الجو مشبه الله **مطر** حث شالامات لغوم يعملون  
 سظرون يعنون عقولهم ويعتبرون له نهاذ لابل على عظم  
 القدره ويا هز الحكمة **وعن النبي** صلى الله عليه وسلم قيل  
 فراهذه الاله فح بها اي لم يفكر هها ولم يعتبر بها وقرى في القلبي  
 نعمتس وتضريف الرشح عيا **القراد** **ابدا** امثاله من الاصنام  
 وقيل من الزوسا الذين كانوا سعونهم وبطيحونهم ويرلون  
 عيا او امزهم ونواهيهم **واشدك** بقوله اذا تبي الذين اعوان  
 من الذين ابيحوا ومعني حسونهم بعظمونهم وخصعون لهم  
 المحبوب كيت الله كعظيم الله والحضج له اي كما تحت الله

عنا

قيل ان قوله ما حياه الارض المشركه  
 لكونها به احرز مثل الارض المشركه  
 استعني عن ذكر حبه لانهم يعدلون عنه الي غيره  
 لا يرون ما صدر من الله في خلقها  
 لكونها به احرز مثل الارض المشركه  
 استعني عن ذكر حبه لانهم يعدلون عنه الي غيره  
 لا يرون ما صدر من الله في خلقها  
 لكونها به احرز مثل الارض المشركه  
 استعني عن ذكر حبه لانهم يعدلون عنه الي غيره  
 لا يرون ما صدر من الله في خلقها

XII  
 XI  
 X  
 IX  
 VIII  
 VII  
 VI  
 V  
 IV  
 III  
 II  
 I





وقال الله تعالى لولا انك لو اذنت لظننا وشبهوه من حلف ترك ذاب  
 ترك كافر الخشت وان سماه الله ذاب في قوله ان شر الدر اب  
 عند الله الذين كفروا فان **ول** ماله ذكر لحم الخنزير لا  
 شحمه **قلت** لان الشحم داخل في ذكر اللحم لكونه ناعاله وصفه  
 فيه دليل قوله لحم سمير بربذانه شحم في بطونهم بل بطونهم يقال  
 اكل ولا في بطنه واكل في بعض بطنه **الا** التارك انه اذا  
 اكل ما تلبس بالنار لكونه عقوقه عليه وكأنه اكل النار  
 فوله اكل ولا نال المراد اكل الدية التي هي بدل منه قال  
**يا اكل ما انما اذعك بصره** **و** والناحمة عافا  
**يا اكل كل ليله اكا ف** **ا** زاد من الاكاف فتاة اكا  
 لتلبسه به كونه ثماله **و** وكما هم الله بعرض لحم ما هم حل  
 اهل الجنة في بكرمه الله اناهم بكلامه ونزكتهم بالناس عليهم  
 وبيل في الكلام عناية عن غضبه عليهم كمن غضت على صاحبه  
 فصرمة وقطع كلامه **و** ملك يكلمهم ما يحبون ولا يحبون  
 قوله احسبوا ما ولا تكلمون **فما** اصبرهم على النار بحيث  
 خالهم في السائهم نوحات النار من غير قبالة منهم كما هو  
 لمن يعرض لما يوجب غضب الشيطان ما اصبر على العبد والنجس  
 بربذانه لا يعرض لذلك **من** هو شديد الصبر على العباد وقيل

ما اكلوا من بطنه  
 ما اكلوا من بطنه  
 ما اكلوا من بطنه  
 ما اكلوا من بطنه

ما اكلوا من بطنه  
 ما اكلوا من بطنه

ما اكلوا من بطنه  
 ما اكلوا من بطنه

ما اصبرهم

فما اصبرهم فاي شي صبرهم يقال اصبره عجاكدا وصبره بمعنى  
 وهذا اصل معنى المعج والذى تروي عن الكسائي انه قال قال لطفى  
 اليمن مكة احتضم الى زحلان من العزب خلف احد عجا حوضه  
 فقال له ما اصبرك على الله ومعناه ما اصبرك على عذاب الله **ذ** ذاك  
 ما ان الله نزل اى ذلك العذاب سبب ان الله نزل من الك  
 ما حق وان الذين اختلفوا في كتب الله فقالوا في بعضها حق وفي  
 بعضها باطل وهم اهل الكتاب لفي شقاق لع خلاف بعيد عن  
**الحق** **والكتاب** للحبس او كفرهم ذلك يسبب ان الله نزل العرك  
 بالحق كما يعلمون وان الذين اختلفوا فيه من المشركين فقال  
 بعضهم سحر وبعضهم شجر وبعضهم اساطير لفي شقاق بعيد  
**البر** ايتهم للخير واكل وعمل مزخرف ان تولوا وجوهكم قبل المشرق  
 والمعز والخطاب هل الكتاب ان اليهود تظلي قبل المغرب الى  
 من المهدس والصارى قبل المشرق وذلك انهم اكثر والحوض في  
 من القبلة حول سبوا الله صلى الله عليه وسلم الى الاعبه وزعم  
 كل واحد من الفريق ان البر التوجه الى قبلته فزعم عليهم وقيل  
 ليس البر وما اتم عليه فانه ميسر خارج من البر واكن البر مائيه  
 وقيل كثر حوض المسلمين واهل الكتاب في امر العله وقيل ليس البر

نعلم

نعلم  
 نعلم  
 نعلم  
 نعلم

نعلم  
 نعلم  
 نعلم  
 نعلم

نعلم  
 نعلم  
 نعلم

11  
 12  
 13  
 14  
 15  
 16  
 17  
 18  
 19  
 20  
 21  
 22  
 23  
 24  
 25

العظیم الذی حیث ان تذهلوا بشانه عن سائر صنوف البر امر القبله  
 ولاکن البر الذی حبل الالهتام به وصبر والهمه اليه بر من امر وقام  
 هذه الاعمال وقوى ليس البر بالنص على انه حيز مقدم وقدر الله  
 بان تولوا عجا اذ حال النبا عا الخبر للتاكيد كقولك ليس المطلق  
 يزيد ولا يكن البر من امر عانا ويل حذف المضاف اي بر من  
 اوتيا والبر بمعني ذي البر او كما قالت فانما هي افعال وادبان  
 وعن المتردد لو كنت ممن يقتر العز ان لقراءه ولكن البر يفتح الباء  
 وقوى ولاكن الباء وقوى ان عامر ونافع ولاكن البر بالعطف  
**والكتار حشر كتب الله او القرآن على حبه** مع حب المال والشح  
 كما قال ابن مسعود رضي الله عنه ان توبية واسمح شح  
 تأمل العيش وخشيت الفقر وانتمهل حتى اذا بلغت الحلقوم ولعلان  
 كذا ولعلان كذا وقيل عا حبه الله وقيل عا حبه لا يتايردان  
 يعطيه وهو طيب العيش باعطائه وقد مر ذوى القرني لا يتم احق  
 فال عليه السلام صدقة على المسكين صدقة وعلى ذى رحمك  
 ائتبارك بها صدقة وصله وقال افضل الصدقة عبادى الذم  
 الكاشح واطلق ذوى القرني واليتامى والمراد الفقراء منهم لعدم  
 للبابس والمستكر الدام يتكون الى النابس لانه لا يشي له كاليتم  
 الدام الشكر وان السسل المسافر المسطح وجعل الشاكتيل

في قوله البر بمعني ذي البر  
 او كما قالت فانما هي افعال وادبان

احدث مدعوات  
 من طرف الامم  
 وروى

ملامنة

له كما يقال للض القاطح ان الطز بنو وويل هو الصفتان  
 تستل ترعفه والسائل المستطعمين وفي معاونه المكاسر  
 لغوا زواهم وقيل في ابتياح الرقاب اعناقها وقيل في  
 لا ساري فان **فد** ذكر ايتا المال في هذه الوجوه  
 رفقاه ما يتا الزكاه فهذا ذلك عيانا في المال حقا سوي  
 الزكاه **فك** حتمل ذلك وعن الشعبي ان في المال حقا سوي  
 الزكاه وبلا هذه الابه وختمل ان يكون ذلك ما من مزارف  
 الزكاه او يكون جناعا نوافل الصدقات في المنار وفي الحديث  
 تحمد الزكاه كل صدقة يعنى وجوبها وزوي ليس في المال حق  
 سوى الزكاه والمرفون عطف على من من و اخرج الصابرين  
 مضمونا عا الاختصاص والمبدج اظهار الفضل الصبر في الشدايد  
 مواطن القتال على سائر الاعمال وقوى في الصابرون وقوى  
 المومنين والصابرين والبايتا الفقر والشبه والضرا المرض والانه  
 قد قواكا نواصلا بين جاد بن في الدين **عن** عمر بن عبد العزيز بن  
 الجيش البصري وعطا وعكرمه وهو مذهب مالك والشافعي  
 الحز لا يقتل بالعبد والذكرة يقتل بالانثى اخذ هذه الابه  
 يقولون هم معيشر لما ابهم في قوله النفير بالنفيس لان تلك  
 لانه لحكاية ما كتب في التوراه عيا اهلنا وهذه حوطبها المشيرون

قال سئل الله عما عليه وسئل الله عما عليه  
 وارجاع على ظهر ترسبه في الرزاق

ما بها الذين امنوا كتب عليهم  
 والى ادى

قال صاحب الاسطر وهو على الاماميين  
 المعنى انما هو الذي يورثها الوصفي  
 وادان ان الاماميين لا يورثونها الا  
 بالحق

وكتب عليهم ما فيها وعن سعد بن المشيخت والشعبي والحري ومادة والوري  
وهو مذهب أبي حنيفة واختابه انما منشوخه بقوله المعين بالنس  
والعضا ص ثابث بن العبد والحز والذكر والاشي وسد لوت  
بقوله عليه السلام ما مسلمون كما قادموا وهم وان الفاضل  
معتبر في الاعين بدليل ان جماعة لو قتلوا واجدا قبلوا وزوي  
انه كان بين حيين من احيا العز في ما في الجاهلية وكان  
طوا على الاخر فاقسموا النقتن الحز منكم بالعبد والذكر والاشي  
والاسن بالواحد فحاكموا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم  
حين خال الله بالاسلام فزلت وامرهم ان يباؤوا به **من** عني  
احد شئ معناه من عني له من جهة احده شئ من العفوة  
كقولك شير يزد بعض الشير وطائفه من السير ولا يصح ان  
يكون شئ في معنى المفعول به لان عني معدي الى مفعول  
الابن واسطه واخوه هو ولي المبتول وميله اخوه لانه ابنة  
من قبل ابنة ولي الدم ومطالته به كما يقول الرجل الضاحك  
كذالمن سنة وسنة اذني ملاسته او ذكره بلفظ الاخوه لمعطف  
احدهما على صاحبه بذكر ما هو ثابت بهما من الجينية والاسلام  
**فان قلت** ان عني معدي معك باللام فما وجه قوله من عني له  
**قلت** تتعدى عن الى الحان والى الذنب فعال عفوت عن ولا عن

تسببه قال الله تعالى عني الله عند وقال عني الله عنها فاذا تعدي  
والذنب فعل عفوت لعل ان يحتاج كما تقول عفوت له ذنبه واخوت  
له عنه وعلى هذا ما في الابه كانه قيل من عني له عن جانيه فاشي  
عن ذكر الحنايه **فان قلت** هلا فبشر عني بترك حتى يكون  
معنى المفعول به **قلت** لان عني الشئ بمعنى تركه ليس يشترط  
عفاة ومنه قوله عليه السلام واعفوا لي **فان قلت** فقد  
قولهم عني اثره اذا احماه وان له فبلا جعل معناه من محله  
الحيه شئ **قلت** عانته فلقه في مكانها والعفوة بار الحيات  
سار متداوله مشهوره في الكتاب والسنة واستعمال الناس ولا  
تعدى الى اخرى فلقه ناييه عن مكانها وترى كسر ام سعال  
العلم اختري اذا اعضل عليه خرخ وجه المشكل وكلام  
على اختراع لغته وادعاء العز من الا تعزقه وهذه حرة  
تصاد بالله مكاه **فان قلت** لم يزل شئ من العفوة وللشعار  
اذ اعف له طرف من العفو وبعض منه ان يعي عن بعض الدم  
عني عنه بعض العزته ثم العفو وسقط القصاص ولم يزل  
**فان قلت** بالبعزوف فلكر اتباع او الامراساع وهذه  
سنة للمعصوم عنه والعافي جميعا يعني فليتبع الوالي القاتل المعزوف  
تعتقه ولا يطالبه الا مطالته حمله وليور اليه القاتل

من عني له من جهة  
وهو مذهب أبي حنيفة  
سنة والاسلام

XII  
98  
XIX  
17  
XIII  
24  
XIV  
52  
XV  
27  
XVI  
28  
XVII  
29  
XVIII  
30  
31  
32  
33  
34  
35  
36  
37  
38  
39  
40  
41  
42  
43  
44  
45  
46  
47  
48  
49  
50  
51  
52  
53  
54  
55  
56  
57  
58  
59  
60  
61  
62  
63  
64  
65  
66  
67  
68  
69  
70  
71  
72  
73  
74  
75  
76  
77  
78  
79  
80  
81  
82  
83  
84  
85  
86  
87  
88  
89  
90  
91  
92  
93  
94  
95  
96  
97  
98  
99  
100

بذل الدم اذ ابا حسان ان مطلقه ولا يحسنه ذلك الحكم المذكور  
 من العفو والديه خفف من رجمهم ورحمة لبل اهل التوراه كتب  
 عليهم العصاص البتة وجرم العفو واخذ بالديه وعلى اهل الجبل  
 العفو وجرم العصاص والديه وحيث هذه الامه من الملات  
 القصاص والديه والعفو توسعه عليهم وسيسر **قوله** **قوله**  
 بعد ذلك الحقيق فتحا و ما شرع له من قتل غير القتال  
 بعد اخذ بالديه فقد كان الولي في الحاهليه يؤمن القائل  
 لقبوله الديه ثم يظفره فقتله فله عذاب اليم نوع من العذاب  
 شديد الالم في الاخره وعن فاده العذاب اليم ان يقتل بالحاله  
 ولا يقبل منه بيه لقوله عليه السلام ما عاقب احد قتل بعد  
 اخذ الديه **قوله** في العصاص حيوه كلامه فصيح لما فيه من  
 العزاه وهو ان العصاص قتل وبغوت للحياه وقد جعل كان  
 وظرفا للحياه ومن اصابه حيز الملاعه بتجرى العصاص في  
 الحياه لان المعينه واكرم في هذا الحيش من الحكم الذي هو العصاص  
 حياه عظيمه وذلك لانهم كانوا يقتلون بالواجب الجماعه  
 وكرم قتل مهلهل باخيه كليله كما دفع بكنز اوله وكان  
 يقتل المعتول عن قتاله فتوز السنه ويقع سهم التناجر والما  
 الا سلام شرع العصاص كانت فيه حياه اى حياه او نوع من الحياه

هي الحياه الجاصلة بالارتداد عن القتل لوقوع العلم بالامصاص  
 من القتال الحياه اذ اهتم بالقتل فعلم انه يقتض منه ما يدع سلم  
 حاجته من القتل وسلم هو من القود فكان القصاص سبب حياه  
 نفس وقز البر الجوز اولكم في القصاص حياه اى مما اقتض عليكم  
 حكم القتل والعصاص ومن القصاص العزان اى لكم في العز  
 حياه للقتل وقوله زوحام من اميرنا وحى من حى عزسه لعلم  
 قوت اى اذ يركم ما في القصاص من استبقا الماز واج وحفظ  
 نفوس لعلمكم بقون يعملون عمل اهل القوي في المحاطه على القصاص  
 الحكمه وهو خطابه لفضل اخصاص بالامه **قوله** **قوله**  
 حركم الموت اذ اذ فامنه وظهرت اماراته خير امالا كثيرا  
 عايشته رضي الله عنها ان رجلا اذ اذ الوصيه وله عيال  
 اربع مائه ما نوقالت ما اري منه فضلا وازاد اخرا نوصى مساله  
 كم مالك فقال بلاءه الام قالت كم عمالك قال اربعة قالت انما  
 الله ان ترك خيرا وان هذا الشيء تسير فتركه لعياله **قوله** **قوله**  
 رضي الله عنه ان مولاه اذ اذ ان يوصى وله سبع مائه فبعضه  
 قال قال الله تعالى ان ترك خيرا واخيرا هو المال وليس لك ما  
 الوصيه فاعل كتب وذكروا لها الفاضل وانها مع ان ترك  
 ذلك ذكر الرجوع وقوله فمن بدله بعد ما سمعه والوصيه للوارث

عنه المقتضى ان امر العصاص من الامام  
 ان امر العصاص من الامام  
 ان امر العصاص من الامام

قوله في العصاص حيوه كلامه فصيح لما فيه من العزاه وهو ان العصاص قتل وبغوت للحياه وقد جعل كان وظرفا للحياه ومن اصابه حيز الملاعه بتجرى العصاص في الحياه لان المعينه واكرم في هذا الحيش من الحكم الذي هو العصاص حياه عظيمه وذلك لانهم كانوا يقتلون بالواجب الجماعه وكرم قتل مهلهل باخيه كليله كما دفع بكنز اوله وكان يقتل المعتول عن قتاله فتوز السنه ويقع سهم التناجر والما الا سلام شرع العصاص كانت فيه حياه اى حياه او نوع من الحياه

وهي الحياه

كانت في بدو الاسلام مستحبا به الموازيت وقوله عليه السلام  
 ان الله اعطى كل ذي حق حقه الا الوصية لوارثه وتلقى  
 الامه اياه بالقول حتى لحق بالمواتر وان كان من الاحاد لا لهم  
 تلتفون بالقول التي التبت الذي صحت واثته وقيل لم نسخ الوارث  
 جمع له بين الوصية والميراث لحكم الايتين وما هي مخالفة لانه  
 الموازيت ومعناها كتب عليكم ما اوصى به الله من نون الوارث  
 والاقرين من قوله تعالى بوصيكم الله في اولادكم او كتب عليكم  
 المحض ان يوصى للوالدين والاقرين بتوفير ما اوصى به الله لهم  
 وانك تنقض من اوصيهم بالمعروف والعذر وهو ان يوصى  
 ويدع العقب ولا تخاور الثلث **حقا** مصدر موكداى حق  
 ذلك **حقا** **وبدله** من غير الايضاعن وجهه ان كان موافقا  
 للشرع من الاوصيا والشهود بعد ما سمعه وخفة فانما اتمته  
 على الذين تبدلونه فماتم الايضاع المغير والتبدل الاعلى تبدليه  
 دون غيرهم من الموصى والموصى له لانها بران من الجيف ان الله  
 سمع عليهم وعهد للمسدك **فمن** خاف من توقع وعلم وهذا  
 شايح يقولون اخاف ان ترسل السمار بدون التوقع والظن  
 الغالب الجازي مجزى العلم **جنفا** ميلا عن الحق والخطا في الوصية  
 او ثما او تعمد الجيف فاصح بينهم من الموصى لهم وهم الوارثان

والارباب

منه في قوله  
 الموازيت  
 الموازيت  
 الموازيت

والقرون باجزائهم عاظر بق الشرع ولا اثر عليه حسنة لرسالة  
 سيدنا باطل الى حق ذكر من سيدنا بالاجل من سيدنا الحق لتعلم  
 كل سيدنا الحق **كما** كتب على الذين من قبلكم على الاسا  
 الامم من ليدن اذ مر الى عهدكم قال علي رضي الله عنه اولهم  
 من يعنى ان الصوم عبادة ودية اضليه ما اخطى الله امه من  
 تراصبا عليهم ليقضها عليكم وخذكم لعلكم يتقون بالخافطه  
 منها ويعظمها لاضالتهما وقد مرها وعلكم يتقون المعاضى ليل  
 تمام اظلف ليعتبه وازدج لها من مواضعه الشيو والى السلام  
 عليه بالصوم فان الصوم له وجا وعلكم يتقون في روزه  
 تقير ل ان الصوم شيعا زهم وقيل معناه انه كصومهم في عدد  
 بالمر وهو شهر رمضان كتب على اهل الاحيل فاصاهم مؤنان  
 في ذوا عشر اقبله وعشر ابعده فجعله خمسين يوما وقيل  
 شان وقوعه في البرد الشديد والحرا الشديد مشوع عليهم  
 تقارهم ومعاشهم فجعله بين الشتاء والربيع وازادوا عشر  
 في كفاة التحول عن وقته قيل الامام المعدود اعاشوا  
 بلانته انا من كل شهر كتب على رسول الله صيامها حن هاجر  
 في شهر رمضان وقيل كتب عليكم كما كتب عليهم ان يتقوا  
 في شهر رمضان بعد ان يصلوا العشا وبعد ان يتاموا ثم نسخ ذلك بقوله

