الأول المسمى بأنوار التنزيل وأسرار التأويل للشيخ ناصر الدين أبي الخير التحرير حوى فضائق البيان وما [illegible] التقرير وتحرير ما تشتت في المشكلات ووضح دلائل المعضلات منظور الدرس والتدريس بين أهل المجلس والمدرس عليه المعتمد في كل مدرسة ومذهب أهل السنة والجماعة في كل بقعة ومشرب الآخذ على هذا الأمة شرق ديار العجم وغرب وأمام أهل الزمان وأديب فريد عصره ووحيد مصره القائل

ناصر الدين أبي سعيد عبد الله بن عمر البيضاوي الشافعي المتوفى سنة (٦٨٥) وقيل (٦٩٢) قدس الله روحه ونور ضريحه

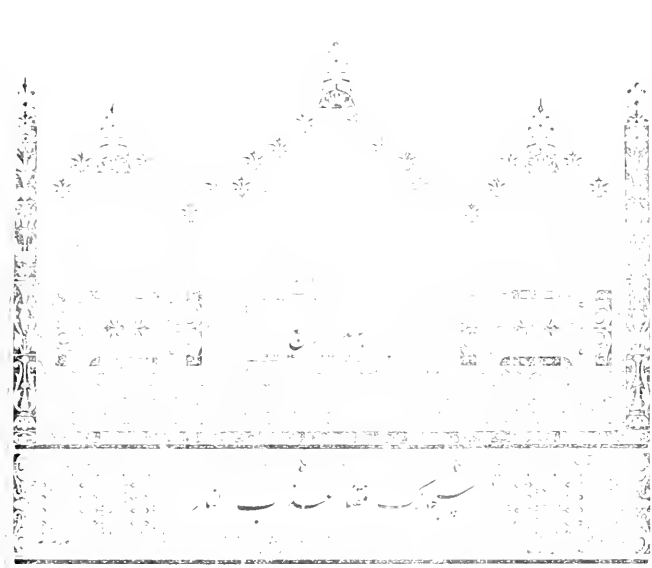
الثاني المسمى بلباب التأويل في معاني التنزيل تأليف الإمام العلامة قدوة الأئمة والأعلام ناصر الشريعة وقمع البدعة علاء الدين علي بن محمد بن ابراهيم البغدادي الصوفي الشافعي المعروف بالخازن فرغ من تأليفه سنة (٧٢٥) قدس الله بروحه آمين

قد حلى هامش هذا الكتاب بالجزء الأول المسمى بقدوة التأويل وحقائق التأويل تأليف الإمام العلامة أبي البركات عبد الله بن أحمد بن محمود النسفي الحنفي المتوفى سنة (٧٠١) عليه مدار المذهب والرجحان

الثالث تنوير المقباس من تفسير ابن عباس لأبي طاهر محمد بن يعقوب الفيروز آبادي الشافعي المتوفى سنة (٨١٧)

بالمطبعة العامرة

سنة ١٣١٩ هجرية



سورة بنی اسرائیل مکیة وهی مائة واحدی عشرة آیة وألف وثلثمائة وسبعون حرفا

بسم الله الرحمن الرحیم

(سبحان) تنزیه عن السوء وهو مصدر لا فعل له من لفظه والعامل فیه فعل مضمر متروک اظهاره تقدیره سبحت الله سبحان ثم نزل سبحان منزلة الفعل فسد مسده ودل علی الآیة (الذی) سری بعبده (محمد) صلی الله علیه وسلم (لیلا) نصب علی الظرف (من المسجد الحرام) وهو المسجد الذی حول الکعبة (الی المسجد الاقصی) سمی بذلک لبعد ما بینه وبین المسجد الحرام وهو بیت المقدس (الذی بارکنا حوله) بالثمار والأنهار (لنریه من آیاتنا) العجائب التی رآها فی مسیره (انه هو السمیع) لقول محمد (البصیر) بفعله

(وآتینا موسی الکتاب) التوراة (وجعلناه هدی لبنی اسرائیل) دلالة لهم علی الله (ألا تتخذوا) بالتاء والیاء (من دونی وکیلا) ربا تکلون امورکم الیه غیری (ذریة من حملنا مع نوح) فی السفینة (انه کان عبدا شکورا) کان اذا لبس ثوبا او اکل طعاما او شرب شرابا حمد الله

(وقضینا الی بنی اسرائیل فی الکتاب) اعلمناهم فیه (لتفسدن فی الارض مرتین) بقتل زکریا ویحیی (ولتعلن علوا کبیرا) تتجبرون وتتکبرون

(فاذا جاء وعد اولاهما) مرة الفساد (بعثنا علیکم عبادا لنا) جالوت وجنوده من العمالقة (اولی بأس شدید) قوة وشوکة (فجاسوا) طافوا (خلال الدیار) وسطها (وکان وعدا مفعولا) وقع ما وعد الله

(ثم رددنا لکم الکرة علیهم) بقتل جالوت (وامددناکم بأموال وبنین) بعد ما قتلوا (وجعلناکم أکثر نفیرا) عددا

(ان أحسنتم) بالطاعة (أحسنتم لأنفسکم) ثوابها (وان أسأتم) بالمعصیة (فلها) فعلیها (فاذا جاء وعد الآخرة) مرة الافساد (لیسوءوا وجوهکم) بالقتل والسبی (ولیدخلوا المسجد) بیت المقدس (کما دخلوه أول مرة) یخربونه (ولیتبروا) یهلکوا (ما علوا) غلبوا (تتبیرا) تهلیکا

(عسی ربکم أن یرحمکم) بعد المرة الثانیة (وان عدتم) الی الافساد (عدنا) الی العقوبة (وجعلنا جهنم للکافرین منهم) من ذریة من حملنا (حصیرا) محبسا

(ان هذا القرآن یهدی) یدعو (للتی هی أقوم) للملة التی هی أصوب وهی الاسلام (ویبشر المؤمنین الذین یعملون الصالحات أن لهم أجرا کبیرا) الجنة

(وأن الذین لا یؤمنون بالآخرة أعتدنا لهم عذابا ألیما) موجعا

(ویدع الانسان بالشر) بالدعاء به علی نفسه وأهله وماله (دعاءه بالخیر) بالدعاء به لنفسه وأهله وماله (وکان الانسان عجولا) بالشر یدعو به علی نفسه وأهله وماله کما یدعو بالخیر

(وجعلنا اللیل والنهار آیتین) علامتین علی قدرتنا (فمحونا آیة اللیل) بالظلمة (وجعلنا آیة النهار مبصرة) مضیئة (لتبتغوا) بالنهار (فضلا من ربکم) فیه تصرفون (ولتعلموا عدد السنین والحساب) بهما (وکل شیء) مما تحتاجون الیه (فصلناه تفصیلا) بیناه بیانا

(وکل انسان ألزمناه طائره) عمله (فی عنقه) لا ینفک عنه (ونخرج له یوم القیامة) من عمله (کتابا یلقاه منشورا) مفتوحا

(اقرأ کتابک) أی یقال له ذلک (کفی بنفسک الیوم علیک حسیبا) شاهدا

(من اهتدی فانما یهتدی لنفسه) ثوابه (ومن ضل فانما یضل علیها) عقابه (ولا تزر وازرة وزر أخری) أی لا تؤاخذ نفس بذنب نفس (وما کنا معذبین) أحدا بالنار (حتی نبعث رسولا) یدعوهم الی الایمان

(وإذا أردنا أن نهلک قریة) أی أهلها (أمرنا مترفیها) بالطاعة (ففسقوا فیها) بالمعصیة (فحق علیها القول) بالعذاب (فدمرناها تدمیرا) أهلکناها

(وکم أهلکنا من القرون من بعد نوح) کعاد وثمود (وکفی بربک بذنوب عباده خبیرا بصیرا) علیما بها

(من کان یرید العاجلة) الدنیا بعمله (عجلنا له فیها ما نشاء لمن نرید) أن نعجل له (ثم جعلنا له جهنم یصلاها) یدخلها (مذموما مدحورا) مطرودا من رحمة الله

(ومن أراد الآخرة وسعی لها سعیها) عمل لها عملها (وهو مؤمن فأولئک کان سعیهم) عملهم (مشکورا) مقبولا

(کلا نمد هؤلاء وهؤلاء) نعطی البر والفاجر (من عطاء ربک) فی الدنیا (وما کان عطاء ربک محظورا) ممنوعا

(انظر کیف فضلنا بعضهم علی بعض) فی الرزق (وللآخرة أکبر درجات) فی الجنة (وأکبر تفضیلا) فی الدنیا

(لا تجعل مع الله الها آخر فتقعد مذموما مخذولا) فی النار

(وقضی ربک) أمر (ألا تعبدوا الا ایاه وبالوالدین احسانا) أی وأحسنوا بالوالدین احسانا (اما یبلغن عندک الکبر) أی أحدهما (أو کلاهما) عطف علی الفاعل فی یبلغن وحسن ذلک الفصل بالمفعول (فلا تقل لهما أف) أی لا تتضجر منهما (ولا تنهرهما) تزجرهما عما یکرهه منک (وقل لهما قولا کریما) لینا حسنا

(واخفض لهما جناح الذل) تواضع لهما (من الرحمة) رحمة منک لهما (وقل رب ارحمهما کما ربیانی صغیرا) رحمهما جزاء لتربیتهما

(ربکم أعلم بما فی نفوسکم) من البر والعقوق (ان تکونوا صالحین) بارین بهما (فانه کان للأوابین) التوابین (غفورا) لما فرط منهم فی حق الوالدین

(وآت ذا القربی) القرابة (حقه) من البر والصلة (والمسکین وابن السبیل) المنقطع فی سفره (ولا تبذر تبذیرا) تفرق المال فی غیر حق

(ان المبذرین کانوا اخوان الشیاطین) فی التبذیر (وکان الشیطان لربه کفورا) جحودا لنعمه

(وإما تعرضن عنهم) أی عن ذوی القربی والمسکین وابن السبیل (ابتغاء رحمة من ربک ترجوها) أی انتظار رزق یأتیک من ربک ترجوه (فقل لهم قولا میسورا) لینا سهلا

(ولا تجعل یدک مغلولة الی عنقک) أی لا تمسک عن النفقة کل الامساک (ولا تبسطها کل البسط) فی النفقة (فتقعد ملوما) عند الله (محسورا) منقطعا بک لا شیء عندک

(ان ربک یبسط الرزق لمن یشاء ویقدر) یضیق (انه کان بعباده خبیرا بصیرا) علیما بهم

(ولا تقتلوا أولادکم خشیة املاق) فقر (نحن نرزقهم وایاکم) فلا تقتلوهم (ان قتلهم کان خطأ کبیرا) اثما عظیما

(ولا تقربوا الزنی) أی لا تدنوا منه (انه کان فاحشة) ذنبا عظیما (وساء سبیلا) طریقا هو

(ولا تقتلوا النفس التی حرم الله) قتلها (الا بالحق) بما یبیح قتلها (ومن قتل مظلوما) بغیر حق (فقد جعلنا لولیه) وارثه (سلطانا) تسلطا علی القاتل فی القود (فلا یسرف فی القتل) أی لا یقتل غیر القاتل (انه کان منصورا) بالشرع

(ولا تقربوا مال الیتیم) بالتصرف فیه (الا بالتی هی أحسن) بالخلة التی هی أرضی لله (حتی یبلغ أشده) بلوغه وهو ثلاث وثلاثون سنة (وأوفوا بالعهد) بما عاهدتم الله علیه (ان العهد کان مسئولا) عنه صاحبه یسأله الله لم نقضته

(وأوفوا الکیل اذا کلتم) غیرکم (وزنوا بالقسطاس) بالعدل (المستقیم) المعتدل (ذلک خیر) لکم فی الدنیا (وأحسن تأویلا) عاقبة فی الآخرة

(ولا تقف) لا تتبع (ما لیس لک به علم) أی لا تقل رأیت ولم تر وسمعت ولم تسمع وعلمت ولم تعلم (ان السمع والبصر والفؤاد) القلب (کل أولئک) أی کل واحد من هذه الثلاثة (کان عنه مسئولا) یسأل صاحبه یوم القیامة عما عمل به

(ولا تمش فی الأرض مرحا) أشرا وبطرا (انک لن تخرق الأرض) تقطعها حتی تبلغ آخرها (ولن تبلغ الجبال طولا) حتی تبلغ آخرها

(کل ذلک) أی جمیع ما نهی عنه من أول السورة الی هنا (کان سیئه) قبیحه (عند ربک مکروها) مبغضا الی الله تعالی

(ذلک مما أوحی الیک ربک من الحکمة) أی بعض ما فی هذه السورة من الحکمة (ولا تجعل مع الله الها آخر فتلقی فی جهنم ملوما مدحورا) مطرودا من رحمة الله

(أفأصفاکم ربکم بالبنین) خصکم بالبنین (واتخذ من الملائکة اناثا) بنات له (انکم لتقولون قولا عظیما) اثما کبیرا

(ولقد صرفنا) بینا (فی هذا القرآن لیذکروا) لیتعظوا (وما یزیدهم الا نفورا) عن الایمان

(قل لو کان معه آلهة کما یقولون) کما تقولون (اذا لابتغوا) لطلبوا (الی ذی العرش سبیلا) طریقا بالمغالبة

(سبحانه وتعالی عما یقولون علوا کبیرا) تنزیها کثیرا

(تسبح له السموات السبع والأرض ومن فیهن) من الخلق (وان من شیء الا یسبح بحمده) أی ما من شیء الا یسبح الله بحمده (ولکن لا تفقهون تسبیحهم) أیها الناس لأنه بغیر لغتکم

(انه کان حلیما) عن خلقه لا یعجل بالعقوبة (غفورا) لمن تاب

(وإذا قرأت القرآن جعلنا بینک وبین الذین لا یؤمنون بالآخرة حجابا مستورا) عن أبصار قلوبهم لا یفقهون ما تقرأ

(وجعلنا علی قلوبهم أکنة) أغطیة (أن یفقهوه) کراهة أن یفقهوه (وفی آذانهم وقرا) ثقلا عن سماعه (وإذا ذکرت ربک فی القرآن وحده) بلا شریک (ولوا علی أدبارهم نفورا) عن الایمان

(نحن أعلم بما یستمعون به) بالاستماع الذی یستمعون به (اذ یستمعون الیک) حین یستمعون الیک (وإذ هم نجوی) یتناجون بینهم (اذ یقول الظالمون) الکافرون (ان تتبعون) ما تتبعون (الا رجلا مسحورا) مغلوبا علی عقله

(انظر کیف ضربوا لک الأمثال) بقولهم شاعر وکاهن وساحر ومجنون (فضلوا) عن الحق (فلا یستطیعون سبیلا) طریقا الی الهدی

(وقالوا أئذا کنا عظاما ورفاتا) ترابا (أئنا لمبعوثون خلقا جدیدا) بعد الموت

(قل کونوا حجارة أو حدیدا) فی قوتکم (أو خلقا مما یکبر فی صدورکم) من السماء والأرض والجبال فانکم مبعوثون (فسیقولون من یعیدنا) الی الحیاة (قل الذی فطرکم) خلقکم (أول مرة) فتقرون به (فسینغضون الیک رؤوسهم) یحرکونها تعجبا واستهزاء (ویقولون متی هو) أی البعث (قل عسی أن یکون قریبا) فکان

(یوم یدعوکم) من قبوره الی موقف الحساب (فتستجیبون بحمده) أی تبعثون وأنتم تحمدون الله (وتظنون ان لبثتم) فی القبور (الا قلیلا) لما ترون من هوله

(وقل لعبادی یقولوا التی هی أحسن) فی الجواب لمن یؤذیهم (ان الشیطان ینزغ بینهم) یفسد بینهم (ان الشیطان کان للانسان عدوا مبینا) ظاهر العداوة

(ربکم أعلم بکم) منکم بأنفسکم (ان یشأ یرحمکم) بالهدایة للایمان (أو ان یشأ یعذبکم) بالموت علی الکفر (وما أرسلناک علیهم وکیلا) تجبرهم علی الایمان

(وربک أعلم بمن فی السموات والأرض) فیعطی کلا ما یستحقه (ولقد فضلنا بعض النبیین علی بعض) بالنبوة والکتاب (وآتینا داود زبورا) کتابا

(قل ادعوا الذین زعمتم من دونه) أی الملائکة والمسیح وعزیرا (فلا یملکون کشف الضر عنکم ولا تحویلا) کالمرض والفقر

(أولئک الذین یدعون) یعبدون (یبتغون الی ربهم الوسیلة) القربة بالطاعة (أیهم أقرب) یتقرب الی الله بالطاعة (ویرجون رحمته ویخافون عذابه ان عذاب ربک کان محذورا) حقیقا بأن یحذر

(وان من قریة الا نحن مهلکوها) بالموت والعذاب (قبل یوم القیامة أو معذبوها) بالقتل والسبی (عذابا شدیدا) کأهل مکة (کان ذلک فی الکتاب) اللوح المحفوظ (مسطورا) مکتوبا

(وما منعنا أن نرسل بالآیات) التی اقترحها أهل مکة (الا أن کذب بها الأولون) کعاد وثمود (وآتینا ثمود الناقة مبصرة) آیة بینة (فظلموا بها) فعقروها (وما نرسل بالآیات الا تخویفا) للعباد

(وإذ قلنا لک ان ربک أحاط بالناس) أی أحاط علمه بأعمالهم فهم فی قبضته (وما جعلنا الرؤیا التی أریناک) لیلة الاسراء (الا فتنة للناس) اختبارا لهم (والشجرة الملعونة فی القرآن) أی وما جعلنا الشجرة الملعونة فی القرآن الا فتنة للناس (ونخوفهم) بها (فما یزیدهم الا طغیانا کبیرا) تکذیبا وعتوا

(وإذ قلنا للملائکة اسجدوا لآدم فسجدوا الا ابلیس) أبی السجود (قال أأسجد لمن خلقت طینا) حال من الموصول

(قال أرأیتک هذا الذی کرمت علی) أی لم أکرمه علی وأمرتنی بالسجود له (لئن أخرتن الی یوم القیامة لأحتنکن ذریته) لأستولین علیهم بالاغواء (الا قلیلا) ممن عصمک منهم

(قال اذهب فمن تبعک منهم فان جهنم جزاؤکم) جزاءک وجزاءهم (جزاء موفورا) وافرا

(واستفزز) استزل (من استطعت منهم بصوتک) بدعائک الی المعاصی (وأجلب) صح (علیهم بخیلک ورجلک) بکل راکب وماش فی معصیة الله (وشارکهم فی الأموال) بالحرام (والأولاد) بالزنا (وعدهم) بالباطل (وما یعدهم الشیطان الا غرورا) باطلا

(ان عبادی لیس لک علیهم سلطان) أی لا تقدر علی اغوائهم (وکفی بربک وکیلا) حافظا لهم

(ربکم الذی یزجی) یجری (لکم الفلک فی البحر لتبتغوا) بالتجارة (من فضله) رزقه (انه کان بکم رحیما)

(وإذا مسکم الضر فی البحر) خوف الغرق (ضل) غاب (من تدعون) تعبدون (الا ایاه) فتدعونه وحده (فلما نجاکم الی البر أعرضتم) عن الایمان (وکان الانسان کفورا) جحودا لنعم الله

(أفأمنتم أن یخسف بکم جانب البر) أی الأرض (أو یرسل علیکم حاصبا) ریحا تحصبکم بالحصباء (ثم لا تجدوا لکم وکیلا) یدفع عنکم

(أم أمنتم أن یعیدکم فیه) فی البحر (تارة أخری) مرة ثانیة (فیرسل علیکم قاصفا من الریح) ریحا تقصف الفلک أی تکسرها (فیغرقکم بما کفرتم) بکفرکم (ثم لا تجدوا لکم علینا به تبیعا) مطالبا بما فعلنا

(ولقد کرمنا بنی آدم) بالعقل والنطق والتمییز والصورة الحسنة (وحملناهم فی البر) علی الدواب (والبحر) علی السفن (ورزقناهم من الطیبات) اللذیذ من المأکل (وفضلناهم علی کثیر ممن خلقنا تفضیلا) بالاستقامة علی الطریق

(یوم ندعو کل أناس بإمامهم) بکتابهم الذی عمل فیه أو بنبیهم الذی اتبعوه (فمن أوتی کتابه بیمینه فأولئک یقرءون کتابهم) فرحا به (ولا یظلمون فتیلا) قدر فتیل

(ومن کان فی هذه) الدنیا (أعمی) عن الحق (فهو فی الآخرة أعمی) عن الحجة (وأضل سبیلا) طریقا

(وان کادوا) قاربوا (لیفتنونک) یصدونک (عن الذی أوحینا الیک لتفتری علینا غیره) بالصد (وإذا لاتخذوک خلیلا) صدیقا

(ولولا أن ثبتناک) علی الحق (لقد کدت ترکن) تمیل (الیهم شیئا قلیلا) لقلة رکونک

(اذا لأذقناک ضعف الحیاة) عذاب الحیاة (وضعف الممات) عذاب الممات (ثم لا تجد لک علینا نصیرا) مانعا یمنعک منا

(وان کادوا لیستفزونک من الأرض) أرض مکة (لیخرجوک منها) بالنفی (وإذا لا یلبثون خلافک) بعد اخراجک (الا قلیلا) حتی یهلکوا

(سنة من قد أرسلنا قبلک من رسلنا) أی سنة الله فی الأمم التی أرسلنا الیها رسلها أن یهلکوها اذا أخرجوا رسلها (ولا تجد لسنتنا تحویلا) تبدیلا

(أقم الصلاة لدلوک الشمس) لزوالها (الی غسق اللیل) ظلمته وهی صلاة الظهر والعصر والمغرب والعشاء (وقرآن الفجر) صلاة الصبح (ان قرآن الفجر کان مشهودا) تشهده ملائکة اللیل والنهار

(ومن اللیل فتهجد) فاسهر (به) بالقرآن (نافلة لک) زیادة لک علی الصلوات المفروضة علیک (عسی أن یبعثک ربک مقاما محمودا) یحمدک فیه الخلائق کلهم وهو مقام الشفاعة

(وقل رب أدخلنی مدخل صدق) أی ادخالا مرضیا (وأخرجنی مخرج صدق) أی اخراجا مرضیا (واجعل لی من لدنک سلطانا نصیرا) حجة بینة تنصر بها دینک وکتابک

(وقل جاء الحق) الاسلام (وزهق الباطل) ذهب الشرک (ان الباطل کان زهوقا) ذاهبا

(وننزل من القرآن) بیان (ما هو شفاء) من الضلالة (ورحمة للمؤمنین ولا یزید الظالمین) الکافرین (الا خسارا) هلاکا

(وإذا أنعمنا علی الانسان) بالصحة والسعة (أعرض) عن الشکر (ونأی بجانبه) تباعد عن ذکر النعمة (وإذا مسه الشر) الفقر والمرض (کان یئوسا) قنوطا

(قل کل یعمل علی شاکلته) علی طریقته (فربکم أعلم بمن هو أهدی سبیلا) أصوب طریقا

(ویسألونک عن الروح) ما هو (قل الروح من أمر ربی) أی مما استأثر بعلمه (وما أوتیتم من العلم الا قلیلا) بالاضافة الی علم الله فقطع عن الاضافة ونون عن الصرف قل

(لو کان البحر مدادا لکلمات ربی لنفد البحر قبل أن تنفد کلمات ربی ولو جئنا بمثله مددا) زیادة

(قل انما أنا بشر مثلکم یوحی الی أنما الهکم الله واحد فمن کان یرجو لقاء ربه) یخاف أن یبعث للجزاء (فلیعمل عملا صالحا) خالصا لوجه الله (ولا یشرک بعبادة ربه أحدا) فی الریاء

تفسیر سورة الاسراء

فصل فی نزوله بمکة قال ابن الجوزی هی مکیة فی قول جمیعهم لا أعلم بینهم فیها خلافا وروی عن ابن عباس نزل هی مکیة الا ثلاث آیات من قوله وان کادوا لیفتنونک الی قوله نصیرا وهذا قول قتادة وقال ابن السائب نزل بها بمکة الا ثلاث آیات من قوله وان کادوا لیستفزونک الی قوله تحویلا وقال مقاتل نزل بها بمکة الا ثلاث آیات من قوله واسأل من أرسلنا الی قوله آلهة یعبدون وقوله وان کادوا لیفتنونک الی قوله نصیرا وقوله ولقد صرفنا فی هذا القرآن الی قوله نفورا وقال الضحاک نزل بمکة الا ثلاث آیات من قوله وما جعلنا الرؤیا التی أریناک الا فتنة للناس الی قوله تخویفا وقال الحسن نزل بمکة الا ثلاث آیات من قوله ولقد کرمنا بنی آدم الی قوله تفضیلا وقال الباقون نزل بمکة الا ثلاث آیات من قوله وان کادوا لیفتنونک الی قوله نصیرا وقوله وإذا أنعمنا علی الانسان الی قوله یئوسا وقوله ویسألونک عن الروح الی آخر السورة وهی مائة وأحدی عشرة آیة وألف ومائتان وسبعون حرفا

بسم الله الرحمن الرحیم

قوله عز وجل سبحان الذی أسری بعبده لیلا روی ابن الجوزی عن ابن عباس قال لما أسری برسول الله صلی الله علیه وسلم قال المشرکون انظروا الی ابن أبی کبشة یزعم أنه أسری به فی لیلة واحدة الی بیت المقدس ثم یرجع الینا فنحن نضرب أکباد الابل شهرا ذهابا وشهرا رجوعا فأنزل الله سبحان الذی أسری بعبده لیلا

والشریك (البنی سری بعبده) سیر عبده ویقال ادلج عبده محمد صلی الله علیه وسلم (لیلا) من اللیل (من المسجد الحرام) الذی حول الکعبة (الی المسجد الأقصی) سمی بذلک لبعد ما بینه وبین المسجد الحرام وهو بیت المقدس (الذی بارکنا حوله) بالثمار والأنهار (لنریه من آیاتنا) العجائب التی رآها فی مسیره (انه هو السمیع) لقول محمد (البصیر) بفعله

قيده بالليل والاسراء لايكون الا بالليل ﴿ ٣ ﴾ للتأكيد أو ليدل ﴿ سورة بني اسرائيل ﴾ بلفظ التنكير على تقليل مدة

مدة الاسراء ولذلك قرئ من الليل أي بعضه كقوله ومن الليل فتهجد به ﴿ من المسجد الحرام ﴾ بينه ما روى انه عليه الصلاة والسلام قال بينا انا في المسجد الحرام في الحجر عند البيت بين النائم واليقظان اذ أتاني جبريل بالبراق أو من الحرم وسماه المسجد الحرام لان كله مسجد أو لانه محيط به ليطابق المبدأ المنتهى ما روى انه صلى الله تعالى عليه وسلم كان نائما في بيت ام هانئ بعد صلاة العشاء فسري به ورجع من ليلته وقص القصة عليها وقال مثل لي النبيون عليهم الصلاة والسلام فصليت بهم ثم خرجت الى المسجد الحرام واخبر به قريش فتعجبوا منه استحالة وارتد ناس ممن آمن به وسعى رجال الى ابي بكر رضي الله تعالى عنه فقال ان كان قال لقد صدق فقالوا أتصدقه على ذلك قال اني لأصدقه على ابعد من ذلك أصدقه على خبر السماء فسمي الصديق واستدته طائفة سافروا الى بيت المقدس فجلي له فطفق ينظر اليه وينعته لهم فقالوا اما النعت فقد اصاب فقالوا أخبرنا عن عيرنا فاخبرهم بعدد جمالها واحوالها وقال تقدم يوم كذا مع طلوع الشمس يقدمها جمل اورق فخرجوا يشتدون الى الثنية فصادفوا العير كما اخبرهم ثم لم يؤمنوا وقالوا ماهذا الا سحر مبين وكان ذلك قبل الهجرة بسنة واختلف في انه كان في المنام أو في اليقظة بروحه أو بجسده والاكثر على انه اسري بجسده الى بيت المقدس ثم عرج به الى السموات حتى انتهى الى سدرة المنتهى ولذلك تعجب قريش منه واستحالوه والاستحالة مدفوعة بما ثبت في الهندسة ان ما بين طرفي قرص الشمس ضعف ما بين طرفي كرة الارض مائة ونيفا وستين مرة ثم ان طرفها الاسفل يصل موضع طرفها الاعلى في اقل من ثانية وقد برهن في الكلام ان الاجسام متساوية في قبول الاعراض وان الله قادر على كل الممكنات فيقدر ان يخرق من هذه الحركة السريعة في بدن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم أو في

النحويون سبحان امم علما على التسبيح بمعنى سبحت الله تسبيحا فانتصابه هو المصدر وسبحان الله علم للتسبيح وتفسير سبحان الله تنزيه الله عن كل سوء ونقيصة واصله في اللغة التباعد فمعنى سبحان الله بعده ونزاهته عن كل ما لا ينبغي الذي أسري يقال سريت به وأسريت به لغتان وعبده أجمع المفسرون والعلماء والمتكلمون ان المراد به محمد صلى الله عليه وسلم لم يختلف أحد من الامة في ذلك وقوله بعبده اضافة تشريف وتفضيل وتعظيم وتكريم ومما قول بعضهم

لا تدعني الا بيا عبدها فانه أشرف أسمائي

قيل لما بلغ رسول الله صلى الله عليه وسلم الى الدرجات العالية والرتب الرفيعة ليلة المعراج أوحى الله عز وجل اليه يا محمد بم تعرفك قال رب حيث تستبقني الى نفسك بالعبودية فانزل الله سبحانه وتعالى سبحان الذي أسرى بعبده ليلا فان قلت الاسراء لا يكون الا بالليل فما معنى ذكر الليل قلت أراد بقوله بالليل بلفظ التنكير تقليل مدة الاسراء وانه أسري به في بعض الليل من مكة الى بيت المقدس مسيرة أربعين ليلة (من المسجد الحرام) قيل اسري به من دار أم هانئ بنت أبي طالب والمراد بالمسجد الحرام الحرم لاحاطته بالمسجد وألتباسه به وعن ابن عباس رضي الله عنهما الحرم كله مسجد وقيل هو المسجد الحرام بعينه وهو الظاهر فقد قال عليه السلام بينا أنا في المسجد الحرام في الحجر عند البيت بين النائم واليقظان اذ أتاني جبريل بالبراق وقد عرج بي الى السماء في تلك الليلة وكان العروج به من بيت المقدس وقد أخبر هرقل شاعن عيرهم وعدد جمالها وأحوالها وأخبرهم أيضا بما رأى في السماء من العجائب وانه لقي الانبياء عليهم السلام وبلغ البيت المعمور وسدرة المنتهى وكان الاسراء قبل الهجرة بسنة وقيل في اليقظة وعن عائشة رضي الله عنها ما فقدت جسد رسول الله صلى الله عليه وسلم ولكن عرج بروحه وعن معاوية مثله وعلى الاول الجمهور اذ لا فضيلة للجسد ولا معجزة فيه ثم

(من مسجد الحرام) من الحرم من بيت أم هانئ بنت أبي طالب (الى المسجد الاقصى) ابعد من الارض وأقرب الى السماء بمئة مسجد بيت المقدس

فصل

فی ذکر حدیث المعراج و ما یتعلق بہ من الاحکام ومزل علیہ فیہ (ق) حدثنا قتادۃ

عن أنس بن مالك عن مالك بن صعصعة أن نبي الله صلى الله عليه وسلم حدثهم عن ليلة أسري به قال بينا أنا في الحجر مضطجعا وربما قال في الحطيم وربما قال عند البيت بين النائم واليقظان إذ سمعت قائلا يقول فشق ما بين هذه إلى هذه فقلت لجارود وهو إلى جنبي ما يعني به قال من ثغرة نحره إلى شعرته وسمعته يقول من قصته إلى شعرته وأخرج قابي ثم أتيت بطست من ذهب ممتلئة إيمانا فغسل قلبي ثم حشي ثم أعيد ثم أتيت بدابة دون البغل وفوق الحمار أبيض فقال له الجارود أهو البراق أبا حمزة قال أنس نعم يضع خطوه عند أقصى طرفه فحملت عليه فانطلق بي جبريل عليه السلام حتى أتى السماء الدنيا فاستفتح فقيل من هذا قال جبريل قيل ومن معك قال محمد قيل وقد أرسل إليه قال نعم قيل مرحبا به فنعم المجيء جاء ففتح فلما خلصت فإذا فيها آدم فقال هذا أبوك آدم فسلم عليه فسلمت عليه فرد السلام ثم قال مرحبا بالابن الصالح والنبي الصالح ثم صعد حتى أتى السماء الثانية فاستفتح قيل من هذا قال جبريل قيل ومن معك قال محمد قيل وقد أرسل إليه قال نعم قيل مرحبا به فنعم المجيء جاء ففتح فلما خلصت فإذا يحيى وعيسى وهما ابنا الخالة قال هذا يحيى وعيسى فسلم عليهما فسلمت فردا السلام ثم قالا مرحبا بالأخ الصالح والنبي الصالح ثم صعد بي إلى السماء الثالثة فاستفتح قيل من هذا قال جبريل قيل ومن معك قال محمد قيل وقد أرسل إليه قال نعم قيل مرحبا به فنعم المجيء جاء ففتح فلما خلصت إذا يوسف قال هذا يوسف فسلم عليه فسلمت عليه فرد السلام ثم قال مرحبا بالأخ الصالح والنبي الصالح ثم صعد بي حتى أتى السماء الرابعة فاستفتح قيل من هذا قال جبريل قيل ومن معك قال محمد قيل وقد أرسل إليه قال نعم قيل مرحبا به فنعم المجيء جاء ففتح فلما خلصت فإذا إدريس قال هذا إدريس فسلم عليه فسلمت عليه فرد السلام ثم قال مرحبا بالأخ الصالح والنبي الصالح ثم صعد بي حتى أتى السماء الخامسة فاستفتح قيل من هذا قال جبريل قيل ومن معك قال محمد قيل وقد أرسل إليه قال نعم قيل مرحبا به فنعم المجيء جاء فلما خلصت فإذا هرون قال هذا هرون فسلم عليه فسلمت عليه فرد السلام ثم قال مرحبا بالأخ الصالح والنبي الصالح ثم صعد بي حتى أتى السماء السادسة فاستفتح قيل من هذا قال جبريل قيل ومن معك قال محمد قيل وقد أرسل إليه قال نعم قيل مرحبا به فنعم المجيء جاء فلما خلصت فإذا موسى قال هذا موسى فسلم عليه فسلمت عليه فرد السلام ثم قال مرحبا بالأخ الصالح والنبي الصالح فلما تجاوزت بكى قيل له ما يبكيك قال أبكي لأن غلاما بعثي بعدي يدخل الجنة من أمته أكثر مما يدخلها من أمتي ثم صعد بي إلى السماء السابعة فاستفتح جبريل قيل من هذا قال جبريل قيل ومن معك قال محمد قيل وقد أرسل إليه قال نعم قيل مرحبا به فنعم المجيء جاء فلما خلصت فإذا إبراهيم قال هذا أبوك إبراهيم فسلم عليه قال فسلمت عليه فرد السلام ثم قال مرحبا بالابن الصالح والنبي الصالح ثم رفعت إلى سدرة المنتهى فإذا نبقها مثل قلال هجر وإذا ورقها مثل آذان الفيلة قال هذه سدرة المنتهى وإذا أربعة أنهار نهران باطنان ونهران ظاهران فقلت ما هذان يا جبريل قال أما الباطنان

[illegible] فى لجة وهو [illegible] ثم رفع الى البيت المعمور ثم أتيت
[illegible] فخلت [illegible] قبل على الفطرة أنت عليها
[illegible] فرضت [illegible] كل يوم فرجعت فمرت على موسى فقال بم
[illegible] كل يوم قال [illegible] الاستطيع خمسين صلاة
[illegible] فرجعت
[illegible] فرجعت فوضع عنى عشرا فرجعت الى موسى فقال
[illegible] فرجعت فوضع عنى عشرا فرجعت الى موسى فقال مثله فرجعت فوضع عنى
عشرا فرجعت الى موسى فقال مثله فرجعت فوضع عنى عشر فرجعت الى موسى
فقال مثله فرجعت فمرت بعشر صلوات كل يوم فرجعت الى موسى فقال مثله
فرجعت فمرت بخمس صلوات كل يوم فرجعت الى موسى فقال بم أمرت قلت
أمرت بخمس صلوات كل يوم قال ان أمتك لاتستطيع خمس صلوات كل يوم واني
قد جربت الناس قبلك وعالجت بني اسرائيل أشد المعالجة فارجع الى ربك فسأله
التخفيف لامتك فقلت قد سألت ربي حتى استحييت ولكن أرضى وأسلم قال فلما جاوزت
نادى منادٍ أمضيت فريضتي وخففت عن عبادي وأجزي الحسنة
عشرا وفي رواية أخرى بينا عند البيت بين النائم واليقظان وفيه ثم غسل البطن
بماء زمزم ثم ملئ ايمانا وحكمة وفيه فرفع الى البيت المعمور فسألت جبريل فقال
هذا البيت المعمور يصلي فيه كل يوم سبعون ألف ملك اذا خرجوا لم يعودوا مرة
أخرى (ق) عن أنس بن مالك رضي الله عنه أحد رواة حديث أن رسول الله صلى الله عليه
وسلم قال فرج سقف بيتي وأنا بمكة فنزل جبريل ففرج صدري ثم غسله من ماء
زمزم ثم جاء بطست من ذهب ممتلئ حكمة وايمانا فأفرغها في صدري ثم أطبقه ثم
أخذ بيدي فعرج بي الى السماء فلما جئنا الى السماء الدنيا قال جبريل لخازن السماء الدنيا
افتح قال من هذا قال هذا جبريل قال هل معك أحد قال نعم معي محمد صلى الله عليه
وسلم قال فهل أرسل اليه قال نعم فلما فتح علونا السماء الدنيا فاذا رجل عن يمينه
أسودة وعن يساره أسودة اذا نظر قبل يمينه ضحك واذا نظر قبل شماله بكى
فقال مرحبا بالنبي الصالح والابن الصالح قلت لجبريل من هذا قال هذا آدم
وهذه الاسودة عن يمينه وعن شماله نسم بنيه فأهل اليمين أهل الجنة والاسودة التي
عن شماله أهل النار فاذا نظر قبل يمينه ضحك واذا نظر قبل شماله بكى قال ثم عرج
بي جبريل حتى أتى السماء الثانية فقال لخازنها افتح فقال له خازنها مثل ما قال خازن
السماء الدنيا ففتح قال أنس فذكر أنه وجد في السموات آدم وادريس وعيسى
وموسى وابراهيم ولم تثبت كيف منازلهم غير أنه ذكر أنه وجد آدم في السماء الدنيا
وابراهيم في السماء السادسة قال فلما مر جبريل ورسول الله بادريس قال مرحبا
بالنبي الصالح والابن الصالح فقلت من هذا يا جبريل قال هذا ادريس قال ثم مررت بموسى فقال
مرحبا بالنبي الصالح والاخ الصالح قلت من هذا يا جبريل قال هذا موسى قال ثم

مررت بعيسى فقال مرحبا بالنبي الصالح والاخ الصالح قلت من هذا قالوا هذا عيسى ابن مريم
قال ثم مررت بابراهيم فقال مرحبا بالنبي الصالح والابن الصالح قلت من هذا قالوا هذا ابراهيم
قال ابن شهاب وأخبرني ابن حزم ان ابن عباس وأبا حبة الانصاري كانا يقولان قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم عرج بي حتى ظهرت لمستوى أسمع فيه صريف الاقلام
قال ابن حزم وأنس بن مالك قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ففرض الله على امتي
صلاة قال فرجعت بذلك حتى مررت بموسى فقال بموسى بما فرض ربك على امتك
قال قلت فرض عليهم خمسين صلاة قال لي موسى فراجع ربك فان أمتك لا تطيق ذلك
قال فراجعت ربي فوضع شطرها قال فرجعت الى موسى فاخبرته قال راجع ربك
فان أمتك لا تطيق ذلك قال فراجعت ربي فقال هي خمس وهن خمسون لا يبدل القول
لدي قال فرجعت الى موسى فقال راجع ربك فقلت قد استحييت من ربي قال ثم انطلق بي
جبريل حتى أتى سدرة المنتهى فغشيها ألوان لا أدري ما هي قال ثم أدخلت الجنة
فاذا فيها جنابذ اللؤلؤ واذا ترابها المسك قال وقال يحيى عن أبي نمير أحد رجال مالك
يقول ليلة أسري برسول الله صلى الله عليه وسلم من مسجد الكعبة انه جاءه ثلاثة نفر
قبل أن يوحى اليه وهو نائم في المسجد الحرام فقال أولهم أيهم هو فقال أوسطهم هو
خيرهم فقال آخرهم خذوا خيرهم فكانت تلك الليلة فلم يرهم حتى أتوه ليلة أخرى فيما يرى
قلبه وتنام عينه ولا ينام قلبه وكذلك الانبياء تنام اعينهم ولا تنام قلوبهم فلم يكلموه حتى احتملوه
فوضعوه عند بئر زمزم فتولاه منهم جبريل فشق جبريل ما بين نحره الى لبته حتى فرغ
من صدره وجوفه فغسله من ماء زمزم بيده حتى أنقى جوفه ثم أتي بطست من ذهب فيه تور من
ذهب محشوا ايمانا وحكمة فحشا به صدره ولغاديده يعني عروق حلقه ثم أطبقه ثم عرج
به الى السماء الدنيا فضرب بابا من أبوابها فناداه أهل السماء من هذا فقال جبريل قالوا
ومن معك قال معي محمد قالوا وقد بعث اليه قال نعم قالوا مرحبا به وأهلا يستبشر به أهل السماء
لا يعلم أهل السماء ما يريد الله به في الارض حتى يعلمهم فوجد في السماء الدنيا آدم عليه
السلام فقال له جبريل هذا أبوك آدم فسلم عليه ورد عليه السلام وقال مرحبا وأهلا بابني
نعم الابن أنت فاذا هو في السماء الدنيا بنهرين يطردان فقال ما هذان النهران يا جبريل
هذان النيل والفرات عنصرهما ثم مضى به في السماء فاذا هو بنهر آخر عليه قصر من
لؤلؤ وزبرجد فضرب يده فاذا هو مسك أذفر قال ما هذا يا جبريل قال هذا الكوثر الذي
خبأ لك ربك ثم عرج به الى السماء الثانية فقالت الملائكة له مثل ما قالت له الاولى
قال جبريل قالوا ومن معك قال محمد قالوا وقد بعث اليه قال نعم فلما جاوز
عرج به الى السماء الثالثة وقال له مثل ما قالت الاولى والثانية فجاز الى السماء الرابعة
فلقي فيها ادريس فقال له مثل ذلك ثم عرج به الى السماء الخامسة فلقي فيها هارون فقال له مثل ذلك
ثم عرج به الى السماء السادسة فلقي فيها موسى فقال له مثل ذلك ثم عرج به الى السماء السابعة فلقي فيها ابراهيم
مسندا ظهره الى البيت المعمور وهو يدخل في اليوم سبعون الفا لا يعودون فيه آخر ما عليهم
ثم ذهب به الى سدرة المنتهى وهو في السدرة وموسى في السدرة بتفضيل كلام الله فعلى موسى

(فقال)

فقيل من هذا قال جبريل قيل ومن معك قال محمد قيل وقد بعث اليه قال قد بعث اليه ففتح لنا فاذا أنا بادريس فرحب ودعا لي بخير قال الله تعالى ورفعناه مكانا عليا ثم عرج بنا الى السماء الخامسة فاستفتح جبريل قيل من هذا قال جبريل قيل ومن معك قال محمد قال وقد بعث اليه قال قد بعث اليه ففتح لنا فاذا أنا بهرون فرحب ودعا لي بخير ثم عرج بنا الى السماء السادسة فاستفتح جبريل قيل من هذا قال جبريل قيل ومن معك قال محمد قيل وقد بعث اليه قال قد بعث اليه ففتح لنا فاذا أنا بموسى فرحب بي ودعا لي بخير ثم عرج بنا الى السماء السابعة واستفتح جبريل فقيل من هذا قال جبريل قيل ومن معك قال محمد قيل وقد بعث اليه قال قد بعث اليه ففتح لنا فاذا أنا بابراهيم عليه السلام مسندا ظهره الى البيت المعمور واذا هو يدخله كل يوم سبعون ألف ملك لا يعودون اليه ثم ذهب بي الى سدرة المنتهى واذا ورقها كآذان الفيلة واذا ثمرها كالقلال قال فلما غشيها من أمر الله ما غشي تغيرت فما أحد من خلق الله يستطيع أن ينعتها من حسنها فأوحى الله الى ما أوحى ففرض على خمسين صلاة في كل يوم وليلة فنزلت الى موسى فقال ما فرض ربك لي أمتك قلت خمسين صلاة قال ارجع الى ربك فاسأله التخفيف قال أمتك لا يطيقون ذلك اني قد بلوت بني اسرائيل وخبرتهم قال فرجعت الى ربي فقلت يا رب خفف على امتي فحط عني خمسا فرجعت الى موسى فقلت قد حط عني خمسا قال ان أمتك لا تطيق ذلك فارجع الى ربك فاسأله التخفيف قال فما أزل أرجع بين ربي تبارك وتعالى وبين موسى حتى قال يا محمد انهن خمس صلوات كل يوم وليلة لكل صلاة عشر فذلك خمسون صلاة ومن هم بحسنة فلم يعملها كتبت له حسنة فان عملها كتبت له عشرا ومن هم بسيئة فلم يعملها لم تكتب شيئا فان عملها كتبت سيئة واحدة قال فنزلت حتى انتهيت الى موسى فاخبرته قال فارجع الى ربك فاسأله التخفيف فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت قد رجعت الى ربي حتى استحييت منه هذه رواية مسلم وأخرجه الترمذي مختصرا وفيه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم أتي بالبراق ليلة أسري به فجماح به فجعل يسرجا فاستصعب عليه فقال له جبريل أبمحمد تفعل هكذا ما ركبك أحد أكرم على الله منه فارفض عرقا وأخرجه النسائي مختصرا والمعنى واحد وفي آخره قال فرجعت الى ربي فسألته التخفيف فقال اني يوم خلقت السموات والارض فرضت عليك وعلى أمتك خمسين صلاة فخمس خمسين خمسين فقم بها أنت وأمتك فعرفت انها أمر الله جرى بقول حتم فلم أرجع

فصل

قال البغوي قال بعض اهل الحديث وجدنا للبخاري ومسلم في كتابيهما شيأ لا يحتمل خرجا الاحديث شريك بن أبي نمر عن أنس وأحال الامر فيه على شريك وذلك انه ذكر فيه ان ذلك كان قبل الوحي واتفق أهل العلم على ان المعراج كان بعد الوحي بنحو من اثنتي عشرة سنة وفيه ان الجبار تبارك وتعالى دنا فتدلى وذكرت عائشة ان الذي تدلى هو جبريل عليه السلام قال البغوي وهذا الاعتراض عندي لا يصح لان هذا كان رؤيا في النوم أراه الله ذلك قبل أن يوحى اليه بدليل آخر الحديث فاستيقظ وهو في المسجد الحرام ثم عرج به في اليقظة بعد ما وحي وقبل الهجرة بسنة تحقيقا لرؤياه

التي رآها من قبل كما أنه رأى فتح مكة في المنام عام الحديبية سنة ست من الهجرة ثم كان تحقيقه سنة ثمان ونزل قوله سبحانه وتعالى لقد صدق الله رسوله الرؤيا بالحق وقال الشيخ محيي الدين النووي رحمه الله تعالى في كتابه شرح مسلم قد جاء من رواية شريك في هذا الحديث أوهام أنكرها عليه العلماء وقد نبه مسلم على ذلك بقوله قدم وأخر وزاد ونقص منها قوله وذلك قبل أن يوحى اليه وهو غلط لم يوافق عليه فان الاسراء أقل ما قيل فيه انه كان بعد مبعثه صلى الله عليه وسلم بخمسة عشرة شهرا وقال الحربي كانت ليلة الاسراء ليلة سبع وعشرين من شهر ربيع الآخر قبل الهجرة بسنة وقال الزهري كان ذلك بعد مبعثه صلى الله عليه وسلم بخمس سنين وقال ابن اسحق أسري به صلى الله عليه وسلم وقد فشا الاسلام بمكة و لقبائل قال الشيخ محيي الدين وأشبه الاقوال قول الزهري وابن اسحق وأما قوله في رواية شريك وهو نائم وفي الرواية الاخرى بينا أنا عند البيت بين النائم واليقظان فقد يحتج به من يجعلها رؤيا نوم ولا حجة فيه اذ قد يكون ذلك حالة أول وصول الملك اليه وليس في الحديث ما يدل على كونه نائما في القصة كلها هذا كلام القاضي عياض وهذا الذي قاله في رواية شريك وان أهل العلم قد أنكروها قد قاله غيره وقد ذكر البخاري في رواية شريك هذه عن أنس في كتاب التوحيد من صحيحه وأتى بالحديث مطولا قال الحافظ عبد الحق في كتابه الجمع بين الصحيحين بعد ذكر هذه الرواية هذا الحديث بهذا اللفظ من رواية شريك بن أبي نمر عن أنس قد زاد فيه زيادة مجهولة وأتى فيه بالفاظ غير معروفة وقد روى حديث الاسراء جماعة من الحفاظ المتقنين والائمة المشهورين كابن شهاب وثابت البناني وقتادة يعني عن أنس فلم يأت أحد منهم بما أتى به شريك وشريك ليس بالحافظ عند أهل الحديث قال والاحاديث التي تقدمت قبل هذا هي المعول عليها

فصل

في شرح بعض ألفاظ حديث المعراج وما يتعلق به كانت ليلة الاسراء قبل الهجرة بسنة يقال كانت في رجب ويقال في رمضان وقد تقدم زيادة على هذا القدر في الفصل الذي قبل هذا واختلف الناس في الاسراء برسول الله صلى الله عليه وسلم فقيل انما كان ذلك في المنام والحق الذي عليه أكثر الناس ومعظم السلف وعامة الخلف من المتأخرين من الفقهاء والمحدثين والمتكلمين أنه أسري بروحه وجسده صلى الله عليه وسلم ويدل عليه قوله تعالى سبحان الذي أسرى بعبده ليلا ولفظ العبد عبارة عن مجموع الروح والجسد والاحاديث الصحيحة التي تقدمت تدل على صحة هذا القول لمن طالعها وبحث عنها وحكى محمد بن جرير الطبري في تفسيره عن حذيفة أنه قال كل ذلك كان رؤيا والله ما فقد جسد رسول الله صلى الله عليه وسلم وانما أسري بروحه وحكى هذا القول عن عائشة أيضا وعن معاوية نحوه والصحيح ما عليه جمهور العلماء من السلف والخلف والله أعلم قوله صلى الله عليه وسلم أتيت بالبراق هو اسم للدابة التي ركبها رسول الله صلى الله عليه وسلم ليلة أسري به واشتقاقه من البرق لسرعته أو لشدة صفائه وبياضه

ولمعانه وتلألئه ونوره والحلقة باسكان اللام ويجوز فتحها والمراد بربط البراق بالحلقة الاخذ بالاحتياط فى الامور وتعاطى الاسباب وان ذلك لايقدح فى التوكل اذا كان الاعتماد على الله تعالى وقوله جاءنى جبريل باناءمن خمر واناءمن لبن فاخترت اللبن فيه اختصار والتقدير وقال لى اخترفاخترت اللبن وقول جبريل اخترت الفطرة يعنى فطرة الاسلام وجعل اللبن علامة للفطرة الصحيحة السليمة لكونه سهلا طيبا سائغا للشاربين وانه سليم العاقبة بخلاف الخمر فانها أم الخبائث وجالبة لانواع الشر وقوله ثم عرج بى حتى أتى السماء الدنيا فاستفتح جبريل فقيل من أنت قال جبريل فيه بيان الادب لمن استأذن وان يقول أنا فلان ولا يقول أنا لانه مكروه وفيه ان للسماء أبوابا وبوابين وان عليها حرسا وقول بواب السماء وقد أرسل اليه وفى الرواية الاخرى وقد بعث اليه معناه للاسراء وصعوده السماء وليس مراده الاستفهام عن أصل البعثة والرسالة فان ذلك لايخفى عليه الى هذه المدة هذا هو الصحيح فى معناه وقيل غيره وقوله فاذا أنا بآدم وذكر جماعة من الانبياء فيه استحباب لقاء أهل الفضل والصلاح بالبشر والترحيب والكلام اللين الحسن وان كان الزائر افضل من المزور وفيه جواز مدح الانسان فى وجهه اذا أمن عليه من الاعجاب وغيره من أسباب الفتنة وقوله فاذا أنا بابراهيم مسندا ظهره الى البيت المعمور فيه دليل على جواز الاستناد الى القبلة وتحويل ظهره اليها وقوله ثم ذهب بى الى السدرة هكذا وقع فى هذه الرواية السدرة بالالف واللام وفى باقى الروايات الى سدرة المنتهى قال ابن عباس وغيره من المفسرين سميت بذلك لان علم الملائكة ينتهى اليها ولم يجاوزها أحد غير رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال ابن مسعود سميت بذلك لكونها ينتهى اليها مايهبط من فوقها ومايصعد من تحتها من امر الله عز وجل وقوله واذا ثمرها كالقلال هو بكسر القاف جمع قلة بضمها وهى الجرة الكبيرة التى تسع قربتين أو أكثر وقوله فرجعت الى ربى قال الشيخ محيى الدين النووى معناه رجعت الى الموضع الذى ناجيته فيه أولا فناجيته فيه ثانيا وقوله فلم أزل أرجع بين موسى وبين ربى معناه وبين موضع مناجاة ربى عز وجل قلت وأما الكلام على معنى الرؤية ومايتعلق بها فانه سيأتى ان شاء الله تعالى فى تفسير سورة والنجم عند قوله تعالى ثم دنا فتدلى وقوله ففرض الله سبحانه وتعالى على أمتى خمسين صلاة الى قوله فوضع شطرها وفى الرواية الاخرى فوضع عنى عشرا وفى الاخرى خمسا ليس بين هذه الروايات منافاة لان المراد بالشطر الجزء وهو الخمس وليس المراد منه التنصيف وأما رواية العشر فهى رواية شريك ورواية الخمس رواية ثابت البنانى وقتادة وهما ثابت من شريك فالمراد حط عنى خمسا الى أخره ثم قال هى خمس وهن خمسون يعنى خمسين فى الاجر والثواب لان الحسنة بعشر امثالها واحتج العلماء بهذا الحديث على جواز نسخ الشئ قبل فعله وفى أول الحديث انه شق صدره صلى الله عليه وسلم ليلة المعراج وقد شق ايضا فى صغره وهو عند حليمة التى كانت ترضعه فالمراد بالشق الثانى زيادة التطهير لما يرادبه من الكرامة ليلة المعراج وقوله أتيت بطست من ذهب قد يتوهم متوهم انه يجوز استعمال اناء

[illegible] الواس الامر كذلك [illegible] من قبل ما الآية وهو موج [illegible] ذهب [illegible] ولكون هذا قبل ان تم [illegible] وقبله من [illegible] وحكمة وفرغه في صدري [illegible] ون قبل حكمة و لا يبعد من [illegible] لا جسمه فهو معنى ذلك يحتمل [illegible] له جعل في نفسه نبي [illegible] خصص [illegible] لايمان والحكمة وزيدته فسمه ايمانا وحكمة لكونه سببا لهما وهذا من حسن [illegible] وقوله في صفة آدم عليه السلام وذا رجل من بنيه اسودة وعن يساره اسودة هو جمع سواد وقد فسره في الحديث بانه نسم بنيه في روح بنيه وقد اعترض على هذا بان ارواح المؤمنين في السماء وارواح الكفار تحت الارض السفلى فكيف تكون الارواح في جسده وجوابه عنه انه يحتمل ان ارواح الكفار تعرض على آدم عليه السلام وهو في سماء الموافق وقت عرضهما على آدم مرور النبي صلى الله عليه وسلم وخبر بشر بن [illegible] وقوله وذا القبر عن يمينه ضحك واذا القبر عن شماله بكى فيه شدة حزنه على ولده وسروره وفرحه بحسن حال المؤمن منهم وحزنه على سوء حال الكفار منهم وقوله في ادريس مرحبا بالنبي الصالح والاخ الصالح قد تحقق مؤرخون ان ادريس هو اخنوخ وهو جد نوح عليهما السلام فيكون جد ابي صلى الله عليه وسلم كما ان ابراهيم جده فكان ينبغي ان يقول ابي الصالح والابن الصالح كما قد مر ابراهيم عليهما السلام والجواب عن هذا انه قيل ان ادريس المذكور هنا هو ابليس وهو من ذرية ابراهيم فيس هو جد نوح عليه السلام وهذا جواب الة قي عياض قال الشيخ محي الدين ابليس في حديث عرفات كون ادريس ابا نبينا محمد صلى الله عليه وسلم وقوله الاخ الصالح يحتمل ان كون قد تصفا وتأدب وعرف وان كان ابا لان الانبياء اخوة والمؤمنين اخوة والله اعلم

فصل

وذكر الآيات التي ظهرت عند عروج الله تعالى صدقه صلى الله عليه وسلم وصديق حادثة تتعلق بالاسراء قال روى رويفع ان رسول الله صلى الله عليه وسلم اية اسري به وان ابي جهل قوى قال جبريل ان قومي لا يصدقوني قال صدقك ابوبكر وهو الصديق قال ابن عباس وعائشة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لما كانت الليلة اسري بي الى نسمه اصبحت بمكة فصدقت اسري وعرفت ان ابابكر يوافقوني الله صلى الله عليه وسلم فصار ابو جهل فجاء فجلس اليه فقال كالمستهزئ هل استفدت من ربك قال نعم اسري بي قال فحدثني قال الى بيت المقدس قال اصبحت ثم اصبحت بين اظهرنا قال نعم فلم يرا ابو جهل ان يكذب ذلك مخافة ان يجحده الحديث ولكن قال اتحدث قومك بما حدثتني به قال نعم قال يا معشر بني كعب بن لؤي هلموا فانقضت اليه المجالس وجاؤا حتى جلسوا اليهما قال حدث قومك بما حدثتني قال نعم اسري بي الليلة قالوا الى اين قال الى بيت المقدس قالوا ثم اصبحت ظهرانينا قال نعم فلم يرا ان يصفق ومن يصفق ومن واضعا يده على رأسه متعجبا ومرتدا ان كان قد آمن به وصدقه وسعى رجل من المشركين الى ابي بكر فقال له هل لك في صاحبك يزعم انه اسري به الليلة الى بيت المقدس

قال أبو بكر قال ذلك فإن كان قال ذلك لقد صدق قالوا أفتصدقه أنه ذهب الليلة إلى بيت المقدس وجاء قبل أن يصبح قال نعم إني أصدقه بما هو أبعد من ذلك أصدقه بخبر السماء في غدوة أو روحة فلذلك سمي أبو بكر الصديق قال وكان في القوم من أبى المسجد الأقصى قالوا هل تستطيع أن تنعت لنا المسجد قال نعم فما زلت أنعت حتى التبس علي قال فجيء بالمسجد وأنا أنظر إليه حتى وضع دون دار عقيل فنعته وأنا أنظر إليه فقال القوم أما النعت فوالله لقد أصاب فيه ثم قالوا يا محمد أخبرنا عن عيرنا هل لقيت منها شيئا قال نعم مررت بعير بني فلان وهي بالروحاء وقد أضلوا بعيرا وهم في طلبه وفي رحالهم قدح من ماء فعطشت فأخذت فشربته ثم وضعته كما كان فسلوا هل وجدوا الماء في القدح حين رجعوا قالوا هذه آية قال ومررت بعير بني فلان وفلان راكبان قعود لهما بذي مر فنفر بعيرهما فمضيت إليهما فأتيتهما فسلوهما عن ذلك قالوا وهذه آية أخرى قالوا وأخبرنا عن عيرنا قال مررت بها بالتنعيم قالوا فعد عددها وأحوالها وهيئتها فقال كنت في شغل عن ذلك ثم مثلت لي بعدتها وأحوالها وهيئتها ومن فيها وكانوا بالحزورة قال نعم هيئتها كذا وكذا وفيها فلان وفلان يقدمها جمل أورق عليه غرارتان مخيطتان تطلع عليكم عند طلوع الشمس قالوا وهذه آية ثم خرجوا يشتدون نحو الثنية وهم يقولون والله لقد قص محمد شيئا وبينه حتى أتوا كداء فجلسوا عليه فجعلوا ينظرون متى تطلع الشمس فيكذبوه إذ قال قائل منهم هذه الشمس قد طلعت وقال آخر وهذه العير قد طلعت تقدمها بعير أورق فيه فلان وفلان كما قال فلم يؤمنوا وقالوا هذا سحر مبين ﴿ م ﴾ عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لقد رأيتني في الحجر وقريش تسألني عن مسراي مسألتني عن أشياء من بيت المقدس لم أثبتها فكربت كربة ما كربت مثلها قط قال فرفعه الله لي أنظر إليه ما يسألوني عن شيء إلا أنبأتهم به وقد رأيتني في جماعة من الأنبياء فإذا موسى قائم يصلي فإذا رجل ضرب جعد كأنه من رجال شنوءة وإذا عيسى ابن مريم قائم يصلي أقرب الناس به شبها عروة بن مسعود الثقفي وإذ ابراهيم قائم يصلي أشبه الناس به صاحبكم يعني به نفسه صلى الله عليه وسلم فحانت الصلاة فأممتهم فلما فرغت من الصلاة قال لي قائل يا محمد هذا مالك صاحب النار فسلم عليه فالتفت إليه فبدأني بالسلام ﴿ ق ﴾ عن جابر أنه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لما كذبني قريش قمت إلى الحجر فجلى الله لي بيت المقدس فطفقت أخبرهم عن آياته وأنا أنظر إليه زاد البخاري في رواية له لما كذبني قريش حين أسري بي إلى بيت المقدس وذكر الحديث ﴿ م ﴾ عن أنس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال أتيت على موسى ليلة أسري بي عند الكثيب الأحمر فإذا هو قائم يصلي في قبره ❁ عن بريدة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لما انتهينا إلى بيت المقدس قال جبريل كذا يا محمد فخرق به الحجر وشد به البراق أخرجه الترمذي فإن قلت كيف رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم موسى يصلي في قبره وكيف صلى بالأنبياء في بيت المقدس ثم وجدهم على مراتبهم في السموات وسلموا عليه وترحبوا به

(وآتينا موسى الكتاب وجعلناه) أي الكتاب وهو التوراة (هدى لبني اسرائيل أن لا تتخذوا) أي لا تتخذو وبالياء أمر وفي قراءة (الجزء الخامس عشر) تتخذوا (من دوني وكيلا) ربا تكلون اليه أموركم

﴿ وآتينا موسى الكتاب وجعلناه هدى لبني اسرائيل ان لا تتخذوا ﴾ على ان لا تتخذوا كقولك كتبت اليك ان افعل كذا وقرئ بالياء على ان لا يتخذوا ﴿ من دوني وكيلا ﴾ ربا تكلون اليه امورهم كغيري ﴿ ذرية من حملنا مع نوح ﴾ نصب على الاختصاص أو النداء ان قرئ أن لا تتخذوا بالتاء على النهي يعني قلنا لهم لا تتخذوا من دوني وكيلا يا ذرية من حملنا مع نوح أو على انه احد مفعولي لا تتخذوا ومن دوني حال من وكيلا فيكون كقوله ولا يأمركم ان تتخذوا الملائكة والنبيين ارباباً وقرئ بالرفع على انه خبر مبتدأ محذوف أو بدل من واو لا تتخذوا وذرية بكسر الذال وفيه تذكير بنعمة الله تعالى عليهم في انجاء آبائهم من الغرق بحملهم مع نوح عليه السلام في السفينة ﴿ انه ﴾ ان نوحاً عليه السلام ﴿ كان عبداً شكوراً ﴾ يحمد الله تعالى على جوامع حالاته وفيه اشعار بان نجاتهم ومن معه كان ببركة شكره وحث لذرية على الاقتداء به وقيل الضمير لموسى عليه الصلاة والسلام ﴿ وقضينا الى بني اسرائيل ﴾ واوحينا اليهم وحتمنا عليهم ﴿ في الكتاب ﴾ في التوراة

وكيف تصح الصلاة من الانبياء بعد الموت وهم في الدار الآخرة قلت أما صلاته صلى الله عليه وسلم بالأنبياء في بيت المقدس فحتمل ان الله سبحانه وتعالى جمعهم له ليصلي بهم وعرفوا بفضله وتقدمه عليهم ثم ان الله سبحانه وتعالى أراه إياهم في السموات على مراتبهم ليعرف هو مراتبهم وفضلهم وأما مرور موسى وهو قائم يصلي في قبره عند الكثيب الاحمر فيحتمل انه كان بعد رجوعه من المعراج وأما صلاة الانبياء وهم في الدار الآخرة فهم في حكم الشهداء بل أفضل منهم وقد قال الله سبحانه وتعالى ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله أمواتاً بل أحياء فالانبياء أحياء بعد الموت وأما حكم صلاتهم فيحتمل انها للذكر والدعاء وذلك من أعمال الآخرة فان الله تعالى قال ادعوهم فيها سبحانك اللهم وورد في الحديث انهم يلهمون التسبيح كما يلهمون النفس ويحتمل ان الله سبحانه وتعالى خصهم بخصائص في الآخرة كما خصهم في الدنيا بخصائص لم يخص بها غيرهم منها أنه صلى الله عليه وسلم أخبر انه رآهم يلبون ويحجون وكذلك الصلاة والله أعلم بالحقائق ﴿ قوله سبحانه وتعالى ﴿ وآتينا موسى الكتاب ﴾ يعني التوراة ﴿ وجعلناه ﴾ يعني الكتاب ﴿ هدى لبني اسرائيل أن لا تتخذوا ﴾ يعني وقلنا لهم لا تتخذوا ﴿ من دوني وكيلا ﴾ يعني ربا تكلون اليه أموركم ﴿ ذرية ﴾ يعني يا ذرية ﴿ من حملنا مع نوح انه كان عبداً شكوراً ﴾ يعني ان نوحاً كان كثير الشكر وذلك انه كان اذا أكل طعاماً او شرب شراباً وليس ثوباً قال الحمد لله فسماه الله عبداً شكوراً بذلك ﴿ قوله عز وجل ﴿ وقضينا الى بني اسرائيل في الكتاب ﴾ يعني أعلمناهم وأخبرناهم فيما آتيناهم من الكتاب

(وآتينا موسى الكتاب) أعطينا موسى التوراة جملة واحدة (وجعلناه هدى لبني اسرائيل) من الضلالة (ألا تتخذوا) أن لا تعبدوا (من دوني وكيلا) ربا (ذرية) يا ذرية (من حملنا مع نوح) في السفينة في أصلاب الرجال وارحام النساء (انه) (انه) يعني نوحا (كان عبدا شكورا) شاكرا كان اذا أكل أو شرب أو اكتسى قال الحمد لله (وقضينا الى بني اسرائيل) إلى بني اسرائيل (في الكتاب) في التوراة

تفسدن فى الارض)وأوحينا اليهم وحيا مقضيا أى مقطوعا مبتوتا بانهم يفسدون فى الارض لامحالة والكتاب التوراة لتفسدن جواب قسم محذوف أوجرى القضاء المبتوت مجرى القسم فيكون لتفسدن جوابه كانه قال واقسمنا لتفسدن الارض (مرتين) أولاهما قتل زكريا عليه السلام وحبس أرمياء عبد السلام حين أنذرهم بخط الله والاخرى قتل يحيى بن زكريا عليهما السلام وقصد قتل عيسى عليه السلام (ولتعلن علوا كبيرا) ولتستكبرن عن طاعة الله من قولهم ان فرعون علا فى الارض والمراد به البغى والطغو وغلبة ﴿ ١٥ ﴾ المفسدين (سورة بنى اسرائيل) على المصلحين (فاذا جاء وعد أولاهما)

﴿ لتفسدن فى الارض ﴾ جواب قسم محذوف أوقضينا على اجراء القضاء المبتوت مجرى القسم ﴿ مرتين ﴾ افسادتين اولاهما مخالفة احكام التوراة وقتل شعياء وثانيتهما قتل زكريا ويحيى وقصد قتل عيسى عليهم السلام ﴿ ولتعلن علوا كبيرا ﴾ ولتستكبرن عن طاعة الله تعالى أولتظلمن الناس ﴿ فاذا جاء وعد اولاهما ﴾ وعيد عقاب اولاهما ﴿ بعثنا عليكم عبادا لنا ﴾ بختنصر وعامل لهراسف على بابل وجنوده وقيل جالوت الجزرى وقيل سنجاريب من أهل نينوى ﴿ اولى بأس شديد ﴾ ذوى قوة وبطش فى الحرب شديد ﴿ فجاسوا ﴾ تردوا لطلبكم ، وقرئ بالحاء المهملة وهما اخوان ﴿ خلال الديار ﴾ وسطها بالقتل والغارة فقتلوا كبارهم وسبوا صغارهم وحرقوا التوراة وخربوا المسجد والمعتزلة لما منعوا تسليط الله الكافر على ذلك اولوا البعث بالتخلية وعدم المنع ﴿ وكان وعدا مفعولا ﴾ وان كاوعد عقابهم لابد ان يفعل ﴿ ثم رددنا لكم الكرة ﴾ أى الدولة والغلبة ﴿ عليهم ﴾ على الذين بعثوا عليكم وذلك بان القى الله تعالى فى قلب بهمن بن اسفنديار لما ورث الملك من جده كشتاسف بن لهراسف شفقة عليهم فردا سراءهم الى الشام وملك دانيال عليهم فاستولوا على من كان فيها من اتباع بختنصر أوبان سلط داود عليه السلام على جالوت فقتله

انهم سيفسدون وهو قوله تعالى ﴿ لتفسدن فى الارض مرتين ﴾ وقال ابن عباس وقضينا اليهم فى الكتاب قالى بمعنى على والمراد بالكتاب اللوح المحفوظ واللام فى لتفسدن لام القسم تقديره والله لتفسدن فى الارض يعنى بالمعاصى والمراد بالارض أرض الشام وبيت المقدس ﴿ ولتعلن ﴾ يعنى ولتستكبرن ولتظلمن الناس ﴿ علوا كبيرا فاذا جاء وعد أولاهما ﴾ يعنى أولى المرتين قبل افسادهم فى المرة الاولى هو ماخالفوا من أحكام التوراة وركبوا من المحارم وقيل افسادهم فى المرة الاولى قتلهم شعياء فى الشجرة وارتكابهم المعاصى ﴿ بعثنا عليكم عبادا لنا ﴾ يعنى جالوت وجنوده وهو الذى قتله داود وقيل هو سنجاريب وهو من أهل نينوى وقيل هو بختنصر البابلى وهو الاصح ﴿ أولى بأس شديد ﴾ يعنى ذوى بطش وقوة فى الحرب ﴿ فجاسوا خلال الديار ﴾ يعنى طافوا بين الديار ووسطها يطلبونكم للقتل ﴿ وكان وعدا مفعولا ﴾ يعنى قضاء كائنا لازما لاخلف فيه ﴿ ثم رددنا لكم الكرة عليهم ﴾ يعنى رددنا لكم الدولة والغلبة

أى وعد عقاب أولاهما (بعثنا عليكم سلطانا عليكم (عبادا لنا أولى بأس شديد) أشداء فى القتال يعنى سنجاريب وجنوده أو بختنصر اوجالوت قتلوا علماءهم وأحرقوا التوراة وخربوا المسجد وسبوا منهم سبعين ألفا (فجاسوا خلال الديار) ترددوا للغارة فيها قال الزجاج الجوس طلب الشئ بالاستقصاء (وكان وعدا مفعولا) وكان وعد العقاب وعد الابدان يفعل (ثم رددنا لكم الكرة) أى الدولة والغلبة (عليهم)على الذين بعثوا عليكم حين تبتم ورجعتم عن الفساد والطو قيل هى قتل بختنصر واستنقاذ بنى اسرائيل أسراهم وأموالهم ورجوع الملك

انفسدن فى الارض) لتعصن فى الارض (مرتين ولتعن علوا كبيرا) لتعتن تواكبيرا ويقال لتقهرن قهرا شديدا (فاذا جاء وعد أولاهما) أول العذابين وقتل أول الفسادين (بعثنا)سلطنا (عليكم بادالنا)بختنصر وأصحاب ملك بابل (أولى بأس شديد)ذوى قتال شديد (فجاسوا خلال الديار) فتشوا وطلبوا الديار فى الازقة وكان وعدا مفعولا)مقدورا كائنا لأن تفعلن بكم فكانوا تسعين سنة فى العذاب أسرى فى بخت نصر قتل ان بختصر هم لله بكورش الهمدانى (ثم رددنا لكم الكرة) الدولة (عليهم) بظهور كورش الهمدانى على بختنصر وتعطفنا عليكم العطفة بالدولة

يه وقيل أنصار الامر ... صوت وقيل داود وجوت (وأمددناكم بأموال وبنين وجعلناكم أكثر نفيرا) مما كنتم وهو تمييز
جمع نفر وهو من ينفر مع الرجل من قومه (ان أحسنتم أحسنتم لأنفسكم وان أسأتم فلها) قيل اللام بمعنى على كقوله وعليها
... كسبت و ... على ... اللام للاختصاص والعامل مختص

* وأمددناكم بأموال وبنين وجعلناكم أكثر نفيرا * مما كنتم والنفير من ينفر مع الرجل من قومه وقيل جمع نفر وهم المجتمعون للذهاب الى العدو * ان أحسنتم أحسنتم لأنفسكم * لان ثوابه لها * وان أسأتم فلها * فان وباله عليها وانما ذكر باللام ازدواجا * فاذا جاء وعد الآخرة * وعد عقوبة المرة الآخرة * ليسوؤا وجوهكم * أي بعثناهم ليسوؤا وجوهكم أي ليجعلوها بادية آثار المساءة فيها فحذف لدلالة ذكره أولا عليه وقرأ ابن عامر وحمزة وأبو بكر ليسوء على التوحيد والضمير فيه للوعد أو للبعث أو لله ويعضده قراءة الكسائي بالنون وقرئ لنسوأن بالنون والياء والنون المخففة والمثقلة وليسوأن بفتح اللام على الأوجه الأربعة على أنه جواب اذا واللام في قوله * وليدخلوا المسجد * متعلق بمحذوف هو بعثناهم * كما دخلوه أول مرة وليتبروا * ليهلكوا * ما علوا * ما غلبوه واستولوا عليه أو مدة علوهم * تتبيرا * وذلك بان سلط الله عليهم الفرس مرة

على الذين مثلما عليكم حين تبتم من ذنوبكم ورجعتم عن الفساد * وأمددناكم بأموال وبنين وجعلناكم أكثر نفيرا * يعني أكثر عددا * ان أحسنتم أحسنتم لأنفسكم * يعني لها ثوابها وجزاء احسانها * وان أسأتم فلها * يعني فعليها ضررها * فاذا جاء وعد الآخرة * يعني المرة الآخرة من افسادكم وهو قصدهم قتل عيسى عليه السلام فخلصه الله منهم ورفعه اليه وقتلهم زكريا ويحيى عليهما السلام فسلط الله عليهم الفرس والروم فسبوهم وقتلوهم وهو قوله تعالى * ليسوؤا وجوهكم * يعني يحزنوكم وقرئ بالنون أي لنسوء الله وجوهكم * وليدخلوا المسجد * يعني بيت المقدس ونواحيه * كما دخلوه أول مرة * يعني وقت افسادهم الاول * وليتبروا ما علوا تتبيرا * يعني وليهلكوا ما غلبوا عليه من بلاد بني اسرائيل اهلاكا

ذكر القصة في هذه الآيات

قال محمد بن اسحق كانت بنو اسرائيل فيهم الاحداث والذنوب وكان الله في ذلك متجاوزا عنهم ومحسنا اليهم وكان أول ما نزل بهم بسبب ذنوبهم ان ملكا منهم كان يدعى صديقة وكان الله اذا ملك عليهم الملك بعث معه نبيا يسدده ويرشده ولا ينزل عليهم كتابا انما يؤمرون باتباع التوراة والاحكام التي فيها فلما ملك صديقة بعث الله معه شعياء وذلك قبل مبعث زكريا ويحيى وشعياء هو الذي بشر بعيسى ومحمد صلى الله عليه وسلم فقال أبشري أورشليم الآن يأتيك راكب الحمار ومن بعده صاحب البعير فملك ذلك الملك يعني صديقة بني اسرائيل وبيت المقدس زمانا فلما انقضى ملكه عظمت الاحداث فيهم وكان معه شعياء فبعث الله سنحاريب ملك بابل ومعه ستمائة ألف راية فلم يزل سائرا

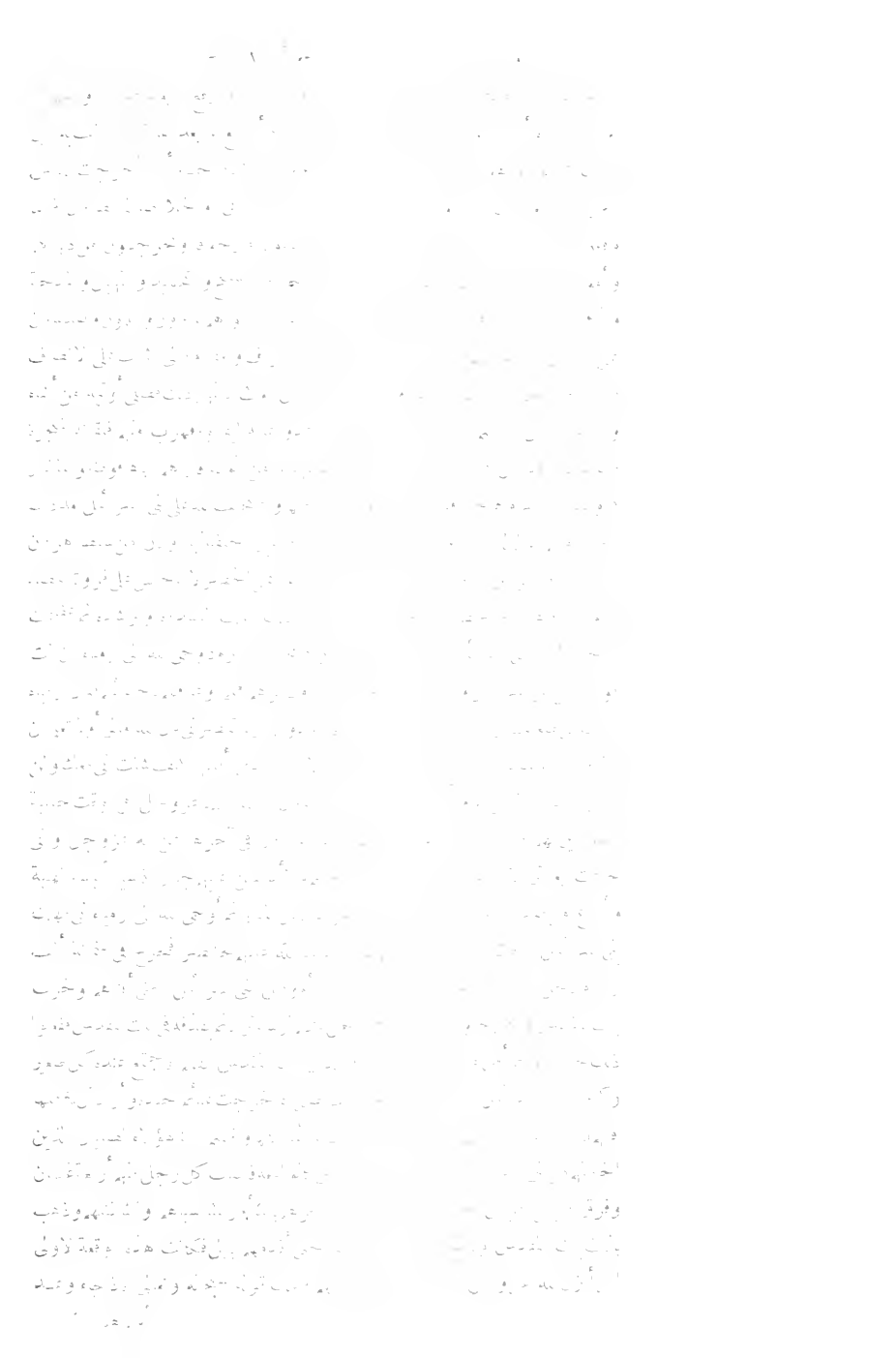
جزاء غيره حسنة كانت ... أو سيئة ... الاحسان ... والاساءة مختص بانفسكم لا يتعدى النفع والضرر الى غيركم عن علي رضي الله عنه ما أحسنت الى أحد ولا أسأت اليه وتلا هذه (فاذا جاء وعد الآخرة) وعد المرة الآخرة بعثناهم (ليسوؤا) أي هؤلاء (وجوهكم) وحذف لدلالة ذكره أولا عليه أي ليجعلوها بادية آثار المساءة والكآبة فيها كقوله سيئت وجوه الذين كفروا ليسوء شامي وحمزة وأبو بكر والضمير لله عز وجل أو للوعد أو للبعث لنسوء علي (وليدخلوا المسجد) بيت المقدس (كما دخلوه أول مرة وليتبروا ما علوا تتبيرا) ما علوا مفعول ليتبروا أي ليهلكوا كل شيء غلبوه واستولوا عليه أو بمعنى مدة علوهم

(وأمددناكم بأموال وبنين) أعطيناكم أموالا وبنين (وجعلناكم أكثر نفيرا) رجالا وعددا (ان أحسنتم) وحدتم الله (أحسنتم) وحدتم لأنفسكم) ثواب

ذلك جنتا وان أسأتم) أشركتم بالله (فلها) فعليها عقوبة ذلك وكانوا في النعيم والسرور وكثرة الرجال (حتى)
والعدد مائتين وعشرين سنة قبل ان يسلط عليهم ططوس (فاذا جاء وعد الآخرة) آخر الفسادين وآخر العذابين
(ليسوؤا) ليقبحوا (وجوهكم) بالقتل والسبي يعني ططوس بن اسبيانوس الرومي (وليدخلوا المسجد) بيت المقدس (كما دخلوه
أول مرة) بختنصر وأصحابه (وليتبروا) ليخربوا (ما علوا) ما ظهروا عليه (تتبيرا) تخريبا

(٣)

فيها قال الله تعالى قل انما حرم ربي والقصد شريعتي وان النبي كذاني وان [illegible] نبي وان الفراعنة وان الحروب التي أطلع الفراعنة أعمالهم الخبيثة وانى صدقت عليهم قضاءهم على أنفسهم وانه مثل ضربته لهم يتقربون الى بنيهم البقر والغنم وليس ينالني اللحم ولا الدم ويدعون أن يتقربوا الى بالتقوى والكف عن فتح النفس التي حرمتها وأيديهم مخضوبة منها وثيابهم متزملات بدمائها يشيدون لي البيوت ويطهرون اجوافها ويحسنون ظهورهم وأجسادهم ويدنسونها ويروقون لي المساجد ويزينونها ويخربون عقولهم وأخلاقهم ويفسدونها فأى حاجة الى تشييد البيوت وليست اسكنها وأى حاجة الى تزويق المساجد وليست أدخلها انما أحرمت برفع الاذكر وأسجد فيها يفوتون سمعا فيرفع صياحنا وصليا فلا تثور صلاتنا وتفسدها فلم تزل صدقتنا ودعوتنا مثل حنين الحمام وبكينا مثل عواء الذئاب في كل ذلك لا استجاب لنا قال الله فاسألهم ما الذي يعني أن أستجيب لهم ألست أسمع السامعين وأبصر الناظرين وأقرب المجيبين وأرحم الراحمين فكيف أرفع صياحهم وهم يلبسون ثوب الزور ويتقوون عليه بطعمة الحرام أم كيف أنور صلاتهم وقلوبهم صاغية الى من يحاربني ويعاندني ويشرك محارمي أم كيف تزكوا عندى صدقاتهم وهم يتصدقون بأموال غيرهم انما آخر عليا أهلها الناصبين أم كيف أستجيب لهم دعاءهم وانما هو قولهم بألسنتهم والفعل من ذلك بعيد وانما أستجيب لداعي الدين وانما اسمع قول المستضعف المستكين وان من علامة رضائي رضا المساكين يقولون ما سمعوا كلامي وبأعينهم رأتني انما أقول ما تقول وأحاديث متواترة وآلاف كتب تراث السحرة والكهنة وزعموا انهم وشاؤا أن يأتوا بحديث مثله فعلوا وعرفوا ان يعارضوا على عالم الغيب بما توحي اليهم الشياطين افعلوا وانى قد قضيت بمجيء الموت والارض قضاء أبته وحتمه على نفسي وجعلت دونه أجلا مؤجلا فاذا جاء أجلهم صدقوا فيما يفترون من على الغيب فلم يؤخر عن أحدهم أو في أى زمان كان وان ظنوا يقدرون على أن يأتوا بمثل هذه القدرة التي بها أمضيت فلم يظهره على الدين كله ولو كره المشركون وان ظنوا يقدرون على ان يأتوا بمثل هذه الحكمة التي أودعت ذلك الماء ان كانوا صادقين وانى لقسمت يوم خلقت السماء والارض ان أجعل الموت في الاحياء وان أجعل الماء في الماء والنار في الاشياء والقوة في الضعفاء والغنى في الفقراء والعلم في الجهلة والحكمة في الاميين فمن هذا ومن القائم بهذا ومن أعوان هذا الامر وأنصاره ان كانوا يعلمون وانى باعث لكل نبي أميا ليس أعجمي من غيبان والاطلاس خالين وليس بفظ ولا غليظ ولا صخاب في الاسواق ولا متزين بالفحش ولا قوال لحنا أسدده بكل جميل وأهب له كل خلق كريم أجعل السكينة لباسه والبر شعاره والتقوى ضميره والحكمة معقوله والصدق والوفاء طبيعته والعفو والمعروف خلقه والعدل سيرته والحق شريعته والهدى امامه والاسلام ملته



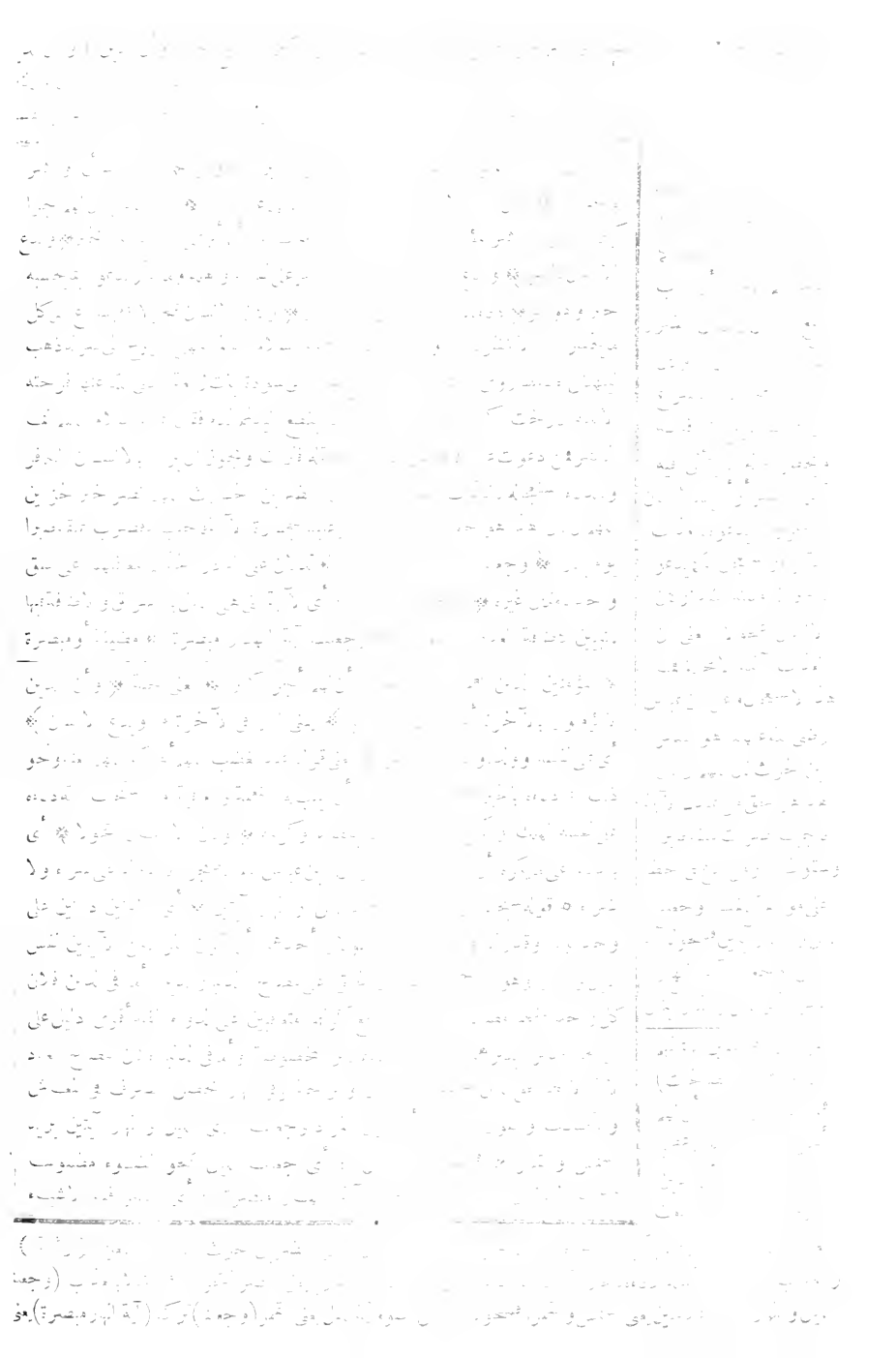
أولاهما بها
في سلطانه من
وحنانيا وعزا
خبرنا بأويها
من عنده فدعوا
قدماء وسألوه
ورأسه وعنقه
من السماء فدفنهم
بعضهم كان أبيض
النحاس أشد
من الفضة
من السماء
لنختصر أربت
نساءنا
اقتلهم فقال
وتضرعوا إلى
الا من كان
نختصر
قتلت منكم
فسلطت
فلما فعلوا
اسرائيل
فرغت من
فبكوا وتضرعوا
أم دماغه
البعوضة
وردهم إلى
سبحانه وتعالى
من الله عهد
الشام جعل
ما يكيك
غيره قال
المكان عد

﴿ عسى ربكم ان يرحمكم ﴾ بعد المرة الاخرى ﴿ وان عدتم ﴾ توبة اخرى ﴿ عدنا ﴾ ثالثة الى عقوبتكم وقد عادوا بتكذيب محمد صلى الله تعالى عليه وسلم وقصد قتله فعاد الله تعالى بتسليطه عليهم فقتل قريظة واجلى بني النضير وضرب الجزية على الباقين منهم اينما كانوا في الدنيا ﴿ وجعلنا جهنم للكافرين حصيرا ﴾ محبسا لا يقدرون على الخروج منها ابد الآباد وقيل بساطا كما يبسط الحصير ﴿ ان هذا القرآن يهدي للتي هي اقوم ﴾ تخلص أو الطريقة التي هي اقوم الحالات أو الطرق ﴿ وبشر

ارفع عنهم القتل ثم انصرف الى بابل وقد أفنى بني اسرائيل أو كاد أن يفنيهم وهي الوقعة الاخيرة التي أنزل الله بها اسرائيل في قوله لتفسدن في الارض مرتين فكانت الوقعة الاولى بختنصر وجنوده والاخرى خردوش وجنوده وكانت أعظم الوقعتين فلما تقم لهم بعد ذلك راية وانتقل الملك بالشأم ونواحيها الى الروم واليونانيين الا أن بقايا بني اسرائيل كنزوا وعاثوا لهم الرياسة ببيت المقدس ونواحيها على غير وجه الملك وعتوا في نعمة الى ان بدوا وأحدثوا الاحداث فسلط الله عليهم طيطوس ابن اسبيانوس الرومي فخرب بلادهم وطردهم عنها ونزع الله عنهم الملك والرياسة وضربت عليهم الذلة والمسكنة فلبثوا في أمة الاوعليهم الصغار والجزية وبقي بيت المقدس خرابا الى خلافة عمر بن الخطاب فعمره المسلمون بأمره وقيل في سبب قتل يحيى عليه السلام ان ملك بني اسرائيل كان يكرمه ويدنى مجلسه وان الملك هوى بنت امرأته وقال ابن عباس ابنة أخيه فسأل يحيى تزويجها فنهاه عن نكاحها فبلغ ذلك أمها فحقدت على يحيى وعمدت حين جلس الملك على شرابه فالبستها ثيابا رقاقا حمرا وطيبتها وألبستها الحلي وأرسلتها الى الملك وأمرتها أن تسقيه فان دعا راودها عن نفسها ابت عليه حتى يعطيها ما سألته فاذا اعطاها ما سألت سألت رأس يحيى بن زكريا وأن يؤتى به في طست ففعلت فلما راودها قالت لا أفعل حتى تعطيني ما سألتك قال فما تسألينني قالت رأس يحيى بن زكريا في هذا الطست فقال ويحك سلي غير هذا قالت ما أريد غير هذا فلما أبت عليه بعث فاتى برأسه حتى وضع بين يديه والرأس يتكلم يقول لا تحل لك فلما أصبح الملك غدا يغلي فأمر بتراب فالقي عليه فرئي الدم يغلي فلا يزال يغلي ويلقى عليه التراب ويغلي حتى بلغ سور المدينة وهو في ذلك يغلي ويغلي وسلط الله عليهم ملك بابل فخرب بيت المقدس وقتل سبعين ألفا حتى سكن دمه ﴿ قوله عز وجل ﴾ ﴿ عسى ربكم أن يرحمكم ﴾ يعني بني اسرائيل بعد انتقامه منكم فيرد الدولة لكم ﴿ وان عدتم ﴾ أي الى المعصية ﴿ عدنا ﴾ أي الى العقوبة قال قتادة فعادوا فبعث الله محمدا صلى الله عليه وسلما عليهم فهم يعطون الجزية عن يد وهم صاغرون ﴿ وجعلنا جهنم للكافرين حصيرا ﴾ أي محبسا وحبسا يعني الحصير الذي يفرش [illegible] ﴿ قوله تعالى ان هذا القرآن [illegible] أي الى [illegible] وقيل الى الكلمة [illegible] الا الله [illegible]

(عسى ربكم أن يرحمكم) بعد المرة الثانية ان تبتم توبة أخرى وانزجرتم عن المعاصي (وان عدتم) مرة ثالثة (عدنا) الى عقوبتكم وقد عادوا فاعاد الله عليهم القسمة بتسليط الا ثامن مرة وضرب الاتاوة عليهم وعن ابن عباس رضي الله عنهما سلط عليهم المؤمنون الى يوم القيامة (وجعلنا جهنم للكافرين حصيرا) محبسا يقال للسجن محصر وحصير (ان هذا القرآن يهدي للتي هي أقوم) للحالة التي هي أقوم الحالات وأسددها وهي توحيد الله والايمان برسله والعمل بطاعته أو للملة أو للطريقة (وبشر

(عسى ربكم) لعل ربكم (أن يرحمكم) بعد ذلك (وان عدتم) الى الفساد (عدنا) الى العذاب ويقال ان عدتم الى الاحسان عدنا الى الرحمة (وجعلنا جهنم للكافرين حصيرا) محبسا وحبسا (ان هذا القرآن يهدي) يدل (للتي هي أقوم) [illegible] ويقال [illegible]

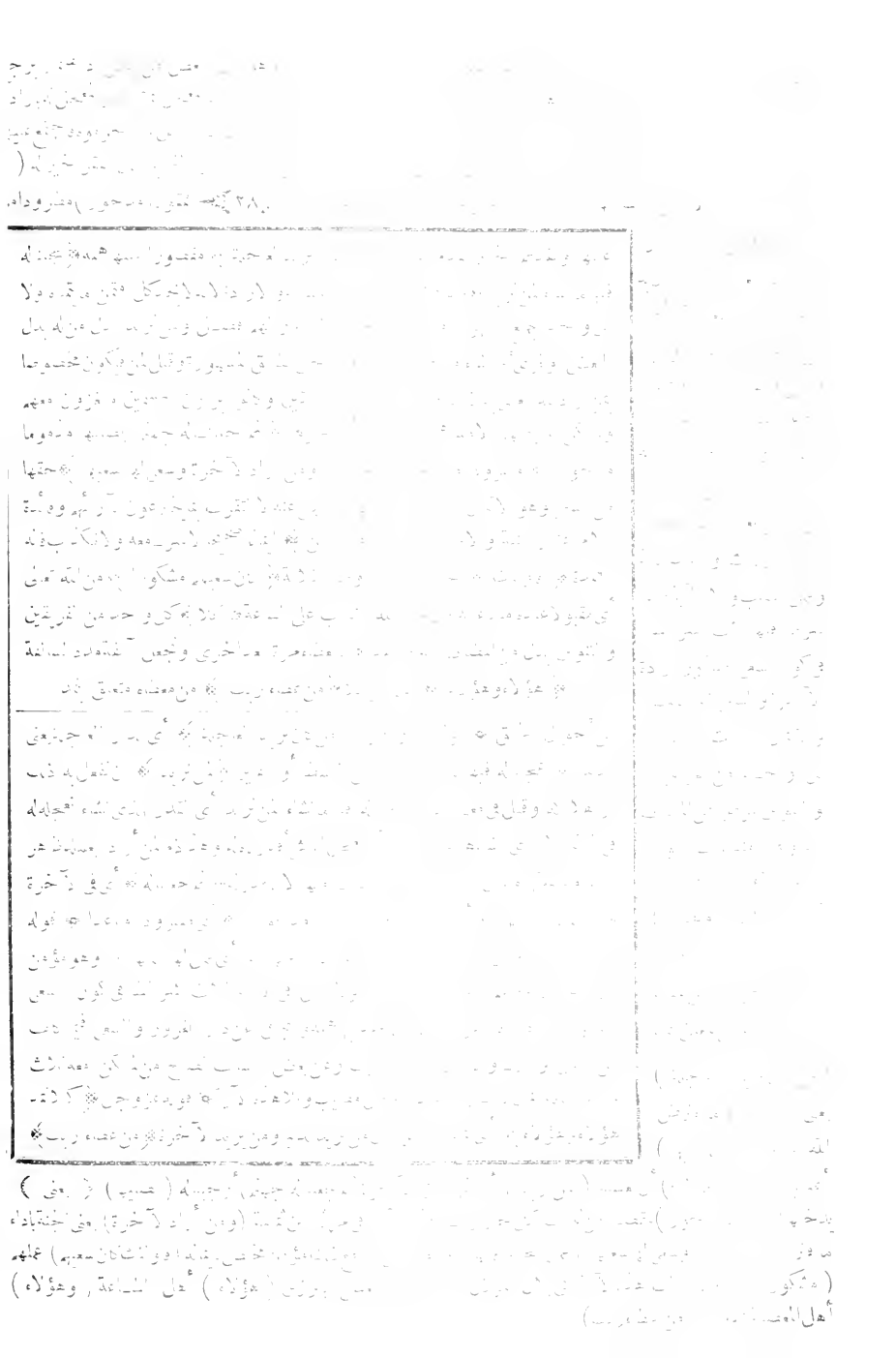


متعصيها بالطاعة على لسان رسول يبعثه اليهم ويدل على ذلك ما قبله وما بعده فان الفسق هو الخروج عن الطاعة والتمرد في العصيان فيدل على الطاعة من طريق المقابلة وقيل امرناهم بالفسق لقوله ﴿ ففسقوا فيها ﴾ كقولك امرته فقرأ فانه لا يتهم منه الا الامر بالقراءة على ان الامر مجاز من الحمل عليه أو التسبب له بان نصب عليهم من النعم ما يطرهم وافضى بهم الى الفسق ويحتمل ان لا يكون له مفعول منوى كقولهم امرته فعصاني وقيل معناه كثرنا مترفيها أمرت الشيء وآمرته فمر اذا كثرته وفي الحديث خير مال سكة مأبورة ومهرة مأمورة أي كثيرة النتاج وهو ايضا مجاز من معنى الطلب ويؤيده قراءة يعقوب آمرنا وروايته امرنا عن ابي عمرو ويحتمل ان يكون منقولا من امر بالضم امارة أي جعلناهم امراء وتخصيص المترفين لان غيرهم يتبعهم ولانهم اسرع الى الخلاعة واقدر على الفجور ﴿ فحق عليها القول ﴾ يعني كلمة العذاب السابقة بتحوله أو بظهور معاصيهم أو بانهماكهم في المعاصي ﴿ فدمرناها تدميرا ﴾ اهلكناها باهلاك اهلها وتخريب ديارهم ﴿ وكم اهلكنا ﴾ وكثيرا اهلكنا ﴿ من القرون ﴾ بيان لكم وتمييز له ﴿ من بعد نوح ﴾ كعاد وثمود ﴿ وكفى بربك بذنوب عباده خبيرا بصيرا ﴾ يدرك بواطنها وظواهرها فيعاقب

في معنى الآية قولان أحدهما ان المراد منه الامر بالفعل ثم ان لفظ الآية يدل على انه تعالى يعاذ أمرهم فقال أكثر المفسرين معناه انه تعالى أمرهم بالاعمال الصالحة وهي الايمان والطاعة وفعل الخير والقوم خالفوا ذلك الامر ففسقوا والقول الثاني أمرنا مترفيها أي كثرنا فساقها يقال أمر القوم اذا كثروا وأمرهم الله اذا كثرهم ومنه الحديث خير المال مهرة مأمورة أي كثيرة النتاج والنسل فعلى هذا قوله تعالى أمرنا ليس من الامر بالفعل والمترف هو الذي أبطرته النعمة وسعة العيش ﴿ ففسقوا فيها ﴾ أي خرجوا عما أمرهم الله به من الطاعة ﴿ فحق عليها القول ﴾ أي وجب عليها العقاب ﴿ فدمرناها تدميرا ﴾ أي أهلكناها اهلاك استئصال واستمار الهلاك والخراب ﴿ وكم ﴾ عن أهل مكة زينب بنت جحش رضي الله عنها ان النبي صلى الله عليه وسلم دخل عليها فزعا وهو يقول لا اله الا الله ويل للعرب من شر قد اقترب فتح اليوم من ردم يأجوج ومأجوج مثل هذه وحلق باصبعه الابهام والتي تليها قالت زينب يا رسول الله أنهلك وفينا الصالحون قال نعم اذا كثر الخبث تولد ويل للعرب ويل لامتي متى وقع ذلك أو أتعرف أن تقع فيها وقوله اذا كثر الخبث أي الشر ﴿ قوله تعالى ﴾ ﴿ وكم أهلكنا من القرون ﴾ أي الامم الخالية ﴿ من بعد نوح ﴾ وهم عاد وثمود وغيرهم من الامم الخالية يخوف الله بذلك كفار قريش قال عبد الله ابن أبي أوفى القرن عشرون ومائة سنة شهدت رسول الله صلى الله عليه وسلم في أول قرن ويزيد بن معاوية في آخره وقيل القرن مائة سنة وروى عن محمد بن القاسم عن عبد الله بن بشر المزني ان النبي صلى الله عليه وسلم وضع يده على رأسه وقال سيعيش هذا الغلام قرنا قال محمد بن القاسم فنحن نعده حتى تمت له مائة سنة ثم مات وقيل القرن ثمانون سنة وقيل أربعون ﴿ وكفى بربك بذنوب عباده خبيرا بصيرا ﴾ يعني انه عالم بجميع المعلومات راجع جميع المرئيات لا يخفى عليه شيء

عمرو والزجاج ﴿ ففسقوا فيها ﴾ أي خرجوا عن الامر كقولك أمرته فعصى أو أمرناه كثرنا دليله قراءة يعقوب أمرنا وفي الحديث خير المال سكة مأبورة ومهرة مأمورة أي كثيرة النسل ﴿ فحق عليها القول ﴾ فوجب عليها الوعيد ﴿ فدمرناها تدميرا ﴾ فاهلكناها اهلاكا ﴿ وكم ﴾ مفعول ﴿ أهلكنا من القرون ﴾ بيان لكم ﴿ من بعد نوح ﴾ يعني عادا وثمود وغيرهما ﴿ وكفى بربك بذنوب عباده خبيرا بصيرا ﴾ وان أخفوها في الصدور

جبابرتها ورؤساءها بالطاعة ان قرأت بقصر الالف وتخفيف الميم كثرنا رؤساءها وجبابرتها وأغنياءها ان قرأت بمد الالف تعودا وفي سائر الجبابرتها ورؤساءها ان قرأت بتشديد الميم ﴿ ففسقوا فيها ﴾ فعملوا فيها بالمعاصي ﴿ فحق عليها القول ﴾ وجب القول عليها بالعذاب ﴿ فدمرناها تدميرا ﴾ فاهلكناها اهلاكا ﴿ وكم أهلكنا من القرون ﴾ كثيرة ﴿ من بعد نوح ﴾ من بعد قوم نوح ﴿ وكفى بربك بذنوب عباده خبيرا بصيرا ﴾ بالا كبيرة ان لم تبين بك وتعاد ذنوبهم وعذابهم



العطاء [illegible] اى [illegible] وجعل الاسم [illegible] والمعنى جمع على [illegible]

[illegible]

لى مختص) [illegible] والآخرة أكبر درجات [illegible]

جمعوا [illegible]

﴿ وما كان عطاء ربك محظورا ﴾ ممنوعا لا تمنعه فى الدنيا من مؤمن ولا [illegible] ﴿ انظر كيف فضلنا بعضهم على بعض ﴾ فى الرزق [illegible] كيف فضلنا على الخلق [illegible] ﴿ وللآخرة أكبر درجات وأكبر تفضيلا ﴾ [illegible] فى الآخرة اكبر لان التفاوت [illegible] ودرجاتها [illegible] ﴿ لا تجعل مع الله الها آخر ﴾ الخطاب للرسول صلى الله تعالى عليه وسلم [illegible] ﴿ فتقعد ﴾ فتصير [illegible] حتى قعدت [illegible] عن قولهم قعد عن الشئ [illegible] ﴿ مخذولا ﴾ جامعا على نفسك [illegible] الملائكة والمؤمنين والخذلان من الله تعالى [illegible] ان الموحد يكون ممدوحا [illegible] ﴿ وقضى ربك ﴾ وامر امرا مقطوعا [illegible] ﴿ ألا تعبدوا ﴾ بان لا تعبدوا [illegible] لان غاية التعظيم لا تحق الا لمن له غاية العظمة ونهاية الانعام وهو [illegible] الآخرة ويجوز ان تكون ان مفسرة ولا ناهية

يعنى يرزقهما جميعا ثم تختلف [illegible] ﴿ وما كان عطاء ربك محظورا ﴾ أى ممنوعا عن عباده [illegible] فى الدنيا [illegible] يا محمد ﴿ كيف فضلنا بعضهم على بعض ﴾ أى فى الرزق والعمل [illegible] الآخرة ﴿ وللآخرة أكبر درجات وأكبر تفضيلا ﴾ يعنى ان [illegible] منافع الدنيا [illegible] فى درجات الآخرة [illegible] الانسان [illegible] لانها دار [illegible] عليه وسلم [illegible] ﴿ فتقعد مذموما ﴾ [illegible] ربك ﴾ أى وأمر ربك [illegible] واجب [illegible] وقيل [illegible] الواو بالصاد [illegible] الاعمش [illegible] تفسير الكبير [illegible] القرآن [illegible]

مذموما عن البر والفاجر [illegible]

(أكبر درجات) فضائل المؤمنين (وأكبر تفضيلا) فضائل المؤمنين [illegible] فى الدرجات [illegible]

آخر فتقعد مذموما) [illegible] (مخذولا) [illegible]

أن لا [illegible]

على ابن [illegible] مقاتل [illegible] واذا أتينا [illegible] دعوا ودعوا [illegible] وأشقاها [illegible] فكسب التفاوت فى الآخر وأن [illegible] على باب [illegible] الله لهم فى الجنة أكثر (لا تجعل مع الله الها آخر) الخطاب للنبى صلى الله عليه وسلم والمراد به أمته (فتقعد مذموما مخذولا) فتصير جامعا على نفسك [illegible] وخذلان وهل مشتوما بالاهانة [illegible] دار [illegible] فى [illegible] وقضى [illegible] (لا [illegible]) [illegible]

فالاولى عليك (انه كان بعباده خبيرا) بمصالحهم فيقضي (بصيرا) بمن يحجهم فيقضي (ولا تقتلوا أولادكم) قتلهم أولادهم وأدهم بناتهم (خشية املاق) فقر (نحن نرزقهم وإياكم) ﴿ سورة بني اسرائيل ﴾ نهاهم عن ذلك وضمن أرزاقهم (ان قتلهم كان خطأ كبيرا) اثما عظيما يقال خطئ خطأ كاثم أثما وخطأ وهو ضد الصواب اسم من أخطأ وقيل هو واخطأ كالحذر والحذر خطاء المد والكسر مكي (ولا تقربوا الزنا) القصر فيدأ كثر والمبالغة وقد قرئ به وهو نهي عن دواعي الزنا كاللمس والقبلة ونحوهما ولو أريد النهي عن نفس الزنا لقال ولا تزنوا (انه كان فاحشة) معصية مجاوزة حد الشرع والعقل (وساء سبيلا) وبئس طريقا طريقه (ولا تقتلوا النفس التي حرم الله الا بالحق) أي بزكاب

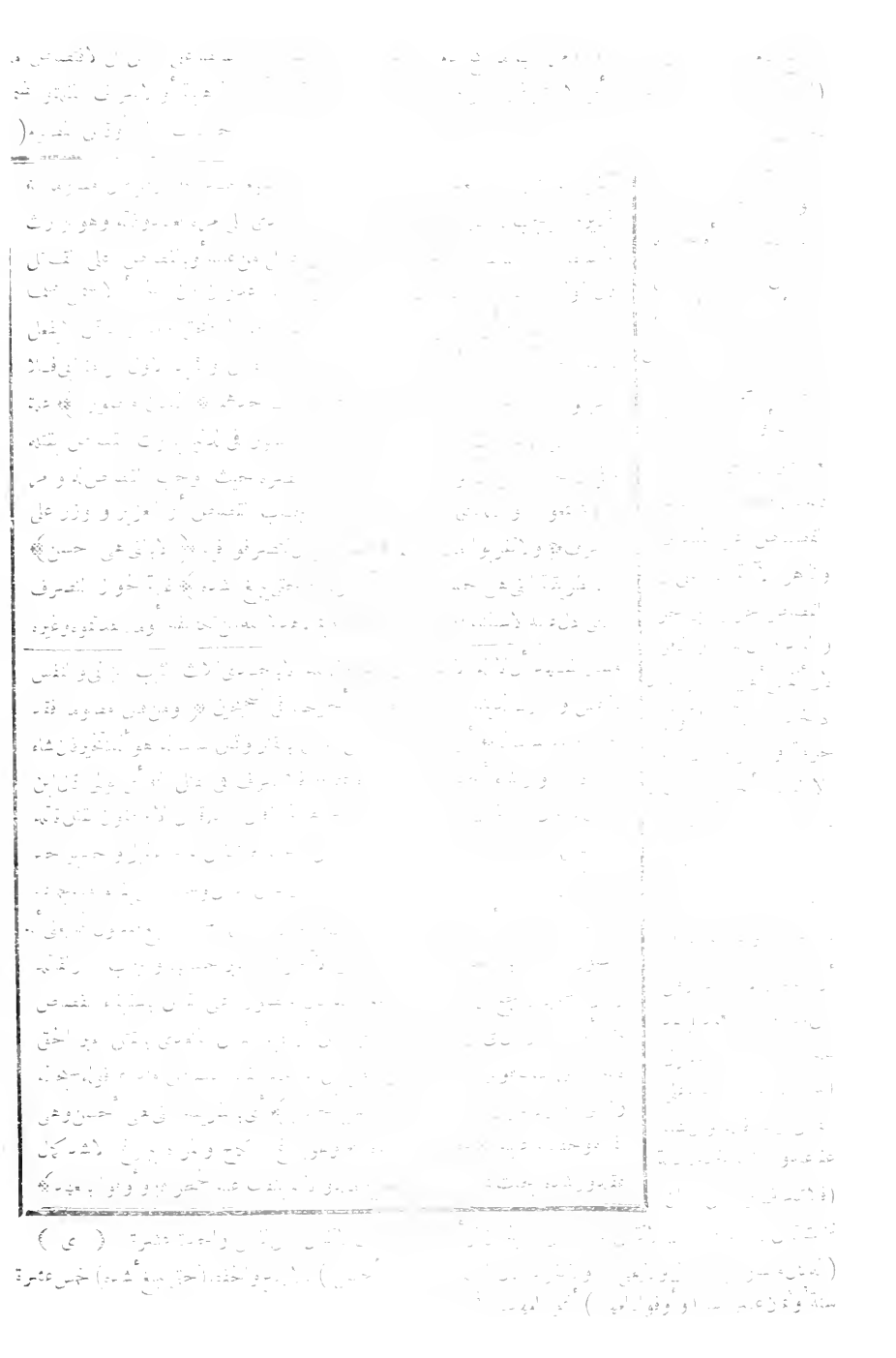
لبالغة في ما ترعدت من الاشارة الاستحاث ﴿ انه كان بعباده خبيرا بصيرا ﴾ يعلم سرهم وعلانيتهم فيعلم من مصلحتهم ما يخفى عليهم ويجوز ان يريد ان البسط والقبض من الله تعالى العالم بالسرائر والظواهر فلما العباد فعليهم ان يقتصدوا لأنه تعالى يبسط تارة ويقبض اخرى وعلموا بسطه ولا تتبعوا كل القبض ولا بسطوا كل البسط وان يكون تمهيدا لقوله تعالى ﴿ ولا تقتلوا اولادكم خشية املاق ﴾ مخافة الفاقة فقتلهم اولادهم هو أدهم بناتهم مخافة الفقر فنهاهم عنه وضمن لهم ارزاقهم فقال ﴿ نحن نرزقهم وإياكم ان قتلهم كان خطأ كبيرا ﴾ ذنبا كبيرا لما فيه من قطع التناسل والتقطاع النوع والخطأ الاثم يقال خطئ خطأ كاثم اثما وقرأ ابن عامر خطأ وهو اسم من اخطأ بمعنى الصواب وقيل لغة فيه كمثل ومثل وحذر وحذر وقرأ ابن كثير خطاء بالمد والكسر وهو اما لغة فيه او مصدر خاطأ وهو وان لم يستعمل لكنه جاء خطأ في قوله

تخاطأ القناص حتى وجدته ٥ وخرطومه في منقع الماء راسب

وهو مبني عليه، وقرئ خطاء بالقصر والمد وخطا بحذف الهمزة مفتوحا ومكسورا ﴿ ولا تقربوا الزنا ﴾ بالعزم والاتيان بمقدماته فضلا عن ان تباشروه ﴿ انه كان فاحشة ﴾ فعلة ظاهرة القبح زائدة ﴿ وساء سبيلا ﴾ وبئس طريقا طريقه وهو الغصب على الابضاع المؤدي الى قطع الانساب وتهيج القتل ﴿ ولا تقتلوا النفس التي حرم الله الا بالحق ﴾ الا باحدى الثلاث

﴿ انه كان بعباده خبيرا بصيرا ﴾ يعلم أسرارهم وما تنطوي عليه ضمائرهم فيعطي كلا ما يليق به ﴿ ولا تقتلوا أولادكم خشية املاق ﴾ فقر ﴿ نحن نرزقهم وإياكم ﴾ فلا تقتلوهم لذلك ﴿ ان قتلهم كان خطأ كبيرا ﴾ ذنبا عظيما ﴿ ولا تقربوا الزنا ﴾ بالعزم والاتيان بمقدماته فضلا عن ان تباشروه ﴿ انه كان فاحشة ﴾ فعلة ظاهرة القبح زائدة ﴿ وساء سبيلا ﴾ وبئس طريقا طريقه وهو الغصب على الابضاع المؤدي الى قطع الانساب وتهيج القتل ﴿ ولا تقتلوا النفس التي حرم الله الا بالحق ﴾ الا باحدى الثلاث

(انه كان فاحشة) معصية (وساء سبيلا) بئس مسلكا (ولا تقتلوا النفس) المؤمنة (التي حرم الله) قتلها (الا بالحق) أي بما



وأمر الله تعالى بوفاء العهد (إن العهد كان مسؤلا) مطلوبا يطالب من أعطاه أن لا يضيعه وفي الصحاح العهد الأمان (وأوفوا بالكيل إذا كلتم وزنوا بالقسطاس) كمر الشعر ص ٣٧ جزء أول (سورة بني إسرائيل)

﴿إن العهد ... ﴾ ... من المعاملات لأن صاحبه يطلب ... الإمكان ... فيكون مخيرا ... ولا تخسوا فيه ﴿وزنوا بالقسطاس المستقيم﴾ بالميزان السوي وهو وزن حر ... ولا يقدح ذلك في عربية القرآن لأن العجمي إذا استعملته العرب وأجرته مجرى كلامهم في الإعراب والتصريف والتغيير ونحوها صار عربيا وقرأ حمزة والكسائي وحفص بكسر القاف وهي لغة ... من آل فارجع نفر ولا تشتر إلا خبز خير واحسن ... من آل فارجع نفر ولا تشتر إلا خبز خير واحسن ... القافلة ﴿ما ليس لك به علم﴾ ما لا تعلم به علما تقليدا أو تخمينا أو رجما بالغيب ... ﴿إن السمع والبصر والفؤاد كل أولئك﴾ أي كل هذه الأعضاء فأجراها مجرى العقلاء لما كانت مسؤلة عن أحوالها شاهدة على صاحبها هذا أولى لأولاء وإن غلب في العقلاء لكنه من حيث الدلالة يجري الجمادات مجراهم كقوله

والدار لما بعد وأت الأنيس

﴿كان عنه مسؤلا﴾ في ... أي كل واحد منها مسؤلا

أي الأحيان ... ولا ... ﴿إن العهد كان مسؤلا﴾ ... قال أراد العهد ... قبل العهد يسئل فيقال له لم نكثت ... تسئل فيوقف عن قوله فإذا قال إذا فعلتم ﴿وزنوا بالقسطاس المستقيم﴾ قيل عوجوا ... وزنوا بالناس ... العدل أي وزنوا بالميزان ... قليل والوعيد الحاصل ... فيدلان جمع الناس ... التطفيف والتفصيل ... أحسن ما يؤل ... أي ولا تتبع ﴿ما ليس لك به علم﴾ أي لا تقل ... وقيل معناه لا تقف ... من القفا ... والبصر والفؤاد كل ... والخبر (وأحسن تأويلا) ... العلم) ما تعلمون (والبصر ما تبصرون (و

لا السيئة في حكم الاسماء بترك الذنب والاثم ان عند حكم الصفات فلا اعتبار به [illegible] فذلك اختصال المذكورة بعضه سيء وبعضها حسن ولذلك قرأ من قرأ [illegible] وهذا فوجه قراءة من قرأ سيئة ﴿ ٣٨ ﴾ كل ذلك [illegible]

لمرضى لا يمكن قبل ان يراد القيام التقطع عمل ان الحوادث كلها و [illegible]
﴿ ذلك ﴾ اشارة الى الاحكام المتقدمة ﴿ مما اوحى اليك ربك ﴾ من [illegible]
معرفة الحق لذاته والخير لاجل ﴿ ولا تجعل مع الله الها آخر ﴾ كرر [illegible] على ان التوحيد مبدأ الامر ومنتهاه فان من لا قصد له بطل عمله ومن قصد بعمله او تركه غيره ضاع سعيه وانه رأس الحكمة وملاكها ورتب عليه اولا ما هو غاية الشر في الدنيا وثانيا ما هو غايته في العقبى فقال تعالى ﴿ فتلقى في جهنم ملوما ﴾ يوم تنسلك ﴿ مدحورا ﴾ مبعدا من رحمة الله تعالى ﴿ أفأصفاكم ربكم بالبنين ﴾ خطاب لليهود [illegible] الملائكة بنات الله و تحتمل الانكار والنفي لتخصكم ربكم بافضل الاولاد وهم [illegible] ﴿ واتخذ من الملائكة اناثا ﴾

قيل سيئة مع قوله مكروها قدم قيل فيه تقدم وتأخير تقديره كل ذلك كان مكروه سيئة عند ربك موقوله مكروها على التكرير لاعلى الصفة أي كل ذلك من سيئة وكان مكروها وقيل انه يرجع الى المعنى دون اللفظ لان السيئة الذنب وهو مذكر قوله سبحانه وتعالى ﴿ ذلك ﴾ اشارة الى ما تقدم من الاوامر والنواهي في هذه الآيات ﴿ مما أوحى اليك ربك من الحكمة ﴾ أي ان الاحكام المذكورة في هذه الآيات شرائع واجبة الرعاية في جميع الاديان والملل لا تقبل النسخ والابطال فكانت حكمة وحكمة بهذا الاعتبار وقيل ان حاصل هذه الآيات يرجع الى الامر بالتوحيد وفروع البر والطاعات والاعراض عن الدنيا والاقبال على الآخرة وذلك من الحكمة قيل ان هذه الآيات كانت في ألواح موسى عليه السلام أولها ولا تجعل مع الله الها آخر وهذا آخرها سبحانه و تعالى وكتبنا له في الالواح من كل شيء موعظة مواعلم ان الله سبحانه وتعالى افتتح هذه الآيات بالامر بالتوحيد والنهي عن الشرك وختمها به والمقصود منه التنبيه على أن كل قول وعمل يجب أن يكون فيه التوحيد لانه رأس كل حكمة وملاكها ومن عدمه لم ينفعه شيء ثم انه سبحانه وتعالى ذكر في الآية الاولى ان الشر يجب أن يكون صاحبه مذموما مخذولا وفي هذه الآية ﴿ ولا تجعل مع الله الها آخر فتلقى في جهنم ملوما مدحورا ﴾ والفرق بين المذموم والملوم اما كونه مذموما فهو أن يذكر له ان الفعل الذي أقدم عليه قبيح ومنكر فهذا معنى كونه مذموما ثم يقال له فعلت هذا الفعل القبيح وهو الذي حرمت عليه وعلى هذا هو اللوم والفرق بين المخذول والمدحور ان المخذول هو الضعيف الذي لا ناصر له والمدحور هو الذي [illegible] كل خير ﴿ قوله سبحانه و [illegible] لكم الصفوة و [illegible] البنون ﴿ والخطاب [illegible]

(أصله ربك من [illegible] (مع الله الها آخر) [illegible]
مدحورا) مقصيا من كل خير (أفأصفاكم) اختاركم لا ربكم بالبنين) بالذكور (واتخذ) [illegible]

﴿ تسبح له السموات السبع والارض ومن فيهن وان من شئ الا يسبح بحمده ﴾ أي ينزهه عما من لوازم الامكان وتوابع الحدوث بلسان الحال حيث تدل بامكانها وحدوثها على الصانع القديم الواجب لذاته ﴿ ولكن لا تفقهون تسبيحهم ﴾ ايها المشركون لاختلاف لغاتكم أو لقصور ادراككم أو لسبب آخر والصحيح الذي يدل عليه ظاهر الآية وجوز ان يحمل التسبيح على المشاركة بين الجماد والحيوان لاسناده الى ما يتصور منه اللفظ والى ما لا يتصور منه وعليهما عند من جوز اطلاق اللفظ على معنيه معا وقرأ ابن كثير وابن عامر ونافع وابو بكر يسبح بالياء ﴿ انه كان حليما ﴾ حين لم يعاجلكم بالعقوبة على غفلاتكم وشرككم ﴿ غفورا ﴾ لمن تاب منكم ﴿ واذا

* قوله عز وجل ﴿ تسبح له السموات السبع والارض ومن فيهن ﴾ يعني الملائكة والانس والجن ﴿ وان من شئ الا يسبح بحمده ﴾ قال ابن عباس وان من شئ حي الا يسبح بحمده وقيل جميع الحيوانات والنباتات قيل ان الشجرة تسبح والاسطوانة لا تسبح وقيل ان الذئب يسبح مالم يبتل فاذا ابتل تركه التسبيح وان الحرزة تسبح مالم ترفع من موضعها فاذا رفعت تركت التسبيح وان الورقة تسبح مادامت على الشجرة فاذا سقطت تركت التسبيح وان الماء يسبح مادام جاريا فاذا ركد تركه التسبيح وان الثوب يسبح مادام جديدا فاذا اتسخ تركه التسبيح وان الوحش والطير لتسبيح اذا صاحت فاذا سكتت تركت التسبيح وقيل وان من شئ جماد أو حي الا يسبح بحمده حتى صرير الباب ونقيض السقف وقيل كل الاشياء تسبح لله حيوانا كان أو جمادا وتسبيحها سبحان الله وبحمده ويدل على ذلك ماروى عن ابن مسعود قال كنا نعد الآيات بركة وأنتم تعدونها تخويفا كنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في سفر فقل الماء فقال اطلبوا فضلة من ماء فجاؤنا باناء فيه ماء قليل فادخل يده صلى الله عليه وسلم في الاناء ثم قال حي على الطهور المبارك والبركة من الله فلقد رأيت الماء ينبع من بين أصابع رسول الله صلى الله عليه وسلم ولقد كنا نسمع تسبيح الطعام وهو يؤكل أخرجه البخاري (م) عن جابر بن سمرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان بمكة حجرا كان يسلم علي ليالي بعثت واني لاعرفه الآن (خ) عن ابن عمر قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يخطب الى جذع فلما اتخذ المنبر تحول اليه فحن الجذع فاتاه فمسح يده الشريفة عليه وفي رواية فنزل فاحتضنه وساره بشئ ففي هذه الاحاديث دليل على ان الجماد يتكلم وانه يسبح وقال بعض أهل المعاني تسبيح السموات والارض والجمادات والحيوانات سوى العقلاء بلسان الحال بحيث تدل على الصانع وقدرته ولطيف حكمته فكأنها تنطق بذلك وبصيرها بمنزلة التسبيح والقول الاول أصح لما دلت عليه الاحاديث وانه منقول عن السلف وعلى هذا فلا يجب أن يحمل ما ذكر على المجاز كما ذهب اليه بعض المتكلمين ان نكلم الله ﴿ وقوله تعالى ولكن لا تفقهون تسبيحهم ﴾ أي لا تعلمون ولا تفهمون تسبيحهم ما معنى تسبيحهم ﴿ انه كان حليما ﴾ حيث لم يعاجلكم بالعقوبة على غفلتكم وجهلكم بالتسبيح * قوله عز وجل ﴿ واذا

(قوله تعالى تسبح له السموات السبع والارض ومن فيهن وان من شئ الا يسبح بحمده) أي تقول سبحان الله وبحمده عن السدي قال علي عليه السلام ما من طير ولا حوت في البحر ولا شئ يطير الا يسبح من تسبح الله تعالى (ولكن لا تفقهون تسبيحهم) لاختلاف اللغات أو لقصور الادراك أو لسبب آخر والصحيح الذي يدل عليه ظاهر الآية الاول (انه كان حليما) عن جهل العباد (غفورا) لذنوب المؤمنين (واذا

(تسبح له السموات السبع والارض ومن فيهن) من الخلق (وان من شئ) ما من شئ من البرية (الا يسبح بحمده) بأمره (ولكن لا تفقهون تسبيحهم) أي لا تعلمون تسبيح ذلك الشئ (انه كان حليما) عن عقوبتكم (غفورا) لمن تاب منكم (واذا

المون) بدل من اذهم (ان تتبعون الا رجلا مسحورا) سحر فمجن (انظر كيف ضربوا لك الامثال) مثلوك بالشاعر
ساحر اومجنون (فضلوا فلا يستطيعون سبيلا) أى فضلوا فى جميع ذلك ضلال من يطلب فى اليه طريقا يسلكه فلا يقدر
فهو متحير فى أمره لا يدرى ﴿ ٤٣ ﴾ ما يصنع (وقالوا) [سورة بنى اسرائيل] ذكر والبعث (أئذا كنا عظاما

الظالمون ان تتبعون الا رجلا مسحورا ﴿ مقدر باذكر أو بدل من اذهم نجوى على
وضع الظالمين موضع الضمير للدلالة على ان تناجيهم بقولهم هذا من باب
الظلم والمسحور هو الذى سحر به فزال عقله وقيل المذى له سحر وهو الرئة اى الا رجلا
يتنفس ويأكل ويشرب مثلكم ﴿ انظر كيف ضربوا لك الامثال ﴿ مثلوك بالشاعر
والساحر والكاهن والمجنون ﴿ فضلوا ﴿ عن الحق فى جميع ذلك ﴿ فلا يستطيعون
سبيلا ﴿ الى الطعن موجه فيتهافتون ويخبطون كالمتحير فى امره لا يدرى ما يصنع أو الى
الرشاد ﴿ وقالوا أئذا كنا عظاما ورفاتا ﴿ حطاما ﴿ أئنا لمبعوثون خلقا جديدا ﴿
على الانكار والاستبعاد لما رأين غضاضة الحى ويبوسة الرميم من المباعدة والمنافاة
والعامل فى اذا ما دل عليه مبعوثون لا نفسه لان ما بعد أن لا يعمل فيما قبلها وخلقا مصدر
أوحال ﴿ قل ﴿ جوابا لهم ﴿ كونوا حجارة أوحديدا أوخلقا مما يكبر فى صدوركم ﴿
أى مما يكبر عندكم عن قبول الحياة لكونه ابعد شئ منها فان قدرته تعالى لا تقصر عن
احيائكم لاشتراك الاجسام فى قبول الاعراض وكيف اذا كنتم عظاما مرفوتة وقد
كانت غضة موصوفة بالحياة قبل والشئ اقبل لما عهد فيه مما لم يعهد ﴿ فسيقولون
من يعيدنا قل الذى فطركم اول مرة ﴿ وكنتم ترابا وهو ابعد منه من الحياة

الظالمون ﴿ يعنى الوليد بن المغيرة وأصحابه ﴿ ان تتبعون الا رجلا مسحورا ﴿ أى
مطبوبا وقيل مخدوعا وقيل معناه انه سحر فمجن وقيل هو من السحر وهو الرئة ومعناه
انه بشر مثلكم يأكل ويشرب مثل الشاعر

أرانا موضعين لامر غيب ، ونسحر بالطعام وبالشراب

أى نغذى بهما ﴿ انظر كيف ضربوا لك الامثال ﴿ أى الاشباه فقالوا ساحر شاعر
كاهن مجنون ﴿ فضلوا ﴿ أى فى جميع ذلك وحاروا ﴿ فلا يستطيعون سبيلا ﴿ أى الى
طريق الحق ﴿ وقالوا أئذا كنا عظاما ﴿ أى بعد الموت ﴿ ورفاتا ﴿ أى ترابا وقيل
الرفات الاجزاء المتفتتة من كل شئ تكسر ﴿ أئنا لمبعوثون خلقا جديدا ﴿ فيعيدنا
استبعدوا الاعادة بعد الموت والى قبول الله سبحانه وتعالى رد اعادتهم ﴿ قل ﴿ أى قل
لهم يا محمد ﴿ كونوا حجارة ﴿ أى فى شدة ﴿ أوحديدا ﴿ أى فى القوة وليس هذا
بامر الزام بل هو أمر تعجيز أى استصعروا فى قدرتكم أن تكونوا حجارة أوحديد فى القوة
﴿ أوخلقا مما يكبر فى صدوركم ﴿ من الحياة والارض والجبال لانها أعظم المخلوقات
وقيل يعنى به الموت لانه لا شئ فى نفس ابن آدم أكبر من الموت ومعناه لو كنتم الموت
بعينه لأمتكم ولا بعثكم ﴿ فسيقولون من يعيدنا ﴿ أى من يحيينا بعد الموت ﴿ قل الذى
فطركم ﴿ أى خلقكم ﴿ أول مرة ﴿ ممن قدر على الانشاء قدر على الاعادة

ورفاتا أئنا لمبعوثون خلقا
جديدا) أى مجددو خلقا
جديدا أى مجمعون (قل كونوا
حجارة أو حديدا أوخلقا
مما يكبر فى صدوركم) أى
الموات والارض فانها
تكبر عندكم عن قبول الحياة
(فسيقولون من يعيدنا قل
يعيدكم (الذى فطركم أول
مرة) والمعنى انكم
تستبعدون ان يجدد الله
خلقكم ويرده الى حال
الحياة بعد ما كنتم عظاما
يابسة مهان العظام بعض
أجزاء الحى بل هى عمود
خلقه الذى بنى عليه سائره
فليس ببدع ان يردها الله
بقدرته الى الحالة الاولى
ولكن لو كنتم أعدم شئ
من الحياة وهو أن تكونوا
حجارة أوحديدا لكان

(الظالمون) لشركون بعضهم
لبعض (ان تتبعون) تخدعا
ما تتبعون (الا رجلا مسحورا)
مغلوب العقل (انظر) يا محمد
(كيف ضربوا لك الامثال)
كيف شبهوك بالمسحور
(فضلوا) اخطؤا فى المقالة
(فلا يستطيعون سبيلا)
مخرجا عن مقالتهم وتلك حجة
على ما قالوا (وقالوا) يعنى
انسرا وأخبارا (أئذا كنا) سرا لا عظاما (بالية (ورفاتا) ترابا رميما (أئنا لمبعوثون) لمحيون (خلقا جديدا) نجدد بعد الموت
فى الروح (قل) لهم يا محمد (كونوا حجارة) أو كونوا حجارة أشد من الحجارة (أوحديدا) أو قوى من الحديد (أوخلقا مما يكبر
فى صدوركم) يعنى الموت ليعثم (فسيقولون من يعيدنا) نحييا (قل) لهم يا محمد (الذى فطركم) خلقكم (أول مرة) فى بطون أمهاتكم

ة (فسيعضون اليك رؤسهم) أي يحركونها تعجبا واستهزاء (ويقولون متى هو) ،
[illegible] بوجوب (يوم يدعوكم) الى خمسة تو
[illegible] يقولون حينئذ
[illegible] ٤٤ ﴿ قليلا أو ما قليلا في الدنيا أو

﴿ فسيعضون اليك رؤسهم ﴾ أي يحركونها تعجبا واستهزاء ﴿ ويقولون متى هو قل عسى ان يكون قريبا ﴾ ويكون بمعنى قرب والتصديق على الخبر والشرف أي يكون في زمن قريب وان يكون اسم شيء وخبره لاسم مضمر ﴿ يوم يدعوكم فتستجيبون ﴾ أي يوم يدعوكم فتبعثون حامدين لأمره والاستجابة بمثل دعائه والانجابة بمثل سرعتها وتيسر امرهم وان المقصود منهم الحمد والمحاسبة والجزاء ﴿ بحمده ﴾ حال منهم أي حامدين لله تعالى على كل ما فعل بكم ﴿ وتظنون ان لبثتم ﴾ في القبور ﴿ الا قليلا ﴾ لهول ما ترون ﴿ وقل لعبادي ﴾ المؤمنين ﴿ يقولوا التي هي احسن ﴾ كلمة التي هي احسن ولا يخاشنوا المشركين ﴿ ان الشيطان ينزغ بينهم ﴾ يهيج بينهم المراء والشر ويعمل مخاشنتهم تقتضي ما يعدو زياد الفساد ﴿ ان الشيطان كان للانسان عدوا مبينا ﴾ ظاهر العداوة ﴿ ربكم اعلم بكم ان يشأ يرحمكم او ان يشأ يعذبكم ﴾ تخييرا لهم في امرهم ﴿ وما ارسلناك عليهم وكيلا ﴾ حفيظا تجبرهم على الايمان ﴿ وربك اعلم بمن في السموات والارض ﴾ فيفضل بعضهم على بعض بالنبوة والكرامة ﴿ ولقد فضلنا بعض النبيين على بعض ﴾ بالمعجزات والكتب ﴿ وآتينا داود زبورا ﴾ فيه مائة وخمسون سورة كل سورة دعاء وثناء ليس فيها حلال ولا حرام ولا حد ولا فريضة ﴿ قل ادعوا الذين زعمتم من دونه ﴾ أي من دون ضره وكشفه كالملائكة وعزير والمسيح ﴿ فلا يملكون كشف الضر عنكم ولا تحويلا ﴾ كالمرض والفقر إلى الصحة والغنى ﴿ اولئك الذين يدعون يبتغون الى ربهم الوسيلة ﴾ يطلبون القربة اليه بالطاعة ﴿ ايهم اقرب ﴾ بدل من واو يبتغون ﴿ ويرجون رحمته ويخافون عذابه ان عذاب ربك كان محذورا ﴾ حقيقا بان يحذر ﴿ وان من قرية ﴾ من اهل قرية كافرة ﴿ الا نحن مهلكوها قبل يوم القيامة او معذبوها عذابا شديدا ﴾ بالقتل والسبي ﴿ كان ذلك في الكتاب مسطورا ﴾ مكتوبا في اللوح المحفوظ ﴿ وما منعنا ان نرسل بالآيات ﴾ التي اقترحها قومك ﴿ الا ان كذب بها الاولون ﴾ كعاد وثمود فاهلكناهم بتكذيبها فكذلك يهلك هؤلاء ان لم يؤمنوا ﴿ وآتينا ثمود الناقة مبصرة ﴾ آية بينة ﴿ فظلموا بها ﴾ فكفروا بها وعقروها ﴿ وما نرسل بالآيات الا تخويفا ﴾ من نزول العذاب ﴿ واذ قلنا لك ان ربك احاط بالناس ﴾ فهم في قبضته لا يخرجون من مشيئته فامنهم من قتل ببدر وغيره ﴿ وما جعلنا الرؤيا التي اريناك ﴾ ليلة الاسراء ﴿ الا فتنة للناس ﴾ محنة لهم حين ارتد بعض من آمن وقال ان محمدا يخبر انه ذهب الى بيت المقدس ورجع في ليلة واحدة ونحن نضرب اكباد الابل شهرا ذهابا وشهرا ايابا ﴿ والشجرة الملعونة في القرآن ﴾ عطف على الرؤيا أي وما جعلنا الشجرة الملعونة في القرآن ﴿ ونخوفهم ﴾ بالزقوم ﴿ فما يزيدهم الا طغيانا كبيرا ﴾ تجاوزا عن الحد في العتو ﴿ واذ قلنا للملائكة اسجدوا لآدم فسجدوا الا ابليس ﴾ استثناء منقطع ﴿ قال ءأسجد لمن خلقت طينا ﴾ حال بمعنى مقدرا خلقه من طين ﴿ قال ارأيتك هذا الذي كرمت علي ﴾ فضلت بالامر بالسجود ﴿ لئن اخرتن الى يوم القيامة لأحتنكن ذريته ﴾ لأستولين عليهم بالاغواء ﴿ الا قليلا ﴾ ممن عصمته ﴿ قال اذهب ﴾ امر تكوين ﴿ فمن تبعك منهم فان جهنم جزاؤكم ﴾ جزاء من تبعك ﴿ جزاء موفورا ﴾ وافرا ﴿ واستفزز ﴾ استخف ﴿ من استطعت منهم بصوتك ﴾ بدعائك الى المعاصي ﴿ واجلب عليهم بخيلك ورجلك ﴾ صح بهم في استفزازهم ﴿ وشاركهم في الاموال ﴾ بالحرام ﴿ والاولاد ﴾ بالحث على الكفر والمعاصي ﴿ وعدهم ﴾ ما شئت ﴿ وما يعدهم الشيطان الا غرورا ﴾ باطلا ﴿ ان عبادي ليس لك عليهم سلطان ﴾ أي قدرة على اغوائهم بل يقوى عليهم بالوسوسة ﴿ وكفى بربك وكيلا ﴾ حافظا لهم من كيدك ﴿ ربكم الذي يزجي لكم الفلك في البحر ﴾ يسير السفن في البحر ﴿ لتبتغوا من فضله ﴾ بالتجارة ﴿ انه كان بكم رحيما ﴾ حيث سخر لكم البحر ﴿ واذا مسكم الضر في البحر ضل من تدعون ﴾ غاب عنكم ما تعبدون من دون الله ﴿ الا اياه ﴾ فانكم تدعونه وحده ﴿ فلما نجاكم الى البر اعرضتم ﴾ عن الاخلاص ﴿ وكان الانسان كفورا ﴾ جحودا لنعم الله ﴿ أفأمنتم ان يخسف بكم جانب البر ﴾ بالقذف بالحجارة كقوم لوط ﴿ او يرسل عليكم حاصبا ﴾ ريحا تحصبكم بالحصباء ﴿ ثم لا تجدوا لكم وكيلا ﴾ يدفع عنكم ﴿ أم أمنتم ان يعيدكم فيه ﴾ في البحر ﴿ تارة اخرى فيرسل عليكم قاصفا من الريح ﴾ ريحا تقصف الفلك أي تكسرها ﴿ فيغرقكم بما كفرتم ﴾ بسبب كفركم ﴿ ثم لا تجدوا لكم علينا به تبيعا ﴾ مطالبا يطالبنا بما فعلنا بكم ﴿ ولقد كرمنا بني آدم ﴾ بالعقل والنطق والخط والصور الحسنة والقامة المعتدلة والتسخير لما في الارض وغير ذلك ﴿ وحملناهم في البر ﴾ على الدواب ﴿ والبحر ﴾ على السفن ﴿ ورزقناهم من الطيبات ﴾ المستلذات ﴿ وفضلناهم على كثير ممن خلقنا تفضيلا ﴾ على جميع الحيوان ﴿ يوم ندعو كل اناس بامامهم ﴾ بكتابهم الذي فيه اعمالهم او بمن ائتموا به من نبي او مقدم في الخير او الشر ﴿ فمن اوتي كتابه بيمينه ﴾ من المؤمنين ﴿ فاولئك يقرؤون كتابهم ولا يظلمون فتيلا ﴾ قدر فتيل في شق النواة ﴿ ومن كان في هذه اعمى ﴾ عن الحق في الدنيا ﴿ فهو في الآخرة اعمى ﴾ عن الحجة ﴿ واضل سبيلا ﴾ أبعد عن الطريق ﴿ وان كادوا ليفتنونك ﴾ ليصرفونك ﴿ عن الذي اوحينا اليك لتفتري علينا غيره ﴾ بالتخفيف والتشديد ﴿ واذا لاتخذوك خليلا ﴾ صديقا ﴿ ولولا ان ثبتناك ﴾ على الحق ﴿ لقد كدت تركن اليهم شيئا قليلا ﴾ لقاربت ان تميل اليهم ميلا قليلا لضعف في البشرية ﴿ اذا لأذقناك ضعف الحياة وضعف الممات ﴾ عذاب الحياة وعذاب الممات أي عذابا مضاعفا في الدارين ﴿ ثم لا تجد لك علينا نصيرا ﴾ مانعا يمنعك منا ﴿ وان كادوا ليستفزونك من الارض ﴾ ليزعجونك بعداوتهم ﴿ ليخرجوك منها ﴾ من مكة ﴿ واذا لا يلبثون خلافك ﴾ بعد اخراجك ﴿ الا قليلا ﴾ حتى يهلكوا ﴿ سنة من قد ارسلنا قبلك من رسلنا ﴾ أي سن سنة من قد ارسلنا قبلك من رسلنا في اهلاك من اخرجهم ﴿ ولا تجد لسنتنا تحويلا ﴾ تغييرا ﴿ أقم الصلاة لدلوك الشمس ﴾ لزوالها ﴿ الى غسق الليل ﴾ ظلمته ﴿ وقرآن الفجر ﴾ صلاة الصبح ﴿ ان قرآن الفجر كان مشهودا ﴾ تشهده ملائكة الليل والنهار ﴿ ومن الليل فتهجد به ﴾ بالقرآن ﴿ نافلة لك ﴾ زيادة لك على الصلوات المفروضة ﴿ عسى ان يبعثك ربك مقاما محمودا ﴾ يحمدك فيه الخلائق كلهم وهو مقام الشفاعة ﴿ وقل رب ادخلني مدخل صدق ﴾ ادخال مرضيا ﴿ واخرجني مخرج صدق ﴾ اخراجا مرضيا ﴿ واجعل لي من لدنك سلطانا نصيرا ﴾ حجة بينة تنصر بها كتابك وتظهر بها دينك ﴿ وقل جاء الحق ﴾ الاسلام ﴿ وزهق الباطل ﴾ ذهب الشرك ﴿ ان الباطل كان زهوقا ﴾ ذاهبا مضمحلا ﴿ وننزل من القرآن ما هو شفاء ﴾ من الضلالة ﴿ ورحمة للمؤمنين ولا يزيد الظالمين ﴾ بما فيه من الوعيد ﴿ الا خسارا ﴾ لتكذيبهم به ﴿ واذا انعمنا على الانسان ﴾ بالصحة والغنى ﴿ اعرض ونأى بجانبه ﴾ تباعد عن شكر النعمة ﴿ واذا مسه الشر ﴾ الفقر والمرض ﴿ كان يؤسا ﴾ قنوطا ﴿ قل كل يعمل على شاكلته ﴾ على طريقته ﴿ فربكم اعلم بمن هو اهدى سبيلا ﴾ أصوب طريقا ﴿ ويسألونك عن الروح ﴾ قل هي من أمر ربي ﴿ وما اوتيتم من العلم الا قليلا ﴾ بالنسبة الى علم الله ﴿ ولئن شئنا لنذهبن بالذي اوحينا اليك ﴾ بمحوه من القلوب والمصاحف ﴿ ثم لا تجد لك به علينا وكيلا ﴾ من يرده ﴿ الا رحمة من ربك ﴾ استثناء من الذهاب أي لكن لا نذهب به رحمة ﴿ ان فضله كان عليك كبيرا ﴾ بالنبوة ﴿ قل لئن اجتمعت الانس والجن على ان يأتوا بمثل هذا القرآن لا يأتون بمثله ولو كان بعضهم لبعض ظهيرا ﴾ معينا ﴿ ولقد صرفنا ﴾ بينا ﴿ للناس في هذا القرآن من كل مثل ﴾ من كل معنى هو كالمثل في غرابته ﴿ فأبى اكثر الناس الا كفورا ﴾ جحودا ﴿ وقالوا لن نؤمن لك حتى تفجر لنا من الارض ينبوعا ﴾ عينا ﴿ او تكون لك جنة ﴾ بستان ﴿ من نخيل وعنب فتفجر الانهار خلالها تفجيرا ﴾ تشقيقا ﴿ او تسقط السماء كما زعمت علينا كسفا ﴾ قطعا ﴿ او تأتي بالله والملائكة قبيلا ﴾ كفيلا بما تقول ﴿ او يكون لك بيت من زخرف ﴾ ذهب ﴿ او ترقى في السماء ﴾ بسلم ﴿ ولن نؤمن لرقيك ﴾ في السماء ﴿ حتى تنزل علينا كتابا نقرؤه ﴾ فيه من الله الى كل واحد منا ﴿ قل سبحان ربي ﴾ تعجبا من اقتراحاتهم ﴿ هل كنت الا بشرا رسولا ﴾ كسائر الرسل لا قدرة لي على ما اقترحتموه ﴿ وما منع الناس ان يؤمنوا اذ جاءهم الهدى ﴾ القرآن ﴿ الا ان قالوا ﴾ انكارا ﴿ أبعث الله بشرا رسولا ﴾ ﴿ قل لو كان في الارض ملائكة يمشون مطمئنين ﴾ ساكنين فيها ﴿ لنزلنا عليهم من السماء ملكا رسولا ﴾ لأن الرسول من جنس المرسل اليهم ليفهموا عنه ﴿ قل كفى بالله شهيدا بيني وبينكم ﴾ على انى بلغت ما ارسلت به ﴿ انه كان بعباده خبيرا بصيرا ﴾ عالما بما يستحق كل منهم ﴿ ومن يهد الله فهو المهتد ﴾ للحق ﴿ ومن يضلل ﴾ عن الحق ﴿ فلن تجد لهم اولياء من دونه ﴾ يهدونهم ﴿ ونحشرهم يوم القيامة على وجوههم ﴾ مقلوبا بهم ﴿ عميا وبكما وصما ﴾ لا يبصرون ولا ينطقون ولا يسمعون ﴿ مأواهم جهنم كلما خبت ﴾ سكن لهبها ﴿ زدناهم سعيرا ﴾ توقدا ﴿ ذلك جزاؤهم بأنهم كفروا بآياتنا وقالوا أءذا كنا عظاما ورفاتا ﴾ حطاما ﴿ أءنا لمبعوثون خلقا جديدا ﴾ بعد الموت ﴿ أولم يروا ان الله الذي خلق السماوات والارض قادر على ان يخلق مثلهم ﴾ في الصغر والكبر والاعادة ﴿ وجعل لهم اجلا ﴾ للموت ﴿ لا ريب فيه ﴾ في مجيئه ﴿ فأبى الظالمون الا كفورا ﴾ جحودا ﴿ قل لو انتم تملكون خزائن رحمة ربي ﴾ أي خزائن رزقه ﴿ اذا لأمسكتم خشية الانفاق ﴾ من الفقر ﴿ وكان الانسان قتورا ﴾ بخيلا ﴿ ولقد آتينا موسى تسع آيات بينات ﴾ هي اليد والعصا والطوفان والجراد والقمل والضفادع والدم والسنون ونقص من الثمرات ﴿ فاسأل بني اسرائيل ﴾ أي قلنا له سل بني اسرائيل ليؤمنوا بك ﴿ اذ جاءهم ﴾ متعلق بمحذوف أي فقلنا له سل بني اسرائيل اذ جاءهم ﴿ فقال له فرعون اني لأظنك يا موسى مسحورا ﴾ سحرت فخولط عقلك ﴿ قال لقد علمت ما انزل هؤلاء ﴾ الآيات ﴿ الا رب السماوات والارض بصائر ﴾ حجج بينة ﴿ وانى لأظنك يا فرعون مثبورا ﴾ هالكا ﴿ فأراد ان يستفزهم ﴾ يخرجهم ﴿ من الارض ﴾ بالقتل ﴿ فأغرقناه ومن معه جميعا ﴾ ﴿ وقلنا من بعده لبني اسرائيل اسكنوا الارض ﴾ التي اراد فرعون اخراجكم منها ﴿ فاذا جاء وعد الآخرة ﴾ أي القيامة ﴿ جئنا بكم لفيفا ﴾ مختلطين من كل امة ﴿ وبالحق انزلناه ﴾ أي القرآن ﴿ وبالحق نزل ﴾ ملتبسا بالحق ﴿ وما ارسلناك الا مبشرا ﴾ بالجنة لمن آمن ﴿ ونذيرا ﴾ بالنار لمن كفر ﴿ وقرآنا ﴾ منصوب بفعل يفسره ﴿ فرقناه ﴾ فصلناه بالتخفيف والتشديد ﴿ لتقرأه على الناس على مكث ﴾ تؤدة وترسل ﴿ ونزلناه تنزيلا ﴾ شيئا بعد شيء على حسب الوقائع ﴿ قل آمنوا به او لا تؤمنوا ﴾ فليس ايمانكم به وعدمه مما يزيد في ملكه او ينقص ﴿ ان الذين اوتوا العلم من قبله ﴾ من قبل نزوله من مؤمني اهل الكتاب ﴿ اذا يتلى عليهم يخرون للأذقان سجدا ويقولون سبحان ربنا ان كان وعد ربنا لمفعولا ويخرون للأذقان يبكون ويزيدهم خشوعا ﴾ تواضعا لله ﴿ قل ادعوا الله او ادعوا الرحمن ﴾ سميا المشركون احدهما فقالوا ان محمدا ينهانا عن عبادة الهين وهو يدعو الها آخر ﴿ أيا ما تدعوا فله الأسماء الحسنى ﴾ أي هو مسمى بهذين الاسمين وبغيرهما من الاسماء الحسنى ﴿ ولا تجهر بصلاتك ﴾ بقراءتك فيها فيسمع المشركون فيسبوا القرآن ﴿ ولا تخافت بها ﴾ عن اصحابك فلا تسمعهم ﴿ وابتغ بين ذلك سبيلا ﴾ طريقا وسطا بين الجهر والمخافتة ﴿ وقل الحمد لله الذي لم يتخذ ولدا ولم يكن له شريك في الملك ولم يكن له ولي من الذل ﴾ أي لم يوال احدا لاجل ذل به فيحتاج الى موالاته ﴿ وكبره تكبيرا ﴾ عظمه عن كل ما لا يليق به

قوله إلى آخره (يوم يدعوكم بالبعث من القبور فتستجيبون بحمده) متعلقون بحمده أي تحمدون ربكم (وتظنون) أيها المكذبون بالبعث (ان لبثتم) في القبور (الا قليلا) بالنسبة الى ما رأيتم من هوله (وقل لعبادي) عمر بن الخطاب (يقولوا) لمشركي مكة (التي هي أحسن) من الشتم (ان الشيطان ينزغ) يفسد (بينهم) حتى يقع بينهم ما (كان للانسان عدوا مبينا) ظاهر العداوة وهذا قبل أن يؤمر بقتال (ربكم أعلم بكم) بالاخلاص (ان يشأ يرحمكم) فيتوب عليكم من عمل مكة (أو ان يشأ يعذبكم)

وما بينهما اعتراض اى قولوا لهم هذه الكلمة ونحوها ولا تصرحوا بانهم من هذه النار فانه يهيجهم على الشر مع ان خاتم امرهم غيب لا يعلمه الا الله ﴿ وما ارسلناك عليهم وكيلا ﴿ موكولا اليك امرهم تقسرهم على الايمان وانما ارسلناك مبشرا ونذيرا فدارهم وأمر اصحابك بالاحتمال منهم روى ان المشركين افرطوا فى ايذائهم فشكوا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فنزلت وقيل شتم عمر رضى الله عنه رجل منهم فهم به فامره الله بالعفو ﴿ وربك اعلم بمن فى السموات والارض ﴿ باحوالهم فيختار منهم لنبوته وولايته من يشاء وهو رد لاستبعاد قريش ان يكون يتيم ابى طالب نبيا وان يكون العراة الجوع اصحابه ﴿ ولقد فضلنا بعض النبيين على بعض ﴿ بالفضائل الانسانية والتبرئ عن العلائق الجسمانية لا بكثرة الاموال والاتباع حتى داود عليه السلام فان شرفه بما اوحى اليه من الكتاب لا بما اوتيه من الملك وقيل هو اشارة الى تفضيل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقوله ﴿ وآتينا داود زبورا ﴿ تنبيه على وجه تفضيله وهو انه خاتم الانبياء عليه السلام وامته خير الامم المدلول عليه بما كتب فى الزبور من ان الارض يرثها عبادى الصالحون وتنكيره ههنا وتعريفه فى قوله كتبنا فى الزبور لانه فى الاصل فعول للمفعول كالحلوب والمصدر كالقبول ويؤيده قراءة حمزة بالضم وهو كالعباس او للفضل أولان المراد وآتينا داود بعض الزبر أو بعضا من الزبور

عليكم على الشرك فتعذبوا وقيل معناه ان يشأ يرحمكم فينجيكم من أهل مكة أو ان يشأ يعذبكم أى يسلطهم عليكم ﴿ وما أرسلناك عليهم وكيلا ﴿ أى حفيظا وكفيلا قيل نسختها آية القتال ﴿ وربك أعلم بمن فى السموات والارض ﴿ يعنى ان علمه غير مقصور عليكم بل علمه متعلق بجميع الموجودات والمعلومات ومتعلق بجميع ذات الارضيين والسموات وبما يحال كل أحد وبما يليق به من المصالح والمفاسد وقيل معناه انه عالم باحوالهم واختلاف صورهم وأخلاقهم وعلومهم وديانهم ﴿ ولقد فضلنا بعض النبيين على بعض ﴿ وذلك انه اتخذ ابراهيم خليلا وكلم موسى تكليما وقال لعيسى كن فكان وآتى سليمان ملكا لا ينبغى لاحد من بعده وآتى داود زبورا وذلك قوله تعالى ﴿ وآتينا داود زبورا ﴿ وهو كتاب أنزله الله على داود يشتمل على مائة وخمسين سورة كلها دعاء وثناء على الله تعالى وتحميد وتمجيد ليس فيه حلال ولا حرام ولا فرائض ولا حدود ولا أحكام فان قلت لم خص داود فى هذه الآية بالذكر دون غيره من الانبياء قلت فيه وجوه أحدها ان الله تعالى ذكر انه فضل بعض النبيين على بعض ثم قال تعالى وآتينا داود زبورا وذلك ان داود أعطى مع النبوة الملك فربما ذكره بالملك وذكر ما آتاه من الكتاب تنبيها على ان التفضل المذكور فى هذه الآية المراد به العلو بالملك والمال الوجه الثانى ان الله سبحانه وتعالى كتب فى الزبور ان محمدا خاتم الانبياء وان أمته خير الامم فلهذا خص بالذكر الوجه الثالث ان اليهود زعمت أن لا نبى بعد موسى ولا كتاب بعد التوراة فكذبهم الله بقوله وآتينا داود زبورا ومعنى الآية انكم ان تنكروا تفضيل النبيين فكيف تنكرون تفضيل النبى صلى الله عليه وسلم واعطاءه القرآن وان الله آتى موسى التوراة

فيسلطهم عليكم (وما أرسلناك عليهم وكيلا) كفيلا تؤخذ بهم (وربك أعلم بمن فى السموات والارض) من يؤمن بصلاحهم (ولقد فضلنا بعض النبيين على بعض) فيه اشارة الى تفضيل رسول الله صلى الله عليه وسلم وقوله (وآتينا داود زبورا) دلالة على وجه تفضيله وانه خاتم الانبياء وان أمته خير الامم لان ذلك مكتوب فى زبور داود قال الله تعالى ولقد كتبنا فى الزبور من بعد الذكر أن الارض يرثها عبادى الصالحون وهم محمد وأمته ولم يعرف الزبور هنا وعرفه فى قوله ولقد كتبنا فى الزبور لانه للعباس والفضل وفضل

التوراة وعيسى الانجيل ومحمدا صلى الله عليه وسلم القرآن

قل ادعوا الذين زعمتم من دونه كالملائكة وعيسى وعزير أو نفر من الجن عبدهم بعض الكفار فلا يملكون كشف الضر عنكم كالمرض والفقر ولا تحويلا كذلك أي لا يقدرون على ذلك أولئك مبتدأ الذين يدعون صفته والخبر الجملة بعده أي يعبدونهم يبتغون إلى ربهم الوسيلة يطلبون إليه القربة بالطاعة أيهم أقرب بدل من واو يبتغون أي يبتغي من هو أقرب منهم إلى الله تعالى الوسيلة فكيف غير الأقرب ويرجون رحمته ويخافون عذابه كسائر العباد فكيف تزعمون إلههم إن عذاب ربك كان محذورا حقيقا بأن يحذر كل أحد حتى الرسل والملائكة وإن ما نافية لأحد من أهل قرية إلا نحن مهلكوها قبل يوم القيامة بالموت

فيه ذكر الرسول عليه السلام والملائكة والذين تدعونهم آلهة من دونه فلا يملكون كشف الضر عنكم ولا تحويلا ذلك أولئك الذين يدعون يبتغون إلى ربهم الوسيلة هؤلاء آلهة يبتغون إلى الله القربة بالطاعة أيهم أقرب بدل من واو يبتغون أي يبتغي من هو أقرب منهم إلى الله تعالى وسيلة فكيف غير الأقرب ويرجون رحمته ويخافون عذابه كسائر العباد فكيف تزعمون إلههم آلهة إن عذاب ربك كان محذورا حقيقا بأن يحذر كل أحد حتى الرسل والملائكة وإن ما نافية لأحد من أهل قرية إلا نحن مهلكوها قبل يوم القيامة بالموت

وداود الزبور وعيسى الإنجيل أنبئ محمدا صلى الله عليه وسلم على جميع الخلائق ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء وهذا خطاب مع من يقر بتفضيل الأنبياء عليهم الصلاة والسلام قوله عز وجل قل ادعوا الذين زعمتم من دونه وذلك أن الكفار أصابهم قحط شديد حتى أكلوا العلهز والجيف فشكوا إلى النبي صلى الله عليه وسلم ذلك فأنزل الله عز وجل قل ادعوا الذين زعمتم أنهم آلهة من دونه فلا يملكون كشف الضر عنكم أي الجوع والقحط ولا تحويلا أي إلى غيركم وتحويل الضر من العسر إلى اليسر وهذه الآية رد على المشركين حيث قالوا ليس لأحد أن يشفع عبادة الله فنحن نعبد الملائكة ثم أنبأهم أن الملائكة أنفسهم يتخذون إلى ربهم الذي عبدوه مثل الوصولة وقد أشار إلى ذلك وحثهم على بذل قولهم بهذه الآية وبين عجز آلهتهم بقوله تعالى أولئك الذين يدعون أي الذين يعبدونهم المشركون آلهة يبتغون إلى ربهم وسيلة أي القربة ويرجون رحمته ويخافون عذابه إن عذاب ربك كان محذورا حقيقا بأن يحذر قال ابن عباس هم عيسى وأمه وعزير والملائكة وروي عن ابن مسعود نزلت هذه الآية في نفر من العرب عبدوا نفرا من الجن فأسلم الجن وتمسك العرب بدينهم فذلك قوله تعالى أولئك الذين يدعون إلى آخر الآية وقوله تعالى أيهم أقرب أي يبتغي الوسيلة إلى الله فيتوسل به ويتقرب إليه بالعمل الصالح ويرجون رحمته ويخافون عذابه وقيل معناه يرجون ويخافون كغيرهم من العباد فكيف يزعمون أنهم آلهة إن عذاب ربك كان محذورا أي حقيقا بأن يحذر كل أحد من أن يعذب ولي مرسل فضلا عن غيرهم من خلائق قوله تعالى وإن من قرية إلا نحن مهلكوها أي بموت أهلها قبل يوم القيمة

عنكم (ولا تحويلا) إلى غيركم (أولئك) يعني الملائكة (الذين تدعون) يعبدون (يبتغون إلى ربهم الوسيلة) يتقربون إلى (أيهم) أي (أقرب) منه (ويرجون رحمته) جنته (ويخافون عذابه) إن عذاب ربك كان محذورا) أي حقيقا أن يحذر (وإن من قرية) ما من قرية (إلا نحن مهلكوها) بميت أهلها (قبل يوم القيمة)

أو معذبوها عذابا شديدا) قيل الهلاك للصالحة والعذاب للطالحة (كان ذلك في الكتاب) في اللوح المحفوظ (مسطورا) مكتوبا وعن مقاتل وجدت في كتاب الضحاك في تفسيرها امامكة فيخربها الحبشة وتهلك المدينة بالجوع والبصرة بالغرق والكوفة بالترك والجبال بالصواعق والرواجف وأما خراسان فعدابها ضروب وأما الري فتصيبهم هدة يهلك أهلها وأما بدخشان فيخربها أقوام وأما ترمذ فاهلها موتون بالطاعون وأما صفانيان الى واشجرد فيقتلون بقتل ذريع وأما سمرقند فيغلب عليها بنو قنطوراء فيقتلون أهلها قتلا ذريعا وكذا فرغانة والشاش واسبيجاب وخوارزم وأما بخارى فهي أرض الجبابرة فيموتون قحطا وجوعا وأما سرو فيغلب عليها الرمل ويهلك بها العلماء والعباد وأما هراة فيمطرون بالحيات فتأكلهم أكلا وأما نيسابور فيصيب أهلها رعد وبرق وظلمة فيهلك أكثرهم وأما الري فيغلب عليها الطبرية والديلم فيقتلونهم وأما مرو فيقتل واذربيجان فيهلكها سنانير الخيول والجيوش والصواعق والرواجف وأما همذان فالديلم يخربانها ويخربها وأما حلوان فتقر بها رعد ساكنوها ثم تنام فيصبح أهلها قردة وخنازير ثم يخرج رجل من جهينة فيدخل مصر فويل لاهلها وويل لاهل دمشق وويل لاهل افريقية وويل لاهل الرملة ولا يدخل بيت المقدس وأما مجستان فيصيبهم ريح ناصف أيامهم هدة تأتيهم ويموت فيها العلماء وأما كرمان ﴿ ٤٧ ﴾ وأصبهان وفارس ﴿ سورة بني اسرائيل ﴾ فتأتيهم عدو وساحوا صيحة

﴿ والاستئصال ﴾ أو معذبوها عذاب شديدا ﴿ بالقتل وانواع البلية ﴾ كان ذلك في الكتاب ﴿ في اللوح المحفوظ ﴾ مسطورا ﴿ مكتوبا ﴾ وما منعنا ان نرسل بالآيات ﴿ وما صرفناه عن ارسال الآيات التي اقترحها قريش ﴿ الا ان كذب بها الاولون ﴾ الا تكذيب الاولين الذين هم امثالهم في الطبع كعاد وثمود وانها لو ارسلت لكذبوا بها تكذيب اولئك

أي بالموت والخراب ﴿ أو معذبوها عذابا شديدا ﴾ أي بالقتل وأنواع العذاب اذا كفروا وعصوا وقيل الاهلاك في حق المؤمنين الاماتة وفي حق الكفار العذاب قال عبدالله بن مسعود اذا ظهر الزنا والربا في قرية أذن الله في هلاكها ﴿ كان ذلك في الكتاب ﴾ أي في اللوح المحفوظ ﴿ مسطورا ﴾ أي مكتوبا مثبتا ﴿ عن عبادة ابن الصامت قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان أول ما خلق الله القلم فقال له اكتب فقال ما أكتب قال اكتب القدر وما هو كائن الى يوم القيامة الى الابد أخرجه الترمذي ﴿ قوله سبحانه وتعالى ﴿ وما منعنا أن نرسل بالآيات الا أن كذب بها الاولون ﴾ قال ابن عباس سأل أهل مكة رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يجعل لهم الصفا ذهبا ﴿ فضة وان ينحي الجبال عنهم فنزلوا فاوحى الله الى رسوله صلى الله عليه وسلم

تخلع القلوب وتموت الابدان (وما منعنا أن نرسل بالآيات الا ان كذب بها الاولون) استعير المنع لترك ارسال الآيات وان الاولى مع صلتها في موضع النصب لانها مفعول ثان لمنعنا وان الثانية مع صلتها في موضع الرفع لانها فاعل منعنا والتقدير وما منعنا ارسال الآيات الا تكذيب الاولين والمراد الآيات التي اقترحتها قريش من قلب الصفا ذهبا

ومن احياء الموتى وغير ذلك وسنة الله في الامم ان من اقترح منهم آية فاجيب اليها ثم لم يؤمن بها عجل بعذاب الاستئصال والمعنى وما منعنا عن ارسال ما يقترحونه من الآيات الا ان كذب بها الذين هم أمثالهم من المكذبين على قياسهم كعاد وثمود ولو أرسلت لكذبوا بها تكذيب أولئك وعذبوا العذاب المستأصل وقد حكمنا ان نؤخر أمر من بعثت اليهم الى يوم القيامة ثم ذكر من تلك الآيات التي اقترحها الاولون ثم كذبوا بها لما أرسلت فاهلكوا واحدة وهي ثلاثة ع آثار هلاكهم قريبة من حدودهم حاضرة في ديارهم وواردهم فقال

أو معذبوها عذابا شديدا) بالقتل والاسر (كان ذلك) الهلاك والعذاب (في الكتاب مسطورا) في اللوح المحفوظ مكتوبا بأن يكون (وما منعنا) اي ما صرفنا (أن نرسل بالآيات) بالامور التي سألوها (الا أن كذب بها الاولون) الا تكذيب الاولين عند التكذيب أي انهم لو سألوها كما أهلكنا الاولين عند التكذيب

و ما تؤجروا لا تتأخرون على معنى ما تستحقون ثوابا وقيل ما تستأخرهم لأن فيهم من يؤمن
أو الله من يؤمن ثم ذكر بعض الأمم الهالكة بالكذب لآيات المقترحة فقال ﴿وآتينا
ثمود الناقة﴾ حال ﴿مبصرة﴾ بينات تبصر ويبصر وحدتها ذوي بصر
وتقرئ ﴿مبصرة﴾ فظلموا بها ﴿فظلموا﴾ فكفروا بها وظلموا أنفسهم بسبب عقرها ﴿وما نرسل
بالآيات﴾ أي بالآيات المقترحة ﴿إلا تخويفا﴾ من نزول العذاب المستأصل فإن
لم يخافوا نزل وبغير المقترحة كالمعجزات وآيات القرآن الإخويف بعذاب الآخرة
فإنه من بعثت إليهم مؤخر إلى يوم القيامة والباء مزيدة أو في موقع الحال والمفعول
محذوف ﴿وإذ قلنا لك﴾ وذكر إذ لوحيد إليك ﴿إن ربك أحاط بالناس﴾ فهم
في قبضة قدرته أو أحاط بقريش بمعنى أهلكهم من أحاط بهم العدو فهي بشارة وقعت بدر
والتعبير بلفظ الماضي لتحقق وقوعه ﴿وما جعلنا الرؤيا التي أريناك﴾ ليلة المعراج
وتعلقه من قال الكان في المنام ومن قال المكان في اليقظة فسر الرؤيا بالرؤية أو علم
الحديبية حين رأى أنه دخل مكة وتوفيه ان الآية مكية لأن يقال رآها بمكة وحكاها
حينئذ وقيل رؤيا رآها في وقعة بدر لقوله تعالى إذ يريكهم الله في منامك قليلا ومروي أنه
عليه السلام لما ورد ماء فلان الكافي النظر إلى مصارع القوم هذا مصرع فلان وهذا
مصرع فلان فتساقطوا به قريش واستخرجوا منه وقيل رأى قوما من بني أمية يرقون

(وآتينا ثمود الناقة) أعطيناها
فهو صالح ناقة عشراء
(مبصرة) مبينة على الآية
للبوة صالح (فظلموا بها)
جحدوا بها فعقروها (وما
نرسل بالآيات) بالعلامات
(إلا تخويفا) بالعذاب
لهلكهم إن لم يؤمنوا بها
(وإذ قلنا لك إن ربك أحاط
بالناس) بكفار
يؤمن منهم (وما
جعلنا الرؤيا
الرؤيا (التي

إن شئت أن أستأني بهم فعلت وإن شئت أن أوتيهم ما سألوا فعلت فإن لم يؤمنوا أهلكتهم
كما أهلكت من كان قبلهم فقال النبي صلى الله عليه وسلم لا بل تستأني بهم فأنزل الله عز
وجل وما منعنا أن نرسل بالآيات أي التي سألها كفار قومك الأن كذب بها الأولون
أي فعلوا كما فعل قومك بعد إرسال الآيات أهلكناهم لأن من سنتنا في
الأمم إذا سألوا الآيات ثم لم يؤمنوا بعد إتيانها أن نهلكهم ولا نمهلهم وقد حكمنا بمهلة
هذه الأمة إلى يوم القيامة ثم ذكر من تلك الآيات التي اقترحها الأولون ثم كذبوا
بها فأرسلت فهلكوا فقال تعالى ﴿وآتينا ثمود الناقة مبصرة﴾ أي بينة وذلك لأن
آثارها لا تكيف في بلاد العرب قرية من حدودهم بمصرها صدرهم وواردهم ﴿فظلموا
بها﴾ أي جحدوا أنها من عند الله وقيل فظلموا أنفسهم بتكذيبها فاجتذبهم بالعقوبة
﴿وما نرسل بالآيات﴾ المقترحة ﴿إلا تخويفا﴾ أي وما نرسل بالآيات الأتخويفا من
نزول العذاب فإن لم يخافوا وقع عليهم وقيل معناه وما نرسل بالآيات يعني الغير
والدلالات الأتخويفا أي إنذارا بعذاب الآخرة إن لم يؤمنوا فإن الله سبحانه وتعالى
يخوف الناس بما شاء من آياته لعلهم يرجعون ٥ قوله عز وجل ﴿وإذ قلنا﴾ أي
واذكر يا محمد إذ قلنا ﴿إن ربك أحاط بالناس﴾ أي أن قدرته محيطة بهم فهم في
قبضته وسلطانه لا يقدرون على الخروج من مشيئته وذلك لأن الله تعالى لا يخفى
عليه أمر من الأمور لا يقدر عليه وأحد وهو حافظهم وعاصمهم منه فلا يهزم ولا يفوت
أحد من تتبع درجة فهو بمصرهم ويثبت على ذلك ﴿وما جعلنا الرؤيا التي أريناك

منبره ويرتون عليه نزوا فنزلت فما رئي هذا ضاحكا حتى مات وقيل هو عطف على الرؤيا بمعنى ما جعلنا
كان المراد بقوله ﴿ لناس ﴾ محمد في يامهم ﴿ والشجرة الملعونة في القرآن ﴾
عطف على الرؤيا وهي شجرة الزقوم لما هم المشركون ذكرها وقالوا نحن نخوفهم
الجحيم تحرق الحجارة ثم يقول فيها الشجر ولم يعلموا ان من قدر ان يخلق في
العشب من غير أصل يابس اعظم من ذي الشجر وقيل الحجارة الحجارة التي
التي تليها قدر ان يخلق في النار شجرا لا تحرقها وانما في القرآن اسم طعامهم وشبه
على ايجاز للبلاغة أو وصفهم بما هو في مثل الجحيم فانه ابعد محال من ثمرة
مكروهة مؤذية من قولهم طعام ملعون لا ان هناك شجرة وتداولت بالشدائد وابن ابي نجيح
والحكم بن ابي العاص وقرئ بالرفع على الابتداء والخبر محذوف أي والشجرة

الافتنة للناس ﴿ الا كثرون من المفسرين على ان المراد منها ما رأى النبي صلى الله عليه
وسلم ليلة المعراج من العجائب ولا يلتفت الى ما روي عن ابن عباس رضي الله عنهما ان
عليه وسلم ليلة المعراج وهي ليلة أسري به الى بيت المقدس أخرجه بحاري وهو قول
سعيد بن جبير و حسن و مسروق وقتادة وعكرمة وابن جريج وغيرهم
والعرب تقول رأيت بعيني رؤية ورؤيا ذكرها رسول الله صلى الله عليه وسلم
للناس أنكر بعضهم ذلك وكثير من الناس وازداد المشركون الى قوله وما
قوم أسري بروحه دون جسده وهو مضطجع وقال قوم كان له معراجان معراج
رؤية عين في اليقظة ومعراج رؤيا وقيل أراد ببدء الرؤيا ما رأى رسول الله
صلى الله عليه وسلم الخبر الى مكة هو وأصحابه فصل الى البيت الى مكة
قبل الاجل فصده المشركون عن البيت فانقلبوا رجوعه من ذلك العام بعد
ما أخبر الله بخبرها فتنة لبعض الناس حين ارتد بعض من كان أسلم بقوله وما
صدق الله رسوله الرؤيا بالحق ونزل النبي صلى الله عليه وسلم أي ما أخبرناك
الحكم بن أبي نجيح عن مجاهد عن ابن عباس
هذا التفسير وقال السورة بكمالها مكية ما عدا ثلاث آيات نزلت بالمدينة
فيه فانه لا يعلم ان النبي صلى الله عليه وسلم رأى ذلك ثم من ذلك حقيقة بالاضافة
﴿ والشجرة الملعونة في القرآن ﴾ هي شجرة الزقوم التي وصفها الله تعالى في سورة
الصافات والعرب تقول لكل طعام كريه ومكروه ملعون والفتنة فيها ان أهل الضلال قال ان
ابن أبي كبشة يعني النبي صلى الله عليه وسلم يخبرنا ان في النار شجرة تحرق الحجارة

يخلق في النار شجرة لا تحرقها) والمعنى ان الله تعالى خوفهم بها كما يخوفهم
بأبواب الدنيا وهم الذين يدخلون

المعراج (الافتنة للناس) بالارتداد لاهل مكة لما سمعوا خبر (والشجرة الملعونة في القرآن) شجرة الزقوم في النار

كل ألف واحد واذا عد بعضهم دب بالاعلام أولا مر أى له حتى شهواتى (بئس الذهب) أبئس من الذهاب الذى هو حتمه
ن وأتباعه ممن اتخذ بنى حزب الخ (أولياء) خليفة ثم عنه بذكر ما جرى بينه وبين ابليس (فمن تبعك منهم فان جهنم
جزاؤكم) والتقدير نجهنم جزاؤهم ﴿ ٥١ ﴾ وجزاؤك ثم على سورة بنى اسرائيل ﴿ واخلب على الغائب فقيل
اجزاد الارض اذا حرد مما به الكلا مأخوذ من الحك وانما على ان ذلك يسهل له
اما استئنافا من قول الملائكة جس فيما من يفسد فيها مع التقرير أو تفرسا من حقد
ذاوهم وشهوة وغضب ﴿ قال اذهب ﴾ امض لما قصدته وهو طردو خلية بينه وبين
ما سولت له نفسه ﴿ فان جهنم جزاؤكم ﴾ جزاؤك وجزاؤهم غلب الخطاب على الغائب ويجوز ان يكون الخطاب للتابعين على الالتفات ﴿ جزاء موفورا ﴾
مكملا من قولهم فرائصه حبك مر سه وفر توانتصاب جزاء على المصدر باضمار فعله
أو بما فى جزاؤكم من معنى تجازون أو حال موطئة لقوله موفورا ﴿ واستفزز ﴾ واستخف
﴿ من استطعت منهم ﴾ ان استفزز وقدر احتمد ﴿ بصوتك ﴾ بدعائك الى الفساد
﴿ واجلب عليهم ﴾ وصح عليهم من الجلبة وهى الصياح ﴿ بخيلك ورجالك ﴾ بأعوانك
من راجل وراكب واجبل الخيل خاصة وقوله عليه السلام يا خيل الله اركبى
والرجل اسم جمع كالراجل والركب وقيل جمع كتاجر وصاحب ويجوز ان يكون تمثيلا لتسلطه على
من يغويه بتغرير صوت عن قومه فيستفزهم من اماكنهم واجلب عليهم بخيله حتى
استأصلهم وقرئ أجنس ورجال الكسر وفيه بالضم وهما لغتان كسبوس وبسوس
ودعاه وجمعك الرجل وقرئ ورجلك ورجلك ﴿ وشاركهم فى الاموال ﴾ بحملهم
على كسبها وجمعها من الحرام والصرف فى مالا ينبغى ﴿ والاولاد ﴾ بالحث على
التوصل الى الولد بالسبب المحرم والاشراك فيه كتسميته عبد العزى والتمتع بالحلال
عبادى ليس لك عليهم سلطان فيزين لهم ما تدعوهم اليه ﴿ وكفى بربك وكيلا ﴾ أى امض أمرك فليس
هو من الذهاب الذى هو
وجزاء أولئك ﴿ جهنم
استفزز والجلب
قال اذهب
ابليس وقيل أراد
ورجلك ﴿ أى
عليهم بركاب
أوعشى فى
المحرمى الاموال
فى الاموال فقال
يلجوهم الا
وجزاؤكم وانتصب (جزاء
موفورا) أى موفورا بالاضمار
تجازون (واستفزز) استزل
أو استخف استفزه أى
استخفه والفز الخفيف
(من استطعت منهم بصوتك)
بوسوسة أو بالغناء أو
بالمزمار (وأجلب عليهم)
اجمع وصح بهم من الجلبة
وهو الصياح (بخيلك
ورجلك) بكل راكب
وماش من أهل الغى فالخيل
الخيالة والرجل اسم جمع
كالراجل وغيره الركب
والصحب ورجلك حفص
على أن فعلا يغنى فعل
كتعب وتاعب ومعناه
وجمعك الرجل وهذا لان
أقصى مايسند الطالب فى طلب
الاموال الى الرجل وقيل
يجوز ان يكون ذا بيس
ورجلك خيلا وشاركهم
فى الاموال والاولاد)
على الاموال والاولاد
والتوصل
الاولاد بالسبب الحرام
والتمتع بعبد العزى وعبد

والنسيق الاسباب والمسببات الآية والمعنية التي ... ومن ... ومن ...
ممايقتضي الحصر دونها حصل ... ما ذكره ابن ... وهو ...
طعامه بثلثه الانسان ... وحمله في البر والبحر
والسفن من جانبه حملا ... جعلت له مايركبه أو ... فيها حتى ...
الارض ولم يفرقهم المناسبة ورزقناهم من الطيبات المستلذات مما يحصل بتعاطيهم وبغير
فعلهم وفضلناهم على كثير ممن خلقنا تفضيلا بالغا بتوالاستعلاء أو بالشرف والكرامة
والمستثنى جنس الملائكة عليهم الصلاة والسلام أو الخواص منهم ولا يلزم من عدم تفضيل
الجنس عدم تفضيل بعض افراده وانما ينتهض ... نظر وقد اول الكثير بالكل وقيد بعضهم
تدبيرهم أمر المعاش والمعاد وقيل بان ... خير أمة أخرجت للناس وحملناهم في البر
أي على الابل والخيل والبغال والحمير والبحر أي وحملناهم في البحر على السفن وهذا
من مؤكدات التكريم لان الله سبحانه ... اخبرهم هذا لالاء ليتنعموا به ويستعينوا
به على مصالحهم ورزقناهم من الطيبات يعني لذيذ المطاعم والمشارب وقيل الزبد
والتمر والحوت وجعل رزق غيرهم مما ... وقيل ان جميع الاغذية الارضية والحيوانية
ولا يتغذى الانسان الا بالطيب من ... بعد الطبخ الكامل والنضج التام ولا يحصل
هذا الغير الانسان وفضلناهم على كثير من خلقنا تفضيلا واعلم ان الله تعالى قال
في أول الآية ولقد كرمنا بني آدم وقال غيرها وفضلناهم ولا بد من الفرق بين التكريم
والتفضيل والالزم التكرار والاقرب في حال ... ان الله تعالى كرم ... الانسان على سائر
الحيوان بأمور خلقية ذاتية طبيعية مثل العقل والنطق والخط وحسن الصور
ثم انه سبحانه وتعالى عرفه بواسطة ... العقل والفهم اكتساب الفضائل الخلقية
والاخلاق الفاضلة والاول هو التكريم والثاني هو التفضيل فالاول مثل جعله ... وتعالى
على كثير ممن خلقنا تفضيلا ظاهرا لا ... يدل على انه افضل على كل آدمي على كثير من خلق لا على
الكل فقال قوم فضلوا على جميع الخلق الا على ... الملائكة وهذا مذهب المعتزلة وقال الاكثر
فضلوا على الخلائق كلهم الا على طبقة من الملائكة مثل جبريل وميكائيل واسرافيل
وعزرائيل واشباههم وقيل فضلوا على جميع الخلائق وعلى الملائكة كلهم حتى قالت
المعتزلة بكثير ... منهم الا الاكثر ... كثير للتسليم لهم ... أرادكلهم وفي الحديث عن جابر ... الخلق الله آدم ونفخ فيه فعطس فقال الملائكة يرحمك
خلقتهم يأكلون ويشربون وينكحون ... جعل لهم الدنيا والآخرة فقال لا أجعل
من خلقته بيدي ونفخت فيه من روحي كمن قلت له كن فكان وقيل بالتفصيل وهو
الاول والراجح ان ... خواص ... الانبياء أفضل من ... الملائكة
الملائكة أفضل من عوام ...
و ... بني آدم ...
وجه ... أولئك هم خير ...

تعارض لأيدرك المبصرات لفساد حاسته فمن لايهتدي الى طريق النجاة مثل الاعمى في الآخرة بالاولى لايتعمد
لهتداء اليه وقد جوزوا أن يكون الثاني بمعنى التفضيل بدليل عطف وأضل ومن ثم قرأ أبو عمرو والاول مما والثاني فخما الان
ل التفضيل تامه بمن فكانت ألفه ﴿ ٥٧ ﴾ في حكم الواقعة (سورة بني اسرائيل) في وسط الكلمة فالاتقبل

بقلبه كالجاهل والابله وذلك لم يجعله ابو عمرو ويعقوب فان فعل التفضيل تمتنع
بمن فكانت الفه في حكم المتوسطة كما في اعمالكم بخلاف النعت فان الفه واقعة في الطرف
لفظا وحكما فكانت معرضة للامالة من حيث انها تصير ياء في التثنية وقد امالها حمزة
والكسائي وابو بكر وقرأ ورش بين بين فيهما ﴿ وان كادوا ليفتنونك ﴾ نزلت في ثقيف
قالوا لانذخل في امرك حتى تمسح اصنامنا لانقتخر بها على العرب لانعشر ولانحشر ولانجبى
في صلاتنا وكل ربا لنا فهو لنا وكل رباعلينا فهو موضوع عنا وان متعنا بالات سنة
وان تحرم وادينا كحرمت مكة فان فات العرب لم فعلت ذلك فقل ان الله امرني وقال
في قريش قالوا لانمكنك من استلام الحجر حتى تلم بآلهتنا وتمسها بيدك وان هي الخطفة
واللام هي الفارقة والمعنى ان الشان قاربوا بما قالهم ان يوقعوك في الفتنة بالاستزلال
﴿ عن الذي اوحينا اليك ﴾ من الاحكام ﴿ لتفتري علينا غيره ﴾ غير ما اوحينا اليك
﴿ واذا لأتخذوك خليلا ﴾ ولو اتبعت مرادهم لاتخذوك بافتتانك والمعنى بر شامن
ولايتي ﴿ ولولان ثبتناك ﴾ ولو لا تثبيتنا اياك ﴿ لقد كدت تركن اليهم شيئا قليلا ﴾
لقاربت ان تميل الى اتباع مرادهم والمعنى انك كنت على صدد الركون اليهم لقوة
خدعهم وشدة احتيالهم لكن ادركتك عصمتنا فمنعت ان تقرب من الركون فضلا

طريقا وقيل معناه ومن كان في الدنيا اعمى فراضا الاعمى في الآخرة أعمى لانه في الدنيا تقبل توبته
وفي الآخرة لاتقبل توبته ﴿ قوله سبحانه وتعالى ﴿ وان كادوا ليفتنونك عن الذي أوحينا
اليك ﴾ قيل في سبب نزولها أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يستلم الحجر الاسود فمنعته قريش
وقالوا لاندعك حتى تلم بآلهتنا وتمسها فحدث نفسه مما على أن أفعل ذلك والله يعلم مني ما
كاره بعدان يدعوني أستلم الحجر وقيل طافوا عندان يذكر آلهتهم حتى يستلموا ويتبعوه
فحدث نفسه فأنزل الله هذه الآية وقيل ان عباس قدموفد ثقيف على النبي صلى الله عليه
وسلم فقالوا نبايعك على ان تعطينا ثلاث خصال قال وما هن قالوا لاتجبي في الصلاة أي
لانحني ولاتكسر أصنامنا بايدينا وان متعنا بالات سنة من غير أن تعبدها فقال النبي صلى الله
عليه وسلم لاخير في دين لاركوع فيه ولا سجود واما أن لاتكسروا اصنامكم بايديكم فذلك
لكم واما الطاغية يعني اللات والعزى فاني غير ممكنهم بها قالوا يارسول الله انا نحب ان تسمع
العرب انك اعطيتنا ما لم تعط غيرنا فلعل في خاطرك ان تقول العرب أعطيتهم ما لم تعطنا فقل الله
أمرني بذلك فسكت النبي صلى الله عليه وسلم فطمع القوم في سكوته فلما علم ذلك منهم انزل الله
تعالى وان كادوا اي هموا ليفتنونك أي ليصرفونك عن الذي أوحينا اليك ﴿ لتفتري
أي لتختلق وتبتدع عليه غيره ﴿ وإذا لاتخذوك خليلا ﴾ أي والوا وموالوك ﴿ ولولا أن ثبتناك ﴾ أي على الحق بعصمتنا
﴿ لقد كدت تركن ﴾ أي تميل ﴿ اليهم شيئا قليلا ﴾ أي من القدر الذي يقرب من الشيء حتى لايتبين

تم (لتفتري) التمول (علينا غيره) (قاوخا ٨ مع) غير الذي أمرتك من كسر آلهتهم (واذا لاتخذوك خليلا
بعتك اياهم نزلت هذه الآية في ثقيف (ولولا أن ثبتناك) عصمناك وحفظناك (لقد كدت) تميل (اليهم شيئا قليلا)

عن بني تركن بلهم وهو موصوف في هذه الآية بهذه الصفة وقوله تعالى فلا أذقناه سلامهم بجهنم بقوة به على أنهم من الكافرين وقيل على محمد وقيل على موسى وقيل على الذي وقرت لأذقناه ﴿ أي وقربت لأذقناه ﴿ ضعف الحياة وضعف الممات ﴿ أي عذاب الدنيا وعذاب الآخرة ضعف عذاب به في الدارين مثل هذا الفعل نريد لان خطأ حقير خطير وكان صل كلامه عذاب ضعفا في الحياة وعذابا ضعفا في الممات يعني مضاعفا فحذف الموصوف وقامت الصفة مقامه ثم أضيفت كما تضاف الموصوف وقيل ضعف من العذاب وقيل مثلي عذاب الحياة وضعف عذاب الآخرة وضعف مثلي عذاب القبر ﴿ ثم لا تجد لك علينا نصيرا ﴿ يدفع عذابنا عنك ﴿ وإن كادوا ليفتنونك ﴿ ليزعجونك بعداوتهم ﴿ من الأرض ﴿ أرض مكة ﴿ ليخرجوك منها وإذا لا يلبثون خلفك ﴿ ولو خرجت

وسيدعصوم فكيف يجوز أن يقرب من ذلك خاطر قلب وما كان عزما وقد عفا الله تعالى عن حديث نفس وكان النبي صلى الله عليه وسلم يقول عن ذلك اللهم لا تكلني إلى نفسي طرفة عين وجواب لولا محذوف هو أن الله سبحانه وتعالى قال ولولا أن ثبتناك وقد أثبته الله فيركن إليهم ﴿ أي لا أذقناك ضعف الحياة وضعف الممات ﴿ أي ولو فعلت ذلك لأذقناك ضعف عذاب الحياة وضعف عذاب الممات ﴿ ثم لا تجد لك علينا نصيرا ﴿ أي ناصرا يمنعك من عذابنا ﴿ قوله تعالى ﴿ وإن كادوا ليستفزونك من الأرض ليخرجوك منها ﴿ قيل هذه آية مدنية وذلك أن النبي صلى الله عليه وسلم لما قدم المدينة كرهه اليهود فقالوا له بالمدينة وذلك حسدا وبغيا فقالوا يا محمد لقد علمت ما هذه بأرض الأنبياء وإن أرض الأنبياء الشام وهي الأرض المقدسة وإن بعثك ربك إلى الشام فإنا نتبعك فلعل الله أن يخرجك من المدينة كما أخرج الأنبياء قبلك فعسكر النبي صلى الله عليه وسلم على ثلاثة أميال من المدينة وفي رواية إلى ذي الحليفة حتى خشيه أن يخرج فأنزل الله هذه الآية والأرض هنا أرض المدينة وقيل الأرض أرض مكة وإن أهل مكة قالوا للنبي صلى الله عليه وسلم المشركون أخرجوه فإنه لا يحل لهم أن يخرجوا نبيهم فأخبر الله عنهم حتى يخرجوه فيخرج فلا يبقى بمكة أحد إلا آمن به فيخرج عن أهل مكة والسورة مكية وإن هم المشركون ليزعجونك بعداوتهم من أرض مكة ليخرجوك منها بالقتل أو بالإخراج ﴿ وإذا لا يلبثون خلفك

طبرستان (لا تجد لك علينا نصيرا) أي ناصرا (وضعف الممات) عذاب الآخرة (لا تجد لك علينا نصيرا) يدفع عذابنا عنك (وإن كادوا) أي أهل مكة (ليستفزونك) ليزعجونك (من الأرض) أرض مكة (لتخرجوك منها) إلى الشام (وإذا) أي لو أخرجوك (لا يلبثون خلفك)

ير أبي بكر وشامي بمعناه (لا قليلا) زمانا قليلا فان الله مهلكهم وكان كما قال فقد أهلكوا بعد خراجه بقليل أو معناه لو خرجوا لاستؤصلوا عن بكرة أبيهم ﴿ ولم يخرجوه ﴾ سورة بني اسرئيل ﴿ بل هاجر بامر ربه وقيل من

لا يبقون بعد خروجك ﴿ الا قليلا ﴾ الا زمانا قليلا وقد كان كذلك فانهم اهلكوا بعد هجرته بسنة وقيل الآية نزلت في اليهود حسدوا مقام النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بالمدينة فقالوا الشام مقام الانبياء عليهم السلام فان كنت نبيا فالحق بها حتى نؤمن بك فوقع ذلك في قلبه فخرج مرحلة فنزلت فرجع ثم قتل منهم بنو قريظة واجلى بنو النضير بقليل وقرئ لا يلبثوا منصوبا باذا على انه معطوف على جملة قوله وان كادوا ليستفزونك لا على خبر كاد فان اذا لا تعمل اذا كان معتمدا ما بعدها على ما قبلها وقرأ ابن عامر وحمزة والكسائي وبعقوب وحفص خلافك وهو لغة فيه قال الشاعر

عفت الديار خلافهم فكأنما ٭ بسط الشواطب بينهن حصيرا

﴿ سنة من قد ارسلنا قبلك من رسلنا ﴾ نصب على المصدر أي سن الله ذلك سنة وهو ان يهلك كل امة اخرجوا رسولهم من بين اظهرهم فالسنة الله واضافتها الى الرسل عليهم السلام لانها لاجلهم ويدل عليه ﴿ ولا تجد لسنتنا تحويلا ﴾ أي تغييرا ﴿ اقم الصلوة لدلوك الشمس ﴾ أي لزوالها ويدل عليه قوله عليه الصلاة والسلام اتاني جبريل لدلوك الشمس حين زالت فصلى بي الظهر وقيل لغروبها واصل التركيب للانتقال ومنه الدلك فان الدالك لا تستقر يده وكذا كل ما تركب من الدال واللام كدلج ودلع ودلف ودله وقيل الدلوك من الدلك لان الناظر اليها يدلك عينيه ليدفع شعاعها واللام للتأقيت مثلها في لثلاث خلون ﴿ الى غسق الليل ﴾ الى ظلمته وهو وقت صلاة العشاء الاخيرة ﴿ وقرآن الفجر ﴾ وصلاة الصبح سميت قرآنا لانه ركنه كما سميت ركوعا وسجودا واستدل به على وجوب القراءة فيها ولا دليل فيه لجواز ان يكون التجوز لكونها مندوبة فيها نعم يفسر بالقراءة في صلاة الفجر دل الامر باقامتها على الوجوب فيها نصا وفي غيرها قياسا ﴿ ان قرآن الفجر كان مشهودا ﴾ تشهد ملائكة

الا قليلا ﴾ أي لا يبقون بعد اخراجك الا زمانا قليلا حتى يهلكوا ﴾ قوله سبحانه وتعالى ﴿ سنة من قد أرسلنا قبلك من رسلنا ﴾ يعني ان كل قوم أخرجوا رسولهم من بين أظهرهم فسنة الله أن يهلكهم وأن لا يمهلهم مادام نبيهم بينهم فاذا خرج من بين أظهرهم عذبهم ﴿ ولا تجد لسنتنا تحويلا ﴾ أي تبديلا ﴾ قوله سبحانه وتعالى ﴿ أقم الصلوة لدلوك الشمس ﴾ روى عن ابن مسعود الدلوك الغروب وهو قول الخمي ومقاتل والضحاك والسدي وقال ابن عباس وابن عمر وجابر هو زوال الشمس وهو قول عطاء وقتادة ومجاهد والحسن وأكثر التابعين ومعنى اللفظ يجمعهما لان أصل الدلوك الميل والشمس تميل اذا زالت واذا غربت والحمل على الزوال أولى للقوانين الكثيرة القائلين بدوام اجزاء عامة كلمات الآية جمعة المواقيت الصلاة كلها فدلوك الشمس يتناول صلاة الظهر والعصر ﴿ الى غسق الليل ﴾ أي ظهور ظلمته وقال ابن عباس بدو الليل وهذا يتناول المغرب والعشاء ﴿ وقرآن الفجر ﴾ يعني صلاة الفجر سمي الصلاة قرآنا لانها لا تجوز الا بقرآن ﴿ ان قرآن الفجر كان مشهودا ﴾ أي تشهده

الاقليلا) يسيرا حتى يهلكهم (سنة من قد أرسلنا قبلك من رسلنا) أهلكنا قومهم اذا خرج الرسل من بين أظهرهم (ولا تجد لسنتنا) لعادتنا (تحويلا) تغييرا (أقم الصلوة)

تم الصلاة يا محمد (لدلوك الشمس) بعد زوال الشمس صلاة الظهر والعصر (الى غسق الليل) وبعد دخول الليل صلاة المغرب والعشاء (وقرآن الفجر) صلاة الغداة (ان قرآن الفجر) صلاة الغداة (كان مشهودا) تشهده ملائكة الليل

ن وقد [illegible] وقته [illegible] يجتمع [illegible] الظلمة بالضم والنوم الذي هواخ
تزك بالأنبياء وكثير من [illegible] حنفية ان شهوده أجل الغير والآية حجة
بالصلوات الخمس ليفسر [illegible] ون والصلاة الليل وحمف ان فسر بالغروب
وقيل المراد بالصلاة صلاة المغرب وقيله الدلوك الشمس الى عسق الليل بيان لمبدأ
أوقات ومنتهاه واستدل به على ان وقت يمتد الى غروب الشفق ﴿ ومن الليل فتهجد به ﴾
ومن الليل فاترك التهجد به صلاة و ضمير بقرآن ﴿ نافلة لك ﴾ فريضة زائدة لك

ه الملائكة ليل وملائكة النهار (ح) عن ابي هريرة قال سمعت رسول الله صلى الله عليه
وسلم يقول تفضل صلاة الجميع صلاة أحدكم وحده بخمس وعشرين جزأ وتجتمع
ملائكة الليل وملائكة النهار في صلاة الفجر ثم يقول أبو هريرة اقرؤا ان شئتم ان
قرآن الفجر كان مشهودا قال الامام فخر الدين الرازي في تفسيره هذا دليل قاطع قوي
على ان الخميس أفضل من الثلاثاء لان الانسان اذا شرع فيه من أول النهار في ذلك الوقت لظلمة
يبقى فتكون ملائكة ليل حاضرين معه فاذا مضت الصلاة بسبب ترتيل قراءة وتكثيرها زالت
الظلمة وظهر الضوء وحضرت ملائكة النهار فاذا اجتمع هذه الصلاة في وقت
الاسفار فهذا مليق أحد من ملائكة ليل فلا يحصل المعنى المذكور في الآية فثبت
بقوله تعالى ان قرآن الفجر كان مشهودا دليل على ان الصلاة في أول وقتها
أفضل ﴿ قوله فتهجد به وتعالى ﴿ ومن الليل فتهجد به ﴾ أي قم بعد نومك
و تهجد لا يكون الا بعد النوم والمراد من الآية قيام الليل للصلاة وكانت
صلاة الليل فريضة على النبي صلى الله عليه وسلم وعلى الامة في الابتداء لقوله تعالى يا أيها
المزمل قم الليل الا قليلا نصفه نسخ التخفيف فصار الوجوب منسوخا في حق الامة
بالصلوات الخمس وبقي قيام الليل على الاستحباب بدليل قوله تعالى فاقرؤا ما تيسر منه
وبقي الوجوب ثابتا في حق النبي صلى الله عليه وسلم بدليل قوله تعالى ﴿ نافلة لك ﴾ أي
زيادة لك يريد فريضة زائدة على سائر الفرائض التي فرضها الله عليك ﴿ روي عن عائشة
ان النبي صلى الله عليه وسلم قال الاث هن علي فريضة وهن سنة لكم الوتر والسواك وقيام
الليل وقيل ان الوجوب صار منسوخا في حقه كما في حق الامة فصار قيام الليل نافلة لان الله سبحانه
وتعالى قال نافلة لك ولم يقل عليك وان ثبت ما ذكر من التخصيص اذ ما زيادة في حق المسلمين
كما في حق النبي صلى الله عليه وسلم زيادة تخصيص ان التوافل كفارات لذنوب العباد والنبي
صلى الله عليه وسلم قد غفر له ما تقدم من ذنبه وما تأخر فكانت له نافلة وزيادة في رفع الدرجات

فصل

في الاحاديث واردة في قيام الليل (ق) عن المغيرة بن شعبة قال قام رسول الله صلى الله
عليه وسلم حتى تفطرت قدماه فقيل له أتكلف هذا وقد غفر الله لك ما تقدم من ذنبك وما تأخر
قال أفلا أكون عبدا شكورا (م) عن زيد بن خالد الجهني قال لأرمقن صلاة رسول الله
صلى الله عليه وسلم الليلة فتوسدت عتبته أو فسطاطه فقام فصلى ركعتين خفيفتين ثم صلى ركعتين
طويلتين طويلتين طويلتين ثم صلى

دلوك الشمس أو شهوده
الكثير من المفسرين في الآية
(ومن الليل) زيادة لك على
الليل (فتهجد) أو التهجد
ترك التهجد به لانه في الاصل
النوم أيضا تهجد به الا ترى
(نافلة لك) عن دون أمتك
على الصلوات الخمس وضع
نافلة موضع تهجدا لان
التهجد عن تأثر أمتك فجعل
التهجد و نافلة يختصهما
دعني و حسبي و يعنيني
التهجد ترجى الى المغفرة
المغفرة عليك لك و
فريضة غيرك خصصت دون
غيرك بالتطوع لهم

والملائكة نهارا ومن الليل
فتهجد به ترتيل القرآن
و تهجد به النوم (نافلة)
فضيلة لك ترتيل خاصة

على الصلوات المفروضة أو فضيلة لك لاختصاص وجوبه بك ﴿ عسى أن يبعثك ربك مقاما محمودا ﴾ مقاما يحمده فيه القائم فيه وكل من عرفه وهو مطلق في كل مقام يتضمن

ركعتين دون اللتين قبلهما ثم صلى ركعتين دون اللتين قبلهما ثم صلى ركعتين دون اللتين قبلهما ثم صلى ركعتين دون اللتين قبلهما ثم أوتر فذلك ثلاث عشرة ركعة لفظ أبي داود ﴿ ق ﴾ عن أبي سلمة بن عبد الرحمن انه سأل عائشة كيف كانت صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم في رمضان قالت ما كان يزيد في رمضان ولا في غيره على أكثر من احدى عشرة ركعة يصلي أربعا فلا تسأل عن حسنهن وطولهن ثم يصلي أربعا فلا تسأل عن حسنهن وطولهن ثم يصلي ثلاثا قالت عائشة فقلت يا رسول الله أتنام قبل أن توتر فقال يا عائشة ان عيني تنامان ولا ينام قلبي ﴿ ق ﴾ عنها قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي فيما بين أن يفرغ من صلاة العشاء الى الفجر احدى عشرة ركعة يسلم بين كل ركعتين ويوتر بواحدة ويسجد سجدتين قدر ما يسجد أحدكم خمسين آية قبل أن يرفع رأسه فاذا سكت المؤذن من صلاة الفجر وتبين له الفجر وقام فركع ركعتين خفيفتين ثم اضطجع على شقه الايمن حتى يأتيه المؤذن للاقامة ﴿ خ ﴾ عنها قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا قام من الليل افتتح صلاته بركعتين خفيفتين ❊ عن عوف بن مالك الاشجعي قال قمت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ليلة فقام فقرأ سورة البقرة لا يمر بآية رحمة الا وقف وسئل ولا يمر بآية عذاب الا وقف وتعوذ ثم ركع بقدر قيامه يقول في ركوعه سبحان ذي الجبروت والملكوت والكبرياء والعظمة ثم سجد بقدر قيامه ثم قال في سجوده مثل ذلك ثم قام فقرأ بآل عمران ثم قرأ سورة النساء أخرجه أبو داود والنسائي ❊ عن عائشة قالت قام رسول الله صلى الله عليه وسلم بآية من القرآن ليلة أخرجه الترمذي ﴿ ق ﴾ عن الاسود قال سألت عائشة كيف كانت صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم من الليل قالت كان ينام أوله ويقوم آخره فيصلي ثم يرجع الى فراشه فاذا أذن المؤذن وثب فان كانت به حاجة اغتسل والا توضأ وخرج ❊ عن أنس قال ما كنا نشاء أن نرى رسول الله صلى الله عليه وسلم في الليل مصليا الا رأيناه ولا نشاء أن نراه نائما الا رأيناه أخرجه النسائي وزاد في رواية غيره قال وكان يصوم من الشهر حتى نقول لا يفطر منه شيأ ويفطر حتى نقول لا يصوم منه شيأ ❊ وقوله عز وجل ﴿ عسى أن يبعثك ربك مقاما محمودا ﴾ أجمع المفسرون على ان عسى من الله واجب وذلك لان لفظة عسى تفيد الاطماع ومن أطمع انسانا في شيء ثم أخرجه كان ذلك عارا عليه والله أكرم من أن يطمع أحدا ثم لا يعطيه ما أطمعه فيه والمقام المحمود هو مقام الشفاعة لانه يحمد فيه الاولون والآخرون ﴿ ق ﴾ عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان لكل نبي دعوة مستجابة وانى اختبأت دعوتي شفاعة لامتي فهي نائلة منكم ان شاء الله من مات

(عسى أن يبعثك ربك مقاما محمودا) نصب على الظرف أي عسى أن يبعثك يوم القيامة فيقيمك مقاما محمودا أو ضمن يبعثك معنى يقيمك وهو مقام الشفاعة عند الجمهور ويدل عليه الاخبار أو هو مقام يعطى فيه لواء الحمد

لك (عسى) وعسى من الله واجب (أن يبعثك ربك مقاما محمودا) أن يقيمك ربك مقاما محمودا مقام الشفاعة محمودا يحمدك فيه الاولون والآخرون

كرامة والمشهور انه مقام الشفاعة لما روى ابو هريرة رضى الله تعالى عنه انه عليه الصلاة والسلام قال هو المقام الذى اشفع فيه لامتى ولاشعر به بان الناس يحمدونه لقيامه فيه وماذاك الا لمقام الشفاعة والتنبيه على الشرف بالثمار فعله اى فيقيمك مقاما أو لتحمين يبعثك معناه أو الحال يعنى ان يبعثك ذا مقام

لايشرك بالله شيأ (م) عن عبد الله بن عمرو بن العاص أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اذا سمعتم المؤذن فقولوا مثل مايقول ثم صلوا على فمن صلى على صلاة صلى الله عليه بها عشرا ثم سلوا الله لى الوسيلة فانها منزلة فى الجنة لاتنبغى الا لعبد من عباد الله وأرجو أن أكون أنا هو فمن سأل لى الوسيلة حلت عليه الشفاعة (م) عن جابر بن عبد الله ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال حين يسمع النداء اللهم رب هذه الدعوة التامة والصلاة القائمة آت محمدا الوسيلة والفضيلة وابعثه مقاما محمودا الذى وعدته حلت له شفاعتى يوم القيامة (ق) عن أنس ان النبى صلى الله عليه وسلم قال يجمع الله الناس يوم القيامة فيهتمون لذلك - وفى رواية فيلهمون لذلك فيقولون لو استشفعنا الى ربنا فيريحنا من مكاننا فيأتون آدم فيقولون أنت أبو البشر خلقك الله بيده وأسكنك جنته وأسجد لك ملائكته وعلمك أسماء كل شئ اشفع لنا عند ربك حتى يريحنا من مكاننا هذا فيقول لست هناكم فيذكر خطيئته التى أصاب فيستحيى ربه منها ولكن ائتوا نوحا أول رسول بعثه الله الى أهل الارض فيأتون نوحا فيقول لست هناكم فيذكر خطيئته التى أصاب فيستحيى ربه منها ولكن ائتوا ابراهيم الذى اتخذه الله خليلا فيأتون ابراهيم فيقول لست هناكم ويذكر خطيئته التى أصاب فيستحيى ربه منها ولكن ائتوا موسى الذى كلمه الله وأعطاه التوراة قال فيأتون موسى فيقول لست هناكم ويذكر خطيئته التى أصاب فيستحيى ربه منها ولكن ائتوا عيسى روح الله وكلمته فيقول لست هناكم ولكن ائتوا محمدا صلى الله عليه وسلم عبدا قد غفر له ما تقدم من ذنبه وما تأخر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فيأتونى فأستأذن على ربى تعالى فيؤذن لى فاذا أنا رأيته وقعت ساجدا فيدعنى ما شاء الله فيقال يا محمد ارفع رأسك قل تسمع سل تعطه اشفع تشفع فأرفع رأسى فأحمد ربى بتحميد يعلمنيه ربى ثم أشفع فيحد لى حدا فأخرجهم من النار وأدخلهم الجنة ثم أعود فاذا رأيته وقعت ساجدا فيدعنى ما شاء الله أن يدعنى ثم يقال لى ارفع يا محمد رأسك قل تسمع سل تعطه اشفع تشفع فارفع رأسى فأحمد ربى بتحميد يعلمنيه ربى ثم أشفع فيحد لى حدا فأخرجهم من النار وأدخلهم الجنة قال فلا أدرى فى الثالثة أو فى الرابعة قال فأقول يارب مابقى فى النار الا من حبسه القرآن أى من وجب عليه الخلود وفى رواية للبخارى ثم هذه الآية عسى أن يبعثك ربك مقاما محمودا قال وهذا المقام المحمود الذى وعده نبيكم صلى الله عليه وسلم وفى رواية قال النبى صلى الله عليه وسلم يخرج من النار من قال لا اله الا الله وكان فى قلبه من الخير مايزن شعيرة ثم يخرج من النار من قال لا اله الا الله وكان فى قلبه من الخير مايزن برة ثم يخرج من النار من قال لا اله الا الله وكان فى قلبه من

الخير مايزن ذرة قال يزيد بن زريع في حديث شعبة ذرة وفي رواية من إيمان مكان خير وفي حديث معبد بن هلال العنزي عن أنس في حديث الشفاعة وذكر نحوه وفيه فأقول يارب أمتي أمتي فيقال انطلق فمن كان في قلبه أدنى أدنى أدنى من مثقال حبة من خردل من إيمان فأخرجه من النار فانطلق فأفعل ثم قال فلما خرجنا من عند أنس مررنا بالحسن فسلمنا عليه فحدثناه بالحديث الى هذا الموضع فقال هيه فقلنا لم يزدنا على هذا فقال لقد حدثني وهو يومئذ جميع منذ عشرين سنة كما حدثكم ثم قال ثم أعود في الرابعة فأحمده بتلك المحامد ثم أخر له ساجدا فيقال لي يامحمد ارفع رأسك وقل يسمع لك وسل تعطه واشفع تشفع فأقول يارب ائذن لي فيمن قال لا اله الا الله قال ليس ذاك لك أو قال ليس ذاك اليك ولكن وعزتي وكبريائي وعظمتي وجبريائي لأخرجن منها من قال لا اله الا الله ﴿ قوله وهو يومئذ جمع أي مجتمع الذهن والرأي ﴾ عن أبي سعيد قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أنا سيد ولد آدم يوم القيامة ولا فخر وبيدي لواء الحمد ولا فخر وما من نبي يومئذ آدم فمن سواه الا تحت لوائي وأنا أول من تنشق عنه الارض ولا فخر قال فيفزع الناس ثلاث فزعات فيأتون آدم فيقولون أنت أبونا اشفع لنا الى ربك فيقول اني أذنبت ذنبا عظيما فاهبطت به الى الارض ولكن ائتوا نوحا فيأتون نوحا فيقول اني دعوت على أهل الارض دعوة فاهلكوا ولكن اذهبوا الى ابراهيم فيأتون ابراهيم فيقول اني كذبت ثلاث كذبات ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما منها كذبة الا ما حل بها عن دين الله ولكن ائتوا موسى فيأتون موسى فيقول قد قتلت نفسا ولكن ائتوا عيسى فيأتون عيسى فيقول اني عبدت من دون الله ولكن ائتوا محمدا فيأتوني فانطلق معهم قال ابن جدعان قال أنس فكأني أنظر الى رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فآخذ بحلقة باب الجنة فاقعقعها فيقال من هذا فيقال محمد فيفتحون لي ويقولون مرحبا فاخر ساجدا فيلهمني الله من الثناء والحمد فيقال لي ارفع رأسك وسل تعطه واشفع تشفع وقل يسمع لقولك وهو المقام المحمود الذي قال الله جل ذكره وتعالى عسى ان يبعثك ربك مقاما محمودا قال سفيان ليس عن أنس غير هذه الكلمة فآخذ بحلقة باب الجنة فاقعقعها فيقال من هذا فيقال محمد فيفتحون لي ويرحبون بي فيقولون مرحبا فاخر ساجدا فيلهمني الله من الثناء والحمد أخرجه الترمذي ﴿ قوله ما حل بها ما حلة الخاصمة والمجادلة والمعنى انه عليه الصلاة والسلام خاصم وجادل عن دين الله بتلك الالفاظ التي صدرت منه ﴿ وقوله فاقعقعها أي احركها حركة شديدة والقعقعة حكاية أصوات اليرس ونحوه من الصوت ﴾ عن أنس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أنا أول الناس خروجا اذا بعثوا وأنا خطيبهم اذا وفدوا وأنا مبشرهم اذا أيسوا ولواء الحمد يومئذ بيدي وأنا أكرم ولد آدم على ربي ولا فخر أخرجه الترمذي وزاد في رواية يرد الرمذي وأنا مستشفعهم اذا حبسوا الكرامة والمفاتيح يومئذ بيدي يطوف علي خدم كأنهن بيض مكنون أو لؤلؤ منثور ﴿ م ﴾ عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أنا سيد ولد آدم يوم القيامة وأول من تنشق عنه الارض وأول شافع وأول مشفع زاد الرمذي

﴿ وقل رب أدخلني ﴾ أي في القبر ﴿ مدخل صدق ﴾ دخلا مرضيا ﴿ وأخرجني ﴾ أي من عند البعث ﴿ مخرج صدق ﴾ خروجا يكرمني به وقيل مراد بالمدخل المدينة والاخراج من مكة وقيل ادخله مكة ظاهرا عليها وأخرجه منها آمنا من المشركين وقيل ادخله القبر وأخرجه منه سالما وقيل ادخله في جميع ما أمرته به من غير تقصير وأخرجه منه فوفيت حقه وقيل ادخله في كل ما أرسلته فيه من أمر وأخرجه منه وقرئ مدخل ومخرج بالفتح على معنى أدخلني وأدخل دخولا

قال ألا أدلك من تشقق عنه الارض وتكسى حلة من حلل الجنة ثم أقوم عن يمين العرش فليس أحد من الخلائق يقوم ذلك المقام غيري ﴿ عن عبد الله بن عمر رضي الله تعالى عنهما قال ان الناس ليخرجون من قبورهم حتى يبلغ العرق نصف آذان فيبقون هكذا وكذا يستغيثون بآدم ثم بموسى ثم بمحمد عليه أفضل الصلاة والسلام فيشفع ليقضي بين الخلائق فيمشي حتى يأخذ بحلقة الباب فيومئذ يبعثه الله مقاما محمودا يحمده فيه أهل الجمع كلهم (م) عن يزيد بن صهيب قال كنت قد شغفني رأي من رأي الخوارج فخرجنا في عصابة ذوي عدد نريد أن نحج ثم نخرج على الناس قال فمررنا على المدينة وإذا جابر بن عبد الله جالس إلى سارية يحدث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وإذا هو قد ذكر الجهنميين فقلت يا صاحب رسول الله ماهذا الذي تحدثون والله يقول إنك من تدخل النار فقد أخزيته وكم ارادوا أن يخرجوا منها أعيدوا فيها فما هذا الذي تقولون قال أتقرأ القرآن قلت نعم قال فهل سمعت بمقام محمد الذي يبعثه الله فيه قلت نعم قال فإنه مقامه محمد صلى الله عليه وسلم المحمود الذي يخرج الله به من يخرج من النار قال ثم نعت وضع الصراط ومر الناس عليه قال وأخاف أن لا أكون أحفظ ذلك قال غير أنه قد زعم أن قوما يخرجون من النار بعد أن يكونوا فيها قال يعني فيخرجون كأنهم عيدان السماسم قال فيدخلون نهرا من أنهار الجنة فيغتسلون فيه فيخرجون منه كأنهم القراطيس فرجعنا فقلنا ويحكم أترون هذا الشيخ يكذب على رسول الله صلى الله عليه وسلم فرجعنا فلا والله ما خرج غير رجل واحد أو كما قال والاحاديث في الشفاعة كثيرة وأول من أنكرها عمرو بن عبيد وهو مبتدع ولا تفاق أهل السنة ﴿ وروى أبو وائل عن ابن مسعود أنه قال إن الله اتخذ إبراهيم خليلا وان صاحبكم خليل الله وأكرم الخلق عليه ثم قرأ عسى أن يبعثك ربك مقاما محمودا فيشفعه على العرش وعن مجاهد مثله وعن عبد الله بن سلام قال يقعد على الكرسي ﴿ قوله عز وجل ﴾ ﴿ وقل رب أدخلني مدخل صدق وأخرجني مخرج صدق ﴾ المراد منهما الادخال والاخراج قال ابن عباس معناه أدخلني مدخل صدق المدينة وأخرجني مخرج صدق من مكة نزلت حين أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بالهجرة وقيل معناه أخرجني من مكة آمنا من المشركين وأدخلني مكة ظاهرا عليها بالفتح وقيل أدخلني في أمر النبوة الذي أرسلتني به من نبوة محمد صلى الله عليه وسلم وأخرجني من الدنيا وقد علمت ما وجب علي من حق النبوة مخرج صدق وقيل معناه أدخلني في طاعتك مدخل صدق وأخرجني من سخطك مخرج صدق وقيل معناه أدخلني حيث أدخلتني بالصدق

(وقل رب أدخلني مدخل صدق) هو مصدر أي أدخلني القبر إدخالا مرضيا على طهارة من الزلات (وأخرجني مخرج صدق) أي أخرجني منه عند البعث اخراجا مرضيا في بالكرامة آمنا من الملامة دليله ذكره على الرقائق حين أمر بالهجرة يريد ادخل المدينة والاخراج من مكة وهو هو في كل مدخل فيه ويلابسه من أمر وكان

(وقل رب) يارب (أدخلني مدخل صدق) إقبول أدخلني في المدينة ادخل صدق وذن خارج من المدينة (وأخرجني) من المدينة (مخرج صدق) اخراج صدق بمسا كنت فيها فادخلني مكة ويقال ادخلني في القبر مدخل صدق ادخال صدق وأخرجني من القبر يوم [illegible] مخرج صدق

واخرج
خالقي أو
ليظهره
الباطل
مضمحلا
ثلاثمائة وستون
وزهق الباطل فينكب
فمثال يأتي
هو في تتمة
واخرج
عندالله
من عاداني
وأجب دعاءه
آمنوا منكم
الحق ﴿ يعني الاسلام والقرآن ﴿ وزهق الباطل ﴿ أي اضمحل والشيطان ﴿ فان الباطل
كان زهوقا ﴿ أي مضمحلا غير ثابت وذاهبا والباطل وان كان له دول وصولة في وقت
من الاوقات فهو سراب الذاهب وظل زائل ﴿ عن عبدالله بن مسعود قال دخل النبي
صلى الله عليه وسلم مكة ويحول حول البيت ثلاثمائة وستون صنما فجعل يطعنها
بعود في يده ويقول جاء الحق وزهق الباطل كان زهوقا ﴿ وعن ابن مسعود قال
الباطل وما يبدئ ﴿ قوله تعالى ﴿ وننزل من القرآن ما هو شفاء ﴿ أي بيان
تعالى من القرآن البيان الذي
أي بيان من الضلالة و
الشبهة ويهتدي به من الحيرة و
الباطنة والظاهرة و
الاخلاق المذمومة
الذات والصفات و
يشتمل على دلائل
شفاء لما في القلوب من
على
الامراض
الامراض
الجهالية

والاشفاء لله (ولئن أنعمنا) بالصحة والسعة (على الانسان) الكافر (أعرض) عن ذكر الله تعالى أنعمنا (وأعرض) تأكيد الاعراض لان الاعراض عن الشيء أو توليه عرض وجهه (ونأى بجانبه) أي بعد عنه عطفه وتولى ظهره وأراد

كانت وقيل مستعيض ونعني به مصر يشكو من المرض كانة تحية وآيت اشفاء وقرأ البصريان بالتخفيف ﴿ ونزل من القرآن ﴾ للكافرين ﴿ خسارا ﴾ لكفرهم به ﴿ واذا أنعمنا على الانسان ﴾ بالصحة والسعة ﴿ عن ذكر الله ﴾ عن ذكر ﴿ ونأى بجانبه ﴾ نوى عطفه وبعد بنفسه عنه كأنه مستكبر مستأنف بمصر ويجوز ان يكون كناية عن الاستكبار لانه من عادة المستكبرين وقرأ ابن عامر برواية ابن ذكوان هنا وفي فصلت وناء على القلب ﴿ وعلى الله يقضي نهض ﴿ واذا مسه الشر ﴾ من مرض وفقر ﴿ كان يؤسا ﴾ شديدا اليأس من روح الله ﴿ قل كل ﴾ عمل على شاكلته ﴿ قل كل احد يعمل على طريقته التي تشاكل حاله في الهدى والضلال ﴿ فربكم أعلم بمن هو أهدى سبيلا ﴾ أسد طريقة وأرجح منهجا وقد فسرت الشاكلة بالطبيعة والعادة والدين ﴿ ويسئلونك عن الروح ﴾ الذي يحيي به بدن الانسان ويدبره ﴿ قل الروح من أمر ربي ﴾ من الاسباب التي لكنة يكن من غير مادة وتوله من اصل كاعضاء جسده

جميعا بان يكون رحمة مؤمنين ﴿ ولا يزيد الظالمين ﴾ المشركين بما ننزل من القرآن ﴿ الا خسارا ﴾ لان الضد لا ينتفع به والمؤمن ينتفع به فكان رحمة مؤمنين وخسارا للظالمين وقيل لان كل آية تنزل تجدد لهم تكذيبا به فيزداد خسارهم وقد قدمنا في مجالس القرآن عند الاقدام عند زيادة ونقصان فصد الله الذي قضى شفاء ورحمة مؤمنين ولا يزيد الظالمين الا خسارا ﴿ قوله سبحانه وتعالى ﴿ واذا أنعمنا على الانسان ﴾ أي بالصحة والسعة ﴿ أعرض ﴾ أي عن ذكرنا وعبدنا ﴿ ونأى بجانبه ﴾ أي بعد عنا بنفسه وترك التقرب الينا بطاعته وقيل معناه تكبر وعظم ﴿ واذا مسه الشر ﴾ أي الشدة والضر ﴿ كان يؤسا ﴾ أي آيسا قنوطا وقيل معناه يتضرع ويدعو عند الضر والشدة واذا تأخرت الاجابة يئس ولا ينبغي للمؤمن أن يدع الدعاء ووتأخرت الاجابة ﴿ قوله عز وجل ﴿ قل كل ﴾ أي كل أحد ﴿ يعمل على شاكلته ﴾ قال ابن عباس على ناحيته وقيل الشاكلة الطريقة أي على طريقته التي جبل عليها وقيل وجه آخر وهو ان كل انسان يعمل على حسب جوهر نفسه فان كانت نفسه شريفة ظاهرة صدرت عنه أفعال جميلة وأخلاق زكية طاهرة وان كانت نفسه كدرة خبيثة صدرت عنه أفعال خبيثة مذمومة قال عز من قائل ﴿ فربكم أعلم بمن هو أهدى سبيلا ﴾ أي وضوح طريقا وحسن منهجا وانجى للحق ﴿ قوله سبحانه وتعالى ﴿ ويسئلونك عن الروح قل الروح من أمر ربي ﴾ (ق) عن عبد الله بن مسعود قال بينما أنا أمشي مع النبي صلى الله عليه وسلم وهو متوكئ على عسيب معه فمر بنفر من اليهود فقال بعضهم لبعض سلوه عن الروح وقال بعضهم لا تسألوه فسألوه فقام ساعة فرأيته يعرف فعلمت أنه يوحى اليه فقمت مكاني فلما نزل الوحي قال ويسئلونك عن الروح قل الروح من أمر ربي ﴿ وما أوتيتم من العلم

والقرآن (ولا يزيد الظالمين) المشركين بما ننزل من القرآن (الا خسارا) عليهم (واذا أنعمنا على الانسان) يعني الكافر من كثرة ماله وصحة بدنه (أعرض) عن الله وعن الشكر (ونأى بجانبه) تباعد عن الايمان او نأى بنفسه ليتكبر (وان مسه الشر) الفقر والمرض (كان يؤسا) شديد اليأس من روح الله (قل كل) أي كل أحد (يعمل على شاكلته) على ناحيته او على طريقته التي تشاكل حاله في الهدى والضلال (فربكم أعلم بمن هو أهدى سبيلا) أسد طريقا وأصوب منهجا (ويسئلونك عن الروح قل الروح من أمر ربي) أي من أمر الله يعني الروح الذي به حياة الحيوان سألوه عن حقيقته فأخبره الله من أمر الله أي مما استأثر بعلمه وعن أبي هريرة لقد مضى النبي صلى الله عليه وسلم وما يعلم الروح وقد تجزت الاولى

أو وجد بأمره وحدث بتكوينه على ان السؤال عن قدمه وحدوثه وقيل لما استأثر الله بعلمه لما روى ان اليهود قالوا لقريش سلوه عن أصحاب الكهف وعن ذي القرنين وعن الروح فان اجاب عنها أو سكت فليس بنبي وان اجاب عن بعض وسكت عن بعض فهو نبي فبين لهم القصتين وابهم امر الروح وهو مبهم في التوراة وقيل الروح جبريل عليه السلام وقيل

فسكت وفي رواية فقالوا حدثنا عن الروح فقام ساعة ينتظر الوحي وعرفت انه يوحى اليه فتأخرت حتى صعد الوحي قال ويسألونك عن الروح قل الروح من أمر ربي وما أوتيتم من العلم الا قليلا فقال بعضهم لبعض قد قلنا لكم لا تسألوه وفي رواية وما أوتوا من العلم الا قليلا قال الاعمش هكذا في قراءتنا العسيب جريد النخل وسعته وقال ابن عباس ان قريشا اجتمعوا وقالوا ان محمدا نشأ فينا بالامانة والصدق وما اتهمناه بكذب قط وقد ادعى ما ادعى فابعثوا نفرا الى اليهود بالمدينة واسألوهم عنه فانهم أهل كتاب فبعثوا جماعة اليهم فقالت اليهود سلوه عن ثلاثة أشياء فان أجاب عن كلها أو لم يجب عن شئ منها فليس بنبي وان أجاب عن اثنتين ولم يجب عن واحدة فهو نبي فاسألوه عن فتية فقدوا في الزمن الاول ما كان شأنهم فانه كان لهم حديث عجيب وعن رجل بلغ مشرق الارض ومغربها ما خبره وعن الروح قال فسألوا النبي صلى الله عليه وسلم فقال أخبركم بما سألتم غدا ولم يقل ان شاء الله فلبث الوحي قال مجاهد اثنى عشر يوما وقيل خمسة عشر يوما وقيل أربعين يوما وأهل مكة يقولون قد وعدنا محمد غدا وقد أصبحنا لا يخبرنا بشئ حتى حزن رسول الله صلى الله عليه وسلم من مكث الوحي وشق عليه ما يقوله أهل مكة ثم نزل جبريل عليه السلام بقوله تعالى ولا تقولن لشئ اني فاعل ذلك غدا الا أن يشاء الله ونزل في الفتية أم حسبت أن أصحاب الكهف والرقيم كانوا من آياتنا عجبا ونزل فيمن بلغ المشرق والمغرب قوله ويسألونك عن ذي القرنين ونزل في الروح ويسألونك عن الروح قل الروح من أمر ربي واختلفوا في الذي وقع السؤال عنه فروى عن ابن عباس انه جبريل وعن علي أنه ملك له سبعون الف وجه في كل وجه سبعون ألف لسان لكل لسان سبعون ألف لغة يسبح الله تعالى بكلها وقال مجاهد خلق على صورة بني آدم لهم أيد وأرجل ورؤس ليسوا بملائكة ولا ناس يأكلون الطعام وقال سعيد بن جبير لم يخلق الله خلقا أعظم من الروح غير العرش لو شاء أن يبتلع السموات والارض ومن فيها بلقمة واحدة لفعل ذلك صورة خلقه على صورة الملائكة وصورة وجهه على صورة وجه الآدميين يقوم يوم القيامة على يمين العرش وهو أقرب الخلق الى الله تعالى اليوم عدا الحجب السبعين وأقرب الخلق الى الله يوم القيامة وهو من يشفع لاهل التوحيد ولولا أن بينه وبين الملائكة سترا من نور لاحترق أهل السموات من نوره وقيل الروح هو القرآن لان الله سماه روحا ولان به حياة القلوب وقيل هو الروح المركب في الخلق الذي به يحيا الانسان وهو أصح الاقوال وتكلم قوم في ماهية الروح فقال بعضهم هو الدم ألا ترى ان الانسان اذا مات لا يفوت منه شئ الا الدم وقال قوم هو نفس الحيوان بدليل انه يموت باحتباس النفس وقال قوم هو عرض وقال قوم هو

عن ادراك ماهيته بعد انفاق الاعمار الطويلة على الخوض فيه والحكمة في ذلك تعجيز العقل عن ادراك معرفة مخلوق مجاور له ليدل على انه عن ادراك خالقه أعجز ولذا ورد ما قيل في حده انه جسم دقيق هوائي في كل جزء من الحيوان وقيل هو خلق عظيم روحاني أعظم من الملك وعن ابن عباس رضي الله عنهما هو جبريل عليه السلام نزل به الروح الامين على قلبك وعن الحسن القرآن دليله وكذلك أوحينا اليك روحا من امرنا ولان به حياة القلوب ومن أمر ربي أي من وحيه وكلامه ليس من كلام البشر وروي أن اليهود بعثت الى قريش أن سلوه عن أصحاب الكهف وعن ذي القرنين وعن الروح فان أجاب عن الكل أو سكت عن الكل فليس بنبي وان أجاب عن بعض وسكت عن بعض فهو نبي فبين لهم القصتين وأبهم أمر الروح وهو مبهم في التوراة فقدموا على سؤالهم وقيل كان السؤال عن خلق الروح يعني أهو مخلوق أم لا وقوله من أمر ربي دليل خلق الروح فكان هذا جوابا

ان فضله كان كبيرا ﴿قل لئن اجتمعت الانس والجن على أن يأتوا بمثل هذا القرآن﴾ في البلاغة وحسن النظم ﴿لا يأتون بمثله﴾ وفيه العرب العرباء وارباب البيان وأهل التحقيق وهو جواب قسم محذوف واللام الموطئة له لأهل البيان جواب الشرط بلا جزم لكون الشرط ماضيا أكثروا

وان اتاه خصم يوم مسئلة ، يقول لاغالب مالي ولاحرم

﴿ولو كان بعضهم لبعض ظهيرا﴾ ولو تظاهروا على الاتيان به ولعله لم يذكر الملائكة لان اتيانهم بمثله لا يخرجه عن كونه معجزة ولانهم كانوا مسائلة في الجملة ويجوز ان تكون الآية تقريرا لقولهم لن نؤمن لك حتى تأتينا بالله والملائكة قبيلا ﴿كررنا﴾ وجوهنا ﴿للناس﴾ زيادة في التقرير والبيان ﴿في هذا القرآن من كل مثل﴾ من كل معنى عجيب كالمثل في غرابته ﴿ووقوعه موقعها في الانفس﴾ ﴿فأبى أكثر الناس الا كفورا﴾ الا جحودا والتخصيص

غير مذهوب به وهذا امتنان من الله تعالى ببقاء القرآن محفوظا ، وروت كيب بذهاب بالقرآن وهو كلام الله عز وجل وقد ثبت في المصاحف وأعجب معنى الصدور قال عبدالله بن مسعود اقرؤا القرآن قبل أن يرفع فانه لا تقوم الساعة حتى يرفع قيل هذه المصاحف ترفع فكيف بما في صدور الناس قال يسرى عليه ليلا فيرفع ما في صدورهم فيصبحون لا يجدون شيئا ولا ينتفعون به في المصاحف شيء ثم يقرؤون في الشعر وعن عبدالله بن عمرو بن العاص لا تقوم الساعة حتى يرفع القرآن من حيث نزل له دوي حول العرش كدوي النحل فيقول الرب مالك فيقول يارب أتلى ولا يعمل بي فافعل كان عليك كبيرا ﴿قل﴾ أي يا محمد ﴿لئن اجتمعت الانس والجن﴾ عليك وجعلك مستولوا آدم وخلق الثقلين لك واعطائك المقام المحمود ﴿على أن يأتوا بمثل هذا القرآن﴾ وتعالى ﴿قل أن الانس والجن على أن يأتوا بمثل هذا القرآن﴾ في نظمه ﴿لا يأتون بمثله﴾ أي لا يقدرون على ذلك ولو بعضهم لبعض ﴿ظهيرا﴾ أي عونا ﴿ولقد صرفنا﴾ قال المفسرون أو أنشأ المتماثل هذا ﴿في هذا القرآن﴾ عز وجل ﴿من كل مثل﴾ في النظم والاخبار عن الغيوب وغير ذلك في طبقات البلاغة لا شبهة للامم أن لا يأتوا بمثله لخالق وهو غيوب ﴿في هذا القرآن من كل مثل﴾ بمثله ﴿قوله عز وجل﴾ ﴿وكررنا من كل معنى عجيب في هذا القرآن﴾ وقال بعضهم في كل ﴿الا كفورا﴾ وعيدوا عليه

قل) إتحدا لاعل ملتقر [illegible]
الوعد واوعيد والاخبار [illegible]
ناس) الا على بكا [illegible]

ومنجر تفجرت لأنه الأرض ينبوعا ﴿ وقولهم لن نؤمن لك حتى تفجر لنا من الأرض ينبوعا ﴾ ثم قال واقترح عليه رؤساء مكة أن يجعل جبال مكة ذهبا وفضة ليتسع أهلها بالتجارة فيها فقال ما أنا بالذي يسأل ربه هذا وما بعثت إليكم بهذا ولكن الله بعثني بشيرا ونذيرا فإن قبلتم ما جئتكم به فهو حظكم من الدنيا والآخرة وإن تردوه علي أصبر لأمر الله حتى يحكم الله بيني وبينكم فقالوا يا محمد إن كنت غير قابل منا ما عرضنا عليك فقد علمت أنه ليس أحد أضيق بلادا ولا أشد عيشا منا فسل لنا ربك الذي بعثك فليسير عنا هذه الجبال التي قد ضيقت علينا وليبسط لنا بلادنا وليجر لنا فيها الأنهار كأنهار الشام والعراق وليبعث لنا من مضى من آبائنا وليكن فيمن يبعث لنا قصي بن كلاب فإنه كان شيخا صدوقا فنسألهم عما تقول أحق هو أم باطل فإن صدقوك صدقناك فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما بهذا بعثت فقد بلغتكم ما أرسلت به فإن تقبلوه فهو حظكم وإن تردوه أصبر لأمر الله تعالى قالوا فإن لم تفعل هذا فسل لنا ربك أن يبعث ملكا يصدقك ويسأله أن يجعل لك جنات وقصورا وكنوزا من ذهب وفضة تغنيك بها على ما تريد فإنك تقوم بالأسواق وتلتمس المعاش كما نلتمسه فقال ما بعثت

الخروج مفجرا (وقولهم لن نؤمن لك حتى تفجر لنا) وتخفيف كوفي (من الارض) أي مكة (ينبوعا) عينا غزيرة من شأنها أن تنبع الماء (أو تكون جنة) بستان (فتفجر الأنهار خلالها تفجيرا) بكثرة (أو تسقط السماء كما زعمت علينا كسفا) قطعا (أو تأتي بالله والملائكة قبيلا) مقابلا أو كفيلا بما تقترحه (أو يكون لك بيت من زخرف) ذهب (أو ترقى في السماء) بسلم أو غيره (ولن نؤمن لرقيك) في السماء (حتى تنزل علينا كتابا نقرؤه) فيه تصديقك (قل سبحان ربي) تعجب من اقتراحاتهم الباطلة (هل كنت إلا بشرا رسولا) كسائر الرسل لا آتي بما لا قدرة لي عليه (وما منع الناس أن يؤمنوا إذ جاءهم الهدى) على الكفر (وقولوا) بعد (أبعث الله بشرا رسولا) إنكارا لذلك (قل لو كان في الأرض ملائكة يمشون مطمئنين) ساكنين فيها (لنزلنا عليهم من السماء ملكا رسولا) إليهم لأن الجنس إلى الجنس أميل (وكفى بالله شهيدا بيني وبينكم) على أني رسوله وقد شهد بالمعجزات التي أجراها على يدي (إنه كان بعباده خبيرا بصيرا) يعلم ما يليق بكل منهم فيفعله (ومن يهد الله فهو المهتدي ومن يضلل فلن تجد لهم أولياء من دونه) يهدونهم إلى الحق (ونحشرهم يوم القيامة على وجوههم) مشيا على وجوههم أو سحبا عليها (عميا) عن النظر إلى ما يسرهم (وبكما) عن الكلام (وصما) عن استماع ما يلذهم (مأواهم جهنم كلما خبت) سكن لهبها (زدناهم سعيرا) توقدا (ذلك جزاؤهم بأنهم كفروا بآياتنا وقالوا أإذا كنا عظاما ورفاتا) فتاتا (أإنا لمبعوثون خلقا جديدا) أي أنبعث بعد ذلك (أولم يروا أن الله الذي خلق السماوات والأرض قادر على أن يخلق مثلهم) في الصغر والكبر (وجعل لهم أجلا لا ريب فيه) هو الموت أو القيامة (فأبى الظالمون إلا كفورا) جحودا للحق (قل لو أنتم تملكون خزائن رحمة ربي) أي أرزاقه (إذا لأمسكتم خشية الإنفاق) أي بخلتم (وكان الإنسان قتورا) بخيلا (ولقد آتينا موسى تسع آيات بينات) هي اليد والعصا والسنون ونقص الثمرات والطوفان والجراد والقمل والضفادع والدم وانفلاق البحر (فاسأل بني إسرائيل) أي سلهم عن صدقه فيما جاء به (إذ جاءهم فقال له فرعون إني لأظنك يا موسى مسحورا) سحرت فاختل عقلك (قال لقد علمت) يا فرعون (ما أنزل هؤلاء) الآيات (إلا رب السماوات والأرض بصائر) حججا واضحة (وإني لأظنك يا فرعون مثبورا) هالكا أو مصروفا عن الخير (فأراد أن يستفزهم) يخرجهم (من الأرض) أرض مصر بالقتل والإجلاء (فأغرقناه ومن معه جميعا وقلنا من بعده لبني إسرائيل اسكنوا الأرض) التي أراد فرعون أن يستفزكم منها (فإذا جاء وعد الآخرة) القيامة (جئنا بكم لفيفا) جميعا مختلطين من شتى الأمم (وبالحق أنزلناه) أي القرآن (وبالحق نزل) أي ما نزل إلا ملتبسا بالحق (وما أرسلناك إلا مبشرا) بالثواب (ونذيرا) من العقاب (وقرآنا فرقناه) فصلناه بالتخفيف والتشديد (لتقرأه على الناس على مكث) تمهل (ونزلناه تنزيلا) شيئا بعد شيء على حسب الوقائع (قل آمنوا به أو لا تؤمنوا) فلا يضرني ولا ينفعكم إيمانكم (إن الذين أوتوا العلم من قبله) من قبل نزوله من مؤمني أهل الكتاب (إذا يتلى عليهم يخرون للأذقان سجدا) جمع ذقن (ويقولون سبحان ربنا إن كان وعد ربنا لمفعولا) أي ما وعد به من إرسال محمد وإنزال القرآن (ويخرون للأذقان يبكون ويزيدهم خشوعا) لين قلب وتواضع (قل ادعوا الله أو ادعوا الرحمن) سميا بهما المشركون (أيا ما تدعوا فله الأسماء الحسنى) أي أي الاسمين سميتموه به فهو حسن لدلالته على معنى الكمال (ولا تجهر بصلاتك) بقراءتك فيها فيسمع المشركون فيسبوا القرآن (ولا تخافت بها) فلا يسمع من خلفك (وابتغ بين ذلك سبيلا) وسطا بين الجهر والمخافتة (وقل الحمد لله الذي لم يتخذ ولدا) كما زعم بعض العرب (ولم يكن له شريك في الملك) كما زعم الثنوية (ولم يكن له ولي من الذل) أي لم يوال أحدا لأجل ذل به ليدفعه عنه (وكبره تكبيرا) عظمه عما لا يليق به

على الكفر (وقولوا) بعد عبد الله بن أمية المخزومي وأخيه (لن نؤمن لك حتى تفجر لنا) تشقق لنا من الأرض أرض مكة (ينبوعا) عيونا وأنهارا

أوتكون لك جنة من نخيل وعنب فتفجر) والتشديد هنا جمع عليه (الانهار خلالها) وسطها (تفجيرا أوتسقط السماء كازعمت علينا كسفا) بفتح السين مدنى وعاصم أى قطعا يقال اعطنى كسفة من هذا الثوب وبسكون السين غيرهما جمع كسفة كسدرة ﴿ ٧١ ﴾ وسدر يعنون ﴿ سورة بنى اسرئيل ﴾ قوله ان نشأ نخسف بهم الارض أونسقط عليهم كسفا من السماء (أوتأتى بالله والملائكة قبيلا) كفيلا بما تقول شاهدا بصحته والمعنى أوتأتى بالله قبيلا والملائكة قبيلا كقوله كنت منه ووالدى بريا أومقابلا كالعشير بمعنى المعاشر ونحوه ولا أنزل علينا الملائكة أونرى ربنا أوجماعة حالا من الملائكة (أويكون لك بيت من زخرف) ذهب (أوترقى فى السماء) تصعد اليها (ولن نؤمن لرقيك) لاجل رقيك (حتى تنزل علينا) وبالتخفيف ابو عمرو (كتابا) أى من السماء فيه تصديقك (نقرؤه) صفة كتاب (قل) قل مكى وشامى اى قال الرسول (سبحان ربى) تعجب من اقتراحاتهم عليه

﴿ أوتكون لك جنة من نخيل وعنب فتفجر الانهار خلالها تفجيرا ﴾ أويكون لك بستان يشتمل على ذلك ﴿ أوتسقط السماء كازعمت علينا كسفا ﴾ يعنون قوله تعالى اونسقط عليهم كسفا من السماء وهو كقطع لفظا ومعنى وقدسكنه ابن كثير وابو عمرو وحمزة والكسائى ويعقوب فى جميع القرآن الافى الروم وابن عامر الافى هذه السورة وابو بكر ونافع فى غيرهما وحفص فيما عدا الطور وهو اما مخفف من المفتوح كسدر وسدر أوفعل بمعنى مفعول كالطحن ﴿ أوتأتى بالله والملائكة قبيلا ﴾ كفيلا بما تدعيه أى شاهدا على صحته ضامنا لدركه أومقابلا كالعشير بمعنى المعاشر وهو حال من الله وحال الملائكة محذوفة لدلالتها عليها كما حذف الخبر فى قوله

ومن يك امسى بالمدينة رحله ٭ فانى وقيار بها لغريب

اوجماعة فيكون حالا من الملائكة ﴿ اويكون لك بيت من زخرف ﴾ من ذهب وقد قرئ به واصله الزينة ﴿ أوترقى فى السماء ﴾ فى معارجها ﴿ ولن نؤمن لرقيك ﴾ وحده ﴿ حتى تنزل علينا كتابا نقرؤه ﴾ وكان فيه تصديقك ﴿ قل سبحان ربى ﴾ تعجبا من اقتراحاتهم أوتنزيها لله من ان يأتى أويتحكم عليه أويشاركه احد فى القدرة ٭ وقرأ ابن كثير وابن عامر قال سبحان ربى اى قال الرسول

بهذا ولكن الله بعثنى بشيرا ونذيرا فقالوا فاسقط السماء كازعمت ان ربك ان شاء فعل فقال ذلك الى الله ان شاء فعل ذلك بكم وقال قائل منهم لن نؤمن لك حتى تأتينا بالله والملائكة قبيلا فلما قالوا ذلك قام رسول الله صلى الله عليه وسلم وقام معه عبدالله بن أبى أمية وهو ابن عمته عاتكة بنت عبدالمطلب فقال يا محمد عرض عليك قومك ما عرضوا فلم تقبله منهم ثم سألوك لانفسهم أمورا يعرفون بها منزلتك من الله فلم تفعل ثم سألوك ان تعجل ما تخوفهم به من العذاب فلم تفعل فوالله ما أومن لك أبدا حتى تتخذ الى السماء سلما ثم ترقى فيه وأنا أنظر حتى تأتيها فتأتى ببطاقة منشورة معك ونفر من الملائكة يشهدون لك بما تقول وأيم الله لو فعلت ذلك لظننت أن لا أصدقك فانصرف رسول الله صلى الله عليه وسلم الى أهله حزينا لما رأى من مباعدتهم فأنزل الله تعالى وقالوا لن نؤمن لك حتى تفجر لنا من الارض يعنى ارض مكة ينبوعا أى عيونا ﴿ أوتكون لك جنة من نخيل وعنب ﴾ أى بستان فيه نخيل وعنب ﴿ فتفجر الانهار خلالها تفجيرا ﴾ أى تشقيقا ﴿ أوتسقط السماء كازعمت علينا كسفا ﴾ أى قطعا ﴿ أوتأتى بالله والملائكة قبيلا ﴾ قال ابن عباس كفيلا أى يكفلون بما تقول وقيل هو جمع القبيلة أى باصناف الملائكة قبيلة قبيلة يشهدون لك بصحة ما تقول وقيل معناه نراهم مقابلة عيانا ﴿ أويكون لك بيت من زخرف ﴾ أى من ذهب وأصله الزينة ﴿ أوترقى ﴾ أى تصعد ﴿ فى السماء ولن نؤمن لرقيك ﴾ أى لاجل رقيك ﴿ حتى تنزل علينا كتابا نقرؤه ﴾ أمرنا فيه بإتباعك وهذا قول عبدالله بن أبى أمية ﴿ قل ﴾ أى قل يا محمد ﴿ سبحان ربى ﴾ أمره

(أوتكون لك جنة) بستان (من نخيل وعنب) كرم (فتفجر) فتشقق (الانهار خلالها) وسطها (تفجيرا) تشقيقا (أوتسقط السماء كازعمت علينا كسفا) قطعا العذاب (أوتأتى بالله والملائكة قبيلا) شهودا على ما تقول (أويكون لك بيت من زخرف) من ذهب

ونسق (أوترقى فى السماء) أوتصعد الى السماء فتأتينا بملائكة يشهدون انك رسول من الله (ولن نؤمن لرقيك) لصعودك بالياء (حتى تنزل علينا كتابا) من الله الينا (نقرؤه) فيه اتباك رسول الله الينا (قل) لهم يا محمد (سبحان ربى) أنزهه عن الولد والشريك

نصب على الحال من الضمير في يكن بإرادة خبرا بصيرا ﴿ بما تحولهم
والظاهرة فيجازيهم عليها وعيد تسلية لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وتهديد للكفار
﴿ ومن يهد الله فهو المهتد ومن يضلل فلن تجد لهم أولياء من دونه ﴿ يهدونهم
﴿ ونحشرهم يوم القيمة على وجوههم ﴿ يسحبون عليها أو يمشون بها على القهقرى
لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كيف يمشون على وجوههم قال ان الذي أمشاهم
على أقدامهم قادر ان يمشيهم على وجوههم ﴿ عميا وبكما وصما ﴿ لا يبصرون ما تقر
أعينهم ولا يسمعون ما يلذ مسامعهم ولا ينطقون بما يقبل منهم لانهم في دنياهم لما استبصروا
بالآيات والعبر وتصاموا عن استماع الحق والهدى أبوا أن ينطقوا بالصدق ونحوه ان يجتمعوا
بعد الحساب من الموقف الى النار فزيد في قواهم وحواسهم ﴿ مأواهم جهنم كلما خبت ﴾
سكن لهبها بان أكلت جلودهم ولحومهم ﴿ زدناهم سعيرا ﴿ توقدا بان نبدل جلودهم

﴿ لمن كان بعباده ﴿ يعني المنذرين والمبشرين ﴿ خبيرا بصيرا ﴿ أي بما يحاجونك به
وفيه تسلية للنبي صلى الله عليه وسلم ووعيد للكفار ﴿ ومن يهد الله فهو المهتد ومن يضلل فلن تجد
لهم أولياء من دونه ﴿ أي يهدونهم وفيه أيضا تسلية للنبي صلى الله عليه وسلم حيث لم يكن حكم
لهم بالايمان والهداية وجب أن يصيروا مؤمنين ومن سبق لهم حكم الله بالضلال والجهل
استحال ان ينقلبوا عن ذلك ﴿ ونحشرهم يوم القيامة على وجوههم ﴿ روي ﴾ عن أنس ان
رجلا قال يا رسول الله قال المشركين يحشرون على وجوههم الى جهنم أليس الكافر على
وجهه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أليس الذي أمشاه على الرجلين في الدنيا قادرا على ان
يمشيه على وجهه يوم القيامة قال قتادة بلى وعزة ربنا ﴿ وعن أبي هريرة قال قال رسول
الله صلى الله عليه وسلم يحشر الناس يوم القيامة ثلاثة أصناف صنف مشاة وصنف ركبان وصنف
على وجوههم قيل يا رسول الله وكيف يمشون على وجوههم قال الذي أمشاهم على
أقدامهم قادر على أن يمشيهم على وجوههم أما انهم يتقون بوجوههم كل حدب وشوك
أخرجه الترمذي والحدب كل مرتفع من الارض ﴿ عميا وبكما وصما ﴿ لا يبصرون
ولا ينطقون ولا يسمعون روي انه قيل يا رسول الله كيف يحشرهم عميا وبكما وصما وقد قال الله تعالى
ورأى المجرمون النار وقال دعوا هنالك ثبورا وقوله سمعوا لها تغيظا وزفيرا قلت لهم رؤية
والكلام والسمع قلت فيؤتى بهم حتى يعاينوا ثم يعمون معناه عميا لا يبصرون ما يسرهم
بكما لا ينطقون بحجة ولا يسمعون ما يسرهم وهذا وجه الثاني قيل معناه يحشرون على ما
وصفهم الله تعالى ثم تعاد اليهم حواسهم لاجراء وجه الثالث قيل معناه هذا حين يدخلون
فيها ولا يكلمون فيصيرون بحيث عميا وبكما وصما لا يبصرون ولا ينطقون ولا يسمعون ﴿ مأواهم
جهنم كلما خبت ﴿ أي سكن لهبها قال ابن عباس وهدأت من غير أن يوجد نقصان في لهب
الكفار لان الله تعالى وعدهم ان يخلدهم في العذاب أبدا ليس لهم
أي وقودا وقيل
يوقدون بها
وبكما) خرسا لا تكلمون شيئا (وصما) لا تسمعون شيئا (مأواهم) مصيرهم (جهنم كلما خبت) سكنت

(ذلك جزاؤهم بانهم كفروا بآياتنا وقالوا أئذا كنا عظاما ورفاتا أئنا لمبعوثون خلقا جديدا) أى ذلك العذاب بسبب انهم كفروا بالاعادة بعد الافناء فجعل الله جزاءهم ان سلط النار على اجزائهم كلما تم عيدها لا يزالون على ذلك ليزيد فى حسرهم على تكذيبهم البعث (أولم يروا) أولم يعلموا (أن الله الذى خلق السموات والارض قادر على أن يخلق مثلهم) من الناس (وجعل لهم) (أجلا لا ريب فيه) أجلا للاحياء عند الموت أو للقيامة (فابى الظالمون) مع وضوح الحق (الا كفورا) جحودا لنعم الله بان لا يزالوا على الاعادة بعد الافناء والى هذا اشار بقوله (ذلك جزاؤهم بانهم كفروا بآياتنا وقالوا أئذا كنا عظاما ورفاتا أئنا لمبعوثون خلقا جديدا) لان الاشارة الى ما تقدمه من عذابهم (أولم يروا) أولم يعلموا (ان الله الذى خلق السموات والارض قادر على ان يخلق مثلهم) فانهم ليسوا اشد خلقا منهم ولا الاعادة اصعب عليه من الابداء (وجعل لهم اجلا لا ريب فيه) هو الموت أو القيامة (فأبى الظالمون) مع وضوح الحق (الا كفورا) الا جحودا (قل لو انتم تملكون خزائن رحمة ربى) خزائن رزقه وسائر نعمه وانتم مرفوع بفعل يفسره ما بعده كقولك حاتم وذات سوار لطمتنى

وفائدة هذا الحذف والتفسير المبالغة مع الايجاز والدلالة على الاختصاص (اذا لامسكتم خشية الانفاق) لبخلتم مخافة النفاد بالانفاق ابلا احد الا وبختار النفع لنفسه ولو آثر غيره بشئ فانما يؤثره اعواض يفوقه فهو اذن بخيل لاضافة الى جود الله تعالى وكرمه هذا وان الجلاء اغلب فيهم (وكان الانسان قتورا) بخيلا لان بناء امره على الحاجة والضنة بما يحتاج اليه والمحافظة العوض فيما يبذله (ولقد آتينا موسى تسع آيات بينات) هى العصا واليد والجراد

عليه وزيد فى سعير النار لكفرهم (ذلك جزاؤهم بانهم كفروا بآياتنا) بما ذكر الوعيد المتقدم قال ذلك جزاؤهم بما كفروا (وقالوا أئذا كنا عظاما ورفاتا أئنا لمبعوثون خلقا جديدا) أجابهم الله ورد عليهم بقوله (أولم يروا أن الله الذى خلق السموات والارض) أى فى عظمهما وشدتها (قادر على ان يخلق مثلهم) أى فى صغرهم وضعفهم (وجعل لهم أجلا) أى وقتا لعذابهم (لا ريب فيه) أى لذلك فيما بينهم قبل الموت وقيل يوم القيامة (فابى الظالمون الا كفورا) أى جحودا وعنادا (قل لو أنتم تملكون خزائن رحمة ربى) أى خزائن نعمه ورزقه وقيل ان خزائن الله غير متناهية والمعنى وأنكم ملكتم من النعم خزائن لامسكتم (اذا لأمسكتم) أى لبخلتم وحبستم (خشية الانفاق) والفقر والنفاد وهذا غاية عظيمة فى وصفهم بذم الغنى (وكان الانسان قتورا) أى ممسكا بخيلا وان قلت قد يوجد فى جنس الانسان من هو جواد كريم فكيف وصفه بالبخل وقلت الاصل فى الانسان البخل لانه خلق محتاجا ولا يحتاج الا لما يدفع به عنه ضرر الحاجة وما يمسكه لنفسه لا الله قد يجود لاسباب خارجة مثل رجاء ثواب فثبت بهذا ان الاصل فى الانسان البخل (قوله تعالى) (ولقد آتينا موسى تسع آيات بينات) أى دلالات وضحات

وقوله (ذلك) العذاب (جزاؤهم) نصب (بانهم كفروا بآياتنا) بمحمد صلى الله عليه وسلم والقرآن (وقالوا) كفارمكة (أئذا كنا) صرنا (عظاما) بالية (ورفاتا) ترابا (أئنا لمبعوثون) (قل) لهم (كونوا) يجمد فيه نزوح ما لا يكون (حجارة أو حديدا) (أو خلقا مما يكبر) أى مما هو أعظم فى صدوركم من الحياة فانكم تبعثون (فسيقولون من يعيدنا) على الحياة (قل) يعيدكم (الذى فطركم) خلقكم (أول مرة) أول خلق (فسينغضون) يحركون (اليك رؤسهم) استهزاء (ويقولون متى هو) أى البعث (قل عسى أن يكون) قريبا (يوم يدعوكم) بالبعث من القبور (فتستجيبون) له (بحمده) أى تحمدون الله حين البعث (وتظنون) فى الدنيا (ان لبثتم) فيها (الا قليلا) بالاضافة الى ما رأيتم من هول القيامة (ولقد) (قل لو أنتم تملكون) تقديره أنتم تملكون أنتم لان لو تدخل على الافعال دون الاسماء فلابد من فعل بعدها وضمر تملك على شريطة التفسير وأبدل من الضمير المتصل وهو الواو ضمير منفصل وهو أنتم اسقوط ما يتصل به من اللفظ فانتم فاعل الفعل المضمر وتملكون تفسيره وهذا هو الوجه الذى يقتضيه علم الاعراب وأما ما يقتضيه علم البيان فهو ان أنتم تملكون فيه دلالة على الاختصاص به ان الناس هم المخصوصون بشح المنال (خزائن رحمة ربى) رزقه وسائر نعمه على خلقه (اذا لامسكتم خشية الانفاق) أى لبخلتم خشية أن ينفنى الانفاق (وكان الانسان قتورا) بخيلا (ولقد آتينا موسى تسع آيات بينات) عن ابن عباس

والقمل والضفادع والدم وتفجر الماء من الحجر وانقلاب البحر ونتق الطور على بني اسرائيل وقيل الطوفان والسنون ونقص الثمرات مكان الثلاثة الاخيرة وعن صفوان ان يهوديا سأل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عنها فقال ان لا تشركوا بالله شيأ ولا تسرقوا ولا تزنوا ولا تقتلوا النفس التي حرم الله الا بالحق ولا تسحروا ولا تأكلوا الربا ولا تمشوا ببريء الى ذي سلطان ليقتله ولا تقذفوا محصنة ولا تفروا من الزحف وعليكم خاصة اليهود ان لا تعدوا في السبت فقبل اليهودي يده ورجله فعلى هذا المراد بالآيات الاحكام العامة للملل الثلاثة في كل شرائع سميت بذلك لانها تدل على احكام تتعاطى متعلقها في الآخرة من السعادة والشقاوة وقوله وعليكم خاصة اليهود ان لا تعدوا حكم مستأنف زائد على الجواب ولذلك غير فيه سياق الكلام ﴿ فاسئل بني اسرائيل اذ جاءهم ﴾ فقلنا له سلهم من فرعون ليرسلهم معك أو سلهم عن ايمانهم وحال دينهم ويؤيده قراءة رسول الله صلى الله عليه وسلم فسأل على لفظ الماضي بغير الهمز وهو لغة قريش واذ متعلق بقلنا أو سأل على هذه القراءة أو فاسئل يا محمد بني اسرائيل عما جرى بين موسى عليه السلام وفرعون اذ جاءهم أو عن الآيات ليظهر للمشركين صدقك أو لتتسلى نفسك أو لتعلم انه تعالى لو أتى بما اقترحوا لاصروا على العناد والمكابرة كمن قبلهم أو ليزداد يقينك لان تظاهر الادلة يوجب قوة اليقين وطمأنينة القلب وعلى هذا كان اذ نصبا بآتينا أو باضمار يخبرونك على انه جواب الامر أو باضمار اذكر على الاستئناف ﴿ فقال له فرعون اني لأظنك يا موسى مسحورا ﴾

قال ابن عباس هي العصا واليد البيضاء والعقدة التي كانت بلسانه فحلها وفلق البحر والطوفان والجراد والقمل والضفادع والدم وقيل عوض فلق البحر واليد السنون ونقص من الثمرات وقيل الطمس والحجر بدل السنين والنقص قيل كان الرجل منهم مع اهله في الفراش وقد صارا حجرين والمرأة قائمة تخبز وقد صارت حجرا وروى ان عمر بن عبد العزيز سأل محمد ابن كعب القرظي عن الآيات فذكرها الطمس فقال عمر هذا اعجب أن يكون الفقه فيكم قال ياغلام أخرج ذلك الجراب فاخرج جرابا فيه بيض مكسر نصفين وجوز مكسر نصفين وثوم وحمص وعدس كلها حجارة وقيل التسع آيات هي آيات الكتاب وهي الاحكام يدل عليه ما روى عن صفوان بن عسال ان يهوديا قال لصاحبه تعال حتى نسأل هذا النبي فقال الآخر لا تقل نبي فانه لو سمع صارت له أربعة أعين فاتيا فسألاه عن هذه الآية ولقد آتينا موسى تسع آيات بينات فقال لا تشركوا بالله شيأ ولا تقتلوا النفس التي حرم الله الا بالحق ولا تزنوا ولا تأكلوا الربا ولا تسحروا ولا تمشوا ببريء الى سلطان ليقتله ولا تسرقوا ولا تقذفوا المحصنات ولا تفروا من الزحف وعليكم خاصة اليهود ان لا تعدوا في السبت فقبلا يديه وقالا نشهد انك نبي قال فما يمنعكم ان تتبعوني قالوا ان داود دعا ربه ان لا يزال في ذريته نبي وانا نخاف ان اتبعناك ان تقتلنا اليهود ﴿ فاسئل ﴾ يا محمد ﴿ بني اسرائيل ﴾ يجوز الخطاب معه والمراد غيره ويجوز ان يكون خاطبه وأمره بالسؤال ليتبين كذبهم مع قومهم ﴿ اذ جاءهم ﴾ يعني جاء موسى الى فرعون بالرسالة من عند الله عز وجل ﴿ فقال له فرعون اني لأظنك يا موسى مسحورا ﴾ قال ابن عباس مخدوعا وقيل مطبوبا

رضي الله عنهما هي العصا واليد والجراد والقمل والضفادع والدم والحجر والبحر والطور الذي نتقه على بني اسرائيل وعن الحسن الطوفان والسنون ونقص الثمرات مكان الحجر والبحر والطور (فاسئل بني اسرائيل) فقلنا له سل بني اسرائيل أي سلهم من فرعون وقل له أرسل معي بني اسرائيل وقوله (اذ جاءهم) متعلق بقوله المحذوف أي فقلنا له سلهم حين جاءهم (فقال له فرعون اني لاظنك يا موسى مسحورا) مخبرا لمحمد عقلك

اليد والعصا والطوفان والجراد والقمل والضفادع والدم والسنين وطمس الاموال (فاسئل بني اسرائيل) عبد الله بن سلام وأصحابه (اذ جاءهم) موسى (فقال له فرعون اني لأظنك يا موسى مسحورا) مغلوب العقل

عجزت عن الخروج عنها من قولهم هذا ما يفرعون وقرأ الكسائي بالضم على اخباره
عن نفسه ﴿ من آيات ﴾ من زائدة ﴿ هو الا آيات ﴾ العلامات ﴿ الرب ﴾ خالق ﴿ السموات والارض بصائر ﴾
حجج تبصر صدق موسى ﴿ وانى لاظنك ﴾ بالتنوين على الحال ﴿ يافرعون ﴾
مثبورا ﴿ مصروفا عن الخير من قولهم ما ثبرك عن هذا اى ما صرفك
ذهب ﴿ فاراد ان يستفزهم ﴾ يخرجهم ﴿ من الارض ﴾ ارض مصر بالقتل
﴿ وقلنا من بعده ﴾ من بعد اغراقه ﴿ لبنى اسرائيل اسكنوا
الارض ﴾ التى اراد فرعون ان يستفزكم منها ﴿ فاذا جاء وعد الآخرة ﴾ القيامة
﴿ لفيفا ﴾ مختلفين ايكم وايانا ﴿ وبالحق انزلناه ﴾

﴿ سحرت ﴾ وقيل معناه سحرت فعلى هذا المعجزات التى تعنتها من سحرت
﴿ قال له موسى ﴾ لما قال له فرعون انى لاظنك يا موسى مسحورا ﴿ لقد علمت ﴾ يا فرعون ﴿ ما انزل هؤلاء ﴾
الآيات ﴿ الا رب السموات والارض بصائر ﴾ أى
﴿ مثبورا ﴾ هالكا وقيل ملعونا ﴿ من ارض ﴾ مصر ﴿ فاغرقناه ومن معه جميعا ﴾ أى ثم قلنا فرعون
﴿ من بعده ﴾ من بعد هلاك فرعون ﴿ لبنى اسرائيل اسكنوا ارض الشام ﴿ فاذا جاء وعد الآخرة ﴾ يعنى
﴿ لفيفا ﴾ أى ثم قلنا فرعون
﴿ وبالحق انزلناه ﴾ (قل يا محمد لاهل مكة)

(فرعون موسى) على موسى (هؤلاء) الآيات (الا رب السموات والارض بصائر) حججا وعلامات لقبولى ﴿ و ﴾
(انى لاظنك يا فرعون مثبورا) ملعونا (فاراد) فعند ذلك (ان يستفزهم) يستأصلهم (من ارض) أرض (مصر فاغرقناه ومن معه جميعا) فى البحر (وقلنا من بعده) بعد اهلاكه (لبنى اسرائيل اسكنوا) انزلوا (الارض) أرض الشام (فاذا جاء وعد الآخرة) يعنى قرب وقت نزول عيسى ابن مريم (جئنا بكم لفيفا) جميعا (وبالحق انزلناه) بالقرآن

بالحق نزل) وماأنزلنا القرآن الاباحكمة وما نزل الاملتبسا بالحق واحكمة لاشتماله على الهدايه الى كل خير أوما نزلناه من السماء الاباحق محفوظا بالرصد من الملائكة وماانزل على الرسول الامحفوظا بهم من تخليط الشياطين قال راوي اشتكى محمد بن اسماك فاحتبسنا ماءه وذهبنا به الى طبيب نفصرني فستقينا رجل حسن الوجه طيب الرائحة نقي الثوب فقال لنا لي أن نقبله الى ذلك الطبيب نريد ماء ابن السماك فقال جعلني الله تستقيون على ولي الله بعد والله اخبرنه على الارض وارجعوا الى ابن السماك ﴿ ٧٧ ﴾ وقولوا له ضع (سورة بني اسرائيل) يده على موضع الوجع وقل

وبالحق نزل ﴿ أي وماانزلنا القرآن الاملتبسا بالحق المقتضى لانزاله وماانزل الاملتبسا بالحق الذي اشتمل عليه وقيل وما انزلناه من السماء الامحفوظا بالرصد من الملائكة وماانزل على الرسول الا محفوظا بهم من تخليط الشياطين واهله اراد به نفي اعتراء البطلان له اول الامر وآخره ﴿ وما ارسلناك الا مبشرا ﴾ لمطيع بالثواب ﴿ ونذيرا ﴾ للعاصي بالعقاب فلا عليك الا التبشير والانذار ﴿ وقرآنا فرقناه ﴾ نزلناه مفرقا فحما وقيل فرقنا فيه الحق من الباطل فحذف الجار كما في قوله ويوما شهدناه وقرئ بالتشديد لكثرة نجومه فانه نزل في تضاعيف عشرين سنة ﴿ لتقرأه على الناس على مكث ﴾ على مهل وتؤدة فانه ايسر للحفظ واعون في الفهم وقرئ بالفتح وهو لغة فيه ﴿ ونزلناه تنزيلا ﴾ على حسب الحوادث ﴿ قل آمنوا به أولا تؤمنوا ﴾ فان ايمانكم بالقرآن لا يزيده كمالا وامتناعكم عنه لا يورثه نقصا وقوله ﴿ ان الذين اوتوا العلم من قبله ﴾ تعليل له أي ان لم تؤمنوا به فقد آمن به من هو خير منكم وهم العلماء الذين قرؤا الكتب السابقة وعرفوا حقيقة الوحي وامارات النبوة وتمكنوا من التمييز بين الحق والمبطل اورأوا نعتك وصفة ماانزل اليك في تلك الكتب ويجوز ان يكون تعليلا للقول على سبيل التسابة كانه قيل تسل بايمان العلماء عن ايمان الجهلة ولا تكترث بايمانهم واعراضهم ﴿ اذا تلي عليهم ﴾ القرآن

وبالحق نزل ﴾ يعني ان ما أردنا بانزال القرآن الا تقريره للحق فلما أردنا هذا المعنى فكذلك وقع وحصل وقيل معناه وما أنزلنا القرآن الا بالحق المقتضى لانزاله وما نزل الا ملتبسا بالحق لاشتماله على الهداية الى كل خير ﴿ وما أرسلناك الا مبشرا ﴾ يعني بالجنة للمطيعين ﴿ ونذيرا ﴾ أي خوفا بالنار للعاصين ﴿ قولا بعد قول ﴿ وقرآنا فرقناه ﴾ أي فصلناه ونجمناه وقيل فرقنا فيه بين الحق والباطل وقيل معناه أنزلناه نجوما لم ينزل مرة واحدة بدليل قوله تعالى ﴿ لتقرأه على الناس على مكث ﴾ أي على تؤدة وترسل في ثلاث وعشرين سنة ﴿ ونزلناه تنزيلا ﴾ أي على حسب الحوادث ﴿ قل آمنوا به أولا تؤمنوا ﴾ فيه وعيد وتهديد ﴿ ان الذين أوتوا العلم من قبله ﴾ قيل هم مؤمنو أهل الكتاب الذين قرأوا يعلمون الذين قبل مبعث رسول الله صلى الله عليه وسلم أم آمنوا بعد مبعثه مثل زيد بن عمرو بن نفيل وسلمان الفارسي وأضرابهم ﴿ اذا يتلى عليهم ﴾ يعني القرآن

أسلمنا) يا محمد (الا مبشرا) بالجنة (ونذيرا) من النار (وقرآنا) أنزلنا جبريل بالقرآن (فرقناه) فصلناه بالحلال والحرام والامر والنهي (لتقرأه على الناس على مكث) مهل وهينة ورسل (ونزلناه تنزيلا) بيناه وقيل نزلنا جبريل بالقرآن تنزيلا متفرقا آية وآيتين والاكثر وكذا (قل) لهم يا محمد (آمنوا به) بالقرآن (أولا تؤمنوا) به فلا يضرنا ولا ينفعنا ايمانكم (ان الذين أوتوا العلم) أعطوا العلم بالتوراة صفة محمد صلى الله عليه وسلم ونعته (من قبله) من قبل القرآن (اذا يتلى) أقرأ (عليهم) القرآن

﴿ ويخرون للاذقان يبكون ﴾ حال ﴿ وعدربنا مفعولا ﴾ لقوله آمنوا به أو لا تؤمنوا أي عرض عن ايمانكم بعد ما يصدقوا بالقرآن فان خيرا منكم وهم علماء الذين قرؤا الكتب قد آمنوا به وصدقو بان الله ينجز وعده ويرسل رسله ولا خلف لامره ولا خبره ونجدونه في الكتب المنزلة وبشروا به من بعثة محمد صلى الله عليه وسلم وهو من دلائل النبوة ﴿ ان كان وعد ربنا لمفعولا ﴾ ان مخففة من الثقيلة واسمها محذوف كما ان لو كذلك في قوله لو كنت ان بالا مضمرا ﴿ ويخرون للاذقان يبكون ﴾ معطوف

﴿ ويخرون للاذقان سجدا ﴾ معطوف على وجوههم تفسير للامر الله وشكرا لانجاز وعده في تلك الكتب بعثة محمد صلى الله عليه وسلم على فترة من الرسل وانزال القرآن عليه ﴿ ويقولون سبحان ربنا ﴾ عن خلف الوعد ﴿ ان كان وعد ربنا لمفعولا ﴾ انه كان وعده كائنا لا محالة ﴿ ويخرون للاذقان يبكون ﴾ كرر لاختلاف الحال أو السبب فان الاول لشكر عند انجاز الوعد والثاني لترقبهم من مواعظ القرآن حال كونهم باكين من خشية الله وذكر الذقن لانه اول ما يلقى الارض من وجه الساجد واللام فيه لاختصاص الخرور به ﴿ ويزيدهم ﴾ سماع القرآن ﴿ خشوعا ﴾ كما يزيدهم علما ويقينا بالله ﴿ قل ادعوا الله أو ادعوا الرحمن ﴾ نزلت حين سمع المشركون رسول الله يقول يا الله يا رحمن فقالوا انه ينهانا ان نعبد الهين وهو يدعو الها آخر أو قالت اليهود انك لتقل ذكر الرحمن وقد اكثره الله في التوراة والمراد على الاول هو التسوية بين اللفظين فانهما يطلقان على ذات واحد توان اختلف اعتبار اطلاقهم والتوحيد فهو الذات الذي هو المعبود المطلق وعلى الثاني انهما سيان في حسن الاطلاق والاقتضاء الى المقصود وهو جواب لقوله ﴿ ايما تدعوا فله الاسماء الحسنى ﴾ وايما هنا في الآية بمعنى المتممة وهو يقتضي في مفعولين حذف

﴿ يخرون للاذقان ﴾ قال ابن عباس أرادبها الوجوه ﴿ سجدا ﴾ أي يقعون على الوجوه سجودا ﴿ ويقولون سبحان ربنا ﴾ أي تعظيما لربنا لانجازه ما وعد في الكتب المنزلة من بعثة محمد صلى الله عليه وسلم ﴿ ان كان وعد ربنا لمفعولا ﴾ أي كائنا واقعا ﴿ ويخرون للاذقان يبكون ويزيدهم خشوعا ﴾ أي خضوعا لربهم وقيل يزيدهم القرآن لين قلوب ورطوبة عين فالبكاء مستحب عند قراءة القرآن ﴿ عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يلج النار رجل بكى من خشية الله حتى يعود اللبن في الضرع ولا يجتمع على عبد غبار في سبيل الله ودخان جهنم أخرجه الترمذي والنسائي وزاد النسائي في مخبري مسلم أبدا ولو يجتمع الدخول والخروج الا نفس عن ابن عباس قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول عينان لا تمسهما النار عين بكت من خشية الله وعين باتت تحرس في سبيل الله أخرجه الترمذي ﴿ قوله تعالى ﴾ ﴿ قل ادعوا الله أو ادعوا الرحمن ﴾ قال ابن عباس سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات ليلة فجعل يقول في سجوده يا الله يا رحمن فقال أبو جهل ان محمدا ينهانا عن آلهتنا وهو يدعو الهين فأنزل الله هذه الآية ومعنى الهما اعتمدوا الله أو ادعوه بهذا الاسم أو بهذا الاسم ﴿ أيما تدعوا ﴾ ما صلة ومعناه أي هذين الاسمين سميتم وذكرتم أو من جميع أسمائه ﴿ فله الاسماء الحسنى ﴾ يعني اذا

يقرأ (ويخرون للاذقان) على الوجوه (سجودا) يسجدون لله (ويقولون سبحان ربنا) ينزهون الله عن خلف الوعد وعن الشريك (ان كان) قد كان (وعد ربنا) في بعث محمد صلى الله عليه وسلم (لمفعولا) كائنا (ويخرون للاذقان) للوجوه (يبكون) في السجود (ويزيدهم) القرآن (خشوعا) ليناً في القلب ورطوبة في العين (قل) لهم يا محمد (ادعوا الله أو ادعوا الرحمن) لما سمعه بعض الجهال يقول يا الله يا رحمن قال لهم انه ينهانا أن نعبد الهين وهو يدعو الها آخر فنزلت وقيل ان أهل الكتاب قالوا انك لتقل ذكر الرحمن وقد أكثر الله في التوراة هذا الاسم فنزلت والمعنى ادعوا الله أو ادعوا الرحمن (أيا ما تدعوا) أي أي هذين الاسمين سميتم أو أيهما دعوتم (فله الاسماء الحسنى) أي هو مختص بهما وله الاسماء الحسنى كلها (ولا تجهر بصلاتك) بقراءتك فيسمع المشركون فيسبوا القرآن (ولا تخافت بها) عن أصحابك فلا تسمعهم (وابتغ بين ذلك سبيلا) اجهر بقراءتك بحيث يسمع من خلفك ولا تخافت بحيث لا يسمع من يليك (وقل الحمد لله) على ما علمني من القرآن (الذي لم يتخذ ولدا) كما قالت اليهود عزير ابن الله وقالت النصارى المسيح ابن الله وقالت مضر الملائكة بنات الله (ولم يكن له شريك في الملك) كما قالت الثنوية (ولم يكن له ولي من الذل) أي لم يوال أحدا من أجل ذل به فيحتاج إلى موالاته (وكبره تكبيرا) عظمه عظيما عن كل ما لا يليق به

رجع الى ذات الله تعالى والقاء لانه جواب الشرط أى أياما تدعوا فهو حسن فوضع موضعه قوله عليه الاسماء الحسنى لانه اذا حسن
سماؤه كلها حسن هذان الاسمان ﴿ لانهما منها ﴾ رمعنى كونها أحسن
الاسماء انها مستقلة بمعانى
التمجيد والتقديس والتعظيم
﴿ ولاتجهر بصلاتك ﴾
بقراءة صلاتك على حذف
المضاف لانه لايلبس اذ
الجهر والمخافتة تعتقبان
على الصوت لاغير والصلاة
أفعال واذكارو كان رسول
الله صلى الله عليه وسلم
رفع صوته بقراءته فاذا
سمعها المشركون لغوا
وسبوا فامربان يخفض
من صوته والمعنى ولاتجهر
حتى لاتسمع المشركين (ولا
تخافت بها) حتى لاتسمع
من خلفك (وابتغ بين
ذلك) بين الجهر والمخافتة
(سبيلا) وسطا أومعناه
ولاتجهر بصلاتك كلها
ولاتخافت بها كلها وابتغ
بين ذلك سبيلا بان تجهر
بصلاة الليل وتخافت
بصلاة النهار او بصلاتك
بدعائك (وقل الحمدلله
الذى لم يتخذ ولدا) كما
زعمت اليهود والنصارى
(ولم يكن له شريك فى الملك)
كما زعم المشركون
﴿ كل العلو والقدرة والتمجيد
زالا مصروف عنهو ﴿ ولاتجهر
بصلاتك ﴾ تقول لاتجهر
صوتك بقراءة القرآن و
بصلاتك الى الرياء
المشركون (ولاتخافت بها) ولاتسمع بقراءة القرآن فلا تسمع أصحابك (وابتغ) اطلب (بين ذلك) بين الرفع والخفض (سبيلا) طريقا
وسطا (وقل الحمدلله) الشكر والالوهية لله (الذى لم يتخذ ولدا) من الملائكة والآدميين فيرث ملكه (ولم يكن له شريك فى الملك)

اولهما استغناء عنه وأولالتخيير والتنوين فى اياعوض عن المضاف اليه ومصله لتأكيد
مافى ايا من الابهام والتخيير فى فله للمسمى لان التسمية له لالالاسم وكان اصل الكلام
اياماتدعوا فهو حسن فوضع موضعه فله الاسماء الحسنى للمبالغة والدلالة على ماهو
الدليل عليه وكونها حسنى لدلالتها على صفات الجلال والاكرام ﴿ ولاتجهر بصلاتك ﴾
بقراءة صلاتك حتى تسمع المشركين فان ذلك يحملهم على السب واللغو فيها ﴿ ولاتخافت بها ﴾
حتى لاتسمع من خلفك من المؤمنين ﴿ وابتغ بين ذلك ﴾ بين الجهر والمخافتة ﴿ سبيلا ﴾
وسطا فان الاقتصاد فى جميع الامور محبوب روى ان ابابكر رضى الله تعالى عنه كان تخفت
ويقول اناجى ربى وقد علم حاجتى وعمر رضى الله تعالى عنه كان يجهر ويقول اطرد الشيطان
واوقظ الوسنان فلما نزلت امر رسول الله تعالى عليه وسلما ابابكر ان يرفع قليلا وعمر ان يخفض
قليلا وقيل معناه لاتجهر بصلاتك كلها ولاتخافت بها بل اسرها واتبع بين ذلك سبيلا الا اخفات
نهارا والجهر ليلا ﴿ وقل الحمدلله الذى لم يتخذ ولدا ولم يكن له شريك فى الملك ﴾ فى الالوهية

حسنت أسماؤه كلها فهذان الاسمان منها ومعنى كونها حسنى أنها مشتملة على معانى
التقديس والتعظيم والتمجيد ﴿ ولاتجهر بصلاتك ولاتخافت بها ﴾ ﴿ ق ﴾ عن
ابن عباس فى قوله ولاتجهر بصلاتك ولاتخافت بها قال نزلت ورسول الله صلى الله
عليه وسلم مختف بمكة وكان اذا صلى باصحابه رفع صوته بالقرآن فاذا سمعه المشركون سبوا
القرآن ومن أنزله ومن جاء به فقال الله تبارك وتعالى لنبيه صلى الله عليه وسلم ولاتجهر بصلاتك
أى بقراءتك فيسمع المشركون فيسبوا القرآن ولاتخافت بها عن أصحابك فلاتسمعهم
وابتغ بين ذلك سبيلا زاد فى رواية وابتغ بين ذلك سبيلا أسمعهم ولاتجهر حتى يأخذوا
عنك القرآن وقيل نزلت الآية فى الدعاء وهو قول عائشة والنخعى ومجاهد ومكحول
﴿ ق ﴾ عن عائشة ولاتجهر بصلاتك ولاتخافت بها قالت نزل ذلك فى الدعاء وقيل كان
أعراب من بنى تميم اذا سلم رسول الله صلى الله عليه وسلم قالوا اللهم ارزقنا مالا وولدا
يجهرون بذلك فانزل الله عز وجل ولاتجهر بصلاتك أى لاترفع صوتك بقراءتك
ودعائك ولاتخافت بها المخافتة خفض الصوت والسكوت ﴿ وابتغ ﴾ أى اطلب
﴿ بين ذلك سبيلا ﴾ أى طريقا وسطا بين الجهر والاخفاء عن أبى قتادة أن النبى صلى الله
عليه وسلم قال لابى بكر مررت بك وأنت تقرأ القرآن وأنت تخفض من صوتك فقال
انى أسمعت من ناجيت فقال ارفع قليلا وقال لعمر مررت بك وأنت تقرأ وأنت ترفع
من صوتك فقال انى أوقظ الوسنان وأطرد الشيطان فقال اخفض قليلا أخرجه الترمذى
﴿ وقل الحمدلله الذى لم يتخذ ولدا ﴾ أمر الله نبيه صلى الله عليه وسلم بان يحمده على
وحدانيته وقيل معناه الحمدلله الذى عرفنى انه لم يتخذ ولدا وقيل ان كل من له ولد فهو
يمسك جميع النعم لولده واذا لم يكن له ولد أفاض نعمه على عبيده وقال ان لم يدنقوم فقد
والده بعد انتفائه والله عز وجل باق على جميع التقادس فهو المستحق لجميع المحامد
﴿ ولم يكن له شريك فى الملك ﴾ والمعبب فى اعتبار هذه الصفة انه لو كان له شريك لم يكن

[illegible]

... في الخلق [illegible] والله أعلم بالصواب واليه المرجع والمآب

سورة الكهف مكية وقيل الا قوله واصبر نفسك مع الذين

يدعون ربهم فهي مدنية وهي مائة واحدى عشرة آية

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذي أنزل على عبده الكتاب ❊ يعني القرآن رتب استحقاق الحمد على انزاله تنبيها على انه أعظم نعمائه وذلك لانه الهادي الى ما فيه كمال العباد والداعي الى ما به

[illegible] ❊ [illegible] ❊ وقيل [illegible] ❊ عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم [illegible] ❊ عن جابر بن عبد الله ان رسول الله صلى الله عليه وسلم [illegible] أخرجه الترمذي وقال حديث حسن غريب ❊ عن [illegible] قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أحب الكلام [illegible] الحمد لله [illegible] أخرجه مسلم [illegible]

تفسير سورة الكهف وهي مكية وآياتها مائة واحدى

عشرة آية وكلماتها ألف وخمسمائة وسبع وسبعون كلمة

وحروفها ستة آلاف وثلاثمائة وستون حرفا

بسم الله الرحمن الرحيم

قوله عز وجل ❊ الحمد لله الذي أنزل على عبده الكتاب ❊ أثنى الله على نفسه [illegible] على جزيل نعمائه [illegible] محمد صلى الله عليه وسلم من الكتاب الذي هو سبب [illegible] الله عليه وسلم [illegible] القرآن كان نعمة

[illegible] وحروفه [illegible] بسم الله الرحمن الرحيم ❊ وباسناده عن ابن (عباس) في قوله تعالى (الحمد لله) يقول الشكر لله والالوهية لله (الذي أنزل على عبده) محمد صلى الله عليه وسلم (الكتاب) جبريل بالقرآن

[illegible]

(ولم يجعل له عوجا) أي شيأ من العوج والعوج في المعاني كالعوج في الاعيان يقال في رأيه عوج وفي عصاه عوج والمراد نفي اختلاف والتناقض عن معانيه وخروج شئ منه من الحكمة (قيما) مستقيما والتنكير للتفخيم وتقدير وجعله قيما لما دل نفي العوج فقد أثبت له الاستقامة فلا حاجة إلى تقدير بين نفي العوج وإثبات الاستقامة وقيل قيما حال من الكتاب كقوله تعالى مصدقا لما بين يديه مستقيما هو له بالاستقامة ولا يخرج من أدنى عوج عند المنصف أو قيما على سائر الكتب مهيمنا عليها هذا هو الوجه (لينذر) أنذر متعديا إلى واحد كقوله انا أنذرناكم عذابا قريبا ﴿ ٨١ ﴾ فاقتصر على ﴿ سورة الكهف ﴾ أحدهما وأصله لينذر الذين

يتنظم صلاح المعاش والمعاد ﴿ ولم يجعل له عوجا ﴾ شيأ من العوج باختلال في اللفظ وتناف في المعنى أو انحراف من الدعوة الى جناب الحق وهو في المعاني كالعوج في الاعيان ﴿ قيما ﴾ مستقيما معتدلا لا افراط فيه ولا تفريط أو قيما بمصالح العباد فيكون وصفا له بالتكميل بعد وصفه بالكمال أو على الكتب السابقة يشهد بصحتها وانتصابه بمضمر تقديره جعله قيما أو على الحال من الضمير في له أو من الكتاب على ان الواو في ولم يجعل للحال دون العطف اذ لو كان للعطف لكان المعطوف فاصلا بين امحاض المعطوف عليه ولذلك قيل فيه تقديم وتأخير وقرئ قيما ﴿ لينذر بأسا شديدا ﴾ أي لينذر الذين كفروا عذابا شديدا فحذف المفعول الاول اكتفاء بدلالة القرينة واقتصارا على الغرض المسوق اليه ﴿ من لدنه ﴾ صادرا من عنده وقرأ أبو بكر باسكان الدال استكان الباء من سبع مع الاشمام ليدل على اصله وكسر النون لالتقاء الساكنين وكسر الهاء للاتباع ﴿ ويبشر المؤمنين الذين يعملون الصالحات ان لهم اجرا حسنا ﴾ هو الجنة ﴿ ماكثين فيه ﴾ في الاجر ﴿ أبدا ﴾ بلا انقطاع ﴿ وينذر الذين قالوا اتخذ الله ولدا ﴾ خصهم بالذكر وكرر الانذار متعلقا بهم استعظاما لكفرهم والمراد بذكر المنذر به استغناء بتقدم ذكره ﴿ ما لهم به من علم ﴾ أي بأولاد أو باتخاذ، أو بالقول والمعنى انهم يقولونه عن جهل مفرط وتوهم كاذب او تقليد لاسلافهم من غير علم بالمعنى الذي اراده به فانهم كانوا يطلقون الاب والابن بمعنى المؤثر والاثر أو بالله لو علموا ما أجازوا

عليه على الخصوص وعلى سائر الناس على العموم ﴿ ولم يجعل له عوجا ﴾ أي لم يجعل له شيأ من العوج قط والعوج في المعاني كالعوج في الاعيان والمراد نفي الاختلاف والتناقض عن معانيه وقيل معناه لم يجعله مخلوقا روى عن ابن عباس في قوله تعالى قرآنا عربيا غير ذي عوج قال غير مخلوق ﴿ قيما ﴾ أي مستقيما وقال ابن عباس عدلا وقيل قيما على الكتب كلها ومصدقا لها وناسخا لشرائعها ﴿ لينذر بأسا شديدا ﴾ معناه لينذر الذين كفروا بأسا شديدا وهو قوله سبحانه وتعالى يعذب بئيس ﴿ من لدنه ﴾ أي من عنده ﴿ ويبشر المؤمنين الذين يعملون الصالحات ان لهم أجرا حسنا ﴾ يعني الجنة ﴿ ماكثين فيه أبدا ﴾ ينذر الذين قالوا اتخذ الله ولدا ﴿ ما لهم به من علم ﴾ أي بالولد ﴿ ولا لآبائهم ﴾

كفروا (بأسا) عذابا (شديدا) واما اقتصر على أحد مفعولي أنذر لان المنذر به هو المسوق اليه والقصر عليه (من لدنه) صادرا من عنده (ويبشر المؤمنين الذين يعملون الصالحات أن لهم أي بان لهم (أجرا حسنا) أي الجنة ويبشر حمزة وعلي (ماكثين) حال من هم في لهم (فيه) في الاجر وهو الجنة (أبدا وينذر الذين قالوا اتخذ الله ولدا) ذكر المنذرين دون المنذر به بعكس الاول لاستغناء التقدم ذكره (ما لهم به من علم) أي بأن لهم أو باتخاذ فان معنى ان قولهم هذا لم يصدر عن علم ولكن عن جهل مفرط فان قلت اتخاذ الله ولدا في نفسه محال فكيف قيل ما لهم به من علم قلت معناه ما لهم به من علم لانه ليس مما يعلم لاستحالة وانتفاء المعلوم أو لم الجهل بالطريق الموصل اليه أو لانه في نفسه

(ولم يجعل له عوجا) لم ينزله مخالفا للتوراة والانجيل وسائر الكتب (قيما) بالتوحيد وصحة مقدماته ونزلت ردا على اليهود حين قالوا القرآن مخالف لسائر الكتب (لينذر بأسا) عذابا (شديدا من لدنه) من عنده (ويبشر) محمدا بالقرآن (المؤمنين) المصدقين (الذين يعملون الصالحات أن لهم أجرا حسنا) وأبا كرمنا فيه الجنة (ماكثين فيه) مقيمين في الثواب لا يموتون ولا يخرجون (أبدا وينذر) خص صلى الله عليه وسلم بالقرآن (الذين قالوا اتخذ الله ولدا) يعني اليهود والنصارى وبعض المشركين (ما لهم به) من معالمهم (من علم) من حجة

محل (ولا آبائهم) ... (كبرت كلمة) نصب على التمييز وفاعله معنى الفعل أي كبرت كلمتهم كلمة (تخرج من أفواههم) صفة الكلمة تفيد استعظام الاجتراء على النطق ... (إن يقولون إلا كذبا) ... (فلعلك باخع نفسك) ... (على آثارهم) أي قفاهم شبه به وبهم حين تولوا عنه ... (أسفا) مفعول له أي للحزن والأسف ... (على الأرض زينة لها) أي مما يصلح أن يكون زينة لها ولأهلها من زخارف الدنيا وما يحسن منها

يا محمد (باخع نفسك) قاتل نفسك (على آثارهم) لأجلهم (إن لم يؤمنوا بهذا الحديث) بأن لم يؤمنوا بهذا القرآن (أسفا) حزنا لأجلهم (على الأرض) من أجل فقد أزيلها (زينة لها) زهرة للأرض

ولاهلها ﴿ لنبلوهم ايهم احسن عملا ﴾ في تعاطيه وهو من زهد فيه ومن اغتر به وقع منه بما يزجى به ايامه وصرف فعله على ما ينبغي وهو تسكين لرسول الله صلى الله عليه وسلم ﴿ وانا لجاعلون ما عليها صعيدا جرزا ﴾ تزهيد فيه والجرز الارض التي قطع نباتها مأخوذ من الجرز وهو القطع والمعنى انا لنعيدنها عليهن الزينة ترابا مستويا بالارض ونجعله كصعيد املس لانبات فيه ﴿ أم حسبت ﴾ بل احسبت ﴿ ان اصحاب الكهف والرقيم ﴾ في ابقاء حياتهم مدة مديدة ﴿ كانوا من آياتنا عجبا ﴾ وقدمتهم بالاضافة الى خلق ما على الارض من الاجناس والانواع الفائتة للحصر على طبائع متباعدة وهيآت مختلفة تعجب الناظرين من مادة واحدة ثم ردها اليها ليس بعجيب مع انه من آيات الله كالنزر الحقير والكهف الغار الواسع في الجبل والرقيم اسم الجبل أو الوادي الذي فيه كهفهم أو اسم قريتهم أو كلبهم قال امية بن ابي الصلت

وليس بها الا الرقيم مجاورا ... وصيدهم والقوم في الكهف هجد

أو لوح رصاصي أو حجري رقمت فيه اسماؤهم وجعل على باب الكهف وقيل اصحاب الرقيم قوم آخرون كانوا ثلاثة خرجوا يرتادون لاهلهم فاخذتهم السماء فأووا الى الكهف فانحطت صخرة وسدت بابه فقال احدهم اذكروا أيكم عمل حسنة لعل الله يرحمنا ببركته فقال احدهم استعملت اجراء ذات يوم فجاء رجل وسط النهار وعمل في بقيته مثل عملهم فاعطيته مثل اجرهم فغضب احدهم وترك اجره فوضعته في جانب البيت ثم مر بي بقرة فاشتريت به فصيلا فبلغت ماشاء الله فرجع الى بعد حين شيخا ضعيفا لاعرفه وقال ان لي عندك حقا وذكر لي حتى عرفته فدفعتها اليه جميعا اللهم ان كنت فعلت ذلك لوجهك ففرج عنا فانصدع الجبل حتى رأوا الضوء وقال آخر كان في فضل واصابت الناس شدة فجاءني امرأة طلبت مني معروفا فقلت والله ما هو دون نفسك فابت وعادت ثم رجعت ثلاثا ثم ذكرت لزوجها فقال اجيبي له واعطي عياله

﴿ لنبلوهم ﴾ فمن بلو يجب ان لا يدخل في ذلك ومعنى لنبلوهم نختبرهم ﴿ أيهم أحسن عملا ﴾ أي أصلح عملا وقيل أيهم أترك للدنيا وأزهد فيها ﴿ وانا لجاعلون ما عليها ﴾ أي من الزينة ﴿ صعيدا جرزا ﴾ يعني مثل أرض لانبات فيها بعد ان كانت خضراء معشبة والصعيد وجه الارض وقيل هو التراب والجرز الاملس اليابس الذي لا نبات فيه شيء ﴿ قوله سبحانه وتعالى ﴿ أم حسبت ﴾ أي ظننت يا محمد ﴿ أن أصحاب الكهف والرقيم كانوا من آياتنا عجبا ﴾ أي هم عجب من آياتنا وقيل معناه انهم ليسوا بأعجب آياتنا فان ما خلقنا من السموات والارض وما فيهن من العجائب أعجب منهم والكهف الغار الواسع في الجبل والرقيم هو لوح كتب فيه أسماء أصحاب الكهف وقصتهم ثم وضع على باب الكهف وكان اللوح من رصاص وقيل من حجارة وعن ابن عباس ان الرقيم اسم

والمعنى نعيده بعد عمارتها خرابا بإماتة الحيوان وتجفيف النبات والاشجار وغير ذلك ولما ذكر من الآيات الكلية تزيين الارض بما خلق فوقها من الاجناس التي لا حصر لها وازالة ذلك كله فكأن لم يكن قال (أم حسبت أن أصحاب الكهف والرقيم) يعني ان ذلك أعظم من قصة أصحاب الكهف وابقاء حياتهم مدة طويلة والكهف الغار الواسع في الجبل والرقيم هو اسم كلبهم أو قريتهم أو اسم كتاب كتب في شأنهم أو اسم الجبل الذي فيه الكهف (كانوا من آياتنا عجبا) أي كانوا آية عجبا من آياتنا وصفا بالمصدر أو على

(لنبلوهم) لنختبرهم (أيهم) من هم (أحسن) أخلص (عملا) ويقال انا جعلنا ما على الارض من النبات والشجر والدواب والنعيم زينة لها زهرة للارض لنختبرهم أزهد في الدنيا وأترك لها (وانا لجاعلون) مغيرون (ما عليها) من زهرة (صعيدا) تراباً (جرزا) املس لانبات فيه (أم حسبت) أظننت يا محمد (أن أصحاب الكهف والرقيم) والكهف هو الجبل الذي فيه الغار والرقيم هو اللوح من رصاص فيه أسماء الفتية وقصتهم ويقال الرقيم هو الوادي الذي فيه الكهف ويقال الرقيم هو مدينة (كانوا من آياتنا) من علامتنا (عجبا) الشمس والقمر و

ذات يوم (اذ) أي اذكر
(أوى الفتية الى الكهف
فقالوا ربنا آتنا من لدنك رحمة)
أي رحمة من خزائن رحمتك
وهي المغفرة والرزق والامن
من الاعداء (وهيئ لنا من
أمرنا) أي الذي نحن عليه
من مفارقة الكفار (رشدا)
حتى نكون بسببه راشدين
مهتدين (واجعل أمرنا
رشدا كلما كنت رأيت
منك بدا) ويسر لنا طرق
رشدك
(والارض والجو والجبال
والبحار وغيب مزدك
(ذوى الفتية الى الكهف)
دخل غارا في قرار الكهف
(فقالوا) حين دخلوه (ربنا)
يا ربنا (آتنا من لدنك رحمة)
أي ثبتنا على دينك (وهيئ لنا
من أمرنا رشدا) مخرجا

قالت وحملت على ظهرها فلما رأت ما صنعت بها ارتعدت فقالت مالك قالت أخاف الله قالت ليس ذلك في الشيء الذي ظننت ولكن اذهبي فاذكريها واعظميها فانها ان كانت فعلته لم يجمل بها ان تستتر حتى تعرفوا وقد كان ذلك على ابوان هم من وكان لي غنم وكنت أحبهم واستقبلهم اذا رجعوا الي فأتى ذات يوم غيث فراح حتى امسيت ولم أرجع الى أهلي وخشيت ان أتيهم فوجدتهما نائمين فشق علي ان أوقظهما فوضعت حلبي عند رؤسهما أتحلبهما الصبح فسقيتهما اللهم ان كنت فعلته رجاء وجهك ففرج عنا ما نحن فيه فانفرجوا وقد رفع ذلك أعين بن بشير ﴿ أوى الفتية الى الكهف ﴾ أي صاروا اليه من مدينة دقيانوس على الشرط فأووا وهربوا الى الكهف ﴿ ربنا آتنا من لدنك رحمة ﴾ وهب لنا المغفرة والرزق والامن من عدونا ﴿ وهيئ لنا من أمرنا رشدا ﴾ من الامر الذي نحن عليه من مفارقة الكفار ﴿ رشدا ﴾ نهتدي بسببه راشدين مهتدين أو اجعل أمرنا كله رشدا كلما كنت رأيت منك أحدا ويسر لنا طرق رشدك

أودى الذي فيه أصحاب الكهف وقيل كعب الاحبار هو اسم القرية التي خرج منها أصحاب الكهف وقيل هو اسم الذي فيه أصحاب الكهف ثم ذكر الله عز وجل قصة أصحاب الكهف فقال عز من قائل ﴿ اذ أوى الفتية الى الكهف ﴾ أي صاروا اليه وجعوه مأواهم والفتية جمع فتى وهو الحدث من الشباب ﴿ فقالوا ربنا آتنا من لدنك رحمة ﴾ أي رحمة من خزائن رحمتك وجلائل فضلك واحسانك وهب لنا الهداية والنصر وذلك من الاعداء هزوهيئ لنا ﴿ اي أصلح لنا ﴿ من أمرنا رشدا ﴾ أي حتى نكون بسببه راشدين مهتدين وقيل معناه واجعل أمرنا رشدا كله

﴿ ذكر قصة أصحاب الكهف وسبب خروجهم اليه ﴾

قال محمد بن اسحق وعبد بن حميد عن أصحاب أهل الانجيل وعلمت فيهم الخطايا وطغت الملوك حتى عبدوا الأصنام وذبحوا للطواغيت وفيهم بقية على دين مسيح متمسكون بعبادة الله وتوحيده وكان ممن فعل ذلك من ملوكهم ملك من ملوك الروم يقال له دقيانوس عبد الاصنام وذبح للطواغيت وكان من جملة ما يفعله أنه كان يبعث قرى الروم فلا يترك في قرية نزلها أحد الا فتنه عن دينه حتى مر على مدينة أصحاب الكهف واسمها فسوس فتلقى منه أهل المدينة وهربوا في كل وجه فتخلف من الكفار وأمرهم أن يأتوهم فجعل أولئك الشرط يأتون أهل الايمان في أماكنهم ويخرجونهم الى دقيانوس فيخيرهم بين القتل وبين عبادة الاصنام فمنهم من يرغب في الحياة ومنهم من يأبى الا عبادة غير الله فيقتل فمر في ذلك أهل الشدة في الايمان جعلوا يسلمون أنفسهم للعذاب والقتل فيقتلون ويحرقون ما قطع من أجسادهم على أسوار المدينة وأبوابها فلما عظمت البلية وكثرت ورأى ذلك الفتية حزنوا حزنا شديدا فقاموا واشتغلوا بالصلاة والصيام والصدقة والتسبيح والدعاء وكانوا من أشراف الروم وهم ثلاثة نفر وبكوا وتضرعوا الى الله عز وجل

وجعلوا يقولون رب رب السموات والارض لن ندعو من دونه الها لقد قلنا اذا شططا اكشف عن عبادك المؤمنين هذه الفتنة وارفع عنهم البلاء حتى يعلموا عبادتك فيزدادهم على ذلك وقد دخلوا مصلاهم أدركهم الشرط فوجدوهم سجودا يبكون ويتضرعون الى الله عز وجل فقال لهم الشرط ما خلفكم عن أمر الملك ثم انطلقوا الى الملك فأخبروه خبر الفتية فبعث اليهم فأتى بهم تفيض اعينهم من الدمع مغبرة وجوههم بالتراب فقال لهم ما منعكم أن تشهدوا الذبح لآلهتنا التي تعبد في الارض وتجعلوا انفسكم أسوة أهل مدينتكم اختاروا اما أن تذبحوا لآلهتنا واما أن أقتلكم فقال مكسلينا وهو أكبرهم انا نأمل السموات والارض عظمته لن ندعو من دونه الها أبدا ولحمر والتكبر من أنفسنا خالصا أبدا اياه نعبد واياه نسأل النجاة والخير فاما الطواغيت فلن نعبدها أبدا اصنع بنا ما بدا لك وقال أصحابه مثل ذلك فلما سمع الملك كلامهم أمر بنزع ثيابهم وحلية كانت عليهم من الذهب والفضة وقال سأفرغ لكم وأنجز لكم ما أوعدتكم من العقوبة وما يمنعني أن أنكل ذلك بكم الآن أراكم شبانا حديثة أسنانكم فلا أحب أن أهلككم حتى أجعل لكم أجلا تذكرون فيه فترجعون الى عقولكم ثم أمر بهم فاخرجوا من عنده وانطلق دقيانوس الى مدينة أخرى قريبة منهم لبعض أموره فلما رأى الفتية خروجه بادروا وخافوا اذا قدم أن يذكرهم فأتمروا بينهم واتفقوا على أن يأخذ كل واحد منهم نفقة من بيت أبيه فيتصدقوا منها ويتزودوا بما بقي ثم ينطلقوا الى كهف قريب من المدينة في جبل يقال له يجلوس فيكمنوا فيه ويعبدوا الله حتى اذا جاء دقيانوس أمره فيصنع بهم ما يشاء فلما اتفقوا على ذلك عمد كل فتى منهم الى بيت ابيه فأخذ نفقة فتصدق منها وانطلقوا بما بقي معهم واتبعهم كلب لبعض لهم حتى اتوا ذلك الكهف فدخلوه ودخل الكلب معهم فطردوه فلم يطردوه فعاودهم فعلوا ذلك مرارا فقال لهم الكلب ما تريدون مني لأخشوا مني انا احب احباب الله عز وجل فناموا حتى احرسكم وقال ابن عباس هربوا من دقيانوس وكانوا سبعة فمروا براع معه كلب فتبعهم على دينهم وتبعهم الكلب فخرجوا من البلد الى الكهف قال ابن عباس فلبثوا فيه ليس لهم عمل الا الصلاة والصيام والتسبيح والتحميد ابتغاء لوجه الله عز وجل وجعلوا نفقتهم الى فتى منهم اسمه تملخا فكان يبتاع لهم ارزاقهم من المدينة سرا وكان من أجملهم واجلدهم وكان اذا دخل المدينة لبس ثيابا رثة كثياب المساكين ثم يأخذ ورقه فينطلق الى المدينة فيشتري لهم طعاما وشرابا ويتجسس لهم الخبر هل ذكر هووا أصحابه بشيء ثم يرجع الى أصحابه فلبثوا بذلك ما شاء الله أن يلبثوا ثم قدم دقيانوس المدينة وأمر عظماء أهلها أن يذبحوا للطواغيت ففزع من ذلك أهل الايمان وكان تملخا بالمدينة يشتري لاصحابه طعامهم فرجع الى أصحابه وهو يبكي ومعه طعامهم قليل فاخبرهم ان الجبار قد دخل المدينة وانهم قد ذكروا وافتسوا مع عظماء المدينة ففزعوا ووقعوا سجودا يدعون الله ويتضرعون اليه ويتعوذون من الفتنة فقال لهم تملخا يا أخوتاه ارفعوا رؤسكم واطعموا وتوكلوا على ربكم فرفعوا رؤسهم وأعينهم تفيض

من الدمع وذلك عند غروب الشمس ثم جلسوا يتحدثون ويذكر بعضهم بعضا فبينما هم على ذلك اذ ضرب الله عز وجل على آذانهم في الكهف وكلبهم بسط ذراعيه بباب الكهف فصاله ما أصابهم وهم مؤمنون موقنون ولفتهم عند رؤسهم فلما كان من الغد تفقدهم دقيانوس وافتقدهم فبعث في إثرهم فقال لبعض عظماء المدينة القصاة في شأن هؤلاء الفتية الذين ذهبوا لقد ظننت أن بي غضبا عليهم فجهلهم حلمي ما كنت لأجهل عليهم انهم تابوا وعبدوا آلهتي فقال عظيم المدينة ما أنت بحقيق أن ترحم قوما فجرة مردة عصاة قد كنت أجلتهم أجلا ورشحوا لرجعوا في ذلك الأجل ولكنهم لم يتوبوا فلما قرأ ذلك غضب غضبا شديدا وأرسل الى آبائهم وفتى بهم فقال أخبروني عن أبنائكم المردة الذين عصوني فقالوا أما نحن فما عصيناك في تفقدنا بقوم مردة انهم ذهبوا بأموالنا وأهلكوها في أسواق المدينة ثم انطلقوا الى جبل يدعى بنجلوس فلما قرأ ذلك خلى سبيلهم وجعل مايدري ما يصنع بالفتية فالى الله سبحانه وتعالى في نفسه أن يأمر بسد باب الكهف عليهم وأراد الله عز وجل أن يكرمهم بذلك وينجعلهم آية لامة تستخلف من بعدهم وأن يبين لهم أن الساعة آتية لاريب فيها وأن الله يبعث من في القبور فمر دقيانوس بالكهف فسد عليهم وقد دعوهم كلهم في كهفهم يموتون جوعا وعطشا ويكون كهفهم الذي اختاروه قبرا لهم وهو يظن أنهم أيقاظ يعلمون مربصنعهم وقد توفى الله عز وجل أرواحهم وفاة نوم وكلبهم باسط ذراعيه بباب الكهف قد غشيهم غشيهم يتقلبون ذات اليمين وذات الشمال ثم ان رجلين مؤمنين في بيت الملك دقيانوس يكتمان ايمانهما اسم أحدهما بيدروس واسم الآخر رونانس فهما أن يكتبا شأن هؤلاء الفتية واسماءهم وأنسابهم وأخبارهم في لوحين من رصاص وجعلاهما في تابوت من نحاس وينجعلا التابوت في البنيان وقالا لعل الله أن يظهر على هؤلاء الفتية قوما مؤمنين قبل يوم القيامة فيعلمون فتح عليهم خبرهم حين يقرأ الكتاب فقد لاذ وبنا عليه وبقي دقيانوس ما بقي ثم مات هو وقومه وقرون بعده كثيرة وخلفت القرون بعدهم قرونا وقال عبيد بن عمير كان أصحاب الكهف فتيانا مطوقين مسورين ذوي ذوائب فخرجوا في عيد لهم عظيم في زي وموكب وخرجوا معهم آلهتهم التي كانوا يعبدونها وكان معهم كلب صيد لهم وكان أحدهم وزير الملك فقذف الله سبحانه وتعالى الايمان في قلوبهم فآمنوا وخفي كل واحد إيمانه وقال في نفسه أخرج من بين ظهرهؤلاء القوم الظالمين لعلي عقاب يجرمهم فخرج شاب منهم حتى انتهى الى غار شجرة فجلس فيه ثم خرج آخر فرآه جالسا وحده فرجا أن يكون على مثل أمره وجلس اليه من غير أن يظهر على سره ثم خرج آخر فخرجوا جميعا فجعلوا يقول بعضهم لبعض مجيئكم وكل واحد يكتم إيمانه من صاحبه مخافة على نفسه ثم قالوا لخرج كل فتيين فليخلوا وليفش كل واحد سره الى صاحبه فلما خلا ذاك فاذا هم جميعا على الايمان واذا الكهف في جبل عظيم قريب منهم فقال بعضهم لبعض فأووا الى الكهف ينشر لكم ربكم من رحمته فدخلوا الكهف ومعهم كلب صيدهم فناموا ثلاثمائة سنين وازدادوا تسعا وفقدهم قومهم وطلبوهم فعمى الله عليهم آثارهم وكهفهم فكتبوا أسماءهم وأنسابهم في لوح فلان وفلان أبناء ملوك

فقدناهم فى شهر كذا فى سنة كذا فى مملكة فلان بن فلان الملك ووضعوا اللوح فى خزانة الملك وقالوا ليكون لهؤلاء شأن ومات ذلك الملك وجاء قرن بعد قرن قال محمد بن إسحق ثم ملك أهل تلك البلاد رجل صالح يقال له بيدروس فلما ملك بقى ملكه ثمانيا وستين سنة فخرب الناس فى ملكه فكانوا أحزابا منهم من يؤمن بالله ويعلم أن الساعة حق ومنهم من يكذب بها فكبر ذلك على الملك الصالح وتضرع الى الله وحزن حزنا شديدا لما رأى أهل الباطل يريدون ويظهرون على أهل الحق ويقولون لا حياة الا الحياة الدنيا وانما تبعث الارواح دون الاجساد وجعل بيدروس الملك يرسل الى من يظن فيهم خيرا وانهم أئمة فى الخلق فلم يقبلوا منه وجعلوا يكذبون بالساعة حتى كادوا يخرجون الناس عن الحق وملة الحواريين فلما رأى ذلك الملك الصالح دخل بيته وأغلق بابه عليه ولبس مسحا وجعل تحته رمادا فجلس عليه فدأب ليله ونهاره يتضرع الى الله تعالى ويبكى ويقول رب قد ترى اختلاف هؤلاء وما بث لهم آية تبين لهم بطلان ما هم عليه ثم ان الله سبحانه وتعالى الرحمن الرحيم الذى يكره هلكة عباده أراد أن يظهر على الفتية أصحاب الكهف ويبين للناس شأنهم ويجعلهم آية وحجة عليهم ليعلموا أن الساعة آتية لا ريب فيها ويستجيب لعبده الصالح بيدروس ويتم نعمته عليه وان يجمع من كان تبدد من المؤمنين فالقى الله سبحانه وتعالى فى نفس رجل من أهل ذلك البلد الذى فيه ذلك الكهف وكان اسمه اولياس أن يهدم ذلك البنيان الذى على فم الكهف ويبنى به حظيرة لغنمه فاستأجر غلامين فجعلا ينزعان تلك الحجارة ويبنيان بها تلك الحظيرة حتى نزعا ما كان على باب الكهف وفج الباب الكهف وجههم الله تعالى عن الناس بالرعب فلما فج باب الكهف أذن الله سبحانه وتعالى ذو القدرة والسلطان محيى الموتى للفتية أن يجلسوا بين ظهرانى الكهف فجلسوا فرحين مسفرة وجوههم طيبة أنفسهم فسلم بعضهم على بعض كأنما استيقظوا من ساعتهم التى كانوا يستيقظون منها اذا أصبحوا من ليلتهم ثم قاموا الى الصلاة فصلوا كما كانوا يفعلون لا يرى فى وجوههم ولا ألوانهم شئ ينكرونه ولبسهم كهيئتهم حين رقدوا وهم يرون أن دقيانوس فى طلبهم فلما قضوا صلاتهم قالوا تملخا صاحب نفقتهم أنبئنا ما قال الناس فى شأننا عشية أمس عند هذا الجبار وهم يظنون أنهم قد رقدوا كبعض ما كانوا يرقدون وقد خيل اليهم أنهم قد ناموا أطول مما كانوا ينامون حتى تساءلوا بينهم فقال بعضهم لبعضكم لبثتم نياما قالوا لبثنا يوما أو بعض يوم قالوا ربكم أعلم بما لبثتم وكل ذلك فى أنفسهم يسير فقال لهم تملخا قد تقسم فى المدينة وهو يريد أن يؤتى بكم اليوم فتذبحوا للطواغيت أو تقتلكم فما شاء الله بعد ذلك فعل فقال لهم مكسلمينا يا اخوتاه اعلموا انكم ما لبثتم الا قليلا ولا تكفروا بعد ايمانكم اذ دعاكم عدو الله ثم قالوا تملخا انطلق الى المدينة فتسمع ما يقال لنا بها وما الذى يذكر فيها عند دقيانوس وتلطف ولا تشعرن بك أحدا وائتنا بطعام فانظر أيه وزدنا على الطعام الذى جئتنا به فقد أصبحنا جياعا ففعل تملخا كما كان يفعل ووضع ثيابه وأخذ الثياب التى كان يتكرفيها وأخذ ورقا من نفقتهم التى كانت معهم التى ضربت بطابع دقيانوس وكانت كخفاف الربع فانطلق تملخا خارجا فلما مر

بباب الكهف ورأى الحجارة قد رفعت عن باب الكهف فعجب منها ثم مر ولم يبال بها
حتى أتى باب المدينة فاستخفر الحرس على سرقتي لخوفه أن يراه أحد من أهله فيعرفه ولا
يشعر أن دقيانوس وأصحابه كانوا قبل ذلك بثلاثمائة سنة أتى تلك المدينة رفع بصره
فرأى فوق ظهر الباب علامة ثابتة لأهل الإيمان إذ كان أمر الإيمان ظاهرا فيهم فسر بها
عجب وجعل ينظر اليها ويقلبها ثم تركها ذلك الباب ومضى الى باب آخر فرأى مثل ذلك
فجعل يقلب اليها ويتعجب ويقول ليست بأتي كان عرف ورأى شخوصا كثيرة لحدثين لم يكن رآهم قبل
ذلك فجعل يتمشى ويتعجب ويخيل اليه أنه حيران ثم رجع الى الباب الذي أتى منه فجعل
يتعجب بينه وبين نفسه ويقول ليت شعري ما هذه المدينة أمس كان مسلمون يخفون
هذه العلامة في هذه المدينة واليوم يستخفون بها والبوم ظاهرة لعل ثم حدث ثم يرى أنه ليس
بثم فوضع يده على رأسه ثم دخل المدينة فجعل يتمشى في أسواقها فسمع ناسا يحلفون
باسم عيسى ابن مريم فزاد ذلك تحيرا ورأى أنه حيران فقام مستندا ظهره الى جدار من
جدران المدينة وهو يقول في نفسه والله ما أدري ما هذا أمس فيما كان على الأرض
من يذكر عيسى ابن مريم الا قليل وأما اليوم فسمع كل انسان يذكر عيسى ابن مريم لا يخاف ثم
قال في نفسه لعل هذه ليست بالمدينة التي أعرف والله ما هي بها ثم قام يقرب من المدينة فقام كالحيران
ثم التفت فقال لهم ما اسم هذه المدينة فقال له بعضهم افسوس فقال في نفسه لعلي نمت أو أصرا
ذهب عقلي والله يحق لي أن أسرع الخروج قبل أن يصيبني فيها شر فمضى الى الذين
يبتاعون الطعام فخرج لهم ورقا التي كانت معه وأعطاها رجلا منهم وقال له بعني بهذه
الورق طعاما فأخذها الرجل وانصرف الى ضرب الورق ونقشها فعجب منها فناوله رجلا
آخر من أصحابه فنظر ثم جعلوا يتسارعون بينهم من رجل الى رجل ويتعجبون منها و
يتشاورون بينهم ويقول بعضهم لبعض ان هذا أصاب كنزا خبيئا في الأرض منذ زمن طويل
فلما رآهم تمثالا يحدثون فيه فرق فرقا شديدا وخاف وجعل يرعد ويظن أنهم قد فطنوا به
وعرفوه وأنهم انما يريدون أن يذهبوا به الى ملكهم دقيانوس وجعل يسألونه ويتعرفونه
فلم يعرفونه فقال لهم وهو شديد الخوف منهم أمهلوا علي قد أخذتم ورقي فامسكوها
وامهلوني فلا حاجة لي به فقال له بعضهم من أنت ومن أبوك والله لقد وجدت كنزا من
كنوز الأولين وأنت تريد أن تخفيه عنا فلما رأى أنه لا سبيل له الى ذلك وشارك فيه تخلص عليك
ما وجدت وأنك ان لم تفعل ذهبت الى السلطان فسلمك اليه فيقتلك فلما سمع قولهم قال
والله قد سوقعت في كل شيء كنت أحذر منه فقال له بعضهم والله لا تستطيع أن تكتم
ما وجدت وجعل يتخوفه ويسري ما يقول لهم وخاف حتى لم يجر على لسانه اليهم شيء فلما
رأوه لا ينكلم أخذوا كساءه فنشروه في عنقه وجعلوا يجرونه في سكك المدينة حتى
سمع به من فيها وقيل قد أخذ رجل معه كنزا فجتمع عليه أهل المدينة وجعلوا ينظرون
اليه ويقولون والله ما نعلم أحدا من أهل هذه المدينة ومن رأيناه فيها قط ولا نعرفه وجعل
يتخلل يسري ما يقول لهم وكان يتقدان أباه وأخوته بالمدينة والله من عظمائها وأنهم
سيأتونه اذا سمعوا به فبينما هو كذلك حيران ينتظر متى يأتيه بعض أهله فيخلصه من أيديهم

ذا اختطفوه وانطلقوا به الى رئيس المدينة ومدبريها اللذين يدبران أمرهما وهما رجلان صالحان اسم أحدهما أريوس واسم الآخر طنطيوس فلما انطلقوا به اليهما ظن تلميخا انما ينطلق به الى دقيانوس الجبار فجعل يلتفت يمينا وشمالا وهو يبكي والناس يسخرون منه كما يسخرون من المجنون ثم رفع رأسه الى السماء وقال اللهم انك السماء والله الارض أفرغ علي اليوم صبرا وأوزعني روحانيتك تؤيدني به عند هذا الجبار وجعل يقول في نفسه فرقوا بيني وبين اخوتي ياليتهم يعلمون ما لقيت وياليتهم يأتونني فنقوم جميعا بين يدي هذا الجبار فانا قد كنا تواثقنا على الايمان بالله وأن لا نشرك به أحدا أبدا ولا نفترق في حياة ولا موت فلما انتهى الى الرجلين الصالحين أريوس وطنطيوس ورأى أنه لم يذهب الى دقيانوس أفاق وذهب عنه البكاء وأخذ أريوس وطنطيوس الورق ونظرا اليها وعجبا منها وقالا أين الكنز الذي وجدت يافتى فقال تلميخا ما وجدت كنزا ولكن هذا ورق آبائي ونقش هذه المدينة وضربها ولكن والله ما أدري ما شأني وما أقول لكم فقال له أحدهما ممن أنت فقال تلميخا أما أنا فكيت أدري أني من أهل هذه المدينة فقيل له ومن أبوك ومن يعرفك بها فأخبرهم باسم أبيه فلم يوجد من يعرفه ولا أباه فقال له أحدهما أنت رجل كذاب لا تنبئنا بالحق فلعلك تلميخا ما يقول غير أنه نكس بصره الى الارض فقال بعض من حوله هذا رجل مجنون وقال بعضهم ليس بمجنون ولكنه يحمق نفسه عمدا لكي ينفلت منكم فقال له أحدهما ونظر اليه نظرا شديدا أتظن أنا نرسلك ونصدقك بأن هذا مال أبيك ونقش هذه المدينة وضربها ولهذا الورق أكثر من ثلاثمائة سنة وأنت غلام شاب أتظن انك تأفكنا وتسخر بنا ونحن شيوخ شمط وحولك سراة هذه المدينة وولاة أمرها وخزائن هذه المدينة بأيدينا وليس عندنا من هذا الضرب درهم ولا دينار وانني لا ظنني سآمرك فتعذب عذابا شديدا ثم أوثقك حتى تعترف بهذا الكنز الذي وجدته فقال لهم تلميخا أخبروني عما أسألكم عنه فان أنتم فعلتم صدقتكم عما عندي فقالوا له سل لا نكتمك شيأ فقال فاخبروني فعل الملك دقيانوس فقالا ما نعرف على وجه الارض من اسمه دقيانوس ولم يكن الا ملك هلك في الزمان الاول وله دهر طويل وهلك منذ قرون كثيرة فقال تلميخا انى اذا لحيران وما يصدقني أحد من الناس فيما أقول لقد كنا فتية على دين واحد وان الملك أكرهنا على عبادة الاصنام والذبح للطواغيت فهربنا منه عشية أمس فأتينا الى الكهف الذي في جبل بخلوس فتنافيه فلما انتهينا خرجت لاشتري لاصحابي طعاما أتجسس الاخبار فاذا أنا بكم كائرون فانطلقوا معي الى الكهف أريكم أصحابي فلما سمع أريوس قول تلميخا قال يا قوم لعل هذه آية من آيات الله جعلها الله عز وجل لكم على يدي هذا الفتى فانطلقوا بنا معه حتى يرينا أصحابه فانطلق أريوس وطنطيوس معهما جميع أهل المدينة كبيرهم وصغيرهم نحو أصحاب الكهف لينظروا اليهم فلما رأى الفتية اصحاب الكهف تلميخا قد احتبس عنهم بطعامهم وشرابهم عن الوقت الذي كان يأتي فيه ظنوا انه قد أخذ وذهب به الى ملكهم دقيانوس فيبناهم يظنون ذلك ويتحدثون اذ سمعوا الاصوات وجلبة الخيل مصعدة فظنوا انهم رسل الجبار دقيانوس بعث بهم اليهم

لؤي بهم فقاموا الى الصلاة وسلم بعضهم على بعض وأوصى بعضهم بعضا وقوموا تفرقوا
بثلاث طرق فتبعوه كل واحد يتبع طريقا وهو ينظر حتى أتى فتيانهم يتبعون
ذئبهم جلوس على هيئة أحداثهم ورؤسهم وأخبره وقوفا على باب الكهف
فسبقهم تيمخ ودخل وهو يبكي ثم رؤيبل بكا معه ثم سألوه عن خبره فقص عليهم
الخبر كله فعرفوا أنهم كانوا نيام بمشيئة الله ذلك زمن الطوفان وانما أوقظوا آية
للناس وتصديقا للبعث ويعلموا أن الساعة لا ريب فيها ثم دخل على أثر تيمخ أريوس
فرأى تابوتا من نحاس مختوم بخاتم فضة فوقف على الباب ودعا جماعة من علماء أهل
المدينة وأشراف الثروت بحضرته فوجدوا فيه وحيين من رصاص مكتوبا فيهما مكسلينا
ومخشليناوتخوم مرطوس وكشطوطس وبيرونس ودمنوس وبطيوس وقالوس والكلب
امبدقطمير كانوا قد تعرفوا من ملكهم دقيانوس مخافة أن يفتنهم عن دينهم فدخلوا هذا
الكهف ثم أخبر بمكانهم فسد عليهم بحجارة وأكتب شأنهم وخبرهم يعلمه
من بعدهم لعل عثورهم قد قرؤه يجبوا وحدوا الله سبحانه وتعالى الذي أراهم آية لبعثهم
على البعث ثم رفعوا أصواتهم بحمد الله وتسبيحه ثم دخلوا على الفتية الكهف فوجدوهم
جلوسا مشرقة وجوههم مقبلين بعضهم على بعض وأخبرهم بمجود الله وحدوا الله
سبحانه وتعالى الذي أراهم آية من آياته ثم كلم بعضهم بعضا وأخبرهم الفتية عن الذي
اقتوا من ملكهم دقيانوس ثم ان أريوس وأصحابه بعثوا بريدا الى ملكهم الصالح بيدروس
أن يجيء لعيث تنظر الى آية من آيات الله جعلها الله على ملك الناس آية لتكون لهم
نورا وضياء وتصديقا لبعث وذلك ان فتية بعثهم الله وقد كان توفاهم منذ ثلثمائة سنة
وأكثر فلما أتى الملك الخبر رجع عقله اليه وذهب همه وقال الحمد لله رب السموات
والارض وأعبدك وحدك لا شريك لك توفيت على ورحتني والذي جعلته لابني
وبعث الصالح بيدروس ثم أخبر الملك أهل مدينته فركب وركبوا معه حتى أتوا
مدينة فسوس فتلقاهم أشياعه وسرعوا معه نحو الكهف فلما صعد الجبل ورأى الفتية
بيدروس فرحهم وخر ساجدا على وجهه وقام بيدروس الملك فدانهم ثم اعتنقهم
وبكى وهم جلوس بين يديه على الارض يسجدون لله ويحمدونه ثم قال الفتية لبيدروس
الملك استودعك الله والسلام عليك ورحمة الله وبركاته حفظك الله وحفظ ملكك
وأهلك بالله من شر الناس والجن فنهض الملك قائما فلما رأهم رجعوا الى مضاجعهم فناموا
وتوفى الله أنفسهم فقام الملك اليهم وجعل ثيابهم عليهم وأمر أن يجعل كل رجل منهم
في تابوت من ذهب فلما أمسى وناموا في منامهم قالوا له لا نخلق من ذهب ولا فضة
ولكنا خلقنا من تراب والى التراب نصير فاتركنا كما كنا في الكهف على التراب حتى
يبعث الله لنا من عنده أمر فأمر الملك عند ذلك بتابوت من ساج فجعلوا فيه وجهزهم الله حين
خرجوا من عندهم بسرعة ولم يقدر أحد أن يدخل عليهم وأمر الملك أن يتخذوا على
باب الكهف مسجدا فصلى فيه وجعل لهم عيدا عظيما وأمر أن يؤتى كل سنة وقيل
ان الصالح لما مات قال له الملك دقيانوس أنت قد أرحتني من أهل هذه المدينة

﴿ وذكر ﴾

(فضربنا على آذانهم في الكهف) أي ضربنا عليها حجابا من النوم بمعنى أنمناهم أمنة ثقيلة لا تنبههم فيها الاصوات فحذف المفعول الذي هو الحجاب (سنين عددا) ذوات عدد فهو صفة لسنين قال الزجاج أي ذات عدد لكثرتها لان القليل يعرفه من غير عدد فاذا كثر عد فيه دارهم ﴿ ٩١ ﴾ معدودة فهمي على ﴿ سورة الكهف ﴾

﴿ فضربنا على آذانهم ﴾ أي ضربنا عليها حجابا بمعنى انمناهم انامة لا تنبههم فيه الاصوات فحذف المفعول كما حذف في قولهم بنى على امرأته ﴿ في الكهف سنين ﴾ ظرف لضربنا ﴿ عددا ﴾ أي ذوات عدد ووصف السنين به يحتمل التكثير والتقليل فان مدة لبثهم كبعض يوم عنده ﴿ ثم بعثناهم ﴾ ايقظناهم ﴿ لنعلم ﴾ ليتعلق علمنا تعلقا حاليا مطابقا لتعلقه أولا تعلقا استقباليا ﴿ أي الحزبين ﴾ المختلفين منهم أو من غيرهم في مدة لبثهم ﴿ احصى لما لبثوا أمدا ﴾ ضبط امدا لزمان لبثهم وما في اي من معنى الاستفهام علق عنه لنعلم فهو مبتدأ واحصى خبره وهو فعل ماض وامدا مفعوله وما لبثوا حال منه أو مفعول له وقيل انه المفعول والام مزيدة وما موصولة وامدا تمييز وقيل احصى اسم تفضيل من الاحصاء بحذف الزوائد كقولهم هو احصى للمال وافلس من ابن المذلق وامدا نصب بفعل دل عليه احصى كقوله

واضرب منا بالسيوف القوانسا

﴿ نحن نقص عليك نبأهم بالحق ﴾ بالصدق

وذكر انه خرج أمس أو منذ أيام وذكر منزله وأقواما لم يعرفهم أحد وكان الملك قد سمع ان فتية قد فقدوا في الزمان الاول وأن أسماءهم مكتوبة على لوح في خزانة فدعا باللوح ونظر في أسمائهم فاذا اسمه مكتوب وذكر أسماء الآخرين فقال تلميخا هم أصحابي فلما سمع الملك ركب ومن معه من القوم فلما أتوا باب الكهف قال تلميخا دعوني حتى أدخل على أصحابي فابشرهم فلعلهم أن رأوكم معي أرعبتموهم فدخل تلميخا فبشرهم فقبض الله روحه وأرواحهم ثم علي الملك وأصحابه أثرهم فلما اهتدوا اليهم فذلك قوله عز وجل اذ أوى الفتية الى الكهف أي صاروا الى الكهف واسمه خيرم فقالوا ربنا آتنا من لدنك رحمة أي هداية في الدين وهيئ لنا أي يسر لنا من أمرنا رشدا أي ما نلتمس منه رشدنا ومافيه رشدنا وقد ابن عباس أي مخرجا من الغار في سلامة ✽ قوله سبحانه وتعالى ﴿ فضربنا على آذانهم ﴾ أي ألقينا عليهم النوم وقيل منعناهم الاصوات الى مسامعهم فان النائم اذا سمع الصوت ينتبه ﴿ في الكهف سنين عددا ﴾ أي أنماهم سنين كثيرة قال العدد يدل على الكثرة ﴿ ثم بعثناهم ﴾ أي من نومهم ﴿ لنعلم ﴾ أي علم مشاهدة وذلك ان الله عز وجل لم يزل عالما وانما أراد ما تعلق به العلم من ظهور الامر لهم ليزدادوا ايمانا واعتبارا ﴿ أي الحزبين ﴾ أي الطائفتين ﴿ أحصى لما لبثوا أمدا ﴾ أي احفظ لما مكثوا في كهفهم نياما وذلك ان أهل المدينة تنازعوا في مدة لبثهم في الكهف ✽ قوله تعالى ﴿ نحن نقص عليك نبأهم بالحق ﴾ أي نقرأ عليك

نبأهم وآية بينة للكفار وأراد لنعلم احوالهم موجودا كما علمناه قبل وجوده (نحن نقص عليك نبأهم بالحق) بالصدق

فضربنا على آذانهم) أنقينا عليهم النوم وأنمناهم (في الكهف سنين عددا) ثلاثمائة سنة وتسع سنين (ثم بعثناهم) ليقظناهم انامواً (لنعلم) الكبرى (أي الحزبين) أي الفريقين المؤمنين والكافرين (أحصى لما لبثوا) أحفظ لما مكثوا في الكهف أمدا) أجلا (نحن نقص عليك) نبين لك (نبأهم) خبرهم (بالحق)

(انهم فتية) جمع فتى = الفتوة بسل النفس وكسب الادى وترك الشكوى واجتناب محارم واستعمال مكارم وقيل الفتى من لا يبالى قبل نفسه ولا يزكى نفسه بعد الفعل (آمنوا بربهم وزدناهم هدى) بينا وذلك من خواص دقيانوس قد تقدم ذكره فى قومهم الايمان وخاف بعضهم بعضا وقوى الله أمن شاء منهم فاظهر لهم من يضمر الصاحبه فلم يزل يتحمل التقاهم على الايمان (وربطنا على قلوبهم) وقويناهم بالصبر على الهجران (اوطلبوا الفرار بالدين الى مفر الغيران وجسرناهم على القيام بكلمة الحق والتظاهر بالاسلام (اذقاموا) بين يدى الجبار وهو دقيانوس من غير مبالاته حين دعاهم الى ترك عبادة الاصنام (فقالوا ربنا رب السموات والارض) فخصوه بالربوبية (لن ندعو من دونه الها) ولئن سميناهم آلهة (لقد قلنا اذ شططا) قولا ذا جور وحيف (هؤلاء قومنا اتخذوا من دونه آلهة) الجزء الخامس عشر ٩٢ الاعراف الفرقان لولا يشطون بعد (هؤلاء) مبتدأ (قومنا) عطف بيان (اتخذوا من دونه آلهة) خبر وهو اخبار فى معنى الانكار (ولا يأتون عليهم) هلا يأتون على عبادتهم فحذف المضاف (بسلطان بين) بحجة ظاهرة وهو تبكيت لان الاتيان بالسلطان على عبادة الاوثان محال (فمن اظلم ممن افترى على الله كذبا) نسبة الشريك اليه (واذ اعتزلتموهم) خطاب من بعضهم لبعض حين صمموا عزمهم على الفرار بدينهم (وما يعبدون) نصب عطف على ضمير أى واذ اعتزلتموهم واعتزلتم معبوديهم (الا الله) استثناء متصل لانهم كانوا يقرون بالقرآن (الى الفتية) علة (آمنوا بربهم وزدناهم هدى) بصيرة فى أمر دينهم وثبتناهم فى أمر دينهم (وربطنا على قلوبهم) حفظنا (الله) قويناهم بالايمان وثبتناهم بالصبر (اذقاموا) اذ خرجوا من عند ملك دقيانوس كافر (فقالوا ربنا رب السموات والارض لن ندعو من دونه) الى نعبد من دون الله (الها) ربا (لقد قلنا اذ شططا) كذبا وزورا على الله (هؤلاء قومنا اتخذوا من دونه آلهة) عبدوا من دون الله (لولا يأتون عليهم) هلا يأتون على عبادتهم (بسلطان بين) بحجة بينة ان الله أمرهم بذلك (فمن أظلم) فليس احد اظلم (ممن افترى) اختلق (على الله كذبا) بأن له شريكا (واذ اعتزلتموهم) تركتموهم وتركتم دينهم (وما يعبدون) من دون الله من الاوثان فلا تعبدوا (الا الله)

(انهم فتية) شبان جمع فتى كقصى وصبية (آمنوا بربهم وزدناهم هدى) بالتثبيت (وربطنا على قلوبهم) وقويناهم بالصبر على هجر وطن ولهل ومال وجرأة على اظهار الحق والرد على دقيانوس الجبار (اذ قاموا) بين يديه (فقالوا ربنا رب السموات والارض لن ندعو من دونه الها لقد قلنا اذ شططا) ولئن قلنا قولا شططا أى ذا بعد عن الحق مفرط فى الظلم (هؤلاء) مبتدأ (قومنا) عطف بيان (اتخذوا من دونه آلهة) خبره وهو اخبار فى معنى الانكار (لولا يأتون) هلا يأتون (عليهم) على عبادتهم (بسلطان بين) ببرهان ظاهر فان من بين لا يؤخذ لابه وفيه دليل على ان ملا دليل عليه من الديانات مردود وان التقليد فيه غير جائز (فمن اظلم ممن افترى على الله كذبا) بنسبة الشريك اليه (واذ اعتزلتموهم) خطب بعضهم لبعض حين صمموا عزمهم على الفرار بدينهم (وما يعبدون الا الله)

خبر أصحاب الكهف بالحق أى بالصدق (انهم فتية) أى شبان (آمنوا بربهم وزدناهم هدى) أى ايمانا وبصيرة (وربطنا على قلوبهم) أى شددنا على قلوبهم بالصبر والتثبيت وقويناهم بنور الايمان حتى صبروا على هجران دار قومهم ومفارقة ما كانوا عليه من خفض العيش وفروا بدينهم الى الكهف (فقاموا) يعنى بين يدى دقيانوس الجبار حين عزموا على ترك عبادة الاصنام (فقالوا) أى لقاية (ربنا رب السموات والارض لن ندعو من دونه الها) أى لقد قلنا ذلك اذا لان قولهم كان قولا بعبدون الاصنام (لقد قلنا اذا شططا) قال ابن عباس يعنى جورا وقال الكلبى يعنى ان دعونا غير الله (هؤلاء قومنا) يعنى أهل بلدهم (اتخذوا من دونه) أى من دون الله (آلهة) يعنى أصناما يعبدونها (لولا) أى هلا (يأتون عليهم) أى على عبادة الاصنام (بسلطان بين) أى بحجة واضحة وفيه تبكيت لان الاتيان بحجة على عبادة الاصنام محال (فمن أظلم ممن افترى على الله كذبا) أى وزعم أن له شريكا (واذ اعتزلتموهم) أى فارقتموهم (وما يعبدون) من الاصنام (الا الله) وذلك انهم كانوا يعبدون

بالخالق ويشركون معه غيره كاهل مكة أو منقطع أي واذاعتزلتم الكفار والاصنام التي يعبدونها من دون الله أو هو كلام معترض اخبار من الله تعالى عن الفتية انهم لما عبدوا غير الله (فأووا الى الكهف) صيروا اليه أو اجعلوا الكهف مأواكم (ينشر لكم ربكم من رحمته) من رزقه (ويهيئ لكم من أمركم مرفقا) مرفقا مدني وشامي وهو ما يرتفق به أي ينتفع وانما قالوا ذلك ثقة بفضل الله وقوة في رجائهم ﴿ ٩٣ ﴾ التوكلهم عليه {سورة الكهف} ونصوع يقينهم أو أخبرهم به نبي في عصرهم (وترى الشمس اذا طلعت تزاور) بتخفيف الزاء كوفي تزور شامي تزاور غيرهم وأصله تتزاور فخفف بادغام التاء في الزاء أو حذف فيها والكل من الزور وهو الميل ومنه زاره اذا مال اليه والزور المائل عن الصدق (عن كهفهم) أي تميل عنه ولا تقع شعاعها عليهم (ذات اليمين) جهة اليمين وحقيقتها الجهة المسماة باليمين (واذا غربت تقرضهم) تقطعهم أي تتركهم وتعدل عنهم (ذات الشمال وهم في فجوة منه) في متسع من الكهف والمعنى انهم في ظل نهارهم كله لا تصيبهم الشمس في طلوعها ولا غروبها مع انهم في مكان واسع منفتح معرض للاصابة الشمس لولا ان الله يحجبها عنهم وقيل منفسح من غارهم ينالهم فيه روح الهواء ويرد النسيم ولا يحسون كرب الغار (ذلك من آيات الله) أي ما صنعه الله بهم من ازورار الشمس وقرضها

عطف على الضمير المنصوب أي واذاعتزلتم القوم ومعبوديهم الا الله فانهم كانوا يعبدون الله ويعبدون الاصنام كسائر المشركين ويجوز ان تكون ما مصدرية على تقدير واذاعتزلتموهم وعبادتهم الا عبادة الله وان تكون نافية على انه اخبار من الله تعالى عن الفتية بالتوحيد معترض بين اذ وجوابه لتحقيق اعتزالهم ﴿ فأووا الى الكهف ينشر لكم ربكم ﴾ يبسط الرزق لكم ويوسع عليكم ﴿ من رحمته ﴾ في الدارين ﴿ ويهيئ لكم من امركم مرفقا ﴾ ما ترتفقون به اى تنفعون وجزمهم بذلك لتصوع يقينهم وقوة وثوقهم بفضل الله تعالى وقرأ نافع وابن عامر مرفقا بفتح الميم وكسر الفاء وهو مصدر جاء شاذا كالمرجع والمحيض فان قياسه الفتح ﴿ وترى الشمس ﴾ لو رأيتهم والخطاب لرسول الله صلى الله عليه وسلم أو لكل احد ﴿ اذا طلعت تزاور عن كهفهم ﴾ تميل عنه ولا يقع شعاعها عليهم فيؤذيهم لان الكهف كان جنوبيا أو لان الله تعالى زورها عنه واصله تتزاور فادغمت التاء في الزاء وقرأ الكوفيون بحذفها وابن عامر ويعقوب تزور كتحمر وقرئ ازوار كاحمار وكلها من الزور بمعنى الميل ﴿ ذات اليمين ﴾ جهة اليمين وحقيقتها الجهة ذات اسم اليمين ﴿ واذا غربت تقرضهم ﴾ تقطعهم وتصرم عنهم ﴿ ذات الشمال ﴾ يعني يمين الكهف وشماله لقوله ﴿ وهم في فجوة منه ﴾ أي وهم في متسع من الكهف يعني في وسطه بحيث ينالهم روح الهواء ولا يؤذيهم كرب الغار ولاحر الشمس وذلك لان باب الكهف في مقابلة بنات النعش واقرب المشارق والمغارب الى محاذاته مشرق رأس السرطان ومغربه والشمس اذا كان مدارها مداره تطلع مائلة عنه مقابلة لجانبه الايمن وهو الذي يلي المغرب وتغرب محاذية لجانبه الايسر فيقع شعاعها على جانبيه ويخبل عفونته ويعدل هواءه ولا يقع عليهم فيؤذي اجسادهم ويبلى ثيابهم ﴿ ذلك من آيات الله ﴾ أي شأنهم أو ما وأوهم الى كهف شأنه

الله وعبدون معه الاصنام والمعنى واذاعتزلتموهم وجميع ما يعبدون الا الله فانكم لم تعتزلوا عبادته ﴿ فأووا الى الكهف ﴾ أي الجؤا اليه ﴿ ينشر لكم ﴾ أي يبسط لكم ﴿ ربكم من رحمته ويهيئ ﴾ أي يسهل ﴿ لكم من أمركم مرفقا ﴾ أي ما يعود اليه يسركم ورفقكم ۞ قوله سبحانه وتعالى ﴿ وترى الشمس اذا طلعت تزاور ﴾ أي تميل وتعدل ﴿ عن كهفهم ذات اليمين ﴾ أي جانب اليمين ﴿ واذا غربت تقرضهم ﴾ أي تتركهم وتعدل عنهم ﴿ ذات الشمال وهم في فجوة منه ﴾ أي متسع من الكهف ﴿ ذلك من آيات الله ﴾ أي من عجائب صنعه ودلالات قدرته وذلك ان ما بين في ذلك السمت

هذا الغار (ينشر لكم) يهب لكم (ربكم من رحمته) من نعمته (ويهيئ لكم من أمركم مرفقا) ما يرفق بكم غدا رهذا كله قول الفتية (وترى الشمس اذا طلعت تزاور) تميل (عن كهفهم ذات اليمين) يمين الغار (واذا غربت تقرضهم) تتركهم (ذات الشمال) شمال الغار (وهم في فجوة منه) في ناحية من الكهف وبقال في فضاء منه من الفضوء (ذلك) الذي ذكرت من قصتهم (من آيات الله) من عجائب الله

فأووا الى الكهف) فادخلوا

طامة وصيحة تصم من آيات الله يعني ان ما كان في ذلك الوقت تصيبه شمس ولا تصيبه اختصاصا لهم بالكرامة وقيل باب الكهف شمالي مستقبل (أخبرنا) خمس عشر البنات نمش فيهم ص ٩٤ في مقتنا بادوه يعني ذلك من آيات الله ان شاء

لهداك أو خبرك قصتهم أو نورز ار شمس عنهم وقرضهم طالعة وغاربة من آيات الله ﴿من يهد الله﴾ بالتوفيق ﴿فهو المهتد﴾ الذي اصاب الفلاح والمراد به اما الثناء عليهم والتنبيه على ان امثل هذه الآيات كثيرة ولكن المنتفع بها من وفقه الله تعالى بتأمل فيها والاستبصار بها ﴿ومن يضلل﴾ ومن يخذله ﴿فلن تجد له ولياً مرشداً﴾ من يليه ويرشده ﴿وتحسبهم﴾ (أيقاظ) جمع يقظ ﴿وهم رقود﴾ نيام ﴿ونقلبهم﴾ في رقدتهم ﴿ذات اليمين وذات الشمال﴾ كيلا تأكل الارض ما يليها من ابدانهم على طول الزمان وقرئ وتقلبهم بالياء والتضعيف لله تعالى وتقليبهم على مصدر منصوب بفعل يدل عليه وتحسبهم أي وترى تقليبهم ﴿وكلبهم﴾ هو كلب صيد لهم قيل قطمير ﴿باسط ذراعيه﴾ حكاية حال ماضية ولذلك أعمل اسم الفاعل ﴿بالوصيد﴾ بفناء الكهف وقيل فوصيد الباب وقيل العتبة ﴿واطلعت عليهم﴾ فنظرت اليهم وقرئ واطلعت عليهم بضم الواو ﴿ولليت منهم فراراً﴾ لهربت منهم ولفررا لختل المصدر لانه نوع من الولاية والعلة

تصيبه الشمس ولا تصيبهم اختصاصا لهم بالكرامة وقيل ان باب الكهف شمالي مستقبل لبنات نعش فهم في مقنأة لا تقع الشمس عليهم عند الطلوع ولا عند الغروب ولا عند الاستواء فتؤذيهم بحرها ولكن اختار لهم مضجعا في متسع ينالهم فيه برد الريح ونسيمها ويدفع عنهم كرب الغار وغمه وعلى هذا القول يكون معنى قوله ذلك من آيات الله أي ان شأنهم وحديثهم من آيات الله ﴿من يهد الله فهو المهتد﴾ يعني مثل أصحاب الكهف وفيه ثناء عليهم ﴿ومن يضلل﴾ أي ومن خذله الله ولم يرشده ﴿فلن تجد له ولياً﴾ أي معينا ﴿مرشداً﴾ أي رشده ﴿قوله تحسبهم توصل ﴿وتحسبهم﴾ خطاب لكل أحد ﴿أيقاظاً﴾ أي متنبهين لان أعينهم مفتحة ﴿وهم رقود﴾ أي نيام ﴿ونقلبهم ذات اليمين وذات الشمال﴾ قال ابن عباس كانوا يقلبون في السنة مرة من جانب الى جانب الا أكل الارض لحومهم قيل كانوا يقلبون في يوم عاشوراء وقال كعب الاحبار في السنة تقليبتان ﴿وكلبهم باسط ذراعيه﴾ قال ابن عباس كلبهم كان فروعه كان فوق القطمي ودون الكرزي والقطمي كلب صيني وقيل كان أصفر وقيل كان شديد الصفرة ضرب الى حمرة وقال ابن عباس كان عليه قطمير وقيل ريان وقيل صهبان قال ليس في الجنة دواب سوى كلب أصحاب الكهف وحمار بلعم ﴿بالوصيد﴾ أي فناء الكهف وقيل عتبة الباب وكان الكلب قد بسط ذراعيه وجعل وجهه عليهما فمن كان يقلب يقلب معه فحيث وقع تقلبوا ذات اليمين كسر الكلب أذنه اليمنى ورقد عليها وذا تقلبوا ذات الشمال كسر الله اليسرى ورقد عليها ﴿واطلعت عليهم﴾ ﴿ولليت منهم فراراً﴾ وذلك لما ألبسهم الله من الهيبة حتى لا يصل اليهم أحد حتى يبلغ

(ومن يهد الله فهو المهتد ومن يضلل) عن دينه (فلن تجد له ولياً مرشداً) موفقا يهدي (وتحسبهم) يا محمد (أيقاظاً) عيونهم

(وهم رقود) نيام (ونقلبهم ذات اليمين وذات الشمال) في كل سنة مرة لكي لا تأكل الارض لحومهم (وكلبهم) (الكتاب) قطمير (باسط ذراعيه بالوصيد) بفناء الباب (واطلعت) لعجبت (عليهم) في تلك الحال (ولليت منهم) لادبرت عنهم (فرارا

هم فررت منهم (ولملئت منهم) وبتشديد اللام مجازى للمبالغة (رعبا) بكسر وبضم العين شامى وعلى وهو الخوف الذى يرعب صدر أى يملؤه وذلك لما ألبسهم الله من الهيبة أو لطول أظفارهم وشعورهم وعظم اجرامهم وعن معاوية انه غزا الروم فمر بالكهف فقال أريد أن أدخل فقال ابن عباس رضى الله عنهما لقد قيل لمن خيرمنك لوليت منهم فرارا فدخلت جماعة بأمره فاحرقتهم بخ (وكذلك بعثناهم) وكما أنمناهم تلك النومة كذلك أيقظناهم اظهارا للقدرة على الاماتة والبعث جميعا (ليتساءلوا بينهم) ليسأل بعضهم بعضا وتعرفوا احالهم ﴿ ٩٥ ﴾ وما صنع الله ﴿ سورة الكهف ﴾ بهم فيعتبروا ويستدلوا على

والحال ﴿ وملئت منهم رعبا ﴾ خوفا تمثلا صدرك لما ألبسهم الله من الهيبة أو لعظم اجرامهم وانتفاش عيونهم وقيل لوحشة مكانهم وعن معاوية رضى الله عنه انه غزا الروم فمر بالكهف فقال لو كشف لنا عن هؤلاء فنظرنا اليهم فقال له ابن عباس رضى الله عنه ليس لك ذلك وقد منع الله تعالى من هو خير منك فقال لو أطلعت عليهم لوليت منهم فرارا فلم يسمع وبعث ناسا فلما دخلوا جاءت ريح فأحرقتهم وقرأ الحجازيان لملئت بالتشديد للمبالغة وابن عامر والكسائى ويعقوب رعبا بالتثقيل ﴿ وكذلك بعثناهم ﴾ وكما أنمناهم آية بعثناهم آية على كمال قدرتنا ﴿ ليتساءلوا بينهم ﴾ ليسأل بعضهم بعضا فيتعرفوا حالهم وما صنع الله بهم فيزدادوا يقينا على كمال قدرة الله تعالى ويستبصروا به امر البعث ويشكروا ما انعم الله به عليهم ﴿ قال قائل منهم كم لبثتم قالوا لبثنا يوما أو بعض يوم ﴾ بناء على غالب ظنهم لان النائم لا يحصى مدة لبثه ولذلك احالوا العلم الى الله تعالى ﴿ قالوا ربكم اعلم بما لبثتم ﴾ ويجوز أن يكون ذلك قول بعضهم وهذا انكار الآخرين عليهم وقيل انهم لما دخلوا الكهف غدوة وانتبهوا ظهيرة وظنوا انهم فى يومهم أو اليوم الذى

الكتاب أجله فيوقظهم الله من رقدتهم ﴿ وملئت منهم رعبا ﴾ أى خوفا من وحشة المكان وقيل لان أعينهم مفتحة كالمتيقظ الذى يريد أن يتكلم وهم نيام وقيل لكثرة شعورهم وطول أظفارهم ولتقلبهم من غير حس ولا اشعار وقيل ان الله سبحانه وتعالى منعهم بالرعب لئلا يراهم أحد قال ابن عباس غزونا مع معاوية نحو الروم فمررنا بالكهف الذى فيه أصحاب الكهف فقال معاوية لو كشف الله لنا عن هؤلاء لنظرنا اليهم فقال ابن عباس قد منع ذلك من هو خير منك فقيل له لو اطلعت عليهم لوليت منهم فرارا فبعث معاوية ناسا فقال اذهبوا فانظروا فلما دخلوا الكهف بعث الله عليهم ريحا فأحرقتهم ﴿ قوله سبحانه وتعالى ﴿ وكذلك بعثناهم ﴾ يعنى كما أنمناهم فى الكهف وحفظنا أجسامهم من البلاء على طول الزمان بعثناهم من النومة التى تشبه الموت ﴿ ليتساءلوا بينهم ﴾ أى ليسأل بعضهم بعضا ﴿ قال قائل منهم ﴾ وهو رئيسهم وكبيرهم مكسلمينا ﴿ كم لبثتم ﴾ أى فى نومكم وذلك أنهم استنكروا طول نومهم وقيل انهم رأوا عهم ما فاتهم من الصلاة فقالوا ذلك ﴿ قالوا لبثنا يوما ﴾ ثم نظروا فوجدوا الشمس قد بقى منها بقية فقالوا ﴿ أو بعض يوم ﴾ فلما نظروا الى طول شعورهم وأظفارهم علموا انهم لبثوا أكثر من يوم ﴿ قالوا ربكم أعلم بما لبثتم ﴾ وقيل ان

ثم قالوا ربكم عز وجل أعلم بما لبثتم

وملئت منهم رعبا) لاخذت منهم خوفا (وكذلك) هكذا (بعثناهم) أيقظناهم بعد ما نيف ثلثمائة سنة وتسع سنين (ليتساءلوا بينهم) ليتحدثوا فيما بينهم (قال قائل منهم) سيدهم وكبيرهم وهو مكسلمينا (كم لبثتم) مكثتم فى هذا الغار بعد النوم (قالوا لبثنا يوما) فلما خرجوا فنظروا الى الشمس وقد بقى منها شئ قالوا (أو بعض يوم قالوا) يعنى مكسلمينا (ربكم أعلم بما لبثتم) بعد النوم

عشر واسبعة (وعدو أعدائكم) كانهم قووا ربكم أعدائه لأطرق لكم الى علمه فجاوزوا في شيء آخر دينهم فابعثوا أحدكم
(بورقكم) هي الفضة مضروبة كانت أو غير مضروبة وسكون الراء أبو عمرو وحمزة وأبو بكر (هذه
المدينة) هي طرسوس وجاهم بورق فدل قراءتهم على رجل الثقة ومن تولى السفر هو في المتوكلين على
دون المتوكلين على الاتفاق وعلى من في أوعية التوهم من النفقات وعن بعض عباده من شديد الحنين الى بيت الله ويقو
بها السفر لاسيما في سبيل الله والتوكل على الرحمن (وليتلطف) أي أمرهما فخفف كما في واسئل القرية
وأي يبتدئ وجوبا (أزكى) { الجزء الخامس عشر } أحل وأطيب حتى ٩٦ أو أكثر وأرخص (طعاما) تميز

(فليأتكم برزق منه وليتلطف) وليتكلف اللطف فيما يباشره من معاملة حتى لا يغبن أو في أمر التخفي حتى لا يعرف (ولا يشعرن بكم أحدا) ولا يفعلن ما يؤدي الى الشعور بنا من غير قصد منه فسمي ذلك اشعارا منه بهم لأنه سبب فيه والضمير في (انهم) راجع الى الاهل المقدر في أيها (ان يظهروا عليكم) يطلعوا عليكم (يرجموكم) يقتلوكم أخبث القتلة (أو يعيدوكم في ملتهم) بالاكراه والعود بمعنى الصيرورة كثير في كلامهم (وان تفلحوا اذا أبدا) لان يدخل على الشرط أي وان تفلحوا أن دخلتم في دينهم (وكذلك اعثرنا عليهم) وكما أظهرهم وبصائرهم في ذلك من الحكمة اطلعنا عليهم

(فابعثوا احدكم) تمليخا (بورقكم هذه) الى المدينة (فلينظر ايها ازكى طعاما) ذبيحة فطرسوس (فليأتكم برزق منه) بطعام منه (وليتلطف) برفق في شرائه (ولا يشعرن بكم) لا يعلمن بكم (أحدا) من الجوه (انهم ان يظهروا) يطلعوا (عليكم) فجوس (يرجموكم) يقتلوكم (أو يعيدوكم) يرجعوكم في ملتهم) في دينهم الجوسية (وان تفلحوا ان تظفروا من عذاب الله (اذا أبدا) اذا رجعتم الى دينهم وكفرتم) هكذا (عثرنا) أطلعنا (عليهم) أهل مدينة أفسوس المؤمنة

بعد موت ذلك الملك فتنازعوا الى ما مضى عصرهم وشمر هم قوا هذا نائم مما علموا ان الامر
منتهى لا طريق لهم الى علمه الخبر في بعثهم وقوله ﴿ فابعثوا احدكم بورقكم هذه
الى المدينة ﴾ وا ورق الفضة مضروبة كانت أو غير مضروبة وقرأ أبو عمرو وحمزة وأبو بكر
ورمح عن يعقوب بالتخفيف ه وقرئ بالتثقيل وادغام القاف في الكاف وبالتخفيف
مكسورا أو او مدغما وغير مدغم ورد مدغم لالتقاء الساكنين على غير حده وجاهله
دليل على ان التزود رأي المتوكلين والمدينة طرسوس ﴿ فلينظر أيها ﴾ أي اهلها
﴿ زكى طعاما ﴾ احل واطيب واكثر وارخص ﴿ فليأتكم برزق منه وليتلطف ﴾
وليتكلف اللطف في المعاملة حتى لا يغبن أو في التخفي حتى لا يعرف ﴿ ولا يشعرن بكم
احدا ﴾ ولا يفعلن ما يؤدي الى الشعور ﴿ انهم ان يظهروا عليكم ﴾ ان يطلعوا عليكم
أو يظفروا بكم والضمير الاهل المقدر في ايها ﴿ يرجموكم ﴾ يقتلوكم ﴿ بالرجم ﴾ أو يعيدوكم
في ملتهم ﴿ أو يصيروكم اليها كرها من العود بمعنى الصيرورة وقيل كانوا ولا على دينهم
قد آمنوا ﴿ ولن تفلحوا اذا ابدا ﴾ ان دخلتم في ملتهم ﴿ وكذلك اعثرنا عليهم ﴾

مكسليا لما سمع الاختلاف بينهم قالوا دعوا الاختلاف ربكم أعلم بما لبثتم ﴿ فابعثوا أحدكم ﴾
يعني تمليخا ﴿ بورقكم ﴾ هي الفضة مضروبة كانت أو غير مضروبة ﴿ هذه الى المدينة ﴾
قيل هي طرسوس وكان اسمها في الزمن الاول قبل الاسلام أفسوس ﴿ فلينظر أيها
أزكى طعاما ﴾ أي أحل طعاما وقيل أطهره أن يطلب ذبيحة مؤمن ولا تكون من ذبح
من ذبح لغير الله وكان فيهم مؤمنون يخفون ايمانهم وقيل أطيب طعاما وأجوده وقيل
أكثر طعاما وأرخصه ﴿ فليأتكم برزق منه ﴾ أي قوت وطعام تأكلونه ﴿ وليتلطف ﴾
أي وليترفق في الطريق وفي المدينة ولكن في ستر وكتمان ﴿ ولا يشعرن ﴾ أي ولا
يعلمن ﴿ بكم أحدا ﴾ أي من الناس ﴿ انهم ان يظهروا عليكم ﴾ أي يطلعوا يمكانكم
﴿ يرجموكم ﴾ قيل معناه يشتموكم ويؤذوكم بالقول وقيل يقتلوكم وكان من عادتهم القتل
بالحجارة وهو أخبث القتل وقيل يعذبوكم ﴿ أو يعيدوكم في ملتهم ﴾ أي الكفر ﴿ ولن
تفلحوا اذا أبدا ﴾ اي ان عدتم اليه ﴿ قوله عز وجل ﴿ وكذلك اعثرنا عليهم ﴾ أي اطلعنا

(لبوا)
موت
ثم حين
دل الاجسا
الجهة
رق الهم الناس
المتنازعين
وكما
حالهم
كم من
فان من توفى
ارسلها
عليها
امر دينهم
الخلاف
ماتوا
وتخلوا
ابنوا عليهم
وقولهم
المتنازعين
الناس
وان
قال ابن عباس
وقال المشركون
الاجساد
وقيل
الذين
تعالى فقال
على دينهم
لبعثه
نفس
الموتى
غلبوا على أمرهم) على

باب أي بأن بدأ ووضع الرجم موضع الظن فكانه قيل ظنا بالغيب لانهم ذكروا أن يقولوا رجما بالظن فكان قولهم رجما بالظن
دهم فرق بين الامرين والواو الداخلة على الجملة الثالثة هي الواو التي تدخل على الجملة التي تقع بعد الجملة التي قبلها
لا عن المعرفة في قولك جاءني رجل ومعه آخر ومررت برجل ومعه آخر وقوله تعالى سبعة وثامنهم كلبهم
ان اتصافهم بهذه الصفة مستقر وهذه هي التي اذنت بان الذين قالوا السبعة رابعهم كلبهم وخامسهم كلبهم رجما بالغيب كما
هم غيرهم دليله ان الله تعالى أتبع القولين ﴿ ٩٩ ﴾ الاولين (سورة الكهف) قوله رجما بالغيب وأتبع القول

تعالى اليه بان اتبعه قوله ﴿ قل ربي أعلم بعدتهم ما يعلمهم الا قليل ﴾ واتبع الاولين قولا
رجما بالغيب وبان أثبت العلم بهم ثم بعده ما حصر اقوال الطوائف في الثلاثة ثم ذكر ما
فان عدم ايراد رابع في نحو هذا المحل دليل العدم في الاصل فيفيد ثم رد الاولين ان اتبعهم
قوله رجما بالغيب ليتعين الثالث وبان ادخل فيه الواو على الجملة الواقعة صفة نكرة تشبيها لها
بالواقعة حالا من المعرفة لتأكيد لصوق الصفة بالموصوف والدلالة على ان اتصافهم بها
امر ثابت وعن علي كرم الله وجهه هم سبعة وثامنهم كلبهم واسماؤهم يمخ ومكشلينا ومشلينا
هؤلاء أصحاب يمين الملك ومرنوش وديرنوش وشاذنوش أصحاب يساره وكان يستشيرهم
والسابع الراعي الذي وافقهم واسمه كلهم فصير واسم مدينتهم أفسوس وقيل الاقوال
الثلاثة لاهل الكتاب والقليل منهم ﴿ فلا تمار فيهم ﴾ فلا تجادل في اصحاب الكهف ﴿ الا مراء ظاهرا ﴾ لا تحدث في شأنهم الا
الاحداثا ظاهرا غير متعمق فيه ويكون تقص عليهم ما في القرآن من غير تجهيل لهم والرد
عليهم ﴿ ولا تستفت فيهم منهم أحدا ﴾ ولا تسأل أحدا منهم عن قصصهم سؤال مسترشد فيما
فيما أوحي اليك لمندوحة عن غيره من الله لاعدائهم بها ولا سؤال متعنت تريد تفضيح المسؤل

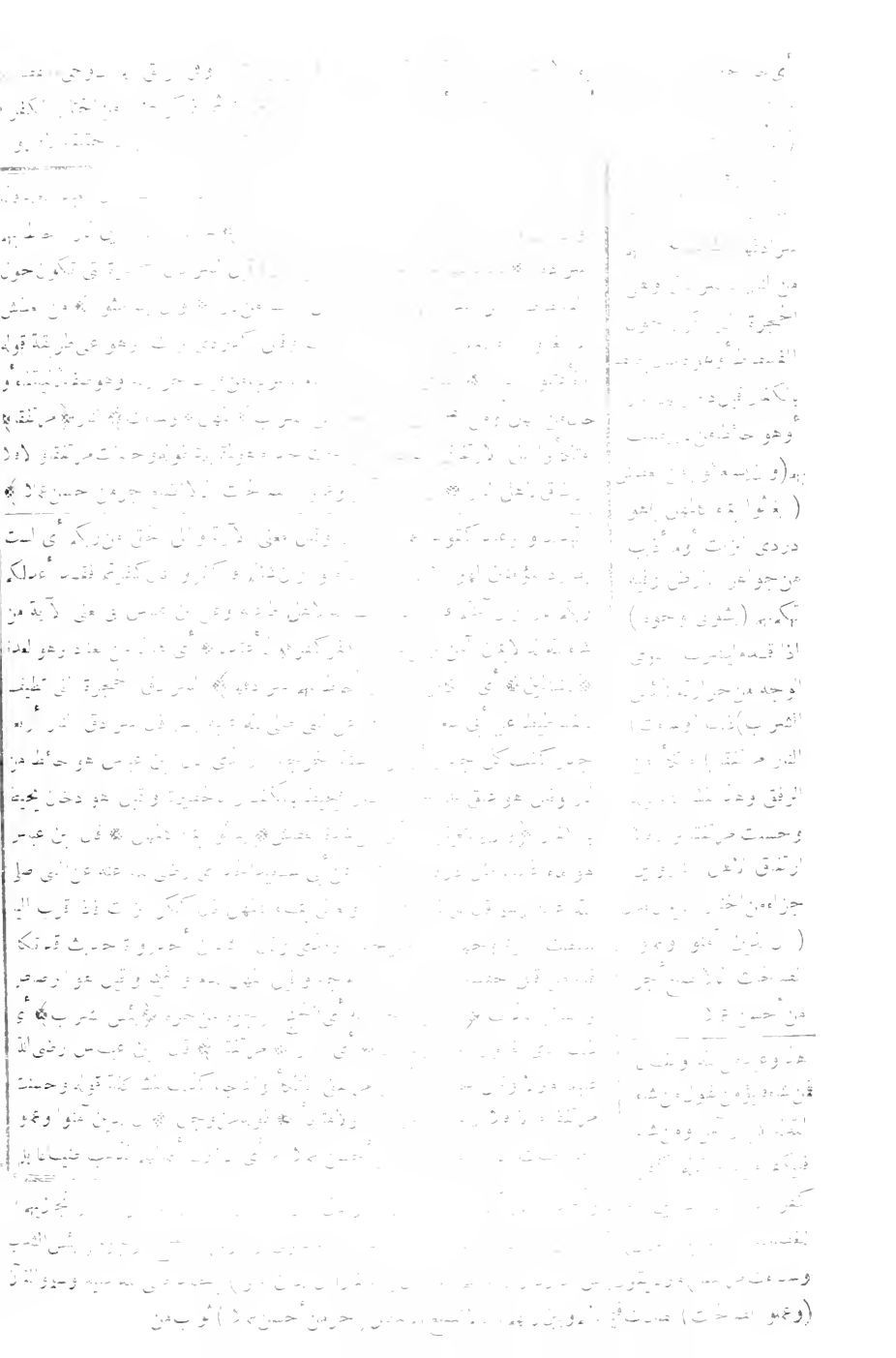
رسول الله صلى الله عليه وسلم على لسان جبريل صلى الله عليه وسلم بعد حكي قول النصارى
أولا ثم اتبعه بقوله سبحانه وتعالى رجما بالغيب أي ظنا واحدسا من غير علم ولا قول ذلك
في السبعة وتخصيص الشيء بالوصف يدل على ان الحال في الباقي بخلافه فوجب أن يكون
المخصوص بالفضل هو قول النصارى وان يكون قول المسلمين خطأ لان قول النصارى في كونه
رجما بالغيب وظنا ثم اتبعه بقوله سبحانه وتعالى ﴿ قل ربي أعلم بعدتهم ما يعلمهم الا قليل ﴾
هذا هو الحق لان العلم بتفاصيل الوقائع والكائنات فيما مضى والمستقبل لا يكون الا
لله تعالى أو من أخبره الله سبحانه وتعالى بذلك قال ابن عباس رضي الله عنهما انا من أولئك
القليل كانوا سبعة وهم مكسلينا ونجاثا وهو طرانس وبرنوانس وسارنوانس ودونوانس
وكشفيطاطونس وهو الراعي واسم كلبهم قطمير ﴿ فلا تمار فيهم ﴾ أي لا تجادل
في عددهم وشأنهم ﴿ الا مراء ظاهرا ﴾ أي الا مراء ظاهرا مقتصدا عليك فلا تزد
عليه ﴿ ولا تستفت فيهم ﴾ أي في أصحاب الكهف ﴿ منهم ﴾ أي من أهل الكتاب
﴿ أحدا ﴾ أي لا ترجع الى قول أحد منهم بعد ان أخبرناك فعلمتهم ﴿ قوله سبحانه

ال متعنت له حتى يقول شيء فترده عليه وترى انه ما عنده ولا سؤال مسترشد لان الله تعالى قد أرشده وأوحى اليك قصتهم

ل) الهاء يا محمد (ربي أعلم بعدتهم) بعددهم (ما يعلمهم الا قليل) من الموحدين قال ابن عباس رضي
نية سوى الكلب (فلا تمار فيهم) فلا تجادل معهم في عددهم (الا مراء ظاهرا) الا أن تقر
م منهم احدا) لا تسأل أحدا منهم من عددهم يكفيك من الله تعالى

لي في ني
مهم لأخبار
ولاقرب رشدا أو ذي
سعا ﴿ يعني اشهر فيما اخبروه عن مدتهم وهو بين لما جاء على وقيل
لام أهل الكتاب فانهم اختلفوا في مدة لبثهم كما اختلفوا في عددهم فقال بعضهم ثلاثمائة
سنين وقال بعضهم ثلاثمائة وتسع سنين وقرأ حمزة والكسائي ثلاثمائة سنين بالاضافة على
ضع الجمع موضع الواحد وخبره هو ان علامة الجمع فيه جبر لما حذف من واحده وان
لاصل في العدد اضافته الى جمعه لما يضف بدل السنين من ثلاث ﴿ قل الله أعلم بما
ثوا له غيب السموات والأرض ﴾ لم يدرك فيها وخفي من احوال اهلها فلا تختلف
ي يلتقي على طريق هو غريب البدو ﴿ أحد وقيل ان الله سبحانه وتعالى أمره ان
ذكره اذا نسي شيئا يتذكره ويهديه لما هو خير له من ان ذكر ما نسي
قيل ان القوم لما سألوه عن مدة لبث أصحاب الكهف على وجه الاختبار أعلمه الله سبحانه
تعالى أن يخبرهم أن الله سبحانه وتعالى سؤلهم من الحجج على صحة نبوته ما هو
دل ايهم من قصة أصحاب الكهف وانما حيث ذه من غرائب مرسلين وتسعهم
لهو أوضح وأقرب الى الرشد من خبر أصحاب الكهف وقيل هذا شيء أمر الله
ن يقوله مع قوله ان شاء الله اذا ذكر لا نفسه بعد النسيان اذا نسي ولعله ان
شاء الله فتوبته من ذلك أن يقول مع قوله ان شاء الله عسى أن يهديني ربي لأقرب من هذا
رشدا ﴿ قوله عز وجل ﴿ ولبثوا في كهفهم ثلاث مائة سنين وازدادوا تسعا ﴾ لما قال هذا
خبر عن قول أهل الكتاب ولربما خبر الله عز وجل عن قدر لبثهم ليكون اعلم لنبيه بما أعدد
فالبثوا وجد ولكن الله رد قولهم بقوله قل الله أعلم بما لبثوا ﴿ والصحيح
ن الله تعالى عن قدر لبثهم في الكهف ثم اختلف في قوله قل الله أعلم بما لبثوا
في مدة لبثهم في الكهف فقيل أنه
قيل ان أهل الكتاب قالوا ان
النبي صلى
مني بعد قبض
قلت قيل ما نزل قوله
نزلت سنين على وفق
سنين عددا والذي
لتسع فلا علم
ثمسية والله
والشمسية كل
﴿ له غيب السموات والأرض ﴾
وقد نزلت هذه الآية
النبي صلى الله عليه
من قبل مشركي أهل مكة

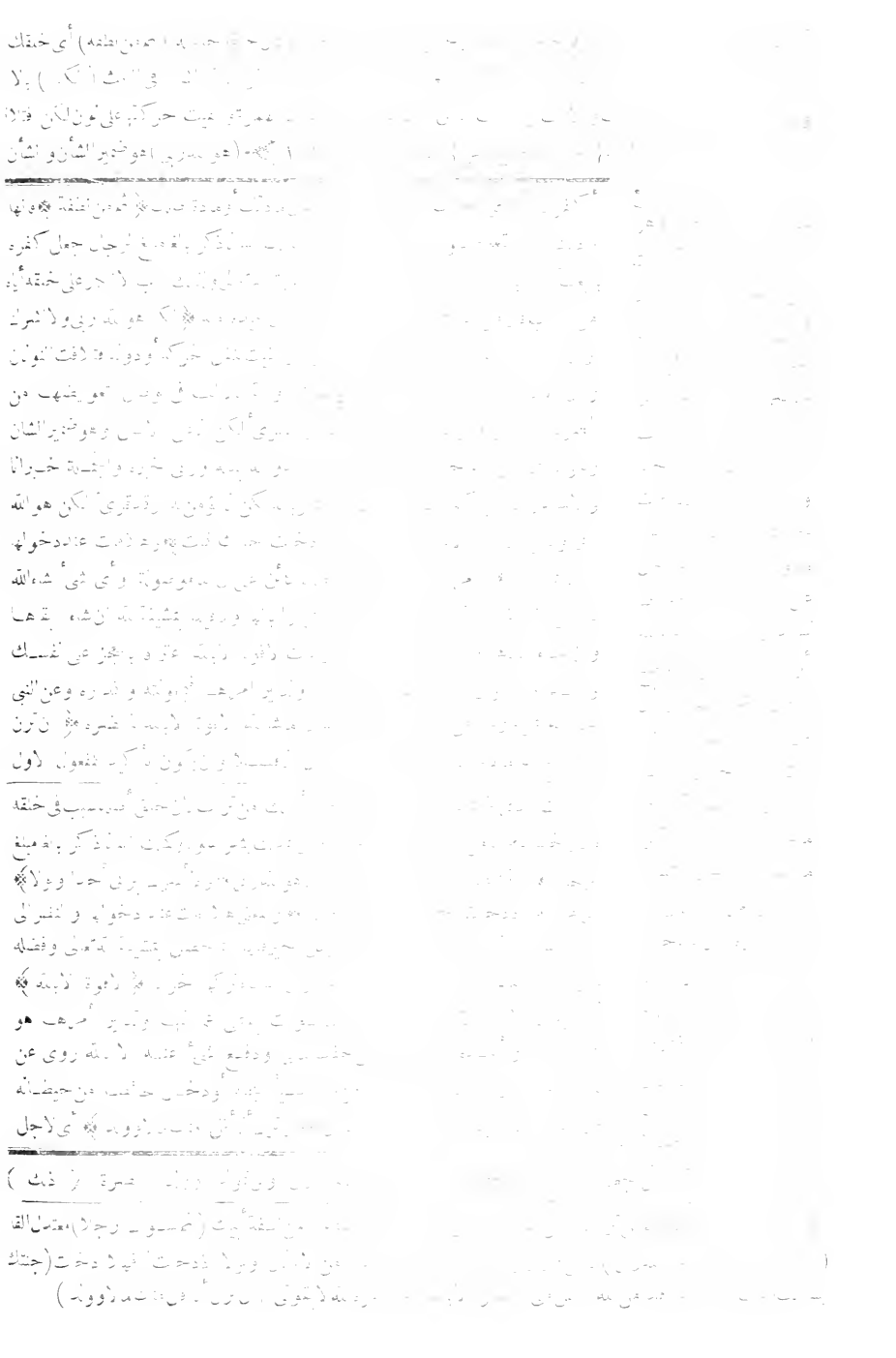
أقول لكم ثم ان شاء
اقبل ان أبعثهم ثم (قل) ربي أعلم بما لبثوا (لهم ما لبثوا) هذا الذي
أمر رشدا أو أذني
خير منفعة ان يدين ان
رشدا أو أولى ان تعلن مكي
في اثنين وواقد أبو عمرو
وصل (ولبثوا
في كهفهم ثلاث مائة سنين)
ر الهاء فيه حياء مضروبا
على آذانهم هذه المدة
وخمسين فأجمل في قوله
فسر بما على آذانهم في الكهف
سنين عدد وسنين عطف
بيان لثلاثمائة لأن ثلاثمائة تسعين
بالاضافة حمزة وعلي على
وضع الجمع موضع الواحد
هو التمييز كقوله الاخسرين
أعمالا (وازدادوا تسعا)
أي تسع سنين لما قبله
عليه وتسعا مفعول به لان
زاد تقتضي مفعولين
وزيد تقتضي مفعولا واحدا
(قل الله أعلم بما لبثوا)
أي هو أعلم منكم لذين
تنازعوا فيهم بمدة لبثهم
واختلفتم أنتم وأهل الكتاب فيه
أهل الكتاب وقل
ردعا لهم والجمهور
هذا الخبر من الله
وتعالى انهم لبثوا
كلهم مدة (له
موات والارض)
ولو قد نزلت هذه الآية
النبي صلى الله عليه
من قبل مشركي أهل مكة
(تسع) تسع سنين
(لبثوا) هذا الذي
(قل) ربي أعلم بما لبثوا (لهم ما لبثوا) هذا الذي



تماما ﴿ ولم تظلم منه شيأ ﴾ أي ولم تنقص منه شيأ ﴿ وفجرنا خلالهما نهرا ﴾ ﴿ وكان له ثمر ﴾ قرئ بالفتح جمع ثمار ﴿ نفرا ﴾ أي اصاحب البستان وهو الاموال الكثيرة المثمرة من كل صنف من الذهب والفضة ﴿ صاحب البستان ﴿ لصاحبه ﴾ يعني المؤمن ﴿ وهو يحاوره ﴾ ﴿ أنا أكثر منك مالا وأعز نفرا ﴾ أي عشيرة وخدما وقيل خدما وحشما ﴿ ودخل جنته ﴾ يعني الكافر آخذا بيد أخيه المؤمن يطوف به فيها ويريه اياها ﴿ ظالم لنفسه ﴾ أي بكفره ﴿ قال ما أظن أن تبيد هذه ﴾ أي تهلك ﴿ هذه ﴾ يعني اندراقه حسنها وغزير زهرتها فتوهم أنها لا تفنى أبدا وأنكر البعث ﴿ وما أظن الساعة قائمة ﴾ أي ثابتة ﴿ ولئن رددت الى ربي ﴾ قال ذلك كما كنت وهو منكر البعث تابت معناه لئن رددت الى ربي على ما تزعم من أن ﴿ خيرا منها منقلبا ﴾ أي يعطيني خيرا منها لانه ﴿ في الآخرة أفضل منزلا ﴾ قال له صاحبه ﴿ وهو يحاوره ﴾

آخرة خيرا من جنته في الدنيا اعداء لكرامته عليه ومكانته عنده

ولم تنقص (منه شيأ وفجرنا خلالهما) وسطهما (نهرا وله ثمر) أنواع المال من ذهب وفضة (فقال لصاحبه) المؤمن يوما (وهو يحاوره) يراجعه في الكلام من حاوره إذا راجعه (أنا أكثر منك مالا وأعز نفرا) عشيرة (ودخل جنته) بستانه (وهو ظالم لنفسه) بالكفر (قال ما أظن أن تبيد) تهلك (هذه أبدا وما أظن الساعة قائمة ولئن رددت إلى ربي) كما تقول (لأجدن خيرا منها) من هذه الجنة (منقلبا) مرجعا



فسر النفر بالاولاد في قوله واعز نفرا (فعسى ربي أن يؤتيني خيرا من جنتك) في الدنيا أو في العقبى (ويرسل عليه حسبانا) عذابا (من السماء فتصبح صعيدا زلقا) أرضا بيضاء يزلق عليها للاستيلاء (أو يصبح ماؤها غورا) غائرا أي في الارض (فلن تستطيع له طلبا) للإتيان منك طلبه فضلا عن الوجود والمعنى ان ترين أفقر منك فانا أتوقع من صنع الله أن يقلب ما بيدي مما ﴿ ١٠٩ ﴾ من الفقر والغنى ﴿ سورة الكهف ﴾ فيرزقني لايماني جنة خيرا

وقرئ أقل بالرفع على انه خبر انا والجملة مفعول ثاني ترن وفي قوله وولدا دليل لمن فسر النفر بالاولاد ﴿ فعسى ربي ان يؤتيني خيرا من جنتك ﴾ في الدنيا أو في الآخرة لايماني وهو جواب الشرط ﴿ ويرسل عليها ﴾ على جنتك الكافرة ﴿ حسبانا من السماء ﴾ مرامي جمع حسبانة وهي الصواعق وقيل هو مصدر بمعنى الحساب والمراد به التقدير لتخريبها أو عذاب حساب الاعمال السيئة ﴿ فتصبح صعيدا زلقا ﴾ ارضا ملساء يزلق عليها باستئصال نباتها واشجارها ﴿ أو يصبح ماؤها غورا ﴾ أي غائرا في الارض مصدر وصف به كالزلق ﴿ فلن تستطيع له طلبا ﴾ للماء الغائر تردادا في رده ﴿ وأحيط بثمره ﴾ واهلك امواله جمع ثمر توقعه صاحبه والثمر هنا مذهوم مأخوذ من احاطة العدو فانه اذا احاط به غلبه واذا غلبه اهلكه وتغيير ما اتى عليهم العدو اذا جاءهم مستعليا عليهم ﴿ فاصبح يقلب كفيه ﴾ ظهرا لبطن تالهفا وتحسرا ﴿ على ما انفق فيها ﴾ في عمارتها وهو معلق بيقلب لان تقليب الكفين كناية عن الندم فكأنه قيل فاصبح يندم أو حال أي متحسرا على ما انفق فيها ﴿ وهي خاوية ﴾ ساقطة ﴿ على عروشها ﴾ بان سقطت عروشها على الارض وسقطت الكروم فوقها عليها ﴿ ويقول ﴾ عطف على يقلب أو حال من ضميره ﴿ ياليتني لم أشرك بربي احدا ﴾ كأنه تذكر موعظة اخيه وعلم

ذلك تكبرت على وتعظمت ﴿ فعسى ربي ﴾ أي فلعل ربي ﴿ أن يؤتيني ﴾ أي يعطيني ﴿ خيرا من جنتك ﴾ يعني في الآخرة ﴿ ويرسل عليها ﴾ أي على جنتك ﴿ حسبانا ﴾ قال ابن عباس نارا وقيل مرامي ﴿ من السماء ﴾ وهي الصواعق فيحرقها ﴿ فتصبح صعيدا زلقا ﴾ أي أرضا جرداء ملساء لانبات فيها وقيل تزلق فيها الاقدام وقيل رملا هائلا ﴿ أو يصبح ماؤها غورا ﴾ غائرا ذاهبا لاتناله الايدي والدلاء ﴿ فلن تستطيع له طلبا ﴾ يعني ان طلبته لم تجده ﴿ وأحيط بثمره ﴾ يعني أحاط العذاب بثمر جنته وذلك ان الله تعالى أرسل عليها من السماء نارا فاحرقتها وغار ماؤها ﴿ فأصبح ﴾ يعني صاحبها الكافر ﴿ يقلب كفيه ﴾ يصفق بكف على كف ويقال كفيه ظهرا لبطن تأسفا وتلهفا ﴿ على ما أنفق فيها ﴾ أي في جنته فاصبح يندم على ما أنفق في عمارتها ﴿ وهي خاوية على عروشها ﴾ أي ساقطة سقوفها وقيل ان كرومها المرتفعة سقطت عروشها على الارض وسقطت فوقها الكروم ﴿ ويقول ياليتني لم أشرك بربي أحدا ﴾ يعني أنه تذكر موعظة أخيه المؤمن فعلم أنه

خذلها لذنوبها (فعسى ربي) وعسى من الله واجب (ان يؤتين) ان يعطيني في الآخرة (خيرا من جنتك) مما ذهب من جنتي في الدنيا (ويرسل عليها) على جنتك (حسبانا) نارا (من السماء فتصبح صعيدا زلقا) تمير ترابا ملسا (أو يصبح) ويغير (ماؤها غورا) غائرا لاتناله الدلاء (فلن تستطيع له طلبا) حيلة (وأحيط بثمره) أهلكت ثمرته ان قرئت بالنصب وان أهلك ماله ان قرئت بالضم (فأصبح يقلب كفيه) يضرب يديه بعضهما على بعض ندامة (على ما أنفق فيها) في الجنة وتنال على من قرئ فيهيئ ثمرها (وهي خاوية) ساقطة (على عروشها) على سقوفها (ويقول) يوم القيامة (ياليتني لم أشرك بربي أحدا) من

[illegible] ... (وترى الارض بارزة) ... [illegible]

بها فجعلها هباء منبثا ويجوز عطفه على عاد بتأويل أي لقد كانت الصاحات خبر عاد الله ويوم القيامة وقرأ ابن كثير وابو عمرو وابن عامر تسير بالتاء والبناء للمفعول وقرئ تسير من سارت ﴿وترى الارض بارزة﴾ بادية برزت من تحت الجبال ليس عليها ما يسترها وقرئ وترى على بناء المفعول ﴿وحشرناهم﴾ وجمعناهم الى الموقف وتبعثه ماضيا بعد تسير وترى لتحقيق الحشر ودلالة على ان حشرهم قبل التسيير ليعاينوا ويشاهدوا موعد عاد ﴿وعرضوا على ربك﴾ ليحاسبهم بالتذكير ﴿فوادر﴾ فوزتم ﴿لقد جئتمونا﴾ على اضمار القول على ان يكون حالا أو بعد الا في يوم تسير ﴿كما خلقناكم اول مرة﴾ عراة لا شيء معكم من المال والولد لقوله ولقد جئتمونا فرادى أو احياء كخلقتكم الاولى لقوله ﴿بل زعمتم ان لن نجعل لكم موعدا﴾ وقت الانجاز او عد بالبعث

أن نجعل هباء منثورا كما يسير السحاب ﴿وترى الارض بارزة﴾ أي ظاهرة ليس عليها شجر ولا جبل ولا بناء وقيل هو بروز ما في بطنها من الموتى وغيرهم فيصير باطن الارض ظاهرها ﴿وحشرناهم﴾ وبعثناهم جميعا الى الموقف لحساب ﴿فلم نغادر منهم أحدا﴾ أي لم نترك منهم احدا ﴿وعرضوا على ربك صفا﴾ أي صفا صفا وفوجا فوجا وقلنا لهم صفوا واحد وقيل قياما وقيل كل أمة وزمرة صفت ثم قلنا لهم ﴿لقد جئتمونا كما خلقناكم أول مرة﴾ بعثي أحياء وقيل حفاة عراة ﴿بل زعمتم أن لن نجعل لكم موعدا﴾ يعني القيامة يقول ذلك منكرى البعث (ق) عن ابن عباس رضي الله عنهما قال قام فينا رسول الله عليه وسلم بموعظة فقال أيها الناس انكم تحشرون الى الله حفاة عراة غرلا كما بدأنا أول خلق نعيده وعدا علينا انا كنا فاعلين ألا ان أول الخلائق يكسى يوم القيامة ابراهيم عليه السلام ألا وانه سيجاء برجال من أمتي فيؤخذ بهم ذات الشمال فأقول يا رب أصحابي فيقول انك لا تدري ما أحدثوا بعدك فأقول كما قال العبد الصالح وكنت عليهم شهيدا ما دمت فيهم الى قوله العزيز الحكيم قال فيقال لي انهم لم يزالوا مرتدين على أعقابهم منذ فارقتهم زاد في رواية فأقول سحقا سحقا لمن غير بعدي وفي رواية سحقا سحقا لمن بدل بعدي وقوله غرلا أي قلفا والغرلة القلفة التي تقطع من جلد الذكر وهو موضع الختن وقوله سحقا أي بعدا قال بعض العلماء ان المراد بهؤلاء المعذبين بالنار المرتدون من العرب ومنعوا الزكاة بعده (ق) عن عائشة قالت سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول يحشر الناس حفاة عراة غرلا قلت يا رسول الله النساء جميعا ينظر بعضهم الى بعض قال الامر أشد من ان يهمهم ذلك زاد النسائي في رواية قلت يا رسول الله الكل امرئ منهم يومئذ شأن يغنيه

عن وجه الارض (وترى الارض بارزة) خرجت من تحتها الجبال (وحشرناهم) جمعناهم للحساب (فلم نغادر منهم أحدا) لم نترك منهم احدا (وعرضوا على ربك صفا) مصطفين (لقد جئتمونا كما خلقناكم أول مرة) عراة لا شيء معكم كما خلقناكم أولا والخلق وحشرناهم ماضيا بعد تسير وترى للدلالة على حشرهم قبل التسيير وقيل البروز ليعاينوا تبث الاهوال عند قيام وحشرناهم قبل ذلك (بل زعمتم أن لن نجعل لكم موعدا) وقت لانجاز ما وعدتم على ألسنة الانبياء من البعث والنشور أو فكان وعدا محققا سبق

والنشور وان الانباء كذبوكم به و بل للخروج من قصة الى اخرى ﴿ ووضع الكتاب ﴾ صحائف الاعمال فى الايمان والشمائل أو فى اليزن وقيل هو كتابة عن وضع الحساب ﴿ فترى المجرمين مشفقين ﴾ خائفين ﴿ مما فيه ﴾ من الذنوب ﴿ ويقولون ياويلتنا ﴾ ينادون هلكتهم التى هلكوا بها من بين الهلكات ﴿ مال هذا الكتاب ﴾ تعجبا من شأنه ﴿ لا يغادر صغيرة ﴾ هنة صغيرة ﴿ ولا كبيرة الا احصاها ﴾ الا عدها واحاط بها ﴿ ووجدوا ما عملوا حاضرا ﴾ مكتوبا فى الصحف ﴿ ولا يظلم ربك احدا ﴾ فيكتب عليه ما لم يفعل أو يزيد فى عقاب الملائم لعمله ﴿ واذ قلنا للملائكة اسجدوا لآدم فسجدوا الا ابليس ﴾ كرره فى مواضع لكونه مقدمة الامور المقصود بيانها فى تلك الحال وههنا لما شنع على المفتخرين واستقبح صنيعهم قرر ذلك بانه من سنن ابليس أو لما بين حال المغرور بالدنيا والمعرض عنها وكان سبب الاغترار بها حب الشهوات وتسويل الشيطان زهدهم اولا فى زخارف الدنيا بانها عرضة الزوال والاعمال الصالحة خير وابقى من انفسها واعلاها ثم نفرهم عن الشيطان بتذكير ما بينهم من العداوة القديمة وهكذا مذهب كل تكرير فى القرآن ﴿ كان من الجن ﴾

* قوله عز وجل ﴿ ووضع الكتاب ﴾ يعنى صحائف أعمال العباد توضع فى أيدى الناس فى ايمانهم وشمائلهم وقيل توضع بين يدى الله تعالى ﴿ فترى المجرمين مشفقين ﴾ أى خائفين ﴿ مما فيه ﴾ يعنى من الاعمال السيئة ﴿ ويقولون ﴾ يعنى اذا رأوها ﴿ ياويلتنا ﴾ أى ياهلاكنا وكل من وقع فى هلكة دعا بالويل ﴿ مال هذا الكتاب لا يغادر ﴾ أى لا يترك ﴿ صغيرة ولا كبيرة ﴾ أى من ذنوبنا ﴿ الا أحصاها ﴾ أى عدها وكتبها وأثبتها فيه وحفظها قال ابن عباس الصغيرة التبسم والكبيرة القهقهة وقال سعيد بن جبير الصغير اللمم واللمس والقبلة والكبير الزنا ٥ عن سهل بن سعد قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اياكم ومحقرات الذنوب فانما مثل محقرات الذنوب مثل قوم نزلوا فى بطن وادفجاء هذا بعود وجاء هذا بعود فانضجوا خبزهم وان محقرات الذنوب لموبقات الحقير الشئ الصغير التافه وقوله لموبقات أى مهلكات ﴿ ووجدوا ما عملوا حاضرا ﴾ أى مكتوبا مثبتا فى كتابهم ﴿ ولا يظلم ربك أحدا ﴾ أى لا ينقص ثواب أحد من عمل خيرا اولا يؤاخذ أحدا بجرم لم يعمله * عن أبى هريرة رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يعرض الناس يوم القيامة ثلاث عرضات فاما عرضتان فجدال ومعاذير وأما العرضة الثالثة فعند ذلك تطير الصحف فى الايدى فآخذ بيمينه وآخذ بشماله أخرجه الترمذى وقال لا يصح هذا الحديث من قبل ان الحسن لم يسمع من أبى هريرة وقد روى بعضهم عن الحسن عن أبى موسى * قوله سبحانه وتعالى ﴿ واذ قلنا ﴾ أى واذكر يا محمد اذ قلنا ﴿ للملائكة اسجدوا لآدم فسجدوا الا ابليس كان من الجن ﴾ قال ابن عباس كان من حى من الملائكة يقال لهم الجن خلقوا من نار السموم وقال الحسن كان من الجن ولم يكن من الملائكة فهو أصل الجن كما ان آدم أصل الانس وكونه من الملائكة لا ينافى كونه من الجن بدليل قوله سبحانه وتعالى وجعلوا بينه وبين الجنة نسبا وذلك

أحلا للبعث (ووضع الكتاب) فى الايمان والشمائل تطاير الكتب الى أيدى الخلق مثل الثلج (فترى المجرمين) المشركين والمنافقين (مشفقين) خائفين (مما فيه) فى الكتاب (ويقولون ياويلتنا مال هذا الكتاب لا يغادر صغيرة ولا كبيرة) أى لا يترك شيأ من المعاصى (الا أحصاها) حصرها وضبطها (ووجدوا ما عملوا حاضرا) فى الصحف عتيدا أو جزاء ما عملوا (ولا يظلم ربك أحدا) فيكتب عليه ما لم يعمل أو يزيد فى عقابه أو يعذبه غير جرم (واذ قلنا للملائكة اسجدوا لآدم) سجود تحية أو سجود انقياد (فسجدوا الا ابليس كان من الجن) وهو مستأنف كأن قائلا قال ما له لم يسجد

الذين كانوا فى الارض (اسجدوا لآدم) (قا و خا ١٥ يع) سجدة التحية (فسجدوا الا ابليس) رئيسهم (كان من الجن)

حال باضمار قد أو استئناف للتعليل كأنه قيل مالهم لم يسجدوا فقيل كان من الجن ﴿ ففسق عن أمر ربه ﴾ فخرج عن أمره بترك السجود والفاء تسبب وفيه دليل على ان الملك لا يعصي البتة والا عصى ابليس لانه كان جنيا في اصل كلام المستقصى فيه في سورة البقرة ﴿ أفتتخذونه ﴾ أعقيب ما وجد منه تتخذونه والهمزة للانكار والتعجب ﴿ وذريته ﴾ اولاده وأتباعه وسماهم ذرية مجازا ﴿ اولياء من دوني ﴾ وتستبدلونهم بي فتطيعونهم بدل طاعتي ﴿ وهم لكم عدو

فقيل كان من الجن (ففسق عن أمر ربه) خرج عما أمره ربه به من السجود وهو دليل على انه كان مأمورا بالسجود مع الملائكة (أفتتخذونه وذريته) الهمزة الانكار والتعجب كانه قيل أعقيب ما وجد منه تتخذونه وذريته (أولياء من دوني) وتستبدلونهم بي ومن ذريته لابليس ووسوس الصلاة والاعور صاحب الزنا وابتر صاحب المصائب ومطوس صاحب الاراجيف وداسم يدخل ويأكل مع من لم يسم الله تعالى (وهم لكم عدو) أعداء

ان قريشا قالت الملائكة بنات الله فهذا يدل على ان الملك يسمى جنا ويعضده الاشتقاق الجن مأخوذ من الاجتنان وهو الستر فعلى هذا تدخل الملائكة فيه فكل الملائكة جن لاستتارهم وليس كل جن ملائكة ووجه كونه من الملائكة ان الله سبحانه وتعالى استثناه من الملائكة والاستثناء يفيد اخراج ما لولاه لدخل ويصح دخوله وذلك يوجب كونه من الملائكة ووجه من قال انه كان من الجن ولم يكن من الملائكة قوله كان من الجن و الجن جنس مخالف للملائكة وقوله أفتتخذونه وذريته فأثبت له ذرية والملائكة لا ذرية لهم وأجيب عن الاستثناء انه استثناء منقطع وهو مشهور في كلام العرب قال الله سبحانه وتعالى واذ قال ابراهيم لابيه وقومه انني براء مما تعبدون الا الذي فطرني وقال تعالى لا يسمعون فيها لغوا الا سلاما قيل انه كان من الملائكة فلما خالف الامر مسخ وغير وطرد ولعن ❁ وقوله تعالى ﴿ ففسق عن أمر ربه ﴾ أي خرج عن طاعة ربه ﴿ أفتتخذونه ﴾ يعني يا بني آدم أفتتخذون ابليس ﴿ وذريته أولياء من دوني وهم لكم عدو ﴾ يعني أعداء روى مجاهد عن الشعبي قال اني القاعد يوما اذا قبل رجل فقال اخبرني هل لابليس زوجة قلت ان ذلك العرس ما شهدته ثم ذكرت قول الله عز وجل أفتتخذونه وذريته أولياء من دوني فعلمت انه لا تكون ذرية الا من زوجة فقلت نعم قبل يتوالدون كما يتوالد بنو آدم وقيل انه يدخل ذنبه في دبره فيبيض فتنفق البيضة عن جماعة من الشياطين قال مجاهد من ذرية ابليس لاقيس وولهان وهو صاحب الطهارة والصلاة والهفاف ومرة وبه يكنى وزلنبور وهو صاحب الاسواق يزين الامر والحلف الكاذب ومدح السلع وبتر وهو صاحب المصائب يزين خمش الوجوه ولطم الخدود وشق الجيوب والاعور وهو صاحب الزنا ينفخ في احليل الرجل وعجيزة المرأة ومطوس وهو صاحب الاخبار الكاذبة يلقيها في أفواه الناس لا يجدون لها أصلا وداسم وهو الذي اذا دخل الرجل بيته ولم يسلم ولم يذكر الله بصره من المتاع ما لم يرفع أو يحسن موضعه واذا أكل ولم يسم اكل معه قال الاعمش ربما دخلت البيت ولم اذكر اسم الله ولم أسلم فرأيت مطهرة فقلت ارفعوا هذه وخاصمتهم ثم أذكر وقول داسم داسم أعوذ بالله منه ❁ روى أبي بن كعب عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ان للوضوء شيطانا يقال له الولهان فاتقوا وسواس الماء أخرجه الترمذي (م) عن عثمان بن أبي العاص قال قلت يا رسول الله ان الشيطان قد حال بيني وبين صلاتي وبين قراءتي يلبسها علي فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ذاك شيطان يقال له خنزب فاذا أحسسته فتعوذ بالله منه واتفل عن يسارك ثلاثا قال ففعلت

من قبيلة الجن (ففسق عن أمر ربه) فتعظم وتمرد عن طاعة ربه وأبى عن السجود لآدم (أفتتخذونه) تعبدونه (وذريته أولياء) أربابا (من دوني) من دون الله (وهم لكم عدو) أشد العداوة

بئس للظالمين بدلا ﴾ من الله تعالى ابليس وذريته ﴿ ما اشهدتهم خلق السموات والارض ولا خلق انفسهم ﴾ نفي احضار ابليس وذريته خلق السموات والارض واحضار بعضهم خلق بعض بدل على نفي الاعتضاد بهم في ذلك كما صرح به بقوله ﴿ وما كنت متخذ المضلين عضدا ﴾ اي اعوانا ردا لاتخاذهم اولياء من دون الله شركاء له في العبادة فان استحقاق العبادة من توابع الخالقية والاشتراك فيه يستلزم الاشتراك فيما فوضع المضلين موضع الضمير ذما لهم واستبعادا للاعتضاد بهم وقيل الضمير للمشركين والمعنى ما اشهدتهم خلق ذلك وما خصصتهم بعلوم لا يعرفها غيرهم حتى لو آمنوا تبعهم الناس كما يزعمون فلا تلتفت الى قولهم طمعا في نصرتهم للدين فانه لا ينبغي لي ان اعتضد بالمضلين للدين ويعضده قراءة من قرأ وما كنت على خطاب لرسول صلى الله تعالى عليه وسلم وقرئ ﴿ متخذا ﴾ المضلين على الاصل وعضدا بالتخفيف وعضدا بالاتباع وعضدا كخدم جمع عاضد من عضده اذا قواه ﴿ ويوم يقول ﴾ أي الله تعالى للكافرين وقرأ حمزة بالنون ﴿ نادوا شركائي الذين زعمتم ﴾ انهم شركائي أو شفعاؤكم ليمنعوكم من عذابي واضافة الشركاء على زعمهم للتوبيخ والمراد ما عبد من دونه وقيل ابليس وذريته ﴿ فدعوهم ﴾ فنادوهم للاغاثة ﴿ فلم يستجيبوا لهم ﴾ فلم يعينوهم ﴿ وجعلنا بينهم ﴾ بين الكفار وآلهتهم ﴿ موبقا ﴾ مهلكا يشتركون فيه وهو النار او عداوة هي

(بئس للظالمين بدلا) بئس البدل من الله ابليس لمن استبدله فاطاعه بدل طاعة الله (ما أشهدتهم) أي ابليس وذريته (خلق السموات والارض) يعني انكم اتخذتموهم شركاء لي في العبادة وانما يكونون شركاء فيها وكانوا شركاء في الالاهية ففي مشاركتهم في الالاهية قد مما أشهدتهم خلق السموات والارض لاعتضدبهم في خلقها أو أشاورهم فيما أمري تشريدت بخلق الاشياء فافرد وني في العبادة (ولا خلق أنفسهم) أي ولا اشهدت بعضهم خلق بعض كقوله ولا تقتلوا انفسكم

(وما كنت متخذ المضلين عضدا) أي وما كنت متخذهم أعوانا فوضع المضلين موضع الضمير ذما لهم بالاضلال فاذا لم يكونوا عضدا لي في الخلق فكيف تتخذونهم شركاء لي في العبادة (ويوم يقول) الله للكفار وبالنون حمزة (نادوا) ادعوا بصوت عال (شركائي الذين زعمتم) انهم فيكم شركائي لينفعوكم من عذابي وأراد الحق وأضاف الشركاء اليه على زعمهم توبيخا لهم (فدعوهم فلم يستجيبوا لهم وجعلنا بينهم موبقا) مهلكا من

في ذلك فاذهبه الله عني (م) عن جابر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان ابليس يضع عرشه على الماء ثم يبعث سراياه فادناهم منه منزلة أعظمهم فتنة يجيء أحدهم فيقول فعلت كذا وكذا فيقول ما صنعت شيأ ثم يجيء أحدهم فيقول ما تركته حتى فرقت بينه وبين امرأته قال فيدنيه منه ويقول نعم أنت قال الاعمش أراه قال فيلتزمه * وقوله ﴿ بئس للظالمين بدلا ﴾ يعني بئس ما استبدلوا طاعة ابليس وذريته بعبادة ربهم وطاعته * قوله سبحانه وتعالى ﴿ ما أشهدتهم ﴾ أي ما أحضرتهم يعني ابليس وذريته وقيل الكفار وقيل الملائكة ﴿ خلق السموات والارض ولا خلق أنفسهم ﴾ والمعنى ما أشهدتهم خلقها فاستعين بهم على خلقها وأشاورهم فيها ﴿ وما كنت متخذ المضلين ﴾ يعني الشياطين الذين يضلون الناس ﴿ عضدا ﴾ يعني أنصارا وأعوانا * قوله عز وجل ﴿ ويوم يقول نادوا ﴾ يعني يقول الله تعالى يوم القيامة نادوا ﴿ شركائي ﴾ يعني الاصنام ﴿ الذين زعمتم ﴾ يعني انهم شركائي ﴿ فدعوهم ﴾ أي فاستغثوا بهم ﴿ فلم يستجيبوا لهم ﴾ أي فلم يجيبوهم ولم ينصروهم ﴿ وجعلنا بينهم ﴾ يعني بين الاصنام وعبدتها وقيل بين أهل الهدى وبين أهل الضلال ﴿ موبقا ﴾ يعني مهلكا قال ابن عباس عداوة في النار وقيل

(بئس للظالمين) المشركين مني (بدلا) في الطاعة ويقال بئس ما استبدلوا عبادة الله بعبادة الشيطان ويقال ولاية الله بولاية الشيطان (ما أشهدتهم) يعني الملائكة والشياطين (خلق السموات والارض) حين خلقتهما (ولا خلق أنفسهم) حين خلقتهم ويقال ما استعنت من الملائكة والشياطين في خلق السموات

والارض ولا في خلق أنفسهم (وما كنت متخذ المضلين) الكافرين اليهود والنصارى وعبدة الاوثان (عضدا) عونا (ويوم) ويوم القيامة (يقول) لعبدة الاوثان (نادوا شركائي الذين) يعني آلهتكم (زعمتم) عبدتم وقالتم انهم شركائي حتى يمنعوكم من عذابي (فدعوهم فلم يستجيبوا لهم) فلم يجيبوا لهم (وجعلنا بينهم) بين المابد والمعبود (موبقا)

وبئس بئق وبيوقه اذا هبن أو حضرا كقولهم عبد أي وجعلنا بينهم وادي من أودية جهنم وهو مكان الهلاك والعذاب الشديد
مثبورا كقولهم ثبرك الله أي هلكك وعزيرا وعيسى والربق البرئ الباء أي وجعلنا بينهم أمدا بعيدا لانهن في قعر جهنم وهو
في أعلى الجنان (ورأى المجرمون النار فظنوا) تيقنوا (أنهم مواقعوها) داخلوها (ولم يجدوا عنها) عن النار (مصرفا)
معدلا (ولقد صرفنا في هذا) الجزء الخامس عشر ﴿ القرآن للناس ﴾ ١١٦ من كل مثل) يحتاجون اليه (وكان الانسان
أكثر شيء جدلا) تمييز أي أكثر الاشياء التي يتأتى منها
الجدل ان فصلتها واحدا بعد
واحد خصومة وهو راقد الباطل
يعني ان جدل الانسان أكثر
من جدل كل شيء (وما منع
الناس أن يؤمنوا اذ جاءهم
الهدى) أي سببه وهو
الكتاب والرسول (ويستغفروا
ربهم الا أن تأتيهم سنة
الاولين أو يأتيهم العذاب)
ان الاولى نصب والثانية
رفع وتأويلها مضاف محذوف
تقديره وما منع الناس الايمان
والاستغفار الا انتظار أن
تأتيهم سنة الاولين وهي
الاهلاك أو انتظار أن يأتيهم
العذاب أي عذاب الآخرة
(قبلا) كوفي أي أصنافا
جمع قبيل اي ضمونا قبلا أي
وادي النار وجماعاتها يتبع
من وصل والد في الدنيا
موتاهم كما في الآخرة
(ورأى المجرمون) المشركون
(النار فظنوا) فعلموا وأيقنوا
(أنهم مواقعوها) داخلوها
يعني النار (ولم يجدوا عنها
مصرفا وانصرفوا) يعني (في هذا القرآن للناس)

شدتهم هلاكا يقول عمر رضي الله عنه لا أكون حبك كافلة ولا بعضك تافلا اسم فكل أو مصدر
من وبق يبوق وبقا اذهلك وقيل الين الوصل اي وجعلنا تواصلهم في الدنيا هلاكا يوم القيامة
﴿ورأى المجرمون النار فظنوا﴾ فتيقنوا ﴿أنهم مواقعوها﴾ مخالطوها واقعون فيها
﴿ولم يجدوا عنها مصرفا﴾ معدلا ﴿ولقد صرفنا﴾ وكانما يتصرفون اليه ﴿في هذا
القرآن للناس من كل مثل﴾ من كل جنس يحتاجون اليه ﴿وكان الانسان أكثر شيء﴾
يتأتى منه الجدل ﴿جدلا﴾ خصومة بالباطل واتصابه على التمييز ﴿وما منع الناس ان
يؤمنوا﴾ من الايمان ﴿اذ جاءهم الهدى﴾ وهو الرسول الداعي والقرآن المبين ﴿ويستغفروا
ربهم﴾ من الاستغفار من الذنوب ﴿الا ان تأتيهم سنة الاولين﴾ الا الاطلب أو انتظار
او تقدير ان تأتيهم سنة الاولين وهو الاستئصال فحذف المضاف واقيم المضاف اليه مقامه
﴿أو تأتيهم العذاب﴾ عذاب الآخرة ﴿قبلا﴾ عيانا وقرأ الكوفيون قبلا بضمتين وهو لغة فيه

تهر تسيل منه نار وعلى حافتيه حيات مثل البغل الدهم وقيل كل حاجزين شيئين فهو وبق وأصله الهلاك ﴿ورأى المجرمون﴾ أي المشركون ﴿النار فظنوا﴾ أي أيقنوا
﴿أنهم مواقعوها﴾ أي داخلوها واقعون فيها ﴿ولم يجدوا عنها مصرفا﴾ أي معدلا
لانهم أحاطت بهم من كل جانب وقيل لان الملائكة تسوقهم اليها ﴿ولقد﴾ قوله جل ثناؤه وتعالى
﴿ولقد صرفنا﴾ أي بينا ﴿في هذا القرآن للناس من كل مثل﴾ أي ليتذكروا ويتعظوا
﴿وكان الانسان أكثر شيء جدلا﴾ أي خصومة في الباطل قال ابن عباس أراد به النضر بن
الحرث وجدله في القرآن وقيل أراد به أبي بن خلف وقيل أراد به جميع الكفار وقيل
الآية على العموم وهو الاصح ﴿ق﴾ عن علي بن أبي طالب رضي الله تعالى عنه ان
رسول الله صلى الله عليه وسلم طرقه وفاطمة ليلا فقال ألا تصليان فقلت يا رسول الله
أنفسنا بيد الله تعالى فاذا شاء ان يبعثنا بعثنا فانصرف رسول الله صلى الله عليه وسلم حين
قلت ذلك ولم يرجع الي شيء ثم سمعته يقول وهو مول يضرب فخذه بيده وكان الانسان
﴿أكثر شيء جدلا﴾ قوله عز وجل ﴿وما منع الناس ان يؤمنوا اذ جاءهم الهدى﴾ يعني
القرآن وأحكام الاسلام والبيان من الله تعالى وقيل انه رسول الله صلى الله عليه وسلم
﴿ويستغفروا ربهم﴾ ولفظ الاخبار لهم من الايمان ولامن الاستغفار والتوبة والتخلية
بينهم والاعذار اليهم فيما يدعوا على الايمان والاستغفار ﴿الا ان تأتيهم سنة الاولين﴾
يعني سنتنا في الامم الاولين ان لم يؤمنوا وهو عذاب الاستئصال ﴿أو يأتيهم العذاب قبلا﴾

لاهل مكة (من كل مثل) من كل وجه من الوعد والوعيد لكي يتعظوا فيؤمنوا (وكان الانسان) أبي بن (قل)
خلف الجمحي (أكثر شيء جدلا) في الباطل ويقال ليس شيء أجدل من الانسان (وما منع الناس) أهل مكة المصممين يوم بد
(ان يؤمنوا) بمحمد عليه السلام والقرآن (اذ جاءهم الهدى) محمد عليه السلام بالقرآن (ويستغفروا ربهم) يتوبوا من الكف
الى الايمان (الا أن تأتيهم سنة الاولين) عذاب الاولين يهلكهم (أو يأتيهم العذاب) بالسيف (قبلا) معاينة يوم بدر

نا(ومانرسل المرسلين الامبشرين ومنذرين) يوقف عليه ويبتدأ بقوله (ويجادل الذين كفروا بالباطل) هو لهم للرسل مأأنتم الابشر مثلنا ولو شاء الله لانزل ملائكة ونحو ذلك (ليدحضوا بالحق) ليزيلوا ويبطلوا بالجدال الذي اتخذوا الآيات) القرآن (وماأنذروا) ماموصولة والراجع من الصلة محذوف أي وماأنذروه من العقاب أومصدرية وانذارهم (هزوا) موضع المصدر اسكون الزاء والهمزة حمزة وابدال الهمزة واوا حفص وبضم الزاء والهمزة هما (ومن أظلم ممن ذكر بآيات ربه) بالقرآن ولذلك رجع الضمير اليها مذكرا في قوله ان يفقهوه (فاعرض عنها) فلم يتذكر حين كرولم يتدبر (ونسي ماقدمت يداه) حيث ١١٧ سابقة ماقدمت يداه } سورة الكهف { يداه من الكفر والمعاصي غير متفكر فيها ولا ناظر في ان المسيء والمحسن لابد لهما من جزاء ثم على اعراضهم ونسيانهم بانهم مطبوع على قلوبهم بقوله (انا جعلنا على قلوبهم أكنة) أغطية جمع كنان وهو الغطاء (ان يفقهوه وفي آذانهم وقرا) ثقلا عن استماع الحق وجمع بعد الافراد حملا على لفظ من ومعناه (وان تدعهم) يامحمد (الى الهدى) الى الايمان (فلن يهتدوا) فلايكون منهم اهتداء البتة (اذا) جزاء وجواب فدل على انتفاء اهتدائهم لدعوة الرسول بعمى انهم جمعوا مايجب أن يكون سبب وجود الاهتداء سببا في انتفائه وعلى انه جواب لمرسول على تقدير

أوجع قبيل بمعنى انواع وقرئ بفتحتين وهو ايضا لغة تقيد مقابلة وقبلا وقبلا وقبلا وقبلا وقبلا وانتصابه على الحال من الضمير او العذاب ﴿ وما نرسل المرسلين الامبشرين ومنذرين ﴾ للمؤمنين والكافرين ﴿ ويجادل الذين كفروا بالباطل ﴾ باقتراح الآيات بعد ظهور المعجزات والسؤال عن قصة اصحاب الكهف ونحوها تعنتا ﴿ ليدحضوا به ﴾ ليزيلوا بالجدال ﴿ الحق ﴾ عن مقره ويبطلوه من ادحاض القدم وهو ازلاقها وذلك قولهم للرسل ماانتم الا بشر مثلنا ولو شاء الله لانزل ملائكة ونحو ذلك ﴿ واتخذوا آياتي ﴾ يعني القرآن ﴿ وماانذروا ﴾ والانذار هو الذي انذروا به من العقاب ﴿ هزوا ﴾ استهزاء وقرئ هزأ بالسكون وهو مايستهزأ به على التقديرين ﴿ ومن اظلم ممن ذكر بآيات ربه ﴾ بالقرآن ﴿ فاعرض عنها ﴾ فلم يتدبرها ولم يتذكر بها ﴿ ونسي ماقدمت يداه ﴾ من الكفر والمعاصي ولم يتفكر في عاقبتهما ﴿ انا جعلنا على قلوبهم اكنة ﴾ تعليل لاعراضهم ونسيانهم بانهم مطبوع على قلوبهم ﴿ ان يفقهوه ﴾ كراهة ان يفقهوه وتذكير الضمير واعتباره المعنى ﴿ وفي آذانهم وقرا ﴾ يمنعهم ان يستمعوه حق استماعه ﴿ وان تدعهم الى الهدى فلن يهتدوا اذا أبدا ﴾

قال ابن عباس أي عيانا من المقابلة وقيل فجأة * قوله سبحانه وتعالى ﴿ وما نرسل المرسلين الامبشرين ﴾ أي بالثواب على الطاعة ﴿ ومنذرين ﴾ بالعقاب لمن عصى ﴿ ويجادل الذين كفروا بالباطل ﴾ هو قولهم أبعث الله بشرا رسولا وقولهم للرسل مأأنتم الا بشر مثلنا وشبه ذلك ﴿ ليدحضوا ﴾ اي ليبطلوا ﴿ بالحق ﴾ ويزيلوه ﴿ واتخذوا آياتي ومأأنذروا هزوا ﴾ فيه اضمار يعني اتخذوا مأأنذروا به هو القرآن استهزاء * قوله عزوجل ﴿ ومن أظلم ممن ذكر ﴾ أي وعظ ﴿ بآيات ربه فأعرض عنها ﴾ أي تولى عنها وتركها ولم يؤمن بها ﴿ ونسي ماقدمت يداه ﴾ أي ماعمل من المعاصي من قبل ﴿ انا جعلنا على قلوبهم أكنة ﴾ أي أغطية ﴿ ان يفقهوه ﴾ يريد انا لانفهمه ﴿ وفي آذانهم وقرا ﴾ أي ثقلا وصمما ﴿ وان تدعهم ﴾ يامحمد ﴿ الى الهدى ﴾ أي الدين ﴿ فلن يهتدوا اذا أبدا ﴾

قوله تعالى لاأدعوهم حرصا على اسلامهم فقيل وان تدعهم الى الهدى فلن يهتدوا اذا (أبدا) مدة

ومانرسل المرسلين الامبشرين) بالجنة للمؤمنين (ومنذرين) عن النار للكافرين (ويجادل) يخاصم (الذين كفروا) بالكتب الرسل (بالباطل) بالشرك (ليدحضوا) ليبطلوا (به) بالباطل (الحق) والهدى (واتخذوا آياتي) كتابي ورسلي (ومأأنذروا) خوفوا من العذاب (هزوا) مخرية واستهزاء (ومن أظلم) ليس احد أظلم (ممن ذكر) وعظ (بآيات ربه فاعرض عنها) فصرف عنها باحداثه (ونسي ماقدمت يداه) تراخى ذكر ماعملت يداه من الذنوب (انا جعلنا على قلوبهم أكنة) اغطية (ان يفقهوه) لكي لايفقهوا الحق والهدى (وفي آذانهم وقرا) صمما لكي لايسمعوا الحق والهدى (وان تدعهم) يامحمد (الى الهدى) الى التوحيد فلن يهتدوا) فان يؤمنوا (اذا أبدا

التكليف كلها ﴿ وربك الغفور ﴾ البليغ المغفرة ﴿ ذو الرحمة ﴾ الموصوف بالرحمة ﴿ لو يؤاخذهم بما كسبوا لعجل لهم العذاب
أي ومن رحمته ترك مؤاخذة أهل مكة جلاءه فوعدهم لرسول الله صلى الله عليه وسلم ﴿ بل لهم موعد ﴾ وهو يوم بدر ﴿
يجدوا من دونه موئلا ﴾ ﴿ الجزء الخامس عشر ﴾ فنجوا ﴿ وتلك القرى ﴾ يقال وأل اذا نجا ووأل اليه اذا لجأ اليه
(وتلك) مبتدأ (القرى) صفة لأن أسماء الاشارة توصف باسماء الاجناس
والخبر (أهلكناهم) أو تلك القرى نصب باضمار أهلكنا على شريطة التفسير
والمعنى وتلك أصحاب القرى أهلكناهم والمراد قوم نوح وعاد وثمود (لما ظلموا) مثل ظلم أهل مكة (وجعلنا لمهلكهم موعدا) وضربنا لاهلاكهم وقتا معلوما لا يتأخرون عنه كما ضربنا لاهل مكة يوم بدر والمهلك الاهلاك ووقته وبفتح الميم وكسر اللام حفص وبفتحهما أبو بكر أي لوقت هلاكهم أو لهلاكهم والموعد وقت أو مصدر (واذ) واذكر اذ (قال موسى لفتاه) هو يوشع ابن نون وانما قيل فتاه لانه كان يخدمه ويتبعه وأخذ منه العلم

تحتية ولا تكليف لانهم لا يفقهون ولا يسمعون واذا كما عرفت جزاء وجواب للرسول صلى الله عليه وسلم على تقدير قوله مالي لا أدعوهم فان حرصه صلى الله عليه وسلم على اسلام يدل عليه ﴿ وربك الغفور ﴾ البليغ المغفرة ﴿ ذو الرحمة ﴾ الموصوف بالرحمة ﴿ لو يؤاخذهم بما كسبوا لعجل لهم العذاب ﴾ استشهاد على ذلك بامهال قريش مع اقترافهم في عدوة رسول الله صلى الله عليه وسلم ﴿ بل لهم موعد ﴾ وهو يوم بدر أو يوم القيامة ﴿ لن يجدوا من دونه موئلا ﴾ منجا يقال وأل اذا نجا ووأل اليه اذا لجأ اليه ﴿ وتلك القرى ﴾ يعني قرى عاد وثمود وأضرابهم وتلك مبتدأ أخبره ﴿ أهلكناهم ﴾ او مفعول مضمر يفسره والقرى صفته ولابد من تقدير مضاف في أحدهما ليكون مرجع الضمائر ﴿ لما ظلموا ﴾ كقريش بالتكذيب والمراد أنواع المعاصي ﴿ وجعلنا لمهلكهم موعدا ﴾ لاهلاكهم وقتا معلوما لا يستأخرون عنه ساعة ولا يستقدمون فليعتبروا بهم ولا يغتروا بتأخير العذاب عنهم وقرأ ابو بكر لمهلكهم بفتح الميم واللام أي لهلاكهم وحفص بكسر اللام حملا على ما هذه من مصادر يفعل كالمرجع والمخيض ﴿ واذ قال موسى ﴾ مقدر باذكر ﴿ لفتاه ﴾

وهذا في أقوام عيد الله منهم انهم لا يؤمنون ﴿ وربك الغفور ﴾ أي البليغ المغفرة ﴿ ذو الرحمة ﴾ أي الموصوف بالرحمة ﴿ لو يؤاخذهم ﴾ أي يعاقب الكفار ﴿ بما كسبوا ﴾ من الذنوب ﴿ لعجل لهم العذاب ﴾ أي في الدنيا ﴿ بل لهم موعد ﴾ يعني البعث والحساب ﴿ لن يجدوا من دونه موئلا ﴾ أي ملجأ ﴿ وتلك القرى ﴾ يعني قرى قوم نوح وعاد وثمود وقوم لوط وغيرهم ﴿ أهلكناهم لما ظلموا ﴾ أي كفروا ﴿ وجعلنا لمهلكهم موعدا ﴾ أي أجلا لاهلاكهم ﴿ قوله سبحانه وتعالى ﴿ واذ قال موسى لفتاه ﴾ الآيات أكثر العلماء على ان موسى المذكور في هذه الآية هو موسى بن عمران من سبط لاوى بن يعقوب صاحب المعجزات الظاهرة وصاحب التوراة وعن كلب الاحبار انه موسى بن ميشا من أولاد يوسف بن يعقوب وكان قد تنبأ قبل موسى بن عمران والقول الاول أصح بدليل ان الله سبحانه وتعالى لم يذكر في كتابه العزيز موسى الا أراد به صاحب التوراة فاطلاق هذا الاسم يوجب الانصراف اليه ولو أراد شخصا آخر لوجب تمييزه بصفة توجب الامتياز بينهما وتزيل الشبهة فلما لم يميزه بصفة علمنا انه موسى بن عمران صاحب التوراة وأما فتاه فلا خلاف انه يوشع بن نون ابن افرائيم بن يوسف وهو صاحب موسى وولي عهده بعد وفاته وقيل انه أخو يوشع وقيل الفتى يعني عبده بدليل قوله صلى الله عليه وسلم لا يقل أحدكم عبدي وأمتي وليقل فتاي وفتاتي (ق) عن سعيد بن جبير قال قلت لابن عباس ان نوفا البكالي يزعم ان موسى

(ربك الغفور) المجاوز (ذو الرحمة) بتأخير العذاب (لو يؤاخذهم بما كسبوا) بشركهم (لعجل لهم العذاب) في الدنيا (بل لهم موعد) أجل لهلاكهم (لن يجدوا من دونه) من عذاب الله (موئلا) ملجأ (وتلك القرى) أهل القرى المماثلة (أهلكناهم لما ظلموا) حين كفروا (وجعلنا لمهلكهم) لهلاكهم (موعدا) أجلا ثم ذكر قصة موسى (صاحب) مع الخضر وكان موسى وقع في قلبه ان ليس في الارض أحد أعلم مني فقال الله له يا موسى ان لي في الارض عبدا أعبد لي منك وأعرف الخضر فقال موسى يارب دلني عليه فقال الله له خذ حوتا ملح وامض على شاطئ البحر حتى تلقى صخرة عندها عين الحياة تضع على السمكة فتحيا حتى تحيي السمكة فثم تلقى الخضر فقال الله ﴿ واذ قال موسى لفتاه ﴾ لشاجرده يوشع بن نون وكان من أشراف بني اسرائيل وانما سمي فتاه لانه كان يتبعه ويخدمه

يوشع بن نون بن افرائيم بن يوسف عليهم الصلاة والسلام فانه كان يخدمه ويتبعه ولذلك

صاحب الخضر ليس هو موسى بني اسرائيل فقال ابن عباس كذب عدو الله حدثنا أبي ابن كعب انه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان موسى عليه السلام قام خطيبا في بني اسرائيل فسئل أي الناس أعلم فقال أنا فعتب الله عليه اذ لم يرد العلم اليه فأوحى الله سبحانه وتعالى اليه ان لي عبدا بمجمع البحرين هو أعلم منك قال موسى يارب فكيف لي به قال فخذ معك حوتا فاجعله في مكتل فحيثما فقدت الحوت فهو ثمه فاخذ حوتا فجعله في مكتل ثم انطلق وانطلق معه فتاه يوشع بن نون حتى اذا أتيا الصخرة وضعا رؤسهما فناما فاضطرب الحوت في المكتل فخرج منه فسقط في البحر فاتخذ سبيله في البحر سربا وأمسك الله عن الحوت جرية الماء فصار عليه مثل الطاق فلما استيقظ نسي صاحبه ان يخبره بالحوت وانطلقا بقية يومهما وليلتهما حتى اذا كان من الغد قال موسى لفتاه آتنا غداءنا لقد لقينا من سفرنا هذا نصبا قال ولم يجد موسى النصب حتى جاوز المكان الذي أمره الله به فقال له فتاه أرأيت اذ اوينا الى الصخرة فاني نسيت الحوت وما أنسانيه الا الشيطان ان أذكره واتخذ سبيله في البحر عجبا قال فكان للحوت سربا ولموسى وفتاه عجبا فقال موسى ذلك ما كنا نبغي فارتدا على اثارهما قصصا قال رجعا فقصا آثارهما حتى انتهيا الى الصخرة فاذا رجل مسجى بثوب أبيض فسلم عليه موسى فقال الخضر وأنى بأرضك السلام فقال أنا موسى قال موسى بني اسرائيل قال نعم أتيتك لتعلمني مما علمت رشدا قال انك لن تستطيع معي صبرا يا موسى اني على علم من علم الله علمنيه لا تعلمه وأنت على علم من علم الله علمكه الله لا أعلمه فقال موسى ستجدني ان شاء الله صابرا ولا أعصي لك أمرا فقال له الخضر فان اتبعتني فلا تسألني عن شيء حتى أحدث لك منه ذكرا فانطلقا يمشيان على ساحل البحر مرت بهم سفينة فكلموهم ان يحملوهم فعرفوا الخضر فحملوهم بغير نول فلما ركبا السفينة لم يفجأ موسى الا والخضر قد قلع لوحا من أواخر السفينة بالقدوم فقال له موسى قوم حملونا بغير نول عمدت الى سفينتهم فخرقتها لتغرق أهلها لقد جئت شيئا أمرا قال ألم أقل انك لن تستطيع معي صبرا قال لا تؤاخذني بما نسيت ولا ترهقني من أمري عسرا قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كانت الاولى من موسى نسيانا قال وجاء عصفور فوقع على حرف السفينة فنقر في البحر نقرة فقال له الخضر ما نقص علمي وعلمك من علم الله الا مثل ما نقص هذا العصفور من هذا البحر ثم خرجا من السفينة فبينما هما يمشيان على الساحل اذ أبصر الخضر غلاما يلعب مع الغلمان فأخذ الخضر برأسه فاقتلعه بيده فقتله فقال له موسى أقتلت نفسا زكية بغير نفس لقد جئت شيأ نكرا قال ألم أقل لك انك لن تستطيع معي صبرا قال وهذه أشد من الاولى قال ان سألتك عن شيء بعدها فلا تصاحبني قد بلغت من لدني عذرا فانطلقا حتى اذا أتيا أهل قرية استطعما أهلها فأبوا أن يضيفوهما فوجدا فيها جدارا يريد أن ينقض أي مائلا فقال الخضر بيده هكذا وأقامه فقال موسى قوم أتيناهم فلم يطعمونا ولم يضيفونا لو شئت لاتخذت عليه أجرا قال هذا فراق بيني

(لا أبرح) لا أزال وقد حذف احبر لدلالة الحال والكلام عليه أما الاولى فلانها كانت حال سفر وأما الثانى فلان (حتى أبلغ مجمع البحرين) غاية مضروبة تستدعى ما هى غاية له فلابد أن يكون المعنى لا أبرح أسير حتى أبلغ مجمع البحرين وهو الذى وعد بلقاء الخضر (الجزء الخامس عشر) عليهم السلام ﴿ ١٢٠ ﴾ وهو ملتقى بحر فارس والروم وهو

عند صخرة وقيل عند سدوم ﴿ لا أبرح ﴾ أى لا أزال أسير فحذف خبره لدلالة الحال عليه وهو السفر وقوله ﴿ حتى أبلغ مجمع البحرين ﴾ من حيث انها تستدعى ذا غاية عيد ويجوز ان يكون اصله لا يبرح مسيرى حتى ابلغ على ان حتى الجارة هو الخبر فحذف المضاف واقيم المضاف اليه مقامه فانقلب الضمير مرفوعا وان يكون لا يبرح بمعنى لا أزول عما أنا عليه من السير و الطلب ولا أفارقه فلا يستدعى الخبر ومجمع البحرين ملتقى بحرى فارس والروم مما يلى المشرق وعند لقاء الخضر فيه وقيل البحران موسى والخضر عليهما الصلاة والسلام فان موسى كان بحر العلم الظاهر والخضر كان بحر العلم الباطن وقرئ مجمع بكسر الميم على الشذوذ من فعل كالمشرق والمطلع ﴿ أو أمضى حقبا ﴾ أو أسير زمانا طويلا والمعنى حتى يقع ما يبوغ الجمع أو مضى الحقب أو حتى ابلغ الان امضى زمانا اتيقن معه فوات الجمع واحقب الدهر وقيل ثمانون سنه وقيل سبعون روى ان موسى عليه السلام خطب الناس بعد هلاك القبط ودخوله مصر خطبة بليغة فاعجب بها فقيل له هل تعلم احدا اعلم منك فقال لا فاوحى الله اليه بلى عبدنا الخضر وهو بمجمع البحرين وكان الخضر فى ايام افريدون وكان على مقدمة ذى القرنين الاكبر وبقى الى ايام موسى وقيل ان موسى عليه السلام سأل ربه أى عباده أحب اليه قال الذى يذكرنى ولا ينسانى قال فمن عبادك اقضى قال الذى يقضى بالحق ولا يتبع الهوى

وبينك سابنبئك بتأويل ما لم تستطع عليه صبرا قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يرحم الله موسى لوددت انه صبر حتى يقص علينا من أخبارهما قال سعيد بن جبير فكان ابن عباس يقرأ وكان أمامهم ملك يأخذ كل سفينة صالحة غصبا وكان يقرأ وأما الغلام فكان كافرا وكان أبواه مؤمنين وفى رواية عن أبى بن كعب قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قام موسى عليه السلام ذكر الناس يوما حتى اذا فاضت العيون ورقت القلوب ولى فدركه رجل فقال أى رسول الله هل فى الارض أحد أعلم منك قال لا فعتب الله عليه اذ لم يرد العلم الى الله تعالى فقال بلى قال أى رب وأين هو قال بمجمع البحرين قال خذ حوتا ميتا حيث يفقد فيه الروح وفى رواية تزود حوتا مالحا فانه حيث يفقد الحوت زاد فى رواية وفى أصل الصخرة عين يقال لها الحياة لا يصيب من مائها شئ الا حيى فاصاب الحوت من ماء تلك العين فتحرك وانسل من المكتل فدخل البحر ورجعنا الى التفسير * قوله سبحانه وتعالى ﴿ لا أبرح ﴾ أى لا أزال أسير ﴿ حتى أبلغ مجمع البحرين ﴾ قيل أراد بحر فارس والروم مما يلى المشرق وقيل طنجة وقيل افريقية ﴿ أو أمضى حقبا ﴾ يعنى أو أسير دهرا طويلا والحقب ثمانون سنة فحمل خبزا وسمكا مالحا فى مكتل وهو الزنبيل الذى يسع خمسة عشر صاعا ومضيا حتى انتهيا الى الصخرة التى عند مجمع البحرين وعندها عين تسمى عين الحياة لا تصيب شيأ الا حيى فلما أصاب

(لا أبرح) لا أزال أمضى (حتى أبلغ مجمع البحرين) العذب والملح بحر فارس والروم (أو أمضى حقبا) سنين ويقال دهرا

﴿ فأى عبادك اعلم ﴾ قال الذى يتقى علم الناس الى علمه عسى ان يصيب كلمة تدله على هدى أو ترده ان ردى فقال ان كان فى عبادك اعلم منى فادلنى عليه قال اعلم منك الخضر قال ابن اطلبه قال على الساحل عند الصخرة قال كيف لى به قال تأخذ حوتا فى مكتل فحيث فقدته فهو هناك فقال فتاه اذا فقدت الحوت فأخبرنى فذهبا يمشيان ﴿ فلما بلغا مجمع بينهما ﴾ أى مجمع البحرين بينهما ظرف اضيف اليه على الاتساع أو بتمنى الوصل ﴿ نسيا حوتهما ﴾ نسى موسى عليه السلام ان يطلبه ويتعرف حاله ويوشع ان يذكر له ما رأى من حياته ووقوعه فى البحر روى ان موسى عليه السلام رقد فاضطرب الحوت المشوى ووثب فى البحر معجزة لموسى أو للخضر بل توضأ يوشع من عين الحياة فانتضح الماء عليه فعاش ووثب فى الماء وقيل نسيا فخفقا ساعة وما كون منه امارة على الظفر بالمطلوب ﴿ فاتخذ سبيله فى البحر سربا ﴾ فاتخذ الحوت طريقه فى البحر مسلكا من قوله وسارب بالنهار وقيل امسك الله جرية الماء على الحوت فصار كالطاق عليه ونصبه على المفعول الثانى وفى البحر حال منه أو من السبيل ويجوز تعلقه باتخذ ﴿ فلما جاوزا ﴾ مجمع البحرين ﴿ قال لفتاه آتنا غداءنا ﴾ ما نتغدى به ﴿ لقد لقينا من سفرنا هذا نصبا ﴾ قيل لم ينصب حتى جاوز الموعد فلما جاوزه وسارا لليلة والغد الى الظهر لقى عليه الجوع والنصب وقيل لم يعى موسى فى سفر غيره ويؤيده التقييد باسم الاشارة ﴿ قال أرأيت اذ أوينا ﴾ أرأيت ما دهانى أذ أوينا ﴿ الى الصخرة ﴾ يعنى الصخرة التى رقد عندها موسى وقيل هى الصخرة التى دون نهر الزيت ﴿ فانى نسيت الحوت ﴾ فقد تدأو نسيت

السمكة روح الماء وبرده اضطربت فى المكتل وهاجت ودخلت فى البحر ﴿ فلما بلغا ﴾ يعنى موسى وفتاه ﴿ مجمع بينهما ﴾ أى بين البحرين ﴿ نسيا ﴾ أى تركا ﴿ حوتهما ﴾ وانما كان الحوت مع يوشع بن نون وهو الذى نسيه وانما أضاف النسيان اليهما لانهما تزوداه لسفرهما وقيل المراد من قوله نسيا حوتهما أى نسيا كيفية الاستدلال بهذه الحالة المخصوصة على الوصول للمطلوب ﴿ فاتخذ ﴾ أى الحوت ﴿ سبيله فى البحر سربا ﴾ أى مسلكا وروى أبى بن كعب عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال انجاب الماء عن مسلك الحوت فصار كوة لم يلتئم فدخل موسى الكوة على اثر الحوت فاذا هو بالخضر قال ابن عباس جعل الحوت لا يمس شيأ من البحر الا يبس حتى صار صخرة وقد روينا انهما لما انتهيا الى الصخرة توضعا رؤسهما فناما واضطرب الحوت فخرج فسقط فى البحر فاتخذ سبيله فى البحر سربا فأمسك الله عن الحوت جرية الماء فصار عليه مثل الطاق فلما استيقظ موسى نسى صاحبه ان يخبره فاطلقا حتى اذا كانا من الغد وهو قوله سبحانه وتعالى ﴿ فلما جاوزا ﴾ يعنى ذلك الموضع وهو مجمع البحرين ﴿ قال ﴾ يعنى موسى ﴿ لفتاه آتنا غداءنا ﴾ أى طعامنا ﴿ لقد لقينا من سفرنا هذا نصبا ﴾ أى تعبا وشدة وذلك انه أتى على موسى الجوع بعدما جاوزا الصخرة ليتذكر الحوت ويرجع فى طلبه ﴿ قال ﴾ يعنى يوشع ﴿ أرأيت اذ أوينا الى الصخرة ﴾ وهى صخرة كانت بالموضع الموعود ﴿ فانى نسيت الحوت ﴾ أى تركته وفقدته وذلك ان يوشع حين رأى من الحوت ذلك قام ليدرك

﴿ فلما بلغا مجمع بينهما ﴾ بين البحرين ﴿ نسيا حوتهما ﴾ خبر حوتهما ﴿ فاتخذ سبيله ﴾ طريقه ﴿ فى البحر سربا ﴾ يابسا ﴿ فلما جاوزا ﴾ من الصخرة ﴿ قال لفتاه ﴾ لشاجرده ﴿ آتنا غداءنا ﴾ أعطنا غداءنا ﴿ لقد لقينا من سفرنا هذا نصبا ﴾ تعبا ومشقة ﴿ قال ﴾ يوشع ﴿ أرأيت ﴾ ياموسى ﴿ اذ أوينا ﴾ تنبهنا

﴿ فلما بلغا مجمع بينهما ﴾ أى بين البحرين ﴿ نسيا حوتهما ﴾ أى نسى أحدهما وهو يوشع لانه كان صاحب الزاد دليله فانى نسيت الحوت وهو كتوله لهم نسوا زادهم وانما ينساه متعهد الزاد قيل كان الحوت سمكة مملوحة فنزلا ليلة على شاطئ عين الحياة ونام موسى فلما اصاب السمكة روح الماء وبرده عاشت ووقعت فى الماء ﴿ فاتخذ سبيله فى البحر ﴾ أى اتخذ طريقه من البر الى البحر ﴿ سربا ﴾ نصب على المصدر أى سرب فيه سربا يعنى دخل فيه واستتر به ﴿ فلما جاوزا ﴾ مجمع البحرين ثم نزلا وقد سارا ما شاء الله ﴿ قال ﴾ موسى ﴿ لفتاه آتنا غداءنا لقد لقينا من سفرنا هذا نصبا ﴾ تعبا ولم يتعب ولا جاع قبل ذلك ﴿ قال أرأيت اذ أوينا الى الصخرة ﴾ هى موضع الموعد ﴿ فانى نسيت الحوت ﴾ ثم اعتذر

ذكره بعد رأيت منه ﴿ وما انسانيه الا الشيطان ان اذكره ﴾ أى وما انسانى ذكره الا الشيطان أن أذكره بدل من الضمير وقرئ ان اذكره وهو اعتذار عن نسيانه بشغل الشيطان بوساوسه والحال وان كانت عجيبة لا ينسى مثلها لكنه لما مضى بمشاهدة امثالها عند موسى فلما قل اهتمامه بها وأهله نسى ذلك لاستغراقه فى الاستبصار وانجذاب شراشره الى جناب القدس بما عراه من مشاهدة الآيات الباهرة وانما نسبه الى الشيطان هضما لنفسه أو لان عدم احتمال القوة لجذبتين واشتغالها باحدهما عن الآخر يعد من نقصان صاحبه ﴿ واتخذ سبيله فى البحر عجبا ﴾ سبيلا عجبا وهو كونه كالسرب أو اتخاذا عجبا والمفعول الثانى هو الظرف وقيل هو مصدر فعله المضمر اى قال فى آخر كلامه او موسى فى جواب تعجب من تلك الحال وقيل الفعل لموسى أى اتخذ موسى سبيل الحوت فى البحر عجبا ﴿ قال ذلك ﴾ أى امر الحوت ﴿ ما كنا نبغ ﴾ نطلب لانه امارة المطلوب ﴿ فارتدا على آثارهما ﴾ فرجعا فى الطريق الذى جآ فيه ﴿ قصصا ﴾ يقصان قصصا أى يتبعان آثارهما اتباعا أو مقتصين حتى اتيا الصخرة ﴿ فوجدا عبدا من عبادنا ﴾ والجمهور على انه الخضر واسمه بليا بن ملكان وقيل اليسع وقيل الياس

موسى فيخبره فنسى أن يخبره فكابد يوما مهما حتى صليا الظهر من الغد ﴿ ثم قال ﴿ وما أنسانيه الا الشيطان أن أذكره ﴾ أى وما أنسانى أن أذكرك أمر الحوت الا الشيطان قيل المراد من النسيان شغل قلب الانسان بوساوس الشيطان التى هى من فعله دون النسيان الذى يضاد الفكر لان ذلك لا يصح الا من قبل الله تعالى ﴿ واتخذ سبيله فى البحر عجبا ﴾ قيل هذا من قول يوشع بن نون يعنى وقع الحوت فى البحر فاتخذ سبيله فيه مسلكا وروى فى الخبر كان للحوت سربا ولموسى وفتاه عجبا وقيل أى شئ أعجب من حوت يؤكل منه دهرا ثم صار حيا بعدما أكل بعضه ﴿ قوله عز وجل ﴿ قال ﴾ يعنى موسى ﴿ ذلك ما كنا نبغ ﴾ نطلب ﴿ فارتدا على آثارهما قصصا ﴾ أى رجعا يقصان الذى جآ منه ويتبعانه ﴿ فوجدا عبدا من عبادنا ﴾ قيل كان ملكا من الملائكة والصحيح الذى ثبت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وجاء فى التواريخ انه الخضر واسمه بليا بن ملكان وكنيته أبو العباس قيل كان من بنى اسرائيل وقيل كان من أبناء الملوك الذين تزهدوا وتركوا الدنيا والخضر لقب له سمى به لانه جلس على فروة بيضاء فاخضرت (خ) عن أبى هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم انما سمى الخضر خضرا لانه جلس على فروة بيضاء فاذا هى تهتز تحته خضراء الفروة قطعة نبات مجتمعة يابسة وقيل سمى خضرا لانه كان اذا صلى اخضر ما حوله وروينا ان موسى رأى الخضر مسجى بثوب فسلم عليه فقال الخضر وأنى بأرضك السلام قال أنا موسى قال أبنى اسرائيل قال نعم علمنى مما علمت رشدا ومعنى ومسجى بثوب أى مغطى بثوبه وقوله وانى بارضك السلام معناه من أين بارضك التى أنت فيها الآن السلام وروى انه لقيه على طنفسة خضراء على جانب البحر فذلك قوله سبحانه وتعالى فوجدا عبدا من عبادنا

فقال (وما أنسانيه) وبضم الهاء حفص (الا الشيطان) بالنصب حمزة وشد الكاف (أن أذكره) بدل من الهاء فى أنسانيه أى وما أنسانى ذكره الا الشيطان (واتخذ سبيله فى البحر عجبا) وهو ان أثره بقى الى حيث سار (قال ذلك ما كنا نبغ) نطلب وبالياء مكى وافقه أبو عمرو وعلى ومدنى فى الوصل وبغير ياء فيهما غيرهما اتباع خط المصحف وذلك اشارة الى اتخاذه سبيلا أى ذلك الذى كنا نطلب لان ذهاب الحوت كان علما على لقاء الخضر عليه السلام (فارتدا على آثارهما) فرجعا فى الطريق الذى جآ فيه (قصصا) يقصان قصصا أى يتبعان آثارهما اتباعا قال الزجاج القصص اتباع الاثر (فوجدا عبدا من عبادنا) أى الخضر راقدا تحت ثوب أو جالسا

(وما أنسانيه) وما شغلنيه (الا الشيطان ان اذكره) لك (واتخذ سبيله) طريقه (فى البحر عجبا) يأسا (قال) موسى (ذلك ما كنا نبغ) نطلب دلالة لنا من الله على الخضر (فارتدا) رجعا (على آثارهما) خلفهما (قصصا) يقصان اثرهما (فوجدا) هناك عند الصخرة (عبدا من عبادنا)

﴿ آتيناه رحمة من عندنا ﴾ هي الوحي والنبوة ﴿ وعلمناه من لدنا علما ﴾ مما تختص بنا ولا يعلم
الا بتوفيقنا وهو علم الغيوب ﴿ قال له موسى هل اتبعك على ان تعلمن ﴾ على شرط
ان تعلمني وهو في موضع الحال من الكاف ﴿ مما علمت رشدا ﴾ علما ذا رشد وهو اصابة
الخير وقرأ البصريان بفتحتين وهما لغتان كالبخل والبخل وهو مفعول تعلمني ومفعول
علم العائد المحذوف وكلاهما منقولان من علم الذي له مفعول واحد ويجوز ان يكون
حالا من اتبعك أو مصدرا بإضمار فعله ولا ينافي نبوته وكونه صاحب شريعة ان يتعلم
من غيره مالم يكن شرطا في ابواب الدين فان الرسول ينبغي ان يكون اعلم ممن ارسل اليه
فيما يبعث به من اصول الدين وفروعه لاطلاقا وقدر امي في ذلك غاية التواضع والادب
في الجهل نفسه واستأذن ان يكون تابعا له وسأل منه ان يرشده ويمن عليه بتعليم بعض
مما علم الله عليه ﴿ قال انك لن تستطيع معي صبرا ﴾ نفى عنه استطاعة الصبر معه على
وجوه من التأكيد كأنها مما لا يصح ولا يستقيم وعلل ذلك واعتذر عنه بقوله ﴿ وكيف
تصبر على مالم تحط به خبرا ﴾ أي وكيف تصبر وانت نبي على ما تولى من امور ظواهرها
منكر وبواطنها لم تحط بها خبرك وخبرا تمييز أو مصدر لان لم تحط به بمعنى لم تخبره
﴿ قال ستجدني ان شاء الله صابرا ﴾ معك غير منكر عليك ﴿ ولا اعصي لك امرا ﴾ عطف على
صابرا أي ستجدني صابرا وغير عاصم أو على ستجدني وتعليق الوعد بالمشيئة اما للتيمن
أو لعلمه بصعوبة الامر فان مشاهدة الفساد والصبر على خلاف المعتاد شديدة فلا خلف
فيه دليل على ان افعال العباد واقعة بمشيئة الله تعالى

﴿ آتيناه رحمة ﴾ أي نعمة ﴿ من عندنا وعلمناه من لدنا علما ﴾ أي علم الباطن الهاما
وكان الخضر نبيا عند أكثر أهل العلم وان قلت ظاهر هذه الآيات يدل على ان
الخضر كان أعلى شأنا من موسى وكان موسى يظهر التواضع له والتأدب معه قلت
لا نلو اما أن يكون الخضر من بني اسرائيل أو من غيرهم فان كان من بني اسرائيل فهو
من أمة موسى ولا جائز أن يكون أحد الامة أفضل من نبيها أو أعلى شأنا منه وان كان
من غير بني اسرائيل فقد قال الله تعالى لبني اسرائيل وأني فضلتكم على العالمين أي
عالمي زمانكم ﴿ قال له موسى هل أتبعك ﴾ معناه جئت لاصحبك و أتبعك ﴿ على
أن تعلمن مما علمت رشدا ﴾ أي صوابا وقيل علما ترشدني به وفي بعض الاخبار قال الخضر
لموسى كفى بالتواره علما وبني اسرائيل شغلا فقال له موسى ان الله أمرني بهذا فحينئذ
﴿ قال ﴾ الخضر لموسى ﴿ انك لن تستطيع معي صبرا ﴾ وانما قال ذلك لانه علم انه يرى
أمرا منكرة ولا يجوز للانبياء الصبر مع المنكرات ثم بين عذره في ترك الصبر فقال
﴿ وكيف تصبر على مالم تحط به خبرا ﴾ أي علما ﴿ قال ﴾ موسى ﴿ ستجدني ان شاء
الله صابرا ﴾ انما استثنى لانه لم يثق من نفسه بالصبر ﴿ ولا أعصي لك أمرا ﴾ أي

يعني الخضر (آتيناه رحمة من عندنا) نقول اكرمناه بالنبوة (وعلمناه من لدنا علما) علما الكوائن (قال له موسى هل أتبعك) أصحبك يا خضر (على أن تعلمن مما علمت رشدا) صوابا وهديا (قال) يا موسى
(انك لن تستطيع معي صبرا) ان ترى مني شيأ لا تصبر عليه قال موسى أصبر قال الخضر (وكيف تصبر) يا موسى (على مالم تحط به
علما تعلم به (خبرا) بباطنا (قال ستجدني) يا خضر (ان شاء الله صابرا) على ما أرى منك (ولا أعصي لك أمرا) لا أترك أمرك

(قال فان اتبعتني فلا تسألني) بفتح اللام وشد النون مدني وشامي وبسكون اللام وتخفيف النون غيرهما واليا فيهما الجميع (عن شيء حتى أحدث لك منه ذكرا) أي فمن شرط اتباعك لي انك اذا رأيت مني شيأ وقد علمت انه لا ينافي عليك وجه صحته وانكرت في نفسك ان لا تتحملني بالسؤال ولا تراجعني فيه حتى أكون أنا الذي أفتح عليك بما

﴿قال ان اتبعتني فلا تسألني عن شيء﴾ فلا تتحملني بالسؤال عن شيء أنكرته مني ولم أعد وجه صحته ﴿حتى احدث لك منه ذكرا﴾ حتى ابتدئك ببيانه ﴿وقرأ نافع وابن عامر فلا تسألني بالنون الثقيلة﴾ ﴿فانطلقا﴾ على الساحل طلبان السفينة ﴿حتى اذا ركبا في السفينة خرقها﴾ اخذ الخضر فأس فخرق السفينة بان قلع لوحين من أواخرها ﴿قال أخرقتها لتغرق اهلها﴾ ان خرقها سبب يفضي الى غرق اهلها ﴿وقرئ لتغرق بالتشديد لتكثيره وقرأ حمزة والكسائي ليغرق اهلها على اسناده الى اهل ﴿لقد جئت شيأ امرا﴾ اتيت امرا عظيما من امر الامر اذا عظم ﴿قال ألم اقل انك لن تستطيع معي صبرا﴾ تذكيرا لما ذكره قبل ﴿قال لا تؤاخذني بما نسيت﴾ بالذي نسيته أو بشيء نسيته يعني وصيته بان لا يعترض عليه أو بنسياني اياه وهو اعتذار بالنسيان اخرجه في معرض النهي عن المؤاخذة مع قيام المانع لها وقيل اراد بالنسيان الترك أي لا تؤاخذني بما تركت من وصيتك أول مرة وقيل انه من معاريض الكلام والمراد شيء آخر نسيه

لا أخالفك فيما تأمرني به ﴿قال ان اتبعتني﴾ أي فان صحبتني ولم يقل اتبعني ولكن جعله الاختيار اليه ثم شرط عليه شرطا فقال ﴿فلا تسألني عن شيء﴾ أي مما تعلمه منكرا ولا تعترض عليه ﴿حتى أحدث لك منه ذكرا﴾ معناه حتى أبتدئ بذكره فأبينه لك شأنه ﴿قوله سبحانه وتعالى ﴿فانطلقا﴾ أي يمشيان على الساحل يطلبان سفينة يركبانها فوجدا سفينة فركبا فقال أهل السفينة هؤلاء لصوص وأمروهم بالخروج فقال صاحب السفينة ما هم بلصوص ولكن أرى وجوه الأنبياء وروينا عن أبي بن كعب عن النبي صلى الله عليه وسلم مرت بهم سفينة فكلموهم أن يحملوهم فعرفوا الخضر فحملوهم بغير نول أي بغير عوض ولا عطاء فلما لججوا في البحر أخذ الخضر فأس فخرق لوحا من ألواح السفينة فذلك قوله تعالى ﴿حتى اذا ركبا في السفينة خرقها قال﴾ يعني موسى له ﴿أخرقتها لتغرق أهلها لقد جئت شيأ امرا﴾ أي أتيت شيأ عظيما منكرا روى ان الخضر لما خرق السفينة لم يدخلها الماء وروى ان موسى لما رأى ذلك أخرج ثوبه ليحشيه الخرق ﴿قال﴾ له الخضر وهو ﴿ألم أقل انك لن تستطيع معي صبرا قال﴾ يعني موسى ﴿لا تؤاخذني بما نسيت﴾ قال ابن عباس لم ينس ولكنه من معاريض الكلام فكأنه نسي شيأ آخر وقيل معناه بما تركت من عهدك والنسيان الترك وقد أبى بن كعب عن النبي صلى الله عليه وسلم كانت الاولى من موسى نسيانا

فانطلقا على ساحل البحر يطلبان السفينة فلما ركبا فيها عمدا من المصوص وقيل صاحب السفينة اراى وجوه الانبياء فحملوهما بغير نول فلما لججوا اخذ الخضر الفأس فخرق السفينة بان قلع لوحين من اواخرها مما يلي الماء فجعل موسى يسد الخرق بثوبه ثم (قال اخرقتها لتغرق اهلها) ليغرق حزة وعلى من غرق (لقد جئت شيأ امرا) اتيت شيأ عظيما من امر الامر اذا عظم (قال) اي الخضر (ألم اقل انك لن تستطيع معي صبرا) فلما رأى موسى ان الخرق لا يدخله الماء ولم يفر من السفينة (قال لا تؤاخذني بما نسيت) بالذي نسيته او بشيء نسيته او بنسياني اراد انه نسي وصيته ولا مؤاخذة على النسي او اراد بالنسيان الترك اي لا تؤاخذني بما تركت من وصيتك اول مرة (قال) الخضر (ان اتبعتني)

صحبتني ومومى (فلا تسألني عن شيء) فمتعه (حتى أحدث لك أبين لك (منه ذكرا) بيانا (فانطلقا) (و الثانية فمضيا موسى والخضر عليهما السلام (حتى اذا ركبا في السفينة) عقب (خرقها) ثقبها الخضر (قال) له موسى (أخرقتها لتغرق) لكي يغرق (أهلها) ان قرأت بنصب اللام وبقال لتغرق لهم ان قرأت بضمها تعليل (لقد جئت شيأ امرا) اقد فعلت شيأ منكرا (على القوم (قال) له الخضر (ألم أقل) يا موسى (انك لن تستطيع معي صبرا قال) موسى (لا تؤاخذني بما نسيت) تركت من وص

﴿ ولا ترهقني من أمري عسرا ﴾ ولا تغشني عسرا من أمري بالمضايقة والمؤاخذة على المنسي فان ذلك يعسر على متابعتك وعسرا مفعول ثان لترهق فانه يقال رهقه اذا غشيه وارهقه اياه وقرئ عسرا بضمتين ﴿ فانطلقا ﴾ أي بعد ما خرجا من السفينة ﴿ حتى اذا لقيا غلاما فقتله ﴾ قيل قتل عنقه وقيل ضرب برأسه الحائط وقيل اضجعه فذبحه والفاء للدلالة على انه كما لقيه قتله من غير ترو واستكشاف حال ولذلك ﴿ قال أقتلت نفسا زكية بغير نفس ﴾ أي طاهرة من الذنوب وقرأ ابن كثير ونافع وابو عمرو ورويس عن يعقوب زاكية والاول ابلغ وقال ابو عمرو الزاكية التي لم تذنب قط والزكية التي اذنبت ثم غفرت ولعله اختار الاول لذلك فانها كانت صغيرة لم تبلغ الحلم أو انه لم يرها قد اذنبت ذنبا يقتضي قتلها أو قتلت نفسا فتقاد بها نبه به على ان القتل انما يباح حدا أو قصاصا وكلا الامرين منتف ولعل تغيير النظم بان جعل خرقها جزاء واعتراض موسى عليه السلام مستأنفا وفي الثانية قتله من جملة الشرط واعتراضه جزاء لان القتل اقبح والاعتراض عليه ادخل فكان جديرا بان يجعل عمدة الكلام ولذلك فصله بقوله ﴿ لقد جئت شيأ نكرا ﴾ أي منكرا وقرأ نافع في رواية قالون وورش وابن عامر ويعقوب وابو بكر بضمتين

والثانية شرطا والثالثة عمدا ﴿ ولا ترهقني ﴾ أي لا تغشني ﴿ من أمري عسرا ﴾ والمعنى لا تعسر على متابعتك ويسرها بالاغضاء وترك المناقشة وقيل لا تكلفني مشقة ولا تضيق علي أمري ﴿ فانطلقا حتى اذا لقيا غلاما فقتله ﴾ في القصة انهما خرجا من البحر يمشيان فرا بغلمان يلعبون فاخذ الخضر غلاما ظريفا وضئ الوجه كأن وجهه يتوقد حسنا فاضجعه ثم ذبحه بالسكين وروينا انه أخذ برأسه فاقتلعه بيده وروى عبد الرزاق هذا الخبر وفيه وأشار باصابعه الثلاث الابهام والسبابة والوسطى وقلع رأسه وروى انه رضخ رأسه بحجر وقيل ضرب رأسه بالجدار فقتله قال ابن عباس كان غلاما لم يبلغ الحنث ولم يكن نبي الله موسى يقول أقتلت نفسا زاكية الا وهو صبي لم يبلغ الحنث وقيل كان رجلا وقيل كان اسمه جيسور وقيل كان فتى يقطع الطريق ويأخذ المتاع ويلجأ الى أبويه وقيل كان غلاما يعمل بالفساد ويأذي منه أبواه (ق) عن أبي بن كعب قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الغلام الذي قتله الخضر طبع كافرا ولو عاش لارهق أبويه طغيانا وكفرا لفظ مسلم ﴿ قال ﴾ يعني موسى ﴿ أقتلت نفسا زاكية ﴾ أي لم تذنب قط وقرئ زكية وهي التي أذنبت ثم تابت ﴿ بغير نفس ﴾ أي لم تقتل نفسا حتى يجب عليها القتل ﴿ لقد جئت شيأ نكرا ﴾ أي منكرا عظيما وقيل النكر أعظم من الامر لانه حقيقة بالهلاك وفي خرق السفينة خوف الهلاك وقيل الامر أعظم لان فيه تغريق جم كثير وقيل معناه لقد جئت شيأ أنكر من الاول لان ذاك كان خرقا يمكن تداركه بالسد وهذا لا سبيل الى تداركه

نفس واحدة اهون من اغراق أهل السفينة أو معناه جئت شيأ أنكر من الاول لان الخرق يمكن تداركه بالسد ولا يمكن تدارك القتل

فقتله) قيل ضرب برأسه الحائط وقيل اضجعه ثم ذبحه بالسكين وانما قال فقتله بالفاء وقال خرقها بغير فاء لان خرقها جعل جزاء للشرط وجعل قتله من جملة الشرط معطوفا عليه والجزاء (قال أقتلت نفسا) وانما خولف بينهما لان خرق السفينة لم يتعقب الركوب وقد تعقب القتل لقاء الغلام (زكية) زاكية حجازي وابو عمرو وهي الطاهرة من الذنوب اما لانها طاهرة عنده لانه لم يرها قد اذنبت اولانها صغيرة لم تبلغ الحنث (بغير نفس) اي لم تقتل نفسا فيقتص منها وعن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما ان نجدة الحروري كتب اليه كيف جاز قتله وقد نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن قتل الولدان فكتب اليه ان علمت من حال الولدان ما علمه عالم موسى فلك أن تقتل (لقد جئت شيأ نكرا) وبضم الكاف حيث كان مدني وأبو بكر وهو المنكر وقيل المنكر أقل من الامر لان قتل

(ولا ترهقني من أمري عسرا) يعني لا تكلفني من أمري شدة (فانطلقا) فمضيا (حتى اذا لقيا غلاما) بين قريتين (فقتله) الخضر قال) موسى (أقتلت) ياخضر (نفسا زكية) بريئة (بغير نفس) بغير قتل نفس (لقد جئت شيأ نكرا) فعلا منكرا عظيما

﴿ قال ألم أقل لك انك لن تستطيع معي صبرا ﴾ زاد فيذلك مكافحة بالعتاب على ترك الوصية ووسمابقلة الثبات والصبر لما تكرر منه الانمؤاز والاستنكار ولم يرعو بالتذكير اول مرة حتى زاد في الاستنكار ثانى مرة ﴿ قال ان سألتك عن شئ بعدها فلا تصاحبني ﴾ وان سألت صحبتك وعن يعقوب فلا تجعلني أي فلا تجعلني صاحبك ﴿ قد بلغت من لدني عذرا ﴾ قد وجدت عذرا من قبلي لما خالفتك ثلاث مرات وعن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم رحم الله اخي موسى استحيى فقال ذلك لو لبث مع صاحبه لابصر أعجب الاعاجيب ٥ وقرأ نافع من لدني بتحريك النون والاكتفاء بها عن نون الدعامة كقوله

قدني من نصر الخبيبين قدى

وأبو بكر لدني بتحريك النون واسكان الدال اسكان الضاد من عضد

(قال) الخضر (ألم اقل لك) يا موسى (انك لن تستطيع معي صبرا) انك ترى مني شيأ لا تصبر على ذلك (قال) موسى (ان سألتك) يا خضر (عن شئ بعدها) بعد قبل هذه النفس (فلا تصاحبني قد بلغت من لدني عذرا) قد اعذرت مني بترك الصحبة

﴿ قال ﴾ يعني الخضر ﴿ ألم أقل لك انك لن تستطيع معي صبرا ﴾ قيل زاد في هذه الآية قولها لانه نقض العهد مرتين وقيل ان هذه اللفظة توكيد لتوبيخ فعند هذا ﴿ قال ﴾ موسى ﴿ ان سألتك عن شئ بعدها فلا تصاحبني ﴾ قيل ان يوشع كان يقول لموسى يا نبي الله اذكر العهد الذي أنت عليه قال موسى ان سألتك عن شئ بعد هذه المرة فلا تصاحبني أي فارقني ولا تصاحبني ﴿ قد بلغت من لدني عذرا ﴾ قال ابن عباس أي قد أعذرت فيما بيني وبينك وقيل معناه اتضح لك العذر في مفارقتي والمعنى أنه مدحه بهذه الطريقة من حيث انه احتمله مرتين أولا وثانيا مع قرب المدة (ق) عن أبي بن كعب قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم رحمة الله علينا وعلى موسى ولكن اذ ذكر أحدا من الانبياء بدأ بنفسه ولا أنه عجل لرأى العجب ولكنه أخذته من صاحبه ذمامة

(فانطلقا حتى اذا أتيا أهل قرية) هي انطاكية وقيل ابلة بحسرة وقيل برقة حجرون
(استطعما أهلها) أن يضيفوهم (فأبوا أن يضيفوهما) من الخلق حتى ان الذئب
(فوجدا فيها جدارا يريد أن ينقض) يدانى ان يسقط فاستعيرت الارادة للمشارفة كما استعير
(قال لو شئت لاتخذت عليه أجرا) تحريضا على أخذ جعل لينعشا بأو تعريضا بأنهم فسقوا
(قال ان تسألك عن شيء بعدها فلا تصحبني) قد بلغت من لدني عذرا فرضي
(قوله فاقتلها) هو بمثال مجتبة أي جيء واخنق من الذبح والاوهي يقال
(ملامة) ويشهد له قول الخضر هذا فراق بيني وبينك (قوله سجد واو
(حتى اذا أتيا أهل قرية) قال ابن عباس هي انطاكية وقيل الابلة
(من السماء وقيل هي بلدة بالاندلس) استطعما أهلها فأبوا أن يضيفوهما
(كعب عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه سأل ربه أن يجمع
(خضر هما روى أنه
(من أبي هريرة قال أطعمتهما
(ولعن رجالهم وعنه
(تريد أن ينقض) أي
(ردنا من السقوط كما تقول
(استعير للجدار الارادة) وقيل
(وسيا فقال الخضر بيده
(لو شئت لأتخذت
(فرعلت
(الخضر (قال) موسى (لو شئت لاتخذت (لأخذت عليه
(يضيفوهما) هو
(الخضر (قال) موسى (لو شئت (لاتخذت) جعلا

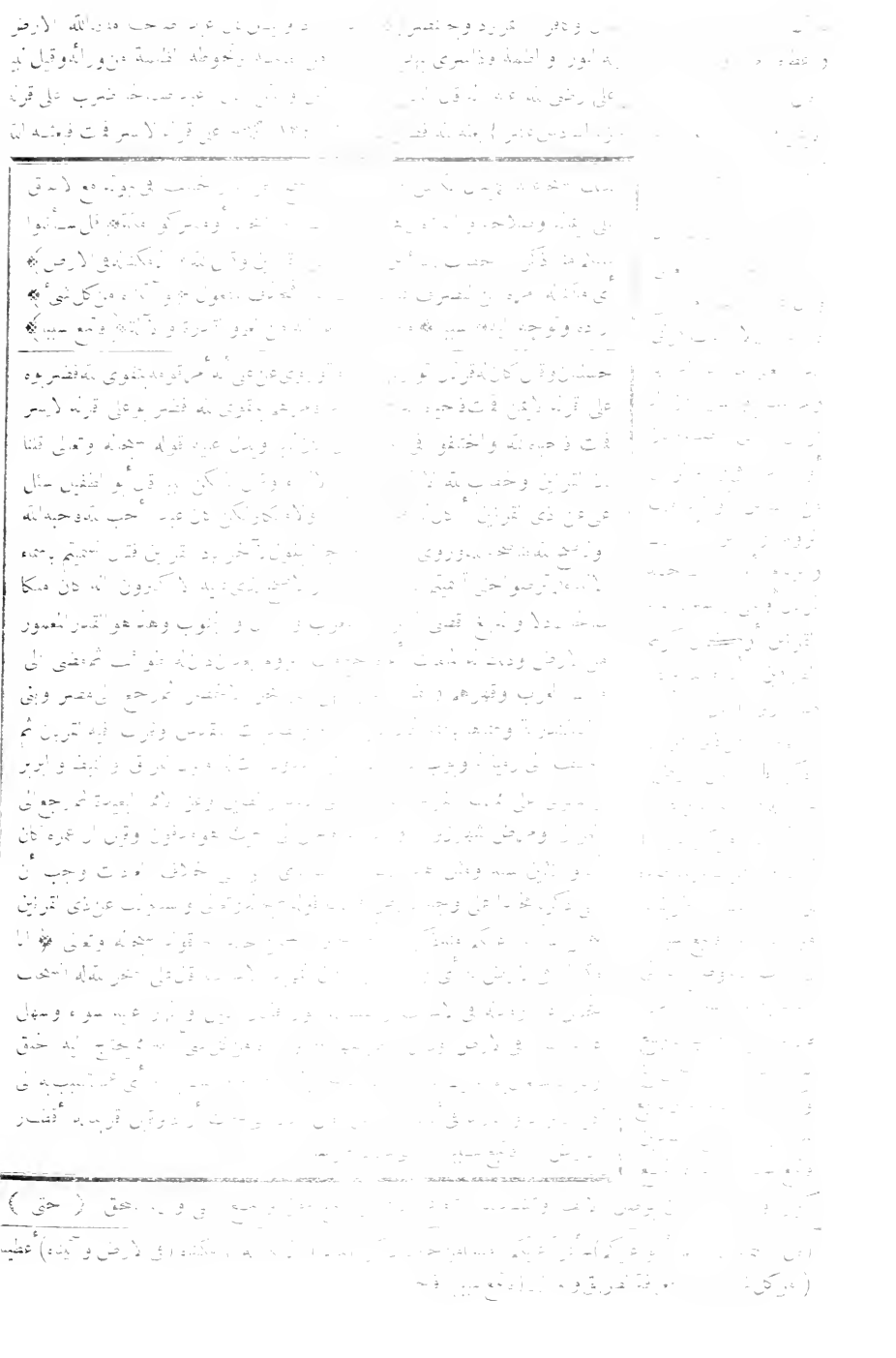
مخلفة ﴿ ذلك تأويل من تسطع عليه صبرا ﴾ أى مالم تستطع تحذف الشيء المنكر من فوائد هذه القصة ان لايعجب مرء بعلمه ولايبادر الى الانكار مما لم يحسن له ظاهر قد سرا لا يعرفها ويلزم على نبى او ولى العمل ويراعى الادب فى المقال وان يلزم عبده على جرمه وعفو عنه حتى يتحقق سره ثم يباح جرعنه ﴿ ويسئلونك عن ذى القرنين ﴾ يعنى اسكندر الرومى ذلك درس والروم وقيل للشرق والمغرب ولذلك سمى ذا القرنين أولانه ملك قرنى الدنيا شرقها وغربها وقيل لانه انقرض فى ايامه قرنان من الناس وقيل لانه رأى فى منامه قرنان أى صفيرتان وقيل كان له تاج له قرنان وتحمل ان لقب

ان تظهر رحمة الله لانه لامرها مرجع الى معنى واحد وهو تحمل الضرر الادنى لدفع الضرر الاعلى ﴿ ذلك تأويل مالم تستطع عليه صبرا ﴾ أى لم تطق ان تصبر عليه روى ان موسى عليه السلام لما أراد ان يفارق الخضر قال أوصنى قال لاتطلب العلم لتحدث به واطلب العلم لتعمل به واختلف العلماء فى ان الخضر أحى أم مات فقيل الاحى وهو قول الاكثرين من العلماء وهو المنقول عنه عند مشائخ الصوفية وأهل الصلاح والعبرة والحكايات فى رؤيته والاجتماع به ووجوده فى المواضع الشريفة وهو اظن اخير أكثر من ان تحصر قال الشيخ أبو عمرو بن الصلاح فى فتاواه وحى عند جماعير العلماء فى الصالحين والعامة هذا آخر كلامه وقيل ان الخضر والياس حيان يلتقيان كل سنة بالموسم وان السبب فى حياة الخضر انه حكى أنه شرب من عين الحياة وذلك ان ذا القرنين دخل الظلمة لطلب عين الحياة وكان الخضر على مقدمته فوقع الخضر على العين فاغتسل وشرب منها وصلى شكرا لله تعالى وأخطأ ذو القرنين الطريق فرجع وذهب آخرون الى انه مات لقوله سبحانه وتعالى ﴿ وما جعلنا لبشر من قبلك الخلد ﴾ وقول النبى صلى الله عليه وسلم بعد صلاة العشاء ليلة أرأيتكم ليلتكم هذه فان رأس مائة سنة لايبقى ممن هو الوم على ظهر الارض أحد وقد خرم الخضر حيا لا يعيش بعده ﴿ وقوله عز وجل ﴿ ويسئلونك عن ذى القرنين ﴾ اسمه مرزبان بن مرزبة اليونانى وقوله ﴿ ان الله مكنا ﴾ يافث بن نوح وقيل احمد الاسكندر فيلقوس كذا صح الرومى وعن وهب يجوز ليس لها ولد غيره وقيل لاسم فحر لدن فى تفسيره عن أبى الريحان السروى الحجر فى كتابه المسمى بالآثار الباقية عن القرون الخالية من جبير واحمد أبو لرب سمى بن عبرون بن افريقيس الحميرى وهو الذى فخر به أحمد شعراء حمير حيث يقول

قتل ذو القرنين بيض [illegible] ما حملا فى الارض غير مقلد
[illegible] ق والمغرب [illegible] أسباب ملك من كريم مرشد
[illegible] أى ترب [illegible] عين ذى خلب وثاء حرمد

قوله ترى فى رب [illegible] أى تغرب [illegible] وقوله فى عين ذى خلب أى فى ثأط الحمأة أيضا وقيل ألم وقوله ليس [illegible] سود وقيل سمى ذا القرنين لانه [illegible] الشمس مشرقها ومغربها [illegible] الارض فارس والروم وقيل لانه دخل [illegible] والظلمة وقال لانه [illegible] أى [illegible] تغرب الشمس وقيل لانه [illegible]

[illegible] (ويسئلونك) [illegible] (عن ذى القرنين)



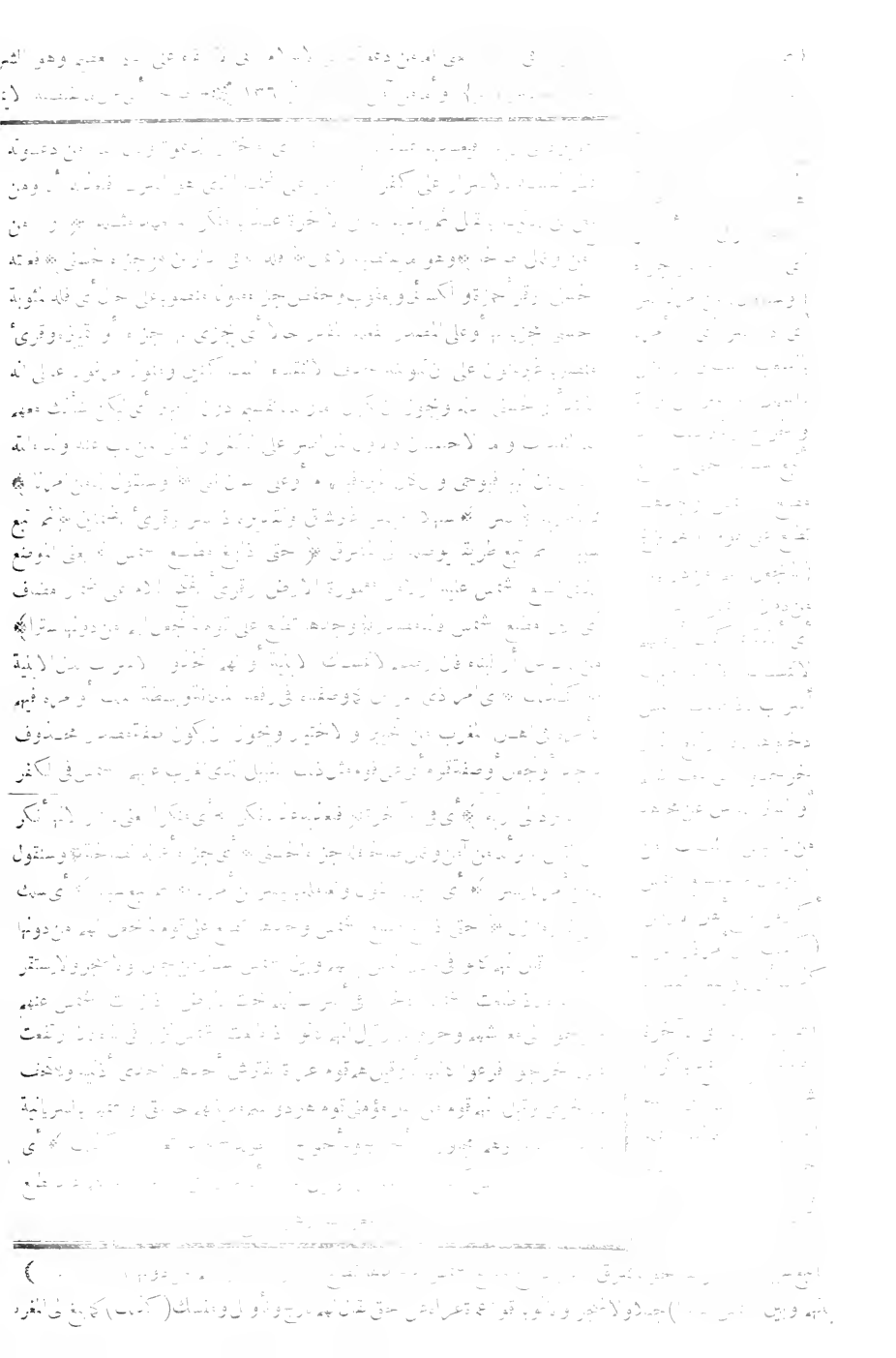
حتى اذا بلغ مغرب الشمس) أى [illegible] تحو المغرب [illegible] الله وجد فى الكتب [illegible]
لادماء [illegible]
رب فى عين حمئة [illegible]
سول الله صلى الله عليه وسلم [illegible] الشمس حين [illegible]
عين حمئة [illegible]

أى فاراد بلوغ المغرب [illegible] الكوفيون وابن [illegible]
مخففة التاء ﴿حتى اذا بلغ مغرب الشمس وجدها تغرب فى عين حمئة﴾ ذات حمأة
من حمئت البئر اذا صارت ذات حمأة وقرأ ابن عامر وحمزة والكسائى وابو بكر [illegible]
اى حارة ولا تنافى بينهما لجواز ان تكون العين جامعة للوصفين أو حمئة على ان ياءها
مقلوبة عن الهمزة المكسورة [illegible] ساحل المحيط [illegible]
فى مطمح بصره غير الماء [illegible] وجدها تغرب ولم يقل كانت تغرب وقيل ان ابن
عباس سمع معاوية يقرأ حامية [illegible] فبعث معاوية الى كعب الاحبار كيف تجد
الشمس تغرب قال فى ماء وطين [illegible] فى التوراة ﴿ووجد عندها﴾ عند تلك
العين ﴿قوما﴾ قيل [illegible] وطعامهم ما لفظه البحر وكانوا كفارا
فخيره الله بين ان يعذبهم أو يدعوهم [illegible] كما حكى بقوله ﴿قلنا يا ذا القرنين اما ان تعذب﴾
أى بالقتل على كفرهم ﴿واما ان تتخذ فيهم حسنا﴾ بالارشاد وتعليم الشرائع وقيل خيره بين
القتل والاسر وسماه احسانا [illegible] ويؤيد الاول قوله ﴿قال اما من ظلم فسوف نعذبه﴾

﴿حتى اذا بلغ مغرب الشمس وجدها تغرب فى عين حمئة﴾ أى ذات حمأة وهى
الطينة السوداء وقرئ حامية [illegible] وسأل معاوية كعبا كيف تجد فى التوراة
تغرب الشمس وأين تغرب قال نجد فى التوراة أنها تغرب فى ماء وطين وقيل يجوز
أن يكون معنى فى عين حمئة أى [illegible] وفى رأى العين [illegible]
من المغرب [illegible] فوجد الشمس كأنها تغرب فى وهدة مظلمة
كما ان راكب البحر يرى ان الشمس [illegible] فى البحر ﴿ووجد عندها قوما﴾ أى
عند العين أمة قال ابن جريج [illegible] انها الجاسوس [illegible]
« جرجيسا » سكنها قوم [illegible] ولا الحجر [illegible]
وجبة الشمس حين تجب أى تغيب [illegible] ﴿يا ذا القرنين﴾ [illegible] الله [illegible]
فان الله خاطبه [illegible] وقيل يحتمل ان يكون الخطاب
على لسان غيره ﴿اما ان تعذب﴾ [illegible] يدخل فى الاسلام ﴿واما ان تتخذ فيهم
حسنا﴾ يعنى تعفو [illegible] خيره الله سبحانه [illegible]
الامرين ﴿قال أما من ظلم [illegible] فسوف نعذبه﴾ أى نقتله

[illegible]
وقفا (حتى [illegible])
روجد [illegible]
روفاتعفو عنهم وتتركهم (قال أما من [illegible]) فى [illegible]

غرب [illegible] كتب [illegible]
[illegible]
عن أبى ذر كنت [illegible]
التوراة [illegible] عين [illegible] المغرب
[illegible] حامية فقال
[illegible] عباس [illegible]
معاوية [illegible] عبد الله بن عمر
كيف تقرأها فقال كما قرأ
أمير المؤمنين ثم وجه الى
كعب الاحبار كيف تجد
الشمس تغرب [illegible]
[illegible] فكذلك نجد
فى التوراة [illegible]
عباس رضى الله عنهما ولا
تنافى فجاز أن تكون العين
جامعة للوصفين [illegible]
(ووجد عندها) عند تلك
العين (قوما) [illegible]
الثياب لباسهم [illegible]
وطعامهم ما لفظ [illegible]
وكانوا كفارا ([illegible]
القرنين اما ان تعذب [illegible]
ان تتخذ فيهم حسنا) [illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible] على [illegible]
[illegible] تتخذ فيهم [illegible]
[illegible] الشرائع [illegible]
[illegible]



اسره (وقد أحطنا بما لديه) من الجنود والآلات وأسباب الملك (خبرا) نصب على المصدر لان فى أحطت معنى ربنا أو بلغ مطلع الشمس مثل ذلك أى كما بلغ مغربها أو تطلع على قومه مثل ذلك القبيل الذى تغرب عليهم حتى تهم كفرة دنهم وحكمهم مثل حكمهم فى تعذيبهن بقى ﴿ ١٣٧ ﴾ منهم على الكفر (سورة الكهف) واحسانه الى من آمن منهم

والحكم ﴿ وقد احطنا بما لديه ﴾ من الجنود والآلات والعدد والاسباب ﴿ خبرا ﴾ علما تعلق بظواهره وخفاياه والمراد ان كثرة ذلك بلغت مبلغا لايحيط به الا علم اللطيف الخبير ﴿ ثم اتبع سببا ﴾ يعنى طريقا ثالثا معترضا بين المشرق والمغرب آخذا من الجنوب الى الشمال ﴿ حتى اذا بلغ بين السدين ﴾ بين الجبلين المبنى بينهما سده وهما جبلا ارمينية وآذربيجان وقيل جبلان منيفان فى آخر الشمال فى منقطع ارض الترك من ورائهما يأجوج ومأجوج وقرأ نافع وابن عامر وحمزة والكسائى وابو بكر ويعقوب بين السدين بالضم وهما لغتان وقيل المضموم لما خلقه الله تعالى والمفتوح لما عمله الناس لانه فى الاصل مصدر سمى به حدث يحدثه الناس وقيل بالعكس وبين ههنا مفعول به وهو من الظروف المتصرفة ﴿ وجد من دونهما قوما لايكادون يفقهون قولا ﴾ غرابة لغتهم وقلة فطنتهم وقرأ حمزة والكسائى لايفقهون أى لاينفهمون السامع كلامهم ولا يبينونه لتلعثمهم فيه ﴿ قالوا ياذا القرنين ﴾ أى قال مترجمهم وفى مصحف ابن مسعود قال الذين من دونهم ﴿ ان يأجوج ومأجوج ﴾ قبيلتان من ولد يافث بن نوح وقيل يأجوج من الترك ومأجوج

﴿ وقد احطنا بما لديه خبرا ﴾ أى علما بما عنده ومن معه من الجند والعدة وآلات الحرب وقيل معناه وقد علمنا حين ملكناه ما عنده من الصلاحية بذلك الملك والاستقلال به والقيام بأمره ﴿ قوله عز وجل ﴾ ﴿ ثم أتبع سببا حتى اذا بلغ بين السدين ﴾ هما هنا جبلان فى ناحية الشمال فى منقطع أرض الترك حكى ان الواثق بعث بعض من يثق به من أتباعه اليها يأتوه فخرجوا من باب من الابواب حتى وصلوا اليه وشاهدوه فوصفوا البناء من ابن حديد مشدود بالنحاس المذاب وعليه باب مقفل ﴿ وجد من دونهما قوما ﴾ أى امام السدين قيل هم الترك ﴿ لايكادون يفقهون قولا ﴾ قال ابن عباس لايفهمون كلام أحد ولا يفهم الناس كلامهم ﴿ قالوا ياذا القرنين ﴾ فان قلت كيف أثبت لهم القول وهم لايفهون قلت تكلم عنهم مترجم ممن هو مجاورهم وفهم كلامهم وقيل معناه لايكادون يفقهون قولا الا بجهد ومشقة من اشارة ونحوها كما يفهم الخرس ﴿ ان يأجوج ومأجوج ﴾ أصلهما من أجج النار وهو ضوءها وشررها شبهوا به لكثرتهم وشدتهم وهم من أولاد يافث بن نوح والترك منهم قيل ان طائفة منهم خرجت تغير فضرب ذو القرنين السد فبقوا خارجه فسموا الترك لذلك لانهم تركوا خارجين قال أهل التواريخ أولاد نوح ثلاثة سام وحام ويافث فسام أبو العرب والعجم والروم وحام أبو الحبشة والزنج والنوبة ويافث أبو الترك والخزر والصقالبة ويأجوج ومأجوج قال ابن عباس هم عشرة أجزاء وولد آدم كلهم جزء وروى حذيفة مرفوعا ان يأجوج أمة ومأجوج أمة وكل أمة أربعة

(ثم اتبع سببا حتى اذا بلغ بين السدين) بين الجبلين وهما جبلان سد ذو القرنين ما بينهما السدين وسدا مكى وأبو عمرو وحفص السدين وسدا حمزة وعلى بضمهما غيرهم قيل ما كان مسدودا خلقة فهو مضموم وما كان من عمل العباد فهو مفتوح والنصب بين على انه مفعول به لبلغ كما النجر بالاضافة فى هذا فراق بينى وبينك وكما ارتفع فى لقد تقطع بينكم لانه من الظروف التى تستعمل أسماء وظروفا وهذا المكان فى منقطع أرض الترك مما يلى المشرق (وجد من دونهما) من ورائهما (قوما) هم الترك (لايكادون يفقهون قولا) أى لايكادون يفهمونه الا بجهد ومشقة من اشارة ونحوها بتفقهون حمزة وعلى أى لاينفهمون السامع كلامهم ولا يبينونه لان لغتهم غريبة مجهولة (قالوا ياذا القرنين ان يأجوج ومأجوج) هما اسمان أعجميان بدليل منع الصرف وهمزهما اصلى فقط وهما من ولد يافث أو يأجوج من الترك وهم أجوج من الجيل والدبا

بلغ الى المشرق (وقد أحطنا بما لديه خبرا) (قا و خا ١٨ بع) علمنا بما كان عنده من الخبر والبأس (ثم أتبع سببا) أخذ طريقا الى المشرق نحو الروم (حتى اذا بلغ بين السدين) بين الجبلين (وجد من دونهما) من دون الجبلين (قوما لايكادون يفقهون قولا) قول غيرهم (قالوا) للترجمان (ياذا القرنين ان يأجوج ومأجوج

من الجبل وهما اذان العجميان بدليل منع الصرف وقيل عن يمين من اجاج الظليم اذ سمع
كذلك أمد لا يموت الرجل منهم حتى ينظر الف ذكر من صلبه كلهم قد حمل السلاح وهم
من ولد آدم يسيرون الى خراب الدنيا وقيل هم ثلاثة أصناف صنف منهم أمثال الارز
شجر بالشأم طوله عشرون ومائة ذراع في السماء وصنف منهم عرضه وطوله سواء
عشرون ومائة ذراع وهؤلاء لا تقوم لهم جبل ولا حديد وصنف منهم يفترش أحدهم
أذنه ويلتحف بالاخرى لا يمرون بفيل ولا وحش ولا خنزير الا أكلوه ومن مات منهم
أكلوه مقدمتهم بالشام وساقتهم بخراسان يشربون أنهار المشرق وبحيرة طبرية وعن
على منهم من طوله شبر ومنهم من هو مفرط في الطول وقل كعبهم نادرة في ولد آدم وذلك
ان آدم احتلم ذات يوم وامتزجت نطفته بالتراب فخلق الله من ذلك الماء يأجوج مأجوج
فهم متصلون بنا من جهة الاب دون الام وذكر وهب بن منبه ان ذا القرنين كان رجلا
من الروم ابن عجوز فلما بلغ كان عبدا صالحا قال الله سبحانه وتعالى له اني باعثك الى أمم
مختلفة ألسنتهم منهم أمتان بينهما طول الارض احداهما عند مغرب الشمس يقال لها ناسك
والاخرى عند مطلعها يقال لها منسك وأمتان بينهما عرض الارض احداهما في
القطر الايمن يقال لها هاويل والاخرى في قطر الارض الايسر يقال لها تاويل وأمم
في وسط الارض منهم الجن والانس ويأجوج ومأجوج فقال ذو القرنين بأي قوة
أكابدهم وبأي جمع أكاثرهم وبأي لسان أناطقهم فقال الله سبحانه وتعالى اني سأقويك
وأبسط لسانك وأشد عضدك فلا يهولنك شيء وألبسك الهيبة فلا يروعك شيء وأمخرك
النور والظلمة وأجعلهما من جنودك فالنور يهديك من أمامك والظلمة تحوطك من
ورائك فانطلق حتى أتى مغرب الشمس فوجد جمعا وعددا لا يحصيهم الا الله تعالى
فكاثرهم بالظلمة حتى جمعهم في مكان واحد فدعاهم الى الله تعالى وعبادته فمنهم من
آمن به ومنهم من صدعنه فعمد الى الذين تولوا عنه فدخل عليهم الظلمة فدخلت أجوافهم
وبيوتهم فدخوا في دعوته فجند من أهل المغرب جندا عظيما وانطلق يقودهم
والظلمة تسوقهم أحتى أتى هاويل ففعل فيهم كفعله في ناسك ثم مضى حتى أتى منسك
ففعل فيهم كفعله في الامتين وجند منهم جندا عظيما ثم أخذ ناحية اليسرى فأتى تاويل
ففعل بهم كفعله فيما قبلها ثم عمد الى الامم التي في وسط الارض فلما كان في تاويل منقطع
الترك مما يلي المشرق قالت له أمة صالحة من الانس يا ذا القرنين ان بين هذين الجبلين
خلقا أشباه البهائم يفترسون الدواب والوحوش والسباع ويأكلون الحيات والعقارب
وكل ذي روح خلق في الارض وليس يزداد خلق كزيادتهم فلا شك أنهم يقتلون
الارض ويظهرون عليها ويفسدون فيها فهل نجعل لك خرجا على أن تجعل بيننا وبينهم
سدا قال ما مكني فيه ربي خير وقل أعدوا الي الصخور والحديد والنحاس حتى أعلم
عليهم وانطلق حتى توسط بالادهم فوجدهم على مقدار واحد يبلغ طول الواحد منهم
مثل نصف الرجل المربوع منالهم مخالب وأضراس كالسباع ولهم هلب شعر يوارى

(فسدون في الارض) قيل كانوا يأكلون الناس وقيل كانوا يخرجون ايام الربيع فلا يتركون شيأ أخضر الا أكلوه ويابسا الا احتملوه ولا يموت أحدهم حتى ينظر الى ألف ذكر من صلبه كلهم قد حمل السلاح وقيل هم على صنفين طوال وطئ الطول وقصار مفرطو القصر (فهل نجعل لك خرجا) خراجا جعلا تخرجه من أموالنا ونظيرهما بل والنوال (على أن تجعل بيننا وبينهم) ﴿ سورة الكهف ﴾ بالادغام وفكه مكي (فيه

واصلهما الهمز كقارئ عاصم ومنع صرفهما للتعريف والتأنيث ﴿ مفسدون في الارض ﴾ أي في ارضنا بالقتل والتخريب واتلاف الزرع قيل كانوا يخرجون ايام الربيع فلا يتركون اخضر الا اكلوه ولا يابسا الا احتملوه وقيل كانوا يأكلون الناس ﴿ فهل نجعل لك خرجا ﴾ جعلا تخرجه من اموالنا وقرأ حمزة والكسائي خراجا وكلاهما واحد كالنول والنوال وقيل الخراج على الارض والذمة والخرج المصدر ﴿ على ان تجعل بيننا وبينهم سدا ﴾ يحجزدون خروجهم علينا وقد ضمه من ضم السدين غير حمزة والكسائي ﴿ قال ما مكني فيه ربي خير ﴾ ما جعلني فيه مكينا من المال والملك خير مما تبذلون لي من الخراج ولا حاجة بي اليه وقرأ ابن كثير مكنني على الاصل ﴿ فاعينوني بقوة ﴾ أي بقوة فعلة أو بما تتقوى به من الآلات ﴿ اجعل بينكم وبينهم ردما ﴾ حاجزا حصينا وهو اكبر من السد من قولهم ثوب مردم اذا كان فيه رقاع فوق رقاع ﴿ آتوني زبر الحديد ﴾ قطعه والزبرة القطعة الكبيرة وهو لا ينافي رداالخراج والاقتصار على المعونة لان الايتاء بمعنى المناولة ويدل عليه قراءة ابي بكر ردما أئتوني بكسر التنوين موصولة الهمزة على معنى جيئوني بزبر الحديد والباء محذوفة حذفها في امرتك الخير ولان اعطاء الآلة من الاعانة بالقوة

أجسادهم و يتقون به من الحر والبرد ولكل واحد منهم أذنان عظيمتان يفترش احداهما ويلتحف بالاخرى يصيف في واحدة ويشتي في واحدة يتسافدون تسافد البهائم حيث التقوا فلما بلغ بين ذوالقرنين ذلك انصرف الى بين الصدفين فقاس ما بينهما وحفر له الاساس حتى بلغ الماء فذلك قوله تعالى قالوا يا ذا القرنين ان يأجوج ومأجوج ﴿ مفسدون في الارض ﴾ قيل فسادهم انهم كانوا يخرجون أيام الربيع الى أرضهم فلا يدعون فيها شيأ أخضر الا أكلوه ولا يابسا الا حملوه وأدخلوه أرضهم فلقوا منهم أذى شديدا وقيل فسادهم انهم كانوا يأكلون الناس وقيل معناه انهم سيفسدون عند خروجهم ﴿ فهل نجعل لك خرجا ﴾ أي جعلا وأجرا من الاموال ﴿ على أن تجعل بيننا وبينهم سدا ﴾ أي حاجزا فلا يصلون الينا ﴿ قال ﴾ لهم ذوالقرنين ﴿ ما مكني فيه ربي خير ﴾ أي ما قوني به ربي خير من جعلكم ﴿ فاعينوني بقوة ﴾ يعني لا أريد منكم المال بل أعينوني بابدانكم وقوتكم ﴿ أجعل بينكم وبينهم ردما ﴾ أي سدا قالوا ومما لك القوة قال فعلة وصناع يحسنون البناء والآلة قالوا وما لك الآلة قال ﴿ آتوني ﴾ أي اعطوني وقيل جيئوني ﴿ زبر الحديد ﴾ أي قطع الحديد واحدتها زبرة ﴿ حتى اذا ساوى بين الصدفين ﴾ جانبي الجبلين ﴿ قال انفخوا ﴾ في الحديد بالكير ﴿ حتى اذا جعله نارا ﴾ أي صيره مثل النار في الاحمرار ﴿ قال آتوني أفرغ عليه قطرا ﴾ أي نحاسا مذابا فافرغ عليه فصار جبلا صلدا لا يستطاع ظهره ولا نقبه ﴿ فما اسطاعوا ﴾ أن يظهروه ﴿ وما استطاعوا له نقبا ﴾ لارتفاعه وملاسته ﴿ قال هذا رحمة من ربي ﴾ أي هذا السد نعمة من الله على عباده ﴿ فاذا جاء وعد ربي ﴾ أي وقت خروج يأجوج ومأجوج ﴿ جعله دكاء ﴾ أي مدكوكا مسويا بالارض ﴿ وكان وعد ربي حقا ﴾ كائنا لا محالة ﴿ وتركنا بعضهم يومئذ ﴾ يوم خروجهم ﴿ يموج في بعض ﴾ أي يختلط الانس بالجن لكثرتهم ﴿ ونفخ في الصور ﴾ نفخة البعث ﴿ فجمعناهم جمعا ﴾ للحساب والجزاء ﴿ وعرضنا جهنم يومئذ للكافرين عرضا ﴾ أي أبرزناها لهم حتى عاينوها ﴿ الذين كانت أعينهم في غطاء عن ذكري ﴾ أي عن الايمان بالقرآن ﴿ وكانوا لا يستطيعون سمعا ﴾ أي لا يستطيعون استماع القرآن لشدة بغضهم له ﴿ أفحسب الذين كفروا ﴾ أي أفظنوا ﴿ أن يتخذوا عبادي من دوني أولياء ﴾ أي أفيحسبون نافعي ان اتخذوا عبادي أولياء من دوني ﴿ انا أعتدنا جهنم للكافرين نزلا ﴾ أي هيأنا جهنم للكافرين منزلا ﴿ قل هل ننبئكم بالاخسرين أعمالا ﴾ أي نخبركم بالذين خسروا أعمالهم ﴿ الذين ضل سعيهم في الحياة الدنيا ﴾ أي ذهب وبطل عملهم في الدنيا ﴿ وهم يحسبون أنهم يحسنون صنعا ﴾ أي يظنون أنهم يعملون عملا صالحا ﴿ أولئك الذين كفروا بآيات ربهم ولقائه ﴾ أي جحدوا بالقرآن وبالبعث ﴿ فحبطت أعمالهم ﴾ أي بطلت أعمالهم التي عملوها في الدنيا ﴿ فلا نقيم لهم يوم القيامة وزنا ﴾ أي لا نعطيهم ثوابا لان الوزن انما يكون لما له قدر وخطر ﴿ ذلك جزاؤهم جهنم بما كفروا ﴾ أي ذلك الذي وصفنا جزاؤهم جهنم بكفرهم ﴿ واتخذوا آياتي ورسلي هزوا ﴾ أي واتخذوا القرآن والرسل هزوا ﴿ ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات كانت لهم جنات الفردوس نزلا ﴾ أي كانت لهم الجنة منزلا ﴿ خالدين فيها لا يبغون عنها حولا ﴾ أي لا يريدون عنها تحولا ﴿ قل لو كان البحر مدادا لكلمات ربي ﴾ أي لو كان ماء البحر حبرا لكتابة علم ربي ﴿ لنفد البحر قبل أن تنفد كلمات ربي ولو جئنا بمثله مددا ﴾ أي لو جئنا بمثل البحر الآخر مددا له ﴿ قل انما أنا بشر مثلكم يوحى الي ﴾ أي لست بملك ولا أعلم الغيب ﴿ أنما الهكم اله واحد ﴾ أي ما معبودكم الا معبود واحد ﴿ فمن كان يرجو لقاء ربه ﴾ أي من كان يأمل ثواب ربه ﴿ فليعمل عملا صالحا ﴾ أي مطيعا لله ﴿ ولا يشرك بعبادة ربه أحدا ﴾ أي لا يرائي بعمله أحدا

(فسدون في الارض) يفسدون أرضنا يأكلون زرعنا ويحصون يابسنا ويقتلون أولادنا ويقال

سدون في الارض أي يأكلون الناس ويأجوج ومأجوج كان رجلا ومأجوج كان رجلا وهما من بني يافث ويقال سمي يأجوج ومأجوج لكثرتهم (فهل نجعل لك خرجا) جعلا ويقال أجرا ان قرأت بغير الالف (على أن تجعل بيننا وبينهم سدا) حاجزا (قال ما مكني فيه) ما ملكني عليه (ربي) وأعطاني (خير) مما تعرضون علي من الجعل (فاعينوني بقوة) قوة أي القوة تريد مناولي آلات الحداد بين أجعل بينكم وبينهم ردما) سدا (آتوني) أعطوني (زبر الحديد) قطع الحديد

فرسخ (حتى اذا ساوى بين الصدفين) بفتحتين حانبي الجبلين لانهما يتصادفان أي يتقابلان الصدفين مكي وبصري وشا
الصدفين أزرق (قال انفخوا) الجزء السادس عشر ١٤٠ مسألة نفخوا في الحديد (حتى اذا جعله

دون الخراج على نمل ﴿ حتى اذا ساوى بين الصدفين ﴾ بين جانبي الجبلين بتشديد
وقرأ ابن كثير وابن عامر والبصريان الحيتين وابو بكر بضم الصاد وسكون الدال وقرئ
بفتح الصاد وضم الدال وكلاهما لغتان من الصدف وهو الميل لان كلا منهما منعزل عن الآخر
ومنه التصادف للتقابل ﴿ قال انفخوا ﴾ أي قال لعملة النفخوا في الاكوار والحديد
﴿ حتى اذا جعله ﴾ جعل المنفوخ فيه ﴿ نارا ﴾ كالنار بالاحماء ﴿ قال آتوني افرغ
عليه قطرا ﴾ أي آتوني قطرا أي جسما مذابا افرغ عليه قطرا فحذف الاول لدلالة الثاني
عليه ويتمسك البصريون على ان العامل الثاني من عاملين المتوجهين نحو معمول واحد
اولى اذ وكان قطرا مفعول آتوني لاخبر مفعول فرغ حذرا من اللبس وقرأ حمزة وابو
بكر قال ائتوني موصولة الالف ﴿ فما اسطاعوا ﴾ بحذف التاء حذرا من تلاقي متقاربين
وقرأ حمزة بالادغام جامعا بين الساكنين على غير حده وقرئ بقلب السين صادا ﴿ ان
يظهروه ﴾ ان يعلوه بالصعود لارتفاعه وانملاسه ﴿ وما استطاعوا له نقبا ﴾ لثخنه
وصلابته قيل حفر الاساس حتى بلغ الماء وجعله من الصخر والحديد والبنيان
من زبر الحديد بينها الحطب والفحم حتى ساوى اعلى الجبلين ثم وضع المنافيخ حتى صارت
كالنار فصب النحاس المذاب عليه فاختلط والتصق بعضه ببعض وصار جبلا صلدا وقيل
بناه من الصخور مرتبطا بعضها ببعض بكلاليب من حديد ونحاس مذاب في تجاويفها
﴿ قال هذا ﴾ هذا السد أو الاقدار على تسويته ﴿ رحمة من ربي ﴾ على عباده ﴿ فاذا
جاء وعد ربي ﴾ وقت وعده بخروج يأجوج ومأجوج أو بقيام الساعة بان شارف
يوم القيامة ﴿ جعله دكاء ﴾ مدكوكا مبسوطا مسوى بالارض مصدر بمعنى المفعول ومنه
جمل أدك لمنبسط السنام وقرأ الكوفيون دكاء بالمد اي ارضا مستوية

والحديد على الحطب ﴿ حتى اذا ساوى بين الصدفين ﴾ أي بين طرفي الجبلين ﴿ قال
انفخوا ﴾ يعني في النار ﴿ حتى اذا جعله نارا ﴾ أي صار نارا ﴿ قال آتوني أفرغ عليه ﴾
أي أصب عليه ﴿ قطرا ﴾ أي نحاسا مذابا فجعلت النار تأكل الحطب وجعل النحاس
يسيل مكانه حتى لزم الحديد النحاس قيل ان السد كان برد اخبر طريقة سوداء وطريقة
حمراء وقيل ان عرضه خمسون ذراعا وارتفاعه مائة ذراع وطوله فرسخ واعلم ان هذا
السد معجزة عظيمة ظاهرة لان الزبرة الكبيرة اذا نفخ عليها حتى صارت كالنار لم يقدر
أحد على القرب منها والنفخ عليها لا يمكن الا بالقرب منها فكانه تعالى صرف تأثير تلك
الحرارة العظيمة عن بدان أولئك النافخين حتى تمكنوا من العمل فيه ﴿ فما اسطاعوا ان
يظهروه ﴾ أي بعلوا عليه لعلوه وملاسته ﴿ وما استطاعوا له نقبا ﴾ أي من أسفله لشدته
وصلابته ﴿ قال ﴾ يعني ذو القرنين ﴿ هذا ﴾ أي السد ﴿ رحمة من ربي ﴾ أي نعمة من
ربي ﴿ فاذا جاء وعد ربي ﴾ قيل يعني يوم القيامة وقيل وقت خروجهم ﴿ جعله دكاء ﴾

(حتى اذا ساوى بين صدفين) طرفي جبلين قرئ بهما (انفخوا) فنفخوا فيه نارا (حتى اذا جعله نارا) يقول جعل الحديد كالنار فذهب بعضه في عين (قال آتوني) عمرو أفرغ عليه

أصب على الخائط (قطرا) مفعولا (فما اسطاعوا) فيقدروا (ان يظهروه) من علاه (وما استطاعوا له (اى) نقبا) من أسفله (قال هذا) الخائط (رحمة) نعمة (من ربي) عليكم (فاذا جاء وعد ربي) بخروج يأجوج ومأجوج (جعله دكاء) كسر

(كان وعد ربى حقا) آخر قول ذى القرنين (وتركنا) وجعلنا (بعضهم) بعض الخلق (يومئذ يموج) يختلط (فى بعض) أى يضطربون ويختلطون انسهم وجنهم حيارى ويجوز عود الضمير لأجوج ومأجوج

﴿وكان وعد ربى حقا﴾ كائنا لا محالة وهو آخر حكاية قول ذى القرنين ﴿وتركنا بعضهم يومئذ يموج فى بعض﴾ وجعلنا بعض يأجوج ومأجوج حين يخرجون مما وراء السد يموجون فى بعض مزدحمين فى البلاد أو يموج بعض الخلائق فى بعض ويضطربون ويختلطون انسهم وجنهم حيارى ويؤيده قوله ﴿ونفخ فى الصور﴾ لقيام الساعة ﴿فجمعناهم جمعا﴾ للحساب والجزاء ﴿وعرضنا جهنم يومئذ للكافرين﴾ وابرزناها واظهرناها لهم ﴿عرضا الذين كانت اعينهم فى غطاء عن ذكرى﴾ عن آياتى التى ينظر اليها فاذكر بالتوحيد والتعظيم ﴿وكانوا لا يستطيعون سمعا﴾ استماعا لذكرى وكلامى لافراط

أى أرضا ملساء وقيل مدكوكا مستويا مع الارض ﴿وكان وعد ربى حقا﴾ (ق) عن أبى هريرة رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فتح اليوم من ردم يأجوج ومأجوج مثل هذه وعقد بيده تسعين وقوله وعقد بيده تسعين هو من موضوعات الحساب وهو ان تجعل رأس أصبعك السبابة فى وسط الابهام من باطنها شبه الحلقة لكن لا يتبين لها الا الخلل يسير ﴿وعنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فى السد يحفرونه كل يوم حتى اذا كادوا يخرقونه قال بعضهم ارجعوا فستحفرونه غدا قال فيعيده الله كأشد ما كان حتى اذا بلغوا مدتهم وأراد الله تعالى ان يبعثهم على الناس قال الذى عليهم ارجعوا فستحفرونه غدا ان شاء الله تعالى واستثنى قال فيرجعون فيجدونه على هيئته حين تركوه فيخرقونه فيخرجون على الناس فيستقون المياه وتفر منهم الناس وفى رواية تحصن الناس فى حصونهم منهم فيرمون بسهامهم الى السماء فترجع مخضبة بالدماء فيقولون قهرنا من فى الارض وعلونا من فى السماء فيزدادون قسوة وعتوا فيبعث الله عليهم نغفا فى رقابهم فيهلكون فوالذى نفس محمد بيده ان دواب الارض لتسمن وتشكر الله من لحومهم شكرا أخرجه الترمذى وقوله قسوة وعتوا أى غلظة وفظاظة وتكبرا والنغف دود يكون فى أنوف الابل والغنم وقوله وتشكر تقال شكرت الشاة تشكر شكرا اذا امتلأ ضرعها لبنا والمعنى انها تمتلئ أجسادها لحما وشحما (خ) عن أبى سعيد الخدرى رضى الله عنه عن النبى صلى الله عليه وسلم قال ليحجن البيت وليعتمرن بعد خروج يأجوج ومأجوج ﴿قوله عز وجل﴾ ﴿وتركنا بعضهم يومئذ يموج فى بعض﴾ قيل هذا عند فتح السد يقول تركنا يأجوج ومأجوج يموج أى يدخل بعضهم فى بعض كموج الماء ويختلط بعضهم فى بعض لكثرتهم وقيل هذا عند قيام الساعة يدخل الخلق بعضهم فى بعض لكثرتهم ويختلط انسهم بجنهم حيارى ﴿ونفخ فى الصور﴾ فيه دليل على ان خروج يأجوج ومأجوج من علامات قرب الساعة ﴿فجمعناهم جمعا﴾ أى فى صعيد واحد ﴿وعرضنا﴾ أى أبرزنا ﴿جهنم يومئذ للكافرين عرضا﴾ ليشاهدوها عيانا ﴿الذين كانت أعينهم فى غطاء﴾ أى غشاء وستر ﴿عن ذكرى﴾ أى عن الايمان والقرآن والهدى والبيان وقيل عن رؤية الدلائل وتبصرها ﴿وكانوا لا يستطيعون سمعا﴾ أى سمع قبول الايمان والقرآن لغلبة الشقاء

(وكان وعد ربى) بخروجهم (حقا) صدقا كائنا (وتركنا بعضهم يومئذ) يوم الخروج ويقال يوم الرجوع من الروم حيث لم يقدروا على الخروج منه (يموج) يجول (فى بعض ونفخ فى الصور فجمعناهم جمعا) جميعا (وعرضنا جهنم كشفنا جهنم (يومئذ) يوم القيامة (للكافرين) قبل دخولها (عرضا) كشفا (الذين كانت أعينهم فى غطاء)

وانهم يموجون حين يخرجون مما وراء السد مزدحمين فى البلاد وروى انهم يأتون البحر فيشربون ماءه ويأكلون دوابه ثم يأكلون الشجر ومن ظفروا به من الناس ولا يقدرون أن يأتوا مكة والمدينة وبيت المقدس ثم يبعث الله نغفا فى أقفائهم فيدخل آذانهم فيموتون (ونفخ فى الصور) لقيام الساعة (فجمعناهم) أى جمع الخلائق للثواب والعقاب (جمعا) تأكيدا (وعرضنا جهنم يومئذ للكافرين عرضا) وأظهرناها لهم فرأوها وشاهدوها (الذين كانت أعينهم فى غطاء عن ذكرى) عن آياتى التى ينظر اليها أو عن القرآن فاذكره بالتعظيم أو عن القرآن وتأمل معانيه (وكانوا لا يستطيعون سمعا) أى وكانوا صماعن الاله أبلغ

فى عمى (عن ذكرى) عن توحيدى وكتابى (وكانوا لا يستطيعون سمعا) الاستماع الى قراءة القرآن من بغض محمد صلى الله عليه وسلم

لا الاصم قديستطيع السمع وهؤلاء كأنهم أصمت أسماعهم فلا استطاعة بهم للسمع (أفحسب الذين كفروا ان يتخذوا عبادي من دوني أولياء) أي أفظن الكفار اتخاذهم عبادي يعني الملائكة وعيسى عليهم السلام أولياء نافعهم بئس ماظنوا وقد ان يصلحا سدمسد مفعولي أحسب وعبادي أولياء مفعولا ان اتخذوا وهذا أوجه يعني انهم لايكونون لهم أولياء (انا اعتدنا جهنم للكافرين نزلا) هيأنا (الجزء السادس عشر) وهو النصف ﴿ ١٤٢ ﴾ ونحوه فبشرهم بعذاب أليم (قل هل ننبئكم

صمهم عن الحق فان الاصم قديستطيع السمع اذا سمع به وهؤلاء كأنهم اصمت مسامعهم بالكلية ﴿ أفحسب الذين كفروا ﴾ فظنوا والاستفهام الانكاري ﴿ ان يتخذوا عبادي ﴾ اخذهم الملائكة والمسيح ﴿ من دوني اولياء ﴾ معبودين نافعين أولا اعذبهم به فحذف المفعول الثاني كما يحذف الخبر لقرينة أو سد ان يتخذوا مسد مفعوليه وقرئ أفحسب الذين كفروا أي أفكافيهم في الجملة وان بئما في حيزه صرتفع بالابتداء على حسب فان العت اذا اعتمد على الهمزة ساوى العمل في العمل أو خبره ﴿ انا اعتدنا جهنم للكافرين نزلا ﴾ ماتقام للنزل وفيه تهكم وتنبيه على ان لهم ورآه من العذاب ماستحقروه ﴿ قل هل ننبئكم بالاخسرين اعمالا ﴾ نصب على التمييز وجمع لانه من اسماء الفاعلين أوالتنوع اعمالهم ﴿ الذين ضل سعيهم في الحيوة الدنيا ﴾ ضاع وبطل لكفرهم وعجبهم كالرهبانية فانهم خسروا ذهب هدواخراهم ومحله الرفع على اخبر المحذوف وله جواب السؤال أوالجر على البدل أوالنصب على الذم ﴿ وهم يحسبون انهم يحسنون صنعا ﴾ لجهلهم واعتقادهم انهم على الحق ﴿ اولئك الذين كفروا بآيات ربهم ﴾ بالقرآن أوبدلائله المنصوبة على التوحيد والنبوة ﴿ ولقائه ﴾ البعث على مدهو عليه أولقاء عذابه ﴿ فحبطت اعمالهم ﴾ بكفرهم فلا يثبون عليها ﴿ فلانقيم لهم يوم القيمة وزنا ﴾

(أفحسب) أفيظن (الذين كفروا) بمحمد عليه السلام والقرآن (أن يتخذوا عبادي) أن يعبدوا عبادي (من دوني أولياء) اربابا أن ينفعوهم في الدنيا والآخرة وينال أفحسب أفيكفي ان قرأت بضم الباء وجزم السين الذين كفروا أن يتخذوا عبادي أن يعبدوا عبادي من دوني من دون طاعتي أولياء أربابا (انا أعتدنا جهنم للكافرين نزلا منزلا (قل) يامحمد (هل ننبئكم) نخبركم (بالاخسرين أعمالا) في

عنهم وقيل معناه لايستطيعون أن يسمعوا من رسول الله صلى الله عليه وسلم لشدة عداوتهم ﴿ قوله تعالى ﴿ أفحسب ﴾ أي أفظن ﴿ الذين كفروا أن يتخذوا عبادي من دوني أولياء ﴾ يعني أربابا يريد عيسى والملائكة بل هم لهم أعداء يتبرؤن منهم وقال ابن عباس يعني الشياطين أطاعوهم من دون الله والمعنى أفظن الذين كفروا ان يتخذوا غيري أولياء واني لاأغضب لنفسي فلأعاقبهم وقيل معناه أفتولوا الله يتفعهم ان يتخذوا عبادي من دوني أولياء ﴿ انا أعتدنا ﴾ أي هيأنا ﴿ جهنم للكافرين نزلا ﴾ أي منزلا قال ابن عباس رضي الله عنهما معنى مثواهم وقيل معدة لهم عدنا كالنزل للضيف ﴿ قوله تعالى ﴿ قل هل ننبئكم بالاخسرين أعمالا ﴾ يعني الذين اتبعوا أنفسهم في عمل يرجون به فضلا ونوالا فقالوا هلا كانوا يهودا ولا نصارى وقيل هم الرهبان الذين حبسوا أنفسهم في الصوامع وقال علي بن أبي طالب هم أهل حروراء يعني الخوارج ﴿ الذين ضل سعيهم ﴾ أي بطل عملهم واجتهادهم ﴿ في الحيوة الدنيا وهم يحسبون ﴾ أي يظنون ﴿ انهم يحسنون صنعا ﴾ أي عملا ثم وصفهم فقال تعالى ﴿ أولئك الذين كفروا بآيات ربهم ولقائه ﴾ يعني أنهم جحدوا دلائل توحيده وقدرته وكفروا بالبعث والثواب والعقاب وذلك لانهم كفروا بالنبي صلى الله عليه وسلم وبالقرآن فصاروا كافرين بهذه الاشياء ﴿ فحبطت أعمالهم ﴾ أي بطلت ﴿ فلانقيم لهم يوم القيمة وزنا ﴾ قيل

الآخرة (الذين ضل سعيهم) بطل عملهم (في الحيوة الدنيا) وهم الخوارج ويقال أصحاب الصوامع (وهم يحسبون) (لانقيم) يظنون (انهم يحسنون صنعا) يعملون عملا صالحا (أولئك الذين كفروا بآيات ربهم) بمحمد عليه السلام والقرآن (ولقائه) البعث بعد الموت (فحبطت أعمالهم) حسناتهم (فلانقيم لهم) لأعمالهم (يوم القيامة وزنا) ميزانا ويقال

نزدرى بهم ولانجعل لهم مقدارا واعتبارا أولانضع لهم ميزانا يوزن به اعمالهم لانحباطها ﴿ ذلك ﴾ أى الامر ذلك وقوله ﴿ جزاؤهم جهنم ﴾ جملة مبينة لهو يجوز ان يكون ذلك مبتدأ والجملة خبره والعائد محذوف أى جزاؤهم به أوجزاؤهم بدله جهنم خبره أوجزاؤهم خبره وجهنم عطف بيان للخبر ﴿ بما كفروا واتخذوا آياتى ورسلى هزوا ﴾ أى بسبب ذلك ﴿ ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات كانت لهم جنات الفردوس نزلا ﴾ فما سبق من حكم الله ووعده والفردوس اعلى درجات الجنة واصله البستان الذى يجمع الكرم والنخل ﴿ خالدين فيها ﴾ حال مقدرة ﴿ لايبغون عنها حولا ﴾ تحولا اذلايجدون اطيب منها حتى تنازعهم اليه انفسهم ونجوزان يراد به تأكيد الخلود ﴿ قل لوكان البحر مدادا ﴾ مايكتب به وهو اسم مايمد به الشى كالحبر دواة والسليط للسراج ﴿ لكلمات ربى ﴾ لكلمات علمه وحكمته

نقيم لهم ميزانا لان الميزان انما توضع لاهل الحسنات والسيآت من الموحدين ليتميز مقدار الطاعات ومقدار السيآت قال أبو سعيد الخدرى يأتى أناس يوم القيامة ى عندهم من العظم كجبال تهامة فاذا وزنوها لم تزن شيأ فذلك قوله تعالى فلانقيم لهم يوم القيامة وزنا وقيل معناه نزدرى بهم فليس لهم عندنا حظ ولاقدر ولاوزن (ق) ن أبى هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال انه ليأتى الرجل العظيم السمين يوم القيامة لايزن عندالله جناح بعوضة وقال اقرؤا ان شئتم فلانقيم لهم يوم القيامة زنا ﴿ ذلك ﴾ اشارة الى ما ذكر من حبوط أعمالهم وخسة قدرهم ثم ابتدأ فقال الى ﴿ جزاؤهم جهنم بما كفروا واتخذوا آياتى ورسلى هزوا ﴾ يعنى سخريتهم واستهزاءهم له تعالى ﴿ ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات كانت لهم جنات الفردوس نزلا ﴾ ن أبى هريرة عن النبى صلى الله عليه وسلم قال اذا سألتم الله فاسألوه الفردوس فانه أوسط لجنة وأعلى الجنة وفوقه عرش الرحمن ومنه تفجر أنهار الجنة قال كعب ليس فى الجنان نة أعلى من جنة الفردوس فيها الآمرون بالمعروف والناهون عن المنكر وقال قتادة ردوس ربوة الجنة وأوسطها وأفضلها وأرفعها وقيل الفردوس هو البستان الذى الاعناب وقيل هى الجنة الملتفة بالاشجار التى تنبت ضروبا من النبات وقيل الفردوس ستان بالرومية وقيل بلسان الحبش منقول الى العربية نزلا هو مايهيأ للنازل على معنى كت لهم ثمار جنات الفردوس ونعيمها نزلا وقيل فى معنى كانت لهم أى فى علم الله تعالى ان يخلقوا ﴿ خالدين فيها لايبغون ﴾ أى لا يطلبون ﴿ عنها حولا ﴾ أى تحولا غيرها قال ابن عباس لايريدون ان تحولوا عنها كما ينقل الرجل من دار الى دار أخرى ۞ قوله تعالى ﴿ قل لوكان البحر مدادا لكلمات ربى ﴾ قال ابن عباس ت اليهود يامحمد تزعم انا قد أوتينا الحكمة وفى كتابك ومن يؤت الحكمة فقد أوتى خيرا ثيرا ثم تقول وما أوتيتم من العلم الا قليلا فانزل الله تعالى هذه الآية وقيل لما نزل وما

لايوزن يوم القيامة من أعمالهم قدر ذرة (ذلك جزاؤهم جهنم بما كفروا بمحمد عليه السلام والقرآن (واتخذوا آياتى) كتابى (ورسلى) محمد عليه السلام وغيره (هزوا) سخرية واستهزاء (ان الذين آمنوا بمحمد صلى الله عليه وسلم والقرآن (وعملوا الصالحات) الطاعات فيما بينهم وبين ربهم (كانت لهم جنات الفردوس) أعلا الدرجة (نزلا) نزلا (خالدين فيها) مقيمين فيها (لايبغون) لايطلبون (عنها حولا) تحويلا (قل) يامحمد لليهود (لوكان البحر مدادا لكلمات ربى) لعجائب

(ومقدار (ذلك جزاؤهم جهنم) هى عطف بيان لجزاؤهم (بما كفروا واتخذوا آياتى ورسلى هزوا) أى جزاؤهم جهنم بكفرهم واستهزائهم (ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات كانت لهم جنات الفردوس نزلا خالدين فيها) حال (لايبغون عنها حولا) تحولا الى غيرها رضا بما أعطوا يقال حال من مكانه حولا أى لامزيد عليها حتى تنازعهم أنفسهم الى أجمع لاعراضهم واما نهم وهذه غاية الوصف لان الانسان فى الدنيا فى أى نعيم كان فهو طامح مائل الطرف الى أرفع منه والمراد فى التحول وتأكيد الخلود (قل لوكان البحر) أى ماء البحر (مدادا لكلمات ربى) قال أبو عبيدة المداد مايكتب به أى لو كتب كلمات علم الله وحكمته وكان البحر مدادا لها والمراد بالبحر الجنس

﴿ لنفد البحر ﴾ لنفد جنس بحر ونحوه لان كل جسم متناه ﴿ قبل ان تنفد كلمات ربي ﴾ وهي غير متناهية لانتفاد كلمة ﴿ ولو جئنا بمثله ﴾ مثل البحر الموجود ﴿ مددا ﴾ زيادة ومعونة لان مجموع المتناهيين متناه بل يجوز ان يدخل في الوجود من الاجسام ما لا يكون الاستقصاء للدلائل القاطعة على تناهي الابعاد والمتناهي ينفد قبل ان ينفد غير المتناهي لاستحالة وقرئ ينفد بالياء ومددا بكسر الميم جمع مدة وهو ما يمد به الكاتب ومدادا وسبب نزولها ان اليهود قالوا في كتابكم ومن يؤت الحكمة فقد اوتي خيرا كثيرا وتقرؤن وما اوتيتم من العلم الا قليلا ﴿ قل انما انا بشر مثلكم ﴾ لا ادعي الاحاطة على كلماته ﴿ يوحى الي انما الهكم اله واحد ﴾ وانما تميزت عنكم بذلك ﴿ من كان يرجو لقاء ربه ﴾ يأمل حسن لقائه ﴿ فليعمل عملا صالحا ﴾ يرتضيه الله ﴿ ولا يشرك بعبادة ربه احدا ﴾ بان يرائيه أو يطلب منه اجرا روي ان جندب بن زهير قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم اني لأعمل العمل لله واذا اطلع عليه سرني فقال عليه الصلاة والسلام ان الله لا يقبل ما شورك فيه فنزلت تصديقا له وعنه عليه الصلاة والسلام اتقوا الشرك الاصغر قالوا وما الشرك الاصغر قال الرياء والآية جامعة لخلاصتي العلم والعمل وهما

أوتيتم من العلم الا قليلا قالت اليهود أوتينا علم التوراة وفيها علم كل شيء فنزل الله تعالى قل لو كان البحر مدادا لكلمات ربي أي ما استمده الكاتب ويكتب به وأصله من الزيادة قل مجاهد وكان البحر مدادا للقرطاس يكتب قبل والخلائق يكتبون ﴿ لنفد البحر ﴾ أي لنفد ومؤه ﴿ قبل أن تنفد كلمات ربي ﴾ أي علمه وحكمه ﴿ ولو جئنا بمثله مددا ﴾ والمعنى ولو كان الخلائق يكتبون والبحر يمدهم الفني ماء البحر ولم تفن كلمات ربي ولو جئنا بمثل ماء البحر في كثرته مددا وزيادة ❁ قوله تعالى ﴿ قل انما أنا بشر مثلكم ﴾ قال ابن عباس أعلم الله تعالى رسوله محمدا صلى الله عليه وسلم التواضع لئلا يزهى على خلقه فأمره ان يقر فيقول أنا آدمي مثلكم الا أني خصصت بوحي وأكرمني الله به وهو قوله تعالى ﴿ يوحى الي انما الهكم اله واحد ﴾ لا شريك له في ملكه ﴿ فمن كان يرجو لقاء ربه ﴾ أي يخاف المصير اليه وقيل يؤمل رؤية ربه ﴿ فليعمل عملا صالحا ﴾ أي من حصل له رجاء لقاء الله تعالى والمصير اليه فليستعمل نفسه في العمل الصالح ﴿ ولا يشرك بعبادة ربه أحدا ﴾ أي لا يرائي بعمله ولما كان العمل الصالح قد يراد به وجه الله سبحانه وتعالى وقد يراد به الرياء والسمعة اعتبر فيه قيدان أحدهما ان يراد به سبحانه وتعالى والثاني أن يكون مبرأ من جهات الشرك جميعها (ق) عن جندب بن عبد الله البجلي قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من سمع سمع الله به ومن يرائي يرائي الله به قوله من سمع سمع الله به أي من عمل عملا صالحا آتى الناس يشهر بذلك شهره الله يوم القيامة وقيل سمع الله به أي أسمعه المكروه (م) عن أبي هريرة قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان الله تبارك وتعالى يقول أنا أغنى الشركاء عن الشرك فمن عمل عملا أشرك فيه غيري تركته وشركه وفي رواية فأنا منه بريء هو الذي عمله ﴿ عن سعيد بن أبي فضالة رضي الله عنه قال سمعت

(لنفد البحر قبل أن تنفد كلمات ربي) ويقال تدبير ربي (ولو جئنا بمثله مددا) زيادة (قل) يا محمد (انما أنا بشر مثلكم) آدمي مثلكم (يوحى الي) أي جبريل (أنما الهكم اله واحد) لا شريك له ولا شريك (فمن كان يرجو لقاء ربه) يخاف البعث بعد الموت (فليعمل عملا صالحا) خالصا فيما بينه وبين ربه (ولا يشرك بعبادة ربه أحدا) لا يرائي ولا يخالط بعبادة ربه أحدا ﴿ رسول

(النفد الحبر قبل أن تنفد كلمات ربي ويقال تدبير ربي (ولو جئنا بمثله مددا) زيادة (قل) يا محمد (انما أنا بشر مثلكم) آدمي مثلكم (يوحى الي) أي جبريل (أنما الهكم اله واحد) لا شريك له ولا شريك (فمن كان يرجو لقاء ربه) يخاف البعث بعد الموت (فليعمل عملا صالحا) خالصا فيما بينه وبين ربه (ولا يشرك بعبادة ربه أحدا) لا يرائي ولا يخالط بعبادة ربه أحدا ﴿ رسول

و اتقوا الشر الأصغر فإنه ما مر الأصغر قال أرأيت ما ذكر من صلى الله عليه وسلم من سورة الكهف فهو معصوم منه
أم من كل فتنة تكون فإن خبر الدجال في تلك الثلاثية عصمه الله منه فما تسجل ومن لم يقل اللهم أنا بشر مثلكم حتى إلى
آخرها عصمه الله من الدجال

توحيد و لا خلاف في الصلاة ومن صلى الله عليه وسلم من سورة الكهف
عند مضجعه ما بين نور في السماء إلى مكة حشو ذلك النور
عليه حتى يقوموا من كل مضجعه فكان له نورا إلا من مضجعه إلى البيت المعمور
حشو ذلك النور ملائكة يصلون عليه حتى يستيقظ وعنه عليه الصلاة والسلام من قرأ
سورة الكهف من آخرها كانت له نورا من قرنه إلى قدمه ومن قرأها كلها كانت له نورا
من الأرض إلى السماء ولله عز وجل الحمد والمنة والمرجع والمآب

سورة مريم مكية لا آية سجدة وهي ثمان أو تسع وتسعون آية

بسم الله الرحمن الرحيم

(كهيعص) قال ابن عباس وجابر بن زيد وعكرمة والضحاك وقتادة هي أسماء للمهجي به
الياء والكسائي وأبو بكر كلها وقالون بين بين ونافع وابن كثير وابن عامر بالإمالة
الهجاء عند الدال والباقون بغير إمالة ذكر رحمت ربك خبر مبتدأ محذوف
وبالقرآن قسم مشتمل عليه وخبر محذوف أي هذا المتلو ذكر رحمة ربك وعبده أحسن
خبره أي فيما يتلى عليك ذكرها وقرئ ذكر رحمة على الماضي وذكر على الأمر

رسول الله صلى الله عليه وسلم الحج عرفة فمن جاء ليلة جمع قبل طلوع الفجر فقد أدرك الحج ومن
يشرك في عمل عمله أحدا تركته وشركه قال الله أنا أغنى الشركاء عن الشرك
أخرجه الترمذي وقال حديث غريب وعن النبي صلى الله عليه وسلم قال ما أخوف
ما أخاف عليكم الشرك الأصغر قالوا وما الشرك الأصغر قال الرياء (م)
عن أبي الدرداء عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من حفظ عشر آيات من أول سورة
الكهف عصم من فتنة الدجال (ت) من آخرها والله أعلم (د) وأمر كتابه

تفسير سورة مريم وهي مكية وهي ثمان وتسعون

آية وثمانون وسبعمائة كلمة وألف وثلاثة آلاف وسبعمائة حرف

بسم الله الرحمن الرحيم

قوله عز وجل (كهيعص) قال ابن عباس رضي الله عنهما هو اسم من أسماء الله تعالى
وقيل اسم القرآن وقيل اسم من أسماء الله تعالى
الكاف من كريم والهاء من رحيم والياء من
صادق وقيل
ذكر أن

(زكريا) نقصر جدا وقيل وحمص بدل من عبده (نداء) تعريف مرجة (بالدعاء ربه نداء خفيا) دعاء سرا كما هو المعهود وعبر به عن الرياء وأقرب إلى الصفة أو خفيا لا يراه على طيب ولد في أوان الكبر لانه كان ابن خمس وسبعين سنة وامرأته بنت ثمان وتسعين وقيل بنت تسع وتسعين (قال رب إني وهن العظم مني) تمييز محول عن المضاف إليه والأصل وهن عظمي وإنما قيل ذلك لأن العظم أصل البدن وعمود الجسد وأشد ما فيه وأصلب وهو وعاء المخ ومدار القوة وإذا وهن العظم وهو العمود تداعى البدن وانتثر وقيل وهن العظم موته وقرئ وهن على فعل بالكسر وهما لغتان في معنى الضعف وقرئ وهن على فعل بالضم وهو جمع وهن كرهن في رهن وقرئ وهن على فعل بالفتح وهو جمع وهن كسقف في سقف (واشتعل الرأس شيبا) تمييز محول عن المضاف إليه والأصل اشتعل شيب الرأس مني وإنما قيل ذلك لأن الشيب لما كان شائعا في الرأس كثيرا فاشيا فيه كأن الرأس كله شيب فاكتفى به عن إضافته إلى الرأس وقرئ شاب الشيب وأشيب الشيب وشيبا على الحال وقرئ شيبة على الوحدة والمراد الجنس الذي هو العدد والجمع وقرئ شيب على قلب الفاعل مبالغة كما في قولهم طاب زيد نفسا وأنا أفعل ذلك جهدا وقرئ واشتعل الرأس شيبا على البناء للمفعول وشيبا على التمييز وقرئ واشتعل رأسي شيبا على الأصل وقرئ واشتعل رأسي شيبا على القلب وقرئ واشتعل رأسي شيبا على الحال (ولم أكن بدعائك رب شقيا) أي لم تكن إجابتي فيما مضى سببا لشقائي فيما يستقبل بل كنت كلما دعوتك أجبتني فيما طلبت مني فكذلك فافعل فيما بقي من عمري ولا تخيبني فيما أرجوه منك وقيل لم أكن بدعائك إياي فيما مضى شقيا أي خائبا فإني كنت أعلم أنك لا تخيبني فيما أرجوه منك وقيل لم أكن بدعائك إياي فيما مضى شقيا أي خائبا فإني كنت أعلم أنك لا تخيبني فيما أرجوه منك وقيل لم أكن بدعائك إياي فيما مضى شقيا أي خائبا فإني كنت أعلم أنك لا تخيبني فيما أرجوه منك

(زكريا) قيل معناه ذكر ربك عبده زكريا برحمته (إذ نادى ربه نداء خفيا) أي دعاه دعاء في حرب (قال رب إني وهن العظم مني) أي ضعف عظامي وقيل رق وقيل يبس وقيل ذهب (واشتعل الرأس شيبا) أي انتشر فيه الشيب انتشار النار في الشجر وشبهه في الشعر باشتعاله في جميع المحرج لاستعارة واسناد الاشتعال إلى الرأس الذي هو مكان الشيب مبالغة وجعله نيرا إيضاح للمقصود واكتفى بالاسم عن الاضافة للدلالة على أن مثله مما يخاطب بتعيين المراد فلا حاجة إلى التقييد (ولم أكن بدعائك رب شقيا) أي خائبا فيما مضى من الدعوات لعلمي بأنك لا تخيبني فيما أرجوه منك وقيل لم أكن بدعائك إياي فيما مضى شقيا أي خائبا فإني كنت أعلم أنك لا تخيبني فيما أرجوه منك وقيل لم أكن بدعائك إياي فيما مضى شقيا أي خائبا فإني كنت أعلم أنك لا تخيبني فيما أرجوه منك

معمول الرحمة أو المذكر على أن الرحمة واقعة على الاتساع كقولك ذكرني جودك يزيد (زكريا) بدل منه أو عطف بيان له (إذ نادى ربه نداء خفيا) لأن الاخفاء والجهر عند الله سيان والاخفاء أبعد عن الرياء وأكثر إخلاصا وأول الإيلاء على طيب الولد في ابن الكبر والاشياع عليه دوالية (إني وهن العظم مني) لأن ضعف البدن الحق صوته واختلف في سنه حينئذ فقيل ستون وقال سبعون وقيل خمس وسبعون وقيل خمس وثمانون وقيل تسع وتسعون (قال رب إني وهن العظم مني) تفسير للنداء و وهن الضعف وتخصيص العظم لأنه عمدة البدن وصل بناؤه وأنه أصلب ما فيه فإذا وهن كان ما وراءه أوهن وتوحيده لأن المراد به الجنس وقرئ أوهن بالضم والكسر وغيره كل بالحركات الثلاث (واشتعل الرأس شيبا) شبه الشيب في بياضه وانتشاره في الشعر وفشوه في الشعر باشتعاله ثم أخرج مخرج الاستعارة وأسند الاشتعال إلى الرأس الذي هو مكان الشيب مبالغة وجعله نيرا إيضاحا للمقصود وأكتفى بالاسم عن الاضافة للدلالة على أن مثله مما يخاطب بتعيين المراد فلا حاجة إلى التقييد (ولم أكن بدعائك رب شقيا)

ما أخذ اشتعال الشيب فيه لأن الرأس كلاما أضيف إليه ما يراد أن أصل الكلام رب قد ضعفت إلى آخره فكأنه قيل اشتعل على ضعف البدن وشيب الرأس المتعرض لهما وأقوى منه ضعف بدني وشاب رأسي فإنه مذهب التقرير بالتفصيل وأقوى منه وهنت عظام بدني فإنه عدول عن التصريح إلى الكناية فهي أبلغ منه وأقوى منه وهنت عظمي أبلغ وأقوى منه أني وهنت عظمي بدني وأقوى منه أني وهنت العظم من بدني فإنه سلوك طريق الاجمال والتفصيل وأقوى منه أني وهنت العظام مني فإنه تراكم توسيط البدن وأقوى منه أني وهن العظم مني لخلو الوهن عن الفرد والعدد بالاعتبار ترجح العظم على الافراد (رب) فحة حصول وهن المجموع بالبعض دون كل فرد فرد ولما تركت حقيقة في شاب رأسي أي بيض وهي الاستعارة فحصل اشتعل شيب رأسي وأبلغ منه اشتعل شيبا لاسناد الاشتعال إلى ما لكان الشعر ومنبته وهو الرأس لافادة شمول الاشتعال الرأس ادوز أن اشتعل شيب رأسي واشتعل رأسي شيبا وإن اشتعل الرأس مني شيبا والفرق بين والاشتعل يقتضي النار والفرق بين ولان فيه الاجمال والتفصيل كما عرفت في طريق الخبر وأبلغ منه واشتعل الرأس مني شيبا ومنه واشتعل رأسي شيبا فيه كتفاء به الخبر عن الخبر به ذكر بترتيبه لعطفه على وهن العظم مني (ولم أكن بدعائك رب شقيا) معمول أي بدعائي إياك

(زكريا) بدل من عبده أو عطف بيان له (إذ نادى ربه نداء خفيا) ظرف لرحمة أو لذكر أو لنداء أو صفة له أي نداء خفيا (قال رب إني وهن العظم مني) ضعف بدني (واشتعل الرأس شيبا) أخذ رأسي شيبا (ولم أكن بدعائك

(ب شقيا) أى كنت مستجاب الدعوة قبل اليوم سعيدا به غير شقى فيه يقال سعد فلان بحاجته اذا ظفر بها وشقى اذا خاب وينبغى لهما وعن بعضهم ان خاطبا سأله وقال أنا الذى أحسنت الى وقت كذا فقال مرحبا بمن توسل بنا اليناوقت حاجته وقضى حاجته (وانى خفت الموالى) هم عصبته اخوته وبنو عمه وكانوا شرار بنى اسرائيل فخافهم ان يغيروا الدين وان لا يحسنوا الخلافة على أمته فطلب عقبا صالحا من صلبه

ب شقيا ﴿ بل كلما دعوتك اجبت لى وهو توسل بما سلف منه من الاستجابة وتنبيه على ان المدعو له وان لم يكن معتادا فاجابته معتادة والله تعالى عوده بالاجابة واطمعه فيها ومن حق الكريم ان لا يخيب من اطمعه ﴿ وانى خفت الموالى ﴾ يعنى بنى عمه وكانوا اشرار بنى اسرائيل خاف ان لا يحسنوا خلافته على امته ويبدلوا عليهم دينهم ﴿ من ورائى ﴾ بعد موتى وعن بن كثير بالمد والقصر بفتح الياء وهو متعلق بمحذوف أو بمعنى الموالى أى خفت على الموالى من ورائى أو الذين يلون الامر من ورائى وقرئ خفت الموالى من ورائى بمعنى قلوا وعجزوا عن اقامة الدين بعدى أو خفروا ودرجوا قدامى فعلى هذا كان الظرف متعلقا بخفت ﴿ وكانت امرأتى عاقرا ﴾ لا تلد ﴿ فهب لى من لدنك ﴾ فان مثله لا يرجى لا من فضلك وكمال قدرتك فانى وامرأتى لا تصلح للولادة ﴿ وليا ﴾ من صلبى ﴿ يرثنى يرث من آل يعقوب ﴾ صفتان له وجزما بهما ابو عمرو والكسائى على انهما جواب الدعاء المراد وراثة الشرع والعلم فان الانبياء لا يورثون المال وقيل يرثنى النبوة فانه كان نبيا ويرث من آل يعقوب الملك وهو يعقوب بن اسحق عليهما الصلاة والسلام وقيل يعقوب كان اخا زكريا أو كان اخا عمران بن ماثان من نسل سليمان عليه السلام ، وقرئ يرثنى وارث آل يعقوب على الحال من احد الضميرين واويرث بالتصغير لمذكره ووارث من آل يعقوب على انه فاعل يرثنى وصفا له على التجريد فى عبا الباب لانه مجرد من المكتسب ولا مع انه المراد ﴿ واجعله رب رضيا ﴾ مرضيا قولا وعملا

ب شقيا ﴿ أى عودنى الاجابة فيما مضى وقل منه ايلادعوتى الى الايمان لم أشق بترك الايمان ﴿ وانى خفت الموالى من ورائى ﴾ أى من بعد موتى والموالى بنو العم وقيل العصبة وقيل الاقلاء وقرئ جمع مولى ﴿ وكانت امرأتى عاقرا ﴾ أى لا تلد ﴿ فهب لى من لدنك وليا ﴾ أى أعطنى من عندك ولدا من صلبى ﴿ يرثنى ويرث من آل يعقوب ﴾ نبيا وليا ذا رشاد وقيل أراد به يرث علمى ويرث من آل يعقوب النبوة والحبورة وقيل اراد ميراث النبوة والعلم وقيل أراد به الحبورة لان زكريا كان رأس الاحبار الاولى أن يحمل على ميراث علم لان الانبياء لم يورثوا المال وانما يورثون العلم وبعد من زكريا وهو نبى من الانبياء ان يشفق على ماله ان يرثه بنوه وانما خاف ان يضيع بنو عمه دين الله ويغيروا أحكامه و ذلك مما ان شاهد من بنى اسرائيل لدل الدين وقيل الانبياء فسأل ربه ولدا صالحا يأمنه على أمته ويرث نبوته وعلمه لا يضيع وهذا قول ابن عباس ﴿ واجعله رب رضيا ﴾ أى يرتضيه الناس ﴿ قول لله تعالى

(رب شقيا) يقول لم أكن عندك سيئ الرب خائبا (وانى خفت الموالى) بنى ورثة (من ورائى) أن لا يكون

يرثنى وارث يرث حبورتى ونكمالى ويقال قلت ورثنى ان قرأت بنصب الحاء وكسر الفاء (وكانت امرأتى) صارت امرأتى عاقرا من سيئ ولدت عيران بن ماثان (عاقرا) عقيما من اولاد (فهب لى من لدنك) من عندك (وليا) ولدا (يرثنى) يرث حبورتى ونكمالى (ويرث من آل يعقوب) ان كان لم يرث حبورته قولان أحدهما ان يرث بالنبوة والثانى يرث بالعلم

بل امرأتي (قال آيتك أن لا تكلم الناس ثلاث ليال سويا) حال من ضمير تكلم أي حال كونك سوي الاعضاء وليست في علامتك ان تمنع الكلام فلا تطيقه وأنت سليم الجوارح مالك خرس ولا بكم (والذكر الليالي هنا والايام في آل عمران ثلاثة على الاكثر عليه المنع من كلام الناس والتجرد للذكر والشكر ثلاثة ايام ولياليهن ❊ فخرج على قومه من المحراب ❊ من المصلى أو من الغرفة ❊ فأوحى اليهم ❊ فأومأ اليهم كقوله الآتي وقيل كتب لهم على الارض ❊ ان سبحوا ❊ صلوا أو نزهوا ربكم ❊ بكرة وعشيا ❊ طرفي النهار ولعله كان مأمورا بان يسبح وأمر قومه ويأمرهم ويحتمل ان تكون مصدرة وان تكون مفسرة ❊ يا يحيى ❊ على تفسير القول ❊ خذ الكتاب ❊ التوراة ❊ بقوة ❊ بجد واستظهار بالتوفيق ❊ وآتيناه الحكم صبيا ❊ يعني الحكمة وفهم التوراة وقيل النبوة احكم الله عقله في صباه واصبيانه ❊ وحنانا من لدنا ❊ ورحمة منا عليه أو رحمة وتعطفا في قلبه على ابويه وغيرهما عطفا على الحكم

❊ وقال آيتك ❊ أي علامتك ❊ أن لا تكلم الناس ثلاث ليال سويا ❊ أي صحيح سليما من غير بأس ولا خرس وقيل ثلاث ليال مع الايام أصح قيل انهم قدروا فيها أن تكلم مع الناس فاذا أراد ذكر الله انطلق لسانه ❊ فأوحى اليهم ❊ فأومأ ❊ فخرج على قومه من المحراب ❊ أي من الموضع الذي كان يصلي فيه وكان الناس هم وراء المحراب ينتظرونه نحو قولهم للباب فيدخلون ويصلون اذ خرج اليهم ذكرا وتعبيرا لربه فانكروا ذلك عليه وقالوا له مالك ❊ فأوحى ❊ أي فأومأ وأشار اليهم ❊ وقيل كتب لهم في الارض ان سبحوا ❊ أي صلوا لله ❊ بكرة وعشيا ❊ طرفي النهار فلما كان يخرج على قومه بكرة وعشيا فيأمرهم بالصلاة فمن وقت حال امره ومنعه من الكلام خرج اليهم فأمرهم بالصلاة اشارة ❊ قوله عز وجل ❊ يا يحيى ❊ أي يقول الله تعالى ذكره ليحيى ❊ خذ الكتاب ❊ أي التوراة ❊ بقوة ❊ أي بجد واجتهاد ❊ وآتيناه الحكم ❊ قال ابن عباس يعني النبوة ❊ وقيل ابن ثلاث سنين وقيل ان الله تعالى ألهمه عقله وأوحى اليه وهو في بطن أمه ❊ وحنانا ❊ حسنى العقل والعطفة والرقة على الناس مثلت لان أصل النبوة من على ❊ وقيل أراد بالحكم فهم الكتاب قال ❊ التوراة وهو صغير وعن أهل البيت قرأ القرآن قبل أن يحتلم ❊ من عندنا قال الخطيبي يختار من يشاء من عباد الله تعالى عنده

وعشيا) صلوا له غدوة وعشية (يا يحيى) ناديناه يحيى بعد ما بلغ (خذ الكتاب) التوراة (بقوة) بجد وهمة قوية (وآتيناه) أعطيناه يحيى (الحكم) الفهم والعلم (صبيا) حال أي

بن اهابها جبابا يعترف فتغتسل وراءه (فارسلنا اليها روحنا) جبريل عليه السلام (فتمثل لها بشرا سويا) أي فتمثل لها جبريل في صورة آدمي [illegible] ويا) مستوى الخلق والتمثل لا يختص [illegible] في صورة الانسان [illegible]

﴿فارسلنا اليها روحنا فتمثل لها بشرا سويا﴾ قيل دخلت في شعرها الانسان [illegible] محجبة بثوبها ستارها وبات تحمول من المسجد الى بيت خالتها اذا حاضت وتعود اليه اذا طهرت فبينما هي مغتسلها اتاها جبرائيل عليه السلام متمثلا بصورة شاب امرد سوي الخلق لتستأنس بكلامه ولعلمها انه يحل شهوتها فتحذر نظرتها الى رجل ﴿قالت اني اعوذ بالرحمن منك﴾ من غاية عفافها ﴿ان كنت تقيا﴾ تتقي الله وتحتفل بالاستعاذة وجواب الشرط محذوف دل عليه ما قبله أي فاني عائذة منك أو فتنتظر تعويذي أو فلا تتعرض لي ويجوز ان يكون للمبالغة أي ان كنت تقيا متورعا فاني اعوذ منك فكيف اذا لم تكن كذلك ﴿قال انما انا رسول ربك﴾ الذي استعذت به ﴿لأهب لك غلاما﴾ أي لاكون سببا في هبته بالنفخ في الدرع ويجوز ان يكون حكاية لقوله سبحانه وتعالى ويؤيده قراءة ابي عمرو وابن كثير عن نافع ويعقوب بالياء ﴿زكيا﴾ طاهرا من الذنوب أو ناميا على الخير أي مترقيا من سن الى سن على الخير والصلاح ﴿قالت أنى يكون لي غلام ولم يمسسني بشر﴾ ونم يباشرني رجل بالحلال فان هذه الحالات انما تتعلق فيه اما الزنا فانما يتعلق فيه خبثها

قال ابن عباس أي سترا وقيل حجابا وراء جدار وقيل ان مريم كانت تكون في المسجد فاذا حاضت تحولت الى بيت خالتها حتى اذا طهرت عادت الى المسجد فبينما هي تغتسل من الحيض فتجردت اذ عرض لها جبريل في صورة شاب أمرد وضيء الوجه سوي الخلق فذلك قوله تعالى ﴿فارسلنا اليها روحنا﴾ يعني جبريل ﴿فتمثل لها بشرا سويا﴾ أي سوي الخلق لم ينقص من الصورة الآدمية شيء وانما مثل لها في صورة الانسان لتستأنس بكلامه ولا تنفر عنه ولو بدا لها في صورة الملائكة لنفرت عنه ولم تقدر على استماع كلامه وقيل المراد من الروح روح عيسى جاء في صورة بشر فحملت به والقول الاول أصح فلما رأت مريم جبرائيل عليه السلام يقصد نحوها بادرته من بعيد ﴿قالت اني أعوذ بالرحمن منك ان كنت تقيا﴾ أي مؤمنا مطيعا لله تعالى دل تعوذها من تلك الصورة الحسنة على عفتها وورعها فان قالت انما يستعاذ من الفاجر فكيف قالت ان كنت تقيا قلت هذا كقول القائل ان كنت مؤمنا فلا تظلمني أي ينبغي أن يكون ايمانك مانعا لك من الظلم كذلك ههنا معناه ينبغي أن تكون تقواك مانعة لك من الفجور ﴿قال﴾ لها جبريل عليه السلام ﴿انما أنا رسول ربك لأهب﴾ أسند الفعل اليه وان كانت الهبة من الله تعالى لانه أرسل به ﴿لك غلاما زكيا﴾ قال ابن عباس وليا صالحا طاهرا من الذنوب ﴿قالت﴾ مريم ﴿أنى يكون لي﴾ أي من أين يكون [illegible] ولم يمسسني بشر﴾ أي [illegible]

يقال التي فلان بما يكره اذا نسبه اليه وعيره به ﴿قال﴾ جبريل ﴿كذلك﴾ أي الامر كذلك ﴿قال ربك هو علي هين﴾ ﴿ولنجعله﴾ أي ولنجعل خلقه ﴿آية للناس﴾ دلالة على كمال قدرتنا ﴿ورحمة منا﴾ لمن آمن به ﴿وكان أمرا مقضيا﴾ ﴿فحملته﴾ في بطنها ﴿فانتبذت به﴾ فاعتزلت به ﴿مكانا قصيا﴾ بعيدا من أهلها ﴿فأجاءها﴾ فألجأها ﴿المخاض﴾ الطلق ﴿إلى جذع النخلة﴾ وكانت نخلة يابسة في الصحراء لا رأس لها ولا ورق ﴿قالت يا ليتني مت قبل هذا﴾ تمنت الموت لما خافت من قالة الناس ﴿وكنت نسيا منسيا﴾ شيئا تافها لا يعبأ به ﴿فناداها من تحتها﴾ قرأ نافع وابن عامر وحمزة والكسائي من تحتها أي من تحت النخلة ولم تقدر على استماع كلامه (قالت اني اعوذ بالرحمن منك ان كنت تقيا) أي ان كان يرجى منك ان تتقي الله فاني عائذة به منك (قال) جبريل عليه السلام (انما انا رسول ربك) أمنها مما خافت وأخبرها أنه ليس بآدمي بل هو رسول من استعاذت به (لأهب لك) اذن الله تعالى لا كون سببا في هبة السلام بالنفخ في الدرع ليبرئك أي الله أبو عمرو ونافع (غلاما زكيا) طاهرا من الذنوب أو ناميا على الخير والبركة (قالت أنى) كيف (يكون لي غلام) من (ولم يمسسني بشر) زوج بالحلال [illegible] تغتسل [illegible] من الحيض [illegible] (فارسلنا اليها روحنا) جبريل [illegible] (فتمثل لها) فتصور لها (بشرا سويا) في صورة شاب [illegible] تنقص [illegible] (قالت) مريم [illegible]

فاجاءها [illegible]

فى الاستعمال [illegible]

رأة اذا تحرك الولد فى بطنها للخروج ﴿الى جذع النخلة﴾ [illegible]
به عند الولادة وهو ما بين العرق والغصن وكانت نخلة يابسة لا رأس لها
لا خضرة وكان الوقت شتاء والتعريف اما للجنس او للعهد اذ لم [illegible]
كانت كالمتعالم عند الناس ولعل الله تعالى الهمها ذلك ليريها من آياته ما يسكن روعتها
يطعمها الرطب الذى هو خرسة النفساء الموافقة لها ﴿قالت يا ليتنى مت قبل هذا﴾
استحياء من الناس ومخافة لومهم وقرأ أبو عمرو وابن كثير وابن عامر وابو بكر [illegible] من مات
يموت ﴿وكنت نسيا﴾ ما من شأنه ان ينسى ولا يطلب ونظيره الذبح لما يذبح وقرأ
حمزة وحفص بالفتح وهو لغة فيه او مصدر سمى به وقرئ به وبالهمزة وهو الحليب المخلوط
بالماء ينسأ أهله لقلته ﴿منسيا﴾ منسى الذكر بحيث لا يخطر ببالهم [illegible]

هى بنت عشر سنين وقيل ثلاث عشرة سنة وقيل ست عشرة سنة [illegible] حاضت
حيضتين قبل ان تحمل بعيسى وفى وهب ان مريم لما حملت بعيسى [illegible] معها ابن عم
لها يقال له يوسف النجار وكانا منطلقين الى المسجد الذى عند جبل صهيون وكانا
يخدمان ذلك المسجد ولا يعلم من أهل زمانهما أحد أشد عبادة واجتهادا منهما وأول
من علم بحمل مريم يوسف فبقى متحيرا فى أمرها كلما أراد أن يتهمها ذكر عبادتها
وصلاحها وانها لم تغب عنه واذا أراد ان يبرئها رأى ما ظهر عليها من الحمل فأول
ما تكلم به ان قال انه وقع فى نفسى من أمرك شئ وقد حرصت على كتمانه فغلبنى ذلك
فرأيت ان أتكلم به أشفى لصدرى فقالت قل قولا جميلا قال أخبرينى يا مريم هل ينبت
زرع بغير بذر وهل ينبت شجر من غير غيث وهل يكون ولد من غير ذكر قالت نعم ألم
تعلم ان الله أنبت الزرع يوم خلقه من غير بذر ألم تر ان الله أنبت الشجر بالقدرة
من غير غيث أو تقول ان الله تعالى لا يقدر على أن ينبت الشجرة حتى استعان بالماء
ولولا ذلك لم يقدر على انباتها [illegible]
يقدر على كل شئ [illegible]
من غير ذكر [illegible]
لاستيلاء [illegible] عليها [illegible]
أرض قومك [illegible]
المخاض ﴾ أى ألجأها وجاء بها [illegible] الولادة [illegible]
نخلة يابسة فى الصحراء فى شدة البرد [illegible]
اليها وتستمسك بها من شدة الطلق ووجع الولادة ﴿قالت يا ليتنى مت قبل هذا﴾
تمنت الموت استحياء من الناس [illegible]
حقيرا متروكا لم [illegible]

الالجاء (فاجاءها) جاء بها
وقيل ألجأها وهو منقول
من جاء الا أن استعماله قد
تغير بعد النقل الى معنى
الالجاء الا ترى انك لا تقول
جئت المكان واجاءنيه
زيد (المخاض) وجع الولادة
(الى جذع النخلة) أصلها
وكانت يابسة وكان الوقت
شتاء وتعريفها مشعر بانها
كانت نخلة معروفة ويجوز
أن يكون التعريف للجنس
أى جذع هذه الشجرة
كأن الله تعالى أرشدها الى النخلة
ليطعمها منها الرطب لانه
خرسة النفساء أى طعامها
ثم (قالت) جزعا مما أصابها
(يا ليتنى مت قبل هذا)
اليوم مدنى وكوفى غير أبى
بكر وغيرهم بالضم يقال
مات يموت ومات يمات
(وكنت نسيا منسيا) شيأ
متروكا لا يعرف ولا يذكر
بفتح النون حمزة وحفص
وبالكسر غيرهما ومعناهما
واحد وهو الشئ الذى
[illegible] ان يطرح وينسى

[illegible] (فاجاءها)
[illegible] (الى
جذع النخلة) الى أصل نخلة
[illegible] يا ليتنى مت قبل
[illegible] قبل هذا
[illegible]
[illegible]
[illegible]

... ي حرقي فقل وهو جبريل عليه السلام لانه كان يكون تحتها ... وعيسى عليه السلام ...
... من تحتها مدني وكوفي سوى ابي بكر والفاعل مضمر وهو عيسى عليه السلام او جبريل و
... لا تحزني ... وحدة وعدم الطعام والشراب ...
... وانت ... ان يجري جرى وان ... وقف (سريا)
... وعن الحسن سيدا كريما ...

... قوله ان العرب تسمي الجدول سريا فقال الحسن صدقت ورجع الى قوله وقال ابن عباس رضي الله عنهما ضرب عيسى او جبريل عليهما السلام بعقبه الارض فظهرت عين ماء عذب فجرى النهر اليابس فخضرت النخلة واثمرت واينعت ثمرتها فقيل لها (وهزي) حركي (اليك) الى نفسك (بجذع النخلة) قال ابو علي ... هزي جذع النخلة (تساقط عليك) بادغام التاء الاولى في السين مكي ومدني وشامي وابو عمرو وعلي وابو بكر والاصل تتساقط فاظهر التاءين وتساقط بفتح التاء والقاف وطرح التاء الثانية وتخفيف السين حمزة ويساقط بفتح الياء والقاف وتشديد السين يعقوب وتساقط بضم التاء وكسر القاف حفص من ... تساقط ويسقط وتسقط التاء للنخلة والياء للجذع فهذه تسع قراآت (رطبا) تمييز او مفعول به (الرطب على حسب القراءة (جنيا) ... وقيل ما للنفساء خير من الرطب ولا للمريض من العسل

على الاخرى ﴿فناداها من تحتها﴾ عيسى وقيل جبريل كان يقبل الولد وقيل تحتها اسفل من مكانها وقرأ نافع وحمزة والكسائي وحفص وروح من تحتها بالكسر والجر على ان في ناديها ضمير احدهما وقيل الضمير في تحتها للنخلة ﴿ان لا تحزني﴾ اي لا تحزني او بان لا تحزني ﴿قد جعل ربك تحتك سريا﴾ جدولا هكذا روي مرفوعا وقيل سيدا من السرو وهو عيسى عليه السلام ﴿وهزي اليك بجذع النخلة﴾ واميليه اليك والباء مزيدة للتأكيد او على معنى افعلي الهز به او هزي الثمرة بهزه والهز تحريك بجذب ودفع ﴿تساقط عليك﴾ تتساقط فادغمت التاء الثانية في السين وحذفها حمزة وقرأ يعقوب بالياء وحفص تساقط من ساقطت بمعنى اسقطت وقرئ تتساقط ويسقط وتسقط فالتاء للنخلة والياء للجذع ﴿رطبا جنيا﴾ تمييز او مفعول روي انها كانت نخلة يابسة لا رأس لها ولا ثمر وكان الوقت شتاء فهزتها فجعل الله تعالى لها رأسا وخوصا ورطبا وتسليتها بذلك لما فيه من المعجزات الدالة على براءة ساحتها فان مثلها لا يتصور لمن يرتكب الفواحش والمنبهة لمن رآها على ان من قدر ان يثمر النخلة اليابسة في الشتاء قدر ان يحبلها من غير فحل وانه ليس ببدع من شأنها مع ما فيه من الشراب والطعام ولذلك رتب عليه الامرين فقال

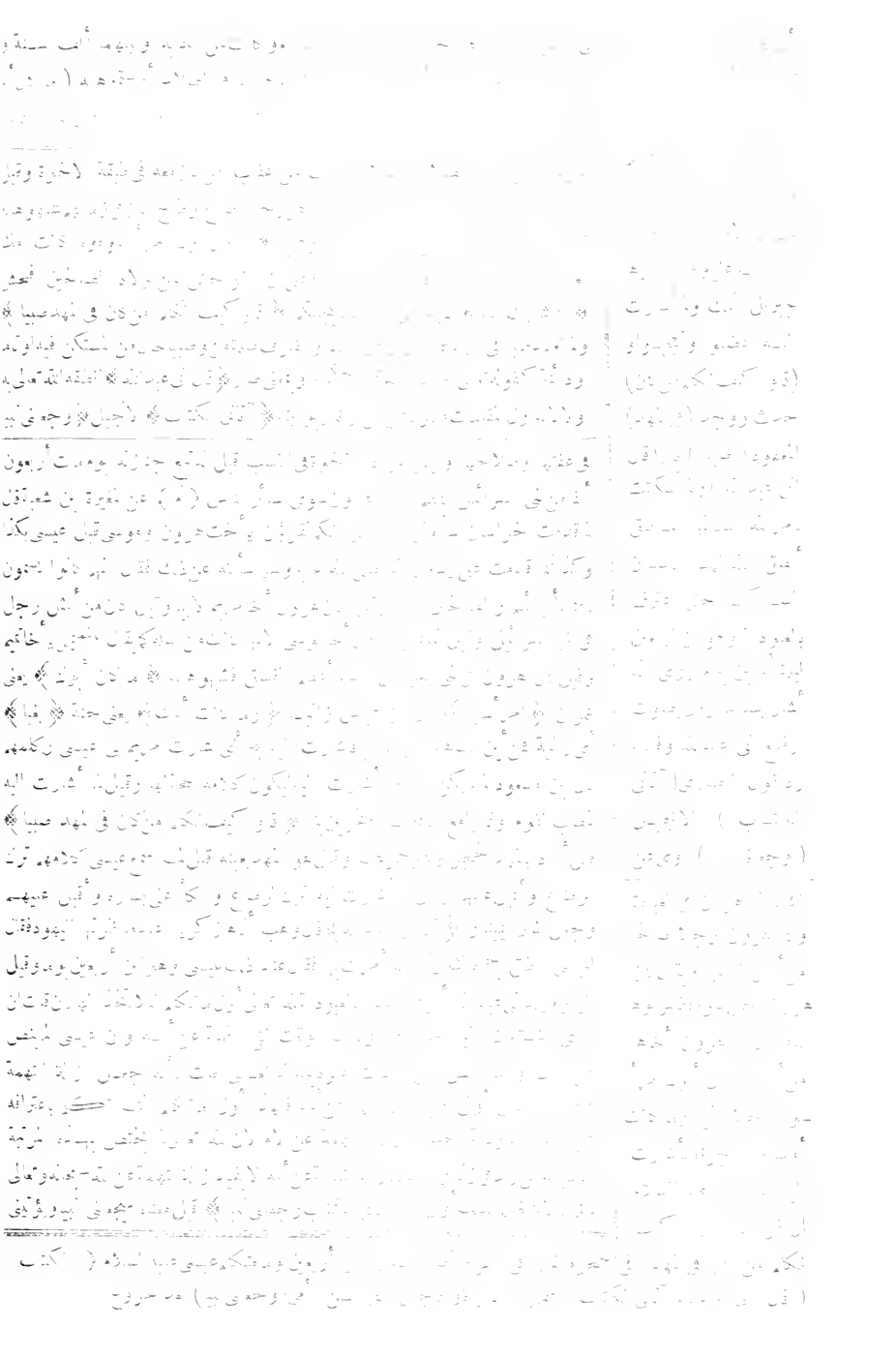
... ﴿فناداها من تحتها﴾ قيل ان مريم كانت على أكمة وجبريل وراء الاكمة تحتها فناداها من سفح الجبل وقيل هو عيسى وذلك انه لما خرج من بطن أمه ناداها ﴿أن لا تحزني قد جعل ربك تحتك سريا﴾ أي نهرا قال ابن عباس رضي الله عنهما ضرب جبريل عليه السلام وقيل عيسى عليه السلام برجله في الارض فظهرت عين ماء عذبة وجرت وقيل كان هناك نهر يابس فجرى فيه الماء بقدرة الله سبحانه وتعالى وحييت النخلة اليابسة فأورقت وأثمرت وأرطبت وقيل معنى تحتك أي تحت أمرك ان أمرته أن يجري جرى وان أمرته بالامساك أمسك وقيل معنى سريا أي عيسى وكان ... ﴿وهزي اليك﴾ أي حركي اليك ﴿بجذع النخلة تساقط عليك رطبا جنيا﴾ قيل ... وجه ... ان اجتناؤه قال الربيع بن خيثم ما للنفساء عندي خير من ...

(فناداها من تحتها) ... يعني جبريل (أن لا تحزني) ... ولادة عيسى (قد جعل ربك تحتك سريا) ... وقيل فناداها من تحتها ... يعني عيسى أن لا تحزني قد جعل ربك تحتك سريا نهرا صغيرا (وهزي اليك) خذي اليك (بجذع النخلة) ... النخلة حركيها (تساقط عليك رطبا جنيا) غضا طريا

﴿ فكلي واشربي ﴾ أي من الرطب وماء السري او من الرطب وعصفيره ﴿ وقري عينا ﴾ طيبي نفسك وارفضي عنها ما حزنك وقرئ وقري بالكسر وهو لغة تحدوا اشتقاقه من القرار لان العين اذا رأت ما يسر النفس سكنت اليه من النظر الى غيره او من القر فان دمعة السرور باردة ودمعة الحزن حارة ولذلك يقال قرة العين للمحبوب وسخنتها للمكروه ﴿ فاما ترين من البشر احدا ﴾ فان ترى آدميا وقرئ ترئن على لغة من يقول لرأت الحجر لتآخ بين الهمزة وحرف اللين ﴿ فقولي اني نذرت للرحمن صوما ﴾ صمتا وقد قرئ صياما وكانوا لا يتكلمون في صيامهم ﴿ فلن اكلم اليوم انسيا ﴾ مدة ان الخبر لكم يذري وانما كلم الملائكة وانا جي ربي وقيل اخبرتهم بنذرها بالاشارة واصله بذلك الكراهة لمجادلة والاكتفاء بكلام عيسى عليه السلام فلعله قاطع في قطع الطاعن ﴿ فاتت به ﴾ اي مع ولدها ﴿ قومها ﴾ راجعة اليهم بعد ما طهرت من النفاس ﴿ تحمله ﴾ حاملة اياه ﴿ قالوا يا مريم لقد جئت شيأ فريا ﴾ بديعا منكرا من فرى الجلد ﴿ ياأخت هرون ﴾ يعنون

الرطب ولا للمريض خير من العسل ﴿ فكلي واشربي ﴾ أي يا مريم كلي من الرطب واشربي من النهر ﴿ وقري عينا ﴾ أي طيبي نفسا وقيل قري عينك بولد عيسى يقال أقر الله عينك أي صادف فؤادك ما يرضيك فتقر عينك عن النظر الى غيره ﴿ فاما ترين من البشر أحدا ﴾ معناه سألك عن ولدك ﴿ فقولي اني نذرت للرحمن صوما ﴾ أي صمتا قيل كان في بني اسرائيل من أراد أن يجتهد صام عن الكلام كما يصوم عن الطعام فلا يتكلم حتى يمسي وقيل ان الله أمرها أن تقول هذا بالاشارة وقيل أمرها أن تعين هذا القول لئلا تمسك عن الكلام بعده وانما منعت من الكلام لامرين أحدهما أن تكون عيسى عليه السلام هو المتكلم عنها لتكون أقوى لحجتها في ازالة التهمة عنها وفيه دلالة على أن التوسل بالكلام الى الافضل أولى الثاني كراهة المجادلة السفهاء وفيه ان السكوت عن السفيه واجب ﴿ فلن أكلم اليوم انسيا ﴾ يقال انها كانت تكلم الملائكة ولا تكلم الانس ﴿ فاتت به قومها تحمله ﴾ قيل انها لما ولدت عيسى عليه السلام حملته في الحال الى قومها وقيل ان يوسف النجار احتمل مريم وابنها عيسى الى مصر فمكثت هناك اربعين سنة حتى طهرت من نفاسها ثم جاءته الى قومها فكلمها عيسى في الطريق فقال يا أماه ابشري فاني عبد الله ومسيحه فلما دخلت على أهلها ومعها الصبي بكوا وحزنوا وقالوا ﴿ يا مريم لقد جئت شيأ فريا ﴾ أي عظيما منكرا وقيل معناه جئت ما يجب بكاء ﴿ يا أخت هرون ﴾ أي إشارة هرون قيل كان رجلا صالحا في بني اسرائيل شبهت به

(فكلي) من الرطب (واشربي) من النهر (وقري عينا) طيبي نفسا بولادة عيسى عليه السلام (فاما ترين من البشر احدا) بعد ذا اليوم (فقولي اني نذرت للرحمن صوما) صمتا (فلن أكلم اليوم انسيا) آدميا (فأتت به) بعيسى (قومها) الى قومها (تحمله) وهو ابن أربعين يوما (قالوا يا مريم لقد جئت شيأ فريا) أي عظيما (يا أخت هرون)



لحسن انه كان في المهد بين ظلامه معجزته وقيل معناه ان الله حسبني في سابق أوجعل الآتي لامحالة كالماضي وجعلني مباركا أينما كنت) نفاعا حيث كنت أوجعلني معلما للخير (وأوصاني) وأمرني (بالصلوة والزكوة) ان كنت مكلفا بهما أوأوصى

وجعلني مبرا بي ﴿ أي لطفا بي والتعبير بلفظ الماضي لما يأتي بعد ما سبق من فضله اوبجعل المحقق وقوعه كالواقع وقيل اكمل الله عقله واستنبأه طفلا ﴿ إذا كانت ﴿ حيث كنت ﴿ وأوصاني ﴿ وامرني ﴿ بالصلوة و زكوة ﴿ زكاة المال ان ملكته او تطهيرا النفس عن الرذائل ﴿ مادمت حيا ﴿ وبرا بوالدتي ﴿ وبارا بها عطف على مباركا وتري ﴿ بالكسر على انه مصدر وحمل به او منصوب بفعل دل عليه اوصاني اي وتاقني ﴿ برا بوالدة بالفتح والقراءة بالكسر والجر عطفا على الصلاة ﴿ ولم يجعلني جبارا شقيا ﴿ عند الله من قرأ تكبر ﴿ والسلام علي يوم ولدت ويوم اموت ويوم ابعث حيا ﴿ كما هو علي يحيي والتعريف للعهد والاظهر انه للجنس والتعرض بالمعنى على اعدائه فانما جعل جنس السلام على نفسه عرض بان ضده عليهم كقوله تعالى ﴿ والسلام على من اتبع الهدى ﴿ فانه تعريض بان العذاب على من كذب وتولى ﴿ ذلك عيسى ابن مريم ﴿ اي

الكتاب وهو الانجيل وهذا اخبار عما كتب له في اللوح المحفوظ كما قيل للنبي صلى الله عليه وسلم متى كنت نبيا قال كنت نبيا وآدم بين الروح والجسد وقال الاكثرون انه أوتي الانجيل وهو صغير وكان يعقل عقل الرجال الكمل وعن الحسن انه أتاهم التوراة وهو في بطن أمه ﴿ وجعلني مباركا ﴿ كانت ﴿ معناه انني نفاع اينما توجهت وقيل معلما للخير أدعو الى الله والى توحيده وعبادته وقيل مباركا على من يتبعني ﴿ وأوصاني بالصلوة والزكوة ﴿ أي أمرني بهما وكلفني فعلهما فان قلت كيف يؤمر بالصلاة والزكاة في حال طفوليته وقد قال صلى الله عليه وسلم رفع القلم عن ثلاث الصبي حتى يبلغ الحديث قلت ان قوله وأوصاني بالصلاة والزكاة لا يدل على أنه تعالى أوصاه بادائهما في الحال بل المراد أوصاه بادائهما في الوقت المعين لهما وهو البلوغ وقيل ان الله تعالى صيره حين انفصل عن أمه بالغا عاقلا وهذا القول أظهر في سياق قوله ﴿ مادمت حيا ﴿ فانه يدل هذا الكلام متوجه اليه في زمان جميع حياته حين كان في الارض وحين رفع الى السماء وحين ينزل الارض بعد فعد ﴿ وبرا بوالدتي ﴿ أي وجعلني برا بوالدتي ﴿ ولم يجعلني جبارا شقيا ﴿ أي عاصيا لربي متكبرا على الخلق بل أنا طائع متواضع وروي انه قال ما ولدت أنا ولا مريم في نفسي تلك العلامة لا جبارا ولا شقيا ولا هذا الا تكذيب قول الشيعي الذي يذنب ولا يتوب ﴿ والسلام علي يوم ولدت ﴿ أي السلامة عندالولادة من طعن الشيطان ﴿ ويوم أموت ﴿ أي عند الموت من الخسران ﴿ ويوم أبعث حيا ﴿ أي من أهوال يوم القيامة فكلهم عيسى بتلك الصفات ثم رد الله سبحانه وتعالى على النصارى الذين قالوا ان عيسى هو الله بقوله ﴿ ذلك عيسى ابن مريم ﴿ أي ذلك الذي تكلم فيه الاطفال ﴿ ذلك عيسى ابن مريم ﴿ أي ذلك الذي

(مادمت حيا) انصب على الظرف أي مدة حياتي (وبرا بوالدتي) عطفا على مباركا أي بارا بها أكرمها وأعظمها (ولم يجعلني جبارا) متكبرا (شقيا) عاتيا (والسلام علي يوم ولدت) يوم ظرف والعامل فيه الخبر وهو على (ويوم أموت ويوم ابعث حيا) أي ذلك السلام الموجه الي يحيي في المواطن الثلاثة موجه الي ان كان حرف التعريف للعهد والا فهو للجنس فالمعنى وجنس السلام على وفيه تعريض بالمعنة على أعداء مريم وابنها لانه انتقل وجنس السلام علي فقد عرض بان عداده عليكم انا نلقيه ... ذلك عيسى ابن مريم (ذلك) مبتدأ (عيسى) خبره (ابن مريم) عطف أو خبر ثان أي ذلك الذي قال اني كنت وكنت

كنت) حيثما كنت وأنت (وأوصاني بالصلاة) بأتم الصلاة (والزكوة) والزكوة ... (وبرا بوالدتي) عطفا على مباركا أي بارا بها أكرمها (ولم يجعلني جبارا) قتالا في الغضب (شقيا) عاصيا لربي (والسلام علي يوم ولدت) السلام على يحيى (ويوم أموت) حين أخرج من ضغطة القبر (ويوم أبعث حيا) حين أبعث (ذلك عيسى ابن

عيسى بن مريم لا كما تقول النصارى ﴿ قول الحق ﴾ بالرفع على هو قول الحق والنصب على اعني قول الحق ﴿ الذي فيه يمترون ﴾ يشكون وقرئ بالتاء على خطاب اليهود ﴿ ما كان لله ان يتخذ من ولد سبحانه ﴾ تكذيب للنصارى وتنزيه له عن عموم قدرته ﴿ اذا قضى امرا فانما يقول له كن فيكون ﴾ تمثيل لايجاد ما اراد ايجاده بكن من غير توقف ولا مباشرة ﴿ وان الله ربي وربكم فاعبدوه هذا صراط مستقيم ﴾ سبق تفسيره في سورة آل عمران وقرأ الحجازيون والبصريون وان بالفتح على واوتي الصلاة ﴿ فاختلف الاحزاب من بينهم ﴾

بن مريم ﴿ قول الحق ﴾ اي هو كلام ﴿ الحق ﴾ خلاف قول الحق وقول هو نعت المصدر اي يثبت عيسى بن مريم كلمة الله الحق والحق هو الله ﴿ الذي فيه يمترون ﴾ اي يشكون ويختلفون فقال هو ابن الله وقال يقول الله وقال يقول ثالث الله ثالث ثلاثة تعالى الله عما يشركون ﴿ ما كان لله ان يتخذ من ولد ﴾ كما زعمتم ﴿ سبحانه اذا قضى امرا ﴾ اي اذا اراد شيئا ﴿ فانما يقول له كن فيكون ﴾ اي لا يتعذر عليه تكوينه على وجه ما اراده ﴿ وان الله ربي وربكم فاعبدوه ﴾ هذا اخبار عن عيسى اي قال ذلك وان الله ربي وربكم لا رب لي غيره فاعبدوا سواه ﴿ هذا صراط مستقيم ﴾ اي هذا الذي ذكرناه من امر الله هو صراط مستقيم يؤدي ﴿ فاختلف الاحزاب من بينهم ﴾ يعني النصارى ثم اختلفوا لانهم فرقوا

الحق ان عيسى (قال ان الله) يشكون يعني النصارى وقرئ بالتاء على الخطاب (وان الله ربي وربكم فاعبدوه) بالكسر شامي وكوفي على الابتداء وهو من كلام عيسى عليه السلام (هذا) اي ما ذكرت من توحيد الله وعبادته (صراط مستقيم) فاختلف الاحزاب (الاحزاب) الفرقة المتقدمة تحزبوا على نبيهم وهم اثنا عشر فرقة نسطورية ويعقوبية وملكانية (من بينهم) من بين اظهرهم وقيل من بين النصارى واليهود (فويل) شدة عذاب (للذين ظلموا) اشركوا بالله (من عذاب يوم اليم) يعني يوم القيامة (اسمع بهم وابصر) اي ما اسمعهم وابصرهم (يوم يأتوننا) يعني يوم القيامة حين لا ينفعهم السمع والبصر (لكن الظالمون اليوم) في الدنيا (في ضلال مبين) عن الحق (وانذرهم يوم الحسرة) يوم القيامة سميت بذلك لان المسيء يتحسر فيها على ما فرط في جنب الله والمحسن على ما ازداد من الاحسان (اذ قضي الامر) فرغ من امر الدنيا وصار الى امر الآخرة (وهم في غفلة) عما يجري عليهم (وهم لا يؤمنون) لا يصدقون به (انا نحن نرث الارض) نميت اهلها ونبقى (ومن عليها) من الخلق (واذكر في الكتاب ابراهيم) اي خبره (انه كان صديقا) مبالغا في الصدق (نبيا) اشرف الانبياء بعد نبينا (اذ قال لابيه) آزر (يا ابت لم تعبد ما لا يسمع ولا يبصر ولا يغني عنك شيئا) من جلب نفع او دفع ضر (يا ابت اني قد جاءني من العلم) بالله وصفاته (ما لم يأتك) (فاتبعني اهدك صراطا سويا) مستقيما موصلا الى الجنة (يا ابت لا تعبد الشيطان) بطاعتك اياه في عبادة الاصنام (ان الشيطان كان للرحمن عصيا) عاتيا (يا ابت اني اخاف ان يمسك عذاب من الرحمن) بموافاتك على الكفر (فتكون للشيطان وليا) قرينا في النار (قال) آزر (اراغب انت عن آلهتي يا ابراهيم) انكر رغبته عنها (لئن لم تنته) عن سبها (لارجمنك) بالحجارة (واهجرني مليا) طويلا او سالما من اذاي (قال سلام عليك) امنة مني لا اصيبك بمكروه (سأستغفر لك ربي) اطلب له المغفرة بالتوبة (انه كان بي حفيا) لطيفا رحيما (واعتزلكم) اي اعتزل بلدكم (وما تدعون من دون الله) اي وما تعبدونه من الاصنام (وادعو ربي) اعبده (عسى ألا اكون بدعاء ربي شقيا) كما شقيتم بعبادة الاصنام (فلما اعتزلهم وما يعبدون من دون الله) اي اعتزل بلدهم وما يعبدون من الاصنام (وهبنا له اسحاق ويعقوب) ولدين (وكلا جعلنا نبيا) وهو مفعول ثان لوهبنا (ووهبنا لهم من رحمتنا) من النبوة والمال والولد (وجعلنا لهم لسان صدق عليا) ثناء حسنا رفيعا في الناس يذكرون به ويحمدونه (واذكر في الكتاب موسى انه كان مخلصا) بفتح اللام قرأه المدنيان والمكي والبصري وبكسرها غيرهم اي اخلصه الله واصطفاه (وكان رسولا نبيا) وهو مفعول ثان لجعلنا (وناديناه من جانب الطور الايمن) من الجبل الذي كلم الله عليه موسى (وقربناه نجيا) مناجيا بالالواح (ووهبنا له من رحمتنا) من اجل رحمتنا (اخاه هارون نبيا) وهو مفعول ثان لوهبنا (واذكر في الكتاب اسماعيل انه كان صادق الوعد) لم يعد احدا شيئا الا وفى له (وكان رسولا نبيا) وهو مفعول ثان لجعلنا (وكان يأمر اهله بالصلاة والزكاة) اي امر قومه بالصلاة والزكاة (وكان عند ربه مرضيا) لتقواه (واذكر في الكتاب ادريس انه كان صديقا نبيا) وهو مفعول ثان لجعلنا (ورفعناه مكانا عليا) اي الى السماء الرابعة او الجنة (اولئك) اي المذكورون من زكريا الى ادريس (الذين انعم الله عليهم من النبيين من ذرية آدم) كادريس (وممن حملنا مع نوح) في السفينة كابراهيم (ومن ذرية ابراهيم) كاسماعيل واسحاق ويعقوب (واسرائيل) كموسى وهارون وزكريا ويحيى وعيسى (وممن هدينا) للدين (واجتبينا) اخترنا (اذا تتلى عليهم آيات الرحمن خروا سجدا وبكيا) جمع باكٍ كقاعد وقعود (فخلف من بعدهم خلف) اي خلف سوء كما في قوله فخلف من بعدهم خلف ورثوا الكتاب (اضاعوا الصلاة) بتركها او بتأخيرها عن وقتها (واتبعوا الشهوات) كشرب الخمر والزنا (فسوف يلقون غيا) خسرانا او شرا او عذابا (الا من تاب) من الخلف (وآمن) بالله (وعمل صالحا) في ايمانه (فاولئك يدخلون الجنة ولا يظلمون شيئا) من الظلم (جنات عدن) بدل من الجنة (التي وعد الرحمن عباده بالغيب) اي وعدهم الجنة وهم غائبون عنها لم يروها (انه كان وعده مأتيا) اي آتيا لا خلف فيه (لا يسمعون فيها لغوا) كالكذب والشتم (الا سلاما) لكن يسمعون سلاما (ولهم رزقهم فيها بكرة وعشيا) على مقدار ما كانوا يعرفون في الدنيا (تلك الجنة التي نورث من عبادنا من كان تقيا) مطيعا لله (وما نتنزل الا بأمر ربك) جبريل لما ابطأ عن النبي صلى الله عليه وسلم اربعين يوما فقال له ما يمنعك ان تزورنا فنزل (له ما بين ايدينا) امام كل نقلة (وما خلفنا) وراءنا (وما بين ذلك) ما بين النفختين او ما نحن فيه من الامكنة (وما كان ربك نسيا) تاركا لك (رب السماوات والارض وما بينهما فاعبده واصطبر لعبادته) اي اصبر عليها (هل تعلم له سميا) مثلا يستحق اسمه او يسمى الها غيره (ويقول الانسان) يعني الكافر (ءاذا ما مت لسوف اخرج حيا) منكرا للبعث (اولا يذكر الانسان) بالتخفيف والتشديد (انا خلقناه من قبل) اي قبل هذه الحالة (ولم يك شيئا) فكيف يعجز عن اعادته (فوربك لنحشرنهم) للحساب (والشياطين) مع الكفار (ثم لنحضرنهم حول جهنم جثيا) جمع جاث كقاعد وقعود (ثم لننزعن من كل شيعة) من كل امة (ايهم اشد على الرحمن عتيا) اي نبدأ بتعذيب اعتاهم (ثم لنحن اعلم بالذين هم اولى بها صليا) اي نبدأ بتعذيب اصلاهم (وان منكم) ما منكم احد (الا واردها) الا داخلها (كان على ربك حتما) واجبا (مقضيا) لا بد منه (ثم ننجي الذين اتقوا) الشرك (ونذر الظالمين فيها جثيا) جمع جاث كقاعد وقعود (واذا تتلى عليهم آياتنا بينات) واضحات (قال الذين كفروا للذين آمنوا) استهزاء بهم (اي الفريقين) نحن او انتم (خير مقاما) منزلا (واحسن نديا) مجلسا ومتحدثا (وكم اهلكنا قبلهم من قرن) امة (هم احسن اثاثا) متاعا (ورءيا) منظرا (قل من كان في الضلالة) اي هو في الضلالة (فليمدد له الرحمن مدا) امهالا واستدراجا (حتى اذا رأوا ما يوعدون) في الدنيا (اما العذاب) بالقتل والاسر (واما الساعة) بالموت (فسيعلمون من هو شر مكانا) مقرا (واضعف جندا) انصارا (ويزيد الله الذين اهتدوا هدى) بالايمان والطاعة (والباقيات الصالحات) الاعمال الصالحة (خير عند ربك ثوابا) جزاء (وخير مردا) عاقبة (افرأيت الذي كفر بآياتنا) كالعاص بن وائل (وقال لأوتين مالا وولدا) في الآخرة كما اوتيتهما في الدنيا (اطلع الغيب) فعلم ما يؤتى (ام اتخذ عند الرحمن عهدا) فاعطاه ما يقول (كلا) ردع عن قوله (سنكتب ما يقول) نأمر الحفظة بكتابته (ونمد له من العذاب مدا) نطوّل له ما يستحق (ونرثه ما يقول) نسلبه ما عنده من المال والولد (ويأتينا فردا) لا مال له ولا ولد كما كان في الدنيا (واتخذوا من دون الله آلهة) اصناما (ليكونوا لهم عزا) يمنعونهم من العذاب (كلا) ردع (سيكفرون بعبادتهم) اي يجحدونها ويقولون ما عبدتمونا (ويكونون عليهم ضدا) اعوانا في النار (الم تر) الم تعلم (انا ارسلنا الشياطين على الكافرين تؤزهم) تغريهم على المعاصي بالوسوسة (فلا تعجل عليهم) بطلب العذاب لهم (انما نعد لهم عدا) اي ايام آجالهم او عدد انفاسهم (يوم نحشر المتقين) نجمعهم (الى الرحمن وفدا) ركبانا على النوق المكرمة (ونسوق المجرمين) نسوقهم سوقا عنيفا (الى جهنم وردا) عطاشا (لا يملكون الشفاعة) اي لا يشفع احد لاحد (الا من اتخذ عند الرحمن عهدا) اي الا من آمن وعمل صالحا (وقالوا اتخذ الرحمن ولدا) يعني قول اليهود عزير ابن الله وقول النصارى عيسى ابن الله وقول مشركي العرب الملائكة بنات الله (لقد جئتم شيئا ادا) منكرا (تكاد السماوات يتفطرن منه) من قولهم ان دعوا لله ولدا (وتنشق الارض) تنصدع (وتخر الجبال هدا) تسقط (ان دعوا للرحمن ولدا) اي لاجل دعائهم (وما ينبغي للرحمن ان يتخذ ولدا) لاستحالته لاستغنائه عنه (ان كل من في السماوات والارض الا آتي الرحمن عبدا) خاضعا مقرا بالعبودية (لقد احصاهم) علم عددهم (وعدهم عدا) احصاء لا يفوته احد (وكلهم آتيه يوم القيامة فردا) منفردا بلا مال ولا ولد ولا ناصر (ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات سيجعل لهم الرحمن ودا) محبة في قلوب المؤمنين (فانما يسرناه) سهلنا القرآن (بلسانك) بلغتك (لتبشر به المتقين) الذين اتقوا الشرك (وتنذر به قوما لدا) شديدي الخصومة في الباطل (وكم اهلكنا قبلهم من قرن) امة (هل تحس منهم من احد) اي ما احسست (او تسمع لهم ركزا) صوتا خفيا

اليهود والنصارى اوفرق النصارى نسطورية قالوا انه ابن الله ويعقوبية قالوا هوالله هبط الى الارض ثم صعد الى السماء وملكانية قالوا هو عبدالله ورسوله ﴿ فويل للذين كفروا من مشهد يوم عظيم ﴾ من شهود يوم عظيم هوله وحسابه وجزائه وهو يوم القيامة اوومن وقت الشهود اومن مكانه اومن شهادة ذلك اليوم عليهم وهو ان يشهد عليهم الملائكة والانبياء والسنتهم وايديهم وارجلهم بالكفر والفسوق اومن وقت شهادة اومن مكانها وقيل هو ماشهدوا به فى عيسى والله ﴿ اسمع بهم وابصر ﴾ تعجب معناه ان اسماعهم وابصارهم ﴿ يوم يأتوننا ﴾ اى يوم القيامة جديرين ان يتعجب منهما مما كانوا صما عميا فى الدنيا والتهديد بما سيسمعون ويبصرون يومئذ وقيل اسمعهم لسمعهم وبصرهم موعود ذلك اليوم وماخيق بهم فيه والجار والمجرور على الاول فى موضع الرفع وعلى الثانى فى موضع النصب ﴿ لكن الظالمون اليوم فى ضلال مبين ﴾ اوقع الظالمين موقع الضمير اشارا بانهم ظلموا انفسهم حيث اغفلوا الاستماع والنظر حين ينفعهم ويعجل على اضلالهم بانه ضلال مبين ﴿ وانذرهم يوم الحسرة ﴾ يوم التحسر الناس المسيئ على اساءته والمحسن على قلة

فرق فى أمر عيسى النسطورية والملكانية واليعقوبية ﴿ فويل للذين كفروا من مشهد يوم عظيم ﴾ يعنى يوم القيامة حين ﴿ أسمع بهم وأبصر ﴾ أى ما أسمعهم وأبصرهم يوم القيامة حين لا ينفعهم السمع والبصر آخر انهم يسمعون ويبصرون فى الآخرة مالم يسمعوا ويبصروا فى الدنيا وقيل معناه الزجر أى ليسمعون ويبصرون ما يسوءهم ويصدع قلوبهم ﴿ يوم يأتوننا ﴾ أى يوم القيامة ﴿ لكن الظالمون اليوم فى ضلال مبين ﴾ قيل أراد باليوم الدنيا يعنى انهم فى الدنيا فى ضلال وفى الآخرة يعرفون الحق وقيل معناه لكن الظالمون فى الآخرة فى ضلال عن طريق الجنة بخلاف المؤمنين ﴿ قوله تعالى ﴿ وأنذرهم يوم الحسرة ﴾ يعنى خوف يا محمد كفار مكة يوم الحسرة حتى يتوبوا لان المسيء يتحسر هذا أحسن العمل واحسن فلازداد فى الاحسان وقد روى أبو هريرة رضى الله تعالى عنه عن النبى صلى الله عليه وسلم قال ما من أحد يموت الا ندم قالوا ما ندمه يا رسول الله قال ان كان محسنا ندم أن لا يكون ازداد وان كان مسيئا ندم أن لا يكون نزع أخرجه الترمذى قوله ﴿ لا يحزنهم الفزع الأكبر عند

(وانذرهم) خوفهم (يوم الحسرة) [illegible]

ويل) وان وادى جهنم من [illegible] (نهديهم) [illegible] (أسمع بهم وأبصر) بالمعنى [illegible] (لكن الظالمون) المشركون (اليوم) فى الدنيا (فى ضلال مبين) فى كفر بين [illegible] ولهم أو شر منه (وانذرهم) يا محمد خوفهم (يوم الحسرة)

استبشاعا لله تعالى ﴿ اذقال ﴾ بدل من ابراهيم وما بينهما اعتراض أو متعلق بكان أو بصديقا ﴿ لابيه يا أبت ﴾ الناء معوضة من ياء الاضافة ولذلك لاتقال يا بنى ويقال يا ابنا وانما يذكر الاستفسار وذلك كررها ﴿ لم تعبد مالا يسمع ولا يبصر ﴾ فيعرف حالك ويسمع ذكرك ويرى خضوعك ﴿ ولا يغنى عنك شيأ ﴾ فى جلب نفع ودفع ضر دعاه الى الهوى وبين ضلالته واحتج عليه ابلغ احتجاج وارشده برفق وحسن ادب حيث لم يصرح بضلالته بل طلب العلة التى تدعوه الى عبادة مالاتستحق به العقل الصرف وأبى الركون اليه فضلا عن عبادته التى هى غاية التعظيم ولاحق الامن له الاستغناء التام والانعام العام وهو الخالق الرازق الحى المميت المعاقب المثيب وبدء على ان العاقل ينبغى ان يجعل ماسمع او رأى حجة والشئ الذى كان حريا سميعا بصيرا مقتدرا على النفع والضر ولكن من لم يكن كذلك لايصلح للعقل القويم عن عبادته وان كان اشرف الخلق كالملائكة والنبيين فما برأه منه فى الحاجة والانقياد للقدرة الواجبة فكيف اذا كان جمادا لايسمع ولايبصر ثم دعاه الى ان يتبعه ليهديه الى الحق القويم والصراط المستقيم لما لم يكن مخطوظا من العلم الالهى مستقلا بالنظر السوى فقال ﴿ يا أبت انى قد جاءنى من العلم مالم يأتك فاتبعنى اهدك صراطا سويا ﴾ ولم يسم اباه بالجهل المفرط ولانفسه بالعلم الفائق بل جعل نفسه كرفيقه فى مسير يكون اعرف بالطريق ثم نبهه عما كان عليه بانه مع خلوه عن النفع مستلزم للضر فانه فى الحقيقة عبادة الشيطان من حيث انه الآمر به فقال ﴿ يا أبت لاتعبد الشيطان ﴾ واحتجبين ذلك وبين وجه الضر فيه بان الشيطان مستعص على ربك المنعم كل النعم فقال ﴿ ان الشيطان كان للرحمن عصيا ﴾

فى كونه صديقا وقيل الصديق الكثير التصديق قيل من صدق الله فى وحدانيته وصدق أنبياءه ورسله وصدق بالبعث بعد الموت وقام بالاوامر فعمل بها فهو صديق والمرتبة رتبة الصديق من رتبة النبى اقل من ذكر كونه صديقا الى ذكر كونه نبيا والنبى العالى فى الرتبة بارسال الله اياه وأى رتبة تأمل من رتبة من جعله الله تعالى واسطة بينه وبين عباده ﴿ اذقال لابيه ﴾ يعنى آزر وهو عم او الاصح ﴿ يا أبت لم تعبد مالا يسمع ﴾ يعنى صوتا ﴿ ولا يبصر ﴾ ولا يظهر شيأ ﴿ ولا يغنى عنك ﴾ أى بكفك ﴿ شيأ ﴾ وصف الاصنام بثلاثة أشياء كل واحد منها كاف فى الالوهية وذلك أن العبادة هى غاية التعظيم فلا يستوجبها الا من له الامر كله ولا يشاركه أحد فى الخلق والملك وهو الله فلا يستحق العبادة الا من ﴿ يا أبت انى قد جاءنى من العلم ﴾ يعنى بالله والمعرفة ﴿ مالم يأتك فاتبعنى ﴾ أى على دينى ﴿ أهدك صراطا سويا ﴾ أى مستقيما ﴿ يا أبت لاتعبد الشيطان ﴾ أى لاتطعه فى ترك

الله يعبد الله تعالى يا (...) (...) فى دين الله (...) رضاه وهو الاسلام (يا أبت لاتعبد الشيطان) لاتطع الشيطان فى عبادة الاصنام (ان الشيطان كان للرحمن عصيا) عاصيا

واهجرني) عدلت عن مخدوم بل عابدك لان حجتك تقدره فاخدرني واهجرني (قال سلام عليك) سلام توديع ومتاركة أو تحريب وملاطفة وانا موعدك بالاستغفار ان نجعلك من أهل المغفرة بان يهديك ﴿ ١٦٣ ﴾ سورة الانعام (ربي

يعني الشتم واللوم أو بالحجارة حتى تموت أو تبعد عني ﴿ واهجرني ﴾ عطف على اقعد عليه لارجمنك أي فاحذرني واهجرني ﴿ مليا ﴾ زمانا طويلا من الملاوة أو الملاء بالذهاب عني ﴿ قال سلام عليك ﴾ توديع ومتاركة ومقابلة للسيئة بالحسنة اي لا اصيبك بمكروه ولا اقول لك بعد ما يؤذيك ولكن ﴿ سأستغفر لك ربي ﴾ لعله يوفقك للتوبة والايمان فان حقيقة الاستغفار للكفار استدعاء التوفيق الموجب لمغفرته وقد صرح بهذا في سورة التوبة ﴿ انه كان بي حفيا ﴾ لطيفا في البر والالطاف ﴿ واعتزلكم وما تدعون من دون الله ﴾ بالمهاجرة بديني ﴿ وأدعو ربي ﴾ واعبده وحده ﴿ عسى ان لا اكون بدعاء ربي شقيا ﴾ خائبا ضائع السعي مثلكم في دعاء الهتكم وفي تدبير الكلام بعض التواضع وهضم النفس والتنبيه على ان الاجابة والاثابة تفضل غير واجبين وان الامر خائمته وهو غيب ﴿ فلما اعتزلهم وما يعبدون من دون الله ﴾ بالهجرة الى الشام ﴿ وهبنا له اسحق ويعقوب ﴾ بدل من فارقهم من الكفرة قيل الملائم سد الشام الى اولاد حران وتزوج بسارة وولدت له اسحق وولد منه يعقوب ولعل تخصيصهما بالذكر لانهما شجرتا الانبياء أولاد اراد ان يذكر اسمعيل بفضله على الانفراد ﴿ وكلا جعلنا نبيا ﴾ وكلا منهما أو منهم ﴿ ووهبنا لهم من رحمتنا ﴾ النبوة والاموال والاولاد

عباس بمعناه لاضربنك وقيل ولاقتلنك بالحجارة وقيل لاشتمنك وقيل لايعدك عني بالقول القبيح والقول الاول هو الصحيح ﴿ واهجرني ﴾ اي اجتنبني قال ابن عباس اعتزلني سالما لايصيبك مني مكروه ﴿ مليا ﴾ اي دهرا طويلا ﴿ قال ﴾ يعني ابراهيم ﴿ سلام عليك ﴾ اي سلمت مني لااصيبك بمكروه وذلك انه لم يؤمر بقتاله على كفره وقيل هذا سلام هجران ومفارقة وقيل هو سلام بر واطف وهو جواب الحليم السفيه ﴿ سأستغفر لك ربي ﴾ قيل انه لما أيأس من ايمانه وعده ان يستغفر الله فيتسأله أن يرزقه التوحيد ويغفر له وقيل معناه سأسأل لك ربي توبة تنال بها المغفرة ﴿ انه كان بي حفيا ﴾ أي برا لطيفا والبر اذا استجيب له اذا دعا عرته لان عودتي الاجابة لدعائي ﴿ وأعتزلكم وما تدعون من دون الله ﴾ أي أفارقكم وأفارق ما تعبدون من دون الله وذلك انه فارقهم وهاجر الى الارض المقدسة ﴿ وأدعو ربي ﴾ أي أعبد ربي الذي رأيتم عليه ﴿ عسى أن لا أكون بدعاء ربي شقيا ﴾ أي أرجو أن لا أشقى بدعاء ربي وعبادته كما تشقون أنتم بعبادة الاصنام ففيه نوع من التعريض بشقاوتهم وقوله عز وجل ﴿ فلما اعتزلهم وما يعبدون من دون الله ﴾ أي ذهب عنهم ﴿ وهبنا له ﴾ أي بعد الهجرة اسحق ويعقوب ﴿ وكلا جعلنا نبيا ﴾ أي كلا منهما ﴿ ووهبنا لهم من رحمتنا ﴾ على الله من أبيد ﴿ وكلا جعلنا نبيا ﴾ أي كلا منهما بالنبوة ﴿ ووهبنا لهم من رحمتنا

وما تدعون) تعبدون (من دون الله) من الاوثان (وأدعو ربي) أعبد ربي (عسى) وعسى (مباركا) (شقيا) خائبا (فلما اعتزلهم) تركهم (وما يعبدون من دون الله) من الاوثان (وهبنا) (ولدا) (وكلا) ابراهيم واسحق ويعقوب (جعلنا نبيا) أكرمناهم بالنبوة والاسلام (ووهبنا لهم من رحمتنا

(ذكر في الكتاب اسمعيل) هو ابن ابراهيم في الاصح (انه كان صادق الوعد) وانبيء وعد رجلا أن يقيم مكانه
حتى يعود اليه فلبث له سنة وقيل حولا وقيل شهرا وعد من نفسه الصبر على الذبح فوفى وقيل لم يعد به موعدا الا
أدى وانما خصه بصدق الوعد وان كان كذلك ﴿١٦٥﴾ موجودا في غيره (سورة مريم) من الانبياء تشريفا له وتأكيدا
لحال منه ﴿واذكر في الكتاب اسمعيل انه كان صادق الوعد﴾ ذكره بذلك لان
المشهور به والموصوف باشياء في هذا الباب لم تعهد من غيره وناهيك الوعد
الصبر على الذبح فقال حكوني ان شاء الله من الصابرين فوفى ﴿وكان رسولا نبيا﴾ يدل
على ان الرسول لا يلزم ان يكون صاحب شريعة فان اولاد ابراهيم كانوا على شريعته
﴿وكان يأمر اهله بالصلوة والزكوة﴾ اشتغالا بالاهم وهو ازيقبل الرجل على نفسه
ومن هو اقرب الناس اليه بالكمال قال الله تعالى وانذر عشيرتك الاقربين وأمر
اهلك بالصلوة قوا انفسكم واهليكم نارا وقيل اهله امته فان الانبياء آباء الامم ﴿وكان
عند ربه مرضيا﴾ لاستقامة احواله وافعاله ﴿واذكر في الكتاب ادريس﴾ وهو سبط
شيث وجد ابي نوح واسمه اخنوخ واشتقاق ادريس عليهما السلام من الدرس يرده مع صرف فانهم
لا يبعد ان يكون معناه في تلك اللغة قريبا من ذلك فلقب به لكثرة درسه اذ روي انه تعالى انزل
عليه ثلاثين صحيفة وانه اول من خط بالقلم ونظر في علم النجوم والحساب ﴿انه كان صديقا نبيا﴾

وكان هرون أكبر من موسى) قوله عز وجل ﴿واذكر في الكتاب اسمعيل﴾ هو
اسمعيل بن ابراهيم وهو جد النبي صلى الله عليه وسلم ﴿انه كان صادق الوعد﴾ قيل
انه لم يعد شيأ الا وفى به وقيل انه وعد رجلا ان يقوم مكانه حتى يرجع الرجل فوقف
اسمعيل مكانه ثلاثة أيام للميعاد حتى رجع اليه الرجل وقيل انه وعد نفسه الصبر
على الذبح فوفى به فوصفه الله بهذا الخلق الحسن الشريف سئل النخعي عن الرجل يعد
ميعادا الى أي وقت ينتظر فقال ان وعده نهارا فكل النهار وان وعده ليلا فكل الليل
وسئل بعضهم عن مثل ذلك فقال ان وعده في وقت صلاة ينتظر الى وقت صلاة أخرى
﴿وكان رسولا نبيا﴾ الى جرهم وهم قبيلة من عرب اليمن نزلوا على هاجر أم اسمعيل
بوادي مكة حين خلفها ابراهيم وجرهم هو جرهم بن قحطان بن عابر بن شالخ
وقحطان أبو قبائل اليمن ﴿يأمر اهله﴾ أي ذكرا عن الله تعالى ﴿وكان يأمر أهله﴾ أي قومه
وجمع امته ﴿بالصلوة والزكوة﴾ قال ابن عباس يريد بالصلاة المفروضة عليهم وهو
الحنيفية التي افترضت عليه وقيل كان يأمر أهله في الامر بالصلاة والعبادة اجابتهم
قدوة لمن سواهم ﴿وكان عند ربه مرضيا﴾ أي قائما بطاعته وقيل رضيه لنبوته
ورسالته وهذا نهاية في المدح لان المرضي عند الله هو الفائز في كل طاعة يعلى درجات ح
﴿قوله عز وجل ﴿واذكر في الكتاب ادريس﴾ هو جد أبي نوح واسمه اخنوخ
سمي ادريس لكثرة درسه الكتب وكان خياطا وهو أول من خط بالقلم وأول من
خاط الثياب ولبس المخيط وكانوا من قبل يلبسون الجلود وهو اول من اخذ السلاح
وقاتل الكفار وأول من نظر في علم الحساب ﴿انه كان صديقا نبيا﴾ وذلك ان الله

رسولا) مرسلا الى قومه (نبيا) خبر من الله (وكان يأمر أهله) قومه (بالصلوة والزكوة وكان
وكان عند ربه مرضيا) صالحا (واذكر في الكتاب ادريس) خبر ادريس (انه كان صديقا) مبالغا في

ورفعه الى السماء فتوفى ملك الموت قبض روحه فقال الجنة الجنة وقيل الجنة السادسة

ثم رفعه الى الجنة وأذن له فى الدخول فلما دخل الجنة ورأى ما فيها قال هى الرفيعة
ما دام فى الجنة وقيل لما دخل الجنة وطوف فى نعيمها قال عليه ما يريد فهى أنس بن
مالك عن النبى صلى الله عليه وسلم انه قال ادريس فى السماء الرابعة
فلما خرج ملك الموت عليه السلام من عند ادريس فى السماء الرابعة على مركبه كعب
الاحبار وقيل انه مر فى حاجة الله تعالى فوضع نفسه فقال يارب انى مشيت
يوما فكيف بمن يحمله كل يوم وحسبه ما فى يوم وحسبه ما خفف عنه من ثقلها
وحرها فأوحى الله تعالى الى ملك الموت ان ادريس سألنى أن أخفف عنك حملها
وحرها فحدثه قال يارب ادخلنى فى قبره رجل بنى ربه خمسة نفس له حتى أنى
ادريس فكان ادريس يسأله كلما سأله يقول فى أخبرت بك أكرم الملائكة
وأعلمهم عند ربك موت فانظر ان يؤخر أجل أبى أزده شكرا وعبادة فقال
الملك لا يؤخر نفسا اذا جاء أجلها ولكنه نرفعه الى سمائه ومكانه فرفعه الى سمائه ووضعه عند مطلع
الشمس فبينما هو كذلك اذ مر به ملك الموت فقال له الملك يا ملك الموت انى صديق لى من بنى آدم فسألنى ان أيات لؤخر
أجله قال ما ملك الموت ليس لى بذلك ولكن سأجيب أعلمه أجله فيتأهب لنفسه قال
الملك فنظر فى ديوانه فقال له ذلك فى السفر الذى فى يمين ملك الموت ابن وكيف ذلك فقال
له أجله ملك الموت عند مطلع الشمس قال فانى أتيتك وتركته هناك فقال فلا أرانى
أجده لو قدمت فوالله ما فارقت ادريس حتى أفرح الملك فوجده ميتا وقبض وهب
قال يرفعه لادريس كل يوم من العبادة مثل ما يرفع جميع أهل الارض فى زمانه فيعجب
منه ملك الملائكة واستأذن ربه ملك الموت فسأذن ربه فى زيارته وتمثل له فى صورة
بنى آدم وكان ادريس يصوم يوما ويفطر يوما فكان وقت فطره دنا الى الله فى كل
يوم مثل ذنب أهل الأرض يوم فى حاجة ادريس فى حاجة الله تعالى فى زيارة أعز من
أتت فى ملك الموت ما جاء بك قال أتيتك لتسأل الله حاجتك ومهما قال
تسأل ربى ووحى الله تعالى الى ملك الموت قبض روحه فقبض روحه ورده الله تعالى بعد ساعة
قال يا ملك الموت ما فعلت فى سؤالك قبض الروح قال لا ذوق كرب الموت وغمه
وكربه ثم قال ألم تسأل ربك ان يجعل لادريس فى الجنة حاجة أخرى قال ومهما قال
تراه فى الجنة الاشتياقا الى الجنة وطمأنينة نفسه فرفعه الله قريب من النار قال
يا ملك الموت حاجتك قال ومهما قال ربى أن يرفع عنى ما كان يرفع عن أبيه وردها فقال
قد فعلت أتانى مرة وأنا فى الجنة فذهب بى الى الجنة فاستفتح ففتحت أبوابها ودخلها
الجنة ثم قال له يا ملك الموت حرج العهود الى مقرى فتعلق بشجرة وقال ما أخرج منها
فبعث الله اليه ملكا حكما بينهما فقال له ملك الموت لا أخرج قال لان الله تعالى قال كل
نفس ذائقة الموت وقد ذقت قال ان ملكك لما وردته وقال ومامنكم

(تلك) اشارة الى المذكورين فى السورة من زكريا الى ادريس (الذين أنعم الله عليهم من النبيين) من للبيان لان جميع الاباء منعم عليهم (من ذرية آدم) من تتبعيض وكان ادريس من ذرية آدم لكونه من ولد شيث بن آدم لصلبه (وممن حملنا مع نوح) ابراهيم من ذرية من حمل مع نوح لانه (سورة مريم ١) واسحاق بن نوح (ومن ذرية ابراهيم) اسمعيل واسحق ويعقوب (واسرائيل) أى ومن ذرية اسرائيل أى يعقوب وهم موسى وهرون وزكريا ويحيى وعيسى لان مريم من ذريته (ومن) يحتمل العطف على من الاولى والثانية (هدينا) لخاصن الاسلام (واجتبينا) من الاباء أو لشرف الشريعة وكتب الحقيقة (اذا تتلى عليهم آيات الرحمن) أى اذا تليت عليهم كتب الله المنزلة وهو كلام مستأنف ان جعلت الذين خبر الاولئك وان جعلته صفة لهم كان خبرا يتلى بالياء لتقدم الفعل لوجود الفصل مع ان التأنيث غير حقيقى (خروا سجدا) سجدا على وجوههم ساجدين وبكيا (وبكيا) باكين جمع باك كجلوس وقعود فى جمع جالس وقاعد فى خلق القرآن

(آيات الذين) ذكرتهم ابراهيم واسمعيل واسحق ويعقوب وموسى وهرون وزكريا ويحيى وعيسى وادريس (أنعم الله عليهم

والرابعة ﴿ اولئك ﴾ اشارة المذكورين فى السورة من زكريا الى ادريس ﴿ الذين انعم الله عليهم ﴾ بانواع النعم الدينية والدنيوية ﴿ من النبيين ﴾ بيان للموصول ﴿ ومن ذرية آدم ﴾ بدل منه باعادة الجار ويجوز ان تكون من فيه للتبعيض لان المنعم عليهم اعم من الانبياء واخص من الذرية ﴿ وممن حملنا مع نوح ﴾ أى ومن ذرية من حملنا خصوصا وهم من عدا ادريس فان ابراهيم كان من ذرية سام بن نوح ﴿ ومن ذرية ابراهيم ﴾ الباقون ﴿ واسرائيل ﴾ عطف على ابراهيم أى ومن ذرية اسرائيل كان منهم موسى وهرون وزكريا ويحيى وعيسى وفيه دليل على ان اولاد البنات من الذرية ﴿ وممن هدينا ﴾ ومن جملة من هديناه الى الحق ﴿ واجتبينا ﴾ للنبوة الكرامة ﴿ اذا تتلى عليهم آيات الرحمن خروا سجدا وبكيا ﴾ خبر لاولئك ان جعلت

نها بمخرجين فمست أخرج الله تعالى الى الملك الموت باذنى دخل الجنة بامرى لاخرج فهو حى هناك فانزل الله تعالى قوله ورفعناه مكانا عليا واختلفوا فى رفعه فى السماء أميت فقيل قبره هو مت واستل بالاول وقال قوم هو حى واستدل بهذا وقالوا أربعة من الانبياء أحياء اثنان فى الارض وهما الخضر والياس واثنان فى السماء وهما ادريس وعيسى بقوله عز وجل ﴿ أولئك الذين أنعم الله عليهم من النبيين ﴾ أولئك اشارة الى المذكورين فى هذه السورة انعم الله عليهم بالنبوة وغيرها مما تقدم وصفه ﴿ من ذرية آدم ﴾ يعنى ادريس ونوحا ﴿ وممن حملنا مع نوح ﴾ ى ومن ذرية من حملنا مع نوح فى السفينة يريد ابراهيم لانه من ولد سام بن نوح ﴿ ومن ذرية ابراهيم ﴾ يعنى اسحق واسمعيل ويعقوب ﴿ واسرائيل ﴾ اى ومن ذرية اسرائيل وهو يعقوب وهم موسى وهرون وزكريا ويحيى وعيسى صلوات الله وسلامه عليهم فرتب الله تعالى احوال الانبياء الذين ذكرهم على هذا الترتيب منبها بذلك على انهم كانوا فرقا النبوة متفرقة فى الانساب ثم قال تعالى ﴿ وممن هدينا واجتبينا ﴾ أى هؤلاء ممن أرشدناه الى النبوة وقبل من عبدناه الى الاسلام واجتبيناه على الاطلاق ﴿ اذا تتلى عليهم آيات الرحمن خروا سجدا وبكيا ﴾ جمع باك أخبر الله تعالى ان الانبياء عليهم الصلاة والسلام كانوا اذا سمعوا آيات الله سجدوا وبكوا خضوعا وخشوعا وخوفا من الله والمراد من الآيات ما تضمنته من الكتب المنزلة عليهم وقيل المراد من الآيات ذكر الجنة والنار والوعد والوعيد فيه استجاب البكاء وخشوع القلب عند سماع القرآن

سجدة فصل

﴿ سجدة سورة مريم من عزائم سجود القرآن فمن تلاها أو سمعها فعليه ان يسجد عند الاوبة

والنبيين) أكرمهم الله بالنبوة والرسالة (من ذرية آدم ومن حملنا مع نوح) ابراهيم) اسمعيل واسحق (ومن ذرية ابراهيم) يعقوب (واسرائيل) موسى وهرون وزكريا ويحيى وعيسى (ممن هدينا واجتبينا) بالملا ومتابعة ابى على الحسن (اذا تتلى عليهم) على محمد صلى الله عليه وسلم وأصحابه (آيات الرحمن) يدخل فى ذلك (خروا سجدا وبكيا) سجدوا وبكوا من خشية

﴿ولا يظلمون شيئا﴾ ولا ينقصون شيئا من جزاء اعمالهم وهو من كلام [illegible]
على المصدر وفيه تنبيه على ان كفرهم السابق لا يضرهم ولا ينقص اجورهم ﴿جنات
عدن﴾ بدل من الجنة بدل البعض لاشتمالها عليها أو منصوب على المدح وقرئ بالرفع
على الخبر لمحذوف وعدن علم لمكان اليه في الاصل أو عدن اسم بمعنى
ولذلك صح وصف ما اضيف اليه من قوله التي وعد الرحمن عباده بالغيب اي وعدهم
اياهم وهي غائبة عنهم أو وعدهم بايتانها بالغيب ﴿انه كان وعده﴾ الذي هو الجنة ﴿مأتيا﴾ أتيها اهلها الموعود لهم لا محالة كقوله
من اتى اليه احسانا اي مفعولا اعتبر الا يسمعون فيها الا قولا ﴿سلاما﴾ فضول كلام ﴿الا﴾ لكن ﴿ولهم﴾ ولكن
يسمعون قولا لا يسلمون فيه من العيب والنقيصة أو الا تسليم الملائكة عليهم أو بعضهم بعضا ﴿رزقهم﴾ كذلك
على بعض على الاستثناء المتصل أو على معنى ان تسليم من كان لغوا كان لغوا في الجملة
ولا عيب فيهم غير ان سيرتهم [illegible]
أو على ان معناه الدعاء بالسلامة وانما [illegible] عنه فهو من باب [illegible]
الاكرام ﴿ولهم رزقهم فيها بكرة وعشيا﴾ على عادة [illegible]

ولا يظلمون شيئا ﴿أي لا ينقصون شيئا مما [illegible] اقامة وصفها بالدوام لان [illegible] ﴿التي
أي انهم لا يرونها الا في [illegible] وعده موعودا وهو حقيق [illegible] أهل طاعته
وفحشا وهو نقص الكلام [illegible] يسمعون فيها
لا يتضمن معنى السلامة وقيل [illegible] يسمعون فيها
وقيل هو تسليم بعضهم على [illegible] عليهم وقيل
رزقهم فيها بكرة وعشيا [illegible] في الجنة لا [illegible]
والعشي بل هم في نور أبدا [illegible] على مقدار
في الدنيا وقيل [illegible] ساعة وقت
المراد منه [illegible] الضيق [illegible]

لانهم في النور أبدا و [illegible] (ق و خ ٢٢ ع)
والعشي أفضل العيش عند العرب [illegible] مالك وقال [illegible]
ولا يسمعون [illegible]
بالغيب [illegible] عنهم [illegible]
على بعض الاكرام (ولهم رزقهم فيها) طعامهم في الجنة (بكرة وعشيا) على مقدار

ورثه ﴿ومن نرد﴾ ماله ﴿ونأتينا فردا﴾ ﴿تلك الجنة التي نورث﴾ نعطي ﴿من عبادنا من كان تقيا﴾ من الكفر والمعاصي ﴿ونورث﴾ نعطي ﴿ما نقول﴾ نعمل في الدنيا ﴿ولا تعجل﴾ ولا تستعجل في إتيانك ولا تستعجل في قراءة القرآن قبل أن يفرغ إليك جبريل ﴿ونذرهم﴾ نتركهم ﴿في خوضهم﴾ في باطلهم ﴿يلعبوا﴾ في دنياهم ﴿حتى يلاقوا يومهم﴾ يوم القيامة ﴿الذي يوعدون﴾ فيه العذاب ﴿يوم نحشر المتقين﴾ نجمعهم ﴿إلى الرحمن وفدا﴾ ركبانا على النوق ﴿ونسوق المجرمين﴾ المشركين ﴿إلى جهنم وردا﴾ عطاشا ﴿لا يملكون الشفاعة﴾ أن يشفع لهم أحد ﴿إلا من اتخذ عند الرحمن عهدا﴾ شهادة أن لا إله إلا الله ﴿وقالوا اتخذ الرحمن ولدا﴾ تكذيبا لقول النصارى ﴿لقد جئتم شيئا إدا﴾ عظيما ﴿تكاد السموات يتفطرن منه﴾ من قولهم ﴿وتنشق الأرض وتخر الجبال هدا﴾ تسقط ﴿أن دعوا للرحمن ولدا﴾ ﴿وما ينبغي للرحمن أن يتخذ ولدا﴾ ﴿إن كل من في السموات والأرض إلا آتي الرحمن عبدا﴾ ﴿لقد أحصاهم﴾ علم عددهم ﴿وعدهم عدا﴾ ﴿وكلهم آتيه يوم القيامة فردا﴾ ﴿إن الذين آمنوا وعملوا الصالحات سيجعل لهم الرحمن ودا﴾ محبة في قلوب المؤمنين ﴿فإنما يسرناه﴾ سهلنا القرآن ﴿بلسانك﴾ بلغتك ﴿لتبشر به المتقين﴾ الذين اتقوا الشرك ﴿وتنذر به قوما لدا﴾ عوجا عن الحق ﴿وكم أهلكنا قبلهم من قرن﴾ أمة ﴿هل تحس منهم من أحد﴾ هل ترى منهم ﴿أو تسمع لهم ركزا﴾ صوتا خفيا

﴿سورة طه مكية﴾ ﴿طه﴾ قال ابن عباس رضي الله عنهما معناه يا رجل بالنبطية ﴿ما أنزلنا عليك القرآن لتشقى﴾ لتتعب في العمل بما أمرناك ﴿إلا تذكرة﴾ لكن أنزلناه تذكرة ﴿لمن يخشى﴾ الله ﴿تنزيلا﴾ بدل من تذكرة ﴿ممن خلق الأرض والسموات العلى﴾ جمع العليا ﴿الرحمن على العرش استوى﴾ ﴿له ما في السموات وما في الأرض وما بينهما وما تحت الثرى﴾ التراب الندي ﴿وإن تجهر بالقول﴾ بدعائك ﴿فإنه يعلم السر﴾ ما أسررته في نفسك ﴿وأخفى﴾ ما لم تحدث به نفسك ﴿الله لا إله إلا هو له الأسماء الحسنى﴾ ﴿وهل أتاك حديث موسى﴾ ﴿إذ رأى نارا فقال لأهله امكثوا﴾ أقيموا مكانكم ﴿إني آنست نارا﴾ أبصرت ﴿لعلي آتيكم منها بقبس﴾ شعلة ﴿أو أجد على النار هدى﴾ من يهديني الطريق ﴿فلما أتاها نودي يا موسى﴾ ﴿إني أنا ربك فاخلع نعليك﴾ ﴿إنك بالواد المقدس طوى﴾ ﴿وأنا اخترتك فاستمع لما يوحى﴾ ﴿إنني أنا الله لا إله إلا أنا فاعبدني وأقم الصلاة لذكري﴾ ﴿إن الساعة آتية أكاد أخفيها﴾ من نفسي فكيف يعلمها غيري ﴿لتجزى كل نفس بما تسعى﴾ ﴿فلا يصدنك عنها﴾ عن الساعة ﴿من لا يؤمن بها واتبع هواه فتردى﴾ فتهلك ﴿وما تلك بيمينك يا موسى﴾ ﴿قال هي عصاي أتوكأ عليها وأهش بها على غنمي﴾ أخبط بها الشجر ليسقط الورق فترعاه الغنم ﴿ولي فيها مآرب أخرى﴾ حوائج ﴿قال ألقها يا موسى﴾ ﴿فألقاها فإذا هي حية تسعى﴾ ﴿قال خذها ولا تخف سنعيدها سيرتها الأولى﴾ ﴿واضمم يدك إلى جناحك﴾ إبطك ﴿تخرج بيضاء من غير سوء﴾ برص ﴿آية أخرى﴾ ﴿لنريك من آياتنا الكبرى﴾ ﴿اذهب إلى فرعون إنه طغى﴾ ﴿قال رب اشرح لي صدري﴾ ﴿ويسر لي أمري﴾ ﴿واحلل عقدة من لساني﴾ ﴿يفقهوا قولي﴾ ﴿واجعل لي وزيرا من أهلي﴾ ﴿هارون أخي﴾ ﴿اشدد به أزري﴾ ﴿وأشركه في أمري﴾ ﴿كي نسبحك كثيرا﴾ ﴿ونذكرك كثيرا﴾ ﴿إنك كنت بنا بصيرا﴾ ﴿قال قد أوتيت سؤلك﴾ ﴿يا موسى﴾ ﴿ولقد مننا عليك مرة أخرى﴾ ﴿إذ أوحينا إلى أمك ما يوحى﴾ ﴿أن اقذفيه في التابوت فاقذفيه في اليم فليلقه اليم بالساحل يأخذه عدو لي وعدو له﴾ ﴿وألقيت عليك محبة مني﴾ ﴿ولتصنع على عيني﴾ ﴿إذ تمشي أختك فتقول هل أدلكم على من يكفله﴾ ﴿فرجعناك إلى أمك كي تقر عينها ولا تحزن﴾ ﴿وقتلت نفسا فنجيناك من الغم﴾ ﴿وفتناك فتونا﴾ ﴿فلبثت سنين في أهل مدين﴾ ﴿ثم جئت على قدر يا موسى﴾ ﴿واصطنعتك لنفسي﴾ ﴿اذهب أنت وأخوك بآياتي ولا تنيا في ذكري﴾ ﴿اذهبا إلى فرعون إنه طغى﴾ ﴿فقولا له قولا ليّنا لعله يتذكر أو يخشى﴾ ﴿قالا ربنا إننا نخاف أن يفرط علينا﴾ يعجل ﴿أو أن يطغى﴾ ﴿قال لا تخافا إنني معكما أسمع وأرى﴾ ﴿فأتياه فقولا إنا رسولا ربك فأرسل معنا بني إسرائيل ولا تعذبهم قد جئناك بآية من ربك والسلام على من اتبع الهدى﴾ ﴿إنا قد أوحي إلينا أن العذاب على من كذب وتولى﴾ ﴿قال فمن ربكما يا موسى﴾ ﴿قال ربنا الذي أعطى كل شيء خلقه ثم هدى﴾ ﴿قال فما بال القرون الأولى﴾ ﴿قال علمها عند ربي في كتاب لا يضل ربي ولا ينسى﴾ ﴿الذي جعل لكم الأرض مهدا وسلك لكم فيها سبلا وأنزل من السماء ماء فأخرجنا به أزواجا من نبات شتى﴾ ﴿كلوا وارعوا أنعامكم إن في ذلك لآيات لأولي النهى﴾ ﴿منها خلقناكم وفيها نعيدكم ومنها نخرجكم تارة أخرى﴾ ﴿ولقد أريناه آياتنا كلها فكذب وأبى﴾ ﴿قال أجئتنا لتخرجنا من أرضنا بسحرك يا موسى﴾ ﴿فلنأتينك بسحر مثله فاجعل بيننا وبينك موعدا لا نخلفه نحن ولا أنت مكانا سوى﴾ ﴿قال موعدكم يوم الزينة﴾ ﴿وأن يحشر الناس ضحى﴾ ﴿فتولى فرعون فجمع كيده﴾ ﴿ثم أتى﴾ ﴿قال لهم موسى ويلكم لا تفتروا على الله كذبا فيسحتكم﴾ ﴿بعذاب وقد خاب من افترى﴾ ﴿فتنازعوا أمرهم بينهم وأسروا النجوى﴾ ﴿قالوا إن هذان لساحران يريدان أن يخرجاكم من أرضكم بسحرهما ويذهبا بطريقتكم المثلى﴾ ﴿فأجمعوا كيدكم ثم ائتوا صفا وقد أفلح اليوم من استعلى﴾ ﴿قالوا يا موسى إما أن تلقي وإما أن نكون أول من ألقى﴾ ﴿قال بل ألقوا فإذا حبالهم وعصيهم يخيل إليه من سحرهم أنها تسعى﴾ ﴿فأوجس في نفسه خيفة موسى﴾ ﴿قلنا لا تخف إنك أنت الأعلى﴾ ﴿وألق ما في يمينك تلقف ما صنعوا إنما صنعوا كيد ساحر ولا يفلح الساحر حيث أتى﴾ ﴿فألقي السحرة سجدا قالوا آمنا برب هارون وموسى﴾ ﴿قال آمنتم له قبل أن آذن لكم إنه لكبيركم الذي علمكم السحر فلأقطعن أيديكم وأرجلكم من خلاف ولأصلبنكم في جذوع النخل ولتعلمن أينا أشد عذابا وأبقى﴾ ﴿قالوا لن نؤثرك على ما جاءنا من البينات والذي فطرنا فاقض ما أنت قاض إنما تقضي هذه الحياة الدنيا﴾ ﴿إنا آمنا بربنا ليغفر لنا خطايانا وما أكرهتنا عليه من السحر والله خير وأبقى﴾ ﴿إنه من يأت ربه مجرما فإن له جهنم لا يموت فيها ولا يحيا﴾ ﴿ومن يأته مؤمنا قد عمل الصالحات فأولئك لهم الدرجات العلى﴾ ﴿جنات عدن تجري من تحتها الأنهار خالدين فيها وذلك جزاء من تزكى﴾ ﴿ولقد أوحينا إلى موسى أن أسر بعبادي فاضرب لهم طريقا في البحر يبسا لا تخاف دركا ولا تخشى﴾ ﴿فأتبعهم فرعون بجنوده فغشيهم من اليم ما غشيهم﴾ ﴿وأضل فرعون قومه وما هدى﴾ ﴿يا بني إسرائيل قد أنجيناكم من عدوكم وواعدناكم جانب الطور الأيمن ونزلنا عليكم المن والسلوى﴾ ﴿كلوا من طيبات ما رزقناكم ولا تطغوا فيه فيحل عليكم غضبي ومن يحلل عليه غضبي فقد هوى﴾ ﴿وإني لغفار لمن تاب وآمن وعمل صالحا ثم اهتدى﴾ ﴿وما أعجلك عن قومك يا موسى﴾ ﴿قال هم أولاء على أثري وعجلت إليك رب لترضى﴾ ﴿قال فإنا قد فتنا قومك من بعدك وأضلهم السامري﴾ ﴿فرجع موسى إلى قومه غضبان أسفا قال يا قوم ألم يعدكم ربكم وعدا حسنا أفطال عليكم العهد أم أردتم أن يحل عليكم غضب من ربكم فأخلفتم موعدي﴾ ﴿قالوا ما أخلفنا موعدك بملكنا ولكنا حملنا أوزارا من زينة القوم فقذفناها فكذلك ألقى السامري﴾ ﴿فأخرج لهم عجلا جسدا له خوار فقالوا هذا إلهكم وإله موسى فنسي﴾ ﴿أفلا يرون ألا يرجع إليهم قولا ولا يملك لهم ضرا ولا نفعا﴾ ﴿ولقد قال لهم هارون من قبل يا قوم إنما فتنتم به وإن ربكم الرحمن فاتبعوني وأطيعوا أمري﴾ ﴿قالوا لن نبرح عليه عاكفين حتى يرجع إلينا موسى﴾ ﴿قال يا هارون ما منعك إذ رأيتهم ضلوا﴾ ﴿ألا تتبعني أفعصيت أمري﴾ ﴿قال يا بن أم لا تأخذ بلحيتي ولا برأسي إني خشيت أن تقول فرقت بين بني إسرائيل ولم ترقب قولي﴾ ﴿قال فما خطبك يا سامري﴾ ﴿قال بصرت بما لم يبصروا به فقبضت قبضة من أثر الرسول فنبذتها وكذلك سولت لي نفسي﴾ ﴿قال فاذهب فإن لك في الحياة أن تقول لا مساس وإن لك موعدا لن تخلفه وانظر إلى إلهك الذي ظلت عليه عاكفا لنحرقنه ثم لننسفنه في اليم نسفا﴾ ﴿إنما إلهكم الله الذي لا إله إلا هو وسع كل شيء علما﴾ ﴿كذلك نقص عليك من أنباء ما قد سبق وقد آتيناك من لدنا ذكرا﴾ ﴿من أعرض عنه فإنه يحمل يوم القيامة وزرا﴾ ﴿خالدين فيه وساء لهم يوم القيامة حملا﴾ ﴿يوم ينفخ في الصور ونحشر المجرمين يومئذ زرقا﴾ ﴿يتخافتون بينهم إن لبثتم إلا عشرا﴾ ﴿نحن أعلم بما يقولون إذ يقول أمثلهم طريقة إن لبثتم إلا يوما﴾ ﴿ويسألونك عن الجبال فقل ينسفها ربي نسفا﴾ ﴿فيذرها قاعا صفصفا﴾ ﴿لا ترى فيها عوجا ولا أمتا﴾ ﴿يومئذ يتبعون الداعي لا عوج له وخشعت الأصوات للرحمن فلا تسمع إلا همسا﴾ ﴿يومئذ لا تنفع الشفاعة إلا من أذن له الرحمن ورضي له قولا﴾ ﴿يعلم ما بين أيديهم وما خلفهم ولا يحيطون به علما﴾ ﴿وعنت الوجوه للحي القيوم وقد خاب من حمل ظلما﴾ ﴿ومن يعمل من الصالحات وهو مؤمن فلا يخاف ظلما ولا هضما﴾ ﴿وكذلك أنزلناه قرآنا عربيا وصرفنا فيه من الوعيد لعلهم يتقون أو يحدث لهم ذكرا﴾ ﴿فتعالى الله الملك الحق ولا تعجل بالقرآن من قبل أن يقضى إليك وحيه وقل رب زدني علما﴾ ﴿ولقد عهدنا إلى آدم من قبل فنسي ولم نجد له عزما﴾ ﴿وإذ قلنا للملائكة اسجدوا لآدم فسجدوا إلا إبليس أبى﴾ ﴿فقلنا يا آدم إن هذا عدو لك ولزوجك فلا يخرجنكما من الجنة فتشقى﴾ ﴿إن لك ألا تجوع فيها ولا تعرى﴾ ﴿وأنك لا تظمأ فيها ولا تضحى﴾ ﴿فوسوس إليه الشيطان قال يا آدم هل أدلك على شجرة الخلد وملك لا يبلى﴾ ﴿فأكلا منها فبدت لهما سوآتهما وطفقا يخصفان عليهما من ورق الجنة وعصى آدم ربه فغوى﴾ ﴿ثم اجتباه ربه فتاب عليه وهدى﴾ ﴿قال اهبطا منها جميعا بعضكم لبعض عدو فإما يأتينكم مني هدى فمن اتبع هداي فلا يضل ولا يشقى﴾ ﴿ومن أعرض عن ذكري فإن له معيشة ضنكا ونحشره يوم القيامة أعمى﴾ ﴿قال رب لم حشرتني أعمى وقد كنت بصيرا﴾ ﴿قال كذلك أتتك آياتنا فنسيتها وكذلك اليوم تنسى﴾ ﴿وكذلك نجزي من أسرف ولم يؤمن بآيات ربه ولعذاب الآخرة أشد وأبقى﴾ ﴿أفلم يهد لهم كم أهلكنا قبلهم من القرون يمشون في مساكنهم إن في ذلك لآيات لأولي النهى﴾ ﴿ولولا كلمة سبقت من ربك لكان لزاما وأجل مسمى﴾ ﴿فاصبر على ما يقولون وسبح بحمد ربك قبل طلوع الشمس وقبل غروبها ومن آناء الليل فسبح وأطراف النهار لعلك ترضى﴾ ﴿ولا تمدن عينيك إلى ما متعنا به أزواجا منهم زهرة الحياة الدنيا لنفتنهم فيه ورزق ربك خير وأبقى﴾ ﴿وأمر أهلك بالصلاة واصطبر عليها لا نسألك رزقا نحن نرزقك والعاقبة للتقوى﴾ ﴿وقالوا لولا يأتينا بآية من ربه أولم تأتهم بينة ما في الصحف الأولى﴾ ﴿ولو أنا أهلكناهم بعذاب من قبله لقالوا ربنا لولا أرسلت إلينا رسولا فنتبع آياتك من قبل أن نذل ونخزى﴾ ﴿قل كل متربص فتربصوا فستعلمون من أصحاب الصراط السوي ومن اهتدى﴾