ما بها الا ارضوا كتب عليكم الصيام كما كتب على الذين  
 من قبلكم لعلكم يتقون  
 او كما شرعوا من الامم

الظن والظن  
 الظن والظن  
 الظن والظن

XII  
 98  
 X12  
 17  
 X13  
 24  
 X14  
 302  
 X15  
 370  
 X16  
 488  
 X17  
 306  
 X18  
 324  
 58  
 118

اجل لكم ليلة الصيام لايه ومعني معدودات موافات بعدد  
 معلوم او قدام كقوله ذراهم معدوده واصلة ان المال العليل  
 بعد بالعدد ويحكي فيه والكثير هائل وخفي حيا  
 وانتصار اياما بالصيام كقولك توبت الخروج يوم الجمعة  
 او على سفر او زارك شهر فعدت وعلمت عدة ووري بالنصب  
 معني فليضم عدة وهذا على سبيل الرخصة ويملك كقولها  
 ان يطرأ او يصوم عدة من ايام اخر واحلف في المرض المسج  
 للاوطان فمن قايلا كالمريض لان الله لم يخبر من ضا دور مريض  
 كما لم يخبر سفير اذ وسفيرا وكما ان كل مسافر ان يطرأ ذلك  
 لكل مريض وعن ابن سيرين انه دخل عليه في رمضان وهو ياكل  
 فاعتل بوجع اصبعه وسئل مالك عن الرجل يصسه الرم والشد  
 او الصداع المضر وليس به مرض صححه فقال انه في سبعة من  
 الاطباء وقابل هو المرض الذي يعسر معه الصوم ويندلقوله  
 يعارض الله بكره السيرة وعن الشافعي لا يفتقر جرحه الحمد  
 عن المحتمل واختلف ايضا في العضا فعامه العلماء على الخير  
 اني عسده من الجراح رضي الله عنه ان الله لم يرض لكرم  
 فطره وهو تزيديان يشق على كرم في ضايه ان شئت فواتر وان  
 سد ففروق وعن عيا وان عمر والشعوي وغيرهم انه يعني كما قاله

معدودات موافات بعدد معلوم او قدام كقوله ذراهم معدوده واصلة ان المال العليل بعد بالعدد ويحكي فيه والكثير هائل وخفي حيا وانتصار اياما بالصيام كقولك توبت الخروج يوم الجمعة او على سفر او زارك شهر فعدت وعلمت عدة ووري بالنصب معني فليضم عدة وهذا على سبيل الرخصة ويملك كقولها ان يطرأ او يصوم عدة من ايام اخر واحلف في المرض المسج للاوطان فمن قايلا كالمريض لان الله لم يخبر من ضا دور مريض كما لم يخبر سفير اذ وسفيرا وكما ان كل مسافر ان يطرأ ذلك لكل مريض وعن ابن سيرين انه دخل عليه في رمضان وهو ياكل فاعتل بوجع اصبعه وسئل مالك عن الرجل يصسه الرم والشد او الصداع المضر وليس به مرض صححه فقال انه في سبعة من الاطباء وقابل هو المرض الذي يعسر معه الصوم ويندلقوله يعارض الله بكره السيرة وعن الشافعي لا يفتقر جرحه الحمد عن المحتمل واختلف ايضا في العضا فعامه العلماء على الخير اني عسده من الجراح رضي الله عنه ان الله لم يرض لكرم فطره وهو تزيديان يشق على كرم في ضايه ان شئت فواتر وان سد ففروق وعن عيا وان عمر والشعوي وغيرهم انه يعني كما قاله

سأما

شبا يعاود في قتره ابي فعدة من ايام اخر مساعات فان قلب وكيف  
 فعدت عيا الكثير ولم يقل وعدتها بعد الا نام المعدودات  
 لما قيل وعدة والعده معني المعدود فامر بان يصوم اياما  
 معدودة مكانها علم انه لا يؤثر عدد عداها فان غي ذلك  
 عن المعزوف الاضاهة **وعلى** الذين يطيقونه وعلى المطيعين للصيام  
 الذين لا غدر بهم ان افطر واوده طعام مشكك بصم صاع  
 من ترويض صاع من غيره عند اهل العزاق وعند اهل الحار مد  
 وكان ذلك في نداء الايشلام فرض عليهم الصوم ولم يبعثوه  
 فاستد علمهم فرجح لهم في الافطار والقدية وقران عتاس  
 تطوقونه تفجيل من الطوق اما معني الطاعة او العلابه اي  
 كلفونه او تقلدونه ويقال لهم صوموا وعنه تطوقونه  
 عن سكلفونه او سقلدونه وتطوقونه ما دعاهم التاء في الطاء  
 تطوقونه وتطيقونه معني تطبقونه واصلا تطوقونه  
 تطيقونه عيا اهمان فجعل وتفجيل من الطوق فادعت اليا  
 التواو بعد فلبها ياك قولهم تدير المكان وما بها ديار وفيه  
 احمان احدهما جومعني تطيقونه والثاني يكلفونه او كلفونه  
 فاحمد منهم وعشير وهم الشيوخ والعجايز وحكمها ولاء  
 الافطار والقدية وهو عيا هذا الوجه ثابت عن منيشوخ وخوز

XII  
 98  
 XI2  
 17  
 XI3  
 24  
 XI4  
 55  
 XI5  
 57  
 XI6  
 588  
 XI7  
 27  
 XI8  
 224  
 3  
 58  
 1 IX

ان يكون هذا معنى بطبقونه اي بصومونه حمدهم وطاهمهم  
 وشجعهم من تطوع خير او اذاعا مقدار الغدبه بموخرله  
 فالتطوع خير له او الخير وقرى من تطوع معي تطوع وان  
 تصوموا بها المطيقون والمطوقون وحملت على انفسكم وحمل  
 طاقكم خير لكم من الغدبه وتطوع الخير وحوز ان سطر الخط  
 المرض والمسافر ايضا وقراه اي والصيام حثركم **الصل**  
 مصدر روض اذ احترق من الرضا فاضف اليه الشهر وجعل  
 علميا ومنع الصر وللعرف الالف النون كما قيل ان ذاب الغراب  
 ما ضافه الان الى ذاب البعير لكثرة وقوعه عليها اذ ذابت  
 قلت لم يسمي شهر رمضان قلت الصوم فيه عبادة قدومه فكما  
 يسموه بذلك لان قاضهم فيه من جبر الجوع ومقاساه شدته كما  
 سموه فاقباله كان يتقهم اي بزعمهم اجزاء اشده عليهم  
 وقيل لما نقلوا اسما الشهور عن اللغة القديمة يسموها بالانسية  
 التي وقعت بها موافق هذا الشهر ايام رمضان الجزية فان دل  
 فاذا كانت الشمس وابعه مع المضاف المضاف اليه جمعها واح  
 ما حال الحاد من جوف قوله عليه السلام من صام رمضان اياما  
 واحتسابا من ادرك رمضان لم يعف له قلت هو من الحاد  
 لان من الالباس كما قال **فيما اجبا البطاسي جزعا**

ان يكون هذا معنى بطبقونه اي بصومونه حمدهم وطاهمهم  
 وشجعهم من تطوع خير او اذاعا مقدار الغدبه بموخرله  
 فالتطوع خير له او الخير وقرى من تطوع معي تطوع وان  
 تصوموا بها المطيقون والمطوقون وحملت على انفسكم وحمل  
 طاقكم خير لكم من الغدبه وتطوع الخير وحوز ان سطر الخط  
 المرض والمسافر ايضا وقراه اي والصيام حثركم **الصل**  
 مصدر روض اذ احترق من الرضا فاضف اليه الشهر وجعل  
 علميا ومنع الصر وللعرف الالف النون كما قيل ان ذاب الغراب  
 ما ضافه الان الى ذاب البعير لكثرة وقوعه عليها اذ ذابت  
 قلت لم يسمي شهر رمضان قلت الصوم فيه عبادة قدومه فكما  
 يسموه بذلك لان قاضهم فيه من جبر الجوع ومقاساه شدته كما  
 سموه فاقباله كان يتقهم اي بزعمهم اجزاء اشده عليهم  
 وقيل لما نقلوا اسما الشهور عن اللغة القديمة يسموها بالانسية  
 التي وقعت بها موافق هذا الشهر ايام رمضان الجزية فان دل  
 فاذا كانت الشمس وابعه مع المضاف المضاف اليه جمعها واح  
 ما حال الحاد من جوف قوله عليه السلام من صام رمضان اياما  
 واحتسابا من ادرك رمضان لم يعف له قلت هو من الحاد  
 لان من الالباس كما قال **فيما اجبا البطاسي جزعا**

تطبقونه

سورة مائدة الذي اراد بالقرآن

ما جعل الصيام عبادة  
احد من حلاله  
من اجسود ما كره  
من اجسود ما كره  
من اجسود ما كره

ما جعل الصيام عبادة  
احد من حلاله  
من اجسود ما كره  
من اجسود ما كره  
من اجسود ما كره

من اجسود ما كره  
من اجسود ما كره  
من اجسود ما كره  
من اجسود ما كره  
من اجسود ما كره  
من اجسود ما كره  
من اجسود ما كره  
من اجسود ما كره  
من اجسود ما كره  
من اجسود ما كره

XII  
98  
XII  
17  
XIII  
24  
XIV  
30  
XV  
37  
XVI  
44  
XVII  
51  
XVIII  
58  
XIX

والصوم الصوم  
عالم الصوم  
والصوم الصوم

فليس منه ولا يكون معقولا به كقولك شهدت الجمعة لان الصوم  
والمسافر كلاهما شاهدان للشهر يزيد الله ان يسر عليكم  
تعسر وقد نفى عنكم الجرح في الدين وامركم بالحيفه النجيه  
التي لا ضرر فيها ومن جملة ذلك ما رخص لكم من اباحه الفطر في  
السفر والمرض ومن الناس من فرض الفطر على المريض والمسافر  
حين زعم ان من صام بها بعله الاعاده **وقول النضر والعشر**  
بمعنى الفعل المعلق محذوف ومدلول عليه ما سبق بعدنه ولكم  
العدة وليكبروا الله عجا ما هداكم وعلماكم تشكرون  
ذالك يعني جملة ما ذكرنا من امز الشاهد بصوم السهر و  
المرخص له لمراعاة عدم ما بطرفيه ومن الرخص في اباحه  
الفطر فقوله لكم ما اعلاه الامر مراعاة العدة وليكبروا الله  
ما علم من كفته القضا والخروج عن عهد الطير واعلموا ان  
عله الرخص والتيسير وهذا نوع من اللطف المشك لا يكاد  
تهدي الى تبينه الا النقاد المحدث من علماء البيان وانما عدي  
معد الكبر خرو والاشتغال لكونه بمعنا معنى الحمد كانه يدل  
وليكبروا الله حامدين عجا ما هداكم ومعنى وعلماكم سكرت  
وارادة ان تشكروا وقري وليكموا بالشديد فان قلت  
بمع ان يكون وليكموا معطوفا على مقداره كانه يدل على

ما ذكره في قوله  
فليس منه ولا يكون  
معقولا به كقولك  
شهدت الجمعة لان  
الصوم والمسافر  
كلاهما شاهدان  
لشهر يزيد الله  
ان يسر عليكم  
تعسر وقد نفى  
عنكم الجرح في  
الدين وامركم  
بالحيفه النجيه  
التي لا ضرر  
فيها ومن جملة  
ذلك ما رخص  
لكم من اباحه  
الفطر في السفر  
والمرض ومن  
الناس من فرض  
الفطر على  
المريض  
والمسافر حين  
زعم ان من صام  
بها بعله  
الاعاده

والمسافر كلاهما  
شاهدان للشهر  
يزيد الله ان يسر  
عليكم تعسر وقد  
نفى عنكم الجرح  
في الدين وامركم  
بالحيفه النجيه  
التي لا ضرر فيها  
ومن جملة ذلك  
ما رخص لكم من  
اباحه الفطر في  
السفر والمرض  
ومن الناس من  
فرض الفطر على  
المريض والمسافر  
حين زعم ان من  
صام بها بعله  
الاعاده

بالمعقول

وهو انما هو  
عبد الله بن  
عمر بن الخطاب  
رضي الله عنه  
والصوم الصوم  
عالم الصوم  
والصوم الصوم

بالمعقول وليكموا العدة او على اليسر كانه قيل يزيد الله بكم  
اليسر ويزيدكم لكم ما العدة كعوله من يدور لطفوا قلب  
لا بعد ذلك والاول وجهه فان قلت ما المراد بالكسر قلب  
عظيم الله والشاعليه ومن هو كبير يوم الفطر ومن هو التكبر  
عند الاهلاك **فان** قرئت بمثل حاله في يسهوله اجابته لم رعاه  
طاحه چاحه من ساله حال من قرئت مكانه فاذا دعى سرعته  
الخواه وخرن قرئ اليه من جبل الورد وقوله عليه السلام هو سكر  
من اعناقون واجلكم وزوي ان اعزانيا قال لسؤال الله صل  
عليه وسلم قرئت بنا مناجيه ام بعد مسالته من **وليس حينا**  
اذ دعوتهم الامار والطابعه كما اني اجيبهم اذ دعوني  
بالحجم وقري ترشدون وترشدون بع الشروكسرها  
الرجل اذ امسى جل له الاكل والشرو والجماع الى ان يضي  
عشا الاخره او ترقد فاذا اضلاها او قد ولم يعطر حرم  
عليه الطعام والشراذ والسالي القابله ثم ان عمر رضي  
الله عنه واوغ اهله بعد صلاه العشا الاحره فلما اعتل احد  
منهم ومرو بعينه فاني صلى لله عليه وسلم وقال يا رسول الله  
اعندت الى الله واليك من بعسى هذه الخاطيه واحتره ما  
قال فقال الله السلام ما كنت جدرا ان ذلك ما عمر فاعرفوا

ما ذكره في قوله  
فليس منه ولا يكون  
معقولا به كقولك  
شهدت الجمعة لان  
الصوم والمسافر  
كلاهما شاهدان  
لشهر يزيد الله  
ان يسر عليكم  
تعسر وقد نفى  
عنكم الجرح في  
الدين وامركم  
بالحيفه النجيه  
التي لا ضرر  
فيها ومن جملة  
ذلك ما رخص  
لكم من اباحه  
الفطر في السفر  
والمرض ومن  
الناس من فرض  
الفطر على  
المريض  
والمسافر حين  
زعم ان من صام  
بها بعله  
الاعاده

والمسافر كلاهما  
شاهدان للشهر  
يزيد الله ان يسر  
عليكم تعسر وقد  
نفى عنكم الجرح  
في الدين وامركم  
بالحيفه النجيه  
التي لا ضرر فيها  
ومن جملة ذلك  
ما رخص لكم من  
اباحه الفطر في  
السفر والمرض  
ومن الناس من  
فرض الفطر على  
المريض والمسافر  
حين زعم ان من  
صام بها بعله  
الاعاده

XII  
98  
XIX  
17  
XIX  
24  
XIX  
52  
XIX  
27  
XIX  
288  
XIX  
206  
XIX  
224  
XIX

كامل  
الجزء الثاني  
من  
الجزء الثاني  
من  
الجزء الثاني

فما صنعوا بعد العشاء فزلت فزرت الرجل كرم ليله الضام التي  
اي اجل الله وقرع عبد الله الرفوت وهو الافضاح بالخبان  
ويكفي عنه كلفه التياك قد ارتوت الرجل وعن ابن عباس انه التياك  
وهو محزوم **وهن** فمشين بنا همينا ان تصدق الطربيل لميسا  
فقيل له ان رقت فقال لها الرقت ما كان عند النساء وقال الله تعالى  
ولا رقت ولا مستوق وكفى عن الجماع لانه لا يكاد يخلو من شي  
من ذلك فان قلت لم كفي فها هنا بلفظ الرقت لذي العا معني العج  
خلاد وقوله وقد ارضي بعضكم الى بعض ولما عشاها ما شروا  
او لمستم النساء دخلتم منهن فانوا حزنتم من قبل ان يمشوا  
فما استمتعتم به منهن فآتوا هن من قبل ان يمشوا  
منهم قبل الباحه كما سماه اختيارا لا بعينهم وان قلت  
لم عدي الرقت الى قلت لم عينه معني الافضل لما كان الرجل  
والمرأه يعنتقان ويشتمل كل واحد منهما على صاحبه في عشاها  
شبهه باللباس المشتمل عليه قال الجعدي  
**اذ اما الضمير** تى عطفها تشب وكا عليه لسانه  
فان قلت ما موقه قوله هن لما شرت لكم قلت هو استنباف  
كالبيان لسبب الجلال وهو انه اذا كانت سكم وسمن سله  
المحاطه والملاسه قل صبركم عنهن وصعب عليكم اجتنابهن

وهن  
فمشين  
بنا  
همينا

فذلك

علم الله لكم  
فلا تترددوا  
فيها

فذلك كزجر لكم في ما شرت من **حما** نور العيشة بطلوها  
وتقصونها حطها من الخير والاحتيا من الحماه كالاكس  
من الكيشه زياده وشدة فاذ علكم حن بئتم ما ان يكتم  
من المحظوره **واتعوا** اما كتبت الله لكم واطلبوا ما قسم الله لكم  
فانتم في اللوح من الولد بالما شرت اى الح تباشر والقضا الشهوه حدها  
والاكن لا يتعانا وصع الله له الكاج من الناييل وميل هو من عن  
العجز الحنه في الجزان وقيل يتعوا المحل الذي كتبه الله لكم  
فحلله دون ما لم يكتب لكم من المحل المحرم وعن ماره واسعوا  
اكتبت الله لكم من الاباحه بعد الحظر وقرع ابن عباس واتعوا  
قرع الاعمش وايتوا وقيل معناه واطلبوا ليله العذر وما  
كتبت الله لكم من الثواب ان اصتموها وضموها وهو  
بيع الفاشيه **الخط** الاسطر او كما بدو من العجز المعصر  
الافترى الخط الممدود والخط الاسود ما هتمت معه من  
شئ الليل شيها خطين اسف واسود وال ابود واد  
**فما اصات لنا سدفه** ولاج من الصبح خيط انا زا  
فوله من العجز سان للخط الاسف واكتفى به عن بيان الخط الاسود  
ان سان احدها بيان للبان وخوزان يكون من السعصع لانه بعض  
عجز واوله وان قلت اهذ من نار الاستعارة ام من نار التشبيه

الخط  
الاسف  
والابود  
والاسود

اصح  
دوال

XII  
98  
XIX  
16  
XIX  
24  
XIX  
52  
XIX  
27  
XIX  
288  
XIX  
206  
XIX  
244  
3  
IX

قلت قوله من العجز اخزجه من بار الاستعارة كما ان قوله  
 زلت اسد محار فاذا اردت من لسان رجع شبيها فان قلت  
 فلم زيد من العجز حى كان شبيها وهلا امضرت على الاستعارة  
 التي هي ابلغ من الشبهة وادخل في الفصاحة قلت ان شرب  
 المستعار ان يد له الجلال والكلام ولو لم يذكر من العجز  
 بعلم ان الحظ من مستعار ان زيد من العجز وكان شبيها بلغة  
 وخرج من ان يكون استعارة فان قلت فكيف المشي عادي  
 من حاتم مع هذا البيان حى قال عمدت الى عقاب لسان و اسود  
 جعلها احمر وسادني فكيف افرم من الليل فانظر المهاد لا يس  
 الى الاسود من الاسود ولما اصحيت عدوت الى رسول الله فحس  
 فعكرو وقال ان كان وسادك لعرضاً وزوي انك لعرض القفا  
 اما اذاك ساض النهار وسواد الليل قلت غفل عن السارق الذي  
 غمض رسول الله صلى الله عليه وسلم قفاه لانه مما يستدل به على  
 بلاهه الرجل وولة فطنته واشدتي بعض البدويات  
 لدوي غريض القفاميراثه في شماله قد اخص من حست القفابطشان  
 فان قلت فما تقول فيما زوي عن سهل بن سعيد الساعدي انها  
 ولم ينزل من العجز وكان رجال اذا ارادوا الضوم ربط احداهم  
 الحظ الاسود والحظ الاسود ولا يراى الا كل ويشتر حى يتبينه  
 ان لم ينزل

ورد ذكر

ورد ذكره في قوله  
 من العجز واعلموا انه انما يعجز بذاك الليل والنهار وكيف  
 كان يا خير السار وهو يشبه العت حيث لا يفهم منه المراد اذ ليس  
 استعارة لعقد الدلالة ولا يشبهه قبل ذكر العجز ولا يفهم منه  
 الا الحقيقة وهو غير مراده قلت اما من الخوز يا حتر السك  
 هم اكثر الفقهاء والكلمة وهو مذهبي في علي وابي هاشم فلم  
 يحددهم هذا الحديث واما من خوزه ومقول السبعين ما  
 حاطب يستفيد منه وجوز الخطاب ويعزم على فعله اذا  
 سوي المراد به **م** اموا الضيام الى الليل والوا فيه دليل على  
 ان النبي بالنهار في صوم رمضان وعيا جوار تاخير الغنبل  
 المحر وعلى نفي صوم الوضال **ع** **ك** فون في المياجل معكول  
 والاعتكاف ان خيس بعينه في المتحد بعد فيه والمراد  
 الشارحة الجماع لما تقدم من قوله اجل لكم ليلة الصيام الرب  
 يسايكم والان يا شر وهن وقيل معناه ولا تلامي شهر لشهوه  
 الجماع بعين الاعكاف وكذا اذا اليسر او قبل وانرا وعين  
 كان الرجل اعتكف خرج فباشر امراته ثم رجع الى المسجد  
 هما هم الله عن ذلك والرافيه دليل على ان الاعكاف لا يكون  
 في المسجد وانه لا يختص به مسجد دون مسجد وقيل لا يجوز الا في  
 كل بني وهو احد المشاحد الثلاثة وقيل في مسجد جامع والجماعة

ورد ذكره في قوله  
 من العجز واعلموا انه انما يعجز بذاك الليل والنهار وكيف  
 كان يا خير السار وهو يشبه العت حيث لا يفهم منه المراد اذ ليس  
 استعارة لعقد الدلالة ولا يشبهه قبل ذكر العجز ولا يفهم منه  
 الا الحقيقة وهو غير مراده قلت اما من الخوز يا حتر السك  
 هم اكثر الفقهاء والكلمة وهو مذهبي في علي وابي هاشم فلم  
 يحددهم هذا الحديث واما من خوزه ومقول السبعين ما  
 حاطب يستفيد منه وجوز الخطاب ويعزم على فعله اذا  
 سوي المراد به **م** اموا الضيام الى الليل والوا فيه دليل على  
 ان النبي بالنهار في صوم رمضان وعيا جوار تاخير الغنبل  
 المحر وعلى نفي صوم الوضال **ع** **ك** فون في المياجل معكول  
 والاعتكاف ان خيس بعينه في المتحد بعد فيه والمراد  
 الشارحة الجماع لما تقدم من قوله اجل لكم ليلة الصيام الرب  
 يسايكم والان يا شر وهن وقيل معناه ولا تلامي شهر لشهوه  
 الجماع بعين الاعكاف وكذا اذا اليسر او قبل وانرا وعين  
 كان الرجل اعتكف خرج فباشر امراته ثم رجع الى المسجد  
 هما هم الله عن ذلك والرافيه دليل على ان الاعكاف لا يكون  
 في المسجد وانه لا يختص به مسجد دون مسجد وقيل لا يجوز الا في  
 كل بني وهو احد المشاحد الثلاثة وقيل في مسجد جامع والجماعة

هذا الكلام  
 في قوله  
 من العجز واعلموا انه انما يعجز بذاك الليل والنهار وكيف  
 كان يا خير السار وهو يشبه العت حيث لا يفهم منه المراد اذ ليس  
 استعارة لعقد الدلالة ولا يشبهه قبل ذكر العجز ولا يفهم منه  
 الا الحقيقة وهو غير مراده قلت اما من الخوز يا حتر السك  
 هم اكثر الفقهاء والكلمة وهو مذهبي في علي وابي هاشم فلم  
 يحددهم هذا الحديث واما من خوزه ومقول السبعين ما  
 حاطب يستفيد منه وجوز الخطاب ويعزم على فعله اذا  
 سوي المراد به **م** اموا الضيام الى الليل والوا فيه دليل على  
 ان النبي بالنهار في صوم رمضان وعيا جوار تاخير الغنبل  
 المحر وعلى نفي صوم الوضال **ع** **ك** فون في المياجل معكول  
 والاعتكاف ان خيس بعينه في المتحد بعد فيه والمراد  
 الشارحة الجماع لما تقدم من قوله اجل لكم ليلة الصيام الرب  
 يسايكم والان يا شر وهن وقيل معناه ولا تلامي شهر لشهوه  
 الجماع بعين الاعكاف وكذا اذا اليسر او قبل وانرا وعين  
 كان الرجل اعتكف خرج فباشر امراته ثم رجع الى المسجد  
 هما هم الله عن ذلك والرافيه دليل على ان الاعكاف لا يكون  
 في المسجد وانه لا يختص به مسجد دون مسجد وقيل لا يجوز الا في  
 كل بني وهو احد المشاحد الثلاثة وقيل في مسجد جامع والجماعة

هو صاحب العرب  
 من ما مر على ذلك

XII  
 98  
 XI  
 17  
 XII  
 36  
 XI  
 50  
 8X17  
 288  
 8X17  
 206  
 8X18  
 322  
 3  
 5X  
 1X

علايته في مستحرمات وقرابته في المحرمات **فصل** الاحكام التي  
 ذكرت في حدود الله فلا يعزب عنها فانه **فصل** كلف  
 ولا يعزب عنها فوله فلا تعذر لها **فصل** من بعد حدود الله فله  
 من كان طاعة الله والعمل بشراعه هو مستصحب في حيز الحريم  
 ان تعذره لان من تعذره وقع في حيز الباطل لم يولد في ذلك  
 ان يعزب الجدل الذي هو الحاجز بين حيز الحق والباطل اللابداني  
 الباطل وان يكون في الواسطة متباعد عن الطرفين فضلا ان  
 كما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان لكل ملة حرم وحي  
 محارمه فمن زرع حول الحرام شيئا ان يقع فيه فالزرع حول الحريم  
 حريمه واحده وخوزان يرد حدود الله محارمه ومناهيه خصوصا  
 لقوله ولا تباشروهن وهي حدود لا تقرب **فصل** لا ياكل بعض  
 مال بعض الباطل بالوجه الذي لم يحبه الله ولم يشعه ولا يولد  
 بها ولا يلقوا منها والحكومة بها الى الاحكام لتاكلوا التكاثر  
 طائفه من اموال الناس بالانتم شهاده الزور وباليمين الكاذبه او الغش  
 مع العلم بان المفضله ظالم وعن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال  
 الخضمين انما اناس شر منكم وانتم خضمون اليه ولعل بعضكم  
 لحنه من بعض فاقض له عيالا جوما اسمع منه من قضيت له بشي من  
 اخيه فلا ما حذر منه شيئا فانا اقض له قطعه من نازيكيا وقال

احد منهما حتى يصاح به مال اذها فتوحيا من استهما ثم لحنك  
 كل واحد كما صاحبه وقيل وتدلوا بها وتلقوا بعضها الى احكام  
 شريعتها وجه الشبهة **فصل** لو اجزوه في داخل حريم النبي او  
 شعوبه باضمان ان كقولهم ويكتموا الحق وانتم تعلمون انكم على  
 الباطل وان يكاب المعصية مع العلم بتبجحها اقم وضاحجه احول الترح  
 روي ان معاذ بن جبل وتعلمه بن عثمان الانصاري قال ما سئل الله  
 مال الهلال يدور ومقام مثل الحيط من يزرعه فمتلى واستوى لولا  
 ان بعضه يعود كما يبدل يكون على حاله واحده **فصل** **واقف**  
 على موقفها الناس من ازرعهم ومناجزهم ومحال ان يزرعهم وصوام  
 يزرعهم وعدد سنابهم وانما حصصهم وقد جعلهم وعمر ذلك  
 بعلم الله بعرفه ووقته **فصل** كان ما يش من الاضار اذا الحرم والداخل  
 منهم حايطا ولا ياروا ولا يفسد اطمان ياروا كان من اهل  
 يرفع ثوبا في طهر رسته منه يدخل ويخرج او يتخذ سبيلا يصعد فيه  
 كان من اهل الوبر يخرج من خلف الحيا فيقبل لهم لسر الزنجي حكم  
 حوز المار ولكن الزمرا بقى ما حرم الله فان قلت ما وجه  
 ضاله ما قبله قلت كانه مله عند سؤالهم عن الاهله وعن الحكمة  
 نقضانها وما بها معلوم ان كل ما جعله الله عن وعلا لا يكون الا  
 حكمة مالهة ومصلحة لعاكس ودعو السؤال عنه وارضوا به واحده

ولا يعزب عنها فوله  
 في وسط على المعنى  
 الا ان كل الاحكام  
 دراسته حدوده فلا يعزب  
 عن الله تعالى

والله اعلم  
 بالباطل  
 من اموال الناس الامم والهم  
 يعلمون

سأول اعراض الاهله على من استهما ثم لحنك

ولست التماسا في الواسطة  
 التي من تقى والوالمعروف  
 احوالها

11  
 98  
 112  
 113  
 114  
 115  
 116  
 117  
 118  
 119  
 120  
 121  
 122  
 123  
 124  
 125  
 126  
 127  
 128  
 129  
 130  
 131  
 132  
 133  
 134  
 135  
 136  
 137  
 138  
 139  
 140  
 141  
 142  
 143  
 144  
 145  
 146  
 147  
 148  
 149  
 150  
 151  
 152  
 153  
 154  
 155  
 156  
 157  
 158  
 159  
 160  
 161  
 162  
 163  
 164  
 165  
 166  
 167  
 168  
 169  
 170  
 171  
 172  
 173  
 174  
 175  
 176  
 177  
 178  
 179  
 180  
 181  
 182  
 183  
 184  
 185  
 186  
 187  
 188  
 189  
 190  
 191  
 192  
 193  
 194  
 195  
 196  
 197  
 198  
 199  
 200

واجبها

هذا هو السؤال الذي  
 ذكره في كتابه  
 في حرم مكة

تفعلونها انتم مما ليس من البر في شي وانتم تحسبونها براء وخوار  
 حزي ذلك علي بن ابي طالب لما ذكر انها موافقة للحج  
 كان من افعالهم في الحج وحمل ان يكون هذا مسلا لعكسهم  
 سواء لهم وان سألهم فيه كمثل من يترك باب البيت ويدخله من  
 طهره والمعنى ليس البر وما سعى ان يكونوا عليه بان تعكسوا  
 في مسايلكم ولا تكن البر من ابي ذلك وجنبه ولم يحشر على  
 مثله ثم قال وانوا السوق من ابوابها اي وياشرو الامور من حرم  
 التي يحب ان تياشر عليها ولا تعكسوا والمزاد وحب توطن النفوس  
 وربط القلوب علي ان جميع افعال الله حكمة وصواب من غير  
 اختلاف شبهه ولا اعتراض شك في ذلك لا تسأل عنه لما في  
 السؤال من الايقام بمقارفة الشك لا يسأل عما يعمل وهم سألون  
**المعاني** في سبيل الله هو الجهاد لاعلاء كلمة الله واعزاز الدين  
 تقابلونكم الدين ساخر ونكم القتادون المهاجرين وعلى هذا  
 يكون مستوحا بقوله وقابلوا المشركين كافة وعن الربيع بن ابي  
 هي اول ما نزلت في القتال بالمدنية وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 يقاتل من قابل ويكف عن كف الذن ينصبونكم القتال دون  
 من ليس من اهل المناصبه من الشيوخ والصبان والزهاد والنسابة  
 او الكفرة كلهم لانهم جميعا مضادون للمسلمين قاصدون للمعالي

ما نزل في سبيل الله  
 تقابلونكم

في قوله  
 في القتال

الشيخ هنا للمعنى وهو  
 وهو صفة ولا يسمي  
 كعبه لانها لا يسمي  
 المعاني

فهم فيكم

هذا هو السؤال الذي  
 ذكره في كتابه  
 في حرم مكة

فهم في حرم مكة فقاتلوا او لم يقاتلوا وقيل لما صدر المشركون  
 لسؤال الله صيا الله عليه وسلم عام الحديبية وصالحوه على ان  
 يرجع من قابل فيخلوا له مكة بلية ايام فرجع لعزمه القضاء خاف  
 المسلمون ان لا يفي لهم بشر وصددهم ويقابلوهم في الحرم وفي  
 الشهر الحرام وكثر هو اذ ذلك نزلت واطلق لهم قتال الذين يعالونهم  
 في الحرم وفي الشهر الحرام وروج عنهم الحجاج في ذلك ولا  
 بعدوا باسناد القتال او قتال من نهيتهم عنه من النساء والشيوخ  
 والصبيان والذين سبكم وسبهم عهدا او بالمثل او بالمفاجاه من غير  
 دعوه **حجيت** يعفتموهم حيث وجدتموهم في حل وحرم والنقف  
 ورجوعها وجه الاخذ والغلبة ومنه رحل تقف سراع الاخذ لقرانه

قال

**فاما** تقفوا وقابلوا فمنازعة فليس الخلود  
 تحت اخذ حرم اي من مكة وقد جعل رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 من لم يسلم منهم نومة الفتح والعنة اشد من العتل اي المحنة  
 الذي يزل بالاسنان تجرد به اشد على من العتل وقيل لبعض الحكماء  
 اشد من الموت قال الذي يمتني فيه الموت جعل الاخراج من الوطن  
 من العنز والحزن التي يمتني عندها الموت ومنه قول القائل  
**القتل خير** الشيف اهون مؤجعا النفس من قتل احد فراقه

الذي

١١١  
 ٩٨  
 ١١٢  
 ١١٦  
 ١١٣  
 ١١٤  
 ١١٥  
 ١١٦  
 ١١٧  
 ١١٨  
 ١١٩  
 ١٢٠  
 ١٢١  
 ١٢٢

وقيل العنة عذاب الآخرة ذوقوا فتنةكم ومن الشرك اعظم من  
 القتل في الجزم وذلك انهم كانوا يستعظمون القتل في الجزم  
 به المسلمين فيل والشرك الذي هم عليه اشد واعظم ما يستعظمون  
 وخوزان ينادونهم اياكم بضدكم عن المسجد الحرام اشد  
 من ملككم اياهم في الجزم اذ من قتلهم اياكم ان قتلواكم فلا يالوا  
 بقتالهم وقرى ولا يقتلوهم حتى يقتلواكم وان قتلواكم فخل  
 وقوج القتل في بعضهم كوقوعه منهم يقال فلنا سوادك  
 فان سئلوا فقتلواكم فان استهوا عن الشرك والقتال الكفر  
 ان استهوا بعقرهم ما قد سئلوا حتى لا يكون فيه اي شرك  
 ويكون الدين لله خالصا ليس للشيطان فيه نصيب فان استهوا عن  
 الشرك فلا عذوان الحجة الظالمين ولا تعبدوا عجا المشركين  
 لان مقاتله المشركين عذوان وطلم فوضع قوله العجا الظالمين  
 موضع عجا المشركين او لا يظلموا الا الظالمين عن المشركين  
 جز الظالمين طالما لم يشاكله كقوله فمن اعتدى عليكم فاعدوا  
 عليه او ازيدوا انكم ان عرضتم لهم بعد الانهاكم عن طميط  
 عليكم من بعدوا عليكم **قاتلهم** المشركون عام الحدس في  
 الشهر الحرام وهوذ والبعده فقتل لهم عند خروجهم لعنه القضا  
 وكراهتهم القتل وذلك في ذي القعدة الشهر الحرام بالشهر

ان يظلموا المسلم يقتلوا  
 ان يظلموا المسلم يقتلوا

الشهر الحرام  
 الشهر الحرام

منه طراد ليعمل ما وانما  
 مدوم واحسن ما انعم  
 على العالمين بالصلوات  
 ان يسموا بالامم والارواح  
 ووقع شرهم منهم

الحرام

الحرام اي هذا الشهر بذلك المشهور وهتكه بقتله يعنى قد يكون  
 ترمته عليهم كما هو كما هو احرمته عليكم والحرمان وضامرا  
 كل حرمة اخرى فيها القصاص من هذه حرمة اي حرمة كانت  
 تقص منه ان تفتك له حرمة فمن هذه حرمة شهركم فافعلوا  
 من خودلك ولا سالوا واكذبوا بقوله من اعتدى عليكم فاعدوا  
 عليه مثلما اعتدى عليكم واقول الله في حال كونكم مستصبرين ممن  
 اعتدى عليكم فلا تعدوا اليه الا لجهل الكفر **الباب** ما يدرك من ذر  
 مثلها في اعطى سيده للمنفاد والمعنى ولا تقبضوا الهلكة ابدكم  
 ولا تحملوها اخذ ما يدرككم مالكة لكم وقيل ما يدرككم باسئتم  
 وقيل بقدرته ولا يلقوا اليه منكم ما يدرككم كما يقال اهللا ولا  
 عنة سيده اذ انتسب لهلاكها والمعنى الهى عن ترك الاله  
 في سبيل الله لانه سبب لهلاكها وعن الايسر اذ في النفقة حتى يعقر  
 شهده ويضيع عياله او عن الايستقتال والخطار بالنفوس  
 ترك العز والذى هو تقوية للعذو وزوى ان زحلا من المهاجرين  
 قل على ضيفا العدو وضاح به الناس القسده الى الهلكة قال  
 ابو نوز الاضاري حزن علم هذه الاية وانما انزلنا صحبا  
 رسول الله فينا لعلهم فيضرباه وسهدا معة المشاهد فاثراه  
 على اهلينا واموالنا واولادنا فلما فشا الاسلام وكثر اهل

والسعداء سلاسله والاقوال بالعلم  
 الهلكة

الاسلام السن

1811  
 98  
 1812  
 116  
 1813  
 234  
 1814  
 202  
 1815  
 270  
 1816  
 288  
 1817  
 27  
 1818  
 224  
 3  
 58  
 1819

وصعدت الخبز ورازها زحمتا الى اهاليها واولادها واموالها  
 بصلحها وتغيرتها وكانت المهلكة الاقامة في الاهل والمال والرك  
 الجهاد وحكي ابو علي في الجليبات عن ابي عبد الله المهلكة والهلاك  
 والهلكة واحدا فالهنا من قول ابي عبد الله عيا ان المهلكة  
 ومثله ما حكاه سيبويه من قولهم التضره والتسرة وخوهاي  
 الامان التنصبه والسفلة وخوزان يقال اضلها المهلكة كالخربة  
 والتضره وخوها على انها مضد من هلك فابديت من الكثرة  
 كما جاء الجواز في الجواز **واتوا الح** والعزرة لله ايتوا بها تامين  
 كاملين مناسكهما وشرايطها الوجه الله من عزرتوا ولا تقصروا  
 بغير مسكهما **فالت** <sup>دوالرمة</sup> <sup>معيونته</sup>  
**مام الح** ان تقف المطايا على خرقا واصعة اللتام <sup>حال</sup>  
 جعل الوقوف عليها كعض مناسك الح الذي لا يتم الا به <sup>معيونته</sup> وميل  
 انما هما ان خزمهما من دونه اهلك زوي ذلك عن عاوان عياين  
 وان مشعور رضي الله عنهم وميل ان يقر لكل واحد منهما  
 سفرا كما قال محمد بن كوفيه وعمره كوفيه افضل وميل ان  
 يكون الفقه حلالا وميل ان يخلصوهما للعبادة ولا يشوبها  
 بشي من الحازه والاغراض الدنيوية **فان قلت** هل فيه دليل  
 عيا وحوب العزرة **قلت** ما هو الا امر بانما هما ولا دليل في ذلك

على كونهما واجيز ان تطوع عن فقد يوم من اتمام الواجب والطوع جمعا  
 لان يقول الامر باقامتهما من اداءهما دليل قراه من قرا وامنوا الح  
 والعزرة والامر للوجوب اصله الا ان يدل دليل على حلا والوجوب  
 كما يدل في قوله فاصطادوا فاستروا وخوذلك فبالحك فقد  
 دليل على ان الوجوب وهو ما زوي انه قيل يا رسول الله العزرة  
 واجبه مثل الح والح ولكن ان يعتمر خيرا وعنه الح جهاد  
 والعزرة تطوع **فان قلت** فقد زوي عن ابن عباس رضي الله عنه  
 انه قال ان العزرة لقرينة الح وعنه رضي الله عنه ان حلا قال له  
 لو وجدت الح والعزرة مكوس على اهليلج حمة فاعل هذبت لسنه  
 بيك وقد نطقت مع الح في الامر بالامام وكانت واجبه مثل الح  
**قلت** كونها قرينة الح ان الفاقر يقرن بينهما وانها تقر بان الذكر  
 مع الح فان واعتمر والحاج والغاز ولانها الح الاصغر ولا دليل  
 في ذلك على كونها قرينة له في الوجوب **فانما حدث** عمر وقد نشر  
 الرجل كونهما مكوس عليه بقوله اهلت بها واذا اهلت العزرة  
 حجت عليه كما اذا اكبر والطوع من الصلوة والدليل الذي  
 ذكرنا اخرج العزرة من صفة الوجوب في الح وحده **فان قلت** ما  
 لها من قولك ضم شهر رمضان وسنة من شوال في انك  
 امره بقرض وتطوع وفراعا وان مشعور والشعبي والعزرة