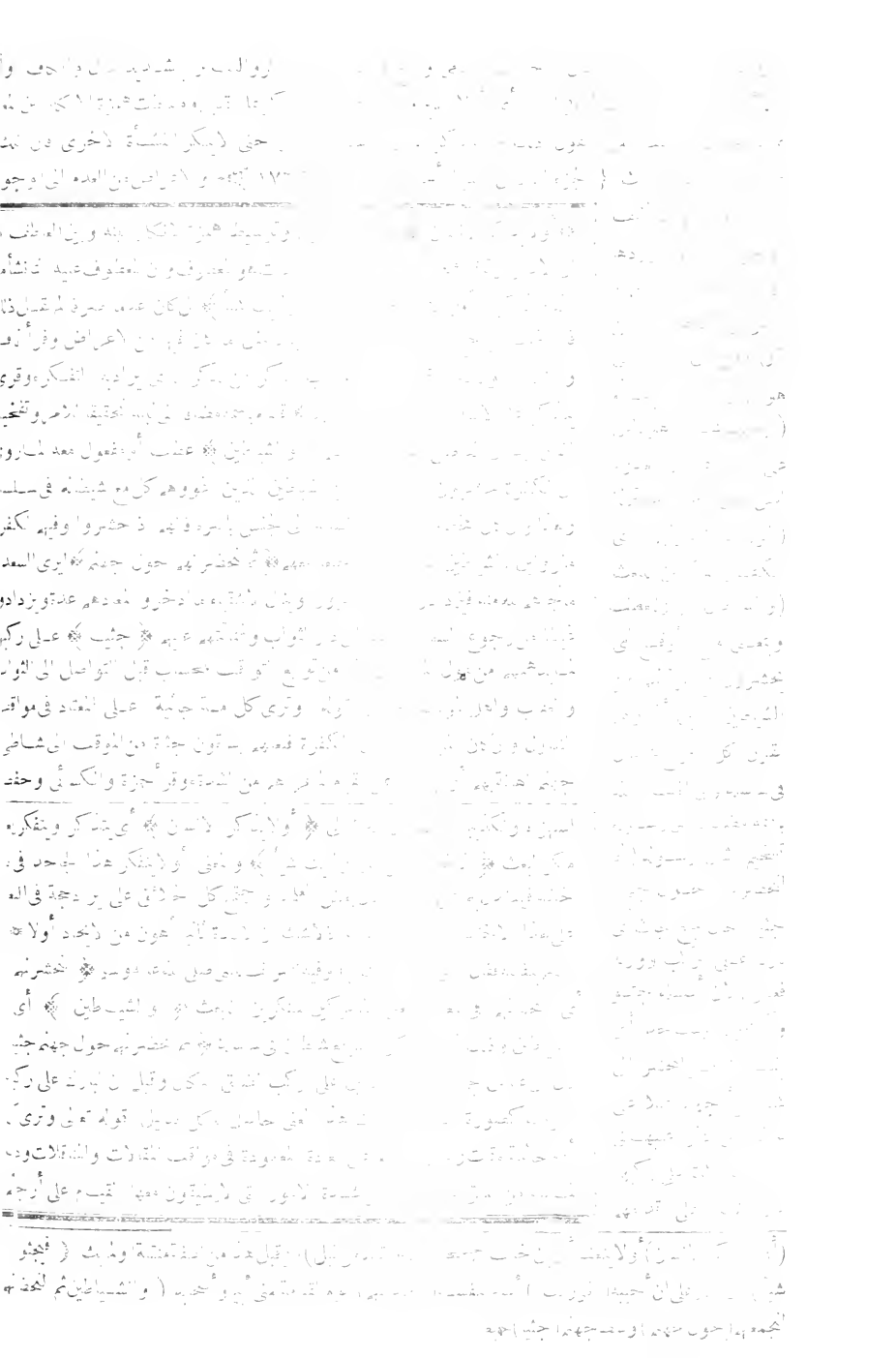
﴿سورة الأنبياء مكية﴾ ﴿اقترب للناس حسابهم وهم في غفلة معرضون﴾ ﴿ما يأتيهم من ذكر من ربهم محدث إلا استمعوه وهم يلعبون﴾ ﴿لاهية قلوبهم وأسروا النجوى الذين ظلموا هل هذا إلا بشر مثلكم أفتأتون السحر وأنتم تبصرون﴾ ﴿قال ربي يعلم القول في السماء والأرض وهو السميع العليم﴾ ﴿بل قالوا أضغاث أحلام بل افتراه بل هو شاعر فليأتنا بآية كما أرسل الأولون﴾ ﴿ما آمنت قبلهم من قرية أهلكناها أفهم يؤمنون﴾ ﴿وما أرسلنا قبلك إلا رجالا نوحي إليهم فاسألوا أهل الذكر إن كنتم لا تعلمون﴾ ﴿وما جعلناهم جسدا لا يأكلون الطعام وما كانوا خالدين﴾ ﴿ثم صدقناهم الوعد فأنجيناهم ومن نشاء وأهلكنا المسرفين﴾ ﴿لقد أنزلنا إليكم كتابا فيه ذكركم أفلا تعقلون﴾ ﴿وكم قصمنا من قرية كانت ظالمة وأنشأنا بعدها قوما آخرين﴾ ﴿فلما أحسوا بأسنا إذا هم منها يركضون﴾ ﴿لا تركضوا وارجعوا إلى ما أترفتم فيه ومساكنكم لعلكم تسألون﴾ ﴿قالوا يا ويلنا إنا كنا ظالمين﴾ ﴿فما زالت تلك دعواهم حتى جعلناهم حصيدا خامدين﴾ ﴿وما خلقنا السماء والأرض وما بينهما لاعبين﴾ ﴿لو أردنا أن نتخذ لهوا لاتخذناه من لدنا إن كنا فاعلين﴾ ﴿بل نقذف بالحق على الباطل فيدمغه فإذا هو زاهق ولكم الويل مما تصفون﴾ ﴿وله من في السماوات والأرض ومن عنده لا يستكبرون عن عبادته ولا يستحسرون﴾ ﴿يسبحون الليل والنهار لا يفترون﴾ ﴿أم اتخذوا آلهة من الأرض هم ينشرون﴾ ﴿لو كان فيهما آلهة إلا الله لفسدتا فسبحان الله رب العرش عما يصفون﴾ ﴿لا يسأل عما يفعل وهم يسألون﴾ ﴿أم اتخذوا من دونه آلهة قل هاتوا برهانكم هذا ذكر من معي وذكر من قبلي بل أكثرهم لا يعلمون الحق فهم معرضون﴾ ﴿وما أرسلنا من قبلك من رسول إلا نوحي إليه أنه لا إله إلا أنا فاعبدون﴾ ﴿وقالوا اتخذ الرحمن ولدا سبحانه بل عباد مكرمون﴾ ﴿لا يسبقونه بالقول وهم بأمره يعملون﴾ ﴿يعلم ما بين أيديهم وما خلفهم ولا يشفعون إلا لمن ارتضى وهم من خشيته مشفقون﴾ ﴿ومن يقل منهم إني إله من دونه فذلك نجزيه جهنم كذلك نجزي الظالمين﴾ ﴿أولم ير الذين كفروا أن السماوات والأرض كانتا رتقا ففتقناهما وجعلنا من الماء كل شيء حي أفلا يؤمنون﴾ ﴿وجعلنا في الأرض رواسي أن تميد بهم وجعلنا فيها فجاجا سبلا لعلهم يهتدون﴾ ﴿وجعلنا السماء سقفا محفوظا وهم عن آياتها معرضون﴾ ﴿وهو الذي خلق الليل والنهار والشمس والقمر كل في فلك يسبحون﴾ ﴿وما جعلنا لبشر من قبلك الخلد أفإن مت فهم الخالدون﴾ ﴿كل نفس ذائقة الموت ونبلوكم بالشر والخير فتنة وإلينا ترجعون﴾ ﴿وإذا رآك الذين كفروا إن يتخذونك إلا هزوا أهذا الذي يذكر آلهتكم وهم بذكر الرحمن هم كافرون﴾ ﴿خلق الإنسان من عجل سأريكم آياتي فلا تستعجلون﴾ ﴿ويقولون متى هذا الوعد إن كنتم صادقين﴾ ﴿لو يعلم الذين كفروا حين لا يكفون عن وجوههم النار ولا عن ظهورهم ولا هم ينصرون﴾ ﴿بل تأتيهم بغتة فتبهتهم فلا يستطيعون ردها ولا هم ينظرون﴾ ﴿ولقد استهزئ برسل من قبلك فحاق بالذين سخروا منهم ما كانوا به يستهزئون﴾ ﴿قل من يكلؤكم بالليل والنهار من الرحمن بل هم عن ذكر ربهم معرضون﴾ ﴿أم لهم آلهة تمنعهم من دوننا لا يستطيعون نصر أنفسهم ولا هم منا يصحبون﴾ ﴿بل متعنا هؤلاء وآباءهم حتى طال عليهم العمر أفلا يرون أنا نأتي الأرض ننقصها من أطرافها أفهم الغالبون﴾ ﴿قل إنما أنذركم بالوحي ولا يسمع الصم الدعاء إذا ما ينذرون﴾ ﴿ولئن مستهم نفحة من عذاب ربك ليقولن يا ويلنا إنا كنا ظالمين﴾ ﴿ونضع الموازين القسط ليوم القيامة فلا تظلم نفس شيئا وإن كان مثقال حبة من خردل أتينا بها وكفى بنا حاسبين﴾ ﴿ولقد آتينا موسى وهارون الفرقان وضياء وذكرا للمتقين﴾ ﴿الذين يخشون ربهم بالغيب وهم من الساعة مشفقون﴾ ﴿وهذا ذكر مبارك أنزلناه أفأنتم له منكرون﴾ ﴿ولقد آتينا إبراهيم رشده من قبل وكنا به عالمين﴾ ﴿إذ قال لأبيه وقومه ما هذه التماثيل التي أنتم لها عاكفون﴾ ﴿قالوا وجدنا آباءنا لها عابدين﴾ ﴿قال لقد كنتم أنتم وآباؤكم في ضلال مبين﴾ ﴿قالوا أجئتنا بالحق أم أنت من اللاعبين﴾ ﴿قال بل ربكم رب السماوات والأرض الذي فطرهن وأنا على ذلكم من الشاهدين﴾ ﴿وتالله لأكيدن أصنامكم بعد أن تولوا مدبرين﴾ ﴿فجعلهم جذاذا إلا كبيرا لهم لعلهم إليه يرجعون﴾ ﴿قالوا من فعل هذا بآلهتنا إنه لمن الظالمين﴾ ﴿قالوا سمعنا فتى يذكرهم يقال له إبراهيم﴾ ﴿قالوا فأتوا به على أعين الناس لعلهم يشهدون﴾ ﴿قالوا أأنت فعلت هذا بآلهتنا يا إبراهيم﴾ ﴿قال بل فعله كبيرهم هذا فاسألوهم إن كانوا ينطقون﴾ ﴿فرجعوا إلى أنفسهم فقالوا إنكم أنتم الظالمون﴾ ﴿ثم نكسوا على رؤوسهم لقد علمت ما هؤلاء ينطقون﴾ ﴿قال أفتعبدون من دون الله ما لا ينفعكم شيئا ولا يضركم﴾ ﴿أف لكم ولما تعبدون من دون الله أفلا تعقلون﴾ ﴿قالوا حرقوه وانصروا آلهتكم إن كنتم فاعلين﴾ ﴿قلنا يا نار كوني بردا وسلاما على إبراهيم﴾ ﴿وأرادوا به كيدا فجعلناهم الأخسرين﴾ ﴿ونجيناه ولوطا إلى الأرض التي باركنا فيها للعالمين﴾ ﴿ووهبنا له إسحاق ويعقوب نافلة وكلا جعلنا صالحين﴾ ﴿وجعلناهم أئمة يهدون بأمرنا وأوحينا إليهم فعل الخيرات وإقام الصلاة وإيتاء الزكاة وكانوا لنا عابدين﴾ ﴿ولوطا آتيناه حكما وعلما ونجيناه من القرية التي كانت تعمل الخبائث إنهم كانوا قوم سوء فاسقين﴾ ﴿وأدخلناه في رحمتنا إنه من الصالحين﴾ ﴿ونوحا إذ نادى من قبل فاستجبنا له فنجيناه وأهله من الكرب العظيم﴾ ﴿ونصرناه من القوم الذين كذبوا بآياتنا إنهم كانوا قوم سوء فأغرقناهم أجمعين﴾ ﴿وداود وسليمان إذ يحكمان في الحرث إذ نفشت فيه غنم القوم وكنا لحكمهم شاهدين﴾ ﴿ففهمناها سليمان وكلا آتينا حكما وعلما وسخرنا مع داود الجبال يسبحن والطير وكنا فاعلين﴾ ﴿وعلمناه صنعة لبوس لكم لتحصنكم من بأسكم فهل أنتم شاكرون﴾ ﴿ولسليمان الريح عاصفة تجري بأمره إلى الأرض التي باركنا فيها وكنا بكل شيء عالمين﴾ ﴿ومن الشياطين من يغوصون له ويعملون عملا دون ذلك وكنا لهم حافظين﴾ ﴿وأيوب إذ نادى ربه أني مسني الضر وأنت أرحم الراحمين﴾ ﴿فاستجبنا له فكشفنا ما به من ضر وآتيناه أهله ومثلهم معهم رحمة من عندنا وذكرى للعابدين﴾ ﴿وإسماعيل وإدريس وذا الكفل كل من الصابرين﴾ ﴿وأدخلناهم في رحمتنا إنهم من الصالحين﴾ ﴿وذا النون إذ ذهب مغاضبا فظن أن لن نقدر عليه فنادى في الظلمات أن لا إله إلا أنت سبحانك إني كنت من الظالمين﴾ ﴿فاستجبنا له ونجيناه من الغم وكذلك ننجي المؤمنين﴾ ﴿وزكريا إذ نادى ربه رب لا تذرني فردا وأنت خير الوارثين﴾ ﴿فاستجبنا له ووهبنا له يحيى وأصلحنا له زوجه إنهم كانوا يسارعون في الخيرات ويدعوننا رغبا ورهبا وكانوا لنا خاشعين﴾ ﴿والتي أحصنت فرجها فنفخنا فيها من روحنا وجعلناها وابنها آية للعالمين﴾ ﴿إن هذه أمتكم أمة واحدة وأنا ربكم فاعبدون﴾ ﴿وتقطعوا أمرهم بينهم كل إلينا راجعون﴾ ﴿فمن يعمل من الصالحات وهو مؤمن فلا كفران لسعيه وإنا له كاتبون﴾ ﴿وحرام على قرية أهلكناها أنهم لا يرجعون﴾ ﴿حتى إذا فتحت يأجوج ومأجوج وهم من كل حدب ينسلون﴾ ﴿واقترب الوعد الحق فإذا هي شاخصة أبصار الذين كفروا يا ويلنا قد كنا في غفلة من هذا بل كنا ظالمين﴾ ﴿إنكم وما تعبدون من دون الله حصب جهنم أنتم لها واردون﴾ ﴿لو كان هؤلاء آلهة ما وردوها وكل فيها خالدون﴾ ﴿لهم فيها زفير وهم فيها لا يسمعون﴾ ﴿إن الذين سبقت لهم منا الحسنى أولئك عنها مبعدون﴾ ﴿لا يسمعون حسيسها وهم في ما اشتهت أنفسهم خالدون﴾ ﴿لا يحزنهم الفزع الأكبر وتتلقاهم الملائكة هذا يومكم الذي كنتم توعدون﴾ ﴿يوم نطوي السماء كطي السجل للكتب كما بدأنا أول خلق نعيده وعدا علينا إنا كنا فاعلين﴾ ﴿ولقد كتبنا في الزبور من بعد الذكر أن الأرض يرثها عبادي الصالحون﴾ ﴿إن في هذا لبلاغا لقوم عابدين﴾ ﴿وما أرسلناك إلا رحمة للعالمين﴾ ﴿قل إنما يوحى إلي أنما إلهكم إله واحد فهل أنتم مسلمون﴾ ﴿فإن تولوا فقل آذنتكم على سواء وإن أدري أقريب أم بعيد ما توعدون﴾ ﴿إنه يعلم الجهر من القول ويعلم ما تكتمون﴾ ﴿وإن أدري لعله فتنة لكم ومتاع إلى حين﴾ ﴿قال رب احكم بالحق وربنا الرحمن المستعان على ما تصفون﴾

﴿سورة الحج مكية﴾ ﴿يا أيها الناس اتقوا ربكم إن زلزلة الساعة شيء عظيم﴾ ﴿يوم ترونها تذهل كل مرضعة عما أرضعت وتضع كل ذات حمل حملها وترى الناس سكارى وما هم بسكارى ولكن عذاب الله شديد﴾ ﴿ومن الناس من يجادل في الله بغير علم ويتبع كل شيطان مريد﴾ ﴿كتب عليه أنه من تولاه فأنه يضله ويهديه إلى عذاب السعير﴾ ﴿يا أيها الناس إن كنتم في ريب من البعث فإنا خلقناكم من تراب ثم من نطفة ثم من علقة ثم من مضغة مخلقة وغير مخلقة لنبين لكم ونقر في الأرحام ما نشاء إلى أجل مسمى ثم نخرجكم طفلا ثم لتبلغوا أشدكم ومنكم من يتوفى ومنكم من يرد إلى أرذل العمر لكيلا يعلم من بعد علم شيئا وترى الأرض هامدة فإذا أنزلنا عليها الماء اهتزت وربت وأنبتت من كل زوج بهيج﴾ ﴿ذلك بأن الله هو الحق وأنه يحيي الموتى وأنه على كل شيء قدير﴾ ﴿وأن الساعة آتية لا ريب فيها وأن الله يبعث من في القبور﴾ ﴿ومن الناس من يجادل في الله بغير علم ولا هدى ولا كتاب منير﴾ ﴿ثاني عطفه ليضل عن سبيل الله له في الدنيا خزي ونذيقه يوم القيامة عذاب الحريق﴾ ﴿ذلك بما قدمت يداك وأن الله ليس بظلام للعبيد﴾ ﴿ومن الناس من يعبد الله على حرف فإن أصابه خير اطمأن به وإن أصابته فتنة انقلب على وجهه خسر الدنيا والآخرة ذلك هو الخسران المبين﴾ ﴿يدعو من دون الله ما لا يضره وما لا ينفعه ذلك هو الضلال البعيد﴾ ﴿يدعو لمن ضره أقرب لبئس المولى ولبئس العشير﴾ ﴿إن الله يدخل الذين آمنوا وعملوا الصالحات جنات تجري من تحتها الأنهار إن الله يفعل ما يريد﴾ ﴿من كان يظن أن لن ينصره الله في الدنيا والآخرة فليمدد بسبب إلى السماء ثم ليقطع فلينظر هل يذهبن كيده ما يغيظ﴾ ﴿وكذلك أنزلناه آيات بينات وأن الله يهدي من يريد﴾ ﴿إن الذين آمنوا والذين هادوا والصابئون والنصارى والمجوس والذين أشركوا إن الله يفصل بينهم يوم القيامة إن الله على كل شيء شهيد﴾ ﴿ألم تر أن الله يسجد له من في السماوات ومن في الأرض والشمس والقمر والنجوم والجبال والشجر والدواب وكثير من الناس وكثير حق عليه العذاب ومن يهن الله فما له من مكرم إن الله يفعل ما يشاء﴾ ﴿هذان خصمان اختصموا في ربهم فالذين كفروا قطعت لهم ثياب من نار يصب من فوق رؤوسهم الحميم﴾ ﴿يصهر به ما في بطونهم والجلود﴾ ﴿ولهم مقامع من حديد﴾ ﴿كلما أرادوا أن يخرجوا منها من غم أعيدوا فيها وذوقوا عذاب الحريق﴾ ﴿إن الله يدخل الذين آمنوا وعملوا الصالحات جنات تجري من تحتها الأنهار يحلون فيها من أساور من ذهب ولؤلؤا ولباسهم فيها حرير﴾ ﴿وهدوا إلى الطيب من القول وهدوا إلى صراط الحميد﴾ ﴿إن الذين كفروا ويصدون عن سبيل الله والمسجد الحرام الذي جعلناه للناس سواء العاكف فيه والباد ومن يرد فيه بإلحاد بظلم نذقه من عذاب أليم﴾ ﴿وإذ بوأنا لإبراهيم مكان البيت أن لا تشرك بي شيئا وطهر بيتي للطائفين والقائمين والركع السجود﴾ ﴿وأذن في الناس بالحج يأتوك رجالا وعلى كل ضامر يأتين من كل فج عميق﴾ ﴿ليشهدوا منافع لهم ويذكروا اسم الله في أيام معلومات على ما رزقهم من بهيمة الأنعام فكلوا منها وأطعموا البائس الفقير﴾ ﴿ثم ليقضوا تفثهم وليوفوا نذورهم وليطوفوا بالبيت العتيق﴾ ﴿ذلك ومن يعظم حرمات الله فهو خير له عند ربه وأحلت لكم الأنعام إلا ما يتلى عليكم فاجتنبوا الرجس من الأوثان واجتنبوا قول الزور﴾ ﴿حنفاء لله غير مشركين به ومن يشرك بالله فكأنما خر من السماء فتخطفه الطير أو تهوي به الريح في مكان سحيق﴾ ﴿ذلك ومن يعظم شعائر الله فإنها من تقوى القلوب﴾ ﴿لكم فيها منافع إلى أجل مسمى ثم محلها إلى البيت العتيق﴾ ﴿ولكل أمة جعلنا منسكا ليذكروا اسم الله على ما رزقهم من بهيمة الأنعام فإلهكم إله واحد فله أسلموا وبشر المخبتين﴾ ﴿الذين إذا ذكر الله وجلت قلوبهم والصابرين على ما أصابهم والمقيمي الصلاة ومما رزقناهم ينفقون﴾ ﴿والبدن جعلناها لكم من شعائر الله لكم فيها خير فاذكروا اسم الله عليها صواف فإذا وجبت جنوبها فكلوا منها وأطعموا القانع والمعتر كذلك سخرناها لكم لعلكم تشكرون﴾ ﴿لن ينال الله لحومها ولا دماؤها ولكن يناله التقوى منكم كذلك سخرها لكم لتكبروا الله على ما هداكم وبشر المحسنين﴾ ﴿إن الله يدافع عن الذين آمنوا إن الله لا يحب كل خوان كفور﴾ ﴿أذن للذين يقاتلون بأنهم ظلموا وإن الله على نصرهم لقدير﴾ ﴿الذين أخرجوا من ديارهم بغير حق إلا أن يقولوا ربنا الله ولولا دفع الله الناس بعضهم ببعض لهدمت صوامع وبيع وصلوات ومساجد يذكر فيها اسم الله كثيرا ولينصرن الله من ينصره إن الله لقوي عزيز﴾ ﴿الذين إن مكناهم في الأرض أقاموا الصلاة وآتوا الزكاة وأمروا بالمعروف ونهوا عن المنكر ولله عاقبة الأمور﴾ ﴿وإن يكذبوك فقد كذبت قبلهم قوم نوح وعاد وثمود﴾ ﴿وقوم إبراهيم وقوم لوط﴾ ﴿وأصحاب مدين وكذب موسى فأمليت للكافرين ثم أخذتهم فكيف كان نكير﴾ ﴿فكأين من قرية أهلكناها وهي ظالمة فهي خاوية على عروشها وبئر معطلة وقصر مشيد﴾ ﴿أفلم يسيروا في الأرض فتكون لهم قلوب يعقلون بها أو آذان يسمعون بها فإنها لا تعمى الأبصار ولكن تعمى القلوب التي في الصدور﴾ ﴿ويستعجلونك بالعذاب ولن يخلف الله وعده وإن يوما عند ربك كألف سنة مما تعدون﴾ ﴿وكأين من قرية أمليت لها وهي ظالمة ثم أخذتها وإلي المصير﴾ ﴿قل يا أيها الناس إنما أنا لكم نذير مبين﴾ ﴿فالذين آمنوا وعملوا الصالحات لهم مغفرة ورزق كريم﴾ ﴿والذين سعوا في آياتنا معاجزين أولئك أصحاب الجحيم﴾ ﴿وما أرسلنا من قبلك من رسول ولا نبي إلا إذا تمنى ألقى الشيطان في أمنيته فينسخ الله ما يلقي الشيطان ثم يحكم الله آياته والله عليم حكيم﴾ ﴿ليجعل ما يلقي الشيطان فتنة للذين في قلوبهم مرض والقاسية قلوبهم وإن الظالمين لفي شقاق بعيد﴾ ﴿وليعلم الذين أوتوا العلم أنه الحق من ربك فيؤمنوا به فتخبت له قلوبهم وإن الله لهاد الذين آمنوا إلى صراط مستقيم﴾ ﴿ولا يزال الذين كفروا في مرية منه حتى تأتيهم الساعة بغتة أو يأتيهم عذاب يوم عقيم﴾ ﴿الملك يومئذ لله يحكم بينهم فالذين آمنوا وعملوا الصالحات في ج

ترك الله لك وتوديعه اياك كازعمت الكفرة وانما كان لحكمقدر آخر فيه ودقيل الآية
اية قول المتقين حين يدخلون الجنة والمعنى ومانتنزل الجنة الابامر ربك ولطفه
وملك امور كلها السالفة والمترقبة والحاضرة فاوجدناه ومانجدده من لطفه وفضله
له وما كان ربك نسيا تقرير من الله لقولهم اي وما كان ربك ناسيا لاعمال العاملين
وعدلهم من الثواب عليها وقوله ﴿ رب السموات والارض ومابينهما ﴾ بيان
اتباع النسيان عليه وهو خبر محذوف أو بدل من ربك ﴿ فاعبده واصطبر لعبادته ﴾
خطاب للرسول صلى الله عليه وسلم مرتب عليه أي لما عرفت ربك بانه لاينبغي له
شريك أو اعمال العمال فاقبل على عبادته واصطبر عليها ولاتتشوش بابطاء الوحي وهزء
كفرة وانما عدى بالام لتضمنه معنى اثبات العبادة فيما يورد عليه من الشدائد والمشاق
﴿ هل تعلم للمحارب اصطبر لقرنك ﴿ هل تعلم سميا ﴾ مثلا يستحق ان يسمى الها وأحدا
يسمى الله فان المشركين وان سموا الصنم الها لم يسموه الله قط وذلك الظهور احديته
وتعالى ذاته عن المماثلة بحيث لم يقبل اللبس والمكابرة وهو تقرير لامر أي اذ ليس
من احد مثله ولا يستحق العبادة غيره لم يكن بد من التسليم لامره والاشتغال بعبادته
والاصطبار على مشاقها ﴿ ويقول الانسان ﴾ المراد به الجنس باسره فان القول مقول
بعضهم وان لم يقل كلهم كقولك بنو فلان قتلوا فلانا والقاتل واحد منهم او بعضهم
سمعوه وهم الكفرة اوابي بن خلف لانه اخذ عظاما باليةفتتها وقال يزعم محمد انا نبعث
بعد موت ﴿ أئذا مامت لسوف اخرج حيا ﴾ من الارض أومن حال الموت وتقديم
الظرف وايلاؤه حرف الانكار لان المنكر كون مابعد الموت وقت الحياة والتعجب
يعود عليه اخرج لانه فان مابعد اللام لايعمل فيما قبلها وهي ههنا خلصة لتوكيد
البعد عن معنى الحال كما خلصت الهمزة واللام في يالله للاعوبش فساغ اقترانها بحرف
الاستقبال وروى عن ابن ذكوان اذامامت بهمزة واحدة مكسورة على الخبر

﴿ والسموات والارض ومابينهما ﴾ أي من كون كذلك لايجوز عليه النسيان لانه لابد
من محو الها كلها وفيه دليل على أن فعل العبد خلق لله لانه حاصل بين السموات والارض
وهن تعالى ﴿ فاعبده واصطبر لعبادته ﴾ أي اصبر على أمره ونهيه ﴿ هل تعلم لهسميا ﴾
هل تعلم لهمثلا وقيل هل تعلم أحدا يسمى الله غير الله ة قوله تعالى ﴿ ويقول
الانسان ﴾ أي جنس الانسان والمراد به الكفار الذين أنكروا البعث وقيل هو
ابي بن خلف الجمحي وكان منكرا للبعث ﴿ أئذا مامت لسوف أخرج حيا ﴾ وانه

وحولك (رب) خالق (السموات والارض ومابينهما) من الخلق والعجائب هو الله (وعبده) فاعبده (واصطبر لعبادته)
قبل عبادته (هل تعلم له سميا) أحدا يسمى الله (ويقول الانسان) أبي بن خلف الجمحي بانكار البعث (أئذا مامت لسوف
أخرج من القبر بعد الموت هذا مالا يكون



ثم لننزعن من كل شيعة أيهم أشد على الرحمن عتيا) جرأة وتجبرا أي نخرج من كل طائفة رئيسها وعظيمها الذي هو أشد عتوا على الله تعالى (إنا كذلك نفعل بالمجرمين) أي مثل ذلك الفعل الذي هو النزع والتمييز نفعل بكل مجرم (ثم لنحن أعلم بالذين هم أولى بها صليا) أي نحن أعلم بمن يستحق الصلي منهم ممن لا يستحقه (وإن منكم إلا واردها) أي ما منكم أحد إلا سيرد النار (كان على ربك حتما مقضيا) أي كان ورود الكل واجبا قضاه الله وأوجبه على نفسه (ثم ننجي الذين اتقوا) الشرك (ونذر الظالمين فيها جثيا) أي نترك الكافرين في النار جاثين على ركبهم لشدة الأهوال (وإذا تتلى عليهم آياتنا بينات) واضحات (قال الذين كفروا للذين آمنوا أي الفريقين خير مقاما) منزلا (وأحسن نديا) مجلسا ومتحدثا (وكم أهلكنا قبلهم من قرن) أي كثير من القرون (هم أحسن أثاثا) متاعا (ورئيا) منظرا (قل من كان في الضلالة فليمدد له الرحمن مدا) أي يمهله ويطيل له في العمر ويمد له في النعم استدراجا (حتى إذا رأوا ما يوعدون) في الآخرة (إما العذاب) في الدنيا بالقتل والأسر (وإما الساعة) القيامة (فسيعلمون من هو شر مكانا) أي مكان المؤمنين (وأضعف جندا) أي أعوانا وأنصارا (ويزيد الله الذين اهتدوا هدى) بالإيمان والطاعة (والباقيات الصالحات) الأعمال الصالحة التي تبقى ثوابها (خير عند ربك ثوابا) جزاء (وخير مردا) عاقبة (أفرأيت الذي كفر بآياتنا) نزلت في العاص بن وائل السهمي (وقال لأوتين مالا وولدا) في الآخرة كما أوتيته في الدنيا (أطلع الغيب) فعلم ما هو فيه (أم اتخذ عند الرحمن عهدا) أي عملا صالحا يستحق به ذلك (كلا) ردع وزجر (سنكتب ما يقول) أي سنحفظ عليه قوله لنجازيه به (ونمد له من العذاب مدا) أي نطيل له ونزيده ما هو فيه (ونرثه ما يقول) أي نسلبه ما عنده من المال والولد (ويأتينا فردا) أي لا مال له ولا ولد كما خولناه في الدنيا (واتخذوا من دون الله آلهة ليكونوا لهم عزا) أي ليمنعوهم من عذاب الله (كلا) ردع وزجر (سيكفرون بعبادتهم) أي يجحدون أن يكونوا عبدوها (ويكونون عليهم ضدا) أي أعوانا عليهم في الآخرة (ألم تر أنا أرسلنا الشياطين على الكافرين تؤزهم أزا) أي تغريهم على المعاصي إغراء (فلا تعجل عليهم) بالعذاب (إنما نعد لهم عدا) أي أيام الدنيا أو أنفاس المعدودة (يوم نحشر المتقين إلى الرحمن وفدا) أي ركبانا على النوق المكرمة (ونسوق المجرمين إلى جهنم وردا) أي عطاشا (لا يملكون الشفاعة) أي لا يشفع أحد لأحد (إلا من اتخذ عند الرحمن عهدا) أي إلا من آمن وعمل صالحا (وقالوا اتخذ الرحمن ولدا) أي نسبوا إليه الولد (لقد جئتم شيئا إدا) أي عظيما منكرا (تكاد السماوات يتفطرن منه) أي من قولهم (وتنشق الأرض وتخر الجبال هدا) أي تسقط (أن دعوا للرحمن ولدا) أي لأن دعوا (وما ينبغي للرحمن أن يتخذ ولدا) أي ما يليق به ذلك لأنه لا يكون إلا من جنس الوالد (إن كل من في السماوات والأرض إلا آتي الرحمن عبدا) أي إلا وهو يأتيه يوم القيامة عبدا ذليلا خاضعا (لقد أحصاهم) أي علم عددهم (وعدهم عدا) أي عد أنفاسهم وأعمالهم (وكلهم آتيه يوم القيامة فردا) أي منفردا عن ماله وولده وعشيرته (إن الذين آمنوا وعملوا الصالحات سيجعل لهم الرحمن ودا) أي محبة في قلوب المؤمنين (فإنما يسرناه) أي القرآن (بلسانك) أي بلغتك (لتبشر به المتقين) أي الذين اتقوا الشرك (وتنذر به قوما لدا) أي شدادا في الخصومة (وكم أهلكنا قبلهم من قرن) أي كثير من القرون (هل تحس منهم من أحد) أي هل ترى منهم من أحد (أو تسمع لهم ركزا) أي صوتا خفيا

جثيا بالكسر ثم لننزعن من كل شيعة من كل امة وجماعات دينهم ايهم اشد على الرحمن عتيا من تمرد منهم فيها وفي ذكر الاشد تنبيه على التدلي يعفو عن كثير من اهل العصيان ويرحم ذا شك بالكفرة فيراد انه يتولاهم اعتاهم فاعتاهم ويطرحهم في النار على ترتيب ويدخل كلا طبقتها التي تليق بهم وايهم مبني على الضم عند سيبويه لان حقه ان يبنى كل موصولات لكنه اعرب حملا على كل وبعض للزوم الاضافة وذا احذف صدر صلته وعائده فعاد الى حقه منصوب افعل ننزعن والذين قرئ منصوبا ومرفوعا عند غير سيبويه بالابتداء على انه استفهامي وخبره اشد والجملة محكية وتقدير الكلام لننزعن من كل شيعة الذين يقال فيهم ايهم اشد أو مساق عنها لننزعن لتضمنه معنى التمييز لانزعن بعضهم دون بعض لعلمنا بحالهم والعمل واقع على كل شيعة على زيادة من وعلى معنى لننزعن بعض كل شيعة وعلى ان يتعلق بمحذوف يفسره ما بعده ولما بشيعة لانها بمعنى تشيع وعلى البيان أو وقع بعد وكذا الباء في قوله ثم لنحن اعلم بالذين هم اولى بها صليا أي نحن اعلم بمستحقيها هم اولى بالصلي أو صيرهم اولى بالنار وهم المتنزعون ويجوز ان يراد بايهم رؤساء الشر ان عذابهم مضاعف لضلالهم واضلالهم وقرأ حمزة والكسائي وحفص عن عاصم يحشرهم بالياء وان منكم وما منكم التفات الى الانسان وقرينه المقربي وان منهم من الزمخشري الا واصلها وحضر دونها فمرها

فيحشون على ركبهم جثيا ثم لننزعن أي لنخرجن من كل شيعة أي من كل أمة وأهل دين من الكفر أيهم أشد على الرحمن عتيا قال ابن عباس من جرأة وقيل تجبرا وتمردا وقيل قدمهم ورئيسهم في الشر والمعنى أنه يقدم في ادخال النار الاعتى فالاعتى من هو أكبر جرما وأشد كفرا وقيل لنخرجن أيهم يحضرون جهنم حول جهنم وسلسلين معذبين ثم نبتدئ الاكفر فالاكفر من أشد منهم تمردا في كفره نخص بمذاب أعظم وأشد لان عذاب الجمل طويل وجب أن يكون فوق عذاب الفيل أيهم أفضل في الضلال وهيئة هذا تدل على تخصيص شيعة لعذاب لا التخصيص بالعذاب فلذلك قال في جميعهم ثم نحن أعلم بالذين هم أولى بها صليا ولا يقال أولوا العزم أشد من الرسل في العذاب وقيل معنى الآية ثم لنحن أعلم بالذين هم أولى بدخول النار وان منكم ليوجبن ربك حتما مقضيا الواردها أي ورودها والضمير يعود إلى النار وقيل القسم فيه مضمر أي والله ما منكم من احد الا واردها أي مجتازها ومارها على الصراط وختلفوا في معنى ورودهم فقال قوم الصراط هو الممر على متن جهنم وهو قول ابن عباس والأكثرون على ان ورودهم الدخول والكينونة والجثو حولها ثم ننجي الذين اتقوا الشرك ونذر الظالمين فيها جثيا

داخلها والمراد النار ... تقوله تعالى ووردهم النار

(ثم لننزعن) لنخرجن (من كل شيعة من كل أهل دين (أيهم أشد على الرحمن عتيا) جرأة وتمردا (ثم لنحن أعلم بالذين هم أولى بها) حقيقا (صليا) دخولا (وإن منكم) أيها الناس (إلا واردها) داخلها من البر والفاجر والمؤمن

[illegible] ثم يصلى عليه فقال
[illegible] ما من [illegible] ليس [illegible] ثم [illegible] فيقال لهم
قد وردتموها وهي خامدة والمقول لهم اولئك عنها مبعدون فمراد عن عذابها
وقيل ورودها الجواز على

مروى ابن ابزى عن ابن عباس في الورود فقال ابن عباس هو الدخول فقال نافع ليس ورود دخول فقال ابن عباس لنافع وما تعبدون دون الله حصب جهنم انتم لها واردون أدخلها هؤلاء آلهتكم فليرتفع والله ما وردها والدا رجوان يخرجني الله منها وعن ابي الله ان يخرجك منها بكذبك فمن قال بدخول المؤمنين النار يقول من غير خوف ولا حزن ولا عذاب البتة بل مع غبطة والسرور لان الله تعالى اخبر عنهم انهم لا يحزنهم الفزع الاكبر فمن قال كيف يدفع عن المؤمنين حر النار عنابها قلت يحتمل ان الله تعالى يخمد النار فلا يبقى لها مؤمنون ويحتمل ان الله تعالى يجعل لاجزاء الملاصقة لابدان الكفار من النار حرارة ولاجزاء الملاصقة لابدان المؤمنين تكون على المؤمنين بردا وسلاما كما كانت في حق ابراهيم عليه السلام وكما ان الملائكة الموكلين بها لا يجدون ألمها فان قلت فلم يكن على المؤمنين عذاب في مشية دخولهم النار وقد وجوه احدها ذلك ليزيدهم سرورا اذ عند خلاصهم منه وثانيها ليفيد ما فيه من عظم على أهل النار حيث يرون المؤمنين يخلصون منها وهم باقون فيها وثالثها انهم اذا عاينوا ذلك العذاب الذي على الكفار صار ذلك سببا لمزيد التذاذهم بنعيم الجنة وقول قوم ليس المراد من الورود دخول وقوم لا يدخل النار مؤمن أبدا لقوله تعالى ان الذين سبقت لهم منا الحسنى أولئك عنها مبعدون لا يتعون حسيسها على هذا يكون المراد من ورود حضور ورؤية لا الدخول كقول تعالى ولما ورد ماء مدين أراد به الحضور وقول عكرمة لا يدخلها كافر وهم يدخلونها ويخرجون منها مردود روى عن ابن مسعود انه قال ما منكم الا واردها يعني القيامة ولكن النار جنة ابرها والقول الاول أصح وعليه أهل السنة وهم جميعا يدخلون النار ثم يخرج الله منها أهل الايمان بدليل قوله تعالى ثم ننجي الذين اتقوا أي شركهم وهم المؤمنون وانجاتهم تكون بدخولهم فيها بدليل ما روى عن ابي هريرة عن ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يموت لاحد من المؤمنين الا ثلاثة ولد فتمسه النار الا تحلة القسم وفي رواية تمنع النار الا تحلة القسم أخرجوا في صحيحين أراد بقوله تعالى وان منكم الا واردها ورد ابن مسعود عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال تمنع النار المؤمن الا تحلة القسم وهي قوله تعالى وان منكم الا واردها ثم ننجي الذين اتقوا ونذر الظالمين فيها جثيا وقال حذيفة يمر الناس على الصراط كالريح وكحاضر الفرس وكالراكب في رحله وكشد الرجل تحلة القسم حتى اذا جاز المؤمنون قالوا الحمد لله الذي نجانا منك بعد اذ أيسنا منك ولو شاء لاعنتنا ولو شاء لاهلكنا فيقول لهم الجبار لم أنجكم أنتم ولكني انجيتكم برحمتي وهي خامسة وفي حديث تقول النار للمؤمن جز يا مؤمن فقد

(أطفئ)

الصراط فالمشهود عليه ﴿ أن على ربك حتما مقضيا ﴾ كل وارد وهو حتم واجب على نفسه ومعنى وعد به ولا يمكن خلفه وقيل القسم في ﴿ ثم ننجي ﴾ فيساقون إلى الجنة زمرا كسالى وعقوبة تنجي بالتخفيف وقرئ ﴿ ونذر الظالمين فيها جثيا ﴾ حيارى بهم كما كانوا وهو دليل على أن المراد بالورود الجثو حولها

أطفائورث لهبي وروى عن جابر في قوله تعالى وإن منكم إلا واردها قال من هم من المسلمين فقد وردها وفي الخبر الحمى كير من جهنم وهي حظ المؤمن من النار (ق) عن عائشة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال الحمى من فيح جهنم فبردوها بالماء قوله فيح جهنم أي وهجها وحرها ﴿ وقوله تعالى ﴾ كان على ربك حتما مقضيا ﴿ أي كان ورودهم قضاء لازما قضاء الله تعالى عليكم وأوجبه ﴿ ثم ننجي الذين اتقوا ﴾ أي الشرك ﴿ ونذر الظالمين فيها جثيا ﴾ أي جميعا وقيل جاثين على الركب قالت المعتزلة في الآية دليل على صحة مذهبهم في أن صاحب الكبيرة والفاسق يخلد في النار بدليل أن الله بين أن الكل يردونها ثم بين صفة من ينجو منها وهم المتقون والفاسق لا يكون متقيا فهو في النار أبدا وأجيب عنه بأن المتقي هو الذي يتقي الشرك بقوله لا إله إلا الله وبشهد بصحة ذلك أن من آمن بالله ورسوله صح أن يقال إنه متق من الشرك ومن صدق عليه أنه متق من الشرك صح أنه متق لأن المتقي جزء من المتقي من الشرك ومن صدق عليه المركب صدق عليه المفرد فثبت أن صاحب الكبيرة متق وإذا ثبت ذلك وجب أن يخرج من النار بعموم قوله تعالى ثم ننجي الذين اتقوا فصارت الآية التي توهموها دليلا لهم من أقوى الدلائل على فساد قولهم وهذا من حيث البحث وأما من حيث النص فقد وردت أحاديث تدل على إخراج المؤمن الموحد من النار (خ) عن أنس بن مالك عن النبي صلى الله عليه وسلم قال يخرج من النار من قال لا إله إلا الله وفي قلبه وزن شعيرة من خير ويخرج من النار من قال لا إله إلا الله وفي قلبه وزن برة من خير ويخرج من النار من قال لا إله إلا الله وفي قلبه وزن ذرة من خير وفي رواية من إيمان (ق) عن أبي هريرة رضي الله عنه أن الناس قالوا يا رسول الله هل نرى ربنا يوم القيامة قال هل تمارون في القمر ليلة البدر ليس دونه سحاب قالوا لا يا رسول الله قال هل تمارون في الشمس ليس دونها سحاب قالوا لا يا رسول الله قال فإنكم ترونه كذلك يحشر الناس يوم القيامة فيقول الله من كان يعبد شيئا فليتبع فمنهم من يتبع الشمس ومنهم من يتبع القمر ومنهم من يتبع الطواغيت وتبقى هذه الأمة فيها منافقوها فيأتيهم الله فيقول أنا ربكم فيقولون هذا مكاننا حتى يأتينا ربنا فإذا جاء ربنا عرفناه فيأتيهم الله فيقول أنا ربكم فيقولون أنت ربنا فيدعوهم فيضرب الصراط بين ظهراني جهنم وكون أول من يجوز من الرسل بأمته ولا يتكلم يومئذ إلا الرسل وكلام الرسل يومئذ اللهم سلم سلم وفي جهنم كلاليب مثل شوك السعدان هل رأيتم شوك السعدان قالوا نعم قال فإنها مثل شوك السعدان غير أنه لا يعلم قدر عظمها إلا الله تعالى تخطف الناس بأعمالهم فمنهم من يوبق

(وإن منكم إلا واردها كان على ربك حتما مقضيا) أي كان ورودهم واجبا كأنه حتم وحتم مصدر حتم الأمر إذا أوجبه فسمي به الموجب كقولهم ضرب الأمير (ثم ننجي) وعلى بالتخفيف (الذين اتقوا) عن الشرك وهم المؤمنون (ونذر الظالمين فيها جثيا) فيه دليل على دخول الكل لأنه قال ونذر ولم يقل ونذخل والمذهب أن صاحب الكبيرة تارة يعاقب بقدر ذنبه ثم ينجو لا محالة وقالت المرجئة الخبيثة لا يعاقب لأن المعصية لا تضر مع الإسلام عندهم وقالت المعتزلة يخلد (ثم ننجي على ربك حتما مقضيا) قضاء بتا واجبا لا بد أن يكون (ثم ننجي الذين اتقوا) الشرك والفواحش (ونذر) نترك (الظالمين) المشركين أنهم (فيها جثيا) حولها

آخر

واذا تتلى عليهم آياتنا) اى القرآن (بينات) ظاهرات الاعجاز أو محكمات براهين حال مؤكدة كقوله وهو الحق مصدقا اذ آيات الله تكون الا واضحة وجملة (قال الذين كفروا) أى مشركو قريش وقد سووا شعورهم وتكلفوا فى زيهم (للذين آمنوا) استقراء لؤسهم شعثة وثيابهم خشنة (أى ﴿ ١٧٧ ﴾ سورة مريم ﴿ أنتم (خير مقاما) بالفتح وهو موضع القيام والمراد المكان والمسكن وبالضم مكى وهو موضع الاقامة والمنزل (وأحسن نديا) مجلسا يجتمع القوم فيه للمشاورة ومعنى الآية ان الله تعالى يقول اذا أنزلنا آية فيها دلائل وبراهين أعرضوا عن التدبر فيها الى الافتخار بالثروة والمال وحسن المنازل والحال فقال تعالى (وكم أهلكنا قبلهم من قرن) فكم مفعول أهلكنا ومن تبيين لابهامها أى كثيرا من القرون أهلكنا وكل أهل عصر قرن لمن بعدهم (هم أحسن) فى محل النصب صفة لكم لأنك لو تركت هم كان أحسن نصبا على الوصفية (أثاثا) هو متاع البيت أو ماجد من الفرش (ورئيا) منظرا وهيئة فعل بمعنى مفعول من رأيت وريا بغير همز مشددا نافع وابن عامر على قلب الهمزة ياء لسكونها وانكسار ما قبلها ثم الادغام أو من الرى الذى هو النعمة

(واذا تتلى عليهم) تقرأ عليهم على التضر وأصحابه (آياتنا بينات) بالامر والنهى (قال الذين كفروا) لمحمد صلى الله عليه وسلم والقرآن والبعث يعنى النضر (قا و خا ٢٣ بع) وأصحابه (للذين آمنوا) لمحمد والترتيب يعنى أبا بكر وأصحابه (أى الفريقين) أهل دينين منا ومنكم (خير مقاما) منزلا (وأحسن نديا) مجلسا (وكم أهلكنا قبلهم) قبل قريش (من قرن) من أمم خالية (هم أحسن أثاثا) أكثر أموالا وأولادا (ورئيا) أحسن

على هيآتهم ﴿ واذا تتلى عليهم آياتنا بينات ﴾ مرتلات الالفاظ مبينات المعانى بنفسها أو ببيان الرسول صلى الله عليه وسلم أو واضحات الاعجاز ﴿ قال الذين كفروا للذين آمنوا ﴾ لاجلهم أو معهم ﴿ أى الفريقين ﴾ المؤمنين والكافرين ﴿ خير مقاما ﴾ موضع قيام أو مكانا وقرأ ابن كثير بالضم اى موضع اقامة ومنزل ﴿ واحسن نديا ﴾ مجلسا ومجتمعا والمعنى انهم لما سمعوا الآيات الواضحات وعجزوا عن معارضتها والدخل عليها اخذوا فى الافتخار بمالهم من حظوظ الدنيا والاستدلال بزيادة حظهم فيها على فضلهم وحسن حالهم عند الله لقصور نظرهم على الحال وعلمهم بظاهر من الحياة الدنيا فرد عليهم ذلك ايضا مع التهديد نقضا بقوله ﴿ وكم اهلكنا قبلهم من قرن هم احسن اثاثا ورئيا ﴾ وكم مفعول اهلكنا ومن قرن بيانه وانما سمى اهل كل عصر قرنا لانه يقتدم من بعده وهم احسن صفة لكم واثاثا تمييز عن النسبة وهو متاع البيت وقيل هو ما جد منه والحرثى

آخر أهل النار خروجا منها وآخر أهل الجنة دخولا الجنة رجل يخرج من النار حبوا فيقول الله له اذهب فادخل الجنة فيأتيها فيخيل اليه انها ملأى فيرجع فيقول يارب وجدتها ملأى فيقول الله تعالى له اذهب فادخل الجنة قال فيأتيها فيخيل اليه انها ملأى فيرجع فيقول يارب وجدتها ملأى فيقول الله تعالى اذهب فادخل الجنة فان لك مثل الدنيا وعشرة أمثالها أو ان لك مثل عشرة أمثال الدنيا فيقول أتسخر بى وأنت الملك فلقد رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم ضحك حتى بدت نواجذه فكان يقال ذلك أدنى أهل الجنة منزلة ﴿ قوله حتى بدت نواجذه أى اضراسه وأنيابه وقيل هى آخر الاسنان ﴾ عن جابر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يعذب ناس من أهل التوحيد فى النار حتى يكونوا حمما ثم تدركهم الرحمة قال فيخرجون فيطرحون على أبواب الجنة قال فيرش عليهم أهل الجنة من الماء فينبتون كما تنبت الحبة فى حمالة السيل أخرجه الترمذى الحمم انفحم والحمالة كل ما جاء به السيل فدلت الآية الاولى على ان الكل دخلوا النار ودلت الآية الثانية والاحاديث ان الله تعالى أخرج منها المتقين وجميع الموحدين وترك فيها الظالمين وهم المشركون ﴿ قوله تعالى ﴾ واذا تتلى عليهم آياتنا بينات ﴾ أى دلائل واضحات ﴿ قال الذين كفروا ﴾ يعنى النضر بن الحرث ومن دونه من كفار قريش ﴿ للذين آمنوا ﴾ يعنى فقراء أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم وكانت فيهم رثاثة وفى عيشهم خشونة وفى ثيابهم رثاثة وكان المشركون يرجلون شعورهم ويدهنون رؤسهم ويلبسون أفخر ثيابهم ﴿ أى الفريقين خير مقاما ﴾ أى منزلا ومسكنا وهو موضع الاقامة ﴿ وأحسن نديا ﴾ أى مجلسا فأجابهم الله تعالى بقوله ﴿ وكم أهلكنا قبلهم من قرن هم أحسن أثاثا ﴾ أى متاعا وأموالا وقيل أحسن ثيابا ولباسا ﴿ ورئيا ﴾ أى منظرا

(قل من كان في الضلالة) الكفر (فليمدد له الرحمن مدا) جواب من لأنه شرطية وهذا الامر بمعنى الخبر أي من كفر مد له الرحمن يعني أمهله وملى له في العمر ازداد طغيانا وضلالا كقوله تعالى انما نملي لهم ليزدادوا اثما وانما أخرج على لفظ الامر ليدل على وجوب ذلك وأنه مفعول لأجله كأنه مأمور بذلك ليقطع معاذير الضلال (حتى اذا رأوا ما يوعدون) هي متصلة بقوله خير مقرا ومن هو أضعف جندا يوم يعاينهما اعتراض أي لا يزالون يقولون هذا القول الى ان يشاهدوا الموعود أي عين (اما العذاب في الدنيا وهو تعذيب المسلمين) اياهم بالقتل والاسر ﴿ الجزء السادس عشر ﴾ ﴿ ١٧٨ ﴾ (واما الساعة) أي القيامة وما ينالهم من الخزي والنكال فيعلمون (فسيعلمون من هو شر مكانا) منزلا (وأضعف جندا) أعوانا وأنصارا أي فحينئذ يعلمون ان الامر على عكس ما قدروه وانهم شر مكانا وأضعف جندا لا خير مقاما وأحسن نديا وان المؤمنين على خلاف صفتهم وجاز ان تتصل بما بليها والمعنى ان الذين في الضلالة تمدد لهم في ضلالتهم لا ينفكون عن ضلالتهم الى أن يعاينوا نصرة الله المؤمنين أو يشاهدوا الساعة وحتى هي التي يحكى بعدها الجمل الا ترى ان الجملة الشرطية واقعة بعدها وهي قوله اذا رأوا ما يوعدون فسيعلمون (ويزيد الله الذين اهتدوا هدى) معطوف على موضع فيمدد فوقوعه موقع الخبر تقديره من كان في الضلالة مد له الرحمن ويزيد أي يزيد في ضلال الضال بخذلانه ويزيد المهتدين أي المؤمنين هدى ثباتا على الاهتداء أو يقينا

(على)

مارث منه والرأي المنظر فعل من الرؤية نحيري كالمحسن وخبيره وقرأ نافع وابن عامر رياء على قلب الهمزة وادغامها وتلى انه عن لرى الذي هو النعمة وقرأ أبو بكر ريئا على القلب وقرئ ريا بحذف الهمزة وزيء من الزي وهو الجمع فالله محاسن مجموعة ثم بين ان تمتيعهم استدراج وليس باكرام وانما المبر على الفضل والنقص ميكون في الآخرة بقوله ﴿ قل من كان في الضلالة فيمدد له الرحمن مدا ﴾ فيمده ويمهله بطول العمر والتمتيع به وانما اخرجه على لفظ الامر ايذانا بان امهاله مما ينبغي ان يفعله استدراجا وقطعا لمعذيره كقوله تعالى انما نملي لهم ليزدادوا اثما وكقوله أولم نعمركم ما يتذكر فيه من تذكر ﴿ حتى اذا رأوا ما يوعدون ﴾ غاية للمد وقيل غاية قول الذين كفروا للذين آمنوا أي الفريقين خير حتى اذا رأوا ما يوعدون ﴿ أما العذاب وأما الساعة ﴾ تفصيل للموعود فانه اما العذاب في الدنيا وهو غلبة المسلمين عليهم وتعذيبهم اياهم قتلا وأسرا واما يوم القيامة وما ينالهم فيه من الخزي والنكال ﴿ فسيعلمون من هو شر مكانا ﴾ من الفريقين بان عاينوا الامر على عكس ما قدروه وقد مر ما به خذلانا ووبالا عليهم وهو جواب الشرط والجملة محكية بعد حتى ﴿ وأضعف جندا ﴾ أي فئة وأنصارا قابل به احسن نديا من حيث ان حسن النادي باجتماع وجوه القوم واعيانهم وظهور شوكتهم واستظهارهم ﴿ ويزيد الله الذين اهتدوا هدى ﴾ عطف على الشرطية المحكية بعد القول كأنه قيل ان امهال الكافر وتمتيعه بالحياة الدنيا ليس لفضله ارادان يبين ان قصور حظ المؤمن منها ليس لنقصه بل لان الله عز وجل اراد به ما هو خير له وعوضه منه وقيل عطف على فيمدد لانه في معنى الخبر كأنه قيل من كان في الضلالة يزيد الله في ضلاله ويزيد المقابل له هداية

من الرؤية ﴿ قل من كان في الضلالة فيمدد له الرحمن مدا ﴾ هذا أمر بمعنى الخبر معناه يدعه في طغيانه ويمهله في كفره ﴿ حتى اذا رأوا ما يوعدون اما العذاب ﴾ أي الاسر والقتل في الدنيا ﴿ واما الساعة ﴾ يعني القيامة فيدخلون النار ﴿ فسيعلمون ﴾ أي عند ذلك ﴿ من هو شر مكانا ﴾ أي منزلا ﴿ وأضعف جندا ﴾ أي اقل ناصرا والمعنى فسيعلمون أهم خير وهم في النار أم المؤمنون وهم في الجنة وهذا رد عليهم في قولهم أي الفريقين خير مقاما واحسن نديا ﴿ قوله عز وجل ﴿ ويزيد الله الذين اهتدوا هدى ﴾ أي ايمانا وايقانا

منظرا (قل) لهم يا محمد (من كان في الضلالة) في الكفر والشرك (فيمدد) فيزدد (له الرحمن مدا) زيادة في المال والولد فنظرهم يا محمد (حتى اذا رأوا ما يوعدون) من العذاب (اما العذاب) يوم بدر بالسيف (واما الساعة) واما عذاب يوم القيامة بالنار (فسيعلمون) وعد وعيد لهم (من هو شر مكانا) منزلا في الآخرة وضيقا في الدنيا (وأضعف جندا) أهون ناصرا (ويزيد الله الذين اهتدوا) بالايمان (هدى) بالشرائع ويقال ويزيد الله الذين اهتدوا بالناسخ هدى

صيرة بتوفيقه (والباقيات الصالحات) أعمال الآخرة كلها أو الصلوات الخمس أو سبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله والله أكبر خير عند ربك ثوابا) مما يفتخر به الكفار (وخير مردا) أي مرجعا وعاقبة تهكم بالكفار لانهم قالوا للمؤمنين أي الريقين خير مقاما وأحسن ندبا (أفرأيت الذي كفر بآياتنا وقال لأوتين مالا وولدا) ثم وبخ هو وسكون اللام في أربعة مواضع هنا وفي الزخرف ونوح حمزة وعلي ﴿ ١٧٩ ﴾ جمع ولد كأسد ﴿ سورة مريم ﴾ في أسد أو بمعنى الولد كالعرب

﴿والباقيات الصالحات﴾ الطاعات التي تبقى عائدتها ابدا الآباد ويدخل فيها ما قيل من الصلوات الخمس وقول سبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله والله اكبر ﴿خير عند ربك ثوابا﴾ عائدة مما تمتع به الكفرة من النعم اخذ حجة القانية التي يفتخرون بها سيما وآلها النعيم المقيم ومآل هذه الحسرة والعذاب الدائم كما اشار اليه بقوله ﴿وخير مردا﴾ والخير هنا اما مجرد الزيادة أو على طريقة قولهم الصيف احر من الشتاء اي ابلغ في حره منه في برده ﴿أفرأيت الذي كفر بآياتنا وقال لأوتين مالا وولدا﴾ نزلت في العاص بن وائل كان خباب عليه مال فتقاضاه فقال له لا حتى تكفر بمحمد فقال لا والله لا اكفر بمحمد حيا ولا ميتا ولا حين يبعث قال فاذا بعثت جئتني فيكون لي ثمه مال وولد فاعطيك ولما كانت الرؤية اقوى سند الاخبار استعمل أرأيت بمعنى الاخبار والفاء على اصلها في التعقيب والمعنى اخبر بقصة هذا الكافر عقيب حديث اولئك وقرأ حمزة والكسائي ولدا وهو جمع ولد كاسد في اسد أو لغة فيه كالعرب والعرب ﴿اطلع الغيب﴾ اقد بلغ من عظمة شانه الى ان ارتقى الى علم الغيب الذي توحد به الواحد القهار حتى ادعى ان يؤتى في الآخرة مالا وولدا وتأله عليه ﴿أم اتخذ عند الرحمن عهدا﴾ أو اتخذ من علام الغيوب عهدا بذلك فانه لا يتوصل الى العلم به الا باحد هذين الطريقين وقيل العهد كلمة الشهادة والعمل الصالح فان وعد الله بالثواب عليهما كالعهد عليه ﴿كلا﴾ ردع وتنبيه على انه مخطئ فيما تصوره لنفسه

على يقينهم ﴿والباقيات الصالحات﴾ أي الاذكار والاعمال الصالحة التي تبقى لصاحبها ﴿خير عند ربك ثوابا وخير مردا﴾ أي عاقبة ومرجعا ❁ قوله تعالى ﴿أفرأيت الذي كفر بآياتنا﴾ الآية (ق) عن خباب بن الارت قال كنت رجلا قينا في الجاهلية وكان لي على العاص بن وائل السهمي دين فاتيته أتقاضاه وفي رواية فعملت للعاص بن وائل السهمي سيفا فجئته أتقاضاه فقال لا أعطيك حتى تكفر بمحمد فقلت لا أكفر حتى يميتك الله ثم تبعث قال وانى لميت ثم مبعوث قلت بلى قال دعني حتى أموت وأبعث فسأوتى مالا وولدا فاقضيك فنزلت ﴿أفرأيت الذي كفر بآياتنا﴾ ﴿وقال لأوتين مالا وولدا﴾ الى قوله فردا القين الحداد فرد الله عليه بقوله ﴿أطلع الغيب﴾ قال ابن عباس معناه أنظر في اللوح المحفوظ وقيل أعلم علم الغيب حتى يعلم أهو في الجنة أم لا ﴿أم اتخذ عند الرحمن عهدا﴾ يعني قال لا اله الا الله محمد رسول الله وقيل يعني عمل عملا صالحا قدمه وقيل عهد اليه انه يدخله الجنة ﴿كلا﴾ رد عليه يعني لم يفعل ذلك

في العرب ولما كانت رؤية الاشياء طريقا الى العلم بها وصحة الخبر عنها استعملوا أرأيت في معنى أخبر والفاء أفادت التعقيب كانه قال أخبرني ايضا بقصة هذا الكافر واذكر حديثه عقيب حديث أولئك وقوله لأوتين جواب قسم مضمر (اطلع الغيب) من قولهم أطلع الجبل اذا ارتقى الى أعلاه الهمزة للاستفهام وهمزة الوصل محذوفة أي انظر في اللوح المحفوظ فرأى منيته (أم اتخذ عند الرحمن عهدا) موثقا ان يؤتيه ذلك أو العهد كلمة الشهادة وعن الحسن نزلت في الوليد بن المغيرة والمشهور انها في العاص بن وائل فقد روى ان خباب بن الارت صاغ للعاص بن وائل حليا فاقتضاه الاجر فقال انكم تزعمون انكم تبعثون وان في الجنة ذهبا وفضة فانا أقضيك ثمه فانى اوتى مالا وولدا حينئذ (كلا) ردع

بالمنسوخ (والباقيات الصالحات) الصلوات الخمس (خير عند ربك ثوابا) خير ما يثيب الله به العباد الصلوات (وخير مردا) أفضل مرجعا ن الآخرة (أفرأيت الذي كفر بآياتنا) بمحمد صلى الله عليه وسلم والقرآن يعني العاص بن وائل السهمي (وقال لأوتين مالا ولدا) أبن كان ما يقول محمد في الآخرة حقا لاعطين مالا وولدا في الآخرة فرد الله عليه وقال (أطلع الغيب) أنظر في اللوح المحفوظ ن له ما يقول (أم اتخذ) اعتقد (عند الرحمن عهدا) بلا اله الا الله فيكون له ما يقول (كلا) رد عليه لا يكون له ما يقول

وتأييد على خطأ وهو خطأ فيما تصوره النفسه فايرتدع عنه (سنكتب مايقول) أي قوله والمراد سنظهره ونه
لما كتبنا قوله لانه كما قول كتب من غير تأخير قال الله تعالى مايلفظ من قول الا لديه رقيب عتيد وهو كتبه
ما تستحقه ما نسى أبقاه أي على أبلغ وجه (ونمده من العذاب) نزيده من العذاب كما يزيد في الاقتر
والاجترام من المد يقال مد وأمده بمعنى (مدا) أكده بالمصدر لفرط غضبه تعالى (ونرثه مايقول) أي نرويه عنه مازعم انه ي
في الآخرة وانما عبر بمضي {الجزء السادس عشر} مايقول وهو المال ﴿١٨٠﴾ والولد (ويأتينا فردا) حال اي بلا

مال وولد كقوله ولقد جئتمونا فرادى فيجوز عليه تمنيه وتأييله وتخولوا من دون الله آلهة) أي اتخذ هؤلاء المشركون أصناما يعبدونها (ليكونوا لهم عزا) أي ليعتزوا بآلهتهم ويكونوا لهم شفعاء وأنصارا يتقذونهم من العذاب (كلا) ردع لهم عما ظنوا (سيكفرون بعبادتهم) الضمير الآلهة أي سيجحدون عبادتهم وينكرونها ويقولون والله ما عبدتمونا وأنتم كاذبون أو المشركين أي ينكرون ان يكونوا قد عبدوه كقوله والله ربنا ما كنا مشركين (ويكونون) أي المعبودون (عليهم) على المشركين (ضدا) خصما لان الله تعالى ينطقهم فيقول يارب عذب هؤلاء الذين عبدونا من دونك والضد يقع على الواحد والجمع وهو في مقابلة لهم عزا والمراد بالعز والهوان أي يكونون عليهم ضدا مقصودا أي يكونون

﴿ سنكتب مايقول ﴾ سنظهره الكتبة قوله على طريقة قوله

اذا بسيفي قاتلوني لئيمة

أي حين اني قاتلوني لئيمة أو سنلتقمه بفمه فنجازيه من كتب جريمة العدو وحفظها عليه فان نفس الكتبة لا تتأخر عن القول تقوله تعالى مايلفظ من قول الا لديه رقيب عتيد ﴿ونمده من العذاب مدا﴾ ونطول له من العذاب مايستأهله ونزيد عذابه ونضاعفه لكفره وافترائه واستهزائه على الله وبناء الكبه بالمصدر دلالة على فرط غضبه عليه ﴿ونرثه﴾ بموته ﴿مايقول﴾ يعني المال والولد ﴿ويأتينا﴾ يوم القيامة ﴿فردا﴾ لامحبه مال ولا ولد ناله في الدنيا فضلا ان يؤتى ثمة زائدا وقيل فردا رافضا لهذا القول منفردا عنه ﴿واتخذوا من دون الله آلهة ليكونوا لهم عزا﴾ ليتعززوا بهم حيث يكونون لهم وصلة الى الله وشفعاء عنده ﴿كلا﴾ ردع وانكار لتعززهم بها ﴿سيكفرون بعبادتهم﴾ سيجحد الآلهة عبادتهم ويقولون ما عبدتمونا لقوله لاتبرأ الذين اتبعوا من الذين اتبعوا أو سينكر الكفرة لسوء العاقبة انهم عبدوها لقوله تعالى ثم لم تكن فتنتهم الا ان قالوا والله ربنا ما كنا مشركين ﴿ويكونون عليهم ضدا﴾ يؤيد الاول الا اذا فسر الضد بضد العز أي ويكونون عليهم ذلا وبضدهم على معنى انها تكون معونة في عليهم بان توقعهم في ورطاتهم أو حسبما دلوا بالكفرة أي يكونون كافرين بهم بعد

﴿ سنكتب مايقول ﴾ أي سنحفظ عليه مايقول فنجازيه في الآخرة وقيل يأمر الملائكة حتى يكتبوا مايقول ﴿ونمده من العذاب مدا﴾ أي نزيده عذابا فوق العذاب وقيل نطول مدة عذابه ﴿ونرثه مايقول﴾ معناه أي ما عنده من المال والولد بأهلاكنا اياه والمعنى سلبه وقيل يزول عنه عند موته من مال وولد فيعود الارث الى من خلفه والاصل ذلك في فرد فذلك قوله ﴿ويأتينا﴾ يعني يوم القيامة ﴿فردا﴾ لا مال ولا ولد فلا يصح ان يبعث في الآخرة بمال ولا ولد ﴿قوله تعالى ﴿واتخذوا من دون الله آلهة﴾ يعني مشركي قريش اتخذوا الاصنام آلهة يعبدونها ﴿ليكونوا لهم عزا﴾ أي منعة يعني يكونوا شفعاء يشفعون لهم من العذاب ﴿كلا﴾ أي ليس الامر كما زعموا ﴿سيكفرون بعبادتهم﴾ يعني جحد الاصنام والآلهة التي كانوا يعبدونها عبادة المشركين ويتبرؤن منهم ﴿ويكونون عليهم ضدا﴾ أي اعوانا عليهم يكذبونهم ويعادونهم وقيل أعداء لهم وكانوا

(سنكتب) سنحفظ (مايقول) من الكتب (ونمد له) نزيده (من العذاب مدا) زيادة (ونرثه مايقول) (ويأتينا هم) في الجنة وانفرد غيره من المؤمنين (وليد) يوم القيامة (فردا) وحيدا خاليا من المال والولد والخبر نزلت هذه الآية في خباب ابن الارت وسعيد في خصومة كانت بينهما (واتخذوا) عبدوا من دون الله آلهة (يعني الاصنام) (ليكونوا لهم) يعني الاصنام (عزا) منعة من عذاب الله (كلا) ردع عنهم لايكون لهم منعة من عذاب الله (سيكفرون بعبادتهم) سيتبرؤن يعني الاصنام من عبادة الكفار (ويكونون) يعني الاصنام (عليهم) على الكفار (ضدا)

عم لالهم عزا وان رجع الضمير فى سيكفرون ويكونون الى المشركين فالمعنى ويكونون عليهم أى أعداؤهم ضدا أى كفرة بعد ان كانوا يعبدونهم تعجب نبيه عليه السلام بقوله (ألم تر أنا أرسلنا الشياطين على الكافرين) أى خليناهم وإياهم وما رسلت البعير أطلقته أو سلطناهم عليهم بالاغواء (تؤزهم ازا) تغريهم على المعاصى اغراء والازوالهز اخوان ومعناهما التهييج وشدة الازعاج (فلا تعجل ﴿ ١٨١ ﴾ عليهم) بالعذاب { سورة مريم } (انما نعد لهم عدا) أى اعمالهم للجزاء وأنفاسهم للفناء وقرأها ابن السماك عند المأمون فقال اذا كانت الانفاس بالعدد فما اسرع ما تنفد (يوم نحشر المتقين الى الرحمن وفدا) ركبانا على نوق رحالها ذهب وعلى نجائب سروجها ياقوت (ونسوق المجرمين) الكافرين سوق الانعام لانهم كانوا أضل من الانعام (الى جهنم وردا) عطاشا لان من يرد الماء لا يرده الا العطش وحقيقة الورود المسير الى الماء فيسمى به الواردون فالوفد جمع وافد كركب وراكب والورد جمع وارد ونصب يوم بمضمر أى يوم نحشر ونسوق نفعل بالفريقين ما لا يوصف أى اذكر يوم نحشر ذكر المتقون بانهم يجمعون الى ربهم الذى غمرهم برحمته كما يفد الوفود على الملوك ليجلالهم والكافرون بانهم سيقوا بالعذاب (ألم تر) ألم تخبر يا محمد (انا أرسلنا الشياطين) سلطنا الشياطين (على الكافرين تؤزهم أزا) تزعجهم بالمعصية الله ازعاجا وتغريهم اغراء (فلا تعجل) فلا تستعجل (عليهم بالعذاب (انما نعد لهم عدا) يعنى الانفس بعد الانفس (يوم) وهو يوم القيامة (نحشر المتقين) الكفر والشرك والفواحش (الى الرحمن) الى جنة الرحمن (وفدا) ركبانا على النوق (ونسوق المجرمين) المشركين (الى جهنم وردا) عطاشا

ان كانوا يعبدونها وتوحيده لوحدة المعنى الذى به مضادتهم فانهم بذلك كالشئ الواحد ونظير قوله عليه الصلاة والسلام وهم يد على من سواهم وقرئ كلا بالتنوين على قلب الالف نونا فى الوقف قلب الف الاطلاق فى قوله

اقلى اللوم عاذل والعتابن

او على معنى كل هذا الرأى كلا وكلا على اضمار فعل يفسره ما بعده اى سيجحدون بكلا سيكفرون بعبادتهم ﴿ ألم تر انا ارسلنا الشياطين على الكافرين ﴾ بان سلطناهم عليهم أو قيضنا لهم قرناء ﴿ تؤزهم ازا ﴾ تهزهم وتغريهم على المعاصى بالتسويلات وتحبيب الشهوات والمراد تعجيب رسول الله صلى الله عليه وسلم من اقاويل الكفرة وتمادیهم فى الغى وتصميمهم على الكفر بعد وضوح الحق على ما نطقت به الآيات المتقدمة ﴿ فلا تعجل عليهم ﴾ بان يهلكوا حتى تستريح انت والمؤمنون من شرورهم وتطهر الارض من فسادهم ﴿ انما نعد لهم ﴾ ايام آجالهم ﴿ عدا ﴾ والمعنى لا تعجل بهلاكهم فانما يبقى لهم الايام محصورة وانفاس معدودة ﴿ يوم نحشر المتقين ﴾ نجمعهم ﴿ الى الرحمن ﴾ الى ربهم الذى غمرهم برحمته ولاختيار هذا الاسم فى هذه السورة شان وعلم لان مساق الكلام فيها لتعداد نعم الجسام وشرح حال الشاكرين لها والكافرين بها ﴿ وفدا ﴾ وافدين عليه كما يفد الوفاد على الملوك منتظرين لكرامتهم وانعامهم ﴿ ونسوق المجرمين ﴾ كما يساق البهائم ﴿ الى جهنم وردا ﴾ عطاشا فان من يرد الماء لا يرده الا عطش او لان الدواب التى ترد الماء

أولياءهم فى الدنيا ﴿ قوله عز وجل ﴿ ألم تر أنا ارسلنا الشياطين على الكافرين ﴾ أى سلطناهم عليهم ﴿ تؤزهم أزا ﴾ أى تزعجهم ازعاجا من الطاعة الى المعصية والمعنى تحثهم وتحرضهم على المعاصى تحريضا شديدا وفى الآية دليل على ان الله تعالى مدبر لجميع الكائنات ﴿ فلا تعجل عليهم ﴾ أى لا تعجل بطلب عقوبتهم ﴿ انما نعد لهم عدا ﴾ يعنى الليالى والايام والشهور والاعوام وقيل الانفاس التى يتنفسونها فى الدنيا الى الاجل الذى أجل لعذابهم ﴿ قوله تعالى ﴿ يوم نحشر المتقين الى الرحمن وفدا ﴾ أى اذكر لهم يا محمد اليوم الذى يجتمع فيه من اتقى الله فى الدنيا بطاعته الى جنته وفدا أى جماعات قال ابن عباس ركبانا قال ابو هريرة على الابل وقال على بن أبى طالب رضى الله تعالى عنه ما يحشرون والله على أرجلهم ولكن على نوق رحالها من الذهب ونجائب سروجها ياقوت ان هموا بها سارت وان هموا بها طارت ﴿ ونسوق المجرمين ﴾ أى الكافرين ﴿ الى جهنم وردا ﴾ أى مشاة عطاشا قد تقطعت أعناقهم من العطش

يساقون الى النار كأنهم وعطاش يساقون الى الماء استخفافا بهم (لا يملكون الشفاعة) حال والواو ان جعل ضميرا فهو للعباد ودل عليه ذكر المتقين والمجرمين لانهم على هذه القسمة ويجوز أن يكون علامة للجمع كالتي في أكلوني البراغيث والا على من تعلق به الامن في معنى الجمع وخلو من اتخذ رفع على البدل من واو يملكون أو على الفاعلية أو نصب على تقدير حذف المضاف أي لا شفاعة من اتخذ والمراد لا يملكون أن يشفع لهما (الا من اتخذ عند الرحمن عهدا) بان آمن في الحديث من قال لا اله الا الله اتخذ عند الله عهدا { الجزء السادس عشر } وعن ابن مسعود رضي الله عنه ان النبي صلى الله عليه و

﴿ لا يملكون الشفاعة ﴾ الضمير فيه لعباد المذكور عليه بكرة وعشيا وهو الناصب لليوم ﴿ الا من اتخذ عند الرحمن عهدا ﴾ الا من تحلى بما يستحقه ويستأهل ان يشفع للعصاة من الايمان والعمل الصالح على موعد الله تعالى او الا من اتخذ من الله اذنا فيها كقوله تعالى لا تنفع الشفاعة الا من اذن له الرحمن من قولهم عهد الامير الى فلان بكذا اذا امره به ومحله الرفع على البدل من الضمير او النصب على تقدير مضاف أي الا شفاعة من اتخذ أو على الاستثناء وقيل الضمير للمجرمين والمعنى لا يملكون الشفاعة فيهم الا من اتخذ عند الرحمن عهدا يستحقه ان يشفع له بالاسلام ﴿ وقالوا اتخذ الرحمن ولدا ﴾ الضمير يحتمل الوجهين لان هذا لما كان مقولا فيما بين الناس جاز ان ينسب اليهم ﴿ لقد جئتم شيئا ادا ﴾ على الالتفات للمبالغة في الذم والتسجيل عليهم بالجراءة على الله تعالى والادا بالفتح والكسر العظيم المنكر والادة الشدة وادنى الامر وآدني الثقلي وعظم على ﴿ تكاد السموات ﴾ وقرأ نافع

والورد جاءة يردون الماء ولا يرد أحد الا بعد العطش وقيل يساقون الى النار باهانة واستخفاف كأنهم نعم عطاش تساق الى الماء (ق) عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يحشر الناس يوم القيامة على ثلاث طرائق راغبين وراهبين واثنان على بعير وثلاثة على بعير وأربعة على بعير وعشرة على بعير وتحشر معهم النار تقيل معهم حيث قالوا وتبيت معهم حيث باتوا وتصبح معهم حيث أصبحوا وتمسي معهم حيث امسوا متفق عليه تقيل معهم حيث قالوا من القيلولة وعنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يحشر الناس يوم القيامة ثلاثة أصناف صنفا مشاة وصنفا ركبانا وصنفا على وجوههم قيل يا رسول الله كيف يمشون على وجوههم قال الذي أمشاهم على أقدامهم قادر على أن يمشيهم على وجوههم أما انهم يتقون بوجوههم كل حدب وشوك خرجه الترمذي ﴿ قوله عز وجل ﴿ لا يملكون الشفاعة الا من اتخذ عند الرحمن عهدا ﴾ يعني لا اله الا الله وقيل لا يشفع الشافعون الا المؤمنين وقيل لا يشفع الا من قال لا اله الا الله أي لا يشفع الا المؤمن ﴿ وقالوا اتخذ الرحمن ولدا ﴾ يعني اليهود والنصارى ومن زعم ان الملائكة بنات الله من العرب ﴿ لقد جئتم شيئا ادا ﴾ قال ابن عباس منكرا وقيل معناه لقد قلتم قولا عظيما ﴿ تكاد السموات

(لا يملكون الشفاعة) لا يشفع الملائكة لاحد (الا من اتخذ) من اعتقد (عند الرحمن عهدا) لا اله الا الله (وقالوا) يعني اليهود (اتخذ الرحمن ولدا) الى آخره (لقد جئتم شيئا ادا) قلتم قولا منكرا عظيما (تكاد السموات

و باء نافع وعلى (يتفطرن) وبالنون بصرى وشامى وحمزة وخلف وأبو بكر الانفطار من فطره اذا شقه والتفطر من فطره اذا شققه (٠) من عظم هذا القول (وتنشق الارض) تخسف وتنفصل أجزاؤها (وتخر الجبال) تسقط (هدا) كسرا أو قطعا أو هدما وهدة صوت الصاعقة من السماء وهو ﴿ مصدر أى تهد لهم سورة مريم ﴾ هدا من سماع قولهم أو مفعول له أو حال أى مهدودة (أن دعوا) لان سموا وتخلو حر بدل من الهاء فى منه أو نصب مفعول له على الخرور بالهدو الهد بدعاء اولد للرحمن أو رفع فاعل هدا أى هدها دعاؤهم (للرحمن ولدا وما ينبغى للرحمن أن يتخذ ولدا) انبغى مطاوع بغى اذا طلب أى ماياتى له اتخاذ الولد وما يتطلب لو طلب مثلا لانه محال غير داخل تحت القدرة وهذا لان اتخاذ الولد لحاجة ومجانسة وهو منزه عنهما وفى اختصاص الرحمن وتكريره كرات بيان انه الرحمن وحده لايستحق هذا الاسم غيره لان أصول النعم وفروعها منه فلينكشف عن بصرك غطاؤه فانت وجميع ماعندك عطاؤه فمن أضاف اليه ولدا فقد جعله كبعض خلقه واخرجه بذلك عن استحقاق اسم الرحمن (ان كل من) نكرة موصوفة فصفتها (فى السموات والارض) وخبر كل (الا آتى الرحمن) ووحد آتى وأتيه حملا على لفظ كل وهو اسم فاعل من أتى وهو

الكسائى بالياء ﴿ يتفطرن منه ﴾ يتشققن مرة بعد اخرى موقرأ ابو عمرو وابن عامر وحمزة وابو بكر ويعقوب يتفطرن والاول ابلغ لان التفعل مطاوع فعل والانفعال مطاوع فعل ولان اصل التفعل التكلف ﴿ وتنشق الارض وتخر الجبال هدا ﴾ تهد هدا ومهدودة اولانها تهد أى تكسر وهو تقرير لكونه اداوالمعنى ان هول هذه الكلمة وعظمها بحيث لو تصور بصورة محسوسة لم تتحملها هذه الاجرام العظام وتفتت من شدتها أو ان فظاعتها مجلبة لغضب الله بحيث لولا حلمه لخرب العالم وبدد قوائمه غضبا على من تفوه بها ﴿ ان دعوا للرحمن ولدا ﴾ يحتمل النصب على العلة لتكاد أو لهدا على حذف اللام وافضاء الفعل اليه والجر باضمار اللام أو بالابدال من الهاء فى منه والرفع على انه خبر محذوف تقديره الموجب لذلك ان دعوا أو فاعل هدا أى هدها دعاء الولد للرحمن وهو من دعا بمعنى سمى المتعدى الى مفعولين وانما اقتصر على المفعول الثانى ليحيط بكل مادعى له ولدا أو من دعا بمعنى نسب الذى مطاوعه ادعى الى فلان اذا انتسب اليه ﴿ وما ينبغى للرحمن ان يتخذ ولدا ﴾ ولا يليق به اتخاذ الولد ولا يتطلب له لو طلب مثلا لانه مستحيل ولعل ترتيب الحكم بصفة الرحمانية للاشعار بان كل ماعداه نعمة ومنعم عليه فلا يجانس من هو مبتدأ النعم كلها ومولى اصولها وفروعها فكيف يمكن ان يتخذه ولدا ثم صرح به فى قوله ﴿ ان كل من فى السموات والارض ﴾ أى ما منهم ﴿ الا آتى الرحمن

تفطرن منه ﴾ من الانفطار وهو الشق ﴿ وتنشق الارض ﴾ أى تخسف بهم ﴿ وتخر الجبال هدا ﴾ أى تسقط وتنطبق عليهم ﴿ أن دعوا ﴾ أى من اجل ان جعلوا ﴿ للرحمن ولدا ﴾ فان قلت ما معنى انفطار السموات وانشقاق الارض وخرور الجبال ومن اين تؤثر هذه الكلمة فى هذه الجمادات قلت فيه وجهان أحدهما ان الله تعالى يقول كدت ان أفعل هذا بالسموات والارض والجبال عند وجود هذه الكلمة غضبا منى على من تفوه بها لولا حلمى وانى لاأعجل بالعقوبة الثانى ان يكون استعظاما للكلمة وتهويلا من فظاعتها وتصويرا لاثرها فى الدين وهدمها لاركانه وقواعده قال ابن عباس فزعت السموات والارض والجبال وجميع الخلائق الا الثقلين وكادت ان تزول وغضبت الملائكة واستعرت جهنم حين قالوا اتخذ الله ولدا ثم نزه الله نفسه عن اتخاذ الولد ونفاه عنه فقال تعالى ﴿ وما ينبغى للرحمن أن يتخذ ولدا ﴾ أى مايليق به اتخاذ الولد ولا يوصف به لان الولد لابد ان يكون شبيها بالوالد ولا شبيه لله تعالى لان اتخاذ الولد انما يكون لاغراض لاتصح فى الله تعالى من سرور به واستعانة وذكر جميل بعده وكل ذلك لايليق بالله تعالى ﴿ ان كل من فى السموات والارض الا آتى الرحمن

يتفطرن) يتشققن (منه) من قولهم (وتنشق) الارض تتصدع الارض (وتخر الجبال) تسير اخسف (هدا) كسرا (أن دعوا) ادعوا (للرحمن ولدا) عنيرا البتا (وما ينبغى للرحمن أن يتخذ ولدا) عنيرا البتا (ان كل من فى السموات والارض) يترك من أحد فى السموات والارض (الا آتى الرحمن

يستقبل أي آتيا (إلا آتي الرحمن عبدا) أي خاضعا ذليلا منقادا والمعنى ما كل من في السموات والأرض من الملائكة والناس الا آتي ربهم يوم القيامة عبدا مملوكا مربوبا والربوبية تنافي الحرية وهذا وعيد لأن الله يحق عليه ونسبة الجميع إليه نسبة العبد الذي لا يكون (لجزء السادس عشر) بعضه ولد ﴿ ١٨٤ ﴾ والبعض عبدا وقرأ ابن مسعود آتي الرحمن على الأصل قبل الاضافة (لقد أحصاهم وعدهم عدا) أي حصرهم العلم وحاط بهم (وكلهم آتيه يوم القيامة فردا) أي كل واحد منهم يأتيه يوم القيامة منفردا لا مال ولا ولد أو بلا معين ولا ناصر (إن الذين آمنوا وعملوا الصالحات سيجعل لهم الرحمن ودا) مودة في قلوب العباد قال الربيع يحببهم ويحببهم الى الناس وفي الحديث يقضي المؤمن مقتة في قلوب الأبرار ومهابة في قلوب الفجار وعن قتادة وهو ما قبل الله تعالى لا أقبل الله بقلوب العباد اليه وعن كعب ما يستقر العبد شيء في الأرض حتى يستقر له في السماء (فانما يسرناه بلسانك) يعني القرآن (لتبشر به المتقين) عبدا ﴿ لا وهو مملوك له يأوي اليه معبوده والأقصده وقرئ آت الرحمن ﴿ لقد أحصاهم ﴾ حصرهم وأحاط بهم بحيث لا يخرجون عن حوزة علمه وقبضة قدرته ﴿ وعدهم عدا ﴾ عد أنفاسهم وأنفسهم وخطاهم وخطاهم وكل شيء عنده بمقدار ﴿ وكلهم آتيه يوم القيامة فرد ﴾ من الأتباع والأنصار فلا يتأنسه شيء من ذلك يخذله ولا يناسبه ليشرب به ﴿ إن الذين آمنوا وعملوا الصالحات سيجعل لهم الرحمن ودا ﴾ سيحدث لهم في القلوب مودة من غير تعرض منهم لأسبابها وعن النبي عليه الصلاة والسلام اذا أحب الله عبدا يقول جبريل أحببت فلانا فأحبه فيحبه جبريل ثم ينادي في أهل السماء ان الله قد أحب فلانا فأحبوه فيحبه أهل السماء ثم توضع له المحبة في الأرض والذين آمنوا سورة مكية وكانوا متفرقين حينئذ بين الكفرة فوعده ذلك اذا دخلوا الاسلام أو لان الموعود في القيامة حين تعرض حسناتهم على رؤس الاشهاد فينزع ما في صدورهم من الغل ﴿ وما يسرناه بلسانك ﴾ بأن أنزلناه بلغتك ولم يعنى على أحد قبلك ﴿ لتبشر به المتقين ﴾ الصائرين

عبدا ﴿ أي آتيه يوم القيامة عبدا ذليلا خاضعا ومعنى ان الخلائق كلهم عبيده ﴿ لقد أحصاهم وعدهم عدا ﴾ أي عد أنفاسهم وآجالهم وآثارهم فلا يخفى عليه شيء من أمورهم وكلهم آتيه يوم القيامة فردا ﴿ وكلهم آتيه يوم القيامة فردا ﴾ أي وحيدا ليس معه من أحوال الدنيا شيء ﴿ قوله عز وجل ﴿ إن الذين آمنوا وعملوا الصالحات سيجعل لهم الرحمن ودا ﴾ أي محبة قيل يحبهم الله تعالى ويحببهم الى عباده المؤمنين (ق) عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال اذا أحب الله سبحانه وتعالى عبدا دعا جبريل عليه السلام فقال ان الله تعالى يحب فلانا فأحبه فيحبه جبريل فينادي جبريل في أهل السماء ان الله يحب فلانا فأحبوه فيحبه أهل السماء ثم يوضع له القبول في الأرض وفي رواية مسلم قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله سبحانه وتعالى اذا أحب عبدا دعا جبريل فقال اني أحب فلانا فأحبه فيحبه جبريل ثم ينادي في السماء فيقول ان الله يحب فلانا فأحبوه فيحبه أهل السماء ثم يوضع له القبول في الأرض واذا أبغض الله عبدا دعا جبريل عليه السلام فيقول اني أبغض فلانا فأبغضه فيبغضه جبريل ثم ينادي في أهل السماء ان الله يبغض فلانا فأبغضوه ثم يوضع له البغضاء في الأرض قال عمرو بن دينار من قبل عبد يقبله الى الله عز وجل الا أقبل الله بقلوب المؤمنين اليه حتى يرزقه مودتهم وقال كعب مكتوب في التوراة لا محبة لاحد في الأرض حتى يكون ابتداؤه من الله عز وجل ينزلها على أهل السماء ثم على أهل الأرض وتصديق ذلك في القرآن سيجعل لهم الرحمن ودا ﴿ قوله تعالى ﴿ فانما يسرناه ﴾ أي سهلنا القرآن ﴿ بلسانك ﴾ يا محمد ﴿ لتبشر به المتقين ﴾ يعني المؤمنين

عبدا (لا وهو مملوك له يأوي اليه معبوده والأقصده وقرئ آت الرحمن على الأصل) (لقد أحصاهم وعدهم عدا) أي حصرهم العلم وحاط بهم (وكلهم آتيه يوم القيامة فردا) أي كل واحد منهم يأتيه يوم القيامة منفردا لا مال ولا ولد أو بلا معين ولا ناصر (إن الذين آمنوا وعملوا الصالحات سيجعل لهم الرحمن ودا) مودة في قلوب العباد قال الربيع يحببهم ويحببهم الى الناس وفي الحديث يقضي المؤمن مقتة في قلوب الأبرار ومهابة في قلوب الفجار وعن قتادة وهو ما قبل الله تعالى لا أقبل الله بقلوب العباد اليه وعن كعب ما يستقر العبد شيء في الأرض حتى يستقر له في السماء (فانما يسرناه بلسانك) يعني القرآن (بلسانك) بلغتك (لتبشر به المتقين)

عبدا (لا وهو مملوك له يأوي اليه معبوده والأقصده وقرئ آت الرحمن بالمسودة مطيعا له غير الكافرا لقد أحصاهم) حفظهم (وعدهم عدا) بعددهم (وكلهم آتيه) اتي (يوم القيامة فردا) وحيدا من المال والولد (إن الذين آمنوا) بمحمد صلى الله عليه وسلم والقرآن (وعملوا الصالحات) الطاعات (ودا) فيحبهم ويحببهم الى عباده المؤمنين (فانما يسرناه) سهلنا القرآن (بلسانك) هو ناعيك قرءة القرآن (لتبشر) بالقرآن (المتقين) الكفر والشرك

﴿ النقوى ﴿ وتنذر به قوما لدا ﴾ الداء الخصومة آخرين ﴿ كم أهلكنا ﴾ أي ﴿ من قرن ﴾ أي ﴿ هل تحس منهم من أحد ﴾ هل ﴿ تسمع لهم ركزا ﴾ وقرئ تسمع من اسمعت والركز الصوت الخفي واصل التركيب هو الخفاء ومنه ركز الرمح اذا غيب طرفه في الارض والركاز المال المدفون عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة مريم اعطى عشر حسنات بعدد من كذب زكريا وصدق به ويحيى ومريم وعيسى وسائر الانبياء عليهم الصلاة والسلام المذكورين فيها وبعدد من دعا الله في الدنيا ومن لم يدع

سورة طه مكية وهي مائة واربع وثلاثون آية

بسم الله الرحمن الرحيم

﴿ طه ﴾ فخمهما قالون وابن كثير وابن عامر وحفص وحمزة على الاصل فخم الطاء وحده ابو عمرو ورش عن نافع لاستعلائه واما الهاء الباقون وهما من اصول الحروف وقيل معناه يا رجل على لغة عك فان صح فاصل اصله ياهذ فتصرفوا بحذف القاب الاختصار والاستشهاد بقوله

ان السفاهة طاها في خلائقكم ... لاقدس الله اخلاق الملاعين

ضعيف لجواز ان يكون قسما كقوله لا يسخرونه وقرئ طه على الامر للرسول

﴿ وتنذر به ﴾ أي بالقرآن ﴿ قوما لدا ﴾ أي شدادا في الخصومة قال مجاهد لدا عوجا وقيل الداد الظالم الذي لا يستقيم ولا يقبل الحق وزيد بن الباطل ﴿ وكم أهلكنا ﴾ أم كثيرا ﴿ من قرن ﴾ تم الله تعالى هذه السورة بموعظة بليغة لانهم اذا علموا أن انزال الملائكة من نزول العذاب اذا تركوا ما فوا ذلك وخافوا سوء العاقبة في الآخرة فجاوا الى الحذر من المعاصي أقرب ثم أكد ذلك قال تعالى ﴿ هل تحس منهم ﴾ أي هل ترى وقيل هل تجد منهم أي من القرون الذين ذكرناهم ﴿ أو تسمع لهم ركزا ﴾ أي صوتا خفيا قال الحسن بادوا جميعا فلا يبقى منهم عين ولا أثر والله اعلم بمراده وأسرار كتابه

تفسير سورة طه وهي مكية وهي مائة وأربعة وقيل خمس

وثلاثون آية وألف وستمائة واحدى واربعون كلمة

وخمسة آلاف وستمائة وثمان واربعون حرفا

عن ابن عباس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال أعطيت السورة التي فيها البقرة من ذكر الاول وأعطيت طه والطواسين من موسى وعطيت فواتح القرآن وخواتمه سورة البقرة من تحت العرش وأعطيت المفصل نافلة النافلة الزيادة وقد سماه الله لهم ذلك

بسم الله الرحمن الرحيم

﴿ قوله عز وجل ﴿ طه ﴾ قيل هو قسم أقسم الله تعالى به وهو اسم من اسمائه وقيل هو من حروف الهجاء افتتح اسمه طاهر والهاء افتتاح اسمه هادي وقيل معناه يا رجل والمراد به النبي

وثمان وأربعون حرفا ﴿ (قاله ص ٣٤ ع) ﴾ بسم الله الرحمن الرحيم ﴿ روى عطاء عن ابن عباس في قوله تعالى

أي الذين تحدون ما كل الدين أي شق من المراء وتجادلهم جمع بعضهم على بعض ﴿ كم أهلكنا ﴾ أي ﴿ قبلهم من قرن ﴾ تخويف لهم وانذار ﴿ هل تحس منهم من أحد ﴾ أي ﴿ هل تجد أو ترى أو تعلم بالاحساس الادراك بالحاسة ﴿ أو تسمع لهم ركزا ﴾ أي صوتا خفيا وقيل الركز الصوت الذي لا تفهم معناه وقيل معناه هل تشعر بهم أحدا

سورة طه مكية وهي مائة واربع وثلاثون آية

بسم الله الرحمن الرحيم

﴿ طه ﴾ فخم الطاء وحده ابو عمرو ورش عن نافع لاستعلائه واما الهاء الباقون وهما من اصول الحروف وقيل معناه يا رجل على لغة عك فان صح فاصل اصله ياهذ فتصرفوا بحذف القاب الاختصار والاستشهاد بقوله

ان السفاهة طاها في خلائقكم ... لاقدس الله اخلاق الملاعين

ضعيف لجواز ان يكون قسما كقوله لا يسخرونه وقرئ طه على الامر للرسول

صلى الله عليه وسلم بمكة أن يرض نفسه وأنه كان يقوم في تهجده على أحدى رجليه وان صبره على قلة هجرته هذه وقلت من يعلم القرآن كقوله لا يهدي المرتهن على عليه لأمر وضمير انه هذا الشأن وعلى هذا يحتمل ان يكون اصل طه طأ هد ولا لف مبدلة من هاء وقيل هو كلمة لا رض لكن يرد ذلك كتبتها على صورة حرف وكذا تفسيرها برجل وكتبي بلغة عكل وعرينة بإسقاطهم ﴿ ما نزلنا عليك القرآن لتشقى ﴾ خبر طه ان جعلته مبتدأ على انه قاول بالسورة او القرآن والقرآن فيه وقع موقع الامر وجوز ان جعلته فعلا ماضيا وما بعده ان جعلته نداء و لتشقى ان كانت جملة فعلية او علية بخبر مبتدأ وطه قيل من حروف تهجية وقيل معناه يا رجل ما نزلنا عليك القرآن لتتعب نفسك على كفر قريش فعليك لا ان تبلغ وكثرة الرياضة وكثرة التهجد

قيده على ساق و لشقاوة تابع بمعنى تتعب ومنه شقي من رأس شهر وسيد قوم اشقاهم وعلة عمل انه للاشعار بان نزل عليه ليسعد وقيل رد وكذب المكفرة فهم مثر وكثرة عبادة قوله لك لتشقى انزل ذلك وان القرآن انزل عليك لتشقى به ﴿ الا تذكرة ﴾ لكن تذكيرا و لتخصيصهم على الاستئناف المنقطع ولا يجوز ان يكون بدلا من محل تشقى لاختلاف جنسين ولا مفعولا له لانزلنا من الفعل و حد لا يتعدى الى علتين وقيل هو مصدر في موقع الحال من كاف والقرآن او مفعول له على ان تشقى متعلق بمحذوف هو صفة لقرآن اي ما نزلنا عليك قرآن المنزل لتتعب بتبليغه الا تذكرة ﴿ لمن يخشى ﴾ لمن في قلبه خشية ورقة تأثر بالانذار ومن عرفك انه يخشى بالخوف منه فان المنتفع به ﴿ تنزيلا ﴾ نصب بمضمر قبله او يخشى وعلى المدح او البدل من تذكرة ان جعل حالا وان جعل مفعولا له فلغو وعلى قلا لان تعلى لا يعمل بنفسه ولا بحروفه ﴿ ممن خلق الارض و لعلوت العلى جمع عليا تانيث الاعلى

صلى الله عليه وسلم وكتب بالسين وقيل هو بالسريانية وقيل بالعبرانية فعلى هذا يكون قد وقعت لغة العرب هذه الكلمة وقيل هو بالسين لغة كلب وعك قبيلة من قبائل العرب وقيل معناه يا رجل يريد به النبي صلى الله عليه وسلم فكنى عنه حتى كان يراوح بين قدميه في التهجد وذلك انزل رحمى على رسول الله صلى الله عليه وسلم كلما جهد في العبادة قام على احد شقيه فنزل طه ما انزلنا عليك القرآن لتحمل على نفسك ما لا تطيق فتشقى وقيل امر ان يخفف على نفسه فقال تعالى طه ما أنزلنا عليك القرآن لتشقى وقيل امر ان يشكر ربه على ما انعم عليه من انزال القرآن عليه ﴿ ما نزلنا عليك القرآن لتشقى ﴾ اي لتتعب ﴿ الا تذكرة لمن يخشى ﴾ اي لكن انزلناه تذكرة لمن يخشى و تخصيص من يخشى بالذكر لانه هو المنتفع به ﴿ تنزيلا ممن خلق الارض و لسموات العلى ﴾ اي من الله الذي خلق الارض والسموات العلية رفيعة التي

عظيم المنزل يذكر افعاله وصفاته على الترتيب الذي هو عند العقل فذكر خلق الارض والسموات التي هي اصول العالم وقدم الارض لانها اقرب الى الحس واظهر عند من السموات العلى وهو جمع العليا تأنيث الاعلى ثم اشار الى وجه احداث الكائنات وتدبيرها بان قصد العرش ما جرى منه الاحكام والتقادير وانزل منه الاسباب على ترتيب ومقادير حسبما اقتضته حكمته وتعلقت به مشيئته فقال ﴿ الرحمن على العرش استوى ﴾ له ما في السموات وما في الارض وما بينهما وما تحت الثرى ﴿ ليدل بذلك على كل قدرته وارادته ولما كانت القدرة تابعة الارادة رجع الكلام عن العلم عقب ذلك باحاطة علمه تعالى بجهات الامور وخفياتها على سواء فقال ﴿ وان تجهر بالقول فانه يعلم السر واخفى ﴾ أي وان تجهر بذكر الله ودعائه فاعلم انه غني عن جهرك فانه سبحانه يعلم السر واخفى منه وهو ضمير النفس وفيه تنبيه على ان شرع الذكر والدعاء والجهر فيهما ليس لاعلام الله بل لتصوير النفس بالذكر ورسوخه فيها ومنعها عن الاشتغال بغيره وهضمها بالتضرع والخوار ثم انه لما ظهر بذلك انه المستجمع لصفات الالوهية بين انه المنفرد بها والموحد بمقتضاها

لا يقدر على خلقها في عظمها وعلوها الا الله تعالى ﴿ الرحمن على العرش استوى ﴾ تقدم الكلام عليه في سورة الاعراف مستوفى ﴿ له ما في السموات وما في الارض وما بينهما ﴾ يعني الهواء ﴿ وما تحت الثرى ﴾ أي أنه مالك لجميع ما في الاربعة الاقسام والثرى هو التراب الندي وقيل معناه ما وراء الثرى من شيء وقال ابن عباس ان الارضين على ظهر الثور والثور على نحر ورأسه وذنبه بالتمان تحت العرش والبحر على صخرة خضراء خضرة السماء منها وهي الصخرة التي ذكرها الله تعالى في قصة لقمان والصخرة على قرن ثور والثور على الثرى ولا يعلم ما تحت ذلك الثرى الا الله تعالى وذلك الثور فاغ فاه فاجعل الله البحار بحرا واحدا سال في جوف ذلك الثور فاذا وقعت في جوفه يبست ﴿ فوله تعالى ﴿ وان تجهر بالقول ﴾ أي تعلن به ﴿ فانه يعلم السر وأخفى ﴾ قال ابن عباس السر ما أسر في نفسك وأخفى من السر ما يلقيه الله في قلبك من بعد ولا تعلم انك ستحدث به نفسك لانك لا تعلم ما تسر اليوم ولا تعلم ما تسر غدا والله يعلم ما أسررت به اليوم وما تسر به غدا وعند السر ما أسره ابن آدم في نفسه وأخفى منه ما علمه قبل أن يعلمه وقيل السر ما أسره الرجل الى غيره وأخفى من ذلك ما أسره في نفسه وقيل السر هو العمل الذي يسر من الناس وأخفى هو الوسوسة وقيل السر أن يعلم الله تعالى أسرار العباد وأخفى هو سره من نفسه فلا يعلم أحد سره وقيل معقده والآية تزجر المكلف عن القبائح ظاهرة كانت أو باطنة والترغيب في الطاعات ظاهرة كانت أو باطنة فعلى هذا الوجه ينبغي أن يحمل السر والاخفاء على ما يعد

عظيم المنزل يذكر افعاله وصفاته على الترتيب الذي هو عند العقل فذكر خلق الارض والسموات التي هي اصول العالم وقدم الارض لانها اقرب الى الحس واظهر عند من السموات العلى وهو جمع العليا تأنيث الاعلى ثم اشار الى وجه احداث الكائنات وتدبيرها بان قصد العرش ما جرى منه الاحكام والتقادير وانزل منه الاسباب على ترتيب ومقادير حسبما اقتضته حكمته وتعلقت به مشيئته فقال ﴿ الرحمن على العرش استوى ﴾ له ما في السموات وما في الارض وما بينهما وما تحت الثرى ﴿ ليدل بذلك على كل قدرته وارادته ولما كانت القدرة تابعة الارادة رجع الكلام عن العلم عقب ذلك باحاطة علمه تعالى بجهات الامور وخفياتها على سواء فقال ﴿ وان تجهر بالقول فانه يعلم السر واخفى ﴾ أي وان تجهر بذكر الله ودعائه فاعلم انه غني عن جهرك فانه سبحانه يعلم السر واخفى منه وهو ضمير النفس وفيه تنبيه على ان شرع الذكر والدعاء والجهر فيهما ليس لاعلام الله بل لتصوير النفس بالذكر ورسوخه فيها ومنعها عن الاشتغال بغيره وهضمها بالتضرع والخوار ثم انه لما ظهر بذلك انه المستجمع لصفات الالوهية بين انه المنفرد بها والموحد بمقتضاها

لا يقدر على خلقها في عظمها وعلوها الا الله تعالى ﴿ الرحمن على العرش استوى ﴾ تقدم الكلام عليه في سورة الاعراف مستوفى ﴿ له ما في السموات وما في الارض وما بينهما ﴾ يعني الهواء ﴿ وما تحت الثرى ﴾ أي أنه مالك لجميع ما في الاربعة الاقسام والثرى هو التراب الندي وقيل معناه ما وراء الثرى من شيء وقال ابن عباس ان الارضين على ظهر الثور والثور على نحر ورأسه وذنبه بالتمان تحت العرش والبحر على صخرة خضراء خضرة السماء منها وهي الصخرة التي ذكرها الله تعالى في قصة لقمان والصخرة على قرن ثور والثور على الثرى ولا يعلم ما تحت ذلك الثرى الا الله تعالى وذلك الثور فاغ فاه فاجعل الله البحار بحرا واحدا سال في جوف ذلك الثور فاذا وقعت في جوفه يبست ﴿ فوله تعالى ﴿ وان تجهر بالقول ﴾ أي تعلن به ﴿ فانه يعلم السر وأخفى ﴾ قال ابن عباس السر ما أسر في نفسك وأخفى من السر ما يلقيه الله في قلبك من بعد ولا تعلم انك ستحدث به نفسك لانك لا تعلم ما تسر اليوم ولا تعلم ما تسر غدا والله يعلم ما أسررت به اليوم وما تسر به غدا وعند السر ما أسره ابن آدم في نفسه وأخفى منه ما علمه قبل أن يعلمه وقيل السر ما أسره الرجل الى غيره وأخفى من ذلك ما أسره في نفسه وقيل السر هو العمل الذي يسر من الناس وأخفى هو الوسوسة وقيل السر أن يعلم الله تعالى أسرار العباد وأخفى هو سره من نفسه فلا يعلم أحد سره وقيل معقده والآية تزجر المكلف عن القبائح ظاهرة كانت أو باطنة والترغيب في الطاعات ظاهرة كانت أو باطنة فعلى هذا الوجه ينبغي أن يحمل السر والاخفاء على ما يعد

فعلى لان الارضين على الماء والماء على الحوت والحوت على الصخرة والصخرة على قرني الثور والثور على الثرى والثرى هو الثرب أي يعلم الله ما تحته (وان تجهر بالقول) تعلن بالقول والفعل (فانه يعلم السر) من القول والفعل (واخفى) من السر هو ما علمك بعد أو يكون يعلم الله ذلك كله

أتيلة (أوأجد على النار هدى) ذوى هدى أوقوما يهدونى الطريق ومعنى الاستعلاء فى على النار ان أهل النار يستعلون
اكان القريب منها (فلما أتاها) أى ﴿ ١٨٩ ﴾ النار وجد نارا بيضاء ﴿ سورة طه ﴾ تتوقد فى شجرة خضراء

﴿أواجد على النار هدى﴾ هاديا يدلنى على الطريق أو يهدينى ابو اب الدين فان افكار
الابرار مائلة اليها فى كل ما من ابهم ولما كان حصولها مترقبا بنى الامر فيهما على الرجاء
بخلاف الايناس فانه كان محققا ولذلك حققه ابهم بان ليوطنوا انفسهم عليه ومعنى
الاستعلاء فى على النار ان اهلها مشرفون عليها أومستعلون المكان القريب منها كما قال
سيبويه فى مررت بزيد انه لصدق بمكان يقرب منه ﴿فلما اتاها﴾ اى النار وجد نارا
بيضاء تتقد فى شجرة خضراء ﴿نودى ياموسى انى انا ربك﴾ فتحها بن كثير وابو عمرو
أى بانى وكسره الباقون باضمار القول أواجراء النداء مجراه وتكرير الضمير للتوكيد
والتحقيق قيل انه لما نودى قال من المتكلم قال انى انا الله فوسوس اليه ابليس لعلك تسمع
كلام الشيطان فقال انا عرفت انه كلام الله بانى اسمعه من جميع الجهات وبجميع الاعضاء
وهو اشارة الى انه عليه الصلاة والسلام تلقى من ربه كلامه تلقيا روحانيا ثم تمثل ذلك
الكلام لبدنه فانتقل الى الحس المشترك فانتقش به من غير اختصاص ببعض وجهة
﴿فاخلع نعليك﴾ امر بذلك لان الخشوع تواضع وادب ولذلك طاف السلف حافين
وقيل لنجاسة نعليه فانهما كانتا من جلد حمار غير مدبوغ وقيل معناه غرغ قلبك من

﴿أوأجد على النار هدى﴾ أى أجد عند النار من يدلنى على الطريق ﴿فلما أتاها﴾
أى أتى النار رأى شجرة خضراء من أعلاها الى أسفلها طافت بها نار بيضاء تتقد
كاشد ما يكون فلا ضوء النار يغير خضرة الشجرة ولا خضرة الشجرة تغير ضوء النار
قيل كانت الشجرة ثمرة خضراء وقيل كانت من العوسج وقيل كانت من العنبق وقيل
كانت شجرة من العناب روى ذلك عن ابن عباس وقال أهل التفسير لم يكن الذى رآه
موسى نارا بل كان نورا ذكر بلفظ النار لان موسى عليه الصلاة والسلام حسبه نارا
قال ابن عباس هو من نور الرب سبحانه وتعالى وقيل هى النار بعينها وهى احدى
حجب الرب تبارك وتعالى يدل عليه ماروى عن أبى موسى الاشعرى عن النبى صلى
الله عليه وسلم قال حجابه النار وكشفها لاهلكت سبحات وجهه ما انتهى اليه بصره
من خلقه أخرجه مسلم قيل ان موسى أخذ شيئا من الحشيش اليابس وقصد الشجرة
فكان كلما دنا نأت عنه واذا أبى دنت منه فوقف متحيرا وسمع تسبيح الملائكة وألقيت
عليه السكينة فعند ذلك ﴿نودى ياموسى انى أنا ربك﴾ قال وهب نودى من الشجرة
فقيل ياموسى فاجاب سريعا وبادر الى من دعاه فقال انى اسمع صوتك ولا أرى مكانك
فأين أنت فقال أنا فوقك ومعك وأمامك وخلفك وأقرب اليك منك فعلم ان ذلك
لا ينبغى الا لله تعالى فايقن به وقيل انه سمعه بكل أجزائه حتى ان كل جارحة منه
كانت اذنا ﴿وقوله فاخلع نعليك﴾ بان لسبب فيه ماروى عن ابن مسعود رضى الله عنه
فى قوله فاخلع نعليك قال كانتا من جلد حمار ميت وروى غير مدبوغ وانما أمر

شديد من الشتاء (أوأجد على النار) عند النار (هدى) من يدلنى على الطريق (فلما أتاها) فالهاء فى شجرة (نودى ياموسى انى أنا ربك فاخلع نعليك) وكانت نعلاه من

وكأنه عليه السلام فهم ان المقصود من السؤال ان يتذكر حقيقتها ومنافعها حتى اذا رآها عاد ذلك على خلاف الحقيقة ووجد منها خصائص اخرى خارقة للعادة مثل ان يشتعل شمعها بالبلل كالشمع وتصير دواء عند الاستسقاء وتطول البئر وتخرب عنه اذا حفر عندها وبها ماء بركزها وينضب بقطعها وتورق وتثمر اذا اشتهى ثمرة فركزها عيدان فاذا آيت باكرة ومجرات فاكرة احشائه فيها لاجله وليست من خواصها فذكر حقيقتها ومنافعها مفصلا وشيئا على معنى انها من جنس العصى تنفع منافع اخر بها يطابق حرابه الغرض الذي فهمه فقال لقد اتوكأ عليها وهي فوقها واذا هي حية تسعى فهمه قيل له اقبل فاقبل فاذا هي حية صفراء فغلظ العصا وتورمت وعظمت فاضطرب جانبا فظن ان بها ثعبانا فاراد ان يفر فناداه ربه ان لا تخف وحية اخرى باعتبار اسم الذي يرهب وقيل كانت في خلقة الثعبان وجلادة الجان وثبات قلب كأنه جان فقال خذها ولا تخف فلما رآه حية تسرع وتبتغي الحجر والشجر خاف وهرب منها

غير زائدة وسعة جحفلتيه وخشونة وكان يضرب بها الارض فيخرج له ما يأكل يومه وبركزها فيخرج الماء فاذا رفعها ذهب الماء وكان اذا اشتهى ثمرة ركزها فتصير غصن تلك الشجرة وتورق وتثمر وادا أراد الاستقاء من بئر أدلاها فطالت على طول البئر وصارت شعبتاها كبكرتي بئر حتى يستقي وكانت تحفى بالليل كالسراج واذا ظهر له عدو كانت تحارب وتقاتل عنه ﴿قال﴾ الله تعالى ﴿الهها موسى﴾ أي اتبعها واطرحها قال وهب قال موسى لربه كيف ارفعها ﴿فالقاها﴾ أي اطرحها على وجه الرفق ثم حانت منه نظرة ﴿فاذا هي حية﴾ صفراء من أعظم ما يكون من الحيات ﴿تسعى﴾ أي تمشي بسرعة على بطنها وقال في موضع آخر كأنها جان وهي الحية الصغيرة الجسم خفيفة وقال في موضع آخر كأنها ثعبان وهو أكبر ما يكون من الحيات وبينهما جان تسمى الحية بسم حسب تكبير وتصغير وتذكير وتأنيث وجان عبارة عن ابتداء حالها وثعبان حية على قدر العصا ثم كانت تمتلئ وتنتفخ حتى صارت ثعبانا وهو الثبات من الرجال أي كانت في عظم الثعبان وسرعة الجان قال محمد ابن سهل لما رأى موسى ذلك العصا صارت ثعبانا عظيم مما يكون من الحيات وصارت شعبتاها شدقين لها والجان عفاريت يهتز كأنه يريد وعيد هيئتان كالتمر بالحفرة العظيمة مثل الخلقة من الابل فتلتقم وتلتف بالشجرة العظيمة بأنيابها وانتهى لا يراها عدو عليه فلما من ذلك موسى ولى مدبرا وهرب ولم يعقب فوقف استحياء منه ثم نودي يا موسى أقبل وارجع حيث كنت فرجع وهو شديد الخوف ﴿قال خذها﴾ أي بيمينك ﴿ولا تخف﴾

(قال ألقها) من مر على أبي موسى فألقاها (فاذا هي حية تسعى) تشتد تقتحم فوق موسى شبرا (قال) لها (قال) له خذها (خذها) يا موسى (ولا تخف)

من باب خوفه ان أدخل يده في فمها وأخذ بلحيتها (سنعيدها) سيرتها (سيرتها الاولى) أي الحالة الاولى والسيرة التي كان عليها الانسان غريزية كانت أو مكتسبة وهي في الاصل فعلة من السير كالركبة من الركوب ثم استعملت بمعنى الحالة والطريقة والسنة على الظرف أي سنعيدها في طريقتها الاولى أي في حال ما كانت عصا والمعنى نردها عصا كما كانت واراني ذلك موسى عن مخاطبة الاثبات منها اذا انقلبت حية عند ﴿ ١٩٣ ﴾ ﴿ فرعون ثم نبه ﴾ { سوره طه } على آية أخرى فقال (واضمم يدك الى جناحك) الى جنبك تحت العضد وجناحا الانسان جنباه والاصل المستعار منه جناحا الطائر سميا جناحين لانه يخفيهما اى يضمهما عند الطيران والمعنى ادخالهما تحت عضدك (تخرج بيضاء) لها شعاع كشعاع الشمس يغشى البصر (من غير سوء) برص (آية أخرى) لنبوتك بيضاء وآية حالان معا ومن غير سوء صلة بيضاء كقولك ابيضت من غير سوء وجاز ان ينتصب آية بفعل محذوف يتعلق به الامر (لنريك من آياتنا الكبرى) أي خذ هذه الآية ايضا بعد قلب العصا حية لنريك بهاتين الآيتين بعض آياتنا الكبرى العظمى أو نريك بهما الكبرى من آياتنا أو المعنى فعلنا ذلك لنريك من آياتنا الكبرى (اذهب الى فرعون انه طغى) جاوز حد العبودية الى دعوى الربوبية وانما امره بالذهاب الى فرعون الطاغي وعرف

﴿ سنعيدها سيرتها الاولى ﴾ هيئتها وحالتها المتقدمة وهي فعلة من السير تجوز بها طريقة والهيئة واتصالها على نزع الخافض أو على ان اعاد منقول من عاده بمعنى عاد اليه وعلى الظرف أي سنعيدها في طريقتها أو على تقدير فعلها أي سنعيد العصا بعد ذهابها سير سيرتها الاولى فتنتفع بها ما كنت تنتفعه قبل قيل لما قال له ربه ذلك اطمأنت نفسه حتى ادخل يده في فمها واخذ بلحيتها ﴿ واضمم يدك الى جناحك ﴾ الى جنبك تحت العضد يقال لكل نا حيتين جناحان كجناحي العسكر استعارة من جناحي الطائر سميا بذلك لانه يخفيهما عند الطيران ﴿ تخرج بيضاء ﴾ كانها مشعة ﴿ من غير سوء ﴾ من غير عاهة وقبح كني به عن البرص كما كني بالسوءة عن العورة لان الطباع تعافه وتنفر عنه ﴿ آية اخرى ﴾ معجزة ثانية وهي حال من ضمير تخرج كبيضاء أو من ضميرها أو مفعول باضمار خذ أو دونك ﴿ لنريك من آياتنا الكبرى ﴾ متعلق بهذا المضمر أو بما دل عليه الآية أو القصة أي دللنا بها أو فعلنا ذلك لنريك والكبرى صفة آياتنا أو مفعول نريك ومن آياتنا حال منها ﴿ اذهب الى فرعون ﴾ بهاتين الآيتين وادعه الى العبادة ﴿ انه طغى ﴾

قيل كان خوفه لما عرف ما في آدم من الحيد وقيل لما قال له ربه لا تخف ينبئ من طمأنينة نفسه وذهاب الخوف عنه ان أدخل يده في فمها وأخذ لحيتها ﴿ سنعيدها سيرتها الاولى ﴾ أي الى هيئتها فنردها عصا كما كانت وقيل كان على موسى مدرعة صوف قد خللها بعود فقال الله تعالى له خذها لما طرف المدرعة على يده فأمره الله تعالى أن يكشف يده فكشفها وذكر بعضهم انه لما القى المدرعة على يده قال له ملك أرأيت لو أمر الله بما تحاذره أكانت المدرعة تغني عنك شيأ قال لا ولكني ضعيف من ضعف خلقت قال فكشف عن يده ثم وضعها في فم الحية فاذا هي عصا كما كانت ويده في شعيبتها في الموضع الذي كان يضعها اذا توكأ قال المفسرون أراد الله تعالى أن يرى موسى ما أعطاه من الآية التي لا يقدر عليها مخلوق ولئلا يفزع منها اذا ألقاها عند فرعون ﴿ قوله تعالى تعالى ﴿ واضمم يدك الى جناحك ﴾ أي الى ابطك وقيل تحت عضدك ﴿ تخرج بيضاء ﴾ أي نيرة مشرقة ﴿ من غير سوء ﴾ أن من غير عيب والسوء ههنا بمعنى البرص قال ابن عباس كان ليده نور ساطع يضئ بالليل والنهار كضوء الشمس والقمر ﴿ آية أخرى ﴾ أي دلالة أخرى على صدقك سوى العصا ﴿ لنريك من آياتنا الكبرى ﴾ قال ابن عباس كانت يد موسى أكبر آياته ﴿ قوله عز وجل ﴿ اذهب الى فرعون انه طغى ﴾ أي جاوز الحد في العصيان والتمرد وانما خص فرعون بالذكر مع أن موسى كان مبعوثا الى الكل

سنعيدها) سنجعلها (سيرتها الاولى) (قاموخا ٢٥ ع) عصا كما كانت (واضمم يدك الى جناحك) أدخل يدك في أبطك (تخرج بيضاء) لها شعاع (من غير سوء) من غير برص (آية أخرى) علامة أخرى مع العصا (لنريك من آياتنا) من علاماتنا الكبرى) العظمى (اذهب الى فرعون انه طغى) علا

تعطى و تكبيره ﴿ قال رب اشرح لى صدرى و يسرلى امرى ﴾ ما معناه يخاطب عظيم و مرجعه سأله ان يشرح صدره و يوسع قلبه و يهون عليه و يعينه على مشاقه و التقى فى ذلك بعد و سؤال لأجله يحدث لاسباب ولم يقع سؤاله و وعده لى ايها المشروح و ميسر ﴿ ولا تمر به بكر صدر و دمر أكيد ومنه ﴿ و حل عقدة من لسانى يفقهوا قولى ﴾ فالحبسة لبسع من لسانه وكان فى لسانه لثغة من جمرة ادخلها وقد وذلك ان فرعون حاول يوما وضع خيزرانة وانفها فغضب و مر بقتله فقالت آسية له صبى لا يفرق بين جمرة و ياقوت وحضر بين يديه وخذ جمرة ووضعها فى فيه فاول ما بيض يده كان لذلك وقيل احترقت يده و جمرة فرعون فى علاجها فلم تبرأ ثم لما دعاه قال لى ربى لتدعونى قال لى لذى ترانى وقد عجزت عنه واختلف فى

لانه دعى الالهية وتكبر وقد وعده وكان ذكره الاولى فاوحى قال الله تعالى موسى سمع كلامى و حفظ وصيتى و تحقق برسالتى و بشر بنى وتعنى وان ملكى يدى وبصرى فى قبضتى حلة من سخطى بما تكامل به قوة فى مرضى بشئ لى خلق ضعيف من خلقى بصر فعلى و من مكرى حتى حجر حرز و تكرر بوبتى و فى قسم بعزتى ولا حجة التى وصلت بنى وبين خلقى بشئ به بمشية جبار ولكن هذا على وسقط من عينى فيعلم رسالتى و دعاء لى عبدى وحذره لقمى وقال له قولا لينا لا يغتر بهيبتى من عصيانه يدى ولا يأمن املى قال فسكت موسى تعجب منه وقوله أعجب ربت ﴿ قال ﴾ يعنى موسى ﴿ رب اشرح لى صدرى ﴾ أى وسعه بحق قال ابن عباس يريد حتى لا أخاف غيرك وذلك ان موسى كان يخاف فرعون خوفا شديدا لشدة شوكته وكثرة جنوده فكان يضيق به كلما لقيه من مقاومة فرعون وحده فسأل الله تعالى أن يوسع صدره بحق حتى لا يخاف أحدا الا بقدر على مضرته لا بإذن الله تعالى ولا غير ذلك لم يخف من فرعون وشدة شوكته وكثرة جنوده ﴿ ويسر لى أمرى ﴾ سهل على ما أمرتنى به من تبليغ الرسالة الى فرعون ﴿ و احلل عقدة من لسانى ﴾ وذلك ان موسى كان فى حجر فرعون فداعبه فى صغره فمد فرعون لحيته وخذ لحيته فقال فرعون لامرأته آسية ان هذا عدوى و أراد أن يقتله فقالت له آسية انه صبى لا يعقل وقيل ان موسى لما قطمته لدته فى فرعون فنشأ فى حجره وهو يربيه و تخذه ولد فبينما هو يلعب بين يدى فرعون وبيده قضيب اخذه فضرب به رأس فرعون فغضب فرعون وتظيره منه حتى هم بقتله فقالت آسية انه صبى لا يعقل جربه فان شئت فجئ بطشتين فى أحدهما جمر وفى الآخر جوهر فوضعهما بين يدى موسى فاراد أن يأخذ الجوهر فأخذ جبريل يد موسى فوضعها على الجمر فأخذ جمرة فوضعها فى فيه فاحترقت لسانه وصارت فيه عقدة ﴿ يفقهوا قولى ﴾ أى حتى يفهموا قولى

وتكبيره وكثرة (قال رب اشرح لى صدرى) بين لى ما تعنى بقولك (واحلل عقدة من لسانى) هون على تبليغ (و) الرسالة الى فرعون (واحلل عقدة من لسانى) بمعنى رد (يفقهوا قولى) الذى

(واجعل لي وزيرا) ظهيرا اعتمد عليه من الوزر الثقل لانه يتحمل عن الملك أوزاره ومؤنته أو من الوزير الملجأ لان الملك يعتصم برأيه ويلجأ اليه في أموره او معينا من المؤازرة وهي المعاونة فوزيرا مفعول اول لاجعل والثاني (من اهلي) أولى وزيرا مفعولاه وقوله (هرون) عطف بيان لوزيرا وقوله (أخي) بدل أو عطف بيان آخر ووزيرا وهرون مفعولا ما وقدم ثانيهما على أولهما اهتماما بامر الوزارة (أشدد به أزري) ﴿ ١٩٥ ﴾ قوه ظهري ﴿ سورة طه ﴾ وقيل الازر القوة (وأشركه في أمري) اجعله شريكي في النبوة والرسالة واشدد واشركه على حكاية النفس تاهي على الجواب والباقون على الدعاء والسؤال (كي نسبحك) نصلي لك ونتنزهك تسبيحا (كثيرا ونذكرك كثيرا) في الصلوات وخارجها (انك كنت بنا بصيرا) عالما باحوالنا فاجازاه الله تعالى حيث (قال قد أوتيت سؤلك يا موسى) أعطيت مسؤلك فالسؤال الطلبة فعل بمعنى مفعول كخبز بمعنى مخبوز سولك بالامز أو عمرو (ولقد منا) أنعمنا (عليك مرة) كرة (أخرى) قبل هذه ثم فسرها فقال (اذ أوحينا الى أمك ما يوحى) الهاما أو منامات حين ولدت وكان فرعون يقتل أبناءهم واذ ظرف لمنا أو لاوحينا فسر ما يوحى بقوله (ان اقذفيه) القذف الرمي (في التابوت فاقذفيه في اليم) البحر (فليلقه اليم بالساحل) ساحل البحر (يأخذه عدو لي وعدو له) هو فرعون (وألقيت عليك محبة مني) أي جعلتك بحيث يحبك كل من يراك أو أفاض عليك ملاحة تستجلب بها القلوب (ولتصنع على عيني) لتربى بمرأى مني وحفظي أو لتغذى وتحسن اليك بامري من صنع الفرس الفصيل اذا أحسن اليه (اذ تمشي أختك فتقول هل أدلكم على من يكفله) يضمه اليه ويربيه (فرجعناك الى أمك كي تقر عينها ولا تحزن) بفراقك (وقتلت نفسا فنجيناك من الغم) بالمغفرة أو بالخلاص من القصاص (وفتناك فتونا) خلصناك خلوصا كما يخلص الذهب بالادخال في النار مرة بعد أخرى أو أخلصناك بضروب من الخلاص (فلبثت سنين في أهل مدين) عشر سنين عند شعيب (ثم جئت على قدر يا موسى) على وقت قدرته لك أو قدرت لك فيه الرسالة (واصطنعتك لنفسي) اخترتك لمحبتي أو لرسالتي وكرامتي (اذهب أنت وأخوك بآياتي) بمعجزاتي (ولا تنيا في ذكري) لا تفترا في ذكري بالثناء علي والدعاء الى عبادتي (اذهبا الى فرعون انه طغى) تجاوز الحد في الكفر والظلم (فقولا له قولا ليناً) لينا سهلا لا عنف فيه (لعله يتذكر أو يخشى) ترجيا منه وتطمعا فان من يرجو ويطمع يحمله الرجاء والطمع على أن يجد ويجتهد (قالا ربنا انا نخاف أن يفرط علينا) يعجل بعقوبتنا من فرط اذا قدم (أو أن يطغى) يزداد طغيانا فيما يفعل بنا من الايذاء (قال لا تخافا انني معكما) بالحفظ والنصرة (أسمع وأرى) ما يجري بينكما وبينه (فأتيا فرعون فقولا انا رسولا ربك فأرسل معنا بني اسرائيل ولا تعذبهم قد جئناك بآية من ربك والسلام على من اتبع الهدى انا قد أوحي الينا أن العذاب على من كذب وتولى) أعرض عن الايمان (قال فمن ربكما يا موسى قال ربنا الذي أعطى كل شيء خلقه) أعطى كل شيء مثل خلقه من الازواج أو صورته ونظمه الذي يطابق منفعته (ثم هدى) ثم عرفه كيف يرتفق بما أعطي أو هداه لما يأتي وما يذر أو هدى الذكر لانثاه والانثى لذكره أو هدى كل حيوان لمرعاه ومأكله (قال فما بال القرون الأولى) فما حالهم في قرونهم الخالية من الكفر والمعاصي وما حقيقة ما يعملون وما يستحقون عليه (قال علمها عند ربي في كتاب) هو اللوح المحفوظ (لا يضل ربي ولا ينسى) لا يخطئ شيئا ولا يسهو عنه (الذي جعل لكم الأرض مهدا) فراشا كالمهد للصبي (وسلك لكم فيها سبلا) طرقا (وأنزل من السماء ماء فأخرجنا به أزواجا من نبات شتى) مختلف (كلوا وارعوا أنعامكم) بيان لمنافع خلقها (ان في ذلك لآيات لأولي النهى) لذوي العقول (منها خلقناكم) أي من الأرض لان آدم خلق منها أو من النطف المتولدة من الاغذية المتكونة من الأرض (وفيها نعيدكم) عند الموت (ومنها نخرجكم تارة أخرى) بالبعث (ولقد أريناه آياتنا كلها) التسع (فكذب وأبى) امتنع من قبولها (قال أجئتنا لتخرجنا من أرضنا بسحرك يا موسى فلنأتينك بسحر مثله فاجعل بيننا وبينك موعدا لا نخلفه نحن ولا أنت مكانا سوى) منصف بيننا وبينك (قال موعدكم يوم الزينة) يوم عيدهم (وأن يحشر الناس ضحى) وقت ارتفاع النهار (فتولى فرعون فجمع كيده) ما يكاد به (ثم أتى) الميعاد (قال لهم موسى ويلكم لا تفتروا على الله كذبا فيسحتكم بعذاب) يستأصلكم (وقد خاب من افترى) كذب عليه (فتنازعوا أمرهم بينهم) أي السحرة أمر موسى حين سمعوا كلامه (وأسروا النجوى) فيما بينهم (قالوا ان هذان لساحران يريدان أن يخرجاكم من أرضكم بسحرهما ويذهبا بطريقتكم المثلى) بمذهبكم الذي هو أفضل المذاهب عند الناس (فأجمعوا كيدكم) ما تكيدون به (ثم ائتوا صفا) مصطفين ليكون أنظم لامركم وأهيب في صدور الرائين (وقد أفلح اليوم من استعلى) من غلب (قالوا يا موسى اما أن تلقي) ما في يدك (واما أن نكون نحن الملقين قال بل ألقوا) ما أنتم ملقون (فاذا حبالهم وعصيهم يخيل اليه من سحرهم أنها تسعى) لما سحروا أعين الناس حتى رأوا ما لا حقيقة له (فأوجس في نفسه خيفة موسى) أضمر في نفسه خوفا من مفسدة سحرهم أن يخالج قلوب الناس شك (قلنا لا تخف انك أنت الأعلى) الغالب (وألق ما في يمينك تلقف ما صنعوا) تبتلعه (انما صنعوا كيد ساحر ولا يفلح الساحر حيث أتى) من أي وجه أتى وكيف أتى (فألقي السحرة سجدا قالوا آمنا برب هارون وموسى قال آمنتم له قبل أن آذن لكم) بالايمان (انه لكبيركم الذي علمكم السحر فلأقطعن أيديكم وأرجلكم من خلاف ولأصلبنكم في جذوع النخل ولتعلمن أينا أشد عذابا وأبقى قالوا لن نؤثرك على ما جاءنا من البينات والذي فطرنا) خلقنا (فاقض ما أنت قاض انما تقضي هذه الحياة الدنيا انا آمنا بربنا ليغفر لنا خطايانا وما أكرهتنا عليه من السحر والله خير وأبقى انه من يأت ربه مجرما فان له جهنم لا يموت فيها ولا يحيى ومن يأته مؤمنا قد عمل الصالحات فأولئك لهم الدرجات العلى جنات عدن تجري من تحتها الأنهار خالدين فيها وذلك جزاء من تزكى) تطهر من الكفر والمعاصي (ولقد أوحينا الى موسى أن أسر بعبادي فاضرب لهم طريقا في البحر يبسا لا تخاف دركا) أن يدركك فرعون وجنوده (ولا تخشى) الغرق (فأتبعهم فرعون بجنوده فغشيهم من اليم ما غشيهم) فغرقوا (وأضل فرعون قومه وما هدى) ما أنجاهم من الغرق (يا بني اسرائيل قد أنجيناكم من عدوكم) فرعون (وواعدناكم جانب الطور الأيمن) الذي أكرمكم بالقرب منه (ونزلنا عليكم المن والسلوى) المن ما أنعم الله به عليهم بغير تعب والسلوى طير يشبه السماني (كلوا من طيبات ما رزقناكم ولا تطغوا فيه) بالظلم أو بالاسراف (فيحل عليكم غضبي ومن يحلل عليه غضبي فقد هوى) هلك (وانا لغفار لمن تاب وآمن وعمل صالحا ثم اهتدى) ثبت على الهدى أو اهتدى الى التوبة (وما أعجلك عن قومك يا موسى قال هم أولاء على أثري) يقتفون أثري (وعجلت اليك رب لترضى قال فانا قد فتنا قومك من بعدك) ابتليناهم بالعجل (وأضلهم السامري فرجع موسى الى قومه غضبان أسفا قال يا قوم ألم يعدكم ربكم وعدا حسنا) بانزال التوراة (أفطال عليكم العهد) الزمان الذي وعدتكم الرجعة (أم أردتم أن يحل عليكم غضب من ربكم فأخلفتم موعدي قالوا ما أخلفنا موعدك بملكنا) بأمرنا (ولكنا حملنا أوزارا من زينة القوم) حملنا أثقالا من حلي القبط استعرناها منهم (فقذفناها) في النار (فكذلك ألقى السامري) ما كان معه من الحلي (فأخرج لهم عجلا جسدا له خوار) صوت البقر (فقالوا هذا إلهكم وإله موسى فنسي) موسى ربه عنده وذهب يطلبه هاهنا وهو ههنا أو نسي أن يذكر لكم أن الله تعالى وعده أن يعطيه التوراة (أفلا يرون ألا يرجع إليهم قولا ولا يملك لهم ضرا ولا نفعا ولقد قال لهم هارون من قبل يا قوم إنما فتنتم به) ابتليتم بالعجل (وإن ربكم الرحمن فاتبعوني وأطيعوا أمري قالوا لن نبرح عليه عاكفين حتى يرجع إلينا موسى قال يا هارون ما منعك إذ رأيتهم ضلوا ألا تتبعني) أن لا تتبعني (أفعصيت أمري قال يا بن أم لا تأخذ بلحيتي ولا برأسي إني خشيت أن تقول فرقت بين بني إسرائيل ولم ترقب قولي) انتظار رجوعي (قال فما خطبك يا سامري قال بصرت بما لم يبصروا به) علمت ما لم يعلموا (فقبضت قبضة من أثر الرسول) من تراب موطئ فرس جبريل (فنبذتها) فطرحتها في العجل (وكذلك سولت لي نفسي) زينت لي ذلك (قال فاذهب فان لك في الحياة) في أيام حياتك (أن تقول لا مساس) أي لا أمسكم ولا تمسوني (وان لك موعدا لن تخلفه) لن يخلفك الله بل يجزيك به (وانظر إلى إلهك الذي ظلت عليه عاكفا) مقيما على عبادته (لنحرقنه) بالنار (ثم لننسفنه في اليم نسفا) لنذرينه في البحر (انما إلهكم الله الذي لا إله إلا هو وسع كل شيء علما كذلك نقص عليك من أنباء ما قد سبق) من أخبار الأمم الماضية (وقد آتيناك من لدنا ذكرا) كتابا هو ذكر وموعظة (من أعرض عنه فانه يحمل يوم القيامة وزرا) عقوبة ثقيلة (خالدين فيه وساء لهم يوم القيامة حملا يوم ينفخ في الصور ونحشر المجرمين يومئذ زرقا) عميا أو سود الوجوه أو زرق العيون من شدة العطش (يتخافتون بينهم) يتسارون (ان لبثتم) ما لبثتم في القبور (الا عشرا) عشر ليال (نحن أعلم بما يقولون) بما يقول أمثلهم طريقة (إذ يقول أمثلهم طريقة إن لبثتم الا يوما) لاستقصارهم مدة لبثهم في جنب ما هم فيه (ويسألونك عن الجبال فقل ينسفها ربي نسفا فيذرها قاعا صفصفا) أرضا مستوية (لا ترى فيها عوجا ولا أمتا) نبوة وانخفاضا (يومئذ يتبعون الداعي) صوت الداعي وهو اسرافيل ينادي على صخرة بيت المقدس أيتها العظام البالية والجلود الممزقة واللحوم المتمزعة والشعور المتفرقة هلموا الى العرض على الله للجزاء (لا عوج له) لا يعوج أحد عن دعائه بل يسرعون اليه (وخشعت الأصوات للرحمن) خضعت لهيبته (فلا تسمع الا همسا) صوت وطء الاقدام أو صوت خفي الكلام (يومئذ لا تنفع الشفاعة الا من أذن له الرحمن ورضي له قولا يعلم ما بين أيديهم وما خلفهم ولا يحيطون به علما وعنت الوجوه للحي القيوم) ذلت وخضعت (وقد خاب من حمل ظلما) شركا (ومن يعمل من الصالحات وهو مؤمن فلا يخاف ظلما ولا هضما) نقصانا من حسناته (وكذلك أنزلناه قرآنا عربيا وصرفنا فيه من الوعيد لعلهم يتقون أو يحدث لهم ذكرا) عظة (فتعالى الله الملك الحق ولا تعجل بالقرآن من قبل أن يقضى إليك وحيه) أن يفرغ جبريل من تبليغه (وقل رب زدني علما ولقد عهدنا إلى آدم من قبل فنسي ولم نجد له عزما) صبرا على ما أمر به أو ثباتا على ما عهد إليه (وإذ قلنا للملائكة اسجدوا لآدم فسجدوا إلا إبليس أبى فقلنا يا آدم إن هذا عدو لك ولزوجك فلا يخرجنكما من الجنة فتشقى إن لك ألا تجوع فيها ولا تعرى وأنك لا تظمأ فيها ولا تضحى فوسوس إليه الشيطان قال يا آدم هل أدلك على شجرة الخلد وملك لا يبلى فأكلا منها فبدت لهما سوآتهما وطفقا يخصفان عليهما من ورق الجنة وعصى آدم ربه فغوى ثم اجتباه ربه فتاب عليه وهدى قال اهبطا منها جميعا بعضكم لبعض عدو فإما يأتينكم مني هدى فمن اتبع هداي فلا يضل ولا يشقى ومن أعرض عن ذكري فإن له معيشة ضنكا) ضيقا لا انشراح فيها ولا لذة (ونحشره يوم القيامة أعمى قال رب لم حشرتني أعمى وقد كنت بصيرا قال كذلك أتتك آياتنا فنسيتها) تركتها ولم تعمل بها (وكذلك اليوم تنسى) تترك في العذاب (وكذلك نجزي من أسرف) أشرك (ولم يؤمن بآيات ربه ولعذاب الآخرة أشد وأبقى أفلم يهد لهم) أفلم يبين لهم (كم أهلكنا قبلهم من القرون يمشون في مساكنهم) حال من الضمير في لهم أو من القرون (إن في ذلك لآيات لأولي النهى ولولا كلمة سبقت من ربك) بتأخير العذاب عنهم (لكان لزاما) لوجب عذابهم لزاما (وأجل مسمى) معطوف على كلمة أي ولولا أجل مسمى لهم (فاصبر على ما يقولون) من التكذيب (وسبح بحمد ربك قبل طلوع الشمس) صلاة الصبح (وقبل غروبها) صلاة العصر (ومن آناء الليل) ساعاته (فسبح) صل المغرب والعشاء (وأطراف النهار) تكرير لصلاة العصر أو صلاة الظهر لان وقتها عند الزوال (لعلك ترضى) لكي ترضى بالثواب (ولا تمدن عينيك إلى ما متعنا به أزواجا منهم) أصنافا من الكفار (زهرة الحياة الدنيا) زينتها (لنفتنهم فيه) لنعذبهم بالزهد فيما متعوا به (ورزق ربك خير وأبقى) مما متعوا به (وأمر أهلك بالصلاة واصطبر عليها) واظب عليها (لا نسألك رزقا نحن نرزقك والعاقبة للتقوى وقالوا لولا يأتينا بآية من ربه أولم تأتهم بينة ما في الصحف الأولى ولو أنا أهلكناهم بعذاب من قبله لقالوا ربنا لولا أرسلت إلينا رسولا فنتبع آياتك من قبل أن نذل ونخزى قل كل متربص فتربصوا فستعلمون من أصحاب الصراط السوي ومن اهتدى) ثبت على الهدى أو اهتدى الى التوبة

(وظهيرا) ظهيرا اعتمد عليه من الوزر الثقل لانه يتحمل عن الملك أوزاره ومؤنته أو من الوزير الملجأ لان الملك يعتصم برأيه ويلجأ اليه في أموره او معينا من المؤازرة وهي المعاونة فوزيرا مفعول اول لاجعل والثاني (من اهلي) أولى وزيرا مفعولاه وقوله (هرون) عطف بيان لوزيرا وقوله (أخي) بدل أو عطف بيان آخر ووزيرا وهرون مفعولا ما وقدم ثانيهما على أولهما اهتماما بامر الوزارة (أشدد به أزري) ﴿ ١٩٥ ﴾ قوه ظهري ﴿ سورة طه ﴾ وقيل الازر القوة (وأشركه في أمري) اجعله شريكي في النبوة والرسالة واشدد واشركه على حكاية النفس تاهي على الجواب والباقون على الدعاء والسؤال (كي نسبحك) نصلي لك ونتنزهك تسبيحا (كثيرا ونذكرك كثيرا) في الصلوات وخارجها (انك كنت بنا بصيرا) عالما باحوالنا فاجازاه الله تعالى حيث (قال قد أوتيت سؤلك يا موسى) أعطيت مسؤلك فالسؤال الطلبة فعل بمعنى مفعول كخبز بمعنى مخبوز سولك بالامز أو عمرو (ولقد منا) أنعمنا (عليك مرة) كرة (أخرى) قبل هذه ثم فسرها فقال (اذ أوحينا الى أمك ما يوحى) الهاما أو منامات حين ولدت وكان فرعون يقتل أبناءهم واذ ظرف لمنا أو لاوحينا فسر ما يوحى بقوله (ان اقذفيه) القذف الرمي (في التابوت فاقذفيه في اليم) البحر (فليلقه اليم بالساحل) ساحل البحر (يأخذه عدو لي وعدو له) هو فرعون (وألقيت عليك محبة مني) أي جعلتك بحيث يحبك كل من يراك أو أفاض عليك ملاحة تستجلب بها القلوب (ولتصنع على عيني) لتربى بمرأى مني وحفظي أو لتغذى وتحسن اليك بامري من صنع الفرس الفصيل اذا أحسن اليه (اذ تمشي أختك فتقول هل أدلكم على من يكفله) يضمه اليه ويربيه (فرجعناك الى أمك كي تقر عينها ولا تحزن) بفراقك (وقتلت نفسا فنجيناك من الغم) بالمغفرة أو بالخلاص من القصاص (وفتناك فتونا) خلصناك خلوصا كما يخلص الذهب بالادخال في النار مرة بعد أخرى أو أخلصناك بضروب من الخلاص (فلبثت سنين في أهل مدين) عشر سنين عند شعيب (ثم جئت على قدر يا موسى) على وقت قدرته لك أو قدرت لك فيه الرسالة (واصطنعتك لنفسي) اخترتك لمحبتي أو لرسالتي وكرامتي (اذهب أنت وأخوك بآياتي) بمعجزاتي (ولا تنيا في ذكري) لا تفترا في ذكري بالثناء علي والدعاء الى عبادتي (اذهبا الى فرعون انه طغى) تجاوز الحد في الكفر والظلم (فقولا له قولا ليناً) لينا سهلا لا عنف فيه (لعله يتذكر أو يخشى) ترجيا منه وتطمعا فان من يرجو ويطمع يحمله الرجاء والطمع على أن يجد ويجتهد (قالا ربنا انا نخاف أن يفرط علينا) يعجل بعقوبتنا من فرط اذا قدم (أو أن يطغى) يزداد طغيانا فيما يفعل بنا من الايذاء (قال لا تخافا انني معكما) بالحفظ والنصرة (أسمع وأرى) ما يجري بينكما وبينه (فأتيا فرعون فقولا انا رسولا ربك فأرسل معنا بني اسرائيل ولا تعذبهم قد جئناك بآية من ربك والسلام على من اتبع الهدى انا قد أوحي الينا أن العذاب على من كذب وتولى) أعرض عن الايمان (قال فمن ربكما يا موسى قال ربنا الذي أعطى كل شيء خلقه) أعطى كل شيء مثل خلقه من الازواج أو صورته ونظمه الذي يطابق منفعته (ثم هدى) ثم عرفه كيف يرتفق بما أعطي أو هداه لما يأتي وما يذر أو هدى الذكر لانثاه والانثى لذكره أو هدى كل حيوان لمرعاه ومأكله (قال فما بال القرون الأولى) فما حالهم في قرونهم الخالية من الكفر والمعاصي وما حقيقة ما يعملون وما يستحقون عليه (قال علمها عند ربي في كتاب) هو اللوح المحفوظ (لا يضل ربي ولا ينسى) لا يخطئ شيئا ولا يسهو عنه (الذي جعل لكم الأرض مهدا) فراشا كالمهد للصبي (وسلك لكم فيها سبلا) طرقا (وأنزل من السماء ماء فأخرجنا به أزواجا من نبات شتى) مختلف (كلوا وارعوا أنعامكم) بيان لمنافع خلقها (ان في ذلك لآيات لأولي النهى) لذوي العقول (منها خلقناكم) أي من الأرض لان آدم خلق منها أو من النطف المتولدة من الاغذية المتكونة من الأرض (وفيها نعيدكم) عند الموت (ومنها نخرجكم تارة أخرى) بالبعث (ولقد أريناه آياتنا كلها) التسع (فكذب وأبى) امتنع من قبولها (قال أجئتنا لتخرجنا من أرضنا بسحرك يا موسى فلنأتينك بسحر مثله فاجعل بيننا وبينك موعدا لا نخلفه نحن ولا أنت مكانا سوى) منصف بيننا وبينك (قال موعدكم يوم الزينة) يوم عيدهم (وأن يحشر الناس ضحى) وقت ارتفاع النهار (فتولى فرعون فجمع كيده) ما يكاد به (ثم أتى) الميعاد (قال لهم موسى ويلكم لا تفتروا على الله كذبا فيسحتكم بعذاب) يستأصلكم (وقد خاب من افترى) كذب عليه (فتنازعوا أمرهم بينهم) أي السحرة أمر موسى حين سمعوا كلامه (وأسروا النجوى) فيما بينهم (قالوا ان هذان لساحران يريدان أن يخرجاكم من أرضكم بسحرهما ويذهبا بطريقتكم المثلى) بمذهبكم الذي هو أفضل المذاهب عند الناس (فأجمعوا كيدكم) ما تكيدون به (ثم ائتوا صفا) مصطفين ليكون أنظم لامركم وأهيب في صدور الرائين (وقد أفلح اليوم من استعلى) من غلب (قالوا يا موسى اما أن تلقي) ما في يدك (واما أن نكون نحن الملقين قال بل ألقوا) ما أنتم ملقون (فاذا حبالهم وعصيهم يخيل اليه من سحرهم أنها تسعى) لما سحروا أعين الناس حتى رأوا ما لا حقيقة له (فأوجس في نفسه خيفة موسى) أضمر في نفسه خوفا من مفسدة سحرهم أن يخالج قلوب الناس شك (قلنا لا تخف انك أنت الأعلى) الغالب (وألق ما في يمينك تلقف ما صنعوا) تبتلعه (انما صنعوا كيد ساحر ولا يفلح الساحر حيث أتى) من أي وجه أتى وكيف أتى (فألقي السحرة سجدا قالوا آمنا برب هارون وموسى قال آمنتم له قبل أن آذن لكم) بالايمان (انه لكبيركم الذي علمكم السحر فلأقطعن أيديكم وأرجلكم من خلاف ولأصلبنكم في جذوع النخل ولتعلمن أينا أشد عذابا وأبقى قالوا لن نؤثرك على ما جاءنا من البينات والذي فطرنا) خلقنا (فاقض ما أنت قاض انما تقضي هذه الحياة الدنيا انا آمنا بربنا ليغفر لنا خطايانا وما أكرهتنا عليه من السحر والله خير وأبقى انه من يأت ربه مجرما فان له جهنم لا يموت فيها ولا يحيى ومن يأته مؤمنا قد عمل الصالحات فأولئك لهم الدرجات العلى جنات عدن تجري من تحتها الأنهار خالدين فيها وذلك جزاء من تزكى) تطهر من الكفر والمعاصي (ولقد أوحينا الى موسى أن أسر بعبادي فاضرب لهم طريقا في البحر يبسا لا تخاف دركا) أن يدركك فرعون وجنوده (ولا تخشى) الغرق (فأتبعهم فرعون بجنوده فغشيهم من اليم ما غشيهم) فغرقوا (وأضل فرعون قومه وما هدى) ما أنجاهم من الغرق (يا بني اسرائيل قد أنجيناكم من عدوكم) فرعون (وواعدناكم جانب الطور الأيمن) الذي أكرمكم بالقرب منه (ونزلنا عليكم المن والسلوى) المن ما أنعم الله به عليهم بغير تعب والسلوى طير يشبه السماني (كلوا من طيبات ما رزقناكم ولا تطغوا فيه) بالظلم أو بالاسراف (فيحل عليكم غضبي ومن يحلل عليه غضبي فقد هوى) هلك (وانا لغفار لمن تاب وآمن وعمل صالحا ثم اهتدى) ثبت على الهدى أو اهتدى الى التوبة (وما أعجلك عن قومك يا موسى قال هم أولاء على أثري) يقتفون أثري (وعجلت اليك رب لترضى قال فانا قد فتنا قومك من بعدك) ابتليناهم بالعجل (وأضلهم السامري فرجع موسى الى قومه غضبان أسفا قال يا قوم ألم يعدكم ربكم وعدا حسنا) بانزال التوراة (أفطال عليكم العهد) الزمان الذي وعدتكم الرجعة (أم أردتم أن يحل عليكم غضب من ربكم فأخلفتم موعدي قالوا ما أخلفنا موعدك بملكنا) بأمرنا (ولكنا حملنا أوزارا من زينة القوم) حملنا أثقالا من حلي القبط استعرناها منهم (فقذفناها) في النار (فكذلك ألقى السامري) ما كان معه من الحلي (فأخرج لهم عجلا جسدا له خوار) صوت البقر (فقالوا هذا إلهكم وإله موسى فنسي) موسى ربه عنده وذهب يطلبه هاهنا وهو ههنا أو نسي أن يذكر لكم أن الله تعالى وعده أن يعطيه التوراة (أفلا يرون ألا يرجع إليهم قولا ولا يملك لهم ضرا ولا نفعا ولقد قال لهم هارون من قبل يا قوم إنما فتنتم به) ابتليتم بالعجل (وإن ربكم الرحمن فاتبعوني وأطيعوا أمري قالوا لن نبرح عليه عاكفين حتى يرجع إلينا موسى قال يا هارون ما منعك إذ رأيتهم ضلوا ألا تتبعني) أن لا تتبعني (أفعصيت أمري قال يا بن أم لا تأخذ بلحيتي ولا برأسي إني خشيت أن تقول فرقت بين بني إسرائيل ولم ترقب قولي) انتظار رجوعي (قال فما خطبك يا سامري قال بصرت بما لم يبصروا به) علمت ما لم يعلموا (فقبضت قبضة من أثر الرسول) من تراب موطئ فرس جبريل (فنبذتها) فطرحتها في العجل (وكذلك سولت لي نفسي) زينت لي ذلك (قال فاذهب فان لك في الحياة) في أيام حياتك (أن تقول لا مساس) أي لا أمسكم ولا تمسوني (وان لك موعدا لن تخلفه) لن يخلفك الله بل يجزيك به (وانظر إلى إلهك الذي ظلت عليه عاكفا) مقيما على عبادته (لنحرقنه) بالنار (ثم لننسفنه في اليم نسفا) لنذرينه في البحر (انما إلهكم الله الذي لا إله إلا هو وسع كل شيء علما كذلك نقص عليك من أنباء ما قد سبق) من أخبار الأمم الماضية (وقد آتيناك من لدنا ذكرا) كتابا هو ذكر وموعظة (من أعرض عنه فانه يحمل يوم القيامة وزرا) عقوبة ثقيلة (خالدين فيه وساء لهم يوم القيامة حملا يوم ينفخ في الصور ونحشر المجرمين يومئذ زرقا) عميا أو سود الوجوه أو زرق العيون من شدة العطش (يتخافتون بينهم) يتسارون (ان لبثتم) ما لبثتم في القبور (الا عشرا) عشر ليال (نحن أعلم بما يقولون) بما يقول أمثلهم طريقة (إذ يقول أمثلهم طريقة إن لبثتم الا يوما) لاستقصارهم مدة لبثهم في جنب ما هم فيه (ويسألونك عن الجبال فقل ينسفها ربي نسفا فيذرها قاعا صفصفا) أرضا مستوية (لا ترى فيها عوجا ولا أمتا) نبوة وانخفاضا (يومئذ يتبعون الداعي) صوت الداعي وهو اسرافيل ينادي على صخرة بيت المقدس أيتها العظام البالية والجلود الممزقة واللحوم المتمزعة والشعور المتفرقة هلموا الى العرض على الله للجزاء (لا عوج له) لا يعوج أحد عن دعائه بل يسرعون اليه (وخشعت الأصوات للرحمن) خضعت لهيبته (فلا تسمع الا همسا) صوت وطء الاقدام أو صوت خفي الكلام (يومئذ لا تنفع الشفاعة الا من أذن له الرحمن ورضي له قولا يعلم ما بين أيديهم وما خلفهم ولا يحيطون به علما وعنت الوجوه للحي القيوم) ذلت وخضعت (وقد خاب من حمل ظلما) شركا (ومن يعمل من الصالحات وهو مؤمن فلا يخاف ظلما ولا هضما) نقصانا من حسناته (وكذلك أنزلناه قرآنا عربيا وصرفنا فيه من الوعيد لعلهم يتقون أو يحدث لهم ذكرا) عظة (فتعالى الله الملك الحق ولا تعجل بالقرآن من قبل أن يقضى إليك وحيه) أن يفرغ جبريل من تبليغه (وقل رب زدني علما ولقد عهدنا إلى آدم من قبل فنسي ولم نجد له عزما) صبرا على ما أمر به أو ثباتا على ما عهد إليه (وإذ قلنا للملائكة اسجدوا لآدم فسجدوا إلا إبليس أبى فقلنا يا آدم إن هذا عدو لك ولزوجك فلا يخرجنكما من الجنة فتشقى إن لك ألا تجوع فيها ولا تعرى وأنك لا تظمأ فيها ولا تضحى فوسوس إليه الشيطان قال يا آدم هل أدلك على شجرة الخلد وملك لا يبلى فأكلا منها فبدت لهما سوآتهما وطفقا يخصفان عليهما من ورق الجنة وعصى آدم ربه فغوى ثم اجتباه ربه فتاب عليه وهدى قال اهبطا منها جميعا بعضكم لبعض عدو فإما يأتينكم مني هدى فمن اتبع هداي فلا يضل ولا يشقى ومن أعرض عن ذكري فإن له معيشة ضنكا) ضيقا لا انشراح فيها ولا لذة (ونحشره يوم القيامة أعمى قال رب لم حشرتني أعمى وقد كنت بصيرا قال كذلك أتتك آياتنا فنسيتها) تركتها ولم تعمل بها (وكذلك اليوم تنسى) تترك في العذاب (وكذلك نجزي من أسرف) أشرك (ولم يؤمن بآيات ربه ولعذاب الآخرة أشد وأبقى أفلم يهد لهم) أفلم يبين لهم (كم أهلكنا قبلهم من القرون يمشون في مساكنهم) حال من الضمير في لهم أو من القرون (إن في ذلك لآيات لأولي النهى ولولا كلمة سبقت من ربك) بتأخير العذاب عنهم (لكان لزاما) لوجب عذابهم لزاما (وأجل مسمى) معطوف على كلمة أي ولولا أجل مسمى لهم (فاصبر على ما يقولون) من التكذيب (وسبح بحمد ربك قبل طلوع الشمس) صلاة الصبح (وقبل غروبها) صلاة العصر (ومن آناء الليل) ساعاته (فسبح) صل المغرب والعشاء (وأطراف النهار) تكرير لصلاة العصر أو صلاة الظهر لان وقتها عند الزوال (لعلك ترضى) لكي ترضى بالثواب (ولا تمدن عينيك إلى ما متعنا به أزواجا منهم) أصنافا من الكفار (زهرة الحياة الدنيا) زينتها (لنفتنهم فيه) لنعذبهم بالزهد فيما متعوا به (ورزق ربك خير وأبقى) مما متعوا به (وأمر أهلك بالصلاة واصطبر عليها) واظب عليها (لا نسألك رزقا نحن نرزقك والعاقبة للتقوى وقالوا لولا يأتينا بآية من ربه أولم تأتهم بينة ما في الصحف الأولى ولو أنا أهلكناهم بعذاب من قبله لقالوا ربنا لولا أرسلت إلينا رسولا فنتبع آياتك من قبل أن نذل ونخزى قل كل متربص فتربصوا فستعلمون من أصحاب الصراط السوي ومن اهتدى) ثبت على الهدى أو اهتدى الى التوبة

(فى التابوت) أى فسرته لان اوحى بمعنى القول (وقذفيه فى اليم) فيلقه اليم بالساحل (الجانب ومنى ساحل
البحر) أى مشرفه والصيغة أمر لمناسب ماتقدمه ومعناه الاخبار (يأخذه عدولى وعدو
يعنى فرعون واشتهر كلها (الجزء السادس عشر) من الجامعة لتفاسير القرآن العظيم ﴿ ١٩٦ ﴾

فى التابوت ﴿ من اقذفيه أو أى قذفيه لان اوحى بمعنى القول ﴿ وقذفيه فى اليم ﴿ والقذف
يقال للالقاء وناوضع كقوله تعالى وقذف فى قلوبهم الرعب وكذلك الرمى كقوله

غلامه رميه الله بالحسن يافعا

﴿ فليلقه اليم بالساحل ﴿ لما كان القاء البحر اياه الى الساحل امرا واجب الحصول
تعلق الارادة به جعل البحر كأنه ذو تمييز مطيع امره بذلك واخرج الجواب مخرج
الامر والاولى ان تجعل الضمائر كلها لموسى مراعاة لنظم والمقذوف فى البحر والملقى
الى الساحل وان كان التابوت بالذات فموسى بالعرض ﴿ يأخذه عدولى وعدوله ﴾
جواب فليلقه وتكرير عدو للمبالغة أولان الاول باعتبار الواقع والثانى باعتبار المتوقع
قيل انها جعلت فى التابوت قطنا ووضعته فيه ثم قيرته والقته فى اليم وكان يشرع منه
الى بستان فرعون نهر فدفعه الله اليه فداه الى بركة فى البستان وكان فرعون جالسا على
رأسها مع امرأته آسية بنت مزاحم فرمبه فخرج ففتح فذا هو صبى اصبح الناس وجها
وجعله حبا شديدا كما قال ﴿ و ألقيت عليك محبة منى ﴿ أى محبة كائنة منى قذرعتها
فى القلوب بحيث لا يكاد يصبر عنك من رآك فذلك احبك فرعون ويجوز ان يتعلق
منى بالقيت أى احببتك ومن احبه الله احبته القلوب وظاهر لفظ ان اليم القاه بساحل
وهو شاطئه لان الماء يحمله ويقطعه لكن لا يبعد ان يؤول الساحل بجنب فوهة نهر
﴿ ولتصنع على عينى ﴿ وانربى وتحسن اليك وانت راعيك وراقبك والعطف على معنى
مضمرة مثل ليتعطف بك وعلى الجملة السابقة بضمار فعل معلل مثل فعلت ذلك
وقرئ ولتصنع بكسر اللام وسكونها والجزم على الامر والنصب وفتح التاء
أى وليكون عملك على عين منى لئلا تخالف به عن امرى

فى التابوت ﴿ أى أمهنه أن اجعليه فى التابوت ﴿ وقذفيه فى اليم ﴿ يعنى نهر النيل
﴿ فليلقه اليم بالساحل ﴿ يعنى شاطئ البحر ﴿ يأخذه عدولى وعدوله ﴿ يعنى فرعون
وخذت تابوتا وجعلت فيه قطنا ووضعت فيه موسى وقيرت رأسه وشققته ثم ألقته
فى النيل وكان يشرع من نهر كبير فى دار فرعون فيتمتع فرعون جالس على البركة مع امرأته
آسية اذا هو بتابوت يجئ به الماء فأمر الغلمان والجوارى باخراجه فاخرجوه وفتحوه
رأسه فاذا بصبى من أصبح الناس وجها فلما رآه فرعون أحبه بحيث لم يتمالك نفسه وعلقا
فذلك قوله تعالى ﴿ و ألقيت عليك محبة منى ﴿ قال ابن عباس أحبه وحببه الى خلقه
قيل ما رآه أحد الا أحبه لملاحة كانت فى عينى موسى ﴿ ولتصنع على عينى ﴿
انربى ويحسن اليك وانا مراعيك ومراقبك كما يراعى الرجل الشئ يعنيه اذا اعتنى به

(فى التابوت) ان طرحى الصبى فى التابوت البردى (وقذفيه فى اليم) فاطرحى التابوت فى البحر (فليلقه اليم) البحر (ونظر)
(بالساحل) على الشط (يأخذه) يرفعه (عدولى) بالدين يعنى فرعون (وعدوله) بالقتل (وألقيت عليك محبة منى) يا موسى
عن رآك أحبك (ولتصنع على عينى) وما صنع بك كان

زيد على انه امر منه (اذ تمشى) بدل من اذ اوحينا الا ان مشى اخته كان مسندا عليه (اختك فتقول هل ادلكم على من يكفله) روى ان اخته مريم جاءت متعرفة خبره فصادفتهم يطلبون له مرضعة يقبل ثديها وكان لا يقبل ثدى امرأة فقالت هل أدلكم على من يضمه الى نفسه فيربيه وأرادت بذلك المرضعة الام وذلك لكبر الفصل لما نذر من فقدانهم فجاءت بامه فقبل ثديها وذلك قوله (فرجعناك) فرددناك (الى أمك) ﴿ سورة طه ١٩٧ ﴾ كما وعدناها ﴿ سورة طه ﴾ (كى تقر عينها) بلقائك (ولا تحزن) على فراقك (وقتلت نفسا) قبطيا كافرا (فنجيناك من الغم) من القود قيل الغم القتل بلغة قريش وقيل اغتم بسبب القتل خوفا من عقاب الله تعالى ومن اقتصاص فرعون (فغفر الله له) باستغفاره قال رب انى ظلمت نفسى فاغفرلى وفجاه من فرعون بان ذهب به من مصر الى مدين (وفتناك فتونا) ابتليناك ابتلاء بعد ابتلاء فالفتون مصدر كالقعود أوجمع فتنة أى فتناك ضروبا من الفتن والفتنة المحنة وكل ما يبتلى الله به عباده فتنة ونبلوكم بالشر والخير فتنة (فلبثت سنين فى أهل مدين) هى بلدة شعيب عليه السلام على ثمان مراحل من مصر قال وهب لبث عند شعيب ثمانيا وعشرين سنة عشر سنين ثمنا لرعى الغنم مهرا لزوجته صفرا ابنة شعيب وثمان عشرة سنة أقام عنده بعد ذلك حتى ولد له ثم خرج من مصر ابن اثنتى عشرة سنة هاربا ثم جئت على قدر

﴿ اذ تمشى اختك ﴾ ظرف لالقيت أو لتصنع أو بدل من اذ اوحينا على ان المراد بها وقت متسع ﴿ فتقول هل ادلكم على من يكفله ﴾ وذلك لانه كان لا يقبل ثدى المراضع فجاءت اخته مريم متفحصة خبره متصادفة لهم يطلبون له مرضعة يقبل ثديها فقالت هل ادلكم فجاءت بامه فقبل ثديها ﴿ فرجعناك الى امك ﴾ وفاء بقولنا انا رادوه اليك ﴿ كى تقر عينها ﴾ بلقائك ﴿ ولا تحزن ﴾ هى بفراقك أو انت بفراقها وفقد اشفاقها ﴿ وقتلت نفسا ﴾ نفس القبطى الذى استغاثه عليه الاسرائيلى ﴿ فنجيناك من الغم ﴾ غم قتله خوفا من عقاب الله تعالى واقتصاص فرعون بالمغفرة والامن منه بالهجرة الى مدين ﴿ وفتناك فتونا ﴾ وابتليناك ابتلاء أو انواعا من الابتلاء على انه جمع فتن أو فتنة على ترك الاعتداد بالتاء كحيوة وبدور فى حجرة وبدرة فخلصناك مرة بعد اخرى وهو اجمال لما ناله فى سفره من الهجرة عن الوطن ومفارقة الألاف والمشى راجلا على حذر وفقد الزاد واجرا نفسه الى غير ذلك أولناه ولما سبق ذكره ﴿ فلبثت سنين فى اهل مدين ﴾ لبثت فيهم عشر سنين قضاء لاوفى الاجلين ومدين على ثمانى مراحل من مصر ﴿ ثم جئت على قدر ﴾ قدرته لان اكمالك واستنبائك غير مستقدم

ونظر اليه ﴿ اذ تمشى أختك ﴾ واسمها مريم متعرفة خبره ﴿ فتقول هل أدلكم على من يكفله ﴾ أى على امرأة ترضعه وتحسن اليها وذلك انه كان لا يقبل ثدى امرأة فلما قالت لهم اختة ذلك قالوا نعم فجاءت بالام فقبل ثديها فذلك قوله تعالى ﴿ فرجعناك الى أمك كى تقر عينها ﴾ أى بلقائك ورؤيتك ﴿ ولا تحزن ﴾ أى وليذهب عنها الحزن ﴿ وقتلت نفسا ﴾ قال ابن عباس كان قتل قبطيا كافرا قبل ان عمره اذ ذاك اثنتى عشرة سنة ﴿ فنجيناك من الغم ﴾ أى من غم القتل وكربه ﴿ وفتناك فتونا ﴾ قال ابن عباس اختبرناك اختبارا وقيل ابتليناك ابتلاء قال ابن عباس الفتون وقوعه فى محنة بعد محنة وخلصه الله تعالى منها أولها ان أمه حملته فى السنة التى كان فرعون يذبح فيها الاطفال ثم القاؤه فى البحر فى التابوت ثم منعه من الرضاع الا من ثدى أمه ثم أخذه لعدوه فرعون حتى هم بقتله ثم قوله الجمرة بدل الجوهرة ثم قتله القبطى وخروجه الى مدين خائفا ﴿ فلبثت ﴾ أى مكثت ﴿ سنين فى اهل مدين ﴾ هى بلدة شعيب على ثمان مراحل من مصر هرب اليها ومى قال وهب لبث بها عند شعيب ثمانيا وعشرين سنة عشر سنين ثمنا لرعى الغنم مهرا لزوجته صفرا ابنة شعيب وثمان عشرة سنة أقام عنده بعد ذلك حتى ولد له ثم خرج من مصر ابن اثنتى عشرة سنة هاربا ﴿ ثم جئت على قدر

وأقام عنده كان عشر سنة بعدها حتى ولد له أولادا (ثم جئت على قدر

فى منظرى (اذ تمشى أختك) فتاتك تقص فرعون (فتقول هل أدلكم على من يكفله) رضعه (فرجعناك) فرددناك (الى أمك كى تقر عينها) تطيب نفسها (ولا تحزن) على ابنها بالهلاك (وقتلت نفسا) قبطيا (فنجيناك من الغم) من عد القود (وفتناك فتونا) بتليناك بلاء بعد مرة (فلبثت) مكثت (سنين) عشر سنين (فى أهل مدين ثم جئت على قدر) على مقدورى بالكلام والرسالة

وقيل هذا آخر ما على الشاب من حق موسى عليه السلام ﴿ يا موسى ﴾ كرره عقيب ما هو نهاية الحكاية تنبيها على ذلك ﴿ واصطفيتك لنفسي ﴾ اخترتك واصطفيتك حتى صرت كخالصة الملك ﴿ ذهب أنت وأخوك بآياتي ﴾ تعجز فرعون ﴿ ولا تنيا ﴾ ولا تقصرا ولا تضعفا وقرئ بكسر التاء ﴿ في ذكري ﴾ لا تنسياني حتى تفتروا وقيل في تضييع ذكري وتبليغه إلى فرعون لعتوه ﴿ اذهبا إلى فرعون إنه طغى ﴾ أمره أولا وموسى وحده وههنا بهما وأخاه فلا تكرير قيل وحي إلى هارون أن يتلقى موسى وقيل سمع بمقبلهما فاستقبله ﴿ فقولا له قولا ليّنا ﴾ مهما هش بث لين ترقيه وهديث لين ترقى وقيل كنياه لعله يتذكر أو يخشى وقيل عدة كعدة الملوك إذا دعوة في صورة عرض ومشورة حذرا أن يحمله الحمية على أن يسطو عليكما واحترام منه من حق التربية عليك وقيل كنيته وكان له ثلاث كنى أبو العباس وأبو الوليد وأبو مرة وقيل عداه شبابا لا يهرم وسوء كانوا يزولون لا يموت ﴿ لعله يتذكر أو يخشى ﴾ متعلق بذهبا وقولا أي يترجى الأمر على رجائكم وطمعكما لا أثر للايجاب سعيكما

يا موسى ﴿ أي جئت على القدر الذي قدرت أن تجيء فيه قيل على رأس أربعين سنة وهو القدر الذي وحي إلى الأب فيه ﴿ واصطفيتك لنفسي ﴾ أي اخترتك واصطفيتك وحي رسالتي لتتصرف على إرادتي وتحتبي وقيل اخترتك لأمري وجعلتك لتتصرف على إرادة الله وتحبته وقيل معناه اخترتك لأمري وجعلتك لتقوم بحجتي وتخاطب بها بني وبين خلقي ثم بين الذي أمت عنهم تحجتا وخاطبهم ﴿ ذهب أنت وأخوك بآياتي ﴾ أي بالآيات قال ابن عباس يعني الآيات التسع التي بعث بها موسى عليه السلام ﴿ ولا تنيا ﴾ أي لا تضعفا وقيل لا تفترا ولا تقصرا ﴿ في ذكري ﴾ أي لا تقصرا في ذكري بالحسن لكم ولا منه عليكم ومن ذكر نعمائي شكره ﴿ اذهبا إلى فرعون إنه طغى فقولا له قولا ليّنا ﴾ أي لا تعنفا عليه ولا تغلظا في قولكما وقيل كنياه فقولا له يا أبا العباس وقيل يا أبا الوليد وقيل ارفقا به في القول لعله يتذكر قول ابن عباس وقيل هو قوله هل لك إلى أن تزكى وقيل عدا عرضا بلطافة لعله يتذكر ما هو فيه من حق تربيتي موسى وقيل عداه على قبول لا يمنن شبابا لا يهرم وملكا لا يتزع منه أبدا ولا يموت وتوفى عنه لذة مطعم ومشرب وملبس في حين دولته وقد مدت دخل خلله ثم إنه موسى ووصفه بشيء لعله وكان لا يقطع أمرا دون هامان وكان يأتي أمرا فلما أخبره بأن عدو الله موسى وقد أردت أن أقبل منه فمتى لهامان كنت أرى أن لك عقلا فإذا أنت رب تريد أن تكون مربوبا وأنت تعبد تريد أن تعبد فمتى فرعون عجب مدت بعينه على ربه وحسن هارون تضرعه إلى ربه موسى أن يأمن هارون ويوحي إليه أن هارون يتضرع إلى ربه موسى فالتقاه في منزل من مراحيه وأخبره بما أوحي إليه ﴿ وقولا له قولا ليّنا لعله يتذكر أو يخشى ﴾ أي موسى وخالف فيه ما قلت كيف قال لعله يتذكر

ن الامر كما تصفان فيجوز انكاره الى الهلكة وانما من اجله يتذكر مع علمه بانه لا يتذكر لان الترجي لهما أي
ابنا على رجائكما وطمعكما وباشرا لامر مباشرة من يطمع أن يثمر عمله وجدوى ارسالهما اليه مع العلم بانه لن يؤمن
ا م الحجة وقطع المعذرة وقيل معناه سيحيا ١٩٨ اجله يتذكر بتذكر ﴿ سورة ط ﴾ أو يخشى خاش وقد تذكر ذلك

فان الراجي مجتهد ولا يأس مؤكد والفائدة في ارسالهما وانما عنيهما في الاجتهاد
مع علمه بانه لا يؤمن الزام الحجة وقطع المعذرة واظهار ما حدث في تضاعيف ذلك من
الآيات والتذكر للمتحقق والخشية للمتوهم ولذلك قدم الاول أي ان لم تحقق صدقكما
ولم يتذكر فلا اقل من ان يتوهم فيخشى ﴿ قالا ربنا انا نخاف ان يفرط علينا ﴾ ان
يعجل علينا بالعقوبة ولا يصبر الى اتمام الدعوة واظهار المعجزة من فرط اذا تقدم ومنه
الفارط وفرس فرط يسبق الخيل وقرئ يفرط من افرطه اذا حمله على العجلة أي
نخاف ان يحمله حامل من استكبار اوخوف على الملك اوشيطان انسي اوجني على
المعاجلة بالعقاب ويفرط من الافراط في الاذية ﴿ أوان يطغى ﴾ ان يزداد طغيانا
فيتجرأ الى ان يقول فيك ما لا ينبغي لجرأته وقساوته واطلاقه من حسن الادب
﴿ قال لا تخافا انني معكما ﴾ بالحفظ والنصر ﴿ اسمع وارى ﴾ ما يجري بينكما وبينه
من قول وفعل فاحدث في كل حال ما يصرف شره عنكما ويوجب نصرتي لكما
ويجوز ان لا يقدر شيء على معنى انني حافظكما سامعا مبصرا والحافظ اذا كان قادرا
سميعا بصيرا تم الحفظ ﴿ فأتياه فقولا انا رسولا ربك فارسل معنا بني اسرائيل ﴾
اطلقهم ﴿ ولا تعذبهم ﴾ بالتكاليف الصعبة وقتل الولدان فانهم كانوا في ايدي القبط
يستخدمونهم ويتعبونهم في العمل ويقتلون ذكور اولادهم في عام دون عام وتعقيب الاتيان
بذلك دليل على ان تخليص المؤمنين من الكفرة اهم من دعوتهم الى الايمان ويجوز

وقد سبق في علمه انه لا يتذكر ولا يسلم فلت معناه اذهبا على رجاء منكما وطمع وفضاء الله
وراء أمركما وقيل هو الزام الحجة وقطع المعذرة كقوله تعالى ولو أنا أهلكناهم بعذاب
من قبله لقالوا ربنا لولا أرسلت الينا رسولا فنتبع آياتك وقيل هو نصرف الى غير فرعون
مجازه لعله يتذكر متذكرا ويخشى خاش اذا رأى بري والطافي بمن خلقته وأنعمت عليه
ثم ادعى الربوبية وقيل لعل من الله واجب ولقد تذكر فرعون وخشي حين لم تنفعه
الذكرى والخشية وذلك حين أدركه الغرق وقرأ رجل عند يحيى بن معاذ الرازي فقولا
قولا لينا الآية فبكى يحيى وقال الهي هذا رفقك بمن يقول انا لا اله فكيف رفقك بمن يقول
انت الاله ﴿ قالا ﴾ يعني موسى وهرون ﴿ ربنا انا نخاف أن يفرط علينا ﴾ قال ابن
عباس يعجل علينا بالقتل والعقوبة ﴿ أو ان يطغى ﴾ أي يتجاوز الحد في الاساءة الينا
الله تعالى ﴿ لا تخافا انني معكما اسمع وارى ﴾ قال ابن عباس اسمع دعاءكما فأجيبه وأرى
ما يراد بكما فامنع لست بغافل عنكما فلا تهتما ﴿ فأتياه فقولا انا رسولا ربك ﴾ أي ارسلنا
اليك ربك ﴿ فأرسل معنا بني اسرائيل ﴾ أي خل عنهم وأطلقهم من أعمالك ﴿ ولا
تعذبهم ﴾ أي لا تتعبهم في العمل وكان فرعون يستعملهم في الأعمال الشاقة عاملهم وفسد

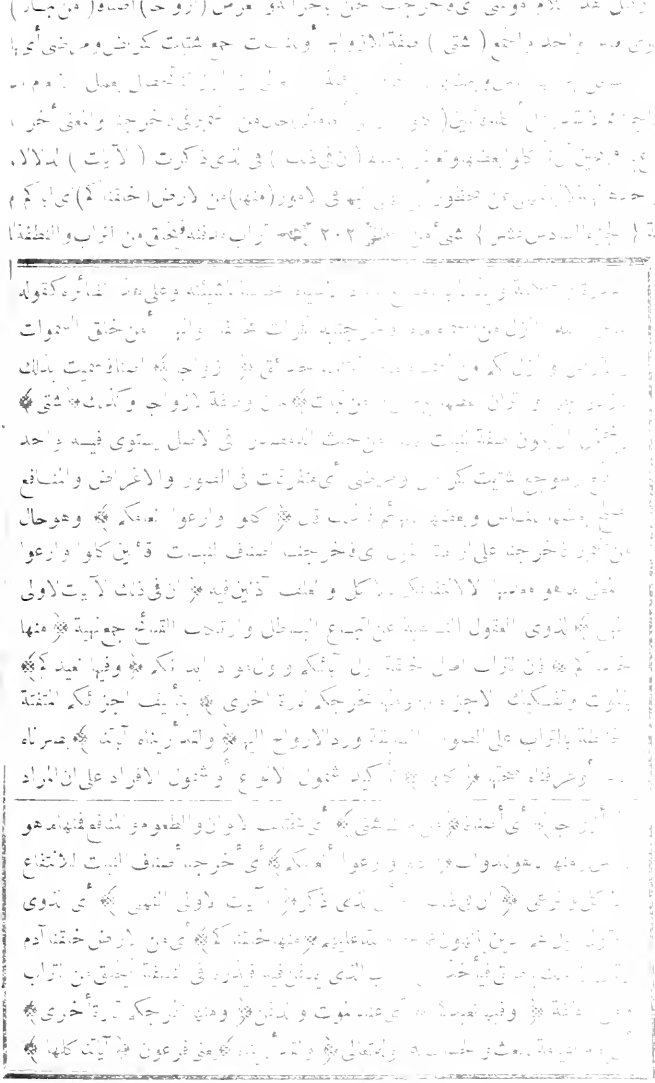
لا ربنا انا نخاف أن يفرط) أن يعجل (علينا بالضرب (أو ان يطغى) بالقتل (قال لا تخافا) من الضرب
وقتل (انني معكما) بعينكما (أسمع) ما يرد عليكما (وأرى) صنعكما (فأتياه) يعني فرعون (فقولا انا رسولا ربك) اليك (ارسل
بني اسرائيل) لنذهب بهم الى أرضهم (ولا تعذبهم) لا تتعبهم بالعمل وذبح الابناء واستخدام

من كثير من الناس وقيل
العمل من الله تعالى واجب
وقد تذكر ولكن حين لم
ينفعه التذكر وقيل تذكر
فرعون وخشي وأراد
اتباع موسى فمنعه هامان
وكان لا يقطع أمرا دونه
وتليت عند يحيى بن معاذ
فبكى وقال هذا رفقك بمن
يقول أنا اله فكيف بمن قال
انت الاله وهذا رفقك بمن قال
أنا ربكم الاعلى فكيف بمن
قال سبحان ربي الاعلى
(قالا ربنا انا نخاف أن يفرط
علينا) يعجل علينا بالعقوبة
ومنه الفارط بقال فرط
عليه اي عجل (أو أن يطغى)
يجاوز الحد في الاساءة الينا
(قال لا تخافا انني معكما)
اي حافظكما وناصركما (اسمع
اقوالكم (وارى) افعالكم
قال ابن عباس رضي الله عنهما
اسمع دعاءكما فأجيبه وارى
ما يراد بكما فامنع است بغافل
عنكما ولا تهتما (فأتياه)
اي فرعون (فقولا انا رسولا
ربك) اليك (فارسل
معنا بني اسرائيل) اي طلقهم
عن الاستعباد والاسترقاق
(ولا تعذبهم) لا تعنتهم

ن يكون مشروعا في الدعوة ﴿ فجئناه بآية من ربك ﴾ جملة مقررة لما تضمنته كلام
سابق من دعوى الرسالة ودعوى وحدة الآية وكل معها بينة لان المراد اثبات المدعوى
بوجهيها لا الاشارة الى وحدة الحجة وتعددها وكذلك قوله فجئتكم ببينة فالمراد بآية
قل أو جئتك بشيء مبين ﴿ والسلام على من اتبع الهدى ﴾ والسلام لا يكون الا تحية
على المهتدين او السلامة في الدارين لهم ﴿ انا قد اوحي الينا ان العذاب على من كذب
وتولى ﴾ ان عذاب المشركين على المكذبين مرسل واهمل تغيير النظم والتصريح بوعيد
والتوكيد فيه لان التهديد في اول الامر اهم والخوض وبوادر القيل ﴿ قال فمن ربكما
يا موسى ﴾ اي يعبد اتيا دون ذكر ما مر به واعاد حذف الدلالة الحال عليه فان المقتضي
قائم شيء فعله لاجله وانما حذف الاولين وخص موسى عليه الصلاة والسلام
بالذكر لانه الاصل وهرون وزيره وتابعه أو لانه عرف انه رباني ولاخيه فصححة
واراد ان يخاطبه ويقابله ﴿ قال ربنا الذي اعطى كل شيء ﴾ من الانواع ﴿ خلقه ﴾ صورته وشكله الذي يطابق كماله
الممكن له واعطى خليقته كل شيء يحتاجون اليه ويرتفقون به وقدم المفعول الثاني لانه
المقصود بيانه وقيل اعطى كل حيوان نظيره في الخلق والصورة زوجه وقرئ خلقه
صفة فعل المضاف اليه او المضاف على تأويل فيكون المفعول الثاني محذوفا اي اعطى كل مخلوق
ما يصلحه ﴿ ثم هدى ﴾ ثم عرف كيف يرتفق بما اعطى وكيف يتوصل به الى بغيته وكماله
اختيارا أو طبعا وهو جواب فان البلاغة لاختصاره واعرابه عن الموجودات
بما يرشد على مراتبها ودلالته على ان الغنى القادر بالذات المنعم على الاطلاق هو الله تعالى
وان جميع ما عداه مفتقر اليه منعم عليه في حدوثه وصفاته وافعاله وذلك بهت الذي

كفر فرعون وقال لموسى وهرون ﴿ فجئناه بآية من ربك ﴾ قد فرعون وهدى
وأخرج موسى يديها شعاع شمس وقيل معجزة تجئنا بمعجزة وبرهن بدليل على
صدقه على ما ادعيناه من الرسالة ﴿ والسلام على من اتبع الهدى ﴾ ليس المراد منه سلام
تحية لانه معطوف على العذاب من أسيء ﴿ انا قد أوحي الينا ان العذاب على من كذب
وتولى ﴾ اي انه يعذب من كذب بما جئنا به واعرض عنه ﴿ قال ﴾ يعني فرعون
﴿ فمن ربكما يا موسى ﴾ اي فمن يكلفكما ارسالكما ﴿ قال ربنا الذي اعطى كل شيء
خلقه ثم هدى ﴾ اي كل شيء يحتاجون اليه ويرتفقون به وقيل اعطى كل شيء
صورته وهداه وقيل اعطى كل شيء صورته فخلق اليد للبطش والرجل للمشي
والعين للنظر والاذن للسمع ثم هداه الى منافعه من مطعمه ومشربه

اعطى كل شيء خلقه فحذف (ثم هدى) عرف كيف يرتفق بما أعطى بعيشته في الدنيا والسعادة (والنكح)
(فجئناه بآية) وزيادة (من ربك ربي) وهو (أن) أرسل (معنا بني اسرائيل) وهو (والسلام على من اتبع
الهدى) الموحد (انا قد أوحي الينا) في الكتاب (ثم) اعلم (ان العذاب على من كذب) الرسل (وتولى) عن الايمان (قال) فرعون (فمن ربكما
يا موسى) فمن ربنا الذي (أعطى كل شيء خلقه) شكله الانسان انسان بصورة وقامة واعضاء ثانيا ونشأة الثالثة (ثم هدى) ثم ألهم الاكل



(لذب) الآيات (وأبى) قبول الحق (قال) فرعون (أجئتنا لتخرجنا من أرضنا) مصر (بسحرك يا موسى) فعله دأبل
ء انه خاف فيدخون شعبه بسحر مثل ما أتى به (فلنأتينك بسحر مثله) سحر مصر (فاجعل بيننا وبينك
د) فلنفارضك بسحر مثل سحرك (لا نخلفه) الموعد (نحن ولا أنت مكانا سوى) بمستو فرأ برفعا بالجزم على جواب الأمر وغيره بالرفع على
ه بدل من المكان المحذوف ويجوز ﴿ ٢٠٣ ﴾ سورة طه أن لا يكون مضافا (قال موعدكم يوم الزينة

بآياتنا آيات معهودة وهي الآيات التسع المختصة بموسى أو التي عجز السحرة عن
وعدد عليه ما وافق غيره من الجزيات ﴿ فكذب ﴾ موسى من غير تأمل ولا تدبر
الايمان والطاعة لقوله ﴿ قال أجئتنا لتخرجنا من أرضنا ﴾ أرض مصر ﴿ بسحرك يا موسى
هذا تعالى وتحير ودليل على أنه عصاه حتى خاف منه على ملكه من غير تأمل
لا تقدر ان يخرج مثله من أرضه ﴿ فلنأتينك بسحر مثله ﴾ مثل سحره ﴿ فاجعل
بيننا وبينك موعدا ﴾ وعد القوم ﴿ لا نخلفه نحن ولا أنت ﴾ كان الاخلاف لا يلائم المكان
المكان وانتصاب ﴿ مكانا سوى ﴾ بفعل دل عليه المصدر لا به لا يوصف أو بالمصدر
من موعدا على تقدير مكان مضاف اليه وعلى هذا يكون طباق الجواب في قوله
﴿ قال موعدكم يوم الزينة ﴾ من حيث المعنى فان يوم الزينة يدل على مكان مشتهر بالتجاء
الناس فيه في ذلك اليوم أو باضمار مثل مكان موعدكم مكان يوم الزينة كما هو على الاول
﴿ وأن يحشر الناس ضحى ﴾ عطف على اليوم ﴿ على
الزينة ﴾ وقرئ على بناء الفاعل بناء على خطاب فرعون والياء على ان أبا عمرو يجوز فيه

يعني الآيات التسع التي أعطاه الله تعالى ﴿ فكذب وأبى ﴾ يعني فرعون وقومه ﴿ بسحر
وأبى ان يسلم ﴿ قال ﴾ يعني فرعون ﴿ أجئتنا لتخرجنا من أرضنا ﴾ يعني مصر ﴿ بسحرك يا
موسى ﴾ تريد أن تغلب على ديارنا بسحرك ﴿ فلنأتينك بسحر مثله وتخرجنا من ديارنا ﴿ فاجعل
مثله فاجعل بيننا وبينك موعدا ﴾ أي أمرا نجتمع ﴿ نحن ولا أنت مكانا سوى ﴾ أي مكانا عدلا وقال ابن عباس نصفا ﴿ قال موعدكم
اليوم قيل معناه سوى هذا المكان ﴿ قال لهم موسى ﴿ موعدكم ﴾ وقت اجتماعكم ﴿ يوم الزينة ﴾ قيل سمي يوم
عيدهم يتزينون فيه ويجتمعون في كل سنة وقال موسى يوم النيروز وقال ابن عباس يوم عاشوراء
﴿ وأن يحشر الناس ضحى ﴾ أي يرتفع النهار ويجب أن يكون أبعد من الزيغ

الخضرة لأن هذا من أمر الدين

ات (فكذب) بالآيات وقال لمن جاء به (وأبى) أن يسلم ويقبل الآيات (قال) لموسى أجئتنا لتخرجنا من أرضنا
ر (بسحرك يا موسى فلنأتينك بسحر مثله) مثل ما جئتنا به (فاجعل بيننا وبينك) يا موسى (موعدا) أجلا (لا نخلفه
الموعد (نحن ولا أنت مكانا سوى) غير هذه وبدل سوى أي عدلا وانتصفنا بيننا وبينك (قال) موسى
(يوعدكم) أجلكم (يوم الزينة) وهو يوم السوق وقال يوم العيد وقال يوم النيروز (وأن يحشر الناس) من
(ضحى) ضحوة

فيحس لو ... [illegible] ... بسبب فعلا مخصوصا وهو فعل المفاجأة وجملة ابتدائية لا غير والتقدير ففاجأ موسى ات
[illegible] ... بالمفاجأة ... [illegible] ... ذكر (١١)
... [illegible] ... من ثقلها من تحتها ... [illegible] ... لطخوها بالزئبق فلما ضربت
... [illegible] ... اضطربت وتحركت فخيلت ذلك (فأوجس في نفسه خيفة موسى) أضمر في نفسه خوفا منها بما
... [illegible] ... البشرية { الجزء السادس عشر } أو خاف أن يخالج ٢٠٦ ... الناس شك فلا يتبعوه (قلنا لا تخف

يخيل إليه من سحرهم أنها تسعى ﴿ ... [illegible] ... وهي للمفاجأة والتحقيق أنها ظرفية تستدعي متعلقا ينصبها وجملة تضاف إليها لكنها خصت بأن يكون المتعلق فعل المفاجأة والجملة ابتدائية والمعنى فألقوا ففاجأ موسى عليه الصلاة والسلام وقت تخييل سعي حبالهم وعصيهم من سحرهم وذلك بأنهم لطخوها بالزئبق فلما ضربت عليها الشمس اضطربت فخيل إليه أنها تتحرك وقرأ ابن عامر وروح تخيل بالتاء على إسناده إلى ضمير الحبال والعصي وإبدال أنها تسعى منه بدل الاشتمال وقرئ نخيل بالنون على أن الله تعالى هو المخيل بمعنى تخيل ﴿ فأوجس في نفسه خيفة موسى ﴾ فأضمر فيها خوفا من مفاجأته على ما هو مقتضى الجبلة البشرية أو من أن يخالج الناس شك فلا يتبعوه ﴿ قلنا لا تخف ﴾ ما توهمت ﴿ إنك أنت الأعلى ﴾ تعليل للنهي وتقرير لغلبته مؤكدا بالاستئناف وحرف التحقيق وتكرير الضمير وتعريف الخبر ولفظ العلو الدال على الغلبة الظاهرة وصيغة التفضيل ﴿ وألق ما في يمينك ﴾ أبهمه ولم يقل عصاك تحقيرا لها أي لا تبال بكثرة حبالهم وعصيهم وألق العويد الذي في يدك أو تعظيما لها أي لا تحتفل بكثرة هذه الأجرام وعظمها فإن في يمينك ما هو أعظم منها أثرا فألقه ﴿ تلقف ما صنعوا ﴾ تبتلعه بقدرة الله تعالى وأصله تتلقف فحذفت إحدى التاءين وتاء المضارعة تحتمل التأنيث والخطاب على إسناد الفعل إلى السبب وقرأ ابن عامر برواية ابن ذكوان بالرفع على الحال أو على الاستئناف وحفص بالجزم والتخفيف على أنه من لقفته بمعنى تلقفته ﴿ إن ما صنعوا ﴾ إن الذي زوروا وافتعلوا ﴿ كيد ساحر ﴾ وقرئ بالنصب على أن ما كافة وهو مفعول صنعوا وقرأ حمزة

يخيل إليه من سحرهم أنها تسعى ﴿ قيل إنهم ... [illegible] ... الحبال والعصي أخذوا ... [illegible] ... حتى رأى موسى كأن الأرض امتلأت حيات وكانت قد أخذت ميلا في ميل من كل جانب ورأى كأنها تسعى ﴿ فأوجس ﴾ أضمر وقيل وجد ﴿ في نفسه خيفة موسى ﴾ ... [illegible] ... هو طبع البشرية وذلك ... [illegible] ... وقيل إنه خاف على القوم أن يلتبس عليهم الأمر فيشكوا في أمره فلا يتبعوه ﴿ قلنا لا تخف ﴾ أي قال الله تعالى لموسى لا تخف ﴿ إنك أنت الأعلى ﴾ أي الغالب عليهم ... [illegible] ... ﴿ وألق ما في يمينك ﴾ أي عصاك ... [illegible] ... لا تخف من كثرة حبالهم وعصيهم فإن ما في يمينك أعظم منها كلها ﴿ تلقف ﴾ أي تلتقم وتبتلع ﴿ ما صنعوا إنما صنعوا كيد ساحر ﴾ أي حيلة ساحر

الأعلى) الغالب
... [illegible] ... وفيه تقرير لغلبته ... [illegible] ... وحرف التعريف ... [illegible] ... وهو الغلبة الظاهرة ... [illegible] ... وألق ما في يمينك تلقف) بسكون اللام وتخفيف القاف ... حفص وابن ذكوان الباقون تلقف (ما صنعوا) زوروا وافتعلوا أي اطرح عصاك ... [illegible] ... ولم يقل عصاك ... [illegible] ... لا تحتفل بما صنعوا ... ما في يمينك أعظم منها ... [illegible] ... أي لا تبال بكثرة حبالهم وعصيهم ... [illegible] ... في يمينك ... [illegible] ... بقدرة الله ... [illegible] ... وإنما صنعوا كيد ساحر) وقرئ غير ... [illegible] ... بمعنى ذي سحر أو ذوي سحر ... [illegible] ... في ... [illegible] ... السحر ... [illegible] ... على القراءتين ... [illegible] ... موصولة أو مصدرية ... وحد ساحر ولم يجمع لأن القصد في هذا الكلام إلى معنى الجنسية لا إلى معنى العدد فلو جمع تخيل أن المقصود هو العدد (ولا يفلح)

يخيل إليه أي موسى (من سحرهم أنها تسعى) تمشي (فأوجس في نفسه خيفة موسى) يقول أضمر موسى في قلبه الخوف خوف أن لا يعرفهم ... [illegible] ... من آمن به (قلنا) لموسى (لا تخف إنك أنت الأعلى) الغالب عليهم (وألق) على الأرض (ما في يمينك) يا موسى (تلقف) تلقم (ما صنعوا) ما طرحوا من العصي والحبال (إنما صنعوا) طرحوا (كيد ساحر) عمل

أى الى قوله (ولايفلح الساحر) اى هذا الجنس (حيث أتى) أيما كان فالقى موسى عصاه فتلقفت ماصنعوا فاعظم مارأوا من الآلة وقعوا الى السجود فلذلك قوله (فالقى السحرة سجدا) قال الاخفش من سرعة ما سجدوا كأنهم ألقوا فأتيت أمهم قد ألقوا حبالهم وعصيهم للكفر والجحود ثم ألقوا رؤسهم بعد ساعة للشكر والسجود فأعظم ما بين الالقاءين ... انهم رأوا الجنة ومنازلهم فيها فى السجود فرفعوا رؤسهم ثم (قالوا آمنا برب هرون وموسى) وانما قدم هرون ... أخر فى الشعراء محافظة على الفاصلة ﴿ ٢٠٧ ﴾ ولان الواو لاتوجب ﴿ سورة طه ﴾ ترتيبا (قال آمنتم) بغير مد

الكسائى سحر بمعنى ذى سحر أو تسمية الساحر سحرا على المبالغة أو باضافة الكيد الى السحر للبيان كقولهم عوفقه وانما وحد الساحر لان المراد به الجنس المطلق ولذلك قال ﴿ ولايفلح الساحر ﴾ أى هذا الجنس وتنكير الاول لتنكير المضاف كقول الحجاج

يوم ترى النفوس ما عملت ٭ فى سعى دنيا طالما قعدت

أنه قيل انما صنعوا كيد سحر ﴿ حيث أتى ﴾ حيث كان واين اقبل ﴿ فالقى السحرة سجدا ﴾ أى فالقى فتلقفت فتحقق عند السحرة انه ليس بسحر وانما هو آية من آيات الله ومعجزة من معجزاته فالهمهم ذلك على وجوههم سجدا لله توبة مما صنعوا واعتابا وتعظيما لما رأوا ﴿ قالوا آمنا برب هرون وموسى ﴾ قدم هرون لكبر سنه أو لروى الآية أو لان فرعون ربى موسى فى صغره فلو اقتصر على موسى أوقدم هرون ربما توهم ان المراد فرعون وذكر هرون على الاستتباع روى انهم رأوا فى سجودهم الجنة ومنازلهم فيها ﴿ قال آمنتم له ﴾ أى لموسى واللام لتضمين الفعل معنى الاتباع وقرأ ابن كثير وحفص آمنتم له على الخبر والباقون على الاستفهام ﴿ قبل ان آذن لكم ﴾ فى الايمان له ﴿ انه لكبيركم ﴾ اعظيمكم فى فنكم واعلمكم بدأ ولاستاذكم ﴿ الذى علمكم السحر ﴾ واتم تواطأتم على مافعلتم ﴿ فلأقطعن أيديكم وارجلكم من خلاف ﴾ اليد اليمنى والرجل اليسرى ومن قرأ بالتشديد كان القطع ابتدئ من خلاف الفاء المضمومة وهى مع المجرور بها فى حيز النصب على الحال ومن قرأ لاقطعنها مختلفات ﴿ وقرئ لاقطعن ولاصلبن بالتخفيف ﴿ ولأصلبنكم فى جذوع النخل ﴾

﴿ ولايفلح الساحر حيث أتى ﴾ أى من الارض وقال ابن عباس لايسعد حيث كان ﴿ فألقى السحرة سجدا قالوا آمنا برب هرون وموسى ﴾ قال صاحب الكشاف سبحان الله ما أعجب أمرهم ألقوا حبالهم وعصيهم للكفر والجحود ثم ألقوا رؤسهم بعد ساعة للشكر والسجود فأعظم ما بين الالقاءين وقيل انهم لما سجدوا رأوا الجنة والنار وقيل انهم لما سجدوا ... إياهم الله تعالى فى سجودهم منازلهم التى يصيرون اليها فى الجنة ﴿ قال ﴾ يعنى فرعون ﴿ آمنتم له قبل أن آذن لكم انه لكبيركم ﴾ أى لرئيسكم وعظيمكم يعنى انه أستاذكم وأعلاكم ... صناعة السحر ومعلمكم ﴿ الذى علمكم السحر ﴾ وأنتم لأقفين أيديكم وأرجلكم من خلاف ﴿ ... أقطع اليد اليمنى والرجل اليسرى ﴿ ولأصلبنكم فى جذوع النخل ﴾ أى على جذوع النخل

... الظرف بتمكين المظروف فى الظرف فلهذا قال (و ... فى جذوع النخل)

... ولايفلح) لأ ... ولايفلح الساحر حيث أتى ... (فألقى السحرة سجدا) ... وجوههم أنهم ألقوا (فى ... وموسى قال) ... السجود

... يعنى موسى (لكبيركم) معلمكم الذى علمكم السحر ﴿ فلاقطعن أيديكم وأرجلكم من خلاف ﴾ ... من شرجين السرى (وأصلبنكم فى جذوع النخل) على جذوع النخل

من ربكم ﴿ عدو ﴾ وصفة ثابتة والعائد محذوف وقرأ حمزة بالاخفاء على انه
جواب لامر ﴿ ولا تخشى ﴾ لا تخاف أي وانت لا تخشى ﴿ وعطف عليه ولا تخف فيه
الاطلاق كقوله وتعشق بثينة صفة أو حال بلوا والمعنى ولا تخشى الغرق ﴿ فاتبعهم
فرعون بجنوده ﴾ وذلك ان موسى خرج بهم اول الليل فاخبر فرعون بذلك فقص
أثرهم والمعنى فاتبعهم فرعون فسد وعدمه جنوده فحذف المفعول الثاني وقيل فاتبعهم
بمعنى فاتبعهم ويؤيده قراءته بالهمزة وقيل الباء مزيدة والمعنى فاتبعهم جنوده
وذادهم خلفهم ﴿ فغشيهم من اليم ما غشيهم ﴾ التعبير بجنوده اولا وبهم وفيه مبالغة
ووجازة اي غشيهم ما سمعت قصته ولا يعرف كنهه الا الله وقرئ فغشاهم ما غشاهم اي
غطاهم ما غطاهم والفاعل هو الله تعالى أو ما غشيهم أو فرعون لانه الذي ورطهم بهلاك
﴿ واضل فرعون قومه وما هدى ﴾ أي اضلهم في الدين وما هداهم وهو تهكم به في قوله
وما هديكم الا سبيل الرشاد ﴿ وعشيهم في البحر وانجا ﴾ يا بني اسرائيل ﴿ خطاب لهم
بعد انجائهم من البحر واهلاك فرعون على اضمار قلنا أو الذين منهم في عهد النبي صلى الله
عليه وسلم لتشاركوا آباءهم ﴿ قد انجيناكم من عدوكم ﴾ فرعون وقومه ﴿ ووعدناكم جانب
الطور الايمن ﴾ لمناجاة موسى وانزال التوراة عليه وانما عدى المواعدة اليهم وهي لموسى
وحده وسبعين اختارهن للاسئلة ﴿ ونزلنا عليكم المن والسلوى ﴾ يعني في التيه ﴿ كلوا
من طيبات ما رزقناكم ﴾ لذائذه او حلالاته وقرأ حمزة والكسائي انجيناكم ووعدناكم

ولا تخشى ﴾ حال معناه لا تخاف ان يدركك فرعون من ورائك ولا تخشى ان يغرقك
البحر امامك ﴿ فاتبعهم ﴾ أي فلحقهم ﴿ فرعون بجنوده فغشيهم ﴾ أي أصابهم
﴿ من اليم ما غشيهم ﴾ وهو الغرق وقيل علاهم وسترهم من اليم مما لا يعلم كنهه
الا الله تعالى فغرق فرعون وجنوده ﴿ واضل فرعون قومه وما هدى ﴾ وأضل فرعون قومه
وما هداهم ﴿ أي وما أرشدهم وهو تكذيب لفرعون في قوله وما أهديكم الا سبيل
الرشاد ﴿ قوله عز وجل ﴿ يا بني اسرائيل قد أنجيناكم من عدوكم ووعدناكم جانب الطور
الايمن ونزلنا عليكم المن والسلوى ﴾ ذكرهم الله النعمة في انجائهم وهلاك عدوهم وفيما
وعدهم موسى من المناجاة بجانب الطور وكتب التوراة في الالواح وانزال المن والسلوى
لانها نعمت بهم حيث كانت لنبيهم ورجعت منفعتها اليهم وبها قوام دينهم وشريعتهم
وفيه فضل الله عليهم من سائر انعمه وأرزاقه ﴿ كلوا من طيبات ما رزقناكم

(ولا) فرعون (عدوا) من غير الله (فغشيهم) فعلاهم (من اليم) البحر
(واضل) فرعون (قومه) بقوله (يا بني اسرائيل) يعني بني يعقوب (قد انجيناكم من عدوكم)
أي فرعون (ووعدناكم) بإتيانه الكتاب (جانب الطور الايمن) وذلك ان
الله عز وجل وعد موسى ان يأتي هذا الجبل سبعين رجلا يختارون معه التوراة وكلمه
(ونزلنا عليكم المن والسلوى) في التيه (كلوا من طيبات) حلالات (ما رزقناكم) (ولا)

أيتكم وواعدتكم ورزقتكم كوفى غير عاصم (ولا تطغوا فيه) ولا تعدوا حدود الله عز وجل بأن تكفروا النعم وتنفقوها فى المعاصى أو لا يظلم بعضكم بعضا (فيحل عليكم غضبى) عقوبتى (ومن يحلل عليه غضبى فقد هوى) هلك أو سقط سقوطا لا نهوض بعده وأصله ان يستقط من جبل فيهلك وتحقيقه سقط من شرف شرف الايمان الى حفرة من حفر النيران قر أعلى فيحل وينزل الباقون بكسرهما فالكسر فى معنى الوجوب من حل الدين يحل اذا وجب أو أمر من حل يحل بمعنى النزول (وانى لغفار لمن تاب) عن الشرك (وآمن) وحد الله تعالى

وصدق فيما أنزل (وعمل صالحا) أدى الفرائض

مارزقتكم على التاء وقرئ ووعدتكم ووعدناكم والايمن بالجر على الجوار من جحر ضب خرب ﴿ ولا تطغوا فيه ﴾ فتمارزنا كم بالاخلال بشكره والتعدى لما حد الله لكم فيه كالسرف والبطر والمنع عن المستحق ﴿ فيحل عليكم غضبى ﴾ فيلزمكم عذابى ويجب لكم من حل الدين اذا وجب اداؤه ﴿ ومن يحلل عليه غضبى فقد هوى ﴾ فقد تردى وهلك وقيل وقع فى الهاوية وقرأ الكسائى يحل ويحال بالضم من حل يحل اذا نزل ﴿ وانى لغفار لمن تاب ﴾ عن الشرك ﴿ وآمن ﴾ بما يجب الايمان به ﴿ وعمل صالحا ثم اهتدى ﴾ ثم استقام على الهدى المذكور ﴿ وما أعجلك عن قومك يا موسى ﴾ سؤال عن سبب العجلة يتضمن انكارها من حيث انها تقتضى فى نفسها انضمام البها اغفال القوم وابهام التعظيم عليهم فلذلك اجاب موسى عن الامرين وقدم جواب الانكار لانه اهم ﴿ قال موسى ﴾ هم أولاء على أثرى ﴾ ما تقدمتهم الا خطا يسيرة لا يعتد بها عادة وليس يلبى وبينهم الا مسافة قريبة يتقدم بها الرفقة بعضهم بعضا ﴿ وعجلت اليك رب لترضى ﴾ قال المبارد

ولا تطغوا فيه ﴾ قال ابن عباس لا تظلموا وقيل لا تكفروا النعمة فتكونوا طاغين وقيل لا تنقموا بنعمتى على المعاصى وقيل لا تبخسوا ﴿ فيحل عليكم غضبى ﴾ أى يجب عليكم غضبى ﴿ ومن يحلل عليه غضبى فقد هوى ﴾ أى هلك وسقط فى النار ﴿ وانى لغفار لمن تاب ﴾ قال ابن عباس تاب عن الشرك ﴿ وآمن ﴾ أى وحد الله وصدق رسوله ﴿ وعمل صالحا ﴾ أى أدى الفرائض ﴿ ثم اهتدى ﴾ قال ابن عباس علم أن ذلك توفيق من الله تعالى وقيل لزم الاسلام حتى مات عليه وقيل علم ان لذلك ثوابا وقيل أقام على السنة ﴿ قوله عز وجل ﴿ وما أعجلك ﴾ أى وما حملك على العجلة ﴿ عن قومك يا موسى ﴾ وذلك ان موسى اختار من قومه سبعين رجلا يذهبون معه الى الطور ليأخذوا التوراة فسار بهم ثم عجل موسى من بينهم شوقا الى ربه وخلف السبعين وأمرهم ان يتبعوه الى الجبل فقال الله وما أعجلك عن قومك يا موسى فأجاب ربه فقال ﴿ قال هم أولاء على أثرى ﴾ أى هم بالقرب منى يأتون على أثرى من بعدى فان قلت لم يطابق السؤال الجواب فانه سأله عن سبب العجلة فعدل عن الجواب فقال هم أولاء على أثرى قلت كان هم موسى بسط العذر وتمهيد العلة فى نفس ما أنكر عليه فاعتل بالقرب لوجود عند الانتقدم سببه ثم أعقبه بجواب السؤال فقال ﴿ وعجلت اليك رب لترضى ﴾

(ثم اهتدى) ثم استقام وثبت على الهدى المذكور وهو التوبة والايمان والعمل الصالح (وما أعجلك) أى وأى شئ عجل بك (عن قومك يا موسى) أى عن السبعين الذين اختارهم وذلك انه مضى معهم الى الطور على الموعد المضروب ثم تقدمهم شوقا الى كلام ربه وأمرهم أن يتبعوه قال الله تعالى وما أعجلك أى أى شئ أوجب عجلتك استفهام انكار وما مبتدأ وأعجلك الخبر (قال هم أولاء على أثرى) أى هم خلفى يجتمعون بى وليس بينى وبينهم الا مسافة يسيرة ثم ذكر موجب العجلة فقال (وعجلت اليك رب) أى الى الموعد الذى وعدت (لترضى) ازداد عنى رضا

من اللين والسوى (ولا تطغوا فيه) لا تكفروا به وتقال لا ترفعوا فتذلوا فيحل

عليكم) فيجب عليكم (غضبى) سخطى وعذابى ويقال ينزل ان قرأت بضم الحاء (ومن يحلل عليه غضبى) يجب عليه غضبى وسخطى (فقد هوى) فقد هلك (وانى لغفار لمن تاب) من الشرك (وآمن) بالله (وعمل صالحا) خالصا (ثم اهتدى) ثم أى ثواب عمله حفظ وتقال ثم اهتدى الى السنة والجماعة ومات على ذلك فلما ذهب موسى عليه السلام مع السبعين الى الميقات عجل الى المعاد فقيل السبعين قال الله له (وما أعجلك عن قومك يا موسى قال هم أولاء) يجيئون (على أثرى وعجلت اليك رب لترضى) لتزداد

لكنا امرنا اذ خلينا وامرنا ولم يسول لنا السامرى لما اخلفناه وعد أنا ... ملكنا أمرنا أى ... ملكنا أمرنا وخلينا ورأينا
ا خلفناك وعدك ولكنا غلبنا من جهة السامرى وكيده (ولكنا حملنا) بالضم والتشديد حجازى وشامى وحفص
بفتح الحاء والميم ... (القوم) ... النهاية الحرج من حلى القبط التى استعرناها منهم حين خرجنا من مصر وهى
ستة وهالة الخرج من حلى القبط التى استعرناها منهم حين خرجنا من مصر وهى

لأنها غنيمات لانهم قد
سامرى أنا حبس موسى
نشؤم حرمتها لانهم كانوا
منهم فى حكم المستأمنين
فى دار الحرب وليس للمستأمن
أن يأخذ مال الحربى على
أن النساء لم تكن تحل
حينئذ فاحرقوها فخبأ فى
حفرة النار قاب عجل
فانصاغت عجلا جوفا فخار
بدخول الريح فى مجاريه
أصباه المروق وقيل نفخ
فيه تراب من موضع قوائم
فرس جبريل عليه السلام
يوم الغرق وهو فرس
حياة فحيى فخار ومالت
طباعهم الى الذهب فعبدوه
(فنبذناها) فى نار السامرى
التى أوقدها فى الحفرة
وأمرنا أن نطرح فيها الحلى
(وكذلك ألقى السامرى)
... من الحلى فى النار
أو ما معه من التراب الذى
أخذه من أثر حافر فرس
جبريل عليه السلام (فأخرج
لهم) السامرى من الحفرة
(عجلا) خلقه الله تعالى من
الحلى بسببها النار
(جسدا) مجسدا
(له خوار) صوت (فقالوا) أى السامرى
(فنبذناها) فطرحنا
ألقاه فى النار (عجلا
جسدا) مجسدا صغيرا له خوار (له خوار) صوت (فقال) أى شىء

وأمره ﴿ هذا إلهكم وإله موسى فنسي ﴾ أي فنسي موسى ربه هنا وذهب يطلبه عند الطور ﴿ أفلا يرون ﴾ أي أفنسي السامري ربه وترك ما كان عليه من إيمان الظاهر أفنسي السامري الاستدلال على أن لا يرجع إليهم قولا ﴿ ولا يملك لهم ضرا ولا نفعا ﴾ أي لا يرجع أنه لا يرجع ولا يملك لهم ضرا ولا نفعا

﴿ ولقد قال لهم هارون من قبل ﴾ أي ولقد قال لهم هارون من قبل رجوع موسى ﴿ يا قوم إنما فتنتم به ﴾ أي ابتليتم بالعجل ﴿ وإن ربكم الرحمن ﴾ لا غير ﴿ فاتبعوني وأطيعوا أمري ﴾ في ترك عبادة العجل ﴿ قالوا لن نبرح عليه عاكفين ﴾ أي لن نزال على عبادته ﴿ حتى يرجع إلينا موسى ﴾ وهذا الجواب يؤيد أنه لا

هذا إلهكم وإله موسى ﴾ حتى قال ذلك السامري ومن تابعه ممن افتتن به وقيل عكفوا على عبادته حتى يحيوا فيسألوه ﴿ فنسي ﴾ قيل هو خبر عن قول السامري أي إن موسى نسي إلهه وتركه ههنا وذهب يطلبه عند الطور وقيل معناه إن موسى نسي أن يطلب هذا وليكنه نسيه وخالف في طريق آخر خطأ الطريق وضل وقيل هو من كلام الله تعالى وكأنه أخبر عن السامري أنه نسي الاستدلال على حدوث العجل وأن الله لا يحل في شيء ولا يحل فيه شيء ثم بين سبحانه وتعالى ما ينبغي أن يجب الاستدلال به فقال ﴿ أفلا يرون أن لا يرجع إليهم قولا ﴾ أي أن العجل لا يرد إليهم جوابا إذا دعوه ولا يكلمهم ﴿ ولا يملك لهم ضرا ولا نفعا ﴾ هذا توبيخ لهم إذ عبدوا ما لا يملك ضر من ترك عبادته ولا ينفع من عبد والمراد بالعجل فتنة من الله تعالى ابتلى بها بني إسرائيل ﴿ قوله عز وجل ﴿ ولقد قال لهم هارون من قبل ﴾ أي من قبل رجوع موسى ﴿ يا قوم إنما فتنتم به ﴾ أي ابتليتم بالعجل ﴿ وإن ربكم الرحمن فاتبعوني ﴾ على ديني في عبادة الله ﴿ وأطيعوا أمري ﴾ أي في ترك عبادة العجل واعلم أن هارون عليه السلام سلك في هذا أحسن الوجوه لأنه زجرهم ولا عن الباطل بقوله إنما فتنتم به ثم دعاهم إلى معرفة الله تعالى بقوله وإن ربكم الرحمن ثم دعاهم إلى معرفة النبوة بقوله فاتبعوني ثم دعاهم إلى الشرع بقوله وأطيعوا أمري فهذا هو الترتيب الجميل لأنه لا بد من المناظرة الذي عن الطريق وهي أن النبوات ثم معرفة الله تعالى هي الأصل ثم النبوة ثم الشريعة والله أعلم وإن ربكم الرحمن فخص هذا الموضع بهذا الاسم لأنه نبههم على أنهم متى تابوا قبل الله توبتهم لأنه هو الرحيم ﴿ قوله تعالى ﴿ قالوا لن نبرح عليه عاكفين ﴾ أي على عبادة العجل ﴿ حتى يرجع إلينا موسى ﴾ حتى يرجع موسى

الضر والنفع أو لقدرتي على أن أضر وأنفع ﴿ ولكن خشيت ﴾ (كلمة) فرقت بين بني إسرائيل وعبادة العجل ﴿ أن تقول فرقت بين بني إسرائيل ﴾ في ديني (وأطيعوا أمري) في قولي ووصيتي (قوله تعالى ﴿ لن نبرح عليه ﴾ لن نزال على عبادته ﴿ عاكفين ﴾ مقيمين (حتى يرجع إلينا موسى) فيأمرنا

ـى أم لا فلما رجع موسى (قال يهرون ما منعك اذ رأيتهم ضلوا) بعبادة العجل (ألا تتبعني) بالياء في الوصل والوقف
كي افتقد أبو عمرو ونافع في الوصل وغيرهما بالياء أي ما دعاك الى ان تتبعني لوجود العلة التي تعارف عن فعل الشيء وتركه
لدام الى تركه وقيل ألا تعنفني فما منعك أن تتبعني حين لم تر غيري اتقوا تركني فيهم وتخبرني أو ما منعك أن تتبعني
ي بأنب الله وهلاكهم من كفرهم بعد أن رأوا من ظهور الآيات ما علموا به أنه لا يترك نصره (أفعصيت أمري) أي
لذ أمرتك به من القيام بمصالحهم ثم الخلـ ﴿ ٢١٥ ﴾ ـف بشعر رأسه بيمينه ﴿ سورة طه ﴾ ولحيته بشماله غضبا وانكارا

عليه لان الغيرة في الله ملكته

(قال يابن أم) وبخفض الميم شامي وكوفي غير حفص وكان لابه وأمه عند الجمهور ولكنه ذكر الام استعطافا وترفيقا (لا تأخذ بلحيتي ولا برأسي) ثم ذكر عذره فقال (اني خشيت أن تقول ان قالت بعضهم بعض (فرقت بين بني اسرائيل) أو خفت أن تقول ان فرقهم واتبعتك وخلقني فريق وتبع السامري فريق فرقت بين بني اسرائيل (ولم ترقب) ولم تحفظ (قولي) الخلفي في قومي وتصلح وفيه دليل على جواز الاجتهاد ثم أقبل موسى على السامري منكرا عليه حيث (قال فما خطبك) ما أمرك الذي تخاطب عليه (يا سامري قال بصرت بما لم يبصروا به) والباء

قال يا هرون ﴿ أي قاله موسى لما رجع ﴿ ما منعك اذ رأيتهم ضلوا ﴿ بعبادة العجل
﴿ ألا تتبعن ﴿ ان تتبعني في الغضب لله والمقاتلة مع من كفر به أو ان تأتي عقبي وتلحقني
لامرنيه كما في قوله ما منعك ان لا تسجد ﴿ أفعصيت امري ﴿ بالصلابة في الدين والخشية
يه ﴿ قال يا بن ام ﴿ خص الام استعطافا وترفيقا وقيل لانه كان اخاه من الام والجمهور
ل انهما كانا من اب وام ﴿ لا تأخذ بلحيتي ولا برأسي ﴿ اي بشعر رأسي قبض عليها
ره اليه من شدة غيظه وفرط غضبه لله وكان عليه الصلاة والسلام حديدا خشنا
صبابا فكل شيء فيه يدل على حين رآهم عبدوا العجل ﴿ اني خشيت ان تقول فرقت
ن بني اسرائيل ﴿ ولم تراقب قولي ﴿ حين قلت
خلفني في قومي واصلح وان الاصلاح كان في حفظ الدهماء والمدارأتهم الى ان ترجع اليهم
ادارك الامر برأيك ﴿ قال فما خطبك يا سامري ﴿ أي ثم اقبل عليه وقال له منكرا
خطبك أي ما طلبك له وما الذي حملك عليه وهو مصدر خطب الشيء اذا طلبه ﴿ قال
صرت بما لم يبصروا به ﴿ وقرأ حمزة والكسائي بالتاء على الخطاب اي علمت بما لم تعلموه

انهم قالوا لن نقبل حتى يرجع الينا موسى فاعتزلهم هرون ومعه اثنا عشر
فا الذين لم يعبدوا العجل فلما رجع موسى سمع الصياح والجلبة ورأوا يرقصون
جول العجل فقال للاثني عشر الذين معه هذا صوت الفتنة فلما رأى هرون أخذ شعر
أسه بيمينه ولحيته بشماله و ﴿ قال ﴿ له ﴿ يا هرون ما منعك اذ رأيتهم ضلوا ﴿ أي
اشركوا ﴿ ألا تتبعني ﴿ أي تلحق أمري ووصيتي وهلا قاتلتهم وقد علمت اني لو كنت
هم اقاتلتهم على كفرهم وقيل معناه ما منعك من اللحوق بي والخبر بي بضلالتهم
لكون مفارقتك اياهم زجرا لهم عما أتوه ﴿ أفعصيت أمري ﴿ أي مخالفت أمري
﴿ قال يا بن أم لا تأخذ بلحيتي ولا برأسي ﴿ أي بشعر رأسي وكان قد أخذ بذؤابته
﴿ اني خشيت ان تقول ﴿ أي مؤنبا عليهم اصراروا حزبين يقتل بعضهم بعضا
تقول ﴿ فرقت بين بني اسرائيل ﴿ أي خشيت ان فرقتهم واتبعتك ان يصيروا
احزابا فيتقاتلون فتقول فرقت بين بني اسرائيل ﴿ ولم ترقب قولي ﴾ أي لم تحفظ
صيتي حين قلت لك اخلفني في قومي واصلح وارفق بهم ثم أقبل موسى على السامري
﴿ قال فما خطبك ﴾ أي فما أمرك و شأنك وما الذي حملك على ما صنعت ﴿ يا سامري
ال ﴾ يعني السامري ﴿ بصرت بما لم يبصروا به

تعبيد وصيتي ولم تتابعهم القتال (عصيت) تركت (أمري) وصيتي (قال) هرون (يابنؤم) (لا تأخذ
عورحم عليه (لا تأخذ بلحيتي ولا برأسي) ولا تشهر رأسي (اني خشيت) انك (أن تقول)
(وترقب قولي) بم تأمر بالتؤدة حتى ان قلت تركت القوم ثم رجع الى السامري (ما خطبك) ما
على عبادة العجل (يا سامري قال) السامري (بصرت بما لم يبصروا به) أي رأيت

لن نخلف كه الله والجزم لك بى الآخرة ما ما عاقبك فى الدنيا وقرأ ابن كثير والبصريان بكسر اللام اى لن تخلف الوعد اياه وسيأتيك لامحالة فحذف المفعول الاول لان المقصود هو الموعد ويجوز ان تكون من اخلفت الموعد اذا وجدته خلفا وقرئ بالنون على حكاية قول الله ﴿ وانظر الى الهك الذى ظلت عليه عاكفا ﴾ ظللت على عبادته مقيما فحذفت اللام الاولى تخفيفا وقرئ بكسر الظاء على نقل حركة اللام اليها ﴿ لنحرقنه ﴾ اى بالنار وبؤيده قراءة لنحرقنه أو بالمبرد على انه مبالغة فى حرق اذا برد بالمبرد ويعضده قراءة لنحرقنه ﴿ ثم لنذرينه ﴾ مادا أو مبرودا وقرئ بضم السين ﴿ فى اليم نسفا ﴾ فلا يصادف منه شئ والمقصود من ذلك زيادة عقوبته واظهار غباوة المفتتنين به لمن له ادنى نظر ﴿ انما الهكم ﴾ المستحق لعبادتكم ﴿ الله الذى لا اله الا هو ﴾ اذ لا احد يماثله او يدانيه فى كمال العلم والقدرة ﴿ وسع كل شئ علما ﴾ وسع علمه كل ما يصح ان يعلم لا المجمل الذى يصاغ ويحرق وان كان حيا فى نفسه كما مثلا فى الغباوة وقرئ وسع فيكون انتصاب علما على المفعولية لانه وان انتصب على التمييز فى المشهورة لكنه فاعل فى المعنى فلما عدى الفعل بالتضعيف الى المفعولين صار مفعولا ﴿ كذلك ﴾ مثل ذلك الاقتصاص يعنى اقتصاص قصة موسى عليه الصلاة والسلام ﴿ نقص عليك من انباء ما قد سبق ﴾ من اخبار الامور الماضية والامم الدارجة تبصرة لك وزيادة فى علمك وتكثير المعجزاتك وتنبيها وتذكيرا للمستبصرين من امتك ﴿ وقد آتيناك من لدنا ذكرا ﴾ كتابا مشتملا على هذه الاقاصيص والاخبار حقيقا بالتكفر والاعتبار والتذكير فيه للعظم وقيل ذكرا جميلا وصيتا عظيما بين الناس ﴿ من اعرض عنه ﴾ عن الذكر الذى هو القرآن الجامع لوجوه السعادة والنجاة وقيل بكسر اللام ومعناه لن تعيب عندنا مذهب لك عنه بل توافيه يوم القيامة وقرئ بالفتح اى لن تكذبه ولم يخالفه كما لله بل يكذبك فانك على ضلالك ﴿ وانظر الى الهك ﴾ أى الذى تزعم ﴿ الذى ظلت عليه عاكفا ﴾ أى دمت عليه مقيما تعبده ﴿ لنحرقنه ﴾ بالنار ﴿ ثم لننسفنه ﴾ أى لنذرينه ﴿ فى اليم ﴾ أى فى البحر ﴿ نسفا ﴾ روى ان موسى أخذ العجل فنحته فسال منه دم وجرقه فى النار ثم ذراه فى البحر وقيل معناه لنحرقنه أى لنبردنه فعلى هذا التأويل لم يتقلب لحما ودما فان ذلك لا يمكن أن يبرد بالمبرد ويمكن ان يقال صار لحما ودما فاحرق ثم بردت عظامه بالمبرد حتى صارت بحيث يمكن نسفه فى البحر ثم فرغ موسى من أمر العجل وابطال مذهب اليد السامرى رجع الى بيان الدين الحق فقال مخاطبا لبنى اسرائيل ﴿ انما الهكم الله ﴾ أى المستحق لعبادة والتعظيم هو الله ﴿ الذى لا اله الا هو وسع كل شئ علما ﴾ أى وسع علمه كل شئ وقيل يعلم من يعبده ﴿ قوله عز وجل ﴾ كذلك نقص عليك من أنباء ﴿ يعنى من أخبار ﴿ ما قد سبق ﴾ يعنى الامم الخالية وقيل ما سبق من الامور ﴿ وقد آتيناك من لدنا ذكرا ﴾ وهو القرآن ﴿ من أعرض عنه ﴾ أى عن القرآن

وأصله ظللت فحذف اللام الاولى تخفيفا (عاكفا) مقيما (لنحرقنه) بالنار (ثم لننسفنه) لنذرينه (فى اليم نسفا) فنحرقه وندراه فى البحر فنشرب بعضهم من مائه حبالله فظهرت على شفاههم صفرة الذهب (انما الهكم الله الذى لا اله الا هو وسع كل شئ علما) تمييز أى وسع علمه كل شئ وجعل الكاف فى (كذلك) نصب أى مثل ما اقتصصنا عليك قصة موسى وفرعون نقص عليك من أنباء ما قد سبق) من أخبار الامم الماضية تكثيرا لبيناتك وزيادة فى معجزاتك (وقد آتيناك) أى أعطيناك (من لدنا) من عندنا (ذكرا) قرآنا فهو ذكر عظيم وقرآن كريم فيه النجاة لو أقبل عليه وهو مشتمل على الاقاصيص والاخبار الحقيقة بالتفكر والاعتبار (من أعرض عنه) عن هذا الذكر (وانظر الى الهك الذى ظلت عليه عاكفا) أقمت عليه (لنحرقنه) بالنار وقيل لنبردنه بالمبرد (ثم لننسفنه فى اليم نسفا) لنذرينه فى البحر ذرو (انما الهكم الله الذى لا اله الا هو) الا

بك (وسع كل شئ علما) وقيل يعلم من يعبده (قوله عز وجل) (كذلك نقص عليك من أنباء ما قد سبق) باخبار الامم الماضية (وقد آتيناك من لدنا ذكرا) قد أكرمناك بالقرآن فيه خبر الاولين والآخرين (من أعرض عنه)

﴿ وخشعت الاصوات للرحمن ﴾ خضعت لهيبة الرحمن ﴿ فلا تسمع الا همسا ﴾ صوتا خفيا كوطء الاقدام ومنه الهميس لصوت الخفاف ﴿ يومئذ لا تنفع الشفاعة ﴾ أي لا شفاعة من الشفعاء ﴿ الا من أذن له الرحمن ﴾ استثناء من الشفاعة أي لا شفاعة الا شفاعة من أذن أو من اعم المفاعيل أي لا من أذن له فان الشفاعة تنفعه فهو على الاول مرفوع بالبدلية وعلى الثاني منصوب على المفعولية ويجوز ان يكون من اذن من اذن ﴿ ورضي له قولا ﴾ أي ورضي كلامه عند اتمامه قوله في شفاعة ورضي لاجله قول الشفيع في شأنه وقوله لاجله وفي شأنه ﴿ يعلم ما بين أيديهم ﴾ ما تقدمهم من الاحوال ﴿ وما خلفهم ﴾ وما يستقبلونه ﴿ ولا يحيطون به علما ﴾ أي بما تحيط به علم الله او بجميع المعلومات ﴿ وعنت الوجوه للحي القيوم ﴾ ذلت وخضعت له خضوع العناة وهم الاسارى وقيل بذلته وقيل خضوع الاسارى للملوك ﴿ وخشعت الاصوات للرحمن ﴾ سكنت وذلت وخفضت وغلبت وقيل خضعت الاصوات من شدة الفزع ﴿ فلا تسمع الا همسا ﴾ وهو الصوت الخفي قال ابن عباس هو تحريك الشفاه من غير نطق وقيل أراد بالهمس صوت وطء الاقدام في المحشر كصوت الخف لان ﴿ يومئذ لا تنفع الشفاعة ﴾ لاحد من الناس ﴿ الا من أذن له الرحمن ﴾ أي لاحد فانه لا يشفع ﴿ ورضي له قولا ﴾ قال ابن عباس يعني قال لا اله الا الله وفيه دليل على انه لا يشفع غير مؤمن وقيل ان درجة الشافع درجة عظيمة فهي لا تحصل الا لمن كان على عقيدة حسنة ﴿ يعلم ما بين أيديهم ﴾ قبل الكناية راجعة الى الله تعالى أي يعلم ما بين يدي الله من أعمال العباد ﴿ وما خلفهم ﴾ قيل ما خلفهم من الدنيا وقيل عكسه يرجع الى من أذن له الرحمن وهو الشافع والمعنى لا تنفع الشفاعة الا لمن أذن له الرحمن ان يشفع ثم قيل يعلم ما بين أيديهم أي يدي الشافعين وما خلفهم ﴿ ولا يحيطون به علما ﴾ قيل الكناية ترجع الى ما أي هو يعلم ما بين أيديهم وما خلفهم وهم لا يعلمونه ويقال ان العباد لا يحيطون بما بين أيديهم وما خلفهم علما وقيل الكناية راجعة الى الله تعالى أي ولا يحيطون بالله علما ﴿ وعنت الوجوه ﴾ أي ذلت وخضعت في ذلك اليوم وصار حال الكافر كحال المؤمن في الخضوع والذلة ولكن ذلك لا ينفع الكافر ولا يخلصه من العذاب ﴿ للحي القيوم ﴾ الدائم الذي لا يموت ﴿ وقد خاب من حمل ظلما ﴾ أي خسر من حمل الشرك وقيل من حمل المعاصي وقيل من ظلم الناس بعضهم بعضا ﴿ وهو مؤمن ﴾ بالله ورسوله ﴿ فلا يخاف ظلما ﴾ أي فهو لا يخاف ان يظلم بزيادة سيئة على سيئاته ﴿ ولا هضما ﴾ أي ولا نقصانا من حسناته ﴿ وكذلك ﴾ أي ومثل ذلك البيان ﴿ أنزلناه ﴾ أي القرآن ﴿ قرآنا عربيا ﴾ أي بلغة العرب ﴿ وصرفنا فيه من الوعيد ﴾ أي كررنا فيه ذكر الوعيد ﴿ لعلهم يتقون ﴾ الشرك ﴿ أو يحدث لهم ذكرا ﴾ أي يتجدد لهم عند سماعه اتعاظ وازدجار ﴿ فتعالى الله الملك الحق ﴾ أي تعالى الله عن صفات المخلوقين الملك الذي لا يزول ملكه الحق الذي لا يموت ﴿ ولا تعجل بالقرآن من قبل أن يقضى إليك وحيه ﴾ أي لا تقرأ القرآن على أصحابك من قبل أن يفرغ جبريل من قراءته عليك ﴿ وقل رب زدني علما ﴾ أي اطلب من الله الزيادة من العلم خاصة ﴿ ولقد عهدنا إلى آدم من قبل ﴾ أي أمرناه ووصيناه بترك الأكل من الشجرة من قبل أن نأمر ذريته ﴿ فنسي ﴾ ما عهد إليه ﴿ ولم نجد له عزما ﴾ أي صبرا على ما أمر به ونهي عنه وقيل عزما على الذنب وقيل عزما على أن آدم لم يأكل من الشجرة عامدا وقيل لم نجد له حزما ﴿ وإذ قلنا للملائكة اسجدوا لآدم فسجدوا إلا إبليس أبى ﴾ أي امتنع من السجود ﴿ فقلنا يا آدم إن هذا عدو لك ولزوجك ﴾ حواء ﴿ فلا يخرجنكما من الجنة فتشقى ﴾ أي فتتعب في طلب المعاش وخص آدم بالذكر لان التعب عليه أكثر لانه المكلف بالكسب والانفاق على زوجته ﴿ إن لك ألا تجوع فيها ولا تعرى ﴾ أي لا تجوع ولا تعرى ﴿ وأنك لا تظمأ فيها ولا تضحى ﴾ أي لا تعطش ولا تصيبك حرارة الشمس ﴿ فوسوس إليه الشيطان ﴾ أي ألقى إليه الوسوسة ﴿ قال يا آدم هل أدلك على شجرة الخلد ﴾ أي على شجرة من أكل منها خلد ولم يمت ﴿ وملك لا يبلى ﴾ أي لا يفنى ولا يزول ﴿ فأكلا منها ﴾ أي من الشجرة ﴿ فبدت لهما سوآتهما ﴾ أي ظهرت لكل واحد منهما عورة صاحبه وكانت مستورة عنهما ﴿ وطفقا يخصفان عليهما من ورق الجنة ﴾ أي شرعا يلزقان عليهما من ورق التين ليستترا به ﴿ وعصى آدم ربه فغوى ﴾ أي خاب من الثواب وقيل ضل عن الرشد ﴿ ثم اجتباه ربه ﴾ أي اصطفاه ربه ﴿ فتاب عليه وهدى ﴾ أي وفقه للتوبة وقيل هداه للثبات على التوبة ﴿ قال اهبطا منها جميعا ﴾ أي قال الله لآدم وحواء ومن معهما من ذريتهما اهبطوا من الجنة ﴿ بعضكم لبعض عدو ﴾ أي بعض ذريتكما لبعض عدو ﴿ فإما يأتينكم مني هدى ﴾ أي فان يأتكم مني كتاب وبيان ﴿ فمن اتبع هداي فلا يضل ولا يشقى ﴾ أي فمن آمن بالكتاب وعمل بما فيه لم يضل في الدنيا ولم يشق في الآخرة ﴿ ومن أعرض عن ذكري ﴾ أي عن القرآن ﴿ فإن له معيشة ضنكا ﴾ أي عيشا ضيقا وقيل عذابا في القبر وقيل شقاوة ﴿ ونحشره يوم القيامة أعمى ﴾ أي عن الحجة ﴿ قال رب لم حشرتني أعمى وقد كنت بصيرا ﴾ أي في الدنيا ﴿ قال كذلك أتتك آياتنا فنسيتها ﴾ أي تركتها ولم تعمل بها ﴿ وكذلك اليوم تنسى ﴾ أي تترك في العذاب ﴿ وكذلك نجزي من أسرف ﴾ أي أشرك ﴿ ولم يؤمن بآيات ربه ولعذاب الآخرة أشد وأبقى ﴾ أي أدوم ﴿ أفلم يهد لهم ﴾ أي أفلم يبين لهم ﴿ كم أهلكنا قبلهم من القرون ﴾ أي كثرة من أهلكنا من الامم الخالية ﴿ يمشون في مساكنهم ﴾ أي يمشي هؤلاء المكذبون في مساكن القرون الهالكة ﴿ إن في ذلك لآيات لأولي النهى ﴾ أي لذوي العقول ﴿ ولولا كلمة سبقت من ربك ﴾ أي بتأخير العذاب عنهم ﴿ لكان لزاما ﴾ أي لكان العذاب لازما لهم ﴿ وأجل مسمى ﴾ أي ولولا الاجل المسمى لهم ﴿ لكان لزاما ﴾ أي لكان العذاب لازما لهم في الدنيا ﴿ فاصبر على ما يقولون ﴾ أي على أذاهم ﴿ وسبح بحمد ربك ﴾ أي صل بأمر ربك ﴿ قبل طلوع الشمس ﴾ يعني صلاة الصبح ﴿ وقبل غروبها ﴾ يعني صلاة العصر ﴿ ومن آناء الليل فسبح ﴾ يعني صلاة المغرب والعشاء ﴿ وأطراف النهار ﴾ تكرير لصلاة الصبح والعصر ﴿ لعلك ترضى ﴾ أي لكي ترضى بالثواب ﴿ ولا تمدن عينيك ﴾ أي لا تنظر نظر رغبة ﴿ إلى ما متعنا به أزواجا منهم ﴾ أي أصنافا من الكفار ﴿ زهرة الحياة الدنيا ﴾ أي زينتها ﴿ لنفتنهم فيه ﴾ أي لنختبرهم فيه ﴿ ورزق ربك خير وأبقى ﴾ أي ما رزقك الله في الآخرة خير وأبقى مما رزقهم في الدنيا ﴿ وأمر أهلك بالصلاة ﴾ أي بالصلوات الخمس ﴿ واصطبر عليها ﴾ أي واظب عليها ﴿ لا نسألك رزقا ﴾ أي لا نكلفك أن ترزق نفسك ولا أهلك ﴿ نحن نرزقك ﴾ أي نرزقك وأهلك ﴿ والعاقبة للتقوى ﴾ أي العاقبة المحمودة لأهل التقوى ﴿ وقالوا لولا يأتينا بآية من ربه ﴾ أي هلا يأتينا محمد بآية من ربه كما أتى الأولون بالناقة والعصا واليد البيضاء ﴿ أولم تأتهم بينة ما في الصحف الأولى ﴾ أي أولم يأتهم من الآيات ما يدل على صدقه ما في الكتب المتقدمة من الإخبار بمبعثه ﴿ ولو أنا أهلكناهم بعذاب من قبله لقالوا ربنا لولا أرسلت إلينا رسولا فنتبع آياتك من قبل أن نذل ونخزى ﴾ أي لو لم نرسل إليهم رسولا لقالوا هذا القول ﴿ قل كل متربص ﴾ أي كل واحد منا ومنكم منتظر عاقبة أمره ﴿ فتربصوا ﴾ أي فانتظروا ﴿ فستعلمون من أصحاب الصراط السوي ومن اهتدى ﴾ أي فستعلمون من المهتدي منا ومنكم ﴿ اقتربت للناس حسابهم ﴾ أي قرب من الناس حساب أعمالهم ﴿ وهم في غفلة معرضون ﴾ عما يراد بهم ﴿ ما يأتيهم من ذكر من ربهم محدث ﴾ أي ما يأتيهم من القرآن شيئا بعد شيء ﴿ إلا استمعوه وهم يلعبون ﴾ أي يستهزئون ﴿ لاهية قلوبهم ﴾ أي غافلة عما ينفعها ﴿ وأسروا النجوى ﴾ أي أخفوا التناجي بينهم ﴿ الذين ظلموا ﴾ بدل من الواو في أسروا ﴿ هل هذا إلا بشر مثلكم ﴾ أي يقولون هل هذا الذي يدعي النبوة إلا بشر مثلكم ﴿ أفتأتون السحر وأنتم تبصرون ﴾ أي أفتقبلون السحر بأعينكم وأنتم تعلمون أنه سحر ﴿ قال ربي يعلم القول في السماء والأرض ﴾ أي يعلم ما يقال في السماء والأرض ﴿ وهو السميع العليم ﴾ أي لا يخفى عليه شيء ﴿ بل قالوا أضغاث أحلام ﴾ أي بل قالوا هذا القرآن أضغاث أحلام ﴿ بل افتراه بل هو شاعر ﴾ أي بل قالوا افتراه من تلقاء نفسه بل هو شاعر ﴿ فليأتنا بآية كما أرسل الأولون ﴾ أي فليأتنا محمد بآية كما أرسل الأولون ﴿ ما آمنت قبلهم من قرية أهلكناها أفهم يؤمنون ﴾ أي ما آمنت قبل قومك من قرية أهلكناها بالاستئصال أفهم يؤمنون ﴿ وما أرسلنا قبلك إلا رجالا نوحي إليهم ﴾ أي ما أرسلنا قبلك إلا رجالا من البشر ﴿ فاسألوا أهل الذكر ﴾ أي أهل العلم بالكتب السماوية ﴿ إن كنتم لا تعلمون ﴾ أي إن كنتم لا تعلمون ذلك ﴿ وما جعلناهم جسدا لا يأكلون الطعام ﴾ أي ما جعلنا الأنبياء جسدا لا يأكلون الطعام ﴿ وما كانوا خالدين ﴾ أي ما كانوا مخلدين في الدنيا ﴿ ثم صدقناهم الوعد ﴾ أي بالنصر والعاقبة الحسنة ﴿ فأنجيناهم ومن نشاء ﴾ أي من المؤمنين ﴿ وأهلكنا المسرفين ﴾ أي المشركين ﴿ لقد أنزلنا إليكم كتابا فيه ذكركم ﴾ أي شرفكم وصيتكم في الناس ﴿ أفلا تعقلون ﴾ أي أفلا تتفكرون ﴿ وكم قصمنا من قرية كانت ظالمة ﴾ أي وكم أهلكنا من قرية كانت كافرة ﴿ وأنشأنا بعدها قوما آخرين ﴾ أي وأوجدنا بعد أهلها قوما آخرين ﴿ فلما أحسوا بأسنا ﴾ أي فلما أدركوا عذابنا ﴿ إذا هم منها يركضون ﴾ أي يهربون ﴿ لا تركضوا ﴾ أي قيل لهم لا تركضوا ﴿ وارجعوا إلى ما أترفتم فيه ومساكنكم ﴾ أي ارجعوا إلى نعمكم ومساكنكم ﴿ لعلكم تسألون ﴾ أي لعلكم تسألون عما نزل بكم ﴿ قالوا يا ويلنا إنا كنا ظالمين ﴾ أي اعترفوا بالظلم حين لا ينفعهم الاعتراف ﴿ فما زالت تلك دعواهم ﴾ أي ما زالوا يقولون ذلك ﴿ حتى جعلناهم حصيدا خامدين ﴾ أي حتى صاروا كالزرع المحصود والنار الخامدة ﴿ وما خلقنا السماء والأرض وما بينهما لاعبين ﴾ أي ما خلقناهما عبثا بل خلقناهما لحكمة ﴿ لو أردنا أن نتخذ لهوا لاتخذناه من لدنا ﴾ أي لو أردنا أن نتخذ ولدا لاتخذناه من الملائكة ﴿ إن كنا فاعلين ﴾ أي ما كنا فاعلين ذلك ﴿ بل نقذف بالحق على الباطل فيدمغه ﴾ أي نورد الحجة على الشبهة فتمحقها ﴿ فإذا هو زاهق ﴾ أي ذاهب ﴿ ولكم الويل مما تصفون ﴾ أي من وصفكم الله بما لا يليق به ﴿ وله من في السماوات والأرض ومن عنده ﴾ أي من الملائكة ﴿ لا يستكبرون عن عبادته ولا يستحسرون ﴾ أي لا يعيون ﴿ يسبحون الليل والنهار لا يفترون ﴾ أي لا يسأمون ﴿ أم اتخذوا آلهة من الأرض هم ينشرون ﴾ أي أم اتخذ المشركون آلهة من الأرض يحيون الموتى ﴿ لو كان فيهما آلهة إلا الله لفسدتا ﴾ أي لو كان في السماء والأرض آلهة غير الله لفسدتا ﴿ فسبحان الله رب العرش عما يصفون ﴾ أي تنزه الله عما يصفه به المشركون ﴿ لا يسأل عما يفعل وهم يسألون ﴾ أي لا يسأل عما يفعل لعظمته وكبريائه وهم يسألون لحقارتهم ﴿ أم اتخذوا من دونه آلهة ﴾ أي بل اتخذوا من دونه آلهة ﴿ قل هاتوا برهانكم ﴾ أي حجتكم على ما تقولون ﴿ هذا ذكر من معي وذكر من قبلي ﴾ أي هذا القرآن ذكر من معي من أمتي وذكر من قبلي من الأمم ﴿ بل أكثرهم لا يعلمون الحق فهم معرضون ﴾ أي لا يعلمون ما فيه نجاتهم فهم معرضون عنه ﴿ وما أرسلنا من قبلك من رسول إلا نوحي إليه أنه لا إله إلا أنا فاعبدون ﴾ أي ما أرسلنا من قبلك من رسول إلا أوحينا إليه أنه لا إله إلا أنا فاعبدون ﴿ وقالوا اتخذ الرحمن ولدا سبحانه ﴾ أي تنزه عن الولد ﴿ بل عباد مكرمون ﴾ أي بل الملائكة عباد مكرمون ﴿ لا يسبقونه بالقول ﴾ أي لا يتكلمون إلا بعد أن يتكلم ﴿ وهم بأمره يعملون ﴾ أي لا يعملون إلا ما أمرهم به ﴿ يعلم ما بين أيديهم وما خلفهم ﴾ أي يعلم ما قدموا وما أخروا ﴿ ولا يشفعون إلا لمن ارتضى ﴾ أي لا يشفعون إلا لمن رضي الله عنه ﴿ وهم من خشيته مشفقون ﴾ أي خائفون ﴿ ومن يقل منهم إني إله من دونه فذلك نجزيه جهنم كذلك نجزي الظالمين ﴾ أي من يقل من الملائكة إني إله من دون الله فجزاؤه جهنم كما جزينا عابدي الأصنام ﴿ أولم ير الذين كفروا أن السماوات والأرض كانتا رتقا ففتقناهما ﴾ أي أولم يعلم الذين كفروا أن السماوات والأرض كانتا شيئا واحدا ففتقناهما ﴿ وجعلنا من الماء كل شيء حي ﴾ أي وجعلنا من الماء كل نفس حية ﴿ أفلا يؤمنون ﴾ أي أفلا يصدقون بالله ﴿ وجعلنا في الأرض رواسي أن تميد بهم ﴾ أي جبالا ثوابت كراهة أن تميد بهم ﴿ وجعلنا فيها فجاجا سبلا لعلهم يهتدون ﴾ أي طرقا واسعة لكي يهتدوا إلى مقاصدهم ﴿ وجعلنا السماء سقفا محفوظا ﴾ أي من الشياطين ﴿ وهم عن آياتها معرضون ﴾ أي عما فيها من الدلالة على قدرة الله ﴿ وهو الذي خلق الليل والنهار والشمس والقمر كل في فلك يسبحون ﴾ أي يدورون ﴿ وما جعلنا لبشر من قبلك الخلد ﴾ أي البقاء في الدنيا ﴿ أفإن مت فهم الخالدون ﴾ أي أفهم يخلدون بعدك ﴿ كل نفس ذائقة الموت ﴾ أي كل نفس تموت ﴿ ونبلوكم بالشر والخير فتنة ﴾ أي نختبركم بالشدة والرخاء ﴿ وإلينا ترجعون ﴾ أي فنجازيكم على ما كان منكم ﴿ وإذا رآك الذين كفروا إن يتخذونك إلا هزوا ﴾ أي ما يتخذونك إلا مهزوءا به ﴿ أهذا الذي يذكر آلهتكم ﴾ أي يعيبها ﴿ وهم بذكر الرحمن هم كافرون ﴾ أي جاحدون ﴿ خلق الإنسان من عجل ﴾ أي خلق عجولا وقيل خلق الإنسان كله من عجل ﴿ سأريكم آياتي فلا تستعجلون ﴾ أي سأريكم آياتي في انتقامي ممن كفر بي ﴿ ويقولون متى هذا الوعد ﴾ أي متى هذا العذاب الذي تعدنا به ﴿ إن كنتم صادقين ﴾ أي إن كنتم صادقين في أنه يأتينا ﴿ لو يعلم الذين كفروا حين لا يكفون عن وجوههم النار ولا عن ظهورهم ولا هم ينصرون ﴾ أي لو علموا الوقت الذي لا يقدرون على دفع النار عن وجوههم وظهورهم ولا ينصرون لعلموا أنهم على الباطل ﴿ بل تأتيهم بغتة فتبهتهم ﴾ أي تأتيهم القيامة فجأة فتحيرهم ﴿ فلا يستطيعون ردها ولا هم ينظرون ﴾ أي لا يمهلون ﴿ ولقد استهزئ برسل من قبلك ﴾ أي كما استهزأ بك قومك استهزأ بالرسل من قبلك ﴿ فحاق بالذين سخروا منهم ما كانوا به يستهزئون ﴾ أي فأحاط بالذين سخروا من الرسل جزاء استهزائهم ﴿ قل من يكلؤكم بالليل والنهار من الرحمن ﴾ أي من يحفظكم بالليل والنهار من بأس الرحمن ﴿ بل هم عن ذكر ربهم معرضون ﴾ أي عن القرآن ﴿ أم لهم آلهة تمنعهم من دوننا ﴾ أي بل ألهم آلهة تمنعهم من عذابنا ﴿ لا يستطيعون نصر أنفسهم ولا هم منا يصحبون ﴾ أي لا يستطيعون نصر أنفسهم ولا هم يجارون من عذابنا ﴿ بل متعنا هؤلاء وآباءهم ﴾ أي بل متعنا هؤلاء بالحياة وآباءهم بالصحة ﴿ حتى طال عليهم العمر ﴾ أي فاغتروا بطول العمر ﴿ أفلا يرون أنا نأتي الأرض ننقصها من أطرافها ﴾ أي أفلا يرون ما نفتحه على المسلمين من أرض المشركين ﴿ أفهم الغالبون ﴾ أي أفهم الغالبون لمحمد وأصحابه ﴿ قل إنما أنذركم بالوحي ﴾ أي قل يا محمد إنما أخوفكم بالقرآن ﴿ ولا يسمع الصم الدعاء إذا ما ينذرون ﴾ أي لا يسمع الكفار الذين هم كالصم ما أنذروا به ﴿ ولئن مستهم نفحة من عذاب ربك ﴾ أي ولئن أصابتهم أدنى شيء من عذاب الله ﴿ ليقولن يا ويلنا إنا كنا ظالمين ﴾ أي ليعترفن بالظلم حين لا ينفعهم الاعتراف ﴿ ونضع الموازين القسط ليوم القيامة ﴾ أي نضع ذوات الموازين ﴿ فلا تظلم نفس شيئا ﴾ أي لا ينقص من حسنات أحد ولا يزاد في سيئاته ﴿ وإن كان مثقال حبة من خردل أتينا بها ﴾ أي وإن كان العمل مقدار حبة من خردل جئنا بها ﴿ وكفى بنا حاسبين ﴾ أي عالمين ﴿ ولقد آتينا موسى وهارون الفرقان ﴾ أي التوراة ﴿ وضياء وذكرا للمتقين ﴾ أي وآتيناهما ضياء وذكرا للمتقين ﴿ الذين يخشون ربهم بالغيب ﴾ أي يخافون عذاب ربهم في الخلوة ﴿ وهم من الساعة مشفقون ﴾ أي خائفون ﴿ وهذا ذكر مبارك أنزلناه ﴾ أي هذا القرآن ذكر مبارك أنزلناه على محمد ﴿ أفأنتم له منكرون ﴾ أي أفأنتم بإنزاله منكرون ﴿ ولقد آتينا إبراهيم رشده من قبل ﴾ أي أعطيناه هداه من قبل موسى وهارون ﴿ وكنا به عالمين ﴾ أي علمنا أنه أهل لذلك ﴿ إذ قال لأبيه وقومه ما هذه التماثيل التي أنتم لها عاكفون ﴾ أي ما هذه الأصنام التي أنتم على عبادتها مقيمون ﴿ قالوا وجدنا آباءنا لها عابدين ﴾ أي اقتدينا بهم في عبادتها ﴿ قال لقد كنتم أنتم وآباؤكم في ضلال مبين ﴾ أي في خطأ ظاهر ﴿ قالوا أجئتنا بالحق أم أنت من اللاعبين ﴾ أي أجئتنا بالجد أم أنت من اللاعبين ﴿ قال بل ربكم رب السماوات والأرض الذي فطرهن ﴾ أي خلقهن ﴿ وأنا على ذلكم من الشاهدين ﴾ أي على أن ربكم رب السماوات والأرض ﴿ وتالله لأكيدن أصنامكم ﴾ أي لأمكرن بها ﴿ بعد أن تولوا مدبرين ﴾ أي ذاهبين ﴿ فجعلهم جذاذا ﴾ أي قطعا ﴿ إلا كبيرا لهم ﴾ أي إلا الصنم الكبير ﴿ لعلهم إليه يرجعون ﴾ أي لعلهم يرجعون إلى الكبير فيسألونه ﴿ قالوا من فعل هذا بآلهتنا إنه لمن الظالمين ﴾ أي من الكافرين ﴿ قالوا سمعنا فتى يذكرهم ﴾ أي يعيبهم ﴿ يقال له إبراهيم ﴾ أي يقال له ذلك ﴿ قالوا فأتوا به على أعين الناس ﴾ أي بمرأى منهم ﴿ لعلهم يشهدون ﴾ أي لعلهم يشهدون عليه بما يستحق به العقوبة ﴿ قالوا أأنت فعلت هذا بآلهتنا يا إبراهيم ﴾ أي أأنت كسرتها ﴿ قال بل فعله كبيرهم هذا ﴾ أي بل فعله الكبير غضبا أن تعبد معه ﴿ فاسألوهم إن كانوا ينطقون ﴾ أي فاسألوا الأصنام إن كانت تنطق ﴿ فرجعوا إلى أنفسهم ﴾ أي فرجعوا بعقولهم ﴿ فقالوا إنكم أنتم الظالمون ﴾ أي أنتم الظالمون لعبادتكم ما لا ينطق ﴿ ثم نكسوا على رءوسهم ﴾ أي ثم انتكسوا على رءوسهم ﴿ لقد علمت ما هؤلاء ينطقون ﴾ أي قد علمت أنها لا تنطق ﴿ قال أفتعبدون من دون الله ما لا ينفعكم شيئا ولا يضركم ﴾ أي أفتعبدون من دون الله ما لا يقدر على نفعكم ولا على ضركم ﴿ أف لكم ولما تعبدون من دون الله ﴾ أي قبحا لكم ولما تعبدون من دون الله ﴿ أفلا تعقلون ﴾ أي أفلا تتفكرون ﴿ قالوا حرقوه وانصروا آلهتكم إن كنتم فاعلين ﴾ أي إن كنتم ناصرين آلهتكم ﴿ قلنا يا نار كوني بردا وسلاما على إبراهيم ﴾ أي كوني ذات برد وسلام ﴿ وأرادوا به كيدا فجعلناهم الأخسرين ﴾ أي أرادوا به مكرا فجعلناهم المغلوبين ﴿ ونجيناه ولوطا إلى الأرض التي باركنا فيها للعالمين ﴾ أي إلى الشام ﴿ ووهبنا له إسحاق ويعقوب نافلة ﴾ أي عطية ﴿ وكلا جعلنا صالحين ﴾ أي كلا من إبراهيم ولوط وإسحاق ويعقوب ﴿ وجعلناهم أئمة يهدون بأمرنا ﴾ أي يدعون الناس إلى ديننا ﴿ وأوحينا إليهم فعل الخيرات ﴾ أي أن يفعلوا الخيرات ﴿ وإقام الصلاة وإيتاء الزكاة وكانوا لنا عابدين ﴾ أي مخلصين ﴿ ولوطا آتيناه حكما وعلما ﴾ أي نبوة وعلما ﴿ ونجيناه من القرية التي كانت تعمل الخبائث ﴾ أي من أهل القرية ﴿ إنهم كانوا قوم سوء فاسقين ﴾ أي خارجين عن طاعة الله ﴿ وأدخلناه في رحمتنا ﴾ أي في النبوة ﴿ إنه من الصالحين ﴾ أي من الأنبياء ﴿ ونوحا إذ نادى من قبل ﴾ أي من قبل إبراهيم ولوط ﴿ فاستجبنا له فنجيناه وأهله من الكرب العظيم ﴾ أي من الغرق ﴿ ونصرناه من القوم الذين كذبوا بآياتنا ﴾ أي منعناه من أذاهم ﴿ إنهم كانوا قوم سوء فأغرقناهم أجمعين ﴾ أي لم نبق منهم أحدا ﴿ وداود وسليمان إذ يحكمان في الحرث ﴾ أي في الزرع ﴿ إذ نفشت فيه غنم القوم ﴾ أي رعت ليلا بغير راع ﴿ وكنا لحكمهم شاهدين ﴾ أي عالمين ﴿ ففهمناها سليمان ﴾ أي ففهمناه الحكومة ﴿ وكلا آتينا حكما وعلما ﴾ أي نبوة وعلما ﴿ وسخرنا مع داود الجبال يسبحن والطير ﴾ أي يسبحن معه إذا سبح ﴿ وكنا فاعلين ﴾ أي ما كنا فاعلين ذلك ﴿ وعلمناه صنعة لبوس لكم ﴾ أي اللبوس الدرع ﴿ لتحصنكم من بأسكم ﴾ أي من حربكم ﴿ فهل أنتم شاكرون ﴾ أي فهل أنتم شاكرون لله على ذلك ﴿ ولسليمان الريح عاصفة ﴾ أي شديدة الهبوب ﴿ تجري بأمره إلى الأرض التي باركنا فيها ﴾ أي إلى الشام ﴿ وكنا بكل شيء عالمين ﴾ أي عالمين بتدبير الملك ﴿ ومن الشياطين من يغوصون له ويعملون عملا دون ذلك ﴾ أي يغوصون في البحر لاستخراج اللآلئ ﴿ وكنا لهم حافظين ﴾ أي من أن يفسدوا ما عملوه ﴿ وأيوب إذ نادى ربه أني مسني الضر ﴾ أي نادى ربه بأني قد مسني الضر ﴿ وأنت أرحم الراحمين ﴾ أي أرحم بي من كل رحيم ﴿ فاستجبنا له فكشفنا ما به من ضر ﴾ أي من البلاء ﴿ وآتيناه أهله ومثلهم معهم ﴾ أي أحييناهم له وأحيينا مثلهم معهم ﴿ رحمة من عندنا وذكرى للعابدين ﴾ أي عظة للعابدين ﴿ وإسماعيل وإدريس وذا الكفل كل من الصابرين ﴾ أي على البلاء ﴿ وأدخلناهم في رحمتنا ﴾ أي في النبوة ﴿ إنهم من الصالحين ﴾ أي من الأنبياء ﴿ وذا النون إذ ذهب مغاضبا ﴾ أي مراغما لقومه ﴿ فظن أن لن نقدر عليه ﴾ أي فظن أن لن نضيق عليه ﴿ فنادى في الظلمات ﴾ أي في ظلمة الليل وظلمة البحر وظلمة بطن الحوت ﴿ أن لا إله إلا أنت سبحانك إني كنت من الظالمين ﴾ أي من المذنبين ﴿ فاستجبنا له ونجيناه من الغم ﴾ أي من غم الحوت ﴿ وكذلك ننجي المؤمنين ﴾ أي كما نجينا يونس نجي المؤمنين ﴿ وزكريا إذ نادى ربه رب لا تذرني فردا ﴾ أي لا تتركني وحيدا بلا ولد ﴿ وأنت خير الوارثين ﴾ أي خير من يبقى بعد من يموت ﴿ فاستجبنا له ووهبنا له يحيى وأصلحنا له زوجه ﴾ أي جعلناها ولودا بعد أن كانت عاقرا ﴿ إنهم كانوا يسارعون في الخيرات ويدعوننا رغبا ورهبا ﴾ أي يدعوننا رغبة في ثوابنا ورهبة من عقابنا ﴿ وكانوا لنا خاشعين ﴾ أي متواضعين ﴿ والتي أحصنت فرجها ﴾ أي منعته من الحرام ﴿ فنفخنا فيها من روحنا ﴾ أي أمرنا جبريل فنفخ في جيب درعها ﴿ وجعلناها وابنها آية للعالمين ﴾ أي دلالة على قدرتنا ﴿ إن هذه أمتكم أمة واحدة ﴾ أي إن هذه ملتكم ملة واحدة ﴿ وأنا ربكم فاعبدون ﴾ أي فوحدوني ﴿ وتقطعوا أمرهم بينهم ﴾ أي تفرقوا في أمر دينهم ﴿ كل إلينا راجعون ﴾ أي كل من الفرق راجعون إلينا ﴿ فمن يعمل من الصالحات وهو مؤمن فلا كفران لسعيه ﴾ أي فلا جحود لعمله ﴿ وإنا له كاتبون ﴾ أي نثبته له ﴿ وحرام على قرية أهلكناها أنهم لا يرجعون ﴾ أي ممتنع على أهل قرية أهلكناها أنهم لا يرجعون إلى الدنيا ﴿ حتى إذا فتحت يأجوج ومأجوج ﴾ أي سدهما ﴿ وهم من كل حدب ينسلون ﴾ أي يخرجون من كل مكان مرتفع ﴿ واقترب الوعد الحق ﴾ أي القيامة ﴿ فإذا هي شاخصة أبصار الذين كفروا ﴾ أي مفتوحة لا تكاد تطرف من هول ما ترى ﴿ يا ويلنا قد كنا في غفلة من هذا ﴾ أي في جهالة ﴿ بل كنا ظالمين ﴾ أي مشركين ﴿ إنكم وما تعبدون من دون الله حصب جهنم ﴾ أي حطبها ﴿ أنتم لها واردون ﴾ أي داخلون ﴿ لو كان هؤلاء آلهة ما وردوها ﴾ أي لو كانت الأصنام آلهة ما دخلوا النار ﴿ وكل فيها خالدون ﴾ أي العابد والمعبود ﴿ لهم فيها زفير ﴾ أي صوت شديد ﴿ وهم فيها لا يسمعون ﴾ أي لا يسمعون ما يسرهم ﴿ إن الذين سبقت لهم منا الحسنى ﴾ أي الجنة ﴿ أولئك عنها مبعدون ﴾ أي مبعدون عن النار ﴿ لا يسمعون حسيسها ﴾ أي صوتها ﴿ وهم في ما اشتهت أنفسهم خالدون ﴾ أي دائمون ﴿ لا يحزنهم الفزع الأكبر ﴾ أي النفخة الأخيرة ﴿ وتتلقاهم الملائكة هذا يومكم الذي كنتم توعدون ﴾ أي تقول لهم الملائكة هذا يومكم الذي وعدتم به ﴿ يوم نطوي السماء كطي السجل للكتب ﴾ أي كما يطوى الكاتب الصحيفة ﴿ كما بدأنا أول خلق نعيده ﴾ أي كما خلقناهم أول مرة نعيدهم ﴿ وعدا علينا إنا كنا فاعلين ﴾ أي وعدا واجبا علينا ﴿ ولقد كتبنا في الزبور من بعد الذكر ﴾ أي من بعد اللوح المحفوظ ﴿ أن الأرض يرثها عبادي الصالحون ﴾ أي أرض الجنة ﴿ إن في هذا لبلاغا لقوم عابدين ﴾ أي لكفاية لقوم عابدين ﴿ وما أرسلناك إلا رحمة للعالمين ﴾ أي رحمة للمؤمنين والكافرين ﴿ قل إنما يوحى إلي أنما إلهكم إله واحد ﴾ أي قل يا محمد إنما يوحى إلي أن إلهكم إله واحد ﴿ فهل أنتم مسلمون ﴾ أي فهل أنتم مخلصون ﴿ فإن تولوا فقل آذنتكم على سواء ﴾ أي أعلمتكم على استواء ﴿ وإن أدري أقريب أم بعيد ما توعدون ﴾ أي ما أدري أقريب أم بعيد ما توعدون من العذاب ﴿ إنه يعلم الجهر من القول ويعلم ما تكتمون ﴾ أي يعلم ما تجهرون به وما تسرون ﴿ وإن أدري لعله فتنة لكم ومتاع إلى حين ﴾ أي ما أدري لعل تأخير العذاب عنكم فتنة لكم ﴿ قال رب احكم بالحق ﴾ أي قال محمد رب احكم بيننا وبين قومنا بالحق ﴿ وربنا الرحمن المستعان على ما تصفون ﴾ أي على ما تكذبون به من أمر البعث

(وخشعت الاصوات) ذلت لهيبة الرحمن (فلا تسمع) لهما (الا همسا) لغطا خفيا كوطء الاقدام (يومئذ) وهو يوم القيامة (لا تنفع الشفاعة) لاحد (الا من أذن له الرحمن) في الشفاعة (ورضي له قولا) قبل منه لانه لا اله الا الله (يعلم) الله (ما بين أيديهم) من امر الآخرة (وما خلفهم) من امر الدنيا (ولا يحيطون به علما) لا يعلمون الغيب الا ما علمهم الله (وعنت الوجوه) ذلت وخضعت (للحي) الذي لا يموت (القيوم) القائم على كل نفس بما كسبت (وقد خاب من حمل ظلما) خسر من اشرك بالله (وهو مؤمن) بالله ورسوله (فلا يخاف) ان يزاد في سيئاته (ظلما ولا هضما) ان ينقص من حسناته (وكذلك) ومثل ذلك البيان (أنزلناه) القرآن (قرآنا عربيا) بلغة العرب (وصرفنا فيه من الوعيد) كررنا فيه ذكر الوعيد (لعلهم يتقون) الشرك (أو يحدث لهم ذكرا) يتجدد لهم عند سماعه اتعاظ وازدجار (فتعالى الله الملك الحق) تعالى الله عن صفات المخلوقين الملك الذي لا يزول ملكه الحق الذي لا يموت (ولا تعجل بالقرآن من قبل أن يقضى إليك وحيه) لا تقرأ القرآن على أصحابك من قبل أن يفرغ جبريل من قراءته عليك (وقل رب زدني علما) اطلب من الله الزيادة من العلم خاصة (ولقد عهدنا إلى

(وقد خاب) يئس من رحمة الله (من حمل ظلما) من حمل الى موقف القيامة شركا لان الظلم وضع الشئ فى غير موضعه ولا أشد من جعل مخلوق شريك من خلقه (ومن يعمل من الصالحات) الصالحات الطاعات (وهو مؤمن) مصدق بقلبه به محمد عليه السلام وفيه دليل أنه يستحق ﴿ ٢٢١ ﴾ سمى الايمان بدون ﴿ سورة طه ﴾ لاعمال الصالحة وان الايمان شرط قبولها (فلا يخاف) أى فهو لا يخاف فلا يخف على النهى مكى (ظلما) أن يزاد فى سيآته (ولا هضما) ولا ينقص من حسناته وأصل الهضم النقص والكسر (وكذلك) عطف على كذلك نقص أى ومثل ذلك الانزال (أنزلناه قرآنا عربيا) بلسان العرب (وصرفنا) كررنا (فيه من الوعيد لعلهم يتقون) يجتنبون الشرك (أو يحدث لهم) وعيد أو القرآن (ذكرا) عظة أو شرفا بايمانهم به وقيل أو يتعظون الواو (فتعالى الله) ارتفع عن فنون الظنون وأوهام الافهام ونزه عن مضاهاة الانام ومشابهة الاجسام (الملك) الذى يحتاج اليه الملوك (الحق) الحق فى الالوهية ولما ذكر القرآن وانزاله قال لمستكبرا واذا لقنك جبريل ما يوحى اليك من القرآن فتأن عليه بقراءته حتى يفهمك ولا تتعجل بالقرآن

العناة وهم الاسارى فى يد الملك القهار وظاهرها يقتضى العموم ويجوز ان يراد بها وجوه المجرمين فتكون اللام بدل الاضافة وقرئ ﴿ وقد خاب من حمل ظلما ﴾ وهو يحتمل الحال والاستئناف لبيان ما لاجله عنت وجوههم ﴿ ومن يعمل من الصالحات ﴾ بعض الطاعات ﴿ وهو مؤمن ﴾ لان الايمان شرط فى صحة الطاعات وقبول الخيرات ﴿ فلا يخاف ظلما ﴾ منع ثواب مستحق بوعد ﴿ ولا هضما ﴾ ولا كسرا منه بنقصان اوجزاء ظلم وهضم لانه لم يظلم غيره ولم يهضم حقه ٥ وقرئ ﴿ فلا يخف على النهى ﴿ وكذلك ﴾ عطف على كذلك نقص اى مثل ذلك الانزال أو مثل انزال هذه الآيات المتضمنة الوعيد ﴿ انزلناه قرآنا عربيا ﴾ كلها على هذه الوتيرة ﴿ وصرفنا فيه من الوعيد ﴾ مكررين فيه آيات الوعيد ﴿ لعلهم يتقون ﴾ الماضى فتصير التقوى لهم ملكة ﴿ أو يحدث لهم ذكرا ﴾ عظة واعتبارا حين يسمعونها فيتركونها فيثيبهم عز وعلا لهذه النكتة اسند التقوى اليهم والاحداث الى القرآن ﴿ فتعالى الله ﴾ وتقدس ﴿ الملك ﴾ الذى دانت له الملوك ﴿ الحق ﴾ فى ملكوته يستحقه لذاته أو الثابت فى ذاته وصفاته ﴿ ولا تعجل بالقرآن

﴿ وقد خاب من حمل ظلما ﴾ قال ابن عباس خسر من اشرك ﴿ ومن يعمل من الصالحات وهو مؤمن فلا يخاف ظلما ولا هضما ﴾ قال ابن عباس معناه لا يخاف ان يزاد على سيآته ولا ينقص من حسناته وقيل لا يؤاخذ بذنب لم يعمله ولا يبطل عنه حسنة عملها ﴿ قوله تعالى ﴿ وكذلك أنزلناه ﴾ أى كما بينا فى هذه السورة أو هذه الآيات المتضمنة للوعيد أنزلنا القرآن كله كذلك وقوله ﴿ قرآنا عربيا ﴾ أى بلسان العرب ليفهموه ويقفوا على اعجازه وحسن نظمه وخروجه عن كلام البشر ﴿ وصرفنا فيه من الوعيد ﴾ أى كررنا وفصلنا القول فيه بذكر الوعيد ويدخل تحت الوعيد بيان الفرائض والمحارم لان الوعد بها يحمل على تكريرها وتصريفه يقتضى بيان الاحكام والذلك قال تعالى ﴿ لعلهم يتقون ﴾ أى يجتنبون الشرك واخبار ما ترك الواجبات ﴿ أو يحدث لهم ذكرا ﴾ أى انما أنزلنا القرآن ليتبصروا متقين مجتنبين ما لا ينبغى ويحدث لهم القرآن ذكرا يرغبهم فى الطاعات وقيل ما ينفى وقيل معناه يجدد لهم القرآن عبرة وعظة فيعتبرون ويتعظون بذكر عقاب الله الامم السالفة ﴿ قوله تعالى ﴿ فتعالى الله الملك الحق ﴾ أى جل الله وعظم عن الحاد الملحدين وعبث المشركون والجاحدون وقيل فيه تنزيه على ما يلزم خلقه من تعظيمه وتمجيده وقيل انما وصف نفسه بالملك الحق لان ملكه لا يزول ولا يتغير وليس يستفاد من قبل غيره ولا غيره أولى به منه ﴿ ولا تعجل بالقرآن ﴿ أراد

وتهى اليه وسوسه ﴿ قال آدم هل ادلك على شجرة الخلد ﴾ شجرة التي من اكل منها خلد ولا يموت اضاف الاوصاف التي خلد وهو الخلود لانه سببه زعمه ﴿ وملك لا يبلى ﴾ لا يزول ولا يضعف ﴿ فاكلا منها فبدت لهما سوآتهما وطفقا يخصفان عليهما من ورق الجنة ﴾ اخذا يرقعان ورق على سوآتهما بالستر وهو ورق التين ﴿ وعصى آدم ربه ﴾ بأكل الشجرة ﴿ فغوى ﴾ فضل عن مطلوب وخاب حيث طلب الخلد بكل

﴿ قال آدم هل ادلك على شجرة الخلد ﴾ اي على شجرة التي اكلت منها بقيت خالدا ﴿ وملك لا يبلى ﴾ اي لا يبلى ولا يفنى عجبه الى دوام راحة فكان الشيء الذي رغب الله فيه آدم رغبه ابليس فيه لأن الله تعالى وقف ذلك على الاحتراز عن تلك الشجرة وابليس وقفه على الاقدام عليها وآدم مع كمال علمه بان الله تعالى هو خالقه وربه ومولاه وناصره وابليس هو عدوه أعرض عن قول الله تعالى ولم يرد خلافه ومن تأمل هذا السر عرف أنه لا دافع لقضاء الله ولا مانع له منه ﴿ وقوله تعالى ﴾ فأكلا منها ﴿ يعني أكل آدم وحواء من الشجرة ﴿ فبدت لهما سوآتهما ﴾ اي عريا من الثياب التي كانت عليهم حتى بدت فروجهما وظهرت عوراتهما ﴿ وطفقا يخصفان عليهما من ورق الجنة ﴾ اي يلزقان لسوآتهما من ورق التين ﴿ وعصى آدم ربه ﴾ اي بأكل الشجرة ﴿ فغوى ﴾ اي فعل ما لم يكن له فعله وقيل اخطأ طريق الحق وضل حيث طلب بأكل منها عن الخلد وضل حال مراده وصار من العز الى ذل ومن الراحة الى التعب قال ابن قتيبة يجوز ان يقال عصى آدم ولا يجوز ان يقال آدم عصى لانه لم يتقدم له نهي عن اعتقاد فعل المعصية بالرجل يخيط ثوبا يقال خاط ثوبه ولا يقال هو خياط حتى يعاود ذلك مرارا ويعتاده (ق) عن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم حج آدم وموسى فقال موسى يا آدم أنت أبونا خيبتنا وأخرجتنا من الجنة فقال له آدم يا موسى اصطفاك الله بكلامه وخط لك التوراة بيده أتلومني على أمر قدره الله تعالى علي قبل أن يخلقني باربعين عاما فحج آدم موسى وفي رواية فسبق آدم بكم وجدت الله كتب التوراة قبل أن أخلق قال موسى باربعين سنة قال فهل وجدت فيها وعصى آدم ربه فغوى قال نعم قال فهل تلومني على أن عملت عملا كتب الله علي أن أعمله قبل أن يخلقني باربعين سنة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فحج آدم موسى

﴿ الكلام على معنى الحديث وشرحه ﴾

قوله حتى آدم وموسى الحاجا حجة وخصمة يقال حاججت فلانا فحججته اي جادلته فغلبته قال أبو سليمان الخطابي قد يحسب كثير من الناس ان معنى القدر والقضاء من الله تعالى على معنى الاجبار والقهر بعد على ما قضاه وقدره ويتوهم ان قوله فحج آدم موسى من هذا الوجه وليس كذلك وانما معناه الاخبار عن تقدم علم الله بما يكون من افعال العباد واكسابهم وصدورها عن تقدير منه خلق له خيرها وشرها وهو تأويل من ذهب الى ان معنى القدر والقضاء في هذا الحديث خلق الله تعالى الكفر في الكافر وخلق المعصية في العاصي وخلق الطاعة في المطيع وليس الامر كذلك فقد دل على ان القضاء هنا بمعنى الخبر عن تقدم علم الله بما يكون من العباد وأما القدر فهو بمعنى الخلق كما قال تعالى وقدر فيها أقواتها أي خلق فيها أقواتها وقال تعالى وكان أمر الله قدرا مقدورا أي خلقا مخلوقا وقال تعالى وقدرنا فنعم القادرون أي خلقنا فنعم الخالقون فالقدر هو الخلق والقضاء هو الخبر عن تقدم علم الله بما يكون من العباد وأفعالهم وقد بين ذلك بقوله فحج آدم موسى أي غلبه بالحجة وانما كانت حجة آدم على موسى لما علم من سعة علم آدم بما قدر عليه وقضى عليه قبل خلقه وقبل خلق السموات والارض وأن ذلك كان مسطورا في كتاب الله وأن الله تعالى قد غفر له ما تاب منه وأن الله تعالى اجتباه بعد ذلك وهداه وأن الله تعالى قد جعل ذلك سببا لرفعة درجته في الجنة وعلو مرتبته في دار الكرامة وأن الله تعالى قد جعل ذلك سببا لهبوطه الى الدنيا ليكون خليفة في الارض وأن ذلك مما قد سبق به القضاء وجرى به القلم وأن موسى لم يعلم من ذلك شيئا فلما كان هذا العلم مخصوصا بآدم دون موسى كان آدم أعلم منه بما يأتي ويذر وأحق بالحجة منه في كل ما يورد عليه من أمر الدين وقد يحتمل أن يكون آدم انما حج موسى بعد توبته وبعد ما اجتباه ربه وهداه وقربه وأدناه وأن يكون موسى لامه بما كان منه قبل التوبة وقبل الاجتباء والهداية وقبل القربة والادناء وقد يحتمل أن يكون آدم انما حج موسى بعد ما أعلمه الله تعالى بما كان من توبته واجتبائه وهدايته وقربته وادنائه وأن يكون موسى لامه بما كان منه قبل التوبة وقبل الاجتباء والهداية وقبل القربة والادناء وقد يحتمل أن يكون آدم انما حج موسى بعد ما أعلمه الله تعالى بما كان من توبته واجتبائه وهدايته وقربته وادنائه وأن يكون موسى لامه بما كان منه قبل التوبة وقبل الاجتباء والهداية وقبل القربة والادناء

(قال آدم هل ادلك على شجرة الخلد) من أكل منها خلد ولا يموت (وملك لا يبلى) اي لا يفنى (فاكلا منها) اي من شجرة (فبدت لهما سوآتهما) فظهرت لهما عوراتهما (وطفقا يخصفان) يرقعان (عليهما من ورق) من ورق التين كلما التزق بعضه الى بعض تساقطت (وعصى آدم ربه) بأكله من الشجرة (فغوى) ترك طريق الهدى (وتقدم)

الشجرة أو عن الأمر الذي هو عبارة عن الشجرة فترتكب المعصية فيكون آدم عاصيا

وتقدم ارادة الخير في الحجة التي ذكرتموها بل الأمة لخلقهم ليرجع الوقف في هذه انهما أمران لا ينفك أحدهما عن الآخر لأن أحدهما يتولد الآخر فلا يمكن أن فمن رام الفصل بينهم فقد رام ما لا يتم وتقدم ذكره وموضع الحجة لأنه على موسى أن يبين تعالى كان قد عرف من آدم أنه يأكل الشجرة وبأكل منها فكيف يمكنه أن يرد على الله فيه وأن يبطله بدسائس وأقاويل كان تناوله الشجرة سببا لرفعه الى الارض التي خلق لها وانما أدلى آدم بالحجة على هذا المعنى ودفع لائمة موسى عن نفسه وذلك قبل أن يؤمر على أمر قدره الله على من قبل ان يخلقني

فصل في بيان عصمة الانبياء وما قيل في ذلك

قال الامام فخر الدين الرازي اختلف الناس في عصمة الانبياء وضبط القول فيها يرجع الى أقسام أربعة أحدها ما يتبع في باب الاعتقاد وهو اعتقاد الكفر والضلال في ذلك غير جائز عليهم الثاني ما يتعلق بالتبليغ فقد اجمعت الامة على كونهم معصومين عن تكذيب مواظبين على التبليغ والتحريض والا ارتفع الوثوق بالاداء واستقر على أن ذلك لا يجوز وقوعه منهم عمدا ولا سهوا ومن الناس من جوز ذلك سهوا قالوا لان الاحتراز عنه غير ممكن الثالث ما يتعلق بالفتيا فجمهور على انه لا يجوز خطؤهم فيها على سبيل العمد وأجازه بعضهم على سبيل السهو الرابع ما يقع في أفعالهم فقد اختلفت الامة فيه على خمسة أقوال أحدها قول من جوز عليهم الكبائر الثاني قول من منع من الكبائر وجوز الصغائر على جهة العمد وهو قول أكثر المعتزلة الثالث لا يجوز ان يقع منهم صغيرة ولا كبيرة لا على جهة التأويل وهو قول الجبائي الرابع انه لا يقع منهم الذنب لا على جهة السهو والخطأ الخامس انه لا يقع منهم لا كبيرة ولا صغيرة لا على سبيل العمد ولا على سبيل السهو وهو على سبيل التأويل وهو قول الشيعة واختلف الناس في وقت العصمة على ثلاثة أقوال أحدها قول من ذهب الى انهم معصومون من حين ولادتهم وهو قول الشيعة الثاني قول من ذهب الى عصمتهم من وقت نبوتهم وهو قول أكثر المعتزلة الثالث قول من ذهب الى ان ذلك لا يجوز منهم بعد النبوة وهو قول أكثر المحققين والذي نختاره نحن هو قول من ذهب الى ان الامام واختار عندنا انه لم يصدر عنهم ذنب لا صغيرة ولا كبيرة من حين حاجة الغير اليه دليلا على وجوه أحدها وصدر الذنب عنهم لكانوا قد درجوا من أحد الامرين درجة الا ومن حق كل درجة عليه فيها الرتبة والشرف الثاني لو صدر ذلك لوجب ان لا يكون معجزة النبوة أقل حالا من عصاة الامة وذلك غير جائز لان معنى النبوة والرسالة هو ان الله أمر شرع هذا الحكم وأيضا فالمعجزة شاهد على الحال الثالث لو صدر عن النبي ذنب وجب الانكار عليه لقوله تعالى ﴿ ما لهذا الرسول يأكل الطعام ﴾ الآية ومن رفع الله درجته وأثنى عليه وجب على كل من في عباده ان يعظمه ويبجله ويثني عليه كذا فيقدم عليه ونحن نرجح الفريق الذي يعصم الامة على من يجوز عليهم

ما قيل في خلاف الرشد في التصرف غوله وعصى آدم ربه نهوى والعدول عن غوله وزل آدم من جرة بليغة وموعظة كافة لهم كانه قيل لهم انظروا واعتبروا كيف يعصى على فرض صحة ذلك

لذا الخطاب من يرى وفي النفي عنه بالعصيان والغواية مع صغر زلته تعظيم لمنزلته وزجر له
[illegible] أنفسكم وأنتم تتلون الكتاب أفلا تعقلون وقد وما أريد أن أخالفكم الى ما أنهاكم عنه والحاصل
قال الله تعالى أنهم كانوا يسارعون في الخيرات ولفظه نعموم فتناول الكل ويدل على
فعل ما ينبغي فعله وترك ما ينبغي تركه فثبت أن الانبياء كانوا فاعلين لكل خير وتاركين لكل
منهي وذلك ينافي صدور الذنب عنهم ٨ السادس قال الله تعالى الله يصطفي من الملائكة
رسلا ومن الناس ان الله سميع بصير وقال تعالى ان الله اصطفى آدم ونوحا وآل ابراهيم
وآل عمران على العالمين وقال تعالى في حق موسى اني اصطفيتك على الناس برسالاتي
وبكلامي وقال تعالى واذكر عبدنا ابراهيم واسحق ويعقوب أولي الايدي والابصار
انا أخلصناهم بخالصة ذكرى الدار وانهم عندنا لمن المصطفين الاخيار وغير ذلك من
الآيات التي تدل على كونهم موصوفين بالاصطفاء والخيرة وذلك ينافي صدور الذنب
عنهم وذكر غير ذلك من وجوه قلوأما المخالف فقد تمسك بآيات منها قصة آدم هذا
والجواب عنه أن نقول ان كلامهم غير تام لو بنوا بالدلالة ان ذلك كان حال النبوة وذلك
ممنوع ولا يجوز أن يقال ان آدم حال ما صدرت عنه هذه الاشياء ما كان نبيا وأما
هذه الواقعة كانت قبل النبوة وان الله تعالى قبل توبته وشرفه بالنبوة والرسالة
وقال القاضي عبد الجبار وأما قصة آدم وقوله وعصى آدم ربه فغوى أي جهل وقيل
أخطأ فقد أخبر الله تعالى بعذره في قوله ولقد عهدنا الى آدم من قبل فنسي ولم نجد له
عزما أي نسي عداوة ابليس له ومعه عهد الله اليه وقيل لم يقصد المخالفة استحلالا لها
ولكنه اغتر بخمس ابليس له التي كما من الناصحين وتوهم ان احدا لا يحلف بالله كاذبا
وقيل نسي ولم ينو المخالفة فمنك قال ولم نجد له عزما أي قصدا للمخالفة وقيل بل أكل
من شجرة قمثولا وهو لا يعلم أنها الشجرة التي نهى عنها لانه تأول نهي الله عن شجرة مخصوصة
لا على الجنس ولهذا قيل انما كانت التوبة من ترك التحفظ لا من المخالفة وقيل تأول ان الله
تعالى لم ينهه عنها نهي تحريم وان وقعت اذا فيت عنهم الذنوب والمعاصي في معنى قوله وعصى
آدم ربه فغوى ومتكرر في القرآن والحديث من اعتراف الانبياء بذنوبهم وتوبتهم
واستغفارهم وشفقتهم وبكائهم على مسلف منهم وهل يتوب ويستغفر من لا شيء عليه
قلت ان درجة الانبياء في نزاهة والعلو والمعرفة بالله وسنته في عباده وعظيم سلطانه وقوة
بطشه تحملهم على الخوف منه جل جلاله والاشفاق من المؤاخذة بما لا يؤاخذ به غيرهم
ونهيه في تصرفهم بامور لم ينهوا عنها ولم يؤمروا بها وأتوا على وجه التأويل أو السهو
وتزيدوا من أمور الدنيا المباحة أو خذوا عليها وعوتبوا بسببها أو حذروا من المؤاخذة
بها فهم خائفون وجلون وهي بالذنوب بالاضافة الى علو منصبهم ومعاص بالنسبة الى كمال
طاعتهم لا تهذنوب كذنوب غيرهم ومنصبهم كان هذا أدنى أفعالهم وأسوأ ما يجري
من أحوالهم كما قيل حسنات الابرار سيآت المقربين أي يرونها بالاضافة الى علو

النبي المعصوم حبيب الله تعالى
بهذه الغفلة فلا تهاونوا
بما يفرط منكم من الصغائر
فضلا عن الكبائر

من الشجرة ما نهاه

(ثم اجتباه ربه) قربه اليه واصطفاه وقرئ به وأصل الكلمة الجمع يقال جبى الى كذا واجتبيته (فتاب عليه) قبل توبته (وهدى) وهداه الى الاعتذار والاستغفار (قال اهبطا منها جميعا) يعنى آدم وحواء (بعضكم) بأذرية آدم (لبعض عدو) بالتحاسد فى الدنيا والاختلاف فى الدين (فاما ﴿ ٢٢٧ ﴾ يأتينكم منى) سورة طه (هدى) كتاب وشريعة (فمن اتبع هداى فلا يضل) فى الدنيا (ولا يشقى) فى العقبى قال ابن عباس رضى الله عنهما ضمن الله لمن اتبع القرآن أن لا يضل فى الدنيا ولا يشقى فى الآخرة يعنى ان الشقاء فى الآخرة هو عقاب من ضل فى الدنيا عن طريق الدين فمن اتبع كتاب الله وامتثل أوامره وانتهى عن نواهيه نجا من الضلال ومن عقابه (ومن أعرض عن ذكرى) عن القرآن (فان له معيشة ضنكا) ضيقا وهو مصدر يستوى فى الوصف به المذكر والمؤنث عن ابن جبير بسابه القناعة حتى لا يشبع فمع الدين التسليم والقناعة والتوكل فتكون حياته طيبة ومع الاعراض الحرص والشح معيشة ضنك وحاله مظلمة كما قال بعض المتصوفة

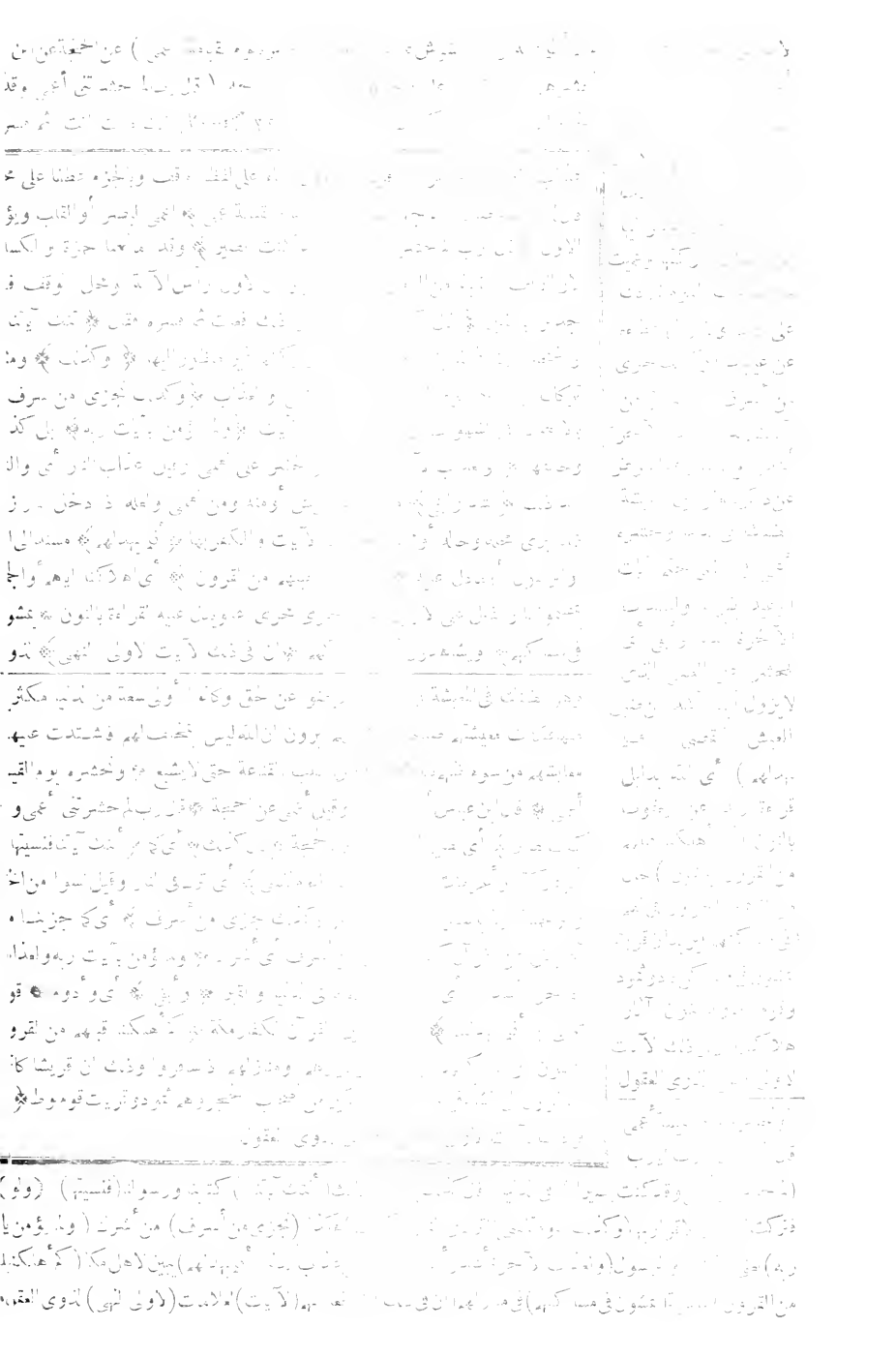
لاولاده عنها ﴿ثم اجتباه ربه﴾ اصطفاه وقربه بالحمل على التوبة والتوفيق له من جبى الى كذا فاجتبيته مثل جليت على العروس فاجتليتها واصل معنى الكلمة الجمع ﴿فتاب عليه﴾ فقبل توبته لما تاب ﴿وهدى﴾ الى الثبات على التوبة والتشبث باسباب العصمة ﴿قال اهبطا منها جميعا﴾ الخطاب لآدم وحواء اوله ولابليس ولما كانا اصلى الذرية خاطبهما مخاطبتهم فقال ﴿بعضكم لبعض عدو﴾ لامر المعاش كما عليه الناس من التجاذب والتحارب أولاختلال حال كل من النوعين بواسطة الآخر ويؤيد الاول قوله ﴿فاما يأتينكم منى هدى﴾ كتاب ورسول ﴿فمن اتبع هداى فلا يضل﴾ فى الدنيا ﴿ولا يشقى﴾ فى الآخرة ﴿ومن اعرض عن ذكرى﴾ عن الهدى الذاكر لى والداعى الى عبادتى ﴿فان له معيشة ضنكا﴾ ضيقا مصدر وصف به ولذلك يستوى فيه المذكر والمؤنث وقرئ ضنكى كسكرى وذلك لان مجامع همه ومطامح نظره تكون الى اعراض الدنيا متهالكا على ازديادها خائفا على انتقاصها بخلاف المؤمن الطالب للآخرة مع انه تعالى قد يضيق بشؤم الكفر ويوسع ببركة الايمان كما قال وضربت عليهم الذلة والمسكنة ولو انهم اقاموا التوراة والانجيل ولوان اهل القرى آمنوا لفتحنا عليهم بركات من السماء والارض وقيل هو الضريع والزقوم فى النار وقيل

أحوالهم كالسيآت وسنذكر فى كل موضع مايليق به وماقيل فيه ان شاء الله تعالى ﴿قوله عزوجل﴾ ﴿ثم اجتباه ربه﴾ أى اختاره واصطفاه ﴿فتاب عليه﴾ أى عاد عليه بالعفو والمغفرة ﴿وهدى﴾ أى هداه لرشده حتى رجع الى الندم والاستغفار ﴿قال اهبطا منها جميعا﴾ قيل الخطاب لآدم ومعه ذريته ولابليس ومعه ذريته فصح قوله اهبطا لاشتمال كل واحد من الجنسين على الكثرة وقيل الخطاب لآدم وحواء لانهما أصل البشر فجعلا كانهما البشر فخوطبا بلفظ الجمع ﴿بعضكم لبعض عدو﴾ وقيل فى تقوية هذا الظاهر حقه أن يكون ابليس والشياطين أعداء الناس ويحتمل أن يكون بعض الفريقين لبعض عدوا ﴿فاما يأتينكم منى هدى﴾ أى كتاب ورسول ﴿فمن اتبع هداى﴾ أى الكتاب والرسول ﴿فلا يضل ولا يشقى﴾ قال ابن عباس من قرأ القرآن واتبع ما فيه هداه الله من الضلالة ووقاه يوم القيامة سوء الحساب وذلك لان الله تعالى يقول فمن اتبع هداى فلا يضل أى فى الدنيا ولا يشقى أى فى الآخرة ﴿ومن أعرض عن ذكرى﴾ يعنى القرآن فلم يؤمن به ولم يتبعه ﴿فان له معيشة ضنكا﴾ روى عن ابن مسعود وأبى هريرة وأبى سعيد الخدرى رضى الله عنهم انهم قالوا هو عذاب القبر قال أبو سعيد يضغط فى القبر حتى تختلف أضلاعه وفى بعض المسانيد مرفوعا يلتئم عليه القبر حتى تختلف أضلاعه ولا يزال يعذب حتى يبعث وقيل هو الزقوم والضريع والغسلين فى النار وقيل هو الحرام والمكسب الخبيث وقال ابن عباس الشقاء وعنده قال كل ما أعطى العبد قل أم كثر فليتق فيه فلا خير فيه

(ثم اجتباه ربه) قربه اليه واصطفاه وقرئ به وأصل الكلمة الجمع يقال جبى الى كذا واجتبيته (فتاب عليه) قبل توبته (وهدى) وهداه الى الاعتذار والاستغفار (قال اهبطا منها جميعا) يعنى آدم وحواء (بعضكم) بأذرية آدم (لبعض عدو) بالتحاسد فى الدنيا والاختلاف فى الدين (فاما ﴿ ٢٢٧ ﴾ يأتينكم منى) سورة طه (هدى) كتاب وشريعة (فمن اتبع هداى فلا يضل) فى الدنيا (ولا يشقى) فى العقبى قال ابن عباس رضى الله عنهما ضمن الله لمن اتبع القرآن أن لا يضل فى الدنيا ولا يشقى فى الآخرة يعنى ان الشقاء فى الآخرة هو عقاب من ضل فى الدنيا عن طريق الدين فمن اتبع كتاب الله وامتثل أوامره وانتهى عن نواهيه نجا من الضلال ومن عقابه (ومن أعرض عن ذكرى) عن القرآن (فان له معيشة ضنكا) ضيقا وهو مصدر يستوى فى الوصف به المذكر والمؤنث عن ابن جبير بسابه القناعة حتى لا يشبع فمع الدين التسليم والقناعة والتوكل فتكون حياته طيبة ومع الاعراض الحرص والشح معيشة ضنك وحاله مظلمة كما قال بعض المتصوفة

(ثم اجتباه) اصطفاه (ربه) بالتوبة (فتاب عليه) فتجاوز عنه (وهدى) هداه الى التوبة (قال اهبطا منها) من الجنة (جميعا) آدم وحواء والحية والطاوس (بعضكم لبعض عدو) الحية لبنى آدم وبنو آدم للحية (فاما يأتينكم منى هدى) فحين يأتيكم بأذرية آدم منى هدى كتاب

ورسول (فمن اتبع هداى) كتابى ورسولى (فلا يضل) باتباعه اياهما فى الدنيا (ولا يشقى) فى الآخرة (ومن أعرض عن ذكرى) عن توحيدى ويقال كفر بكتابى ورسولى (فان له معيشة ضنكا) عذابا شديدا فى القبر وقيل فى النار



اذا تفكروا علموا ان استئصالهم لكفرهم ملا يفعلون مثل ما فعلوا (ولولا كلمة سبقت من ربك) أي احكم بتأخير العذاب عن أمة محمد صلى الله عليه وسلم (لكان لزاما) لازما فاللزام مصدر لزم فوصف به (وأجل مسمى) القيامة وهو معطوف على كلمة والمعنى ولولا حكم سبق بتأخير العذاب عنهم وأجل مسمى وهو القيامة لكان العذاب لازما لهم في الدنيا كما لزم من قبلهم من الامم الكافرة (فاصبر على ما يقولون) فيك (وسبح) سبحة ٢٢٩ وصل (بحمد ربك) (سورة طه) في موضعين أخر وأنت حامد لربك على ان وفقك للتسبيح وأعانك عليه (قبل طلوع الشمس) يعني صلاة الفجر (وقبل غروبها) يعني الظهر والعصر لاجتماعهما واتفاقهما في النصف الاخير من النهار بين زوال الشمس وغروبها (ومن آناء الليل فسبح وأطراف النهار) أي وتعهد آناء الليل أي ساعاته وأطراف النهار مختصا لها بصلاتك وقد تناول التسبيح في آناء الليل صلاة العشاء وفي أطراف النهار صلاة المغرب وصلاة الفجر على التكرار لزيادة الاختصاص كما اختصت في قوله والصلاة الوسطى عند البعض وانما جمع وأطراف النهار وهما طرفان لان الاطراف جمع وهو مطلب على قول العرب طلب أي اذكر الله يا محمد الآلاء رجاء أن ترضى (ولولا كلمة سبقت) وجبت (من ربك) بتأخير العذاب عنهم (لكان لزاما) عذابا لهم لا كما وأجل مسمى) وقت معلوم لهلاكهم (فاصبر على ما يقولون) من قبل طلوع الشمس (صلاة الفجر) وقبل غروبها (صلاة الظهر والعصر) وقيل طرفا النهار (ومن آناء الليل فسبح) صلاة المغرب والعشاء (وأطراف النهار) صلاة

العقول الناهية عن التغافل والتعامي ﴿ولولا كلمة سبقت من ربك﴾ وهي العدة بتأخير عذاب هذه الامة الى الآخرة ﴿لكان لزاما﴾ لكان مثل مانزل بعاد وثمود لازما لهؤلاء الكفرة وهو مصدر وصف به أو اسم آلة سمي به اللازم لفرط لزومه كقولهم لزاز خصم ﴿واجل مسمى﴾ عطف على كلمة اى ولا لعدة بتأخير العذاب واجل مسمى لاعمارهم أو لعذابهم وهو يوم القيامة أو بدر لكن العذاب لزاما والفصل للدلالة على استقلال كل منهما بنفي لزوم العذاب ويجوز عطفه على المستكن فكان أي لكان الاخذ العاجل واجل مسمى لازمين لهم ﴿فاصبر على ما يقولون وسبح بحمد ربك﴾ وصل وانت حامد لربك على هدايته وتوفيقه أو نزهه عن السوء وسائر مايضيفون اليه من النقائص حامدا له على ما منحك به من الهدى معترفا بانه المولى النعم كلها ﴿قبل طلوع الشمس﴾ يعني الفجر ﴿وقبل غروبها﴾ يعني الظهر والعصر لانهما من آخر النهار أو العصر وحده ﴿ومن آناء الليل﴾ ومن ساعاته جمع انى بالكسر والقصر أو اناء بالفتح والمد ﴿فسبح﴾ يعني المغرب والعشاء وانما قدم الزمان فيه لاختصاصه بمزيد الفضل فان القلب فيه اجمع والنفس اميل الى الاستراحة فكانت العبادة فيه احزى ولذلك قال تعالى ان ناشئة الليل هي اشد وطئا واقوم قيلا ﴿واطراف النهار﴾ تكرير لصلاتي الصبح والمغرب ارادة الاختصاص وتجنبه بلفظ الجمع لامن الالباس

كقوله ظهرا لمماثل ظهور النرسين

أوامر بصلاة الظهر فانها بهاية النصف الاول من النهار وبداية النصف الآخر وجمعه باعتبار النصفين أو لان النهار جنس أو بتطوع في اجزاء النهار ﴿لعلك ترضى﴾ متعلق بسبح اي سبح في هذه الاوقات طمعا ان تنال عند الله ما به ترضى

﴿ولولا كلمة سبقت من ربك﴾ أي ولولا الحكم سبق بتأخير العذاب عنهم ﴿لكان لزاما وأجل مسمى﴾ تقديره ولولا كلمة سبقت ما مر ولولا أجل مسمى وهو القيامة لكان العذاب لازما لهم في الدنيا كما لزم القرون الماضية نحو عاد وثمود ﴿فاصبر على ما يقولون﴾ لتعنتهم آية السيف ﴿وسبح بحمد ربك﴾ أي صل يا محمد ربك ﴿قبل طلوع الشمس﴾ يعني صلاة الفجر ﴿وقبل غروبها﴾ أي صلاة العصر ﴿ومن آناء الليل﴾ أي ومن ساعاته ﴿فسبح﴾ يعني وصل المغرب والعشاء قال ابن عباس يريد أول الليل ﴿وأطراف النهار﴾ يعني صلاة الظهر ميمي وقت الظهر أطراف النهار لان وقته عند زوال وهو طرف النصف الاول انتهاء وطرف النصف الآخر ابتداء ﴿لعلك ترضى﴾ أي ترضى ثوابه في المعاد وقيل معناه لعلك ترضى بالشفاعة وقرئ ترضى بضم التاء أي تعطى ثوابه وقيل يرضاك

يا محمد عما يقولون من الشتم والتكذيب تحقيق آناء الليل (وسبح بحمد ربك) صل وسبح ربك بالغداة (وقبل غروبها) صلاة الظهر والعصر (ومن آناء الليل) وبعض ساعات الليل (فسبح) فصل النهار) صلاة الظهر والعصر (لعلك ترضى) بأن تعطى الشفاعة

(وأمر أهلك) أمتك أو أهل بيتك (بالصلوة واصطبر) أنت دوام (عليها لانسئلك رزقا) أى لاسألك ان ترزق نفسك ولا أهلك (نحن نرزقك) وايا هم فلاتهتم لامر الرزق وفرغ بالك لامر الآخرة لان من كان فى عمل الله كان الله فى عمله وعن عروة بن الزبير انه كان اذا رأى من عند السلاطين قرأ ولاتمدن الخ وقرأ {وأمر أهلك بالصلوة} عينيك الآية ثم ينادى الصلاة الصلاة رحمكم الله وكان بكر بن عبد الله المزنى اذا أصاب أهله خصاصة قال قوموا فصلوا بهذا أمر الله ورسوله وعن مالك بن دينار مثله وفى بعض المسانيد انه عليه السلام كان اذا أصاب أهله ضر أمرهم بالصلاة وتلا هذه الآية (والعاقبة للتقوى) أى واحسن العاقبة لاهل التقوى بحذف المضافين (وقالوا) أى الكافرون (لولا يأتينا بآية من ربه) هلا يأتينا محمد بآية من ربه تدل على صحة نبوته (أولم تأتهم) أولم تأتهم مدنى وحفص وبصرى (بينة ما فى الصحف الاولى) أى الكتب المتقدمة يعنى انهم اقترحوا على عادتهم فى التعنت آية على النبوة فقيل لهم أولم تأتكم آية هى أم الآيات وأعظمها فى باب الاعجاز يعنى القرآن من قبل ان القرآن برهان ما فى سائر الكتب المنزلة ودليل صحته لانه معجزة وتلك ليست بمعجزات فهى مفتقرة الى شهادته على

---

* قوله تعالى {وأمر أهلك} أى قومك وقيل من كان على دينك {بالصلوة} أى بالمحافظة عليها {واصطبر عليها} أى اصبر على الصلاة فانها تنهى عن الفحشاء والمنكر وقيل اصبر عليها فعلا فان الوعظ بلسان الفعل أبلغ منه بلسان القول {لانسئلك رزقا} أى لانكلفك أن ترزق أحدا من خلقنا ولا أن ترزق نفسك بل نكلفك عملا {نحن نرزقك} أى بل نحن نرزق ونرزق أهلك {والعاقبة للتقوى} أى الخصلة المحمودة لاهل التقوى قال ابن عباس الذين صدقوك واتبعوك وآمنوا بك وفى بعض المسانيد أن النبى صلى الله عليه وسلم كان اذا أصاب أهله ضر أمرهم بالصلاة وتلا هذه الآية * قوله تعالى {وقالوا} يعنى المشركين {لولا يأتينا بآية من ربه} أى بالآية المقترحة فانه كان قد أتاهم بآيات كثيرة {أولم تأتهم بينة ما فى الصحف الاولى} أى بيان ما فيها وهو القرآن لانه أقوى دلالة وأوضح آية وقيل معنى ما فى الصحف ما فى التوراة والانجيل وغيرهما من اخبار الامم انهم اقترحوا الآيات فلما أتتهم لم يؤمنوا بها فعجلنا لهم العذاب والهلاك فليؤمنهم ان أتتهم الآية أن يكون حالهم كحال أولئك وقيل بينة ما فى الصحف الاولى هى البشارة بمحمد صلى الله عليه وسلم ونبوته وبعثه

فانه لاينقطع {وأمر أهلك} بالصلوة * امره بان يأمر اهل بيته أو التابعين له من امته بالصلاة بعدما امره بها ليتعاونوا على الاستعانة بها على خصاصتهم ولا يغتموا بامر المعيشة ولا يلتفتوا لفت ارباب الثروة {واصطبر عليها} ودوام عليها {لانسئلك رزقا} أى ان ترزق نفسك ولا اهلك {نحن نرزقك} وايا هم ففرغ بالك لامر الآخرة {والعاقبة} المحمودة {للتقوى} لذوى التقوى روى انه عليه الصلاة والسلام كان اذا اصاب اهله ضر امرهم بالصلاة وتلا هذه الآية {وقالوا لولا يأتينا بآية من ربه} بآية تدل على صدقه فى ادعاء النبوة أو بآية مقترحة انكارا لما جاءه من الآيات أو للاعتداد به تعنتا وعنادا فالزمهم بآيانه بالقرآن الذى هو اعظم المعجزات واعظمها وابتاها لان حقيقة المعجزة اختصاص مدعى النبوة بنوع من العلم والعمل على وجه خارق للعادة ولاشك ان العلم اصل العمل واعلى منه قدرا وابق اثرا فكذا ما كان من هذا القبيل ونبههم ايضا على وجه ابين من وجوه اعجازه المختصة بهذا الباب فقال {أولم يأتهم بينة} أولم تأتهم بينة ما فى الصحف الاولى * من التوراة والانجيل وسائر الكتب السماوية فان اشتماله على زبدة ما فيها من العقائد والاحكام الكلية مع ان الآتى به امى لم يرها ولم يتعلم من علمائها اعجازبين وفيه اشعار بانه كالدليل على نبوته برهان لما تقدمه من الكتب من حيث انه معجز وتلك ليست كذلك بل هى مفتقرة الى ما شهد على صحتها قرأ نافع وابو عمرو وحفص عن عاصم اولم تأتهم بالتاء والباقون

والقرئ بالخطاب على حذف [illegible] عليه الصلاة
والسلام أو يستتبعه كل من يصلح له من أمته ﴿ ألم يأتكم ﴾ أيها المكذبون ﴿ نبؤا الذين
من قبلكم ﴾ أي خبر الأمم الماضية ﴿ لما كذبوا الرسل ﴾ حين جاءتهم ﴿ فأخذتهم ﴾ بالعذاب
﴿ فكيف كان نكير ﴾ أي إنكاري عليهم بالتعذيب والاستئصال ﴿ ألم يأتكم نبؤا الذين
كفروا من قبل ﴾ أي من قبل زمانكم أو من قبل مجيء الرسول ﴿ فذوقوا وبال أمرهم ﴾ أي
جزاء كفرهم وهو القتل يوم بدر ﴿ ولهم عذاب أليم ﴾ في الآخرة ﴿ ذلك ﴾ أي ما ذكر من
العذاب ﴿ بأنه ﴾ بسبب أنه ﴿ كانت تأتيهم رسلهم بالبينات ﴾ الواضحات ﴿ فقالوا أبشر
يهدوننا ﴾ أنكروا أن يكون الرسل من البشر ﴿ فكفروا وتولوا ﴾ عن الإيمان ﴿ واستغنى الله ﴾
عن إيمانهم وطاعتهم ﴿ والله غني ﴾ عن خلقه ﴿ حميد ﴾ محمود في أفعاله ﴿ زعم الذين
كفروا ﴾ بالبعث ﴿ أن لن يبعثوا ﴾ أحياء بعد موتهم ﴿ قل بلى ﴾ أي ليبعثن ﴿ وربي لتبعثن ﴾
أي لتحيين بعد الموت ﴿ ثم لتنبؤن ﴾ أي لتخبرن ﴿ بما عملتم ﴾ في الدنيا ﴿ وذلك ﴾ أي
البعث والإخبار بالأعمال ﴿ على الله يسير ﴾ سهل ﴿ فآمنوا بالله ورسوله والنور ﴾ القرآن
﴿ الذي أنزلنا ﴾ على محمد ﴿ والله بما تعملون ﴾ من الإيمان والكفر ﴿ خبير ﴾ عليم ﴿ يوم
يجمعكم ليوم الجمع ﴾ يوم القيامة يجمع الله فيه الأولين والآخرين ﴿ ذلك يوم التغابن ﴾
يوم يغبن أهل الجنة أهل النار لأنهم صاروا إلى منازلهم في الجنة ﴿ ومن يؤمن بالله ويعمل
صالحا يكفر عنه سيئاته ويدخله جنات تجري من تحتها الأنهار خالدين فيها أبدا ذلك الفوز
العظيم ﴾ الظفر بالمطلوب ﴿ والذين كفروا وكذبوا بآياتنا أولئك أصحاب النار خالدين فيها
وبئس المصير ﴾ المرجع ﴿ ما أصاب من مصيبة ﴾ بلية ﴿ إلا بإذن الله ﴾ بقضائه وقدره
﴿ ومن يؤمن بالله يهد قلبه ﴾ للاسترجاع عند المصيبة ﴿ والله بكل شيء عليم ﴾ ﴿ وأطيعوا الله
وأطيعوا الرسول ﴾ فيما أمرا به ﴿ فإن توليتم ﴾ عن الطاعة ﴿ فإنما على رسولنا البلاغ المبين ﴾
البين ﴿ الله لا إله إلا هو وعلى الله فليتوكل المؤمنون ﴾ ﴿ يا أيها الذين آمنوا إن من أزواجكم
وأولادكم عدوا لكم فاحذروهم ﴾ أن تطيعوهم في ترك الهجرة والجهاد ﴿ وإن تعفوا ﴾ عن ذنوبهم
﴿ وتصفحوا ﴾ عن عقوبتهم ﴿ وتغفروا ﴾ لهم ذنوبهم ﴿ فإن الله غفور رحيم ﴾ ﴿ إنما أموالكم
وأولادكم فتنة ﴾ بلية ومحنة تشغلكم عن الآخرة ﴿ والله عنده أجر عظيم ﴾ الجنة ﴿ فاتقوا الله
ما استطعتم ﴾ أي جهدكم وطاقتكم ﴿ واسمعوا ﴾ ما توعظون به ﴿ وأطيعوا ﴾ ما تؤمرون به
﴿ وأنفقوا ﴾ في الصدقة ﴿ خيرا لأنفسكم ﴾ أي الإنفاق خير لأنفسكم ﴿ ومن يوق شح نفسه ﴾
أي بخل نفسه ﴿ فأولئك هم المفلحون ﴾ الفائزون بالجنة ﴿ إن تقرضوا الله قرضا حسنا ﴾
أي تنفقوا في سبيله ﴿ يضاعفه لكم ﴾ أي يجازيكم بالواحد عشرة إلى سبعمائة ﴿ ويغفر لكم ﴾
ذنوبكم ﴿ والله شكور ﴾ يجازي على القليل بالكثير ﴿ حليم ﴾ لا يعاجل بالعقوبة ﴿ عالم الغيب
والشهادة ﴾ السر والعلانية ﴿ العزيز ﴾ في ملكه ﴿ الحكيم ﴾ في أفعاله ﴿ يا أيها النبي إذا
طلقتم النساء ﴾ أي أردتم طلاقهن ﴿ فطلقوهن لعدتهن ﴾ أي في قبل عدتهن بأن يطلقها
طاهرا من غير جماع ﴿ وأحصوا العدة ﴾ احفظوا عددها لتعرفوا ما يحل ويحرم في العدة
﴿ واتقوا الله ربكم ﴾ في أمرها ﴿ لا تخرجوهن من بيوتهن ﴾ التي طلقتموهن فيها
﴿ ولا يخرجن ﴾ من تلقاء أنفسهن ﴿ إلا أن يأتين بفاحشة مبينة ﴾ أي إلا أن يزنين فيخرجن
ليقام عليهن الحد ﴿ وتلك حدود الله ومن يتعد حدود الله فقد ظلم نفسه ﴾ بتعريضها للعقاب
﴿ لا تدري لعل الله يحدث بعد ذلك أمرا ﴾ أي لعل الله يحدث للزوج رغبة في الرجعة
﴿ فإذا بلغن أجلهن ﴾ قاربن انقضاء عدتهن ﴿ فأمسكوهن بمعروف ﴾ أي راجعوهن بالإشهاد
﴿ أو فارقوهن بمعروف ﴾ أي اتركوهن حتى تنقضي عدتهن ﴿ وأشهدوا ذوي عدل منكم ﴾
على الرجعة أو الفرقة ﴿ وأقيموا الشهادة لله ﴾ أيها الشهود ﴿ ذلكم ﴾ أي ما ذكر من الإشهاد
﴿ يوعظ به من كان يؤمن بالله واليوم الآخر ومن يتق الله يجعل له مخرجا ﴾ من الشبهات
﴿ ويرزقه من حيث لا يحتسب ﴾ من جهة لا يظن ﴿ ومن يتوكل على الله فهو حسبه ﴾ كافيه
﴿ إن الله بالغ أمره ﴾ أي ينفذ ما يريد ﴿ قد جعل الله لكل شيء قدرا ﴾ أي وقتا يكون فيه
﴿ واللائي يئسن من المحيض من نسائكم إن ارتبتم ﴾ أي شككتم في حكم عدتهن بعد ما علمتم
حكم عدة ذوات الأقراء ﴿ فعدتهن ثلاثة أشهر واللائي لم يحضن ﴾ أي ولم يحضن بعد
﴿ وأولات الأحمال أجلهن أن يضعن حملهن ﴾ أي عدتهن وضع الحمل ﴿ ومن يتق الله يجعل له من
أمره يسرا ﴾ أي سهولة في أموره ﴿ ذلك أمر الله أنزله إليكم ومن يتق الله يكفر عنه سيئاته
ويعظم له أجرا ﴾ الجنة ﴿ أسكنوهن من حيث سكنتم من وجدكم ﴾ أي من سعتكم ﴿ ولا تضاروهن
لتضيقوا عليهن ﴾ في المسكن والنفقة ﴿ وإن كن أولات حمل فأنفقوا عليهن حتى يضعن حملهن
فإن أرضعن لكم فآتوهن أجورهن ﴾ على الإرضاع ﴿ وأتمروا بينكم بمعروف ﴾ أي ليأمر بعضكم
بعضا بالجميل ﴿ وإن تعاسرتم ﴾ أي تضايقتم في الأجرة ﴿ فسترضع له أخرى ﴾ غير الأم
﴿ لينفق ذو سعة من سعته ﴾ أي على قدر سعته ﴿ ومن قدر عليه رزقه فلينفق مما آتاه الله ﴾
أعطاه ﴿ لا يكلف الله نفسا إلا ما آتاها ﴾ أعطاها ﴿ سيجعل الله بعد عسر يسرا ﴾ فرجا
﴿ وكأين من قرية ﴾ أي وكم من أهل قرية ﴿ عتت عن أمر ربها ورسله ﴾ أي تكبرت عن
الانقياد لأمرهما ﴿ فحاسبناها حسابا شديدا ﴾ بالاستقصاء في المناقشة ﴿ وعذبناها عذابا نكرا ﴾
منكرا ﴿ فذاقت وبال أمرها ﴾ أي جزاء كفرها ﴿ وكان عاقبة أمرها خسرا ﴾ ﴿ أعد الله لهم
عذابا شديدا ﴾ في الآخرة ﴿ فاتقوا الله يا أولي الألباب ﴾ أي العقول ﴿ الذين آمنوا ﴾ صدقوا
﴿ قد أنزل الله إليكم ذكرا ﴾ أي القرآن ﴿ رسولا ﴾ أي وأرسل رسولا ﴿ يتلو عليكم آيات الله
مبينات ﴾ واضحات ﴿ ليخرج الذين آمنوا وعملوا الصالحات من الظلمات إلى النور ﴾ من
الكفر إلى الإيمان ﴿ ومن يؤمن بالله ويعمل صالحا يدخله جنات تجري من تحتها الأنهار
خالدين فيها أبدا قد أحسن الله له رزقا ﴾ ﴿ الله الذي خلق سبع سموات ومن الأرض مثلهن ﴾
أي سبع أرضين ﴿ يتنزل الأمر بينهن ﴾ أي أمر الله بالتدبير ﴿ لتعلموا أن الله على كل شيء
قدير وأن الله قد أحاط بكل شيء علما ﴾

﴿ وكأين أهلكناها عذاب من قبلك ﴾ أي من قبل أرسال الرسل وأنزال القرآن ﴿ فقالوا
ربنا لولا أرسلت إلينا رسولا ﴾ أي فنؤمن ﴿ ولو أنا أهلكناهم بعذاب من قبله ﴾ أي من قبل الرسل والقرآن ﴿ لقالوا
ربنا لولا أرسلت إلينا رسولا فنتبع آياتك من قبل أن نذل ونخزى ﴾ بدخول النار ﴿ يوم القيامة ولو لا الاقتضاء ﴾
أي لولا أن يقال ذلك لاقتضاه ﴿ قل كل ﴾ أي كل واحد منكم ومنهم ﴿ متربص ﴾ منتظر ما يؤول إليه حالنا وحالكم ﴿ فتربصوا ﴾ وقرئ فتمتعوا ﴿ فستعلمون
من أصحاب الصراط السوي ﴾ المستقيم وقرئ السوء أي وصف الجيد والسوأى
والسوء أي الشر والسوى وعوتبوا بقوله ﴿ ومن اهتدى ﴾ من الضلالة ومن في الموضعين
الاستفهام ومحلهما الرفع بالابتداء وخبر أن يكون الثانية موصولة بخلاف الأولى لعدم
العائد فتكون معطوفة على محل الجملة الاستفهامية المعلق عنها الفعل على
أن لعبر تعني معبرة وعلى أصحاب أو على الصراط
على أن المراد به النبي عليه الصلاة والسلام
وعلى هذا فالسلام من قرأ طه
أعطي يوم القيامة ثواب المهاجرين
والأنصار رضوان الله
عليهم أجمعين

(مايأتيهم من ذكر) من القرآن [illegible] وهم يحسبون انهم [illegible] حروف
المظروفة والاحاديث في حروف [illegible] من النبي عليه [illegible] أو هم يعلمون) يتدبرون به (لاحظة)
حال من ضمير يعلمون ﴿وهم الجهل والجهالة حالان من الضمير في استكبروه ومن فاعل لا [illegible] لرفع يكون خبرا بعد خبر لقوله
وهم وارتفعت (قلوبهم) الاضافة وهي من اضافة اذا فعل وفعل وانتفى تأويل ما بعدها بمصدر ابتدأ ومنها قول أبي بكر
لوراق القلب الأعمى مشغول ﴿٢٣٥﴾ سورة النمل [illegible] وزهرتها الفضل عن الآخرة

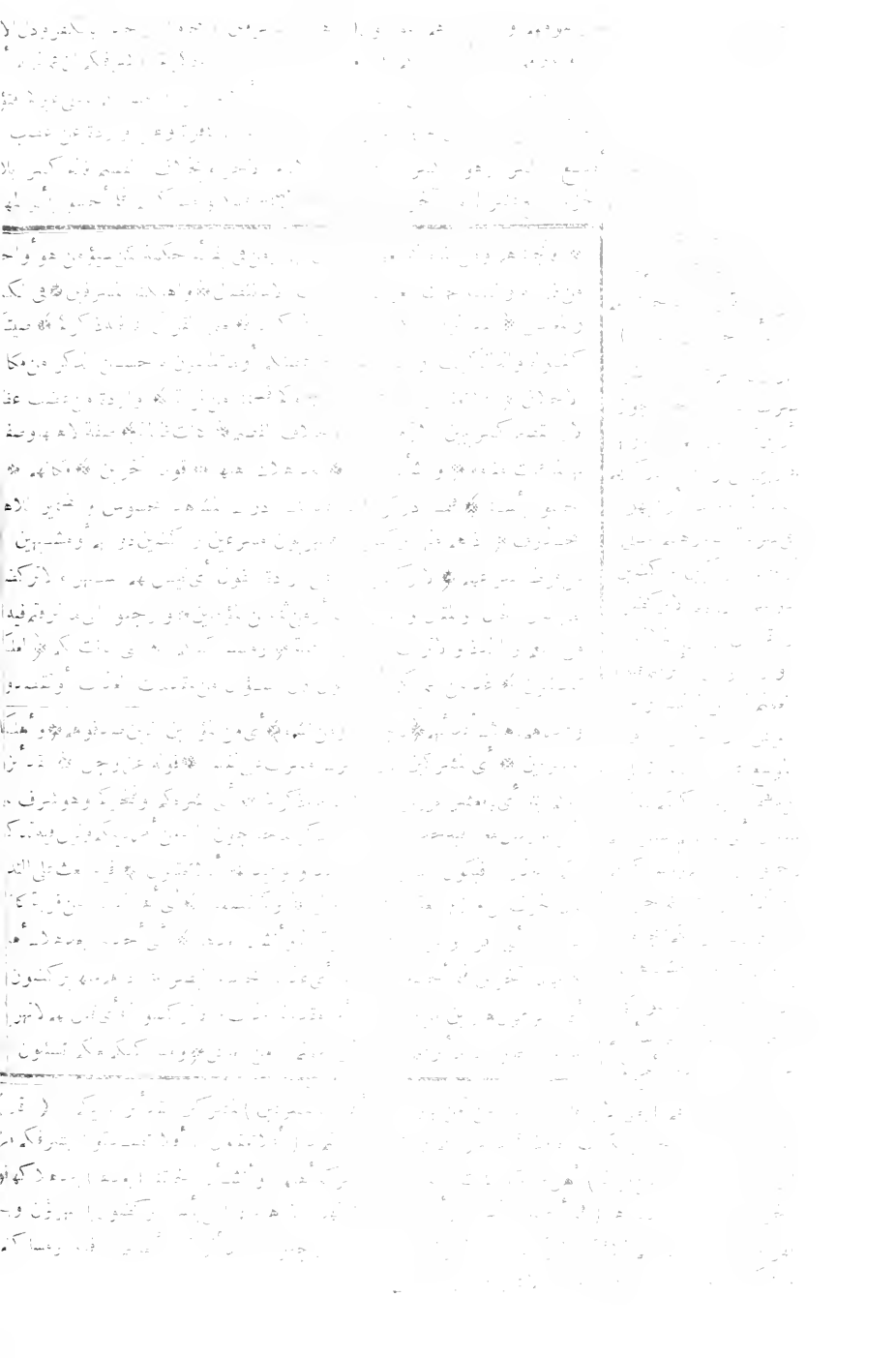
عن التفكر فيه وهما حرفان مصدريان ويجوز ان يكون الظرف حالا من ضمير
في معرضون ﴿ما بأنهم من ذكر ﴿بإنهم عن سنة الفترة والجاهلية ﴿ومن رسول من
صفة لذكر أو صفة لبأنهم ﴿يحدث ﴿بنزوله ليكرر على اسماعهم التنبيه كي
يتعظوا ﴿وتري بالرفع حال على حد ﴿الا استمعوه وهم يلعبون ﴿مستهزئين ﴿
ويستهترون بما تلهاهم قلوبهم ﴿غافلين عن النظر في الامور والتفكر في العواقب
وهم يلعبون حال من الواو وكذلك ﴿لاهية قلوبهم ﴿أي استمروا جامعين بين الاستهزاء
واللهو والذهول عن الفكر فيه ويجوز ان يكون من واو لاعبون وقرئت بالرفع على
انه خبر آخر للضمير ﴿وأسروا النجوى ﴿بالغوا في اخفائها أوجعلوه نجوى خبر
تناجيهم بها ﴿الذين ظلموا ﴿بدل من واو وأسروا ولا يجوز ان يكون منصوبا على الذم
أو فاعل له والواو علامة الجمع أو مبتدأ والجملة المتقدمة خبره واصله وهؤلاء أسروا النجوى
فوضع الموصول موضعه تسجيلا عليهم بأنه ظلم أو منصوب على الذم ﴿هل هذا الا
مثلكم أفتأتون السحر وأنتم تبصرون ﴿وأنتم في موضع الحال من فاعل تأتون وقد عرفوا

لا يتفكرون في ما [illegible] لا بد من [illegible] من سنة الفترة [illegible] من [illegible] ربهم محدث [illegible] معه آل الله [illegible] الحاجة [illegible] صلى الله [illegible] تعالى قال [illegible] لاعبين لا يتدبرون [illegible] ﴿وأسروا النجوى [illegible] بين سرهم التي [illegible] أنكروا الرسالة البشر [illegible] الانسان الى النبوة من [illegible] ﴿وأنتم تبصرون ﴿أي تعلمون أنه

(الاستهزاء الاستهزاء أهل مكة إذا قرأ عليهم عليه السلام القرآن (وهم لاهون) يتحدثون [illegible] صلى الله عليه وسلم والقرآن
(هي قلوبهم) غافلة [illegible] عن أمر الآخرة (وأسروا النجوى) اخفوا التكذيب بمحمد عليه السلام والقرآن فيما بينهم [illegible] الذين
ظلموا) هم الذين [illegible] (هل هذا) [illegible] (الا بشر) أي [illegible] (مثلكم) [illegible] (أفتأتون السحر) [illegible]

﴿ما آمنت قبلهم من قرية﴾ أهلكناها ﴿أفهم يؤمنون﴾ أي أهل مكة ﴿وما أرسلنا من قبلك إلا رجالا﴾ هذا جواب لقولهم هل هذا إلا بشر ﴿نوحي إليهم﴾ نوحي حفص ﴿فاسئلوا أهل الذكر﴾ العلماء بالكتب ﴿إن كنتم لا تعلمون﴾ فإنهم يعترفون أن الرسل

﴿ما آمنت قبلهم من قرية﴾ أهلكناها ﴿أفهم يؤمنون﴾ أي إن جاءتهم آية وهم على عنادهم لا يؤمنون على العلم الأزلي بتقرير الاشقياء على ما هم عليه ﴿وما أرسلنا قبلك إلا رجالا﴾ ولم يرسل ملائكة ﴿نوحي إليهم﴾ ولم يرسل امرأة ولا صبيا ولا خنثى ﴿فاسئلوا أهل الذكر إن كنتم لا تعلمون﴾ جواب لقولهم هل هذا إلا بشر مثلكم ﴿بالبينات والزبر﴾ متعلق بمحذوف تقديره أرسلنا من قبلك رجالا بالبينات والزبر ﴿وأنزلنا إليك الذكر﴾ القرآن ﴿لتبين للناس ما نزل إليهم﴾ من الأحكام ﴿ولعلهم يتفكرون﴾ فيما فيه من الوعد والوعيد فيعتبروا ﴿أفأمن الذين مكروا السيئات﴾ الكفر والمعاصي ﴿أن يخسف الله بهم الأرض﴾ كما خسف بقارون ﴿أو يأتيهم العذاب من حيث لا يشعرون﴾ كما أتى النمرود ﴿أو يأخذهم في تقلبهم﴾ في متاجرهم أو أسفارهم ﴿فما هم بمعجزين﴾ الله ﴿أو يأخذهم على تخوف﴾ تنقص بأن يهلك قرنا بعد قرن ﴿فإن ربكم لرءوف رحيم﴾ حيث لم يعاجلكم بالعقوبة ﴿أولم يروا إلى ما خلق الله من شيء﴾ من الأجسام ذوات الظل ﴿يتفيأ ظلاله﴾ أي تميل أولا بعد أول ﴿عن اليمين والشمائل﴾ جمع شمال ﴿سجدا لله﴾ حال من الظلال أي خاضعة لأمره ﴿وهم داخرون﴾ صاغرون ﴿ولله يسجد ما في السماوات وما في الأرض من دابة﴾ ما للأكثر من يعقل ﴿والملائكة﴾ خصهم بالذكر لفضلهم ﴿وهم لا يستكبرون﴾ عن عبادته ﴿يخافون ربهم من فوقهم﴾ حال من الملائكة أي يخافون عذاب ربهم كائنا فوقهم ﴿ويفعلون ما يؤمرون﴾ به ﴿وقال الله لا تتخذوا إلهين اثنين﴾ تأكيد لما دل عليه النهي ﴿إنما هو إله واحد﴾ وهو الله ﴿فإياي فارهبون﴾ فخافوني ﴿وله ما في السماوات والأرض﴾ ملكا وخلقا وعبيدا ﴿وله الدين واصبا﴾ دائما ﴿أفغير الله تتقون﴾ تخافون ﴿وما بكم من نعمة فمن الله﴾ من للتبعيض أي ما يحل بكم من نعمة فهو من الله ﴿ثم إذا مسكم الضر فإليه تجأرون﴾ ترفعون أصواتكم بالدعاء ﴿ثم إذا كشف الضر عنكم إذا فريق منكم بربهم يشركون﴾ ﴿ليكفروا بما آتيناهم﴾ من نعمة الكشف ﴿فتمتعوا﴾ أمر تهديد ﴿فسوف تعلمون﴾ عاقبة أمركم ﴿ويجعلون لما لا يعلمون﴾ أي الأصنام ﴿نصيبا مما رزقناهم﴾ من الحرث والأنعام ﴿تالله لتسئلن عما كنتم تفترون﴾ من أن الله أمركم بهذا ﴿ويجعلون لله البنات﴾ قالوا الملائكة بنات الله ﴿سبحانه﴾ تنزيه له عما قالوا ﴿ولهم ما يشتهون﴾ البنين ﴿وإذا بشر أحدهم بالأنثى﴾ بولادتها ﴿ظل وجهه مسودا﴾ متغيرا ﴿وهو كظيم﴾ ممتلئ غما ﴿يتوارى من القوم من سوء ما بشر به﴾ يستخفي منهم خجلا ﴿أيمسكه على هون﴾ هوان ﴿أم يدسه في التراب﴾ يدفنها حية ﴿ألا ساء ما يحكمون﴾ حكمهم هذا ﴿للذين لا يؤمنون بالآخرة مثل السوء﴾ صفة السوء كالنار والحاجة إلى الولد ﴿ولله المثل الأعلى﴾ صفة العلا كالوحدانية ﴿وهو العزيز﴾ في ملكه ﴿الحكيم﴾ في صنعه ﴿ولو يؤاخذ الله الناس بظلمهم﴾ بالمعاصي ﴿ما ترك عليها من دابة﴾ نسمة تدب على الأرض ﴿ولكن يؤخرهم إلى أجل مسمى﴾ وقت معلوم ﴿فإذا جاء أجلهم لا يستأخرون ساعة ولا يستقدمون﴾ عنه ﴿ويجعلون لله ما يكرهون﴾ من البنات ﴿وتصف ألسنتهم الكذب﴾ قولهم ﴿أن لهم الحسنى﴾ عند الله ﴿لا جرم﴾ حقا ﴿أن لهم النار وأنهم مفرطون﴾ متروكون في النار ﴿تالله لقد أرسلنا إلى أمم من قبلك﴾ رسلا ﴿فزين لهم الشيطان أعمالهم﴾ السيئة ﴿فهو وليهم اليوم﴾ في الدنيا أي قرينهم ﴿ولهم عذاب أليم﴾ في الآخرة ﴿وما أنزلنا عليك الكتاب إلا لتبين لهم الذي اختلفوا فيه﴾ من أمر الدين ﴿وهدى ورحمة لقوم يؤمنون﴾ خصهم لأنهم المنتفعون بذلك ﴿والله أنزل من السماء ماء فأحيا به الأرض بعد موتها﴾ يبسها ﴿إن في ذلك لآية لقوم يسمعون﴾ سماع تدبر واتعاظ ﴿وإن لكم في الأنعام لعبرة﴾ تعتبرون بها ﴿نسقيكم مما في بطونه﴾ من اللبن ﴿ومن ثمرات النخيل والأعناب تتخذون منه سكرا﴾ خمرا قبل تحريمها ﴿ورزقا حسنا﴾ كالتمر والزبيب والخل والدبس ﴿إن في ذلك لآية لقوم يعقلون﴾ ﴿وأوحى ربك إلى النحل﴾ ألهمها ﴿أن اتخذي من الجبال بيوتا ومن الشجر ومما يعرشون﴾ يبنون لك من الكروم والقبب ﴿ثم كلي من كل الثمرات﴾ مما تشتهين ﴿فاسلكي سبل ربك ذللا﴾ جمع ذلول أي منقادة لما يراد منها ﴿يخرج من بطونها شراب﴾ العسل ﴿مختلف ألوانه فيه شفاء للناس﴾ من الأوجاع ﴿إن في ذلك لآية لقوم يتفكرون﴾ في صنع الله ﴿والله خلقكم ثم يتوفاكم﴾ عند انقضاء آجالكم ﴿ومنكم من يرد إلى أرذل العمر﴾ أخسه وهو الهرم ﴿لكيلا يعلم بعد علم شيئا﴾ فينسى ما علمه ﴿إن الله عليم قدير﴾ ﴿والله فضل بعضكم على بعض في الرزق﴾ فمنكم غني وفقير ومملوك ومالك ﴿فما الذين فضلوا برادي رزقهم على ما ملكت أيمانهم﴾ من العبيد والإماء ﴿فهم فيه سواء﴾ أي ليس المالكون يشركون مماليكهم في أموالهم فكيف تجعلون لله شركاء في عبادته ﴿أفبنعمة الله يجحدون﴾ حيث أشركوا به غيره ﴿والله جعل لكم من أنفسكم أزواجا﴾ حواء من آدم وسائر النساء من النطف ﴿وجعل لكم من أزواجكم بنين وحفدة﴾ أولاد الأولاد أو الأعوان ﴿ورزقكم من الطيبات﴾ كالحبوب والثمار ﴿أفبالباطل يؤمنون﴾ الأصنام ﴿وبنعمة الله هم يكفرون﴾ بعبادة غيره ﴿ويعبدون من دون الله ما لا يملك لهم رزقا من السماوات والأرض شيئا﴾ بدل من رزقا أي لا يقدرون على شيء ﴿ولا يستطيعون﴾ ذلك ﴿فلا تضربوا لله الأمثال﴾ أي لا تجعلوا له أشباها ﴿إن الله يعلم﴾ كيف يضرب الأمثال ﴿وأنتم لا تعلمون﴾ ذلك ﴿ضرب الله مثلا عبدا مملوكا لا يقدر على شيء﴾ هو الرقيق ﴿ومن رزقناه منا رزقا حسنا فهو ينفق منه سرا وجهرا﴾ هو الحر المالك ﴿هل يستوون﴾ لا يستوون ﴿الحمد لله﴾ على بيان الحق ﴿بل أكثرهم لا يعلمون﴾ ﴿وضرب الله مثلا رجلين أحدهما أبكم﴾ أخرس ﴿لا يقدر على شيء﴾ من الخير ﴿وهو كل على مولاه﴾ ثقل على من يعوله ﴿أينما يوجهه لا يأت بخير﴾ حيثما يرسله في حاجة لا يقضها ﴿هل يستوي هو﴾ الأبكم ﴿ومن يأمر بالعدل﴾ الناطق ﴿وهو على صراط مستقيم﴾ طريق الحق ﴿ولله غيب السماوات والأرض﴾ علم ما غاب فيهما ﴿وما أمر الساعة﴾ القيامة ﴿إلا كلمح البصر﴾ في سرعة الإتيان ﴿أو هو أقرب﴾ منه ﴿إن الله على كل شيء قدير﴾ ﴿والله أخرجكم من بطون أمهاتكم لا تعلمون شيئا﴾ حال ﴿وجعل لكم السمع والأبصار والأفئدة﴾ القلوب ﴿لعلكم تشكرون﴾ ﴿ألم يروا إلى الطير مسخرات في جو السماء﴾ ما يمسكهن عند قبض أجنحتهن وبسطها ﴿ما يمسكهن إلا الله﴾ بقدرته ﴿إن في ذلك لآيات لقوم يؤمنون﴾ ﴿والله جعل لكم من بيوتكم سكنا﴾ تسكنون فيها ﴿وجعل لكم من جلود الأنعام بيوتا﴾ الخيام ﴿تستخفونها﴾ تجدونها خفيفة ﴿يوم ظعنكم﴾ سفركم ﴿ويوم إقامتكم﴾ حضركم ﴿ومن أصوافها وأوبارها وأشعارها أثاثا﴾ متاعا ﴿ومتاعا إلى حين﴾ تتمتعون به إلى الموت ﴿والله جعل لكم مما خلق ظلالا﴾ مما يستظل به من الشجر والجبال والبيوت ﴿وجعل لكم من الجبال أكنانا﴾ مواضع تكنكم من الحر والبرد ﴿وجعل لكم سرابيل تقيكم الحر﴾ أي القطن والكتان والصوف ﴿وسرابيل تقيكم بأسكم﴾ الدروع ﴿كذلك يتم نعمته عليكم لعلكم تسلمون﴾ تخلصون من الجراح ﴿فإن تولوا﴾ أعرضوا عن الإيمان ﴿فإنما عليك البلاغ المبين﴾ ﴿يعرفون نعمت الله﴾ بالاعتراف بها ﴿ثم ينكرونها﴾ بعبادة غيره ﴿وأكثرهم الكافرون﴾ ﴿ويوم نبعث من كل أمة شهيدا﴾ نبيها يشهد لها أو عليها ﴿ثم لا يؤذن للذين كفروا﴾ في الاعتذار ﴿ولا هم يستعتبون﴾ يطلب منهم العتبى أي الرجوع إلى ما يحبون ﴿وإذا رأى الذين ظلموا العذاب فلا يخفف عنهم ولا هم ينظرون﴾ يمهلون ﴿وإذا رأى الذين أشركوا شركاءهم﴾ الأصنام ﴿قالوا ربنا هؤلاء شركاؤنا الذين كنا ندعو من دونك﴾ نعبدهم ﴿فألقوا إليهم القول﴾ رد عليهم قولهم ﴿إنكم لكاذبون﴾ في أنا دعوناكم إلى عبادتنا ﴿وألقوا إلى الله يومئذ السلم﴾ الانقياد ﴿وضل عنهم ما كانوا يفترون﴾ ﴿الذين كفروا وصدوا عن سبيل الله﴾ دينه ﴿زدناهم عذابا فوق العذاب﴾ لكفرهم وصدهم ﴿بما كانوا يفسدون﴾ ﴿ويوم نبعث في كل أمة شهيدا عليهم من أنفسهم وجئنا بك شهيدا على هؤلاء﴾ أمتك ﴿ونزلنا عليك الكتاب تبيانا لكل شيء﴾ من أمور الدين ﴿وهدى ورحمة وبشرى للمسلمين﴾ ﴿إن الله يأمر بالعدل والإحسان﴾ التوحيد أو الفرائض ﴿وإيتاء ذي القربى﴾ صلة الرحم ﴿وينهى عن الفحشاء﴾ الزنا ﴿والمنكر﴾ ما لا يعرف في شرع ولا مروءة ﴿والبغي﴾ الكبر والظلم ﴿يعظكم لعلكم تذكرون﴾ ﴿وأوفوا بعهد الله إذا عاهدتم﴾ ﴿ولا تنقضوا الأيمان بعد توكيدها﴾ تغليظها بالحلف ﴿وقد جعلتم الله عليكم كفيلا﴾ شاهدا بالوفاء ﴿إن الله يعلم ما تفعلون﴾ ﴿ولا تكونوا كالتي نقضت غزلها﴾ كانت امرأة خرقاء ﴿من بعد قوة أنكاثا﴾ جمع نكث ما فتل من الصوف ﴿تتخذون أيمانكم دخلا بينكم﴾ غشا وخديعة ﴿أن تكون أمة هي أربى من أمة﴾ أكثر عددا وأغنى ﴿إنما يبلوكم الله به﴾ يختبركم بالأمر ﴿وليبين لكم يوم القيامة ما كنتم فيه تختلفون﴾ ﴿ولو شاء الله لجعلكم أمة واحدة﴾ على ملة واحدة ﴿ولكن يضل من يشاء ويهدي من يشاء﴾ ﴿ولتسئلن عما كنتم تعملون﴾ ﴿ولا تتخذوا أيمانكم دخلا بينكم فتزل قدم بعد ثبوتها﴾ عن الإسلام ﴿وتذوقوا السوء﴾ العذاب في الدنيا ﴿بما صددتم عن سبيل الله﴾ بصدكم غيركم ﴿ولكم عذاب عظيم﴾ ﴿ولا تشتروا بعهد الله ثمنا قليلا﴾ عرضا يسيرا من الدنيا ﴿إنما عند الله هو خير لكم إن كنتم تعلمون﴾ ﴿ما عندكم ينفد﴾ يفنى ﴿وما عند الله باق﴾ ﴿ولنجزين الذين صبروا أجرهم بأحسن ما كانوا يعملون﴾ ﴿من عمل صالحا من ذكر أو أنثى وهو مؤمن فلنحيينه حياة طيبة﴾ في الجنة ﴿ولنجزينهم أجرهم بأحسن ما كانوا يعملون﴾ ﴿فإذا قرأت القرآن فاستعذ بالله من الشيطان الرجيم﴾ ﴿إنه ليس له سلطان على الذين آمنوا وعلى ربهم يتوكلون﴾ ﴿إنما سلطانه على الذين يتولونه والذين هم به مشركون﴾ ﴿وإذا بدلنا آية مكان آية والله أعلم بما ينزل﴾ من الناسخ والمنسوخ ﴿قالوا إنما أنت مفتر﴾ كذاب ﴿بل أكثرهم لا يعلمون﴾ ﴿قل نزله روح القدس﴾ جبريل ﴿من ربك بالحق﴾ متعلق بنزله ﴿ليثبت الذين آمنوا وهدى وبشرى للمسلمين﴾ ﴿ولقد نعلم أنهم يقولون إنما يعلمه بشر﴾ قالوا إنما يعلمه جبر غلام نصراني ﴿لسان الذي يلحدون إليه أعجمي﴾ أشاروا إلى أعجمي ﴿وهذا لسان عربي مبين﴾ ﴿إن الذين لا يؤمنون بآيات الله لا يهديهم الله ولهم عذاب أليم﴾ ﴿إنما يفتري الكذب الذين لا يؤمنون بآيات الله وأولئك هم الكاذبون﴾ ﴿من كفر بالله من بعد إيمانه إلا من أكره﴾ على الكفر ﴿وقلبه مطمئن بالإيمان ولكن من شرح بالكفر صدرا﴾ طابت به نفسا ﴿فعليهم غضب من الله ولهم عذاب عظيم﴾ ﴿ذلك بأنهم استحبوا الحياة الدنيا على الآخرة وأن الله لا يهدي القوم الكافرين﴾ ﴿أولئك الذين طبع الله على قلوبهم وسمعهم وأبصارهم وأولئك هم الغافلون﴾ عما يراد بهم ﴿لا جرم أنهم في الآخرة هم الخاسرون﴾ ﴿ثم إن ربك للذين هاجروا من بعد ما فتنوا﴾ عذبوا على الإسلام ﴿ثم جاهدوا وصبروا إن ربك من بعدها﴾ من بعد الهجرة ﴿لغفور رحيم﴾ ﴿يوم تأتي كل نفس تجادل عن نفسها﴾ تحتج لا يؤذن لها فيعتذر كما في آية أخرى ﴿وتوفى كل نفس ما عملت وهم لا يظلمون﴾ ﴿وضرب الله مثلا قرية كانت آمنة مطمئنة﴾ ساكنة لا تحتاج إلى الانتقال لكثرة خيراتها ﴿يأتيها رزقها رغدا﴾ واسعا ﴿من كل مكان فكفرت بأنعم الله﴾ جحدت نعمه ﴿فأذاقها الله لباس الجوع والخوف﴾ ألبسها ما غشيها من الجوع والخوف ﴿بما كانوا يصنعون﴾ ﴿ولقد جاءهم رسول منهم فكذبوه﴾ ﴿فأخذهم العذاب وهم ظالمون﴾ ﴿فكلوا مما رزقكم الله حلالا طيبا﴾ ﴿واشكروا نعمت الله إن كنتم إياه تعبدون﴾ ﴿إنما حرم عليكم الميتة والدم ولحم الخنزير وما أهل به لغير الله﴾ ذبح للأصنام ﴿فمن اضطر غير باغ﴾ على المسلمين ﴿ولا عاد﴾ متجاوز قدر الضرورة ﴿فإن الله غفور رحيم﴾ ﴿ولا تقولوا لما تصف ألسنتكم الكذب﴾ متعلق بتقولوا ﴿هذا حلال وهذا حرام لتفتروا على الله الكذب﴾ ﴿إن الذين يفترون على الله الكذب لا يفلحون﴾ ﴿متاع قليل ولهم عذاب أليم﴾ ﴿وعلى الذين هادوا حرمنا ما قصصنا عليك من قبل﴾ في سورة الأنعام ﴿وما ظلمناهم ولكن كانوا أنفسهم يظلمون﴾ ﴿ثم إن ربك للذين عملوا السوء بجهالة﴾ حال أي جاهلين ﴿ثم تابوا من بعد ذلك﴾ السوء ﴿وأصلحوا﴾ أعمالهم ﴿إن ربك من بعدها﴾ من بعد التوبة ﴿لغفور رحيم﴾ ﴿إن إبراهيم كان أمة﴾ إماما يقتدى به ﴿قانتا لله﴾ مطيعا له ﴿حنيفا﴾ مائلا عن الأديان الباطلة إلى الدين القيم ﴿ولم يك من المشركين﴾ ﴿شاكرا لأنعمه﴾ قيل كان الله ابتلاه بنعم فشكرها ﴿اجتباه﴾ اختاره للنبوة ﴿وهداه إلى صراط مستقيم﴾ ﴿وآتيناه في الدنيا حسنة﴾ ثناء جميلا ﴿وإنه في الآخرة لمن الصالحين﴾ ﴿ثم أوحينا إليك أن اتبع ملة إبراهيم حنيفا وما كان من المشركين﴾ ﴿إنما جعل السبت﴾ تعظيم السبت ﴿على الذين اختلفوا فيه﴾ أمروا بالجمعة فاختاروا السبت فشدد عليهم ﴿وإن ربك ليحكم بينهم يوم القيامة فيما كانوا فيه يختلفون﴾ ﴿ادع إلى سبيل ربك بالحكمة﴾ بالمقالة المحكمة ﴿والموعظة الحسنة﴾ المرققة للقلوب ﴿وجادلهم بالتي هي أحسن﴾ بالرفق واللين ﴿إن ربك هو أعلم بمن ضل عن سبيله وهو أعلم بالمهتدين﴾ ﴿وإن عاقبتم فعاقبوا بمثل ما عوقبتم به﴾ أي إن أردتم المعاقبة فلا تزيدوا على قدر ما فعل بكم ﴿ولئن صبرتم لهو خير للصابرين﴾ ﴿واصبر وما صبرك إلا بالله﴾ ﴿ولا تحزن عليهم﴾ على الكافرين ﴿ولا تك في ضيق مما يمكرون﴾ ﴿إن الله مع الذين اتقوا والذين هم محسنون﴾



نبيكم ويقولو [illegible]

للوب أو يسألكم او تفسرون [illegible]

و الكم [illegible]

انا كنا ظالمين [illegible]

رك مرفوع على [illegible] ودعوى [illegible] سورة الانبياء [illegible]

للسؤال والتشاور في المهام [illegible] يا ويلنا انا كنا ظالمين ﴾ [illegible]

ولم يروا وجه النجاة فلذلك لم ينفعهم [illegible] أهل حضور من قرى اليمن بعث اليهم نبي

فقتلوه فسلط الله عليهم بختنصر [illegible] فنادى مناد من السماء يا لثارات

الانبياء فندموا وقالوا ذلك ﴿ فما زالت [illegible] دعواهم ﴾ فما زالوا يرددون ذلك [illegible]

دعوى لان المولول كأنه يدعو [illegible] ويقول يا ويل تعال فهذا أوانك وكل من [illegible]

ودعواهم تحتمل الاسمية والخبرية ﴿ حتى جعلناهم حصيدا ﴾ مثل الحصيد وهو النبت

المحصود ولذلك لم يجمع ﴿ خامدين ﴾ ميتين من خمدت النار وهو مع حصيدا بمنزلة

المفعول الثاني كقولك جعلته حلوا حامضا اذ المعنى جعلناهم جامعين لمماثلة الحصيد

والخمود أو صفة له أو حال من ضميره ﴿ وما خلقنا السماء والارض وما بينهما لاعبين ﴾

وانما خلقناها مشحونة بضروب [illegible] تبصرة للنظار وتذكرة لذوي الاعتبار [illegible]

لما ينتظم به امور العباد في المعاش والمعاد [illegible] ان يتسلقوا بها الى تحصيل الكمال ولا يغتروا

بزخارفها فانها سريعة الزوال ﴿ لو أردنا أن نتخذ لهوا ﴾ ما يتلهى به ويلعب

قال ابن عباس عن قتل نبيكم [illegible] هذه الآية في أهل حضور قرية [illegible]

أهلها عربا فبعث الله اليهم نبيا يدعوهم الى الله فكذبوه وقتلوه [illegible] بختنصر

فقتلهم وسباهم فلما استمر فيهم القتل [illegible] الملائكة [illegible]

لا تهربوا وارجعوا الى [illegible] تسألون شيئا [illegible]

من شأنكم وتمعون من شأنكم [illegible] بختنصر [illegible]

ونادى مناد من جو السماء يا لثارات [illegible] اقروا بالذنب [illegible]

﴿ قالوا يا ويلنا انا كنا ظالمين ﴾ أي [illegible] حين كذبنا الرسل [illegible] اعترفوا

بالذنب حين [illegible] العذاب وقد [illegible]

تلك دعواهم [illegible] ﴿ حتى جعلناهم حصيدا [illegible] ﴾

أي بالسيوف [illegible] خامدين [illegible] ﴿ وما خلقنا السماء

والارض وما بينهما لاعبين ﴾ [illegible] هذا السقف المرفوع وهذا

المهاد الموضوع وما بينهما [illegible]

في خلقهما [illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

عن الأمر [illegible]

(يستحسرون) ولايعيون (يسبحون) يصلون (الليل والنهار لايفترون) اى تسبيحهم متصل دائم فى جميع
الاوقات لاتخلله فترة بفراغ أو بشغل آخر فتسبيحهم جار مجرى التنفس منا لم أنهم ركن ذكرا عليهم ومرغما لمعناه
(ام اتخذوا آلهة) بل اتخذوا آلهة من الارض هم ينشرون (يحيون الموتى) من الاجساد فان الآلهة
انما تتخذ من جواهر الارض كالذهب والفضة والحجر وتعبد فى الارض فنسبت اليها كقولهم فلان من المدينة أى من اهلها
ويمكن ان يتخذوا ويكون فيه بيان غاية ضلالهم (لو كان فيهما آلهة الا الله لفسدتا) بالتعادى والتناحر
(لايسئل عما يفعل وهم يسئلون) لانه لايفعل الا ما تقتضيه الحكمة والمصلحة وهم لجهلهم بوجوه الحكمة
يعترضون عليه ويسئلونه عن افعاله (ام اتخذوا من دونه آلهة) بل اتخذوا والهمزة لانكار اتخاذهم
(قل هاتوا برهانكم) على ما انتم عليه من اتخاذ الآلهة (هذا ذكر من معى وذكر من قبلى) اى هذا
القرآن فيه ذكر من معى من امتى الى يوم القيامة وذكر من قبلى من الامم السالفة فما فى واحد منها
ان الله اتخذ ولدا او ان معه آلهة (بل اكثرهم لايعلمون الحق) لجهلهم بالله وبما يجب له ويجوز عليه
(فهم معرضون) عن التوحيد لاعراضهم عن النظر فى الادلة (وما ارسلنا من قبلك من رسول الا نوحى اليه
انه لا اله الا انا فاعبدون) وما ارسلنا من قبلك من رسول الا نوحى اليه هذا الكلام وان كان خطابا
للرسول فهو خطاب لكل من ارسل اليه من قومه (وقالوا اتخذ الرحمن ولدا سبحانه) تنزيها له عما
نسبوا اليه (بل عباد مكرمون) رد لقولهم اتخذ الرحمن ولدا اى بل الملائكة عباد مكرمون عند الله
(لايسبقونه بالقول) لايقولون شيئا حتى يقوله اولا (وهم بامره يعملون) لايعملون الا ما امرهم به
(يعلم ما بين ايديهم وما خلفهم) من امور الآخرة والدنيا (ولايشفعون الا لمن ارتضى) لمن علم
منه الايمان والتوحيد (وهم من خشيته مشفقون) خائفون (ومن يقل منهم انى اله من دونه) اى
من الملائكة (فذلك نجزيه جهنم كذلك نجزى الظالمين) اى من ادعى الالهية من دون الله
(أولم ير الذين كفروا) اى علموا (ان السموات والارض كانتا رتقا) ملتصقتين مضمومة احداهما الى
الاخرى (ففتقناهما) فرفعنا السماء وتركنا الارض (وجعلنا من الماء كل شئ حى) اى من الماء
الذى هو النطفة كل حيوان (أفلا يؤمنون) بالله وقدرته على ما يشاء (وجعلنا فى الارض رواسى)
جبالا ثوابت (أن تميد بهم) لئلا تميد بهم (وجعلنا فيها فجاجا) طرقا واسعة (سبلا) بدل من فجاجا
(لعلهم يهتدون) الى مقاصدهم فى اسفارهم (وجعلنا السماء سقفا محفوظا) من السقوط (وهم عن آياتها)
التى فيها من الشمس والقمر والنجوم وسائر ما يدل على الصانع وقدرته (معرضون) لايتفكرون فيها
(وهو الذى خلق الليل والنهار والشمس والقمر) ذكر خلقها بعد ذكر خلق السموات والارض
(كل فى فلك يسبحون) كل واحد من الثلاثة فى فلك يخصه يسبح فيه سباحة الفرس والانسان فى الماء
(وما جعلنا لبشر من قبلك الخلد) الخلود فى الدنيا (أفإن مت فهم الخالدون) اى افهم يخلدون بعدك
(كل نفس ذائقة الموت) اى كل نفس حية لابد لها من الموت (ونبلوكم بالشر والخير فتنة) نعاملكم
معاملة المختبر بالشدة والرخاء والصحة والسقم والغنى والفقر والحل والحرام والطاعة والمعصية
والهدى والضلال والحياة والموت (وإلينا ترجعون) بالبعث فنجازيكم على ما فعلتم (وإذا رآك الذين كفروا)
يعنى كفار مكة (إن يتخذونك إلا هزوا) يستهزئون بك (أهذا الذى يذكر آلهتكم) بسوء (وهم بذكر الرحمن)
الذى انعم عليكم بالنعم التى لاتحصى (هم كافرون) جاحدون لانعامه (خلق الانسان من عجل) قيل
لما كان آخر يوم خلق فيه آدم وآخر خلقه العجل ولم يمكث فى يده الا قدر ما يمكث العجل فى يد
الخالق لانه يعجل فى كل ما يفعله قال خلق الانسان من عجل (سأريكم آياتى فلا تستعجلون)
بالعذاب فانى لا أعجل عن وقته (ويقولون متى هذا الوعد) اى القيامة (إن كنتم صادقين) فى
وعيدكم (لو يعلم الذين كفروا حين لا يكفون عن وجوههم النار ولا عن ظهورهم) اى لو علموا
الوقت الذى لا يكفون فيه عن وجوههم النار ولا عن ظهورهم (ولا هم ينصرون) يمنعون من العذاب
(بل تأتيهم بغتة) فجأة (فتبهتهم) تحيرهم (فلا يستطيعون ردها) دفعها (ولا هم ينظرون) يمهلون
(ولقد استهزئ برسل من قبلك) كما استهزئ بك (فحاق بالذين سخروا منهم ما كانوا به يستهزئون)
(قل من يكلؤكم بالليل والنهار من الرحمن) اى من يحفظكم من بأسه بالليل والنهار اذا نام الناس
(بل هم عن ذكر ربهم معرضون) عن التفكر فى آياته والاعتبار بها (أم لهم آلهة تمنعهم من دوننا)
اى بل ألهم آلهة تمنعهم من عذابنا ثم استأنف فقال (لا يستطيعون نصر أنفسهم ولا هم منا يصحبون)
يجارون من عذابنا (بل متعنا هؤلاء وآباءهم) بطول العمر والنعمة (حتى طال عليهم العمر) فاغتروا
بذلك (أفلا يرون أنا نأتى الارض ننقصها من أطرافها) بما نفتح على المسلمين من بلاد المشركين
(أفهم الغالبون) لنا (قل إنما أنذركم بالوحى) اى انما انذركم ما امرت به فى القرآن (ولا يسمع الصم
الدعاء إذا ما ينذرون) اى لا يسمعون ما انذروا به لصممهم عن الحق (ولئن مستهم نفحة من عذاب ربك)
اى شئ قليل منه (ليقولن يا ويلنا إنا كنا ظالمين) اعترفوا بظلمهم حين لا ينفعهم الاعتراف
(ونضع الموازين القسط) ذوات القسط وهو العدل (ليوم القيامة فلا تظلم نفس شيئا) فلا تنقص
من ثواب احد ولا تزاد على عقاب احد (وإن كان مثقال حبة من خردل أتينا بها) اى وان كان العمل
مقدار حبة من خردل جئنا به لنجازى عليه (وكفى بنا حاسبين) عالمين عالمين بمقادير الاعمال
(ولقد آتينا موسى وهارون الفرقان) التوراة الفارقة بين الحق والباطل (وضياء) وهو ما يستضاء به
من الشرائع (وذكرا للمتقين) يتعظون به (الذين يخشون ربهم بالغيب) اى يخافونه فى الخلوة
حيث لا يراهم احد (وهم من الساعة مشفقون) خائفون (وهذا ذكر مبارك) كثير الخير (أنزلناه)
على محمد (أفأنتم له منكرون) جاحدون (ولقد آتينا إبراهيم رشده من قبل) من قبل موسى وهارون
(وكنا به عالمين) بأنه أهل لما آتيناه (إذ قال لأبيه وقومه ما هذه التماثيل التى أنتم لها عاكفون)
مقيمون على عبادتها (قالوا وجدنا آباءنا لها عابدين) فاقتدينا بهم (قال لقد كنتم أنتم وآباؤكم
فى ضلال مبين) خطأ ظاهر (قالوا أجئتنا بالحق) بما تقول (أم أنت من اللاعبين) فى قولك (قال بل
ربكم رب السموات والارض الذى فطرهن) خلقهن (وأنا على ذلكم من الشاهدين) على أنه ربكم
(وتالله لأكيدن أصنامكم) لأمكرن بها (بعد أن تولوا مدبرين) ذاهبين (فجعلهم جذاذا) قطعا
(إلا كبيرا لهم) لم يكسره (لعلهم إليه يرجعون) فيرون ما صنع بها فيعلمون أنها لا تضر ولا تنفع
(قالوا من فعل هذا بآلهتنا إنه لمن الظالمين) لأنفسهم بالتعرض لها (قالوا سمعنا فتى يذكرهم)
يعيبها (يقال له إبراهيم) وكان يسمى فى صغره إبراهيم (قالوا فأتوا به على أعين الناس) بمرأى
منهم (لعلهم يشهدون) عليه بما فعل (قالوا أأنت فعلت هذا بآلهتنا يا إبراهيم) على جهة الانكار
(قال بل فعله كبيرهم هذا فاسألوهم إن كانوا ينطقون) فإنه لم يكسر غيره فظنوا أنه فعله لذلك
(فرجعوا إلى أنفسهم) فتفكروا فى أنفسهم (فقالوا إنكم أنتم الظالمون) بعبادة ما لا ينطق
(ثم نكسوا على رءوسهم) ثم انتكسوا على رءوسهم فقالوا (لقد علمت ما هؤلاء ينطقون) فكيف
تأمرنا أن نسألهم (قال أفتعبدون من دون الله ما لا ينفعكم شيئا ولا يضركم) إن لم تعبدوه
(أف لكم ولما تعبدون من دون الله) تضجر منهم ومن عبادتهم غير الله (أفلا تعقلون) أنها لا تصلح
للعبادة (قالوا حرقوه وانصروا آلهتكم) بالانتقام منه (إن كنتم فاعلين) ما تريدون بها (قلنا يا نار
كونى بردا وسلاما على إبراهيم) فصارت كذلك (وأرادوا به كيدا) سوءا بالاحراق (فجعلناهم الأخسرين)
الذين خسروا كيدهم وسعيهم (ونجيناه ولوطا) ونجينا لوطا (إلى الأرض التى باركنا فيها للعالمين)
بكثرة الخير والبركة (ووهبنا له إسحاق ويعقوب نافلة) عطية (وكلا جعلنا صالحين) أنبياء
(وجعلناهم أئمة يهدون بأمرنا) يدعون الناس إلى ديننا (وأوحينا إليهم فعل الخيرات) أى
بأن يفعلوها (وإقام الصلاة وإيتاء الزكاة وكانوا لنا عابدين) مخلصين (ولوطا آتيناه حكما وعلما)
فهما فى الدين (ونجيناه من القرية التى كانت تعمل الخبائث) من اللواطة وغيرها (إنهم كانوا قوم سوء
فاسقين) خارجين عن الطاعة (وأدخلناه فى رحمتنا) فى النبوة (إنه من الصالحين) الأنبياء
(ونوحا إذ نادى من قبل) من قبل من ذكر (فاستجبنا له فنجيناه وأهله من الكرب العظيم)
الغرق (ونصرناه من القوم الذين كذبوا بآياتنا) بالمعجزات (إنهم كانوا قوم سوء فأغرقناهم أجمعين)
(وداود وسليمان إذ يحكمان فى الحرث) الزرع (إذ نفشت فيه غنم القوم) رعت ليلا بلا راع
(وكنا لحكمهم شاهدين) عالمين (ففهمناها سليمان) الحكومة (وكلا آتينا حكما وعلما) فهما فى الدين
(وسخرنا مع داود الجبال يسبحن والطير) يسبحن معه اذا سبح (وكنا فاعلين) ما نشاء من العجائب
(وعلمناه صنعة لبوس لكم) اى الدروع (لتحصنكم من بأسكم) من حربكم (فهل أنتم شاكرون)
نعمتنا عليه وعليكم (ولسليمان الريح عاصفة) شديدة الهبوب (تجرى بأمره إلى الأرض التى باركنا فيها)
بالخصب (وكنا بكل شئ عالمين) فنعلم ما يصلح سليمان وما يفسده (ومن الشياطين من يغوصون له)
فى البحر فيخرجون اللؤلؤ (ويعملون عملا دون ذلك) كالبناء (وكنا لهم حافظين) أن يفسدوا ما عملوه
(وأيوب إذ نادى ربه أنى مسنى الضر) بالبلاء فى جسدى (وأنت أرحم الراحمين) أى ارحمنى
(فاستجبنا له فكشفنا ما به من ضر) بالصحة والعافية (وآتيناه أهله ومثلهم معهم رحمة من عندنا)
بأن أحييناهم بعد موتهم (وذكرى للعابدين) عظة لهم (وإسماعيل وإدريس وذا الكفل كل من الصابرين)
على الطاعة (وأدخلناهم فى رحمتنا إنهم من الصالحين) الأنبياء (وذا النون) صاحب الحوت يونس
(إذ ذهب مغاضبا) لقومه (فظن أن لن نقدر عليه) نضيق عليه من القدر (فنادى فى الظلمات) ظلمة
الليل وظلمة البحر وظلمة بطن الحوت (أن لا إله إلا أنت سبحانك إنى كنت من الظالمين)
بمغاضبتى قومى من غير أمرك (فاستجبنا له ونجيناه من الغم وكذلك ننجى المؤمنين) إذا دعونا
(وزكريا إذ نادى ربه رب لا تذرنى فردا) بلا ولد (وأنت خير الوارثين) خير من يبقى بعد من يفنى
(فاستجبنا له ووهبنا له يحيى وأصلحنا له زوجه) بأن جعلناها ولودا بعد أن كانت عاقرا
(إنهم كانوا يسارعون فى الخيرات) يبادرون إلى الطاعات (ويدعوننا رغبا ورهبا) رغبة فى ثوابنا
ورهبة من عقابنا (وكانوا لنا خاشعين) متواضعين (والتى أحصنت فرجها) عن الحرام (فنفخنا فيها
من روحنا) أى أمرنا جبريل فنفخ فى جيب درعها فحملت بعيسى (وجعلناها وابنها آية للعالمين)
دالة على قدرتنا (إن هذه أمتكم أمة واحدة) أى ملتكم ملة واحدة (وأنا ربكم فاعبدون)
(وتقطعوا أمرهم بينهم) اختلفوا فى الدين فصاروا فرقا (كل إلينا راجعون) فنجازى كلا بعمله
(فمن يعمل من الصالحات وهو مؤمن فلا كفران لسعيه) لا يجحد ثوابه (وإنا له كاتبون) لعمله
(وحرام على قرية أهلكناها) قدرنا إهلاكها (أنهم لا يرجعون) عن الكفر (حتى إذا فتحت يأجوج
ومأجوج) بالتخفيف والتشديد (وهم من كل حدب ينسلون) يخرجون من كل مكان مرتفع
(واقترب الوعد الحق) القيامة (فإذا هى شاخصة أبصار الذين كفروا) أى أبصارهم لا تكاد تطرف
من شدة الهول (يا ويلنا قد كنا فى غفلة من هذا) فى الدنيا (بل كنا ظالمين) بالكفر (إنكم وما
تعبدون من دون الله) أى الأصنام (حصب جهنم) حطبها (أنتم لها واردون) داخلون (لو كان هؤلاء
آلهة ما وردوها) النار (وكل فيها خالدون) أى الآلهة وعابدوها (لهم فيها زفير) صوت شديد
(وهم فيها لا يسمعون) شيئا لشدة غليانها (إن الذين سبقت لهم منا الحسنى) السعادة (أولئك
عنها مبعدون) عن النار (لا يسمعون حسيسها) صوتها إذا دخلوا الجنة (وهم فى ما اشتهت أنفسهم
خالدون) دائمون (لا يحزنهم الفزع الأكبر) النفخة الأخيرة (وتتلقاهم الملائكة) على أبواب الجنة
(هذا يومكم الذى كنتم توعدون) فى الدنيا (يوم نطوى السماء) نجعلها كالمطوى (كطى السجل
للكتاب) ما يكتب فيه (كما بدأنا أول خلق نعيده) نرجعه كما كان (وعدا علينا) مصدر مؤكد
لوعد قبله (إنا كنا فاعلين) ما وعدنا (ولقد كتبنا فى الزبور) فى الكتب المنزلة (من بعد الذكر)
اللوح المحفوظ (أن الأرض يرثها عبادى الصالحون) المؤمنون (إن فى هذا) القرآن (لبلاغا) كفاية
(لقوم عابدين) مخلصين (وما أرسلناك إلا رحمة للعالمين) حيث هديناهم به (قل إنما يوحى إلى
أنما إلهكم إله واحد فهل أنتم مسلمون) مخلصون (فإن تولوا) عن الايمان (فقل آذنتكم على سواء)
أعلمتكم على استواء فى العلم بالحرب (وإن أدرى) ما (أقريب أم بعيد ما توعدون) من العذاب
(إنه يعلم الجهر من القول ويعلم ما تكتمون) فى أنفسكم (وإن أدرى لعله فتنة لكم) اختبار
(ومتاع إلى حين) تمتيع إلى وقت انقضاء آجالكم (قال رب احكم بالحق) اقض بالعدل
(وربنا الرحمن المستعان على ما تصفون) من الكذب

[illegible] لا يسئل عما يفعل [illegible] ﴿ لا يسئل عما يفعل ﴾ أي لا يسئل الله عما يفعله وتقديره في خلقه ﴿ وهم يسئلون ﴾ أي وهم يسئلون عن أعمالهم والمعنى أنه لا يسئل عما يحكم في عباده من الجور وهم يسئلون عن أعمالهم لأنه الرب مالك الأعيان والخلق يسئلون ﴿ أم اتخذوا من دونه آلهة ﴾ [illegible] لأنهم غير يجب عليهم شيء ﴿ أم لهم ﴾ [illegible]

تحركه وأريد الآخر تسكينه فإن وقع مرادان وهو محال لاستحالة الجمع بين الضدين ولا يقع واحد منهما وهو محال لأن المانع من وجود مراد كل واحد منهما مراد الآخر لأنه يقع مراد هذا لانتفاء وجود مراد ذلك وبالعكس فهو امتناع وجود كل واحد منهما وذلك محال ولا يقع مراد أحدهما دون الثاني وذلك أيضا محال لوجوب أحدهما لأنه لو كان كل واحد منهما قادرا على ما لا نهاية له امتنع كون أحدهما أولى من الآخر لأن الكل سواء في القدرة ولما استوى في القدرة استحال أن يصير مراد أحدهما أولى بوقوع من مراد الثاني ولأنه ترجيح ممكن من غير مرجح وباطل أنه إذا وقع مراد أحدهما دون الآخر فالذي وقع مراده يكون قادرا والذي لم يقع مراده يكون عاجزا والعاجز ناقص وهو على الله محال ولو فرضنا لهين كل واحد منهما قادرا على جميع المقدورات فيقضي لوقوع المقدورين مستقلين وجائز وجود هو محال لأن سد كل الفعل الذي كان لا يمكنه فإذا كان كل واحد منهما مستقلا بالإيجاد فعند كونه مع الآخر يكون واجب الوقوع فيستحيل استناده إلى هذا الكل حال كونه ممتنعا فيلزم استناد الشيء إلى عدمه واجتماعه إياه وذلك محال وهذه حجة تامة مستقلة وحينئذ نقول القول بوجود اثنين يقضي إلى امتناع وقوع المقدور بواحد منهما وإذا كان كذلك وجب أن يقع الكل وحينئذ يلزم وقوع فساد قطعا ونقول وقد رأينا أن فعل يختلف ويختلف فعل الشيء الواحد فذلك الواحد مقدور لها وصار الفعل في مقدوريته وهو محال فوجب أن خلق منهما مرادان ولا يقع واحد منهما أو يقع أحدهما دون الثاني وكل محال فإنه يفسد لازمه على كل التقديرات وإذا ثبت وثبت حقيقة هذه الدلالة عرفت رجوعها إلى العلم العلوي والسفلي من محدثات ومخلوقات فهو دليل على وحدانية الله تعالى وهي الدلائل السمعية على الوحدانية فكثيرة في القرآن واعلم أن كل من طعن في دلالة التمانع فسر الآية بأن المراد وكان في السماء والأرض آلهة يقول بإلهيتها عبدة الأصنام فيفسد العالم لأنها جمادات لا تقدر على تدبير العالم فيفسد العالم وهذا قول لا يتعلق حكى عنهم في قوله أم اتخذوا آلهة من الأرض هم ينشرون ثم ذكر الله تعالى فساد هذا فوجب أن يختص الدليل به ﴿ وأما قوله ﴿ فسبحان الله رب العرش عما يصفون ﴾ فقيه تنزيه الله سبحانه وتعالى عما يصفه به المشركون من الشريك والولد ﴿ لا يسئل عما يفعل ﴾ أي لا يسئل الله عما يفعله وتقديسه في خلقه ﴿ وهم يسئلون ﴾ أي وهم يسئلون عن أعمالهم والمعنى أنه لا يسئل عما يحكم في عباده من الجور وهم يسئلون عن أعمالهم لأنه الرب مالك الأعيان والخلق يسئلون هؤ

(تعالى)

ستعبدون والضمير للآلهة اولعباد ﴿ ام اتخذوا من دونه آلهة ﴾ كرره استعظاما
غرهم واستفظاعا لامرهم وتبكيتا واظهارا لجهلهم اوضما لانكار مايكون لهم سندا
النقل الى انكار مايكون لهم دليلا من العقل على معنى اوجدوا آلهة ينشرون الموتى
ذوهم آلهة لما وجدوا فيهم من خواص الالوهية او وجدوا في الكتب الآلهية الامر باشراكهم
ذوهم متابعة للامر وبعضد ذلك انه رتب على الاول مايدل على فساده عقلا وعلى الثاني
دل على فساده نقلا ﴿ قل هاتوا برهانكم ﴾ على ذلك اما من العقل او من النقل ماله
تبع القول بمالا دليل عليه كيف وقد تطابقت الحجج على بطلانه عقلا ونقلا ﴿ هذا
ر من معي وذكر من قبلي ﴾ من الكتب السماوية فانظروا هل تجدون فيها الا الامر
وحيد والنهي عن الاشراك والتوحيد لما لم يتوقف على صحته بعثة الرسل وانزال
تب صح الاستدلال فيه بالنقل ومن معي امته ومن قبلي الامم المتقدمة واضافة الذكر اليهم
ا عظتهم وقرئ بالتنوين والاعمال وبه ومن الجارة على ان مع اسم هو ظرف كقبل
دوشبههما وبعدمها ﴿ بل اكثرهم لايعلمون الحق ﴾ ولا يميزون بينه وبين الباطل وقرئ
ان بالرفع على انه خبر محذوف وسطا تأكيد بين السبب والمسبب ﴿ فهم معرضون ﴾
التوحيد واتباع الرسول من اجل ذلك ﴿ وما ارسلنا من قبلك من رسول الا يوحي
ا انه لا اله الا انا فاعبدون ﴾ تعميم بعد تخصيص فان ذكر من قبل من حيث انه
لاسم الاشارة مخصوص بالموجود بين اظهرهم وهو الكتب الثلاثة وقرأ حفص
وزة والكسائي نوحي اليه بالنون وكسر الحاء والباقون بالياء وفتح الحاء

ل ليس فوقه أحد يقول له لشئ فعله لم فعلته ﴿ قوله عز وجل ﴾ أم اتخذوا من دونه
آلهة ﴾ لما أبطل الله تعالى أن تكون آلهة سواه بقوله لو كان فيهما آلهة الا الله لفسدتا
أنر عليهم اتخاذهم الآلهة فقال أم اتخذوا من دون الله آلهة وهو استفهام انكار وتوبيخ
ل هاتوا برهانكم ﴾ أي حجتكم على ذلك ثم قال تعالى مستأنفا ﴿ هذا ﴾ يعني القرآن
ذكر من معي ﴾ أي فيه خبر من معي على ديني ومن يتبعني الى يوم القيمة بما لهم من
اب على الطاعة والعقاب على المعصية ﴿ وذكر ﴾ أي خبر ﴿ من قبلي ﴾ أي من
م السالفة وما فعل بهم في الدنيا وما يفعل بهم في الآخرة وقال ابن عباس ذكر من
القرآن و ذكر من قبل التوراة والانجيل والمعنى راجعوا القرآن والتوراة
نجيل وسائر الكتب هل تجدون فيها ان الله اتخذ ولدا أو كان معه آلهة ﴿ بل
أكثرهم لايعلمون الحق فهم معرضون ﴾ ﴿ قوله عز وجل ﴿ وما أرسلنا من قبلك
رسول الا نوحي اليه أنه لا اله الا أنا فاعبدون ﴾ أي فوحدوني وقيل لما وجهت
اجة عليهم ذمهم على جهلهم بمواضع الحق فقال بل أكثرهم لايعلمون الحق فهم
معرضون أي عن التأمل والتفكر ومايجب عليهم من الايمان بانه لا اله الا هو ﴿ قوله تعالى

(أم اتخذوا) عبدوا (من دونه من دون الله (آلهة) اصناما (قل) لهم يا محمد (هاتوا برهانكم) بحجتكم بعبادتها (هذا) يعني القرآن (ذكر من معي) يعني أمته (وذكر من قبلي) يعني أمم الانبياء من قبلي وهو وارد في توحيد الله ونفي الشركاء عنه معي حفص فلما لم ينتهوا عن كفرهم أضرب عنهم فقال (بل أكثرهم لايعلمون الحق) أي القرآن وهو نصب يعلمون وقرئ الحق أي هو الحق (فهم) لاجل ذلك (معرضون) عن النظر فيما يجب عليهم (وما أرسلنا من قبلك من رسول الا يوحى اليه) الا نوحي كوفي غير أبي بكر وحماد (انه لا اله الا أنا فاعبدون) وحدوني فهذه الآية مقررة لما سبقها من آي التوحيد

كهم لايعلمون الحق) ولا يصدقون بمحمد صلى الله عليه وسلم والقرآن (فهم معرضون) مكذبون بمحمد صلى الله عليه وسلم والقرآن
ا سلنا من قبلك) يا محمد (من رسول) مرسل (الا نوحي اليه انه) أي قل لقومك حتى يسمعوا (لا اله الا أنا فاعبدون) فوحدون

(أولم يرالذين كفروا) ألم يرمكى (ان السموات والارض كانتا) أى جماعة السموات وجماعة الارض فالمراد بكل (رتقا) بمعنى المفعول أى كانتا مرتوقتين وهو مصدر فلذا صلح ان يقع موقع مرتوقتين (ففتقناهما) فشققنا هما والفتق الفصل بين الشيئين والرتق ضد الفتق فان قيل متى رأوهما رتقا حتى جاء تقريرهم بذلك قلنا الوارد فى القرآن الذى هو معجزة قام مقام المرئى المشاهد ولان الرؤية بمعنى العلم وتلاصق الارض والسماء وتباينهما جائزان فى العقل فالاختصاص بالتباين دون التلاصق لابد له من مخصص وهو القديم ﴿ ٢٤٥ ﴾ جل جلاله ثم ﴿ سورة الانبياء ﴾ قيل ان السماء كانت لاصقة بالارض لافضاء بينهما ففتقا هما أى فصلنا بينهما بالهواء وقيل كانت السموات مرتتقة طبقة واحدة ففتقها الله تعالى وجعلها سبع سموات وكذلك الارض كانت مرتتقة طبقة واحدة ففتقها وجعلها سبع أرضين وقيل كانت السماء رتقا لا تمطر والارض رتقا لا تنبت ففتق السماء بالمطر والارض بالنبات (وجعلنا من الماء كل شئ حى) أى خلقنا من الماء كل حيوان كقوله والله خلق كل دابة من ماء أو أماخلقنا من الماء اغلب احتياجه اليه وجعله وفيه تنبيه عند كقوله خلق الانسان من عجل (أفلا يؤمنون) يصدقون بما شاهدون (وجعلنا فى الارض رواسى) جبالا (أن تميد بهم) لئلا تميل بهم والقرآن (أن تميد) بالارض (بالناس) لئلا تتحرك (وجعلنا فيها فجاجا) طرقا واسعة (سبلا) طرقا ضيقة (لعلهم يهتدون) بها الى مقاصدهم (وجعلنا السماء سقفا محفوظا) من ان يقع على الارض الا باذنه (وهم عن آياتها) شمسها وقمرها ونجومها (معرضون) لا يتفكرون فيها (وهو الذى خلق الليل والنهار والشمس والقمر كل فى فلك يسبحون) يجرون فى الفلك كجرى السابح فى الماء (وما جعلنا لبشر من قبلك الخلد) البقاء فى الدنيا (أفائن مت فهم الخالدون) نزل لما قالوا نتربص بمحمد ريب المنون (كل نفس ذائقة الموت) خبر بمعنى كل حى لابد له من الموت (ونبلوكم) نختبركم (بالشر والخير فتنة) ابتلاء (واينا ترجعون) بالبعث فنجازيكم بأعمالكم

﴿أولم يرالذين كفروا﴾ أى ألم يعلم الذين كفروا ﴿ان السموات والارض كانتا رتقا﴾ قال ابن عباس كانتا شيأ واحدا مرتوقتين ﴿ففتقناهما﴾ أى فصلنا بينهما بالهواء فقال كعب خلق الله السموات والارض بعضها على بعض ثم خلق ريحا بوسطهما ففتحهما بها وقيل كانت السموات مرتتقة طبقة واحدة ففتقها فجعلها سبع سموات وكذلك الارض وقيل كانت السموات رتقا لا تمطر والارض رتقا لا تنبت ففتق السماء بالمطر والارض بالنبات ﴿وجعلنا من الماء كل شئ حى﴾ أى وأحيينا بالماء الذى ينزل من السماء كل شئ من الحيوان ويدخل فيه النبات والشجر وذلك لانه سبب حياة كل شئ وقال المفسرون معناه ان كل شئ حى فهو مخلوق من الماء وقيل يعنى النطفة فان قلت قد خلق الله بعض ما هو حى من غير الماء كآدم وعيسى والملائكة والجن قلت خرج هذا اللفظ مخرج الاغلب والاكثر يعنى ان أكثر ما على وجه الارض مخلوق من الماء أو يقاؤه بالماء ﴿أفلا يؤمنون﴾ أى أفلا يصدقون ﴿وجعلنا فى الارض رواسى﴾ جبالا منها قطعة من مطر ولم تنبت على الارض شئ من النبات ما لم تلق بعضها على بعض (فغطيناهما) فرقناهما وأبنا بعضهم عن بعض بالمطر والنبات (وجعلنا من الماء كل شئ حى) خلقنا من ماء الكرم والانسان كل شئ يحتاج الى الماء (أفلا يؤمنون) بمحمد صلى الله عليه وسلم والقرآن يعنى أهل مكة (وجعلنا فى الارض رواسى) الجبال

بثبت من رسما شيئ أذبت ﴿ تميلهم ﴾ كراهة ان تميل بهم ﴿ وتضطرب
وقيل لان لا تميد فخلق لا لام الجحد ﴿ وجعلنا فيها ﴾ في الارض
او الرواسي ﴿ فجاجا سبلا ﴾ مسالك واسعة والفج الطريق بين الجبلين
فيل على الجحد خلقه كذلك وقيل منهجا سبلا فيل ضمن على انه صفتها
ووسعها بسلوك بعضهم في بعض ﴿ لعلهم يهتدون ﴾ الى مقاصدهم ﴿ وجعلنا
السماء سقفا محفوظا ﴾ من وقوع ما يفسدها او الفساد والاخلال الى وقت المعلوم بمشيئته
واسترقاق مسامع الشهب ﴿ وهم عن آياتها ﴾ عن حوادثها الدالة على وجود الصانع ووحدته
وكمال قدرته وتناهي حكمته التي يحس بعضها وتجث عن بعضها في علمي الطبيعة والهيئة
﴿ معرضون ﴾ غير متفكرين ﴿ وهو الذي خلق الليل والنهار والشمس والقمر ﴾ بيان
لبعض تلك الآيات ﴿ كل في فلك ﴾ اي كل واحد منهما والتنوين بدل من المضاف اليه
والمراد بالفلك الجنس كقولهم كساهم الامير حلة ﴿ يسبحون ﴾ يسرعون على سطح
الفلك اسراع السابح على سطح الماء وهو خبر كل والجملة حال من الشمس والقمر وجاز

أي جعلنا لأذبت ﴿ أن تميد بهم ﴾ أي لئلا تميد بهم قيل ان الارض بسطت على الماء فكانت
تمور فخلقت السفينة في الماء وسمرها به وأثبتها بالجبال ﴿ وجعلنا فيها ﴾ أي في
الرواسي ﴿ فجاجا ﴾ أي طرقا وسبلا ﴿ سبلا ﴾ هو
تفسير فجاجا ﴿ لعلهم يهتدون ﴾ الى مقاصدهم ﴿ وجعلنا ﴾ انشاء ﴿ سقفا محفوظا ﴾
أي من ان سقط ويقع وقيل محفوظا من الشياطين بالشهب ﴿ وهم ﴾ يعني الكفار
﴿ عن آياتها معرضون ﴾ أي عما خلق لها فيها من الشمس والقمر والنجوم وكيفية حركاتها
في افلاكها ومطالعها ومغاربها والتراكيب العجيبة لها من على الحكمة البالغة والقدرة
القاهرة لا يتفكرون ولا يعتبرون بها ﴿ وهو الذي خلق الليل والنهار والشمس والقمر
كل في فلك يسبحون ﴾ أي يجرون ويدورون بسرعة كالسابح في الماء والفلك يستعمل ولم
يقل تسبح على مذهب ما لا يعقل لانه ذكر عنهم فعل العقلاء وهو السباحة والجري والفلك
مدار الجوهر الذي يثقبه وهو في كلام العرب كل شيء مستدير وجمعه أفلاك وقيل الفلك

الشمس والقمر والنجوم وكل مبتدأ خبره (يسبحون) يسيرون أي يدورون وجملة في محل النصب على الحال ﴿ طاحونة ﴾

ثبوت (أن تميد بهم) كي لا تميد بهم الارض (وجعلنا فيها) في الارض (فجاجا) وديانا (سبلا) طرقا واسعة (لعلهم يهتدون) بتلك السبل في الطرق في الذهاب والمجيء (وجعلنا السماء سقفا) على الارض (محفوظا) من السقوط وقيل محفوظا بالنجوم من الشياطين (وهم) يعني أهل مكة (عن آياتها) عن شمسها وقمرها ونجومها (معرضون) مكذبون لا يتفكرون فيها (وهو الذي خلق الليل والنهار والشمس والقمر) خبر الشمس والقمر (كل) كل واحد منهما (في فلك يسبحون) في دوران يدورون في مجراهما

ن الشمس والقمر (وماجعلنا لبشر من قبلك الخلد) البقاء الدائم (أفإن مت) بكسر الميم مدنى وكوفى غير أبى بكر (فهم خالدون) والفاء الاول لعطف جملة على جملة والثانى لجزاء الشرط كانوا يقدرون انه سيموت فنفى الله عنه الشماتة اذا أى قضى الله ان لا يخلد فى الدنيا بشرا ﴿ سورة الانبياء ﴾ ٢٤٧ ﴿ أيبقى هؤلاء (كل نفس

انفرادهما بها لعدم اللبس والضمير انهما وانما جمع باعتبار المطالع اى جعل واو العقلاء لان السباحة فعلهم ﴿ وماجعلنا لبشر من قبلك الخلد أفان مت فهم الخالدون ﴾ نزلت حين قالوا نتربص به ريب المنون وفى معناه قوله

فقل للشامتين بنا افيقوا ٭ سيلقى الشامتون كما لقينا

والفاء لتعلق الشرط بما قبله والهمزة لانكاره بعد ما تقرر ذلك ﴿ كل نفس ذائقة الموت ﴾ ذائقة مرارة مفارقها جسدها وهو برهان على ما انكره ﴿ ونبلوكم ﴾ ونعاملكم معاملة المختبر ﴿ بالشر والخير ﴾ بالبلايا والنعم ﴿ فتنة ﴾ ابتلاء مصدر من غير لفظه ﴿ والينا ترجعون ﴾ فنجازيكم حسب ما يوجد منكم من الصبر والشكر وفيه ايماء بان المقصود من هذه الحياة الابتلاء والتعريض للثواب والعقاب تقريرا لما سبق ﴿ واذا رآك الذين كفروا ان يتخذونك ﴾ ويتخذونك ﴿ الا هزوا ﴾ الا موضع هزوا به ويقولون ﴿ أهذا الذى يذكر آلهتكم ﴾ اى يسوء وانما طلقه لدلالة الحال فان ذكر العدو لا يكون الا بسوء

طاحونة كهيئة فلك المغزل يريدان الذى تجرى فيه النجوم مستدير كاستدارة الرحى وقيل الفلك السماء الذى فيه ذلك الكوكب فكل كوكب يجرى فى السماء الذى قدر فيه وقيل الفلك استدارة السماء وقيل الفلك موج مكفوف دون السماء تجرى فيه الشمس والقمر والنجوم وقال أصحاب الهيئة الافلاك اجرام صلبة لا ثقيلة ولا خفيفة غير قابلة للخرق والالتئام والنمو والذبول والحق انه لا سبيل الى معرفة صفة السموات الا باخبار الصادق فسبحان الخالق المدبر لخلقه بالحكمة والقدرة الباهرة عن التشابهة ٭ قوله عزوجل ﴿ وماجعلنا لبشر من قبلك الخلد ﴾ يعنى الدوام والبقاء فى الدنيا ﴿ أفان مت فهم الخالدون ﴾ نزلت هذه الآية حين قالوا نتربص بمحمد ريب المنون ثبت بموته فنفى الله الشماتة عنه بهذا والمعنى ان الله تعالى قضى ان لا يخلد فى الدنيا بشرا لا أنت ولا هم فان مت أنت أفيبقى هؤلاء وفى معناه قول القائل

فقل للشامتين بنا أفيقوا ٭ سيلقى الشامتون كما لقينا

﴿ كل نفس ذائقة الموت ﴾ هذا العموم مخصوص بقوله تعالى تعلم ما فى نفسى ولا أعلم ما فى نفسك فان الله تعالى حى يموت ولا يجوز عليه الموت والذوق هو الاعتبار عن مقدمات الموت وآلامه العظيمة قبل حلوله ﴿ ونبلوكم ﴾ أى نختبركم ﴿ بالشر والخير ﴾ أى بالشدة والرخاء والصحة والسقم والغنى والفقر وقيل بما تحبون وما تكرهون ﴿ فتنة ﴾ أى ابتلاء لننظر كيف شكركم فيما تحبون وصبركم فيما تكرهون ﴿ والينا ترجعون ﴾ أى للحساب والجزاء ٭ قوله عزوجل ﴿ واذا رآك الذين كفروا ان ﴾ أى ما ﴿ يتخذونك الا هزوا ﴾ أى سخريا قيل نزلت فى أبى جهل مر به النبى صلى الله عليه وسلم فضحك وقال هذا نبى بنى عبد مناف ﴿ أهذا الذى يذكر آلهتكم ﴾ أى يقول بعضهم بعض هذا

س) ﴿ موته (ذائقة الموت) نذوق فوت [illegible] ([illegible]) ([illegible]) ([illegible]) ﴿ له (والينا ترجعون) بعد الموت فنجزيهم بما علم (واذا رآك) يا محمد (الذين كفروا) أبو جهل وأصحابه (ان يتخذونك) يعنى يقولون لك (الا هزوا) مخبرية تقول بعضهم لبعض (اهذا الذى يذكر) يعيب (آلهتكم

ذائقة الموت ونبلوكم) ونختبركم سمى ابتلاء وان كان بما لا يكون من أعمال العاملين قبل وجودهم لانه فى صورة الاختبار (بالشر) بالفقر والضر (والخير) الغنى والنفع (فتنة) مصدر مؤكد لنبلوكم من غير لفظه (والينا ترجعون) فنجازيكم على حسب ما يوجد منكم من الصبر والشكر وعن ابن ذكوان ترجعون (واذا رآك الذين كفروا ان يتخذونك) ما يتخذونك (الا هزوا) مفعول ثان ليتخذونك نزلت فى أبى جهل مر به النبى صلى الله عليه وسلم فضحك وقال هذا نبى بنى عبد مناف (أهذا الذى يذكر) يعيب (آلهتكم) يذكرهم بخير وخلافه فان كان (وماجعلنا) ما خلقنا (لبشر) من الانبياء (من قبلك الخلد) فى الدنيا (أفان مت) يا محمد (فهم الخالدون) فى الدنيا نزلت هذه الآية فى قريش لتقدير بعضهم عيد السلام حتى يموت فيستريح (كل

﴿ وهم بذكر الرحمن ﴾ بتوحيده ﴿ هم كافرون ﴾ شديد خلق يبعث الرسل وانزال الكتب ﴿ رحمة عاجلة ﴿ قرآن ﴾ هم كافرون فهم احق ان يهزأ بهم وتكرير الضمير للتأكيد والتخصيص وخليق بان يهزأ بهم ﴿ وبين الخير ﴿ خلق الانسان من عجل ﴾ كأنه خلق منه لفرط استعجاله وفيه تنبيه على ان خلقه كثير من العجل وقيل ما خلق الانسان الا عجولا حيث يستعجل مطلع عليه منزلة المطبوع عليه مبالغة في وصفه بالعجلة وقيل انه على القلب ومن عجلته مبادرته الى الكفر واستعجاله وعيد وروي ان النضر بن الحرث حين استعجل العذاب ﴿ سأريكم آياتي ﴾ فلا تستعجلون في الدنيا وقيل في الآخرة عذاب النار ﴿ فلا تستعجلون ﴾ بالاتيان به والنهي عما يحبث عليه ليوسعه المعصوم عن مرادها ﴿ ويقولون متى هذا الوعد ﴾ وقت وعدا العذاب او القيامة ﴿ ان كنتم صادقين ﴾ يعنون النبي عليه الصلاة

والسلام ويخيب آلهتكم والله اكبر يخلق على مسح ولده مع القرينة ﴿ وهم بذكر الرحمن هم كافرون ﴾ وذلك انهم كانوا ينكرون ان يعرف الرحمن الا مسيلمة وهو مسمية الكذاب بقوله تعالى ﴿ خلق الانسان من عجل ﴾ قيل معناه ان بنيته وخلقته من العجلة وعليها طبع وقيل لما دخل الروح في رأسه وعينيه نظر الى ثمار الجنة فلما دخل في جوفه اشتهى الطعام فوثب قبل ان تبلغ الروح الى رجليه عجلا الى ثمار الجنة فوقع فقيل خلق الانسان من عجل او ورث بنيه العجلة وقيل معناه خلق الانسان من التعجيل في خلق الله وبيان خلقه كان بعد كل شيء في آخر النهار يوم الجمعة فسرع في خلقه قبل مغيب الشمس فكأنه حي الروح حين بلغ السرة استعجل خلق ما تحته قبل غروب الشمس وقيل خلق بسرعة وتعجيل على غير قياس خلق سائر الناس لانهم خلقوا من النطف ثم من مضغة ثم طوارا بعد طور وقيل معنى خلق الانسان من عجل اي من طين وقال الشاعر والنخل ينبت بين الماء والعجل ، اي الطين وقيل اراد بالانسان نوع الانسان بدليل قوله ﴿ سأريكم آياتي فلا تستعجلون ﴾ وذلك ان المشركين كانوا يستعجلون العذاب وقيل نزلت في النضر بن الحرث ومعنى سأريكم آياتي أي هو عيني فلا تطلبوا العذاب قبل وقته فراهم يوم بدر وقيل يوم القيامة فانك قال تعالى ﴿ ويقولون ﴾ يعني المشركين ﴿ متى هذا الوعد ان كنتم صادقين ﴾ وهذا هو الاستعجال المفهوم المذكور على

وجه السخرية والقائلون هم النضر بن الحرث وامثاله ﴿ لو يعلم الذين كفروا ﴾ جواب لو محذوف تقديره لعلموا ان الامر كما نقول ﴿ حين لا يكفون ﴾ عن النار ﴿ وجوههم ﴾ التي كانوا يتقون بها النار ﴿ ولا عن ظهورهم ﴾ التي كانوا يدبرون بها ﴿ ولا هم ينصرون ﴾ يمنعون من العذاب ﴿ بل تأتيهم ﴾ الساعة ﴿ بغتة ﴾ فجأة ﴿ فتبهتهم ﴾ فتحيرهم ﴿ فلا يستطيعون ﴾ ردها ﴿ ولا هم ينظرون ﴾ يمهلون ﴿ ولقد استهزئ برسل من قبلك ﴾ تسلية له ﴿ فحاق بالذين سخروا منهم ﴾ جزاء استهزائهم ﴿ ما كانوا به يستهزئون ﴾ العذاب ﴿ قل من يكلؤكم ﴾ يحفظكم ﴿ بالليل والنهار من الرحمن ﴾ من بأسه ﴿ بل هم عن ذكر ربهم ﴾ عن القرآن ﴿ معرضون ﴾ لا يتفكرون فيه ﴿ أم لهم آلهة تمنعهم من دوننا ﴾ بل لهم آلهة تمنعهم من دوننا ﴿ لا يستطيعون نصر أنفسهم ﴾ فكيف ينصرون غيرهم ﴿ ولا هم منا يصحبون ﴾ يجارون من عذابنا ﴿ بل متعنا هؤلاء وآباءهم ﴾ بالمال والصحة ﴿ حتى طال عليهم العمر ﴾ فاغتروا ﴿ أفلا يرون ﴾ ما نحن فيه من النعمة ﴿ أنا نأتي الأرض ننقصها من أطرافها ﴾ بالفتح على المسلمين ﴿ أفهم الغالبون ﴾ بل نحن الغالبون ﴿ قل إنما أنذركم بالوحي ﴾ أخوفكم عذاب الله ﴿ ولا يسمع الصم الدعاء ﴾ التوحيد ﴿ إذا ما ينذرون ﴾ خوفوا ﴿ ولئن مستهم نفحة ﴾ أدنى شيء ﴿ من عذاب ربك ليقولن يا ويلنا ﴾ هلاكنا ﴿ إنا كنا ظالمين ﴾ لأنفسنا بالكفر ﴿ ونضع الموازين القسط ﴾ العدل ﴿ ليوم القيامة ﴾ ليجازى كل بما عمل ﴿ فلا تظلم نفس شيئا ﴾ لا تنقص من ثواب حسنة ولا تزاد في عقاب سيئة ﴿ وإن كان مثقال حبة من خردل ﴾ من عمل ﴿ أتينا بها ﴾ جئنا بها ﴿ وكفى بنا حاسبين ﴾ عالمين ﴿ ولقد آتينا موسى وهارون الفرقان ﴾ التوراة ﴿ وضياء ﴾ وهو ما فيها من الشرائع ﴿ وذكرا للمتقين ﴾ يتعظون به ﴿ الذين يخشون ربهم بالغيب ﴾ يخافونه في الخلوة ﴿ وهم من الساعة مشفقون ﴾ خائفون ﴿ وهذا ذكر مبارك ﴾ القرآن ﴿ أنزلناه أفأنتم له منكرون ﴾ جاحدون ﴿ ولقد آتينا إبراهيم رشده ﴾ هداه للنبوة ﴿ من قبل ﴾ من قبل موسى وهارون ﴿ وكنا به عالمين ﴾ بأنه أهل لذلك ﴿ إذ قال لأبيه وقومه ما هذه التماثيل ﴾ الأصنام ﴿ التي أنتم لها عاكفون ﴾ مقيمون على عبادتها ﴿ قالوا وجدنا آباءنا لها عابدين ﴾ فاقتدينا بهم ﴿ قال لقد كنتم أنتم وآباؤكم في ضلال مبين ﴾ خطأ ظاهر ﴿ قالوا أجئتنا بالحق ﴾ بالجد ﴿ أم أنت من اللاعبين ﴾ المازحين ﴿ قال بل ربكم رب السماوات والأرض الذي فطرهن ﴾ خلقهن ﴿ وأنا على ذلكم من الشاهدين ﴾ على أنه ربكم ﴿ وتالله لأكيدن أصنامكم ﴾ لأضرن بها ﴿ بعد أن تولوا مدبرين ﴾ ذاهبين ﴿ فجعلهم جذاذا ﴾ قطعا ﴿ إلا كبيرا لهم ﴾ لم يكسره ﴿ لعلهم إليه يرجعون ﴾ فيرون عجزه فيرجعون عن عبادتها ﴿ قالوا من فعل هذا بآلهتنا إنه لمن الظالمين ﴾ لأنفسهم بالكفر ﴿ قالوا سمعنا فتى يذكرهم ﴾ يعيبهم ﴿ يقال له إبراهيم ﴾ وكانوا يسمونه الفتى لصغر سنه ﴿ قالوا فأتوا به على أعين الناس ﴾ بمرأى منهم ﴿ لعلهم يشهدون ﴾ عليه بما يستحق به العقوبة ﴿ قالوا أأنت فعلت هذا بآلهتنا يا إبراهيم ﴾ وإنما قالوا ذلك لما سمعوا قوله ﴿ بل فعله كبيرهم هذا ﴾ ﴿ قال بل فعله كبيرهم هذا فاسألوهم إن كانوا ينطقون ﴾ فيخبرونكم من فعل بهم ﴿ فرجعوا إلى أنفسهم ﴾ فتفكروا بقلوبهم ﴿ فقالوا إنكم أنتم الظالمون ﴾ بعبادة ما لا ينطق ﴿ ثم نكسوا على رؤوسهم ﴾ أطرقوا خجلا ﴿ لقد علمت ما هؤلاء ينطقون ﴾ فكيف تأمرنا أن نسألهم ﴿ قال أفتعبدون من دون الله ما لا ينفعكم شيئا ولا يضركم ﴾ إن لم تعبدوه ﴿ أف لكم ﴾ تضجر منهم ﴿ ولما تعبدون من دون الله أفلا تعقلون ﴾ أن ما هذا شأنه لا يصلح للعبادة ﴿ قالوا حرقوه وانصروا آلهتكم ﴾ بالانتقام ممن أهانها ﴿ إن كنتم فاعلين ﴾ ناصرين ﴿ قلنا يا نار كوني بردا وسلاما على إبراهيم ﴾ فصارت كذلك ﴿ وأرادوا به كيدا ﴾ سوءا بالإحراق ﴿ فجعلناهم الأخسرين ﴾ فخيبناهم ﴿ ونجيناه ولوطا ﴾ ابن أخيه هاران ﴿ إلى الأرض التي باركنا فيها للعالمين ﴾ بالخصب وكثرة الأنبياء والصالحين ﴿ ووهبنا له إسحاق ويعقوب نافلة ﴾ عطية ﴿ وكلا جعلنا صالحين ﴾ أنبياء ﴿ وجعلناهم أئمة يهدون بأمرنا ﴾ الناس إلى ديننا ﴿ وأوحينا إليهم فعل الخيرات ﴾ ما يتقرب به إلينا ﴿ وإقام الصلاة وإيتاء الزكاة وكانوا لنا عابدين ﴾ موحدين ﴿ ولوطا آتيناه حكما ﴾ فهما ﴿ وعلما ﴾ بالشرائع ﴿ ونجيناه من القرية التي كانت تعمل الخبائث ﴾ من اللواط وغيره ﴿ إنهم كانوا قوم سوء فاسقين ﴾ خارجين عن طاعة الله ﴿ وأدخلناه في رحمتنا ﴾ النبوة ﴿ إنه من الصالحين ﴾ الأنبياء ﴿ ونوحا إذ نادى من قبل ﴾ من قبل إبراهيم ولوط ﴿ فاستجبنا له فنجيناه وأهله من الكرب العظيم ﴾ الغرق ﴿ ونصرناه من القوم الذين كذبوا بآياتنا ﴾ فأهلكناهم بالغرق ﴿ إنهم كانوا قوم سوء فأغرقناهم أجمعين ﴾ لم نترك منهم أحدا ﴿ وداود وسليمان إذ يحكمان في الحرث ﴾ الزرع ﴿ إذ نفشت فيه غنم القوم ﴾ رعت ليلا بلا راع ﴿ وكنا لحكمهم شاهدين ﴾ عالمين ﴿ ففهمناها سليمان ﴾ الحكومة ﴿ وكلا آتينا حكما وعلما ﴾ بالشرائع ﴿ وسخرنا مع داود الجبال يسبحن والطير ﴾ يسبح معه إذا سبح ﴿ وكنا فاعلين ﴾ ذلك ﴿ وعلمناه صنعة لبوس لكم ﴾ الدروع ﴿ لتحصنكم من بأسكم ﴾ حربكم ﴿ فهل أنتم شاكرون ﴾ نعمتنا عليه بذلك ﴿ ولسليمان الريح عاصفة ﴾ شديدة الهبوب ﴿ تجري بأمره إلى الأرض التي باركنا فيها ﴾ بالخصب ﴿ وكنا بكل شيء عالمين ﴾ فنعلم أين يذهب ﴿ ومن الشياطين من يغوصون له ﴾ في البحر فيستخرجون اللآلئ ﴿ ويعملون عملا دون ذلك ﴾ كالبناء والخدمة ﴿ وكنا لهم حافظين ﴾ أن يفسدوا ما عملوه ﴿ وأيوب إذ نادى ربه أني مسني الضر ﴾ بالبلاء في جسده وماله وولده ﴿ وأنت أرحم الراحمين ﴾ أكثر رحمة ﴿ فاستجبنا له فكشفنا ما به من ضر ﴾ بلاء ﴿ وآتيناه أهله ومثلهم معهم ﴾ بأن أحياهم له وأعطاه مثلهم ﴿ رحمة من عندنا وذكرى للعابدين ﴾ عظة للموحدين ﴿ وإسماعيل وإدريس وذا الكفل كل من الصابرين ﴾ على البلاء ﴿ وأدخلناهم في رحمتنا ﴾ النبوة ﴿ إنهم من الصالحين ﴾ الأنبياء ﴿ وذا النون ﴾ يونس بن متى ﴿ إذ ذهب مغاضبا ﴾ لقومه لتركهم الإيمان بعد وعظه إياهم ﴿ فظن أن لن نقدر عليه ﴾ نضيق عليه ﴿ فنادى في الظلمات ﴾ ظلمة الليل وظلمة البحر وظلمة بطن الحوت ﴿ أن لا إله إلا أنت سبحانك ﴾ تنزيها لك ﴿ إني كنت من الظالمين ﴾ بالخروج من غير إذن ﴿ فاستجبنا له ونجيناه من الغم ﴾ بالتقام الحوت إياه ﴿ وكذلك ننجي المؤمنين ﴾ إذا دعوا ﴿ وزكريا إذ نادى ربه رب لا تذرني فردا ﴾ بلا ولد ﴿ وأنت خير الوارثين ﴾ فاستجاب له ﴿ فاستجبنا له ووهبنا له يحيى وأصلحنا له زوجه ﴾ ولدت بعد عقر ﴿ إنهم كانوا يسارعون في الخيرات ويدعوننا رغبا ورهبا ﴾ رغبة في ثوابنا ورهبة من عقابنا ﴿ وكانوا لنا خاشعين ﴾ متواضعين ﴿ والتي أحصنت فرجها ﴾ مريم ﴿ فنفخنا فيها من روحنا ﴾ جبريل بأمرنا ﴿ وجعلناها وابنها آية للعالمين ﴾ دالة على قدرتنا ﴿ إن هذه أمتكم ﴾ ملتكم ﴿ أمة واحدة ﴾ ملة واحدة ﴿ وأنا ربكم فاعبدون ﴾ وحدوني ﴿ وتقطعوا أمرهم بينهم ﴾ اختلفوا في الدين فصاروا أحزابا ﴿ كل إلينا راجعون ﴾ بالبعث ﴿ فمن يعمل من الصالحات وهو مؤمن فلا كفران لسعيه ﴾ لا يجحد ثوابه ﴿ وإنا له كاتبون ﴾ حافظون ﴿ وحرام على قرية أهلكناها ﴾ بالعذاب ﴿ أنهم لا يرجعون ﴾ إلى الدنيا ﴿ حتى إذا فتحت يأجوج ومأجوج ﴾ وهما قبيلتان من ولد يافث بن نوح ﴿ وهم من كل حدب ينسلون ﴾ يخرجون من كل مرتفع ﴿ واقترب الوعد الحق ﴾ القيامة ﴿ فإذا هي شاخصة أبصار الذين كفروا ﴾ مرتفعة لا تكاد تطرف من هول ما ترى ﴿ يا ويلنا قد كنا في غفلة من هذا ﴾ الموعود ﴿ بل كنا ظالمين ﴾ بالكفر ﴿ إنكم وما تعبدون من دون الله حصب جهنم ﴾ حطبها ﴿ أنتم لها واردون ﴾ داخلون ﴿ لو كان هؤلاء آلهة ما وردوها ﴾ النار ﴿ وكل فيها خالدون ﴾ لا يخرجون منها ﴿ لهم فيها زفير ﴾ صوت كصوت الحمار ﴿ وهم فيها لا يسمعون ﴾ شيئا لشدة أمرها ﴿ إن الذين سبقت لهم منا الحسنى ﴾ السعادة ﴿ أولئك عنها مبعدون ﴾ عن النار ﴿ لا يسمعون حسيسها ﴾ صوتها إذا دخلوا الجنة ﴿ وهم في ما اشتهت أنفسهم خالدون ﴾ دائمون ﴿ لا يحزنهم الفزع الأكبر ﴾ النفخة الثانية ﴿ وتتلقاهم الملائكة ﴾ على أبواب الجنة ﴿ هذا يومكم الذي كنتم توعدون ﴾ في الدنيا ﴿ يوم نطوي السماء كطي السجل للكتب ﴾ الصحف ﴿ كما بدأنا أول خلق نعيده ﴾ نحييه ﴿ وعدا علينا ﴾ وعدنا به ﴿ إنا كنا فاعلين ﴾ ما وعدنا ﴿ ولقد كتبنا في الزبور ﴾ الكتاب المنزل على داود ﴿ من بعد الذكر ﴾ اللوح المحفوظ ﴿ أن الأرض يرثها عبادي الصالحون ﴾ المؤمنون ﴿ إن في هذا ﴾ القرآن ﴿ لبلاغا ﴾ كفاية ﴿ لقوم عابدين ﴾ موحدين ﴿ وما أرسلناك إلا رحمة للعالمين ﴾ حيث أمنوا بك ﴿ قل إنما يوحى إلي أنما إلهكم إله واحد ﴾ لا شريك له ﴿ فهل أنتم مسلمون ﴾ مخلصون ﴿ فإن تولوا ﴾ عن الإسلام ﴿ فقل آذنتكم على سواء ﴾ أعلمتكم على استواء في العلم بالحرب ﴿ وإن أدري أقريب أم بعيد ما توعدون ﴾ من العذاب ﴿ إنه يعلم الجهر من القول ويعلم ما تكتمون ﴾ في قلوبكم ﴿ وإن أدري لعله فتنة لكم ﴾ اختبار ﴿ ومتاع إلى حين ﴾ تمتيع إلى انقضاء آجالكم ﴿ قال رب احكم بالحق ﴾ بالعدل ﴿ وربنا الرحمن المستعان على ما تصفون ﴾ من الكذب

والسلام واصحابه رضى الله عنهم ﴿ لو يعلم الذين كفروا حين لا يكفون عن وجوههم النار ولا عن ظهورهم ولا هم ينصرون ﴾ محذوف الجواب وحين مفعول ليعلمون لوقت الذى يستعجلون منه بقولهم متى هذا الوعد وهو حين تحيط بهم النار من كل جانب بحيث لا يقدرون على دفعها ولا يجدون ناصرا يمنعها لما استعجلوا ويجوز ان يتنزل مفعول يعلم ويضمر حين فعل يعنى لو كان لهم علما استعجلوا ويعلمون بطلان ما علموا حين لا يكفون وانما وضع الظاهر فيه موضع الضمير للدلالة على ما وجب لهم ذلك ﴿ بل تأتيهم ﴾ لعدة او النار او الساعة ﴿ بغتة ﴾ فجأة مصدر او حال وقرئ بفتح الغين ﴿ فتبهتهم ﴾ تغلبهم او تحيرهم وقرئ الفعلان بالياء والضمير للوعد او الحين وكذا فى قوله ﴿ فلا يستطيعون ردها ﴾ لان الوعد بمعنى النار او العدة والحين بمعنى الساعة ويجوز ان يكون للنار او البغتة ﴿ ولا هم ينظرون ﴾ يمهلون وفيه تذكير بامهالهم فى الدنيا ﴿ ولقد استهزئ برسل من قبلك ﴾ تسلية لرسول الله صلى الله عليه وسلم ﴿ فحاق بالذين سخروا منهم ما كانوا به يستهزؤن ﴾ وعدله بان ما فعلوه به يحيق بهم كما حاق بالمستهزئين الانبياء ما فعلوا يعنى جزاءه ﴿ قل ﴾ يا محمد للمستهزئين ﴿ من يكلؤكم ﴾ يحفظكم ﴿ بالليل والنهار من الرحمن ﴾ من بأسه ان اراد بكم وفى لفظ الرحمن تنبيه على ان لا كالئ

سبيل الاستهزاء فبين تعالى أنهم انما يقولون ذلك لجهلهم وغفلتهم ثم بين ما لهؤلاء المستهزئين قال تعالى ﴿ لو يعلم الذين كفروا حين لا يكفون ﴾ أى لا يدفعون ﴿ عن وجوههم النار ولا عن ظهورهم ﴾ قيل السياط ﴿ ولا هم ينصرون ﴾ أى لا يمنعون من العذاب والمعنى لو علموا ما أقاموا على كفرهم ولما استعجلوا بالعذاب ولما قالوا متى هذا الوعد ان كنتم صادقين ﴿ بل تأتيهم ﴾ يعنى الساعة ﴿ بغتة ﴾ أى فجأة ﴿ فتبهتهم ﴾ أى تحيرهم ﴿ فلا يستطيعون ردها ﴾ أى صرفها ودفعها عنهم ﴿ ولا هم ينظرون ﴾ أى لا يمهلون للتوبة والمعذرة ﴿ ولقد استهزئ برسل من قبلك ﴾ أى يا محمد كما استهزأ بك قومك ﴿ فحاق ﴾ أى نزل وأحاط ﴿ بالذين سخروا منهم ما كانوا به يستهزؤن ﴾ أى عقوبة استهزائهم وفيه تسلية لنبى صلى الله عليه وسلم أى فكذلك يحيق بهؤلاء وبال استهزائهم ﴿ قل من يكلؤكم ﴾ أى يحفظكم ﴿ بالليل ﴾ اذا نمتم ﴿ والنهار ﴾ اذا تصرفتم فى معايشكم ﴿ من الرحمن ﴾ قال ابن عباس معناه من يمنعكم من عذاب الرحمن

لو يعلم الذين كفروا) بمحمد صلى الله عليه وسلم والقرآن ما لهم فى العذاب لم يستعجلوا به (حين لا يكفون) يقول حين العذاب لا يقدرون ان يمنعوا (عن وجوههم النار ولا عن ظهورهم العذاب (ولا هم ينصرون) يمنعون مما يرادبهم من العذاب (بل تأتيهم) الساعة (بغتة) فجأة (فتبهتهم) (فلا يستطيعون ردها) عن أنفسهم (ولا هم ينظرون) (قا و خا ٣٢ ع) مؤجلون من العذاب (ولقد استهزئ برسل من قبلك) يقول لقد أبى قومك يا محمد (يستهزئون) بك كما استهزأ قومك بك وتنزل (بالذين سخروا منهم) جزاء (ما كانوا به يستهزؤن) على رسول الله صلى الله عليه وسلم عن استهزائهم به بان له فى الانبياء اسوة وان ما يفعلونه به يحيق بهم كما حاق بالمستهزئين بالانبياء ما فعلوا (قل من يكلؤكم) يحفظكم (بالليل والنهار من الرحمن) أى من عذابه ان أتاكم ليلا

أو نهارا ﴿ بل هم عن ذكر ربهم معرضون ﴾ أي لم يهتموا بالتفكر فيما يسمعون من كتاب الله ولا يحضرونه بقلوبهم تهاونا بالأمر ﴿ أم اتخذوا آلهة من الأرض هم ينشرون ﴾ أي بل اتخذوا آلهة من الأصنام تحيي الموتى ﴿ لو كان فيهما آلهة إلا الله لفسدتا ﴾ أي لو كان مع الله آلهة تشاركه في الإلهية لفسدت السماء والأرض لأن المشاركة تقتضي التمانع والتغالب وذلك يؤدي إلى الفساد ﴿ فسبحان الله رب العرش عما يصفون ﴾ أي تنزه الله عما يضيفون إليه من الشركاء ﴿ لا يسأل عما يفعل وهم يسألون ﴾ أي لا يسأل الله عما يفعل في خلقه من الإماتة والإحياء والإغناء والإفقار وغير ذلك لأنه لا يفعل إلا ما هو الأصلح والأحكم وهم يسألون عن أفعالهم لأنهم يفعلون القبيح والحسن ﴿ أم اتخذوا من دونه آلهة قل هاتوا برهانكم هذا ذكر من معي وذكر من قبلي بل أكثرهم لا يعلمون الحق فهم معرضون ﴾ أي بل اتخذ المشركون من دون الله آلهة قل لهم يا محمد هاتوا حجتكم على ما تقولون من اتخاذ الآلهة هذا كتابي الذي أنزل علي وهذا كتاب من كان قبلي من الأنبياء فهل في كتبهم أن الله أمر باتخاذ الآلهة من دونه بل أكثرهم لا يعلمون الحق لجهلهم ﴿ وما أرسلنا من قبلك من رسول إلا نوحي إليه أنه لا إله إلا أنا فاعبدون ﴾ أي ما أرسلنا من قبلك يا محمد من رسول إلا أوحينا إليه أنه لا إله إلا أنا فاعبدوني وحدي لا شريك لي ﴿ وقالوا اتخذ الرحمن ولدا سبحانه بل عباد مكرمون لا يسبقونه بالقول وهم بأمره يعملون يعلم ما بين أيديهم وما خلفهم ولا يشفعون إلا لمن ارتضى وهم من خشيته مشفقون ومن يقل منهم إني إله من دونه فذلك نجزيه جهنم كذلك نجزي الظالمين ﴾ أي وقال المشركون اتخذ الرحمن ولدا تعالى الله عن ذلك بل الملائكة عباد الله مكرمون عنده لا يسبقونه بالقول أي لا يتكلمون بشيء حتى يتكلم به أولا ثم يتكلمون بعده وهم بأمره يعملون لا يخالفونه في شيء مما يأمرهم به يعلم ما بين أيديهم وما خلفهم أي يعلم ما قدموا وما خلفوا من الأعمال ولا يشفعون إلا لمن ارتضى الله أن يشفع له وهم من خشيته مشفقون أي خائفون ومن يقل منهم إني إله من دونه أي من الملائكة أو من الناس فذلك نجزيه جهنم كذلك نجزي الظالمين أي كما جزينا عبدة الأصنام نجزي من ادعى الإلهية من دون الله ﴿ أولم ير الذين كفروا أن السماوات والأرض كانتا رتقا ففتقناهما وجعلنا من الماء كل شيء حي أفلا يؤمنون ﴾ أي أولم ير الذين كفروا بالله أن السماوات والأرض كانتا شيئا واحدا ملتصقا بعضه ببعض ففتقنا بينهما بالهواء وجعلنا من الماء كل شيء حي أي وجعلنا من الماء كل شيء حي أفلا يؤمنون بالله وبقدرته على ما يشاء ﴿ وجعلنا في الأرض رواسي أن تميد بهم وجعلنا فيها فجاجا سبلا لعلهم يهتدون ﴾ أي وجعلنا في الأرض جبالا ثوابت كراهة أن تميد بهم وجعلنا فيها طرقا واسعة لكي يهتدوا إلى مقاصدهم ﴿ وجعلنا السماء سقفا محفوظا وهم عن آياتها معرضون ﴾ أي وجعلنا السماء سقفا محفوظا من أن يقع على الأرض إلا بإذنه وهم عن آياتها الدالة على وحدانيتنا معرضون لا يتفكرون فيها ﴿ وهو الذي خلق الليل والنهار والشمس والقمر كل في فلك يسبحون ﴾ أي وهو الذي خلق الليل والنهار والشمس والقمر كل واحد منها في فلك يسبحون أي يجرون بسرعة ﴿ وما جعلنا لبشر من قبلك الخلد أفإن مت فهم الخالدون كل نفس ذائقة الموت ونبلوكم بالشر والخير فتنة وإلينا ترجعون ﴾ أي وما جعلنا لبشر من قبلك يا محمد الخلد في الدنيا أفإن مت فهم الخالدون كل نفس ذائقة الموت ونبلوكم بالشدة والرخاء والصحة والسقم والغنى والفقر والحلال والحرام والطاعة والمعصية فتنة أي اختبارا لنعلم الصابر من الجازع والشاكر من الكافر وإلينا ترجعون بعد الموت فنجازيكم على أعمالكم ﴿ وإذا رآك الذين كفروا إن يتخذونك إلا هزوا أهذا الذي يذكر آلهتكم وهم بذكر الرحمن هم كافرون خلق الإنسان من عجل سأريكم آياتي فلا تستعجلون ويقولون متى هذا الوعد إن كنتم صادقين لو يعلم الذين كفروا حين لا يكفون عن وجوههم النار ولا عن ظهورهم ولا هم ينصرون بل تأتيهم بغتة فتبهتهم فلا يستطيعون ردها ولا هم ينظرون ولقد استهزئ برسل من قبلك فحاق بالذين سخروا منهم ما كانوا به يستهزئون قل من يكلؤكم بالليل والنهار من الرحمن بل هم عن ذكر ربهم معرضون أم لهم آلهة تمنعهم من دوننا لا يستطيعون نصر أنفسهم ولا هم منا يصحبون بل متعنا هؤلاء وآباءهم حتى طال عليهم العمر أفلا يرون أنا نأتي الأرض ننقصها من أطرافها أفهم الغالبون قل إنما أنذركم بالوحي ولا يسمع الصم الدعاء إذا ما ينذرون ولئن مستهم نفحة من عذاب ربك ليقولن يا ويلنا إنا كنا ظالمين ونضع الموازين القسط ليوم القيامة فلا تظلم نفس شيئا وإن كان مثقال حبة من خردل أتينا بها وكفى بنا حاسبين ولقد آتينا موسى وهارون الفرقان وضياء وذكرا للمتقين الذين يخشون ربهم بالغيب وهم من الساعة مشفقون وهذا ذكر مبارك أنزلناه أفأنتم له منكرون ﴾ أي بل هم عن ذكر ربهم أي عن القرآن وما أنذرهم به معرضون ﴿ أم لهم آلهة تمنعهم من دوننا ﴾ أي بل ألهم آلهة تمنعهم من دوننا ﴿ لا يستطيعون نصر أنفسهم ولا هم منا يصحبون ﴾ أي لا يقدرون على نصر أنفسهم فكيف ينصرون من عبدهم ﴿ ولا هم منا يصحبون ﴾ قال ابن عباس يمنعون وقيل يجارون وقيل ينصرون وقيل معناه لا يصحبهم من الله نجير ﴿ بل متعنا هؤلاء ﴾ يعني الكفار ﴿ وآباءهم ﴾ أي في الدنيا بأن أمهلناهم ﴿ حتى طال عليهم العمر ﴾ أي امتد بهم الزمان فاغتروا ﴿ أفلا يرون أنا نأتي الأرض ننقصها من أطرافها ﴾ يعني نخرب ما حول مكة من القرى ونفتحها على نبينا صلى الله عليه وسلم وأصحابه ﴿ أفهم الغالبون ﴾ أي أفهؤلاء المشركون يغلبون محمدا وأصحابه ﴿ قل إنما أنذركم بالوحي ولا يسمع الصم الدعاء إذا ما ينذرون ﴾ أي قل يا محمد لهؤلاء المشركين إنما أخوفكم بالقرآن وبما أوحي إلي من أمر الله ونهيه ولا يسمع الكفار الدعاء إذا ما ينذرون ﴿ ولئن مستهم نفحة من عذاب ربك ليقولن يا ويلنا إنا كنا ظالمين ﴾ أي ولئن أصابتهم أدنى عقوبة من عذاب ربك ليقرن على أنفسهم بالظلم ﴿ ونضع الموازين القسط ليوم القيامة فلا تظلم نفس شيئا وإن كان مثقال حبة من خردل أتينا بها وكفى بنا حاسبين ﴾ أي ونضع الموازين العادلة التي توزن بها أعمال العباد ليوم القيامة فلا تظلم نفس شيئا من الظلم بأن ينقص من حسناتها أو يزاد في سيئاتها وإن كان العمل مثقال حبة من خردل أتينا بها أي أحضرناها للمجازاة وكفى بنا حاسبين أي عالمين عالمين بمقادير الأعمال ﴿ ولقد آتينا موسى وهارون الفرقان وضياء وذكرا للمتقين الذين يخشون ربهم بالغيب وهم من الساعة مشفقون وهذا ذكر مبارك أنزلناه أفأنتم له منكرون ﴾ أي ولقد آتينا موسى وهارون التوراة الفارقة بين الحق والباطل وضياء يستضاء به في الدين وذكرا يتعظ به المتقون الذين يخشون ربهم في الخلوات وهم من القيامة خائفون وهذا القرآن ذكر مبارك أنزلناه على محمد أفأنتم له منكرون ﴿ ولقد آتينا إبراهيم رشده من قبل ونحن به عالمين إذ قال لأبيه وقومه ما هذه التماثيل التي أنتم لها عاكفون قالوا وجدنا آباءنا لها عابدين قال لقد كنتم أنتم وآباؤكم في ضلال مبين قالوا أجئتنا بالحق أم أنت من اللاعبين قال بل ربكم رب السماوات والأرض الذي فطرهن وأنا على ذلكم من الشاهدين وتالله لأكيدن أصنامكم بعد أن تولوا مدبرين فجعلهم جذاذا إلا كبيرا لهم لعلهم إليه يرجعون قالوا من فعل هذا بآلهتنا إنه لمن الظالمين قالوا سمعنا فتى يذكرهم يقال له إبراهيم قالوا فأتوا به على أعين الناس لعلهم يشهدون قالوا أأنت فعلت هذا بآلهتنا يا إبراهيم قال بل فعله كبيرهم هذا فاسألوهم إن كانوا ينطقون فرجعوا إلى أنفسهم فقالوا إنكم أنتم الظالمون ثم نكسوا على رءوسهم لقد علمت ما هؤلاء ينطقون قال أفتعبدون من دون الله ما لا ينفعكم شيئا ولا يضركم أف لكم ولما تعبدون من دون الله أفلا تعقلون قالوا حرقوه وانصروا آلهتكم إن كنتم فاعلين قلنا يا نار كوني بردا وسلاما على إبراهيم وأرادوا به كيدا فجعلناهم الأخسرين ونجيناه ولوطا إلى الأرض التي باركنا فيها للعالمين ووهبنا له إسحاق ويعقوب نافلة وكلا جعلنا صالحين وجعلناهم أئمة يهدون بأمرنا وأوحينا إليهم فعل الخيرات وإقام الصلاة وإيتاء الزكاة وكانوا لنا عابدين ولوطا آتيناه حكما وعلما ونجيناه من القرية التي كانت تعمل الخبائث إنهم كانوا قوم سوء فأدخلناه في رحمتنا إنه من الصالحين ونوحا إذ نادى من قبل فاستجبنا له فنجيناه وأهله من الكرب العظيم ونصرناه من القوم الذين كذبوا بآياتنا إنهم كانوا قوم سوء فأغرقناهم أجمعين وداود وسليمان إذ يحكمان في الحرث إذ نفشت فيه غنم القوم وكنا لحكمهم شاهدين ففهمناها سليمان وكلا آتينا حكما وعلما وسخرنا مع داود الجبال يسبحن والطير وكنا فاعلين وعلمناه صنعة لبوس لكم لتحصنكم من بأسكم فهل أنتم شاكرون ولسليمان الريح عاصفة تجري بأمره إلى الأرض التي باركنا فيها وكنا بكل شيء عالمين ومن الشياطين من يغوصون له ويعملون عملا دون ذلك وكنا لهم حافظين وأيوب إذ نادى ربه أني مسني الضر وأنت أرحم الراحمين فاستجبنا له فكشفنا ما به من ضر وآتيناه أهله ومثلهم معهم رحمة من عندنا وذكرى للعابدين وإسماعيل وإدريس وذا الكفل كل من الصابرين وأدخلناهم في رحمتنا إنهم من الصالحين وذا النون إذ ذهب مغاضبا فظن أن لن نقدر عليه فنادى في الظلمات أن لا إله إلا أنت سبحانك إني كنت من الظالمين فاستجبنا له ونجيناه من الغم وكذلك ننجي المؤمنين وزكريا إذ نادى ربه رب لا تذرني فردا وأنت خير الوارثين فاستجبنا له ووهبنا له يحيى وأصلحنا له زوجه إنهم كانوا يسارعون في الخيرات ويدعوننا رغبا ورهبا وكانوا لنا خاشعين والتي أحصنت فرجها فنفخنا فيها من روحنا وجعلناها وابنها آية للعالمين إن هذه أمتكم أمة واحدة وأنا ربكم فاعبدون وتقطعوا أمرهم بينهم كل إلينا راجعون فمن يعمل من الصالحات وهو مؤمن فلا كفران لسعيه وإنا له كاتبون وحرام على قرية أهلكناها أنهم لا يرجعون حتى إذا فتحت يأجوج ومأجوج وهم من كل حدب ينسلون واقترب الوعد الحق فإذا هي شاخصة أبصار الذين كفروا يا ويلنا قد كنا في غفلة من هذا بل كنا ظالمين إنكم وما تعبدون من دون الله حصب جهنم أنتم لها واردون لو كان هؤلاء آلهة ما وردوها وكل فيها خالدون لهم فيها زفير وهم فيها لا يسمعون إن الذين سبقت لهم منا الحسنى أولئك عنها مبعدون لا يسمعون حسيسها وهم في ما اشتهت أنفسهم خالدون لا يحزنهم الفزع الأكبر وتتلقاهم الملائكة هذا يومكم الذي كنتم توعدون يوم نطوي السماء كطي السجل للكتب كما بدأنا أول خلق نعيده وعدا علينا إنا كنا فاعلين ولقد كتبنا في الزبور من بعد الذكر أن الأرض يرثها عبادي الصالحون إن في هذا لبلاغا لقوم عابدين وما أرسلناك إلا رحمة للعالمين قل إنما يوحى إلي أنما إلهكم إله واحد فهل أنتم مسلمون فإن تولوا فقل آذنتكم على سواء وإن أدري أقريب أم بعيد ما توعدون إنه يعلم الجهر من القول ويعلم ما تكتمون وإن أدري لعله فتنة لكم ومتاع إلى حين قال رب احكم بالحق وربنا الرحمن المستعان على ما تصفون

﴿ بل هم عن ذكرهم ﴾ أي عن القرآن وما أنذرهم به ﴿ معرضون ﴾ أي لا يتفكرون في معانيها ﴿ أم لهم آلهة تمنعهم من دوننا ﴾ معناه ألهم آلهة تمنعهم من دوننا ثم وصف آلهتهم بالضعف فقال ﴿ لا يستطيعون نصر أنفسهم ﴾ أي لا يقدرون على نصر أنفسهم فكيف ينصرون من عبدهم ﴿ ولا هم منا يصحبون ﴾ قال ابن عباس يمنعون وقيل يجارون وقيل ينصرون وقيل معناه لا يصحبهم من الله نجير ﴿ بل متعنا هؤلاء ﴾ يعني الكفار ﴿ وآباءهم ﴾ أي في الدنيا بأن أمهلناهم ﴿ حتى طال عليهم العمر ﴾ أي امتد بهم الزمان فاغتروا ﴿ أفلا يرون أنا نأتي الأرض ننقصها من أطرافها ﴾ يعني نخرب ما حول مكة من القرى ونفتحها على نبينا صلى الله عليه وسلم وأصحابه ﴿ أفهم الغالبون ﴾ أي أفهؤلاء المشركون يغلبون محمدا وأصحابه ﴿ قل إنما أنذركم بالوحي ولا يسمع الصم الدعاء إذا ما ينذرون ﴾ أي قل يا محمد لهؤلاء المشركين إنما أخوفكم بالقرآن وبما أوحي إلي من أمر الله ونهيه ولا يسمع الكفار الدعاء إذا ما ينذرون ﴿ ولئن مستهم نفحة من عذاب ربك ليقولن يا ويلنا إنا كنا ظالمين ﴾ أي ولئن أصابتهم أدنى عقوبة من عذاب ربك ليقرن على أنفسهم بالظلم ﴿ ونضع الموازين القسط ليوم القيامة فلا تظلم نفس شيئا وإن كان مثقال حبة من خردل أتينا بها وكفى بنا حاسبين ﴾ أي ونضع الموازين العادلة التي توزن بها أعمال العباد ليوم القيامة فلا تظلم نفس شيئا من الظلم بأن ينقص من حسناتها أو يزاد في سيئاتها وإن كان العمل مثقال حبة من خردل أتينا بها أي أحضرناها للمجازاة وكفى بنا حاسبين أي عالمين عالمين بمقادير الأعمال ﴿ ولقد آتينا موسى وهارون الفرقان وضياء وذكرا للمتقين الذين يخشون ربهم بالغيب وهم من الساعة مشفقون وهذا ذكر مبارك أنزلناه أفأنتم له منكرون ﴾ أي ولقد آتينا موسى وهارون التوراة الفارقة بين الحق والباطل وضياء يستضاء به في الدين وذكرا يتعظ به المتقون الذين يخشون ربهم في الخلوات وهم من القيامة خائفون وهذا القرآن ذكر مبارك أنزلناه على محمد أفأنتم له منكرون ﴿ ولقد آتينا إبراهيم رشده من قبل ونحن به عالمين إذ قال لأبيه وقومه ما هذه التماثيل التي أنتم لها عاكفون قالوا وجدنا آباءنا لها عابدين قال لقد كنتم أنتم وآباؤكم في ضلال مبين قالوا أجئتنا بالحق أم أنت من اللاعبين قال بل ربكم رب السماوات والأرض الذي فطرهن وأنا على ذلكم من الشاهدين وتالله لأكيدن أصنامكم بعد أن تولوا مدبرين فجعلهم جذاذا إلا كبيرا لهم لعلهم إليه يرجعون قالوا من فعل هذا بآلهتنا إنه لمن الظالمين قالوا سمعنا فتى يذكرهم يقال له إبراهيم قالوا فأتوا به على أعين الناس لعلهم يشهدون قالوا أأنت فعلت هذا بآلهتنا يا إبراهيم قال بل فعله كبيرهم هذا فاسألوهم إن كانوا ينطقون فرجعوا إلى أنفسهم فقالوا إنكم أنتم الظالمون ثم نكسوا على رءوسهم لقد علمت ما هؤلاء ينطقون قال أفتعبدون من دون الله ما لا ينفعكم شيئا ولا يضركم أف لكم ولما تعبدون من دون الله أفلا تعقلون قالوا حرقوه وانصروا آلهتكم إن كنتم فاعلين قلنا يا نار كوني بردا وسلاما على إبراهيم وأرادوا به كيدا فجعلناهم الأخسرين ونجيناه ولوطا إلى الأرض التي باركنا فيها للعالمين ووهبنا له إسحاق ويعقوب نافلة وكلا جعلنا صالحين وجعلناهم أئمة يهدون بأمرنا وأوحينا إليهم فعل الخيرات وإقام الصلاة وإيتاء الزكاة وكانوا لنا عابدين ولوطا آتيناه حكما وعلما ونجيناه من القرية التي كانت تعمل الخبائث إنهم كانوا قوم سوء فأدخلناه في رحمتنا إنه من الصالحين ونوحا إذ نادى من قبل فاستجبنا له فنجيناه وأهله من الكرب العظيم ونصرناه من القوم الذين كذبوا بآياتنا إنهم كانوا قوم سوء فأغرقناهم أجمعين وداود وسليمان إذ يحكمان في الحرث إذ نفشت فيه غنم القوم وكنا لحكمهم شاهدين ففهمناها سليمان وكلا آتينا حكما وعلما وسخرنا مع داود الجبال يسبحن والطير وكنا فاعلين وعلمناه صنعة لبوس لكم لتحصنكم من بأسكم فهل أنتم شاكرون ولسليمان الريح عاصفة تجري بأمره إلى الأرض التي باركنا فيها وكنا بكل شيء عالمين ومن الشياطين من يغوصون له ويعملون عملا دون ذلك وكنا لهم حافظين وأيوب إذ نادى ربه أني مسني الضر وأنت أرحم الراحمين فاستجبنا له فكشفنا ما به من ضر وآتيناه أهله ومثلهم معهم رحمة من عندنا وذكرى للعابدين وإسماعيل وإدريس وذا الكفل كل من الصابرين وأدخلناهم في رحمتنا إنهم من الصالحين وذا النون إذ ذهب مغاضبا فظن أن لن نقدر عليه فنادى في الظلمات أن لا إله إلا أنت سبحانك إني كنت من الظالمين فاستجبنا له ونجيناه من الغم وكذلك ننجي المؤمنين وزكريا إذ نادى ربه رب لا تذرني فردا وأنت خير الوارثين فاستجبنا له ووهبنا له يحيى وأصلحنا له زوجه إنهم كانوا يسارعون في الخيرات ويدعوننا رغبا ورهبا وكانوا لنا خاشعين والتي أحصنت فرجها فنفخنا فيها من روحنا وجعلناها وابنها آية للعالمين إن هذه أمتكم أمة واحدة وأنا ربكم فاعبدون وتقطعوا أمرهم بينهم كل إلينا راجعون فمن يعمل من الصالحات وهو مؤمن فلا كفران لسعيه وإنا له كاتبون وحرام على قرية أهلكناها أنهم لا يرجعون حتى إذا فتحت يأجوج ومأجوج وهم من كل حدب ينسلون واقترب الوعد الحق فإذا هي شاخصة أبصار الذين كفروا يا ويلنا قد كنا في غفلة من هذا بل كنا ظالمين إنكم وما تعبدون من دون الله حصب جهنم أنتم لها واردون لو كان هؤلاء آلهة ما وردوها وكل فيها خالدون لهم فيها زفير وهم فيها لا يسمعون إن الذين سبقت لهم منا الحسنى أولئك عنها مبعدون لا يسمعون حسيسها وهم في ما اشتهت أنفسهم خالدون لا يحزنهم الفزع الأكبر وتتلقاهم الملائكة هذا يومكم الذي كنتم توعدون يوم نطوي السماء كطي السجل للكتب كما بدأنا أول خلق نعيده وعدا علينا إنا كنا فاعلين ولقد كتبنا في الزبور من بعد الذكر أن الأرض يرثها عبادي الصالحون إن في هذا لبلاغا لقوم عابدين وما أرسلناك إلا رحمة للعالمين قل إنما يوحى إلي أنما إلهكم إله واحد فهل أنتم مسلمون فإن تولوا فقل آذنتكم على سواء وإن أدري أقريب أم بعيد ما توعدون إنه يعلم الجهر من القول ويعلم ما تكتمون وإن أدري لعله فتنة لكم ومتاع إلى حين قال رب احكم بالحق وربنا الرحمن المستعان على ما تصفون

الرحمن وبنا نستعين على ما تصفون من عذابه ﴿ بل هم عن ذكرهم ﴾ عن توحيد ربهم وكتب ربهم ﴿ معرضون ﴾ فهم مكذبون به ثم ذكر له ﴿ أم لهم آلهة ﴾ أي بل ألهم آلهة ﴿ تمنعهم من دوننا ﴾ من عذابنا ﴿ لا يستطيعون نصر أنفسهم ﴾ صرف العذاب عن أنفسهم بل الآلهة كيف تمنع غيرها ﴿ ولا هم منا يصحبون ﴾ أي يجارون فكيف يجيرون غيرهم ﴿ بل متعنا ﴾ أي هؤلاء ﴿ وآباءهم ﴾ يعني أهل مكة وآباءهم ﴿ حتى طال عليهم العمر ﴾ فاغتروا ﴿ أفلا يرون أنا نأتي الأرض ﴾ أي أرض مكة ﴿ ننقصها ﴾ نفتحها لمحمد ﴿ من أطرافها ﴾ من نواحيها

ن أطرافها (أفهم الغالبون) أفكانوا مكة يغلبون بعدان نقصدنا من أطراف أرضهم أي ليس كذلك بل يغلبهم رسول الله
ى الله عليه وسلم وأصحابه بنصرنا (قل انما أنذركم بالوحي) أخوفكم من العذاب بالقرآن (ولا يسمع الصم الدعاء)
فتح الياء واللام ورفع الصم ولا تسمع الصم شاني على خطاب النبي صلى الله عليه وسلم (اذا ما ينذرون) يخوفون واللام
ى الصم للعهد وهو اشارة الى هؤلاء المنذرين والاصل ولا يسمعون اذا ما ينذرون فوضع الظاهر موضع المضمر للدلالة على
تصامهم وسدهم أسماعهم اذا ما

أنذروا (ولئن مستهم) ﴿ نفحة من عذاب ربك ليقولن يا ويلنا انا كنا ظالمين ﴾ ونضع الموازين القسط ﴿ ليوم القيامة ﴾ فحة يسيرة (من عذاب

بتسليط المسلمين عليها وهو تصوير لما يحربه الله تعالى على أيدي المسلمين ﴿ فهم الغالبون ﴾
رسول الله والمؤمنين ﴿ قل انما أنذركم بالوحي ﴾ بما أوحي الي ﴿ ولا يسمع الصم الدعاء ﴾
وقرأ ابن عامر ولا تسمع الصم على خطاب النبي صلى الله عليه وسلم وقرئ بالياء على
ان فيه ضميره وانما نفاها مع الصم ووضع ضميرهم موضع ضميرهم للدلالة على تصامهم وعدم انتفاعهم
بالسماع ﴿ اذا ما ينذرون ﴾ عذاب يوم بدر او بالدعاء والتقييد به لان الكلام في الانذار
والمبالغة في تصامهم وتجاسرهم ﴿ ولئن مستهم نفحة ﴾ ادنى شيء وفيه مبالغات ذكر
المس وهو اي النفحة من معنى القلة فان اصل النفح هبوب رائحة الشيء والبناء الدال على
المرة ﴿ من عذاب ربك ﴾ الذي ينذرون به ﴿ ليقولن يا ويلنا انا كنا ظالمين ﴾
لدعوا على انفسهم بالويل واعترفوا بها بالظلم ﴿ ونضع الموازين القسط ﴾ العدل
توزن بها صحائف الاعمال وقيل وضع الموازين تمثيل لارتباط الحساب السوي والجزاء
على حسب الاعمال بالعمل وايراد القسط لا بمصدر وصف به للمبالغة ﴿ ليوم القيامة ﴾

ومن ارادتنا فيهم ثم قال ﴿ أفهم الغالبون ﴾ استفهام بمعنى التقرير معناه بل نحن
الغالبون وهم المغلوبون ﴿ قل ﴾ يا محمد ﴿ انما أنذركم ﴾ ما أوحي ﴿ بالوحي ﴾ أي أخوفكم بالقرآن
﴿ ولا يسمع الصم الدعاء اذا ما ينذرون ﴾ أي يخوفون ﴿ ولئن مستهم ﴾ أي أصابتهم
﴿ نفحة من عذاب ربك ﴾ عن ابن عباس طرف وقيل شيء قليل ﴿ ليقولن يا ويلنا
انا كنا ظالمين ﴾ دعوا على أنفسهم بالويل بعد ما أقروا على أنفسهم بالظلم والشرك
﴿ قوله عز وجل ﴿ ونضع الموازين القسط ﴾ أي ذوات العدل ووصفها بذلك
لان الميزان قد يكون مستقيما وقد يكون خلافه بين أن تلك الموازين تجري على حد العدل
ومعنى وضعها احضارها ﴿ ليوم القيامة ﴾ اي لاهل يوم القيامة قيل المراد بالميزان
العدل والقسط بينهم في الاعمال في أحالات حسناته بسيآته فازوجحا وبالعكس ذل
وخسر وقيل الصحيح الذي عليه أئمة السلف ان الله سبحانه وتعالى يضع الموازين الحقيقية
ويزن بها أعمال العباد وقال الحسن هو ميزان له كفتان ولسان وأكثر الاقوال أنه
ميزان واحد وانما جمع لاعتبار تعدد الاعمال الموزونة به وروي أن داود عليه
الصلاة والسلام سأل ربه عز وجل أن يريه الميزان فاراه كل كفة ما بين المشرق

بالقسط وهو العدل مبالغة كأن في نفسه قسط أو على حذف المضاف أي ذوات القسط (ليوم القيامة) لاهل

أفهم الغالبون) أفهم الآن غالبون على محمد صلى الله عليه وسلم (قل) لهم يا محمد (انما أنذركم بالوحي) بما ينزل من القرآن (ولا يسمع
صم الدعاء) من يتصامم عن الدعاء الى الله وخص لا تتقدير ان تسمع الصماء من يتصامم ان قرأت تسمع الصم (اذا ما ينذرون)
نوفون (ولئن مستهم) أصابتهم (نفحة) طرف (من عذاب ربك ليقولن يا ويلنا انا كنا ظالمين) على أنفسنا عفرين بالله
ونضع الموازين القسط) العدل (ليوم القيامة) في يوم القيامة ميزان له كفتان ولسان لا توزن فيها غير

ربك) صفة نفحة (ليقولن
يا ويلنا انا كنا ظالمين) أي
ولئن مسهم من هذا الذي
ينذرون به أدنى شيء لذلوا
ودعوا بالويل على أنفسهم
وأقروا أنهم ظلموا أنفسهم
حين تصاموا وأعرضوا
وقد لاح حيث ذكر المس
والنفحة لان النفح يدل على
القلة يقال نفحه بعطية
رضخه اياها ومعنى بناء المرة
وفي المس والنفحة دلالة
ما للغات لان النفح في معنى القلة
والمرارة يقال نفحته الدابة
وهو نوع من ونفحه بعطية
رضخه والبناء للمرة ﴿ ونضع
الموازين) جمع ميزان وهو
ما يوزن به الشيء فتعرف
كميته وعن الحسن هو ميزان
له كفتان ولسان وانما جمع
الموازين لتعظيم شأنها كما
في قوله يا أيها الرسل والوزن
لصحائف الاعمال في قول
(القسط) وصفت الموازين

خرجه يوما ولا لقيه وقد كان حبس خمسين من الشهر ﴿ فلا تظلم نفس شيئا ﴾ من حقه ومن الظلم ﴿ وان كان مثقال حبة من خردل ﴾ اى وان كان العمل او الظلم مقدار حبة ورفع مثقال على لغة تميم ﴿ أتينا بها ﴾ احضرناها وقرئ آتينا بمعنى جازينا بها من الاتيان او من الاتوة فانهم اتوه بالاعمال والاجزاء بالجزاء و ثبت من اثوب وجئنا والضمير للمثقال وتأنيثه لاضافته الى الحبة ﴿ وكفى بنا حاسبين ﴾ لا لاحد غيرنا على عدل وعمل

ونعرب فيقال رآه عشى عيسه ثم دق فقال انهى من الذى تقدران فلأ كفقه حسنت قل يا داود فى اذا رحيت عن عمى دلأ نهدرة فعلى هذا ففى كيفية وزن الاعمال مع انها اعراض طريقان احدهما ان توزن صحائف الاعمال فتوضع صحائف الحسنات فى كفة وصحائف السيآت فى كفة والثانى ان يجعل فى كفة الحسنات جواهر بيض مشرقة وفى كفة السيآت جواهر سود مظلمة فوزنت كيف تصنع بقوله ونضع الموازين القسط مع قوله ولا نقيم لهم يوم القيمة وزنا قلت هذه فى حق الكفار لانهم ليس لهم أعمال توزن مع الكفر ﴿ وقوله تعالى ﴾ فلا تظلم نفس شيأ ﴿ اى لا تنقص ثوابها وما عليها من خير وشر شيأ ﴿ وان كان مثقال حبة من خردل أتينا بها ﴾ معناه انه لا ينقص من حسنى حسنة ولا يزاد فى اساءة مسئ وأراد بالحبة الجزء اليسير من الخردل ومعنى أتينا بها احضرناها ﴿ وكفى بنا حاسبين ﴾ عن عبد الله بن عمرو بن العاص ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال انه سيخلص رجلا من أمتى على رؤس الخلائق يوم القيمة فينشر له تسعة وتسعين سجلا كل سجل مد البصر ثم يقول أتنكر من هذا شيأ أظلمك كتبى الحافظون فيقولا لا يا رب فيقول ألك عذر فيقول لا يارب فيقول الله تعالى بلى ان لك عندنا حسنة فانه لا ظلم عليك اليوم فتخرج له بطاقة فيها أشهد أن لا اله الا الله وأشهد أن محمدا عبده ورسوله فيقول احضر وزنك فيقول يارب ما هذه البطاقة مع هذه السجلات فقال فانك لا تظلم فتوضع السجلات فى كفة والبطاقة فى كفة فطاشت السجلات وثقلت البطاقة ولا يثقل مع اسم الله شئ أخرجه الترمذى السجل الكتاب الكبير وأصله من التسجيل لانه يجمع أجزاء والبطاقة ورقة صغيرة تجعل فى طى الثوب يكتب فيها ثمنه والسليش الخفة قلت فى الحديث دليل على ان صحائف الاعمال هى التى توزن لأن الاعمال تجسد جواهر فتوزن والله أعلم ﴿ قوله تعالى ﴾ وكفى بنا حاسبين ﴿ قال ابن عباس معناه كفى بنا مجازين حافظين لان من حسب شيأ فقد علمه وحفظه والغرض منه تحذير من تحسب انه كان فى امر بحيث لا يمكن ان يشتبه عليه شئ وفى القدرة بحيث لا يعجز عن شئ فحقيق بالعاقل أن يكون بأشد الخوف منه ويروى عن الشبلى انه رؤى فى المنام فقيل له ما فعل الله بك فقال

حاسبونا فدققوا ثم مثنوا فأعتقوا
هكذا تفعل الملوك بأمثالك يا رفيقوا

يوم القيمة أى لاجلها (فلا تظلم نفس شيأ) من الظلم أو من (ان كان مثقال حبة) وان كان الشئ أو مثقال حبة فمثقال رفع بكان التامة ومن خردل صفة لحبة (أتينا بها) أحضرناها وأنث ضمير المثقال لاضافته الى الحبة كقولهم ذهبت بعض اصابعه (وكفى بنا حاسبين) مجازين حافظين عن ابن عباس رضى الله عنهما لان من حفظ شيأ حسبه وعده

الحسنات والسيئات (فلا تظلم نفس شيأ) ولا تنقص من حسنات أحد ولا تزاد على سيئات أحد (وان كان مثقال حبة من خردل) وزن حبة من خردل (أتينا بها) جئنا بها ويقال جزينا بها (وكفى بنا حاسبين) حافظين وعالمين ومقال مجازين

﴿ولقد آتينا موسى وهارون الفرقان وضياء وذكرا﴾ قيل هذه الثلاثة هي التوراة فهي فرقان بين الحق والباطل وضياء يستضاء به ويتوصل به الى سبيل النجاة وذكر أي شرف أو وعظ وتنبيه أو ذكر ما يحتاج الناس اليه في مصالح دينهم ودنياهم الواو على الصفات كما في قوله وسيدا وحصورا ونبيا وتقول مررت بزيد كريم والعالم والعسالح ولما كان ذلك المتقون خصهم بقوله (للمتقين) ومحل (الذين) جر على الوصفية أو نصب على المدح أو رفع عليه (يخشون ربهم) يخافونه (بالغيب) حال أي يخافونه ﴿ ٢٥٣ ﴾ في الخلاء ﴿ سورة الانبياء ﴾ (وهم من الساعة) القيمة وأهوالها (مشفقون) خائفون (وهذا) القرآن (ذكر مبارك) كثير الخير غزير النفع (أنزلناه) على محمد (أفأنتم له منكرون) استفهام توبيخ أي جاحدون انه منزل من عند الله (ولقد آتينا ابراهيم رشده) هداه (من قبل) من قبل موسى وهرون أو من قبل محمد عليه السلام (وكنا به) بابراهيم أو برشده (عالمين) أي علمنا انه أهل لما آتيناه (اذ) اما أن تتعلق بآتينا أو برشده (قال لابيه وقومه ما هذه التماثيل) أي الاصنام المنحوتة

﴿ولقد آتينا﴾ أعطينا (موسى وهرون الفرقان) المخرج من الشبهات ويقال النصر والدولة على فرعون (وضياء) بيانا من الضلالة (وذكرا) عظة (للمتقين) الكفر والشرك والفواحش

﴿قوله عز وجل﴾ ﴿ولقد آتينا موسى وهرون الفرقان﴾ يعني الكتاب المفرق بين الحق والباطل وهو التوراة وقيل الفرقان النصر على الاعداء فعلى هذا يكون ﴿وضياء﴾ في التوراة ومن قال الفرقان هو التوراة جعل الواو زائدة في وضياء والمعنى آتينا موسى التوراة ضياء ﴿وذكرا للمتقين﴾ يعني يتذكرون بمواعظها ويعملون بما فيها ﴿الذين يخشون ربهم بالغيب﴾ أي يخافونه ولم يروه وقيل يخافونه في الخلوات اذا غابوا عن أعين الناس ﴿وهم من الساعة مشفقون﴾ أي خائفون ﴿وهذا ذكر مبارك أنزلناه﴾ أي كما آتينا موسى التوراة فكذلك أنزلنا القرآن ذكرا مباركا أي هو ذكر من آمن به مبارك يتبرك به ويطلب منه الخير ﴿أفأنتم﴾ يا أهل مكة ﴿له منكرون﴾ جاحدون ﴿قوله تعالى﴾ ﴿ولقد آتينا ابراهيم رشده﴾ أي صلاحه وهداه ﴿من قبل﴾ أي من قبل موسى وهرون وقيل من قبل البلوغ وهو حين خرج من السرب وهو صغير ﴿وكنا به عالمين﴾ أي انه من أهل الهداية والنبوة ﴿قال لابيه وقومه ما هذه التماثيل

(ان يخشون ربهم) يعملون لربهم (بالغيب) وان غابوا عنهم (وهم من الساعة) من عذاب الساعة (مشفقون) خائفون (وهذا) القرآن (ذكر مبارك) فيه الرحمة والمغفرة لمن آمن به (أنزلناه) أنزلنا جبريل به (أفأنتم) يا أهل مكة (له منكرون) جاحدون (ولقد آتينا) أعطينا (ابراهيم رشده) يعني العلم والفهم (من قبل) من قبل موسى وقيل من قبل النبوة من قبل موسى وهرون ويقال من قبل محمد صلى الله عليه وسلم (وكنا به عالمين) بأنه أهل لذلك (اذ قال لابيه) آزر (وقومه) تمروذ بن كنعان وأتباعه (ما هذه التماثيل)

(فجعلهم جذاذا) قطعا من الجذ وهو القطع جمع جذاذة كزجاجة وزجاج وقرئ جذاذا بالكسر على جمع جديد أي جذوذ وخفف (الا كبيرا لهم) للاصنام أو لكبارأي فكسرها كلها فلم يبق فيه الا الكبير فعلق الفأس في عنقه (لعلهم) لكبير (يرجعون) فيستدلون بعجزه فيتبرؤن منه فيحتج به عليهم (قالوا من فعل هذا بآلهتنا) وقرئ بالجمع (انه لمن الظالمين) الكفار حين رجعوا عن الحق

(فجعلهم جذاذا) قطعا فعل بمعنى مفعول كالخطام من الجذ وهو القطع وقرئ بالكسر على جمع جديد وجذوذ بالضم وهو لغة أو جمع جذيذ كخفاف وخفيف وترى بفتح وجذذا جمع جذيذ وجذذ جذة (الا كبيرا لهم) الاصنام كسر غيره واستبقاه وجعل الفأس على عاتقه (لعلهم اليه يرجعون) لانه غاب على ظنهم انهم لا يرجعون الا اليه لتفرده واشتهاره بعداوة آلهتهم فيحجهم بقوله بل فعله كبيرهم فيحجهم أو لانهم يرجعون الى الكبير فيسألونه عن كسرها اذ من شأن المعبودات يرجع اليه في حل العقد فيكتفيهم بذلك أو الى الله أي يرجعون الى توحيده عند تحققهم عجز آلهتهم (قالوا) حين رجعوا (من فعل هذا بآلهتنا انه لمن الظالمين) بجراءته على الآلهة الحقيقة بالعظم أو بافراطه في حقهما أو بتوريطه لهم للهلاك (قالوا سمعنا فتى يذكرهم) يعيبهم فاعله فعل وينكر ثان مفعولي سمع لصفة أي فتى معروف أو صفة فتى صحح لان يتعلق به السمع وهو بارع في نسبة المنكر اليه (قال له ابراهيم) أي ابراهيم ويجوز ان يرفع بالفعل لان المراد بالاسم المسمى (قالوا فأتوا به على أعين الناس) أي منهم بحيث تمكن صورته في أعينهم فيمكن التراكب على المركوب (لعلهم يشهدون) عليه بما سمعوا منه أو بما فعله (قالوا أأنت فعلت هذا بآلهتنا يا ابراهيم) حين أوقعوه في محال الحيرة (قال بل فعله كبيرهم هذا فاسألوهم ان كانوا ينطقون) فان عجزوا عن النطق فقد لزمتكم الحجة بعجزها عن الالهية (فرجعوا الى أنفسهم) فتفكروا بعقولهم (فقالوا انكم أنتم الظالمون) بسؤالكم من لا ينطق (ثم نكسوا على رؤسهم) ثم رجعوا على أعقاب رأيهم بعد ما استقاموا أو ثم نكسوا على قلوبهم بعد ما انتبهوا (لقد علمت ما هؤلاء ينطقون) فكيف تأمرنا بسؤالهم (قال أفتعبدون من دون الله ما لا ينفعكم شيئا ولا يضركم) ان لم تعبدوه (أف لكم) تضجر منهم ومن عبادتهم (ولما تعبدون من دون الله) ما مزيدة للتوكيد أو مصدرية أي ولعبادتكم (أفلا تعقلون) حتى تعلموا أن من هذه صفاته لا يصلح للالهية

(فجعلهم جذاذا) قطعا من الجذ وهو القطع وقرئ بالكسر على جمع جديد أي جذوذ وخفف (الا كبيرا لهم) للاصنام أو لكبارأي فكسرها كلها فلم يبق فيه الا الكبير فعلق الفأس في عنقه (لعلهم) لكبير (يرجعون) فيستدلون بعجزه فيتبرؤن منه فيحتج به عليهم (قالوا من فعل هذا بآلهتنا) وقرئ بالجمع (انه لمن الظالمين) الكفار حين رجعوا عن الحق

(فجعلهم جذاذا) قطعا فعل بمعنى مفعول كالخطام من الجذ وهو القطع وقرئ بالكسر على جمع جديد أي جذوذ وخفف (الا كبيرا لهم) للاصنام أو لكبارأي فكسرها كلها فلم يبق فيه الا الكبير فعلق الفأس في عنقه (لعلهم) لكبير (يرجعون) فيستدلون بعجزه فيتبرؤن منه فيحتج به عليهم (قالوا من فعل هذا بآلهتنا) وقرئ بالجمع (انه لمن الظالمين) الكفار حين رجعوا عن الحق

(فجعلهم جذاذا) قطعا فعل بمعنى مفعول كالخطام من الجذ وهو القطع وقرئ بالكسر على جمع جديد أي جذوذ وخفف (الا كبيرا لهم) للاصنام أو لكبارأي فكسرها كلها فلم يبق فيه الا الكبير فعلق الفأس في عنقه (لعلهم) لكبير (يرجعون) فيستدلون بعجزه فيتبرؤن منه فيحتج به عليهم (قالوا من فعل هذا بآلهتنا) وقرئ بالجمع (انه لمن الظالمين) الكفار حين رجعوا عن الحق

(فجعلهم جذاذا) قطعا من الجذ وهو القطع كزجاجة وزجاج وقرئ بالكسر على جمع جديد أي جذوذ وخفف (الا كبيرا لهم) للاصنام أو لكبارأي فكسرها كلها فلم يبق فيه الا الكبير فعلق الفأس في عنقه (لعلهم) لكبير (يرجعون) فيستدلون بعجزه فيتبرؤن منه فيحتج به عليهم (قالوا من فعل هذا بآلهتنا) وقرئ بالجمع (انه لمن الظالمين) الكفار حين رجعوا عن الحق

(فجعلهم جذاذا) قطعا من الجذ وهو القطع جمع جذاذة كزجاجة وزجاج وقرئ بالكسر على جمع جديد أي جذوذ وخفف (الا كبيرا لهم) للاصنام أو لكبارأي فكسرها كلها فلم يبق فيه الا الكبير فعلق الفأس في عنقه (لعلهم) لكبير (يرجعون) فيستدلون بعجزه فيتبرؤن منه فيحتج به عليهم (قالوا من فعل هذا بآلهتنا) وقرئ بالجمع (انه لمن الظالمين) الكفار حين رجعوا عن الحق

(فجعلهم جذاذا) قطعا من الجذ وهو القطع جمع جذاذة كزجاجة وزجاج وقرئ بالكسر على جمع جديد أي جذوذ وخفف (الا كبيرا لهم) للاصنام أو لكبارأي فكسرها كلها فلم يبق فيه الا الكبير فعلق الفأس في عنقه (لعلهم) لكبير (يرجعون) فيستدلون بعجزه فيتبرؤن منه فيحتج به عليهم (قالوا من فعل هذا بآلهتنا) وقرئ بالجمع (انه لمن الظالمين) الكفار حين رجعوا عن الحق

(فجعلهم جذاذا) قطعا من الجذ وهو القطع جمع جذاذة كزجاجة وزجاج وقرئ بالكسر على جمع جديد أي جذوذ وخفف (الا كبيرا لهم) للاصنام أو لكبارأي فكسرها كلها فلم يبق فيه الا الكبير فعلق الفأس في عنقه (لعلهم) لكبير (يرجعون) فيستدلون بعجزه فيتبرؤن منه فيحتج به عليهم (قالوا من فعل هذا بآلهتنا) وقرئ بالجمع (انه لمن الظالمين) الكفار حين رجعوا عن الحق

(فجعلهم جذاذا) قطعا من الجذ وهو القطع جمع جذاذة كزجاجة وزجاج وقرئ بالكسر على جمع جديد أي جذوذ وخفف (الا كبيرا لهم) للاصنام أو لكبارأي فكسرها كلها فلم يبق فيه الا الكبير فعلق الفأس في عنقه (لعلهم) لكبير (يرجعون) فيستدلون بعجزه فيتبرؤن منه فيحتج به عليهم (قالوا من فعل هذا بآلهتنا) وقرئ بالجمع (انه لمن الظالمين) الكفار حين رجعوا عن الحق

(فجعلهم جذاذا) قطعا من الجذ وهو القطع جمع جذاذة كزجاجة وزجاج وقرئ بالكسر على جمع جديد أي جذوذ وخفف (الا كبيرا لهم) للاصنام أو لكبارأي فكسرها كلها فلم يبق فيه الا الكبير فعلق الفأس في عنقه (لعلهم) لكبير (يرجعون) فيستدلون بعجزه فيتبرؤن منه فيحتج به عليهم (قالوا من فعل هذا بآلهتنا) وقرئ بالجمع (انه لمن الظالمين) الكفار حين رجعوا عن الحق

قال) بل فعله (كبيرهم هذا) الذي تعظمونه (فاسألوهم ان كانوا ينطقون) اسناد الفعل اليه تجوز لان غيظه لما رأى من زيادة تعظيمه اسبب مباشرته اياه والتقرير بالنفي مع الاستهزاء والتبكيت على اسلوب تعريضي (وقال بل من لايحسن الخط فيما كتبته بخط رشيق أنت كتبت هذا فقالت بل كتبته انا وحكاية ابراهيم من مذهبهم جواز ذلك وقيل انه في المعنى متعلق بقوله ان كانوا ينطقون وبانهما اعتراض اوالى ضمير فتى اوابراهيم وقوله كبيرهم هذا مبتدأ وخبر والجملة في محل نصب على بدل من الضمير المنصوب في فاسألوهم وقف على بل هذا ووصى الله عليه الصلاة والسلام ابراهيم

قال) ابراهيم (بل فعله كبيرهم هذا) الذي تعظمونه (فاسألوهم ان كانوا ينطقون) أي حتى يخبروا بمن فعل ذلك بهم وقيل معناه ان قدروا على النطق قدروا على الفعل فأراهم عجزهم عن النطق وفي ضمنه أن فعلت ذلك (ق) عن أبي هريرة ﷺ رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يكذب ابراهيم الا ثلاث كذبات ثنتين منهن في ذات الله قوله اني سقيم وقوله فعله كبيرهم هذا وقوله لسارة هذه أختي لفظ الزهري قيل في قوله اني سقيم أي سأسقم وقيل سقيم القلب مغتم بضلالكم وأما قوله بل فعله كبيرهم هذا فانه قاله حين خرج شرط نفسه كأنه قال ان كان ينطق فهو فعل على طريق التبكيت لقومه وقوله لسارة هذه أختي أي في الدين والايمان قال الله تعالى انما المؤمنون اخوة فكل هذه الالفاظ صدق في نفسها ليس فيها كذب فان قلت قد سماها النبي صلى الله عليه وسلم كذبات سموها بذلك بكلام كلام صورته صورة الكذب وان كان حقا في الباطن لاهذه الكلمات بعينها بل بمفهوم ظاهرها خلاف باطنها أشفق ابراهيم عليه الصلاة والسلام منهم فوجه الخشية من الفتوى وهذه الأولات التي الكذب عن ابراهيم والأولى هو الأول لحديث وجوز أن يكون لله أذن له في ذلك لقصد الصلاح وتوبيخهم والاحتجاج عليهم كأذن ليوسف حين صف اناديه فقال أيتها العير انكم لسارقون ولم يكونوا سرقوا قال الامام فخر الدين الرازي وهذا القول مرغوب عنه ولا دليل لقاطع عليه فهو جائز أن يكذب مخصصة وأذن الله فيه فليجوز هذا الاحتمال في كل ما أخبر الانبياء عنه وذلك يبطل الشرائع ويطرق التهمة الى كل ما في الحديث محمول

قال) ابراهيم (بل فعله كبيرهم هذا) الذي تعظمونه (فاسألوهم ان كانوا ينطقون) أي حتى يخبروا بمن فعل ذلك بهم وقيل معناه ان قدروا على النطق قدروا على الفعل فأراهم عجزهم عن النطق وفي ضمنه أن فعلت ذلك (ق) عن أبي هريرة ﷺ رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يكذب ابراهيم الا ثلاث كذبات ثنتين منهن في ذات الله قوله اني سقيم وقوله فعله كبيرهم هذا وقوله لسارة هذه أختي لفظ الزهري قيل في قوله اني سقيم أي سأسقم وقيل سقيم القلب مغتم بضلالكم وأما قوله بل فعله كبيرهم هذا فانه قاله حين خرج شرط نفسه كأنه قال ان كان ينطق فهو فعل على طريق التبكيت لقومه وقوله لسارة هذه أختي أي في الدين والايمان قال الله تعالى انما المؤمنون اخوة فكل هذه الالفاظ صدق في نفسها ليس فيها كذب فان قلت قد سماها النبي صلى الله عليه وسلم كذبات سموها بذلك بكلام كلام صورته صورة الكذب وان كان حقا في الباطن لاهذه الكلمات بعينها بل بمفهوم ظاهرها خلاف باطنها أشفق ابراهيم عليه الصلاة والسلام منهم فوجه الخشية من الفتوى وهذه الأولات التي الكذب عن ابراهيم والأولى هو الأول لحديث وجوز أن يكون لله أذن له في ذلك لقصد الصلاح وتوبيخهم والاحتجاج عليهم كأذن ليوسف حين صف اناديه فقال أيتها العير انكم لسارقون ولم يكونوا سرقوا قال الامام فخر الدين الرازي وهذا القول مرغوب عنه ولا دليل لقاطع عليه فهو جائز أن يكذب مخصصة وأذن الله فيه فليجوز هذا الاحتمال في كل ما أخبر الانبياء عنه وذلك يبطل الشرائع ويطرق التهمة الى كل ما في الحديث محمول

قال) ابراهيم (بل فعله كبيرهم هذا) الذي تعظمونه (فاسألوهم ان كانوا ينطقون) أي حتى يخبروكم من كسر

(فرجعوا الى انفسهم) فرجعوا الى عقولهم وفكروا بقلوبهم لما اخبرتهم (فقالوا انكم انتم الظالمون) على الحقيقة لعبادة
ما لا ينطق لامن ظلمتموه حين قلتم من فعل هذا بآلهتنا انه لمن الظالمين فان من لا يدفع عن رأسه الفاس كيف يدفع
عن بدنه البأس (ثم نكسوا على رؤسهم) قال اهل التفسير اجري المتعالي الحق على السنتهم في القول الاول ثم ادركتهم
الشقاوة اي ردوا الى الكفر بعد ان اقروا على انفسهم بالظلم يقال نكست قلنسوته فجعلت اسفله اعلاه اي استقاموا حين رجعوا
الى انفسهم وجاؤا بالفكرة الصالحة ثم انقلبوا عن تلك الحالة فاخذوا في اضاءة الباطل والمكابرة وقالوا (لقد علمت
ما هؤلاء ينطقون) فكيف تأمرنا بسؤالها ﴿ ٢٥٧ ﴾ ﴿ سورة الانبياء ﴾ صلة مفعول علمت والمعنى

لقد علمت عجزهم عن النطق فكيف تسألهم (ان) فحتما عليهم (أفتعبدون من دون الله مالا ينفعكم شيأ) هو في موضع المصدر أي نفعا (ولا يضركم) ان لم تعبدوه (أف لكم ولما تعبدون من دون الله) أف صوت اذا صوت به عد ان صاحبه متضجر ضجر مما رأى من شباتهم على عبادتها بعد قطاع عذرهم وبعد وضوح الحق فتأفف بهم واللام لبيان المتأفف به اي اف لكم ولآلهتكم هذا التأفف أف مقدر وحقه أف لكم وضعف اف غيرهم (أفلا تعقلون) ان من هذا وشبهه لا يجوز ان يكون الهيا فانتم اذا لم تعقلوا وتجوزوا عن الجواب (قالوا حرقوه) حول ما يعاقب به من يشنع (وانصروا آلهتكم) بالانتقام منه

ات كذبات تسمية للمعاريض كذبا لما شابهت صورتها صورته ﴿ فرجعوا الى انفسهم ﴾ اي
راجعوا عقولهم ﴿ فقالوا ﴾ فقال بعضهم لبعض ﴿ انكم انتم الظالمون ﴾ بهذا السؤال
لعبادة من لا ينطق ولا يضر ولا ينفع لامن ظلمتموه بقولكم انه لمن الظالمين ﴿ ثم نكسوا
على رؤسهم ﴾ انقلبوا الى المجادلة بعد ما استقاموا بالمراجعة شبه عودهم الى الباطل
بسرورة اسفل الشيء مستعليا على اعلاه وقرئ نكسوا بالتشديد ونكسوا أي نكسوا
رؤسهم ﴿ لقد علمت ما هؤلاء ينطقون ﴾ فكيف تأمر بسؤالها وهو على ارادة القول
﴿ قال أفتعبدون من دون الله ما لا ينفعكم شيأ ولا يضركم ﴾ انكار لعبادتهم اياها بعد اعترافهم
بها جادات لا تنفع ولا تضر فانه ينافي الالوهية ﴿ اف لكم ولما تعبدون من دون الله ﴾
تضجر منه على اصرارهم بالباطل البين واف صوت المتضجر وعناه قبحا لكم ولآلهتكم واللام لبيان
من أف له ﴿ أفلا تعقلون ﴾ قبح صنيعكم ﴿ قالوا ﴾ اخذا في المضارة لما عجزوا عن المحاجة
﴿ حرقوه ﴾ فان النار اهول ما يعاقب به ﴿ وانصروا آلهتكم ﴾ بالانتقام لها

المعاريض فان فيها مندوحة عن الكذب ﴿ وقوله ﴿ فرجعوا الى أنفسهم ﴾ أي
فكروا بقلوبهم ورجعوا الى عقولهم ﴿ فقالوا ﴾ فتناظروا فيما بينهم لا كما قال ﴿ انكم أنتم الظالمون ﴾
في عبادتكم ما لا يتكلم وقيل معناه أنتم الظالمون لهذا الرجل في سؤالكم اياه وهذه
آلهتكم حاضرة فاسألوها ﴿ ثم نكسوا على رؤسهم ﴾ قال أهل التفسير أجرى الله الحق
على ألسنتهم في القول الاول وهو اقرارهم على أنفسهم بالظلم ثم أدركتهم الشقاوة فرجعوا
الى حالهم الاولى وهو قوله ثم نكسوا على رؤسهم أي ردوا الى الكفر وقيل ﴿ لقد علمت
ما هؤلاء ينطقون ﴾ أي فكيف نسألهم فلما ثبت الحجة لابراهيم عليهم ﴿ قال ﴾ لهم
﴿ أفتعبدون من دون الله ما لا ينفعكم شيأ ﴾ أي ان عبدتموه ﴿ ولا يضركم ﴾ أي ان تركتم
عبادته ﴿ أف لكم ﴾ أي تبا لكم ﴿ ولما تعبدون من دون الله ﴾ واللام لتحقير معبوديهم
﴿ أفلا تعقلون ﴾ أي أليس لكم عقل تتفاوتون به عن عبدة الاصنام لاستحقاق العبادة لكل
متهم الحجة وعجزوا عن الجواب ﴿ قالوا حرقوه وانصروا آلهتكم ﴾ بعض انكم

رجعوا الى أنفسهم) بالملامة (قا و خ ٢٣ بع) (فقالوا انكم أنتم الظالمون) لابراهيم
نكسوا على رؤسهم) رجعوا الى قولهم الاول يرشد نمرود (لقد علمت) يا ابراهيم (ما هؤلاء ينطقون) بجواب الصنم
ذلك كسرتهم (قال) ابراهيم (أفتعبدون من دون الله مالا ينفعكم شيأ) ان عبدتموه ولا يضركم ان تركتموه (أف لكم)
لكم وتقبال تبالكم (ولما تعبدون من دون الله أفلا تعقلون) أليس لكم ذهن لائحة تميزون أن بعد ما لا ينفع
ينفع (قالوا) قال لهم ملكهم نمرود (حرقوه) بالنار (وانصروا آلهتكم) انتقموا لآلهتكم

﴿ان كنتم فاعلين﴾ ان كنتم ناصرين لها فحرقوا ولا تقتلوا فيهم رجلا من اكراد فارس ﴿قلنا يا نار كوني بردا وسلاما﴾ ذات برد وسلاما ﴿على ابراهيم﴾ اي برد غير ضار وفيه بعث جعل نار الآخرة للقدرة امورة طبيعة وقوة كونية ذات

لا تضروه بالاحراق او بغيره لانه يعيبها ويطعن فيها ﴿ان كنتم فاعلين﴾ اي ناصرين آلهتكم قال ابن عمر الذي قال هذا رجل من الاكراد قيل اسمه هيزن فخسف الله الارض فهو يتجلجل فيها الى يوم القيامة وقيل قاله نمرود بن كنعان بن سنجاريب بن نمرود بن كوش بن حام بن نوح

ذكر القصة في ذلك

فلما اجمع نمرود وقومه لاحراق ابراهيم حبسوه في بيت وبنوا بنيانا كالخفيرة بقرية يقال لها كوثى ثم جمعوا له صلاب الحطب وأصناف الخشب مدة شهر حتى كان الرجل يمرض فيقول ان عوفيت لاجمعن حطبا لابراهيم وكانت المرأة تنذر في بعض ما تطلب ان أصابته الحمى في نار ابراهيم وكانت المرأة تغزل وتشتري الحطب بغزلها احتسابا فيها وكان الرجل يوصي بشراء الحطب من ماله لابراهيم فلما جمعوا ما أرادوا وأشعلوا في كل ناحية من الحطب نارا واشتعلت النار واشتدت حتى ان الطير ليمر بها فيحترق من شدة وهجها وحرها فوقدوا عليها سبعة أيام فلما أرادوا أن يلقوا ابراهيم لم يعلموا كيف يلقونه فقيل ان ابليس جاء وعلمهم عمل المنجنيق فعملوه ثم عادوا الى ابراهيم فقيدوه ورفعوه على رأس البنيان ووضعوه في المنجنيق مقيدا مغلولا فصاحت السماء والارض ومن فيهما من الملائكة وجميع الخلق الا الثقلين صيحة واحدة أي ربنا ابراهيم خليلك ليس في الارض ليس في أرضك أحد يعبدك غيره وأنت الذي نصرته فقال الله تعالى انه خليلي ليس لي خليل غيره وأنا الهه ليس له الهٌ غيري فان استغاث بأحد منكم أو دعاه فينصره فقد أذنت له في ذلك وان لم يدع غيري فانا أعينه وأتولاه فخلوا بيني وبينه فلما أرادوا أن القاه في النار أتاه خازن المياه وقال ان أردت أخمدت النار وأتاه خازن الهواء وقال ان شئت طيرت النار في الهواء فقال ابراهيم لا حاجة لي اليكم حسبي الله ونعم الوكيل وروى عن أبي بن كعب ان ابراهيم قال حين أوثقوه ليلقوه في النار لا اله الا أنت سبحانك لك الحمد ولك الملك لا شريك لك ثم رموا به في المنجنيق الى النار فاستقبله جبريل فقال يا ابراهيم ألك حاجة فقال أما اليك فلا قال جبريل فاسأل ربك فقال ابراهيم حسبي من سؤالي علمه بحالي (خ) عن ابن عباس في قوله تعالى وقالوا حسبنا الله ونعم الوكيل قالها ابراهيم عليه السلام حين أُلقي في النار وقالها محمد صلى الله عليه وسلم حين قال لهم الناس ان الناس قد جمعوا لكم قال كعب لاحبر جعل كل شيء يطفئ عنه حره الا وزغ فانه كان ينفخ في نار (ق) عن أم شريك ان رسول الله صلى الله عليه وسلم أمر بقتل الابرغ وزاد الحربي وكان ينفخ على ابراهيم ﴿قلنا﴾ اي قال الله عز وجل ﴿يا نار كوني بردا وسلاما

(ان كنتم فاعلين) بشيء فصيروا [illegible] كوني [illegible] (وسلاما) [illegible] من البرد

لم يقل ذلك لاهلكته
بردها والمعنى ان الله تعالى
نزع عنها طبعها الذى طبعها
عليه من الحر والاحراق
وأبقاها على الاضاءة والاشراق
كما كانت وهو على كل
شئ قدير (وأرادوا به
كيدا) احراقا (فجعلناهم
الاخسرين) فارسل على
نمرود وقومه البعوض
فاكلت لحومهم و شربت
دماءهم و دخلت بعوضة
فى دماغ نمرود فاهلكته
(ونجيناه) أى ابراهيم
(ولوطا) ابن أخيه هاران
من العراق (الى الارض
التى باركنا فيها للعالمين)
أى أرض الشام وبركتها
ان أكثر الانبياء منها
فانتشرت فى العالمين آثارهم
الدينية وهى أرض خصب
يطيب فيها عيش الغنى
والفقير وقيل ما من ماء
عذب فى الارض الا وينبع
أصله من صخرة بيت المقدس
روى انه نزل بفلسطين

(على ابراهيم) و لم يقل سلاما لاحرقد البرد (وأرادوا
به كيدا) حرقا (فجعلناهم
الاخسرين) الاسفلين
(ونجيناه) من النار (ولوطا)
نجيناه لوطا من الخسف
وبالفاهما (الى الارض التى

بارکنا فیها) بالماء والشجر (للعالمين) وهى ارض المقدس وفلسطين والاردن

لى ابراهيم ﴾ قال ابن عباس لو لم يقل سلاما لمات ابراهيم من بردها وفى بعض الآثار انه
بقى يومئذ نار فى الارض الا طفئت فلم ينتفع فى ذلك اليوم بنار فى العالم ولو لم يقل على ابراهيم
نيت ذات برد أبدا وقيل أخذت الملائكة بضبعى ابراهيم فاقعدوه على الارض فاذا عين ماء
ذب وورد أحمر ونرجس قال كعب ما أحرقت النار من ابراهيم الا وثاقه قالوا وكان ابراهيم
ذلك الموضع سبعة أيام قاله المنهال بن عمرو قال ابراهيم ما كنت أياما قط أنعم منى من الايام
تى كنت فى النار قيل و بعث الله تعالى ملك الظل فى صورة ابراهيم فقعد الى جنب
براهيم يؤنسه قالوا وبعث الله عز وجل جبريل بقميص من حرير الجنة وطنفسة
البسه القميص وأقعده على الطنفسة وقعد معه يحدثه وقال جبريل يا ابراهيم ان
بك يقول أما علمت ان النار لا تضر احبائى ثم نظر نمرود واشرف على ابراهيم من
رح له فرآه جالسا فى روضة والملك قاعد الى جنبه وما حوله نار تحرق الحطب فناداه يا ابراهيم
كبير الهك الذى بلغت قدرته أن حال بينك وبين النار يا ابراهيم هل تستطيع أن تخرج
نها قال نعم قال هل تخشى ان أنت ان تضرك قال لا قال فقم فاخرج منها فقام ابراهيم
شى فيها حتى خرج منها فلما وصل اليه قال له يا ابراهيم من الرجل الذى رأيته معك
ثلك فى صورتك قاعدا الى جنبك قال ذلك ملك الظل أرسله الى ربى لؤنسنى فيها
قال نمرود يا ابراهيم انى مقرب الى الهك قربانا لما رأيت من قدرته وعزته فيما صنع
ك حين أبيت الا عبادته وتوحيده وانى ذابح له أربعة آلاف بقرة قال ابراهيم لا يقبل
لله منك مادمت على دينك حتى تفارقه وترجع الى دينى فقال لا أستطيع ترك ملكى
لكن سوف أذبحها له فذبحها نمرود وكف عن ابراهيم عليه الصلاة والسلام ومنعه
لله عز وجل منه ﴿ قوله عز وجل ﴿ وأرادوا به كيدا ﴾ أى أرادوا أن يكيدوه
﴿ فجعلناهم الاخسرين ﴾ قال معناه انهم خسروا السعى والنفقة ولم يحصل لهم
مرادهم وقيل ان الله تعالى أرسل على نمرود وقومه البعوض فاكلت لحومهم وشربت
دماءهم ودخلت فى دماغه بعوضة فاهلكته ﴿ قوله تعالى ﴿ ونجيناه ولوطا ﴾ يعنى
ن نمرود وقومه ﴿ الى الارض التى باركنا فيها للعالمين ﴾ يعنى الى ارض الشام

(وأوحينا إليهم فعل الخيرات إقام الصلاة وإيتاء الزكاة)

فتم كالهم بانضمام العمل الى العلم واصله ان تفعل الخيرات ثم فعلا الخيرات ثم فعل احيرات وكذلك قوله ﴿واقام الصلوة وايتاء الزكوة﴾ وهو من عطف الخاص على العام للتفضيل وحذف تاء الاقامة المعوضة من احدى الالفين لقيام المضاف اليه مقامها ﴿وكانوا لنا عابدين﴾ موحدين مخلصين في العبادة ولذلك قدم الصلة ﴿ولوطا آتيناه حكما﴾ حكمة او نبوة أو فصلا بين الخصوم ﴿وعلما﴾ بما يليق عمله الانبياء ﴿ونجيناه من القرية﴾ سدوم ﴿التي كانت تعمل الخبائث﴾ يعني اللواطة وسفها بصفة اهلها أو اسندها اليها على حذف المضاف واقامتها مقامه ويدل عليه ﴿انهم كانوا قوم سوء فاسقين﴾ فاسقين له ﴿وادخلناه في رحمتنا﴾ في اهل رحمتنا أو في جنتنا ﴿انه من الصالحين﴾ الذين سبقت لهم منا الحسنى ﴿ونوحا﴾ اذكر ﴿اذ نادى﴾ اذ دعا الله على قومه بالهلاك ﴿من قبل﴾ من قبل المذكورين ﴿فاستجبنا له﴾ دعاءه ﴿فنجيناه واهله من الكرب العظيم﴾ من الطوفان أو اذى قومه والكرب العم الشديد ﴿ونصرناه﴾ مطاوعه انتصر أي جعلناه منتصرا ﴿من القوم الذين كذبوا بآياتنا انهم

﴿واقام الصلوة﴾ أي المحافظة عليها ﴿وايتاء الزكوة﴾ أي الواجبة وخصهما لان الصلاة أفضل العبادات البدنية وشرعت لذكر الله والزكاة أفضل العبادات المالية وبجموعهما التعظيم لامر الله والشفقة على خلق الله ﴿وكانوا لنا عابدين﴾ أي موحدين ﴿قوله عز وجل ﴿ولوطا آتيناه حكما﴾ أي الفصل بين الخصوم بالحق وقيل أراد الحكمة والنبوة ﴿وعلما ونجيناه من القرية التي كانت تعمل الخبائث﴾ يعني قرية سدوم وأراد أهلها وأراد بالخبائث اتيان الذكور في أدبارهم وكانوا يتقارطون في مجالسهم مع أشياء أخر كانوا يعملونها من المنكرات ﴿انهم كانوا قوم سوء فاسقين وأدخلناه في رحمتنا﴾ قيل أراد بالرحمة النبوة وقيل أرادبها الثواب ﴿انه من الصالحين﴾ يعني الانبياء ﴿قوله تعالى ﴿ونوحا اذ نادى من قبل﴾ أي من قبل ابراهيم ولوط ﴿فاستجبنا له﴾ أي أجبنا دعاءه ﴿فنجيناه وأهله من الكرب العظيم﴾ قال ابن عباس من الغرق وتكذيب قومه له وقيل انه كان أطول الانبياء عمرا وأشدهم بلاء والكرب أشد الغم ﴿ونصرناه﴾ أي منعناه ﴿من القوم الذين كذبوا بآياتنا﴾ من أن وصلوا اليه بسوء وقيل من بمعنى على ﴿انهم

على صلاحه كما أهلكنا قومه عقابا على فسادهم (ونوحا) أي واذكر نوحا (اذنادى) أي دعا على قومه بالهلاك (من قبل) من قبل هؤلاء المذكورين (فاستجبنا له) أي دعاءه (فنجيناه وأهله) أي المؤمنين من ولده وقومه (من الكرب العظيم) من الطوفان وتكذيب أهل الطغيان (ونصرناه من القوم الذين كذبوا بآياتنا) منعناه منهم أي من اذاهم (انهم

الى لا اله الا الله (واقام الصلوة) اتمام الصلوة (وايتاء الزكوة) اعطاء الزكاة (وكانوا لنا عابدين) اعطاء من (وحكما) أي (حكما) أعطاه (علما) نبوة (ونجيناه من القرية) من (التي كانت تعمل) أهلها (الخبائث) من اللواطة (انهم كانوا قوم

سوء) سوء في كفرهم (فاسقين) بالمعاصي (وأدخلناه) تدخله في الآخرة (في رحمتنا) في جنتنا وقيل أكرمناه ل الدنيا بالنبوة (انه من الصالحين) في دينهم المرسلين (ونوحا) أيضا أكرمناه بالنبوة (اذنادى) دعا على قومه بالهلاك من (قبل) من قبل لوط (فاستجبنا له) الدعاء (فنجيناه وأهله) ومن آمن به (من الكرب العظيم) يعني الغرق (ونصرناه من القوم) على القوم ويقال نجيناه ان قرأت انصرنا بمعنى الصحة من القوم (الذين كذبوا بآياتنا) كذبوا بآيات الله من قومه (انهم

كانوا قومسوه وغرقهم جميعين ﴿ وداود وسليمان اذ يحكمان في الحرث ﴿ قال ابن عباس وأكثر المفسرين كان الحرث كرما قد تدلت عناقيده وقيل كان زرعا وهو شبيه بالعرف ﴿ نفشت فيه غنم القوم ﴿ أي رعته ليلا وفسدت وذلك بالليل ﴿ وكنا لحكمهم شاهدين ﴿ أي كان ذلك بعلمنا ومرأى منا لا يخفى علينا علما وفيه دليل لمن يقول بن أفسد جماعة أنعاما لقوله وكنا لحكمهم والمراد به داود وسليمان قال ابن عباس وغيره ان رجلين دخلا على داود أحدهما صاحب حرث والآخر صاحب غنم فقال صاحب الزرع ان غنم هذا دخلت زرعي ليلا فوقفت فيه وفسدته فلم تبق منه شيئا وعضه رقاب الغنم بالزرع فخرجا فمرا على سليمان فقال كيف قضى بينكما فأخبراه فقال سليمان ووليت أمركما لقضيت بغير هذا وروى انه قال غير هذا فرفق بالفريقين فأخبر بذلك داود فدعاه وقال كيف تقضي وبروى انه قال له خذ الرفق والموة لا أخبرني بالذي هو أرفق بالفريقين فدفع الغنم الى صاحب حرث يلقط بدرها ونسلها وصوفها ومنافعها ويزرع صاحب الغنم لصاحب الحرث حتى يرد الحرث كهيئته يوم أكل دفع الى صاحبه وأخذ صاحب الغنم غنمه فقال داود القضاء ما قضيت وحكم بذلك فقيل كان سليمان يومئذ حكم بذلك من غير حدي عشرة سنة وحكم الاسلام في هذه المسألة ان ما فسدته الماشية نهارا من غير بالنهار فلا ضمان على ربها وما أفسدته بالليل ضمنه ربها لان في عرف الناس ان أصحاب الزرع يحفظونه بالنهار والمواشي تسرح بالنهار وترد بالليل الى المراح ودليل على هذه المسألة ما روى حرام بن سعيد بن محيصة ان ناقة البراء بن عازب دخلت حائط رجل من الانصار وفسدت فيه فقضى رسول الله صلى الله عليه وسلم ان على أهل الاموال حفظها بالنهار وعلى أهل المواشي حفظها بالليل زاد في رواية وان على أهل المواشي ما أصابت مواشيهم بالليل أخرجه أبو داود مرسلا وذهب أصحاب أبي حنيفة رضي الله عنهم الى أن ما أفسدت المواشي نهارا لا ضمان فيه فيما ثبت ليلا لان النهار غالب وقوله تعالى ﴿ ففهمناها سليمان ﴾ أي علمناه وألهمناه حكم

كانوا قومسوه وغرقهم جميعين ﴿ وداود وسليمان اذ يحكمان في الحرث ﴾ قوله عز وجل ﴿ وداود وسليمان اذ يحكمان في الحرث ﴾ قال ابن عباس وأكثر المفسرين كان الحرث كرما قد تدلت عناقيده وقيل كان زرعا وهو شبيه بالعرف ﴿ نفشت فيه غنم القوم ﴾ أي رعته ليلا وفسدت وذلك بالليل ﴿ وكنا لحكمهم شاهدين ﴾ أي كان ذلك بعلمنا ومرأى منا لا يخفى علينا علما وفيه دليل لمن يقول بن أفسد جماعة أنعاما لقوله وكنا لحكمهم والمراد به داود وسليمان قال ابن عباس وغيره ان رجلين دخلا على داود أحدهما صاحب حرث والآخر صاحب غنم فقال صاحب الزرع ان غنم هذا دخلت زرعي ليلا فوقفت فيه وفسدته فلم تبق منه شيئا وعضه رقاب الغنم بالزرع فخرجا فمرا على سليمان فقال كيف قضى بينكما فأخبراه فقال سليمان ووليت أمركما لقضيت بغير هذا وروى انه قال غير هذا فرفق بالفريقين فأخبر بذلك داود فدعاه وقال كيف تقضي وبروى انه قال له خذ الرفق والموة لا أخبرني بالذي هو أرفق بالفريقين فدفع الغنم الى صاحب حرث يلقط بدرها ونسلها وصوفها ومنافعها ويزرع صاحب الغنم لصاحب الحرث حتى يرد الحرث كهيئته يوم أكل دفع الى صاحبه وأخذ صاحب الغنم غنمه فقال داود القضاء ما قضيت وحكم بذلك فقيل كان سليمان يومئذ حكم بذلك من غير حدي عشرة سنة وحكم الاسلام في هذه المسألة ان ما فسدته الماشية نهارا من غير بالنهار فلا ضمان على ربها وما أفسدته بالليل ضمنه ربها لان في عرف الناس ان أصحاب الزرع يحفظونه بالنهار والمواشي تسرح بالنهار وترد بالليل الى المراح ودليل على هذه المسألة ما روى حرام بن سعيد بن محيصة ان ناقة البراء بن عازب دخلت حائط رجل من الانصار وفسدت فيه فقضى رسول الله صلى الله عليه وسلم ان على أهل الاموال حفظها بالنهار وعلى أهل المواشي حفظها بالليل زاد في رواية وان على أهل المواشي ما أصابت مواشيهم بالليل أخرجه أبو داود مرسلا وذهب أصحاب أبي حنيفة رضي الله عنهم الى أن ما أفسدت المواشي نهارا لا ضمان فيه فيما ثبت ليلا لان النهار غالب وقوله تعالى ﴿ ففهمناها سليمان ﴾ أي علمناه وألهمناه حكم

كانوا قومسوه وغرقهم جميعين ﴿ وداود وسليمان اذ يحكمان في الحرث ﴾ قوله عز وجل ﴿ وداود وسليمان اذ يحكمان في الحرث ﴾ قال ابن عباس وأكثر المفسرين كان الحرث كرما قد تدلت عناقيده وقيل كان زرعا وهو شبيه بالعرف ﴿ نفشت فيه غنم القوم ﴾ أي رعته ليلا وفسدت وذلك بالليل ﴿ وكنا لحكمهم شاهدين ﴾ أي كان ذلك بعلمنا ومرأى منا لا يخفى علينا علما وفيه دليل لمن يقول بن أفسد جماعة أنعاما لقوله وكنا لحكمهم والمراد به داود وسليمان قال ابن عباس وغيره ان رجلين دخلا على داود أحدهما صاحب حرث والآخر صاحب غنم فقال صاحب الزرع ان غنم هذا دخلت زرعي ليلا فوقفت فيه وفسدته فلم تبق منه شيئا وعضه رقاب الغنم بالزرع فخرجا فمرا على سليمان فقال كيف قضى بينكما فأخبراه فقال سليمان ووليت أمركما لقضيت بغير هذا وروى انه قال غير هذا فرفق بالفريقين فأخبر بذلك داود فدعاه وقال كيف تقضي وبروى انه قال له خذ الرفق والموة لا أخبرني بالذي هو أرفق بالفريقين فدفع الغنم الى صاحب حرث يلقط بدرها ونسلها وصوفها ومنافعها ويزرع صاحب الغنم لصاحب الحرث حتى يرد الحرث كهيئته يوم أكل دفع الى صاحبه وأخذ صاحب الغنم غنمه فقال داود القضاء ما قضيت وحكم بذلك فقيل كان سليمان يومئذ حكم بذلك من غير حدي عشرة سنة وحكم الاسلام في هذه المسألة ان ما فسدته الماشية نهارا من غير بالنهار فلا ضمان على ربها وما أفسدته بالليل ضمنه ربها لان في عرف الناس ان أصحاب الزرع يحفظونه بالنهار والمواشي تسرح بالنهار وترد بالليل الى المراح ودليل على هذه المسألة ما روى حرام بن سعيد بن محيصة ان ناقة البراء بن عازب دخلت حائط رجل من الانصار وفسدت فيه فقضى رسول الله صلى الله عليه وسلم ان على أهل الاموال حفظها بالنهار وعلى أهل المواشي حفظها بالليل زاد في رواية وان على أهل المواشي ما أصابت مواشيهم بالليل أخرجه أبو داود مرسلا وذهب أصحاب أبي حنيفة رضي الله عنهم الى أن ما أفسدت المواشي نهارا لا ضمان فيه فيما ثبت ليلا لان النهار غالب وقوله تعالى ﴿ ففهمناها سليمان ﴾ أي علمناه وألهمناه حكم

يقومون عليه حتى يعود الى ما كان ثم يتراد ان واما هما قالا اجتهادا والاول تغيير قول ابى حنيفة فى العبد الجانى والثانى مثل قول الشافعى بغرم الخياطة فى العبد المغصوب اذا بلى حكمه فى شرعنا عند الشافعى وجوب ضمان المتلف بالليل اذا لمعتاد ضبط الدواب ليلا كذلك قضى النبى صلى الله عليه وسلم لما دخلت ناقة البراء حائطا وافسدته فقال على اهل الاموال حفظها بالنهار وعلى اهل الماشية حفظها بالليل وعند ابى حنيفة لا ضمان الا ان يكون معها حافظ لقوله عليه السلام جرح العجماء جبار ﴿ وكلا آتينا حكما وعلما ﴾ دليل على ان خطأ المجتهد لا يقدح فيه وقيل على ان كل مجتهد مصيب وهو مخالف مفهوم قوله ففهمناها ولولا النقل لاحتمل توافقهما على ان قوله ففهمناها لاظهار ما تفضل

القضية ﴿ وكلا ﴾ يعنى داود وسليمان ﴿ آتينا حكما وعلما ﴾ أى وجوه الاجتهاد وطرق الاحكام قال الحسن لولا هذه الآية لرأيت الحكام قد هلكوا ولكن الله حمد هذا بصوابه وأثنى على هذا باجتهاده واختلف العلماء فى أن حكم داود كان باجتهاده أم بنص وكذلك حكم سليمان فقال بعضهم حكما بالاجتهاد قال ويجوز الاجتهاد للانبياء ليدركوا صواب المجتهدين والعلماء انما الاجتهاد فى الحوادث اذا لم يجدوا فيها نص كتاب أو سنة واذا أخطؤا بالاثم عليهم ﴿ ق ﴾ عن عبد الله بن عمرو بن العاص قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا حكم الحاكم فاجتهد فاصاب فله أجران واذا حكم فاجتهد فاخطأ فله أجر وقال قوم ان داود وسليمان حكما بالوحى فكان حكم سليمان ناسخا لحكم داود ومن قال بهذا يقول لا يجوز للانبياء الحكم بالاجتهاد لانهم مستغنون عنه بالوحى واحتج من ذهب الى أن كل مجتهد مصيب بظاهر هذه الآية وبالحديث حيث وعد الثواب للمجتهدين على الخطأ وهو قول أصحاب الرأى وذهب جماعة الى انه ليس كل مجتهد مصيبا بل اذا اختلف اجتهاد المجتهدين فى حادثة كان الحق مع واحد لا بعينه ولو كان كل واحد مصيبا لم يكن للتقسيم معنى وقوله صلى الله عليه وسلم اذا اجتهد فاخطأ فله أجر لم يرد به انه يؤجر على الخطأ بل يؤجر على اجتهاده فى طلب الحق لان اجتهاده عبادة والاثم فى الخطأ عنه موضوع اذ لم يأل جهدا ووجه الاجتهاد فى هذا الحكم ان داود قوم قدر الضرر فى الحرث فكان مساويا قيمة الغنم وكان عنده الواجب فى ذلك الضرر فى الحرث قيمة المثل فلا جرم سلم الغنم الى المجنى عليه وأما سليمان فان اجتهاده أدى الى انه يجب مقابلة الاصول بالاصول والزوائد الزوائد فاما مقابلة الاصول بالزوائد فغير جائز فلعل منافع الغنم فى تلك السنة كانت موازية لنافع الحرث فحكم به ❊ ومن أحكام داود وسليمان عليهما السلام ما روى عن أبى هريرة رضى الله عنه انه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول كانت أمرأتان معهما ابناهما جاء الذئب فذهب بابن احديهما فقالت لصاحبتها انما ذهب بابنك فهما كما الى داود فقضى به للكبرى فخرجتا على سليمان بن داود فاخبرتاه فقال ائتونى بالسكين أشقه بينهما فقالت الصغرى لا تفعل يرحمك الله هو ابنها فقضى به للصغرى

وانصلح خير (وكلا) من داود وسليمان (آتينا حكما) نبوة (وعلما) معرفة بموجب

والحكم (وكلا) داود وسليمان (آتينا) أعطينا (حكما) فهما (وعلما) نبوة

﴿ وكنا بكل شئ عالمين ﴾ فنجري على ما تقتضيه الحكمة ﴿ ومن الشياطين من يغوصون له ﴾ في البحار ويخرجون نفائسها ومن عطف على الريح أو مبتدأ خبره ما قبله زهي ذكرة موصوفة ﴿ ويعملون عملا دون ذلك ﴾ ويجاوزون ذلك الى اعمال اخر كبناء المدن والقصور واختراع الصنائع الغريبة لقوله يعملون له ما يشاء من محاريب وتماثيل

وأصحابه حيث يشاء سليمان ثم يعود الى منزله بالشام ﴿ وكنا بكل شئ عالمين ﴾ أي بصحة التدبير فيه وعلمنا ان ما يعطى سليمان من تسخير الريح وغيره يدعوه الى الخضوع لربه وقال وهب كان سليمان عليه السلام اذا خرج الى مجلسه خلقت عليه الطير وقام له الانس والجن حتى يجلس على سريره وكان امر أجزاء قلما كان يقعد عن الغزو ولا يسمع في ناحية من الارض بملك الا أتاه حتى يذله وكان قد يغزو من اذا أراد الغزو أمر بعسكره فضرب له بخشب ثم نصب له على الخشب ثم حمل عليه الناس والدواب وآلة الحرب فاذا حمل معه ما يريد أمر العاصف من الريح فدخلت تحت ذلك الخشب فاحتملته حتى اذا استقلت به أمر الرخاء فمرت به شهرا في روحته وشهرا في عدوته الى حيث أراد وكانت تمر بعسكره الريح الرخاء وبالمزرعة فتحركها ولا تثيرتر ابا ولا تؤذي طائرا قال وهب ذكر لي ان منزلا بناحية دجلة مكتوب فيه كتبه بعض صحابة سليمان اما من الانس او من الجن نحن نزلناه وما بنيناه ومبنيا وجدناه غدونا من اصطخر فقلناه ونحن رائحون منه ان شاء الله فنازلون بالشام وقال مقاتل نسجت الشياطين لسليمان بساطا فرسخها في فرسخ ذهبا في ابريسم وكان يوضع له منبر من ذهب وسط البساط فيقعد عليه وحوله ثلاثة آلاف كرسي من ذهب وفضة تقعد الانبياء على كراسي الذهب والعلماء على كراسي الفضة وحولهم الناس وحول الناس الجن والشياطين وتظله الطير باجنحتها حتى لا تقع عليه الشمس وترفع ريح الصبا البساط مسيرة شهر من الصباح الى الرواح وقال الحسن لما شغلت نبي الله سليمان الخيل حتى فاتته صلاة العصر غضب لله فعقر الخيل فابدله الله مكانها خيرا ومنها أسرع الريح تجري بامره كيف شاء فكان يغدو من ايلياء فيقيل باصطخر ثم يروح منها فيكون رواحه بابل وروى ان سليمان سار من أرض العراق فقال بمدينة بلخ متحللا بلاد الترك ثم جاوزهم الى أرض الصين يغدو على مسيرة شهر ويروح على مثل ذلك ثم عطف بمدينة عن مطلع الشمس على ساحل البحر حتى أتى أرض السند وجاوزها وخرج منها الى مكران وكرمان ثم جاوزها حتى أتى أرض فارس فنزلها أياما وغدا منها فقال بكسكر ثم راح الى الشام وكان مستقره بمدينة تدمر وكان أمر الشياطين قبل شخوصه العراق فنوهاله بالصفاح والعمد والرخام الاصفر والابيض وفي ذلك يقول النابغة

الا سليمان اذ قال الملیك له ٭ قم في البرية فاحددها عن الفند
وخيس الجن اني قد أذنت لهم ٭ يبنون تدمر بالصفاح والعمد

٭ قوله عز وجل ﴿ ومن الشياطين ﴾ أي وسخرنا له من الشياطين ﴿ من يغوصون له ﴾ أي يدخلون تحت الماء فيخرجون من قعر البحر الجواهر ﴿ ويعملون عملا دون ذلك ﴾ أي دون الغوص وهو اختراع الصنائع العجيبة كما قال يعملون له ما يشاء من محاريب وتماثيل

(وكنا بكل شئ عالمين) وقد أحاط علمنا بكل شئ فتجري الاشياء كلها على ما يقتضيه علمنا (ومن الشياطين) أي وسخرنا منهم (من يغوصون له) في البحار باسر لاستخراج الدر ومايكون فيها (ويعملون عملا دون ذلك) أي دون الغوص وهو بناء المحاريب والتماثيل والقصور والقدور والجفان

(وكنا بكل شئ) سخرنا له (عالمين ومن الشياطين) سخرنا من الشياطين (من يغوصون له) لسليمان البحر فيخرجون من البحر الجواهر (ويعملون عملا) من البنيان (دون ذلك) دون الغواصة

﴿ وكنا لهم حافظين ﴾ ان يزعوا عن مره أو يفسدوا على مرهو مقتضى جبلة ﴿ وأيوب اذ نادى ربه

الآية وهم يرون في ذلك على أعمال المدن والقصور والصناعات كاتخاذ النورة والقوارير والصابون وغير ذلك ﴿ وكنا لهم حافظين ﴾ أي حتى لا يخرجوا عن أمره وقيل حفظناهم من أن يفسدوا مما هم اوذنا انهم كانوا اذا عملوا عملا في النهار وفرغ قبل الليل أفسدوه وخربوه قيل ان سليمان بن داود بنى بيت المقدس فلما فرغ منه عليه قبل الليل أشغله معمل آخر لئلا يفسد ما عمل ويخربه ﴿ وأيوب اذ نادى ربه ﴾ أي دعا ربه

ذكر قصة أيوب عليه السلام

قال وهب بن منبه كان أيوب رجلا من الروم وهو أيوب بن أموص بن نارخ بن روم بن عيص بن اسحق بن ابراهيم وكانت أمه من ولد لوط بن هاران وكان الله تعالى قد اصطفى نبيه وسطه نسبا وكانت له البثنية من أرض البلقاء من أعمال خوارزم مع أرض الثنية كلها سهلها وجبلها وكان له فيها من أصناف المال كله من الابل والبقر والغنم والخيل والحمير ما لا يكون لرجل أفضل منه في العدد والكثرة وكان له خمسمائة فدان يتبعها خمسمائة عبد اكل عبد امرأة وولد ومال ويحمل له آلة كل فدان أتان الكل أتان من الولد اثنان أو ثلاثة أو أربع أو خمس وفوق ذلك وكان الله تعالى قد أعطاه أهلا وولدا من رجل ونساء وكان برا تقيا رحيما بالمساكين يطعمهم ويكفل الايتام والارامل ويكرم الضيف ويبلغ ابن السبيل وكان شاكرا لانعم الله مؤديا لحق الله قد امتنع من عدو الله ابليس ان يصيب منه ما يصيب من أهل الفتن من الغرة والغفلة والتشاغل عن أمر الله بما هو فيه من أمر الدنيا وكان معه ثلاثة نفر قد آمنوا به وصدقوه رجل من أهل اليمن يقال له الفروقيل تغرور رجلان من أهل بلده يقال لاحدهما تلدد والآخر صافر وكان لهؤلاء مال وكان ابليس لا يحجب عن شيء من السموات وكان يقف فيهن حيثما أراد حتى رفع الله عيسى فحجب عن أربع فلما بعث محمد صلى الله عليه وسلم حجب عن السموات كلها لما منع استراق السمع فسمع ابليس تجاوب الملائكة بالصلاة على أيوب وذلك حين ذكره الله وأثنى عليه فأدرك ابليس الحسد والبغي فصعد سريعا حتى وقف من السماء حيث كان يقف وقال الهي نظرت في أمر عبدك أيوب فوجدته عبدا أنعمت عليه فشكرك وعافيته فحمدك ولو ابتليته بنزع ما أعطيته لجاك عما هو عليه من شكرك وعبادتك وخرج عن طاعتك قال الله تعالى انطلق فقد سلطتك على ماله ونفسه وولده فانطلق ابليس حتى وقع على الارض فجمع عفاريت الجن ومردة الشياطين وقال لهم هذا عدوكم قد قدرت عليه وسلطت على ماله وأهلكه فما الذي أعطيت من القوة فقد سلطت على مال أيوب وهي المصيبة الفادحة والفتنة التي لا تصبر عليها الرجل فقال عفريت من الشياطين أعطيت من القوة ما ذا شئت تحولت اعصارا من نار فاحرق كل شيء أتى عليه قال ابليس اذهب فأتني الابل ورعاتها فأتى الابل حين وضعت رؤوسها ورعت فبعث الله ريحا من تحت الارض اعصارا من نار

(وكنا لهم حافظين) ان يزعوا عن مره أو يبدلوا أو يوجد منهم فساد فيهم مسخرون فيه (وأيوب أي واذكر أيوب (اذ نادى ربه

(وكنا لهم) للشياطين (حافظين) من أن يحجوا أحد على أحد في زمانه (وأيوب) واذكر أيوب (اذ نادى ربه) دعا ربه

حرق الابل ورعاتها حتى أتى على آخرها ثم جاء عدو الله ابليس فى صورة قيم ممن كانوا لها على قعود الها أيوب فوجده قائما يصلى فقال يا أيوب أقبلت نار حتى غشيت ابلك أحرقتها ومن فيها غيرى فقال أيوب بعدان فرغ من الصلاة الحمد لله هو أعطانيهم هو أخذها وانما مال الله أعارنيها وهو أولى بها اذا شاء نزعها قال فتركت الناس مبهوتين عجبون منها منهم من يقول ما كان أيوب يعبد شيأ وما كان الا فى غرور ومنهم من يقول كان الله أيوب يقدر على أن يصنع شيأ لمنع وليه ومنهم من يقول بل هو الذى فعل ما فعل شمت به عدوه ويفجع صديقه فقال أيوب الحمد لله حين أعطانى وحين نزع منى عريانا فرجت من بطن أمى وعريانا أعود الى التراب وعريانا أحشر الى الله عز وجل ليس ينبغى لك أن تفرح حين أعارك وتجزع حين قبض عاريته الله أولى بك وبما أعطاك ولو شاء الله فيك أيها العبد خير النقل روحك مع تلك الارواح وصرت شهيدا ولكنه علم منك سرا فاحب ذلك فرجع ابليس الى أصحابه خاسئا ذليلا فقال ما عندكم من القوة فانى لم أكلم قلبه لى عفريت من الجن عندى من القوة ما اذا شئت صحت صيحة لا يسمعها ذو روح الا خرجت روحه قال ابليس فأتى الغنم ورعاتها فانطلق حتى توسطتها ثم صاح صيحة فجئمت مواتا من عند آخرها ومات رعاتها فجاء ابليس متمثلا بقهرمان الرعاة الى أيوب فوجده صلى فقال له مثل القول الاول فرد عليه أيوب مثل الرد الاول فرجع ابليس الى أصحابه قال ما اذا عندكم من القوة فانى لم أكلم قلب أيوب فقال عفريت عندى من القوة ما اذا شئت تحولت ريحا عاصفة تنسف كل شئ تأتى عليه قال فات الفدادين فى الحرث والزرع نطلق يؤمهم وذلك حين شرع الفدادون فى الحرث والزرع فلم يشعروا حتى هبت ريح صفة فنسفت كل شئ من ذلك حتى كانه لم يكن ثم جاء ابليس متمثلا بقهرمانهم الى أيوب هو قائم يصلى فقال له مثل قوله الاول فرد عليه أيوب مثل رده الاول وجعل ابليس سف ماله مالا مالا حتى مر على آخره كلما انتهى الى هلاك مال من أمواله حمد الله أحسن الثناء عليه ورضى عنه بالقضاء ووطن نفسه بالصبر والبلاء حتى لم يبق له مال فلما أى ابليس انه قد أفنى ماله ولم تخمج منه بشئ صعد سريعا حتى وقف فى الموقف الذى نف فيه وقال الهى ان أيوب يرى انك ما متعته بولده وانت معطيه المال فهل أنت مسلطى لى ولده فانها المصيبة التى لا تقوم لها قلوب الرجال قال الله عز وجل انطلق فقد سلطتك لى ولده فانقض عدو الله حتى أتى بنى أيوب وهم فى قصرهم فلم يزل يزلزل بهم القصر حتى اعى من قواعده وجعل جدره يضرب بعضها بعضا برميهم بالخشب والحجارة فلما ثل بهم كل مثلة رفع القصر وقلبه عليهم وصاروا منكسين وانطلق الى أيوب متمثلا بالمعلم الذى كان يعلمهم الحكمة وهو جريح مشدوخ الوجه يسيل دمه فاخبره وقال لو رأيت بنيك يف عذبوا وكيف انقلبوا منكوسين على رؤسهم تسيل دماؤهم وأدمغتهم ولو رأيت يف شقت بطونهم فتناثرت أمعاؤهم لتقطع قلبك عليهم فلم يزل يقول هذا ونحوه حتى رق وب وبكى وقبض قبضة من التراب فوضعها على رأسه وقال يا ليت أمى لم تلدنى فاغتنم ليس ذلك فصعد سريعا بالذى كان من جزع أيوب مسرورا به ثم لبث أيوب ان فه

وأبصر به ناظر فصعق لرؤيته فسبقت توبته إلى الله وهو على ذلك
[illegible] على أيوب مثل ولم يسأله يرى أنك مدنف
بنفسه وآت بمثله مثل ولم يقل أنت مستقص على جسده فقال الله عز وجل لنفسه
فقد سلطتك على جسده ولكن ليس لك سلطان على لسانه وقلبه وعقله وكان الله أعذبه و
يسمه عليه لرحمة يعظم له ثواب وجعله عبرة لمصرين وذكرى لمابين في كل بلا
نزل بهم ليتأسوا به في الصبر ورجاء ثواب وفقض عدو الله إبليس سريعا فوجد أيوب
ساجدا فجعل لا يرفع رأسه دون من قبل وجهه فنفخ في منخريه نفخة اشتعل من
جسده فخرج من قرنه إلى قدمه مثل ليت الغنم ووقعت فيه حكة فحك بأظفاره
حتى سقطت كلها فحكه بالمسوح الخشنة حتى قطعها ثم حكه بالفخار والحجارة الخشنة
فوزل يحك حتى قرح جسده وتفسخ وتغير وأنتن فخرجه أهل القرية فجعوه على كناسة
لهم وجعلوا له عريشة ورفضه خلق الله كلهم غير امرأته وهي رحمة بنت فرثيم بن
يوسف بن يعقوب فكانت تختلف إليه فتمسحه وتدرمه فلما رأى الثلاثة من أصحابه
ما نزل به نهوه ورفضوه من بين أن يتركوا دينه فطال عليه البلاء انطلق إليه أصحابه
فكلموه ولاموه وقرعوا له بما من الذنب الذي عوقب به قال وحضرهم فتى حديث
السن فقام فيه وصدقه فقال لهم الفتى لقد تكلمتم أيها الكهول وأنتم أحق بالكلام منى
لسنكم ولكن تركتم من القول ما هو أحسن من الذي قلتم ومن رأى أصوب من الذي
رأيتم ومن الأمر أجل من الذي أتيتم وقد كان لأيوب عليكم من الحق ما يلزمه أفضل
من ما وصفتم فهل تعرفون أيها الكهول حق من انتقصتم وحرمة من انتهكتم ومن
الرجل الذي عبتم وأتهمتم فأما أن أيوب نبي الله وصفوته وخيرته من أهل الأرض
في يومكم هذا ثم تعلموا ما يصنع الله على لحظ شيء من أمره منذ ابتلاه الله ما آتاه
في يومكم هذا ولا على لمحة شيء من تكرامة التي أكرمه الله بها ولا أن أيوب قال على
الله غير الحق في طول ما تحيثوه به يومكم هذا فإن كان البلاء هو الذي أزرى به عندكم
ووضعه في أنفسكم فقد علمتم أن بلاء المؤمنين والصديقين والشهداء والصالحين
وليس بلاؤه لأوائك دليلا على سخطه عليهم ولا هوانهم عليه ولكنه كرامة وخيرة لهم
ولو كان أيوب ليس من الله بمنزلة لأنه أتى أحببتموه على وجه الصحة لكان لا يحمل
بخير أن يعدل خلاه عند بلائه ولا يريده بمصيبة ولا يعيبه بلا يعيبه وهو مكروب حزين
ولكنه يرحمه ويبكي ويستقرئه ويحزن لحزنه ويبله على مرشد أمره وليس بحكيم
ولا رشيد من جهل هذا منه أيها الكهول وقد كان في عظمة الله وجلاله وذكر
الموت ما يقطع ألسنتكم ويكسر قلوبكم أفتعلمون أن لله عبادا أسكتتهم الخشية من غير عي
ولا بكم وإنهم لهم الفصحاء العقلاء الألباء العالمون بالله ولكنهم إذا ذكروا عظمة الله
انقطعت ألسنتهم وانقشعرت جلودهم ووكلت قلوبهم وطاشت عقولهم إعظاما لأمر
الله وإجلالا فاسقوا من ربكم ما تقربون إلى الله بلا عمل زاكية يسون أنفسهم من
الظالمين وخاطئين وإنهم لأمر ربه ومع المقصرين المفرطين وإنهم لأكيس أقوياء

(قال)

أيوب عليه السلام ان الله ينزع الحكمة بالرحمة فى قلب الصغير والكبير فاذا نبتت القلب يظهرها الله على اللسان وليست تكون الحكمة من قبل السن ولا طول التجربة اذا جعل الله العبد حكيما فى العسالم تسقط منزلته عند الحكماء وهم يرون من الله سبحانه تعالى عليه نور الكرامة ثم أقبل أيوب على الثلاثة وقال أيتهمونى غضابا رهبتم قبل ان ترهبوا وبكيتم قبل ان تضربوا كيف بى وقلت تصدقوا عنى باموالكم لعل الله ان يعفى أو قربوا عنى قربانا لعل الله ان يقبله ويرضى عنى وانكم قد أخجلتكم أنفسكم وظننتم انكم قد عوفيتم باحسانكم ولو نظرتم فيما بينكم وبين ربكم ثم صدقتم لوجدتم لكم وبا قد سترها الله تعالى بالعافية التى ألبسكم وقد كنتم فيما خلا تقرعونى بمسموع كلامى معروف حتى منتصف من خصمى فاصبحت اليوم وليس لى رأى ولا لم معكم فأنتم كنتم أشد على من مصيبتى ثم أعرض عنهم أيوب وأقبل على ربه يثنيه متضرعا اليه فقال يارب لاى شئ خلقتنى ليتنى اذ كرهتنى لم تخلقنى ياليتنى رفت الذنب الذى أذنبت والعمل الذى عملت فصرفت وجهك الكريم عنى لو كنت نى فالحقتنى بآبائى فلو ت كان أجمل بى ألم أكن للغريب دارا وللمسكين قرارا وللبتيم يا وللارملة قيما الهى أنا عبد ذليل ان أحسنت فللمنك وان أسأت فبيدك عقوبتى ملتقى للبلاء غرضا وللفتنة نصبا وقد وقع على من البلاء ما لو سلطته على جبل لضعف عن له فكيف يحمله ضعفى وان قضاءك هو الذى أذانى وان سلطانك هو الذى أسقمنى وانحل سمى ولو ان ربى نزع الهيبة التى فى صدرى وأطلق لسانى حتى أتكلم بل ئ فى فادلى بعذرى تكلم ببراءتى وأخاصم عن نفسى لرجوت أن يعافينى عند ذلك عمابى ولكنه القانى وتعالى عنى و برانى ولا أراه ويسمعنى ولا أسمعه فلما قال ذلك أيوب وأصحابه عنده أظله غمام حتى ن أصحابه اندعذاب ثم نودى ياأيوب ان الله يقول لها أنا قد دنوت منك ولم أزل منك يبا قم فادل بعذرك وتكلم ببراءتك وخاصم عن نفسك واشدد ازارك وقم مقام جبار اصم جبارا ان استطعت فانه لا ينبغى ان يخاصمنى الاجبار مثلى اقدمنتك نفسك ياأيوب راما يبلغ لمثله مثلك أين أنت منى يوم خلقت الارض فوضعتها على اساسها هل كنت معى باطرافها هل علمت باى مقدار قدرتها أم على أى شئ وضعت اكنافها أبطاعتك حمل ء الارض أم بحكمتك كانت الارض للماء خطاء اين كنت منى يوم رفعت السماء سقفا فى هواء لا تعلق بسبب من فوقها ولا يقلها دعم من تحتها هل يبلغ من حكمتك ان تجرى نورها تسير نجومها أو يختلف بأمرك ليلها ونهارها أين كنت منى يوم ابتعت الانهار وسكبت بحار أبسلطانك حبست أمواج البحار على حدودها أم بقدرتك فتحت الارحام حين فت مدتها أين كنت منى يوم صببت الماء على التراب ونصبت شوامخ الجبال هل تدرى على ى شئ أرسيتها أم باى مثقال وزنتها أم هل لك من ذراع تطيق حملها أم هل تدرى من أين اء الذى أنزلت من السماء أم هل تدرى من أى شئ انشأت السحاب أم هل تدرى أين نزانة الثلج أين جبال البرد أم أين خزانة ليل النهار وخزانة النهار بالليل وأين خزانة ريح وباى لغة تتكلم الاشجار ومن جعل العقول فى أجواف الرجال وشق الاسماع

والابصار ومن ذلك الملائكة ملكه وقهر الجبارين بجبروته وقسم الارزاق بحكمته
بلاء أكثر من على أما يفرقه أيوب لأنه أيوب صفر شكر لي وكل لساني وعقلي وما
وضعت أيوب عن هذا الامر الذي يعرض على الهي قد علمت بكل الذي تذكرت من
يديك وتدبير حكمتك وأعظم من ذلك وأعجب وشئت مهات ولا يعجزك شئ ولا تخ
عنك خافية الهي وثقني البلاء فاحمت ونفسك فكان البلاء هو الذي أفظعه
ليت الارض انشقت بي فذهبت فيها ولم اتكلم بشئ يسخطك ربي وليتني مت بغمي
شدة بلائي قبل ذلك لقد تكلمت حين تكلمت بعذري وسكت حين سكت اترجى كلمة زلت م
فمن أعود وقد وضعت يدي على فمي وعضضت على لساني والصقت بالتراب خدي أعوذ با
اليوم منك واستجير بربك من جهد البلاء فاجرني واستغيث بك من عقابك فاغث
واستعينك على أمري فاعني وأوكل عليك فاكفني وأعتصم بك فاعصمني واستغفر
فاغفر لي فمن أعود لشئ تكرهه مني قال الله تعالى يا أيوب لقد وفيت علي وسبقت رحم
غضبي فقد غفرت لك ورددت عليك أهلك ومالك ومثلهم معهم لتكون لمن خلفك آ
وتكون عبرة لاهل البلاء وعزاء لصابرين فاركض برجلك هذا مغتسل بارد وشراب
فاغتسل وقرب عن أصحابك قربانا واستغفر لهم فانهم قد عصوني فيك روى عن أنس
يرفعه أن أيوب لبث ببلائه ثماني عشرة سنة وقول وهب ثلاث سنين لم يزد يوما وقا
كعب سبع سنين وقال الحسن مكث أيوب مطروحا على كناسة لبني اسرائيل سبع سنين
وأشهرا يختلف فيه الدود لا يقربه أحد غير رحمة صبرت معه بصدق وكانت تأتيه بالطعا
وتحمد الله معه اذا حمد وأيوب مع ذلك لا يفتر عن ذكر الله تعالى والصبر على بلائه فحسر
ابليس حسرة جمع فيها جنوده من أقطار الارض فلما اجتمعوا اليه قال ما أحزنك قا
أعياني هذا العبد الذي لم أقدر له على حيلة ولا وجد ولم يزدد الا صبرا ثم سلطت على جسد
فتركته قرحة ملقاة على كناسة لا يقربه الا امرأته فاستعنت بكم لتعينوني عليه فقالوا
فأين مكرك الذي أهلكت به من مضى قال بطل ذلك كله في أيوب فأشيروا علي قالوا من أي
بليت آدم حين أخرجته من الجنة قال من قبل امرأته قالوا فاشأ ذلك بأيوب من قبل امرأته
فانه لا يستطيع أن يعصيها وليس يقربه أحد غيرها قال فطرق ابليس حتى أتى
رحمة امرأة أيوب وهي تصدق فتمثل لها في صورة رجل وقال لها أين ملك يا أمة الله
قالت هو ذا يبحث فروحه وتردد الديدان في جسده فلما سمعها طمع أن تكون كلمة جزع
فوسوس اليها وذكرها ما كانت فيه من النعم والمال وذكرها جمال أيوب وشبابه وما هو
فيه من الضر وان ذلك لا ينقطع عنه أبدا فصرخت فعرفها فرجعت وقالت
يدعو على هذا أيوب وبرأفجعت تصرخ يا أيوب حتى متى يعذبك ربك أين المال أين الولد أين
الصديق ابن ولك الحسن أين جمالك الحسن اذهب هذه الخبثة واسترح قال أيوب أتاك
عدو الله فنفخ فيك ويلك ارأيت ما تبكين عليه من المال والولد والصحة من أعطانيه
الله قال كم متعنيه قالت ثمانين سنة قال فلذكم بلانا قالت ما تسع سنين وأشهر قال ويلك
ما انصفت ربك ألا صبرت في البلاء ثمانين سنة كما كنت في الرخاء ثمانين سنة ولئن شفاني

﴿ لاجلد ﴾

(أنى مسنى الضر) انى أصابتنى الشدة فى جسدى فارحمنى وخلصنى (وأنت أرحم الراحمين)

(انى) اى دعا بانى (مسنى الضر) الضر بالفتح الضرر وكل شئ وبالضم الضرر فى النفس من مرض او هزال (وانت ارحم الراحمين) الطف فى السؤال حيث ذكر نفسه بما يوجب الراحة وذكر ربه بغاية الرحمة ولم يصرح بالمطلوب فكأنه قال انت اهل ان ترحم وأيوب اهل ان يرحم فارحمه واكشف عنه الضر الذى مسه عن انس رضى الله عنه اخبر عن ضعفه حين لم يقدر على النهوض الى الصلاة ولم يشتك وكيف يشكو من قبل له انا وجدناه صابرا نعم العبد وقيل انما شكا اليه تلذذا بالنجوى لانسه تضررا بالشكوى والشكاية اليه غاية القرب كما ان الشكاية منه غاية البعد

بمسنى الضر ﴿ بانى مسنى الضر وقرئ بالكسر على اضمار القول او تضمين النداء معناه والضر الفتح شدائد فى كل ضرر وبالضم خاص بما فى النفس كمرض وهزال ﴿ وانت ارحم الراحمين ﴾ وصف ربه بغاية الرحمة بعدما ذكر نفسه بما يوجبها او اكتفى بذلك عن عرض المطلوب لطفا فى السؤال وكان رومياً من اولاد عيص بن اسحق واستنبأه الله واكثر اهله وماله فابتلاه ربه بهلاك اولاده بهدم بيت عليهم وذهاب امواله والمرض فى بدنه ثمانى عشرة سنة اوثلاث عشرة سنة اوسبعا وسبعة اشهر وسبع ساعات روى ان امرأته ماخير بنت ميشا بن يوسف اورحمة بنت افرائيم بن يوسف قالت له يوما ودعوت الله قال كم كانت مدة الرخاء فقالت ثمانين سنة فقال استحيى من الله ان ادعوه ومابلغت مدة

(اجلدنك مائة جلدة امرتنى ان اذبح لغير الله طعامك وشرابك الذى تأتينى به على حرام ان اذوق منه شيأ غير بى دعينى فلا اراك فطردها فذهبت فلما نظر ايوب وليس عنده طعام ولا شراب ولا صديق خر ساجدا لله وقال رب ﴿ انى مسنى الضر وأنت أرحم الراحمين ﴾ قيل له ارفع رأسك فقد استجبت لك اركض برجلك فركض برجله فنبعت عين ماء فاغتسل منها فابيض عليه من درنه ودائه شئ ظاهر الاسقط وعاد شابا بهيا وجاءه احسن ما كان ثم ضرب برجله فنبعت عين اخرى فشرب منها فلم يبق فى جوفه داء الا خرج فقام صحيحا وكسى حلة فجعل يلتفت فلا يرى شيأ مما كان عليه وما كان له من اهل ومال الا وقد نمى فقد الله له وذكر لنا ان الماء الذى اغتسل منه تطاير على صدره جرادا من ذهب فجعل ضمه بيده فأوحى الله اليه ياايوب ألم اغنك قال بلى ولكنها بركتك فمن يشبع منها قال فخرج حتى جلس على مكان مشرف ثم ان امرأته قالت أرأيت ان كان طردنى الى من كله ادعه يموت جوعا ويضيع فتأكله السباع لارجعن اليه فرجعت اليه فلما الكناسة أت ولا تلك الحالة التى كانت تعرف واذا الامور قد تغيرت فجعلت تطوف حيث كانت عرف واذا الامور قد تغيرت فجعلت تطوف حيث كانت الكناسة وتبكى وذلك بعينى يوب وهابت صاحب الحلتان تأتيه فتسأله عن أيوب فدنيا وقال ماتريدين يا أمة الله بكت وقالت أردت ذلك المبتلى الذى كان منبوذا على الكناسة لا أدرى أضاع أم مافعل به قال أيوب ما كان منك فبكت وقالت بعلى فقال هل تعرفينه اذا رأيته قالت وهل يخفى لى أحد رآه ثم جعلت تنظر اليه وهى تهابه ثم قالت أمالله أشبه خلق الله بك اذ كان صحيحا قال فانا ايوب الذى امرتنى أن اذبح لغير الله فلما طردتنى وانى اطعت الله وعصيت الشيطان ودعوت الله فرد على ماترين وقال وهب لبث ايوب فى البلاء ثلاث سنين فلما تب ايوب ابليس ولم يستطع منه شيأ اعترض امرأته فى هيئة ليست كهيئة بنى آدم فى العظم والجسم والجمال على مركب ليس من مراكب الناس له عظم وبهاء فقال لها انت صاحبة أيوب هذا الرجل المبتلى قالت لا قال انا لم اره قط ولا اعرفه ان انا رأيته فانعت لى صاحبك ما سمعت لانه عبد الله الصالح فلم يشعر بى ولم يعرفنى فلما نعت لى حيث رأيته قلت له ردت عليك وعليه كل ما كان لكما من مال وولد فانه عندى ثم اراها اياه يبطن كوى

بلائى مدة رخائى ﴿ فاستجبنا له فكشفنا ما به من ضر ﴾ بالشفاء من مرضه ﴿ وآتيناه اهله ومثلهم معهم ﴾ بأن رباله ضعف ما كان له حتى ولد وولد له من توالد

الضر اسم جامع لكل ما ينال الانسان مجتلبا فى مجموار حادة حتى ادعى المال والولد فى زوجك فرجعت فى يوب وخبرته بقوله وما ارعه قال القتادة عدو الله يخبرك عن دينك ثم قسم له بعزته ليضربنه مائة جلدة وقت عند ذكر مسنى الضر من طمع ابليس فى مجهود هرمتى له ودعائه اياه واياى الى الكفر ثم ان الله تعالى رحم رحمة امرأة ايوب بصبره معه على بلاه وخفف عليها وأراد ان يبر يمين ايوب فامره ان يأخذ ضغثا يشتمل على مائة عود صغير فيضربه به ضربة واحدة وقيل انما امر بذلك حين قصد الدود فى جنبه ونفسه فخشى ان يفترعن الذكر والفكر وقيل يدعو الله بالكشف عنه حتى ظهرت له مائة شفاء احدها ما قيل فى حقه وكان ذلك عند الله من ما صابك هذا والثانى ان امرأته طيبت طعامها فوجد ما طعمه فباعت ذؤابتها فأتته بطعام والثالث قول ابليس انى أواريه على أن تقول أنت شفيتنى وقيل مسنى الضر أى مسنى شدة الاعداء حتى روى انه قيل له بعد ما عوفى ما كان أشد عليك فى بلائك قال شماتة الاعداء فان قلت كيف سماه الله صابرا وقد أظهر الشكوى والجزع بقوله مسنى الضر وقوله مسنى الشيطان بنصب وعذاب قلت ليس هذا شكاية وانما هو دعاء بدليل قوله تعالى فاستجبنا له والشكوى انما تكون الى الخلق لا الى الحق بدليل قول يعقوب انما أشكو بثى وحزنى الى الله وقول سفيان بن عيينة من أظهر الشكوى الى الناس وهو راض بقضاء الله تعالى لا يكون ذلك جزعا كما روى ان جبريل عليه السلام دخل على النبى صلى الله عليه وسلم فى مرضه فقال كيف تجدك فقال أجدنى مغموما وأجدك مكروبا وقيل انما قالت حين قالت وارأساه بل أنا وارأساه ﴿ قوله تعالى ﴾ فاستجبنا له أى اجبنا دعاءه ﴿ فكشفنا ما به من ضر ﴾ وذلك انه قال له اركض برجلك فركض برجله فنبعت عين ماء فاغتسل منها فنقل فذهب كل داء كان بظاهره وشرب أربعين خطوة ومرة ان ضرب برجله الارض مرة أخرى فنقل فنبعت عين باردة فأمره ان يشرب منها فشرب فذهب كل داء كان بباطنه فصار كاصح ما كان ﴿ وآتيناه أهله ومثلهم معهم ﴾ قال ابن مسعود وابن عباس وأكثر المفسرين رد الله عليه أهله وأولاده باعيانهم احياهم الله وأعطاه مثلهم معهم وهو ظاهر القرآن وعن ابن عباس رواية أخرى ان الله رد فى امرأة شبابها فولدت له ستة وعشرين ذكرا وقال قتادة سبع بنين وسبع بنات وعن انس يرفعه انه كان له أندران أندر للقمح وانه للشعير فبعث الله سحابتين فافرغت احداهما على أندر القمح الذهب وأفرغت الاخرى على أندر الشعير الورق حتى فاضا وروى ان الله تعالى بعث اليه ملكا فقال له ان ربك يقرأ عليك السلام ويقول لك اخرج الى هذا المكان فاغتسل منه وارتكض برجلك ففعل فخرجت اليه عين فشرب منها فبرأ باطنه ثم اغتسل منها فبرأ ظاهره فأتى امرأته فقال لها قد كنت عند أحسن الناس ان رأيته قبل اليوم وأشده فقالت له أنا هو فقال لها فما هذه النعمة التى عليك فقالت انى أحدث الناس عهدا برؤيتك فى مثل هذه

(من)

(فاستجبنا له) دعاءه (فكشفنا) فرفعنا (ما به من ضر) من شدة (وآتيناه) أعطيناه (أهله) فى الجنة الذين هلكوا من بنيه (ومثلهم معهم) فى الدنيا من بنيهم مثل ما هلكوا من بنيه

رحمة من عند
صبر فيثابوا كما يثاب
ذريس وذا النون
الله تعالى أو تكفل
الكفالة والضمن

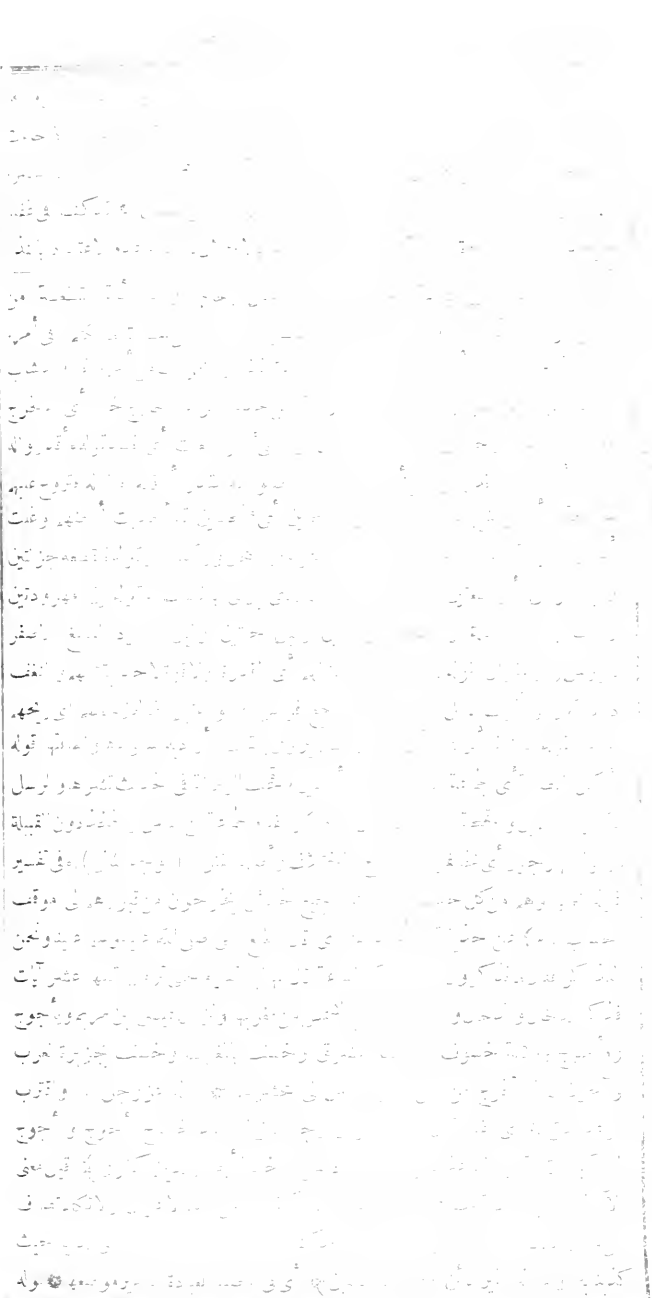
بركاة ربي ولأشيع
يه وصلى الله
يه فناداه ربه
كتك وقيل آتى
الآخرة فإن شئت
الدنيا فقال بل تكونين
آية وآتيه
ن عندنا كأي نعمة
وإسمعيل كما
ن من الصابرين
لأنبياء لأنهم صبروا على
ند صبر على الابتلاء
نيل لما نبيامن بني إسرائيل
لى بني إسرائيل فمن تكفل
اس ولا يغضب فلا دفع
تكفل ووفى فشكر
اجلا على الناس يعمل
تقبل مني ثلاثا أستخلفه
زد يزيد الصين فقال
قام ذلك الرجل فقال
ضجعه للقائلة وكان
فقال شيئا كبيرا
فعلوا ونعم وجلس
أخذ حتى
لم يجد
رأى
ذا قضى

هم (رحمة من عندنا)
هو مفعول له (وذكرى
العابدين) أي رحمة لأيوب
وتذكيرا لقومه من العابدين
ليجتهدوا كصبره فيثابوا
وإياه (وإسمعيل) بن
راهيم (وإدريس) بن
ث آدم (وذا الكفل)
بن إلياس
ع بن نون
لأنه دون الخمسين من
والكفل اسمه (كل)
ن) أي هؤلاء
الذين كانوا من كلهم
هو سمون بالصبر
(رحمة) نعمة (من عندنا
وذكرى للعابدين) علة
لآتينا أو جعلناه (لإدريس)
لكل من الصابرين)

(نحت)

لرجال ذات غدات فحفظ فيه ورفع حقيقتنا الذي طائفة [illegible] حتى إذا [illegible]
يا فقال ما شأنكم تسيرون سيرا [illegible] الرجل الواحدة [illegible]
طائفة النخل فقال غير الدجال أخوفني عليكم إن يخرج وأنا [illegible]
لست فيكم فكل امرئ حجيج [illegible] على كل [illegible]
أني أشبهه بعبد العزى بن قطن فمن أدركه منكم فيقرأ عليه فواتح [illegible] الكهف إنه خارج
خلة بين الشام والعراق فعاث يمينا وعاث شمالا يا عباد الله فاثبتوا قلت يا رسول الله وما لبثه
في الأرض قال أربعون يوما يوم كسنة ويوم كشهر ويوم كجمعة وسائر أيامه كأيامكم قلنا
رسول الله فذلك اليوم الذي كسنة أتكفينا فيه صلاة يوم قال لا اقدروا له قدره قلنا
رسول الله وما إسراعه في الأرض قال كالغيث استدبرته الريح فيأتي على القوم فيدعوهم
يؤمنون به ويستجيبون له فيأمر السماء فتمطر والأرض فتنبت فتروح عليهم سارحتهم
أطول ما كانت ذرا وأسبغه ضروعا وأمده خواصر ثم يأتي القوم فيدعوهم فيردون عليه قوله
ينصرف عنهم فيصبحون ممحلين ليس بأيديهم شيء من أموالهم ويمر بالخربة فيقول لها أخرجي
كنوزك فتتبعه كيعاسيب النحل ثم يدعو رجلا ممتلئا شبابا فيضربه بالسيف فيقطعه
جزلتين رمية الغرض ثم يدعوه فيقبل ووجهه يتهلل ويضحك فبينما هو كذلك إذ بعث الله
المسيح ابن مريم عليه السلام فينزل عند المنارة البيضاء شرقي دمشق بين مهرودتين واضعا
كفيه على أجنحة ملكين إذا طأطأ رأسه قطر وإذا رفعه تحدر منه جمان كاللؤلؤ فلا يحل لكافر
كافر يجد ريح نفسه إلا مات ونفسه ينتهي حيث ينتهي طرفه فيطلبه حتى يدركه بباب
لد فيقتله ثم أتى عيسى عليه السلام الذين قد عصمهم الله منه فيمسح عن وجوههم ويحدثهم
درجاتهم في الجنة فبينما هو كذلك أوحى الله إلى عيسى عليه السلام إني قد أخرجت
عبادا لي لا يدان لأحد أن يقاتلهم فحرز عبادي إلى الطور ويبعث الله يأجوج
ومأجوج من كل حدب ينسلون فيمر أوائلهم على بحيرة طبرية فيشربون ما فيها ثم يمر آخرهم
فيقول لقد كان بهذه مرة ماء ويظهرون على جبل الخمر ويقتلون أهله حتى إن أحدهم
ليرى خيرا من مائة دينار لأحدكم اليوم فيرغب نبي الله عيسى وأصحابه إلى الله عز وجل
فيرسل في رقابهم فيصبحون فرسى كموت نفس واحدة ثم يهبط نبي الله عيسى وأصحابه
الأرض فلا يجدون في الأرض موضع شبر إلا ملأه زهمهم ونتنهم فيرغب نبي الله عيسى
وأصحابه إلى الله عز وجل فيرسل الله طيرا كأعناق البخت فتحملهم فتطرحهم حيث شاء الله ثم يرسل
الله مطرا لا يكن منه بيت مدر ولا وبر فيغسل الأرض حتى يتركها كالزلفة ثم يقال للأرض
أنبتي ثمرتك وردي بركتك فيومئذ تأكل العصابة من الرمانة ويستظلون بقحفها ويبارك في
الرسل حتى إن اللقحة من الإبل لتكفي الفئام من الناس واللقحة من البقر تكفي القبيلة
من الناس واللقحة من الغنم لتكفي الفخذ من الناس فبينما هم كذلك إذ بعث الله ريحا طيبة
فتأخذهم تحت آباطهم فتقبض روح كل مسلم وكل مسلمة ويبقى شرار الناس يتهارجون
فيها تهارج الحمر فعليهم تقوم الساعة أخرجه مسلم

شرح غريب ألفاظ الحديث



﴿انكم وما تعبدون من دون الله﴾ خاطب الاوثان والابليس واعوانه لانهم بطاعتهم لهم في حكم عبدتهم لما روى انه عليه الصلاة والسلام لما تلا الآية على المشركين قال له ابن الزبعرى لخصمتك ورب الكعبة أليس اليهود عبدوا عزيرا والنصارى عبدوا المسيح وبنو مليح عبدوا الملائكة فقال عليه الصلاة والسلام بل هم عبدوا الشياطين التي أمرتهم بذلك فأنزل الله ان الذين سبقت لهم منا الحسنى الآية وعلى هذا يهم الجلال ويكون ما مؤولا بمن أو بالعموم ويدل عليه ما روى ان ابن الزبعرى قال هذا لي ولآلهتنا خاصة أو لكل من عبد من دون الله فقال عليه الصلاة والسلام بل لكل من عبد من دون الله ويكون قوله ان الذين بيانا لكمون أو أخر تخصيص ﴿حصب﴾ أخر عن الخطاب ﴿حصب جهنم﴾ ما يرمى به فيها وتهيج به من حصبه خصبه اذا رماه بالحصباء وقرئ بسكون الصاد وهما مصدر ﴿انتم لها واردون﴾ استئناف أو بدل من حصب جهنم واللام مزيدة من على الاختصاص والدلالة على ان ورودهم لاجلها ﴿ولو كان هؤلاء آلهة ما وردوها﴾ لان المؤاخذ المعذب لا يكون الها ﴿وكل فيها خالدون﴾ لاخلاص لهم عنها لانهم فيها لزيرة نين وتنفس شديد وهو من اضافة عمل المبعض الى الكل لتقارب ان اريد بما تعبدون الاصنام ﴿وهم فيها لا يسمعون﴾ من الهول وشدة العذاب وقيل لا يسمعون ما يسرهم ﴿ان الذين سبقت لهم منا الحسنى﴾ الخصلة الحسنى وهي السعادة أو التوفيق للطاعة والبشرى بالجنة ﴿اولئك عنها مبعدون﴾ لانهم يرفعون الى اعلى عليين روى ان علي كرم الله وجهه خطب وقرأ هذه الآية ثم قال فانتم وانتم وانتم وعد نفسه وطلحة

عز وجل ﴿انكم﴾ الخطاب للمشركين ﴿وما تعبدون من دون الله﴾ يعني الصنم ﴿حصب جهنم﴾ أي حطبها ووقودها وقيل يرمى بهم في النار كما يرمى بالحصباء رأسا الحصب بمعنى ﴿أنتم لها واردون﴾ أي فيها داخلون ﴿لو كان هؤلاء آلهة﴾ يعني الأصنام ﴿ما وردوها﴾ أي على الحقيقة ﴿وكل فيها خالدون﴾ يعني العابدين والمعبودين ﴿لهم فيها زفير﴾ أول الزفير هو ان يملأ الرجل صدره ثم يخرج نفسه وقيل هو شدة ما ينالهم من العذاب ﴿وهم فيها لا يسمعون﴾ قال ابن مسعود في هذه الآية اذا بقي في النار من يخلد فيها جعلوا في توابيت من نار ثم جعلت تلك التوابيت في توابيت أخر عليها مسامير من نار فلا يسمعون شيئا ولا يرى أحد منهم ان في النار أحدا يعذب غيره ﴿قوله تعالى ﴿ان الذين سبقت لهم منا الحسنى﴾ قال العلماء ان هذا يعني الآية أي الذين سبقت لهم من السعادة والعدة الجميلة ﴿أولئك عنها﴾ أي عن النار ﴿مبعدون﴾ قيل الآية عامة في كل من سبقت له من الله السعادة وقال أكثر المفسر

---

(١) دخلون يعني جهنم (ان هؤلاء) الاصنام (ما وردوها) الهة (وكل) من العابد والمعبود (فيها خالدون) في النار داخلون (عابدون) معبودون (أولئك لهم) في جهنم (زفير) صوت كصوت (لا يسمعون) صوت الرحمن والشقاء عند سوء الخروج والرفير للحمير (لا يفترون) لا تفتر عيسى وعزيرا (أولئك عنها) عن النار (مبعدون) مخرجون

على يشبك كل من عبد من دون الله وعبادة من يعبده طاعة والعبادة من يعبده طاعة وذلك ان رسول الله صلى الله عليه وسلم دخل المسجد وصنيد قريش في الحطيم وحول الكعبة ثلاثمائة وستون صنما فعرض له النضر بن الحرث فكلمه رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى أفحمه ثم تلا عليه انكم وما تعبدون من دون الله حصب جهنم الآيات الثلاثة ثم قام وقبل عبد الله ابن الزبعرى السهمي فجلس وقال للمغيرة بن عبد الله بن الزبعرى لقد اعترض محمد آنفا على آلهتنا وقال انكم وما تعبدون من دون الله حصب جهنم فقال له ابن الزبعرى أما والله لو وجدته لخصمته فادعوا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال له ابن الزبعرى أنت قلت انكم وما تعبدون من دون الله حصب جهنم قال نعم قال أليست اليهود عبدت عزيرا والنصارى عبدت المسيح وبنو مليح يعبدون الملائكة فقال النبي صلى الله عليه وسلم بل هم يعبدون الشيطان فأنزل الله تعالى ان الذي سبقت لهم منا الحسنى يعني عزيرا والمسيح والملائكة أولئك عنها مبعدون وأنزل في ابن الزبعرى ماضربوه لك الا جدلا بل هم قوم خصمون وزعم قوم ان المراد من الآية الأولى الاصنام لان الله تعالى قال انكم وما تعبدون من دون الله ولم يرد به الملائكة والناس لقالوا نحن نعبد الملائكة ومن يعقل ومن لا يعقل ﴿ لا يسمعون حسيسها ﴾ يعني صوتها وحركة أهلها اذا نزلوا منازلهم في الجنة ﴿ وهم فيما اشتهت أنفسهم ﴾ أي من النعيم والكرامة ﴿ خالدون ﴾ أي مقيمون ﴿ قوله تعالى ﴿ لا يحزنهم الفزع الأكبر ﴾ قال ابن عباس يعني النفخة الاخيرة وقيل هو حين يذبح الموت ويسمى يوم الفصل امر بخروج أهل الجنة الى الجنة وأهل النار الى النار ﴿ وتتلقاهم الملائكة ﴾ أي تستقبلهم الملائكة على أبواب الجنة يهنئونهم ويقولون ﴿ هذا يومكم الذي كنتم توعدون ﴾ أي في الدنيا ﴿ قوله

من قوله انكم وما تعبدون من دون الله حصب جهنم في شأن عبد الله بن الزبعرى السهمي الشاعر وخصومته التي (كاتب) صلى الله عليه وسلم قبل الاصنام (يوم) وهو يوم القيامة (تطوى السماء) بالبين (كطي السجل) كطي

للكتاب ﴿ طيا كطى الطومار لاجل الكتابة أولما يكتب أوكتب فيه ويدل عليه قراءة حمزة والكسائى وحفص على الجمع أى للمعانى الكثيرة المكتوبة فيه وقيل السجل ملك يطوى كتب الاعمال اذا رفعت اليه اوكاتب كان لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وقرئ السجل كالدلو والسجل كالمثل وهما لغتان فيه ﴿ كما بدأنا اول خلق نعيده ﴾ أى نعيد ماخلقناه مبتدأ اعادة مثل بدئنا اياه فى كونهما ايجادا عن العدم اوجمعا بين الاجزاء المتبددة والمقصود بيان صحة الاعادة بالقياس على الابداء لشمول الامكان الذاتى المصحح للمقدورية وتناول القدرة القديمة لهما على السواء وما كافة ومصدرية ول مفعول لبدأنا أولفعل يفسره مابعده أوهو صولة والكاف متعلقة بمحذوف يفسره نعيده اى نعيد مثل الذى بدأنا واول خلق ظرف لبدأنا أوحال من ضمير الموصول المحذوف ﴿ وعدا ﴾ مقدر بفعله تأكيدا لنعيده أومنتصب به لانه عدة بالاعادة ﴿ علينا ﴾ اى علينا انجازه ﴿ انا كنا فاعلين ﴾ ذلك لامحالة ﴿ ولقد كتبنا فى الزبور ﴾ كتاب داود ﴿ من بعد الذكر ﴾ أى التوراة وقيل المراد بالزبور جنس الكتب المنزلة وبالذكر اللوح المحفوظ ﴿ ان الارض ﴾ أى ارض الجنة أوالارض المقدسة ﴿ يرثها عبادى الصالحون ﴾ يعنى عامة المؤمنين أوالذين كانوا يستضعفون مشارق الارض ومغاربها

للكتاب ﴾ قال ابن عباس السجل الصحيفة والمعنى كطى الصحيفة على مكتوبها والطى هو الدرج الذى هو ضد النشر وقيل السجل اسم ملك يكتب أعمال العباد اذا رفعت اليه والمعنى نطوى السماء كما يطوى السجل الطومار الذى يكتب فيه والتقدير لايحزنهم الفزع الاكبر يوم ذلك اليوم ﴿ كما بدأنا أول خلق نعيده ﴾ أى كما بدأناهم فى بطون أمهاتهم عراة غرلا كذلك نعيدهم يوم القيامة (ق) عن ابن عباس قال قام فينا رسول الله صلى الله عليه وسلم موعظة فقال أيها الناس انكم تحشرون الى الله حفاة عراة غرلا كما بدأنا أول خلق نعيده قوله غرلا أى قلفا ﴿ وقوله تعالى ﴿ وعدا علينا انا كنا فاعلين ﴾ يعنى الاعادة والبعث بعد الموت قوله تعالى ﴿ ولقد كتبنا فى الزبور من بعد الذكر ﴾ قيل الزبور جميع الكتب المنزلة على الانبياء والذكر هو أم الكتاب الذى عنده ومن ذلك الكتاب نسخ جميع الكتب ومعنى من بعد الذكر أى بعد ما كتب فى اللوح المحفوظ وقال ابن عباس الزبور التوراة والذكر الكتب المنزلة من بعد التوراة وقيل الزبور كتاب داود والذكر هو القرآن وبعد هنا بمعنى قبل ﴿ أن الارض يرثها عبادى الصالحون ﴾

(للكتاب) الصحيفة (كما بدأنا أول خلق) أول خلقناهم من النطفة (نعيده) نعيدهم من التراب (وعدا علينا) واجبا علينا أن كنا (فاعلين) نحييهم بعد الموت (ولقد كتبنا فى الزبور) من بعد التوراة وقيل ولقد كتبنا فى الزبور أى كتب الانبياء من بعد الذكر اللوح المحفوظ (أن الارض) أرض الجنة (يرثها عبادى الصالحون) المؤحدون وقيل الارض المقدسة يرثها بنو اسرائيل وقيل الصالحون فى آخر

(الكتب) حزة وعلى وحفص أى للمكتوبات أى ماكتب فيه من المعانى الكثيرة وغيرهم للكتاب اى كما يطوى الطومار للكتابة ألما يكتب فيه لان الكتاب أصله المصدر كالبناء ثم يوقع على المكتوب وقيل السجل ملك يطوى كتب بنى آدم اذا رفعت اليه اى كاتب كان لرسول الله صلى الله عليه وسلم هذا أصح الاقوال فى تفسير الآية ومن قال القائل يزعم الاول ﴿ كما بدأنا اول خلق نعيده ﴾ يقدره نعيد ومابمعنى المدة اى نعيده مثل الذى بدأنا أول نعيده واول خلق ظرف لبدأنا اى اول ماخلق اوحال من ضمير الموصول الساقط من اللفظ الثابت فى المعنى واول الخلق ايجاده اى فكما اوجدناه اولا يعيده ثانيا تشبيها للاعادة بالابداء فى تناول القدرة لهما على السواء والتنكير فى خلق مثله فى قولك هذا اول رجل جاءنى تريد أول الرجال والملك وحدته وتكثيرا رادة تفصيلهم رجلا رجلا فكذلك معنى اول خلق أول الخلائق يعنى اول الخلائق لان (كتبنا) مصدر لايجمع (وعدا) مصدر مؤكد لان قوله نعيده عدة الاعادة (علينا) أى وعدا كائنا لامحالة (انا كنا فاعلين) ذلك اى محققين هذا الوعد فاستعدوا له وقدموا صالح الاعمال للخلاص من هذه الاهوال (ولقد كتبنا فى الزبور) كتب داود عليه السلام (من بعد الذكر) التوراة (أن الارض) أى الشأن (يرثها) ى) ساكنة الياء حزة غيره بفتح الياء (الصالحون) أى أمة محمد عليه السلام أو الزبور بمعنى المزبور اى المكتوب يعنى ما أنزل

انا واياكم على هدى او في ضلال مبين (قل لا تسئلون عما اجرمنا ولا نسئل عما تعملون) اي لا تؤاخذون بذنوبنا ولا نؤاخذ بذنوبكم (قل يجمع بيننا ربنا ثم يفتح بيننا بالحق وهو الفتاح العليم) اي يوم القيامة يجمع بيننا ربنا ثم يحكم بيننا بالحق وهو الحاكم العادل العليم بما يحكم به (قل ارونى الذين الحقتم به شركاء كلا بل هو الله العزيز الحكيم) اي قل يا محمد لهؤلاء المشركين ارونى الذين الحقتموهم بالله في العبادة كلا ليس الامر كما تزعمون بل هو الله العزيز في ملكه الحكيم في صنعه (وما ارسلناك الا كافة للناس بشيرا ونذيرا ولكن اكثر الناس لا يعلمون) اي ما ارسلناك يا محمد الا لتكون رسولا الى جميع الناس عربهم وعجمهم ابيضهم واسودهم انسهم وجنهم ولكن اكثر الناس لا يعلمون ذلك (ويقولون متى هذا الوعد ان كنتم صادقين) اي ويقول المشركون متى هذا الوعد الذي تعدنا به من مجيء القيامة ان كنتم صادقين في وعدكم (قل لكم ميعاد يوم لا تستأخرون عنه ساعة ولا تستقدمون) اي قل لهم يا محمد لكم ميعاد يوم القيامة لا تستأخرون عنه ساعة ولا تستقدمون (وقال الذين كفروا لن نؤمن بهذا القرآن ولا بالذي بين يديه) اي وقال الذين كفروا من قريش لن نؤمن بهذا القرآن ولا بالكتب التي بين يديه من التوراة والانجيل (ولو ترى اذ الظالمون موقوفون عند ربهم يرجع بعضهم الى بعض القول يقول الذين استضعفوا للذين استكبروا لولا انتم لكنا مؤمنين) اي ولو ترى يا محمد حال الظالمين اذ هم موقوفون عند ربهم يرجع بعضهم الى بعض القول يقول الذين استضعفوا للذين استكبروا لولا انتم لكنا مؤمنين (قال الذين استكبروا للذين استضعفوا انحن صددناكم عن الهدى بعد اذ جاءكم بل كنتم مجرمين) اي قال الذين استكبروا للذين استضعفوا انحن صددناكم عن الهدى بعد اذ جاءكم بل كنتم مجرمين (وقال الذين استضعفوا للذين استكبروا بل مكر الليل والنهار اذ تأمروننا ان نكفر بالله ونجعل له اندادا) اي وقال الذين استضعفوا للذين استكبروا بل مكركم بنا في الليل والنهار اذ تأمروننا ان نكفر بالله ونجعل له اندادا (واسروا الندامة لما رأوا العذاب وجعلنا الاغلال في اعناق الذين كفروا هل يجزون الا ما كانوا يعملون) اي واسروا الندامة على الشرك لما رأوا العذاب وجعلنا الاغلال في اعناق الذين كفروا هل يجزون الا ما كانوا يعملون (وما ارسلنا في قرية من نذير الا قال مترفوها انا بما ارسلتم به كافرون) اي وما ارسلنا في قرية من نذير الا قال مترفوها انا بما ارسلتم به كافرون (وقالوا نحن اكثر اموالا واولادا وما نحن بمعذبين) اي وقالوا نحن اكثر اموالا واولادا وما نحن بمعذبين (قل ان ربي يبسط الرزق لمن يشاء ويقدر ولكن اكثر الناس لا يعلمون) اي قل يا محمد ان ربي يبسط الرزق لمن يشاء ويقدر ولكن اكثر الناس لا يعلمون ذلك (وما اموالكم ولا اولادكم بالتي تقربكم عندنا زلفى الا من آمن وعمل صالحا فاولئك لهم جزاء الضعف بما عملوا وهم في الغرفات آمنون) اي وما اموالكم ولا اولادكم بالتي تقربكم عندنا زلفى الا من آمن وعمل صالحا فاولئك لهم جزاء الضعف بما عملوا وهم في الغرفات آمنون (والذين يسعون في آياتنا معاجزين اولئك في العذاب محضرون) اي والذين يسعون في ابطال آياتنا معاجزين اولئك في العذاب محضرون (قل ان ربي يبسط الرزق لمن يشاء من عباده ويقدر له وما انفقتم من شيء فهو يخلفه وهو خير الرازقين) اي قل يا محمد ان ربي يبسط الرزق لمن يشاء من عباده ويقدر له وما انفقتم من شيء فهو يخلفه وهو خير الرازقين (ويوم يحشرهم جميعا ثم يقول للملائكة اهؤلاء اياكم كانوا يعبدون) اي ويوم يحشرهم جميعا ثم يقول للملائكة اهؤلاء اياكم كانوا يعبدون (قالوا سبحانك انت ولينا من دونهم بل كانوا يعبدون الجن اكثرهم بهم مؤمنون) اي قالوا سبحانك انت ولينا من دونهم بل كانوا يعبدون الجن اكثرهم بهم مؤمنون (فاليوم لا يملك بعضكم لبعض نفعا ولا ضرا ونقول للذين ظلموا ذوقوا عذاب النار التي كنتم بها تكذبون) اي فاليوم لا يملك بعضكم لبعض نفعا ولا ضرا ونقول للذين ظلموا ذوقوا عذاب النار التي كنتم بها تكذبون (واذا تتلى عليهم آياتنا بينات قالوا ما هذا الا رجل يريد ان يصدكم عما كان يعبد آباؤكم وقالوا ما هذا الا افك مفترى وقال الذين كفروا للحق لما جاءهم ان هذا الا سحر مبين) اي واذا تتلى عليهم آياتنا بينات قالوا ما هذا الا رجل يريد ان يصدكم عما كان يعبد آباؤكم وقالوا ما هذا الا افك مفترى وقال الذين كفروا للحق لما جاءهم ان هذا الا سحر مبين (وما آتيناهم من كتب يدرسونها وما ارسلنا اليهم قبلك من نذير) اي وما آتيناهم من كتب يدرسونها وما ارسلنا اليهم قبلك من نذير (وكذب الذين من قبلهم وما بلغوا معشار ما آتيناهم فكذبوا رسلي فكيف كان نكير) اي وكذب الذين من قبلهم وما بلغوا معشار ما آتيناهم فكذبوا رسلي فكيف كان نكير (قل انما اعظكم بواحدة ان تقوموا لله مثنى وفرادى ثم تتفكروا ما بصاحبكم من جنة ان هو الا نذير لكم بين يدي عذاب شديد) اي قل يا محمد انما اعظكم بواحدة ان تقوموا لله مثنى وفرادى ثم تتفكروا ما بصاحبكم من جنة ان هو الا نذير لكم بين يدي عذاب شديد (قل ما سألتكم من اجر فهو لكم ان اجري الا على الله وهو على كل شيء شهيد) اي قل يا محمد ما سألتكم من اجر فهو لكم ان اجري الا على الله وهو على كل شيء شهيد (قل ان ربي يقذف بالحق علام الغيوب) اي قل يا محمد ان ربي يقذف بالحق علام الغيوب (قل جاء الحق وما يبدئ الباطل وما يعيد) اي قل يا محمد جاء الحق وما يبدئ الباطل وما يعيد (قل ان ضللت فانما اضل على نفسي وان اهتديت فبما يوحي الي ربي انه سميع قريب) اي قل يا محمد ان ضللت فانما اضل على نفسي وان اهتديت فبما يوحي الي ربي انه سميع قريب (ولو ترى اذ فزعوا فلا فوت واخذوا من مكان قريب) اي ولو ترى يا محمد اذ فزعوا فلا فوت واخذوا من مكان قريب (وقالوا آمنا به وانى لهم التناوش من مكان بعيد) اي وقالوا آمنا به وانى لهم التناوش من مكان بعيد (وقد كفروا به من قبل ويقذفون بالغيب من مكان بعيد) اي وقد كفروا به من قبل ويقذفون بالغيب من مكان بعيد (وحيل بينهم وبين ما يشتهون كما فعل بأشياعهم من قبل انهم كانوا في شك مريب) اي وحيل بينهم وبين ما يشتهون كما فعل بأشياعهم من قبل انهم كانوا في شك مريب

سبأ

(الحمد لله الذي له ما في السموات وما في الارض وله الحمد في الآخرة وهو الحكيم الخبير) اي الحمد لله الذي له ما في السموات وما في الارض وله الحمد في الآخرة وهو الحكيم الخبير (يعلم ما يلج في الارض وما يخرج منها وما ينزل من السماء وما يعرج فيها وهو الرحيم الغفور) اي يعلم ما يلج في الارض وما يخرج منها وما ينزل من السماء وما يعرج فيها وهو الرحيم الغفور (وقال الذين كفروا لا تأتينا الساعة قل بلى وربي لتأتينكم عالم الغيب لا يعزب عنه مثقال ذرة في السموات ولا في الارض ولا اصغر من ذلك ولا اكبر الا في كتاب مبين) اي وقال الذين كفروا لا تأتينا الساعة قل بلى وربي لتأتينكم عالم الغيب لا يعزب عنه مثقال ذرة في السموات ولا في الارض ولا اصغر من ذلك ولا اكبر الا في كتاب مبين (ليجزي الذين آمنوا وعملوا الصالحات اولئك لهم مغفرة ورزق كريم) اي ليجزي الذين آمنوا وعملوا الصالحات اولئك لهم مغفرة ورزق كريم (والذين سعوا في آياتنا معاجزين اولئك لهم عذاب من رجز اليم) اي والذين سعوا في ابطال آياتنا معاجزين اولئك لهم عذاب من رجز اليم (ويرى الذين اوتوا العلم الذي انزل اليك من ربك هو الحق ويهدي الى صراط العزيز الحميد) اي ويرى الذين اوتوا العلم الذي انزل اليك من ربك هو الحق ويهدي الى صراط العزيز الحميد (وقال الذين كفروا هل ندلكم على رجل ينبئكم اذا مزقتم كل ممزق انكم لفي خلق جديد) اي وقال الذين كفروا هل ندلكم على رجل ينبئكم اذا مزقتم كل ممزق انكم لفي خلق جديد (افترى على الله كذبا ام به جنة بل الذين لا يؤمنون بالآخرة في العذاب والضلال البعيد) اي افترى على الله كذبا ام به جنة بل الذين لا يؤمنون بالآخرة في العذاب والضلال البعيد (افلم يروا الى ما بين ايديهم وما خلفهم من السماء والارض ان نشأ نخسف بهم الارض او نسقط عليهم كسفا من السماء ان في ذلك لآية لكل عبد منيب) اي افلم يروا الى ما بين ايديهم وما خلفهم من السماء والارض ان نشأ نخسف بهم الارض او نسقط عليهم كسفا من السماء ان في ذلك لآية لكل عبد منيب (ولقد آتينا داود منا فضلا يا جبال اوبي معه والطير وألنا له الحديد) اي ولقد آتينا داود منا فضلا يا جبال اوبي معه والطير وألنا له الحديد (ان اعمل سابغات وقدر في السرد واعملوا صالحا اني بما تعملون بصير) اي ان اعمل سابغات وقدر في السرد واعملوا صالحا اني بما تعملون بصير (ولسليمان الريح غدوها شهر ورواحها شهر وأسلنا له عين القطر ومن الجن من يعمل بين يديه باذن ربه ومن يزغ منهم عن امرنا نذقه من عذاب السعير) اي ولسليمان الريح غدوها شهر ورواحها شهر وأسلنا له عين القطر ومن الجن من يعمل بين يديه باذن ربه ومن يزغ منهم عن امرنا نذقه من عذاب السعير (يعملون له ما يشاء من محاريب وتماثيل وجفان كالجواب وقدور راسيات اعملوا آل داود شكرا وقليل من عبادي الشكور) اي يعملون له ما يشاء من محاريب وتماثيل وجفان كالجواب وقدور راسيات اعملوا آل داود شكرا وقليل من عبادي الشكور (فلما قضينا عليه الموت ما دلهم على موته الا دابة الارض تأكل منسأته فلما خر تبينت الجن ان لو كانوا يعلمون الغيب ما لبثوا في العذاب المهين) اي فلما قضينا عليه الموت ما دلهم على موته الا دابة الارض تأكل منسأته فلما خر تبينت الجن ان لو كانوا يعلمون الغيب ما لبثوا في العذاب المهين (لقد كان لسبإ في مسكنهم آية جنتان عن يمين وشمال كلوا من رزق ربكم واشكروا له بلدة طيبة ورب غفور) اي لقد كان لسبإ في مسكنهم آية جنتان عن يمين وشمال كلوا من رزق ربكم واشكروا له بلدة طيبة ورب غفور (فاعرضوا فارسلنا عليهم سيل العرم وبدلناهم بجنتيهم جنتين ذواتي اكل خمط واثل وشيء من سدر قليل) اي فاعرضوا فارسلنا عليهم سيل العرم وبدلناهم بجنتيهم جنتين ذواتي اكل خمط واثل وشيء من سدر قليل (ذلك جزيناهم بما كفروا وهل نجازي الا الكفور) اي ذلك جزيناهم بما كفروا وهل نجازي الا الكفور (وجعلنا بينهم وبين القرى التي باركنا فيها قرى ظاهرة وقدرنا فيها السير سيروا فيها ليالي واياما آمنين) اي وجعلنا بينهم وبين القرى التي باركنا فيها قرى ظاهرة وقدرنا فيها السير سيروا فيها ليالي واياما آمنين (فقالوا ربنا باعد بين اسفارنا وظلموا انفسهم فجعلناهم احاديث ومزقناهم كل ممزق ان في ذلك لآيات لكل صبار شكور) اي فقالوا ربنا باعد بين اسفارنا وظلموا انفسهم فجعلناهم احاديث ومزقناهم كل ممزق ان في ذلك لآيات لكل صبار شكور (ولقد صدق عليهم ابليس ظنه فاتبعوه الا فريقا من المؤمنين) اي ولقد صدق عليهم ابليس ظنه فاتبعوه الا فريقا من المؤمنين (وما كان له عليهم من سلطان الا لنعلم من يؤمن بالآخرة ممن هو منها في شك وربك على كل شيء حفيظ) اي وما كان له عليهم من سلطان الا لنعلم من يؤمن بالآخرة ممن هو منها في شك وربك على كل شيء حفيظ (قل ادعوا الذين زعمتم من دون الله لا يملكون مثقال ذرة في السموات ولا في الارض وما لهم فيهما من شرك وما له منهم من ظهير ولا تنفع الشفاعة عنده الا لمن اذن له حتى اذا فزع عن قلوبهم قالوا ماذا قال ربكم قالوا الحق وهو العلي الكبير) اي قل ادعوا الذين زعمتم من دون الله لا يملكون مثقال ذرة في السموات ولا في الارض وما لهم فيهما من شرك وما له منهم من ظهير ولا تنفع الشفاعة عنده الا لمن اذن له حتى اذا فزع عن قلوبهم قالوا ماذا قال ربكم قالوا الحق وهو العلي الكبير (ولا تنفع الشفاعة عنده الا لمن اذن له حتى اذا فزع عن قلوبهم قالوا ماذا قال ربكم قالوا الحق وهو العلي الكبير) اي ولا تنفع الشفاعة عنده الا لمن اذن له حتى اذا فزع عن قلوبهم قالوا ماذا قال ربكم قالوا الحق وهو العلي الكبير (قل من يرزقكم من السماء والارض قل الله وانا او اياكم لعلى هدى او في ضلال مبين) اي قل من يرزقكم من السماء والارض قل الله وانا او اياكم لعلى هدى او في ضلال مبين (قل لا تسئلون عما اجرمنا ولا نسئل عما تعملون) اي لا تؤاخذون بذنوبنا ولا نؤاخذ بذنوبكم (قل يجمع بيننا ربنا ثم يفتح بيننا بالحق وهو الفتاح العليم) اي يوم القيامة يجمع بيننا ربنا ثم يحكم بيننا بالحق وهو الحاكم العادل العليم بما يحكم به (قل ارونى الذين الحقتم به شركاء كلا بل هو الله العزيز الحكيم) اي قل يا محمد لهؤلاء المشركين ارونى الذين الحقتموهم بالله في العبادة كلا ليس الامر كما تزعمون بل هو الله العزيز في ملكه الحكيم في صنعه (وما ارسلناك الا كافة للناس بشيرا ونذيرا ولكن اكثر الناس لا يعلمون) اي ما ارسلناك يا محمد الا لتكون رسولا الى جميع الناس عربهم وعجمهم ابيضهم واسودهم انسهم وجنهم ولكن اكثر الناس لا يعلمون ذلك (ويقولون متى هذا الوعد ان كنتم صادقين) اي ويقول المشركون متى هذا الوعد الذي تعدنا به من مجيء القيامة ان كنتم صادقين في وعدكم (قل لكم ميعاد يوم لا تستأخرون عنه ساعة ولا تستقدمون) اي قل لهم يا محمد لكم ميعاد يوم القيامة لا تستأخرون عنه ساعة ولا تستقدمون (وقال الذين كفروا لن نؤمن بهذا القرآن ولا بالذي بين يديه) اي وقال الذين كفروا من قريش لن نؤمن بهذا القرآن ولا بالكتب التي بين يديه من التوراة والانجيل (ولو ترى اذ الظالمون موقوفون عند ربهم يرجع بعضهم الى بعض القول يقول الذين استضعفوا للذين استكبروا لولا انتم لكنا مؤمنين) اي ولو ترى يا محمد حال الظالمين اذ هم موقوفون عند ربهم يرجع بعضهم الى بعض القول يقول الذين استضعفوا للذين استكبروا لولا انتم لكنا مؤمنين (قال الذين استكبروا للذين استضعفوا انحن صددناكم عن الهدى بعد اذ جاءكم بل كنتم مجرمين) اي قال الذين استكبروا للذين استضعفوا انحن صددناكم عن الهدى بعد اذ جاءكم بل كنتم مجرمين (وقال الذين استضعفوا للذين استكبروا بل مكر الليل والنهار اذ تأمروننا ان نكفر بالله ونجعل له اندادا) اي وقال الذين استضعفوا للذين استكبروا بل مكركم بنا في الليل والنهار اذ تأمروننا ان نكفر بالله ونجعل له اندادا (واسروا الندامة لما رأوا العذاب وجعلنا الاغلال في اعناق الذين كفروا هل يجزون الا ما كانوا يعملون) اي واسروا الندامة على الشرك لما رأوا العذاب وجعلنا الاغلال في اعناق الذين كفروا هل يجزون الا ما كانوا يعملون (وما ارسلنا في قرية من نذير الا قال مترفوها انا بما ارسلتم به كافرون) اي وما ارسلنا في قرية من نذير الا قال مترفوها انا بما ارسلتم به كافرون (وقالوا نحن اكثر اموالا واولادا وما نحن بمعذبين) اي وقالوا نحن اكثر اموالا واولادا وما نحن بمعذبين (قل ان ربي يبسط الرزق لمن يشاء ويقدر ولكن اكثر الناس لا يعلمون) اي قل يا محمد ان ربي يبسط الرزق لمن يشاء ويقدر ولكن اكثر الناس لا يعلمون ذلك (وما اموالكم ولا اولادكم بالتي تقربكم عندنا زلفى الا من آمن وعمل صالحا فاولئك لهم جزاء الضعف بما عملوا وهم في الغرفات آمنون) اي وما اموالكم ولا اولادكم بالتي تقربكم عندنا زلفى الا من آمن وعمل صالحا فاولئك لهم جزاء الضعف بما عملوا وهم في الغرفات آمنون (والذين يسعون في آياتنا معاجزين اولئك في العذاب محضرون) اي والذين يسعون في ابطال آياتنا معاجزين اولئك في العذاب محضرون (قل ان ربي يبسط الرزق لمن يشاء من عباده ويقدر له وما انفقتم من شيء فهو يخلفه وهو خير الرازقين) اي قل يا محمد ان ربي يبسط الرزق لمن يشاء من عباده ويقدر له وما انفقتم من شيء فهو يخلفه وهو خير الرازقين (ويوم يحشرهم جميعا ثم يقول للملائكة اهؤلاء اياكم كانوا يعبدون) اي ويوم يحشرهم جميعا ثم يقول للملائكة اهؤلاء اياكم كانوا يعبدون (قالوا سبحانك انت ولينا من دونهم بل كانوا يعبدون الجن اكثرهم بهم مؤمنون) اي قالوا سبحانك انت ولينا من دونهم بل كانوا يعبدون الجن اكثرهم بهم مؤمنون (فاليوم لا يملك بعضكم لبعض نفعا ولا ضرا ونقول للذين ظلموا ذوقوا عذاب النار التي كنتم بها تكذبون) اي فاليوم لا يملك بعضكم لبعض نفعا ولا ضرا ونقول للذين ظلموا ذوقوا عذاب النار التي كنتم بها تكذبون (واذا تتلى عليهم آياتنا بينات قالوا ما هذا الا رجل يريد ان يصدكم عما كان يعبد آباؤكم وقالوا ما هذا الا افك مفترى وقال الذين كفروا للحق لما جاءهم ان هذا الا سحر مبين) اي واذا تتلى عليهم آياتنا بينات قالوا ما هذا الا رجل يريد ان يصدكم عما كان يعبد آباؤكم وقالوا ما هذا الا افك مفترى وقال الذين كفروا للحق لما جاءهم ان هذا الا سحر مبين (وما آتيناهم من كتب يدرسونها وما ارسلنا اليهم قبلك من نذير) اي وما آتيناهم من كتب يدرسونها وما ارسلنا اليهم قبلك من نذير (وكذب الذين من قبلهم وما بلغوا معشار ما آتيناهم فكذبوا رسلي فكيف كان نكير) اي وكذب الذين من قبلهم وما بلغوا معشار ما آتيناهم فكذبوا رسلي فكيف كان نكير (قل انما اعظكم بواحدة ان تقوموا لله مثنى وفرادى ثم تتفكروا ما بصاحبكم من جنة ان هو الا نذير لكم بين يدي عذاب شديد) اي قل يا محمد انما اعظكم بواحدة ان تقوموا لله مثنى وفرادى ثم تتفكروا ما بصاحبكم من جنة ان هو الا نذير لكم بين يدي عذاب شديد (قل ما سألتكم من اجر فهو لكم ان اجري الا على الله وهو على كل شيء شهيد) اي قل يا محمد ما سألتكم من اجر فهو لكم ان اجري الا على الله وهو على كل شيء شهيد (قل ان ربي يقذف بالحق علام الغيوب) اي قل يا محمد ان ربي يقذف بالحق علام الغيوب (قل جاء الحق وما يبدئ الباطل وما يعيد) اي قل يا محمد جاء الحق وما يبدئ الباطل وما يعيد (قل ان ضللت فانما اضل على نفسي وان اهتديت فبما يوحي الي ربي انه سميع قريب) اي قل يا محمد ان ضللت فانما اضل على نفسي وان اهتديت فبما يوحي الي ربي انه سميع قريب (ولو ترى اذ فزعوا فلا فوت واخذوا من مكان قريب) اي ولو ترى يا محمد اذ فزعوا فلا فوت واخذوا من مكان قريب (وقالوا آمنا به وانى لهم التناوش من مكان بعيد) اي وقالوا آمنا به وانى لهم التناوش من مكان بعيد (وقد كفروا به من قبل ويقذفون بالغيب من مكان بعيد) اي وقد كفروا به من قبل ويقذفون بالغيب من مكان بعيد (وحيل بينهم وبين ما يشتهون كما فعل بأشياعهم من قبل انهم كانوا في شك مريب) اي وحيل بينهم وبين ما يشتهون كما فعل بأشياعهم من قبل انهم كانوا في شك مريب

سورة الحج مكية وهي ثمان وسبعون آية بسم الله الرحمن الرحيم ﴿ يا أيها الناس اتقوا ربكم ﴾ عذابه ﴿ إن زلزلة الساعة شيء عظيم ﴾ هائل ﴿ يوم ترونها تذهل كل مرضعة عما أرضعت ﴾ لشغلها بنفسها ﴿ وتضع كل ذات حمل حملها ﴾ لفزعها ﴿ وترى الناس سكارى ﴾ من الخوف ﴿ وما هم بسكارى ﴾ من الخمر ﴿ ولكن عذاب الله شديد ﴾ فانظروا لأنفسكم ﴿ ومن الناس من يجادل في الله بغير علم ﴾ بأمر الساعة ﴿ ويتبع كل شيطان مريد ﴾ خارج عن الخير ﴿ كتب عليه أنه من تولاه ﴾ اتخذه وليا ﴿ فأنه يضله ويهديه إلى عذاب السعير ﴾ النار ﴿ يا أيها الناس إن كنتم في ريب ﴾ شك ﴿ من البعث فإنا خلقناكم من تراب ﴾ آدم ﴿ ثم من نطفة ﴾ منيّ ﴿ ثم من علقة ﴾ دم جامد ﴿ ثم من مضغة ﴾ لحم قدر ما يمضغ ﴿ مخلقة ﴾ تامة الخلق ﴿ وغير مخلقة ﴾ سقط ﴿ لنبين لكم ﴾ كمال قدرتنا ﴿ ونقر في الأرحام ما نشاء ﴾ أن نقره ﴿ إلى أجل مسمى ﴾ وقت وضع الحمل ﴿ ثم نخرجكم طفلا ﴾ من بطون أمهاتكم ﴿ ثم لتبلغوا أشدكم ﴾ كمال عقولكم ﴿ ومنكم من يتوفى ﴾ قبل الكبر ﴿ ومنكم من يرد إلى أرذل العمر ﴾ أخسه وهو الخرف ﴿ لكيلا يعلم من بعد علم شيئا ﴾ فينسى ما كان يعلمه ﴿ وترى الأرض هامدة ﴾ يابسة لا نبات فيها ﴿ فإذا أنزلنا عليها الماء اهتزت ﴾ تحركت بالنبات ﴿ وربت ﴾ انتفخت ﴿ وأنبتت من كل زوج ﴾ صنف ﴿ بهيج ﴾ حسن ﴿ ذلك ﴾ الذي فعل بالأرض ﴿ بأن الله هو الحق ﴾ الثابت ﴿ وأنه يحيي الموتى ﴾ كما أحيا الأرض ﴿ وأنه على كل شيء قدير ﴾ ومنه إحياء الموتى ﴿ وأن الساعة آتية لا ريب فيها ﴾ لا شك في مجيئها ﴿ وأن الله يبعث من في القبور ﴾ أحياء للحساب

سورة الحج مكية لا استثناء فيها من هذا الخصوص إلى صراط وهي ثمان وسبعون آية بسم الله الرحمن الرحيم

﴿ يا أيها الناس اتقوا ربكم ﴾ خافوا عقابه ﴿ إن زلزلة الساعة ﴾ مجيئها ﴿ شيء عظيم ﴾ لا يطاق ﴿ يوم ترونها ﴾ أي الزلزلة ﴿ تذهل كل مرضعة عما أرضعت ﴾ تشتغل بنفسها عن ولدها ﴿ وتضع كل ذات حمل حملها ﴾ لفزعها ﴿ وترى الناس سكارى ﴾ من الخوف ﴿ وما هم بسكارى ﴾ من الخمر ﴿ ولكن عذاب الله شديد ﴾ فانظروا لأنفسكم ﴿ ومن الناس من يجادل في الله بغير علم ﴾ بأمر الساعة ﴿ ويتبع كل شيطان مريد ﴾ خارج عن الخير ﴿ كتب عليه أنه من تولاه ﴾ اتخذه وليا ﴿ فأنه يضله ويهديه إلى عذاب السعير ﴾ النار ﴿ يا أيها الناس إن كنتم في ريب ﴾ شك ﴿ من البعث فإنا خلقناكم من تراب ﴾ آدم ﴿ ثم من نطفة ﴾ منيّ ﴿ ثم من علقة ﴾ دم جامد ﴿ ثم من مضغة ﴾ لحم قدر ما يمضغ ﴿ مخلقة ﴾ تامة الخلق ﴿ وغير مخلقة ﴾ سقط ﴿ لنبين لكم ﴾ كمال قدرتنا ﴿ ونقر في الأرحام ما نشاء ﴾ أن نقره ﴿ إلى أجل مسمى ﴾ وقت وضع الحمل ﴿ ثم نخرجكم طفلا ﴾ من بطون أمهاتكم ﴿ ثم لتبلغوا أشدكم ﴾ كمال عقولكم ﴿ ومنكم من يتوفى ﴾ قبل الكبر ﴿ ومنكم من يرد إلى أرذل العمر ﴾ أخسه وهو الخرف ﴿ لكيلا يعلم من بعد علم شيئا ﴾ فينسى ما كان يعلمه ﴿ وترى الأرض هامدة ﴾ يابسة لا نبات فيها ﴿ فإذا أنزلنا عليها الماء اهتزت ﴾ تحركت بالنبات ﴿ وربت ﴾ انتفخت ﴿ وأنبتت من كل زوج ﴾ صنف ﴿ بهيج ﴾ حسن ﴿ ذلك ﴾ الذي فعل بالأرض ﴿ بأن الله هو الحق ﴾ الثابت ﴿ وأنه يحيي الموتى ﴾ كما أحيا الأرض ﴿ وأنه على كل شيء قدير ﴾ ومنه إحياء الموتى ﴿ وأن الساعة آتية لا ريب فيها ﴾ لا شك في مجيئها ﴿ وأن الله يبعث من في القبور ﴾ أحياء للحساب

تفسير سورة حج وهي مكية غير ست آيات من قوله عز وجل هذان خصمان إلى صراط الحميد وهي ثمان وسبعون آية وثمان وسبعون وثمانمائة وحدى وتسعون وكلمة وخمسة آلاف وخمسة وسبعون حرفا بسم الله الرحمن الرحيم

﴿ يا أيها الناس اتقوا ربكم ﴾ خافوا عقابه ﴿ إن زلزلة الساعة ﴾ مجيئها ﴿ شيء عظيم ﴾ لا يطاق ﴿ يوم ترونها ﴾ أي الزلزلة ﴿ تذهل كل مرضعة عما أرضعت ﴾ تشتغل بنفسها عن ولدها ﴿ وتضع كل ذات حمل حملها ﴾ لفزعها ﴿ وترى الناس سكارى ﴾ من الخوف ﴿ وما هم بسكارى ﴾ من الخمر ﴿ ولكن عذاب الله شديد ﴾ فانظروا لأنفسكم ﴿ ومن الناس من يجادل في الله بغير علم ﴾ بأمر الساعة ﴿ ويتبع كل شيطان مريد ﴾ خارج عن الخير ﴿ كتب عليه أنه من تولاه ﴾ اتخذه وليا ﴿ فأنه يضله ويهديه إلى عذاب السعير ﴾ النار ﴿ يا أيها الناس إن كنتم في ريب ﴾ شك ﴿ من البعث فإنا خلقناكم من تراب ﴾ آدم ﴿ ثم من نطفة ﴾ منيّ ﴿ ثم من علقة ﴾ دم جامد ﴿ ثم من مضغة ﴾ لحم قدر ما يمضغ ﴿ مخلقة ﴾ تامة الخلق ﴿ وغير مخلقة ﴾ سقط ﴿ لنبين لكم ﴾ كمال قدرتنا ﴿ ونقر في الأرحام ما نشاء ﴾ أن نقره ﴿ إلى أجل مسمى ﴾ وقت وضع الحمل ﴿ ثم نخرجكم طفلا ﴾ من بطون أمهاتكم ﴿ ثم لتبلغوا أشدكم ﴾ كمال عقولكم ﴿ ومنكم من يتوفى ﴾ قبل الكبر ﴿ ومنكم من يرد إلى أرذل العمر ﴾ أخسه وهو الخرف ﴿ لكيلا يعلم من بعد علم شيئا ﴾ فينسى ما كان يعلمه ﴿ وترى الأرض هامدة ﴾ يابسة لا نبات فيها ﴿ فإذا أنزلنا عليها الماء اهتزت ﴾ تحركت بالنبات ﴿ وربت ﴾ انتفخت ﴿ وأنبتت من كل زوج ﴾ صنف ﴿ بهيج ﴾ حسن ﴿ ذلك ﴾ الذي فعل بالأرض ﴿ بأن الله هو الحق ﴾ الثابت ﴿ وأنه يحيي الموتى ﴾ كما أحيا الأرض ﴿ وأنه على كل شيء قدير ﴾ ومنه إحياء الموتى ﴿ وأن الساعة آتية لا ريب فيها ﴾ لا شك في مجيئها ﴿ وأن الله يبعث من في القبور ﴾ أحياء للحساب

ومن سورة الحج مكية وهي ثمان وسبعون آية بسم الله الرحمن الرحيم يا أيها الناس اتقوا ربكم إن زلزلة الساعة شيء عظيم يوم ترونها تذهل كل مرضعة عما أرضعت وتضع كل ذات حمل حملها وترى الناس سكارى وما هم بسكارى ولكن عذاب الله شديد ومن الناس من يجادل في الله بغير علم ويتبع كل شيطان مريد كتب عليه أنه من تولاه فأنه يضله ويهديه إلى عذاب السعير يا أيها الناس إن كنتم في ريب من البعث فإنا خلقناكم من تراب ثم من نطفة ثم من علقة ثم من مضغة مخلقة وغير مخلقة لنبين لكم ونقر في الأرحام ما نشاء إلى أجل مسمى ثم نخرجكم طفلا ثم لتبلغوا أشدكم ومنكم من يتوفى ومنكم من يرد إلى أرذل العمر لكيلا يعلم من بعد علم شيئا وترى الأرض هامدة فإذا أنزلنا عليها الماء اهتزت وربت وأنبتت من كل زوج بهيج ذلك بأن الله هو الحق وأنه يحيي الموتى وأنه على كل شيء قدير وأن الساعة آتية لا ريب فيها وأن الله يبعث من في القبور

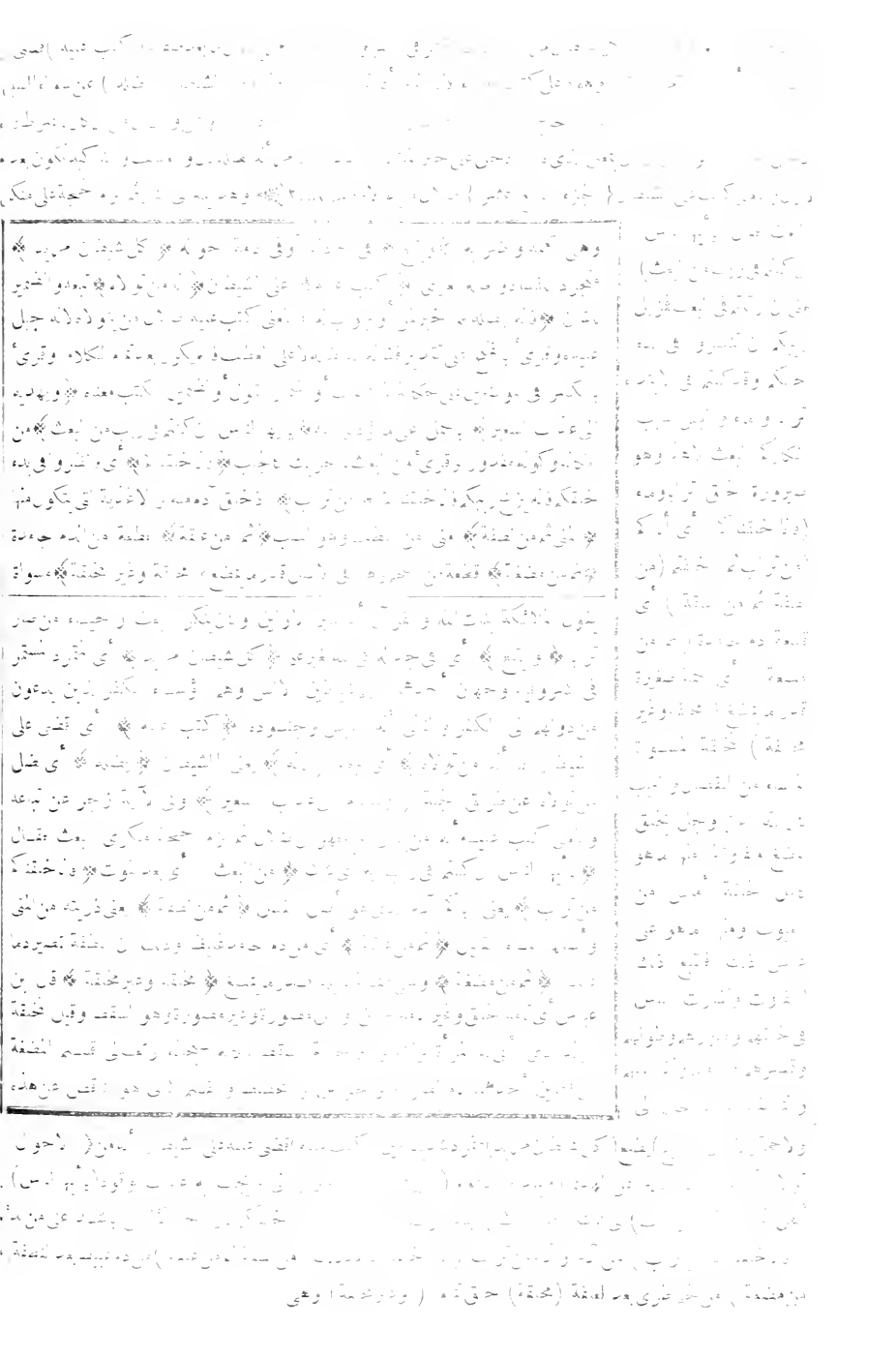
﴿ وترى الأرض هامدة ﴾ يابسة لا نبات فيها ﴿ فإذا أنزلنا عليها الماء اهتزت ﴾ تحركت بالنبات ﴿ وربت ﴾ انتفخت ﴿ وأنبتت من كل زوج ﴾ صنف ﴿ بهيج ﴾ حسن ﴿ ذلك ﴾ الذي فعل بالأرض ﴿ بأن الله هو الحق ﴾ الثابت ﴿ وأنه يحيي الموتى ﴾ كما أحيا الأرض ﴿ وأنه على كل شيء قدير ﴾ ومنه إحياء الموتى ﴿ وأن الساعة آتية لا ريب فيها ﴾ لا شك في مجيئها ﴿ وأن الله يبعث من في القبور ﴾ أحياء للحساب

تفسير سورة الحج مكية وهي ثمان وسبعون آية بسم الله الرحمن الرحيم ﴿ يا أيها الناس اتقوا ربكم ﴾ خافوا عقابه ﴿ إن زلزلة الساعة ﴾ مجيئها ﴿ شيء عظيم ﴾ لا يطاق ﴿ يوم ترونها ﴾ أي الزلزلة ﴿ تذهل كل مرضعة ﴾ تشتغل كل مرضعة ﴿ عما أرضعت ﴾ ولدها

﴿ وتضع كل ذات حمل حملها ﴾ أي تسقط من هول ذلك اليوم كل حامل حملها قال الحسن تذهل المرضعة عن ولدها الغير فطامه وتضع الحامل ما في بطنها الغير تمام فعلى هذا القول تكون الزلزلة في الدنيا لان بعد البعث لا يكون حبل ومن قال تكون الزلزلة في القيامة قال هذا على وجه تعظيم الامر وتهويله لا على حقيقته كما تقول أصابنا أمر يشيب فيه الوليد تريد به شدته ﴿ وترى الناس سكارى ﴾ على التشبيه بز وماهم بسكارى ﴿ على التحقيق ولكن مارهقهم من خوف عذاب الله هو الذي أذهب عقولهم وأزال تمييزهم وقيل سكارى من الخوف وماهم بسكارى من الشراب ﴿ ولكن عذاب الله شديد ﴾ [ق ك] عن أبي سعيد الخدري قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول الله سبحانه وتعالى يوم القيامة يا آدم فيقول لبيك وسعديك فنادى في رواية والخير في يديك فينادي بصوت ان الله تعالى يأمرك أن تخرج من ذريتك بعث النار قال رب وما بعث النار قال من كل ألف تسعمائة وتسعة وتسعون حينئذ تضع الحوامل حملها ويشيب الوليد وترى الناس سكارى وماهم بسكارى ولكن عذاب الله شديد فشق ذلك على الناس حتى تغيرت وجوههم زاد في رواية فاولما رسول الله أي ذلك الرجل فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم من كل أجوج ومأجوج تسعمائة وتسعة وتسعون ومنكم واحد ثم أنتم في الناس كالشعرة السوداء في جنب الثور الابيض أو كالشعرة البيضاء في جنب الثور الاسود وفي رواية كالرقمة في ذراع الحمار واني لارجو أن تكونوا ربع أهل الجنة فكبرنا ثم قال ثلث أهل الجنة فكبرنا ثم قال شطر أهل الجنة فكبرنا انفرد بتخريجه البخاري ﴿ وفي حديث عمران بن حصين وغيره ان هاتين الآيتين نزلتا في غزوة بني المصطلق لما فادى رسول الله صلى الله عليه وسلم فحثوا المطى حتى كانوا حول رسول الله صلى الله عليه وسلم فقرأ عليهم فلم أكثر باكيا من تلك الليلة فلما أصبحوا لم يحطوا السروج عن الدواب ولم ضربوا الخيام ولم يطبخوا والناس من بين باك وجالس حزين متفكر فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أتدرون ما ذلك قالوا الله ورسوله أعلم قال الله لآدم قم فابعث بعث النار وذكر نحو حديث أبي سعيد ﴿ وترى الناس ﴾ أيها الناظر ﴿ سكارى ﴾ على التشبيه لما شاهدوا من الشدة والطامة الجرت وسرت الكبرياء حتى قال كل نبي نفسي نفسي ﴿ وماهم بسكارى ﴾ على الحقيقة ﴿ ولكن عذاب الله شديد ﴾ فخوف عذاب الله هو الذي أذهب عقولهم وطيز تمييزهم وردهم في نحو حال من يذهب السكر بعقله وتمييزه ﴿ ومن الناس ﴾ وترى الناس سكارى من الخوف وماهم بسكارى من الشراب سكرى فيهما بالاضافة حمزة وعلي وهو كمشي في عطشان روى أنه نزلت الآيتان ليلا في غزوة بني المصطلق فقرأهما النبي عليه السلام فبرك كثير باكيا من تلك الليلة ﴿ ومن الناس من يجادل في الله ﴾ في دين الله ﴿ بغير علم ﴾ حال نزلت في النضر بن الحرث وكان جدلا يقول الملائكة بنات الله والقرآن أساطير الاولين ولا بعث بعد الموت

عن ولدها ﴿ وتضع كل ذات حمل حملها ﴾ وتضع الحوامل [illegible] ﴿ وترى الناس ﴾ أيها الناظر ﴿ سكارى ﴾ على [illegible] ﴿ ومن الناس ﴾ وهو النضر بن الحرث ﴿ من يجادل في الله ﴾ فيخاصم في دين الله وكتابه ﴿ بغير علم ﴾ [illegible]

فمهابه (وتضع كل ذات حمل) أي حبلى (حملها) ولدها قبل تمامه عن الحسن يذهل مرضعة عن ولدها الغير فطامه وتضع الحامل ما في بطنها الغير تمام ﴿ وترى الناس ﴾ أيها الناظر ﴿ سكارى ﴾ على الحقيقة ﴿ وماهم بسكارى ﴾ على الحقيقة ﴿ ولكن عذاب الله شديد ﴾ فخوف عذاب الله هو الذي أذهب عقولهم وطيز تمييزهم وردهم في نحو حال من يذهب السكر بعقله وتمييزه ﴿ ومن الناس ﴾ وترى الناس سكارى من الخوف وماهم بسكارى من الشراب سكرى فيهما بالاضافة حمزة وعلي وهو كمشي في عطشان روى أنه نزلت الآيتان ليلا في غزوة بني المصطلق فقرأهما النبي عليه السلام فبرك كثير باكيا من تلك الليلة ﴿ ومن الناس من يجادل في الله ﴾ في دين الله ﴿ بغير علم ﴾ حال نزلت في النضر بن الحرث وكان جدلا يقول الملائكة بنات الله والقرآن أساطير الاولين والله غير قادر على احيائه من بلى أرهى عظمه في كل من خاصم في الدين



.. ومن خلقة الى خلقة (لنبين لكم) بهذا التدريج {سورة حج} كمال قدرتنا وحكمتنا وان من قدر على خلق البشر من تراب أولا ثم نطفة ثانيا ولامناسبة بين التراب والماء وقدر أن يجعل النطفة علقة والعلقة مضغة والمضغة عظاما قدر على اعادة مابدأه

لانقص فيها ولاعيب وغير مسواة أوتامة وساقطة أومصورة وغير مصورة ﴿لنبين لكم﴾ بهذا التدريج قدرتنا وحكمتنا وان من قبل التغير والفساد والتكون مرة قبلها اخرى وان من قدر على تغييره وتصويره اولا قدر على ذلك ثانيا وحذف المفعول ايماء الى ان افعاله هذه يتبين بها من قدرته وحكمته مالايحيط به العقل ﴿ونقر في الارحام مانشاء﴾ ان نقره ﴿الى اجل مسمى﴾ هو وقت الوضع وادناه بعد ستة اشهر واقصاه آخر اربع سنين ،وقرئ ونقر بالنصب وكذا قوله﴿ثم نخرجكم طفلا﴾ عطفا على نبين كان خلقهم مدرجا لغرضين لتبيين القدرة وتقرير هم في الارحام حتى يولدوا وينشأوا ويبلغوا حد التكليف ،وقرئ ثابتا بالياء رفعا ونصبا ويقر بالياء ونقر من قررت الماء اذا صببته وطفلا حال اجريت على تأويل كل واحد أو الدلالة على الجنس أولانه في الاصل مصدر﴿ثم لتبلغوا اشدكم﴾ كاكلم في القوة والعقل جمع شدة كالانعم جمع نعمة كأنها شدة في الامور ﴿ومنكم من يتوفى﴾ عند بلوغ الاشد اوقبله ،وقرئ يتوفى أي يتوفاه الله ﴿ومنكم من يرد الى ارذل العمر﴾ وهو الهرم والخرف ،وقرئ بسكون الميم

الاحوال كلها وروى عن علقمة عن ابن مسعود موقوفا عليه قال ان النطفة اذا استقرت في الرحم أخذها ملك بكفه وقال أي رب مخلقة أوغير مخلقة فان قال غير مخلقة قذفها في الرحم دما ولم تكن نسمة وان قال مخلقة قال الملك أي رب أذكر أم أنثى أشقي أم سعيد ما الاجل ما العمل ما الرزق بأي أرض تموت فيقال له اذهب الى أم الكتاب فانك تجد فيها كل ذلك فيذهب فيجدها في أم الكتاب فينسخها فلا يزال معه حتى يأتي على آخر صفته والذي أخرجه في الصحيحين عنه قال حدثنا رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو الصادق المصدوق ان خلق أحدكم يجمع في بطن أمه أربعين يوما نطفة ثم يكون علقة مثل ذلك ثم يكون مضغة مثل ذلك ثم يبعث الله ملكا يكتب رزقه وأجله وعمله وشقي أوسعيد ثم ينفخ فيه الروح فوالذي لا اله غيره ان أحدكم ليعمل بعمل أهل الجنة حتى ما يكون بينه وبينها الاذراع فيسبق عليه الكتاب فيعمل بعمل أهل النار فيدخلها وان أحدكم ليعمل بعمل أهل النار حتى ما يكون بينه وبينها الاذراع فيسبق عليه الكتاب فيعمل بعمل أهل الجنة فيدخلها ﴿وقوله تعالى﴾ ﴿لنبين لكم﴾ أي كمال قدرتنا وحكمتنا في تصريف خلقكم والمستدوا بقدرته في ابتداء الخلق على قدرته على الاعادة وقيل لنبين لكم ماتأتون وماتذرون وماتحتاجون اليه في العبادة وقيل لنبين لكم أن تغير المضغة الى الخلقة هو اختيار الفاعل المختار فان القادر على هذه الاشياء كيف يكون عاجزا عن الاعادة ﴿ونقر في الارحام مانشاء﴾ أي لاتسقطه ولانجعله ﴿الى أجل مسمى﴾ أي وقت خروجه من الرحم تام الخلق ﴿ثم نخرجكم﴾ أي وقت الولادة من بطون أمهاتكم ﴿طفلا﴾ أي صغارا والتعبير بواحد لان الغرض الدلالة على الجنس ﴿ثم لتبلغوا أشدكم﴾ أي كمال القوة والعقل والتمييز ،وقرئ على التوحيد ﴿ومنكم من يتوفى﴾ أي قبل بلوغ الكبر ﴿ومنكم من يرد الى أرذل العمر﴾ أي الهرم والخرف

(ومنكم من يتوفى) تقبض روحه قبل (ف و خ ا ٣٧ ب) البلوغ (ومنكم من يرد) يرجع (الى أرذل العمر) الى حالة الاطفال بعد

(ونقر) بالرفع عند غير الخفضل مستأنف بعد وقف أي نحن نثبت (في الارحام مانشاء) ثبوته (الى أجل مسمى) أي وقت الولادة ومالم نشأ ثبوته أسقطته الارحام (ثم نخرجكم) من الرحم (طفلا) حال وأريد به الجنس فلذا لم يجمع أو أريد به ثم نخرج كل واحد منكم طفلا (ثم لتبلغوا) ثم نربيكم لتبلغوا (أشدكم) كمال عقلكم وقوتكم وهو من ألفاظ الجموع التي لا يستعمل لها واحد (ومنكم من يتوفى) عند بلوغ الاشد أو قبله أو بعده (ومنكم من يرد الى أرذل العمر) أخسه

يعلى بعده و خرف (كالا عمر من بعد علم شيئا) أى لكيلا يعلم شيئا من بعد ما كان يعلمه أو لكيلا يستفيد علما و ينسى ما كان به ثم ذكر دليلا آخر على البعث فقال (وترى الارض هامدة) ميتة يابسة (فاذا أنزلنا عليها الماء اهتزت) تحركت بالنبات (وربت) وانتفخت وربأت حتى تزيد ارتفعت (وأنبتت من كل زوج) صنف (بهيج) حسن سر بر ناظريه (ذلك) مبتدأ خبره (أى بسبب هذه خلق) أى الخبر سيء غير (ذلك بأن الله) سبحانه وتعالى ذكر من خلق بدء وأعاده

﴿ لكيلا يعلم من بعد علم شيئا ﴾ أى يبقى من السن ما يتغير به عقله فلا يعقل شيأ فيصير كما كان فى أول طفوليته ضعف البنية خفيف العقل قليل الفهم ﴿ ثم ذكر دليلا آخر على البعث فقال تعالى ﴿ وترى الارض هامدة ﴾ أى يابسة لا نبات فيها ﴿ فاذا أنزلنا عليها الماء ﴾ يعنى المطر ﴿ اهتزت ﴾ أى تحركت بالنبات ﴿ وربت ﴾ أى انتفخت وذلك ان الارض ترتفع بالنبات ﴿ وأنبتت ﴾ هو جواب لان الله تعالى هو الذى أنبت وأضيف الى الارض توسعا ﴿ من كل زوج بهيج ﴾ أى من كل صنف حسن نضير و بهيج هو المبهج وهو الشىء المشرق الجميل ثم ان الله تعالى لما ذكر هذين الدليلين رتب عليهما ما هو المطلوب فقال تعالى ﴿ ذلك ﴾ أى ذكرنا ذلك لتعلموا ﴿ بأن الله هو الحق ﴾ و ان هذه الاشياء دالة على وجود الصانع ﴿ وأنه يحيى الموتى ﴾ أى لانه الذى يستبعد منه ايجاد هذه الاشياء فكيف يستبعد منه اعادة الاموات ﴿ وأنه على كل شىء قدير ﴾ أى من كان كذلك كان قادرا على جمع الممكنات ﴿ وان الساعة آتية لاريب فيها وأن الله يبعث من فى القبور ﴾ أى مذكر من الدلائل المعلوم أن الساعة لا بد لاشك فيها و نبه حق وان البعث بعد الموت حق بقوله تعالى ﴿ ومن الناس من يجادل فى الله بغير علم ﴾ يعنى النضر بن الحرث

الارض هامدة فى نقيض حيث من صنف الحكم حاصل بهذا وهو ان الله هو الحق أى الثابت وجود والذى يحيى الموتى) كما أحيا الارض (وأنه على كل شىء قدير) أو ان (وأن الساعة آتية لا ريب فيها وأن الله يبعث من فى القبور) أى البعث واقع لا بد منه وعد الساعة والبعث ولابد أن يفى بما وعد (ومن الناس من يجادل فى الله) فى صفاته فيصفه بغير ما هو له أو ان فى جهل (بغير علم) ضرورى

الهرم (لكيلا يعلم) حتى لا يعقل (من بعد علم) من بعد علمه الاول (شيئا وترى الارض هامدة) متكسرة ميتة (فاذا أنزلنا عليها الماء اهتزت) بالنبات ويقال تحركت واستبشرت بالماء (وربت) انتفخت بالنبات (وأنبتت) أخرجت بالماء (من كل زوج بهيج) من كل لون حسن (ذلك) القدرة فى تحوكم وغير ذلك

التقرؤا وتعلموا بان هذا هو الحق) بان هذه هى الحق او يحيى الموتى بالنشور (وأنه على كل شىء) من الحياة (قدير) والموت (وأن الساعة آتية) كائنة (لا ريب فيها) لاشك فى كونها (وأن الله يبعث من فى القبور) أحياء بعد الموت (ومن الناس من يجادل فى الله) يخاصم فى دين الله وكتبه (بغير علم) بلا علم

لاهدى) أى استدلال لاينهدى الى المعرفة (ولا كتاب منير) اى وحى والعلم للانسان من احد هذه الوجوه الثلاثة
ثانى عطفه) حال أى لاويا عنقه عن طاعة الله كبرا وخيلاء وعن الحسن ثانى عطفه بفتح العين أى مانع تعطفه الى غيره
يضل) تعليل للمجادلة ليضل مكى وأبو عمرو (عن سبيل الله) دينه (له فى الدنيا خزى) أى القتل يوم بدر (ونذيقه يوم
يامة عذاب الحريق) اى جمع له

ولمايطبه من الدلالة بقوله ﴿ ولاهدى ولا كتاب منير ﴾ على انه لااستدلاله من استدلال
أووحى أوالاول فى المقلدين وهذا فى المقلدين والمراد بالعلم الفطرى ليصح عطف
الهدى والكتاب عليه ﴿ ثانى عطفه ﴾ متكبرا وثنى العطف كناية عن التكبر كالى الجيد
أومعرضا عن الحق استخفافا به وقرئ بفتح العين أى مانع تعطفه ﴿ ليضل عن سبيل الله ﴾
علة للجدال وقرأ ابن كثير وابو عمرو ورويس بفتح الياء على ان اعراضه عن الهدى المتمكن
منه بالاقبال على الجدال الباطل خروج من الهدى الى الضلال وانه من حيث انه مؤداه
كالغرض له ﴿ له فى الدنيا خزى ﴾ وهو ماأصابه يوم بدر ﴿ ونذيقه يوم القيمة عذاب
الحريق ﴾ تحرق وهو النار ﴿ ذلك بماقدمت يداك ﴾ على الالتفات اوارادة القول اى
يقال له يوم القيامة ذلك الخزى والتعذيب بسبب ماقترفته من الكفر والمعاصى ﴿ وان الله
ليس بظلام للعبيد ﴾ وانما هو جازاهم على اعمالهم والمبالغة لكثرة العبيد ﴿ ومن الناس من
يعبد الله على حرف ﴾ على طرف من الدين لاثبات له فيه كالذى يكون على طرف الجيش

﴿ ولاهدى ﴾ أى ليس معه من الله بيان ولا رشاد ﴿ ولا كتاب منير ﴾ أى ولا كتاب
من الله له نور ﴿ ثانى عطفه ﴾ أى لاوى جنبه وعنقه متجبرا تكبرا معرضا عما يدعى
اليه من الحق تكبرا ﴿ ليضل عن سبيل الله ﴾ أى عن دين الله ﴿ له فى الدنيا خزى ﴾
أى عذاب وهوان وهو أنه قتل يوم بدر صبرا هو وعقبة بن أبى معيط ﴿ ونذيقه يوم
القيامة عذاب الحريق ذلك ﴾ أى يقال له ذلك ﴿ بماقدمت يداك وأن الله ليس بظلام
للعبيد ﴾ أى فيعذبهم بغير ذنب والله تعالى على أى وجه أراد تصرف فى عبده فحكمه
عدل وهو غير ظالم ﴿ قوله عز وجل ﴿ ومن الناس من يعبد الله على حرف ﴾ الآية
نزلت فى قوم من الاعراب كانوا يقدمون المدينة مهاجرين من بادتهم فان أصابهم
اذاقدم المدينة صحيحا جسيما وتوجت بها فرسه مهرا وولدت امرأته غلاما وكثر ماله
قال هذا دين حسن وقد أصبت فيه خيرا واطمأن له وان أصابه مرض وولدت امرأته جارية
ولم تلد فرسه وقل ماله قال ماأصبت منذ دخلت فى هذا الدين الا شرا فينقلب عن دينه
وذلك هو الفتنة فانزل الله تعالى ومن الناس من يعبد الله على حرف أى على شك وأصله
من حرف الشئ وهو طرفه كموحرف الجبل والحائط الذى هو غير مستقر فقيل للشاك
فى الدين انه يعبد الله على حرف لانه لم يدخل فيه على الثبات والتمكن وهذا مثل لكونهم
على قلق واضطراب فى دينهم لاعلى سكينة وطمأنينة ولو عبدوا الله بالشكر على السراء
والصبر على الضراء لم يكونوا على حرف وقيل هو المنافق يعبد الله

يامة عذاب الحريق) عذاب النار ويقال العذاب الشديد (ذلك) القتل يوم بدر صبرا (بماقدمت يداك) بماعملت يداك فى الشر
ل من قوله ومن الناس من يجادل فى الله تعالى فيما يتعلق بشأن النضر بن الحرث (وأن الله ليس بظلام للعبيد) أن يأخذهم بلاجرم (ومن
ناس من يعبد الله على حرف) على وجه تجربة وشك وانتظار نعمة تزات هذه الآية فى شأن بنى الحلاب من فى أسد وغطفان

(ولاهدى) بلاحجة (ولا
كتاب منير) مبين يأتى قول
(ثانى عطفه) لاويا عنقه
معرضا عن الآيات مكذبا
بمحمد صلى الله عليه وسلم
والقرآن (ليضل عن سبيل
الله عن دين الله وطاعته (له
فى الدنيا خزى) عذاب ذل
يوم بدر صبرا (ونذيقه يوم

حال أي مضطربا (إن أصابه خير) نعمة في جسمه وسعة في معيشته (اطمأن) سكن واستقر (به) بالخير الذي أصابه أو به فعبد ربه (وإن أصابته فتنة) شر ولاء في جسمه وضيق في معيشته (انقلب على وجهه) جهته التي أتى منها ورجع إلى ما كان عليه أي كفر بعد إيمانه (خسر الدنيا والآخرة) بالحرمان من الغنيمة والظفر في الدنيا والنار في الآخرة (ذلك هو الخسران المبين) الظاهر الذي لا يخفى على أحد (يدعو من دون الله) أي يعبد من الأصنام (ما لا يضره وما لا ينفعه) إن ترك عبادته وما لا يرجو نفعا إن عبدها (ذلك هو الضلال البعيد) عن المقصد مستعار من الأول لأن من عرف الله ضلا (يدعو لمن ضره) بكونه معبودا لأنه يوجب العقاب في الدنيا والنار في الآخرة (أقرب من نفعه) الذي يتوقع برعمه وهو الشفاعة والتوسل إلى الله تعالى والاستعانة (يدعو من حيث إنه يعتقد بزعمه واعتقاد أو ذا خيبة على الحقيقة (مولى) الجار له (ولبئس العشير) الكافر ذلك بدعائه وصاحب حين يرى استضراره به وعدم انتفاعه به على أن التكرير

(فإن أصابه خير) نعمة (اطمأن به) رضي بدين محمد صلى الله عليه وسلم (وإن أصابته فتنة) شدة (انقلب على وجهه) (أي رجع إلى ما كان عليه الأول كفر بالله (خسر الدنيا) عن الله بذهاب الجنة (والآخرة) بذهاب الجنة (ذلك) الخسران (هو الخسران المبين) الفاحش الذي لا خسران مثله (يدعو) يعبد بالخلاف (من دون الله ما لا يضره) إن ترك عبادته (وما لا ينفعه) إن عبده (ذلك هو الضلال) الخطأ (البعيد) عن الحق والهدى (يدعو) يعبد بالخلاف (لمن ضره أقرب من نفعه) تقول من ضره

نفعه (لبئس المولى) أي الناصر الصاحب (ولبئس العشير) المصاحب وكرر يدعو ثانيا تأكيدا قال يدعو من دون الله ما لا يضره ولا ينفعه ثم قال لمن ضره يكون معبودا أقرب من نفعه بكونه شفيعا (ان الله يدخل الذين آمنوا وعملوا الصالحات جنات تجري من تحتها الانهار ان الله يفعل ما يريد) هذا وعد لمن عبد الله بكل حسن لائق به مستدل على معروف (من كان يظن أن لن ينصره الله في الدنيا والآخرة) يعني ان الله ناصر رسوله في الدنيا والآخرة فمن ظن من أحد غير ذلك (فليمدد بسبب) أي حبل (الى السماء) الى سماء بيته (ثم ليقطع) ﴿ ٢٩٣ ﴾ ثم ليختنق به ومعنى ﴿ سورة حج ﴾ الاختناق قطعا لان المختنق

للاول ومن مبتدأ وخبره ﴿لبئس المولى﴾ الناصر ﴿ولبئس العشير﴾ الصاحب ﴿ان الله يدخل الذين آمنوا وعملوا الصالحات جنات تجري من تحتها الانهار ان الله يفعل ما يريد﴾ من اثابة المطيع وعقاب العاصي ﴿من كان يظن ان لن ينصره الله في الدنيا والآخرة﴾ كلام فيه اختصار والمعنى ان الله ناصر رسوله في الدنيا والآخرة فمن كان يظن خلاف ذلك ويتوقعه من عبيده وقيل المراد بالنصر الرزق والضمير لمن ﴿فليمدد﴾ بسبب الى السماء ﴿ثم ليقطع﴾ فليمتدد في ازالة غيظه أو جزعه بان يفعل كل ما يفعله المحتال غضبا أو بلغ جزعا حتى يمدحبلا الى سماء بيته فيختنق من قطع اذا اختنق فان اختنق يقطع نفسه بحبس مجاريه أو أيمدد حبلا الى سماء الدنيا ثم ليقطعه المسافة حتى يبلغ عنانه فيجهد في منع نصره أو تحصيل رزقه وقرأ ورش وابو عمرو وابن عامر ليقطع بكسر اللام ﴿فلينظر﴾ فليتصور في نفسه ﴿هل يذهبن كيده﴾ فعله ذلك وسماه على الاول كيدا لانه منتهى ما يقدر عليه ﴿ما يغيظ﴾ غيظه أو الذي يغيظه من نصر الله وقيل نزلت في قوم من المسلمين استبطأوا نصر الله لاستجهالهم وحدة غيظهم على المشركين

أي خبر عبادته وقيل أيها الانضر ولا تنفع نفسها ولكن عبادتها سبب الضرر وذلك بكفي في اضافة الضرر اليها وقيل ان الله تعالى سفه الكفار حيث عبدوا ما لا يضر ولا ينفع وهو يعتقد جهله وضلاله الذي يتبعه حين يستنقذ وقيل الآية في الرؤساء وهم الذين كانوا يفزعون اليهم لا ليصح منهم ان يضروا وينفعوا وحقق هذا القول ان الله تعالى بين في الآية الاولى ان الاوثان لا تضر ولا تنفع وهذه الآية تقتضي كون المذكور ضارا نافعا فلو كان المذكور في هذه الاوثان لزم التناقض فثبت انهم الرؤساء بدليل قوله ﴿لبئس المولى ولبئس العشير﴾ أي الناصر والصاحب المعاشر ﴿قوله عز وجل ان الله يدخل الذين آمنوا وعملوا الصالحات جنات تجري من تحتها الانهار ان الله يفعل ما يريد﴾ أي بأوليائه وأهل طاعته من الكرامة وبأهل معصيته من الهوان ﴿قوله تعالى من كان يظن ان لن ينصره الله﴾ يعني محمدا صلى الله عليه وسلم ﴿في الدنيا والآخرة﴾ أي باعلاء كلمته واظهار دينه ﴿والآخرة﴾ أي وفي الآخرة بالاعز جنته والانتقام من كذبه ﴿فليمدد بسبب﴾ أي فمن ظن منكم ان الله لا ينصر محمدا في الدنيا والآخرة فليمدد بسبب وهو الحبل في قول الاكثرين والمعنى فليشد حبلا في سقف بيته ﴿ثم ليقطع﴾ حتى يموت فان ذلك لا يشفي غيظه ﴿فلينظر﴾ بعد الاختناق وقيل ليمد الحبل حتى ينقطع فموت مختنقا ﴿فلينظر هل يذهبن كيده﴾ أي صنعه ﴿ما يغيظ﴾

يتقطع نفسه بحبس مجاريه وبكسر اللام بصري وشامي (فلينظر هل يذهبن كيده ما يغيظ) أي الذي يغيظه أو مامصدرية أي غيظه والمعنى فليصور في نفسه انه ان فعل ذلك هل يذهب نصر الله الذي يغيظه وسمى فعله كيدا على سبيل الاستهزاء لانه لم يكد به محسوده انما كاد به نفسه والمراد ليس في يده الا ما ليس

قريب ونفعه بعيد (لبئس المولى) رب (ولبئس العشير) الخليل والصاحب يقول من عانت عبادته مضرة على ربه (لبئس المعبود هو) (ان الله يدخل الذين آمنوا) يخصد عبد السلام و القرآن (وعملوا الصالحات) الطاعات فيما بينهم وبين ربهم (جنات) بساتين (تجري من تحتها) من تحت أشجارها وقصورها

(الانهار) أنهار الخمر والماء والعسل والبن (ان الله يفعل ما يريد) من اكرام اوليائه واهانة اعدائه (من كان يظن ان لن ينصره) أي لن يظفر محمدا (الله في الدنيا والآخرة) بالعذاب والحجة (فليمدد) فليربط (بسبب) بحبل (الى السماء) الى سقف بيته (ثم ليقطع) ليختنق فليتفكر (فلينظر) فليتفكر في نفسه (هل يذهبن كيده) احتياله (ما يغيظ) غيظه فمحمد صلى الله عليه وسلم ناصره ولو كره وجد أشد من خنق من ان لن ينصره الله في الدنيا بالرزق والآخرة بالثواب فليربط الى السماء فليختنق (فلينظر هل يذهبن كيده احتياله ما يغيظه

﴿وكذلك﴾ ومثل ذلك الانزال ﴿أنزلناه﴾ انزال القرآن كله ﴿آيات بينات﴾ واضحات ﴿وان الله يهدي﴾ يوفق ﴿من يريد﴾ هدايته او من علم منه انه يهتدي ﴿ان الذين آمنوا﴾ بألسنتهم ﴿والذين هادوا﴾ اليهود ﴿والصابئون﴾ قوم بين المجوس واليهود ﴿والنصارى﴾ جمع نصران ﴿والمجوس﴾ عبدة النار ﴿والذين أشركوا﴾ عبدة الاوثان ﴿ان الله يفصل بينهم﴾ يحكم بينهم ﴿يوم القيامة﴾ بإدخال المؤمنين الجنة والكافرين النار ﴿ان الله على كل شيء شهيد﴾ عالم ﴿ألم تر﴾ ألم تعلم ﴿ان الله يسجد له من في السموات ومن في الارض﴾ ينقاد لقدرته ولا يمتنع عن تدبيره أو يدل بذله على عظمة مدبره ومن يجوز ان يراد بالعقل وغيره على التغليب فيكون قوله ﴿والشمس والقمر والنجوم والجبال والشجر والدواب﴾ افراد

أي فخلق خلقا وليس هذا على سبيل الحتم لانه لا يمكنه القطع والنظر بعد لاختلاق ولكنه كما يقال للحاسد مت غيظا وقول الراد بالسماء السماء المعروفة ومعنى من كان يظن أن لن ينصر الله محمدا ويكيد في أمره ليقطعه عليه فليقطعه من أصله فمن أصله في السما فليطلب حبلا يصل به الى السماء ثم ليختنق من النبي صلى الله عليه وسلم الوحي الذي يأتيه فلينظر هل يذهبن بما يغيظه أو صول الى السماء بحيلة وهو يقدر على اذهاب غيظه بهذا الفعل فاذا كان ذلك ممتنعا من غيظه عديم الفائدة وفي الآية زجر للكفار عن الغيظ فما لا فائدة فيه روي ان الآية نزلت في قوم من أسد وغطفان دخلهم النبي صلى الله عليه وسلم الى الاسلام وعلى بينهم وبين اليهود مخالطة فقالوا لا يمكننا ان نسلم لانا نخاف ان لا ينصر محمد ولا يظهر أمره فينقطع المخالفة بيننا وبين اليهود فلا يميروننا ولا يؤوننا وقيل النصر معناه الرزق ومعنى الآية من كان يظن ان لن يرزقه الله في الدنيا والآخرة فليبالغ غاية الجزع وهو الاختناق فان ذلك لا يجعله مرزوقا وقيل العرب من نصره الله أي من يعطي عطاء الله ﴿وكذلك أنزلناه﴾ يعني القرآن ﴿آيات بينات وان الله يهدي من يريد ان الذين آمنوا والذين هادوا والصابئين والنصارى والمجوس والذين أشركوا﴾ يعني عبدة الاوثان قيل الاديان ستة واحدة وهو الاسلام وخمسة شياطين وهو ما عدا الاسلام ﴿ان الله يفصل بينهم﴾ أي يحكم بينهم ﴿يوم القيامة﴾ وقيل يفصل بينهم في الاحوال ولا يمكن جمعهم في الجزاء بل يجزي بهم جزاء واحدا ولا يجمعهم في موطن واحد وخبران الذين آمنوا ان الله يفصل بينهم كما تقول ان زيدا ان أباه قائم ﴿ان الله على كل شيء شهيد﴾ عالم به فيجازيه فليتظر كل امرئ ما قدمه وقوله وفعاله وهو وعيد ﴿ألم تر﴾ ألم تعلم ﴿ان الله يسجد له من في السموات ومن في الارض والشمس والقمر والنجوم والجبال والشجر والدواب﴾ قيل في رزقه (وكذلك) هكذا (أنزلناه آيات) أنزل جبريل بآيات (بينات) بالحلال والحرام (وان الله يهدي) يرشد الى دينه (من يريد) من علم أنه لذلك (ان الذين آمنوا) بمحمد صلى الله عليه وسلم والقرآن (والذين هادوا) يهود أهل المدينة (والصابئين) الذين (هم) شيعة من النصارى (والنصارى) يعني نصارى أهل نجران السيد والعاقب (والمجوس) عبدة الشمس والنيران (والذين أشركوا) وهم العرب (ان الله) يقضي (يفصل) بين هؤلاء الفرق (بينهم يوم القيامة) فيدخل المؤمنين الجنة والكافرين النار (ان الله على كل شيء) من خلقه (شهيد) عالم (ألم تر) ألم تعلم يا محمد (ان الله يسجد له من في السموات) من الخلق (ومن في الارض) من المؤمنين (والشمس والقمر والنجوم والجبال والشجر والدواب)

الكل يسجد له ولكنا لانقف عليه كما لانقف على تسبيحها قال الله تعالى وان من شئ الا يسبح بحمده ولكن لاتفقهون تسبيحهم وقال سجود مطاوعة غير المكلف له

لها بالذكر لشهرتها واستبعاد ذكرها وقرئ والدواب بالتخفيف كراهة التضعيف والجمع بين الساكنين ﴿ وكثير من الناس ﴾ عطف عليها ان جوز اعمال اللفظ الواحد في كل واحد من مفهوميه واسناده باعتبار احدهما الى اسم وباعتبار الآخر الى آخر وان تخصيص الكثير يدل على خصوص المعنى المسند اليهم أو مبتدأ خبره محذوف دل عليه خبر قسيمه نحو حق له الثواب أو فاعل فعل مضمر أي ويسجده كثير من الناس سجود طاعة ﴿ وكثير حق عليه العذاب ﴾ بكفره وابائه عن الطاعة ويجوز ان يجعل وكثير تكريرا الاول مبالغة في تكثير المحقوقين بالعذاب وان يعطف به على الساجدين بالمعنى العام موصوفا بما بعده وقرئ حق بالضم وحقا باضمار فعله ﴿ ومن يهن الله ﴾ بالشقاوة ﴿ فماله من مكرم ﴾ يكرمه بالسعادة وقرئ بالفتح بمعنى الاكرام ﴿ ان الله يفعل مايشاء ﴾ من الاكرام والاهانة ﴿ هذان خصمان ﴾ أي فوجان مختصمان ولذلك قال

قيل سجود هذه الاشياء تحول ظلالها وقيل مافي السماء نجم ولاشمس ولاقمر الايقع ساجدا حين يغيب ثم لاينصرف حتى يؤذن له فيأخذ ذات اليمين حتى يرجع الى مطلعه وقيل معنى سجودها الطاعة فانه مامن جماد الا وهو مطيع لله تعالى خاشع ومسبح له كما وصفهم بالخشية والتسبيح وهذا مذهب أهل السنة وهو ان هذه الاجسام لما كانت قابلة لجميع الاعراض التي خلقها الله تعالى فيها من غير امتناع البتة أثبت بعض مواضيعها أفعال المكلف وهو السجود الذي كل خضوع دونه فان قلت هذا التأويل يبطله قوله ﴿ وكثير من الناس ﴾ فان السجود بالمعنى الذي ذكرته عام في الناس كلهم فاسناده الى الكثير من الناس يكون تخصيصا من غير فائدة قلت المعنى الذي ذكرته وان كان عاما في حق الكل الا ان بعضهم تمرد وتكبر وترك السجود في الظاهر فهذا وان كان ساجدا بالله لكنه متمرد بظاهره وأما المؤمن فانه ساجد بالله وبظاهره أيضا فلاجل هذا الفرق حصل التخصيص بالذكر وقيل معنى الآية ولله يسجد من في السموات ومن في الارض ويسجده كثير من الناس فيكون السجود الاول بمعنى الانقياد والثاني بمعنى الطاعة والعبادة فان قلت قوله من في السموات ومن في الارض لفظ عموم فيدخل فيه الناس فلم قال وكثير من الناس قلت لو اقتصر على ماتقدم لاوهم ان كل الناس يسجدون فبين ان كثيرا من الناس يسجدون طوعا دون بعض وهم الذين وصفهم ﴿ وكثير حق عليه العذاب ﴾ وهم الكفار أي حق عليهم العذاب بكفرهم وتركهم السجود ومع كفرهم وامتناعهم من السجود تسجد ظلالهم لله عز وجل ﴿ ومن يهن الله فماله من مكرم ﴾ أي من يذله الله فلا يكرمه أحد ﴿ ان الله يفعل مايشاء ﴾ أي يكرم الله بالسعادة من يشاء ويهين بالشقاوة من يشاء وقيل هو الذي يصح منه الاكرام والهوان يوم القيامة بالثواب والعقاب

﴿ فصل ﴾

هذه السجدة من عزائم سجود القرآن فيسن للقارئ والمستمع ان يسجد عند قراءته أو سماع تلاوته ﴿ قوله عز وجل ﴿ هذان خصمان

الشقاوة والسعادة والمعرفة والنكرة (هذان خصمان أهل دينين من أهل

سجود الله تشبيه بالمطاوعة

سجود المكلف الذي كل خضوع دونه (وكثير من الناس) أي ويسجده كثير من الناس سجود طاعة وعبادة أو هو مرفوع على الابتداء ومن الناس صفته والخبر محذوف وهو ثاب ويدل عليه قوله (وكثير حق عليه العذاب) أي وكثير منهم حق عليه العذاب بكفره وابائه السجود (ومن يهن الله) بالشقاوة (فماله من مكرم) بالسعادة (ان الله يفعل مايشاء) من الاكرام والاهانة وغير ذلك وظاهر هذه الآية والتي قبلها ينقض على المعتزلة قولهم لانهم يقولون شاء أشياء ولم يفعل وهو يقول يفعل مايشاء (هذان خصمان)

هؤلاء سجدوا لله (وكثير من الناس) وجبت لهم الجنة وهم المؤمنون (وكثير حق عليه العذاب) وجب عليهم عذاب النار وهم الكافرون (من يهن الله) بالشقاوة (فماله من مكرم) بالسعادة

... (في ربهم) أي في دينه وصفته ثم بين جزاء كل خصم بقوله

والبيهودو الخ أي (اختصموا في ربهم) في دين ربهم فقال تل و حسدهم ... ولي بيت وبينه فحكم ... بذلك فقال

خاصموا في ربهم بمعنى جادلوا وحاجوا وخاصموا في شأن خصمين فروى عن قيس ابن عبيد قال سمعت أبا ذر يقسم قسما إن هذه الآية نزلت في خصمين اختصموا في ربهم نزلت في الذين برزوا يوم بدر حمزة وعلي وعبيدة بن الحرث وعتبة وشيبة بنو ربيعة والوليد بن عتبة خرج إليهم ثلاثة نفر من الأنصار فقال من أنتم فقالوا نفر من الأنصار قالوا لا نعرفكم ولا حاجة لنا فيكم إنما أردنا بني عمنا فنادى مناديهم يا محمد أخرج إلينا أكفاءنا من قومنا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم قم يا عبيدة بن الحرث ويا حمزة بن عبد المطلب ويا علي بن أبي طالب فلما قاموا ودنوا منهم قالوا من أنتم لا نعرفكم فسموا لهم فقال نعم أكفاء كرام فبارز عبيدة وكان أسن القوم عتبة وبارز حمزة شيبة وبارز علي بن عبيدة الوليد فأما حمزة فما هل أن قتل شيبة وعلي والوليد وخلف عبيدة بن عتبة مضطرب بن كذا هم فكر حمزة وعلي بسيفيهما على عتبة فذففا عليه وحملا عبيدة إلى أصحابه وقد قطعت رجله ومخه يسيل فقال أليست شهيدا يا رسول الله قال بلى فقال عبيدة لو كان أبو طالب حيا لعلم أني أحق بقوله منه حيث يقول

ونسلمه حتى نصرع حوله ... ونذهل عن أبنائنا والحلائل

وقال ابن عباس نزلت هذه الآية في المؤمنين وأهل الكتاب قال أهل الكتاب نحن أولى بالله منكم كتابنا قبل كتابكم ونبينا قبل نبيكم ونحن أحق بالله منكم فقال المسلمون نحن أحق بالله آمنا بكتابكم ونبيكم ونبيكم بعد نبينا ونحن نقرأ كتابنا وكتابكم يشهد لنا بما جئنا به وأنتم تعرفون ذلك في كتابكم وتكفرتم حسدا أن يكون النبوة فينا فأنزل الله تعالى هذه الآية فالمؤمنون والكافرون من أي ملة كانوا فالمؤمنون خصم والكافرون خصم وقيل الخصمان الجنة والنار فقالت النار أكرمت بالجبارين وأخزيتني وقالت الجنة قلبي لا يدخلني إلا ضعفاء الناس وسقطهم وأراذلهم وغرتهم فقال الله عز وجل للنار إنما أنت عذابي أعذب بك من شئت من عبادي وأنت للجنة أنت رحمتي أرحم بك من شئت من عبادي وأنتما تختصمان إلى فأنتما على ما تختصمان فقضى بينهما وأما قول أبي ذر فروى

﴿ فالذين كفروا ﴾ فصل خصومتهم وهو المعنى بقوله تعالى ان الله يفصل بينهم يوم القيامة ﴿ قطعت لهم ﴾ قدرت لهم على مقادير جثثهم وقرئ بالتخفيف ﴿ ثياب من نار ﴾ نيران تحيط بهم احاطة الثياب ﴿ يصب من فوق رؤسهم الحميم ﴾ حال من الضمير في لهم وخبر ثان والحميم الماء الحار ﴿ يصهر به ما في بطونهم والجلود ﴾ أي يُذاب ما في بطونهم من شحومهم وأمعائهم وقرئ بالتشديد للتكثير ﴿ ولهم مقامع من حديد ﴾ سياط منه يخالون بها جمع مقمعة وحقيقتها ما يقمع به أي يكبت يضرب ﴿ كلما أرادوا ان يخرجوا منها ﴾ من النار ﴿ من غم ﴾ من غمومها بدل من الهاء بإعادة الجار ﴿ أعيدوا فيها ﴾ أي فخرجوا امروا لان الاعادة لا تكون الا بعد الخروج وقيل يضربهم لهب النار فيرفعهم الى اعلاه

مضها الى بعض ولا يظهر بذلك من خلقه أحد وأما الجنة فان الله تبارك وتعالى ينشئ لها خلقا للبخاري اختصمت الجنة والنار وهذا القول ضعيف والاقوال الاولى أولى بالصحة ان حمل الكلام على ظاهره أولى وقوله هذان كالاشارة الى سبب تقديم ذكره وهو أهل الاديان الستة وأيضا فانه ذكر صنفين أهل طاعته وأهل معصيته وذكر آلتي الخصمين فقال تعالى ﴿ فالذين كفروا قطعت لهم ثياب من نار ﴾ قال سعيد بن جبير ثياب من نحاس مذاب وليس من الآنية شيء أذاهي أشد حرارة منه وسمى بالاسم لثياب لانها تحيط بهم كاحاطة الثياب وقيل يلبس أهل النار مقطعات من نار ﴿ يصب من فوق رؤسهم الحميم ﴾ أي الماء الحار الذي انتهت حرارته ﴿ يصهر به ﴾ أي يذاب الحميم الذي يصب من فوق رؤسهم ﴿ ما في بطونهم ﴾ من الشحوم والاحشاء ﴿ والجلود ﴾ من أبي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان الحميم ليصب على رؤسهم فينفذ حتى يخلص الى جوف أحدهم فيسيل ما في جوفه حتى يمرق من قدميه وهو الصهر ثم يعاد كما كان أخرجه الترمذي وقال حديث حسن غريب صحيح ﴿ ولهم مقامع من حديد ﴾ أي سياط من حديد وهي الجرز من الحديد وفي الخبر لو وقع مقمع من حديد في الارض ثم اجتمع عليه الثقلان ما أقلوه من الارض ﴿ كلما أرادوا أن يخرجوا منها من غم ﴾ أي كلما حاولوا الخروج من النار لما حفتهم من الغم والكرب الذي يخرج نفوسهم ﴿ أعيدوا فيها ﴾ أي ردوا اليها بالمقامع قيل ان الخزنة يرفعونهم بلهب النار فيقذفونهم فيها فتضربهم الخزنة بمقامعهم فيهوون فيها سبعين خريفا

فوق رؤسهم) على رؤسهم الحميم (يصهر) يذاب (به ما في بطونهم) من الشحوم والاحشاء (والجلود) ويذاب به الجلود وغيره (ولهم مقامع من حديد) جار يضرب على رؤسهم (كلما أرادوا أن يخرجوا منها) من النار (من غم) من غم العذاب (أعيدوا فيها) في النار بضرب المقامع

(الذي جعلناه) حرما وقوله (سواء العاكف فيه والباد) من نشر والعاكف فيه والباد (من)

ولا يسقى ولا يُرعى حتى يخرج من الحرم ثم قال عطاء سمعت ابن عباس (ما لإبراهيم) بنى إبراهيم (مكان البيت) أى أعلمه الحرام الذى كان على حيال البيت الذى هو اليوم بيت الله (أن لا تشرك بى شيئاً) من الأصنام (وطهر بيتى) مسجدى من الأوثان (للطائفين) حوله (والقائمين) المقيمين فيه (والركع السجود) أهل الصلوات المفروضات من كل بلد من كل وجه (و

﴿ فى الناس ﴾ ناد فيهم وقرئ وآذن ﴿ بالحج ﴾ بدعوة الحج والامر به روى انه عليه السلام صعد ابا قبيس فقال يا أيها الناس حجوا بيت ربكم فاستعد الله من فى اصلاب الرجال وارحام النساء فاجابه بين المشرق والمغرب ممن سبق فى علمه ان يحج وقيل الخطاب لرسول الله صلى الله عليه وسلم امر بذلك فى حجة الوداع ﴿ يأتوك رجالا ﴾ مشاة جمع راجل كقائم وقيام وقرئ بضم الراء مخففا كالجمالى ومثقله ورجالى كعجالى ﴿ وعلى كل ضامر ﴾ اى وركبانا على كل بعير مهزول اتعبه بعد السفر فهزله ﴿ يأتين ﴾ صفة لضامر حملوه على معناه وقرئ يأتون صفة للرجال والركبان او استئناف فيكون الضمير للناس ﴿ من كل فج ﴾ طريق ﴿ عميق ﴾ بعيد وقرئ معيق يقال بئر بعيدة العمق والمعق بمعنى ﴿ ليشهدوا ﴾ ليحضروا ﴿ منافع لهم ﴾ دينية

أعلم وناد والاذان فى اللغة الاعلام ﴿ فى الناس ﴾ قال ابن عباس أراد بالناس أهل القبلة ﴿ بالحج ﴾ فقال ابراهيم عليه السلام وما يبلغ صوتى فقال الله عليك الاذان وعلينا الابلاغ فقام ابراهيم على المقام حتى صار كاطول الجبال وأدخل أصبعيه فى أذنيه وأقبل بوجهه يمينا وشمالا وشرقا وغربا وقال يا ايها الناس ألا ان ربكم قد بنى بيتا وكتب عليكم الحج الى البيت فاجيبوا ربكم فاجابه كل من يحج من أصلاب الآباء وارحام الامهات لبيك اللهم لبيك قال ابن عباس فالاول من اجابه أهل اليمن فهم أكثر الناس حجا وروى ان ابراهيم صعد أبا قبيس ونادى وزعم الحسن ان المأمور بالتأذين هو محمد صلى الله عليه وسلم أمر ان يفعل ذلك فى حجة الوداع (م) عن أبى هريرة قال خطبنا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا أيها الناس قد فرض الله عليكم الحج فحجوا ﴿ يأتوك رجالا ﴾ أى مشاة على أرجلهم جمع راجل ﴿ وعلى كل ضامر ﴾ أى ركبانا على الابل المهزولة من كثرة السير وانما يذكر المشاة تشريفا لهم ﴿ يأتين ﴾ أى جماعة الابل ﴿ من كل فج عميق ﴾ أى من كل طريق بعيد فمن أتى مكة حاجا فكأنه قد أتى ابراهيم لانه مجيب نداءه ﴿ ليشهدوا منافع لهم ﴾ قيل العفو والمغفرة وقيل التجارة وقال ابن عباس الاسواق وقال ما يرضى به الله من أمر الدنيا والآخرة