العزرة  
 الجواز  
 العزرة لله

علاقتها

لله بالرفع كأنهم مضروا بذلك آخرها عن حكم الخ وهو  
الوجوب **فإن أحضر** فقال أحضر ولان إذا منعة أمر من حواف  
مريض أو عجز قال الله تعالى للذين أحضروا في سبيل الله

**وقال ابن ميادة** **وما هجر ليلى** أن يكون تباعدت عليك ولا أن أحضر بها شغول  
وخصرا إذا حبسته عدو عن المضي وسجن ومنه قيل للحبس  
وللملك الحصري لأنه محبوس هذا هو الأكثر في كلامهم وهما  
المنع في كل شيء مثل صدقة وأصدقه وكذلك قال الفرزواني  
الشاشي وعليه قول أبي حنيفة رحمه الله كل منع عنده  
من عدو كان أو مريض أو عجزهما معتبرا في آيات حكم الإخصار  
وعند مالك والشافعي منع العدو وحده وعن النبي صلى الله عليه  
وسلم من كسرت أو عجزت فقد حل وعليه الخ من **فإن استبشر**  
من الهدي ما تبشرونه فقال بشر الامم واستبشروا كما قال  
**واستصعبت** والهدي جمع هديه كما قال في حديه الشرح  
**جدي** ودرى من الهدي بالشدة جمع هديه كمطيه ومطى  
يعني فان معتم من المضي الى البيت اتم محرمون الخ او عجزه بعلمه  
إذا اذنته التخلل ما استبشر من الهدي من عجزه او فقره او شانه  
فان قلت اين ومتى تجز هدي المحض قلت ان كان حيا فالحرم

هذا هو الصحيح  
في قوله ما تبشرونه  
من الهدي

هذا هو الصحيح  
في قوله ما تبشرونه  
من الهدي

هذا هو الصحيح  
في قوله ما تبشرونه  
من الهدي

هديه

في قوله

بني شاعنا حنيفة رحمه الله بعثته وحمل للمعوز علي  
له يوم أمار وعندهما في أيام النحر وان كان معتمرا أو الحزم  
في كل يوم وعندهم جميعا **ما استبشروا** ومع بالابتداء وعليه  
ما استبشروا وضت على فاهذا وأما الاستبشيرة **ولا يخلقوا** وكرم  
الخطاب للمحضر رأي الخلو واجتبه لعلموا ان الهدي الذي يعتموه  
في الحرم يبلغ محله أي مكانه الذي يجب تحريمه فيه ويجعل الدين وق وجوب  
نصايه وهو طاهر على مذهب أبي حنيفة رحمه الله **فإن** فان  
النبي صلى الله عليه وسلم تجز هديه حيث أحضر ولو كان محضه  
طرف الحدسه الذي إلى استفادته وهو من الحرم وعن الرهزي  
أن رسول الله تجز هديه في الحرم وقال الواقدي الحدسه هي طرف  
الحرم على تبشيره أمال من فكه **فإن كان** من مريض أو كان  
مريض أو عجزه إلى الجلق أو به اذى من رأسه وهو القمل والحراجه  
عليه إذا اخلق فدية من صناملته اياما وصدقه على سنته مساكين  
كل مسكين نصف صاع من بزا وبيك وهو شاه **وعر كعب**  
عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال له لجلد اذاك هو امك  
قال نعم فان رسول الله قال اخلق رأسك وضم بطنه اياما واجمع سنته  
مساكين او اسك شاه وكان كعب يقول في ترك هذه لرايه  
تروي انه مرنه وقد فرج رأسه قال كفي بهذا اذى وامره ان

في قوله

في قوله ما استبشروا  
مع اماره

11  
98  
112  
116  
113  
114  
115  
116  
117  
118  
119  
120  
121  
122  
123  
124  
125  
126  
127  
128  
129  
130

خلق ويطعمه ويصوم والشك مصدر وهو جمع نسيك وقيل  
 الحنين أو نسيك بالحرف فاذا انتمر الاحضار بعنه فاذا احضرت  
 او كنتم في حال من وشيعة من فتع اي اشتمع بالعمرة الى الحج واشيعة  
 بالعمرة الى وقت الحج اسفاغة بالقرن بها الى الله قبل الاسفاغ سعة  
 بالح وهو اذا حل من عمرة اسفع باستباحته ما كان محرما عليه  
 الى ان يحرم بالح وما استيسر من الهدى هو هدى المتعة وهو  
 نسيك عند ابن حنيفة واكل منه وعند الشافعي تجزي محرري  
 الجنائز ولا ياكل منه ويدخله يوم الحز عندنا وعند حوز  
 دخله اذا احرم لحته من لم خد الهدى وعليه صيام ثلاثة  
 ايام في الحج في وقتة وهو اشهر ما من الاحرام احرام العمرة  
 واحرام الحج وهو مذهب ابن حنيفة ورحمة الله والافضل  
 ان يصوم يوم التروية وعزفة ويوما قبلها وان مضى هذا الوقت  
 حزه الا الدم وعند الشافعي يحضام الاعد الاحرام بالح  
 بطاهر قوله في الحج **سبعة** اذا ان حنتم بعينه اذا انتمت  
 من افعال الحج عند ابن حنيفة وعند الشافعي رجمهما الله هو الحج  
 الى اهلهم وقران ابن عمه وسبعة بالنصب عطفًا على جليلته  
 ايام كانه قيل فصيام ثلاثة ايام كقوله او اطعمته يوم ربي  
 مشغبه سما فان قلت ما فائدة الفذلكه **فلب** التراد

مدى لان

ما هو على عرس  
 كما ذكره في قوله  
 ما هو على عرس  
 كما ذكره في قوله  
 ما هو على عرس

فالحى لا باجده في جو قواي خالين الحنين وان شبرر للاري انه  
 لو خالينها جميعا او واحد منها كان ممثلا فذالك نفيًا لتوهم  
 الالاجه وايضا فابده الفذلكه في كل حسا ان يعلم العبد جملة  
 كما علم بعضيلا للحاج به من جهتين فتأكد العلم واما  
 العزرة علمان حتر من علم وكذلك كاملة ما كيد آخر وفيه زيادة  
 نوصيه بصيامها وان لا يتهاون بها ولا يسهل من عدها كما  
 تقول للرجل اذا كان لك اهتمام بامر تامر به وكان منك  
 عزرة لله الله لا تقصر ويبل كامله في وقوعها مدلا من الهدى  
 في قران ابن فضال يلبثه ايام مسافعة **فد** استازة الى التمتع  
 عند ابن حنيفة واصحابه لامتعة ولا قران الحاضري المسجد  
 احرام عندهم ومن منع منهم او من كان عليه دم وهو دم  
 صامه لا ياكل منه واما القارر والممنوع من اهل الافا ودمها  
 من نسيك ما كلان منه وعند الشافعي اشارة الى الحكم الذي هو  
 وجوه الهدى والصيام ولم يوجب عليهم شيئا وحاضر والمسجد  
 احرام اهل الموايت فمن ذنبا الى مكة وعند ابن حنيفة وعند  
 اهل الحرم ومن كان من الحرم عامسافه لا يعصروها الصلوة وانقوا  
 الله في المحافظة على حروبه وما امر كرمه ونها كرم عتق الحج وعزرة  
 واعلموا ان الله شديد العقاب لمن خالف لكون علم كرم شده عقابه

من شئت جاز ان تسمى  
 من شئت جاز ان تسمى  
 من شئت جاز ان تسمى

دليل لو بكر اهله  
 حاضر المسجد الحرام

مدى لان  
 مدى لان  
 مدى لان

11  
 98  
 112  
 117  
 113  
 114  
 115  
 116  
 117  
 118  
 119  
 120  
 121  
 122  
 123  
 124  
 125  
 126  
 127  
 128  
 129  
 130

الاشهر معلومات

لطفًا لكم في التقوي **اي** وقت الحج اشهر كقولك البرد شهران  
والاشهر المعلومات شوال وذو القعدة وعشر ذي الحجة عند  
الحنيفة وعند الشافعي يسع ذي الحجة وليلة يوم الحز وعند  
مالك رحمه الله ذو الحجة كله **فان قلت** ما فائدة يوم الحج  
هذه الاشهر **قلت** فائدة ان شيئاً من اعمال الحج لا يصح الا معها  
والاحرام بالحج لا يعقد الا بصاع عبد الشافعي وعرضا وعند  
ابن حنيفة يعقد الا بمكروه **فان قلت** فكيف كان الشهر  
وبعض الثالث اشهر **قلت** ايتم الجمع مشترك فيه ما وزا الزاهد  
بدليل قوله تعالى فقد ضعت كلونكم ولا يتوالده اذن قانما  
كان يكون موضعا للشؤال لو قيل لثة اشهر معلومات في ميل  
تربعض الشهر منزله كله كما يقال زاشك سنة كذا على  
عهد فلان ولعل العهد عشرون سنة او اكثر وانما زاه في  
ساعة منها **فان قلت** ما وجه مذهب مالك وهو مروي عن  
بن الزبير **قلت** قالوا وجهه ان العمرة غير مستحبة معها عند  
عمر وكانها مخلصه للحج لا مجال فيها للعمرة وعن عمر انه كان يفتق  
الناس بالديرة ومنها هم عن لعثمان وهو وعن عمر انه قال  
لرجل ان اطعتني امطرت حتى اذا اهلت المحرم خرجت الى ذات  
عزق فاهلت بها عمرة وقالوا العلم من مذهب غيره جواز

بما سجدت  
كطواف العود  
بنت

ادلاء في  
وعدم شهر بلان  
لحسن ما لا يورد

طواف

طواف الزمان الى اخر الشهر **معلومات** معز ووات عبد الناس  
تسكن عليهم وفيه ان الشرح لم يات على خلا ومعلوم وانما  
تقرب الله **من** فرض من الحج من الزمة لعنه باللبية او بتعليق  
الهدى وسبوة عند ابن حنيفة وعند الشافعي بالنية فلا زولا  
تسجد لانه يقيد او فلا تحبس من الكلام ولا يتسوق ولا يخرج عن  
حدود الشريعة ويميل هو السبب والتنازل لا لقاب ولا حدال  
وامر مع الرفقا والخدم والمكازين قانما امر باحتساب ذلك وهو  
واجب الاحتساب في كل حال لانه مع الحج اسبح كل من الحز في  
الصلوة والطرب في فراه القرآن والمزاج بالغي وجوز استجابها  
وانها حقيقة ما لا يكون وقرى المنقيات الثلاث بالصب والربيع  
وقر اوعمر ووزن كثير الا ولين الربيع والآخر بالنصب  
ملا الاقرن على معنى النهي كانه قيل ولا يكون وث ولا مستوف  
الثالث عيا مع الاحازنا سقا الحدال كانه قيل ولا شك ولا خلاف  
الحج وذلك ان مرشاك انت خالف ساير العز ومقف بالمشعر  
حزام وسائر العز يقفون بعرفه وكانوا يقدمون الحج سنة  
بوجوه ونة سنة وهو النسب فزرد الى ودي واجد ورتد الووف  
لعرفة فاحبر الله انه قد اربيع الخلاف في الحج واستدل على  
المنه عنه هو الزوف والعشورق ون الحدال بقوله السلام

المراد ما سجد في الايام  
من اللعان اودعه الى ناره  
حرف او عشر ٥٥

111  
98  
112  
116  
113  
114  
115  
116  
117  
118  
119  
120  
121  
122  
123  
124  
125  
126  
127  
128  
129  
130

من حج ولم يزد ولم يعشق خرج كهيبة يوم ولدته امه وانه لم يركب  
الحذاء **و** ما جعلوا من خير بعلمه الله حيث على الخير عسى الهي  
عن الشرا وان تستعملوا مكان العس من الكلام الحسنى وكان العسر  
البر والتقوى وكان الحدال الوفاق والخلق الجميلة او جعل فعل  
الحبر عماره عن ضبط اعينهم حتى لا يوجد منهم ما فهو اعنه ونصره  
قوله ويزود وافات حيز الزاد التقوى اي جعلوا زادا كهم  
الى الاخره اتقا القناخ فان حيز الزاد اتقاوها وويل كان  
اهل اليمن لا يزودون ويقولون نحن منوكلون ولحق لحيست  
الله افلا يطعمنا وكونون كلابا على الناس من ذكهم ومعناه  
وزودوا واتقوا الاستطعام وامرار الناس والشغل عليهم فان  
حيز الزاد التقوى والتقوى وفاقوا عاقلي يادى الى الباب يعنى  
ان قضية الله تقوى الله ومن لم يبقه من الالباب فانه لا يلبث  
**فضلا** من زكهم عظامته وفضلا وهو الفع والبرخ بالخانه  
وكان ناس من العز تائمون ان تجزوا اليا المالح واذا دخل  
العشوق فواعز السع والشرى ولم تقم لهم سوق وسمون من  
بالتحاره الداج ويقولون هو لاء الداج ولستوا بالحاج وقلنا  
عكاظ ووجهه وذي الحجاز استوافقهم في الجاهليه تجزوا  
في امام الموسم ولما احا الاسلام ناموا فروع عنهم الحناج في ذلك

اي اصحابهم

كذلك هياض ان سغوا فضلا

الاسم راجع الى  
الاسم راجع الى  
الاسم راجع الى

الاسم راجع الى  
الاسم راجع الى  
الاسم راجع الى

الاسم راجع الى  
الاسم راجع الى

وايضا

وايضا لهم وانما يباح ما لم يشغل عن العباده وعن ابن عمر ان رجلا قال  
انا قومه يكره في هذا الوجه وان قوما من عمون اراح لنا  
فقال سال رجل رسول الله صلى الله عليه وسلم عما سالت فلم يزل عليه حج  
واليسن عليه كهم حناج فدعا به فقال انتم حجاج وعن عمر رضي الله  
عنه ميله هل كنتم بكرهون الحنازه في الحج فقالوا كما كنا معاشنا  
الاسم الحنازه في الحج وقران الرعاين فضلا من زكهم في مواضعهم  
الحج ان سغوا في ان سغوا **افضم** دعوتهم بكثرة وهو من افاضه  
لما وهو صبه بكثرة واصلة افضم اعيشكم فترك ذلك  
طفغوا كما ترك في دعوا من موضع كذا وصوا وحدث  
ويكبر رضي الله عنه صبه في ذفران وهو حشر شبعرة حخته  
وقال افاضوا في الحد وهو صوافيه وعرفان علم للموت سمي  
الحج كاذرعات وان **لب** هلا مبعث الصرف وفيها السبيان  
لعرف والمائنت **لب** لالحلو التائنت ما ان يكون بالتالي في  
نظها واما بنا مقدره كما في شجاعا فالة في لفظها للتائنت  
واما هي مع الالف التي فلها علامه جمع الموت ولا يصح تقدير التاء  
بها لان هذه التاء اختصا بها جمع الموت ما عده من بعدتها كما لا  
تعدو التائنت بنت لان التاء التي هي نداء من الواو لخصا بها  
الموت كالتائنت وابتعدتها وقالوا يسمت بذلك لانها

الاسم راجع الى  
الاسم راجع الى

ما اذا انضممت عفات

الاسم راجع الى  
الاسم راجع الى

اي حلو افهم

الاسم راجع الى  
الاسم راجع الى

AXII  
98  
AXI2  
217  
AXI3  
234  
AXI4  
252  
AXI5  
270  
AXI6  
288  
AXI7  
306  
AXI8  
324  
3  
5x  
1x

وصف طر هب عليه السلام لما البصرها عزفها وقيل ان حبل  
حين كان بدو زبه في المشاعر اراه اباها فقال قد عزوت وامل  
النقي بها ادم وجوا معازفا وقيل للناس معازفون بها  
والله اعلم بحقيقة ذلك وهي من اجسام المرخلة لان العزفة  
لا عزوف في اسما الاجناس التي ان يكون جميع عازف وقوله دليل  
على وجوب الرقوق بعزفة لئلا يفاضل لا يكون التي بعدك  
وعن النبي صلى الله عليه وسلم الخ عزفة من اذكر عزفة فقد  
اذرك الخ **ما ذكره الله بالبليه والتهليل والكبير**  
والتشا والذعوات وقيل بضادة المعزوف والعشا الاخر والشعر  
الحرام فخرج وهو الجبل الذي يقف عليه الامام وعليه الميثاق  
وقيل المشعر الحرام ما من حبل المرذلفة من ما زوى عزفة الى  
واذي محشير وليس المازمار ولا واذي محشير من المشعر الحرام  
والصحح انه الجبل لما زوى جابر ان النبي صلى الله عليه وسلم  
لما ضيا العزبة بالمرذلفة بعلمين كباقة حتى ان المشعر  
الحرام قد عا وكبر وهلك ولم يزل واقفا حتى اسفر وقوله العا  
عند المشعر الحرام معناه ما بال المشعر الحرام فرسانه وذلك  
للفضل كالتز من جبل الرحمة والافال المرذلفة كلهما موقف  
لما واذي محشير او جعلت اعقاب المرذلفة لكونها في حكم المشعر

هو قول ارجح وهو ان الذي عند  
واحد هو موضع على الاضاحك  
وهو على الوقوف ما لا يراه  
الامر كان لاجبا على الوقوف  
لان الامر سرور طوع على  
ولا يخفى حصوله من  
صالحين  
المارم كل طرف من مشعر حبل

ومتصله به

ومتصله به عند المشعر والمشعر المعلم لانه معلم لعبادته ووصف  
الحرام الحزمته وعز ابن عباس رضي الله عنه انه نظر الى الناس ليلة  
جمع فقال لقد ادرت الناس هذه الليلة لا ينامون وقيل سميت المرذلفة  
تجمع لان ادم اجمع بها مع جوا واورد لف الها اي في مسما وعن  
قاره لانه لجمع فيها بين الصلدين وخوزان يقال وصف بعملها  
لانهم يزدلفون الى الله اي يتقربون بالوقوف **بها كما** هذا كمر  
ما مصدره او كانه والمعنى اذ كروه ذكره احيانا كما هذا كمر  
هداية جيسه او اذ كروه كما علمكم كمر ذكره لانه لا عدلوا  
عنه **وان** كنتم من قبل الهدى لمن الضالين الجاهلين  
لا تعرفون كيف تذكرونه وتعدونه وان هي الحففة من المقيله  
واللام هي الفارقة **م** افيضوا ثم لكر افاضتكم من حيث  
فاض الناس وكما تكن من المرذلفة وذلك لما كان عليه الجمش  
من البروج عيا الناس والتجالي علمهم ويعطيهم عزرا يساوونهم  
في الموقف وقولهم نحن اهل الله وقطان حزمه ولا يخرج منه  
تقفون لجمع وياتر الناس بعزفان **عازفان** وكف موضع  
عزفان حوم موضعها في قولك احييت الى الناس من الحزين الى  
عزفان كرم تاتي ثم لفاوت ما بين الاحيشان الى عزفه وتعدوما  
سما وكذا حن امهم بالذكر عند الافاضه من عزفات

واذره

المرم كل طرف من مشعر حبل

1811  
198  
1812  
1813  
1814  
1815  
1816  
1817  
1818  
1819  
1820  
1821  
1822  
1823  
1824  
1825  
1826  
1827  
1828  
1829  
1830

قال ثم اوصوا بالتقوى وما بين الاقاصين وان احداها صواب  
 والثانية حطا وويل ايضا من حشا فاض الناس وهم الجحش  
 اي من المزدلفه الى من بعد الافاضه من عزفات وقزي من حث  
 افاض الناس بكثير السير اي التابى وهو ادم من قوله ولقد  
 عهدنا الى ادم من قبل فنتى يعي ان الافاضه من عزفات شريح  
 قدم فلا خالفوا عنه واستعفروا والله من محالفكم في  
 الموقف ولخود ذلك من جاهليكم **فاد** افضيتم من اياكم  
 فاذا فرغتم من عباد اكرم الحية ونقر فادكروا الله  
 كذكركم اياكم فاكثر واذا ذكر الله وبالغوا منه كما  
 سعلون في ذكر اياكم ومفاخرهم واياهم وكانوا اذا  
 صوامنا شكهم وقفوا بين اليدين مني ومن الجبل بعدد  
 ضايل اياهم ويزكرون محاسن اياهم واخذوا كراي  
 موضع جز عطف على ما اضيف اليه الذكر في قوله كذكركم  
 كما تقول كذكركم ش اياهم او قوم اشد منهم ذكرا  
 او في موضع بصع عطف على اياكم معية او اشد ذكرا من اياكم  
 عيا ان ذكر من فعل المذكور **من** التابى من يقول معناه اكثر  
 ذكر الله ودعاه فان التابى من مقل لا يملك ذكر الله  
 الاغراض الدنيا ومكثر بطل حذر الدارين وكونوا من المكرم