هذا لان العبادة شرعت لاجل المصالح والعموم أو بالعكس لما كانت وفاء بالنذور شغل الحج عليها مع ما فيه من خسران الاثقال وكسوب الاموال وخلو الامصار وقلة الاحباب وعمر البلاد والاوطان وفرقة الاولاد والاخلان والتعرض لما يستعذر عليه فى الغالب من دار الفناء الى دار البقاء فى الاحرام وخلع الثياب وترك الطيب والتزين والتنظف وغير ذلك مما ذكر

الناس) ناد فى الناس (يأتوك) حتى يجيئوا اليك (رجالا) مشاة على أرجلهم (وعلى كل ضامر) وركبانا على كل ابل ضمر وغيره (يأتين) يجئن (من كل فج عميق) طريق بعيد وأرض بعيدة (ليشهدوا منافع لهم) ليقع المناسب والآخرة عند الآخرة بالدعاء والعبادة ومنافع لدنيا

م ليقضوا تفثهم) ثم ليزيلوا عنهم أدرانهم كذا قاله [illegible] وقال [illegible] قضاء التفث قص الشارب والاظفار [illegible]

والاستحداد [illegible] التفث [illegible]

ليوفوا نذورهم) [illegible] تقول [illegible]

ال البرفي [illegible] وليوفوا [illegible] وبكر (وليطوفوا) [illegible] الذي هو [illegible]

ث ساكنة عند غير ابن عياش [illegible] ٣٠٣ [illegible] وأبي عمرو (بالبيت { سورة الحج } العتيق) القديم لانه أول بيت

﴿ ثم ليقضوا تفثهم ﴾ [illegible] بقص الشارب والاظفار ونتف الابط والاستحداد عند [illegible] وليوفوا نذورهم ﴾ ما ينذرون من البر في حجهم وقيل مواجب الحج وقرأ أبو بكر [illegible] بتشديد الفاء ﴿ وليطوفوا ﴾ طواف الركن الذي به تمام التحلل [illegible] قرينة قضاء التفث [illegible] طواف الوداع ﴿ بالبيت العتيق ﴾ القديم لانه اول بيت وضع للناس أو المعتق من تسلط الجبابرة فكم من جبار سار اليه ليهدمه فمنعه الله

﴿ ثم ليقضوا تفثهم ﴾ أي ليزيلوا أدرانهم [illegible] وأوساخهم والمراد منه الخروج عن الاحرام بالحلق وقص الشارب ونتف الابط [illegible] والاستحداد ولبس الثياب والحاج أشعث أغبر اذا لم يزل هذه الاوساخ [illegible] ابن عمر وابن عباس قضاء التفث مناسك الحج كلها ﴿ وليوفوا نذورهم ﴾ أراد نذر الحج والهدي [illegible] الانسان من شئ يكون في الحج أي [illegible] بقضائها وقيل المراد منه [illegible] وقيل أراد به الخروج [illegible] نذره أو لم ينذره ﴿ وليطوفوا بالبيت العتيق ﴾ أراد به طواف الواجب وهو طواف الافاضة ووقته يوم النحر بعد الرمي [illegible] ثلاثة طواف القدوم [illegible] من قدم مكة يطوف بالبيت سبعا [illegible] الحجر الاسود الى [illegible] ومشى أربعا وهذا الطواف سنة لا شئ على من تركه (ق) عن عائشة ان أول شئ [illegible] به حين قدم النبي صلى الله عليه وسلم أنه توضأ ثم طاف ثم لم تكن عمرة [illegible] (ق) عن ابن عمر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان [illegible] الطواف [illegible] خب ثلاثا ومشى أربعا زاد في رواية ثم يصلي ركعتين [illegible] بين الصفا والمروة [illegible] أبي داود [illegible] رسول الله صلى الله عليه وسلم [illegible] أو العمرة أول ما يقدم فانه يسعى [illegible] أشواط ويمشي أربعا ثم يصلي سجدتين [illegible] الثاني هو طواف الافاضة [illegible] يوم النحر بعد الرمي والحلق (ق) [illegible] قالت حاضت صفية [illegible] أحابستنا [illegible] النبي صلى الله عليه وسلم عقرى حلقى [illegible] قال فانفري [illegible] معناها عقرها الله أي أصابها بالعقر [illegible] في حلقها وقيل معناه مشؤمة [illegible] يرد به الدعاء عليها وانما هو شئ يجري على ألسنة العرب كقولهم [illegible] عينك وفيه دليل على ان من لم [illegible] يوم النحر طواف الافاضة لا يجوز [illegible]

سلام حتى لا [illegible]

ترتفع ألف [illegible]

ثم ليقضوا [illegible]

أوجبوا على أنفسهم (وليوفوا) [illegible] (بالبيت العتيق) [illegible]

من نوح ويقال هو أول بيت بني ويقال من

وشواهد الاحوال (ذلك) خبر مبتدأ محذوف أى الامر ذلك أو مبتدأ خبره ما بعده ذلك (ومن يعظم حرمات الله) أى ما نهى الله عنه أو ما يجب عليه الوقوف عنده من أمور دينه وقيل هو الحج والعمرة وقيل جميع مناسك الحج وقيل الصلاة والزكاة والصوم والحج (فهو خير له عند ربه) أى فالتعظيم خير له عند ربه وقيل الجنة وقيل الحرم والاشهر الحرم والبلد الحرام والشعر الحرام

تعالى وانما الحج وتعظيمها اخراج ابن ابزى وغيره ومعنى القسم عليه (ذلك) خبر محذوف أى الامر ذلك وهو وما بعده يطلق بفصل بين كلامين (ومن يعظم حرمات الله) احكامه وسائر ما لا يحل هتكه أو أحرم ويلحق بالحج من المناسك وقيل الكعبة والمسجد الحرام والبلد الحرام والشهر الحرام وإحرامه (فهو خير له) والتعظيم خير له (عند ربه) ثواب (وأحلت لكم الانعام) أى كلها (الا ما يتلى عليكم) تحريمه وذلك قوله حرمت عليكم الميتة الآية والمعنى ان الله تعالى أحل لكم الانعام كلها الا ما بين فى كتابه فحافظوا على حدوده ولا تحرموا شيأ مما أحل كتحريم البحيرة ونحوها ولا تحلوا ما حرم كاحلالهم اكل الموقوذة والميتة وغيرهما وحاث على تعظيم حرمته أجمعه الامر باجتناب الاوثان وقول الزور بقوله (واجتنبوا الرجس من الاوثان واجتنبوا قول زور) طاف حوله فقد عبق (ذلك) الذى ذكرت من المناسك عليهم أن يوفوا ذلك (ومن يعظم حرمات الله) المناسك الحج (فانها من تقوى القلوب) بالوفاء بالنذور (رخصت لكم) فى ركوب ظهورها (الا ما يتلى عليكم) فى سورة المائدة مثل الميتة والدم ولحم الخنزير (فاجتنبوا الرجس من الاوثان) فاتركوا شرب الخمر وعبادة الاوثان (واجتنبوا قول الزور) اتركوا قول الباطل والكذب

ثالث طواف الوداع لا رخصة من أراد مفارقة مكة الى مسافة القصر فى أن يفارقها حتى يطوف سبعا فمن تركه فعليه دم الا المرأة الحائض فانه يجوز لها تركه لحديث المتقدم وما روى ابن عباس قد أمر الناس أن يكون آخر عهدهم بالبيت الا أنه رخص للمرأة الحائض متفق عليه والرمل سنة تختص بطواف القدوم والرمل فى طواف الافاضة والوداع وقوله بالبيت العتيق قال ابن عباس وغيره سمى عتيقا لان الله أعتقه من أيدى الجبابرة أن يصلوا الى تخريبه فلم يظهر عليه جبار قط وقيل لانه أول بيت وضع للناس وقيل لان الله أعتقه من الغرق فانه رفع أيام الطوفان وقيل لانه لم يملك قوله عز وجل (ذلك) أى الامر ذلك يعنى ما ذكر من (عمل الحج) (ومن يعظم حرمات الله) أى ما نهى الله عنه من معاصيه وتعظيمها ترك ملابستها وقيل حرمات الله مناسك الحج وتعظيمها اقامتها واتمامها وقيل الحرمات هنا البيت الحرام والبلد الحرام والمسجد الحرام والشهر الحرام ومعنى التعظيم العلم بالواجب فيها ومراعاتها وحفظ حرمتها (فهو خير له عند ربه) أى ثواب تعظيم الحرمات خير له عند الله فى الآخرة (وأحلت لكم الانعام) أى ان تأكلوها بعد الذبح وهى الابل والبقر والغنم (الا ما يتلى عليكم) أى تحريمه وهو قوله فى سورة المائدة حرمت عليكم الميتة والدم الآية (فاجتنبوا الرجس من الاوثان) أى اتركوا عبادتها فانها سبب الرجس وهو العذاب وقيل سمى الاوثان رجسا لان عبادتها أعظم من الذنوب بالنجاسات (واجتنبوا قول الزور) أى الكذب والبهتان عن ابن عباس هو شهادة الزور روى عن ابن بن خريم قال قام النبى صلى الله عليه

(ربك من أعظم الحرمات وأسبقها حظرا ومن الاوثان بيان للرجس لان الرجس منهم يتناول غير شئ كما قيل فاجتنبوا الرجس الذى هو الاوثان وسمى الاوثان رجسا على طريقة التشبيه يعنى انكم كما تنفرون بطباعكم عن الرجس فعليكم أن تجتنبوها وجمع بين الشرك وقول حقير ﴿ ٣٠٥ ﴾ الزور فى الكتب ﴿ سورة الحج ﴾ والبهتان أو شهادة الزور وهو

ميم بعد تخصيص فن عبادة الاوثان رأس الزور كأنه لما حث على تعظيم الحرمات بعد ذلك ردا لما كانت الكفرة عليه من تحريم البحائر والسوائب وتعظيم الاوثان والافتراء على الله بانه حكم بذلك وقيل شهادة الزور لما روى انه عليه الصلاة والسلام لما عدلت شهادة الزور الاشراك بالله ثلاثا وتلا هذه الآية والزور من الزور وهو الانحراف كما ان الافك من الافك وهو الصرف فان الكذب منحرف مصروف عن الواقع ﴿ حنفاء لله ﴾ مخلصين له ﴿ غير مشركين به ﴾ وهما حالان من الواو فى ﴿ ومن يشرك بالله فكأنما خر من السماء ﴾ لانه سقط من اوج الايمان الى حضيض الكفر ﴿ فتخطفه الطير ﴾ فان الاهواء الرديئة تتوزع افكاره وقرأ نافع بفتح الخاء وتشديد الطاء ﴿ أو تهوى به الريح فى مكان سحيق ﴾ بعيد فان الشيطان قد طوح به فى الضلالة أو الطير ما فى قوله أو كصيب من السماء أو للتنويع فان من المشركين من لا خلاص له اصلا ومنهم من يمكن خلاصه بالتوبة لكن على بعد ويجوز ان يكون من التشبيه باب المركبة فيكون

وسلم قام خطيبا فقال ايها الناس عدلت شهادة الزور الاشراك بالله ثم قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم فاجتنبوا الرجس من الاوثان واجتنبوا قول الزور أخرجه الترمذى وقال قد اختلفوا فى رواته ولا نعرف لابن سماعة من النبى صلى الله عليه وسلم وأخرجه أبو داود عن خريم بن فاتك نحوه وقيل هو قول المشركين فى تلبيتهم لبيك لا شريك هو لك الا شريك هو لك تملكه وما ملك ﴿ قوله تعالى ﴿ حنفاء لله ﴾ أى مخلصين له ﴿ غير مشركين به ﴾ فيه دلالة على ان المكلف ينوى بما يأتيه من العبادة الاخلاص لله بها لا لغيره وقيل كانوا فى الشرك يحجون ويحرمون البنات والامهات والاخوات وكانوا حنفاء فنزلت حنفاء لله غير مشركين به أى جعوا الله مسلمين موحدين ومن أشرك لا يكون حنيفا ﴿ ومن يشرك بالله فكأنما خر ﴾ أى سقط ﴿ من السماء ﴿ الى الارض ﴿ فتخطفه الطير ﴾ أى تسلبه وتذهب به ﴿ أو تهوى به الريح ﴾ أى تميل وتذهب به ﴿ فى مكان سحيق ﴾ أى بعيد ومعنى الآية ان من أشرك بالله بعيد عن الحق والايمان كبعد من سقط من السماء فذهبت به الطير أو هوت به الريح فلا يصل ليه بحال وقيل شبه حال المشرك بحال الهاوى من السماء لانه لا يملك لنفسه حيلة حتى يقع حيث تسقطه الريح فهو هالك لا محالة اما باستلاب الطير لحمه أو بسقوطه فى المكان السحيق وقيل معنى الآية من أشرك بالله فقد أهلك نفسه اهلا كا ليس وراءه اهلال بيان صورة حاله بصورة حال من خر من السماء فاختطفته الطير فقرقت اجزاءه فى حواصلها أو عصفت به الريح حتى هوت به فى بعض المهالك البعيدة وقيل شبه الايمان بالسماء فى علوه والذى ترك الايمان بالساقط من السماء والاهواء التى تتوزع أفكاره بالطير المختطفة والشياطين التى تطرحه فى وادى الضلالة بالريح التى تهوى بما عصفت به فى بعض المهاوى المتلفة

من الزور وهو الانحراف لان الشرك من باب الزور اذ المشرك زاعم ان الوثن يحق له العبادة (حنفاء لله) مسلمين (غير مشركين به) حال كحنفاء (ومن يشرك بالله فكأنما خر) سقط (من السماء) الى الارض (فتخطفه الطير) أى تسلبه بسرعة فتخطفه اى تخطفه منى (أو تهوى به الريح) أى تسقطه والهوى السقوط (فى مكان سحيق) بعيد يجوز أن يكون هذا تشبيهين مركبا ويجوز أن يكون مفرقا فان كان تشبيها مركبا فكأنه قال من أشرك بالله فقد أهلك نفسه اهلا كالبس بعده بان صور حاله بصورة حال من خر من السماء فاختطفته الطير فتفرق قطعا فى حواصلها أو عصفت به الريح حتى هوت به فى بعض المهالك البعيدة وان كان مفرقا فقد شبه الايمان فى علوه بالسماء والذى أشرك بالله بالساقط من السماء والاهواء المردية بالطير المختطفة والشيطان الذى هو بوقعه فى الضلال بالريح التى تهوى بما عصفت به فى بعض المهاوى المتلفة

(كانوا يقولون فى تلبيتهم فى الجاهلية (فا و خا) لبيك اللهم لبيك لبيك لا شريك لك الا شريكا هو لك تملكه وما ملك فنهاهم الله عن ذلك (حنفاء لله) كونوا مسلمين مخلصين لله بالتلبية والحج (غير مشركين به) به فى التلبية والحج (ومن يشرك بالله فكأنما خر) وقع (من السماء فتخطفه) فتأخذه (الطير) وتذهب به حيث شاءت (أو تهوى) تذهب (به الريح فى مكان سحيق)

(ذلك) أي الامر ذلك ﴿ ومن يعظم شعائر الله فإنها من تقوى القلوب ﴾ أي ومن يعظم شعائر الله بالهدي ونحوه فإن تعظيمها من خصال ذوي القلوب الخالصة لله تعالى (لكم فيها منافع) من الركوب عند الحاجة وشرب ألبانها عند الضرورة (إلى أجل مسمى) إلى أن تعطب أو تنحر (ثم محلها) أي وقت وجوب نحرها منتهية (إلى البيت العتيق) والمراد نحرها في الحرم الذي هو في حكم البيت لأن الحرم حريم البيت ومثله في الاتساع قولك بلغت البلد وإنما تصل مسيرة يوم ونحوه وقيل الشعائر المناسك كلها وتعظيمها إتمامها وخلها إلى البيت العتيق

﴿ قوله عز وجل ﴿ ذلك ﴾ يعني الذي ذكر من اجتناب الرجس وقول الزور ﴿ و ﴾ ﴿ ومن يعظم شعائر الله فإنها من تقوى القلوب ﴾ أي تعظيم شعائر الله من تقوى القلوب قال ابن عباس شعائر الله الدين والهدي وأصله من الاشعار وهو العلامة التي يعرف بها أنها هدي وتعظيمها استحسانها واختيارها وقيل شعائر الله أعلام دينه وتعظيمها من تقوى القلوب ﴿ لكم فيها ﴾ أي في البدن ﴿ منافع ﴾ قيل هي درها ونسلها وصوفها ووبرها وركوبها ظهرها ﴿ إلى أجل مسمى ﴾ أي إلى أن تسمى بأن يقال هذا هدي فإذا فعل ذلك لم يكن له شيء من منافعها وهو قول مجاهد وقتادة والضحاك ورواية عن ابن عباس وقيل معناه لكم في الهدايا منافع بعد إيجابها وتسميتها هديا بأن تركبوها وتشربوا من ألبانها عند الحاجة إلى أجل مسمى يعني إلى أن تحوروها وهو قول عطاء واختلف العلماء في ركوب الهدي فقال مالك والشافعي وأحمد واسحق يجوز ركوبها والحمل عليها من غير ضرر بها لما روى عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم رأى رجلا يسوق بدنة فقال اركبها فقال يا رسول الله إنها بدنة فقال اركبها ويلك في الثانية أو الثالثة أخرجه في الصحيحين وكذلك يجوز له أن يشرب من لبنها بعد فضل عن ري ولده وقال أصحاب الرأي لا يركبها إلا أن يضطر إليه وقيل أراد بالشعائر المناسك ومشاهدة كذلك فيها منافع أي بالتجارة والاسواق إلى أجل مسمى أي إلى الخروج من مكة وقيل لكم فيها منافع أي بالاجر والثواب في قضاء المناسك إلى انقضاء أيام الحج ﴿ ثم محلها إلى البيت العتيق ﴾ أي ثم محل هذه البدن إذا عطبت أو بلغت المنحر إلى البيت العتيق يريد جميع الحرم روى عن جابر في حديث حجة الوداع أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لما نحرت عنه وعن كل منهم فخروا في رحالكم ومن فج الشعائر المناسك قال يعني ثم خذوا حيث شئتم من الحرم فهم البيت العتيق

بعيد (ذلك) اتباعه من أشرك بالله (ومن يعظم شعائر الله) مناسك الحج فينحر أسمنها وأعظمها (فإنها) يعني ذبيحة أسمنها أو عظيمها (من تقوى القلوب) من صفات القلوب والاخلاص الرجل (لكم فيها) في الانتفاع (منافع) بركوبها وألبانها (إلى أجل مسمى) الى حين تسلمونها فتهدونها (ثم محلها) منحرها (إلى البيت العتيق) إن كانت للعمرة تو

(ولكل أمة) جماعة مؤمنة قبلكم (جعلنا منسكا) حيث كان بكسر السين بمعنى الموضع على وجه أي موضع قربان وغيرهما على المصدر أي اراقة الدماء وذبح القربان (ليذكروا اسم الله) دون غيره (على ما رزقهم من بهيمة الانعام) أي عند ذبحها (فالهكم اله واحد) أي اذكروا على الذبح اسم الله وحده فان الهكم اله واحد وفيه دليل على ان ذكر اسم الله شرط للذبح يعني أن الله تعالى شرع لكل أمة أن يذكروا له أي بذبحوه على وجه التقرب وجعل العلة في ذلك أن يذكروا اسمه دون أسمائه على النسائك وقوله ﴿ ٣٠٧ ﴾ (فله أسلموا) أي اخلصوا الحج أو المذكر خاصة واجعلوه سالما

يارة ﴿ ولكل امة ﴾ ولكل اهل دين ﴿ جعلنا منسكا ﴾ متعبدا أو قربانا يتقربون به الله ﴿ وقر أحمزة والكسائي بالكسر اي موضع نسك ﴿ ليذكروا اسم الله ﴾ دون غيره ويجعلوا نسيكتهم لوجهه عال الجمل به تنبيها على ان المقصود من المناسك كر المعبود ﴿ على مارزقهم من بهيمة الانعام ﴾ عند ذبحها وفيه تنبيه على القربان يجب ان يكون نعما ﴿ فالهكم اله واحد فله اسلموا ﴾ اخلصوا التقرب أو الذكر لاتشوبوه بالاشراك ﴿ وبشر المخبتين ﴾ المتواضعين المخلصين فان الاخبات صفتهم الذين اذا ذكر الله وجلت قلوبهم ﴿ هيبة منه لاشراق اشعة جلاله عليها ﴿ والصابرين على اصابهم ﴾ من الكلف والمصائب ﴿ والمقيمي الصلوة ﴾ في اوقاتها وقرئ والمقيمين الصلوة على الاصل ﴿ ومما رزقناهم ينفقون ﴾ في وجوه الخير ﴿ والبدن ﴾ جمع بدنة كخشب وخشبة سميت بذلك لضمها وقد قرئ بدا وانما سميت بها الابل لعظم بدنها مأخوذة من بدن بالضم بدانة ولا يلزم اشتراكها في البقر الا في اجزائها عن سبعة بقوله عليه الصلاة والسلام البدنة عن سبعة والبقرة عن سبعة فتناول اسم البدنة لها مسرما بل الحديث يمنع ذلك وانما سابه بعمل نصره

وفون به طواف الزيارة ﴿ قوله تعالى ﴿ ولكل أمة ﴾ أي جماعة مؤمنة سلفت قبلكم ﴿ جعلنا منسكا ﴾ قرئ بكسر السين أي مذبحا وهو موضع القربان وقرئ منسكا بكسر السين وهو اراقة الدم وذبح القرابين ﴿ ليذكروا اسم الله على مارزقهم من بهيمة الانعام ﴾ أي عند ذبحها وخصها بهذا لانها بهيمة لا تتكلم وقيل الانعام لان ما سواها لا يجوز ذبحه في القرابين وان جاز أكله ﴿ قوله تعالى ﴿ فالهكم اله واحد ﴾ أي فاعلى الذبح اسم الله وحده فان الهكم اله واحد ﴿ فله أسلموا ﴾ أي أخلصوا وانقادوا وليعوا ﴿ وبشر المخبتين ﴾ قال ابن عباس المتواضعين وقيل المطمئنين الى الله وقيل الخاشعين الرقيقة قلوبهم وقيل هم الذين لا يظلمون واذا ظلموا لا ينتصرون ثم وصفهم فقال ﴿ الذين اذا ذكر الله وجلت قلوبهم ﴾ أي خافت من عقاب الله فيظهر عليها أثر الخوع والتواضع لله تعالى ﴿ والصابرين على ما أصابهم ﴾ أي من البلاء والمرض ومصائب ونحو ذلك مما نال من الله تعالى وما نال من غير الله فليأمن بصبر عليه ولله أن يصبر لنفسه ﴿ والمقيمي الصلوة ﴾ أي في أوقاتها محافظة عليها ﴿ ومما رزقناهم ينفقون ﴾ في وجوه الخير ﴿ قوله تعالى ﴿ والبدن ﴾ جمع بدنة سميت بذلك لعظمها وضخامتها

كانت لحج فالى منى (ولكل أمة) من المؤمنين (جعلنا منسكا) مذبحا لهم لحجهم وعمرهم (ليذكروا اسم الله على مارزقهم من بهيمة الانعام) على ذبحه الانعام (فالهكم اله واحد فله أسلموا) فاخلصوا بالعبادة والتوحيد (وبشر المخبتين) المتواضعين الخاشعين (الذين اذا ذكر الله) أسرعوا بامر من الله (وجلت قلوبهم) خافت قلوبهم (والصابرين) وبشر الصابرين أيضا بالجنة (على ما أصابهم) من المرازى والمصائب (والمقيمي الصلوة) وبشر المقيمين للصلوات الخمس بحدودها وما يجب فيها من مواقيتها بالجنة أيضا (ومما رزقناهم) من الاموال (ينفقون) يتصدقون ويؤدون زكاتها (والبدن)

كقوله واحمر قصر ... (جعلناها لكم من شعائر ...) أي من اعلام الشعائر مفعول ثان لجعلنا على تضمينه معنى الجعل المتعدي لاثنين بمعنى سميناها لكم ومن تبعيضية أي بعض شعائر الله ومن لابتداء الغاية أو للتبيين ومعنى كونها من شعائر الله أنها من جملة ما سماه الله شعائر ومعالم لدينه ومتعبداته ومناسك حجه وعمرته (لكم فيها خير) أي منافع دينية ودنيوية (فاذكروا اسم الله عليها) عند نحرها (صوافّ) أي قائمات قد صففن أيديهن وأرجلهن وقرئ صوافن جمع صافن وهو الذي يقوم على ثلاث ويرفع الرابعة على طرف الحافر وقرئ صوافي بالياء بدل النون من الابدال لقلب الحرف الحلقي ياء كما في قولهم في اللاتي اللائي وقرئ صوفن بالتنوين من الاخلاق عند وقف وصوفي على لغة من يجر النون وصوفي على لغة من يسكن الياء على لغة من يقف بالنون كقولهم اعطه القوس بريها (فاذا وجبت جنوبها) سقطت على الارض كناية عن الموت (فكلوا منها) ان شئتم (وأطعموا القانع) الراضي بما عنده وما يعطى من غير سؤال من قنع قنعا وقناعة والمعتر المتعرض للسؤال (كذلك سخرناها لكم) أي كما أمرناكم بنحرها سخرناها لكم أو هو كقوله ذلك ومن عظم شعائر الله فانه قليل سخرناها لكم مع عظمها وقوتها لكم أي ذللناها لكم مع قوتها وعظم اجرامها (لعلكم تشكرون) لكي تشكروا انعامنا عليكم (ان ينال الله لحومها ولا دماؤها) يعني البقر والابل (جعلناها لكم سخرناها لكم (من شعائر الله) من مناسك الحج التي تتعبدون بها (لكم فيها) في الاضاحي (خير) ثواب (فاذكروا اسم الله عليها) على ذبحها (صوافّ) خوالص من العيوب وتقال معقولة يده اليسرى قائمة على ثلاث قوائم وقرئ برفع النون (فاذا خرت جنوبها) فاذا خرت جنوبها بعد النحر (فكلوا منها) من الاضاحي (وأطعموا) أعطوا (القانع) السائل الذي يقنع باليسير (والمعتر) الذي يعتريك ولا يسألك (كذلك) الذي ذكرت لكم (سخرناها) ذللناها (لعلكم تشكرون) لكي تشكروا انعامنا (ان ينال الله) ان يصل الى الله (لحومها ولا دماؤها) وكانوا في الجاهلية

﴿جعلناها لكم﴾ وقوله جعلها لكم من شعائر الله ﴿من شعائر الله﴾ من علامات دينه التي شرعها ﴿لكم فيها خير﴾ منافع دينية ودنيوية ﴿فاذكروا اسم الله عليها﴾ بأن تقولوا عند ذبحها الله أكبر لا إله إلا الله والله أكبر اللهم منك وإليك ﴿صوافّ﴾ قائمات قد صففن أيديهن وأرجلهن وقرئ صوافن من صفن الفرس إذا قام على ثلاث وعلى طرف حافر الرابعة تمثل الحالة الحاصلة بالبدنة قائمة على ثلاث وقرئ صوافي بإبدال التنوين من الإطلاق عند وقف وصوافي على لغة من يجر النون في الوصل وصوافي على لغة من يسكن الياء على لغة من يقف بالنون كقولهم اعطه القوس بريها ﴿فاذا وجبت جنوبها﴾ سقطت على الأرض كناية عن الموت ﴿فكلوا منها﴾ وأطعموا القانع ﴿الراضي بما عنده وما يعطى من غير سؤال﴾ والمعتر ﴿المتعرض للسؤال﴾ وقرئ والمعترى يقال عره واعتره وعراه واعتراه ﴿كذلك﴾ مثل ما وصفنا من نحرها ﴿سخرناها لكم﴾ مع عظمها وقوتها ﴿لعلكم تشكرون﴾ نعمتنا عليكم وتخصونها بالتقوى ﴿لن ينال الله﴾ لن يصيب رضاه ﴿لحومها ولا دماؤها﴾ التي تهراق بالنحر من

يريد لأن الله تعالى لا يجسم ولا يتصور ﴿ولكن يناله التقوى منكم﴾ ﴿كذلك سخرها لكم﴾ أي من أعلام دينه قليل لأن الأمر وهو أن تتقربوا إلى الله بما أمركم به فيعينكم على ما هداكم ﴿لعلكم تشكرون﴾ ﴿لكم فيها خير﴾ أي نفع في الدنيا وثواب في العقبى ﴿فاذكروا اسم الله عليها﴾ أي عند نحرها ﴿صوافّ﴾ أي قياما على ثلاث قوائم قد صفت رجلها اليمنى والأخرى معقولة فيخرها ﴿فاذا وجبت جنوبها﴾ (ق) عن زيد بن جبير قلت لابن عمر أتى على رجل قد أناخ بدنة ينحرها قال ابعثها قيدا قائمة سنة محمد صلى الله عليه وسلم ﴿فاذا وجبت جنوبها﴾ أي سقطت بعد ﴿ووقع جنبها على الأرض﴾ ﴿فكلوا منها﴾ ﴿صوافّ﴾ معقولة اليد اليسرى ﴿وأطعموا القانع والمعتر﴾ القانع الجالس في بيته الذي لا يتعرض ولا يسأل والمعتر هو الذي يسأل وقيل عكس القانع هو الذي لا يسأل ولا يتعرض وقيل القانع هو الذي يسأل والمعتر هو الذي يتعرض ولا يسأل وقيل القانع المسكين والمعتر الذي ليس بمسكين ولا تراه تجيء إلى قومه فيتعرض لهم لأجل لحومهم ﴿كذلك﴾ أي مثل ما وصفنا من ﴿سخرناها لكم﴾ أي ذللناها ﴿لعلكم تشكرون﴾ أي لتعملوا ﴿لن ينال الله لحومها ولا دماؤها﴾ وذلك أن أهل الجاهلية كانوا إذا

لكن يناله التقوى منكم) أى لن يتقبل الله اللحوم والدماء ولكن يتقبل التقوى أو لن يصيب رضا الله المحوم المتصدق بها ولا الدماء المراقة بالنحر والمراد أصحاب اللحوم والدماء والمعنى ان رضى المضحين والمتقربون ربهم الا بمراعاة النية والاخلاص ورعاية شروط التقوى وقيل كان أهل الجاهلية اذا نحروا الابل نضحوا الدماء حول البيت ولطخوه بالدم فلما جاء المسلمون أرادوا مثل ذلك فنزلت ﴿ ٣٠٩ ﴾ ﴿ (كذلك) سورة الحج ﴾ ﴿ سخرها لكم) أى البدن (لتكبروا الله) لتحمدوا الله عند الذبح أو لتعظموا الله (على ماهداكم) على ما أرشدكم اليه (وبشر المحسنين) المخلصين أوامره بالثواب (ان الله يدافع) مكى وبصرى وغيرهما يدافع أى يبالغ فى الدفع عنهم (عن الذين امنوا) أى يدفع غائلة المشركين عن المؤمنين ونحوه انا لننصر رسلنا والذين آمنوا ثم علل ذلك بقوله (ان الله لايحب كل خوان) فى أمانة الله (كفور) لنعمة الله أى لانه لا يحب أضدادهم وهم الخونة الكفرة الذين يخونون الله والرسول ويخونون أماناتهم ويكفرون نعم الله ويغمطونها (اذن) مدنى و بصرى وحاسم (للذين يقاتلون) بفتح التاء مدنى وشامى وحفص والمعنى أذن لهم فى القتال فحذف المأذون فيه لدلالة يقاتلون عليه (بانهم ظلموا) بسبب كونهم مظلومين وهم أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم كان مشركو مكة يؤذونهم أذى شديدا

النهاحوم ودماء ﴿ ولكن يناله التقوى منكم ﴾ ولكن يصيبه ماتحبه من تقوى قلوبكم التى تدعوكم الى تعظيم امره تعالى والتقرب اليه والاخلاص له وقيل كان أهل الجاهلية اذا ذبحوا القرابين لطخوا الكعبة بدمائها فقربا الى الله تعالى فهم به المسلمون فنزلت ﴿ كذلك سخرها لكم ﴾ كرره تذكيرا للنعمة وتعليلا له بقوله ﴿ لتكبروا الله ﴾ اى لتعرفوا عظمته باقتداره على مالا يقدر عليه غيره فتوحدوه بالكبرياء وقيل هو التكبير عند الاحلال أو الذبح ﴿ على ماهداكم ﴾ ارشدكم الى طريق تسخيرها وكيفية التقرب بها وما تحتمل المصدرية والخبرية وعلى متعلقة بكبروا لتضمنه معنى الشكر ﴿ وبشر المحسنين ﴾ المخلصين فيما يأتون ويذرون ﴿ ان الله يدفع عن الذين آمنوا ﴾ غائلة المشركين وقرأ نافع وابن عامر والكوفيون يدافع اى يبالغ فى الدفع مبالغة من يغالب فيه ﴿ ان الله لايحب كل خوان ﴾ فى امانة الله ﴿ كفور ﴾ لنعمته كمن يتقرب الى الاصنام بذبحته فلا يرتضى فعلهم ولا ينصرهم ﴿ اذن ﴾ رخص وقرأ ابن كثير وابن عامر وحمزة والكسائى على البناء للفاعل وهو الله ﴿ للذين يقاتلون ﴾ المشركين والمأذون فيه محذوف لدلالته عليه وقرأ نافع وابن عامر وحفص بفتح التاء اى للذين يقاتلهم المشركون ﴿ بأنهم ظلموا ﴾ بسبب انهم ظلموا وهم اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم كان

البدن لطخوا الكعبة بدمائها يزعمون ان ذلك قربة الى الله تعالى فان نزل الله لن ينال الله لحومها ولا دماؤها أى لن ترفع الى الله لحومها ولا دماؤها ﴿ ولكن يناله التقوى منكم ﴾ أى ولكن ترفع اليه الاعمال الصالحة والاخلاص وهوما أريد به وجه الله ﴿ كذلك سخرها لكم ﴾ يعنى البدن ﴿ لتكبروا الله على ماهداكم ﴾ ﴿ وأرشدكم لمعالم دينه ومناسك حجه وهو أن يقول الله أكبر على ماهدانا والحمد لله على ما أولانا ﴿ وبشر المحسنين ﴾ قال ابن عباس الموحدين ﴿ قوله تعالى ﴿ ان الله يدافع عن الذين آمنوا ﴾ أى يدفع غائلة المشركين عن المؤمنين ويمنعهم منهم وينصرهم عليهم ﴿ ان الله لايحب كل خوان كفور ﴾ أى خوان فى أمانة الله كفور لنعمته قال ابن عباس خانوا الله فجعلوا معه شركا وكفروا نعمه وقيل من تقرب الى الاصنام بذبحته وسمى غير الله عليها فهو خوان كفور ٥ قوله عز وجل ﴿ أذن للذين يقاتلون بأنهم ظلموا ﴾ أى أذن الله لهم بالجهاد لما نالوا المشركين قال المفسرون كان مشركو أهل مكة يؤذون أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فلا يزالون يجيء من بين مضروب

لحم الاضاحى على حائط البيت وتشخبون بدمه يرائى الله من فعل هذا ويقال لا يقبل الله لحومها ولا دماءها (ولكن يناله التقوى منكم) ولكن يقبل الاعمال الزاكية الطاهرة منكم (كذلك) هكذا (سخرها) ذللها (لكم لتكبروا الله) لتعظموا الله (على ماهداكم) كما هداكم لدينه وسنته (وبشر المحسنين) بالقول والفعل بالجنة وقال المحسنين الذين (يدافع عن الذين آمنوا) يحمد صلى الله عليه وسلم والقرآن كفار مكة (ان الله لايحب كل خوان) خائن (كفور) جحود بالله (أذن للذين يقاتلون) أذن للمؤمنين بالقتال مع كفار مكة (بانهم ظلموا) بظلم كفار مكة

المشركون يؤذونهم وكانوا أتوه من بين مضروب ومشجوج يشكون اليه فيقول لهم اصبروا فاني لم أومر بقتال حتى هاجر فنزلت وهي أول آية نزلت في القتال بعد ما نهى عنه في بضع وسبعين آية ﴿ وان الله على نصرهم ﴾ لقادر ﴿ الذين أخرجوا من ديارهم ﴾ مكة ﴿ بغير حق ﴾ بغير موجب سوى التوحيد ﴿ إلا أن يقولوا ربنا الله ﴾ أي بغير موجب فكأنه قيل لا موجب الاخراج ومثله هل تنقمون منا الا أن آمنا بالله وحمل ان يقولوا ﴿ الجزء السابع عشر ﴾ جر بدلا من حق ﴿ ٣١ ﴾ حق ومعنى ما أخرجوا من ديارهم

بسبب قولهم ﴿ ولولا دفع ﴾ الله ﴿ دفع معنى ويعقوب ﴿ الناس بعضهم ببعض ﴾ لهدمت ﴿ وبالتخفيف حمزي ﴿ صوامع وبيع وصلوات ومساجد ﴾ أي ولولا تسليط بعضهم وتسليطكم المسلمين على الكافرين بالجهاد لاستولى المشركون على أهل الملل المختلفة في زمانهم وعلى متعبداتهم فيهدموها ويتركوا متعبداتهم خربا ولا ترهبنهم صوامع ولا يهود صلوات أي كنائس وسميت الكنيسة صلاة لانه يصلى فيها ولا المسلمين مساجدهم ولا ب المشركون في أمة محمد صلى الله عليه وسلم على مسلمين وعلى أهل الكتاب بين في ذمتهم وهدمهم متعبدات النصارى وقدمه غير مساجد عيسى لتقدمه وجودا ولكثرة من يهتم بذكر فيها من المتهجدين في المساجد ﴿ وليتجوج ويشكون ذلك الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فيقول لهم اصبروا فاني لم أومر بقتال حتى هاجر رسول الله صلى الله عليه وسلم فأنزل الله تعالى هذه الآية وهي أول آية أذن الله فيها بالقتال وقيل نزلت بعد الآية التي في قوم بأعيانهم أخرجوا مهاجرين من مكة الى المدينة وعيرهم المشركون مكة فأذن الله لهم في قتال الكفار الذين يمنعونهم من الهجرة بأنهم ظلموا أي بسبب ما نالوا وعتوا عليهم بالايذاء ﴿ وان الله على نصرهم لقدير ﴾ فيه وعد من الله بنصر مؤمنين ثم وصفهم فقال تعالى ﴿ الذين أخرجوا من ديارهم بغير حق ﴾ لأن يقولوا ربنا الله ﴾ يعني انهم أخرجوا بغير موجب سوى التوحيد الذي يأبى أن يكون موجب لتأثير أو تعظيم أو تمكين لا موجب لاخراج ﴿ ولولا دفع الله الناس بعضهم ببعض ﴾ أي بالجهاد وقمعة الحسود ﴿ لهدمت صوامع ﴾ هي معابد الرهبان الخلوة في الصحراء ﴿ وبيع ﴾ هي معابد النصارى في البلد وقيل لصوامع بصارانيا وبيع بالنصرى ﴿ وصلوات ﴾ هي كنائس اليهود وبالعبرانية «بابراثا صلوثا» ﴿ ومساجد ﴾ يعني مساجد المسلمين ﴿ يذكر فيها اسم الله كثيرا ﴾ يعني في المساجد

(وان الله على نصرهم) على نصر المؤمنين على عدوهم (لقدير الذين أخرجوا من ديارهم) أخرجهم كفار (و) مكة من غير حق الا (لأن يقولوا ربنا الله) لا قولهم لا إله الا الله محمد رسول الله (ولولا دفع الله الناس بعضهم ببعض) مسلطا بالدين عن المؤمنين والمؤمنين عن الكافرين وبالحاجين عن الغازين بغير عذر ولولا ذلك (لهدمت صوامع) صوامع لرهبان (وبيع) كنائس لليهود (وصلوات) بيت النار للمجوس لان كل هؤلاء في ذمم المسلمين (ومساجد) للمسلمين (يذكر فيها) في مساجد هؤلاء (اسم الله كثيرا) بالتكبير والتهليل (كثيرا)

ولينصرن الله من ينصره) أي ينصر دينه و اولياءه (ان الله لقوى) على انصر اوليائه (عزيز) على انتقام اعدائه (الذين) فى محله نصب بدل من من ينصره أو جر تابع للذين أخرجوا (ان مكناهم فى الارض أقاموا الصلوة وآتوا الزكوة وأمروا بالمعروف ونهوا عن المنكر) هو اخبار من الله عما ستكون عليه سيرة المهاجرين ان مكنهم فى الارض و بسط لهم فى الدنيا وكيف يقومون بامر الدين وفيه دليل صحة امر الخلفاء الراشدين لان الله عز وجل أعلمهم التمكين ونفاذ الامر بالسيرة العادلة وعن الحسن هم أمة محمد صلى الله عليه وسلم (ولله عاقبة الامور) أى مرجعها الى حكمه وتقديره وفيه تأكيد لما وعده من اظهار أوليائه ﴿ ٣١١ ﴾ واعلاء كلمتهم (وان يكذبوك) ﴿ سورة الحج ﴾ هذه تسلية لمحمد صلى الله عليه وسلم من تكذيب أهل مكة اياه أى لست بأوحدى فى التكذيب (فقد كذبت قبلهم) قبل قومك (قوم نوح) نوحا (وعاد) هودا (وثمود) صالحا (وقوم ابراهيم) ابراهيم (وقوم لوط) لوطا (وأصحاب مدين) شعيبا (وكذب موسى) كذبه فرعون والقبط ولم يقل وقوم موسى لان موسى ما كذبه قومه بنو اسرائيل وانما كذبه غير قومه أو كأنه قيل بعدما ذكر تكذيب كل قوم رسولهم وكذب موسى ايضا مع وضوح آياته وظهور معجزاته فما ظنك

أو لمساجد خصت بها تفضيلا ﴿ ولينصرن الله من ينصره ﴾ من ينصر دينه وقد انجز وعده بان سلط المهاجرين والانصار على صناديد العرب وا كاسرة العجم وقياصرتهم واورثهم ارضهم وديارهم ﴿ ان الله لقوى ﴾ على نصرهم ﴿ عزيز ﴾ لا يمانعه شئ ﴿ الذين ان مكناهم فى الارض اقاموا الصلوة واتوا الزكوة وامروا بالمعروف ونهوا عن المنكر ﴾ وصف للذين اخرجوا وهو ثناء قبل بلاء وفيه دليل على صحة امر الخلفاء الراشدين اذ لم يستجمع ذلك غيرهم من المهاجرين وقيل بدل ممن ينصره ﴿ ولله عاقبة الامور ﴾ فان مرجعها الى حكمه وفيه تأكيد لما وعده ﴿ وان يكذبوك فقد كذبت قبلهم قوم نوح وعاد وثمود وقوم ابراهيم وقوم لوط واصحاب مدين ﴾ تسلية له عليه الصلاة والسلام بان قومه ان كذبوه فهو ليس باوحدى فى التكذيب فان هؤلاء قد كذبوا رسلهم قبل قومه ﴿ وكذب موسى ﴾ غير فيه النظم وبنى الفعل للمفعول لان قومه بنو اسرائيل ولم يكذبوه وانما

ومعنى الآية ولولا دفع الله الناس بعضهم ببعض لهدم فى شريعة كل نبى مكان صلواتهم فهدم فى زمن موسى الكنائس وفى زمن عيسى البيع والصوامع وفى زمن محمد صلى الله عليه وسلم المساجد ﴿ ولينصرن الله من ينصره ﴾ أى ينصر دينه ونبيه ﴿ ان الله لقوى ﴾ أى على نصر من ينصر دينه ﴿ عزيز ﴾ أى لا يضام ولا يغلب ما يريده ❊ قوله عز وجل ﴿ الذين ان مكناهم فى الارض ﴾ أى نصرناهم على عدوهم حتى تمكنوا من البلاد ﴿ اقاموا الصلوة وأتوا الزكوة وأمروا بالمعروف ونهوا عن المنكر ﴾ هذا وصف أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم وقيل هم جميع هذه الامة وقيل هم المهاجرون وهو الاصح لان قوله الذين ان مكناهم صفة لمن تقدم ذكرهم وهو قوله الذين أخرجوا من ديارهم وهم المهاجرون ﴿ ولله عاقبة الامور ﴾ أى آخر أمور الخلق مصيرها اليه وذلك انه يبطل فيها كل ملك سوى ملكه فتصير الامور اليه بلا منازع ❊ قوله تعالى ﴿ وان يكذبوك ﴾ فيه تسلية وتعزية للنبى صلى الله عليه وسلم والمعنى وان كذبك قومك ﴿ فقد كذبت قبلهم قوم نوح وعاد وثمود وقوم ابراهيم وقوم لوط وأصحاب مدين وكذب موسى ﴾ ❊ فان قلت لم قال وكذب موسى ولم يقل وقوم موسى وقد

(ولينصرن الله) على عدوه (من ينصره) من ينصر نبيه بالجهاد (ان الله لقوى) بنصرة نبيه ونصرة من ينصر نبيه (عزيز)

منعة من أعداء نبيه (الذين ان مكناهم فى الارض) أنزلناهم فى أرض مكة (أقاموا الصلوة) أتوا بها بشرائطها الخمس (وآتوا الزكوة) انواز كاة أموالهم (وأمروا بالمعروف) التوحيد واتباع محمد صلى الله عليه وسلم (ونهوا عن المنكر) عن الكفر والشرك والفقر الرسول (ولله عاقبة الامور) والى الله ترجع عواقب الامور فى الآخرة (وان يكذبوك) يا محمد قريش (فقد كذبت قبلهم) قبل قومك (قوم نوح) نوحا (وعاد) قوم هود عودا (وثمود) قوم صالح صالحا (وقوم ابراهيم) ابراهيم (وقوم لوط) لوطا (وأصحاب مدين) قوم شعيب شعيبا (وكذب موسى) كذبه قومه

ميره (وهلمت للكافرين) أنفسهم وأحرمت عقوبتهم (ثم أخذتهم) بالبأس على كفرهم (فكيف كان نكير) انكاري وقد حبث بالتعم بالعم نقمة وبطشتها كاذبة بعد مرة بنكيري بالباء في الوصل والوقف بعقوب (وكأين من قرية أهلكناها فجاءها بأسنا) ليلا أو نهارا (وهم قائلون) حال أي وأهلها مشركون (فما كان دعواهم) أي حزنهم (اذ جاءهم بأسنا الا أن قالوا انا كنا ظالمين) أنفسنا بالشرك وفي الجزء السابع عشر (صفحة على حمز ٣١٢) ستقوفها أي خرت سقوفه على الأ

كنيه القبط ولان لكذبه كان اشنع وآياته كانت اعظم واشيع ﴿ فاملبت للكافرين ﴾ فامهلتهم حتى انصرمت آجالهم المقدرة ﴿ ثم اخذتهم فكيف كان نكير أي انكاري عليهم بتغيير النعمة نحنة والحياة هلاكا والعمارة خرابا ﴿ فكأين من قرية اهلكناها ﴾ باهلاك اهلها وقرأ البصريان اهلكها بغير الف الفعظيم ﴿ وهي ظالمة ﴾ اي اهلها ﴿ فهي خاوية على عروشها ﴾ ساقطة حيطانها على سقوفها بان تعطل بئرها فخرت سقوفها ثم تهدمت حيطانها فسقطت فوق السقوف اوخالية معبقاء عروشها وسلامتها فيكون الجار متعلقا بخاوية ويجوز ان تكون خبرا بعد خبر أي هي خالية وهي على عروشها اي مطلة عليها بان سقطت وبقيت الحيطان مائلة مشرفة عليها والجملة معطوفة على اهلكناها لاعلى وهي ظالمة فانها حال والاهلاك ليس حال خوائها فلا محل لها ان نصبت كأي بمقدر يفسره اهلكناها وان رفعته بالابتداء فمحلها الرفع ﴿ وبئر معطلة ﴾ عطف على قرية اي وكم بئر عمرة في البوادي تركت لايستقى منها لهلاك اهلها وقرئ بالتخفيف من اعطله بمعنى عطله ﴿ وقصر مشيد ﴾ مرفوع أو مجصص الخبثاء عن ساكنيه وذلك يقوى ان معنى خاوية على عروشها خالية معبقاء عروشها وقيل المراد ببئر بئر في سفح جبل بحضرموت وبقصر قصر مشرف على قلته كانا لقوم حنظلة بن صفوان من بقايا قوم صالح فلما قتلوا اهلكهما الله

فيه وجهان أحدهما ان موسى ثم بكذبه قومه وهم بنو اسرائيل وانما كذبه غير قومه وهم القبط الثاني كأنه قيل بعد مذكر تكذيب كل قوم رسولهم قل وكذب موسى أيضا مع وضوح آياته وعظم معجزاته فما ظنك بغيره ﴿ فاملبت للكافرين ﴾ أي أمهلتهم واخرت العقوبة عنهم ﴿ ثم اخذتهم ﴾ أي باقبتهم ﴿ فكيف كان نكير ﴾ أي انكاري عليهم ما فعلوا من التكذيب بالعذاب والهلاك يخوف به من خالف رسول الله صلى الله عليه وسلم وكذبه ﴿ قوله عز وجل ﴾ ﴿ فكأين من قرية أهلكتها ﴾ وقرئ أهلكناها على التعظيم ﴿ وهي ظالمة ﴾ أي وأهلها ظالمون ﴿ فهي خاوية ﴾ أي ساقطة ﴿ على عروشها ﴾ أي على سقوفها ﴿ وبئر معطلة ﴾ أي وكم من بئر معطلة أي متروكة تخلا عن أهلها ﴿ وقصر مشيد ﴾ أي رفيع طويل عال وقيل مجصص وقيل ان البئر المعطلة والقصر المشيد بأيمن أمة تقصر فعلى قلة جبل والبئر في سفحه والكل واحد منهم قوم كانوا في نعمة فكفروا وعطلوها الله وبقي البئر والقصر خاليين وقيل ان هذا البئر كانت بحضرموت في بلدة يقال لها حضوراء وذلك ان أربعة آلاف نفر ممن آمن

بالعقوبة فكيف كان نكير) انظر كيف كان تغييري عليهم بالنقمة (وكأين من قرية) كم من أهل قرية (بمعنى أهلكناهم) بعذاب (وهي ظالمة) مشركة كافرة بها (فهي خاوية) ساقطة (على عروشها) على سقوفها (وبئر معطلة) وكم بئر معطلة عطلها أربابها ليس عليها أحد (وقصر مشيد) حصين طويل ليس فيه ساكن ان قرئت بنصب الميم وبقال مجصص ان قرئ

(يسيروا في الارض)

القلوب يعقلون بها

وحي (قوله الا

والى وعظهما بقوله يعتبروا وهم راؤا ذلك

يجب ان يعقل من التوحيد عما خصص به من الاستفهام

يسمعون بها ﴿ ما يجب ان يسمع من وحي وانذار وغيرهما من

الضمير للقصة أو لهم بسبب الكفر وعمى راجع الى

الابصار ولكن تعمى القلوب التي في الصدور ﴿ عن الاعتبار

وانما ابقت عقولهم باتباع الهوى والاعراض في التقليد وذكر

وفضل التنبيه على ان العمى الحقيق بهذا الاسم الذي يخص

في هذا عمى قال ابن المكرم ليس في الدنيا اعمى

نها لا تعمى الابصار ﴿ ولكن تعمى القلوب التي في الصدور

الخلف في خبره فيجعل بهم ما وعدهم ويوفر حظهم

ربك كألف سنة مما تعدون ﴿ ان ما ترى من يوم

عذابه وطول امده حتى أنكروه ومن حسب ان ايام الله

بصالح عليه السلام ما نجوا مع البقية الا الى حضرموت

مات صالح فسمي المكان حضرموت لما مات وانما مات صالح

على هذه البئر وأمروا عليهم رجلا منهم فاقاموا دهرا وكثر

الاصنام وكفروا فارسل الله تعالى اليهم نبيا يقال له حنظلة

فيهم فقتلوه في السوق فهلكهم الله وسلط عليهم بخت نصر

﴿ أفلم يسيروا في الارض ﴿ من كفار مكة فينظروا الى ما

الخالية ﴿ فتكون لهم قلوب يعقلون بها ﴿ أي يعلمون بها

يعني ما يذكر لهم من اخبار القرون الخالية فيعتبرون بها

تعمى القلوب التي في الصدور هو لنفي ان تعمى القلوب

البصر لان البصر الظاهر بالقلوب وتعمى بصيرة القلب هو البصر

بالعذاب ﴿ نزلت في النضر بن الحارث ﴿ وان يوما عند ربك

يوم بدر ﴿ وان يوما عند ربك كألف سنة مما تعدون ﴿ قدر

الستة التي خلق الله فيها السموات والارض وقيل يوم من ايام

عن أبي سعيد الخدري قال قال رسول الله صلى الله عليه و

المهاجرين بالنور التام يوم

وآذان الصموا) الخ

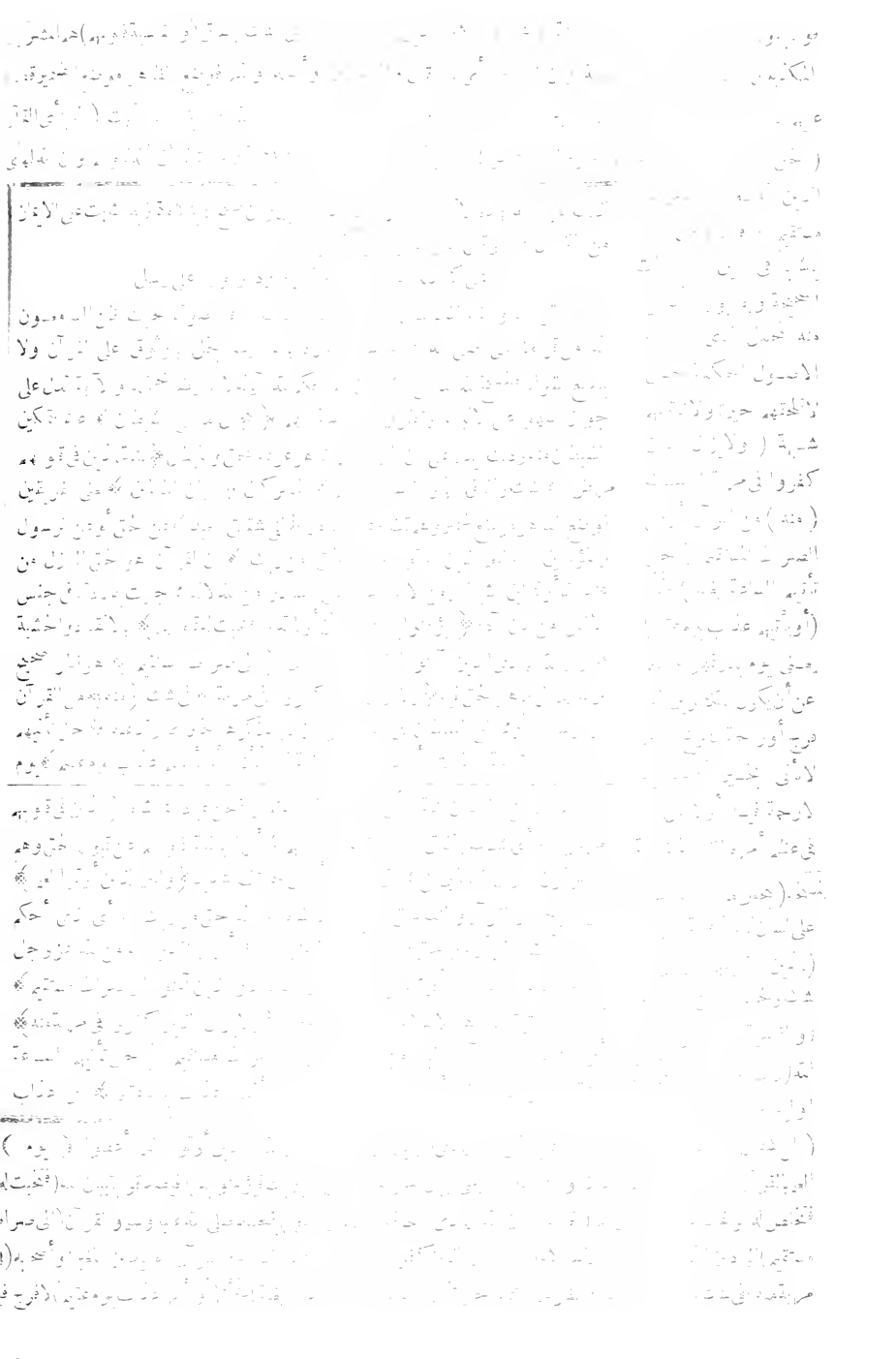
النظر (ولكن تعمى القلوب التي في الصدور) من

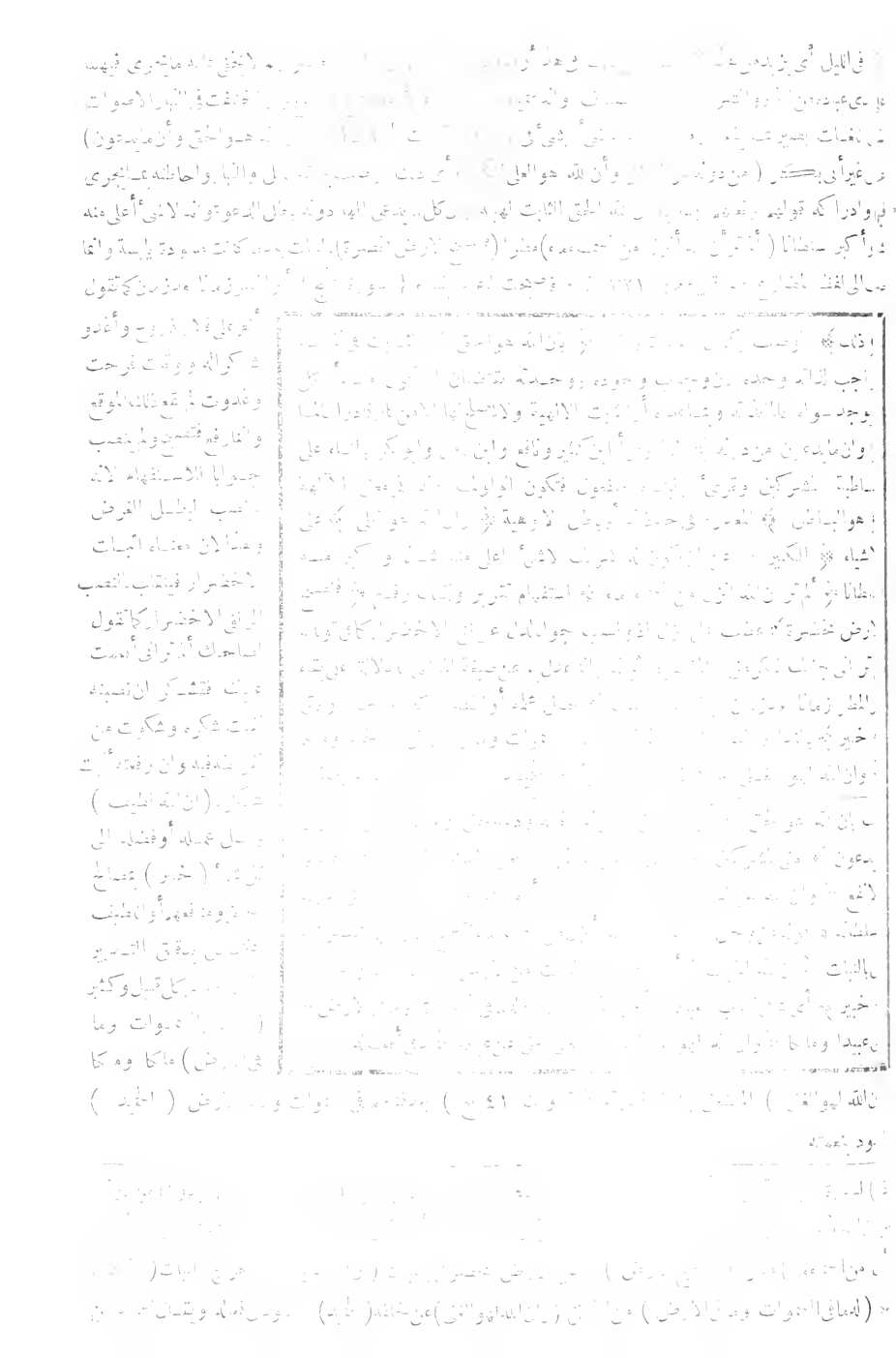
حرث قبل أجله (وان يخلف الله وعده) العذاب (وان يوما

﴿فينسخ الله ما يلقي الشيطان﴾ أي يذهب به ويبطله ويخبر انه من الشيطان (ثم يحكم الله آياته) أي يثبتها ويحفظها من طروق الزيادة من الشيطان (والله عليم) بما أوحى الى نبيه وبقصد الشيطان (حكيم) لا يدعه حتى يكمله ويزيل عليه ثم ذكر ان ذلك ليفتن الله تعالى به

(فيسخ الله ما يلقي الشيطان) على لسان نبيه لكي لا يعمل به (ثم يحكم الله) من (آياته) ليعمل بها (والله عليم) بما يلقي الشيطان على لسان نبيه (حكيم) حكم

من حديث ابن عباس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم سجد بالنجم وسجد معه المسلمون والمشركون والجن والانس رواه البخاري فهذا الذي جاء في الصحيح ليس فيه ذكر ما ان النبي صلى الله عليه وسلم ذكر تلك الالفاظ ولا قرأها والذي ذكره المفسرون عن ابن عباس في هذه القصة فقد رواه عنه الكلبي وهو ضعيف جدا فهذا لو هين هذه القصة الجواب الثاني وهو من حيث المعنى هو أن الحجة قد قامت بالدليل الصحيح واجماع الامة على عصمة النبي صلى الله عليه وسلم ونزاهته عن مثل هذه الرذيلة وهو كما نبه أن يتنزل عليه مدعي الهة غير الله أو ان يتسور عليه الشيطان ويلبسه عليه القرآن حتى يجعل فيه ما ليس منه حتى يأتي جبريل عن ذلك فهذا كله ممتنع في حقه صلى الله عليه وسلم لان الله سبحانه وتعالى يقول علينا بعض الاقاويل لاخذنا منه باليمين ثم لقطعنا منه الوتين الآية الجواب الثالث في تسليم وقوع هذه القصة وسبب سجود الكفار أن النبي صلى الله عليه وسلم لما اذا قرأ يرتل القرآن ترتيلا ويقف لكي تعي عنه في قراءته فيتمثل ان الشيطان ربما سها في السكتات فدس فيها من تلك الكلمات تهاكيا فسمعت النبي صلى الله عليه وسلم فسجد من دناءته من الكفار فظنوا هم من قبل النبي صلى الله عليه وسلم لما سجد معه لعجزهم وأما المسلمون فلم يقدح ذلك عندهم لانهم من حال النبي صلى الله عليه وسلم ذلك الا ان وعيها وانهم كانوا يحفظون السورة كلها من أول الله عز وجل الى آخرها فلم يحتاجوا في تفسير الآية وتدبرها ان الذي يكون بمعنى حديث النفس وبمعنى التلاوة على الامل يكون معنى قوله الا اذا تمنى أي حدث نفسه بما تمنى بقلبه مثل الامور التي يحدث النفس بها فيكون معنى قوله الا اذا تمنى أي تلا وقرأ على الناس وسوسة الشيطان في أثناء تلاوته فيكون معنى قوله الا اذا تمنى أي تلا وقرأ تبع النبي صلى الله عليه وسلم من السهو في الصلاة آية أو آيات أو ألفاظ فيحفوظ والكلام يدل على هذا السهو لان ما وقع من ذلك للوقت وما بين كما جاء في الحديث ولا يكون كذلك الا اذا كانت الشبهة من سهو القارئ وحاصل هذا ان الفرض من هذه الآية ان الانبياء والرسل وان عصمهم الله تعالى في العلم فيجوز عليهم من جواز السهو عليهم في حال هم في ذلك مثل سائر البشر والله أعلم ﴿ قوله عز وجل ﴾ فينسخ الله ما يلقي الشيطان يعني يبطل ويذهب ثم يحكم آياته يعني يثبتها ويحفظها من الزيادة والله عليم حكيم ﴿ قوله عز وجل





لا رجحان
غير متقدس
تقوله عبيد
في تقديمه
عليه الصلاة
لا كبير

عباس صحة
هو عبارة عن
ويدخل فيه
تفلحون كما

— ﴿ فصل في حكم سجود التلاوة ﴾ —

لم يختلف العلماء
عن عمر وعلي
الحج سجدتان
ابن عباس قالت
الترمذي وأبو داود
السورة فقالت
واحدة وهي الأول
وسفيان الثوري
لا سجدة
الى أنها
حنيفة
ان السجدات
عن أبي
سجدتين
عشر
سجدة
خمس عشرة
من
ر

اوسماكم المسلمين) أي الله بدليل قراءة أبي الله سماكم (من قبل) في الكتب المنزلة (وفي هذا) أي في القرآن أي فسماكم
في سائر الأمم وأما في القرآن فسماكم بذلك في قوله هو اجتباكم وما جعل عليكم في الدين من حرج ملة أبيكم إبراهيم هو سماكم
المسلمين من قبل وفي هذا ليكون الرسول شهيدا عليكم بما بلغكم وتكونوا شهداء على الناس بما بلغتكم رسلهم

فغلبوا على غيرهم هو هو سماكم المسلمين من قبل في القرآن في الكتب المنزلة على الأنبياء وفي هذا القرآن
القرآن والضمير لله تعالى وليكون الرسول شهيدا عليكم أي بأنه قد بلغكم أوامر إبراهيم ونواهيه وأنتم تشهدون للأمم
وإن لم يكن منه لفظ الشهادة بصريحه فهو من قبيل في قوله ومن ذريتنا أمة مسلمة لك وقال هذا
هذا تقديره وفي هذا بيان أن إبراهيم سأل أن يكون ولده أمة مسلمة هو المكون الرسول شهيدا عليهم
بسمكم شهيدا عليكم بأنه بلغكم أمر الله على قومكم شهداء على الناس
أو بطاعة من أطاع وعصيان من عصى والرسول شهيدا على الناس
فأقيموا الصلاة وآتوا الزكوة وثقوا بالله في جميع أموركم فإنه الذي يتولى
والشرف واعتصموا بالله كل من يتولى ويحامي لكم فإنه لا يتولاكم إلا الله
الأمنة هو مولاكم فنعم المولى ونعم النصير فهو يتولى أمركم ويحميكم
سبحانه في الولاية والنصرة لا رب ولا ناصر موجود في الحقيقة على الإطلاق
من قرأ سورة الحج أعطي من الأجر بعدد كل جمعة
بعدد من حج واعتمر فيما مضى وفيما

ابراهيم قلت ان كان الخطاب للعرب فهو لأنه العرف في الأول ومن بعد أن يسمى
فهو إياهم المسلمين والمعنى ان وجوب احترامه وحفظ حرمته كوجوب احترام الأنبياء
كقوله وأزواجه أمهاتهم وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أنا وعلي أبوا هذه الأمة
هو سماكم المسلمين من قبل قولان أحدهما ان الكناية ترجع
ان الله سماكم المسلمين في الكتب المتقدمة وقيل نزل القرآن
راجعة الى ابراهيم يعني ان ابراهيم سماكم مسلمين في أيامه من قبل
قولهم ربنا واجعلنا مسلمين لك ومن ذريتنا أمة مسلمة لك وأرنا
أي وفي القرآن سماكم المسلمين ما تقدم ليكون الرسول شهيدا عليكم
بلغكم وتكونوا شهداء على الناس
قد بلغتهم
عليه وقيل تمسكوا بدين ابيكم ابراهيم
منكم وقيل معناه ان الله سماكم في دينه
معوا بالله
أي
ليكون
أعلم

(واعتصموا بالله) تمسكوا بدين الله (وثقوا به) وكتبه المنزلة

للغو ﴿ الذين هم في صلاتهم خاشعون ﴾ خائفون من الله متأنون له ملازمون لها بهمم مساجدهم وروي الدعليه السلام كان يصلي رافعا بصره الى السماء فلما نزلت رمى ببصره نحو مسجده وانه رأى رجلا يعبث بلحيته فقال لو خشع قلب هذا لخشعت جوارحه ﴿ والذين هم عن اللغو ﴾ عما لا يعنيهم من قول وفعل ﴿ معرضون ﴾ ناهم من الجد بما يشغلهم عنه وهو ابلغ من الذين لا يلهون من وجوه جعل الجملة اسمية وبناء الحكم على الخبر والتعبير عنه بالاسم وتقديم الصلة عليه واقامة الاعراض مقام الترك ليدل على بعدهم عنه رأسا مباشرة وتسببا وميلا وحضورا فان اصله ان يكون في عرض غير عرضه وكذلك قوله ﴿ والذين هم للزكوة فاعلون ﴾ وصفهم بذلك بعد وصفهم بالخشوع في الصلاة ليدل على

البقاء والنجاة ﴿ الذين هم في صلاتهم خاشعون ﴾ قال ابن عباس مخبتون أذلاء خاضعون وقيل خائفون وقيل متواضعون وقيل الخشوع من أفعال القلب كالخوف والرهبة وقيل هو من أفعال الجوارح كالسكون وترك الالتفات وغض البصر وقيل لابد من الجميع بين أفعال القلب والجوارح وهو الاولى فالخاشع في صلاته لابد وأن يحصل له الخشوع في جميع الجوارح فاما ما يتعلق بالقلب من الافعال فنهاية الخضوع والتذلل للمعبود ولا يلتفت الخاطر الى شئ سوى ذلك التعظيم وأما ما يتعلق بالجوارح فهو ان يكون ساكنا مطرقا ناظرا الى موضع سجوده وقيل الخشوع هو أن لا يعرف من على يمينه ولا من على شماله (ق) عن عائشة قالت سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الالتفات في الصلاة فقال هو اختلاس يختلسه الشيطان من صلاة العبد الاختلاس هو الاختطاف ﴿ عن أبي ذر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا يزال الله مقبلا على العبد وهو في صلاته ما لم يلتفت فاذا التفت انصرف عنه وفي رواية أعرض عنه أخرجه أبو داود والنسائي وقيل الخشوع هو أن لا يرفع بصره الى السماء (خ) عن أنس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما بال أقوام يرفعون أبصارهم الى السماء في صلاتهم فاشتد قوله في ذلك حتى قال لينتهن عن ذلك أو لتخطفن أبصارهم وقال أبو هريرة كان أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم يرمون أبصارهم الى الحصى في الصلاة فلما نزل الذين هم في صلاتهم خاشعون رمقوا بأبصارهم الى موضع السجود وقيل الخشوع هو أن لا يعبث بشئ من جسده في الصلاة لما روى ان النبي صلى الله عليه وسلم أبصر رجلا يعبث بلحيته في الصلاة فقال لو خشع قلب هذا لخشعت جوارحه ذكره البغوي بغير سند ﴿ عن أبي ذر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال اذا قام أحدكم الى الصلاة فليتمسح الحصى فان الرحمة تواجهه أخرجه أبو داود والترمذي والنسائي وقيل الخشوع في الصلوة هو جمع الهمة والاعراض عما سوى الله والتدبر فيما يجري على لسانه من القراءة والذكر ﴿ قوله تعالى ﴿ والذين هم عن اللغو معرضون ﴾ قال ابن عباس عن الشرك وقيل عن المعاصي وقيل هو كل باطل لهو وما لا يجمل من القول والفعل وقيل هو معارضة الكفار بالشتم والسب ﴿ والذين هم للزكوة فاعلون ﴾ أي الزكاة الواجبة مؤدون فعبر عن التأدية بالفعل لانها فعل وقيل الزكاة هنا

في الصلاة جمع اليدين والاعراض عما سواها وأن لا يجاوز بصره مصلاه وأن لا يتمخط ولا يعبث ولا يتمدل ولا يفرقع أصابعه ولا يقلب الحصى ونحو ذلك وعن أبي الدرداء هو اخلاص المال واعظام المناجي واليقين السلام وجمع الاهتمام واضافت الصلاة الى المصلين لا الى المصلى للانتفاع المصلي بها وحده وعن عبدة وذخيرته وأما المصلى لدفعني عنها (والذين هم عن اللغو معرضون) اللغو كل كلام ساقط حقه أن يلغى بالكذب والشتم والهزل يعني ان لهم من الجد ما شغلهم عن الهزل وما وصفهم بالخشوع في الصلاة أتبعه الوصف بالاعراض عن اللغو ليجمع لهم الفعل والترك الشاقين على الانفس الذين عملا فاعملنا بناء الكلام (والذين هم للزكوة فاعلون) يؤدون والفعل قد يجيء بدل على المداومة بخلاف يؤدون وقيل الزكاة اسم مشترك يطلق على العين وهو المقدر الذي يخرجه الرجل

(والذين هم عن اللغو معرضون) عن الباطل وانما ذكر نون له (والذين هم للزكوة فاعلون) أي

أيديهم في الصلاة (والذين هم عن اللغو معرضون) عن الباطل وانما ذكر نون له (والذين هم للزكوة فاعلون)

لامانتهم على الافراد لا من اللباس أولانها في الاصل مصدر ﴿والذين هم على صلواتهم يحافظون﴾ يواظبون عليها ويؤدونها في اوقاتها واوثر لفظ الفعل لتجدده في الصلاة من التجدد والتكرر ولذلك جمعه غير حمزة والكسائي وليس ذلك تكريرا لما وصفهم به أولا من الخشوع في الصلاة غير اخافة قلبية وفي تصدير الاوصاف وختمها بامر الصلاة تعظيم لشأنها ﴿أولئك﴾ الجامعون لهذه الصفات ﴿هم الوارثون﴾ الاحقاء بان يسموا وراثا دون غيرهم ثم ﴿الذين يرثون الفردوس﴾ بيان لما يرثونه وتقييد للوراثة بعد اطلاقها تفخيما لها وأكدها وهي مستعارة لاستحقاقهم الفردوس من اعمالهم وان كان بمقتضى وعده مبالغة فيه وقيل انهم يرثون من الكفار منازلهم فيها حيث فوتوها على انفسهم لانه تعالى خلق لكل انسان منزلا في الجنة ومنزلا في النار ﴿هم فيها خالدون﴾ انث الضمير لانه اسم للجنة أو لطبقتها العليا ﴿ولقد خلقنا الانسان من سلالة﴾ من خلاصة سلت من بين الكدر ﴿من طين﴾ متعلق بمحذوف لانه صفة

أي حافظون يحفظون ما ائتمنوا عليه والعقود التي عقدوا الناس عليها يقومون بالوفاء بها والامانات تختلف فمنها ما يكون بين العبد وبين الله تعالى كالصلاة والصوم وغسل الجنابة وسائر العبادات التي أوجبها الله تعالى على العبد فيجب الوفاء بجميعها ومنها ما يكون بين العباد كالودائع والصنائع والاسرار وغير ذلك فيجب الوفاء به أيضا ﴿والذين هم على صلواتهم يحافظون﴾ أي يداومون ويراعون أوقاتها والقيام أركانها والركوع لها والسجود لها وسائر شروطها فان قلت كيف كرر ذكر الصلاة أولا وآخرا قلت هما ذكران مختلفان فليس تكرارا وصفهم أولا بالخشوع في الصلاة وآخرا بالمحافظة عليها ﴿أولئك﴾ يعني أهل هذه الصفة ﴿هم الوارثون﴾ يعني يرثون منازل أهل النار من الجنة ﴿عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما منكم من أحد الا له منزلان منزل في الجنة ومنزل في النار فمات ودخل النار ورث أهل الجنة منزله وذلك قوله تعالى أولئك هم الوارثون ذكره الثعلبي بغير سند وقيل معنى الوراثة هو أن يؤل أمرهم الى الجنة ويتملوها كما يؤل أمر الميراث الى الوارث ﴿الذين يرثون الفردوس﴾ هو أعلى الجنة ﴿عن عبادة بن الصامت ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان في الجنة مائة درجة ما بين كل درجة ودرجة كما بين السماء والارض والفردوس أعلاها درجة ومنها تفجر أنهار الجنة الاربعة ومن فوقها يكون العرش فاذا سألتم الله فاسألوه الفردوس اخرجه الترمذي ﴿هم فيها خالدون﴾ أي لا يخرجون منها ولا يموتون ﴿قوله عز وجل﴾ ﴿ولقد خلقنا الانسان﴾ يعني ولد آدم لان الانسان اسم جنس ﴿من سلالة من طين﴾ قال ابن عباس السلالة صفوة الماء وقال هي المني لان السلالة تسل من الظهر من طين يعني طين آدم لان السلالة تولدت من طين خلق منه آدم وقال المراد من الانسان

لنازلون (الذين يرثون) ينزلون (الفردوس) مقصورة الرحمن والفردوس هو البستان بالسان الرومية (هم فيها خالدون) في الجنة مقيمون لا يموتون ولا يخرجون منها (ولقد خلقنا الانسان) ولد آدم (من سلالة) سلة (من طين) والطين هو آدم

ثم جعلناه [illegible] اى [illegible] حذف المضاف واقيم المضاف اليه مقامه لان آدم عليه السلام لم يصر نطفة وهو كقوله وبدأ
خلق [illegible] ثم جعل نسله من سلالة من ماء مهين وقيل الانسان بنو آدم والسلالة النطفة والعرب تسمي [illegible]
[illegible] الانسان من سلالة يعنى من نطفة سلت من طين اى من خلق من طين وهو آدم
[illegible] (فى قرار) مستقر يعنى الرحم (مكين) حصين

السلالة ومن بيانية او بمعنى سلالة لانها فى معنى مسلولة فتكون ابتدائية كالاولى والانسان آدم خلق من صفوة سلت من الطين او الجنس فانهم خلقوا من سلالات جعلت نطفا بعد ادوار وقيل المراد بالطين آدم لانه خلق منه والسلالة نطفته ﴿ثم جعلناه﴾ ثم جعلنا نسله فحذف المضاف ﴿نطفة﴾ بان خلقناه منها او ثم جعلنا السلالة نطفة وتذكير الضمير على تأويل الجوهر او المسلول او الماء ﴿فى قرار مكين﴾ مستقر حصين يعنى الرحم وهو فى الاصل صفة للمستقر وصف به المحل مبالغة كما عبر عنه بالقرار ﴿ثم خلقنا النطفة علقة﴾ بان احلنا النطفة البيضاء علقة حمراء ﴿فخلقنا العلقة مضغة﴾ فصيرناها قطعة لحم ﴿فخلقنا المضغة عظاما﴾ بان صلبناها ﴿فكسونا العظام لحما﴾ مما بقى من المضغة او مما انبتنا عليها مما يصل اليها واختلاف العواطف لتفاوت الاستحالات والجمع لاختلافها فى الهيئة والصلابة وقرأ ابن عامر وابو بكر على التوحيد فيهما اكتفاء باسم الجنس عن الجمع وقرئ بافراد احدهما وجمع الآخر ﴿ثم انشأناه خلقا آخر﴾ هو صورة البدن او الروح او القوى بنفخه فيه او المجموع وثم لما بين الخلقين من التفاوت واحتج به ابو حنيفة على ان من غصب بيضة فافرخت عنده لزمه ضمان البيضة لا الفرخ لانه خلق آخر ﴿فتبارك الله﴾ فتعالى شأنه فى قدرته وحكمته ﴿احسن الخالقين﴾ المقدرين تقديرا فحذف المميز لدلالة الخالقين

آدم وقوله من سلالة اى سل من كل تربة ﴿ثم جعلناه نطفة﴾ يعنى الذى هو الانسان جعلناه نطفة ﴿فى قرار مكين﴾ اى حريز وهو الرحم وسمى مكينا لاستقرار النطفة فيه الى وقت الولادة ﴿ثم خلقنا النطفة علقة﴾ اى صيرنا النطفة قطعة دم جامد ﴿فخلقنا العلقة مضغة﴾ اى جعلنا الدم الجامد قطعة لحم صغيرة ﴿فخلقنا المضغة عظاما فكسونا العظام لحما﴾ وذلك لان اللحم يستر العظم فجعله كالكسوة له قيل ان بين كل خلق وخلق اربعين يوما ﴿ثم انشأناه خلقا آخر﴾ اى غير الخلق الاول قال ابن عباس هو نفخ الروح فيه وقيل جعله حيوانا بعد ان كان جمادا وناطقا بعد ما كان ابكم وسميعا وكان اصم وبصيرا وكان اكمه واودع باطنه وظاهره عجائب صنعه وغرائب قدرته وعن ابن عباس قال ان ذلك تصريف احواله بعد الولادة من الاستهلال الى الرضاع الى القعود والقيام الى المشى الى الفطام الى ان يأكل ويشرب الى ان يبلغ الحلم ويتقلب فى البلاد الى ما بعدها ﴿فتبارك الله﴾ اى استحق التعظيم والثناء بانه لم يزل ولا يزال ﴿احسن الخالقين﴾ اى المصورين والمقدرين فان قلت كيف الجمع بين هذه الآية

[illegible] اى صيرناه [illegible] فى قرار [illegible] (ثم خلقنا النطفة علقة) [illegible] (فخلقنا العلقة مضغة) [illegible] (فخلقنا المضغة عظاما) [illegible] (فكسونا العظام لحما) [illegible] (ثم انشأناه خلقا آخر) [illegible] (فتبارك الله احسن [illegible]) [illegible]

بدل او خبر مبتدإ محذوف وليس بصفة لانه نكرة وان اضيف لان المضاف اليه عوض من من (الخالقين) ﴿ وبين

(ثم جعلناه) [illegible] نطفة فى قرار مكين) فى مكان حريز رحم امه فيكون نطفة اربعين يوما (ثم خلقنا) ثم حولنا (النطفة علقة) دما عبيطا فتكون علقة اربعين يوما (فخلقنا) فحولنا (العلقة مضغة) لحمة اربعين يوما (فخلقنا) فحولنا (المضغة عظاما) [illegible] فكسونا [illegible] لحما واوصالا وعروقا وغير ذلك (ثم انشأناه خلقا آخر) جعلنا فيه الروح (فتبارك الله احسن الخالقين)

عليه ﴿ ثم انكم بعد ذلك لميتون ﴾ لسائرون الى الموت لامحالة ولذلك ذكر الموت الذى للثبوت دون اسم الفاعل وقد قرئ به ﴿ ثم انكم يوم القيمة تبعثون ﴾ للمحاسبة والمجازاة ﴿ ولقد خلقنا فوقكم سبع طرائق ﴾ سبع سموات لانها طورق بعضها فوق بعض مطارقة النعل وكل مافوقه مثله فهو طريقه أولانها طرق الملائكة أوالكواكب فيها مسيرها ﴿ وما كنا عن الخلق ﴾ عن ذلك المخلوق الذى هو السموات أوجميع المخلوقات ﴿ غافلين ﴾ مهملين امرها بل نحفظها عن الزوال والاختلال وندبر امرها حتى تبلغ منتهى ماقدر لها من الكمال حسبما اقتضته الحكمة وتعلقت به المشيئة ﴿ وانزلنا من السماء ماء بقدر ﴾ بتقدير يكثر نفعه ويقل ضرره أو بمقدار ماعلمنا من صلاحهم ﴿ فاسكناه ﴾ فجعلناه ثابتا مستقرا ﴿ فى الارض وانا على ذهاب به ﴾ على ازالته بالافساد أوالتصعيد أوالتعميق

وبين قوله تعالى الله خالق كل شئ وقوله هل من خالق غير الله • قلت الخلق له معان منها الايجاد والابداع ولاموجد ولامبدع الا الله تعالى ومنها التقدير كما قال الشاعر

ولانت تفرى ماخلقت وبعـ • ـض القوم يخلق ثم لايفرى

معناه أنت تقدر الامور وتقطعها وغيرك لايفعل ذلك فعلى هذا يكون معنى الآية الله أحسن المقدرين وجواب آخر وهوان عيسى عليه الصلاة والسلام خلق طيرا وسمى نفسه خالقا بقوله انى أخلق لكم من الطين كهيئة الطير قال فتبارك الله أحسن الخالقين ﴿ ثم انكم بعد ذلك ﴾ أى بعد ماذكر من تمام الخلق ﴿ لميتون ﴾ أى عند انقضاء آجالكم ﴿ ثم انكم يوم القيمة تبعثون ﴾ أى للحساب والجزاء * قوله عزوجل ﴿ ولقد خلقنا فوقكم سبع طرائق ﴾ أى سبع سموات طرائق لان بعضها فوق بعض وقيل لانها طرائق الملائكة فى الصعود والهبوط ﴿ وما كنا عن الخلق غافلين ﴾ أى بل كنا لهم حافظين من ان تسقط السماء عليهم فتهلكهم وقيل معناه بنينا فوقهم سماء أطلعنا فيها الشمس والقمر والكواكب وقيل ماتركناهم سدى بغير امر ونهى وقيل معناه انا خلقنا السماء فوقهم لتنزل عليهم الارزاق والبركات منها وقيل معناه وماكنا عن الخلق غافلين أى عن اعمالهم وافوالهم وضمائرهم لاتخفى علينا خافية ﴿ وأنزلنا من السماء ماء بقدر ﴾ أى يعلمه الله من حاجتهم اليه وقيل بقدر مايكفيهم لمعايشهم فى الزرع والغرس والشرب وأنواع المنفعة ﴿ فاسكناه فى الارض ﴾ يعنى مايبقى فى الغدران والمستنقعات مما ينتفع به الناس فى الصيف عند انقطاع المطر وقيل أسكناه فى الارض ثم أخرجناه منها ينابيع كالعيون والآبار فكل ماء فى الارض من السماء ﴿ وانا على ذهاب به

بعد ذلك) بعدما ذكرنا من أمركم (لميتون) عند انقضاء آجالكم (ثم انكم يوم القيمة تبعثون) تحيون للجزاء (ولقد خلقنا فوقكم سبع طرائق) جمع طريقة وهى السموات لانها طرق الملائكة ومتقلباتهم (وماكنا عن الخلق غافلين) أراد بالخلق السموات كانه قال خلقناها فوقكم وماكنا غافلين عن حفظها أوأراد به الناس وانه انما خلقها فوقهم ليفتح عليهم الارزاق والبركات منها وماكان غافلا عنهم وعما يصلحهم (وأنزلنا من السماء ماء) مطرا (بقدر) بتقدير يسلمون معه من المضرة ويصلون الى المنفعة أو بمقدار ماعلمنا من حاجاتهم (فاسكناه فى الارض) كقوله فسلكه ينابيع فى الارض وقيل جعلناه ثابتا فى الارض فماء الارض كله من السماء ثم استأدى شكرهم بقوله (وانا على ذهاب به

أحكم المحولين (ثم انكم بعد لك لميتون) تموتون (ثم انكم يوم القيمة (قوله ٤٣ بع) تبعثون) تحيون (ولقد خلقنا فوقكم سبع طرائق) سبع سموات بعضها وق بعض مثل القبة (وما كنا عن الخلق غافلين) نارين لهم بلا امر ولا نهى (وأنزلنا من السماء ،) مطرا (بقدر) من المعيشة وقيل بمقدار مايكفيكم (فأسكناه) فادخلناه (فى الارض) فجعلناه منه الزكى والعيون والانهار والغدران (وانا على ذهاب به) على غور الماء

لقادرون) أى كما قدرنا على انزاله نقدر على اذهابه فقيد واهذه النعمة بالشكر (فانشأنا لكم به) بالماء (جنات من نخيل وا
لكم فيها) فى الجنات (فواكه (الجزء الثامن عشر) كثيرة) سوى

بحيث يتعذر استنباطه ﴿ لقادرون ﴾ كما كنا قادرين على انزاله وفى تنكير ذهاب ا
الى كثرة طرقه ومبالغة فى الابعاد به ولذلك جعل ابلغ من قوله قبل فارأ
ان اصبح ماؤكم غورا فمن يأتيكم بماء معين ﴿ فانشأنا لكم به ﴾ بالماء ﴿ جنا
من نخيل واعناب لكم فيها ﴾ فى الجنات ﴿ فواكه كثيرة ﴾ تتفكهون بها
﴿ ومنها ﴾ ومن الجنات ثمارها وزروعها ﴿ تأكلون ﴾ تغذيا أو ترتزقو
وتحصلون معايشكم من قولهم فلان يأكل من حرفته ويجوز ان يكون الضمير
للنخيل والاعناب اى لكم فى ثمرتهما انواع من الفواكه الرطب والعنب
والتمر والزبيب والعصير والدبس وغير ذلك وطعام تأكلونه ﴿ وشجرة ﴾ عطف ع
جنات وقرئت بالرفع على الابتداء أى ومما انشأنا لكم به شجرة ﴿ تخرج من طور سيناء) جبا
موسى عليه السلام بين مصر وايلة وقيل بفلسطين وقد يقال له طور سينين ولا يخلوم
ان يكون الطور للجبل وسيناء اسم بقعة اضيف اليها أو المركب منهما علم كامرئ القيس وم
صرفه للتعريف والعجمة أو التأنيث على تأويل البقعة لا للالف لانه فيعال كديماس من الس

لقادرون ﴾ وصح من حديث أبى هريرة رضى الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه
وسلم قال سيحان وجيحان والفرات والنيل كل من أنهار الجنة أخرجه مسلم وعن ابن عباس
عن النبى صلى الله عليه وسلم قال ان الله عز وجل من الجنة خمسة أنهار سيحون وجيحون ودجلة
والفرات والنيل أنزلها الله عز وجل من عين واحدة من عيون الجنة من أسفل درجة
من درجاتها على جناحى جبريل استودعها الجبال وأجراها فى الارض وجعل فيه
منافع للناس فذلك قوله وأنزلنا من السماء ماء بقدر فاسكناه فى الارض فاذا كان عند
خروج يأجوج ومأجوج أرسل الله عز وجل جبريل فرفع من الارض القرآن والعلم
كله والحجر الاسود من ركن البيت ومقام ابراهيم وتابوت موسى بما فيه وهذه الانهار
الخمسة فيرفع كل ذلك الى السماء فذلك قوله تعالى وانا على ذهاب به لقادرون فاذا رفعت
هذه الاشياء كلها من الارض فقد أهلها خير الدين والدنيا وروى هذا الحديث البغوى
فى تفسيره وقال روى هذا الحديث الامام الحسن بن سفيان بن عثمان بن سعيد بالاجازة
عن سعيد بن ساق الاسكندرانى عن مسلمة بن على عن مقاتل بن حيان عن عكرمة عن ابن
عباس ☆ ثم ذكرما أنبت بالماء فقال تعالى ﴿ فانشأنا لكم به ﴾ أى بالماء ﴿ جنات ﴾ أى
بساتين ﴿ من نخيل وأعناب ﴾ انما أفردهما بالذكر لكثرة منافعهما فانهما يقومان مقا
الطعام والادام والفواكه رطبا ويابسا ﴿ لكم فيها ﴾ أى فى الجنات ﴿ فواكه كثيرة
ومنها تأكلون ﴾ أى شتاء وصيفا ﴿ وشجرة ﴾ أى وأنشأنا لكم شجرة وهى الزيتون
﴿ تخرج من طور سيناء ﴾ أى من جبل مبارك وقيل من جبل حسن قيل هو بالنبطية
وقيل بالحبشية وقيل بالسريانية ومعناه الجبل الملتف بالاشجار وقيل كل جبل فيه
أشجار مثمرة يسمى سيناء وسينين وقيل هو من السناء وهو الارتفاع وهو الجبل الذى

فى الارض (لقادرون فانشأنا لكم) خلقنا لكم ويقال أنبتنا لكم (به) بالماء (جنات) بساتين (من نخيل وأعناب) كروم (لكم فيها) فى البساتين (فواكه كثيرة) أو ان فواكه كثيرة (ومنها) من أو ان الثمار (تأكلون وشجرة) نبت بالمطر شجرة وهى شجرة الزيتون (تخرج من طور سيناء) من جبل شجر والطور هو الجبل بلسان النبط والسيناء هو الجبل ﴿ منه

(ت بالدهن) قال الزجاج الباء للحال أى تنبت ومعها الدهن تنبت بمكى وأبو عمر واما لان أنبت بمعنى نبت كقوله حتى اذا أتينا بقبل أولان مفعوله محذوف أى تنبت زيتونها وفيه الدهن (وصبغ للآكلين) أى ادامالهم قال مقاتل جعل الله تعالى هذا ماودهنا فالادام الزيتون والدهن هو الزيت وقيل ﴿ سورة المؤمنين ﴾ هو أول شجرة تنبت بعد الطوفان وخص هذه الانواع الثلاثة لانها اكرم الشجرة وأفضلها وأجمعها للمنافع (وان لكم فى الانعام) جمع نعم وهى الابل والبقر والغنم (لعبرة نسقيكم) وبفتح النون شامى ونافع وأبو بكر وسقى وأسقى لغتان (مما فى بطونها) أى تخرج لكم من بطونها لبنا سائغا (ولكم فيها منافع كثيرة) سوى الالبان وهى منافع الاصواف والاوبار والاشعار (ومنها تأكلون) أى لحومها (وعليها) وعلى الانعام فى البر (وعلى الفلك) فى البحر (تحملون) فى أسفاركم وهذا يشير الى ان المراد بالانعام الابل لانها هى المحمول عليها فى العادة فلذا قرنها بالفلك التى هى السفائن لانها سفائن البر قال ذو الرمة

سفينة برتحت خدى زمامها

لدوهو الرفعة أو بالقصر وهو النور أو ملحق بفعلال كعلباء من السين اذ لافعلاء بالف تأنيث بخلاف سيناء على قراءة الكوفيين والشامى ويعقوب فانه فعال ككيسان اوفعلاء صحراء لافعلال اذليس فى كلامهم وقرئ بالكسر والقصر ﴿ تنبت بالدهن ﴾ أى ت ملتبسة بالدهن ومصطحبة له ويجوز ان يكون الباء صلة متعدية لتنبت كما فى قولك ذهبت بزيد وقرأ ابن كثير وابو عمرو ويعقوب فى رواية تنبت وهى امامن انبت بمعنى نبت كقول زهير

رأيت ذوى الحاجات عند بيوتهم ٭ قطينا لهم حتى اذا انبت البقل

على تقدير تنبت زيتونها ملتبسا بالدهن ٭ وقرئ ٭ على البناء للمفعول وهو كالاول وتثمر دهن وتخرج الدهن وتنبت بالدهان ﴿ وصبغ للآكلين ﴾ معطوف على الدهن جار على اعرابه عطف احد وصفى الشئ على الآخر أى تنبت بالشئ الجامع بين كونه دهنا يدهن به ويسرج منه وكونه ادما يصبغ فيه الخبز أى يغمس فيه للائتدام ٭ وقرئ وصباغ للدباغ فى دبغ ﴿ وان لكم فى الانعام لعبرة ﴾ تعتبرون بحالها وتستدلون بها ﴿ نسقيكم مما فى بطونها ﴾ من الالبان أو من العلف فان اللبن يتكون منه فمن للتبعيض أو للابتداء وقرأ نافع وابن عامر وابو بكر ويعقوب نسقيكم بفتح النون ﴿ ولكم فيها منافع كثيرة ﴾ فى ظهورها واصوافها وشعورها ﴿ ومنها تأكلون ﴾ فتنتفعون باعيانها ﴿ وعليها ﴾ وعلى الانعام ان منها مايحمل عليه كالابل والبقر وقيل المراد الابل لانها هى المحمول عليها عندهم والمناسب للفلك فانها سفائن البر قال ذو الرمة

سفينة برتحت خدى زمامها

فكون الضمير فيها كالضمير فى وبعولتهن احق بردهن ﴿ وعلى الفلك تحملون ﴾

منه نودى موسى بين مصر وايلة وقيل هو جبل فلسطين وقيل سيناء اسم حجارة بعينها شيف الجبل اليها لوجودها عنده وقيل هو اسم المكان الذى فيه هذا الجبل ﴿ تنبت دهن ﴾ أى تنبت وفيها الدهن وقيل تنبت بثمر الدهن وهو الزيت ﴿ وصبغ للآكلين ﴾ صبغ الادام الذى يكون مع الخبز ويصبغ به جعل الله تعالى فى هذه الشجرة المباركة ادما هو الزيتون ودهنا وهو الزيت وخص جبل الطور بالزيتون لانه منه نشأ وقيل ان أول شجرة نبتت بعد الطوفان الزيتون وقيل انها تبقى فى الارض نحو ثلاثة آلاف سنة ٭ قوله عز وجل ﴿ وان لكم فى الانعام لعبرة ﴾ أى آية تعتبرون بها ﴿ نسقيكم مما فى بطونها ﴾ أى بانها ووجه الاعتبار فيه ان اللبن يخلص الى الضرع من بين فرث ودم باذن الله تعالى ليس فيه منهما شئ فتستحيل الى الطهارة والى طعم يوافق الشهوة والطبع ويصير غذاء وتقدم بسط الكلام بما فيه كفاية فى سورة النحل ﴿ ولكم فيها منافع كثيرة ومنها تأكلون ﴾ فى كما تنتفعون بها وهى حية فكذلك تنتفعون بها بعد الذبح للاكل ﴿ وعليها ﴾ أى وعلى الابل ﴿ وعلى الفلك تحملون ﴾ أى على الابل فى البر وعلى السفن فى البحر ٭ قوله تعالى

المشجر بلسان الحبشة (تنبت بالدهن) تخرج الدهن (وصبغ للآكلين) ومايصطبغ به الآكل (وان لكم فى الانعام) فى الابل (لعبرة) لعلامة

(نسقيكم مما فى بطونها) من ألبانها تخرج من بين فرث ودم لبنا خالصا (ولكم فيها) فى ركوبها وحملها (منافع كثيرة ومنها) من لحومها وألبانها وأولادها (تأكلون وعليها) على الابل يعنى فى البر (وعلى الفلك) على السفن فى البحر (تحملون) تنصرفون

(ولقد أرسلنا نوحا الى قومه فقال ياقوم اعبدوا الله) وحدوه (مالكم من اله) معبود (غيره) بالرفع على المحل وبالجر
اللفظ والجملة مستأنفة تجري مجرى التعليل للامر بالعبادة (أفلا تتقون) أفلا تخافون عقوبة الله الذي هو ربكم و
اذا عبدتم غيره فليس من استحق في العبادة في شيء (فقال الملأ الذين كفروا من قومه) أي أشرافهم اعوامهم (
الا بشر مثلكم) يأكل ويشرب (يريد أن يتفضل عليكم) أي يطلب التفضل عليكم ويترأس (ولو شاء الله) ارسال رسول
ملائكة) لارسل ملائكة (ماسمعنا بهذا) أي بارسال بشر رسولا أو بما أمر به من التوحيد وسب آلهتنا والتعجب منا
رضوا بالالوهية للحجر ولم يرضوا (الجزء الثامن عشر) بالنبوة للبشر ﴿ ٣٤٠ ﴾ (في آبائنا الاولين ان هو الا ر

جنة) جنون (فتربصوا به حتى حين) فانتظروا واصبروا عليه الى زمان حتى نجلي أمره فان أفاق من جنونه والا قتلتموه (قال رب انصرني بما كذبون) فلما أيس من ايمانهم دعا الله بالانتقام منهم والمعنى أهلكهم بسبب تكذيبهم اياي اذ في نصرتي اهلاكهم أو انصرني بدل ما كذبون كقولك هذا بذاك أي يبدل ذلك والمعنى أبدلني من غم تكذيبهم سلوة النصرة عليهم (فأوحينا اليه) أي أجبنا دعاءه فأوحينا اليه (أن اصنع الفلك باعيننا) أي تصنعه وأنت واثق بحفظنا لك ورؤيته اياك أو بحفظنا وكلاءتنا كان معك من الله حفاظا يكلؤونك بعيونهم لئلا يتعرض لك ولا يفسد عليك مفسد عملك ومنه قولهم عليه من الله عين كالئة

في البر و البحر ﴿ ولقد أرسلنا نوحا الى قومه فقال ياقوم اعبدوا الله ﴾ الى آ
القصص مسوق لبيان كفران الناس ماعدد عليهم من النعم المتلاحقة وما حاقهم من زوا
﴿ مالكم من اله غيره ﴾ استئناف لتعليل الامر بالعبادة وقرأ الكسائي غيره بالجر على اللف
﴿ أفلا تتقون ﴾ أفلا تخافون ان يزيل عنكم نعمه فيهلككم ويعذبكم برفضكم عبادته ا
عبادة غيره وكفرانكم نعمه التي لا تحصونها ﴿ فقال الملأ ﴾ الاشراف ﴿ الذين كفر
من قومه ﴾ لعوامهم ﴿ ماهذا الا بشر مثلكم يريد ان يتفضل عليكم ﴾ اي يطلب الفض
عليكم ويسودكم ﴿ ولو شاء الله ﴾ ان يرسل رسولا ﴿ لانزل ملائكة ﴾ رسلا ﴿ ماسم
بهذا في آبائنا الاولين ﴾ يعنون نوحا اي ماسمعنا به انه نبي أو ما كلمهم به من الحث على عبا
الله ونفي الهة غيره أو من دعوى النبوة وذلك امامن فرط عنادهم أو لانهم كانوا في فت
متطاولة ﴿ ان هو الا رجل به جنة ﴾ اي جنون ولاجله يقول ذلا
﴿ فتربصوا به ﴾ فاحتملوه وانتظروا ﴿ حتى حين ﴾ لعله يفيق من جنونه ﴿ قال ر
بعدما ايس من ايمانهم ﴿ رب انصرني ﴾ باهلاكهم او بانجاز ما وعدتهم من العذا
﴿ بما كذبون ﴾ بدل تكذيبهم اياي أو بسببه ﴿ فاوحينا اليه ان اصنع الفلك باعيننا ﴾
بحفظنا نحفظه ان تخطئ فيه أو نخسده عليك مفسد

﴿ ولقد ارسلنا نوحا الى قومه فقال ياقوم اعبدوا الله مالكم من اله غيره ﴾ أي مالك
معبود سواه ﴿ أفلا تتقون ﴾ أي أفلا تخافون عقابه اذا عبدتم غيره ﴿ فقال الملأ الذين كفر
من قومه ماهذا الا بشر مثلكم ﴾ أي آدمي مثلكم مشارك لكم في جميع الامور ﴿ يريد أ
يتفضل عليكم ﴾ أي انه يحب الشرف والرياسة فيصير متبوعا وأتباعه تبعا ﴿ ولو شاء الله لانز
ملائكة ﴾ يعني بابلاغ الوحي ﴿ ماسمعنا بهذا ﴾ أي الذي يدعونا اليه نوح ﴿ في آبائنا الاولين
هو الا رجل به جنة ﴾ أي جنون ﴿ فتربصوا به حتى حين ﴾ أي الى الموت فنستريح منه
﴿ قال رب انصرني بما كذبون ﴾ أي اعني باهلاكهم بتكذيبهم اياي ﴿ فاوحينا اليه أن اصنع الف
باعيننا ﴾ أي بمرأى منا قاله ابن عباس وقيل بعلمنا وحفظنا لئلا يتعرض له أحد ولا يفسد عل

(ولقد أرسلنا نوحا الى قومه فقال) قومه (ياقوم اعبدوا الله) وحدوا الله (مالكم من اله غيره) غير الذي أمركم أن (تعبدوه
تؤمنوا به (أفلا تتقون) عبادة غير الله (فقال الملأ) الرؤساء (الذين كفروا من قومه ماهذا) يعنون نوحا (الا بشر
(مثلكم يريد أن يتفضل عليكم) بالرسالة والنبوة (ولو شاء الله) أن يرسل الينا رسولا (لانزل ملائكة) أي ملكا من الم
(ماسمعنا بهذا) الذي يقول نوح (في) زمن (آبائنا الاولين ان هو) ما هو يعنون نوحا (الا رجل به جنة) جنون (فتربص
فانتظروا (به حتى حين) الى حين يموت (قال) نوح (رب انصرني) أعني بالعذاب (بما كذبون) بالرسالة (فاوحينا
أرسلنا اليه جبريل (أن اصنع الفلك) أن خذ في علاج السفينة (بأعيننا) بمنظر منا

ووحينا) أمرنا وتعليمنا اياك صنعتها روى انه أوحى اليه أن يصنعها على مثال جؤجؤ الطائر (فاذا جاء أمرنا) أي عذابنا
برنا (وفار التنور) أي فار الماء من تنور الخبز اى أخرج سبب الفرق من موضع الحرق ليكون أبلغ في الانذار
الاعتبار روى انه قيل لنوح اذا رأيت الماء يفور من التنور فاركب أنت ومن معك في السفينة فلما نبع الماء من التنور
خبرته امرأته فركب وكان تنور آدم فصار الى نوح وكان من حجارة واختلف في مكانه فقيل في مسجد الكوفة وقيل
الشام وقيل بالهند (فاسلك فيها) فادخل في السفينة (من كل زوجين) من كل أمة زوجين وهما أمة الذكر وأمة
انثى كالجمل والناقة والحصان والرمكة روى انعلم يحمل الا ما يلد ويبيض من كل حفص والمفضل أي من كل أمة
زوجين اثنين واثنين تأكيد وزيادة بيان (واهلك) ونساءك وأولادك (الا من سبق عليه القول) من الله باهلاكه وهو ابنه
واحدى زوجتيه فجيء بعلى مع سبق الضار كما جيء باللام مع سبق النافع في قوله ولقد سبقت كلمتنا لعبادنا
المرسلين ونحوها لهما ما كسبت وعليها ما اكتسبت (منهم ولا تخاطبني في الذين ظلموا انهم مغرقون) ولا
تسألني نجاة الذين كفروا فاني أغرقهم (فاذا استويت أنت ومن معك على الفلك) فاذا تمكنتم عليها راكبين
(فقل الحمد لله الذي نجانا من القوم الظالمين) الكافرين

﴿ ووحينا ﴾ وامرنا وتعليمنا كيف تصنع ﴿ فاذا جاء امرنا ﴾ بالركوب أو نزول العذاب ﴿ وفار
التنور ﴾ روى انه قيل لنوح اذا فار الماء من التنور اركب انت ومن معك فلما نبع الماء مسه اخبرته
امرأته فركب ومحله في مسجد الكوفة عن يمين الداخل مما يلي باب كندة وقيل عين وردة من الشام
وفيه وجوه اخر ذكرتها في هود ﴿ فاسلك فيها ﴾ فادخل فيها يقال سلك فيه وسلك غيره قال تعالى
ما سلككم في سقر ﴿ من كل زوجين اثنين ﴾ من كل امتى الذكر والانثى واحدى من زوجين
وقرأ حفص من كل بالتنوين أي من كل نوع زوجين واثنين تأكيد ﴿ واهلك ﴾ واهل
بيتك أو ومن آمن معك ﴿ الا من سبق عليه القول منهم ﴾ أي القول من الله باهلاكه كامرأة
وانما جيء بعلى لان السابق ضار كما جيء باللام حيث كان نافعا في قوله تعالى ان الذين
سبقت لهم منا الحسنى ﴿ ولا تخاطبني في الذين ظلموا ﴾ بالدعاء لهم بالانجاء ﴿ انهم
مغرقون ﴾ لا محالة لظلمهم بالاشراك والمعاصي ومن هذا شأنه لا يشفع له ولا يشفع فيه
كيف وقد امره بالحمد على النجاة منهم بهلاكهم بقوله ﴿ فاذا استويت انت ومن معك
على الفلك فقل الحمد لله الذي نجانا من القوم الظالمين ﴾ كقوله فقطع دابر القوم الذين

عمله ﴿ ووحينا ﴾ قيل ان جبريل عليه على السفينة ووصف له كيفية اتخاذها ﴿ فاذا جاء
أمرنا ﴾ أي عذابنا ﴿ وفار التنور ﴾ قيل هو التنور الذي يخبز فيه وكان من حجارة وقيل
التنور هو وجه الارض والمعنى انك اذا رأيت الماء يفور من التنور ﴿ فاسلك فيها ﴾
أي فأدخل في السفينة ﴿ من كل زوجين اثنين ﴾ أي من كل حيوان ذكر وأنثى
﴿ وأهلك ﴾ أي وسائر من آمن بك ﴿ الا من سبق عليه القول ﴾ أي وجب عليه العذاب
﴿ منهم ﴾ يعني الكفار وقيل أراد باهله أهل بيته خاصة والذي سبق عليه القول منهم
هو ابنه كنعان ﴿ ولا تخاطبني في الذين ظلموا انهم مغرقون ﴾ * قوله عز وجل ﴿ فاذا
استويت ﴾ أي اعتدلت ﴿ أنت ومن معك على الفلك ﴾ أي في السفينة ﴿ فقل الحمد
لله الذي نجانا من القوم الظالمين ﴾ أي الكافرين

من القوم الظالمين) أمر الحمد على هلاكهم والنجاة منهم ولم يقل فقولوا وان كان اذا استوت انت ومن معك في معنى
اذا استويتم لانه نبههم وامامهم فكان قوله قولهم مامعه فيه من الاشعار بفضل النبوة

(ووحينا) بوحينا اليك (فاذا جاء أمرنا) وقت عذابنا (وفار التنور) نبع الماء من التنور وقيل طلع الفجر (فاسلك فيها) فادخل
في السفينة (من كل زوجين اثنين) صنفين اثنين ذكر وأنثى (وأهلك) واحمل أهلك يعني من آمن بك (الا من سبق)وجب
(عليه القول) بالعذاب (منهم ولا تخاطبني) ولا تراجعني بالدعاء (في الذين ظلموا) في نجاة الذين كفروا من قومك (انهم مغرقون)
بالطوفان (فاذا استويت أنت) اذا ركبت أنت (ومن معك) من المؤمنين (على الفلك) على السفينة (فقل الحمد لله) لشكر لله (الذي
نجانا من القوم الظالمين) الكافرين

(وقل) حين ركبت على السفينة أو حين خرجت منها (رب أنزلني منزلا) أي انزالا أو موضع انزال منزلا أو بكرامي مكة (مباركا وأنت خير المنزلين) والبركة في السفينة النجاة فيها وبعد الخروج منها كثرة النسل وتتابع الخيرات (ان في ذلك) فيما فعل بنوح وقومه (لآيات) لعبر أو مواعظ (وان) هي المخففة من المثقلة واللام هي الفارقة بين النافية وبين والمعنى وان الشأن والقصة (كنا لمبتلين) مصيبين قوم نوح ببلاء عظيم وعقاب شديد أو مختبرين بهذه الآيات عبادنا لننظر من يعتبر ويذكر كقوله تعالى ولقد تركناها آية فهل من مذكر (ثم أنشأنا) خلقنا (من بعدهم) من بعد قوم نوح (قرنا آخرين) هم عاد قوم ﴿ هود ويشهد له ﴿ الجزء الثامن عشر ﴾ هود ويشهد له ﴿ ٣٤٢ ﴾ قول هود واذكروا اذ جعلكم خلفاء من بعد قوم نوح ومجيء قصة هود على أثر قصة نوح في الاعراف وهود والشعراء (فارسلنا فيهم) الارسال يعدى بالى ولم يعد بفي هنا وفي قوله كذلك أرسلناك في أمة وما أرسلنا في قرية ولكن الامة والقرية جعلت موضع اللا رسال كقول رؤبة ٭ أرسلت فيها مصعبا ذا القعام ٭ (رسولا هو هود (منهم) من قومهم (أن اعبدوا الله مالكم من اله غيره أفلا تتقون) ان مفسرة لارسلنا أي قلنا لهم على لسان الرسول اعبدوا الله (وقال الملأ من قومه) ذكر مقالة قوم هود في جوابه في الاعراف وهود بغير واو لانه على تقدير سؤال سائل قال فماقال قومه فقيل له قالوا كيت كيت وههنا مع الواو لانه عطف لما قالوه على ماقاله الرسول ومعناه انه اجتمع في الحصول هذا (الذين) الحق وهذا الباطل وليس بجواب للنبي صلى الله عليه وسلم متصل بكلامه ولم

(وقل) حين تنزل من السفينة (رب أنزلني منزلا مباركا) بالماء والشجر (وأنت خير المنزلين) في الدنيا والآخرة (ان في ذلك) فيما فعلنا بهم (لآيات) لعلامات وعبرات لاهل مكة لكي يقتدوا بهم (وان كنا) وقد كنا (لمبتلين) بالبلايا ونقال مختبرين بالعقوبة (ثم أنشأنا من بعدهم) خلقنا من بعد هلاك قوم نوح (قرنا آخرين) قوما آخرين (فارسلنا فيهم) اليهم (رسولا منهم) من نسبهم (أن اعبدوا الله) وحدوا الله (مالكم من اله غيره) غير الذي أمركم أن تؤمنوا به (أفلا تتقون) عبادة غير الله (وقال الملأ) الرؤساء (من قومه) من قوم

ظلموا والحمد لله رب العالمين ﴿ وقل رب أنزلني ﴾ في السفينة أو في الارض ﴿ منزلا مباركا ﴾ يتسبب لمزيد الخير في الدارين وقرأ غير ابي بكر منزلا بمعنى انزالا أو موضع انزال ﴿ وأنت خير المنزلين ﴾ ثناء مطابق لدعائه اشعر بان يشفعه بدعا بالغة فيه وتوسلا به الى الاجابة وانما فرده بالامر والمعلق به ان يستوي هو ومن معه اظهارا للفضله واشعارا بان في دعائه مندوحة عن دعائهم فانه محيط بهم ﴿ ان في ذلك ﴾ فيما فعل بنوح وقومه ﴿ لآيات ﴾ يستدل بها ويعتبر اولو الاستبصار والاعتبار ﴿ وان كنا لمبتلين ﴾ لمصيبين قوم نوح ببلاء عظيم أو ممتحنين عبادنا بهذه الآيات وان هي المخففة واللام هي الفارقة ﴿ ثم انشأنا من بعدهم قرنا آخرين ﴾ هم عاد او ثمود ﴿ فارسلنا فيهم رسولا منهم ﴾ هود أو صالح وانما جعل القرن موضع الارسال ليدل على انهم لم يأتهم من مكان غير مكانهم وانما اوحى اليه وهو بين اظهرهم ﴿ ان اعبدوا الله مالكم من اله غيره ﴾ تفسير لارسلنا أي قلنا لهم على لسان الرسول اعبدوا الله ﴿ أفلا تتقون ﴾ عذاب الله ﴿ وقال الملأ من قومه

﴿ وقل رب أنزلني منزلا مباركا ﴾ قيل موضع النزول وهو السفينة عند الركوب وقيل هو وجه الارض بعد الخروج من السفينة وأراد بالبركة النجاة من الغرق وكثرة النسل بعد الانجاء ﴿ وأنت خير المنزلين ﴾ معناه انه قد يكون الانزال من غير الله كما يكون من الله فحسن ان يقول وأنت خير المنزلين لانه يحفظ من أنزله ويكلؤه في سائر أحواله ويدفع عنه المكاره بخلاف منزل الضيف فانه لا يقدر على ذلك ﴿ ان في ذلك ﴾ أي الذي ذكر من أمر نوح والسفينة واهلاك أعداء الله ﴿ لآيات ﴾ أي دلالات على قدرتنا ﴿ وان كنا ﴾ أي وما كنا ﴿ لمبتلين ﴾ أي الامختبرين ايأهم بارسال نوح ووعظه وتذكره لننظر ماهم عاملون قبل نزول العذاب بهم ٭ قوله تعالى ﴿ ثم أنشأنا من بعدهم ﴾ أي من بعد اهلاكهم ﴿ قرنا آخرين ﴾ يعني عادا ﴿ فأرسلنا فيهم رسولا منهم ﴾ يعني هودا قال أكثر المفسرين وقيل القرن ثمود والرسول صالح والاول أصح ﴿ أن اعبدوا الله مالكم من اله غيره أفلا تتقون ﴾ أي هذه الطريقة التي انتم عليها مخافة العذاب ﴿ وقال الملأ من قومه

الذين كفروا ﴿ لعله ذكر بالواو لان كلامهم لم يتصل بكلام الرسول بخلاف قول قوم نوح وحيث استؤنف به فعلى تقدير سؤال ﴿ وكذبوا بلقاء الآخرة ﴾ بلقاء مافيها من الثواب والعقاب أو بمعادهم الى الحياة الثانية بالبعث ﴿ وأترفناهم ﴾ ونعمناهم ﴿ فى الحيوة الدنيا ﴾ بكثرة الاموال والاولاد ﴿ ماهذا الابشر مثلكم ﴾ فى الصفة والحالة ﴿ يأكل مماتأكلون منه ويشرب مماتشربون ﴾ تقرير للمماثلة وماخبرية والعائد الى الثانى منصوب محذوف أومجرور حذف مع الجار لدلالة ماقبله عليه ﴿ ولئن اطعتم بشرا مثلكم ﴾ فيمايأمركم به ﴿ انكم اذاالخاسرون ﴾ حيث اذللتم انفسكم واذاجزاءللشرط وجواب للذين قالوا لهم من قومه ﴿ أيعدكم انكم اذامتم وكنتم ترابا وعظاما ﴾ مجردة عن اللحوم والاعصاب ﴿ انكم مخرجون ﴾ من الاجداث أومن العدم تارة اخرى الى الوجود وانكم تكرير للاول اكد به لما طال الفصل بينه وبين خبره أوانكم مخرجون مبتدأ خبره الظرف المقدم أوفاعل للفعل المقدر جوابا للشرط والجملة خبر الاول اى انكم اخراجكم اذامتم أوانكم اذامتم وقع اخراجكم ويجوز ان يكون خبر الاول محذوفا للدلالة خبر الثانى عليه لان يكون الظرف لان اسمه جثة ﴿ هيهات هيهات ﴾ بعدا التصديق أوالصحة ﴿ لماتوعدون ﴾ أوبعد ماتوعدون واللام للبيان كما فى هيت لك كأنهم لما صوتوا بكلمة الاستبعاد قيل لمافاله هذا الاستبعاد قالوا لما توعدون وقيل هيهات بمعنى البعد وهو مبتدأ خبره لما توعدون وقرئ بالفتح منونا للتنكير وبالضم منونا على انه جمع هيهة وغير منون تشبيها بقبل وبالكسر على الوجهين وبالسكون على لفظ الوقف

الذين كفروا وكذبوا بلقاء الاخرة ﴾ أى بالمصير اليها ﴿ وأترفناهم ﴾ أى نعمناهم ووسعنا عليهم ﴿ فى الحيوة الدنيا ماهذا الابشر مثلكم يأكل مماتأكلون منه ويشرب مماتشربون ﴾ أى من مشربكم ﴿ ولئن أطعتم بشرامثلكم انكم اذاالخاسرون ﴾ أى لمغبونون ﴿ أيعدكم أنكم اذامتم وكنتم ترابا وعظاما أنكم مخرجون ﴾ أى من قبوركم أحياء ﴿ هيهات هيهات ﴾ قال ابن عباس أى بعيد بعيد ﴿ لماتوعدون ﴾ استبعد القوم بعثهم بعد الموت اغفالا منهم للتفكر فى بدء أمرهم وقدرة الله على ايجادهم وأرادوا بهذا الاستبعاد انه

حقهم انهم أبوا اتباع مثلهم وعبدوا أعجز منهم (أيعدكم انكم اذا متم) بالكسر نافع وحمزة وعلى وحفص وغيرهم بالضم (وكنتم ترابا وعظاما انكم مخرجون) مبعوثون للسؤال والحساب والثواب والعقاب وثنى انكم للتأكيد وحسن ذلك للفصل بين الاول والثانى بالظرف ومخرجون خبر عن الاول والتقدير أيعدكم أنكم مخرجون اذا متم وكنتم ترابا وعظاما (هيهات هيهات) وبكسر التاء يزيد وروى عنه بالكسر والتنوين فيهما والكسائى يقف بالهاء وغيره بالتاء وهو اسم للفعل واقع موقع بعد فاعلها مضمر أى بعد التصديق أوالوقوع (لماتوعدون) من العذاب أوفاعلها ماتوعدون واللام زائدة أى بعد ماتوعدون

الرسول (الذين كفروا كذبوا بلقاء الآخرة) بالبعث بعد الموت (وأترفناهم) أنعمناهم بالمال والولد (فى الحيوة الدنيا ماهذا) يعنون الرسول (الا بشر) آدمى (مثلكم تأكل مما تأكلون منه) كما تأكلون منه (ويشرب مما تشربون) كما تشربون (ولئن أطعتم بشرا) آدميا (مثلكم انكم اذا لخاسرون) جاهلون مغبونون (أيعدكم) هذا الرسول (أنكم اذا متم وكنتم) صرتم (ترابا) بعد الموت (وعظاما) بالية (انكم مخرجون) محيون بعد الموت (هيهات هيهات) بعيدا بعيدا (لما توعدون) لا يكون هذا

من البعث (ان هي) هذا الخبر (الا حياتنا الدنيا) ثم وضع هي موضع الحياة لان الخبر يدل عليه وبينها والمعنى لا حياة الا هذه الحياة التي نحن فيها ودلت هذه هذا الان ان النافية دخلت على التي في معنى الحياة الدالة على الجنس فنفتها فوازنت الا التي لنفي الجنس (نموت ونحيا) أي يموت بعض ويولد بعض ينقرض قرن ويأتي قرن آخر وفيه تقديم وتأخير أي نحيا ونموت وهو قراءة أبي وابن مسعود رضي الله عنهما (وما نحن بمبعوثين) بعد الموت (ان) الجزء الثامن عشر ٣٤٤ على الله كذبا) أي ما هو الا مفتر

وبابدال التاء هاء ﴿ان هي الا حياتنا الدنيا﴾ اصله ان الحياة الا حياتنا الدنيا فاقيم الضمير مقام الاولى لدلالة الثانية عليها حذرا عن التكرير واشعارا بان تعينها مغن عن التصريح بها كقوله

هي النفس ما حملتها تتحمل (٢)

ومعناه لا حياة الا هذه الحياة الدنيا لان ان النافية دخلت على هي التي في معنى الحياة الدالة على الجنس فكانت مثل الا التي تنفي ما بعدها في الجنس ﴿نموت ونحيا﴾ يموت بعضنا ويولد بعضنا ﴿وما نحن بمبعوثين﴾ بعد الموت ﴿ان هو﴾ ما هو ﴿الا رجل افترى على الله كذبا﴾ فيما يدعيه من ارساله ﴿وما نحن له بمؤمنين﴾ بمصدقين ﴿قال رب انصرني﴾ عليهم وانتقم لي منهم ﴿بما كذبون﴾ بسبب تكذيبهم اياي ﴿قال عما قليل﴾ عن زمان قليل وما صلة لتأكيد معنى القلة أو نكرة موصوفة ﴿ليصبحن نادمين﴾ على التكذيب اذا عاينوا العذاب ﴿فاخذتهم الصيحة﴾ صيحة جبريل صاح عليهم صيحة هائلة تصدعت منها قلوبهم فماتوا واستدل به على ان القرن قوم صالح ﴿بالحق﴾ بموجب الثابت الذي لا يدافعه أو بالعدل من الله كقولك فلان يقضي بالحق أو بانجاز الصدق ﴿فجعلناهم غثاء﴾ شبههم في دمارهم بغثاء السيل وهو حميله كقول العرب سال به الوادي لمن هلك ﴿فبعدا للقوم الظالمين﴾ يحتمل الاخبار والدعاء وبعدا

لا يكون أبدا ﴿ان هي الا حياتنا الدنيا نموت ونحيا﴾ قيل معناه نحيا ونموت لانهم كانوا ينكرون البعث وقيل يموت الآباء ويحيا الابناء وقيل معناه يموت قوم ويحيا قوم ﴿وما نحن بمبعوثين﴾ أي بعد الموت ﴿ان هو﴾ يعنون رسولهم ﴿الا رجل افترى على الله كذبا ومانحن له بمؤمنين﴾ أي بمصدقين بالبعث بعد الموت ﴿قال رب انصرني بما كذبون﴾ قال عما قليل ليصبحن ﴿نادمين﴾ أي ليصيرن ﴿نادمين﴾ على كفرهم وتكذيبهم ﴿فاخذتهم الصيحة بالحق﴾ يعني صيحة العذاب وقيل صاح بهم جبريل فتصدعت قلوبهم وقيل أراد بالصيحة الهلاك ﴿فجعلناهم غثاء﴾ هو ما يحمله السيل من حشيش وعيدان وشجر والمعنى صيرناهم هلكى فيبسوا يبس الغثاء من نبت الارض ﴿فبعدا﴾ أي الزفنا بعدا من الرحمة ﴿للقوم الظالمين﴾ ﴿ قوله عز وجل

الله فيما يدعيه من استنبائه له وفيما يعدنا من البعث (ومانحن له بمؤمنين) بمصدقين (قال رب انصرني بما كذبون) فاجاب الله دعاء الرسول بقوله (قال عما قليل) قليل صفة لزمان محذوف وحديث فى قولك ما رأيته قديما ولا حديثا وفى معناه عن قريب ومزائدة او بمعنى شئ اوزمن وقيل بدل منها وجواب القسم المحذوف (ليصبحن نادمين) اذا عاينوا ما يحل بهم (فاخذتهم الصيحة) أي صيحة جبريل صاح عليهم فدمرهم (بالحق بالعدل من الله يقال فلان يقضي بالحق أي بالعدل (فجعلناهم غثاء) شبههم فى دمارهم بالغثاء وهو حميل السيل مما يلى واسود من الورق والعيدان (فبعدا) فهلاكا يقال بعد بعدا وأبعد أي هلك وهو من المصادر المنصوبة بافعل لا يستعمل اظهارها (بعدا للقوم الظالمين) بيان لمن دعى عليه بالبعد نحو هيت لك (ثم)

(ان هي) ما هي (الا حياتنا الدنيا) في الدنيا (نموت ونحيا) يموت آباء ويحيا الابناء (ومانحن بمبعوثين) للبعث بعد الموت (ان هو) ما هو يعنون الرسول (الا رجل افترى) اختلق (على الله كذبا) بما يقول (ومانحن له بمؤمنين) بمصدقين له بما يقول (قال) الرسول (رب انصرني) أي بالعذاب (بما كذبون) بالرسالة (قال) الله (عما قليل) عن قليل (ليصبحن) ليصيرن (نادمين) بالتكذيب عند العقوبة (فاخذتهم الصيحة بالحق) يعني صوت جبريل بالعذاب (فجعلناهم) بعد الهلاك (غثاء) يابسا (فبعدا) فسحقا وخيبة من رحمة الله (للقوم الظالمين) الكافرين (٢) تمامه والدهر ايما تجود وتبخل

(ثم أنشأنا من بعدهم قرونا آخرين) وصناعا وبدلنا
التوب لها والوقت الذى حدلها لكل كتاب (ومايستأخر
تكرى لان الرسل جمعة الا ترى الا يقال لا مكر منصرف
طى وهو نصب على الحال ﴿ ٣٤٥ ﴾ فى تفسير

مصدر بعد اذا هلك وهو من المصادر التى تنصب بافعال لا
البيان من دعى عليه بالبعد ووضع الظاهر موضع ضميرهم
قرونا آخرين ﴿ يعنى قوم صالح وقوم شعيب وغيرهم
الوقت الذى حدلها هلاكها من حيث لا تستاخرعنه ﴿ ومايستأخر
رسلنا تترى ﴿ متواترين واحدا بعد واحد من الوتر وهو
كتوالى وتبقور وتراث لان الرسل جماعة وتراثها
على انه مصدر بمعنى المتواترة وقع حالا ﴿ كما جاء
الرسول مع الارسال الى المرسل ومع المرسل اليهم
الامر منه والمرسل الذى هو رسوله اليهم ﴿ فتبعناهم بعضا
احاديث ﴿ لم يبق منهم الا حكايات تسمر بها وهو اسم جمع للحديث
مايتحدث به تلهيا ﴿ فبعدا لقوم لا يؤمنون ثم رسلنا موسى والى هارون
التسع ﴿ وسلطان مبين ﴿ يجوز ان تحتمل الخشم ويجوز
لانها اول المعجزات وابهرها لقلب العصا حية
وانفلاق البحر وانفجار العيون من الحجر بضربهما ايا
خضراء مثمرة وريشا وولدا ليان ولديه المعجزات ولا آيات
المعجزات لانها آيات للنبوة وحجج بينة على ما يدعيه النبى

﴿ ثم أنشأنا من بعدهم قرونا آخرين ﴿ أى أمما آخرين
أى وقت هلاكها ﴿ وما يستأخرون ﴿ أى عن وقت هلاكهم
أى متواترين يتبع بعضهم بعضا يجيئون واحدا بعد واحد
رسولها كذبوه فاتبعنا بعضهم بعضا ﴿ فى الهلاك لما هلكوا
أحاديث ﴿ أى صيرناهم احاديث يتحدث بها من بعدهم ليعتبر
* قوله تعالى * ثم أرسلنا موسى وأخاه هرون بآياتنا وسلطان
كالعصا واليد وغيرهما ﴿ الى فرعون وملئه فاستكبروا ﴿ عن

خرين) ترتيبا بعد ترتيب (أى قرنا بعد قرن
ة (أجلها) قبل أجلها (وما يستأخرون) عن الاجل (ثم
سولها) الى أمة رسول (كذبوه) كذبوا ذلك الرسول (فاتبعنا
نهم (فبعدا) فحقا لهم رحمة الله (لقوم لا يؤمنون) تحديدا على الكفار
لتسع (وسلطان مبين) حجة بينة (الى فرعون وملئه) قومه (فاستكبروا) عن

عن ابن عباس والمذبذبة ﴿ وكانوا قومه عابدين ﴾ متكبرين ﴿ فقالوا أنؤمن لبشرين مثلنا ﴾ في البشر لانه يطلق على الواحد كقوله بشرا سويا كما يطلق للجمع كقوله فما ترين من بشر احدا ومن ثم امتنع المثل لانه في حكم المصدر وهذه القصص كما ترى تشهد بان قصاري شبه المنكرين للنبوة قياس حال الانبياء على احوالهم لما بينهم من المماثلة في الحقيقة وفساده يظهر للمستبصر بادنى تأمل من النفوس البشرية وان تشاركت في اصل القوى والادراك الكنها متباينة الاقدام فيهم وكاترى في جانب النقصان اغبياء لا يعود عليهم الفكر براءة يمكن ان يكون في طرف الزيادة اغنياء عن التعلم والتفكر في اكثر الاشياء واغلب الاحوال فيدركون ما لا يدرك غيرهم ويعلمون ما لا ينتهي اليه علمهم واليه اشار بقوله تعالى قل انما انا بشر مثلكم يوحى الي انما الهكم اله واحد ﴿ وقومهما ﴾ يعني بني اسرائيل ﴿ لنا عابدون ﴾ خادمون منقادون كالعباد ﴿ فكذبوهما فكانوا من المهلكين ﴾ بالغرق في بحر قزم ﴿ ولقد آتينا موسى الكتاب ﴾ التوراة ﴿ لعلهم ﴾ اعل بني اسرائيل ولا يجوز عود الضمير الى فرعون وقومه لان التوراة نزلت بعد اغراقهم ﴿ يهتدون ﴾ الى المعارف والاحكام ﴿ وجعلنا ابن مريم وامه آية ﴾ بولادتهما اياه من غير مسيس ولا آية امر واحد مضاف اليهما ﴿ وجعلنا ابن مريم آية ﴾ بان تكلم في المهد وظهر منه معجزات اخر وامه آية بان ولدت من غير مسيس فحذفت الاولى لدلالة الثانية عليها ﴿ وآويناهما الى ربوة ﴾ ارض بيت المقدس فانها مرتفعة أو دمشق أو رملة فلسطين أو مصر فان قراها على لربى وقرئ ابن مرم وعاصم بفتح الراء وقرئ رباوة بالضم والكسر ﴿ ذات قرار ﴾ مستقر من ارض منبسطة وقيل ذات ثمار وزروع فان ساكنها يستقرون فيها لاجلها ﴿ ومعين ﴾ وماء معين ظاهر جار فعيل من معن الماء اذا جرى

﴿ وكانوا قومه عابدين ﴾ أي متكبرين قهرين غيرهم بالظلم ﴿ فقالوا ﴾ يعني فرعون وقومه ﴿ أنؤمن لبشرين مثلنا ﴾ يعنون موسى وهرون ﴿ وقومهما لنا عابدون ﴾ أي مطيعون متذللون ﴿ فكذبوهما فكانوا من المهلكين ﴾ أي بالغرق ﴿ ولقد آتينا موسى الكتاب ﴾ يعني التوراة ﴿ لعلهم يهتدون ﴾ أي الكي يهتدي به قومه ﴿ وجعلنا ابن مريم وأمه آية ﴾ أي دلالة على قدرتنا لانه خلقه من غير ذكر وأنطقه في المهد وان قلت لم قال آية ولم يقل آيتين قلت معناه جعلنا شأنهما آية لان عيسى ولد من غير ذكر وكذلك مريم ولدته من غير ذكر وشترك في هذه الآية فكانت آية واحدة ﴿ وآويناهما الى ربوة ﴾ أي مكان مرتفع قيل هي دمشق وقيل هي الرملة وقيل أرض فلسطين وقال ابن عباس هي بيت المقدس قال كعب بيت المقدس أقرب الارض الى السماء بثمانية عشر ميلا وقيل هي مصر وسبب الايواء انها فرت بابنها اليه ﴿ وقراره ﴾ ذات قرار ﴿ أي منبسطة واسعة يستقر عليها ساكنوها ﴿ ومعين ﴾

(ولقد آتينا موسى) أي قومه موسى (الكتاب) التوراة (لعلهم يهتدون) بمعرفة شرائعه وهو بعضها (وجعلنا ابن مريم وأمه آية) دليلا على قدرتنا على ما نشاء لانه خلق من غير نطفة واحد لان الاشجوبة فيهما واحدة أو المراد وجعلنا ابن مريم آية وأمه آية فحذفت لاولى لدلالة الثانية عليها (وآويناهما) جعلنا مأواهما أي منزلهما (الى ربوة) شعبي وعاصم ربوة غيرهما الى أرض مرتفعة وهي بيت المقدس أو دمشق أو الرملة أو مصر (ذات قرار) مستقر من أرض مستوية منبسطة أو ذات ثمار وماء يعني انه لاجل الثمار يستقر فيها ساكنوها (ومعين) وماء ظاهر جار

يقول موسى والآيات (وكانوا قومه عابدين) خاضعين لموسى مستكبرين عن الايمان (فقالوا أنؤمن لبشرين) لادميين يعنون موسى وهرون (مثلنا وقومهما لنا عابدون) مطيعون (فكذبوهما فكانوا من المهلكين) بالغرق في اليم (ولقد آتينا) اعطينا (موسى الكتاب) يعني التوراة (لعلهم يهتدون) (هو) لكي يهتدوا بها من الضلالة (وجعلنا ابن مريم) يعني عيسى (وأمه آية) علامة وعبرة وله لا بالأب وولادة بلا لمس (وآويناهما) رجعناهما (الى ربوة) الى مكان مرتفع (ذات قرار) مستوذات نعيم (ومعين) ماء ظاهر جار وهو دمشق

وجه الارض أوانه مفعول أى مدرك بالعين بظهوره من عانه اذا أدركه بعينه أوفعيل لانه نفاع بظهوره وجريه الماعون وهو المنفعة (ياأيها الرسل كلوا من الطيبات) هذا النداء والخطاب ليسا على ظاهرهما لانهم أرسلوا مفترقين فى ازمنة لفقة وانما المعنى الاعلام بان كل رسول فى زمانه نودى بذلك ووصى به لمعتقد السامع ان امر النودى له جميع الرسل ووصوابه حقيق بؤخذ به ويعمل عليه او هو خطاب ﴿ ٣٤٧ ﴾ لمحمد عليه الصلاة والسلام { سورة المؤمنين } لفضله وقيامه مقام الكل

واصله الابعاد فى الشئ أومن الماعون وهو المنفعة لانه نفاع أومفعول من عانه اذا ادركه بعينه لانه لظهوره مدرك بالعيون وصف مأواها ذلك لانه الجامع لاسباب التنزه وطيب المكان ﴿ ياايها الرسل كلوا من الطيبات ﴾ نداء وخطاب لجميع الانبياء لاعلى انهم خوطبوا بذلك دفعة لانهم ارسلوا فى ازمنة مختلفة بل على معنى ان كلا منهم خوطب به فى زمانه فيدخل تحته عيسى دخولا اوليا اويكون ابتداء كلام ذكر تنبيها على ان تهيئة اسباب التنعم لم تكن له خاصة وان اباحة الطيبات للانبياء شرع قديم واحتجاجا على الرهبانية فى رفض الطيبات أوحكاية لماذكر لعيسى وامه عند ايوائهما الى الربوة ليقتديا بالرسل فى تناول مارزقا وقيل النداء له والفظ الجمع للتعظيم والطيبات مايستلذ به من المباحات وقيل الحلال الصافى القوام فالحلال مالايعصى الله فيه والصافى مالا ينسى الله فيه والقوام مايمسك النفس ويحفظ العقل ﴿ واعملوا صالحا ﴾ فانه المقصود منكم والنافع عند ربكم ﴿ انى بما تعملون عليم ﴾ فاجازيكم عليه ﴿ وان هذه ﴾ اى ولان هذه والمعنى به فاتقون اوواعلموا ان هذه وقيل انه معطوف على ماتعملون وقرأ ابن عامر بالتخفيف والكوفيون بالكسر على الاستئناف ﴿ امتكم امة احدة ﴾ ملتكم ملة واحدة اى متحدة فى العقائد واصول الشرائع اوجماعتكم جماعة واحدة متفقة على الايمان والتوحيد فى العبادة ونصب امة على الحال ﴿ وانا ربكم فاتقون ﴾ فى شق العصا ومخالفة الكلمة

هو الماء الجارى الذى تراه العيون * قوله تعالى ﴿ ياأيها الرسل كلوا من الطيبات ﴾ قيل أراد بالرسل محمدا صلى الله عليه وسلم وحده وقيل أراد به عيسى عليه السلام وقيل أراد جميع الرسل وأراد بالطيبات الحلال ﴿ واعملوا صالحا ﴾ أى استقيموا على مايوجبه الشرع ﴿ انى بما تعملون عليم ﴾ فيه تحذير من مخالفة ما أمرهم به واذا كان الرسل مع علو شأنهم كذلك فلان يكون تحذيرا لغيرهم أولى لما روى عن أبى هريرة ان رسول صلى الله عليه وسلم قال ان الله تعالى طيب لا يقبل الا طيبا وان الله أمر المؤمنين بما أمر به المرسلين فقال ياأيها الرسل كلوا من الطيبات وقال ياأيها الذين آمنوا كلوا من طيبات مارزقناكم ثم ذكر الرجل يطيل السفر أشعث أغبر يمد يديه الى السماء يارب يارب ومطعمه حرام ومشربه حرام وملبسه حرام وغذى بالحرام فأنى يستجاب لذلك أخرجه مسلم * قوله عز وجل ﴿ وان هذه أمتكم ﴾ أى ملتكم وشريعتكم التى أنتم عليها ﴿ أمة واحدة ﴾ أى ملة واحدة وهى الاسلام ﴿ وأنا ربكم فاتقون ﴾ أى فاحذرون وقيل معناه أمرتكم بما أمرت به المرسلين قبلكم فامركم واحد وأنا ربكم

فى زمانه وكان يأكل من الغنائم اولعيسى عليه السلام لانفصال الآية بذكره وكان يأكل من غزل امه وهو اطيب الطيبات والمراد بالطيبات ماحل والامر للتكليف اومايستطاب ويستلذ والامر للترفيه والاباحة (واعملوا صالحا) موافقا للشريعة (انى بما تعملون عليم) فاجازيكم على اعمالكم (وان هذه) كوفى على الاستئناف وان حجازى وبصرى بمعنى ولان اى فاتقون لان هذه اومعطوف على ماقبله اى بماتعملون عليم وبان هذه اوتقديره واعلموا ان هذه (امتكم) أى ملتكم وشريعتكم التى انتم عليها (امة واحدة) ملة واحدة وهى شريعة الاسلام واتصاب امة على الحال والمعنى وان الدين دين واحد وهو الاسلام ومثله ان الدين عند الله الاسلام (وانا ربكم) وحدى (فاتقون) فخافوا عقابى فى مخالفتكم امرى

ياأيها الرسل) يعنى محمدا (كلوا من الطيبات) كلوا من الحلال (واعملوا صالحا) اعمل صالحا فيما بينك وبين ربك (انى بما تعملون) ى بما تعمل يامحمد ويعملون من الخير (عليم) بوابه (وان هذه أمتكم أمة واحدة) ملتكم ملة واحدة ودينكم دينا واحدا مختارا (وانا ربكم) رب واحد أكرمتكم بذلك (فاتقون) فأطيعون

أ خائفون (والذين هم بآيات ربهم يؤمنون) أي بكتب الله كلها لا يفرقون بين كتبه كالذين تقطعوا أمرهم بينهم وهم أهل الكتاب (والذين هم بربهم لا يشركون) كمشركي العرب (والذين يؤتون ما آتوا) أي يعطون ما أعطوا من الزكاة وصدقات وقرئ يأتون من الإتيان أو التقرير يفعلون ما فعلوا (وقلوبهم وجلة) خائفة أن لا يقبل منهم لتقصيرهم (أنهم إلى ربهم راجعون) بالجمع على أن التقدير ﴿ ٣٤٩ ﴾ لأنهم وخبرهم ﴿ سورة المؤمنين ﴾

﴿والذين هم بآيات ربهم﴾ المنزلة والمتلوة ﴿يؤمنون﴾ بتصديق ما علموا أنها منه ﴿والذين هم بربهم لا يشركون﴾ شركا جليا ولا خفيا ﴿والذين يؤتون ما آتوا﴾ يعطون ما أعطوه من الصدقات وقرئ يأتون ما آتوا أي يفعلون ما فعلوه من الطاعات ﴿وقلوبهم وجلة﴾ أي خائفة ان لا تقبل منهم وان لا يقع على الوجه اللائق فوجل الخبر ﴿أنهم إلى ربهم راجعون﴾ لان مرجعهم اليه او من ان مرجعهم اليه وهو ما يخفى عليهم ﴿أولئك يسارعون في الخيرات﴾ يرغبون في الطاعات اشد الرغبة فيبادرونها ﴿ويسارعون في نيل الخيرات لسعيهم موعودة على صالح الاعمال بالمبادرة اليها كقوله فاتاهم الله ثواب الدنيا فيكون اتيانهم ما في عن اضدادهم ﴿وهم لها سابقون﴾ لاجلها فاعلون السبق أو سابقون الناس الى الطاعة أو الثواب أو الجنة أو سابقون بها اي يملكونها قبل الآخرة حيث جعلت لهم في الدنيا كقوله تعالى هم لها عاملون ﴿ولا نكلف نفسا الا وسعها﴾ قدر طاقتها يريد به التحريض على ما وصف به الصالحين وتسهيله على النفوس ﴿ولدينا كتاب﴾ يريد اللوح أو صحيفة الاعمال ﴿ينطق بالحق﴾ بالصدق لا يوجد فيه ما يخالف الواقع ﴿وهم لا يظلمون﴾

خائفون من عقابه قال الحسن البصري المؤمن جمع احسانا وخشية والمنافق جمع اساءة وأمنا ﴿والذين هم بآيات ربهم يؤمنون﴾ أي يصدقون ﴿والذين هم بربهم لا يشركون والذين يؤتون ما آتوا﴾ أي يعطون ما أعطوا من الزكاة والصدقات وقيل معناه يعملون ما عملوا من أعمال البر ﴿وقلوبهم وجلة﴾ أي خائفة ان ذلك لا ينجيهم من عذاب الله وان أعمالهم لا تقبل منهم ﴿أنهم إلى ربهم راجعون﴾ أي انهم يوقنون انهم الى الله صائرون قال الحسن عملوا والله بالطاعات واجتهدوا فيها وخافوا ان ترد عليهم ﴿عن عائشة قالت قلت يا رسول الله والذين يؤتون ما آتوا وقلوبهم وجلة أهم الذين يشربون الخمر ويسرقون قال لا يا بنت الصديق ولكن هم الذين يصومون ويتصدقون ويخافون أن لا يقبل منهم أولئك يسارعون في الخيرات أخرجه الترمذي ﴾ وقوله ﴿أولئك يسارعون في الخيرات﴾ أي يبادرون الاعمال الصالحة ﴿وهم لها سابقون﴾ أي اليها وقال ابن عباس سبقت لهم من الله السعادة وقيل سبقوا الامم الى الخيرات قوله ﴿ولا نكلف نفسا الا وسعها﴾ أي طاقتها من الاعمال فمن لم يستطع ان يصلي قاعدا ومن لا يستطع الصوم فليفطر وليتقن ﴿ولدينا كتاب﴾ هو اللوح المحفوظ ﴿ينطق بالحق﴾ أي يبين الصدق والمعنى قد أثبتنا عمل كل عامل في اللوح المحفوظ فهو ينطق به ويريد وقيل هو كتاب أعمال العباد الذي تكتبه الحفظة ﴿وهم لا يظلمون﴾ أي لا ينقص من حسناتهم

خائفون لهم مناسارعة في الخيرات (والذين هم بآيات ربهم) نحمد صلى الله عليه وسلم والقرآن (يؤمنون) يصدقون لهم مناسارعة في الخيرات (والذين هم بربهم لا يشركون) الاوثان لهم منا مسارعة في الخيرات (والذين يؤتون ما آتوا) يعطون ما أعطوا من الصدقة ويتفقون ما أنفقوا من المال في سبيل الله ويقال يعملون ما عملوا من الخيرات (وقلوبهم وجلة)

خائفة (أنهم الى ربهم راجعون) في الآخرة فيقبل منهم (أولئك) أهل هذه الصفة (يسارعون في الخيرات) يبادرون في الاعمال الصالحة (وهم لها سابقون) وهم يسابقون بالخيرات (ولا نكلف نفسا) من أهل (الا وسعها) طاقتها (ولدينا) عندنا (كتاب ينطق) وديوان الحفظة مكتوب فيه حسناتهم وسيئاتهم ينطق (بالحق) يشهد عليهم الصدق والعدل (وهم لا يظلمون) لا ينقص من حسناتهم

لايقرؤن فيه يوم القيامة (لهم وهو صدق وعدل لازيادة فيه ولانقصان ولايظلمهم أحد بزيادة عقاب أونقصان ثواب أوبتكليف مالايسعهم به (بل قلوبهم في غمرة من هذا) بل قلوب الكفرة في غفلة غامرة لها ماعليه هؤلاء الموصوفون من المؤمنين (ولهم أعمال من دون ذلك) أي ولهم أعمال خبيثة متجاوزة متخطية لتلك أي ما وصف به المؤمنون (هم لها عاملون) وعليها معتادون لايقلعون عنها حتى يأخذهم الله بالعذاب (حتى إذا أخذنا مترفيهم) متنعميهم (بالعذاب) عذاب الجوع وهو تحصيص سنين حين دعا عليهم النبي عليه ﷺ ٣٥٠ الصلاة والسلام أوقتلهم يوم بدر وهي

بزيادة عقاب أونقصان ثواب ﴿بل قلوبهم﴾ قلوب الكفرة ﴿في غمرة﴾ في غفلة غامرة لها ﴿من هذا﴾ من الذي وصف به هؤلاء أومن كتاب الحفظة ﴿ولهم أعمال﴾ خبيثة ﴿من دون ذلك﴾ متجاوزة ماوصفوا به اومتخطية لهم عليه من الشرك ﴿هم لها عاملون﴾ معتادون فعلها ﴿حتى إذا أخذنا مترفيهم﴾ متنعميهم ﴿بالعذاب﴾ يعني القتل يوم بدر أوالجوع حين دعا عليهم الرسول صلى الله عليه وسلم فقال اللهم اشدد وطأتك على مضر واجعلها عليهم سنين كسني يوسف فقحطوا حتى اكلوا الكلاب والجيف والعظام محرقة ﴿إذا هم يجأرون﴾ فاجؤا الصراخ بالاستغاثة وهوجواب الشرط والجملة مبتدأة مدحي ويجوز ان يكون الجواب ﴿لاتجأروا اليوم﴾ فانه مقدر بالقول أي قيل لهم لاتجأروا اليوم ﴿إنكم منا لاتنصرون﴾ تعليل لنهي أي لاتجأروا فان لاينفعكم اذا تمنعون منا أولايحقكم نصرة ومعونة من جهتنا ﴿قد كانت آياتي تتلى عليكم﴾ يعني القرآن ﴿فكنتم على اعقابكم تنكصون﴾ تعرضون مدبرين عن سماعها وتصديقها والعمل بها والنكوص الرجوع قهقرى ﴿مستكبرين به﴾ الضمير

هي التي يبتدأ بعدها الكلام والكلام الجملة الشرطية (اذاهم يجأرون) يصرخون استغاثة واجؤار الصراخ باستغاثة فيقال لهم (لاتجأروا اليوم) فان الجؤار غيرنافع لكم (انكم منا لاتنصرون) أي من جهتنا لايحقكم نصر ومعونة (قد كانت آياتي تتلى عليكم) أي القرآن (فكنتم على أعقابكم تنكصون) ترجعون القهقرى والنكوص ان يرجع القهقرى وهو أقبح مشية لانه يرى مورراءه (مستكبرين) متكبرين على المسلمين حال من تنكصون (به) بالبيت

ولايزاد على سيآتهم ثم ذكر الكفار فقال تعالى ﴿بل قلوبهم في غمرة﴾ أي غفلة وجهالة ﴿من هذا﴾ أي القرآن ﴿ولهم أعمال﴾ أي لكفار أعمال خبيثة من المعاصي والخطايا محكومة عليهم ﴿من دون ذلك﴾ يعني من دون أعمال المؤمنين التي ذكرها الله في قوله ان الذين هم من خشية ربهم مشفقون ﴿هم﴾ يعني الكفار ﴿لها﴾ أي لتلك الاعمال الخبيثة ﴿عاملون﴾ أي لابد لهم من أن يعملوها فيستوجبوا بها النار لما سبق لهم في الازل من الشقاوة ﴿حتى إذا أخذنا مترفيهم﴾ أي رؤساءهم وأغنياءهم ﴿بالعذاب﴾ قال ابن عباس هو السيف يوم بدر وقيل هو الجوع حين دعا عليهم رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال اللهم اشدد وطأتك على مضر واجعلها عليهم سنين كسني يوسف فابتلاهم الله بالقحط حتى أكلوا الكلاب والجيف ﴿إذا هم يجأرون﴾ أي يضجون ويستغيثون ويجزعون ﴿لاتجأروا اليوم﴾ أي لاتجزعوا ولاتضجوا اليوم ﴿إنكم منا لاتنصرون﴾ أي لا تمنعون منا ولا ينفعكم تضرعكم ﴿قد كانت آياتي تتلى عليكم﴾ يعني القرآن ﴿فكنتم على أعقابكم تنكصون﴾ أي ترجعون القهقرى وتتأخرون عن الايمان ﴿مستكبرين به﴾

دون ذلك من سوء أخبر (هم لها عاملون) في الدنيا حتى أجهدهم (حتى إذا أخذنا مترفيهم) جبابرتهم (قال ورؤساءهم يعني أبا جهل بن هشام والوليد بن المغيرة المخزومي ومضي بن وائل السهمي وعتبة وشيبة وأضرابهم (بالعذاب) بالجوع سبع سنين (إذا هم يجأرون) يتضرعون قيل لهم يا محمد (لاتجأروا) لاتضرعوا (اليوم) من عذابنا (انكم منا) عذابنا (لاتنصرون) لاتمنعون (قد كانت آياتي) القرآن (تتلى) تقرأ وتعرض (عليكم فكنتم على أعقابكم تنكصون) الى الاوثان تدبرون وترجعون (مستكبرين به) متعظمين بالبيت تقولون

أبالحرم لانهم يقولون لايظهر علينا أحد لانا أهل الحرم والذى سوغ هذا الاخبار شهرتهم بالاستكبار بالبيت أو بآيات
الله فى معنى كتابى ومعنى استكبارهم بالقرآن تكذيبهم به استكبارا ضمن مستكبرين معنى مكذبين فعدى تعديته أو يتعلق الباء بقوله
(سامرا) تسمرون بذكر القرآن والطعن فيه ﴿ وكانوا يجتمعون حول

للبيت وشهرة استكبارهم وافتخارهم بانهم قوامه اغنت عن سبق ذكر أو لآيات الله فانها بمعنى كتابى والباء متعلقة بمستكبرين لانه بمعنى مكذبين أو لان استكبارهم على المسلمين حدث بسبب استماعه أو بقوله ﴿ سامرا ﴾ أى تسمرون بذكر القرآن والطعن فيه وهو فى الاصل مصدر جاء على لفظ الفاعل كالعاقبة وقرئ سمرا جمع سامر وسمارا ﴿ تهجرون ﴾ من الهجر بالفتح اما بمعنى القطيعة أو الهذيان أى تعرضون عن القرآن أو تهذون فى شأنه والهجر بالضم الفحش ويؤيد الثانى قراءة نافع تهجرون من أهجر وقرئ تهجرون على المبالغة ﴿ أفلم يدبروا القول ﴾ أى القرآن ليعلموا انه الحق من ربهم باعجاز لفظه ووضوح مدلوله ﴿ أم جاءهم مالم يأت آباءهم الاولين ﴾ من الرسول والكتاب أو من الامن من عذاب الله تعالى فلم يخافوا كما خاف آباؤهم الاقدمون كاسمعيل وعاقبة أمنوا به وبكتبه ورسله وطاعوه ﴿ أم لم يعرفوا رسولهم ﴾ بالامانة والصدق وحسن الخلق وكمل العلم مع عدم التعلم الى غير ذلك مما هو صفة الانبياء عليهم الصلاة والسلام ﴿ فهم له منكرون ﴾ دعواه لاحد هذه الوجوه اذ لا وجه له غيرها فان انكار الشئ قطعا أو ظنا انما يجوز اذا ظهر امتناعه بحسب النوع أو الشخص أو بحث عما يدل عليه اقصى ما يمكن فلم يوجد ﴿ أم يقولون به جنة ﴾ فلا يبالون بقوله وكانوا يعلمون انه صلى الله عليه وسلم ارجحهم عقلا واثقبهم نظرا ﴿ بل جاءهم بالحق

قال ابن عباس أى بالبيت الحرام كناية عن غير مذكور أى مستعظمين بالبيت وذلك انهم كانوا يقولون نحن أهل حرم الله وجيران بيته فلا يظهر علينا أحد ولا نخاف أحدا فيأمنون فيه وسائر الناس فى الخوف وقيل مستكبرين به أى بالقرآن فليؤمنوا به والقول الاول أظهر ﴿ سامرا ﴾ يعنى انهم يسمرون بالليل حول البيت وكان عامة سمرهم ذكر القرآن وتسميته سحرا وشعرا ونحو ذلك من القول فيه وفى النبى صلى الله عليه وسلم وهو قوله ﴿ تهجرون ﴾ من الاهجار وهو الافحاش فى القول وقيل معنى تهجرون تعرضون عن النبى صلى الله عليه وسلم وعن الايمان به وبالقرآن وقيل هو من الهجر وهو القول القبيح أى تهذون وتقولون مالا تعلمون ﴿ أفلم يدبروا القول ﴾ يعنى أفلم يتدبروا ماجاءهم من القرآن فيعتبروا بما فيه من الدلالات الواضحة على صدق محمد صلى الله عليه وسلم ﴿ أم جاءهم مالم يأت آباءهم الاولين ﴾ يعنى فانكروا يريد انا انما بعثنا من قبلهم رسلا الى قومهم فكذلك بعثنا محمدا رسول الله صلى الله عليه وسلم ﴿ أم لم يعرفوا رسولهم فهم له منكرون ﴾ قال ابن عباس أليس قد عرفوا محمدا صلى الله عليه وسلم صغيرا وكبيرا وعرفوا نسبه وصدقه وأمانته ووفاءه بالعهود وهذا على سبيل التوبيخ لهم على الاعراض عنه بعد ما عرفوه بالصدق والامانة ﴿ أم يقولون به جنة ﴾ أى جنون وليس هو كذلك ﴿ بل جاءهم بالحق ﴾ أى بالصدق والقول الذى لا تخفى صحته وحسنه على عاقل

حول البيت يسمرون وكانت عامة سمرهم ذكر القرآن وتسميته شعرا وسحرا والسامر نحو الحاضر فى الاطلاق على الجمع وقرئ سمارا أو بقوله (تهجرون) وهو من الهجر الهزيان تهجرون نافع من أهجر فى منطقه اذا أفحش (أفلم يدبروا القول) أفلم يتدبروا القرآن ليعلموا انه الحق المبين فيصدقوا به وبمن جاء به (أم جاءهم مالم يأت آباءهم الاولين) بل أجاءهم مالم يأت آباءهم الاولين فلذلك أنكروه واستبعدوه (أم لم يعرفوا رسولهم) محمدا بالصدق والامانة ووفور العقل وصحة النسب وحسن الاخلاق أى عرفوه بهذه الصفات (فهم له منكرون) بغيا وحسدا (أم يقولون به جنة) جنون وليس كذلك لانهم يعلمون انه أوجههم عقلا وأثقبهم ذهنا (بل جاءهم بالحق) الابلغ

نحن أهله (سامرا) تقولون الخير حوله (تهجرون) تسبون محمدا صلى الله عليه وسلم وأصحابه والقرآن (أفلم يدبروا القول) أفلم يتفكروا

فى القرآن وما فيه من الوعيد (أم جاءهم) من الامن والبراءة يعنى أهل مكة (مالم يأت آباءهم الاولين أم لم يعرفوا رسولهم) نسب رسولهم (فهم له منكرون) حاسدون (أم يقولون) بل يقولون (به جنة) جنون (بل جاءهم بالحق) جاءهم محمد صلى الله

أستحيبوالك (وان الذين لايؤمنون بالآخرة عن الصراط لناكبون) لعادلون عن هذا الصراط المذكور وهو الصراط المستقيم (ولو رحمناهم وكشفنا مابهم من ضر) لما أخذهم الله بالسنين حتى أكلوا العلهز جاء أبوسفيان الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال لما أشدك الله والرحم ألست تزعم انك بعثت رحمة للعالمين فقتلت الآباء بالسيف والابناء بالجوع ات الآية والمعنى لو كشف الله عنهم هذا الضر وهو القحط الذي أصابهم رحمتهم ولبسوا الخصب (للجوا) أي لتمادوا (في يانهم يعمهون) يترددون بغى حق ٣٥٣ حق لعادوا الى ما كانوا عليه { سورة المؤمنين } من الاستكبار وعداوة

رسول الله صلى الله عليه وسلم والمؤمنين ولذهب عنهم هذا القحط بين يديه (ولقد أخذناهم بالعذاب فما استكانوا لربهم وما يتضرعون) استشهد على ذلك بانا أخذناهم أولا بالسيوف وبما جرى عليهم يوم بدر من قتل صناديدهم وأسرهم فما وجدت بعد ذلك منهم استكانة أي خضوع ولا تضرع وقوله وما يتضرعون عبارة عن دوام حالهم أي وهم على ذلك بعد ولم يقل وما تضرعوا ووزن استكان استفعل من الكون أي انتقل من كون الى كون كما قيل اسحنفر اذا انتقل من حال الى حال (حتى اذا فتحنا) فتحنا يزيد (عليهم بابا ذا عذاب شديد) أي باب الجوع الذي هو أشد من الاسر والقتل (اذا هم فيه مبلسون) تحيرون آيسون من كل

يوجب اتهامهم له واعلم الله سبحانه الرهم الحجة وازاح العلة في هذه الآيات بان حصر اقسام مايؤدي الى الانكار والاتهام وبين انتفاءها ماعدا كراهة الحق وقلة الفطنة ﴿وان الذين لايؤمنون بالآخرة﴾ عن الصراط السوي ﴿لناكبون﴾ لعادلون عنه فان خوف الآخرة اقوى البواعث على طلب الحق وسلوك طريقه ﴿ولو رحمناهم وكشفنا ما بهم من ضر﴾ يعني القحط ﴿للجوا﴾ اثبتوا واللجاج التمادي في الشيء ﴿في طغيانهم﴾ افراطهم في الكفر والاستكبار عن الحق وعداوة الرسول والمؤمنين ﴿يعمهون﴾ عن الهدى روي انهم قحطوا حتى اكلوا العلهز فجاء ابوسفيان الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقال انشدك الله والرحم ألست تزعم انك بعثت رحمة للعالمين قتلت الآباء بالسيف والابناء بالجوع فانزلت ﴿ولقد اخذناهم بالعذاب﴾ يعني القتل يوم بدر ﴿فما استكانوا لربهم وما يتضرعون﴾ بل اقاموا على عتوهم واستكبارهم واستكان استفعل من الكون لان المفتقر انتقل من كون الى كون او افتعل من السكون اشبعت فتحته وليس من مادتهم التضرع وهو استشهاد على ماقبله ﴿حتى اذا فتحنا عليهم بابا ذا عذاب شديد﴾ يعني الجوع فانه اشد من الاسر والقتل ﴿اذا هم فيه مبلسون﴾ متحيرون آيسون من كل خير حتى

﴿وان الذين لايؤمنون بالآخرة عن الصراط﴾ أي عن دين الحق ﴿لناكبون﴾ أي لعادلون عنه ومائلون ﴿ولو رحمناهم وكشفنا مابهم من ضر﴾ أي قحط وجدوبة ﴿للجوا﴾ أي تمادوا ﴿في طغيانهم يعمهون﴾ أي لم ينزعوا عنه ﴿ولقد أخذناهم بالعذاب﴾ وذلك ان النبي صلى الله عليه وسلم دعا على قريش ان يجعل الله عليهم سنين كسني يوسف فاصابهم القحط فجاء أبوسفيان الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال أنشدك الله والرحم ألست تزعم انك بعثت رحمة للعالمين فقال بلى فقال أنهم قد أكلوا القد والعظام وشكا اليه الضر فادع الله ان يكشف عنا هذا القحط فدعا فكشف عنهم فانزل الله هذه الآية ﴿فما استكانوا لربهم﴾ أي ما خضعوا وما ذلوا لربهم ﴿وما يتضرعون﴾ أي لم يتضرعوا الى ربهم بل مضوا على تمردهم ﴿حتى اذا فتحنا عليهم بابا ذا عذاب شديد﴾ قال ابن عباس يعني القتل يوم بدر وقيل هو الموت وقيل هو قيام الساعة ﴿اذا هم فيه مبلسون﴾ أي آيسون من كل خير

خيروجاء أعتاهم وأشدهم شكية في العناد (فما وهن ٤٥ بع) لاستكانتهم أو فما تضرعوا عند القتل والجوع فما يرجى فيهم رضاه وهو الاسلام (وان الذين لايؤمنون بالآخرة) بالبعث بعد الموت (عن الصراط) عن دين الله (لناكبون) لعادلون ولو رحمناهم) بعض أهل مكة (وكشفنا) رفعنا (مابهم من ضر) من جوع (لجوا) لتمادوا (في طغيانهم) فكفروا ولداموا يعمهون) يتحيرون غواية لايبصرون الحق والهدى (ولقد أخذناهم بالعذاب) بالجوع (فما استكانوا لربهم) فما تضرعوا ربهم بالتوحيد (وما يتضرعون) لايؤمنون (حتى) أجلهم بالحرب (اذا فتحنا عليهم بابا ذا عذاب) يعني الجوع (اذا هم فيه مبلسون) آيسون من كل خير

السمع والابصار والافئدة) خصه بالذكر لانها يتعلق بها من المنافع الدينية والدنيوية ما لا يتعلق بغيرها (قليلا ما تشكرون) أي شكرا قليلا ما تؤكد بمعنى حقروا لهم شكرهم أي ما تشكرون عند هذه النعم ووضع هو هنا موضع نفي النعم (وهو الذي ذرأكم) خلقكم وبثكم (في الارض واليه تحشرون) تجمعون يوم القيامة للحساب (وهو الذي يحيي ويميت) أي يحيي النسم بالاشاءة ويميت بالافناء (وله اختلاف الليل والنهار) أي يجيء هذا خلف ذاك وذاك خلف هذا (أفلا تعقلون) أي أفلا تعقلون أن من قدر على هذه الاشياء قدر على البعث (بل قالوا) أي أهل مكة (مثل ما قال الاولون) أي الكفار قبلهم (قالوا أئذا متنا وكنا ترابا وعظاما أئنا لمبعوثون) متنا فرفع وحمزة وعلي وحفص (لقد وعدنا نحن وآباؤنا هذا) أي البعث (من قبل) يجيء نحن وآباؤنا من قبل (ان هذا) ما هذا (الا أساطير الاولين) أحاديثهم التي كتبوها جمع اسطورة لانه يستعمل

جاء اعلم يستعطفك ﴿ وهو الذي أنشأكم السمع والابصار ﴾ خصوا بها من بين الآيات ﴿ والافئدة ﴾ لتشكروا فيها وتستدلوا بها الى غير ذلك من المنافع الدينية والدنيوية ﴿ قليلا ما تشكرون ﴾ تشكرونها شكرا قليلا لان العمدة في شكرها استعمالها فيما خلقت لاجله والاذعان لمنشئها من غير اشراك وما فعلتم لتأكيد ﴿ وهو الذي ذرأكم في الارض ﴾ خلقكم وبثكم فيها بالتناسل ﴿ واليه تحشرون ﴾ تجمعون يوم القيامة بعد تفرقكم ﴿ وهو الذي يحيي ويميت وله اختلاف الليل والنهار ﴾ ويختص به تعاقبهما لا يقدر عليه غيره فيكون ردا للنسبة الى الشمس حقيقة أو مجازا أو لامره وقضائه تعاقبهما أو تفاوت احدهما والزيادة الآخر ﴿ أفلا تعقلون ﴾ بالنظر والتأمل ان الكل منا وان قدرتنا تعم الممكنات كلها وان البعث من جنسها وقرئ بالياء على ان الخطاب السابق للغائب المؤمنين ﴿ بل قالوا ﴾ أي كفار مكة ﴿ مثل ما قال الاولون ﴾ آباؤهم ومن دان بدينهم ﴿ قالوا أئذا متنا وكنا ترابا وعظاما أئنا لمبعوثون ﴾ استبعادا ولم يتأملوا انهم كانوا قبل ذلك ايضا ترابا فحققوا ﴿ لقد وعدنا نحن وآباؤنا هذا من قبل ان هذا الا اساطير الاولين ﴾ الا اكاذيبهم التي كتبوها جمع اسطورة لانه يستعمل

﴿ قوله عز وجل ﴾ ﴿ وهو الذي أنشأكم السمع والابصار والافئدة ﴾ أي لتسمعوا بها وتبصروا وتعقلوا ﴿ قليلا ما تشكرون ﴾ أي ما تشكروا هذه النعم ﴿ وهو الذي ذرأكم في الارض ﴾ أي خلقكم ﴿ واليه تحشرون ﴾ أي تبعثون ﴿ وهو الذي يحيي ويميت وله اختلاف الليل والنهار ﴾ أي تدبير الليل والنهار في الزيادة والنقصان وقيل جعلهما مختلفين يعقبان ويختلفان في السواد والبياض ﴿ أفلا تعقلون ﴾ أي ما ترون من صنعه فتعتبروا ﴿ بل قالوا مثل ما قال الاولون ﴾ أي كذبوا كما كذب الاولون وقيل معناه أنكروا البعث مثل ما أنكر الاولون معوضوع الالهة ﴿ قالوا أئذا متنا وكنا ترابا وعظاما أئنا لمبعوثون ﴾ أي نحشرون قالوا ذلك على طريق الانكار والتعجب ﴿ لقد وعدنا نحن وآباؤنا هذا من قبل ﴾ أي وعد آباءنا قوم ذكروا انهم رسل الله فيما نراه حقيقة ﴿ ان هذا الا أساطير الاولين ﴾ أي أكاذيب الاولين ﴿ قوله تعالى

(وهو الذي أنشأكم) خلق لكم يا أهل مكة (السمع) تسمعون به (والابصار) تبصرون بها (والافئدة) يعني القلوب تعقلون بها (قليلا ما تشكرون) فتشكروه فيما صنع اليكم قليل يا أهل مكة (وهو الذي ذرأكم) خلقكم (في الارض واليه تحشرون) بعد الموت فيجزيكم بعملكم (وهو الذي يحيي) للبعث (ويميت) في الدنيا (وله) في تدبيره (اختلاف الليل والنهار) يجيء هذا خلف ذاك وذاك خلف هذا أفلا تعقلون بأن الله يحيي الموتى (أفلا تعقلون) فلا تصدقون بالبعث بعد الموت (بل قالوا) كذبوا بالبعث بعد الموت يعني كفار مكة (مثل ما قال الاولون) من تكذيب الاولين بالبعث بعد الموت (قالوا أئذا متنا وكنا ترابا وعظاما) بالية (أئنا لمبعوثون) أحيون بعد الموت (لقد وعدنا نحن وآباؤنا هذا) الذي تعدنا يا محمد (من قبل) من قبل ما وعدتنا (ان هذا) ما هذا الذي تقول يا محمد (الا أساطير الاولين) أحاديث الاولين

طار جمع سطر وهي ما كتبه الاولون مما لا حقيقة له وجمع أسطور أو فق ثم أمر نبيه عليه الصلاة والسلام باقامة الحجة على المشركين بقوله (قل لمن الارض ومن فيها ان كنتم تعلمون) فانهم (سيقولون لله) لانهم مقرون بانه الخالق فاذا قالوا (قل أفلا تذكرون) فتعلموا أن من فطر الارض ومن فيها كان قادرا على اعادة الخلق وكان حقيقا بان لا يشرك به بعض خلقه في الربوبية (أفلا تذكرون بالتخفيف حزة وعلي وحفص وبالتشديد غيرهم (قل من رب السموات السبع ورب العرش العظيم سيقولون لله قل (أفلا تتقون) أفلا تخافونه فلا تشركوا به أو أفلا تتقون في جحودكم قدرته على البعث مع اعترافكم بقدرته على خلق هذه الاشياء قل من بيده ملكوت كل شئ) والواو والتاء للمبالغة

فيما يتلهى به كالاعاجيب والاضاحيك وقيل جمع اسطار جمع سطر ﴿ قل لمن الارض ومن فيها ان كنتم تعلمون ﴾ ان كنتم من اهل العلم أو من العالمين بذلك فيكون استهانة لهم وتقريرا لفرط جهالتهم حتى جهلوا مثل هذا الجلي الواضح والزاما بما لا يمكن لمن له مسكة من العلم انكاره والذلك اخبر عن جوابهم قبل ان يجيبوا فقال ﴿ سيقولون لله ﴾ لان العقل الصريح قد اضطرهم بادنى نظر الى الاقرار بانه خالقها ﴿ قل ﴾ أي بعد ما قالوا ﴿ أفلا تذكرون ﴾ فتعلموا ان من فطر الارض ومن فيها ابتداء قادر على اعادتها ثانيا فان بدأ الخلق ليس اهون من اعادته وقرئ تتذكرون على الاصل ﴿ قل من رب السموات السبع ورب العرش العظيم ﴾ فانها اعظم من ذلك ﴿ سيقولون لله ﴾ وقرأ ابو عمرو ويعقوب بغير لام فيه وفيما بعده على ما يقتضيه نمط السؤال ﴿ قل أفلا تتقون ﴾ عقابه فلا تشركوا به بعض خلقه ولا تنكروا قدرته على بعض مقدوراته ﴿ قل من بيده ملكوت كل شئ ﴾ ملك غاية ما يمكن وقيل خزائنه ﴿ وهو يجير ﴾ يغيث من يشاء ويحرسه ﴿ ولا يجار عليه ﴾ ولا يغاث احد ولا يمنع منه وتعديته بعلى لتضمين معنى النصرة ﴿ ان كنتم تعلمون سيقولون لله قل فأنى تسحرون ﴾ فمن اين

﴿ قل ﴾ أي يا محمد لاهل مكة ﴿ لمن الارض ومن فيها ﴾ من الحق ﴿ ان كنتم تعلمون ﴾ أي خالقها ومالكها ﴿ سيقولون لله ﴾ أي لا بد لهم من ذلك لانهم يقرون انها خلق لله قل لله ﴾ أي قل لهم يا محمد اذا أقروا بذلك ﴿ أفلا تذكرون ﴾ أي فتعلموا ان من قدر على خلق الارض ومن فيها ابتداء يقدر على احيائهم بعد الموت ﴿ قل من رب السموات السبع ورب العرش العظيم سيقولون لله قل أفلا تتقون ﴾ أي عبادة غيره وقيل معناه أفلا تحذرون عقابه ﴿ قل من بيده ملكوت كل شئ ﴾ أي ملك كل شئ ﴿ وهو يجير ﴾ أي يؤمن من يشاء ﴿ ولا يجار عليه ﴾ أي لا يؤمن من أخافه الله وقيل يمنع هو من يشاء من السوء ولا يمتنع منه من أراده بسوء ﴿ ان كنتم تعلمون ﴾ أي فاجيبوا ﴿ سيقولون لله قل فأنى تسحرون ﴾ أي فأنى تخدعون وتصرفون عن توحيده وطاعته وكيف يخيل لكم

فتلهى من عظم الملك (وهو يجير ولا يجار عليه ان كنتم تعلمون) أجرت فلانا على فلان اذا أغثته منه ومنعته يعني وهو يغيث من يشاء ممن يشاء ولا يغيث أحد منه احدا (سيقولون لله قل فأنى تسحرون) خدعون عن الحق أو عن توحيده وطاعته والخادع هو الشيطان والهوى الاول لله بالاجماع اذا

في دهرهم وكذبهم (قل) لكفار مكة يا محمد (لمن الارض ومن فيها) من الخلق أجيبوا (ان كنتم تعلمون سيقولون لله قل) لهم يا محمد (أفلا تذكرون) أفلا تتعظون فتطيعون الله (قل) لهم أيضا يا محمد (من رب) خالق (السموات السبع ورب العرش العظيم) السرير الكريم (سيقولون لله) الله

فنها (قل) لهم يا محمد (أفلا تتقون) عبادة غير الله (قل) لهم أيضا يا محمد (من بيده ملكوت كل شئ) خزائن كل شئ (وهو يجير) يقضي (ولا يجار عليه) لا يقضى عليه ويقال هو يجير الخلق من عذابه ولا يجار عليه لا يجير أحد أحدا من عذابه أجيبوا (ان كنتم تعلمون سيقولون لله) بيد الله بقدرة الله ذلك كله (قل) لهم يا محمد (فأنى تسحرون) من أين تكذبون على الله وتقولون الظنر محمد كيف يصرفون بالكذب ان قرأت بضم التاء

السؤال لمن وكذا الثانى والثالث عند غير أهل البصرة على المعنى لانك اذا قلت من رب هذا فمعناه لمن هذا الجناب فقال كقول الشا
فالمن من نسب الغزالة والقرى ٥ وبرب الخيمة الجرد قيل لخالد
أى لمن نزل هذا المنزل فقال لخالد (قل هو لله) أى هو لله (ثم قل لهم) على سبيل التبكيت (أرأيتم ان كنت من رب هذا فحقا) فان (بل أكثرهم لا يعلمون) والشريك بل (ما اتخذ الله من ولد) يقولهم (وما كان معه من إله) إذ لو كان معه إله (إذا لذهب كل إله بما خلق) أى لانفرد كل واحد من الآلهة بما خلقه (ولعلا بعضهم على بعض) أى لطلب كل واحد منهم الغلبة على الآخر (سبحان الله عما يصفون) من الولد والشريك (عالم الغيب والشهادة) بالجر صفة لله وبالرفع مدح وكذا فى غير هذا من المواضع (فتعالى عما يشركون) من الاصنام وغيرها (قل رب إما ترينى ما يوعدون) أى إن كان لا بد من أن تريني ما توعد الكفرة من العذاب فى الدنيا والآخرة

﴿ بل أتيناهم بالحق ﴾ أى بالصدق ﴿ وانهم لكاذبون ﴾ أى فيما يدعون من الشريك والولد ﴿ ما اتخذ الله من ولد وما كان معه من إله ﴾ أى من شريك ﴿ إذا لذهب كل إله بما خلق ﴾ أى لانفرد كل واحد من الآلهة بخلقه الذى خلقه ولم يرض أن يضاف خلقه وفعله الى غيره ومنع كل إله الآخر عن الاستيلاء على ما خلقه هو ﴿ ولعلا بعضهم على بعض ﴾ أى طلب بعضهم الغلبة بعض كفعل ملوك الدنيا فيما بينهم واذا كان كذلك فعلموا أنه الواحد بيده ملكوت كل شئ وتقدر على كل شئ ثم نزه نفسه تعالى فقال ﴿ سبحان الله عما يصفون ﴾ أى من اثبات الولد والشريك ﴿ عالم الغيب والشهادة فتعالى عما يشركون ﴾ أى تعظم من أن يوصف بما لا يليق به ﴿ قوله عز وجل ﴿ قل رب إما ترينى ما يوعدون ﴾ أى ما توعدهم من العذاب

(بل أتيناهم بالحق) أرسلنا اليهم بالقرآن فيه أن ليس معه ولد ولا شريك (وانهم لكاذبون) فى قولهم ﴿ رب ان الملائكة بنات الله (ما اتخذ الله من ولد) من بنى آدم ولا بنات من الملائكة (وما كان معه من إله) من شريك (إذا) وكان كما يقولون (لذهب كل إله بما خلق) الى نفسه واستولى كل إله على ما خلق ﴿ ولعلا بعضهم على بعض ﴾ لغلب بعضهم على بعض ﴿ سبحان الله ﴾ تنزه نفسه وتقدس ارتفع وتعالى ﴿ عما يصفون ﴾ تقولون من الكذب ﴿ عالم الغيب ﴾ ما غاب عن العباد ويقال ما لا يكون ﴿ والشهادة ﴾ ما كان للعباد ويقال ما كان ﴿ فتعالى ﴾ فتبرأ ﴿ عما يشركون ﴾ به من الاوثان ﴿ قل ﴾ يا محمد ﴿ رب ﴾ يا رب ﴿ إما ترينى ما يوعدون ﴾ من

والنون مؤكدان أي ان كان لابد من ان تريني ما تعدهم من العذاب في الدنيا أو في الآخرة ﴿ رب فلا تجعلني في القوم الظالمين ﴾ فلا تجعلني قرينا لهم ولا تعذبني بعذابهم عن الحسن رضي الله عنه أخبره الله انه في أمته نقمة ولم يخبره متى وقتها فمن أين له هذا الدعاء ويجوز أن يسأل المعصوم صلى الله عليه وسلم ربه ما علم أنه يفعله وأن يستعيذ بما علم أنه لا يفعله اظهارا للعبودية واضعا لربه واستغفاره عليه الصلاة والسلام اذا قام من مجلسه سبعين مرة لذلك والقيام في فلا تجعلني جواب الشرط ورب اعتراض بينهما كيد ﴿ وانا على أن نريك ما نعدهم لقادرون ﴾ كانوا ينكرون الموعد بالعذاب ويضحكون منه فقيل لهم ان الله قادر لانجاز ما وعد ان تأملتم فاوجد هذا

﴿ رب فلا تجعلني في القوم الظالمين ﴾ قرينا لهم في العذاب وهو اما لانهضم النفس أو لان شؤم الظلمة قد يحيق بما وراءهم كقوله واتقوا فتنة لا تصيبن الذين ظلموا منكم خاصة عن الحسن انه تعالى اخبر نبيه ان له في امته نقمة ولم يطلعه على وقتها فامره بهذا الدعاء وتكرير النداء وتصدير كل واحد من الشرط والجزاء به فضل تضرع وجؤار ﴿ وانا على ان نريك ما نعدهم لقادرون ﴾ لكنا نؤخره عليهم بان بعضهم أو بعض اعقابهم يؤمنون أو لانا لا نعذبهم وانت فيهم والعلة رد لانكارهم الموعود واستعجالهم له استهزاء به وقيل قد اراه وهو قتل بدر او فتح مكة ﴿ ادفع بالتي هي احسن السيئة ﴾ وهو الصفح عنها والاحسان في مقابلتها لكن بحيث لم يؤد الى وهن في الدين وقيل هي كلمة التوحيد والسيئة الشرك وقيل هو الامر بالمعروف والسيئة المنكر وهو ابلغ من ادفع بالحسنة السيئة لما فيه من التنصيص على التفضيل ﴿ نحن اعلم بما يصفون ﴾ أي بما يصفونك به أو بوصفهم اياك على خلاف حالك واقدر على جزائهم فكل الينا امرهم ﴿ وقل رب اعوذ بك من همزات الشياطين ﴾ وساوسهم واصل الهمز النحس ومنه مهماز الرائض شبه حثهم الناس على المعاصي بهمز الراضة الدواب على المشي والجمع للمرات او لتنوع الوساوس أو لتعدد المضاف اليه ﴿ واعوذ بك رب ان يحضرون ﴾ ونحو موا حولي في شيء من الاحوال وتخصيص حال الصلاة وقراءة القرآن وحلول

﴿ رب ﴾ أي يارب ﴿ فلا تجعلني في القوم الظالمين ﴾ أي لا تهلكني بهلاكهم ﴿ وانا على أن نريك ما نعدهم ﴾ أي من العذاب ﴿ لقادرون ادفع بالتي هي أحسن ﴾ أي بالخلة التي هي أحسن وهي الصفح والاعراض والصبر ﴿ السيئة ﴾ يعني أذاهم أمر بالصبر على أذى المشركين والكف عن المقاتلة ثم نسخها الله بآية السيف ﴿ نحن أعلم بما يصفون ﴾ أي بكذبهم وبقولهم من الشرك ﴿ قوله عز وجل ﴿ وقل رب أعوذ بك ﴾ أي امتنع واعتصم بك ﴿ من همزات الشياطين ﴾ قال ابن عباس نزغاتهم وقيل وساوسهم وقيل نخسهم ونفثهم وقيل دفعهم بالاغواء الى المعاصي ﴿ وأعوذ بك رب أن يحضرون ﴾ أي في شيء من أموري وانما ذكر الحضور لان الشيطان اذا حضره يوسوس له ﴿ عن جبير بن مطعم

أحسن السيئة) هو أبلغ من أن يقال بالحسنة السيئة لما فيه من التفضيل كانه قال ادفع بالحسنى السيئة والمعنى اصفح عن اساءتهم وقابلها بما أمكن من الاحسان وعن ابن عباس رضي الله عنهما هي شهادة أن لا اله الا الله والسيئة الشرك أو الفحش بالسلام او المنكر بالموعظة وقيل وهي منسوخة بآية السيف وقيل محكمة اذ المدارا تحدث عليها ما لم تؤد الى ثلم دين (نحن أعلم بما يصفون) من الشرك أو بوصفهم لك وسوء ذكرهم فنجازيهم عليه (وقل رب أعوذ بك من همزات الشياطين) من وساوسهم ونخساتهم والهمزة الخس والهمزات جمع الهمزة وهو مهماز الرائض وهو لمعنى ان الشياطين يحثون الناس على المعاصي كما تهمز الراضة الدواب حثا لها على المشي (وأعوذ بك رب

ن يحضرون) أمر بالتعوذ من نخساتهم بلفظ المبتهل الى ربه المكرر ابدا التعوذ من أن يحضروه ألا ترى أنه لا يؤمر عند تلاوة القرآن أو عند

عذاب (رب) يارب (فلا تجعلني في القوم الظالمين) مع القوم الكافرين يوم بدر (وانا على أن نريك) يا محمد (ما نعدهم) من العذاب يوم بدر (لقادرون ادفع بالتي هي أحسن السيئة) يقول ادفع بلا اله الا الله لما أشركوا عن أبي جهل وأصحابه ويقال بالسلام كلمة القبيح من نفسك (نحن أعلم بما يصفون) من الكذب (وقل رب أعوذ بك) اعتصم بك (من همزات) نزغات (الشياطين) التي تسرع بها الرجل (وأعوذ بك رب أن يحضرون) من ان يحضرون بعني الشياطين في الصلاة وعند القراءة

النوع (حتى اذا جاء أحدهم الموت) حتى يتحقق يعاينون أى لا يزالون يشركون الى وقت مجئ الموت ولا يزالون سوء الذكر فى هذا الوقت وما بينهما مذكور على وجه الاعتراض والتأكيد للاغضاء عنهم مستعينا بالله على الشيطان ان يزله عن الحق وغيره على الانتقام او بقوله انهم لكاذبون ﴿قال﴾ تحسرا على ما فرط منه من الايمان والطاعة ﴿رب ارجعون﴾ ردونى الى الدنيا واوا و لتعظيم المخاطب وقيل للتكرير قوله ارجعنى كما قيل فى قفا واطرقا ﴿لعلى اعمل صالحا فيما تركت﴾ فى الايمان الذى تركته ﴿ى العلى آتى بالايمان و عمل فيه وقيل فى المال اوفى الدنيا وعنه عليه السلام اذا تبين المؤمن الملائكة قال ﴿ارجعونى الى الدنيا فيقول الى دار الهموم والاحزان بل قدوم الى الله واما الكافر فيقول رب ارجعون ﴿كلا﴾ ردع عن طلب الرجعة واستبعادها ﴿انها كلمة﴾ يعنى قوله رب ارجعون الى آخره والكلمة الطائفة من الكلام المنتظم مفيدا بعض ﴿هو قائلها﴾ لا محالة لتسلط الحسرة عليه ﴿ومن ورائهم﴾ امامهم والضمير للجماعة ﴿برزخ﴾ حائل بينهم وبين الرجعة ﴿الى يوم يبعثون﴾ يوم

لاجل انها الحرى لاحول بن يخاف عليه ﴿حتى اذا جاء احدهم الموت﴾ متعلق بيصفون ومعناهما اعتراض تأكيد لاغضاء بالاستعانة بالله من الشيطان ان يزله عن الحق وغيره على الانتقام او بقوله انهم لكاذبون ﴿قال﴾ تحسرا على ما فرط منه من الايمان والطاعة متطاع على الامر ﴿رب ارجعون﴾ ردونى الى الدنيا واوا و لتعظيم المخاطب وقيل للتكرير قوله ارجعنى كما قيل فى قفا واطرقا ﴿لعلى اعمل صالحا فيما تركت﴾ فى الايمان الذى تركته ﴿ى العلى آتى بالايمان و عمل فيه وقيل فى المال اوفى الدنيا وعنه عليه السلام اذا تبين المؤمن الملائكة قال ﴿ارجعونى الى الدنيا فيقول الى دار الهموم والاحزان بل قدوم الى الله واما الكافر فيقول رب ارجعون ﴿كلا﴾ ردع عن طلب الرجعة واستبعادها ﴿انها كلمة﴾ يعنى قوله رب ارجعون الى آخره والكلمة الطائفة من الكلام المنتظم مفيدا بعض ﴿هو قائلها﴾ لا محالة لتسلط الحسرة عليه ﴿ومن ورائهم﴾ امامهم والضمير للجماعة ﴿برزخ﴾ حائل بينهم وبين الرجعة ﴿الى يوم يبعثون﴾ يوم

أنه رأى النبى صلى الله عليه وسلم يصلى صلاة قال عمر ولا أدرى أى صلاة هى قال الله أكبر كبيرا ثلاثا والحمد لله كثيرا ثلاثا وسبحان الله بكرة وأصيلا ثلاثا أعوذ بالله من الشيطان من نفخه ونفثه وهمزه قال نفثه الشعر ونفخه الكبر وهمزه الموتة أخرجه أبو داود وقد جاء تفسيره عنه الا انه فى حديث آخر ونزيده بيانا قوله نفثه الشعر أى لان الشعر يخرج من قلب فيلفظه اللسان ونفثه كالبلغم لريقه قوله ونفخه الكبر وذلك ان المتكبر ينتفخ ويتعاظم ويجمع نفسه فيحتاج الى ان ينفخ موقوله وهمزه موتة الموتة الجنون لان المجنون يخنقه الشيطان ثم أخبر الله عز وجل ان هؤلاء الكفار الذين ينكرون البعث يسألون الرجعة الى الدنيا عند معاينة الموت فقال تعالى ﴿حتى اذا جاء أحدهم الموت قال رب ارجعون﴾ قيل المراد به الله وهو على عادة العرب فانهم يخاطبون الواحد بلفظ الجمع على وجه التعظيم وقيل هذا خطاب مع الملائكة الذين يقبضون روحه فعلى هذا لا يكون هذا منه استدعاء لاشتهائه ولائم رجع الى مسئلة الملائكة الرجوع الى الدنيا وقيل ذكر رب بقسم فكأنه قال عند المعاينة بحق الله ارجعون ﴿لعلى أعمل صالحا فيما تركت﴾ أى ضيعت وقيل تركت أى منعت وقيل خلفت من التركة والمعنى أقول لا اله الا الله وأعمل بطاعته فيما خلفت فيه الاهل الدنيا وما يليق قال قتادة ما تمنى ان يرجع لى أهله وعشيرته ولا يجمع الدنيا ويقضى الشهوات ولكن تمنى ان يرجع فيعمل بطاعة الله فرحم الله امرأ عمل فيما تمناه الكافر اذا رأى العذاب ﴿كلا﴾ كلمة ردع وزجر أى لا يرجع اليه مرة ﴿انها﴾ يعنى مسألته الرجعة ﴿كلمة هو قائلها﴾ أى لا يبالها ﴿ومن ورائهم برزخ﴾ أى من أمامهم ومن بين أيديهم حاجز ﴿الى يوم يبعثون﴾

وعند الموت (حتى اذا جاء أحدهم) يعنى كفار مكة (الموت) يعنى ملك الموت وأعوانه لقبض روحه (قال رب ارجعون) الى الدنيا (لعلى أعمل صالحا) و ومن بلك (فيما تركت) فى الدنيا وكذبت به (كلا) حقا لا يرد الى الدنيا (انها) يعنى رجعة (كلمة هو قائلها) يتكلم بها صاحبها ولا تنفعه (ومن ورائهم) قدامهم (برزخ) يعنى القبر (الى يوم يبعثون) من القبور

يردهم يرجعون يوم البعث وانما هو اقناط كلي لما علم ان لا رجوع بعد البعث الا الى الآخرة (فاذا نفخ في الصور) قيل انها النفخة الثانية (فلا انساب بينهم يومئذ) وبالادغام أو عمرو لاجتماع المثلين وان كانا من كلمتين اي يقع التقاطع بينهم ث يتفرقون مثلين ومعاقبين ولا يكون ﴿ ٣٥٩ ﴾ التواصل ﴿ سورة المؤمنون ﴾ بينهم بالانساب اذ فر المرء

القيامة وهو اقناط كلي عن الرجوع الى الدنيا لما علم الله لا رجعة يوم البعث الى الدنيا وانما الرجوع فيما لي حياة تكون في الآخرة ﴿ فاذا نفخ في الصور ﴾ قيام الساعة والقراءة بفتح الواو وبكسر الصاد يؤيدان الصور ايضا جمع صورة ﴿ فلا انساب بينهم ﴾ تنفعهم لزوال التعاطف والتراحم من فرط الحيرة واستيلاء الدهشة بحيث يفر المرء من اخيه وامه وابيه وصاحبته وبنيه أو يتفاخرون بها ﴿ يومئذ ﴾ كما يفعلون اليوم ﴿ ولا يتساءلون ﴾ ولا يسأل بعضهم بعضا لاشتغاله بنفسه وهو لا يناقض قوله واقبل بعضهم على بعض يتساءلون لانه عند النفخة وذلك بعد المحاسبة ودخول اهل الجنة الجنة واهل النار النار ﴿ فمن ثقلت موازينه ﴾ موزونات عقائده واعماله اي ومن كانت له عقائد واعمال صالحة يكون لها وزن عند الله وقدر ﴿ فاولئك هم المفلحون ﴾ الفائزون بالنجاة والدرجات ﴿ ومن خفت موازينه ﴾ اي ومن لم يكن له ما يكون له وزن وهم الكفار لقوله فلا نقيم لهم يوم القيامة وزنا ﴿ فاولئك الذين خسروا انفسهم ﴾ غبنوها حيث ضيعوا زمان استكمالها وابطلوا استعدادها للنيل كمالها ﴿ في جهنم خالدون ﴾ بدل من الصلة أو خبر ثان لاولئك ﴿ تلفح وجوههم النار ﴾ تحرقها واللفح كالنفح الا انه اشد تأثيرا

معناه ان بينهم وبين الرجعة حجابا ومانعا من الرجوع وهو الموت وليس المعنى انهم يرجعون يوم البعث وانما هو اقناط كلي لما علم انه لا رجعة يوم البعث الا الى الآخرة * قوله تعالى ﴿ فاذا نفخ في الصور فلا انساب بينهم ﴾ قال ابن عباس انها النفخة الاولى نفخ في الصور فصعق من في السموات ومن في الارض فلا أنساب بينهم ﴿ يومئذ ولا يتساءلون ﴾ ثم نفخ نفخة أخرى فاذا هم قيام ينظرون وأقبل بعضهم على بعض يتساءلون وعن ابن مسعود انها النفخة الثانية قال يؤخذ بيد العبد والامة يوم القيامة فينصب على رؤس الاولين والآخرين ثم ينادي منادهذا فلان بن فلان فمن كان له قبله حق فليأت الى حقه فيفرح المرء أن يكون له الحق على والده أو ولده أو زوجته أو أخيه فيأخذ منه ثم قرأ ابن مسعود فلا أنساب بينهم يومئذ ولا يتساءلون وفي رواية عن ابن عباس انها النفخة الثانية فلا أنساب بينهم أي لا يتفاخرون بالانساب يومئذ كما كانوا يتفاخرون في الدنيا ولا يتساءلون سؤال تواصل كما كانوا يتساءلون في الدنيا من أنت ومن أي قبيلة أنت ولم يرد أن انساب تنقطع فازقات قد قال ههنا ولا يتساءلون وقال في موضع آخر وأقبل بعضهم على بعض يتساءلون قلت قال ابن عباس ان للقيامة أحوالا ومواطن ففي موطن يشتد عليهم الخوف فيشغلهم عظم الامر عن التساؤل فلا يتساءلون وفي موطن يفيقون افاقة فيتساءلون * قوله عز وجل ﴿ فمن ثقلت موازينه فاولئك هم المفلحون ومن خفت موازينه فاولئك الذين خسروا انفسهم ﴾ اي غبنوا ﴿ أنفسهم في جهنم خالدون ﴾ اي أسفع وقيل تحرق ﴿ وجوههم النار

الث (فلا انساب بينهم) فلا نفع بينهم بالنسب (يومئذ) يوم القيامة (ولا يتساءلون) عن ذلك (فمن ثقلت موازينه) ميزانا حسنات (فأولئك هم المفلحون) الناجون من السخط والعذاب (ومن خفت موازينه) ميزانه من الحسنات (فأولئك الذين خسروا) غبنوا (أنفسهم في جهنم خالدون) مقيمون دائمون لا يموتون ولا يخرجون منها (تلفح وجوههم النار) تضرب

(فاذا نفخ في الصور) نفخة الثانية (فلا انساب بينهم يومئذ) وبالادغام أبو عمرو لاجتماع المثلين وان كانا من كلمتين اي يقع التقاطع بينهم

وهم فيها كالحون) عابسون ويقال لهم (ألم تكن آياتي) أي القرآن (تتلى عليكم) في الدنيا (فكنتم بها تكذبون) تزعمون
بعث عن بعد ... (قالوا ربنا غلبت علينا شقوتنا) (شقوتنا) شقاوتنا حمزة وعلي وكلاهما مصدر أي شقينا بأعمالنا التي عملناها
التي ... ما كتب علينا من الشقوة لا...

﴿ وهم فيها كالحون ﴾ من شدة الاحتراق والكلوح تقلص الشفتين عن الاسنان وقرئ كلحون ﴿ ألم تكن آياتي تتلى عليكم ﴾ على اضمار القول أي يقال لهم ألم تكن ﴿ فكنتم بها تكذبون ﴾ تحدث وتذكير لهم بما استحقوا هذا العذاب لأجله ﴿ قالوا ربنا غلبت علينا شقوتنا ﴾ ملكتنا بحيث صارت أحوالنا مؤدية الى سوء العاقبة وقرأ حمزة والكسائي شقاوتنا بالفتح كالسعادة وقرئ بالكسر كالكتابة ﴿ وكنا قوما ضالين ﴾ عن الحق ﴿ ربنا أخرجنا منها ﴾ من النار ﴿ فإن عدنا ﴾ الى التكذيب ﴿ فإنا ظالمون ﴾ لانفسنا ﴿ قال اخسؤا فيها ﴾ اسكتوا سكوت هوان فإنها ليست مقام سؤال من خسأت الكلب اذا زجرته فخسأ ﴿ ولا تكلمون ﴾ في رفع العذاب ولا تكلمون رأسا قيل ان أهل النار يقولون ألف سنة ربنا أبصرنا وسمعنا فيجابون حق القول مني فيقولون ألفا ربنا أمتنا اثنتين فيجابون ذلكم بأنه اذا دعي الله وحده فيقولون ألفا يا مالك ليقض علينا ربك فيجابون انكم ماكثون فيقولون ألفا ربنا أخرنا الى أجل قريب فيجابون أولم تكونوا أقسمتم من قبل فيقولون ألفا ربنا أخرجنا نعمل صالحا فيجابون أولم نعمركم فيقولون ألفا رب ارجعون فيجابون اخسؤا فيها ثم

وهم فيها كالحون ﴾ أي عابسون وقد بدت أسنانهم وتقلصت شفاههم كالرأس المشوي على النار ﴿ عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم وهم فيها كالحون قال تشويه النار فتقلص شفته العليا حتى تبلغ وسط رأسه وتسترخي شفته السفلى حتى تضرب سرته أخرجه الترمذي وقال حديث حسن صحيح غريب ﴿ قوله تعالى ﴿ ألم تكن آياتي تتلى عليكم ﴾ يعني قوارع القرآن وزواجره تخوفون بها ﴿ فكنتم بها تكذبون قالوا ربنا غلبت علينا شقوتنا ﴾ أي التي كتبت علينا فلم نهتد ﴿ وكنا قوما ضالين ﴾ أي عن الهدى ﴿ ربنا أخرجنا منها ﴾ أي من النار ﴿ فإن عدنا ﴾ أي لما تكره ﴿ فإنا ظالمون قال اخسؤا فيها ﴾ أي ابعدوا فيها كما يقال للكلب اذا طرد اخسأ ﴿ ولا تكلمون ﴾ أي في رفع العذاب فإني لا أرفعه عنكم فعند ذلك أيس المساكين من الفرج قال الحسن هو آخر كلام يتكلم به أهل النار ثم لا يتكلمون بعد ذلك ما هو الا الزفير والشهيق وعواء كعواء الكلاب لا يفهمون ولا يفهمون وروى عن عبد الله بن عمرو ان أهل جهنم يدعون مالكا خازن جهنم أربعين عاما يا مالك ليقض علينا ربك فلا يجيبهم ثم يقول انكم ماكثون ثم ينادون ربهم ربنا أخرجنا منها فإن عدنا فإنا ظالمون فيدعهم مثل عمر الدنيا مرتين ثم يرد عليهم اخسؤا فيها ولا تكلمون فييأس القوم بعد ذلك بكلمة ان كان الا زفير وشهيق ذكره البغوي بغير سند وأخرجه الترمذي بمعناه عن أبي الدرداء وقوله فييأس القوم بعد ذلك بكلمة أي سكتوا ولم يتكلموا بكلمة وقيل اذ قال لهم اخسؤا فيها ولا تكلمون انقطع رجاؤهم وأقبل بعضهم ينبح في وجه بعض وأطبقت عليهم جهنم

لأنه ... كتب ... من فعل ... ولا كاتب غير الذي عليه ... فلا يكون معذورا ومضطرا في الفعل وهذا لأنهم انما يقولون ذلك القول اعتذارا لما كان منهم من التفريط في أمره فلا يحمل أن يطلبوا لانفسهم عذرا فيما كان منهم (وكنا قوما ضالين) عن الحق والصواب (ربنا أخرجنا منها) أي من النار (فإن عدنا) الى الكفر والتكذيب (فإنا ظالمون) لانفسنا (قال اخسؤا فيها) اسكتوا سكوت ذلة وهوان (ولا تكلمون) في رفع العذاب عنكم فإنه لا يرفع ولا يخفف قيل هو آخر كلام يتكلمون به ثم لا كلام بعد ذلك الا الشهيق والزفير ... أن يحضرون ارجعون ولا تكلمون بالياء في الوصل والوقف

وجوههم وتحرق عظامهم وتأكل لحومهم النار (وهم فيها) في النار (كالحون) والكلوح ... وجوههم ... ويزرق عيونهم (ألم تكن) يقول لهم ألم تكن (آياتي) القرآن (تتلى عليكم) في الدنيا (فكنتم بها) بالآيات (تكذبون) تجحدون (قالوا) يعني الكفار وهم في النار (ربنا) يا ربنا (غلبت علينا شقوتنا) التي ... كتبت علينا في اللوح المحفوظ فلم نؤمن (وكنا قوما ضالين) كافرين (ربنا) يا ربنا (أخرجنا منها) من النار (فإن عدنا) الى الكفر (فإنا ظالمون) على أنفسنا (قال) الله لهم (اخسؤا فيها) اصغروا في النار (ولا تكلمون) لا تسألوني الخروج

يب وغيره بالإسناد (أنه) أن الأمر والشأن إن كان فريق من [illegible] ونتموهم سخريا أي تشغلون أنتم عنهم وتجزئون [illegible] والصحابة رضي الله عنهم وبيل أمس سببا خاصة ومعنى خاصة [illegible] باغلكم بهم على سبيل الصفة (ذكري) أي ذكركم وأي كان الشغل بهم من [illegible] (حتى نسوكم) استهزاء بهم (وكنتم منهم تضحكون) مصدر هـ ٣٦١ (أنهم) أي أنهم هم الفائزون (بما صبروا) على أذاكم (أنهم هم الفائزون) فوزهم بجميع مرادهم مختص وحصر (جزيتهم اليوم بما صبروا) وهو ثاني مفعولي جزيتهم وقرأ حمزة والكسائي بالكسر استئناف (وهو خير المأمورين) بسؤالهم وقرأ ابن كثير وحمزة والكسائي على الأمر للملك وبعض رؤساء أهل النار (كم لبثتم في الأرض) أحياء أو أمواتا في القبور (عدد سنين) تمييز كم (قالوا لبثنا يوما أو بعض يوم) استقصرا لمدة لبثهم بالنسبة إلى خلودهم في النار لأنها كانت أيام سرورهم وأيام السرور قصار أو لأنها منقضية والمنقضي في حكم المعدوم (فاسأل العادين) الذين يحكمون من عدادهم أنها لم تزد تحقيقا لجوابهم فإنهم من الذهل مشغولون عن تذكرها وأحسبانا أو الملائكة الذين يعدون أعمار الناس ويحصون أنفاسهم وقرئ العادين بالتخفيف أي الحفاظة الذين يقولون ما تقول والعادين أي القصار أعمارهم

(كان فريق من عبادي) يعني المؤمنين (يقولون ربنا آمنا) صدقنا بك وبكتابك (فاغفر لنا وارحمنا وأنت خير الراحمين فاتخذتموهم سخريا) أي تسخرون منهم وتستهزئون بهم (حتى أنسوكم ذكري) أي أنساكم الاشتغال بالاستهزاء بهم ذكري فوقعتم في ما وقعتم فيه من الضحك (إني جزيتهم اليوم بما صبروا) على أذاكم (أنهم هم الفائزون) نزل في كفار قريش كانوا يستهزئون بالفقراء من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم كعمار وبلال وصهيب وخباب رضي الله عنهم (إني جزيتهم اليوم بما صبروا) أي على ما نالوا منهم واستهزائكم في الدنيا (أنهم هم الفائزون) أي بالجنة (قال كم لبثتم في الأرض) يعني إن الله قال للكفار يوم البعث كم لبثتم في الأرض (عدد سنين) قالوا لبثنا يوما أو بعض يوم من العذاب (فاسأل العادين) الذين يحسبون أعمار الناس وأيامهم

(فاغفرلنا) ذنوبنا (وارحمنا) (وأنت خير الراحمين) (فاتخذتموهم سخريا) استهزاء (حتى أنسوكم ذكري) بما [illegible] عن توحيدي و[illegible] (كنتم منهم تضحكون) (إني جزيتهم اليوم) [illegible] أصحابه (أنهم هم الفائزون) [illegible] (قالوا لبثنا يوما) ثم ذكر في ذهاب [illegible] (أو بعض يوم) ثم [illegible]

[illegible]

(الملك الحق) [illegible]

[illegible] (لا إله إلا هو رب العرش الكريم) [illegible] العرش الكريم [illegible] وقرئ شاذا برفع الكريم صفة للرب تعالى (ومن يدع مع الله إلها آخر لا برهان له به) [illegible]

[illegible]

وقل رب اغفر وارحم [illegible]

[illegible]

لا يرجعون [illegible] رب العرش الكريم [illegible]

[illegible] (وقل رب اغفر وارحم وأنت خير الراحمين) [illegible]

(فاجلدوا كل واحد منهما) أيها الحكام (مائة جلدة) وهذا خطاب للأحرار البالغين غير المحصنين وأما العبيد والإماء فعليهم نصف ما على الحرائر من العذاب (ولا تأخذكم بهما رأفة) أي لا تتركوا إقامة الحد عليهما رحمة لهما (في دين الله) أي في طاعته وما أمر به (إن كنتم تؤمنون بالله واليوم الآخر) أي إن كنتم مصدقين بالله وبالبعث بعد الموت (وليشهد عذابهما) أي حدهما (طائفة من المؤمنين) أي جماعة منهم لأن أقل الجمع ثلاثة أو أربعة أو عشرة أو عشرون أو جماعة من الناس (الزاني لا ينكح إلا زانية أو مشركة والزانية لا ينكحها إلا زان أو مشرك) قال ابن عباس نزلت هذه الآية في رجل من المسلمين استأذن النبي صلى الله عليه وسلم في أن يتزوج امرأة يقال لها أم مهزول كانت تسافح وتشترط لمن يتزوجها أن ينفق عليها من كسبها وكانت مشركة فكره المسلمون ذلك فأنزل الله تعالى هذه الآية (وحرم ذلك على المؤمنين) أي الزنا أو نكاح الزواني (والذين يرمون المحصنات) أي يقذفون العفائف بالزنا (ثم لم يأتوا بأربعة شهداء) على ما رموهن به (فاجلدوهم ثمانين جلدة) إن كانوا أحرارا وأربعين إن كانوا عبيدا (ولا تقبلوا لهم شهادة أبدا) لأنهم فساق (وأولئك هم الفاسقون) أي الخارجون عن طاعة الله (إلا الذين تابوا من بعد ذلك) القذف (وأصلحوا) أعمالهم (فإن الله غفور رحيم) لهم (والذين يرمون أزواجهم) أي يقذفونهن بالزنا (ولم يكن لهم شهداء إلا أنفسهم) أي إلا أن يكونوا هم الشهود على زناهن (فشهادة أحدهم) أي فالواجب على أحدهم (أربع شهادات بالله) أي يحلف بالله (إنه لمن الصادقين) فيما رماها به من الزنا (والخامسة أن لعنة الله عليه إن كان من الكاذبين) فيما رماها به من الزنا (ويدرأ عنها العذاب) أي الحد (أن تشهد أربع شهادات بالله) أي تحلف بالله (إنه) أي زوجها (لمن الكاذبين) فيما رماها به من الزنا (والخامسة أن غضب الله عليها إن كان) زوجها (من الصادقين) فيما رماها به من الزنا (ولولا فضل الله عليكم ورحمته) أي لولا أن تفضل عليكم بالستر ورحمكم بالعفو (وأن الله تواب) على من تاب من عباده (حكيم) فيما شرع لهم من الحدود وغيرها

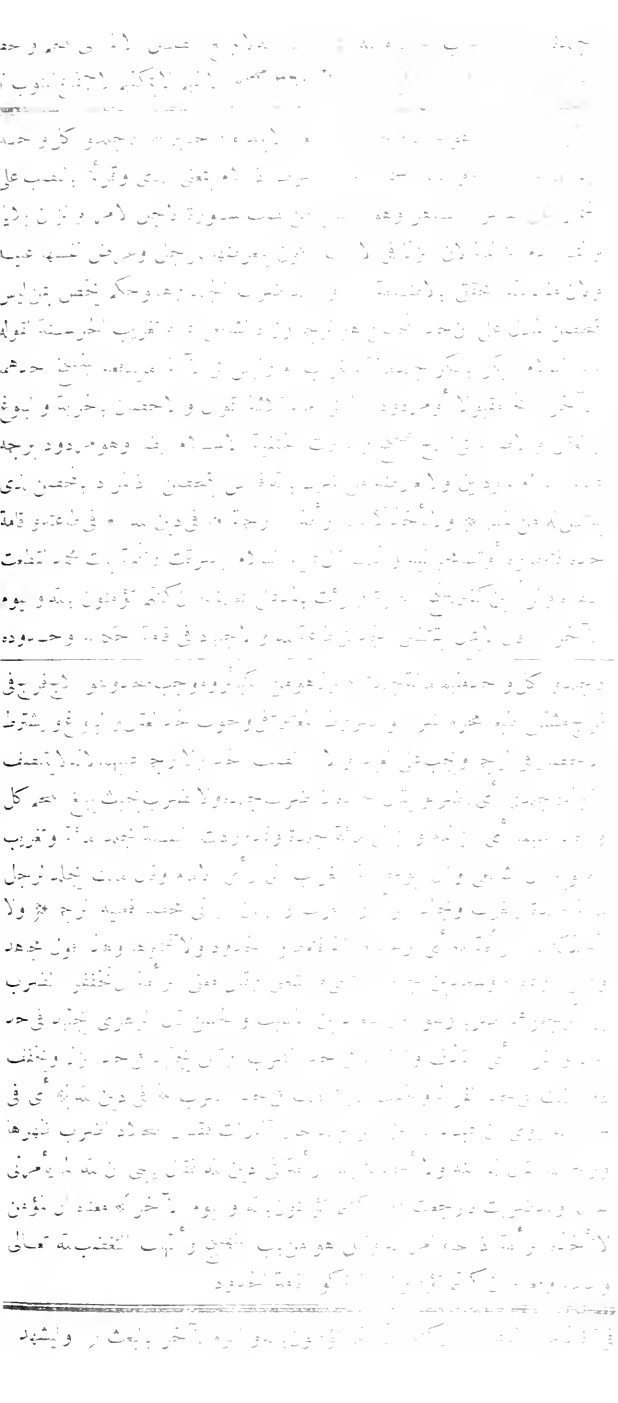
﴿تفسير سورة النور وهي مدنية وهي ثمان وقيل اربع وستون آية﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

﴿قوله عز وجل سورة أنزلناها﴾ أي هذه سورة أنزلناها (وفرضناها) أي أوجبنا ما فيها من الأحكام (وأنزلنا فيها آيات بينات) أي واضحات الدلالة (لعلكم تذكرون) أي لكي تتعظوا وتعملوا بما فيها (الزانية والزاني) أي حكمهما (فاجلدوا كل واحد منهما) أي ضربا (مائة جلدة) وهذا خطاب للأحرار البالغين غير المحصنين وأما العبيد والإماء فعليهم نصف ما على الحرائر من العذاب (ولا تأخذكم بهما رأفة) أي لا تتركوا إقامة الحد عليهما رحمة لهما (في دين الله) أي في طاعته وما أمر به (إن كنتم تؤمنون بالله واليوم الآخر) أي إن كنتم مصدقين بالله وبالبعث بعد الموت (وليشهد عذابهما) أي حدهما (طائفة من المؤمنين) أي جماعة منهم لأن أقل الجمع ثلاثة أو أربعة أو عشرة أو عشرون أو جماعة من الناس (الزاني لا ينكح إلا زانية أو مشركة والزانية لا ينكحها إلا زان أو مشرك) قال ابن عباس نزلت هذه الآية في رجل من المسلمين استأذن النبي صلى الله عليه وسلم في أن يتزوج امرأة يقال لها أم مهزول كانت تسافح وتشترط لمن يتزوجها أن ينفق عليها من كسبها وكانت مشركة فكره المسلمون ذلك فأنزل الله تعالى هذه الآية (وحرم ذلك على المؤمنين) أي الزنا أو نكاح الزواني (والذين يرمون المحصنات) أي يقذفون العفائف بالزنا (ثم لم يأتوا بأربعة شهداء) على ما رموهن به (فاجلدوهم ثمانين جلدة) إن كانوا أحرارا وأربعين إن كانوا عبيدا (ولا تقبلوا لهم شهادة أبدا) لأنهم فساق (وأولئك هم الفاسقون) أي الخارجون عن طاعة الله (إلا الذين تابوا من بعد ذلك) القذف (وأصلحوا) أعمالهم (فإن الله غفور رحيم) لهم (والذين يرمون أزواجهم) أي يقذفونهن بالزنا (ولم يكن لهم شهداء إلا أنفسهم) أي إلا أن يكونوا هم الشهود على زناهن (فشهادة أحدهم) أي فالواجب على أحدهم (أربع شهادات بالله) أي يحلف بالله (إنه لمن الصادقين) فيما رماها به من الزنا (والخامسة أن لعنة الله عليه إن كان من الكاذبين) فيما رماها به من الزنا (ويدرأ عنها العذاب) أي الحد (أن تشهد أربع شهادات بالله) أي تحلف بالله (إنه) أي زوجها (لمن الكاذبين) فيما رماها به من الزنا (والخامسة أن غضب الله عليها إن كان) زوجها (من الصادقين) فيما رماها به من الزنا (ولولا فضل الله عليكم ورحمته) أي لولا أن تفضل عليكم بالستر ورحمكم بالعفو (وأن الله تواب) على من تاب من عباده (حكيم) فيما شرع لهم من الحدود وغيرها

﴿سورة سميناها وفرضنا فيها فرائض شتى أو لكثرة الفروض عليهم وما السالف ومن بعدهم (وأنزلنا فيها آيات بينات) أي دلائل واضحات (لعلكم تذكرون) لكي تتعظوا وتختبئ النذال حمزة وعلي وخلف وحفص ثم فصل أحكامها فقال (الزانية والزاني) رفعهما على الابتداء والخبر محذوف أي فيما فرض عليكم الزانية والزاني أي جلدهما أو الخبر فاجلدوا (الزاني لا ينكح إلا زانية أو مشركة والزانية لا ينكحها إلا زان أو مشرك) والمعنى الغالب الزاني لا يرغب في النكاح إلا في الزانية أو المشركة والزانية لا يرغب في نكاحها إلا الزاني أو المشرك وهذا في الأغلب وكان هذا في بغايا معلومات بمكة وكان نكاح الزانية والزاني في أول الإسلام محرما على المؤمنين فنسخ بقوله (وأنكحوا الأيامى منكم والصالحين من عبادكم وإمائكم) وقيل معنى الآية الخبر أي الزاني لا يزني إلا بزانية أو مشركة والزانية لا يزني بها إلا زان أو مشرك وتقديره الزاني لا يزني في حال من الأحوال إلا في حال زنا المرأة والزانية لا يزني بها في حال من الأحوال إلا في حال زنا الرجل (وحرم ذلك على المؤمنين) أي الزنا أو نكاح الزواني (والذين يرمون المحصنات) أي يقذفون العفائف بالزنا (ثم لم يأتوا بأربعة شهداء) على ما رموهن به (فاجلدوهم ثمانين جلدة) إن كانوا أحرارا وأربعين إن كانوا عبيدا (ولا تقبلوا لهم شهادة أبدا) لأنهم فساق (وأولئك هم الفاسقون) أي الخارجون عن طاعة الله (إلا الذين تابوا من بعد ذلك) القذف (وأصلحوا) أعمالهم (فإن الله غفور رحيم) لهم (والذين يرمون أزواجهم) أي يقذفونهن بالزنا (ولم يكن لهم شهداء إلا أنفسهم) أي إلا أن يكونوا هم الشهود على زناهن (فشهادة أحدهم) أي فالواجب على أحدهم (أربع شهادات بالله) أي يحلف بالله (إنه لمن الصادقين) فيما رماها به من الزنا (والخامسة أن لعنة الله عليه إن كان من الكاذبين) فيما رماها به من الزنا (ويدرأ عنها العذاب) أي الحد (أن تشهد أربع شهادات بالله) أي تحلف بالله (إنه) أي زوجها (لمن الكاذبين) فيما رماها به من الزنا (والخامسة أن غضب الله عليها إن كان) زوجها (من الصادقين) فيما رماها به من الزنا (ولولا فضل الله عليكم ورحمته) أي لولا أن تفضل عليكم بالستر ورحمكم بالعفو (وأن الله تواب) على من تاب من عباده (حكيم) فيما شرع لهم من الحدود وغيرها

﴿سورة سميناها وفرضنا فيها فرائض شتى أو لكثرة الفروض عليهم وما السالف ومن بعدهم (وأنزلنا فيها آيات بينات) أي دلائل واضحات (لعلكم تذكرون) لكي تتعظوا وتختبئ النذال حمزة وعلي وخلف وحفص ثم فصل أحكامها فقال (الزانية والزاني) رفعهما على الابتداء والخبر محذوف أي فيما فرض عليكم الزانية والزاني أي جلدهما أو الخبر فاجلدوا (الزاني لا ينكح إلا زانية أو مشركة والزانية لا ينكحها إلا زان أو مشرك) والمعنى الغالب الزاني لا يرغب في النكاح إلا في الزانية أو المشركة والزانية لا يرغب في نكاحها إلا الزاني أو المشرك وهذا في الأغلب وكان هذا في بغايا معلومات بمكة وكان نكاح الزانية والزاني في أول الإسلام محرما على المؤمنين فنسخ بقوله (وأنكحوا الأيامى منكم والصالحين من عبادكم وإمائكم) وقيل معنى الآية الخبر أي الزاني لا يزني إلا بزانية أو مشركة والزانية لا يزني بها إلا زان أو مشرك وتقديره الزاني لا يزني في حال من الأحوال إلا في حال زنا المرأة والزانية لا يزني بها في حال من الأحوال إلا في حال زنا الرجل (وحرم ذلك على المؤمنين) أي الزنا أو نكاح الزواني (والذين يرمون المحصنات) أي يقذفون العفائف بالزنا (ثم لم يأتوا بأربعة شهداء) على ما رموهن به (فاجلدوهم ثمانين جلدة) إن كانوا أحرارا وأربعين إن كانوا عبيدا (ولا تقبلوا لهم شهادة أبدا) لأنهم فساق (وأولئك هم الفاسقون) أي الخارجون عن طاعة الله (إلا الذين تابوا من بعد ذلك) القذف (وأصلحوا) أعمالهم (فإن الله غفور رحيم) لهم (والذين يرمون أزواجهم) أي يقذفونهن بالزنا (ولم يكن لهم شهداء إلا أنفسهم) أي إلا أن يكونوا هم الشهود على زناهن (فشهادة أحدهم) أي فالواجب على أحدهم (أربع شهادات بالله) أي يحلف بالله (إنه لمن الصادقين) فيما رماها به من الزنا (والخامسة أن لعنة الله عليه إن كان من الكاذبين) فيما رماها به من الزنا (ويدرأ عنها العذاب) أي الحد (أن تشهد أربع شهادات بالله) أي تحلف بالله (إنه) أي زوجها (لمن الكاذبين) فيما رماها به من الزنا (والخامسة أن غضب الله عليها إن كان) زوجها (من الصادقين) فيما رماها به من الزنا (ولولا فضل الله عليكم ورحمته) أي لولا أن تفضل عليكم بالستر ورحمكم بالعفو (وأن الله تواب) على من تاب من عباده (حكيم) فيما شرع لهم من الحدود وغيرها



وتعطيل الحد (وليشهد عذابهما) وليحضر موضع حدهما وتسميته عذابا دليل على انه عقوبة (صائفة) زرقة يكون أن
ين حلقة البعير وابتزجر هو وأنثاها ثلاثة أو أربعة وهي صفة ثالثة كانها الجماعة الحافلة حول شئ وعن ابن عباس
ى الله عنهما أربعة عشر رجلا (من المؤمنين) من المصدقين بسم ن لا ينكح إلا
ان أو مشرك) أي الخبيث الذي من شأنه الزنا لا يرغب في نكاح الصوالح من النساء ولا يرغب في خبيثة من شاكله
أي مشركة والخبيثة الساخطة كذلك لا يرغب في نكاحها الصلحاء من الرجال ولا يرغب فيه من هو من شكلها من الفسقة
المشركين فالآية تزهيد في نكاح البغايا ذوات العدل الشرك في القبح والايمان قرين العفاف وأحسن وهو نظير قوله الخبيثات
للطيبين وقيل كان نكاح الزانية محرما في أول الاسلام ثم نسخ بقوله وانكحوا الايامى منكم وقيل المراد بالنكاح الوطء لان غير
اني يستقذر الزانية ولا يشتهيها وهو ضعيف لكنه يقتضي اذا قلوك الزاني لا يزني الا بزانية والزانية لا يزني بها الا زان
وقيل صلى الله عليه وسلم عن زنى بامرأة ثم تزوجها فقال اوله سفاح وآخره نكاح ومعنى الجملة الاولى صفة الزاني بكونه غير
رب في العفائف ولكن في الفواجر ﴿ ٣٦٥ ﴾ ومعنى الثانية ﴿ سورة النور ﴾ صفة الزانية بكونها غير

وهو من باب التهييج ﴿ وليشهد عذابهما طائفة من المؤمنين ﴾ زيادة في التنكيل فان
التفضيح قد ينكل اكثر مما ينكل التعذيب والطائفة فرقة يمكن ان تكون حفة حول شئ
من الطوف واقلها ثلاثة وقيل واحد أو اثنان والمراد جمع يحصل به التشهير ﴿ الزاني
لا ينكح الا زانية أو مشركة والزانية لا ينكحها الا زان أو مشرك ﴾ اذا غلب ان الرجل
على الزنا لا يرغب في نكاح الصوالح والمسافحة لا يرغب فيها الصلحاء لان المشاركة علة
الالفة والتضام وانخالفة سبب النفرة والافتراق فكان حق المقابلة ان يقال والزانية
لا تنكح الا من زان أو مشرك لكن المراد بيان احوال الرجال في الرغبة فيهن لان الآية
نزلت في صعفة المهاجرين لما هموا ان يتزوجوا بغايا مكيرين التسبب ليتفقن عليهم
من اكسابهن على عادة الجاهلية ولذلك قسم الزاني ﴿ وحرم ذلك على المؤمنين ﴾ لانه
تشبه بالفساق وتعرض للتهمة وتسبب لسوء المقالة والطعن في النسب وغير ذلك

﴿ وليشهد ﴾ أي وليحضر ﴿ عذابهما ﴾ أي حدهما اذا أقيم عليهما ﴿ طائفة ﴾ أي نفر ﴿ من
المؤمنين ﴾ قيل أقله رجل واحد لقضاء اثنين رجلان وقيل ثلاثة وقيل أربعة عدد شهود الزنا
* قوله عز وجل ﴿ الزاني لا ينكح الا زانية أو مشركة والزانية لا ينكحها الا زان أو مشرك
وحرم ذلك على المؤمنين ﴾ اختلف العلماء في معنى الآية وحكمها فقال قوم قد نسخ المهاجرون

لما معنى النهي ولكن أعم وآكد ويجوز أن يكون خبرا محضا على معنى ان عادتهما جارية على ذلك وعلى المؤمنين ان لا يدخل نفسه
هذه العادة ويتصون عنه (وحرم ذلك على المؤمنين) أي الزنا أو نكاح البغايا قصد التكسب بزناهن والتشبه بالفساق
ضور دواعي التهمة والتسبب لسوء القالة وغير ذلك مما في معنى التعرض لذلك

الموت (وليشهد عذابهما) وليحضر عند اقامة الحد عليهما (طائفة من المؤمنين) رجلا أو
اني) من أهل الكتاب المعاني (لا ينكح) لا يتزوج (الا زانية) مثله ولا يأنف أهل الكتاب (
ب (والزانية) من ولائد أهل الكتاب أو من ولائد المشركين (لا ينكحها الا زان) من أهل الكتاب (أو مشرك
ركي العرب (وحرم ذلك) التزوج بمن تزوج من ولائد أهل الكتاب وولائد احرار المشركين
بة في قوم من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم أرادوا أن يتزوجوا ولائد أهل الكتاب وولائد احرار المشركين كما
فعلت بالنار غبة في كسبهن فلما نزلت هذه الآية تركوا ذلك وبقي الزاني من أهل القبلة
زانية الا زانية مثله أو من أهل الكتاب أو مشركة من مشركي العرب والزانية من أهل
ركي العرب لا ينكحها الا زاني بها الا زان من أهل القبلة أو من أهل الكتاب أو مشرك من مشركي العرب وحرم ذلك

من بعد ذلك) أي القذف (وأصلحوا) أحوالهم استثناء من الفاسقين ويدل عليه (فإن الله غفور رحيم) أي بغفرذنوبهم ويرحمهم

(وإذا رأيت الذين يخوضون في آياتنا فأعرض عنهم حتى يخوضوا في حديث غيره) أي عما هم فيه بالتبارة وهذا الاستدلال لمحمد أولا على أن الاستثناء من المستثنى منه لا من الجملة والاستثناء راجع إلى أصل الحكم وهو اقتضاء الشرط لهذا الأمر ولا يلزم سقوط الحد به كما قيل لأن من تمام التوبة الاستسلام لأمر الله تعالى وتحمل المشقة ونحوه النصب على الاستثناء وقيل على الذم وتحمله الجر على البدل من هم في لهم وقيل إلى الأخيرة وتحمله النصب لأنه من موجب وقيل منقطع متصل بما بعده ﴿ وإن الله غفور رحيم ﴾ علة للاستثناء ﴿ والذين يرمون أزواجهم ولم يكن لهم شهداء إلا أنفسهم ﴾ نزلت في هلال بن أمية رأى رجلا على فراشه ونفسهم بدل من شهداء أو صفة لهم على أن لا بمعنى غير ﴿ فشهادة أحدهم أربع شهادات ﴾ تواجب شهادة أحدهم أو نفيهم شهادة أحدهم وأربع نصب على المصدر وقد رفعه حمزة والكسائي وحفص على الابتداء خبر شهادة ﴿ بالله ﴾ متعلق بشهادات لأنها أقرب وقيل بالشهادة لتقدمها ﴿ إنه لمن الصادقين ﴾ أي فيما رماها به من الزنا وأصله على أنه فحذف الجار وكسرت إن وعلق العامل عنه باللام تأكيدا

من بعد ذلك وأصلحوا فإن الله غفور رحيم ﴾ اختلف العلماء في قبول شهادة القاذف بعد التوبة وفي حكم هذا الاستثناء فذهب قوم إلى أن القذف ترد شهادته بنفس القذف وإذا تاب وندم على مقاله وحسنت حالته بعد التوبة قبلت شهادته سواء تاب بعد إقامة الحد عليه أو قبله لقوله تعالى إلا الذين تابوا وقالوا هذا الاستثناء يرجع إلى رد الشهادة وإلى الفسق وإذا تاب تقبل شهادته ويزول عنه اسم الفسق يروى ذلك عن عمر وابن عباس وهو قول سعيد بن جبير ومجاهد وعطاء وطاوس وسعيد بن المسيب وسليمان بن يسار والشعبي وعكرمة وعمر بن عبد العزيز والزهري وبه قال مالك والشافعي وذهب قوم إلى أن شهادة المحدود في القذف لا تقبل أبدا وإن تاب وقالوا الاستثناء يرجع إلى قوله وأولئك هم الفاسقون وهو قول النخعي وشريح وأصحاب الرأي قالوا بنفس القذف لا ترد شهادته ما لم يحد قال الشافعي هو قبل أن يحد شر منه حين يحد لأن الحدود كفارات فكيف ترد دونها في أحسن حاله وتقبل دونها في شر حاليه وذهب الشعبي إلى أن حد القذف يسقط بالتوبة وقال الآخرون الاستثناء يرجع إلى الكل وإنما علقوا الكلام بالتوبة لأن بالعفو عند المقذوف فيسقط الحد خاصة فيسقط بالعفو ولا تسقط بالتوبة وفي قبلت إذا قبلت شهادته بعد التوبة فمعنى قوله أبدا ما دام مصرا على القذف لأن أبدكل إنسان مدته على ما يليق به كما يقال شهادة الكافر لا تقبل أبدا يراد بذلك مدة على كفره فإذا أسلم قبلت شهادته ﴿ قوله ﴿ والذين يرمون ﴾ أي يقذفون ﴿ أزواجهم ولم يكن لهم شهداء ﴾ أي يشهدون على صحة ما قذفوا ﴿ إلا أنفسهم ﴾ أي غير أنفسهم ﴿ فشهادة أحدهم أربع شهادات بالله إنه لمن الصادقين ﴾ سبب نزول هذه الآية ما روى

من بعد ذلك) من بعد التوبة (وأصلحوا) قولها بعد ذلك (فإن الله غفور رحيم) من ذلك (رحيم) من مات على التوبة

نساءهم بالزنا (ولم يكن لهم شهداء) على ما رموا (إلا أنفسهم فشهادة أحدهم أربع شهادات بالله) فيحلف (إن رأيت الرجل أربع مرات يدخل ذكره في فرجها الذي لا الذي لا هو (إنه من الصادقين) في قوله على المرأة

رأيت لو ان رجلا وجد مع امرأته رجلا أيقتله فتقتلونه أم كيف يفعل سل لى عن ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم فسأل عاصم رسول الله صلى الله عليه وسلم عن ذلك فكره رسول الله صلى الله عليه وسلم المسئلة وعابها حتى كبر على عاصم ما سمع من رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما رجع عاصم الى أهله جاءه عويمر فقال يا عاصم ماذا قال لك رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال عاصم لعويمر لم تأتنى بخير قد كره رسول الله صلى الله عليه وسلم المسئلة التى سألت عنها فقال عويمر والله لا أنتهى حتى أسأله عنها فجاء عويمر ورسول الله صلى الله عليه وسلم وسط الناس فقال يا رسول الله أرأيت رجلا وجد مع امرأته رجلا أيقتله فتقتلونه أم كيف يفعل فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم قد أنزل الله فيك وفى صاحبتك قرآنا فاذهب فأت بها قال سهل فتلاعنا وأنا مع الناس عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما فرغا من تلاعنهما قال عويمر كذبت عليها يا رسول الله ان امسكتها فطلقها ثلاثا قبل ان يأمره رسول الله صلى الله عليه وسلم قال مالك قال ابن شهاب فكانت تلك سنة المتلاعنين اخرجاه فى الصحيحين زاد فى رواية ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم انظروا ان جاءت به أصهب أدعج العينين عظيم الاليتين خدلج الساقين فلا أحسب عويمرا الا قد صدق عليها وان جاءت به أحيمر كأنه وحرة فلا احسب عويمرا الا قد كذب عليها فجاءت به على النعت الذى نعت رسول الله صلى الله عليه وسلم من تصديق عويمر فكان بعد ينسب الى امه قوله اسحم اى اسود والادعج الشديد سواد العين مع سعتها وقوله خدلج الساقين اى ممتلئ الساقين غليظهما وقوله كأنه وحرة الوحرة بفتح الحاء دويبة كالعظاءة تلصق بالارض واراد بها فى الحديث المبالغة فى قصره (خ) عن ابن عباس ان هلال بن امية قذف امرأته عند النبى صلى الله عليه وسلم بشريك بن سحماء فقال النبى صلى الله عليه وسلم البينة او حد فى ظهرك فقال يا رسول الله اذا رأى أحدنا على امرأته رجلا ينطلق يلتمس البينة فجعل النبى صلى الله عليه وسلم يقول البينة والا حد فى ظهرك فقال هلال بن أمية والذى بعثك بالحق انى لصادق ولينزلن الله ما يبرئ ظهرى من الحد فنزل جبريل عليه السلام وأنزل عليه والذين يرمون ازواجهم فقرأ حتى بلغ ان كان من الصادقين فانصرف النبى صلى الله عليه وسلم فارسل اليهما فجاآ فقام هلال بن أمية فشهد والنبى صلى الله عليه وسلم يقول الله يعلم أن أحدكما كاذب فهل منكما تائب ثم قامت فشهدت فلما كانت عند الخامسة وقفها وقال انها موجبة قال ابن عباس فتلكأت ونكصت حتى ظننا أنها ترجع ثم قالت لا أفضح قومى سائر اليوم فمضت فقال النبى صلى الله عليه وسلم انظروها فان جاءت به أكحل العينين سابغ الاليتين خدلج الساقين فهو لشريك بن سحماء فجاءت به كذلك فقال النبى صلى الله عليه وسلم لولا ما مضى من كتاب الله لكان لى ولها شأن وفى رواية غير البخارى عن ابن عباس قال لما نزلت والذين يرمون المحصنات الآية قال سعد بن عبادة لو أتيت لكاع وقد تفخذها رجل لم يكن لى ان أهيجه حتى آتى بأربعة شهداء فوالله ما كنت لآتى بأربعة شهداء حتى يفرغ حاجته ويذهب وان قلت ما رأيت ان فى ظهرى لثمانين جلدة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم

﴿والخامسة﴾ والشهادة الخامسة ﴿ان لعنت الله عليه ان كان من الكاذبين﴾ في الرمي وقرأ نافع ويعقوب بالتخفيف في الموضعين عند لعن الرجل وحكمه سقوط حد القذف عنه وحصول الفرقة بينهما بنفسه فرقة فسخ عندنا لقوله عليه السلام المتلاعنان لا يجتمعان ابدا وبتفريق الحاكم فرقة طلاق عند ابي حنيفة ونفي الولد ان تعرض له فيه ويثبت

يامعشر الانصار ألا تسمعون ما يقول سيدكم قالوا لا تلمه فانه رجل غيور ما تزوج امرأة قط الا بكرا ولا طلق امرأته فاجترأ رجل منا أن يتزوجها فقال سعد يارسول الله بأبي أنت وأمي والله اني لاعرف انها من الله وانها لحق ولكن عجبت من ذلك لما أخبر الله فقال النبي صلى الله عليه وسلم فان الله يأبى الا ذلك فقال صدق الله ورسوله قال فلم يلبثوا الا يسيرا حتى جاء ابن عمه يقال له هلال بن أمية من حديقته فرأى رجلا مع امرأته يزني بها فامسك حتى أصبح فلما أصبح غدا على رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو جالس مع أصحابه فقال يارسول الله اني جئت الى أهلي عشاء فوجدت مع امرأتي رجلا رأيت بعيني وسمعت باذني فكره رسول الله صلى الله عليه وسلم ما أتاه به واثقل عليه حتى عرف ذلك في وجهه فقال هلال والله يارسول الله اني لأرى الكراهة في وجهك مما أتيتك به والله يعلم اني لصادق وقلت الا حقا واني لأرجو أن يجعل الله لي فرجا فهم رسول الله صلى الله عليه وسلم بضربها فقال واجتمعت الانصار فقالوا ابتلينا بما قال سعد يجلد هلال وتبطل شهادته فبينما كذلك ورسول الله صلى الله عليه وسلم يريد أن يأمر بضربه اذ نزل عليه الوحي فامسك أصحابه عن كلامه حين عرفوا أن الوحي قد نزل حتى فرغ فانزل الله والذين يرمون أزواجهم الى آخر الآيات فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أبشر يا هلال فان الله تعالى قد جعل لك فرجا فقال قد كنت أرجو ذلك من الله فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ارسلوا اليها فجاءت فلما اجتمعا عند رسول الله صلى الله عليه وسلم قيل فكذبت فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله يعلم ان أحدكما كاذب فهل منكما تائب فقال يارسول الله قد صدقت ومدت الاحقا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لاعنوا بينهما فقيل لهلال اشهد فشهد أربع شهادات بالله انه لمن الصادقين فقال له عند الخامسة ياهلال اتق الله فان عذاب الدنيا أهون من عذاب الآخرة وان عذاب الله أشد من عذاب الناس وان هذه الخامسة هي الموجبة التي توجب عليك العذاب فقال هلال والله لا يعذبني الله عليها كما لم يجلدني عليها رسول الله صلى الله عليه وسلم فشهد ﴿والخامسة أن لعنت الله عليه ان كان من الكاذبين﴾ ثم قيل للمرأة اشهدي فشهدت أربع شهادات بالله انه لمن الكاذبين فقال لها عند الخامسة ووقفها اتقي الله ان الخامسة موجبة وان عذاب الله أشد من عذاب الناس فتلكأت ساعة وهمت بالاعتراف ثم قالت والله لأفضحن قومي فشهدت الخامسة ان غضب الله عليها ان كان من الصادقين ففرق رسول الله صلى الله عليه وسلم بينهما وقضى ان ولده لها ولا يدعى لأب ولا يرمى ولده ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان جاءت به كذا وكذا فهو لزوجها وان جاءت به كذا وكذا فهو للذي قيل فيه فجاءت به

(والخامسة) الاخلاف في رفع الخامسة هنا في المشهور والتقدير والشهادة الخامسة (ان لعنت الله عليه) فهي مبتدأ وخبر (ان كان من الكاذبين) فيما رماها به من الزنا

(والخامسة ان لعنت الله عليه) وفي المرة الخامسة يقول لعنة الله على الرجل (ان كان من الكاذبين) فيما قال عليها

حد الزنا على المرأة لقوله ﴿ ويدرأ عنها العذاب ﴾ أي الحد ﴿ ان تشهد اربع شهادات الله انه لمن الكاذبين ﴾ فيما رماها به ﴿ والخامسة ان غضب الله عليها ان كان من الصادقين ﴾

غلاما كأنه جمل أورق على الشبه المكروه وكان أميرا بمصر لا يدري من أبوه الاورق هو الابيض وروى ابن عباس ان عويمرا لما لاعن زوجته خولة أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى نودي الصلاة جامعة فصلى العصر ثم قال لعويمر قم فقام فقال أشهد بالله ان خولة لزانية واني لمن الصادقين ثم قال في الثانية أشهد بالله انها لخبلى من غيري واني لمن الصادقين ثم قال في الثالثة أشهد بالله انها لخبلى من غيري واني لمن الصادقين ثم قال في الرابعة أشهد بالله اني ما قربتها منذ أربعة أشهر واني لمن الصادقين ثم قال في الخامسة لعنة الله على عويمر يعني نفسه ان كان من الكاذبين فيما قال ثم أمسه بالقعود فقعد ثم قال خولة قومي فقامت فقالت أشهد بالله ما أنا بزانية وان عويمرا لمن الكاذبين ثم قالت في الثانية أشهد بالله انه ما رأى شريكا على بطني وانه لمن الكاذبين ثم قالت في الثالثة اشهد بالله اني حبلى منه وانه لمن الكاذبين ثم قالت في الرابعة اشهد بالله انه ما رآني قط على فاحشة وانه لمن الكاذبين ثم قالت في الخامسة غضب الله على خولة تعني نفسها ان كان من الصادقين ففرق رسول الله صلى الله عليه وسلم بينهما وقال ولا هذه الايمان لكان لي في أمرهما رأي ثم قال تحينوا الولادة فان جاءت به أصيهب أثيبج يضرب الى السواد فهو لشريك بن سحماء وان جاءت به أورق جعدا جماليا خدلج الساقين فهو لغير الذي رميت به قال ابن عباس فجاءت باشبه خلق بشريك ﴿ بيان حكم الآية ان الرجل اذا قذف امرأته فموجبه موجب قذف الاجنبية وجوب الحد عليه ان كانت محصنة أو التعزير ان كانت غير محصنة غير ان المخرج منهما مختلف فاذا قذف أجنبيا أو اجنبية يقام عليه الحد الا أن يأتي باربعة يشهدون بالزنا أو بقر المقذوف بالزنا فيسقط عنه الحد وفي الزوجة اذا وجد أحد هذين أو لاعن سقط عنه الحد فاللعان في قذف الزوجة بمنزلة البينة لان الرجل اذا رأى مع امرأته رجلا ربما لا يمكنه اقامة البينة ولا يمكنه الصبر على العار فجعل الله اللعان حجة له على صدقه فقال تعالى فشهادة أحدهم أربع شهادات بالله انه لمن الصادقين واذا أقام الزوج بينة على زناها أو اعترفت هي بالزنا سقط عنه الحد واللعان الا أن يكون هناك ولد يريد نفيه فلها أن يلاعن لنفه واذا أراد الامام أن يلاعن بينهما بدأ بالرجل فيتيمه ويلقنه كلمات اللعان فيقول قل أشهد بالله اني لمن الصادقين فيما رميت به زوجتي فلانة من الزنا وان كان قد رماها برجل بعينه سماه في اللعان ويقول كما يلقنه الامام وان كان ولد أو حمل يريد نفيه يقول وان هذا الولد أو هذا الحمل لمن الزنا ما هو مني ويقول في الخامسة على لعنة الله ان كنت من الكاذبين فيما رميت به فلانة واذا أتى بكلمة من كلمات من غير تلقين الامام لا تحسب فاذا فرغ الرجل من اللعان وقعت الفرقة بينه وبين الزوجة وحرمت عليه على التأبيد وانتفى عنه النسب وسقط عنه الحد ووجب على المرأة حد الزنا فهذه خمسة أحكام تتعلق بلعان الزوج ﴿ قوله عز وجل ﴾ ﴿ ويدرأ ﴾ أي يدفع ﴿ عنها العذاب ﴾ أي الحد ﴿ ان تشهد أربع شهادات بالله انه لمن الكاذبين والخامسة ان غضب الله عليها ان كان من الصادقين ﴾ حكم الآية ان الزوج اذا لاعن وجب على المرأة حد الزنا فان أرادت

(لمن الكاذبين) فيما قال علي (والخامسة أن غضب الله عليها) على المرأة (ان كان) زوجها (من الصادقين) فيما يقول عن

(ويدرأ) عني يدفع الحاكم (عنها العذاب) عن المرأة العذاب بالرجم (أن تشهد أربع شهادات بالله) اذا حلفت المرأة أربع مرات بالله الذي لا اله الا هو (انه) عني زوجها

فرفعت ورفع خامسة بلعنة وهو مذهب أبي حنيفة ويقتضي على أن تشهد وتصبر حتى تشهد على نفسها بموجب إقراره عليها أو بقيام البينة عليها بالزنا وكسر النون وفتح الباء من غضب ورفع لفظ الجلالة النون فيهما ورفع الله وكسر الضاد وفتح الباء ﴿ ولولا فضل الله عليكم ورحمته وان الله توّاب حكيم ﴾ متروك الجواب لتعظيم أي لفضحكم وعاجلكم بالعقوبة ﴿ ان الذين جاؤا بالافك ﴾ بأن قذفوا بما يكون من الكذب من الافك وهو الصرف لانه مقول عُدل عن وجهه والمراد ما رماك به على عائشة رضي الله عنها وذلك أنه عليه الصلاة والسلام استصحبها في بعض الغزوات فذن لبيلة في القفول

استقلاله عن نفسها فانها لا عن فتقوم شهادتان مقام أربع شهادات بالله لمن الصادقين فيما رماني به وتقول في الخامسة على غضب الله ان كان زوجي من الصادقين فيما رماني به ولا يتعلق بعانها لهذا الحكم واحد وهو اسقاط الحد عنه وأقام الزوج بينة لم يسقط الحد عنها بلعان وعند أحمد لا حد على من قذف زوجته بل موجبه لعان وقوع فرقة بلا عن حبس حتى يلاعن فذا لاعن لزوج وامتنعت المرأة من لعان حبست حتى تلاعن وعند الآخرين لعان حجة صدقه قذف اذ قد عن اقامة البينة على صدقه لحبس بل حد كقاذف الاجنبي اذا قعد عن اقامة البينة وعند أبي حنيفة موجب لعان وقوع فرقة وفي النسب وهما لا يحصلان الا بلعان الزوجين جميعا وقضاء القاضي وفرقة لعان فرقة فسخ عند الآخرين وبعض الشافعي وتلك الفرقة بائنة حتى لو أكذب زوج نفسه قبل ذلك فيما عليه لا فيما لها فيرثها الحد ولحقه الولد لكن لا يرتفع تأبيد التحريم وعند أبي حنيفة فرقة لعان فرقة طلاق فاذا أكذب نفسه جاز له أن ينكحها وذهب بعض تحرم لعان لا يتعلق به الحكم وعند أبي حنيفة ثلاثة أبي بكر كلما لعن قام مقام لكل وكل من صح يمينه صح لعانه حر كان أو عبد مسلما كان أو ذميا وهو قول سعيد بن المسيب وسليمان بن يسار والحسن وبه قال ربيعة ومالك والثوري والشافعي وأكثر أهل العلم وقال زهري والأوزاعي وأحمد الرأي لا يجري لعان الا بين مسلمين حرين غير محدودين فان كان أحد الزوجين رقيقا أو ذميا أو محدودا في قذف فلا لعان بينهما وظاهر القرآن حجة لمن قال يجري لعان بينهما لان الله تعالى قال والذين يرمون أزواجهم ولم يفصل بين الحر والعبد والمحدود وغيره ولا يصح لعان الا عند الحاكم أو نائبه ويغلظ اللعان بأربعة أشياء بعدد الالفاظ وبمكان والزمان وان يكون بمحضر جماعة من الناس متعددة لا اقل فيجب ولا يجوز الاخلال بشيء منها وأما المكان فهو لاعن في أشرف الاماكن في كل بلد ففي مكة بين الركن والمقام وان كان بالمدينة فعند منبر النبي صلى الله عليه وسلم وفي سائر البلاد في جامع عند منبر وأما الزمان فهو أن يكون بعد العصر وأما الجمع فأقله أربعة والتغليظ بجمع مستحب فلو لاعن الحاكم بنفسه وحده جاز وفي التغليظ بالزمان والمكان قولان ﴿ قوله تعالى ﴾ ﴿ ولولا فضل الله عليكم ورحمته ﴾ أي لعاجلكم بالعقوبة ولكنه ستر عليكم ودفع عنكم الحد بالعفو ﴿ وان الله توّاب ﴾ أي مودع على من رجع عن المعاصي إلى رحمته ﴿ حكيم ﴾ أي في رحمته من الحدود ﴿ قوله عز وجل ﴿ ان الذين جاؤا بالافك ﴾

(ولولا فضل الله) من الله (عليكم ورحمته) لبين الكاذب منكم (وان الله توّاب) فيجوز لمن تاب (حكيم) حكم بعن بين المرأة والرجل بالقرينة نزلت هذه الآية في عصبة ﴿ عصبة ﴾

لرحيل فمشت لقضاء حاجة ثم عادت الى الرحل فلمست صدرها وذا عقدها من جزع ظفار قد انقطع فرجعت لتلتمسه فطن الذى كان يرحلها انها دخلت الهودج فرحله على مطيتها وسار فلما عادت الى منزلها لم تجد ثمة احدا فجلست كى يرجع اليها منشدو كان صفوان بن المعطل السلمى رضى الله عنه قد عرس وراء الجيش فادلج فاصبح عند منزلها فعرف فيها فاتاخ راحلته ركبتها فقادها حتى اتيا الجيش فى تهمت به ﴿ عصبة منكم ﴾ جماعة منكم وهى من العشرة الى

صبة منكم ﴾ الآيات سبب نزولها ماروى عن ابن شهاب قال حدثنى عروة بن الزبير وسعيد بن المسيب وعلقمة بن وقاص وعبيد الله بن عبد الله بن عتبة بن مسعود عن عائشة زوج النبى صلى الله عليه وسلم حين قال لها أهل الافك ماقالوا وكلهم حدثنى طائفة من حديثها وبعضهم كان أوعى لحديثها من بعض وأثبت له اقتصاصا وقد وعيت عن كل رجل منهم الحديث الذى حدثنى عن عائشة وبعض حديثهم يصدق بعضا قالوا قالت عائشة رضى الله عنها كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا أراد سفرا أقرع بين زواجه فأيها خرج سهمها خرج بها رسول الله صلى الله عليه وسلم قالت عائشة أقرع بيننا فى غزوة غزاها فخرج فيها سهمى فخرجت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم بعدما نزل الحجاب فكنت أحمل فى هودج وأنزل فيه فسرنا حتى اذا فرغ رسول الله صلى الله عليه وسلم من غزوه وقفل ودنونا من المدينة آذن ليلة بالرحيل فقمت حين آذنوا بالرحيل فمشيت حتى جاوزت الجيش فلما قضيت من شأنى أقبلت الى رحلى فلمست صدرى فاذا قلادتى من جزع أظفار قد انقطع فرجعت فالتمست عقدى فحبسنى ابتغاؤه قالت وأقبل الرهط الذين كانوا يرحلون لى فاحتملوا هودجى فرحلوه على بعيرى الذى كنت أركب وهم يحسبون انى فيه وكان النساء اذ ذاك خفافا لم يهبلن ولم يغشهن اللحم انما يأكلن العلقة من الطعام فلم يستنكر القوم خفة الهودج حين رفعوه وحملوه وكنت جارية حديثة السن فبعثوا الجمل وساروا ووجدت عقدى بعدما استمر الجيش فجئت منازلهم وليس بها داع ولا مجيب فتيممت منزلى الذى كنت به وظننت انهم سيفقدوننى فيرجعون الى فبينا أنا جالسة فى منزلى غلبتنى عينى فنمت وكان صفوان بن المعطل السلمى ثم الذكوانى قد عرس من وراء الجيش فادلج فأصبح عند منزلى فرأى سواد انسان نائم فأتانى فعرفنى حين رآنى وكان يرانى قبل أن يضرب الحجاب على فاستيقظت باسترجاعه حين عرفنى فخمرت وجهى بجلبابى والله ما كلمنى كلمة ولا سمعت منه كلمة غير استرجاعه وهوى حتى أناخ راحلته فوطئ على يديها فركبتها فانطلق يقودنى الراحلة حتى أتينا الجيش بعدما نزلوا معرسين وفى رواية موغرين فى نحر الظهيرة قالت فهلك من هلك فى شأنى وكان الذى تولى كبره عبد الله بن أبى ابن سلول قدمنا المدينة فاشتكيت حين قدمنا المدينة شهرا والناس يفيضون فى قول أصحاب الافك لا أشعر بشئ من ذلك وهو يريبنى فى وجعى انى لا أرى من النبى صلى الله عليه وسلم اللطف الذى كنت أرى منه حين اشتكى انما يدخل فيسلم ثم يقول كيف تيكم ثم ينصرف فذلك الذى يريبنى منه ولا أشعر بالشر حتى نقهت فخرجت أنا وأم مسطح قبل المناصع

(عصبة) جماعة (منكم) نزلت فى عبد الله بن أبى ابن سلول المنافق وحسان بن ثابت الانصارى ومسطح ابن اثاثة ابن خالة أبى بكر الصديق وعبد بن عبد المطلب

وحمنة بنت جحش الاسدية فيما قاوا على عائشة وصفوان بن المعطل من القربة

لا مين وكتب لعائشة يريد عبد الله بن الزبير بن رفاعة وحسان بن ثابت ومسطح بن أثاثة وحمنة بنت جحش ومن سماهم وهي خيران وقوله

وهي متبرزة وكنا لا نخرج الا ليلا الى ليل وذلك قبل أن نتخذ الكنف قريبا من بيوتنا وأمرنا أمر العرب الاول في التنزه وكنا نتأذى بالكنف أن نتخذها عندنا فانطلقت أنا وأم مسطح وهي ابنة أبي رهم بن المطلب بن عبد مناف وأمها بنت صخر بن عامر خالة أبي بكر الصديق وابنها مسطح بن أثاثة بن عباد بن المطلب حين فرغنا من شأننا تعثرت أم مسطح في مرطها فقالت تعس مسطح فقلت لها بئس ما قلت أتسبين رجلا قد شهد بدرا فقالت يا هنتاه أولم تسمعي ما قال فأخبرتني بقول أهل الافك فازددت مرضا الى مرضي فلما رجعت الى بيتي فدخل علي رسول الله صلى الله عليه وسلم فسلم ثم قال كيف تيكم فقلت له أتأذن لي أن آتي أبوي قالت وأنا حينئذ أريد أن أستيقن الخبر من قبلهما فأذن لي رسول الله صلى الله عليه وسلم فأتيت أبوي فقلت لأمي يا أمتاه ماذا يتحدث الناس به فقالت يا بنية هوني على نفسك فوالله لقلما كانت امرأة قط وضيئة عند رجل يحبها ولها ضرائر الا أكثرن عليها قالت فقلت سبحان الله وقد تحدث الناس بهذا قالت فبكيت تلك الليلة حتى أصبحت لا يرقأ لي دمع ولا أكتحل بنوم ثم أصبحت أبكي قالت ودعا رسول الله صلى الله عليه وسلم علي بن أبي طالب وأسامة بن زيد حين استلبث الوحي يستشيرهما في فراق أهله قالت فأما أسامة فأشار عليه بما يعلم من براءة أهله وبالذي يعلم لهم في نفسه من ود فقال أسامة هم أهلك يا رسول الله ولا نعلم والله الا خيرا وأما علي بن أبي طالب فقال يا رسول الله لم يضيق الله عليك والنساء سواها كثير وسل الجارية تصدقك قالت فدعا رسول الله صلى الله عليه وسلم بريرة فقال أي بريرة هل رأيت من شيء يريبك من عائشة قالت له بريرة لا والذي بعثك بالحق ان رأيت منها أمرا قط أغمصه عليها أكثر من أنها جارية حديثة السن تنام عن عجين أهلها فتأتي الداجن فتأكله قالت فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم من يومه فاستعذر من عبد الله بن أبي ابن سلول فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو على المنبر من يعذرني من رجل قد بلغني أذاه في أهلي وفي رواية في أهل بيتي فوالله ما علمت على أهلي الا خيرا ولقد ذكروا رجلا ما علمت عليه الا خيرا وما كان يدخل على أهلي الا معي قالت فقام سعد بن معاذ أخو بني عبد الأشهل فقال أنا أعذرك منه يا رسول الله ان كان من الأوس ضربنا عنقه وان كان من اخواننا من الخزرج أمرتنا ففعلنا فيه أمرك فقام سعد بن عبادة وهو سيد الخزرج وكانت أم حسان بنت عمه من فخذه وكان رجلا صالحا ولكن احتملته الحمية فقال لسعد بن معاذ كذبت عمر الله لا تقتله ولا تقدر على ذلك فقام أسيد بن حضير وهو ابن عم سعد يعني ابن معاذ فقال لسعد بن عبادة كذبت لعمر الله لنقتلنه فانك منافق تجادل عن المنافقين فثار الحيان الأوس والخزرج حتى هموا أن يقتتلوا ورسول الله صلى الله عليه وسلم قائم على المنبر فلم يزل رسول الله صلى

الله عليه وسلم يخفضهم حتى سكتوا وسكت قالت وبكيت يومى ذلك لايرقأ لى دمع ولا أكتحل بنوم ثم بكيت ليلتى المقبلة لايرقأ لى دمع ولا أكتحل بنوم فاصبح عندى أبواى وقد بكيت ليلتين ويوما حتى أظن ان البكاء فالق كبدى قالت فبينما هما جالسان عندى وأنا أبكى اذ استأذنت على امرأة من الانصار فاذنت لها فجلست تبكى معى فبينا نحن كذلك اذ دخل رسول الله صلى الله عليه وسلم فسلم ثم جلس ولم يجلس عندى من يوم قيل لى ماقيل قبلها وقد مكث شهرا لايوحى اليه فى شأنى بشئ قالت فتشهد رسول الله صلى الله عليه وسلم حين جلس ثم قال أما بعد ياعائشة فانه بلغنى عنك كذا وكذا فان كنت بريئة فسيبرئك الله وان كنت ألممت بذنب فاستغفرى الله وتوبى اليه فان العبد اذا اعترف بذنبه ثم تاب تاب الله عليه فلما قضى رسول الله صلى الله عليه وسلم مقالته قلص دمعى حتى ما أحس منه قطرة وقلت لابى أجب عنى رسول الله صلى الله عليه وسلم فيما قال قال والله ماأدرى ما أقول لرسول الله فقلت لامى أجيبى عنى رسول الله صلى الله عليه وسلم فيما قال قالت والله ماأدرى ما أقول لرسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت وأنا جارية حديثة السن لاأقرأ كثيرا من القرآن انى والله لقد علمت انكم سمعتم ماتحدث به الناس حتى استقر فى أنفسكم وصدقتم به فلئن قلت لكم انى بريئة والله يعلم انى بريئة لاتصدقونى بذلك ولئن اعترفت لكم بامر والله يعلم انى منه بريئة لتصدقنى فوالله ما أجد لى ولكم مثلا الا أبا يوسف اذقال فصبر جميل والله المستعان على ماتصفون ثم تحولت فاضطجعت على فراشى وأنا والله حينئذ أعلم انى بريئة وان الله مبرئى ببراءتى ولكن والله ما كنت أظن أن ينزل الله فى شأنى وحيا يتلى ولشأنى فى نفسى كان أحقر من أن يتكلم الله فى بامر يتلى ولكن كنت أرجو أن يرى رسول الله صلى الله عليه وسلم فى النوم رؤيا يبرئنى الله بها قالت فوالله مارام رسول الله صلى الله عليه وسلم مجلسه ولاخرج أحد من أهل البيت حتى أنزل الله على نبيه صلى الله عليه وسلم فاخذه ماكان يأخذه من البرحاء حتى انه ليتحدر منه مثل الجمان من العرق فى اليوم الشاتى من ثقل القول الذى أنزل عليه قال فسرى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يضحك فكان اول كلمة تكلم بها أن قال لى ياعائشة احمدى الله وفى رواية قال أبشرى ياعائشة اما الله فقد برأك فقالت لى أمى قومى الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت لاوالله لاأقوم اليه ولاأحمد الا الله هو الذى أنزل براءتى قالت فانزل الله عز وجل ان الذين جاؤا بالافك عصبة منكم العشر الآيات فانزل الله عز وجل هذه الآيات فى براءتى قالت فقال أبو بكر وكان ينفق على مسطح بن اثاثة لقرابته منه وفقره والله لا أنفق عليه شيأ أبدا بعد الذى قال لعائشة فانزل الله ولايأتل أولوا الفضل منكم والسعة الى قوله غفور رحيم فقال أبو بكر بلى والله انى لاحب أن يغفر الله لى فرجع الى مسطح الذى كان يجرى عليه وقال والله لانزعها منه أبدا قالت عائشة وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم سأل زينب بنت جحش عن أمرى فقال يازينب ماعلمت أو مارأيت فقالت يارسول الله أحمى سمعى

وبصري وسمعه علمت عنها لاخبرتك بعائشة وهي التي كانت تساميني من أزواج النبي صلى الله عليه وسلم فعصمني الله بالورع وطفقت أختها حمنة تحارب لها فهلكت فيمن هلك من أصحاب الافك قال ابن شهاب فهذا الذي بلغني من حديث هؤلاء الرهط زاد في رواية قالت عائشة والله ان الرجل الذي قيل له ما قيل ليقول سبحان الله فوالذي نفسي بيده ما كشفت من كنف أنثى قط قالت ثم قتل بعد في سبيل الله شهيدا هذا حديث متفق على صحته أخرجاه في الصحيحين زاد البخاري في رواية عن عروة عن عائشة والذي تولى كبره منهم عبد الله بن أبي ابن سلول وقد عروة أخبرت انه كان يشاع ويحدث به عنده فيقرره ويشيعه ويستوشيه قال عروة لا يسمى من أهل الافك الا حسان بن ثابت ومسطح ابن اثاثة وحمنة بنت جحش في ناس آخرين لا علم لي بهم غير أنهم عصبة كما قال الله تعالى قال عروة كانت عائشة تكره ان يسب عندها حسان وتقول انه الذي قال

فان أبي ووالدتي وعرضي ٭ لعرض محمد منكم وقاء

أخرجاه من حديث مسروق قال دخلت على عائشة وعندها حسان ينشدها شعرا بيت من أبياته فقال

حصان رزان ماتزن بريبة ٭ وتصبح غرثى من لحوم الغوافل

فقالت عائشة لكنك لست كذلك قال مسروق فقلت لها أتأذنين له أن يدخل عليك وقد قال الله والذي تولى كبره منهم له عذاب عظيم قالت وأي عذاب أشد من العمى وقالت انه كان ينافح أو يهاجي عن رسول الله صلى الله عليه وسلم

﴿ حل غريب ألفاظ هذا الحديث ﴾

قوله وكلهم حدثني طائفة أي قطعة من حديثها قوله كان وعى أي احفظه قولها آذن أي اعتد الرحيل قولها فذاعتملي من جزع أظفار هو نوع من الخرز وهو الحجر اليماني المعروف قولها لهبهبن أي كثر شحمهن من السمن فيثقلن قولها الغاية كان العلقة من الطعام هو بضم العين أي البلغة من الطعام وهو قدر ما يمسك الرمق قوله وليس بها منهن داع ولا مجيب أي ليس بها أحد لا من يدعو ولا من يرد جوابا قولها فتيممت أي قصدت قولها قد عرس من وراء الجيش قد يجيء التعريس نزول المسافر في آخر الليل للراحة والادلاج بالتشديد سير آخر الليل والتغليس سير الليل كله قولها يسترجعه هو قوله انا لله وانا اليه راجعون قولها فخمرت أي غطيت وجهي بجلبابي أي ازاري قولها موغرين في نحر الظهيرة أوغرة شدة الحر وكنا نحر الظهيرة أي اولها قولها والناس يفيضون أي يخوضون ويتحدثون قولها وهو يريبني يقال رابني الشيء يريبني أي شككت فيه قولها ولا أرى من النبي صلى الله عليه وسلم اللطف أي الرفق بها واللطف في الافعال الرفق وفي الاقوال لين الكلام قولها حتى نقهت أي أفقت من المرض والمنصع المواضع الخالية تقضى فيه الحاجة من غائط وبول وأصله المكان واسع الخلى والمرط كساء من صوف أو خز قولها تعس مسطح أي عثر وهو من لسعه على الانسان أي سقط لوجهه قولها يفهنه أي يهيء كانها تنسبها الى البله وقلة معرفته قولها لا يرقأ لي دمع أي لا ينقطع وقول بريرة ان رأيت بمعنى النفي أي ما رأيت منها أمرا أغمصه بالصاد المهملة أي أعيبه والداجن

لاتحسبوه شر الكم ﴿ مستأنف والخطاب للرسول صلى الله عليه وسلم وابى بكر وعائشة وصفوان رضى الله عنهم والهاء للافك ﴿ بل هو خير لكم ﴿ لكتسابكم به الثواب العظيم وظهور كرامتكم على الله بانزال ثمانى عشرة آية فى براءتكم وتعظيم شأنكم وتهويل الوعيد لمن تكلم فيكم والثناء على من ظن بكم خيرا ﴿ لكل امرئ منهم ما اكتسب من الاثم ﴿ لكل جزاء ما اكتسب بقدر ما خاض فيه مختصا به ﴿ والذى تولى كبره ﴿ معظمه وقرأ يعقوب بالضم وهو لغة فيه

الشاة التى تألف البيت ونقيم به ﴿ قوله صلى الله عليه وسلم من يعذرنى أى من يقوم بعذرى ان أنا كافأته على سوء صنيعه ان عاقبت أو عاقبت فلا تلوموننى على ذلك ﴿ قوله او كانت أم حسان بنت عمه من فخذه أى من قبيلته ﴿ قوله ولكن احتملته الحمية أى حمله الغضب والانفة والتعصب الى الجهل للقرابة ﴿ قوله فتثاور الحيان أى ثاروا ونهضوا للقتال والمخاصمة ﴿ قوله فيزنى بخفضهم أى يهون عليهم ويسكن ﴿ قوله صلى الله عليه وسلم ان كنت ألممت قيل هو من اللمم وهو صغائر الذنوب وقيل معناه مقارفة الذنب من غير فعل ﴿ قوله اقاص دمى أى انقطع جريانه ﴿ قوله مارام أى ما برح من مكانه والبرحاء الشدة والكرب والجمانة الدرة وجمعها جمان فسرى عنه أى كشف عنه وقول زينب أحمى سمعى وبصرى أى أمنعهما من أن أخبر بعالم أسمع ولم أبصره ﴿ قوله وهى التى كانت تسامينى من السمو وهو العلو والغلبة فعصمها الله أى منعها من الوقوع فى الشر بالورع ﴿ وقول الرجل ما كشفت من كنف أى من ستر أنثى ﴿ قوله ويستوشيه أى يستخرجه بالبحث عنه والاستقصاء فيه ﴿ وقول حسان فى عائشة حصان بفتح الحاء يقال امرأة حصان أى متعففة رزان أى ثابتة ماتزن أى ترمى ولاتتهم بريبة أى بما يريب الناس حيية وتصبح غرثى أى جائعة والغرث الجوع من لحوم الغوافل جمع غافلة والمعنى انها لاتعاب أحدا ممن هو غافل عن مثل هذا الفعل ﴿ وقول عائشة فى حسان انه كان ينافح أى يناضل ويخاصم عن الله ورسوله ﴿ وأما التفسير فقوله عز وجل ان الذين جاؤا بالافك أى بالكذب والافك أسوأ الكذب لكونه مصروفا عن الحق وذلك ان عائشة كانت تستحق الثناء والمدح بما كانت عليه من الحصانة والشرف والعقل والعلم والديانة فمن رماها بالسوء فقد قلب الحق بالباطل وجاء بالافك عصبة أى جماعة منكم أى عبد الله بن أبى ابن سلول ومسطح بن اثاثة وحسان بن ثابت وحمنة بنت جحش زوجة طلحة بن عبيد الله فان قلت عبد الله بن أبى بن سلول كان رأس المنافقين فكيف قال منكم ﴿ قلت كان ينسب الى الايمان فى الظاهر وقيل قوله منكم خرج مخرج الاغلب فان حسان بن ثابت ومسطح بن أثاثة وحمنة كانوا من المؤمنين المخلصين ﴿ لاتحسبوه شر الكم ﴿ يعنى الافك الخطاب لعائشة وصفوان وقيل لعائشة ولأبويها وللنبى صلى الله عليه وسلم ولصفوان ﴿ بل هو خير لكم ﴿ يعنى ان الله أجركم على ذلك وأظهر براءتكم وشهد بكذب العصبة وأوجب لهم الذم وهذا غاية الشرف والفضل لكم ﴿ لكل امرئ منهم ﴿ أى من العصبة الكاذبة ﴿ ما اكتسب من الاثم ﴿ جزاء ما اجترح من الذنب على قدر ما خاض فيه ﴿ والذى تولى كبره ﴿ أى تحمل معظمه وبدأ بالخوض

(لاتحسبوه) أى الافك (شر الكم) عند الله (بل هو خير لكم) لان الله أثابكم عليه وأنزل فى البراءة منه ثمانى عشرة آية والخطاب لرسول الله صلى الله عليه وسلم وأبى بكر وعائشة وصفوان ومن ساءه ذلك من المؤمنين (لكل امرئ منهم ما اكتسب من الاثم) أى على كل امرئ من العصبة جزاء اثمه على مقدار خوضه فيه وكان بعضهم تكلم فيه وبعضهم سكت (والذى تولى كبره) أى عظمه

(لاتحسبوه) يعنى القذف لعائشة وصفوان (شر الكم) فى الآخرة (بل هو خير لكم) فى الثواب (لكل امرئ منهم) ممن خاض فى أمر عائشة وصفوان بن المعطل (ما اكتسب من الاثم) على قدر ماخاض فيه (والذى تولى كبره) اشاع وأعظم المقالة

عبدالله بن أبي (منهم) أي من العصبة (له عذاب عظيم) أي جهنم يحكى ان صفوان مر بهودجها عليه وهو في ثلة من قومه فقال من هذه فقالوا عائشة فقال والله ما نجت منه ولا نجا منها ثم وقع الخائضين فقال (لولا) هلا (اذ سمعتموه) أي الافك (ظن المؤمنون والمؤمنات بانفسهم) بالذين منهم فالمؤمنون كنفس واحدة وهو كقوله ولا تلمزوا أنفسكم (خيرا) وهلا اذ لم تحذف نحو ما يروى ان عمر رضي الله عنه قال لرسول الله عليه الصلاة والسلام اقطع لسان المنافقين لئلا يقال ان الله عصمك من وقوع الذباب على جلدك لانه يقع على النجاسات فيتلطخ بها فلما عصمك الله من هذا القدر من القذر فكيف لا يعصمك عن صحبة من تكون متلطخة بمثل هذه الفاحشة وقال عثمان ان الله ما وقع على الارض لئلا يضع انسان ﴿ اجزاء الثمن عشر ﴾ قدمه على أحدا من وضع القدم على ظهك كيف تمكن أحد من تلويث عرض زوجتك وكذا قال علي رضي الله عنه ان جبريل أخبرني ان على نعليك قذرا أو أمرني باخراج النعل عن رجلك بسبب ما التصق به من القذر فكيف لا أمرني باخراجها بتقدير ان تكون متلطخة بشيء من الفوحش وروى ان أبا أيوب الانصاري قال لامرأته ألا ترين ما يقال فقالت لو كنت بدل صفوان أكنت تظن بحرم رسول الله سوأ قال لا قالت ولو كنت أنا بدل عائشة ما خنت رسول الله فعائشة خير مني وصفوان خير منك والتفات عن الخطاب الى الغيبة وعن الضمير الى الظاهر ولم يقل ظننتم بانفسكم خيرا وقلتم ليبالغ في التوبيخ بطريق الالتفات وليدل ﴿ قالوا ﴾ التصريح بقبح ما فعلوا فيه بقتضى ان لا يصدق مؤمن على أخيه ولا مؤمنة على أختها قول عائب ولا طاعن وهذا من الادب الحسن الذي قل القائم به والحافظ له ولا يتكلم تجد من يسمع فيسكت ولا يشيع ما سمعه بإخوانه (وقالوا هذا افك مبين) كذب ظاهر لا يليق بهم (ولا جاؤا عليه بأربعة شهداء) هلا جاؤا على القذف وكانوا صادقين بأربعة شهداء (فاذ لم يأتوا بالشهداء

﴿ منهم ﴾ من الخائضين وهو ابن أبي فانه بدأ به واذا عنه عداوة لرسول الله صلى الله عليه وسلم أو هو وحسان ومسطح فانهما شايعاه بالتصريح به والذي يتعنى الذين ﴿ له عذاب عظيم ﴾ في الآخرة أو في الدنيا بان جلدوا وصار ابن ابي مطرودا مشهورا بالنفاق وحسان اعمى واشل اليدين ومسطح مكفوف البصر ﴿ لولا ﴾ هلا ﴿ اذ سمعتموه ظن المؤمنون والمؤمنات بانفسهم خيرا ﴾ بالذين منهم من المؤمنين والمؤمنات كقوله تعالى ولا تقتلوا انفسكم وانما عدل فيه من الخطاب الى الغيبة مبالغة في التوبيخ واشعارا بان الايمان يقتضي ظن الخير بالمؤمنين والكف عن الطعن فيهم وذب الطاعنين عنهم كما يذبونهم عن انفسهم وانما جاز الفصل بين لولا وفعله بالظرف لانه منزل منزلته من حيث انه لا ينفك عنه ولذلك يتسع فيه ما لا يتسع في غيره وذلك لان ذكر الظرف اهم فان التحضيض على ان لا يخلوا بأوله ﴿ وقالوا هذا افك مبين ﴾ كما يقول المتيقن المطلع على الحال ﴿ لولا جاؤا عليه بأربعة شهداء فاذ لم يأتوا بالشهداء

فيه وأقوم باشاعته وهو عبدالله بن أبي بن سلول ﴿ منهم ﴾ من العصبة ﴿ له عذاب عظيم ﴾ يعني عذاب النار في الآخرة روي ان النبي صلى الله عليه وسلم أمر بالذين رموا عائشة فجلدوا الحد جميعا ثمانين ثمانين * قوله عز وجل ﴿ لولا اذ سمعتموه ﴾ أي الحديث الكذب وهو قول أهل الافك ﴿ ظن المؤمنون والمؤمنات بأنفسهم ﴾ باخوانهم وأهل دينهم ﴿ خيرا ﴾ والمعنى كان الواجب على المؤمنين اذ سمعوا قول أهل الافك ان يكذبوه ويحسنوا الظن ولا يسرعوا في التهمة وقول الزور فين عرفوا عفته وطهارته وفيه معاتبة للمؤمنين ﴿ وقالوا هذا افك مبين ﴾ أي كذب بين لا حقيقة له ﴿ ولا ﴾ أي هلا ﴿ جاؤا عليه ﴾ أي على ما رموا ﴿ بأربعة شهداء ﴾ أي يشهدون بذلك ﴿ فاذ لم يأتوا بالشهداء

فيه وهو عبدالله بن أبي (منهم له عذاب عظيم) في الدنيا بالحد وفي الآخرة بالنار (ولولا) هلا (اذ سمعتموه) قذف عائشة وصفوان (ظن المؤمنون والمؤمنات بانفسهم) بامهاتهم (خيرا) يقول هلا ظننتم بعائشة أم المؤمنين كما تظنون بامهاتكم (وقالوا هلا قلتم (هذا) للقذف (افك مبين) كذب بين (ولا جاؤا عليه) هلا جاؤا على ما قالوا (باربعة شهداء) عدول فيصدقونه بذلك (فاذ لم يأتوا بالشهداء) باربعة شهداء

الاربعة (فاولئك عندالله) أى فى حكمه وشريعته (هم الكاذبون) أى القاذفون لان الله تعالى جعل النفصلة بين الرمى الصادق والكاذب ثبوت شهادة الشهود الاربعة واتفاؤها والذين رموا عائشة رضى الله عنها لم يكن لهم بينة على قولهم فكانوا كاذبين (ولولا فضل الله عليكم ورحمته فى الدنيا والآخرة لمسكم فيما أفضتم فيه عذاب عظيم) ولاهذه لامتناع الجواب لوجود غيره بخلاف ماتقدم أى ﴿٣٧٩﴾ ولولا أنى قضيت أن أتفضل (سورة النور) عليكم فى الدنيا بضروب النعم التى من جملتها الامهال للتوبة وان أترحم عليكم فى الآخرة بالعفو والمغفرة لعاجلتكم بالعقاب على ماخضتم فيه من حديث الافك يقال أفاض فى الحديث وخاض واندفع (اذ) ظرف لمسكم أولافضتم (تلقونه) يأخذه بعضكم من بعض يقال تلقى القول وتلقفه وتلقنه (بألسنتكم) أى ان بعضكم كان يقول لبعض هل بلغك حديث عائشة حتى شاع فيما بينهم وانتشر فلم يبق بيت ولاناد الاطار فيه (وتقولون بافواهكم مالبس لكم به علم) كالمقيد بالافواه مع ان القول لايكون الا بالفم لان الشئ المعلوم يكون علمه فى القلب ثم يترجم عنه اللسان وهذا الافك ليس الاقولا يدور فى أفواههم من غير ترجمة عن علم فى القلب كقوله تقولون بافواههم مالبس

يلئك عندالله هم الكاذبون ﴾ من جملة المقول تقريرا لكونه كذبا فان مالا حجة عليه كذب عندالله ى فى حكمه ولذلك رتب الحد عليه ﴿ ولولا فضل الله عليكم ورحمته فى الدنيا والآخرة ﴾ لاهذه لامتناع الشئ لوجود غيره والمعنى ولولا فضل الله عليكم فى الدنيا بانواع النعم التى من جملتها الامهال للتوبة ورحمته فى الآخرة بالعفو والمغفرة المقدرين لكم ﴿ لمسكم ﴾ عاجلا ﴿ فيما افضتم فيه ﴾ خضتم فيه ﴿ عذاب عظيم ﴾ تستحقر دونه اللوم والجلد ﴿ اذ ﴾ ظرف لمسكم أو افضتم ﴿ تلقونه بألسنتكم ﴾ يأخذه بعضكم من بعض بالسؤال عنه يقال تلقى القول وتلقفه وتلقنه وقرئ تتلقونه على الاصل وتلقونه من لقيه اذا لقفه وتلقونه بكسر حرف المضارعة وتلقونه من القائه بعضهم على بعض وتلقونه وتألقونه من الولق والالق وهو الكذب وتثقفونه من ثقفته اذا طلبته فوجدته وتقفونه اى تتبعونه ﴿ وتقولون بافواهكم مالبس لكم به علم ﴾ اى وتقولون كلاما مختصا بالافواه بلامساعدة من القلوب لانه ليس تعبيرا عن علم به فى قلوبكم كقوله تعالى يقولون بافواههم مالبس فى قلوبهم ﴿ وتحسبونه هينا ﴾ سهلا لاتبعة له ﴿ وهو عندالله عظيم ﴾ فى الوزر واستجراء العذاب فهذه ثلاثة آثام

فاولئك عندالله ﴾ أى فى حكم الله ﴿ هم الكاذبون ﴾ وهذا من باب الزواجر فان قلت كيف يصيرون عندالله كاذبين اذا لم يأتوا بالشهداء ومن كذب فهو عندالله كاذب سواء أتى بالشهداء أولم يأت . قلت قيل هذا فى حق الذين رموا عائشة خاصة ومعناه فاولئك هم الكاذبون فى غيبى وعلمى وقيل معناه فاولئك عندالله فى حكم الكاذبين فان الكاذب يجب زجره عن الكذب والقاذف اذا لم يأت بالشهود يجب زجره ﴿ قوله تعالى ﴿ ولولا فضل الله عليكم ورحمته فى الدنيا والآخرة لمسكم فيما أفضتم فيه عذاب عظيم ﴾ معناه لولا انى قضيت ان أتفضل عليكم فى الدنيا بضروب النعم التى من جملتها الامهال للتوبة وان أترحم عليكم فى الآخرة بالعفو والمغفرة لعاجلتكم بالعقاب على ماخضتم به من حديث الافك والخطاب للقذفة وهذا الفضل هو تأخير العذاب وقبول التوبة ممن تاب ﴿ اذ تلقونه بألسنتكم ﴾ أى يروبه بعضكم عن بعض وذلك ان الرجل منهم يلقى الرجل فيقول بلغنى كذا وكذا فيتلقونه تلقيا بلقيه بعضهم الى بعض ﴿ وتقولون بافواهكم مالبس لكم به علم ﴾ أى من غير ان تعلموا انه حق ﴿ وتحسبونه هينا ﴾ أى وتظنون انه سهل لاائم فيه ﴿ وهو عندالله عظيم ﴾ أى فى الوزر

فى قولهم (وتحسبونه) أى خوضكم فى عائشة رضى الله عنها (هينا) صغيرة (وهو عندالله عظيم) كبيرة جزاء

فأولئك عندالله هم الكاذبون) ثم نزل فى شأن الذين لم يقذفوا عائشة وصفوان بن المعطل ولكن خاضوا فيه (ولولا فضل الله) من الله (عليكم ورحمته فى الدنيا والآخرة لمسكم) لاصابكم (فيما أفضتم فيه) خضتم فى شأن عائشة وصفوان (عذاب عظيم) شديد فى الدنيا والآخرة (اذ تلقونه بألسنتكم) اذ يروى بعضكم عن بعض (وتقولون بافواهكم) بالسنتكم (مالبس لكم به علم) حجة وبيان (وتحسبونه) يعنى قذف عائشة وصفوان (هينا) ذنبا هينا (وهو عندالله عظيم)

بعضهم عند ملوك فقيل له في ذلك فقال أخاف ذنبا لم أكن فيه على بال وهو عند الله عظيم (ولولا) وهلا (إذ سمعتموه قلتم ما يكون لنا أن نتكلم بهذا) فصل بين لولا وقلتم بالظرف لأن الظروف شأنها وهو تنزلها من الأشياء منزلة أنفسها وقوعها فيها وتنهى لاتساعه فلذا يتسع فيها ما لا يتسع في غيره وفائدة تقديم الظرف انه كان الواجب ان يتعلقوا بالفعل ولكن ما منعوا بالافك عن التكلم به فلما كان ذكر وقت أهم قدم والمعنى هلا قلتم اذ سمعتم الافك ما يصح أن نتكلم بهذا (سبحانك) للتعجب من عظم الامر ومعنى التعجب في كلمة التسبيح ان الاصل ان يسبح الله عند رؤية العجيب من صنائعه ثم كثر حتى استعمل في كل متعجب منه أو انزيه الله من أن تكون حرمة نبيه فاجرة وانما جاز أن تكون امرأة النبي كافرة

{ الجزء الثامن عشر } كما مر في قنوت ﴿ ٣٨٠ ﴾ وشرط ولم يجز أن تكون فاجرة لان ذلك منفر مبعوث إلى الكفار لدعوهم فيجب أن لا يكون معه ما ينفرهم عنه والكفر غير منفر عندهم وأم الكشحة فمن أعظم المنفرات (هذا بهتان) زور وبهت من يسمع (عظيم) وذكر فيما تقدم هذا الافك مبينا ويجوز أن يكونوا أمروا بهما مبالغة في التبري (يعظكم الله أن تعودوا) في أن تعودوا (لمثله) لمثل هذا الحديث من القذف أو أشنع حديثه (أبدا) مدة دوامكم أحياء مكلفين (إن كنتم مؤمنين) فيه تهييج لهم ليتعظوا وتذكير بما يوجب ترك العود وهو الايمان الصحيح عن كل قبيح (ويبين الله لكم الآيات) الدلالات أو النحكم وأحكام الشرع والآداب الحسنة (والله عليم) بكم وبما لكم (حكيم) يجزي على وفق علمه الكم وعلى حسب مصالحكم وحكمته (إن الذين يحبون أن تشيع الفاحشة في الذين آمنوا) أي يريدون جدا والمعنى يشيعون الفاحشة عن قصد لا شاعة ومحبة

مترتبة على هذا مس العذاب العظيم بقي الافك بألسنتهم والتحدث به من غير تحقق واستظهار لم تدر وهو عند الله عظيم ﴿ ولولا إذ سمعتموه قلتم ما يكون لنا ﴾ ما ينبغي وما يصح لنا ﴿ أن نتكلم بهذا ﴾ يجوز أن تكون الاشارة إلى القول المخصوص وأن تكون إلى نوعه فإن قذف آحاد الناس محرم شرعا فضلا عن عرض الصديقة بنت الصديق حرمة رسول الله صلى الله عليه وسلم ﴿ سبحانك ﴾ تعجب ممن يقول ذلك وأصله أن يذكر عند كل متعجب تنزيها لله تعالى من أن يصحب عليه مثله ثم كثر واستعمل لكل متعجب أو تنزيه لله تعالى من أن تكون حرمه نبيه فاجرة فإن فجورهن يخل بمقصود التزوج بخلاف كفرها فيكون تقريرا لما قبله وتمهيدا لقوله ﴿ هذا بهتان عظيم ﴾ عظيم المبهوت عليه فإن حقارة الذنوب وعظمها باعتبار متعلقاتها ﴿ يعظكم الله أن تعودوا لمثله ﴾ كراهة أن تعودوا لمثله أو في أن تعودوا ﴿ أبدا ﴾ مدة دوامكم أحياء مكلفين ﴿ إن كنتم مؤمنين ﴾ فإن الايمان يمنعه وفيه تهييج وتقريع ﴿ ويبين الله لكم الآيات ﴾ الدالة على الشرائع ومحاسن الآداب كي تتعظوا وتتأدبوا ﴿ والله عليم ﴾ بالاحوال كلها ﴿ حكيم ﴾ في تدابيره ولا يجوز لكشخة على نبيه ولا تقريره عليها ﴿ إن الذين يحبون ﴾ يريدون ﴿ أن تشيع ﴾ أن تنتشر ﴿ الفاحشة في الذين آمنوا

﴿ ولولا إذ سمعتموه قلتم ما يكون لنا أن نتكلم بهذا سبحانك ﴾ قيل هو متعجب وقيل هو للتنزيه ﴿ هذا بهتان عظيم ﴾ أي كذب عظيم يبهت ويحير من عظمه روي أن أم أيوب الانصاري قالت لأبي أيوب الانصاري ما يقول الناس في عائشة فقال سبحانك هذا بهتان عظيم فنزلت الآية على وفق قوله ﴿ يعظكم الله ﴾ قال ابن عباس يحرم الله عليكم وقيل ينهاكم الله ﴿ أن تعودوا لمثله أبدا إن كنتم مؤمنين ويبين الله لكم الآيات ﴾ أي في الامر والنهي ﴿ والله عليم ﴾ أي بأمر عائشة وصفوان ﴿ حكيم ﴾ أي حكم ببراءتهما ﴿ قوله عز وجل ﴿ إن الذين يحبون أن تشيع الفاحشة ﴾ أي يظهر الزنا ويذيع ﴿ في الذين آمنوا ﴾

في العقود (ولولا) هلا (إذ سمعتموه) قذف عائشة وصفوان (قلتم ما يكون لنا) ما يجوز لنا (أن نتكلم بهذا) الكذب (سبحانك هذا بهتان عظيم) كذب عظيم (يعظكم الله) يحرم عليكم (أن تعودوا لمثله) أن لا تعودوا إلى مثله (أبدا إن كنتم) أذكاء (مؤمنين) مصدقين (ويبين الله لكم الآيات) الامر والنهي (والله عليم) بخلقه (حكيم) في حكمه عليكم من الحد (إن الذين يحبون) يعني عبد الله بن أبي وأصحابه (أن تشيع) أن تظهر (الفاحشة في الذين آمنوا)

لهم عذاب أليم في الدنيا والآخرة ﴾ بالحد والقد ضرب النبي صلى الله عليه وسلم ابن أبي وحسانا ومسطحا الحد (والآخرة) بالنار وعدها ان لم يتوبوا (والله يعلم) بواطن الامور وسرائر الصدور (وأنتم لا تعلمون) أي انه قد علم محبة من أحب الاشاعة وهو معاقبه عليها (ولولا فضل الله عليكم ورحمته) لعجل لكم العذاب وكرر المنة بترك المعاجلة بالعقاب مع حذف الجواب مبالغة في المنة عليهم والتوبيخ لهم (وان الله رؤف) {سورة النور} حيث أظهر براءة المقذوف وأثاب (رحيم) بغفرانه جناية القاذف اذا تاب (يا أيها الذين آمنوا لا تتبعوا خطوات الشيطان) أي آثاره ووساوسه بالاصغاء الى الافك والقول فيه (ومن يتبع خطوات الشيطان فانه) فان الشيطان (يأمر بالفحشاء) ما أفرط قبحه (والمنكر) ما تنكره النفوس فتنفر عنه ولا ترتضيه (ولولا فضل الله عليكم ورحمته مازكا منكم من أحد أبدا) ولولا ان الله تفضل عليكم بالتوبة المحصحة لما طهر منكم أحد آخر الدهر من دنس اثم الافك (ولكن الله يزكي من يشاء) يطهر

لهم عذاب اليم في الدنيا والآخرة ﴾ بالحد والسعير الى غير ذلك ﴿ والله يعلم ﴾ ما في الضمائر ﴿ وانتم لا تعلمون ﴾ فعاقبوا في الدنيا على ما دل عليه الظاهر والله سبحانه يعاقب على ما في القلوب من حب الاشاعة ﴿ ولولا فضل الله عليكم ورحمته ﴾ تكرير للمنة بترك المعاجلة بالعقاب للدلالة على عظم الجريمة ولذا عطف قوله ﴿ وان الله رؤف رحيم ﴾ على حصول فضله ورحمته عليهم وحذف الجواب وهو مستغنى عنه بذكره مرة ﴿ يا ايها الذين آمنوا لا تتبعوا خطوات الشيطان ﴾ باشاعة الفاحشة ، وقرأ نافع والبزي وابو عمرو وابو بكر وحمزة بسكونها وقرئ بفتح الطاء ﴿ ومن يتبع خطوات الشيطان فانه يأمر بالفحشاء والمنكر ﴾ بيان لعلة النهي عن اتباعه والفحشاء ما افرط قبحه والمنكر ما انكره الشرع ﴿ ولولا فضل الله عليكم ورحمته ﴾ بتوفيق التوبة الماحية للذنوب وشرع الحدود المكفرة لها ﴿ ما زكا ﴾ ما طهر من دنسها ﴿ منكم من احد أبدا ﴾ آخر الدهر ﴿ ولكن الله يزكي من يشاء ﴾

قيل الآية مخصوصة بمن قذف عائشة والمراد بالذين آمنوا عائشة وصفوان وقيل الآية على العموم فكل من أحب ان تشيع الفاحشة أو تظهر على أحد فهو داخل في حكم هذه الآية والمراد بالذين آمنوا جميع المؤمنين ﴿ لهم عذاب أليم في الدنيا ﴾ يعني الحد والذم على فعله ﴿ والآخرة ﴾ أي وفي الآخرة لهم النار ﴿ والله يعلم ﴾ أي كذبهم وبراءة عائشة وما خاضوا فيه من سخط الله ﴿ وأنتم لا تعلمون ﴾ وقيل معناه يعلم ما في قلب من يحب ان تشيع الفاحشة فيجازيه على ذلك وأنتم لا تعلمون ذلك ﴿ ولولا فضل الله عليكم ورحمته ﴾ أي ولولا انعامه عليكم لعاجلكم بالعقوبة قال ابن عباس يريد مسطحا وحسان بن ثابت وجمنة ﴿ وان الله رؤف رحيم ﴾ ﴿ قوله تعالى ﴿ يا ايها الذين آمنوا لا تتبعوا خطوات الشيطان ﴾ أي آثاره ومسالكه ﴿ ومن يتبع خطوات الشيطان فانه يأمر بالفحشاء والمنكر ﴾ أي بالقبائح من الاقوال والافعال وكل ما يكره الله عز وجل والآية عامة في حق كل أحد لان كل مكلف ممنوع من ذلك ﴿ ولولا فضل الله عليكم ورحمته ما زكا منكم من أحد أبدا ﴾ أي ما طهر ولا صلح والآية عند بعض المفسرين على العموم قالوا اخبر الله تعالى انه لولا فضله ورحمته بالعصمة ما صلح منكم أحد وقيل الخطاب للذين خاضوا في الافك ومعناه ما طهر من هذا الذنب ولا صلح أمره بعد الذي فعل وهذا قول ابن عباس قال معناه ما قبل توبة أحد منكم أبدا ﴿ ولكن الله يزكي ﴾ أي يطهر ﴿ من يشاء ﴾ من الذنب بالرحمة والمغفرة

قذف عائشة وصفوان (وان الله رؤف رحيم) بالمؤمنين ثم نهاهم عن متابعة الشيطان فقال (يا أيها الذين آمنوا) بمحمد صلى الله عليه وسلم والقرآن (لا تتبعوا خطوات الشيطان) تزيين الشيطان ووسوسته (ومن يتبع خطوات الشيطان) تزيين الشيطان ووسوسته (فانه يأمر بالفحشاء) بالقبيح من العمل والقول (والمنكر) ما لا يعرف في شريعة ولا في سنة (ولولا فضل الله) من الله (عليكم ورحمته) بالعصمة والتوفيق (ما زكى) ما وحد وصلح (منكم من أحد أبدا ولكن الله يزكي) يوفق ويصلح (من يشاء) من كان اهلا لذلك

الذين يقبلون توبتهم اذا خصموها (والله سميع) بمقالتهم (عليم) بضمائرهم واخلاصهم (ولا يأتل) ولا يحلف من الالية وهي القسم (أولوا الفضل منكم) في الدين (والسعة) في الدنيا (ان يؤتوا) ان لا يؤتوا ان كان من الالية (أولى القربى والمساكين والمهاجرين في سبيل الله) أي لا يحملهم على ان لا يحسنوا الى المستحق الاحسان (وليعفوا وليصفحوا) ليتجاوزوا عن الجفاء (ألا تحبون ان يغفر الله لكم) فيغفو بهم يريدون ان يفعل بهم ربهم مع كثرة خطاياهم (والله غفور رحيم) فتأدبوا بادب الله واغفروا وارحموا نزلت في شأن أبي بكر الصديق رضي الله عنه حين حلف ان لا ينفق على مسطح ابن خالته خوضه في عائشة رضي الله عنها وكان مسكينا بدريا مهاجرا ولما قرأه النبي صلى الله عليه وسلم على أبي بكر قال بلى أحب ان يغفر الله لي ورد نفقته (ان الذين يرمون المحصنات) الغافلات

(والله سميع) مقالتكم (عليم) بكم بما لكم ثم نزل في شأن أبي بكر حين حلف لا ينفق على ذوي قرابته لقبول مخاضته في عرض عائشة يعني مسطح وأصحابه فقال

(ولا يأتل) لا ينبغي أن يحلف (أولوا الفضل منكم) بالمال (أن يؤتوا أولي القربى) ان لا يؤتوا (الفاقات) أي لا يعطوا ولا ينفقوا على ذوي القرابة وكان مسطح ابن خالته (والمساكين) وكان مسكينا (والمهاجرين في سبيل الله) طاعة لله وكان مهاجرا (وليعفوا) يتركوا (وليصفحوا) يتجاوزوا (ألا تحبون أن يغفر الله لكم) لا تحب يا بكر أن يغفر الله (والله غفور) يتجاوز (رحيم) لمن تاب فقال أبو بكر بلى أحب وأرجو فأصلح بقرابته وحسن اليه بما نزلت هذه الآية ثم نزل في شأن عبد الله بن أبي وأصحابه الذين خاضوا في أمر عائشة وصفوان فقال (ان الذين يرمون) يقذفون (المحصنات) الحرائر

بحمله على التوبة وقبولها ﴿ والله سميع ﴾ مقالتهم ﴿ عليم ﴾ بنياتهم ﴿ ولا يأتل ﴾ ولا يحلف ﴿ أولوا الفضل منكم ﴾ في الدين ﴿ والسعة ﴾ في المال وفيه دليل على فضل ابي بكر وشرفه رضي الله عنه ﴿ أن يؤتوا ﴾ على ان لا يؤتوا وفي ان يؤتوا وقرئ بالتاء على الالتفات ﴿ أولي القربى والمساكين والمهاجرين في سبيل الله ﴾ صفات موصوف واحد اي اناسا جامعين لها لان الكلام فيمن كان كذلك وموصوفات اقيمت مقامها فيكون ابلغ في تعليل المقصود ﴿ وليعفوا ﴾ عما فرط منهم ﴿ وليصفحوا ﴾ بالاغماض عنه ﴿ ألا تحبون ان يغفر الله لكم ﴾ على عفوكم وصفحكم وحسنا لكم الى من اساء اليكم ﴿ والله غفور رحيم ﴾ مع كمال قدرته فتخلقوا باخلاقه روي انه عليه الصلاة والسلام قرأها على ابي بكر فقال بلى احب ورجع الى مسطح نفقته ﴿ ان الذين يرمون المحصنات ﴾ الغافلات

﴿ والله سميع ﴾ أي لاقوالكم ﴿ عليم ﴾ أي بما في قلوبكم ﴿ قوله عز وجل ﴿ ولا يأتل ﴾ أي ولا يحلف من الالية وهي القسم ﴿ أولوا الفضل منكم والسعة ﴾ يعني الغنى يعني ابا بكر الصديق ﴿ ان يؤتوا أولي القربى والمساكين والمهاجرين في سبيل الله ﴾ يعني مسطح وكان مسكينا مهاجرا بدريا من خالة أبي بكر الصديق حلف بو بكر ان لا ينفق عليه فانزل الله هذه الآية ﴿ وليعفوا وليصفحوا ﴾ أي عن خوض مسطح في أمر عائشة ﴿ ألا تحبون ﴾ يخاطب أبا بكر ﴿ ان يغفر الله لكم والله غفور رحيم ﴾ فلما قرأه رسول الله صلى الله عليه وسلم على أبي بكر قال بلى انا أحب ان يغفر الله لي ورجع الى مسطح بنفقته التي كان ينفق عليه وقال والله لا أنزعه عنه أبدا وفي الآية دلالة على فضل أبي بكر الصديق لان الفضل المذكور في الآية ذكره تعالى في معرض المدح وذكره بلفظ جمع في قوله أولو الفضل وقوله الا تحبون ان يغفر الله لكم وهذا يدل على علو شأنه وعلى رتبته منها انه حثهم الاذى من ذوي القربى ورجع عليهم كان ينفقه عليه وهذا من أشد الجهاد لانه جهاد النفس ومنها انه تعالى قال في حق رسول الله صلى الله عليه وسلم وعفا عنهم واصفح وقال في حق أبي بكر وليعفوا وليصفحوا فدل ان أبا بكر كان ثاني اثنين لرسول الله صلى الله عليه وسلم في جميع الاخلاق وفي الآية دليل على ان من حلف على يمين فرأى غيرها خيرا منها فليأت الذي هو خير وليكفر عن يمينه وهذا الحديث صحيح من حلف على يمين فرأى غيرها خيرا منها فليأت الذي هو خير وليكفر عن يمينه ﴿ قوله عز وجل ﴿ ان الذين يرمون المحصنات ﴾ أي الغافلات

(الغافلات) السليمات الصدور النقيات القلوب اللاتى ليس فيهن دهاء ولامكر لانهن لم يجربن الامور (المؤمنات) بالايمان به عن ابن عباس رضى الله عنهما هن أزواجه عليه الصلاة والسلام وقيل هن جميع المؤمنات اذالعبرة بعموم اللفظ لا بخصوص السبب وقيل أريدت عائشة رضى الله عنها وحدها وانما جمع لان من قذف واحدة من نساء النبى عليه الصلاة والسلام فكأنه قذفهن (لعنوا فى الدنيا والآخرة ولهم عذاب عظيم) جعل القاذف ملعونا فى الدارين وتوعدهم بالعذاب العظيم فى الآخرة ان

لم يتوبوا والعامل فى ﴿يوم تشهد عليهم﴾ (يوم تشهد عليهم) يعذبون وبالياء حمزة وعلى (ألسنتهم وأيديهم وأرجلهم بما كانوا يعملون) أى بما أفكوا أو بهتوا والعامل فى (يومئذ يوفيهم الله دينهم الحق) بالنصب صفة للدين وهو الجزاء ومعنى الحق الثابت الذى هم أهله وقرأ مجاهد بالرفع صفة كقراءة أبى يوفيهم الله الحق دينهم وعلى قراءة النصب يجوز أن يكون الحق وصفا لله بان ينتصب على المدح (ويعلمون) عند ذلك (ان الله هو الحق المبين) لارتفاع الشكوك وحصول العلم الضرورى ولم يغلظ الله تعالى فى القرآن فى شئ من المعاصى تغليظه فى افك عائشة رضى الله عنها فاوجز فى ذلك وأشبع وفصل وأجمل وأكد وكرر وماذاك الا ماروى عن ابن عباس رضى الله عنهما من

﴿الغافلات﴾ عما قذفن به ﴿المؤمنات﴾ بالله وبرسوله استباحة لعرضهن وطعنا فى الرسول عليه الصلاة والسلام والمؤمنين كان ابى ﴿لعنوا فى الدنيا والآخرة﴾ لما طعنوا فيهن ﴿ولهم عذاب عظيم﴾ اعظم ذنوبهم وقيل هو حكم كل قاذف مالم يتب وقيل مخصوص بمن قذف ازواج النبى صلى الله عليه وسلم ولذلك قال ابن عباس رضى الله عنهما لا توبة له ولو فتشت وعيدات القرآن لم تجد ما غلظ مما نزل فى افك عائشة رضى الله عنها ﴿يوم تشهد عليهم﴾ ظرف لما فى لهم من معنى الاستقرار لا للعذاب لانه موصوف ٠ وقرأ حمزة والكسائى بالياء للتقدم والفصل ﴿ألسنتهم وأيديهم وأرجلهم بما كانوا يعملون﴾ يعترفون بها بأطلاق الله اياها بغير اختيارهم او يظهور آثاره عليها وفى ذلك مزيد تهويل للعذاب ﴿يومئذ يوفيهم الله دينهم الحق﴾ جزاءهم المستحق ﴿ويعلمون﴾ لمعاينتهم الامر ﴿ان الله هو الحق المبين﴾ الثابت بذاته الظاهر الوهيته لا يشاركه فى ذلك غيره ولا يقدر على الثواب والعقاب سواه اوذو الحق البين اى العادل الظاهر

﴿الغافلات﴾ أى عن الفواحش والغافلة عن الفاحشة هى التى لا يقع فى قلبها فعل الفاحشة وكذلك كانت عائشة رضى الله عنها ﴿المؤمنات﴾ وصفها بالمؤمنات لعلو شأنها ﴿لعنوا﴾ أى عذبوا ﴿فى الدنيا﴾ بالحد ﴿والآخرة﴾ أى وفى الآخرة بالنار ﴿ولهم عذاب عظيم﴾ وهذا فى حق عبدالله بن أبى بن سلول المنافق وروى عن خصيف قال قلت لسعيد بن جبير من قذف مؤمنة يعنى عبدالله فى الدنيا والآخرة قال ذاك لعائشة وأزواج النبى صلى الله عليه وسلم خاصة دون سائر المؤمنات ليس فى ذلك توبة ومن قذف امرأة مؤمنة فقد جعل الله له توبة ثم قرأ والذين يرمون المحصنات الى قوله تابوا فجعل لهؤلاء توبة ولم يجعل لاولئك توبة وقيل بل لهم توبة أيضا الآية ﴿يوم تشهد عليهم ألسنتهم﴾ هذا قبل ان يختم على أفواههم ﴿وأيديهم وأرجلهم﴾ يروى انه يختم على الافواه فتتكلم الايدى والارجل بما عملت فى الدنيا وهو قوله ﴿بما كانوا يعملون يومئذ يوفيهم الله دينهم الحق﴾ أى جزاءهم الواجب وقيل حسابهم العدل ﴿ويعلمون ان الله هو الحق المبين﴾ أى الموجود الظاهر الذى بقدرته وجود كل شئ وقيل معناه يبين لهم حقية ما كان بعدهم فى الدنيا وقال ابن عباس وذلك ان عبدالله بن أبى بن سلول كان يشك فى الدين فيعاين يوم القيامة ان الله هو الحق المبين * قوله عز وجل

أذنب ذنبا ثم تاب منه قبلت توبته الا من خاض فى أمر عائشة وهذا منه تعظيم ومبالغة فى أمر الافك

(الغافلات) عن الزنا الغفائب (المؤمنات) المصدقات بوحيد الله يعنى عائشة (لعنوا) عذبوا فى الدنيا (بالجلد (والآخرة) بالنار يعنى عبدالله بن أبى (ولهم عذاب عظيم) شديد أشد مما يكون فى الدنيا يعنى عبدالله بن أبى وأصحابه (يوم) وهو يوم القيامة (تشهد عليهم) على عبدالله بن أبى وأصحابه (ألسنتهم) بما قالوا (وأيديهم وأرجلهم بما كانوا يعملون) فى الدنيا (يومئذ) يوم القيامة (يوفيهم الله دينهم الحق) يوفرهم الله جزاء أعمالهم بالعدل (ويعلمون أن الله) يعنى أن ما قال الله فى الدنيا (هو الحق المبين) ونزل فيهم

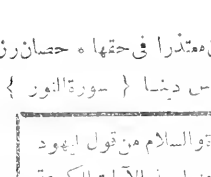
ولقد برأ الله تعالى [illegible] يوسف عليه السلام بشاهد من أهلها وموسى عليه السلام من قول اليهود بالحجر الذي ذهب بثوبه ومريم رضي الله عنها بإنطاق ولدها وعائشة رضي الله عنها بهذه الآي العظام في كتاب [illegible] وجاء الشعر بهذه المبالغات والله أعلم وأين هذا وذاك والاظهر عود منزلة رسوله والله على آله صلى الله عليه وسلم وعلى آله (الخبيثات) من القول نقلن (للخبيثين) من الرجال والنساء (والخبيثون) منهم يمرضون (للخبيثات) من القول وكذلك (والطيبات للطيبين والطيبون للطيبات أولئك مبرؤن مما يقولون) أي وأولئك إشارة إلى الطيبين وانهم مبرؤن مما يقول الخبيثون من خبيث الكلم وهو كلام جار مجرى المثل لعائشة رضي عنها ومارميت به من قول لا يطابق حالها في النزاهة وبالطيب ويجوز أن يكون اشارة إلى أهل البيت وانهم مبرؤن مما يقول أهل الافك وان يراد بالخبيثات والطيبات النساء ﴿الجزء الثامن عشر﴾ ﴿٣٨٤﴾ الخبائث يتزوجن الخباث والخبائث تتزوج الخبائث وكذا أهل الطيب (لهم مغفرة) مستأنف أو خبر بعد خبر (ورزق كريم) في الجنة ودخل ابن عباس رضي الله عنهما على عائشة رضي الله عنها في مرضها وهي خائفة من القدوم على الله تعالى فقال لا تخافي لانك لاتقدمين الا على مغفرة ورزق كريم وتلا الآية فعشي عليها فرحا بما تلا وقالت عائشة رضي الله تعالى عنها أعطيت تسعا ما أعطيتهن امرأة نزل جبريل بصورتي في راحته حين أمر عليه الصلاة والسلام ان يتزوجني وتزوجني بكرا وما تزوج بكرا غيري وتوفي عليه الصلاة والسلام ورأسه في حجري وقبري في بيتي واقد حفته الملائكة في بيتي ﴿ ان ينزل عليه الوحي وأنا في لحافه وأنا ابنة خليفته وصديقه ونزل عذري من

عدله ومن كان هذا شأنه ينتقم من الظالم للمظلوم لا محالة ﴿الخبيثات للخبيثين والخبيثون للخبيثات والطيبات للطيبين والطيبون للطيبات﴾ أي الخبائث يتزوجن الخباث وبالعكس وكذلك أهل الطيب فيكون كالدليل على قوله ﴿أولئك﴾ يعني أهل بيت النبي صلى الله عليه وسلم او الرسول وعائشة وصفوان رضي الله عنهم ﴿مبرؤن مما يقولون﴾ اذ لو صدق لم تكن زوجته عليه السلام ولم يقرر عليها وقيل الخبيثات والطيبات من الاقوال والاشارة الى الطيبين والتغيير في يقولون للافكين اي مبرؤن مما يقولون فيهم أو الخبيثين والخبيثات اي مبرأون من ان يقولوا مثل قولهم ﴿لهم مغفرة ورزق كريم﴾ يعني الجنة والله تعالى قد برأ الله اربعة

﴿الخبيثات للخبيثين﴾ قال أكثر المفسرين معنى الخبيثات الكلمات والقول للخبيثين من الناس ومثله ﴿والخبيثون﴾ اي من الناس ﴿للخبيثات﴾ من القول ﴿والطيبات﴾ أي من القول ومعنى الآية ان الخبيث من القول لا يليق الا بالخبيث من الناس والطيب من القول لا يليق الا بالطيب من الناس وعائشة لا يليق بها الخبيث من القول لانها طيبة فيضاف اليها طيب القول من الثناء والمدح وما يليق بها وقيل معناه لا يتكلم بالخبيث الا الخبيث من الرجال والنساء وهذا ذم للذين قذفوا عائشة ولا يتكلم بالطيب من القول الا الطيب من الرجال والنساء وهذا مدح للذين برؤها بالطاهر والمدح لها وقيل معنى الآية الخبيثات من النساء للخبيثين من الرجال والخبيثون من الرجال للخبيثات من النساء أمثال عبد الله بن أبي المنافق والشاكين في الدين والطيبات من النساء ﴿للطيبين والطيبون للطيبات﴾ يريد عائشة طيبها الله لرسوله صلى الله عليه وسلم ﴿أولئك مبرؤن﴾ يعني عائشة وصفوان ذكرهما الله بلفظ الجمع تنزهون ﴿مما يقولون﴾ يعني أصحاب الافك ﴿لهم مغفرة﴾ أي عفو لذنوبهم ﴿ورزق كريم﴾ يعني الجنة روى

أيضا (الخبيثات) من القول والفعل (للخبيثين) من الرجال والنساء ويقال بهم تليق (والخبيثون) من الرجال والنساء (للخبيثات) من القول والفعل يتعون ويقال بهم تليق ويقال الخبيثات من النساء حمنة بنت جحش الاسدية التي خاضت في أمر عائشة للخبيثين من الرجال عبد الله بن أبي وأصحابه وحسان بن ثابت تشبه والخبيثون من الرجال عبد الله بن أبي وأصحابه للخبيثات من النساء الاتي خضن في أمر عائشة تشبه (والطيبات) من القول والفعل (للطيبين) من الرجال والنساء ويقال بهم تليق (والطيبون) من الرجال والنساء (للطيبات) من القول والفعل يتعون ويقال بهم تليق ويقال والطيبات من النساء يعني عائشة للطيبين من الرجال يعني النبي صلى الله عليه وسلم تشبه والطيبون من الرجال يعني النبي صلى الله عليه وسلم للطيبات يعني عائشة تشبه (أولئك) عائشة وصفوان (مبرؤن مما يقولون) عليهم من الفرية (لهم مغفرة) لذنوبهم في الدنيا (ورزق كريم) في الجنة يقول اذا أثنى على الرجل والمرأة ثناء حسنا

وبلغت طيبة عند طيب ووعدت مغفرة ورزقا كريما وقال حسان معتذرا فى حقها ٥ حصان رزان ماتزن بريبة ٥ وتصبح غرثى من لحوم الغوافل ٥ حليلة خير ومنصبا ٥ نبى الهدى والمكرمات الفواضل ٥ عقيلة حى من لؤى بن غالب ٥ كرام المساعى مجدها غير زائل ٥ مهذبة قد طيب الله خيمها ٥ وطهرها من كل شين وباطل ٥ (يا أيها الذين آمنوا لاتدخلوا بيوتا غير بيوتكم) أى بيوتا لستم تملكونها ولا تسكنونها (حتى تستأنسوا) أى تستأذنوا عن ابن عباس رضى الله عنهما وقد قرأ به والاستئناس فى الاصل الاستعلام ولاستكشاف استفعال من أنس الشئ اذا أبصره ظاهرا مكشوفا أى حتى تستعلموا أيطلق لكم الدخول أم لا وذلك بتسبيحة أو تكبيرة أو بتحميدة أو بتنحنح (وتسلموا على أهلها) والتسليم ان يقول السلام عليكم أأدخل ثلاث مرات فان أذن له والا رجع وقيل ان تلاقيا يتقدم التسليم والا فالاستئذان



بأربعة برأيوسف عليه السلام شاهد من اهلها وموسى عليه الصلاة والسلام من قول اليهود فيه بالحجر الذى ذهب بثوبه ومريم بانطلاق ولدها وعائشة رضى الله عنها بهذه الآيات الكريمة مع هذه المبالغات وماذلك الا لاظهار منصب الرسول صلى الله عليه وسلم واعلاء منزلته ﴿ يا أيها الذين آمنوا لاتدخلوا بيوتا غير بيوتكم ﴾ التى تسكنونها فان الآجر والمعير ايضا لايدخلان الا باذن ﴿ حتى تستأنسوا ﴾ تستأذنوا من الاستئناس بمعنى الاستعلام من آنس الشئ ابصره فان المستأذن مستعلم الحال مستكشف انه هل يراد دخوله او لا يؤذن له او من الاستئناس الذى هو خلاف الاستيحاش من المستأذن مستوحش خائف ان لا يؤذن له فاذا اذن له استأنس اوتعرفوا هل ثمة انسان من الانس ﴿ وتسلموا على اهلها ﴾ بان تقولوا السلام عليكم أأدخل ٥ وعند صلى الله عليه وسلم التسليم ان يقول السلام عليكم أأدخل ثلاث مرات

ان عائشة كانت تفخر باشياء أعطيتها لم تعطها امرأة غيرها منها ان جبريل عليه السلام أتى بصورتها فى سرقة حرير وقال هذه زوجتك وروى انه أتى بصورتها فى راحته ومنها ان النبى صلى الله عليه وسلم لم يتزوج بكرا غيرها وقبض رسول الله صلى الله عليه وسلم فى حجرها وفى يومها ودفن فى بيتها وكان ينزل عليه الوحى وهى معه فى اللحاف ونزلت براءتها من السماء وانها ابنة الصديق وخليفة رسول الله صلى الله عليه وسلم وخلقت طيبة ووعدت مغفرة ورزقا كريما وكان مسروق اذا حدث عن عائشة يقول حدثتنى الصديقة بنت الصديق حبيبة رسول الله صلى الله عليه وسلم المبرأة من السماء ﴿ قوله تعالى ﴾ ﴿ يا أيها الذين آمنوا لاتدخلوا بيتا غير بيوتكم حتى تأنسوا ﴾ أى تستأذنوا وكان ابن عباس يقرأ حتى تستأذنوا ويقول تستأنسوا خطأ من الكاتب وفى هذه الرواية نظر لان القرآن ثبت بالتواتر والاستئناس فى اللغة الاستئذان وقيل الاستئناس طلب الانس وهو ان ينظر هل فى البيت انسان فيؤذنه انى داخل وقيل هو من آنست أى أبصرت وقيل هو ان يتكلم بتسبيحة أو تنحنح حتى يعرف أهل البيت ﴿ وتسلموا على اهلها ﴾ بيان حكم الآية اذ لايدخل بيت الغير الا بعد الاستئذان والسلام واختلفوا فى أيهما يتقدم فقيل يتقدم الاستئذان فيقول أأدخل سلام عليكم كما فى الآية من تقديم الاستئذان قبل السلام وقال الاكثرون يتقدم السلام فيقول سلام عليكم أأدخل وتقدير الآية حتى تسلموا على اهلها وتستأذنوا وكذا هو فى مصحف ابن مسعود وروى عن كندير بن حنبل قال دخلت على النبى صلى الله تعالى عليه وسلم ولم أسلم ولم أستأذن فقال النبى صلى الله عليه وسلم ارجع فقل السلام عليكم أأدخل أخرجه أبو داود والترمذى وعن ربعى بن حراش قال جاء رجل من بنى عامر فاستأذن على رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو فى البيت فقال ألج فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لخادمه أخرج الى هذا فعلمه الاستئذان فقل له قل السلام عليكم أأدخل فسمع الرجل ذلك من رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال السلام عليكم أأدخل فاذن له رسول الله صلى الله عليه وسلم أخرجه أبو داود والترمذى) عن ابى سعيد وابى بن كعب عن ابى موسى قال أبو موسى كنت فى مجلس من مجالس الانصار اذجاء أبو موسى كالمذعور فقال استأذنت على عمر

(ذالكم) أي الاستئذان والسلام (خير لكم) من تحية الجاهلية والدخول بغير اذن فكان الرجل
يقول اذا دخل بيته ما يشاء فيه ﴿٣٨٦﴾ صباح وحييتم مساء ثم يدخل

فلا تدخل ولا ترجع ﴿هو أزكى لكم﴾ أي الاستئذان أو التسليم خير لكم من
التحية الجاهلية ﴿ومن تحية الجاهلية﴾ ان الرجل منهم اذا دخل بيت غيره قال حييتم
صباحا وحييتم مساء ودخل فربما كان الرجل مع مرأته في لحف واحد فروى ان رجلا
قال للنبي عليه السلام ﴿أستأذن على أمي﴾ قال نعم قال انها ليس لها خادم غيري ﴿أستأذن عليها كلما
دخلت﴾ قال أتحب ان تراها عريانة قال لا قال ﴿فاستأذن﴾ ﴿لعلكم تذكرون﴾ متعلق بمحذوف
أي انزل عليكم ﴿وقيل لكم هذا﴾ الارادة ان تذكروا وتعملوا بما هو اصلح لكم ﴿فان لم تجدوا
فيها أحدا فلا تدخلوها حتى يؤذن لكم﴾ ﴿ولا تدخلوه حتى يؤذن لكم﴾ حتى بأتي من يأذن لكم فان المانع
من الدخول ليس لانطلاع على العورات فقط بل وعلى ما يخفيه الناس بدقع ان التصرف
في ملك الغير بغير اذنه محظور واستئذان من ذا عرض فيه حرق او غرق أو كان فيه منكر
ونحوه ﴿وان قيل لكم ارجعوا فارجعوا﴾ ولا تلحوا ﴿هو أزكى لكم﴾ الرجوع

الا ان يؤذن لي فرجعت قال ما منعك قلت استأذنت ثلاثا فلم يؤذن لي فرجعت وقد
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا استأذن أحدكم ثلاثا فلم يؤذن له فيرجع قال والله
لتقيمن عليه ببينة ﴿فان لم تجدوا فيها﴾ أحدا ممن لهم حق الاذن من النبي صلى الله عليه
وسلم قال ذلك قال الحسن الاول الملائكة والثاني مؤامرة والثالث استئذان بالرجوع
﴿من عبد الله بن بسر قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا أتى باب قوم لم يستقبل الباب
من تلقاء وجهه ولكن من ركنه الايمن أو الايسر ويقول السلام عليكم السلام عليكم وذلك
ان الدور لم تكن عليها يومئذ ستور﴾ أخرجه أبو داود ﴿وعن ابي هريرة قال قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم اذا دعي أحدكم فجاء مع الرسول فان ذلك له اذن﴾ أخرجه أبو داود وقيل
اذا وقع بصره على ما من قبل ان يسلم فقد استأذن ثم يسلم وقال أبو موسى الاشعري
وحذيفة يستأذن على ذوات المحارم بما يسمع عن عطاء بن يسار ان رجلا
سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم قال أستأذن على أمي قال نعم فقال الرجل انى معها في البيت فقال
رسول الله صلى الله عليه وسلم استأذن عليها فقال الرجل انى خادمها فقال رسول الله
صلى الله عليه وسلم استأذن عليها أتحب ان تراها عريانة قال لا قال فاستأذن عليها أخرجه
مالك في الموطأ مرسلا ﴿وقوله تعالى ذلكم خير لكم﴾ أي فعل الاستئذان خير لكم
وأزكى لكم من التحكم بغير اذن ﴿لعلكم تذكرون﴾ أي هذه الآداب فتعملوا بها ﴿قوله
عز وجل ﴿فان لم تجدوا فيها﴾ أي في البيوت ﴿أحدا﴾ أي يأذن لكم في دخولها
﴿فلا تدخلوها حتى يؤذن لكم﴾ أي في الدخول ﴿وان قيل لكم ارجعوا فارجعوا﴾
يعني اذا كان في البيت قوم وكرهوا دخول الداخل عليهم فقيل له ارجع فليرجع ولا يقف
على الباب ملازما ﴿هو أزكى لكم﴾ أي رجوعه هو أطهر وأصلح لكم فان مس حولا