التابى في الدنيا اجعل تابانا اي اعطانا في الدنيا خاصته وماله  
 في الآخرة من حلاق اي من طلق حلاق وهو النصيب وما لهذا  
 الداعي في الآخرة من نصيب ان همة معصوم عا الدنيا والحسنات  
 ما هو طلبه الصالحين في الدنيا من الصحة والكفاؤ والتوق  
 في الخير وطلبتهم في الآخرة من الثواب وعن عيار صي الله علم  
 الحسنه في الدنيا المراته الصالحه وفي الآخرة الجوزا وعذاب  
 النار امراه السنه **اول** الداعون بالجنسيتين لهم بصت  
 كسبوا اي نصيب من حسن ما كسبوا من الاعمال الحسنه وهو  
 الثواب الذي هو المنافع الحسنه او من اجل ما كسبوا القوله مما  
 حطياتهم اغزقوا او لهم بصت مما دعوا به نعظهم منه ما  
 استوجبونه بحسب مصلحهم في الدنيا واسحقا بهم في الآخرة  
 وسمى الدعا كسبا لانه من الاعمال والاعمال موصوفه بالشب  
 ما كسبت ايدكم وخوران يكون اولك للعرض جمعوا وان  
 كل من بن نصيبا من حسن ما كسبوا والله يبرع الحساب  
 وشركان يقيم القيمه وتخاصت العباد باذروا الكفار الذكر  
 بطل الآخرة او وصف بعينه ليعرفه حسنا والجلال على كثره  
 عددهم وكثره اعمالهم ليدرك كمال قدرته ووجوه الخدمه  
 وروايه حاسب الخلق وقد رحلت شاه وروى في مقدار فواق

من قوله كذكركم اياكم  
 كذا في قوله كذكركم  
 كذا في قوله كذكركم  
 كذا في قوله كذكركم

التابى

اي يقول اصدق قول الجمل  
 ما بين من العلم ما بالفضل الصل  
 ما بين من قول كما بان قول الجمل  
 ما بين من علمه سطلون معاه هذا  
 ودينه الناصي او كذا في قوله  
 ما بين من العلم ما بالفضل الصل

1811  
 198  
 1812  
 217  
 1813  
 224  
 1814  
 252  
 1815  
 270  
 1816  
 288  
 1817  
 306  
 1818  
 324  
 3  
 58  
 1  
 18

وَأَذَى وَاللَّهُ لَعَلَّكُمْ تَعْلَمُونَ

تَأْقِهِ وَيُرْوَى فِي مَقْدَارِ لِحْيَةٍ **الأيام** المجدودات أيام الشرب وكل  
الله فيها الكبير في أداء الصلوات وعند الجمال وعن عمر رضي  
الله عنه أنه كان يكبر في قنيطاطه بينه وبين حوله في  
كبر الباش في الطريق وفي الطراف من تعجل من عجل في النقر أو  
استعمل البصر وتعجل واستعمل الجوار مطاوع عن يعجل يقال  
تعجل في الأمر واستعمل ومن تعجل من يقال تعجل الدهان واستعمله  
والمطاوعة أو قول قوله ومن أخر كما هي كذلك في قوله  
فقد يذكر المتأخر بعض حاجته وقد يكون مع التسرع والسرعة  
لأجل المتأخر في يوم من أيام الحج يوم القرو وهو الذي سمى  
أهل مكة يوم الرؤوس واليوم بعد سفره إذا فرغ من رمي الجمار  
كما يفعل الناس اليوم وهو مذهب الشافعي ويروى عن مالك  
وعند أبي حنيفة وأصحابه سفر قبل طلوع الحج ومن أخر حتى  
رمى في اليوم الثالث الرمي في اليوم الثالث حوز بعده على الروال  
عند أبي حنيفة وعند الشافعي لا حوز به من ذلك كلف والاول  
أثر عليه عند العجل والتأخر جميعاً قلت دلالة عجل أن العجل  
والتأخر محيتر فيهما كأنه قيل عجلوا أو أخروا فإن قلت  
السر التأخر بأفضل قلت بل في جوزان يقع التحيز من الفاضل  
والأفضل كما حيز المسافر بين الصوم والافطار وإن كان

الصوم أفضل

كسرة يوم من أيام الحج  
كسرة يوم من أيام الحج

الصوم أفضل ويقل أن أهل الجاهلية كانوا من منهم من جعل  
التعجل ثماً ومنهم من جعل التأخر ثماً فورد العزار في المأثم  
عنه ما حمل من أبقاى ذلك التحيز وفي الأثر عن المعجل والتأخر  
لأجل الجحاح المتفيل لا يتحلى في قلبه شيء مما فتح استأن أخذها  
يرهن صاحبه أثماً في الإقدام عليه لأن ذلك القوي حذر متحيز  
من كل ما يربيه ولأنه هو الجحاح على الجملة عند الله تعالى  
وأبقوا الله ليحبكم وحبوزان يتراد ذلك الذي مر ذكره  
أحكام الحج وعمره لمن أبقاى أنه هو المسفع به دون استواء كقوله  
ذلك خير للذين يردون وجه الله **من** يعجل قوله أي يروى  
ويعظم في ذلك ومنه الشيء العجيب الذي يعظم في العسر وهو  
الأحسب شربون كان رخصاً خلوا المطون إذا لقي رسول الله  
لأن له القول وأدعى أنه تحبه وأنه مشتمل وقال يعلم الله أبي  
صادق ويقل هو عام في المناهين كانت خلوي السنه وطلوهم  
مر من الضبر فإن لم يعلق قوله في الحسوة الدنيا قلت بالقول  
أي يحرك ما يفعله في معنى الدنيا لأن ادعاء المحبة بالباطل  
طلبه حظاً من حظوظ الدنيا ولا يتراد به الأخره كما تراد  
الأمان الحقيقي والحجة الصادقة للرسول وكلامه أذن في الدنيا  
أو في الآخرة وحبوزان يعلق معجك أي قوله جلود صبح في

الغدير

ليعنا

ومن الناس من يعجل قوله  
الحسوة الدنيا

1  
2  
3  
4  
5  
6  
7  
8  
9  
10  
11  
12  
13  
14  
15  
16  
17  
18  
19  
20  
21  
22  
23  
24  
25  
26  
27  
28  
29  
30  
31  
32  
33  
34  
35  
36  
37  
38  
39  
40  
41  
42  
43  
44  
45  
46  
47  
48  
49  
50  
51  
52  
53  
54  
55  
56  
57  
58  
59  
60  
61  
62  
63  
64  
65  
66  
67  
68  
69  
70  
71  
72  
73  
74  
75  
76  
77  
78  
79  
80  
81  
82  
83  
84  
85  
86  
87  
88  
89  
90  
91  
92  
93  
94  
95  
96  
97  
98  
99  
100

الدنيا فهو بعثك ولا يحبك في الآخرة لما برهقة في الموقف  
 الحسنة واللكنة اوله لا يودن له في الكلام ولا يكلم  
 حبه يحسد كلامه ويشهد الله عجا ما في قلبه اي خلف ويقول  
 الله شاهد على ما في قلبه من محبتك ومن السلام وورثي تشهد  
 الله في مصحفه في تشهد الله وهو الذ الخصار وهو  
 شديد الحداد والعداوة للمسلمين وقيل كان يسه ويس  
 خصومه فينتهم ليلا واهلك مواشيهم واخرق زروعهم  
 والخصار الخاضمة واذن الف الاربعة في كقولهم ثبت العذر  
 او جعل الخصار الاربعة على المبالغة وقيل الخصار جمع خصم كضعف  
 وضعف بمعنى وهو اشد الخصوم خصومة واذا تورق واذا  
 تورق عندك وذهب بعد لانه القول اجلا المنطق سعي في الارض  
 لفساد فيها كما فعل بنقيف وقيل واذا تورق واذا كان الثيا  
 فعل ما فعله ولاه السوم من الفساد في الارض باهلاك الحرت  
 والسنبل وقيل نظير الطمحة تمنع الله بشوم طلمة القجر  
 فمهلك الحرت والسنبل وقرى وفعال الحرت والسنبل عات  
 الفعل للحرت والسنبل والزرع للعطف على سعي وقرى الحسن مع  
 اللام وهي لغة حوانى ما في وروى عنه وفعال على السالم  
**أخذته** العزة بالاثم من قولك اخذته بكذا اذا حملته عليه والزينة

قوله في مصحفه  
 قوله في كقولهم  
 قوله في كقولهم

وادان على الارض  
 فمهلك الحرت والسنبل  
 لا الحفتار

وادان له ان الله  
 حرمهم والسنبل  
 المهي

آياه اي

آياه اي حملته العزة اليه فيه وحمية الجاهلية على الائمة الذي نهي عنه  
 والرمته ازيكاه وان الخلي عنه ضرارا ولجأ او عيار وقول  
 الواعظ **بشر** بعثه يبعها اي بذلها في الجهاد وقيل يا من المعروف  
 ومنه عن المكثر من نقتل وقيل نزل في صهيبة نستان اذ اذ المسكون  
 عيار ترك الاسلام وولوا نقتل اكا نوا معة فعال لهم ناسخ كثير  
 ان كنت معكم لم ابعكم وان كنت عليكم لم اضركم فلولي  
 وما ابا عليه وخذوا مالي فقبلوا منه ماله وان المدينة والله  
 زوا العباد حث كلهم الجهاد وعرضهم لتواب الشهداء  
**السنبل** بكسر السين ومعها قرى الاغمش بفتح السين واللام وهو  
 الاستيلاء والطاعة اي استسلموا لله واطيعوه كافة لا  
 يخرج احدكم من دينه عن طاعته وذل هو الاسلام والخطايا اهل  
 الكتاب انهم امنوا بنبينهم وكتابهم وللمنافقين انهم امنوا  
 بالسننهم وخوزان يكون كافة حال امن السلم لانها توث كما توث  
 الحرت **فك** السنبل فاحلها ما رضت والجزى تكلم من انفاها جرح  
 عان المؤمن امنوا بان يدخلوا في الطاعة كلها وان لا يدخلوا في  
 طاعة دون طاعة او في شعاع الاسلام وشرايعه كلها وان لا  
 يخلوا بشي منها وعن عبد الله بن سلام انه استاذن رسول الله ان  
 يعير على السب وان يعز من التوراه في صلته من الليل وكافة من الكفر

والله روف لغيا  
 من الناس من يمشي  
 في الدنيا كأنه  
 يمشي في الجنة

ماها الذين ادخلوا  
 في الجنة

ماها الذين ادخلوا  
 في الجنة

1811  
 198  
 1815  
 217  
 1813  
 224  
 1814  
 202  
 1815  
 270  
 1816  
 288  
 1817  
 306  
 1818  
 324  
 3  
 5x  
 1  
 1x

كانت لهم كفوا ان خرج منهم احدا حتما معهم **فان** للهم عن  
 الدخول في السلم من بعد ما حاتمكم السات اي الحج والشواهد  
 عيان ما دعيت الى الدخول فيه هو الحق واعلموا ان الله عرس  
 لا تحجزه الامتقار منكم حكيم لا تنتقم الا حق وروي ان فان اقرا  
 عمو زحيم وسمعه اجرا في فاكزة ولم يعز العزان وقال ان  
 كان هذا كلام الله فلا يقول كذا الحكيم لا يذكر العسر  
 الا عند الزلل لانه اعتر اعليه وقر ابو السمال زللم بكسر اللام  
 وهما العتان نحو صلت وصلت **ايان** الله اسان امره واسنه  
 كقوله اواني امر ريتك فاحم ماشنا وخوز ان يكون الماني محروفا  
 مع ان ياتهم الله يباسنه او سقمنه للدلالة عليه بقوله فان الله  
 عز وجل **في** ظلال جمع ظله وهي ما اطلد وقرى ظلال وهي جمع  
 ظله كقوله وقلال وجمع ظل وقرى والملايكة بالرفع لقوله  
 هل ينظرون الا ان ياتهم الملايكة وبالجزء عطف على اطلال او  
 عيا الغمام فان قلت لم ياتهم العذارى العامر قلت لان الغمام  
 مظنه الرحمه فلا انزل منه العذارى كان الامر افضح واهول  
 لان الشراذم من حيث الخسث كان اغم كما ان الخير اذا  
 حان من حيث الخسث كان اشير وكذا اذا حال الشر من حيث الخسث  
 ولذلك كانت الصاعقه من العذاب المستطعم لحيها من حيث يوع

الادب في بيان ان الله يظلم  
 من يطور الا ان ياتهم الله  
 من الغمام والملايكة ونحو الامر  
 من الامور

الغيث

الغيث ومن ثم اشتد على المتفكرين وكسا الله قوله تعالى ويد اللهم  
 من الله ما لم يكونوا يحتسبون وفي الامر وان امره هلاكهم  
 وتدميرهم وقرع منه وقرع معادن جبل رضي الله عنه وفضل الامر  
 عيا المضدز المرفوع عطف على الملكة وقرى ترجع وترجع  
 عيا البنا للفقاع والميعول بالتايب والتذكير **بشيل**  
 امر للترسيول ولكل احد وهذا السؤال السؤال الترفع كما سئل  
 الكفرة يوم القيمة كما اساهم من ايد بيته عيا ادى انياهم  
 وهي محراتهم او من ايد في الكتب هذه على صحة دين الاسلام  
 وبعه الله اياته وهي اجل نعمه من الله لانها اسباب الهدى والنجاة  
 من الضلالة وتبدلهم اياها ان الله اظهرها لتكون اسباب  
 هداهم فعملوها اسباب ضلالهم كقوله فرادتهم رجسا الى  
 رجسهم او جز فوالان الكتب الدالة على دين محمد صلى الله عليه وسلم  
 فان قلت كما استشفها مئة او خيرة قلت لخملة الامر ومع  
 الاستشفاه ومنها للمقرن فان قلت ما معني من بعد ما حاتم قلت  
 معناه من بعد ما مكس من معرفتها او عرفها كقوله ثم خز فوهس  
 بعد ما عقلوه لانه اذا لم يكن من معز وما اول عرفها فكانها غايبة  
 عنه وقرى ومن تبدل بالحفيف **المرزوق** هو الشيطان زئلهم  
 الدنيا وحسنها في اعينهم بوسا وشه وجبها لهم فلا يتروون غيرها

الامة من الله  
 تلع اسرار الله  
 من بعد ما حاتم فان الله

من الملوك بعد الحسوة الدنيا

٨٧١١  
 ١٩٨  
 ٨٧١٢  
 ٢١٦  
 ٨٧١٣  
 ٢٣٤  
 ٨٧١٤  
 ٢٥٢  
 ٨٧١٥  
 ٢٧٠  
 ٨٧١٦  
 ٢٨٨  
 ٨٧١٧  
 ٢٠٦  
 ٨٧١٨  
 ٢٢٤  
 ٣  
 ٥٨  
 ١  
 ١٨

الدين والعبادة والاسماع  
 وقد ورد في الحديث ان رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 قدس سره على هذا المعنى الاموال والحرفون

وخوزان فكون الله دريتها لهما ان خذ لهم حجة استحسنوها واخبرها  
 او جعل ايمها المزين ترسنا ويد اعلمه فراه من فزاتن على النبا  
 للفاعل وسخرون من الذين امنوا كان الكفرة سحرور من  
 المومنين الذين لا حظ لهم من الدنيا كان منيعود وعمار  
 وغيرهم اي لا يزدون غيرها وهم سحرور ممن لا حط له فيها  
 او ممن يطلب غيرها والذين اتوا فوقهم يوم القيمة لا يهملون  
 من السماء وهم في تحس من الارض وخالهم عالية لجا لهم لا يهملون  
 كرامة وهم في هوان وهم عالون عليهم سطا ولون  
 منهم كما سطا ول هو لاء علمهم في الدنيا ويزرون العصل علمهم  
 فالوم الذين امنوا من الكفار يصحكون **والله ترون**  
 سنا غير حشار بعز بعد رعيه انه توسع عيام نرح الحكمة  
 التوسعة عليه كما توسع عاقا زون وعمره بعد التوسعة  
 علمكم من حبه الله لما فيها من الحكمة وهي استبدر اجلم العبد  
 ولو كانت كرامة لكان ولما وه المومنون احوبها سكر فان  
 لم قال من الذين امنوا وقال والدين اتوا قلت ليرك انه لا يصعد  
 عنده الا المومن المتقي ولا يكون بعث المومنين على البعوى اذا استعملت  
**كان** الناس امه واحده مسعين على دين الاسلام وبعث الله المرسلين  
 ليهدوا اليها فاختلجوا مع الله وانما خذوا له لاله قوله ليحكم من الناس  
 بما احلوا

حاصل كونها في قوله تعالى  
 من الله وقادته العليل اعطى  
 حياض الفوك او تخم هذه  
 اللفظ

كان الناس امه واحده  
 مسعين على دين الاسلام  
 وبعث الله المرسلين  
 ليهدوا اليها فاختلجوا  
 مع الله وانما خذوا له  
 لاله قوله ليحكم من  
 الناس بما احلوا

فما اختلفوا فيه عليه وفي قران عبد الله كان الناس امه واحدة  
 فاحلجوا مع الله والدليل عليه قوله عز وجل وما كان الناس  
 الا امه واحدة فاحلجوا وويل كان الناس امه واحدة كفارا  
 معت الله النبي فاحلجوا علمهم والاول الوجوه فان قلت  
 كان الناس امه واحدة مسعين على الحق قلت عن ابن عباس  
 انه كان من ادم و نوح عشرة درون على شريعة من الحق فاحلجوا  
 وقبلهم نوح ومن كان معه في السفينة **وانزل** معهم الكتاب  
 تريد الحشر او مع كل واحد منهم كتابا ليحكم الله او الكتاب  
 او النبي المنزل اعلمه مما اختلفوا فيه في الحق ودين الاسلام الذي  
 اختلفوا فيه بعد الاتفاق وما اختلف فيه في الحق الا الذين  
 اوتوه الا الذين اوتوا الكتاب المنزلة الاحلاف اي اذدادا  
 الاحلاف لما انزل عليهم ووجعوا نزول الكتاب سببا في شدة  
 الاحلاف واستحكامه **نعاب** بينهم جيده اسمهم وطما الحصرهم  
 على الدنيا وقله انضاف منهم ومن الحويين لما اختلفوا فيه اي  
 تهدى الله الذين امنوا للحق الذي اختلف فيه من اختلف **ام**  
 مقطوعه ومعنى الامم وهما للفقير وانكار الحسبان واستبصاره  
 لما ذكر ما كانت عليه الامم من الاختلاف على السن بعد مضي السنت  
 لسحعا الترسول الله صلى الله عليه والومنين على الثبات والصبر

ليس الا سلام من كل من ولد من  
 عا الاصل من اولادهم وقرانهم  
 الله عز وجل احلجوا على  
 ادراك اولاد

ازادوا  
 انه وفي السان يفتقر الى  
 وان كان ما هو ظاهر  
 في قوله واولادهم  
 انما سبب من  
 اولادهم

وهي السعة والحمد لله رب العالمين  
 والحمد لله رب العالمين  
 والحمد لله رب العالمين

11  
 198  
 1812  
 217  
 1813  
 234  
 1814  
 252  
 1815  
 270  
 1816  
 288  
 1817  
 306  
 1818  
 324  
 3  
 58  
 1  
 18

مع الذين اختلفوا عليه من المشركين واهل الكتاب وكانهم لا ياتون  
 وعدوا بهم له قال لهم عياض بن عمير انما نفاق النبي صلى الله عليه وسلم  
 ولما فيها معنى التوقع وهي في النبي نظيره قد في الاثبات والمعنى ان  
 اتيان ذلك متوقع مسطر **مثال** الذي نزلوا على النبي صلى الله عليه وسلم  
 ومستمهم بان للمثل وهو اشتينان وكان في بلاد كوف كان ذلك  
 المثل فعل مستهم الناس وزلزلوا وان عجاوا ان عجا مستهدا  
 شئها بالزلزله ما اصابهم من الاهوال والافراح حتى يقول الرسول  
 الى الغايه التي قال الرسول من معه فها مني نصر الله اي بلغهم  
 الصبر ولم ين لهم صبر حتى والوا ذلك ومعناه طلب الصبر ومنه  
 واستطاله زمان الشده وفي هذه الغايه دلل على ساهي الامر  
 في الشده وما جاد به في العظم لان الرسل لا يقاد وقد تاهوا واصطابهم  
 وضبطهم بعيشهم فاذا لم ين لهم صبر حتى صجوا كان ذلك الغايه  
 في الشده التي لا مطع وزاها الا ان نصر الله فربت على ان لا  
 القول بغير قبيلهم ذلك اجابه لهم الى طلبهم من عاجل الصبر ووجوه  
 نقول بالنص على ايمان ان ومعنى الاستعمال الحزن ان علم له والرفع  
 عيانه في معنى الحالك كقولك شربت الماء حتى لمجي العبر بحربته  
 لانها حال ماضيه محكيه فان قلت كلف طاق الجوار الشئ الى  
 في قوله قل ما بعتموهم فذسا الراعيان ما بعتموه واحيوا

من العبد الى الكتاب لان ذلك اختلاف الابعاد  
 في المصارف على المسار والصور  
 مع انه اصلوا اخبار الرسول والصور  
 من ادواتهم واولاده  
 فذلك اسما من اسما

في قوله قل ما بعتموهم فذسا الراعيان ما بعتموه واحيوا  
 في قوله قل ما بعتموهم فذسا الراعيان ما بعتموه واحيوا

بيان المصروفات قد بعتم قوله ما بعتموه من خير سان ما بعتموه  
 وهو كل خير من الكلام عما هو اهم وهو سان المصروفات  
 المفقده لا تعذبها الا ان يقع موقعها  
**ان الصبيحة** لا يكون صبيحة حتى يضرب بها طروق المصنوع  
 وعن ابن عباس انه جاءه من الجوخ وهو حرمه وله مال عظيم فعاد  
 ما اذا سبق من مولانا وان تضعها فزنت **وعن** المشدري هي  
 منيتوخة لغرض الزكاه **وعن** الحسن في التطوع **وقوله**  
 لكم من الكراهه دليل قوله **وعيسى** ان بكرهوا شيئا  
 ان يكون معنى الكراهه عاومع المصدر موضع الرضوخه  
 كقولها فانما هي اقبال وادمانه كانه في بعينه كراهه  
 لغرض كراهتهم له واما ان يكون فعلا مع مفعول كالحبر  
 معنى المحبوز اي وهو مكررة لكم وقر السلي بالفتح على ان يكون  
 معنى المضموم كالصعف والصعف والحوز ان يكون معنى الاحراه  
 عايشيل المحار كانهم اكثر هو اعلمه لشده كراهتهم له **ومثله**  
 عليهم ومنه قوله تعالى جملة امه كرها ووضعه كرها على  
 قوله **وعيسى** ان بكرهوا شيئا جميع ما كلفوه فان النفوس  
 كرهته وسفر عنه وحب خلافه **والله** يعلم ما يصلحكم  
 وما هو خير لكم وانتم لا تعلمون **ذلك** **يقول** الله صلى

من العبد الى الكتاب لان ذلك اختلاف الابعاد

في المصارف على المسار والصور

مع انه اصلوا اخبار الرسول والصور

من ادواتهم واولاده

1811  
 198  
 1812  
 217  
 1813  
 224  
 1814  
 202  
 1815  
 270  
 1816  
 288  
 1817  
 296  
 1818  
 324  
 3  
 58  
 1  
 18

الله عليه وسلم عبد الله بن حنيفة في حادي الاحمر قبل قال  
 بدر شهر من لثرت صد غير القريش بها عن رسول الله الحضرى  
 وبلائته معه فعلموه وايسروا السن واستاقوا العيز ودهان حات  
 الطائف وكان ذلك اول يوم من حرمهم بطونته من حادي الاحمر  
 فقالت قريش قد استحل محمد الشهر الحرام شهر ابا من فيه الحانف  
 فيه النابز الى معايشهم فوقف رسول الله صيا الله عليه وسلم  
 العيز وعظم ذلك على اصحاب السرية وقالوا ما نبرج حتى من اوتنا  
 وردد رسول الله صيا الله عليه وسلم العيز والاسارى وعن ابن عباس لما  
 نزلت اخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم العزيمة والمعيه يسالى الكاذب  
 او الميسامون عن القتال في الشهر الحرام وما فيه بدل الاستمال  
 من الشهر ورفاهه عبد الله عن قتال فيه على كثر من العامل كقول  
 للذين استضعفوا من امن منهم ومرا عكرمه قتل فيه قتل  
 كبير اى ثم كبير وعن عطاء انه سئل عن القتال في الشهر الحرام  
 خلاف الله ما حل للنابز ان يعزوا في الحزم ولا في الشهر الحرام  
 نقابلوا فيه وما نبتحت واكثر الاقاويل على انها منسوخة بقوله  
 اقلوا المشركين حيث وجدتموهم وصدع عن سئل الله مسدا واكثر  
 حبه بعينه وكما يترس من صدقهم عن سئل الله وعن المسجد الحرام  
 وكفرهم بالله واخراج اهل المسجد الحرام وهو رسول الله

الحكم بر كسان وعمن غيره  
 من غيره وبنو عبد الله

الابن القزق حاد

والبعوض

فقرأوا وتر عليه من لا للقليل الاستعمال منزله المهمل يكون مثل  
 قولهم بئس شقيق وعقر الرهري بلاته من وعبرهم **ما خلق**  
 الله في ارحامهم من الوليد ومن دم الحيز وذلك اذا زاد الزاه  
 فراق وجهها وكم حملها ليل لا ينظر بطلاها ان تضع وليا يسفق  
 على الولد فترك تشريحها او كتم حوضها وقلت وهي حاض قد طهرت  
 استعمال اللطلاق وجوز ان يتراد اللاتي يعين اسقاطا ما في بطونهن  
 من الحية فلا يعترف به ويحذره لذلك جعل كتاب ما في ارحامهن  
 كتابه عن اسقاطه **ان كل يوم من الله واليوم الآخر** يعطى لعلمهن  
 وان من امن بالله وبعقابه لا يخترى على مثله من العظام **والبعول**  
 جمع بعول والتا لاحقه لنا نيت الجمع كما في الحزونه واليهوله وخوز  
 ان يتراد بالبعوله المضد من قولك بعول جيسن البعوله بعنه واهل  
 بعوله من اجوز يدهن برحمتهم وفي قراه ابي يتراد بعنه في ذلك  
 في مده ذلك الرض **فان قلت** كيف جعلوا الحق الرجعة كان  
 للساحق فها **قلت** المعنى ان الرجل ان زاد الرجعة وانبتها  
 المدة وحببها في قوله على قولها وكان هو الحق منها لانها حقا  
 في الرجعة **ان اتراد** وبالرجعة اضلا حالماسهم وسهز واحشاما  
 البهن ولم يردوا مضارتهن **ولهن مثل الذي عليهن** وجبهن من الحق  
 على الرجال مثل الذي حلتهم عليهن بالمعزوف بالوجه الذي لا ينكر

الامة  
 ولا يخلها من كمالها

دخل الامة وانه اعلم بزيادة  
 ما ارادها من العلم ما حلوا له  
 ب بعض القدره لتنفق الزوج  
 مع بعضها من

والنوم الاحمر

وخر لتهن اقول ودهن

يوم الاربعاء  
 يوم الجمعة  
 يوم السبت  
 يوم الاحد  
 يوم الاثنين  
 يوم الثلاثاء  
 يوم الأربعاء

في قوله  
 تراد

18X11  
 198  
 18X12  
 217  
 18X13  
 224  
 18X14  
 252  
 18X15  
 270  
 18X16  
 288  
 18X17  
 306  
 18X18  
 324  
 3  
 5X  
 1  
 1X

في الشرع وعادات الناس ولا يكلفهم ما ليس لهم ولا يكلفون ما  
ليس لهم ولا يعنف احد الزوجين ضاحيه والمترادف المماثله مما يله  
الواحد الواحد في كونه **حسينه** لا في حيس العجل ولا في عجله اذا  
عسلت ثيابه او حزن له ان يعجل خوذك ولكن يقابله ما يملك  
ما رجاء **درجه** زياده في الحق وفضيله قبل المراه تال من اللذه مل  
ما نال الرجل وله العضيله بقيامه عليها وانفاقه في مصالحها  
**الطلاق** معنى المطلق كالتسليم مع التسليم اي المطلق الشرعي  
بعد بطلانها المبرود والجمع والارسله دفعه واحده ولم  
يرد بالترين المشبه ولا كالتكرير كقوله بعلمه ارفع العصر  
كرين بقل اي كرهه بعد كرهه لا كرتين اسر وخوذك  
من الثاني التي تترادفها الكرتين قولهم ليك وشعورك وحياتك  
وهذا يدك وذو اليك وقوله فاميتك معزوف او شرح  
باجتياز خير لهم بعد ان علمهم كيف يطلقون من ان يستلوا  
النساء جيش العشره والقيامه مواجهم وبين ان يسر جوهر  
السراج الجميل الذي علمهم ومنه معناه الطلاق الرجعي من ان  
لانه لا رجعه بعد الملات فاميتك معزوف اي ترجحه اي  
يسر لاجتياز اي يارك يراجحها حتى تبين العده او بان لا يراجحها  
مراجحه تردها تطويل العده عليها وضراؤها وقيل بان يطلقها

الطلاق هو ان يترادف

الطلاق هو ان يترادف

هذا هو معنى الطلاق وهو ان يترادف

المائة

والمؤمنون اكرم عند الله مما فعلته السيئه من المال في الشهر  
الجرام على سبيل الخطا والبناء على الطن والقصد الاخر ارجح او الشرك  
والمتحد الخرام عطف على سبيل الله ولا يجوز ان يعطف على الجاهل  
ولا يوزن ثقاته ونكم احاز عن ذوام عداوه الكفار للمسلمين  
وانهم لا يسكون عنها حتى يردوهم عن دينهم وحيه معناه العليل  
كقولك فلان بعد الله حيه يدخل الحنه اي ثقاته وكما يردوكم  
وان استطاعوا الاستنجاد لا يستطيعونهم كقول الرجل عدوه  
ان طفر في فلاته عجا وهو وثابته لا يطره **درجه** من يرد مسك  
ومن يرجع عن دينه الى دسهم ونطا وعمر عا زده اليه تمت على الراه  
فالرك حطت اعمالهم في الدنيا والاخره لما نفوتهم باحداث  
الزده مما للمسلمين في الدنيا من مزايا الاسلام وما يستند منها وان  
عليها من ثواب الاخره وبها اخرج المشايع على ان الزده لخط  
الاعمال حتى تموت عليها وعبداني حنيفه انها خطها وان رجح مسيما  
**ان** الذين امنوا والذين هاجروا روى ان عبد الله بن جحش واحده  
حين قتلوا الحضرمي ظن قوم انهم ان شلموا من الاثم ولمس لهم اجر  
نزلت اوليك تزجور حمة الله عن قباذه ها ولا خيار هذه الامه  
لرجعهم الله اهل رجاء كما تسمعون وانة من خا طلد ومن حث  
هزرت **نزلت** في الخمر اربع آيات نزلت عمك ومن مزار العجل والاعمال

161  
الطلاق هو ان يترادف  
هذا هو معنى الطلاق وهو ان يترادف

هذا هو معنى الطلاق وهو ان يترادف

1811  
198  
1812  
217  
1813  
224  
1814  
202  
1815  
270  
1816  
288  
1817  
206  
1818  
224  
3  
5x  
1  
1x

يخدرون منه سكر اذ كان المشركون يشربونها وهي لهم حلال يركون  
 عمر ومجاذا وعمر من الصحابة قالوا ان شؤا الله اقتبا في الحز  
 فانها مذهب للبعث مسلبة للمال فتركها **فيها** الكثير ومنابع  
 للناس فشر بها قوم وتركها اخرون ثم دعا عبد الرحمن بن عوف  
 باشانهم فشر بوا وسكر واما بعضهم فقرا قالوا بها الكفر  
 اعد ما يعبدون فتركوا بقربوا الصلاة وانتم سكارى فعلى  
 ستن بها ثم دعا عتبان بن مالك قوما فيهم شيخ يدعى وقاض ولما  
 بيكر وا فحزوا وواشدا واخا انشد شعرا منه هجا  
 لا يصاب فضرته اصابى بلحى بعز فشده موضحة فشكى الى رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم فقال عز الله بيز لنا في الحز سانا شامنا  
 انا الحز والمسير الى قوله وهل اتم منتهور فقال عز امهنا بان  
 وعن عمار بن ابي ابي الله عنه لو وقعت قطرة في بئر فنبينا كانا  
 لم اودن عليها ولو وقعت في حيز فحرف ونبت فيه الكلام  
 وعن ابن عمر لو احدث اصبغ فيه لم يصبني وهذا هو الايمان حقا  
 وهم الذين اتقوا الله حقا وقائه والحز ما علا واشتد وقد ورد  
 من عصير العبد وهو حزر لقر وكذا نقيع الزبيب التمر الذي  
 يطبخ فان طح حتى ذهب بلسانه لم يعل واشتد له حخته وتصب  
 الشيطان وحل شربه ما دون السكر اذ المقصد لشربه اللهو

عبد الله بن مسعود

الحز حصفه وعن بعض الصحابة لان قول من اراد هو حلال الحز  
 قول من اراد هو حرام واول الحز من السماء فانتقطع وطعنا اخت الى  
 الساوا منه قطرة وعند كثير الفقهاء هو حرام كالحز وكذا  
 ما اشكر من كل شرار وسمت حزا الغطيتها العتق والتميز  
 ما سميت سكر الانما سكرها اي الحز هجا وكانها سميت بالمصدر  
 حز حزا اذا شتره للمناغدة **المسير** القمار من يسير كما يعد  
 يرجع من فعلها يقال يسره اذا مرته واشفاقة من اليسر  
 اخذ مال الرجل يسير وشهولة من غير كد ولا تعب او من  
 يسار لانه يسير يساره وعن ابن عباس كان الرجل في الحاهله  
 طرعا اهله وماله قال **اقول** لهم بالشعر اذ يسيرون  
 معلون في ما جعل الناسون بالميسور فان قلت كد حصفه  
 يسير قلت كان لهم عشره افدح وهي الارلام والاقلام  
 لغد والتوم والرقيق والجلس والنافس والمسيل والمجلى  
 والشعير والوعداكل واحد منها نصب معلوم من حزر  
 زورها وحزونها عشره اجراء ومنه عشرة زور الملائكة وهي  
 والسعير والوعدا وبعضهم **عند** وسعير ورجح  
 في الدنيا شيها لم يسر من ربح **عند** واساميهن وعند وسعير ورجح  
 شهم وللتوم شهمان وللزوم بلته وللجيس اربعة وللنافس خمسة