ادخل مقصده ومؤخر (لكم) التسليم والاستئذان (خير لكم) وأصلح (لعلكم تذكرون) لكي تتعظوا فلا يدخل عليكم على غفلة فتكرهوه (فان لم تجدوا فيها) في بيوت (أحدا) يأذن لكم (فلا تدخلوها) فيؤذن (حتى يؤذن لكم) بالدخول (وان قيل لكم ارجعوا) انصرفوا عن الباب (فارجعوا) ولا تقفوا على أبواب الناس (هو) الرجوع (أزكى لكم)

ليب وأطهر لما فيه من سلامة الصدور والبعد عن الريبة أو أنفع وأنمى خيرا (والله بما تعملون عليم) وعيد للمخاطبين بأنه عالم بما يكون ومايدرون مما خوطبوا به ﴿ سورة النور ﴾ (ليس عليكم جناح ان تدخلوا) فوق جزاء عليه

اطهر لكم مما لا تخلو الاحاج والوقوف على الباب عنه من الكراهة وترك المروءة او النفع لدينكم ودنياكم ﴿والله بما تعملون عليم﴾ فيعلم ما تأتون وما تذرون مما خوطبتم به فيجزيكم عليه ﴿ليس عليكم جناح ان تدخلوا بيوتا غير مسكونة﴾ كالربط والخانات والحوانيت ﴿فيها متاع﴾ استمتاع ﴿لكم﴾ كالاستكنان من الحر والبرد وايواء الامتعة والجلوس للمعاملة وذلك استثناء من الحكم السابق لشموله البيوت المسكونة وغيرها ﴿والله يعلم ما تبدون وما تكتمون﴾ وعيد لمن دخل مدخلا لفساد أو تطلع على عورات ﴿قل للمؤمنين يغضوا من ابصارهم﴾ اى ما يكون نحو محرم

وحاجات يكرهون الدخول عليهم فى تلك الاحوال واذا حضر الى الباب فليستأذن وقعد على الباب منتظرا جاز كان ابن عباس يأتى دور الانصار اطلب الحديث فيقعد على الباب ولا يستأذن حتى يخرج اليه الرجل فاذا خرج رآه قال يا ابن عم رسول الله أخبرنى بمكانك فيقول هكذا أمرنا ان نطلب العلم واذا وقف على الباب فلا ينظر من شقه اذا كان الباب مردودا رزق ﴿عن سهل بن سعد قال اطلع رجل من حجر فى باب النبى صلى الله عليه وسلم ومع رسول الله صلى الله عليه وسلم مدرى يرجل وفى رواية تحك بدرأسه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لو علمت أنك تنظر لطعنت به فى عينك انما جعل الاذن من أجل البصر (ق) عن أبى هريرة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من اطلع فى بيت قوم بغير اذنهم فقد حل لهم ان يفقؤا عينه وفى رواية للنسائى قال لو ان امرأ أطلع عليك بغير اذن فحذفته فففأت عينه ما كان عليك حرج وقال مرة أخرى جناح ﴿والله بما تعملون عليم﴾ أى من الدخول بالاذن ولما نزلت آية الاستئذان قالوا كيف بالبيوت التى بين مكة والمدينة والشام على ظهر الطريق ليس فيها ساكن فانزل الله تعالى ﴿ليس عليكم جناح﴾ أى اثم ﴿ان تدخلوا بيوتا غير مسكونة﴾ أى بغير استئذان ﴿فيها متاع لكم﴾ أى منفعة لكم قيل ان هذه البيوت هى الخانات والمنازل المبنية للسابلة ليأووا اليها ويؤووا أمتعتهم فيها فيجوز دخولها بغير استئذان والمنفعة النزول بها واتقاء الحر والبرد وايواء الامتعة بها وقيل بيوت التجار وحوانيتهم فى الاسواق يدخلها للبيع والشراء وهو منفعتها فليس فيها استئذان وقيل هى جميع البيوت التى لا ساكن فيها لان الاستيذان انما جعل لئلا يطلع على عورة فان لم يخف ذلك جاز له الدخول بغير استئذان ﴿والله يعلم ما تبدون وما تكتمون﴾ ﴿قوله تعالى﴾ قل للمؤمنين يغضوا من أبصارهم ﴿أى عما لا يحل النظر اليه قيل معناه يغضوا أبصارهم وقيل من هنا للتبعيض لان الغض عما يحل اليه النظر واجب أمروا ان يغضوا عما لا يحل النظر اليه (م) عن جرير قال سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن نظرة الفجاءة قال اصرف بصرك ﴿ عن بريدة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لعلى يا على لا تتبع النظرة النظرة فان لك الاولى وليست لك الثانية أخرجه أبو داود والترمذى (م) عن أبى سعيد الخدرى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا ينظر الرجل الى

اصلح لكم من ان تقوموا على ابواب الناس (والله بما تعملون) من الاستئذان وغيره (عليم) ثم رخص لهم فى الدخول فى بيوت غير بيوتهم فيها اذن وهى الخانات على الطريق فقال (ليس عليكم جناح) حرج (أن تدخلوا بيوتا غير مسكونة) ليس فيها ساكن معلوم مثل الخانات وغير ذلك (فيها متاع لكم)

نفعة لكم من الحر والبرد فى الشتاء والصيف (والله يعلم ما تبدون) من الاستئذان والتسليم (وما تكتمون) من الجواب والاذن أمرهم بحفظ العين والفرج فقال (قل للمؤمنين) يا محمد (يغضوا من أبصارهم) يكفوا أبصارهم عن الحرام ومن صلة فى الكلام

من محل (زينتهن) وهو ما يتزين به ويحرم النظر لا لخصة فيه بوجه ويجوز النظر الى وجه الاجنبية وكفيها بشهوة وبغيرها بلا حائل وفي رأس محرم والعضاء و لسوقين و لعضدين (ذلك) أي غض البصر وحفظ الفرج (أزكى لهم) أطهر لدينهم وأشرف لمروءتهم (إن الله خبير بما يصنعون) فيه ترغيب وترهيب

﴿ويحفظن فروجهن﴾ لا على الزوج ونحوه وهلكت امة لهرون فسئل عنها فشدد الامر في ذلك فغش فلقه وقيد فغش فخرق بعيش وقيل حفظ الفروج هنا خاصة ستره ﴿ذلك أزكى لهم﴾ أنفع لهم وأطهر لما فيه من الريبة ﴿إن الله خبير بما يصنعون﴾ لا يخفى عليه حالة بصر هم وستعلمن سائر حواسهم وتحريك جوارحهم وسيجازيهم بها فيكونوا على حذر منه في كل حركة وسكون ﴿وقل للمؤمنات يغضضن من أبصارهن﴾ ولا يحفظن الى ما لا يحل لهن النظر اليه من رجل ﴿ويحفظن فروجهن﴾ بالستر او تحفظ عن الزنا وتقديم الغض لان النظر بريد الزنا ﴿ولا يبدين زينتهن﴾ الحلي والثياب والاصباغ فضلا عن

غضضن من أبصارهن ويحفظن فروجهن ﴿إلا ما ظهر منها﴾ لا يخفى بصر غير عليه ﴿ولا يضربن بأرجلهن ليعلم ما يخفين من زينتهن﴾ بدق الارض بارجلهن عند المشي ﴿وتوبوا إلى الله جميعا أيها المؤمنون لعلكم تفلحون﴾ تنجون من عذاب الله

عورة لرجل ولا لمرأة الى عورة لمرأة ولا يفضي الرجل الى رجل في ثوب واحد ولا تفضي لمرأة الى لمرأة في ثوب واحد ﴿وقوله على﴾ ﴿ويحفظن فروجهن﴾ أي عما لا يحل قول عائشة كل ما في القرآن من حفظ الفرج فهو عن الزنا الا في هذا الموضع فانه أراد به الاستتار حتى لا يقع بصر غير عليه ﴿ولا يضربن بأرجلهن ليعلم ما يخفين من زينتهن﴾ كانت المرأة تمر بالجماعة فيعجبها أن يقال عنها ما هي فتضرب برجلها فيسمع صوت خلخالها فنهين عن ذلك ﴿وتوبوا إلى الله جميعا أيها المؤمنون لعلكم تفلحون﴾ تنجون من عذاب الله

(ويحفظن فروجهن) عن الحرام (ذلك) حفظ العين والفرج (أزكى) صلح (لهم) وخيرلهم (إن الله خبير بما يصنعون) من الخير والشر (وقل لمؤمنات يغضضن) يكففن (من أبصارهن) عن الحرام ورؤية الرجال ومن صـ في الكلام (ويحفظن فروجهن) عن الحرام (ولا يبدين) ولا يظهرن (زينتهن) المذموح والوشاح

(الى)

(لاماظهر منها) الاماجرت العادة والجبلة على ظهوره وهو الوجه والكفان والقدمان فى ستره حرج بين فان المرأة لاتجد بدا من مزاولة الاشياء بيديها ومن الحاجة الى كشف وجهها خصوصا فى الشهادة والحكاكة والنكاح وتضطر الى المشى فى الطرقات وبور قدميها وخاصة الفقيرات منهن (وليضربن) (سورة النور) وليضعن من قولك ضربت يدى على الحائط اذا وضعتها عليه (بخمرهن) جمع خمار (على جيوبهن) بضم الجيم مدنى وبصرى وعاصم كانت جيوبهن واسعة تبدو منها صدورهن وماحواليها وكن يسدلن الخمر من ورائهن فتبقى مكشوفة فامرن ان يسدلنها من قدامهن حتى تغطيهن (ولايبدين زينتهن) أى مواضع الزينة الباطنة كالصدور الساق والرأس ونحوها (الا لبعولتهن) لازواجهن جمع بعل (أو آبائهن) ويدخل فيهم الاجداد (او آباء بعولتهن) فقد صاروا محارم (أوأبنائهن) ويدخل فيهم النوافل (او ابناء بعولتهن) فقد صاروا محارم ايضا (او اخوانهن او بنى اخوانهن او بنى اخواتهن) ويدخل فيهم الوافل و سائر المحارم كالاعمام والاخوال وغيرهم دلالة (او نسائهن) اى (لاماظهر منها) من ثيابها (وليضربن بخمرهن) زخيرقناعهن (على جيوبهن) على صدورهن ونحورهن

مواضعها لمن لايحل ان تبدى له ﴿الاماظهر منها﴾ عند مزاولة الاشياء كالثياب والخاتم فان فى سترها حرجا وقيل المراد بالزينة مواضعها على حذف المضاف أومابعد الخاصن الخلقية والزينة والمستثنى هوالوجه والكفان لانهاليست بعورة والاظهر ان هذا فى الصلاة لافى النظر فان كل بدن الحرة عورة لايحل لغير الزوج والمحرم النظر الى شئ منها الا لضرورة كالمعالجة وتحمل الشهادة ﴿وليضربن بخمرهن على جيوبهن﴾ سترالاعناقهن وقرأ نافع وعاصم وابو عمرو وهشام بضم الجيم ﴿ولايبدين زينتهن﴾ كررة لبيان من يحل له الابداء ومن لايحل له ﴿الا لبعولتهن﴾ فانهم المقصودون بالزينة ولهم ان ينظروا الى جميع بدنهن حتى الفرج بكره ﴿أوآبائهن أوآباء بعولتهن اوابنائهن أوابناء بعولتهن أواخوانهن أوبنى اخوانهن اوبنى اخواتهن﴾ لكثرة تداخلهم عليهن واحتياجهن الى مداخلتهم وقلة توقع الفتنة من قبلهم لما فى الطباع من النفرة عن مماسة القرائب ولهم ان ينظروا منهن مايبدو عندالمهنة والخدمة وانما لم يذكر الاعمام والاخوال لانهم فى معنى الاخوان اولان الاحوط ان يتسترن عنهم حذرا ان يصفوهن لابنائهم ﴿اونسائهن﴾ يعنى المؤمنات فان الكافرات لاتخرجن عن وصفهن للرجال او

الى مواضعها من البدن ﴿الاماظهر منها﴾ أى من الزينة قال سعيد بن جبير والضحاك والاوزاعى الوجه والكفان وقال ابن مسعود هى الثياب وقال ابن عباس هى الكحل والخاتم والخضاب فى الكف فما كان من زينة الظاهرة يجوز للرجل الاجنبى النظر اليه للضرورة مثل تحمل الشهادة ونحوه من الضرورات اذا لم تخف فتنة وشهوة فان خاف شيأ من ذلك غض البصر واما رخص فى هذا القدر للمرأة ان تبدله من بدنها لانه ليس بعورة وتؤمر بكشفه فى الصلاة وسائر بدنها عورة ﴿وليضربن بخمرهن﴾ أى ليلقين بقناعهن ﴿على جيوبهن﴾ أى موضع الجيب وهو الخرق الصدر أى ليسترن بذلك شعورهن وأعناقهن وأقراطهن وصدورهن الخ) عن عائشة قالت يرحم الله نساء المهاجرات الاول لما أنزل الله وليضربن بخمرهن على جيوبهن شققن مروطهن فاختمرن بها المرط كساء من صوف أوخز أوكتان وقيل هوالازار وقيل هوالدرع ﴿ولايبدين زينتهن﴾ يعنى الخفية التى لم يرخ لهن كشفها فى الصلاة ولا للاجانب وهى ماعدا الوجه والكفين ﴿الا لبعولتهن﴾ قال ابن عباس لايضعن الجلباب والخمار الا لازواجهن ﴿أوآبائهن أو آباء بعولتهن أوأبنائهن أوأبناء بعولتهن أوأخوانهن أوبنى أخوانهن أوبنى أخواتهن﴾ فيجوز لهؤلاء أن ينظروا الى الزينة الباطنة ولاينظرون الى مابين السرة والركبة ويجوز للزوج أن ينظر الى جميع بدن زوجته غير أنه يكره له النظر الى فرجها ﴿أونسائهن﴾ أى المؤمنات من أهل دينهن أرادبه أنه

وشددن ذلك ثم ذكر الزينة أيضا فقال (ولايبدين زينتهن) المدلوج والوشاح وغيرذلك (الا لبعولتهن) أزواجهن (أو آبائهن) فى النسب أوالابن (أوآباء بعولتهن) أوآبائهن (أوأبنائهن) أبناء أزواجهن من غيرهن (أواخوانهن) فى النسب أوالابن (أوبنى اخوانهن) فى النسب أوالابن (أوبنى اخواتهن) فى النسب أوالابن (أونسائهن) نساء

النساء كلهن وانما هو في ذلك خلاف ﴿ أو ما ملكت ايمانهن ﴾ يعم الاماء والعبيد فروى عبيد الله بن ابي مليكة بعبد وهبه لها وعبيد ثوب اذ قامت برأسها لم يبلغ رجليها واذ غلت رجليها لم يبلغ رأسه فقال عبيد الله ليس عليك بأس انما هو ابوك وغلامك وقيل المراد بهم الاماء وعبد المرأة كالاجنبي منها ﴿ أو التابعين غير اولي الاربة من الرجال ﴾ أي اولي الحاجة الى النساء وهم الشيوخ الهرم والمجبوبون والخصي خلاف وقيل البله الذين يتبعون الناس لفضل طعامهم ولا يعرفون شيأ من امور النساء وقرأ ابن عامر وابو بكر غير بالنصب على الحال ﴿ أو الطفل الذين لم يظهروا على عورات النساء ﴾

يجوز للمرأة أن تنظر الى بدن المرأة لما بين السرة والركبة ولا يجوز للمرأة المؤمنة أن تجرد من ثيابها عند الذمية او الكافرة لان الله تعالى قال أو نسائهن والذمية أو الكافرة ليست من نسائنا ولانها أجنبية في الدين فكانت أبعد من الرجل الاجنبي كتب عمر بن الخطاب الى أبي عبيدة بن الجراح أن يمنع نساء أهل الكتاب أن يدخلن الحمام مع المسلمات وقيل يجوز كما يجوز أن تتكشف بمرأة المسلمة لانها من جملة النساء ﴿ أو ما ملكت أيمانهن ﴾ قيل هو عبد المرأة فيجوز له الدخول عليها اذا كان عفيفا وان ينظر الى مولاته الما بين السرة والركبة ناخرم وهو ظاهر القرآن يروى ذلك عن عائشة وأم سلمة وروى أنس ان النبي صلى الله عليه وسلم أتى الى فاطمة بعبد قد وهبه لها وعلى فاطمة ثوب اذا قنعت به رأسها لم يبلغ رجليه و اذا غطت به رجليها لم يبلغ رأسها فلما رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم ما تلقى قال انه ليس عليك بأس انما هو أبوك وغلامك وقيل هو كالاجنبي منها وهو قول سعيد بن المسيب قال والمراد من الآية الاماء دون العبيد ﴿ أو التابعين غير أولي الاربة من الرجال ﴾ قرئ غير بنصب الراء وقيل هو بمعنى الاستثناء وعطاء يرين زينتهن للتابعين لاذا الاربة منهم فيهن لا يبدين زينتهن من كان منهم ذا اربة وقرئ غير بالجر على نعت التابعين والاربة والارب الحاجة والمراد بالتابعين غير أولي الاربة هم الذين يتبعون القوم ليصيبوا من فضل طعامهم لا همة لهم الا ذلك ولا حاجة لهم في النساء وقال ابن عباس هو الاحمق العين وقيل هو الذي لا يستطيع غشيان النساء ولا يشتهين وقيل هو المجبوب والخصي وقيل هو الشيخ الهرم الذي ذهبت شهوته وقيل هو الخنث (م) عن عائشة رضي الله عنها قالت كان يدخل على أزواج النبي صلى الله عليه وسلم مخنث وكانوا يعدونه من غير أولي الاربة فدخل رسول الله صلى الله عليه وسلم يوما وهو عند بعض نسائه وهو ينعت امرأة قال اذا أقبلت أقبلت بأربع واذا أدبرت أدبرت بثمان فقال النبي صلى الله عليه وسلم ألا أرى هذا يعرف ما ههنا لا يدخل عليكن فحجبوه زاد أبو داود في رواية وأخرجوه الى البيداء يدخل كل جمعة فيستطعم وقوله أقبلت بأربع أي ان لها في بطنها أربع عكن فهي تقبل اذا أقبلت بهن وأراد بالثمان أطراف العكن الاربع من الجانبين وذلك صفة لها بالسمن ﴿ أو الطفل الذين لم يظهروا على عورات النساء ﴾ أي لم يكشفوا عن عورات النساء

اهل دينهن المسلمات لانهن لا يحل لهن أن تراهن متجردة يهودية أو نصرانية وخوصية (أو ما ملكت ايمانهن) من الاماء دون العبيد (أو التابعين) لازواجهن (غير أولي الاربة) الشهوة (من رجال) والمعنى الخصي والشيخ الكبير الفاني (أو الطفل) يعني الصغير (الذين لم يظهروا) يطيقوا (على عورات النساء) الجماع معهم من الصغر ولا يعلمون من أمر الرجل والنساء شيأ فلا بأس بان يرى زينتهن

لم يطلعوا لعدم الشهوة من ظهر على الشيء اذا اطلع عليه اولم يبلغوا اوان القدرة على الوطء من ظهر على فلان اذا قوى عليه (لايضربن بارجلهن ليعلم مايخفين من زينتهن) كانت المرأة تضرب الارض برجليها اذا مشت لتسمع قعقعة خلخالها فيعلم انها ذات خلخال فنهين عن ذلك اذ سماع ﴿ ٣٩١ ﴾ صوت الزينة كاظهارها ومنه ﴿ سورة النور ﴾ سمي صوت الحلي وسواسا

لعدم تمييزهم من الظهور بمعنى الاطلاع أو لعدم بلوغهم حد الشهوة من الظهور بمعنى الغلبة والطفل جنس وضع موضع الجمع اكتفاء بدلالة الوصف ﴿ ولا يضربن بارجلهن ليعلم مايخفين من زينتهن ﴾ ليتقعقع خلخالها فيعلم انها ذات خلخال فان ذلك يورث ميلا في الرجال وهو ابلغ من النهي عن اظهار الزينة وادل على المنع من رفع الصوت ﴿ وتوبوا الى الله جميعا ايها المؤمنون ﴾ اذ لايكاد يخلو احد منكم من تفريط سيما في الكف عن الشهوات وقيل توبوا عما كنتم تفاخرون به في الجاهلية فانه وان وجب بالاسلام لكنه يجب الندم عليه والعزم على الكف عنه كما يتذكر ﴿ لعلكم تفلحون ﴾ بسعادة الدارين وقرأ ابن عامر أيها المؤمنون وفي الزخرف يا ايها الساحر وفي الرحمن ايه الثقلان بضم الهاء في الوصل في الثلاثة ووقفها ووقف ابو عمرو والكسائي عليهن بالالف ووقف الباقون بغير الالف ﴿ وانكحوا الايامى منكم والصالحين من عبادكم وامائكم ﴾

للجماع فيطلعوا عليها وقيل لم يعرفوا العورة من غيرها من الصغر وقيل لم يطيقوا أمر النساء وقيل لم يبلغوا حد الشهوة وقيل الطفولية اسم للصبي مالم يحتلم ﴿ ولا يضربن بارجلهن ليعلم مايخفين من زينتهن ﴾ قيل كانت المرأة اذا مشت ضربت برجلها ليسمع صوت خلخالها أو يتبين خلخالها فنهين عن ذلك وقيل ان الرجل تغلب عليه شهوة النساء اذا سمع صوت الخلخال ويصير ذلك داعية له زائدة في مشاهدتهن وقد علل ذلك قوله تعالى ليعلم مايخفين من زينتهن فنبه به على ان الذي لاجله نهين عنه أن يعلم به ماعليهن من الحلي وغيره ﴿ وتوبوا الى الله جميعا ﴾ أي من التقصير الواقع في أمره ونهيه وراجعوا طاعته فيما أمركم به ونهاكم عنه من الآداب المذكورة في هذه السورة قيل أن اوامر الله ونواهيه في كل باب لايقدر العبد الضعيف على مراعاتها وان ضبط نفسه واجتهد فلا ينفك من تقصير يقع منه فلذلك وصى المؤمنين بالتوبة والاستغفار ووعد بالفلاح اذا تابوا واستغفروا فلذلك قوله تعالى ﴿ أيها المؤمنون لعلكم تفلحون ﴾ (م) عن الاغر اغر مزينة ال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول توبوا الى ربكم فوالله اني لاتوب الى ربي تبارك وتعالى مائة مرة في اليوم عن ابن عمر قال ان كنا لنعد لرسول الله صلى الله عليه وسلم في المجلس يقول رب اغفر لي وتب علي انك انت تواب الرحيم مائة مرة خرجه عبد الرحمن بن حميد الكشي (ق) عن انس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لله افرح بتوبة عبده من احدكم سقط على بعيره وقد اضله في ارض لاة (م) عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من تاب قبل طلوع شمس من مغربها تاب الله عليه * قوله عز وجل ﴿ وأنكحوا الايامى منكم ﴾ جمع الايم يطلق على الذكر والانثى وهو من لازوج له من رجالكم ونسائكم ﴿ والصالحين من عبادكم ﴾ اي من عبيدكم ﴿ وامائكم ﴾ من بيان حكم الآية الامر المذكور في الآية ا

(وتوبوا الى الله جميعا ايه المؤمنون) ايه شامي اتباعا للضمة قبلها بعد حذف الالف لالتقاء الساكنين وغيره على فتح الهاء ولان بعدها الفا في التقدير (لعلكم تفلحون) العبد لايخلو عن سهو وتقصير في اوامره ونواهيه وان اجتهد فلذا وصى المؤمنين جميعا بالتوبة وبتأميل الفلاح اذا تابوا وقيل احوج الناس الى التوبة من توهم انه ليس له حاجة الى التوبة وظاهر الآية يدل على ان العصيان لاينافي الايمان (وأنكحوا الايامى منكم) الايامى جمع ايم وهو من لازوج له رجلا كان اوامرأة بكرا كان اوثيبا واصله ايائم فقلبت (والصالحين) اي الخيرين اوالمؤمنين والمعنى زوجوا من تأيم منكم من الاحرار والحرائر ومن كان فيه صلاح (من عبادكم وامائكم) اي من غلمانكم وجواريكم والامر للندب اذ النكاح

هؤلاء لغير بريرة (ولا يضربن بأرجلهن) احداهما الاخرى لتقرع احداهما بالخلخال (ليعلم) الكل ما يظهر (مايخفين من زينتهن) يعني الخلخال عند الضرب (وتوبوا الى الله جميعا) من جميع الذنوب الصغائر والكبائر (أيها المؤمنون لعلكم تفلحون) الكي تنجوا من السخط والعذاب ثم لما دلهم على توبيخ البنين والبنات والاخوة والاخوات ممن ليس لهم ازواج فقال (وأنكحوا) زوجوا (الايامى منكم) بناتكم وأخواتكم وبنيكم واخوانكم ممن ليس لهم أزواج (والصالحين من عبادكم) وزوجوا الصالحين من عبيدكم (وامائكم

منهي عما عسى ان يفضي الى السفاح من السبب المقتضي للافة وحسن التربية ومزيد الشفقة مؤثرية على بقية النوع وقد رتب عقبه فيما عقبه بالامر بالنكاح لحفظ له والخطاب للاولياء والسادة وفيه دليل على وجوب تزويج المولية وتمنعهن وندب عند طلبه واشعار بان المرأة والعبد لايستبدان به فذو استبدت وجب على الولي والمولى وليهي عقوبة ايتم كيتامى جمع يتيم وهو الغرب ذكرا كان او انثى بكرا كان او ثيبا قال

فان تنكحي انكح وان تأيمي ، وان كنت فيّ منكم أيم

وتخصيص الصالحين لان احصن دينهم ولاعتقاد بشانهم هم وقيل المراد الصالحون للنكاح والقيام بحقوقه ﴿ ان يكونوا فقراء يغنهم الله من فضله ﴾ رد لما عسى ان يمنع من النكاح وهو الفقر

ندب واستحب لاجماع السلف عليه فيستحب لمن تاقت نفسه الى النكاح ووجد اهبته ان يتزوج وان لم يجد اهبته يكسر شهوته بالصوم (ق) عن ابن مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا معشر الشباب من استطاع منكم الباءة فليتزوج فانه اغض للبصر واحصن للفرج ومن لم يستطع فعليه بالصوم فانه له وجاء الباءة النكاح وكنى به عن جماع ايسر ووجاء بكسر الواو وضم الثانيين وهو نوع من الخصاء شبه الصوم في قمعه شهوة النكاح بالوجاء الذي يقطع النسل ﴿ عن معقل بن يسار قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم تزوجوا الودود الولود فاني مكاثر بكم الامم يوم القيامة اخرجه ابو داود والنسائي (م) عن عبد الله بن عمرو ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الدنيا متاع وخير متاعها المرأة الصالحة ممن لاتوفق نفسه الى النكاح وهو قادر عليه او تخلى مدة فضل له من النكاح عند الشافعي وعند احمد اولى النكاح افضل قال الشافعي وقد ذكر الله عبده مكرمه فقال وسيدا وحصورا وهو الذي لايأتي النساء وذكر القواعد من النساء ومنع يتبعين الى النكاح وفي الآية دليل على ان تزويج الايمى الى الاولياء لان الله خاطبهم به كما ان تزويج العبيد والاماء الى السادات وهو قول اكثر اهل العلم من الصحابة فمن بعدهم روي ذلك عن عمر وعلي وعبد الله بن مسعود وعبد الله بن عباس وابي هريرة وعائشة وبه قال سعيد بن المسيب والحسن والشعبي وابراهيم النخعي وعمر بن عبد العزيز وبه ذهب الثوري والاوزاعي وعبد الله بن المبارك والشافعي واحمد واسحق وجوز احمد لرشيد امرأة تزويج نفسها وقال مالك ان كانت المرأة دنيئة يجوز لها تزويج نفسها وان كانت شريفة فلا والدليل على ان الولي شرط في النكاح ما روى عن ابي موسى الاشعري قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لانكاح الا بولي اخرجه ابو داود والترمذي وابن ماجه عن عائشة عن النبي صلى الله عليه وسلم ايما امرأة نكحت بغير اذن وليها فنكاحها باطل ثلاثا فان صابها فلها المهر بما استحل من فرجها فان اشتجروا فالسلطان ولي من لاولي له ﴿ وقوله تعالى ﴾ ان يكونوا فقراء يغنهم الله من فضله ﴾ قيل الغنى هنا القناعة وقيل هو اجتماع الرزقين رزق الزوج والزوجة وقال عمر من خطب تعبت من يتقي على غير النكاح وبه تعالى يشأ ان يكونوا فقراء يغنهم

مندوب اليه (ان يكونوا فقراء) من المال (يغنهم الله من فضله) بالكفاية او القناعة او باجتماع الرزقين وفي الحديث التمسوا الرزق بالنكاح وعن عمر رضي الله عنه روى مثله

(ان يكونوا) يعني الاحرار (فقراء يغنهم الله من فضله) من رزقه

والله واسع) غنى جوده لا يرزؤه اعطاء الخلائق (عليم) بمن يسع وقيل في الآية دليل على ان تزويج النساء والايامى الى الاولياء كما ان تزويج العبيد والاماء الى الموالى قلنا الرجل لا يلى على الرجل الايم الا باذنه فكذا لا يلى على المرأة الا باذنها لان الايم ينتظمهما (وليستعفف الذين) وليجتهدوا في العفة كأن المستعف طالب من نفسه عفاف (لا يجدون نكاحا) استطاعة والنفقة (حتى يغنيهم الله من فضله) حتى يقدرهم على المهر والنفقة قال عليه الصلاة والسلام يا معشر الشباب من استطاع منكم الباه فليتزوج فانه اغض للبصر واحصن للفرج ومن لم يستطع فعليه بالصوم فانه له وجاء فانظر كيف رتب هذه الاوامر فامر اولا بما يعصم من الفتنة وينهى عن مواقعة المعصية وهو غض البصر ثم بالنكاح المحصن للدين المغني عن الحرام ثم بعزة النفس الامارة بالسوء عن الطموح الى الشهوة عند العجز عن النكاح الى ان تقدر عليه (والذين يبتغون الكتاب مما ملكت أيمانكم) أي المماليك الذين يطلبون الكتابة فالذين مرفوع بالابتداء ومنصوب بفعل يفسره (فكاتبوهم) وهو للندب ودخلت الفاء لتضمنه معنى الشرط والكتاب والمكاتبة كالعقد والمعاقبة وهو ان يقول لمملوكه عاقبتك على الف درهم فان أداها عتق ومعناه كتبت لك على نفسي ان تعتق عني اذا وفيت بالمال وكتبت لي على نفسك اني بالمال او كتبت عليك الوفاء بالمال وكتبت على العتق (٥٠ ع) ويجوز حالا ومؤجلا منجما وغير منجم لاطلاقه الامر

فقر الخاطب او الخطوبة من المناكحة فان في فضل الله غنية عن المال فلعله اغنى واوسع من الله بالاغناء لقوله عليه السلام « اطلبوا الغنى في هذه الآية لكن مشروط بالمشيئة لقوله تعالى وان خفتم عيلة فسوف يغنيكم الله من فضله ان شاء ﴿ والله واسع ﴾ ذو سعة لا تنفد نعمته الا لانتهى قدرته ﴿ عليم ﴾ بمن يبسط الرزق ويقدر على ما تقتضيه حكمته ﴿ وليستعفف ﴾ وليجتهد في العفة وقمع الشهوة ﴿ الذين لا يجدون نكاحا ﴾ اسبابه ويجوز ان يراد بالنكاح ما يتكحه وبالوجدان التمكن منه ﴿ حتى يغنيهم الله من فضله ﴾ فيجدوا ما يتزوجون به ﴿ والذين يبتغون الكتاب ﴾ المكاتبة وهو ان يقول الرجل لمملوكه كاتبتك على كذا من الكتاب لان السيد كتب على نفسه عتقه اذا دى المال او لانه مما يكتب لتأجيله او من الكتب بمعنى الجمع لان العوض فيه يكون منجما فالنجوم يضم بعضها الى بعض ﴿ مما ملكت ايمانكم ﴾ عبدا كان او امة والموصول اصلته مبتدأ خبره ﴿ فكاتبوهم ﴾ او منصول لمضمر هذا تفسيره والفاء لتضمن معنى الشرط والامر فيه للندب عند اكثر العلماء لان الكتابة معاوضة تتضمن الارفاق فالاجنب كغيرها واحتجاج الحنفية

الله من فضله وقال بعضهم ان الله وعد الغنى بالنكاح وبالتفرق فقال تعالى ان يكونوا فقراء يغنهم الله من فضله وقال وان يتفرقا يغن الله كلا من سعته ﴿ والله واسع ﴾ أي أنه ذو الافضال والجود ﴿ عليم ﴾ أي بما يصلح خلقه من الرزق * قوله تعالى ﴿ وليستعفف الذين لا يجدون نكاحا ﴾ أي ليطلب العفة عن الزنا والحرام الذين لا يجدون ما ينكحون به من الصداق والنفقة ﴿ حتى يغنيهم الله من فضله ﴾ أي يوسع عليهم من رزقه ﴿ والذين يبتغون الكتاب ﴾ أي يطلبون المكاتبة ﴿ مما ملكت أيمانكم فكاتبوهم ﴾ سبب نزول هذه الآية ان غلاما لحويطب بن عبد العزى سأل مولاه أن يكاتبه فابى عليه فانزل الله تعالى هذه الآية فكاتبه حويطب على مائة دينار ووهب له منها عشرين دينارا فاداها وقتل يوم حنين في الحرب

بيان حكم الآية وكيفية المكاتبة

وذلك أن يقول الرجل لمملوكه كاتبتك على كذا من المال ويسمي مالا معلوما تؤدي ذلك في نجمين أو في نجوم معلومة في كل نجم كذا فاذا أديت ذلك فانت حر وقبل العبد ذلك فاذا أدى العبد ذلك المال عتق ويصير العبد أحق بمكاسبه بعد الكتابة واذا عتق باداء المال فما فضل في يده من المال فهو له وبعده أولاده الذين حصلوا في الكتابة في العتق واذا عجز عن أداء المال كان لمولاه أن يفسخ كتابته ويرده الى الرق وما في يده من المال فهو لسيده لما روى عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم

(والله واسع) برزقه للحر والعبد (عليم) بارزاقهما (وليستعفف) عن الزنا (الذين لا يجدون نكاحا) معللا بقوله (حتى يغنيهم الله من فضله) من رزقه نزلت في حويطب بن عبد العزى في شأن غلام له سأل كتابته فأبى كاتب (والذين يبتغون الكتاب) يطلبون منكم المكاتبة (مما ملكت أيمانكم) يعني عبيدكم (فكاتبوهم

للاتفاقه على جواز الكتابة الحالة خلافا لابن المنذر لا مع ان أجز عن الاداء في الحال يلتمس كما في السلم فيوجد عند الحل ﴿ان علمتم فيهم خيرا﴾ امانة وقدرة على اداء المال بالاحتراف ونحوه وهي مثله مرفوعا وقيل صلاحا في الدين وقيل مالا وضعفه ظاهر القفا ومعنى وهو شرط الامر فلا يلزم من عدمه عدم الجواز ﴿وآتوهم من مال الله الذي آتاكم﴾ امر للموالي كما قبله بان يعينوا المكاتب شيئا من اموالهم وفي معناه حط شيء

من الكتابة عنه وهو قول عثمان وعلي والزبير وجمع عملوا به قال الشافعي ثم اختلفوا في قدر ما يحط فقيل يحط ربع قيمته وهو قول علي وروي بعضهم مرفوعا وقال ابن عباس يحط الثلث وقال الآخرون ليس لهذا حد بل عليه ان يحط عنه ما شاء وبه قال الشافعي قال نافع كاتب عبد الله بن عمر غلاما له على خمسة وثلاثين الف درهم فوضع من آخر كتابته خمسة آلاف درهم أخرجه مالك في الموطأ وقال سعيد بن جبير كان ابن عمر اذا كاتب مكاتبه فمضى عليه نجم من اول نجومه نجمان اجزء فيرجع اليه ما شاء ان يضع عنه من آخر كتابته وضع عنه وان لم يقل منهم هو أمر استحباب والوجوب اظهر وقيل أراد بقوله وآتوهم من مال الله الذي جعله لهم من الصدقات المفروضات وهو قوله وفي الرقاب أي دية مكاتب وهو قول الحسن وزيد بن أسلم وقيل هو حث جميع الناس على

وفي الرقاب وفي الغارمين رحمه الله ومعنى حقوا من سهل الكلام وهو اعتراض بين الشرط والجزاء لان الايتاء هو الواجب لا الاعطاء على ما مر ﴿ان علمتم فيهم خيرا﴾ حرفه أن تجدهم قادرين على التكسب وقيل ان تعلموا ان العبد لا يعصي ان حدث عليه ديون داينوا في تجارة وقالوا في تجارة وقيل الصدق والوفاء وقيل العفة والحياء ﴿وآتوهم﴾ نحن المخاطبين بتدبير الامور بأمرهم بالامر فهو خطاب للرسول صلى الله عليه وسلم بحكم الله ﴿من مال الله الذي آتاكم﴾ وبأن يحط في نجومهم عن الله وبأن يكاتبهم مع الله فالخير سوق لتحريم والعقل رأس بضاعته والعدل في الغضب والرضا ميزانه والقصد في الفقر والغنى عنوانه ابو مقرن عن ابيه وفد الى عمر والحرث كتاب الاذن من مولاه هو ان يأذن للعبد بظهور امره بأن يتجر ويبيع ويشتري فقد حجر عليه ان علم

ووفاء او غيبة جملة ليأس الذي آتاكم الاعطاء لحين

يؤدوا مكاتبتهم ونزل حث مولى على ترك الشح عن مكاتبه ثم نزل في شأن عبد الله بن أبي وأحبابه كان لهم ولائد ﴿فتوهم﴾

الله باطنا ثم وصلهم فيما لهم عليه لله ظاهرا وماهو منهم بالعيش فيهم ٥ ولكن معدن الذهب الرغام يأكل مايا كلون
يشرب مايشربون ومايدريهم انه ضيف الله يرى السموات والارض قائمات بامره وانه قيل فيه

فان اتفق الانام وأنت منهم ٥ فان المسك بعض دم الغزال

فمال ولى العزالة أصفى وأحلى وحاز ولى العشرة أوفى وأعلى ونزل الاول من الثانى فى حضرة الرحمن منزلة المقدم من الوزير عند السلطان أما النبى عليه الصلاة والسلام فهو كريم الطرفين ومعدن المشرفين وتجتمع الحالتين ومنبع الخلتين فباطن أحواله مهتدى ولى العزالة وظاهر أعماله مقتدى ولى العشرة والثالث اجتهد احتساب العامل طالب بالضرائب كنجوم المكاتب عليه فى اليوم والليلة خمس وفى الثلاثين درهما خمسة وفى السنة شهر وفى العمر دورة فكانه ترى نفسه من ربه بهذه النجوم ﴿٣٩٥﴾ المرتبة فيسعى فى فكاك رقبته (سورة النور) خوفا من البقاء فى ربقة

العبودية وطمعا فى قطاب الحرية ليسرح فى رياض الجنة فتنبع بمياه ويفعل مايشاؤه وبهواه والرابع الاباق هم أكثرهم فهم الغاصى الجائر والعالم غير العامل والعامل المرائى والواعظ الذى لايفعل مايقول ويكون أكثر أقواله الفضول وعلى كل مالاينفعه يحصول فضلا عن السارق والزانى والغاصب فمنهم أخبر النبى عليه الصلاة والسلام ان الله ينصر هذا الدين بقوم لاخلاق لهم فى الآخرة (ولا تكرهوا فتياتكم على البغاء) كان لابن ابى ست حوار وهم ذئوم يكنى أم امية وعمرة وأروى وقتيلة

من مال الكتابة وهو الواجب عند الاكثر ويكفى اقل ماتحمل وعن على رضى الله تعالى عنه يحط الربع وعن ابن عباس رضى الله عنهما الثلث وقيل ندب ايهم الى الانفاق عليهم بعد ان رؤدوا ويعتقوا وقيل امر لعامة المسلمين بامانة المكاتبين واعطائهم سهمهم من الزكاة ويحمل للمولى وان كان غنيا لانه لايأخذ صدقة كالدائن والمشترى ويدل عليه قوله عليه الصلاة والسلام فى حديث بريرة هولها صدقة ولنا هدية ﴿ولا تكرهوا فتياتكم﴾ اماءكم ﴿على البغاء﴾ على الزنى كانت لعبد الله بن ابى ست جوار يكرههن على الزنى ويضرب عليهن الضرائب فشكا بعضهن الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فنزلت ﴿ان اردن تحصنا﴾ تعففا شرط للاكراه فانه لايوجد دونه وان جعل شرطا للنهى لم يلزم من عدمه جواز الاكراه لجواز

مؤنتهم واختلف العلماء فيما اذا مات المكاتب قبل أداء النجوم فذهب كثيرمنهم الى انه يموت رقيقا وترتفع الكتابة سواء ترك مالا أولا يترك وهو قول عمر وابن عمر وزيد بن ثابت وبه قال عمر بن عبد العزيز والزهرى وقتادة والليث وذهب الشافعى وأحمد وقال قوم ان ترك وفاء بما بقى عليه من مال الكتابة كان حرا وان فضل له مال كان لاولاده الاحرار وهو قول عطاء وطاوس والنخعى والحسن وبه قال مالك والثورى وأصحاب الرأى ولو كاتب عبده كتابة فاسدة يعتق باداء المال لان عتقه معلق بالاداء وقد وجد وتجب أولاده وأكسابه كما فى الكتابة الصحيحة لان الكتابة الصحيحة لاتملك المولى فحيثما ملم يجز لم تجب عن أداء النجوم ﴿وقوله تعالى ﴿ولا تكرهوا فتياتكم﴾ أى اماءكم ﴿على البغاء﴾ أى الزنا ﴿ان أردن تحصنا﴾ الآية ٥ عن جابر قال كان عبد الله بن أبى بن سلول يقول لجاريته اذهبى فابغينا شيأ قال فأنزل الله ﴿ولا تكرهوا فتياتكم على البغاء ان اردن تحصنا﴾ وفى رواية أخرى ان جارية لعبد الله بن أبى يقال لها مسيكة وأخرى يقال لها أميمة كان يكرههما على الزنا فشكتا ذلك الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فنزل الله ﴿ولا تكرهوا فتياتكم على البغاء﴾

يزهمهن على البغاء وضرب عليهن الضرائب فشكت ثنتان منهن الى رسول الله عليه الصلاة والسلام فنزلت ويكنى بالفتى والفتاة عن العبد والامة والبغاء الزنا للنساء خاصة وهو مصدر بغت (ان أردن تحصنا) تعففا عن الزنا وانما قيد بهذا الشرط لان الاكراه لايكون الامع ارادة التحصن فامر المطيعة للبغاء لايسمى مكرها ولا أمره اكراها ولانها انما تكون على سبب فوقع النهى على تلك الصفة

(يزنين على الزنا لقبل كسبين وأولادهن فنبههم الله عن ذلك وحرم عليهم بقوله (ولا تكرهوا) ولا تجبروا فتياتكم) ولا تلجئوهن (على البغاء) على الزنا والتحصن (ان أردن) عندما أردن (تحصنا) تعففا

وقيد بالاكراه لانه لو زنى طائعة وهي محصنة وهو مكره لا حد عليها ولا مهر لها لان الاكراه يسقط الحد ويوجب المهر كما في الطوع (ولا تعضلوهن) أي لا تمنعوهن من التزوج بأزواج آخرين (لتذهبوا ببعض ما آتيتموهن) أي لتأخذوا بعض ما أعطيتموهن من المهر (إلا أن يأتين بفاحشة مبينة) أي إلا أن يزنين فحينئذ يجوز لكم أخذ ما أعطيتموهن من المهر (وعاشروهن بالمعروف) أي طيبوا أقوالكم وأفعالكم لهن بحسب ما يستحسنه الشرع (فإن كرهتموهن) أي فإن وقع بينكم وبينهن كراهة (فعسى أن تكرهوا شيئا) أي فاصبروا على ما تكرهون منهن فعسى أن يكون خيرا لكم في العاقبة (ويجعل الله فيه خيرا كثيرا) أي ولد صالح أو عطف أو مودة (وإن أردتم استبدال زوج مكان زوج) أي أردتم أن تطلقوا زوجة وتتزوجوا غيرها (وآتيتم إحداهن قنطارا) أي مالا كثيرا (فلا تأخذوا منه شيئا) أي لا تأخذوا من القنطار شيئا (أتأخذونه بهتانا) أي ظلما (وإثما مبينا) أي ذنبا ظاهرا (وكيف تأخذونه) أي كيف يحل لكم أخذه (وقد أفضى بعضكم إلى بعض) أي جامع بعضكم بعضا (وأخذن منكم ميثاقا غليظا) أي عهدا وثيقا وهو قولهن أمسكوني على كتاب الله وعلى سنة نبيه أو قولكم لهن أقررتن بما في كتاب الله وشهد عليكن به الشهود وقبلتن ذلك على أنفسكن (ولا تنكحوا ما نكح آباؤكم من النساء) أي لا تتزوجوا بمن تزوج بها آباؤكم بعد موتهم (إلا ما قد سلف) أي إلا ما قد مضى في الجاهلية فإنه معفو عنه (إنه كان فاحشة) أي إن نكاح ما نكح الآباء كان فعلة قبيحة (ومقتا) أي بغضا عند الله (وساء سبيلا) أي بئس طريقا طريق من نكح امرأة أبيه (حرمت عليكم أمهاتكم) أي تزوجهن وإن علون (وبناتكم) أي تزوجهن وإن سفلن (وأخواتكم) أي تزوجهن (وعماتكم) أي تزوجهن (وخالاتكم) أي تزوجهن (وبنات الأخ) أي تزوجهن (وبنات الأخت) أي تزوجهن (وأمهاتكم اللاتي أرضعنكم) أي تزوجهن (وأخواتكم من الرضاعة) أي تزوجهن (وأمهات نسائكم) أي تزوجهن (وربائبكم اللاتي في حجوركم من نسائكم اللاتي دخلتم بهن) أي تزوجهن (فإن لم تكونوا دخلتم بهن فلا جناح عليكم) أي فلا إثم عليكم في تزوجهن (وحلائل أبنائكم) أي تزوجهن (الذين من أصلابكم) أي تزوجهن (وأن تجمعوا بين الأختين) أي تزوجهما (إلا ما قد سلف) أي إلا ما قد مضى في الجاهلية فإنه معفو عنه (إن الله كان غفورا رحيما) أي كثير المغفرة والرحمة لمن تاب وآمن وعمل صالحا (والمحصنات من النساء) أي ذوات الأزواج (إلا ما ملكت أيمانكم) أي إلا ما سبين من أزواجهن وأولادهن (كتاب الله عليكم) أي كتب الله عليكم كتابا (وأحل لكم ما وراء ذلكم) أي ما سوى ما ذكر من المحرمات (أن تبتغوا بأموالكم) أي أن تطلبوا بأموالكم (محصنين) أي متزوجين (غير مسافحين) أي غير زانين (فما استمتعتم به منهن) أي فما تمتعتم به منهن بالنكاح (فآتوهن أجورهن) أي مهورهن (فريضة) أي مفروضة (ولا جناح عليكم فيما تراضيتم به من بعد الفريضة) أي لا إثم عليكم فيما تراضيتم به من الزيادة على المهر أو الحط منه بعد الفريضة (إن الله كان عليما) أي بمصالح خلقه (حكيما) أي في أفعاله وأحكامه (ومن لم يستطع منكم طولا) أي ومن لم يقدر منكم سعة (أن ينكح المحصنات المؤمنات) أي أن يتزوج الحرائر المؤمنات (فمما ملكت أيمانكم من فتياتكم المؤمنات) أي فليتزوج مما ملكت أيمانكم من فتياتكم المؤمنات (والله أعلم بإيمانكم) أي بما في قلوبكم من الإيمان (بعضكم من بعض) أي أنتم وهن في الإيمان سواء (فانكحوهن بإذن أهلهن) أي بإذن مواليهن (وآتوهن أجورهن) أي مهورهن (بالمعروف) أي بالشرع من غير مطل ولا ضرار (محصنات) أي عفائف (غير مسافحات) أي غير زانيات (ولا متخذات أخدان) أي أصدقاء يزنون بهن سرا (فإذا أحصن) أي تزوجن (فإن أتين بفاحشة) أي بزنا (فعليهن نصف ما على المحصنات من العذاب) أي فعليهن إذا زنين بعد التزوج نصف ما على الحرائر غير المتزوجات من الحد وهو خمسون جلدة (ذلك) أي نكاح الإماء (لمن خشي العنت منكم) أي لمن خاف الزنا منكم (وأن تصبروا) أي عن نكاح الإماء (خير لكم) أي من نكاحهن لما فيه من تعريض الولد للرق (والله غفور رحيم) أي لمن تاب من نكاح الإماء وعمل بما أمر به (يريد الله ليبين لكم) أي ما يحل لكم وما يحرم عليكم (ويهديكم سنن الذين من قبلكم) أي طرق الذين من قبلكم من الأنبياء وأهل الحق (ويتوب عليكم) أي يرجعكم إلى ما يرضيه عنكم (والله عليم) أي بمصالح خلقه (حكيم) أي في أفعاله وأحكامه (والله يريد أن يتوب عليكم) أي يرجعكم إلى ما يرضيه عنكم (ويريد الذين يتبعون الشهوات) أي الزنا (أن تميلوا ميلا عظيما) أي عن الحق بارتكاب المحارم (يريد الله أن يخفف عنكم) أي في أحكام الشرع بنسخ الأثقل بالأخف (وخلق الإنسان ضعيفا) أي لا يصبر عن النساء (يا أيها الذين آمنوا لا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل) أي بالحرام كالربا والقمار والغصب والسرقة (إلا أن تكون تجارة عن تراض منكم) أي إلا أن تكون التجارة تجارة عن تراض منكم (ولا تقتلوا أنفسكم) أي لا يقتل بعضكم بعضا (إن الله كان بكم رحيما) أي حيث نهاكم عن قتل أنفسكم (ومن يفعل ذلك) أي قتل النفس (عدوانا وظلما) أي تعديا وظلما (فسوف نصليه نارا) أي ندخله نارا (وكان ذلك على الله يسيرا) أي هينا (إن تجتنبوا كبائر ما تنهون عنه) أي إن تتركوا الكبائر التي نهيتم عنها (نكفر عنكم سيئاتكم) أي نغفر لكم صغائر ذنوبكم (وندخلكم مدخلا كريما) أي الجنة (ولا تتمنوا ما فضل الله به بعضكم على بعض) أي لا يتمن بعضكم ما فضل الله به بعضا من الدنيا (للرجال نصيب مما اكتسبوا) أي من الثواب على الطاعات (وللنساء نصيب مما اكتسبن) أي من الثواب على الطاعات (واسألوا الله من فضله) أي اسألوه أن يعطيكم من فضله (إن الله كان بكل شيء عليما) أي بمصالح خلقه (ولكل جعلنا موالي مما ترك الوالدان والأقربون) أي ولكل من الرجال والنساء جعلنا ورثة مما ترك الوالدان والأقربون (والذين عقدت أيمانكم) أي والذين عاقدتموهم على النصرة والميراث (فآتوهم نصيبهم) أي فأعطوهم نصيبهم من الميراث (إن الله كان على كل شيء شهيدا) أي مطلعا على كل شيء (الرجال قوامون على النساء) أي الرجال مسلطون على النساء في التأديب والإلزام بالطاعة (بما فضل الله بعضهم على بعض) أي بما فضل الله به الرجال على النساء من العقل والدين والولاية والشهادة والجهاد والميراث (وبما أنفقوا من أموالهم) أي وبما أنفقوا على النساء من المهور والنفقات (فالصالحات قانتات) أي مطيعات لله ولأزواجهن (حافظات للغيب) أي لما يجب عليهن حفظه في غيبة أزواجهن (بما حفظ الله) أي بحفظ الله إياهن حيث أمرهن بحفظ الغيب (واللاتي تخافون نشوزهن) أي واللاتي تظهر أمارات نشوزهن وهو عصيانهن لأزواجهن (فعظوهن) أي فخوفوهن بالله (واهجروهن في المضاجع) أي في المبيت على الفراش (واضربوهن) أي ضربا غير مبرح (فإن أطعنكم) أي فإن رجعن إلى الطاعة (فلا تبغوا عليهن سبيلا) أي فلا تطلبوا عليهن طريقا بالضرب والهجران (إن الله كان عليا) أي على خلقه بالقهر (كبيرا) أي عن أن يكون له شريك أو ولد (وإن خفتم شقاق بينهما) أي وإن خفتم افتراقا بين الزوجين (فابعثوا حكما من أهله وحكما من أهلها) أي فابعثوا رجلا من أهل الزوج ورجلا من أهل الزوجة (إن يريدا إصلاحا يوفق الله بينهما) أي إن يريد الحكمان إصلاحا بين الزوجين يوفق الله بينهما (إن الله كان عليما) أي بمصالح خلقه (خبيرا) أي بما في قلوبهم (واعبدوا الله ولا تشركوا به شيئا) أي وحدوا الله ولا تعبدوا معه غيره (وبالوالدين إحسانا) أي وأحسنوا بالوالدين إحسانا (وبذي القربى) أي وأحسنوا بذي القربى (واليتامى) أي وأحسنوا باليتامى (والمساكين) أي وأحسنوا بالمساكين (والجار ذي القربى) أي وأحسنوا بالجار ذي القرابة (والجار الجنب) أي وأحسنوا بالجار الأجنبي (والصاحب بالجنب) أي وأحسنوا بالصاحب بالجنب (وابن السبيل) أي وأحسنوا بابن السبيل (وما ملكت أيمانكم) أي وأحسنوا بما ملكت أيمانكم (إن الله لا يحب من كان مختالا) أي متكبرا (فخورا) أي على الناس بما أعطاه الله (الذين يبخلون) أي بالزكاة (ويأمرون الناس بالبخل) أي بمنع الزكاة (ويكتمون ما آتاهم الله من فضله) أي ويكتمون ما أعطاهم الله من فضله من الأموال والعلم (وأعتدنا للكافرين عذابا مهينا) أي وأعددنا للكافرين عذابا مهينا (والذين ينفقون أموالهم رئاء الناس) أي والذين ينفقون أموالهم مراءاة للناس (ولا يؤمنون بالله ولا باليوم الآخر) أي ولا يؤمنون بالله ولا باليوم الآخر (ومن يكن الشيطان له قرينا فساء قرينا) أي ومن يكن الشيطان له صاحبا فبئس الصاحب هو (وماذا عليهم لو آمنوا بالله واليوم الآخر وأنفقوا مما رزقهم الله) أي وأي شيء عليهم لو آمنوا بالله واليوم الآخر وأنفقوا مما رزقهم الله (وكان الله بهم عليما) أي بمصالح خلقه (إن الله لا يظلم مثقال ذرة) أي لا ينقص مثقال ذرة من الثواب (وإن تك حسنة يضاعفها) أي وإن تك الذرة حسنة يضاعف الله ثوابها (ويؤت من لدنه أجرا عظيما) أي ويعط من عنده أجرا عظيما (فكيف إذا جئنا من كل أمة بشهيد) أي فكيف يكون حالهم إذا جئنا من كل أمة بشهيد (وجئنا بك على هؤلاء شهيدا) أي وجئنا بك يا محمد على هؤلاء شهيدا (يومئذ يود الذين كفروا وعصوا الرسول) أي يوم القيامة يود الذين كفروا وعصوا الرسول (لو تسوى بهم الأرض) أي لو تدفن بهم الأرض فيكونون ترابا مثلها (ولا يكتمون الله حديثا) أي ولا يقدرون على كتمان الله حديثا لأن جوارحهم تشهد عليهم بما عملوا (يا أيها الذين آمنوا لا تقربوا الصلاة وأنتم سكارى) أي لا تقربوا الصلاة وأنتم سكارى (حتى تعلموا ما تقولون) أي حتى تعلموا ما تقولون في صلاتكم (ولا جنبا) أي ولا تقربوا الصلاة جنبا (إلا عابري سبيل) أي إلا مسافرين (حتى تغتسلوا) أي حتى تغتسلوا من الجنابة (وإن كنتم مرضى) أي وإن كنتم مرضى (أو على سفر) أي أو كنتم مسافرين (أو جاء أحد منكم من الغائط) أي أو جاء أحد منكم من قضاء حاجته (أو لامستم النساء) أي أو جامعتموهن (فلم تجدوا ماء) أي فلم تجدوا ماء للوضوء أو الغسل (فتيمموا صعيدا طيبا) أي فاقصدوا ترابا طاهرا (فامسحوا بوجوهكم وأيديكم) أي فامسحوا بوجوهكم وأيديكم بالتراب (إن الله كان عفوا غفورا) أي كثير العفو والمغفرة لمن تاب وآمن وعمل صالحا (ألم تر إلى الذين أوتوا نصيبا من الكتاب) أي ألم تنظر إلى اليهود الذين أعطوا نصيبا من التوراة (يشترون الضلالة) أي يختارون الضلالة على الهدى (ويريدون أن تضلوا السبيل) أي ويريدون أن تضلوا عن طريق الحق (والله أعلم بأعدائكم) أي بما يضمرونه لكم من العداوة (وكفى بالله وليا) أي حافظا (وكفى بالله نصيرا) أي مانعا (من الذين هادوا) أي من اليهود (يحرفون الكلم عن مواضعه) أي يغيرون ألفاظ التوراة عن مواضعها (ويقولون سمعنا وعصينا) أي سمعنا قولك يا محمد وعصينا أمرك (واسمع غير مسمع) أي اسمع منا غير مجاب إلى ما تدعونا إليه (وراعنا) أي ارعنا سمعك حتى نفهم كلامك (ليا بألسنتهم) أي فتلا بألسنتهم (وطعنا في الدين) أي وقدحا في الدين (ولو أنهم قالوا سمعنا وأطعنا) أي ولو أنهم قالوا سمعنا قولك وأطعنا أمرك (واسمع وانظرنا) أي واسمع منا وانظرنا حتى نفهم كلامك (لكان خيرا لهم وأقوم) أي لكان خيرا لهم وأعدل (ولكن لعنهم الله بكفرهم) أي ولكن طردهم الله عن رحمته بكفرهم (فلا يؤمنون إلا قليلا) أي فلا يؤمنون إلا إيمانا قليلا (يا أيها الذين أوتوا الكتاب) أي يا أيها اليهود الذين أعطوا التوراة (آمنوا بما نزلنا) أي بالقرآن (مصدقا لما معكم) أي موافقا لما معكم من التوراة (من قبل أن نطمس وجوها) أي من قبل أن نمحو صورها (فنردها على أدبارها) أي فنجعلها على أقفائها (أو نلعنهم كما لعنا أصحاب السبت) أي أو نمسخهم قردة كما مسخنا أصحاب السبت (وكان أمر الله مفعولا) أي وكان ما أراد الله فعله كائنا لا محالة (إن الله لا يغفر أن يشرك به) أي لا يغفر الشرك به (ويغفر ما دون ذلك) أي ما سوى الشرك (لمن يشاء) أي لمن يشاء أن يغفر له (ومن يشرك بالله فقد افترى إثما عظيما) أي ومن يشرك بالله فقد اختلق ذنبا عظيما (ألم تر إلى الذين يزكون أنفسهم) أي ألم تنظر إلى اليهود الذين يمدحون أنفسهم (بل الله يزكي من يشاء) أي بل الله يمدح من يشاء (ولا يظلمون فتيلا) أي ولا ينقصون من ثوابهم قدر الفتيل (انظر كيف يفترون على الله الكذب) أي انظر كيف يختلقون على الله الكذب (وكفى به إثما مبينا) أي وكفى بافترائهم إثما ظاهرا (ألم تر إلى الذين أوتوا نصيبا من الكتاب) أي ألم تنظر إلى اليهود الذين أعطوا نصيبا من التوراة (يؤمنون بالجبت والطاغوت) أي يصدقون بالسحر والكهانة (ويقولون للذين كفروا) أي ويقولون لكفار قريش (هؤلاء أهدى من الذين آمنوا سبيلا) أي هؤلاء أصوب من الذين آمنوا طريقا (أولئك الذين لعنهم الله) أي طردهم الله عن رحمته (ومن يلعن الله فلن تجد له نصيرا) أي ومن يطرده الله عن رحمته فلن تجد له مانعا (أم لهم نصيب من الملك) أي ألهم نصيب من الملك (فإذا لا يؤتون الناس نقيرا) أي فإذا لا يعطون الناس قدر النقير (أم يحسدون الناس) أي بل أيحسدون الناس (على ما آتاهم الله من فضله) أي على ما أعطاهم الله من فضله من النبوة (فقد آتينا آل إبراهيم الكتاب والحكمة) أي فقد آتينا آل إبراهيم الكتاب والحكمة (وآتيناهم ملكا عظيما) أي وآتيناهم ملكا عظيما (فمنهم من آمن به) أي فمن آل إبراهيم من آمن به (ومنهم من صد عنه) أي ومنهم من أعرض عنه (وكفى بجهنم سعيرا) أي وكفى بجهنم نارا تسعر على الكافرين (إن الذين كفروا بآياتنا) أي إن الذين جحدوا بآياتنا (سوف نصليهم نارا) أي سوف ندخلهم نارا (كلما نضجت جلودهم) أي كلما احترقت جلودهم (بدلناهم جلودا غيرها) أي بدلناهم جلودا غير جلودهم التي احترقت (ليذوقوا العذاب) أي ليدوم عذابهم (إن الله كان عزيزا) أي غالبا لا يمتنع عليه شيء (حكيما) أي في أفعاله وأحكامه (والذين آمنوا وعملوا الصالحات) أي والذين آمنوا بالله وعملوا الصالحات (سندخلهم جنات تجري من تحتها الأنهار) أي سندخلهم بساتين تجري من تحت أشجارها الأنهار (خالدين فيها أبدا) أي ماكثين فيها أبدا (لهم فيها أزواج مطهرة) أي لهم فيها نساء مطهرة من الحيض والنفاس والأقذار (وندخلهم ظلا ظليلا) أي ونسكنهم ظلا دائما لا تنسخه الشمس (إن الله يأمركم أن تؤدوا الأمانات إلى أهلها) أي إن الله يأمركم أن تؤدوا الودائع إلى أربابها (وإذا حكمتم بين الناس أن تحكموا بالعدل) أي وإذا قضيتم بين الناس أن تقضوا بالعدل (إن الله نعما يعظكم به) أي نعم شيئا يعظكم به (إن الله كان سميعا) أي لأقوالكم (بصيرا) أي بأفعالكم (يا أيها الذين آمنوا أطيعوا الله) أي وحدوا الله (وأطيعوا الرسول) أي اتبعوا الرسول (وأولي الأمر منكم) أي وأطيعوا أولي الأمر منكم (فإن تنازعتم في شيء فردوه إلى الله والرسول) أي فإن اختلفتم في شيء فارجعوا فيه إلى كتاب الله وسنة رسوله (إن كنتم تؤمنون بالله واليوم الآخر) أي إن كنتم تصدقون بالله واليوم الآخر (ذلك خير وأحسن تأويلا) أي ذلك خير لكم وأحسن عاقبة (ألم تر إلى الذين يزعمون أنهم آمنوا بما أنزل إليك) أي ألم تنظر إلى اليهود الذين يزعمون أنهم آمنوا بما أنزل إليك (وما أنزل من قبلك) أي وبما أنزل من قبلك (يريدون أن يتحاكموا إلى الطاغوت) أي يريدون أن يتحاكموا إلى كعب بن الأشرف (وقد أمروا أن يكفروا به) أي وقد أمروا أن يجحدوا به (ويريد الشيطان أن يضلهم ضلالا بعيدا) أي ويريد الشيطان أن يضلهم عن الحق ضلالا بعيدا (وإذا قيل لهم تعالوا إلى ما أنزل الله) أي وإذا قيل لهم تعالوا إلى ما أنزل الله في القرآن (وإلى الرسول) أي وإلى ما أنزل على الرسول (رأيت المنافقين يصدون عنك صدودا) أي رأيت المنافقين يعرضون عنك إعراضا (فكيف إذا أصابتهم مصيبة) أي فكيف يكون حالهم إذا أصابتهم مصيبة (بما قدمت أيديهم) أي بما قدموا من الذنوب (ثم جاءوك يحلفون بالله) أي ثم جاءوك يا محمد يحلفون بالله (إن أردنا إلا إحسانا وتوفيقا) أي ما أردنا بالتحاكم إلى غيرك إلا الإحسان والتوفيق (أولئك الذين يعلم الله ما في قلوبهم) أي أولئك المنافقون يعلم الله ما في قلوبهم من النفاق (فأعرض عنهم) أي فلا تعاقبهم (وعظهم) أي وخوفهم بالله (وقل لهم في أنفسهم قولا بليغا) أي وقل لهم في شأنهم قولا بليغا (وما أرسلنا من رسول إلا ليطاع بإذن الله) أي وما أرسلنا من رسول إلا ليطاع بأمر الله (ولو أنهم إذ ظلموا أنفسهم) أي ولو أنهم إذ ارتكبوا المعاصي (جاءوك فاستغفروا الله) أي فسألوا الله المغفرة (واستغفر لهم الرسول) أي وسألت لهم المغفرة (لوجدوا الله توابا رحيما) أي لوجدوا الله قابلا توبتهم رحيما بهم (فلا وربك لا يؤمنون حتى يحكموك فيما شجر بينهم) أي فلا وربك لا يصدقون حتى يجعلوك حكما فيما اختلفوا فيه (ثم لا يجدوا في أنفسهم حرجا مما قضيت) أي ثم لا يجدوا في أنفسهم ضيقا مما قضيت (ويسلموا تسليما) أي ويسلموا لحكمك انقيادا (ولو أنا كتبنا عليهم) أي ولو أنا فرضنا على المنافقين (أن اقتلوا أنفسكم) أي أن يقتل بعضكم بعضا (أو اخرجوا من دياركم) أي أو أن اخرجوا من دياركم (ما فعلوه إلا قليل منهم) أي ما فعلوا ما أمروا به إلا قليل منهم (ولو أنهم فعلوا ما يوعظون به) أي ولو أنهم فعلوا ما يوعظون به من الآيات وامتثلوه من نحو قوله تعالى ولا تأخذكم بهما

عن الزنا والتفلوا) تصيبوا بذلك (عرض الحيوة الدنيا) من كسبهن وأولادهن (ومن يكرههن) يجبرهن يعني أولاد على الزنا (فإن الله من بعد اكراههن) وتوبتهن (غفور) (للمتقين) متجاوز (رحيم) بهم نزلت (ولقد أنزلنا إليكم آيات مبينات) يقول أنزل جبريل إليكم بآيات مبينات بالحلال والحرام والأمر والنهي عن الزنا والفواحش (ومثلا من الذين خلوا من قبلكم) صفة لذين مضوا من المؤمنين والكافرين (وموعظة)

الى قوله غفور رحيم وقال المفسرون انزلت في عبد الله بن أبي بن سلول المنافق كانت له جاريتان يقال لهما مسيكة ومعاذة وكان يكرههما على الزنا لضريبة يأخذه منهما وكذلك كانوا يفعلون في الجاهلية فجاءت امرأة فجاءت الاسلام فقالت معاذة لمسيكة ان هذا الامر الذي نحن فيه لا يخلو من وجهين فان يك خيرا فقد استكثرنا منه وان يك شرا فقد آن لنا أن ندعه فأنزل الله هذه الآية وروي ان احدى الجاريتين جاءت ببرد وجاءت الاخرى بدينار فقال لهما ارجعا فازنيا فقالا والله لا نفعل فجاء الاسلام وحرم الزنا فأتيا رسول الله صلى الله عليه وسلم وشكتا اليه فأنزل الله هذه الآية واختلف العلماء في معنى قوله ان أردن تحصنا على أقوال أحدها ان الكلام ورد على سبب وهو الذي ذكرنا في سبب نزول الآية فخرج النهي على صفة السبب وان لم يكن شرط فيه الثاني انه شرط ارادة التحصن لان لا كراه لا يتصور الا عند ارادة التحصن فلماذا لم ترد المرأة التحصن فنهتغي بالطبع طوعا الثالث أن ان بمعنى اذ أي اذ أردن وليس معناه الشرط لانه لا يجوز اكراههن على الزنا ان لم يردن تحصنا كقوله وأنتم الاعلون ان كنتم مؤمنين أي اذ كنتم مؤمنين القول الرابع ان في هذه الآية تقديرا وتأخيرا تقديره والنكحوا الايامى منكم ان أردن تحصنا ولا تكرهوا فتياتكم على البغاء ﴿لتبتغوا﴾ أي لتطلبوا ﴿عرض الحيوة الدنيا﴾ أي ما تأمول الدنيا بريد كسبهن وبيع اولادهن ﴿ومن يكرههن﴾ يعني على الزنا ﴿فان الله من بعد اكراههن غفور رحيم﴾ يعني بالمكرهات واوزر على المكره وكان احسن اذ قرأ هذه الآية قال لعن الله لهن والله لهن ما عمله تعالى ﴿ولقد أنزلنا اليكم آيات مبينات﴾ أي من الحلال والحرام ﴿ومثلا من الذين خلوا من قبلكم﴾ أي شبها من حالكم بحالهم أيها المكذبون وهذا تخويف لهم ان لحقهم ما لحق من كان قبلهم من المكذبين ﴿وموعظة

متقين ﴿ يعنى ما وعظ به فى تلك الآيات وتخصيص المتقين لانهم المنتفعون بها وقيل المراد لآيات القرآن والصفات المذكورة صفاته ﴿ الله نور السموات والارض ﴾ النور فى الاصل كيفية تدركها الباصرة اولا وبوساطتها سائر المبصرات كالكيفية الفائضة من النيرين على الاجرام كثيفة المحاذية لهما وهو بهذا المعنى لا يصح اطلاقه على الله تعالى الا بتقدير مضاف كقولك زيد كرم بمعنى ذوكرم اوعلى تجوز اما بمعنى منور السموات والارض ﴿ وقد قرئ به فانه تعالى نورهما بالكواكب وما يفيض عنهما من الانوار اوبالملائكة والانبياء اومدبرهما من قولهم رئيس الفائق فى التدبير نور القوم لانهم يهتدون به فى الامور اوموجدهما فان النور ظاهر بذاته مظهر لغيره واصل الظهور هو الوجود كما ان اصل الخفاء هو العدم والله سبحانه وتعالى موجود بذاته موجد لما عداه والذى به يدرك اويدرك اهلها من حيث ه يطلق على الباصرة للعلقها به او لمشاكلته له فى توقف الادراك عليه ثم على البصيرة انها اقوى ادراكا فانها تدرك نفسها وغيرها من الكليات والجزئيات الموجودات المعدومات وتغوص فى بواطنها وتتصرف فيها بالتركيب والتحليل ثم ان هذه الادراكات ست لذاتها والا لما فارقتها فهى اذا من سبب يفيضها عليها وهو الله سبحانه ابتداء او بتوسط ن الملائكة والانبياء ولذلك سموا الانوارا ويقرب منه قول ابن عباس رضى الله عنهما معناه ادى من فيهما فهم بنوره يهتدون واضافته اليهما للدلالة على سعة اشراقه او لاشتمالهما لى الانوار الحسية والعقلية وقصور الادراكات البشرية عليهما وعلى المتعلق بهما والمدلول هما ﴿ مثل نوره ﴾ صفة نوره العجيبة الشان واضافته الى ضميره سبحانه وتعالى دليل على ن اطلاقه عليه لم يكن على ظاهره ﴿ كمشكاة ﴾ كصفة مشكاة وهى الكوة غير النافذة ﴿ فيها مصباح ﴾ سراج ضخم ثاقب وقيل المشكاة الانبوبة فى وسط القنديل والمصباح

﴿ أى هم المؤمنين الذين يتقون الشرك والكبائر ﴾ قوله عز وجل ﴿ الله نور السموات والارض ﴾ قال ابن عباس معناه الله هادى السموات والارض فهم وره الى الحق يهتدون وبهداية من حيرة الضلالة ينجون وقيل معناه الله منور السموات الارض نور السماء بالملائكة ونور الارض بالانبياء وقيل معناه مزين السموات والارض ين السماء بالشمس والقمر والنجوم وزين الارض بالانبياء والعلماء والمؤمنين ويقال زين لارض بالنبات والاشجار وقيل معناه ان الانوار كلها منه وقد يذكر هذا اللفظ على طريق لمدح كما قال الشاعر

اذا سار عبدالله من مرو ليلة ٭ فقد سار عنها نورها وجمالها

﴿ مثل نوره ﴾ أى مثل نور الله عز وجل فى قلب المؤمن وهو النور الذى يهتدى به وقال ن عباس مثل نوره الذى أعطى المؤمن وقيل الكناية عائدة الى المؤمن أى مثل نور قلب لمؤمن وقيل أراد بالنور القرآن وقيل هو محمد صلى الله عليه وسلم وقيل هو الطاعة سمى لاعة الله نورا واضاف هذه الانوار الى نفسه تشريفا وتفضيلا ﴿ كمشكوة ﴾ هى الكوة التى لا منفذ لها قيل هى بلغة الحبشة ﴿ فيها مصباح ﴾ أى سراج وأصله من الضوء

أى هم المتقون بها وان كانت موعظة للكل نظير قوله (الله نور السموات والارض) مع قوله مثل نوره ويهدى الله لنوره قولك زيدكرم وجود ثم تقول ينعش الناس بكرمه وجوده والمعنى ذو نور السموات ونور السموات والارض الحق شبه به النور فى ظهوره وبيانه كقوله الله ولى الذين آمنوا يخرجهم من الظلمات الى النور أى من الباطل الى الحق وأضاف النور اليهما للدلالة على سعة اشراقه وفشو اضاءته حتى تضىء له السموات والارض وجاز ان المراد أهل السموات والارض وانهم يستضيؤن به (مثل نوره) أى صفة نوره العجيبة الشان فى الاضاءة (كمشكوة) كصفة مشكاة وهى الكوة فى الجدار غير النافذة (فيها مصباح) أى سراج نيرا (للمتقين) عن الزنا والفواحش ثم ذكر كرامته للمؤمنين ومنته عليهم فقال (الله نور السموات والارض) هادى أهل السموات والارض والهدى من الله على وجهين التبيان والتعريف ويقال الله مزين السموات بالنجوم والارض بالنبات والمياه ويقال الله منور قلوب أهل السموات وأهل الارض

المؤمنين (مثل نوره) نور المؤمنين ويقال مثل نور الله فى قلب المؤمن (كمشكاة) كالكوة (فيها مصباح) مقدمه

الثلاثة المشتعلة ﴿ المصباح في زجاجة ﴾ في قنديل من زجاج ﴿ زجاجة كأنها كوكب دري ﴾ مضيء متلألئ كالزهرة في صفائه وزهرته منسوب الى الدر او فعيل كغريق من الدرء لانه يدفع الظلام بضوئه او بعض ضوئه بعضا من دفعه الا انه قلبت همزته ياء وابدل عنه قراءة حمزة وابي بكر على الاصل وقراءة ابي عمرو والكسائي درئي كشريب وقد قرئ به مقلوبا ﴿ توقد من شجرة مباركة زيتونة ﴾ اي ابتدء ثقوب المصباح من شجرة الزيتون المكاثر نفعه بان رويت ذبالته بزيته وفي ابهام شجرة ووصفها بالبركة ثم ابدال الزيتونة منها لتفخيم شأنها ﴿ وقرأ ابن ذكوان وابن عامر وحفص بالياء وبنيه للمفعول من اوقد وحمزة والكسائي وابو بكر بالتاء كذلك على اسناده الى الزجاجة بخلاف المضاف وقرأ ابن كثير وابو عمرو وروح توقد بمعنى تتوقد وقد بخذف التاء لاجتماع زيادتين وهو غريب ﴿ لا شرقية ولا غربية ﴾ تقع الشمس عليها حينا دون حين بل تخبث تقع عليها طول النهار كالتي تكون على قلة او صحراء واسعة ونمرتها تكون اغض وزيتها اصفى

﴿ المصباح في زجاجة ﴾ يعني القنديل وانما ذكر الزجاجة لان النور وضوءه اتبين من كل شيء وضوءه يزيد في الزجاج ثم وصف زجاجة فقال تعالى ﴿ الزجاجة كأنها كوكب دري ﴾ من درأ الكوكب اذا اندفع منقضا فتضاعف نوره في ذلك الحال وفي ذلك اوقب وقيل هو من درأ النجم اذا طلع وارتفع وقيل درى اي شديد الانارة نسب الى الدر في صفائه وحسنه وان لم تكن الكواكب اضوء من الدر لكنه يفضل الكوكب بصفائه كما يفضل الدر على سائر الجواهر وقيل الكوكب الدري احد الكواكب الخمسة السيارة التي هي زحل والمشتري والزهرة وعطارد قيل شبه به الكواكب وما يشبهها بالشمس والقمر لانهما سيدتها في الكسوف بخلاف الكواكب ﴿ توقد ﴾ اي ابتدء المصباح ﴿ من شجرة مباركة زيتونة ﴾ اي من زيت شجرة مباركة كثيرة البركة وفيها منافع كثيرة لان الزيت يسرج به ويدهن به ويعولج به وهو اصفى الادهان وأضوؤها وقيل نبت من شجرة نبتت بمكان الطور وقيل اراد به زيتون الشام لانها هي الارض المباركة وهي شجرة لا يستقر ورقها عن سيد بن ثابت وابي سيد الانصاري قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كلوا الزيت وادهنوا به فانه من شجرة مباركة اخرجه الترمذي ﴿ قوله ﴾ ﴿ لا شرقية ولا غربية ﴾ اي ليست شرقية وحدها فلا تصيبها الشمس اذا غربت ولا غربية وحدها فلا تصيبها الشمس اذا طلعت بل مصحرة الشمس طول النهار تصيبها الشمس عند طلوعها وعند غروبها فتكون شرقية غربية تأخذ حظها من الامرين فيكون زيتها اضوء وهذا معنى قول ابن عباس وقيل معناه انها ليست في مقنأة لا تصيبها

ومؤخر يقول كمشكاة كمصباح وهو السراج (المصباح) السراج (في زجاجة) في قنديل من جوهر (زجاجة) القنديل في مشكاة وهي كوة غير نافذة يجعل الحبشة ركائبهم (يعني زجاجة (كوكب دري) نجم مضيء من هذه (الشمس الانجم الخمسة عطارد والمشتري والزهرة والمريخ وزحل هذه الانجم كلها درية (يوقد من شجرة) اخذ دهن القنديل من دهن شجرة (مباركة زيتونة) وهي شجرة الزيتون (لا شرقية ولا غربية) بخلاة على تلعة لا يصيبها ظل الشرق ولا ظل الغرب وقيل بمكان لا تصيبها الشمس حين طلعت

لا نابتة فى شرق المعمورة وغربها بل فى وسطها وهو الشام فان زيتونه اجود الزيتون اولا يحمى تشرق الشمس عليها دائما فحرقها او فى مقناة تغيب عنها دائما فتتركها نيئا وفى الحديث خير فى شجرة ولا نبات فى مقنأة ولا خير فيهما فى ضحى ﴿ يكاد زيتها يضئ ولو لم تمسسه نار ﴾ اى يكاد يضئ بنفسه من غير نار لتلألؤه وفرط وميضه ﴿ نور على نور ﴾ نور ضاعف فان نور المصباح زاد فى انارته صفاء الزيت وزهرة القنديل وضبط المشكاة شعته وقد ذكر فى معنى التمثيل وجوه الاول ان التمثيل للهدى الذى دل عليه الآيات بنات فى جلاء مدلولها وظهور ما تضمنته من الهدى بالمشكاة المنوعة او تشبيه للهدى حيث انه محفوف بظلمات اوهام الناس وخيالاتهم بالمصباح وانا ولى الكاف المشكاة لاشتمالها عليه وتشبيهه به اوفق من تشبيه بالشمس او تمثيل لنور الله به ان المؤمن من المعارف والعلوم بنور المشكاة المنبث فيها من مصباحها او يؤيده قراءة ابى

الس ولا فى ضحاة لا يصيبها الظل فهى لا تضرها شمس ولا ظل وقيل معناه انها معتدلة ات فى شرق يضرها الحر ولا فى غرب يضرها البرد وقيل معناه هى شامية لان الشأم وط الارض لا شرقى ولا غربى وقيل ليست هذه الشجرة من أشجار الدنيا لانها لو كانت ى الدنيا لكانت شرقية أو غربية وانما هو مثل ضربه الله لنوره ﴿ يكاد زيتها يضئ ﴾ أى من ذاته ﴿ ولو لم تمسسه نار ﴾ أى قبل أن تمسه النار ﴿ نور على نور ﴾ أى نور المصباح نور الزجاجة

فصل فى بيان التمثيل المذكور فى الآية

الف أهل العلم فى معنى هذا التمثيل فقيل المراد به الهدى ومعناه ان هداية الله تعالى قد بان فى الظهور والجلاء الى اقصى الغايات وصار ذلك بمنزلة المشكاة التى فيها زجاجة صية وفى تلك الزجاجة مصباح يتقد بزيت بلغ النهاية فى الصفاء والرقة والبياض فاذا كذلك كان كاملا فى صفائه وصلح ان يجعل مثلا لهداية الله تعالى وقيل وقع هذا التمثيل ر محمد صلى الله عليه وسلم قال ابن عباس لكعب الاخبار أخبرنى عن قوله تعالى مثل وه كمشكاة قال كعب هذا مثل ضربه الله لنبيه صلى الله عليه وسلم فالمشكاة صدره والزجاجة قلبه والمصباح النور الذى جعله الله فيه لا شرقية ولا غربية لا يهودى ولا نصرانى توقد من شجرة مباركة ابراهيم نور على نور نور قلب ابراهم ونور قلب محمد صلى الله عليه وسلم وقال محمد بن كعب القرظى المشكاة ابراهيم والزجاجة اسمعيل والمصباح محمد صلى الله عليه وسلم يهم أجمعين صلى الله محمد مصباحا كما مستراحا صبرا والشجرة المباركة ابراهيم عليه لام لانه أكثر الانبياء من صلبه لا شرقية ولا غربية يعنى ابراهيم لم يكن يهوديا ولا صرانيا ولكن كان حنيفا مسلما لان اليهود تصلى الى الغرب والنصارى تصلى الى الشرق

فى وقت شروقها أو غروبها فقط بل تصيبها بالغداة والعشى جميعا فهى شرقية وغربية (يكاد زيتها) دهنها (يضئ ولو لم تمسسه نار) وصف الزيت بالصفاء والوميض والدلالة لأؤه يكاد يضىء من غير نار (نور على نور) أى هذا النور الذى شبه به الحق نور متضاعف قد تناصر فيه المشكاة والزجاجة والمصباح والزيت حتى لم تبق بقية مما يقوى النور وهذا لان المصباح اذا كان فى مكان متضائق كالمشكاة كان أجمع لنوره بخلاف المكان الواسع قال الضوء يتضاعف فيه والقنديل أعون شئ على زيادة الانارة وكذلك الزيت وصفاؤه وضرب المثل يكون بدنى محسوس معهود لا على غير معاين ولا مشهود فاذا تم لك قال فى المأمون

ولا حين غربت (يكاد زيتها) زيت الشجرة (يضئ) من وراء قشرها (ولو لم تمسسه) وان لم تمسسه (نار نور على نور) فهو النور على النور المصباح نور والقنديل نور والزيت نور

مثل نور المؤمن او تمثيل لما فتح الله به على عباده من القوى المدراكة الخمس المترتبة التي
بها المعاش والمعاد وهي الحساسة التي تدرك المحسوسات بالحواس الخمس والخيالية
تحفظ صور تلك المحسوسات لتعرضها على القوة العقلية متى شاءت والعاقلة التي تد
الحقائق الكلية والمفكرة وهي التي تؤلف المعقولات لتستنتج منها علما لم تعلم وا
القدسية التي تتجلى فيها الوانح الغيب واسرار الملكوت المختصة بالانبياء والاولياء الم
بقوله تعالى ٥ ولكن جعلناه نورا نهدي به من نشاء من عبادنا ٥ بالاشياء الخمسة المذكر
في الآية وهي المشكاة والزجاجة والمصباح والشجرة والزيت فان الحساسة كالمش
لان محلها الكوى ووجهها الى الظاهر لا تدرك ما وراءها واضاءتها بالمعقولات لا بالذ
والخيالية كالزجاجة في قبول صور المدركات من الجوانب وضبطها للانوار الع
وانارتها بما تشتمل عليها من المعقولات والعاقلة كالمصباح لاضاءتها بالادراكات الك
والمعارف الالهية والمفكرة كالشجرة المباركة لتأديها الى ثمرات لا نهاية لها والزيت
الثمرة للزيت الذي هو مادة المصابيح التي لا تكون شرقية ولا غربية لتجردها عن اللوا
الجسمية او لوقوعها بين الصور والمعاني متصرفة في القبيلين منتفعة من الجا
والقوة القدسية كالزيت فانها لصفائها وشدة ذكائها تكاد تضيء بالمعارف من
تفكر ولا تعليم او تمثيل للقوة العقلية في صراتبها بذلك فانها في بدء امرها خالية عن الع

يكاد زيتها يضيء ولو لم تمسسه نار تكاد محاسن محمد صلى الله عليه وسلم تظهر للناس قبل
يوحى اليه نور على نور نبي من نسل نبي نور محمد على نور ابراهيم وقيل وقع هذا التمثيل ل
قلب المؤمن قال أبي بن كعب هذا مثل المؤمن فالمشكاة نفسه والزجاجة قلبه والمصباح ما ج
الله فيه من الايمان والقرآن توقد من شجرة مباركة هي شجرة الاخلاص لله وحده
مثل شجرة النسبها الشجر فهي خضراء ناعمة نضرة لا تصيبها الشمس اذا طلعت
اذا غربت فكذلك المؤمن قد احترس أن يصيبه شيء من الفتن فهو بين أربع خلال ان أع
شكر وان ابتلي صبر وان حكم عدل وان قال صدق يكاد زيتها يضيء أي يكاد قلب المؤ
يعرف الحق قبل أن يتبين له موافقته اياه نور على نور قال أبي أي فهو يتقلب في خ
أنوار قوله نور وعمله نور ومدخله نور ومخرجه نور ومصيره الى النور يوم القيامة قول
ابن عباس هذا مثل نور الله وهداه في قلب المؤمن كما يكاد الزيت الصافي يضيء قبل أ
تمسسه النار فاذا مسته النار ازداد ضوءا على ضوئه كذلك يكاد قلب المؤمن يعل
بالهدى قبل أن يأتيه العلم فاذا جاءه العلم ازداد هدى على هدى ونورا على نور و
الكلبي نور على نور يعني ايمان المؤمن وعمله وقيل نور الايمان ونور القرآن وقيل هذا ل
القرآن فالمصباح هو القرآن فكما استضاء بالمصباح فكذلك يهتدي بالقرآن والزجاجة ب
المؤمن والمشكاة فمه والمراد الشجرة المباركة شجرة المعرفة في قلبه يكاد زيتها يضيء أي إ
المعرفة تشرق في قلب المؤمن ولو لم تمسسه النار وقيل تكاد حجة القرآن تتضح وان لم ر
نور على نور يعني القرآن نور من الله خلقه مع ما أقام لهم من الدلائل والاعلام قبل نزل

اقدام عمرو فى سماحة حاتم * وحلم أحنف فى ذكاء اياس

والله ان الخليفة فوق من مثلتهم فقال مرتجلا

لاتنكروا ضربى لهمن دونه * مثلا شرودا فى الندى والباس

فالله قد ضرب الاقل لنوره * مثلا من المشكاة والنبراس

(يهدى الله لنوره) أى هذا النور الثابت (من يشاء) من عباده أى يوفق لاصابة الحق من يريد به بالهام من الله أو بنظره فى الدليل (ويضرب الله الامثال للناس) تقريبا الى افهامهم ليعتبروا فيؤمنوا (والله بكل شئ عليم) فيبين كل شئ يمكن ان يعلم وقال ابن عباس رضى الله عنهما مثل نوره أى نور الله الذى هدى به المؤمن وقرأ ابن مسعود رضى الله عنه مثل نور المؤمن كمشكاة وقرأ أبى مثل نور المؤمن (فى بيوت) يتعلق بمشكاة أى كمشكاة فى بعض بيوت الله وهى المساجد كما قيل مثل نوره كان فى المسجد نور المشكاة التى من صفتها كيت وكيت أو بتوقد أى توقد فى بيوت أو بيسبح أى يسبح له رجال فى بيوت وفيها تكرير فيه توكيد نحو زيد فى الدار جالس فيها أو بمحذوف أى سبحوا فى بيوت

(يهدى الله لنوره) يكرم الله بنوره يعنى المعرفة ويقال يكرم الله بدينه (من يشاء) من كان أهلا لذلك ويقال مثل نوره نور محمد صلى الله عليه وسلم فى اصلاب ﴿ ٤٠١ ﴾ آبائه على هذا الوصف الى قوله ﴿ سورة النور ﴾ توقد من شجرة مباركة

مستعدة لقبولها كالمشكاة ثم تتنقش بالعلوم الضرورية بتوسط احساس الجزئيات بحيث يمكن من تحصيل النظريات فتصير كالزجاجة متلألئة فى نفسها قابلة للانوار وذلك يتمكن ان كان بفكر واجتهاد فكالشجرة الزيتونة وان كان بالحدس فكالزيت وان كان بنوة قدسية فكالتى يكاد زيتها يضئ لانها تكاد تعلم ولو لم تتصل بملك الوحى والالهام الذى مثله النار من حيث ان العقول تشتعل عنها ثم اذا اتصلت بها العلوم بحيث تتمكن من استحضارها متى شاءت كان كالمصباح فاذا استحضرها كان نورا على نور ﴿ يهدى الله لنوره ﴾ لهذا النور الثاقب ﴿ من يشاء ﴾ فان الاسباب دون مشيئته لاغية اذ بها تناله ﴿ ويضرب الله الامثال للناس ﴾ ادناه للمعقول من المحسوس توضيحا وبيانا ﴿ والله بكل شئ عليم ﴾ معقولا كان أو محسوسا ظاهرا كان أو خفيا وفيه وعد ووعيد لمن تدبرها ولمن يكترث بها ﴿ فى بيوت ﴾ متعلق بما قبله أى كمشكاة فى بيوت أو توقد فى بيوت فيكون تمثيلا للممثل به بما يكون خير أو مبالغة فيه فان قناديل المساجد تكون اعظم اوتمثيلا

يقول كان نور محمد فى ابراهيم حنيفا مسلما زيتونة دين حنيفية لا شرقية ولا غربية لم يكن ابراهيم يهوديا ولا نصرانيا يكاد زيتها يقول تكاد أعمال ابراهيم تضئ فى أصلاب آبائه على هذا الوصف الى قوله توقد من شجرة مباركة يقول كان نور محمد صلى الله عليه وسلم ولو لم تمسسه نار أى لو لم يكن ابراهيم نبيا كان له هذا النور أيضا ويقال لو لم تمسسه نار لو لم يكرم الله ابراهيم لم يكن له هذا النور ويقال لو لم يكرم

القرآن فازدادوا بذلك نورا على نور وقوله تعالى ﴿ يهدى الله لنوره من يشاء ﴾ قال ابن عباس لدين الاسلام وهو نور البصيرة ﴿ ويضرب الله الامثال للناس ﴾ أى بين الله الاشياء للناس تقريبا الى الافهام وتسهيلا لسبل الادراك ﴿ والله بكل شئ عليم ﴾ ﴿ قوله عز وجل ﴾ ﴿ فى بيوت ﴾ أى ذلك المصباح موقد فى بيوت والمراد بالبيوت جميع المساجد قال ابن عباس

الذى هدى المؤمن بهذا النور لم يكن له (قا و خا ٥١ بع) هذا النور (ويضرب الله الامثال للناس) كذا بين الله صفة المؤمنة للناس (والله بكل شئ) من كرامته لعباده (عليم) وهذا مثل ضربه الله للمعرفة وبين منفعتها ومدحتها لكى يشكروا عليها كما ان السراج نور يهتدى به كذلك المعرفة نور يهتدى بها وكما ان القنديل نور ينتفع به كذلك المعرفة نور يهتدى به وكما ان الكواكب الدرية يهتدى بها فى ظلمات البر والبحر كذلك المعرفة يهتدى بها فى ظلمات الكفر والشرك وكما ان دهن الزيت من زيتونة مباركة كذلك المعرفة من الله تعالى لعبده وكما ان الزيتونة لا شرقية ولا غربية كذلك دين المؤمن حنفى لا يهودى ولا نصرانى وكما ان زيت الشجرة نور متى ما لم تمسسه النار فكذلك شرائع ايمان المؤمنين مدوحة وان لم تكن معها من الفضائل وكان السراج والقنديل والمشكاة نور على نور كذلك المعرفة نور وثواب على نور ومدخله نور ومخرجه نور على نور يهدى الله لنوره من يشاء يكرم الله بهذا النور من كان أهلا لذلك وهو وصف الله للمعرفة (فى بيوت) يقول هذه القناديل معلقة فى بيوت

و الصلوة) أي وعن اقامة اعمال النافلة فقد عوض من الفرائض الساقطة اذ عمل اليوم بمقابلة الوان وقع الثمن فوزنت حسناتهم الا [illegible] فيزيدهم الله [illegible] ... وعن [illegible] ... (ركوع) [illegible] وعن [illegible] ... وفيه ايماء بانهم تجار [illegible] عوض فيه الا ... من الله الموصوف عن العين ساقطة بالاعلال كقوله

وأخلفوك عد الامر الذي وعدوا

(وايتاء الزكوة) مايجب اخراجه من المال للمستحقين (يخافون يوما) مع ما فيه من الذكر والخاطر (تتقلب فيه القلوب والابصار) اضطراب وتغير من اهوال تتقلب احوالها فتتقلب القلوب فتصير الابصار ما كانت تبصر وتتقلب الابصار بعد ما كانت لا تتقلب من توقع المحبوب وخوف المكاره من أي ناحية وبأي سبب (ليجزيهم الله) متعلق بيصدون أو بما دل عليه (أحسن ما كانوا يعملون) (أحسن جزاء ما عملوا) وعدولهم من الجنة فوق ما يستحقونه على اعمالهم بما ضعفها على اعمالهم وتفضل بها (والله يرزق من يشاء بغير حساب) تقرير لزيادة وتنبيه على كمال القدرة وتنبيه

بضور المساجد لانه اذا سمع وقت الصلوة (يعني قيمة الصلاة في وقتها لان تأخر الصلاة عن وقتها لا يكون من قلبي الصلاة روى سالم عن ابن عمر انه كان في سوق وقيمت الصلاة فقام الناس وقاموا حوانيتهم ودخلوا المسجد فقال ابن عمر فيهم يات هذه الآية رجال لا تلهيهم تجارة ولا بيع عن ذكر الله وقيم الصلاة وايتاء الزكوة في المفرضة قال بزار بن حبيش حضرت وقت اداء الزكوة لا يخرجون الزكوة يوما تقلب فيه القلوب والابصار (يعني يوم القيامة ترجف فيه القلوب وتزيغ فيه الابصار والمعنى [illegible] لهم مع ذلك وجلون خائفون ان [illegible] ما يجب عليهم حق يؤدوه الى [illegible] تضطرب من الهول والفزع وتخلص الابصار وقيل تتقلب القلوب [illegible] من الشك في اليقين وترتفع عن الابصار الغطاء وقيل تتقلب [illegible] لرجاء فتخشى ان لا تنجو وتطمع في نجاة وتتقلب الابصار من هول ذلك اليوم من اي جهة يؤخذ بهم أمن ذات اليمين أم من ذات الشمال ومن أين يؤتون كتبهم أمن قبل اليمين ومن قبل الشمال وقيل يتقلب العين في الجوف يرتفع الى الحنجرة فلا تخرج ولا ترجع وتتقلب بصر فيشخص من هول الامر وشدته (ليجزيهم الله أحسن ما عملوا) ذكر الله واقام الصلاة وايتاء الزكوة (ويزيدهم من فضله) أحسن مما عملوا (والله يرزق من يشاء بغير حساب) وهي الطاعات فوقها وأجزل وأحسن تيسيرها على العاملين (ويزيدهم من فضله) غفرانهم بل يغفرها لهم وقيل الشفاعة (انه غفور شكور ليجزيهم جزاء أحسن من أعمالهم على الواحد عشرة الى سبعمائة ضعف (ويزيدهم من فضله) يعني الله تعالى (والله يجزيهم حسن أعمالهم ولا يقتصر على ذلك بل يزيدهم من فضله) والله يرزق من يشاء بغير حساب) فيه تنبيه على كمال قدرته وكمال جوده وسعة احسانه وفضله (قوله تعالى

(عذاب يوم وهو يوم القيامة (تتقلب فيه القلوب والابصار) حالا من يوم (ليجزيهم الله أحسن ما كانوا يعملون) الباء في الحسن مزيدة (ويزيدهم من فضله) بالتكثير (والله يرزق من يشاء بغير حساب)

حتى تبهيهم كاولياء العزلة أو يبيعون ويشترون ويذكرون الله مع ذلك واذا حضرت الصلاة قاموا اليها (ويزيدهم من فضله) على اولياء العشرة (يخافون يوما) أي يوم القيامة (تتقلب فيه القلوب والابصار) من أحد الخوف من تلهب أو أوصفة أخرى لرجز (تتقلب فيه القلوب) بزيغها الى الحناجر والابصار) بالشخوص والزرقة أو تتقلب القلوب بين الايمان بعد الكفران والابصار الى العيان بعد الانكار (ما تقدم) كقولك انكشفنا عنك غطاءك فبصرك اليوم حديد (ليجزيهم الله أحسن ما كانوا يعملون ويزيدهم من فضله) أي ما كانوا يعملون (والله يرزق من يشاء بغير حساب) يرزقهم على الثواب الموعود على العمل تفضلا (والله يرزق من يشاء بغير حساب) أي يرزقه من غير تقدير لعظم ما يعطيه

في قوله (والذين كفروا أعمالهم كسراب) هو مايرى في الفلاة من ضوء الشمس وقت الظهيرة يسرب على وجه الارض ماء يجري (بقيعة) يرجم في هو والبسيط المستوى من الارض كجيرة في جار (يحسبه الظمآن) ظنه العطشان (اذا جاءه) اى جاء الى موضع سرابه ماء (لم يجده شيئا) كما ظنه (ووجد الله) كقوله يجد الله غفورا رحيما أي يجده مغفرته (عنده) عند الكافر (فوفاه) الجزاء الثامن عشر (حسابه) أي أعطاه جزاء عمله وافيا كاملا وحد بعدته

الشيئة وسعة الاحسان ﴿ والذين كفروا اعمالهم كسراب بقيعة ﴾ والذين كفر حالهم على ضد ذلك فان اعمالهم التي يحسبونها صالحة نافعة عند الله يجدونها لاغية عد في العاقبة كالسراب وهو مايرى في الفلاة من لمعان الشمس عليها وقت الظهيرة فيه الماء يسرب اى يجري والقيعة بمعنى القاع وهو الارض المستوية وقيل جمعه كجر وجيرة وقرئ بقيعات كديمات في ديمة ﴿ يحسبه الظمآن ماء ﴾ أي العطشان وتخصيص لتشبيه الكافر به في شدة الحيبة عند مسيس الحاجة ﴿ حتى اذا جاءه ﴾ جاء ما توهمه أو موضعه ﴿ لم يجده شيئا ﴾ كما ظنه ﴿ ووجد الله عنده ﴾ عقابه أو زبانيته أو وج محاسبا اياه ﴿ فوفاه حسابه ﴾ استعارة أو مجازا ﴿ والله سريع الحساب ﴾ لا يش حساب عن حساب روى انها نزلت في عتبة بن ربيعة بن امية تعبد في الجاهلية والتم الدين فلما جاء الاسلام كفر ﴿ أو كظلمات ﴾ عطف على كسراب أو للتخيير فان اعما لكونها لاغية لا منفعة لها كالسراب ولكونها خالية عن نور الحق كالظلمات المتراك من لجي البحر والامواج والسحاب أو للتنويع فان اعمالهم ان كانت حسنة فكالسرا

﴿ والذين كفروا أعمالهم كسراب بقيعة ﴾ لما ضرب مثلا لحال المؤمن والله في والآخرة في نوره والله في تزيين نعيم تمتعه بضرب مثل لاعمال الكفار وشبهه بالسراب و شبه ماء يرى نصف النهار عند شدة الحر في البراري يغتر من رآه ماء فاذا قرب لم يرشيأ والقيعة القاع وهو المنبسط من الارض وفيه يكون السراب ﴿ يحسبه ﴾ أ يتوهمه ﴿ الظمآن ﴾ أي العطشان ﴿ ماء حتى اذا جاءه ﴾ أي جاء ما قدر انه ماء وق جاء الى موضع السراب ﴿ لم يجده شيئا ﴾ أي لم يجده على ما قدر وظنه ووجه التش ان الذي يأتي به الكافر من أعمال البر يعتقد ان له ثوابا عند الله وليس كذل وذا وافى عرصات القيامة لم يجد الثواب الذي كان يظنه بل وجد العقا العظيم والعذاب الاليم فعظمت حسرته وتناهى غمه فشبه حاله بحال الظمآن الذ اشتدت حاجته الى الماء وذا شاهد السراب في البر تعلق قلبه فاذا جاءه لم يجده ف فكذلك حال الكافر يحسب ان عمله نافعه واذا احتاج الى عمله لم يجده أغنى عنه شيأ ولا ﴿ ووجد الله عنده ﴾ أي وجد الله بالمرصاد وقيل قدم على الله ﴿ فوفاه حسابه ﴾ اى جز عمله ﴿ والله سريع الحساب ﴾ معناه انه عالم بجميع المعلومات فلا تشغله محاسبة وا عن واحد ثم ضرب لكفار مثلا آخر فقال تعالى ﴿ أو كظلمات ﴾ أعلم الله سبح وتعالى ان أعمال الكفار ان كانت حسنة فهي كسراب بقيعة وان كانت قبيحة فهي

هتداز ولامنة (والذين كفروا) بمحمد صلى الله عليه وسلم والقرآن (أعمالهم) مثل أعمالهم في الآخرة (كسراب بقيعة) في بقاع من الارض (يحسبه الظمآن ماء) العطشان ماء من البعد (حتى اذا جاءه لم يجده شيأ) (كظلمات) من الشراب فكذلك لا يجد الكافر من ثواب عمله شيأ يوم القيامة (ووجد الله عنده) ووجد عند الله عقوبة لذنوبه ويقال وجد الله مستعد العذابه (فوفاه حسابه) فوفره عذابه (والله سريع الحساب) شديد العذاب ويقال اذا حاسب فحسابه سريع (أو كظلمات)

فر) أوهنا كاو في أو كصيب (لجي) عميق كثير الماء منسوب الى اللج وهو معظم ماء البحر (يغشاه) يغشى البحر اوفيه أي يعلوه وعليه (موج) هو ما ارتفع من الماء (من فوقه موج) اى من فوق الموج موج آخر (من فوقه سحاب) من فوق الموج الاعلى سحاب (مات) أى هذه ظلمات ظلمة السحاب وظلمة الموج وظلمة البحر (بعضها فوق بعض) ظلمة الموج على ظلمة البحر وظلمة الموج وظلمة السحاب على الموج ﴿٤٠٥﴾ (اذا أخرج يده) أى الواقع فيه لسورة النور ﴿لم يكد يراها﴾ مبالغة في لم يرها أى لم يقرب ان يراها فضلا عن أن يراها شبه أعمالهم أولا في فوات نفعها وحضور ضررها بسراب لم يجده من خدعه من بعيد شيأ ولم يكفه خيبة وكما ان لم يجد شيأ كغيره من السراب حتى وجد عنده الزبانية تعتله الى النار وشبهها ثانيا في ظلمتها وسوادها لكونها باطلة وفي خلوها عن نور الحق بظلمات متراكمة من لج البحر والامواج والسحاب (ومن لم يجعل الله له نورا فماله من نور) من لم يهتد الله لم يهتد عن الزجاج في الحديث خلق الله الخلق في ظلمة ثم رش عليهم من نوره فمن أصابه من ذلك النور اهتدى ومن أخطأه ضل (ألم تر) ألم تعلم يا محمد علما يقوم مقام العيان في الايقان (أن الله

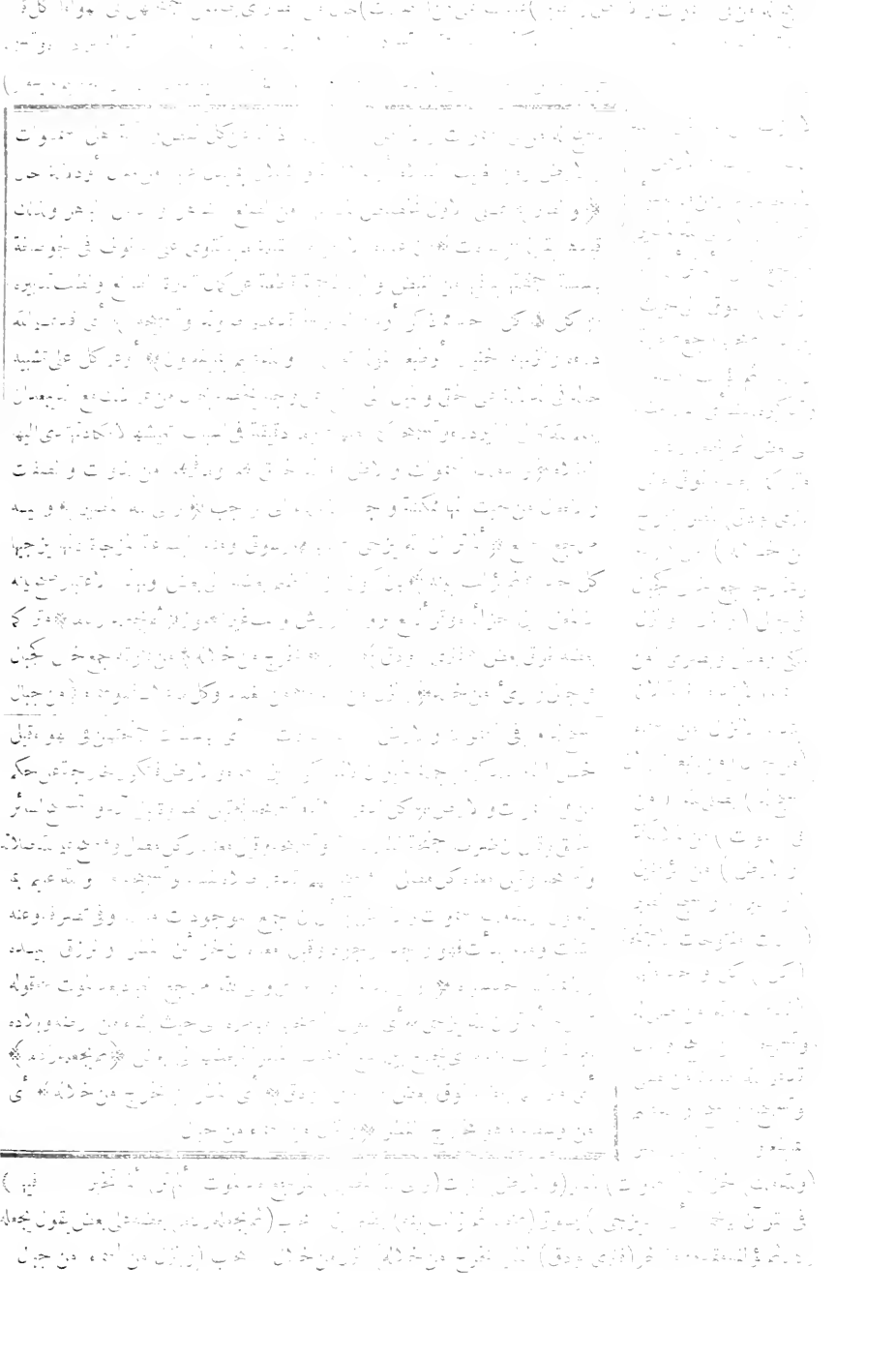
فان كانت قبيحة فكالظلمات أو للتقسيم باعتبار وقتين فانها كالظلمات في الدنيا وكالسراب في الآخرة ﴿في بحر لجي﴾ ذي لج أي عميق منسوب الى اللج وهو معظم الماء ﴿يغشاه﴾ يغشى البحر ﴿موج من فوقه موج﴾ أي امواج مترادفة متراكمة ﴿من فوقه﴾ من فوق الموج الثاني ﴿سحاب﴾ غطى النجوم وحجب انوارها والجملة صفة اخرى للبحر ﴿ظلمات﴾ أي هذه ظلمات ﴿بعضها فوق بعض﴾ وقرأ ابن كثير ظلمات بالجر على بدالها من الاولى أو باضافة السحاب اليها في رواية البزي ﴿اذا اخرج يده﴾ وهي قرب ما يرى اليه ﴿لم يكد يراها﴾ لم يقرب ان يراها فضلا ان يراها كقوله ذي الرمة

اذ غير النأي المحبين لم يكد * رسيس الهوى من حب مية يبرح

الضمائر للواقع في البحر وان لم يجر ذكره لدلالة المعنى عليه ﴿ومن لم يجعل الله له نورا﴾ من لم يقدر له الهداية ولم يوفقه لاسبابها ﴿فماله من نور﴾ بخلاف الموفق الذي له ﴿رعلى نور﴾ ﴿ألم تر﴾ ألم تعلم علما يشبه المشاهدة في اليقين والوثاقة بالوحي أو الاستدلال ﴿ان الله

كظلمات وقيل معناه ان مثل اعمالهم في فسادها وجهالتهم فيها كظلمات ﴿في بحر لجي﴾ أي عميق كثير الماء ولجة البحر معظمه ﴿يغشاه﴾ أي يعلوه ﴿موج من فوقه موج﴾ أي متراكم ﴿من فوقه سحاب ظلمات بعضها فوق بعض﴾ معناه ان البحر اللجي يكون تحته مظلما جدا بسبب غمورة الماء فاذا ترادفت الامواج ازدادت الظلمة فاذا كان فوق الامواج سحاب بلغت الظلمة النهاية القصوى ﴿اذا أخرج يده لم يكد يراها﴾ أي لم يقرب ان يراها لشدة الظلمة وقيل معناه لم يرها الا بعد الجهد وقيل لما كانت اليد من أقرب شيء يراه الانسان قال لم يكد يراها وجه التشبيه ان الله ذكر ثلاثة أنواع من الظلمات ظلمة البحر وظلمة الامواج وظلمة السحاب وكذلك الكافر له ثلاث ظلمات ظلمة الاعتقاد وظلمة القول وظلمة العمل وقيل شبه بالبحر اللجي قلبه وبالموج ما تغشى قلبه من الجهل والشك والحيرة وبالسحاب الختم والطبع على قلبه قال ابن كعب الكافر يتقلب في خمس من الظلم كلامه ظلمة وعمله ظلمة ومدخله ظلمة ومخرجه ظلمة ومصيره الى الظلمات يوم القيامة في النار ﴿ومن لم يجعل الله له نورا فماله من نور﴾ قال ابن عباس من لم يجعل الله له دينا وايمانا فلا دين له وقيل من لم يهده الله فلا هادي له قيل نزلت هذه الآية في عتبة بن ربيعة بن أمية كان يلتمس الدين في الجاهلية ولبس المسوح فلما جاء الاسلام كفر وعاند والاصح ان الآية عامة في حق جميع الكفار ﴿قوله عز وجل﴾ ﴿ألم تر ان الله

في بحر لجي) تقال مثل النكرة في قلب الكافر كظلمة في بحر لجي في غمر عميق (يغشاه) يعلوه يعني البحر (موج من فوقه موج) آخر (من فوقه) من فوق الموج الثاني (سحاب) كذلك قلب الكافر مثل النكرة في قلبه كظلمة البحر ومثل قلبه كالبحر اللجي ومثل صدره كالموج الهائل ومثل أعماله كسحاب لا ينفع به دليل ختم الله طبع الله على قلوبهم وعلى سمعهم وعلى أبصارهم فهذه (ظلمات بعضها فوق بعض اذا أخرج يده لم يكد يراها) من شدة الظلمة فكذلك الكافر لا يبصر الحق والهدى من شدة ظلمة قلبه (ومن لم يجعل الله له نورا) معرفة في الدنيا (فماله من نور) معرفة في الآخرة ويقال ومن لم يكرمه الله بالايمان في الدنيا فماله من ايمان في الآخرة (ألم تر) ألم تخبر في القرآن يا محمد (ان الله



والارض ومايطير بينهما ودعاهم له وتحيرا السحاب الى آخر ماذكره فهي براهين لائحة على وجوده دلائل واضحة على ما بين نظر وتدبر ثم بين دليلا آخر فقال تعالى (والله خلق كل) خالق كل حيوان (دابة) كل حيوان يدب على وجه الارض (من ماء) أي من نوع من الماء مختص بتلك الدابة أو من ماء مخصوص وهو النطفة ثم خالف بين المخلوقات من النطفة هو لها ومنها بهائم ومنها لا تمشي وهو كقوله يسقى بماء واحد ونفضل بعضها على بعض في الاكل وهذا دليل على أنه خالقها ومدبرها والا لم ﴿ الجزء الثامن عشر ﴾ تختلف ﴿ ٤٠٨ ﴾ الاصل وانما عرف الماء في وجعلنا من الماء كل شئ حي لان المقصود تمدان أجناس الحيوان مخلوقة من جنس الماء والله هو الاصل وان تخللت بينه وبينها وسائط قالوا ان أول ماخلق الله الماء فخلق منه النار والريح والطين فخلق من النار الجن ومن الريح الملائكة ومن الطين آدم ودواب الارض ولما كانت الدابة تشمل المميز وغير المميز غلب المميز فاعطى ماوراءه حكمه كان الدواب كلهم ممیزون فمن ثمة قيل (فمنهم من يمشي على بطنه) كالحية والحوت وسمي الزحف على البطن مشيا استعارة كما يقال في الامر المستقر قد مشى هذا الامر أو على طرائق المشاكلة لذكر الزاحف مع الماشين (ومنهم من يمشي على رجلين) كالانسان والطير (ومنهم من يمشي على أربع) كالبهائم وقدم ماهو أعرف في القدرة وهو الماشي بغير آلة ثم المشي من أرجل وغيرها ﴿ ان الله على كل شئ قدير ﴾ فيقدر على خلق ما يشاء ﴿ لقد أنزلنا آيات مبينات ﴾ واضحات الدلالة على التوحيد والنبوة ﴿ والله يهدي من يشاء ﴾ هداية توفيق ﴿ إلى صراط مستقيم ﴾ طريق الحق ﴿ ويقولون آمنا بالله وبالرسول ﴾ محمد ﷺ ﴿ وأطعنا ﴾ أمرهما ﴿ ثم يتولى فريق منهم ﴾ يعرض عن الايمان والطاعة ﴿ من بعد ذلك ﴾ القول ﴿ وما أولئك بالمؤمنين ﴾ بقولهم آمنا ﴿ وإذا دعوا إلى الله ورسوله ليحكم بينهم ﴾ بالقرآن ﴿ إذا فريق منهم معرضون ﴾ عن الحكم ﴿ وإن يكن لهم الحق ﴾ على خصومهم ﴿ يأتوا إليه مذعنين ﴾ منقادين طائعين لعلمهم بأنه يحكم لهم ﴿ أفي قلوبهم مرض ﴾ كفر ﴿ أم ارتابوا ﴾ شكوا في نبوته ﴿ أم يخافون أن يحيف الله عليهم ورسوله ﴾ في الحكم ﴿ بل أولئك هم الظالمون ﴾ لانفسهم بالكفر والصد عن الحق ﴿ إنما كان قول المؤمنين إذا دعوا إلى الله ورسوله ليحكم بينهم أن يقولوا سمعنا وأطعنا ﴾ أمرهما ﴿ وأولئك هم المفلحون ﴾ الفائزون بالجنة ﴿ ومن يطع الله ورسوله ويخش الله ﴾ فيما مضى من ذنوبه ﴿ ويتقه ﴾ فيما بقي ﴿ فأولئك هم الفائزون ﴾ بالجنة ﴿ وأقسموا بالله جهد أيمانهم ﴾ أغلظ ما حلفوا به ﴿ لئن أمرتهم ليخرجن ﴾ من ديارهم إلى الجهاد ﴿ قل لا تقسموا ﴾ نهاهم عن القسم ﴿ طاعة معروفة ﴾ أي المطلوب منكم طاعة معروفة بالقول باللسان دون القسم ﴿ إن الله خبير بما تعملون ﴾ فيجازيكم على أعمالكم ﴿ قل أطيعوا الله وأطيعوا الرسول ﴾ في الحكم ﴿ فإن تولوا ﴾ تعرضوا عن طاعته ﴿ فإنما عليه ما حمل ﴾ من تبليغ الرسالة ﴿ وعليكم ما حملتم ﴾ من الطاعة ﴿ وإن تطيعوه تهتدوا ﴾ من الضلالة ﴿ وما على الرسول إلا البلاغ المبين ﴾ الظاهر ﴿ وعد الله الذين آمنوا منكم ﴾ أيها المؤمنون ﴿ وعملوا الصالحات ليستخلفنهم في الأرض ﴾ أرض مكة والعرب ﴿ كما استخلف الذين من قبلهم ﴾ من بني إسرائيل بالشام ومصر ﴿ وليمكنن لهم دينهم الذي ارتضى لهم ﴾ وهو الاسلام ﴿ وليبدلنهم من بعد خوفهم أمنا ﴾ بعد ما كانوا يخافون أن يتخطفهم الناس ﴿ يعبدونني لا يشركون بي شيئا ﴾ حال من الضمير في يعبدونني ﴿ ومن كفر بعد ذلك ﴾ الوعد ﴿ فأولئك هم الفاسقون ﴾ الخارجون عن الطاعة ﴿ وأقيموا الصلاة وآتوا الزكاة وأطيعوا الرسول لعلكم ترحمون ﴾ تنالون رحمة الله ﴿ لا تحسبن الذين كفروا معجزين في الأرض ﴾ فائتين عذابنا ﴿ ومأواهم النار ولبئس المصير ﴾ هي

وتنزهه عن الحاجة وما يفضي اليها ثم يرجع الى بصيرة ﴿ والله خلق كل دابة ﴾ حيوان يدب على الارض وقرأ حمزة والكسائي خالق كل دابة بالاضافة ﴿ من ماء ﴾ هو جنس مادته او ماء مخصوص هو النطفة فيكون تنزيلا للغالب منزلة الكل اذ من الحيوانات ما لا يتولد عن النطفة وقيل من ماء متعلق بدابة وليس صلة خلق ﴿ فمنهم من يمشي على بطنه ﴾ كالحية وانما سمي الزحف مشيا على الاستعارة أو المشا كلة ﴿ ومنهم من يمشي على رجلين ﴾ كالانس والطير ﴿ ومنهم من يمشي على اربع ﴾ كالنعم والوحش ويندرج في ماله اكثر من اربع كالعناكب فان اعتدادها اذا مشت على اربع وتذكير الضمير لتغليب العقلاء والتعبير بمن عن الاصناف ليوافق التفصيل الجملة والترتيب لتقديم ماهو اعرف في القدرة ﴿ يخلق الله ما يشاء ﴾ مما ذكر ومما لم يذكر بسيطا ومركبا على اختلاف الصور والبصائر على قدرة الله وتوحيده * قوله عز وجل ﴿ والله خلق كل دابة من ماء ﴾ أي من نطفة وأراد به كل حيوان يشاهد في الدنيا ولا تدخل فيه الملائكة والجن لانا لا نشاهدهم وقيل ان أصل جميع الخلق من الماء وذلك ان الله خلق ماء فجعل بعضه ريحا ونورا فخلق منه الملائكة وجعل بعضه نارا فخلق منه الجن وجعل بعضه طينا فخلق منه آدم ﴿ فمنهم من يمشي على بطنه ﴾ أي كالحيات والحيتان والديدان ونحو ذلك ﴿ ومنهم من يمشي على رجلين ﴾ يعني مثل بني آدم والطير ﴿ ومنهم من يمشي على أربع ﴾ يعني كالبهائم والسباع فان قلت كيف قال خلق كل دابة من ماء مع ان كثيرا من الحيوانات يتولد من غير نطفة قلت ذلك الخلق من غير نطفة لابد ان يتكون من شئ وذلك الشئ أصله من الماء فكان من الماء فان قلت فمنهم من يمشي ضمير العقلاء فما استعمل في غير العقلاء قلت ذكر الله تعالى ما لا يعقل مع من يعقل فغلب اللفظ اللائق بمن يعقل لان جعل الشريف أصلا والخسيس تبعا أولى فان قلت لم قدم ما يمشي على بطنه على غيره من المخلوقات قلت قدم الاعجب ولا اعرف في القدرة وهو الماشي بغير آلة المشي وهي الارجل والقوائم ثم ذكر ما يمشي على رجلين ثم ما يمشي على أربع فان قلت لم اقتصر على ذكر الاربع وفي الحيوان ما يمشي على أكثر من أربع كالعناكب والعقارب والرتيلا ومالا أربع وأربعون رجلا ونحو ذلك قلت هذا القسم كالنادر فكان ملحقا بالاغلب وقيل ان هذه الحيوانات اعتمادها على أربع في المشي وما الباقي تبع لها ﴿ يخلق الله ما يشاء ﴾ أي مما لا يعقل ولا يعد

في العين (والله خلق كل دابة) على وجه الارض (من ماء) من ماء الذكر والانثى (فمنهم من يمشي على بطنه) الحية وأشباهها (ومنهم من يمشي على رجلين) الانسان وأشباهه (ومنهم من يمشي على أربع) الدواب (يخلق الله ما يشاء) كما يشاء

ن الله على كل شيء قدير) لا يتعاظمه شيء (الله لا إله إلا هو ليجمعنكم

صراط مستقيم) الى دين الاسلام الذي هو موصل الى جنات

والناس الى ثلاث فرق فرقة

وقربت ظواهرها وباطنها

ورسول (ثم تولى) عرض

والاضاءة والهيآت والحركات والطبائع والقوى والافعال والآجال والاعمار بقدر

مانه ﴿ ان الله على كل شيء قدير ﴾ فيفعل ما يشاء ﴿ لقد انزلنا آيات بينات ﴾ الحلال

باهر الدلائل ﴿ والله يهدي من يشاء ﴾ بالتوفيق للنظر فيها والتدبر لمعانيها ﴿

صراط مستقيم ﴾ هو دين الاسلام الموصل الى درك الحق والفوز بالجنة ﴿ وقالوا

آمنا بالله وبالرسول ﴾ نزلت في بشر المنافق خاصم يهوديا فدعاه الى كعب بن الاشرف

ويدعوه الى النبي عليه الصلاة والسلام وتبين في مغيرة بن وائل خاصم عليا رضي

في ارض فابى ان يحاكم الى رسول الله صلى الله عليه وسلم ﴿ واطعنا ﴾ أي واطعنا

ثم يتولى ﴾ بالامتناع عن قبول حكمه ﴿ فريق منهم من بعد ذلك ﴾ اي بعد قولهم امنا

﴿ وما اولئك بالمؤمنين ﴾ اشارة الى المتقدمين بأسرهم فيكون اخبارا من الله تعالى بان

ان آمنوا بالسنتهم لم تؤمن قلوبهم أو الى الفريق المتولي منهم وساب الاذعان عنهم الى

والتعريف فيه لما دلالة على انهم ليسوا بالمؤمنين الذين عرفتموهم المخلصون في الايمان أو الكاملون

﴿ واذا دعوا الى الله ورسوله ليحكم بينهم ﴾ أي ليحكم النبي صلى الله عليه وسلم بينهم

فرا أو المدعو اليه وذكر الله تعظيم والدلالة على ان حكمه صلى الله عليه وسلم في الحقة

ان الله على كل شيء قدير ﴾ أي هو قادر على الكل العالم بالكل المطلع على الكل فلا يخفى عليه

شاء لا يمتنعون ولا يدفع ﴿ لقد انزلنا آيات بينات ﴾ يعني القرآن هو المبين لما يحتاج

الحلال والحرام ﴿ والله يهدي من يشاء الى صراط مستقيم ﴾ يعني الى دين الاسلام أي

دين الله وطريقه الى رضوانه وجنته ﴿ ويقولون

الرسول وأطعنا ﴾ أي تنزلنا على حكمهم من غير اعتراض ثم

يعرض عن طاعة الله ورسوله من بعد ذلك ﴾ أي من بعد قولهم آمنا ويدعون

ر حكم الله قال الله تعالى عز وجل ﴿ وما أولئك بالمؤمنين ﴾ نزلت هذه الآية في بشر

نافق كان بينه وبين يهودي خصومة في أرض فقال اليهودي نحاكم الى محمد صلى الله عليه

سلم وقال المنافق بل نتحاكم الى كعب بن الاشرف فان محمدا يحيف ونزل الله تعالى الآ

﴿ واذا دعوا الى الله ورسوله ليحكم بينهم ﴾ أي لرسول ليحكم بينهم

قالوا العمل لا يجب به على [illegible] (ص ٥٢ ب)

بينهما لانه يقال [illegible] (ويتولون)

بالله وبالرسول [illegible] (ثم يتولى) [illegible]

بعد ما قالوا هذه الكلمة عن حكم [illegible] (وما أولئك بالمؤمنين) بالمخلصين

كتاب الله (ورسوله ليحكم) الرسول (بينهم) كما كان

ن) الفائزون (ومن يطع الله) فى فرائضه (ورسوله) فى سننه (ويخش الله) على ماعصى من ذنوبه (ويتقه)
ى (فاولئك هم الفائزون) روى عن على المرتضى رضى الله عنه انه سئل عن آية كافية فتلا هذه الآية وهى جامعة لاسباب
قه بسكون الهاء أبو عمرو وأبو بكر بنية وقف وبسكون القاف وبكسر الهاء غيرهما بكسر القاف والهاء
(اقسموا بالله جهد ايمانهم) أى حلفوا بالله اقصى ما يحلف به حالفا يقال جهد يمينه وجهد نفسه مستعار من
الجهد الذى هو الغاية والطاقة فى البين وبالغ فى اليمين وبالغ غاية مشتها ووكادتها وعن ابن عباس رضى الله عنهما ان قال
قد جهد يمينه وأصل أقسم جهد يمينى من قولك ٤١١ أقسمت بيمينى أقسم بجهد يمينى (سورة النور) خلاف الهزل وهو الصدر

الحون ﴿ على عادة الله تعالى فى اتباع ذكر الخلق المبتذل والتنبيه على ما ينبغى بعد انكاره
لا يوقرى ﴿ قول بالرفع والحكم على الابتداء مضمون واسناده الى خبره مصدره على معنى
والحكم ﴿ ومن يطع الله ورسوله ﴿ فيما يأمرانه أو فى الفرائض والسنن
يخش الله ﴿ على ما مضى عند من الذنوب ويتقه ﴿ فيما بقى من عمره وقرأ يعقوب ويتقه على
ن الالياء وابو عمرو وابو بكر بسكون الهاء وحفص بسكون القاف فبنية تقطع كتب
خ ﴿ فاولئك هم الفائزون ﴿ بالنعيم المقيم ﴿ واقسموا بالله جهد ايمانهم ﴿ انكار
لما منع عن حلفه ﴿ لئن امرتهم ﴿ بالخروج عن ديارهم واموالهم ﴿ ليخرجن ﴿
هم لا تقسموا ﴿ قيل لا تقسموا ﴿ على الكذب ﴿ طاعة معروفة ﴿ اى المطلوب
كم طاعة معروفة لا اليمين والطاعة النكرة منكرة أو طاعة معروفة اسهل منها أو لكن
ه قرئت بالنصب على اطيعوا طاعة ﴿ ان الله خبير بما تعملون ﴿ فلا يخفى عليه سرائركم

ى هذه صفته ﴿ هم المفلحون ومن يطع الله ورسوله ﴿ قال ابن عباس فيما سلف منه
﴿ ويخش الله ﴿ أى ما عمل من الذنوب ﴿ ويتقه ﴿ أى فيما بعد ﴿ فاولئك هم
الفائزون ﴿ أى الناجون ﴿ قوله تعالى ﴿ وأقسموا بالله جهد أيمانهم ﴿ قيل جهد
فيه أن يحلف بالله ولا يزيد على ذلك شيأ ﴿ لئن أمرتهم ليخرجن ﴿ وذلك ان المنافقين
قالوا لرسول الله صلى الله عليه وسلم أن كنت لتكرهنا على الخروج خرجنا
معك وان أمرتنا بالجهاد جاهدنا وقال المنزل يبين كراهتهم لحكم الله ورسوله
﴿ قل لا تقسموا والله لو أمرتنا أن نخرج من ديارنا وأموالنا لخرجنا
﴿ طاعة معروفة ﴿ أى منكم لا لانرضى بحكمك فقال الله تعالى ﴿ قل لا تقسموا لا تحلفوا
كاذبين ثم ابتدأ فقال ﴿ طاعة معروفة ﴿ أى منكم لا لانرضى بحكمك
﴿ وهى معروفة أى لمن عرف منكم انكم لا تطيعون وتقولون ما لا تعملون وقيل
طاعة معروفة خير لكم من حلفكم كاذبين ﴿ ان الله خبير بما تعملون ﴿ فيجازيكم

الخطاب يعنى عمر بن عفان ونزل فى عمر أيضا قوله والله ان شئت يا رسول الله لنخرجن من عمل كله
ما ﴿ ومن يطع الله ورسوله ﴾ فى الحكم ﴿ ويخش الله ﴾ فيما مضى ﴿ ويتقه ﴾ فيما بقى ﴿ فاولئك هم الفائزون ﴾ الذين
بالجنة ونجوا من النار ﴿ وأقسموا بالله جهد أيمانهم ﴾ حلف المنافقين جهد يمينه ﴿ لئن أمرتهم ليخرجن ﴾ من ديارهم كما
ما يأخذ ﴿ لا تقسموا ﴾ لا تحلفوا ﴿ طاعة معروفة ﴾ هى طاعة معروفة حسنة ان فعلتم والا فليست طاعة معروفة
منكم ﴿ أوجبت عليكم ﴿ ان الله خبير بما تعملون ﴾ من الخير والشر

دينهم الذى ارتضى لهم ﴿ وهو الاسلام بالتوبة والتثبيت ﴿ وليبدلنهم من بعد خوفهم ﴾ من الاعداء وقرأ ابن كثير وابو بكر بالتخفيف ﴿ امنا ﴾ منهم وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم واصحابه بمكة ثلاث عشرة سنة خائفين ثم هاجروا الى المدينة وكانوا يصبحون فى السلاح ويمسون فيه حتى انجز الله وعده بظهوره على العرب كلهم وفتح لهم بلاد الشرق والغرب وفيه دليل على صحة النبوة بالاخبار عن الغيب على ماهو به وبخلافة الخلفاء الراشدين اذلم يجتمع الموعود والموعود عليه لغيرهم بالاجماع وقيل الخوف من العذاب والامن منه فى الآخرة ﴿ يعبدوننى ﴾ حال من الذين لتقييد الوعد بالثبات على التوحيد أو استئناف ببيان مقتضى الاستخلاف والامن ﴿ لايشركون بى شيأ ﴾ حال من الواو أى يعبدوننى

دينهم الذى ارتضى ﴾ أى اختاره ﴿ لهم ﴾ قال ابن عباس يوسع لهم فى البلاد حتى يملكوها ويظهر دينهم على سائر الاديان ﴿ وليبدلنهم من بعد خوفهم أمنا يعبدوننى ﴾ آمنين ﴿ لايشركون بى شيأ ﴾ فانجز الله وعده واظهر دينه ونصر أولياءه وأبدلهم بعد الخوف أمنا وبسطا فى الارض (خ) عن عدى بن حاتم قال بينا أنا عند النبى صلى الله عليه وسلم اذ أتاه رجل فشكا اليه الفاقة ثم أتاه آخر فشكا اليه قطع السبيل فقال ياعدى هل رأيت الحيرة قلت لم أرها ولقد أنبئت عنها قال فان طالت بك حياة لترين الظعينة ترحل من الحيرة حتى تطوف بالكعبة لاتخاف أحدا الا الله قلت فيما بينى وبين نفسى فأين دعار طيئ الذين قد سعروا البلاد وأين طالت بك حياة لتفتحن كنوز كسرى قلت كسرى بن هرمز قال كسرى بن هرمز وأين طالت بك حياة لترين الرجل يخرج ملء كفه من ذهب أو فضة يطلب من يقبله منه فلا يجد أحدا يقبله منه وليلقين الله أحدكم يوم يلقاه وليس بينه وبينه ترجمان يترجم له فليقولن ألم أبعث اليك رسولا فيبلغك فيقول بلى فيقول ألم أعطك مالا وأفضل عليك فيقول بلى فينظر عن يمينه فلا يرى الا جهنم وينظر عن شماله فلا يرى الا جهنم قال عدى سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول اتقوا النار ولو بشق تمرة فمن لم يجد شق تمرة فبكلمة طيبة قال عدى فرأيت الظعينة ترحل من الحيرة حتى تطوف بالكعبة لاتخاف الا الله وكنت فيمن فتح كنوز كسرى بن هرمز ولئن طالت بكم حياة لترون ماقال أبو القاسم صلى الله

فنزلت فقال عليه الصلاة والسلام لاتعبرون الا يسيرا حتى يجلس الرجل منكم فى الملأ العظيم مختبيا ليس معه حليلة فانجز الله وعده وأظهرهم على جزيرة العرب زاقتحموا أبعد البلاد المشرق والمغرب وصفقوا ملك الا ناصرة و ملكوا خزائنهم و استولوا على الدنيا والقسم المتلقى باللام والنون فى ليستخلفنهم محذوف تقديره وعدهم الله وأقسم ليستخلفنهم أو نزل وعدالله فى تحققه منزلة القسم فتلقى بمايتلقى به القسم بحسبه أقسم الله ليستخلفنهم ﴿ يعبدوننى ﴾ ان جعلته حالا فلا محل له لانه تعليل لما قبله بما يحققون ويؤكدون فتأمل وان جعلته استئنافا فلا محل له أيضا ﴿ لايشركون بى شيأ ﴾ حال من فاعل يعبدون أى يعبدوننى موحدين ويجوز أن يكون حالا بعد حال من الضمير فى ليستخلفنهم

أى وعدهم الله ذلك ﴿ ومن كفر بعد ذلك ﴾ أى بعد الاستخلاف ﴿ منكم ﴾ أيها المخاطبون ﴿ فأولئك هم الفاسقون ﴾ الخارجون عن الطاعة

(دينهم الذى ارتضى لهم) بتشديد الياء (وليبدلنهم) بتشديد الدال (من بعد خوفهم) من العدو (أمنا يعبدوننى) حال من الضمير فى ليستخلفنهم (لايشركون بى شيأ) حال من الضمير فى يعبدوننى

ن فأتين الله بن لايقدر عليهن غيره عالما خطاب لنبي عليه الصلاة والسلام وهو الفاعل والمفعولان الذين كفروا
معجزين وياالله ص وجوز تو فاعل الذي سه﴿٤١٥﴾ صلى الله عليه وسلم {سوء النور} المقام ذكره والمفعولان

الاول لان
عطف عليه من حيث المعنى كأنه قيل الذين كفروا ليسوا معجزين ومأواهم النار لان المقصود
من النهي عن الحسبان تحقق ان لا تعجز ﴿وبئس المصير﴾ أي النار التي يصيرون اليها
﴿ياأيها الذين آمنوا ليستأذنكم﴾ الذين ملكت ايمانكم ﴿ترجوع الى تمثيل الاحكام السالفة بصالح الناس
عن الاتيان بما لابد منه في وجوب الطاعة فيما سلف من الاحكام وغيره والوعد عليها والوعيد
على الاعراض عنها وقيل المراد بخطاب الرجال والنساء غلب فيه الرجال او روى ان الاسماء
بنت ابي مرثد دخل عليها في وقت كرهته فنزلت وقيل ارسل رسول الله صلى الله عليه وسلم
مدلج بن عمرو الانصاري وقت الظهيرة ليدعوا عمر فدخل وهو نائم فوثب
انكشف عنه ثوبه فقال عمر وددت ان الله عز وجل نهى آباءنا وابناءنا وخدمنا ان
لايدخلوا هذه الساعات عند الا باذن ثم انطلق معه الى النبي صلى الله عليه وسلم فوجده وقد
انزلت عليه هذه الآية ﴿والذين لم يبلغوا الحلم منكم﴾ والصبيان الذين لم يبلغوا
من الاحرار فعبر عن الرفع بالاحتلام لانه اقوى دلائله ﴿ثلاث مرات﴾ في اليوم
والليلة مرة ﴿من قبل صلوة الفجر﴾ لانه وقت القيام من المضاجع وطرح
ثياب النوم ولبس ثياب اليقظة ونحوه النصب بدلا من ثلاث مرات ﴿والرفع

رمأواهم النار وليس المصير ﴿قوله تعالى ﴿يأيها الذين آمنوا ليستأذنكم الذين
ملكت أيمانكم﴾ قال ابن عباس وجمع رسول الله صلى الله عليه وسلم غلاما
من الانصار يقال له مدلج بن عمرو الى عمر بن الخطاب وقت الظهيرة ليدعوه
فدخل فرأى عمر بحالة كره ان يراه عليه فذكر ذلك فنزل الله هذه الآية وقيل نزلت في
اسماء بنت مرثد فان لها غلاما كبيرا تدخل عليها في وقت كرهته فأتت رسول الله
صلى الله عليه وسلم فقالت ان خدمنا يدخلون علينا في حال نكرهها فنزل الله
تعالى يا أيها الذين آمنوا ليستأذنكم الذين ملكت أيمانكم والمراد لام الامر وفيه
وان أحدهما انه على الاصل والامر للايجاب والثاني انه على الوجوب وهم
الاولى الذين ملكت أيمانكم يعني العبيد والاماء ﴿والذين لم يبلغوا الحلم منكم﴾
في الاحرار وليس المراد منهم الذين لم يظهروا على عورات النساء بل المراد

(ثلاث مرات) في الثلاث ساعات (من قبل صلوة الفجر) من حين الفجر الى حين اقبال

﴿ واذا بلغ الاطفال منكم الحلم فليستأذنوا كما استأذن الذين من قبلهم ﴾ من الذين بلغوا من قبلهم في جميع الاوقات كما هو استئذان العبد البالغ على سيده وجوابه ان المراد بالمعهودين الذين جعلوا قسمين للمماليك فالامر يرجون فيهم ﴿ كذلك يبين الله لكم آياته والله عليم حكيم ﴾ كرره تأكيدا وما الغ في الامر بالاستئذان ﴿ والقواعد من النساء ﴾ اللاتي تقعدن عن الحيض والحمل ﴿ اللاتي لا يرجون نكاحا ﴾ لا يطمعن فيه لكبر هن

اذا بلغ الاطفال منكم الحلم أي الاحرار دون المماليك (الحلم) أي الاحتلام أي اذا بلغوا وأرادوا الدخول عليكم يستأذنوا) في جميع الاوقات (كما استأذن الذين من قبلهم) أي الذين بلغوا الحلم من قبلهم وهم الرجال أولا الذين ذكروا قبله في قوله يا أيها الذين آمنوا لا تدخلوا بيوتا غير بيوتكم حتى تستأنسوا وتسلموا الآية والمعنى ان الاطفال مأذون لهم في الدخول في اذا لافي العورات الثلاث فاذا اعتاد ﴿ ٤١٧ ﴾ الاطفال ذلك ﴿ سورة النور ﴾ ثم بلغوا بالاحتلام أو بالسن

وجب ان يضطموا عن تلك العادة ويحملوا على ان يستأذنوا في جميع الاوقات كالرجال الكبار الذين لم يعتادوا الدخول عليكم الا باذن والناس عن هذا غافلون وعن ابن عباس رضي الله عنهما ثلاث آيات جحدهن الناس الاذن كله وقوله ان أكرمكم عند الله أتقاكم واذا حضر القسمة وعن سعيد بن جبير يقولون هي منسوخة والله ما هي بمنسوخة وقوله (كذلك يبين الله لكم آياته والله عليم) فيما يبين من الاحكام (حكيم) بمصالح الانام (والقواعد) جمع قاعد لانها من الصفات المختصة بالنساء كالطالق والحائض أي اللاتي قعدن عن الحيض والولد لكبرهن (من النساء) حال (اللاتي لا يرجون نكاحا) يطمعن فيه وهي في محل الرفع صفة لمبتدأ وهي القواعد والخبر

فنسخها منسوخة حكى ذلك عن سعيد بن المسيب روى عكرمة أن نفرا من أهل العراق قالوا يا ابن العباس كيف ترى في هذه الآية التي أمرتنا بها ولا يعمل بها أحد قول الله عز وجل يا أيها الذين آمنوا ليستأذنكم الذين ملكت أيمانكم الآية فقال ابن عباس ان الله حليم رحيم بالمؤمنين يحب الستر وكان الناس ليس لبيوتهم ستور ولا حجاب فربما دخل الخادم أو الولد أو يتيم الرجل والرجل على أهله فأمرهم الله تعالى بالاستئذان في تلك العورات فعمهم الله بالستور والخير فلم أر أحدا يعمل بذلك بعد أخرجه أبو داود وفي رايته عنه زاد وزاد فرأيي ان ذلك أغنى عن الاستئذان في تلك العورات وذهب قوم الى انها منسوخة روى سفيان عن موسى ابن أبي عائشة قال سألت الشعبي عن هذه الآية ليستأذنكم الذين ملكت أيمانكم أمنسوخة هي قال لا والله قلت ان الناس لا يعملون بها قال الله تعالى يستعان وقال سعيد بن جبير في هذه الآية ان ناسا يقولون نسخت والله ما نسخت ولكنها يتهاون به الناس قيل ثلاث آيات ترك الناس العمل بهن هذه الآية وقوله ان أكرمكم عند الله أتقاكم والناس يقولون أعظمكم بيتا واذا حضر القسمة أولو القربى الآية وقوله تعالى ﴿ واذا بلغ الاطفال منكم الحلم ﴾ أي الاحتلام يريد الاحرار الذين بلغوا ﴿ فليستاذنوا ﴾ أي يستاذنوا في جميع الاوقات في الدخول عليكم ﴿ كما استأذن الذين من قبلهم ﴾ أي الاحرار الكبار ﴿ كذلك يبين الله لكم آياته ﴾ أي دلالته وقيل أحكامه ﴿ والله عليم ﴾ أي بأمور خلقه ﴿ حكيم ﴾ بما دبر وشرع قال سعيد بن المسيب يستأذن الرجل على أمه فانما أنزلت هذه الآية في ذلك وسئل حذيفة أيستأذن الرجل على والدته قال نعم ان لم تفعل رأيت منها ما تكره ﴿ قوله ﴾ والقواعد من النساء ﴿ يعني اللاتي قعدن عن الحيض والولد من الكبر فلا يلدن ولا يحضن ﴿ اللاتي لا يرجون نكاحا ﴾ أي لا يريدون الازواج لكبرهن وقيل هن العجائز اللواتي اذا رآهن الرجال استقذروهن فاما ان كانت فيها بقية جمال وهي محل الشهوة فلا تدخل في حكم هذه الآية

عليكم بالاستئذان للصبيان الصغار في العورات الثلاث ثم ذكر الكبار دون الصغار

(واذا بلغ الاطفال منكم) من أحراركم (الحلم) الاحتلام (فليستأذنوا) عليكم في كل حين (كما استأذن الذين من قبلهم) من اخوانهم الذكورين (كذلك) هكذا (يبين الله لكم آياته) يصرح لكم بها (والله عليم) بخلقه (حكيم) حكم على الكبار بالاستئذان في كل حين (والقواعد من النساء) العجائز (اللاتي) يئسن من المحيض (اللاتي لا يرجون نكاحا) لا يتزوجهن ولا يتحن الى الزوج

﴿ فليس عليهن جناح ﴾ أي ضيق ﴿ أن يضعن ثيابهن ﴾ أي الثياب الظاهرة كالجلباب والخمار فيدخل فيها القواعد بمعنى اللاتي اوصفها به ﴿ غير متبرجات بزينة ﴾ غير مظهرات زينة تعامل باخفائه في قوله ولا يبدين زينتهن واصل التبرج التكلف في اظهار ما يخفى من قولهم سفينة برجاء لاغطاء عليها والبرج سعة العين بحيث يرى بياضها محيطا بسوادها كالا يغيب منه الا الانسان خص بكشف المرأة زينتها ومحاسنها للرجال ﴿ وان يستعففن خير لهن ﴾ من الوضع لانه ابعد من التهمة ﴿ والله سميع ﴾ مقالتهن للرجال ﴿ عليم ﴾ بقصودهن ﴿ ليس على الاعمى حرج ولا على الاعرج حرج ولا على المريض حرج ﴾ نفى لما كانوا

﴿ فليس عليهن جناح أن يضعن ثيابهن ﴾ أي عند رجال و نعني بعض ثيابهن وهو الجلباب والرداء الذي فوق الثياب والقناع الذي فوق الخمار فما اختمار ولا تجوز وضعه ﴿ غير متبرجات بزينة ﴾ أي من غير أن يردن بوضع الجلباب والرداء اظهار زينتهن و التبرج هو أن تظهر المرأة من محاسنها ما يجب عليها أن تستره ﴿ وأن يستعففن ﴾ أي فلا يلقين الجلباب و الرداء ﴿ خير لهن والله سميع عليم ﴾ ﴿ قوله عز وجل ﴾ ليس على الاعمى حرج اختلف العلماء في هذه الآية فقال ابن عباس لما أنزل الله يا أيها الذين آمنوا لا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل تحرج المسلمون عن مؤاكلة المرضى والزمنى والعمى والعرج وقالوا الطعام أفضل الاموال وقد نهانا الله عز وجل عن أكل الاموال بالباطل والاعمى لا يبصر موضع الطعام الطيب والاعرج لا يتمكن من الجلوس ولا يستطيع المزاحمة على الطعام والمريض يضعف عن التناول فلا يستوفي من الطعام حقه فأنزل الله هذا الآية فعلى هذا التأويل يكون على بمعنى في أي ليس في الاعمى والمعنى ليس عليكم في مؤاكلة الاعمى والمريض والاعرج حرج وقيل كان العميان والعرجان والمرضى يتنزهون عن مؤاكلة الاصحاء لان الناس يتقذرونهم ويكرهون مؤاكلتهم وكان الاعمى يقول ربما آتى الطعام فيقعد الرجل في طب الطعام فذا لم يكن عنده شيء ذهب بهم الى بيت أبيه أو بيت أمه أو بعض من سمى الله تعالى فكان أهل الزمانة يتحرجون من ذلك ويقولون ذهب بنا الى غير بيوتنا فأنزل الله هذه الآية وقيل كان المسلمون اذا غزوا دفعوا مفاتيح بيوتهم الى الزمنى ويقولون لهم قد أحللنا لكم أن تأكلوا مما في بيوتنا فكانوا يتحرجون من ذلك ويقولون لا ندخل وأصحابها غيب فأنزل الله هذه الآية رخصة لهم وقيل نزلت رخصة لهؤلاء في التخلف عن الجهاد فعلى هذا تم الكلام عند قوله ﴿ ولا على الاعرج حرج ولا على المريض حرج

(فليس عليهن) على الحاجز (جناح) حرج (أن يضعن ثيابهن) من ثيابهن الرداء عند الغريب (غير متبرجات بزينة) من غير أن يتزين أن يضعن ما عليهن من الزينة عند الغريب (وأن يستعففن) بالرداء عند الغريب (خير لهن) من ﴿ والله سميع) لمقالتهن (عليم) بما يقصدن بضعفه (وليس على الاعمى حرج) الآية نزل قوله يا أيها الذين آمنوا لا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل بالظر وخافوا من ذلك فرخص لهم المؤاكلة مع بعضهم بعضا (ليس على الاعمى حرج) يقول ليس على من أكل مع الاعمى حرج مأثم (ولا على الاعرج حرج) ليس على من أكل مع الاعرج حرج مأثم (ولا على المريض حرج) وليس على من أكل مع

(لاعلى أنفسكم) اى حرج (ان تأكلوا من بيوتكم) أى بيوت أولادكم لان ولد الرجل بعضه وحكمه حكم نفسه ولذا
ت الاولاد فى الآية وقد قال عليه الصلاة والسلام أنت ومالك لابيك أو بيوت أزواجكم لان الزوجين صارا كنفس
د صار بيت المرأة كبيت الزوج (أو بيوت آبائكم أو بيوت أمهاتكم أو بيوت اخوانكم أو بيوت اخواتكم أو بيوت
كم أو بيوت عماتكم أو بيوت ﴿ ٤١٩ ﴾ أخوالكم أو بيوت ﴿ سورة النور ﴾ خالاتكم) لان الاذن من
هؤلاء ثابت دلالة (أو ما
ملكتم مفاتحه) جمع مفتح
وهو ما يفتح به الغلق قال ابن
عباس رضى الله عنهما هو
وكيل الرجل وقيم فى
ضيعته وماشيته له أن يأكل
من ثمر ضيعته ويشرب
من لبن ماشيته وأريد بملك
المفاتح كونها فى يده وحفظه
وقيل أريد به بيت عبده
لان العبد وما فى يده لمولاه
(أو صديقكم) يعنى أو
بيوت أصدقائكم والصديق
يكون واحدا وجمعا وهو
من يصدقك فى مودته وتصدقه
فى مودتك وكان الرجل
من السلف يدخل دار
صديقه وهو غائب فيسأل
جاريته كيسه فيأخذ
ماشاء فاذا حضر مولاها
وخبرته أعتقها سرورا
بذلك فلما الآن فقد غلب
الشح على الناس

يحجون من مؤاكلة الاضياء حذرا من استئثارهم او اكلهم من بيت من يدفع
اليه المفتاح ويبيح لهم التبسط فيه اذا خرج الى الغزو وخلفهم على المنازل
فخاف ان لا يكون ذلك من طيب قلب او من اجابة من يدعوهم الى بيوت
آبائهم واولادهم واقاربهم فيطعمونهم كراهة ان يكونوا كلا عليهم وهذا انما يكون اذا علم
من صاحب البيت بأذن او قرينة او كان فى اول الاسلام ثم نسخ نحو قوله لا تدخلوا
بيوت النبى الا ان يؤذن لكم الى طعام وقيل نفى الحرج عنهم فى القعود عن الجهاد وهو
الاثم ما قبله ولما بعده ﴿ ولا على انفسكم ان تأكلوا من بيوتكم ﴾ من البيوت التى فيها
ازواجكم وعيالكم فيدخل فيها بيوت الاولاد ولان بيت الولد كبيته لقوله عليه السلام انت
ومالك لابيك وقوله عليه السلام ان اطيب ما يأكل المرء من كسبه وان ولده من كسبه ﴿ أو بيوت
آبائكم أو بيوت امهاتكم أو بيوت اخوانكم أو بيوت اخواتكم أو بيوت اعمامكم أو بيوت عماتكم
أو بيوت اخوالكم أو بيوت خالاتكم أو ما ملكتم مفاتحه ﴾ وهو ما يكون تحت ايديكم وتتصرفون
فيه صيعة أو ماشية وكالة او حفظا وقيل بيوت امنائك والمفاتح جمع مفتح وهو ما يفتح به
الشئ مفتاحه ﴿ أو صديقكم ﴾ أو بيوت صديقكم فانهم ارضى بالتبسط فى اموالهم

قوله تعالى ﴿ ولا على أنفسكم ﴾ كلام مستأنف قيل لما نزلت ولا تأكلوا أموالكم بينكم
بالباطل قالوا لا يحل لاحدنا أن يأكل عند أحد فانزل الله تعالى ولا على أنفسكم أن
تأكلوا من بيوتكم ﴾ أى لا حرج عليكم أن تأكلوا من بيوتكم قيل أراد من أموال عيالكم
وبيوت أزواجكم لان بيت المرأة كبيت الزوج وقيل أراد بيوت أولادكم ونسب بيوت
الاولاد الى الآباء لما جاء فى الحديث أنت ومالك لابيك ﴿ أو بيوت آبائكم أو بيوت أمهاتكم
أو بيوت اخوانكم أو بيوت أخواتكم أو بيوت اعمامكم أو بيوت عماتكم أو بيوت أخوالكم
أو بيوت خالاتكم أو ما ملكتم مفاتحه ﴾ قال ابن عباس عنى بذلك وكيل الرجل وقيم فى ضيعته
وماشيته لا بأس عليه أن يأكل من ثمرة ضيعته ويشرب من لبن ماشيته ولا يحمل ولا يدخر
وقيل يعنى بيوت عبيدكم ومماليككم وذلك أن السيد يملك منزل عبده والمفاتح خزائن
العبد ووزر أن يكون المفتاح الذى يفتح به واذا ملك الرجل المفتاح فهو خازن فلا بأس أن يأكل
من اليسير وقيل ما ملكتم مفاتحه أى ما خزنتموه عندكم وما ملكتموه ﴿ أو صديقكم ﴾
الصديق هو الذى صدقك فى المودة قال ابن عباس نزلت فى الحرث بن عمرو خرج
غازيا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم وخلف مالك بن زيد على أهله فلما رجع وجده
جهودا فسأله عن حاله فقال تحرجت ان آكل من

طعامك (أو بيوت آبائكم أو بيوت أمهاتكم أو بيوت اخوانكم) من كل وجه (أو بيوت أخواتكم
أو بيوت اخوة آبائكم (أو بيوت عماتكم) أخوات آبائكم (أو بيوت أخوالكم) اخوة أمهاتكم (أو بيوت خالاتكم)
أخوات أمهاتكم (أو ما ملكتم مفاتحه) خزائن ما عندكم من المال يعنى العبيد والاماء (أو صديقكم) فى الخلطة نزل أو صديقكم
بالحرث بن زيد والحرث بن عمار

فلا يؤكل الأعمى (ليس عليكم جناح ان تأكلوا جميعا) مجتمعين (أو أشتاتا) متفرقين جميعا ثم نزلت في بني ليث وكانه لحرجهم ان يأكل الرجل (الجزء الثامن عشر) وحده فترة ٤٢٠ قعد منتظرا نهاره الى الليل

والمريض وهو يتحرج على من يخدمه ان يأكل هذا كله فيكون ذا عذر رضي صاحب بذلك او فقير فاباح ذلك خصص هذا الاعذار بالذكر دون البسط بينهم او دان ذلك في اول الامر فنسخ ولا حجة لمن تعلق بهذه الآية على ترك الجمع بين المتفرقة مثل الحرم (ليس عليكم جناح أن تأكلوا جميعا أو أشتاتا) مجتمعين أو متفرقين نزلت في بني ليث بن عمرو من كنانة يتحرجون ان يأكل الرجل وحده وفي قومه من الانصار اذا نزل بهم ضيف لا يأكلون الا معه او في قومه تحرجوا عن الاجتماع على الطعام لاختلاف الطباع في القزازة والقناعة (فاذا دخلتم بيوتا) من هذه البيوت التي ذكروا (فسلموا على أنفسكم) على اهلها الذين هم منكم دينا وقرابة (تحية من عند الله) ثابتة بامره مشروعة من لدنه ويجوز ان تكون صلاة تحية فالله طاب التحية وهو من عنده تعالى والتحية بها على المتكلمين لانها بمعنى السلام (مباركة) لانها ترجى بها زيادة خير والثواب (طيبة) يطيب بها نفس المتكرم (كذلك يبين الله لكم الآيات) الدلالات (لعلكم تعقلون) تستعملون عقولكم فتعلمون ان الله تعالى هذا الآية والمعنى (ليس عليكم جناح أن تأكلوا) من منازل هؤلاء الذين ذكروهم وان لم يحضروا من غير ان تزودوا وتحملوا (ليس عليكم جناح أن تأكلوا جميعا أو أشتاتا) نزلت في بني ليث بن عمرو وهم حي من كنانة كان الرجل منهم لا يأكل وحده حتى يجد من يأكل معه فربما قعد الرجل والطعام بين يديه من الصباح الى الرواح فربما بات معه بالليل فقيل فلا يشرب من ألبانها الا ما فضل عن شربه فاذا فسي ولم يجد احدا يأكل معه وقال ابن عباس كان الغني يذهب بالفقير من ذوي قرابته وصديقه فيدعوه الى طعامه فيقول والله اني لاجد في نفسي أي ان اكل معك وانا غني وانت فقير فنزلت هذه الآية وقيل نزلت في قوم من الانصار كانوا لا يأكلون اذا نزل بهم ضيف لغير ضيفهم فرخص لهم ان يأكلوا كيف شاؤا جميعا أي مجتمعين أو أشتاتا أي متفرقين (فاذا دخلتم بيوتا فسلموا على أنفسكم) أي ليسلم بعضكم على بعض هذا في دخول الرجل بيت نفسه يسلم على أهله ومن في بيته كقوله اذا دخلت بيتك فسلم على أهلك فهم أحق من سلمت عليه واذا دخلت بيتا خاليا فيه أحد فقل السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين السلام على أهل البيت ورحمة الله وبركاته حدثنا ان الملائكة ترد عليه وقال ابن عباس اذا لم يكن في البيت أحد فقل السلام علينا من ربنا السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين السلام على أهل البيت ورحمة الله وبركاته وعن ابن عباس في قوله تعالى فاذا دخلتم بيوتا فسلموا على أنفسكم قال اذا دخلت المسجد فقل السلام عليك وعلى عباد الله الصالحين (تحية من عند الله مباركة طيبة) قال ابن عباس حسنة جميلة وقال ذكر البركة والطيب ههنا لما فيه من الاجر

وكانا صفتين (ليس عليكم جناح) منكم (أن تأكلوا جميعا) مجتمعين بالعدل والانصاف (أو أشتاتا) متفرقين ودخل في هذه الآية الاعمى والاعرج والمريض وعرفت (فاذا دخلتم بيوتا) يعني بيوتكم أو مساجدكم وليس فيه أحد (فسلموا على أنفسكم) فقولوا السلام علينا من ربنا (تحية من عند الله) كرامة من الله لكم (مباركة) بالثواب (طيبة) بالمغفرة

﴿ كذلك يبين الله لكم الآيات ﴾ كرره ثالثا لمزيد التأكيد وتفخيم الاحكام المختتمة به وفصل الاولين عما هو المقتضى لذلك وهذا بما هو المقصود منه ﴿ لعلكم تعقلون ﴾ اى الحق والخير فى الامور ﴿ انما المؤمنون ﴾ أى الكاملون فى الايمان ﴿ الذين آمنوا بالله ورسوله ﴾ من صميم قلوبهم ﴿ واذا كانوا معه على امر جامع ﴾ كالجمعة والاعياد والحروب والمشاورة فى الامور ووصف الامر بالجمع للمبالغة وقرئ امر جميع ﴿ لم يذهبوا حتى يستأذنوه ﴾ يستأذنوا رسول الله صلى الله عليه وسلم فيأذن لهم واعتباره فى كمال الايمان لانه كالمصداق لصحته المميز للمخلص فيه عن المنافق فان ديدنه التسلل والفرار ولتعظيم الجرم فى الذهاب عن مجلس الرسول عليه السلام بغير اذنه ولذلك اعاده مؤكدا على اسلوب ابلغ فقال ﴿ ان الذين يستأذنونك اولئك الذين يؤمنون بالله ورسوله ﴾ فانه يفيد ان المستأذن مؤمن لامحالة وان الذاهب بغير اذن ليس كذلك ﴿ فاذا استأذنوك لبعض شأنهم ﴾ مايعرض لهم من المهام وفيه ايضا مبالغة وتضييق للامر ﴿ فأذن لمن شئت منهم ﴾ تفويض للامر الى رأى الرسول عليه الصلاة والسلام واستدل به على ان بعض الاحكام مفوضة الى رأيه عليه الصلاة السلام ومن منع ذلك قيد المشيئة بان تكون تابعة لعلمه بصدقه فكان

والاجر ﴿ كذلك يبين الله لكم الآيات لعلكم تعقلون ﴾ أى عن الله أمره ونهيه وآدابه ❁ قوله عز وجل ﴿ انما المؤمنون الذين آمنوا بالله ورسوله واذا كانوا معه ﴾ أى مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ﴿ على أمر جامع ﴾ أى يجمعهم من حرب أو صلاة حضرت أو جمعة أو عيد أو جماعة أو تشاور فى امر نزل ﴿ لم يذهبوا ﴾ أى لم يتفرقوا عنه ولم ينصرفوا عما اجتمعوا له ﴿ حتى يستأذنوه ﴾ قال المفسرون كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا صعد المنبر يوم الجمعة وأراد الرجل أن يخرج من المسجد لحاجة أو عذر لم يخرج حتى يقوم بحيال رسول الله صلى الله عليه وسلم بحيث يراه فيعرف انه انما قام ليستأذن فيأذن لمن شاء منهم قال مجاهد واذن الامام يوم الجمعة ان يشير بيده قال أهل العلم وكذلك كل أمر اجتمع عليه المسلمون مع الامام لايخالفونه ولا يرجعون عنه الا بالاذن واذا استأذن الامام ان شاء أذن له وان شاء لم يأذن وهذا اذا لم يكن حدث سبب يمنعه من المقام فان حدث سبب يمنعه من المقام بان يكونوا فى المسجد فحيض امرأة منهم أو يجنب رجل أو يعرض لمريض فلا يحتاج الى الاستئذان ﴿ ان الذين يستأذنونك أولئك الذين يؤمنون بالله ورسوله فاذا أستأذنوك لبعض شأنهم ﴾ أى أمرهم ﴿ فأذن لمن شئت منهم ﴾ أى فى الانصراف والمعنى ان شئت فاذن وان شئت فلا تأذن

(كذلك) هكذا (يبين الله لكم الآيات) الامر والنهى كما بين هذا (لعلكم تعقلون) لكى تعقلوا مأمرتم به (انما المؤمنون) المصدقون فى ايمانهم (الذين آمنوا بالله ورسوله) فى السر والعلانية (واذا كانوا معه) مع النبى صلى الله عليه وسلم (على أمر جامع) فى يوم الجمعة أو فى غزوة (لم يذهبوا) لم يخرجوا من المسجد ولم يرجعوا من الغزو (حتى يستأذنوه) يعنى حتى يستأذنوا النبى صلى الله عليه وسلم (ان الذين يستأذنونك) يامحمد بالرجوع عن غزوة تبوك وكان ذلك عمر بن الخطاب استأذن النبى صلى الله عليه وسلم بالرجوع الى المدينة لعلة كانت به (أولئك الذين يؤمنون بالله ورسوله) فى السر والعلانية (فاذا استأذنوك) يامحمد المخلصون (لبعض شأنهم) حاجتهم (فأذن لمن شئت منهم) من

وضمنه شيأ آخر وهو انه جعل الاستئذان كالمصداق لصحة الايمانين وعرض بحال المنافقين وتسللهم لواذا (فاذا استأذنوك) فى الانصراف (لبعض شأنهم) أمرهم (فأذن لمن شئت منهم) فبدرفع شأنه عليه الصلاة والسلام

(واستغفر لهم الله ان الله غفور رحيم) وذكر الاستغفار مسبوقا بذنبين دليل على ان الافضل ان لا يستأذن قووا وينبغي أن كل الناس كذلك مع قلتهم وضعفهم في الدين والعلم يظاهرونهم ولا يفارقونهم عليه الا باذن قيل نزلت يوم الخندق كان المنافقون يرجون في فراره من غير استئذان (لا تجعلوا دعاء الرسول بينكم كدعاء بعضكم بعضا) أي لا تحتاج رسول الله صلى الله عليه وسلم الى دعائكم عند امر فلا تتركوه لمثله ولا تكرروا دعاءه بل كونوا على دعاء عظيم بضرورجوع عن الجميع بغير اذن كما في أولا تجعلوا (الجزء الثاني عشر) تسميتكم وندائه حقيرا ﴿٤٢٢﴾ بينكم كاسمي بعضكم بعضا وبنائه

المعنى فأذن لمن علمت ان له عذرا ﴿ واستغفر لهم الله ﴾ بعد الاذن فان الاستئذان ولو لعذر قصور لانه تقديم لامر الدنيا على امر الدين ﴿ ان الله غفور ﴾ للفرطات العباد ﴿ رحيم ﴾ بالتيسير عليهم ﴿ لا تجعلوا دعاء الرسول بينكم كدعاء بعضكم بعضا ﴾ لا تقيسوا دعاءه اياكم على دعاء بعضكم بعضا في جواز الاعراض والمساهلة في الاجابة والرجوع بغير اذن فان المبادرة الى اجابته عليه السلام وجبة والمراجعة بغير اذنه محرمة وقيل لا تجعلوا نداءه وتسميته كنداء بعضكم بعضا بامتداد رفع الصوت يا محمد ويا ابا القاسم بل خاطبوه بالنبي والرسول بخفض الصوت والتعظيم (قد يعلم الله الذين يتسللون منكم لواذا) أي يخرجون قليلا قليلا (منكم لواذا) حال أي ملاوذين او لواذ الملاوذة هو ان يوذ هذا بذاك وذاك بهذا أي يستر عن الجمعة في الخفية على سبيل الملاوذة واستتار بعضهم (فليحذر الذين يخالفون عن أمره) أي الذين يصدون عن أمره دون المؤمنين وهم المنافقون يقبل خلافه الى الامر اذا ذهب اليه دونه ومنه وما أريد ان أخالفكم الى ما أنهاكم عنه وخالفه عن الامر اذا صد عنه دونه والضمير في أمره لله سبحانه أو لرسوله عليه الصلاة والسلام ولمعنى عن طاعته ودينه وعقوبة يحذر

﴿ واستغفر لهم الله ﴾ أي ان رأيت لهم عذرا في الخروج عن الجمعة ﴿ ان الله غفور رحيم ﴾ قوله عز وجل ﴿ لا تجعلوا دعاء الرسول بينكم كدعاء بعضكم بعضا ﴾ قال ابن عباس رضي الله عنهما يقول احذروا دعاء الرسول اذا غضب عليكم فان دعاءه موجب ليس كدعاء غيره وقيل معناه لا تدعوه باسمه كما يدعو بعضكم بعضا يا محمد يا عبد الله ولكن فخموه وعظموه وشرفوه وقولوا يا نبي الله يا رسول الله في لين وتواضع ﴿ قد يعلم الله الذين يتسللون ﴾ أي يخرجون ﴿ منكم لواذا ﴾ أي يستتر بعضهم ببعض ويروغ في خفية فيذهب قيل كانوا في حفر الخندق فكان المنافقون ينصرفون عن رسول الله صلى الله عليه وسلم مخافين وقال ابن عباس لواذا أي يدفع بعضهم بعضا وذلك ان المنافقين كان يثقل عليهم المقام في المسجد يوم الجمعة واستماع خطبة النبي صلى الله عليه وسلم فكانوا يتوذون بعض من يخرجون من المسجد في استتار وقوله قد يعلم فيه التهديد بالجزاء ﴿ فليحذر الذين يخالفون عن أمره ﴾ أي يعرضون عن أمره وينصرفون عنه بغير اذنه

الخالصين (واستغفر لهم الله) فيذهبوا (ان الله غفور) لمن تاب (رحيم) لمن مات على التوبة (لا تجعلوا دعاء الرسول بينكم) أي لا تدعوا الرسول باسمه يا محمد (كدعاء بعضكم بعضا) باسمه ولكن عظموه ووقروه وشرفوه وقولوا له يا نبي الله ويا رسول الله ويا أبا القاسم (قد يعلم الله الذين يتسللون منكم) يخرجون من مسجد (لواذا) يوذ بعضكم بعضا والمنافقون اذا خرجوا من مسجد خرجوا بغير اذن لذا لم يرخص أحد (فليحذر الذين يخالفون عن أمره) عن أمر رسول الله عليه وسيرد تأويل عن أمر الله

تصيبهم فتنة) محنة في الدنيا أو قتل أو زلازل وأهوال أو تسليط سلطان جائر أو قسوة القلب عن معرفة الرب أو اسباغ
ستدراجا (أو يصيبهم عذاب أليم) في الآخرة والآية تدل على أن الامر للايجاب (ألا ان لله مافي السموات والارض)
يه على ان لايخالفوا أمره من له مافي السموات والارض (قد يعلم ماأنتم عليه) أدخل قد ليؤكد علمه بهم عليه
مخالفة عن الدين ويرجع توكيد السلم ﴿ ٤٢٣ ﴾ الى توكيد ﴿ سورة النور ﴾ الوعيد والمعنى ان جميع

ن خالفه عن الامر اذا صد عنه ودونه وحذف المفعول لان المقصود بيان المخالف والمخالف
ده والضمير لله تعالى فان الامر له في الحقيقة أو للرسول فانه المقصود بالذكر ﴿ ان تصيبهم
ة ﴾ محنة في الدنيا ﴿ أو يصيبهم عذاب اليم ﴾ في الآخرة واستدل به على ان الامر للوجوب
نه يدل على ان ترك مقتضى الامر مقتض لاحد العذابين فان الامر بالحذر عنه يدل
لى حسنه المشروط بقيام المقتضى له وذلك يستلزم الوجوب ﴿ ألا ان لله مافي السموات
الارض قد يعلم ماانتم عليه ﴾ ايها المكلفون من المخالفة والموافقة والنفاق والاخلاص
انما اكد علمه بقد لتأكيد الوعيد ﴿ ويوم يرجعون اليه ﴾ يوم يرجع المنافقون اليه للجزاء
يجوز ان يكون الخطاب ايضا مخصوصا بهم على طريق الالتفات وقرأ يعقوب بفتح
ياء وكسر الجيم ﴿ فينبئهم بما عملوا ﴾ من سوء الاعمال بالتوبيخ والمجازاة عليه ﴿ والله بكل
ئ عليم ﴾ لايخفى عليه خافية ٭ عن النبي صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة النور اعطى
ن الاجر عشر حسنات بعدد كل مؤمن ومؤمنة فيما مضى وفيما بقي

﴿ سورة الفرقان مكية وآيها سبع وسبعون آية ﴾

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

﴿ ان تصيبهم فتنه ﴾ أي ابتلا تصيبهم فتنة أي بلاء في الدنيا ﴿ أو يصيبهم عذاب أليم ﴾
ي وجيع في الآخرة ثم عظم الله نفسه فقال تعالى ﴿ ألا ان لله مافي السموات والارض ﴾
ي ملكا وعبيدا ﴿ قد يعلم ماأنتم عليه ﴾ أي من الايمان والنفاق ﴿ ويوم يرجعون اليه ﴾
ني يوم القيامة ﴿ فينبئهم بما عملوا ﴾ أي من الخير والشر ﴿ والله بكل شئ عليم ﴾ عن
ئشة رضي الله تعالى عنها قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لاتنزلوا النساء الغرف
لاتعلموهن الكتابة وعلموهن الغزل وسورة النور أخرجه أبو عبدالله بن السمع
صحيحه والله سبحانه وتعالى أعلم

﴿ تفسير سورة الفرقان وهي مكية وسبع وسبعون آية وثمانمائة ﴾

﴿ واثنتان وتسعون كلمة وثلاثة آلاف وسبعمائة وثلاثون حرفا ﴾

بسم الله الرحمن الرحيم

مافي السموات والارض مختص به خلقا وملكا فكيف تخفى عليه أحوال المنافقين وان كانوا يجهدون في سترها (ويوم يرجعون اليه) ويفتح الياء وكسر الجيم يعقوب أي ويعلم يوم يردون الى جزائه وهو يوم القيامة والخطاب والغيبة في قوله قد يعلم ماأنتم عليه ويوم يرجعون اليه يجوز ان يكونا جميعا للمنافقين على طريق الالتفات ويجوز أن يكون ماأنتم عليه عاما ويرجعون للمنافقين (فينبئهم) يوم القيامة (بما عملوا) بما أبطنوا من سوء اعمالهم ويجازيهم حق جزائهم (والله بكل شئ عليم) فلا يخفى عليه خافية وروى ابن ابن عباس رضي الله عنهما قرأ سورة النور على المنبر في الموسم وفسرها على وجه وسمعت الروم بدلا سلمت والله أعلم ﴿ سورة الفرقان مكية وهي سبع وسبعون آية ﴾ ﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

(ان تصيبهم فتنة) بلية (أو يصيبهم عذاب أليم) بالضرب (ألا ان لله مافي السموات والارض) من الخلق (قد يعلم الله) أي يعلمه (ماأنتم عليه) من الكفر والايمان والتصديق والتكذيب والاخلاص والنفاق والاستقامة والميل وغيرذلك (ويوم يرجعون اليه) وهو يوم القيامة (فينبئهم) يخبرهم الله (بما عملوا) في الدنيا (والله بكل شئ) من أعمالهم (عليم) ﴿ ومن السورة التي يذكر فيها الفرقان وهي كلها مكية آياتها سبع وتسعون آية وكلماتها ثلاثمائة واثنتان وتسعون وحروفها ثلاثة آلاف وسبعمائة وثلاث وثلاثون ﴾ ﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾ وباسناده عن ابن عباس في

(تبارك) تفاعل من البركة وهي كثرة الخير وزيادته ومعنى تبارك الله تزايد خيره وتكاثر وتزايد عن كل شئ ما عنده في صفاته وأفعاله وهي كلمة تعظيم لم تستعمل الا لله وحده والمستعمل منه الماضي فحسب (الذي نزل الفرقان) هو القرآن سمي فرقانا لأنه فصل بينهما وسمي به القرآن لفصله بين الحق والباطل والحرام والحلال ولانه نزل جملة واحدة مفرقة منفصلا بين بعضه وبعض في الانزال ألا ترى الى قوله وقرآنا فرقناه لتقرأه على الناس على مكث ونزلناه تنزيلا (على عبده) محمد عليه الصلاة والسلام (ليكون) العبد أو الفرقان (للعالمين) للجن والانس وسموا الرسالة من خصائصه عليه الصلاة والسلام (نذيرا) ﴿ الجزء الثامن عشر ﴾ منذرا أي مخوفا ﴿ ٤٢٤ ﴾ أو النذارا كالنكيرة بمعنى الانكار وهو تعالى فكيف كان عذابي ونذر (الذي) رفع على المدح بمبتدأ محذوف أو على الابدال من الذي نزل وجوز الفصل بين البدل والمبدل منه بقوله ليكون لان المبدل منه صلته نزل وليكون تعليل له فكان المبدل منه لم يتم الا به أو نصب على المدح (له ملك السموات والارض) على الخلوص (ولم يتخذ ولدا) كما زعم اليهود والنصارى في عزير والمسيح عليهما السلام (ولم يكن له شريك في الملك) كما زعمت الثنوية (وخلق كل شئ) أي أحدث كل شئ وحده لا كما يقوله المجوس والثنوية من النور والظلمة ويزدان واهرمن ولا شبهة فيه لمن يقول ان الله شئ ويقول بخلق القرآن لان الفاعل بجميع صفاته لا يكون مفعولا له على ان لفظ شئ اختص بما يصح ان يخلق بقرينة وخلق وهذا أوضح دليل لنا على المعتزلة في (فقدر)

﴿ تبارك الذي نزل الفرقان على عبده ﴾ تكاثر خيره من البركة وهي كثرة الخير او تزايد على كل شئ وتعالى عنه في صفاته وافعاله فان البركة تتضمن معنى الزيادة وترتيبه انزاله الفرقان لما فيه من كثرة الخير او لدلالته على تعاليه وقيل دام من بروك الطير على الماء ومنه البركة لدوام الماء فيها وهو لا يتصرف فيه ولا يستعمل الا لله تعالى والفرقان مصدر كالغفران سمي به القرآن لفصله بين الحق والباطل بتقريره أو لكونه مفصولا بعضه عن بعض في الانزال وقرئ على عباده وهو رسول الله صلى الله عليه وسلم وامته كقوله لقد انزلنا اليكم آيات او الانبياء على ان الفرقان اسم جنس للكتب السماوية ﴿ ليكون ﴾ العبد او الفرقان ﴿ للعالمين ﴾ للجن والانس ﴿ نذيرا ﴾ منذرا أو انذارا كالنكير بمعنى الانكار وهذه الجملة وان لم تكن معلومة لكنها القوة دليلها جرت مجرى المعلوم وجعلت صلة ﴿ الذي له ملك السموات والارض ﴾ بدل من الاول او مدح مرفوع او منصوب ﴿ ولم يتخذ ولدا ﴾ كزعم النصارى ﴿ ولم يكن له شريك في الملك ﴾ كقول الثنوية أثبت له الملك مطلقا ونفى ما يقوم مقامه وما يقاسيه ومن ثم نبه على ما يدل على فقال ﴿ وخلق كل شئ ﴾ احدثه احداثا مراعى فيه التقدير حسب ارادته كخلق

* قوله عز وجل ﴿ تبارك ﴾ تفاعل من البركة قيل معناه جاء بكل بركة وخير وقيل معناه تعظم ﴿ الذي نزل الفرقان ﴾ أي القرآن سماه فرقانا لانه فرق به بين الحق والباطل والحلال والحرام وقيل لانه نزل مفرقا في أوقات كثيرة ولهذا قال نزلناه بالتشديد لتكثير التفريق ﴿ على عبده ﴾ يعني محمدا صلى الله تعالى عليه وسلم ﴿ ليكون للعالمين ﴾ أي للانس والجن ﴿ نذيرا ﴾ قيل هو القرآن وقيل النذير هو محمد صلى الله عليه وسلم ﴿ الذي له ملك السموات والارض ﴾ أي هو المتصرف فيهما كيف يشاء ﴿ ولم يتخذ ولدا ﴾ أي هو الفرد في وحدانيته وفيه رد على النصارى ﴿ ولم يكن له شريك في الملك ﴾ أي هو المنفرد بالالهية وفيه رد على الثنوية وعباد الاصنام ﴿ وخلق كل شئ ﴾ مما تطلق عليه صفة المخلوق

قوله تعالى (تبارك) يتول ذو بركة ويقال تبارك تعالى وارتفع وبرأ عن قول اهل الشرك (الذي نزل الفرقان) نزل بر بالقرآن (على عبده) محمد صلى الله عليه وسلم (ليكون) محمد صلى الله عليه وسلم (للعالمين) الجن والانس (نذيرا) رسولا مخ بالقرآن (الذي له ملك) خزائن (السموات) المطر (والارض) النبات (ولم يتخذ ولدا) كما قالت اليهود والنصارى (ولم يكن شريك في الملك) كما قال مشركو العرب فيما يريد (وخلق كل شئ) عبدوه وغير ما عبدوه

لإنسان من مواد مخصوصة وصور واشكال معينة ﴿ فقدره تقديرا ﴾ فقدره وهيأه لما أراد منه من الخصائص والافعال كتهيئة الانسان للادراك والفهم والنظر والتدبير واستنباط الصنائع المتنوعة ومزاولة الاعمال المختلفة الى غير ذلك أو فقدره للبقاء إلى أجل مسمى وقد يطلق الخلق لمجرد الايجاد من غير نظر الى وجه الاشتقاق فيكون بمعنى الواجد كل شئ فقدره في ايجاده حتى لا يكون متفاوتا ﴿ واتخذوا من دونه آلهة ﴾ لما في الكلام اثبات التوحيد والنبوة اخذ في الرد على المخالفين فيهما ﴿ لا يخلقون وهم يخلقون ﴾ لان عبدتهم ينحتونهم ويصورونهم ﴿ ولا يملكون ﴾ ولا يستطيعون لانفسهم ضرا ﴿ دفع ضرر ﴿ ولا نفعا ﴾ ولا جلب نفع ﴿ ولا يملكون موتا ولا حيوة ولا نشورا ﴾ ولا يملكون اماتة أحد ولا احياءه ولا بعثه ثانيا ومن كان كذلك فهو بمعزل عن الالوهية بالكلية عن لوازمها واتصافه بما يضادها وفيه تنبيه على ان الاله يجب ان يكون قادرا على المبدأ والجزاء ﴿ وقال الذين كفروا ان هذا الا افك ﴾ كذب مصروف عن وجهه ﴿ افتراه ﴾ اختلقه ﴿ واعانه عليه قوم آخرون ﴾ أي اليهود فانهم يلقون اليه اخبار الامم وهو يعبر عنه بعبارته وقيل جبر ويسار وعداس وقد سبق في قوله تعالى ﴿ لسان الذي يلحدون اليه اعجمي ﴾ ﴿ فقد جاؤا ظلما ﴾ بجعل الكلام المعجز افكا مختلقا مستقى من اليهود ﴿ وزورا ﴾ بنسبة ما هو برئ منه اليه واتى وجاء يطلقان بمعنى فعل فيعديان تعديته

(قدره تقديرا) أي سواه وهيأه لما يصلح له لا خلل فيه ولا تفاوت وقيل قدر كل شئ فقدر ارزاق كل والرزق فجرت المقادير على ما خلق ﴿ قوله تعالى ﴿ واتخذوا ﴾ هي عبدة الاوثان ﴿ من دونه آلهة ﴾ يعني الاصنام ﴿ لا يخلقون شيأ وهم يخلقون ولا يملكون لانفسهم ضرا ولا نفعا ﴾ أي دفع ضر ولا جر نفع ﴿ ولا يملكون موتا ﴾ أي اماتة ﴿ ولا حيوة ﴾ اي احياء ﴿ ولا نشورا ﴾ بعثا بعد الموت ﴿ وقال الذين كفروا ﴾ يعني النضر بن الحرث واصحابه ﴿ ان هذا ﴾ ما هذا القرآن ﴿ الا افك ﴾ أي كذب ﴿ افتراه ﴾ أي اختلقه محمد صلى الله عليه وسلم ﴿ واعانه عليه قوم آخرون ﴾ قيل هم اليهود وقيل عبد بن الحضرمي الحبشي الكاهن وقول جبر ويسار وعداس بن عبيد وهم مكة من أهل الكتاب فزعم المشركون أن محمدا صلى الله عليه وسلم يأخذ منهم قال الله تعالى ﴿ فقد جاؤا ﴾ يعني قائلي هذه المقالة ﴿ ظلما وزورا ﴾ أي بظلم وزور وعوتسميتهم كلام الله تعالى بالافك والافتراء

(فقدره تقديرا) فقدر آجالهم وأرزاقهم وأعمالهم بالتقدير ويقال قدر كل ذكر أنثى (واتخذوا) كفار مكة أبو جهل وأصحابه (من دونه) من دون الله (آلهة) يعبدونها (لا يخلقون شيأ) لا يقدرون

على خلق شئ وهم يخلقون (ولا يملكون لأنفسهم ضرا ولا نفعا) ولا يستطيعون لأنفسهم دفع ضرر عنها ولا جلب نفع اليها (ولا يملكون موتا) اماتة (ولا حيوة) أي احياء (ولا نشورا) احياء بعد الموت وجمعها كالعقلاء لزعم عابديها (وقال الذين كفروا ان هذا) ما هذا القرآن (الا افك) كذب (افتراه) اختلقه واخترعه محمد من عند نفسه (وأعانه عليه قوم آخرون) أي اليهود وعداس ويسار وأبو فكيهة الرومي قاله النضر ابن الحرث (فقد جاؤا ظلما وزورا) هذا اخبار من الله

﴿ واشيأ (وهم يخلقون) (تاو ل ٤٤ ع) وهي مخلوقة محمولة يعني الاصنام (ولا يملكون لانفسهم) يعني الاصنام (دفع الضرر (ولا نفعا) جرا نفع الى أنفسهم ولا الى غيرهم (ولا يملكون موتا) لا يقدرون أن ينقصوا من الحي (ولا حيوة) ليزيدوا في الحي حياة ثم قال (ولا يملكون نشورا) لا يقدرون ان يخلقوا نطفة ولا حيا ولا ان يجمعوا فيها الروح (ولا نشورا) بعثا (وقال الذين كفروا) كما قال (ان هذا) ما هذا القرآن (الا افك) كذب (افتراه) اختلقه محمد صلى الله عليه وسلم من عند نفسه (وأعانه عليه) على اختلاقه (قوم آخرون) جبر ويسار وأبو فكيهة الرومي (فقد جاؤا ظلما) شركا (وزورا) كذبا

ردلما كثرة فيوجمع الضمير في الكثر وجاء بصيغة المستقبل في معنى فعل فيعسى تعريفها وحذف الجار وأوصل الفعل أي
وزورا فظلمهم إن جعلها أفرى وأكذب من الأفك الذي هو في كلامه خاصة وجمع فحشه العرب والزور الباطل
بلسانه هو يوري أفك إليه (وقالوا أساطير الأولين) أي هو أحاديث منقادين ومسطورة كرستم وغيره جمع أسطور أو
كأحدوثة (اكتتبها) كتبها لنفسه (فهي تملى عليه) أي تقرأ عليه من كتبه (بكرة) أول النهار (وأصيلا) آخره
ما يملى عليهم يتلوه عليهما ﴿ الجزء الثامن عشر ﴾ (قل) يا محمد ﴿ ٤٢٦ ﴾ ﴿ أنزله ﴾ أي القرآن ا

﴿وقالوا أساطير الأولين﴾ ما سطره المتقدمون ﴿اكتتبها﴾ كتبها لنفسه واستكتبها وقر
على البناء للمفعول لأنه أملي واصله اكتتبها له فحذف اللام وأفضى الفعل إلى الضمير فرفع
اكتتبها أبو ذئب ثم حذف الفاعل وبني الفعل للضمير فاستتر فيه ﴿فهي تملى عليه ب
وأصيلا﴾ ليحفظها فإنه أمي لا يقدر أن يكرر من الكتاب ﴿قل أنزله﴾ قل يا محمد أنزله ا
يعلم السر في السموات والأرض ﴿إنه كان غفورا رحيما﴾ لأنه أخرهم عن أخذهم بفضيحته وتأخيره اخب
عن مغيبات مستقبلة وأشياء مكنونة لا يعلمها إلا الله الأسرار فكيف تجهلونه أسا
الأولين ﴿إن كان غفورا رحيما﴾ فيمهلكم فلا تعجلوا في عقوبتكم على ما تقولون مع
قدرته عليها واستحقاقكم أن يعجل عليكم العذاب صبا ﴿وقالوا مال هذا الرسول﴾ ما ل
الذي يزعم الرسالة وفيه استهانة وتهكم ﴿يأكل الطعام﴾ كما نأكل ﴿ويمشي في الأسواق
لطلب المعاش كما نمشي والمعنى أن صح دعواه فصاله لم يخالف حاله حالنا وذلك لعم
وقصور نظرهم على المحسوسات فإن تميز الرسل عن عداهم ليس بأمور جسمانية وإنما
بأحوال نفسانية كما أشار إليه بقوله تعالى قل إنما أنا بشر مثلكم يوحى إلي أنما إلهكم

﴿وقالوا أساطير الأولين اكتتبها﴾ وفي النضر بن الحرث كان يقول إن هذا القرآن ل
من الله وإنما هو مسطور الأولين مثل حديث رستم وإسفنديار وفي اكتتبها تشخيها
صلى الله عليه وسلم من جبر ويسار وعداس وطلب أن تكتب له لأنه كان لا يكتب ﴿فه
تملى عليه﴾ أي تقرأ عليه ليحفظه لأنه لا يكتب ﴿بكرة وأصيلا﴾ يعني غد
وعشية قل الله تعالى رداً عليهم ﴿قل أنزله﴾ يعني القرآن ﴿الذي
السر﴾ أي الغيب ﴿في السموات والأرض إنه كان غفورا رحيما﴾ أي لولا
لعاجلهم بعذابه ﴿وقالوا مال هذا الرسول﴾ يعنون محمداً صلى الله عليه وسلم ﴿يأ
الطعام﴾ أي كما نأكل نحن ﴿ويمشي في الأسواق﴾ أي يلتمس المعاش كما نم
نحن وإذا كان كذلك فمن أين له الفضل علينا ولا يجوز أن يتنازعنا بالنبوة وكا
يقولون له ائت بملك لأنك بشر مثلنا والملك لا يأكل ولا يمشي لأن الملك لا يتسو
وأنت تتسوق وتبتغي ومعاذه فاسد لأن أكله الطعام لكونه آدميا ومشيه
ملك ومشيه في الأسواق لتواضعه وكان ذلك صفته في التوراة ولم يكن مخبر في الأسو
وليس شيء من ذلك ينافي النبوة ولأنه لم يدع أنه ملك من الملوك

(وقالوا) يعني النضر وأصحابه (أساطير الأولين) هذا القرآن أحاديث الأولين في دهرهم وكتبهم (اكتتبها) استقرأها محمد صلى الله عليه
وسلم (فهي تملى عليه) تقرأ على محمد صلى الله عليه وسلم (بكرة وأصيلا) غدوة وعشية (قل) لهم يا محمد (أنزله) القرآن (الذي يعلم السر) جبريل بالقرآن (في السموات والأرض إنه كان غفورا) لمن تاب منهم (رحيما) له
على التوبة (وقالوا) أي جهال أصحابه والنضر وأحبابه وأمية بن خلف وأضرابه (مال هذا الرسول) ما هذا الرسول (يأكل
الطعام) كما نأكل (ويمشي في الأسواق) يتردد ويمشي في الطرق كما نتردد

﴿ احد ﴾ ﴿ لولا أنزل اليه ملك فيكون معه نذيرا ﴾ لنعلم صدقه بتصديق الملك ﴿ أو يلقى
﴿ به كنز ﴾ فيستظهر به ويستغنى عن تحصيل المعاش ﴿ أو تكون له جنة يأكل منها ﴾
﴿ لذا على سبيل التنزل أى ان لم يلق اليه كنز فلا اقل من ان يكون له بستان
﴿ للدهاقين والمياسير فيتعيش بريعه وقرأ حمزة والكسائى بالنون والضمير للكفار
﴿ وقال الظالمون ﴾ وضع الظالمين موضع ضميرهم تسجيلا عليهم بالظلم فيما قالوه ﴿ ان تتبعون
﴿ تتبعون ﴾ الا رجلا مسحورا ﴿ سحر فغلب على عقله وقيل ذا سحر وهو الرئة أى بشرا
﴿ ملكا ﴾ ﴿ انظر كيف ضربوا لك الامثال ﴾ أى قالوا فى الاقوال الشاذة واخترعوا لك
﴿ الاحوال النادرة ﴾ ﴿ فضلوا ﴾ عن الطريق الموصل الى معرفة خواص النبى والمتزيد
﴿ بين المتنبى فخبطوا خبط عشواء ﴿ فلا يستطيعون سبيلا ﴾ الى القدح فى نبوتك أو الى
﴿ رشد والهدى ﴿ تبارك الذى ان شاء جعل لك ﴾ فى الدنيا ﴿ خيرا من ذلك ﴾ مما قالوه
﴿ لكن اخره الى الآخرة لانه خير وابقى ﴿ جنات تجرى من تحتها الانهار ﴾ بدل من
﴿ خيرا ﴿ ويجعل لك قصورا ﴾ عطف على محل الجزاء وقرأ ابن كثير وابن عامر وابو بكر

﴿ لولا أنزل اليه ملك ﴾ أى يصدقه ويشهد له ﴿ فيكون معه نذيرا ﴾ فيدعو معه ﴿ أو يلقى اليه
﴿ كنز ﴾ أى ينزل عليه كنز من السماء ينفقه فلا يحتاج الى التصرف فى طلب المعاش ﴿ أو تكون
﴿ جنة ﴾ أى بستان ﴿ يأكل منها ﴾ أى هو فلا أقل من ذلك ان لم يكن له كنز
﴿ وقال الظالمون ان تتبعون الا رجلا مسحورا ﴾ أى مخدوعا وقيل مصروفا عن الحق
﴿ وانظر ﴾ يا محمد ﴿ كيف ضربوا لك الامثال ﴾ أى الاشباه التى لا فائدة لها فقالوا
﴿ ساحر محتاج ﴿ فضلوا ﴾ أى عن الحق ﴿ فلا يستطيعون سبيلا ﴾ الى الهدى وتخرجا
﴿ عن الضلالة ﴾ قوله تعالى ﴿ تبارك الذى ان شاء جعل لك خيرا من ذلك ﴾ أى من الذى
﴿ قالوا وأفضل من البستان الذى ذكروا وقال ابن عباس يعنى خيرا من المشى فى الاسواق
﴿ والتماس المعاش ثم بين ذلك الخير فقال ﴿ جنات تجرى من تحتها الانهار ويجعل لك
﴿ قصورا ﴾ أى بيوتا مشيدة ﴿ عن أبى امامة ان النبى صلى الله عليه وسلم قال عرض على ربى

حكمه حكم الاستفهام وأراد بالظالمين فى قوله (وقال الظالمون) اياهم باعيانهم غيرانه وضع الظاهر موضع المضمر تسجيلا عليهم بالظلم فيما قالوا وهم كفار قريش (ان تتبعون الا رجلا مسحورا) سحر فجن أو ذا سحر وهو الرئة عنوا انه بشر لا ملك (انظر كيف ضربوا) ينوا (لك الامثال) الاشباه أى قالوا فيك تلك الاقوال واخترعوا لك تلك الصفات والاحوال من المفترى والمملى عليه والمسحور (فضلوا) عن الحق (فلا يستطيعون سبيلا) فلا يجدون طريقا اليه (تبارك الذى ان شاء جعل لك خيرا من ذلك جنات تجرى من تحتها الانهار ويجعل لك قصورا)

﴿ (لولا) هلا (أنزل اليه ملك فيكون معه نذيرا) معينا يخبر بما يراد به من سوء (أو يلقى اليه كنز) أو ينزل عليه مال فيستغنى به
﴿ أو تكون له جنة) بستان (يأكل منها) فيشبع (وقال الظالمون) المشركون أبو جهل ونفر وأمية وأصحابهم (ان تتبعون
﴿ الا تتبعون (الا رجلا مسحورا) مغلوب العقل مجنونا (انظر) يا محمد (كيف ضربوا لك الامثال) كيف بنوا وسموا لك الاسماء
﴿ فقالوا كاهن وكذاب وشاعر ومجنون ويقال كيف شبهوك بالمسحور (فضلوا) فضلت حيلهم فخطؤا (فلا يستطيعون سبيلا)
﴿ فيما مما قالوا فيك ولا حجة على ما قالوا لك (تبارك) يتعالى (الذى ان شاء) قدر شاء (جعل لك خيرا من ذلك) مما قالوا (جنات)
﴿ لك فى الآخرة (تجرى من تحتها) من تحت شجرها ومساكنها (الانهار) أنهار الخمر والماء والعسل واللبن (ويجعل لك قصورا)

أي تكاثر خيرالذي ان شاء وهب لك في الدنيا خيرا مما قالوا وهو ان يجعل لك مثل ماوعدك في الآخرة
الجنات والقصور وجنات [illegible] ويجعل لك [illegible] ٢٨ بجزم [illegible] برفع [illegible] وأبو

برفع [illegible] الشرط [illegible] جزم [illegible] جزاء [illegible] ورفع كقوله

وان يك خليل يوما مسيئا يقول لاغائب مالي ولاحرم

ويجوز ان يكون استئنافا وعدا مبتدأ يكون له في الآخرة وقرئ بالنصب على اندجواب باواو ﴿ كذبوا بالساعة ﴾ فقصرت انظارهم على الحظوظ الدنيوية وظنوا ان الكرامة اتما هي بالمال فقال فيما يقدر ﴿ وفقناك كذبوا لانا نحن وامثالك عن الفسدة أو فكيف يتفقون الى هذا الجواب ويصدقون بما وعدالله تلك في الآخرة ﴿ أو فلا تعجب من تكذيبهم اياك فانه يعجب منه ﴿ واعتدنا لمن كذب بالساعة سعيرا ﴾ نارا شديدة الاستعار وقيل هو اسم جهنم فيكون صرفه باعتبار المكان ﴿ اذا رأتهم ﴾ اذا كانت بمرأى منهم كقوله عليه الصلاة والسلام لاترائى نارا هما أي لاتتقارب بان يكون احدهما بمرأى من الاخرى على ان والتأنيث لانه بمعنى النار ﴿ وجهنم ﴾ من مكان بعيد ﴿ وهو اقصى ما يمكن ان يرى ﴿ سمعوا لها تغيظا وزفيرا ﴾ صوت تغيظ شبه صوت غليانها بصوت المغتاظ وزفيره وصوت يسمع من جوفه وان الحياة شرط لكن مشروطة عندنا بالبنية مكن ان يخلق الله حياة فترى وتغيظ وتزفر وقيل ان ذلك لزبانيتها فنسب اليها على

اجعل لي بطحاء مكة ذهبا قت لايرب ولكن أشبع يوما وأجوع يوما فأوقال ثلاثا أو هذا فاذا جعت تضرعت اليك وذكرتك واذا شبعت حمدتك وشكرتك ﴿ عن عائشة قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لوشئت لسارت معي جبال مكة ذهبا جاءني ملك ان حجزته لتساوي الكعبة فقال ياجمد ان ربك يقرئك السلام ويقول ان شئت نبيا عبدا وان شئت نبيا ملكا فنظرت الى جبريل فاشار الي ان ضع نفسك فقلت نبيا عبدا قالت فكان رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد ذلك لايأكل متكئا يقول أنا عبد آكل كما يأكل العبد وأجلس كما يجلس العبد ذكر هذين الحديثين البغوي بسنده ﴿ قوله تعالى ﴿ بل كذبوا بالساعة ﴾ أي القيامة ﴿ وأعتدنا لمن كذب بالساعة سعيرا ﴾ أي مسعرة ﴿ اذا رأتهم من مكان بعيد ﴾ قيل من مسيرة عام وقيل من مسيرة مائة عام ﴿ قلت كيف تتصور الرؤية من نار وهو قوله اذا رأتهم وقلت يجوز أن يخلق الله لها عقلا ورؤية وقيل معناه رأتهم زبانيتها ﴿ سمعوا لها تغيظا ﴾ أي غليانا كالغضبان على صدره من الغضب ﴿ وزفيرا ﴾ أي صوتا فان قلت كيف يسمع التغيظ قلت معناه رأوا وعلموا لها تغيظا وسمعوا لها زفيرا كما قال الشاعر

ورأيت زوجك في الوغى ٭ متقلدا سيفا ورمحا

أي وحاملا رمحا وقيل سمعوا لها صوت التغيظ من التلهب والتوقد وقال عبيد بن [illegible] تزفر جهنم يوم القيامة زفرة فلا يبقى ملك مقرب ولانبي مرسل الا خر لوجهه

وقد جعل لك قصورا في الجنة من الذهب والفضة خيرا مما قالوا وكان ذلك في الدنيا وقيل ان شاء الله يجعل لك في الدنيا مما قالوا من القصور والبساتين يعني يفتح لك حصون والمدائن في الشرق والغرب برغم الكفار (بل كذبوا بالساعة) ولكن كذبوا بقيام الساعة (وأعتدنا لمن كذب بالساعة) بقيام الساعة (سعيرا) نارا وقودها (اذا رأتهم) النار (من مكان بعيد) من مسيرة خمسمائة عام (سمعوا لها) للنار (تغيظا) كتغيظ بني آدم (وزفيرا) صوتا

(وألقوا منها) من النار (مكانا ضيقا) ضيقا مكى فان الكرب مع الضيق كما ان الروح مع السعة ولذا وصف الجنة بان عرضها السموات والارض وعن ابن عباس رضى الله عنهما انه يضيق عليهم كما يضيق الزج فى الرمح (مقرنين) أى وهم مع ذلك الضيق مسلسلون مقرنون فى السلاسل قرنت أيديهم الى أعناقهم فى الاغلال أو يقرن مع كل كافر شيطانه فى سلسلة وفى رجلهم الاصفاد (دعوا ثبورا) هلاكا أى قالوا واثبوراه أى تعال يا ثبوراه فهذا حينك فيقال لهم (لاتدعوا اليوم ثبورا واحدا وادعوا ثبورا كثيرا) أى انكم وقعتم فيما ليس ثبوركم فيه واحدا انما هو ثبور كثير (قل أذلك خير) أى المذكور من صفة النار خير (أم جنة الخلد التى وعد المتقون) أى وعدها فالراجع الى الموصول محذوف وانما قال أذلك خير ولا خير فى النار توبيخا للكفار (كانت لهم جزاء) ثوابا (ومصيرا) مرجعا وانما قيل كانت لان ماوعد الله كائنه كان تحققه أوكان ذلك مكتوبا فى اللوح قبل ان خلقهم (لهم فيها مايشاؤن) أى مايشاؤنه

الحمار (واذا ألقوا منها) فى النار القوا (مكانا ضيقا) كضيق الزج فى الرمح (مقرنين) مسلسلين مع الشياطين (دعوا هنالك) عند ذلك التضيق (ثبورا) وبلاء يقولون واويلاه واثبوراه يقول الله لهم (لاتدعوا اليوم ثبورا واحدا) وبلاء واحدا (وادعوا ثبورا كثيرا) بما أنتم فيه (قل) يا محمد لاهل مكة لابى جهل وأصحابه (أذلك) الذى ذكرت من الويل والثبور والسعير (خير أم جنة الخلد) التى وعد أولياءه وأصحابه (التى وعد المتقون) الكفر والشرك والفواحش (كانت) صارت (لهم) جنة الخلد (جزاء ومصيرا) فى الآخرة (لهم فيها) فى الجنة (مايشاؤن) ماتمنون ويشتهون

ف المضاف ﴿واذا ألقوا منها مكانا﴾ فى مكان ومنها بيان تقدم فصار حالا ﴿ضيقا﴾ إدة العذاب فان الكرب مع الضيق والروح مع السعة ولذلك وصف الله الجنة عرضها السموات والارض ﴿وقرأ ابن كثير بسكون الراء ﴿مقرنين﴾ قرنت ايديهم الى اقهم بالسلاسل ﴿دعوا هنالك﴾ فى ذلك المكان ﴿ثبورا﴾ هلاكا أى يتمنون لاك وينادونه فيقولون يا ثبوراه تعال فهذا حينك ﴿لاتدعوا اليوم ثبورا واحدا﴾ ال لهم ذلك ﴿وادعوا ثبورا كثيرا﴾ لان عذابكم انواع كثيرة كل نوع منها ثبور دته أولانه يتجدد لقوله تعالى • كلما نضجت جلودهم بدلناهم جلودا غيرها ليذوقوا ذاب أو لانه لاينقطع فهو فى كل وقت ثبور ﴿قل أذلك خير أم جنة الخلد التى عد المتقون﴾ الاشارة الى العذاب والاستفهام والتفضيل والتردد للتقريع مع التهكم الى الكنوز والجنة والراجع الى الموصول محذوف واضافة الجنة الى الخلد للمدح الدلالة على خلودها أو التمييز عن جنات الدنيا ﴿كانت لهم﴾ فى علم الله أو اللوح أو لان وعده الله فى تحققه كالواقع ﴿جزاء﴾ على اعمالهم بالوعد ﴿ومصيرا﴾ ينقلبون به ولا يمنع كونها جزاء لهم ان يتفضل بها على غيرهم برضاهم مع جواز ان يراد بالمتقين من ار الكفر والتكذيب لانهم فى مقابلتهم ﴿لهم فيها مايشاؤن﴾ مما يشاؤنه من النعيم ولعله يقتصرهم ل طائفة على مايليق برتبتها ذا الظاهر ان الناقص لايدرك شيأ مما يدركه الكامل بالتشهى وفيه تنبيه

﴿واذا ألقوا منها مكانا ضيقا﴾ قال ابن عباس تضيق عليهم كما يضيق الزج فى الرمح ﴿مقرنين﴾ ى مصفدين قد قرنت أيديهم الى أعناقهم فى الاغلال وقيل مقرنين مع الشياطين فى السلاسل ﴿دعوا هنالك ثبورا﴾ قال ابن عباس ويلا وقيل هلاكا وفى الحديث ان أول من كسى حلة من النار ابليس فيضعها على حاجبيه ويسحبها من خلفه وذريته من خلفه هو يقول يا ثبوراه وهم ينادون يا ثبورهم حتى يقفوا على النار فينادى يا ثبوراه هم ينادون يا ثبورهم فيقال لهم ﴿لاتدعوا اليوم ثبورا واحدا وادعوا ثبورا كثيرا﴾ هكذا ذكره البغوى بغير سند وقيل معناه هلاككم أكثر من أن تدعوا رة واحدة فادعوا أدعية كثيرة • قوله عز وجل ﴿قل أذلك خير﴾ أى الذى ذكرت من صفة النار وأهلها ﴿أم جنة الخلد التى وعد المتقون كانت لهم جزاء ومصيرا﴾ أى ثوابا ومرجعا لهم قال تعالى ﴿لهم فيها مايشاؤن﴾ أى ان جميع المرادات لاتحصل الا فى الجنة لا فى غيرها • فان قلت قد يشتهى الانسان شيأ وهو

(خالدين) حال من ضمير في يشاؤن و ضميرهن (كان) ما يشاؤن (على ربك وعدا) اي موعودا (مسئولا) مطلوبا أو
ان يسئل و قد سأله المؤمنون و الملائكة في دعواتهم ربنا و آتنا ما وعدتنا على رسلك و آتنا في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة و أدخلهم (الجنة الثامن عشر) جنت عدن التي سبق ذكرها (وعدتهم اياه ويوم نحشرهم) نعبد

على كل ما ورد لا يحصل (الا في جنة) خالدين حال من حيث ضمير هم و
على ربك وعدا مسئولا) بضمير في كان ما يشاؤن و وعدا الموعود اي كان ذلك موعودا حقا
بان يسئل ويطلب او مسئولا انه انيس في دعائهم ربنا و آتنا ما وعدتنا على رسلك او الملائكة
بقولهم ربنا وادخلهم جنات عدن التي وعدتهم وهو على هذين معنى وجوب لامتناع الخلف
في وعده ولا يرد معناه لجاز الى الاجزاء ان تعلق الارادة بتركه لوعد قد سبق على وعد الموجود
الاخبار (ويوم نحشرهم) بالجزاء وقرئ بكسر الشين وقرأ ابن كثير ويعقوب
وحفص بالياء (وما يعبدون من دون الله) يعم كل معبود سواء استعمل عالما
وضعه او لا وانما يطلق الكل شيء يرى ولا يعرف أولانه اريد به الوصف كأنه قيل
ومعبوديهم أو للتغليب الاصنام تحقيرا أو اعتبارا للغلبة عبدهم (فيخص الملائكة وعزيز
والمسيح بقرينة السؤال والجواب) والاصنام بنطقها الله أو تكلم بلسان الحال كما قيل
كلام الاسى والارجل (فيقول) اي المعبودين وهو على تلوين الخطاب وقرأ
عاصم والكسائي (أأنتم أضللتم عبادي هؤلاء أم هم ضلوا السبيل) لاخلالهم بالنظر الصحيح
واعراضهم عن الرشاد القصيح وهو استفهام تقريع وتبكيت يعبد ويواصله أضللتم عبادي
أم ضلوا فغير النظم ليلي حرف الاستفهام المقصود بالسؤال وهو المتولي بنفسه دونه لا
لاشبهة فيه ولالما توجه العتاب وحذف صلة ضلوا لمبالغة

لايحصل في الجنة كل يشتهى أو بوجوه وليس هو في الجنة بقيت ان الله يزيل ذلك
الخاطر عن أهل الجنة بل كل واحد من أهل جنة مشغول بما هو فيه من تلذذ
الشاغلة عن الالتفات الى غيره (خالدين) أي في نعيم خلة ومن تمام النعيم أن يكون
دائما لو انقطع لكان مشوبا بضرب من الغم وأشد في المعنى

أشد الغم عندي في سرور ه تيقن عنه صاحبه انتقالا

(كان على ربك وعدا مسئولا) أي مطلوبا وذلك ان المؤمنين سألوا ربهم في قولهم
قولوا ربنا آتنا في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة وقولوا ربنا وآتنا ما وعدتنا على
رسلك يقول كان اعطاء الله المؤمنين جنة وعدا وعدهم على طاعتهم اياه في الدنيا ومسئولا
يا ذلك وعد وقيل الطلبة من الملائكة للمؤمنين وذلك قولهم ربنا وأدخلهم جنات
عدن التي وعدتهم (قوله تعالى) (ويوم نحشرهم وما يعبدون من دون الله) يعم
من الملائكة والانس والجن مثل عيسى وعزير وقيل يعني الاصنام ثم نخاطبهم (فيقول
أأنتم أضللتم عبادي هؤلاء أم هم ضلوا السبيل) أي أخطؤا الطريق

تعبدون) أي وثنيه
و مقرب وحفص (وما
يعبدون من دون الله) يريد
المعبودين من الملائكة
و المسيح وعزير وعن الكلبي
يعني الاصنام ينطقها الله
وقيل هو مما يقول العقلاء
وغيرهم لانهم اريد به
الوصف كأنه قيل ومعبوديهم
(فيقول) وبالنون
شامي (أأنتم أضللتم عبادي
هؤلاء أم هم ضلوا السبيل)
والقياس ضللوا عن السبيل
الا انهم تركوا الجار كما
تركوه في هداه الطريق
و الاصل الى الطريق أو
هو على طريق وصل مطوع اضله
والمعنى أأنتم أوقعتموهم
في الضلال عن طريق الحق
بدخل الشبه أم هم ضلوا
عنه بأنفسهم والذي يقال
أأنتم أضللتم عبادي هؤلاء أم
ضلوا السبيل وزيادة أنتم
وهم لان السؤال ليس
عن الفعل ووجوده لانه
لا وجود له انما توجه هذا
العتاب والذم عن قوله
فوجب ذكرهم والابتداء
حرف الاستفهام ليعرف
المسئول عنه وهذه سؤال الله مع علمه تعالى بالمسؤل عنه ان يجيبوا فيحبوا به حتى يبكت عبدتهم بتكذيبهم اياهم فتزيد

(خالدين) مقيمين في الجنة لايموتون ولايخرجون (كان على ربك وعدا مسئولا) سئوه فاعطاهم (ويوم) وهو
القيامة (نحشرهم) يعني عبدة الاوثان (وما يعبدون من دون الله) من الاصنام (فيقول) الله للاصنام ويقال للملائكة
(أأنتم أضللتم عبادي هؤلاء) عن طاعتي وأمرتموهم بعبادتكم (أم هم ضلوا السبيل) تركوا الطريق وعبدوكم

هم (قالوا سبحانك) تعجبا مما قيل لهم لانهم امناء الملائكة أو انبياء معصومون أو جمادات لا تقدر
على شيء أو اشعارا بانهم الموسومون بتسبيحه وتوحيده فكيف يليق بهم اضلال عبيده أو تنزيها لله
عن الانداد ﴿ما كان ينبغي لنا﴾ ما كان يصح لنا ﴿أن نتخذ من دونك من اولياء﴾ للعصمة أو لعدم
القدرة فكيف يصح لنا ان ندعو غيرنا ان يتولى احدا دونك وقرئ أن نتخذ على البناء للمفعول
من اتخذ الذي له مفعولان كقوله تعالى واتخذ الله ابراهيم خليلا ومفعوله الثاني
من اولياء ومن للتبعيض وعلى الاول مزيدة لتأكيد النفي ﴿ولكن متعتهم وآباءهم﴾
بمتاع النعم فاستغرقوا في الشهوات ﴿حتى نسوا الذكر﴾ حتى غفلوا عن ذكرك أو التذكر
بآلائك والتدبير في آياتك وهو نسبة للضلال اليهم من حيث انه بكسبهم واسناده الى
الله للتنبيه فحملهم عليه وهو عين ما ذهبنا اليه فلا ينهض حجة علينا للمعتزلة ﴿وكانوا﴾
في قضائك ﴿قوما بورا﴾ هالكين مصدر وصف به ولذلك يستوي فيه الواحد والجمع
كالجمع بائر كعائذ وعوذ ﴿فقد كذبوكم﴾ التفات الى العبدة بالاحتجاج والالزام على حذف
القول والمعنى فقد كذبكم المعبودون ﴿بما تقولون﴾ في قولكم انهم آلهة أو هؤلاء اضلونا
بالباء بمعنى في أو هم اخبروا بدل من الضمير وعن ابن كثير بالياء اي كذبوكم بقولهم سبحانك

قالوا ﴿يعني المعبودين ﴿سبحانك﴾ تنزهوا الله سبحانه وتعالى من أن يكون معه آلهة ﴿ما كان
ينبغي لنا أن نتخذ من دونك من أولياء﴾ يعني ما كان ينبغي لنا أن نوالي أعداءك بل أنت ولينا
ومولانا دونهم وقيل معناه ما كان لنا أن نأمرهم بعبادتنا ونحن نعبدك ونحن عبيدك ﴿ولكن
متعتهم وآباءهم﴾ أي بطول العمر والصحة والنعمة في الدنيا ﴿حتى نسوا الذكر﴾ معناه
تركوا المواعظ والايمان بالقرآن وقيل تركوا ذكرك وغفلوا عنه ﴿وكانوا قوما بورا﴾
هلكى أي غلب عليهم الشقاء واخذلان ﴿فقد كذبوكم﴾ هذا خطاب مع المشركين
﴿بما تقولون﴾ أي انهم آلهة

به والقرآن والشرائع
(وكانوا) عند الله (قوما
بورا) أي هلكى جمع
بائر كعائذ وعوذ ثم يقال
للكفار بطريق الخطاب
عدولا عن الغيبة (فقد
كذبوكم) وهذه المفاجأة
بالاحتجاج والالزام حسنة
رائعة وخاصة اذا انضم اليها
الالتفات وحذف القول
ونظيرها يأهل الكتاب
قد جاءكم رسولنا يبين لكم
على فترة من الرسل الى
قوله فقد جاءكم بشير ونذير
وقول القائل
قالوا خراسان أقصى ما يراد بنا
ثم القفول فقد جئنا خراسانا
(بما تقولون) بقولكم
فيهم انهم آلهة والباء على
هذا كقوله بل كذبوا
بالحق والجار والمجرور متعلق
بمحذوف كأنه قيل فقد كذبوا بما تقولون وعن قنبل بالياء ومعناه فقد كذبوكم بقولهم سبحانك ما كان ينبغي لنا أن نتخذ
من دونك من أولياء والباء على هذا كالتي كتبت بالقلم

وأنفسهم (قالوا) يعني الاصنام (سبحانك) تنزهوه (ما كان ينبغي لنا) يستحق لنا (أن نتخذ) نعبد (من دونك من أولياء) أرباب
يعبدونا فقالوا يعني الملائكة سبحانك تنزهوه ما كان ينبغي لنا لا يجوز لنا أن نتخذ نعبده من دونك من أولياء فكيف جاز لهم أن يأمرهم
أن يعبدونا (ولكن متعتهم) أنعمتهم في الكفر (وآباءهم) قبلهم (حتى نسوا الذكر) حتى تركوا التوحيد وطاعتك (وكانوا
بورا) هلكى فاسدة القلوب فيقول الله لعبدة الاصنام (فقد كذبوكم بما تقولون

(فما يستطيعون صرفا ولا نصرا) أي فما يستطيع آلهتكم أن يصرفوا عنكم العذاب أو ينصروكم وبالتاء حفص أي فما تستطيعو
يكفار صرف العذاب عنكم ولا نصرا أنفسكم ثم خاطب المكلفين على العموم بقوله (ومن يظلم منكم) أي يشر
ويعبد غير الله في غير موضعه ومن جعل الخوق شريك خالقه فقد ظلم ويؤيده قوله تعالى ان الشرك لظلم عظيم (نذقه
عذابا كبيرا) نضعف له في الآخرة العذاب ضعفا على ضعف ﴿ ٤٣٢ ﴾ الاعلى قول المعتزلة واجب

(وما أرسلنا قبلك من المرسلين الا انهم ليأكلون الطعام ويمشون في الاسواق) كسرت ان لاجل اللام في الخبر والجملة بعد الاصفة للموصوف محذوف والمعنى وما أرسلنا قبلك أحدا من المرسلين الا آكلين وماشين والحذف للقرينة كاكتفاء بالجار والمجرور أي من المرسلين ونحوه وما منا الا له مقام معلوم أي وما منا أحد قيل هو احتجاج على من قال مالهذا الرسول يأكل الطعام ويمشي في الاسواق وتسلية لنبي عليه الصلاة والسلام (وجعلنا بعضكم لبعض فتنة) أي محنة وابتلاء وهذا تصبير لرسول الله صلى الله عليه وسلم عما يرونه من الفقر ومشيه في الاسواق يعني انه جعل الاغنياء فتنة للفقراء فيغني من يشاء ويفقر من يشاء

ما كان ينبغي لنا ﴿ فما يستطيعون ﴾ اي المعبودون ﴿ صرفا ﴾ دفعا للعذاب عنكم وقيل حيلة من قولهم انه ليصرف أي يحتال ﴿ ولا نصرا ﴾
يعينكم عليه ﴿ ومن يظلم منكم ﴾ ايها المكلفون ﴿ نذقه عذابا كبيرا ﴾ هي النار والشر
وان عم كل من كفر أو فسق لكنه في اقتضاء الجزاء مقيد بعدم المزاحم وقد اقتضى وهو الوع
والاحباط بالطاعة اجماعا وبالعفو عندنا ﴿ وما أرسلنا قبلك من المرسلين الا انهم ليأكلون
الطعام ويمشون في الاسواق ﴾ أي الا رسلا انهم فحذف الموصوف لدلالة المرسلين ع
واقيمت الصفة مقامه كقوله وما منا الا له مقام معلوم ويجوز ان تكون حالا اكتفى ف
بالضمير وهو جواب لقولهم مالهذا الرسول يأكل الطعام ويمشي في الاسواق وقر
يمشون أي تمشيهم حوائجهم أو الناس ﴿ وجعلنا بعضكم ﴾ ايها الناس ﴿ لبعض فتنة
ابتلاء ومن ذلك ابتلاء الفقراء بالاغنياء والمرسلين بالمرسل اليهم ومعنى تعريضهم لهم العذ
وايذاءهم لهم وهو تسلية لرسول الله صلى الله عليه وسلم على ما قاؤه بعد نقضه

﴿ فما يستطيعون ﴾ أي الآلهة ﴿ صرفا ﴾ أي صرف العذاب عن أنفسهم ﴿ ولا نصرا ﴾
ولا نصرا أنفسهم وقيل لا ينصرونكم أيها العابدون بدفع العذاب عنكم ﴿ ومن يظلم منكم ﴾
يشرك ﴿ نذقه عذابا كبيرا ﴾ * قوله عز وجل ﴿ وما أرسلنا قبلك ﴾ أي يا محمد ﴿ من المرسل
الا انهم ليأكلون الطعام ويمشون في الاسواق ﴾ قال ابن عباس لما غير المشركون رسول ا
صلى الله عليه وسلم وقالوا مالهذا الرسول يأكل الطعام ويمشي في الاسواق أنزل ا
تعالى هذه الآية والمعنى أن هذه عادة مستقرة من الله تعالى على رسله فلا وجه له
الطعن وما أنا الا رسول وما كنت بدعا من الرسل وعمدكانوا بشرا مثلي يأكلون الط
ويمشون في الاسواق ﴿ وجعلنا بعضكم لبعض فتنة ﴾ أي بلية قال ابن عباس أي جع
بعضكم بلاء بعض لتصبروا على ما تسمعون منهم وترون من خلافهم وتبعوا أمر الهد
قيل نزلت في ابتلاء الشريف بالوضيع وذلك ان الشريف اذا أراد أن يسلم رأى أن وضي
قد أسلم قبله فأنف وقال أسلم بعده فيكون له السابقة والفضل على فيقيم على كفره ويمت
من الاسلام فذلك افتتان بعضهم ببعض وقيل نزلت في أبي جهل وعايه بن عق
والعاص بن وائل السهمي والنضر بن الحرث وذلك انهم رأوا أبا ذر وابن مسعو
وعمار بن ياسر وبلالا وصهيبا وعامر بن فهيرة وذويهم قد أسلموا قبلهم فقالوا لو كان
مثل هؤلاء وقيل نزلت في ابتلاء فقراء المسلمين بالمستهزئين من قريش كانوا يقولو
انظروا الى هؤلاء الذين تبعوا محمدا صلى الله عليه وسلم من موالينا وأراذلنا هل

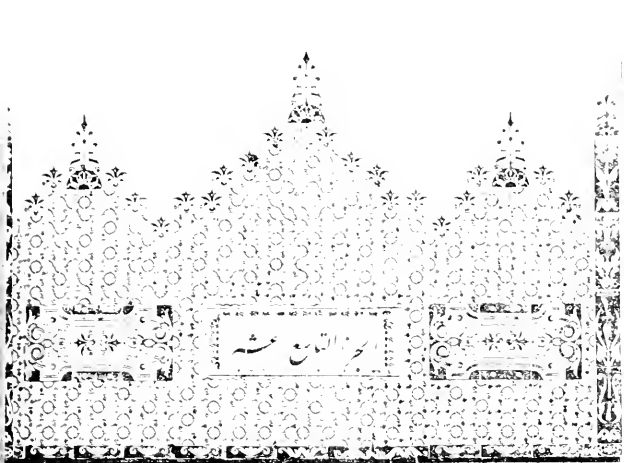
فما يستطيعون) يعني الكفار (صرفا) صرف الملائكة ويقال صرف الاصنام عن شهواتهم عليهم أو صرف العذاب عن أنفسهم (ولا نصرا) منه (ومن يظلم منكم) كفر منكم يعني المؤمنين وقال من يستقم منكم على الكفر يا معشر الكفار (نذقه عذابا كبيرا) في النار (وما أرسلنا قبلك) يا محمد (من المرسلين الا انهم ليأكلون الطعام) كما يأكل جوابا لقولهم مالهذا الرسول يأكل الطعام (ويمشون في الاسواق) في الطرق كما تمشي (وجعلنا بعضكم لبعض فتنة) بليتنا بتبيننا العربي بالمولى والشريف بالوضيع والغني بالفقير يقول الله لأبي

به دليل على القضاء والقدر ﴿أتصبرون﴾ علة للجعل والمعنى وجعلنا بعضكم لبعض
فتنة لنعلم أيكم يصبر ونظيره قوله ﴿ليبلوكم أيكم احسن عملا﴾ اوحث على الصبر على ما
افتتنوا به ﴿وكان ربك بصيرا﴾ بمن يصبر او بالصواب
فيما يبتلى به وغيره

(أتصبرون) على هذه
الفتنة فتؤجروا أم لا
تصبرون فتزداد غمكم وحكى
أن بعض الصالحين تبرم
بضنك عيشه فخرج ضجرا
فرأى خصيا في مواكب
ومراكب فخضر به الشيء
فاذا بمن يقرأ هذه الآية
فقال بلى فصبرا ربنا أي
وجعلتك فتنة لهم لانك
لو كنت غنيا صاحب كنوز
وجنان لكانت طاعتهم
لك للدنيا او ممزوجة
بالدنيا فانما بعثناك فقيرا
لتكون طاعة من يطيعك
خالصة لنا (وكان ربك
بصيرا) عالما بالصواب
فيما يبتلى به أو بمن
يصبر وبمن يجزع

حالى لهؤلاء المؤمنين ﴿أتصبرون﴾ أي على هذه الحالة من الفقر والشدة والاذى
لعل ان الغنى فتنة الفقير يقول مالي لم أكن مثله والصحيح فتنة المريض والشريف
لة الوضيع ﴿وكان ربك بصيرا﴾ أي لمن صبر ولمن جزع (ق) عن أبي هريرة يبلغ به النبي
لى الله عليه وسلم قال اذا نظر أحدكم الى من فضل عليه بالمال والجسم فلينظر الى من
هو دونه في المال والجسم لفظ البخاري ولمسلم انظروا الى من هو أسفل
منكم ولا تنظروا الى من هو فوقكم فهو أجدر أن
لا تزدروا نعمة الله عليكم

وأصحابه (أتصبرون) مع
أصحاب محمد صلى الله عليه
وسلم سلمان وأصحابه حتى
تكونوا معهم في الدين والامر
سواء شرعا تجلسون معهم
(وكان ربك بصيرا) بانهم
لا يصبرون على ذلك ويقال
أتصبرون يا معشر أصحاب
محمد صلى الله عليه وسلم على
اذاهم حتى أوفيكم ثواب
الصابرين وكان ربك بصيرا
بمن يؤمن وبمن لا يؤمن منهم



﴿وقال الذين لا يرجون﴾ لا يأملون ﴿لقاءنا﴾ بالخير لكفرهم بالبعث اولا يخافون لقاءنا بالشر على لغة تهامة واصل اللقاء وصول الى الشئ ومنه الرؤية فانه وصول الى المرئى والمراد به الوصول الى جزائه ويمكن ان يراد به الرؤية على الاول ﴿لولا﴾ هلا ﴿انزل علينا الملائكة﴾ فيخبرونا بصدق محمد صلى الله عليه وسلم وقيل فيكونون رسلا لنا ﴿او نرى ربنا﴾ فيأمرنا بتصديقه واتباعه ﴿لقد استكبروا﴾ اى فى شأنها حتى ارادوا لها ما يتفق للافراد من الانبياء الذين هم اكمل خلق الله فى اكمل اوقاتها وما هو اعظم من ذلك ﴿وعتوا﴾ وتجاوزوا الحد فى الظلم ﴿عتوا كبيرا﴾ بالغا اقصى مراتبه حيث عاينوا المعجزات القاهرة فاعرضوا عنها واقترحوا لانفسهم الخبيثة ما سدت دونه مطامح النفوس القدسية واللام جواب قسم محذوف وفى الاستئناف بالجملة حسن واشعار بالتعجب من استكبارهم وعتوهم كقوله

وجارة جساس ابأنا بنابها ... كليبا عات ناب كليب بوائها

﴿يوم يرون الملائكة﴾ الموت او العذاب ويوم نصب باذكر او بما دل عليه

* قوله عز وجل ﴿وقال الذين لا يرجون لقاءنا﴾ اى لا يخافون البعث والرجاء بمعنى الخوف لغة تهامة ﴿لولا أنزل علينا الملائكة﴾ فيخبرنا ان محمدا صادق ﴿أو نرى ربنا﴾ فيخبرنا بذلك ﴿لقد استكبروا﴾ أى تعظموا ﴿فى أنفسهم﴾ بهذه المقالة ﴿وعتوا عتوا كبيرا﴾ أى طغوا وقيل عتوا فى القول وهو أشد الكفر والفحش وعتوهم طلبهم رؤية الله حتى يؤمنوا به
* قوله تعالى ﴿يوم يرون الملائكة﴾ أى عند الموت وقيل يوم القيامة

(وقال الذين لا يرجون لقاءنا) البعث بعد الموت بمعنى أبا جهل وأصحابه (لولا أنزل) هلا أنزل (علينا الملائكة) فيخبرونا بأن الله أرسلك الينا (أو نرى ربنا) فنسأله عنك (لقد استكبروا فى أنفسهم) عن الايمان ويقال حيث سألوا رؤية الرب (وعتوا عتوا كبيرا) اى عن الايمان اباء كبيرا ويقال اجترؤا اجتراء كبيرا حيث سألوا (لا بشرى) نزول الملائكة عليهم (يوم) وهو يوم القيامة (يرون الملائكة) عند الموت

(يومئذ) تقول لهم الملائكة منصوب بمادل عليه (لا بشرى) اى يوم يرون الملائكة يمنعون البشرى وقوله (يومئذ) تأكيد ليوم يرون يوم اذ اذكر اى اذكر يوم يرون الملائكة ثم أخبر فقال لا بشرى بالجنة يومئذ ولا يتعجب بيرون لان المضاف اليه لا يعمل فى المضاف لا بشرى لانها مصدر والمصدر لا يعمل فيما قبله ولان المنفى بلا لا يعمل فيما قبل لا (للمجرمين) ظاهر فى موضع ضمير أو عام يتناولهم وهم الذين اجترموا الذنوب والمراد الكافرون لان مطلق {سورة الفرقان} الاسماء يتناول أكمل المسميات

﴿ لا بشرى يومئذ للمجرمين ﴾ وانه يعنى يمنعون البشرى او يعدمونها ويومئذ تكرير او خبر ولا للمجرمين تبيين او خبر ثان او ظرف لما تعلق به اللام او لبشرى ان قدرت منونة غير مبنية مع لا ﴿ ويقولون حجرا محجورا ﴾ عطف على المدلول اى ويقول الكفرة حينئذ هذه الكلمة استعاذة وطلبا من الله تعالى ان يمنع لقاءهم وهى مما كانوا يقولون عند لقاء عدو او هجوم مكروه او تقولها الملائكة فى حراما محرما عليكم الجنة او البشرى ٠ وقرئ حجرا بالضم واصله الفتح غير انه لما اختص بموضع مخصوص غير كقعدك وعمرك ولذلك لا يتصرف فيه ولا يظهر ناصبه وصفه بمحجورا للتأكيد كقولهم موت مائت ﴿ وقدمنا الى ما عملوا من عمل فجعلناه هباء منثورا ﴾ اى وعمدنا الى ما عملوا فى كفرهم من المكارم كقرى الضيف وصلة الرحم واغاثة الملهوف فاحبطناه لفقد ما هو شرط اعتباره وهو تشبيه حالهم واعمالهم فى قوم استعصوا سلطانهم فقدم الى اسبابهم فمزقها وابطلها ولم يبق لها أثرا او الهباء غبار يرى فى شعاع الشمس يطلع من الكوة من الهبوة وهى الغبار ومنثورا صفته شبه به عملهم فى حقارتها وعدم نفعها ثم بالمنثور منه فى انتشاره بحيث لا يمكن نظمه او تفرقه نحو اغراضهم التى كانوا يتوجهون به نحوها او مفعول ثالث من حيث انه كالخبر بعد الخبر كقوله تعالى

(ويقولون) أى الملائكة (حجرا محجورا) حراما محرما عليكم البشرى أى جعل الله ذلك حراما عليكم انما البشرى للمؤمنين والحجر مصدر والكسر والفتح لغتان وقرئ بهما وهو من حجره اذا منعه وهو من المصادر المنصوبة بافعال متروك اظهارها ومحجورا لتأكيد معنى الحجر كما قالوا موت مائت (وقدمنا الى ما عملوا من عمل فجعلناه هباء منثورا) هو صفة ولا قدوم هنا ولكن مثلت حال هؤلاء واعمالهم التى عملوها فى كفرهم من صلة رحم واغاثة ملهوف وقرى ضيف ونحو ذلك بحال من خالف سلطانه وعصاه فقدم الى أشياعه وقصد الى ما تحت يديه فافسدها ومزقها كل ممزق ولم يترك لها أثرا والهباء ما يخرج من الكوة مع ضوء الشمس شبيها بالغبار والمنثور المفرق وهو استعارة عن

﴿ لا بشرى يومئذ للمجرمين ﴾ وذلك أن الملائكة يبشرون المؤمنين يوم القيامة ويقولون للكفار لا بشرى لكم وقيل لا بشارة لهم بالجنة كما يبشر المؤمن ﴿ ويقولون حجرا محجورا ﴾ قال ابن عباس تقول الملائكة حراما محرما ان يدخل الجنة الا من قال لا اله الا الله محمد رسول الله وقيل اذا خرج الكفار من قبورهم تقول لهم الملائكة حراما محرما عليكم أن تكون لكم البشرى وقول هذا قول الكفار للملائكة وذلك ان العرب كانت اذا نزلت بهم شدة ورأوا ما يكرهون قالوا حجرا محجورا فهم يقولون ذلك اذا عاينوا الملائكة * قوله عز وجل ﴿ وقدمنا الى ما عملوا من عمل ﴾ يعنى من أعمال البر التى عملوها فى حال الكفر ﴿ فجعلناه هباء منثورا ﴾ أى باطلا لا ثواب له لأنهم لم يعملوه لله عز وجل ومنه الحديث الصحيح كل عمل ليس عليه أمرنا فهو رد والهباء هو ما يرى فى الكوة كالغبار اذا وقعت الشمس فيها فلا يمس بالايدى ولا يرى فى الظل والمنثور المفرق قال ابن عباس رضى الله عنهما هو ما تسفيه الرياح وتذريه من التراب وحطام الشجر وقيل هو ما يسطع من حوافر الدواب عند السير من الغبار

النار فقال (أصحاب الجنة يومئذ خير مستقرا) تمييز والمستقر المكان الذى يكونون فيه فى أكثر أوقاتهم يتجرا
ويتحادثون (وأحسن مقيلا) مكانا يأوون اليه للاستراحة الى أزواجهم ولانوم فى الجنة ولكنه سمى
استراحتهم الى الحور مقيلا ﴿ الجزء التاسع عشر ﴾ على طريق التشبيه ﴿ ٤٣٨ ﴾ وروى انه يفرغ من الحسا

كونوا قردة خاسئين ﴿ أصحاب الجنة يومئذ خير مستقرا ﴾ مكانا يستقر فيه فى أ
الاوقات للتجالس والتحادث ﴿ واحسن مقيلا ﴾ مكانا يؤوى اليه للاستراحة بالازو
والتمتع بهن تجوزا له من مكان القيلولة على التشبيه اولانه لايخلو من ذلك غالبا اذلا
فى الجنة وفى احسن رمز الى مايتزين به مقيلهم من حسن الصور وغيره من التحا
ويحتمل ان يراد باحدهما المصدر اوالزمان اشارة الى ان مكانهم وزمانهم اطيب ما
من الامكنة والازمنة والتفضيل امالارادة الزيادة مطلقا او بالاضافة الى مالمتر
فى الدنيا روى انه يفرغ من احساب فى نصف ذلك اليوم فيقيل اهل الجنة فى الجنة واهل
فى النار ﴿ ويوم تشقق السماء ﴾ اصله تتشقق فحذف التاء وادغمها ابن كثير ونافع وابن
ويعقوب ﴿ بالغمام ﴾ بسبب طلوع الغمام منها وهو الغمام المذكور فى قوله ** ه
ينظرون الا ان يأتيهم الله فى ظلل من الغمام والملائكة ﴿ ونزل الملائ
تنزيلا ﴾ فى ذلك الغمام بصحائف اعمال العباد وقرأ ابن كثير ونزل وقرئ ونزلت وا
ونزل ونزل الملائكة بحذف نون الكلمة ﴿ الملك يومئذ الحق للرحمن ﴾ الثابت له لان كل م
يبطل يومئذ ولا يبقى الا ملكه فهو الخبر والرحمن صلته او تبيين ويومئذ معمول الملك لا
لانه متأخر او صفة والخبر يومئذ او للرحمن ﴿ وكان يوما على الكافرين عسيرا ﴾ شد

** قوله تعالى ﴿ أصحاب الجنة يومئذ ﴾ أى يوم القيامة ﴿ خير مستقرا ﴾ أى
هؤلاء المشركين المستكبرين ﴿ وأحسن مقيلا ﴾ أى موضع القائلة وذلك ان أه
الجنة لايمر بهم يوم القيامة الا قدر من اول النهار الى وقت القائلة حتى يسك
مساكنهم فى الجنة قال ابن مسعود لاينتصف النهار يوم القيامة حتى يقيل أهل ا
فى الجنة واهل النار فى النار والقيلولة الاستراحة نصف النهار وان لم يكن معه ذلك
لان الله تعالى قال وأحسن مقيلا والجنة لانوم فيها قال ابن عباس رضى الله عن
الحساب فى ذلك اليوم فى أوله ويروى ان يوم القيامة يقصر على المؤمنين حتى يك
كما بين العصر الى غروب الشمس ** قوله تعالى ﴿ ويوم تشقق السماء بالغمام ﴾
عن الغمام وهو غمام أبيض مثل الضبابة ولم يكن الا لبنى اسرائيل فى تيههم ﴿ و
الملائكة تنزيلا ﴾ قال ابن عباس تشق السماء الدنيا فينزل أهلها وهم أكثر
فى الارض من الانس والجن ثم تشق السماء الثانية فينزل أهلها وهم أكثر ممن فى ال
الدنيا ومن الجن والانس ثم كذلك حتى تشق السماء السابعة وأهل كل سماء يزيد
على اهل السماء التى تليها ثم تنزل الكروبيون ثم حملة العرش ﴿ الملك يومئذ ا
للرحمن ﴾ أى الملك الذى هو الملك حقا ملك الرحمن يوم القيامة قال ابن عباس ير
ان يوم القيامة لاملك يقضى غيره ﴿ وكان يوما على الكافرين عسيرا ﴾ أى شد

نصف ذلك اليوم فيقيل أهل الجنة فى الجنة وأهل النار فى النار وفى لفظ الاحسن
هكم بهم (ويوم) واذكر يوم (تشقق السماء) والاصل تتشقق فحذف التاء كو فى وأبو عمرو وغيرهم ادغمها فى الشين (بالغمام) لما كان انشقاق السماء بسبب طلوع الغمام منها جعل الغمام كانه الذى تشقق به السماء كما تقول شققت السنام بالشفرة فانشق بها (ونزل الملائكة تنزيلا) و تنزل الملائكة مكى وتنزيلا على هذا مصدر من غير لفظ الفعل والمعنى ان السماء تنفتح بغمام أبيض تخرج منها و فى الغمام الملائكة ينزلون وفى أيديهم صحائف أعمال العباد (الملك) مبتدأ (يومئذ) ظرفه (الحق) نعته ومعناه الثابت لان كل ملك يزول يومئذ فلا يبقى الا ملكه (للرحمن) خبره (وكان) ذلك اليوم (يوما على الكافرين عسيرا) شديدا يقال عسر عليه فهو عسير يرى ولايستطاع أن يمس

(أصحاب الجنة) محمد صلى الله عليه وسلم وأصحابه (يومئذ) وهو يوم القيامة (خير مستقرا) منزلا (وأحسن مقيلا) (وف
مبيتا من منزل ابى جهل وأصحابه ومبيتهم (ويوم تشقق السماء بالغمام) عن الغمام لنزول الرب بلا كيف (ونزل الملائكة
الاول فالاول (الملك) القضاء (يومئذ الحق) العدل (للرحمن وكان يوما على الكافرين عسيرا) شديدا عسره وشدد ذلك ال

﴿ ويوم يعض الظالم على يديه ﴾ من فرط الحسرة وعض اليدين واكل البنان ونحو ذلك من روادف الاسنان ونحوها كنايات عن الغيظ والحسرة لانها من روادفهما وارد بالظالم الجنس وقيل عقبة بن ابى معيط كان يكثر مجالسة النبى صلى الله عليه وسلم فقدم من سفر فصنع طعاما ودعا اليه أشراف قومه وكان يكثر مجالسة النبى صلى الله عليه وسلم فقدم اليهم طعاما ودعا الناس اليه ودعا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ما أنا بآكل طعامك حتى تشهد أن لا اله الا الله وانى رسول الله فقال عقبة أشهد أن لا اله الا الله وأن محمدا رسول الله فاكل رسول الله صلى الله عليه وسلم من طعامه وكان عقبة صديقا لابى ابن خلف فلما أخبر أبى بن خلف قال له ياعقبة صبأت قال لا والله ماصبأت ولكن دخل على رجل فابى أن يأكل طعامى الا أن أشهد له فاستحييت ان تخرج من بيتى ولم يطعم فشهدت له فطعم فقال ما أنا لذى أرضى عنك أبدا الا أن تأتيه فتبزق فى وجهه ففعل ذلك عقبة فقال عليه الصلاة والسلام لا أراك خارجا من مكة الا علوت رأسك بالسيف فقتل عقبة يوم بدر صبرا وأما أبى بن خلف فقتله النبى صلى الله عليه وسلم بيده يوم أحد وقيل لما بزق عقبة فى وجه النبى صلى الله عليه وسلم عاد بزاقه فى وجهه فاحترق خداه فكان أثر ذلك فى وجهه حتى قتل وقيل كان عقبة بن أبى معيط خليل أمية بن خلف فاسلم عقبة فقال له أمية وجهى من وجهك حرام ان تابعت محمدا فى الكفر وارتد فانزل الله فيه ويوم يعض الظالم يعنى عقبة بن أبى معيط بن أمية بن عبد شمس بن عبد مناف على يديه أى ندما وأسفا على ما فرط فى جنب الله وأوبق نفسه بالمعصية والكفر باعاة خليله الذى صده عن سبيل ربه قال عطاء يأكل يديه حتى يبلغ مرفقيه ثم يبدئان ثم يأكلهما كذا كلما نبتت يده أكلها على ما فعل تحسرا وندامة ﴿ يقول ياليتنى اتخذت ﴾ أى فى الدنيا ﴿ مع الرسول سبيلا ﴾ أى ليتنى اتبعت محمدا صلى الله عليه وسلم واتخذت معه طريقا الى الهداية ﴿ ياويلتا ﴾ دعا على نفسه بالويل ﴿ ليتنى لم أتخذ فلانا خليلا ﴾ قيل يعنى أبى بن خلف

وهو دليل على انه لا يكون على المؤمنين عسيرا وجاء فى الحديث انه يهون يوم القيامة على المؤمن حتى يكون عليه أخف من صلاة مكتوبة صلاها فى الدنيا * قوله تعالى ﴿ ويوم يعض الظالم على يديه ﴾ أراد بالظالم عقبة بن أبى معيط وذلك انه كان لا يقدم من سفر يصنع طعاما ودعا اليه أشراف قومه وكان يكثر مجالسة النبى صلى الله عليه وسلم فقدم ذات يوم من سفر فصنع طعاما ودعا الناس اليه ودعا رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما قرب الطعام قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما أنا بآكل طعامك حتى تشهد أن لا اله الا الله وانى رسول الله فقال عقبة أشهد أن لا اله الا الله وأن محمدا رسول الله فاكل رسول الله صلى الله عليه وسلم من طعامه وكان عقبة صديقا لابى ابن خلف فلما أخبر أبى بن خلف قال له ياعقبة صبأت قال لا والله ما صبأت ولكن دخل على رجل فابى أن يأكل طعامى الا أن أشهد له فاستحييت ان تخرج من بيتى ولم يطعم فشهدت له فطعم فقال ما أنا لذى أرضى عنك أبدا الا أن تأتيه فتبزق فى وجهه ففعل ذلك عقبة فقال عليه الصلاة والسلام لا أراك خارجا من مكة الا علوت رأسك بالسيف فقتل عقبة يوم بدر صبرا وأما أبى بن خلف فقتله النبى صلى الله عليه وسلم بيده يوم أحد وقيل لما بزق عقبة فى وجه النبى صلى الله عليه وسلم عاد بزاقه فى وجهه فاحترق خداه فكان أثر ذلك فى وجهه حتى قتل وقيل كان عقبة بن أبى معيط خليل أمية بن خلف فاسلم عقبة فقال له أمية وجهى من وجهك حرام ان تابعت محمدا فى الكفر وارتد فانزل الله فيه ويوم يعض الظالم يعنى عقبة بن أبى معيط بن أمية بن عبد شمس بن عبد مناف على يديه أى ندما وأسفا على ما فرط فى جنب الله وأوبق نفسه بالمعصية والكفر باعاة خليله الذى صده عن سبيل ربه قال عطاء يأكل يديه حتى يبلغ مرفقيه ثم يبدئان ثم يأكلهما كذا كلما نبتت يده أكلها على ما فعل تحسرا وندامة ﴿ يقول ياليتنى اتخذت ﴾ أى فى الدنيا ﴿ مع الرسول سبيلا ﴾ أى ليتنى اتبعت محمدا صلى الله عليه وسلم واتخذت معه طريقا الى الهداية ﴿ ياويلتا ﴾ دعا على نفسه بالويل ﴿ ليتنى لم أتخذ فلانا خليلا ﴾ قيل يعنى أبى بن خلف

حتى يكون عليهم أخف من صلاة مكتوبة صلوها فى الدنيا (ويوم يعض الظالم على يديه) عض اليدين كناية عن الغيظ والحسرة لانه من روادفها فتذكر الرادفة ويدل بها على المردوف فيرتفع الكلام به فى طبقة الفصاحة ويجد السامع عنده فى نفسه من الروعة ما لا يجده عند لفظ المكنى عنه واللام فى الظالم للعهد وأريد به عقبة لما نبين أو للجنس فيتناول عقبة وغيره من الكفار (يقول ياليتنى اتخذت) فى الدنيا (مع الرسول) محمد عليه الصلاة والسلام (سبيلا) طريقا الى النجاة والجنة وهو الايمان (ياويلتا) وقرئ ياويلتى بالياء وهو الاصل لان الرجل ينادى ويلته وهى هلكته يقول لها تعالى فهذا أوانك وانما قلبت الياء ألفا كما فى صحارى ومدارى (ليتنى لم أتخذ فلانا خليلا) فلان كناية عن الاعلام فان أريد بالظالم عقبة لما روى انه اتخذ ضيافة فدعا اليها الكافرين (ويوم يعض الظالم) الكافر عقبة بن أبى معيط (على يديه) على انامله (يقول ياليتنى اتخذت مع الرسول سبيلا) استقمت على دين الرسول (ياويلتا ليتنى لم أتخذ فلانا خليلا) مصافيا فى الدين أبى بن خلف

رسول الله عليه الصلاة والسلام فابى ان يأكل من طعامه حتى ينطق بالشهادتين ففعل فقال له أبي بن خلف وهو يلي وجهي من وجهك حرام الا ان ترجع فارتد فالمعنى ياليتني لم اتخذ أبيا خليلا فكني عن اسمه وان أريد به الجنس كما من اتخذ من المضلين خليلا ﴿الجزء التاسع عشر﴾ كان خليله اسم ﴿٤٤٠﴾ على لا محالة فجعله كذلك

عن الاعلام كان هنا كناية عن الاجناس ﴿لقد اضلني عن الذكر﴾ عن ذكر الله او كتابه او موعظة الرسول او كلمة الشهادة ﴿بعد اذ جاءني﴾ وتمكنت منه ﴿وكان الشيطان﴾ يعني الخليل المضل او ابليس لانه حمله على مخالفته ومخالفة الرسول او كل من تشيط من جن وانس ﴿للانسان خذولا﴾ يواليه حتى يؤديه الى الهلاك ثم يتركه ولا ينفعه من اخذلان ﴿وقال الرسول﴾ محمد يومئذ او في الدنيا بثا الى الله تعالى ﴿يارب ان قومي﴾ قريشا ﴿اتخذوا هذا القرآن مهجورا﴾ بان تركوه وصدوا عنه وعن صلى الله عليه وسلم من تعلم القرآن وعلق مصحفه لم يتعاهده ولم ينظر فيه مجاء يوم القيامة متعلقا به ويقول يارب عبدك هذا اتخذني مهجورا اقض بيني وبينه او هجروا واالغوا اذا سمعوه او زعموا انه هجر واساطير الاولين فيكون اصله مهجورا فيه فحذف الجار ويجوز ان يكون بمعنى الهجر كالخلوق والمعقول وفيه تخويف لقومه لان الانبياء عليهم الصلاة والسلام اذا شكوا الى الله تعالى قومهم عجل لهم العذاب ﴿وكذلك جعلنا لكل نبي عدوا من المجرمين﴾ كما جعلناه لك فاصبر كما صبروا وفيه دليل على انه خالق الشر والعدو

﴿لقد أضلني عن الذكر﴾ أي عن الايمان والقرآن ﴿بعد اذ جاءني﴾ يعني الذكر مع الرسول صلى الله عليه وسلم ﴿وكان الشيطان﴾ وهو كل متمرد عات صد عن سبيل الله من الجن والانس ﴿للانسان خذولا﴾ أي كثير الخذلان يتركه ويتبرأ منه عند نزول البلاء والعذاب به وحكم الآية عام في كل خليلين ومتحابين اجتمعا على معصية الله (ق) عن أبي موسى الاشعري عن النبي صلى الله عليه وسلم قال مثل الجليس الصالح وجليس السوء كحامل المسك ونافخ الكير فحامل المسك اما أن يحذيك واما ان تبتاع منه واما ان تجد منه ريحا طيبا ونافخ الكير اما ان تحرق ثيابك واما ان تجد منه ريحا خبيثة ﴿عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم المرء على دين خليله فلينظر أحدكم من يخالل أخرجه أبو داود والترمذي ﴿ولهما عن أبي سعيد الخدري قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تصاحب الا مؤمنا ولا يأكل طعامك الا تقي ﴿قوله عز وجل ﴿وقال الرسول﴾ يعني ويقول الرسول في ذلك اليوم ﴿يارب ان قومي اتخذوا هذا القرآن مهجورا﴾ أي متروكا واعرضوا عنه ولم يؤمنوا به ولم يعملوا بما فيه وقيل جعلوه بمنزلة الهجر وهو السيء من القول فزعموا انه سحر وشعر والمعنى ان محمدا صلى الله عليه وسلم يشكو قومه الى الله عز وجل يارب ان قومي اتخذوا هذا القرآن مهجورا فعزاه الله تعالى فقال ﴿وكذلك جعلنا﴾ أي وكما جعلت لك أعداء من مشركي مكة وهم قومك كذلك جعلنا ﴿لكل نبي عدوا من المجرمين﴾ أي المشركين والمعنى لا يكبرن عليك ذلك

الجمحي (لقد أضلني عن الذكر) عن التوحيد والطاعة (بعد اذ جاءني) محمد صلى الله عليه وسلم بالتوحيد (وكان الشيطان للانسان خذولا) (فان) خاذلا يخذله عند ما يحتاج اليه (وقال الرسول) محمد صلى الله عليه وسلم (يارب ان قومي اتخذوا هذا القرآن مهجورا) مهجورا متروكا لم يقرؤوا به ولم يعملوا بما فيه (وكذلك) كما جعلنا أباجهل عدوا لك (جعلنا لكل نبي) قبلك (عدوا من المجرمين)

يحمل الواحد والجمع ﴿ وكفى بربك هاديا ﴾ الى طريق قهرهم ﴿ ونصيرا ﴾ لك
عم ﴿ وقال الذين كفروا لولا نزل عليه القرآن ﴾ أى انزل عليه كخبر بمعنى اخبر
لا يناقض قوله ﴿ جملة واحدة ﴾ دفعة واحدة كالكتب الثلاثة وهو اعتراض
سائل تحته لان الاعجاز لايختلف بنزوله جملة أومتفرقا مع ان للتفريق فوائد منها
شار اليه بقوله ﴿ كذلك لنثبت به فؤادك ﴾ أى كذلك انزلناه مفرقا لنقوى
بريقه فؤادك على حفظه وفهمه لان حاله يخالف حال موسى وداود وعيسى عليهم السلام
ث كان عليه الصلاة والسلام اميا وكانوا لايكتبون فلو انزل اليه جملة تعنى بحفظه ولعله لم يستتب له
ل التلقف لايأتى الاشيأ فشيأ ولان نزوله بحسب الوقائع يوجب مزيد بصيرة
نوص فى المعنى ولانه اذا نزل منجما وهو يتحدى بكل نجم فيعجزون عن معارضته
د ذلك قوة قلبه ولانه اذا نزل به جبريل حالا بعد حال ثبت به فؤاده ومنها معرفة
ناسخ والمنسوخ ومنها انضمام القرائن الحالية الى الدلالات اللفظية فانها تعين على البلاغة
كذلك صفة مصدر محذوف والاشارة الى انزاله مفرقا فائد مدلول عليه بقوله لولا نزل
اليه القرآن جملة واحدة ويحتمل ان يكون من تمام كلام الكفرة ولذلك وقف عليه فيكون
ما والاشارة الى الكتب السابقة واللام على الوجهين تتعلق بمحذوف ﴿ ورتلناه
رتيلا ﴾ وقرأناه عليك شيأ بعد شئ على تؤدة وتمهل فى عشرين سنة أوثلاث

ان الانبياء قبلك قد لقوا هذا من قومهم فصبروا فاصبر أنت كما صبروا فانى ناصرك
ر هاديك وهو قوله تعالى ﴿ وكفى بربك هاديا و نصيرا ﴾ ﴿ قوله تعالى ﴿ وقال
لذين كفروا لولا نزل عليه القرآن جملة واحدة ﴾ أى كما انزلت التوراة على موسى
والانجيل على عيسى والزبور على داود صلوات الله عليهم أجمعين قل لله تعالى
﴿ كذلك ﴾ فعلنا ذلك ﴿ لنثبت به فؤادك ﴾ أى أنزلناه مفرقا لنقوى به قلبك
فتعيه وتحفظه فان الكتب المتقدمة نزلت على أنبياء يكتبون ويقرؤن وأنزلنا
القرآن على نبى أمى لايكتب ولايقرأ ولان من القرآن الناسخ والمنسوخ ومنه ماهو
جواب لمن سأل عن أمور تحدث فى أوقات مختلفة ففرقناه ليكون ادعى لرسول الله
صلى الله عليه وسلم وأيسر على العامل به ﴿ ورتلناه ترتيلا ﴾ قال ابن عباس و بيناه

هنا بمعنى أنزل والالكان
متدافعا بدليل جملة واحدة
وهذا اعتراض فاسد لانهم
تحدوا بالاتيان بسورة
واحدة من أصغر السور
فابرزوا صفحة عجزهم حتى
لاذوا بالمناصبة وفزعوا الى
المحاربة وبذلوا المهج وما لوا
الى الحجج (كذلك)
جواب لهم أى كذلك أنزل
مفرقا فى عشرين سنة أوفى
ثلاث وعشرين وذلك فى
كذلك اشارة الى مدلول
قوله لولا نزل عليه القرآن
جملة لان معناه لم أنزل
عليك القرآن مفرقا فاعلم
أن ذلك (لنثبت به) بتفريقه
(فؤادك) حتى تعيه وتحفظه
لان المتلقن انما يقوى قلبه
على حفظ الملى شيأ بعد
شئ و جزأ عقيب جزء
ولو ألقى عليه جملة واحدة
لعجز عن حفظه أولنثبت
به فؤادك عن الضجر تواتر

صول ورتلناه لرسول لان قلب المحب (قاموس ج ١ ص ٥٦ بع) يسكن واصل كتب الحسوب (ورتلناه ترتيلا) معطوف على المعلل
ى مشركى قومه (وكفى بربك هاديا) عالما بامرك (ونصيرا) مانعا اعداءك (وقال الذين كفروا) أبو جهل واصحابه (لولا) هلا (نزل
يه القرآن جملة واحدة) كما أنزلت الزبور على موسى والانجيل على عيسى والزبور على داود (كذلك) يقول أنزلناه اليك
جبريل بالقرآن متفرقا (لنثبت به فؤادك) لنطيب به نفسك ونحفظ به قلبك (ورتلناه ترتيلا) بيناه تبيانا

الذى تعلق به كأنك قلت فرقناه ونزلناه أى فارقناه آية بعد آية ووقفة بعد وقفة أو أمرناه بترتيل وذلك قوله تعالى ورتل القرآن ترتيلا أى اقرأه بترسل وتأن أو بينا تبيينا والترتيل التبيين فى ترسل (ولا يأتونك بمثل) سؤال عجيب من سؤالاتهم الباطلة كأنه مثل فى البطلان ﴿ إلا جئناك بالحق ﴾ إلا أتيناك بالجواب الذى لا مدفع عنه (وأحسن تفسيرا) وما هو أحسن معنى وأبين من مثلهم أى من سؤالهم وأتى حذف من مثلهم فى الكلام دليلا عليه كما وقعت رأيت زيدا وعمرا وان كان عمرو أحسن وجها فيه دليل على أنك تريد من زيد وعمرو التفسير هو التكشيف عما يمكن عليه الكلام ووضع موضع معناه فقالوا تفسير هذا الكلام كيت وكيت كما قيل كذا وكذا أولا يأتونك ﴿ الجزء التاسع عشر ﴾ بحال وصفة ﴿ ٤٤٢ ﴾ عجيبة يقولون هلا انزل عليك

جملة الا أعطيناك من الاحوال مايحق لك فى حكمتنا ان تعطاه ومدهو أحسن تكشيفا مما يبحثت عليه ودلالة على صحته يعنى ان تنزيله مفرقا وتحديهم بان يأتوا ببعض تلك التفاريق كل نزل شئ منها أدخل فى الاعجاز من ان ينزل كله جملة الذين يحشرون على وجوههم الى جهنم أولئك شر الذين مبتدأ وأولئك مبتدأ ثان وشر خبر اولئك واولئك مع شر خبر الذين أو التقدير هم الذين أو على الذين وأولئك مستأنف (مكانا) أى مكانة ومنزلة أو مسكنا ومنزلا (وأضل سبيلا) أى وأخطأ طريقا وهو من الاسناد المجازى والمعنى ان حكمكم على هذه السؤالات انكم (لخطئون تضلون سبيله وتحتقرون مكانه ومنزلته ولو نظرتم بعين الانصاف وأنتم من المشهورين على وجوههم الى جهنم لرأيتم مكانكم شر من مكانه ومنزلتكم أضل من سبيله وفى طريقته قوله قل هل أنبئكم بشر من ذلك مثوبة عند الله من لعنه الله وغضب عليه الآية وعن النبى صلى الله عليه وسلم يحشر الناس يوم القيامة على ثلاثة أصناف صنف على الدواب وصنف على وجوههم وصنف على أرجلهم قيل يا رسول الله كيف يمشون على وجوههم فقال عليه الصلاة والسلام الذى أمشاهم على أقدامهم قادر على أن يمشيهم

وعشرين واصل الترتيل فى الاسنان وهو تفلجها ﴿ ولا يأتونك بمثل ﴾ سؤال عجيب كأنه مثل فى البطلان يريدون به القدح فى نبوتك ﴿ إلا جئناك بالحق ﴾ الدافع فى جوابه ﴿ وأحسن تفسيرا ﴾ وما هو أحسن بيانا ومعنى من سؤالهم ﴿ ولا يأتونك ﴾ بحال عجيبة يقولون هلا كانت هذه حاله الاعطيناك من الاحوال مايحق لك فى حكمتنا ان تعطاه ومدهو أحسن كشفا مما بحثت له ﴿ الذين يحشرون على وجوههم الى جهنم ﴾ أى مقلوبا أو مسحوبين اليها ومتعلقة قولهم بالسفليات مقلوبة وجوههم البتة ، وعنه عليه السلام يحشر الناس يوم القيامة على ثلاثة اصناف صنف على الدواب وصنف على الاقدام وصنف على الوجوه وهو هذه منصوب أو مرفوع أو مبتدأ خبره ﴿ أولئك شر مكانا وأضل سبيلا ﴾ والمفضل عليه هو الرسول عليه السلام على طريقة قوله تعالى قل هل أنبئكم بشر من ذلك مثوبة عند الله من لعنه الله وغضب عليه كأنه قيل ان حالهم على هذه الاسنان تحقير مكانه وتضليل سبيله ولا يعلمون حالهم ليعلموا انهم شر مكانا واضل سبيلا وقيل متصل بقوله اصحاب الجنة يومئذ خير مستقرا وومنه السبيل بالضلال من الاسلام

بالامر والنهى وقت نزول جبريل به متفرقا آية بعد آية (ولا يأتونك) بمحمد (بمثل) صفة وجهة وبين (لا جئناك بالحق) وبيان وجه قبح قولهم (واحسن تفسيرا) بيانا وجهة من جهتهم (الذين يحشرون) يجرون (على وجوههم) يوم (الى جهنم) يعنى الجاهل واصحابه (أولئك شر مكانا) منزلا فى الآخرة وعملا فى الدنيا (واضل سبيلا)

جوهم (ولقد آتينا موسى الكتاب) التوراة كما آتيناك القرآن (وجعلنا معه أخاه هرون) بدل او عطف بيان
ز) هو في اللغة من يرجع اليه من وزر وهو الملجأ والوزارة لانه في النبوة فقد كان يبعث في الزمن الواحد
ه يؤمرون بان يوازر بعضهم بعضا (فقلنا اذهبا الى القوم الذين كذبوا بآياتنا) الى فرعون وقومه وتقديره فذهبا
م وزرا فكذبوهما (فدمرناهم تدميرا) التدمير الاهلاك على وجه عجيب اراد اختصار القصة فذكر اولها وآخرها لانهما
ت من القصة أعني الزام الحجة ببعثة ﴿٤٤٣﴾ الرسل واستحقاق {سورة الفرقان} التدمير بتكذيبهم (وقوم نوح)

الزي للمبالغة ﴿ولقد آتينا موسى الكتاب وجعلنا معه اخاه هرون وزيرا﴾ يوازره
ودعوة واعلاء الكلمة ولا ينافي ذلك مشاركته في النبوة لان المتشاركين في الامر
ما يزران عليه ﴿فقلنا اذهبا الى القوم الذين كذبوا﴾ يعني فرعون وقومه ﴿بآياتنا
فدمرناهم تدميرا﴾ اي فذهبا اليهم فكذبوهما فدمرناهم فاقتصر على حاشيتي القصة
لانتفاء ما هو المقصود منها وهو الزام الحجة ببعثة الرسل واستحقاق التدمير بتكذيبهم
وتعقيب باعتبار الحكم لا الوقوع وقرئ فدمرتهم فدمراهم فدمراهم على التأكيد
﴿وقوم نوح لما كذبوا الرسل﴾ كذبوا نوحا ومن قبله أو نوحا وحده
لان تكذيب واحد من الرسل كتكذيب الكل او بعثة الرسل مطلقا كالبراهمة
﴿أغرقناهم﴾ بالطوفان ﴿وجعلناهم﴾ وجعلنا اغراقهم أو قصتهم ﴿للناس آية﴾ عبرة
﴿واعتدنا للظالمين عذابا اليما﴾ يحتمل التعميم والتخصيص فيكون وضع الظاهر موضع المضمر
للتسجيل عليهم ﴿وعادا وثمود﴾ عطف على هم في جعلناهم أو على الظالمين لان المعنى
واعتدنا الظالمين وقرأ حمزة وحفص وثمود على تأويل القبيلة ﴿واصحاب الرس﴾
وقد كانوا يعبدون الاصنام فبعث الله اليهم شعيبا فكذبوه فبينما هم حول الرس وهي

اطا طريقا ﴿قوله تعالى﴾ ﴿ولقد آتينا موسى الكتاب وجعلنا معه أخاه هرون
وزيرا﴾ أي معينا وظهيرا ﴿فقلنا اذهبا الى القوم الذين كذبوا بآياتنا﴾ يعني القبط
﴿فدمرناهم﴾ فيه اختصار أي فكذبوهما فدمرناهم ﴿تدميرا﴾ أي اهلكناهم
اهلاكا ﴿وقوم نوح لما كذبوا الرسل﴾ أي من رسولهم ومن كذب رسولا واحدا
فقد كذب جميع الرسل فلذلك ذكره بلفظ الجمع ﴿أغرقناهم وجعلناهم للناس آية﴾
أي عبرة لمن بعدهم ﴿وأعتدنا للظالمين﴾ في الآخرة ﴿عذابا اليما﴾ أي سيرى
كل واحد منهم من اجل العذاب في الدنيا ﴿وعادا وثمود﴾ أي أهلكنا عادا وثمود
﴿واصحاب الرس﴾ قال وهب بن منبه كان أهل بئر الرس نزولا عليها وكانوا أصحاب مواش
يعبدون الاصنام فبعث الله اليهم شعيبا يدعوهم الى الاسلام فتمادوا في طغيانهم وآذوا
نبيهم فبينما هم حول البئر في منازلهم انهارت البئر و خسف بهم وبديارهم ورباعهم

وبديارهم وقيل الرس قرية قتلوا نبيهم فهلكوا أو هم أصحاب الاخدود والرس

ق والهدى (ولقد آتينا) اعطينا (موسى الكتاب) يعني التوراة (وجعلنا معه أخاه هرون وزيرا) معينا (فقلنا اذهبا
وم الذين كذبوا بآياتنا) التسع يعني فرعون وقومه القبط فلم يؤمنوا (فدمرناهم تدميرا) أهلكناهم اهلاكا بالغرق (وقوم
اهلكنا (لما كذبوا الرسل) يعني نوحا وجملة الرسل (أغرقناهم) بالطوفان (وجعلناهم للناس آية) عبرة لكيلا يفتدوا بهم
أعتدنا للظالمين) للمشركين مشركي مكة (عذابا أليما) وجيعا في النار (وعادا) أهلكنا قوم هود (وثمود) قوم صالح (وأصحاب الرس)

الاخدود(وقرونا) أهلكناهم (بين ذلك) المذكور (كثيرا) لاتعلمها الا الله أرسل اليهم فكذبوهم فاهلكوا
ضربنا له (الامثال) بينا له القصص العجيب من قصص الاولين (وكلا تبرنا تتبيرا) أي أهلكنا اهلاكا وكلا
[illegible] حجره التاسع عشر ﴿ (الامثال) [illegible] ﴿ وحذرنا ونذرنا تنبرنا له

(على القرية) سدوم وهي
أعظم قرى قوم لوط وكانت
خمسا أهلك الله أربعا مع
أهلها وبقيت واحدة
(التي أمطر بمطر السوء)
أي أمطرت عليها الحجارة
يعني أن قريشا مروا مرارا
كثيرة في متاجرهم الشام
على تلك القرية التي أهلكت
بالحجارة من السماء ومطر
السوء مفعول ثان والاصل
أمطرت القرية مطرا أو
مصدر محذوف الزوائد
أي امطار السوء (أفلم
يكونوا يرونها) مشاهدوا
ذلك بابصارهم عند سفرهم
الشام فيتفكروا فيؤمنوا (بل
كانوا لا يرجون نشورا)
بل كانوا قوما كفرة بالبعث
لا يخافون بعثا فلا يؤمنون
أو لا يأملون نشورا كما يأمله
المؤمنون لطمعهم في الوصول
الى ثواب أعمالهم (واذا
رأوك ان يتخذونك) ان
نافية (الا هزوا) اتخذوه

قوم شعيب (وقرونا بين
ذلك كثيرا) أي بينهم اهلكناهم
(وكلا ضربنا له الامثال) بينا

لكل قرن عذاب القرون الذين قبلهم فليؤمنوا (وكلا تبرنا تتبيرا) اهلكناهم اهلاكا بعضهم على اثر بعض (ولقد أتوا) بضم الواو
كفار مكة (على القرية) قرية لوط (التي امطرت مطر السوء) يعني الحجارة (أفيكونوا يرونها) فيما فعل بها وبأهلها فلا يكذبوك
تقول لهم (بل كانوا لا يرجون نشورا) لا يخافون البعث بعد الموت (واذا رأوك) كفار مكة (ان يتخذونك الا هزوا) ما يقولون

وقيل الرس بئر بفلج اليمامة قتلوا نبيهم فأهلكهم الله وقيل سعيد بن جبير كان نبي
حنظلة بن صفوان فقتلوه فاهلكهم الله وقيل الرس بانطاكية قتلوا فيها حبيبا
وهم الذين ذكرهم الله في سورة يس وقيل هم أصحاب الاخدود والرس الاخ
﴿ وقرونا بين ذلك كثيرا ﴾ أي وأهلكنا قرونا كثيرا بين عاد وثمود وأصحا
الرس ﴿ وكلا ضربنا له الامثال ﴾ أي في الاشباه في اقامة الحجة عليهم فلم تنه
الامد لانذارهم ﴿ وكلا تبرنا تتبيرا ﴾ أي أهلكناهم هلاكا ﴿ قوله تعالى ﴿ ولقد
على القرية التي أمطرت مطر السوء ﴾ يعني الحجارة وهي قريات قوم لوط وهي
قرى أهلك الله منها أربعا وبقيت واحدة وهي صغر وكان أهلها لا يعملون بعمل الخبيث
يكونوا يرونها) يعني اذا مروا في اسفارهم فيعتبروا ويتعظوا لان مدائن قوم
كانت على طريقهم في ممرهم الى الشام ﴿ بل كانوا لا يرجون نشورا ﴾ أي لا يخافون
﴿ قوله تعالى ﴿ واذا رأوك ان يتخذونك الا هزوا ﴾ نزلت في أبي جهل كان اذا

هزا فى معنى استهزأبه واصل اتخذه موضع هزؤأومهزؤابه (أهذا الذى) محكى بعد القول المضمر وهذا استصغار واستهزاء
ن بين أهذا الذى (بعث الله رسولا) واتخذوف حال والعائد الى الذى محذوف أى بعثه (ان كاد ليضلنا عن آلهتنا ولا أن صبرنا
ا) ان مخففة من الثقيلة واللام فارقة وهو دليل على فرط مجاهدة رسول الله صلى الله عليه وسلم فى دعوتهم وعرض المعجزات
علم حتى شارفوا بزعمهم أن يتركوا دينهم الى دين الاسلام لولا فرط لجاجهم واستمساكهم بعبادة آلهتهم (وسوف يعلمون
حين يرون العذاب) هو وعيد ﴿ ٤٤٥ ﴾ ودلالة على انهم ﴿ سورة الفرقان ﴾ لايفوتونه وان طالت مدة

ومهزؤابه ﴿ أهذا الذى بعث الله رسولا ﴾ محكى بعد قول مضمر والاشارة للاستحقار
واخراج بعث الله رسولا فى معرض التسليم لجعله مسلمة وهم على غاية الانكار تهكم
واستهزاء ولولاه لقالوا لله أهذا الذى زعم انه بعث الله رسولا ﴿ ان كاد ﴾ انه كاد ﴿ ليضلنا
عن آلهتنا ﴾ ليصرفنا عن عبادتها بفرط اجتهاده فى الدعاء الى التوحيد وكثرة مايورد
ممانسبق الى الذهن بانها حجج ومعجزات ﴿ لولا ان صبرنا عليها ﴾ ثبتنا عليها واستمسكنا
بعادتها ولولا فى مثله تفيد الحكم المطابق من حيث المعنى دون اللفظ ﴿ وسوف يعلمون
حين يرون العذاب من اضل سبيلا ﴾ كالجواب لقولهم ان كاد ليضلنا فانه يفيد نفى مايلزمه
ويكون الموجب له وفيه وعيد ودلالة على انه لايهملهم وان املهم ﴿ أرأيت من اتخذ
الهه هواه ﴾ بان اطاعه وبنى عليه دينه لايسمع حجة ولايبصر دليلا وانما قدم المفعول
الثانى للعناية به ﴿ أفأنت تكون عليه وكيلا ﴾ حفيظا تمنعه عن الشرك والمعاصى وحاله
هذا فالاستفهام الاول للتقرير والتعجيب والثانى للانكار ﴿ أم تحسب ﴾ بل اتحسب
﴿ ان اكثرهم يسمعون او يعقلون ﴾ فتجدى لهم الآيات والحجج فتهتم بشأنهم وتطمع
فى ايمانهم وهو اشد مذمة مما قبله حتى حق بالاضراب عنه اليه وتخصيص الاكثر لانه

أصحابه قال مستهزئا ﴿ أهذا الذى بعث الله رسولا ان كاد ليضلنا ﴾ أى قد قارب ان يضلنا
﴿ عن ﴾ عبادة ﴿ آلهتنا لولا أن صبرنا عليها ﴾ أى على عبادتها والمعنى لولم نصبر عليها
لصرفنا عنها ﴿ وسوف يعلمون حين يرون العذاب ﴾ أى فى الآخرة عيانا ﴿ من أضل
سبيلا ﴾ أى أخطأ طريقا ﴿ أرأيت من اتخذ الهه هواه ﴾ وذلك ان الرجل من المشركين
كان يعبد حجرا فاذا رأى حجرا أحسن منه رماه وأخذ الاحسن منه وعبده فقال ابن عباس
أرأيت من ترك عبادة الله خالقه ثم هوى حجرا فعبده ما حاله عندى وقيل الهوى الذى يعبد
﴿ أفأنت تكون عليه وكيلا ﴾ أى حافظا تحفظه من اتباع الهوى وعبادة مايهواه من
دون الله والمعنى لست كذلك وقال الكلبى نسختها آية القتال ﴿ أم تحسب ان أكثرهم
يسمعون ﴾ أى ماتتلو عليهم سماع طلاب الافهام ﴿ أو يعقلون ﴾ أى مايعاينون من الحجج
والاعلام بهذه المذمة أعظم من التى تقدمت لانهم لشدة عنادهم لايسمعون القول
واذا سمعوه لايتفكرون فيه فكأنهم لاسمع لهم ولاعقل البتة فعد ذلك شرهم بالانعام

الامهال (من أضل سبيلا) هو كالجواب عن قولهم ان
كاد ليضلنا لانه نسبة لرسول الله
صلى الله عليه وسلم الى الضلال
اذ لايضل غيره الا من هو ضال
فى نفسه (أرأيت من اتخذ
الهه هواه) أى من أطاع
فيما يأتى ويذر فهو عابد هواه
وجاعله الهه فيقول الله
تعالى لرسوله هذا الذى لايرى
معبودا الا هواه كيف تستطيع
ان تدعوه الى الهدى يروى
ان الواحد من أهل الجاهلية
كان يعبد الحجر فاذا مر بحجر
أحسن منه ترك الاول وعبد
الثانى وعن الحسن هو فى كل
متبع هواه (أفأنت
تكون عليه وكيلا) أى
حفيظا تحفظه من متابعة
هواه وعبادة مايهواه أفأنت
تكون عليه موكلا فتصرفه
عن الهوى الى الهدى عرفه
ان اليه التبليغ فقط (أم تحسب
ان اكثرهم يسمعون أو يعقلون
استهزاء وسخرية يقولون

(أهذا الذى بعث الله رسولا) الينا (ان كاد) قد كاد (ليضلنا) ليصرفنا (عن آلهتنا) عن عبادة آلهتنا (لولا ان صبرنا عليها) ثبتنا
على عبادتها (وسوف يعلمون) وهذا وعيد من الله لهم (حين يرون العذاب من أضل سبيلا) دينا وحجة (أرأيت) يا محمد (من
اتخذ الهه هواه) من عبد الهه بهوى نفسه يعنى النضر وأصحابه (أفأنت) يا محمد (تكون عليه وكيلا) حفيظا من الخروج الى هذا
الفساد نسختها آية الجهاد ويقال كفيلا بالعذاب (أم تحسب) يا محمد (ان اكثرهم يسمعون) الحق (أو يعقلون) الحق اذا اسمعوا
الى كلامك

ان هم الا كالانعام بل هم اضل سبيلا) ام منقطعة معناه بل اتحسب كأن هذه المذمة اشد من التي تقدمتها حتى حقت بالاضراب عنها اليها وهي كونهم مساوين الانعام في السماع والعقول لانهم لا يلقون الى استماع الحق أذنا ولا الى تدبره عقلا ومشبهين بادناها التي هي مثل في الغفلة والضلالة فقد ركبه الشيطان بالاستدلال التركيبي الاستدلال ثم هم أرجح ضلالة منها لانها تسبح ربها وتسجد له وتطيع من يعلفها وتعرف من يحسن اليها ممن يسيء اليها وتطلب ما ينفعها وتجتنب ما يضرها وتهتدي لمراعيها {الجزء التاسع عشر} ومشاربها وهؤلاء ﴿٤٤٦﴾ لا ينقادون لربهم ولا يعرفون احسان اليهم من اساءة الشيطان الذي هو عدوهم ولا يطلبون الثواب الذي هو أعظم المنافع ولا يتقون العقاب الذي هو أشد المضار والمهالك ولا يهتدون لنحق الذي هو المشرع الهني والمذنب اروى وقالوا الملائكة روح وعقل والبهائم نفس وهوى والآدمي مجمع الكل ابتلاء فان غلبته النفس والهوى فضلته الانعام وان غلبته الروح والعقل فضل الملائكة الكرام وانما ذكر الاكثر لان فيهم من لم يصده عن الاسلام الاحب الرياسة وكفى به داء عضالا ولان فيهم من آمن (ألم تر الى ربك) ألم تنظر الى صنع ربك وقدرته (كيف مد الظل) أي بسطه فهم الارض وذلك من حين طلوع الفجر الى وقت طلوع الشمس في قول الجمهور لانه ظل ممدود لا شمس معه ولا ظلمة وهو كما قال في ظل الجنة وظل ممدود اذ لا شمس معه ولا ﴿ثم﴾ ظلمة (ولو شاء لجعله ساكنا) أي دائما لا يزول ولا تذهبه الشمس

كان منهم من آمن ومنهم من عقل الحق وكابر استكبارا وخوفا على الرياسة ﴿ان هم الا كالانعام﴾ في عدم انتفاعهم بفرع الآيات آذانهم وعدم تدبرهم فيما شاهدوا من الدلائل والمعجزات ﴿بل هم اضل سبيلا﴾ من الانعام لانها تنقاد لمن يتعهدها وتميز من يحسن اليها ممن يسيء اليها وتطلب ما ينفعها وتجتنب ما يضرها وهؤلاء لا ينقادون لربهم ولا يعرفون احسانه من اساءة الشيطان ولا يطلبون الثواب الذي هو اعظم المنافع ولا يتقون العقاب الذي هو اشد المضار ولانها ان لم تعتقد حقا ولم تكتسب خيرا لم تعتقد باطلا ولم تكتسب شرا بخلاف هؤلاء ولان جهالتها لا تضر باحد وجهالة هؤلاء تؤدي الى هيج الفتن وصد الناس عن الحق ولانها غير متمكنة من طلب الكمال فلا تقصير منها ولانهم وهؤلاء مقصرون مستحقون اعظم العقاب على تقصيرهم ﴿ألم تر الى ربك﴾ الم تنظر الى صنعه ﴿كيف مد الظل﴾ كيف بسطه أو ألم تنظر الى الظل كيف مده ربك فغير النظم اشعارا بان المعقول من هذا الكلام لوضوح برهانه وهو دلالة حدوثه وتصرفه على الوجه النافع باسباب ممكنة على ان ذلك فعل الصانع الحكيم كالمشاهد المرئي فكيف بالمحسوس منه أو ألم ينته علمك الى ان ربك كيف مد الظل وهو فيما بين طلوع الفجر والشمس وهو اطيب الاحوال فان الظلمة الخالصة تنفر الطبع وتسد النظر وشعاع الشمس يسخن الجو ويبهر البصر ولذلك وصف به الجنة فقال وظل ممدود ﴿ولو شاء لجعله ساكنا﴾ ثابتا من السكنى أو غير متقاص من السكون بان يجعل الشمس مقيمة على وضع

فقال تعالى ﴿ان هم﴾ أي ما هم ﴿الا كالانعام﴾ أي في عدم انتفاعهم بالكلام وعدم اقدامهم على التدبر والتفكر ثم قال تعالى ﴿بل هم أضل سبيلا﴾ لان البهائم تهتدي لمراعيها ومشاربها وتنقاد لاربابها الذين يتعاهدونها وهؤلاء الكفار لا يعرفون طريق الحق ولا يطيعون ربهم الذي خلقهم ورزقهم ولان الانعام تسجد وتسبح والكفار لا يفعلون ذلك ﴿قوله تعالى ﴿ألم تر الى ربك كيف مد الظل﴾ هو ما بين طلوع الفجر الى طلوع الشمس جعله ممدودا لانه ظل لا شمس معه ﴿ولو شاء لجعله ساكنا﴾ أي دائما ثابتا لا يزول ولا تذهبه الشمس

(ان هم) ما هم يفهم الحق (لا كالانعام) في البهائم لا تعقل الا الاكل والشرب فهم كذلك في استماع الحق (بل هم أضل سبيلا) عن الحجة والدين لانه ليس على البهائم سبيل والحجة (ألم تر الى ربك) الم تنظر الى صنع ربك (كيف مد الظل) كيف بسط الظل بعد طلوع الفجر وقبل طلوع الشمس من المشرق الى المغرب (ولو شاء لجعله ساكنا) لتركه دائما بلا

﴿ ثم جعلنا الشمس عليه دليلا ﴾ فانه لا يظهر للحس حتى تطلع فيقع ضوءها على
ض الاجرام أو لا يوجد ولا يتفاوت الا بسبب حركتها ﴿ ثم قبضناه الينا ﴾ أي أزلناه
تداع الشمس موقعه لما عبر عن احداثه بلفظ يعمى التسيير عبر عن ازالته بالقبض الى نفسه
ـي هو في معنى الكف ﴿ قبضا يسيرا ﴾ قليلا قليلا حسبما ترتفع الشمس ليتظلم بذلك مصالح
الكون ويتحصل به ما لا يحصى من منافع الخلق وثم في الموضعين لتفاصل الامور او لتفاضل مبادي
اقات ظهورها وقيل مد الظل لما بني السماء بلا نير ودحا الارض تحتها فالقت عليها ظلها
وشاء لجعله ثابتا على تلك الحالة ثم خلق الشمس عليه دليلا اي مسلطا عليه مستتبعا اياه كما
تتبع الدليل المدلول أو دليل طريق من يهديه فانه يتفاوت بحركتها ويتحول بتحولها
قبضناه الينا قبضا يسيرا شيأ فشيأ الى ان ينتهي غاية نقصانه أو قبضناه لا عند قيام الساعة بقبض
بابه من الاجرام المظلة والمظل عليها ﴿ وهو الذي جعل لكم الليل لباسا ﴾ شبه ظلامه بالباس
في ستره ﴿ والنوم سباتا ﴾ راحة للابدان بقطع المشاغل واصل السبت القطع أو موتا كقوله
﴿ والذي يتوفاكم بالليل لانه قطع الحياة ومنه المسبوت للميت ﴿ وجعل النهار نشورا ﴾ ذا نشور
ي انتشار يتفرق فيه الناس للمعاش او بعث من النوم بعث الاموات ويكون اشارة الى ان النوم
اليقظة انموذج للموت والنشور وعن ثمان رضي الله عنه يأتي كاتام فتوقظ كذلك تموت
تنشر ﴿ وهو الذي ارسل الرياح ﴾ وقرأ ابن كثير على التوحيد ارادة الجنس ﴿ نشرا ﴾
اشرات للسحاب جمع نشور ﴿ وقرأ ابن عامر بالسكون على التخفيف وحمزة والكسائي به
بفتح النون على انه مصدر وصف به وعاصم بشرا تخفيف بشر جمع بشور بمعنى مبشر

﴿ ثم جعلنا الشمس عليه دليلا ﴾ معنى دلالتها عليه انه لو لم تكن الشمس لما عرف الظل ولو لا
النور لما عرفت الظلمة والاشياء تعرف باضدادها ﴿ ثم قبضناه ﴾ يعني الظل ﴿ الينا قبضا
سيرا ﴾ أي بالشمس التي تأتي عليه والمعنى ان الظل يعم جميع الارض قبل طلوع الشمس
فاذا طلعت الشمس قبض الله الظل جزأ فجزأ قبضا خفيفا ﴿ وهو الذي جعل لكم الليل لباسا ﴾
ي سترا تستترون به والمعنى ان ظلمة الليل تغشى كل شئ كالباس الذي يشتمل على لابسه
﴿ والنوم سباتا ﴾ أي راحة لابدانكم وقطعا لاعمالكم ﴿ وجعل النهار نشورا ﴾ أي
يقظة وزمانا تنتشرون فيه لابتغاء رزقكم وطلب الاشتغال ﴿ وهو الذي أرسل الرياح بشرا

حد ﴿ ثم جعلنا الشمس عليه دليلا ﴾ فانه لا يظهر للحس حتى تطلع فيقع ضوءها على
ض الاجرام أو لا يوجد ولا يتفاوت الا بسبب حركتها ﴿ ثم قبضناه الينا ﴾ أي أزلناه
تداع الشمس موقعه لما عبر عن احداثه بلفظ يعمى التسيير عبر عن ازالته بالقبض الى نفسه
ـي هو في معنى الكف ﴿ قبضا يسيرا ﴾ قليلا قليلا حسبما ترتفع الشمس ليتظلم بذلك مصالح
الكون ويتحصل به ما لا يحصى من منافع الخلق وثم في الموضعين لتفاصل الامور او لتفاضل مبادي
اقات ظهورها وقيل مد الظل لما بني السماء بلا نير ودحا الارض تحتها فالقت عليها ظلها
وشاء لجعله ثابتا على تلك الحالة ثم خلق الشمس عليه دليلا اي مسلطا عليه مستتبعا اياه كما
تتبع الدليل المدلول أو دليل طريق من يهديه فانه يتفاوت بحركتها ويتحول بتحولها
قبضناه الينا قبضا يسيرا شيأ فشيأ الى ان ينتهي غاية نقصانه أو قبضناه لا عند قيام الساعة بقبض
بابه من الاجرام المظلة والمظل عليها ﴿ وهو الذي جعل لكم الليل لباسا ﴾ شبه ظلامه بالباس
في ستره ﴿ والنوم سباتا ﴾ راحة للابدان بقطع المشاغل واصل السبت القطع أو موتا كقوله
﴿ والذي يتوفاكم بالليل لانه قطع الحياة ومنه المسبوت للميت ﴿ وجعل النهار نشورا ﴾ ذا نشور
ي انتشار يتفرق فيه الناس للمعاش او بعث من النوم بعث الاموات ويكون اشارة الى ان النوم
اليقظة انموذج للموت والنشور وعن ثمان رضي الله عنه يأتي كاتام فتوقظ كذلك تموت
تنشر ﴿ وهو الذي ارسل الرياح ﴾ وقرأ ابن كثير على التوحيد ارادة الجنس ﴿ نشرا ﴾
اشرات للسحاب جمع نشور ﴿ وقرأ ابن عامر بالسكون على التخفيف وحمزة والكسائي به
بفتح النون على انه مصدر وصف به وعاصم بشرا تخفيف بشر جمع بشور بمعنى مبشر

ال لاشمس معا (ثم جعلنا الشمس عليه) على الظل (دليلا) حيثما تكون الشمس يكون الظل قبل ذلك ويقال دليلا لانه لو
قبناه) يعني الظل (الينا قبضا يسيرا) هينا ويقال خفيا (وهو الذي جعل لكم الليل لباسا) ملبسا لبابس كل شئ فيه (والنوم
باتا) استراحة لابدانكم (وجعل النهار نشورا) مطلبا لمعايشكم (وهو الذي أرسل الرياح بشرا) طيبا

(وهو الذي جعل لكم
الليل لباسا) جعل الظلام
الساتر كاللباس (والنوم
سباتا) راحة لابدانكم
وقطعا لاعمالكم والسبت
القطع والنائم مسبوت لانه
انقطع عمله وحركته وقيل
السبات الموت والمسبوت
الميت لانه مقطوع الحياة
وهو كقوله تعالى وهو الذي
يتوفاكم بالليل ويعلم
ذكر النشور في مقابلته
(وجعل النهار نشورا)
اذ النشور انبعاث من
النوم كنشور الميت أي
ينشر فيه الخلق للمعاش
وهذه الآية مع دلالتها
على قدرة الخالق فيها
اظهار لنعمته على خلقه
لان في الاحتجاب بستر
الليل فوائد دينية ودنيوية
وفي النوم واليقظة المشبهين
بالموت والحياة عبرة لمن
اعتبر وقال لقمان لابنه
كما تنام فتوقظ كذلك تموت
فتنشر (وهو الذي أرسل
الرياح) لرجع مكي والمراد به
الجنس (بشرا) تخفيف

﴿ بين يدي رحمته ﴾ يعني قدام المطر ﴿ وأنزلنا من السماء ماء طهورا ﴾ طهورا التقول ليطهركم به وهو اسم ما يتطهر به كالوضوء والوقود ما يتوضأ به ويوقد به قال عليه الصلاة والسلام التراب طهور المؤمن طهور اداء احدكم ذا وقع الكلب فيه ان يغسل سبع احداهن بالتراب وقيل بليغا في الطهارة وفعول وان غلب في المعنيين لكنه قد جاء للمفعول كالصبوب وللمصدر كالقبول وللاسم كالذنوب وتوصيف الماء به اشعار بالنعمة فيه وتتميم للمنة فيبعد فان الماء الطهور هو الذي لم يخالطه ما يزيل طهوريته وتنبيه على ان ظواهرهما كانت مما ينبغي ان يطهروها

بين يدي رحمته ﴿ يعني المطر ﴾ وأنزلنا من السماء ماء طهورا ﴿ الطهور هو الطاهر في نفسه المطهر لغيره فهو اسم لما يتطهر به بدليل ما روى عن النبي صلى الله عليه وسلم قال في البحر هو الطهور ماؤه الحل ميتته أخرجه أبو داود والترمذي والنسائي وارادة المطر والماء المطهر لانه يطهر الانسان من الحدث والنجاسة فثبت ان التطهير مختص بالماء وذهب أصحاب الرأي الى ان الطهور هو الطاهر حتى جوزوا ازالة النجاسة بالمائعات الطاهرة مثل الخل والريق ونحوهما ولو جاز ازالة النجاسة بها لجاز ازالة الحدث به وذهب بعضهم الى أن الطهور ما تكرر منه التطهير وهو قول مالك حتى جوزوا الوضوء بالماء اذا توضئ به مرة وان وقع في الماء شئ غير طعمه أو لونه أو ريحه هل تزول طهورية نظر ان كان الواقع شيأ لا يمكن صون الماء عنه كالطين والتراب وأوراق الاشجار فتجوز الطهارة به كما لو تغير بطول المكث في قراره وكذلك لو وقع فيه ما لا يختلط كالدهن يصب فيه فيترو ح الماء برائحته تجوز الطهارة به لان تغيره لمجاورة لا للمخالطة وان كان شيأ يمكن صون الماء عنه ومخالطته كالخل والزعفران ونحوهما تزول طهورية فلا يجوز الوضوء به وان لم يتغير أحد اوصافه نظر ان كان الواقع شيأ طاهرا لا يزيل طهوريته يجوز الوضوء به سواء كان الماء قليلا أو كثيرا وان كان واقع شيأ نجسا نظر فيه فان كان الماء أقل من قلتين نجس الماء وان كان قدر قلتين فاكثر فهو طاهر يجوز الوضوء به والقلتان خمسمائة رطل بالبغدادي بدل عليه ما روى عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم انه سئل عن الماء يكون في الفلاة ترده السباع والدواب فقال اذا كان الماء قلتين لم يحمل الخبث أخرجه أبو داود والترمذي وهذا قول الشافعي وأحمد واسحق وجماعة من أهل الحديث ان الماء اذا بلغ هذا الحد لا ينجس بوقوع النجاسة فيه ما لم يتغير أحد أوصافه وذهب جماعة الى ان الماء القليل لا ينجس بوقوع النجاسة فيه ما لم يتغير طعمه أو لونه أو ريحه وهذا قول الحسن وعطاء والنخعي والزهري واحتجوا بما روى عن أبي سعيد الخدري قال قيل يا رسول الله انتوضأ لك من بئر بضاعة وهي بئر تطرح فيها الحيض ولحوم الكلاب وخرق الحيض وعذر الناس فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الماء طهور لا ينجسه شئ وفي رواية قلت يا رسول الله أتوضأ من بئر بضاعة وهي بئر تطرح فيها حرق الحيض ولحوم الكلاب والنتن فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الماء طهور

(بين يدي رحمته) قدام المطر ﴿ وأنزلنا من السماء ماء طهورا ﴾ يطهر ولا يطهر

كان زماناً لازماً (لنحيي به) بالمطر (بلدة ميتا) ذكر ميتا على ارادة البلد أو المكان (ونسقيه مما خلقنا أنعاما وأناسي كثيرا) أي نسقي الماء البهائم والناس ومما خلقنا حال من أنعاما وأناسي أي انعاما وأناسي مما خلقنا ونسقي وأسقى لغتان وقرأ المفضل والحجي ونسقيه والاناسي جمع انسي على القياس ﴿ سورة الفرقان ﴾ ٤٤٩ ككرسي وكراسي وانسان وأصله الناسين كسرحان وسراحين فابدلت النون ياء وأدغمت وقدم احياء الارض على سقي الانعام والاناسي لان حياتها سبب لحياتهما وتخصيص الانعام من الحيوان الشارب لان عامة منافع الاناسي متعلقة بها فكان الانعام عليهم بسقي الانعام كالانعام بسقيهم وتنكير الانعام والاناسي ووصفها بالكثرة لان أكثر الناس منحون بالقرب من الاودية والانهار فيهم غنية عن سقي السماء واعقابهم وبقاياهم وهم كثير يعيشون بما ينزل الله من رحمته وتنكير البلدة لانه يريد بعض بلاد هؤلاء المتبعدين عن مظان الماء ولما كان سقي الاناسي من جملة ما أنزل له الماء وصفه بالطهور اكراما لهم وبيانا ان من حقهم ان يؤثروا الطهارة في بواطنهم وظواهرهم لان الطهورية شرط الاحياء (ولقد صرفناه بينهم ليذكروا) ليذكروا حمزة وعلي يريد

واطنهم بذلك اولى ﴿ لنحيي به بلدة ميتا ﴾ بالنبات وتذكير ميتا لان البلدة في معنى لد ولانه غير جار على الفعل كسائر ابنية المبالغة فاجرى مجرى الجامد ﴿ ونسقيه مما لقنا انعاما واناسي كثيرا ﴾ يعني اهل البوادي الذين يعيشون بالحيا ولذلك نكر انعام والاناسي وتخصيصهم لان اهل المدن والقرى يقتنون بقرب الانهار والمنابع م وبما حولهم من الانعام غنية عن سقيا السماء وسائر الحيوانات تبعد في طلب الماء ليعوزها الشرب غالبا مع ان مساق هذه الآيات كما هو للدلالة على عظم القدرة فهو مداد انواع النعمة والانعام قنية الانسان وعامة منافعهم وعلية معايشهم منوطة بها لذلك قدم سقيها على سقيهم كما قدم عليها احياء الارض فانه سبب لحياتها وتعيشها قرئ نسقيه بالفتح وسقى لغتان وقيل اسقاه جعل له سقيا واناسي بحذف ياء هو جمع انسي او انسان كظرابي في ظربان على ان اصله اناسين فقلبت النون ياء ﴿ ولقد صرفناه بينهم ﴾ صرفنا هذا القول بين الناس في القرآن وسائر كتب أو المطر بينهم في البلدان المختلفة والاوقات المتغايرة والصفات المتفاوتة من وابل وطل وغيرهما وعن ابن عباس رضي الله عنهما ما عام امطر من عام لكن الله قسم ذلك بين عباده على ما يشاء وتلا هذه الآية أو في الانهار والمنابع ﴿ ليذكروا ﴾ يتفكروا ويعرفوا كمال القدرة وحق النعمة في ذلك ويقوموا بشكره أو ليعتبروا بالصرف فيهم والبهم ﴿ وقرأ حمزة والكسائي بسكون الذال وضم الكاف مخففة ﴿ فأبى أكثر

لنحيي به بلدة ميتا ﴾ أي بالمطر ﴿ بلدة ميتا ﴾ قيل اراد به موضع البلدة ﴿ ونسقيه مما خلقنا ﴾ أي نسقي من ذلك الماء ﴿ انعاما وأناسي كثيرا ﴾ أي بشرا كثيرا والاناسي جمع انسي وقيل جمع انسان * قوله عز وجل ﴿ ولقد صرفناه بينهم ﴾ في المطر مرة ببلدة ومرة ببلدة أخرى وقال ابن عباس ما عام بأمطر من عام ولكن الله يصرفه في الارض وقرأ هذه الآية وهذا كما روى مرفوعا ما من ساعة من ليل ولا نهار الا والسماء تمطر فيها يصرفه الله حيث يشاء وروى عن ابن مسعود يرفعه قال ليس من سنة بأمطر من سنة أخرى ولكن الله عز وجل قسم هذه الارزاق فجعلها في هذه السماء الدنيا في هذا القطر ينزل منه كل سنة بكيل معلوم ووزن معلوم واذا عمل قوم بالمعاصي حول الله ذلك الى غيرهم واذا عصوا جميعا صرف الله ذلك المطر الى الفيافي والبحار ما وقيل المراد من تصريف المطر تصريفه وابلا وطشا ورذاذا ونحوها وقيل التصريف راجع الى الريح ﴿ ليذكروا ﴾ أي ليتذكروا ويتفكروا في قدرة الله تعالى ﴿ فأبى أكثر

(لنحيي به بلدة ميتا) مكانا لانبات فيه (ونسقيه مما خلقنا أنعاما) بهائم (وأناسي كثيرا) خلقا كثيرا من الناس (ولقد صرفناه بينهم) يعني المطر قسمنا ما ما بعد عام (ليذكروا) لكي يتعظوا بذلك (فأبى أكثر

الناس الا كفورا) وبى أكثرهم الاكفران النعمة وجحودها وقلة الاكتراث لها أو صرفنا المطر بين البلدان المختلفة والاوقات المتغايرة وعلى الصفات المتفاوتة من وابل وطل وجود ورذاذ وديمة فتفاوتوا الا ان يقولوا مطرنا بنوء كذا ولا يذكروا صنع الله تعالى ورحمته وعن ابن عباس رضى الله عنهما ما من عام أقل مطرا من عام ولكن الله يصرفه حيث يشاء وقرأ الآية وروى ان الملائكة يعرفون عدد المطر ومقداره فى كل عام لانه لا ينزل منه شىء الا بكيل معلوم ولكن يخطأ فيه البلاد وينتزع من هنا جواب فى تنكير البلدة والانعام والاناسى ومن نسب الامطار الى الانواء وجحد ان تكون هى والانواء من خلق الله تعالى كفر وان رأى ان الله تعالى خالقها وقد نصب الانواء امارات ودلالات عليها لم يكفر ﴿الجزء التاسع عشر﴾ (ولو شئنا لبعثنا فى كل ﴿٤٥٠﴾ قرية نذيرا فلا تطع الكافرين

ولو شئنا لخففنا عنك اعباء النذارة جميع القرى ولبعثنا فى كل قرية نبيا ينذرهم ولكن شئنا ان نجمع لك فضائل جميع المرسلين بارسالة الى كافة العالمين فقصرنا الامر عليك وعظمناك بذلك فتكون وحدك كلهم ولذا خوطب بالجمع يا أيها الرسل فقابل ذلك بالشكر والصبر والتشديد ولا تطع الكافرين فيما يدعونك اليه من موافقتهم ومداهنتهم وكما آثرتك على جميع الانبياء فآثر رضائى على جميع الاهواء وأرسلهم لتهييج نفوسهم ولتهييج المؤمنين وتحريكهم (وجاهدهم به) أى بالله يعنى بعونه وتوفيقه أو بالقرآن أى جادلهم به وقرعهم بالعجز عنه (جهادا كبيرا) عظيما موقعه عند الله لما يحتمل فيه من المشاق ويجوز أن يرجع (شديد) الضمير فى به الى ما دل عليه ولو شئنا لبعثنا فى كل قرية نذيرا من كونه نذيرا كافة القرى لانه لو بعث فى كل قرية نذير لوجب على كل نذير مجاهدة قريته وجتمعت على رسول الله تبث المجاهدات فكبر جهاده من أجل ذلك وعظم وجيهه بسبب كونه نذيرا كافة القرى جهادا كبيرا جمع لكل مجاهدة

الناس الا كفورا ﴾ الاكفران النعمة وقلة الاكتراث لها أو جحودها بان يقولوا مطرنا بنوء كذا ومن لا يرى الامطار الا من الانواء كان كافرا بخلاف من يرى ان الله خلقها وساقها امارات بجعله تعالى ﴿ ولو شئنا لبعثنا فى كل قرية نذيرا ﴾ نبيا ينذر أهلها فيخف عليك اعباء النبوة لكن قصرنا الامر عليك اجلالا لك وتعظيما لشأنك وتخفيفا لاثقال ذلك بالثبات والاجتهاد فى المدة واظهار الحق ﴿ فلا تطع الكافرين ﴾ فيما يريدونك عليه وهو تهييجه عليه الصلاة والسلام وتهييج المؤمنين ﴿ وجاهدهم به ﴾ بالقرآن أو بترك طاعتهم الذى يدل عليه فلا تطع ومعنى انهم يجتهدون فى ابطال حقك فقابلهم بالاجتهاد فى مخالفتهم وازاحة باطلهم ﴿ جهادا كبيرا ﴾ لا مجاهدة السفهاء بالحجج اكبر من مجاهدة الاعداء بالسيف أولان مخالفتهم ومعاداتهم فيما بين أظهرهم مع عتوهم وظهورهم أولانه جهاد مع كل الكفرة لانه مبعوث الى كافة

الناس الا كفورا ﴾ أى جحودا وكفرهم هو انهم اذا امطروا قالوا مطرنا بنوء كذا ﴿ق﴾ عن زيد بن خالد الجهنى انه قال صلى بنا رسول الله صلى الله عليه وسلم صلاة الصبح بالحديبية فى أثر سماء من الليل فلما انصرف أقبل على الناس فقال هل تدرون ما قال ربكم قالوا الله ورسوله أعلم قال أصبح من عبادى مؤمن بى وكافر فأما من قال مطرنا بفضل الله ورحمته فذلك مؤمن بى وكافر بالكواكب وأما من قال مطرنا بنوء كذا وكذا فذلك كافر بى مؤمن بالكواكب ﴿ ولو شئنا لبعثنا فى كل قرية نذيرا ﴾ أى رسولا ينذرهم ولكن بعثناك الى القرى كلها وحملناك ثقل النذارة لتستوجب بصبرك ما أعددناك من الكرامة والدرجة الرفيعة ﴿ فلا تطع الكافرين ﴾ فيما يدعونك اليه من موافقتهم ومداهنتهم ﴿ وجاهدهم به ﴾ أى بالقرآن ﴿ جهادا كبيرا ﴾ أ

الناس الا كفورا) فلم يشكروا واستقسموا على الكفر بالله وبنعمته (ولو شئنا لبعثنا فى كل قرية) الى كل أهل قرية (نذيرا) رسولا مخوفا ولكن جعلناك كافة للناس رسولا لكى يكون الثواب والكرامة كلاهما لك (فلا تطع الكافرين) أبا جهل وأصحابه بما يأمرونك (وجاهدهم به) بالقرآن (جهادا كبيرا) بالسيف

لقرى ﴿وهوالذى مرج البحرين﴾ خلاهما متجاورين متلاصقين بحيث لايتمازجان ن مرج دابته اذا خلاها ﴿هذا عذب فرات﴾ قامع للعطش من فرط عذوبته ﴿وهذا ملح اجاج﴾ بليغ الملوحة وقرئ ملح على فعل واصله مالح فخفف كبرد ن بارد ﴿وجعل بينهما برزخا﴾ حاجزا من قدرته ﴿وحجرا محجورا﴾ وتنافرا ليغا كأن كلا منهما يقول للآخر مايقوله المتعوذ للمتعوذ عنه وقيل حدا محدودا وذلك لدجلة تدخل البحر فتشقه فتجرى فى خلاله فراسخ لايتغير طعمها وقيل المراد بالبحر لعذب النهر العظيم مثل النيل وبالبحر الملح البحر الكبير وبالبرزخ مايحول بينهما من لارض فتكون القدرة فى الفصل واختلاف الصفة مع ان مقتضى طبيعة أجزاء كل عنصر ن تضامت وتلاصقت وتشابهت فى الكيفية ﴿وهوالذى خلق من الماء بشرا﴾ يعنى لذى خربه طينة آدم أو جعله جزأ من مادة البشر ليجتمع ويسلس ويقبل الاشكال والهيآت بسهولة أوالنطفة ﴿فجعله نسبا وصهرا﴾ أى قسمه قسمين ذوى نسب اى ذكورا ينسب اليهم وذوات صهر اى اناثا يصاهر بهن كقوله تعالى فجعل منه الزوجين الذكر والانثى ﴿وكان ربك قديرا﴾ حيث خلق من مادة واحدة بشرا ذا اعضاء مختلفة وطباع متباعدة وجعله قسمين متقابلين وربما يخلق من نطفة واحدة توأمين ذكرا وانثى ﴿ويعبدون من دون الله مالا ينفعهم

شديدا * قوله تعالى ﴿وهوالذى مرج البحرين﴾ أى خلطهما وأفاض أحدهما على الآخر وقيل ارسلهما فى مجاريهما ﴿هذا عذب فرات﴾ أى شديد العذوبة يميل الى الحلاوة ﴿وهذا ملح أجاج﴾ أى شديد الملوحة وقيل مر ﴿وجعل بينهما برزخا﴾ أى حاجزا بقدرته فلايختلط العذب بالملح ولا الملح بالعذب ﴿وحجرا محجورا﴾ أى سترا ممنوعا فلايبغى أحدهما على الآخر ولايفسد الملح العذب * قوله تعالى ﴿وهوالذى خلق من الماء﴾ أى من النطفة ﴿بشرا فجعله نسبا وصهرا﴾ أى جعله ذا نسب وصهر وقيل النسب مالايحل نكاحه والصهر مايحل نكاحه والنسب مايوجب الحرمة والصهر مالا يوجبها وقيل النسب من القرابة والصهر الخلطة التى تشبه القرابة وهو النسب المحرم للنكاح وقد حرم الله بالنسب سبعا وبالسبب سبعا وبجمعهما قوله حرمت عليكم أمهاتكم الآية وقد تقدم تفسير ذلك وبيانه فى تفسير سورة النساء ﴿وكان ربك قديرا﴾ على ماأراد حيث خلق من النطفة الواحدة نوعين من البشر الذكر والانثى ﴿ويعبدون من دون الله﴾ يعنى هؤلاء المشركين ﴿مالا ينفعهم﴾ أى ان

وسترا ممنوعا عن الاعين كقوله حجابا مستورا (وهوالذى خلق من الماء) أى النطفة (بشرا) انسانا (فجعله نسبا وصهرا) أراد تقسيم البشر قسمين ذوى نسب أى ذكورا ينسب اليهم فيقال فلان بن فلان وفلانة بنت فلان وذوات صهر أى اناثا يصاهر بهن كقوله تعالى فجعل منه الزوجين الذكر والانثى (وكان ربك قديرا) حيث خلق من النطفة الواحدة بشرا نوعين ذكرا وأنثى وقيل فجعله نسبا أى قرابة وصهرا مصاهرة يعنى الوصلة بالنكاح من باب الانساب لان التواصل يقع بها وبالمصاهرة لان التوالد يكون بهما (ويعبدون من دون الله مالا ينفعهم) ان عبدوه

(وهوالذى مرج البحرين) أرسل البحرين (هذا عذب فرات) حلو طيب (وهذا ملح أجاج) مر مالح زعاق (وجعل بينهما) بين الملح والطيب (برزخا) حاجزا (حجرا محجورا) حراما محرما من أن يغير أحدهما طعم صاحبه (وهوالذى خلق من الماء) من ماء الذكر والانثى (بشرا) خلقا كثيرا (فجعله نسبا) مالا يحل تزويجه من القرابة (وصهرا) مايحل التزويج من القرابة وغيرها (وكان ربك) بما خلق من الحلال والحرام (قديرا ويعبدون) كفار مكة (من دون الله مالا ينفعهم) فى الدنيا

(ولا ينصرهم) بتركوه (وكان الكافر على ربه) على معصيته ربه (ظهيرا) معينا، ومظاهرا وفعيل بمعنى مفاعل عزيز والظهير والمظاهر كالمعون والمعونة والمعنى ان الكافر بعبادة الصنم يتابع الشيطان ويعاونه على معصية الرحمن (وما أرسلناك الا مبشرا) بالمؤمنين (ونذيرا) منذرا بالكافرين (قل ما أسئلكم عليه) على (من أجر) جعل (الا من شاء ان يتخذ الى ربه سبيلا) والمراد الا فعل من شاء واستثناؤه من الاجر قول ذي عيث قصدي في تحصيل {الجزء التاسع عشر} مثل مأطلب ﴿٤٥٢﴾ منك ثوابا على مسعيت الان هذا المال ولا تضيعه فليس حفظك المال لنفسك من جنس الثواب ولكن صوره بصورة الثواب كأنه يقول ان حفظت مالك اعتد حفظك بمنزلة الثواب وورضني به كرحمك الثواب ولعمري انه عليه الصلاة والسلام مع أمته بهذا المعنى ومعنى اتخاذهم الى ربه سبيلا تقربهم اليه بالايمان والطاعة أو بالصدقة والنفقة وقيل المراد لكن من شاء أن يتخذ بالانفاق الى طاعة ربه سبيلا فيفعل وقيل تقديره لا أسئلكم على ما دعوكم اليه أجرا الا اتخاذ المدعو سبيلا الى ربه بطاعته فذاك أجري لان الله يأجرني عليه (وتوكل على الحي الذي لا يموت) اتخذه من لا يموت وكيلا لا يكلك الى من يموت ذليلا يعني ثق به واسند أمرك اليه في استكفاء شرورهم ولا تتكل على حي يموت وقرأ بعض الصالحين فقال لا صحبني عقل ان يثق بمخلوق والتوكل لا تعتمد عليه في كل

(ولا ينصرهم) يعني لا صنام (وكان الكافر على ربه ظهيرا) أي معينا على ربه بالمعاصي لان عبادتهم الاصنام معونة للشيطان وقيل معنى ظهيرا هينا ذليلا من قولك ظهرت بفلان اذا جعلته وراء ظهرك ولم تلتفت اليه وقيل أراد بالكافر الجهل والاصح انه عام في كل كافر * وقوله تعالى (وما أرسلناك الا مبشرا) أي بالثواب على الايمان والطاعة (ونذيرا) منذرا بالعقاب على الكفر والمعصية (قل) يا محمد (ما أسئلكم عليه) أي على تبليغ وحي (من أجر) فتقولوا انما يطلب محمد أموالنا فما يدعونا اليه فلا تتبعه (الا من شاء ان يتخذ الى ربه سبيلا) معناه لكن من شاء ان يتخذ بالنفق ماله سبيلا الى ربه فعلى هذا يكون المعنى لا أسألكم لنفسي أجرا ولكن أمنعكم من النفاق المال الا في طلب مرضاة الله واتخاذ السبيل الى جنته * قوله عز وجل (وتوكل على الحي الذي لا يموت) معناه انه سبحانه وتعالى لما أمر نبيه صلى الله عليه وسلم بأن لا يطلب منهم أجرا البتة أمره ان يتوكل

والآخرة عبدته وطاعته (ولا ينصرهم) في الدنيا والآخرة بمعصيته وترك عبادته (وكان الكافر) أبو جهل (على ربه ظهيرا) خ ويقال عونا لمكافرين على ربه بالكفر (وما أرسلناك) يا محمد لاهل مكة (الا مبشرا) بالجنة (ونذيرا) من النار (قل) لاهل مكة (ما أسئلكم عليه) على التوحيد والقرآن (من أجر) من جعل ولا رزق (الا من شاء ان يتخذ الى ربه سبيلا) بالايمان ويقال الا من شاء ان يوحد ويتخذ بذلك التوحيد الى ربه سبيلا مرجعا فيجد ثوابه (وتوكل) يا محمد (على الحي لا يموت) ولا توكل على الاحياء الذين يموتون مثل أبي طالب وخديجة ولا على الاموات

وتون فانهم اذا مانواضاع من توكل عليه ﴿ وسبح بحمده ﴾ ونزهه عن صفات النقصان مثنيا عليه باوصاف الكمال طالبا لمزيد الانعام بالشكر على سوابقه ﴿ وكفى به بذنوب عباده ﴾ ماظهر منها وما بطن ﴿ خبيرا ﴾ مطلعا فلا عليك ان آمنوا أو كفروا ﴿ الذى خلق السموات والارض ومابينهما فى ستة أيام ثم استوى على العرش ﴾ سبق الكلام فيه ولعل ذكره زيادة تقرير لكونه حقيقا بان يتوكل عليه من حيث انه الخالق للكل والمتصرف فيه وتحريض على التبات والتأنى فى الامر فانه تعالى مع كمال قدرته وسرعة نفاذ امره فى كل مراد خلق الاشياء على تؤدة وتدرج ﴿ الرحمن ﴾ خبر للذين ان جعلته مبتدأ أو لمحذوف ان جعلته صفة للحى أو بدل من المستكن فى استوى وقرئ بالجر على انه صفة للحى ﴿ فاسئل به خبيرا ﴾ فاسئل عما ذكر من الخلق والاستواء عالما يخبرك بحقيقته وهو الله تعالى أو جبريل أو من وجده فى الكتب المتقدمة ليصدقك فيه وقيل الضمير للرحمن والمعنى ان انكروا اطلاقه على الله تعالى فاسئل عنه من يخبرك من اهل الكتاب ليعرفوا مجئ مايرادفه فى كتبهم وعلى هذا يجوز ان يكون الرحمن مبتدأ والخبر مابعده والسؤال كما يعدى بعن لتضمنه معنى التفتيش يعدى بالباء لتضمنه معنى الاعتناء وقيل انه صلة خبيرا ﴿ واذا قيل لهم اسجدوا للرحمن

عليه فى جميع أموره وانما قال على الحى الذى لايموت لان من توكل على حى يموت انقطع توكله عليه بموته وأما الله سبحانه وتعالى فانه حى لايموت فلا ينقطع توكل من توكل عليه ولايضيع البتة ﴿ وسبح بحمده ﴾ أى صل له شكرا على نعمه وقيل معناه قل سبحان الله والحمد لله ﴿ وكفى به بذنوب عباده خبيرا ﴾ يعنى انه تعالى عالم بجميع ذنوب عباده فيجازيهم بها وقيل معناه انه لايحتاج معه الى غيره لانه خبير عالم قادر على مكافأتهم وفيه وعيد شديد كانه قال اذا قدمتم على مخالفة أمركفانا كم علمه فى مجازاتكم بما تستحقون من العقوبة ﴿ قوله عز وجل ﴾ ﴿ الذى خلق السموات والارض ومابينهما فى ستة أيام ثم استوى على العرش الرحمن فاسئل به خبيرا ﴾ أى فاسئل الخبير بذلك يعنى بما ذكر من خلق السموات والارض والاستواء على العرش وقيل معناه أيها الانسان لاترجع فى طلب العلم بهذا الى غيرى وقيل معناه فاسئل عنه خبيرا وهو الله تعالى وقيل هو جبريل عليه السلام ﴿ واذا قيل لهم اسجدوا للرحمن

خلقها فى ستة أيام وهو يقدر على ان يخلقها فى لحظة تعليما لخلقه الرفق والتثبت (ثم استوى على العرش الرحمن) أى هو الرحمن فالرحمن خبر مبتدأ محذوف أو بدل من الضمير فى استوى أو الذى خلق مبتدأ والرحمن خبره (فاسئل) بلاهمزة مكى وعلى (به) صلة سل كقوله سأل سائل بعذاب واقع كما تكون عن صلة فى قوله تعالى ثم لتسئلن يومئذ عن النعيم فسأل به كقولك اهتم به واشتغل به وسأل عنه كقولك بحث عنه وفتش عنه أو صلة (خبيرا) ويكون خبيرا مفعول سل أى فاسأل عنه رجلا عارفا يخبرك برحمته أو فاسأل رجلا خبيرا به وبرحمته أو الرحمن اسم من أسماء الله تعالى مذكور فى الكتب المتقدمة ولم يكونوا يعرفونه فقيل فاسأل بهذا الاسم من يخبرك من أهل الكتاب حتى تعرف من ينكره ومن ثم كانوا

تولون ما نعرف الرحمن الا الذى باليمامة يعنون مسيلمة وكان يقال له رحمان اليمامة (واذا قيل لهم) أى اذا قال محمد عليه الصلاة السلام للمشركين (اسجدوا للرحمن)

لذين لاحركة لهم (وسبح بحمده) صل بامره (وكفى به) بالله (بذنوب عباده خبيرا) بالما (الذى خلق السموات والارض ومابينهما) من الخلق والعجائب (فى ستة أيام) من ايام أول الدنيا طول كل يوم ألف سنة مما تعدون أول يوم منها يوم الاحد وآخر يوم منها يوم الجمعة (ثم استوى) استقر (على العرش) ويقال ابتدأ بالعرش (الرحمن) مقدم ومؤخر يقول استوى الرحمن على العرش (فاسئل به) ذلك (خبيرا) بالله ما ويقال فاسأل عن الله أعلم العلماء يخبروك (واذا قيل لهم) الكفار مكة (اسجدوا للرحمن) اخضعوا للرحمن بالتوحيد

صنوا لله واخضعوا له (قالوا وما الرحمن) أى لانعرف الرحمن فنسجد له فهذا سؤال عن المسمى به لانهم ما ن
يعرفونه بهذا الاسم والسؤال عن المجهول بما أوعن معناه لانه لم يكن مستعملا فى كلامهم كما استعمل الرحيم وال
والرحوم (أنسجد لما تأمرنا) الذى تأمرنا بالسجود له أو لامرنا بالسجود يا محمد من غير عن مما بدأ مرنا على وجزة كان به
قال بعض أنسجد لما يأمرنا محمد أو يأمرنا المسمى بالرحمن ولانعرف ماهو فقد نادوا لان معناه عند أهل اللغة ذوالر
التى لاغاية بعدها فى الرحمة لان فعلان من أبنية المبالغة تقول رجل عطشان اذا كان فى نهاية العطش (وزادهم)
اسجدوا للرحمن (نفورا) {الجزء التاسع عشر} تباعدا عن الايمان ﴿٤٥٤﴾ (تبارك الذى جعل فى السماء بر

قالوا وما الرحمن ﴿ لانهم ماكانوا يطلقونه على الله أو لانهم ظنوا انه اراد
غيره ولذلك قالوا ﴿ أنسجد لما تأمرنا ﴾ أى للذى تأمرنا يعنى تأمرنا بسجودنا
اولامرنا لنا من غير عرفان وقيل لانه كان معربا لم يسمعوه وقرأ حمزة والكسائى
يأمرنا بالياء على انه قول بعضهم لبعض ﴿ وزادهم ﴾ اى الامر بالسجود للرحمن
﴿ نفورا ﴾ عن الايمان ﴿ تبارك الذى جعل فى السماء بروجا ﴾ يعنى البروج الاثنى
عشر سميت به وهى القصور العالية لانها للكواكب السيارة كالمنازل لسكانها واشتقاقها
من التبرج لظهوره ﴿ وجعل فيها سراجا ﴾ يعنى الشمس لقوله وجعل الشمس سراجا
وقرأ حمزة والكسائى سرجا وهى الشمس والكواكب الكبار ﴿ وقمرا منيرا ﴾ مضيئا
بالليل وقرئ وقرا أى ذا قمر وهو جمع قمراء ويحتمل ان يكون بمعنى القمر كالرشد
والرشد والعرب والعرب ﴿ وهو الذى جعل الليل والنهار خلفة ﴾ أى ذوى خلفة

قالوا وما الرحمن ﴾ أى ما نعرف الرحمن الا رحمان اليمامة يعنون مسيلمة الكذاب
كانوا يسمونه رحمان اليمامة ﴿ أنسجد لما تأمرنا ﴾ انت يا محمد ﴿ وزادهم ﴾ أى
قول القائل اسجدوا للرحمن ﴿ نفورا ﴾ أى عن الايمان والسجود