حز حزا اذا شتره للمناغدة

ما هو الغد الحز

الافراج

اقول لهم بالشعر اذ يسيرون

عند وسعير ورجح

١٨١١  
 ١٩٨  
 ١٨١٢  
 ٢١٦  
 ١٨١٣  
 ٢٢٤  
 ١٨١٤  
 ٢٥٢  
 ١٨١٥  
 ٢٧٠  
 ١٨١٦  
 ٢٨٨  
 ١٨١٧  
 ٣٠٦  
 ١٨١٨  
 ٣٢٤  
 ٣٤٢  
 ٣٦٠  
 ٣٧٨  
 ٣٩٦  
 ٤١٤  
 ٤٣٢  
 ٤٥٠  
 ٤٦٨  
 ٤٨٦  
 ٥٠٤  
 ٥٢٢  
 ٥٤٠  
 ٥٥٨  
 ٥٧٦  
 ٥٩٤  
 ٦١٢  
 ٦٣٠  
 ٦٤٨  
 ٦٦٦  
 ٦٨٤  
 ٧٠٢  
 ٧٢٠  
 ٧٣٨  
 ٧٥٦  
 ٧٧٤  
 ٧٩٢  
 ٨١٠  
 ٨٢٨  
 ٨٤٦  
 ٨٦٤  
 ٨٨٢  
 ٩٠٠  
 ٩١٨  
 ٩٣٦  
 ٩٥٤  
 ٩٧٢  
 ٩٩٠  
 ١٠٠٨  
 ١٠٢٦  
 ١٠٤٤  
 ١٠٦٢  
 ١٠٨٠  
 ١٠٩٨  
 ١١١٦  
 ١١٣٤  
 ١١٥٢  
 ١١٧٠  
 ١١٨٨  
 ١٢٠٦  
 ١٢٢٤  
 ١٢٤٢  
 ١٢٦٠  
 ١٢٧٨  
 ١٢٩٦  
 ١٣١٤  
 ١٣٣٢  
 ١٣٥٠  
 ١٣٦٨  
 ١٣٨٦  
 ١٤٠٤  
 ١٤٢٢  
 ١٤٤٠  
 ١٤٥٨  
 ١٤٧٦  
 ١٤٩٤  
 ١٥١٢  
 ١٥٣٠  
 ١٥٤٨  
 ١٥٦٦  
 ١٥٨٤  
 ١٦٠٢  
 ١٦٢٠  
 ١٦٣٨  
 ١٦٥٦  
 ١٦٧٤  
 ١٦٩٢  
 ١٧١٠  
 ١٧٢٨  
 ١٧٤٦  
 ١٧٦٤  
 ١٧٨٢  
 ١٨٠٠  
 ١٨١٨  
 ١٨٣٦  
 ١٨٥٤  
 ١٨٧٢  
 ١٨٩٠  
 ١٩٠٨  
 ١٩٢٦  
 ١٩٤٤  
 ١٩٦٢  
 ١٩٨٠  
 ١٩٩٨  
 ٢٠١٦  
 ٢٠٣٤  
 ٢٠٥٢  
 ٢٠٧٠  
 ٢٠٨٨  
 ٢١٠٦  
 ٢١٢٤  
 ٢١٤٢  
 ٢١٦٠  
 ٢١٧٨  
 ٢١٩٦  
 ٢٢١٤  
 ٢٢٣٢  
 ٢٢٥٠  
 ٢٢٦٨  
 ٢٢٨٦  
 ٢٣٠٤  
 ٢٣٢٢  
 ٢٣٤٠  
 ٢٣٥٨  
 ٢٣٧٦  
 ٢٣٩٤  
 ٢٤١٢  
 ٢٤٣٠  
 ٢٤٤٨  
 ٢٤٦٦  
 ٢٤٨٤  
 ٢٥٠٢  
 ٢٥٢٠  
 ٢٥٣٨  
 ٢٥٥٦  
 ٢٥٧٤  
 ٢٥٩٢  
 ٢٦١٠  
 ٢٦٢٨  
 ٢٦٤٦  
 ٢٦٦٤  
 ٢٦٨٢  
 ٢٧٠٠  
 ٢٧١٨  
 ٢٧٣٦  
 ٢٧٥٤  
 ٢٧٧٢  
 ٢٧٩٠  
 ٢٨٠٨  
 ٢٨٢٦  
 ٢٨٤٤  
 ٢٨٦٢  
 ٢٨٨٠  
 ٢٨٩٨  
 ٢٩١٦  
 ٢٩٣٤  
 ٢٩٥٢  
 ٢٩٧٠  
 ٢٩٨٨  
 ٣٠٠٦  
 ٣٠٢٤  
 ٣٠٤٢  
 ٣٠٦٠  
 ٣٠٧٨  
 ٣٠٩٦  
 ٣١١٤  
 ٣١٣٢  
 ٣١٥٠  
 ٣١٦٨  
 ٣١٨٦  
 ٣٢٠٤  
 ٣٢٢٢  
 ٣٢٤٠  
 ٣٢٥٨  
 ٣٢٧٦  
 ٣٢٩٤  
 ٣٣١٢  
 ٣٣٣٠  
 ٣٣٤٨  
 ٣٣٦٦  
 ٣٣٨٤  
 ٣٤٠٢  
 ٣٤٢٠  
 ٣٤٣٨  
 ٣٤٥٦  
 ٣٤٧٤  
 ٣٤٩٢  
 ٣٥١٠  
 ٣٥٢٨  
 ٣٥٤٦  
 ٣٥٦٤  
 ٣٥٨٢  
 ٣٦٠٠  
 ٣٦١٨  
 ٣٦٣٦  
 ٣٦٥٤  
 ٣٦٧٢  
 ٣٦٩٠  
 ٣٧٠٨  
 ٣٧٢٦  
 ٣٧٤٤  
 ٣٧٦٢  
 ٣٧٨٠  
 ٣٧٩٨  
 ٣٨١٦  
 ٣٨٣٤  
 ٣٨٥٢  
 ٣٨٧٠  
 ٣٨٨٨  
 ٣٩٠٦  
 ٣٩٢٤  
 ٣٩٤٢  
 ٣٩٦٠  
 ٣٩٧٨  
 ٣٩٩٦  
 ٤٠١٤  
 ٤٠٣٢  
 ٤٠٥٠  
 ٤٠٦٨  
 ٤٠٨٦  
 ٤١٠٤  
 ٤١٢٢  
 ٤١٤٠  
 ٤١٥٨  
 ٤١٧٦  
 ٤١٩٤  
 ٤٢١٢  
 ٤٢٣٠  
 ٤٢٤٨  
 ٤٢٦٦  
 ٤٢٨٤  
 ٤٣٠٢  
 ٤٣٢٠  
 ٤٣٣٨  
 ٤٣٥٦  
 ٤٣٧٤  
 ٤٣٩٢  
 ٤٤١٠  
 ٤٤٢٨  
 ٤٤٤٦  
 ٤٤٦٤  
 ٤٤٨٢  
 ٤٥٠٠  
 ٤٥١٨  
 ٤٥٣٦  
 ٤٥٥٤  
 ٤٥٧٢  
 ٤٥٩٠  
 ٤٦٠٨  
 ٤٦٢٦  
 ٤٦٤٤  
 ٤٦٦٢  
 ٤٦٨٠  
 ٤٦٩٨  
 ٤٧١٦  
 ٤٧٣٤  
 ٤٧٥٢  
 ٤٧٧٠  
 ٤٧٨٨  
 ٤٨٠٦  
 ٤٨٢٤  
 ٤٨٤٢  
 ٤٨٦٠  
 ٤٨٧٨  
 ٤٨٩٦  
 ٤٩١٤  
 ٤٩٣٢  
 ٤٩٥٠  
 ٤٩٦٨  
 ٤٩٨٦  
 ٤٩٩٨  
 ٥٠١٠  
 ٥٠٢٢  
 ٥٠٣٤  
 ٥٠٤٦  
 ٥٠٥٨  
 ٥٠٧٠  
 ٥٠٨٢  
 ٥٠٩٤  
 ٥١٠٦  
 ٥١١٨  
 ٥١٣٠  
 ٥١٤٢  
 ٥١٥٤  
 ٥١٦٦  
 ٥١٧٨  
 ٥١٩٠  
 ٥٢٠٢  
 ٥٢١٤  
 ٥٢٢٦  
 ٥٢٣٨  
 ٥٢٥٠  
 ٥٢٦٢  
 ٥٢٧٤  
 ٥٢٨٦  
 ٥٢٩٨  
 ٥٣١٠  
 ٥٣٢٢  
 ٥٣٣٤  
 ٥٣٤٦  
 ٥٣٥٨  
 ٥٣٧٠  
 ٥٣٨٢  
 ٥٣٩٤  
 ٥٤٠٦  
 ٥٤١٨  
 ٥٤٣٠  
 ٥٤٤٢  
 ٥٤٥٤  
 ٥٤٦٦  
 ٥٤٧٨  
 ٥٤٩٠  
 ٥٥٠٢  
 ٥٥١٤  
 ٥٥٢٦  
 ٥٥٣٨  
 ٥٥٥٠  
 ٥٥٦٢  
 ٥٥٧٤  
 ٥٥٨٦  
 ٥٥٩٨  
 ٥٦١٠  
 ٥٦٢٢  
 ٥٦٣٤  
 ٥٦٤٦  
 ٥٦٥٨  
 ٥٦٧٠  
 ٥٦٨٢  
 ٥٦٩٤  
 ٥٧٠٦  
 ٥٧١٨  
 ٥٧٣٠  
 ٥٧٤٢  
 ٥٧٥٤  
 ٥٧٦٦  
 ٥٧٧٨  
 ٥٧٩٠  
 ٥٨٠٢  
 ٥٨١٤  
 ٥٨٢٦  
 ٥٨٣٨  
 ٥٨٥٠  
 ٥٨٦٢  
 ٥٨٧٤  
 ٥٨٨٦  
 ٥٨٩٨  
 ٥٩١٠  
 ٥٩٢٢  
 ٥٩٣٤  
 ٥٩٤٦  
 ٥٩٥٨  
 ٥٩٧٠  
 ٥٩٨٢  
 ٥٩٩٤  
 ٦٠٠٦  
 ٦٠١٨  
 ٦٠٣٠  
 ٦٠٤٢  
 ٦٠٥٤  
 ٦٠٦٦  
 ٦٠٧٨  
 ٦٠٩٠  
 ٦١٠٢  
 ٦١١٤  
 ٦١٢٦  
 ٦١٣٨  
 ٦١٥٠  
 ٦١٦٢  
 ٦١٧٤  
 ٦١٨٦  
 ٦١٩٨  
 ٦٢١٠  
 ٦٢٢٢  
 ٦٢٣٤  
 ٦٢٤٦  
 ٦٢٥٨  
 ٦٢٧٠  
 ٦٢٨٢  
 ٦٢٩٤  
 ٦٣٠٦  
 ٦٣١٨  
 ٦٣٣٠  
 ٦٣٤٢  
 ٦٣٥٤  
 ٦٣٦٦  
 ٦٣٧٨  
 ٦٣٩٠  
 ٦٤٠٢  
 ٦٤١٤  
 ٦٤٢٦  
 ٦٤٣٨  
 ٦٤٥٠  
 ٦٤٦٢  
 ٦٤٧٤  
 ٦٤٨٦  
 ٦٤٩٨  
 ٦٥١٠  
 ٦٥٢٢  
 ٦٥٣٤  
 ٦٥٤٦  
 ٦٥٥٨  
 ٦٥٧٠  
 ٦٥٨٢  
 ٦٥٩٤  
 ٦٦٠٦  
 ٦٦١٨  
 ٦٦٣٠  
 ٦٦٤٢  
 ٦٦٥٤  
 ٦٦٦٦  
 ٦٦٧٨  
 ٦٦٩٠  
 ٦٧٠٢  
 ٦٧١٤  
 ٦٧٢٦  
 ٦٧٣٨  
 ٦٧٥٠  
 ٦٧٦٢  
 ٦٧٧٤  
 ٦٧٨٦  
 ٦٧٩٨  
 ٦٨١٠  
 ٦٨٢٢  
 ٦٨٣٤  
 ٦٨٤٦  
 ٦٨٥٨  
 ٦٨٧٠  
 ٦٨٨٢  
 ٦٨٩٤  
 ٦٩٠٦  
 ٦٩١٨  
 ٦٩٣٠  
 ٦٩٤٢  
 ٦٩٥٤  
 ٦٩٦٦  
 ٦٩٧٨  
 ٦٩٩٠  
 ٧٠٠٢  
 ٧٠١٤  
 ٧٠٢٦  
 ٧٠٣٨  
 ٧٠٥٠  
 ٧٠٦٢  
 ٧٠٧٤  
 ٧٠٨٦  
 ٧٠٩٨  
 ٧١١٠  
 ٧١٢٢  
 ٧١٣٤  
 ٧١٤٦  
 ٧١٥٨  
 ٧١٧٠  
 ٧١٨٢  
 ٧١٩٤  
 ٧٢٠٦  
 ٧٢١٨  
 ٧٢٣٠  
 ٧٢٤٢  
 ٧٢٥٤  
 ٧٢٦٦  
 ٧٢٧٨  
 ٧٢٩٠  
 ٧٣٠٢  
 ٧٣١٤  
 ٧٣٢٦  
 ٧٣٣٨  
 ٧٣٥٠  
 ٧٣٦٢  
 ٧٣٧٤  
 ٧٣٨٦  
 ٧٣٩٨  
 ٧٤١٠  
 ٧٤٢٢  
 ٧٤٣٤  
 ٧٤٤٦  
 ٧٤٥٨  
 ٧٤٧٠  
 ٧٤٨٢  
 ٧٤٩٤  
 ٧٥٠٦  
 ٧٥١٨  
 ٧٥٣٠  
 ٧٥٤٢  
 ٧٥٥٤  
 ٧٥٦٦  
 ٧٥٧٨  
 ٧٥٩٠  
 ٧٦٠٢  
 ٧٦١٤  
 ٧٦٢٦  
 ٧٦٣٨  
 ٧٦٥٠  
 ٧٦٦٢  
 ٧٦٧٤  
 ٧٦٨٦  
 ٧٦٩٨  
 ٧٧١٠  
 ٧٧٢٢  
 ٧٧٣٤  
 ٧٧٤٦  
 ٧٧٥٨  
 ٧٧٧٠  
 ٧٧٨٢  
 ٧٧٩٤  
 ٧٨٠٦  
 ٧٨١٨  
 ٧٨٣٠  
 ٧٨٤٢  
 ٧٨٥٤  
 ٧٨٦٦  
 ٧٨٧٨  
 ٧٨٩٠  
 ٧٩٠٢  
 ٧٩١٤  
 ٧٩٢٦  
 ٧٩٣٨  
 ٧٩٥٠  
 ٧٩٦٢  
 ٧٩٧٤  
 ٧٩٨٦  
 ٧٩٩٨  
 ٨٠١٠  
 ٨٠٢٢  
 ٨٠٣٤  
 ٨٠٤٦  
 ٨٠٥٨  
 ٨٠٧٠  
 ٨٠٨٢  
 ٨٠٩٤  
 ٨١٠٦  
 ٨١١٨  
 ٨١٣٠  
 ٨١٤٢  
 ٨١٥٤  
 ٨١٦٦  
 ٨١٧٨  
 ٨١٩٠  
 ٨٢٠٢  
 ٨٢١٤  
 ٨٢٢٦  
 ٨٢٣٨  
 ٨٢٥٠  
 ٨٢٦٢  
 ٨٢٧٤  
 ٨٢٨٦  
 ٨٢٩٨  
 ٨٣١٠  
 ٨٣٢٢  
 ٨٣٣٤  
 ٨٣٤٦  
 ٨٣٥٨  
 ٨٣٧٠  
 ٨٣٨٢  
 ٨٣٩٤  
 ٨٤٠٦  
 ٨٤١٨  
 ٨٤٣٠  
 ٨٤٤٢  
 ٨٤٥٤  
 ٨٤٦٦  
 ٨٤٧٨  
 ٨٤٩٠  
 ٨٥٠٢  
 ٨٥١٤  
 ٨٥٢٦  
 ٨٥٣٨  
 ٨٥٥٠  
 ٨٥٦٢  
 ٨٥٧٤  
 ٨٥٨٦  
 ٨٥٩٨  
 ٨٦١٠  
 ٨٦٢٢  
 ٨٦٣٤  
 ٨٦٤٦  
 ٨٦٥٨  
 ٨٦٧٠  
 ٨٦٨٢  
 ٨٦٩٤  
 ٨٧٠٦  
 ٨٧١٨  
 ٨٧٣٠  
 ٨٧٤٢  
 ٨٧٥٤  
 ٨٧٦٦  
 ٨٧٧٨  
 ٨٧٩٠  
 ٨٨٠٢  
 ٨٨١٤  
 ٨٨٢٦  
 ٨٨٣٨  
 ٨٨٥٠  
 ٨٨٦٢  
 ٨٨٧٤  
 ٨٨٨٦  
 ٨٨٩٨  
 ٨٩١٠  
 ٨٩٢٢  
 ٨٩٣٤  
 ٨٩٤٦  
 ٨٩٥٨  
 ٨٩٧٠  
 ٨٩٨٢  
 ٨٩٩٤  
 ٩٠٠٦  
 ٩٠١٨  
 ٩٠٣٠  
 ٩٠٤٢  
 ٩٠٥٤  
 ٩٠٦٦  
 ٩٠٧٨  
 ٩٠٩٠  
 ٩١٠٢  
 ٩١١٤  
 ٩١٢٦  
 ٩١٣٨  
 ٩١٥٠  
 ٩١٦٢  
 ٩١٧٤  
 ٩١٨٦  
 ٩١٩٨  
 ٩٢١٠  
 ٩٢٢٢  
 ٩٢٣٤  
 ٩٢٤٦  
 ٩٢٥٨  
 ٩٢٧٠  
 ٩٢٨٢  
 ٩٢٩٤  
 ٩٣٠٦  
 ٩٣١٨  
 ٩٣٣٠  
 ٩٣٤٢  
 ٩٣٥٤  
 ٩٣٦٦  
 ٩٣٧٨  
 ٩٣٩٠  
 ٩٤٠٢  
 ٩٤١٤  
 ٩٤٢٦  
 ٩٤٣٨  
 ٩٤٥٠  
 ٩٤٦٢  
 ٩٤٧٤  
 ٩٤٨٦  
 ٩٤٩٨  
 ٩٥١٠  
 ٩٥٢٢  
 ٩٥٣٤  
 ٩٥٤٦  
 ٩٥٥٨  
 ٩٥٧٠  
 ٩٥٨٢  
 ٩٥٩٤  
 ٩٦٠٦  
 ٩٦١٨  
 ٩٦٣٠  
 ٩٦٤٢  
 ٩٦٥٤  
 ٩٦٦٦  
 ٩٦٧٨  
 ٩٦٩٠  
 ٩٧٠٢  
 ٩٧١٤  
 ٩٧٢٦  
 ٩٧٣٨  
 ٩٧٥٠  
 ٩٧٦٢  
 ٩٧٧٤  
 ٩٧٨٦  
 ٩٧٩٨  
 ٩٨١٠  
 ٩٨٢٢  
 ٩٨٣٤  
 ٩٨٤٦  
 ٩٨٥٨  
 ٩٨٧٠  
 ٩٨٨٢  
 ٩٨٩٤  
 ٩٩٠٦  
 ٩٩١٨  
 ٩٩٣٠  
 ٩٩٤٢  
 ٩٩٥٤  
 ٩٩٦٦  
 ٩٩٧٨  
 ٩٩٩٠  
 ١٠٠٠٢  
 ١٠٠٠٤  
 ١٠٠٠٦  
 ١٠٠٠٨  
 ١٠٠١٠  
 ١٠٠١٢  
 ١٠٠١٤  
 ١٠٠١٦  
 ١٠٠١٨  
 ١٠٠٢٠  
 ١٠٠٢٢  
 ١٠٠٢٤  
 ١٠٠٢٦  
 ١٠٠٢٨  
 ١٠٠٣٠  
 ١٠٠٣٢  
 ١٠٠٣٤  
 ١٠٠٣٦  
 ١٠٠٣٨  
 ١٠٠٤٠  
 ١٠٠٤٢  
 ١٠٠٤٤  
 ١٠٠٤٦  
 ١٠٠٤٨  
 ١٠٠٥٠  
 ١٠٠٥٢  
 ١٠٠٥٤  
 ١٠٠٥٦  
 ١٠٠٥٨  
 ١٠٠٦٠  
 ١٠٠٦٢  
 ١٠٠٦٤  
 ١٠٠٦٦  
 ١٠٠٦٨  
 ١٠٠٧٠  
 ١٠٠٧٢  
 ١٠٠٧٤  
 ١٠٠٧٦  
 ١٠٠٧٨  
 ١٠٠٨٠  
 ١٠٠٨٢  
 ١٠٠٨٤  
 ١٠٠٨٦  
 ١٠٠٨٨  
 ١٠٠٩٠  
 ١٠٠٩٢  
 ١٠٠٩٤  
 ١٠٠٩٦  
 ١٠٠٩٨  
 ١٠١٠٠  
 ١٠١٠٢  
 ١٠١٠٤  
 ١٠١٠٦  
 ١٠١٠٨  
 ١٠١١٠  
 ١٠١١٢  
 ١٠١١٤  
 ١٠١١٦  
 ١٠١١٨  
 ١٠١٢٠  
 ١٠١٢٢  
 ١٠١٢٤  
 ١٠١٢٦  
 ١٠١٢٨  
 ١٠١٣٠  
 ١٠١٣٢  
 ١٠١٣٤  
 ١٠١٣٦  
 ١٠١٣٨  
 ١٠١٤٠  
 ١٠١٤٢  
 ١٠١٤٤  
 ١٠١٤٦  
 ١٠١٤٨  
 ١٠١٥٠  
 ١٠١٥٢  
 ١٠١٥٤  
 ١٠١٥٦  
 ١٠١٥٨  
 ١٠١٦٠  
 ١٠١٦٢  
 ١٠١٦٤  
 ١٠١٦٦  
 ١٠١٦٨  
 ١٠١٧٠  
 ١٠١٧٢  
 ١٠١٧٤  
 ١٠١٧٦  
 ١٠١٧٨  
 ١٠١٨٠  
 ١٠١٨٢  
 ١٠١٨٤  
 ١٠١٨٦  
 ١٠١٨٨  
 ١٠١٩٠  
 ١٠١٩٢  
 ١٠١٩٤  
 ١٠١٩٦  
 ١٠١٩٨  
 ١٠٢٠٠  
 ١٠٢٠٢  
 ١٠٢٠٤  
 ١٠٢٠٦  
 ١٠٢٠٨  
 ١٠٢١٠  
 ١٠٢١٢  
 ١٠٢١٤  
 ١٠٢١٦  
 ١٠٢١٨  
 ١٠٢٢٠  
 ١٠٢٢٢  
 ١٠٢٢٤  
 ١٠٢٢٦  
 ١٠٢٢٨  
 ١٠٢٣٠  
 ١٠٢٣٢  
 ١٠٢٣٤  
 ١٠٢٣٦  
 ١٠٢٣٨  
 ١٠٢٤٠  
 ١٠٢٤٢  
 ١٠٢٤٤  
 ١٠٢٤٦  
 ١٠٢٤٨  
 ١٠٢٥٠  
 ١٠٢٥٢  
 ١٠٢

والميسل ستة وللمعلا شبعة لحملونها في الزبابة وهي خرط  
 وتصعونها على يد عدل ثم جملها ويدخله في خرط يخرج به  
 رجل قدحاً منها من خرط له قدح من ذوات الانصبا اخذ المص  
 المستوميه ذلك القدح ومن خرط له قدح مما انصبت له  
 شيئاً وعزّم من الخرز وكله وكانوا يدعون تلك الانصبا  
 الفقرا ولا ياكلون منها ويفتحون يدك ويدون من يدك  
 فيه ويسمونه البرم وفي حكم الميسر انواع القمار من التمر  
 والشطرنج وغيرهما وعن النبي صلى الله عليه وسلم انما كره  
 اللعبتين المشهورتين وانما من ميسر العجم وعن علي رضي الله عنه  
 التزدي والشطرنج من الميسر وعن ابن سيرين كل شيء خط  
 هو من الميسر والمعنى سئلوا عما في تعاطيها يدل قوله  
 كبيرة وانتمهما عقاب الاثم في تعاطيها اكبر من تعاطيها  
 للانداز شراب الخمر والقمار والطرب فيها والتوصل  
 الى مصادقات العتبار ومعاشراتهم والنيل من مطامعهم  
 ومشاراتهم واعطياتهم وسلك الامور بالقمار والانداز  
 الاثر امدوم في اكثر كثير بالتأثر وقراه ابي وانتمهما اقرب  
 الكثرة ان اصحاب الشرب والقمار يقتربون من الاثم من  
 كثيره **العفو** بعض الجهد وهو ان يسوق الاسلخ انفاقاً

وهو الميسر

وهو الميسر  
 وهو الميسر  
 وهو الميسر

الحمد واستفراغ التوسيع **باب** **باب**  
 حذى العموم يستند على مودتي وطس طفي في سوز في حرا عصف  
 ونقال للارض السهلة العفوفى بالرفع والنصد وعن النبي صلى الله  
 عليه وسلم ان رجلاً اتاه ببيضة من ذهباً فيها في بعض المغازي  
 فقال اخذها من صدقة فاعرض عنه رسول الله فاتاه من الجانب  
 الاخر فقال اخذها من صدقة ثم اتاه من الجانب الاخر فاعرض  
 عنه فقالها تمام غضباً واخذها فخذفة بها خذف الرضا به لئلا  
 او عقره ثم قال الخي احدكم باله كله صدقة وخليس تكف  
 النابض اما الصدقة عن ظهر عناه **باب** في الدنيا والاخرة اما ان يعطى  
 يتكزون ويكون المعنى لعلكم يتكزون وما يتعلق بالدار  
 فما خذون ما هو اوضح لكم كما بينت لكم ان العفو اصل من الحمد  
 في النفقة او يتكزون في الدارين متوثرون ابقاها واكثرها  
 منافع وخوزان يكون اشارته الى قوله وانتمما اكبر من نعمها  
 لسفكروا في عقاب الاثم في الاخرة والنفيع في الدنيا لا يختاروا  
 النفع العاجل على النجاة من العقاب العظيم واما ان يعطى  
 على معنى سن لكم الامارات في امر الدارين وما يتعلق بها لعلكم  
 تتكزون **باب** نزلت ان الذين ياكلون اموال السامى طمأ  
 اعترلوا السامى وخاموهم ويزكوا مخالطتهم والقائم لهم

وهو الميسر

الآية  
 وهو الميسر

وهو الميسر  
 وهو الميسر

18X11  
 198  
 18X12  
 217  
 18X13  
 234  
 18X14  
 252  
 18X15  
 270  
 18X16  
 288  
 18X17  
 306  
 18X18  
 324  
 3  
 5x  
 1x 1x