فصل

وهذه السجدة من عزائم السجدات فيسن للقارئ والمستمع أن يسجد عند سماعها
وقراءتها * قوله تعالى ﴿ تبارك الذى جعل فى السماء بروجا ﴾ قيل البروج هى النجوم
الكبار سميت بروجا لظهورها وقيل البروج قصور فيها الحرس وقال ابن عباس هى البروج
الاثنا عشر التى هى منازل الكواكب السبعة السيارة وهى الحمل والثور والجوزاء
والسرطان والاسد والسنبلة والميزان والعقرب والقوس والجدى والدلو والحوت
سميت بالبروج التى هى القصور العالية لانها للكواكب كالمنازل لسكانها ﴿ وجعل
فيها سراجا ﴾ يعنى الشمس ﴿ وقمرا منيرا وهو الذى جعل الليل والنهار خلفة ﴾ قال

هى منازل الكواكب
السيارة لكل كوكب بيتان
يقوى حاله فيهما والشمس
بيت وللقمر بيت فالحمل
والعقرب بيتا المريخ والثور
والميزان بيتا الزهرة
والجوزاء والسنبلة بيتا
عطارد والسرطان بيت
القمر والاسد بيت الشمس
والقوس والحوت بيتا
المشترى والجدى والدلو
بيتا زحل وهذه البروج
مقسومة على الطبائع الاربع
فيصيب كل واحد منها
ثلاثة بروج فالحمل والاسد
والقوس مثلثة نارية والثور
والسنبلة والجدى مثلثة
أرضية والجوزاء والميزان
والدلو مثلثة هوائية
والسرطان والعقرب
والحوت مثلثة مائية سميت
المنازل بالبروج التى هى
القصور العالية لانها لهذه
الكواكب كالمنازل لسكانها
واشتقاق البروج من التبرج لظهوره وقال الحسن وقتادة ومجاهد البروج هى النجوم الكبار لظهورها (وجعل فيها) (اى
فى السماء (سراجا) يعنى الشمس لتوقدها سرجا جزة وعلى اى نجوما (وقمرا منيرا) مضيئا بالليل (وهو الذى جعل ال
والنهار خلفة) فعلة من خلف كالركبة من ركب وهى الحالة التى يخلف عليها الليل والنهار كل واحد منهما الآ

(قالوا وما الرحمن) ما نعرف الرحمن الا مسيلمة الكذاب (أنسجد لما تأمرنا) الكذاب الكاذب (وزادهم) ذكر الرحمن ويقال القر
ويقال دعوة النبى صلى الله عليه وسلم (نفورا) تباعدا عن الايمان (تبارك) ذو بركة (الذى جعل فى السماء بروجا) نجوما ويقال قصو
(وجعل فيها) فى السماء (سراجا) شمسا مضيئا لبنى آدم بالنهار (وقمرا منيرا) مضيئا لبنى آدم بالليل (وهو الذى جعل الليل والنهار خلف

والمراد جعلهما ذوى خلفة يخلف أحدهما الآخر عند مضيه أو يخلفه فى قضاء ما فاته من الورد (لمن أراد ان يذكر) يتدبر فى اختلافهما واختلافهما فيعرف مدبرهما يذكر حزة و خلف أى يذكر الله أو المنسى فيقضى (أو أراد شكورا) أى يشكر المنعم به عليه فيهما (وعباد الرحمن) مبتدأ خبره (الذين يمشون) أو أولئك يجزون والذين يمشون ومابعدهما صفة والاضافة الى الرحمن للتخصيص والتفضيل ﴿ ٤٥٥ ﴾ وصف أولياءه ﴿ سورة الفرقان ﴾ بعد ماوصف أعداءه (على الارض هونا) حال أو صفة للمشى أى هينين أو مشيا هينا والهون الرفق واللين أى يمشون بسكينة ووقار وتواضع دون مرح واختيال وتكبر فلا يضربون باقدامهم ولا يخفقون بنعالهم أشرا وبطرا ولذا كره بعض العلماء الركوب فى الاسواق ولقوله ويمشون فى الاسواق (واذا خاطبهم الجاهلون) أى السفهاء بما يكرهون (قالوا سلاما) سدادا من القول يسلمون فيه من الايذاء والاثم أو تسلما منكم نتارككم ولا نجاهلكم فاقيم السلام مقام التسلم وقيل نسختها آية القتال ولا حاجة الى ذلك فالاغضاء عن السفهاء مستحسن شرعا و مروءة هذا وصف نهارهم ثم وصف ليلهم بقوله (والذين يبيتون لربهم سجدا) جمع ساجد (وقياما) جمع قائم والبيتوتة خلاف الظلول وهى ان يدركك الليل نمت

لف كل منهما الآخر بان يقوم مقامه فيما ينبغى ان يعمل فيه أو بان يعتقبا لقوله تعالى ختلاف الليل والنهار وهى للحالة من خلف كالركبة والجلسة ﴿ لمن اراد ان يذكر ﴾ يتذكر الآلاء الله ويتفكر فى صنعه فيعلم ان لابد له من صانع حكيم واجب الذات رحيم ى العباد ﴿ أو اراد شكورا ﴾ ان يشكر الله على مافيه من النعم أو ليكونا وقتين للمتذكرين الشاكرين من فاته ورده فى احدهما تداركه فى الآخر، وقرأ حزة ان يذكر من ذكر ى تذكر وكذلك ليذكروا ووافقه الكسائى فيه ﴿ وعباد الرحمن ﴾ مبتدأ خبره لئك يجزون الغرفة أو ﴿ الذين يمشون على الارض ﴾ واضافتهم الى الرحمن خصيص والتفضيل أو لانهم الراسخون فى عبادته على ان عباد جمع عابد كتاجر وتجار ﴿ هونا ﴾ هينين او مشيا هينا مصدر وصف به والمعنى انهم يمشون بسكينة وتواضع ﴿ واذا خاطبهم الجاهلون قالوا سلاما ﴾ تسلما منكم ومتاركة لكم لاخير بيننا وبينكم ولا را وسدادا من القول يسلمون فيه من الايذاء والاثم ولاينافيه آية القتال لتنسخه فان راد به الاغضاء عن السفهاء وترك مقابلتهم فى الكلام ﴿ والذين يبيتون لربهم سجدا قياما ﴾ فى الصلاة وتخصيصهم البيتوتة لان العبادة بالليل احز وابعد من الرياء وتأخير

ن عباس معناه خلفا وعوضا يقوم أحدهما مقام صاحبه فمن فاته عمله فى أحدهما ضاه فى الآخر قال شقيق جاء رجل الى عمر بن الخطاب قال فاتنى الصلاة الليلة ل ادرك ماقاتك من ليلتك فى نهارك فان الله تعالى جعل الليل والنهار خلفة لمن أراد ن يذكر وقيل جعل كل واحد منهما مخالفا لصاحبه فجعل هذا اسود وهذا أبيض قيل يخلف أحدهما صاحبه اذا ذهب هذا جاء هذا فهما يتعاقبان فى الضياء والظلمة الزيادة والنقصان ﴿ لمن أراد أن يذكر ﴾ أى يتذكر و يتعظ ﴿ أو أراد شكورا ﴾ منى شكر نعمة ربه عليه فيهما ﴿ قوله عز وجل ﴿ وعباد الرحمن ﴾ قيل هذه الاضافة للتخصيص والتفضيل والا فالخلق كلهم عباد الله ﴿ الذين يمشون على الارض هونا ﴾ يعنى بالسكينة والوقار متواضعين غير أشرين ولا مرحين ولا متكبرين بل علماء حكماء أصحاب وقار وعفة ﴿ واذا خاطبهم الجاهلون ﴾ يعنى السفهاء بما يكرهونه ﴿ قالوا سلاما ﴾ أى سدادا من القول يسلمون فيه لايسفهون وان سفه عليهم حلموا ولم يجهلوا و ليس المراد منه السلام المعروف وقيل هذا قبل ان يؤمروا بالقتال ثم نسختها آية القتال ويروى عن الحسن البصرى انه كان اذا قرأ هذه الآية قال هذا وصف نهارهم ثم اذا قرأ ﴿ والذين يبيتون لربهم سجدا و قياما ﴾ قال هذا وصف

أراد أن يذكر) أن يتعظ بها باختلافهما (أو أراد شكورا) عملا صالحا ما ترك بالليل يعمل بالنهار وما ترك بالنهار يعمل بالليل (وعباد الرحمن) خواص الرحمن (الذين يمشون على الارض هونا) تواضعا من مخافة الله (واذا خاطبهم الجاهلون) واذا كلمهم الكفار ونساق (وقالوا سلاما) ردوا معروفا وقالوا سدادا من القول (والذين يبيتون لربهم) بالصلاة (سجدا وقياما) فى

اختلفة بعضها ببعض (لمن

أولئم وقوله ومن قرأ شيأ من القرآن في صلاة أو ان قل فقد بات ساجدا وقائما وقيل هما الركعتان بعد المغرب والوتر كتان بعد العشاء والظاهر انه صفة لهم بحيث لو أكثر (والذين يقولون ربنا اصرف عنا عذاب جهنم ان عذابها كان غراما) ملازما دائما لازم وملازمة لازمه وصفهم بحيث لو قيل ثم نعتقد بذكر دعوتهم هذه ايذانا بانهم مع اجتهادهم في الطاعات متضرعون إلى الله في صرف ﴿ ٤٥٦ ﴾ العذاب عنهم (انها ساءت مستقرا ومقاما) أي بئست جهنم ساءت في حكم بئست وفيها ضمير مبهم يفسره مستقرا والمخصوص بالذم محذوف معناه ساءت مستقرا ومقاما هي وهذا الضمير هو الذي ربط الجملة باسم ان وجعلها خبرا لها أو بمعنى أخزت وفيها ضمير مبهم يفسره اسم ان ومستقرا حال أو تمييز والجملة تعليل لعلة الاولى أو تعليل ثان وكلاهما يحتملان الحكاية والابتداء من الله ﴿ والذين اذا انفقوا لم يسرفوا ﴾ لم يجاوزوا حد الكرم ﴿ ولم يقتروا ﴾ ولم يضيقوا تضييق الشحيح وقيل الاسراف هو الانفاق في الحرام والتقتير منع الواجب وقرأ ابن كثير وابو عمرو بفتح الياء وكسر التاء وقرأ نافع وابن عامر ولم يقتروا بضم الياء من اقتر وقرأ الكوفيون بفتح الياء وضم التاء والكل واحد ﴿ وكان بين ذلك قواما ﴾ وسطا وعدلا

القيام للروى وهو جمع قائم أو مصدر اجرى مجراه ﴿ والذين يقولون ربنا اصرف عنا عذاب جهنم ان عذابها كان غراما ﴾ لازما ومنه الغريم لملازمته وهو ايذان بانهم مع حسن مخالصتهم مع الخالق واجتهادهم في عبادة الحق وجلون من العذاب مبتهلون الى الله في صرفه عنهم لعدم اعتدادهم باعمالهم ووثوقهم على استقرار حالهم ﴿ انها ساءت مستقرا ومقاما ﴾ أي بئست مستقرا وفيها ضمير مبهم يفسره المميز المخصوص بالذم ضمير محذوف به ترتبط الجملة باسم ان أو اخزت وفيها ضمير اسم ان ومستقرا حال أو تمييز والجملة تعليل لعلة الاولى أو تعليل ثان وكلاهما يحتملان الحكاية والابتداء من الله ﴿ والذين اذا انفقوا لم يسرفوا ﴾ لم يجاوزوا حد الكرم ﴿ ولم يقتروا ﴾ ولم يضيقوا تضييق الشحيح وقيل الاسراف هو الانفاق في الحرام والتقتير منع الواجب وقرأ ابن كثير وابو عمرو بفتح الياء وكسر التاء وقرأ نافع وابن عامر ولم يقتروا بضم الياء من اقتر وقرأ الكوفيون بفتح الياء وضم التاء والكل واحد ﴿ وكان بين ذلك قواما ﴾ وسطا وعدلا

ليلهم والمعنى يبيتون لربهم في الليل بالصلاة سجدا على وجوههم وقياما على أقدامهم قال ابن عباس من صلى بعد العشاء الاخيرة ركعتين أو أكثر فقد بات لله ساجدا وقائما (م) عن عثمان بن عفان رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من صلى العشاء في جماعة كان كقيام نصف ليلة ومن صلى الصبح في جماعة كان كقيام ليلة ﴿ قوله عز وجل ﴿ والذين يقولون ربنا اصرف عنا عذاب جهنم ان عذابها كان غراما ﴾ أي ملحا دائما لازما غير مفارق من عذب من الكفار قتل محمد بن كعب القرظي سئل الله الكفار ثم نعمته فلم يؤدوه في غرمهم فيقوا في النار وقال كل غريم مفارق غريمه الا الجحيم وقيل الغرام الشر اللازم والهلاك الدائم ﴿ انها ﴾ يعني جهنم ﴿ ساءت ﴾ بئست ﴿ مستقرا ومقاما ﴾ أي موضع قرار واقامة ﴿ والذين اذا أنفقوا لم يسرفوا ولم يقتروا ﴾ قيل الاسراف النفقة في معصية الله وان قلت والاقتار منع حقوق الله تعالى وهو قول ابن عباس وقيل الاسراف مجاوزة الحد في الانفاق حتى يدخل في حد التبذير والاقتار التقصير عما لابد منه وهو ان لا يجمع عياله ولا يعرهم ولا ينفق نفقة يقول الناس قد أسرف ﴿ وكان بين ذلك قواما ﴾ أي عدلا وسطا بين الاسراف والاقتار وحسنة بين السيئتين قيل هذا

صلاة الليل (والذين يقولون ربنا) يارب (اصرف عنا عذاب جهنم ان عذابها كان غراما) لازما دوامه محققا (انها ساءت مستقرا ومقاما) مأوى ثم ذكر نفقاتهم فقال (والذين اذا أنفقوا لم يسرفوا) لم ينفقوا في المعصية (ولم يقتروا) ولم يمنعوا الحق (وكان بين ذلك) بين الاسراف والتقتير (قواما) وسطا عدلا

بينهما فالقوام العدل بين الشيئين والمنصوبان أي بين ذلك قواما خبر ان وصفهم بالقصد الذي هو بين الغلو والتقصير ونظائره عليه الصلاة والسلام ولا تجعل يدك مغلولة الى عنقك الآية وسأل عبد الملك بن مروان عمر بن عبد العزيز عن نفقه حين زوجه ابنته فقال الحسنة بين السيئتين فعرف عبد الملك انه أراد ما في هذه الآية وقيل أولئك أصحاب محمد عليه الصلاة والسلام كانوا لا يأكلون طعاما للتنعم واللذة ولا يلبسون ثيابهم للجمال والزينة ولكن لسد الجوعة وستر العورة ، دفع الحر والقر وقال عمر رضي الله عنه ﴿ ٤٥٧ ﴾ كفى سرفا أن لا ﴿ سورة الفرقان ﴾ يشتهي الرجل شيأ الا أكله (والذين لا يدعون مع الله الها آخر) أي لا يشركون (ولا يقتلون النفس التي حرم الله) أي حرمها يعني حرم قتلها (الا بالحق) كقود أو رجم أو ردة أو شرك أو سعي في الارض بالفساد وهو متعلق بالقتل المحذوف أو بلا يقتلون (ولا يزنون) ونفى هذه الكبائر عن عباده الصالحين تعريض لما كان عليه أعداؤهم من قريش وغيرهم كانه قيل والذين طهرهم الله مما أنتم عليه (ومن يفعل ذلك) أي المذكور (يلق أثاما) جزاء الاثم (يضاعف) بدل من يلق لانهما في معنى واحد اذ مضاعفة العذاب هي لقاء الاثام كقوله

متى تأتنا تلمم بنا في ديارنا ٥ تجد حطبا جزلا ونارا تأججا

فجزم تلمم لانه بمعنى تأتنا اذ الاتيان هو الالمام يضعف لمكي ويزيد ويعقوب يضعف شامي يضاعف ابو بكر على

به لاستقامة الطرفين كما سمي سوا لاستوائهما وقرئ بالكسر وهو ما يقام به حاجة لا يفضل عنها ولا ينقص وهو خبر ثان لكان أو حال مؤكدة ويجوز ان يكون خبرا وبين ذلك لغوا وقيل انه اسم كان لكنه مبني لاضافته الى غير متمكن وهو ضعيف ، بمعنى القوام فيكون كالاخبار بالشيء على نفسه ﴿ والذين لا يدعون مع الله الها آخر ﴾ ولا يقتلون النفس التي حرم الله ﴿ أي حرمها بمعنى حرم قتلها ﴿ الا بالحق ﴾ يتعلق بالقتل المحذوف أو بلا يقتلون ﴿ ولا يزنون ﴾ نفى عنهم امهات المعاصي بعدما نفى لهم اصول الطاعات اظهارا لكمال ايمانهم واشعارا بان الاجر المذكور موعود مع بين ذلك وتمريضا للكفرة باضداده ولذلك عقبه بالوعيد تهديدا لهم فقال ﴿ ومن يفعل ذلك يلق أثاما ﴾ جزآء اثم او اثما باضمار الجزاء وقرئ اياما اي شدائد يقال يوم ذو ايام أصعب ﴿ يضاعف له العذاب يوم القيمة ﴾ بدل من يلق لانه في لانه في معنى كقوله

آية في صفة أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم كانوا لا يأكلون الطعام للتنعم واللذة ولا يلبسون ثوبا للجمال ولكن كانوا يريدون من الطعام ما يسد عنهم الجوع ويقويهم على عبادة ربهم ومن الثياب ما يسترون به العورة ويقيهم من الحر والبرد قال عمر بن الخطاب كفى سرفا أن لا يشتهي شيأ الا اشتراه فاكله ﴿ والذين لا يدعون مع الله الها آخر ﴾ الآية نزلت في ﴿ ق ﴾ عن ابن عباس ان اناسا من أهل الشرك كانوا قد قتلوا فاكثروا وزنوا فاكثروا فاتوا محمدا صلى الله عليه وسلم فقالوا ان الذي تقول وتدعونا اليه لحسن لو تخبرنا ان لما عملنا كفارة فنزل والذين لا يدعون مع الله الها آخر ﴿ ولا يقتلون النفس التي حرم الله الا بالحق ولا يزنون ﴾ ونزل قل يا عبادي الذين أسرفوا على أنفسهم لا تقنطوا من رحمة الله ﴿ ق ﴾ عن عبد الله بن مسعود قال قال رجل يا رسول الله أي الذنب اكبر عند الله قال ان تدعو لله ندا وهو خلقك قال ثم أي قال أن تقتل ولدك خشية أن يطعم معك قال ثم أي قال ان تزاني حليلة جارك فانزل الله تعالى تصديقا له والذين لا يدعون مع الله الها آخر ولا يقتلون النفس التي حرم الله الا بالحق ولا يزنون ﴿ ومن يفعل ذلك يلق أثاما ﴾ اي جزاء ان يفعل شيأ من ذلك يلق أثاما قال ابن عباس انما يريد جزاء الاثم وقيل عقوبة وقيل اثام واد في جهنم وروى في الحديث ان الفي والاثام بئران في جهنم يسيل فيهما صديد أهل النار ﴿ يضاعف له العذاب يوم القيمة ﴾ وسبب تضعيف العذاب ان المشرك

الاضعاف أو على الحال ومعنى يضاعف (قا و خا ٥٨ بع) (له العذاب يوم القيمة) أي يعذب في صور الايام المختلفة أخرة عذابا على عذاب وقيل اذا ارتكب المشرك معاصي مع الشرك

الذين لا يدعون مع الله) لا يعبدون مع الله (الها آخر) من الاصنام (ولا يقتلون النفس التي حرم الله) قتلها (الا يقتلون قتلها (الا بالحق) بالرجم والقصاص والارتداد (ولا يزنون) ولا يستحقون الزنا (ومن يفعل ذلك) المذكور (يلق أثاما) واديا في النار ويقال جبلا (يضاعف له العذاب يوم القيمة

عذب على الشرك وعلى المعاصي جميعا فتضاعف العقوبة لمضاعفة المعاقب عليه (ويخلد) جزمه جازم يضاعف رافعه لانه معطوف عليه (فيه) في الجزء التاسع عشر مكي وحفص بالاشباع والباقون بالاختلاس

الاشباع بهذه الكلمة مبالغة في الوعيد والعرب تمد للمبالغة مع ان الاصل في هاء الكناية الاشباع (مهانا) حال أي ذليلا (الا من تاب) عن الشرك وهو استثناء من الجنس في موضع النصب (وآمن) بمحمد عليه الصلاة والسلام (وعمل عملا صالحا) بعد توبته (فاولئك يبدل الله سيآتهم حسنات) أي يوفقهم للمحاسن بعد القبائح أو يمحوها بالتوبة ويثبت مكانها الحسنات الايمان والطاعة ولم يرد به ان السيئة بعينها حسنة ولكن المراد ماذكرنا يبدل مخففا البرجمي (وكان الله غفورا) يكفر السيآت (رحيما) يبدلها بالحسنات (ومن تاب وعمل صالحا فانه يتوب الى الله متابا) أي ومن تاب وحقق التوبة بالعمل الصالح فانه يتوب بذلك الى الله تعالى متابا مرضيا عنده مكفرا للخطايا

ويخلد فيه) في العذاب (مهانا) يهان به ذليلا (الا من تاب) من الكفر (وآمن)

متى تأتنا تلمم بنا في ديارنا ... تجد حطبا جزلا ونارا تأججا

وقرأ ابو بكر بالرفع على الاستئناف او الحال وكذلك ﴿ ويخلد فيه مهانا ﴾ وابن كثير ويعقوب يضعف بالجزم وابن عامر بالرفع فيهما مع التشديد وحذف الالف بعد الضاد وقرأ ابو عمرو وحمزة على البناء للمفعول مخففا وقرئ مثقلا وتضعيف العذاب ومضاعفته لانضمام المعصية الى الكفر ويدل عليه قوله ﴿ الا من تاب وآمن وعمل عملا صالحا فاولئك يبدل الله سيآتهم حسنات ﴾ بان يمحو سوابق معاصيهم بالتوبة ويثبت مكانها لواحق طاعاتهم أو يبدل ملكة المعصية في النفس ملكة الطاعة وقيل بان يوفقه لاضداد ماسلف منه او بان يثبت له بدل كل عقوبة ثوابا ﴿ وكان الله غفورا رحيما ﴾ فلذلك يغفر عن السيآت ويثيب على الحسنات ﴿ ومن تاب ﴾ عن المعاصي بتركها والندم عليها ﴿ وعمل صالحا ﴾ يتلافى به ما فرط أو خرج المعاصي ودخل في الطاعة ﴿ فانه يتوب الى الله ﴾ يرجع الى الله بذلك ﴿ متابا ﴾ مرضيا

اذا ارتكب المعاصي مع الشرك يضاعف له العذاب على شركه ومعصيته ﴿ ويخلد فيه مهانا ﴾ أي ذليلا ﴿ قوله تعالى ﴿ الا من تاب ﴾ أي عن ذنبه ﴿ وآمن ﴾ أي برسوله ﴿ وعمل عملا صالحا ﴾ أي فيما بينه وبين ربه روى عن ابن عباس رضي الله عنهما قال قرأتها عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم سنين والذين لا يدعون مع الله الها آخر الآية ثم نزلت الا من تاب فلما رأيت النبي صلى الله عليه وسلم فرح بشيء فطمئن ما فرح بها وفرحه بانا فيها ذلك مبينا ﴿ يغفر لك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر ﴾ وقوله تعالى ﴿ فأولئك يبدل الله سيآتهم حسنات وكان الله غفورا رحيما ﴾ قال ابن عباس يبدلهم الله بقبائح أعمالهم في الشرك محاسن الاعمال في الاسلام فيبدلهم بالشرك ايمانا وبقتل المؤمنين قتل المشركين وبالزنا عفة واحصانا وقيل يبدل الله سيآتهم التي عملوها في الاسلام حسنات يوم القيامة (م) عن أبي ذر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اني لاعلم آخر أهل الجنة دخولا الجنة وآخر أهل النار خروجا منها رجل يؤتى به يوم القيامة فيقال اعرضوا عليه صغار ذنوبه وارفعوا عنه كبارها فتعرض عليه صغارها فيقال له عملت يوم كذا وكذا كذا وعملت يوم كذا وكذا وكذا فيقول نعم لا يستطيع أن ينكر وهو مشفق من كبار ذنوبه ان تعرض عليه فيقال له ان لك مكان كل سيئة حسنة فيقول يارب قد عملت أشياء لا أراها ههنا قال فلقد رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم ضحك حتى بدت نواجذه وقيل ان الله تعالى يمحو بالايمان جميع السيآت ثم يثبت مكان كل سيئة حسنة ﴿ ومن تاب وعمل صالحا ﴾ قيل هذا في التوبة من غير ما سبق ذكره في الآية الاولى من القتل والزنا ومعناه ومن تاب عن الشرك وعمل صالحا يعني أدى الفرائض ممن لم يقتل ولم يزن ﴿ فانه يتوب الى الله ﴾ يعود اليه بعد الموت ﴿ متابا ﴾ أي حسنا يفضل على غيره ممن قتل وزنى والآية الاولى وهي قوله ومن تاب رجوع عن الشرك والثانية رجوع الى الله للجزاء والمكافأة قول

بالله (وعمل عملا صالحا) خالصا بعد الايمان (فاولئك يبدل الله سيآتهم حسنات) يحولهم الله من الكفر الى الايمان ومن ﴿ هـ ﴾ المعصية الى الطاعة ومن عبادة الاصنام الى عبادته ومن الشر الى الخير (وكان الله غفورا) لمن تاب (رحيما) لمن مات على التوبة (ومن تاب) من الذنوب (وعمل صالحا) خالصا فيما بينه وبين ربه خالصا من قلبه (فانه يتوب الى الله متابا) مناصحة ويقال يجازي

محصلا للثواب (والذين لايشهدون الزور) أى الكذب يعنى ينفرون عن محاضر الكذابين ومجالس الخطائين فلا يقربونها تنزها عن مخالطة الشر وأهله اذمشاهدة الباطل شركة فيه وكذلك النظارة الى مالم تسوغه الشريعة هم شركاء فاعليه فى الآثام ﴿ سورة الفرقان ﴾ ونظرهم دليل الرضا وسبب

ء الله ماحيا للعقاب محصلا للثواب أو يتوب متابا الى الله الذى يحب التائبين ويصطنعهم أأنه يرجع الى الله والى ثوابه مرجعا حسنا وهذا تعميم بعد تخصيص ﴿ والذين لايشهدون الزور ﴾ لايقيمون الشهادة الباطلة أولايحضرون محاضر الكذب فان مشاهدة الباطل شركة فيه ﴿ واذا مروا باللغو ﴾ مايجب ان يلغى ويطرح ﴿ مروا كراما ﴾ رضين عنه مكرمين انفسهم عن الوقوف عليه والخوض فيه ومن ذلك الاغضاء عن الفواحش والصفح عن الذنوب والكناية عما يستهجن التصريح به ﴿ والذين اذا ذكروا بآيات ربهم ﴾ بالوعظ أو القراءة ﴿ لم يخروا عليها صما وعميانا ﴾ لم يقيموا عليها صما وعميانا غير واعين لها متبصرين بما فيها كمن لايسمع ولايبصر بل أكبوا عليها سامعين بآذان واعية مبصرين عون راعية فالمراد من النفى نفى الحال دون الفعل كقولك لايلقانى زيد مسلما وقيل الهاء

ه الآية أيضا فى التوبة عن جميع السيآت ومعناه من أراد التوبة وعزم عليها فليتب الله فقوله يتوب الى الله خبر بمعنى الامر أى تب الى الله وقيل معناه فليعلم ان توبته مصيره الى الله تعالى ﴿ قوله عز وجل ﴾ ﴿ والذين لايشهدون الزور ﴾ يعنى الشرك قيل هى شهادة الزور (ق) عن أبى بكر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ألا أنبئكم بأكبر الكبائر قلنا بلى يارسول الله قال الاشراك بالله وعقوق الوالدين وكان متكئا فجلس فقال ألا وقول الزور وشهادة الزور فمازال يكررها حتى قلنا ليته سكت وكان عمر بن الخطاب يجلد شاهد الزور أربعين جلدة ويسخم وجهه ويطوف به فى الاسواق وقيل لايشهدون الزور يعنى أعياد المشركين وقيل الكذب والنوح وقيل لايساعد أهل الباطل على باطلهم وقيل الزور اللهو واللعب والغناء قال ابن مسعود الغناء ينبت النفاق فى القلب كما ينبت الماء الزرع وأصل الزور حقيقة تحسين الشئ ووصفه بخلاف صفته فهو تمويه الباطل بما يوهم انه حق ﴿ واذا مروا باللغو ﴾ هو كان مايجب ان يلغى ويترك ﴿ مروا كراما ﴾ يعنى اذا سمعوا من الكفار الشتم والاذى أعرضوا وصفحوا فعلى هذا التفسير تكون الآية منسوخة بآية القتال وقيل اللغو المعاصى كلها والمعنى اذا مروا بمجالس اللهو والباطل مروا كراما أى مسرعين معرضين وهو ان ينزه المرء نفسه ويكرمها عن هذه المجالس السيئة ﴿ والذين اذا ذكروا بآيات ربهم لم يخروا عليها صما وعميانا ﴾ قيل معناه انه ليس فيها نفى الخرور انما هو اثبات له ونفى الصمم والعمى والمعنى اذا ذكروا بها اكبوا على استماعها بآذان واعية وأقبلوا على المذكر بها بعيون مبصرة راعية وقيل معناه لم يخروا أى لم يسقطوا ولم يقموا عليها صما وعميانا كانهم بآذانهم صمم

وجود الزيادة فيه وفى مواعظ عيسى عليه السلام اياكم ومجالسة الخاطئين أولا يشهدون شهادة الزور على حذف المضاف وعن قتادة المراد مجالس الباطل وعن ابن الحنفية لايشهدون اللهو والغناء (واذا مروا باللغو) بالفحش وكل ماينبغى أن يلغى ويطرح والمعنى واذا مروا باهل اللغو والمشتغلين به (مروا كراما) معرضين مكرمين أنفسهم عن التلوث به كقوله واذا سمعوا اللغو أعرضوا عنه وعن الباقر رضى الله عنه اذا ذكروا الفروج كنوا عنها (والذين اذا ذكروا بآيات ربهم) أى قرئ عليهم القرآن أو وعظوا بالقرآن (لم يخروا عليها صما وعميانا) هذا ليس بنفى الخرور بل هو اثبات له ونفى الصمم والعمى ونحوه لايلقانى زيد مسلما هو نفى للسلام لا للقاء يعنى انهم اذا ذكروا بها خروا سجدا وبكيا

وابه ونهوا عنه لا كالمنافقين وأشباههم دليله قوله تعالى ومن هدينا واجتبينا اذا تتلى عليهم آيات الرحمن خروا سجدا وبكيا

الله (والذين لايشهدون الزور) لايحضرون مجالس الزور (واذا مروا باللغو) بمجالس الباطل (مروا كراما) أعرضوا حلما الذين اذا ذكروا) وعظوا (بآيات ربهم لم يخروا عليها) على آيات الله (صما) لايسمعون (وعميانا) لايبصرون ولكن يسمعون

(والذين يقولون ربنا هب لنا من أزواجنا) من للبيان كأنه قيل هب لنا قرة أعين ثم بينت القرة وفسرت بقوله من أز
(وذرياتنا) ومعناه أن يجعلهم الله لهم قرة أعين وهو من قولهم رأيت منك أسدا أي أنت أسد أو للابتداء على معنى
أن من جهة تقر عيونهم من طاعة وصلاح وذرياتنا أو عمر ووكو في غير حفص لارادة الجنس وغيرهم ذرياتنا (قرة أعين
نكرا لا يحسن غير تمر لان المضاف لا سبيل الى تنكيره الا بتنكير المضاف اليه كأنه قيل هب لنا منهم سرورا وفرحا وا
أعين على نية دون عيون ﴿ الجزء التاسع عشر ﴾ لان المراد أعين ﴿٤٦٠﴾ المتقين وهي قليلة بالاضافة الى عيون

لله تعالى وقيل من عبادي الشكور ويجوز أن يقال في تنكير أعين انها أعين خصة وهي أعين المتقين ومعنى هم سألوا ربهم ان يرزقهم أزواجا وأعقابا عملائة تعالى يسرون بمكانهم وتقر بهم عيونهم وقيل ليس شئ أقر لعين المؤمن من ان يرى زوجته وأولاده مطيعين لله تعالى وعن ابن عباس رضي الله عنهما هو أن يراهم اذا رآه يكتب الفقه (واجعلنا للمتقين اماما) أي أئمة نقتدون بنا في الدين فاكتفى بالواحد لدلالته على الجنس وأيضا لان المراد اجعل كل واحد منا اماما وقيل في الآية مايدل على ان الرياسة في الدين يجب ان تطلب ويرغب فيها (أولئك يجزون الغرفة) أي الغرفات وهي العلالي في الجنة فوحد الدال على الجنس دليله قوله وهم في الغرفات آمنون (بما صبروا) أي بصبرهم على الطاعات وعن الشهوات وعلى أذى الكفار ومجاهدتهم وعلى

للعاصي المدلول عليها بالعفو ﴿ والذين يقولون ربنا هب لنا من أزواجنا وذرياتنا قرة أعين بتوفيقهم للطاعة وحيازة الفضائل فان المؤمن اذا شارك أهله في طاعة الله سر بهم قلبه وقرت عينه لما يرى من مساعدتهم له في الدين وتوقع حظوظهم به في الجنة ومن ابتدائية أو بيانية كقولك رأيت منك أسدا وقرأ بو عمرو وحمزة والكسائي وابو بكر ذرية وقرأ ابن عامر والحرميان وحفص ويعقوب ذرياتنا بالالف وتنكير الاعين لارادة تكثير القرة تعظيما وتقليلها لان المراد اعين المتقين وهي قليلة بالاضافة الى عيون غيرهم ﴿ واجعلنا للمتقين اماما ﴾ يقتدون بنا في امر الدين بافاضة العلم والتوفيق للعمل وتوحيده اما لدلالته على الجنس وعدم اللبس كقوله ثم يخرجكم طفلا او لانه مصدر في اصله أو لان المراد واجعل كل واحد منا أو لانهم كنفس واحدة لاتحاد طريقتهم وتعاضد كلمتهم وقيل جمع آم كصائم وصيام ومعناه قاصدين لهم مقتدين بهم ﴿ اولئك يجزون الغرفة ﴾ اعلى مواضع الجنة وهي اسم جنس اريد به الجمع كقوله تعالى وهم في الغرفات آمنون والقراءة بها وقيل هي من اسماء الجنة ﴿ بما صبروا ﴾ بصبرهم على المشاق من محض الطاعات وغض الشهوات وتحمل اجاهدات

وبأعينهم عمى بل يسمعون ما يذكرون به فيفهمونه ويرون الحق فيه فيتبعونه ﴿ قوله عز وجل ﴿ والذين يقولون ربنا هب لنا من أزواجنا وذرياتنا قرة أعين ﴾ أي اسرار التقياء صالحين فيقر اعيننا بذلك قيل ليس شئ أقر لعين المؤمن من أن يرى زوجته وأولاده مطيعين لله عز وجل فيطمع أن يجمعهم في الجنة فيتم سروره وتقر عينه بذلك وقيل ان العرب تذكر قرة العين عند السرور والفرح وسخنة العين عند الغم والحزن ويقال دمع العين عند السرور والفرح بارد وعند الحزن حار وقيل معنى قرة العين أن يصادف قلبه من يرضاه فتقر عينه عن النظر الى غيره ﴿ واجعلنا متقين اماما ﴾ أي أئمة يقتدون في الخير بنا وقيل معناه نقتدي بالمتقين ويقتدي بنا المتقون وقال ابن عباس اجعلنا أئمة هدى وقيل معناه انهم سألوا الله أن يبلغهم في الطاعات المبلغ الذي يشار اليهم فيه ويقتدى بهم قال بعضهم فيه دليل على ان الرياسة في الدين مطلوبة مرغوب فيها وقيل هذا من المقلوب معناه واجعل المتقين لنا اماما واجعلنا مقتدين مؤتمين بهم ﴿ اولئك يجزون ﴾ أي يثابون ﴿ الغرفة ﴾ الدرجة العالية الرفيعة في الجنة وقيل يريد غرف الدر والزبرجد والؤلؤ والياقوت في الجنة ﴿ بما صبروا ﴾ أي على طاعة الله تعالى وأوامره وعلى أذى المشركين وقيل بما صبروا

ويصبرون (والذين يقولون ربنا) يريدنا (هب لنا من أزواجنا وذرياتنا قرة اعين) يقول اجعل أزواجنا وذرياتنا صالحين تقر أعيننا بهم (واجعلنا للمتقين اماما) اجعلنا صالحين لكي يقتدوا بنا (أولئك) أهل هذه الصفة (يجزون الغرفة) الدرجة العلى في الجنة (بما صبروا) على طاعة الله والفقر والمرازى

الفقه وغير ذلك (ويلقون فيها) ويلقون كقوله في غير حفص (تحية) دعاء بالتعمير (وسلاما) ودعاء بالسلامة يعني أن الملائكة يحيونهم ويسلمون عليهم أو يحيي بعضهم بعضا ويسلم عليه (خالدين فيها) حال (حسنت) أي الغرفة (مستقرا ومقاما) موضع قرار واقامة وهي في مقابلة ساءت مستقرا ومقاما (قل مايعبأ بكم ربي لولا دعاؤكم) ما متضمنة لمعنى الاستفهام وهي في محل النصب ﴿٤٦١﴾ ومعناه مايصنع بكم ﴿سورة الفرقان﴾ ربي لولا دعاؤه اياكم الى الاسلام أو لولا عبادتكم له أي انه خلقكم لعبادته كقوله وماخلقت الجن والانس الا ليعبدون أي الاعتبار عند ربكم لعبادتكم أو ما يصنع بعذابكم لولا دعاؤكم معه آلهة وهو كقوله تعالى مايفعل الله بعذابكم ان شكرتم (فقد كذبتم) رسولي يا أهل مكة (فسوف يكون) العذاب (لزاما) أي ذا لزام أو ملازما وضع مصدر لازم موضع اسم الفاعل وقال الضحاك مايعبأ مايبالي بمغفرتكم لو دعاؤكم معه الها آخر

ويلقون فيها تحية وسلاما ﴿دعاء بالتعمير والسلامة أي تحييهم الملائكة ويسلمون بهم أو يحيي بعضهم بعضا ويسلم عليه أو تبقية دائمة وسلامة من كل آفة وقرأ حمزة والكسائي وأبو بكر يلقون من لقي ﴿خالدين فيها﴾ لا يموتون ولا يخرجون ﴿حسنت مستقرا ومقاما﴾ ابل ساءت مستقرا معنى ومثله اعرابا ﴿قل مايعبأ بكم ربي﴾ مايصنع بكم من عبأت الجيش هيأته أو لا يعتد بكم ﴿لولا دعاؤكم﴾ لولا عبادتكم فان شرف الانسان وكرامته بالمعرفة والطاعة والافهو وسائر الحيوانات سواء وقيل معناه مايصنع بعذابكم لولا دعاؤكم معه آلهة وما ان جعلت استفهامية فمحلها النصب على المصدرية كأنه قيل اى عبأ يعبؤكم ربي لولا دعاؤكم ﴿فقد كذبتم﴾ بما اخبرتكم به حيث خالفتموه وقيل فقد قصرتم في العبادة من قولهم ذنب القتال اذا لم يبالغ فيه وقرئ فقد كذب الكافرون اى الكافرون منكم لان توجه الخطاب الى الناس عامة بما وجد في جنسهم من العبادة والتكذيب ﴿فسوف يكون لزاما﴾ يكون جزاء التكذيب لازما يحيق بكم لا محالة او اثره لازما بكم حتى يكبكم في النار انما اخبر من غير ذكر للتهويل والتنبيه على انه مما لا يكتنهه الوصف وقيل المراد قتل يوم بدر وانه لزم بين القتلى لزاما وقرئ لزاما بمعنى اللزوم كالثبات والثبوت

ن الشهوات ﴿ويلقون فيها تحية﴾ أي ملكا وقيل بقاء دائما ﴿وسلاما﴾ أي يسلم بعضهم على بعض أو يرسل الرب عز وجل اليهم بالسلام وقيل سلاما أي سلامة من الآفات ﴿قوله تعالى﴾ ﴿خالدين فيها حسنت مستقرا ومقاما﴾ أي موضع قرار واقامة ﴿قوله تعالى﴾ ﴿قل مايعبأ بكم ربي﴾ أي مايصنع ، مايفعل بكم فوجودكم وعدمكم سواء وقيل معناه أي وزن ومقدار لكم عنده ﴿لولا دعاؤكم﴾ اياه قيل معناه لولا عبادتكم اياه وقيل لولا ايمانكم وقيل لولا دعاؤه اياكم الى الايمان فاذا آمنتم ظهر لكم عنده قدر وقيل معناه مايعبأ بخلقكم ربي لولا عبادتكم وطاعتكم والمعنى انه خلقكم لطاعته وعبادته وهذا قول ابن عباس وقيل معنى مايعبأ أي مايبالي بمغفرتكم ربي لولا دعاؤكم معه آلهة وقيل معناه ماخلقتكم ولي اليكم حاجة الا أن تسألوني فاعطيكم وتستغفروني فاغفر لكم ﴿فقد كذبتم﴾ يا أيها الكافرون يخاطب أهل مكة يعني ان الله دعاكم الى توحيده وعبادته على لسان رسول الله صلى الله عليه وسلم فكذبتم الرسول ولم تجيبوه الى الايمان ﴿فسوف يكون لزاما﴾ هذا تهديد لهم أي يكون تكذيبهم لزاما قال ابن عباس موتا وقيل هلاكا وقيل قتالا والمعنى يكون التكذيب لازما لمن كذب فلا يعطى التوبة حتى يجازى بعمله وقيل معناه عذابا دائما وهلاكا لازما من كذب منهم فيلحق بعضكم بعضا وقيل هو يوم بدر قتل منهم سبعون وأسر سبعون وهو قول عبد الله بن مسعود وأبي بن كعب يعني انهم قتلوا يوم بدر واتصل بهم عذاب الآخرة لازما لهم ﴿ق﴾ عن عبد الله بن مسعود قال خمس

(ويلقون فيها) في الجنة (تحية) من الله (وسلاما) يلقونهم بذلك الملائكة بالتحية والسلام من الله اذا دخلوا في الجنة (خالدين فيها) مقيمين في الجنة لا يموتون ولا يخرجون منها (حسنت مستقرا) منزلا (ومقاما) مثوى (قل) يا محمد لاهل مكة (مايعبأ بكم ربي) مايصنع بأجسامكم وصوركم ربي (لولا دعاؤكم) ان أمركم

وحيد (فقد كذبتم) محمدا صلى الله عليه وسلم والقرآن (فسوف) وهذا وعيد من الله لهم (يكون لزاما) عذاب يوم بدر بالقتل الضرب والسبي يعني فقد كذبتم نبيكم فسوف يكون

حمزة وغيرهم يدغمها
(تلك آيات الكتاب المبين)
الظاهر اعجازه وصحة انه
من عند الله والمراد به
السورة أو القرآن والمعنى
آيات هذا المؤلف من
الحروف المبسوطة تلك
آيات الكتاب المبين
(لعلك باخع) قاتل وامل
للاشفاق (نفسك) من
الحزن يعنى أشفق على نفسك
ان تقتلها حسرة وحزنا
على ما فاتك من اسلام قومك
(ألايكونوا مؤمنين) لئلا
يؤمنوا أو لامتناع ايمانهم

العذاب عليكم لزاما

﴿ ومن السورة التى يذكر
فيها الشعراء وهى كلها مكية
الا قوله والشعراء الى آخر
السورة فانها نزلت بالمدينة
آيها مائة وست وعشرون
آية وكلمها ألف ومائتان
وسبع وستون وحروفها
خمسة آلاف وخمسمائة
واثنان واربعون ﴾

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

وباسناده عن ابن عباس فى
قوله تعالى (طسم) يقول الطاء
طوله وقدرته والسين سناؤه
والميم ملكه ويقال قسم أقسم
به (تلك آيات الكتاب المبين)

(١) عن النبى عليه الصلاة والسلام من قرأ سورة الفرقان لقى الله وهو مؤمن بان الساعة
آتية لاريب فيها ودخل الجنة بغير نصب

﴿ سورة الشعراء مكية الا قوله والشعراء يتبعهم الغاوون الى ﴾
﴿ آخرها وهى مائتان وست أو سبع وعشرون آية ﴾

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

﴿ طسم ﴾ قرأ حمزة والكسائى وابو بكر بالامالة ونافع بين بين كراهة العود الى
الياء المهروب منها واظهر نونه حمزة لانه فى الاصل منفصل عما بعده ﴿ تلك آيات
الكتاب المبين ﴾ الظاهر اعجازه وصحته والاشارة الى السورة أو القرآن على ما مر
فى اول البقرة ﴿ لعلك باخع نفسك ﴾ قاتل نفسك واصل البخع ان يبلغ بالذبح النخاع
وهو عرق مستبطن العقار ذلك اقصى حد الذبح وقرئ باخع نفسك بالاضافة وامل للاشفاق
اى اشفق على نفسك ان تقتلها ﴿ ان لايكونوا مؤمنين ﴾ لئلا يؤمنوا او خيفة ان لايؤمنوا

قدمضين الدخان واللزام والروم والبطشة والقمر وفى رواية الدخان والقمر والروم
واللزام والبطشة والله سبحانه وتعالى أعلم

﴿ تفسير سورة الشعراء وهى مكية الا أربع آيات من آخر السورة من ﴾
﴿ قوله تعالى والشعراء يتبعهم الغاوون وهى مائتان وسبع وعشرون ﴾
﴿ آية وألف ومائتان وتسع وسبعون كلمة وخمسة آلاف ﴾
﴿ وخمسمائة وأربعون حرفا روى عن ابن عباس ان النبى ﴾
﴿ صلى الله عليه وسلم قال أعطيت طه والطواسين ﴾
﴿ من ألواح موسى عليه الصلاة والسلام ﴾

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

﴿ قوله عز وجل ﴿ طسم ﴾ قال ابن عباس طسم عجزت العلماء عن علم تفسيرها وفى رواية
أخرى عنه انه قسم وهو من أسماء الله تعالى وقيل اسم من أسماء القرآن وقيل اسم
السورة وقيل أقسم بطوله وسنائه وملكه ﴿ تلك آيات ﴾ أى هذه الايات آيات
﴿ الكتاب المبين ﴾ قيل لما كان القرآن فيه دلائل التوحيد والاعجاز الدالة على
نبوة محمد صلى الله عليه وسلم ودلائل الاحكام أجمع ثبت بذلك أن آيات القرآن كافية
مبينة لجميع الاحكام ﴿ لعلك باخع نفسك ﴾ أى قاتل نفسك ﴿ أن لايكونوا مؤمنين ﴾
أى ان لم يؤمنوا وذلك حين كذبه أهل مكة فشق عليه ذلك وكان يحرص على ايمانهم

يقول أقسم ان هذه السورة آيات القرآن المبين بالحلال والحرام والامر والنهى (لعلك باخع نفسك) قاتل (فانزل
نفسك يا محمد بالحزن عليهم (ألايكونوا مؤمنين) بان لايكونوا مؤمنين يعنى قريشا وكان حريصا على ايمانهم يحب ايمانهم

(١) قال فى نسخة : لحديث المذكور موضوع

أوحية أن لايؤمنوا (ان نشأ) ايمانهم (ننزل عليهم من السماء آية) دلالة واضحة (فظلت) أى فتظل لان الجزاء يقع فيه لفظ الماض فى معنى المستقبل تقول ان زرتنى أكرمتك أى اكرمك كذا قاله الزجاج (أعناقهم) رؤساؤهم ومقدموهم أو جماعاتهم يقال جاءنا عنق من الناس لفوج منهم (لها خاضعين) منقادين ﴿ سورة الشعراء ﴾ وعن ابن عباس رضى الله عنهما نزلت فينا وفى بنى أمية فتكون لنا عليهم الدولة فتذل لنا اعناقهم بعد صعوبة وبلحقهم هوان بعد عزة (ومايأتيهم من ذكر من الرحمن محدث الا كانوا عنه معرضين) أى ومايجدد لهم الله بوحيه موعظة وتذكيرا الا جددوا اعراضا عنه وكفرا به (فقد كذبوا) محمدا صلى الله عليه وسلم فيما أتاهم به (فسيأتيهم) فسيعلمون (أنباء) اخبار (ما كانوا به يستهزؤن) وهذا وعيد لهم وانذار بانهم سيعلمون اذا مسهم عذاب الله يوم بدر او يوم القيامة ما الشئ الذى كانوا يستهزؤن به وهو القرآن وسيأتيهم انباؤه واحواله التى كانت خافية عليهم (أولم يروا الى الارض كم أنبتنا) كم نصب بأنبتنا (فيها من كل زوج) صنف من النبات (كريم) محمود كثير المنفعة يأكل منه الناس والانعام كالرجل الكريم الذى نفعه عام وفائدة الجمع بين كلمتى الكثرة

ان نشأ ننزل عليهم من السماء آية ﴾ دلالة ملجئة الى الايمان أو بلية قاصرة عليه ﴿ فظلت اعناقهم لها خاضعين ﴾ منقادين واصله فظلوا لها خاضعين فاقحمت الاعناق لبيان موضع الخضوع وترك الكلام على اصله وقيل لما وصفت الاعناق بصفات العقلاء اجريت مجراهم وقيل المراد بها الرؤساء او الجماعات من قولهم جاءنا عنق من الناس لفوج منهم وقرئ خاضعة فظلت عطف على ننزل عطف الاكن على فاصدق لانه لو قيل انزلنا بدله اصغ ﴿ ومايأتيهم من ذكر ﴾ موعظة أو طائفة من قرآن ﴿ من الرحمن ﴾ يوحيه الى نبيه ﴿ محدث ﴾ مجدد انزاله لتكرير التذكير وتنويع التقرير ﴿ الا كانوا عنه معرضين ﴾ الا جددوا اعراضا عنه واصرارا على ماكانوا عليه ﴿ فقد كذبوا ﴾ أى بالذكر بعد اعراضهم وامعنوا فى تكذيبه بحيث ادى بهم الى الاستهزاء المخبر به عنهم ضمنا فى قوله ﴿ فسيأتيهم ﴾ أى اذا مسهم عذاب الله يوم بدر أو يوم القيامة ﴿ انباء ما كانوا به يستهزؤن ﴾ من انه كان حقا أم باطلا وكان حقيقا بان يصدق ويعظم قدره أو يكذب فيستخف امره ﴿ أولم يروا الى الارض ﴾ أولم ينظروا الى عجائبها ﴿ كم أنبتنا فيها من كل زوج ﴾ صنف ﴿ كريم ﴾ محمود كثير المنفعة وهو صفة لكل مايحمد ويرضى وههنا يحتمل ان تكون مقيدة لما يتضمن الدلالة على القدرة وان تكون منبئة منبهة على انه مامن نبت الا وله فائدة اما وحده او مع غيره وكل لاحاطة الازواج وكم

فانزل الله عز وجل هذه الآية ﴿ ان نشأ ننزل عليهم من السماء آية فظلت أعناقهم لها خاضعين ﴾ أى لو شاء الله لانزل عليهم آية يذلون منها فلا يلوى أحد منهم عنقه الى معصية الله سبحانه وتعالى وقيل معناه لو شاء الله لاراهم أمرا من أمره لايعمل أحد منهم بعده معصية فان قلت كيف صح مجىء خاضعين خبرا عن الاعناق قلت أصل الكلام فظلوا لها خاضعين فاقحمت الاعناق لبيان موضع الخضوع وترك الكلام على أصله أو لما وصفت بالخضوع الذى هو للعقلاء قيل خاضعين وقيل أعناق الناس رؤساؤهم ومقدموهم أى فتظل كبراؤهم لها خاضعين وقيل أراد بالاعناق الجماعات يقال جاء عنق من الناس أى جماعة * قوله تعالى ﴿ ومايأتيهم من ذكر من الرحمن ﴾ أى وعظ وتذكير ﴿ محدث ﴾ أى محدث انزاله فهو محدث التنزيل وكلما نزل شئ من القرآن بعد شئ فهو أحدث من الاول ﴿ الا كانوا عنه معرضين ﴾ أو عن الايمان به ﴿ فقد كذبوا فسيأتيهم ﴾ أى فسوف يأتيهم ﴿ أنباء ﴾ أى أخبار وعواقب ﴿ ما كانوا به يستهزؤن ولم يروا الى الارض ﴾ معنى المشركين ﴿ كم أنبتنا فيها ﴾ أى بعدان لم يكن فيها نبات ﴿ من كل زوج كريم ﴾ أى جنس ونوع صنف حسن من النبات مما يأكل الناس والانعام وقال الشعبى

ان نشأ ننزل عليهم من السماء آية) علامة (فظلت) فصارت (أعناقهم لها خاضعين) ذليلين (وما يأتيهم من ذكر) مايأتى جبريل نبيهم بقرآن (من الرحمن محدث) بانيان محدث بعضه على اثر بعض (الا كانوا عنه معرضين) مكذبين بالقرآن (فقد كذبوا) محمدا صلى الله عليه وسلم والقرآن (فسيأتيهم أنباء) أخبار (ما كانوا به يستهزؤن) من العذاب ويقال خبر عقوبة استهزائهم بمحمد صلى الله عليه وسلم والقرآن (أولم يروا) كفار مكة (الى الارض كم أنبتنا فيها من كل زوج) من كل لون (كريم)

والاحاطة ان كلمة كل تدل على الاحاطة بازواج النبات على سبيل التفصيل وكم تدل على ان هذا المحيط متكاثر ه الكثرة وبه نبه على كمال قدرته (ان في ذلك لآية وما كان أكثرهم مؤمنين) أي ان في انبات تلك الاصناف لآية ان منبتها قدير على احياء الموتى وقد علما الله ان أكثرهم مطبوع على قلوبهم غير مرجى ايمانهم (وان ربك لهو العزيز) في انتقامه من الكفرة (الرحيم) لمن آمن منهم وآية مع الاخبار بكثرتها لان ذلك مشار به الى مصدر أو المرادان فكل واحد من تلك الازواج لآية أي آية (واذ) مفعول به أي اذكر اذ (نادى) دعا (ربك موسى ائت) أن بمعنى اى (القوم الجزء التاسع عشر) الظالمين (أنفسهم بالكفر ٤٦٤ وبني اسرائيل بالاستعباد و

الاولاد سجل عليهم بالظلم ثم عطف (قوم فرعون) عليهم عطف البيان كان معنى القوم الظالمين و ترجمته قوم فرعون وكأنهما عبارتان تعتقبان على مؤدى واحد (ألا يتقون) اى انهم راجرا فقد آن لهم ان يتقوا وهي كلمة حث واغراء ويحتمل انه حال من الضمير في الظالمين اى يظلمون غير متقين الله وعقابه فادخلت همزة الانكار على الحال (قال رب اني اخاف) الخوف غم يلحق الانسان لامر سيقع (ان يكذبون ويضيق صدري) بتكذيبهم اياي مستأنف اوعطف على اخاف (ولا ينطلق لساني) بان تغلبني الحمية على ما اري من المحال واسمع من الجدال وخصهما يعقوب عطفا على يكذبون فالخوف متعلق بهذه الثلاثة على

لكثرتها ﴿وان في ذلك﴾ ان في انبات تلك الاصناف أوفي كل واحد ﴿لآية﴾ على از منبتها تام القدرة والحكمة وسابغ النعمة والرحمة ﴿وما كان أكثرهم مؤمنين﴾ في علم الله وقضائه فلذلك لا ينتفعهم امثال هذه الآيات العظام ﴿وان ربك لهو العزيز﴾ الغالب القادر على الانتقام من الكفرة ﴿الرحيم﴾ حيث امهلهم أو العزيز في انتقامه ممن كفر الرحيم لمن تاب وآمن ﴿واذ نادى ربك موسى﴾ مقدر باذكر أو ظرف لما بعد ﴿ان ائت﴾ أي ائت أو بان ائت ﴿القوم الظالمين﴾ بالكفر واستعباد بني اسرائيل وذبح اولادهم ﴿قوم فرعون﴾ بدل من الاول أو عطف بيان له ولعل الاقتصار على القوم لعلمه بان فرعون كان اولى بذلك ﴿ألا يتقون﴾ استئناف اتبعه ارساله اليهم للانذار تعجيبا له من فراطهم في الظلم واجترائهم عليه وقرئ بالتاء على الالتفات اليهم زجرا لهم وغضبا عليهم وهم وان كانوا غيبا حينئذ اجروا مجرى الحاضرين في كلام المرسل اليهم من حيث انه مبلغه اليهم واستماعه مبدأ استماعهم مع مافيه من مزيد الحث على التقوى لمن تدبره وتأمل مورده وقرئ بكسر النون اكتفاء بها عن ياء الاضافة ويحتمل ان يكون بمعنى الا يا ناس اتقون كقوله ألا يا اسجدوا ﴿قال رب اني اخاف ان يكذبون ويضيق صدري ولا ينطلق لساني

الناس نبات الارض فمن دخل الجنة فهو كريم ومن دخل النار فهو لئيم ﴿ان في ذلك﴾ أي الذي ذكر ﴿لآية﴾ تدل على أنه واحد أي دلالة على كمال قدرتنا وتوحيدنا كما قيل

وفي كل شيء له آية ٭ تدل على انه واحد

﴿وما كان أكثرهم مؤمنين﴾ أي سبق علمي فيهم ان أكثرهم لا يؤمنون ولا يصدقون ﴿وان ربك لهو العزيز﴾ أي المنتقم من أعدائه ﴿الرحيم﴾ ذو الرحمة لاوليائه ٭ قوله تعالى ﴿واذ نادى﴾ أي واذكر يا محمد اذ نادى ﴿ربك موسى﴾ أي حين رأى الشجرة والنار ٭ ﴿أن ائت القوم الظالمين﴾ يعني الذين ظلموا أنفسهم بالكفر والمعاصي وظلموا بني اسرائيل باستعبادهم وسومهم سوء العذاب ﴿قوم فرعون﴾ يعني القبط ﴿ألا يتقون﴾ أي يصرفون عن أنفسهم عقوبة الله بطاعته والايمان به ﴿قال﴾ يعني موسى ﴿رب﴾ أي يا رب ﴿اني أخاف ان يكذبون ويضيق صدري﴾ أي تكذيبهم اياي ﴿ولا ينطلق لساني﴾ أي

حسن في النظر (ان في ذلك) في اختلاف ألوانه (لآية) لعلامة وعبرة (وما كان أكثرهم مؤمنين) لم يكونوا مؤمنين (بعلمه وكلامه كانوا كافرين من هلك يوم بدر (وان ربك لهو العزيز) بالنقمة منهم (لرحيم) بالمؤمنين (واذ نادى) اذكر يا محمد اذ نادى (ربك موسى) ويقال أمر ربك موسى (ان ائت القوم الظالمين) الكافرين (قوم فرعون) بدل من القوم (ألا يتقون) فقل لهم يتقون عبادة غير الله (قال) موسى (رب اني أخاف أن يكذبون) في الرسالة (ويضيق صدري) بتكذيبهم اياي ويقال يجبن قلبي (ولا ينطلق لساني) لا يستقيم لساني من مهابته

قال الى هرون ﴿ رب استدد به صم اخيه اليه واشركه كله في الامر على الامور الثلاثة
خف التكذب وضيق القلب للعقدة عنه وازدياد الحبسة في اللسان بالتعرض لروح ني
بال القلب عند عقيدة بحيث لا ينطلق لانها اذا اجتمعت مست الحاجة الى مبين يتمم
قا وينوب منابه متى يعتريه حبسة حتى لا تخيل دعوته ولا تبتر حجته ولس ذلك
وتوقفه في نفي الامر بل ضبط ما يكون معونة على امتثاله وتمهد عذر فيه وقرأ يعقوب
وبيق ولا يخطئ بالنصب عطفا على يكذبون فكونان من جملة ما خاف عذ ﴿ ولهم
ء ذنب ﴾ أي تبعة ذنب فحذف المضاف وأقيمي المضاف اليه مقامه والمراد قتل القبطي واقتصر
ذ على زعمهم وهذا اختصار قصته المبسوطة في مواضع ﴿ فاخاف ان يقتلون ﴾ بقتل
ا الرسالة وهو ايضا ليس تعللا وانما هو استدفاع للمباغتة متوقعة كما ان ذلك استمداد
ومتظاهر في امر الدعوة وقوله ﴿ قال كلا فاذهبا بآياتنا ﴾ اجابة الى الملتمسين بوعده
ع بالانهم اللازم بردعه عن الخوف وضم اخيه اليه في الارسال والخطاب في فاذهبا على
ب الحاضر لانه معطوف على الفعل الذي يدل عليه كلا كأنه قيل ارتدع يا موسى
ظن فاذهب انت والذي طابته ﴿ نامعكم ﴾ يعني موسى وهارون وفرعون ﴿ مستمعون ﴾
معون لما يجري بينكما وبينه فاضهركما عليه مثل نفسه بمن حضر محاولة قوم استماع
جري بينهم وترقبا لامداد الهيأة منهم مبالغة في الوعد بالاعانة والتنبيه على تحتم الاستماع
ي هو بمعنى الاصغاء لسمع الذي هو مطلق ادراك الخروف والاصوات وهو
يرثان أواخبر وحده ومعكم هو ﴿ فأتيا فرعون فقولا انا رسول رب العالمين ﴾

قدة التي كانت على لسانه ﴿ فارسل الى هرون ﴾ ابرائزني وهلمن على تبليغ الرسالة
ولهم على ذنب ﴾ أي دعوى ذنب وهو قتل القبطي ﴿ فاخاف أن يقتلون ﴾ بي ﴿ قال ﴾
ه تعالى ﴿ كلا ﴾ أي ان يقتلوك ﴿ فاذهبا بآياتنا انا معكم مستمعون ﴾ أي سامعون ما تقولون
ما يقال لكم فان قلت كيف ذكرهم بلفظ الجمع في قوله معكم وهما اثنان قلت أجرا هما
ري الجماعة وهو جائز في لغة العرب ﴿ فأتيا فرعون فقولا انا رسول رب العالمين ﴾ فان
ت هلا ثنى الرسول كما في قوله فانا رسولا ربك فقولا انا رسول رب العالمين قلت الرسول قد يكون بمعنى

فلان حديثه أي أنصغ اليه [illegible] ولا يجوز حمله ههنا على [illegible] خطيل على سبيل [illegible]
ون فقولا انا رسول رب العالمين [illegible]

[illegible] رسل الى هرون [illegible]
[illegible] القبطي [illegible]
[illegible] وفان والجراد والقمل والضفادع [illegible] من الثمرات والسنين [illegible]
[illegible] فأتيا فرعون فقولا انا رسول رب العالمين [illegible]

ال فعلتها اذا) أى اذ ذاك (وانا من الضالين) الجاهلين بانها تبلغ القتل والضال عن الشئ هو الذاهب عن معرفته
من قوله أن تضل احداهما فتذكر احداهما الاخرى فدفع وصف الكفر عن نفسه ووضع الضالين موضع الكافرين
اب وجزاء وهنا الكلام وقع جزابا لفرعون وجزاء له لأن قول فرعون وفعلت فعلتك معناه انك جزيت
ودلت فقال له موسى نعم فعلتها مجازيا لك تسليما لقوله لأن نعمته كانت جديرة
بأن تجزى نحو ذلك الجزاء (ففررت منكم) الى مدين (لما خفتكم) أن تقتلونى وذلك حين قال له مؤمن من آل فرعون ان الملأ يأتمرون بك ليقتلوك فاخرج الآية (فوهب لى ربى حكما) نبوة وعلما فزال عن الجهل والضلالة (وجعلنى من المرسلين) من جملة رسله (وتلك نعمة تمنها على ان عبدت بنى اسرائيل) كر على امتنانه عليه بالتربية فابطله من أصله وابى ان تسمى نعمة لانها نقمة حيث بين ان حقيقة انعامه عليه تعبيد بنى اسرائيل لان تعبيدهم وتقصدهم بذبح أبنائهم هو السبب فى حصوله عنده وتربيته ولو تركهم لرباه أبواه فكان فرعون امتن على موسى بتعبيد قومه واخراجه من حجر أبويه اذا حققت وتعبيدهم وقتل ابنائهم واتخاذهم عبيدا ووحد الضمير فى تمنها وعبدت وجمع فى منكم وخفتكم لان الخوف والفرار لم يكونا
منه وحده ولكن منه ومن ملئه المؤتمرين بقتله بدليل قوله ان الملأ يأتمرون بك ليقتلوك وأما الامتنان فمنه وحده وكذا التعبيد وتلك
اشارة الى خصلة شنعاء مبهمة لايدرى ما هى الا بتفسيرها ومحل ان عبدت الرفع عطف بيان لتلك أى تعبيدك بنى اسرائيل

تعول من احدى الناء ويجوز أن يكون حكما مبتدأ عليه بالمعرفين النهيئة أو
لما كان عليه بخرافة أو من الذين كانوا يكفرون فى دينهم ﴿ قال فعلتها اذا وانا
من الضالين ﴾ من الجاهلين وتعمدى له والمعنى من الفاعلين فعل اولى الجهل والسفه
والمخطئين لانه لم يتعمد قتله أو الذاهلين عما يؤول اليه الوكز لانه اراد به التأديب
أو الناسين من قوله ان تضل احداهما ﴿ ففررت منكم لما خفتكم فوهب لى ربى حكما
﴾ وجعلنى من المرسلين ﴾ رد اولا بذلك ما وبخه به قدحا فى نبوته ثم كر على ما عده
عليه من النعمة ولم يصرح برده لانه كان صدقا غير قادح فى دعواه بل نبه على انه كان
فى الحقيقة نقمة لكونه مسببا عنها فقال ﴿ وتلك نعمة تمنها على ان عبدت بنى اسرائيل ﴾ أى
وتلك التربية نعمة تمنها على بها ظاهرا وهى فى الحقيقة تعبيدك بنى اسرائيل وقصدهم
بذبح ابنائهم فانهم السبب فى وقوعى اليك وحصولى فى تربيتك وقيل انه مقدر بالهمزة
لانكار اى او تلك نعمة تمنها على وهى ان عبدت ومحل ان عبدت الرفع على انه خبر
محذوف أو بدل نعمة أو الجر باضمار الباء أو النصب بحذفها وقيل تلك اشارة الى
خصلة شنعاء مبهمة وان عبدت عطف بيانها والمعنى تعبيدك بنى اسرائيل نعمة تمنها
على وانما وحد الخطاب فى تمنها وجمع فيما قبله لان المنة كانت منه وحده والخوف والفرار

من الجاحدين لنعمتى وحق تربيتى يقول ربيناك فينا فجازيتنا أن كفرت منا نفسا
وكفرت نعمتنا وهى رواية عن ابن عباس قال ان فرعون لم يكن يعلم ما الكفر
بالربوبية ولان الكفر غير جائز على الانبياء لاقبل النبوة ولا بعدها وقيل معناه
وأنا من الكافرين بفرعون والهيته ﴿ قال ﴾ يعنى موسى ﴿ فعلتها اذا وأنا من الضالين ﴾
أى من الجاهلين بان ذلك يؤدى الى قتله لان فعل الوكزة على وجه التأديب لا على وجه
القتل وقيل من الضالين عن طريق الصواب وقيل من المخطئين ﴿ ففررت منكم ﴾ أى الى
مدين ﴿ لما خفتكم فوهب لى ربى حكما ﴾ يعنى النبوة وقيل العلم والفهم ﴿ وجعلنى من
المرسلين وتلك نعمة تمنها على أن عبدت بنى اسرائيل ﴾ أى اتخذتهم عبيدا قيل عدها
دون نعمة منه عليه حيث رباه ولم يقتله كما قتل ولدان بنى اسرائيل ولم يستعبده
كما استعبد بنى اسرائيل فيكون معنى الآية وتلك نعمة تمنها على ان عبدت بنى اسرائيل وتركتنى
فلم تستعبدنى وقيل هو على طريق الانكار ومعنى الآية أو تلك نعمة على طريق الاستفهام
فحذفت الالف كما قال عمر بن عبد الله بن ربيعة

بمعنى الساعة (قال) موسى (فعلتها اذا وأنا من الضالين) من الجاهلين بعدان على (ففررت) فهربت (منكم لما خفتكم) على
نفسى القتل (فوهب لى ربى حكما) فهما وعلما ونبوة (وجعلنى من المرسلين) اليك والى قومك (وتلك نعمة)هذه نعمة (تمنها
على) يا فرعون ولا تذكر جفاك على (أن عبدت) اذ استعبدت (بنى اسرائيل)

أ هو خالقكم و خالق آبائكم فان لم تستدلوا بغيركم فبأنفسكم و انما قال رب آبائكم لان فرعون كان يدعى الربوبية على أعصره دون من تقدمهم (قال) أى فرعون (ان رسولكم الذى أرسل اليكم لمجنون) حيث يزعم ان فى الوجود الها غيرى وكان فرعون ينكره الهية غيره (قال رب المشرق والمغرب وما بينهما ان كنتم تعقلون) فتستدلون بالاقول فسر ربوبيته لكم وهذا غاية الارشاد حيث عمم أولا بخلق السموات والارض و ما بينهما ثم خصص من العام بايه بان أنفسهم و بأعظم ما أقرب المنظور فيه من العاقل نفسه و من ولد منه وماشاهد من أحواله من وقت ميلاده الى وقت وفاته ثم بمن المشرق والمغرب لان طلوع ﴿ ٤٦٩ ﴾ الشمس من أحد ﴿ سورة الشعراء ﴾ الخافقين وغروبها فى الآخر

فيه مثله وبشاهد فى افتقاره الى مصور حكيم ويكون اقرب الى الناظر واوضح عند التأمل ﴿ قال ان رسولكم الذى ارسل اليكم لمجنون ﴾ اسأله عن شئ ويجيبنى عن آخر وسماه رسولا على السخرية ﴿ قال رب المشرق والمغرب وما بينهما ﴾ تشاهدون كل يوم انه يأتى بالشمس من المشرق ويحركها على مدار غير مدار اليوم الذى قبله حتى يبلغها الى المغرب على وجه نافع ينتظم به امور الكائنات ﴿ ان كنتم تعقلون ﴾ ان كان لكم عقل علمتم ان لاجواب لكم فوق ذلك لانهم اولا لم ما رأى شدة شكيمتهم وخشانتهم عارضهم بمثل مقالتهم ﴿ قال لئن اتخذت الها غيرى لأجعلنك من المسجونين ﴾ عدولا الى التهديد عن الحاجة بعد الانقطاع وهكذا ديدن المعاند المحجوج واستدل به على ادعائه للالهية وانكاره للصانع ان تجيبه بقوله الآتى ممن من نسبة الربوبية الى غيره ولعله كان دهريا أو اعتقد ان من ملك قطرا وتولى امره بقوة طالعه استحق العبادة من اهله واللام فى المسجونين للعهد أى ممن عرفت حالهم فى سجونى فانه كان يطرحهم فى

يعنى أنه خالقكم وخالق آبائكم الاولين ﴿ قال ﴾ يعنى فرعون ﴿ ان رسولكم الذى أرسل اليكم لمجنون ﴾ يعنى المقصود من السؤال طلب الماهية وهو يجيب بالآثار الخارجة وهذا لايفيد البتة فهذا الذى يدعى الرسالة مجنون لانهم السؤال فضلا عن أن يجيب عنه وتكلم كلام لاتقبله ولانعرف صحته وكان عندهم ان من لايعتقد ما يعتقدون ليس بعاقل فزاد فى البيان ﴿ قال رب المشرق والمغرب وما بينهما ان كنتم تعقلون ﴾ فعدل الى طريق ثالث أوضح من الذى ومعنى ان كنتم تعقلون قد عرفتم أم لا جواب عن سؤالك الاول ﴿ قال ﴾ فرعون حين لزمته الحجة وانقطع عنه الجواب تكبرا عن الحق ﴿ لئن اتخذت الها غيرى لأجعلنك من المسجونين ﴾ فيل كان سجن فرعون أشد من القتل لانه من أخذ ليرحل فيطرحه فى مكان يهوى فيه لى الارض وحده

السؤال عن الماهية فضل وانه الاشارة فى قوله تعالى ان كنتم تعقلون أى ان كان عقل عاسكم انه لايمكن معرفته الا بهذا الطريق فلما تحير فرعون ولم تهيأ له أن يدفع ظهور آثاره صمد ﴿ قال لئن اتخذت الها غيرى ﴾ أى غيرى الها ﴿ لأجعلنك من المسجونين ﴾ أى لاجعلنك واحدا ممن عرفت حالهم فى سجونى ونال من عادته أن يأخذ من يريد ويجعله فى طرحه فى هوة ذاهبة فى الارض بعيدة العمق فرد لايبصر فيها ولايسمع فكان ذلك

قال) فرعون جاسئا (ان رسولكم الذى أرسل اليكم لمجنون) فوا الى من تدعونا اليه يا موسى ومن يربنا ورب آبائنا الاولين (قال) موسى (رب المشرق) هو رب (والمغرب وما بينهما ان كنتم تعقلون) تصدقون ذلك (قال) فرعون لموسى (لئن اتخذت) عبدت (الها غيرى) يا موسى (لأجعلنك من المسجونين) من المحبوسين فى الحبس وكان سجنا يدخل الذى يسجن أحدا طرحه فى مكان وحده فرد لايسمع فيه شيأ ولا ينظر فيه

الهية وحط عن منكبيه كبرياء الربوبية وارتعدت فرائصه خوفا فلقن ثم أمر قومه الذين هم بمرأى منه وعلى عهده وهو الهم أو جعلهم آمنين ونفسه مأمورا (قالوا أرجه وأخاه) أخر امرهما ولا تباشر قتالهما (وابعث في المدائن حاشرين) شرطا يحشرون السحرة ويقولون لفرعون ان هذا لساحر عليم يريدون (يأتوك بكل سحار عليم) فجيء بالكلمة الاحاطة وبغة المبالغة ليستميلوه بما قالته (فجمع السحرة لميقات يوم معلوم) أي يوم يتزينون فيه وهو يوم الزينة وان يحشر الناس ضحى وان يأتي وقت أحدده من زمان مرتجل وعين وعده وقت بحرام (وقيل للناس هل أنتم مجتمعون) أي استحثوهم على الاجتماع وأراد به استعجالهم (لعلنا نتبع السحرة) ٤٧١ في دينهم (ان كانوا هم) سورة الشعراء ٤ الغالبين) على ما نابوا موسى ولا

حتى حطه عن دعوى الربوبية الى مرتبة القوم وأقدارهم وتحقيرهم عن موسى و ظهار الاستشعار عن ظهوره واستيلائه على ملكه ﴿قالوا أرجه واخاه﴾ اي اخر امرهما وقيل احبسهما ﴿وابعث في المدائن حاشرين﴾ شرطا يحشرون السحرة ﴿يأتوك بكل سحار عليم﴾ ليفضحوا عليه في هذا الفن واما لها ابن عامر والكسائي وابو عمرو وقرئ بكل ساحر ﴿فجمع السحرة لميقات يوم معلوم﴾ ما لوقت به من ساعات يوم معين وهو وقت الضحى من يوم الزينة ﴿وقيل للناس هل انتم مجتمعون﴾ فيه استبطاء لهم في الاجتماع حثا على مبادرتهم اليه كقولك تأبط شرا

هل انت باعث دينار لحاجتنا ٭ أو عبد رب اخاعون ابن مخراق

اي ابعث احدهما الينا سريعا ﴿لعلنا نتبع السحرة ان كانوا هم الغالبين﴾ لعلنا نتبعهم في دينهم ان غلبوا والترجي باعتبار الغلبة المقتضية للاتباع ومقصودهم الاصلي ان لا يتبعوا موسى لا ان يتبعوا السحرة فساقوا الكلام مساق الكناية لانهم اذا اتبعوهم لم يتبعوا موسى ﴿فلما جاء السحرة قالوا لفرعون أئن لنا لأجرا ان كنا نحن الغالبين قال نعم وانكم اذا لمن المقربين﴾ التزم لهم الاجر والقربة عنده زيادة عليه ان غلبوا فاذا على

﴿قالوا أرجه وأخاه﴾ اي اخر وهما ﴿وابعث في المدائن حاشرين﴾ يأتوك بكل سحار عليم﴾ قيل ان فرعون أراد قتل موسى فقالوا لا تفعل فانك ان قتلته دخلت الناس شبهة في أمره ولكن أخره واجمع له السحرة ليعارضوه ولا تثبت له عليك حجة ﴿فجمع السحرة لميقات يوم معلوم﴾ يعني يوم الزينة قيل ابن عباس وافق ذلك يوم السبت في أول يوم من السنة وهو النيروز ﴿وقيل للناس هل أنتم مجتمعون﴾ أي انظروا ما نصل الفريقان ولمن تكون الغلبة ﴿لعلنا نتبع السحرة ان كانوا هم الغالبين﴾ لموسى قيل أراد بالسحرة موسى وهرون وقالوا ذلك على طريقة الاستهزاء ﴿فلما جاء السحرة قالوا لفرعون أئن لنا لاجرا ان كنا نحن الغالبين﴾ حين غلبنا موسى فرعون الجزاء وهو نيل المال والمنال ثم لما لهم ذلك كله وأكده بقوله ﴿قال نعم وانكم اذا لمن المقربين﴾

تبعه (وأخاه) وقالت [illegible] (وابعث في المدائن) الى مدائن (الاحرين) الشرط (يأتوك) [illegible] (فجمع السحرة) [illegible] (لميقات يوم معلوم) [illegible] (وقيل للناس هل أنتم مجتمعون) [illegible] (لعلنا نتبع السحرة) [illegible] (ان كانوا هم الغالبين) على موسى (فلما جاء السحرة قالوا لفرعون أئن لنا لاجرا) جعلا من المال (ان كنا نحن الغالبين) على موسى (قال نعم) لكم عندي ذلك (وانكم اذا لمن المقربين) في القدر والمنزلة

إرادته هيب العامة لئلا يتبعوهم في الايمان (قالوا لاضير) لا ضرر ولا ضير لا محذور في ذلك أو علينا (انا الى ربنا منقلبون انا نطمع
ن يغفر لنا ربنا خطايانا أن كنا (أول المؤمنين) من أهل المشهد أو من عبيد فرعون أراد ولا ضرر علينا في ذلك بل انا اعظم
ئلة لنا في الصبر عليه لوجد الله من الكثير الخطايا أو لاضير علينا فيما تتوعدنا به انا لابد لنا من الانقلاب الى ربنا بسبب
ن بسبب الموت والقتل أهون أسبابه رجاء أو ضير علينا في ذلك لان قتلنا انقلاب الى ربنا انقلاب من طمع في مغفرته
ورجو رحمته لما رزقنا من السبق الى ﴿ ٤٧٣ ﴾ الايمان (وأوحينا الى موسى) سورة الشعراء ع ان أسر) وبوصل الهمزة

﴿ قالوا لاضير ﴾ لا ضرر علينا في ذلك ﴿ انا الى ربنا منقلبون ﴾ بما توعدنا به فان الصبر
على شداء للذنوب موجب الثواب والقرب من الله تعالى او بسبب من اسباب الموت وقد لا
نقتل وارجاها ﴿ انا نطمع ان يغفر لنا ربنا خطايانا ان كنا ﴾ لان كنا ﴿ اول المؤمنين ﴾ من
اتبع فرعون او من اهل المشهد والجملة في المعنى تعليل لان لنفي الضير او تعليل لعلة المتقدمة
وقرئ ان كنا على الشرط لهضم النفس وعدم الثقة بالخاتمة او على طريقة المدل بامره
ازحسنت اليك فلا تنس حقي ﴿ واوحينا الى موسى ان اسر بعبادي ﴾ وذلك بعد
حين اقام بين اظهرهم يدعوهم الى الحق ويظهر لهم الآيات فلم يزيدوا الا عتوا
وفادا . وقرأ ابن كثير ونافع ان اسر بكسر النون ووصل الالف من سرى وقرئ
ازسر من السير ﴿ انكم متبعون ﴾ يتبعكم فرعون وجنوده وهو علة الامر
بالسراء اي اسر بهم حتى اذا اتبعوكم مصبحين كان لكم تقدم عليهم بحيث لا يدركونكم
قبل وصولكم الى البحر بل يكونون على اثركم حين تلجون البحر فيدخلون مدخلكم
فأبقه عليهم فاغرقهم ﴿ فارسل فرعون ﴾ حين اخبر بسراهم ﴿ في المدائن حاشرين ﴾

قالوا لاضيرانا الى ربنا منقلبون ﴾ أي لاضرر علينا فيما ينالنا في الدنيا لانا ننقلب وتصير
الينا في الآخرة مؤمنين مؤمنين غفرانه وهو قولهم ﴿ انا نطمع أن يغفر لنا ربنا خطايانا ﴾
أي الكفر والسحر ﴿ أن ﴾ أي لان ﴿ كنا أول المؤمنين ﴾ أي من أهل زماننا وقيل
أن المؤمنين أي من الجماعة الذين حضروا ذلك الجمع ﴿ قوله تعالى ﴾ وأوحينا الى
موسى أن اسر بعبادي انكم متبعون ﴾ أي يتبعكم فرعون وقومه ليحولوا بينكم وبين الخروج
فيها أوحى الله الى موسى أن اجمع بني اسرائيل كل أهل أربعة أبيات في بيت ثم اذبحوا أولاد
الأنعام واضربوا بدمائها على أبوابكم فاني سآمر الملائكة فتقتل أبكار آل فرعون من أنفسهم
ومواشيهم ان لا يدخلوا بيتا على بابه دم ثم اخبزوا خبزا فطيرا فانه أسرع لكم ثم اسر بعبادي
حتى تنتهي الى البحر فيأتيك أمري ففعل ذلك موسى ثم ان قوم موسى قالوا لقوم فرعون
انا في هذه الليلة عيدا فاستعاروا منهم حليهم ثم خرجوا بالليل في الليل الى جهة البحر فلما
علم فرعون ذلك قال هذا عمل موسى وقومه قتلوا أبكارنا من أنفسنا وأخذوا أموالنا
﴿ فارسل فرعون في المدائن حاشرين ﴾ يعني الشرط يحشرون الجيش قيل بلغت
المدائن ألف مدينة واثنى عشر ألف قرية فارسل فرعون في أثر موسى وقومه ألف
ألف وخمسمائة ألف وخرج فرعون في الكرسي العظيم في مائتي ألف مملوك مسورين مع

جازي (بعبادي) بني
اسرائيل سماهم عباده
لانعامه عليه أي سر بهم ليلا
وهذا بعد سنين من ايمان
السحرة (انكم متبعون)
يتبعكم فرعون وقومه عمال
الامر بالاسراء باتباع فرعون
وجنوده آثارهم يعني اني
بينت تدبير أمركم وأمرهم
على ان تتقدموا ويتبعوكم حتى
يدخلوا مدخلكم من طريق
البحر فاهلكهم وروى انه
مات في تلك الليلة في كل
بيت من بيوتهم ولد فاشتغلوا
بموتاهم حتى خرج موسى
بقومه وروى ان الله تعالى
أوحى الى موسى أن اجمع
بني اسرائيل كل أربعة
أبيات في بيت ثم اذبح الجداء
واضربوا بدمائها على أبوابكم
فاني سآمر الملائكة ان
لا يدخلوا بيتا على بابه دم
وسآمرهم بقتل ابكار القبط
واخبزوا خبزا فطيرا فانه
أسرع لكم ثم اسر بعبادي
حتى تنهى الى البحر فأتيك
أمري (فارسل فرعون
في المدائن حاشرين)

لى بطني مصر ﴿ قالوا لاضير ﴾ (لا ضرر علينا في ذلك ﴿ انا الى ربنا منقلبون ﴾ (انا الى ربنا لا محالة
جعون الى الله والى ثوابه (انا نطمع) نرجو ﴿ أن يغفر لنا ربنا خطايانا ﴾ شركنا (أن كنا) بأن كنا (أول المؤمنين) بموسى
﴿ وأوحينا الى موسى أن أسر بعبادي ﴾ أن أدلج بعبادي ليلا من آمن بك من بني اسرائيل (انكم متبعون) يتبعكم فرعون وقومه
﴿ فارسل فرعون في المدائن حاشرين ﴾

ي حاضرين بمجلس [illegible] جمعوا قال (ان هؤلاء لشرذمة قليلون) والشرذمة الطائفة القليلة ذكرهم بلفظ الدال على القلة ثم جمعهم لانه وصف ثم رجع الى القليل فجعل كل حزب منهم قليلا واختار لهم السلامة الذي هو لقلة أرادوا بقلة عددهم في أنفسهم لا بقلة عدد من يطلبهم ﴿ وانهم لنا لغائظون ﴾ [illegible] ستمائة ألف وسبعين ألف (وانهم لجميع حاذرون) ٤٧٤ آلاف ألف

أي انهم يفعلون أفعالا تغيظنا وتضيق صدورنا وهي خروجهم من مصر وحبهم حلينا وقتلهم أبكارنا (والناجمع حاذرون) شاهي وكوفي وغيرهم حذرون فالحذر التيقظ والحاذر الذي يجدد حذره وقيل المؤدي في السلاح وانما ينفي ذلك حذرا واحتياطا لنفسه يعني ونحن قوم من عادتنا التيقظ والحذر واستعمال الحزم في الامور فاذا خرج علينا خارج سارعنا الى حسم فساده وهذه معاذير اعتذر بها الى أهل المدائن الذين لا يظن به العجز والفتور (فأخرجناهم من جنات) بساتين (وعيون) أنهار جارية (وكنوز) وأموال ظاهرة من الذهب والفضة وسماها كنوزا لانهم لا ينفقون منها في طاعة الله تعالى (ومقام) ومنزل (كريم) يهي بالخير وعن ابن عباس رضي الله عنهما

الشرذمة (هؤلاء) أصحاب موسى (الشرذمة قليلون) فئة قليلة (وانهم لنا لغائظون) يغضون أعيدونا (وانا لجميع حاذرون) شاكون في السلاح (فأخرجناهم) بالذهب من جنات) بساتين (وعيون) ماء ظاهر (وكنوز) أموال (ومقام كريم) منازل حسنة

كل ملك ألف فذلك قول ﴿ ان هؤلاء لشرذمة قليلون ﴾ وقال أهل التفسير كانت الشرذمة الذين قالهم فرعون ستمائة ألف فقتل لم يعدوا دون العشرين وفوق الستين سنة وقال ابن مسعود كانت ستمائة ألف وسبعين ألفا ولا يحصى عدد أصحاب فرعون ﴿ وانهم لنا لغائظون ﴾ الغيظ الغضب يعني انهم أغضبونا بمخالفتهم فينا وقتلهم أبكارنا وذهابهم بالحلي التي استعاروها وخروجهم من أرضنا بغير اذن منا ﴿ وانا لجميع حاذرون ﴾ أي خائفون من شرهم وقرئ حاذرون أي ذوو قوة وأداة شاكون السلاح وقيل الحاذر الذي يحذرك الآن بالتحقيق من التباس بحمل السلاح والحذر الذي لانتفاء الخائف ﴿ فأخرجناهم من جنات وعيون ﴾ قيل كانت البساتين ممتدة في حافتي النيل فهي عيون وأنها رجارية ﴿ وكنوز ﴾ يعني الأموال الظاهرة من الذهب والفضة وسماها كنوزا لانه لم يؤد حق الله منها وكل مال لم يعط ولم يؤد حق الله منه فهو كنز وان كان ظاهرا قيل كان لفرعون ثمانمائة ألف غلام كل غلام على فرس عتيق في عنق كل فرس طوق من ذهب قال الله تعالى ﴿ ومقام كريم ﴾ أي مجلس حسن قيل أراد مجالس الامراء والرؤساء التي كانت لهم وقيل انه كان اذا قعد على سريره وضع بين يديه ثمانمائة كرسي من ذهب يجلس عليها الاشراف من قومه والامراء وعلماء أهل مملكته ليتباحثوا

(كذلك) يحتمل النصب على أخرجناهم مثل ذلك الاخراج الذى وصفنا والرفع على انه خبر مبتدأ محذوف أى الامر كذلك (وأورثناها بنى اسرائيل) عن الحسن لما عبروا النهر رجعوا وأخذوا ديارهم وأموالهم (فاتبعوهم) فلحقوهم بعد ما يزيد (مشرقين) حال أى داخلين فى وقت

﴿كذلك﴾ مثل ذلك الاخراج اخرجناهم فهو مصدر اومثل ذلك المقام الذى كان لهم ﴿انه﴾ صفة مقام او الامر كذلك فيكون خبرا لمحذوف ﴿واورثناها بنى اسرائيل فاتبعوهم﴾ ﴿مشرقين﴾ داخلين فى وقت شروق الشمس ﴿فلما تراءى الجمعان﴾ رأى كل منهما الآخر ، وقرئ تراءت الفئتان ﴿قال اصحاب موسى انا لمدركون﴾ لملحقون وقرئ لمدركون من ادرك الشئ اذا تابع فقفى اى لمتتابعون فى الهلاك على ايديهم ﴿قال كلا﴾ لن يدركوكم فان الله وعدكم الخلاص منهم ﴿ان معى ربى﴾ بالحفظ والنصرة ﴿سيهدين﴾ طريق النجاة منهم روى ان مؤمن آل فرعون كان بين يدى موسى فقال اين امرت فهذا البحر امامك وقد غشيك آل فرعون قال امرت بالبحر ولعلى اومر بما اصنع ﴿فاوحينا الى موسى ان اضرب بعصاك البحر﴾ اللازم او النيل ﴿فانفلق﴾ اى فضرب فانفلق وصار اثنى عشر فرقا بينها مسالك ﴿فكان كل فرق كالطود العظيم﴾ كالجبل المنيف الثابت فى مقره فدخلوا فى شعابها اكل سبط شعب ﴿وازلفنا﴾ وقربنا ﴿ثم الآخرين﴾ فرعون وقومه حتى دخلوا على اثرهم

ذهب والمعنى أنا أخرجناهم من مساكنهم التى فيها العيون وأموالهم ومجالسهم الحسنة ﴿كذلك﴾ أى كما وصفنا ﴿وأورثناها﴾ وأورثناها بنى اسرائيل ﴿وذلك ان الله عز وجل رد بنى اسرائيل الى مصر بعد هلاك فرعون وقومه فأعطاهم جميع ما كان لفرعون وقومه من الاموال والاملاك من الحسنة ﴿فأتبعوهم مشرقين﴾ أى لحق فرعون وقومه موسى وأصحابه وقت شروق الشمس وهو اضاءتها ﴿فلما تراءى الجمعان﴾ أى تقابلا بحيث رى كل فريق صاحبه ﴿قال أصحاب موسى انا لمدركون﴾ أى سيدركنا فرعون وقومه ولا طاقة لنا بهم ﴿قال﴾ يعنى موسى لثقته بوعد الله تعالى اياه ﴿كلا﴾ أى لن يدركونا ﴿ان معى ربى سيهدين﴾ أى يدلنى على طريق النجاة ﴿فاوحينا الى موسى ان اضرب بعصاك البحر فانفلق﴾ أى فضربه فانشق ﴿فكان كل فرق﴾ أى قطعة من الماء ﴿كالطود﴾ أى الجبل ﴿العظيم﴾ قيل لما انتهى موسى ومن معه الى البحر هاجت رياح فصار البحر يرمى بموج كالجبال قال يوشع يا كليم الله أين أمرت فقد غشينا فرعون من خلفنا والبحر امامنا قال موسى ههنا فخاض يوشع الماء لاوارى حافر دابته وقال الذى يكتم ايمانه يا كليم الله أين أمرت قال ههنا فكبح فرسه فسمك بجلمه حتى طار الزبد من شدقه ثم أقحمه البحر فارتسب فى الماء وذهب القوم يصنعون مثل ذلك فلم يقدروا فجعل موسى لا يدرى كيف يصنع فاوحى الله اليه ان اضرب بعصاك البحر فضربه فانفلق فاذا الرجل واقف على فرسه لم يبتل سرجه ولا لبده ﴿وأزلفنا ثم الآخرين﴾

أى ادرك قوم فرعون موسى وقومه وقت طلوع الشمس (فلما تراءى الجمعان) أى تقابلا بحيث يرى كل فريق صاحبه والمراد بنو اسرائيل والنبط (قال أصحاب موسى انا لمدركون) أى قرب أن يلحقنا عدونا واما منا البحر (قال) موسى عليه السلام ثقة بوعد الله اياه (كلا) ارتدعوا عن سوء الظن بالله فان معى ربى كوكم (ان معى) معى حفيظ (ربى سيهدين) أى سيهدينى طريق النجاة واضرارهم سيهدينى بالياء يعقوب (فاوحينا الى موسى ان اضرب بعصاك البحر) أى القلزم أو النيل (فانفلق) أى فضرب فانفلق وانشق فصار اثنى عشر فرقا على عدد الاسباط (فكان كل فرق) أى جزء تفرق منه (كالطود العظيم) كالجبل المنطاد فى السماء (وأزلفنا ثم) حيث انفلق البحر (الآخرين) قوم

(كذلك) فعل بمن عصانى

(وأورثناها) يعنى مصر (بنى اسرائيل) بعد هلاكهم (فأتبعوهم مشرقين) عند طلوع الشمس (فلما تراءى) ظهر (الجمعان) جمع موسى وجمع فرعون (قال أصحاب موسى انا لمدركون) أى ادركونا يا موسى (قال) موسى (كلا) حقا لا يدركونا (ان معى ربى سيهدين) سيثبتنى منهم ويهدينى الى الطريق (فأوحينا الى موسى ان اضرب بعصاك البحر) فضرب (فانفلق) وانشق فرقه اثنا عشر طريقا (فكان كل فرق) كل طريق (كالطود العظيم) كالجبل العظيم (وأزلفنا ثم الآخرين)

فرعون أى نريهم من بنى اسرائيل ومن البحر (وأنجينا موسى ومن معه أجمعين) من الغرق (ثم أغرقنا الآ
فرعون وقومه وفيه إيضا تقول بتأثير الكوكب فى الآجال وغيره من الحوادث فانهم اجتمعوا فى الهلاك مع
طوائفهم روى ان جبريل عليه السلام كان بين بنى اسرائيل وبين آل فرعون فكان يقول لبنى اسرائيل ليلحق
بأولكم ويستقبل القبط فيقول رويدكم يلحق آخركم بأولكم فلما انتهى موسى الى البحر قال يوشع أين أمرت
البحر امامك وغشيك آل فرعون قال موسى ههنا فخاض يوشع الماء وضرب موسى بعصاه البحر فدخلوا وروى ان مو
الصلاة والسلام قال عند ذلك {الجزء التاسع عشر} يا من كان قبل كل ﴿٤٧٦﴾ شئ والمكون لكل شئ والكائن
بعد كل شئ (ان فى ذلك) أى فيما فعلنا
بموسى وفرعون (لآية)
لعبرة عجيبة لانوصف
(وما كان أكثرهم)
أى
المغرقين (مؤمنين) قالوا
لم يؤمن منهم الا آسية
وخرقيل مؤمن آل فرعون
ومريم التى دلت موسى
على قبر يوسف (وان ربك
لهو العزيز) بالانتقام من
أعدائه (الرحيم) بالانعام
على أوليائه (واتل عليهم)
على مشركى قريش (نبأ
ابراهيم) خبره (اذقال
لابيه وقومه) قوم ابراهيم
وقوم الاب (ماتعبدون)
أى أى شئ تعبدون
وابراهيم عليه السلام يعلم
انهم عبدة الاصنام ولكنه
سألهم ليريهم ان ما يعبدونه
ليس بمستحق للعبادة (قالوا
نعبد أصناما) وجواب
ماتعبدون أصناما كيستمونك

مداخلهم ﴿وأنجينا موسى ومن معه أجمعين﴾ بحفظ البحر على تلك الهيئة الى ان عبر
﴿ثم أغرقنا الآخرين﴾ باطباقه عليهم ﴿ان فى ذلك لآية﴾ والية آية ﴿وما كان
أكثرهم مؤمنين﴾ ومتنبه عليها أكثرهم اذلم يؤمن بها احد ممن بقى فى مصر من القب
وبنو اسرائيل بعد ما نجوا سألوا بقرة يعبدونها واتخذوا العجل وقوله ان ربك لهو
ترى الله جهرة ﴿وان ربك لهو العزيز﴾ المنتقم من اعدائه ﴿الرحيم﴾ بأوليا
﴿واتل عليهم﴾ على مشركى العرب ﴿نبأ ابراهيم اذقال لابيه وقومه ماتعبدون
سألهم ليريهم ان ما يعبدونه لا يستحق العبادة ﴿قالوا نعبد اصناما فنظل لها عاكفين

أى قرنا فرعون وجنوده الى البحر وقدمنهم الى الهلاك وقيل ان جبريل كان بين
اسرائيل وبين قوم فرعون يقول لبنى اسرائيل يلحق آخركم أولكم ويقول للقب
رويد ليلحق آخركم أولكم فكان بنو اسرائيل يقولون ما رأيت أحسن سيا
من هذا الرجل وكان قوم فرعون يقولون ما رأيت أحسن دعة من هذا الرج
﴿وأنجينا موسى ومن معه أجمعين ثم أغرقنا الآخرين﴾ يعنى انه تعالى جعل البح
يبسا حتى خرج موسى وقومه منه وأغرق فرعون وقومه وذلك انهم لما تكاملوا فى الب
انطبق عليهم فغرقهم ﴿ان فى ذلك لآية﴾ يعنى ما حدث فى البحر من انفلاقه آ
من الآيات العظام الدالة على قدرته ومعجزة موسى عليه السلام ﴿وما كان أكثر
مؤمنين﴾ يعنى أهل مصر قيل لم يؤمن منهم الا آسية امرأة فرعون وخرقيل مؤ
آل فرعون ومريم ابنة معويا التى دلت على قبر يوسف حين أخرجه موسى من الن
﴿وان ربك لهو العزيز الرحيم﴾ * قوله تعالى ﴿واتل عليهم نبأ ابراهيم اذقال لا
وقومه ماتعبدون﴾ أى أى شئ تعبدون وانما قال ابراهيم ذلك مع علمه بانهم عب
الاصنام ليريهم أن ما يعبدونه ليس من استحقاق العبادة فى شئ ﴿قالوا نعبد أصناما فنظ
لها عاكفين﴾ أى نقيم على عبادتها ونداوم على التقول لانهم كانوا يعبدونها بالنهار دون اللي

ماذا يتفقون قل العفو ماذا قل ربكم قولوا الحق لانه سؤال عن معبود لا عن العبادة وانما زادوا نعبد (قال)
فى الجواب افتخارا ومباهاة بعبادتها وبدأ عطفوا على نعبد (فنظل لها عاكفين) فنقيم على عبادتها طول

يقول حبسنا فرعون وقومه فى الضبابة ويقال فى البحر وكلهم كانوا كافرين (وأنجينا موسى ومن معه أجمعين) من أ
ثم أغرقنا الآخرين) فرعون وقومه فى اليم (ان فى ذلك) فيما فعلنا به (لآية) لامة وعبرة (وما كان أكثرهم مؤمنين
لم يكونوا مؤمنين (وان ربك لهو العزيز) فى انتقمه من الكفار (الرحيم) بالمؤمنين اذ أنجاهم من الغرق (واتل) اقرأ (عليهم ع
قومك قريش (نبأ ابراهيم) خبر ابراهيم فى القرآن (اذقال لابيه) آزر (وقومه) عبدة الاوثان (ماتعبدون قالوا نعبد أصنا
آلهة (فنظل لها عاكفين) فنصير له

فطفقوا جوابهم بشرح حالهم معه تعجبا وافتخارا ونظل ههنا بمعنى ندوم وقيل كانوا يعبدونها بالنهار دون الليل ﴿ قال هل يسمعونكم ﴿ اذ تدعون ﴿ او ينفعونكم ﴿ او يضرون ﴿ قال هل يسمعون دعاءكم او يسمعونكم تدعون فحذف ذلك لدلالة ﴿ اذ تدعون ﴿ عليه وقرئ يسمعونكم اى يسمعونكم الجواب عن دعائكم ومجيئه مضارعا مع اذ على حكاية الحال الماضية استحضارا لها ﴿ او ينفعونكم ﴿ على عبادتكم لها ﴿ او يضرون ﴿ من اعرض عنها ﴿ قالوا بل وجدنا آباءنا كذلك يفعلون ﴿ اضربوا عن ان يكون لهم سمع او توقع منهم ضر او نفع والتجأوا الى التقليد ﴿ قال افرأيتم ما كنتم تعبدون انتم وآباءكم الاقدمون ﴿ فان التقدم لا يدل على الصحة ولا ينقلب به الباطل حقا ﴿ فانهم عدولى ﴿ يريد انهم اعداء العابد يهم من حيث انهم يتضررون من جهتهم فوق ما يتضرر الرجل من جهة عدوه او ان المغرى بعبادتهم اعدى اعدائهم وهو الشيطان لكنه صور الامر فى نفسه تعريضا لهم فانه انفع فى النصح من التصريح واشعارا بانها نصيحة بدأ بها نفسه ليكون ادعى الى القبول وافراد العدو لانه فى الاصل مصدر او بمعنى النسب ﴿ الا رب العالمين ﴿ استثناء منقطع او متصل على ان الضمير لكل معبود عبدوه وكان من آبائهم من عبد الله ﴿ الذى خلقنى فهو يهدين ﴿ لانه يهدى كل مخلوق لما خلق له من امور المعاش والمعاد كما قال ٥ والذى قدر فهدى ٥ هداية مدرجة من مبدأ ايجاده الى منتهى اجل يتمكن به من جلب المنافع ودفع المضار مبدأها بالنسبة الى الانسان هداية

﴿ قال هل يسمعونكم ﴿ أى يسمعون دعاءكم ﴿ اذ تدعون أو ينفعونكم ﴿ يعنى بالرزق ﴿ أو يضرون ﴿ أى ان تركتم عبادتهم واذا كان كذلك فكيف يستحقون العبادة فلما لزمتهم الحجة القاطعة ﴿ قالوا بل وجدنا آباءنا كذلك يفعلون ﴿ المعنى انها لا تسمع قولا ولا تجلب نفعا ولا تدفع ضرا ولكن اقتدينا بآبائنا فى ذلك وفى الآية دليل على ابطال التقليد فى الدين وذمه ومدح الاخذ بالاستدلال ﴿ قال أفرأيتم ما كنتم تعبدون أنتم وآباؤكم الاقدمون ﴿ أى الاولون ﴿ فانهم عدولى ﴿ أى أعداء لى وانما وحده على ارادة الجنس فان قلت كيف وصف الاصنام بالعداوة وهى جمادات لا تعقل ٥ قلت معناه فانهم عدولى يوم القيامة لو عبدتهم فى الدنيا وقيل ان الكفار لما عبدوها ونزلوها منزلة الاحياء العقلاء أطلق ابراهيم لفظ العداوة عليها وقيل هو من المقلوب أراد فانى عدو لهم لان من عاديته فقد عاداك ﴿ الا رب العالمين ﴿ أى ولكن رب العالمين فانه ربى وولى وقيل انهم كانوا يعبدون الاصنام مع الله تعالى فقال ابراهيم كل ما تعبدون أعداء لى الا رب العالمين ثم وصف معبوده الذى يستحق العبادة فقال ﴿ الذى خلقنى فهو يهدين ﴿ الى

يسمعونكم اذ تدعون) بقول هل يجيبكم الآلهة اذا دعوتموهم (أو ينفعونكم) فى معايشكم اذا أطعتموهم (أو يضرون) فى معايشكم اذا عصيتموهم (قالوا) لا (بل وجدنا) ولكن وجدنا (آباءنا كذلك يفعلون) يعبدونها فنحن نعبدها نقتدى بهم (قال) ابراهيم (أفرأيتم ما كنتم تعبدون أنتم وآباؤكم الاقدمون) وما كان يعبد آباؤكم الاولون (فانهم عدو لى) تبرأ منهم (الا رب العالمين) لا من كان منهم يعبد رب العالمين (الذى خلقنى) من النطفة (فهو يهدين) يحفظنى على الدين ويرشدنى الى

ما روانما قالوا فنظل لانهم كانوا يعبدونها بالنهار دون الليل أو معناه الدوام (قال) أى ابراهيم (هل يسمعونكم) هل يسمعون منكم على حذف المضاف للدلالة (اذ تدعون) عليه (أو ينفعونكم) ان عبدتموه (أو يضرون) أى ان تركتم عبادته (قالوا بل) اضراب أى لا تسمع ولا تنفع ولا تضر (وجدنا آباءنا كذلك يفعلون) فقلدناهم (قال أفرأيتم ما كنتم تعبدون أنتم وآباؤكم الاقدمون) الاولون (فانهم) أى الاصنام (عدو لى) العدو والصديق يجيئان فى معنى الوحدة والجماعة يعنى لو عبدتهم لكانوا أعداء لى فى يوم القيامة كقوله سيكفرون بعبادتهم ويكونون عليهم ضدا وقال الفراء هو من المقلوب أى فانى عدو لهم وفى قوله عدو لى دون لكم زيادة نصح ليكون أدعى لهم الى القبول ولو قال فانهم عدو لكم لم يكن بتلك المثابة (الا رب العالمين) استثناء منقطع لانه لم يدخل تحت الاعداء كانه قال لكن رب العالمين (الذى خلقنى) بالتكوين فى القرار المكين (فهو يهدين) لمناهج الدين ولمصالح الدين والاستقبال فى يهدينى مع سبق العناية بالهداية لانه يحتمل يهدينى للافهم الافضل

(والذين هم يطعمنى ويسقين) على عبادتها (قال) لهم ابراهيم (هل

و لا تم لا يكل أو يدي حتى لأجيب خصمتي هو يهديني الى أدب خطابها و يدي هو يطعمني) أضاف الاطعام الى ولي الامام لان الركوب لا يناسب حالة الاطعام (و يسقين) من ابن عطاء هو نفس يحيني يطعمانه و يروني ثمراتها (و اذا مرضت و الشافي أمرضني لان المرض مذكر يسند الى المذكر فيوضف اليه بريء تحتمل المشرق ابن عطاء (اذا مرضت برؤية الدواء (فهو يشفين) بشهوة الحق (الجزء السابع عشر) من الخارق ﴿ ٤٧٨ ﴾ اذا مرضت برؤية الاد

الجنين الى امتصاص دم الطمث من الرحم وهيئتها الهداية الى طريق الجذب والتنم بلذة الثدي والغذاء بسببية ان جعل الموصوف مبتدأ ومضاف ان جعل صفة رب العالمين فيكون خلال النظم المقدم الخلق واستقرار الهداية وقوله ﴿ والذي هو يطعمني ويسقين ﴾ على الاولا مبتدأ أخبرت خبر الاول الثاني قبله عليه وكذا ما بعده وتكرير الموصول على الوجهين للدلالة على ان كل واحدة من الصلاة مستقلة بمقتضاه حكم ﴿ واذا مرضت فهو يشفين ﴾ عطفه على يطعمني ويسقين لانه من رواد فهما من حيث ان الصحة والمرض في الاغلب يتبعان المأكول والمشروب وانما لم يناسب المرض اليه لان مقصوده تعديد النعم ولا يناقض باسناد الامانة اليه فان الموت من حيث انه لا يحس به لا ضرر فيه انما الضرر في مقدماته وهي المرض ثم لان الاهل الكمال وصلة الى نيل الحباب التي تستحقر دونها الحياة الدنيوية وخلاص من انواع المحن والبلية ولان المرض في غالب الامر انما يحدث بافراط من الانسان في مطعمه ومشربه وبه بين الاخلاط والاركان من التنافي و التنافر والصحة انما تحصل باستحفاظ اجتماعها و اعتدال مخصوص عيبه قهرا وذلك بقدرة العزيز الحكيم ﴿ والذي يميتني ثم يحيين ﴾ في الآخرة ﴿ والذي اطمع ان يغفرلي خطيئتي يوم الدين ﴾ ذكر ذلك هضما لنفسه وتعليما للامة ان يجتنبوا المعاصي ويكونوا على حذر وطلب لان يغفرلهم ما يفرط منهم واستغفارا مما عسى يندر منه من الصغائر وحمل الخطيئة على كلمته الثلاث اني سقيم بل فعله كبيرهم وقوله هي اختي ضعيف لانهم معاريض وليست خطايا ﴿ رب هب لي حكما ﴾ كمالا في العلم و العمل استعد به خلافة الحق ورياسة خلق

طريق الحجة ﴿ والذي هو يطعمني ويسقين ﴾ أي يرزقني ويغذيني بالطعام والشراب ﴿ و اذا مرضت ﴾ أصابني مرض أضاف المرض الى نفسه ستعما للادب وان كان المرض والشفاء من الله ﴿ فهو يشفين ﴾ أي يبرئني و ما فيني من المرض ﴿ والذي يميتني ثم يحيين ﴾ أي يميتني في الدنيا ثم يحيين في الآخرة ﴿ والذي أطمع ﴾ أي أرجو ﴿ أن يغفرلي خطيئتي يوم الدين ﴾ أي يوم الجزاء والحساب قيل خطيئته كذباته الثلاث وتقدم الكلام عليها أعني عائشة رضي الله عنها قالت قلت يا رسول الله ابن جدعان كان في الجاهلية يصل الرحم ويطعم المسكين أكان ذلك نافعا له قال لا ينفعه انه لم يقل يوما رب اغفرلي خطيئتي يوم الدين وهذا كله احتجاج من ابراهيم على قومه أنه لا يصلح الالهية لمن يفعل هذه الافعال ﴿ رب هب لي حكما ﴾ قال ابن عباس معرفة حدوده وأحكامه وقيل العلم والفهم

فهو يشفين بكشف مئة الافضال (والذي يميتني ثم يحيين) ومن ثم اذا مت لابد الخروج من حبس البلاء ودار الفتنة الى روض البقاء وعالم البقاء وأدخل شرف الاحياء الزاخر عن الافناء وأدخل الفناء في الهداية والشفاء لانهما يعقبان الحسق والمرض لامعا (والذي أطمع) طمع العبيد في المولى بالا فضال لا على الاستحقاق بالسؤال (ان يغفرلي خطيئتي) قيل هو قوله اني سقيم بل فعله كبيرهم هذا ربي للمتنازع هي أختي لسارة ومعاريض وليست بخطايا يطلب لها الاستغفار واستغفار الانبياء تواضع منهم لربهم وهضم لانفسهم وتعليم الامم في طلب المغفرة (يوم الدين) يوم الجزاء (رب هب لي حكما) حكمة أو حكما بين الناس بالحق الحق و لهمني (والذي هو يطعمني) يرزقني ويشبعني اذا جعت (ويسقين) يروين اذا عطشت (واذا مرضت فهو يشفين) من المرض اذا مرضت (والذي يميتني) في الدنيا (ثم يحيين) يوم القيامة (والذي أطمع) أرجو (أن يغفرلي خطيئتي) ذنبي (يوم الدين يوم الحساب وكانت خطيئته قوله اني سقيم وقوله بل فعله كبيرهم وقوله لامرأته هذه أختي (رب هب لي حكما) فهما

نبوة لان النبي عليه السلام ذو حكمة وذو حكم بين عباد الله (وألحقني بالصالحين) أي الانبياء ولقد أجابه حيث قال
له في الآخرة من الصالحين (واجعل لي لسان صدق في الآخرين) أي ثناء حسنا وذكرا جميلا في الامم التي تجيء بعدي
عطى ذلك فكل أهل دين يتولونه ويثنون عليه ووضع اللسان موضع القول لان القول يكون به (واجعلني من) يتعلق
محذوف أي وارثا من (ورثة جنة النعيم) أي من الباقين فيها (واغفر لابي) اجعله أهل المغفرة بعضه الاسلام وكان وعده الاسلام
م فارقه (لم أعلم من الضالين) الجمهور (ولا تخزني) لاخزاء من الخزي وهو الهوان أو من الخزاية وهو الحياء وهذا
والاستغفار كما بينا (يوم يبعثون) الضمير فيه للعباد لانه معلوم أو للضالين وان يحمل من جملة الاستغفار لابيه أي ولا تخزني
يوم يبعث الضالون وأبي فيهم (يوم لا ينفع مال) هو بدل من يوم الاول (ولا بنون) أحدا (الا من أتى الله بقلب سليم)
ن الكفر والنفاق فقلب الكافر ﴿ ٤٧٩ ﴾ والمنافق مريض ﴿ سورة الشعراء ﴾ لقوله تعالى في قلوبهم مرض

﴿ والحقني بالصالحين ﴾ ووفقني للكمال في العمل لانتظم به في عداد الكاملين في الصلاح
الذين لا يشرب صلاحهم كبير ذنب ولا صغيره ﴿ واجعل لي لسان صدق في الآخرين ﴾
جاها وحسن صيت في الدنيا يبقى أثره الى يوم الدين ولذلك ما من امة الا وهم يحبون له
مثون عليه اوصادقا من ذريتي يجدد اصل ديني ويدعو الناس الى ما كنت ادعوهم اليه
وهو محمد صلوات الله وسلامه عليه ﴿ واجعلني من ورثة جنة النعيم ﴾ في الآخرة وقد
مر معنى الوراثة فيها ﴿ واغفر لابي ﴾ بالهداية والتوفيق للايمان ﴿ انه كان من الضالين ﴾
عن طريق الحق وان كان هذا لدعاء بعد موته فانما كان لظنه انه كان يخفي الايمان تقية
من نمرود ولذلك وعده به او لانه لم يمنع بعد من الاستغفار للكفار ﴿ ولا تخزني ﴾ بتعاتبني
على ما فرطت او بنقص رتبتي عن رتبة بعض الوراث او بتعذيبي لخفاء العاقبة وجواز
التعذيب عقلا او بتعذيب والدي او ببعثه في عداد الضالين وهو من الخزي بمعنى الهوان
او من الخزاية بمعنى الحياء ﴿ يوم يبعثون ﴾ ضمير للعباد لانهم معلومون او للضالين ﴿ يوم
لا ينفع مال ولا بنون الا من اتى الله بقلب سليم ﴾ اي لا ينفعان احدا الا مخلصا سليم القلب

﴿ والحقني بالصالحين ﴾ أي بمن سبقت قبلي من الانبياء في المنزلة والدرجة العالية
﴿ واجعل لي لسان صدق في الآخرين ﴾ أي ثناء حسنا وذكرا جميلا وقبولا عاما
في الامم التي تجيء بعدي فاعطاه الله ذلك وجعل كل أهل الاديان يتولونه ويثنون
عليه ﴿ واجعلني من ورثة جنة النعيم ﴾ أي ممن تعطيه جنة النعيم لانها السعادة
الكبرى ﴿ واغفر لابي انه كان من الضالين ﴾ قبل دعا لابيه على رجاء أن يسلم فيغفر له
فلما تبين له أنه عدو لله تبرأ منه ﴿ ولا تخزني ﴾ أي ولا تفضحني ﴿ يوم يبعثون ﴾ وهو
يوم القيامة ﴿ يوم لا ينفع مال ولا بنون الا من أتى الله بقلب سليم ﴾ أي خالص

أي ان المال اذا صرف في
وجوه البر وبنوه صالحون
فانه ينفعه و بهم سليم
القلب أو جعل المال والبنون
في المعنى الغنى كانه قيل يوم
ينفع غنى الا غنى من أتى
الله بقلب سليم لان غنى
الرجل في دينه بسلامة
قلبه كما ان غناه في دنياه
بماله وبنيه وقد جعل من
مفعولا لينفع أي لا ينفع
مال ولا بنون الا رجلا
سليما قلبه مع ماله حيث
أنفقه في طاعة الله ومع بنيه
حيث أرشدهم الى الدين
وعلمهم الشرائع ويجوز
على هذا الا من أتى الله
بقلب سليم من فتنة المال
والبنين وقد صوب الجليل

تثناء الخليل اكرمه الله ثم جعله صفة له في قوله وان من شيعته لابراهيم اذ جاء ربه بقلب سليم وما أحسن ما رتب عليه السلامة
ن كلامه مع المشركين حيث سألهم اولا عما يعبدون سؤال مقرر لاستفهيم ثم قبل على آلهتهم وباطل

علم (وألحقني بالصالحين) بآبائي المرسلين في الجنة (واجعل لي لسان صدق) ثناء حسنا (في الآخرين) في أتباع سنتي
واجعلني من ورثة جنة النعيم) من الذين ورثوا جنة النعيم (واغفر لابي) هدايته (انه كان من الضالين) عن طريق الجنة (ولا تخزني
لا تعذبني (يوم يبعثون) من قبورهم (يوم لا ينفع مال) كثرة مال (ولا بنون) كثرة بنين (الا من أتى الله بقلب سليم) خالص
ن الذنب وحب الدنيا وقال سليم من بعض أصحاب النبي صلى

من دون الله هل ينصرونكم أو ينتصرون) يمنعون انفسهم على اشراكهم فيقال لهم أين آلهتكم هل ينفعونكم بنصرتهم لكم أو هل ينفعون أنفسهم بانتصارهم لانهم وآلهتهم وقود النار (فكبكبوا) أنكسوا وطرح بعضهم على بعض (فيه) في جحيم (هم) أي الآلهة (والغاوون) وعبدتهم الذين برزت لهم والكبكبة تكرير الكب جعل التكرير في لفظ دليلا على التكرير في المعنى كأنه اذا ألقي في جهنم ينكب مرة اثر مرة حتى يستقر في قعرها نعوذ بالله منها (وجنود ابليس أجمعون) شياطينه أو متبعوه من عصاة الانس والجن (قالوا وهم فيها يختصمون) يجوز أن يخلق الله الاصوات حين يصح القول والخصام ويجوز أن يجري ذلك بين المعصية والشيطين (والمعبودين)

عن الكفر والميل الى المعاصي وسائر آفاته ولا يخفى ان من هذا شأنه وينوه حيث اتفق ماله في سبيل البر وأرشد بتنبيه الى الحق وحثهم على الخير وقصد بهم ان يكونوا عباد الله مطيعين شفاعته يوم القيامة وقيل الاستثناء مما دل عليه المال والبنون اي لا ينفع غنى الا غناء وقيل منقطع والمعنى ولكن سلامة من اتى الله بقلب سليم تنفعه ﴿ وأزلفت الجنة للمتقين ﴾ بحيث يرونها من الموقف فيتحجون بانهم خشورون اليها ﴿ وبرزت الجحيم للغاوين ﴾ فيرونها مكشوفة ويتحسرون على انهم المسوقون اليها وفي اختلاف القرينين ترجيح لجانب الوعد ﴿ وقيل لهم اين ما كنتم تعبدون من دون الله ﴾ اين آلهتكم الذين تزعمون انهم شفعاء لكم ﴿ هل ينصرونكم ﴾ بدفع العذاب عنكم ﴿ أو ينتصرون ﴾ بدفعه عن انفسهم لانهم وآلهتهم يدخلون النار كما قال ﴿ فكبكبوا فيها هم والغاوون ﴾ اي الآلهة وعبدتهم والكبكبة تكرير الكب التكرير مفاده أن من اتى في النار ينكب مرة بعد اخرى حتى يستقر في قعرها ﴿ وجنود ابليس ﴾ متبعوه من عصاة الثقلين اوشياطينه ﴿ اجمعون ﴾ تأكيد لجنود ان جعل مبتدأ خبره مابعده والا للضمير وماعطف عليه وكذا الضمير المنفصل ومايعود اليه في قوله ﴿ قالوا وهم فيها يختصمون

من الشك والشرك فما للذنوب فلا يسلم منها أحد قال سعيد بن المسيب القلب السليم هو الصحيح وهو قلب المؤمن لان قلب الكافر والمنافق مريض وقيل القلب السليم هو الخالي من البدعة مطمئن الى السنة ﴿ وأزلفت الجنة ﴾ أي قربت ﴿ للمتقين وبرزت الجحيم ﴾ أي أظهرت ﴿ للغاوين ﴾ أي للكافرين ﴿ وقيل لهم ﴾ يعني يوم القيامة ﴿ أينما كنتم تعبدون من دون الله هل ينصرونكم ﴾ أي يمنعونكم من عذاب الله ﴿ أو ينتصرون ﴾ لانفسهم ﴿ فكبكبوا ﴾ قال ابن عباس جمعوا وقيل قذفوا وطرحوا بعضهم على بعض وقيل ألقوا على رؤسهم ﴿ فيها ﴾ أي في جهنم ﴿ هم والغاوون ﴾ يعني الآلهة والعابدين وقيل الجن والكافرين ﴿ وجنود ابليس أجمعون ﴾ يعني اتباعه ومن أطاعه من الانس والجن وقيل ذريته ﴿ قالوا وهم فيها يختصمون ﴾ يعني العابدين

الله عليه وسلم (وأزلفت الجنة) قربت الجنة (للمتقين) الكفر والشرك والفواحش فصارت اليهم منزلا (وبرزت الجحيم) أظهرت ويقال أحضرت (للغاوين) للكافرين فصارت لهم منزلا (وقيل لهم) عيرة لاولئك (أينما كنتم تعبدون من دون الله) في الدنيا من الاصنام (هل ينصرونكم) هل يمنعونكم من عذاب الله (أو ينتصرون) هل ينتصرون بأنفسهم من العذاب (فكبكبوا فيها) فجمعوا فيها وجمعوا في النار (هم) كفار مكة وسائر كفار الانس (والغاوون) كفار الجن وآلهتهم (وجنود ابليس) ذرية ابليس (أجمعون) وهم الشياطين (قالوا) يعني الكفار (وهم فيها) في النار (يختصمون) مع آلهتهم ورؤسائهم وذرية ابليس

الله ان كنا لفي ضلال مبين اذ نسويكم) منكم أيها الاصنام (برب العالمين) ثم أضلنا (وما أضلنا الا المجرمون) أي رؤساؤهم الذين أضلوهم أو ابليس وجنوده ومن سن الشرك (فمالنا من شافعين) كما للمؤمنين من الانبياء والاولياء والملائكة (ولا صديق حميم) كما يرى المؤمنون (فلو أن لنا كرة) رجعة الى الدنيا (فنكون من المؤمنين) وجواب لو محذوف وهو لنجونا أو كما تأولوا في مثل هذا مما تقدم (إن في ذلك) الذي ذكر من قصة ابراهيم (لآية) لعبرة (وما كان أكثرهم مؤمنين) مع وضوح الآية (وإن ربك لهو العزيز) الممتنع عن عقاب من كفر به (الرحيم) بمن آمن به

(تالله ان كنا لفي ضلال مبين) أي على ان الله يتطلق الاصنام فحذف المبتدأ وأكد الخطاب في قوله (اذ نسويكم برب العالمين) أي في استحقاق العبادة ويجوز ان تكون الضمائر للعبدة كما قالوا واجتلب اللام للمبالغة في الخبر وأما المعنى أنهم من تخاصمهم في مبدأ ضلالهم معترفون بانهما كهم في الضلالة متحسرون عليها (وما اضلنا الا المجرمون فمالنا من شافعين) كما للمؤمنين من الملائكة والانبياء (ولا صديق حميم) اذ الاخلاء يومئذ بعضهم لبعض عدو الا المتقين أو فمالنا من شافعين ولا صديق حميم من نعدهم شفعاء واصدقاء اوقعنا في مهلكة لا يخلصنا منها شافع ولا صديق وجمع الشافع ووحدة الصديق لكثرة الشفعاء في العادة وقلة الصديق ولان الصديق أراد ما يسمى اكثر مما يسمى الشفعاء أو لاطلاق الصديق على الجمع كالعدو لانه في الاصل مصدر كالحنين والصهيل (فلو ان لنا كرة) رجعة من الدنيا (فنكون من المؤمنين) جواب التمني أو عطف على كرة أي لو ان لنا ان نكر فنكون (ان في ذلك) اي فيما ذكر من قصة ابراهيم (لآية) لحجة وعظة لمن اراد ان يستبصر بها ويعتبر فانها جاءت على انظم ترتيب واحسن تقرير يتفطن المتأمل فيها لغرابة عليه لما فيها من الاشارة الى اصول العلوم الدينية والتنبيه على دلائلها وحسن دعوته لقومه وحسن مخالقته معهم وكمال اشفاقه عليهم وتصوير

والمعبودين (تالله ان كنا لفي ضلال مبين اذ نسويكم) أي نعدلكم (برب العالمين) فنعبدكم (وما أضلنا) يعني دعانا الى الضلال (الا المجرمون) يعني من دعاهم الى عبادة الاصنام من الجن والانس وقيل الاولون الذين اقتدينا بهم وقيل يعني ابليس وابن آدم الاول وهو قابيل وهو اول من سن القتل وأنواع المعاصي (فمالنا من شافعين) يعني من يشفع لنا يعني كما ان للمؤمنين شافعين من الملائكة والانبياء (ولا صديق حميم) أي قريب يشفع لنا يقول ذلك الكفار حين يشفع الملائكة والنبيون والمؤمنون والصديق وهو الصادق في المودة مع موافقة الدين (عن جابر بن عبدالله قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان الرجل ليقول في الجنة ما فعل بي فلان وصديقه في الجحيم فيقول الله عز وجل أخرجوا له صديقه الى الجنة فيقول من بقي فما لنا من شافعين ولا صديق حميم رواه البغوي باسناد الثعلبي وذكر الحسن انكروا من الاصدقاء المؤمنين كان لهم شفاعة يوم القيامة (فلو أن لنا كرة) أي رجعة الى الدنيا (فنكون من المؤمنين) [illegible]

[illegible] (والله ان كنا لفي ضلال) [illegible] عبادة (وما أضلنا) [illegible] عن الايمان والطاعة (الا [illegible]) [illegible] حد (من شافعين) من الملائكة والنبيين والصالحين يشفع لنا (ولا صديق حميم) الذين نقربهم أو نصادقهم [illegible] رجعة الى الدنيا (فنكون من المؤمنين) مع المؤمنين بالايمان (ان في ذلك) فيما ذكرت من حاله (لآية)

أي اعبرة لمن اعتبر (وما كان اكثرهم مؤمنين) فيه ان فريقا منهم آمنوا (وان ربك لهو العزيز) المنتقم ممن كذب ابر
بنبأ فخم (الرحيم) المسبغ كل ذي قلب سليم الى جنة النعيم (كذبت قوم نوح المرسلين) القوم يذكر ويؤنث
ولم يكن نوح في زمن آدم عليه السلام ونظير قوله المرسلين والمراد بقوم نوح عليه السلام قولك فلان يركب الدواب ويلبس
البرود وماله الا دابة أو برد أو كانوا ينكرون بعث الرسل اصلا فلما جمع اولا ان من كذب واحدا منهم فقد كذب الكل
لان كل رسول يدعو الناس الى الايمان بجميع الرسل وكذا جميع ما في هذه السورة (اذ قال لهم اخوهم) نسبا لا
(نوح ألا تتقون) خالق الانام فتتركوا عبادة الاصنام (اني لكم رسول امين) كان مشهورا بالامانة فيهم كمحمد عليه الصلاة
والسلام في قريش (فاتقوا الله) الجزء التاسع عشر (واطيعون) فيما ﴿ ٤٨٢ ﴾ آمركم به وادعوكم اليه من الا-

الامر في نفسه واطلاق الوعد والوعيد على سبيل الحكاية تعريضا وايقاظا لهم ليكون ادعى لهم الى الاستماع والقبول ﴿ وما كان اكثرهم ﴾ اكثر قومه ﴿ مؤمنين ﴾ به ﴿ وان ربك لهو العزيز ﴾ القادر على تعجيل الانتقام ﴿ الرحيم ﴾ بالامهال لكي يؤمنوا هم أو واحد من ذريتهم ﴿ كذبت قوم نوح المرسلين ﴾ القوم مؤنث ولذلك تصغر على قويمة وقد مر الكلام في تكذيبهم المرسلين ﴿ اذ قال لهم اخوهم نوح ﴾ لانه كان منهم ﴿ ألا تتقون ﴾ الله فتتركوا عبادة غيره ﴿ اني لكم رسول امين ﴾ مشهور بالامانة فيكم ﴿ فاتقوا الله واطيعون ﴾ فيما آمركم به من التوحيد والطاعة لله ﴿ وما اسئلكم عليه ﴾ على ما انا عليه من الدعاء والنصح ﴿ من اجر ان اجري الا على رب العالمين فاتقوا الله واطيعون ﴾ كرره لتأكيد والتنبيه على دلالة كل واحد من امانته وحسم طمعه على وجوب طاعته فيما يدعوهم اليه فكيف

وما كان أكثرهم مؤمنين ﴾ أي مع هذه الدلائل والآيات ﴿ وان ربك لهو العزيز الرحيم ﴾ أي المنتقم الذي لا يغالب وهو في وصف عزته رحيم ۞ قوله عز وجل ﴿ كذبت قوم نوح المرسلين ﴾ أي كذبت جماعة قوم نوح قيل القوم مؤنثة وتصغيرها قويمة فان قلت كيف قال المرسلين وانما هو رسول واحد وكذلك باقي القصص قلت لان دين الرسل واحد وان الآخر منهم جاء بما جاء به الاول فمن كذب واحدا من الانبياء فقد كذب جميعهم ﴿ اذ قال لهم أخوهم نوح ﴾ أي أخوهم في النسب لا في الدين ﴿ ألا تتقون ﴾ أي ألا تخافون فتتركوا الكفر والمعاصي ﴿ اني لكم رسول أمين ﴾ أي على الوحي وكان معروفا عندهم بالامانة ﴿ فاتقوا الله ﴾ أي بطاعته وعبادته ﴿ وأطيعون ﴾ أي فيما أمرتكم به من الايمان والتوحيد ﴿ وما اسئلكم عليه من اجر ﴾ اي من جعل وجزاء ﴿ ان اجري ﴾ أي ثوابي ﴿ الا على رب العالمين فاتقوا الله وأطيعون ﴾ قيل كرره ليؤكده عليهم

(وما اسئلكم عليه) على هذا الامر (من اجر) جزاء (ان اجري) بالفتح مدني وشامي وابو عمرو وحفص (الا على رب العالمين) فلذلك اريده (فاتقوا الله واطيعون) كرره ليقرره في نفوسهم مع تعليق كل واحد منهما بعلة فعلة الاول كونه أمينا فيما يبنهم وعلة الثاني حسم طمعه منهم كانه قال اذا عرفتم رسالتي وأمانتي فاتقوا ثم اذا عرفتم احترازي من الاجر

للاماة وعبرة (وما كان أكثرهم مؤمنين) لو رجعوا الى الدنيا ويقال لم يكونوا مؤمنين وكلهم كانوا كافرين (وان ربك لهو العزيز) بالنقمة منهم (الرحيم) بالمؤمنين (كذبت قوم نوح المرسلين)

نوحا وجملة المرسلين الذين ذكرهم نوح (اذ قال لهم أخوهم) نبيهم (نوح) ولم يكن أخاهم في الدين ولكن ﴿ ويقرره ﴾ كان من قرابتهم (ألا تتقون) عبدة غير الله (اني لكم) من الله (رسول أمين) على الرسالة ويقال قد كنت فيكم أمينا قبل هذا فكيف تتهمونني اليوم (فاتقوا الله) فاخشوا الله فيما آمركم من التوبة والايمان (وأطيعون) اتبعوا أمري وديني (وما أسئلكم عليه) على التوحيد (من أجر) من رزق (ان أجري) ما رزقي (الا على رب العالمين فاتقوا الله) فاخشوا الله فيما أمركم من التوبة والايمان (وأطيعون)

تقوا الله (قالوا أنؤمن لك واتبعك) الواو للحال وقد مضمرة بعدها دليله قراءة يعقوب وأتباعك جمع تابع كشاهد وأشهاد وتبع كبطل وابطال (الارذلون) السفلة والرذالة الخسسة والدناءة وانما استرذلوهم لاتضاع نسبهم وقلة نصيبهم من الدنيا وقيل كانوا من اهل الصناعات الدنيئة والصناعة لاتزرى بالديانة فالغنى غنى الدين والنسب نسب التقوى ولا يجوز أن يسمى المؤمن رذلا وان كان أفقر الناس واوضعهم نسبا وما زالت

اذا اجتمعا ﴿ قالوا أنؤمن لك واتبعك الارذلون ﴾ الاقلون جاها ومالا جمع ارذل على الصحة وقرأ يعقوب واتباعك وهو جمع تابع كشاهد واشهاد او تبع كبطل وابطال وهذا من سخافة عقلهم وقصور رأيهم على الحطام الدنيوية حتى جعلوا اتباع المقلين فيها مانعا عن اتباعهم وايمانهم بما يدعوهم اليه دليلا على بطلانه واشاروا بذلك الى ان اتباعهم ليس عن نظر وبصيرة وانما هو لتوقع مال ورفعه فلذلك ﴿ قال وما علمى بما كانوا يعملون ﴾ انهم عملوه اخلاصا أو طمعا فى طعمه وما على الاعتبار الظاهر ﴿ ان حسابهم الا على ربى ﴾ ماحسابهم على بواطنهم الا على الله فانه المطلع عليها ﴿ لو تشعرون ﴾ لعلتم ذلك ولكنكم تجهلون فتقولون مالا تعلمون ﴿ وما انا بطارد المؤمنين ﴾ جواب لما اوهم قولهم من استدعاء طردهم وتوقيف ايمانهم عليه حيث جعلوا اتباعهم المانع عنه وقوله ﴿ ان انا الا نذير مبين ﴾ كالعلة له اى ما انا الا رجل مبعوث لانذار المكلفين عن الكفر والمعاصى سواء كانوا اغنياء او اذلاء فكيف يليق بى طرد الفقراء لاستتباع الاغنياء أوما على الا انذاركم انذارا بينا بالبرهان الواضح فلا على ان اطردهم لاسترضائكم ﴿ قالوا لئن لم تنته يانوح ﴾ عما تقول ﴿ لتكونن من المرجومين ﴾ من المشتومين أو المضروبين بالحجارة ﴿ قال رب ان قومى كذبون ﴾ اظهارا لما يدعو عليهم لاجله وهو تكذيب الحق لاتخويفهم له واستخفافهم عليه ﴿ فافتح بينى وبينهم فتحا ﴾ فاحكم بينى وبينهم من الفتاحة ﴿ ونجنى

ويقرره فى نفوسهم وقيل ليس فيه تكرار ومعنى الاول ألا تتقون الله فى مخالفتى وأنا رسول الله ومعنى الثانى ألا تتقون الله فى مخالفتى وانى لست آخذ منكم أجرا ﴿ قالوا أنؤمن لك واتبعك الارذلون ﴾ أى السفلة قال ابن عباس يعنى القافة وقيل هم الحاكة والاساكفة ﴿ قال ﴾ يعنى نوحا ﴿ وما علمى بما كانوا يعملون ﴾ أى وما أعلم أعمالهم وصنائعهم وليس على من دناءة مكاسبهم وأحوالهم شئ انما كلفت ان أدعوهم الى الله تعالى ومالى الا ظواهر أمرهم وقال الزجاج الصناعات لاتضر فى الديانات وقيل معناه انى لم أعلم ان الله سيهديهم ويضلكم ويوفقهم ويخذلكم ﴿ ان حسابهم الا على ربى لو تشعرون ﴾ أى لو تعلمون ذلك ما عيرتموهم بصناعتهم ﴿ وما انا بطارد المؤمنين ﴾ أى عنى وقد آمنوا ﴿ ان انا الا نذير مبين ﴾ معناه أخوف من كذبنى فمن آمن فهو القريب منى ومن لم يؤمن فهو البعيد عنى ﴿ قالوا لئن لم تنته يانوح ﴾ أى عما تقول ﴿ لتكونن من المرجومين ﴾ أى من المقتولين بالحجارة وهو أسوأ القتل وقيل من المشتومين ﴿ قال رب ان قومى كذبون فافتح ﴾ أى احكم ﴿ بينى وبينهم فتحا ﴾ أى حكما ﴿ ونجنى

والفتاحة الحكومة والفتاح الحاكم لانه يفتح المستغلق كما سمى فيصلا لانه يفصل بين الخصومات (ونجنى

أعلم (بما كانوا يعملون) من الصناعات انما أطلب منهم الايمان وقيل انهم طعنوا مع استرذالهم فى ايمانهم وقالوا ان الذين آمنوا بك ليس فى قلوبهم ما يظهرونه فقال ما على الا اعتبار الظواهر دون التفتيش عن السرائر (ان حسابهم الا على ربى لو تشعرون) ان الله تعالى يحاسبهم على ما فى قلوبهم (وما أنا بطارد المؤمنين) أى ليس من شأنى ان أتبع شهواتكم بطرد المؤمنين طمعا فى ايمانكم (ان أنا الا نذير مبين) ما على الا أن انذركم انذارا بينا بالبرهان الصحيح الذى يتميز به الحق من الباطل ثم أنتم أعلم بشأنكم (قالوا لئن لم تنته يانوح) عما تقول (لتكونن من المرجومين) من المقتولين بالحجارة (قال رب ان قومى كذبون) ليس هذا اخبارا بالتكذيب لعلمه ان علم الغيب والشهادة أعلى ولكنه أراد انهم كذبونى فى وحيك ورسالتك (فافتح بينى وبينهم فتحا) أى فاحكم بينى وبينهم حكما

أو اوصيتى (قالوا أنؤمن لك) أنصدقك يانوح (واتبعك الارذلون) سفلتنا وضعفاؤنا أطردهم حتى نؤمن بك (قال) نوح (ما علمى بما كانوا يعملون) ما علمت انهم يوفقون أو أنتم (ان حسابهم) ما نوابهم ومؤنتهم (الا على ربى لو تشعرون) لو تعلمون ذلك (ما أنا بطارد المؤمنين) عن عبادة الله (ان أنا الا نذير مبين) ما أنا الا رسول مخوف بلغة تعلمونها (قالوا لئن لم تنته يانوح) عن مقالتك (لتكونن من المرجومين) من المقتولين كما قتلنا من آمن بك من الغرباء (قال) نوح (رب ان قومى كذبون) فى الرسالة وقتلوا من آمن بى من الغرباء (فافتح بينى وبينهم فتحا) فاقض بينى وبينهم قضاء بالعدل (ونجنى

الخلود فى الدنيا (واذا بطشتم) أخذتم أخذ العقوبة (بطشتم جبارين) قتلا بالسيف وضربا بالسوط والجبار الذى يقتل ويضرب على الغضب (فاتقوا الله) فى البطش (واطيعون) فيما أدعوكم اليه (واتقوا الذى أمدكم بما تعلمون) من النعم ثم عدد عليهم فقال (أمدكم بانعام وبنين) ثم ذكر البنين لانهم عنونهم على حفظها والقيام عليها (وجنات وعيون) ثم خوفهم عقابه فقال (انى أخاف عليكم عذاب يوم عظيم) ان عصيتمونى ﴿ ٤٨٥ ﴾ (قوله سواء {سورة الشعراء}) علينا أوعظت أم لم تكن

﴿ واذا بطشتم ﴾ بسوط أو سيف ﴿ بطشتم جبارين ﴾ متسلطين غاشمين بلا رأفة ولا قصد تأديب ونظر فى العاقبة ﴿ فاتقوا الله ﴾ بترك هذه الاشياء ﴿ واطيعون ﴾ فيما ادعوكم اليه فانه انفع لكم ﴿ واتقوا الذى امدكم بما تعلمون ﴾ كرره مرتبا على امداد الله اياهم بما يعرفونه من انواع النعم تمثيلا وتنبيها على الوعد عليه بدوام الامداد والوعيد على تركه بالانقطاع ثم فصل بعض تلك النعم كما فصل بعض مساويهم المدلول عليها اجمالا بالانكار فى ألا تتقون مبالغة فى الايقاظ والحث على التقوى فقال ﴿ امدكم بانعام وبنين وجنات وعيون ﴾ ثم اوعدهم فقال ﴿ انى اخاف عليكم عذاب يوم عظيم ﴾ فى الدنيا والآخرة فانه كما قدر على الانعام قدر على الانتقام ﴿ قالوا سواء علينا أو عظت أم لم تكن من الواعظين ﴾ فانا لا نرعوى عما نحن عليه وتغيير شق النفى عما تقتضيه المقابلة للمبالغة فى تلقة اعتدادهم بوعظه ﴿ ان هذا الا خلق الاولين ﴾ ماهذا الذى جئتنا به الا كذب الاولين او ماخلقنا هذا الا خلقهم نحيى ونموت مثلهم ولا نبعث ولا نحاسب وقرأ نافع وابن عامر وحمزة خلق بضمتين اى ماهذا الذى جئت به الا عادة الاولين كانوا يلفقون مثله او ماهذا الذى نحن عليه من الدين الا خلق الاولين وعادتهم ونحن بهم مقتدون أو ما هذا الذى نحن عليه من الحياة والموت الا عادة قديمة لم يزل الناس عليها ﴿ وما نحن بمعذبين ﴾ على ما نحن عليه ﴿ فكذبوه فاهلكناهم ﴾ بسبب

﴿ واذا بطشتم ﴾ أى واذا أخذتم وسطوتم ﴿ بطشتم جبارين ﴾ أى قتلا بالسيف وضربا بالسوط والجبار الذى يضرب ويقتل على الغضب وهو مذموم فى وصف البشر (فاتقوا الله وأطيعون) فيه زيادة تزجر عن حب الدنيا والشرف والتفاخر ﴿ واتقوا الذى أمدكم بما تعلمون ﴾ أى اعطاكم من الخير ما تعلمون ثم ذكر ما أعطاهم فقال ﴿ أمدكم بانعام وبنين وجنات وعيون ﴾ فيه التنبيه على نعمة الله تعالى عليهم ﴿ انى أخاف عليكم ﴾ قال ابن عباس ان عصيتمونى ﴿ عذاب يوم عظيم ﴾ فكان جوابهم أن ﴿ قالوا سواء علينا أوعظت أم لم تكن من الواعظين أى انهم أظهروا قلة اكتراثهم بكلامه واستخفافهم بما أورد من المواعظ والوعظ كلام يلين القلب بذكر الوعد والوعيد ﴿ ان هذا الا خلق الاولين ﴾ قرئ بفتح الخاء أى اختلاق الاولين وكذبهم وقرئ خلق بضم الخاء واللام أى عادة الاولين من قبلنا انهم يعيشون ما عاشوا ثم يموتون ولا بعث ولا حساب وقولهم ﴿ وما نحن بمعذبين ﴾ أى انهم أظهروا بذلك تقوية نفوسهم فيما تمسكوا به من انكار هم المعاد ﴿ فكذبوه فاهلكناهم

(بما تعلمون) ثم بين ما اعطاهم فقال (أمدكم بانعام وبنين) أعطاكم ما تعلمون بنين (وجنات) بساتين (وعيون) ماء ظاهر (انى أخاف عليكم) ايها أن تكون عليكم (عذاب يوم عظيم) فى النار ان لم تتوبوا من الكفر والشرك وعبادة الاوثان (قالوا سواء علينا أوعظت) أنبهتنا (أم لم تكن من الواعظين) من الناهين لنا (ان هذا) ما هذا الذى نحن عليه (الا خلق الاولين) دين الاولين آبائنا الاولين ويقال ان هذا الذى تقول لا خلق الاولين الا اختلاق الاولين (وما نحن بمعذبين) كما تقول على هذا الدين (فكذبوه) بالرسالة وقالوا لهم (فاهلكناهم) بالريح

التكذيب بربه صرصر ﴿ان في ذلك لآية وما كان اكثرهم مؤمنين وان ربك لهو العزيز الرحيم كذبت ثمود المرسلين اذقال لهم اخوهم صالح ألا تتقون اني لكم رسول أمين فاتقوا الله واطيعون وما أسئلكم عليه من أجر ان اجري الا على رب العالمين أتتركون فيما ههنا آمنين﴾ انكارا لان يتركوا كذلك أو تذكير بالنعمة في تخلية الله اياهم واسباب تنعمهم آمنين ثم فسره بقوله ﴿في جنات وعيون وزروع ونخل طلعها هضيم﴾ لطيف اين لطف الثمر أو لان النخل انثى وطلع اناث النخل هو الطف مايطلع منها كنصل السيف في جوفه شماريخ القنو أو متدل منكسر من كثرة الحمل وافراد النخل لفضله على سائر اشجار الجنات أو لان المراد بها غيرها من الاشجار ﴿وتنحتون من الجبال بيوتا فارهين﴾ بطرين أو حاذقين من الفراهة وهي النشاط فان الحاذق يعمل بنشاط وطيب قلب وقرأ نافع وابن كثير وابو عمرو فرهين وهو ابلغ ﴿فاتقوا الله واطيعون ولاتطيعوا امر المسرفين﴾ استعير الطاعة التي هي انقياد الآمر لامتثال الامر اونسب حكم الامر الى امره مجازا ﴿الذين يفسدون في الارض﴾ وصف موضح لاسرافهم ولذلك عطف

شامي وكوفي حاذقين حال وغيرهم فرهين أشرين والفراهة الكيس والنشاط (فاتقوا الله وأطيعون ولا تطيعوا أمر المسرفين) الكافرين أو التسعة الذين عقروا الناقة جعل الامر مطاعا على المجاز الحكمي والمراد الآمر وهو كل جملة أخرجت الحكم المفاد بها عن موضعه في العقل لضرب من التأول كقولهم أنبت الربيع البقل (الذين يفسدون في الارض)

(ان في ذلك) فيما فعلنا بهم (لآية) للاهة وعبرة لمن بعدهم (وما كان أكثرهم مؤمنين) لم يكونوا مؤمنين وكلهم كانوا كافرين (وان ربك لهو العزيز) بالنقمة من الكفار (الرحيم) بالمؤمنين اذ نجاهم من العذاب بالريح (كذبت ثمود المرسلين) قوم صالح صالحو جملة المرسلين الذين أخبرهم صالح (اذ قال لهم أخوهم) نبيهم (صالح ألا تتقون) عبادة غير الله (اني لكم رسول) من الله (أمين) على الرسالة (أي (فاتقوا الله) وخشوه الله فيما أمركم من التوبة والايمان (وأطيعون) اتبعوا أمري وديني (وما أسئلكم عليه) على التوحيد (أجر) من جعل ورزق (ان أجري) ماثوابي (الا على رب العالمين أتتركون فيما ههنا) في هذه النعم (آمنين) من الموت والزوال والعذاب (في جنات) في بساتين (وعيون) ماء ظاهر (وزروع) حروث (ونخل طلعها) ثمره (هضيم) لين لطيف نضيج (وتنحتون من الجبال) الجبال (بيوتا فارهين) حاذقين ويقال مجيدين بصنعكم متكبرين ان قرأت بغير الالف (فاتقوا الله) فخافوا الله فيما أمركم (وأطيعون) اتبعوا أمري ووصيتي (ولا تطيعوا أمر المسرفين) قول المشركين (الذين يفسدون في الارض

لظلم والكفر (ولا يصلحون) بالايمان والعدل والمعنى ان فسادهم مصمت ليس معه شئ من الصلاح كما تكون حال بعض المفسدين فلوطة ببعض الصلاح (قالوا انما أنت من المسحرين) المسحر الذى سحر كثيرا حتى غلب على عقله وقيل هو من السحر الرئة انه بشر (ما أنت الا بشر مثلنا فأت بآية ان كنت من الصادقين) فى دعوى الرسالة (قال هذه ناقة لها شرب) نصيب من الماء لانزاحموها فيه (ولكم شرب يوم معلوم) لانزاحمكم هى فيه روى انهم قالوا نريد ناقة عشراء تخرج من هذه الصخرة فلما سقيا عمل صالح ما فكر فقال له جبريل صل ركعتين واسأل ربك الناقة ففعل فخرجت الناقة ونتجت سقيا مثلها فى المظم وصدرها ستون ذراعا واذا كان يوم شربها شربت ماءهم كله واذا كان يوم شربهم لاتشرب فيه الماء وهذا دليل على جواز المهايأة لان قوله لها شرب ولكم شرب يوم معلوم ﴿ ٤٨٧ ﴾ من المهايأة (ولا {سورة الشعراء} تمسوها بسوء) بضرب

﴿ولا يصلحون﴾ على يفسدون دلالة على خلوص فسادهم ﴿قالوا انما أنت من المسحرين﴾ الذين سحروا كثيرا حتى غلب على عقلهم أو من ذوى السحر وهى الرئة أى من الاناسى فيكون ﴿ما أنت الا بشر مثلنا﴾ تأكيد له ﴿فأت بآية ان كنت من الصادقين﴾ فى دعواك ﴿قال هذه ناقة﴾ اى بعد ما اخرجها الله من الصخرة بدعائه كما اقترحوها ﴿لها شرب﴾ نصيب من الماء كالسقى والقيت للحظ من السقى والقوت وقرئ بالضم ﴿ولكم شرب يوم معلوم﴾ فاقتصروا على شربكم ولا تزاحموها فى شربها ﴿ولا تمسوها بسوء﴾ كضرب وعقر ﴿فيأخذكم عذاب يوم عظيم﴾ عظم اليوم لعظم مايحل فيه وهو ابلغ من تعظيم العذاب ﴿فعقروها﴾ اسند العقر الى كلهم لان عاقرها انما عقر برضاهم ولذلك اخذوا جميعا ﴿فاصبحوا نادمين﴾ على عقرها خوفا من حلول العذاب لاتوبة أو عند معاينة العذاب ولذلك لم ينفعهم ﴿فأخذهم العذاب﴾ أى العذاب الموعود ﴿ان فى ذلك لآية وما كان اكثرهم مؤمنين وان ربك لهو العزيز الرحيم﴾ فى نفى الايمان عن اكثرهم فى هذا المعرض ايماء بانه لو آمن اكثرهم اوشطرهم لما اخذوا بالعذاب وان قريشا انما

أى بالمعاصى ﴿ولا يصلحون﴾ أى لا يطيعون الله فيما امرهم ﴿قالوا انما أنت من المسحرين﴾ أى من المسحورين المخدوعين وقال ابن عباس من المخلوقين المعللين بالطعام والشراب ﴿ما أنت الا بشر مثلنا﴾ والمعنى أنت بشر مثلنا ولست بملك ﴿فأت بآية﴾ يعنى على صحة ما تقول ﴿ان كنت من الصادقين﴾ يعنى انك رسول الينا ﴿قال هذه ناقة لها شرب﴾ أى حظ من الماء ﴿ولكم شرب يوم معلوم ولا تمسوها بسوء﴾ أى بعقر ﴿فيأخذكم عذاب يوم عظيم فعقروها فأصبحوا نادمين﴾ أى على عقرها لما رأوا العذاب ﴿فأخذهم العذاب ان فى ذلك لآية وما كان أكثرهم مؤمنين وان ربك لهو العزيز الرحيم﴾

أوعقر أوغير ذلك (فيأخذكم عذاب يوم عظيم) عظم اليوم لحلول العذاب فيه ووصف اليوم به أبلغ من وصف العذاب لان الوقت اذا عظم بسببه كان موقعه من العظم أشد (فعقروها) عقرها قدار ولكنهم راضون به فأضيف اليهم روى ان عاقرها قال لا أعقرها حتى ترضوا أجمعين فكانوا يدخلون على المرأة فى خدرها فيقولون أترضين فتقول نعم وكذلك صبيانهم (فاصبحوا نادمين) على عقرها خوفا من نزول العذاب بهم لا ندم توبة أو ندموا حين لاينفع الندم وذلك عند معاينة العذاب أو على ترك الولد (فأخذهم العذاب) المقدم ذكره

(ان فى ذلك لآية وما كان أكثرهم مؤمنين وان ربك لهو العزيز الرحيم

كفروا الشرك والدعاء الى غير عبادة الله (ولا يصلحون) لا يأمرون بالصلاح (قالوا انما أنت من المسحرين) المجوفين سوقة مالست بملك ولا نبى (ما أنت الا بشر) آدمى (مثلنا) تأكل وتشرب كما نأكل ونشرب (فأت بآية) بعلامة على ماتقول (ان كنت من الصادقين) بمجئ العذاب وانك رسول الينا (قال) لهم صالح (هذه ناقة) علامة لكم لنبوتى (لها شرب) يوم من الماء (ولكم شرب يوم) من الماء (معلوم) بالنوبة يوم لها ويوم لكم (ولا تمسوها بسوء) بعقر (فيأخذكم عذاب يوم عظيم) كبير (فعقروها) فقتلوها (فأصبحوا) صاروا (نادمين) على قتلها (فأخذهم العذاب) بعد ثلاثة أيام (ان فى ذلك) فيما فعلنا بهم (لآية) العلامة وعبرة لمن بعدهم (وما كان أكثرهم مؤمنين) لم يكونوا مؤمنين وكلهم كانوا كافرين (وان ربك) يا محمد (لهو العزيز) بالنقمة من الكفار (الرحيم) بالمؤمنين

كذبت قومه المرسلين ﴿ إذ قال لهم أخوهم لوط ألا تتقون إني لكم رسول أمين ﴿ فاتقوا الله وأطيعون ﴿ وما أسئلكم عليه من أجر إن أجري إلا على رب العالمين ﴿ أتأتون الذكران من العالمين ﴿ وتذرون ما خلق لكم ربكم من أزواجكم ﴿ بل أنتم قوم عادون ﴿ قالوا لئن لم تنته يا لوط لتكونن من المخرجين ﴿ قال إني لعملكم من القالين ﴿ رب نجني وأهلي مما يعملون ﴿ فنجيناه وأهله أجمعين ﴿ إلا عجوزا في الغابرين ﴿ ثم دمرنا الآخرين ﴿ وأمطرنا عليهم مطرا فساء مطر المنذرين ﴿ إن في ذلك لآية وما كان أكثرهم مؤمنين ﴿ وإن ربك لهو العزيز الرحيم ﴿ كذبت أصحاب الأيكة المرسلين ﴿ إذ قال لهم شعيب ألا تتقون ﴿ إني لكم رسول أمين ﴿ فاتقوا الله وأطيعون ﴿ وما أسئلكم عليه من أجر إن أجري إلا على رب العالمين ﴿ أوفوا الكيل ولا تكونوا من المخسرين ﴿ وزنوا بالقسطاس المستقيم ﴿ ولا تبخسوا الناس أشياءهم ولا تعثوا في الأرض مفسدين ﴿ واتقوا الذي خلقكم والجبلة الأولين ﴿ قالوا إنما أنت من المسحرين ﴿ وما أنت إلا بشر مثلنا وإن نظنك لمن الكاذبين ﴿ فأسقط علينا كسفا من السماء إن كنت من الصادقين ﴿ قال ربي أعلم بما تعملون ﴿ فكذبوه فأخذهم عذاب يوم الظلة إنه كان عذاب يوم عظيم ﴿ إن في ذلك لآية وما كان أكثرهم مؤمنين ﴿ وإن ربك لهو العزيز الرحيم ﴿ نزل به الروح الأمين ﴿ على قلبك لتكون من المنذرين ﴿ بلسان عربي مبين ﴿ وإنه لفي زبر الأولين ﴿ أولم يكن لهم آية أن يعلمه علماء بني إسرائيل ﴿ ولو نزلناه على بعض الأعجمين ﴿ فقرأه عليهم ما كانوا به مؤمنين ﴿ كذلك سلكناه في قلوب المجرمين ﴿ لا يؤمنون به حتى يروا العذاب الأليم ﴿ فيأتيهم بغتة وهم لا يشعرون ﴿ فيقولوا هل نحن منظرون ﴿ أفبعذابنا يستعجلون ﴿ أفرأيت إن متعناهم سنين ﴿ ثم جاءهم ما كانوا يوعدون ﴿ ما أغنى عنهم ما كانوا يمتعون ﴿ وما أهلكنا من قرية إلا لها منذرون ﴿ ذكرى وما كنا ظالمين ﴿ وما تنزلت به الشياطين ﴿ وما ينبغي لهم وما يستطيعون ﴿ إنهم عن السمع لمعزولون ﴿ فلا تدع مع الله إلها آخر فتكون من المعذبين ﴿ وأنذر عشيرتك الأقربين ﴿ واخفض جناحك لمن اتبعك من المؤمنين ﴿ فإن عصوك فقل إني بريء مما تعملون ﴿ وتوكل على العزيز الرحيم ﴿ الذي يراك حين تقوم ﴿ وتقلبك في الساجدين ﴿ إنه هو السميع العليم ﴿ هل أنبئكم على من تنزل الشياطين ﴿ تنزل على كل أفاك أثيم ﴿ يلقون السمع وأكثرهم كاذبون ﴿ والشعراء يتبعهم الغاوون ﴿ ألم تر أنهم في كل واد يهيمون ﴿ وأنهم يقولون ما لا يفعلون ﴿ إلا الذين آمنوا وعملوا الصالحات وذكروا الله كثيرا وانتصروا من بعد ما ظلموا وسيعلم الذين ظلموا أي منقلب ينقلبون

توصفوا بالعدوان حيث ارتكبتم مثل هذه الفضيحة (قولوا لئن لم تنته يا لوط) عن الإنكار علينا وتقبيح أمرنا (لتكونن من المخرجين) من جملة من أخرجناه من بين أظهرنا وطردناه من بلدنا وأهلها كانوا يتخرجون من أخرجوه على أسوأ حال (قال إني لعملكم من القالين) هو أبلغ من أن يقول قل فلان من العلماء أبلغ من قولك فلان عالم لأنك تشهد بأنه مساهم لهم في العلم والقالي البغيض يقالي القلي والكره وفيه دليل على عظم المعصية لأن قلاه من حيث الدين (رب نجني وأهلي مما يعملون)

(كذبت قوم لوط المرسلين) لوط وحده جاء المرسلين الذين

عصموا عن مثله ببركة من آمن منهم ﴿ كذبت قوم لوط المرسلين ﴿ إذ قال لهم أخوهم لوط ﴿ ألا تتقون ﴿ إني لكم رسول أمين ﴿ فاتقوا الله وأطيعون ﴿ وما أسئلكم عليه من أجر إن أجري إلا على رب العالمين ﴿ أتأتون الذكران من العالمين ﴿ أي أتأتون من بين من عداكم من العالمين الذكران لا يشارككم فيه غيركم ﴿ وتأتون الذكران من أولاد آدم مع كثرتهم وغلبة الإناث فيهم كأنهن قد اعوزتكم ومراد بالعالمين على الأول كل من ينكح وعلى الثاني الناس ﴿ وتذرون ما خلق لكم ربكم ﴿ لأجل انتفاعكم ﴿ من أزواجكم ﴿ لبيان ما خلق أن أريد به جنس الإناث أو لتبعيض أن أريد به الفروج منهن فيكون تعريضا بأنهم كانوا يفعلون مثل ذلك بنسائهم أيضا ﴿ بل أنتم قوم عادون ﴿ متجاوزون عن حد الشهوة حيث زادوا على سائر الناس بل على الحيوانات ﴿ ومفرطون في المعصية وهذا من جملة ذلك أو احتقاء بأن توصفوا بأمور لا ترتكبها هذه الجريمة ﴿ قالوا لئن لم تنته يا لوط ﴾ عما تدعيه أو عن نهينا أو تقبيح أمرنا ﴿ لتكونن من المخرجين ﴿ من المنفيين من بين أظهرنا ولعلهم كانوا يتخرجون من أخرجوه على أعنف وسوء حال ﴿ قال إني لعملكم من القالين ﴿ من المبغضين غاية البغض لا أقف عن الإنكار عليه بالإبعاد وهو أبلغ من أن يقول إني لعملكم قال للدلالة على أنه معدود في زمرتهم مشهور بأنه من جملتهم ﴿ رب نجني وأهلي مما يعملون ﴿ أي من شؤمه وعذابه

﴿ قوله عز وجل ﴿ كذبت قوم لوط المرسلين إذ قال لهم أخوهم لوط ﴿ ألا تتقون ﴿ إني لكم رسول أمين فاتقوا الله وأطيعون ﴿ وما أسئلكم عليه من أجر إن أجري إلا على رب العالمين ﴿ أتأتون الذكران من العالمين ﴿ يعني تنكاح الرجال من بني آدم ﴿ وتذرون ما خلق لكم ربكم من أزواجكم ﴿ يعني أتتركون الفضو المباح من النساء وتميلون إلى أدبار الرجال ﴿ بل أنتم قوم عادون ﴿ أي معتدون متجاوزون الحلال إلى الحرام ﴿ قالوا لئن لم تنته يا لوط لتكونن من المخرجين ﴿ أي من قريتنا ﴿ قال إني لعملكم من القالين ﴿ أي من التاركين المبغضين ﴿ رب نجني وأهلي مما يعملون ﴿ أي من العمل الخبيث قال الله تعالى

عقوبة عليهم (فنجيناه وأهله أجمعين) يعنى بناته ومن آمن معه (الا عجوزا) هى امرأة لوط وكانت راضية بذلك راضى بالمعصية فى حكم العاصى واستثناء الكافرة من الاهل وهم مؤمنون للاشتراك فى هذا الاسم وان لم تشاركهم فى الايمان ن الغابرين) صفة لها أى فى الباقين فى العذاب فلم تنج منه والغابر فى اللغة الباقى كانه قيل الا عجوزا غابرة أى ذرا غبورها اذ الغبور لم يكن صفتها وقت تنجيتهم (ثم دمرنا الآخرين) والمراد بتدميرهم الاستئصال بهم (وأمطرنا يم مطرا) عن قتادة أمطر الله على شذاذ القوم حجارة من السماء فاهلكهم الله وقيل لم يرض بالاستئصال حتى أتبعه مطرا ن حجارة (فساء) فاعله (مطر ﴿ ٤٨٩ ﴾ المنذرين) { سورة الشعراء } والمخصوص بالذم وهو

﴿ فنجيناه واهله اجمعين ﴾ اهل بيته والمتبعين له على دينه باخراجهم من بينهم وقت حلول العذاب بهم ﴿ الا عجوزا ﴾ هى امرأة لوط ﴿ فى الغابرين ﴾ مقدرة فى الباقين فى العذاب اذ اصابها حجر فى الطريق فاهلكها لانها كانت مائلة الى القوم راضية بفعلهم وقيل كانت فيمن بقيت فى القرية فانها لم تخرج مع لوط ﴿ ثم دمرنا الآخرين ﴾ اهلكناهم ﴿ وامطرنا عليهم مطرا ﴾ قيل امطر الله على شذاذ القوم حجارة فاهلكهم ﴿ فساء مطر المنذرين ﴾ اللام فيه للجنس حتى يصح وقوع المضاف اليه فاعل ساء والمخصوص بالذم محذوف وهو مطرهم ﴿ ان فى ذلك لآية وما كان اكثرهم مؤمنين وان ربك لهو العزيز الرحيم كذب اصحاب الايكة المرسلين ﴾ الايكة غيضة تنبت ناعم الشجر يريد غيضة بقرب مدين تسكنها طائفة فبعث الله اليهم شعيبا كما بعث الى مدين وكان اجنبيا منهم فلذلك قال ﴿ اذ قال لهم شعيب ألا تتقون ﴾ ولم يقل اخوهم شعيب وقيل الايكة شجر ملتف وكان شجرهم الدوم وهو المقل وقرأ ابن كثير ونافع وابن عامر ليكة بحذف الهمزة والقاء حركتها على اللام وقرئت كذلك مفتوحة على انها ليكة وهى اسم بلدهم وانما كتبت ههنا وفى ص بغير الالف اتباعا للفظ ﴿ انى لكم رسول امين فاتقوا الله واطيعون وما اسئلكم عليه من اجر ان اجرى الا على رب العالمين

﴿ فنجيناه وأهله أجمعين الا عجوزا ﴾ أى امرأته ﴿ فى الغابرين ﴾ أى بقيت فى الهالكين ﴿ ثم دمرنا الآخرين ﴾ أى أهلكناهم ﴿ وأمطرنا عليهم مطرا ﴾ يعنى الكبريت والنار ﴿ فساء مطر المنذرين ان فى ذلك لآية وما كان أكثرهم مؤمنين وان ربك لهو العزيز الرحيم ﴾ * قوله عز وجل ﴿ كذب أصحاب الايكة المرسلين ﴾ أى الغيضة الملتفة من الشجر وقيل هو اسم البلد ﴿ اذ قال لهم شعيب ﴾ لم يقل لهم أخوهم لانه لم يكن منهم وانما كان من مدين وأرسل اليهم ﴿ ألا تتقون انى لكم رسول أمين فاتقوا الله وأطيعون وما أسئلكم عليه من أجر ان أجرى الا على رب العالمين ﴾ انما كانت

نى لكم رسول أمين فاتقوا الله وأطيعون (قا و خا ٦٢ بع) وما أسئلكم عليه من أجر ان أجرى الا على رب العالمين

فنجيناه وأهله أجمعين الا عجوزا) امرأته المنافقة (فى الغابرين) تخلفت مع الباقين بالهلاك (ثم دمرنا الآخرين) أهلكنا الباقين من قومه (وأمطرنا عليهم) على شذاذهم ومسافريهم (مطرا) حجارة (فساء مطر المنذرين) بئس المطر بالحجارة لمن أنذرهم لوط فيؤمنوا (ان فى ذلك) فيما فعلنا بهم (لآية) لعلامة وعبرة لمن بعدهم (وما كان أكثرهم مؤمنين) لم يكونوا مؤمنين وكلهم كانوا كافرين (وان ربك لهو العزيز) بالنقمة من الكافرين (الرحيم) بالمؤمنين (كذب أصحاب الايكة المرسلين) قوم شعيب شعيبا وحده المرسلين (اذ قال لهم شعيب ألا تتقون) عبادة غير الله (انى لكم رسول) من الله (أمين) على الرسالة (فاتقوا الله) باخشوه الله فى أمركم بالتوحيد (وأطيعون) اتبعوا أمرى ووصيتى (وما أسئلكم عليه) على التوحيد (من أجر) من جعل (ان أجرى) ماثوابى (الا على رب العالمين

أوفوا الكيل) أتموه (ولاتكونوا من المخسرين) ولاتنقصوا الناس حقوقهم فالكيل واف وهو مأمور به وهذا وهو منهي عنه وزائد وهو مسكوت عنه فتركه دليل على أنه ان فعله فقد أحسن وان لم يفعل فلا شيء عليه (وزنوا بالقسطاس المستقيم) وبكسر القاف كوفي غير أبي بكر وهي لغة تميم أو القبان فان كان من القسط وهو العدل وبعض العين مكررة فوزنه فعلان والا فهو رباعي (ولا تبخسوا الناس) يقال بخسته حقه اذا نقصته اياه (أشياءهم) ذوي أشيائهم ودنانيرهم بقطع طرفيهما (ولاتعثوا في الارض مفسدين) ولا تبالغوا فيها في الافساد نحو قطع الطريق وأخذ الاهلاء الزروع وكانوا يفعلون ذلك فنهوا عنه يقال عثى في الارض اذا أفسد وعثا في الارض لغة فيه عث (واتقوا الذي خلقكم والجبلة) الجبلة عطف على كاف المتوا الذي خلقكم وخلق الجبلة (الاولين) الماضين (قالوا انما أنت من المسحرين وما أنت الا بشر مثلنا) {الجزء التاسع عشر} ادخال الواو هنا ليفيد ﴿٤٩٠﴾ معنيين كلاهما ناف الرسالة عنه

التسحير والبشرية وتركها في قصة ثمود ليفيد معنى واحدا وهو كونه مسحرا ثم قرر بكونه بشرا مثلهم (وان نظنك لمن الكاذبين) ان مخففة من الثقيلة واللام دخلت للفرق بينها وبين النافية وانما تفرقتا على فعل الظن وثانيي مفعوليه لان أصلهما ان يتفرق على المبتدأ والخبر كقولك ان زيدا لمنطلق فلما كان بابا كان وظننت من جنس باب المبتدأ والخبر فعل ذلك في البابين فقيل ان كان زيد لمنطلقا وان ظننته لمنطلقا (فأسقط علينا كسفا) كسفا حفص وهما جمعا كسفة وهي القطعة وكسفه قطعه (من السماء) أي السحاب أو الظلة (ان كنت من الصادقين) أي ان كنت صادقا لك في دعواك أن يسقط (أي علينا كسفا من السماء عقوبة (قال ربي) بفتح الياء حجازي وأبو عمرو ويسكونها غيرهم (أعلم بما تعملون) أي ان الله

﴿أوفوا الكيل﴾ أتموا الكيل والوزن (ولاتكونوا من المخسرين) من ناقصي الكيل والوزن وكانوا مسيئين بالكيل والوزن (وزنوا بالقسطاس المستقيم) بميزان العدل (ولاتبخسوا الناس أشياءهم) لاتنقصوا حقوق الناس في كيل والوزن (ولاتعثوا في الارض مفسدين) لاتعملوا بالمعاصي في الارض والفساد بنقص الكيل والوزن والدعاء الى غير عبادة الله (واتقوا الذي خلقكم والجبلة الاولين) خلق الاولين قبلكم (قالوا انما أنت من المسحرين) من المخلوقين سوقة مثلنا لست بملك ولا نبي (وما أنت الا بشر) آدمي (مثلنا) تأكل وتشرب كما نأكل ونشرب (وان نظنك) وقد نظنك (لمن الكاذبين) على ما تقول (فأسقط علينا كسفا) قطعا (من السماء) من العذاب (ان كنت من الصادقين) بمجيء العذاب (قال) شعيب (ربي أعلم بما تعملون) في الكفر

يعذابه فينزل عليكم ماأوجبه لكم عليه فى وقته المقدر له لامحالة ﴿ فكذبوه فاخذهم
ذاب يوم الظلة ﴾ على نحو ما اقترحوا بان سلط الله عليهم الحر سبعة ايام حتى غلت
نهارهم واظلتهم سحابة فاجتمعوا تحتها فامطرت عليهم نارا فاحترقوا ﴿ انه كان
ذاب يوم عظيم ان فى ذلك لآية وما كان اكثرهم مؤمنين وان ربك لهو العزيز
رحيم ﴾ هذا آخر القصص السبع المذكورة على سبيل الاختصار تسلية لرسول الله
لى الله عليه وسلم وتهديدا للمكذبين به واطراد نزول العذاب على تكذيب الامم بعد
نذار الرسل به واقتراحهم له استهزاء وعدم مبالاة به يدفع ان يقال انه كان بسبب
نصالات فلكية أو كان ابتلاء لهم لامؤاخذة على تكذيبهم ﴿ وانه لتنزيل رب العالمين
زل به الروح الامين على قلبك ﴾ تقرير لحقية تلك القصص وتنبيه على اعجاز القرآن
نبوة محمد صلى الله عليه وسلم فان الاخبار عنها ممن لم يتعلمها لايكون الا وحيا من الله
ز وجل والقلب ان ارادبه الروح فذاك وان ارادبه العضو فتخصيصه لان المعانى
روحانية انما تنزل اولا على الروح ثم تنتقل منه الى القلب لما بينهما من التعلق ثم
تصعد منه الى الدماغ فينتقش بها لوح المخيلة والروح الامين جبرائيل فانه امين الله
لى وحيه وقرأ ابن عامر وابوبكر وحمزة والكسائى بتشديد الزاء ونصب الروح

ى من نقصان الكيل والوزن وهو مجازيكم بإعمالكم وليس العذاب الى وما
لى الا الدعوة والتبليغ ﴿ فكذبوه فاخذهم عذاب يوم الظلة انه كان عذاب
وم عظيم ﴾ وذلك أنهم أصابهم حر شديد فكانوا يدخلون الاسراب فيجدونها
حر من ذلك فيخرجون فاظلتهم سحابة فاجتموا تحتها فامطرت عليهم نارا فاحترقوا
جميعا ﴿ ان فى ذلك لآية وما كان أكثرهم مؤمنين وان ربك لهو العزيز الرحيم ﴾
قدتقدم الكلام على هذه القصص فى سورة الاعراف وهود فاغنى عن الاعادة هنا
الله أعلم بمراده * قوله عز وجل ﴿ وانه ﴾ يعنى القرآن ﴿ لتنزيل رب العالمين ﴾
عنى ان فيه من أخبار الامم الماضية مايدل على أنه من رب العالمين ﴿ نزل به الروح
لامين ﴾ يعنى جبريل عليه السلام سماه روحا لانه خلق من الروح وسماه أمينا لانه مؤتمن
لى وحيه لانبياء ﴿ على قلبك ﴾ يعنى على قلبك حتى تعيه وتفهمه ولاتنساه وانما
خص القلب لانه هو المخاطب فى الحقيقة وانه موضع التمييز والعقل والاختيار وسائر
لاعضاء مسخرة له ويدل عليه قوله صلى الله عليه وسلم ألا وان فى الجسد مضغة اذا
لحت صلح الجسد كله واذا فسدت فسد الجسد كله ألا وهى القلب أخرجاه فى الصحيحين
من المعقول ان موضع الفرح والسرور والغم والحزن هو القلب فاذا فرح القلب أو حزن يتغير

الة (فأخذهم عذاب يوم الظلة) وقف العذاب فوقهم كسحابة فأحرقتهم بحرها (انه كان عذاب يوم عظيم) شديد عليهم
اب (ان فى ذلك) فيما فعلنا بهم (لآية) لعلامة وعبرة لمن بعدهم (وما كان أكثرهم مؤمنين) لم يكونوا مؤمنين وكلهم كانوا
ان (وان ربك لهو العزيز) بالنقمة من الكفار (الرحيم) بالمؤمنين (وانه) يعنى القرآن (لتنزيل) لتكليم (رب العالمين نزل به
ح الامين) نزل الله بالقرآن جبريل الامين على الرسالة الى أنبيائه (على قلبك)

يوم عظيم ان فى ذلك لآية
وما كان أكثرهم مؤمنين
وان ربك لهو العزيز الرحيم)
وقد كرر فى هذه السورة
فى اول كل قصة وآخرها
ما كرر تقريرا لمعانيها
فى الصدور ليكون أبلغ
فى الوعظ والزجر ولان
كل قصة منها كتنزيل برأسه
وفيها من الاعتبار مثل
ما فى غيرها فكانت جديرة
بان تفتتح بما افتتحت به
صاحبتها وان تختتم بما
اختتمت به (وانه) أى
القرآن (لتنزيل رب
العالمين) منزل منه (نزل به)
مخفف والفاعل (الروح
الامين) أى جبريل لانه
أمين على الوحى الذى فيه
الحياة مجازى وأبو عمرو
وزيد وحفص وغيرهم
بالتشديد ونصب الروح
والفاعل هو الله تعالى أى
جعل الله الروح نازلا به
والباء على القراءتين للتعدية
(على قلبك) اى حفظك
وفهمك اياه وأثبته فى قلبك
اثبات مالا ينسى كقوله

وأعلمكم وبعذابكم فكذبوه

سنقرئك فلا تنسى (لتكون من المنذرين بلسان عربي) بلغة قريش وجرهم (مبين) فصيح ولفظ عما تحفظه العامة
امر ان يتمم قبل ان نأمر نبي لتكون من الذين أنذروا بهذا اللسان وهم هود وصالح وشعيب واسمعيل عليهم السلام أو
أي نزله بلسان عربي للتذكير لانه ونزلناه بلسان أعجمي لتجافوا عنه أصلا ولقالوا ما نفهم بما لا نافهمه فيتعذر الانذار
وفي هذا الوجه ان تأنيثه بالعربية التي هي لسانك ولسان قومك تنزيل له على قبلك لانك تفهمه وتفهمه قومك
ولو كان أعجميا لكان نازلا على سمعك دون قبلك لانك تسمع أجراس حروف لا تفهم منها ولا تعيها وقد
الرجل مرقوا بعدة لغات وذا كلم بلغة التي نشأ عليها لم يكن قبله ناظرا الا الى معاني الكلام وارتكم بنظره كان نظره
في ألفاظها ثم في معانيها وان ﴿ الجزء التاسع عشر ﴾ كان ماهرا ﴿ ٤٩٢ ﴾ بمعرفة فهذا تقرير التنزيل على

والامين ﴿ لتكون من المنذرين ﴾ عمر ؤدي الى عذاب من فعل أو ترك ﴿ بلسان عربي
مبين ﴾ واضح المعنى لئلا يقولوا ما نفهم بما لا نفهم فهو متعلق بنزل ويجوز ان يتعلق
بالمنذرين اى لتكون ممن انذروا بلغة العرب وهم هود وصالح واسمعيل وشعيب
ومحمد عليهم الصلاة والسلام ﴿ وانه لفي زبر الاولين ﴾ وان ذكره أو معناه في الكتب
المتقدمة ﴿ أو لم يكن لهم آية ﴾ على صحة القرآن أو نبوة محمد صلى الله عليه وسلم
﴿ ان يعلمه علماؤا بني اسرائيل ﴾ ان معرفوه بنعته المذكور في كتبهم وهو تقرير لكونه
دليلا وقرأ ابن عامر تكن بالتاء وآية بالرفع على انها الاسم واخبر لهم وان يعلمه بدل
او الفاعل وان يعلمه بدل وله حال أو ان الاسم ضمير القصة وآية خبر ان يعلمه والجملة
خبر تكن ﴿ ولو نزلناه على بعض الاعجمين ﴾ كما هو زيادة في اعجازه أو بلغة العجم

حال سائر الاعضاء فكان القلب كالرئيس لها ومنه ان موضع العقل هو القلب على
الصحيح من القولين فاذا ثبت ذلك كان القلب هو الامير المطلق وهو المكلف لان التكليف
مشروط بالعقل والفهم ﴿ وقوله تعالى ﴾ ﴿ لتكون من المنذرين ﴾ أي المخوفين ﴿ بلسان
عربي مبين ﴾ قال ابن عباس بلسان قريش ليفهموا ما فيه ﴿ وانه ﴾ يعني القرآن
وقيل ذكر محمد صلى الله عليه وسلم وصفته ونعته ﴿ في زبر الاولين ﴾ أي كتب الاولين
﴿ أو لم يكن لهم آية ﴾ يعني أو لم يكن لهؤلاء المكذبين علامة ودلالة على صدق محمد صلى الله
عليه وسلم ﴿ ان يعلمه ﴾ يعني بعث محمد صلى الله عليه وسلم ﴿ علماؤا بني اسرائيل ﴾ قال
ابن عباس بعث أهل مكة الى اليهود وهم بالمدينة يسألونهم عن محمد صلى الله عليه وسلم
فقالوا ان هذا لزمانه والنجد في التوراة نعته وصفته فكان ذلك آية على صدقه صلى الله
عليه وسلم قيل كانوا خمسة عبد الله بن سلام وابن يامين وثعلبة وأسد وأسيد ﴿ قوله تعالى
﴿ ولو نزلناه ﴾ يعني القرآن ﴿ على بعض الاعجمين ﴾ جمع أعجمي وهو الذي لا يفصح

لنزوله بلسان عربي مبين
(وانه) وان القرآن (لفي
زبر الاولين) يعني ذكره
مثبت في سائر الكتب
السماوية وقيل ان معناه
فيها وفيه دليل على ان
القرآن قرآن اذا ترجم
بغير العربية فيكون دليلا
على جواز قراءة القرآن
بالفارسية في الصلاة
(أولم تكن لهم آية) شاهد
جعلت آية اسم كان وخبره
(ان يعلمه) أي القرآن
لوجود ذكره في التوراة
وقيل في يكن ضمير القصة
وآية خبر مقدمه والمبتدأ
أن يعلمه والجملة خبر كان
وقيل كان تامة والفاعل
آية وان يعلمه بدل منها
أو خبر مبتدأ محذوف أي
أولم تحصل لهم آية وغيره

يكن بالتذكير وآية بالنصب على انه خبره وان يعلمه هو الاسم وتقديره أولم يكن لهم علم علماء بني اسرائيل آية (و
(علماؤا بني اسرائيل) كعبد الله بن سلام وغيره قال الله تعالى وذا تتلى عليهم قالوا آمنا به انا الحق من ربنا انا
من قبله مسلمين وخط في المحجب علماؤا بواو قبل الالف (ولو نزلناه على بعض الاعجمين)

على قدر حفظك ويقال حبس تلاه عليك (لتكون من المنذرين) من المخوفين بالقرآن (بلسان عربي مبين) يقول القرآن على مجر
العربية ويقال بلغتهم (وانه) يعني نعت القرآن ومحمد عليه السلام (في زبر الاولين) مكتوب في كتب الانبياء
(أولم يكن لهم) لاهل مكة (آية) علامة لنبوة محمد عليه السلام (أن يعلمه) أن يخبرهم (علماؤا بني اسرائيل) حيث سأ
عن محمد صلى الله عليه وسلم والقرآن فأخبروهم بذلك (ولو نزلناه) نزلنا جبريل بالقرآن (على بعض الاعجم

جمع أعجم و هوالذى لايفصح وكذلك الاعجمى الاأن فيه لزيادة ياء النسبة زيادة تأكيد ولما كان من يتكلم بلسان غيرلسانهم لا تفقهون كلامه قالوا له أعجم وأعجمى شبهوه بمن لايفصح ولايبين والعجمى الذى من جنس العجم أفصح أولم يفصح ومرأ الحسن الاعجمين وقيل الاعجمين تخفيف الاعجميين كما قالوا الاشعرون أى الاشعريون بحذف ياء النسبة ولولاهذا لما تغير ايجز ان يجمع جمع السلامة لان مؤنثه عجماء (فقرأه عليهم ما كانوا به مؤمنين) والمعنى انا أنزلنا القرآن على رجل عربى مبين فهمه وعرفوا فصاحته وانه معجز وانضم الى ذلك اتفاق علماء أهل الكتاب قبله على ان البشارة بانزاله وصفته فى كتبهم وقد تضمنت معانيه وقصصه وصح بذلك انهما من عندالله وليست باساطير كازعموا فلم يؤمنوا به وسموه شعرا تارة وسحرا أخرى وقالوا هذا من افتراء محمد عليه الصلاة والسلام ولو نزلناه على بعض الاعاجم الذى لايحسن العربية فضلا اويقدر على نظم مثله فقرأه عليهم هكذا معجزا لكفروا به كما كفروا ولتحملوا لجحودهم عذرا ولسموه سحرا ثم قال (كذلك سلكناه) أى أدخلنا التكذيب أوالكفر وهو مدلول قوله ما كانوا به مؤمنين (فى قلوب المجرمين) الكافرين الذين علمنا هم اختيار الكفر والاصرار عليه يعنى ﴿ ٤٩٣ ﴾ مثل هذا السلك {سورة الشعراء}

﴿ فقرأه عليهم ما كانوا به مؤمنين ﴾ لفرط عنادهم واستكبارهم أو لعدم فهمهم واستنكافهم من اتباع العجم والاعجمين جمع اعجمى على التخفيف ولذلك جمع جمع السلامة ﴿ كذلك سلكناه ﴾ ادخلناه ﴿ فى قلوب المجرمين ﴾ والضمير للكفر المدلول عليه بقوله ما كانوا به مؤمنين فتدل الآية على انه بخلق الله وقيل للقرآن اى ادخلناه فيها فعرفوا معانيه واعجازه ثم لم يؤمنوا به عنادا ﴿ لايؤمنون به حتى يروا العذاب الاليم ﴾ الملجئ الى الايمان ﴿ فيأتيهم بغتة ﴾ فى الدنيا والآخرة ﴿ وهم لايشعرون ﴾ باتيانه ﴿ فيقولوا هل نحن منظرون ﴾ تحسرا وتأسفا ﴿ أفبعذابنا يستعجلون ﴾ فيقولون امطر علينا

ولايحسن العربية وان كان عربيا فى النسب ومعنى الآية لوأنزلنا القرآن على رجل ليس بعربى اللسان ﴿ فقرأه عليهم ﴾ يعنى القرآن ﴿ ما كانوا به مؤمنين ﴾ أى لقالوا لانفقه قولك وقيل معناه لما آمنوا به أنفة من اتباع من ليس من العرب ﴿ كذلك سلكناه ﴾ قال ابن عباس يعنى أدخلنا الشرك والتكذيب ﴿ فى قلوب المجرمين لايؤمنون به ﴾ أى القرآن ﴿ حتى يروا العذاب الاليم فيأتيهم بغتة وهم لايشعرون فيقولوا هل نحن منظرون ﴾ أى لنؤمن ونصدق ونتمنى الرجعة ولارجعة لهم ﴿ أفبعذابنا يستعجلون ﴾

كونه مكذبا خجودا فى قلوبهم فاتبع ما يتمرر هذا المعنى من أنهم لايزالون على التكذيب به وجحوده حتى يعاينوا الوعيد ولا يجوز أن يكون حالا أى سلكناه فيها غير مؤمن به (حتى يروا العذاب الاليم) المراد معاينة الموت عندالموت ويكون ذلك ايمان بأس فلا ينفعهم (فيأتيهم بغتة) فجأة (وهم لايشعرون) باتيانه (فيقولوا) وفيأتيهم معطوفان على يروا (هل نحن منظرون) يسألون النظرة والامهال طرفة عين فلا يجابون اليها (أفبعذابنا يستعجلون)

على رجل لايتكلم بالعربية (فقرأه عليهم) على قريش (ما كانوا به) بالقرآن (مؤمنين) لانهم لم يؤمنوا بما كان بلغتهم فكيف يؤمنون بما لم يكن بلغتهم (كذلك) هكذا (سلكناه) تركنا التكذيب (فى قلوب المجرمين) المشركين أبى جهل وأصحابه (لا يؤمنون به) لكى لايؤمنوا بمحمد صلى الله عليه وسلم والقرآن (حتى يروا العذاب الاليم) الوجيع (فيأتيهم) العذاب (بغتة) فجأة (وهم لايشعرون) بنزول العذاب عليهم (فيقولوا) عند نزول العذاب عليهم (هل نحن منظرون) مؤجلون من العذاب (أفبعذابنا يستعجلون)

فيها فكيفما فعل بهم وعلى أى وجه دبر أمرهم فلاسبيل الى ان يتغيروا عما هم عليه من كفربه والتكذيب له كما قال ولو نزلنا عليك كتابا فى قرطاس فلمسوه بايديهم لقال الذى كفروا ان هذا الاسحر مبين وهو حجة على المعتزلة فى خلق أفعال العباد خيرها وشرها وموقع قوله (لايؤمنون به) بالقرآن من قوله سلكناه فى قلوب المجرمين موقع الموضح والملخص لانه مسوق لاثبات

حجارة من السماء فائتنا بما تعدنا وحالهم عند نزول العذاب طلب النظرة ﴿ أفرأيت ان متعناهم سنين ثم جاءهم ما كانوا يوعدون ما أغنى عنهم ما كانوا يتمتعون ﴾ لم يغن عنهم تمتعهم المتطاول فى دفع العذاب وتخفيفه ﴿ وما اهلكنا من قرية الا لها منذرون ﴾ انذروا اهلها انذارا لمحجة ﴿ ذكرى ﴾ تذكرة ومحلها النصب على العلة أو المصدر لانها فى معنى الانذار أو الرفع على انها صفة منذرون باضمار ذووا أو بجعلهم ذكرى لامعانهم فى التذكرة او خبر محذوف والجملة اعتراضية ﴿ وما كنا ظالمين ﴾ فنهلك غير الظالمين وقيل الانذار ﴿ وما تنزلت به الشياطين ﴾ كما زعم المشركون انه من قبيل مايلقى الشياطين على الكهنة ﴿ وما ينبغى لهم ﴾ وما يصح

قيل لما وعدهم النبى صلى الله عليه وسلم بالعذاب قالوا الى متى توعدنا بالعذاب ومتى هذا العذاب فأنزل الله أفبعذابنا يستعجلون ﴿ أفرأيت ان متعناهم سنين ﴾ أى كفار مكة فى الدنيا ولم نهلكهم ﴿ ثم جاءهم ما كانوا يوعدون ﴾ يعنى العذاب ﴿ ما أغنى عنهم ما كانوا يتمتعون ﴾ أى فى تلك السنين الكثيرة والمعنى انهم وان طال تمتعهم بنعيم الدنيا فاذا أتاهم العذاب لم يغن عنهم طول التمتع شيأ ويكونوا كأنهم لم يكونوا فى نعيم قط ﴿ وما أهلكنا من قرية الا لها منذرون ﴾ أى رسل ينذرونهم ﴿ ذكرى ﴾ أى تذكرة ﴿ وما كنا ظالمين ﴾ أى فى تعذيبهم حيث قدمنا الحجة عليهم ﴿ وما تنزلت به الشياطين ﴾ يعنى ان المشركين كانوا يقولون ان الشياطين يلقون القرآن على قلب محمد صلى الله عليه وسلم فرد الله عليه ذلك ﴿ وما ينبغى لهم ﴾ أن ينزلوا بالقرآن

اخبية صفة لقرية واذا زيدت فتأ كيد وصل الصفة بالموصوف (ذكرى) منصوبة بمعنى تذكرة لان الانذار والذكر متقاربان فكأنه قيل منذكرون تذكرة أو حال من الضمير فى منذرون أى ينذرونهم ذوى تذكرة أو مفعول له أى ينذرون لاجل التذكرة والموعظة أو مرفوعة على انها خبر مبتدأ محذوف بمعنى هذه ذكرى والجملة اعتراضية أو صفة بمعنى منذرون ذوو ذكرى أو تكون ذكرى متعلقة باهلكنا مفعولا له والمعنى وما أهلكنا من أهل قرية ظالمين الا بعد أن أزحنا عللهم بارسال المنذرين اليهم ليكون اهلاكهم تذكرة وعبرة لغيرهم فلا يعصوا ﴿ وما ﴾ مثل عصيانهم (وما كنا ظالمين) فنهلك قوما غير ظالمين وما قال المشركون ان الشياطين تلقى القرآن على محمد أنزل (وما تنزلت به) أى القرآن (الشياطين وما ينبغى لهم

تحيثة (أفرأيت) يامحمد (ان متعناهم سنين) فى كفرهم (ثم جاءهم) بل جاءهم (ما كانوا يوعدون) من العذاب (ما أغنى عنهم) من عذاب الله (ما كانوا يتمتعون) يؤجرون (وما أهلكنا من قرية) من أهل قرية (الا لها منذرون) رسل مخوفون (ذكرى) يذكرونهم من عذاب الله (وما كنا ظالمين) بهلاكهم (وما تنزلت به) بالقرآن (الشياطين) على عهد محمد عليه السلام (وما ينبغى لهم) ما هم الشياطين له بأهل

لهم ان يتلوا به ﴿ وما يستطيعون ﴾ وما يقدرون ﴿ انهم عن السمع ﴾ لكلام الملائكة ﴿ لمعزولون ﴾ لانه مشروط بمشاركة فى صفات الذات وقبول مضمان الحق والانتقاش بالصور الملكوتية ونفوسهم خبيثة ظلمانية شريرة بالذات لاتقبل ذلك والقرآن مشتمل على حقائق ومغيبات لايمكن تلقيها الامن الملائكة ﴿ فلاتدع مع الله الها آخر فتكون من المعذبين ﴾ تهييج لازدياد الاخلاص ولطف لسائر المكلفين ﴿ وانذر عشيرتك الاقربين ﴾ الاقرب منهم فالاقرب فان الاهتمام بشأنهم اهم روى انه لما نزلت صعد الصفا وناداهم فخذا فخذا حتى اجتمعوا اليه فقال لو اخبرتكم

﴿ ومايستطيعون ﴾ أى ذلك ثم انه تعالى ذكر سبب ذلك فقال ﴿ انهم عن السمع لمعزولون ﴾ أى محجوبون بالرمى بالشهب فلايصلون الى استراق السمع ﴿ فلاتدع مع الله الها آخر فتكون من المعذبين ﴾ الخطاب للنبى صلى الله عليه وسلم والمراد به غيره لانه معصوم من ذلك قال ابن عباس يحذر به غيره يقول أنت أكرم الخلق على ولو اتخذت الها غيرى لعذبتك * قوله ﴿ وأنذر عشيرتك الاقربين ﴾ روى محمد بن اسحق بسنده عن على بن أبى طالب رضى الله عنه قال لما نزلت هذه الآية على رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ياعلى أن الله أمرنى ان أنذر عشيرتى الاقربين فضقت بذلك ذرعا وعرفت انى متى اباديهم بهذا الامر أرى منهم ما أكره فصمت عليها حتى جاءنى جبريل فقال يامحمد ان لاتفعل ماتؤمر يعذبك ربك فاصنع لنا طعاما واجعل لنا عليه رجل شاة واملأ لنا عسا من لبن ثم اجمع لى بنى عبد المطلب حتى أبلغهم ما امرت به ففعلت ما أمرنى به ثم دعوتهم له وكانوا يومئذ نحو أربعين رجلا يزيدون رجلا أو ينقصون فيهم أعمامه أبو طالب وحمزة والعباس وأبو لهب فلما اجتمعوا دعانى بالطعام الذى صنعت فجئت به فتناول رسول الله صلى الله عليه وسلم جذبة من اللحم فشقها باسنانه ثم ألقاها فى نواحى الصحفة ثم قال خذوا باسم الله فاكل القوم حتى مالهم بشئ من حاجة وايم الله ان كان الرجل الواحد ليأكل مثل ماقدمت لجميعهم ثم قال اسق القوم فجئتهم بذلك العس فشربوا حتى رووا جميعا وايم الله ان كان الرجل الواحد ليشرب مثله فلما أراد رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يكلمهم بدره أبو لهب فقال سحركم صاحبكم فتفرق القوم ولم يكلمهم رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال الغد ياعلى فان هذا الرجل قد سبقنى الى ماسمعت من القول فتفرق القوم قبل أن أكلمهم فاعددلنا من الطعام مثل ماصنعت ثم اجمعهم ففعلت ثم جمعتهم ثم دعانى بالطعام فقربته ففعل كما فعل بالامس فاكلوا وشربوا ثم تكلم رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يابنى عبد المطلب انى قد جئتكم بخيرى الدنيا والآخرة وقد أمرنى الله عز وجل ان أدعوكم اليه فايكم يوازرنى على امرى هذا ويكون أخى ووصيى وخليفتى فيكم فاجم القوم عنها جميعا وأنا أحدثهم سنا فقلت انا يارسول الله أكون وزيرك عليه فاخذ برقبتى ثم قال هذا أخى ووصيى وخليفتى فيكم فاسمعوا له وأطيعوا فقام القوم يضحكون ويقولون لابى طالب قد

(ومايستطيعون) وما يتسهل لهم ولا يقدرون عليه (انهم عن السمع لمعزولون) لممنوعون بالشهب (فلاتدع مع الله الها آخر فتكون من المعذبين) مورد النهى غيره على التعريض والتحريك له على زيادة الاخلاص (وأنذر عشيرتك الاقربين) خصهم لنفى التهمة اذ الانسان يساهل قرابته أو ليعلموا أنه لايغنى عنهم من الله شيأ وان النجاة فى اتباعه دون قربه ولما نزلت صعد الصفا ونادى الاقرب فالاقرب وقال يابنى عبد المطلب يابنى هاشم يابنى عبد مناف ياعباس عم النبى ياصفية عمة رسول الله انى لا أملك لكم من الله شيأ

(ومايستطيعون) وما يقدرون على ذلك (انهم) يعنى الشياطين (عن السمع) عن الاستماع للوحى (لمعزولون) لممنوعون (فلاتدع) فلا تعبد (مع الله الها آخر) من الاوثان (فتكون من المعذبين) فى النار (وانذر عشيرتك الاقربين) فى الرحم

ان يسفح هذا الجبل خيلا أكنتم مصدقي قالوا نعم قال فاني نذير لكم بين يدي عذاب شديد ﴿واخفض جناحك لمن اتبعك من المؤمنين﴾ اين جانبك لهم مستعار من خفض الطائر جناحه اذا اراد ان ينحط ومعنى التبيين لان من اتبع اعم ممن اتبع لدين أو غيره أو للتبعيض على ان المراد من المؤمنين المشارفون للايمان أو المصدقون بالسان ﴿فان عصوك﴾ ولم يتبعوك ﴿فقل اني بريء مما تعملون﴾ مما تعمونه أو من اعمالكم ﴿وتوكل على العزيز الرحيم﴾ الذي يقدر على قهر اعدائه ونصر اوليائه يكفك شر من يعصيك منهم ومن غيرهم وقرأ نافع وابن عامر فتوكل بالفاء على الابدال من جواب الشرط ﴿الذي يراك حين تقوم﴾ الى التهجد

ناوقوع كسر جناحه وخفضه واذا أراد أن ينهض لم يمكنه رفع جناحه فجعل خفض جناحه عند الاحتياط مثلا في التواضع واين الجانب (لمن اتبعك من المؤمنين) من عشيرتك وغيرهم (فان عصوك فقل اني بريء مما تعملون) يعني أنذر قومك فان اتبعوك وأطاعوك فاخفض جناحك لهم وان عصوك ولم يتبعوك فتبرأ منهم ومن أعمالهم من الشرك بالله وغيره (وتوكل على العزيز الرحيم) على الذي يقهر أعداءه بعزته وينصرك عليهم برحمته يكفك شر من يعصيك منهم ومن غيرهم والتوكل تفويض الرجل أمره الى من يملك أمره ويقدر على نفعه وضره وقالوا المتوكل من اذا دهمه أمر لم يحاول دفعه عن نفسه بما هو معصية لله وقال الجنيد رضي الله عنه التوكل ان تقبل بالكلية عما دونه فان حاجتك اليه في الدارين فتوكل مدني وشامي عطف على فقل او فلا تدع (الذي يراك حين تقوم) متهجدا

أمرك أن تسمع لعلي وتطيعه ﴿ق﴾ عن ابن عباس رضي الله عنهما لما نزلت وأنذر عشيرتك الاقربين صعد النبي صلى الله عليه وسلم على الصفا فجعل ينادي يابني فهر يابني عدي لبطون من قريش حتى اجتمعوا فجعل الذي لم يستطع أن يخرج يرسل رسولا لينظر ما هو فجاء أبو لهب وقريش فقال أرأيتكم لو أخبرتكم أن خيلا بالوادي تريد ان تغير عليكم أكنتم مصدقي قالوا ما جربنا عليك كذبا قال فاني نذير لكم بين يدي عذاب شديد فقال أبو لهب تبا لك سائر اليوم ألهذا جمعتنا فنزلت تبت يدا أبي لهب وتب ما أغنى عنه ماله وما كسب وفي رواية قدت وفي رواية للبخاري لما نزلت وأنذر عشيرتك الاقربين ورهطك منهم المخلصين خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى صعد الصفا فهتف ياصباحاه فقالوا من هذا واجتمعوا اليه وذكر نحوه ﴿ق﴾ عن أبي هريرة قال قام رسول الله صلى الله عليه وسلم حين أنزل الله تعالى وأنذر عشيرتك الاقربين قال يامعشر قريش أو كلمة نحوها اشتروا أنفسكم لا أغني عنكم من الله شيأ يابني عبد المطلب لا أغني عنكم من الله شيأ يا عباس بن عبد المطلب لا أغني عنك من الله شيأ ويا صفية عمة رسول الله لا أغني عنك من الله شيأ و يا فاطمة بنت رسول الله سليني ماشئت من مالي لا أغني عنك من الله شيأ ﴿م﴾ عن قبيصة بنت مخارق وزهير ابن عمرو قالا لما نزلت وأنذر عشيرتك الاقربين انطلق رسول الله صلى الله عليه وسلم الى رضمة جبل فعلا أعلاها حجرا ثم نادى يا بني عبد مناف اني نذير لكم انما مثلي ومثلكم كمثل رجل رأى العدو فانطلق يريد أهله فخشي أن يسبقوه فجعل يهتف ياصباحاه ومعنى الآية ان الانسان اذا بدأ بنفسه أولا وبالاقرب فالاقرب من أهله ثانيا لم يمكن لاحد عليه طعن البتة وكان قوله أنفع وكلامه أنجع ﴿واخفض﴾ أي ألن ﴿جناحك لمن اتبعك من المؤمنين﴾ فان قلت ما معنى التبعيض في قوله من المؤمنين قلت معناه لمن اتبعك من المؤمنين المصدقين بقلوبهم وألسنتهم دون المؤمنين بالسنتهم وهم المنافقون ﴿فان عصوك﴾ أي فيما تأمرهم به ﴿فقل اني بريء مما تعملون﴾ أي من الكفر والمخالفة ﴿وتوكل على العزيز الرحيم﴾ التوكل عبارة عن تفويض الرجل أمره الى من يملك أمره ويقدر على نفعه وضره وهو الله تعالى العزيز الذي يقهر أعداءه بعزته الرحيم الذي ينصرك عليهم برحمته ﴿الذي يراك حين تقوم﴾ الى

(واخفض جناحك لمن اتبعك من المؤمنين) اين جانبك للمؤمنين (فان عصوك) قريش (فقل اني بريء مما تعملون) وتقولون في كفركم (وتوكل على العزيز) بالنقمة من أعدائه (الرحيم) بك وبالمؤمنين (الذي يراك حين تقوم) الى الصلاة ﴿صلاتك

تقلبك) اى ويرى تقلبك (فى الساجدين) فى المصلين اتبع كونه رحيما على رسوله ما هو من أسباب الرحمة وهو ذكر كان يفعله فى جوف الليل من قيامه للتهجد وتقلبه فى تضعيف أحوال المتهجدين من أصحابه ليطلع عليهم من حيث تعرون ولعلمهم كيف يعيدون للصلوات لآخرتهم وقيل معناه يراك حين تقوم للصلاة بالناس جماعة وتقلبه ساجدين تصرفه فيما بينهم بقيامه وركوعه وسجوده وقعوده اذا أمهم وعن مقاتل انه سأل أبا حنيفة هل تجد الصلاة بالجماعة قرآن فقال لا يحضرنى فى تلاوة هذه ﴿٤٩٧﴾ الآية (انه ﴿ سورة الشعراء ﴾ هو السميع) لما قوله (العليم)

﴿ وتقلبك فى الساجدين ﴾ وتردده فى تضعيف احوال المتهجدين كما روى انه صلى الله تعالى عليه وسلم لما فرض قيام الليل طاف تلك الليلة ببيوت اصحابه لينظر ما يصنعون حرصا على كثرة طاعاتهم فوجدها كبيوت الزنابير لما سمع بها من دندنتهم بذكر الله وتلاوة القرآن وتصرفك فيما بين المصلين بالقيام والركوع والسجود والقعود اذا أمهم وانما وصفه الله تعالى بهذه الحالة التى بها يستأهل ولايته بعد ان وصفه بان من شأنه قهر اعدائه ونصر اوليائه تحقيقا لتوكل وتفخيما لقلبه عليه ﴿ انه هو السميع ﴾ بما تقوله ﴿ العليم ﴾ بما تنويه ﴿ هل أنبئكم على من تنزل الشياطين تنزل على كل افاك اثيم ﴾ لما بين ان القرآن لا يصح ان يكون مما تنزلت به الشياطين اكد ذلك بان بين ان محمدا صلى الله عليه وسلم لا يصلح لان تنزل عليه من وجهين احدهما انه انما يكون على شرير كذاب كثير الاثم فان اتصال الانسان بالفائجات بينهما من التناسب والتواد وحال محمد صلى الله عليه وسلم على خلاف ذلك وثانيهما قوله ﴿ يلقون السمع وأكثرهم كاذبون ﴾

سلاتك وقيل يراك أينما كنت وقيل يراك حين تقوم لدعائك ﴿ وتقلبك فى الساجدين ﴾ قال ابن عباس ويرى تقلبك فى صلاتك فى حال قيامك وركوعك وسجودك وقعودك وقيل مع المصلين فى الجماعة يقول يراك اذا صليت وحدك ومع الجماعة وقيل معناه يرى تقلب بصرك فى المصلين فانه كان صلى الله عليه وسلم يبصر من خلفه كما يبصر من قدامه عن أبى هريرة ان النبى صلى الله عليه وسلم قال هل ترون قبلتى ههنا فوالله ما يخفى على خشوعكم ولا ركوعكم انى لأراكم من وراء ظهرى وقيل معناه يرى تصرفك وذهابك ومجيئك فى أصحابك المؤمنين وقيل تصرفك فى أحوالك كما كانت الأنبياء من قبلك وقال ابن عباس أراد وتقلبك فى اصلاب الأنبياء من نبى الى نبى حتى أخرجك فى هذه الامة ﴿ انه هو السميع ﴾ أى لقولك ودعائك ﴿ العليم ﴾ أى بنيتك وعملك قل يا محمد ﴿ هل أنبئكم ﴾ أى أخبركم ﴿ على من تنزل الشياطين ﴾ هذا جواب لقولهم انما تنزل عليه شيطان ثم بين على من تنزل الشياطين فقال تعالى ﴿ تنزل على كل أفاك ﴾ أى كذاب ﴿ أثيم ﴾ أى فاجر وهم الكهنة وذلك ان الشياطين كانوا يسترقون السمع فيلقون ذلك الى أوليائهم من الانس وهو قوله تعالى ﴿ يلقون السمع ﴾ اى ما سمعون من الملائكة فيلقونه الى الكهنة ﴿ وأكثرهم كاذبون ﴾ لانهم يخلطون به كذبا كثيرا

اطلعوا عليه من الغيوب ثم يوحون به (ق و خا ٦٣ بع) الى أوليائهم يلقون حال اى تنزل ملقين السمع أو صفة لكل لانه فى معنى الجمع فيكون فى محل الجزاء أو استئناف فلا يكون له محل كانه قيل لم تنزل على الاوكين فقيل ون كيت وكيت (وأكثرهم كاذبون) ا وحون به

تقلبك فى الساجدين) مع أهل الصلاة اذا ركعوا وسجدوا وقعدوا وقمت (انه هو السميع) لقائك لاوس (العليم) بنياتهم بهم وبأعمالهم (هل أنبئكم) أخبركم (على من تنزل الشياطين) بالكذب (تنزل على كل أفاك أثيم) يجترئ على الله وهو مسيلمة كذاب وطليحة (يلقون السمع) يستمعون الى كلام الملائكة يعنى الشياطين (وأكثرهم كاذبون) يستمعون

اليهم لانهم يسمعونهم منهم يسمعوا وقيل يلقون الى أوليائهم السمع أى مسموع من الملائكة وقيل الاوّل أكون يلقون ا
الى الشياطين ويلقون وحيهم اليهم أو يلقون المسموع من الشياطين الى الناس ، أكثرهم كاذبون فيقولون على الش
مايسمعون وهو لاء الذين يكثر الافك والاباطيل ذلك على انهم لايتحققون لايلاقك فأراد ان هؤلاء الافاكين
من حيث هم فيما يحكى عن الجنى وأكثرهم مفترعليه وعن الحسن وكلهم والله فرق بين والله انزل رب العلمين
ونزلت به الشياطين هل أنبئكم على من تنزل الشياطين وهن أخوات لاباك فرق بينهن بآيات ليست منهن ثم رجع اليهم
بعد ما قال ذلك على شاكلة العذرة (الجزء التاسع عشر) يعنى كما ذا حدث حديث وفى صدرك غلة

أى الافاكون يلقون السمع الى الشياطين فيتلقون منهم ظنونا و مارات القصان علمهم فيخلطو
اليها على حسب تخيلاتهم اشياء لايطابق اكثرها كما جاء فى الحديث الكلمة يخطفها الج
فيقرها فى اذن وليه فيزيد فيها اكثر من مائة كذبة ولا كذلك محمد عليه الصلاة والسلام فا
اخبر عن مغيبات كثيرة لاتحصى وقد طابق كلها وقد فسر الاكثر بالكل لقوله كل افاك اث
والاظهر ان الاكثرية باعتبار اقوالهم على معنى ان هؤلاء قل من يصدق منهم فيما يحكى ع
الجنى وقيل الضمائر للشياطين اى يلقون السمع الى الملأ الاعلى قبل ان رجموا فيختلفون م
بعض المغيبات ويوحون به الى اوليائهم أو يلقون مسموعهم منهم الى اوليائهم واكثره
كاذبون فيما يوحون به اليهم اذ سمعوهم لاعلى نحو ما تكلمت به الملائكة اشرارهم
أو لقصور فهمهم أو ضبطهم أو افهامهم ﴿والشعراء يتبعهم الغاوون﴾ واتباع محم
صلى الله عليه وسلم ليسوا كذلك وهو استئناف ابطال كونه شاعرا وقريره بقو
﴿ألم تر انهم فى كل واد يهيمون﴾ لان اكثر مقدماتهم خيالات لاحقيقة لها واغلب
كلامهم فى التشبيب بالحرم والغزل والافتخار وتمزيق الاعراض والقدح فى الانسا
والوعد الكاذب والافتخار الباطل ومدح من لايستحقه والاطراء فيه واليه اشا

﴿والشعراء يتبعهم الغاوون﴾ قال أهل التفسير أراد شعراء الكفار الذين كانوا يهجو
النبى صلى الله عليه وسلم منهم عبدالله بن الزبعرى السهمى وهبيرة بن أبى وهب
المخزومى ومسافع بن عبد مناف وأبو عمرو بن عبدالله الجمحى وأمية بن أبى الصلت
الثقفى تكلموا بالكذب والباطل وقالوا نحن نقول مثل ما يقول محمد وقالوا الشع
واجتمع اليه غواة قومهم يستمعون أشعارهم حين يسمعون محمدا صلى الله عليه وس
وأصحابه وكانوا يروون عنهم قولهم فذلك قوله يتبعهم الغاوون فهم الرواة الذي
يروون هجاء المسلمين وقيل الغاوون هم الشياطين وقيل هم السفهاء الضالون وفى
رواية ان رجلين احدهما من الانصار تهاجيا على عهد رسول الله صلى الله عليه وس
ومع كل واحد غواة من قومه وهم السفهاء فنزلت هذه الآية ﴿ألم تر أنهم فى كل واد﴾
من ودية الكلام ﴿يهيمون﴾ يعنى حائرين وعن طرق الحق جائرين والهائم الذاهب

فتحميد ذكره ولاتنفك عن
الرجوع اليه ونزل فيمن
كان يقول الشعر ويقول
نحن نقول كما يقول محمد
صلى الله عليه وسلم وتبعهم
غواة من قومهم يستمعون
أشعارهم (والشعراء)
مبتدأ خبره (يتبعهم
الغاوون) اى لايتبعهم
على باطلهم وكذبهم وتمزيق
الاعراض والقدح فى
الانساب ومدح من لايستحق
المدح ولا يستحسن ذلك
منهم الا الغاوون اى السفهاء
أو لراوون أو الشياطين
أو المشركون قال الزجاج
اذا مدح أو هجا شاعر
عالا يكون وأحب ذلك قوم
وتابعوه فهم الغاوون يتبعهم
نافع (ألم تر أنهم فى كل واد)
من الكلام (يهيمون) خبر
أن أى فى كل فن من الكذب
يخوضون أو فى كل لغو
وباطل يخوضون والهائم
الذاهب على وجهه لاقصد له وهو تمثيل لذهابهم فى كل شعب من قول وعشاقهم حتى يغضوا أجفان الناس ﴿على
على عذرة و أخيهم على حاتم عن تمرق بن عبد الله بن سنان جمع قوله
فإن تجنى بصرمت ه وبت أمس علاق الختم
فقال وجب عيث الحد فقال تدبر أمره عنى الحد بقوله

واحدا ويجوز ان يكون مبتدأ خبره يتبعهم الغاوون بمعنى الكهنة (والشعراء) عبد الله بن الزبعرى وأصحابه يقولون الشعر (يتبعهم الغاو
الراوون يروون عنهم (ألم تر) ألم تخبر يا محمد (انهم) يعنى الشعراء (فى كل واد) فى كل فن وو جه (يهيمون) يذهبون ويأخذون يذ

بقوله ﴿ وانهم يقولون مالا يفعلون ﴾ وكانه لما كان اعجاز القرآن من جهة المعنى واللفظ وقد قدحوا فى المعنى بانه مما تنزلت به الشياطين وفى اللفظ بانه من جنس كلام الشعراء تكلم فى القسمين وبين منافاة القرآن لهما ومضادة حال الرسول عليه السلام لحال اربابهما وقرأ نافع يتبعهم على التخفيف وقرئ بالتشديد وتسكين العين تشبيها لبعد بعضد ﴿ الا الذين آمنوا وعملوا الصالحات

على وجهه لا مقصد له وقال ابن عباس فى كل اودية يخوضون وقيل يمدحون بالباطل ويهجون بالباطل و قيل انهم يمدحون الشئ ثم يذمونه لا يطلبون الحق والصدق فالوادى مثل لفنون الكلام والخوض فى المعانى والقوافى ﴿ وأنهم يقولون مالا يفعلون ﴾ أى انهم يكذبون فى شعرهم و قيل انهم يمدحون الجود والكرم ويحثون عليه وهم لا يفعلونه ويذمون البخل وهم يصرون عليه ويهجون الناس بادنى شئ صدر منهم ﴿ ق ﴾ عن أبى هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لان يمتلئ جوف احدكم قيحا حتى يريه خير له من أن يمتلئ شعرا ثم استثنى شعراء المسلمين الذين كانوا يجتنبون شعر الكفار ويهجون ويناضلون عن محمد صلى الله عليه وسلم وأصحابه منهم حسان بن ثابت وعبد الله بن رواحة وكعب بن مالك فقال تعالى ﴿ الا الذين آمنوا وعملوا الصالحات ﴾ روى ان كعب بن مالك قال للنبى صلى الله عليه و سلم ان الله أنزل فى الشعر ما أنزل فقال رسول الله صلى الله عليه و سلم ان المؤمن يجاهد بسيفه و لسانه والذى نفسى بيده لكأن ما ترمونهم به نضح النبل ٭ عن أنس بن مالك رضى الله عنه أن النبى صلى الله عليه وسلم دخل مكة فى عمرة القضاء وابن رواحة يمشى بين يديه وهو يقول

خلوا بنى الكفار عن سبيله ٭ اليوم نضربكم على تنزيله
ضربا يزيل الهام عن مقيله ٭ ويذهل الخليل عن خليله

فقال عمر يا ابن رواحة بين يدى رسول الله صلى الله عليه وسلم وفى حرم الله تقول الشعر فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم خل عنه يا عمر فلهى أسرع فيهم من نضح النبل أخرجه الترمذى والنسائى وقال الترمذى وقد روى فى غير هذا الحديث ان النبى صلى الله عليه و سلم دخل مكة فى عمرة القضاء وكعب بن مالك بين يديه وهذا أصح عند بعض أهل الحديث لان عبد الله بن رواحة قتل يوم مؤتة وكانت عمرة القضاء بعد ذلك قلت الصحيح هو الاول لان عمرة القضاء كانت سنة سبع ويوم مؤتة سنة ثمان والله اعلم ﴿ ق ﴾ عن البراء أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يوم قريظة لحسان اهج المشركين فان جبريل معك ﴿ خ ﴾ عن عائشة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يضع لحسان منبرا فى المسجد يقوم عليه قائما يفاخر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وينافح ويقول رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله يؤيد حسان بروح القدس مانافح أو فاخر عن رسول الله ﴿ م ﴾ عن عائشة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اهجوا قريشا فانه أشد عليها من رشق النبل فأرسل الى ابن رواحة فقال اهجهم فهجاهم فلم يرض فارسل الى كعب بن مالك ثم أرسل الى حسان بن ثابت فلما دخل عليه حسان

(وانهم يقولون مالا يفعلون) حيث وصفهم بالكذب والخلف فى الوعد ٭ ثم استثنى الشعراء المؤمنين الصالحين بقوله (الا الذين آمنوا وعملوا الصالحات) كعبد الله بن رواحة وحسان بن ثابت وكعب بن زهير وكعب بن مالك رضى الله عنهم

ويمدحون (وانهم يقولون) فى شعرهم (مالا يفعلون) أما الاول ليس كذلك ويقال مالا يقدرون أن يفعلوا وكلاهما غاويان الشاعر والراوى (الا الذين آمنوا) بمحمد صلى الله عليه وسلم والقرآن حسان بن ثابت وأصحابه (وعملوا الصالحات) الطاعات فيما بينهم وبين ربهم

ن قد آن لكم أن ترسلوا إلى هذا الأسد فضرب بذنبه ثم داوم لسانه فجعل يخرج
فقال والذي بعثك بالحق ما أقبلهم حتى نرى رؤوسهم فقال النبي صلى الله عليه و
لا تعجل فإن أبا بكر أعلم قريش بأنسابهم وإن لي فيهم نسبا حتى يخلص لك نسبي فأ
حسان ثم رجع فقال يا رسول الله اذهب في نسبك والذي بعثك بالحق نبيا لأسلنك
منهم كما تسل الشعرة من العجين قالت عائشة فسمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقو
لحسان إن روح القدس لا يزال يؤيدك ما نافحت عن الله ورسوله قالت وسمعت رسو
الله صلى الله عليه وسلم يقول لهجهم حسان فشفى واشتفى فقال حسان

هجوت محمدا فأجبت عنه ... وعند الله في ذاك الجزاء
هجوت محمدا برا تقيا ... رسول الله شيمته الوفاء
فإن أبي ووالدتي وعرضي ... لعرض محمد منكم وقاء
فكت بليتي إن لم تروها ... تثير النقع من كنفي كداء
يبارين الأعنة مصعدات ... على أكتافها الأسل الظماء
تظل جيادنا متمطرات ... تلطمهن بالخمر النساء
فإن أعرضتم عنا اعتمرنا ... وكان الفتح والتكشف القضاء
ولا فصبروا لضراب يوم ... يعز الله فيه من يشاء
وقال الله قد أرسلت عبدا ... يقول الحق ليس به خفاء
وقال الله قد سيرت جندا ... هم الأنصار عرضتها اللقاء
لنا في كل يوم من معد ... سباب أو قتال أو هجاء
فمن يهجو رسول الله منكم ... ويمدحه وينصره سواء
وجبريل رسول الله فينا ... وروح القدس ليس له كفاء

فصل في مدح الشعر

ي عن أبي بن كعب أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال إن من الشعر حكمة
وعن ابن عباس رضي الله عنهما قال جاء أعرابي إلى النبي صلى الله عليه وسلم فجعل
يتكلم بكلام فقال إن من البيان سحرا وإن من الشعر حكما أخرجه أبو داود (م)
عن عمرو بن الشريد عن أبيه قال ردفت رداء النبي صلى الله عليه وسلم يوما فقال هل
معك من شعر أمية بن أبي الصلت شيء قلت نعم قال هيه وأنشدته بيتا فقال هيه ثم
أنشدته بيتا قال هيه حتى أنشدته مائة بيت زاد في رواية الحاكم يسير في شعره ﷺ عن
جابر بن سمرة قال جالست النبي صلى الله عليه وسلم أكثر من مائة مرة فكان أصحابه
يتناشدون الشعر ويتذاكرون أشياء من أمر الجاهلية وهو ساكت وربما تبسم معهم
أخرجه الترمذي وقال حديث حسن صحيح وقالت عائشة الشعر كلام فمنه حسن ومنه قبيح
فخذ من الحسن ودع من القبيح وقال الشعبي كان أبو بكر يقول الشعر وكان عمر يقول
الشعر وكان علي أشعر منهما وروى عن ابن عباس أنه كان ينشد الشعر ويستشهد
في المسجد فيروى أنه دخل عمر بن ربيعة المخزومي فاستنشده القصيدة التي قالها فقال

أ من آ

(وذكروا الله كثيرا) أى كان ذكر الله وتلاوة القرآن أغلب عليهم من الشعر واذا قالوا شعرا قصدوا به توحيد الله تعالى والثناء عليه والحكمة والموعظة والزهد والادب ومدح رسول الله والصحابة وصلحاء الامة ونحو ذلك مما ليس فيه ذنب وقال بعضهم يزيد الذكر الكثير ايس بالعدد ﴿ والغفلة لكنه ﴾ سورة النمل ﴿ بالحضور (وانتصروا) وهجوا (من بعد ما ظلموا) هجوا اى ردوا هجاء من هجا رسول الله صلى الله عليه وسلم والمسلمين وأحق الخلق بالهجاء من كذب رسول الله صلى الله عليه وسلم وهجاه وعن كعب بن مالك ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال له اهجهم فوالذى نفسى بيده لهو اشد عليهم من النبل وكان يقول لحسان قل وروح القدس معك وختم السورة بما يقطع أكباد المتدبرين وهو قوله (وسيعلم) وما فيه من الوعيد البليغ وقوله (الذين ظلموا) و اطلاقه وقوله (أى منقلب ينقلبون) وابهامه وقد تلاها أبو بكر رضى الله تعالى عنه حين عهد اليه وكان السلف يتواعظون بها قال ابن عطاء سيعلم المعرض عنا ما الذى فاته منا وأى منصوب بينقلبون على المصدر لا بيعلم لان أسماء الاستفهام لا يعمل فيها ما قبلها أى ينقلبون اى الانقلاب

سورة النمل مكية وهى ثلاث وتسعون آية

بسم الله الرحمن الرحيم

(وذكروا الله كثيرا) في الشعر

وذكروا الله كثيرا وانتصروا من بعد ما ظلموا ﴾ استثناء للشعراء المؤمنين الصالحين الذين يكثرون ذكر الله ويكون اكثر اشعارهم فى التوحيد والثناء على الله والحث على طاعته ولو قالوا هجوا اراد به الانتصار من هجاهم ومكافحة هجاة المسلمين كعبد الله بن رواحة وحسان بن ثابت والكعبين وكان صلى الله عليه وسلم يقول لحسان قل وروح القدس معك وعن كعب ابن مالك انه صلى الله عليه وسلم قال له اهجهم فوالذى نفسى بيده لهو اشد عليهم من النبل ﴿ وسيعلم الذين ظلموا اى منقلب ينقلبون ﴾ تهديد شديد لما فى سيعلم من الوعيد البليغ وفى الذين ظلموا من الاطلاق والتعميم وفى أى منقلب ينقلبون اى بعد الموت من الابهام والتهويل وقد قال ابو بكر لعمر رضى الله عنهما حين عهد اليه وقرئ بأى منقلب ينقلبون من الانقلاب وهو النجاة والمعنى ان الظالمين يطمعون ان ينقلبوا من عذاب الله وسيعلمون ان ليس لهم وجه من وجوه الانقلاب ، وعن النبى عليه الصلاة والسلام من قرأ سورة الشعراء كان له من الاجر عشر حسنات بعدد من صدق بنوح وكذب به وهود وصالح وشعيب وابراهيم وبعدد من كذب بعيسى وصدق بمحمد صلوات الله عليهم اجمعين

سورة النمل مكية وهى ثلاث أو اربع وتسعون آية

بسم الله الرحمن الرحيم

أمن آل نعمى أنت غاد فبكر ، غداة غد أم رائح فهجر

فأنشده القصيدة الى آخرها وهى قريب من تسعين بيتا ثم ان ابن عباس أعاد القصيدة جميعها وكان حفظها بمرة واحدة ، قوله تعالى ﴿ وذكروا الله كثيرا ﴾ أى لم يشغلهم الشعر عن ذكر الله ﴿ وانتصروا من بعد ما ظلموا ﴾ أى انتصروا من المشركين لانهم بدؤا بالهجاء ثم أوعد شعراء المشركين فقال تعالى ﴿ وسيعلم الذين ظلموا ﴾ أى أشركوا وهجوا رسول الله صلى الله عليه وهو الطاهر المطهر من الهجاء ﴿ أى منقلب ينقلبون ﴾ أى أى مرجع يرجعون اليه بعد الموت قال ابن عباس الى جهنم وبئس المصير والله أعلم بمراده وأسرار كتابه

تفسير سورة النمل وهى مائتان وثلاثون وست آيات

وألف وثلاثمائة وسبع عشرة كلمة وأربعة آلاف

وسبعمائة وتسعة وتسعون حرفا

بسم الله الرحمن الرحيم

وانتصروا) بمحمد صلى الله عليه وسلم وأصحابه بالرد على الكفار (من بعد ما ظلموا) هجوا هجاهم الكفار (وسيعلم الذين ظلموا) هجوا النبى صلى الله عليه وسلم وأصحابه (أى منقلب ينقلبون) أى مرجع يرجعون فى الآخرة وهى النار يعنى ان المؤمنين فى الجنة

القرآن الحكيم والله تعالى أعلم بأسرار كتابه ، ومن السورة التى يذكر فيها النمل وهى كلها مكية آياتها أربع وتسعون آية وكلماتها ألف ومائة وتسع وأربعون وحروفها أربعة آلاف وسبعمائة وسبع وسبعون ﴿ بسم الله الرحمن الرحيم فيه

﴿ طس ﴾ آيات القرآن وكتاب مبين) أي وآيات كتاب مبين والمشار اليه بآيات السورة والكتاب المبين اللوح وآيات القرآن خطه فكل منهما ثابت فيهما بين لمن نظر فيه آياته أو القرآن وآياته المبين ما أودع فيه من العلوم والحكم وعلى هذا عطف على القرآن كعطف احدى الصفتين على الاخرى لتموهذا فعل الحي وجاء ذكر الكتاب ليكون أفخم له وقيل انما أنث الكتاب هو وعرف في الحجر ونكره هنا ونكره ثمة لان القرآن والكتاب اسمان علمان للمنزل على محمد عليه الصلاة والسلام وصفان له لا كثيرا أو كتب فحيث جاء بلفظ التعريف فهو المراد وحيث جاء بلفظ التنكير فهو الوصف (هدى وبشرى) في محل النصب على الحال من آيات أي هداية وبشارة والعامل فيها ما في تلك من معنى الاشارة أو الجر على البدل من كتاب أو صفة أو الرفع على هي هدى وبشرى أو على البدل من آيات أو على ان يكون خبرا بعد خبر لتلك أي تلك آيات وهداية من الضلالة ومبشرة بالجنة وقيل ﴿ الجزء التاسع عشر ﴾ هدى لجميع ٥٠٢ الخلق وبشرى (للمؤمنين) خاصة (الذين يقيمون الصلوة) يديمون على فرائضها وسننها (ويؤتون الزكوة) يؤدون زكاة أموالهم (وهم بالآخرة هم يوقنون) من جملة صلة الموصول ويحتمل أن تتم الصلة عنده وهو استئناف كأنه قيل وهؤلاء الذين يؤمنون ويعملون الصالحات من اقامة الصلاة وايتاء الزكاة هم الموقنون بالآخرة ويدل عليه تعقيد جملة اسمية وتكرير فيها المبتدأ الذي هو هم حتى صار معناها ومن يوقن بالآخرة حق ليقين الاهؤلاء الجامعون بين الايمان والعمل الصالح لان خوف العاقبة يحملهم على تحمل المشاق (ان الذين لا يؤمنون بالآخرة زينا لهم أعمالهم) أي حببنا اليهم الشهوات حتى رأوا قبائح حسنة كقول أفمن زين له سوء عمله فرآه حسنا ﴿ والمزينات ﴾

﴿ طس تلك آيات القرآن وكتاب مبين ﴾ الاشارة الى آي السورة والكتاب المبين اما اللوح وابانته لخفي فيه ماهو كائن فهو بينه للناظرين فيه وتأخيره باعتبار تعلق علمائه وتقدمه في الحجر باعتبار الوجود أو القرآن وابانته لما اودع فيه من الحكم والاحكام أو صحته بإعجازه وعطفه على القرآن كعطف احدى الصفتين على الاخرى وتنكيره لتعظيم وقرئ وكتاب بالرفع على حذف المضاف واقامة المضاف اليه مقامه ﴿ هدى وبشرى للمؤمنين ﴾ حالان من الآيات والعامل فيهما معنى الاشارة او بدلان منها أو خبران آخران أو خبران لمحذوف ﴿ الذين يقيمون الصلوة ويؤتون الزكوة ﴾ الذين يعملون الصالحات من الصلاة والزكاة ﴿ وهم بالآخرة هم يوقنون ﴾ من تتمة الصلة والواو للحال أو للعطف وتغيير النظم للدلالة على قوة يقينهم وثباتهم وانهم الاوحدون فيه أو جملة اعتراضية كأنه قيل وهؤلاء الذين يؤمنون ويعملون الصالحات هم الموقنون بالآخرة فان تحمل المشاق انما يكون لخوف العاقبة والوثوق على المحاسبة وتكرير ضمير الاختصاص ﴿ ان الذين لا يؤمنون بالآخرة زينا لهم اعمالهم ﴾ زينا لهم اعمالهم القبيحة بان جعلناها مشتهاة للطبع محبوبة للنفس أو الاعمال الحسنة

﴿ قوله عز وجل ﴾ طس تلك آيات القرآن ﴿ أي هذه آيات القرآن ﴿ وكتاب مبين ﴾ أي وآيات كتاب مبين ﴿ هدى وبشرى للمؤمنين ﴾ أي هو هدى من الضلالة وبشرى لهم بالجنة ﴿ الذين يقيمون الصلوة ﴾ أي الخمس بشرائطها ﴿ ويؤتون الزكوة ﴾ اذا وجبت لهم طيبة بها أنفسهم ﴿ وهم بالآخرة هم يوقنون ﴾ يعني ان هؤلاء الذين يعملون الصالحات هم الموقنون بالآخرة ﴿ ان الذين لا يؤمنون بالآخرة زينا لهم أعمالهم ﴾ أي القبيحة حتى رأوها حسنة وقيل ان التزيين هو ان خلق الله العبد في القلب ما يدعو المنافع

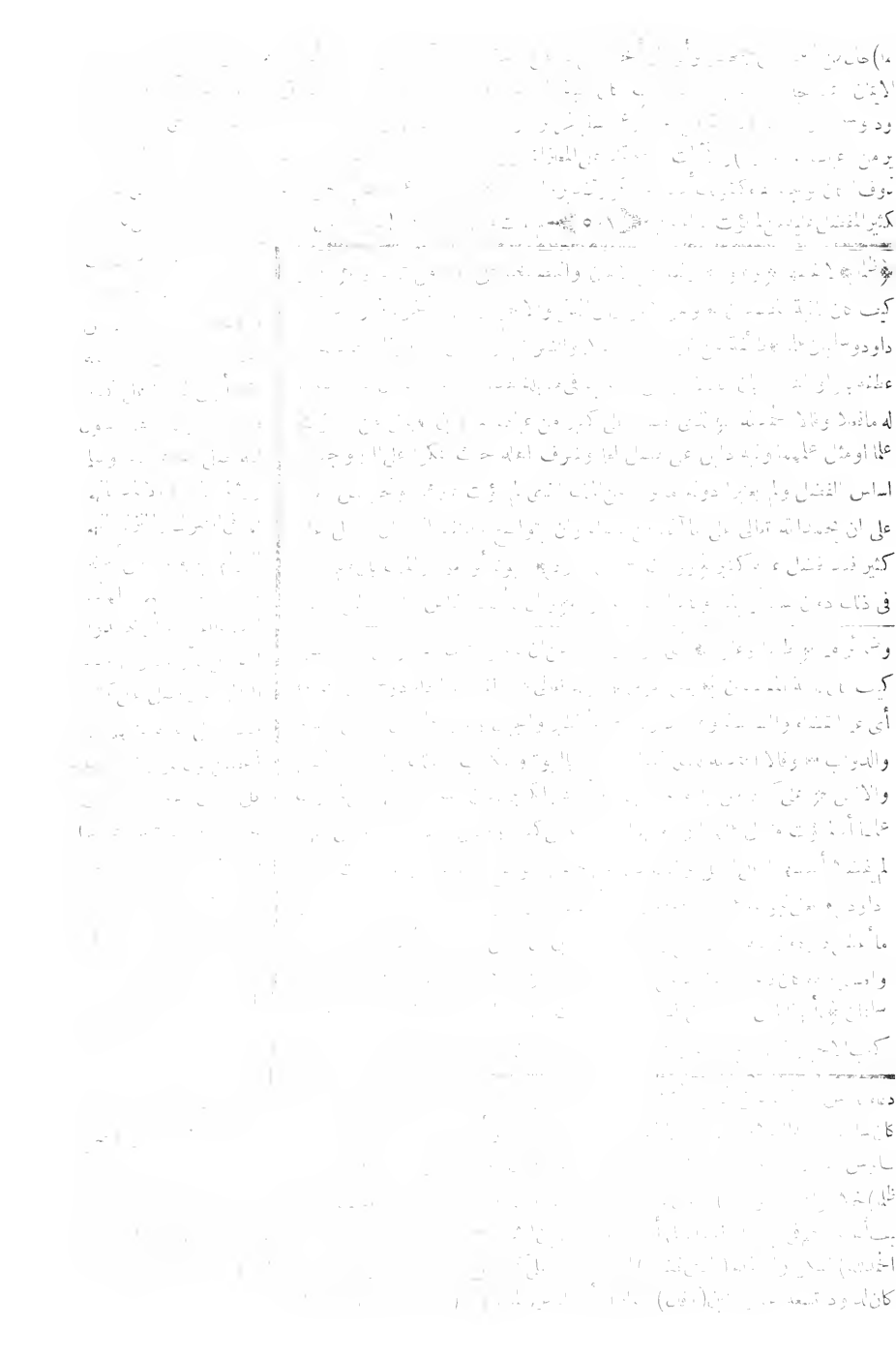
وباسناده عن ابن عباس في قوله تعالى (طس) يقول طال ملوله وحسن حلاؤه ويقال قسم أقسم به (تلك آيات القرآن وكتاب مبين) ان هذه السورة آيات القرآن وكتاب مبين بالحلال والحرام (هدى) من الضلالة (وبشرى) بالجنة (للمؤمنين) المصدقين في ايمانهم ثم بين من هم فقال (الذين يقيمون الصلوة) يتمون الصلوات الخمس بوضوئها وركوعها وسجودها ومواقيتها (ويؤتون الزكوة) يعطون زكاة أموالهم (وهم بالآخرة) بالبعث بعد الموت والجنة والنار (هم يوقنون) بصدق (ان الذين لا يؤمنون بالآخرة) بالبعث بعد الموت (أعجبناهم) بالجهل وأعجبناهم (زينا لهم أعمالهم) في الكفر

(فهم يعمهون) يترددون فى ضلالتهم كما يكون حال الضال عن الطريق (أولئك الذين لهم سوء العذاب) القتل والاسر يوم بدر بما كان منهم من سوء الاعمال (وهم فى الآخرة هم الاخسرون) أشد الناس خسرانا لانهم لو آمنوا لكانوا من الشهداء على جمع الامم فخسروا ذلك مع خسران النجاة وثواب الله (وانك لتلقى القرآن) لتؤتاه وتلقنه (من لدن حكيم عليم) من عنده أى حكيم وأى عليم وهذا معنى تنكيرهما وهذه الآية بساط وتمهيد لما يريد أن يسوق بعدها من الاقاصيص وما فى ذلك من لطائف حكمته ودقائق علمه (اذ) منصوب باذكر كأنه قال على أثر ذلك خذ من آثار حكمته وعلم قصة موسى عليه السلام (قال موسى لاهله) ﴿ ٥٠٣ ﴾ لزوجته ومن (سورة النمل) معه عند مسيره من مدين الى مصر (امكثوا انى آنست) أبصرت (نارا سآتيكم منها بخبر)عن حال الطريق لانه كان قد ضله (أو آتيكم بشهاب)بالتنوين كوفى أى شعلة مضيئة (قبس)نار مقبوسة بدل أو صفة وغيرهم بشهاب قبس على الاضافة لانه يكون قبسا وغير قبس ولاتدافع بين قوله سآتيكم هنا ولعلى آتيكم فى القصص مع ان أحدهما ترج والآخر تيقن لان الراجى اذا قوى رجاؤه يقول سأفعل كذا وسيكون كذا مع تجويزه الخيبة وحبيئه بسبب التسويف عدة لاهله انه يأتيهم به وان أبطأ أو حالت المسافة بعدة وبأولانه نبى الرجاء على الله ان لم يظفر بحاجتيه جميعا لم يعدم واحدة منهما اما هداية الطريق واما

الى وجب عليهم ان يعملوها بترتيب المثوبات عليها ﴿ فهم يعمهون ﴾ عنها لايدركون مايتبعها من ضر أو نفع ﴿ اولئك الذين لهم سوء العذاب ﴾ كالقتل والاسر يوم بدر ﴿ وهم فى الآخرة هم الاخسرون ﴾ اشد الناس خسرانا لفوت المثوبة واستحقاق العقوبة ﴿ وانك لتلقى القرآن ﴾ لتؤتاه ﴿ من لدن حكيم عليم ﴾ أى حكيم وأى عليم والجمع بينهما مع ان العلم داخل فى الحكمة لعموم العلم ودلالة الحكمة على اتقان الفعل والاشعار بان علوم القرآن منها ماهى حكمة كالعقائد والشرائع ومنها ماليس كذلك كالقصص والاخبار عن المغيبات ثم شرع فى بيان بعض تلك العلوم بقوله ﴿ اذقال موسى لاهله انى آنست نارا ﴾ أى اذكر قصته اذقال ويجوز ان يتعلق بعليم ﴿ سآتيكم منها بخبر ﴾ أى عن حال الطريق لانه قد ضله وجمع الضمير ان صح انه لم يكن معه غير امرأته لما كنى عنها بالاهل والسين للدلالة على بعد المسافة أو الوعد بالاتيان وان ابطأ ﴿ أو آتيكم بشهاب قبس ﴾ شعلة نار مقبوسة واضافة الشهاب اليه لانه يكون قبسا وغير قبس ونونه الكوفيون ويعقوب على ان القبس بدل منه أو

والملذات ولايخلق العزيمة فيه المضار والآفات ﴿ فهم يعمهون ﴾ أى يترددون فيها متحيرين ﴿ أولئك الذين لهم سوء العذاب ﴾ أى أشده وهو القتل والاسر ﴿ وهم فى الآخرة هم الاخسرون ﴾ أى انهم خسروا أنفسهم وأهليهم وصاروا الى النار ﴿ قوله تعالى ﴿ وانك لتلقى القرآن ﴾ أى تؤتاه وتلقنه وحيا ﴿ من لدن حكيم عليم ﴾ أى حكيم عليم بما أنزل اليك ،فان قلت ماالفرق بين الحكمة والعلم وقلت الحكمة هى العلم بالامور العلمية فقط والعلم أعم منه لان البارى قد يكون علما وقد يكون نظرا والعلوم النظرية أشرف ﴿ اذقال ﴾ أى واذكر يامحمد اذقال ﴿ موسى لاهله ﴾ أى فى مسيره بأهله من مدين الى مصر ﴿ انى آنست ﴾ أى أبصرت ﴿ نارا سآتيكم منها بخبر ﴾ أى امكثوا مكانكم سآتيكم بخبر عن الطريق وقد كان ضل عن الطريق ﴿ أو آتيكم بشهاب قبس ﴾ الشهاب شعلة النار والقبس النار المقبوسة منها وقيل القبس هو العود الذى فى أحد طرفيه اقتباس النار ولم يدر انه ظافر على النار بحاجتيه الكليتين وهما عز الدنيا والآخرة واختلاف الالفاظ فى هاتين الصورتين والقصة واحدة دليل على جواز نقل الحديث بالمعنى وجواز النكاح غير

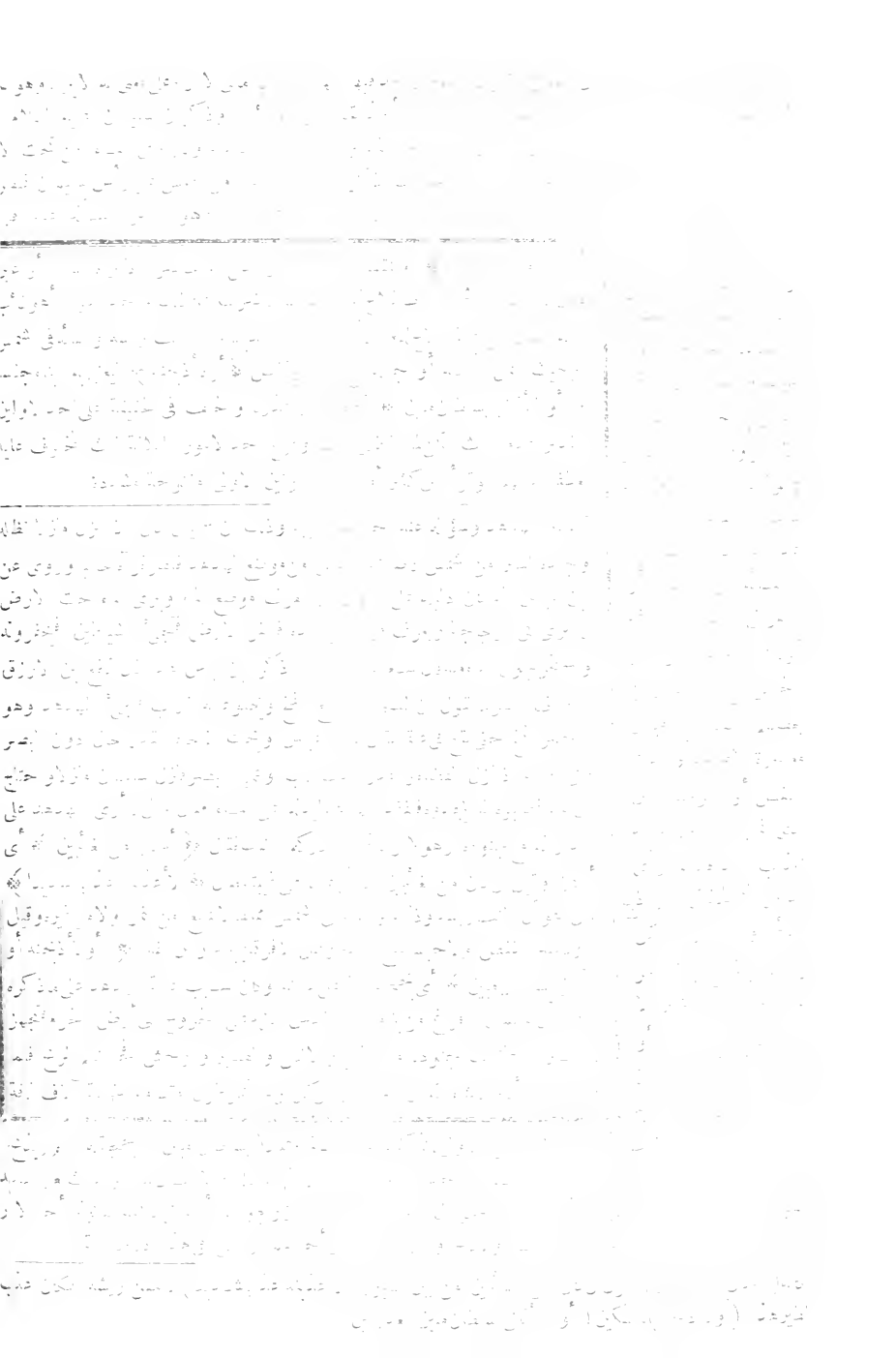
(فهم يعمهون) يتحيرون عمهة لايبصرون (أولئك) أهل هذه الصفة (الذين لهم سوء العذاب) شدة العذاب فى النار (وهم فى الآخرة) يوم القيامة (هم الاخسرون) المغبونون بدخول النار (وانك) يامحمد (لتلقى القرآن) تتلقاه ينزل عليك جبريل بالقرآن (من لدن)من عند (حكيم)فى أمره وقضائه (عليم) بخلقه (اذقال موسى لاهله)حين تحير فى الطريق (انى آنست نارا) ورأيت نارا عن يسار الطريق امكثوا ههنا (سآتيكم) حتى آتيكم (منها)من عند النار (بخبر) عن الطريق (أو آتيكم بشهاب قبس) بشعلة مقتبسة



باختلاف الاغراض بحيث لم يجتمعوا على جنسه ولعل سليمان عليه الصلاة والسلام
مهما سمع صوت حيوان عجماء الانسية الجهل الذي صوته والغرض الذي ترجمه
به ومن ذلك ماحكي انه مر بوادي صعوت ويترقص فقرر يقول لما اذنت لنفسك بترة
فعلى الدنيا العفاء وصاحت الخطة فقال انها تقول ليت اخلق بخلقها فعلم من صوت
البابل عن شيء ومن الهزيز الريح الخطة عن مقاساة شدة وثم قلب والخمر في المعنى
ولا بيد اوله وحده على بلاغة الاعلى مراعاة قواعد السياسة والمراد من كل شيء كل
ماوقى كتوقك فوق نفسه كل احد ويعرف كل شيء ﴿ ان هذا لهو الفضل المبين ﴾
الذي لايخفى على احد ﴿ وحشر ﴾ وجمع ﴿ لسليمان جنوده من الجن والانس
والطير فهم يوزعون ﴾ يحبسون خيس اولهم على آخرهم لئلا

من أمر الدنيا والآخرة وأول الدولة والملك والتسخير للريح والجن والشياطين
﴿ ان هذا لهو الفضل المبين ﴾ الذي لا يخفى وبرهانه الظاهرة على ما أعطى غيرنا ويروى ان سليمان
أعطي مشارق الارض ومغاربها ملك ذلك أربعين سنة ثم غزا جميع النهار من الليل
والانس والشياطين والطير والبر والبحر والسباع وأعطي معها منطق الطير ومنطق
كل شيء وفي رواية علمنا منطق الطير ﴿ وحشر ﴾ أي جمع ﴿ لسليمان جنوده
من الجن والانس والطير فهم يوزعون ﴾ أي فهم يحبسون أولهم على آخرهم فارغة في مسيرها لئلا
يجدسون حتى يرد أولها على آخرها قيل كان على جنوده مائة فرسخ مائة فرسخ أولها
آخرها لا يشتهون في الشمس من كعب القرطبي لما وصف مكان سليمان قال كان
خمسة وعشرون فرسخا للانس وخمسة وعشرون للجن وخمسة وعشرون لوحش وطير
وعشرون سير والريح تحمله فيها جميعا فطوى فالبر عن يمينه والبحر عن شماله
لانه أربع فراسخ فيها ثلاثمائة وستون بيتا من ذهب وعشرون بيتا من قوارير الجن على
ذهب وحرير من خلفه فوق ما ينبغي كرسيه في وسطه وحوله الكراسي
الذهب والفضة فيها الانبياء على كراسي من ذهب والعلماء على كراسي من الفضة والناس
حوله والجن والشياطين حوله الوحوش حولهم والطير تظلهم بأجنحتها حتى
لا تقع عليه الشمس وترفع ريح الصبا فتسيره مسيرة شهر ويروى انه
كان يأمر الريح العاصف فتحمله وأمر الرخاء تسيره
كيف شاء وتحمل السحاب
الماء والارض
الذي لا ينبغي
لأحد من بعدي
الوهاب
فسخرنا له الريح تجري بأمره رخاء حيث أصاب
﴿ حتى اذا أتوا على واد النمل ﴾ بلغوا مكانا كثير النمل سمي بذلك
﴿ قالت نملة ﴾ هي النملة التي كانت تلقب بأم عامر
﴿ يا أيها النمل ادخلوا مساكنكم ﴾ خافت على قومها أن يحطمهم سليمان وجنوده
﴿ لا يحطمنكم سليمان وجنوده وهم لا يشعرون ﴾ بمكانكم أو بحطمكم
﴿ فتبسم ضاحكا من قولها ﴾ فرحا بما آتاه الله تعالى من الفهم وعلم ما لم يعلم غيره
﴿ وقال رب أوزعني ﴾ ألهمني وقيل ارزقني ﴿ أن أشكر نعمتك التي أنعمت علي ﴾
﴿ وعلى والدي ﴾ آدم وحواء ﴿ وأن أعمل صالحا ترضاه ﴾ في الآخرة
﴿ وأدخلني برحمتك في عبادك الصالحين ﴾ في الجنة
﴿ وتفقد الطير ﴾ طلبه ليعلم مكان الهدهد لحاجته إليه
﴿ فقال مالي لا أرى الهدهد ﴾ فقد الهدهد لأنه كان دليله في الماء
﴿ أم كان من الغائبين ﴾ عن مكاني
﴿ لأعذبنه عذابا شديدا ﴾ بنتف ريشه وتركه في الشمس
﴿ أو لأذبحنه ﴾ إن لم يأتني بعذر
﴿ أو ليأتيني بسلطان مبين ﴾ بحجة واضحة
﴿ فمكث غير بعيد ﴾ فجاء بعد ساعة
﴿ فقال أحطت بما لم تحط به ﴾ علما
﴿ وجئتك من سبأ بنبأ يقين ﴾ بخبر صحيح
﴿ إني وجدت امرأة تملكهم ﴾ اسمها بلقيس بنت الهدهاد
﴿ وأوتيت من كل شيء ﴾ مما يحتاج إليه الملوك
﴿ ولها عرش عظيم ﴾ سرير طوله ثمانون ذراعا وعرضه أربعون ذراعا
﴿ وجدتها وقومها يسجدون للشمس من دون الله ﴾ يعبدونها
﴿ وزين لهم الشيطان أعمالهم ﴾ من عبادة الشمس
﴿ فصدهم عن السبيل ﴾ عن طريق الحق
﴿ فهم لا يهتدون ﴾ إلى الحق
﴿ ألا يسجدوا لله ﴾ أي فصدهم لئلا يسجدوا لله
﴿ الذي يخرج الخبء في السماوات والأرض ﴾ المطر من السماء والنبات من الأرض
﴿ ويعلم ما تخفون وما تعلنون ﴾ من أعمالكم
﴿ الله لا إله إلا هو رب العرش العظيم ﴾ الكرسي
﴿ قال سننظر أصدقت ﴾ فيما أخبرت به
﴿ أم كنت من الكاذبين ﴾ فيه
﴿ اذهب بكتابي هذا ﴾ إلى بلقيس
﴿ فألقه إليهم ثم تول عنهم ﴾ تنح عنهم إلى موضع قريب
﴿ فانظر ماذا يرجعون ﴾ بم يجيبون
﴿ قالت يا أيها الملؤا ﴾ الأشراف
﴿ إني ألقي إلي كتاب كريم ﴾ مختوم
﴿ إنه من سليمان وإنه بسم الله الرحمن الرحيم ﴾
﴿ ألا تعلوا علي ﴾ لا تتكبروا علي
﴿ وأتوني مسلمين ﴾ مؤمنين
﴿ قالت يا أيها الملأ أفتوني في أمري ﴾ أشيروا علي
﴿ ما كنت قاطعة أمرا حتى تشهدون ﴾ تحضرون
﴿ قالوا نحن أولو قوة ﴾ في العدد والسلاح
﴿ وأولو بأس شديد ﴾ في الحرب
﴿ والأمر إليك فانظري ماذا تأمرين ﴾ فيما نفعله
﴿ قالت إن الملوك إذا دخلوا قرية أفسدوها ﴾ خربوها بالغلبة
﴿ وجعلوا أعزة أهلها أذلة ﴾ بالقتل والأسر
﴿ وكذلك يفعلون ﴾ هذا من قولها
﴿ وإني مرسلة إليهم بهدية ﴾ لعلهم يقبلونها
﴿ فناظرة بم يرجع المرسلون ﴾ أقبل هديتي أم لا
﴿ فلما جاء سليمان ﴾ الرسول بالهدية
﴿ قال أتمدونني بمال ﴾ أتعطونني مالا
﴿ فما آتاني الله ﴾ من النبوة والملك
﴿ خير مما آتاكم ﴾ من المال
﴿ بل أنتم بهديتكم تفرحون ﴾ تأخذونها
﴿ ارجع إليهم ﴾ بهديتهم
﴿ فلنأتينهم بجنود لا قبل لهم بها ﴾ لا طاقة لهم بقتالها
﴿ ولنخرجنهم منها أذلة ﴾ مقهورين
﴿ وهم صاغرون ﴾ أذلاء
﴿ قال يا أيها الملؤا أيكم يأتيني بعرشها ﴾ سريرها
﴿ قبل أن يأتوني مسلمين ﴾ مؤمنين
﴿ قال عفريت من الجن ﴾ اسمه كوذي
﴿ أنا آتيك به قبل أن تقوم من مقامك ﴾ من مجلسك
﴿ وإني عليه لقوي ﴾ على حمله
﴿ أمين ﴾ على ما فيه من الجواهر
﴿ قال الذي عنده علم من الكتاب ﴾ اسمه آصف بن برخيا وكان صديقا يعلم اسم الله الأعظم
﴿ أنا آتيك به قبل أن يرتد إليك طرفك ﴾ قبل أن ترد جفنك إذا نظرت شيئا
﴿ فلما رآه مستقرا عنده ﴾ فلما رآه سليمان حاضرا عنده
﴿ قال هذا من فضل ربي ﴾ أي هذا الذي رأيت من حضور العرش
﴿ ليبلوني أأشكر أم أكفر ﴾ ليختبرني أأشكر نعمته أم أكفرها
﴿ ومن شكر فإنما يشكر لنفسه ﴾ ثواب شكره
﴿ ومن كفر فإن ربي غني ﴾ عن شكره
﴿ كريم ﴾ بالإفضال على من كفر نعمته
﴿ نكروا لها عرشها ﴾ غيروا بعض صفاته
﴿ ننظر أتهتدي ﴾ إلى معرفته
﴿ أم تكون من الذين لا يهتدون ﴾ إليه
﴿ فلما جاءت قيل أهكذا عرشك ﴾ أمثل عرشك هذا
﴿ قالت كأنه هو ﴾ لم تقل لا هو ولا ليس هو
﴿ وأوتينا العلم من قبلها ﴾ من قبل مجيء العرش
﴿ وكنا مسلمين ﴾ منقادين لأمر الله
﴿ وصدها ما كانت تعبد من دون الله ﴾ منعها عبادة الشمس
﴿ إنها كانت من قوم كافرين ﴾ من أهل بيت كفار
﴿ قيل لها ادخلي الصرح ﴾ قصر سليمان
﴿ فلما رأته حسبته لجة ﴾ ماء كثيرا
﴿ وكشفت عن ساقيها ﴾ لتخوضه
﴿ قال إنه صرح ممرد ﴾ مملس
﴿ من قوارير ﴾ زجاج
﴿ قالت رب إني ظلمت نفسي ﴾ بعبادة الشمس
﴿ وأسلمت مع سليمان لله رب العالمين ﴾ آمنت بالله وحده
﴿ ولقد أرسلنا إلى ثمود أخاهم صالحا ﴾ أرسلنا إلى قبيلة ثمود أخاهم في النسب صالحا
﴿ أن اعبدوا الله ﴾ بأن اعبدوا الله
﴿ فإذا هم فريقان يختصمون ﴾ مؤمن وكافر
﴿ قال يا قوم لم تستعجلون بالسيئة ﴾ العذاب
﴿ قبل الحسنة ﴾ التوبة
﴿ لولا تستغفرون الله ﴾ هلا تتوبون
﴿ لعلكم ترحمون ﴾ إذا تبتم
﴿ قالوا اطيرنا بك وبمن معك ﴾ تشاءمنا بك وبمن آمن معك
﴿ قال طائركم عند الله ﴾ شؤمكم عند الله
﴿ بل أنتم قوم تفتنون ﴾ تختبرون بالخير والشر
﴿ وكان في المدينة ﴾ مدينة ثمود
﴿ تسعة رهط ﴾ تسعة نفر
﴿ يفسدون في الأرض ولا يصلحون ﴾ يعملون بالمعاصي
﴿ قالوا تقاسموا بالله ﴾ تحالفوا
﴿ لنبيتنه وأهله ﴾ لنقتلنه ليلا
﴿ ثم لنقولن لوليه ﴾ لأولياء دمه
﴿ ما شهدنا مهلك أهله ﴾ ما حضرنا قتلهم
﴿ وإنا لصادقون ﴾ في قولنا
﴿ ومكروا مكرا ﴾ بصالح
﴿ ومكرنا مكرا ﴾ بهم
﴿ وهم لا يشعرون ﴾ بمكرنا
﴿ فانظر كيف كان عاقبة مكرهم ﴾ ما صار إليه أمرهم
﴿ أنا دمرناهم ﴾ أهلكناهم
﴿ وقومهم أجمعين ﴾ بالصيحة
﴿ فتلك بيوتهم خاوية ﴾ خالية
﴿ بما ظلموا ﴾ بظلمهم
﴿ إن في ذلك لآية ﴾ لعبرة
﴿ لقوم يعلمون ﴾ يتعظون
﴿ وأنجينا الذين آمنوا ﴾ بصالح
﴿ وكانوا يتقون ﴾ الشرك
﴿ ولوطا ﴾ أرسلنا لوطا
﴿ إذ قال لقومه ﴾ سدوم
﴿ أتأتون الفاحشة ﴾ اللواطة
﴿ وأنتم تبصرون ﴾ قبحها
﴿ أئنكم لتأتون الرجال ﴾ في أدبارهم
﴿ شهوة من دون النساء ﴾ في أقبالهن
﴿ بل أنتم قوم تجهلون ﴾ العاقبة
﴿ فما كان جواب قومه ﴾ لما نهاهم
﴿ إلا أن قالوا أخرجوا آل لوط ﴾ لوطا ومن آمن معه
﴿ من قريتكم ﴾ سدوم
﴿ إنهم أناس يتطهرون ﴾ يتنزهون عن أدبار الرجال
﴿ فأنجيناه وأهله ﴾ من آمن معه
﴿ إلا امرأته ﴾ واسمها واهلة
﴿ قدرناها من الغابرين ﴾ الباقين في العذاب
﴿ وأمطرنا عليهم مطرا ﴾ حجارة
﴿ فساء مطر المنذرين ﴾ بئس المطر مطرهم
﴿ قل الحمد لله ﴾ على هلاك الكافرين
﴿ وسلام على عباده الذين اصطفى ﴾ اختار للرسالة

ان هذا لهو الفضل المبين) الذي لا يخفى على احد (وحشر) مجموع (لسليمان جنوده) من
الجن والانس والطير فهم يوزعون) يحبس أولهم على آخرهم لئلا يجدسون



ويذبح خمسة آلاف ثور وعشرين ألف شاة وقال لمن يحضر من اشراف قومه ان هذا المكان يخرج منه نبي سربي صفته كذا وكذا يعطى النصرة على جميع من ناواه وتبلغ هيبته مسيرة شهر القريب والبعيد عنده في الحق سواء لا تأخذه في الله لومة لائم قالوا فبأي دين يتدين يا نبي الله قال بدين الحنيفية فطوبى لمن أدركه وآمن به قالوا كم بيننا وبين خروجه يا نبي الله قال مقدار ألف سنة فليبلغ الشاهد الغائب فانه سيد الانبياء وخاتم الرسل قال فاقام بمكة حتى قضى نسكه ثم خرج من مكة صباحا وسار نحو اليمن فوافى صنعاء زوالا أي وقت الزوال وذلك مسيرة شهر فرأى أرضا حسناء تزهو بخضرتها فاحب النزول بها ليصلي ويتغدى فلما نزل قال الهدهد اشتغل سليمان بالنزول فارتفع نحو السماء ينظر الى الدنيا وعرضها فبينما هو ينظر يمينا وشمالا رأى بستانا لبلقيس فنزل اليه فاذا هو بهدهد آخر وكان اسم هدهد سليمان يعفور واسم هدهد اليمن يعفير فقال يعفير ليعفور من أين أقبلت واين تريد قال أقبلت من الشام مع صاحبي سليمان بن داود قال ومن سليمان بن داود قال ملك الانس والجن والشياطين والطير والوحش والرياح فمن اين أنت يا يعفير قال أنا من هذه البلاد قال ومن ملكها قال أمرة يقال لها بلقيس وان لصاحبك ملكا عظيما ولكن ليس ملك بلقيس دونه فانها تملك اليمن وتحت يدها أربعمائة ملك كل ملك على كورة مع كل ملك أربعة آلاف مقاتل ولها ثلاثمائة وزير يدبرون ملكها ولها اثنا عشر ألف قائد مع كل قائد اثنا عشر ألف مقاتل فهل أنت منطلق معي حتى تنظر الى ملكها قال اخاف أن يفقدني سليمان في وقت الصلاة اذا احتاج الى الماء قال الهدهد اليماني ان صاحبك يسره ان تأتيه بخبر هذه الملكة قال فانطلق معه ونظر الى بلقيس وملكها وأما سليمان فانه نزل على غير ماء فسأل عن الماء الانس والجن فلم يعلموا فتفقد الهدهد فلم يره فدعا بعريف الطير وهو النسر فسأله عن الهدهد فقال أصلح الله الملك ما أدري أين هو وما أرسلته الى مكان فغضب سليمان وقال لاعذبنه الآية ثم دعا العقاب وهو أشد الطير فقال له على بالهدهد هذه الساعة فرفع العقاب في الهواء حتى رأى الدنيا كالقصعة بين يدي أحدكم ثم التفت يمينا وشمالا فرأى الهدهد مقبلا من نحو اليمن فانقض العقاب يريده فعلم الهدهد أن العقاب يقصده بسوء فقال له بحق الله الذي قواك واقدرك على ألا ما رحمتني ولم تتعرض لي بسوء فتركه العقاب وقال ويحك ثكلتك أمك ان نبي الله قد حلف أن يعذبك أو ان يذبحك ثم طارا متوجهين نحو سليمان فلما انتهيا الى العسكر تلقاه النسر والطير فقالوا ويلك أين غبت في يومك هذا فلقد توعدك نبي الله واخبروه بما قال سليمان فقال الهدهد أوما استثنى نبي الله قالوا بلى ولكنه قال أو ليأتيني بسلطان مبين قال نجوت اذا فانطلق به العقاب حتى أتيا سليمان وكان قاعدا على كرسيه فقال العقاب قد أتيتك به يا نبي الله فلما قرب منه الهدهد رفع رأسه وأرخى ذنبه وجناحيه يجرهما على الارض تواضعا لسليمان فلما دنا منه أخذ برأسه فمد اليه وقال له أين كنت لاعذبنك عذابا شديدا فقال يا نبي الله اذكر وقوفك بين يدي الله فلما سمع سليمان ذلك ارتعد وعفا عنه ثم قال ما الذي

(فمكث) الهدهد بعد تفقد سليمان اياه و بضم الكاف غير عاصم وسهل و يعقوب وهما لغتان (غير بعيد) أى مكث طويل أو غير زمن بعيد كقوله عن قريب ووصف مكثه بقصر المدة على اسراعه للدلالة خوفا من سليمان فاما رجع علما لقى فى غيبته (فقال) الجزء التاسع عشر ﴿ أحطت ﴾ علمت ﴿ ٥١٤ ﴾ شيأ من جميع جهاته (بما لم تحط

﴿ فمكث غير بعيد ﴾ زمانا غير مديد يريد به الدلالة على سرعة رجوعه خوفا منه وقرأ عاصم بفتح الكاف ﴿ فقال احطت بما لم تحط به ﴾ يعنى حل سبأ و فى مخاطبته اياه بذلك تنبيه له على ان فى ادنى خلق الله تعالى من احاط علما بما لم يحط به ليحاقر اليه نفسه و يتصاغر لديه علما وقرئ بادغام الطاء فى التاء باطباق و غير اطباق ﴿ وجئتك من سبأ ﴾ وقرأ ابن كثير وابو عمرو غير مصروف على تأويل القبيلة أو البلدة ﴿ بنبأ يقين ﴾ بخبر محقق روى انه عليه السلام لما تم بناء بيت المقدس تجهز للحج فوافى الحرم واقام به ماشاء ثم توجه الى اليمن فحرج من مكة صباحا فوافى صنعاء ظهيرة فاعجبته نزاهة ارضها فنزل بها ثم لم يجد الماء وكان الهدهد رائده لانه يحسن طلب الماء فتفقده لذلك فيجده اذ حلق حين نزل سليمان فرأى هدهدا واقفا فلحظ اليه متواضعا فظار معه لينظر ماوصف له ثم رجع بعد العصر وحكى ماحكى ولعل فى عجائب قدرة الله وماخص به خاصة عباده اشياء اعظم من ذلك يستكبرها من يعرفها ويستنكرها من ينكرها ﴿ انى وجدت امرأة تملكهم ﴾ يعنى بالقيس بنت شراحيل بن ملك بن الريان والضمير فى تملكهم لسبأ أو

أبطأ عنى فقال الهدهد ما أخبر الله عنه بقوله تعالى ﴿ فمكث غير بعيد ﴾ معناه أى غير طويل ﴿ فقال أحطت بما لم تحط به ﴾ أى علمت ما لم تعلم وبلغت ما لم تبلغ أنت ولا جنودك ألهم الله الهدهد هذا الكلام فكافح سليمان تنبيها على ان أدنى خلق الله قد أحاط علما بما لم يحط به ليكون لطفا له فى ترك الاعجاب والاحاطة بالشى علما أن يعلم من جميع جهاته حتى لا يخفى عليه منه معلوم ﴿ وجئتك من سبأ ﴾ قيل هو اسم للبلد وهى مأرب والاصح انه اسم رجل وهو سبأ بن يشجب بن يعرب بن قحطان وقد جاء فى الحديث أن النبى صلى الله عليه وسلم سئل عن سبأ فقال رجل له عشرة من البنين تيامن منهم ستة وتشاءم أربعة ﴿ بنبأ ﴾ أى بخبر ﴿ يقين ﴾ فقال سليمان وما ذاك فقال ﴿ انى ﴾ أى الهدهد ﴿ وجدت امرأة تملكهم ﴾ هى بالقيس بنت شراحيل من نسل يعرب بن قحطان وكان أبوها ملكا عظيم الشأن قد ولد له أربعون ملكا هو آخرهم وكان يملك أرض اليمن كلها وكان يقول لملوك الاطراف ليس أحد منهم كفؤا لى و أبى ان يتزوج منهم فخطب الى الجن فزوجوه منهم امرأة يقال لها ريحانة بنت السكن قيل فى سبب وصوله الى الجن حتى خطب منهم أنه كان كثير الصيد فربما اصطاد الجن وهم على صورة الظباء فيخلى عنهم فظهر له ملك الجن وشكره على ذلك واتخذه صديقا فخطب ابنته فزوجه اياه وقيل انه خرج متصيدا فرأى حيتين يقتتلان بيضاء وسوداء وقد نهرت السوداء على البيضاء فقتل السوداء وجعل البيضاء وصب عليها الماء فوقعت وأطعمها فلما رجع الى داره وجلس وحده منفردا اذا معه شاب جميل فخاف منه فقال لا تخف أنا الحية البيضاء التى أحييتنى والاسود الذى قتلته هو عبد لنا تمرد علينا وقتل عدة منا وعرض عليه المال فقال

(فمكث غير بعيد) فمث غير طويل حتى جاء (فقال أحطت بما لم تحط به) بلغت الى ما لم تبلغ وعلمت ما لم تعلم ﴿ المال أيها الملك (وجئتك من سبأ) من مدينة سبأ (بنبأ يقين) بخبر حق عجب (انى وجدت امرأة تملكهم) يقال لها

لى المدينة (وأوتيت) حال وقد ﴿ من كل ﴾ سورة النمل ﴿ شئ ﴾ من أسباب الدنيا

لاهلها ﴿ واوتيت من كل شئ ﴾ يحتاج اليه الملوك ﴿ ولها عرش عظيم ﴾ عظمه بالنسبة اليها أو الى عروش امثالها وقيل كان ثلاثين ذراعا فى ثلاثين عرضا وسمكا او ثمانين فى ثمانين من ذهب وفضة مكللا بالجواهر ﴿ وجدتها وقومها يسجدون للشمس من دون الله ﴾ كأنهم كانوا يعبدونها ﴿ وزين لهم الشيطان اعمالهم ﴾ عبادة الشمس وغيرها من مقابح افعالهم ﴿ فصدهم عن السبيل ﴾ سبيل الحق والصواب

المال لاحاجة لى به ولكن ان كان لك بنت فزوجنيها فزوجه ابنته فولدت له بلقيس وجاء فى الحديث ان أحد أبوى بلقيس كان جنيا فلما مات أبو بلقيس طمعت فى الملك وطلبت قومها أن يبايعوها فاطاعها قوم وأبى آخرون وملكوا عليهم رجلا آخر يقال انه ابن أخى الملك وكان خبيثا سيئ السيرة فى أهل مملكته حتى كان يمديه الى حريم رعيته ويفجر بهن فأراد قومه خلعه فيقدروا عليه فلما رأت بلقيس ذلك أدركتها الغيرة فارسلت اليه فعرضت نفسها عليه فاجابها الملك وقال ما منعنى ان ابتدئك بالخطبة الا اليأس منك فقالت لا أرغب عنك لاباك كفؤ كريم فاجمع رجال أهلى واخطبنى منهم فجمعهم وخطبها فقالوا لا نراها تفعل فقال بلى انها قد رغبت فى فذكروا ذلك لها فقالت نعم فزوجوها منه فلما زفت اليه خرجت فى ملأ كثير من خدمها وحشمها فلما دخلت به سقته الخمر حتى سكر ثم قتلته وحزت رأسه وانصرفت الى منزلها من الليل فلما أصبحت أرسلت الى وزرائه واحضرتهم وقرعتهم وقالت أما كان فيكم من أنف لكريمته أو كرائم عشيرته ثم ارتهم اياه قتيلا وقالت اختاروا رجلا تملكونه عليكم فقالوا الا نرضى غيرك فملكوها وعلموا ان ذلك النكاح كان مكرا وخديعة منها (خ) عن أبى بكرة قال لما بلغ رسول الله صلى الله عليه وسلم ان أهل فارس قد ملكوا عليهم بنت كسرى قال لن يفلح قوم ملكوا عليهم امرأة ﴿ قوله تعالى ﴿ وأوتيت من كل شئ ﴾ يعنى ما تحتاج اليه الملوك من المال والعدة ﴿ ولها عرش عظيم ﴾ أى سرير ضخم عال وقال قتادة كيف استعظم الهدهد عرشها على ما رأى من عظمة ملك سليمان وقلت يحتمل انه استعظم ذلك بالنسبة اليها ويحتمل انه لم يكن لسليمان مع عظم ملكه مثله وكان عرش بلقيس من الذهب مكللا بالدر والياقوت الاحمر والزبرجد الاخضر وقوائمه من الياقوت والزمرد وعليه سبعة أبيات على كل بيت باب مغلق قال ابن عباس كان عرش بلقيس ثلاثين ذراعا فى ثلاثين ذراعا وطوله فى السماء ثلاثون ذراعا وقيل كان طوله ثمانين فى ثمانين وعلوه ثمانين وقيل كان طوله ثمانين وعرضه أربعين وارتفاعه ثلاثون ذراعا ﴿ قوله عز وجل اخبارا عن الهدهد ﴿ وجدتها وقومها يسجدون للشمس من دون الله ﴾ وذلك انهم كانوا يعبدون الشمس وهم مجوس ﴿ وزين لهم الشيطان أعمالهم ﴾ المزين هو الله لانه الفعال لما يريد وانما ذكر الشيطان لانه سبب الاغواء ﴿ فصدهم عن السبيل ﴾ أى عن طريق الحق الذى هو دين الاسلام

ما يليق بحالها (ولها عرش) سرير (عظيم) كبير قيل كان ثمانين ذراعا فى ثمانين ذراعا وطوله فى الهواء ثمانون ذراعا وكان من ذهب وفضة وكان مرصعا بانواع الجواهر وقوائمه من ياقوت أحمر وأخضر ودر وزمرد وعليه سبعة أبيات على كل بيت باب مغلق واستصغر حالها الى حال سليمان فاستعظم عرشها لذلك وقد أخفى الله تعالى على سليمان ذلك لمصلحة قدرها كما أخفى مكان يوسف على يعقوب عليهما السلام (وجدتها وقومها يسجدون للشمس من دون الله وزين لهم الشيطان أعمالهم فصدهم عن السبيل) أى سبيل التوحيد

بلقيس (وأوتيت من كل شئ) أعطيت على كل شئ فى بلدها (ولها عرش عظيم) حسن كبير عليه من الجواهر والدر والؤلؤ والذهب والفضة كذا وكذا (وجدتها وقومها يسجدون للشمس) يعبدون الشمس (من دون الله وزين لهم الشيطان أعمالهم) عبادتهم للشمس (فصدهم عن السبيل) فصرفهم الشيطان عن طريق الحق

(فهم لا يهتدون) الى الحق ولا يهتدون الى معرفة الله تعالى ووجوب السجود له وحمله الشمس اليوم من الله له كما أيهمه وغيره من الطير وسائر الحيوان المعارف الضيقة التي لا تكاد العقلاء الراسخة العقول يهتدون له (ألا يسجدوا) بتشديد ي فحصلهم عن السين لا يسجدون فحذف الجار مع أن وأدغمت النون في اللام ويجوز أن تكون { الجزء السابع عشر } لا المزيدة ويكون ﴿ ٥١٦ ﴾ المعنى فهم لا يهتدون الى أن يسجدوا

﴿ فهم لا يهتدون ﴾ ليه ﴿ ألا يسجدوا لله ﴾ فصدهم لان لا يسجدوا وزين لهم لان لا يسجدوا على أنه بدل من أعمالهم ﴿ ولا يهتدون ألا ﴾ ان لا يسجدوا بزيادة لا وقرأ الكسائي ويعقوب الا بالتخفيف على أنها للتنبيه ويا للنداء ومناداه محذوف اى يا قوم اسجدوا كقوله

وقالت ألا يا سمع نعمك بغلة ٭ فقلت سميعا فالحقي واصطبي

وعلى هذا صح أن يكون استئنافا من الله أو من سليمان والوقف على لا يهتدون وكان امرا بالسجود وعلى الاول ذم على تركه وعلى الوجهين يقتضي وجوب السجود في الجملة لاعتد قراءتها وقرئ هلا وهلا بقلب الهمزة هاء والا تسجدون وهلا تسجدون على الخطاب ﴿ الذي يخرج الخبء في السموات والارض ويعلم ما تخفون وما تعلنون ﴾ وصفه له بما يوجب اختصاصه باستحقاق السجود من التفرد بكمال القدرة والعلم وشمول الرحمة على عباده وردا على من يسجد لغيره وخبأ مخفي في غيره واخراجه اظهاره وهو يعم اشراق الكواكب وانزال الامطار وانبات النبات بل الانشاء فانه اخراج ما في الشيء بالقوة الى الفعل والابداع فانه اخراج ما في الامكان والعدم الى الوجوب والوجود وعموم انه يختص بالواجب لذاته وقرأ حفص والكسائي ما تخفون وما تعلنون بالتاء ﴿ لله لا اله الا هو رب العرش العظيم ﴾ الذي هو اول لاجرام واعظمها واحيطها بجهتها فبين

﴿ فهم لا يهتدون ﴾ أي الى الصواب ﴿ ألا يسجدوا ﴾ قرئ بالتخفيف ومعناه الا يا أيها الناس اسجدوا وهو أمر من الله مستأنف وقرئ بالتشديد ومعناه وزين لهم الشيطان أعمالهم لئلا يسجدوا ﴿ لله الذي يخرج الخبء ﴾ من خفي الخبأ ﴿ في السموات والارض ﴾ قيل الخبء النبات المطر وخبء الارض النبت ﴿ ويعلم ما تخفون وما تعلنون ﴾ والمقصود من هذا الكلام الرد على من يعبد الشمس وغيرها من دون الله لانه لا يستحق العبادة الا من هو قادر على من في السموات والارض عالم بجميع المعلومات ﴿ الله لا اله الا هو رب العرش العظيم ﴾ أي هو المستحق للعبادة والسجود لا غيره

فصل

وهذه السجدة من عزائم السجود يستحب لقارئها والمستمع أن يسجد عند قراءتها فان قلت قد وصف عرش بلقيس بالعظم وعرش الله بالعظم فما الفرق بينهما قلت وصف عرش بلقيس بالعظم بالنسبة اليها وإلى أمثالها من ملوك الدنيا وأما عرش الله تعالى فهو بالنسبة الى جميع المخلوقات من السموات والارض فحصل الفرق بينهما فلما فرغ الهدهد (من)

ووصفه عرش بلقيس تعظيما له بالاضافة الى عروش أبناء جنسها من الملوك الى ههنا كلام الهدهد فلما فرغ

والهدى (فهم لا يهتدون) سبيل الحق والهدى (ألا يسجدوا لله الذي) أو قد قلت لهم (لا يهؤلاء اسجدوا لله ويقال هذا قول سليمان يقول لم لا يسجدون لله الذي (يخرج الخبء) مخبأ (في السموت) من مطر (والارض) من النبات (ويعلم ما تخفون) ما يسرون من الخير وا سر (وما يعلنون) يظهرون من خير والشر (لله لا اله الا هو رب العرش العظيم) العزيز الكبير

العظيمين بون عظيم ﴿ قال سننظر ﴾ ستعرف من النظر بمعنى التأمل ﴿ أصدقت أم كنت من الكاذبين ﴾ أي أم كذبت والتغيير للمبالغة ومحافظة الفواصل ﴿ اذهب بكتابي هذا فالقه اليهم ثم تول عنهم ﴾ ثم تنح عنهم الى مكان قريب تتوارى فيه ﴿ فانظر ماذا يرجعون ﴾

من كلامه ﴿ قال ﴾ سليمان ﴿ سننظر أصدقت ﴾ أي فيما أخبرت ﴿ أم كنت من الكاذبين ﴾ ثم ان الهدهد دلهم على الماء فاحتفروا الركايا وروى الناس والدواب ثم ان سليمان كتب كتابا من عبدالله سليمان بن داود الى بلقيس ملكة سبأ بسم الله الرحمن الرحيم السلام على من اتبع الهدى اما بعد أن لا تعلوا على وأتوني مسلمين قيل لم يزد على ما نص الله في كتابه وكذلك الأنبياء كانوا يكتبون جملا لا يطيلون ولا يكثرون فلما كتب سليمان الكتاب طبعه بالمسك وختمه بخاتمه وقال للهدهد ﴿ اذهب بكتابي هذا فالقه اليهم ﴾ انما قال اليهم بلفظ الجمع لانه جعله جوابا لقول الهدهد وجدتها وقومها يسجدون للشمس فقال فالقه الى الذين هذا دينهم ﴿ ثم تول عنهم ﴾ أي تنح عنهم فقف قريبا منهم ﴿ فانظر ماذا يرجعون ﴾ أي يردون من الجواب وقيل تقدير الآية فالقه اليهم فانظر ماذا يرجعون ثم تول عنهم أي انصرف الى فأخذ الهدهد الكتاب وأتى به الى بلقيس وكانت بارض مأرب من اليمن على ثلاث مراحل من صنعاء فوجدها نائمة مستلقية على قفاها وقد علقت الابواب ووضعت المفاتيح تحت رأسها وكذلك كانت تفعل اذا رقدت فأتى الهدهد وألقى الكتاب على نحرها وقيل حمل الهدهد الكتاب بمنقاره حتى وقف على المرأة وحولها القادة والوزراء والجنود فرفرف ساعة والناس ينظرون فرفعت بلقيس رأسها فألقى الكتاب في حجرها وقال وهب بن منبه كانت لها كوة مستقبلة الشمس تقع فيها حين تطلع فاذا نظرت اليها سجدت لها فجاء الهدهد وسد الكوة بجناحيه فارتفعت الشمس ولم تعلم فلما استبطأت الشمس قامت تنظر فرمى بالحقيقة اليها فأخذت بلقيس الكتاب وكانت قارئة فلما رأت الخاتم ارتعدت وخضعت لان ملك سليمان كان في خاتمه وعرفت ان الذي أرسل الكتاب أعظم ملكا منها فقرأت الكتاب وتأخر الهدهد غير بعيد وجاءت هي حتى قعدت على سرير ملكها وجمعت الملأ من قومها وهم الاشراف وقال ابن عباس كان مع بلقيس مائة قيل مع كل قيل مائة ألف والقيل ملك دون الملك الاعظم وقيل كان أهل مشورتها ثلاثمائة وثلاثة عشر رجلا كل رجل منهم على عشرة آلاف فلما جاؤا

فرفرف ساعة وألقى الكتاب في حجرها وكانت قارئة فلما رأت الخاتم

(قال) سليمان للهدهد (سننظر) في مقالتك (أصدقت أم كنت من الكاذبين اذهب بكتابي هذا فألقه اليهم) عنهم (ثم تول عنهم) تنح عنهم حيث لا يرونك (فانظر ماذا يرجعون) يقولون ويردون ويجيبون كتابي ففعل كما أمره سليمان فأخذت بلقيس كتاب سليمان وخرجت الى

(قالت) لقومها حاشيتها (يأيها الملأ) ويفتح الياء ومدنى (ألقى الى كتاب كريم) حسن مضمونه ومافيه أوختم قبل عبد الصلاة والسلام كريم الكتاب ختمه وقيل من كتب الى أخيه كتاب وأبطأ جوابه فقد استحق به أو مصدر بسم الرحمن الرحيم أولانه من جملة مكتوب كريم (انه من سليمان وانه بسم الله الرحمن الرحيم) هو بين لما ألقى اليها كأنه قالت انى ألقى الى كتاب كريم قيل لها ممن هو وماهو فقالت انه من سليمان وانه كيت وكيت وأن فى (ألا تعلوا) لاترتفعوا (على) ولاتتكبروا ﴿ الجزء التاسع عشر ﴾ كما تفعل الملوك ﴿ ٥١٨ ﴾ مفسرة كقوله وانطلق الملأ منهم أن امشوا يعنى أى امشوا (وائتونى مسلمين) مؤمنين أومنقادين وكتب الأنبياء مبنية على الايجاز والاختصار (قالت يأيها الملأ أفتونى فى أمرى) أشيروا على فى الامر الذى نزل بى والفتوى الجواب فى الحادثة اشتقت على طريق الاستعارة من الفتاء فى السن والمراد هنا بالفتوى الاشارة عليها بما عندهم من الرأى وقصدها بالرجوع الى استشارتهم تصدب أنفسهم لآرائها ويقوموا معها (ماكنت قاطعة امرا) فاصلة أو ممضية حكما (حتى تشهدون) بكسر النون وفتح نون لان النون انما تفتح فى موضع الرفع وهنا فى موضع النصب واصله تشهدوننى فحذفت النون الاولى للنصب والياء للاضافة الكسرة عليها وبالياء فى الوصل والوقف يعقوب اى تحضرونى اوتشيرون اوتشهدوا الى صواب اى لاتبت الامر الا بحضركم وقيل كان اهل مشورتها ثلاثمائة وثلاثة عشر رجلا (قالوا) ماذا يرجع بعضهم الى بعض من القول ﴿ قالت ﴾ أى عند ما ألقى اليها ﴿ يأيها الملأ انى ألقى الى كتاب كريم ﴾ لكرم مضمونه أومرسله أولانه كان مختوما أوالغرابة شانه اذ كانت مستلقية فى بيت مغلقة الابواب فدخل الهدهد من كوة والقاه على حجرها بحيث لم تشعر به ﴿ انه من سليمان ﴾ استئناف كأنه قيل لها ممن هو وماهو فقالت انه من سليمان الكتاب أوالعنوان من سليمان ﴿ وانه ﴾ أى وان المكتوب أوالمضمون وقرئا بالفتح على الابدال من كتاب أوالتعليل لكرمه ﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ان لاتعلوا على ﴾ ان مفسرة أومصدرية فتكون بصلته خبر محذوف أى هو أوالمقصود ان لاتعلوا أوبدل من كتاب ﴿ وائتونى مسلمين ﴾ مؤمنين أومنقادين وهذا الكلام فى غاية الوجازة مع كمال الدلالة على المقصود لاشتماله على البسملة الدالة على ذات الصانع وصفاته صريحا والتزام الامر والنهى عن الترفع الذى هو اصل الرذائل والامر بالاسلام والجامع لامهات الفضائل وليس لامر فيه بالانقياد قبل اقامة الحجة على رسالته حتى يكون استدعاء بالتقليد فان القاء الكتاب اليها على تلك الحالة من اعظم الادلة ﴿ قالت يأيها الملأ افتونى فى امرى ﴾ اجيبونى فى امرى الفتوى واذكروا ماتستصوبون فيه ﴿ ماكنت قاطعة امرا ﴾ مالبت امرا ﴿ حتى تشهدون ﴾ لايتحضركم استعطفتهم بذلك ليؤازروها على الاجابة وأحضروا مجلسهم ﴿ قالت ﴾ لهم بقيس ﴿ يأيها الملأ انى ألقى الى كتاب كريم ﴾ قيل سمته كريما لانه كان مختوما وروى ابن عباس عن النبى صلى الله عليه وسلم قال كرامة الكتاب ختمه وقال ابن عباس كريم أى شريف اشرف صاحبه ثم بينت ممن الكتاب فقالت ﴿ انه من سليمان ﴾ قرأت المكتوب فيه فقالت ﴿ وانه بسم الله الرحمن الرحيم ﴾ فان قلت لم قدم انه من سليمان على بسم الله وقت ليس هو كذلك بل ابتدأ سليمان ببسم الله الرحمن الرحيم واتى بذكرت بقيس ان هذا الكتاب من سليمان ثم ذكرت مافى الكتاب فقالت وانه بسم الله الرحمن الرحيم ﴿ ألا تعلوا على ﴾ قال ابن عباس لاتتكبروا على والمعنى لاتمتنعوا من الاجابة فان ترك الاجابة من العلو والتكبر ﴿ وائتونى مسلمين ﴾ أى طائعين مؤمنين وقيل من الاستسلام وهو الانقياد ﴿ قالت يأيها الملأ افتونى فى امرى ﴾ أى أشيروا على فيما عرض لى ﴿ ماكنت قاطعة امرا ﴾ أى قاضية وفاصلة ﴿ حتى تشهدون ﴾ أى تحضرون

قومها (قالت يأيها الملأ) لرؤسراء (انى ألقى الى كتاب كريم) مختوم (انه) عنوانه (من سليمان وانه) أول سطره (بسم الله الرحمن الرحيم ألا تعلوا على) أن لاتتكبروا على (وائتونى مسلمين) مستسلمين مصاحبين وأشباه كانت فيه مكتوبة (قالت يأيها الملأ الرؤساء (أفتونى فى أمرى) اخبرونى عن أمرى وتأملوا لى (ما كنت قاطعة أمرا) فاعلة أمرا (حتى تشهدون) تحضرو

كل واحد على عشرة آلاف (قالوا) مجيبين لها (نحن اولوا قوة واولوا بأس شديد) اردادوا بالقوة قوة الاجساد والآلات بالبأس النجدة والبلاء فى الحرب (والامر اليك فانظرى ماذا تأمرين) اى موكول اليك ونحن مطيعون لك فربنا بامرك نطيع ولا نخالفك كانهم اشاروا عليها بالقتال اوأرادوا نحن من ابناء الحرب لامن أبناء الرأى والمشورة وأنت ذات الرأى والتدبير فانظرى ماذا ترين نتبع رأيك فلما أحست منهم الميل الى المحاربة مالت الى المصالحة ورتبت الجواب فزينت أولا ماذكروه و أرتهم الخطأفيه ﴿ ٥١٩ ﴾ حيث (قالت) سورة النمل ان الملوك اذا دخلوا قرية

﴿قالوا نحن اولوا قوة﴾ بالاجساد والعدد ﴿واولوا بأس شديد﴾ نجدة وشجاعة ﴿والامر اليك﴾ موكول ﴿فانظرى ماذا تأمرين﴾ من المقاتلة والصلح نطعك ونتبع رأيك ﴿قالت ان الملوك اذا دخلوا قرية افسدوها﴾ تزيين لما احست منهم عن الميل الى المقاتلة بادعائهم القوى الذاتية والعرضية واشعار بانها ترى الصلح مخافة ان يتخطى سليمان عليه السلام خطتهم فيسرع الى افساد مايعتمدانه من اموالهم وعمارتهم ثم ان الحرب سجال لايدرى عاقبتها ﴿وجعلوا أعزة اهلها اذلة﴾ بنهب اموالهم وتخريب ديارهم الى غير ذلك من الاهانة والاسر ﴿وكذلك يفعلون﴾ تأكيد لما وصفت من حالهم وتقرير بان ذلك من عاداتهم الثابتة المستمرة أوتصديق لها من الله عز وجل ﴿وانى مرسلة اليهم بهدية﴾ بيان لما ترى تقديمه للمصالحة والمعنى انى مرسلة رسلا بهدية ادفعه بها عن ملكى ﴿فناظرة بم يرجع المرسلون﴾ من حاله حتى اعمل بحسب ذلك روى انها بعثت منذرين

﴿قالوا﴾ يعنى الملأ مجيبين لها ﴿نحن اولوا قوة﴾ أى فى الجسم على القتال ﴿وأولوا بأس شديد﴾ أى عند الحرب وقيل أراد بالقوة كثرة العدد والبأس والشجاعة وهذا تعريض منهم بالقتال أى ان أمرتهم بذلك ثم قالوا ﴿والامر اليك﴾ أيتها الملكة أى فى القتال وتركه ﴿فانظرى ماذا تأمرين﴾ أى نجد بناء مطيعين لامرك ﴿قالت﴾ بلقيس تجيبهم عن التعريض للقتال ومايؤل اليه أمره ﴿ان الملوك اذا دخلوا قرية﴾ أى عنوة ﴿افسدوها﴾ أى خربوها ﴿وجعلوا أعزة أهلها أذلة﴾ أى أهانوا أشرافها وكبراءها كى يستقيم لهم الامر تحذرهم بذلك مسير سليمان اليهم ودخوله بلادهم ثم تناهى اخبر عنهاهنا وصدق الله قولها فقال تعالى ﴿وكذلك يفعلون﴾ أى كما قالت هى يفعلون وقيل هو من قولها وهو للتأكيد لما قالت ثم قالت ﴿وانى مرسلة اليهم بهدية﴾ أى الى سليمان وقومه أصانعه بها على ملكى وأختبره بها أملك هو أم نبى فان كان ملكا قبل الهدية ورجع وان كان نبيا لم يقبل الهدية ولم يرضه منا الا أن نتبعه فى دينه وهو قولها ﴿فناظرة بم يرجع المرسلون﴾ وذلك ان بلقيس كانت امرأة لبيبة عاقلة قد ساست الامور وجربتهم فعلمت

أى بما لان الالف تحذف مع حرف الجر فى الاستفهام (يرجع المرسلون) بقبولها أم بردها لانها عرفت عادة الملوك وحسن مواقع الهدايا عندهم فان كان ملكا قبلها وانصرف وان كان نبيا ردها

وتشاوروني (قالوا نحن أولوا قوة) بالسلاح (وأولوا بأس شديد) بالقتال (والامر اليك) يقول أمرنا لامرك تبع (فانظرى ماذا تأمرين) حتى نفعل ما أمرتنا ثم نطقت بحكمة (قالت ان الملوك) ملوك الارض (اذا دخلوا قرية) عنوة بالحرب والقتال (أفسدوها) خربوها (وجعلوا أعزة أهلها أذلة) بالضرب والقتل وغير ذلك (وكذلك يفعلون) قال الله كذلك يفعلون يعنى ملوك الارض بالكبرياء (وانى مرسلة اليهم) الى سليمان (بهدية فناظرة) فأنتظر (بم يرجع المرسلون) الرسل

ومرص منه لأن ... على ديه فبعث خمسمائة غلام عليهم ثياب الجواري وحولهن راكبي خيل مغشاة بالديباج خلالها حمر والسروج بالذهب المرصع بالجواهر وخمسمائة جارية على رماك

عمرو في وفد وأرسلت معهم غلمانا على زي الجواري وجواري على زي الغلمان وحقا فيه درة عذراء وجزعة معوجة الثقب وقالت ان كان نبيا ميزبين الغلمان والجواري وثقب الدرة ثقبا مستويا وسلك في الخرزة خيطا فلما وصلوا الى معسكره ورأوا عظم شأنه تقاصرت اليهم نفوسهم فلما وقفوا بين يديه وقد سبقهم جبريل بالحال فطاب الحق واخبر

وصفاء ووصائف قال ابن عباس مائة وصيف ومائة وصيفة قال وهب وغيره عدلت بلقيس الى خمسمائة غلام وخمسمائة جارية فليست جواري لبس الغلمان لاقبية ولا منطق وليست الغلمان لبس الجواري وجعلت في أيديهم أسورة الذهب وفي اعناقهم أطواق الذهب وفي آذانهم أقرطة وشنوف مرصعات أنواع الجواهر وجعلت الجواري على خمسمائة رمكة والغلمان على خمسمائة برذون على كل فرس سرج من الذهب مرصع بالجواهر وأغشية الديباج وبعثت اليه لبنات من الذهب ولبنات من الفضة وتاجا مكللا بالدر والياقوت وأرسلت بالمسك والعنبر والعود الياجوج وعمدت الى حق جعلت فيه درة ثمينة غير مثقوبة وخرزة جزع معوجة الثقب ودعت رجلا من أشراف قومها يقال له المنذر بن عمرو وضمت اليه رجالا من قومها أصحاب عقل ورأي وكتبت مع المنذر كتابا تذكر فيه الهدية وقالت ان كنت نبيا ميزبين الوصفاء والوصائف وأخبرني بما في الحق قبل أن تفتحه وثقب الدرة ثقبا مستويا وأدخل في الخرزة خيطا من غير لا يأنس ولا جن وأمرت بقيس فلما وقفت اذا كمكم سليمان فكلموه بكلام تأنيث وتخنيث يشبه كلام النساء وأمرت الجواري أن يكلمنه بكلام فيه غلظة يشبه كلام الرجال ثم قالت للرسول انظر الى الرجل اذا دخلت فان نظر اليك نظر الى فيه غضب وعبوس فلا يهولنك أمره ومنظره فانا عزمنا وان رأيت الرجل بشاشا لطيفا ففهمه الهدية فتفهم قوله ورد الجواب به فانطلق الرسول بالهدايا وأقبل الهدهد مسرعا الى سليمان فأخبره الخبر فأمر سليمان الجن أن يضربوا لبنات الذهب والفضة فضربوا وأمرهم بعمل ميدان مقدار تسعة فراسخ وان يفرشوا لبن الذهب والفضة وان يجعلوا مقدار تلك اللبنات التي معهم وأن يعملوا حائطا شرفه من الذهب والفضة ففعلوا ثم قال أي دواب البر والبحر أحسن فقالوا يجيء الله بما رأيته أحسن من دواب البحر يقال لها كذا وكذا مختلفة ألوانها أجنحة واعراف ونواص قال على يمينه سبعة فراسخ شدوهن بين يمين الميدان وشماله ثم قال للجن على بالولدان فجمع منهم خلقا كثيرا فأقامهم عن يمين الميدان وشماله ثم قعد سليمان في مجلسه على سريره ووضع له أربعة آلاف كرسي على يمين الميدان وعلى شماله وأمر الانس والجن والشياطين والوحش والطير والسباع فاصطفوا فراسخ عن يمينه وشماله فلما دنا القوم الى الميدان ونظروا الى يمين سليمان رأوا أول الامر البدو التي لا يرى منها تروث في لبنات الذهب والفضة فلما رأوا ذلك تقاصرت أنفسهم وخبؤا ما معهم من الهدايا وقيل ان سليمان

فراسخ والوحش والسباع والطير والهوام كلها فلما القوم ورأوا البدو تروث على بن رموا بما معهم من (فرش) الهدايا وقفوا بين يدي سليمان وجعل طبق يعطوه كتاب الملكة فنظر فيه وقال أين الحق في سرير الارضة

اخذت شعرة ونفذت فى الدرة وأخذت دودة بيضاء الخيط فمرت ونفذت فيها ودعا بالماء فكانت الجارية تأخذ الماء بيدها فتجعله
فى الاخرى ثم تضرب به وجهها ﴿ ٥٢١ ﴾ والغلام كما يأخذه ﴿ سورة النمل ﴾ يضرب به وجهه ثم

عما فيه فامر الارضة فاخذت شعرة ونفذت فى الدرة وامر دودة بيضاء فاخذت الخيط ونفذت فى الجزعة ودعا بماء فكانت الجارية تأخذ الماء بيدها فتجعله فى الاخرى ثم تضرب به وجهها والغلام كما يأخذه يضرب به وجهه ثم رد الهدية ﴿ فلما جاء سليمان ﴾ أى الرسول أو ما اهدت اليه وقرئ فلما جاؤا ﴿ قال أتمدوننى بمال ﴾ خطاب للرسول ومن معه أو للرسول والمرسل على تغليب المخاطب وقرأ حمزة ويعقوب بالادغام وقرئ بنون واحدة وبنونين وحذف الياء ﴿ فما آتانى الله ﴾ من النبوة والملك الذى لا مزيد عليه ، وقرأ نافع وابو عمرو وحفص باسكان الياء وباسقاطها الباقون وباماتتها الكسائى وحده ﴿ خير مما آتاكم ﴾ فلا حاجة الى هديتكم ولا وقع لها عندى ﴿ بل انتم بهديتكم تفرحون ﴾ لانكم لا تعلمون الا اظاهرا من الحياة الدنيا فتفرحون بما يهدى اليكم حبا لزيادة اموالكم أو بما تهدونه افتخارا على امثالكم والاضراب عن انكار الامداد بالمال عليهم وتعليله الى بيان السبب الذى حملهم عليه وهو قياس حاله على

فرش الميدان بلبنات الذهب والفضة وتركه على طريقهم موضعا على قدر ما معهم من اللبن فى ذلك الموضع فلما رأى الرسل موضع اللبنات خاليا خافوا أن يتهموا بذلك فوضعوا ما معهم من اللبن فى ذلك الموضع ولما رأوا الشياطين هالهم ما رأوا وفزعوا فقالت لهم الشياطين جوزوا لا بأس عليكم فكانوا يمرون على كراديس الانس والجن والوحش والطير حتى وقفوا بين يدى سليمان فاقبل عليهم بوجه طلق وتلقاهم تلقيا حسنا وسألهم عن حالهم فاخبره رئيس القوم بما جاؤا فيه وأعطوه كتب الملكة فنظر فيه وقال اين الحق فانى به فحركه فجاءه جبريل فاخبره بما فيه فقال لهم ان فيه درة ثمينة غير مثقوبة وخرزة معوجة النقب قال الرسول صدقت فاثقب الدرة وأدخل الخيط فى الجزعة فقال سليمان من لى بثقبها وسأل الانس والجن فلم يكن عندهم علم ثم سأل الشياطين فقالوا نرسل الى الارضة فلما جاءت الارضة أخذت شعرة فى فيها ودخلت فيها حتى خرجت من الجانب الآخر فقال لها سليمان ما حاجتك قالت تضير رزقى فى الشجر فقال لك ذلك ثم قال من لى بهذه الخرزة فقالت دودة بيضاء أنا لها يا نبى الله فاخذت الدودة الخيط فى فيها ودخلت الثقب حتى خرجت من الجانب الآخر فقال لها سليمان ما حاجتك فقالت يكون رزقى فى الفواكه قال لك ذلك ثم ميز بين الغلمان والجوارى بان أمرهم أن يغسلوا وجوههم وأيديهم فجعلت الجارية تأخذ الماء بيدها وتضرب به الاخرى وتغسل وجهها والغلام يأخذ الماء بيديه ويغسله وجهه وكانت الجارية تصب الماء على باطن ساعدها والغلام على ظاهره فميز بين الغلمان والجوارى ثم رد سليمان الهدية كما أخبر الله تعالى فقال تعالى ﴿ فلما جاء سليمان قال أتمدوننى بمال فما آتانى الله ﴾ أى ما أعطانى من الدين والنبوة والحكمة والملك ﴿ خير ﴾ أى أفضل ﴿ مما آتاكم بل انتم بهديتكم تفرحون ﴾ معناه أنتم أهل مفاخرة ومكاثرة بالدنيا تفرحون باهداء بعضكم الى

فلما جاء سليمان (رسولها الى سليمان (قال) (فا و خا ٦٦ بع) سليمان (أتمدوننى بمال) هدية (فما آتانى الله) أعطانى الله من الملك والنبوة (خير) أفضل (مما آتاكم) أعطاكم من المال (بل أنتم بهديتكم تفرحون) ان اردت

حالكم وما ارمى هكم شيأ ولا أفرح به الا بايمانكم وتركم المجوسية والفرق بين قولك أتمدوننى بمال وانا اغنى منكم وبين ان تقوله بالفاء انى اذا قلته بالواو جعلت مخاطبى عالما بزيادتى فى الغنى وهو مع ذلك يمدنى بمال واذا قلته بالفاء فقد جعلته ممن خفيت عليه حالى فى اخيره الساعة بالاحتياج معه الى امداده كانى اقول له انكر عليك مافعلت فانى غنى عنه وبه وردفت الثانى لله ووجه الاضراب انه لما انكر عليهم الامداد وعلل انكاره ضرب عن ذلك الى بيان السبب الذى حملهم على وهو انهم لايعرفون سبب

حالهم فى تصور الهمة بالدنيا والزيادة فيها ﴿ ارجع ﴾ اليها ﴿ رسول ﴾ اليهم ﴿ الى بلقيس وقومها ﴿ فلنأتينهم بجنود لاقبل لهم بها ﴾ لاطاقة لهم بمقاومتها ولاقدرة لهم على مقاتلتها وقرئ بهم ﴿ ولنخرجنهم منها ﴾ من سبأ ﴿ اذلة ﴾ بذهاب ماكانوا فيه من العز ﴿ وهم صاغرون ﴾ اسراء مهانون ﴿ قال يا ايها الملأ ايكم يأتينى بعرشها ﴾ اراد بذلك ان يريها بعض ما خصه الله به من العجائب الدالة على عظيم القدرة وصدقه فى دعوى النبوة ويختبر عقلها بان ينكر عرشها فينظر أتعرفه أم تنكره ﴿ قبل ان يأتونى مسلمين ﴾ وقتها اذا اتت مسلمة لم يحل اخذه الا برضاها

لايعلمون غيرها (ارجع اليهم) خطاب للرسول او الهدهد لحملاكتابا لآخر اليهم ائت بلقيس وقومها (فلنأتينهم بجنود لاقبل لهم بها) لاطاقة لهم بها وحقيقة القبل المقاومة والمقابلة أى لايقدرون أن يقابلوهم (ولنخرجنهم منها) من سبأ (أذلة وهم صاغرون) الذل ان يذهب عنهم ما كانوا فيه من العز والملك والصغار ان يقهروا فى أمر واستعباد فلما رجع اليها رسولها بالهدايا وقص عليها القصة قالت هو نبى ومالنا به طاقة ثم جعلت عرشها فى آخر سبعة أبيات وغلقت الابواب ووكلت به حرسا يحفظونه وبعثت الى سليمان انى قادمة اليك لانظر ما الذى تدعوالبه وشخصت اليه فى اثنى عشر ألف قيل تحت كل قيل ألوف فلما بلغت على رأس فرسخ من سليمان (قال يا أيها الملأ أيكم يأتينى بعرشها قبل أن يأتونى مسلمين) أراد أن يريها بذلك بعض ما خصه ﴿ الله ﴾ الله تعالى به من اجراء العجائب على يده مع اطلاعها على عظم قدرة الله تعالى وعلى ما يشهد لنبوة سليمان أو أراد أن يأخذه قبل أن تسلم فتلحقها اذا أسلمت لم يحل له أخذ مالها وهذا بعيد عند أهل التحقيق أو أراد ان يؤتى به فينكر

بعض وأما أنا فلا أفرح بالدنيا وليست الدنيا من حاجتى لان الله قد أعطانى منها مالم يعط أحدا ومع ذلك أكرمنى بالدين والنبوة ثم قال للهدهد بن عرو أمير وفد ﴿ ارجع اليهم ﴾ أى بالهدية ﴿ فلنأتينهم بجنود لاقبل ﴾ أى لاطاقة ﴿ لهم بها ولنخرجنهم منها ﴾ أى من أرض سبأ ﴿ أذلة وهم صاغرون ﴾ أى ان لم يأتونى مسلمين قال وهب وغيره من أهل الكتاب لما رجعت رسل بلقيس اليها أى من عند سليمان وبلغوها مقال سليمان قالت والله لقد عرفت ما هذا بملك ومالنا به من طاقة فبعثت الى سليمان انى قادمة عليك بملوك قومى حتى أنظر ما أمرك وما الذى تدعو اليه من دينك ثم أمرت بعرشها فجعلت فى آخر سبعة أبيات بعضها داخل بعض ثم أغلقت عليه سبعة أبواب ووكلت به حراسا يحفظونه ثم وقفت لمن خلفت على ملكها احفظ بساقتك و مربرما كى لايخلص اليه أحد ثم أمرت منادیا ينادى فى أهل مملكتها نؤذنهم بالرحيل وشخصت الى سليمان فى اثنى عشر ألف قيل من ملوك اليمن كل قيل تحت يده الوف كثيرة قال ابن عباس وكان سليمان رجلا مهيبا لايبتدأ بشئ حتى يكون هو الذى يسأل عنه فخرج يوما فجلس على سريره فنظر وهجا قريبا منه قال مه هذا قالوا بلقيس قد نزلت منا بهذا المكان وكان على مسيرة فرسخ من سليمان فقبل سليمان على جنوده ﴿ قال يا أيها الملأ أيكم يأتينى بعرشها قبل أن يأتونى مسلمين ﴾ قال ابن عباس يعنى طائعين وقيل مؤمنين قبل غرض سليمان فى احضار عرشها ايريها قدرة الله تعالى واظهار معجزة دالة على نبوته وقيل أراد أن ينكره ويغيره قبل مجيئها يختبر بذلك عقلها وقيل ان سليمان علم

اليكم (ارجع اليهم) بهديتهم (فلنأتينهم بجنود) بجموع (لاقبل لهم بها) لاطاقة لهم بها (ولنخرجنهم منها) من سبأ (أذلة) مغلولة ايمانهم اعناقهم (وهم صاغرون) ذليلون (قال) سليمان (يا أيها الملأ أيكم يأتينى بعرشها) بسريره (قبل أن يأتونى مسلمين) مستسلمين منصاعين

﴿ قال عفريت ﴾ خبيث مارد ﴿ من الجن ﴾ بيان له لانه يقال للرجل الخبيث المنكر المعفر اقرانه وكان اسمه ذكوان أو صخرا ﴿ انا آتيك به قبل ان تقوم من مقامك ﴾ مجلسك للحكومة وكان يجلس الى نصف النهار ﴿ وانى عليه ﴾ على حمله ﴿ لقوى أمين ﴾ لا اخزل منه شيأ ولا ابدله ﴿ قال الذى عنده علم من الكتاب ﴾ آصف بن برخيا وزيره أو الخضر او جبريل أو ملك ايده الله به أو سليمان نفسه فيكون التعبير عنه بذلك للدلالة على شرف العلو ان هذه الكرامة كانت بسببه والخطاب فى ﴿ انا آتيك به قبل ان يرتد اليك طرفك ﴾ لعفريت كأنه استبطأه فقال له ذلك أو اراد اظهار معجزة فى نقله فتحداهم اولا ثم اراهم انه يتأتى له مالا يتهيأ لعفاريت الجن فضلا عن غيرهم والمراد

انها ان أحلمت يحرم عليه مالها فاراد أن يأخذ سريرها قبل أن يحرم عليه أخذه لانه أعجبه وصفه لما وصفه له الهدهد وقيل اراد أن يعرف قدر ملكها لان السرير على قدر الهمكة ﴿ قال عفريت من الجن ﴾ وهو المارد القوى وقال ابن عباس العفريت الداهية قال وهب اسمه كوذى وقيل ذكوان وقيل هو صخر المارد وكان مثل الجبل يضع قدمه عند منتهى طرفه ﴿ أنا آتيك به قبل أن تقوم من مقامك ﴾ أى مجلس قضائك قال ابن عباس وكان له فى الغداة مجلس يقضى فيه الى منتصف النهار وقيل نصفه ﴿ وانى عليه ﴾ أى على حمله ﴿ لقوى أمين ﴾ أى على مافيه من الجواهر وغيرها قال سليمان أريد أسرع من ذلك ﴿ قال الذى عنده علم من الكتاب ﴾ قيل هو جبريل وقيل هو ملك أيد الله به سليمان وقيل هو آصف ابن برخيا وكان صديقا يعلم اسم الله الاعظم الذى اذا دعى به أجاب واذا سئل به أعطى وقيل هو سليمان نفسه لانه أعلم بنى اسرائيل بالكتاب وكان الله قد آتاه علما وفهما فعلى هذا يكون المخاطب العفريت الذى كلمه فاراد سليمان اظهار معجزة فتحداهم أولا ثم بين للعفريت انه يتأتى له من سرعة الاتيان بالعرش مالا يتأتى للعفريت قيل كان الدعاء الذى دعا به ياذا الجلال والاكرام وقيل ياحى ياقيوم وروى ذلك عن عائشة وروى عن الزهرى قال دعاء الذى عنده علم من الكتاب ياالهنا والها كل شئ الها واحدا لا اله الا أنت ائتنى بعرشها وقال ابن عباس ان آصف قال لسليمان حين صلى مد عينيك حتى ينتهى طرفك فمد سليمان عينيه ونظر نحو اليمن ودعا آصف فبعث الله الملائكة فحملوا السرير يخرون به تحت الارض حتى نبع من بين يدى سليمان وقيل خر سليمان ساجدا ودعا باسم الله الاعظم فغاب العرش تحت الارض حتى ظهر عند كرسى سليمان فقال ماقال ﴿ أنا آتيك به قبل أن يرتد اليك طرفك ﴾ قال سليمان هات قال أنت النبى ابن النبى

أى ملك بيده كتاب المقادير أرسله الله تعالى عند قول العفريت أو جبريل عليه السلام والكتاب على هذا اللوح المحفوظ أو الخضر أو آصف بن برخيا كاتب سليمان وهو الاصح وعليه الجمهور وكان عنده اسم الله الاعظم الذى اذا دعى به أجاب وهو ياحى ياقيوم ياذا الجلال والاكرام أو ياالهنا والها كل شئ الها واحدا لا اله الا أنت وقيل كان له علم بمجارى الغيوب الهاما (أنا آتيك به) بالعرش وآتيك فى الموضعين يجوز ان يكون فعلا أو اسم فاعل ومعنى قوله (قبل أن يرتد اليك طرفك) انك ترسل طرفك الى شئ فقبل أن ترده أبصرت العرش بين يديك ويروى ان آصف قال لسليمان عليه السلام مد عينيك حتى ينتهى طرفك فمد عينيه فنظر نحو اليمن فدعا آصف فغار العرش فى مكانه ثم نبع عند مجلس سليمان بقدرة الله تعالى قبل ان يرتد طرفه

(قال عفريت) شديد (من) يقال له عمرو (انا آتيك به قبل ان تقوم من مقامك) من مجلسك للقضاء وكان مجلس قضائه الى انتصاف النهار (وانى عليه) على (لقوى أمين) على مافيه من الجواهر واللؤلؤ والذهب والفضة قال سليمان بل أريد أسرع من هذا (قال الذى عنده علم من الكتاب) الله الاعظم ياحى ياقيوم وهو آصف بن برخيا (أنا آتيك به قبل أن يرتد اليك طرفك) قبل أن يبلغ اليك الشئ الذى رأته

(فلما رآه) أي العرش (مستقرا عنده) ثابتا لديه غير مضطرب (قال هذا) أي حصول مرادي وهو حضور العرش في مدة (من فضل ربي) على وإحسانه لي بلا سعة قوة لي هو فضل خال من محض صرف عن الغير (ليبلوني) ليختبرني (أأشكر) شكر المنعم (أم أكفر) ومن شكر فانما يشكر لنفسه لانه يحظى عليها ثواب الدارين ومن كفر فانما يكفر لنفسه لانه يسلبها ذلك ويعرضها للعذاب (ومن شكر فانما يشكر لنفسه) لانه يحظى عليها ثواب الدارين (ومن كفر فان ربي غني) عن شكر الشاكرين (كريم) بالانعام على من يكفر نعمته ثم ان سليمان لما رأى العرش مستقرا عنده حاصلا بين يديه (قال) تتميما للنعمة بالشكر على شاكلة مخلصين من عباد الله تعالى (هذا من فضل ربي) تفضل به علي من غير سعة قوة ولا شائبة لي فيه من احضار العرش في مدة ارتداد الطرف من مسيرة شهرين بنفسه أو غيره والكلام في امكان مثله تقدم في آية الاسراء (ليبلوني أأشكر) بان اراه تفضلا من الله لا لحول مني ولا قوة واقوم بحقه (أم أكفر) بان اجد نفسي في العين وتقصر في اداء مواجبه وتخلها النصب على البدل من الياء (ومن شكر فانما يشكر لنفسه) لانه به يستجلب لها دوام النعمة ومزيدها ويحفظها عن زوالها (ومن كفر فان ربي غني) عن شكره (كريم) بالانعام عليه ثانيا (قال نكروا لها عرشها) غيروا هيئته وشكله (ننظر) جواب لامر وقرئ بالرفع على الاستئناف (أتهتدي) أم تكون من الذين لا يهتدون (لما جاءت) لي معرفته (وخوطبت) وقيل لها الايمان بالله ورسوله (لما رأت) تقدم خبرها وتقدم خبرها عليه لانه معرفة والحرس

وليس أحد عند الله أوجه منك فمن دعوت الله كان عندك قال صدقت فتفل ذلك في عينه فذهبت (فلما رآه) يعني رآى سليمان العرش (مستقرا عنده) أي محولا اليه من مأرب الى الشام في قدر ارتداد الطرف (قال هذا من فضل ربي ليبلوني) يعني الشكر من حصول المراد (أأشكر) أي نعمته علي (أم أكفر) فلا أشكرها (ومن شكر فانما يشكر لنفسه) أي ومودنفع شكره اليه وهو ان يستوجب به تمام النعمة ودوامها لان الشكر قيد النعمة الموجودة وصيد النعمة المفقودة (ومن كفر فان ربي غني) أي عن شكره لا يضره ذلك الكفران (كريم) أي بالافضال عليه لا يقطع نعمه عنه بسبب اخلاله عن الشكر وكفران النعمة (قال نكروا لها عرشها) يعني غيروا سريرها الى حال تنكره اذا رأته قيل هو أن يزاد فيه أو ينقص منه وقيل انما يجعل أسفله اعلاه ويجعل مكان الجوهر الاحمر أخضر ومكان الاخضر أحمر (ننظر أتهتدي) الى معرفة عرشه (أم تكون من الذين لا يهتدون) الى معرفته وانما

من بعيد (فلما رآه مستقرا) ثابتا (عنده) يعني عرشها عنده عرشه (قال) لآصف (هذا من فضل ربي) من فائق ربي (ليبلوني) يختبرني (أأشكر) (أم أكفر) أم أترك شكر نعمته (ومن شكر) نعمته (فانما يشكر لنفسه) ثواب ربه (ومن كفر) ترك شكر نعمته (فان ربي غني) عن شكره (كريم) متجاوز لمن تاب لا يعجل بالعقوبة (قال نكروا لها عرشها) غيروا سريره فزيدوا فيه ونقصوا (لنظر أتهتدي) أتعرف (أم تكون من الذين لا يهتدون)

فلما جاءت) بلقيس (قيل أهكذا عرشك) ها للتنبيه والكاف للتشبيه وذا اسم اشارة و لم يقل أهذا عرشك ولكن أمثل هذا عرشك لئلا يكون تلقينا (قالت كأنه هو) فاجابت أحسن جواب فلم تقل هو هو ولا ليس به وذلك من رجاحة عقلها حيث لم تقطع في المحتمل للامرين ﴿ ٥٢٥ ﴾ اولما شبهوا عليها { سورة النمل } بقولهم أهكذا عرشك شبهت عليهم بقولها كانه هو مع انها علمت انه عرشها (واوتينا العلم من قبلها) من كلام بلقيس أي واوتينا العلم بقدرة الله تعالى وبصحة نبوتك بالآيات المتقدمة من امر الهدهد والرسل من قبل هذه المعجزة اي من قبل احضار العرش أو من قبل هذه الحالة (وكنا مسلمين) منقادين لك مطيعين لامرك أو من كلام سليمان وملأه عطفوا على كلامها قولهم وأوتينا العلم بالله وبقدرته وبصحة ما جاء من عنده قبل علمها أو اوتينا العلم باسلامها ومجيئها طائعة من قبل مجيئها وكنا مسلمين (وصدها ما كانت تعبد من دون الله) متصل بكلام سليمان أي وصدها عن العلم بما علمناه أو عن التقدم الى الاسلام عبادة الشمس ونشؤها بين أظهر الكفرة ثم بين نشأها بين الكفرة بقوله (انها كانت من قوم كافرين) أو كلام

لا يعرفون (فلما جاءت قيل) قال لها سليمان (أهكذا عرشك) سرير لك شبهوه عليها (قالت كأنه هو) شبهتموه على

﴿ فلما جاءت قيل أهكذا عرشك ﴾ تشبيها عليها زيادة في امتحان عقلها اذ ذكرت عنده بسخافة العقل ﴿ قالت كأنه هو ﴾ ولم تقل هو هو لاحتمال ان يكون مثله وذلك من كمال عقلها ﴿ واوتينا العلم من قبلها وكنا مسلمين ﴾ من تتمة كلامها كانها ظنت انه اراد بذلك اختبار عقلها واظهار معجزة لها فقالت اوتينا العلم بكمال قدرة الله وصحة نبوتك قبل هذه الحالة أو المعجزة بما تقدم من الآيات وقيل انه كلام سليمان وقومه عطفوه على جوابها لما فيه من الدلالة على ايمانها بالله ورسوله حيث جوزت ان يكون ذلك عرشها تجويزا غالبا واحضاره ثمة من المعجزات التي لا يقدر عليها غير الله ولا تظهر الا على يد الانبياء عليهم الصلاة والسلام أي واوتينا العلم بالله وقدرته وصحة ما جاء من عنده قبلها وكنا منقادين لحكمه لم نزل على دينه ويكون غرضهم فيه التحدث بما انعم الله عليهم من التقدم في ذلك شكرا له ﴿ وصدها ما كانت تعبد من دون الله ﴾ اي وصدها عبادتها الشمس عن التقدم الى الاسلام أو وصدها الله عن عبادتها بالتوفيق للايمان ﴿ انها كانت من قوم كافرين ﴾

حمل سليمان على ذلك ما قال وهب و محمد بن كعب وغيرهما ان الشياطين خافت أن يتزوجها سليمان فتفشي اليه اسرار الجن لان أمها كانت جنية واذا ولدت ولدا لا ينفكون من تسخير سليمان و ذريته من بعده فاساؤا الثناء عليها ليزهدوه فيها وقالوا ان في عقلها شيأ وان رجلها كحافر الحمار وانها شعراء الساقين فاراد سليمان أن يختبر عقلها بتنكير عرشها وينظر الى قدميها بناء الصرح ﴿ فلما جاءت قيل ﴾ لها ﴿ أهكذا عرشك قالت كأنه هو ﴾ قيل انها عرفته ولكن شبهت عليهم كما شبهوا عليها وقيل انها كانت حكيمة لم تقل نعم خوفا من الكذب ولا قالت لا خوفا من التكذيب أيضا فقالت كأنه هو فعرف سليمان كمال عقلها بحيث لم تقر ولم تنكر وقيل اشتبه عليها أمر العرش لانها تركته في بيت عليه سبعة أبواب مغلقة و المفاتيح معها قيل لها فانه عرشك فما أغنى عنك اغلاق الابواب ثم قالت ﴿ وأوتينا العلم من قبلها ﴾ أي من قبل الآية في العرش ﴿ وكنا مسلمين ﴾ أي منقادين منطاعين خاضعين لامر سليمان وقيل قوله تعالى وأوتينا العلم أي بالله وبصحة نبوة سليمان بالآيات المتقدمة من أمر الهدهد والرسل من قبلها اي من قبل الآية في العرش وكنا مسلمين أو معناه وأتينا العلم بالله وبقدرته على ما يشاء من قبل هذه المرأة وكنا مسلمين ويكون الغرض من هذا شكر نعمة الله عليه أن خصه بمزيد العلم والتقدم في الاسلام وقيل معناه وأوتينا العلم باسلامها ومجيئها طائعة من قبل مجيئها طائعة وكنا مسلمين لله ﴿ قوله تعالى ﴾ ﴿ وصدها ما كانت تعبد من دون الله ﴾ أي أي منعتها عبادة الشمس عن التوحيد وعبادة الله وقيل معناه صدها سليمان عما كانت تعبد من دون الله وحال بينها وبينه ﴿ انها كانت من قوم كافرين ﴾ أخبر الله أنها كانت من قوم

(وأوتينا العلم من قبلها) فقال سليمان قد أعطاني الله بغير سرير ها و مجيئه من قبل مجيئها (وكنا مسلمين) أي مخلصين من قبل مجيئها (وصدها) صرفها سليمان ويقال صرفها الله (ما كانت) عما كانت (تعبد من دون الله) يعني الشمس (انها كانت من قوم كافرين) تحوس

كلام مبتدأ أي قال الله تعالى وصدها قبل ذلك عما دخلت فيه ضلالها عن سواء السبيل أو صدها الله أو سليمان عما كانت تعبد بتقدير حذف الجار وايصال فعل (قيل لها ادخلي الصرح) أي القصر أو صحن الدار (فلما رأته حسبته لجة) ماء عظيما (وكشفت عن ساقيها) تأهبا بالهمزة ويروى ان سليمان أمر قبل قدومها فبنى له على طريقها قصرا من زجاج أبيض وأجرى من تحته الماء والقى فيه السمك وغيره ووضع سريره في صدره فجلس عليه وعكف عليه الطير والجن والانس والتمس فمن ذلك ليذهبها استعظاما (الجزء التاسع عشر) لامره ﴿ ٥٢٦ ﴾ وتحقيقا لنبوته وقيل ان الجن كرهوا ان يتزوجها فتفضي اليه باسرارهم لانها كانت بنت جنية وقيل خافوا أن يولد له منها ولد يخلد فيبقى فتنة الجن والانس فيحرجون من ملك سليمان الى ملك هو أشد فقالوا له ان في عقلها شيأ وهي شعراء الساقين ورجلها كحوافر الحمار فاختبر عقلها بتنكير العرش واتخذ الصرح ليعرف ساقها و رجلها فكشفت عنهما فاذا هي أحسن النساس ساقا وقدما الا أنها شعراء فصرف ببصره (قال) لها (انه صرح ممرد) مملس مستو ومنه الامرد (من قوارير) من الزجاج وأراد سليمان تزوجها فكره شعرها فعملت لها الشياطين النورة فزالته فنكحها سليمان وأحبها و أقرها على ملكها وكان يزورها في الشهر مرة فيقيم عندها ثلاثة أيام وولدت له (قالت رب اني ظلمت نفسي) بعبادة الشمس (وأسلمت مع سليمان لله رب العالمين) ﴿ ولا ﴾ قال المحققون لايحتمل أن يحتال سليمان لينظر الى ساقها و هي اجنبية فلا يصح القول بمثله

و قرئ بالفك على الابدال من فعل صد على الاول أي صدها نشؤها بين اظهر الكفار أو التعليل له ﴿ قيل لها ادخلي الصرح ﴾ القصر وقيل عرصة الدار ﴿ فلما رأته حسبته لجة وكشفت عن ساقيها ﴾ روي انه أمر قبل قدومها فبنى قصر محدث من زجاج ابيض واجرى من تحته الماء والقى فيه حيوانات البحر ووضع سريره في صدره فجلس عليه فلما ابصرته ظنته ماء راكدا فكشفت عن ساقيها وقرأ ابن كثير برواية قنبل ساقيها بالهمزة حملا على جيم سوق واسوق ﴿ قال انه ﴾ ان ما تظنينه ماء ﴿ صرح ممرد ﴾ مملس ﴿ من قوارير ﴾ من الزجاج ﴿ قالت رب اني ظلمت نفسي ﴾ بعبادتي الشمس وقيل بظني بسليمان فانها حسبت انه يغرقها في اللجة ﴿ واسلمت مع سليمان لله رب العالمين ﴾

يعبدون الشمس فنشأت بينهم ولم تعرف الا عبادة الشمس ﴿ قيل لها ادخلي الصرح ﴾ وذلك ان سليمان لما اختبر عقلها بتنكير العرش وأراد أن ينظر الى قدميها وساقيها من غير أن يسألها كشفها بما ذكرناه الجن ان رجليها كحافر حمار وهي شعراء الساقين أمر الشياطين فعملوا لها قصرا من الزجاج الابيض كالماء وقيل الصرح صحن الدار وأجرى تحته الماء والقى فيه السمك والضفادع وغيرها من دواب البحر ثم وضع سريره في صدر المجلس وجلس عليه وقيل انما عمل الصرح ليختبره فعلمها كما فعلت في الوصفاء والوصائف فلما جلس على السرير دعا بلقيس ولما جاءت قيل لها ادخلي الصرح ﴿ فلما رأته حسبته لجة ﴾ أي ماء عظيما ﴿ وكشفت عن ساقيها ﴾ لتخوض الماء الى سليمان فاذا هي أحسن النساء ساقا وقدما الا انها كانت شعراء الساقين فلما نظر سليمان ذلك صرف بصره عنها ﴿ قال انه صرح ممرد ﴾ أي مملس ﴿ من قوارير ﴾ زجاج وليس بماء فحينئذ سترت ساقيها وعجبت من ذلك وعلمت ان ملك سليمان من الله تعالى واستدلت بذلك على التوحيد والنبوة ﴿ قالت رب اني ظلمت نفسي ﴾ بعبادة غيرك ﴿ وأسلمت مع سليمان لله رب العالمين ﴾ أي أخلصت له التوحيد والعبادة وقيل انها لما بلغت الصرح وظنته لجة قالت في نفسها ان سليمان يريد أن يغرقني وكان القتل أهون من هذا فلما تبين لها خلاف ذلك قالت رب اني ظلمت نفسي بذلك الظن واخلصوا في أمر بلقيس بعد اسلامها فقيل انتهى أمرها الى قولها أسلمت لله رب العالمين ولا علم لاحد وراء ذلك لانه لم يذكر في الكتاب

(قيل لها ادخلي الصرح) القصر (فلما رأته حسبته لجة) ماء غمرا يمنى كثيرا (وكشفت) رفعت ثيابها (عن ساقيها قال) لها سليمان (انه صرح) قصر (ممرد) أملس (من قوارير) تحته ماء فلا تخافي واعبري عليه (قالت رب اني ظلمت نفسي) بعبادتي الشمس (وأسلمت مع سليمان) على يدي سليمان (لله رب العالمين) سيد الجن والانس

(ولقد أرسلنا الى ثمود أخاهم) فى النسب (صالحا) بدل (أن اعبدوا الله) بكسر النون فى الوصل عاصم وحمزة وبصرى وبضم النون غيرهم اتباعا للباء والمعنى بان اعبدوا الله ﴿وحدوه (فاذا) للمفاجأة ﴿سورة النمل﴾ (هم) مبتدأ (فريقان) خبر (يختصمون) صفة وهى العامل فى اذا والمعنى فاذا قوم صالح فريقان مؤمن به وكافر به يختصمون فيقول كل فريق الحق معى وهو مبين فى قوله قال الملأ الذين استكبروا من قومه للذين استضعفوا لمن آمن منهم أتعلمون أن صالحا مرسل من ربه قالوا انا بما أرسل به مؤمنون قال الذين استكبروا انا بالذى آمنتم به كافرون وقال الفريق الكافر يا صالح ائتنا بما تعدنا ان كنت من المرسلين (قال يا قوم لم تستعجلون بالسيئة) بالعذاب الذى توعدون (قبل الحسنة) قبل التوبة (لولا) هلا (تستغفرون الله) تطلبون المغفرة من كفركم بالتوبة والايمان قبل نزول العذاب بكم (لعلكم ترحمون) بالاجابة (قالوا اطيرنا بك) تشاءمنا بك لانهم قحطوا عند مبعثه لتكذيبهم فنسبوه الى مجيئه والاصل تطيرنا وقرئ به فادغمت التاء فى

فيما امر به عباده وقد اختلف فى الذى تزوجها أو زجها من ذى تبع ملك همدان ﴿ولقد ارسلنا الى ثمود اخاهم صالحا ان اعبدوا الله﴾ بان اعبدوه وقرئ بضم النون على اتباعها الباء ﴿فاذا هم فريقان يختصمون﴾ ففاجأوا التفرق والاختصام فآمن فريق وكفر فريق والواو لجموع الفريقين ﴿قال ياقوم لم تستعجلون بالسيئة﴾ بالعقوبة فتقولون ائتنا بما تعدنا ﴿قبل الحسنة﴾ قبل التوبة فتؤخرونها الى نزول العقاب فانهم كانوا يقولون ان صدق ايعاده تبنا حينئذ ﴿لولا تستغفرون الله﴾ قبل نزوله ﴿لعلكم ترحمون﴾ بقبولها فانها لا تقبل حينئذ ﴿قالوا اطيرنا﴾ تشأمنا ﴿بك

ولا فى خبر صحيح وقال بعضهم تزوجها سليمان وكره ما رأى من كثرة شعر ساقيها فسأل الانس عما يذهب ذلك فقالوا الموسى فقالت المرأة انى لم يمسنى حديد قط فكره سليمان الموسى وقال انها تقطع ساقيها فسأل الجن فقالوا لا ندرى فسأل الشياطين فقالوا نحتال لك حتى تكون كالفضة البيضاء فاتخذوا النورة والحمام فكانت النورة والحمامات من يومئذ فلما تزوجها سليمان أحبها حبا شديدا وأقرها على ملكها وأمر الجن فابتنوا لها بارض اليمن ثلاثة حصون لم ير الناس مثلها ارتفاعا وحسنا وهى سلحين وبيسنون وغمدان ثم كان سليمان يزورها فى كل شهر مرة ويقيم عندها ثلاثة أيام يبكر من الشام الى اليمن ومن اليمن الى الشام وولدت له ولدا ذكرا وقال وهب زعموا ان بلقيس لما أسلمت قال لها سليمان اختارى رجلا من قومك حتى أزوجك اياه فقالت ومثلى ومثلى يا نبى الله ينكح الرجال وقد كان لى من قومى الملك والسلطان قال نعم انه لا يكون فى الاسلام الا ذلك ولا ينبغى لك أن تحرمى ما أحل الله قالت فان كان ولا بد فزوجنى ذا تبع ملك همدان فزوجها اياه وذهب بها الى اليمن و ملك زوجها ذا تبع على اليمن ودعا زوبعة ملك الجن و قال له اعمل لذى تبع ما استعملك فيه فلم يزل يعمل له ما أراد الى أن مات سليمان وحال الحول و علم الجن موت سليمان فاقبل رجل منهم حتى بلغ جوف اليمن وقال باعلى صوته يا معشر الجن ان الملك سليمان قد مات فارفعوا أيديكم فرفعوا أيديهم وتفرقوا وانقضى ملك سليمان وملك ذى تبع وملك بلقيس وبقى الملك لله الواحد القهار قيل ان سليمان ملك وهو ابن ثلاث عشرة سنة ومات وهو ابن ثلاث وخمسين سنة * قوله عز وجل ﴿ولقد أرسلنا الى ثمود أخاهم صالحا أن اعبدوا الله﴾ أى وحدوه لا تشركوا به شيأ ﴿فاذا هم فريقان﴾ أى مؤمن وكافر ﴿يختصمون﴾ أى فى الدين كل فريق يقول الحق معنا ﴿قال﴾ يعنى صالحا للفريق المكذب ﴿ياقوم لم تستعجلون بالسيئة﴾ أى بالبلاء والعقوبة ﴿قبل الحسنة﴾ أى العافية والرحمة ﴿لولا﴾ أى هلا ﴿تستغفرون الله﴾ أى بالتوبة اليه من الكفر ﴿لعلكم ترحمون﴾ أى لا تعذبون فى الدنيا ﴿قالوا اطيرنا﴾ أى تشاءمنا ﴿بك

يختصمون) بتخاصمون فى الدين (قال) صالح لفرقة الكافرة (ياقوم لم تستعجلون بالسيئة) بالعذاب (قبل الحسنة) قبل العافية والرحمة (لولا تستغفرون الله) هلا تتوبون من الشرك والكفر وتوحدون الله (لعلكم ترحمون) الكى ترحموا فلا تعذبوا (قالوا اطيرنا بك)

الطاء وزيدت الالف لسكون الطاء ﴿ وبمن معك ﴾ من المؤمنين ﴿ قال طائركم عند الله ﴾ أي سببكم الذي يجيء منه خيركم وشركم عند الله وهو قدره وقسمته أو عملكم مكتوب عند الله فانما نزل بكم ما نزل عقوبة لكم وفتنة ومنه كل انسان ألزمناه طائره في عنقه وأصله ان المسافر اذا مر بطائر فيزجره فان سرسانحا تيامن واذا مر بارحا تشاءم فلما تسببوا الخير والشر الى الطائر استعير لكل سبب لمن قدر لمته وقسمته أو من عمل العبد الذي هو السبب في الرحمة والنقمة ﴿ بل أنتم قوم تفتنون ﴾ تختبرون وتعذبون بذنبكم ﴿ وكان في المدينة ﴾ مدينة ثمود وهي الحجر ﴿ تسعة رهط ﴾ هو جمع لا واحد له ولذا جاز تمييز التسعة به فكأنه قيل تسعة أنفس وهو من الثلاثة الى ﴿ الجزء التاسع عشر ﴾ العشرة وعن أبي ﴿ ٥٢٨ ﴾ دؤاد رأسهم قدار بن سالف وهم الذين سعوا في عقر الناقة وكانوا أبناء أشرافهم ﴿ يفسدون في الارض ولا يصلحون ﴾ يعني ان شأنهم الافساد البحت لا يخلط بشيء من الصلاح كما ترى بعض المفسدين قد يندر منه بعض الصلاح وعن الحسن يظلمون الناس ولا ينعون الظالمين من الظلم وعن ابن عطاء يتبعون معايب الناس ولا يسترون عوراتهم ﴿ قالوا تقاسموا بالله ﴾ تحالفوا خبر في محل الحال باضمار قد أي قالوا متقاسمين أو امر أي أمر بعضهم بعضا بالقسم ﴿ لنبيتنه ﴾ لنقتلنه بياتا أي ليلا ﴿ وأهله ﴾ ولده وتبعه ﴿ ثم لنقولن لوليه ﴾ لولي دمه لنبيتنه بالتاء وبضم التاء الثانية ثم لنقولن بالتاء وضم اللام حمزة وعلي ﴿ ماشهدنا ﴾ ماحضرنا ﴿ مهلك اهله ﴾ حفص مهلك أبو بكر وحماد والمفضل من هلك فالاول

﴿ وبمن معك ﴾ اذنتا بعت علينا الشدائد أو وقع بيننا الافتراق منذ اخترعتم دينكم ﴿ قال طائركم ﴾ سببكم الذي جاء منه شركم ﴿ عند الله ﴾ وهو قدره او عملكم المكتوب عنده ﴿ بل انتم قوم تفتنون ﴾ تختبرون بتعاقب السراء والضراء والاشراب من بيان طائرهم الذي هو مبدأ ما يحيق بهم الى ذكر ما هو الداعي اليه ﴿ وكان في المدينة تسعة رهط ﴾ تسعة انفس وانما وقع تمييزا للتسعة باعتبار المعنى والفرق بينه وبين النفر انه من الثلاثة أو السبعة الى العشرة والنفر من الثلاثة الى التسعة ﴿ يفسدون في الارض ولا يصلحون ﴾ أي شأنهم الافساد الخالص عن شوب الصلاح ﴿ قالوا ﴾ اي قال بعضهم لبعض ﴿ تقاسموا بالله ﴾ امر مقول أو خبر وقع بدلا أو حالا باضمار قد ﴿ لنبيتنه واهله ﴾ لنباغتن صالحا واهله ليلا وقرأ حمزة والكسائي بالتاء على خطاب بعضهم لبعض وقرئ بالياء على ان تقاسموا خبر ﴿ ثم لنقولن ﴾ فيه القراآت الثلاث ﴿ لوليه ﴾ ولي دمه ﴿ ماشهدنا مهلك اهله ﴾ فضلا ان تولينا

﴿ وبمن معك ﴾ قيل انما قالوا ذلك لتفرق كلمتهم وقيل لامساك القطر عنهم قالوا انما أصابنا هذا الضر والشدة من شؤمك وشؤم أصحابك ﴿ قال طائركم عند الله ﴾ أي ما يصيبكم من الخير والشر بامر الله مكتوب عليكم سمي طائرا لانه لا شيء أسرع من نزول القضاء المحتوم وقال ابن عباس الشؤم الذي اتاكم من عند الله بكفركم وقيل طائركم أي عملكم عند الله سمي طائرا لسرعة صعوده الى السماء ﴿ بل أنتم قوم تفتنون ﴾ قال ابن عباس تختبرون بالخير والشر وقيل معناه تعذبون * قوله تعالى ﴿ وكان في المدينة ﴾ يعني مدينة ثمود وهي الحجر ﴿ تسعة رهط ﴾ يعني من أبناء أشرافهم ﴿ يفسدون في الارض ﴾ أي بالمعاصي ﴿ ولا يصلحون ﴾ أي لا يطيعون وهم غواة قوم صالح الذين اتفقوا على عقر الناقة ورأسهم قدار بن سالف ﴿ قالوا تقاسموا بالله ﴾ يعني يقول بعضهم لبعض احلفوا بالله أيها القوم ﴿ لنبيتنه ﴾ أي لنقتلنه ليلا ﴿ وأهله ﴾ يعني قومه الذين آمنوا معه ﴿ ثم لنقولن لوليه ﴾ أي لولي دمه ﴿ ماشهدنا ﴾ أي ماحضرنا ﴿ مهلك أهله ﴾ أي ماندري من قتله ولا هلاك أهله

﴿ و ﴾

تشاءمنا بك (وبمن معك) من قومك يعنون شدتنا من شؤمك ومن شؤم من آمن بك (قال) صالح (طائركم) شدتكم ورخاؤكم (عند الله) من عند الله (بل أنتم قوم تفتنون) تختبرون بالشدة والرخاء ويقال تخذلون ولا توفقون (وكان في المدينة تسعة رهط) نفر من الفساق من أبناء رؤسائهم قدار بن سالف ومصدع بن دهو وأصحابهما (يفسدون في الارض) بالمعاصي (ولا يصلحون) لا يأمرون بالصلاح ولا يعملون به (قالوا تقاسموا بالله) يقول توافقوا وتحالفوا بالله ثم قال (لنبيتنه وأهله) لندخلن عليه وعلى أهله ليلا ولنقتلنه وأهله (ثم لنقولن لوليه) لورثته وقرابته (ماشهدنا مهلك أهله) قتل صالح

وضع الهلاك والثانى المصدر مهلك غيرهم من أهلك وهو الاهلاك أو مكان الاهلاك أى لم نعرض لاهله فكيف رضنا له أو ما حضرنا موضع اهلاكه فكيف تولينا (وانا لصادقون) فيما ذكرنا (ومكروا مكرا ومكرنا مكرا وهم لا يشعرون) كرهم ما أحضروه من تدبير القتل لصالح وأهله ومكر الله اهلاكهم من حيث لا يشعرون شبه بمكر الماكر على سبيل الاستعارة روى انه كان لصالح مسجد فى الحجر فى شعب يصلى فيه فقالوا زعم صالح انه يفرغ منا الى ثلاث فنحن نفرغ منه ومن أهله قبل الثالث فنخرجوا ﴿ ٥٢٩ ﴾ الى الشعب ﴿ سورة النمل ﴾ وقالوا اذا جاء يصلى قتلناه ثم رجعنا الى أهله فقتلناهم فبعث الله صخرة من الهضب حيالهم فبادروا فطبقت الصخرة عليهم فى الشعب فلم يدر قومهم أين هم ونزلت ما فعل بقومهم وعذب الله كلا منهم فى مكانه ونجى صالحا عليه السلام ومن معه (فانظر كيف كان عاقبة مكرهم انا دمرناهم) بفتح الالف كوفى وسهل و بكسرها غيرهم على الاستئناف ومن فتح رفعه على البدل من العاقبة أو خبر مبتدأ محذوف تقديره هى تدميرهم أو نصبه على معنى لانا وعلى أنه خبر كان أى فكان عاقبة مكرهم الدمار (وقومهم أجمعين) بالصيحة (فتلك بيوتهم خاوية) ساقطة منهدمة من خوى النجم اذا سقط أو خالية من الحواء وهو حال عمل فيها معنى الاشارة وقرئ بالرفع على انه خبر مبتدأ محذوف ﴿ بما ظلموا ﴾ بسبب ظلمهم ﴿ ان فى ذلك لآية لقوم يعلمون ﴾ فيتعظون ﴿ وأنجينا الذين آمنوا ﴾ صالحا ومن معه ﴿ وكانوا يتقون ﴾ الكفر والمعاصى فالنجاء خصوصا بالنجاة

﴿ وانا لصادقون ﴾ أى فى قولنا ما شاهدنا ذلك ﴿ ومكروا مكرا ﴾ أى غدروا غدرا حين قصدوا تبييت صالح وأهله ﴿ ومكرنا مكرا ﴾ أى جازيناهم على مكرهم بتعجيل العذاب ﴿ وهم لا يشعرون فانظر كيف كان عاقبة مكرهم أنا دمرناهم ﴾ أى اهلكناهم أى التسعة قال ابن عباس أرسل الله الملائكة تلك الليلة الى دار صالح يحرسونه فمات التسعة ودار صالح شاهرين سلاحهم وسيوفهم فرمتهم الملائكة بالحجارة وهم يرون الحجارة ولا يرون الملائكة فقتلتهم وأهلك الله جميع القوم بالصيحة ﴿ وقومهم أجمعين فتلك بيوتهم خاوية بما ظلموا ﴾ أى بظلمهم وكفرهم ﴿ ان فى ذلك لآية ﴾ أى لعبرة ﴿ لقوم يعلمون ﴾ أى قدرتنا ﴿ وأنجينا الذين آمنوا وكانوا يتقون ﴾

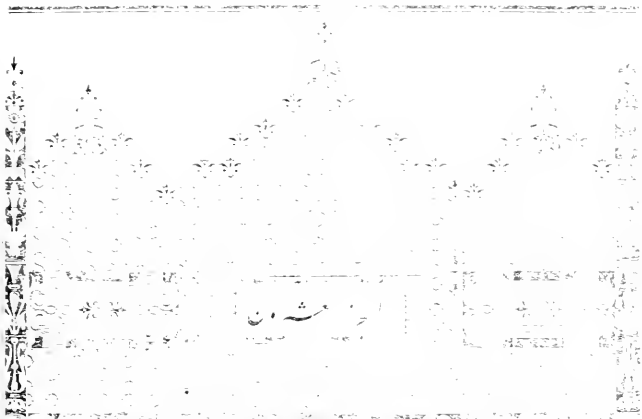
(لآية لقوم يعلمون) قدرتنا فيتعظون (قلو خا ٦٧ بع) (وأنجينا الذين آمنوا) بصالح (وكانوا يتقون) تركوا أوامره وكانوا صالحا وأهله (وانا لصادقون) بصدقهم ننافى قولنا ما لا ردوا قولنا أحد (ومكروا مكرا) أرادوا قتل صالح ومن آمن معه (ومكرنا مكرا) أردنا نجاتهم (وهم لا يشعرون) بمكرنا بل يقال لهم الملائكة فى دار صالح بالحجارة وهم لا يشعرون من الملائكة (فانظر) يا محمد (كيف كان عاقبة مكرهم) عقوبة مكرهم بصالح (أنا دمرناهم) أهلكناهم بالحجارة (وقومهم أجمعين) وأهلكنا قومهم أجمعين (فتلك بيوتهم خاوية) خالية ساقطة (بما ظلموا) أشركوا (ان فى ذلك) فيما فعلنا بهم (لآية) اعلاما وعبرة (لقوم يعلمون) يصدقون ما فعل بهم (وأنجينا الذين آمنوا) بصالح (وكانوا يتقون) الكفر والشرك

أربعة آلاف نجوامع صالح من العذاب (ولوطا اذقال) واذكر لوطا واذ بدل من لوطا أى واذكر وقت قول لوط (لقومه أتأتون الفاحشة) اى اتيان الذكور (وأنتم تبصرون) تعلمون انها فاحشة لم تسبقوا اليها من بصر القلب أو بري ذلك بعضهم من بعض لانهم كانوا يرتكبونها فى ناديهم معالنين بها لا يستتر بعضهم من بعض مجانة وانهماكا فى المعصية أو تبصرون آثار العصاة قبلكم ومانزل بهم ثم صرح فقال (أئنكم) بهمزتين كوفى وشامى (لتأتون الرجال شهوة) للشهوة (من دون النساء) أى ان الله تعالى انما خلق الانثى للذكر ولم يخلق الذكر للذكر والانثى للانثى فهو مضادة لله فى حكمته (بل أنتم قوم تجهلون) تفعلون فعل الجاهلين بانها فاحشة مع علمكم بذلك أو أريد بالجهل السفاهة والمجانة التى كانوا عليها وقد اجتمع الخطاب والغيبة فى قوله بل أنتم قوم تجهلون وبل أنتم قوم تفتنون فقلب الخطاب على الغيبة لانه أقوى اذ الاصل أن يكون الكلام بين الحاضرين

﴿ ولوطا ﴾ واذكر لوطا أو وارسلنا لوطا لدلالة واقد ارسلنا عليه ﴿ اذ قال لقومه ﴾ بدل على الاول ظرف على الثانى ﴿ أتأتون الفاحشة وانتم تبصرون ﴾ تعلمون فحشها من بصر القلب واقتراف القبائح من العالم بقبحها أو يبصر بعضكم من بعض لانهم كانوا يعلنون بها فتكون الخشى ﴿ أئنكم لتأتون الرجال شهوة ﴾ بيان لاتيانهم الفاحشة وتعليله بالشهوة للدلالة على قبحه والتنبيه على ان الحكمة فى لمؤ قعة طلب النسل لاقضاء الوطر ﴿ من دون النساء ﴾ اللاتى خلقن لذلك ﴿ بل انتم قوم تجهلون ﴾ تفعلون فعل من يجهل قبحها أو يكون سفيها لا يميز بين الحسن والقبيح أو تجهلون العاقبة والتاء فيه لكون الموصوف به فى معنى المخاطب

يقال ان الناجين كانوا أربعة آلاف ❁ قوله تعالى ﴿ ولوطا اذقال لقومه أتأتون الفاحشة ﴾ أى الفعلة القبيحة ﴿ وأنتم تبصرون ﴾ أى تعلمون انها فاحشة وهو من بصر القلب وقيل معناه يبصر بعضكم بعضا وكانوا لا يستترون عوانهم ﴿ أئنكم لتأتون الرجال شهوة من دون النساء بل أنتم قوم تجهلون ﴾ فان قلت اذ فسر تبصرون بالعلم وقد قال بعده قوم تجهلون فيكون العلم جهلا قلت معناه تفعلون فعل الجاهلين وتعلمون انه فاحشة وقيل تجهلون العاقبة وقيل أراد بالجهل السفاهة التى كانوا عليها

والفواحش وقتل النائمة (ولوطا) أرسلنا لوطا الى قومه (اذقال لقومه أتأتون الفاحشة) اللواط (وأنتم تبصرون) تعلمون انها فاحشة (أئنكم لتأتون الرجال) أدبار الرجال (شهوة) اشتهاء لكم (من دون النساء) من فروج النساء (بل أنتم قوم تجهلون) أمر الله



﴿ فان كان جوب قوله لا ﴾ ﴿ خرجوا ﴾ ﴿ وط من قريتكم انهم اناس يتطهرون ﴾ ﴿ يتنزهون عن الفعلة ﴾ ﴿ وعن ﴾ ﴿ وسوس فعلة قوم ﴾ ﴿ وخبيثه وهلة ﴾ ﴿ لا ﴾ ﴿ قرية ﴾ ﴿ من الغابرين ﴾ ﴿ قدر ﴾ ﴿ كونه من الباقين في العذاب ﴾ ﴿ وامطرنا عليهم ﴾ ﴿ مطرا ﴾ ﴿ فساء مطر ﴾ ﴿ المنذرين ﴾ ﴿ مر ﴾ ﴿ عليه ﴾ ﴿ الله ﴾ ﴿ وسلامه على عباده ﴾ ﴿ الذين ﴾ ﴿ اصطفى ﴾ ﴿ من ﴾ ﴿ رسوله ﴾ ﴿ عليه ﴾ ﴿ وسلامه ﴾ ﴿ فلص ﴾ ﴿ عليه ﴾ ﴿ المخلصين ﴾ ﴿ الله ﴾ ﴿ على كل ﴾ ﴿ قدره ﴾ ﴿ وعظم ﴾ ﴿ شأنه ﴾ ﴿ وهو ﴾ ﴿ مخص ﴾ ﴿ به ﴾ ﴿ رسله ﴾ ﴿ من ﴾ ﴿ آيات ﴾ ﴿ الكبرى ﴾ ﴿ و ﴾ ﴿ لامه ﴾ ﴿ من ﴾ ﴿ لدن ﴾ ﴿ الجميعه ﴾ ﴿ و ﴾ ﴿ لامه ﴾ ﴿ على ﴾ ﴿ المصطفين ﴾ ﴿ من ﴾

﴿ فان كان جوب قوله ﴾ ﴿ لا ﴾ ﴿ قوله ﴾ ﴿ خرجوا ﴾ ﴿ وط من قريتكم انهم اناس يتطهرون ﴾ ﴿ يتنزهون ﴾ ﴿ عن ﴾ ﴿ الفعلة ﴾ ﴿ وعن ﴾ ﴿ وسوس فعلة قوم ﴾ ﴿ لوط ﴾ ﴿ وخبيثه وهلة ﴾ ﴿ لا ﴾ ﴿ قرية ﴾ ﴿ من الغابرين ﴾ ﴿ قدر ﴾ ﴿ كونه من الباقين في العذاب ﴾ ﴿ وامطرنا عليهم ﴾ ﴿ مطرا ﴾ ﴿ فساء مطر ﴾ ﴿ المنذرين ﴾ ﴿ مر ﴾ ﴿ عليه ﴾ ﴿ الله ﴾ ﴿ وسلامه ﴾ ﴿ على عباده ﴾ ﴿ الذين ﴾ ﴿ اصطفى ﴾ ﴿ من ﴾ ﴿ رسوله ﴾ ﴿ عليه ﴾ ﴿ وسلامه ﴾ ﴿ فلص ﴾ ﴿ عليه ﴾ ﴿ المخلصين ﴾ ﴿ الله ﴾ ﴿ على كل ﴾ ﴿ قدره ﴾ ﴿ وعظم ﴾ ﴿ شأنه ﴾ ﴿ وهو ﴾ ﴿ مخص ﴾ ﴿ به ﴾ ﴿ رسله ﴾ ﴿ من ﴾ ﴿ آيات ﴾ ﴿ الكبرى ﴾ ﴿ و ﴾ ﴿ لامه ﴾ ﴿ من ﴾ ﴿ لدن ﴾ ﴿ الجميعه ﴾ ﴿ و ﴾ ﴿ لامه ﴾ ﴿ على ﴾ ﴿ المصطفين ﴾ ﴿ من ﴾

﴿ فان كان جوب قوله لا ﴾ ﴿ قوله خرجوا ﴾ ﴿ وط من قريتكم انهم اناس يتطهرون ﴾ ﴿ يتنزهون ﴾ ﴿ عن ﴾ ﴿ الفعلة ﴾ ﴿ وعن ﴾ ﴿ وسوس فعلة قوم ﴾ ﴿ لوط ﴾ ﴿ وخبيثه وهلة ﴾ ﴿ لا ﴾ ﴿ قرية ﴾ ﴿ من الغابرين ﴾ ﴿ قدر ﴾ ﴿ كونه من الباقين في العذاب ﴾ ﴿ وامطرنا عليهم ﴾ ﴿ مطرا ﴾ ﴿ فساء مطر ﴾ ﴿ المنذرين ﴾ ﴿ مر ﴾ ﴿ عليه ﴾ ﴿ الله ﴾ ﴿ وسلامه ﴾ ﴿ على عباده ﴾ ﴿ الذين ﴾ ﴿ اصطفى ﴾ ﴿ من ﴾ ﴿ رسوله ﴾ ﴿ عليه ﴾ ﴿ وسلامه ﴾ ﴿ فلص ﴾ ﴿ عليه ﴾ ﴿ المخلصين ﴾ ﴿ الله ﴾ ﴿ على كل ﴾ ﴿ قدره ﴾ ﴿ وعظم ﴾ ﴿ شأنه ﴾ ﴿ وهو ﴾ ﴿ مخص ﴾ ﴿ به ﴾ ﴿ رسله ﴾ ﴿ من ﴾ ﴿ آيات ﴾ ﴿ الكبرى ﴾ ﴿ و ﴾ ﴿ لامه ﴾ ﴿ من ﴾ ﴿ لدن ﴾ ﴿ الجميعه ﴾ ﴿ و ﴾ ﴿ لامه ﴾ ﴿ على ﴾ ﴿ المصطفين ﴾ ﴿ من ﴾

﴿ فان كان جوب قوله لا ﴾ ﴿ قوله خرجوا ﴾ ﴿ وط من قريتكم انهم اناس يتطهرون ﴾ ﴿ يتنزهون ﴾ ﴿ عن ﴾ ﴿ الفعلة ﴾ ﴿ وعن ﴾ ﴿ وسوس فعلة قوم ﴾ ﴿ لوط ﴾ ﴿ وخبيثه وهلة ﴾ ﴿ لا ﴾ ﴿ قرية ﴾ ﴿ من الغابرين ﴾ ﴿ قدر ﴾ ﴿ كونه من الباقين في العذاب ﴾ ﴿ وامطرنا عليهم ﴾ ﴿ مطرا ﴾ ﴿ فساء مطر ﴾ ﴿ المنذرين ﴾ ﴿ قوله عز وجل ﴾ ﴿ قل الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى ﴾ ﴿ هذا خطاب لرسول الله صلى الله عليه وسلم أمر الله محمدا

مخاطبة قومه من المشركين يقول قل يا محمد لقومك من المخلفين بعدك (وامطرنا عليهم) على شذاذهم وسفلتهم (مطرا) حجارة من السماء (فبئس) بئس (مطر المنذرين) من أنذرهم لوط فلم يؤمنوا قل (يا محمد) (الحمد لله) الشكر والمنة لله على هلاكم (وسلام) سعادة وسلامة (على عباده الذين اصطفى) اختارهم لله بالرسالة وهم أمة محمد صلى الله عليه

ذنوبهم (آلله خير أما يشركون) بالياء بصرى وعاصم ولا خير فيما أشركوه أصلا حتى يوازن بينه وبين من هو خالق كل شئ وانما هو الزام لهم وتهكم بحالهم وذلك انهم آثروا عبادة الاصنام على عبادة الله تعالى ولا يؤثر عاقل شيأ على شئ الا لداع يدعوه الى ايثاره من زيادة خير ومنفعة فقيل لهم مع العلم بانه لا خير فيما آثروه وانهم لم يؤثروه لزيادة الخير ولكن هوى وعبثا لينبهوا على الخطأ المفرط والجهل الورط وليعلموا ان الايثار يجب أن يكون للخير الزائد ومن عليه الصلاة والسلام اذا قرأها قال بل الله خير وأبقى وأجل ﴿ ٣٣ ﴾ وأكرم ثم ﴿ سورة النمل ﴾ عدد سجداتها وتعالى الخيرات والمنافع

عبده شكرا على ما انعم عليه وعلمه ما جهل من احوالهم وعرفانا لفضلهم وحق تقدمهم واجتهادهم في الدين أو نوطا بان يحمده على هلاك كفرة قومه ويسلم على من اصطفاه بالعصمة من الفواحش والنجاة من الهلاك ﴿ آلله خير أما يشركون ﴾ الزام لهم وتهكم بهم وتسفيه لرأيهم اذ من المعلوم ان لا خير فيما اشركوه مرأسا حتى يوازن بينه وبين من هو مبدأ كل خير وقرأ ابو عمرو وعاصم ويعقوب بالياء ﴿ أمن ﴾ بل أمن ﴿ خلق السموات والارض ﴾ التي هي اصول الكائنات ومبادي المنافع وقرئ امن بالتخفيف على انه بدل من الله ﴿ وانزل لكم ﴾ لاجلكم ﴿ من السماء ماء فانبتنا به حدائق ذات بهجة ﴾ عدل به عن الغيبة الى التكلم لتأكيد اختصاص الفعل بذاته والتنبيه على ان انبات الحدائق البهية المختلفة الانواع المتباعدة الطباع من المواد المتشابهة لا يقدر عليه غيره كما اشار اليه بقوله ﴿ ما كان لكم ان تنبتوا شجرها ﴾ شجر الحدائق وهي البساتين من الاحداق وهو الاحاطة

التي هي آثار رحمته وفضله فقال (أمن خلق السموات والارض) والفرق بين أم وأم في أما يشركون وأمن خلق السموات أن تلك متصلة اذ المعنى أيهما خير وهذه منقطعة بمعنى بل والهمزة ولما قال آلله خير أم الآلهة قال بل أمن خلق السموات والارض خير تقريرا لهم بان من قدر على خلق العالم خير من جماد لا يقدر على شئ (وأنزل لكم من السماء ماء) مطرا (فانبتنا) صرف الكلام عن الغيبة الى التكلم تأكيدا لمعنى اختصاص الفعل بذاته وايذانا بان انبات الحدائق المختلفة الاصناف والالوان والطعوم والاشكال مع حسنها بماء واحد لا يقدر عليه الا هو وحده (به) بالماء (حدائق) بساتين والحديقة البستان وعليه حائط من الاحداق

على هلاك كفار الامم الخالية وقيل يحمده على جمع نعمه وسلام على عباده الذين اصطفى يعني الانبياء والمرسلين وقال ابن عباس هم أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم وقيل هم كل المؤمنين من السابقين واللاحقين ﴿ آلله خير أما يشركون ﴾ فيه تبكيت للمشركين والزام الحجة عليهم بعد هلاك الكفار والمعنى آلله خير لمن عبده أم الاصنام لمن عبدها فان الله خير لمن عبده وآمن به لاغنائه عنه من الهلاك والاصنام لم تغن شيأ عن عابديها عند نزول العذاب ولهذا السبب ذكر أنواعا تدل على وحدانيته وكمال قدرته ❁ فالنوع الاول قوله تعالى ﴿ أمن خلق السموات والارض ﴾ ذكر أعظم الاشياء المشاهدة الدالة على عظيم قدرته والمعنى آلاصنام خير أم الذي خلق السموات والارض ❁ ثم ذكر نعمه فقال ﴿ وأنزل لكم من السماء ماء ﴾ يعني المطر ﴿ فانبتنا به حدائق ﴾ أي بساتين جمع حديقة وهو البستان اخيط عليه فان لم يكن عليه حائط فليس بحديقة ﴿ ذات بهجة ﴾ أي ذات منظر حسن والبهجة الحسن يبتهج به من يراه ﴿ ما كان لكم أن تنبتوا شجرها ﴾ يعني ما يمكنكم لانكم لا تقدرون على ذلك لان الانسان قد يقول أنا انبت الشجرة بان أغرسها وأسقيها الماء فازال الله هذه الشبهة بقوله ما كان لكم ان تنبتوا شجرها لان انبات الحدائق المختلفة الاصناف والطعوم والروائح المختلفة

وهو الاحاطة (ذات) ولم يقل ذوات لان المعنى جماعة حدائق كما تقول النساء ذهبت (بهجة) حسن لان الناظر يبتهج به ثم شرح معنى الاختصاص بقوله (ما كان لكم أن تنبتوا شجرها) ومعنى الكينونة

وسلم (آلله خير) قل يا محمد لاهل مكة أعبادة الله أفضل (أما يشركون) اما عبادة ما يشركون بالله من الاوثان (أمن خلق السموات والارض وأنزل لكم من السماء ماء) مطرا (فانبتنا به) بالمطر (حدائق) بساتين ما أحيط عليها من النخل والشجر (ذات بهجة) ذات منظر حسن (ما كان لكم) مقدرة (أن تنبتوا شجرها) شجر

﴿ أإله مع الله ﴾ غيره يقرن به ويجعل له شريكا وهو المتفرد بالخلق والتكوين وقرئ آلهة بالاضراب فعل مثل المدعوين والمشركون وتوسيط همزتين بينهما وادخال الفاية بينهما ﴿ بل هم قوم يعدلون ﴾ عن الحق الذي هو التوحيد ﴿ أمن جعل الارض قرارا ﴾ بدل من من خلق لهن حكمه حكمه ﴿ قرارا ﴾ مهادا وسواها لتستقر عليه ﴿ وجعل خلالها ﴾ ظرف أي وسطها و المفعول الثاني والاول ﴿ أنهارا ﴾ (روامي) جبالا تمنعها عن الحركة ﴿ وجعل بين البحرين ﴾ العذب والملح (حاجزا) مانعا ان يختلطا ﴿ أإله مع الله بل أكثرهم لا يعلمون ﴾ توحيده فلا يؤمنون ﴿ أمن يجيب المضطر اذا دعاه ﴾ لاضطراره فعل من الضرورة وهي الحالة الموجبة الى مجامعة الفاعل والمفعول مضطر والمضطر الذي أوجبه مرض أو فقر أو نازلة من نوازل الدهر الى أن يجأ والتضرع الى الله والمنقطع اذا استغفر أو المكروب اذا دعا ومن رفع يديه وطرز نفسه حسبة غير التوحيد وهو منه على خطر ﴿ ويكشف السوء ﴾ الضر أو الجور ﴿ ويجعلكم خلفاء الارض ﴾ أي فيها وذلك توارثهم سكناها والتصرف فيها قرنا بعد قرن أو أراد بالخلافة مبدأ والتسلط

(واروع تسق بقه واحد لا يشعر غيره الا الله تعالى ولا يأتي لاحد وأن تأتي ذلك لغيره لحن ﴿ أإله مع الله ﴾ يعني هل معه معبود أنشه على صحته ﴿ بل ﴾ معي ليس معه اله ولا شريك ﴿ هم قوم ﴾ يعني كفرة مكة ﴿ يعدلون ﴾ يشركون وقيل يعدلون عن هذا الحق الظاهر الى الباطل ﴿ النوع الثاني قوله عز وجل ﴿ أمن جعل الارض قرارا ﴾ أي دحاها وسواها للاستقرار عليها وقيل لاتميد بأهلها ﴿ وجعل خلالها أنهارا ﴾ أي وسطها بإنهار تطرد فيها ﴿ وجعل لها (روامي) ﴾ أي جبالا ثوابت ﴿ وجعل بين البحرين ﴾ يعني العذب والملح ﴿ حاجزا ﴾ أي مانعا لايختلط أحدهما بالآخر ﴿ أإله مع الله بل أكثرهم لا يعلمون ﴾ أي توحيد ربهم وقدرته وعاطفه ﴿ النوع الثالث قوله تعالى ﴿ أمن يجيب المضطر ﴾ أي المكروب المجهود وقيل المضرور بالحاجة نحو جئة من مرض أو نازلة من نوازل الدهر يعني اذا نزلت بأحد بادر الى الانجاء والتضرع الى الله تعالى وقيل هو المذنب اذا استغفر ﴿ اذا دعاه ﴾ يعني فيكشف ضره ﴿ ويكشف السوء ﴾ أي الضر لا له لا يقدر على تغيير حال من فقر الى غنى ومن مرض الى صحة ومن ضيق الى سعة الا القادر الذي لا يعجز والقاهر الذي لا يغلب ولا ينازع ﴿ ويجعلكم خلفاء الارض ﴾ أي سكانها وذلك أن الوارث هم سكانها والتصرف فيها قرنا بعد قرن وقيل يجعل أولادكم خلفاء لكم وقيل جعلكم خلفاء الجن في الارض

البيتين (﴿ أإله مع الله ﴾ سوى الله فعل ذلك (بل هم قوم يعدلون) به الاصنام (أمن جعل الارض قرارا) ﴿ أإله ﴾ مسكنة (وجعل خلالها أنهارا) وسطها ﴿ أنهارا ﴾ (وجعل لها) للارض (روامي) الجبال الثوابت أوتادا لها (وجعل بين البحرين) العذب والملح (حاجزا) مانعا لايختلطان (﴿ أإله مع الله ﴾ سوى الله فعل ذلك (بل أكثرهم لا يعلمون) لا يصدقون (أمن يجيب المضطر) في البلاء (اذا دعاه) بدفع البلاء (ويكشف السوء) بدفع البلاء (ويجعلكم خلفاء الارض) سكان الارض بعد هلاك أهلها

أله مع الله قليلا ما تذكرون)وبالياء أبو عمرو وبالتخفيف حمزة وعلى وحفص وما مزيدة أى تذكرون تذكرا لا(أمن يهديكم) يرشدكم بالنجوم (فى ظلمات البر والبحر) ليلا وبعلامات فى الارض نهارا (ومن يرسل الرياح)الريح مكى جزة وعلى (بشرا) من البشارة وقدىء فى الاعراف (بين يدى رحمته) قدام المطر (أأله مع الله تعالى الله عما يشركون) بدؤ الخلق) نشأ الخلق (ثم ﴿ ٥٣٥ ﴾ يعيده) وان قيل لم ثم ؟ سورة النمل) يعيده وهم منكرون للاعادة

لانه أزيحت علتهم بالتمكين من المعرفة والاقرار فلم يبق لهم عذر فى الانكار (ومن يرزقكم من السماء) أى المطر (والارض) أى ومن الارض النبات (أأله مع الله قل هاتوا برهانكم) حجتكم على اشراكيكم (ان كنتم صادقين) فى دعواكم ان مع الله الها آخر (قل لا يعلم من فى السموات والارض الغيب الا الله) من فاعل يعلم والغيب هو ما لم يقم عليه دليل ولا اطلع عليه مخلوق مفعول والله بدل من من والمعنى لا يعلم أحد الغيب الا الله نعم ان الله تعالى يتجلى على ان يكون من فى السموات والارض ولكنه جاء على لغة بنى تميم

خلفاء فيها بأن ورثكم سلكناها والتصرف فيها ممن قبلكم ﴿ أأله مع الله ﴾ الذى خصكم بهذه النعم العامة والخاصة ﴿ قليلا ما تذكرون ﴾ اى تذكرون آلاءه تذكرا قليلا وما مزيدة والمراد بالقلة العدم أو الحقارة المزيحة للفائدة وقرأ أبو عمرو وروح بالياء وحمزة والكسائى وحفص بالتاء وتخفيف الذال ﴿ أمن يهديكم فى ظلمات البر والبحر ﴾ بالنجوم وعلامات الارض والظلمات ظلمات الليالى اضافها الى البر والبحر للابسة أو مشتبهات الطرق يقال طريقة ظلماء وعمياء للتى لا منار بها ﴿ ومن يرسل الرياح بشرا بين يدى رحمته ﴾ يعنى المطر ولوضح ان السبب الاكثرى فى تكون الرياح معاودة الادخنة الصاعدة من الطبقة الباردة لانكسار حرها وتموجها الهواء فلا شك ان الاسباب الفاعلية والقابلية لذلك من خلق الله تعالى والفاعل للسبب فاعل للمسبب ﴿ أأله مع الله ﴾ يقدر على مثل ذلك ﴿ تعالى الله عما يشركون ﴾ تعالى القادر الخالق عن مشاركة العاجز المخلوق ﴿ أمن يبدؤ الخلق ثم يعيده ﴾ والكفرة وان انكروا الاعادة فهم محجوجون بالحجج الدالة عليها ﴿ ومن يرزقكم من السماء والارض ﴾ أى باسباب سماوية وارضية ﴿ أأله مع الله ﴾ يفعل ذلك ﴿ قل هاتوا برهانكم ﴾ على ان غيره يقدر على شئ من ذلك ﴿ ان كنتم صادقين ﴾ فى اشراككم فان كمال القدرة من لوازم الالوهية ﴿ قل لا يعلم من فى السموات والارض الغيب الا الله ﴾ لما بين اختصاصه بالقدرة التامة الفائقة العامة اتبعه ما هو كالازمه وهو التفرد بعلم الغيب والاستثناء منقطع ورفع المستثنى على اللغة التميمية للدلالة على انه تعالى ان كان ممن فى السموات والارض ففيها من يعلم الغيب مبالغة فى نفيه عنهم او متصل

﴿ أأله مع الله قليلا ما تذكرون ﴾ أى تتعظون * النوع الرابع قوله عز وجل ﴿ أمن يهديكم فى ظلمات البر والبحر ﴾ أى يهديكم بالنجوم والعلامات اذا جن عليكم الليل مسافرين فى البر والبحر ﴿ ومن يرسل الرياح بشرا بين يدى رحمته ﴾ أى قدام المطر ﴿ أأله مع الله تعالى الله عما يشركون ﴾ * النوع الخامس قوله تعالى ﴿ أمن يبدؤ الخلق ﴾ أى نطفا فى الارحام ﴿ ثم يعيده ﴾ بعد الموت ﴿ ومن يرزقكم من السماء والارض ﴾ أى من السماء بالمطر ومن الارض بالنبات ﴿ أأله مع الله قل هاتوا برهانكم ﴾ أى حجتكم على قولكم ان مع الله الها آخر ﴿ ان كنتم صادقين ﴾ * قوله تعالى ﴿ قل لا يعلم من فى السموات والارض الغيب الا الله ﴾ نزلت فى المشركين حين سألوا رسول الله صلى الله عليه وسلم عن وقت الساعة والمعنى ان الله هو الذى يعلم الغيب وحده

(أأله مع الله)-سوى الله فعل ذلك (قليلا ما تذكرون) ما تتعظون قليلا ولا كثيرا (أمن يهديكم) نجيكم (فى ظلمات البر والبحر)من شدائد البر والبحر اذا سافرتم (ومن يرسل الريح بشرا) بيا (بين يدى رحمته) قدام المطر (أأله مع الله)-سوى الله فعل ذلك (تعالى الله) تنزه الله (عما يشركون) به من الاوثان (أمن يبدؤ الخلق) يبتدئه من النطفة (ثم يعيده) بعد الموت (ومن يرزقكم من السماء) بالمطر (والارض) بالنبت (أأله مع الله)-سوى الله فعل ذلك قل هاتوا برهانكم) حجتكم (ان كنتم صادقين) ان مع الله آلهة شتى (قل) يا محمد لاهل مكة (لا يعلم من فى السموات) من الملائكة (والارض) من الخلق (الغيب) متى قيام الساعة ونزول العذاب (الا الله

حيث يجرون الاستثناء المنقطع مجرى المتصل ويجيزون النصب والبدل في المنقطع كما في المتصل ويقولون ما في الدار أحد الا حمارا وقرأت عائشة رضي الله عنها من زعم انه يعلم ما في غد فقد أعظم على الله الفرية والله تعالى يقول قل لا يعلم من في السموات والارض الغيب الا الله وقيل نزلت في المشركين حين سألوا رسول الله صلى الله عليه وسلم عن وقت الساعة (وما يشعرون) وما يعلمون (أيان) متى (يبعثون) يقال شعر يشعر ويشعر بمعنى وليته والمعنى ان مشاعرهم التي يدركون بها الاشياء كلها كانت قاصرة عن ادراك الغيب فكيف بما هو أخفى منه فكيف بادراك وقت الساعة وفي الآية دليل على ان الله تعالى لم يطلع أحدا من خلقه على وقت الساعة ولا على وقت نزول الغيث ولا على ما في غد ولا على ما في الارحام ولا على ما في الضمائر وقد ذهبت الكرامية الى ان الله تعالى قد يطلع بعض أوليائه على بعض المغيبات وقد ادعت الغلاة في علي رضي الله عنه ان الله تعالى أطلعه على الغيب وقد كذبوا في ذلك وقد ادعى قوم ان الله تعالى أطلع نبينا صلى الله عليه وسلم على علم الساعة واحتجوا بما روي عن جبريل عليه السلام انه سأله عن الساعة فقال ما المسؤول عنها بأعلم من السائل وبما روي عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال بعثت أنا والساعة كهاتين وقرن بين سبابتيه وهذا لا يدل على ما ادعوه لان المراد من هذا القرب قرب الزمان لا قرب العلم بدليل ان جبريل عليه السلام لم يعلم وقت الساعة وهو أقرب الى الله تعالى من النبي صلى الله عليه وسلم وقد قال النبي صلى الله عليه وسلم ما بين نفخة الصور الى قيام الساعة أربعون وقيل أربعون سنة أو أربعون يوما أو أربعون ألف سنة ولا يعلم أحد ما هذه الاربعون ولا ما بعدها ولا ما قبلها ولا ما بينها وقيل نزلت في المشركين حين سألوا رسول الله صلى الله عليه وسلم عن وقت الساعة (وما يشعرون) وما يعلمون (أيان) متى (يبعثون) يقال شعر يشعر ويشعر بمعنى وليته والمعنى ان مشاعرهم التي يدركون بها الاشياء كلها كانت قاصرة عن ادراك الغيب فكيف بما هو أخفى منه فكيف بادراك وقت الساعة وفي الآية دليل على ان الله تعالى لم يطلع أحدا من خلقه على وقت الساعة ولا على وقت نزول الغيث ولا على ما في غد ولا على ما في الارحام ولا على ما في الضمائر وقد ذهبت الكرامية الى ان الله تعالى قد يطلع بعض أوليائه على بعض المغيبات وقد ادعت الغلاة في علي رضي الله عنه ان الله تعالى أطلعه على الغيب وقد كذبوا في ذلك وقد ادعى قوم ان الله تعالى أطلع نبينا صلى الله عليه وسلم على علم الساعة واحتجوا بما روي عن جبريل عليه السلام انه سأله عن الساعة فقال ما المسؤول عنها بأعلم من السائل وبما روي عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال بعثت أنا والساعة كهاتين وقرن بين سبابتيه وهذا لا يدل على ما ادعوه لان المراد من هذا القرب قرب الزمان لا قرب العلم بدليل ان جبريل عليه السلام لم يعلم وقت الساعة وهو أقرب الى الله تعالى من النبي صلى الله عليه وسلم وقد قال النبي صلى الله عليه وسلم ما بين نفخة الصور الى قيام الساعة أربعون وقيل أربعون سنة أو أربعون يوما أو أربعون ألف سنة ولا يعلم أحد ما هذه الاربعون ولا ما بعدها ولا ما قبلها ولا ما بينها وقيل نزلت في المشركين حين سألوا رسول الله صلى الله عليه وسلم عن وقت الساعة (وما يشعرون) وما يعلمون (أيان) متى (يبعثون) يقال شعر يشعر ويشعر بمعنى وليته والمعنى ان مشاعرهم التي يدركون بها الاشياء كلها كانت قاصرة عن ادراك الغيب فكيف بما هو أخفى منه فكيف بادراك وقت الساعة وفي الآية دليل على ان الله تعالى لم يطلع أحدا من خلقه على وقت الساعة ولا على وقت نزول الغيث ولا على ما في غد ولا على ما في الارحام ولا على ما في الضمائر وقد ذهبت الكرامية الى ان الله تعالى قد يطلع بعض أوليائه على بعض المغيبات وقد ادعت الغلاة في علي رضي الله عنه ان الله تعالى أطلعه على الغيب وقد كذبوا في ذلك وقد ادعى قوم ان الله تعالى أطلع نبينا صلى الله عليه وسلم على علم الساعة واحتجوا بما روي عن جبريل عليه السلام انه سأله عن الساعة فقال ما المسؤول عنها بأعلم من السائل وبما روي عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال بعثت أنا والساعة كهاتين وقرن بين سبابتيه وهذا لا يدل على ما ادعوه لان المراد من هذا القرب قرب الزمان لا قرب العلم بدليل ان جبريل عليه السلام لم يعلم وقت الساعة وهو أقرب الى الله تعالى من النبي صلى الله عليه وسلم وقد قال النبي صلى الله عليه وسلم ما بين نفخة الصور الى قيام الساعة أربعون وقيل أربعون سنة أو أربعون يوما أو أربعون ألف سنة ولا يعلم أحد ما هذه الاربعون ولا ما بعدها ولا ما قبلها ولا ما بينها

الآخرة وعلمها والمعنى ان أسباب استحكام العلوم وتكاملها بان القيامة كائنة قد حصلت لهم ومكنوا من معرفتها وهم مع ذلك شاكون حائرون وذلك قوله (بل هم في شك منها بل هم منها عمون) أي بل اضطربت لاشك نازل لاحوالهم وتكرير جهلهم وصفهم أولا بانهم لا يشعرون وقت البعث ثم بانهم لا يعلمون ان القيامة كائنة ثم بانهم يتخبطون في شك وحيرة لا يزيلونه بل لا يزالة مستقرة ثم هو هو سواء بسواء وهو أعمى وقد جعل الآخرة مبتدأ خبرها وهذه فيها عبداه بمن دون عن لان الكفر غاية والجهل هو الذي منعهم عن التدبر والتفكر ووجد ملاءمة مضمون هذه الآية وهو وصف المشركين بانكارهم البعث مع استحكام أسباب

﴿ وما يشعرون ﴾ أيان يبعثون ﴿ بل ادارك علمهم ﴾ أي بلغ وانتهى ﴿ في الآخرة ﴾ هو ما جاءهم به في الدنيا وسقط عنه علمه وقيل بل علموا في الآخرة حين عاينوها ما شكوا فيه وعموا عنه في الدنيا وهو قوله تعالى ﴿ بل هم في شك منها ﴾ أي هم اليوم في شك من الساعة ﴿ بل هم منها عمون ﴾ جمع عم وهو أعمى القلب وقيل معنى الآية ان الله أخبر عنهم انهم اذا بعثوا يوم القيامة يستوى علمهم في

﴿ ومن يقنت منكن لله ورسوله وتعمل صالحا نؤتها أجرها مرتين وأعتدنا لها رزقا كريما ﴾ ﴿ يا نساء النبي لستن كأحد من النساء ان اتقيتن فلا تخضعن بالقول فيطمع الذي في قلبه مرض وقلن قولا معروفا ﴾ ﴿ وقرن في بيوتكن ولا تبرجن تبرج الجاهلية الأولى وأقمن الصلاة وآتين الزكاة وأطعن الله ورسوله انما يريد الله ليذهب عنكم الرجس أهل البيت ويطهركم تطهيرا ﴾ ﴿ واذكرن ما يتلى في بيوتكن من آيات الله والحكمة ان الله كان لطيفا خبيرا ﴾ ﴿ ان المسلمين والمسلمات والمؤمنين والمؤمنات والقانتين والقانتات والصادقين والصادقات والصابرين والصابرات والخاشعين والخاشعات والمتصدقين والمتصدقات والصائمين والصائمات والحافظين فروجهم والحافظات والذاكرين الله كثيرا والذاكرات أعد الله لهم مغفرة وأجرا عظيما ﴾ ﴿ وما كان لمؤمن ولا مؤمنة اذا قضى الله ورسوله أمرا أن يكون لهم الخيرة من أمرهم ومن يعص الله ورسوله فقد ضل ضلالا مبينا ﴾ ﴿ وإذ تقول للذي أنعم الله عليه وأنعمت عليه أمسك عليك زوجك واتق الله وتخفي في نفسك ما الله مبديه وتخشى الناس والله أحق أن تخشاه فلما قضى زيد منها وطرا زوجناكها لكي لا يكون على المؤمنين حرج في أزواج أدعيائهم اذا قضوا منهن وطرا وكان أمر الله مفعولا ﴾ ﴿ ما كان على النبي من حرج فيما فرض الله له سنة الله في الذين خلوا من قبل وكان أمر الله قدرا مقدورا ﴾ ﴿ الذين يبلغون رسالات الله ويخشونه ولا يخشون أحدا الا الله وكفى بالله حسيبا ﴾ ﴿ ما كان محمد أبا أحد من رجالكم ولكن رسول الله وخاتم النبيين وكان الله بكل شيء عليما ﴾ ﴿ يا أيها الذين آمنوا اذكروا الله ذكرا كثيرا وسبحوه بكرة وأصيلا ﴾ ﴿ هو الذي يصلي عليكم وملائكته ليخرجكم من الظلمات الى النور وكان بالمؤمنين رحيما ﴾ ﴿ تحيتهم يوم يلقونه سلام وأعد لهم أجرا كريما ﴾ ﴿ يا أيها النبي انا أرسلناك شاهدا ومبشرا ونذيرا ﴾ ﴿ وداعيا الى الله باذنه وسراجا منيرا ﴾ ﴿ وبشر المؤمنين بأن لهم من الله فضلا كبيرا ﴾ ﴿ ولا تطع الكافرين والمنافقين ودع أذاهم وتوكل على الله وكفى بالله وكيلا ﴾ ﴿ يا أيها الذين آمنوا اذا نكحتم المؤمنات ثم طلقتموهن من قبل أن تمسوهن فما لكم عليهن من عدة تعتدونها فمتعوهن وسرحوهن سراحا جميلا ﴾ ﴿ يا أيها النبي انا أحللنا لك أزواجك اللاتي آتيت أجورهن وما ملكت يمينك مما أفاء الله عليك وبنات عمك وبنات عماتك وبنات خالك وبنات خالاتك اللاتي هاجرن معك وامرأة مؤمنة ان وهبت نفسها للنبي ان أراد النبي أن يستنكحها خالصة لك من دون المؤمنين قد علمنا ما فرضنا عليهم في أزواجهم وما ملكت أيمانهم لكيلا يكون عليك حرج وكان الله غفورا رحيما ﴾ ﴿ ترجي من تشاء منهن وتؤوي اليك من تشاء ومن ابتغيت ممن عزلت فلا جناح عليك ذلك أدنى أن تقر أعينهن ولا يحزنن ويرضين بما آتيتهن كلهن والله يعلم ما في قلوبكم وكان الله عليما حليما ﴾ ﴿ لا يحل لك النساء من بعد ولا أن تبدل بهن من أزواج ولو أعجبك حسنهن الا ما ملكت يمينك وكان الله على كل شيء رقيبا ﴾ ﴿ يا أيها الذين آمنوا لا تدخلوا بيوت النبي الا أن يؤذن لكم الى طعام غير ناظرين اناه ولكن اذا دعيتم فادخلوا فاذا طعمتم فانتشروا ولا مستأنسين لحديث ان ذلكم كان يؤذي النبي فيستحيي منكم والله لا يستحيي من الحق واذا سألتموهن متاعا فاسألوهن من وراء حجاب ذلكم أطهر لقلوبكم وقلوبهن وما كان لكم أن تؤذوا رسول الله ولا أن تنكحوا أزواجه من بعده أبدا ان ذلكم كان عند الله عظيما ﴾ ﴿ ان تبدوا شيئا أو تخفوه فان الله كان بكل شيء عليما ﴾ ﴿ لا جناح عليهن في آبائهن ولا أبنائهن ولا اخوانهن ولا أبناء اخوانهن ولا أبناء أخواتهن ولا نسائهن ولا ما ملكت أيمانهن واتقين الله ان الله كان على كل شيء شهيدا ﴾ ﴿ ان الله وملائكته يصلون على النبي يا أيها الذين آمنوا صلوا عليه وسلموا تسليما ﴾ ﴿ ان الذين يؤذون الله ورسوله لعنهم الله في الدنيا والآخرة وأعد لهم عذابا مهينا ﴾ ﴿ والذين يؤذون المؤمنين والمؤمنات بغير ما اكتسبوا فقد احتملوا بهتانا وإثما مبينا ﴾ ﴿ يا أيها النبي قل لأزواجك وبناتك ونساء المؤمنين يدنين عليهن من جلابيبهن ذلك أدنى أن يعرفن فلا يؤذين وكان الله غفورا رحيما ﴾ ﴿ لئن لم ينته المنافقون والذين في قلوبهم مرض والمرجفون في المدينة لنغرينك بهم ثم لا يجاورونك فيها الا قليلا ﴾ ﴿ ملعونين أينما ثقفوا أخذوا وقتلوا تقتيلا ﴾ ﴿ سنة الله في الذين خلوا من قبل ولن تجد لسنة الله تبديلا ﴾ ﴿ يسألك الناس عن الساعة قل انما علمها عند الله وما يدريك لعل الساعة تكون قريبا ﴾ ﴿ ان الله لعن الكافرين وأعد لهم سعيرا ﴾ ﴿ خالدين فيها أبدا لا يجدون وليا ولا نصيرا ﴾ ﴿ يوم تقلب وجوههم في النار يقولون يا ليتنا أطعنا الله وأطعنا الرسولا ﴾ ﴿ وقالوا ربنا انا أطعنا سادتنا وكبراءنا فأضلونا السبيلا ﴾ ﴿ ربنا آتهم ضعفين من العذاب والعنهم لعنا كبيرا ﴾ ﴿ يا أيها الذين آمنوا لا تكونوا كالذين آذوا موسى فبرأه الله مما قالوا وكان عند الله وجيها ﴾ ﴿ يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله وقولوا قولا سديدا ﴾ ﴿ يصلح لكم أعمالكم ويغفر لكم ذنوبكم ومن يطع الله ورسوله فقد فاز فوزا عظيما ﴾ ﴿ انا عرضنا الأمانة على السموات والأرض والجبال فأبين أن يحملنها وأشفقن منها وحملها الانسان انه كان ظلوما جهولا ﴾ ﴿ ليعذب الله المنافقين والمنافقات والمشركين والمشركات ويتوب الله على المؤمنين والمؤمنات وكان الله غفورا رحيما ﴾

وام تبارك وما فيه الصلتهم وصرخ أو مضمن من ذلك وما
الشعور هم وتصيرهم بالانذار على انهم وما بعده اضراب عن التقرير
ودلالة على ان شعورهم اعم من الرؤية بل التهيؤ لها ﴿ وقال الذين كفروا أئذا كنا ترابا وآباؤنا أئنا لمخرجون ﴾ بالاستفهام على
في اذا سادل عليه أئنا لمخرجون وهو ناصب لاخرجون لان لا من الهمزة
مانعة من عمله فيما قبلها وتكرير الاستفهام للدلالة على الانكار والمراد بالاخراج الاخراج
من الاجداث أو من حال الفناء إلى الحياة وقرأ نافع اذا كنا بهمزة واحدة مكسورة
وقرأ ابن عامر والكسائي انا لمخرجون بنونين على الخبر ﴿ لقد وعدنا نحن
وآباؤنا من قبل ﴾ من قبل ومن قبلنا على البناء للمفعول والتعميم لنا ولمن تقدمنا
بالذكر هو البعث وحث آخر بالتصريح بالبعوث نفسها الى لا تخلو عن
اساطير الاولين ﴾ التي هي كالاحاديث لا نصيب لها من التحقيق ﴿ قل سيروا في الارض فانظروا كيف كان عاقبة
المجرمين ﴾ تهديد لهم على التكذيب بالعقوبات بل بتذكيرهم بما نزل بالمكذبين قبلهم
والتعبير عنهم بالمجرمين ليكون الخطاب متوجها في ترك الجرائم ﴿ ولا تحزن عليهم ﴾ على
تكذيبهم واعراضهم ﴿ ولا تكن في ضيق ﴾ في حرج صدر وقرأ ابن كثير بكسر الضاد
وهما لغتان وقرئ ضيق اي امر ضيق ﴿ مما يمكرون ﴾ من مكرهم بك انهم يخفون
من الناس ﴿ ويقولون متى هذا الوعد ﴾ العذاب الموعود

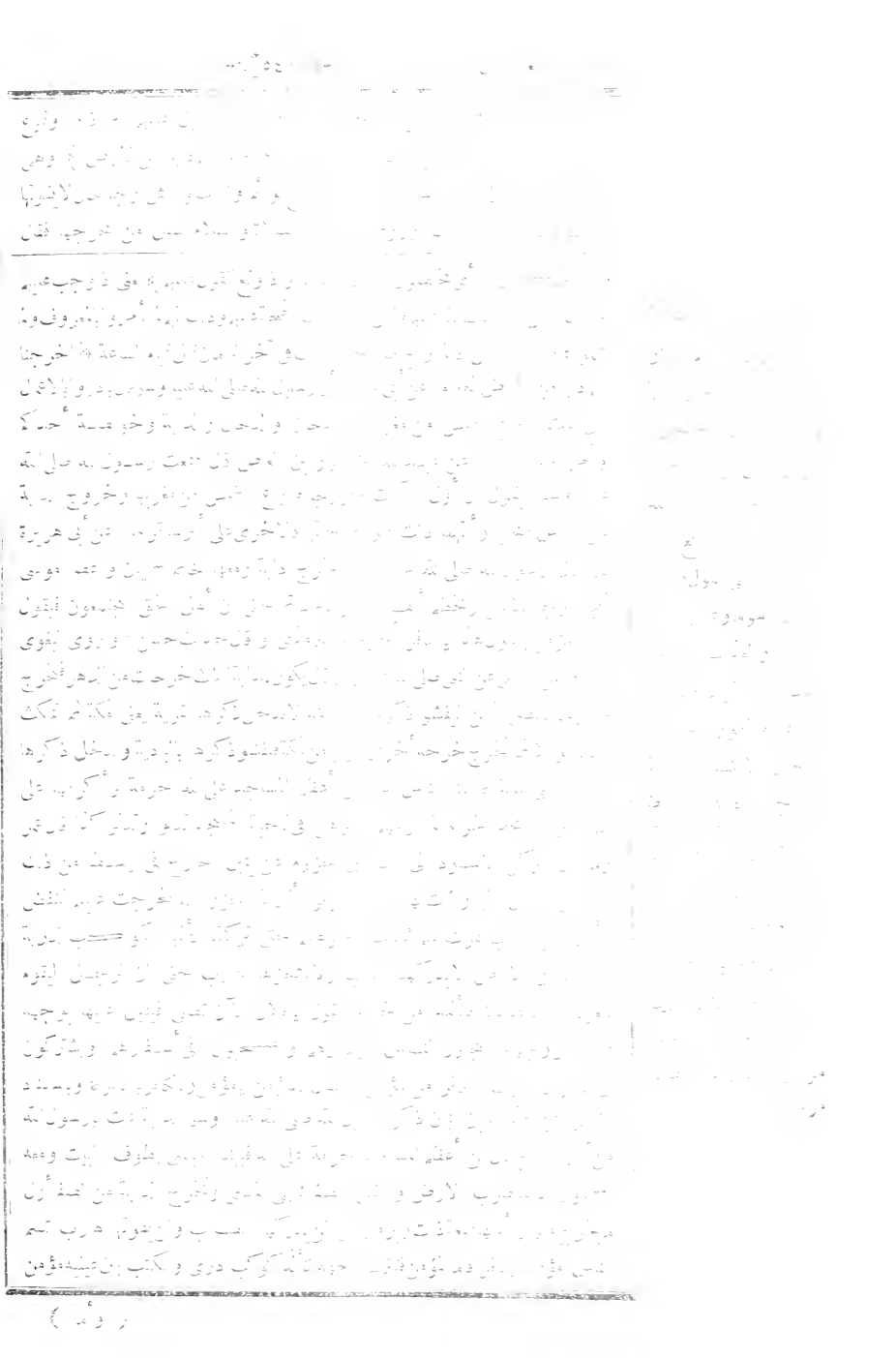
الآخرة وما وعدوا فيها من الثواب والعقاب ان كانت علومهم قاصرة
﴿ وقال الذين كفروا ﴾ أي مشركو مكة ﴿ أئذا كنا ترابا وآباؤنا
قبورنا أحياء ﴿ لقد وعدنا هذا نحن وآباؤنا ﴾ البعث ﴿ من قبل ﴾
محمد صلى الله عليه وسلم وليس ذلك بشيء ﴿ إن هذا ﴾ أي ما هذا ﴿ إلا أساطير
أي أحاديث لا نصيب لها من التحقيق ﴿ الأولين ﴾ سيروا في الأرض ﴿ فسيروا في الأرض
انظروا ﴿ فانظروا كيف كان عاقبة المجرمين ﴾ أي الكافرين ﴿ ولا تحزن عليهم ﴾ أي
على تكذيبهم واعراضهم ﴿ ولا تكن في ضيق ﴾ حرج صدر ﴿ مما يمكرون ﴾ بك
من الكفر والاعتقاب ﴿ ويقولون متى هذا الوعد ﴾ العذاب الموعود

فيه احزابا ووضع [illegible] واخترا [illegible] ﴿والله﴾ يعني القرآن ﴿الهدى ورحمة﴾ من الضلالة ﴿للمؤمنين﴾ ﴿ربك﴾ أي يقضي بينهم ﴿بحكمه﴾ أي الحق ﴿وهو العزيز﴾ الممتنع الذي لا يغلب ﴿العليم﴾ بحقيقة ما يقضي فيه وحكمه ﴿فتوكل على الله﴾ يا محمد ﴿إنك على الحق المبين﴾ ﴿إنك لا تسمع الموتى﴾ تعني آخر الأمر بالتوكل من حيث لا يقطع طمعه عن هدايتهم وهو ضدانه ﴿ولا تسمع الصم الدعاء﴾ يعني الكفار ﴿إذا ولوا مدبرين﴾ فمن استماعهم في هذا الحال [illegible] ﴿وما أنت بهادي العمي عن ضلالتهم﴾ حيث لا يبصرون ﴿إن تسمع﴾ أي ما يجدي استماعك ﴿إلا من يؤمن بآياتنا﴾ من هو في علم الله كذلك

كالتشهد والتلوة واحوال الجنة والنار وعزير والمسيح ﴿وإنه لهدى ورحمة للمؤمنين﴾ ﴿إن ربك يقضي بينهم﴾ أي بين المختلفين منهم ﴿بحكمه﴾ بما يحكم به وهو الحق ﴿وهو العزيز﴾ الذي لا يرد قضاؤه ﴿العليم﴾ بحقيقة ما يقضي فيه وحكمه ﴿فتوكل على الله﴾ يا محمد ﴿إنك على الحق المبين﴾ ﴿وما أنت بهادي العمي عن ضلالتهم﴾ أي عن الحق حتى يبصروا ﴿إن تسمع﴾ أنت لا تسمع الموتى ﴿إلا من يؤمن بآياتنا﴾ أي من يعلم أنه يؤمن

﴿فيه﴾ في القرآن ﴿يختلفون﴾ ﴿والله﴾ يعني القرآن ﴿الهدى﴾ من الضلالة ﴿ورحمة﴾ من العذاب ﴿للمؤمنين﴾ بمحمد صلى الله عليه وسلم والقرآن ﴿إن ربك يقضي بينهم﴾ بين اليهود والنصارى ﴿بحكمه﴾ بما يأمره به القيامة ﴿وهو العزيز﴾ بانتقامه ﴿العليم﴾ بهم وبعقوبتهم ﴿فتوكل﴾ يا محمد ﴿على الله إنك على الحق المبين﴾ على الدين الظاهر وهو الإسلام ﴿إنك﴾ يا محمد ﴿لا تسمع الموتى﴾ يقول ويقال كما لا تسمع الميت ﴿ولا تسمع الصم﴾ يقول ويقال كما لا تسمع الأصم ﴿الدعاء﴾ دعوتك إلى الحق والهدى ﴿إذا ولوا﴾ أعرضوا ﴿مدبرين﴾ عن الحق والهدى ﴿وما أنت﴾ يا محمد ﴿بهادي العمي عن ضلالتهم﴾ إلى الهدى ﴿إن تسمع﴾ تستجيب دعوتك ﴿إلا من يؤمن بآياتنا﴾ كتابنا ورسولنا

عن الحق الأبلج وهو الدين الواضح الذي لا يتعلق به شك وتفسير بيان ان صاحب الحق متحقق بأوثق بالله وبنصره ﴿إنك لا تسمع الموتى ولا تسمع الصم الدعاء﴾ الآية نزلت في رهط من بني عبد الدار كانوا يهزؤون بالنبي ﷺ ويستمعون ما يقول ولا يعقلونه وهم الذين ذكرهم الله في سورة الأنعام ﴿ومنهم من يستمع إليك﴾ الآية وكذلك في الروم ﴿وما أنت بهادي العمي عن ضلالتهم﴾ وكذا في سورة النمل ﴿إن تسمع إلا من يؤمن بآياتنا﴾



تكلمهم) في جسمه [illegible] تخرج [illegible] ستون [illegible] ولها أربع قوائم [illegible]
وجناحان وقيل انها رأس ثور وعين خنزير وأذن فيل [illegible] أيل وعنق نعامة وصدر أسد ولون نمر وخاصرة هرة وذنب كبش وخف بعير [illegible]

من أعظم المساجد حرمة على الله يعني المسجد الحرام [illegible] من الكلام أي تقرأ بكلامهم وروى انها تخرج ومعها عصا موسى وخاتم سليمان عليهما الصلاة والسلام فتنكت بالعصا في مسجد المؤمن نكتة بيضاء فيبيض وجهه وبالخاتم في أنف الكافر نكتة سوداء فيسود وجهه ﴿ أن الناس كانوا بآياتنا ﴾ خروجها وسائر أحوالها فانها من آيات الله تعالى وقيل القرآن ﴿ لا يوقنون ﴾ لا يتيقنون وهو حكاية معنى قولها أو حكاية لقول الله أو علة خروجها أو تكلمها وقرأ الكوفيون ان الناس بالفتح على حذف الجار ﴿ ويوم نحشر من كل أمة فوجا ﴾ يعني يوم القيامة ﴿ ممن يكذب بآياتنا ﴾ بيان الفوج أي فوجا مكذبين ومن الأولى للتبعيض لان أمة كل نبي وأهل كل قرن شامل للمصدقين والمكذبين ﴿ فهم يوزعون ﴾ يحبس أولهم على آخرهم ليتلاحقوا وهو عبارة عن كثرة عددهم وتباعد أطرافهم ﴿ حتى اذا جاؤا ﴾ الى المحشر

وأما الكافر فتنكت بين عينيه نكتة سوداء وتكتب بين عينيه كافر وروى عن ابن عباس انه قال تقرع الصفا بعصا وهو محرم وقال ان الدابة لتسمع قرع عصاي هذه وعن ابن عمر قال تخرج الدابة ليلة جمع والناس يسيرون الى منى وعن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال بئس الشعب شعب أجياد مرتين أو ثلاثا قيل ولم ذاك يا رسول الله قال تخرج منه الدابة تصرخ ثلاث صرخات يسمعها من بين الخافقين وروى عن ابن الزبير انه وصف الدابة فقال رأسها رأس ثور وعينها عين خنزير وأذنها أذن فيل وقرنها قرن أيل وصدرها صدر أسد ولونها لون نمر وخاصرتها خاصرة هر وذنبها ذنب كبش وقوائمها قوائم بعير بين كل مفصلين اثنا عشر ذراعا وعن عبد الله بن عمرو قال تخرج الدابة من شعب أجياد فتمس رأسها السحاب ورجلاها في الأرض وروى عن علي قال ليست بدابة لها ذنب ولكن لها لحية وقال وهب وجهها وجه رجل وسائر خلقها كخلق الطير فتخبر من [illegible] مكة [illegible] القرآن [illegible] ﴿ تكلمهم ﴾ أي بكلام فصيح [illegible] مؤمن وهذا كافر وقيل تقول ما أخبر به تعالى ﴿ ان الناس كانوا بآياتنا [illegible] ﴾ تخبر الناس عن أهل مكة [illegible] بالقرآن والبعث [illegible] من الكلام وهو [illegible] وقال ابن الجوزي سئل ابن عباس عن هذه الآية [illegible] فقال كل ذلك تفعل تكلم المؤمن وتكلم الكافر ﴿ قوله تعالى ﴿ ويوم نحشر من كل أمة فوجا ﴾ أي نحشر من كل قرن جماعة ﴿ ممن يكذب بآياتنا فهم يوزعون ﴾ [illegible] أولهم على آخرهم حتى يجتمعوا ثم يساقوا الى النار ﴿ حتى اذا جاؤا ﴾ [illegible] القيامة

[illegible] الشريعة فهو [illegible] (ان الناس كانوا بآياتنا لا يوقنون) أي لا يوقنون بخروجي لان خروجها من الآيات وتقول ألا لعنة الله على الظالمين أو بتكلمهم ببطلان الأديان كلها سوى دين الإسلام أو بأن هذا مؤمن وهذا كافر وفتح ان كوفي وسهل على حذف الجار أي تكلمهم بان وغيرهم كسروا لان الكلام بمعنى القول أو باضمار القول أي تقول الدابة ذلك ويكون المعنى بآيات ربنا أو حكاية لقول الله تعالى عند ذلك ثم ذكر قيام الساعة فقال (ويوم نحشر من كل أمة فوجا) [illegible]

(تكلمهم ان الناس كانوا بآياتنا) بآيات [illegible] محمد صلى الله عليه وسلم [illegible] القرآن [illegible] خروج الدابة لا يصدقون وان قرأت بنصب الالف تقول [illegible] بخروجها (ويوم) وهو يوم القيامة (نحشر من كل أمة) من كل [illegible] (فوجا) جماعة (ممن يكذب بآياتنا) [illegible] ورسولنا (فهم يوزعون) تقول يحبس أولهم على آخرهم (حتى [illegible]

للاشعار بتحقيق الفزع وبهوله وانه كائن لامحالة والمراد هو هم عند النفخة الاولى حسبما يلقون (الا من شاء الله) لامن ثبت استثناؤهم بالكتاب والسنة حفظهم الله تعالى (وكل أتوه داخرين) صاغرين وقيل خاضعين وقيل منقادين لما يراد منهم وقيل كائنين على الصفة التي خلقوا عليها من الحياة والقدرة وغيرهما من غير تغيير وقيل آتوه يوم القيامة وقرئ أتاه على لفظ كل وقرئ داخرين على الحال من الضمير في أتوه وقرئ دخرين وقرئ دخرين (وترى الجبال تحسبها جامدة) ثابتة في مكانها (وهي تمر مر السحاب) في السرعة وذلك لان الاجرام الكبار اذا تحركت في جهة واحدة لا بد وان تتبين حركتها

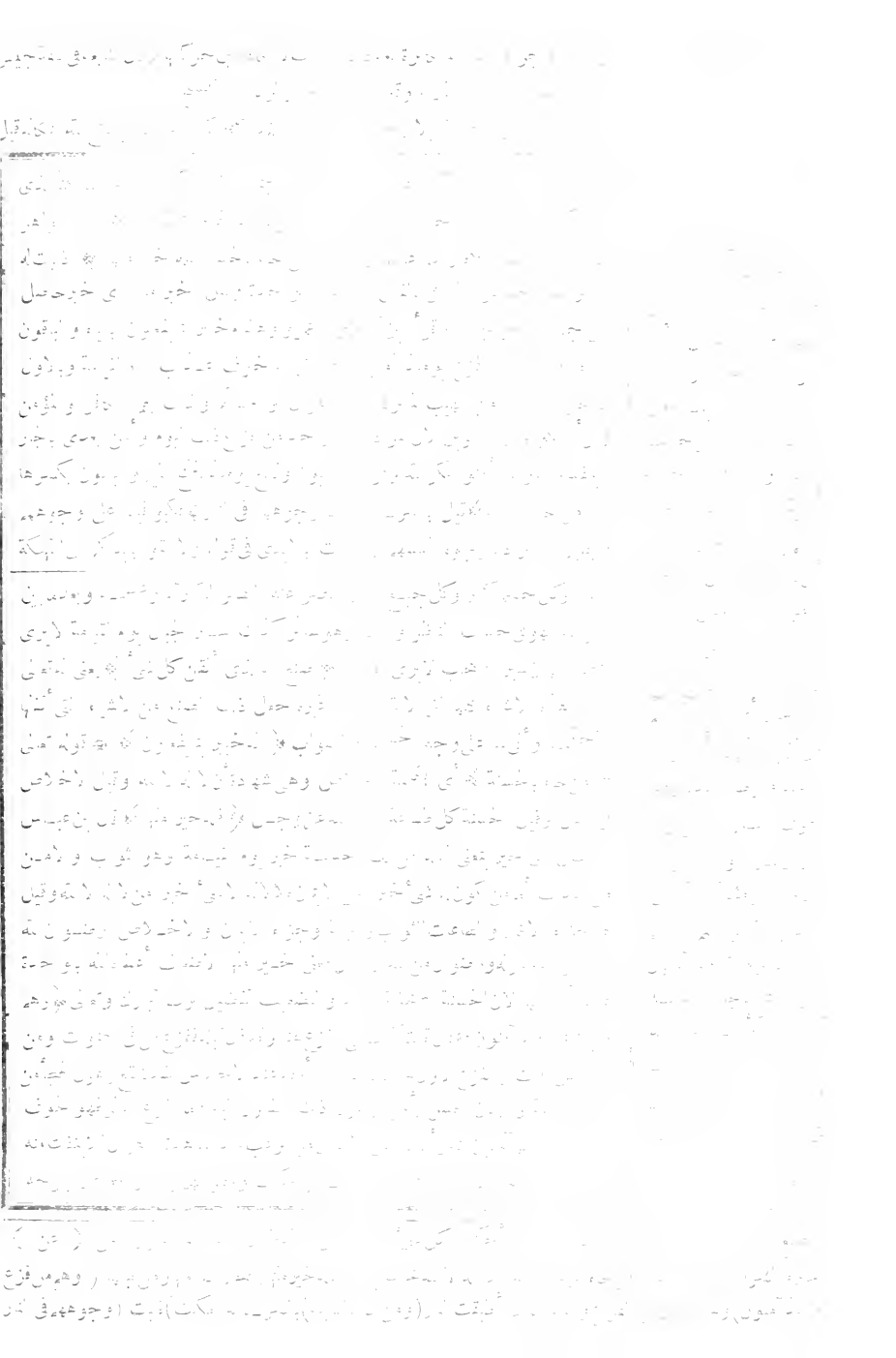
ونفخة الصعق ونفخة القيام لرب العالمين (الا من شاء الله) روى أبو هريرة ان النبي صلى الله عليه وسلم سئل عن قوله تعالى الا من شاء الله قال هم الشهداء متقلدون أسيافهم حول العرش وقيل هم رضوان والحور العين وقيل هم الشهداء لانهم أحياء عند ربهم لا يحال اليهم الفزع وقيل يعني جبريل وميكائيل واسرافيل وعزرائيل فلا يتبع بعد النفخة لهؤلاء الاربعة وروى ان الله تعالى يقول لملك الموت خذ نفس اسرافيل فيأخذ نفسه ثم يقول من بقي يا ملك الموت فيقول سبحانك ربي تباركت وتعاليت بقي جبريل وميكائيل وملك الموت فيقول خذ نفس ميكائيل فيأخذ نفس ميكائيل فيقع كالطود العظيم فيقول من بقي من خلقك فيقول سبحانك ربي تباركت وتعاليت بقي جبريل وملك الموت فيقول يا ملك الموت فعلت بجبريل فيقول نعم يا جبريل من بقي فيقول تباركت وتعاليت ذا الجلال والاكرام بقي وجهك الدائم الباقي وجبريل الميت الفاني فيقول الله يا جبريل لا بد من موتك فيقع ساجدا خاشعا يحمد فيقول الله تعالى وعزتي وجلالي لاميتن كل من خلقت بيدي غيرك فيقول الله تعالى لملك الموت فعلت فيقول نعم فيقول الله تعالى لملك الموت الآن فمت فيموت ثم يقول الله تعالى أين جبريل وميكائيل وملك الموت فيجيء روح جبريل ثم ميكائيل ثم اسرافيل ثم أروح حملة العرش ثم روح ملك الموت فيقبل بقبض أحدهم الله تبارك وتعالى طوى اسماء كطي السجل للكتب فيقول الله أنا الجبار أنا القهار فلا شيء بعد أحد فيقول الله تعالى لواحد القهار من كان عن أبي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ينفخ في الصور فيصعق من في السموات ومن في الارض الا من شاء الله ثم ينفخ فيه أخرى فاكون أول من رفع رأسه فاذا موسى آخذ بقائمة من قوائم العرش فلا أدري أحوسب بصعقة الطور أم رفع رأسه قبلي ومن قال أنا خير من يونس بن متى فقد كذب وقيل الا من استثنى الله عز وجل أمرهم (وكل) من الملائكة والحور وملك

النفخة الاولى والثانية (بين هذه النفخات كل) من اسرافيل وجبريل وميكائيل وملك الموت (ذاخرين) صاغرين (وترى الجبال) يعني في النفخة الاولى (تحسبها جامدة) ما كنة مقرة (وهي تمر مر

للاشعار بتحقيق الفزع وبهوله وانه كائن لامحالة والمراد هو هم عند النفخة الاولى حسبما يلقون (الا من شاء الله) لامن ثبت استثناؤهم بالكتاب والسنة حفظهم الله تعالى (وكل أتوه داخرين) صاغرين وقيل خاضعين وقيل منقادين لما يراد منهم وقيل كائنين على الصفة التي خلقوا عليها من الحياة والقدرة وغيرهما من غير تغيير وقيل آتوه يوم القيامة وقرئ أتاه على لفظ كل وقرئ داخرين على الحال من الضمير في أتوه وقرئ دخرين (وترى الجبال تحسبها جامدة) ثابتة في مكانها (وهي تمر مر السحاب) في السرعة وذلك لان الاجرام الكبار اذا تحركت في جهة واحدة لا بد وان تتبين حركتها

ونفخة الصعق ونفخة القيام لرب العالمين (الا من شاء الله) روى أبو هريرة ان النبي صلى الله عليه وسلم سئل عن قوله تعالى الا من شاء الله قال هم الشهداء متقلدون أسيافهم حول العرش وقيل هم رضوان والحور العين وقيل هم الشهداء لانهم أحياء عند ربهم لا يحال اليهم الفزع وقيل يعني جبريل وميكائيل واسرافيل وعزرائيل فلا يتبع بعد النفخة لهؤلاء الاربعة وروى ان الله تعالى يقول لملك الموت خذ نفس اسرافيل فيأخذ نفسه ثم يقول من بقي يا ملك الموت فيقول سبحانك ربي تباركت وتعاليت بقي جبريل وميكائيل وملك الموت فيقول خذ نفس ميكائيل فيأخذ نفس ميكائيل فيقع كالطود العظيم فيقول من بقي من خلقك فيقول سبحانك ربي تباركت وتعاليت بقي جبريل وملك الموت فيقول يا ملك الموت فعلت بجبريل فيقول نعم يا جبريل من بقي فيقول تباركت وتعاليت ذا الجلال والاكرام بقي وجهك الدائم الباقي وجبريل الميت الفاني فيقول الله يا جبريل لا بد من موتك فيقع ساجدا خاشعا يحمد فيقول الله تعالى وعزتي وجلالي لاميتن كل من خلقت بيدي غيرك فيقول الله تعالى لملك الموت فعلت فيقول نعم فيقول الله تعالى لملك الموت الآن فمت فيموت ثم يقول الله تعالى أين جبريل وميكائيل وملك الموت فيجيء روح جبريل ثم ميكائيل ثم اسرافيل ثم أروح حملة العرش ثم روح ملك الموت فاذا قبض أحدهم الله تبارك وتعالى طوى اسماء كطي السجل للكتب فيقول الله أنا الجبار أنا القهار فلا شيء بعد أحد فيقول الله تعالى لواحد القهار من كان عن أبي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ينفخ في الصور فيصعق من في السموات ومن في الارض الا من شاء الله ثم ينفخ فيه أخرى فاكون أول من رفع رأسه فاذا موسى آخذ بقائمة من قوائم العرش فلا أدري أحوسب بصعقة الطور أم رفع رأسه قبلي ومن قال أنا خير من يونس بن متى فقد كذب وقيل الا من استثنى الله عز وجل أمرهم (وكل) من الملائكة والحور وملك

النفخة الاولى والثانية (بين هذه النفخات كل) من اسرافيل وجبريل وميكائيل وملك الموت (ذاخرين) صاغرين (وترى الجبال) يعني في النفخة الاولى (تحسبها جامدة) ما كنة مقرة (وهي تمر مر



النار أو عبر عن الجملة باوجه كما يعبر بالرأس والرقبة عنها أى ألقوا فى النار يقال لهم تبكيتا عند الكب (هل تجزون الا ما كنتم تعملون) فى الدنيا من الشرك والمعاصى (انما أمرت أن أعبد رب هذه البلدة) مكة (الذى حرمها) جعلها حرما آمنا يأمن فيها اللاجئ اليها ولا يختلى خلاها ولا ينفر صيدها (وله كل شئ) مع هذه البلدة فهو مالك الدنيا والآخرة (وأمرت أن أكون من المسلمين) المنقادين له (وان أتلوا القرآن) من التلاوة أو من التلو كقوله واتبع ما يوحى اليك من ربك أمر رسوله بان يقول أمرت ان أخص الله وحده بالعبادة ولا أخص غيره شريكا كما فعلت قريش وان أكون من الحنفاء الثابتين ﴿ ٥٤٥ ﴾ على ملة الاسلام { سورة النمل } وان أتلو القرآن لاعرف

﴿هل تجزون الا ما كنتم تعملون﴾ على الالتفات أو باضمار القول اى قيل لهم ذلك ﴿انما امرت ان اعبد رب هذه البلدة الذى حرمها﴾ امر لرسول بان يقول لهم ذلك بعد ما بين المبدأ والمعاد وشرح احوال القيامة اشعارا بانه قد تم الدعوة وقد مكثت وما عليه بعد الا الاشتغال بشأنه والاستغراق فى عبادة ربه وتخصيص مكة بهذه الاضافة تشريفا لها وتعظيما لشأنها وقرئ التى حرمها ﴿وله كل شئ﴾ خلقا وملكا ﴿وامرت ان اكون من المسلمين﴾ المنقادين أو الثابتين على ملة الاسلام ﴿وان اتلو القرآن﴾ وان اواظب على تلاوته لينكشف لى حقائقه فى تلاوته شيأ فشيأ أو اتابعه وقرئ واتل عليهم وان اتل ﴿فمن اهتدى﴾ باتباعه اياى فى ذلك ﴿فانما يهتدى لنفسه﴾ فان منافعه عائدة اليه ﴿ومن ضل﴾ بمخالفتى ﴿فقل انما انا من المنذرين﴾ فلا على من وبال ضلاله شئ اذ ما على الرسول الا البلاغ وقد بلغت

الحلال والحرام وما يقتضيه الاسلام وخص مكة من بين سائر البلاد باضافة اسمها اليها لانها أحب البلاد اليه وأعظمها عنده وأشار اليها بقوله هذه اشارة تعظيم لها وتقريب دالا على انها موطن نبيه ومهبط وحيه ووصف ذاته بالتحريم الذى هو خاص وصفها وجعل دخول كل شئ تحت ربوبيته وملكوته كالتابع لدخولها تحتها (فمن اهتدى) باتباعه اياى فيما أنا بصدده من توحيد الله ونفى الشركاء عنه والدخول فى الملة الحنيفية واتباع ما أنزل على من الوحى (فانما يهتدى لنفسه) فمنفعة اهتدائه راجعة اليه لا الى (ومن ضل فقل انما أنا من المنذرين) أى ومن ضل

عن جميع البدن كأنه قال كبوا وطرحوا جميعهم فى النار ﴿هل تجزون الا ما كنتم تعملون﴾ أى تقول لهم خزنة جهنم هل تجزون الا ما كنتم تعملون فى الدنيا من الشرك * وقوله تعالى ﴿انما امرت﴾ يعنى يقول الله تعالى لرسوله قل انما امرت ﴿ان أعبد رب هذه البلدة﴾ يعنى امرت ان أخص بعبادتى وتوحيدى الله الذى هو رب هذه البلدة يعنى مكة وانما خصها من بين سائر البلاد بالذكر لانها مضافة اليه وأحب البلاد وأكرمها عليه وأشار اليها اشارة تعظيم لانها موطن نبيه ومهبط وحيه ﴿الذى حرمها﴾ أى جعلها الله حرما آمنا لا يسفك فيها دم ولا يظلم فيها أحد ولا يصاد صيدها ولا يختلى خلاها ولا يدخلها الا محرم وانما ذكر انه هو الذى حرمها لان العرب كانوا معترفين بفضيلة مكة وان تحريمها من الله لامن الاصنام ﴿وله كل شئ﴾ أى خلقا وملكا ﴿وأمرت ان أكون من المسلمين﴾ لله المطيعين له ﴿وان أتلو القرآن﴾ أى امرت ان أتلو القرآن والمقصود من الله عليه وسلم بكل ما أمر به أمته قيام على ما أمر به ﴿فمن اهتدى فانما يهتدى لنفسه﴾ أى نفع اهتدائه يرجع اليه ﴿ومن ضل﴾ أى عن الايمان وأخطأ طريق الهدى ﴿فقل انما أنا من المنذرين﴾ أى من المخوفين وما على الا البلاغ

ولم يتعين (قاله ج ١ ص ٦٩ ه) فلا على وما انا الا رسول منذر وما على الرسول الا البلاغ المبين

ن تجزون) فى الآخرة (الا ما كنتم تعملون) فى الدنيا قل يا محمد (انما أمرت ان أعبد رب هذه البلدة) يعنى مكة الذى حرمها) جعلها حرما (وله كل شئ) من الخلق (وأمرت ان أكون من المسلمين) مع المسلمين على دينها (وأن أتلو القرآن) لت ان اقرأ عليكم القرآن (فمن اهتدى) آمن بالقرآن (فانما يهتدى) فمن (لنفسه) ثواب ذلك لنفسه (ومن ضل) كفر بالقرآن (فقل) يا محمد (انما أنا من المنذرين) المخوفين من النار بالقرآن ثم أمره بعد ذلك بالشكر فقال

(و قل الحمد لله سيريكم آياته فتعرفونها) ثم أمره أن يحمد الله على ما خوله من نعمة النبوة التي لا توازيها نعمة وان يهدد أعداءه بقوله سيريهم نصره عليهم في الآخرة في سيقتلونهم وقيل هو الشكر في القبور ومحل بهم من نقمات الله في الدنيا (وما ربك بغافل عما تعملون) وعيد للمشركين (٢) حم (١) الجزء العشرون (٥٤٦) ويقضي حساب لاهل مكة والمدينة

﴿ وقل الحمد لله ﴾ على نعمة النبوة أو على ما علمني وهداني ﴿ سيريكم آياته ﴾ القاهرة في الدنيا كوقعة بدر وخروج دابة الارض أو في الآخرة ﴿ فتعرفونها ﴾ فتعرفون انها آيات الله ولكن حين لا ينفعكم المعرفة ﴿ وما ربك بغافل عما تعملون ﴾ فلا تحسبوا ان تأخير عذابكم لغفلته عن اعمالكم وقرئ في السبعة بالياء عن النبي عليه الصلاة والسلام من قرأ سورة طس كان له من الاجر عشر حسنات بعدد من صدق بسليمان وكذب به وهود وصالح وابراهيم وشعيب ويخرج من قبره وهو ينادي لا اله الا الله

سورة القصص مكية وقيل الا قوله الذين آتيناهم الكتاب الى

قوله الجاهلين وهي ثمان وثمانون آية

بسم الله الرحمن الرحيم

﴿ طسم تلك آيات الكتاب المبين نتلوا عليك ﴾ بقراءة جبرائيل ويجوز ان يكون بمعنى

(وقل) يا محمد (الحمد لله) الشكر لله والوحدانية لله (سيريكم آياته) علامات وحدانيته وقدرته بالعذاب يوم بدر (فتعرفونها) فتعلمون أن ما يقول لكم محمد عليه السلام حق وصدق (وما ربك بغافل) ساه (عما تعملون) في الكفر والشرك يعني كفار قريش هذا وعيد لهم من الله في الكفر والشرك ويقال بتاركي عقوبة ما تعملون من المكر والخيانة والفساد ومن السورة التي يذكر فيها القصص وهي كلها مكية الا قوله ان الذي فرض عليك القرآن لرادك الى معاد فانها نزلت بالجحفة بين مكة والمدينة آياتها ثمان وثمانون وكلها أربعمائة وحدى وأربعون وكلمة وخمسة آلاف وثمانمائة حرف

بسم الله الرحمن الرحيم

﴿ قوله عز وجل ﴾ ﴿ طسم تلك ﴾ اشارة الى آيات السورة ﴿ آيات الكتاب المبين ﴾ قيل هو اللوح المحفوظ وقيل هو الكتاب الذي أنزله على نبيه صلى الله عليه وسلم ووصفه الله بين فيه الحلال والحرام والحدود والاحكام ﴿ نتلوا عليك

نختها آية القتال ﴿ وقل الحمد لله ﴾ أي على جميع نعمه وقيل على ما وفقني من القيام باداء الرسالة والانذار ﴿ سيريكم آياته ﴾ الباهرة ودلائله القاهرة قيل هو يوم بدر وهو ما أراهم من القتل والسبي وضرب الملائكة وجوههم وأدبارهم وقيل آياته في السموات والارض وفي انفسكم ﴿ فتعرفونها ﴾ أي فتعرفون الآيات والدلالات ﴿ وما ربك بغافل عما تعملون ﴾ فيه وعيد بالجزاء على أعمالهم والله سبحانه وتعالى أعلم

تفسير سورة القصص وهي مكية الا قوله تعالى الذين

آتيناهم الكتاب الى قوله لا نبتغي الجاهلين وفيها آية

نزلت بين مكة والمدينة وهي قوله ان الذي فرض

عليك القرآن لرادك الى معاد وهي ثمان

وثمانون آية وأربعمائة واحدى وأربعون

كلمة وخمسة آلاف وثمانمائة حرف

بسم الله الرحمن الرحيم

(من نبأ موسى وفرعون) أي نتلو عليك بعض خبرهما (بالحق) حال أي محقين (لقوم يؤمنون) لمن سبق في علمنا انه مؤمن لان التلاوة انما تنفع هؤلاء دون غيرهم (ان فرعون) جملة مستأنفة كالتفسير للجمل كأن قائلا قال وكيف كان نبؤهما فقال ان فرعون (علا) طغى وجاوز الحد في الظلم واستكبر وافتخر بنفسه ونسي العبودية (في الارض) أي أرض مملكته يعني مصر (وجعل أهلها شيعا) فرقا يشيعونه على ما يريد ويطيعونه لاعمال أحد منهم أن يلوي عنقه أو فرقا مختلفة يكرم طائفة ويهين أخرى فاكرم القبطي وأهان الاسرائيلي (يستضعف طائفة منهم) هم بنو اسرائيل (يذبح أبناءهم ويستحيي نساءهم) أي يترك البنات احياء للخدمة وسبب ذبح الابناء ان كاهنا قال له يولد مولود في بني اسرائيل يذهب ملكك على يده وفيه دليل على حمق فرعون فانه ان لم ينفعه القتل وان كذب فما معنى القتل ويستضعف حال من الضمير في وجعل أو صفة لشيعا أو كلام مستأنف ويذبح بدل من يستضعف (انه كان من المفسدين) أي ان القتل ظلما انما هو فعل المفسدين اذلا طائل تحته صدق الكاهن أو كذب (ونريد أن نمن) تفضل وهو دليل لنافي مسئلة الاصلح وهذه الجملة معطوفة على ان فرعون علا في الارض لانها نظيرة تلك في وقوعها تفسيرا لنبأ موسى وفرعون وافتتاحاله أو حال من يستضعف أي يستضعفهم فرعون ونحن نريد ان نمن عليهم وارادة الله تعالى كائنة فجعلت كالمقارنة لاستضعافهم (على الذين استضعفوا في الارض ونجعلهم أئمة) قادة تقتدى بهم في الخير اوقادة الى الخير اوولاة وملوكا

نتلوه مجازا ﴿من نبأ موسى وفرعون﴾ بعض نبئهما مفعول نتلو ﴿بالحق﴾ محقين ﴿لقوم يؤمنون﴾ لانهم المنتفعون به ﴿ان فرعون علا في الارض﴾ استئناف مبين لذلك البعض والارض ارض مصر ﴿وجعل اهلها شيعا﴾ فرقا يشيعونه فيما يريد أو يشيع بعضهم بعضا في طاعته أو اصنافا في استخدامه استعمل كل صنف في عمل أو احزابا بان اغرى بينهم العداوة كيلا يتفقوا عليه ﴿يستضعف طائفة منهم﴾ وهم بنو أسرائيل والجملة حال من فاعل جعل أو صفة شيعا أو استئناف وقوله ﴿يذبح ابناءهم ويستحيي نساءهم﴾ بدل منها وكان ذلك لان كاهنا قال له يولد مولود في بني اسرائيل يذهب ملكك على يده وذلك كان من غاية حمقه فانه لو صدق لم يندفع بالقتل وان كذب فلوجهه ﴿انه كان من المفسدين﴾ فلذلك اجترأ على قتل خلق كثير من اولاد الانبياء لتخيل فاسد ﴿ونريد ان نمن على الذين استضعفوا في الارض﴾ ان يتفضل عليهم بانقاذهم من بأسه ونريد حكاية حال ماضية معطوفة على ان فرعون علا من حيث انهما واقعان تفسيرا للنبأ أو حال من يستضعف ولا يلزم من مقارنة الارادة للاستضعاف مقارنة المراد له لجواز ان يكون تعلق الارادة به حينئذ تعلقا استقباليا مع ان منة الله بخلاصهم لما كانت قريبة الوقوع منه جاز ان يجري مجرى المقارن ﴿ونجعلهم أئمة﴾ مقدمين في امر الدارين

من نبأ ﴿أي خبر﴾ موسى وفرعون بالحق ﴿أي بالصدق﴾ لقوم يؤمنون ﴿أي يصدقون بالقرآن﴾ ان فرعون علا ﴿أي تجبر وتكبر﴾ في الارض ﴿أي أرض مصر﴾ وجعل اهلها شيعا ﴿أي فرقا في أنواع الخدمة والتسخير﴾ يستضعف طائفة منهم ﴿يعني بني اسرائيل﴾ يذبح أبناءهم ويستحيي نساءهم ﴿سمى هذا استضعافا لانهم عجزوا وضعفوا عن دفعه عن أنفسهم﴾ انه كان من المفسدين ﴿أي بالقتل والتجبر في الارض﴾ ونريد أن نمن ﴿أي ننعم﴾ على الذين استضعفوا في الارض ﴿يعني بني اسرائيل﴾ ونجعلهم أئمة ﴿أي قادة في الخير يقتدى بهم وقيل ولاة ملوكا

من نبأ موسى وفرعون بالحق) بالقرآن (لقوم يؤمنون) يصدقون بك وبالقرآن (ان فرعون علا) غالب وتجبر وكفر (في الارض) أرض مصر (وجعل أهلها شيعا) فرقا فرقا (يستضعف) يقهر (طائفة منهم) من بني اسرائيل (يذبح أبناءهم) صغارا (ويستحيي نساءهم) يستخدمهم كبارا (انه كان من المفسدين) في كفره بالقتل والدعاء الى غير عبادة الله (ونريد) بارسال موسى اليهم وهلاكهم (أن نمن) نتزلهم بالنجاة (على الذين استضعفوا) قهروا وهم بنو اسرائيل (في الارض) أرض مصر (ونجعلهم أئمة) قادة في الخير

(وجعلهم وارثين) أى ورثوا فرعون وقومه ملكهم وكل ما كان لهم (ونمكن) نمكن له اذا جعل له مكانا يقعد عليه أو يرقد (ونرى) نمكن (فى الأرض) أى أرض مصر و الشأم أن نجعلهم بحيث لا تأويهم وتبسطهم وتفشل أمرهم (ونرى فرعون وهامان وجنودهما منهم ما كانوا يحذرون) نريهم ونريهم (ونرى) ونعذب (فرعون) وهامان وجنودهما (منهم) من بنى اسرائيل (ما كانوا يحذرون) أى يحذرونه من ذهاب ملكهم وهلاكهم على يد مولود منهم وقرئ ويرى بالياء وفرعون وهامان وجنودهما بالرفع (وأوحينا الى أم موسى) بالهام اورؤيا (ان ارضعيه) ما امكنك اخفاؤه (فاذا خفت عليه) من صياحه (فألقيه فى اليم) فى البحر يريد النيل (ولا تخافى) عليه ضيعة ولا شدة (ولا تحزنى) لفراقه (انا رادوه اليك) عن قريب بحيث تأمنين عليه (وجاعلوه من المرسلين) روى انها لما ضربها الطلق دعت قابلة من الموكلات بحبالى بنى اسرائيل فعالجتها فلما وقع موسى على الارض هالها نور بين عينيه وارتعشت

(ونجعلهم وارثين) أى نورثهم فرعون وقومه ملكهم وكل ما كان لهم (ونمكن) نمكن له اذا جعل له مكانا يقعد عليه أو يرقد (ونرى) نمكن (فى الأرض) أى أرض مصر و الشأم أن نجعلهم بحيث لا تأويهم وتبسطهم وتفشل أمرهم (ونرى فرعون وهامان وجنودهما منهم ما كانوا يحذرون) نريهم ونريهم (ونرى) ونعذب (فرعون وهامان وجنودهما منهم) من بنى اسرائيل (ما كانوا يحذرون) أى يحذرونه من ذهاب ملكهم وهلاكهم على يد مولود منهم وقرئ ويرى بالياء وفرعون وهامان وجنودهما بالرفع (وأوحينا الى أم موسى) بالهام اورؤيا (ان ارضعيه) ما امكنك اخفاؤه (فاذا خفت عليه) من صياحه (فألقيه فى اليم) فى البحر يريد النيل (ولا تخافى) عليه ضيعة ولا شدة (ولا تحزنى) لفراقه (انا رادوه اليك) عن قريب بحيث تأمنين عليه (وجاعلوه من المرسلين) روى انها لما ضربها الطلق دعت قابلة من الموكلات بحبالى بنى اسرائيل فعالجتها فلما وقع موسى على الارض هالها نور بين عينيه وارتعشت

(ونجعلهم وارثين) معنى الملأ فرعون وقومه بنو نجعلهم فى مساكنهم (ونمكن لهم فى الارض) أى نوطن لهم أرض مصر و الشأم ونجعلها لهم سكنا (ونرى فرعون وهامان وجنودهما منهم ما كانوا يحذرون) أى يخافون وذلك انهم أخبروا ان هلاكهم على يد رجل من بنى اسرائيل وكانوا على حذر منه فراهم الله ما كانوا يحذرون بقوله تعالى (وأوحينا الى أم موسى) هو وحى الهام وذلك بان قذف فى قلبها واسمها يوحانذ من نسل لاوى بن يعقوب (أن أرضعيه) قيل أرضعته ثمانية أشهر وقيل أربعة وقيل ثلاثة ودعت ترضعه وهو لا يبكى ولا تحزن فى عمره (فاذا خفت عليه) أى تذبح (فألقيه فى اليم) أى فى بحر وأراد النيل مصر (ولا تخافى) أى عليه من الغرق وقيل الضيعة (ولا تحزنى) أى على فراقه (انا رادوه اليك وجاعلوه من المرسلين) قال ابن عباس ان بنى اسرائيل لما كثروا بمصر استطالوا على الناس وعملوا بالمعاصى ولم يأمروا بمعروف ولم ينهوا عن المنكر فسلط الله عليهم القبط فاستضعفوهم الى أن أنجاهم الله على يد نبيه موسى عليه الصلاة والسلام

ذكر القصة فى ذلك

قال ابن عباس ان أم موسى لما تقاربت ولادتها كانت قابلة من القوابل التى وكلها فرعون بحبالى بنى اسرائيل مصافية لام موسى فلما ضربها الطلق أرسلت اليها وقالت انها قد نزل بى ما نزل فهل لك فى حبك اياى اليوم فجاءت فلما رأت ما وقع موسى بالارض هالها نور عينى موسى فرعش كل مفصل فيها ودخل حب موسى قلبها ثم قالت له يا هذه جئت اليك حين دعوتنى لامر ادى قتل ولدك ولكن وجدت

قيل كانت القابلة تنوى وترفع على المكشف (منهم) من بنى اسرائيل ويتحقق (ما كانوا يحذرون) لان الصلة لا تتقدمه على الموصول (ما كانوا يحذرون) الخذر النوفى من الضرر (وأوحينا الى أم موسى) بالالهام وبالرؤيا وبخبر ملك كما كان منهم وليس هذا وحى رسالة ولا تكون هى رسولا (أن ارضعيه) أن يعنى أى وهذه رؤية (وإذا خفت عليه) من قتل ابن يذبح الجبابرة صوته فيؤتوا عليه (فألقيه فى اليم) البحر قيل هو نيل مصر (ولا تخافى) من الغرق والضيعة (ولا تحزنى) بفراقه (انا رادوه اليك) بوجد اطيب تربيته (وجاعلوه من المرسلين) وفى هذه الآية أمران ونهيان وخبران وبشارتان والفرق بين الخوف والحزن ان الخوف غم يلحق الانسان لتوقع مكروه والحزن غم يحدثه نفع ضائع وهو فراقه ولا خطر به فيهما وبشرت برده اليها وجعله

(ونجعلهم وارثين) أى نورثهم أرض مصر (ونمكن لهم) وتملكهم (فى الارض) أرض مصر (ونرى فرعون وهامان وجنودهما منهم) أى من موسى وبنى اسرائيل (ما كانوا يحذرون) من ذهاب الملك (وأوحينا الى أم موسى) ألهمناها (أن أرضعيه) أن أرضعى هذا الصبى (فاذا خفت عليه) أن يضيع (فألقيه فى اليم) فاطرحيه فى التابوت والتابوت فى البحر (ولا تخافى) من الغرق (ولا تحزنى) من الضيعة أن لا يرد اليك (انا رادوه اليك وجاعلوه من المرسلين) الى فرعون وقومه

مفاصلها ودخل حبه قلبها بحيث منعها عن السعاية فارضعته ثلاثة اشهر ثم اخ فرعون فى طلب المواليد واجتهد العيون فى تفحصها واخذت له تابوتا فقذفته فى النيل

لابنك حبا ما وجدت حب شئ مثل حبه فاحفظى ابنك فانى أراه عدوا فلما خرجت القابلة من عندها أبصرها بعض العيون فحاؤا الى بابها ليدخلوا الى أم موسى فقالت أخته يا أماه هذا الحرس بالباب فلفته بخرقة وألقته فى التنور وهو مسجور وطاش عقلها فلم تعقل ما تصنع قال فدخلوا فاذا التنور مسجور ورأوا أم موسى ولم يتغير لها لون ولم يظهر لها ابن فقالوا ما أدخل القابلة قالت هى مصافية لى فدخلت على زائرة فخرجوا من عندها فرجع اليها عقلها فقالت لاخته فأين الصبى فقالت لا أدرى فسمعت بكاء الصبى فى التنور فانطلقت اليه وقد جعل الله النار عليه بردا وسلاما فاحتملته قال ثم ان أم موسى لما رأت الحاح فرعون فى طلب الولدان خافت على ابنها فقذف الله فى قلبها أن تتخذ تابوتا له ثم تقذف التابوت فى النيل فانطلقت الى رجل نجار من قوم فرعون فاشترت منه تابوتا صغيرا فقال النجار ما تصنعين بهذا التابوت فقالت ابن لى أخبؤه فى التابوت وكرهت الكذب قال ولم تقل أخشى عليه كيد فرعون فلما اشترت التابوت وحملته وانطلقت به انطلق النجار الى الذباحين ليخبرهم بامر أم موسى فلما هم بالكلام أمسك الله لسانه فلم يطق الكلام وجعل يشير بيديه فلما تدر الامناء ما يقول فلما أعياهم أمره قال كبيرهم اضربوه فضربوه وأخرجوه فلما انتهى النجار الى موضعه رد الله عليه لسانه فتكلم فانطلق أيضا يريد الامناء فأتاهم ليخبرهم فأخذ لسانه وبصره فلم يطق الكلام ولم يبصر شيأ فضربوه وأخرجوه وبقى حيران فجعل الله عليه ان رد على لسانه وبصره أن لا يدل عليه وأن يكون معه فيحفظه حيثما كان فعرف الله صدقه فرد عليه لسانه وبصره فخر لله ساجدا فقال يا رب دانى على هذا العبد الصالح فدله عليه فآمن به وصدقه وقال وهب لما حملت أم موسى بموسى كتمت أمرها عن جميع الناس فلم يطلع على حملها أحد من خلق الله تعالى وذلك شئ ستره الله تعالى لما أراد أن يمن به على بنى اسرائيل فلما كانت السنة التى ولد فيها بعث فرعون القوابل وتقدم الامين ففتش النساء تفتيشا لم يفتش قبل ذلك مثله وحملت بموسى ولم يتغير لونها ولم ينب بطنها فكانت القوابل لا تتعرض لها فلما كانت الليلة التى ولد فيها ولدته ولا رقيب عليها ولا قابلة ولم يطلع عليها أحد الا أخته مريم وأوحى الله اليها أن أرضعيه فاذا خفت عليه فالقيه فى اليم فكتمته ثلاثة أشهر فلما خافت عليه عملت تابوتا مطبقا ثم ألقته فى اليم وهو البحر ليلا قال ابن عباس وغيره كان لفرعون يومئذ بنت ولم يكن له ولد غيرها وكانت من أكرم الناس عليه وكان لها كل يوم ثلاث حاجات ترفعها اليه وكان بها برص شديد وكان فرعون قد جمع لها الاطباء والسحرة فنظروا فى أمرها فقالوا أيها الملك لا تبرأ الا من قبل البحر يوجد فيه شبه الانسان فيؤخذ من ريقه فيلطخ به برصها فتبرأ من ذلك وذلك فى يوم كذا فى ساعة كذا حين تشرق الشمس فلما كان ذلك اليوم غدا فرعون الى مجلس كان له على شفير النيل ومعه امرأته آسية بنت مزاحم وأقبلت بنت

من المرسلين وروى انه ذبح فى طلب موسى تسعون ألف وليد وروى انها حين ضربها الطلق وكانت بعض القوابل الموكلات بحبالى بنى اسرائيل مصافية لها فعالجتها فلما وقع الى الارض هالها نور بين عينيه ودخل حبه قلبها فقالت ما جئتك الا لاقتل مولودك واخبر فرعون ولكن وجدت لابنك حبا ما وجدت مثله فاحفظيه فلما خرجت القابلة جاءت عيون فرعون فلفتنه فى خرقة ووضعته فى تنور مسجور لم تعلم ما تصنع لما طاش من عقلها فطلبوا فلم يالوا شيأ فخرجوا وهى لا تدرى مكانه فسمعت بكاء من التنور فانطلقت اليه وقد جعل الله النار بردا وسلاما فلما الح فرعون فى طلب الولدان اوحى اليها بالقائه فى اليم فالقته فى اليم بعد ان ارضعته ثلاثة اشهر

﴿والتقطه آل فرعون﴾ أخذه قال الزجاج كان فرعون من أهل فارس من اصفهان ﴿ليكون لهم عدوا﴾ أي ليصير الامر الى ذلك لانهم أخذوه ليتخذوه ولدا كتقولهم للموت ماتلده الوالدة وهي لم تلد لان ذلك يموت ولدها ولكن المصير الى ذلك كذا قاله الزجاج وعن هذا قال المفسرون هذه لام العاقبة والصيرورة وقال صاحب الكشاف هي لام كي التي معناها التعليل كقولك جئتك لتكرمني ولكن معنى التعليل فيه وارد على طريق المجاز لان ذلك لما كان نتيجة التقاطه شبه بالداعي الذي يفعل الفاعل الفعل لاجله وهو الاكرام الذي هو نتيجة ﴿الجزء العشرون﴾ ﴿وحزنا﴾ وحزنا على وحزة وهما لغتان كالعدم والعدم ﴿ان فرعون وهامان وجنودهما كانوا خاطئين﴾ خاطئين تخفيف خاطئين أو جعفر أي كانوا مذنبين فعاقبهم الله بأن ربى عدوهم ومن هو سبب هلاكهم على أيديهم وكانوا خاطئين وكل شئ فليس خطؤهم في تربية عدوهم بدع منهم ﴿وقالت امرأت فرعون﴾ روى انهم حين التقطوا التابوت وجاؤا فتحه ليقدروا عليه فعالجوا كسره فاعياهم وصارت آسية فرأت في جوف التابوت نورا فعالجته ففتحته وإذا بصبي نوره بين عينيه فاحبوه وكانت لفرعون بنت برصاء فنظرت الى وجهه فبرأت فقالت الغواة من قومه هو الذي تحذر منه فاذن لما في قتله فهم بذلك فقالت آسية قرة عين لي ولك فقال فرعون لك لا لي وفي الحديث لو قال كما قالت لهداه الله تعالى كما هديها وهذا على سبيل الفرض أي لو كان غير مطبوع على قلبه كآسية قال مثل قولها وكان أسلم كما أسلمت وقرة خبر مبتدأ محذوف أي هو قرة لي ولك صفتان لقرة ﴿لا تقتلوه﴾ فرعه ﴿آل فرعون﴾ جواري فرعون من بين الماء والشجر فاخذته وذهبن به الى امرأة فرعون ﴿ليكون لهم عدوا﴾ من بعد ما يجيء اليهم الرسالة ﴿وحزنا﴾ بذهاب ملكهم ﴿ان فرعون وهامان وجنودهما كانوا خاطئين﴾ مشركين ﴿وقالت امرأت فرعون﴾ آسية بنت مزاحم وكانت عمت موسى ﴿قرة عين لي﴾ هذا الغلام ﴿ولك﴾

﴿والتقطه آل فرعون ليكون لهم عدوا وحزنا﴾ تعليل للالتقاط بما هو عاقبته ومؤداه تشبيها له بالغرض الحامل عليه وقرئ حزنا وهما لغتان كالعدم والعدم ﴿ان فرعون وهامان وجنودهما كانوا خاطئين﴾ في كل شئ فليس ببدع منهم ان قتلوا الوفا لاجله ثم اخذوه بربونه ليكبر وينعم على يديهم ما كانوا يحذرون أو مذنبين فعاقبهم الله تعالى بان ربى عدوهم على ايديهم والجملة اعتراض لتأكيد خطئهم أو لبيان الموجب لما تلوا به وقرئ خاطين تخفيف خاطئين او خاطين على القلب الى الخطأ ﴿وقالت امرأت فرعون﴾ اى لفرعون حين اخرجته من التابوت ﴿قرة عين لي ولك﴾ هو قرة عين لنا لانهما لما رأياه اخرج من التابوت احياه أو لانه كانت له ابنة برصاء وعالجها الاطباء بريق حيوان بحري يشبه فرعون في جواريها حتى جلست على شاطئ البحر مع جواريها تلاعبهن وتنضح الماء على وجوهن اذ أقبل النيل بالتابوت تضربه الامواج فقال فرعون ان هذا شئ في البحر قد تعلق بالشجر ائتوني به فابتدروه بالسفن من كل ناحية حتى وضعوه بين يديه فعالجوا ففتح الباب فلم يقدروا عليه وعالجوا كسره فلم يقدروا عليه فدنت آسية فرأت في جوف التابوت نورا لم يره غيرها فعالجته ففتحت الباب فاذا هي بصبي صغير في التابوت واذا نور بين عينيه وقد جعل الله رزقه في ابهامه يمص منه لبنا والقى الله محبته في قلب آسية وأحبه فرعون وعطف عليه وأقبلت بنت فرعون فلما أخرجوا الصبي من التابوت عمدت الى ما يسيل من أشداقه من ريقه فلطخت به برصها فبرأت فقبلته وضمته الى صدرها فقالت الغواة من قوم فرعون أيها الملك انا نظن ان ذلك المولود الذي تحذر منه بنى اسرائيل هو هذا رميه في البحر فزعا منك فهم فرعون بقتله فقالت آسية قرة عين لي ولك لا تقتلوه عسى أن ينفعنا أي فنصيب منه خيرا أو نتخذه ولدا وكانت لا تلد فاستوهبت موسى من فرعون فوهبه لها وقال فرعون أما أنا فلا حاجة لي فيه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لو قال ومنك قرة عين لي كما هو لك لهداه الله كما هداها الله فقيل لآسية سميه قالت سميته موسى لانا وجدناه في الماء والشجر لان موه الماء وساهو الشجر فذلك قوله تعالى ﴿والتقطه آل فرعون﴾ الالتقاط وجود الشئ من غير طلب ﴿ليكون لهم عدوا وحزنا﴾ أي عاقبة أمرهم الى ذلك لانهم لم يلتقطوه ليكون لهم عدوا وحزنا ﴿ان فرعون وهامان وجنودهما كانوا خاطئين﴾ أي آثمين وقيل هو من الخطأ ومعناه انهم لم يشعروا انه الذي يذهب بملكهم ﴿وقالت امرأت فرعون قرة عين لي ولك﴾

(والتقطه) فرعه (آل فرعون) جواري فرعون من بين الماء والشجر فاخذته وذهبن به الى امرأة فرعون (ليكون لهم عدوا) من بعد ما يجيء اليهم الرسالة (وحزنا) بذهاب ملكهم (ان فرعون وهامان وجنودهما كانوا خاطئين) مشركين (وقالت امرأت فرعون) آسية بنت مزاحم وكانت عمت موسى (قرة عين لي) هذا الغلام (ولك)

الانسان فلطخت برحها بريقه فبرئت وفي الحديث انه قال لك لالى ولوقال لى كاهوالك لهداه الله كاهداها ﴿ لاتقتلوه ﴾ خطاب بلفظ الجمع للتعظيم ﴿ عسى ان ينفعنا ﴾ قال فيه مخايل اليمن ودلائل النفع وذلك لما رأت من نور بين عينيه وارتضاعه ابهامه لبنا وبرء البرصاء بريقه ﴿ أو نتخذه ولدا ﴾ أو نتبناه فانه اهل له ﴿ وهم لايشعرون ﴾ حال من الملتقطين أو من القائلة والمقول له اى وهم لايشعرون انهم على خطأ فى التقاطه أو فى طمع النفع منه والتبنى له أو من احد ضميرى نتخذه على ان الضمير للناس أى وهم لايشعرون انه لعدونا وقد تبنيناه ﴿ واصبح فؤاد أم موسى فارغا ﴾ صفرا من العقل لما دهمها من الخوف والحيرة حين سمعت بوقوعه فى يد فرعون كقوله وافئدتهم هواء اى خالية لاعقول فيها ويؤيده انه قرئ فرغا من قولهم دماؤهم بينهم فرغ اى هدر اومن الهم لفرط وثوقها بوعدالله تعالى أو لسماعها ان فرعون عطف عليه وتبناه ﴿ ان كادت لتبدى به ﴾ انها كادت لتظهر بموسى اى بأمره وقصته من فرط الضجرة أو الفرح بتبنيه ﴿ لولا ان ربطنا على قلبها ﴾ بالصبر والثبات ﴿ لتكون من المؤمنين ﴾ من المصدقين بوعدالله أو من

لاتقتلوه عسى أن ينفعنا أو نتخذه ولدا وهم لايشعرون ﴾ قال وهب لما نظر اليه فرعون قال عبراني من الاعداء فغاظه ذلك وقال كيف أخطأ هذا الغلام الذبح وكانت آسية امرأة فرعون من خيار النساء ومن بنات الانبياء وكانت أما للمساكين ترحمهم وتتصدق عليهم فقالت لفرعون وهى قاعدة الى جنبه هذا الوليد أكبر من ابن سنة وأنت أمرت أن تذبح ولدان هذه السنة فدعه يكون عندى وقيل انها قالت انه أتانا من أرض أخرى وليس هو من بنى اسرائيل فاستحياه فرعون وأبق الله محبته عليه قال ابن عباس لو أن عدو الله قال فى موسى كما قالت آسية عسى أن ينفعنا لنفعه الله ولكنه أبى للشقاء الذى كتبه الله عليه ﴿ قوله تعالى ﴾ ﴿ وأصبح فؤاد أم موسى فارغا ﴾ أى خاليا من كل شئ الا من ذكر موسى وهمه وقيل معناه ناسيا للوحى الذى أوحى الله عز وجل اليها حين أمرها أن تلقيه فى اليم ولاتخاف ولاتحزن والعهد الذى عهد اليها أن يرده اليها ويجعله من المرسلين فحملها الشيطان وقال كرهت أن يقتل فرعون ولدك فيكون لك أجره وثوابه وتوليت أنت قتله وألقيته فى البحر وأغرقته ولما أتاها الخبر بان فرعون أصابه فى النيل قالت انه قد وقع فى يد عدوه الذى فررت منه فانساها عظم البلاء ما كان من عهد الله اليها ﴿ ان كادت لتبدى به ﴾ أى لتصرح انه ابنها من شدة وجدها قال ابن عباس كادت تقول وا ابناه وقيل لما رأت التابوت ترفعه موجة وتحطه أخرى خشيت عليه الغرق فكادت تصيح من شدة شفقتها عليه وقيل كادت تظهر انه ابنها حين سمعت الناس يقولون موسى بن فرعون فتشق عليها ذلك وكادت تقول هو ابنى وقيل كادت تبدى بأمر الذى أوحى الله اليها أن يرده عليها ﴿ لولا أن ربطنا على قلبها ﴾ أى العصمة والتثبيت ﴿ لتكون من المؤمنين ﴾ أى من المصدقين بوعد الله بانا

وسى) حال قيد أى وسى بوحائذ (فارغا) من كل هم وذكر الاهم موسى وذكر موسى (ان كادت) قاربت (لتبدى به) بسببه بقولها هذا ابنى بعد ما التقب به الى فرعون (لولا أن ربطنا) حفظنا (على قلبها) بالصبر (لتكون من المؤمنين) من المصدقين بوعد الله ان يكون

(لاتقتلوه) عسى ان ينفعنا الحاطب الملوك أو خاطبت الغواة (عسى أن ينفعنا) فان فيه مخايل اليمن ودلائل النفع وذلك لما رأت من النور بين عينيه وبرء البرصاء (ونتخذه ولدا) ونتبناه فانه أهل لان يكون ولدا للملوك (وهم لايشعرون) حال وذو الحال آل فرعون وتقدير الكلام فالتقطه آل فرعون ليكون لهم عدوا وحزنا فرعون كذا وهم لايشعرون انهم على خطأ عظيم فى التقاطه ورجاء النفع منه وتبنيه وقوله ان فرعون الآية جملة اعتراضية وقعت بين المعطوف والمعطوف عليه مؤكدة لمعنى خطئهم وما أحسن نظم هذا الكلام عند أرباب المعانى والبيان (وأصبح) وصار (فؤاد أم موسى فارغا) صفرا من العقل لما دهمها من فرط الجزع لما سمعت بوقوعه فى يد فرعون (ان كادت لتبدى به) لتظهر به والضمير لموسى والمراد بأمره وقصته وأنه ولدها قيل لما رأت الامواج تلعب بالتابوت كادت تصيح وتقول وا ابناه وقيل لما سمعت ان فرعون أخذ التابوت لم تشك انه يقتله فكادت تقول وا ابنتاه شفقة عليه وان مخففة من الثقيلة أى انها كادت (لولا أن ربطنا على قلبها) لولا ربطنا على قلبها والربط على القلب تقويته بالهام الصبر (لتكون من المؤمنين) بفرعون (لاتقتلوه عسى أن ينفعنا) فى ضيعتنا (أو نتخذه ولدا) أو نتبناه (وهم لا يشعرون) بنو اسرائيل لايعلمون انه ليس منا وبقى وهم لايشعرون انها لاتكتم عليه (وأصبح فؤاد

من المصدقين به ومآله وهو يراده اليك وجواب ولا محذوف أي لابتة وقرئ من الهمزتين معا ان فرعون تبناه ان اتخذ ابنا لتربيته لانها لما التقمت نفسها فرحا وسرورا بما سمعت ولأن ظنت فيه وسكنت فقالت لعدو حادث بعد عداوة لعله يكون من المؤمنين الواثقين وعداوته لابتبني فرعون قال يوسف بن الحسين أصبت أم موسى بثلاثين ولم تعلم شيئا بشرت بأنه لا يقتله الكل حتى توفى الله حيث شاء فربطه على قلبها (وقالت لاخته) مريم (قصيه) تتبعي أثره فأبصرت به) أي أبصرته عن جنب) أي عن بعد (وهم لايشعرون) أنها أخته

أو من الضمير في بصرت بأنه لايشعرون) أنها أخته (وحرمنا عليه المراضع) تحريما منعا لاتحريما شرعا أي منعناه أن يرضع ثديا غير ثدي أمه وكان لايقبل ثديا حتى رجعت أمهم ذلك وقيل المراضع جمع مرضع أو مرضع وهو الرضاع أو موضعه يعني الثدي (من قبل) من قبل قصصها أثره (فقالت هل أدلكم على أهل بيت يكفلونه لكم) لاجلكم (وهم له ناصحون) لايقصرون في ارضاعه وتربيته روي ان هامان لما علم قال انها لتعرفه واهله فخافوها حتى تخبر بحاله فقالت انما أردت وهم الملك ناصحون فأمرها فرعون بان تأتي بمن يكفله فأتت بأمها وموسى على يد فرعون يبكي وهو يعبثه فلما وجد ريحها استأنس والتقم ثديها فقال من انت منه فقد أبى كل ثدي الا ثديك فقالت اني امرأة طيبة الريح طيبة لبن لا يوتى بصبي

(وقالت لاخته) أي لمريم أخت موسى (قصيه) أي اتبعي أثره حتى تعلمي خبره (فبصرت به عن جنب) أي عن بعد قيل كانت تمشي جانبا وتنظره الخلاسا ترى انها لاتنظره (وهم لايشعرون) انها أخته وانها ترقبه (وحرمنا عليه المراضع) المراد به المنع قيل مكث موسى ثمان ليال لايقبل ثديا فقال ابن عباس ان امرأة فرعون كان همها من الدنيا أن تجد من ترضعه كما ألفوا بمرضعة لم يأخذ ثديها وهم في طلب من يرضعه لهم (من قبل) أي قبل مجيء أمه موسى وذلك لما رأته أخت موسى التي أرسلتها أمه في طلب ذلك (فقالت) يعني أخت موسى (هل أدلكم على أهل بيت يكفلونه لكم) أي يضمونه ويرضعونه وهي امرأة قتل ولدها فالاحب ماتدعي اليه أن تجد صغيرا ترضعه (وهم له ناصحون) أي لايتعمدون مايخفه من تربيته وغذائه والنصح اخلاص العمل من شوائب الفساد قيل لما قالت وهم له ناصحون قالوا انك قد عرفت هذا الغلام فدلينا على أهله قالت ما أعرفه ولكن قلت وهم الملك ناصحون وقيل انها قالت انما قلت ذلك رغبة في سرور الملك وتقربا اليه وقيل قالوا من هم قالت أمي قالوا أو لامك ولد قالت نعم هرون وكان هرون ولد في السنة قبل لا يقتل

في مرسلين (وقالت لاخته) هو موسى (لاخته) لاخت موسى تسمى مريم (قصيه) تتبعي أثره (فبصرت به) بالغلام (عن جنب) عن بعد (وهم لايشعرون) لا يعلمون انها أخته وحرمنا عليه) أي موسى (المراضع) أن يرضع (من قبل) من قبل مجيء أمه (فقالت) أخت موسى (لآل فرعون (هل أدلكم على أهل بيت يكفلونه لكم) يرضعون أكم هذا الغلام (وهم له ناصحون) حافظون بالتربية فدلت على أمه

كان اسمه بن فرعون وكان يركب في مراكب فرعون وليس ليسه فركب فرعون
يوما وكان موسى غائبا فلما جاءه قيل له ان فرعون تبركب فركب موسى في أثره فدركه
بقتيل بأرض منف فدخلها وليس في أطرافها أحد وقيل كان موسى شيعة من بني
اسرائيل يعبدون معه ويقتدون به فعرف هو عيسه من خلق رأي فرق فرعون
وقومه فخافهم في دينه حتى أكبروا ذلك منه وخافوه وخافهم فكان لا يدخل قرية
الا خائفا مستخفيا على حين غفلة من أهلها وقيل لما ضرب موسى فرعون بالعصا في
صدره ارتفع فرعون قائلة امرأته هو صغير فتركه وأخرج جمرة من مجمرته فجعلها في
فيه فاحترق عليهم حتى كبروا بها أشد فدخل على حين غفلة من أهلها يعني عن ذكره موسى
وأتاهم خبره بعد عهد بهم وهو على الملك يومئذ فاشتغلوا بهوهم ولعبهم
﴿ فوجد فيها رجلين يقتتلان ﴾ أي يختصمان ويتنازعان ﴿ هذا من شيعته ﴾ أي من
بني اسرائيل ﴿ وهذا من عدوه ﴾ أي من القبط وقيل هذا مؤمن وهذا كافر وقيل التي
كان من الشيعة هو السامري واسمه موطب خرفرعون و معدوعن وكان القبطي
يسخر الاسرائيلي يحمل الحطب وقال بن عباس سائق موسى أشاه فليكن
أحد من آل فرعون يخدم بني اسرائيل بعد حتى امرأة تطحن وتخبز فامتنعوا كل الامتناع وكان
موسى اسرائيل قد عزموا بعد أن موسى لا يهم بأمر الا تابعوه لعلمهم فوجد موسى رجلين
يقتتلان أحدهما من بني اسرائيل والآخر من القبط ﴿ واستغاثه الذي من شيعته ﴾ يعني
الاسرائيلي ﴿ على الذي من عدوه ﴾ يعني القرعوني والاستغاثة طلب الغوث والمعنى
استغاثه فحذف الهاء والجار وأوصل الفعل فنصب موسى والشاه غضب لأنه أخطأ وهو
لم يؤمر بقتل من في سلطان فرعون وقيل لما أخذ موسى يقول لا أجد من يحملني على
فرعون فقال له رجل من آل فرعون ممن آمن به وكتم إيمانه ﴿ يأتمرون بك ليقتلوك ﴾
يتشاورون في قتلك ﴿ فاخرج ﴾ من المدينة ﴿ إني لك من الناصحين ﴾ في أمرك
﴿ فخرج منها ﴾ أي من مصر ﴿ خائفا ﴾ من فرعون وقومه ﴿ يترقب ﴾ يتوقع أن يلحقه
أحد في طلبه ﴿ قال ﴾ موسى ﴿ عسى ربي أن يهديني سواء السبيل ﴾ قصد الطريق
﴿ ولما توجه تلقاء مدين ﴾ وهي قرية شعيب على ثمانية أيام من مصر ﴿ قال عسى ربي
أن يهديني سواء السبيل ﴾ قصد الطريق ﴿ ولما ورد ماء مدين ﴾ بئرا كانوا يسقون
منها مواشيهم ﴿ وجد عليه أمة من الناس يسقون ﴾ مواشيهم ﴿ ووجد من دونهم
امرأتين تذودان ﴾ تحبسان غنمهما عن الماء ﴿ قال ما خطبكما ﴾ ما شأنكما لا تسقيان
﴿ قالتا لا نسقي حتى يصدر الرعاء ﴾ يرجع الرعاة عن الماء ﴿ وأبونا شيخ كبير ﴾
لا يقدر على السقي فلذلك نحن نسقي ﴿ فسقى لهما ﴾ فحى عنهما الناس ورفع الحجر
عن فم البئر وحده وقيل دلا دلوهما فاستقى ﴿ ثم تولى إلى الظل ﴾ ظل سمرة
﴿ فقال رب إني لما أنزلت إلي من خير ﴾ طعام ﴿ فقير ﴾ محتاج ﴿ فجاءته إحداهما
تمشي على استحياء ﴾ مستترة بكمها ﴿ قالت إن أبي يدعوك ليجزيك أجر ما سقيت
لنا ﴾ أي يكافئك على سقيك لنا ﴿ فلما جاءه وقص عليه القصص ﴾ أخبره بخبره
﴿ قال لا تخف نجوت من القوم الظالمين ﴾ فلا سلطان لفرعون ولا قومه في مدين
﴿ قالت إحداهما ﴾ وهي التي ذهبت إليه ﴿ يا أبت استأجره ﴾ اتخذه أجيرا
﴿ إن خير من استأجرت القوي الأمين ﴾ قال أبوها وما علمك بقوته وأمانته فقالت
أما قوته فإنه رفع الحجر وحده وأما أمانته فإنه قال لي امشي خلفي فإني امرأة
﴿ قال ﴾ شعيب ﴿ إني أريد أن أنكحك إحدى ابنتي هاتين ﴾ وكانت له سبع بنات
﴿ على أن تأجرني ثماني حجج ﴾ أي ثمان سنين ﴿ فإن أتممت عشرا فمن عندك ﴾
أي فإتمامها من عندك تفضلا ﴿ وما أريد أن أشق عليك ﴾ بإلزامك إتمام العشر
﴿ ستجدني إن شاء الله من الصالحين ﴾ في حسن الصحبة والوفاء بالشرط
﴿ قال ذلك بيني وبينك ﴾ أي ما شرطت وما شرطت لي ﴿ أيما الأجلين قضيت ﴾
أتممت ﴿ فلا عدوان علي ﴾ فلا سبيل علي بطلب الزيادة ﴿ والله على ما نقول وكيل ﴾
شهيد

فوكزه موسى فمات فخرج منها خائفا (فقال) لموسى (هذا من عمل الشيطان) أي من فعله (إنه)

عدو مضل مبين ﴾ ظاهر العداوة ﴿ قال رب ﴾ يا رب ﴿ إني ظلمت نفسي ﴾ بقتل خارقتلا ﴿ فاغفر لي ﴾ فاستره علي ﴿ فغفر له ﴾ باستغفاره ﴿ إنه هو الغفور ﴾ لذنوب عباده ﴿ الرحيم ﴾ بهم ﴿ قال رب بما أنعمت علي ﴾ قسم محذوف الجواب اي اقسم بانعامك علي بالمغفرة فرغبرما لا أكون ﴿ فلن أكون ظهيرا للمجرمين ﴾ او استعطاف اي بحق انعامك علي اعصمني فلن أكون معينا لهم ادت معاونته الى جرم وعن ابن عباس رضي الله عنهما الدم يمتنع فاقتلني به مرة اخرى وقيل معناه بما انعمت علي من القوة عين اوليائك فلن استعملها في مظاهرة اعدائك ﴿ فأصبح في المدينة خائفا يترقب ﴾ يترصد الاستفادة ﴿ فاذا الذي استنصره بالامس يستصرخه ﴾ يستغيثه مستنجد من لصراخ ﴿ قال له موسى انك لغوي مبين ﴾ بين الغواية لانك تسببت لقتل رجل وتتلاقى

انه عدو مضل مبين ﴾ أي بين الضلالة وقيل في قوله هذا اشارة الى المقتول لا الى عمل نفسه والمعنى ان عمل هذا المقتول من عمل الشيطان والمراد منه بيان كونه مخالفا لله سبحانه وتعالى مستحقا للقتل وقيل هذا اشارة الى المقتول يعني انه من جند الشيطان وحزبه ﴿ قال رب اني ظلمت نفسي ﴾ أي بقتل القبطي من غير أمر وقيل هو على سبيل الاستدعاء لله تعالى والاعتراف بالتقصير عن القيام بحقوقه وان لم يكن هناك ذنب ﴿ وقوله ﴿ فاغفر لي ﴾ أي ترك هذا المندوب وقيل يحتمل أن يكون المراد رب اني ظلمت نفسي حيث فعلت هذا فان فرعون اذا عرف ذلك قتلني به فقال فاغفر لي أي فاستره علي ولا توصل خبره الى فرعون ﴿ فغفر له ﴾ أي فستره عن الوصول الى فرعون ﴿ انه هو الغفور الرحيم قال رب بما ﴾ أي بالمغفرة والستر الذي ﴿ أنعمت علي فان أكون ظهيرا للمجرمين ﴾ معناه فما لا أكون معاونا لاحد من المجرمين قال ابن عباس للكافرين وفيه دليل على ان الاسرائيلي الذي اعانه موسى كان كافرا قال ابن عباس لم يستثن فاقتلي في اليوم الثاني أي لم يقتل فلم أكن ان شاء الله ظهيرا للمجرمين ﴿ فاصبح في المدينة ﴾ أي التي قتل فيها القبطي ﴿ خائفا يترقب ﴾ أي ينتظر سوأ والترقب انتظار المكروه وقيل ينتظر متى يؤخذ به ﴿ فاذا الذي استنصره بالامس يستصرخه ﴾ أي يستغيث به من بعد قال ابن عباس أتى فرعون فقال له ان بني اسرائيل قتلوا منا رجلا فخذلنا فجئنا فقتال اطلبوا قاتله ومن يشهد عليه فبينما هم يطوفون لا يجدون بينة اذ مر موسى من الغد فرأى ذلك الاسرائيلي يقاتل فرعونيا فاستغاثه على الفرعوني وان موسى لما علم على ما كان عليه بالامس من قتل القبطي ﴿ قال له موسى ﴾ الاسرائيلي ﴿ انك لغوي مبين ﴾ أي ظاهر الغواية قالت

(انه عدو مضل مبين) (بقتل النفس) (قال رب اني ظلمت نفسي) (فاغفر لي) ذنبي (فغفر له) لذنبه (انه هو الغفور) للذنوب (الرحيم) (قال رب بما أنعمت علي) منت علي بالمغفرة فتوبة وحيدة (فلن أكون ظهيرا للمجرمين) فلا أعين بعد اليوم كافرا (فاصبح في المدينة خائفا) من قتل القبطي (يترقب) الاخبار (فاذا الذي استنصره) (بالامس) على القبطي (يستصرخه) يستغيثه على آخر من شيعته (قال له) الاسرائيلي (موسى انك لغوي مبين)

وأراد بقتله كثرة الزحام صحبة فرعون وانكساره في جلاله وتكثيره سواده حيث كان يركب بركوبه كالولد مع الوالد (فاصبح في المدينة خائفا) على نفسه من قتله القبطي أن يؤخذ به (يترقب) حالا أي توقع المكروه وهو الاستقادة منه أو الاخبار أو ما نقال فيه وقال ابن عطاء يأتينا على نفوسنا يترقب نصرة ربه وفيه دليل على انه لا يأس باخبار من يخاف الله بخلاف ما قاله بعض الناس انه لا ينبغي الخوف من دون الله (فاذا الذي) اذا للمفاجأة وهو اسم مبتدأ (استنصره) أي موسى (يستصرخه) يستغيثه والمعنى ان الاسرائيلي خلصه موسى من القبطي ثانيا من قبل آخر (قال له موسى) أي الاسرائيلي (انك لغوي مبين) أي

الاجلين وحقيقة قولهم شقت عليك وشق عليه الامر اذا اصابه مشقة فكأنه شق عليك بذلك لانه مشقة أطلقه وطورا لا أطيقه (سنجدني ان شاء الله من الصالحين) في حسن المعاملة وفوائد أن يراد بالصلاح على العموم دخل تحته حسن المعاهدة والمراد باشتراطه مشيئته فيما وعد من الصلاح الاحتمال على توفيقه ومعونته لانه ان شاء الله ان لم يشأ لم يفعل ذلك (قال) موسى (ذلك) مبتدأ وهو اشارة الى ما عاهده عليه شعيب وخبره (بيني وبينك) يعني ك الذي قلته وعاهدتني فيه وشارطتني عليه قائم بيننا جميعا لا يخرج كلانا عنه لا الى فيما شرطت علي نفسك ثم قال (ايما الاجلين قضيت) أي أي اجل قضيت من الاجلين عني العشر أو الثمان (فلا عدوان علي) أي لا تطلب تعدي في طلب الزيادة عليه قال المبرد قد علما انه لا عدوان عليه في ايهما ولكن جمعهما لجمل الاول بالاتم في الوفاء وكما ان طلب الزيادة على الاتم عدوان فكذا طلب الزيادة على الاقل (والله على ما نقول وكيل) هو من وكل اليه الامر وعدى بعلى لانه استعمل في موضع الشاهد والرقيب روي ان شعيبا كانت عنده عصى الانبياء عليهم السلام فقال لموسى بالليل ادخل ذلك البيت فخذ عصا من تلك العصي فاخذ عصا هبطت به آدم من الجنة ولم يزل الانبياء عليهم السلام يتوارثونها حتى وقعت الى شعيب فسماها وكان مكتوفا فقضى بها فقال خذ غيرها فاخذ غيرها فوقعت في يده الاهي فردها مرات فان لبوها ما لو لما صح قال له

في مراعاة الاوقات واستيفاء الاعمال واشتقاق المشقة من الشق فان ما يصعب عليك يشق عليك اعتقادك في اطاقته ورأيك في مزاولته ﴿سنجدني ان شاء الله من الصالحين﴾ في حسن المعاملة ولين الجانب والوفاء بالمعاهدة ﴿ذلك بيني وبينك﴾ اي ذلك الذي عاهدتني فيه قائم بيننا لا نخرج عنه ﴿ايما الاجلين﴾ اطولهما أو اقصرهما ﴿قضيت﴾ ووفيتك اياه ﴿فلا عدوان علي﴾ فلا يعتدى علي بطلب الزيادة فكما لا اطالب بالزيادة على العشر لا اطالب بالزيادة على الثماني أو فلا اكون معتديا بترك الزيادة عليه كقولك لا اثم علي وهو ابلغ في اثبات الخيرة وتساوي الاجلين في القضاء من ان يقال ان قضيت الاقصر فلا عدوان علي وقرئ ايما كنت وله

تنظرت نصرا والسماكين ايما ٭ علي من الغيث استهلت مواطره

واي الاجلين ما قضيت فتكون ما مزيدة لتأكيد الفعل أي أي الاجلين جردت عزمي لقضائه وقرئ عدوان بالكسر ﴿والله على ما نقول﴾ من المشارطة ﴿وكيل﴾

الا ان تتبرع ﴿سنجدني ان شاء الله من الصالحين﴾ أي في حسن الصحبة والوفاء بما قلت وقيل يريد بالصلاح حسن المعاملة ولين الجانب وانما قال ان شاء الله للاتكال على توفيقه ومعونته ﴿قال﴾ يعني موسى ﴿ذلك بيني وبينك﴾ أي ما شرطت علي فلك وما شرطت من تزويج احداهما فلي والامر بيننا على ذلك ﴿أيما الاجلين قضيت﴾ أي أي الاجلين أتممت وفرغت منه الثمانية أو العشرة ﴿فلا عدوان علي﴾ أي لا اظلم على بان أطالب باكثر منه ﴿والله على ما نقول وكيل﴾ قال ابن عباس شهيد بيني وبينك (ش) عن سعيد بن جبير قال سألني يهودي من أهل الحيرة أي الاجلين قضى موسى قلت لا أدري حتى أقدم على خير العرب فأسأله فقدمت فسألت ابن عباس فقال قضى اكثرهما واطيبهما لان رسول الله اذا قال فعل وروى عن ابن عباس مرفوعا اذا سئل اي الاجلين قضى موسى فقل خيرهما وابرهما واذا سئلت اي المرأتين تزوج فقل الصغرى منهما وهي التي جاءت فقالت يا ابت استأجره فتزوج صغراهما وقضى

ب اذا بلغت مفرق الطريق فلا تأخذ (قا و خ ٧١ ب) على يمينك فان الجادة وان كانت هي الاكثر الان فيها تمثيل الخشاء عليك وعلى غنم فاخذت الغنم ذات اليمين ولم يقدر على كفها فمشى على أثرها فاذا عشب وريف لم ير مثله فلما رعت الثنيين قد أقبل لخمارته حتى قتله وباعت الى جنب موسى دابة فلما بصرها دابة والثنين مقتولا ارتاح للدماء والرجوع الى شعب فمس الغنم بحدها فاذا الأرى البطون غزيرة اللبن فاخبره موسى ففرح وعلم ان لموسى بها شأنا وقال لها لئن وهبت لك من نتاج غنمي هذا العام لتأدعين عودين بياض فاوحى اليه في المنام ان اضرب بعصاك مستق الشرف فعل ثم ستق فولدت كلهن أدرع وعدن فوفى له

(سنجدني ان شاء الله من الصالحين) بالوفاء (قال) موسى (ذلك) الشرط (بيني وبينك أيما الاجلين قضيت) الثمان أو العشر (فلا عدوان علي) فلا سبيل لك علي (والله على ما نقول) من الشرط والوفاء (وكيل) شهيد

ثمانى حجج ﴿ فلما قضى موسى الاجل وسار بأهله ﴾ بأصر كذا روى الدقضى اقصى الاجلين وأتمهما عشرا ﴿ آنس من جانب الطور نارا ﴾ بصر من الجهة التى تلى الطور ﴿ قال لأهله امكثوا انى آنست نارا لعلى آتيكم منها بخبر ﴾ بخبر الطريق ﴿ أو جذوة ﴾ عود غليظ سواء كانت فى رأسه نار اولا ولكن قل كثير

بانت حوائط ايل يلتقين لها ٭ جزل الجذى غير حوار ولا دعر

والنى على قيس من النار جذوة ٭ شديدا عيهب حرها والتهابها

والنهب ما يشتعل ﴿ من النار ﴾ وفرئ بكسر الجيم وهى الجزة بالضم وكلاهما لغة ﴿ لعلكم تصطلون ﴾ تستدفئون به ﴿ فلما أتاها نودى من شاطئ ﴾ واد الايمن ﴿ الواد المنبطح من الشاطئ ﴾ لايمن موسى ﴿ فى البقعة المباركة ﴾ متصل بالشاطئ أو صلة النودى ﴿ من الشجرة ﴾ بدل من شاطئ

أو هما وقال وهب الكعبة الكبرى وروى شداد بن اوس مرفوعا بكى شعيب النبى صلى الله عليه وسلم حتى عمى فرد الله عليه بصره ثم بكى حتى عمى فرد الله عليه بصره ثم بكى حتى عمى فرد الله عليه بصره فقال الله له ماهذا البكاء شوقا الى الجنة أم خوفا من النار فقال لا يارب ولكن شوقا الى لقائك فأوحى الله اليه ان يكن ذلك فهنيئا لقائى يا شعيب لذلك اخدمتك كليمى موسى ولما تعاقدا هذا العقد بينهما مر شعيب ابنتاه ان تعطى موسى عصا يدفع بها السباع عن غنمه قيل كانت من آس الجنة حملها آدم معه فتوارثها الانبياء وكان لا يأخذها غير نبى الا اكلته فصارت من آدم الى نوح ثم الى ابراهيم حتى وصلت الى شعيب فعطاها موسى ثم ان موسى ناقضى الاجل سأل شعيب ابنه فقال لها موسى اطلبى من أبيك أن يجعل لنا بعض الغنم فطابت نفس أبيها ذلك فقال لكما كل ماولدت هذا العام على غير شيتها وقيل ان شعيبا أراد ان يجازى موسى على حسن رعيه اكرامه وصيانة لابنته فقال له انى قد وهبت لك من ولد أغنامى كل أبلق وبقعاء فى هذه السنة فأوحى الله تعالى لموسى فى النوم ان اضرب بعصاك الماء فسرق الاغنام منه فعل ذلك فأخطأت واحدة الا وضعت جاها بين أبلق وبقعاء فعبر شعيب ان هذا رزق ساقه الله الى موسى واحمأته فوفى له بشرطه وأعطاه الاغنام ﴿ قوله عز وجل ﴾ ﴿ فلما قضى موسى الاجل ﴾ أى أتمه وفرغ منه ﴿ وسار بأهله ﴾ قيل مكث موسى بعد الاجل عند شعيب عشرسنين أخرى ثم استأذنه فى العود الى مصر فأذن له فسار بأهله أى بزوجته قاصدا الى مصر ﴿ آنس ﴾ أى أبصر ﴿ من جانب الطور نارا ﴾ وذلك انه كان فى البرية فى ليلة مظلمة شديدة البرد وأخذ امرأته الطلق ﴿ قال لأهله امكثوا انى آنست نارا لعلى آتيكم منها بخبر ﴾ أى عن الطريق لانه كان قد أخطأ الطريق ﴿ أو جذوة من النار ﴾ أى قطعة وشعلة من نار وقيل الجذوة العود الذى يشتعل بعضه ﴿ لعلكم تصطلون ﴾ أى تستدفئون ﴿ فلما أتاها نودى من شاطئ الوادى الايمن ﴾ يعنى من جانب الوادى الذى عن يمين موسى ﴿ فى البقعة المباركة ﴾ جعلها الله مباركة لانه تعالى كلم موسى هناك وبعثه نبيا وقيل يريد البقعة المقدسة ﴿ من شجرة ﴾ أى من ناحية الشجرة قال ابن مسعود كانت

فلما قضى موسى (الاجل) (أتم عشر سنين أو سرها) (أخو سر (آنس من جانب الطور نارا) رأى عن يسار الطريق نارا (قال لأهله امكثوا) (انى آنست) رأيت نارا (لعلى آتيكم منها) من عند النار (بخبر) عن الطريق وهذا كان تحير فى الطريق (أو جذوة) قطعة (من النار) (لعلكم تصطلون) تستدفئون من البرد (فلما أتاها نودى من شاطئ) (الوادى الايمن) عن يمين موسى (فى البقعة المباركة) بالماء والشجر (من الشجرة)

ن يا موسى) أن مفسرة أو مخففة من الثقيلة (انى أنا الله رب العالمين) قال جعفر أبصر نارا دالة على الانوار لانه
ى النور فى هيئة النار فلما دنا منها شملته أنوار القدس واحاطت به جلابيب الانس فخوطب بالطف خطاب واستدعى
ه أحسن جواب فصار بذلك مكلما شريفا أعطى ما سأل وأمن مما خاف والجذوة بالفتح والكسر قرئ بهن قابس
نع الجيم وحمزة وخلف بضمها وغيرهم بكسرها العود الغليظ كانت فى رأسه نار أو لم تكن ومن الاولى والثانية
بتداء الغاية أى أتاه النداء من شاطئ ﴿٥٦٣﴾ الوادى من قبل الشجرة {سورة القصص} ومن الشجرة بدل من شاطئ

بدل الاشتمال لانها كانت نابتة على الشاطئ ﴿ ان يا موسى ﴾ اى يا موسى ﴿ انى انا الله رب
العالمين ﴾ هذا وان خالف ما فى طه والنمل افظافهو طبقه فى المقصود ﴿ وان الق عصاك
فلما رآها تهتز ﴾ فالقاها فصارت ثعبانا واهتزت فلما رآها تهتز ﴿ كأنها جان ﴾ فى الهيئة
والجثة أو فى السرعة ﴿ ولى مدبرا ﴾ منهزما من الخوف ﴿ ولم يعقب ﴾ ولم يرجع
﴿ يا موسى ﴾ نودى يا موسى ﴿ اقبل ولا تخف انك من الآمنين ﴾ من المخاوف فانه لا يخاف
لدى المرسلون ﴿ اسلك يدك فى جيبك ﴾ أدخلها ﴿ تخرج بيضاء من غير سوء ﴾
عيب ﴿ واضمم اليك جناحك ﴾ يديك المبسوطتين تتقى بهما الحية كما تخاف الفزع بادخال اليمنى
تحت عضد اليسرى وبالعكس أو بادخالهما فى الجيب فيكون تكريرا لغرض آخر وهو
ان يكون ذلك فى وجه العدو اظهار جراءة ومبدأ لظهور معجزة ويجوز ان يراد بالضم
التجلد والثبات عند انقلاب العصا حية استعارة من حال الطائر فانه اذا خاف نشر جناحيه
واذا أمن واطمأن ضمهما اليه ﴿ من الرهب ﴾ من اجل الرهب اى اذا عراك الخوف

سمرة خضراء ترف وقيل كانت عوسجة وقيل كانت من العليق وعن عباس انها العناب
﴿ أن يا موسى انى أنا الله رب العالمين ﴾ قيل ان موسى لما رأى النار فى الشجرة الخضراء
علم أنه لا يقدر على الجمع بين النار وخضرة الشجرة الا الله تعالى فعلم بذلك ان
المتكلم هو الله تعالى وقيل ان الله تعالى خلق فى نفس موسى علما ضروريا بان المتكلم
هو الله تعالى وان ذلك الكلام كلام الله تعالى وقيل انه قيل لموسى كيف عرفت انه
نداء الله قال انى سمعته بجميع اجزائى فلما وجد حس السمع من جميع الاجزاء علم
بذلك انه لا يقدر عليه أحد الا الله تعالى ﴿ وأن ألق عصاك ﴾ أى فالقاها ﴿ فلما رآها
تهتز ﴾ أى تتحرك ﴿ كأنها جان ﴾ هى الحية الصغيرة والمعنى انها فى سرعة حركتها
كالحية السريعة الحركة ﴿ ولى مدبرا ﴾ أى هاربا منها ﴿ ولم يعقب ﴾ أى ولم يرجع
قال وهب انها لم تدع شجرة ولا صخرة الا ابتلعتها حتى ان موسى سمع صرير أسنانها وقعقعة
الشجر والصخر فى جوفها فحينئذ ولى مدبرا ولم يعقب فنودى عند ذلك ﴿ يا موسى
أقبل ولا تخف انك من الآمنين ﴾ ﴿ قوله عز وجل ﴾ ﴿ اسلك يدك ﴾ أى أدخل يدك
﴿ فى جيبك تخرج بيضاء من غير سوء ﴾ أى برص والمعنى انه أدخل يده فخرجت ولها شعاع
كضوء الشمس ﴿ واضمم اليك جناحك من الرهب ﴾ اى من الخوف والمعنى اذا هالك

الوادى بدل الاشتمال لان الشجرة كانت نابتة على الشاطئ أى الجانب (وان ألق عصاك) ونودى ان ألق عصاك فالقاها فقلبها الله ثعبانا (فلما رآها تهتز) تتحرك (كأنها جان) حية فى سعيها وهى ثعبان فى جثتها (ولى مدبرا ولم يعقب) يرجع فقيل له (يا موسى أقبل ولا تخف انك من الآمنين) أى أمنت من أن ينالك مكروه من الحية (اسلك) أدخل (يدك فى جيبك) جيب قميصك (تخرج بيضاء) لها شعاع كشعاع الشمس (من غير سوء) برص (واضمم اليك جناحك من الرهب) جناحاى بفتحتين و ضمهما الرهب خوف الكل الخوف والمعنى

من نحو الشجرة (أن يا موسى انى أنا الله رب العالمين) سيد الجن والانس (وان ألق عصاك) من يدك (فلما رآها) بعدما ألقاها (تهتز) تتحرك رافعة رأسها (كأنها جان) حية لا صغيرة ولا كبيرة (ولى مدبرا) هاربا منها (ولم يعقب) لم يلتفت اليها قال الله (يا موسى أقبل) اليها (ولا تخف) منها (انك من الآمنين) من شرها فاخذها موسى فاذا هى عصا كما كانت قال الله له (اسلك) أدخل (يدك فى جيبك) فى ابطك يا موسى (تخرج بيضاء) لها ضوء كضوء الشمس (من غير سوء) من غير برص (واضمم اليك جناحك) أدخل يدك فى ابطك بعد ذلك (من الرهب) من الفرق اذا أرهبت بها

واضمم يدك [illegible] من فرق أي لاجل الحية عن ابن عباس رضي الله عنهما كل خائف اذا وضع يده
على صدره [illegible] فعل موسى فضم الجناح اليه تعالى لما قلب العصا حية فزع موسى و التقمها بيده
يفعل خائف وقيل له ان التقمك يدك فيه عضاضة عند الاعداء فاذا ألقيتها فكما تنقلب حية فادخ
يدك تحت [illegible] ثم أخرجها بيضاء تجعل الامان اجتناب ماهو عضاضة عليك واظهار
معجزة أخرى و المراد بضم اليد لان يدي الانسان بمنزلة جناحي الطائر واذا أدخل يده أبني تحت عضده اليسرى
فقد ضم جناحه اليه أو أريد بضم جناحه لبده بخفضه نفسه عند انقلاب العصا حية حتى لا يضطرب ولا يرهب
لبداه قوله فذانك برهانان الا اذا خفت الشر جناحيك وأرخصا و لا تجناحه مضموما ان اليد مثنى ومعنى من الرهب
من أجل رهبتك أي ما [illegible] الجزء العشرون أعطيناك الرهب عند رؤية الحية فاضمم اليك جناحك

فعل ذلك تجلدا وضبطا النفس وقرأ ابن عامر وحمزة والكسائي وابو بكر بضم الراء
وسكون الهاء وقرئ بضمهما وقرأ حفص بالفتح والسكون والكل لغات ﴿فذانك﴾
اشارة الى العصا واليد وشددهما ابن كثير وابو عمرو ورويس ﴿برهانان﴾ حجتان وبرهان
فعلان لتونهما ابره لرجل اذا جاء بالبرهان من قولهم بره الرجل اذا ابيض وقيل برهان
وبرهرهة للمرأة البيضاء وقيل فعلال لتونهما برهن ﴿من ربك﴾ مرسلا بهما ﴿الى
فرعون وملئه انهم كانوا قوما فاسقين﴾ فكانوا احقاء بان يرسل اليهم ﴿قال رب
اني قتلت منهم نفسا فاخاف ان يقتلون﴾ بها ﴿واخي هرون هو افصح مني لسانا فارسله
معي ردأ﴾ معينا وهو في الاصل اسم ما يعان به كالدفء وقرأ نافع ردا بالتخفيف

اضمم يدك وما تراه من شعاعها فادخلها في جيبك تعد الى حالها الاولى وقال ابن عباس
أمر الله موسى أن يضم يده الى صدره فيذهب عنه ما ناله من الخوف عند معاينة الحية
وما من خائف بعد موسى الا اذا وضع يده على صدره زال خوفه وقيل المراد من
ضم الجناح السكون أي سكن روعك واخفض عليك جناحك لان من شأن الخائف
ان يضطرب قلبه ويرتعد بدنه وقيل الكم بلغة حمير ومعناه اضمم اليك يدك
واخرجها من كمك لان عادة العصا ويده في كمه ﴿فذانك﴾ يعني العصا واليد
البيضاء ﴿برهانان﴾ أي آيتان ﴿من ربك الى فرعون وملئه انهم كانوا قوما
فاسقين﴾ أي خارجين عن الحق ﴿قال رب اني قتلت منهم نفسا﴾ يعني القبطي
﴿فاخاف ان يقتلون﴾ اني به ﴿واخي هرون هو افصح مني لسانا﴾ أي بيانا
وانما قال ذلك لعقدة التي كانت في لسانه من وضع الجمرة في فيه ﴿فارسله معي ردأ﴾

الحجة برهانا لانارتها من قولهم للمرأة البيضاء برهرهة (من ربك الى فرعون وملئه) أي ارسلناك الى فرعون (أي)
وملئه بهاتين الآيتين (انهم كانوا قوما فاسقين) كافرين (قال رب اني قتلت منهم نفسا فاخاف ان يقتلون) به بغير
ياء وبالياء يعقوب (وأخي هرون هو أفصح مني لسانا فارسله معي) حفص (ردأ) حال أي عونا يقال ردأته أعنته و بالاهمز

الناس (فذانك برهانان) فهاتان حجتان (من ربك الى فرعون وملئه) قومه (انهم كانوا قوما فاسقين) كافرين
مضمرين في ضمائرهم (قال) موسى (رب اني قتلت منهم نفسا فاخاف أن يقتلون) بدلها (وأخي هرون هو أفصح مني
لسانا) أبين مني كلاما وعن علي لسان موسى رتة (فارسله معي ردأ) معينا

مدنى (يصدقنى) عاصم وحمزة صفة أى ردأ مصدقا لى وغيرهما بالجزم جواب لارساله و معنى تصديقه موسى اعانته اياه بزيادة البيان فى مقطان الجدال ان احتياج اليد لتثبيت دعواه لان يقول له صدقت ألا ترى الى قوله هو أفصح منى لسانا فارساله وفضل الفصاحة انما يحتاج اليه لتقرير البرهان لا لقوله صدقت فسبحان وباقل فبه يستوبان (انى أخاف أن يكذبون) يكذبونى فى الحالين يعقوب (قال سنشد عضدك باخيك) سنقويك به اذ اليد تشتد بشدة العضد لانه قوام اليد والجملة تقوى بشدة اليد على

﴿ يصدقنى ﴾ تخليص الحق وتقرير الحجة وتزييف الشبهة ﴿ انى اخاف ان يكذبون ﴾ ولسانى لا يطاوعنى عند الحاجة وقيل المراد تصديق القوم اتقريره وتوضيحه لكنه اسند اليه اسناد الفعل الى السبب وقرئ عاصم وحمزة يصدقنى بالرفع على انه صفة والجواب محذوف ﴿ قال سنشد عضدك باخيك ﴾ سنقويك به فان قوة الشخص بشدة اليد على مزاولة الامور ولذلك يعبر عنه باليد وشدتها بشدة العضد ﴿ ونجعل لكما سلطانا ﴾ غلبة أو حجة ﴿ فلا يصلون اليكما ﴾ باستيلاء أو حجاج ﴿ بآياتنا ﴾ متعلق بمحذوف أى اذهبا بآياتنا أو بنجعل أى نسلطكما بها أو بمعنى لا يصلون اى تمتنعون منهم أو قسم جوابه لا يصلون أو ببيان للغالبون فى قوله ﴿ انتما ومن اتبعكما الغالبون ﴾ بمعنى انه صلة لما بينه أو صلته على ان اللام فيه للتعريف لا بمعنى الذى ﴿ فلما جاءهم موسى بآياتنا بينات قالوا ما هذا الا سحر مفترى ﴾ سحر تخالقه لم نعهد قبل مثله أو سحر تعمله ثم تفتريه على الله او سحر موصوف بالافتراء كسائر انواع السحر ﴿ وما سمعنا بهذا ﴾ يعنون السحر أو ادعاء النبوة ﴿ فى آبائنا الاولين ﴾ كائنا فى ايامهم ﴿ وقال موسى ربى اعلم بمن جاء بالهدى من عنده ﴾ فيعلم انى محق وانتم مبطلون وقرأ ابن كثير قال بغير واو لانه قال ما قاله جوابا لمقالهم ووجه العطف ان المراد حكاية القولين ليوازن الناظر بينهما فتميز صحيحهما من الفاسد ﴿ ومن تكون له عاقبة الدار ﴾ العاقبة المحمودة فان المراد بالدار الدنيا

أى عونا ﴿ يصدقنى ﴾ يعنى فرعون وقيل تصديق هرون هو ان يخلص الدلائل ويجيب عن الشبهات ويحادل الكفار فهذا هو التصديق المفيد ﴿ انى اخاف ان يكذبون ﴾ منى فرعون وقومه ﴿ قال سنشد عضدك باخيك ﴾ أى سنقويك به وكان هرون بمصر ﴿ ونجعل لكما سلطانا ﴾ أى حجة وبرهانا ﴿ فلا يصلون اليكما ﴾ أى لا تقتل ولا سوء ﴿ بآياتنا ﴾ قيل معناه نعطيكما من المعجزات فلا يصلون اليكما ﴿ أنتما ومن اتبعكما الغالبون ﴾ أى لكما و لاتباعكما الغلبة على فرعون وقومه ﴿ فلما جاءهم موسى بآياتنا بينات ﴾ أى واضحات ﴿ قالوا ما هذا الا سحر مفترى ﴾ أى مختلق ﴿ وما سمعنا بهذا ﴾ أى بالذى تدعونا اليه ﴿ فى آبائنا الاولين وقال موسى ربى أعلم بمن جاء بالهدى من عنده ﴾ أى انه يعلم المحق من المبطل ﴿ ومن تكون له عاقبة الدار ﴾ أى العقبى المحمودة فى الدار

غلبة وتسلطا وهيبة فى قلوب الاعداء (فلا يصلون اليكما بآياتنا) الباء تتعلق بيصلون أى لا يصلون اليكما بسبب آياتنا وتم الكلام أو نجعل لكما سلطانا أى نسلطكما بآياتنا أو نحذوف أى اذهبا بآياتنا أو هو بيان للغالبون لا صلة أو قسم جوابه لا يصلون متقدما عليه (أنتما ومن اتبعكما الغالبون فلما جاءهم موسى بآياتنا بينات) واضحات (قالوا ما هذا الا سحر مفترى) أى سحر تعمله أنت ثم تفتريه على الله أو سحر موصوف بالافتراء كسائر أنواع السحر وليس بمعجزة من عند الله (وما سمعنا بهذا فى آبائنا الاولين) حال بمعنى بعيدة عن هذا أى كائنا فى زمانهم يعنى ما حدثنا بكونه فيهم (وقال موسى ربى أعلم بمن جاء بالهدى من عنده ومن تكون له عاقبة الدار

(يصدقنى) يعبر عنى كلامى ويصدق قولى (انى أخاف ان يكذبون) بالرسالة (قال) الله (سنشد عضدك) سنقوى ظهرك (باخيك) هرون (ونجعل لكما سلطانا) عذرا وحجة (بآياتنا) تدعوه وتؤخر (فلا يصلون اليكما) الى قتلكما (أنتما ومن اتبعكما) بالايمان والآيات (الغالبون) على فرعون وقومه (فلما جاءهم موسى بآياتنا) اليد والعصا (بينات) مبينات (قالوا) ياموسى (ما هذا) الذى جئتنا به (الا سحر مفترى) كذب مختلق من تلقاء نفسك (وما سمعنا بهذا) الذى تقول ياموسى (فى آبائنا الاولين) من أبائنا الماضين (وقال موسى ربى أعلم بمن جاء بالهدى) بالرسالة والتوحيد (من عنده ومن تكون له عاقبة الدار) الجنة فى الآخرة

الله لا يفلح الظالمون) أي بي أعدم منكم بحمال من أهله الله الفلاح الاعظم حيث جعله نبيا وبعثه بالهدى ووعده حسن العقبى ومن عداه وهو من كما تزعمون ساحرا مفتريا لما أهله لذلك لانه يقضي حكيم لا يرسل كاذبين ولا يؤيد الساحرين ولا يجزيه بالحسنى ومعنى الدار هي العاقبة المحمودة المقولة بقوله تعالى أولئك لهم عقبى الدار جنات عدن والمراد بالدار الجنة وإنما أضيفت لعدن بالرحمة والرضوان وتلقي الملائكة بالبشرى والغفران قال موسى غير واوكي وهو حين لان الموضع وضع سؤال وبحث عما أجابهم به موسى عند تبيينه تلك الآيات العظام مخبرا مفتريا ووجه الاخبار انه قد ولد وقال موسى {الجزء المشروح} هذا ليوازن ﴿٥٦٦﴾ الناظرين القول والمقول ويتبصر فساد أحدهما وصحة الآخر

وعاقبتها الاصابة هي الجنة لانها ختمت بحوزا الى الاخرة والمتسود منها بالذات هو الثواب والعقاب انما قصد بالعرض وقرأ حمزة والكسائي يكون بالياء ﴿انه لا يفلح الظالمون﴾ لا يفوزون بالهدى في الدنيا وحسن العاقبة في العقبى ﴿وقال فرعون يا ايها الملأ ما علمت لكم من اله غيري﴾ نفي علمه بآله غيره دون وجوده اذ لم يكن عنده ما يقتضي الجزم بعدمه ولذلك امر بناء الصرح ليصعد اليه ويطلع على الحال بقوله ﴿فاوقد لي يا هامان على الطين فاجعل لي صرحا لعلي اطلع الى اله موسى﴾ كأنه توهم انه لو كان لكان جسما في السماء يمكن الترقي اليه ثم قال ﴿واني لأظنه من الكاذبين﴾ أو اراد ان يبني له رصدا يترصد منه أوضاع الكواكب فيرى هل فيها ما يدل على بعثة رسول وتبدل دولة وقيل المراد بنفي العلم نفي المعلوم كقوله أتنبئون الله بما لا يعلم في السموات ولا في الارض فان معناه بما ليس فيهن وهذا من خواص العموم القرينة فانها لازمة تحقق

الآخرة ﴿انه لا يفلح الظالمون﴾ أي الكافرون ﴿وقال فرعون يا أيها الملأ ما علمت لكم من اله غيري﴾ فيه انكار لما جاءه به موسى من توحيد الله وعبادته ﴿فاوقد لي يا هامان على الطين﴾ أي اطبخ لي الآجر قيل انه أول من اتخذ آجرا وبنى به ﴿فاجعل لي صرحا﴾ أي قصرا عاليا وقيل منارة قال أهل السير لما أمر فرعون وزيره هامان ببناء الصرح جمع هامان العمال واشغلهم حتى اجتمع عنده خمسون ألف بناء سوى الاتباع والاجراء وطبخ الآجر والجص ونجر الخشب وضرب المسامير وأمر بالبناء فبنوه ورفعوه وشيدوه حتى ارتفع ارتفاعا لم يبلغه بنيان أحد من الخلق وأراد الله ان يفتنهم فيه فلما فرغوا منه اذا بربي فرعون فوقه وأمر بشابة فرمى بها نحو السماء فردت اليه وهي ملطخة دما فقال قد قتلت اله موسى وكان فرعون يصعده راكبا على البراذين فبعث الله جبريل عند غروب الشمس فضربه بجناحه فقذفه ثلاث قطع فوقعت قطعة منه على عسكره فقتلت منهم ألف ألف رجل ووقعت قطعة منه في البحر وقطعة في المغرب فلم يبق أحد عمل شيئا فيه الا هلك فذلك قوله ﴿لعلي أطلع الى اله موسى﴾ أي أنظر اليه وأقف على حاله ﴿واني لأظنه﴾ يعني موسى ﴿من الكاذبين﴾ أي في زعمه ان الارض والخلق الهه

(انه لا يفلح) لا يؤمن ولا ينجو (الظالمون) المشركون من عذاب الله (وقال فرعون يا أيها الملأ) يا رجال أهل مصر (ما علمت لكم) ما عرفت لكم (من اله غيري) فلا تقلدوا موسى (فاوقد لي) أي النار (يا هامان على الطين) فاطبخ لي يا هامان من الطين آجرا (فاجعل لي صرحا) قصرا (لعلي أطلع) أصعد وانظر (الى اله موسى) الذي يزعم انه في السماء وأرسله الي (واني لأظنه من) الكاذبين) لمس في السماء من

ان هامان جمع جميع ألف بناء ونحى صرحا لم يبلغه بناء أحد من الخلق فضرب الصرح جبريل عليه السلام بجناحه فقطعه ثلاث قطع وقعت قطعة على عسكر فرعون فقتلت ألف ألف رجل وقطعة في البحر وقطعة في المغرب ولم يبق حتى عماله الا هلك (واستكبر هو وجنوده) عظم (في الارض) أرض مصر (بغير الحق) أي بالباطل فالاستكبار بالحق لله تعالى وهو المكبر على الحقيقة أي التبالغ في كبرياء الشأن كما حكى رسوله ان ردائي والعظمة ازاري فمن نازعني واحدا منهما أقيته في النار وكل مستكبر سواه فاستكباره بغير الحق (وظنوا أنهم الينا لا يرجعون) يرجعون نافع وحمزة وعلي وخلف ويعقوب (فاخذناه وجنوده فنبذناهم في اليم) من الكلام المفخم الذي دل به على عظمة شأنه شبههم استقلالا لعددهم وان كانوا الجم الغفير بحصيات أخذهن ﴿٥٦٧﴾ آخذ بكفه فطرحهن (سورة القصص) في البحر (فانظر) يا محمد (كيف كان عاقبة الظالمين) وحذر قومك أن ينالهم ما نال أولئك (وجعلناهم أئمة) قادة (يدعون الى النار) اي على أهل النار كل ابن عطاء نزع عن أمرارهم التوفيق وأنوار التحقيق فهم في ظلمات نفوسهم لا يهتدون على سبيل الرشاد وفيه دلالة خلق أعمال العباد (ويوم القيمة لا ينصرون) من العذاب (وأتبعناهم في هذه الدنيا لعنة) أزعجناهم طردا وابعادا عن الرحمة وقيل هو من لعنتهم من لعن الناس اياهم بعدهم (ويوم القيمة هم من المقبوحين) المطرودين المبعدين أو المهلكين المشوهين بسواد الوجوه وزرقة العيون ويوم ظرف له (واستكبر) تعظم عن الايمان

معلوما تهافيلزم من اتفائها انتفاؤها ولا كذلك العموم الانفصالية قيل اول من اتخذ الآجر فرعون ولذلك امر باتخاذه على وجه يتضمن تعليم الصنعة مع مافيه من تعظيم ولذلك نادى هامان باسمه بيانا في وسط الكلام ﴿واستكبر هو وجنوده في الارض بغير الحق بغير استحقاق ﴿وظنوا انهم الينا لا يرجعون﴾ بالنشور وقرأ نافع وحمزة والكسائي بفتح الياء وكسر الجيم ﴿فاخذناه وجنوده فنبذناهم في اليم﴾ كما مر بيانه وفيه فخامة وتعظيم لشأن الآخذ واستحقار لما أخوذين بأنه اخذهم مع كثرتهم في كبت وطرحهم في اليم ونظيره وماقدروا الله حق قدره والارض جميعا قبضته يوم القيمة والسموات مطويات بيمينه ﴿فانظر﴾ يا محمد ﴿كيف كان عاقبة الظالمين﴾ وحذر قومك عن مثلها ﴿وجعلناهم أئمة﴾ قادة ضلالا يحمل على الاضلال ويميل بالتسمية كقوله وجعلوا الملائكة الذين هم عباد الرحمن اناثا أو يتبع لاتصاف الصار فتعنه ﴿يدعون الى النار﴾ الى موجباتها من الكفر والمعاصي ﴿ويوم القيمة لا ينصرون﴾ بدفع العذاب عنهم ﴿واتبعناهم في هذه الدنيا لعنة﴾ طردا عن الرحمة أو لعن اللاعنين يلعنهم الملائكة والمؤمنون ﴿ويوم القيمة هم من المقبوحين﴾ من المطرودين أو من قبح وجوههم

غيري والله أرسله ﴿واستكبر هو وجنوده في الارض﴾ أي تعظموا عن الايمان ولم ينقادوا للحق بالباطل والظلم ﴿بغير الحق وظنوا انهم الينا لا يرجعون﴾ أي للحساب والجزاء ﴿فاخذناه وجنوده فنبذناهم في اليم﴾ أي فالقيناهم في البحر وهو التفات ﴿فانظر كيف كان عاقبة الظالمين﴾ يعني حين صاروا الى الهلاك ﴿وجعلناهم أئمة﴾ أي قادة ورؤساء ﴿يدعون النار﴾ أي الكفر والمعاصي التي يستحقون بها النار لان من أطاعهم ضل ودخل النار ﴿ويوم القيمة لا ينصرون﴾ أي لا يمنعون من العذاب ﴿وأتبعناهم في هذه الدنيا لعنة﴾ أي خزيا وبعدا وعذابا ﴿ويوم القيمة هم من المقبوحين﴾ أي المبعدين وقيل المهلكين وقال ابن عباس من المشوهين بسواد الوجوه وزرقة العيون

(هو) فرعون (وجنوده) جرعه التبع (في الارض) في أرض مصر (بغير الحق) فيرأس ما مر (وظنوا أنهم الينا لا يرجعون) في الآخر (فاخذناه) يعني فرعون كما مر (الاولى أن يقال والاخرى باعتبار ما مر) (وجنوده) جميعا (فنبذناهم في اليم) بالقيناهم فطرحناهم في البحر (فانظر) يا محمد (كيف كان عاقبة الظالمين) خبر أم المشركين فيرثون ما وعد (وجعلناهم) في علمنا (أئمة) قادة الى الكفر والضلال (يدعون الى النار) كما أخبروا به في التوراة (ويوم القيمة لا ينصرون) لا يمنعون من عذاب الله (وأتبعناهم في هذه الدنيا لعنة) أهلكناهم في الدنيا بالغرق (ويوم القيمة هم من المقبوحين) سود

﴿ولقد آتينا موسى الكتاب﴾ التوراة ﴿من بعدما اهلكنا القرون الاولى﴾ قوم نوح وهود وصالح ولوط ﴿بصائر للناس﴾ انوارا لقلوبهم تبصر بها الحق وتميز بين الحق والباطل ﴿وهدى﴾ الى الشرع الذى هى سبل الله تعالى ﴿ورحمة﴾ لانهم عملوا بها نالوا رحمة الله ﴿لعلهم يتذكرون﴾ ليكونوا على حال يرجى منهم التذكر وقد فسر بالارادة وفيه ما عرفت ﴿وما كنت بجانب الغربى﴾ يريد ارادى أو الطور فانه كان فى شق الغرب من مقام موسى أو الجانب الغربى منه وخطاب لرسول الله صلى الله عليه وسلم أى ما كنت حاضرا ﴿اذ قضينا الى موسى الامر﴾ اوحينا اليه الامر الذى اردنا تقريره ﴿وما كنت من الشاهدين﴾ الموحى اليه اوعلى الوحى اليه وهم السبعون المختارون لميقات والمراد الدلالة على ان اخباره عن ذلك من قبيل الاخبار عن المغيبات التى لا تعرف الا بوحى وبذلك استدل عند بقوله ﴿ولكنا انشأنا قرونا فتطاول عليهم العمر﴾ اى ولكنا اوحيناه اليك لانا انشأنا قرونا مختلفة بعد موسى فتطاولت عليهم المدد فحرفت الاخبار وغيرت الشرائع واندرست العلوم فخلف المستمرة وقام سبيله مقامه

﴿ولقد آتينا موسى الكتاب﴾ يعنى التوراة ﴿من بعدما اهلكنا القرون الاولى﴾ يعنى قوم نوح وعاد وثمود وغيرهم ممن كانوا قبل موسى ﴿بصائر للناس﴾ أى يبصر واذلك فيهتدوا به ﴿وهدى﴾ أى من الضلالة لمن عمل به ﴿ورحمة﴾ أى لمن آمن به ﴿لعلهم يتذكرون﴾ أى تتذكر فيه من انواعه ﴿وما كنت﴾ الخطاب للنبى صلى الله عليه وسلم أى وما كنت يا محمد ﴿بجانب الغربى﴾ أى بجانب الجبل الغربى قال ابن عباس يريد حيث ناجى موسى ربه ﴿اذ قضينا الى موسى الامر﴾ أى عهدنا اليه واحكمنا الامر معه بالرسالة الى فرعون ﴿وما كنت من الشاهدين﴾ أى الحاضرين ذلك المقام الذى أوحينا الى موسى فيه فتذكره من ذات نفسك ﴿ولكنا أنشأنا قرونا﴾ أى خلقنا بعد موسى أمما ﴿فتطاول عليهم العمر﴾ أى طالت عليهم المدة فنسوا عهد الله وتركوا أمره وذلك أن الله عهد الى موسى وقومه عهودا فى محمد وأمرهم به فطال عليهم العمر وخلفت القرون بعد القرون نسوا تلك العهود وتركوا وراء ظهورهم

قرب وهو الذى وقع فيه ميقات موسى (فتطاول عليهم) على ما جرى من موسى فى ميقاته (ولكنا أنشأنا) بعد موسى (قرونا فتطاول عليهم العمر) أى طالت أعمارهم وفترت النبوة وكانت الاخبار تخفى والدرست العلوم ووقع التحريف فى كثير منها والرسالة تجددوا تلك الاخبار مبينا ما وقع فيه التحريف وأعضيناك الوحى بقصص الانبياء قصة موسى بانه ما كنت شاهدا الموسى وما جرى عليه ولكنا أوحيناه اليك فذكر سبب الوحى الذى هو اطالة الفترة وطول العهد على السبب اختصارا فافهم هذا الاستدراك شبيه

لاستمرار الكينونة (وما كنت ثاويا) مقيما (في أهل مدين) وهو اسم لمدين بن إبراهيم ثم غلب على البلد (تتلو عليهم آياتنا) التي فيها قصة شعيب ﴿٥٦٩﴾ تتمة قصة موسى

﴿وما كنت بجانب الطور﴾ في جانب الجبل الغربي ﴿إذ نادينا﴾ شعيبا ليكلمك ﴿ولكن﴾ أرسلناك ﴿رحمة من ربك﴾ إليهم ﴿لتنذر قوما﴾ هم العرب ﴿ما أتاهم من نذير﴾ رسول ﴿من قبلك﴾ يعني أهل مكة ﴿لعلهم يتذكرون﴾ يتعظون ﴿ولولا أن تصيبهم مصيبة﴾ عقوبة ﴿بما قدمت أيديهم﴾ من الكفر والمعاصي

﴿وما كنت ثاويا﴾ أي مقيما ﴿في أهل مدين﴾ أي كقصة موسى وشعيب فيهم ﴿تتلو عليهم آياتنا﴾ أي تذكرهم بالوعد والوعيد وقيل معناه لم تشهد أهل مدين فتقرأ على أهل مكة خبرهم ﴿ولكنا كنا مرسلين﴾ يعني أرسلناك رسولا وأنزلنا إليك كتابا فيه هذه الأخبار لتقرأها عليهم ﴿ولولا ذلك لما عليك﴾ أنت ولم تخبرهم بها ﴿وما كنت بجانب الطور﴾ أي بناحية جبل الذي كلم الله موسى عليه ﴿إذ نادينا﴾ يعني موسى خذ الكتاب بقوة وقال وهب قال موسى يارب أرني محمدا أمته قال إنك لن تصل إلى ذلك ولكن إن شئت نادبت أمته وأسمعتك صوتهم قال بلى يارب قال الله تعالى يا أمة محمد فأجابوه من أصلاب آبائهم وقال ابن عباس قال الله تعالى يا أمة محمد فأجابوه من أصلاب آبائهم وأرحام أمهاتهم إنك اللهم لبيناك إن الحمد والنعمة لك والملك لا شريك لك قال الله تعالى يا أمة محمد إن رحمتي سبقت غضبي وعفوي سبق عقابي فبأعطيتكم قبل أن تسألوني وقد أجبتكم قبل أن تدعوني وقد غفرت لكم قبل أن تستغفروني ومن جاءني يوم القيامة بشهادة أن لا إله إلا الله وأن محمدا عبدي ورسولي دخل الجنة وإن بانت ذنوبه أكثر من زبد البحر ﴿ولكن رحمة من ربك﴾ أي رحمناك رحمة بإرسالك وأوحى إليك وإطلاعك على الغيب الغائب عنك ﴿لتنذر قوما ما أتاهم من نذير من ربك﴾ يعني أهل مكة فإنهم يتذكرون بكلام الله تعالى ما بين قصة موسى عليه الصلاة والسلام لرسوله صلى الله عليه وسلم يتخلص بين هذه الأحوال الثلاثة العظيمة التي اتفقت لموسى فالمراد بقوله إذ نادينا إلى موسى الأمر هو إنزال التوراة عليه حتى تحامل وتحاملوا استقر شرعه والمراد بقوله وما كنت ثاويا في أهل مدين أول أمر موسى والمراد بقوله إذ نادينا الليلة المناجاة فهذه أعظم أحوال موسى وهو يدل على أنه الرسول وليكن في هذه الأحوال حاضرا بين الله أنبأه بها وعرفه هذه الأحوال العالية على نبوته صلى الله عليه وسلم ومعجزته كأنه قال في إخبارك عن هذه الأشياء من غير حضور ولا مشاهدة دلالة ظاهرة على نبوتك ﴿ولولا﴾ قوله تعالى ﴿ولولا أن تصيبهم مصيبة﴾ أي عقوبة ونقمة ﴿بما قدمت أيديهم﴾ بعد من الكفر والمعاصي

﴿وما كنت ثاويا﴾ أي مقيما ﴿في أهل مدين﴾ أي كقصة موسى وشعيب فيهم ﴿تتلو عليهم آياتنا﴾ أي تذكرهم بالوعد والوعيد وقيل معناه لم تشهد أهل مدين فتقرأ على أهل مكة خبرهم ﴿ولكنا كنا مرسلين﴾ يعني أرسلناك رسولا وأنزلنا إليك كتابا فيه هذه الأخبار لتقرأها عليهم ﴿ولولا ذلك لما عليك﴾ أنت ولم تخبرهم بها ﴿وما كنت بجانب الطور﴾ أي بناحية جبل الذي كلم الله موسى عليه ﴿إذ نادينا﴾ يعني موسى خذ الكتاب بقوة وقال وهب قال موسى يارب أرني محمدا أمته قال إنك لن تصل إلى ذلك ولكن إن شئت نادبت أمته وأسمعتك صوتهم قال بلى يارب قال الله تعالى يا أمة محمد فأجابوه من أصلاب آبائهم وقال ابن عباس قال الله تعالى يا أمة محمد فأجابوه من أصلاب آبائهم وأرحام أمهاتهم إنك اللهم لبيناك إن الحمد والنعمة لك والملك لا شريك لك قال الله تعالى يا أمة محمد إن رحمتي سبقت غضبي وعفوي سبق عقابي فبأعطيتكم قبل أن تسألوني وقد أجبتكم قبل أن تدعوني وقد غفرت لكم قبل أن تستغفروني ومن جاءني يوم القيامة بشهادة أن لا إله إلا الله وأن محمدا عبدي ورسولي دخل الجنة وإن بانت ذنوبه أكثر من زبد البحر ﴿ولكن رحمة من ربك﴾ أي رحمناك رحمة بإرسالك وأوحى إليك وإطلاعك على الغيب الغائب عنك ﴿لتنذر قوما ما أتاهم من نذير من ربك﴾ يعني أهل مكة فإنهم يتذكرون بكلام الله تعالى ما بين قصة موسى عليه الصلاة والسلام لرسوله صلى الله عليه وسلم يتخلص بين هذه الأحوال الثلاثة العظيمة التي اتفقت لموسى فالمراد بقوله إذ نادينا إلى موسى الأمر هو إنزال التوراة عليه حتى تحامل وتحاملوا استقر شرعه والمراد بقوله وما كنت ثاويا في أهل مدين أول أمر موسى والمراد بقوله إذ نادينا الليلة المناجاة فهذه أعظم أحوال موسى وهو يدل على أنه الرسول وليكن في هذه الأحوال حاضرا بين الله أنبأه بها وعرفه هذه الأحوال العالية على نبوته صلى الله عليه وسلم ومعجزته كأنه قال في إخبارك عن هذه الأشياء من غير حضور ولا مشاهدة دلالة ظاهرة على نبوتك ﴿ولولا﴾ قوله تعالى ﴿ولولا أن تصيبهم مصيبة﴾ أي عقوبة ونقمة ﴿بما قدمت أيديهم﴾ بعد من الكفر والمعاصي

بالقرآن (ما آتاهم من نذير) لم يأتهم رسول (قبلك لعلهم يتذكرون) لكي يتعظوا فيؤمنوا (ولولا أن تصيبهم مصيبة) وقولا أن يصيب قومك قريشا عذاب يوم القيامة (بما قدمت أيديهم) بما كسبوا في كفرهم

فقولوا ربنا ولا رسلت الينا رسولا ﴿ فنتبع آياتك ﴾ ونكون من المؤمنين ﴿ ولما جاءهم الحق من عندنا ﴾ أي القرآن و الرسول المصدق به ﴿ قالوا ﴾ أي كفار مكة ﴿ لولا أوتي ﴾ هلا أعطي ﴿ مثل ما أوتي موسى ﴾ من الكتاب انزل جملة واحدة ﴿ أولم يكفروا ﴾ يعني أسلافهم وأجدادهم من مشركي العرب ﴿ بما أوتي موسى من قبل ﴾ قبل ان اليهود أرسلوا الى قريش ﴿ أن يسألوا ﴾ محمدا صلى الله عليه وسلم ﴿ مثل ما أوتي موسى فقال الله تعالى أولم يكفروا بما أوتي موسى من قبل اليهود الذين استخبروا هذا السؤال ﴿ قالوا ساحران تظاهرا ﴾ يعني التوراة والقرآن تظاهرا

(فيقولوا) عند نزول العذاب بهم جواب لقسم محذوف (ربنا لولا أرسلت الينا رسولا) مع الكتاب قبل العذاب (فنتبع آياتك) كتبك ورسولك (ونكون من المؤمنين) بالكتاب و الرسول (لعذبناهم) بتكذيبهم القرآن لكي لا تكون لهم حجة (فلما جاءهم الحق) محمد صلى الله عليه وسلم (من عندنا) كتابا (قالوا) (لولا أوتي) هلا أعطي (مثل ما أوتي موسى) من الكتاب انزل جملة واحدة (أولم يكفروا) يعني أسلافهم وأجدادهم من مشركي العرب (بما أوتي موسى من قبل) قبل مجيء محمد صلى الله عليه وسلم (قالوا) يعني كفار مكة (ساحران تظاهرا) يعني التوراة والقرآن (تظاهرا) تعاونا

الكوفيون سحران بتقدير مضاف اوجعلهما سحرين مبالغة او اسناد تظاهرهما الى فعلهما دلالة على سبب الاعجاز وقرئ تظاهرا على الادغام ﴿ وقالوا انا بكل كافرون ﴾ اى بكل منهما او بكل الانبياء ﴿ قل فأتوا بكتاب من عند الله هو اهدى منهما ﴾ مما نزل على موسى وعلى واختارهما للدلالة المعنى وهو يؤيد ان المراد بالساحرين موسى ومحمد عليهما الصلاة والسلام ﴿ اتبعه ان كنتم صادقين ﴾ انا ساحران مختلفان وعدلا من الشروط التى يراد بها الالزام والتبكيت ولعل مجيئ حرف الشك للتهكم بهم ﴿ فان لم يستجيبوا لك ﴾ دعاك الى الاتيان بالكتاب الاهدى فحذف المفعول للعلم ولان فعل الاستجابة يعدى بنفسه الى الدعاء وباللام الى الداعى فاذا عدى الدعاء حذف المعدى غالبا كقوله

وداع دعا من يجيب الى الندى ٭ فلم يستجبه عند ذاك مجيب

﴿ فاعلم انما يتبعون اهواءهم ﴾ ذوا تتبعوا حجة لانوا بها ﴿ ومن اضل ممن اتبع هواه ﴾ استفهام بمعنى النفى ﴿ بغير هدى من الله ﴾ فى موضع الحال للتأكيد او التقييد فان هوى النفس قد يوافق الحق ﴿ ان الله لا يهدى القوم الظالمين ﴾ الذين ظلموا انفسهم بالانهماك فى اتباع الهوى ﴿ ولقد وصلنا لهم القول ﴾ اتبعنا بعضه بعضا فى الانزال ليتصل التذكير او فى النظم لتقرر الدعوة بالحجة والمواعظ بالمواعيد والنصائح بالعبر ﴿ لعلهم يتذكرون ﴾ فيؤمنون ويطيعون

كل واحد منهما الآخر وقيل ساحران يعنى محمدا وموسى وقيل ان مشركى مكة بعثوا الى رؤس اليهود بالمدينة يسألونهم عن محمد صلى الله عليه وسلم فاخبروهم أن نعته فى كتابهم التوراة فرجعوا فاخبروهم بقول اليهود فقالوا ساحران تظاهرا ﴿ وقالوا انا بكل كافرون ﴾ يعنى باليهود والتوراة والقرآن وقيل بمحمد وموسى ﴿ قل ﴾ يا محمد ﴿ فأتوا بكتاب من عند الله هو أهدى منهما ﴾ يعنى من التوراة والقرآن ﴿ أتبعه ﴾ يعنى الكتاب الذى تأتون به من عند الله وهذا تنبيه على عجزهم عن الاتيان بمثله ﴿ ان كنتم صادقين فان لم يستجيبوا لك ﴾ أى فان لم يأتوا بما طلبت ﴿ فاعلم انما يتبعون أهواءهم ﴾ يعنى ان ما ركبوه من الكفر لاجتهالهم فيه وانما آثروا اتباعهم ما هم عليه من الهوى ﴿ ومن أضل ممن اتبع هواه بغير هدى من الله ان الله لا يهدى القوم الظالمين ﴾ ٭ قوله عز وجل ﴿ ولقد وصلنا لهم القول ﴾ قال ابن عباس يريد وقيل أنزلنا آيات القرآن يتبع بعضها بعضا وقيل بينا لكفار مكة بما فى القرآن من اخبار الامم الخالية كيف عذبوا بتكذيبهم وقيل وصلنا لهم خبر الدنيا بخبر الآخرة حتى كأنهم عاينوا الآخرة فى الدنيا ﴿ لعلهم يتذكرون ﴾ أى

(من عند الله هو أهدى منهما) مما أنزل على موسى ومما أنزل على (أتبعه) جواب فأتوا (ان كنتم صادقين) فى أنهما سحران ﴿ فان لم يستجيبوا لك فاعلم انما يتبعون أهواءهم) فان لم يستجيبوا دعاءك الى الاتيان بالكتاب الاهدى فاعلم أنهم قد التزموا ولم تبق حجة الا اتباع الهوى (ومن أضل ممن اتبع هواه بغير هدى من الله) أى لا أحد أضل ممن اتبع فى الدين هواه وغير هدى حال أى مخذولا يخلى بينه وبين هواه (ان الله لا يهدى القوم الظالمين) والقد وصلنا لهم القول (لعلهم يتذكرون) التوصيل تكثير الوصل وتكريره يعنى ان القرآن آية بعد آية متتابعة متواصلا وعدا ووعيدا وقصصا وعبرا ومواعظ تذكيرا (وقالوا) كفار مكة (انا بكل) بالتوراة والقرآن (كافرون) جاحدون (قل) لهم يا محمد (فأتوا بكتاب من عند الله هو أهدى) صوب (منهما) من التوراة والقرآن (أتبعه) أى

أهل له (ان كنتم صادقين) ان التوراة والقرآن سحران تظاهرا فيقدروا ان يأتوا قال الله (فان لم يستجيبوا لك) فلم يأتوا بما سألتهم (فاعلم انما يتبعون أهواءهم) بالكفر والشرك وعبادة الاوثان (ومن أضل) أكفر من الحق والهدى (ممن اتبع هواه) بالكفر والشرك وعبادة الاوثان (بغير هدى من الله) بغير حجة وبيان من الله (ان الله لا يهدى) لا يرشد الى دينه (القوم الظالمين) المشركين أبا جهل وأصحابه (ولقد وصلنا لهم القول) بينا لهم القرآن بالتوحيد (لعلهم يتذكرون) لكى

( ) من قبل القرآن ﴿ وإذا يتلى عليهم ﴾ القرآن ﴿ قالوا آمنا به ﴾ (المؤمنون) نزلت في مؤمني أهل الكتاب ﴿ إنه الحق من ربنا ﴾ أن محمداً مكتوب عندنا ﴿ إنا كنا من قبله ﴾ من قبل نزول القرآن (مسلمين) كائنين على دين الإسلام ﴿ أولئك يؤتون أجرهم مرتين ﴾ بإيمانهم بكتابهم وبالقرآن ﴿ بما صبروا ﴾ على دينهم ﴿ ويدرؤن بالحسنة السيئة ﴾ يدفعون بالعمل الصالح العمل السيء ﴿ ومما رزقناهم ينفقون ﴾ في الطاعة ﴿ وإذا سمعوا اللغو ﴾ الشتم من المشركين ﴿ أعرضوا عنه ﴾ تكرماً ﴿ وقالوا لنا أعمالنا ولكم أعمالكم ﴾ لا نجازيكم بجهلكم ﴿ سلام عليكم ﴾ سلمتم منا فلا خير بيننا وبينكم ﴿ لا نبتغي الجاهلين ﴾ لا نريد مجالستهم ﴿ إنك لا تهدي من أحببت ﴾ هدايته ﴿ ولكن الله يهدي من يشاء ﴾ هدايته ﴿ وهو أعلم بالمهتدين ﴾ بمن يهتدي منهم ﴿ وقالوا إن نتبع الهدى معك ﴾ على ديننا ﴿ نتخطف من أرضنا ﴾ إن العرب تقاتلنا وتخرجنا من مكة ﴿ أولم نمكن لهم حرماً آمناً ﴾ بحرم يأمن فيه من القتل والسبي ﴿ يجبى إليه ثمرات كل شيء ﴾ أي من قبل القرآن ﴿ وكم أهلكنا من قرية بطرت معيشتها ﴾ أشرت وكفرت نعمة ربها ﴿ فتلك مساكنهم لم تسكن من بعدهم إلا قليلاً ﴾ للمارة ﴿ وكنا نحن الوارثين ﴾ لها ﴿ وما كان ربك مهلك القرى حتى يبعث في أمها رسولاً ﴾ أي في أم القرى ﴿ يتلو عليهم آياتنا ﴾ القرآن ﴿ وما كنا مهلكي القرى إلا وأهلها ظالمون ﴾ بالشرك ﴿ وما أوتيتم من شيء ﴾ أيها الناس ﴿ فمتاع الحياة الدنيا وزينتها ﴾ تتمتعون به أياماً قلائل ﴿ وما عند الله ﴾ من الثواب ﴿ خير وأبقى ﴾ أدوم ﴿ أفلا تعقلون ﴾ أن الآخرة خير من الدنيا ﴿ أفمن وعدناه وعداً حسناً ﴾ الجنة ﴿ فهو لاقيه ﴾ مدركه ﴿ كمن متعناه متاع الحياة الدنيا ﴾ فيتمتع بها ﴿ ثم هو يوم القيامة من المحضرين ﴾ في النار ﴿ ويوم يناديهم فيقول أين شركائي ﴾ الذين عبدتموهم معي ﴿ الذين كنتم تزعمون ﴾ أنهم شركائي ﴿ قال الذين حق عليهم القول ﴾ وجب عليهم العذاب ﴿ ربنا هؤلاء الذين أغوينا أغويناهم كما غوينا ﴾ أي كما غوينا نحن ﴿ تبرأنا إليك ﴾ منهم ﴿ ما كانوا إيانا يعبدون ﴾ وإنما عبدوا أهواءهم ﴿ وقيل ادعوا شركاءكم ﴾ لتمنعوكم من العذاب ﴿ فدعوهم فلم يستجيبوا لهم ﴾ لعجزهم ﴿ ورأوا العذاب ﴾ حين عاينوه ﴿ لو أنهم كانوا يهتدون ﴾ في الدنيا ﴿ ويوم يناديهم فيقول ماذا أجبتم المرسلين ﴾ فيما دعوكم إليه ﴿ فعميت عليهم الأنباء ﴾ الحجج ﴿ يومئذ فهم لا يتساءلون ﴾ لا يسأل بعضهم بعضاً لدهشة ما نزل بهم ﴿ فأما من تاب ﴾ من الشرك ﴿ وآمن ﴾ بالقرآن ﴿ وعمل صالحاً ﴾ فيما بينه وبين ربه ﴿ فعسى أن يكون من المفلحين ﴾ الناجين ﴿ وربك يخلق ما يشاء ويختار ﴾ ما يشاء ﴿ ما كان لهم الخيرة ﴾ ليس لهم أن يختاروا على الله ﴿ سبحان الله وتعالى عما يشركون ﴾ (نزلت في الوليد بن المغيرة قال لو كان ما يقول محمد حقاً لأنزل عليه دوننا لأنا أكثر منه مالاً وولداً فرد الله عليه ذلك) ﴿ وربك يعلم ما تكن صدورهم ﴾ من العداوة لك ﴿ وما يعلنون ﴾ بألسنتهم ﴿ وهو الله لا إله إلا هو له الحمد في الأولى والآخرة ﴾ يحمده أولياؤه في الجنة على ما أعطاهم ﴿ وله الحكم ﴾ القضاء النافذ في خلقه ﴿ وإليه ترجعون ﴾ بعد الموت فيجازيكم بأعمالكم ﴿ قل أرأيتم إن جعل الله عليكم الليل سرمداً ﴾ دائماً ﴿ إلى يوم القيامة من إله غير الله يأتيكم بضياء ﴾ تبصرون به ﴿ أفلا تسمعون ﴾ سماع تدبر ﴿ قل أرأيتم إن جعل الله عليكم النهار سرمداً إلى يوم القيامة من إله غير الله يأتيكم بليل تسكنون فيه ﴾ من التعب ﴿ أفلا تبصرون ﴾ أن الذي يقدر على هذا قادر على البعث ﴿ ومن رحمته جعل لكم الليل والنهار لتسكنوا فيهما ﴾ بالليل ﴿ ولتبتغوا من فضله ﴾ بالنهار ﴿ ولعلكم تشكرون ﴾ نعمه عليكم ﴿ ويوم يناديهم فيقول أين شركائي ﴾ الذين عبدتموهم معي ﴿ الذين كنتم تزعمون ﴾ أنهم شركائي ﴿ ونزعنا من كل أمة شهيداً ﴾ نبيها يشهد عليها بتكذيبها ﴿ فقلنا هاتوا برهانكم ﴾ على ما ادعيتم من الشركاء ﴿ فعلموا أن الحق لله ﴾ وحده ﴿ وضل عنهم ما كانوا يفترون ﴾ من الشركاء ﴿ إن قارون كان من قوم موسى فبغى عليهم ﴾ تكبر عليهم ﴿ وآتيناه من الكنوز ﴾ الأموال ﴿ ما إن مفاتحه ﴾ خزائنه ﴿ لتنوء بالعصبة ﴾ لتثقل بالجماعة ﴿ أولي القوة ﴾ الأقوياء ﴿ إذ قال له قومه لا تفرح ﴾ بالمال فرح أشر وبطر ﴿ إن الله لا يحب الفرحين ﴾ بالمال ﴿ وابتغ فيما آتاك الله الدار الآخرة ﴾ بالإنفاق في طاعة الله ﴿ ولا تنس نصيبك من الدنيا ﴾ أن تعمل فيها لآخرتك ﴿ وأحسن كما أحسن الله إليك ﴾ بالمال ﴿ ولا تبغ الفساد في الأرض ﴾ بالمعاصي ﴿ إن الله لا يحب المفسدين ﴾ العاصين ﴿ قال إنما أوتيته على علم عندي ﴾ (نزلت في ثلاثة نفر من بني إسرائيل آمنوا بموسى وهارون وكفروا بالتوراة وبما جاء به موسى وهارون وهم قارون وهامان وكنعان) ﴿ أولم يعلم أن الله قد أهلك من قبله من القرون من هو أشد منه قوة وأكثر جمعاً ﴾ من قارون وهامان وكنعان ﴿ ولا يسأل عن ذنوبهم المجرمون ﴾ سؤال استفهام لأن الله تعالى يعلم ذنوبهم ﴿ فخرج على قومه في زينته ﴾ في ركب عظيم وهيئة حسنة ﴿ قال الذين يريدون الحياة الدنيا يا ليت لنا مثل ما أوتي قارون إنه لذو حظ عظيم ﴾ (نزلت في أناس من المسلمين تمنوا ما أوتي قارون) ﴿ وقال الذين أوتوا العلم ﴾ (نزلت في أناس من المسلمين زجروا أولئك عن تمني ما أوتي قارون) ﴿ ويلكم ثواب الله خير ﴾ في الآخرة ﴿ لمن آمن وعمل صالحاً ولا يلقاها ﴾ أي الجنة ﴿ إلا الصابرون ﴾ على الطاعات وعن المعاصي ﴿ فخسفنا به وبداره الأرض فما كان له من فئة ينصرونه من دون الله ﴾ يمنعونه من عذاب الله ﴿ وما كان من المنتصرين ﴾ بنفسه ﴿ وأصبح الذين تمنوا مكانه بالأمس يقولون ويكأن الله يبسط الرزق لمن يشاء من عباده ويقدر ﴾ يضيق ﴿ لولا أن من الله علينا لخسف بنا ﴾ كما خسف به ﴿ ويكأنه لا يفلح الكافرون ﴾ بنعمه ﴿ تلك الدار الآخرة ﴾ الجنة ﴿ نجعلها للذين لا يريدون علواً في الأرض ﴾ تكبراً ﴿ ولا فساداً ﴾ بالمعاصي ﴿ والعاقبة ﴾ الجنة ﴿ للمتقين ﴾ الشرك والمعاصي ﴿ من جاء بالحسنة فله خير منها ﴾ ثواب ﴿ وهم من فزع يومئذ آمنون ﴾ من عذاب الله ﴿ ومن جاء بالسيئة فكبت وجوههم في النار هل تجزون إلا ما كنتم تعملون ﴾ (نزلت في المشركين) ﴿ إن الذي فرض عليك القرآن ﴾ أوجب عليك العمل بما فيه ﴿ لرادك إلى معاد ﴾ إلى مكة ﴿ قل ربي أعلم من جاء بالهدى ومن هو في ضلال مبين ﴾ (نزلت حين قال المشركون للنبي صلى الله عليه وسلم ارجع إلى ديننا) ﴿ وما كنت ترجو أن يلقى إليك الكتاب ﴾ القرآن ﴿ إلا رحمة من ربك ﴾ ولكنه ألقاه إليك رحمة ﴿ فلا تكونن ظهيراً للكافرين ﴾ معينا لهم على دينهم ﴿ ولا يصدنك عن آيات الله ﴾ القرآن ﴿ بعد إذ أنزلت إليك ﴾ أن تعمل بها ﴿ وادع إلى ربك ﴾ إلى توحيده ﴿ ولا تكونن من المشركين ﴾ في عبادة غير الله ﴿ ولا تدع مع الله إلها آخر لا إله إلا هو كل شيء هالك إلا وجهه ﴾ إلا ما أريد به وجه الله ﴿ له الحكم ﴾ القضاء النافذ في خلقه ﴿ وإليه ترجعون ﴾ بعد الموت فيجازيكم بأعمالكم

قراءة القرآن على المسلمين) مقيمين على محمد صلى الله عليه وسلم والقرآن ﴿ أولئك ﴾ أهل هذه الصفة ﴿ يؤتون أجرهم مرتين ﴾ مضعفين لهم ﴿ بما صبروا ﴾ على أذى الكفرة وظلمهم وتمنى بنو صفة محمد صلى الله عليه وسلم وتلقه في كتبهم ودخولهم في دين محمد عليه السلام ﴿ ويدرؤن بالحسنة السيئة ﴾ يدفعون بالكلام الحسن لا إله إلا الله الكلام القبيح الشرك من غير

الاذى (ومما رزقناهم ينفقون) يزكون (واذا سمعوا اللغو) الباطل أو الشتم من المشركين (أعرضوا عنه وقالوا) للاغين (لنا أعمالنا ولكم أعمالكم سلام عليكم لا نماذا لكم بان نقابل لغوكم بمثله (لا نبتغي الجاهلين) لا نريد صحبتهم (انك لا تهدي من أحببت) لا تقدر ان تدخل في الاسلام كل من احببت ان يدخل فيه من قومك وغيرهم (ولكن الله يهدي من يشاء) يخلق فعل الاهتداء فيمن يشاء (وهو أعلم بالمهتدين) بمن يختار الهداية وتقبلها (سورة القصص) ويتمسك بالدلائل والآيات

﴿ومما رزقناهم ينفقون﴾ في سبيل الخير ﴿واذا سمعوا اللغو أعرضوا عنه﴾ تكرما ﴿وقالوا﴾ للاغين ﴿لنا اعمالنا ولكم اعمالكم سلام عليكم﴾ متاركة لهم وتوديعا ودعاء لهم بالسلامة عما هم فيه ﴿لا نبتغي الجاهلين﴾ لا نطلب صحبتهم ولا نريدها ﴿انك لا تهدي من احببت﴾ لا تقدر ان تدخله في الاسلام ﴿ولكن الله يهدي من يشاء﴾ فيدخله في الاسلام ﴿وهو اعلم بالمهتدين﴾ بالمستعدين لذلك والجمهور على انها نزلت في ابي طالب فانه لما احتضر جاءه رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال يا عم قل لا اله الا الله كلمة احاج بها لك عند الله قال يا ابن اخي قد علمت انك صادق ولكني اكره ان يقال جزع عند الموت ﴿وقالوا ان نتبع الهدى معك نتخطف من ارضنا﴾ نخرج منها نزلت في الحارث بن عثمان بن نوفل بن عبد مناف

﴿ومما رزقناهم ينفقون﴾ أي في الصلاة ﴿واذا سمعوا اللغو﴾ أي القول القبيح ﴿أعرضوا عنه﴾ وذلك ان المشركين كانوا يسبون ويؤذون أهل مكة ويقولون لهم لنا اعمالنا ولكم اعمالكم تركتم دينكم فيعرضون عنهم ولا يردون عليهم ﴿وقالوا لنا أعمالنا ولكم أعمالكم﴾ أي لنا ديننا ولكم دينكم ﴿سلام عليكم﴾ ليس المراد منه سلام التحية ولكن سلام المتاركة والمعنى سلمتم منا لا نعارضكم بالشتم ﴿لا نبتغي الجاهلين﴾ يعني لا نختب ديننا الذي أنتم عليه وقيل لا نريد ان نكون من أهل الجهل والسفه وهذا قبل ان يؤمر المسلمون بالقتال ثم نسخ ذلك بالقتال ﴿قوله تعالى ﴿انك لا تهدي من أحببت﴾ أي هدايته وقيل أحببته اقرابته ﴿ولكن الله يهدي من يشاء﴾ وذلك أن الله تعالى يقذف في القلب نور الهداية فينشرح الصدر للايمان ﴿وهو أعلم بالمهتدين﴾ أي بمن قدر له الهدى (م) عن أبي هريرة قال انك لا تهدي من أحببت نزلت في رسول الله صلى الله عليه وسلم حيث راودعمه أبا طالب على الاسلام وذلك أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لابي طالب عند الموت يا عم قل لا اله الا الله أشهد لك بها يوم القيامة قال لولا أن تعيرني قريش يقولون انما حمله على ذلك الجزع لاقررت بها عينك ثم أنشد

ولقد علمت بان دين محمد ٭ من خير أديان البرية دينا
لولا الملامة أو حذار مسبة ٭ لوجدتني سمحا بذاك مبينا

ولكن على ملة الاشياخ عبد المطلب وعبد مناف ثم مات فأنزل الله هذه الآية ﴿وقالوا ان نتبع الهدى معك نتخطف من أرضنا﴾ يعني مكة نزلت في الحارث بن عثمان بن

قال الزجاج أجمع المفسرون على أنها نزلت في أبي طالب وذلك أنه قال عند موته يا معشر بني هاشم صدقوا محمدا تفلحوا فقال عليه السلام يا عم تأمرهم بالنصيحة لانفسهم وتدعها لنفسك قال فما تريد يا ابن أخي قال أريد منك أن تقول لا اله الا الله أشهد لك بها عند الله قال يا ابن أخي أما قد علمت أنك صادق ولكني أكره أن يقال جزع عند الموت وان كانت الصيغة غامة ولا آية حجة على المعتزلة لانهم يقولون الهدى هو البيان وقد هدى الناس أجمع ولكنهم لم يهتدوا بسوء اختيارهم فدل ان وراء البيان ما يسمى هداية وهو خلق الاهتداء واعطاء التوفيق والقدرة (وقالوا ان نتبع الهدى معك نتخطف من أرضنا) أعطاهم من الاموال (يجتلبون) يجتلبون (واذا سمعوا اللغو) الباطل يعني طعنة الكفار عليهم (أعرضوا عنه) كراما (وقالوا) معروفا (لنا أعمالنا) عبادة الله ودين الاسلام (ولكم أعمالكم) عليكم أعمالكم عبادة الاوثان ودين الشيطان اكثر الله (سلام عليكم) هذا كم الله (لا نبتغي الجاهلين) لا نطلب دين المشركين يا الله (انك) يا محمد (لا تهدي) لا تعرف (من أحببت) يا محمد يعني يا أبا طالب (ولكن الله يهدي) يوفق ويرشد ويعرف (من يشاء) لدينه أبا بكر وعمر وأحب بهما (وهو أعلم بالمهتدين) لدينه (وقالوا) حرث بن عمرو النوفلي وأصحابه (ان نتبع الهدى) التوحيد (معك) يا محمد (نتخطف) نغار (من أرضنا)

﴿ وكنا نحن الوارثين ﴾ منهم امنع يخالفهم احد يتصرف تصرفهم فى ديارهم وسائر متصرفاتهم وانتصاب ميشتهم بانزع خافض اونجعلها ظرفا بنفسها كقولك زيد ظنى مقيم اوباضمار زمان مضاف اليه وما مصدرية او موصولة على تقديرين بطرت معنى كفرت ﴿ وما كان ربك ﴾ وما كانت عادته ﴿ مهلك القرى حتى يبعث فى امها ﴾ فى اصلها التى هى اعظمها لان اهلها يكون أفطن وأنبل ﴿ رسولا يتلوا عليهم آياتنا ﴾ لانزام الحجة وقطع المعذرة ﴿ وما كنا مهلكى القرى الا واهلها ظالمون ﴾ بتكذيب الرسل والغو فى الكفر ﴿ وما اوتيتم من شئ ﴾ من اسباب الدنيا ﴿ فمتاع الحيوة الدنيا وزينتها ﴾ تتمتعون وتتزينون به مدة حياتكم المنقضية ﴿ وما عند الله ﴾ وهو ثوابه ﴿ خير ﴾ فى نفسه من ذلك لانه لذة خالصة وبهجة كاملة ﴿ وابقى ﴾ لانه ابدى ﴿ أفلا تعقلون ﴾ وتستبدلون الذى هو ادنى بالذى هو خير قرأ ابو عمر وبالياء وهو ابلغ فى المرعظة ﴿ أفمن وعدناه وعدا حسنا ﴾

المسافرون سكونا قليلا او قيل لم يعمر منها الا اقلها وأكثرها خراب ﴿ وكنا نحن الوارثين ﴾ يعنى لم يخلفهم فيها أحد بعد هلاكهم وصار أمرها الى الله تعالى لانه الباقى بعد فناء الخلق ﴿ وما كان ربك مهلك القرى ﴾ يعنى الكافرة أهلها ﴿ حتى يبعث فى امها رسولا ﴾ أى فى أكبرها وأعظمها رسولا ينذرهم وخص الام بهذا الرسول لانه يبعث الى الاشراف وهم سكان المدن وقيل حتى يبعث فى أم القرى وهى مكة رسولا يعنى محمدا صلى الله عليه وسلم لانه ختم الانبياء ﴿ يتلوا عليهم آياتنا ﴾ يعنى انه يؤدى اليهم وجاءهم وقيل فى خبرهم ان الله تاب بهم ان لم يؤمنوا ﴿ وما كنا مهلكى القرى الا واهلها ظالمون ﴾ أى مشركون ﴿ وما اوتيتم من شئ فمتاع الحيوة الدنيا وزينتها ﴾ أى تتمتعون بها أيام حياتكم تنعمى الى فناء وانتهاء ﴿ وما عند الله خير وأبقى ﴾ لان منافع الآخرة خمسة من الثواب وهو دائم غير منقطعة ومنافع الدنيا كالقدرة بالقياس الى الجوع العظيم ﴿ أفلا تعقلون ﴾ أى ان الباقى خير من الفانى وقيل ميل يرجح الآخرة على الدنيا فليس بعاقل والشافعى من أوصى بثلث ماله لاعقل الناس صرف ذلك الثالث الى المشتغلين بطاعة الله تعالى لان أعقل الناس من أعطى التبل وأخذ الكثير وهم الاشتغالون بطاعة الله تعالى ﴿ أفمن وعدناه وعدا حسنا ﴾ فى

اصرارهم على كفرهم وعنادهم ومكابرتهم بعد الاعذار اليهم (وما أوتيتم من شئ) فناء لحيوة الدنيا وزينتها) وأى شئ أوتيتموه من أسباب الدنيا فما هو الا متاع وزينة أياما قلائل وهى مدة الحياة الفانية (وما عند الله) ثوابه (خير) فى نفسه من ذلك (وأبقى) لانه دائم (أفلا تعقلون) ان الباقى خير من الفانى وخير أبو عمر و بين الياء والتاء والباقون بالياء الاغير وعن ابن عباس رضى الله عنهما ان الله تعالى خلق الدنيا وجعل أعلاها للانبياء وأصفياء المؤمنين والمتقين والكافر والمؤمن يأتون ما يأتى التقى ويتزين والله فرق ثم قرر هذه الآية بقوله (أفمن وعدناه وعدا حسنا)

(وكنا نحن الوارثين) الباقين على ملكه كما قال (ونرثه ما يقول ويأتينا فردا) وتركوا بعدهلاكهم (وما كان ربك مهلك القرى) أهل القرى (حتى يبعث فى أمها) فى أعظمها ذكرا (رسولا يتلوا عليهم آياتنا) يأمرهم (وما كنا مهلكى القرى) أهل القرى (الا وأهلها ظالمون) مشركون (وما أوتيتم من شئ) من الاموال والاولاد (فمتاع الحيوة الدنيا) تتمتعون به (وزينتها) وتتزينون به (وما عند الله) فى الجنة (خير) أفضل (وأبقى) أدوم لكم فى الدنيا (أفلا تعقلون) أيها الاسيران فى الدنيا وحيرة (أفمن وعدناه وعدا حسنا) يعنى الجنة وهو

وعد الجنة ﴿ حسن الوعد الحسن الموعود ﴿ فهو لاقيه ﴿ مدركه لامحالة
لامتناع الخلف في وعده ولامتناع عضده بناء المفعولية معنى لسببية ﴿ كمن متعناه متاع
الحيوة الدنيا ﴿ الذي هو مشوب بالآلام مكدر بالمتاعب مستقبح بالقصر على الانقطاع
﴿ ثم هو يوم القيمة من المحضرين ﴿ بحساب او العذاب وثم مترخى في الزمن او
مرتبة وقرأ نافع وقرون في رواية والكسائي ثم هو يسكون الواو تشبيها المنفصل بالمتصل
وهذه الآية دليل على قبحها والتاء رقب عليها بالفاء ﴿ ويوم يناديهم ﴾ عطف
على يوم القيمة ومنصوب باذكر ﴿ فيقول اين شركائي الذين كنتم تزعمون ﴾
اي بنين كنتم تزعمونهم شركائي فحذف المفعولان لدلالة الكلام عليهما ﴿ قال الذين حق
عليهم القول ﴾ بالموت فقتضاه وحصول مؤداه وهو قوله لأملأن جهنم من الجنة
والناس اجمعين وغيره من آيات وعيد ﴿ ربنا هؤلاء الذين اغوينا ﴾ اي هؤلاء هم
الذين اغويناهم فحذف الراجع الى الموصول ﴿ اغويناهم كما غوينا ﴾ اي اغويناهم
﴿ تبرأنا اليك ﴾ اي منهم ولم يكونوا يعبدوننا حقيقة ﴿ ما كانوا ايانا يعبدون ﴾ اي
وانما دعاهم الى عبادة انفسهم اهواؤهم وشهواتهم ﴿ وقيل ادعوا شركاءكم ﴾ اي
الى الاغواء ﴿ فدعوهم فلم يستجيبوا لهم ﴾ لعجزهم عن النصر والدفع ﴿ ورأوا العذاب ﴾
اي ما قضى الامر ﴿ لو انهم كانوا يهتدون ﴾ لو ثبت لهم الاهتداء في الدنيا ﴿ ويوم
يناديهم ﴾ عطف على يوم القيمة ومنصوب باذكر ﴿ فيقول ماذا اجبتم المرسلين ﴾
اي اجابة قومكم لكم ﴿ فعميت عليهم الانباء ﴾ اي الحجج والاعذار ﴿ يومئذ ﴾ اي
حين اذ عميت عليهم الانباء ﴿ فهم لا يتساءلون ﴾ اي لا يسأل بعضهم بعضا عن
الجواب لدهشتهم وحيرتهم ﴿ فأما من تاب ﴾ من الشرك ﴿ وآمن ﴾ بالله ورسوله
﴿ وعمل صالحا ﴾ في الدنيا ﴿ فعسى ان يكون من المفلحين ﴾ الفائزين بالمطلوب
﴿ وربك يخلق ما يشاء ويختار ﴾ ان يخلقه ويختاره من الاشياء على ان ما نافية
والجملة رد لقولهم لولا انزل هذا القرآن على رجل من القريتين عظيم ﴿ ما كان لهم
الخيرة ﴾ ليس لهم ان يختاروا على الله ورسوله ﴿ سبحان الله وتعالى عما يشركون ﴾
تنزيه له عن شركهم وتعال اما على حده او مقحم ﴿ وربك يعلم ما تكن صدورهم
وما يعلنون ﴾ من الاسرار والاعلان ﴿ وهو الله لا اله الا هو له الحمد في الاولى
والآخرة ﴾ على ما قضى في الدارين من اهل الكرامة ﴿ وله الحكم ﴾ القضاء النافذ
﴿ واليه ترجعون ﴾ بالبعث للجزاء ﴿ قل ارأيتم ان جعل الله عليكم الليل سرمدا
الى يوم القيمة ﴾ بان خلق الشمس في جانب من العرش وامر بالوقوف ﴿ من اله غير
الله يأتيكم بضياء ﴾ تطلبون فيه المعاش ﴿ افلا تسمعون ﴾ سماع تدبر واتعاظ
﴿ قل ارأيتم ان جعل الله عليكم النهار سرمدا الى يوم القيمة من اله غير الله يأتيكم
بليل تسكنون فيه ﴾ من التعب ﴿ افلا تبصرون ﴾ ما فيهما من الدلائل ﴿ ومن
رحمته جعل لكم الليل والنهار لتسكنوا فيه ولتبتغوا من فضله ﴾ بالتجارة في النهار
﴿ ولعلكم تشكرون ﴾ نعمه في ذلك ﴿ ويوم يناديهم ﴾ عطف على يوم القيمة
ومنصوب باذكر ﴿ فيقول اين شركائي الذين كنتم تزعمون ﴾ ومفعولا تزعمون محذوفان تقديره
كنتم تزعمونهم شركائي وجوز ان يكون الاول مفعولا والثاني محذوفا اي تزعمون
الشركاء شركائي ﴿ ونزعنا من كل امة شهيدا ﴾ هو نبيها لانه يشهد عليها بما
سمع منه او كتابها لقوله فيه تبيانا لكل شيء او عدلها لقوله وكذلك جعلناكم امة
وسطا ﴿ فقلنا هاتوا برهانكم ﴾ على ما كنتم تدعون من الشركاء ﴿ فعلموا ان الحق
لله ﴾ حين لا ينفع العلم ﴿ وضل عنهم ما كانوا يفترون ﴾ من الشركاء ﴿ ان قارون
كان من قوم موسى فبغى عليهم ﴾ بالتطاول والاستعلاء او بالحسد على ما اوتي من
المال والجاه ﴿ وآتيناه من الكنوز ما ان مفاتحه لتنوء بالعصبة ﴾ لتثقل العصبة
﴿ اولي القوة ﴾ بحملها ﴿ اذ قال له قومه لا تفرح ﴾ بكثرة المال ﴿ ان الله لا يحب
الفرحين ﴾ البطرين المشغولين بالفرح عن شكر المنعم ﴿ وابتغ فيما آتاك الله الدار
الآخرة ﴾ بان تصرفه في طاعة الله ﴿ ولا تنس نصيبك من الدنيا ﴾ ان تعمل فيها
للآخرة او لا تترك ان تتمتع بالحلال وتتلذذ بما اباح الله لك من المطاعم والملابس
والمناكح ﴿ وأحسن كما احسن الله اليك ﴾ بالانعام عليك ﴿ ولا تبغ الفساد في
الارض ﴾ بالمعاصي وظلم العباد ﴿ ان الله لا يحب المفسدين ﴾ المعاقبين عليه ﴿ قال
انما اوتيته على علم عندي ﴾ على علم من الله بوجوه المكاسب او على علم هو
علم الكيمياء ﴿ اولم يعلم ان الله قد اهلك من قبله من القرون من هو اشد منه قوة
واكثر جمعا ﴾ فلم يغن عنهم ذلك شيئا ﴿ ولا يسئل عن ذنوبهم المجرمون ﴾ سؤال
استرشاد واستعلام بل سؤال توبيخ وتقريع ﴿ فخرج على قومه في زينته ﴾ في
مركب وعليه ثياب حمر وركب بغلة شهباء وحوله اربعة آلاف غلام على الخيل بزينة
عظيمة ﴿ قال الذين يريدون الحياة الدنيا ﴾ من ضعفة المسلمين ﴿ يا ليت لنا مثل ما
اوتي قارون انه لذو حظ عظيم ﴾ من الدنيا ﴿ وقال الذين اوتوا العلم ﴾ بالله
وكتبه ﴿ ويلكم ثواب الله خير ﴾ مما اوتي قارون ﴿ لمن آمن وعمل صالحا ولا يلقاها
الا الصابرون ﴾ على الطاعة وعن المعصية ﴿ فخسفنا به وبداره الارض ﴾ روي انه
كان يؤذي شعيبا فدعا عليه فامر الله الارض بطاعته فكان يأخذ فيها قدما قدما
فدعا ان يأخذها به فأخذته ﴿ فما كان له من فئة ينصرونه من دون الله ﴾ يمنعونه
من عذاب الله ﴿ وما كان من المنتصرين ﴾ الممتنعين بقوتهم ﴿ واصبح الذين تمنوا
مكانه بالامس ﴾ لما رأوا ما نزل به بسبب تمنيهم ﴿ يقولون ويكأن الله يبسط الرزق
لمن يشاء من عباده ويقدر ﴾ يضيق على من يشاء ﴿ لولا ان من الله علينا لخسف بنا
ويكأنه لا يفلح الكافرون ﴾ تنبهوا على ان بسط الرزق وقبضه ليس لكرامة ولا
لهوان بل هو مجرد ابتلاء ﴿ تلك الدار الآخرة ﴾ الدار المشتملة على الثواب
والعقاب ﴿ نجعلها للذين لا يريدون علوا في الارض ﴾ تكبرا وتجبرا ﴿ ولا فسادا ﴾
بالمعاصي ﴿ والعاقبة ﴾ المحمودة ﴿ للمتقين ﴾ الشرك والمعاصي ﴿ من جاء بالحسنة
فله خير منها ﴾ اي من جاء بكلمة التوحيد فله خير منها لان له بها الجنة وهي
خير من كل شيء ﴿ وهم من فزع يومئذ آمنون ﴾ لان الفزع الاكبر لا يحزنهم
﴿ ومن جاء بالسيئة ﴾ الشرك ﴿ فكبت وجوههم في النار ﴾ القيت فيها على وجوههم
﴿ هل تجزون الا ما كنتم تعملون ﴾ على ارادة القول ﴿ ان الذي فرض عليك القرآن
لرادك الى معاد ﴾ الى مكة بعد الهجرة اليها وهو وعد له بالظفر على اعدائه
ورجوع الى وطنه ومولده وقد فعل يوم الفتح ﴿ قل ربي اعلم من جاء بالهدى ومن
هو في ضلال مبين ﴾ فيجازي كلا منا على حسب استحقاقه ﴿ وما كنت ترجو ان يلقى
اليك الكتاب ﴾ القرآن ﴿ الا رحمة من ربك ﴾ ولكنه القي اليك رحمة عليك
﴿ فلا تكونن ظهيرا للكافرين ﴾ معينا لهم في دينهم ﴿ ولا يصدنك عن آيات الله
بعد اذ انزلت اليك ﴾ بالتبليغ والانزال عليك ﴿ وادع الى ربك ﴾ الى توحيده
﴿ ولا تكونن من المشركين ﴾ في دعائهم غيره ﴿ ولا تدع مع الله الها آخر ﴾ (كمن متعناه متاع الحيوة الدنيا
﴿ كل شيء هالك ﴾ عطف على ما قبله (فهو لاقيه) هو يفنى الا (وجهه) فانه يبقى ﴿ له الحكم ﴾ القضاء
النافذ ﴿ واليه ترجعون ﴾ بالبعث للجزاء ﴿ قل ارأيتم ان جعل الله عليكم الليل سرمدا الى يوم القيمة
من اله غير الله يأتيكم بضياء افلا تسمعون قل ارأيتم ان جعل الله عليكم النهار سرمدا الى يوم القيمة
من اله غير الله يأتيكم بليل تسكنون فيه افلا تبصرون ومن رحمته جعل لكم الليل والنهار لتسكنوا فيه
(وليبتغوا من فضله) بالتجارة (ولعلكم تشكرون) نعمه في ذلك ﴿ ويوم يناديهم ﴾ عطف على يوم القيمة
(فيقول اين شركائي الذين كنتم تزعمون) ومفعولا تزعمون محذوفان تقديره كنتم تزعمونهم شركائي
(قال الذين حق عليهم القول) بالخلد والعذاب وهم الرؤساء (ربنا) ربنا (هؤلاء) اتباعنا (الذين
اغوينا) اضللنا (اغويناهم) ضللناهم عن الحق والهدى (كما غوينا) ضللنا عن الحق والهدى

(تبرأنا اليك) منهم ومما اختاروه من الكفر (ما كانوا ايانا يعبدون) بل يعبدون أهواءهم وشياطينهم وخلاصة الجملتين من العاطف لكونهما مقررتين لمعنى الجملة الاولى (وقيل) للمشركين (ادعوا شركاءكم) أى الاصنام لتخلصكم من العذاب (فدعوهم فلم يستجيبوا لهم) فلم يجيبوهم (ورأوا العذاب لو أنهم كانوا يهتدون) وجواب لو محذوف أى لما رأوا العذاب (ويوم يناديهم فيقول ماذا أجبتم المرسلين) الذين أرسلوا اليكم حكى أولا ما يوبخهم به من اتخاذهم له شركاء ثم ما يقوله الشياطين أو أئمة الكفر عند توبيخهم

عذروا بان الشياطين هم الذين استغووهم ثم ما يشبه اشمئزازهم لاستغاثتهم آلهتهم و عجزهم عن نصرتهم ثم ما يبكتون به من الاحتجاج عليهم بارسال الرسل وازاحة العلل (فعميت عليهم الانباء يومئذ) خفيت عليهم الحجج أو الاخبار وقيل خفى عليهم الجواب فلم يدروا ما اذا يجيبون فلم يكن عندهم جواب (فهم لا يتساءلون) لا يسأل بعضهم بعضا عن العذر والحجة رجاء أن يكون عنده عذر وحجة لانهم يتساءلون في العجز عن الجواب (فاما من تاب) من الشرك (وآمن) بربه وما جاء من عنده

فغووا غيا مثل ما اغوينا وهو استيناف للدلالة على انهم غووا باختيارهم وانهم لم يغلبوا بهم الاوسوسة وتسويلا ويجوز ان يكون الذين صفة واغويناهم الخبر لاجل ما اتصل به فأفاده زيادة على الصفة وهو وان كانت فضلة لكنه صار من اللوازم ﴿ تبرأنا اليك ﴾ منهم ومما اختاروه من الكفر هوى منهم وهو تقرير للجملة المتقدمة ولذلك خلت عن العاطف وكذا ﴿ ما كانوا ايانا يعبدون ﴾ اى ما كانوا يعبدوننا وانما كانوا يعبدون اهواءهم وقيل ما مصدرية متصلة بتبرأنا اى تبرأنا من عبادتهم ايانا ﴿ وقيل ادعوا شركاءكم فدعوهم ﴾ من فرط الحيرة ﴿ فلم يستجيبوا لهم ﴾ لعجزهم عن الاجابة والنصرة ﴿ ورأوا العذاب ﴾ لا زيال لهم ﴿ لو انهم كانوا يهتدون ﴾ لوجه من الحيل ينفعون به العذاب او الى الحق لما رأوا العذاب وقيل لو للتمنى اى تمنوا انهم كانوا مهتدين ﴿ ويوم يناديهم فيقول ماذا اجبتم المرسلين ﴾ عطف على الاول فانه تعالى يسأل اولا عن اشراكهم به ثم عن تكذيبهم الانبياء ﴿ فعميت عليهم الانباء يومئذ ﴾ فسدت الانباء تامعمى عليهم لا تهتدى اليهم واصله فعموا عن الانباء لكنه عكس مبالغة ودلالة على ان ما يخطر الذهن انما يفيض ويرد عليه من خارج فاذا اخطأه لم يكن له حيلة الى استحضاره والمراد بالانباء ما اجابوا به الرسل او ما يعمها واذا فاتت الرسل يتعذرون فى الجواب عن مثل ذلك من الهول ويفوضون الى علم الله تعالى فما ظنك بالسلاف من امهم وتعدية الفعل بعلى لتضمنه معنى الخفاء ﴿ فهم لا يتساءلون ﴾ لا يسأل بعضهم بعضا عن الجواب لفرط الدهشة او العمى بالنسبة الى الرسل او ما يعمها واذا فاتت الرسل يتعذرون ﴿ فاما من تاب ﴾ من الشرك ﴿ وآمن

﴿ تبرأنا اليك ما كانوا ايانا يعبدون ﴾ معناه تبرأ بعضهم من بعض وصار وا أعداء ﴿ وقيل ادعوا شركاءكم ﴾ أى الاصنام لتخلصكم من العذاب ﴿ فدعوهم فلم يستجيبوا لهم ﴾ أى لم يجيبوهم ﴿ ورأوا العذاب لو أنهم كانوا يهتدون ﴾ معناه لو أنهم كانوا يهتدون فى الدنيا ما رأوا العذاب فى الآخرة ﴿ ويوم يناديهم ﴾ أى يسأل الكفار ﴿ فيقول ماذا أجبتم المرسلين ﴾ أى ما كان جوابكم لمن أرسل اليكم من النبيين ﴿ فعميت عليهم ﴾ أى خفيت واشتبهت عليهم ﴿ الانباء ﴾ يعنى الاخبار والاعذار والحجج ﴿ يومئذ ﴾ فلم يكن لهم عذر ولا حجة ﴿ فهم لا يتساءلون ﴾ أى لا يجيبون ولا يحتجون وقيل يسكتون فلا يسأل بعضهم بعضا ﴿ فاما من تاب وآمن

(تبرأنا اليك) منهم (ما كانوا ايانا يعبدون) بل كانوا يعبدون (ما كانوا ايانا يعبدون) تمنوا انهم اتوا فى الدنيا على الحق والهدى (ويوم) وهو يوم القيامة (يناديهم) الكفار (فيقول) الله لهم (ماذا أجبتم المرسلين) بتلبيتكم (فعميت) فالتبست (عليهم الانباء) الاخبار والاجابة (يومئذ) يوم القيامة (فهم لا يتساءلون) لا يجيبون (فاما من تاب) من الكفر (وآمن) بالله

(وعمل صالحا فعسى ان يكون من المفلحين) اى عسى ان يقلع عند الله وعسى من الكرام تحقيق وفيه بشارة للمسلمين على الاسلام وترغيب للكافرين على الايمان ونزل جوابا لقول الوليد بن المغيرة لولا انزل هذا القرآن على رجل من القريتين عظيم يعنى مكة والطائف (وربك يخلق ما يشاء) وفيه دلالة خلق الافعال ورد على (ويختار) أى وربك يخلق ما يشاء ويختار ما كان لهم الخيرة أى ما كان لهم ان يختاروا على الله شيئا الخيرة عليهم وما يدخل فى الباطن فى ما كان لهم الخيرة لانه بيان لقوله ويختار اذ المعنى ان الخيرة لله وهو أعلم بوجوه الحكمة فى افعاله فليس لاحد من خلقه أن يختار عليه وما موصولة ومحل على معنى (الجزء المشرون) وفيه فيه الخيرة ﴿٥٧٨﴾ فقد أبعد بل ما لهم اختيار الخلق

وعمل صالحا ﴿ وجمع بين الايمان والعمل الصالح ﴿ فعسى ان يكون من المفلحين ﴿ عند الله وعسى تحقيق على عادة الكرام او ترج من المكلف بمعنى فليتوقعوه ان افلح ﴿ وربك يخلق ما يشاء ويختار ﴿ لا موجب عليه ولا مؤثر له ﴿ ما كان لهم الخيرة ﴿ اى الخيرة كالطيرة بمعنى التطير وظهوره نفى الاختيار عنهم رأسا والامر كذلك عند التحقيق فان اختيار العباد مخلوق باختيار الله منوط بمواقع الاختيار لهم فيها وقيل المراد به انه ليس لاحد من خلقه ان يختار عليه وذلك خلاف العاطف ويؤيده ما روى انه نزل فى قولهم ولا نزل هذا القرآن على رجل من القريتين عظيم وقيل ما موصولة مفعول للخيار والراجع اليه محذوف والمعنى ويختار الذى كان لهم فيه الخيرة اى الخير والصلاح ﴿ سبحان الله ﴾ تنزيها له ان ينازعه أحد او يزاحم اختياره ﴿ وتعالى عما يشركون ﴿ عن اشراكهم او مشاركة ما يشركونه به ﴿ وربك يعلم ما تكن صدورهم ﴿ كعداوة رسول الله وحقده ﴿ وما يعلنون ﴾ بالطعن فيه ﴿ وهو الله ﴾ المستحق للعبادة ﴿ لا اله الا هو ﴾ لا احد يستحقها الا هو ﴿ له الحمد فى الاولى والآخرة ﴾ لانه المولى لنعمهما يحمد هناك وآخرا يحمده المؤمنون فى الآخرة كما حمدوه فى الدنيا بقولهم الحمد لله الذى اذهب عنا

وعمل صالحا فعسى أن يكون من المفلحين ﴾ أى من السعداء الناجين وعسى من الله واجب ﴿ وقوله تعالى ﴿ وربك يخلق ما يشاء ويختار ﴾ نزلت عند الآمر بقولهم للمشركين حين قالوا ولا نزل هذا القرآن على رجل من القريتين عظيم يعنى الوليد بن المغيرة وعروة بن مسعود الثقفى أخبر ﴿ تعالى ﴾ انه الباعث للرسل باختيارهم لا الناس المطبوع له ﴿ يخلق من يشاء مما يشاء لا اعتراض عليه لاحد ﴿ ما كان لهم الخيرة ﴾ أى ليس لهم الاختيار أو ليس لهم أن يختاروا على الله وقيل معناه ويختار لهم ما هو الاصلح والخير لهم فيه ﴿ ثم نزه الله تعالى نفسه فقال ﴿ سبحان الله وتعالى عما يشركون ﴿ أى يخلق ﴿ ما تكن صدورهم وما يعلنون ﴾ أى ما تضمر وهو ﴿ الله لا اله الا هو له الحمد فى الاولى والآخرة ﴾ أى يحمده أولياؤه فى الدنيا ويحمدونه

تقرير لاختيار الحق ومن قال معناه ويختار رسوله ما هو خيرلهم وأصلح فهو مأول الاعتزال والخيرة من التخير المستعمل بمعنى المصدر وهو الخير ومعنى المتخير كقولهم محمد خيرة الله من خلقه (سبحان الله وتعالى عما يشركون) من الله تبرئ من اشراكهم وهو نفى عن أن يكون لاحد عليه اختيار (وربك يعلم ما تكن) تضمر (صدورهم) من عداوة رسول صلى الله عليه وسلم وحقده (وما يعلنون) من مطاعنه فيه وقولهم هلا اختير عليه غيره فى النبوة (وهو الله) وهو المستأثر بالالهية المختص بها (لا اله الا هو) تقرير لذلك (له الحمد فى الاولى والآخرة) هو قولهم الحمد لله الذى أذهب عنا الحزن الحمد الذى صدقنا وعده وقيل الحمد رب العالمين والحمد لله على (فى)

(وعمل صالحا فعسى أن يكون من المفلحين) أى من الناجين من الخلود فى النار والفوز بالجنة (وربك يخلق ما يشاء ويختار) أى يخلق ما يشاء أن يخلقه ويختار ما يريد أن يختاره (ما كان لهم الخيرة) أى ليس لأحد من الخلق أن يختار على الله بل الأمر كله لله (سبحان الله وتعالى عما يشركون) من الأصنام (وربك يعلم ما تكن صدورهم) ما تخفيه (وما يعلنون) ما تظهره (وهو الله لا اله الا هو) لا شريك له (له الحمد) بالشكر (فى الاولى والآخرة) على أهل الارض والسماء ويقال له الحمد والمنة والفضل والاحسان فى الاولى والآخرة على أهل الدنيا

وجه اللذة لا الكلفة (وله الحكم) القضاء بين عباده (واليه ترجعون) بالبعث والنشور وبفتح التاء وكسر الجيم يعقوب (قل أرأيتم) أريتم بحذوف الهمزة على (ان جعل الله عليكم الليل سرمدا) هو مفعول ثان لجعل أى دائما من السرد وهو المتابعة ومنه قولهم فى الاشهر الحرم الا تسرد وواحد فرد والميم مزيدة ووزنه فعمل (الى يوم القيمة من اله غير الله يأتيكم بضياء أفلا تسمعون) والمعنى أخبرونى من يقدر على هذا (قل ارأيتم ان جعل الله عليكم النهار سرمدا الى يوم القيمة من اله غير الله يأتيكم بليل

تسكنون فيه أفلا تبصرون) ولم يقل بنهار تتصرفون فيه كما قال بليل تسكنون فيه بل ذكر الضياء وهو ضوء الشمس لان المنافع التى تتعلق به متكاثرة ليس التصرف فى المعاش وحده والظلام ليس بتلك المنزلة ومن ثمة قرن بالضياء أفلا تسمعون لان السمع يدرك ما لا يدركه البصر من ذكر منافعه ووصف فوائده وقرن بالليل أفلا تبصرون لان غيره يبصر من منفعة الظلام ما تبصره أنت من السكون ونحوه (ومن رحمته جعل لكم الليل والنهار لتسكنوا فيه ولتبتغوا من فضله) أى لتسكنوا بالليل ولتبتغوا من فضل الله فى النهار فيكون من باب اللف

الحزن الحمد لله الذى صدقنا وعده اياها جاعلنا من خلفه ووارثا ذا نحمده ﴿ وله الحكم ﴾ القضاء النافذ فى كل شئ ﴿ واليه ترجعون ﴾ بالنشور ﴿ قل ارأيتم ان جعل الله عليكم الليل سرمدا ﴾ دائما من السرد وهو المتابعة والميم مزيدة كميم دلامص ﴿ الى يوم القيمة ﴾ باسكان الشمس تحت الارض او تحريكها فوق الافق الغائر ﴿ من اله غير الله يأتيكم بضياء ﴾ كان حقه هل الله فذكر بمن على زعمهم ان غيره آلهة وعن ابن كثير بضياء بهمزتين ﴿ أفلا تسمعون ﴾ سماع تدبر و استبصار ﴿ قل أرأيتم ان جعل الله عليكم النهار سرمدا الى يوم القيامة ﴾ باسكانها فى وسط السماء او تحريكها على مدار فوق الافق ﴿ من اله غير الله يأتيكم بليل تسكنون فيه ﴾ استراحة عن متاعب الاشغال ولعله لم يصف الضياء بما يقابله لان الضوء نعمة فى ذاته مقصود بنفسه ولا كذلك الليل حيث قال تسكنون فيه ولان منافع الضوء اكثر مما يقابله ولذلك قرن به افلا تسمعون وبالليل ﴿ أفلا تبصرون ﴾ لان استفادة العقل من السمع اكثر من استفادته من البصر ﴿ ومن رحمته جعل لكم الليل والنهار لتسكنوا فيه ﴾ فى الليل ﴿ ولتبتغوا من فضله ﴾ فى النهار بانواع المكاسب

فى الآخرة فى الجنة ﴿ وله الحكم ﴾ أى فصل القضاء بين الخلق وقال ابن عباس يحكم لاهل طاعته بالمغفرة ولاهل المعصية بالشقاوة ﴿ واليه ترجعون ﴾ ﴿ قوله عز وجل ﴾ قل ﴿ أى قل يا محمد لاهل مكة ﴾ أرأيتم ﴿ أى أخبرونى ﴾ ان جعل الله عليكم الليل سرمدا ﴿ أى دائما ﴿ الى يوم القيمة ﴾ لا نهار فيه ﴿ من اله غير الله يأتيكم بضياء ﴾ أى بنهار تقلبون فيه المعيشة ﴿ أفلا تسمعون ﴾ أى سماع فهم وقبول ﴿ قل أرأيتم ان جعل الله عليكم النهار سرمدا الى يوم القيمة ﴾ أى لا ليل فيه ﴿ من اله غير الله يأتيكم بليل تسكنون فيه أفلا تبصرون ﴾ أى ما أنتم عليه من الخطأ قيل ان من نعمة الله تعالى على الخلق ان جعل الليل والنهار يتعاقبان لان المرء فى حال الدنيا وفى حال التكالب مدفوع الى التعب ليحصل ما يحتاج اليه ولا يتم له ذلك لو لا ضوء النهار ولا جله يحصل الاجتماع فتمكن المعاملات ومعلوم ان ذلك لا يتم الا بالراحة والسكون بالليل فلا بد منهما فلما فى الجنة فلا تعب ولا نصب فلا حاجة بهم الى الليل ولذلك يدوم لهم الضياء أبدا فبين الله تعالى انه القادر على ذلك ليس غيره فقال ﴿ ومن رحمته جعل لكم الليل والنهار ﴾ أى يتعاقبان بالظلمة والضياء ﴿ لتسكنوا فيه ﴾ أى فى الليل ﴿ ولتبتغوا من فضله ﴾

والآخرة (وله الحكم) القضاء بينهم (واليه ترجعون) بعد الموت (قل) لهم يا محمد لاهل مكة (أرأيتم) ما تقولون يا معشر الكفار (ان جعل الله عليكم الليل) ان تركه الله عليكم لليل مظلما (سرمدا دائما (الى يوم القيمة) لا نهار فيه (من اله غير الله) سوى الله (يأتيكم بضياء) نهار (أفلا تسمعون) أفلا تطيعون من جعل لكم الليل والنهار (قل) لهم يا محمد أيضا (أرأيتم) ما تقولون (ان جعل الله عليكم (النهار سرمدا) دائما (الى يوم القيمة) لا ليل فيه (من اله غير الله) سوى الله (يأتيكم بليل تسكنون فيه) تستقرون فيه (أفلا تبصرون) أفلا تتدبرون من جعل لكم خلق الليل والنهار (ومن رحمته) نعمته (جعل لكم) خلق لكم (الليل والنهار لتسكنوا فيهما لتستقروا فى الليل (ولتبتغوا من فضله) أى تطلبوا فى النهار

والنشر (ولعلكم تشكرون) الله على عبده وقال الزجاج يجوز أن يكون معناه لتسكنوا فيهما ولتبتغوا من فضل الله فيهما ولتكون
معنى جميع ذلك النشر (ولتسكنوا فيه ولتبتغوا من فضله فيه) (ويوم ينادي) يوم القيامة فيقول أين شركائي الذين
كنتم تزعمون أنهم شركائي في عبادتي (ونزعنا) أخرجنا (من كل أمة شهيدا) يعني نبيهم لأن الأنبياء أشهد عليهم يشهدون بما كانوا
عبدوا أممهم (فقلنا) لهم (هاتوا برهانكم) على كونكم (فعلموا) حينئذ (أن الحق لله) التوحيد
(وضل عنهم) زال عنهم غيبة (ما) الذي (كانوا يفترون) الضمير (ما كانوا يفترون) من أن معه غيره والشفاعة
لهم (إن قارون) لما ذكر

فلله بالليل والنهار (ولعلكم تشكرون) كي تشكروا نعمته عليكم بالليل والنهار (ويوم) وهو يوم القيامة (ينادي) يناديهم فيقول أين شركائي الذين كنتم تزعمون) تقولون أنهم شركائي (ونزعنا) أخرجنا (من كل أمة شهيدا) نبيا يشهد عليهم بالبلاغ وهو ﴿ من ﴾ نبيهم الذي كان فيهم في الدنيا (فقلنا هاتوا برهانكم) حجتكم لما ادعيتم على الرسل (فعلموا) عليا كل أمة (أن الحق لله) ان عبادة الله ودين الله الحق وان القضاء فيهم لله (وضل عنهم) اشتغل عنهم بأنفسهم (ما كانوا يفترون) يعبدون بالكذب (ان قارون كان من قوم موسى) ابن عم موسى (فبغى عليهم) فتطول على موسى وهرون وقومهما فقال لموسى الرسالة ولهرون الحبورة ولست في شيء لا أرضى بهذا ورد على موسى نبوته (وآتيناه) أعطيناه

﴿ وما كنت تشكرون ﴾ ولكي تعرفوا نعمة الله عليكم فتشكروه عليها ﴿ ويوم ينادي ﴾ فيقول أين
شركائي الذين كنتم تزعمون ﴾ تقريع بعد تقريع للاشعار بأنه لا شيء أجلب لغضب الله
من الاشراك به والاول التقرير بعبادة آلهتهم والثاني ليبان أنه لم يكن عن سند وانما
كان عن تشهي وهوى ﴿ ونزعنا ﴾ وأخرجنا ﴿ من كل أمة شهيدا ﴾ وهو نبيهم
الذي كان فيهم يشهد عليهم بالايمان ﴿ فقلنا هاتوا برهانكم ﴾ على صحة ما كنتم تدينون
به من الشرك ﴿ فعلموا ﴾ حينئذ ﴿ أن الحق لله ﴾ لا شريك له في الالهية لا يشاركه فيها أحد ﴿ وضل عنهم ﴾ وغاب
عنهم ﴿ ما كانوا يفترون ﴾ من أن لله شركاء ﴿ إن قارون كان من قوم موسى ﴾ كان
ابن عم موسى بن قاهث بن لاوي وكان ممن آمن به ﴿ فبغى عليهم ﴾ فطلب التفضل
عليهم بالتقدم والتأخر وتكبر عليهم وظلمهم قيل وذلك حين ملك فرعون على
بني اسرائيل أو حسدهم لطلاقة الروي الله قال موسى لما أتاه الرسالة والهرون الحبورة
وما في غير شيء ﴿ وآتيناه ﴾

﴿ أي بالنهار ﴾ ولعلكم تشكرون ﴾ أي نعم الله فيهما ﴿ ويوم ينادي ﴾ فيقول
أين شركائي الذين كنتم تزعمون ﴾ كرر ذلك النداء للمشركين لزيادة التقريع والتوبيخ
﴿ ونزعنا ﴾ أي أخرجنا وقيل ميزنا ﴿ من كل أمة شهيدا ﴾ يعني رسولهم يشهد عليهم
بالكفر فهم رسالة ربهم ونصح لهم ﴿ فقلنا ﴾ أي للامم المكذبة لرسلهم ﴿ هاتوا برهانكم ﴾
أي حجتكم بأن معي شركاء ﴿ فعلموا أن الحق لله ﴾ أي التوحيد لله ﴿ وضل عنهم ما كانوا
يفترون ﴾ أي يختلقون في الدنيا من الكذب على الله ﴿ قوله عز وجل ﴿ إن قارون كان
من قوم موسى ﴾ قيل كان ابن عم موسى لأن قارون بن يصهر بن قاهث بن لاوي
بن يعقوب وموسى بن عمران بن قاهث وقيل كان عم موسى ولم يكن في بني اسرائيل
أقرأ منه للتوراة ولكنه نافق كما نافق السامري ﴿ فبغى عليهم ﴾ قيل كان عاملا
لفرعون على بني اسرائيل فظلمهم وبغى عليهم وقيل بغى عليهم بكثرة ماله وقيل زاد في طول
ثيابه شبرا ﴿ ق ﴾ عن ابن عمران رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا ينظر الله يوم القيامة
الى من جر ثيابه خيلاء أخرجاه في الصحيحين وقيل بغى عليهم بالكبر والعلم ﴿ وآتيناه

من الكنوز مال ان مفاتحه) ما يعنى الذى فى موضع نصب بآتينا وان واسمها وخبرها صلة الذى ولهذا كسرت ان والمفاتح جمع مفتح بالكسر وهو ما يفتح به أو مفتح بالفتح وهو الخزانة والاصوب انهما المقاليد (لتنوء بالعصبة) لتثقل العصبة فالباء للتعدية يقال ناءه الحمل اذا أثقله حتى أماله والعصبة الجماعة الكثيرة وكانت تحمل مفاتيح خزائنه ستون بغلا لكل خزانة مفتاح ولا يبعد المفتاح على حد ﴿ ٥٨١ ﴾ أصبع وكانت { سورة القصص } من جلود (أولى القوة) الشدة (اذ قال له قومه) أى المؤمنون وقيل القائل موسى عليه السلام ومحل اذ نصب بتنوء (لا تفرح) لا تبطر بكثرة المال كقوله ولا تفرحوا بما آتاكم ولا يفرح بالدنيا الا من رضى بها واطمأن وأمن قلبه الى الآخرة ويعلم انه يتركها عن قريب فلا يفرح بها (ان الله لا يحب الفرحين) البطرين بالمال (وابتغ فيما آتاك الله) من الغنى والثروة (الدار الآخرة) بان تتصدق على الفقراء وتصل الرحم وتصرف الى أبواب الخير (ولا تنس نصيبك من الدنيا) وهو ان تأخذ ما يكفيك ويصلحك وقيل معناه واطلب بدنياك آخرتك فان ذلك حفظ

من الكنوز) هى الاموال (ما ان مفاتحه) مفاتيح خزائنه (لتنوء بالعصبة) لتثقل بالجماعة (أولى القوة) ذوى القوة وهم أربعون رجلا يحملون مفاتيح خزائنه (اذ قال له قومه) قوم موسى (لا تفرح) لا تبطر بالمال وتشمت (ان الله لا يحب الفرحين) البطرين فى المال (وابتغ) اطلب (فيما آتاك الله) بما أعطاك الله بالمال (الدار الآخرة) يعنى الجنة (ولا تنس نصيبك من الدنيا) لا تترك نصيبك من الآخرة بتضييك من الدنيا ويقال لا تنقص نصيبك من الدنيا بما أنفقت وأعطيت الآخرة

من الكنوز من الاموال المدخرة ﴿ ما ان مفاتحه ﴾ مفاتح صناديقه جمع مفتح بالكسر وهو ما يفتح به وقيل خزائنه وقياس واحدها المفتح ﴿ لتنوء بالعصبة ﴾ لتنوء بها أولى القوة ﴿ خسران والجلة صلتها وهو ثانى مفعولى آتيناه الحمل اذا أثقله حتى أماله والعصبة والعصابة الجماعة الكثيرة واعصوصبوا اجتمعوا وقرئ لينوء بالياء على اعطاء المضاف حكم المضاف اليه ﴿ اذ قال له قومه ﴾ منصوب بتنوء ﴿ لا تفرح ﴾ لا تبطر بالفرح بالدنيا مذموما مطلقا لانه نتيجة حبها والرضى بها والذهول عن ذمها وان العلم بان ما فيها من اللذة مفارقة لا محالة يوجب الترح كما قال

اشد الهم عندى فى سرور ٭ تيقن عنه صاحبه انتقالا

ولذلك قال الله تعالى ٭ ولا تفرحوا بما آتاكم ٭ وعلل النهى ههنا بكونه مانعا من محبة الله تعالى فقال ﴿ ان الله لا يحب الفرحين ﴾ اى بزخارف الدنيا ﴿ وابتغ فيما آتاك الله ﴾ من الغنى ﴿ الدار الآخرة ﴾ بصرفه فيما يوجبها فان المقصود منه ان يكون وصلة اليها ﴿ ولا تنس ﴾ ولا تترك ترك المنسى ﴿ نصيبك من الدنيا ﴾ وهو ان تحصل بها آخرتك او تأخذ منها ما يكفيك

من الكنوز ما ان مفاتحه ﴾ جمع مفتح وهو الذى يفتح به الباب وقيل مفاتحه يعنى خزائنه ﴿ لتنوء بالعصبة أولى القوة ﴾ معناه لتثقلهم وتميل بهم اذا حملوها لثقلها قيل العصبة ما بين العشرة الى الخمسة عشر وقال ابن عباس ما بين الثلاثة الى العشرة وقيل الى الاربعين وقيل الى السبعين قال ابن عباس كان يحمل مفاتيحه أربعون رجلا أقوى ما يكون من الرجال وقيل كان قارون أين ما ذهب تحمل معه مفاتيح كنوزه وكانت من حديد فلما كثرت وثقلت عليه جعلها من خشب فثقلت فجعلها من جلود البقر كل مفتاح على قدر الاصبع وكانت تحمل معه اذا ركب على أربعين بغلا ﴿ اذ قال له قومه لا تفرح ﴾ أى لا تبطر ولا تأشر ولا تمرح ﴿ ان الله لا يحب الفرحين ﴾ أى الاشرين البطرين الذين لا يشكرون الله على ما أعطاهم قيل انه لا يفرح بالدنيا الا من رضى بها واطمأن اليها فاما من يعلم انه سيفارق الدنيا عن قريب لم يفرح ولقد أحسن من قال

أشد الهم عندى فى سرور ٭ تيقن عنه صاحبه انتقالا

﴿ وابتغ فيما آتاك الله الدار الآخرة ﴾ أى اطلب فيما أعطاك الله من الاموال الجنة وهو ان تقوم بشكر الله فيما أنعم عليك وتفقه فى رضا الله ﴿ ولا تنس نصيبك من الدنيا ﴾ أى لا تترك ان تعمل فى الدنيا الآخرة حتى تحجوه من العذاب لان حقيقة نصيب الانسان من الدنيا ان يعمل فيها للآخرة بالصدقة وصلة الرحم وقيل لا تنس صحتك وقوتك وشبابك وغناك ان تطلب بها الآخرة ٭ عن عمرو بن ميمون الاودى قال قال رسول الله

نؤمن هبا (وأحسن) ئى عبادته (كما أحسن الله اليك) أو أحسن بشكره وباعتقاد خالق الانام كما أحسن اليك بانعامه (ولا تبغ الفساد فى الارض) بالظلم والبغى (ان الله لا يحب المفسدين قال انما أوتيته) أى المال (على علم عندى) أى على استحقاق منى من غير التى فضلت به الناس وهو علم التوراة أو علم الكيمياء وكان يأخذ الرصاص والنحاس ويجعل عليه كبريتا وغيره ويجوده فيكاد يخرز عقله عندى صفة أو قال سهل ما تقدر أحد على نفسه وقطع الله عنه من صرف شره عن (جزء العشرون) فعلموا أقواله حتى ٥٨٣ وفتح لهم سبيل زرعة مثله تعالى عنه

﴿وأحسن﴾ على عبادته ﴿كما أحسن الله اليك﴾ فى انعامه عليك وقيل أحسن بالشكر ﴿والصناعة كما أحسن الله اليك بالانعام ﴿ولا تبغ الفساد فى الارض﴾ باسم يكون علة لما قبله ﴿والبغى فى الارض﴾ لا يحب المفسدين﴾ السوء فاعلهم ﴿قال انما أوتيته على علم عندى﴾ فضلت به على الناس واستوجبت به التفوق عليهم بوجوه والمال وعلى هو فى موضع الحال وهو علم التوراة وكان عالما بها وقيل علم الكيمياء وقيل علم التجارة والصناعة وسائر المكاسب وقيل علم بكنوز يوسف وعندى صفة لمحذوف أوتيته كقولك جاءنى رجل عندى أى فى نفسى وعتقدى فخر أو ما يعز ان الله قد اهلك من قبله من القرون من هو اشد منه قوة وأكثر جمعا ﴿تعجيب وتوبيخ على اغتراره بقوته وكثرته مع علمه بذلك لانه قرأه فى التوراة وسمعه من حفظة التوراة ورد لادعائه العلم وتعظيمه به بنفى هذا العلم عنه أى علمه مثل ذلك العلم الذى ادعى وما يعلم هذا حتى يثق به نفسه مصارع الهالكين ﴿ولا يسأل عن ذنوبهم المجرمون﴾ سؤال استعلام فان الله تعالى مطلع عليها اومعاتبة

صلى الله عليه وسلم لرجل وهو موظه اغتنم خمسا قبل خمس شبابك قبل هرمك وصحتك قبل سقمك وغناك قبل فقرك وفراغك قبل شغلك وحياتك قبل موتك هذا حديث مرسل وعمرو بن ميمون لم يلق النبى صلى الله عليه وسلم ﴿وأحسن كما احسن الله اليك﴾ أى أحسن طاعة لله كما أحسن اليك بنعمته وقيل أحسن الى الناس ﴿ولا تبغ﴾ أى ولا تطلب ﴿الفساد فى الارض﴾ وكل من عصى الله فقد طلب الفساد فى الارض ﴿ان الله لا يحب المفسدين قال﴾ يعنى قارون ﴿انما أوتيته على علم عندى﴾ أى على فضل وخير علمه الله عندى فرآنى أهلا لذلك فتفضل بهذا المال علىكم كما تفضل بغيره وقيل هو علم الكيمياء وكان موسى علمه فهو يوشع بن نون ثم ذلك الذهب وعلم كالب بن يوقنا ثم علمه قارون ثم فقدهما قارون حتى استخلف عليهما الى علمه فكان يصنع من الرصاص فضة ومن النحاس ذهبا وكان ذلك سبب كثرة ماله وقيل عن غير حسن التصرف فى التجارات والزراعات وسائر المكاسب ﴿قال الله عز وجل ﴿أو لم يعلم أن الله قد اهلك من قبله من القرون من هو أشد منه قوة وأكثر جمعا﴾ أى الامم ﴿ولا يسأل عن ذنوبهم المجرمون﴾ قال معناه ان الله تعالى لا يراد عقاب المجرمين فلا حاجة به الى

فى جمع المال والقوة ﴿ولا تبغ﴾ ولا تشق من زيل فى نفسه ﴿الفساد﴾ العمل بالمعاصى ﴿فى الارض﴾ بالظلم والبغى ﴿ان الله لا يحب المفسدين﴾ بالمعاصى (قال) قارون ﴿انما أوتيته﴾ أعطيت هذا المال الذى ﴿على﴾ عندى (على علم عندى) على علم الله فى أهل لذلك ويقال يصنع الذهب الكيمياء (أو لم يعلم) قارون (ان الله قد اهلك من قبله من القرون) الماضية (من هو أشد منه قوة) بالبأس (وأكثر جمعا) مالا وولدا (ولا يسئل عن ذنوبهم المجرمون) المشركون يوم القيامة كل يعرف بسيماه

حساب أو يعرفون بها فلا يسئلون سؤال توبيخ ويعرفون بسيماهم فلا يسئلون سؤالا

يسئلون لتعنتا من جهتهم بل يسئلون سؤال توبيخ أو لايسئلون عن ذنوب الماضين فيعرفون من هيئة الامة (فخرج على قومه في زينته) في حمرة و اصفرة وقيل خرج يوم السبت على بغلة شهباء عليها الارجوان وعليه سرج من ذهب ومعه أربعة آلاف على زيه وقيل عليه ومعه خيولهم الديباج الاحمر وعن يمينه ثلثمائة غلام وعن يساره ثلثمائة جارية بيض عليهن من الحلي والديباج وهي زينته حال من فاعل خرج أي متزينا (قال الذين يريدون الحيوة الدنيا) قيل كانوا مسلمين وانما تمنوا على سبيل الرغبة في اليسار ﴿ ٥٨٣ ﴾ كعادة ﴿ سورة القصص ﴾ البشر وقيل كانوا كفارا

فانهم يعذبون بها بغتة كأنه ملهد قارون بذكر اهلاك من قبله من كانوا اقوى منه واغنى اكيد ذلك بان بين العلم بكن مما يخصهم بل الله مطلع على ذنوب المجرمين كلهم ومعاقبهم عليها لامحالة ﴿ فخرج على قومه في زينته ﴾ كما قيل انه خرج على بغلة شهباء عليه الارجوان وعليها سرج من ذهب ومعه اربعة آلاف على زيه ﴿ قال الذين يريدون الحيوة الدنيا ﴾ على ماهو عادة الناس من الرغبة ﴿ ياليت لنا مثل ماأوتي قارون ﴾ تمنوا مثله لاعينه حذرا عن الحسد ﴿ انه لذو حظ عظيم ﴾ من الدنيا ﴿ وقال الذين اوتوا العلم ﴾ باحوال الآخرة للمتمنين ﴿ ويلكم ﴾ دعاء بالهلاك استعمل للزجر عما لايرتضى ﴿ ثواب الله ﴾ في الآخرة ﴿ خير لمن آمن وعمل صالحا ﴾ مما اوتي قارون بل من الدنيا ومافيها ﴿ ولا يلقاها ﴾ الضمير فيه للكلمة التي تكلم بها العلماء اوللثواب فانه يعني المثوبة اوالجنة او الايمان والعمل الصالح فانهما في معنى السيرة والطريقة ﴿ الا الصابرون ﴾ على الطاعات وعن المعاصي

سؤالهم لانه عالم بحالهم وقيل لايسئلون سؤال استفهام وانما يسئلون سؤال توبيخ وتقريع وقيل لاتسأل الملائكة عنهم لانهم يعرفونهم بسيماهم ﴿ قوله عز وجل ﴾ ﴿ فخرج على قومه في زينته ﴾ قيل خرج هو وقومه وهم سبعون ألفا عليهم الثياب الحمر والصفر والمعصفرات وقيل خرج على براذين بيض عليها سروج الارجوان وقيل خرج على بغلة شهباء عليها سرج من ذهب وعليه الارجوان ومعه ثلثمائة جارية بيض عليهن الحلي والثياب الحمر هن على البغل الشهب ﴿ قال الذين يريدون الحيوة الدنيا ياليت لنا مثل ماأوتي قارون انه لذو حظ عظيم ﴾ أي من المال ﴿ وقال الذين أوتوا العلم ﴾ أي علماء الله في الآخرة وقال ابن عباس يعني الاحبار من بني اسرائيل للذين تمنوا مثل ماأوتي قارون ﴿ ويلكم ثواب الله ﴾ أي جزاء الله من الثواب والخير ﴿ خير لمن آمن ﴾ أي صدق بتوحيد الله ﴿ وعمل صالحا ﴾ أي ذلك خير مما أوتي قارون في الدنيا ﴿ ولا يلقاها الا الصابرون ﴾ أي لا يؤتى الاجر الصالحا الا الصابرون وقيل لا يؤتى هذه الكلمة وهي قوله

(فخرج) قارون (على قومه في زينته) التي كانت له من الخيل والبغال والثياب الحمر وغير ذلك (قال الذين يريدون الحيوة الدنيا) وهم الراغبون (ياليت لنا مثل ما أوتي) أعطي (قارون انه لذو حظ عظيم) نصيب كثير (وقال الذين أوتوا العلم) أعطوا الزهد والتوكل وهم الزاهدون (ويلكم) دعاء للراغبين (ثواب الله) في الجنة أفضل (لمن آمن) بالله وبموسى (وعمل صالحا) خالصا فيما بينه وبين ربه (ولا يلقاها) لا يعطى الجنة (الا الصابرون)

﴿ فخسفنا به وبداره الارض ﴾ روى انه كان يؤذي موسى عليه السلام كل وقت وهو يدعو به لتمرد بنى اسرائيل حتى نزلت الزكاة فصالحه عن كل ألف على واحد فحسبه فاستكثره فعمد الى ان فقضى موسى بين بنى اسرائيل ليرفضوه فيرتحل فيرتاح به فقسمها فلما كان يوم العيد قام موسى خطيبا فقال من سرق قطعناه ومن زنى غير محصن جلدناه ومن زنى محصن رجمناه فقال قارون ولو كنت قال ولو كنت قال ان بنى اسرائيل يزعمون انك فجرت بفلانة فاحضرت فاشهدها موسى عليه السلام ليتهان تصدق فقالت جعل لى قارون جعلا على ان ﴿ مكنى فخر موسى شاكيا الله

وبكم ثوابك خيرا واصبروا على طاعة الله وعن زينة الدنيا ﴿ قوله تعالى ﴿ فخسفنا به وبداره الارض ﴾

ذكر قصة قارون

قال أهل العلم بالاخبار والسير كان قارون أعم بنى اسرائيل بعد موسى وهرون واقربهم من التوراة وأعلمهم وأعبدهم وكان حسن الصوت فبغى وطغى وكان أول طغيانه وعصيانه ان الله تعالى أوحى الى موسى ان يأمر قومه أن يعقدوا فى أرديتهم خيوط أربعة فى كل طرف خيطا أخضر كلون السماء يذكرون بها اذا نظروه الى السماء ويعلمون انى منزل منها كلامى فقال موسى يارب أفلا نأمرهم ان يجعلوا أرديتهم كلها خضرا من بنى اسرائيل تستصغر هذه الخيوط فقال له ربه يا موسى ان الصغير من أمرى ليس بصغير فاذا لم يطيعونى فى الامر الصغير لم يطيعونى فى الامر الكبير فأمرهم موسى فقال ان الله يأمركم ان تجعلوا فى أرديتكم خيوطا خضرا كلون السماء الكى تذكروا ربكم اذا رأيتموها ففعل بنو اسرائيل ما أمرهم به موسى واستكبر قارون فلم يطعه وقال انك فعلت هذا لاربح بعيدهم الكى تمتاز عن غيرهم فكان هذا بدء عصيانه وبغيه فلما قضى موسى بنى اسرائيل الحج جعلت الحبورة لهارون وهى رآسة البيت فكان بنو اسرائيل يأتون لقربانهم الى هرون فيضعه على المذبح فتنزل نار من السماء فتأكله فوجد قارون من ذلك فى نفسه وقال لموسى يا موسى لك الرسالة ولهارون الحبورة وليست فى شئ من ذلك وأنا قارئ التوراة لا يسرنى على هذا فقال أما انا ما جعلتها لهارون بل الله جعله فقال قارون والله لا أصدقك حتى تريني به فجمع موسى رؤساء بنى اسرائيل فقال لهم ائتوا بعصيكم فجزمها وألقاها فى قبته التى يتعبد فيها وخرجوا فلم يحرسوا عصيهم حتى أصبحوا فاخضوضرت عصا هرون لانها كانت من شجر الوز فقال موسى يا

هذا فقال له قارون ما تصنع هذا بالعجب مما تصنع من السحر واستغل قارون موسى بالعداوة وجعل موسى يداريه للقرابة التى بينهما وهو يؤذيه كل وقت ولا يزيد الا عتوا وتجبرا ومعاندة لموسى حتى بنى دارا وجعل لها بابا من الذهب وضرب على جدرانها صفائح الذهب وكان لآل موسى بنى اسرائيل يغدون اليه ويروحون فيطعمهم الطعام ويخدمونه ويقضى حكومته قال ابن عباس فلما نزلت زكاة على موسى أتاه قارون فصالحه على كل ألف دينار عن دينار وعلى كل ألف درهم عن درهم وكل ألف شاة عن شاة وكذلك سائر الاشياء ثم رجع الى

وعن الشهوات وزينة الدنيا وعلى ما قسم الله من الفيء عن الاكثر (فخسفنا به وبداره الارض) كان قارون يؤذى موسى عليه السلام كل وقت وهو يدعو عليه بالمرة التى ينهما حتى نزلت زكاة فصالحه عن كل ألف دينار على دينار وعن كل ألف درهم على درهم فحسبه فاستكثره فشجعه نفسه فجمع بنى اسرائيل وقال ان موسى يريد أن يأخذ أموالكم فقولوا أنت كبيرنا فمرنا شئت قال اجعل فلانة البغى حتى ترميه بنفسه على أعين الناس وتزعم أنه فجر بها فلما فعلت ذلك أتى بنو اسرائيل موسى وهو يصلى فآذوه فلم يرد عليهم شيئا فقالوا له ما شاء فقال لهم ما شاء الله فقالوا ان قارون يزعم أنك فجرت بفلانة فدعا بها فسألها فاعترفت فخر موسى ساجدا يبكى ويدعو ربه فأوحى الله اليه ما يبكيك أعلم بما قلت أم أنا فقال يا رب بل أنت أعلم فان كنت أمرتها فعاقبنى وان كنت لم تأمرها فاعف عنى فأوحى الله اليه انى لم آمرها ولم تأمرها فقال موسى يا رب فأنت أعلم بما قلت فأوحى الله اليه فانى آمرك أن تأمر الارض بما شئت فقال يا أرض خذيهم فأخذتهم الارض بآثارهم حتى بلغت الارض بهم الى أعقابهم فناشدوه فقال يا أرض خذيهم فأخذتهم الارض بأقدامهم فناشدوه فقال يا أرض خذيهم فأخذتهم الارض بركبهم فناشدوه فقال يا أرض خذيهم فأخذتهم الارض بأعناقهم فناشدوه فقال يا أرض خذيهم فأخذتهم الارض بأجمعهم فأوحى الله اليه ما أفظك يا موسى أما رحمت عبادى حين ناشدوك ثلاثا فقال يا رب رأيت الارض لا ترحمهم فأحببت أن لا يرحمهم أحد

﴿ يتبع ﴾

الى ربه فاوحى اليه ان مر الارض بما شئت فقال يا ارض خذيه فاخذته الى ركبته ثم قال خذيه فأخذته الى وسطه ثم قال خذيه فأخذته الى عنقه ثم قال خذيه فخسفت به وكان قارون يتضرع اليه فى هذه الاحوال فلم يرحمه فأوحى الله اليه ما أفظك استرحمك مرارا فلم ترحمه وعزتى وجلالى لو دعانى مرة لأجبته ثم قال بنو اسرائيل انما فعل به ما فعل ليرثه فدعا الله حتى خسف بداره وامواله ﴿ فما كان له من فئة ﴾ اعوان مشتقة من فأوت رأسه

بيته فحسبه فوجده شيأ كثيرا فلم تسمح نفسه بذلك فجمع بنى اسرائيل وقال لهم ان موسى قد أمركم بكل شئ فاطعتموه وهو يريد ياخذ أموالكم فقالوا أنت كبيرنا فمرنا بما شئت قال آمركم ان تجيؤا فلانة البغى وتجعلوا عليكم لها جعلا على ان تقذف موسى بنفسها فاذا فعلت ذلك خرج عليه بنو اسرائيل فرفضوه فدعوها فجعل لها قارون ألف دينار وألف درهم وقيل طستا من ذهب وقيل قال لها قارون أنزلك وأخلطك بنسائى على أن تقذفى موسى بنفسك غدا اذا حضر بنو اسرائيل فلما كان من الغد جمع قارون بنى اسرائيل ثم أتى موسى فقال ان بنى اسرائيل ينتظرون خروجك لتأمرهم وتنهاهم فخرج اليهم موسى وهم فى مجلس من الارض فقام فيهم فقال يا بنى اسرائيل من سرق قطعنا يده ومن افترى جلدناه ثمانين ومن زنى وليست له امرأة جلدناه مائة جلدة ومن زنى وله امرأة رجمناه الى أن يموت فقال قارون وان كنت أنت قال وان كنت أنا قال فان بنى اسرائيل يزعمون انك فجرت بفلانة البغى قال ادعوها فلما جاءت قال لها موسى بالذى فلق البحر لبنى اسرئيل وأنزل التوراة الا صدقت فتدارككها الله بالتوفيق فقالت فى نفسها أحدث توبة أفضل من ان أوذى رسول الله فقالت لا والله ولكن قارون جعل لى جعلا على ان أقذفك بنفسى فخر موسى ساجدا يبكى ويقول اللهم ان كنت رسولك فاغضب لى فاوحى الله اليه انى أمرت الارض ان تطيعك فمرها بما شئت فقال موسى يا بنى اسرائيل ان الله بعثنى الى قارون كما بعثنى الى فرعون فمن كان معه فليثبت مكانه ومن كان معى فليعتزل فاعتزلوا فلم يبق مع قارون الا رجلان ثم قال موسى يا أرض خذيهم فاخذتهم باقدامهم وقيل كان على سريره وفرشه فاخذته الارض حتى غيبت سريره ثم قال يا أرض خذيهم فاخذتهم الى الركب ثم قال يا أرض خذيهم فاخذتهم الى الاوساط ثم قال يا أرض خذيهم فاخذتهم الى الاعناق وأصحابه فى ذلك يتضرعون الى موسى ويناشدونه بالله والرحم حتى قيل انه ناشده أربعين مرة وقيل سبعين مرة وموسى فى ذلك لا يلتفت اليه لشدة غضبه ثم قال يا أرض خذيهم فاطبقت عليهم الارض فاوحى الله الى موسى ما أفظك قليلك يستغيث بك قارون سبعين مرة فلا تغثه أما وعزتى وجلالى لو استغاث بى مرة لاغثته وفى بعض الآثار لا أجعل الارض بعد طوعا لاحد قال قتادة خسف به الارض فهو يتجلجل فى الارض كل يوم فلا يزال رجل لا يبلغ قرارها الى يوم القيامة وأوحى الله الى بنى اسرائيل يقولون فيما بينهم انما دعا موسى على قارون ليستبد بداره وكنوزه وأمواله فدعا الله موسى حتى خسف بداره وكنوزه وأمواله الارض فذلك قوله تعالى ﴿ فما كان له من فئة ﴾ أى جماعة

قام موسى فقال يا بنى اسرائيل من سرق قطعناه ومن افترى جلدناه ومن زنى وهو غير محصن جلدناه وان أحصن رجمناه فقال قارون وان كنت أنت قال وان كنت أنا قال فان بنى اسرائيل يزعمون انك فجرت بفلانة فاحضرت فناشدها بالذى فلق البحر وأنزل التوراة ان تصدق فقالت جعل لى قارون جعلا على ان أقذفك بنفسى فخر موسى ساجدا يبكى وقال يا رب ان كنت رسولك فاغضب لى فاوحى الله اليه أن مر الارض بما شئت فانها مطيعة لك فقال يا بنى اسرائيل ان الله بعثنى الى قارون كما بعثنى الى فرعون فمن كان معه فليثبت مكانه ومن كان معى فليعتزل فاعتزلوا جميعا غير رجلين ثم قال يا أرض خذيهم فاخذتهم الى الركب ثم قال خذيهم فاخذتهم الى الاوساط ثم قال خذيهم فاخذتهم الى الاعناق وقارون وأصحابه يتضرعون الى موسى ويناشدونه بالله والرحم وموسى لا يلتفت اليهم لشدة غضبه ثم قال خذيهم فاطبقت عليهم فقال الله تعالى استغاث بك مرارا فلم ترحمه فوعزتى لو استرحمنى مرة لرحمته فقال

بعض بنى اسرئيل انما أهلكه (قا و خا ٧٤ بع) ليرث ماله فدعا الله حتى خسف بداره وكنوزه (فما كان له من فئة) جماعة

(فما كان له من فئة) من جماعة وجند

(ينصرونه من دون الله) يمنعونه من عذاب الله (وما كان من المنتصرين) من الممتنعين من موسى أو من الممتنعين من عذاب الله بقتل قارون وعشيرته (وأصبح الذين تمنوا مكانه) منزلته من الغد (بالأمس) ظرف لتمنوا ولم يرد باليوم الذي قبل يومنا لكن الوقت القريب كما تقول (يقولون ويكأن الله يبسط الرزق لمن يشاء من عباده ويقدر) وي منفصلة عن أن كأن بمعنى ألم تر أن سيبويه وي كلمة تنبه عند الخطأ وتندم يستعملها المتندم بإظهار ندامته يعني أن القوم قد تنبهوا على خطئهم في تمنيهم وقولهم (لولا أن من الله علينا) بصرف ما

(ينصرونه من دون الله) فيمنعونه من عذاب الله (وما كان من المنتصرين) المتنعين منه من قولهم سررته من عمرو فانتصر أي منعته منه (وأصبح الذين تمنوا مكانه) منزلته (بالأمس) من قرب (يقولون ويكأن الله يبسط الرزق لمن يشاء من عباده ويقدر) يبسط ويقدر بمقتضى مشيئته لا لكرامة تقتضي البسط ولا لهوان يوجب القبض ووي عند البصريين مركب من وي للتعجب وكأن للتشبيه والمعنى ما شبه الأمر أن الله يبسط وقيل ويك بمعنى ويلك وأن وتقديره ويك اعلم أن الله (لولا أن من الله علينا) فرعطفنا من تمنينا (لخسف بنا) لتوليده فينا ما تولد فيه فخسف بنا لأجله وقرأ حفص بفتح الخاء والسين (ويكأنه لا يفلح الكافرون) لنعمة الله أو الكائنون برسله وبما وعد وليها من ثواب الآخرة (تلك الدار الآخرة) إشارة تعظيم كأنه قال تلك التي سمعت خبرها ببعث وصفها والدار صفة والخبر (نجعلها للذين لا يريدون علوا في الأرض) غلبة وقهرا (ولا فسادا) ظلما على

(ينصرونه من دون الله) أي يمنعونه من الله (وما كان من المنتصرين) من الممتنعين مما نزل به من الخسف (وأصبح الذين تمنوا مكانه بالأمس) أي صار أولئك الذين تمنوا مكانه من الأموال والزينة يدعون على ذلك التمني (يقولون ويكأن الله) ألم تعلم وقيل ألم تر وقيل هي كلمة تقرير معناها أما ترى صنع الله واحسانه وقيل ويك بمعنى ويلك اعلم أن الله وروى أن وي مفصولة من كأن والمعنى أن القوم نبهوا فقالوا منتبهين على ما سلف منهم وي وكأن معناها أظن وأقدر أن الله (يبسط الرزق لمن يشاء من عباده ويقدر) قال ابن عباس أي يوسع لمن يشاء ويضيق على من يشاء (ولولا أن من الله علينا) أي بالإيمان (لخسف بنا ويكأنه لا يفلح الكافرون) قوله عز وجل (تلك الدار الآخرة نجعلها للذين لا يريدون علوا في الأرض) أي استكبارا عن الإيمان وقيل علوا واستطالة على الناس وتهاونا بهم وقيل يطلبون الشرف والعز عند ذوي سلطان وعن علي أنها نزلت في أهل التواضع من الولاة وأهل المقدرة (ولا فسادا) قيل للذين يدعون إلى غير عبادة الله تعالى وقيل أخذ أموال الناس بغير

(ينصرونه) يمنعونه (من دون الله) من عذاب الله حين نزل به (وما كان من المنتصرين) الممتنعين بنفسه من عذاب الله (وأصبح) صار (الذين تمنوا مكانه) منزلته ومنزلته (بالأمس يقولون) بعضهم لبعض (ويكأن الله) ليس كما قال قارون إن هذا المال بصنعي ولكن الله (يبسط) يوسع (الرزق) المال (لمن يشاء) على من يشاء (من عباده) وهو مكرمه كما كان لقارون (ويقدر) يقتر على من يشاء وهو مهينه كما قتر على من سواه (لولا أن من علينا) بالإيمان (لخسف بنا) غيرت بنا الأرض كما خسف بقارون (ويكأنه) وأنه والياء ما كاف صدق في الكلام الأخير (لا يفلح) لا ينجو ولا يؤمن (الكافرون) من عذاب الله (تلك الدار الآخرة) الجنة (نجعلها) نعطيها (للذين لا يريدون علوا) عتوا وتكبرا (في الأرض) بغيا (ولا فسادا)

علي رضي الله عنه ان الرجل ليجيء يكون أثر السراج عليه أجود من سراج عمل صاحبه فيدخل تحتها وعن الفضيل لقد قرأها ثم دق ذهبت الأماني ههنا وعن عمر بن عبد العزيز انه كان يرددها حتى قبض وقال بعضهم حقيقة التفكر عن متابعة فرعون وقارون متشبث بقوله ان فرعون علا في الارض ولا تتبع المفسدين في الارض (والعاقبة) المحمودة (للمتقين من جاء بالحسنة فله خير منها) صرف الفعل (ومن جاء بالسيئة فلا يجزى الذين عملوا السيئات) معناه فلا يجزون فوضع الذين عملوا السيئات موضع الضمير لان في اسناد عمل

مكررا فصل لتعيين مجازاتهم وزيادة تبغيض السيئة الى قلوب السامعين (الا ما كانوا يعملون) الامثل ما كانو يعملون ومن فضله العظيم أن لا يجزى السيئة الا بمثلها ويجزى الحسنة بعشر أمثالها وبسبعمائة (ان الذي فرض عليك القرآن) أوجب عليك تلاوته وتبليغه والعمل بما فيه (لرادك) بعد التلاوت (الى معاد) أي معاد والى معاد ليس أشرف من البشر فلذا نكره أو المراد بمكة والمراد رد اليهود يوم فتح لانه كانت في ذلك اليوم معاداة لهذا الدين وصر حماله [illegible] وقهره لاهلها والمؤمنون عز الاسلام وأهله وذل الشرك وحزبه والسورة مكية ولكن هذه

الناس كما اراد فرعون وقارون ﴿ والعاقبة ﴾ المحمودة ﴿ للمتقين ﴾ ما لا يرضى بالله ﴿ من جاء بالحسنة فله خير منها ﴾ ذا ثواب وقدر او ووصفا ﴿ ومن جاء بالسيئة فلا يجزى الذين عملوا السيئات ﴾ وضع فيه الظاهر موضع الضمير تعيينا لجزائهم تكرير اسناد السيئة اليهم ﴿ الا ما كانوا يعملون ﴾ اى الامثل ما كانوا يعملون فحذف المثل واقام متامه ما كانوا يعملون مبالغة في المماثلة ﴿ ان الذي فرض عليك القرآن ﴾ اوجب عليك تلاوته وتبليغه والعمل بما فيه ﴿ لرادك الى معاد ﴾ اى معاد وهو المقام المحمود الذي وعدك ان يبعثك فيه او مكة التي اعتدت بها على الدين العادة ورده اليها يوم الفتح تأكيد لحكم ان العاقبة للمتقين واكد ذلك بوعد الحسنين ووعيد المسيئين وعبر لعاقبة الحسنى في الدارين روى انه لما بلغ جحفة في مهاجره اشتاق الى مولده ومولد آبائه نزلت ﴿ قل ربي اعلم من جاء بالهدى ﴾ وما استحقه من الثواب والنصر ومن هو منصب بفعل يخسره اعلم

حق وقيل العمل بالمعاش ﴿ والعاقبة للمتقين ﴾ أي العاقبة المحمودة لمن اتقى عقاب الله باداء أوامره واجتناب نواهيه وقيل عقبة المتقين الجنة ﴿ من جاء بالحسنة فله خير منها ومن جاء بالسيئة فلا يجزى الذين عملوا السيآت الا ما كانوا يعملون ﴾ عند تفسيره ﴿ قوله تعالى ﴿ ان الذي فرض عليك القرآن ﴾ أي أنزل عليك القرآن وقيل معناه أوجب عليك العمل بالقرآن ﴿ لرادك الى معاد ﴾ قال ابن عباس الى مكة أخرجه البخاري عنه قال القتبي معاد الرجل بلده لانه ينصرف فيعود الى بلده وذلك ان النبي صلى الله عليه وسلم لما خرج من الغار مهاجرا الى المدينة سار على غير الطريق خوفا من الطلب فلما أمن رجع الى الطريق ونزل الجحفة بين مكة والمدينة وصرف الطريق الى مكة واشتاق اليها فاتاه جبريل عليه السلام وقال له أتشتاق الى بلدك قال نعم قال فان الله تعالى يقول ان الذي فرض عليك القرآن لرادك الى معاد وهذه الآية نزلت بالجحفة ليست بمكية ولا مدنية وقال ابن عباس أيضا لرادك الى الموت وقيل الى القيامة وقيل الى الجنة ﴿ قل ربي أعلم من جاء بالهدى ﴾ هذا الآية نزلت بالجحفة لا بمكة ولا بالمدينة حين اشتاق الى مولده ومولد آبائه ولما وعد رسوله الرد الى معاد قال (قل) له مركبين (ربي أعلم من جاء بالهدى) يعني نفسه وماله من الثواب في معاده

بالنقش والتصاوير والمعاصي (والعاقبة) الجنة (للمتقين) الكفر والشرك والمعاصي والفساد في الأرض (من جاء بحسنة) لا اله الا الله خالصا بها (فله خير منها) فله منها خير (ومن جاء بالسيئة) الشرك بالله (فلا يجزى الذين عملوا السيآت) في الشرك بالله (الا ما كانوا يعملون) النار (ان الذي فرض عليك القرآن) نزل عليك جبريل بالقرآن (لرادك الى معاد) الى مكة وهي الجحفة (قل) يا محمد (ربي أعلم من جاء بالهدى) بالتوحيد والقرآن

(ومن هو في ضلال مبين) يعني المشركين وما استحقوه من العذاب في معاده ثم في محل نصب بفعل مضمر أي يعذب (وما كنت ترجو أن يوحى إليك الكتاب) القرآن (إلا رحمة من ربك) هو محمول على المعنى أي وما ألقي إليك الكتاب إلا رحمة من ربك أو (بمعنى لكن الاستدراكية أي ولكن لرحمة من ربك ألقي إليك الكتاب (فلا تكونن ظهيرا) (الجزء الرابع والعشرون) ٥٨٨ معينا لهم على دينهم (ولا يصدنك

﴿ومن هو في ضلال مبين﴾ وما استحقوه من العذاب في معاده ثم في محل نصب بفعل مضمر أي يعذب ﴿وما كنت ترجو﴾ أن يوحى ﴿إليك الكتاب﴾ القرآن ﴿إلا رحمة من ربك﴾ هو محمول على المعنى أي وما ألقي إليك الكتاب إلا رحمة من ربك أو بمعنى لكن الاستدراكية أي ولكن لرحمة من ربك ألقي إليك الكتاب ﴿فلا تكونن ظهيرا﴾ معينا لهم على دينهم ﴿ولا يصدنك﴾ يمنعنك ﴿عن آيات الله﴾ هو على إضمار هؤلاء عن العمل بآيات الله أي القرآن ﴿بعد إذ أنزلت إليك﴾ أي بعد وقت نزولها والمضاف إليه أحد الزمان كقولك حينئذ ويومئذ ﴿وادع إلى ربك﴾ إلى توحيده وعبادته ﴿ولا تكونن من المشركين ولا تدع مع الله إلها آخر﴾ قال ابن عباس رضي الله عنهما الخطاب في الظاهر للنبي صلى الله عليه وسلم والمراد أهل دينه ولما نهاه عن الالتفات إلى الكفار وأمره بالإقبال على الله وصل ذلك بالنهي عن الالتفات إلى آخر (لا إله إلا هو) فلا إله آخر ولا معبود سواه ﴿كل شيء هالك

﴿ومن هو في ضلال مبين﴾ في كفر بين وخسران ﴿وما كنت ترجو﴾ أن يوحى ﴿إليك الكتاب﴾ أن ينزل عليك جبريل بالقرآن وتكون نبيا ﴿إلا رحمة من ربك﴾ ولكن ألقي إليك رحمة من ربك لأن أرسل عليك ﴿فلا تكونن ظهيرا﴾ عونا ﴿للكافرين﴾ بالكفر ﴿ولا يصدنك﴾ لا يصرفنك ﴿عن آيات الله﴾ القرآن ﴿بعد إذ أنزلت إليك﴾ جبريل به ﴿وادع إلى ربك﴾ إلى توحيد ربك وكتاب ربك ﴿ولا تكونن من المشركين﴾ مع المشركين على دينهم ﴿ولا تدع مع الله إلها آخر﴾ لا تعبد من دون الله أحدا ولا تدع خلقا إلى أحد دون الله ﴿لا إله إلا هو﴾ وحده لا شريك له ﴿كل شيء﴾ كل عمل غير وجه الله ﴿هالك﴾ مردود

﴿ومن هو في ضلال مبين﴾ وما استحقوه من العذاب ولا إذلال من يدعه نفسه والمشركين وهو تقرير لموعد السابق وكذا قوله ﴿وما كنت ترجو أن يلقى إليك الكتاب﴾ أي يوحى إليك كما ألقي إليك الكتاب وما كنت ترجوه ﴿إلا رحمة من ربك﴾ ولكن ألقاه رحمة له ويجوز أن يكون استثناء محمولا على المعنى كأنه قيل وما ألقي إليك الكتاب لأحد لرحمة ربك ﴿فلا تكونن ظهيرا للكافرين﴾ بمداراتهم والتحمل عنهم والإجابة إلى طلبتهم ﴿ولا يصدنك عن آيات الله﴾ عن قراءتها والعمل بها ﴿بعد إذ أنزلت إليك﴾ وتراعى بصدنك من أحد ﴿وادع إلى ربك﴾ إلى عبادته وتوحيده ﴿ولا تكونن من المشركين﴾ بمساعدتهم ﴿ولا تدع مع الله إلها آخر﴾ هذا ومقابله متهيئ وقطع الطمع المشركين عن مساعدته لهم ﴿لا إله إلا هو كل شيء هالك

جواب الكفار مكافأة قولهم إنك لفي ضلال مبين فقال الله تعالى قل لهم ربي أعلم من جاء بالهدى في نفسه ﴿ومن هو في ضلال مبين﴾ يعني المشركين ومعناه هو أعلم الفريقين ﴿وما كنت ترجو﴾ يا رجل ﴿أن يلقى إليك الكتاب﴾ أي يوحى إليك القرآن ﴿إلا رحمة من ربك﴾ فعلمك القرآن ﴿فلا تكونن ظهيرا﴾ أي معينا ﴿للكافرين﴾ على دينهم وذلك حين دعوه إلى دين آبائه فذكره الله عليه وفيه عن مقاتل هم على دعوتهم ﴿ولا يصدنك عن آيات الله﴾ عن القرآن ﴿بعد إذ أنزلت إليك وادع إلى ربك﴾ إلى معرفته وتوحيده ﴿ولا تكونن من المشركين﴾ قال ابن عباس الخطاب في الظاهر للنبي صلى الله عليه وسلم والمراد به أهل دينه أي ولا تظاهر الكفار ولا توافقهم ﴿ولا تدع مع الله إلها آخر﴾ معناه واجب على الكل لأنه خاطبه بخصوص لأجل التعظيم فإن قيل النبي صلى الله عليه وسلم كان معصوما من أن يدعو مع الله إلها آخر فما فائدة هذا النهي قلت الخطاب معه والمراد به غيره وقيل معناه لا تخش غيره وكيلا على أمورك كلها ولا تثق على غيره ﴿لا إله إلا هو كل شيء هالك

الاوجهه ﴾ الاذاته فان ماعداه ممكن هالك فى حد ذاته معدوم ﴿ لهالحكم ﴾ القضاء النافذ فى الخلق ﴿ واليه ترجعون ﴾ للجزاء بالحق ه عن النبى عليه الصلاة والسلام من قرأ سورة طسم القصص كان له من الاجر

بعدد من صدق بموسى وكذب ولم يبق

ملك فى السموات والارض الاشهد له

يوم القيامة انه كان

صادقا

أى فان ﴿ الاوجهه ﴾ أى الاهو والوجه يعبر به عن الذات وقيل معناه الا ما أريد به وجهه لان عمل كل شئ أريد به غير الله فهو هالك ﴿ لهالحكم ﴾

أى فصل القضاء بين الخلق ﴿ واليه ترجعون ﴾

أى ترددون فى الآخرة فيجزيكم بأعمالكم

والله أعلم بمراده

الاوجهه) أى الا اياه فالوجه يعبر به عن الذات وقال مجاهد يعنى علم العلماء اذا أريد به وجه الله (لهالحكم) القضاء فى خلقه (واليه ترجعون) ترجعون بفتح التاء وكسر الجيم يعقوب والله أعلم

(الاوجهه) الا ما ابتغى به وجهه ويقال كل وجه متغير الاوجهه وكل ملك زائل الا ملكه (لهالحكم) القضاء بين خلقه (واليه ترجعون) بعد الموت فيجازيكم باعمالكم

- ﴿ المسمى بلباب التأويل ﴾
- ﴿ فى معانى التنزيل ﴾
- ٥٣ ﴿ سورة بنى اسرائيل ﴾
- ٥٥ ﴿ فصل فى نزولها ﴾
- ٥٤ ﴿ فصل فى ذكر حديث المعراج ﴾
- ٥٩ ﴿ فصل قال البغوى ﴾
- ١٠ ﴿ فصل فى شرح بعض الفاظ حديث المعراج ﴾
- ١٢ ﴿ فصل فى ذكر الآيات التى ظهرت بعد المعراج ﴾
- ١٤ تفسير قوله عزوجل (وآتينا موسى الكتاب) الآية
- ١٦ ﴿ ذكر القصة فى هذه الآيات على التفصيل ﴾
- ٢٥ تفسير قوله عزوجل (وكل انسان ألزمناه طائره فى عنقه) الآية
- ٢٨ تفسير قوله عزوجل (من كان يريد العاجلة عجلنا له فيها ما نشاء) الآية
- ٢٩ تفسير قوله عزوجل (وقضى ربك ألا تعبدوا الا اياه) الآية
- ٣١ ﴿ فصل فى ذكر الاحاديث التى وردت فى بر الوالدين ﴾
- ٣٤ تفسير قوله عزوجل (ولا تجعل يدك مغلولة الى عنقك ولا تبسطها) الآية
- ٣٥ تفسير قوله عزوجل (ولا تقتلوا النفس التى حرم الله الا بالحق) الآية
- ٣٧ تفسير قوله عزوجل (ولا تقف ما ليس لك به علم ان السمع) الآية
- ٣٨ تفسير قوله عزوجل (ولا تمش فى الارض مرحا انك لن تخرق الارض) الآ
- ٤١ تفسير قوله عزوجل (تسبح له السموات السبع والارض ومن فيهن) الآية
- ٤٥ تفسير قوله عزوجل (واذا قرأت القرآن جعلنا بينك وبين الذين) الآية
- ٤٦ تفسير قوله عزوجل (وانا على ذهاب به لقادرون) الآية
- ٥ تفسير قوله عزوجل (ولقد كرمنا بنى آدم) الآية

٥٤ تفسير قوله عز وجل (ولقد كرمنا بني آدم) الآية
٥٦ تفسير قوله عز وجل (يوم ندعو كل أناس بإمامهم) الآية
٥٩ تفسير قوله عز وجل (أقم الصلاة لدلوك الشمس الى غسق الليل) الآية
٦٠ فصل في الاحاديث الواردة في قيام الليل
٦١ تفسير قوله عز وجل (عسى أن يبعثك ربك مقاما محمودا) الآية
وفيه ذكر الاحاديث التي وردت في الشفاعة
٦٥ تفسير قوله عز وجل (وننزل من القرآن ما هو شفاء) الآية
٦٦ تفسير قوله عز وجل (ويسئلونك عن الروح قل الروح من امر ربي) الآية
وفيه ذكر الاحاديث التي وردت في حق الروح
٦٩ تفسير قوله عز وجل (قل لئن اجتمعت الانس والجن على أن يأتوا بمثل هذا القرآن لا يأتون بمثله) الآية
٧٠ تفسير قوله عز وجل (وقالوا لن نؤمن لك حتى تفجر لنا من الارض ينبوعا) الآية
٧٣ تفسير قوله عز وجل (ومن يهد الله فهو المهتد ومن يضلل فلن تجد لهم اولياء) الآية
٧٤ تفسير قوله عز وجل (ولقد آتينا موسى تسع آيات بينات) الآية
٧٩ تفسير قوله عز وجل (ولا تجهر بصلاتك ولا تخافت بها) الآية
٨٠ تفسير سورة الكهف
٨٣ تفسير قوله عز وجل (أم حسبت ان اصحاب الكهف) الآية
٨٤ ذكر قصة اصحاب الكهف وسبب خروجهم اليه
١٠٢ تفسير قوله عز وجل (واصبر نفسك مع الذين يدعون ربهم) الآية
١٠٥ تفسير قوله عز وجل (وانذر عشيرتك الاقربين) الآية
١١١ تفسير قوله عز وجل (المال والبنون زينة الحياة الدنيا) الآية
١١٣ تفسير قوله عز وجل (واذ قلنا للملائكة اسجدوا لآدم فسجدوا) الآية
١١٦ تفسير قوله عز وجل (وانذر عشيرتك وهذا القرآن انذر من كل من) الآية
١١٨ تفسير قوله عز وجل (واذ قال موسى لفتاه) الآية
١٢٨ الى السادس عشر
١٣٣ تفسير قوله عز وجل (ويسئلونك عن ذي القرنين) الآية
١٤٢ تفسير قوله عز وجل (أفحسب الذين كفروا ان يتخذوا عبادي) الآية
١٤٥ تفسير سورة مريم عليها السلام
١٥٠ تفسير قوله عز وجل (واذكر في الكتاب مريم اذ انتبذت) الآية

١٥٩ تفسير قوله عزوجل (وانذرهم يوم الحسرة) الآية
١٦٠ تفسير قوله عزوجل (واذكر في الكتاب ابراهيم انه كان صديقا نبيا) الآية
١٦٤ تفسير قوله عزوجل (واذكر في الكتاب موسى انه كان مخلصا) الآية
١٦٥ تفسير قوله عزوجل (واذكر في الكتاب ادريس انه كان صديقا نبيا) الآية
١٦٧ فصل وسجدة سورة مريم من عزائم سجود القرآن
١٦٨ تفسير قوله عزوجل (فخلف من بعدهم خلف اضاعوا الصلوة) الآية
١٧٠ تفسير قوله عزوجل (تلك الجنة التي نورث من عبادنا) الآية
١٧٣ تفسير قوله عزوجل (وان منكم الا واردها) الآية
وفيه حديث فاراجع اليه
١٨١ تفسير قوله عزوجل (يوم نحشر المتقين الى الرحمن وفدا) الآية
١٨٥ تفسير سورة طه
١٨٨ تفسير قوله عزوجل (وهل اتاك حديث موسى اذ رأى نارا) الآية
٢٠٩ تفسير قوله عزوجل (ولقد اوحينا الى موسى ان اسر بعبادي) الآية
٢١١ تفسير قوله عزوجل (وما اعجلك عن قومك يا موسى) الآية
٢١٧ تفسير قوله عزوجل (كذلك نقص عليك من انباء ما قد سبق) الآية
٢٢١ تفسير قوله عزوجل (وكذلك انزلناه قرآنا عربيا) الآية
٢٢٤ تفسير قوله عزوجل (وعصى آدم ربه فغوى) الآية
وفيه حديث مشهور بين آدم وموسى عليهما السلام
٢٢٥ فصل في بيان عصمة الانبياء عليهم السلام
٢٢٧ تفسير قوله عزوجل (ومن اعرض عن ذكري فان له معيشة ضنكا) الآية
٢٣٠ تفسير قوله عزوجل (ولا تمدن عينيك الى ما متعنا به) الآية
٢٣٤ الجزء السابع عشر
٢٣٩ تفسير قوله عزوجل (وما خلقنا السماء والارض وما بينهما لاعبين) الآية
٢٤١ تفسير قوله عزوجل (لو كان فيهما آلهة الا الله لفسدتا) الآية
٢٤٧ تفسير قوله عزوجل (وما جعلنا لبشر من قبلك الخلد) الآية
٢٥١ تفسير قوله عزوجل (ونضع الموازين القسط ليوم القيمة) الآية
٢٥٣ تفسير قوله عزوجل (ولقد آتينا ابراهيم رشده من قبل) الآية
٢٥٨ ذكر القصة في ذلك
٢٦٢ تفسير قوله عزوجل (وداود وسليمان اذ يحكمان في الحرث) الآية
٢٦٤ تفسير قوله عزوجل (وسخرنا مع داود الجبال) الآية

٢٦٦ تفسير قوله عز وجل (وايوب ذنادى ربه) الآية
... ذكر قصة ايوب عليه السلام
٢٧٣ تفسير قوله عز وجل (واسمعيل وادريس وذاالكفل) الآية
٢٧٤ تفسير قوله عز وجل (وذاالنون اذذهب مغاضبا) الآية
٢٧٧ تفسير قوله عز وجل (والتى احصنت فرجها) الآية
٢٧٨ تفسير قوله عز وجل (وحرام على قرية اهلكناها انهم لا يرجعون حتى اذا فتحت يأجوج ومأجوج) الآية
... وفيه حديث الدجال وشرح غريب الفاظ الحديث
٢٨١ تفسير قوله عز وجل (ان الذين سبقت لهم منا الحسنى اولئك عنها مبعدون) الآية
٢٨٣ تفسير قوله عز وجل (ولقد كتبنا فى الزبور من بعد الذكر) الآية
٢٨٤ تفسير قوله عز وجل (وما ارسلناك الا رحمة للعالمين) الآية
٢٨٦ تفسير سورة الحج
٢٩١ تفسير قوله عز وجل (ومن الناس من يعبد الله على حرف) الآية
٢٩٥ فصل هذه السجدة من عزائم سجود القرآن
٢٩٨ تفسير قوله عز وجل (ان الله يدخل الذين آمنوا وعملوا الصالحات) الآية
٣٠٠ تفسير قوله عز وجل (واذ بوأنا لابراهيم مكان البيت) الآية
٣١٥ تفسير قوله عز وجل (وما ارسلنا من قبلك من رسول ولا نبى) الآية
وفيه بحث فيما طالع
٣١٩ تفسير قوله عز وجل (والذين هاجروا فى سبيل الله) الآية
٣٢٣ تفسير قوله عز وجل (وادع الى ربك انك لعلى هدى مستقيم) الآية
٣٢٤ تفسير قوله عز وجل (يا ايها الناس ضرب مثل فاستمعوا له) الآية
٣٢٧ فصل فى حكم سجود التلاوة هنا
٣٣٣ الجزء الثامن عشر
٣٣٧ تفسير قوله عز وجل (ولقد خلقنا فوقكم سبع طرائق) الآية
٣٤٠ تفسير قوله عز وجل (ولقد ارسلنا نوحا الى قومه) الآية
٣٤٥ تفسير قوله عز وجل (ثم ارسلنا موسى واخاه هرون بآياتنا) الآية
٣٤٧ تفسير قوله عز وجل (يا ايها الرسل كلوا من الطيبات) الآية
٣٥٩ تفسير قوله عز وجل (فاذا نفخ فى الصور فلا انساب بينهم) الآية
٣٦٣ تفسير سورة النور
٣٦٨ تفسير قوله عز وجل (والذين يرمون ازواجهم ولم يكن لهم شهداء) الآية

٣٧٢ تفسير قوله عزوجل (ان الذين جاءوا بالافك) الآية
٣٧٦ حل غريب الفاظ هذا الحديث
٣٨١ تفسير قوله عزوجل (يا ايها الذين آمنوا لاتتبعوا خطوات الشيطان) الآية
٣٨٥ تفسير قوله عزوجل (يا ايها الذين آمنوا لاتدخلوا بيوتا غير بيوتكم) الآية
٣٨٧ تفسير قوله عزوجل (قل للمؤمنين يغضوا من ابصارهم) الآية
٣٨٨ تفسير قوله عزوجل (قل للمؤمنات يغضضن من ابصارهن) الآية
٣٩١ تفسير قوله عزوجل (وتوبوا الى الله جميعا ايه المؤمنون لعلكم تفلحون) الآية
٣٩٣ تفسير قوله عزوجل (والذين يبتغون الكتاب) الآية
٣٩٧ تفسير قوله عزوجل (الله نور السموات والارض) الآية
٣٩٩ فصل في بيان التمثيل المذكور في الآية
٤٠٤ تفسير قوله عزوجل (والذين كفروا اعمالهم كسراب بقيعة) الآية
٤٠٨ تفسير قوله عزوجل (والله خلق كل دابة من ماء) الآية
٤١٢ تفسير قوله عزوجل (وعد الله الذين آمنوا منكم وعملوا الصالحات) الآية
٤٢٠ تفسير قوله عزوجل (وذا بلغ الاطفال منكم الحلم فليستأذنوا كما استأذن الذين من قبلهم) الآية
٤٣٣ تفسير سورة الفرقان
٤٣٦ ترجمة الشاعر
٤٣٩ تفسير قوله عزوجل (ويوم يعض الظالم على يديه) الآية
٤٤٠ تفسير قوله عزوجل (وقال الرسول يارب ان قومي) الآية
٤٤٣ تفسير قوله عزوجل (ولقد آتينا موسى الكتاب) الآية
٤٤٦ تفسير قوله عزوجل (ألم تر الى ربك كيف مد الظل) الآية
٤٥١ تفسير قوله عزوجل (وهو الذي مرج البحرين هذا عذب فرات) الآية
٤٥٢ تفسير قوله عزوجل (وعباد الرحمن الذين يمشون على الارض هونا) الآية
٤٥٤ فصل وهذه السجدة من عزائم السجدات
٤٥٥ تفسير قوله عزوجل (وعباد الرحمن الذين يمشون على الارض) الآية
٤٦٢ تفسير سورة الشعراء
٤٦٤ تفسير قوله عزوجل (واذ نادى ربك موسى ان ائت القوم الظالمين) الآية

٤٧٦ تفسير قوله عز وجل ([illegible]) الآية
٤٨٦ تفسير قوله عز وجل [illegible] الآية
٤٩١ تفسير قوله عز وجل (وانه لتنزيل رب العالمين نزل به الروح الامين على قلبك) الآية
٤٩٥ تفسير قوله عز وجل (وانذر عشيرتك الاقربين) الآية
٤٩٨ تفسير قوله عز وجل (والشعراء يتبعهم الغاون ألم تر انهم في كل واد يهيمون) الآية
وفيه فوائد عظيمة فليطالع
٥٠٠ فصل في مدح الشعراء
٥٠١ تفسير سورة النمل
٥٠٣ تفسير قوله عز وجل (اذ قال موسى لاهله انى آنست نارا) الآية
٥١٥ تفسير قوله عز وجل (واوتيت من كل شيء ولها عرش عظيم) الآية
٥١٦ فصل وهذه السجدة من عزائم السجود
٥١٨ تفسير قوله عز وجل (قالت ياايها الملأ انى القى الى كتاب كريم) الآية
٥٢٢ تفسير قوله عز وجل (قل ياايها الملأ أيكم يأتيني بعرشها) الآية
٥٢٧ تفسير قوله عز وجل (ولقد ارسلنا الى ثمود اخاهم صالحا) الآية
٥٣٢ الجزء العشرون
٥٤٠ تفسير قوله عز وجل (واذا وقع القول عليهم اخرجنا لهم دابة) الآية
وفيه عدة احاديث فليراجع
٥٤٢ تفسير قوله عز وجل (ويوم ينفخ في الصور ففزع) الآية
وفيه بحث فليطالع
٥٤٤ تفسير قوله عز وجل (من جاء بالحسنة فله خير منها) الآية
٥٤٦ تفسير سورة القصص
٥٤٨ تفسير قوله عز وجل (واوحينا الى ام موسى ان ارضعيه) الآية
ذكر القصة في ذلك
٥٥٧ تفسير قوله عز وجل (ولما ورد ماء مدين وجد عليه امة) الآية
٥٦٢ تفسير قوله عز وجل (فلما اتاها نودي من شاطئ الوادي الايمن) الآية
٥٧٣ تفسير قوله عز وجل (انك لا تهدي من احببت ولكن الله يهدي من يشاء) الآية
٥٨٠ تفسير قوله عز وجل (ان قارون كان من قوم موسى) الآية
٥٨٤ ذكر قصة قارون
٥٨٧ تفسير قوله عز وجل (من جاء بالحسنة فله خير منها) الآية

[illegible] مطبعة عامرة وه طبع [illegible]