والاهتمام بمصالحهم فشق ذلك عليهم وكاد يوقعهم في الخرج  
فقبل اصلاح لهم خيراى مداخلة عليهم عيا وجه الاصلاح  
مبا لهم ولا موالهم جيز من محاببتهم وان حالطوهم وتعاشرهم  
ولم تخابوهم فهم اخوانكم في الدين ومن جرح الاخ ان حالطوا  
وقدموا الخالطة عيا المصاهرة والله يعلم المقصد من المصلح  
اي لا يخفى على الله من داخلهم باقتدار واصلاح بجازة على حسب  
مداخلته فاحذروه ولا تجزوا غير الاصلاح ولو شا الله  
لا غنى لكم على العيب وهو المشقة واخرجكم ولم يطاق  
لكم مداخلتهم وقراطا وشق الاصلاح اليهم ومعناه ايضا  
الصلاح اليهم وقرى لا غنى لكم بطرح العمزة والقاجز كما  
عيا اللام وكذلك فلا اثم عليه ان الله عز وجل غالب تقدر على  
ان يعنت عباده واخرجهم ولا كنة حكيم لا يكلف المانع  
في طاعتهم ولا تنكروا قري يضم التاء اي لا تنزجوه من  
او اول تنزجوه من المشركات الجزيات والاية ثابتة بل  
المشركات الجزيات والكتابات جمع لان اهل الكتاب  
من اهل الشرك لقوله تعالى وقال اليهود عزت بن الله وقالت  
النصارى المسيح بن الله الى قوله عما تشركون وهي مشوخة بقوله  
والمحصنات من الذين اتوا الكتاب من قبلكم وشوزة المائد كلها

سما  
لغسار  
فلم

التي  
تسمى

لانه

ثابتة لم ينسخ منها شي قط وهو قول ابرع عاين والاوزاعي وروي  
ان رسول الله صلى الله عليه وسلم بعث مرتدين الى مرتد العنوي  
الى مكة لم يخرج منها ناسا من المسلمين وكان يعوي امراه في الجاهلية  
اسمها عناق فاسه وقالت الخلو وقالوا لكان الاسلام حال  
بيننا فقال فهل كان تزوج بي قال نعم ولكن ارجع الى رسول الله  
فاستامره فاستامره فزك **وكامة** مومنة ولا مراه مومنة حرة  
كانت او مملوكة وكذلك ولعبد مومن الحن النابت كلهم  
عبيد الله واماؤه ولو اعجبتم ولو كان الحال ان المشرك يعمر  
فحبونها فان المومنة خير منها مع ذلك اوليك اشاره الى  
المشركات والمشركين اي يدعون الي الكفر فيقهرن ابوالوا  
ولا تضاهرن واولة يكون سهم وبين المومنين الى المناصه  
والعتا والله يدعو الى الحنه بعينه واوليا الله وهم المومنون  
يدعون الى الحنه والمعفرة وما يوصل اليها هم الذين احبوا الله  
ومضاهرتهم واروتوا عيا عثرهم **بالله** يتيسر الله ويوفقه  
للعمل الذي يستحق به الحنه والمعفرة وقتر الجيسن والمعفرة بالانه  
بالزوج اي والمعفرة حاصلة بتيسيره **الحيض** مضد لعال خاص  
محضات قواك حاييا ويات مستافل هو اذى اي المحصن شي  
تستقدر ويزدي من يعرفه نفعه منه وكراهه له فاعترلوا الشا

التي  
تسمى

18X11  
198  
18X12  
216  
18X13  
232  
18X14  
252  
18X15  
270  
18X16  
288  
18X17  
306  
18X18  
324  
3  
5X  
1  
1X

فاحتبوهن يعني فاحتبوا محامهن زوي ان اهل الجاهلية  
 كانوا اذا خاضت المرأة لم يواكلوها ولم يشان بنوها ولم يخالسوها  
 عافراش ولم يشاكنوها في بيت كفعيل اليهود والمحوسن وانما  
 نزلت اخذ المسلمون بطاهر اعبر اليهن واخرجوهن من بيوتهن فقال  
 ناس من الاعراب يا رسول الله البر شديد والنيات قليلة فان  
 اثرتاهن بالنيات هل اسائر اهل البيت وان استاثرنا بها هلك  
 الحنظ فقال عليه السلام انما امرت ان يعتزلوا محامهن اذا  
 حضن ولم يامرهم باخراجهن من البيوت كفعيل الاعاجم وميل  
 ان المضاري كانوا حامجوهن ولجوا بالون بالحيز واليهود كانوا  
 يعتزلون في كل شئ فامر الله بالامضاء من الامر من غير العفا  
 حلا وفي الاعتزال ابو حنيفة وابو يوسف يوجبان اعتزال ما  
 اشتمل عليه الازان ومحمد بن الحسين يوجب الاعتزال الفرج وزوي  
 محمد بن عاصم انه عند الله من عمر سألها هل ياشتر الرجل امراته  
 وهي حائض فقالت تشدان ازها عما سفلتها لم يباشرها ارشاق ما  
 زوي يزيد بن اسلم ان رجلا سأل النبي صلى الله عليه وسلم ما الحل  
 من امراتي وهي حائض قال لم يشد عليها ازها ثم سأل ما علاها  
 ثم قال محمد وهذا قول ابو حنيفة وقد حاماها هو از حض مر هذا  
 عن عاصم انها قالت تجنب شعاب الدم وله ما يتوي ذلك وروي

ع سوهم

اشتمل المعتد بالدنيا

ادخلها على الدم  
ادخلها على الدم  
ادخلها على الدم

يظنون

يظنون بالسديا يظنون بدليل قوله فاذا اظهرن وقرا  
 عبد الله حية تطهرن ويظنون بالحمة والتطهر للاعتزال والظهر  
 الطباع دم الحيز وكلتا القرانين مما حبا العمل به فذهب ابو حنيفة  
 الي ان له ان تقر بها في اكثر الحيز بعد انقطاع الدم وان لم يغسل  
 وفي اقل الحيز لا تقر بها حتى يغسل او يمضي عليها وقيل هو  
 الشافعي الي انه لا تقر بها حتى يطهر وسطه ويجمع بين الامرين وهو  
 قول واضح وبعضه قوله فاذا اظهرن فابوهن من حيث امركم  
 الله من المائتي الذي امركم الله به وحلله لكم وهو القائل  
 ان الله يحب التوابين مما عسى يتبدل منهم من اذ بكارتها وانما  
 من ذلك وحب المطهرين المنزهين عن الفواحش وان الله  
 يحب التوابين الذين يطهرون انفسهم بظهور التوبة من كل ذنب  
 وحب المطهرين من جميع الاذكار كما معه الحائض والطاهر قبل  
 الغسل وبيان ما ليس بمباح وغير ذلك **الحكم** مواضع حرث  
 لكم وهذا محار شين بالمحار شينها الما بل في في از حائض من  
 النطف التي منها النسل بالبدور وقوله فانوا جزتكم اني شيتم  
 فسيل اي فانوهن كما باتون از اضيكم التي تزدون از خرتوها  
 من اي جهة شيتم لا خطر علىكم جهة دون جهة والمعنى  
 حامصوهن من اي شوازلتم بعد ان يكون المائتي واخذوا وهو موضع

تساركة قسمة

حرم مراده ان وضع حوت موضع مواضع  
 حوت حان انما ركن بطنه كما في قول  
 واصل الامر والاشارة منه بغير ان  
 الطهرن

18X11  
198  
18X12  
216  
18X13  
232  
18X14  
252  
18X15  
270  
18X16  
288  
18X17  
306  
18X18  
324  
3  
5X  
1  
1X

الحزب وقوله هو اذني فاعتزلوا النساء من حيث امركم الله فانوا  
 حزنكم اني شيتهم من الكتابات اللطيفة والعرضات المستحسنة  
 وهذه واسباها هي كلام الله اذ اب حشنة عجا المرسين ان  
 معلومها وتناد بواها وبك لغوا مسلهما في محاوراتهم ومكاتباتهم  
 وزوي ان اليهود كانوا يقولون من جامع امراته وهي محببة من  
 دينها في ثلها كان ولدها اجرا فذكرت لرسول الله صلى  
 الله عليه وسلم فقال كذبت اليهود فزرت ودموا لفتكم ما حب  
 بعدة من الاعمال الصالحة وما هو حلال وما هو حرم عنه وويل  
 هو طلب الولد وويل الشبهة على الوطى **وانتوا الله ولا**  
**حزب واعمال المناهي واعلموا انكم ملا فوه فتزودوا ما لا**  
 تغفرون به ويشتر المؤمن المستوحسن للمدح والمعظم من  
 القبايح **وجعل الحسنات** وان قلت **ما موقع قوله** نبياءكم  
 حزنتم لكم مما امله **قلت** موقعه موقع البيان والوصح  
 لقوله فانوهن من حيث امركم الله يعني ان الماني الذي امركم  
 الله به هو مكان الحزب ترجمه له **ويفسيره** اذ اراله للشبهة  
 وادلاله على ان الغرض الاصيل في الايمان هو طلب البسلا لاقضا الشهور  
 فلا توهن الخ من الماني الذي يتجلبوه هذا الغرض **فان قلت**  
 ما مال سالتونكم كما عجزوا ويلات مزارهم مع الواو بلا امل

ما عصار احد الرواه  
 واكلافة روه المجموع

اراد انما هو لها  
 واهل طردوا كتابا  
 دور الحار

كان

كان سوالهم عن تلك الحوادث الاول وقع في احوال مبفرة فلم يوت  
 حزنوا العطف لمن كل واحد من الشوايات شوا واستدوا وسالوا عن  
 الحوادث الاخرى وروا احد في حزنوا الجمع لذكائه بل الجمع  
 لك من الشوايات عن الحزب والمسير والشوايات عن الانفاق والشوايات  
 عن كذا وعن كذا **الغرض** فعله مع معجوا كالفنضة والغرض  
 وهي اسم ما عرضت دون التي من عرض العود عجا الانا معترض ربه  
 ويصير حازرا وما يعامنه بقول فلان عرضت دون الخبز والغرض  
 ايضا المعترض للامر **قال** دعوني ولا تجعلوني عرضة للوام **ب**  
 ومعنى الاية على الاولى ان الرجل كان خلف علي بعض الخبز ان مرضه  
 زحم واضلح ذات سير واحسان الى احد واعباده لم يقول اخاف  
 الله ان احببت في ميني مترك البراز اذ البر في منه وقيل لهم ولا  
 جعلوا الله عرضة لاما انكم اى حازر الما خلفت عليه وشي  
 المحلوف عليه مينا اللبسة بالمين كما قال النبي صلى الله عليه وسلم  
 لعبد الرحمن شيمه اذا خلفت على ميس منات عزمها خيرا مسها ايت الذي  
 هو خير وكفر عن مينا كاي على شي مما خلفت عليه وقوله ان يروا  
 وسقوا وضلوا عطف سا لان انكم اى للاموز المحلوف عليها التي  
 هي البر والنقوى والاصلاح من النابتين **فان قلت** لم تعلم الامر  
 في لاما انكم **قلت** بالعجل اى جعلوا الله لاما انكم يروا

ولا تجعلوا الله عرضة لامانكم  
 دعوني ولا تجعلوني عرضة للوام  
 اى العبد لا يروا

18X11  
 198  
 18X12  
 217  
 18X13  
 234  
 18X14  
 252  
 18X15  
 270  
 18X16  
 288  
 18X17  
 306  
 18X18  
 324  
 3  
 5X  
 1  
 1X

وها راء حوزان بعلو عرضه لما فهمان مع الاعتراف لمع لا  
 جعلوه سنا لعرض البر من اعترض كذا وحوزان يكون اللام  
 للعلل الص و بعلو ان تير و بالفعول و بالعرضه اي و لا جعلوا  
 الله لاجل ايمانكم به عرضة لان تير و او معناها على الاخرى و لا  
 جعلوا الله معترضا لاما نكم فبتد لوه بكثرة الحلفه و لذلك  
 دم من انزافه و لا تطع كل حلاف و من باشع المدام و جعل  
 الجلا و مقدماتها و ان تير و اعلة للنهي اي انزاده ان تير و اوسقوا  
 و نضكو الان الحلاف محترمي على الله غير محطمه فلا يكون راسقيا  
 و لا يتقنه الناس فلا يدخلونه في وساطتهم و اصلاح ذات بينهم  
**اللغو** الساقط الذي لا يعتد به من كلامه و غيره و لذلك قال  
 يعتد به في الدين من اولاد اهل لغو و اللغو من المن الساقط الذي  
 يعتد به في الايمان وهو الذي لا عقده و الدليل على ذلك و ان  
 ما عقده الايمان ما كتبت فلو بكم و اختلف الفقهاء مع عبد الله حنفه  
 و اصحابه هو ان خلف على الشيطان على ما حلف عليه ثم بظن خلافه  
 وعند الشافعي هو قول العزبك و الله و بلى و الله ما يوكذون  
 كلامهم و لا خطر سألهم الحلف و لو قيل لو اخدمهم سمعوا السور  
 خلف في المسجد الحرام لا يكر ذلك و لعلة قال لا والله الفم و فيه  
 معنيان احدهما لا يواخذكم اي لا يعاقبكم بلعوا المن الذي حلفه

ع  
 وساطتهم  
 لا يواخذكم الله للغوا ايمانكم

احد

احذكم بالظن و لا كرا يعاقبكم ما كتبت فلو بكم اي اقترقة من  
 اقر القصد الى الكذب في المين و هو ان خلف على ما يعلم انه حلاف و ما  
 يقوله و هي المين الغموس و الثاني لا يواخذكم اي لا يلزمكم الكفارة  
 بلعوا المن الذي لا ضد معه و لكن يلزمكم الكفارة ما كتبت  
 فلو بكم اي ما نوت فلو بكم و قصدت من الايمان و لم يكن كتبت  
 اللسان و حله و الله غفور رحيم حمله بواحدكم باللغو في  
 ايمانكم **قرا** عبد الله الزامن تسابهم و قر العمان ينقسمون  
 من تسابهم و ان قلب كنف عدي لمن و هو معدى و على ذلك  
 قد ضمن في هذا القسم المحض مع البعد و كانه فيل يعدون من  
 تسابهم مولين او مقبسمين و حوزان تير اذ لهم من تسابهم برص  
 اربعة اشهر فصاعدا كقر لك لي منك كذا و الاملا من المارة  
 ان يقوا و الله لا اقربك اربعة اشهر فصاعدا على المعدى الا شهر  
 او لا اقربك على الاطلاق و لا يكون فيما دون اربعة اشهر الا ما  
 يخفى عن اربهم الخجعي و حكم ذلك انه اذا قال اليها في المده  
 بالوطان ان امكته او بالقول ان عجز في الغي و حنت القادر و امرته  
 كفارة المن و لا كفارة على العاجر و ان مضى لاربعه ما يطلقه  
 عند الشافعي و عند الشافعي لا يصح الاملا في اكثر من اربعة اشهر  
 ثم يوقف المولي ما ان يغى و ما ان يطلق و ان يطلقه الحاكم

و من اعترض ما كان  
 لا يواخذكم الله  
 للغوا ايمانكم

18X11  
 198  
 18X12  
 216  
 18X13  
 234  
 18X14  
 252  
 18X15  
 270  
 18X16  
 288  
 18X17  
 306  
 18X18  
 324  
 3  
 5X  
 1  
 1X

ومجى قوله فان فاوان فاوانى الاشهر دليله ان  
 فاوانه فان الله عموز رحيم يعقز للمولدين ما عسى بعدو  
 عليه من طليضراز الشيا بالابلا وهو الغالب وان كان خوران  
 يكون على رضى منهن اشفاقا منهن على الوليد من العبد او لبعض الاشيا  
 لاجل القية التي هي مثل التوبة **وان عزموا الطلاق** فتريضا الى  
 مضى المدة فان الله سميع عليم وعقد على اضراهم وركم فيه  
 وعلى قول الشافعي معناه فان فاوان عزموا بعد مضى المدة فان  
**قلت** كفو موقع الفاذ اكل الفقه قبل استمامه الرض **قلت**  
 موقع صحيح لان قوله فان فاوان عزموا بعضيل لقوله للدين  
 بولون من شياهم والمعضل يعقذ المفضل كما يعول ان ان يركم هذا  
 الشهر فان احدثكم اتمت عندكم الى اخره والاشيا اتمت الاشيا  
 الجوز فان **قلت** ما بقول في قوله فان الله سميع عليم وعزموا  
 الطلاق ما يعلم ولا يسمع **قلت** الغالب ان العامر للطلاق  
 الفية والضرا لا يخلو من معاولة ودمدمه ولا بدله من ارحدث  
 نفسه وتاجيها بذلك وذلك حديثك لسمعك الله كما سمع  
 وسوسه الشيطان **والبطلان** اراد المدخول من ذوات  
 الاقرا فان **قلت** كفو حازت اراد من خاصه واللفظ يعنى العموم  
**قلت** بل اللفظ مطلق وشاوال الحش صايج الكليه وبعضه

للموس  
 على رضى منهن  
 عطف فحسب المعنى على قوله  
 ومعنى قوله فان فاوان

في التوراة والوجود وقد كان  
 فان الفى وعموم الطلاق  
 عطف حصول الابلا والعرض ولا  
 ان يكون اولى من قوله الفاذ  
 وانما بعد هذا الامور المبال  
 ان يكون من لفظ الفاذ كونه  
 فمعنى واحد وانما العزم  
 لا يكون حاله واحد الامور والى  
 له حاله فالى العزم والى  
 المعنى خاص على ان الرض  
 ومعها لان معناه الاسطرات  
 والوقف

عند لقوله الله عز وجل ولا يخلو  
 من رضى منهن  
 وانما العزم  
 على رضى منهن

فاجى احد ما صلح له كالاسم المشترك وان قلب ما معنى  
 الاخبار عنهن بالرضى **قلت** هو خير في معنى الامر واضل الكلام  
 ولتريض المطلق واخراج الامر في صورة الخبر باكد الامر واشعار  
 بانه مما يحب ان يتلقى بالمسارعة الى امثاله وكان من امثلن الامر بالرضى  
 هو خير عنه موجودا وخوره قولهم في الدعاء حمدك الله اخرج في  
 صورته الخبر فله بالاستحبابه كما ما وجدت الرجمه وهو خير عنها  
 ويتاوه على المتبادر مما زاده ايضا فضلا تاكيد ولويدل ويرى  
 المطلقات لم يكن تلك الوكادة **فان قلب** هلا قيل تريض بلته  
 فزو كما مل رضى ازعه اشهر وما معنى ذكر اليفس **قلت** في  
 ذكر اليعس مسح لهن على الرض وزياده بعث لان منه ما  
 يستدكفن منه فحماهن على ان تريض وذلك ان يعس الساطوح  
 الى الرجال فامر ان يعس يعسهن ويعلنها على الطرح وخبرها  
 على الرض والفروجع في اقره وهو الحيم بدليل قوله عليه السلام  
 دعي الصلوة امام اقرىك وقوله طلاق وامه بطلبها وعدها  
 حصنار ولم يقل طهران وقوله يعا والى يلبس من المحصر  
 نسايبكم ان ارنتم بعد من مله اشهر فاقام الاشهر مقام المحصر  
 دون الاطهار وليس العزم الاصيل في العده استبرأ الرحم والحض  
 هو الذي يستبرأه الارحام دون الطهر ولذلك كان الاستبرأ من

فكر اساسه بله المهدا  
 والفاعل

18X11  
 198  
 18X12  
 216  
 18X13  
 234  
 18X14  
 252  
 18X15  
 270  
 18X16  
 288  
 18X17  
 306  
 18X18  
 324  
 3  
 5X  
 1X  
 1X





ح

کبیر

11	11x11	11x11
12	12x12	12x12
13	13x13	13x13
14	14x14	14x14
15	15x15	15x15
16	16x16	16x16
17	17x17	17x17
18	18x18	18x18
19	19x19	19x19
20	20x20	20x20
21	21x21	21x21
22	22x22	22x22
23	23x23	23x23
24	24x24	24x24
25	25x25	25x25
26	26x26	26x26
27	27x27	27x27
28	28x28	28x28
29	29x29	29x29
30	30x30	30x30
31	31x31	31x31
32	32x32	32x32
33	33x33	33x33
34	34x34	34x34
35	35x35	35x35
36	36x36	36x36
37	37x37	37x37
38	38x38	38x38
39	39x39	39x39
40	40x40	40x40
41	41x41	41x41
42	42x42	42x42
43	43x43	43x43
44	44x44	44x44
45	45x45	45x45
46	46x46	46x46
47	47x47	47x47
48	48x48	48x48
49	49x49	49x49
50	50x50	50x50

ج

✓

